

الدراسة والتحليل لآية المُلْك من منظور البلاغة

د. علي صياداني: جامعة الشهيد مدني بأذربيجان (إيران) د. علي نظري: جامعة لرستان (إيران)
جنت تفتحي: جامعة لرستان (إيران)

Studying and analyzing “āyatu-al-mulk” from the perspective of rhetoric
Dr.Ali Sayadani: Azarbaijan Shahid Madani University.

Dr.Ail nazary: University of Lorestan.

Jannat taftahi: Ph.D. Student at the University of Lorestan.

marefatmarefat089@gmail.com

Abstract

Holy Quran and its miracle have kept Arabic literature alive and immortal from age ignorance until today. If not the holy Quran, Arabic literature, especially Science of rhetoric was not reserved. Successful attempts has appeared in the field of this science from the third century until the sixth century. Eloquentes wrote a lot of works about this science. They used rhetorical evidences in their books; Evidences which is one of the most commonly used evidences so far. Such evidences can be cited are Quranic verses that had a grate impact in the process of teaching rhetoric and its criticism. Among the Quranic evidences is āyatu-al-mulk of Surah Al-Imran (verses 26-27). Eloquentes Wrote rhetorical points of that and used them in their books under sections Al maany and Al bayan and Al Budaiya. The evidences are repeated from the sixth century to the present day. The Repeats show us the exact knowledge of eloquentes in the rhetoric and their good choice of rhetorical evidences in those periods by them. The Evidences with rhetorical points reveal literary and moral values of the holy Qur'an and open a door of miracle doors of this great and wise book to the reader.

Keywords: the holy Qur'an, āyatu-al-mulk, Surah Al-Imran, rhetoric.

الملخص

القرآن الكريم وما به من الإعجاز قد جعل الأدب العربي حياً خالداً من العصر الجاهلي حتى اليوم. ولولا القرآن لما يحفظ الأدب العربي خاصة علم البلاغة. قد ظهرت في مجال هذا العلم محاولات ناجحة من القرن الثالث حتى القرن السادس. ألف البلاغيون أعمالاً أدبية كثيرة حوله واستخدموا شواهد أمثال بلاغية فيها، الشواهد التي تعدّ من الشواهد الأكثر استخداماً حتى الآن. يمكن أن يُشار من هذه الشواهد إلى الآيات القرآنية التي كانت لها تأثيرٌ بالغٌ في مسيرة تعليم البلاغة ونقدها. ومن هذه الشواهد القرآنية، آية الملك من سورة آل عمران (الآيتين 26-27). قد كتب البلاغيون نكاتها البلاغية واستخدموها في كتبهم تحت أقسام المعاني والبيان والبدیع وظلّت تتردّد مكررةً بعد القرن السادس حتى اليوم. وهذه التكرارات بيّنت لنا قدرة معرفة البلاغيين الدقيقة بالبلاغة واختيارهم الجيد للشواهد البلاغية في تلك العصور. الشواهد التي مع نكاتها البلاغية تبين قيمة الآيات الأدبية والمعنوية وتكشف باباً من أبواب إعجاز هذا الكتاب العظيم والحكيم للقاريء.

الكلمات الرئيسية: القرآن الكريم، آية المُلْك، سورة آل عمران، البلاغة.

المقدمة

علم البلاغة هو علمٌ ذات جذورٍ في فطرة الإنسان وليس مقيداً بعصرٍ أو زمانٍ خاصٍ. قد بقي هذا العلم بكلّ نقاط ضعفه وقوته بعد القرون حياً خالداً وهذه الحيوية مديونٌ بالقرآن الكريم قبل كلّ شيءٍ. الكتاب الذي قد عجزوا عن معارضته أصقاع بلغاء العرب بالرغم مما اشتهروا من الفصاحة والبلاغة. وأول ما يواجهه القاريء في علم البلاغة هو الكلام عن الفصاحة والبلاغة وعن شروط الكلمة الفصيحة والكلام الفصيح. بدأت الكتابة في مجال علم البلاغة من القرن الثالث فانتسع نطاقها إتساعاً كبيراً على مرّ الدهور وتقبّلها المجتمع بقبولٍ حسنٍ. واستخدم البلاغيون شواهد الأمثال البلاغية في كتبهم

ووضّحوها. فذكّانت من جملة هذه الشواهد، إضافة على الآيات والأحاديث والأقوال، آيات القرآن الكريم. ومن هذه الآيات آية الملك من سورة آل عمران (26-27). الآيتان اللتان هما اسم الله الأعظم ومن فضلها العظيم أن نُزلتا مع سورة "فاتحة الكتاب".

فبعثنا بلاغة الآيتين وارتباطهما الوثيق وفضلهما لنبحث عن النكات البلاغية بشأنهما.

هذا البحث يريد:

1. أن يكتب عن شأن نزول وفضل الآيتين ووجوه تمايزهما من الآيات الأخرى المماثلة بهما.
2. أن يكتب عن أول كاتب استخدم الآيتين في كتابه لنكتة بلاغية.
3. أن يستخرج النكات البلاغية المذكورة بشأن الآيتين في الكتب البلاغية.
4. أن يشير إلى النكات البلاغية الأخرى التي لم تُذكر في الكتب البلاغية.

هناك بحوث ودراسات متعددة حول الموضوعات البلاغية في القرآن الكريم. لكن ما شاهد الكاتب بحثاً مستقلاً ووافياً حول بلاغة هاتين الآيتين حسب معلوماته ولا يدعي أنه قد استقصى الكتب البلاغية كلها بل كفاه بحثاً الكتب الهامة والشهيرة. في هذا البحث يعتمد الكاتب على المنهج الوصفي التحليلي، اعتماداً في ذلك على مطالعة الكتب البلاغية من القرون الأولى حتى المعاصرة ليدرس آية الملك ويستخرج نكاتها البلاغية. واضح بأن البحث عن فضل آيات القرآن الكريمة وعن محسناتها وعن الجهود المبذولة في طريق الكشف عن إعجازها سيضيء للقارئ ظلام طريقه وسيكشف له قيمة القرآن الأدبية والمعنوية حتى يجعله قدوة في مسيرة حياته الدنيوية والأخرية إن شاء الله.

نظرة إلى آية الملك من سورة آل عمران (26-27)

﴿قُلِ اللَّهُمَّ مَالِكِ الْمُلْكِ تُؤْتِي الْمُلْكَ مَنْ تَشَاءُ وَتَنْزِعُ الْمُلْكَ مِمَّنْ تَشَاءُ وَتُعِزُّ مَنْ تَشَاءُ وَتُنْزِلُ مَنْ تَشَاءُ إِنَّكَ الْخَبِيرُ إِنَّكَ عَلَىٰ كُلِّ شَيْءٍ قَدِيرٌ. تُولِجُ اللَّيْلَ فِي النَّهَارِ وَتُولِجُ النَّهَارَ فِي اللَّيْلِ وَتُخْرِجُ الْحَيَّ مِنَ الْمَيِّتِ وَتُخْرِجُ الْمَيِّتَ مِنَ الْحَيِّ وَتَرْزُقُ مَنْ تَشَاءُ بِغَيْرِ حِسَابٍ¹﴾

يختص لكل سورة في القرآن الكريم اسم خاص، مثل سورة البقرة، آل عمران، النساء و...، لكن تُذكر الآيات بأرقامها غالباً وليس للآيات اسم خاص سوى عدد منها لوجود سمة مميزة فيها، نحو آية النور، والكرسي، والتحرير والشهادة ... وآية الملك من سورة آل عمران. تبدأ هذه الآية بـ "قُلِ اللَّهُمَّ" وتُختم بـ "إِنَّكَ عَلَىٰ كُلِّ شَيْءٍ قَدِيرٌ". وتليها (الآية 27) أي "تُولِجُ اللَّيْلَ" إلى "مَنْ تَشَاءُ بِغَيْرِ حِسَابٍ"².

يخاطب رسول الأكرم (صلي الله عليه وآله وسلم) ربّه عدّة مرّات في القرآن الكريم ويتميز الخطاب في هاتين الآيتين مع الخطابات الأخرى: أولاً: بأنّه في مقام الخطاب ولا يوجد فيه إلا ضمير أنت ولا مكان لأننا وإظهاره وثانياً: هاتان الآيتان يشكّلان أطول الخطاب إلى الله تعالى. الخطاب الذي علم الله نبيّه لأنّ يجيب استهزاء اليهود والمنافقين بأفضل إجابة.

قد نُزلت الآيتان معاً وأكثر فضائلهما واحدٌ وهذا مبينٌ ومعبرٌ عن الانسجام والارتباط الوثيق بينهما وبشبه هذا الانسجام، سياق الآيتين وفواصل الآي وارتباطهما المتناسق من حيث اللفظ والمعنى³ والنكات البلاغية والقواعد الصرفية والنحوية فيهما. ويفسّرهما أكثر المفسرين في تفاسيرهم معاً. وقد جعل الغزالي هاتين الآيتين في كتابه أحياء العلوم في تقسيم لباب القرآن إلى

1 - آل عمران/26-27

2- قد اشير إلى آية الملك في كتب كثيرة منها: شيخ عباس قمي، كليات مفاتيح الجنان: ص1002؛ إبراهيم كعمي، البلد الأمين والدرع الحصين، ص 199؛ محمد بن حسين شيخ بهائي، مفتاح الفلاح، ص 74-75، فضل بن حسن الطبرسي، مجمع البيان، ج2، ص 724-725).
3- انظر: سيد محمد حسين الطباطبائي، الميزان في تفسير القرآن، ج3، ص 136؛ ملا حويش آل غازي، بيان المعاني، ج5، ص 330؛ سيد محمود طالقاني، بروتوى از قرآن، ج5، ص 73؛ سلطان محمد كُنابادي، تفسير بيان السعادة، ج1، ص 255-256؛ حسن مصطفى، تفسير روشن، ج4، ص 143.

نمط الجواهر ونمط الدرر، تحت نمط الجواهر¹. وفي الآيتين تقرير لحقيقة كونية إلهية تدخل في صلب النظام الكوني للأشياء، بأن الله قد خلق الحياة في مظاهرها سواء في ذلك الظواهر الكونية، كما في الليل والنهار، أو الحياة والموت، أو الظواهر الإنسانية الاجتماعية، كالملك والعزّ والذلّ، أو الظواهر الحياتية في حركة الحياة، كالرزق، وجعلها خاضعة لسنة التغيير من خلال الأسباب الطبيعية التي زوّد بها الكون². أمّا في مجال تشابه الآيتين بالآيات الأخرى، يُشار إلى سبع آيات تشابه الآية (27) وتلك الآيات عبارة عن:

1. ﴿إِنَّ اللَّهَ فَالِقُ الْخَبِّ وَالنَّوَى يَخْرِجُ الْحَيَّ مِنَ الْمَيِّتِ وَمَخْرِجُ الْمَيِّتِ مِنَ الْحَيِّ ذَالِكُمْ اللَّهُ فَأَنَّى تُؤْفَكُونَ³﴾
 2. ﴿يَخْرِجُ الْحَيَّ مِنَ الْمَيِّتِ وَيَخْرِجُ الْمَيِّتَ مِنَ الْحَيِّ وَيَحْيِي الْأَرْضَ بَعْدَ مَوْتِهَا وَكَذَلِكَ تُخْرَجُونَ⁴﴾
 3. ﴿قُلْ مَنْ يَرْزُقُكُمْ مِّنَ السَّمَاءِ وَالْأَرْضِ أَمَّنْ يَمْلِكُ السَّمْعَ وَالْأَبْصَارَ وَمَنْ يَخْرِجُ الْحَيَّ مِنَ الْمَيِّتِ وَيَخْرِجُ الْمَيِّتَ مِنَ الْحَيِّ وَمَنْ يُدَبِّرُ الْأُمْرَ فَسَيَقُولُونَ اللَّهُ فَقُلْ أَفَلَا تَتَّقُونَ⁵﴾
 4. ﴿ذَالِكِ بَأَنَّ اللَّهَ يُوَلِّجُ اللَّيْلَ فِي النَّهَارِ وَيُوَلِّجُ النَّهَارَ فِي اللَّيْلِ وَأَنَّ اللَّهَ سَمِيعٌ بَصِيرٌ⁶﴾
 5. ﴿أَلَمْ تَرَ أَنَّ اللَّهَ يُوَلِّجُ اللَّيْلَ فِي النَّهَارِ وَيُوَلِّجُ النَّهَارَ فِي اللَّيْلِ وَسَخَّرَ الشَّمْسَ وَالْقَمَرَ كُلٌّ يَجْرِي إِلَىٰ أَجَلٍ مُّسَمًّى وَأَنَّ اللَّهَ بِمَا تَعْمَلُونَ خَبِيرٌ⁷﴾
 6. ﴿يُوَلِّجُ اللَّيْلَ فِي النَّهَارِ وَيُوَلِّجُ النَّهَارَ فِي اللَّيْلِ وَسَخَّرَ الشَّمْسَ وَالْقَمَرَ كُلٌّ يَجْرِي لِأَجَلٍ مُّسَمًّى ذَالِكُمْ اللَّهُ رَبُّكُمْ لَهُ الْمُلْكُ وَالَّذِينَ تَدْعُونَ مِنْ دُونِهِ مَا يَمْلِكُونَ مِنْ قِطْمِيرٍ⁸﴾
 7. ﴿يُوَلِّجُ اللَّيْلَ فِي النَّهَارِ وَيُوَلِّجُ النَّهَارَ فِي اللَّيْلِ وَهُوَ عَلِيمٌ بِذَاتِ الصُّدُورِ⁹﴾
- وتتميز الآية المذكورة من هذه الآيات، لأنها في مقام الخطاب.

شأن النزول وفضل الآيتين

«لَمَّا فَتَحَ رَسُولُ اللَّهِ (صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَآلِهِ وَسَلَّمَ) مَكَّةَ وَوَعَدَ أُمَّتَهُ مَلَكَ فَارِسَ وَالرُّومَ، قَالَ الْمَنَافِقُونَ وَالْيَهُودُ: هِيَاهُ مِنْ أَيْنَ لِمُحَمَّدٍ (صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَآلِهِ وَسَلَّمَ) مَلَكَ فَارِسَ وَالرُّومَ؟ أَلَمْ يَكْفِهِ الْمَدِينَةُ وَمَكَّةَ حَتَّى طَمَعَ فِي الرُّومِ وَالْفَارِسِ؟ وَنَزَلَتْ هَذِهِ الْآيَةُ¹⁰» وقد جاء في تفسير البحر المحيط: «ظهرت صحرة في الخندق فضرىها (صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَآلِهِ وَسَلَّمَ) فبرق برق فكبر وكذا في الثانية، والثالثة فقال (صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَآلِهِ وَسَلَّمَ) في الأولى قصور العجم وفي الثانية قصور الروم وفي الثالثة قصور اليمن، فأخبرني جبرئيل عليه السلام أنّ أمّتي ظاهرة على الكلّ فعيه المنافقون بأنّه يضرب المعول ويحفر الخندق فرقاً ويتمني ملك فارس والروم فنزلت.¹¹» بواسطة نزول الآيتين يمكن أن يُنتبه بقليل من التأمل بأن كان وسوف يكون استهزاءات وتمسخرات المنافقين واليهود عبثاً وسخيفاً وغير مجدية على مرّ التاريخ لأنّ الآيتين تشملان وعود الله تعالى إلى نبيه الكريم وأمّته.

1- القصد من سلك الجواهر هو اقتباس انوار المعرفة. أبي حامد الغزالي، جواهر القرآن، ص 89-86.

2- سيد محمد حسين فضل الله، تفسير من وحى القرآن، ج5، ص 295.

3 - الأنعام/95

4 - الروم/19

5 - يونس/31

6 - الحج/61

7 - لقمان/29

8 - فاطر/13

9 - الحديد/6

10 - فضل بن حسن الطبرسي، مجمع البيان، ج2، ص 726؛ القرطبي، 2006م: ج4، ص 52.

11 - ابن حيان الأندلسي، تفسير البحر المحيط، ص 436.

وبالنسبة إلى فضائلهما، يكفي هاتين الآيتين فضلاً بأتهما اسم الله الأعظم¹، وقد جاء في كتاب أطيب البيان في تفسير القرآن «وعزتي وجلالي لا يتلوكن أحد من آل محمد (صلى الله عليه وآله وسلم) وشيعتهم في دبر ما افترضت عليه إلا نظرت بعيني المكنونة في كل يوم سبعين نظرة اقضى له في كل نظرة سبعين حاجة وقبلته على ما فيه من المعاصي وهي أم الكتاب وشهد الله وآية الكرسي وآية الملك.²» و«لما أراد الله تعالى أن ينزل فاتحة الكتاب وآية الكرسي وشهد الله وقل اللهم مالك الملك إلى قوله بغير حساب تعلقن بالعرش وليس بينهن وبين الله حجاب وقلن يا رب تهبط بنا دار الذنوب وإلى من يعصيك؟ فقال الله تعالى وعزتي وجلالي لا يقرأكن عبد عقب كل صلاة مكتوبة إلا أسكنته حضيرة القدس على ما كان منه، وإلا نظرت إليه بعيني المكنونة في كل يوم سبعين نظرة وإلا قضيت له في كل يوم سبعين حاجة أداها المغفرة، وإلا أعدته من كل عدو ونصرته عليه ولا يمنعه من دخول الجنة إلا أن يموت.³» وقال معاذ بن جبل: أحببت عن رسول الله صلى الله عليه وسلم يوماً لم أصل معه الجمعة. فقال: يا معاذ ما منعك من صلاة الجمعة؟ قلت: يا رسول الله كان ليوحنا اليهودي على أوقية لمن تبرأ، وكان على بابي يرصدني، فأشفقت أن يحبسني دونك. فقال: «أ تحب يا معاذ أن يقضي الله دينك؟» قلت: نعم يا رسول الله. قال: قل اللهم مالك الملك... إلى قوله: بغير حساب، وقل: «يا رحمن الدنيا والآخرة ورحيمها تعطي منها ما تشاء وتمنع منها ما تشاء، أقض عني ديني. فإن كان عليك ملئ الأرض ذهباً قضاه الله عنك.⁴» قد ذكرت للآيتين، الفضائل الأخرى التي يُغض العين عنها للاختصار.

الاستعمال البلاغي للآيتين للمرة الأولى في التاريخ

أول من استخدم الآية (26) لنكتة بلاغية هو ابن الخشاب. (متوفى 567هـ). أبو محمد عبد الله بن أحمد شهرته ابن الخشاب أعلم ^{معاصريه} بالعربية من أهل بغداد مولداً ووفاء... وقف كتبه على أهل العلم قبيل وفاته. من تصانيفه "شرح مقدمة الوزير ابن هبيرة في النحو" أربع مجلدات و"المرتل في شرح الجمل للزجاجي-خ" و"الرد عي التبريزي في تهذيب الإصلاح" و"تقد المقامات الحريرية"⁵. يأتي الزركشي بقول ابن الخشاب حول هذه الآية في كتابه "البرهان في علوم القرآن". والإمام الفخر الرزي (متوفى 606هـ) أول من تحدث عن الآيتين معاً، كما سيأتي.

النكات البلاغية للآيتين⁶

قد استخدم البلاغيون شواهد الأمثال البلاغية في كتبهم من القرن الثالث. يبين هنا النكات البلاغية للآيتين المذكورتين في ثلاثة أقسام أي علم المعاني وعلم البيان وعلم البديع.

أ) النكات البلاغية في باب علم المعاني

1. الخروج عن مقتضى الظاهر: قد أشار ابن الخشاب بأول نكتة بلاغية حول الآيتين أي الخروج عن مقتضى الظاهر. «أن الأصل في الاسماء أن تكون ظاهرة والأصل أنه إذا ذكر ثانياً أن يذكر مضمراً للإستغناء عنه بالظاهر السابق. وأحد أسباب الخروج عن مقتضى الظاهر هو إزالة اللبس حيث يكون الضمير يوهم أنه غير المراد. كقوله تعالى (قُلِ اللَّهُمَّ مَالِكُ الْمُلْكِ تُؤْتِي الْمُلْكَ مَنْ تَشَاءُ) لو قال "تؤتيه" لأوهم أنه الأول⁷.» فذكر الملك الثاني وإظهاره لازم حتى لا يوهم المخاطب بأن هذا الضمير يرجع إلى الملك الأول بل يختلف عنها في المعنى والمفهوم. «فانظر إلى اختلاف المعنى فيما إذا وضعت ضمير الغائب في محل لفظ الملك لأنك حينئذ ستفهم أن ملكاً واحداً كان نهياً بين سعيد ممنوح وشقي محروم وأنه عاد في

1 - جلال الدين السيوطي، الدر المنثور في تفسير المأثور، ج2، ص 14.
2 - سيد عبد الحسين طيب، أطيب البيان في تفسير القرآن، ص 157.
3 - فضل بن حسن الطبرسي، مجمع البيان، ج2، ص 724-725؛ أبي محمد الحسين بن مسعود البغوي، تفسير البغوي، ج2، ص 25؛ القرطبي، أبي عبدالله محمد بن أحمد أبي بكر، الجامع لأحكام القرآن، ج4، ص 52؛ شيخ عباس قمي، كليات مفاتيح الجنان، ص 1002.
4 - تعلبي نيشابوري، أبو اسحاق أحمد بن إبراهيم، الكشف والبيان عن تفسير القرآن، ج3، ص 40.
5 - خير الدين الزركلي، الأعلام، ج4، ص 67.
6 - نوكد أننا قد ذكرنا واستفدنا من النكات البلاغية التي ذكرت حول الآيات المشابهة المذكورة في الكتب البلاغية.
7- الزركشي، البرهان في علوم القرآن، ج2، ص 482-488؛ جلال الدين السيوطي، الإتقان في علوم القرآن، ص 723.

التَّهْيَاةُ إِلَى رَبِّ الْقَادِرِ، وَهَذَا غَيْرُ الْمَعْنَى الْمُرَادِ¹. ورأى آخر بالتَّسْبُةِ إِلَى الْمَلِكِ بَيْنَ الْمَفْسَّرِينَ بَأَنَّ فِي مَالِكِ الْمَلِكِ قَصْدَهُ مَلِكِ الْعَامِّ وَالشَّامِلِ وَالْمَلِكِ الثَّانِيِ وَالثَّلَاثِ هُمَا خَاصَّتَانِ وَبَعْضَانِ مِنْ كُلِّ كَمَا أَشَارَ الْمَفْسَّرُونَ الْكِبَارُ فِي التَّفَاسِيرِ الْمَخْتَلَفَةِ².

2. الإيجاز: «الإيجاز هو أداء المقصود من الكلام بأقل من عبارات متعارف الأوساط³.» يُحَلَّلُ الإيجاز في الآيتين هكذا:

(الف) (...بيدك الخير): أحد أقسام الإيجاز هو الحذف وللحذف أيضاً أقسامٌ ويعتبر الاختزال أحد أنواعه والاختزال أقسامٌ لأنَّ المحذوف إما كلمة اسم أو فعل أو حرف أو أكثر ومن أمثلة الاسم هو حذف العاطف مع المعطوف كقوله بيدك الخير أي والشر⁴. قد اختلفت آراء المفسرين حول الجملة (بيدك الخير). لماذا ما جاء في الآية (بيدك الخير والشر)؟ «(بَيْدَكَ الْخَيْرِ) أَي: بقدرتك وتصديقك وقع الخير... قيل: المعنى والشر، نحو: تقيم الحر، أي والبرد... وحذف المعطوف جائز لفهم المعنى، إذ أحد الضدين يفهم منه الآخر، وهو تعالى قد ذكر إيتاء الملك ونزعه، والإعزاز والإذلال، وذلك خير للناس وشر للآخرين، فلذلك كان التقدير: بيدك الخير والشر⁵.»

أما يعتقد الزجاج: بأنَّ «معنى (بيدك الخير) أي بيدك الخير كله، خير الدنيا والآخرة⁶.» «لأنَّ الكلام إنما وقع في الخير الذي يسوقه إلى المؤمنين، وهو الذي أنكرته الكفرة، فقال (بَيْدَكَ الْخَيْرِ) تَوْتِيَهُ أَوْلِيَاءَكَ عَلَى رَغْمِ أَعْدَائِكَ؛ وَلِأَنَّ كُلَّ أَعْمَالِ اللَّهِ مِنْ نَافِعٍ وَضَارٍّ صَادِرٍ عَنِ الْحِكْمَةِ وَالْمَصْلَحَةِ فَهُوَ خَيْرٌ كُلُّهُ كإيتاء الملك ونزعه⁷.» فالبلاغة قاضية هنا بذكر الخير فقط⁸.

(ب) (...وَتَرَزُّقُ مَنْ تَشَاءُ بِغَيْرِ حِسَابٍ): 1- حُذِفَ مَفْعُولٌ بِهِ لِفِعْلِ تَشَاءَ. لِأَنَّ اللَّهَ تَعَالَى «يُعْطِي مَنْ يَشَاءُ (مَا يَشَاءُ) لَا يَحْسَابَهُ عَلَى ذَلِكَ أَحَدٌ، إِذْ لَيْسَ فَوْقَهُ مَلِكٌ يَحْسَابُهُ بَلْ هُوَ الْمَلِكُ، يُعْطِي مَنْ يَشَاءُ بِغَيْرِ حِسَابٍ⁹.» 2- حُذِفَ مَفْعُولٌ بِهِ الثَّانِي لِفِعْلِ تَرَزُّقُ. «تَرَزُّقُ مِنْ تَشَاءُ (رِزْقًا) غَيْرِ مَقْدُورٍ وَلَا مَحْدُودٍ، بَلْ تَبَسُّطُهُ لَهُ وَتَوْسِعُهُ عَلَيْهِ كَمَا يَقَالُ: فَلَانَ يَنْفِقُ بِغَيْرِ حِسَابٍ إِذَا وَصَفَ عَطَاؤُهُ بِالكَثْرَةِ¹⁰.»

(ج) (حذف متعلقات فعل "تشاء" في الآيتين): يقول الفراء: «والعرب تكتفي بما ظهر بعد (شئت)، فيقولون خذ ما شئت، وكن في ما شئت. ومعناه فيما شئت أن تكون فيه، فيحذف الفعل بعدها¹¹.» فجاءت الآيتان متناسبتين مع أقوال العرب ومقتضي الزمان الذي قد نُزِلَتْ فِيهِ. واستعمال هذا الفعل في الآيتين خمس مراتٍ فالاختيار الجيد لهذا الفعل قد أدى إلى قصر الجملات والتوسيع في المعنا. لأنه علاوة على (مَنْ تَشَاءُ)، لنا خمسة الأفعال المحذوفة الأخرى مع متعلقاتها وهي (في ما شئت أن تكون فيه). قد جاءت هذه الأفعال جنباً إلى جنبٍ دون أن يغمض الجملة أو يبهم ليتنبه المخاطب بأنَّ مشيئة الله مشيئة الحكيم العليم، هو يشاء أن يعزَّ النبي وامتته وهو يشاء أن يذلَّ أعداءهم الأجمعين. «وفي ذكر هذه الأفعال العظيمة التي تحير العقول ونسبتها إليه تعالى دلالة على أن من يقدر على ذلك لا يعجزه أن ينزع الملك من العجم ويذلهم ويؤتية العرب ويعزهم بل هو أهون عليه من كل هين¹².»

- 1 - تمام حسان، روائع القرآن، ص 119-121.
- 2- انظر: محمود الزمخشري، الكشاف عن حقائق غوامض التنزيل، ج1، ص 349-350؛ ابن حيان الأندلسي، تفسير البحر المحيط، ص 436-437.
- 3 - الخطيب القزويني، الإيضاح في علوم البلاغة، ص 139.
- 4 - انظر: جلال الدين السيوطي، الإتقان في علوم القرآن، ج2، ص 62؛ أحمد مطلوب، معجم المصطلحات البلاغية وتطورها، ج1، ص 72.
- 5 - انظر: ابن حيان الأندلسي، تفسير البحر المحيط، ج2، ص 438؛ أبي محمد الحسين بن مسعود البغوي، تفسير البغوي، ج2، ص 24؛ القرطبي، أبي عبدالله محمد بن أحمد أبي بكر، الجامع لأحكام القرآن، ج4، ص 55؛ ابن عاشور، تفسير التحرير والتنوير، ج3، ص 214.
- 6 - أبي إسحاق إبراهيم بن السري الزجاج، معاني القرآن وإعرابه، ص 395.
- 7 - محمود الزمخشري، الكشاف عن حقائق غوامض التنزيل، ج1، ص 350.
- 8 - محمد عبده، تفسير القرآن الكريم، ص 272.
- 9 - الفخر الرازي، التفسير الكبير، ج8، ص 10-11.
- 10 - الفخر الرازي، التفسير الكبير، ج8، ص 10-11.
- 11 - أبي زكريا يحيى بن زياد الفراء، معاني القرآن، ص 204.
- 12 - سيد محمود الوسى، روح المعاني في تفسير القرآن العظيم، ج2، ص 114.

3. الاكتفاء: هو نوعٌ من الإيجاز، في الاكتفاء يحذفون بعض الكلام لدلالة الباقي على الذاهب¹. نحو في قوله "بِيَدِكَ الْخَيْرُ" حيث خص الخير بالذكر - وإن كان الشر أيضاً - وقد أراد الخير والشر، واكتفى بأحدهما لدلالته على الآخر². «وخصَّ الخير هنا لأنَّ المقام، مقام ترجيِّ المسلمين الخير من الله³».

4. الإطناب: هو زيادة اللفظ على المعنى لفائدة، أو هو تأدية المعنى بعبارة زائدة عن متعارف أو ساط البلاغ، لفائدة تقويته وتوكيده. أنواع الإطناب كثيرة، منها التكرير: وهو ذكر الشيء مرتين أو أكثر لأغراض⁴. «قد تطول الجمل أحياناً وقد يعطف عليها مثلها أو أمثالها فيكون بين أول الكلام وآخره شقَّةٌ بعيدةٌ لا تعي الذاكرة معها ما الذي ينتمي إلى هذا وما ينتمي إلى ذلك وهكذا تتفك أواصر الكلام ويدخل المعنى في غيابات الغموض أو في متاهات اللبس وكلا الغموض واللبس آفةٌ من آفات الاتصال والتفاهم⁵». وفي هذه الظروف، يُحسَّ بلزوم وجود علاقاتٍ و«من هذه العلاقات علاقة الرِّبط ووظيفتها إنعاش الذاكرة لاستعادة مذکور بواسطة إحدى الوسائل اللفظية التي تعين على الوصول إلى هذه الغاية. والأصل في الرِّبط أن يكون بإعادة اللفظ لأنها أدعى للتذكير وأقوى زماناً للوصول إليه. ويحدث في الكثير من الرِّبط في القرآن الكريم أن يكون بإعادة اللفظ... قُلِ اللَّهُمَّ مَالِكِ الْمُلْكِ تُؤْتِي الْمُلْكَ مَنْ تَشَاءُ وَتَنْزِعُ الْمُلْكَ مِمَّنْ تَشَاءُ وَتُعْزِزُ مَنْ تَشَاءُ وَتُذِلُّ مَنْ تَشَاءُ بِيَدِكَ الْخَيْرُ إِنَّكَ عَلَىٰ كُلِّ شَيْءٍ قَدِيرٌ (آل عمران/26) فالملك الأول معطي والثاني منزوع والثالث ملكوت الله⁶». وجاء التكرار هنا للتأكيد والتقرير ليثبت فيها قدرة الله ومالكيته للمناققين واليهود ويملاً قلب نبيه محمد (صلى الله عليه وآله وسلم) وامته باليقين.

5. ذكر العام بعد الخاص: تُرى هذه النكتة البلاغية في قسمين من آية الملك:

(أ) (...وَيَرْزُقُ مَنْ تَشَاءُ بِغَيْرِ حِسَابٍ): هذه الآية تعتبر من باب ذكر العام بعد الخاص، إذ الآيات السابقة قد ذكرت نماذج من الرزق الإلهي، أما هنا فالآية تشير إلى جميع النعم على وجه العموم، أي أن العزة والحكم والحياة والموت ليست هي وحدها بيد الله، بل بيده كل أنواع الرزق والنعم أيضاً⁷.

(ب) (...إِنَّكَ عَلَىٰ كُلِّ شَيْءٍ قَدِيرٌ): تعميم بعد تخصيص⁸. أي أنت لست قادراً على الإيتاء والتزج والإعزاز والإذلال فقط بل أنت قادرٌ على كل شيء. وهذه كلها مقدورةٌ وممكنةٌ بحولك وقوتك.

6. الابتهاال: هو من الأغراض التي جاءت في القرآن لتعليم المؤمن كيف يتَّجه إلى الله، وتخلص نفسه من شوائب هذه الحياة، فيتَّجه إليه يحمده ويستعينه، كما في فاتحة الكتاب... ونؤمر بأن نذكر عظمة الله وجلاله وقوته في أسلوبٍ يجمع إلى قوة المعنى فخامة الأسلوب ﴿قُلِ اللَّهُمَّ مَالِكِ الْمُلْكِ تُؤْتِي الْمُلْكَ مَنْ تَشَاءُ وَتَنْزِعُ الْمُلْكَ مِمَّنْ تَشَاءُ وَتُعْزِزُ مَنْ تَشَاءُ وَتُذِلُّ مَنْ تَشَاءُ بِيَدِكَ الْخَيْرُ إِنَّكَ عَلَىٰ كُلِّ شَيْءٍ قَدِيرٌ. تُؤَلِّجُ اللَّيْلَ فِي النَّهَارِ وَتُؤَلِّجُ النَّهَارَ فِي اللَّيْلِ وَتُخْرِجُ الْحَيَّ مِنَ الْمَيِّتِ وَتُخْرِجُ الْمَيِّتَ مِنَ الْحَيِّ وَتَرْزُقُ مَنْ تَشَاءُ بِغَيْرِ حِسَابٍ﴾ (آل عمران/26-27)⁹. كما قيل في قسم فضل الآيتين، طلبت الآيتان من الله تعالى أن تُنزلاً في دار المذنبين والعاصين وهذا الطلب مبين قدرة الآيتين للإرشاد وتعليم الانسان والابتهاال إلى الله بأفضل طريق.

1 - إنعام فوأل عكاوي، المعجم المفصل في علوم البلاغة، ص 203.

2 - درويش محيي الدين، اعراب القرآن وبيانه، ج1، ص 487.

3 - ابن عاشور، تفسير التحرير والتنوير، ج3، ص 69.

4 - السيد أحمد الهاشمي، جواهر البلاغة، ص 196-198.

5 - تمام حسان، روائع القرآن، ص 112.

6 - تمام حسان، روائع القرآن، ص 112.

7 - ناصر مكارم شيرازي، الأمثل في تفسير كتاب الله المنزل، ج2، ص 453

8 - سلطان محمد گنابادي، تفسير بيان السعادة، ج1، ص 256

9 - أحمد بدوي، من بلاغة القرآن الكريم، ص 284.

7. الوصل والفصل: «الوصل عطف جملة على أخرى، والفصل ترك هذا العطف بين الجملتين، والمجيء بها منثورة، تستأنف واحدة منها بعد الأخرى¹». ومن مواضع الفصل كمال الإتصال والتوسط بين الكمالين.

أ) كمال الإتصال: «أن تنزل الجملة الثانية من الجملة الأولى منزلة التأكيد اللفظي من متبوعه في إتّحاد المعنى²». وقد جاءت (في الآية 26) الجملة (إِنَّكَ عَلَىٰ كُلِّ شَيْءٍ قَدِيرٌ) تأكيداً لفظياً لجملة (بِيَدِكَ الْخَيْرُ) وجمل ما قبلها. ولا يحتاج بإتيان الواو لكمال الإتصال بينها. «وقوله: (إِنَّكَ عَلَىٰ كُلِّ شَيْءٍ قَدِيرٌ) فهذا كالتأكيد لما تقدّم من كونه مالكا لإيتاء الملك ونزعه والإعزاز والإذلال³».

ب) التوسط بين حالتي كمال الانقطاع وكمال الإتصال: وهو «التوسط بين الكمالين مع قيام المانع وهو كون الجملتين متناسبتين: وبينهما رابطة قويّة لكن يمنع من العطف مانع وهو عدم التشريك في الحكم⁴». قد استخدم القزويني هذه الآية (يخرج الحي من الميت ويخرج الميت من الحي) (الروم/9) للتوسط بين كمالين ويطبّق على هذا القسم من الآيتين: (تخرج الحي من الميت وتخرج الميت من الحي)⁵.

8. براعة الاستهلال: هو الإتيان بعبارة في ابتداء النصّ. العبارة التي تبيّن موضوع ذاك النصّ. مالِكُ الْمُلكِ نعت ل«اللهم» أو يكون المنادى الذي قد حذف حرف نداءه. فإتيان "مالك" قبل الحكم من باب البراعة⁶. وبعد قوله تعالى (مالك الملك) ندخل الموضوع ونرى أنواع الملك من المنزوع والمعطى والملك الحقيقيّ.

9. التعيّن وعدم الافتقار: يوضّح ابن الأثير في قسم توكيد الضميرين بأنّه لو كان توكيد الضميرين أحدهما بالآخر أبلغ من الاقتصار على أحدهما وقد رأينا في القرآن الكريم مواضع تختص بذكر الله تعالى، وقد ورد فيها أحد الضميرين دون الآخر، كقوله عز اسمه: ﴿قُلِ اللَّهُمَّ مَالِكُ الْمُلْكِ تُؤْتِي الْمُلْكَ مَنْ تَشَاءُ وَتَنْزِعُ الْمُلْكَ مِمَّنْ تَشَاءُ وَتُعْزِزُ مَنْ تَشَاءُ وَتُذِلُّ مَنْ تَشَاءُ بِيَدِكَ الْخَيْرُ إِنَّكَ عَلَىٰ كُلِّ شَيْءٍ قَدِيرٌ﴾ ولم يقل إنك أنت على كل شيء قدير. أنه إذا كان المعنى المقصود معلوماً ثابتاً فصاحب الكلام مخير في توكيد أحد الضميرين بالآخر، فإن أكد فقد أتى بفضل بيان، وإن لم يؤكد فلأن ذلك المعنى ثابت لا يفتر في تقريره إلى زيادة تأكيد. فإنّ العلم بأن الله على كل شيء قدير لا يفتر إلى تأكيد بقره⁷. قد ورد ذكر قدرة الله تعالى في القرآن الكريم ثلاث وثلاثين مرّة في تراكيب نحو (هُوَ عَلَىٰ كُلِّ شَيْءٍ قَدِيرٌ) و(إِنَّكَ عَلَىٰ كُلِّ شَيْءٍ قَدِيرٌ) و(اللَّهُ عَلَىٰ كُلِّ شَيْءٍ قَدِيرٌ) و(إِنَّهُ عَلَىٰ كُلِّ شَيْءٍ قَدِيرٌ). وما جاءت هذه الآيات مع التأكيد، خاصّة التأكيد بضمير الفصل. لأنّ العلم بقدرة الله تعالى واضح ومتعين ولا يحتاج إلى تأكيد بقره كما قال ابن الأثير.

10. استعمال الجملة الفعلية: في الآيتين مجموعة من الأفعال في الجمل المتوالية. «تستخدم الجملة الفعلية في القرآن للدلالة على التجدّد والحدوث، والاسمية للثبوت والاستمرار، والمراد بالتجدد في الماضي حصوله وفي المضارع تكراره...و تأمل قوله تعالى ﴿قُلِ اللَّهُمَّ مَالِكُ الْمُلْكِ تُؤْتِي الْمُلْكَ مَنْ تَشَاءُ وَتَنْزِعُ الْمُلْكَ مِمَّنْ تَشَاءُ وَتُعْزِزُ مَنْ تَشَاءُ وَتُذِلُّ مَنْ تَشَاءُ بِيَدِكَ الْخَيْرُ إِنَّكَ عَلَىٰ كُلِّ شَيْءٍ قَدِيرٌ. تُؤَلِّجُ اللَّيْلَ فِي النَّهَارِ وَتُؤَلِّجُ النَّهَارَ فِي اللَّيْلِ وَتُخْرِجُ الْحَيَّ مِنَ الْمَيِّتِ وَتُخْرِجُ الْمَيِّتَ مِنَ الْحَيِّ وَتَرْزُقُ مَنْ تَشَاءُ بِغَيْرِ حِسَابٍ﴾ (آل عمران/26-27) تجد المضارع في الآيتين دالاً على ما يتجدد من فعل الله سبحانه في كل حين⁸. ويبين هذا التجدّد والحدوث بأنّ الملك والعزة والدلّة كلّ لحظة في حال التجدّد والتغيّر وليس ثابتاً كما يرى هذا التغيّر والتجدد في تعاقب الليل والنهار وفي إخراج الميت من الحي والحي من الميت. ويمثّل الزركشي أيضاً «بقوله تعالى (يُخْرِجُ الْحَيَّ مِنَ

1 - السيد أحمد الهاشمي، جواهر البلاغة، ص 170.

2 - الخطيب القزويني، الإيضاح في علوم البلاغة، ص 122.

3 - الفخر الرازي، التفسير الكبير، ج8، ص 9.

4 - السيد أحمد الهاشمي، جواهر البلاغة، ص 182.

5 - الخطيب القزويني، الإيضاح في علوم البلاغة، ص 118-127.

6 - انظر: رضا خاني، ترجمة بيان السعادة، ج3، ص 219.

7 - ابن الأثير، المثل السائر، ص 19.

8 - أحمد بدوي، من بلاغة القرآن الكريم، ص 87.

الْمَيْتِ وَيُخْرِجُ الْمَيِّتَ مِنَ الْحَيِّ) ويأتي بقول الفخر الرّازي بأنّ الاعتناء بشأن اخراج الحي من الميت لما كان اشدّ أذى بالمضارع ليدلّ على التجدد كما في قوله تعالى الله يستهزئ بهم¹.

11. التنبيه والإرشاد: هاتين الآيتين «تنبيه وإرشاداً إلى شكر نعمة الله تعالى على رسوله (صلى الله عليه وآله) وهذه الأمة، لأنّ الله تعالى حوّل النّبوة من بني اسرائيل إلى النبي القرشي الأمي المكي، خاتم الأنبياء على الإطلاق²».

12. الحصر: «أما قوله تعالى: (بِيَدِكَ الْخَيْرُ) فاعلم أن المراد من اليد هو القدرة، والمعنى بقدرتك الخير. والألف واللام في الخير يوجبان العموم، فالمعنى بقدرتك تحصل كل البركات والخيرات، وأيضا فقوله: (بِيَدِكَ الْخَيْرُ) يفيد الحصر كأنه قال بيدك الخير لا بيد غيرك³». ف«العبارة بِيَدِكَ الْخَيْرُ تحصر كلّ الخير بيد الله من جهتين: 1- الألف واللام في "الخير" هما للاستغراق. 2- أنّ تقديم الخبر "بيدك" وتأخير المبتدأ "الخير" دليل على الحصر كما هو معلوم. فيكون المعنى: كلّ الخير بيدك وحدك لا بيد غيرك⁴».

13. التّفخيم والتّعظيم: «(اللّهُمَّ) كلمةٌ تنصبها العرب. إنّما نصبت إذ زيدت فيه الميمان لأنّها لا تتنادي بياء؛ ولم نجد العرب زادت مثل هذه الميم إلا مخففة؛ مثل الفم وابن م وهم. ونرى أنّها كانت كلمة ضمّ إليها؛ أم تريد: يا الله أمنا بخير فكثرت في الكلام فاختلفت. فالرّفة التي في الهاء من همزة أم تركت انتقلت إلى ما قبلها⁵». ونرى بأنّ النداء في يا الله أمنا بخير صارت مخففة أي اللّهم وله الميم المشدّد وفي التّشديد تفخيم. وهذا التّفخيم يوجد «في كلمة "اللّهم" فخامة وروعة لا يحسن في "يا الله"، "يا رب" وما يشابهها⁶».

14. التّفخيم والتّرتيب: في الآيتين بعض التّفخيم والتّأخير لأسباب بلاغية. ويمكن أن يبين التّفخيم والتّأخير في الآيتين هكذا: (أ) تقديم (تُخْرِجُ الْحَيَّ مِنَ الْمَيِّتِ) على (تُخْرِجُ الْحَيَّ مِنَ الْحَيِّ): قدّم (تُخْرِجُ الْمَيِّتَ مِنَ الْحَيِّ) على (تُخْرِجُ الْمَيِّتَ مِنَ الْحَيِّ) «وذلك إخراج المؤمن من صلب الكافر، وإخراج الكافر من صلب المؤمن فإنّه تعالى سمى الإيمان حيوةً ونوراً والكفر موتاً وظلمة⁷». فغرض هذا التّفخيم هو شرف الحياة⁸. الحياة بكلّ نشاطها وبهجتها وطراوتها وقدّم الحياة على الموت ليراعى حسن التّرتيب بأفضل شكل.

(ب) تقديم (تُولِجُ اللَّيْلَ فِي النَّهَارِ) على الجملة (تُولِجُ النَّهَارَ فِي اللَّيْلِ): قدّم الجملة (تُولِجُ اللَّيْلَ فِي النَّهَارِ) على (تُولِجُ النَّهَارَ فِي اللَّيْلِ). من أنواع السّبق تقديم الظلمة على النور «فإنّ الظلمات سابقة على النور في الإحساس وكذلك الظلمة المعنوية سابقة على النور المعنوي قلت المشهور في معنى الآية أن الله يزيد في زمن الشتاء مقدراً من النهار ومن النهار في الصيف مقدراً من الليل وتقدير الكلام يولج بعض مقدار الليل في النهار وبعض مقدار النهار في الليل وعلى غير المشهور يجعل الليل في المكان الذي كان فيه النهار ويجعل النهار في المكان الذي كان فيه الليل والتقدير يولج الليل في مكان النهار ويولج النهار في مكان الليل⁹».

(ج) تقديم الإتيان والعزة على النزع والدّلة: قدّم في (تُؤْتِي الْمُلْكَ مَنْ تَشَاءُ وَتَنْزِعُ الْمُلْكَ مِمَّنْ تَشَاءُ وَتُعِزُّ مَنْ تَشَاءُ وَتُذِلُّ مَنْ تَشَاءُ) الإتيان والعزة على النزع والدّلة. هذا التّفخيم والتّرتيب لأجل شرف الإتيان - ما يؤتي الله تعالى لعباده- وشرف العزة.

1 - بدر الدّين الزركشي، البرهان في علوم القرآن، ج4، ص 66-71.

2 - ابن كثير الدمشقي، تفسير القرآن العظيم ج2، ص 4.

3 - الفخر الرّازي، التفسير الكبير، ج8، ص 9.

4 - ناصر مكارم شيرازي، الأمثل في تفسير كتاب الله المنزل، ج2، ص 447-448.

5 - أبي زكريا يحيى بن زياد الفراء، معاني القرآن، ج1، ص 203؛ ابن عاشور، تفسير التحرير والتنوير، ج3، ص 212؛ الفخر الرّازي، التفسير الكبير، ج8، ص 2؛ القرطبي، أبي عبدالله محمد بن أحمد أبي بكر، الجامع لأحكام القرآن، ج4، ص 53.

6 - أحمد بدوي، من بلاغة القرآن الكريم، ص 131.

7 - سيد محمد حسين الطباطبائي، الميزان في تفسير القرآن، ج3، ص 136.

8 - بدر الدّين الزركشي، البرهان في علوم القرآن، ج3، ص 253.

9 - بدر الدّين الزركشي، البرهان في علوم القرآن، ج3، ص 238-241.

ب) النكات البلاغية في باب علم البيان

1. التعريض: «لغةً خلاف التصريح. واصطلاحاً هو أن يطلق الكلام ويشار به إلى معنى آخر يفهم من السياق¹». هاتان الآيتان «استئناف ابتدائي المقصود منه التعريض بأهل الكتاب بأن إعراضهم إنما هو حسد على زوال النبوة منهم، وانقراض الملك منهم، بتهديدهم وإقامة الحجة عليهم في أنه لا عجب أن تنتقل النبوة من بني إسرائيل إلى العرب، مع الإيماء إلى أن الشريعة الإسلامية شريعة مقارنة للسلطان والملك²».

2. الرمز: «لغة أن تشير إلى قريب منك خفية، بنحو شفة أو حاجب واصطلاحاً هو الذي قلت وسائطه مع خفاء في اللزوم بلا تعريض³». «(تُولِجُ اللَّيْلَ فِي النَّهَارِ) في هذا رمز إلى ما حدث في العالم من ظلمات الجهالة والإشراك، بعد أن كان الناس على دين صحيح كدين موسى، وإلى ما حدث بظهور الإسلام من إبطال الضلالات، ولذلك ابتدئ بقوله تُولِجُ اللَّيْلَ فِي النَّهَارِ، ليكون الانتهاء بقوله: وَتُولِجُ النَّهَارَ فِي اللَّيْلِ والذي دلّ على هذا الرمز افتتاح الكلام بقوله: اللَّهُمَّ مَالِكِ الْمُلْكِ إلخ.⁴»

3. المجاز: «هو اللفظ المستعمل في غير ما وضع له في اصطلاح النخاطب لعلاقة مانعة من إرادة المعنى الوضعي⁵». و«كلّ مجازٍ يبني على التشبيه يسمّى استعارة.» إحدى أقسام استعارة، هي استعارة تصريحية، أي «إذا ذكر في الكلام لفظ المشبّه به فقط.» وقد جاءت في الآية الثانية في شكلين:

أ) (...تُخْرِجُ الْحَيَّ مِنَ الْمَيِّتِ وَتُخْرِجُ الْمَيِّتَ مِنَ الْحَيِّ...): تفاسير مختلفة في كتب التفسير عن هذا القول. فقد اعتبر كثير من المفسرين الميت والحي في الآية بالمعنى الوضعي⁶. بينما رآهما بعض المفسرين على المجاز دالّين على إخراج المؤمنين (الأحياء) من الكفار (الأموات). فيكون الإيمان حياةً والكفر موتاً على المجاز. فإذا أراد هذا المعنى كان في الآية استعارة تصريحية، وإذا أراد النطفة والبيضة كان الكلام جارياً على جانب الحقيقة، لا على جانب المجاز⁷. ويؤكد أبو عبيدة في كتابه «مجاز القرآن»، على معنى المجاز في الآية ويقول: «أي يخرج الطيب من الخبيث والمسلم من الكافر⁸».

ب) (تُولِجُ اللَّيْلَ فِي النَّهَارِ وَتُولِجُ النَّهَارَ فِي اللَّيْلِ): «وحقيقة «تولج» تدخل وهو هنا استعارة لتعاقب ضوء النهار وظلمة الليل، فكأن أحدهما يدخل في الآخر، ولإزدياد مدة النهار على مدة الليل وعكسه في الأيام والفصول عدا أيام الاعتدال⁹». فجعل بين الليل والنهار نكاحاً معنوياً لما كانت الأشياء تتولد منهما معاً وأكد هذا المعنى بقوله عز قائلًا: يُغْشِي اللَّيْلَ النَّهَارَ (الأعراف/54، الرعد/3) ولهذا كان كل منهما مولجاً ومولجاً فيه فكل واحد منهما لصاحبه أصل وبعل فكلما تولد في النهار فأمه النهار وأبوه الليل وكلما تولد في الليل فأمه الليل وأبوه النهار¹⁰».

ج) النكات البلاغية في باب علم البديع

1. الطباق أو المطابقة: «هو الجمع بين المتضادين في الكلام مع مراعاة التقابل، حتى لا يضمن الاسم إلى الفعل...مثل قوله ﴿قُلِ اللَّهُمَّ مَالِكِ الْمُلْكِ تُؤْتِي الْمُلْكَ مَنْ تَشَاءُ وَتَنْزِعُ الْمُلْكَ مِمَّنْ تَشَاءُ وَتُعِزُّ مَنْ تَشَاءُ وَتُنْزِلُ مَنْ تَشَاءُ بِيَدِكَ الْخَيْرُ إِنَّكَ عَلَىٰ كُلِّ شَيْءٍ قَدِيرٌ﴾».

- 1 - السيد أحمد الهاشمي، جواهر البلاغة، ص 299.
- 2 - ابن عاشور، تفسير التحرير والتنوير، ج3، ص 212.
- 3 - سيد أحمد الهاشمي، جواهر البلاغة، ص 299.
- 4 - ابن عاشور، تفسير التحرير والتنوير، ج3، ص 214.
- 5 - سيد أحمد الهاشمي، جواهر البلاغة، ص 253.
- 6 - جعفر محمد بن جرير الطبري، تفسير الطبري، ج5، ص 312؛ فضل بن حسن الطبرسي، مجمع البيان، ج2، ص 728.
- 7 - محمود بن عبد الرحيم صافي، الجدول في اعراب القرآن، ج3، ص 148.
- 8 - أبي عبيدة، مجاز القرآن، ج1، ص 90.
- 9 - ابن عاشور، تفسير التحرير والتنوير، ج3، ص 69.
- 10 - سيد محمود الواسي، روح المعاني في تفسير القرآن العظيم، ج2، ص 113.

شَيْءٍ قَدِيرٍ. تُؤَلِّجُ اللَّيْلَ فِي النَّهَارِ وَتُؤَلِّجُ النَّهَارَ فِي اللَّيْلِ وَتُخْرِجُ الْحَيَّ مِنَ الْمَيِّتِ وَتُخْرِجُ الْمَيِّتَ مِنَ الْحَيِّ وَتَرْزُقُ مَنْ تَشَاءُ بِغَيْرِ حِسَابٍ» (آل عمران/26-27)¹. «والطباق في الآيتين مشهودٌ في (توتني وتنزع، تعز وتذل، الليل والنهار، الحي والميت).
2. المقابلة: «المقابلة إيراد الكلام في مقابلته بمثله في المعنى واللفظ على جهة الموافقة أو المخالفة...»² يشير العلامة الطباطبائي إلى تقابلاتٍ جميلةٍ في الآيتين: «قد وضع في كل من الآيتين أربعة أنحاء من التصرف بنحو التقابل فوضع في الأولى إيتاء الملك ونزعه وبحدائهما في الثانية إيلاج الليل في النهار وعكسه، ووضع الإعزاز والإذلال وبعدهما إخراج الحي من الميت وعكسه، وفي ذلك من عجيب اللطف ولطيف المناسبة ما لا يخفى فإن إيتاء الملك نوع تسليط لبعض أفراد الناس على الباقيين بإعفاء قدر من حريتهم وإطلاقهم الغريزي وإذهابها كتسليط الليل على النهار بإذهاب الليل بعض ما كان يظهره النهار، ونزع الملك بالعكس من ذلك، وكذا إعطاء العزة نوع إحياء لمن كان خامد الذكر خفي الأثر لولاها، نظير إخراج الحي من الميت، والإذلال بالعكس من ذلك، وفي العزة حيوة وفي الذلة ممات.» ثم وقعت المقابلة بين ما ذكره في الآية الثانية: وَتَرْزُقُ مَنْ تَشَاءُ بِغَيْرِ حِسَابٍ، وما ذكره في الآية الأولى: بِيَدِكَ الْخَيْرُ³. هذه التقابلات العميقة نفسها نوعٌ من الإعجاز في الكتاب الكريم. التقابلات التي مثل سلسلة تتصل وترتبط الآيتين معاً وتجعل قيمة القرآن الكريم البلاغية والمعنوية أكثر وضوحاً.

3. العكس: «العكس في اللغة: ردّ آخر الشيء على أوله ويقال له التبديل وفي الإصطلاح: تقديم لفظٍ من الكلام ثم تأخيره ويقع على وجوه كثيرة ولكن المراد هنا ما استعمل منها وكثر استعماله. فالمقدم في هذا الباب قوله تعالى: (تُولِجُ اللَّيْلَ فِي النَّهَارِ وَتُولِجُ النَّهَارَ فِي اللَّيْلِ وَتُخْرِجُ الْحَيَّ مِنَ الْمَيِّتِ وَتُخْرِجُ الْمَيِّتَ مِنَ الْحَيِّ) (آل عمران/27) العكس هنا مميزٌ بعلو طباقه وبشرف القدرة الإلهية التي لا تصدر إلا عن عظمة الخالق جلّت قدرته وبلاغة القرآن وإيجاز وفصاحته⁴.» «وجمال العكس في أنه يربط بين أمرين ويعقد بينهما أوثق الصّلات أو أشدّ ألوان التفور⁵.»

4. المبالغة: «المبالغة أن تبلغ أقصى غايته، وأبعد نهاياته، ولا تقتصر في العبارة عن أدنى منازل وأقرب مراتبه⁶.» يشير ابن حجة في كتابه بنكتة بلاغية أخرى مضافاً إلى المطابقة في (الآية 27) ويقول: «الذي أقوله أن المطابقة التي يأتي بها النّاطم مجردة ليس تحتها كبير أمر ونهاية ذلك أن يطابق الضدّ بالضدّ وهو شيء سهلّ اللّهمّ إلا أن تترشّح بنوع من أنواع البديع يشاركه في البهجة والرونق كقوله تعالى (تُولِجُ اللَّيْلَ فِي النَّهَارِ وَتُولِجُ النَّهَارَ فِي اللَّيْلِ وَتُخْرِجُ الْحَيَّ مِنَ الْمَيِّتِ وَتُخْرِجُ الْمَيِّتَ مِنَ الْحَيِّ وَتَرْزُقُ مَنْ تَشَاءُ بِغَيْرِ حِسَابٍ) وفي العطف بقوله تعالى: (وترزق) دلالة على أنّ من قدر على تلك الأفعال العظيمة قدر على أن يرزق بغير حساب من يشاء من عباده وهذه مبالغة التكميل المشحونة بقدرة الرّبّ سبحانه وتعالى. فانظر إلى عظم كلام الخالق هنا فقد اجتمع فيه المطابقة الحقيقية والعكس الذي لا يدرك، لوجازته وبلاغته ومبالغة التكميل التي لا تليق بغير قدرته⁷.»

5. السجع الداخلي: «يلاحظ أنّ النصّ يقوم في مرسل القرآن بعملية تعويض للإيقاع الغائب، فيؤسّس قيمة الإيقاعية من خلال مجموعة من التلوينات الصوتية الداخلية نرصد منها ما يحدث في متن الآيات من سجع داخلي كما في قوله تعالى: (قُلْ

1 - الفخر الرازي، التفسير الكبير، ص 171؛ أبي يعقوب السكاكي، مفتاح العلوم، ص 660؛ الخطيب القزويني، الإيضاح في علوم البلاغة، ص 255؛ الزركشي، البرهان في علوم القرآن، ج3، ص 455؛ ابن حجة الحموي، خزنة الأدب وغاية الأرب، ج1، ص 165؛ شهاب الدين أبي الثناء، حسن التوسّل، ص 68؛ عبد المتعال الصعيدي، بغيه الإيضاح، ج4، ص 5.

2 - إنعام فوّال عكاوي، المعجم المفصل في علوم البلاغة، ص 655.

3 - سيد محمد حسين الطباطبائي، الميزان في تفسير القرآن، ج3، ص 136-137.

4 - ابن حجة الحموي، خزنة الأدب وغاية الأرب، ج1، ص 351.

5 - أحمد بدوي، من بلاغة القرآن الكريم، ص 144.

6 - أبي هلال العسكري، الصناعتين، ص 365.

7 - ابن حجة الحموي، خزنة الأدب وغاية الأرب، ج1، ص 165.

اللَّهُمَّ مَالِكَ الْمُلْكِ تُؤْتِي الْمُلْكَ مَنْ تَشَاءُ وَتَنْزِعُ الْمُلْكَ مِمَّنْ تَشَاءُ وَتُعْزِزُ مَنْ تَشَاءُ وَتُذَلُّ مَنْ تَشَاءُ بِيَدِكَ الْخَيْرُ إِنَّكَ عَلَىٰ كُلِّ شَيْءٍ قَدِيرٌ (آل عمران/26)¹.

6. التوقيف: «عبارة عن إتيان المتكلم بمعانٍ شتى من المدح أو الغزل، أو غير ذلك من الفنون والأغراض، كل فن في جملة من الكلام منفصلة من أختها بالتجميع غالباً، مع تساوي الجمل المركبة في الوزنية، ويكون بالجمال الطويلة والمتوسطة والقصيرة. وقد جاء من التوقيف المركب في الجمل المتوسطة قوله سبحانه: (تولج الليل في النهار وتولج النهار في الليل وتخرج الحي من الميت وتخرج الميت من الحي)²».

7. التوقيف: «التوقيف من الوقف. ووقف الحديث: بينه، والتوقيف: البياض مع السواد، ويقال مشتق من الوقف الذي هو السوار من العاج. وعرفه السبكي في كتابه عروس الأفراح بأنه «إثبات المتكلم معاني من المدح والوصف والتشبية وغيرها من الفنون التي يفتح بها الكلام في جملة منفصلة عن أختها بالسجع غالباً مع تساوي الجمل في الرنة أو بالجمال الطويلة، كقوله تعالى: (يولج الليل في النهار ويولج النهار في الليل)³».

8. الائتلاف في اللفظ مع المعنى وحسن الجوار بينها في العربية كل لفظة لا يصلح لمعنى غيرها⁴. فروق لغوية كثيرة بين الكلمات ولا يدركها إلا اللغويون والبلاغيون. و«أنّ البليغ إذا نظم كلاماً وجب عليه أن يلائم بين ألفاظه، ليأتي كلامه موصوفاً بالائتلاف، بحيث لا تأتي لفظة منافرة لأخواتها موضوعة في غير موضعها، فإنّ الكلام إذا وقع فيه مثل ذلك عيب بسوء الجوار⁵». يقول الجاحظ: «وقد يستخفّ الناس ألفاظاً ويستعملونها غيرها أحقّ بذلك منها. ألا ترى أنّ الله تبارك وتعالى لم يذكر في القرآن الجوع إلا في موضع العقاب أو في موضع الفقر المدقع والعجز الظاهر. والناس لا يذكرون السغب ويذكرون الجوع في حال القدرة والسلامة. وكذلك ذكر المطر، لأنك لا تجد القرآن يلفظ به إلا في موضع الإنتقام. والعامّة وأكثر الخاصّة لا يفصلون بين ذكر المطر وبين ذكر الغيث⁶». «كلّ الألفاظ في القرآن موضوعة في موقعها المتناسب وهذا الوضع يكون لأسباب بلاغية لا يعرفها عامّة الناس ولا يكشفونه إلا قليلاً⁷». وفي الآيتين المقصودتين ائتلاف بين الكلمات في اللفظ والمعنى:

(أ) الاتيان والاعطاء: إن الاتيان اقوى من الاعطاء في اثبات مفعوله لأنّ الاعطاء له مطاوع يقال اعطاني فعطوت ولا يقال في الاتيان اتاني فأنتيت وانما يقال اتاني فاخذت والفعل الذي له مطاوع اضعف في اثبات مفعوله من الذي لا مطاوع له لأنك تقول قطعته فانقطع فيدل على أن فعل الفاعل كان موقوفاً على قبول المحل لولاه لما ثبت المفعول ولهذا يصحّ قطعه فما انقطع ولا يصح فيما لا مطاوع له ذلك فلا يجوز إن يقال ضربته فانضرب او ما انضرب ولا قتلته فانقتل او ما انقتل لأن هذه الافعال إذا صدرت من الفاعل ثبت لها المفعول في المحل والفاعل مستقل بالافعال التي لا مطاوع لها. فالإيتاء اذن اقوى من الاعطاء. قال الله تعالى في الملك تؤتي الملك من تشاء لأنّ الملك شئ عظيم لا يعطيه إلا من له قوة⁸.

(ب) مالك ومالك: «إنّ المُلْك في المَلِك ائْتب من المُلْك في المَالِك فإنّ المَلِك لا يخرج المَلِك من يده وأمّا المَالِك فيخرج بالبيع والهبة⁹».

1 - هدى عطية عبد الغفار، السجع القرآني دراسة اسلوبية، ص 153.

2 - ابن أبي الأصبغ المصري، تحرير التعبير، ص 262؛ ابن أبي الأصبغ المصري، بديع القرآن، ص 99.

3 - إنعام فوال عكاوي، المعجم المفصل في علوم البلاغة، ص 454.

4 - السيد أحمد الهاشمي، جواهر البلاغة، ص 335.

5 - ابن أبي الأصبغ المصري، بديع القرآن، ص 276-266.

6 - الجاحظ، البيان والتبيين، ج1، ص 20.

7 - شوقي ضيف، البلاغة تطوّر وتاريخ، ص 50.

8 - بدر الدين الزركشي، البرهان في علوم القرآن، ج4، ص 85-86.

9 - المصدر نفسه.

ج) تولج وتدخل: الإيلاج يصلح أن يكون في كل واحد من الليل والنهار كما في ظاهر الآيتين والسر في ذلك هو أن الإيلاج هو الإدخال. يقال ولج في بيته إذا دخل فيه وهذا المعنى يصلح في كل واحد من الليل والنهار، لأن الليل يدخل في النهار كما يدخل النهار في الليل¹. وإذا يؤتى بفعل آخر ك(تدخل) عوضاً عن (تولج) وأن يقال (تدخل الليل في النهار وتدخل النهار في الليل) فيزول جمال الجملة وانسجامه مع الجملات قبلها وبعدها. لأن كلمة (تولج) ترى لطافة وظرافة إيلاج الليل في النهار وإيلاج النهار في الليل، وسلاسة حركتهما اللطيف التي توجد الشفق والفلق. ويحكي الإيلاج لطافة وظرافة هذا الورود أكثر من الإدخال وأي كلمة مترادفة معها.

د) تخرج الحي من الميت: لو جاء مكان (وتخرج الميت من الحي) (ومخرج الميت) لتنافرت الألفاظ، وعيب نظم الكلام لسوء الجوار، لمجيء اسم فاعل بين صيغ الأفعال من قوله تعالى ﴿قُلِ اللَّهُمَّ مَالِكِ الْمُلْكِ تُؤْتِي الْمُلْكَ مَنْ تَشَاءُ وَتَنْزِعُ الْمُلْكَ مِمَّنْ تَشَاءُ وَتُعِزُّ مَنْ تَشَاءُ وَتُدْخِلُ مَنْ تَشَاءُ بِبَيْدِكَ الْخَيْرِ إِنَّكَ عَلَىٰ كُلِّ شَيْءٍ قَدِيرٌ. تُؤَلِّجُ اللَّيْلَ فِي النَّهَارِ وَتُؤَلِّجُ النَّهَارَ فِي اللَّيْلِ وَتُخْرِجُ الْحَيَّ مِنَ الْمَيِّتِ وَتُخْرِجُ الْمَيِّتَ مِنَ الْحَيِّ وَتَرْزُقُ مَنْ تَشَاءُ بِغَيْرِ حِسَابٍ﴾. فصيغة الفعل (تخرج الحي من الميت) هنا ملائم لما جاورها من صيغ الأفعال².

9. الجناس: تكرار الحروف الأول من الكلمات ويمكن أن نسميه الجناس الاستهلاكي. وتكرار الحرف في أوسط الكلمات وسنطلق عليه اسم جناس الحشو وأخيراً تكرار حرف الأخير من الكلمات وقد التفت إليه البلاغيون العرب فأطلقوا عليه اسم السجع مرة أو الترصيع أو التشريع³ وإن تشابه اللفظان في كل الحروف هو الجناس التام «وهو ما اتفق فيه اللفظان في أربعة أشياء، نوع الحروف، عددها وهيئاتها وترتيبها مع اختلاف المعنى. فإن كانا من نوع واحد كاسمين أو فعلين أو حرفين سمى مماثلاً ومستوفياً⁴». وأخيراً تكرار الجمل والعبارات، وهو ما لم يشر إليه البلاغيون لكن مع ذلك يشكل ظاهرة تكرارية لا بد من الالتفات إليها. وقد وردت في الشعر القديم والحديث كثيراً واعتمد عليه الشعراء لتنويع مصادر الإيقاع في نصوصهم وهو نوعان تكرار الجمل وتكرار أبعاض الجمل⁵. يرى في (الآية الأولى) الجناس الاستهلاكي في الحرف الأول لكلمات مثل (مالك، ملك، من، ممن) و(تؤتي، تشاء، تنزع، تدل، تعز) و(قل وقدير). ويرى في (الآية الثانية) (تولج، تخرج وترزق) ولنا الجناس الحشو في (مالك وملك) والسجع في (تولج وتخرج). والجناس التام مثاله في الاسمين نحو قوله تعالى: ﴿قُلِ اللَّهُمَّ مَالِكِ الْمُلْكِ تُؤْتِي الْمُلْكَ مَنْ تَشَاءُ وَتَنْزِعُ الْمُلْكَ مِمَّنْ تَشَاءُ﴾ يقول الفخر الرازي: «إنه بعد بيان كون الله (مالك الملك) على الإطلاق فصل بعدها أن قوله تعالى (تؤتي الملك من تشاء وتنزع الملك ممن تشاء) محمول على جميع أنواع الملك، فيدخل فيه ملك النبوة، وملك العلم، والأخلاق الحسنة، وملك النفاذ، والقدرة، وملك المحبة⁶. فالملك الأول يفرق في المعنى ودلالته مع الثاني والثالث على الرغم من التشابه في اللفظ. وتكرار الجمل نحو تكرار جملة (تشاء) في (الآية 26) مرات وفي آخر (الآية 27) أيضاً وهو معبر عن اتصال وارتباط الآيتين بشكلٍ جميلٍ وكأن هذا الفعل يريد أن يجمع الآيتين تحت شمل واحد أي مشيئة الله تعالى. وتكررت جملة (تولج) و(تخرج) مرتين. وهذه التكرارات أعطت الآيتين إيقاعاً جميلاً.

10. مراعاة النظر: «هي الجمع بين أمرين أو أمور متناسبة، لا على جهة التضاد وذلك إما بين اثنين، نحو قوله تعالى (وهو السميع البصير) وإما بين أكثر⁷». وقد جمع هنا (الملك، مالك، يد، قدير وتشاء، القدرة والمشيئة) في (الآية الأولى).

1 - يحيى بن حمزة العلوي، الطراز، ج1، ص 146-147.

2 - ابن أبي الأصعب المصري، بديع القرآن، ص 266-276.

3 - طالب محمد الزوبعي، البيان والبديع، ص 145-146.

4 - السيد أحمد الهاشمي، جواهر البلاغة، ص 345.

5 - طالب محمد الزوبعي، البيان والبديع، ص 145-146.

6 - وداد طاهر محمد نصر، دعاء الأنبياء في القرآن الكريم، ص 68.

7 - السيد أحمد الهاشمي، جواهر البلاغة، ص 315.

ج) قسم علم البديع (المقابلة، الائتلاف في اللفظ والمعنى (تدخل وتولج)، الجناس، مراعاة النظر، لزوم ما لا يلزم، الإحصاء، رعاية ونظم فواصل الآي، التقسيم، اللف والنشر، الانسجام والسهولة).

قائمة المصادر والمراجع

أ. الكتب

1. القرآن الكريم.
2. آلوسي، سيد محمود، روح المعاني في تفسير القرآن العظيم، ط1، تحقيق: علي عبدالباري عطية، بيروت: دارالكتب العلمية، (1415ق).
3. ابن أبي الأصعب المصري، تحرير التحرير في صناعة الشعر والنثر وبيان إعجاز القرآن، (د.ط)، تحقيق: محمد شرف حفني ومحمد توفيق عويضة، (د.م)، (1963م).
4. ابن أبي أصعب المصري، بديع القرآن، (د.ط)، تحقيق: محمد شرف حفني، (د.م): نهضة مصر، (1957م).
5. ابن الأثير، (1999م)، المثل السائر في أدب الكاتب والشاعر، (د.ط)، تحقيق: محمد محي الدين عبد الحميد، بيروت: المكتبة العصرية.
6. ابن عاشور، محمد الطاهر، تفسير التحرير والتنوير، (د.ط)، تونس: الدار التونسية، (1984م).
7. أبي عبيدة، مجاز القرآن، (د.ط)، تحقيق محمد فؤاد سزكين، القاهرة: مكتبة الخانجي بالقاهرة، (1954م).
8. أحمد بدوي، أحمد، من بلاغة القرآن الكريم، (د.ط)، (د.م): نهضة مصر، (2005م).
9. الأندلسي، ابن حيان، تفسير البحر المحيط، ط1، تحقيق: أحمد النجولي الجمل والآخرين، بيروت: دار الكتب العلمية، (1993م).
10. البغوي، أبي محمد الحسين بن مسعود، تفسير البغوي، ط1، تحقيق: محمد عبد الله العزيز والآخرين، (د.م)، (1993م).
11. التفتازاني، المطول، ط2، (د.م): المكتبة الأزهر للتراث، (2005م).
12. -، شرح المختصر، ط1، قم: منشورات اسماعيليان، (1385ش).
13. ثعلبي نيشابوري، ابو اسحاق احمد بن ابراهيم، الكشف والبيان عن تفسير القرآن، ط1، بيروت: دار إحياء التراث العربي، (1422ق).
14. الجاحظ، البيان والتبيين، (د.ط)، تحقيق: محمد هارون عبد السلام، القاهرة: مكتبة الخانجي، (1375هـ).
15. حسان، تمام، روائع القرآن، ط1، (د.م): عالم الكتب، (1993م).
16. الحموي، ابن حجة، خزنة الأدب وغاية الأرب، ط1، تحقيق: الدكتور صلاح الدين الهواري، بيروت: المكتبة العصرية، (2006م).
17. درويش محيي الدين، اعراب القرآن وبيانه، ط4، سوريه: دار الإرشاد، (1415ق).
18. الدمشقي، ابن كثير، تفسير القرآن العظيم، ط1، تحقيق محمد حسين شمس الدين، بيروت: دار الكتب العلمية، (1998م).
19. الزازي، نهاية الإيجاز في دراية الإيجاز، (د.ط)، بيروت: دار صادر، (2004م).
20. الزجاج، أبي إسحاق إبراهيم بن السري، معاني القرآن وإعراجه، ط1، تحقيق: عبد الجليل عبده شبلي، (د.م): عالم الكتب، (1988م).
21. الزركشي، البرهان في علوم القرآن، (د.ط)، القاهرة: مكتبة دار التراث، (1984م).

22. زركلي، خير الدين، الأعلام، ط17، بيروت: دار العلم للملايين، (2007م).
23. الزمخشري، محمود، الكشاف عن حقائق غوامض التنزيل، الطبعة الثالثة، بيروت: دار الكتاب العربي، (1407ق).
24. الزويبي، طالب محمد، البيان والبدیع، ط1، بيروت: دار النهضة العربية، (1996م).
25. السكاكي، أبي يعقوب يوسف بن أبي بكر، مفتاح العلوم، ط1، تحقيق: أكرم عثمان يوسف، بغداد: مطبعة دار الرسالة، (1982م).
26. السيوطي، الإمام جلال الدين، الإتقان في علوم القرآن، القاهرة: مطبعة الحجازي، (د.ت).
27. _____، الدر المنثور في تفسير المأثور، (د.ط)، قم: كتابخانه آية الله مرعشي نجفی، (1404ق).
28. شهاب الدين أبي التواء، حسن التوسل، (د.ط)، مصر، مطبعة أمين أفندي، (1315هـ).
29. شيخ بهايي، محمد بن حسين، مفتاح الفلاح في عمل اليوم والليلة من الواجبات والمستحبات، ط1، بيروت: نشر دار الأضواء، (1405ق).
30. صافي، محمود بن عبد الرحيم، الجدول في اعراب القرآن، ط4، دمشق بيروت: دار الرشيد مؤسسة الإيمان، (1418ق).
31. الصعدي، عبد المتعال، بغيه الايضاح لتلخيص المفتاح في علوم البلاغة، ط غير متوافر، (د.م): مكتبة الآداب، (1999م).
32. صياداني، علي؛ محمدی، نادر، بينامتي قرآن ونهج البلاغه با لاميه ابن الوردی، فصلنامه ادبيات دينی، شماره هفتم: ص111-130.
33. ضيف، شوقي، البلاغة تطوّر وتاريخ، ط9، القاهرة: دار المعارف، (1119م).
34. طالقاني، سيد محمود، پرتوى از قرآن، ط4، تهران: شركت سهامی انتشار، (1362ش).
35. الطباطبائي، سيد محمد حسين، الميزان في تفسير القرآن، ط5، قم: دفتر انتشارات اسلامي جامعهی مدرسین حوزه، (1417ق).
36. الطبرسي، فضل بن حسن، مجمع البيان في تفسير القرآن، ط3، تحقيق: محمد جواد بلاغي، تهران: انتشارات ناصر خسرو، (1372ش).
37. الطبري، لأبي جعفر محمد بن جرير، تفسير الطبري، ط1، تحقيق: عبد الله عبد المحسن تركي والآخرين، القاهرة: هجر، (2001م).
38. طيب، سيد عبد الحسين، اطيب البيان في تفسير القرآن، ط3، تهران: انتشارات اسلام، (1378ش).
39. عبده، الشيخ محمد، تفسير القرآن الكريم الشهير بتفسير المنار، ط3، مصر: دار المنار، (1367هـ).
40. العسكري، أبي هلال الحسن بن عبدالله بن سهل، الصناعتين الكتابة والشعر، ط1، تحقيق: علي محمد السجادي ومحمد أبو الفضل إبراهيم، دار إحياء الكتب العربية، (1952م).
41. عكاوي، إنعام فوّال، المعجم المفصّل في علوم البلاغة، ط2، بيروت - لبنان: دار الكتب العلمية، (1996م).
42. العلوي، يحيى بن حمزة، الطراز، (د.ط)، مصر: دار الكتب الخديوية، (1332هـ).
43. الغزالي، الإمام أبي حامد، جواهر القرآن، ط3، تحقيق: محمد رشيد رضا القباني، بيروت - لبنان: دار إحياء العلوم، (1990م).
44. الفخر الرازي، التفسير الكبير، ط1، تحقيق: عبد الرحمن محمد، (د.م): الهيئة المصرية، (1938م).
45. الفراء، أبي زكريا يحيى بن زياد، معاني القرآن، ط3، بيروت: عالم الكتب، (1983م).
46. فضل الله، سيد محمد حسين، تفسير من وحى القرآن، ط2، بيروت: دار الملاك للطباعة والنشر، (1419 ق).

47. القرطبي، أبي عبدالله محمد بن أحمد أبي بكر، **الجامع لأحكام القرآن**، ط1، تحقيق: عبدالله بن عبدالمحسن التركي ومحمد رضوان عرفسوني، بيروت-لبنان: مؤسسة الرسالة، (2006م).
48. القزويني الخطيب، جلال الدين محمد بن عبد الرحمن، **الإيضاح في علوم البلاغة**، ط1، تحقيق: ابراهيم شمس الدين، بيروت - لبنان: دار الكتب العلمية، (2003م).
49. قمي، شيخ عباس، **كليات مفاتيح الجنان**، ط6، قم: انتشارات بضعة الرسول، (1385ش).
50. قمي، مشهدي، محمد بن محمدرضا، **تفسير كنز الدقائق وبحر الغرائب**، ط1، تحقيق: حسين درگاهي، تهران: سازمان چاپ وانتشارات وزارت ارشاد اسلامي، (1368ش).
51. كفعمي، ابراهيم بن علي عاملي، **البلد الأمين والدرع الحصين**، ط1، بيروت: مؤسسة الأعلمي للمطبوعات، (1418ق).
52. گنابادي، سلطان محمد، **تفسير بيان السعادة في مقامات العبادة**، ط2، بيروت: مؤسسة الأعلمي للمطبوعات، (1408ق).
53. گنابادي، سلطان محمد، **بيان السعادة في مقامات العبادة**، ترجمه خاني رضا وحشمت الله رياضي، ط1، تهران: مركز چاپ وانتشارات دانشگاه پیامنور، (1372ش).
54. مصطفوي، حسن، **تفسير روشن**، ط1، تهران: مركز نشر كتاب، (1380ش).
55. مطلوب، أحمد، **معجم المصطلحات البلاغية وتطورها**، ط1، بيروت: الدار العربية للموسوعات، (2006م).
56. مكارم شيرازي، ناصر، **الأمثل في تفسير كتاب الله المنزل**، ط1، قم: مدرسه امام علي بن ابي طالب، (1421ق).
57. ملاحويش آل غازي، عبدالقادر، **بيان المعاني**، ط1، دمشق: مطبعة الترقى، (1382ق).
58. ميبدى، احمد بن ابي سعد، **كشف الأسرار وعدة الأبرار**، ط5، تهران: انتشارات امير كبير، (1371ش).
59. الهاشمي، السيد أحمد، **جواهر البلاغة**، ط2، طهران: مؤسسة الصادق، (1384ش).
60. يوسف، ألفه، **تعدد المعنى في القرآن**، ط2، كتيبة الآداب منوبة: دار السحر للنشر، (2002م).
- ب. الرسائل العلمية
1. عبد الغفار، هدى عطية، **السجع القرآني دراسة اسلوبية**، عاطف جودة النصر ومحمد عبد المطلب، جامعة عين الشمس، (2001م).
2. محمد نصر، و داد ظاهر، **دعاء الأنبياء في القرآن الكريم**، خضر سوندوك، نابلس-فلسطين، (2010م).
- ج. المواقع الإلكترونية
- com/6422,ketabpedia,http://www ابن منقذ، **البدیع في نقد الشعر**، (د.ت): موقع كتاب بديا: