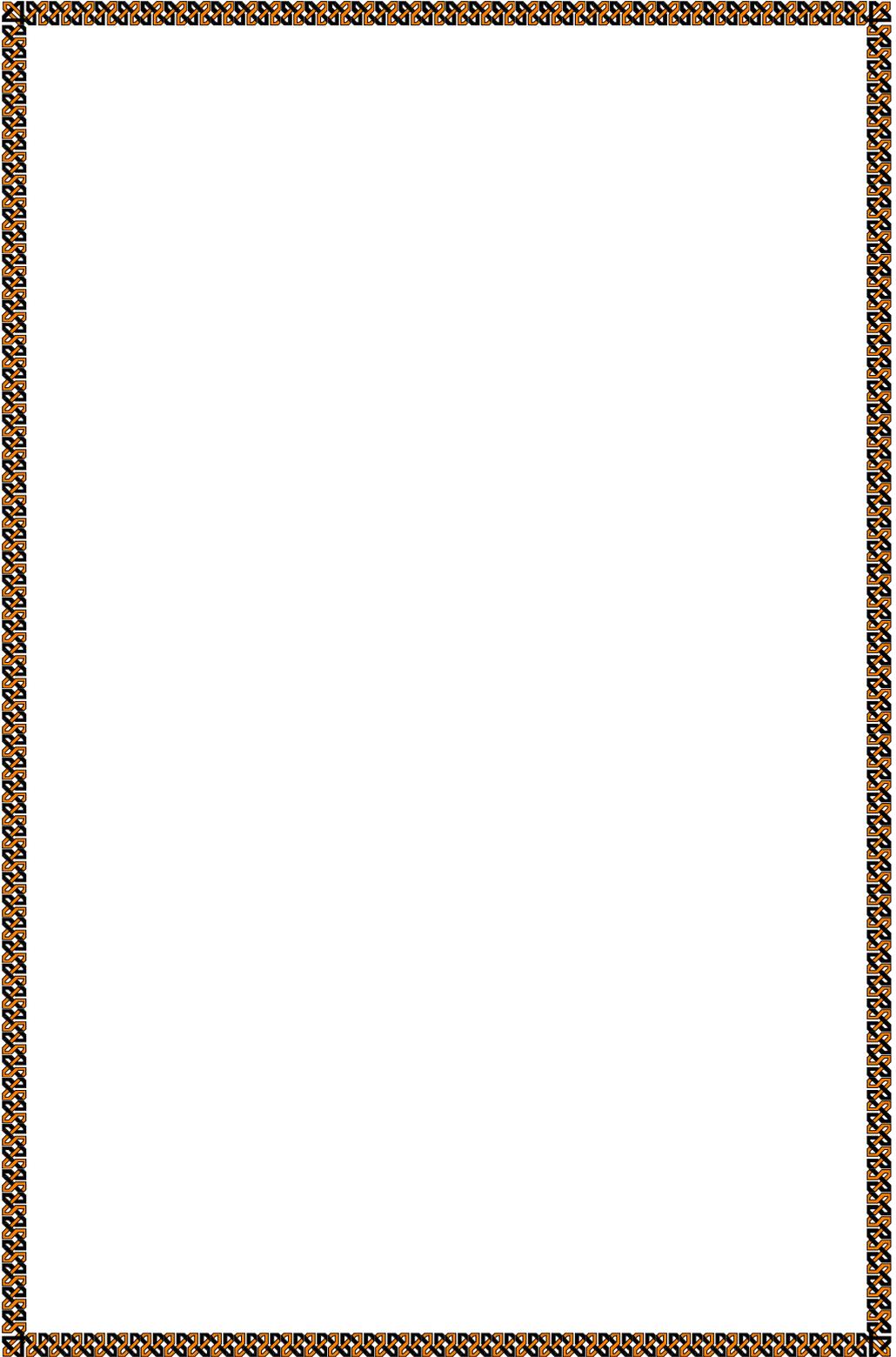


موسوعة الثقافة الإسلامية

١٠٠٠ سؤال في العقيدة

إعداد

إسلام محمود درباله



بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

مُقَدِّمَةٌ

فهذه ألفٌ من الأسئلة في أهم المهمات، إذ هي تدور حول أجلّ العلوم وأشرفها، إذ شرف العلم من شرف المعلوم، فهذه أسئلة في علم العقيدة، وهو ما يجب على العبيد تجاه ربنا الملك الكريم ﷻ، ولا نجاة ولا فلاح إلا بتصحيح الاعتقاد، ولا فوز ولا سلامة إلا بتحقيق التوحيد، وتجريد الاتباع، قال ﷻ: ﴿الَّذِينَ ءَامَنُوا وَلَمْ يَلْبِسُوا إِيمَانَهُمْ بِظُلْمٍ أُولَٰئِكَ لَهُمُ الْأَمْنُ وَهُمْ مُّهْتَدُونَ﴾ [الأنعام: ٨٢].

فالتوحيد هو أول واجب على المكلف، وفي الحديث حين أرسل النبي ﷺ معاذًا إلى اليمن قال: (ليكن أول ما تدعوهم إليه شهادة ألا إله إلا الله) وفي رواية: (ليكن أول ما تدعوهم إليه، أن يوحدوا الله).

فالعقيدة الصحيحة أهم من الماء والهواء؛ لأن الماء والهواء ضروريان لإقامة البدن، والعقيدة الصحيحة ضرورية لحياة العقل والقلب والروح، وبالعقيدة الصحيحة يستقيم الإنسان في الدنيا، وينجو في الآخرة، فكل من لم يعرف العقيدة الصحيحة، فهو تائه بائس، متردد.

والعقيدة الصحيحة اليوم لا توجد إلا في الإسلام؛ لأنه الدين المحفوظ الذي تكفل ﷻ بحفظه ﴿ إِنَّا نَحْنُ نَزَّلْنَا الذِّكْرَ وَإِنَّا لَهُ لَحَافِظُونَ﴾ [الحجر: ٩].

والإنسان بدون عقيدة الإسلام ضائع تائه يفقد ذاته ووجوده، والعقيدة الإسلامية وحدها هي التي تجيب عن التساؤلات التي شغلت - ولا تزال تشغل - الفكر الإنساني، بل تحيره، فالعقيدة الصحيحة تجيب عن تساؤلات الإنسان: من أين جنئت؟ ومن أين

جاء هذا الكون؟ من الموجد؟ ما صفاته؟ ما أسماؤه؟ لماذا أوجدنا وأوجد الكون؟ وما دورنا في هذا الكون؟ ما علاقتنا بالخالق الذي خلقنا؟ وهل هناك عوالم غير منظورة وراء هذا العالم المشهود؟ وهل هناك مخلوقات عاقلة مفكرة غير هذا الإنسان؟ وهل بعد هذه الحياة حياة أخرى نصير إليها؟ وكيف تكون تلك الحياة؟

وقد جعلت مواد الاعتقاد ومباحثه في صورة سؤال وجواب، تيسيراً وتغييراً في أسلوب العرض؛ عسى أن يحصل مزيد نفع، وللعلماء أساليب مختلفة في عرض العلوم.

ومادة الكتاب جمعت شتات المسائل المنتورة في أمهات كتب الاعتقاد المسندة المشهورة، مع المتون المختصرة، وشروحها المعتمدة، إضافة إلى جملة من الكتب المعاصرة التي امتازت بسهولة العرض وجودة الجمع، وبذلك يكون من حاز هذا الكتاب قد جمع بين الأصالة في المادة العلمية، والمعاصرة في الجمع والعرض.

وقد أتبعنا مادة الكتاب بجملة من الفهارس الكاشفة؛ لتسهيل الاستفادة من مادة الكتاب، مع فهرس لأهم المصادر والمراجع التي جمعت منها المادة التي بين يديك. عسى الله أن يشرح صدورنا أجمعين للحق، ويهدينا إلى صحيح الاعتقاد، وجميل الفعال، حتى يحشرنا في زمرة من أنعم عليهم بالهداية إلى التوحيد والسنة.

كتبه راجي عفو ربه العلي

إسلام محمود درباله

islamderbalah@hotmail.com

العقيدة

س١: ما هي العقيدة؟

ج: هي الأمور التي تصدق بها النفوس، وتطمئن إليها القلوب، وتكون يقيناً عند صاحبها، لا يمازجها ريب ولا يخالطها شك.

س٢: ما مدى أهمية العقيدة الصحيحة للإنسان؟

ج: العقيدة الصحيحة ضرورية للإنسان ضرورة الماء والهواء، بل هي أهم؛ لأن الماء والهواء ضروريات لإقامة البدن، والعقيدة ضرورية لحياة العقل والقلب والروح، وبالعقيدة الصحيحة يستقيم الإنسان في الدنيا، وينجو في الآخرة، فكل من لم يعرف العقيدة الصحيحة، فهو تائه بائس متردد.

س٣: أين توجد العقيدة الصحيحة؟

ج: العقيدة الصحيحة اليوم لا توجد إلا في الإسلام؛ لأنه الدين المحفوظ الذي تكفل الله ﷻ بحفظه ﴿ إِنَّا نَحْنُ نَزَّلْنَا الذِّكْرَ وَإِنَّا لَهُ لَحَافِظُونَ ﴾ (الحجر: ٩).

س٤: لو وضحت لنا المزيد حول حاجة البشرية إلى العقيدة؟

ج: الإنسان بدون عقيدة الإسلام ضائع تائه يفقد ذاته وجوده، والعقيدة الإسلامية وحدها هي التي تجيب عن التساؤلات التي شغلت ولا تزال تشغل الفكر الإنساني، بل تحيره، فالعقيدة الصحيحة تجيب عن تساؤلات الإنسان: من أين جئت؟ ومن أين جاء هذا الكون؟ من الوجود؟ ما صفاته؟ ما أسمائه؟ لماذا أوجدنا وأوجد الكون؟ وما دورنا في هذا الكون؟ ما علاقتنا بالخالق الذي خلقنا؟ وهل هناك عوالم غير منظورة وراء هذا العالم المشهود؟ وهل هناك مخلوقات عاقلة مفكرة غير هذا الإنسان؟ وهل بعد هذه الحياة حياة أخرى نصير إليها؟ وكيف تكون تلك الحياة؟

حقيقة دين الإسلام

س٥: ما هو دين الإسلام؟

ج: الإسلام بالمعنى العام: هو التعبد لله تعالى بما شرعه من العبادات التي جاءت بها رسله، منذ أن تعبد الله تعالى عباده بشرعه إلى أن تقوم الساعة، فيشمل ما جاء به نوح ﷺ من الهدى والحق، وما جاء به موسى ﷺ، وما جاء به عيسى ﷺ، ويشمل ما جاء به إبراهيم ﷺ إمام الحنفاء، كما ذكر الله تعالى ذلك في آيات كثيرة، تدل على أن الشرائع السابقة كلها إسلام لله ﷻ.

س٦: وما هو مفهوم الإسلام بالمعنى الخاص؟

ج: بالمعنى الخاص: يختص بما بُعث به النبي ﷺ؛ لأن ما بُعث به النبي نسخ جميع الأديان

السابقة، فصار من اتبعه مسلماً، ومن خالفه ليس بمسلم؛ لأنه لم يستسلم لله، بل استسلم لهواه، فاليهود مسلمون في زمن موسى عليه السلام، والنصارى مسلمون في زمن عيسى عليه السلام، أما بعد أن بُعث النبي صلى الله عليه وآله فكفروا به فليسوا بمسلمين، ولهذا لا يجوز لأحد أن يعتقد أن دين اليهود والنصارى الذي يدينون به اليوم دين صحيح مقبول عند الله، مساوٍ لدين الإسلام.

س ٧: ما حكم من اعتقد أن اليهود أو النصارى اليوم على عقيدة صحيحة؟

ج: من اعتقد ذلك فهو كافر خارج عن دين الإسلام؛ لأن الله تعالى يقول: ﴿إِنَّ الدِّينَ عِنْدَ اللَّهِ الْإِسْلَامُ﴾ (آل عمران: ١٩)، ويقول صلى الله عليه وآله: ﴿وَمَنْ يَبْتَغِ غَيْرَ الْإِسْلَامِ دِينًا فَلَنْ يُقْبَلَ مِنْهُ﴾ (آل عمران: ٨٥)، وهذا الإسلام الذي أشار الله إليه هو الإسلام الذي امتن به على محمد صلى الله عليه وآله وأمته، لقوله تعالى: ﴿الْيَوْمَ أَكْمَلْتُ لَكُمْ دِينَكُمْ وَأَتَمَمْتُ عَلَيْكُمْ نِعْمَتِي وَرَضِيتُ لَكُمُ الْإِسْلَامَ دِينًا﴾ (المائدة: ٣)، وهذا نص صريح في أن من سوى هذه الأمة بعد أن بُعث محمد صلى الله عليه وآله ليسوا على الإسلام، وعلى هذا فما يدينون به لا يقبله الله منهم، ولا ينفعهم يوم القيامة، ولا يحل لنا أن نعتبره ديناً قائماً قويمًا، ولهذا يخطئ خطأً كبيراً من يصف اليهود والنصارى بأنهم إخوة لنا، أو يقول إن أديانهم اليوم قائمة، لما أسلفناه آنفاً.

الإسلام والإيمان

س ٨: الإسلام والإيمان إذا اختلفا وإذا اختلفا اجتماعاً؟ ما معنى ذلك؟

ج: إذا قلنا إن الإسلام هو التعبد لله سبحانه وتعالى بما شرع، شمل ذلك الاستسلام له ظاهراً وباطناً، فيشمل الدين كله، عقيدة وعملاً وقولاً. أما إذا قرن الإسلام بالإيمان، فإن الإسلام يكون بمعنى الأعمال الظاهرة، من نطق اللسان وعمل الجوارح، والإيمان الأعمال الباطنة، من العقيدة وأعمال القلوب، ويدل على هذا التفريق قوله تبارك وتعالى: ﴿قَالَتِ الْأَعْرَابُ آمَنَّا قُلْ لَمْ تُؤْمِنُوا وَلَكِنْ قُولُوا أَسْلَمْنَا وَلَمَّا يَدْخُلِ الْإِيمَانُ فِي قُلُوبِكُمْ﴾ (الحجرات: ١٤)، وقوله تعالى في قصة لوط عليه السلام: ﴿فَأَخْرَجْنَا مَنْ كَانَ فِيهَا مِنَ الْمُؤْمِنِينَ * فَمَا وَجَدْنَا فِيهَا غَيْرَ بَيْتٍ مِنَ الْمُسْلِمِينَ﴾ (الذاريات: ٣٥ - ٣٦) فإنه فرق هنا بين المؤمنين وبين المسلمين؛ لأن البيت الذي كان في القرية بيت إسلامي في ظاهره، إذ إنه يشمل امرأة لوط التي خانته وهي كافرة، وأما من أُخرج منها ونجا فإنهم المؤمنون حقاً، الذين دخل الإيمان في قلوبهم، ويدل على ذلك - أي على الفرق بين الإيمان والإسلام عند اجتماعهما - حديث عمر بن الخطاب رضي الله عنه وفيه أن جبريل عليه السلام سأل النبي صلى الله عليه وآله عن الإسلام والإيمان فقال له النبي صلى الله عليه وآله: (الإسلام أن تشهد أن لا إله إلا الله وأن محمداً رسول الله، وتقيم الصلاة، وتؤتي الزكاة، وتصوم رمضان، وتحج البيت)، وقال في الإيمان: (أن تؤمن بالله وملائكته وكتبه ورسله واليوم الآخر وبالقدر خيره وشره)، فالحاصل أن الإسلام عند الإطلاق يشمل الدين كله ويدخل فيه الإيمان، وأنه إذا قرن مع الإيمان فُسِّرَ بالأعمال الظاهرة من أقوال اللسان وأعمال

الجوارح، وفسّر الإيمان بالأعمال الباطنة من اعتقادات القلوب وأعمالها.

العبادة

س٩: ما هي الغاية من خلق البشر؟

ج: إن الله سبحانه وتعالى خلق الجن والإنس لحكمة عظيمة، وغاية حميدة، وهي عبادته تبارك وتعالى، كما قال الله سبحانه وتعالى: ﴿وَمَا خَلَقْتُ الْجِنَّ وَالْإِنْسَ إِلَّا لِيَعْبُدُونِ﴾ (الذاريات: ٥٦)، وقال تعالى: ﴿أَفَحَسِبْتُمْ أَنَّمَا خَلَقْنَاكُمْ عَبَثًا وَأَنَّكُمْ إِلَيْنَا لَا تُرْجَعُونَ﴾ (المؤمنون: ١١٥)، وقال تعالى: ﴿أَيَحْسَبُ الْإِنْسَانُ أَنْ يُتْرَكَ سُدًى﴾ (القيامة: ٣٦٩). إلى غير ذلك من الآيات الدالة على أن لله تعالى حكمة بالغة في خلق الجن والإنس، وهي عبادته.

س١٠: ما هي العبادة؟

ج: العبادة هي اسم جامع لكل ما يحبه الله ويرضاه من الأقوال والأعمال الظاهرة والباطنة، والبراءة مما ينافي ذلك ويضاده.

س١١: ما هو أول واجب على الخلق؟

ج: أول واجب على الخلق، هو أول ما يدعى الخلق إليه، وقد بينه النبي ﷺ لمعاذ بن جبل ؓ، حين بعثه إلى اليمن فقال: (إنك تأتي قومًا أهل كتاب فليكن أول ما تدعوهم إليه عبادة الله ﷻ)، [البخاري، ومسلم] وفي رواية: (فادعهم إلى شهادة أن لا إله إلا الله، وأني رسول الله)، فهذا أول واجب على العباد، أن يوحدوا الله ﷻ، وأن يشهدوا لرسوله ﷺ بالرسالة. وبذلك يتحقق الإخلاص والمتابعة، اللذان هما شرط لقبول كل عبادة. فهذا هو أول ما يجب على العباد؛ أن يوحدوا الله، ويشهدوا لرسوله ﷺ بالرسالة.

معنى التوحيد

س١٢: نريد أن نعرف ما معنى التوحيد؟

ج: التوحيد معناه يفهم من اللفظ في الواقع، وذلك أنه مصدر وحّد يوحد، أي جعل الشيء واحدًا، وهذا لا يتحقق إلا بنفي وإثبات؛ نفي الحكم عما سوى الموحّد، وإثباته له وحده.

س١٣: هلا ذكرت مثالاً لذلك؟

ج: مثلًا، نقول: إنه لا يتم للإنسان التوحيد، حتى يشهد أن لا إله إلا الله، فينفي الألوهية عما سوى الله، ويثبتها لله وحده، وذلك أن النفي المحض تعطيل محض، والإثبات المحض لا يمنع مشاركة الغير في الحكم، فلو قلتَ مثلًا: فلان قائم، فهنا أثبتت له القيام ولكنك لم توحد به؛ لأنه من الجائز أن يشركه غيره في هذا القيام، ولو قلت: لا قائم، فقد نفيت نفيًا محضًا، ولم تثبت القيام لأحد، فإذا قلت: لا قائم إلا زيد، أو لا قائم إلا فلان، فحينئذٍ تكون وحدت فلانًا بالقيام، حيث

نفيت القيام عن سواه، وهذا هو تحقيق التوحيد في الواقع، أي أن التوحيد لا يكون توحيداً حتى يتضمن نفيًا وإثباتًا.

س١٤: متى يكون العمل عبادة؟

ج: إذ كمل فيه شيئان وهما: كمال الحب مع كمال الذل، قال تعالى: ﴿وَمِنَ النَّاسِ مَن يَتَّخِذُ مِن دُونِ اللَّهِ أَندَادًا يُحِبُّونَهُمْ كَحُبِّ اللَّهِ وَالَّذِينَ آمَنُوا أَشَدُّ حُبًّا لِلَّهِ وَلَوْ يَرَى الَّذِينَ ظَلَمُوا إِذْ يَرُونَ الْعَذَابَ أَنَّ الْقُوَّةَ لِلَّهِ جَمِيعًا وَأَنَّ اللَّهَ شَدِيدُ الْعَذَابِ﴾. (البقرة: ١٦٥). وقال الله تعالى: ﴿إِنَّ الَّذِينَ هُمْ مِنْ حَشِيَّةِ رَبِّهِمْ مُشْفِقُونَ﴾ (المؤمنون: ٥٧). وقد جمع الله تعالى بين ذلك في قوله: ﴿فَاسْتَجِبْنَا لَهُ وَوَهَبْنَا لَهُ يَحْيَىٰ وَأَصْلَحْنَا لَهُ زَوْجَهُ إِنَّهُمْ كَانُوا يُسَارِعُونَ فِي الْخَيْرَاتِ وَيَدْعُونَنَا رَغَبًا وَرَهَبًا وَكَانُوا لَنَا خَاشِعِينَ﴾ (الأنبياء: ٩٠).

س١٥: ما علامة محبة العبد لربه ﷻ؟

ج: علامة ذلك أن يحب ما يحبه الله تعالى ويبغض ما يسخطه فيتمثل بأوامره ويجتنب مناهيه، ويوالي أوليائه ويعادي أعداءه؛ ولذا كان أوثق عرى الإيمان الحب في الله، والبغض فيه.

س١٦: ما السبيل إلى معرفة ما يحبه الله ويرضاه؟

ج: السبيل إلى معرفة ما يحبه الله ويرضاه عن طريق رسل الله فقد امتن الله ﷻ علينا بإرسال الرسل وإنزال الكتب أمرًا بما يحبه الله ويرضاه، ناهيًا عما يكرهه ويأباه، وبذلك قامت عليهم حجته الدامغة، وظهرت حكمته البالغة. قال الله تعالى: ﴿رُسُلًا مُّبَشِّرِينَ وَمُنذِرِينَ لِئَلَّا يَكُونَ لِلنَّاسِ عَلَى اللَّهِ حُجَّةٌ بَعْدَ الرُّسُلِ وَكَانَ اللَّهُ عَزِيزًا حَكِيمًا﴾ (النساء: ١٦٥).

س١٧: ما هي شروط العبادة؟

ج: ثلاثة: الأول: صدق العزيمة وهو شرط في وجودها. والثاني: إخلاص النية. والثالث: موافقة الشرع الذي أمر الله تعالى أن لا يدان إلا به. وهما شرطان في قبولها.

س١٨: ما هو صدق العزيمة؟

ج: هو ترك الكسل والتواني وبذل الجهد في أن يصدق قوله بفعله، قال الله تعالى: ﴿يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا لِمَ تَقُولُونَ مَا لَا تَفْعَلُونَ * كَبُرَ مَقْتًا عِنْدَ اللَّهِ أَنْ تَقُولُوا مَا لَا تَفْعَلُونَ﴾ (الصف: ٢-٣).

س١٩: ما معنى إخلاص النية؟

ج: إخلاص النية هو أن يكون مراد العبد بجميع أقواله وأعماله الظاهرة والباطنة ابتغاء وجهه الله تعالى. قال الله ﷻ: ﴿وَمَا أُمِرُوا إِلَّا لِيَعْبُدُوا اللَّهَ مُخْلِصِينَ لَهُ الدِّينَ حُنَفَاءَ وَيُقِيمُوا الصَّلَاةَ وَيُؤْتُوا الزَّكَاةَ وَذَلِكَ دِينُ الْقِيَمَةِ﴾ (البينة: ٥)، وقال تعالى: ﴿وَمَا لِأَحَدٍ عِنْدَهُ مِن نِّعْمَةٍ تُجْزَىٰ إِلَّا ابْتِغَاءَ وَجْهِ رَبِّهِ الْأَعْلَىٰ﴾ (الليل: ١٩-٢٠)، وغيرها من الآيات.

مراتب الدين

س ٢٠: ما هي الحنيفية؟

ج: الحنيفية هي ملة إبراهيم عليه السلام. قال الله تبارك وتعالى: ﴿إِنَّ الدِّينَ عِنْدَ اللَّهِ الْإِسْلَامُ وَمَا اخْتَلَفَ الَّذِينَ أُوتُوا الْكِتَابَ إِلَّا مِنْ بَعْدِ مَا جَاءَهُمُ الْعِلْمُ بَغْيًا بَيْنَهُمْ وَمَنْ يَكْفُرْ بِآيَاتِ اللَّهِ فَإِنَّ اللَّهَ سَرِيعُ الْحِسَابِ﴾. (آل عمران: ١٩)، وقال تعالى: ﴿أَفَعَيِّرُ دِينَ اللَّهِ يَبْغُونَ وَلَهُ أَسْلَمَ مَنْ فِي السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ طَوْعًا وَكَرْهًا وَإِلَيْهِ يُرْجَعُونَ﴾ (آل عمران: ٨٣) وقال تعالى: ﴿وَمَنْ يَرْغَبْ عَنْ مِلَّةِ إِبْرَاهِيمَ إِلَّا مَنْ سَفِهَ نَفْسَهُ وَلَقَدِ اصْطَفَيْنَاهُ فِي الدُّنْيَا وَإِنَّهُ فِي الْآخِرَةِ لِمِنَ الصَّالِحِينَ﴾ (البقرة: ١٣٠)، وقال تعالى: ﴿وَمَنْ يَبْتَغِ غَيْرَ الْإِسْلَامِ دِينًا فَلَنْ يُقْبَلَ مِنْهُ وَهُوَ فِي الْآخِرَةِ مِنَ الْخَاسِرِينَ﴾ (آل عمران: ٨٥). وغيرها من الآيات.

س ٢١: ما هي مراتب الدين؟

ج: هو ثلاث مراتب: الإسلام، الإيمان، الإحسان، وكل واحد منها إذا أطلق شمل الدين كله.

س ٢٢: ما معنى الإسلام؟

ج: الإسلام معناه الاستسلام لله بالتوحيد والانقياد له بالطاعة والخلوص من الشرك. قال الله تعالى: ﴿وَمَنْ أَحْسَنُ دِينًا مِمَّنْ أَسْلَمَ وَجْهَهُ لِلَّهِ وَهُوَ مُحْسِنٌ وَاتَّبَعَ مِلَّةَ إِبْرَاهِيمَ حَنِيفًا وَاتَّخَذَ اللَّهُ إِبْرَاهِيمَ خَلِيلًا﴾ (النساء: ١٢٥). وقال تعالى: ﴿وَمَنْ يُسْلِمْ وَجْهَهُ إِلَى اللَّهِ وَهُوَ مُحْسِنٌ فَقَدِ اسْتَمْسَكَ بِالْعُرْوَةِ الْوُثْقَىٰ وَإِلَى اللَّهِ عَاقِبَةُ الْأُمُورِ﴾ (لقمان: ٢٢).

الشهادتان

س ٢٣: ما هي منزلة الشهادتين من الدين؟

ج: لا يدخل العبد في الدين إلا بهما. قال الله تعالى: ﴿إِنَّمَا الْمُؤْمِنُونَ الَّذِينَ آمَنُوا بِاللَّهِ وَرَسُولِهِ وَإِذَا كَانُوا مَعَهُ عَلَىٰ أَمْرٍ جَامِعٍ لَمْ يَذْهَبُوا حَتَّىٰ يَسْتَأْذِنُوهُ إِنَّ الَّذِينَ يَسْتَأْذِنُونَكَ أُولَٰئِكَ الَّذِينَ يُؤْمِنُونَ بِاللَّهِ وَرَسُولِهِ فَإِذَا اسْتَأْذَنُوكَ لِبَعْضِ شَأْنِهِمْ فَأُذِنَ لِمَنْ شِئْتَ مِنْهُمْ وَاسْتَغْفَرَ لَهُمُ اللَّهُ إِنَّ اللَّهَ غَفُورٌ رَحِيمٌ﴾ (النور: ٦٢). وقال النبي صلى الله عليه وسلم: (أمرت أن أقاتل الناس حتى يشهدوا أن لا إله إلا الله وأن محمداً عبده ورسوله) (البخاري، ومسلم) الحديث وغير ذلك كثير.

س ٢٤: ما دليل شهادة أن لا إله إلا الله؟

ج: قول الله تعالى: ﴿شَهِدَ اللَّهُ أَنَّهُ لَا إِلَهَ إِلَّا هُوَ وَالْمَلَائِكَةُ وَأُولُوا الْعِلْمِ قَائِمًا بِالْقِسْطِ لَا إِلَهَ إِلَّا هُوَ الْعَزِيزُ الْحَكِيمُ﴾ (آل عمران: ١٨)، وقوله تعالى: ﴿فَاعْلَمْ أَنَّهُ لَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ وَاسْتَغْفِرْ لِذَنْبِكَ وَلِلْمُؤْمِنِينَ وَالْمُؤْمِنَاتِ وَاللَّهُ يَعْلَمُ مُتَقَلِّبِكُمْ وِمَتَوَاكُمُ﴾ (محمد: ١٩)، وقوله تعالى: ﴿قُلْ إِنَّمَا أَنَا مُنذِرٌ وَمَا مِنْ إِلَهٍ إِلَّا اللَّهُ الْوَاحِدُ الْقَهَّارُ﴾ (ص: ٦٥)، وقوله تعالى: ﴿مَا اتَّخَذَ اللَّهُ مِنْ وَلَدٍ وَمَا كَانَ مَعَهُ مِنْ إِلَهٍ إِذَا لَدَّهَبَ كُلُّ إِلَهٍ بِمَا خَلَقَ وَلَعَلَّا بَعْضُهُمْ عَلَىٰ بَعْضٍ سُبْحَانَ اللَّهِ عَمَّا يُصِفُونَ﴾ (المؤمنون: ٩١)، وغيرها.

س ٢٥: ما معنى شهادة أن لا إله إلا الله؟

ج: معنى شهادة أن لا إله إلا الله: نفي استحقاق العبادة عن كل ما سوى الله، وإثباتها لله ﷻ وحده لا شريك له في عبادته، كما أنه ليس له شريك في ملكه. قال الله تعالى: ﴿ذَلِكَ بِأَنَّ اللَّهَ هُوَ الْحَقُّ وَأَنَّ مَا يَدْعُونَ مِنْ دُونِهِ هُوَ الْبَاطِلُ وَأَنَّ اللَّهَ هُوَ الْعَلِيُّ الْكَبِيرُ﴾ (الحج: ٦٢).

س ٢٦: ما هي شروط شهادة أن لا إله إلا الله؟

ج: شروطها سبعة: الأول: العلم بمعناها نفيًا وإثباتًا. الثاني: استيقان القلب بها. الثالث: الانقياد لها ظاهرًا وباطنًا. الرابع: القبول لها فلا يرد شيئًا من لوازمها ومقتضياتها. الخامس: الإخلاص فيها. السادس: الصدق من صميم القلب لا باللسان فقط. السابع: المحبة لها ولأهلها؛ والموالاة والمعاداة لأجلها.

س ٢٧: ما دليل اشتراط العلم من الكتاب والسنة؟

ج: قول الله تعالى: ﴿وَلَا يَمْلِكُ الَّذِينَ يَدْعُونَ مِنْ دُونِهِ الشَّفَاعَةَ إِلَّا مَنْ شَهِدَ بِالْحَقِّ وَهُمْ يَعْلَمُونَ﴾ (الزخرف: ٨٦). بقلوبهم معنى ما نطقوا به بألسنتهم. وقول النبي ﷺ: (من مات وهو يعلم أن لا إله إلا الله دخل الجنة) (مسلم).

س ٢٨: ما دليل اشتراط اليقين من الكتاب؟

ج: قول الله ﷻ: ﴿إِنَّمَا الْمُؤْمِنُونَ الَّذِينَ آمَنُوا بِاللَّهِ وَرَسُولِهِ ثُمَّ لَمْ يَرْتَابُوا وَجَاهَدُوا بِأَمْوَالِهِمْ وَأَنْفُسِهِمْ﴾ إلى قوله: ﴿فِي سَبِيلِ اللَّهِ أُولَئِكَ هُمُ الصَّادِقُونَ﴾ (الحجرات: ١٥).

س ٢٩: وما دليل اشتراطه من السنة؟

ج: قول النبي ﷺ: (أشهد أن لا إله إلا الله وأني رسول الله، لا يلقى بهما عبد غير شك فيهما إلا دخل الجنة) (أخرجه مسلم). وقال ﷺ لأبي هريرة: (من لقيت وراء هذا الحائط يشهد أن لا إله إلا الله مستيقنًا بها قلبه فبشره بالجنة) (أخرجه مسلم).

س ٣٠: ما دليل اشتراط الانقياد من الكتاب؟

ج: قال الله تعالى: ﴿وَمَنْ يُسَلِّمْ وَجْهَهُ إِلَى اللَّهِ وَهُوَ مُحْسِنٌ فَقَدِ اسْتَمْسَكَ بِالْعُرْوَةِ الْوُثْقَىٰ وَإِلَى اللَّهِ عَاقِبَةُ الْأُمُورِ﴾ (لقمان: ٢٢).

س ٣١: ما دليل اشتراط القبول من الكتاب؟

ج: قال الله تعالى في شأن من لم يقبلها: ﴿احْشُرُوا الَّذِينَ ظَلَمُوا وَأَزْوَاجَهُمْ وَمَا كَانُوا يَعْبُدُونَ﴾ إلى قوله: ﴿إِنَّهُمْ كَانُوا إِذَا قِيلَ لَهُمْ لَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ يَسْتَكْبِرُونَ* وَيَقُولُونَ آئِنَّا لَتَارِكُوا آلِهَتِنَا لِشَاعِرٍ مَجْنُونٍ﴾ ... (الآيات الصافات: ٢٢-٣٦)

س ٣٢: وما الدليل على اشتراط القبول من السنة؟

ج: قال النبي ﷺ: (مثل ما بعثني الله به من الهدى والعلم كمثل الغيث الكثير، أصاب أرضًا فكان منها نقية قبلت الماء فأنبتت الكلأ والعشب الكثير، وكان منها أجادب أمسكت الماء فنفع الله به الناس، فشربوا وسقوا وزرعوا؛ وأصاب منها طائفة أخرى إنما هي قيعان لا تمسك ماء ولا تنبت

كلاً، فذلك مثل من فقه في دين الله، ونفعه ما بعثني الله به، فعلم وعلم، ومثل من لم يرفع بذلك رأساً ولم يقبل هدى الله الذي أرسلت به) (أخرجه البخاري، ومسلم).

س٣٣: ما دليل اشتراط الإخلاص من الكتاب؟

ج: قال الله تعالى: ﴿أَلَا لِلَّهِ الدِّينُ الخَالِصُ وَالَّذِينَ اتَّخَذُوا مِن دُونِهِ أَوْلِيَاءَ مَا نَعْبُدُهُمْ إِلَّا لِيُغْفِرُوا لَنَا إِنَّ اللَّهَ لَذُو فَضْلٍ لِّبَنِي النَّاسِ﴾ (الزمر: ٣)، وقال تعالى: ﴿إِنَّا أَنْزَلْنَا إِلَيْكَ الْكِتَابَ بِالْحَقِّ فَاعْبُدِ اللَّهَ مُخْلِصًا لَهُ الدِّينَ﴾ (الزمر: ٢).

س٣٤: وما الدليل على اشتراط الإخلاص من السنة؟

ج: قال النبي ﷺ: (أسعد الناس بشفاعتي من قال لا إله إلا الله خالصاً من قلبه) (أخرجه البخاري).

س٣٥: ما دليل الصدق من الكتاب والسنة؟

ج: قال الله تعالى: ﴿الم * أَحْسِبَ النَّاسُ أَنْ يَتْرَكُوا أَنْ يَقُولُوا آمَنَّا وَهُمْ لَا يُفْتَنُونَ * وَلَقَدْ فَتَنَّا الَّذِينَ مِن قَبْلِهِمْ فَلَيَعْلَمَنَّ اللَّهُ الَّذِينَ صَدَقُوا وَلَيَعْلَمَنَّ الكَاذِبِينَ﴾ (العنكبوت: ١ - ٣) إلى آخر الآيات.

س٣٦: وما دليل اشتراط الصدق من السنة؟

ج: قال النبي ﷺ: (ما من أحد يشهد أن لا إله إلا الله وأن محمداً رسول الله صدقاً من قلبه إلا حرمه الله على النار) (أخرجه البخاري، ومسلم).

س٣٧: ما دليل اشتراط المحبة من الكتاب؟

ج: قال الله تعالى: ﴿يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا مَنْ يَرْتَدَّ مِنكُمْ عَن دِينِهِ فَسَوْفَ يَأْتِي اللَّهَ بِقَوْمٍ يُحِبُّهُمْ وَيُحِبُّونَهُ أَذِلَّةٍ عَلَى الْمُؤْمِنِينَ أَعِزَّةٍ عَلَى الكَافِرِينَ يُجَاهِدُونَ فِي سَبِيلِ اللَّهِ وَلَا يَخَافُونَ لَوْمَةَ لَائِمٍ ذَلِكَ فَضْلُ اللَّهِ يُؤْتِيهِ مَن يَشَاءُ وَاللَّهُ وَاسِعٌ عَلِيمٌ﴾ (المائدة: ٥٤).

س٣٨: وما دليل اشتراط المحبة من السنة؟

ج: قال النبي ﷺ: (ثلاث من كن فيه وجد بهن حلاوة الإيمان، أن يكون الله ورسوله أحب إليه مما سواهما، وأن يحب المرء لا يحبه إلا لله، وأن يكره أن يعود في الكفر بعد إذ أنقذه الله منه كما يكره أن يقذف في النار) (أخرجه البخاري، ومسلم).

س٣٩: ما دليل الموالاة لله ﷻ والمعاداة لأجله؟

ج: دليل الموالاة لله ﷻ والمعاداة لأجله قال الله ﷻ: ﴿لَا تَجِدُ قَوْمًا يُؤْمِنُونَ بِاللَّهِ وَالْيَوْمِ الآخِرِ يُوَادُّونَ مَنْ حَادَّ اللَّهَ وَرَسُولَهُ وَلَوْ كَانُوا آبَاءَهُمْ أَوْ أَبْنَاءَهُمْ أَوْ إِخْوَانَهُمْ أَوْ عَشِيرَتَهُمْ أُولَئِكَ كَتَبَ فِي قُلُوبِهِمُ الْإِيمَانَ وَأَيَّدَهُم بِرُوحٍ مِّنْهُ وَيُدْخِلُهُمْ جَنَّاتٍ تَجْرِي مِن تَحْتِهَا الْأَنْهَارُ خَالِدِينَ فِيهَا رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُمْ وَوَرَّضُوا عَنْهُ أُولَئِكَ حِزْبُ اللَّهِ أَلَا إِنَّ حِزْبَ اللَّهِ هُمُ الْمُفْلِحُونَ﴾ (المجادلة: ٢٢)، وقال تعالى: ﴿يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا لَا تَتَّخِذُوا عَدُوِّي وَعَدُوَّكُمْ أَوْلِيَاءَ تُلْقُونَ إِلَيْهِم بِالْمَوَدَّةِ وَقَدْ كَفَرُوا بِمَا جَاءَكُمْ مِنَ الْحَقِّ يُخْرِجُونَ الرَّسُولَ وَإِيَّاكُمْ أَنْ تُؤْمِنُوا بِاللَّهِ رَبِّكُمْ إِنْ كُنْتُمْ حَرَجْتُمْ جِهَادًا فِي سَبِيلِي وَابْتِغَاءَ مَرْضَاتِي

تُسْرُونَ إِلَيْهِمْ بِالْمَوَدَّةِ وَأَنَا أَعْلَمُ بِمَا أَخْفَيْتُمْ وَمَا أَعْلَنْتُمْ وَمَنْ يَفْعَلْهُ مِنْكُمْ فَقَدْ ضَلَّ سَوَاءَ السَّبِيلِ (المتحنة: ١)، وغير ذلك من الآيات.

س٤٠: ما دليل شهادة أن محمداً رسول الله ﷺ؟

ج: قال الله تعالى: ﴿لَقَدْ مَنَّ اللَّهُ عَلَى الْمُؤْمِنِينَ إِذْ بَعَثَ فِيهِمْ رَسُولًا مِّنْ أَنفُسِهِمْ يَتْلُو عَلَيْهِمْ آيَاتِهِ وَيُزَكِّيهِمْ وَيُعَلِّمُهُمُ الْكِتَابَ وَالْحِكْمَةَ وَإِنْ كَانُوا مِن قَبْلُ لَفِي ضَلَالٍ مُّبِينٍ﴾ (آل عمران: ١٦٤)، وقال تعالى: ﴿لَقَدْ جَاءَكُمْ رَسُولٌ مِّنْ أَنفُسِكُمْ عَزِيزٌ عَلَيْهِ مَا عَنِتُّمْ حَرِيصٌ عَلَيْكُمْ بِالْمُؤْمِنِينَ رَءُوفٌ رَّحِيمٌ﴾ (التوبة: ١٢٨)، وغيرها من الآيات.

س٤١: ما معنى شهادة أن محمداً رسول الله ﷺ؟

ج: هو التصديق الجازم من صميم القلب المواطئ لقول اللسان بأن محمداً عبد الله ورسوله إلى كافة الناس إنسهم وجنهم ﴿يَا أَيُّهَا النَّبِيُّ إِنَّا أَرْسَلْنَاكَ شَاهِدًا وَمُبَشِّرًا وَنَذِيرًا * وَدَاعِيًا إِلَى اللَّهِ بِإِذْنِهِ وَسِرَاجًا مُّبِينًا﴾ (الأحزاب: ٤٥-٤٦). فيجب تصديقه في جميع ما أخبر به من أنباء ما قد سبق وأخبار ما سيأتي، وفيما أحل من حلال وحرّم من حرام، والامتنال والانقياد لما أمر به، والكف والانتهاج عما نهى عنه، واتباع شريعته والتزام سنته في السر والجهر، مع الرضا بما قضاه، والتسليم له، وأن طاعته هي طاعة الله، ومعصيته معصية الله؛ لأنه مبلغ عن الله رسالته، ولم يتوفه الله حتى أكمل به الدين، وبلغ البلاغ المبين، وترك أمته على المحجة البيضاء، ليلها كنهارها لا يزيغ عنها بعده إلا هالك، وفي هذا الباب مسائل ستأتي إن شاء الله.

أركان الإسلام

س٤٢: ما شرط شهادة أن محمداً رسول الله ﷺ؟ وهل تقبل الشهادة الأولى بدونها؟

ج: العبد لا يدخل في الدين إلا بهاتين الشهادتين، وهما متلازمتان.

س٤٣: ما دليل الصلاة والزكاة؟

ج: قال تعالى: ﴿فَإِنْ تَابُوا وَأَقَامُوا الصَّلَاةَ وَآتَوُا الزَّكَاةَ فَإِخْوَانُكُمْ فِي الدِّينِ وَتُفَصِّلُ الْآيَاتِ لِقَوْمٍ يَعْلَمُونَ﴾ (التوبة: ١١). وقال تعالى: ﴿وَمَا أُمِرُوا إِلَّا لِيَعْبُدُوا اللَّهَ مُخْلِصِينَ لَهُ الدِّينَ حُنَفَاءَ وَيُقِيمُوا الصَّلَاةَ وَيُؤْتُوا الزَّكَاةَ وَذَلِكَ دِينُ الْقِيَمَةِ﴾ (البينة: ٥) وغيرها.

س٤٤: ما دليل الصوم من الكتاب؟

ج: قال الله تعالى: ﴿يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا كُتِبَ عَلَيْكُمُ الصِّيَامُ كَمَا كُتِبَ عَلَى الَّذِينَ مِن قَبْلِكُمْ لَعَلَّكُمْ تَتَّقُونَ﴾ (البقرة: ١٨٣)، وقال تعالى: ﴿شَهْرُ رَمَضَانَ الَّذِي أُنزِلَ فِيهِ الْقُرْآنُ هُدًى لِّلنَّاسِ وَبَيِّنَاتٍ مِّنَ الْهُدَى وَالْفُرْقَانِ فَمَن شَهِدَ مِنْكُمُ الشَّهْرَ فَلْيَصُمْهُ وَمَن كَانَ مَرِيضًا أَوْ عَلَى سَفَرٍ فَعِدَّةٌ مِّنْ أَيَّامٍ أُخَرَ يُرِيدُ اللَّهُ بِكُمُ الْيُسْرَ وَلَا يُرِيدُ بِكُمُ الْعُسْرَ وَلِتُكْمِلُوا الْعِدَّةَ وَلِتُكَبِّرُوا اللَّهَ عَلَى مَا هَدَاكُمْ وَلَعَلَّكُمْ تَشْكُرُونَ﴾ (البقرة: ١٨٥).

س٤٥: وما دليل الصور من السنة؟

ج: في حديث الأعرابي: أخبرني ما فرض الله علي من الصيام. فقال: (شهر رمضان إلا أن تطوع شيئاً) (أخرجه البخاري، ومسلم).

س٤٦: ما دليل الحج من الكتاب؟

ج: قال الله تعالى: ﴿وَأْتَمُوا الْحَجَّ وَالْعُمْرَةَ لِلَّهِ فَإِنْ أُحْصِرْتُمْ فَمَا اسْتَيْسَرَ مِنَ الْهَدْيِ وَلَا تَحْلِقُوا رُءُوسَكُمْ حَتَّىٰ يَبْلُغَ الْهَدْيُ مَحَلَّهُ فَمَنْ كَانَ مِنْكُمْ مَّرِيضًا أَوْ بِهِ أَذًى مِّن رَّأْسِهِ فَفِدْيَةٌ مِّن صِيَامٍ أَوْ صَدَقَةٍ أَوْ نُسُكٍ فَإِذَا أَمِنْتُمْ فَمَنْ تَمَنَّعَ بِالْعُمْرَةِ إِلَى الْحَجِّ فَمَا اسْتَيْسَرَ مِنَ الْهَدْيِ فَمَنْ لَّمْ يَجِدْ فَصِيَامُ ثَلَاثَةِ أَيَّامٍ فِي الْحَجِّ وَسَبْعَةٍ إِذَا رَجَعْتُمْ تِلْكَ عَشْرَةٌ كَامِلَةٌ ذَلِكَ لِمَنْ لَّمْ يَكُنْ أَهْلَهُ حَاضِرِي الْمَسْجِدِ الْحَرَامِ وَاتَّقُوا اللَّهَ وَعَلِمُوا أَنَّ اللَّهَ شَدِيدُ الْعِقَابِ﴾ (البقرة: ١٩٦)، وقال تعالى: ﴿فِيهِ آيَاتٌ بَيِّنَاتٌ مَّقَامُ إِبْرَاهِيمَ وَمَنْ دَخَلَهُ كَانَ آمِنًا وَلِلَّهِ عَلَى النَّاسِ حِجُّ الْبَيْتِ مَنِ اسْتَطَاعَ إِلَيْهِ سَبِيلًا وَمَنْ كَفَرَ فَإِنَّ اللَّهَ غَنِيٌّ عَنِ الْعَالَمِينَ﴾ (آل عمران: ٩٧).

س٤٧: وما دليل الحج من السنة؟

ج: قال النبي ﷺ: (إن الله تعالى كتب عليكم الحج) (أخرجه البخاري، ومسلم)، وحديث جبريل عليه السلام وحديث: (بني الإسلام على خمس) (أخرجه البخاري، ومسلم)، وغيرها كثير.

الإيمان

س٤٨: ما هو الإيمان؟

ج: الإيمان قول وعمل؛ قول القلب واللسان، وعمل القلب واللسان والجوارح، وهو يزيد بالطاعة، وينقص بالمعصية، ويتفاضل أهله فيه.

س٤٩: ما الدليل على كون الإيمان قولاً وعملاً؟

ج: قال الله تعالى: ﴿وَعَلِمُوا أَنَّ فِيكُمْ رَسُولَ اللَّهِ لَوْ يُطِيعُكُمْ فِي كَثِيرٍ مِّنَ الْأَمْرِ لَعَنِتُّمْ وَلَكِنَّ اللَّهَ حَبِيبٌ إِلَيْكُمْ الْإِيمَانَ وَرَبَّنْهُ فِي قُلُوبِكُمْ وَكَرَّهَ إِلَيْكُمْ الْكُفْرَ وَالْفُسُوقَ وَالْعِصْيَانَ أُولَٰئِكَ هُمُ الرَّاشِدُونَ﴾ (الحجرات: ٧)، وقال تعالى: ﴿قُلْ يَا أَيُّهَا النَّاسُ إِنِّي رَسُولُ اللَّهِ إِلَيْكُمْ جَمِيعًا الَّذِي لَهُ مُلْكُ السَّمَاوَاتِ وَالْأَرْضِ لَا إِلَهَ إِلَّا هُوَ يُحْيِي وَيُمِيتُ فَأَمِنُوا بِاللَّهِ وَرَسُولِهِ النَّبِيِّ الْأُمِّيِّ الَّذِي يُؤْمِنُ بِاللَّهِ وَكَلِمَاتِهِ وَاتَّبِعُوهُ لَعَلَّكُمْ تَهْتَدُونَ﴾ (الأعراف: ١٥٨). وهذا معنى الشهادتين اللتين لا يدخل العبد في الدين إلا بهما، وهما من عمل القلب اعتقاداً ومن عمل اللسان نطقاً، ولا تنفع الشهادة إلا بتواطئهما، وقال تعالى: ﴿وَكَذَٰلِكَ جَعَلْنَاكُمْ أُمَّةً وَسَطًا لِتَكُونُوا شُهَدَاءَ عَلَى النَّاسِ وَيَكُونَ الرَّسُولُ عَلَيْكُمْ شَهِيدًا وَمَا جَعَلْنَا الْقِبْلَةَ الَّتِي كُنْتَ عَلَيْهَا إِلَّا لِنَعْلَمَ مَنْ يَتَّبِعِ الرَّسُولَ مِمَّنْ يَنْقَلِبُ عَلَىٰ عَقْبَيْهِ وَإِنْ كَانَتْ لَكَبِيرَةً إِلَّا عَلَى الَّذِينَ هَدَى اللَّهُ وَمَا كَانَ اللَّهُ لِيُضَيِّعَ إِيمَانَكُمْ إِنَّ اللَّهَ بِالنَّاسِ لَرُءُوفٌ رَّحِيمٌ﴾ (البقرة: ١٤٣) يعني صلاتكم إلى بيت المقدس قبل تحويل القبلة، سمي الصلاة كلها إيماناً، وهي

جامعة لعمل القلب واللسان والجوارح. وجعل النبي ﷺ الجهاد وقيام ليلة القدر وصيام رمضان وقيامه وأداء الخمس وغيرها من الإيمان، وسئل النبي ﷺ أي الأعمال أفضل؟ قال: (إيمان بالله ورسوله) (أخرجه البخاري، ومسلم).

س ٥٠: ما الدليل على أن الإيمان يزيد وينقص من كتاب الله ﷻ؟

ج: قوله تعالى: ﴿هُوَ الَّذِي أَنْزَلَ السَّكِينَةَ فِي قُلُوبِ الْمُؤْمِنِينَ لِيَزْدَادُوا إِيمَانًا مَعَ إِيمَانِهِمْ وَلِلَّهِ جُنُودُ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ وَكَانَ اللَّهُ عَلِيمًا حَكِيمًا﴾ (الفتح: ٤)، وقوله تعالى: ﴿نَحْنُ نَقْصُصُ عَلَيْكَ نَبَأَهُمْ بِالْحَقِّ إِنَّهُمْ فِتْنَةٌ آمَنُوا بِرَبِّهِمْ وَزِدْنَاَهُمْ هُدًى﴾ (الكهف: ١٣)، وقوله تعالى: ﴿وَيَزِيدُ اللَّهُ الَّذِينَ اهْتَدَوْا هُدًى وَالْبَاقِيَاتُ الصَّالِحَاتُ خَيْرٌ عِنْدَ رَبِّكَ ثَوَابًا وَخَيْرٌ مَرَدًا﴾ (مريم: ٧٦)، وقوله تعالى: ﴿وَلَمَّا رَأَى الْمُؤْمِنُونَ الْأَحْزَابَ قَالُوا هَذَا مَا وَعَدَنَا اللَّهُ وَرَسُولُهُ وَصَدَقَ اللَّهُ وَرَسُولُهُ وَمَا زَادَهُمْ إِلَّا إِيمَانًا وَتَسْلِيمًا﴾ (الأحزاب: ٢٢)، وغير ذلك من الآيات.

س ٥١: وما دليل زيادة الإيمان ونقصانه من السنة؟

ج: قال ﷺ: (لو أنكم تكونون في كل حالة كحالتكم عندي لصافحتكم الملائكة) (أخرجه مسلم).

س ٥٢: ما الدليل على تفاضل أهل الإيمان فيه؟

ج: قال تعالى: ﴿وَالسَّابِقُونَ السَّابِقُونَ * أُولَئِكَ الْمُقَرَّبُونَ﴾ إلى ﴿وَأَصْحَابُ الْيَمِينِ مَا أَصْحَابُ الْيَمِينِ﴾ (الواقعة: ١٠ - ٢٧)، وقال تعالى: ﴿ثُمَّ أَوْرَثْنَا الْكِتَابَ الَّذِينَ اصْطَفَيْنَا مِنْ عِبَادِنَا فَمِنْهُمْ ظَالِمٌ لِنَفْسِهِ وَمِنْهُمْ مُقْتَصِدٌ وَمِنْهُمْ سَابِقٌ بِالْخَيْرَاتِ إِذِنَ اللَّهُ ذَلِكَ هُوَ الْفَضْلُ الْكَبِيرُ﴾ (فاطر: ٣٢) الآيات.

س ٥٣: وما دليل ذلك من السنة؟

ج: في حديث الشفاعة: (إن الله يخرج من النار من كان في قلبه وزن دينار من إيمان ثم من كان في قلبه نصف دينار من إيمان) (أخرجه البخاري، ومسلم). وفي رواية: (يخرج من النار من قال لا إله إلا الله وكان في قلبه من الخير ما يزن شعيرة، ثم يخرج من النار من قال لا إله إلا الله وكان في قلبه من الخير ما يزن برة، ثم يخرج من النار من قال لا إله إلا الله وكان في قلبه من الخير ما يزن ذرة) (أخرجه البخاري، ومسلم).

أركان الإيمان

س ٥٤: ما الدليل على أن الإيمان يشمل الدين كله عند الإطلاق؟

ج: قال النبي ﷺ في حديث وفد عبد القيس: (أمركم بالإيمان بالله وحده)، قال: (أتدرون ما الإيمان بالله وحده؟) قالوا: الله ورسوله أعلم. قال: (شهادة أن لا إله إلا الله وأن محمداً رسول الله وإقام الصلاة وإيتاء الزكاة وأن تؤدوا من المغنم الخمس) (أخرجه البخاري، ومسلم).

س ٥٥: ما الدليل على تعريف الإيمان بالأركان الستة عند التفصيل؟

ج: قول النبي ﷺ لما قال له جبريل عليه السلام: أخبرني عن الإيمان؟ قال: (أن تؤمن بالله وملائكته وكتبه ورسله واليوم الآخر وتؤمن بالقدر خيره وشره) (أخرجه البخاري، ومسلم).

س ٥٦: ما دليل أركان الإيمان من الكتاب علي سبيل الإجمال؟

ج: قال الله تعالى: ﴿لَيْسَ الْبِرَّ أَنْ تُولُوا وَجُوهَكُمْ قِبَلَ الْمَشْرِقِ وَالْمَغْرِبِ وَلَكِنَّ الْبِرَّ مَنْ آمَنَ بِاللَّهِ وَالْيَوْمِ الْآخِرِ وَالْمَلَائِكَةِ وَالْكِتَابِ وَالنَّبِيِّينَ وَآتَى الْمَالَ عَلَى حُبِّهِ ذَوِي الْقُرْبَىٰ وَالْيَتَامَىٰ وَالْمَسَاكِينَ وَابْنَ السَّبِيلِ وَالسَّائِلِينَ وَفِي الرِّقَابِ وَأَقَامَ الصَّلَاةَ وَآتَى الزَّكَاةَ وَالْمُوفُونَ بِعَهْدِهِمْ إِذَا عَاهَدُوا وَالصَّابِرِينَ فِي الْبَأْسَاءِ وَالصَّرَاءِ وَحِينَ الْبَأْسِ أُولَئِكَ الَّذِينَ صَدَقُوا وَأُولَئِكَ هُمُ الْمُتَّقُونَ﴾ (البقرة: ١٧٧)، وقوله تعالى: ﴿إِنَّا كُلَّ شَيْءٍ خَلَقْنَاهُ بِقَدَرٍ﴾ (القمر: ٤٩).

الإيمان بالله ﷻ

س ٥٧: ما معنى الإيمان بالله ﷻ؟

ج: هو التصديق الجازم من صميم القلب بوجود ذاته تعالى الذي لم يسبق بظن ولم يعقب به، هو الأول فليس قبله شيء، والآخر فليس بعده شيء، والظاهر فليس فوقه شيء، والباطن فليس دونه شيء، حي قيوم، أحد صمد ﴿لَمْ يَلِدْ وَلَمْ يُولَدْ * وَلَمْ يَكُنْ لَهُ كُفُوًا أَحَدٌ﴾ (الإخلاص: ٣-٤)، وتوحيده بألوهيته وربوبيته وأسمائه وصفاته.

توحيد الألوهية

س ٥٨: ما هو توحيد الإلهية؟

ج: هو إفراد الله ﷻ بجميع أنواع العبادة الظاهرة والباطنة قولاً وعملاً، ونفي العبادة عن كل ما سوا الله تعالى كائناتاً من كان.

س ٥٩: اذكر بعض الأدلة على توحيد الألوهية؟

ج: كما قال تعالى: ﴿وَقَضَىٰ رَبُّكَ أَلَّا تَعْبُدُوا إِلَّا إِيَّاهُ وَبِالْوَالِدَيْنِ إِحْسَانًا إِمَّا يَبُلُغَنَّ عِنْدَكَ الْكِبَرَ أَحَدُهُمَا أَوْ كِلَاهُمَا فَلَا تَقُلْ لَهُمَا أَفٍ وَلَا تَنْهَرْهُمَا وَقُلْ لَهُمَا قَوْلًا كَرِيمًا﴾ (الإسراء: ٢٣)، وقال تعالى: ﴿يُرِيدُ اللَّهُ لِيُبَيِّنَ لَكُمْ وَيَهْدِيَكُمْ سُنَنَ الَّذِينَ مِنْ قَبْلِكُمْ وَيَتُوبَ عَلَيْكُمْ وَاللَّهُ عَلِيمٌ حَكِيمٌ﴾ (النساء: ٢٦)، وغير ذلك من الآيات.

س ٦٠: ما ضد توحيد الإلهية؟

ج: ضده الشرك، وهو نوعان: شرك أكبر، ينافي التوحيد بالكلية، وشرك أصغر ينافي كماله.

الطهارة الحسية والمعنوية

س٦١: نود أن نعرف ما هي الطهارة، وما أقسامها؟

ج: الطهارة معناها: النظافة والنزاهة، وهي في الشرع على نوعين: طهارة معنوية، وطهارة حسية.

س٦٢: ما هي الطهارة المعنوية؟

ج: أما الطهارة المعنوية: فهي طهارة القلوب من الشرك، والبدع في عبادة الله، ومن الغل، والحقد، والحسد، والبغضاء، والكرهية وما أشبه ذلك في معاملة عباد الله الذين لا يستحقون هذا.

س٦٣: وماذا عن الطهارة الحسية؟

ج: أما الطهارة الحسية: فهي طهارة البدن، وهي أيضاً نوعان: إزالة وصف يمنع من الصلاة ونحوها مما يشترط له الطهارة، وإزالة الخبث.

س٦٤: هلاً فصلت لنا القول في الطهارة المعنوية؟

ج: ما يعنينا هنا هو الطهارة المعنوية: وهي طهارة القلب من الشرك والبدع، فيما يتعلق بحقوق الله ﷻ، وهذا هو أعظم الطهارتين، ولهذا تنبني عليه جميع العبادات، فلا تصح أي عبادة من شخص ملوث قلبه بالشرك، ولا تصح أي بدعة يتقرب بها الإنسان إلى الله ﷻ، وهي مما لم يشرعه الله ﷻ، قال الله تعالى: ﴿وَمَا مَنَعَهُمْ أَنْ تُقْبَلَ مِنْهُمْ نَفَقَاتُهُمْ إِلَّا أَنَّهُمْ كَفَرُوا بِاللَّهِ وَرَسُولِهِ﴾ (التوبة: ٥٤)، وقال النبي ﷺ: (من عمل عملاً ليس عليه أمرنا فهو رد) (البخاري ومسلم).

س٦٥: هل تقبل عبادة المشرك بالله شركاً أكبر؟

ج: المشرك بالله شركاً أكبر لا تقبل عبادته، وإن صلى وصام وزكى وحج، فمن كان يدعو غير الله ﷻ أو يعبد غير الله، فإن عبادته لله ﷻ غير مقبولة، حتى وإن كان يتعبد لله تعالى بعبادة يخلص فيها لله، ما دام قد أشرك بالله شركاً أكبر. ولهذا وصف الله ﷻ المشركين بأنهم نجس، فقال الله تعالى: ﴿يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا إِنَّمَا الْمُشْرِكُونَ نَجَسٌ فَلَا يَقْرَبُوا الْمَسْجِدَ الْحَرَامَ بَعْدَ عَاهِهِمْ هَذَا﴾ (التوبة: ٢٨)، ونفى النبي ﷺ النجاسة عن المؤمن، فقال ﷺ: (إن المؤمن لا ينجس) (أخرجه البخاري، ومسلم) وهذا هو الذي ينبغي للمؤمن أن يعتني به عناية كبيرة؛ ليظهر قلبه منه.

س٦٦: وماذا عن طهارة القلب من الغل والحقد والحسد والبغضاء والكرهية للمؤمنين؟

ج: على المسلم أن يطهر قلبه من الغل والحقد والحسد والبغضاء والكرهية للمؤمنين؛ لأن هذه كلها صفات دميمة ليست من خلق المؤمن، فالؤمن أخو المؤمن، لا يكرهه، ولا يعتدي عليه، ولا يحسده، بل يتمنى الخير لأخيه كما يتمناه لنفسه، حتى إن الرسول ﷺ نفى الإيمان عن من لا يحب لأخيه ما يحب لنفسه، فقال ﷺ: (لا يؤمن أحدكم حتى يحب لأخيه ما يحب لنفسه) (أخرجه البخاري ومسلم) ونرى كثيراً من الناس، أهل خير، وعبادة، وتقوى، وزهد، ويكثرزون التردد إلى المساجد، ليعمروها بالقراءة والذكر والصلاة، لكن يكون لديهم حقد على بعض إخوانهم المسلمين، أو حسد لمن أنعم الله عليه بنعمة، وهذا يخل كثيراً ويتعارض مع ما يسلكونه من عبادة الله سبحانه وتعالى، فعلى كل منا أن يطهر قلبه من هذه الأذناس بالنسبة لإخوانه المسلمين.

الشرك وخطره

س ٦٧: ما هو الشرك الأكبر؟

ج: هو اتخاذ العبد من دون الله نداً يسويه برب العالمين يحبه كحب الله، وبخشاه كخشية الله، ويلتجئ إليه، ويدعوه، وبخافه، ويرجوه، ويرغب إليه، ويتوكل عليه أو يطيعه في معصية أو يتبعه على غير مرضاة الله، وغير ذلك.

س ٦٨: اذكر بعض الآيات في التحذير من الشرك وخطره؟

ج: قال الله تعالى: ﴿ إِنَّ اللَّهَ لَا يَغْفِرُ أَنْ يُشْرَكَ بِهِ وَيَغْفِرُ مَا دُونَ ذَلِكَ لِمَنْ يَشَاءُ وَمَنْ يُشْرِكْ بِاللَّهِ فَقَدِ افْتَرَىٰ إِثْمًا عَظِيمًا ﴾ (النساء: ٤٨)، وقال تعالى: ﴿ إِنَّ اللَّهَ لَا يَغْفِرُ أَنْ يُشْرَكَ بِهِ وَيَغْفِرُ مَا دُونَ ذَلِكَ لِمَنْ يَشَاءُ وَمَنْ يُشْرِكْ بِاللَّهِ فَقَدْ ضَلَّ ضَلَالًا بَعِيدًا ﴾ (النساء: ١١٦)، وقال تعالى: ﴿ لَقَدْ كَفَرَ الَّذِينَ قَالُوا إِنَّ اللَّهَ هُوَ الْمَسِيحُ ابْنُ مَرْيَمَ وَقَالَ الْمَسِيحُ يَا بَنِي إِسْرَائِيلَ اعْبُدُوا اللَّهَ رَبِّي وَرَبَّكُمْ إِنَّهُ مَنْ يُشْرِكْ بِاللَّهِ فَقَدْ حَرَّمَ اللَّهُ عَلَيْهِ الْجَنَّةَ وَمَأْوَاهُ النَّارُ وَمَا لِلظَّالِمِينَ مِنْ أَنْصَارٍ ﴾ (المائدة: ٧٢)، وغير ذلك من الآيات.

س ٦٩: اذكر بعض الأحاديث الموضحة لخطورة الشرك؟

ج: قال النبي ﷺ: (حق الله على العباد أن يعبدوه ولا يشركوا به شيئاً، وحق العباد على الله أن لا يعذب من لا يشرك به شيئاً). (أخرجه البخاري، ومسلم).

س ٧٠: وما هي أحوال الناس في إظهار الشرك وإخفائه؟

ج: يستوي في الخروج بهذا الشرك عن الدين المجاهر به ككفار قريش وغيرهم، والمبطن له كالمنافقين المخادعين الذين يظهرهم الإسلام ويبطنون الكفر. قال الله تعالى: ﴿ إِنَّ الْمُنَافِقِينَ فِي الدَّرَكِ الْأَسْفَلِ مِنَ النَّارِ وَلَنْ تَجِدَ لَهُمْ نَصِيرًا * إِلَّا الَّذِينَ تَابُوا وَأَصْلَحُوا وَاعْتَصَمُوا بِاللَّهِ وَأَخْلَصُوا دِينَهُمْ لِلَّهِ فَأُولَٰئِكَ مَعَ الْمُؤْمِنِينَ وَسَوْفَ يُؤْتِ اللَّهُ الْمُؤْمِنِينَ أَجْرًا عَظِيمًا ﴾ (النساء: ١٤٥-١٤٦)، وغير ذلك من الآيات.

س ٧١: ما هو الشرك الأصغر؟

ج: هو اليسير من الرياء الداخل في تحسين العمل المراد به وجه الله تعالى.

س ٧٢: ما الدليل على خطورته من الكتاب؟

ج: قال الله تعالى: ﴿ قُلْ إِنَّمَا أَنَا بَشَرٌ مِّثْلُكُمْ يُوحَىٰ إِلَيَّ أَنَّمَا إِلَهُكُمُ إِلَهُ وَاحِدٌ فَمَنْ كَانَ يَرْجُوا لِقَاءَ رَبِّهِ فَلْيَعْمَلْ عَمَلًا صَالِحًا وَلَا يُشْرِكْ بِعِبَادَةِ رَبِّهِ أَحَدًا ﴾ . (الكهف: ١١٠).

س ٧٣: وما الدليل على خطورته من السنة؟

ج: قال النبي ﷺ: (أخوف ما أخاف عليكم الشرك الأصغر) فسئل عنه فقال: (الرياء) (أخرجه أحمد، وصححه الألباني).

س ٧٤: هل الحلف بغير الله يعد من الشرك؟

ج: نعم من الشرك الحلف بغير الله كالحلف بالآباء والأنداد والكعبة والأمانة وغيرها.

س٧٥: وما الدليل أن الحلف بغير الله ﷻ لا يجوز؟

ج: قال ﷺ: (لا تحلفوا بأبائكم ولا بأمهاتكم ولا بالأنداد) (أخرجه أبو داود، والنسائي، وصححه الألباني)، وقال ﷺ: (لا تحلفوا إلا بالله) (أخرجه أبو داود، والنسائي، وصححه الألباني)، وقال ﷺ: (من حلف بالأمانة فليس منا) (أخرجه أحمد، وأبو داود، والحاكم وصححه ووافقه الذهبي، والألباني)، وقال ﷺ: (من حلف بغير الله فقد كفر أو أشرك). وفي رواية: (وأشرك) (أبو داود، والترمذي، وأحمد، والحاكم وصححه ووافقه الذهبي والألباني).

س٧٦: ما حكم قول الرجل لغيره ما شاء الله وشئت؟

ج: من الشرك قول ما شاء وشئت.

س٧٧: وما الدليل على ذلك؟

ج: قال النبي ﷺ للذي قال له ذلك: (أجعلتني لله ندًا؟ بل ما شاء الله وحده) (أخرجه أحمد، وابن ماجه، وصححه الألباني)، وقال ﷺ: (لا تقولوا ما شاء وشاء فلان ولكن قولوا ما شاء الله ثم شاء فلان) (أخرجه أحمد، وأبو داود، وصححه الألباني).

س٧٨: وما حكم قول القائل لولا الله وفلان؟

ج: قال أهل العلم: ويجوز لولا الله ثم فلان، ولا يجوز لولا الله وفلان.

س٧٩: ما الفرق بين الواو وشه في هذه الألفاظ؟

ج: العطف بالواو يقتضي المقارنة والتسوية فيكون من قال: ما شاء الله وشئت قارئاً مشيئة العبد بمشيئة الله مسوياً بها، بخلاف العطف بثم المقتضية للتبعية، فمن قال ما شاء الله ثم شئت فقد أقر بأن مشيئة العبد تابعة لمشيئة الله تعالى لا تكون إلا بعدها، كما قال تعالى: ﴿وَمَا تَشَاءُونَ إِلَّا أَنْ يَشَاءَ اللَّهُ إِنَّ اللَّهَ كَانَ عَلِيمًا حَكِيمًا﴾ (الإنسان: ٣٠)، وكذلك بقية الألفاظ.

س٨٠: ما حكم صرف شيء من أنواع العبادة لغير الله سبحانه؟

ج: توحيد العبادة هو إفراد الله سبحانه وتعالى بالعبادة، بأن لا يتعبد أحد لغير الله تعالى بشيء من أنواع العبادة، مثال ذلك: من المعلوم أن الذبح قربة يتقرب به الإنسان إلى ربه ؛ لأن الله تعالى أمر به في قوله: ﴿فَصَلِّ لِرَبِّكَ وَأَنْحَرْ﴾ (الكوثر: ٢). وكل قربة عبادة، فإذا ذبح الإنسان شيئاً لغير الله تعظيماً له، وتذلاً، وتقرباً إليه، كما يتقرب بذلك ويعظم ربه ﷻ، كان مشركاً بالله سبحانه وتعالى.

الطاغوت وأنواعه

س٨١: نريد أن نعرف ما هو الطاغوت أي ما معناه وما اشتقاقه؟

ج: الطاغوت مشتق من الطغيان، والطغيان مجاوزة الحد، ومنه قوله تعالى: ﴿إِنَّا لَمَّا طَغَى الْمَاءُ

حَمَلْنَاكُمْ فِي الْجَارِيَةِ ﴿الحاقة: ١١﴾؛ يعني لما زاد عن الحد المعتاد حملناكم في الجارية أي السفينة، وأحسن ما قيل في تعريف الطاغوت ما ذكره ابن القيم - رحمه الله - أنه: (كل ما تجاوز به العبد حده، من معبود أو متبوع أو مطاع).

س٨٢: ما هي أنواع الطواغيت؟

ج: أنواعه كثيرة، فالأصنام التي تعبد من دون الله طواغيت، والعلماء - علماء السوء - الذين يدعون إلى الضلال من الطواغيت أيضاً، الذين يدعون إلى البدع، وإلى تحليل ما حرم الله، أو تحريم ما أحل الله، أو يزينون لولاة الأمور الخروج عن شريعة الإسلام بنظم يستوردونها مخالفة لنظام الدين الإسلامي؛ لأن هؤلاء تجاوزوا حدهم، فإن حد العالم أن يكون مُتَّبِعاً لما جاء به النبي ﷺ؛ لأن العلماء حقيقة ورثة الأنبياء، يرثونهم في أمتهم علماً وعملاً وأخلاقاً ودعوة وتعليماً، فإذا تجاوزوا هذا الحد، وصاروا يزينون للحكام الخروج عن شريعة الإسلام بمثل هذه النظم فهم طواغيت؛ لأنهم تجاوزوا ما كان يجب عليهم أن يكونوا عليه من متابعة الشريعة.

س٨٣: ما المقصود بقول ابن القيم: (كل ما تجاوز به العبد حده، من معبود أو متبوع أو مطاع)، ما المقصود بمطاع؟

ج: أما المطاع في قوله - رحمه الله - (أو مطاع)، فيريد بهم الأمراء الذين يطاعون شرعاً أو قدراً، فالأمراء يطاعون شرعاً إذا أمروا بما لا يخالف أمر الله ورسوله، فهم يطاعون هنا شرعاً كما يطاعون قدراً، فإن الواجب على الرعية إذا أمر ولي الأمر بأمر لا يخالف أمر الله فعليهم السمع والطاعة، وطاعتهم لولاة الأمور في هذه الحال واجبة، وبهذا القيد طاعة لله ﷻ.

س٨٤: لماذا لا نطيع الأمير أو الحاكم في معصية الله مع أنه من أولي الأمر الذين أمرنا بطاعتهم؟

ج: قال ابن القيم: (إن الطاغوت ما تجاوز به العبد حده من معبود أو متبوع أو مطاع)؛ لأن الأمير أو ولي الأمر الذي يطاع قد يأمر بما يخالف أمر الله ورسوله، فإذا أمر بما يخالف أمر الله ورسوله، فإنه لا سمع له ولا طاعة، ولا يجوز لنا أن نطيعه في معصية الله سبحانه وتعالى، لأن الله تعالى جعل طاعتهم تابعة لطاعة الله ورسوله كما يفهم من سياق الآية: ﴿يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا أَطِيعُوا اللَّهَ وَأَطِيعُوا الرَّسُولَ وَأُولِي الْأَمْرِ مِنْكُمْ﴾ (النساء: ٥٩)، ولم يقل (وأطيعوا أولي الأمر)، فدل هذا على أن طاعتهم غير مستقلة، بل هي تابعة لطاعة الله ورسوله، وقد ثبت عن النبي ﷺ أن الطاعة بالمعروف أو في المعروف؛ أي فيما أقره الشرع، وأما ما أنكره فلا يجوز أن يطاع فيه أي مخلوق، حتى لو كان الوالد أو الوالدة يأمرانك بمعصية الله فإنه لا يحل لك أن تطيعهما؛ لأن طاعة الله مقدمة على كل طاعة، فإذا أطاع الإنسان أميره أو ولي أمره في معصية الله فقد تجاوز به حده.

صفة الحكم بغير ما أنزل الله

س٨٥: ما هي أقسام الحكم بغير ما أنزل الله؟

ج: الحكم بغير ما أنزل الله ينقسم إلى قسمين: القسم الأول: أن يبطل حكم الله ليحل محله حكم

آخر طاغوتي، بحيث يُلغى الحكم بالشرعية بين الناس، ويُجعل بدله حكم آخر من وضع البشر الذين يُنحون الأحكام الشرعية في المعاملة بين الناس، ويحلون محلها القوانين الوضعية، فهذا لا شك أنه استبدال بشرية الله سبحانه وتعالى غيرها، وهو كفر مخرج عن الملة؛ لأن هذا جعل نفسه بمنزلة الخالق، حيث شرع لعباد الله ما لم يأذن به الله بل ما خالف حكم الله ﷻ، وجعله هو الحكم الفاصل بين الخلق، وقد سمي الله تعالى ذلك شركاً في قوله تعالى: ﴿أَمْ لَهُمْ شُرَكَاءَ شَرَعُوا لَهُمْ مِنَ الدِّينِ مَا لَمْ يَأْذَنْ بِهِ اللَّهُ﴾ (الشورى: ٢١). القسم الثاني: أن تبقى أحكام الله ﷻ على ما هي عليه، وتكون السلطة لها، ويكون الحكم منوطاً بها، ولكن يأتي حاكم من الحكام فيحكم بغير ما تقتضيه هذه الأحكام، أي يحكم بغير ما أنزل الله، فهذا له ثلاث حالات.

س ٨٦: ما هي الأحوال الثلاثة الخاصة بالقسم الثاني؟

ج: الحال الأولى: أن يحكم بما يخالف شريعة الله معتقداً أن ذلك أفضل من حكم الله وأنفع لعباد الله، أو معتقداً أنه مماثل لحكم الله ﷻ، أو يعتقد أنه يجوز له الحكم بغير ما أنزل الله، فهذا كفر، يخرج به الحاكم من الملة؛ لأنه لم يرض بحكم الله ﷻ، ولم يجعل الله حكماً بين عباده.

الحال الثانية: أن يحكم بغير ما أنزل الله معتقداً أن حكم الله تعالى هو الأفضل والأنفع لعباده، لكنه خرج عنه، وهو يشعر بأنه عاص لله ﷻ إنما يريد الجور والظلم للمحكوم عليه؛ لما بينه وبينه من عداوة، فهو يحكم بغير ما أنزل الله لا كراهية لحكم الله، ولا استبدالاً به، ولا اعتقاداً بأنه - أي الحكم الذي حكم به - أفضل من حكم الله أو مساو له، أو أنه يجوز الحكم به، لكن من أجل الإضرار بالمحكوم عليه حكم بغير ما أنزل الله، ففي هذه الحال لا نقول إن هذا الحاكم كافر، بل نقول إنه ظالم معتد جائر.

الحال الثالثة: أن يحكم بغير ما أنزل الله وهو يعتقد أن حكم الله تعالى هو الأفضل والأنفع لعباد الله، وأنه بحكمه هذا عاص لله ﷻ، لكنه حكم لهوى في نفسه، لمصلحة تعود له أو للمحكوم له، فهذا فسق وخروج عن طاعة الله ﷻ، وعلى هذه الأحوال الثلاث يتنزل قول الله تعالى في ثلاث آيات: ﴿وَمَنْ لَمْ يَحْكَمْ بِمَا أَنْزَلَ اللَّهُ فَأُولَئِكَ هُمُ الْكَافِرُونَ﴾ (المائدة: ٤٤)، وهذا ينزل على الحالة الأولى. ﴿وَمَنْ لَمْ يَحْكَمْ بِمَا أَنْزَلَ اللَّهُ فَأُولَئِكَ هُمُ الظَّالِمُونَ﴾ (المائدة: ٤٥)، ينزل على الحالة الثانية. ﴿وَمَنْ لَمْ يَحْكَمْ بِمَا أَنْزَلَ اللَّهُ فَأُولَئِكَ هُمُ الْفَاسِقُونَ﴾ (المائدة: ٤٧)، ينزل على الحالة الثالثة.

س ٨٧: ما مدى خطورة التحاكم إلى غير شرع الله ﷻ؟

ج: هذه المسألة من أخطر ما يكون في عصرنا هذا، فإن من الناس من أُولع وأعجب بأنظمة غير المسلمين، حتى شُغف بها، وربما قدمها على حكم الله ورسوله، ولم يعلم أن حكم الله ورسوله ماض إلى يوم القيامة، فإن النبي ﷺ بُعث إلى الخلق عامة، إلى يوم القيامة، والذي بعثه سبحانه وتعالى عالم بأحوال العباد إلى يوم القيامة، فلا يمكن أن يشرع لعباده إلا ما هو نافع لهم في أمور دينهم ودنياهم إلى يوم القيامة، فمن زعم أو توهم أن غير حكم الله تعالى في عصرنا أنفع لعباد الله من

الأحكام التي ظهر شرعها في عهد النبي ﷺ فقد ضل ضلالاً مبيناً، فعليه أن يتوب إلى الله وأن يرجع إلى رشده وأن يفكر في أمره.

الفرق بين الظالم والفاسق

س ٨٨: ذكرت في الظالم والفاسق أشياء متقاربة، أو يمكن أن تكون متداخلة وهي: أن الظالم يحكم بغير ما أنزل الله وهو يعلم أن حكم الله أفضل لكنه يريد أن يتشفي لنفسه من أحد، أو يطبق حكماً على شخص لم يحن عن الله. والفاسق يحكم وهو يعلم بحكم الله، ويعلم أنه هو الحكم السديد، لكنه لمصلحة أو لهوى في نفسه، أو ليوافق هوى لغيره يحكم بغير ما أنزل الله، فما الفرق بينهما؟

ج: الفرق بينهما أن الذي تصفه بأنه ظالم حكم لطلب العدوان على المحكوم عليه، وإن لم يكن له فيه مصلحة، ولم ينظر إطلاقاً إلى مصلحة المحكوم له، لكن أهم شيء عنده هو الجور والظلم بالنسبة لهذا المحكوم عليه، أما الآخر فهو نظر إلى مصلحة المحكوم له، ولم يكن يجد في نفسه أن يظلم المحكوم عليه، ولهذا لا يفرق في المحكوم عليه بين أن يكون فلاتاً أو فلاتاً؛ لأنه إنما يريد مصلحة المحكوم له، أو يريد أن يجر إلى نفسه هو منفعة أو ما أشبه ذلك، فهذا هو الفرق بينهما.

توحيد الربوبية

س ٨٩: ما هو توحيد الربوبية؟

ج: هو الإقرار الجازم بأن الله تعالى رب كل شيء ومليكه، وخالقه ومدبره، والمتصرف فيه، لم يكن له شريك في الملك، ولم يكن له ولي من الذل، ولا راد لأمره، ولا معقب لحكمه، ولا مضاف له ولا مماثل ولا سمي له، ولا منازع في شيء من معاني ربوبيته ومقتضيات أسمائه وصفاته.

س ٩٠: أذكر بعض الآيات التي اشتملت على توحيد الربوبية؟

ج: قال تعالى: ﴿بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ﴾ (الفاتحة: ١)، وقال الله تعالى: ﴿الْحَمْدُ لِلَّهِ الَّذِي خَلَقَ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضَ وَجَعَلَ الظُّلُمَاتِ وَالنُّورَ ثُمَّ الَّذِينَ كَفَرُوا بِرَبِّهِمْ يَعْدِلُونَ﴾ (الأنعام: ١) الآيات بل السورة كلها، وقال تعالى: ﴿اللَّهُ الَّذِي خَلَقَكُمْ ثُمَّ رَزَقَكُمْ ثُمَّ يُبَيِّتُكُمْ ثُمَّ يُحْيِيكُمْ هَلْ مِنْ شُرَكَائِكُمْ مَنْ يَفْعَلُ مِنْ ذَلِكَ مِنْ شَيْءٍ سُبْحَانَهُ وَتَعَالَى عَمَّا يُشْرِكُونَ﴾ (الروم: ٤٠)، وقال تعالى: ﴿هَذَا خَلْقُ اللَّهِ فَأَرُونِي مَاذَا خَلَقَ الَّذِينَ مِنْ دُونِهِ بَلِ الظَّالِمُونَ فِي ضَلَالٍ مُبِينٍ﴾ (لقمان: ١١).

س ٩١: ما ضد توحيد الربوبية؟

ج: هو اعتقاد متصرف مع الله ﷻ في أي شيء من تدبير الكون من إيجاد أو إعدام أو إحياء أو

إماتة أو جلب خير أو دفع شر، أو غير ذلك من معاني الربوبية أو اعتقاد منازع له في شيء من مقتضيات أسمائه وصفاته، كعلم الغيب وكالعظمة والكبرياء ونحو ذلك.

س ٩٢: اذكر بعض الآيات والأحاديث الدالة على خطر الشرك في توحيد الربوبية؟

ج: قال الله تعالى: ﴿ مَا يَفْتَحُ اللَّهُ لِلنَّاسِ مِنْ رَحْمَةٍ فَلَا مُمْسِكَ لَهَا وَمَا يُمْسِكُ فَلَا مُرْسِلَ لَهُ مِنْ بَعْدِهِ وَهُوَ الْعَزِيزُ الْحَكِيمُ * يَا أَيُّهَا النَّاسُ اذْكُرُوا نِعْمَتَ اللَّهِ عَلَيْكُمْ هَلْ مِنْ خَالِقٍ غَيْرِ اللَّهِ يَرْزُقُكُمْ مِّنَ السَّمَاءِ وَالْأَرْضِ لَا إِلَهَ إِلَّا هُوَ فَأَنَّى تُؤْفَكُونَ ﴾ (فاطر: ٢-٣)، وقال تعالى: ﴿ وَإِنَّ يَمْسَسَكَ اللَّهُ بِضُرٍّ فَلَا كَاشِفَ لَهُ إِلَّا هُوَ وَإِنَّ يُرِيدُكَ بِخَيْرٍ فَلَا رَادَّ لِفَضْلِهِ يُصِيبُ بِهِ مَنْ يَشَاءُ مِنْ عِبَادِهِ وَهُوَ الْغَفُورُ الرَّحِيمُ ﴾ (يونس: ١٠٧) الآية. وقال النبي ﷺ: (يقول الله تعالى: العظمة إزاري والكبرياء رائي، فمن نازعني واحداً منهما أسكنته ناري) (أخرجه أحمد، وأبوداود، وابن ماجه، وصححه الألباني).

توحيد الأسماء والصفات

س ٩٣: ما هو توحيد الأسماء والصفات؟

ج: هو الإيمان بما وصف الله تعالى به نفسه في كتابه ووصفه به رسوله ﷺ من الأسماء الحسنی والصفات العلا، وإمرارها كما جاءت بلا كيف، كما جمع الله تعالى بين إثباتها ونفي التكييف عنها في كتابه في غير موضع كقوله تعالى: ﴿ يَعْلَمُ مَا بَيْنَ أَيْدِيهِمْ وَمَا خَلْفَهُمْ وَلَا يُحِيطُونَ بِهِ عِلْمًا ﴾ (طه: ١١٠)، وقوله تعالى: ﴿ فَاطِرُ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ جَعَلَ لَكُمْ مِنْ أَنْفُسِكُمْ أَزْوَاجًا وَمِنَ الْأَنْعَامِ أَزْوَاجًا يَذُرُّكُمْ فِيهِ لَيْسَ كَمِثْلِهِ شَيْءٌ وَهُوَ السَّمِيعُ الْبَصِيرُ ﴾ (الشورى: ١١).

س ٩٤: ما دليل الأسماء الحسنی من الكتاب؟

ج: قال الله ﷻ: ﴿ وَاللَّهُ الْأَسْمَاءُ الْحُسْنَى فَادْعُوهُ بِهَا وَذَرُوا الَّذِينَ يُلْحِدُونَ فِي أَسْمَائِهِ سَيُجْزَوْنَ مَا كَانُوا يَعْمَلُونَ ﴾ (الأعراف: ١٨٠)، وقال ﷻ: ﴿ اللَّهُ لَا إِلَهَ إِلَّا هُوَ لَهُ الْأَسْمَاءُ الْحُسْنَى ﴾ (طه: ٨).

وغيرها من الآيات.

س ٩٥: اذكر بعض الأحاديث التي اشتملت على توحيد الأسماء والصفات؟

ج: قال النبي ﷺ: (إن لله تسعة وتسعين اسماً من أحصاها دخل الجنة) (أخرجه البخاري)، وقال ﷺ: (أسألك اللهم بكل اسم هو لك سميت به نفسك أو أنزلته في كتابك أو علمته أحدًا من خلقك أو استأثرت به في علم الغيب عندك أن تجعل القرآن العظيم ربيع قلبي) (أخرجه أحمد، وابن حبان، والحاكم وصححه، ووافقه الألباني).

س ٩٦: ما مثال الأسماء الحسنی من القرآن؟

ج: مثل قوله تعالى: ﴿ الرَّجَالُ قَوَامُونَ عَلَى النِّسَاءِ بِمَا فَضَّلَ اللَّهُ بَعْضَهُمْ عَلَى بَعْضٍ وَبِمَا أَنْفَقُوا مِنْ أَمْوَالِهِمْ فَالصَّالِحَاتُ قَانِتَاتٌ حَافِظَاتٌ لِّلْغَيْبِ بِمَا حَفِظَ اللَّهُ وَاللَّاتِي تَخَافُونَ نُشُوزَهُنَّ فَعِظُوهُنَّ

وَاهْجُرُوهُنَّ فِي الْمَضَاجِعِ وَاضْرِبُوهُنَّ فَإِنْ أَطَعْنَكُمْ فَلَا تَبْغُوا عَلَيْهِنَّ سَبِيلًا إِنَّ اللَّهَ كَانَ عَلِيمًا كَبِيرًا ﴿النساء: ٣٤﴾، وقال تعالى: ﴿وَأذْكَرْنَ مَا يُتْلَىٰ فِي بُيُوتِكُنَّ مِنْ آيَاتِ اللَّهِ وَالْحِكْمَةِ إِنَّ اللَّهَ كَانَ لَطِيفًا خَبِيرًا﴾ (الأحزاب: ٣٤)، وقال تعالى: ﴿أَوْ لَمْ يَسْبِرُوا فِي الْأَرْضِ فَيَنْظُرُوا كَيْفَ كَانَ عَاقِبَةُ الَّذِينَ مِنْ قَبْلِهِمْ وَكُنُوا أَشَدَّ مِنْهُمْ قُوَّةً وَمَا كَانَ اللَّهُ لِيُعْجِزَهُ مِنْ شَيْءٍ فِي السَّمَاوَاتِ وَلَا فِي الْأَرْضِ إِنَّهُ كَانَ عَلِيمًا قَدِيرًا﴾ (فاطر: ٤٤)، وقال تعالى: ﴿إِنَّ اللَّهَ يَأْمُرُكُمْ أَنْ تُؤَدُّوا الْأَمَانَاتِ إِلَىٰ أَهْلِهَا وَإِذَا حَكَمْتُمْ بَيْنَ النَّاسِ أَنْ تَحْكُمُوا بِالْعَدْلِ إِنَّ اللَّهَ نِعِمَّا يَعِظُكُمْ بِهِ إِنَّ اللَّهَ كَانَ سَمِيعًا بَصِيرًا﴾ (النساء: ٥٨)، وقال تعالى: ﴿وَيَقُولُونَ طَاعَةٌ فَإِذَا بَرَزُوا مِنْ عِنْدِكَ بَيَّتَ طَائِفَةٌ مِنْهُمْ غَيْرَ الَّذِي تَقُولُ وَاللَّهُ يَكْتُبُ مَا يُبَيِّنُونَ فَأَعْرَضَ عَنْهُمْ فَمِنْهُمْ وَتَوَكَّلْ عَلَى اللَّهِ وَكَفَىٰ بِاللَّهِ وَكِيلًا﴾ (النساء: ٨١، ١٣٢-١٧١)، وقال تعالى: ﴿اللَّهُ لَا إِلَهَ إِلَّا هُوَ الْحَيُّ الْقَيُّومُ لَا تَأْخُذُهُ سِنَّةٌ وَلَا نَوْمٌ لَهُ مَا فِي السَّمَاوَاتِ وَمَا فِي الْأَرْضِ مَنْ ذَا الَّذِي يَشْفَعُ عِنْدَهُ إِلَّا بِإِذْنِهِ يَعْلَمُ مَا بَيْنَ أَيْدِيهِمْ وَمَا خَلْفَهُمْ وَلَا يُحِيطُونَ بِشَيْءٍ مِّنْ عِلْمِهِ إِلَّا بِمَا شَاءَ وَسِعَ كُرْسِيُّهُ السَّمَاوَاتِ وَالْأَرْضَ وَلَا يَئُودُهُ حِفْظُهُمَا وَهُوَ الْعَلِيُّ الْعَظِيمُ﴾ (البقرة: ٢٥٥)، وقال تعالى: ﴿اللَّهُ لَا إِلَهَ إِلَّا هُوَ الْحَيُّ الْقَيُّومُ﴾ (آل عمران: ٢). وغيرها من الآيات.

س٩٧: ما مثال الأسماء الحسنى من السنة؟

ج: مثل قوله ﷺ: (لا إله إلا الله العظيم الحليم، لا إله إلا الله رب العرش العظيم، لا إله إلا الله رب السموات ورب الأرض ورب العرش الكريم) (أخرجه البخاري، ومسلم). وقوله ﷺ: (بسم الله الذي لا يضر مع اسمه شيء في الأرض ولا في السماء وهو السميع العليم) (أخرجه أحمد، وأبو داود، والترمذي، وابن ماجه، وصححه الألباني). وقوله ﷺ: (اللهم عالم الغيب والشهادة فاطر السموات والأرض رب كل شيء ومليكه) (أخرجه أحمد، وأبو داود والترمذي، وصححه الألباني).

س٩٨: على كم نوع دلالة الأسماء الحسنى؟

ج: هي على ثلاثة أنواع: دلالتها على الذات مطابقة، ودلالتها على الصفات المشتقة منها تضمنًا، ودلالتها على الصفات التي ما اشتقت منها التزامًا.

س٩٩: ما مثال ذلك؟

ج: مثال ذلك اسمه تعالى الرحمن الرحيم يدل على ذات المسمى وهو الله ﷻ مطابقة، وعلى الصفة المشتقة منها وهي الرحمة تضمنًا، وعلى غيرها من الصفات التي لم تشتق منها كالحياة والقدرة التزامًا، وهكذا سائر أسمائه وذلك بخلاف المخلوق فقد يسمى حكيماً وهو جاهل، وحكماً وهو ظالم، وعزيراً وهو ذليل، وشريفاً وهو وضعيع، وكريماً وهو لئيم، وصالحاً وهو طالح، وسعيداً وهو شقي، وأسدأً وحنظلة وعلقمه وليس كذلك، فسبحان الله وبحمده هو كما وصف نفسه وفوق ما يصفه به خلقه.

س١٠٠: على كم قسم دلالة الأسماء الحسنى من جهة التضمن؟

ج: هي على أربعة أقسام: الأول: الاسم العلم المتضمن لجميع معاني الأسماء الحسنى، وهو الله،

ولهذا تأتي الأسماء جميعها صفات له كقوله تعالى: ﴿هُوَ اللَّهُ الْخَالِقُ الْبَارِئُ الْمُصَوِّرُ لَهُ الْأَسْمَاءُ الْحُسْنَى يُسَبِّحُ لَهُ مَا فِي السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ وَهُوَ الْعَزِيزُ الْحَكِيمُ﴾ (الحشر: ٢٤). ونحو ذلك، ولم يأت هو قط تابعاً لغيره من الأسماء. الثاني: ما يتضمن صفة ذات الله ﷻ كاسمه تعالى السميع المتضمن سمعه الواسع لجميع الأصوات، سواءً عنده سرها وعلايتها، واسمه البصير المتضمن بصره النافذ في جميع المبصرات سواءً دقيقتها وجليلها، واسمه العليم المتضمن علمه المحيط الذي ﴿لَا يَعْزُبُ عَنْهُ مِثْقَالُ ذَرَّةٍ فِي السَّمَوَاتِ وَلَا فِي الْأَرْضِ وَلَا أَصْغَرُ مِنْ ذَلِكَ وَلَا أَكْبَرُ إِلَّا فِي كِتَابٍ مُبِينٍ﴾ (سبأ: ٣). واسمه القدير المتضمن قدرته على كل شيء إيجاباً وإعداماً وغير ذلك. الثالث: ما يتضمن صفة فعل الله كالخالق، الرازق، البارئ، المصور، وغير ذلك. الرابع: ما يتضمن تنزهه تعالى وتقدسه عن جميع النقائص كالقدوس، السلام.

س١٠١: كم أقسام الأسماء الحسنى من جهة إطلاقها على الله ﷻ؟

ج: منها ما يطلق على الله مفرداً أو مع غيره: وهو ما تضمن صفة الكمال بأي إطلاق كالحي، القيوم، الأحد، الصمد، ونحو ذلك. ومنها ما لا يطلق على الله إلا مع مقابله: وهو ما إذا أفرد أوهم نقصاً كالضار النافع، والخافض الرافع، والمعطي المانع، والمعز المذل، ونحو ذلك، فلا يجوز إطلاق الضار، ولا الخافض ولا المانع ولا المذل كل على انفراده، ولم يطلق قط شيء منها في الوحي كذلك، لا في الكتاب ولا في السنة؛ ومن ذلك اسمه تعالى المنتقم ولم يطلق في القرآن إلا مع متعلقة كقوله تعالى: ﴿وَمَنْ أَظْلَمُ مِمَّنْ ذُكِّرَ بِآيَاتِ رَبِّهِ ثُمَّ أَعْرَضَ عَنْهَا إِنَّا مِنَ الْمُجْرِمِينَ مُنتَقِمُونَ﴾ (السجدة: ٢٢)، أو بإضافة ذو إلى الصفة المشتق منها كقوله تعالى: ﴿مِنْ قَبْلِ هُدًى لِلنَّاسِ وَأَنْزَلَ الْفُرْقَانَ إِنَّ الَّذِينَ كَفَرُوا بِآيَاتِ اللَّهِ لَهُمْ عَذَابٌ شَدِيدٌ وَاللَّهُ عَزِيزٌ ذُو انتِقَامٍ﴾ (آل عمران: ٤)، وقوله تعالى: ﴿يَتَأْتِيهَا الَّذِينَ ءَامَنُوا لَا تَقْتُلُوا الصَّيِّدَ وَأَنْتُمْ حُرْمٌ وَمَنْ قَتَلَهُ مِنْكُمْ مُتَعَمَّداً فَجَزَاءٌ مِّثْلُ مَا قَتَلَ مِنَ النَّعْمِ يَحْكُمُ بِهِ ذَوَا عَدْلٍ مِّنكُمْ هَدْيًا بَالِغَ الْكَعْبَةِ أَوْ كَفَّرَةٌ طَعَامَ مَسْكِينٍ أَوْ عَدْلٌ ذَلِكَ صِيَامًا لِيَذُوقَ وَبَالَ أَمْرِهِ عَفَا اللَّهُ عَمَّا سَلَفَ وَمَنْ عَادَ فَيَنْتَقِمِ اللَّهُ مِنْهُ وَاللَّهُ عَزِيزٌ ذُو انتِقَامٍ﴾ (المائدة: ٩٥).

س١٠٢: تقدم أن صفات الله تعالى منها ذاتية وفعلية، فما مثال صفات الذات من الكتاب؟

ج: مثل قوله تعالى: ﴿وَقَالَتِ الْيَهُودُ يَدُ اللَّهِ مَغْلُولَةٌ غُلَّتْ أَيْدِيهِمْ وَلُعِنُوا بِمَا قَالُوا بَلْ يَدَاهُ مَبْسُوطَتَانِ يُنفِقُ كَيْفَ يَشَاءُ وَلَيَزِيدَنَّ كَثِيرًا مِّنْهُمْ مَا أُنزِلَ إِلَيْكَ مِنْ رَبِّكَ طُغْيَانًا وَكُفْرًا وَالْقَيْنَا بَيْنَهُمُ الْعَدَاوَةَ وَالْبَغْضَاءَ إِلَى يَوْمِ الْقِيَامَةِ كُلَّمَا أَوْقَدُوا نَارًا لِلْحَرْبِ أَطْفَأَهَا اللَّهُ وَيَسْعَوْنَ فِي الْأَرْضِ فَسَادًا وَاللَّهُ لَا يُحِبُّ الْمُسْرِينَ﴾ (المائدة: ٦٤)، وقوله تعالى: ﴿وَلَا تَدْعُ مَعَ اللَّهِ إِلَهًا آخَرَ لَا إِلَهَ إِلَّا هُوَ كُلُّ شَيْءٍ هَالِكٌ إِلَّا وَجْهَهُ لَهُ الْحُكْمُ وَإِلَيْهِ تُرْجَعُونَ﴾ (القصص: ٨٨)، وقوله تعالى: ﴿وَيَبْقَى وَجْهُ رَبِّكَ ذُو الْجَلَالِ وَالْإِكْرَامِ﴾ (الرحمن: ٢٧)، وقوله تعالى: ﴿أَنْ أَقْذِفِيهِ فِي التَّابُوتِ فَأَقْذِفِيهِ فِي الْيَمِّ فَأَلِيْقِيهِ الْيَمِّ بِالسَّاحِلِ يَأْخُذْهُ عَدُوٌّ لِّي وَعَدُوٌّ لَهُ وَالْقَيْتُ عَلَيْكَ مَحَبَّةٌ مِّنِّي وَلِتُصْنَعَ عَلَيَّ عَيْنِي﴾ (طه: ٣٩)، وقوله تعالى: ﴿قُلِ اللَّهُ أَعْلَمُ بِمَا لَيْتُوا لَهُ غَيْبُ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ أَبْصِرْ بِهِ وَأَسْمِعْ مَا لَهُمْ مِنْ دُونِهِ مِنْ وَلِيٍّ وَلَا يُشْرِكُ فِي حُكْمِهِ أَحَدًا﴾ (الكهف: ٢٦)، وقوله تعالى: ﴿قَالَ لَا تَحَافَا إِنِّي مَعَكُمْ﴾

أَسْمَعُ وَأَرَى ﴿طه: ٤٦﴾، وغير ذلك.

س١٠٣: ما مثال صفات الذات من السنة؟

ج: قوله ﷺ: (حجابه النور لو كشفه لأحرقت سبحات وجهه ما انتهى إليه بصره من خلقه) (أخرجه مسلم)، وقوله ﷺ: (يمين الله ملأى لا تغيضها نفقة سحاء الليل والنهار، أرايتم ما أنفق منذ خلق السموات والأرض فإنه لم يغيض ما في يمينه، وعرشه على الماء ويبيد الأخرى الفيض أو القبض يرفع ويخفض) (أخرجه البخاري، ومسلم). وفي حديث البعث: (يقول الله تعالى: يا آدم فيقول لبيك)، (البخاري، ومسلم)، وأحاديث كلام الله لعباده في الموقف وكلامه لأهل الجنة وغير ذلك مما لا يحصى.

س١٠٤: ما مثال صفات الأفعال من الكتاب؟

ج: مثال قوله تعالى: ﴿هُوَ الَّذِي خَلَقَ لَكُمْ مَا فِي الْأَرْضِ جَمِيعًا ثُمَّ اسْتَوَىٰ إِلَى السَّمَاءِ فَسَوَّاهُنَّ سَبْعَ سَمَوَاتٍ وَهُوَ بِكُلِّ شَيْءٍ عَلِيمٌ﴾ (البقرة: ٢٩)، وقوله تعالى: ﴿هَلْ يَنْظُرُونَ إِلَّا أَنْ يَأْتِيَهُمُ اللَّهُ فِي ظُلَلٍ مِنَ الْغَمَامِ وَالْمَلَائِكَةُ وَقُضِيَ الْأَمْرُ وَإِلَى اللَّهِ تُرْجَعُ الْأُمُورُ﴾ (البقرة: ٢١٠)، وقوله تعالى: ﴿وَمَا قَدَرُوا اللَّهَ حَقَّ قَدْرِهِ وَالْأَرْضُ جَمِيعًا قَبْضَتُهُ يَوْمَ الْقِيَامَةِ وَالسَّمَوَاتُ مَطْوِيَّاتٌ بِيَمِينِهِ سُبْحَانَهُ وَتَعَالَىٰ عَمَّا يُشْرِكُونَ﴾ (الزمر: ٦٧)، وغيرها من الآيات.

س١٠٥: ما مثال صفات الأفعال من السنة؟

ج: مثل قوله ﷺ: (ينزل ربنا كل ليلة إلى السماء الدنيا حين يبقى ثلث الليل الآخر) (أخرجه البخاري، ومسلم). وقوله ﷺ في حديث الشفاعة: (فيأتيهم الله في صورته التي يعرفون فيقول أنا ربكم فيقولون أنت ربنا) (أخرجه البخاري، ومسلم). وقوله ﷺ: (إن الله يقبض يوم القيامة الأرض وتكون السماوات بيمينه ثم يقول: أنا الملك) (أخرجه البخاري، ومسلم). وقوله ﷺ: (ما خلق الله الخلق كتب بيده على نفسه إن رحمتي تغلب غضبي) (أخرجه البخاري، ومسلم).

س١٠٦: هل يشتق من كل صفات الأفعال أسماء أم أسماء الله كلها توقيفية؟

ج: لا بل أسماء الله تعالى كلها توقيفية، لا يسمى إلا بما سمى به نفسه في كتابه أو أطلقه عليه رسوله ﷺ وكل فعل أطلقه الله تعالى على نفسه فهو فيما أطلق فيه مدح وكمال، ولكن ليس كلها وصف الله بها نفسه مطلقاً، ولا كلها يشتق منها أسماء، بل منها ما وصف به نفسه مطلقاً كقوله تعالى: ﴿اللَّهُ الَّذِي خَلَقَكُمْ ثُمَّ رَزَقَكُمْ ثُمَّ يُمِيتُكُمْ ثُمَّ يُحْيِيكُمْ هَلْ مِنْ شُرَكَائِكُمْ مَنْ يَفْعَلُ مِنْ ذَلِكَُ مِمَّنْ شَيْءٍ سُبْحَانَهُ وَتَعَالَىٰ عَمَّا يُشْرِكُونَ﴾ (الروم: ٤٠)، وسمى نفسه الخالق، الرازق، المحيي، المميت، المدبر، ومنها أفعال أطلقها الله تعالى على نفسه على سبيل الجزاء والمقابلة وهي فيما سبقت له مدح وكمال كقوله تعالى: ﴿إِنَّ الْمُنَافِقِينَ إِخَادِعُونَ اللَّهَ وَهُوَ خَادِعُهُمْ وَإِذَا قَامُوا إِلَى الصَّلَاةِ قَامُوا كُسَالَىٰ يُرَاءُونَ النَّاسَ وَلَا يَذْكُرُونَ اللَّهَ إِلَّا قَلِيلًا﴾ (النساء: ١٤٢)، وقوله تعالى: ﴿وَمَكَرُوا وَمَكَرَ اللَّهُ وَاللَّهُ خَيْرُ الْمَاكِرِينَ﴾ (آل عمران: ٥٤)، وقوله تعالى: ﴿الْمُنَافِقُونَ وَالْمُنَافِقَاتُ بَعْضُهُمْ مِّنْ بَعْضٍ يَأْمُرُونَ بِالْمُنْكَرِ وَيَنْهَوْنَ عَنِ الْمَعْرُوفِ وَيَقْبِضُونَ أَيْدِيَهُمْ نَسُوا اللَّهَ فَنَسِيَهُمْ إِنَّ الْمُنَافِقِينَ هُمُ الْفَاسِقُونَ﴾

(التوبة: ٦٧)، ولكن لا يجوز إطلاقها على الله في غير ما سيقت فيه من الآيات، فلا يقال إنه تعالى يمكر ويخادع ويستهزئ ونحو ذلك، وكذلك لا يقال ماكر، مخادع، مستهزئ، ولا يقوله مسلم ولا عاقل، فإن الله ﷻ لم يصف نفسه بالمكر والكيد والخداع إلا على وجه الجزء لمن فعل ذلك بغير حق، وقد علم أن المجازاة على ذلك بالعدل حسنة من المخلوق فكيف من الخلاق العليم العدل الحكيم.

س١٠٧: ما إذا يتضمن اسمه العلي الأعلى، وما في معناه كالظاهر والقاهر والمتعالى؟

ج: يتضمن اسمه العلي الأعلى الصفة المشتقة منها وهو ثبوت العلو له ﷻ بجميع معانيه، علو فوقيته تعالى على عرشه، عال على جميع خلقه، بائن منهم، رقيب عليهم، يعلم ما هم عليه، قد أحاط بكل شيء علماً لا تخفى عليه منهم خافية. وعلو قهره، فلا مغالب له ولا منازع ولا مضاد ولا ممانع؛ لأن كل شيء خاضع لعظمته، ذليل لعزته، مستكين لكبريائه، تحت تصرفه وقهره، لا خروج له من قبضته وعلو شأنه. فجميع صفات الكمال له ﷻ ثابتة، وجميع النقائص عنه منفية، تبارك وتعالى، وجميع هذه المعاني للعلو متلازمة لا ينفك معنى منها عن الآخر.

س١٠٨: ما دليل علو الفوقية من الكتاب؟

ج: الأدلة الصريحة عليه لا تعد ولا تحصى؛ فمنها هذه الأسماء وما في معناها. ومنها قوله تعالى: ﴿الرَّحْمَنُ عَلَى الْعَرْشِ اسْتَوَى﴾ (طه: ٥)، في سبعة مواضع من القرآن. ومنها قوله تعالى: ﴿أَمِنتُمْ مِّنْ فِي السَّمَاءِ أَنْ يَخْسِفَ بِكُمْ الْأَرْضَ فَإِذَا هِيَ تَمُورُ﴾ (الملك: ١٦) الآيتان، ومنها قوله تعالى: ﴿يَخَافُونَ رَبَّهُمْ مِّنْ فَوْقِهِمْ وَيَفْعَلُونَ مَا يُؤْمَرُونَ﴾ (النحل: ٥٠)، ومنها قوله تعالى: ﴿الَّذِينَ كَفَرُوا لَهُمْ عَذَابٌ شَدِيدٌ وَالَّذِينَ آمَنُوا وَعَمِلُوا الصَّالِحَاتِ لَهُمْ مَغْفِرَةٌ وَأَجْرٌ كَبِيرٌ﴾ (فاطر: ١٠)، وغير ذلك كثير.

س١٠٩: ما دليل علو الفوقية من السنة؟

ج: أدلته من السنة كثيرة لا تحصى، منها قوله ﷺ للجارية: (أين الله؟) قالت: في السماء. قال: (أعتقها فإنها مؤمنة) (أخرجه مسلم). وأحاديث معراج النبي ﷺ. وقوله ﷺ في حديث تعاقب الملائكة: (ثم يعرج الذين باتوا فيكم فيسألهم وهو أعلم بهم) (أخرجه البخاري، ومسلم)، وقوله ﷺ: (من تصدق بعدل تمرة من كسب طيب ولا يصعد إلى الله إلا الطيب) (أخرجه البخاري، ومسلم). وغير ذلك كثير، وقد أقر بذلك جميع المخلوقات إلا الجهمية.

س١١٠: ماذا قال أئمة الدين من السلف الصالح في مسألة الاستواء؟

ج: قولهم بأجمعهم رحمهم الله تعالى: الاستواء غير مجهول، والكيف غير معقول، والإيمان به واجب، والسؤال عنه بدعة، ومن الله الرسالة، وعلى الرسول البلاغ، وعلينا التصديق والتسليم، وهكذا قولهم في جميع آيات الأسماء والصفات وأحاديثها. قال تعالى: ﴿هُوَ الَّذِي أَنْزَلَ عَلَيْكَ الْكِتَابَ مِنْهُ آيَاتٌ مُحْكَمَاتٌ هُنَّ أُمُّ الْكِتَابِ وَأُخَرُ مُتَشَابِهَاتٌ فَأَمَّا الَّذِينَ فِي قُلُوبِهِمْ زَيْغٌ فَيَتَّبِعُونَ مَا تَشَابَهَ مِنْهُ ابْتِغَاءَ الْفِتْنَةِ وَابْتِغَاءَ تَأْوِيلِهِ وَمَا يَعْلَمُ تَأْوِيلَهُ إِلَّا اللَّهُ وَالرَّاسِخُونَ فِي الْعِلْمِ يَقُولُونَ آمَنَّا بِهِ كُلٌّ مِّنْ عِنْدِ

رَبَّنَا وَمَا يَذَّكَّرُ إِلَّا أُولُو الْأَلْبَابِ ﴿آل عمران: ٧﴾، وقوله تعالى: ﴿فَلَمَّا أَحَسَّ عَيْسَىٰ مِنْهُمْ الْكُفْرَ قَالَ مَنْ أَنْصَارِي إِلَى اللَّهِ قَالَ الْحَوَارِيُّونَ نَحْنُ أَنْصَارُ اللَّهِ آمَنَّا بِاللَّهِ وَأَشْهَدُ بِأَنَّا مُسْلِمُونَ﴾ (آل عمران: ٥٢).

س ١١١: ما دليل علو القهر من الكتاب؟

ج: أدلته كثيرة، منها قوله تعالى: ﴿وَهُوَ الْقَاهِرُ فَوْقَ عِبَادِهِ وَهُوَ الْحَكِيمُ الْخَبِيرُ﴾ (الأنعام: ١٨) وهو متضمن لعلو القهر والفوقية، وقوله تعالى: ﴿لَوْ أَرَادَ اللَّهُ أَنْ يَتَّخِذَ وَلَدًا لَأَصْطَفَىٰ مِمَّا يَخْلُقُ مَا يَشَاءُ سُبْحَانَهُ هُوَ اللَّهُ الْوَاحِدُ الْقَهَّارُ﴾ (الزمر: ٤)، وقوله تعالى: ﴿يَوْمَ هُمْ بَارِزُونَ لَا يَخْفَىٰ عَلَى اللَّهِ مِنْهُمْ شَيْءٌ لَمَنِ الْمُلْكُ الْيَوْمَ لِلَّهِ الْوَاحِدِ الْقَهَّارِ﴾ (غافر: ١٦)، وغير ذلك من الآيات.

س ١١٢: ما دليل علو القهر من السنة؟

ج: أدلته من السنة كثيرة، منها قوله ﷺ: (أعوذ بك من شر كل شيء أنت آخذ بناصيته) (أخرجه البخاري، ومسلم)، وقوله ﷺ: (اللهم إني عبدك، وابن عبدك، وابن أمتك، ناصيتي بيدك، ماض في حكمك، عدل في قضاؤك) (أخرجه البخاري، ومسلم).

س ١١٣: ما دليل علو الشأن؟ وما الذي يجب نفيه عن الله ﷻ؟

ج: اعلم أن علو الشأن هو ما تضمنه اسمه القدوس، السلام، الكبير، المتعال وما في معناها، واستلزمته جميع صفات كماله، ونعوت جلاله، فتعالى في أحديته أن يكون لغيره ملك أو قسط منه أو يكون عوناً له أو ظهيراً أو شقيقاً عنده بدون إذنه أو عليه يجبر، وتعالى في عظمته وكبريائه وملكوته وجبروته عن أن يكون له منازع أو مغالب أو ولي من الذل أو نصير، وتعالى في صمديته عن صاحبة الولد والوالد والكفاء والنظير، وتعالى في كمال حياته وقيوميته وقدرته عن الموت والسيئة والنوم والتعب والإعياء، وتعالى في كمال علمه عن الغفلة والنسيان، وعن عزوب مثقال ذرة عن علمه في الأرض أو في السماء، وتعالى في كمال حكمته وحمده عن خلق شيء عبثاً وعن ترك الخلق سدى بلا أمر ولا نهي ولا بعث ولا جزاء، وتعالى في كمال عدله عن أن يظلم أحداً مثقال ذرة أو أن يهضمه شيئاً من حسناته، وتعالى في كمال غناه عن أن يطعم أو يرزق أو يفتقر إلى غيره في شيء، وتعالى في جميع ما وصف به نفسه ووصفه به رسوله عن التعطيل والتمثيل، وسبحانه وبحمده، ﷻ، وتبارك وتعالى، وتنزه وتقدس عن كل ما ينافي ألوهيته وربوبيته وأسماءه الحسنی وصفاته العلا: ﴿وَهُوَ الَّذِي يَبْدَأُ الْخَلْقَ ثُمَّ يُعِيدُهُ وَهُوَ أَهْوَنُ عَلَيْهِ وَلَهُ الْمَثَلُ الْأَعْلَىٰ فِي السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ وَهُوَ الْعَزِيزُ الْحَكِيمُ﴾ (الروم: ٢٧). ونصوص الوحي من الكتاب والسنة في هذا الباب معلومة مفهومة مع كثرتها وشهرتها.

س ١١٤: ما معنى قوله ﷻ في الأسماء الحسنی: (من أحصاها دخل الجنة) (أخرجه البخاري)؟

ج: قد فسر ذلك بمعان منها: حفظها ودعاء الله بها، والثناء عليه بجميعها. ومنها: أن ما كان يسوغ الاقتداء به كالرحيم والكریم فيمرن العبد نفسه على أن يصح له الاتصاف بها فيما يليق به، وما كان يختص به نفسه تعالى كالجبار والعظيم والمتكبر، فعلى العبد الإقرار بها والخضوع لها وعدم التحلي بصفة منها، وما كان فيه معنى الوعد كالغفور، الشكور، العفو، الرؤوف، الحلیم، الجواد، الكرم، فليقف منه عند الطمع والرغبة؛ وما كان فيه معنى الوعيد كعزیز، ذي انتقام، شديد

العقاب، سريع الحساب، فليقف منه عند الخشية والرهبة.

س١١٥: ما ضد توحيد الأسماء والصفات؟

ج: ضد الإلحاد في أسماء الله وصفاته وآياته، وهو ثلاثة أنواع: الأول: إلحاد المشركين الذين عدلوا بأسماء الله تعالى عما هي عليه وسمّوا بها أوثنانهم فزادوا ونقصوا، فاشتقوا اللات من الإله، والعزى من العزيز، ومناه من المنان. الثاني: إلحاد المشبهة الذين يكيفون صفات الله تعالى، ويشبهونها بصفات خلقه وهو مقابل لإلحاد المشركين فأولئك سواوا المخلوق برب العالمين، وهؤلاء جعلوه بمنزلة الأجساد المخلوقة، وشبهوه بها تعالى وتقدس. الثالث: إلحاد النفاة المعطلة وهم قسمان.

س١١٦: اذكر أقسام النفاة المعطلة للصفات؟

ج: كما أسلفنا أنهم قسمان: قسم أثبتوا ألفاظ أسمائه تعالى ونفوا عنه ما تضمنته من صفات الكمال فقالوا: رحمن رحيم بلا رحمة، عليم بلا علم، سميع بلا سمع، بصير بلا بصر، قدير بلا قدرة، وأطردوا بقيتها كذلك. وقسم صرحوا بنفي الأسماء ومتضمناتها بالكلية ووصفوه بالعدم المحض الذي لا اسم له ولا صفة، سبحانه الله عما يقول الظالمون الجاحدون الملحدون علواً كبيراً ﴿ رَبُّ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ وَمَا بَيْنَهُمَا فَاعْبُدْهُ وَاصْطَبِرْ لِعِبَادَتِهِ هَلْ تَعْلَمُ لَهُ سَمِيًّا ﴾ (مريم: ٦٥)، وقوله تعالى: ﴿ فَاطِرُ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ جَعَلَ لَكُمْ مِنْ أَنْفُسِكُمْ أَزْوَاجًا وَمِنَ الْأَنْعَامِ أَزْوَاجًا يَذُرُّكُمْ فِيهِ لَيْسَ كَمِثْلِهِ شَيْءٌ وَهُوَ السَّمِيعُ الْبَصِيرُ ﴾ (الشورى: ١١) ﴿ فَلَمَّا أَتَاهَا نُودِيَ يَا مُوسَى ﴾ (طه: ١١٠).

التلازم بين أنواع التوحيد

س١١٧: هل جميع أنواع التوحيد متلازمة فينافيها كلها ما ينافي نوعاً منها؟

ج: نعم هي متلازمة فمن أشرك في نوع منها فهو مشرك في البقية، مثال ذلك دعاء غير الله وسؤاله ما لا يقدر عليه إلا الله، فدعاؤه إياه عبادة بل مخ العبادة، وصرفها لغير الله من دون الله فهذا شرك في الإلهية، وسؤاله إياه تلك الحاجة من جلب خير أو دفع شر معتقداً أنه قادر على قضاء ذلك، هذا شرك في الربوبية حيث اعتقد أنه متصرف مع الله في ملكوته، ثم إنه لم يدعه هذا الدعاء من دون الله إلا مع اعتقاده أنه يسمعه على البعد والقرب في أي وقت كان وفي أي مكان، ويصرحون بذلك وهو شرك في الأسماء والصفات؛ حيث أثبت له سمعاً محيطاً بجميع السموعات لا يحجبه قرب ولا بعد فاستلزم هذا الشرك في الإلهية، الشرك في الربوبية والأسماء والصفات.

س١١٨: نريد أن نعرف الواجب علينا نحو كل نوع من أنواع التوحيد على حدة ؟

ج: الواجب علينا أن نعتقد ما يتضمنه كل نوع، وأن نوحده الله ﷻ بما يقتضيه هذا النوع من المعاني.

الإيمان بالملائكة

س١١٩: اذكر لنا أدلة الإيمان بالملائكة من القرآن؟

ج: أدلة ذلك من الكتاب كثيرة، منها قوله تعالى: ﴿إِنَّ الَّذِينَ عِنْدَ رَبِّكَ لَا يَسْتَكْبِرُونَ عَنْ عِبَادَتِهِ وَيُسَبِّحُونَهُ وَلَهُ يَسْجُدُونَ﴾ (الأعراف: ٢٠٦)، وقوله تعالى: ﴿مَنْ كَانَ عَدُوًّا لِلَّهِ وَمَلَائِكَتِهِ وَرُسُلِهِ وَجِبْرِيلَ وَمِيكَالَ فَإِنَّ اللَّهَ عَدُوٌّ لِلْكَافِرِينَ﴾ (البقرة: ٩٨).

س١٢٠: اذكر أدلة الإيمان بالملائكة من السنة؟

ج: تقدم دليل الإيمان بهم من السنة في حديث جبريل (أخرجه البخاري، ومسلم)، وفي صحيح مسلم: (إن الله تعالى خلقهم من نور)، والأحاديث في شأنهم كثيرة.

س١٢١: وما هو ما معنى الإيمان بالملائكة؟

ج: معنى الإيمان بالملائكة هو الإقرار بالجازم بوجودهم، وأنهم خلق من خلق الله مربيون مسخرون، ﴿يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا قُوا أَنفُسَكُمْ وَأَهْلِيكُمْ نَارًا وَقُودُهَا النَّاسُ وَالْحِجَارَةُ عَلَيْهَا مَلَائِكَةٌ غِلَاظٌ شِدَادٌ لَا يَعْصُونَ اللَّهَ مَا أَمَرَهُمْ وَيَفْعَلُونَ مَا يُؤْمَرُونَ﴾ (التحريم: ٦)، وقوله تعالى: ﴿وَلَهُ مَنْ فِي السَّمَاوَاتِ وَالْأَرْضِ وَمَنْ عِنْدَهُ لَا يَسْتَكْبِرُونَ عَنْ عِبَادَتِهِ وَلَا يَسْتَحْسِرُونَ* يُسَبِّحُونَ اللَّيْلَ وَالنَّهَارَ لَا يَفْتُرُونَ﴾ (الأنبياء: ١٩-٢٠)، ولا يسأمون، ولا يستحسرون.

س١٢٢: اذكر بعض أقسام الملائكة ووظائفهم في الكون؟

ج: هم أقسام كثيرة: فمنهم الموكل بأداء الوحي إلى الرسل وهو الوحي الأمين جبريل عليه السلام، ومنهم الموكل بالقطر وهو ميكائيل عليه السلام، ومنهم الموكل بالصور وهو إسرافيل عليه السلام، ومنهم الموكل بقبض الأرواح وهو ملك الموت وأعوانه، ومنهم الموكل بأعمال العباد وهم الكرام الكاتبون، ومنهم الموكل بحفظ العبد من بين يديه ومن خلفه وهم المعقبات، ومنهم الموكل بالجنة ونعيمها وهم رضوان ومن معه، ومنهم الموكل بالنار وعذابها وهم مالك، ومن معه من الزبانية، ورؤساؤهم تسعة عشر.

س١٢٣: هل هناك أنواع أخرى من الملائكة؟

ج: غيرها كثير؛ فمنهم الموكل بفتنة القبر وهم منكر ونكير، ومنهم حملة العرش، ومنهم الموكل بالنطف في الأرحام من تخليقها وكتابتها ما يراد بها، ومنهم ملائكة يدخلون البيت المعمور، يدخله كل يوم سبعون ألف ملك ثم لا يعودون إليه، ومنهم ملائكة سياحون يتبعون مجالس الذكر، ومنهم صفوف قيام لا يفترون، منهم ركع وسجد لا يرفعون.

س١٢٤: هل هناك أصناف من الملائكة لم يسمهم الله سبحانه في كتابه؟

ج: نعم منهم غير من ذكر ﴿وَمَا جَعَلْنَا أَصْحَابَ النَّارِ إِلَّا مَلَائِكَةً وَمَا جَعَلْنَا عِدَّتَهُمْ إِلَّا فِتْنَةً لِلَّذِينَ كَفَرُوا لِيَسْتَيَقِنَ الَّذِينَ آمَنُوا إِيمَانًا وَلَا يَرْتَابَ الَّذِينَ أُوتُوا الْكِتَابَ وَالْمُؤْمِنُونَ وَلِيَقُولَ الَّذِينَ فِي قُلُوبِهِمْ مَرَضٌ وَالْكَافِرُونَ مَاذَا أَرَادَ اللَّهُ بِهِدَاً مَثَلًا كَذَلِكَ يُضِلُّ اللَّهُ مَنْ يَشَاءُ وَيَهْدِي مَنْ يَشَاءُ وَمَا يَعْلَمُ جُنُودَ رَبِّكَ إِلَّا هُوَ وَمَا هِيَ إِلَّا ذِكْرَى لِلْبَشَرِ﴾ (المدثر: ٣١).

المنزلة من عند الله

س ١٢٥: أذكر دليل الإيمان بالكتب من كتاب الله ﷻ؟

ج: أدلته كثيرة منها قوله تعالى: ﴿يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا آمِنُوا بِاللَّهِ وَرَسُولِهِ وَالْكِتَابِ الَّذِي نَزَّلَ عَلَيَّ رَسُولَهُ وَالْكِتَابِ الَّذِي أَنْزَلَ مِن قَبْلُ وَمَن يَكْفُرْ بِاللَّهِ وَمَلَائِكَتِهِ وَكُتُبِهِ وَرُسُلِهِ وَالْيَوْمِ الْآخِرِ فَقَدْ ضَلَّ ضَلَالًا بَعِيدًا﴾ (النساء: ١٣٦)، وقوله تعالى: ﴿قُولُوا آمَنَّا بِاللَّهِ وَمَا أُنزِلَ إِلَيْنَا وَمَا أُنزِلَ إِلَىٰ إِبْرَاهِيمَ وَإِسْمَاعِيلَ وَإِسْحَاقَ وَيَعْقُوبَ وَالْأَسْبَاطِ وَمَا أُوتِيَ مُوسَىٰ وَعِيسَىٰ وَمَا أُوتِيَ النَّبِيُّونَ مِن رَّبِّهِمْ لَا نُفَرِّقُ بَيْنَ أَحَدٍ مِّنْهُمْ وَنَحْنُ لَهُ مُسْلِمُونَ﴾ (البقرة: ١٣٦)، وغيرها كثير.

س ١٢٦: هل ذكر الله ﷻ جميع الكتب المنزلة من السماء في القرآن؟

ج: سمى الله منها في القرآن التوراة والإنجيل والزرور وصحف إبراهيم وموسى عليهما السلام، وذكر الباقي جملة فقال تعالى: ﴿اللَّهُ لَا إِلَهَ إِلَّا هُوَ الْحَيُّ الْقَيُّومُ * نَزَّلَ عَلَيْكَ الْكِتَابَ بِالْحَقِّ مُصَدِّقًا لِّمَا بَيْنَ يَدَيْهِ وَأَنزَلَ التَّوْرَةَ وَالْإِنجِيلَ * مِن قَبْلُ هُدًى لِّلنَّاسِ وَأَنزَلَ الْفُرْقَانَ إِنَّ الَّذِينَ كَفَرُوا بِآيَاتِ اللَّهِ لَهُمْ عَذَابٌ شَدِيدٌ وَاللَّهُ عَزِيزٌ ذُو انتِقَامٍ﴾ (آل عمران: ٢-٤)، وقوله تعالى: ﴿يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا آمِنُوا بِاللَّهِ وَرَسُولِهِ وَالْكِتَابِ الَّذِي نَزَّلَ عَلَيَّ رَسُولَهُ وَالْكِتَابِ الَّذِي أَنْزَلَ مِن قَبْلُ وَمَن يَكْفُرْ بِاللَّهِ وَمَلَائِكَتِهِ وَكُتُبِهِ وَرُسُلِهِ وَالْيَوْمِ الْآخِرِ فَقَدْ ضَلَّ ضَلَالًا بَعِيدًا﴾ (النساء: ١٦٣، الإسراء: ٥٥)، وقال تعالى: ﴿أَمْ لَمْ يُنَبِّأْ بِمَا فِي صُحُفِ مُوسَىٰ * وَإِبْرَاهِيمَ الَّذِي وَفَّى﴾ (النجم: ٣٦-٣٧)، وقوله تعالى: ﴿لَقَدْ أَرْسَلْنَا رُسُلَنَا بِالْبَيِّنَاتِ وَأَنزَلْنَا مَعَهُمُ الْكِتَابَ وَالْمِيزَانَ لِيَقُومَ النَّاسُ بِالْقِسْطِ وَأَنزَلْنَا الْحَدِيدَ فِيهِ بَأْسٌ شَدِيدٌ وَمَنَافِعُ لِلنَّاسِ وَلِيَعْلَمَ اللَّهُ مَن يَنْصُرُهُ وَرُسُلَهُ بِالْغَيْبِ إِنَّ اللَّهَ قَوِيٌّ عَزِيزٌ﴾ (الحديد: ٢٥).

س ١٢٧: وما هو المنهج الصحيح في الإيمان بكتب الله ﷻ؟

ج: جاء ذكر الكتب السماوية المنزلة في القرآن على وجهين: تفصيلاً، وإجمالاً. فما ذكر الله منها تفصيلاً وجب علينا الإيمان به تفصيلاً، وما ذكر منها إجمالاً وجب علينا الإيمان به إجمالاً، فنقول فيه ما أمر الله به ورسوله: ﴿لِذَلِكَ فَادْعُ وَاسْتَقِمْ كَمَا أُمِرْتَ وَلَا تَتَّبِعْ أَهْوَاءَهُمْ وَقُلْ آمَنْتُ بِمَا أَنْزَلَ اللَّهُ مِنَ كِتَابٍ وَأُمِرْتُ لِأَعْدِلَ بَيْنَكُمُ اللَّهُ رَبُّنَا وَرَبُّكُمْ لَنَا أَعْمَالُنَا وَلَكُمْ أَعْمَالُكُمْ لَا حُجَّةَ بَيْنَنَا وَبَيْنَكُمُ اللَّهُ يَجْمَعُ بَيْنَنَا وَإِلَيْهِ الْمَصِيرُ﴾ (الشورى: ١٥).

س ١٢٨: ما معنى الإيمان بكتب الله ﷻ؟

ج: معناه التصديق الجازم بأن جميعها منزل من عند الله ﷻ وأن الله تكلم بها حقيقة، فمنها المسموع منه تعالى من وراء الحجاب بدون واسطة الرسول الملكي، ومنها ما بلغه الرسول الملكي إلى الرسول البشري، ومنها ما كتبه الله تعالى بيده؛ كما قال تعالى: ﴿وَمَا كَانَ لِنَبِيٍّ أَنْ يَكَلِمَهُ اللَّهُ إِلَّا وُحْيًا أَوْ مِن وَرَاءِ حِجَابٍ أَوْ يُرْسِلَ رَسُولًا فَيُوحِيَ بآيَاتِهِ مَا يَشَاءُ إِنَّهُ عَلِيمٌ حَكِيمٌ﴾ (الشورى: ٥١). وقال تعالى لموسى ﷺ: ﴿قَالَ يَا مُوسَىٰ إِنِّي اصْطَفَيْتُكَ عَلَى النَّاسِ بِرِسَالَاتِي وَبِكَلَامِي فَخُذْ مَا آتَيْتُكَ وَكُن مِّنَ الشَّاكِرِينَ﴾ (الأعراف: ١٤٤)، وقوله تعالى: ﴿وَرُسُلًا قَدْ قَصَصْنَاهُمْ عَلَيْكَ مِن قَبْلُ وَرُسُلًا لَّمْ

تَقْصُّهُمْ عَلَيْكَ وَكَلَّمَ اللَّهُ مُوسَى تَكْلِيمًا ﴿النساء: ١٦٤﴾.

س١٢٩: اذكر ما قاله الله ﷻ في شأن التوراة والإنجيل؟

ج: قال تعالى في شأن التوراة: ﴿وَكُنْتُمْ لَهُ فِي الْأَلْوَابِ مِنْ كُلِّ شَيْءٍ مَوْعِظَةً وَتَفْصِيلًا لِكُلِّ شَيْءٍ فَخَذَهَا يَهُودُ وَأَمْرَ قَوْمِكَ يَأْخُذُوا بِأَحْسَنِهَا سَأَرِكُمْ دَارَ الْفَاسِقِينَ﴾ (الأعراف: ١٤٥)، وقال في عيسى ﷺ والإنجيل: ﴿وَقَفَّيْنَا عَلَى آثَارِهِم بِعِيسَى ابْنِ مَرْيَمَ مُصَدِّقًا لِمَا بَيْنَ يَدَيْهِ مِنَ التَّوْرَةِ وَآتَيْنَاهُ الْإِنْجِيلَ فِيهِ هُدًى وَنُورٌ وَمُصَدِّقًا لِمَا بَيْنَ يَدَيْهِ مِنَ التَّوْرَةِ وَهُدًى وَمَوْعِظَةً لِّلْمُتَّقِينَ﴾ (المائدة: ٤٦).

س١٣٠: وماذا عن الزبور؟

ج: قال تعالى: ﴿إِنَّا أَوْحَيْنَا إِلَيْكَ كَمَا أَوْحَيْنَا إِلَى نُوحٍ وَالنَّبِيِّينَ مِنْ بَعْدِهِ وَأَوْحَيْنَا إِلَى إِبْرَاهِيمَ وَإِسْمَاعِيلَ وَإِسْحَاقَ وَيَعْقُوبَ وَالْأَسْبَاطِ وَعِيسَى وَأَيُّوبَ وَيُونُسَ وَهَارُونَ وَسُلَيْمَانَ وَآتَيْنَا دَاوُودَ زَبُورًا﴾ (النساء: ١٦٣، الإسراء: ٥٥).

س١٣١: وماذا قال الله ﷻ في شأن القرآن؟

ج: قال تعالى في شأن القرآن: ﴿لَٰكِنَ اللَّهُ يَشْهَدُ بِمَا أَنْزَلَ إِلَيْكَ أَنْزَلَهُ بِعِلْمِهِ وَالْمَلَائِكَةُ يَشْهَدُونَ وَكَفَى بِاللَّهِ شَهِيدًا﴾ (النساء: ١٦٦)، وقال تعالى فيه: ﴿وَقُرْآنًا فَرَقْنَاهُ لِتَقْرَأَهُ عَلَى النَّاسِ عَلَى مُكْتَبٍ وَنَزَّلْنَاهُ تَنْزِيلًا﴾ (الإسراء: ١٠٦)، وغيرها كثير.

س١٣٢: ما منزلة القرآن من الكتب المتقدمة؟

ج: قال الله تعالى فيه: ﴿وَأَنْزَلْنَا إِلَيْكَ الْكِتَابَ بِالْحَقِّ مُصَدِّقًا لِمَا بَيْنَ يَدَيْهِ مِنَ الْكِتَابِ وَمُهَيْمِنًا عَلَيْهِ فَاحْكُم بَيْنَهُمْ بِمَا أَنْزَلَ اللَّهُ وَلَا تَتَّبِعْ أَهْوَاءَهُمْ عَمَّا جَاءَكَ مِنَ الْحَقِّ لِكُلِّ جَعَلْنَا مِنْكُمْ شِرْعَةً وَمِنْهَاجًا وَلَوْ شَاءَ اللَّهُ لَجَعَلَكُمْ أُمَّةً وَاحِدَةً وَلَٰكِن لِّيَبْلُوَكُمْ فِي مَا آتَاكُمْ فَاسْتَبِقُوا الْخَيْرَاتِ إِلَى اللَّهِ مَرْجِعُكُمْ جَمِيعًا فَيُنَبِّئُكُمْ بِمَا كُنْتُمْ فِيهِ تَخْتَلِفُونَ﴾ (المائدة: ٤٨)، وقال تعالى: ﴿وَمَا كَانَ هَذَا الْقُرْآنُ أَنْ يُفْتَرَى مِنْ دُونِ اللَّهِ وَلَٰكِن تَصْدِيقَ الَّذِي بَيْنَ يَدَيْهِ وَتَفْصِيلَ الْكِتَابِ لَا رَيْبَ فِيهِ مِنْ رَبِّ الْعَالَمِينَ﴾ (يونس: ٣٧)، وقال تعالى: ﴿لَقَدْ كَانَ فِي قَصَصِهِمْ عِبْرَةٌ لِأُولِي الْأَلْبَابِ مَا كَانَ حَدِيثًا يُفْتَرَى وَلَٰكِن تَصْدِيقَ الَّذِي بَيْنَ يَدَيْهِ وَتَفْصِيلَ كُلِّ شَيْءٍ وَهُدًى وَرَحْمَةً لِّقَوْمٍ يُؤْمِنُونَ﴾ (يوسف: ١١١).

س١٣٣: ماذا قال أهل التفسير في معنى قوله تعالى: ﴿لَقَدْ كَانَ فِي قَصَصِهِمْ عِبْرَةٌ لِأُولِي الْأَلْبَابِ مَا كَانَ حَدِيثًا يُفْتَرَى وَلَٰكِن تَصْدِيقَ الَّذِي بَيْنَ يَدَيْهِ وَتَفْصِيلَ كُلِّ شَيْءٍ وَهُدًى وَرَحْمَةً لِّقَوْمٍ يُؤْمِنُونَ﴾ (يوسف: ١١١)؟

ج: قال أهل التفسير في قوله ﷻ (ولكن تصديق الذي بين يديه..): مهيمناً مؤتمناً وشاهداً على ما قبله من الكتب، ومصداقاً لها يعني يصدق ما فيها من الصحيح، وينفي ما وقع فيها من تحريف وتبديل وتغيير ويحكم عليها بالنسخ أو بالتقرير، وهذا يخضع له كل متمسك بالكتب المتقدمة ممن لم ينقلب على عقبيه، كما قال تبارك وتعالى: ﴿الَّذِينَ آتَيْنَاهُمُ الْكِتَابَ مِنْ قَبْلِهِ هُمْ بِهِ يُؤْمِنُونَ* وَإِذَا يُتْلَىٰ عَلَيْهِمْ قَالُوا آمَنَّا بِهِ إِنَّهُ الْحَقُّ مِنْ رَبِّنَا إِنَّا كُنَّا مِنْ قَبْلِهِ مُسْلِمِينَ﴾ (القصص: ٥٢-٥٣)، وغير ذلك.

س١٣٤: ما واجب الأمة تجاه كتاب الله ﷻ؟

ج: هو اتباعه ظاهراً وباطناً والتمسك به والقيام بحقه، قال الله تعالى: ﴿وَهَذَا كِتَابٌ أَنْزَلْنَاهُ مُبَارَكٌ فَاتَّبِعُوهُ وَاتَّقُوا لَعَلَّكُمْ تُرْحَمُونَ﴾ (الأنعام: ١٥٥)، وقال الله تعالى: ﴿اتَّبِعُوا مَا أَنْزَلَ إِلَيْكُمْ مِنْ رَبِّكُمْ وَلَا تَتَّبِعُوا مِنْ دُونِهِ أَوْلِيَاءَ قَلِيلًا مَّا تَذَكَّرُونَ﴾ (الأعراف: ٣)، وقال تعالى: ﴿وَالَّذِينَ يُمَسِّكُونَ بِالْكِتَابِ وَأَقَامُوا الصَّلَاةَ إِنَّا لَا نَضِيعُ أَجْرَ الْمُصْلِحِينَ﴾ (الأعراف: ١٧٠)، وهي عامة في كل كتاب، والآيات في ذلك كثيرة. وأوصى النبي ﷺ بكتاب الله فقال: (خذوا بكتاب الله وتمسكوا به) (أخرجه مسلم).

س١٣٥: ما معنى التمسك بالكتاب والقيام بحقه؟

ج: حفظه وتلاوته والقيام به آناء الليل والنهار، وتدبر آياته، وإحلال حلاله، وتحريم حرامه، والانقياد لأوامره، والانزجار بزواجره، والاعتبار بأمثاله، والاتعاظ بقصصه، والعمل بمحكمه، والتسليم لمتشابهه، والوقوف عند حدوده، والذب عنه لتحريف الغالين وانتحال المبطلين، والنصيحة له بكل معانيها، والدعوة إلى ذلك على بصيرة.

س١٣٦: ما حقيقة قول القائلين بخلق القرآن؟

ج: القرآن كلام الله ﷻ حقيقة حروفه ومعانيه، ليس كلامه الحروف دون المعاني، ولا المعاني دون الحروف، تكلم الله به قولاً وأنزله على نبيه وحياً، وآمن به المؤمنون حقاً، فهو إن خُطَّ بالبنان وتُلي باللسان، وحُفِظَ بالجنان، وسُمِعَ بالآذان، وأبصرته العينان، لا يخرج ذلك عن كونه كلام الرحمن، فالأنامل والمداد والأقلام والأوراق مخلوقة والمكتوب بها غير مخلوق، والألسن والأصوات مخلوقة والتلو بها على اختلافها غير مخلوق، والصدور مخلوقة والمحفوظ فيها غير مخلوق، والأسماع مخلوقة والمسموع غير مخلوق.

س١٣٧: اذكر بعض النصوص الدالة على أن القرآن كلام الله ﷻ غير مخلوق؟

ج: قال الله تعالى: ﴿إِنَّهُ لَقُرْآنٌ كَرِيمٌ * فِي كِتَابٍ مَكْنُونٍ﴾ (الواقعة: ٧٧-٧٨)، وقال تعالى: ﴿بَلْ هُوَ آيَاتٌ بَيِّنَاتٌ فِي صُدُورِ الَّذِينَ أُوتُوا الْعِلْمَ وَمَا يَجْحَدُ بِآيَاتِنَا إِلَّا الظَّالِمُونَ﴾ (العنكبوت: ٤٩)، وقال تعالى: ﴿وَأْتَلُ مَا أُوحِيَ إِلَيْكَ مِنْ كِتَابِ رَبِّكَ لَا مُبَدَّلَ لِكَلِمَاتِهِ وَلَنْ تَجِدَ مِنْ دُونِهِ مُلْتَحَدًا﴾ (الكهف: ٢٧)، وقال تعالى: ﴿وَإِنْ أَحَدٌ مِنَ الْمُشْرِكِينَ اسْتَجَارَكَ فَأَجِرْهُ حَتَّى يَسْمَعَ كَلَامَ اللَّهِ ثُمَّ أَبْلِغْهُ مَأْمَنَهُ ذَلِكَ بِأَنَّهُمْ قَوْمٌ لَا يَعْلَمُونَ﴾ (التوبة: ٦). والنصوص في ذلك لا تحصى.

س١٣٨: ما حكم من يعتقد أن القرآن مخلوق؟

ج: من قال: القرآن أو شيء من القرآن مخلوق فهو كافر كُفراً أكبر يخرج من الإسلام بالكلية؛ لأن القرآن كلام الله تعالى منه بدأ وإليه يعود وكلامه صفته، ومن قال شيئاً من صفات الله مخلوق فهو كافر مرتد يعرض عليه الرجوع إلى الإسلام فإن رجع وإلا قتل كُفراً. وليس له شيء من أحكام المسلمين.

س١٣٩: هل صفة الكلام ذاتية أم فعلية؟

ج: أما باعتبار تعلق صفة الكلام بذات الله ﷻ واتصافه تعالى بها، فمن صفات ذاته كعلمه تعالى،

بل هو من علمه وأنزله بعلمه وهو أعلم بما يُنزل، وأما باعتبار تكلمه بمشيئته وإرادته فصفة فعل.

س١٤٠: اذكر بعضاً من كلام سلفنا الصالحين حول صفة الكلام، مع مزيد توضيح وبيان.

ج: قال السلف الصالح - رحمهم الله - في صفة الكلام: إنها صفة ذات وفعل معاً، فالله سبحانه وتعالى لم يزل ولا يزال متصفاً بالكلام أولاً وأبداً، وتكلمه وتكليمه بمشيئته وإرادته، فيتكلم إذا شاء، متى شاء، وكيف شاء بكلام يسمعه من يشاء، وكلامه صفة لا غاية له ولا انتهاء.

س١٤١: اذكر بعض الأدلة حول صفة الكلام.

ج: ﴿ قُلْ لَوْ كَانَ الْبَحْرُ مِدادًا لَكَلِمَاتُ رَبِّي لَنَفَذَ الْبَحْرُ قَبْلَ أَنْ تَنْفَذَ كَلِمَاتُ رَبِّي وَلَوْ جِئْنَا بِمِثْلِهِ مِدادًا ﴾ (الكهف: ١٠٩)، وقوله تعالى: ﴿ وَلَوْ أَنَّمَا فِي الْأَرْضِ مِنْ شَجَرَةٍ أَقْلَامٌ وَالْبَحْرُ يَمُدُّهُ مِنْ بَعْدِهِ سَبْعَةُ أَبْحُرٍ مَا نَفِدَتْ كَلِمَاتُ اللَّهِ إِنَّ اللَّهَ عَزِيزٌ حَكِيمٌ ﴾ (لقمان: ٢٧)، وقوله تعالى: ﴿ وَتَمَّتْ كَلِمَتُ رَبِّكَ صِدْقًا وَعَدْلًا لَا مُبَدِّلَ لِكَلِمَاتِهِ وَهُوَ السَّمِيعُ الْعَلِيمُ ﴾ (الأنعام: ١١٥).

الإيمان بالرسول

س١٤٢: اذكر - وفقك الله - دليل الإيمان بالرسول من كتاب الله ﷻ؟

ج: أدلته كثيرة من الكتاب والسنة: منها قوله تعالى: ﴿ إِنَّ الَّذِينَ يَكْفُرُونَ بِاللَّهِ وَرَسُولِهِ يُؤْتَوْنَ أَجْرًا لِمِثْلِ مَا يُكْفُرُونَ لَعَنَ اللَّهُ لِقَابَ الَّذِينَ كَفَرُوا وَصِيغَةُ اللَّعْنِ بَلِيغٌ ﴾ (النساء: ١٥٠ - ١٥٢).

س١٤٣: وما دليل الإيمان بالرسول من السنة؟

ج: قال النبي ﷺ: (آمنت بالله ورسوله) (أخرجه البخاري، ومسلم).

س١٤٤: ما معنى الإيمان بالرسول؟

ج: هو التصديق الجازم بأن الله تعالى بعث في كل أمة رسولا منهم، يدعوهم إلى عبادة الله وحده، والكفر بما يُعبد من دونه، وأن جميعهم صادقون مصدقون بارون راشدون كرام برة أتقياء أمناء هداة مهتدون؛ وبالبراهين الظاهرة والآيات الباهرة من ربهم مؤيدون، وأنهم بلغوا جميع ما أرسلهم الله به لم يكتموا، ولم يغيروا، ولم يزيدوا فيه من عند أنفسهم حرفاً، ولم ينقصوه ﴿ أَفَأَمِنَ الَّذِينَ مَكَرُوا السَّيِّئَاتِ أَنْ يَخْسِفَ اللَّهُ بِهِمُ الْأَرْضَ أَوْ يَأْتِيَهُمُ الْعَذَابُ مِنْ حَيْثُ لَا يَشْعُرُونَ ﴾ (النحل: ٣٥)، وأنهم كلهم كانوا على الحق المبين.

س١٤٥: اذكر تفصيل ذلك.

ج: نؤمن بأن الله ﷻ اتخذ إبراهيم ﷺ خليلاً، واتخذ محمداً ﷺ خليلاً، وكلم موسى ﷺ تكليماً، ورفع إدريس ﷺ مكاناً علياً، وأن عيسى ﷺ عبد الله ورسوله وكلمته ألقاها إلى مريم

وروح منه، وأن الله فضل بعضهم على بعض، ورفع بعضهم درجات.

س ١٤٦: هل اتفقت دعوة الرسل فيما يأمرون به وينهون عنه؟

ج: اتفقت دعوتهم من أولهم إلى آخرهم على أصل العبادة وأساسها وهو التوحيد، بأن يُفرد الله تعالى بجميع أنواع العبادة اعتقاداً وقولاً وعملاً، ويُكفّر بكل ما يعبد من دونه. وأما الفروض المتعبد بها، فقد يفرض على هؤلاء من الصلاة والصوم ونحوها ما لا يفرض على الآخرين، ويحرم على هؤلاء ما يحل للآخرين امتحاناً من الله تعالى: ﴿وَهُوَ الَّذِي خَلَقَ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضَ فِي سِتَّةِ أَيَّامٍ وَكَانَ عَرْشُهُ عَلَى الْمَاءِ لِيَبْلُوكُمْ أَيُّكُمْ أَحْسَنُ عَمَلًا وَلَئِن قُلْتُمْ إِنَّكُمْ مَبْعُوثُونَ مِنْ بَعْدِ الْمَوْتِ لَيَقُولَنَّ الَّذِينَ كَفَرُوا إِنْ هَذَا إِلَّا سِحْرٌ مُّبِينٌ﴾ (هود: ٧).

س ١٤٧: ما الدليل على اتفاقهم في أصل العبادة المذكورة؟

ج: الدليل على ذلك من الكتاب على نوعين: مجمل ومفصل، أما المجمل: فمثل قوله تعالى: ﴿وَلَقَدْ بَعَثْنَا فِي كُلِّ أُمَّةٍ رَسُولًا أَنْ اعْبُدُوا اللَّهَ وَاجْتَنِبُوا الطَّاغُوتَ فَمِنْهُمْ مَنْ هَدَى اللَّهُ وَمِنْهُمْ مَنْ حَقَّتْ عَلَيْهِ الضَّلَالَةُ فَمِيسِرُوا فِي الْأَرْضِ فَانظُرُوا كَيْفَ كَانَ عَاقِبَةُ الْمُكذِبِينَ﴾ (النحل: ٣٦)، وقوله تعالى: ﴿وَمَا أَرْسَلْنَا مِنْ قَبْلِكَ مِنْ رَسُولٍ إِلَّا نُوحِي إِلَيْهِ أَنَّهُ لَا إِلَهَ إِلَّا أَنَا فَاعْبُدُونِ﴾ (الأنبياء: ٢٥)، وقوله تعالى: ﴿وَاسْأَلْ مَنْ أَرْسَلْنَا مِنْ قَبْلِكَ مِنْ رُسُلِنَا أَجَعَلْنَا مِنْ دُونِ الرَّحْمَنِ آلِهَةً يُعْبُدُونَ﴾ (الزخرف: ٤٥)، وغيرها من الآيات.

س ١٤٨: وما هو الدليل المفصل على ما ذكرت؟

ج: أما المفصل: فمثل قوله تعالى: ﴿وَلَقَدْ أَرْسَلْنَا نُوحًا إِلَى قَوْمِهِ فَقَالَ يَا قَوْمِ اعْبُدُوا اللَّهَ مَا لَكُمْ مِنْ إِلَهٍ غَيْرُهُ أَفَلَا تَتَّقُونَ﴾ (المؤمنون: ٢٣)، وقوله تعالى: ﴿وَإِلَى ثَمُودَ أَخَاهُمْ صَالِحًا قَالَ يَا قَوْمِ اعْبُدُوا اللَّهَ مَا لَكُمْ مِنْ إِلَهٍ غَيْرُهُ قَدْ جَاءَتْكُمْ بَيِّنَةٌ مِنْ رَبِّكُمْ هَذِهِ نَاقَةُ اللَّهِ لَكُمْ آيَةٌ فَذُرُوهَا تَأْكُلْ فِي أَرْضِ اللَّهِ وَلَا تَمَسُّوهَا بِسُوءٍ فَيَأْخُذَكُمْ عَذَابُ أَلِيمٍ﴾ (الأعراف: ٧٣)، وقوله تعالى: ﴿وَإِلَى عَادٍ أَخَاهُمْ هُودًا قَالَ يَا قَوْمِ اعْبُدُوا اللَّهَ مَا لَكُمْ مِنْ إِلَهٍ غَيْرُهُ أَفَلَا تَتَّقُونَ﴾ (الأعراف: ٦٥، هود: ٥٠)، وقوله تعالى: ﴿وَإِلَى مَدْيَنَ أَخَاهُمْ شُعَيْبًا قَالَ يَا قَوْمِ اعْبُدُوا اللَّهَ مَا لَكُمْ مِنْ إِلَهٍ غَيْرُهُ قَدْ جَاءَتْكُمْ بَيِّنَةٌ مِنْ رَبِّكُمْ فَأَوْفُوا الْكَيْلَ وَالْمِيزَانَ وَلَا تَبْخَسُوا النَّاسَ أَشْيَاءَهُمْ وَلَا تُفْسِدُوا فِي الْأَرْضِ بَعْدَ إِصْلَاحِهَا ذَلِكَ خَيْرٌ لَكُمْ إِنْ كُنْتُمْ مُؤْمِنِينَ﴾ (الأعراف: ٨٥، هود: ٨٤)، وقوله تعالى: ﴿وَإِذْ قَالَ إِبْرَاهِيمُ لِأَبِيهِ وَقَوْمِهِ إِنَّنِي بَرَاءٌ مِمَّا تَعْبُدُونَ* إِلَّا الَّذِي فَطَرَنِي فَإِنَّهُ سَيَهْدِينِ﴾ (الزخرف: ٢٦-٢٧)، وقول موسى ﷺ لقوله: ﴿إِنَّمَا إِلَهُكُمُ اللَّهُ الَّذِي لَا إِلَهَ إِلَّا هُوَ وَسِعَ كُلُّ شَيْءٍ عِلْمًا﴾ (طه: ٩٨)، وقوله تعالى: ﴿لَقَدْ كَفَرَ الَّذِينَ قَالُوا إِنَّ اللَّهَ هُوَ الْمَسِيحُ ابْنُ مَرْيَمَ وَقَالَ الْمَسِيحُ يَا بَنِي إِسْرَائِيلَ اعْبُدُوا اللَّهَ رَبِّي وَرَبَّكُمْ إِنَّهُ مَنْ يُشْرِكْ بِاللَّهِ فَقَدْ حَرَّمَ اللَّهُ عَلَيْهِ الْجَنَّةَ وَمَأْوَاهُ النَّارُ وَمَا لِلظَّالِمِينَ مِنْ أَنْصَارٍ﴾ (المائدة: ٧٢). وغيرها من الآيات.

س ١٤٩: ما دليل اختلاف شرائعهم في فروعها من الحلال والحرام؟

ج: قول الله ﷻ: ﴿وَأَنْزَلْنَا إِلَيْكَ الْكِتَابَ بِالْحَقِّ مُصَدِّقًا لِمَا بَيْنَ يَدَيْهِ مِنَ الْكِتَابِ وَمُهَيِّمًا عَلَيْهِ

فَأَحْكَمَ بَيْنَهُمْ بِمَا أَنْزَلَ اللَّهُ وَلَا تَتَّبِعْ أَهْوَاءَهُمْ عَمَّا جَاءَكَ مِنَ الْحَقِّ لِكُلِّ جَعَلْنَا مِنْكُمْ شِرْعَةً وَمِنْهَاجًا وَلَوْ شَاءَ اللَّهُ لَجَعَلَكُمْ أُمَّةً وَاحِدَةً وَلَكِنْ لِيَبْلُوَكُمْ فِي مَا آتَاكُمْ فَاسْتَبِقُوا الْخَيْرَاتِ إِلَى اللَّهِ مَرْجِعُكُمْ جَمِيعًا فَيُبَيِّنُكُمْ بِمَا كُنْتُمْ فِيهِ تَخْتَلِفُونَ ﴿٤٨﴾. قال ابن عباس رضي الله عنهما: «شريعة ومنهاجاً»: سبيلاً وسنة، ومثله قال مجاهد وعكرمة والحسن البصري وقتادة والضحاك والسدي وأبو إسحاق السبيعي. وفي صحيح البخاري قال النبي ﷺ: (نحن معاشر الأنبياء إخوة لعلات ديننا واحد) (أخرجه البخاري، ومسلم). يعني بذلك التوحيد الذي بعث الله به كل رسول أرسله وضمّنه كل كتاب أنزله، وأما الشرائع فمختلفة في الأوامر والنواهي، والحلال والحرام ﴿وَهُوَ الَّذِي خَلَقَ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضَ فِي سِتَّةِ أَيَّامٍ وَكَانَ عَرْشُهُ عَلَى الْمَاءِ لِيَبْلُوَكُمْ أَيُّكُمْ أَحْسَنُ عَمَلًا وَلَئِنْ قُلْتِ إِنَّكُمْ مَبْعُوثُونَ مِنْ بَعْدِ الْمَوْتِ لَيَقُولُنَّ الَّذِينَ كَفَرُوا إِنْ هَذَا إِلَّا سِحْرٌ مُبِينٌ﴾ (هود: ٧).

س١٥٠: هل قص الله ﷻ علينا أخبار جميع الرسل في القرآن؟

ج: قد قص الله علينا من أنبيائهم ما فيه كفاية وموعظة وعبرة ثم قال تعالى: ﴿وَرُسُلًا قَدْ قَصَصْنَاهُمْ عَلَيْكَ مِنْ قَبْلُ وَرُسُلًا لَمْ نَقْصُصْهُمْ عَلَيْكَ وَكَلَّمَ اللَّهُ مُوسَى تَكْلِيمًا﴾ (النساء: ١٦٤)، فنؤمن بجميعهم تفصيلاً فيما فصل، وإجمالاً فيما أجمال.

س١٥١: كم عدد الرسل الذين سماهم الله ﷻ في القرآن؟

ج: سمي منهم في القرآن ستة وعشرون، وهم: آدم، نوح، إدريس، هود، صالح، إبراهيم، إسماعيل، إسحاق، يعقوب، يوسف، لوط، شعيب، يونس، موسى، هارون، إلياس، زكريا، يحيى، اليسع، ذا الكفل، داود، سليمان، أيوب، ذكر الأسباط جملة، عيسى عليهم السلام أجمعين، ومحمد ﷺ.

س١٥٢: من هم أولو العزم من الرسل؟

ج: هم خمسة ذكرهم الله ﷻ على انفرادهم في موضعين من كتابه: الموضع الأول: في سورة الأحزاب في قوله تعالى: ﴿وَإِذْ أَخَذْنَا مِنَ النَّبِيِّينَ مِيثَاقَهُمْ وَمِنْكَ وَنُوحَ وَإِبْرَاهِيمَ وَمُوسَى وَعِيسَى ابْنَ مَرْيَمَ وَأَخَذْنَا مِنْهُمْ مِيثَاقًا غَلِيظًا﴾ (الأحزاب: ٧)، والموضع الثاني: في سورة الشورى في قوله تعالى: ﴿شَرَعَ لَكُمْ مِنَ الدِّينِ مَا وَصَّى بِهِ نُوحًا وَالَّذِي أَوْحَيْنَا إِلَيْكَ وَمَا وَصَّيْنَا بِهِ إِبْرَاهِيمَ وَمُوسَى وَعِيسَى أَنْ أَقِيمُوا الدِّينَ وَلَا تَتَفَرَّقُوا فِيهِ كَبُرَ عَلَى الْمُشْرِكِينَ مَا تَدْعُوهُمْ إِلَيْهِ اللَّهُ يَجْتَبِي إِلَيْهِ مَنْ يَشَاءُ وَيَهْدِي إِلَيْهِ مَنْ يُنِيبُ﴾ (الشورى: ١٣).

عقيدة المسلمين

في عيسى عليه السلام

س١٥٣: نود أن تحدثنا عن عقيدة المسلمين في عيسى ابن مريم عليه السلام؟

ج: عقيدة المسلمين في عيسى ابن مريم عليه السلام، أنه أحد الرسل الكرام، بل أحد الخمسة الذين هم أولو العزم، وهم محمد عليه السلام، وإبراهيم، وموسى، وعيسى، ونوح عليهم الصلاة والسلام، ذكرهم الله تعالى في موضعين من كتابه، كما أسلفنا؛ في سورة الأحزاب: الآية ٧، وفي سورة الشورى: الآية ١٣.

س١٥٤: وماذا عن بشرية عيسى عليه السلام، وخلقته؟

ج: عيسى عليه السلام بشر من بني آدم مخلوق من أم بلا أب، وهو عبد الله ورسوله؛ فهو عبد لا يُعبد، ورسول لا يُكذب، وليس له من خصائص الربوبية شيء، بل هو كما قال الله تعالى: ﴿إِنَّ هُوَ إِلَّا عَبْدٌ أَنْعَمْنَا عَلَيْهِ وَجَعَلْنَاهُ مَثَلًا لِّبَنِي إِسْرَائِيلَ﴾ (الزخرف: ٥٩).

س١٥٥: هل أمر عيسى عليه السلام قومه بأن يعبدوه؟

ج: لم يأمر قومه بأن يتخذوه وأمه إلهين من دون الله، وإنما قال لهم ما أمره الله به: ﴿أَنْ أَعْبُدُوا اللَّهَ رَبِّي وَرَبَّكُمْ﴾ (المائدة: ١١٧)، أنه - أي عيسى عليه الصلاة والسلام - خُلِقَ بكلمة الله عليه السلام، كما قال الله تعالى: ﴿إِنَّ مَثَلَ عِيسَى عِنْدَ اللَّهِ كَمَثَلِ آدَمَ خَلَقَهُ مِنْ تُرَابٍ ثُمَّ قَالَ لَهُ كُنْ فَيَكُونُ﴾ (آل عمران: ٥٩).

س١٥٦: هل بين بعثة نبينا وعيسى عليه السلام رسل أو أنبياء؟

ج: ليس بينه وبين النبي عليه السلام رسول، كما قال الله تعالى: ﴿وَإِذْ قَالَ عِيسَى ابْنُ مَرْيَمَ يَا بَنِي إِسْرَائِيلَ إِنِّي رَسُولُ اللَّهِ إِلَيْكُمْ مُّصَدِّقًا لِّمَا بَيْنَ يَدَيَّ مِنَ التَّوْرَةِ وَمُبَشِّرًا بِرَسُولٍ يَأْتِي مِنْ بَعْدِي اسْمُهُ أَحْمَدٌ فَلَمَّا جَاءَهُمْ بِالْبَيِّنَاتِ قَالُوا هَذَا سِحْرٌ مُّبِينٌ﴾ (الصف: ٦).

س١٥٧: اذكر بعض التفاصيل في الإيمان بنبوة عيسى وبشريته عليه وعلى نبينا أفضل الصلاة والسلام.

ج: لا يتم إيمان أحد حتى يؤمن بأن عيسى عبد الله ورسوله، وأنه مبرأ ومنزه عما وصفه به اليهود، الذين قالوا: إنه ابن بغي، وأنه نشأ من زنا والعياذ بالله، وقد برأه الله تعالى من ذلك، كما أنهم - أي المسلمين - يتبرؤون من طريق النصارى، الذين ضلوا في فهم الحقيقة بالنسبة إلى عيسى ابن مريم عليه السلام حيث اتخذوه وأمه إلهين من دون الله، وقال بعضهم: (إنه ابن الله)، وقال بعضهم: (إن الله ثالث ثلاثة).

س١٥٨: هل قتل عيسى عليه السلام أمر صلب؟

ج: أما فيما يتعلق بقتله أو صلبه، فإن الله سبحانه وتعالى قد نفى أن يكون قُتِلَ أو صُلبَ نبيًا صريحًا قاطعًا، فقال عليه السلام: ﴿وَمَا قَتَلُوهُ وَمَا صَلَبُوهُ وَلَٰكِنْ شُبِّهَ لَهُمْ وَإِنَّ الَّذِينَ اخْتَلَفُوا فِيهِ لَفِي شَكٍّ مِّنْهُ مَا لَهُمْ بِهِ مِنْ عِلْمٍ إِلَّا اتِّبَاعَ الظَّنِّ وَمَا قَتَلُوهُ يَقِينًا * بَلْ رَفَعَهُ اللَّهُ إِلَيْهِ وَكَانَ اللَّهُ عَزِيزًا حَكِيمًا * وَإِنَّ مِنْ أَهْلِ الْكِتَابِ لَلْأَلْبُومِينَ بِهِ قَبْلَ مَوْتِهِ وَيَوْمَ الْقِيَامَةِ يَكُونُ عَلَيْهِمْ شَهِيدًا﴾ (النساء: ١٥٧ - ١٥٩).

س١٥٩: وما حكم من قال بقتل عيسى عليه السلام أو صلبه؟

ج: من اعتقد أن عيسى ابن مريم عليه السلام قُتِلَ أو صُلبَ فقد كذَّب القرآن، ومن كذَّب القرآن فقد كفر، فنحن نؤمن بأن عيسى عليه السلام لم يُقتل ولم يُصلب، ولكننا نقول إن اليهود باؤوا بإثم القتل والصلب،

حيث زعموا أنهم قتلوا المسيح عيسى ابن مريم رسول الله وهم لم يقتلوه حقيقة، بل قتلوا من شُبِّهَ لهم، حيث ألقى الله شبهه على واحد منهم فقتلوه وصلبوه، وقالوا إنا قتلنا المسيح ابن مريم رسول الله، فاليهود بأواؤهم بائس القتل وإثم الصلب، بإقرارهم على أنفسهم، والمسيح عيسى ابن مريم برأه الله تعالى من ذلك وحفظه ورفع سبحانه وتعالى عنده إلى السماء، وسوف ينزل في آخر الزمان إلى الأرض، فيحكم بشريعة النبي ﷺ، ثم يموت في الأرض، ويدفن فيها، ويخرج منها كما يخرج سائر بني آدم، لقول الله تعالى: ﴿مِنْهَا خَلَقْنَاكُمْ وَفِيهَا نُعِيدُكُمْ وَمِنْهَا نُخْرِجُكُمْ تَارَةً أُخْرَى﴾ (طه: ٥٥)، وقوله تعالى: ﴿قَالَ فِيهَا تَحْيَوْنَ وَفِيهَا تَمُوتُونَ وَمِنْهَا تُخْرَجُونَ﴾ (الأعراف: ٢٥).

س١٦٠: من هو أول الرسل؟

ج: أولهم بعد الاختلاف نوح ﷺ كما قال تعالى: ﴿إِنَّا أَوْحَيْنَا إِلَيْكَ كَمَا أَوْحَيْنَا إِلَى نُوحٍ وَالنَّبِيِّينَ مِنْ بَعْدِهِ وَأَوْحَيْنَا إِلَى إِبْرَاهِيمَ وَإِسْمَاعِيلَ وَإِسْحَاقَ وَيَعْقُوبَ وَالْأَسْبَاطَ وَعِيسَى وَأَيُّوبَ وَيُونُسَ وَهَارُونَ وَسُلَيْمَانَ وَآتَيْنَا دَاوُدَ زَبُورًا﴾ (النساء: ١٦٣)، وقال تعالى: ﴿كَذَّبَتْ قَبْلَهُمْ قَوْمُ نُوحٍ وَالْأَحْزَابُ مِنْ بَعْدِهِمْ وَهَمَّتْ كُلُّ أُمَّةٍ بِرَسُولِهِمْ لِيَأْخُذُوهُ وَجَادَلُوا بِالْبَاطِلِ لِيُدْحِضُوا بِهِ الْحَقَّ فَأَخَذْتُهُمْ فَكَيْفَ كَانَ عِقَابِ﴾ (غافر: ٥).

س١٦١: متى ظهر أول اختلاف في العقيدة؟

ج: قال ابن عباس رضي الله عنهما: كان بين نوح وآدم عليهما السلام عشرة قرون كلهم على شريعة من الحق فاختلَفوا ﴿كَانَ النَّاسُ أُمَّةً وَاحِدَةً فَبَعَثَ اللَّهُ النَّبِيِّينَ مُبَشِّرِينَ وَمُنذِرِينَ وَأَنْزَلَ مَعَهُمُ الْكِتَابَ بِالْحَقِّ لِيَحْكُمَ بَيْنَ النَّاسِ فِي مَا اخْتَلَفُوا فِيهِ وَمَا اخْتَلَفَ فِيهِ إِلَّا الَّذِينَ أُوتُوهُ مِنْ بَعْدِ مَا جَاءَتْهُمْ الْبَيِّنَاتُ بَغْيًا بَيْنَهُمْ فَهَدَى اللَّهُ الَّذِينَ آمَنُوا لِمَا اخْتَلَفُوا فِيهِ مِنَ الْحَقِّ بِإِذْنِهِ وَاللَّهُ يَهْدِي مَنْ يَشَاءُ إِلَى صِرَاطٍ مُسْتَقِيمٍ﴾ (البقرة: ٢١٣) (الحديث أخرجه الحاكم وصححه).

س١٦٢: من هو خاتم النبيين؟

ج: خاتم النبيين هو نبينا محمد ﷺ.

س١٦٣: اذكر من القرآن ما يدل على أن نبينا محمد ﷺ هو خاتم النبيين.

ج: قال الله تعالى: ﴿مَا كَانَ مُحَمَّدٌ أَبَا أَحَدٍ مِنْ رِجَالِكُمْ وَلَكِنْ رَسُولَ اللَّهِ وَخَاتَمَ النَّبِيِّينَ وَكَانَ اللَّهُ بِكُلِّ شَيْءٍ عَلِيمًا﴾ (الأحزاب: ٤٠).

س١٦٤: وكذلك اذكر أدلة خاتمية النبي ﷺ.

ج: قال النبي ﷺ: (إنه سيكون بعدي كذابون ثلاثون كلهم يدعي أنه نبي وأنا خاتم النبيين ولا نبي بعدي) (أخرجه أحمد، أبو داود، والترمذي، وأصله في صحيح مسلم، وقال الترمذي: هذا حديث حسن صحيح)، وفي الصحيح قوله لعلي رضي الله عنه: (ألا ترضى أن تكون مني بمنزلة هارون من موسى إلا أنه لا نبي بعدي) (أخرجه البخاري، ومسلم)، وقوله ﷺ في حديث الدجال: (أنا خاتم النبيين ولا نبي بعدي) (أخرجه البخاري، ومسلم).

س١٦٥: اذكر بعض خصائص نبينا ﷺ.

ج: لنبينا ﷺ خصائص كثيرة، قد أفردت بالتصنيف؛ منها: كونه خاتم النبيين كما ذكرنا، ومنها: كونه ﷺ سيد ولد آدم كما فسر به قوله تعالى: ﴿تِلْكَ الرُّسُلُ فَضَّلْنَا بَعْضَهُمْ عَلَى بَعْضٍ مِّنْهُمْ مَّنْ كَلَّمَ اللَّهُ وَرَفَعَ بَعْضَهُمْ دَرَجَاتٍ وَآتَيْنَا عِيسَى ابْنَ مَرْيَمَ الْبَيِّنَاتِ وَأَيَّدْنَاهُ بِرُوحِ الْقُدُسِ وَلَوْ شَاءَ اللَّهُ مَا اقْتَتَلَ الَّذِينَ مِن بَعْدِهِمْ مَّنْ بَعْدَ مَا جَاءَتْهُمُ الْبَيِّنَاتُ وَلَكِنِ اخْتَلَفُوا فَمِنْهُمْ مَّنْ آمَنَ وَمِنْهُمْ مَّنْ كَفَرَ وَلَوْ شَاءَ اللَّهُ مَا اقْتَتَلُوا وَلَكِنَّ اللَّهَ يَفْعَلُ مَا يُرِيدُ﴾ (البقرة: ٢٥٣)، وقال ﷺ: (أنا سيد ولد آدم ولا فخر) (أخرجه أحمد، والترمذي، وابن ماجه، وفي إسنادهم علي بن زيد بن جدعان، وهو ضعيف، وقد أخرجه ابن أبي عاصم في السنة من حديث عبد الله بن سلام بسند صحيح، وقال الألباني: إسناده صحيح). ومنها: بعثه ﷺ إلى الناس عامة، جنهم وإنسهم كما قال تعالى: ﴿قُلْ يَا أَيُّهَا النَّاسُ إِنِّي رَسُولُ اللَّهِ إِلَيْكُمْ جَمِيعاً الَّذِي لَهُ مُلْكُ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ لَا إِلَهَ إِلَّا هُوَ يُحْيِي وَيُمِيتُ فَأَمَّاؤا بِاللَّهِ وَرَسُولِهِ النَّبِيُّ الْأُمِّيُّ الَّذِي يُؤْمِنُ بِاللَّهِ وَكَلِمَاتِهِ وَاتَّبِعُوهُ لَعَلَّكُمْ تَهْتَدُونَ﴾ (الأعراف: ١٥٨).

س١٦٦: لودكرت المزيد من خصائص الحبيب ﷺ.

ج: قال تعالى: ﴿وَمَا أَرْسَلْنَاكَ إِلَّا كَافَّةً لِّلنَّاسِ بَشِيرًا وَنَذِيرًا وَلَكِنَّ أَكْثَرَ النَّاسِ لَا يَعْلَمُونَ﴾ (سبأ: ٢٨)، وقال ﷺ: (أعطيت خمسا لم يعطهن أحد من قبلي: نصرت بالرعب مسيرة شهر، وجعلت لي الأرض مسجداً وطهوراً فأيا رجل من امتي أدركته الصلاة فليصل، وأحلت لي الغنائم ولم تحل لأحد قبلي، وأعطيت الشفاعة، وكان النبي يبعث إلى قومه خاصة وبعثت إلى الناس عامة) (أخرجه البخاري، ومسلم)، وقال ﷺ: (والذي نفسي بيده لا يسمع بي أحد من هذه الأمة يهودي ولا نصراني ثم يموت ولم يؤمن بالذي أرسلت به إلا كان من أصحاب النار) (أخرجه مسلم). وله ﷺ من الخصائص غير ما ذكرنا فتتبعها من النصوص.

س١٦٧: عرف لنا معجزات الأنبياء، ما هي؟

ج: المعجزات: هي أمور خارقة للعادة، مقرونة بالتحدي، سالمة عن المعارضة، خصَّ الله ﷺ بها أنبياءه تأييداً لهم.

س١٦٨: وما هي أقسام معجزات الأنبياء؟

ج: هي إما حسية، تشاهد بالبصر أو تسمع؛ كخروج الناقة من الصخرة، وانقلاب العصا حية، وكلام الجمادات، ونحو ذلك. وإما معنوية، تشاهد بالبصيرة، كمعجزة القرآن.

س١٦٩: وماذا عن معجزات نبينا ﷺ؟

ج: وقد أوتي نبينا ﷺ من كل ذلك، فما من معجزة كانت لنبي إلا وله ﷺ أعظم منها في بابها، فمن المحسوسات: انشقاق القمر، وحنين الجذع، ونبع الماء من بين أصابعه الشريفة، وكلام الذراع، وتسبيح الطعام، وغير ذلك مما تواترت به الأخبار الصحيحة، ولكنها غيرها من معجزات الأنبياء التي انقرضت بانقراض أعصارهم ولم يبق إلا ذكرها، وإنما المعجزة الباقية الخالدة هي هذا القرآن الذي لا تنقضي عجائبه و ﴿لَا يَأْتِيهِ الْبَاطِلُ مِنْ بَيْنِ يَدَيْهِ وَلَا مِنْ خَلْفِهِ تَنْزِيلٌ مِّنْ حَكِيمٍ حَيِّدٍ﴾

(فصلت: ٤٢).

س١٧٠: حدثنا حول إعجاز القرآن، ما الدليل عليه؟

ج: الدليل على ذلك نزوله في أكثر من عشرين سنة متحدثاً به أفصح الخلق وأقدرهم على الكلام، وأبلغهم منطقاً، وأعلاهم بياناً، قائلًا: ﴿ فَلْيَأْتُوا بِحَدِيثٍ مِّثْلِهِ إِنْ كَانُوا صَادِقِينَ ﴾ (الطور: ٣٤)، ﴿ أَمْ يَقُولُونَ افْتَرَاهُ قُلْ فَأْتُوا بِعَشْرِ سُورٍ مِّثْلَهُ مُفْتَرِيَاتٍ وَاذْعُوا مَنْ اسْتَطَعْتُمْ مِّنْ دُونِ اللَّهِ إِنْ كُنْتُمْ صَادِقِينَ ﴾ (هود: ١٣)، ﴿ أَمْ يَقُولُونَ افْتَرَاهُ قُلْ فَأْتُوا بِسُورَةٍ مِّثْلِهِ وَاذْعُوا مَنْ اسْتَطَعْتُمْ مِّنْ دُونِ اللَّهِ إِنْ كُنْتُمْ صَادِقِينَ ﴾ (يونس: ٣٨).

فلم يفعلوا ولم يروموا ذلك رغم شدة حرصهم على رده بكل ممكن، مع كون حروفه وكلماته من جنس كلامهم الذي به يتحاورون؛ وفي مجاله يتسابقون ويتفاحرون، ثم نادى عليهم ببيان عجزهم وظهور إعجازه: ﴿ قُلْ لِّئِنِ اجْتَمَعَتِ الْإِنْسُ وَالْجِنُّ عَلَىٰ أَنْ يَأْتُوا بِمِثْلِ هَذَا الْقُرْآنِ لَا يَأْتُونَ بِمِثْلِهِ وَلَوْ كَانَ بَعْضُهُمْ لِبَعْضٍ ظَهِيرًا ﴾ (الإسراء: ٨٨).

وقال ﷺ: (ما من الأنبياء من نبي إلا وقد أعطي من الآيات ما مثله آمن عليه البشر، وإنما كان الذي أوتيت وحياً أوحى الله إليّ، فأرجو أن أكون أكثرهم تابعاً يوم القيامة) (أخرجه البخاري، ومسلم).

س١٧١: وماذا عن المصنفات في إعجاز القرآن؟

ج: قد صنف الناس في وجوه إعجاز القرآن من جهة الألفاظ، والمعاني، والأخبار الماضية والآتية من الغيبات، وما بلغوا من ذلك إلا كما يأخذ العصفور بمنقاره من البحر.

الإيمان باليوم الآخر

س١٧٢: ما معنى الإيمان باليوم الآخر؟

ج: معناه التصديق الجازم بإتيانه لا محالة والعمل بموجب ذلك.

س١٧٣: وما الذي يدخل في الإيمان باليوم الآخر؟

ج: ويدخل في ذلك الإيمان بأشراط الساعة وأماراتها التي تكون قبلها لا محالة، وبالموت وما بعده من فتنة القبر وعذابه ونعيمه، وبالنفخ في الصور وخروج الخلائق من القبور، وما في موقف القيامة من الأهوال والأفراح، وتفاصيل المحشر، ونشر الصحف، ووضع الموازين، وبالصراط والحوض والشفاعة وغيرها، وبالجنة ونعيمها الذي أعلاه النظر إلى الله ﷻ، وبالنار وعذابها الذي أشده حجبهم عن ربهم ﷻ.

س١٧٤: اذكر لنا بعض أدلة الإيمان باليوم الآخر.

ج: قال الله تعالى: ﴿ إِنْ الَّذِينَ لَا يَرْجُونَ لِقَاءَنَا وَرَضُوا بِالْحَيَاةِ الدُّنْيَا وَاطْمَأَنَّنُوا بِهَا وَالَّذِينَ هُمْ عَنْ آيَاتِنَا غَافِلُونَ * أُولَٰئِكَ مَا وَهُمْ النَّارُ بِمَا كَانُوا يَكْسِبُونَ ﴾ (يونس: ٧-٨)، وقال تعالى: ﴿ إِنَّمَا تُوعَدُونَ

لَصَادِقٌ * وَإِنَّ الدَّيْنَ لَوَاقِعٌ ﴿الذاريات: ٥-٦﴾، وقال تعالى: ﴿إِنَّ السَّاعَةَ لَأْتِيَةٌ لَا رَيْبَ فِيهَا وَلَكِنَّ أَكْثَرَ النَّاسِ لَا يُؤْمِنُونَ﴾ (غافر: ٥٩)، إلى غير ذلك من الآيات.

س١٧٥: هل يعلم أحد متى تكون الساعة؟

ج: مجيء الساعة من مفاتيح الغيب التي استأثر الله تعالى بعلمها كما قال تعالى: ﴿إِنَّ اللَّهَ عِنْدَهُ عِلْمُ السَّاعَةِ وَيُنزِلُ الْغَيْثَ وَيَعْلَمُ مَا فِي الْأَرْحَامِ وَمَا تَدْرِي نَفْسٌ مَّاذَا تَكْسِبُ غَدًا وَمَا تَدْرِي نَفْسٌ بِأَيِّ أَرْضٍ تَمُوتُ إِنَّ اللَّهَ عَلِيمٌ خَبِيرٌ﴾ (لقمان: ٣٤)، وقال تعالى: ﴿يَسْأَلُونَكَ عَنِ السَّاعَةِ أَيَّانَ مُرْسَاهَا قُلْ إِنَّمَا عِلْمُهَا عِنْدَ رَبِّي لَا يُجَلِّيهَا لِوَقْتِهَا إِلَّا هُوَ ثَقُلَتْ فِي السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ لَا تَأْتِيكُمُ إِلَّا بَغْتَةً يَسْأَلُونَكَ كَأَنَّكَ حَفِيٌّ عَنْهَا قُلْ إِنَّمَا عِلْمُهَا عِنْدَ اللَّهِ وَلَكِنَّ أَكْثَرَ النَّاسِ لَا يَعْلَمُونَ﴾ (الأعراف: ١٨٧)، وقال تعالى: ﴿يَسْأَلُونَكَ عَنِ السَّاعَةِ أَيَّانَ مُرْسَاهَا * فِيمَ أَنْتَ مِنْ ذِكْرَاهَا * إِلَىٰ رَبِّكَ مُنْتَهَاهَا﴾ (النازعات: ٤٢-٤٤).

ولما قال جبريل للنبي ﷺ: فأخبرني عن الساعة؟ قال: (ما المسئول عنها بأعلم من السائل) وذكر أماراتها وزاد في رواية: (في خمس لا يعلمهن إلا الله تعالى) (أخرجه البخاري، ومسلم)، وتلا الآية السابقة.

س١٧٦: أذكر بعض أمارات الساعة التي ذكرت في القرآن.

ج: من ذلك قوله تعالى: ﴿هَلْ يَنْظُرُونَ إِلَّا أَنْ تَأْتِيَهُمُ الْمَلَائِكَةُ أَوْ يَأْتِيَ رَبُّكَ أَوْ يَأْتِيَ بَعْضُ آيَاتِ رَبِّكَ يَوْمَ يَأْتِي بَعْضُ آيَاتِ رَبِّكَ لَا يَنْفَعُ نَفْسًا إِيْمَانُهَا لَمْ تَكُنْ آمَنَتْ مِنْ قَبْلُ أَوْ كَسَبَتْ فِي إِيْمَانِهَا خَيْرًا قُلِ انتظروا إِنَّا منتظرون﴾ (الأنعام: ١٥٨).

س١٧٧: وماذا عن ظهور الدابة التي هي من أشراف الساعة؟

ج: قال تعالى: ﴿وَإِذَا وَقَعَ الْقَوْلُ عَلَيْهِمْ أَخْرَجْنَا لَهُمْ دَابَّةً مِّنَ الْأَرْضِ تُكَلِّمُهُمْ أَنَّ النَّاسَ كَانُوا بِآيَاتِنَا لَا يُوقِنُونَ﴾ (النمل: ٨٢).

س١٧٨: وماذا عن يأجوج ومأجوج؟

ج: قال تعالى: ﴿حَتَّىٰ إِذَا فُتِحَتْ يَأْجُوجُ وَمَأْجُوجُ وَهُمْ مِّنْ كُلِّ حَدَبٍ يَنْسِلُونَ * وَقَاتَبَ الْوَعْدُ الْحَقُّ فَإِذَا هِيَ شَاخِصَةٌ أَبْصَارُ الَّذِينَ كَفَرُوا يَا وَيْلَنَا قَدْ كُنَّا فِي غَفْلَةٍ مِّنْ هَذَا بَلْ كُنَّا ظَالِمِينَ﴾ (الأنبياء: ٩٦-٩٧).

س١٧٩: وماذا عن خروج الدخان؟

ج: قال تعالى: ﴿فَارْتَقِبْ يَوْمَ تَأْتِي السَّمَاءُ بِدُخَانٍ مُّبِينٍ﴾ (الدخان: ١٠).

س١٨٠: أذكر بعض أمثلة على أمارات الساعة التي ذكرت في السنة؟

ج: مثل أحاديث طلوع الشمس من مغربها، وأحاديث الدابة، وأحاديث الفتن كالرجال والملاحم، وأحاديث نزول عيسى عليه السلام، وخروج يأجوج ومأجوج، وأحاديث الدخان، وأحاديث الريح التي تقبض كل نفس مؤمنة، وأحاديث النار التي تظهر، وأحاديث الخسوف، وغيرها.

س ١٨١: ما دليل الإيمان بالموت من كتاب ربنا ﷺ وسنة نبينا ﷺ؟

ج: الأدلة على ذلك كثيرة منها: قال الله تعالى: ﴿ قُلْ يَتَوَفَّكُم مَّلَكُ الْمَوْتِ الَّذِي وُكِّلَ بِكُمْ ثُمَّ إِلَىٰ رَبِّكُمْ تُرْجَعُونَ ﴾ (السجدة: ١١)، وقال تعالى: ﴿ كُلُّ نَفْسٍ ذَائِقَةُ الْمَوْتِ وَإِنَّمَا تُوَفَّوْنَ أَجُورَكُمْ يَوْمَ الْقِيَامَةِ فَمَنْ زُحْزِحَ عَنِ النَّارِ وَأُدْخِلَ الْجَنَّةَ فَقَدْ فَازَ وَمَا الْحَيَاةُ الدُّنْيَا إِلَّا مَتَاعُ الْغُرُورِ ﴾ (آل عمران: ١٨٥)، وقال تعالى لنبيه ﷺ: ﴿ إِنَّكَ مَيِّتٌ وَإِنَّهُمْ مَيِّتُونَ ﴾ (الزمر: ٣٠)، وقال تعالى: ﴿ وَمَا جَعَلْنَا لِبَشَرٍ مِّن قَبْلِكَ الْخُلْدَ أَفَإِن مَّتَّ فَمَهَّمُ الْخَالِدُونَ ﴾ (الأنبياء: ٣٤)، وقال تعالى: ﴿ كُلُّ مَن عَلَيْهَا فَانٍ * وَيَبْقَىٰ وَجْهَ رَبِّكَ ذُو الْجَلَالِ وَالْإِكْرَامِ ﴾ (الرحمن: ٢٦-٢٧)، وغير ذلك من الآيات. وفيه من الأحاديث ما لا يحصى، والأمر مشاهد لا يجهره أحد، وليس فيه شك ولا تردد، ولكن عناد واستكبار، ولا يعمل على موجب إيمانه به وبما بعده إلا عباد الله المخلصون، ونؤمن أن كل من مات أو قتل أو بأي سبب كان إن ذلك بأجله لم ينقص منه شيئاً.

قال الله تعالى: ﴿ اللَّهُ الَّذِي رَفَعَ السَّمَوَاتِ بِغَيْرِ عَمَدٍ تَرَوْنَهَا ثُمَّ اسْتَوَىٰ عَلَى الْعَرْشِ وَسَحَّرَ الشَّمْسَ وَالْقَمَرَ كُلٌّ يَجْرِي لِأَجَلٍ مُّسَمًّى يُدَبِّرُ الْأَمْرَ يُفَصِّلُ الْآيَاتِ لَعَلَّكُمْ بِلِقَاءِ رَبِّكُمْ تُوقِنُونَ ﴾ (الرعد: ٢)، وقال تعالى: ﴿ وَلِكُلِّ أُمَّةٍ أَجَلٌ فَإِذَا جَاءَ أَجْلُهُمْ لَا يَسْتَأْخِرُونَ سَاعَةً وَلَا يَسْتَقْدِمُونَ ﴾ (الأعراف: ٣٤).

س ١٨٢: ما دليل فتنة القبر ونعيمه أو عذابه من الكتاب؟

ج: من الأدلة على فتنة القبر أعادنا الله وإياكم منها: قال الله تعالى: ﴿ لَعَلِّي أَعْمَلُ صَالِحًا فِيمَا تَرَكْتُ كَلَّا إِنَّهَا كَلِمَةٌ هُوَ قَائِلُهَا وَمِن وَرَائِهِم بَرْزَخٌ إِلَى يَوْمِ يُبْعَثُونَ ﴾ (المؤمنون: ١٠٠)، وقال تعالى: ﴿ فَوَقَاهُ اللَّهُ سَيِّئَاتٍ مَّا مَكْرُوا وَحَاقَ بِآلِ فِرْعَوْنَ سُوءُ الْعَذَابِ * النَّارُ يُعْرَضُونَ عَلَيْهَا غُدُوًّا وَعَشِيًّا وَيَوْمَ تَقُومُ السَّاعَةُ أَدْخِلُوا آلَ فِرْعَوْنَ أَشَدَّ الْعَذَابِ ﴾ (غافر: ٤٥-٤٦).

س ١٨٣: اذكر لنا المزيد من الأدلة على عذاب القبر، فقد ظهر في هذه الأيام من ينكر عذاب القبر أعادنا الله وإياكم من ذلك.

ج: قال تعالى: ﴿ يُثَبِّتُ اللَّهُ الَّذِينَ آمَنُوا بِالْقَوْلِ الثَّابِتِ فِي الْحَيَاةِ الدُّنْيَا وَفِي الْآخِرَةِ وَيُضِلُّ اللَّهُ الظَّالِمِينَ وَيَفْعَلُ اللَّهُ مَا يَشَاءُ ﴾ (آية إبراهيم: ٢٧). وقال تعالى: ﴿ وَمَنْ أَظْلَمُ مِمَّن افْتَرَىٰ عَلَى اللَّهِ كَذِبًا أَوْ قَالَ أُوحِيَ إِلَيَّ وَلَمْ يُوحَ إِلَيْهِ شَيْءٌ وَمَنْ قَالَ سَأُنزِلُ مِثْلَ مَا أَنْزَلَ اللَّهُ وَلَوْ تَرَىٰ إِذِ الظَّالِمُونَ فِي غَمْرَاتِ الْمَوْتِ وَالْمَلَائِكَةُ بَاسِطُوا أَيْدِيهِمْ أَخْرَجُوا أَنفُسَكُمْ الْيَوْمَ تُجْزَوْنَ عَذَابَ الْهُونِ بِمَا كُنْتُمْ تَقُولُونَ عَلَى اللَّهِ غَيْرَ الْحَقِّ وَكُنْتُمْ عَنْ آيَاتِهِ تَسْتَكْبِرُونَ ﴾ (الأنعام: ٩٣)، وقال تعالى: ﴿ وَمِمَّنْ حَوْلَكُمْ مِّنَ الْأَعْرَابِ مُنَافِقُونَ وَمِنَ أَهْلِ الْمَدِينَةِ مَرَدُوا عَلَى النِّفَاقِ لَا تَعْلَمُهُمْ نَحْنُ نَعْلَمُهُمْ سَنُعَذِّبُهُمْ مَّرَّتَيْنِ ثُمَّ يَرُدُّونَ إِلَىٰ عَذَابٍ عَظِيمٍ ﴾ (التوبة: ١٠١). وغير ذلك من الآيات.

س ١٨٤: اذكر بعض الأدلة على عذاب القبر من السنة؟

ج: الأحاديث الصحيحة في ذلك بلغت مبلغ التواتر. فمنها حديث أنس ﷺ أن رسول الله ﷺ قال: (إن العبد إذا وُضع في قبره وتولى عنه أصحابه وإنه ليسمع قرع نعالهم أتاه ملكان فيقعدانه، فيقولان: ما كنت تقول في هذا الرجل؟ لمحمد ﷺ. فأما المؤمن فيقول: أشهد أنه عبد الله ورسوله،

فيقول له: انظر إلى مقعدك من النار قد أبدلك الله به مقعداً من الجنة فيراهما جميعاً. قال قتادة: وذكر لنا أنه يفسح في قبره ثم رجع إلى حديث أنس - قال: (وأما المنافق والكافر فيقال له: ما كنت تقول في هذا الرجل؟ فيقول: لا أدري، كنت أقول ما يقول الناس، فيقال: لا دريت ولا تليت، ويضرب بمطارق من حديد ضربة، فيصيح صيحة يسمعها من يليه غير الثقلين) (أخرجه البخاري، ومسلم).

س ١٨٥: هل هناك أحاديث أخرى تدل على عذاب القبر؟

ج: هناك الكثير، منها: حديث عبد الله بن عمر رضي الله عنهما أن رسول الله ﷺ قال: (إن أحدكم إذا مات عرض عليه مقعده بالغداة والعشي، إن كان من أهل الجنة فمن أهل الجنة، وإن كان من أهل النار فمن أهل النار، فيقال: هذا مقعدك حتى يبعثك الله يوم القيامة) (أخرجه البخاري، ومسلم). وحديث القبرين وفيه: (إنهما يعذبان) (أخرجه البخاري، ومسلم). وحديث أبي أيوب رضي الله عنه قال: خرج النبي ﷺ وقد وجبت الشمس، فسمع صوتاً، فقال: (يهود تعذب في قبورها) (أخرجه البخاري، ومسلم). وحديث أسماء: (قام رسول الله ﷺ خطيباً فذكر فتنة القبر التي يفتتن فيها المرء، فلما ذكر ذلك ضج المسلمون ضجة) (أخرجه البخاري). وقالت عائشة رضي الله عنها: (ما رأيت رسول الله ﷺ بعد ما صلى صلاة إلا تعوذ من عذاب القبر). وفي قصة الكسوف أمرهم ﷺ (أن يتعوذوا من عذاب القبر) (أخرجه البخاري، ومسلم). وكل هذه الأحاديث في الصحيح.

س ١٨٦: ما دليل أن الناس يبعثون من قبورهم؟

ج: قول الله تعالى: ﴿يَا أَيُّهَا النَّاسُ إِنَّ كُنْتُمْ فِي رَيْبٍ مِّنَ الْبَعْثِ فَإِنَّا خَلَقْنَاكُمْ مِّنْ تُرَابٍ ثُمَّ مِن نُّطْفَةٍ ثُمَّ مِنْ عَلَقَةٍ ثُمَّ مِنْ مُّضْغَةٍ مُّخَلَّقَةٍ وَغَيْرِ مُّخَلَّقَةٍ لِّنُبَيِّنَ لَكُمْ وَنُقِرُّ فِي الْأَرْحَامِ مَا نَشَاءُ إِلَىٰ أَجَلٍ مُّسَمًّى ثُمَّ نُخْرِجُكُمْ طِفْلاً ثُمَّ لِتَبْلُغُوا أَشُدَّكُمْ وَمِنْكُمْ مَّنْ يُتَوَفَّىٰ وَمِنْكُمْ مَّنْ يَرُدُّ إِلَىٰ أَرْدَلِ الْعُمُرِ لِكَيْلَا يَعْلَمَ مِنْ بَعْدِ عِلْمٍ شَيْئاً وَتَرَىٰ الْأَرْضَ هَامِدَةً فَإِذَا أَنزَلْنَا عَلَيْهَا الْمَاءَ اهْتَزَّتْ وَرَبَّتْ وَأُنْتَبَتَتْ مِنْ كُلِّ رَوْحٍ فَبَهيج﴾ (الحج: ٥). إلى قوله: ﴿ذَلِكَ بِأَنَّ اللَّهَ هُوَ الْحَقُّ وَأَنَّهُ يُحْيِي الْمَوْتَىٰ وَأَنَّهُ عَلَىٰ كُلِّ شَيْءٍ قَدِيرٌ *وَأَنَّ السَّاعَةَ آتِيَةٌ لَا رَيْبَ فِيهَا وَأَنَّ اللَّهَ يَبْعَثُ مَنْ فِي الْقُبُورِ﴾ (الحج: ٦-٧)، وقوله تعالى: ﴿وَهُوَ الَّذِي يَبْدَأُ الْخَلْقَ ثُمَّ يُعِيدُهُ وَهُوَ أَهْوَنُ عَلَيْهِ وَلَهُ الْمَثَلُ الْأَعْلَىٰ فِي السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ وَهُوَ الْعَزِيزُ الْحَكِيمُ﴾ (الروم: ٢٧)، وقوله تعالى: ﴿يَوْمَ نَطْوِي السَّمَاءَ كَطَيِّ السِّجِلِّ لِلْكُتُبِ كَمَا بَدَأْنَا أَوَّلَ خَلْقٍ نُعِيدُهُ وَعَدًّا عَلَيْنَا إِنَّا كُنَّا فَاعِلِينَ﴾ (الأنبياء: ١٠٤)، وقوله تعالى: ﴿وَيَقُولُ الْإِنْسَانُ أَإِذَا مَا مِتُّ لَسَوْفَ أُخْرَجُ حَيًّا * أَوَلَا يَذْكُرُ الْإِنْسَانُ أَنَّا خَلَقْنَاهُ مِنْ قَبْلُ وَلَمْ يَكُ شَيْئاً﴾ (الآيات (مریم: ٦٦-٦٧)، وغيرها من الآيات. وكثيراً ما يضرب الله تعالى لذلك مثلاً بإحيائه الأرض بالماء فتصبح تهتز مخضرة بالنبات بعد موتها بالجدب إذ كانت قبل هامة.

س ١٨٧: ما حكم من كذّب بالبعث؟

ج: من كذّب بالبعث هو كافر بالله ﷻ ويكتبه ورسله.

س ١٨٨: اذكر بعض الأدلة على ذلك.

ج: قال الله تعالى: ﴿ وَقَالَ الَّذِينَ كَفَرُوا أَيُّذَا كُنَّا تُرَابًا وَآبَاؤُنَا أَئِنَّا لَمُخْرَجُونَ ﴾ (النمل: ٦٧)، وقال تعالى: ﴿ وَإِن تَعَجَّبَ فَعَجَبُ قَوْلِهِمْ أَيُّذَا كُنَّا تُرَابًا أَئِنَّا لَفِي خَلْقٍ جَدِيدٍ أُولَئِكَ الَّذِينَ كَفَرُوا بِرَبِّهِمْ وَأُولَئِكَ الْأَغْلَالُ فِي أَعْنَاقِهِمْ وَأُولَئِكَ أَصْحَابُ النَّارِ هُمْ فِيهَا خَالِدُونَ ﴾ (الرعد: ٥)، وقال تعالى: ﴿ زَعَمَ الَّذِينَ كَفَرُوا أَنْ لَنْ يُبْعَثُوا قُلْ بَلَىٰ وَرَبِّي لَتُبْعَثُنَّ ثُمَّ لَتُنَبَّؤُنَّ بِمَا عَمِلْتُمْ وَذَٰلِكَ عَلَى اللَّهِ يَسِيرٌ ﴾ (التغابن: ٧). وغيرها من الآيات.

س ١٨٩: وماذا عن أدلة البعث من السنة؟

ج: عن أبي هريرة رضي الله عنه، عن النبي صلى الله عليه وسلم: (قال الله تعالى: كَذَّبَنِي ابْنُ آدَمَ وَلَمْ يَكُنْ لَهُ ذَلِكَ، وَشَتَمَنِي وَلَمْ يَكُنْ لَهُ ذَلِكَ، فَأَمَّا تَكْذِيبُهُ إِيَّايَ فَقَوْلُهُ لَنْ يَعْيدَنِي كَمَا بَدَأَنِي، وَلَيْسَ أَوَّلُ الْخَلْقِ بِأَهْوَنَ عَلَيَّ مِنْ إِعَادَتِهِ، وَأَمَّا شَتْمُهُ إِيَّايَ فَقَوْلُهُ اتَّخَذَ اللَّهُ وَلَدًا وَأَنَا الْأَحَدُ الصَّمَدُ لَمْ أَلِدْ وَلَمْ أُولَدْ وَلَمْ يَكُنْ لِي كُفْوًا أَحَدٌ) (أخرجه البخاري).

س ١٩٠: ما دليل النفخ في الصور؟ وكم نفخة ينفخ فيه؟

ج: قال الله تعالى: ﴿ وَنُفِّخَ فِي الصُّورِ فَصَعِقَ مَنْ فِي السَّمَوَاتِ وَمَنْ فِي الْأَرْضِ إِلَّا مَنْ شَاءَ اللَّهُ ثُمَّ نُفِّخَ فِيهِ أُخْرَىٰ فَإِذَا هُمْ قِيَامٌ يَنْظُرُونَ ﴾ (الزمر: ٦٨). ففي هذه الآية ذكر نفختين، الأولى للصعق، والثانية للبعث، وقال تعالى: ﴿ وَيَوْمَ يُنْفَخُ فِي الصُّورِ فَفَزِعَ مَنْ فِي السَّمَوَاتِ وَمَنْ فِي الْأَرْضِ إِلَّا مَنْ شَاءَ اللَّهُ وَكُلُّ أَتَوُهُ دَاخِرِينَ ﴾ الآية (النمل: ٨٧)، فمن فسر الفزع في هذه الآية بالصعق فهي النفخة الأولى المذكورة في آية الزمر، ويؤيده حديث مسلم، وفيه: (ثم ينفخ في الصور فلا يسمعه أحد إلا أصغى ليتها ورفع ليتها - قال -: وأول من يسمعه رجل يلوط حوض إبليس، قال: فيصعق ويصعق الناس، ثم يرسل الله، أو قال: يُنزل الله مطرًا كأنه الطلُّ أو قال: الطلُّ (شعبة الشاك) فتنبت منه أجساد الناس ثم ينفخ فيه أخرى فإذا هم قيام ينظرون) (أخرجه مسلم). ومن فسر الفزع بدون الصعق فهي نفخة الثالثة متقدمة على النفختين ويؤيده ما في حديث الصور الطويل، فإنه فيه ذكر ثلاث نفخات: نفخة الفزع، ونفخة الصعق، ونفخة القيام لرب العالمين (أخرجه الطبري، وقال الحافظ في الفتح: سنده ضعيف ومضطرب).

س ١٩١: اذكر صفة الحشر من الكتاب.

ج: في صفته آيات كثيرة، منها: قوله تعالى: ﴿ وَلَقَدْ جِئْتُمُونَا فُرَادَىٰ كَمَا خَلَقْنَاكُمْ أَوَّلَ مَرَّةٍ وَتَرَكْتُمْ مَا خَوَّلْنَاكُمْ وَرَاءَ ظُهُورِكُمْ وَمَا نَرَىٰ مَعَكُمْ شُفَعَاءَكُمُ الَّذِينَ زَعَمْتُمْ أَنَّهُمْ فِيكُمْ شُرَكَاءَ لَقَدْ تَقَطَّعَ بَيْنَكُمْ وَضَلَّ عَنْكُمْ مَا كُنْتُمْ تَزْعُمُونَ ﴾ (الأنعام: ٩٤)، وقوله تعالى: ﴿ وَيَوْمَ نُسَيِّرُ الْجِبَالَ وَتَرَى الْأَرْضَ بَارِزَةً وَحَشَرْنَا هُمْ فَلَمْ نُغَادِرْ مِنْهُمْ أَحَدًا ﴾ (الكهف: ٤٧)، وقوله تعالى: ﴿ يَوْمَ نَحْشُرُ الْمُتَّقِينَ إِلَى الرَّحْمَنِ وَفِدًا * وَنَسُوقُ الْمُجْرِمِينَ إِلَىٰ جَهَنَّمَ وَرِدًا ﴾ (مريم: ٨٥-٨٦)، وقوله تعالى: ﴿ وَكُنْتُمْ أَزْوَاجًا ثَلَاثَةً * فَأَصْحَابُ الْمَيْمَنَةِ مَا أَصْحَابُ الْمَيْمَنَةِ * وَأَصْحَابُ الْمَشْأَمَةِ مَا أَصْحَابُ الْمَشْأَمَةِ * وَالسَّابِقُونَ السَّابِقُونَ ﴾ (الواقعة: ٧ - ١٠)، وقوله تعالى: ﴿ يَوْمَئِذٍ يَتَّبِعُونَ الدَّاعِيَ لَا عِوَجَ لَهُ وَخَشَعَتِ الْأَصْوَاتُ

لِلرَّحْمَنِ فَلَا تَسْمَعُ إِلَّا هَمْسًا» (طه: ١٠٨)، وهو نقل الأقدام إلى المحشر كأخفاف الإبل، وقوله تعالى: ﴿وَمَنْ يَهْدِ اللَّهُ فَهُوَ الْمُهْتَدِ وَمَنْ يُضِلِّ فَلَنْ تَجِدَ لَهُمْ أَوْلِيَاءَ مِنْ دُونِهِ وَنَحْشُرُهُمْ يَوْمَ الْقِيَامَةِ عَلَىٰ وَجُوهِهِمْ عُمِيًَّا وَبُكْمًا وَصُمًّا مَأْوَاهُمْ جَهَنَّمُ كُلَّمَا خَبَتْ زِدْنَاهُمْ سَعِيرًا﴾ (الإسراء: ٩٧)، وغير ذلك من الآيات كثير.

س١٩٢: أذكر صفة المحشر من السنة.

ج: قال النبي ﷺ: (يحشر الناس على ثلاث طرائق: راغبين راهبين، واثنان على بعير، وثلاثة على بعير، وأربعة على بعير، وعشرة على بعير، وتحشر بقبيتهم النار تقيّل معهم حيث قالوا، وتصبح معهم حيث أصبحوا، وتسمي معهم حيث أمسوا) (أخرجه البخاري، ومسلم). وعن أنس بن مالك ﷺ: (يا نبي الله كيف يحشر الكافر على وجهه؟) قال: (أليس الذي أمشاه على الرجلين في الدنيا قادراً على أن يمشيه على وجهه يوم القيامة) (أخرجه البخاري، ومسلم). وقال ﷺ: «إنكم محشورون حفاة عراة غرلاً» (وَلَقَدْ جِئْتُمُونَا فُرَادَى كَمَا خَلَقْنَاكُمْ أَوَّلَ مَرَّةٍ وَتَرَكْتُمْ مَا خَوَّلْنَاكُمْ وَرَاءَ ظُهُورِكُمْ وَمَا نَرَىٰ مَعَكُمْ شُفَعَاءَكُمُ الَّذِينَ زَعَمْتُمْ أَنَّهُمْ فِيكُمْ شُرَكَاءَ لَقَدْ تَقَطَّعَ بَيْنَكُمْ وَضَلَّ عَنْكُمْ مَا كُنْتُمْ تَزْعُمُونَ) (الأنعام: ٩٤)، وإن أول الخلائق يكسى يوم القيامة إبراهيم" (أخرجه البخاري، ومسلم). وقالت عائشة ﷺ في ذلك: (يا رسول الله الرجال والنساء ينظر بعضهم إلى بعض؟ فقال: الأمر أشد من أن يهمهم ذلك) (أخرجه البخاري، ومسلم).

س١٩٣: أذكر لنا صفة الموقف من خلال الآيات التي ذكرها الله ﷻ في القرآن.

ج: قال الله تعالى: ﴿وَلَا تَحْسَبَنَّ اللَّهَ غَافِلًا عَمَّا يَعْمَلُ الظَّالِمُونَ إِنَّمَا يُؤَخِّرُهُمْ لِيَوْمٍ تَشْخَصُ فِيهِ الْأَبْصَارُ * مُهْطِعِينَ مُقْنِعِينَ رِعًا وَسِهِمَ لَا يَرْتَدُّ إِلَيْهِمْ طَرْفُهُمْ وَأَفْئِدَتُهُمْ هَوَاءٌ﴾ (إبراهيم: ٤٢-٤٣)، وقال تعالى: ﴿يَوْمَ يَقُومُ الرُّوحُ وَالْمَلَائِكَةُ صَفًّا لَا يَتَكَلَّمُونَ إِلَّا مَنْ أَذِنَ لَهُ الرَّحْمَنُ وَقَالَ صَوَابًا﴾ ... الآيات (النبا: ٣٨)، وقال تعالى: ﴿وَأَنْذَرْتَهُمْ يَوْمَ الْآزِفَةِ إِذِ الْقُلُوبُ لَدَى الْحَنَاجِرِ كَاطِئِينَ مَا لِلظَّالِمِينَ مِنْ حَمِيمٍ وَلَا شَفِيعٍ يُطَاعُ﴾ (غافر: ١٨)، وقال تعالى: ﴿تَعْرِجُ الْمَلَائِكَةُ وَالرُّوحُ إِلَيْهِ فِي يَوْمٍ كَانَ مِقْدَارُهُ خَمْسِينَ أَلْفَ سَنَةٍ﴾ (المعارج: ٤)، وقال تعالى: ﴿سَنَفَعُ لَكُمْ أَيُّهَا الثَّقَلَانِ﴾ الآيات (الرحمن: ٣١)، وغير ذلك من الآيات كثير.

س١٩٤: أذكر صفة الموقف من السنة.

ج: فيها أحاديث كثيرة، منها: عن ابن عمر ﷺ عن النبي ﷺ - في تفسير قوله تعالى: ﴿يَوْمَ يَقُومُ النَّاسُ لِرَبِّ الْعَالَمِينَ﴾ (المطففين: ٦)، قال: (يقوم أحدهم في رُشحه إلى أنصاف أذنيه) (أخرجه البخاري، ومسلم). وحديث أبي هريرة ﷺ عنه أن رسول الله ﷺ قال: (يعرق الناس يوم القيامة حتى يذهب عرقهم في الأرض سبعين ذراعاً ويلجمهم حتى يبلغ آذانهم) (أخرجه البخاري، ومسلم).

س١٩٥: أذكر صفة العرض والحساب من آيات الكتاب العزيز.

ج: قال تعالى: ﴿يَوْمَئِذٍ تُعْرَضُونَ لَا تَخْفَىٰ مِنْكُمْ خَافِيَةٌ﴾ (الحاقة: ١٨)، وقال تعالى: ﴿وَعَرِّضُوا

عَلَى رَبِّكَ صَفًّا لَقَدْ جِئْتُمُونَا كَمَا خَلَقْنَاكُمْ أَوَّلَ مَرَّةٍ بَلْ زَعَمْتُمْ أَلَّن نَجْعَلَ لَكُمْ مَوْعِدًا ﴿الكهف: ٤٨﴾، وقال تعالى: ﴿يَوْمَئِذٍ يُصْدِرُ النَّاسُ أَشْتَاتًا لَّيُرَوُا أَعْمَالَهُمْ * فَمَنْ يَعْمَلْ مِثْقَالَ ذَرَّةٍ خَيْرًا يَرَهُ * وَمَنْ يَعْمَلْ مِثْقَالَ ذَرَّةٍ شَرًّا يَرَهُ﴾ (الزلزلة: ٦ - ٨)، وقال تعالى: ﴿فَوَرَبِّكَ لَنَسَأَلَنَّكَ أَجْمَعِينَ * عَمَّا كَانُوا يَعْمَلُونَ﴾ (الحجر: ٩٢-٩٣)، وقال تعالى: ﴿وَقَفَّوهُمْ إِنَّهُمْ مَسْتَوْثُونَ﴾ (الصفات: ٢٤)، وغيرها كثير.

س١٩٦: أذكر صفة العرض والحساب من السنة.

ج: فيه أحاديث كثيرة، منها: قوله ﷺ: (من نوقش الحساب عذب). قالت عائشة رضي الله عنها: (أليس يقول الله تعالى: ﴿فَسَوْفَ يُحَاسِبُ حِسَابًا يَسِيرًا﴾ (الانشقاق: ٨)؟ قال: (ذلك العرض) (أخرجه البخاري، ومسلم). وقال ﷺ: (يجاء بالكافر يوم القيامة فيقال له: أرايت لو كان لك ملء الأرض ذهباً أكنت تتفتدي به فيقول: نعم، فيقال: قد سئلت ما هو أيسر من ذلك - وفي رواية فقد سألتك ما هو أهون من هذا وأنت في صلب آدم أن لا تشرك بي فأبيت إلا الشرك) (أخرجه البخاري، ومسلم). وقال ﷺ: (ما منكم من أحدٍ إلا سيكلمه ربه، ليس بينه وبينه ترجمان، فينظر أيمن منه، فلا يرى إلا ما قدم من عمله، وينظر أشأم منه، فلا يرى إلا ما قدم، وينظر بين يديه فلا يرى إلا النار تلقاء وجهه، فاتقوا النار ولو بشق تمرة، ولو بكلمة طيبة) (أخرجه البخاري، ومسلم).

نشر الصحف

س١٩٧: أذكر صفة نشر الصحف من الكتاب.

ج: قال الله تعالى: ﴿وَكُلُّ إِنْسَانٍ أَلْزَمْنَاهُ طَائِرَهُ فِي عُنُقِهِ وَنُخْرِجُ لَهُ يَوْمَ الْقِيَامَةِ كِتَابًا يَلْقَاهُ مَنشُورًا * أَقْرَأْ كِتَابَكَ كَفَىٰ بِنَفْسِكَ الْيَوْمَ عَلَيْكَ حَسِيبًا﴾ (الإسراء: ١٣-١٤)، وقال تعالى: ﴿وَإِذَا الصُّحُفُ نُشِرَتْ﴾ (التكوير: ١٠)، وقال تعالى: ﴿وَوُضِعَ الْكِتَابُ فَتَرَى الْمُجْرِمِينَ مُشْفِقِينَ مِمَّا فِيهِ وَيَقُولُونَ يَا وَيْلَتَنَا مَا لِهَذَا الْكِتَابِ لَا يُغَادِرُ صَغِيرَةً وَلَا كَبِيرَةً إِلَّا أَحْصَاهَا وَوَجَدُوا مَا عَمِلُوا حَاضِرًا وَلَا يَظُنُّ رَبُّكَ أَحَدًا﴾ (الكهف: ٤٩).

س١٩٨: هناك من يؤتى كتابه بيمينه وهناك من يؤتاه بشماله وضح لنا ذلك.

ج: قال تعالى: ﴿فَأَمَّا مَنْ أُوتِيَ كِتَابَهُ بِيَمِينِهِ فَيَقُولُ هَؤُلَاءِ أَقْرَأُوا كِتَابِيهِ﴾ - إلى قوله -: ﴿لَا يَأْكُلُهُ إِلَّا الْخَاطِئُونَ﴾ (الحاقة: ١٩-٣٧)، وفي آية الانشقاق: ﴿فَأَمَّا مَنْ أُوتِيَ كِتَابَهُ بِيَمِينِهِ﴾ (الانشقاق: ٧)، وقال: ﴿وَأَمَّا مَنْ أُوتِيَ كِتَابَهُ وَرَاءَ ظَهْرِهِ﴾ (الانشقاق: ١٠). فهذا يدل على أن من يؤتى كتابه بيمينه يؤتاه من أمامه، ومن يؤتى كتابه بشماله يؤتاه من وراء ظهره، والعيان بالله ﷻ.

س١٩٩: ما دليل نشر الصحف من السنة؟

ج: فيه أحاديث كثيرة، منها: قوله ﷺ: (يُذْنَى الْمُؤْمِنُ مِنْ رَبِّهِ حَتَّى يَضَعَ عَلَيْهِ كَنْفَهُ فَيَقْرُرَهُ

بذنوبه تعرف ذنب كذا؟ فيقول: أعرف، يقول: رب أعرف (مرتين)، فيقول: سترتها عليك في الدنيا وأغفرها لك اليوم، ثم تُطوى صحيفة حسناته، وأما الآخرون — أو الكفار — فينادى عليهم على رءوس الأشهاد: ﴿وَمَنْ أَظْلَمُ مِمَّنْ افْتَرَىٰ عَلَى اللَّهِ كَذِبًا أُولَٰئِكَ يُعْرَضُونَ عَلَىٰ رَبِّهِمْ وَيَقُولُ الْأَشْهَادُ هَٰؤُلَاءِ الَّذِينَ كَذَبُوا عَلَىٰ رَبِّهِمْ أَلَا لَعْنَةُ اللَّهِ عَلَى الظَّالِمِينَ﴾ (هود: ١٨) (الحديث أخرجه البخاري، ومسلم)..

الميزان

س ٢٠٠: ما دليل الميزان من الكتاب؟ وكيف صفة الوزن؟

ج: قال الله تعالى: ﴿ وَنَضَعُ الْمَوَازِينَ الْقِسْطَ لِيَوْمِ الْقِيَامَةِ فَلَا تُظْلَمُ نَفْسٌ شَيْئًا وَإِنْ كَانَ مِثْقَالَ حَبَّةٍ مِّنْ خَرْدَلٍ أَتَيْنَا بِهَا وَكَفَىٰ بِنَا حَاسِبِينَ ﴾ (الأنبياء: ٤٧)، وقال تعالى: ﴿ وَالْوِزْنَ يَوْمَئِذٍ الْحَقُّ فَمَنْ ثَقُلَتْ مَوَازِينُهُ فَأُولَٰئِكَ هُمُ الْمُفْلِحُونَ * وَمَنْ خَفَّتْ مَوَازِينُهُ فَأُولَٰئِكَ الَّذِينَ خَسِرُوا أَنفُسَهُمْ بِمَا كَانُوا بِآيَاتِنَا يَظْلِمُونَ ﴾ (الأعراف: ٨ - ٩)، وقال تعالى في الكافرين: ﴿ أُولَٰئِكَ الَّذِينَ كَفَرُوا بِآيَاتِ رَبِّهِمْ وَلِقَائِهِ فَحَبِطَتْ أَعْمَالُهُمْ فَلَا نُقِيمُ لَهُمْ يَوْمَ الْقِيَامَةِ وَزَنًا ﴾ (الكهف: ١٠٥). وغير ذلك من الآيات.

س ٢٠١: ما دليل ذلك وصفته من السنة؟

ج: فيه أحاديث كثيرة، منها: حديث: (البطاقة التي فيها الشهاداتان، وأنها ترجح بتسعين سجلا من السيئات، كل سجل منها مد البصر) (أخرجه أحمد، والترمذي، وابن ماجه، والحاكم وصححه وأقره الذهبي، وصححه الألباني)، ومنها قوله ﷺ لابن مسعود رضي الله عنه: (أتعجبون من دقة ساقبه، والذي نفسي بيده لهما في الميزان أثقل من أحد) (أخرجه أحمد، والطبراني، وأبو يعلى وذكره الهيثمي في المجمع، وصحح إسناده)، وقال ﷺ: (إنه ليؤتى بالرجل العظيم السمين يوم القيامة لا يزن عند الله جناح بعوضة، وقال: اقرءوا ﴿ أُولَٰئِكَ الَّذِينَ كَفَرُوا بِآيَاتِ رَبِّهِمْ وَلِقَائِهِ فَحَبِطَتْ أَعْمَالُهُمْ فَلَا نُقِيمُ لَهُمْ يَوْمَ الْقِيَامَةِ وَزَنًا ﴾ (الكهف: ١٠٥). (أخرجه البخاري، ومسلم).

الصراط

س ٢٠٢: ما دليل الصراط من الكتاب؟

ج: قال الله ﷻ: ﴿ وَإِن مِّنكُمْ إِلَّا وَارِدُهَا كَانَ عَلَىٰ رَبِّكَ حَتْمًا مَّقْضِيًّا * ثُمَّ نُذِجِي الَّذِينَ اتَّقَوْا وَنَدَرُ الظَّالِمِينَ فِيهَا جِثِيًّا ﴾ (مریم: ٧١ - ٧٢)، وقال تعالى: ﴿ يَوْمَ تَرَى الْمُؤْمِنِينَ وَالْمُؤْمِنَاتِ يَسْعَىٰ نُورُهُم بَيْنَ أَيْدِيهِمْ وَبِأَيْمَانِهِمْ بُشْرَاكُمُ الْيَوْمَ جَنَّاتٌ تَجْرِي مِنْ تَحْتِهَا الْأَنْهَارُ خَالِدِينَ فِيهَا ذَلِكَ هُوَ الْفَوْزُ الْعَظِيمُ ﴾ (الحديد: ١٢) ... الآيات.

س ٢٠٣: ما دليل ذلك وصفته من السنة؟

ج: فيه أحاديث كثيرة: منها قوله ﷺ في حديث الشفاعة: (يؤتى بالجسر فيجعل بين ظهري جهنم)، قلنا يا رسول الله وما الجسر؟ قال: (مدحضة مزلة عليه خطاطيف وكلايب وحسكة مفلطحة لها شوكة عقيفاء تكون بنجد يقال لها السعدان يمر المؤمن عليها كالبرق وكالريح وكأجاويد الخيل والركاب، فجاج مسلم ونجاج مخدوش ومكدوس في نار جهنم حتى يمر آخرهم يسحب سحباً) (أخرجه البخاري، ومسلم)، وقال أبو سعيد ؓ: (بلغني أن الجسر أدق من الشعرة وأحد من السيف) (أخرجه مسلم).

القصاص

س ٢٠٤: ما دليل القصاص من الكتاب؟

ج: قال الله تعالى: ﴿إِنَّ اللَّهَ لَا يَظْلِمُ مِثْقَالَ ذَرَّةٍ وَإِنْ تَكَ حَسَنَةً يُّضَاعِفْهَا وَيُؤْتِ مِنْ لَدُنْهُ أَجْرًا عَظِيمًا﴾ (النساء: ٤٠)، وقال تعالى: ﴿الْيَوْمَ تُجْزَى كُلُّ نَفْسٍ بِمَا كَسَبَتْ لَا ظُلْمَ الْيَوْمَ إِنَّ اللَّهَ سَرِيعُ الْحِسَابِ﴾ إلى قوله: ﴿وَاللَّهُ يَقْضِي بِالْحَقِّ وَالَّذِينَ يَدْعُونَ مِنْ دُونِهِ لَا يَقْضُونَ بِشَيْءٍ إِنَّ اللَّهَ هُوَ السَّمِيعُ الْبَصِيرُ﴾ الآيات (غافر: ١٧-٢٠)، وقوله تعالى: ﴿وَأَشْرَقَتِ الْأَرْضُ بِنُورِ رَبِّهَا وَوُضِعَ الْكِتَابُ وَجِيءَ بِالنَّبِيِّينَ وَالشُّهَدَاءِ وَقُضِيَ بَيْنَهُمْ بِالْحَقِّ وَهُمْ لَا يُظْلَمُونَ﴾ (الزمر: ٦٩) ... الآيات.

س ٢٠٥: ما دليل القصاص وصفته من السنة؟

ج: فيه أحاديث منها قوله ﷺ: (أول ما يقضى بين الناس في الدماء) (أخرجه البخاري، ومسلم)، وقوله ﷺ: (من كانت عنده مظلمة لأخيه فليتحلل منه اليوم فإنه ليس ثم دينار ولا درهم من قبل أن يؤخذ لأخيه من حسناته فإن لم يكن له حسنات أخذ من سيئات أخيه فطرحته عليه) (أخرجه البخاري)، وقوله ﷺ: (يخلص المؤمنون من النار فيجلسون على قنطرة بين الجنة والنار فيقص لبعضهم من بعض مظالم كانت بينهم في الدنيا حتى إذا هذبوا ونقوا أذن لهم في دخول الجنة) (أخرجه البخاري).

الحوض

س ٢٠٦: ما دليل الحوض من الكتاب؟

ج: قال الله ﷻ لنبيه محمد ﷺ: ﴿إِنَّا أَعْطَيْنَاكَ الْكَوْثَرَ﴾ (الكوثر: ١).

س ٢٠٧: ما دليبه وصفته من السنة؟

ج: فيه أحاديث كثيرة بلغت مبلغ التواتر، منها: قوله ﷺ: (أنا فرطكم على الحوض) (أخرجه البخاري، ومسلم)، وقوله ﷺ: (إني فرط لكم وأنا شهيد عليكم وإني والله لأنظر إلى حوضي الآن)

(أخرجه البخاري)، وقوله ﷺ: (حوضي مسيرة شهر مأوّه أبيض من اللبن وريحه أطيب من المسك وكيزانه كنجوم السماء من شرب منه فلا يظمأ أبداً) (أخرجه البخاري، ومسلم)، وقوله ﷺ: (أتيت على نهر حافتاه قباب اللؤلؤ المجوف، فقلت: ما هذا يا جبريل؟ قال: هذا الكوش) (أخرجه البخاري). وغير ذلك من الأحاديث فيه كثير.

الجنة والنار

س٢٠٨: ما دليل الإيمان بالجنة والنار؟

ج: قال الله تعالى: ﴿فَاتَّقُوا النَّارَ الَّتِي وَقُودُهَا النَّاسُ وَالْحِجَارَةُ أُعِدَّتْ لِلْكَافِرِينَ * وَبَشِّرِ الَّذِينَ آمَنُوا وَعَمِلُوا الصَّالِحَاتِ أَنَّ لَهُمْ جَنَّاتٍ تَجْرِي مِنْ تَحْتِهَا الْأَنْهَارُ﴾ (البقرة: ٢٤-٢٥)، وغيرها ما لا يحصى. وفي الصحيح من دعاء النبي ﷺ في صلاة الليل: (ولك الحمد، أنت الحق، ووعدك الحق، ولقاؤك حق، وقولك حق، والجنة حق، والنار حق، والنبيون حق، ومحمد ﷺ حق، والساعة حق) (أخرجه البخاري، ومسلم)، وقوله ﷺ: (من شهد أن لا إله إلا الله وحده لا شريك له، وأن محمداً عبده ورسوله، وأن عيسى عبد الله ورسوله، وكلمته ألقاها إلى مريم، وروح منه، والجنة حق، والنار حق، أدخله الله الجنة على ما كان من العمل). وفي رواية: (من أبواب الجنة الثمانية أيها شاء) (أخرجه البخاري، ومسلم)..

س٢٠٩: ما معنى الإيمان بالجنة والنار؟

ج: معناه التصديق الجازم بوجودهما وأنهما مخلوقتان الآن، وأنهما باقيتان بإبقاء الله لهما لا تفنيان أبداً، ويدخل في ذلك كل ما احتوت عليه هذه من النعيم وتلك من العذاب.

س٢١٠: ما الدليل على أن الجنة والنار موجودتان الآن؟

ج: أخبرنا الله ﷻ أنهما معدتان فقال في الجنة: ﴿وَسَارِعُوا إِلَىٰ مَغْفِرَةٍ مِّن رَّبِّكُمْ وَجَنَّةٍ عَرْضُهَا السَّمَاوَاتُ وَالْأَرْضُ أُعِدَّتْ لِلْمُتَّقِينَ﴾ (آل عمران: ١٣٣) قال في النار: ﴿وَاتَّقُوا النَّارَ الَّتِي أُعِدَّتْ لِلْكَافِرِينَ﴾ (آل عمران: ١٣١). وأخبرنا أنه تعالى أسكن آدم وزوجه الجنة قبل أكلهما من الشجرة، وأخبرنا تعالى بأن الكفار يعرضون على النار غدواً وعشيا.

س٢١١: اذكر لنا بعض الأحاديث الدالة على وجود الجنة والنار.

ج: قال النبي ﷺ: (اطلعت في الجنة فرأيت أكثر أهلها الفقراء واطلعت في النار فرأيت أكثر أهلها النساء) (أخرجه البخاري، ومسلم)، وتقدم في الفتنة وعذاب القبر: (إذا مات أحدكم يعرض عليه مقعده) (أخرجه البخاري، ومسلم)، وقال ﷺ: (أبردوا بالصلاة فإن شدة الحر من فيح جهنم) (أخرجه البخاري، ومسلم)، وقال ﷺ: (اشتكت النار إلى ربها ﷻ فقالت: ربي أكل بعضي بعضاً فأذن لها بنفسين نفس في الشتاء ونفس في الصيف فأشد ما تجدون من الحر وأشد ما تجدون من الزمهرير) (أخرجه البخاري، ومسلم)، وقال ﷺ: (الحمى من فيح جهنم فأبردوها بالماء) (أخرجه

البخاري، ومسلم)، وقال ﷺ (لما خلق الله الجنة والنار أرسل جبريل إلى الجنة فقال: اذهب فانظر إليها) (أخرجه أبو داود، والترمذي، والنسائي، وحسنه الألباني).

س ٢١٢: ما الدليل على بقاء الجنة والنار وأنها لا تتفنيان أبداً؟

ج: قال الله تعالى في الجنة: ﴿وَالسَّابِقُونَ السَّابِقُونَ أُولَئِكَ مِنِ الْمُهَاجِرِينَ وَالْأَنْصَارِ وَالَّذِينَ اتَّبَعُوهُمْ بِإِحْسَانٍ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُمْ وَرَضُوا عَنْهُ وَأَعَدَّ لَهُمْ جَنَّاتٍ تَجْرِي تَحْتِهَا الْأَنْهَارُ خَالِدِينَ فِيهَا أَبَدًا ذَلِكَ الْفَوْزُ الْعَظِيمُ﴾ (التوبة: ١٠٠)، وقال تعالى: ﴿لَا يَمَسُّهُمْ فِيهَا نَصَبٌ وَمَا هُمْ مِنْهَا بِمُخْرَجِينَ﴾ (الحجر: ٤٨) وقال تعالى فيها: ﴿وَلَيْئِن أَذَقْنَاهُمْ نِعْمَاءَ بَعْدَ ضِرَاءٍ مَسَّتَهُ لَيَقُولُنَّ دَهَبَ السَّيِّئَاتُ عَنِّي إِنَّهُ لَفَرِحَ فَخُورٌ﴾ (هود: ١٠)، وقال تعالى: ﴿لَا مَقْطُوعَةٍ وَلَا مَمْنُوعَةٍ﴾ (الواقعة: ٣٣)، وقال تعالى: ﴿إِنَّ هَذَا لَرِزْقًا مَّا لَهُ مِن تَفَافٍ﴾ (ص: ٥٤)، وقال تعالى: ﴿إِنَّ الْمُتَّقِينَ فِي مَقَامٍ أَمِينٍ﴾ إلى قوله: ﴿لَا يَذُوقُونَ فِيهَا الْمَوْتَ إِلَّا الْمَوْتَةَ الْأُولَى وَوَقَاهُمْ عَذَابَ الْجَحِيمِ﴾ (الدخان: ٥١ - ٥٦)، وغيرها من الآيات. فأخبر تعالى بأبديتها وأبدية حياة أهلها وعدم انقطاعها عنهم وعدم خروجهم منها.

س ٢١٤: أذكر بعض الآيات الدالة على أبدية النار.

ج: قال تعالى فيها: ﴿إِلَّا طَرِيقَ جَهَنَّمَ خَالِدِينَ فِيهَا أَبَدًا وَكَانَ ذَلِكَ عَلَى اللَّهِ يَسِيرًا﴾ (النساء: ١٦٩)، وقال تعالى: ﴿إِنَّ اللَّهَ لَعَنَ الْكَافِرِينَ وَأَعَدَّ لَهُمْ سَعِيرًا * خَالِدِينَ فِيهَا أَبَدًا لَا يَجِدُونَ وِلْيَاءً وَلَا نَصِيرًا﴾ (الأحزاب: ٦٤-٦٥)، وقال تعالى: ﴿إِلَّا بَلَاغًا مِّنَ اللَّهِ وَرِسَالَاتٍ وَمَن يَعْصِ اللَّهَ وَرَسُولَهُ فَإِنَّ لَهُ نَارَ جَهَنَّمَ خَالِدًا فِيهَا أَبَدًا﴾ (الجن: ٢٣)، وقال تعالى: ﴿وَقَالَ الَّذِينَ اتَّبَعُوا لَوْ أَنَّ لَنَا كَرَّةً فَنَتَبَرَّأَ مِنْهُمْ كَمَا تَبَرَّءُوا مِنَّا كَذَلِكَ يُرِيهِمُ اللَّهُ أَعْمَالَهُمْ حَسَرَاتٍ عَلَيْهِمْ وَمَا هُمْ بِخَارِجِينَ مِنَ النَّارِ﴾ (البقرة: ١٦٧)، وقال تعالى: ﴿لَا يُفْتَرُ عَنْهُمْ وَهُمْ فِيهِ مُبْلِسُونَ﴾ (الزخرف: ٧٥)، وقال تعالى: ﴿وَالَّذِينَ كَفَرُوا لَهُمْ نَارُ جَهَنَّمَ لَا يُقْضَىٰ عَلَيْهِمْ فَيَمُوتُوا وَلَا يُخَفَّفُ عَنْهُمْ مِّنْ عَذَابِهَا كَذَلِكَ نَجْزِي كُلَّ كَافِرٍ﴾ (فاطر: ٣٦)، وقال تعالى: ﴿إِنَّهُ مَن يَأْتِ رَبَّهُ مُجْرِمًا فَإِنَّ لَهُ جَهَنَّمَ لَا يَمُوتُ فِيهَا وَلَا يَحْيَىٰ﴾ (طه: ٧٤)، وغير ذلك من الآيات. فأخبرنا الله تعالى في هذه الآيات وأمثالها أن أهل النار الذين هم أهلها خلقت لهم وخلقوا لها، أنهم خالدون فيها أبداً، فنفي تعالى خروجهم منها بقوله: ﴿وَقَالَ الَّذِينَ اتَّبَعُوا لَوْ أَنَّ لَنَا كَرَّةً فَنَتَبَرَّأَ مِنْهُمْ كَمَا تَبَرَّءُوا مِنَّا كَذَلِكَ يُرِيهِمُ اللَّهُ أَعْمَالَهُمْ حَسَرَاتٍ عَلَيْهِمْ وَمَا هُمْ بِخَارِجِينَ مِنَ النَّارِ﴾ (البقرة: ١٦٧)، ونفى انقطاعها عنهم بقوله: ﴿لَا يُفْتَرُ عَنْهُمْ وَهُمْ فِيهِ مُبْلِسُونَ﴾ (الزخرف: ٧٥)، ونفى فناءهم فيها بقوله: ﴿إِنَّهُ مَن يَأْتِ رَبَّهُ مُجْرِمًا فَإِنَّ لَهُ جَهَنَّمَ لَا يَمُوتُ فِيهَا وَلَا يَحْيَىٰ﴾ (طه: ٧٤).

س ٢١٥: أذكر بعض الأحاديث الواردة عن النبي ﷺ حول أبدية الجنة والنار.

ج: قال النبي ﷺ: (أما أهل النار الذين هم أهلها فإنهم لا يموتون فيها ولا يحيون) (أخرجه البخاري، ومسلم)، وقال ﷺ: (إذا صار أهل الجنة إلى الجنة وأهل النار إلى النار جيء بالموت حتى جعل بين الجنة والنار ثم يذبح ثم ينادي منادٍ يا أهل الجنة لا موت، يا أهل النار لا موت، فيزداد أهل الجنة فرحاً إلى فرحهم، ويزداد أهل النار حزناً إلى حزنهم) - وفي لفظ - (كلُّ خالد فيما هو فيه

- وفي رواية - ثم قرأ رسول الله ﷺ: ﴿وَأَنْذَرَهُمْ يَوْمَ الْحَسْرَةِ إِذْ قُضِيَ الْأَمْرُ وَهُمْ فِي غَفْلَةٍ وَهُمْ لَا يُؤْمِنُونَ﴾ (مريم: ٣٩) (أخرجه البخاري، ومسلم).

رؤية المؤمنين ربهم ﷻ في الآخرة

س٢١٦: ما الدليل على أن المؤمنين يرون ربهم تبارك وتعالى في الآخرة من كتاب الله ﷻ؟

ج: قال الله تعالى: ﴿وَجُوهُهُمْ يَوْمَئِذٍ نَّاضِرَةٌ * إِلَىٰ رَبِّهَا نَاظِرَةٌ﴾ (القيامة: ٢٢-٢٣)، وقال تعالى: ﴿لِلَّذِينَ أَحْسَنُوا الْحُسْنَىٰ وَزِيَادَةٌ وَلَا يَرْهَقُ وُجُوهَهُمْ قَتَرٌ وَلَا ذِلَّةٌ * أُولَٰئِكَ أَصْحَابُ الْجَنَّةِ هُمْ فِيهَا خَالِدُونَ﴾ (يونس: ٢٦)، وقال تعالى في الكفار: ﴿كَلَّا إِنَّهُمْ عَنْ رَبِّهِمْ يَوْمَئِذٍ لَمَّحُوبُونَ﴾ (المطففين: ١٥)، فإذا حجب أعداءه لم يحجب أوليائه.

س٢١٧: وما أدلة الرؤية من سنة النبي ﷺ؟

ج: في الصحيحين عن جرير بن عبد الله ﷺ قال: (كنا جلوساً مع رسول الله ﷺ فنظر إلى القمر ليلة أربع عشرة فقال: (إنكم سترون ربكم عياناً كما ترون هذا لا تضامون في رؤيته فإن استطعتم أن لا تغلبوا على صلاة قبل طلوع الشمس وصلاة قبل غروبها فافعلوا) (أخرجه البخاري، ومسلم)، وقوله: (كما ترون هذا) أي كرؤيتكم هذا القمر تشبيه للرؤية بالرؤية لا للمرئي بالمرئي، كما أن قوله في حديث تكلم الله ﷻ بالوحي: (ضربت الملائكة بأجنحتها خضعاناً لقوله كأنه سلسلة على صفوان) (أخرجه البخاري، ومسلم). وهذا تشبيه للسمع بالسمع لا للسموع بالسموع، تعالى الله أن يشبهه في ذاته أو صفاته شيء من خلقه، وتنزه النبي ﷺ أن يحمل شيء من كلامه على التشبيه وهو أعلم الخلق بالله ﷻ، وفي حديث صهيب عند مسلم: (فيكشف الحجاب فما أعطوا شيئاً أحب إليهم من النظر إلى ربهم ﷻ) ثم تلا هذه الآية: ﴿لِلَّذِينَ أَحْسَنُوا الْحُسْنَىٰ وَزِيَادَةٌ وَلَا يَرْهَقُ وُجُوهَهُمْ قَتَرٌ وَلَا ذِلَّةٌ * أُولَٰئِكَ أَصْحَابُ الْجَنَّةِ هُمْ فِيهَا خَالِدُونَ﴾ (يونس: ٢٦) (أخرجه البخاري، ومسلم). ومن رد ذلك فقد كذب بالكتاب وبما أرسل الله به رسله، وكان من الذين قال تعالى فيهم: ﴿كَلَّا إِنَّهُمْ عَنْ رَبِّهِمْ يَوْمَئِذٍ لَمَّحُوبُونَ﴾ (المطففين: ١٥). نسأل الله تعالى العفو والعافية، وأن يرزقنا لذة النظر إلى وجهه آمين.

الشفاعة

س٢١٨: ما دليل الإيمان بالشفاعة؟

ج: قد أثبت الله ﷻ الشفاعة في كتابه في مواضع كثيرة؛ بقيود ثقيلة، وأخبرنا تعالى أنها ملك له ليس لأحد فيها شيء، فقال تعالى: ﴿قُلْ لِلَّهِ الشَّفَاعَةُ جَمِيعاً * لَهُ مُلْكُ السَّمَاوَاتِ وَالْأَرْضِ * ثُمَّ إِلَيْهِ تُرْجَعُونَ﴾ (الزمر: ٤٤).

س٢١٩: متى تكون الشفاعة؟

ج: فأخبرنا ﷺ أنها لا تكون إلا بإذنه كما قال تعالى: ﴿لَا يُؤَاخِذُكُمُ اللَّهُ بِاللَّغْوِ فِي أَيْمَانِكُمْ وَلَكِنْ يُؤَاخِذُكُمْ بِمَا كَسَبْتُمْ قُلُوبِكُمْ وَاللَّهُ غَفُورٌ حَلِيمٌ﴾ (البقرة: ٢٥٥)، وقوله تعالى: ﴿أَكَانَ لِلنَّاسِ عَجَبًا أَنْ أَوْحَيْنَا إِلَى رَجُلٍ مِنْهُمْ أَنْ أَنْذِرِ النَّاسَ وَبَشِّرِ الَّذِينَ آمَنُوا أَنْ لَهُمْ قَدَمٌ صِدْقٍ عِنْدَ رَبِّهِمْ قَالَ الْكَافِرُونَ إِنَّ هَذَا لَسَاحِرٌ مُبِينٌ﴾ (يونس: ٣)، وقوله تعالى: ﴿وَكَمْ مِنْ مَلَكٍ فِي السَّمَاوَاتِ لَا تُغْنِي شَفَاعَتُهُمْ شَيْئًا إِلَّا مِنْ بَعْدِ أَنْ يَأْذَنَ اللَّهُ لِمَنْ يَشَاءُ وَيَرْضَى﴾ (النجم: ٢٦)، وقوله تعالى: ﴿وَلَا تَنْفَعُ الشَّفَاعَةُ عِنْدَهُ إِلَّا لِمَنْ أَذِنَ لَهُ حَتَّىٰ إِذَا فُزِعَ عَنِ قُلُوبِهِمْ قَالُوا مَاذَا قَالَ رَبُّكُمْ قَالُوا الْحَقَّ وَهُوَ الْعَلِيُّ الْكَبِيرُ﴾ (سبأ: ٢٣) .

س٢٢٠: ممن تكون الشفاعة؟

ج: مثلما أخبرنا تعالى أنها لا تكون إلا من بعد إذنه أخبرنا أيضاً أنه لا يأذن إلا لأوليائه المرتضين الأخيار، كما قال تعالى: ﴿يَوْمَ يَقُومُ الرُّوحُ وَالْمَلَائِكَةُ صَفًّا لَا يَتَكَلَّمُونَ إِلَّا مَنْ أَذِنَ لَهُ الرَّحْمَنُ وَقَالَ صَوَابًا﴾ (النبا: ٣٨)، وقوله تعالى: ﴿لَا يَمْلِكُونَ الشَّفَاعَةَ إِلَّا مَنْ اتَّخَذَ عِنْدَ الرَّحْمَنِ عَهْدًا﴾ (مريم: ٨٧).

س ٢٢١: ولن تكون الشفاعة؟

ج: أخبرنا ﷺ أنه لا يأذن أن يشفع إلا لمن ارتضى، كما قال تعالى: ﴿يَعْلَمُ مَا بَيْنَ أَيْدِيهِمْ وَمَا خَلْفَهُمْ وَلَا يَشْفَعُونَ إِلَّا لِمَنْ ارْتَضَىٰ وَهُمْ مِنْ حَشِيَّتِهِ مُشْفِقُونَ﴾ (الأنبياء: ٢٨)، وقوله تعالى: ﴿يَوْمَئِذٍ لَا تَنفَعُ الشَّفَاعَةُ إِلَّا مَنْ أَذِنَ لَهُ الرَّحْمَنُ وَرَضِيَ لَهُ قَوْلًا﴾ (طه: ١٠٩)، وهو سبحانه لا يرتضي إلا أهل التوحيد والإخلاص، وأما غيرهم فقال تعالى: ﴿وَأَنْذَرَهُمْ يَوْمَ الْأَرْزَاقِ إِذِ الْقُلُوبُ لَدَى الْحَنَاجِرِ كَاطْفِئِينَ مَا لِلظَّالِمِينَ مِنْ حَمِيمٍ وَلَا شَفِيعٍ يُطَاعُ﴾ (غافر: ١٨)، وقال تعالى عنهم: ﴿فَمَا لَنَا مِنْ شَافِعِينَ * وَلَا صَدِيقٍ حَمِيمٍ﴾ (الشعراء: ١٠٠-١٠١)، وقال تعالى: ﴿فَمَا تَنْفَعُهُمْ شَفَاعَةُ الشَّافِعِينَ﴾ (المدثر: ٤٨).

س ٢٢٢: أذكر بعض الأحاديث الدالة على شفاعتنا نبينا ﷺ.

ج: قد أخبرنا النبي ﷺ أنه أوتي الشفاعة ثم أخبر أنه يأتي فيسجد تحت العرش ويحمد ربه بمحامد يعلمه إياها، لا يبدأ بالشفاعة أولاً حتى يقال له: (ارفع رأسك وقل تسمع وسل تعط واشفع تشفع) (أخرجه البخاري، ومسلم)، ثم أخبر أنه لا يشفع في جميع العصاة من أهل التوحيد دفعة واحدة بل قال: (فيحد لي حدًا فأدخلهم الجنة)، ثم يرجع فيسجد كذلك فيحد له حدًا إلى آخر حديث الشفاعة. وقال أبو هريرة ؓ: من أسعد الناس بشفاعتك؟ قال: (من قال لا إله إلا الله خالصًا من قلبه) (أخرجه البخاري).

س ٢٢٣: ما هي أنواع الشفاعة؟ وما أعظمها؟

ج: أعظمها الشفاعة العظمى في موقف القيامة في أن يأتي الله تعالى لفصل القضاء بين عباده وهي خاصة لنبينا محمد ﷺ، وهي المقام المحمود الذي وعده الله ﷻ كما قال تعالى: ﴿وَمِنَ اللَّيْلِ فَتَهَجَّدُ بِهِ نَافِلَةً لَكَ عَسَىٰ أَنْ يَبْعَثَكَ رَبُّكَ مَقَامًا مُمْتَدًّا﴾ (الإسراء: ٧٩). وذلك أن الناس إذا ضاق بهم الموقف وطال المقام واشتد القلق وألجمهم العرق التمسوا الشفاعة في أن يفصل الله بينهم، فيأتون آدم ؑ، ثم نوحًا ؑ، ثم إبراهيم ؑ، ثم موسى ؑ، ثم عيسى ابن مريم ؑ، وكلهم يقولون نفسي نفسي إلى أن ينتهوا إلى نبينا ﷺ فيقول: (أنا لها) (أخرجه البخاري، ومسلم)، كما جاء مفصلاً في الصحيحين وغيرهما. الثانية: الشفاعة في استفتاح باب الجنة وأول من يستفتح بابها نبينا ﷺ، وأول من يدخلها من الأمم أمته. الثالثة: الشفاعة في أقوام قد أمر بهم إلى النار أن لا يدخلوها. الرابعة: فيمن دخلها من أهل التوحيد أن يخرجوا منها فيخرجون وقد امتحشوا وصاروا فحمًا فيطرحون في نهر الحياة فينبتون كما تنبت الحبة في حَبِيلِ السَّيْلِ. الخامسة: الشفاعة في رفع درجات أقوام من أهل الجنة. وهذه الثلاث ليست خاصة بنبينا محمد ﷺ ولكنه هو المقدم فيها ثم بعده الأنبياء والملائكة والأولياء والأفراط يشفعون، ثم يخرج الله تعالى برحمته من النار أقوامًا بدون شفاعة لا يحصيهم إلا الله فيدخلهم الجنة. السادسة: الشفاعة في تخفيف عذاب بعض الكفار وهذه خاصة لنبينا محمد ﷺ في عمه أبي طالب (أخرجه مسلم).

س٢٢٤: هل يدخل الجنة أو ينجو من النار أحد بعمله؟

ج: قال رسول الله ﷺ: (قاربوا وسددوا واعلموا أنه لن ينجو أحد منكم بعمله)، قالوا: يا رسول الله ولا أنت؟ قال: (ولا أنا إلا أن يتغمدني الله برحمة منه وفضل). وفي رواية: (سددوا وقاربوا وأبشروا فإنه لن يدخل الجنة أحداً عمله)، قالوا: ولا أنت يا رسول الله؟ قال: (ولا أنا إلا أن يتغمدني الله منه برحمة، واعلموا أن أحب العمل إلى الله أدومه وإن قل) (أخرجه البخاري، ومسلم).

س٢٢٥: هل يتنافى معنى هذا الحديث ومع قوله تعالى: ﴿وَنَزَعْنَا مَا فِي صُدُورِهِمْ مِّنْ غَلٍّ تَجْرِي مِنْ تَحْتِهِمُ الْأَنْهَارُ وَقَالُوا الْحَمْدُ لِلَّهِ الَّذِي هَدَانَا لِهَذَا وَمَا كُنَّا لِنَهْتَدِيَ لَوْلَا أَنْ هَدَانَا اللَّهُ لَقَدْ جَاءَتْ رَبَّنَا بِالْحَقِّ وَنُودُوا أَنْ تُلَكُمُ الْجَنَّةَ أُورَثْتُمُوهَا بِمَا كُنْتُمْ تَعْمَلُونَ﴾ (الأعراف: ٤٣)؟

ج: لا منافاة بينهما بحمد الله فإن الباء المثبتة في الآية هي الباء السببية لأن الأعمال الصالحة سبب في دخول الجنة لا يحصل إلا بها إذ السبب وجوده بوجود سببه؛ والمنفي في الحديث هي الباء التمنية؛ فإن العبد لو عمّر عمر الدنيا وهو يصوم النهار ويقوم الليل ويجتنب المعاصي كلها لم يقابل كل عمله عشر معشار أصغر نعم الله عليه الظاهرة والباطنة، فكيف تكون ثمناً لدخول الجنة؟ ﴿وَقُلْ رَبِّ اغْفِرْ وَارْحَمْ وَأَنْتَ خَيْرُ الرَّاحِمِينَ﴾ (المؤمنون: ١١٨).

س٢٢٦: نود أن نعرف معنى التوسل، وما هو التوسل الصحيح والتوسل الباطل؟

ج: التوسل: مصدر توسل يتوسل؛ إذا اتخذ وسيلة توصله إلى مقصوده، فأصله: طلب الوصول إلى الغاية المقصودة، وينقسم إلى قسمين: قسم صحيح؛ وهو التوسل بالوسيلة الصحيحة الموصلة للمطلوب. وقسم غير صحيح؛ وهو التوسل بوسيلة لا توصل إلى المقصود.

س٢٢٧: بين لنا التوسل الصحيح؟

ج: فأما الأول - وهو التوسل بالوسيلة الموصلة إلى المقصود: فإنه أنواع، منها: التوسل بأسماء الله وصفاته، سواء كان ذلك على سبيل العموم أو على سبيل الخصوص، ومثاله على سبيل العموم، ما جاء في حديث عبد الله بن مسعود رضي الله عنه في دعاء الهمة قال: (اللهم إني عبدك، ابن عبدك، ابن أمتك، ناصيتي بيدك، ماضٍ في حكمك، عدلٌ في قضاؤك، أسألك بكل اسم هو لك، سميت به نفسك، أو علمته أحداً من خلقك، أو أنزلته في كتابك، أو استأثرت به في علم الغيب عندك، أن تجعل القرآن العظيم ربيع قلبي...) (أخرجه أحمد، وابن حبان، والحاكم، قال الحاكم: حديث صحيح على شرط مسلم إن سلم من إرسال عبد الرحمن بن عبد الله عن أبيه فإنه مختلف في سماعه من أبيه) إلى آخره. فهنا توسل بأسماء الله على سبيل العموم، وذلك في قوله ﷺ: (أسألك بكل اسم هو لك، سميت به نفسك). وأما الخصوص: فإن يتوسل باسم خاص، لحاجة خاصة، تناسب هذا الاسم، مثل ما جاء في حديث أبي بكر رضي الله عنه، حيث طلب من النبي ﷺ دعاء يدعو به في صلاته، فقال: (قل: اللهم إني ظلمت نفسي ظلماً كثيراً، ولا يغفر الذنوب إلا أنت، فاغفر لي مغفرة من عندك وارحمني، إنك أنت الغفور الرحيم) (أخرجه البخاري ومسلم)، فطلب المغفرة والرحمة، وتوسل إلى

الله تعالى باسمين من أسمائه مناسيبين للمطلوب، فقال: (إنك أنت الغفور الرحيم)، وهذا النوع من التوسل، داخل في قوله تعالى: ﴿وَلِلَّهِ الْأَسْمَاءُ الْحُسْنَىٰ فَادْعُوهُ بِهَا وَذَرُوا الَّذِينَ يُلْحِدُونَ فِي أَسْمَائِهِ سَيُجْزَوْنَ مَا كَانُوا يَعْمَلُونَ﴾ (الأعراف: ١٨٠)، فإن الدعاء هنا يشمل دعاء المسألة، ودعاء العبادة.

س٢٢٨: وضع لنا التوسل بصفات الله ﷻ كيف يكون؟

ج: أما التوسل إلى الله تعالى بصفاته، فهو أيضاً كالتوسل بأسمائه، يكون عاماً وخاصاً، أما العام فأن تقول: اللهم إني أسألك بأسمائك الحسنَى وصفاتك العليا، ثم تذكر مطلوبك، وأما الخاص فأن تتوسل إلى الله تعالى بصفة معينة خاصة لمطلوب خاص، مثل ما جاء في الحديث: (اللهم بعلمك الغيب، وقدرتك على الخلق، أحيني ما علمت الحياة خيراً لي، وتوفني إذا علمت الوفاة خيراً لي) (أخرجه أحمد، والنسائي، وصححه الشيخ الألباني)، فهنا توسل إلى الله تعالى بصفة العلم والقدرة: (بعلمك الغيب وقدرتك على الخلق).

س٢٢٩: وكيف يكون التوسل إلى الله بالإيمان به وبرسوله ﷺ؟

ج: من أنواع التوسل الخاص أيضاً توسل الإنسان إلى الله ﷻ، بالإيمان به وبرسوله ﷺ كأن يقول: (اللهم إني أمنت بك وبرسولك، فاغفر لي، أو فوفقتني) أو يقول: (اللهم بإيماني بك وبرسولك أسألك كذا وكذا)، ومنه قوله تعالى: ﴿إِنَّ فِي خَلْقِ السَّمَاوَاتِ وَالْأَرْضِ وَاخْتِلَافِ اللَّيْلِ وَالنَّهَارِ لآيَاتٍ لِّأُولِي الْأَبْصَارِ * الَّذِينَ يَذْكُرُونَ اللَّهَ قِيَامًا وَقُعُودًا وَعَلَىٰ جُنُوبِهِمْ﴾ إلى قوله: ﴿رَبَّنَا إِنَّا سَمِعْنَا مُنَادِيًا يُنَادِي لِلْإِيمَانِ أَنْ آمِنُوا بِرَبِّكُمْ فَآمَنَّا رَبَّنَا فَاغْفِرْ لَنَا ذُنُوبَنَا وَكَفِّرْ عَنَّا سَيِّئَاتِنَا وَتَوَفَّنَا مَعَ الْأَبْرَارِ﴾ (آل عمران: ١٩٠ - ١٩٣). فتوسلوا إلى الله تعالى بالإيمان به، أن يغفر لهم الذنوب، ويكفر عنهم السيئات، ويتوفاهم مع الأبرار.

س٢٣٠: وكيف يكون التوسل إلى الله بالعمل الصالح؟

ج: من أنواع التوسل الخاص إلى الله تعالى أن يتوسل الإنسان إليه سبحانه وتعالى بالعمل الصالح، ومنه قصة نفر الثلاثة الذين آووا إلى غار لبيبتوا فيه، فانطبق عليهم الغار، انطبق عليهم بصخرة لا يستطيعون زحزحتها، فتوسل كل منهم إلى الله بعمل صالح فعله ؛ أحدهم توسل إلى الله تعالى ببره لوالديه، والثاني بعفته التامة، والثالث بوفائه لأجيريه، قال كل منهم (اللهم إن كنت فعلت ذلك ابتغاء وجهك فافرج عنا ما نحن فيه من هذه الصخرة فانفرجت الصخرة) (أخرجه البخاري، ومسلم) ، فهذا توسل إلى الله ﷻ بالعمل الصالح.

س٢٣١: وكيف يكون التوسل إلى الله بحاجة العبد إلى معونة ربه ﷻ؟

ج: النوع الرابع: أن يتوسل إلى الله تعالى بذكر حاله يعني أن الداعي يتوسل إلى الله تعالى بذكر حاله وما هو عليه من الحاجة، ومنه قول موسى ﷺ: ﴿رَبِّ إِنِّي لِمَا أَنْزَلْتَ إِلَيَّ مِنْ خَيْرٍ فَقِيرٌ﴾ (القصص: ٢٤)، يتوسل إلى الله بذكر حاله أن ينزل إليه الخير، ويقرب من ذلك قول زكريا ﷺ: ﴿قَالَ رَبِّ إِنِّي وَهَنَ الْعَظْمُ مِنِّي وَاشْتَعَلَ الرَّأْسُ شَيْبًا وَلَمْ أَكُنْ بِدُعَائِكَ رَبِّ شَقِيًّا﴾ (مريم: ٤)، فهذه أنواع من التوسل كلها جائزة، لأنها أسباب صالحة لحصول المقصود بالتوسل بها.

س ٢٢٢: هل هناك أنواع أخرى من التوسل غير أنواع التوسل الأربعة التي ذكرتموها ؟

ج: نعم، فهناك توسل زائد عن الأربعة السابقة، وهو التوسل إلى الله عز وجل بدعاء الرجل الصالح الذي ترجى إجابته، فإن الصحابة رضي الله عنهم كانوا يسألون النبي صلى الله عليه وسلم أن يدعو الله لهم بدعاء عام وبدعاء خاص، ففي الصحيحين من حديث أنس بن مالك رضي الله عنه، أن رجلاً دخل يوم الجمعة والنبي صلى الله عليه وسلم يخطب، فقال: يا رسول الله هلكت الأموال، وانقطعت السبل فادع الله يغيثنا، فرفع النبي صلى الله عليه وسلم يديه، وقال: (اللهم أغثنا) ثلاث مرات، فما نزل صلى الله عليه وسلم من منبره إلا والمطر يتحادر من لحيته، وبقي المطر أسبوعاً كاملاً، وفي الجمعة الأخرى، جاء ذلك الرجل أو غيره، والنبي صلى الله عليه وسلم يخطب، فقال: يا رسول الله، غرق المال، وتهدم البناء، فادع الله تعالى أن يمسكها عنا، فرفع النبي صلى الله عليه وسلم يده وقال: (اللهم حوالينا لا علينا) فما يشير إلى ناحية من السماء إلا انفرجت، حتى خرج الناس يمشون في الشمس. وهناك عدة وقائع؛ سأل الصحابة النبي صلى الله عليه وسلم أن يدعو الله لهم على وجه الخصوص، ومن ذلك: أن النبي صلى الله عليه وسلم لما ذكر أن في أمته سبعين ألفاً يدخلون الجنة بغير حساب ولا عذاب، وهم الذين لا يسترقون، ولا يكتونون، ولا يتطيرون، وعلى ربهم يتوكلون، قام عكاشة بن محصن فقال: يا رسول الله، ادع الله أن يجعلني منهم، فقال: (أنت منهم) (أخرجه البخاري، ومسلم)، فهذا أيضاً من التوسل الجائز؛ أن يطلب الإنسان من شخص أن يدعو الله تعالى له - إذا كان هذا الشخص مرجو الإجابة - إلا أن الذي ينبغي على السائل الذي سأل الشخص الذي يدعو له أن يريد بذلك منفعة نفسه ومنفعة أخيه الذي طلب منه الدعاء، حتى لا يتمحض السؤال لنفسه خاصة، لأنك إذا أردت نفع أخيك ونفع نفسك، صار في هذا إحسان له، فإن الإنسان إذا دعا لأخيه بظهر الغيب، قال الملك: آمين، ولك بمثله (أخرجه مسلم)، وكذلك إذا دعا له أخوه، فإنه يكون من المحسنين بهذا الدعاء، والله يحب المحسنين.

التوسل الباطل وأقسامه

س ٢٢٣: بعد أن عرفنا التوسل الصحيح وأقسامه، لا بد لنا من معرفة التوسل الباطل، وهل له أقسام أيضاً .

ج: التوسل الباطل أن يتوسل الإنسان إلى الله تعالى بما لم يكن وسيلة، أي بما لم يثبت في الشرع أنه وسيلة، لأن التوسل بمثل ذلك من اللغو، والباطل المخالف للمعقول والمنقول، ومن ذلك أن يتوسل الإنسان إلى الله تعالى بدعاء الميت، يطلب من هذا الميت أن يدعو الله له، فإن هذا ليس وسيلة شرعية صحيحة، بل هو سفه من الإنسان أن يطلب من هذا الميت أن يدعو الله له؛ لأن الميت إذا مات انقطع عمله، ولا يمكن أن يدعو لأحد، حتى النبي صلى الله عليه وسلم لا يمكن أن يدعو لأحد بعد موته صلى الله عليه وسلم، ولهذا لم يتوسل الصحابة رضي الله عنهم إلى الله بطلب الدعاء من رسوله صلى الله عليه وسلم بعد موته، فإن الناس لما أصابهم الجذب في عهد عمر بن الخطاب رضي الله عنه قال: (اللهم إننا كنا نتوسل إليك بنبينا فاستقينا، وإننا نتوسل إليك بعم بنينا فاستقنا) (أخرجه البخاري)، ولو كان طلب الدعاء من الميت سائغاً ووسيلة صحيحة،

لكان عمر ومن معه من الصحابة يطلبون ذلك من رسول الله ﷺ؛ لأن إجابة دعائه أقرب من إجابة دعاء العباس بن عبد المطلب رضي الله عنه. فالهم أن التوسل إلى الله تعالى بطلب الدعاء من الميت، توسل باطل لا يحل ولا يجوز، ومن التوسل الذي ليس بصحيح أن يتوسل الإنسان إلى الله بجاه النبي ﷺ فيقول: اللهم إني أسألك بجاه نبيك كذا وكذا، وذلك أن جاه الرسول ﷺ ليس مفيداً بالنسبة إليك، لأنه لا يفيد إلا الرسول ﷺ، أما بالنسبة لك فليس بمفيد لك حتى تتوسل إلى الله تعالى به، والتوسل كما قلنا اتخاذ الوسيلة الصالحة التي تثمر، فما فائدتك أنت من كون الرسول ﷺ له جاه عند الله؟ وإذا أردت أن تتوسل إلى الله ﷻ على وجه صحيح، فقل: اللهم إني أسألك بإيماني برسولك، أو بمحبتتي لرسولك أو ما أشبه ذلك، فإن هذا من الوسيلة الصحيحة النافعة.

الإيمان بالقدر

س ٢٢٤: ما دليل الإيمان بالقدر جملة؟

ج: قال الله تعالى: ﴿مَا كَانَ عَلَى النَّبِيِّ مِنْ حَرَجٍ فِيمَا فَرَضَ اللَّهُ لَهُ سُنَّةَ اللَّهِ فِي الَّذِينَ خَلَوْا مِنْ قَبْلُ وَكَانَ أَمْرُ اللَّهِ قَدَرًا مَّقْدُورًا﴾ (الأحزاب: ٣٨)، وقال تعالى: ﴿إِذْ أَنْتُمْ بِالْعُدْوَةِ الدُّنْيَا وَهُمْ بِالْعُدْوَةِ الْقُصْوَى وَالرَّكْبُ أَسْفَلَ مِنْكُمْ وَلَوْ تَوَاعَدْتُمْ لِاحْتِلَافْتُمْ فِي الْمِيْعَادِ وَلَكِنْ لِيَقْضِيَ اللَّهُ أَمْرًا كَانَ مَفْعُولًا لِيَهْلِكَ مَنْ هَلَكَ عَنْ بَيِّنَةٍ وَيَحْيَى مَنْ حَيَّ عَنْ بَيِّنَةٍ وَإِنَّ اللَّهَ لَسَمِيعٌ عَلِيمٌ﴾ (الأنفال: ٤٢)، وقال تعالى: ﴿يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا أَوْتُوا الْكِتَابَ آمِنُوا بَمَا نُنزَلْنَا مُصَدِّقًا لِمَا مَعَكُمْ مِنْ قَبْلِ أَنْ نَطْمِسَ وُجُوهًا فَنَرُدَّهَا عَلَى أَدْبَارِهَا أَوْ نَلْعَنَهُمْ كَمَا لَعَنَّا أَصْحَابَ السَّبْتِ وَكَانَ أَمْرُ اللَّهِ مَفْعُولًا﴾ (النساء: ٤٧)، وقال تعالى: ﴿مَا أَصَابَ مِنْ مُصِيبَةٍ إِلَّا بِإِذْنِ اللَّهِ وَمَنْ يُؤْمِنْ بِاللَّهِ يَهْدِ اللَّهُ قَلْبَهُ وَاللَّهُ بِكُلِّ شَيْءٍ عَلِيمٌ﴾ (التغابن: ١١)، وقال تعالى: ﴿وَمَا أَصَابَكُمْ يَوْمَ التَّنْقِي الْجَمْعَانَ فَبِإِذْنِ اللَّهِ وَلِيَعْلَمَ الْمُؤْمِنِينَ﴾ (آل عمران: ١٦٦)، وقال تعالى: ﴿الَّذِينَ إِذَا أَصَابَتْهُمْ مُصِيبَةٌ قَالُوا إِنَّا لِلَّهِ وَإِنَّا إِلَيْهِ رَاجِعُونَ﴾ (أولئك عليهم صلوات من ربهم ورحمة وأولئك هم المهتدون) (البقرة: ١٥٦-١٥٧)، وغير ذلك من الآيات.

س ٢٢٥: وماذا عن أدلة السنة على الإيمان بالقدر؟

ج: تقدم ذكر ذلك في حديث جبريل رضي الله عنه: (وتؤمن بالقدر خيره وشره) (أخرجه البخاري، ومسلم)، وفي قوله ﷺ: (واعلم أن ما أصابك لم يكن ليخطئك، وما أخطأك لم يكن ليصيبك) (أخرجه أحمد، وأبو داود، وابن ماجه، وصححه الألباني)، ﷺ: (وإن أصابك شيء فلا تقل لو أني فعلت لكان كذا وكذا ولكن قل قدر الله وما شاء فعل) (أخرجه مسلم)، وقوله ﷺ: (كل شيء بقدر حتى العجز والكيس) (أخرجه مسلم).

س ٢٢٦: كم مراتب الإيمان بالقدر؟

ج: الإيمان بالقدر على أربع مراتب: المرتبة الأولى: الإيمان بعلم الله المحيط بكل شيء الذي لا يعزب عنه مثقال ذرة في السموات ولا في الأرض، وأنه تعالى قد علم جميع خلقه قبل أن يخلقهم،

وعلم أرزاقهم وآجالهم وأقوالهم وأعمالهم وجميع حركاتهم وسكناتهم وأسرارهم وعلانياتهم، ومن هو منهم من أهل الجنة ومن هو منهم من أهل النار. المرتبة الثانية: الإيمان بكتابة ذلك وأنه تعالى قد كتب جميع ما سبق به علمه أنه كائن وفي ضمن ذلك الإيمان باللوح والقلم. المرتبة الثالثة: الإيمان بمشيئته النافذة، وقدرته الشاملة، وهما متلازمان من جهة ما كان وما سيكون، ولا ملازمة بينهما من جهة ما لم يكن ولا هو كائن، فما شاء الله تعالى فهو كائن بقدرته لا محالة، وما لم يشأ الله تعالى لم يكن لعدم مشيئة الله إياه لا لعدم قدرة الله عليه، تعالى عن ذلك، قال ﷻ: ﴿أَوْ لَمْ يَسِيرُوا فِي الْأَرْضِ فَيَنْظُرُوا كَيْفَ كَانَ عَاقِبَةُ الَّذِينَ مِن قَبْلِهِمْ وَكَانُوا أَشَدَّ مِنْهُمْ قُوَّةً وَمَا كَانَ اللَّهُ لِيُعْجِزَهُ مِن شَيْءٍ فِي السَّمَوَاتِ وَلَا فِي الْأَرْضِ إِنَّهُ كَانَ عَلِيمًا قَدِيرًا﴾ (فاطر: ٤٤). المرتبة الرابعة: الإيمان بأن الله تعالى خالق كل شيء وأنه ما من ذرة في السموات ولا في الأرض ولا فيما بينهما إلا والله خالقها وخالق حركاتها وسكناتها سبحانه لا خالق غيره ولا رب سواه.

س ٢٢٧: ما دليل المرتبة الأولى وهي الإيمان بالعلم؟

ج: قال الله تعالى: ﴿هُوَ اللَّهُ الَّذِي لَا إِلَهَ إِلَّا هُوَ عَالِمُ الْغَيْبِ وَالشَّهَادَةِ هُوَ الرَّحْمَنُ الرَّحِيمُ﴾ (الحشر: ٢٢)، وقال تعالى: ﴿اللَّهُ الَّذِي خَلَقَ سَبْعَ سَمَاوَاتٍ وَمِنَ الْأَرْضِ مِثْلَهُنَّ يَتَنَزَّلُ الْأَمْرُ بَيْنَهُنَّ لِتَعْلَمُوا أَنَّ اللَّهَ عَلَىٰ كُلِّ شَيْءٍ قَدِيرٌ وَأَنَّ اللَّهَ قَدْ أَحَاطَ بِكُلِّ شَيْءٍ عِلْمًا﴾ (الطلاق: ١٢)، وقال تعالى: ﴿وَقَالَ الَّذِينَ كَفَرُوا لَا تَأْتِينَا السَّاعَةُ قُلْ بَلَىٰ وَرَبِّي لَتَأْتِيَنَّكُمْ عَالِمِ الْغَيْبِ لَا يَعْزُبُ عَنْهُ مِثْقَالُ ذَرَّةٍ فِي السَّمَوَاتِ وَلَا فِي الْأَرْضِ وَلَا أَصْغَرُ مِنْ ذَلِكَ وَلَا أَكْبَرُ إِلَّا فِي كِتَابٍ مُّبِينٍ﴾ (سبأ: ٣)، وقال تعالى: ﴿وَعِنْدَهُ مَفَاتِحُ الْغَيْبِ لَا يَعْلَمُهَا إِلَّا هُوَ وَيَعْلَمُ مَا فِي الْبَرِّ وَالْبَحْرِ وَمَا تَسْقُطُ مِنَ رِيقَةٍ إِلَّا يَعْلَمُهَا وَلَا حَبَّةٌ فِي ظِلْمَاتِ الْأَرْضِ وَلَا رَطْبٍ وَلَا يَابِسٍ إِلَّا فِي كِتَابٍ مُّبِينٍ﴾ (الأنعام: ٥٩)، وقال تعالى: ﴿وَإِذَا جَاءَتْهُمْ آيَةٌ قَالُوا لَنْ نُؤْمِنَ حَتَّىٰ نُؤْتَىٰ مِثْلَ مَا أُوتِيَ رُسُلُ اللَّهِ اللَّهُ أَعْلَمُ حَيْثُ يَجْعَلُ رِسَالَتَهُ سَيُصِيبُ الَّذِينَ أَجْرَمُوا صَغَارٌ عِنْدَ اللَّهِ وَعَذَابٌ شَدِيدٌ بِمَا كَانُوا يَمْكُرُونَ﴾ (الأنعام: ١٢٤)، وقال تعالى: ﴿ادْعُ إِلَىٰ سَبِيلِ رَبِّكَ بِالْحُكْمَةِ وَالْمَوْعِظَةِ الْحَسَنَةِ وَجَادِلْهُمْ بِالَّتِي هِيَ أَحْسَنُ إِنَّ رَبَّكَ هُوَ أَعْلَمُ بِمَنْ ضَلَّ عَنْ سَبِيلِهِ وَهُوَ أَعْلَمُ بِالْمُهْتَدِينَ﴾ (النحل: ١٢٥)، وقال تعالى: ﴿كَتَبَ عَلَيْكُمُ الْقِتَالَ وَهُوَ كُرْهُ لَكُمْ وَعَسَىٰ أَنْ تَكْرَهُوا شَيْئًا وَهُوَ خَيْرٌ لَّكُمْ وَعَسَىٰ أَنْ تُحِبُّوا شَيْئًا وَهُوَ شَرٌّ لَّكُمْ وَاللَّهُ يَعْلَمُ وَأَنْتُمْ لَا تَعْلَمُونَ﴾ (البقرة: ٢١٦).

س ٢٢٨: وما دليل ذلك من السنة؟

ج: في الصحيح قال رجل: يا رسول الله، أيعرف أهل الجنة من أهل النار؟ قال: (نعم)، قال: ففيم يعمل العاملون؟ قال: (كل يعمل لما خلق له أو لما يسر له). وفيه: سئل النبي ﷺ عن أولاد المشركين؟ فقال: (الله أعلم بما كانوا عاملين) (أخرجه البخاري، ومسلم)، قال رسول الله ﷺ: (إن الله خلق للجنة أهلاً خلقهم لها وهم في أصلاب آبائهم، وخلق للنار أهلاً خلقهم لها وهم في أصلاب آبائهم) (أخرجه البخاري، ومسلم)، وفيه قال ﷺ: (إن الرجل ليعمل عمل أهل الجنة فيما يبدو للناس وهو من أهل النار، وإن الرجل ليعمل عمل أهل النار فيما يبدو للناس وهو من أهل الجنة)

(أخرجه البخاري، ومسلم).

س ٢٣٩: ما دليل المرتبة الثانية وهي الإيمان بكتابة المقادير من القرآن؟

ج: قال الله تعالى: ﴿إِنَّا نَحْنُ نُحْيِي الْمَوْتَىٰ وَنَكْتُبُ مَا قَدَّمُوا وَآثَارَهُمْ وَكُلَّ شَيْءٍ أَحْصَيْنَاهُ فِي إِمَامٍ مُّبِينٍ﴾ (يس: ١٢)، وقال تعالى: ﴿أَلَمْ تَعْلَمْ أَنَّ اللَّهَ يَعْلَمُ مَا فِي السَّمَاءِ وَالْأَرْضِ إِنَّ ذَلِكَ فِي كِتَابٍ إِنَّ ذَلِكَ عَلَى اللَّهِ يَسِيرٌ﴾ (الحج: ٧٠)، وقال تعالى في محاجة موسى وفرعون: ﴿قَالَ عَلِمَهَا عِنْدَ رَبِّي فِي كِتَابٍ لَا يَضِلُّ رَبِّي وَلَا يَنْسَى * الَّذِي جَعَلَ لَكُمُ الْأَرْضَ مَهْدًا وَسَلَكَ لَكُمْ فِيهَا سُبُلًا وَأَنْزَلَ مِنَ السَّمَاءِ مَاءً فَأَخْرَجْنَا بِهِ أَزْوَاجًا مِّنْ ثَبَاتٍ شَتَّى﴾ (طه: ٥٢)، وقال تعالى: ﴿وَاللَّهُ خَلَقَكُمْ مِّنْ تُرَابٍ ثُمَّ مِنْ نُطْفَةٍ ثُمَّ جَعَلَكُمْ أَزْوَاجًا وَمَا تَحْمِلُ مِنْ أُنْثَىٰ وَلَا تَضَعُ إِلَّا بِعِلْمِهِ وَمَا يُعَمَّرُ مِنْ مُّعَمَّرٍ وَلَا يُنْقَصُ مِنْ عُمُرِهِ إِلَّا فِي كِتَابٍ إِنَّ ذَلِكَ عَلَى اللَّهِ يَسِيرٌ﴾ (فاطر: ١١). وغير ذلك من الآيات.

س ٢٤٠: وما دليل الإيمان بكتابة المقادير من السنة؟

ج: وقال ﷺ: (ما من نفس منفوسة إلا وقد كتب الله مكانها من الجنة والنار وإلا وقد كتبت شقية أو سعيدة) (أخرجه مسلم)، وفيه قال سراقه بن مالك بن جعشم: يا رسول الله بين لنا ديننا كأننا خلقنا الآن، فيم العمل اليوم: أفيم جفت به الأقلام وجرت به المقادير أم فيم نستقبل؟ قال: (لا بل فيما جفت به الأقلام وجرت به المقادير) قال: ففيم العمل؟ فقال: (اعملوا فكل ميسر - وفي رواية كل عامل ميسر - لعمله) (أخرجه مسلم).

س ٢٤١: كم يدخل في هذه المرتبة من التقديرات؟

ج: يدخل في ذلك خمسة من التقديرات كلها ترجع إلى العلم. التقدير الأول: كتابة ذلك قبل خلق السموات والأرض بخمسين ألف سنة عندما خلق الله القلم وهو التقدير الأزلي. الثاني: التقدير العمري حين أخذ الميثاق يوم ﴿وَإِذْ أَخَذَ رَبُّكَ مِن بَنِي آدَمَ مِنْ ظُهُورِهِمْ ذُرِّيَّتَهُمْ وَأَشْهَدَهُمْ عَلَىٰ أَنفُسِهِمْ أَلَسْتُ بِرَبِّكُمْ قَالُوا بَلَىٰ شَهِدْنَا أَنْ تَقُولُوا يَوْمَ الْقِيَامَةِ إِنَّا كُنَّا عَنْ هَذَا غَافِلِينَ﴾. (الأعراف: ١٧٢). الثالث: التقدير العمري أيضاً عند تخليق النطفة في الرحم. الرابع: التقدير الحولي في ليلة القدر. الخامس: التقدير اليومي وهو تنفيذ كل ذلك إلى موضعه.

س ٢٤٢: ما دليل التقدير الأزلي من القرآن؟

ج: قال الله تعالى: ﴿مَا أَصَابَ مِنْ مُّصِيبَةٍ فِي الْأَرْضِ وَلَا فِي أَنفُسِكُمْ إِلَّا فِي كِتَابٍ مِّن قَبْلِ أَنْ نَبْرَأَهَا إِنَّ ذَلِكَ عَلَى اللَّهِ يَسِيرٌ﴾ (الحديد: ٢٢).

س ٢٤٣: وما دليل التقدير الأزلي من السنة؟

ج: في الصحيح قال النبي ﷺ: (كتب الله مقادير الخلائق قبل أن يخلق السموات والأرض بخمسين ألف سنة. قال: وعرضه على الماء) (أخرجه مسلم)، وقال ﷺ: (إن أول ما خلق الله القلم فقال له: اكتب فقال: رب وما أكتب؟ قال: اكتب مقادير كل شيء حتى تقوم الساعة) (أخرجه أحمد، وأبو داود، والترمذي، وصححه الألباني)، وقال ﷺ: (يا أبا هريرة جف القلم بما أنت لاق)

(أخرجه البخاري).

س ٢٤٤: ما دليل التقدير العمري يوم الميثاق؟

ج: قال الله تعالى: ﴿وَإِذْ أَخَذَ رَبُّكَ مِن بَنِي آدَمَ مِن ظُهُورِهِمْ ذُرِّيَّتَهُمْ وَأَشْهَدَهُمْ عَلَىٰ أَنفُسِهِمْ أَلَسْتُ بِرَبِّكُمْ قَالُوا بَلَىٰ شَهِدْنَا أَنْ تَقُولُوا يَوْمَ الْقِيَامَةِ إِنَّا كُنَّا عَنْ هَذَا غَافِلِينَ﴾. الآيات (الأعراف: ١٧٢).
وروى إسحاق بن راهويه أن رجلاً قال: يا رسول الله أتبتدأ الأعمال أم قد مضى القضاء؟ فقال: (إن الله تعالى لما أخرج ذرية آدم من ظهره أشهدهم على أنفسهم ثم أفاض بهم في كفه فقال: هؤلاء للجنة وهؤلاء للنار، فأهل الجنة ميسرون لعمل أهل الجنة، وأهل النار ميسرون لعمل أهل النار) (أخرجه الطبري في التفسير، وابن أبي عاصم في السنة، وقال الألباني: إسناده صحيح ورجاله كلهم ثقات).

س ٢٤٥: ما دليل التقدير العمري الذي عند أول تخليق النطفة؟

ج: قال الله تعالى: ﴿الَّذِينَ يَجْتَنِبُونَ كَبَائِرَ الْإِثْمِ وَالْفَوَاحِشَ إِلَّا اللَّمَمَ إِنَّ رَبَّكَ وَاسِعُ الْمَغْفِرَةِ هُوَ أَعْلَمُ بِكُمْ إِذْ أَنشَأَكُم مِّنَ الْأَرْضِ وَإِذْ أَنْتُمْ أَجِنَّةٌ فِي بُطُونِ أُمَّهَاتِكُمْ فَلَا تُزَكُّوا أَنفُسَكُمْ هُوَ أَعْلَمُ بِمَن اتَّقَىٰ﴾ (النجم: ٣٢)، وفي الصحيحين قال النبي ﷺ: (إن أحدكم ليجمع خلقه في بطن أمه أربعين يوماً نطفة ثم يكون علقة مثل ذلك ثم يكون مضغة مثل ذلك ثم يرسل إليه الملك فينفخ فيه الروح ويؤمر بأربع كلمات؛ يكتب رزقه وأجله وعمله وشقي أو سعيد، فو الذي لا إله غيره إن أحدكم ليعمل بعمل أهل الجنة حتى ما يكون بينه وبينها إلا ذراع فيسبق عليه الكتاب فيعمل بعمل أهل النار فيدخلها وإن أحدكم ليعمل بعمل أهل النار حتى ما يكون بينه وبينها إلا ذراع فيسبق عليه الكتاب فيعمل بعمل أهل الجنة فيدخلها) (أخرجه البخاري، ومسلم).

س ٢٤٦: ما دليل التقدير الحولي في ليلة القدر؟

ج: قال الله تعالى: ﴿فِيهَا يُفْرَقُ كُلُّ أَمْرٍ حَكِيمٍ * أَمْرًا مِّنْ عِنْدِنَا إِنَّا كُنَّا مُرْسِلِينَ﴾ الآيات (الدخان: ٤-٥) وقال ابن عباس رضي الله عنهما: (يكتب في أم الكتاب في ليلة القدر ما يكون في السنة من موت أو حياة وزق ومطر حتى الحجاج، يقال: يحج فلان ويحج فلان). وكذا قال الحسن وسعيد بن جبير ومقاتل وأبو عبد الرحمن السلمي وغيرهم.

س ٢٤٧: ما دليل التقدير اليومي؟

ج: قال الله تعالى: ﴿يَسْأَلُهُ مَن فِي السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ كُلُّ يَوْمٍ هُوَ فِي شَأْنٍ﴾ (الرحمن: ٢٩). وكل هذه التقديرات كالتفصيل من القدر السابق وهو الأزلي الذي أمر الله تعالى القلم عندما خلقه أن يكتبه في اللوح المحفوظ، وبذلك فسر ابن عمر وابن عباس رضي الله عنهما قوله تعالى: ﴿هَذَا كِتَابُنَا يَنْطِقُ عَلَيْكُم بِالْحَقِّ إِنَّا كُنَّا نَسْتَنسِخُ مَا كُنْتُمْ تَعْمَلُونَ﴾ (الجاثية: ٢٩) (أخرجه الحاكم، وصححه ووافقه الذهبي). وكل ذلك صادر عن علم الله الذي هو صفته تبارك وتعالى.

س ٢٤٨: ماذا يقتضيه سبق المقادير بالشقاوة والسعادة؟

ج: اتفقت جميع الكتب السماوية والسنن النبوية على أن القدر السابق لا يمنع العمل ولا يوجب

الاتكال عليه، بل يوجب الجد والاجتهاد والحرص على العمل الصالح، ولهذا أخبر النبي ﷺ أصحابه بسبق المقادير، وجريانها، وجفاف القلم بها، قال بعضهم: أفلا نتكل على كتابنا وندع العمل؟ قال: (لا، اعملوا فكل ميسر) ثم قرأ: ﴿فَأَمَّا مَنْ أَعْطَى وَاتَّقَى﴾ الآية. (الليل: ٥) (أخرجه البخاري، ومسلم). فالله سبحانه وتعالى قدر المقادير وهياً لها أسباباً، وهو الحكيم بما نصبه من الأسباب في المعاش والمعاد وقد يسر كلاً من خلقه لما خلقه في الدنيا والآخرة فهو مهياً له ميسر له فإذا علم العبد أن مصالح آخرته مرتبطة بالأسباب الموصلة إليها كان أشد اجتهاداً في فعلها والقيام بها، وأعظم منه في أسباب معاشه ومصالح دنياه وقد فقه هذا كل الفقه من قال من الصحابة لما سمع أحاديث القدر: ما كنت أشد اجتهاداً مني الآن. وقال النبي ﷺ: (احرص على ما ينفعك واستعن بالله ولا تعجز) (أخرجه مسلم). يعني أن الله تعالى قدر الخير والشر وأسباب كل منهما.

س ٢٤٩: ما دليل المرتبة الثالثة وهي الإيمان بالمشيئة؟

ج: قال الله تعالى: ﴿وَمَا تَشَاءُونَ إِلَّا أَنْ يَشَاءَ اللَّهُ إِنَّ اللَّهَ كَانَ عَلِيمًا حَكِيمًا﴾ (الإنسان: ٣٠)، وقال تعالى: ﴿إِلَّا أَنْ يَشَاءَ اللَّهُ وَادُّرُّرَبُّكَ إِذَا نَسِيتَ وَقُلْ عَسَى أَنْ يَهْدِيَنَّ رَبِّي لِأَقْرَبَ مِنْ هَذَا رَشَدًا﴾ (الكهف: ٢٤)، وقال تعالى: ﴿وَالَّذِينَ كَذَّبُوا بِآيَاتِنَا صُمُّ وَبُكْمٌ فِي الظُّلُمَاتِ مَنْ يَشَأُ اللَّهُ يُضِلَّهُ وَمَنْ يَشَأُ يُجْعَلْهُ عَلَى صِرَاطٍ مُسْتَقِيمٍ﴾ (الأنعام: ٣٩)، وقال تعالى: ﴿وَلَوْ شَاءَ اللَّهُ لَجَعَلَكُمْ أُمَّةً وَاحِدَةً وَلَكِنْ لِيَبْلُوَكُمْ فِي مَا آتَاكُمْ فَاسْتَبِقُوا الخَيْرَاتِ إِلَى اللَّهِ مَرْجِعُكُمْ جَمِيعًا فَيُنَبِّئُكُمْ بِمَا كُنْتُمْ فِيهِ تَخْتَلِفُونَ﴾ (المائدة: ٤٨)، وقال تعالى: ﴿وَلَوْ شَاءَ اللَّهُ لَجَعَلَهُمْ أُمَّةً وَاحِدَةً وَلَكِنْ يُدْخِلُ مَنْ يَشَاءُ فِي رَحْمَتِهِ وَالظَّالِمُونَ مَا لَهُمْ مِنْ وَلِيٍّ وَلَا نَصِيرٍ﴾ (الشورى: ٨)، وقال تعالى: ﴿ذَلِكَ وَلَوْ يَشَاءُ اللَّهُ لَانْتَصَرَ مِنْهُمْ وَلَكِنْ لِيَبْلُوَ بَعْضَكُمْ بِبَعْضٍ وَالَّذِينَ قَتَلُوا فِي سَبِيلِ اللَّهِ فَلَنْ يُضِلَّ أَعْمَالَهُمْ﴾ (محمد: ٤)، وقال تعالى: ﴿فَعَالٌ لَمَّا يُرِيدُ﴾ (البروج: ١٦)، ﴿فَمَنْ يُرِدِ اللَّهُ أَنْ يَهْدِيَهُ يَشْرَحْ صَدْرَهُ لِلْإِسْلَامِ وَمَنْ يُرِدْ أَنْ يُضِلَّهُ يَجْعَلْ صَدْرَهُ ضَيِّقًا حَرَجًا كَأَنَّمَا يَصْعَدُ فِي السَّمَاءِ كَذَلِكَ يَجْعَلُ اللَّهُ الرِّجْسَ عَلَى الَّذِينَ لَا يُؤْمِنُونَ﴾ (الأنعام: ١٢٥)، وغير ذلك من الآيات ما لا يحصى. وقال ﷺ: (قلوب العباد بين إصبعين من أصابع الرحمن كقلب واحد يصفها كيف يشاء) (أخرجه مسلم)، وقال ﷺ: (في نومهم في الوادي: إن الله تعالى قبض أرواحكم حين شاء وردها حين شاء) (أخرجه البخاري)، وقال: (اشغفوا تؤجروا ويقضي الله على لسان رسوله ما شاء) (أخرجه البخاري، ومسلم)، وقال ﷺ: (من يرد الله تعالى به خيراً يفقهه في الدين) (أخرجه البخاري، ومسلم). (إذا أراد الله تعالى رحمة أمة قبض نبيها قبلها وإذا أراد الله هلك أمة عذبها ونبيها حي) (أخرجه مسلم). وغير ذلك من الأحاديث في ذكر المشيئة والإرادة ما لا يحصى.

س ٢٥٠: قد أخبرنا الله تعالى في كتابه وعلى لسان رسوله وبما علمنا من صفاته أنه يجب المحسنين والمنقذين والصابرين، ويرضى عن الذين آمنوا وعملوا الصالحات ولا يجب الكافرين ولا الظالمين ولا يرضى لعباده الكفر ولا يجب الفساد، مع كون كل ذلك بمشيئة الله وإرادته وأنه لو شاء لم يكن ذلك فإنه لا يكون في ملكه ما لا يريد. فما الجواب لمن قال: كيف يشاء ويريد ما لا يرضى به ولا يجبه؟

ج: اعلم أن الإرادة في النصوص جاءت على معنيين: إرادة كونية قدرية هي المشيئة ولا ملازمة بينها وبين المحبة والرضا بل يدخل فيها الكفر والإيمان والطاعات والعصيان والمرضي والمحبوب والمكروه وضده، وهذه الإرادة ليس لأحد خروج منها ولا محيص عنها كقوله تعالى: ﴿فَمَنْ يُرِدِ اللَّهُ أَنْ يَهْدِيَهُ يَشْرَحْ صَدْرَهُ لِلْإِسْلَامِ وَمَنْ يُرِدْ أَنْ يُضِلَّهُ يَجْعَلْ صَدْرَهُ ضَيِّقًا حَرَجًا كَأَنَّمَا يَصْعَدُ فِي السَّمَاءِ كَذَلِكَ يَجْعَلُ اللَّهُ الرُّجْسَ عَلَى الَّذِينَ لَا يُؤْمِنُونَ﴾ (الأنعام: ١٢٥)، وقوله تعالى: ﴿وَمَنْ يُرِدِ اللَّهُ فِتْنَتَهُ فَلَنْ تَمْلِكَ لَهُ مِنْ اللَّهِ شَيْئًا أُولَئِكَ الَّذِينَ لَمْ يُرِدِ اللَّهُ أَنْ يَهْدِمْ قُلُوبَهُمْ لَهُمْ فِي الدُّنْيَا خِزْيٌ وَلَهُمْ فِي الْآخِرَةِ عَذَابٌ عَظِيمٌ﴾ (المائدة: ٤١)، وغيرها من الآيات.

س٢٥١: وماذا عن الإرادة الدينية الشرعية؟

ج: الإرادة الدينية الشرعية مختصة بمراضي الله ومحابه وعلى مقتضاها أمر عباده ونهاهم كقوله تعالى: ﴿يُرِيدُ اللَّهُ بِكُمُ الْيُسْرَ وَلَا يُرِيدُ بِكُمُ الْعُسْرَ وَلِتُكْمِلُوا الْعِدَّةَ وَلِتُكَبِّرُوا اللَّهَ عَلَى مَا هَدَاكُمْ وَلَعَلَّكُمْ تَشْكُرُونَ﴾ (البقرة: ١٨٥)، وقوله تعالى: ﴿يُرِيدُ اللَّهُ لِيُبَيِّنَ لَكُمْ وَيَهْدِيَكُمْ سُنْنَ الَّذِينَ مِنْ قَبْلِكُمْ وَيَتُوبَ عَلَيْكُمْ وَاللَّهُ عَلِيمٌ حَكِيمٌ﴾ (النساء: ٢٦)، وغيرها من الآيات. وهذه الإرادة لا يحصل اتباعها إلا لمن سبقت له بذلك الإرادة الكونية، فتجمع الإرادة الكونية والشرعية في حق المؤمن الطائع، وتنفرد الكونية في حق الفاجر العاصي، فالله سبحانه دعا عباده عامة إلى مرضاته، وهدى لإجابته من شاء منهم كما قال تعالى: ﴿وَاللَّهُ يَدْعُو إِلَى دَارِ السَّلَامِ وَيَهْدِي مَنْ يَشَاءُ إِلَى صِرَاطٍ مُسْتَقِيمٍ﴾ (يونس: ٢٥)، فعم سبحانه الدعوة وخص الهداية بمن شاء: ﴿إِنَّ رَبَّكَ هُوَ أَعْلَمُ بِمَنْ ضَلَّ عَنْ سَبِيلِهِ وَهُوَ أَعْلَمُ بِمَنْ اهْتَدَى﴾ (النجم: ٣٠).

س٢٥٢: ما دليل المرتبة الرابعة من الإيمان بالقدر وهي مرتبة الخلق؟

ج: قال الله تعالى: ﴿اللَّهُ خَالِقُ كُلِّ شَيْءٍ وَهُوَ عَلَى كُلِّ شَيْءٍ وَكِيلٌ﴾ (الزمر: ٦٢)، وقال تعالى: ﴿يَا أَيُّهَا النَّاسُ اذْكُرُوا نِعْمَتَ اللَّهِ عَلَيْكُمْ هَلْ مِنْ خَالِقٍ غَيْرِ اللَّهِ يَرْزُقُكُمْ مِنَ السَّمَاءِ وَالْأَرْضِ لَا إِلَهَ إِلَّا هُوَ فَأَنْتُمْ تُؤْفِكُونَ﴾ (فاطر: ٣)، وقال تعالى: ﴿هَذَا خَلْقُ اللَّهِ فَأَرُونِي مَاذَا خَلَقَ الَّذِينَ مِنْ دُونِهِ بَلِ الظَّالِمُونَ فِي ضَلَالٍ مُبِينٍ﴾ (لقمان: ١١)، وقال تعالى: ﴿اللَّهُ الَّذِي خَلَقَكُمْ ثُمَّ رَزَقَكُمْ ثُمَّ يُمِيتُكُمْ ثُمَّ يُحْيِيكُمْ هَلْ مِنْ شُرَكَائِكُمْ مَنْ يَفْعَلُ مِنْ دَلِكُمْ مِثْلَ شَيْءٍ سُبْحَانَ اللَّهِ وَتَعَالَى عَمَّا يُشْرِكُونَ﴾ (الروم: ٤٠)، وقال تعالى: ﴿وَاللَّهُ خَلَقَكُمْ وَمَا تَعْمَلُونَ﴾ (الصفوات: ٩٦)، وغير ذلك من الآيات. وللبخاري في خلق أفعال العباد، وابن أبي عاصم في السنة، وصححه الألباني، وقال النبي ﷺ: (اللهم آت نفسي تقواها وزكها أنت خير من زكاها إنك وليها ومولاها) (أخرجه مسلم).

س٢٥٣: ما معنى قول النبي ﷺ: (والخير كله في يديك والشر ليس إليك) (أخرجه مسلم) مع أن الله ﷻ خالق كل شيء؟

ج: معنى ذلك أن أفعال الله ﷻ كلها خير محض من حيث اتصافه بها وصدورها عنه، ليس فيها شر بوجه، فإنه تعالى حكم عدل، وجميع أفعاله حكمة وعدل، يضع الأشياء مواضعها اللاتقة بها

كما هي معلومة عنده سبحانه وتعالى وما كان في نفس المقدور من شر فمن جهة إضافته إلى العبد لما يلحقه من المهالك وذلك بما كسبت يده جزاءً وفاقاً، كما قال تعالى: ﴿وَمَا أَصَابَكُمْ مِّنْ مُّصِيبَةٍ فَبِمَا كَسَبَتْ أَيْدِيكُمْ وَيَعْفُو عَن كَثِيرٍ﴾ (الشورى: ٣٠)، وقال تعالى: ﴿وَمَا ظَلَمْتَهُمْ وَلَكِن كَانُوا هُمُ الظَّالِمِينَ﴾ (الزخرف: ٧٦)، وقال تعالى: ﴿إِنَّ اللَّهَ لَا يَظْلِمُ النَّاسَ شَيْئًا وَلَكِنَّ النَّاسَ أَنفُسُهُمْ يَظْلِمُونَ﴾ (يونس: ٤٤).

س٢٥٤: هل للعباد قدرة ومشيئة على أفعالهم المضافة إليهم؟

ج: نعم للعباد قدرة على أفعالهم ولهم مشيئة وإرادة، وأفعالهم تضاف إليهم حقيقة، وبحسبها كلفوا، وعليها يثابون ويعاقبون، ولم يكلفهم الله إلا وسعهم، وقد أثبت لهم ذلك في الكتاب والسنة ووصفهم به، ولكنهم لا يقدرّون إلا على ما أقدرهم الله عليه، ولا يشاءون إلا أن يشاء الله، ولا يفعلون إلا بجعله إياهم فاعلين، كما تقدم في نصوص المشيئة والإرادة والخلق، فكما لم يوجدوا أنفسهم لم يوجدوا أفعالهم، فقدرتهم ومشيئتهم وإرادتهم وأفعالهم تابعة لقدرته ومشيئته وإرادته وفعله ﷻ؛ إذ هو خالقهم، وخالق قدرتهم وإرادتهم ومشيئتهم وأفعالهم، وليست مشيئتهم وإرادتهم وقدرتهم وأفعالهم هي عين مشيئة الله وإرادته وقدرته وأفعاله، كما ليس هم إياه، تعالى الله عن ذلك، بل أفعالهم المخلوقة لله قائمة بهم لاثقة بهم مضافة إليهم حقيقة فالله فاعل حقيقة؛ والعبد منفعل حقيقة، والله هادٍ حقيقة، والعبد مهتد حقيقة؛ ولهذا أضاف كلاً من الفعلين إلى من قام به فقال تعالى: ﴿وَتَرَى الشَّمْسَ إِذَا طَلَعَتْ تَرَاوِرُّ عَن كَهْفِهِمْ ذَاتَ الْيَمِينِ وَإِذَا غَرَبَتْ تَقْرِضُهُمْ ذَاتَ الشَّمَالِ وَهُمْ فِي فَجْوَةٍ مِّنْهُ ذَلِكَ مِنْ آيَاتِ اللَّهِ مَن يَهْدِ اللَّهُ فَهُوَ الْمُهْتَدِ وَمَن يُضِلِّ فَلَن تَجِدَ لَهُ وَلِيًّا مُّرْشِدًا﴾ (الكهف: ١٧)، فإضافة الهداية إلى الله حقيقة وإضافة الاهتداء إلى العبد حقيقة، فكما ليس الهادي هو عين المهتدي فكذلك ليس الهداية هي عين الاهتداء، وكذلك يضل الله من يشاء حقيقة، وذلك العبد يكون ضالاً حقيقة، وهكذا جميع تصرف الله في عبادته، فمن أضاف الفعل والانفعال إلى العبد كفر، ومن أضافه إلى الله كفر، ومن أضاف الفعل إلى الخالق والانفعال إلى المخلوق كلاهما حقيقة فهو المؤمن حقيقة.

س٢٥٥: ما جواب من قال: أليس ممكناً في قدرة الله أن يجعل كل عباده مؤمنين مهتدين طائعين مع محبته ذلك منهم شرعاً؟

ج: بل هو قادر على ذلك كما قال تعالى: ﴿وَأَنْزَلْنَا إِلَيْكَ الْكِتَابَ بِالْحَقِّ مُصَدِّقًا لِّمَا بَيْنَ يَدَيْهِ مِّنَ الْكِتَابِ وَمُهَيِّمًا عَلَيْهِ فَاحْكُم بَيْنَهُم بِمَا أَنْزَلَ اللَّهُ وَلَا تَتَّبِعْ أَهْوَاءَهُمْ عَمَّا جَاءَكَ مِنَ الْحَقِّ لِكُلِّ جَعَلْنَا مِنكُمْ شِرْعَةً وَمِنْهَاجًا وَلَوْ شَاءَ اللَّهُ لَجَعَلَكُمْ أُمَّةً وَاحِدَةً وَلَكِن لِّيَبْلُوَكُمْ فِي مَا آتَاكُمْ فَاسْتَبِقُوا الْخَيْرَاتِ إِلَى اللَّهِ مَرْجِعُكُمْ جَمِيعاً فَبِئْبَئِبْتُكُمْ بِمَا كُنتُمْ فِيهِ تَخْتَلِفُونَ﴾ (المائدة: ٤٨)، وقال تعالى: ﴿وَلَوْ شَاءَ رَبُّكَ لَأَمَنَّ مِنَ فِي الْأَرْضِ كُلَّهُمْ جَمِيعاً أَفَأَنْتَ تُكْرِهُ النَّاسَ حَتَّىٰ يَكُونُوا مُؤْمِنِينَ﴾ (يونس: ٩٩)، وغيرها من الآيات. ولكن هذا الذي فعله بهم هو مقتضى حكمته وموجب ربوبيته وإلهيته وأسمائه وصفاته، فقول القائل: لم كان من عبده الطائع والعاصي؟ كقول من قال: لم كان من أسمائه الضار النافع، والمعطي المانع، والخافض الرافع، والمنعم المنتقم ونحو ذلك؟ إذ أفعاله تعالى هي مقتضى أسمائه وآثار صفاته؛ فالاعتراض عليه في أفعاله اعتراض عليه في أسمائه وصفاته، بل وعلى

إلهيته وربوبيته: ﴿لَوْ كَانَ فِيهِمَا آلِهَةٌ إِلَّا اللَّهُ لَفَسَدَتَا فَسُبْحَانَ اللَّهِ رَبِّ الْعَرْشِ عَمَّا يَصِفُونَ﴾ لَا يُسْأَلُ عَمَّا يَفْعَلُ وَهُمْ يُسْأَلُونَ ﴿(الأنبياء: ٢٢-٢٣).

س٢٥٦: ما منزلة الإيمان بالقدر من الدين؟

ج: الإيمان بالقدر نظام التوحيد، كما أن الإيمان بالأسباب التي توصل إلى خيره وتحجز عن شره هي نظام الشرع، ولا ينتظم أمر الدين ولا يستقيم إلا لمن آمن بالقدر وامتلل الشرع، كما قرر النبي ﷺ الإيمان بالقدر ثم قال لمن قال له: أفلا نتكل على كتابنا ونندع العمل؟ قال: (فاعملوا فكل ميسر لما خلق له) (أخرجه البخاري، ومسلم).

س٢٥٧: وكيف نجيب ونرد على من نفى القدر؟

ج: من نفى القدر زاعماً منافاته للشرع فقد عطل الله عن علمه وقدرته، وجعل العبد مستقلاً بأفعاله خالقاً لها، فأتيت مع الله تعالى خالقاً بل أثبت أن جميع المخلوقين خالقون.

س٢٥٨: وماذا عمن احتج بالقدر على الشرع؟

ج: من أثبتته محتجاً به على الشرع محارباً له به نافية عن العبد قدرته واختياره التي منحه الله تعالى إياها وكلفه بحسبها زاعماً أن الله كلف عباده ما لا يطاق؛ كتكليف الأعمى بنقط المصحف، فقد نسب الله تعالى إلى الظلم، وكان إمامه في ذلك إبليس لعنه الله تعالى إذ يقول: ﴿قَالَ فِيمَا أُغْوِيَنِي لِأَفُودَنَّ لَهُمْ صِرَاطَكَ الْمُسْتَقِيمَ﴾ (الأعراف: ١٦).

س٢٥٩: وما هو سبيل أهل الإيمان والحق في الإيمان بالقدر؟

ج: أما المؤمنون حقاً فيؤمنون بالقدر خيره وشره، وأن الله خالق ذلك كله، وينقادون للشرع أمره ونهيه، ويحكمونه في أنفسهم سراً وجهراً، والهداية والإضلال بيدي الله يهدي من يشاء بفضله، ويضل من يشاء بعدله، وهو أعلم بمواقع فضله وعدله: ﴿ذَلِكَ مَبْلَغُهُمْ مِنَ الْعِلْمِ إِنَّ رَبَّكَ هُوَ أَعْلَمُ بِمَنْ ضَلَّ عَنْ سَبِيلِهِ وَهُوَ أَعْلَمُ بِمَنْ اهْتَدَى﴾ (النجم: ٣٠).

س٢٦٠: وما الحكمة في جعل الثواب والعقاب مترتباً على الشرع، وكيف نرد على من يفعلون المعاصي ويحتجون بالقدر؟

ج: لله ﷻ في ذلك الحكمة البالغة والحجة الدامغة؛ وأن الثواب والعقاب مترتب على الشرع فعلاً وتركاً لا على القدر، وإنما يعزون أنفسهم بالقدر عند المصائب فإذا وفقوا لحسنه عرفوا الحق لأهله فقالوا: ﴿الْحَمْدُ لِلَّهِ الَّذِي هَدَانَا لِهَذَا وَمَا كُنَّا لِنَهْتَدِيَ لَوْلَا أَنْ هَدَانَا اللَّهُ لَقَدْ جَاءَتْ رَسُولَنَا بِالْحَقِّ وَنُودُوا أَنْ تَلَکُمُ الْجَنَّةُ أَوْرَثْتُمُوهَا بِمَا كُنْتُمْ تَعْمَلُونَ﴾ (الأعراف: ٤٣)، ولم يقولوا كما قال الفاجر: ﴿إِنَّمَا أُوتِيْتُهُ عَلَى عِلْمٍ عِنْدِي أَوْ لَمْ يَعْلَمِ أَنَّ اللَّهَ قَدْ أَهَلَكَ مِنْ قَبْلِهِ مِنَ الْقُرُونِ مَنْ هُوَ أَشَدُّ مِنْهُ قُوَّةً وَأَكْثَرَ جَمْعاً وَلَا يُسْأَلُ عَنْ ذُنُوبِهِمُ الْمُجْرِمُونَ﴾ (القصص: ٧٨)، وإذا اقترفوا سيئة قالوا كما قال الأبوان: ﴿رَبَّنَا ظَلَمْنَا أَنْفُسَنَا وَإِن لَّمْ تَغْفِرْ لَنَا وَتَرْحَمْنَا لَنَكُونَنَّ مِنَ الْخَاسِرِينَ﴾ (الأعراف: ٢٣)، ولم يقولوا كقول الشيطان الرجيم: ﴿رَبِّ بِمَا أُغْوِيْتَنِي لِأُرِيَنَّ لَهُمْ فِي الْأَرْضِ وَلَا أُغْوِيَنَّهُمْ أَجْمَعِينَ﴾ (الحجر: ٣٩)، وإذا أصابتهم مصيبة: ﴿قَالُوا إِنَّا لِلَّهِ وَإِنَّا إِلَيْهِ رَاجِعُونَ﴾ (البقرة: ١٥٦)، ولم يقولوا

كما قال الذين كفروا: ﴿وَقَالُوا لِإِخْوَانِهِمْ إِذَا ضَرَبُوا فِي الْأَرْضِ أَوْ كَانُوا غُزًى لَوْ كَانُوا عِنْدَنَا مَا مَاتُوا وَمَا قُتِلُوا لِيَجْعَلَ اللَّهُ ذَلِكَ حَسْرَةً فِي قُلُوبِهِمْ وَاللَّهُ يُحْيِي وَيُمِيتُ وَاللَّهُ بِمَا تَعْمَلُونَ بَصِيرٌ﴾ (آل عمران: ١٥٦).

شعب الإيمان

س ٢٦١: كم شعب الإيمان؟

ج: قال الله تعالى: ﴿لَيْسَ الْبِرَّ أَنْ تُولُوا وُجُوهَكُمْ قِبَلَ الْمَشْرِقِ وَالْمَغْرِبِ وَلَكِنَّ الْبِرَّ مَنْ آمَنَ بِاللَّهِ وَالْيَوْمِ الْآخِرِ وَالْمَلَائِكَةِ وَالْكِتَابِ وَالنَّبِيِّينَ وَآتَى الْمَالَ عَلَى حُبِّهِ ذَوِي الْقُرْبَى وَالْيَتَامَى وَالْمَسَاكِينَ وَابْنَ السَّبِيلِ وَالسَّائِلِينَ وَفِي الرِّقَابِ وَأَقَامَ الصَّلَاةَ وَآتَى الزَّكَاةَ وَالْمُوفُونَ بِعَهْدِهِمْ إِذَا عَاهَدُوا وَالصَّابِرِينَ فِي الْبَأْسَاءِ وَالضَّرَّاءِ وَحِينَ الْبَأْسِ أُولَئِكَ الَّذِينَ صَدَقُوا وَأُولَئِكَ هُمُ الْمُتَّقُونَ﴾ (البقرة: ١٧٧)، وقال النبي ﷺ: (الإيمان بضع وستون) وفي رواية: (بضع وسبعون شعبة، فأعلاها قول لا إله إلا الله وأدناها إمطة الأذى عن الطريق، والحياء شعبة من الإيمان) (أخرجه البخاري، ومسلم).

س ٢٦٢: وهل أحصى العلماء هذه الشعب؟

ج: قد عدها جماعة من شراح الحديث، وصنفوا فيها التصانيف فأجادوا وأفادوا، ولكن ليست معرفة تعداها شرطاً في الإيمان، بل يكفي الإيمان بها جملة، وهي لا تخرج عن الكتاب والسنة، فعلى العبد امتثال أوامرهما، واجتناب زواجرهما، وتصديق أخبارهما، وقد استكملت شعب الإيمان، والذي عدده حق كله في أمور الإيمان، ولكن القطع بأنه هو مراد الرسول ﷺ بهذا الحديث يحتاج إلى توقيف.

س ٢٦٣: اذكر خلاصة ما عدوه؟

ج: قد لخص الحافظ في الفتح ما أورده ابن حبان بقوله: إن هذه الشعب تتفرع عن أعمال القلب، وأعمال اللسان، وأعمال البدن. فأعمال القلب فيه المعتقدات والنيات، وتشتمل على أربع وعشرين خصلة: الإيمان بالله، ويدخل فيها الإيمان بذاته وصفاته، وتوحيده بأنه ليس كمثله شيء، واعتقاد حدوث ما دونه، والإيمان بملائكته، وكتبه، ورسله، والقدر خيره وشره، والإيمان باليوم الآخر، ويدخل فيه المسألة في القبر، والبعث، والنشور والحساب، والميزان، والصراف، والجنة، والنار، ومحبة الله، والحب والبغض فيه، ومحبة النبي ﷺ، واعتقاد تعظيمه ويدخل فيه الصلاة عليه ﷺ، واتباع سنته، والإخلاص، ويدخل فيه ترك الرياء والنفاق، والتوبة، والخوف، والرجاء، والشكر، والوفاء، والصبر، والرضا بالقضاء، والتوكل، والرحمة، والتواضع، ويدخل فيه توقيف الكبير ورحمة الصغير، وترك الكبر والعجب، وترك الحسد، وترك الحقد، وترك الغضب. وأعمال اللسان، وتشتمل على سبع خصال: التلطف بالتوحيد، وتلاوة القرآن، وتعلم العلم، وتعليمه، والدعاء، والذكر، ويدخل فيه الاستغفار، واجتناب اللغو. وأعمال البدن، وتشتمل على ثمان وثلاثين خصلة، منها ما يختص بالأعيان، وهي خمس عشرة خصلة: التطهر حساً وحكماً، ويدخل فيه اجتناب النجاسات، وستر

العورة، والصلاة فرضاً ونفلاً، والزكاة كذلك، وفك الرقاب، والجود ويدخل فيه إطعام الطعام وإكرام الضيف، والصيام فرضاً ونفلاً، والحج، والعمرة، والطواف كذلك، والاعتكاف والتماس ليلة القدر، والفرار بالدين ويدخل فيه الهجرة من دار الشرك، والوفاء بالنذر، والتحري في الأيمان، وأداء الكفارات. ومنها ما يتعلق بالأتباع، وهي ست خصال، منها: التعفف بالنكاح، والقيام بحقوق العيال، وبر الوالدين ويدخل فيه اجتناب العقوق، وتربية الأولاد وصلة الرحم، وطاعة السادة، والرفق بالعبيد. ومنها ما يتعلق بالعامّة، وهي سبع عشرة خصلة: القيام بالإمرة مع العدل، ومتابعة الجماعة، وطاعة أولي الأمر، والإصلاح بين الناس ويدخل فيه قتال الخوارج والبعثة، والمعاونة على البر ويدخل فيه الأمر بالمعروف والنهي عن المنكر، وإقامة الحدود، والجهاد ومنه المراقبة، وأداء الأمانة ومنه أداء الحمس، والقرض مع وفائه، وإكرام الجار، وحسن المعاملة، ويدخل فيه جمع المال من حله وإنفاقه المال في حقه، ويدخل فيه ترك التبذير والإسراف، ورد السلام، وتشميت العاطس، وكف الأذى عن الناس، واجتناب النهي، وإماطة الأذى عن الطريق. فهذه تسع وستون خصلة، ويمكن عدها تسعاً وسبعين خصلة باعتبار أفراد ما ضم بعضه إلى بعض مما ذكر. والله أعلم.

الإحسان

س ٢٦٤: ما دليل الإحسان من الكتاب؟

ج: أدلته كثيرة، منها قوله تعالى: ﴿وَأَنْفِقُوا فِي سَبِيلِ اللَّهِ وَلَا تُلْقُوا بِأَيْدِيكُمْ إِلَى التَّهْلُكَةِ وَأَحْسِنُوا إِنَّ اللَّهَ يُحِبُّ الْمُحْسِنِينَ﴾ (البقرة: ١٩٥)، وقوله تعالى: ﴿إِنَّ اللَّهَ مَعَ الَّذِينَ اتَّقَوْا وَالَّذِينَ هُمْ مُحْسِنُونَ﴾ (النحل: ١٢٨)، وقوله تعالى: ﴿وَمَنْ يُسَلِّمْ وَجْهَهُ إِلَى اللَّهِ وَهُوَ مُحْسِنٌ فَقَدِ اسْتَمْسَكَ بِالْعُرْوَةِ الْوُثْقَىٰ وَإِلَى اللَّهِ عَاقِبَةُ الْأُمُورِ﴾ (لقمان: ٢٢)، وقوله تعالى: ﴿لِلَّذِينَ أَحْسَنُوا الْحُسْنَىٰ وَزِيَادَةٌ وَلَا يَرْهَقُ وُجُوهَهُمْ قَتَرٌ وَلَا ذِلَّةٌ أُولَٰئِكَ أَصْحَابُ الْجَنَّةِ هُمْ فِيهَا خَالِدُونَ﴾ (يونس: ٢٦)، وقوله تعالى: ﴿هَلْ جَزَاءُ الْإِحْسَانِ إِلَّا الْإِحْسَانُ﴾ (الرحمن: ٦٠).

س ٢٦٥: وما دليل الإحسان من السنة؟

ج: قال النبي ﷺ: (إن الله كتب الإحسان على كل شيء) (أخرجه مسلم). وقال ﷺ (نعمًا للعبيد أن يتوفى يحسن عبادة الله وصحابة سيده نعمًا له) (أخرجه البخاري، ومسلم).

س ٢٦٦: ما هو الإحسان في العبادة؟

ج: فسر النبي ﷺ في حديث سؤال جبريل عليه السلام لما قال له: فأخبرني عن الإحسان؟ قال: (أن تعبد الله كأنك تراه فإن لم تكن تراه فإنه يراك) (أخرجه البخاري، ومسلم).

س ٢٦٧: ما هي مراتب الإحسان؟

ج: بين ﷺ أن الإحسان على مرتبتين متفاوتتين: أعلاهما عبادة الله كأنك تراه، وهذا مقام المشاهدة، وهو أن يعمل العبد على مقتضى مشاهدته لله تعالى بقلبه، وهو أن يتنور القلب بالإيمان

وتنفذ البصيرة في العرفان حتى يصير الغيب كالعيان، وهذا هو حقيقة مقام الإحسان. الثاني: مقام المراقبة، وهو أن يعمل العبد على استحضار مشاهدة الله إياه وإطلاعه عليه وقربه منه، فإذا استحضر العبد هذا في عمله وعمل عليه فهو مخلص لله تعالى؛ لأن استحضاره ذلك في عمله يمنعه من الالتفات إلى غير الله تعالى وإرادته بالعمل، ويتفاوت أهل هذين المقامين بحسب نفوذ البصائر.

الكفر وأقسامه

س ٢٦٨: ما ضد الإيمان؟

ج: ضد الإيمان الكفر، وهو أصل له شعب، كما أن الإيمان أصل له شعب. وقد عرفت مما تقدم أن أصل الإيمان هو التصديق الإذعاني المستلزم للانقياد بالطاعة، فالكفر أصله الجحود والعناد المستلزم للاستكبار والعصيان، فالطاعات كلها من شعب الإيمان، وقد سمي في النصوص كثير منها إيماناً كما قدمنا، والمعاصي كلها من شعب الكفر وقد سمي في النصوص كثير منها كُفراً كما سيأتي؛ فإذا عرفت هذا عرفت أن الكفر كفران؛ كفر أكبر: يخرج من الإيمان بالكلية، وهو الكفر الاعتقادي المنافي لقول القلب وعمله أو لأحدهما، وكفر أصغر: ينافي كمال الإيمان ولا ينافي مطلقه، وهو الكفر العملي الذي لا يناقض قول القلب ولا عمله ولا يستلزم ذلك.

س ٢٦٩: بين كيفية منافاة الكفر الاعتقادي للإيمان بالكلية وفصل ما أجملته في إزالته إياه؟

ج: قد قدمنا لك أن الإيمان قول وعمل؛ قول القلب واللسان، وعمل القلب واللسان والجوارح. فقول القلب هو: التصديق وقول اللسان هو: التكلم بكلمة الإسلام، وعمل القلب هو النية والإخلاص، وعمل الجوارح هو الانقياد بجميع الطاعات، فإذا زالت جميع هذه الأربعة: قول القلب وعمله وقول اللسان وعمل الجوارح، زال الإيمان بالكلية، وإذا زال تصديق القلب لم تنفع البقية؛ فإن تصديق القلب شرط في انعقادها وكونها نافعة، وذلك كمن كذب بأسماء الله وصفاته، أو بأي شيء مما أرسل به رسله وأنزل به كتبه، وإن زال عمل القلب مع اعتقاد الصدق؛ فأهل السنة مجمعون على زوال الإيمان كله بزواله، وأنه لا ينفع التصديق مع انتفاء عمل القلب وهو محبته وانقياده، كما لم ينفع إبليس وفرعون وقومه واليهود والمشركين الذين كانوا يعتقدون صدق الرسول بل ويقرون به سرّاً وجهراً ويقولون ليس بكاذب ولكن لا نتبعه ولا نؤمن به.

س ٢٧٠: كم أقسام الكفر الأكبر المخرج من الملة؟

ج: يتضح مما قدمناه أنه أربعة أقسام: كفر جهل وتكذيب، وكفر جحود، وكفر عناد واستكبار، وكفر نفاق.

س ٢٧١: ما هو كفر الجهل والتكذيب؟

ج: هو ما كان ظاهراً وباطناً كغالب الكفار من قريش ومن قبلهم من الأمم الذين قال الله تعالى فيهم: ﴿الَّذِينَ كَذَّبُوا بِالْكِتَابِ وَمَا أُرْسِلْنَا بِهِ رُسُلْنَا بِهٖ رُسُلْنَا فَسَوْفَ يَعْلَمُونَ﴾ (غافر: ٧٠)، وقال تعالى: ﴿خُذْ

العَقْوُ وَأَمْرٌ بِالْعُرْفِ وَأَعْرَضَ عَنِ الْجَاهِلِينَ﴾ (الأعراف: ١٩٩)، وقال تعالى: ﴿بَلْ كَذَّبُوا بِمَا لَمْ يُحِيطُوا بِعِلْمِهِ وَلَمَّا يَاْتِهِمْ ثَأْوِيلَهُ كَذَّبَ كَذَّابٌ أَزْوَاجُ الَّذِينَ كَفَرُوا فَمَنْ يَتَّبِعُهُمُ الْغَايِبُونَ﴾ (يونس: ٣٩)، الآيات وغيرها.

س٢٧٢: وما هو كفر الجحود؟

ج: هو ما كان بكتمان الحق وعدم الانقياد له ظاهراً مع العلم به ومعرفته باطناً ككفر فرعون وقومه بموسى، وكفر اليهود بمحمد ﷺ.

س٢٧٣: اذكر بعض الآيات التي ذكر فيها كفر الجحود؟

ج: قال الله تعالى في كفر فرعون وقومه: ﴿وَجَحَدُوا بِهَا وَاسْتَيْقَنَتْهَا أَنفُسُهُمْ ظُلْمًا وَعُلُوًّا فَانظُرْ كَيْفَ كَانَ عَاقِبَةُ الْمُفْسِدِينَ﴾ (النمل: ١٤)، وقال تعالى في اليهود: ﴿وَلَمَّا جَاءَهُمْ كِتَابٌ مِّنْ عِندِ اللَّهِ مُصَدِّقٌ لِّمَا مَعَهُمْ وَكَانُوا مِن قَبْلُ يَسْتَفْتِحُونَ عَلَى الَّذِينَ كَفَرُوا فَلَمَّا جَاءَهُمْ مَا عَرَفُوا كَفَرُوا بِهِ فَلَعْنَةُ اللَّهِ عَلَى الْكَافِرِينَ﴾ (البقرة: ٨٩)، وقال تعالى في أهل الكتاب بعامه: ﴿الَّذِينَ آتَيْنَاهُمُ الْكِتَابَ يَعْرِفُونَهُ كَمَا يَعْرِفُونَ أَبْنَاءَهُمْ وَإِنَّ فَرِيقًا مِّنْهُمْ لَيَكْتُمُونَ الْحَقَّ وَهُمْ يَعْلَمُونَ﴾ (البقرة: ١٤٦).

س٢٧٤: هلا عرفنا لنا كفر العناد والاستكبار؟

ج: هو ما كان بعدم الانقياد للحق مع الإقرار به ككفر إبليس إذ يقول الله تعالى فيه: ﴿وَإِذْ قُلْنَا لِلْمَلَائِكَةِ اسْجُدُوا لِآدَمَ فَسَجَدُوا إِلَّا إِبْلِيسَ أَبَىٰ وَاسْتَكْبَرَ وَكَانَ مِنَ الْكَافِرِينَ﴾ (البقرة: ٣٤)، وهو لم يمكنه جحود أمر الله بالسجود ولا إنكاره وإنما اعترض عليه وطعن في حكمة الأمر به وعدله وقال: ﴿أَسْجُدْ لِمَنْ خَلَقْتَ طِينًا﴾ (الإسراء: ٦١)، وقوله تعالى: ﴿لَمْ أَكُنْ لَأَسْجُدْ لِيَشْرَ خَلْقْتَهُ مِنْ صَلْصَالٍ مِّنْ حَمَإٍ مَّسْنُونٍ﴾ (الحجر: ٣٣)، وقال: ﴿قَالَ مَا مَنَّكَ إِلَّا تَسْجُدُ إِذْ أَمَرْتُكَ قَالَ أَنَا خَيْرٌ مِّنْهُ خَلَقْتَنِي مِن نَّارٍ وَخَلَقْتَهُ مِن طِينٍ﴾ (الأعراف: ١٢).

س٢٧٥: ما هو كفر النفاق؟

ج: هو ما كان بعدم تصديق القلب وعمله مع الانقياد ظاهراً رثاء الناس ككفر ابن سلول وحزبه الذين قال الله تعالى فيهم: ﴿وَمِنَ النَّاسِ مَن يَقُولُ آمَنَّا بِاللَّهِ وَيَالِيَوْمَ الْآخِرِ وَمَا هُمْ بِمُؤْمِنِينَ * يَخَادِعُونَ اللَّهَ وَالَّذِينَ آمَنُوا وَمَا يَخْدَعُونَ إِلَّا أَنفُسَهُمْ وَمَا يَشْعُرُونَ * فِي قُلُوبِهِمْ مَّرَضٌ فَزَادَهُمُ اللَّهُ مَرَضًا وَلَهُمْ عَذَابٌ أَلِيمٌ * بِمَا كَانُوا يَكْذِبُونَ﴾ إلى قوله تعالى: ﴿يَكَادُ الْبَرْقُ يَخْطَفُ أَبْصَارَهُمْ كُلَّمَا أَضَاءَ لَهُمْ مَشَوْا فِيهِ وَإِذَا أَظْلَمَ عَلَيْهِمْ قَامُوا وَلَوْ شَاءَ اللَّهُ لَذَهَبَ بِسَمْعِهِمْ وَأَبْصَارِهِمْ إِنَّ اللَّهَ عَلَىٰ كُلِّ شَيْءٍ قَدِيرٌ﴾ (البقرة: ٨-٢٠)، وغيرها من الآيات.

س٢٧٦: ما هو الكفر العملي الذي لا يخرج من الملة؟

ج: هو كل معصية أطلق عليها الشارع اسم الكفر مع بقاء اسم الإيمان على عامله كقول النبي ﷺ: (لا ترجعوا بعدي كفاراً يضرب بعضكم رقاب بعض) (أخرجه البخاري، ومسلم)، وقوله ﷺ: (سباب المسلم فسوق وقتاله كفر) (أخرجه البخاري، ومسلم). فأطلق ﷺ على قتال المسلمين

بعضهم بعضاً أنه كفر، وسمى من يفعل ذلك كفاراً مع قول الله تعالى: ﴿وَإِن طَائِفَتَانِ مِنَ الْمُؤْمِنِينَ اقْتَتَلُوا فَأْضَلُّوهُمَا بَيْنَهُمَا فَاِنَّ بَعَثَ إِحْدَاهُمَا عَلَى الْآخَرَىٰ فَقاتِلُوا الَّتِي تَبْغِي حَتَّىٰ تَفِيءَ إِلَىٰ أَمْرِ اللَّهِ فَإِن فَاءَتْ فَأْضَلُّوهُمَا بِالْعَدْلِ وَأَقْسِطُوا إِنَّ اللَّهَ يُحِبُّ الْمُقْسِطِينَ﴾ إلى قوله: ﴿إِنَّمَا الْمُؤْمِنُونَ إِخْوَةٌ فَأْضَلُّوهُمَا بَيْنَ أَخْوَيْكُمْ وَأَتَّقُوا اللَّهَ لَعَلَّكُمْ تُرْحَمُونَ﴾ (الحجرات: ٩-١٠)، فأثبت الله تعالى لهم الإيمان وأخوة الإيمان، ولم ينف عنهم شيئاً من ذلك. وقال تعالى في آية القصاص: ﴿يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا كُتِبَ عَلَيْكُمُ الْقِصَاصُ فِي الْقَتْلِ الْحُرُّ بِالْحُرِّ وَالْعَبْدُ بِالْعَبْدِ وَالْأُنثَىٰ بِالْأُنثَىٰ فَمَنْ عُفِيَ لَهُ مِنْ أَخِيهِ شَيْءٌ فَاتَّبِعْ بِالْمَعْرُوفِ وَأَدَاءُ إِلَيْهِ بِإِحْسَانٍ ذَلِكَ تَخْفِيفٌ مِّن رَّبِّكُمْ وَرَحْمَةٌ مِّنْ عَدَدِي بِعَدَدِ قَدَابِ أَلِيمٍ﴾ (البقرة: ١٧٨)، فأثبت تعالى له أخوة الإسلام، ولم ينفها عنه وفي الحديث: قال ﷺ: (ما من عبد قال لا إله إلا الله ثم مات على ذلك إلا دخل الجنة)، قلت: وإن زنى وإن سرق؟ قال: (وإن زنى وإن سرق) ثلاثاً، ثم قال في الرابعة: (على رغم أنف أبي ذر) (أخرجه البخاري، ومسلم). فهذا يدل على أنه لم ينف عن الزاني والسارق والشارب والقاتل مطلق الإيمان بالكلية مع التوحيد؛ فإنه لو أراد ذلك لم يخبر بأن من مات على لا إله إلا الله دخل الجنة وإن فعل تلك المعاصي، فلن يدخل الجنة إلا نفس مؤمنة، وإنما أراد بذلك نقص الإيمان ونفي كماله، وإنما يكفر العبد بتلك المعاصي مع استحلاله إياها المستلزم لتكذيب الكتاب والرسول في تحريمها، بل يكفر باعتقاد حله وإن لم يفعلها والله سبحانه وتعالى أعلم.

س٢٧٧: إذا قيل لنا: هل السجود للصنم والاستهانة بالكتاب وسب الرسول والهزل بالدين ونحو ذلك كله من الكفر العملي فيما يظهر، فلم كان مُخرجاً من الدين وقد عرفتم الكفر الأصغر بالعملي؟

ج: اعلم أن هذه الأربعة وما شاكلتها ليست من الكفر العملي إلا من جهة كونها واقعة بعمل الجوارح فيما يظهر للناس، ولكنها لا تقع إلا مع ذهاب عمل القلب مع نيته وإخلاصه ومحبهه وانقياده لا يبقى معها شيء من ذلك، فهي وإن كانت عملية في الظاهر فإنها مستلزمة للكفر الاعتقادي ولا بد، ولم تكن هذه لتقع إلا من منافق مارق أو معاند مارد، وهل حمل المنافقين في غزوة تبوك على أن: ﴿يَحْلِفُونَ بِاللَّهِ مَا قَالُوا وَلَقَدْ قَالُوا كَلِمَةَ الْكُفْرِ وَكَفَرُوا بَعْدَ إِسْلَامِهِمْ وَهَمُّوا بِمَا لَمْ يَنَالُوا وَمَا نَقَمُوا إِلَّا أَنْ أَغْنَاهُمُ اللَّهُ وَرَسُولُهُ مِنْ فَضْلِهِ فَإِن يَتُوبُوا يَكْ خَيْرًا لَهُمْ وَإِن يَتَوَلَّوْا يُعَذِّبُهُمُ اللَّهُ عَذَابًا أَلِيمًا فِي الدُّنْيَا وَالْآخِرَةِ وَمَا لَهُمْ فِي الْأَرْضِ مِنْ وَلِيٍّ وَلَا نَصِيرٍ﴾ (التوبة: ٧٤)، قال الله تعالى: ﴿وَلَيْن سَأَلْتَهُمْ لَيَقُولُنَّ إِنَّمَا كُنَّا نَخُوضُ وَنَلْعَبُ قُلْ أَبِاللَّهِ وَآيَاتِهِ وَرَسُولِهِ كُنْتُمْ تَسْتَهْزِءُونَ * لَا تَعْتَذِرُوا قَدْ كَفَرْتُمْ بَعْدَ إِيمَانِكُمْ إِن نَّعْفُ عَنْ طَائِفَةٍ مِّنْكُمْ نُعَذِّبُ طَائِفَةٌ بَأْسُهُمْ كَأَنَّهُمْ مُّجْرِمِينَ﴾ (التوبة: ٦٥-٦٦). ونحن لم نعرف الكفر الأصغر بالعملي مطلقاً، بل بالعملي المحض الذي لا يستلزم الاعتقاد ولا يناقض قول القلب ولا عمله.

الظلم والفسوق والنفاق

س٢٧٨: إلى كم قسم ينقسم كل من الظلم والفسوق والنفاق؟

ج: ينقسم كل منها إلى قسمين: أكبر وهو الكفر، وأصغر دون ذلك.

س ٢٧٩: ما مثال كل من الظلم الأكبر والأصغر؟

ج: مثال الظلم الأكبر ما ذكره الله تعالى في قوله: ﴿وَلَا تَدْعُ مِنْ دُونِ اللَّهِ مَا لَا يَنْفَعُكَ وَلَا يَضُرُّكَ فَإِنْ فَعَلْتَ فَإِنَّكَ إِذَا مِنْ الظَّالِمِينَ﴾ (يونس: ١٠٦)، وقوله تعالى: ﴿وَإِذْ قَالَ لُقْمَانُ لِابْنِهِ وَهُوَ يَعِظُهُ يَا بُنَيَّ لَا تُشْرِكْ بِاللَّهِ إِنَّ الشِّرْكَ لَظُلْمٌ عَظِيمٌ﴾ (لقمان: ١٣)، وقوله تعالى: ﴿لَقَدْ كَفَرَ الَّذِينَ قَالُوا إِنَّ اللَّهَ هُوَ الْمَسِيحُ ابْنُ مَرْيَمَ وَقَالَ الْمَسِيحُ يَا بَنِي إِسْرَائِيلَ اعْبُدُوا اللَّهَ رَبِّي وَرَبَّكُمْ إِنَّهُ مَنْ يُشْرِكْ بِاللَّهِ فَقَدْ حَرَّمَ اللَّهُ عَلَيْهِ الْجَنَّةَ وَمَأْوَاهُ النَّارُ وَمَا لِلظَّالِمِينَ مِنْ أَنْصَارٍ﴾ (المائدة: ٧٢). ومثال الظلم الذي دون ذلك ما ذكره الله تعالى بقوله في الطلاق: ﴿يَا أَيُّهَا النَّبِيُّ إِذَا طَلَّقْتُمُ النِّسَاءَ فَطَلِّقُوهُنَّ لِعَدَّتِهِنَّ وَأَحْصُوا الْعِدَّةَ وَاتَّقُوا اللَّهَ رَبَّكُمْ لَا تُخْرِجُوهُنَّ مِنْ بُيُوتِهِنَّ وَلَا يَخْرُجْنَ إِلَّا أَنْ يَأْتِيَنَّ بِفَاحِشَةٍ مُبَيِّنَةٍ وَتِلْكَ حُدُودُ اللَّهِ وَمَنْ يَتَعَدَّ حُدُودَ اللَّهِ فَقَدْ ظَلَمَ نَفْسَهُ لَا تَدْرِي لَعَلَّ اللَّهَ يُحْدِثُ بَعْدَ ذَلِكَ أَمْرًا﴾ (الطلاق: ١)، وقوله تعالى: ﴿وَإِذَا طَلَّقْتُمُ النِّسَاءَ فَبَلَغْنَ أَجَلَهُنَّ فَأَمْسِكُوهُنَّ بِمَعْرُوفٍ أَوْ سَرِّحُوهُنَّ بِمَعْرُوفٍ وَلَا تُمْسِكُوهُنَّ ضَرَارًا لَتَتَذَذَّوْنَ وَمَنْ يَفْعَلْ ذَلِكَ فَقَدْ ظَلَمَ نَفْسَهُ وَلَا تَتَّخِذُوا آيَاتِ اللَّهِ هُزُوعًا وَادْكُرُوا نِعْمَتَ اللَّهِ عَلَيْكُمْ وَمَا أَنْزَلَ عَلَيْكُمْ مِنَ الْكِتَابِ وَالْحِكْمَةِ يَعِظُكُمْ بِهِ وَاتَّقُوا اللَّهَ وَاعْلَمُوا أَنَّ اللَّهَ بِكُلِّ شَيْءٍ عَلِيمٌ﴾ (البقرة: ٢٣١).

س ٢٨٠: ما مثال كل من الفسوق الأكبر والأصغر؟

ج: مثال الفسوق الأكبر ما ذكره الله تعالى بقوله: ﴿الْمُنَافِقُونَ وَالْمُنَافِقَاتُ بَعْضُهُمْ مِنْ بَعْضٍ يَأْمُرُونَ بِالْمُنْكَرِ وَيَنْهَوْنَ عَنِ الْمَعْرُوفِ وَيَقْبِضُونَ أَيْدِيَهُمْ نَسُوا اللَّهَ فَنَسِيهِمْ إِنْ الْمُنَافِقِينَ هُمُ الْفَاسِقُونَ﴾ (التوبة: ٦٧)، وقوله تعالى: ﴿وَإِذْ قُلْنَا لِلْمَلَائِكَةِ اسْجُدُوا لِآدَمَ فَسَجَدُوا إِلَّا إِبْلِيسَ كَانَ مِنَ الْجِنِّ فَفَسَقَ عَنْ أَمْرِ رَبِّهِ أَفَتَتَّخِذُونَهُ وَذُرِّيَّتَهُ أَوْلِيَاءَ مِنْ دُونِي وَهُمْ لَكُمْ عَدُوٌّ بِئْسَ لِلظَّالِمِينَ بَدَلًا﴾ (الكهف: ٥٠)، وقوله تعالى: ﴿رُلُوطًا أَتَيْنَاهُ حُكْمًا وَعِلْمًا وَنَجَّيْنَاهُ مِنَ الْقَرِيَةِ الَّتِي كَانَتْ تَعْمَلُ الْخَبَائِثَ إِنَّهُمْ كَانُوا قَوْمَ سَوْءٍ فَاسِقِينَ﴾ (الأنبياء: ٧٤). ومثال الفسوق الذي دون ذلك قول الله تعالى في القذف: ﴿وَالَّذِينَ يَرْمُونَ الْمُحْصَنَاتِ ثُمَّ لَمْ يَأْتُوا بِأَرْبَعَةِ شَهَدَاءَ فَاجْلِدُوهُمْ ثَمَانِينَ جَلْدَةً وَلَا تَقْبَلُوا لَهُمْ شَهَادَةً أَبَدًا وَأُولَئِكَ هُمُ الْفَاسِقُونَ﴾ (النور: ٤)، وقوله تعالى: ﴿يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا إِنْ جَاءَكُمْ فَاسِقٌ بِنَبَأٍ فَتَبَيَّنُوا أَنْ تُصِيبُوا قَوْمًا بِجَهَالَةٍ فَتُصِحُّوا عَلَى مَا فَعَلْتُمْ نَادِبِينَ﴾ (الحجرات: ٦).

س ٢٨١: ما مثال كل من النفاق الأكبر والأصغر؟

ج: مثال النفاق الأكبر ما قدمنا ذكره في الآيات من صدر سورة البقرة، وقوله تعالى: ﴿إِنَّ الْمُنَافِقِينَ يُخَادِعُونَ اللَّهَ وَهُوَ خَادِعُهُمْ وَإِذَا قَامُوا إِلَى الصَّلَاةِ قَامُوا كُسَالِي يُرَاءُونَ النَّاسَ وَلَا يَذْكُرُونَ اللَّهَ إِلَّا قَلِيلًا﴾ إلى قوله: ﴿إِنَّ الْمُنَافِقِينَ فِي الدَّرَكِ الْأَسْفَلِ مِنَ النَّارِ وَلَنْ تَجِدَ لَهُمْ نَصِيرًا﴾ الآيات (النساء: ١٤٢-١٤٥)، وقوله تعالى: ﴿إِذَا جَاءَكَ الْمُنَافِقُونَ قَالُوا نَشْهَدُ إِنَّكَ لَرَسُولُ اللَّهِ وَاللَّهُ يَعْلَمُ إِنَّكَ لَرَسُولُهُ وَاللَّهُ يَشْهَدُ إِنَّ الْمُنَافِقِينَ لَكَاذِبُونَ﴾ (المنافقون: ١)، وغير ذلك من الآيات. ومثال النفاق الذي دون ذلك ما ذكره النبي ﷺ بقوله: (آية المنافق ثلاث: إذا حدث كذب، وإذا وعد أخلف، وإذا أؤتمن خان) (أخرجه البخاري، ومسلم)، وحديث: (أربع من كن فيه كان منافقًا) (أخرجه البخاري، ومسلم).

السحر

س ٢٨٢: ذكرتم في حديثكم عن التنجيم أنه نوع من السحر فما هو السحر؟

ج: السحر؛ قال العلماء هو عبارة عن كل ما لطف وخفي سببه، بحيث يكون له تأثير خفي لا يطلع عليه الناس، وهو بهذا المعنى يشمل التنجيم والكهانة، بل إنه يشمل التأثير بالبيان والفصاحة، كما قال النبي ﷺ: (إن من البيان لسحراً) (أخرجه البخاري)، فكل شيء يكون له أثر لكنه ليس شيئاً معلوماً - أي ذلك المؤثر - فإنه نوع من السحر.

س ٢٨٣: ما المقصود باللطافة في قولكم: السحر كل ما لطف وخفي سببه؟

ج: اللطافة معناها الشيء الخفي اللطيف، وضده الشيء الجليل الكبير البين، فمثلاً هذا الساحر يعمل عملاً يستجلب ود المسحور، حتى يتعلق به تعلقاً عظيماً، أو يستجلب نفرتة منه، حتى يبغضه بغضاً عظيماً، مع أن هذا الذي سحر وحصلت له المحبة العظيمة أو النفرة العظيمة لا يعرف هذا الشيء ويخفي عليه سببه.

حكم تعلم السحر

س ٢٨٤: ما حكم السحر وما حكم تعلمه؟

ج: تعلم السحر محرم، بل هو كفر إن كانت وسيلته الاستعانة بالشياطين، قال الله تبارك وتعالى: ﴿وَاتَّبِعُوا مَا تَتْلُو الشَّيَاطِينُ عَلَىٰ مُلْكٍ سَلِيمٍ وَمَا كَفَرَ سَلِيمًا وَلَكِنَّ الشَّيَاطِينَ كَفَرُوا يُعَلِّمُونَ النَّاسَ السَّحْرَ وَمَا أُنزِلَ عَلَى الْمَلَكَيْنِ بِبَابِلَ هَارُوتَ وَمَارُوتَ وَمَا يُعَلِّمَانِ مِنْ أَحَدٍ حَتَّى يَقُولَا إِنَّمَا نَحْنُ فِتْنَةٌ فَلَا تَكْفُرْ فَيَتَعَلَّمُونَ مِنْهُمَا مَا يُفَرِّقُونَ بِهِ بَيْنَ الْمَرْءِ وَزَوْجِهِ وَمَا هُمْ بِضَارِّينَ بِهِ مِنْ أَحَدٍ إِلَّا بِإِذْنِ اللَّهِ وَيَتَعَلَّمُونَ مَا يَضُرُّهُمْ وَلَا يَنْفَعُهُمْ وَلَقَدْ عَلِمُوا لَمَنِ اشْتَرَاهُ مَا لَهُ فِي الْآخِرَةِ مِنْ خَلَقٍ وَلِيُنْذِرَ مَا شَرُّوا بِهِ أَنْفُسَهُمْ لَوْ كَانُوا يَعْلَمُونَ﴾ (البقرة: ١٠٢)، فتعلم هذا النوع من السحر، وهو الذي يكون بواسطة الاستعانة بالشياطين كفر، واستعماله أيضاً كفر وظلم وعدوان على الخلق، ولهذا يقتل الساحر؛ إما ردة، وإما حداً، فإن كان سحره على وجه يكفر به، فإنه يقتل قتل ردة وكفر، وإن كان سحره لا يصل إلى درجة الكفر فإنه يقتل حداً؛ دفعاً لشره وأذاه عن المسلمين.

هل السحر حقيقة؟

س ٢٨٥: هل السحر حقيقة أم أنه تخيل أو تخیلات على الناس؟

ج: السحر حقيقة ولا شك، وهو مؤثر حقيقة، لكن كونه يقلب الشيء أو يحرك الساكن، أو يسكن المتحرك، هذا خيال وليس حقيقة، وانظر إلى قول الله تبارك وتعالى في قصة السحرة في آل فرعون: ﴿سَحَرُوا أَعْيُنَ النَّاسِ وَأَسْأَرَهُمْ وَأَسْأَرَهُمْ وَأَسْأَرَهُمْ وَأَسْأَرَهُمْ وَأَسْأَرَهُمْ﴾ (الأعراف: ١١٦). كيف سحروا أعين الناس؟ سحروا حتى صار الناس ينظرون إلى هذه الحبال والعصي كأنها ثعابين تمشي، كما قال الله تعالى في سورة طه: ﴿يُخِيلَ إِلَيْهِ مِنْ سِحْرِهِمْ أَنَّهَا تَسْعَى﴾ (طه: ٦٦)، فالسحر باعتبار تأثيره في قلب الأشياء، وتحريك الساكن، أو تسكين متحرك هذا ليس له أثر، لكن في كونه يسحر أو يؤثر على المسحور، حتى يرى الساكن متحركاً والمتحرك ساكناً، هذا أثره ظاهر جداً، إذًا فله حقيقة، ولهذا يؤثر على بدن المسحور وعقله وحواسه، وربما يهلكه.

علاقة الكهانة بالسحر

س٢٨٦: تحدثتم عن الكهانة وعرفتم الكاهن، وعرفتم أيضاً السحر، لكن هل هناك علاقة بين الكهانة والسحر؟

ج: إن الكاهن يؤثر في الناس بما يدجل به عليهم من الإخباريات عن الأشياء المستقبلية، وكذلك الساحر يؤثر في عقول الناس وتفكيرهم وأبدانهم، حتى يتوهم المسحور أشياء ليس لها حقيقة.

هل سحر النبي ﷺ؟

س٢٨٧: جاء عن رسول الله ﷺ أنه سحر، فنريد أن نتحدثوا عما سحر به ﷺ؟ وأيضاً هل حصول السحر للنبي ﷺ ينافي مقام النبوة؟

ج: ثبت في (الصحيحين) وغيرهما أن النبي ﷺ سحر، لكن هذا السحر لم يؤثر عليه من الناحية التشريعية، أو الوحي، إنما غاية ما هنالك أنه وصل إلى درجة يخيل إليه أنه فعل الشيء ولم يكن فعله في أهله، وهذا السحر الذي وضع له كان من تدبير يهودي يقال له (لبيد بن الأعصم)، ولكن الله سبحانه وتعالى أنجاه منه، حتى جاءه الوحي بذلك، وعُوذَ بالمعوذتين عليه الصلاة والسلام (قل أعوذ برب الفلق)، و (قل أعوذ برب الناس).

س٢٨٨: وهل سحر النبي ﷺ يؤثر على مقام النبوة؟

ج: لا يؤثر هذا السحر على مقام النبوة؛ لأنه لم يؤثر في تصرف النبي ﷺ فيما يتعلق بالوحي والعبادات كما أسلفنا، وقد أنكر بعض الناس أن النبي ﷺ سحر، بحجة أن هذا القول يستلزم تصديق الظالمين الذين قالوا: ﴿نَحْنُ أَعْلَمُ بِمَا يَسْتَمِعُونَ بِهِ إِذْ يَسْتَمِعُونَ إِلَيْكَ وَإِذْ هُمْ نَجْوَى إِذْ يَقُولُ الظَّالِمُونَ إِنْ تَتَّبِعُونَ إِلَّا رَجُلًا مَسْحُورًا﴾ (الإسراء: ٤٧)، ولكن لا شك أنه لا يستلزم موافقة هؤلاء الظالمين بما وصفوا به النبي ﷺ؛ لأن أولئك يدعون أن الرسول ﷺ مسحور بما يتكلم به من الوحي،

وأن ما جاء به هذيان كهذيان المسحور، وأما السحر الذي وقع للرسول ﷺ فلم يؤثر عليه في شيء من الوحي، ولا في شيء من العبادات، ولا يجوز أن نكذب الأخبار الصحيحة بسوء فهمنا للنصوص.

س ٢٨٩: ما حكم السحر والساحر؟

ج: السحر متحقق وجوده وتأثيره مع مصادفة القدر الكوني كما قال تعالى: ﴿وَاتَّبَعُوا مَا تَتْلُو الشَّيَاطِينُ عَلَىٰ مُلْكِ سُلَيْمَانَٰ وَمَا كَفَرَ سُلَيْمَانُٰ وَلَكِنَّ الشَّيَاطِينَٰ كَفَرُوا يَعْلَمُونَ النَّاسَ السَّحْرَٰ وَمَا أَنْزَلَ عَلَى الْمَلَكِيِّنَ بَبَابِلَٰ هَارُوتَ وَمَارُوتَ وَمَا يَعْلَمَانِ مِنْ أَحَدٍ حَتَّىٰ يَقُولَا إِنَّمَا نَحْنُ فِتْنَةٌ فَلَا تَكْفُرْ فَيَتَعَلَّمُونَ مِنْهُمَا مَا يُفَرِّقُونَ بِهِ بَيْنَ الْمَرْءِ وَزَوْجِهِ وَمَا هُمْ بِضَارِّينَ بِهِ مِنْ أَحَدٍ إِلَّا بِإِذْنِ اللَّهِ وَيَتَعَلَّمُونَ مَا يَضُرُّهُمْ وَلَا يَنْفَعُهُمْ وَلَقَدْ عَلِمُوا لَمَنِ اشْتَرَاهُ مَا لَهُ فِي الْآخِرَةِ مِنْ خَلَاقٍ وَلِيُسِّسَ مَا سَّارُوا بِهِ أَنفُسَهُمْ لَوْ كَانُوا يَعْلَمُونَ﴾ (البقرة: ١٠٢). وتأثيره ثابت في الأحاديث الصحيحة. وأما الساحر فإن كان سحره مما يتلقى عن الشياطين - كما نصت عليه آية البقرة السابقة - فهو كافر كما قال تعالى في الآية نفسها.

س ٢٩٠: ما حد الساحر؟

ج: روى الترمذي عن جندب قال: قال رسول الله ﷺ: (حد الساحر ضربة بالسيف) (أخرجه الترمذي، والدارقطني، والحاكم، وصححه ووافقه الذهبي والبيهقي والطبراني، قال الترمذي: هذا حديث لا نعرفه إلا من هذا الوجه وصحح وقفه، وضعفه الألباني)، قال الترمذي: (والعمل على هذا عند بعض أهل العلم من أصحاب النبي ﷺ وغيرهم، وهو قول مالك بن أنس، وقال الشافعي (رحمه الله تعالى): إنما يقتل الساحر إذا كان يعلم من سحره ما يبلغ الكفر، فأما إذا عمل دون الكفر فلم ير عليه قتلاً. وقد ثبت قتل الساحر عن عمر، وابنه عبد الله، وابنته حفصة، وعثمان بن عفان، وجندب بن عبد الله، وجندب بن كعب، وقيس بن سعد، وعمر بن عبد العزيز، وأحمد، وأبي حنيفة، وغيرهم، رحمهم الله.

النشرة

س ٢٩١: ما هي النشرة؟ وما حكمها؟

ج: النشرة حل السحر عن المسحور، فإن كان ذلك بسحر مثله فهي من عمل الشيطان، وإن كانت بالرقى والتعاويذ المشروعة فلا بأس بذلك.

الرقى والتمايم

س ٢٩٢: ما هي الرقى المشروعة؟

ج: هي ما كانت من الكتاب والسنة خالصة، وكانت باللسان العربي، واعتقد كل من الراقي والمرقي أن تأثيرها لا يكون إلا بإذن الله ﷻ، فإن النبي ﷺ قد رقا جبريل ﷺ (أخرجه مسلم)،

ورقى هو كثيرًا من الصحابة، وأقرهم على فعلها بل وأمرهم بها، وأحل لهم أخذ الأجرة عليها، كل ذلك في الصحيحين وغيرهما.

س ٢٩٣: ما هي الرقى المنوعة؟

ج: هي ما لم تكن من الكتاب ولا السنة ولا كانت بالعربية، بل هي من عمل الشيطان واستخدامه والتقرب إليه بما يحبه، كما يفعله كثير من الدجالين والمشعوذين والمخرفين، وكثير من أمثلتها ورد في كتب الهياكل والطلاسم كشمس المعارف وشموس الأنوار وغيرهما مما أدخله أعداء الإسلام عليه وليس منه في شيء ولا من علومه في ظل ولا فيء كما بيناه.

س ٢٩٤: ما حكم التعاليق من التمام والأوتار والحلق والخيوط والودع ونحوها؟

ج: قال النبي ﷺ: (من علق شيئًا وكل إليه) (أخرجه أحمد والترمذي، والحاكم وحسنه الألباني). وأرسل ﷺ في بعض أسفاره رسولاً أن لا يبقين في رقبة بعير قلادة من وتر أو قلادة إلا قطعت (أخرجه البخاري، ومسلم)، وقال ﷺ: (إن الرقى والتمام والتولة شرك) (أخرجه أحمد، وأبو داود، وابن ماجه، والبخاري، والحاكم، وصححه ووافقه الذهبي والألباني). (من تعلق تيممة فقد أشرك) (أخرجها أحمد والحاكم وصححها الألباني).

س ٢٩٥: ما حكم المعلق إذا كان من القرآن؟

ج: يروى جوازُه عن بعض السلف، وأكثرهم على منعه كعبد الله بن عباس وعبد الله بن عمرو وعبد الله بن مسعود ﷺ وأصحابه، وهو الأول لعموم النهي عن التعليق، ولعدم شيء من المرفوع يخص ذلك، ولصون القرآن عن إهانتِه إذ قد يحملونه غالبًا على غير طهارة، ولئلا يتوصل بذلك إلى تعليق غيره، ولسد الذريعة عن اعتقاد المحذور والتفات القلوب إلى غير الله ﷻ لا سيما في هذا الزمان.

الكهانة

س ٢٩٦: ما حكم الكهان؟

ج: الكهان من الطواغيت وهم أولياء الشياطين الذي يوحون إليهم كما قال تعالى: ﴿وَلَا تَأْكُلُوا مِمَّا لَمْ يُذَكَّرْ اسْمُ اللَّهِ عَلَيْهِ وَإِنَّهُ لَفِسْقٌ وَإِنَّ الشَّيَاطِينَ لَيُوحُونَ إِلَىٰ أَوْلِيَائِهِمْ لِيُجَادِلُوكُمْ وَإِنْ أَطَعْتُمُوهُمْ إِنَّكُمْ لَمُشْرِكُونَ﴾ (الأنعام: ١٢١). ويتنزلون عليهم ويلقون إليهم الكلمة من السمع فيكذبون معها مائة كذبة، كما قال تعالى: ﴿هَلْ أُنَبِّئُكُمْ عَلَىٰ مَن تَنَزَّلُ الشَّيَاطِينُ * تَنَزَّلُ عَلَىٰ كُلِّ أَفَّاكٍ أَثِيمٍ * يُلْقُونَ السَّمْعَ وَأَكْتَرُهُمْ كَاذِبُونَ﴾ (الشعراء: ٢٢١-٢٢٣)، وقال ﷺ في حديث الوحي: (فيسمعها مسترقو السمع ومسترقو السمع هكذا بعضه فوق بعض فيلقونها إلى من تحتها ثم يلقونها الآخر إلى من تحتها حتى يلقونها على لسان الساحر أو الكاهن وربما أدركه الشهاب قبل أن يلقونها وربما ألقتها قبل أن يدركها فيكذب معها مائة كذبة) (أخرجه البخاري). ومن ذلك الخط في الأرض الذي يسمونه ضرب الرمل، وكذا الطرق بالحصى ونحوه.

س ٢٩٧: ما حكم من صدق كاهناً؟

ج: قال الله تعالى: ﴿قُلْ لَا يَعْلَمُ مَنْ فِي السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ الْغَيْبَ إِلَّا اللَّهُ وَمَا يَشْعُرُونَ أَيَّانَ يُبْعَثُونَ﴾ (النمل: ٦٥)، وقال تعالى: ﴿وَعِنْدَهُ مَفَاتِحُ الْغَيْبِ لَا يَعْلَمُهَا إِلَّا هُوَ وَيَعْلَمُ مَا فِي الْبَرِّ وَالْبَحْرِ وَمَا تَسْقُطُ مِنْ وَرَقَةٍ إِلَّا يَعْلَمُهَا وَلَا حَبَّةٍ فِي ظُلُمَاتِ الْأَرْضِ وَلَا رَطْبٍ وَلَا يَابِسٍ إِلَّا فِي كِتَابٍ مُبِينٍ﴾ (الأنعام: ٥٩)، وقال تعالى: ﴿أَمْ عِنْدَهُمُ الْغَيْبُ فَهُمْ يَكْتُبُونَ﴾ (الطور: ٤١)، وقال تعالى: ﴿عِنْدَهُ عِلْمُ الْغَيْبِ فَهُوَ يَرَى﴾ (النجم: ٣٥)، وقال تعالى: ﴿كُتِبَ عَلَيْكُمُ الْقِتَالُ وَهُوَ كُرْهُ لَكُمْ وَعَسَى أَنْ تَكْرَهُوا شَيْئًا وَهُوَ خَيْرٌ لَكُمْ وَعَسَى أَنْ تُحِبُّوا شَيْئًا وَهُوَ شَرٌّ لَكُمْ وَاللَّهُ يَعْلَمُ وَأَنْتُمْ لَا تَعْلَمُونَ﴾ (البقرة: ٢١٦)، وقال النبي ﷺ: (من أتى عرافاً أو كاهناً فصدقه بما يقول فقد كفر بما أنزل على محمد ﷺ) (أخرجه أحمد، والحاكم وصححه على شرطهما وصححه الألباني). وقال النبي ﷺ: (من أتى عرافاً فسأله عن شيء فصدقه لم تقبل له صلاة أربعين يوماً) (أخرجه مسلم).

س ٢٩٨: حبذا لو عرفنا أحوال الناس الذين يرتادون الكهنة والكهان.

ج: أحوالهم ثلاثة: الأولى: أن يأتي إلى الكاهن فيسأله دون أن يصدقه، ولا يقصد بذلك بيان حاله فهذا آثم، وعقوبته ألا تقبل له صلاة أربعين يوماً. والحال الثانية: أن يأتيه فيسأله ويصدقه، وهذا كافر لأنه مكذب لقول الله تعالى: ﴿قُلْ لَا يَعْلَمُ مَنْ فِي السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ الْغَيْبَ إِلَّا اللَّهُ وَمَا يَشْعُرُونَ أَيَّانَ يُبْعَثُونَ﴾ (النمل: ٦٥). الحال الثالثة: أن يأتي إليه فيسأله ليمتحنه، ويبين حاله للناس ودجله وافتراءه، وقلنا إن هذا لا بأس به، ومن المعلوم أن الشيء الذي يكون مباحاً، إذا أفضى إلى محذور فإنه يكون محظوراً، فلو قدر أنه في هذه الحالة الثالثة إن أتى إليه ليمتحنه ويبين حاله فيغتر به من يغتر من الناس، فإنه في هذه الحال لا يفعل ولا يأتي إليه ولو لهذا القصد الصحيح؛ لأن القاعدة أن ما أفضى إلى محذور فهو محذور.

التنجيم

س ٢٩٩: ما حكم التنجيم؟

ج: قال الله تعالى: ﴿وَهُوَ الَّذِي جَعَلَ لَكُمْ النُّجُومَ لِتَهْتَدُوا بِهَا فِي ظُلُمَاتِ الْبَرِّ وَالْبَحْرِ قَدْ فَصَّلْنَا الْآيَاتِ لِقَوْمٍ يَعْلَمُونَ﴾ (الأنعام: ٩٧)، وقال تعالى: ﴿وَلَقَدْ زَيَّنَّا السَّمَاءَ الدُّنْيَا بِمَصَابِيحَ وَجَعَلْنَاهَا رُجُومًا لِلشَّيَاطِينِ وَأَعْتَدْنَا لَهُمْ عَذَابَ السَّعِيرِ﴾ (الملك: ٥)، وقال تعالى: ﴿وَسَخَّرَ لَكُمْ اللَّيْلَ وَالنَّهَارَ وَالشَّمْسَ وَالْقَمَرَ وَالنُّجُومَ مُسَخَّرَاتٌ بِأَمْرِهِ إِنَّ فِي ذَلِكَ لَآيَاتٍ لِقَوْمٍ يَعْقِلُونَ﴾ (النحل: ١٢). وقال النبي ﷺ: (من اقتبس شعبة من النجوم فقد اقتبس شعبة من السحر زاد ما زاد) (أخرجه أحمد، وأبو داود، وابن ماجه، والبيهقي، والطبراني، وصححه العراقي، والألباني). وقال ابن عباس ﷺ: في قوم يكتبون أبا جاد وينظرون في النجوم: (ما أرى من فعل ذلك له عند الله من خلاق) (أخرجه البيهقي وعبد الرزاق، وهو صحيح)، وقال قتادة رحمه الله تعالى: (خلق الله هذه النجوم لثلاث: زينة للسماء، ورجوماً للشياطين، وعلامات يهتدى بها، فمن تأول فيها غير ذلك فقد أخطأ حظه وأضاع نفسه

وتكلف ما لا علم له به) (ذكره ابن كثير في التفسير).

العلاقة بين التنجيم والكهانة

س٣٠٠: هل هناك علاقة بين التنجيم والكهانة؟

ج: نعم، العلاقة بينهما هو أن الكل مبني على الوهم، والدجل، وأكل أموال الناس بالباطل، وإدخال الهموم والغموم عليهم، وما أشبه ذلك.

أيهما أخطر: التنجيم أم الكهانة؟

س٣٠١: لكن أيهما أخطر على المسلمين: التنجيم أم الكهانة؟

ج: هذا يبني على شيوع هذا الأمر بين الناس، فقد يكون في بعض البلاد لا أثر للتنجيم عندهم إطلاقاً، ولا يهتمون به، ولا يصدقون به، ولكن الكهانة منتشرة عندهم فتكون أخطر. وقد يكون الأمر بالعكس. لكن من حيث واقع الكهانة والتنجيم، فإن الكهانة أخطر وأعظم.

الاستسقاء بالأنواء

س٣٠٢: ما حكم الاستسقاء بالأنواء؟

ج: قال الله تعالى: ﴿وَتَجْعَلُونَ رِزْقَكُمْ أَنَّكُمْ تُكَذِّبُونَ﴾ (الواقعة: ٨٢). وقال النبي ﷺ: (أربع في أمتي من أمر الجاهلية لا يتركوهن: الفخر في الأحساب، والطعن في الأنساب، والاستسقاء بالأنواء، والنياحة) (أخرجه مسلم)، وقال ﷺ: (وقال الله تعالى: أصبح من عبادي مؤمن بي وكافر؛ فأما من قال: مطرنا بفضل الله ورحمته فذلك مؤمن بي كافر بالكوكب، وأما من قال: مطرنا بنوء كذا وكذا فذلك كافر بي مؤمن بالكوكب) (أخرجه البخاري، ومسلم).

الطيرة

س٣٠٣: ما حكم الطيرة وما يذهبها؟

ج: قال الله تعالى: ﴿فَإِذَا جَاءَتْهُمْ الْحَسَنَةُ قَالُوا لَنَا هَذِهِ وَإِنْ تُصِبْهُمْ سَيِّئَةٌ يَطَّيَّرُوا بِمُوسَى وَمَنْ مَعَهُ أَلَّا إِنَّمَا طَائِرُهُمْ عِنْدَ اللَّهِ وَلَكِنَّ أَكْثَرَهُمْ لَا يَعْلَمُونَ﴾ (الأعراف: ١٣١). ولأحمد من حديث عبد الله بن عمرو: (من ردته الطيرة عن حاجته فقد أشرك)، قالوا: فما كفارة ذلك؟ قال: (أن تقول اللهم لا خير إلا خيرك ولا طير إلا طيرك ولا إله غيرك) (أخرجه أحمد، وصححه الألباني).

العين

س ٣٠٤: ما حكم العين؟

ج: قال النبي ﷺ: (العين حق) (أخرجه البخاري، ومسلم). ورأى النبي ﷺ جارية في وجهها سفعة فقال: (استرقوا لها فإن بها النظرة) (أخرجه البخاري، ومسلم)، وقالت عائشة ﷺ: (أمرني النبي ﷺ أو أمر النبي ﷺ أن يسترقى من العين) (أخرجه البخاري، ومسلم). وقال ﷺ: (لا رقية إلا من عين أو حمة) (أخرجه البخاري، ومسلم). ولا تأثير لها إلا بإذن الله، وقد فسر بها قوله ﷺ: ﴿وَإِنْ يَكَادُ الَّذِينَ كَفَرُوا لِيُزِلُّوكَ بِأَبْصَارِهِمْ لَمَّا سَمِعُوا الذِّكْرَ﴾ (القلم: ٥١) عن كثير من السلف ﷺ.

المعاصي

س ٣٠٥: إلى كم قسم تنقسم المعاصي؟

ج: تنقسم إلى: صغائر هي السيئات، وكبائر هي الموبقات.

س ٣٠٦: بماذا تكفر السيئات؟

ج: قال الله تعالى: ﴿إِنْ تَجَنَّبُوا كِبَائِرَ مَا تَنْهَوْنَ عَنْهُ نُكَفِّرْ عَنْكُمْ سَيِّئَاتِكُمْ وَنُدْخِلْكُمْ مُدْخَلًا كَرِيمًا﴾ (النساء: ٣١)، وقال تعالى: ﴿إِنَّ الْحَسَنَاتِ يُذْهِبْنَ السَّيِّئَاتِ﴾ (هود: ١١٤)، فأخبرنا الله تعالى أن السيئات تُكفر باجتنب الكبائر وبفعل الحسنات، وكذلك جاء في الحديث: (وأُتبع السيئة الحسنة تمحها) (أخرجه أحمد، والترمذي، والحاكم وصححه ووافقه الذهبي، وحسنه الألباني). وكذلك جاء في الأحاديث الصحيحة أن إسباغ الوضوء على المكاره، ونقل الخطأ إلى المساجد، والصلوات الخمس، والجمعة إلى الجمعة، ورمضان إلى رمضان، وقيام ليلة القدر، وصيام عاشوراء، وغيرها من الطاعات أنها كفارات للسيئات والخطايا، وأكثر تلك الأحاديث بها تقييد ذلك باجتنب الكبائر وعليه يحمل المطلق عليه؛ فيكون اجتناب الكبائر شرطاً في تكفير الصغائر بالحسنات وبدونها.

الكبائر

س ٣٠٧: ما تعريف الكبيرة؟

ج: نأخذ تعريف الكبيرة من أقوال الصحابة والتابعين وغيرهم أنها: هي كل ذنب ترتب عليه حدٌ، وقيل هي كل ذنب أتبع بلعنه أو غضب أو نار أو أي عقوبة، وقيل هي كلُّ ذنب يُشعر فعله بعدم اكرثات فاعله بالدين وعدم مبالاته به وقلة خشيته من الله، وقيل غير ذلك، وقد ثبت في

الأحاديث الصحيحة تسمية كثير من الذنوب كبائر على تفاوت درجاتها، فمنها كفر أكبر كالشرك بالله والسحر، ومنها عظيم من كبائر الإثم والفواحش وهو دون ذلك قتل النفس التي حرم الله إلا بالحق، والتولي يوم الزحف، وأكل الربا، وأكل مال اليتيم، وقول الزور، ومنه قذف المحصنات الغافلات المؤمنات، وشرب الخمر، وعقوق الوالدين وغير ذلك. وقال ابن عباس رضي الله عنهما: هي إلى السبعين أقرب منها إلى السبع. (أخرجه عبد الرزاق، وابن جرير). ومن تتبع الذنوب التي أطلق عليها أنها كبائر وجدها أنها أكثر من السبعين، فكيف إذا تتبع جميع ما جاء عليه الوعيد الشديد في الكتاب والسنة من إتباعه لعنة أو غضباً أو عذاباً أو محاربة أو غير ذلك من ألفاظ الوعيد فإنه يجدها كثيرة جداً.

س ٣٠٨: بماذا تكفر جميع الصغائر والكبائر؟

ج: تكفر جميعها بالتوبة النصوح، قال الله تعالى: ﴿يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا تَوْبُوا إِلَى اللَّهِ تَوْبَةً نَّصُوحًا عَسَىٰ رَبُّكُمْ أَن يُكَفِّرَ عَنْكُمْ سَيِّئَاتِكُمْ وَيُدْخِلَكُم جَنَّاتٍ تَجْرِي مِن تَحْتِهَا الْأَنْهَارُ يَوْمَ لَا يُخْزِي اللَّهُ النَّبِيَّ وَالَّذِينَ آمَنُوا مَعَهُ نُورُهُمْ يَسْعَىٰ بَيْنَ أَيْدِيهِمْ وَبِأَيْمَانِهِمْ يَقُولُونَ رَبَّنَا أَتِمِّمْ لَنَا نُورَنَا وَآغْفِرْ لَنَا إِنَّكَ عَلَىٰ كُلِّ شَيْءٍ قَدِيرٌ﴾ (التحریم: ٨)، وعسى من الله محققة، وقال تعالى: ﴿إِلَّا مَن تَابَ وَآمَنَ وَعَمِلَ عَمَلًا صَالِحًا فَأُولَٰئِكَ يُبَدِّلُ اللَّهُ سَيِّئَاتِهِمْ حَسَنَاتٍ وَكَانَ اللَّهُ غَفُورًا رَّحِيمًا﴾ (الفرقان: ٧٠)، وقال تعالى: ﴿إِذْ قَالَتِ امْرَأَةُ عِمْرَانَ رَبِّ إِنِّي نَذَرْتُ لَكَ مَا فِي بَطْنِي مُحَرَّرًا فَتَقَبَّلْ مِنِّي إِنَّكَ أَنْتَ السَّمِيعُ الْعَلِيمُ﴾ (آل عمران: ١٣٥) وغيرها. وقال النبي ﷺ: (الله أفرح بتوبة عبده من رجل نزل وبه مهلكة ومعه راحلته عليها طعامه وشرابه فوضع رأسه فنام نومة فاستيقظ وقد ذهبت راحلته حتى اشتد عليه الحر والعطش أو ما شاء الله قال: أرجع إلى مكاني فرجع فنام نومة ثم رفع رأسه فإذا راحلته عنده) (أخرجه البخاري، ومسلم).

التوبة

س ٣٠٩: ما هي التوبة النصوح؟

ج: هي الصادقة التي اجتمع فيها ثلاثة أشياء: الإقلاع عن الذنب، والندم على ارتكابه، والعزم على أن لا يعود أبداً، وإن كان فيه مظلمة لمسلم تحللها منه إن أمكن فإنه سيطالب بها يوم القيامة إن لم يتحللها منه اليوم ويقتص منه لا محالة، وهو من الظلم الذي لا يترك الله منه شيئاً، قال الرسول ﷺ: (من كان عنده لأخيه مظلمة فليتحلل منه اليوم قبل أن لا يكون دينار ولا درهم إن كان له حسنات أخذ من حسناته وإلا أخذ من سيئات أخيه فطرحته عليه) (أخرجه البخاري).

س ٣١٠: متى تنقطع التوبة في حق كل فرد من أفراد الناس؟

ج: قال الله تعالى: ﴿إِنَّمَا التَّوْبَةُ عَلَى اللَّهِ لِلَّذِينَ يَعْمَلُونَ السُّوءَ بِجَهَالَةٍ ثُمَّ يَتُوبُونَ مِن قَرِيبٍ فَأُولَٰئِكَ

يَتُوبُ اللَّهُ عَلَيْهِمْ وَكَانَ اللَّهُ عَلِيمًا حَكِيمًا» (النساء: ١٧) أجمع أصحاب رسول الله ﷺ أن كل شيء عَصِيَ الله به فهو جهالة سواء كان عمداً أو غيره، وإن كل ما كان قبل الموت فهو قريب. وقال النبي ﷺ: (إن الله يقبل توبة العبد ما لم يغرس) (أخرجه أحمد، والترمذي، وابن حبان، والحاكم، وصححه ووافقه الذهبي والألباني)، ثبت ذلك في أحاديث كثيرة؛ فأما إذا عاين الملك وحشرجت الروح في الصدر وبلغت الحلقوم وغرغرة النفس صاعدة في الغلاصم فلا توبة مقبولة حينئذٍ ولا فكاك ولا خلاص ﴿كَمْ أَهْلَكْنَا مِنْ قَبْلِهِمْ مَنْ قَرَنَ فَنَادُوا وَ لَا تَ حِينَ مَنَاصٍ﴾ (ص: ٣) وذلك قوله ﷻ عقب هذه الآية: ﴿وَلَيْسَتِ التَّوْبَةُ لِلَّذِينَ يَعْمَلُونَ السَّيِّئَاتِ حَتَّى إِذَا حَضَرَ أَحَدَهُمُ الْمَوْتُ قَالَ إِنِّي تُبْتُ الْآنَ وَلَا الَّذِينَ يَمُوتُونَ وَهُمْ كُفَّارٌ أُولَئِكَ أَعْتَدْنَا لَهُمْ عَذَابًا أَلِيمًا﴾ (النساء: ١٨).

س ٣١١: متى تطلع التوبة من عمر الدنيا؟

ج: قال الله تعالى: ﴿هَلْ يَنْظُرُونَ إِلَّا أَنْ تَأْتِيَهُمُ الْمَلَائِكَةُ أَوْ يَأْتِيَ رَبُّكَ أَوْ يَأْتِيَ بَعْضُ آيَاتِ رَبِّكَ يَوْمَ يَأْتِي بَعْضُ آيَاتِ رَبِّكَ لَا يَنْفَعُ نَفْسًا إِيْمَانُهَا لَمْ تَكُنْ آمَنَتْ مِنْ قَبْلُ أَوْ كَسَبَتْ فِي إِيْمَانِهَا خَيْرًا قُلِ انْتَضَرُوا إِنَّا مُنْتَظِرُونَ﴾ (الأنعام: ١٥٨). وفي صحيح البخاري قال رسول الله ﷺ: (لا تقوم الساعة حتى تطلع الشمس من مغربها فإذا طلعت وراها الناس آمنوا أجمعون وذلك حين لا ينفع نفساً إيمانها) ثم قرأ الآية (أخرجه البخاري، ومسلم). وقد وردت في معناها أحاديث كثيرة عن جماعة من الصحابة عن النبي ﷺ في الأمهات وغيرها، وقال صفوان بن عسال: سمعت رسول الله ﷺ يقول: (إن الله فتح باباً قبيل المغرب عرضه سبعون عاماً للتوبة لا يغلق حتى تطلع الشمس منه) (أخرجه أحمد، والترمذي، وابن ماجه، وقال الترمذي: هذا حديث حسن صحيح وحسنه الألباني).

س ٣١٢: ما حكم من مات من الموحدين مصراً على كبيرة؟

ج: قال الله ﷻ: ﴿وَتَضَعُ الْمَوَازِينَ الْقِسْطَ لِيَوْمِ الْقِيَامَةِ فَلَا تُظْلَمُ نَفْسٌ شَيْئًا وَإِنْ كَانَ مِثْقَالَ حَبَّةٍ مِّنْ حَرْدَلٍ أَتَيْنَا بِهَا وَكَفَى بِنَا حَاسِبِينَ﴾ (الأنبياء: ٤٧)، وقال تعالى: ﴿وَالْوَزْنُ يَوْمَئِذٍ الْحَقُّ فَمَنْ ثَقُلَتْ مَوَازِينُهُ فَأُولَئِكَ هُمُ الْمُفْلِحُونَ * وَمَنْ خَفَّتْ مَوَازِينُهُ فَأُولَئِكَ الَّذِينَ خَسِرُوا أَنفُسَهُمْ بِمَا كَانُوا بِآيَاتِنَا يَظْلِمُونَ﴾ (الأعراف: ٨ - ٩)، وقال تعالى: ﴿يَوْمَ تَجِدُ كُلُّ نَفْسٍ مَّا عَمِلَتْ مِنْ خَيْرٍ مُّحْضَرًا وَمَا عَمِلَتْ مِنْ سُوءٍ تَوَدُّ لَوْ أَنَّ بَيْنَهَا وَبَيْنَهُ أَمَدًا بَعِيدًا وَيُحَذِّرُكُمُ اللَّهُ نَفْسَهُ وَاللَّهُ رَءُوفٌ بِالْعِبَادِ﴾ (آل عمران: ٣٠)، وقال تعالى: ﴿يَوْمَ تَأْتِي كُلُّ نَفْسٍ تِجَارِدٍ عَنِ نَفْسِهَا وَتُؤْفَى كُلُّ نَفْسٍ مَّا عَمِلَتْ وَهُمْ لَا يُظْلَمُونَ﴾ (النحل: ١١١)، وقال تعالى: ﴿وَأَتَقُوا يَوْمًا تُرْجَعُونَ فِيهِ إِلَى اللَّهِ ثُمَّ تُوَفَّى كُلُّ نَفْسٍ مَّا كَسَبَتْ وَهُمْ لَا يُظْلَمُونَ﴾ (البقرة: ٢٨١)، وقال تعالى: ﴿يَوْمَئِذٍ يَصُدُّرُ النَّاسُ أَشْتَاتًا لَّيْرُوا أَعْمَالَهُمْ * فَمَنْ يَعْمَلْ مِثْقَالَ ذَرَّةٍ خَيْرًا يَرَهُ * وَمَنْ يَعْمَلْ مِثْقَالَ ذَرَّةٍ شَرًّا يَرَهُ﴾ (الزلزلة: ٦-٨)، وغير ذلك من الآيات. وقال النبي ﷺ: (من نوقش الحساب عذب) فقالت له عائشة ﷺ: أليس يقول الله: ﴿فَسَوْفَ يُحَاسَبُ حِسَابًا يَسِيرًا﴾ (الانشقاق: ٨). قال: (بلى إنما ذلك العرض ولكن من نوقش الحساب عذب) (أخرجه البخاري، ومسلم). وقد قدمنا من النصوص في الحشر وأحوال الموقف والميزان ونشر الصحف

الحدود

س٣١٤: هل الحدود تكفر الذنوب؟

ج: قال النبي ﷺ وحوله عصابة من أصحابه: (بايعوني على أن لا تشركوا بالله شيئاً ولا تسرقوا ولا تزنوا ولا تقتلوا أولادكم ولا تأتوا ببهتان تفترونه بين أيديكم وأرجلكم ولا تعصوا في معروف، فمن وفى منكم فأجره على الله ومن أصاب من ذلك شيئاً فعوقب به في الدنيا فهو كفارة له، ومن أصاب من ذلك شيئاً ثم ستره الله فهو إلى الله إن شاء عفا عنه وإن شاء عاقبه) يعني غير الشرك، قال عبادة: فبايعناه على ذلك (أخرجه البخاري، ومسلم).

س٣١٥: كيف نجمع بين قوله ﷺ في الحديث السابق: (فهو إلى الله إن شاء عفا عنه وإن شاء عاقبه) (أخرجه البخاري، ومسلم). وبين ما تقدم من أن من رجحت سيئاته بحسناته دخل النار؟

ج: لا منافاة بينهما؛ فإن من يشاء الله أن يعفو عنه يحاسبه الحساب اليسير الذي فسره النبي ﷺ بالعرض وقال في صفته: (يدنو أحدكم من ربه ﷻ حتى يضع عليه كنفه فيقول: عملت كذا وكذا فيقول: نعم، فيقول: عملت كذا وكذا فيقول: نعم فيقره ثم يقول: إني سترت عليك في الدنيا وأنا أغفرها لك اليوم) (أخرجه البخاري، ومسلم). وأما الذين يدخلون النار بذنوبهم فهم ممن يناقش الحساب. وقد قال ﷺ: (من نوقش الحساب عذب) (أخرجه البخاري، ومسلم).

الصراط المستقيم

س٣١٦: ما هو الصراط المستقيم الذي أمرنا الله تعالى بسلوكه ونهانا عن اتباع غيره؟

ج: هو دين الإسلام الذي أرسل به رسله، وأنزل به كتبه، ولم يقبل من أحد سواه، ولا ينجو إلا من سلكه، ومن سلك غيره تشعبت عليه الطرق وتفرقت به السبل.

س٣١٧: اذكر بعض الآيات من كتاب ربنا حول صراط الله المستقيم.

ج: قال الله تعالى: ﴿وَأَنَّ هَذَا صِرَاطِي مُسْتَقِيمًا فَاتَّبِعُوهُ وَلَا تَتَّبِعُوا السُّبُلَ فَتَفَرَّقَ بِكُمْ عَنْ سَبِيلِهِ ذَلِكُمْ وَصَّاكُمْ بِهِ لَعَلَّكُمْ تَتَّقُونَ﴾ (الأنعام: ١٥٣). وخط النبي ﷺ خطأ ثم قال: (هذا سبيل الله مستقيماً)، وخط خطأً عن يمينه وشماله، ثم قال: (هذه سبل ليس منها سبيل إلا عليه الشيطان يدعو إليه)، ثم قرأ قوله تعالى: ﴿وَأَنَّ هَذَا صِرَاطِي مُسْتَقِيمًا فَاتَّبِعُوهُ وَلَا تَتَّبِعُوا السُّبُلَ فَتَفَرَّقَ بِكُمْ عَنْ سَبِيلِهِ ذَلِكُمْ وَصَّاكُمْ بِهِ لَعَلَّكُمْ تَتَّقُونَ﴾ الآية (أخرجه أحمد، والدارمي، وابن أبي عاصم في السنة، والحاكم وصححه ووافقه الذهبي، وصححه الألباني).

س٣١٨: اذكر بعض الأحاديث التي تبين الصراط المستقيم من السنة.

ج: قال ﷺ: (ضرب الله مثلاً صراطاً مستقيماً وعلى جنبتي الصراط سوران فيهما أبواب مفتحة وعلى الأبواب ستور مرخاة، وعلى باب الصراط داع يقول: يا أيها الناس ادخلوا الصراط المستقيم جميعاً ولا تفرقوا وداع يدعو من فوق الصراط فإذا أراد الإنسان أن يفتح شيئاً من تلك الأبواب قال: ويحك لا تفتحه فإنك إن تفتحه تلجه، فالصراط الإسلام، والسوران حدود الله، والأبواب المفتحة محارم الله، وذلك الداعي على رأس الصراط كتاب الله، والداعي من فوق الصراط واعظ الله في قلب كل مسلم) (أخرجه أحمد، والترمذي، والحاكم وصححه، ووافقه الذهبي، والألباني).

س ٢١٩: بماذا يتأتى سلوك الصراط المستقيم؟

ج: لا يحصل ذلك إلا بالتمسك بالكتاب والسنة والسير بسيرهما والوقوف عند حدودهما وبذلك يحصل تجريد التوحيد لله وتجريد المتابعة للرسول ﷺ: ﴿وَمَنْ يُطِعِ اللَّهَ وَالرَّسُولَ فَأُولَٰئِكَ مَعَ الَّذِينَ أَنْعَمَ اللَّهُ عَلَيْهِمْ مِنَ النَّبِيِّينَ وَالصِّدِّيقِينَ وَالشُّهَدَاءِ وَالصَّالِحِينَ وَحَسُنَ أُولَٰئِكَ رَفِيقًا﴾ (النساء: ٦٩). وهؤلاء المنعم عليهم المذكورون هنا تفصيلاً هم الذين أضافوا الصراط إليهم في فاتحة الكتاب بقوله تعالى: ﴿أَهْدِنَا الصِّرَاطَ الْمُسْتَقِيمَ * صِرَاطَ الَّذِينَ أَنْعَمْتَ عَلَيْهِمْ غَيْرِ الْمَغْضُوبِ عَلَيْهِمْ وَلَا الضَّالِّينَ﴾ (الفاتحة: ٦-٧). ولا أعظم نعمة على العبد من هدايته إلى هذا الصراط المستقيم، وتجنبيه السبل المضلة، وقد ترك النبي ﷺ أمته على ذلك كما قال ﷺ: (تركتمكم على المحجة البيضاء ليلها كنهارها لا يزيغ عنها بعدي إلا هالك) (أخرجه أحمد، والحاكم، وابن أبي عاصم وصححه الألباني).

البدعة

س ٢٢٠: ما ضد السنة؟

ج: ضدها البدع المحدثه وهو شرع ما لم يأذن به الله وهي التي عناها النبي ﷺ بقوله: (من أحدث في أمرنا هذا ما ليس منه فهو رد) (أخرجه البخاري، ومسلم). وقوله ﷺ: (عليكم بسنتي وسنة الخلفاء الراشدين المهديين من بعدي تمسكوا بها، وعضوا عليه بالنواجذ، وإياكم ومحدثات الأمور فإن كل محدثة ضلالة) (أخرجه أحمد، والترمذي، وأبو داود، وابن ماجه، وصححه الألباني). وأشار النبي ﷺ إلى وقوعها بقوله: (ستفترق أمتي على ثلاث وسبعين فرقة كلها في النار إلا واحدة) وَعَيْنُهَا بقوله ﷺ: (هم من كان على مثل ما أنا عليه وأصحابي) (أخرجه الترمذي، وابن أبي عاصم، والحاكم، وصححه الألباني). وقد برأه الله تعالى من أهل البدع بقوله تعالى: ﴿إِنَّ الَّذِينَ فَرَّقُوا دِينَهُمْ وَكَانُوا شِيَعًا لَسْتَ مِنْهُمْ فِي شَيْءٍ إِنَّمَا أَمْرُهُمْ إِلَى اللَّهِ ثُمَّ يُنَبِّئُهُم بِمَا كَانُوا يَفْعَلُونَ﴾ الآية. (الأنعام: ١٥٩).

س ٢٢١: إلى كم قسم تنقسم البدعة باعتبار إخلالها بالدين؟

ج: تنقسم إلى قسمين: بدعة مكفرة، وبدعة دون ذلك.

س ٣٢٢: ما هي البدعة المكفرة؟

ج: هي كثيرة وضابطها من أنكر أمراً مجتمعاً متواتراً من الشرع معلوماً من الدين بالضرورة؛ لأن ذلك تكذيب بالكتاب وبما أرسل الله به رسله كبدعة الجهمية في إنكار صفات الله ﷻ، والقول بخلق القرآن أو بخلق أي صفة من صفات الله ﷻ وإنكار أن يكون الله اتخذ إبراهيم خليلاً وكلم موسى تكليماً وغير ذلك، وكبدعة القدرية في إنكار علم الله وأفعاله وقضائه وقدره، وكبدعة المجسمة الذين يشبهون الله تعالى بخلقه وغير ذلك من الأهواء ولكن هؤلاء منهم من علم أن عين قصده هدم قواعد الدين وتشكيك أهله فيه فهذا مقطوع بكفره بل هو أجنبي عن الدين من أعدى أعدو له، وآخرون مغرورون ملبس عليهم، فهؤلاء إنما يحكم بكفرهم بعد إقامة الحجة عليهم وإلزامهم بها.

س ٣٢٣: ما هي البدعة غير المكفرة؟

ج: هي ما لم تكن كذلك مما لم يلزم منه تكذيب الكتاب ولا بشيء مما أرسل الله به رسله.

س ٣٢٤: كم أقسام البدع بحسب ما تقع فيه؟

ج: تنقسم إلى بدع في العبادات، وبدع في المعاملات.

س ٣٢٥: إلى كم قسم تنقسم البدع في العبادات؟

ج: تنقسم البدع في العبادات إلى قسمين: الأول: التعبد بما لم يأذن الله أن يعبد به البتة كتعبد جهلة المتصوفة بآلات اللهو والرقص والصفق والغناء وأنواع المعازف وغيرها مما هم فيه مضاهون فعل الذين قال الله تعالى فيهم: ﴿وَمَا كَانَ صَلَاتُهُمْ عِنْدَ الْبَيْتِ إِلَّا مُكَاءً وَتَصْدِيَةً فَذُوقُوا الْعَذَابَ بِمَا كُنْتُمْ تَكْفُرُونَ﴾ (الأنفال: ٣٥). والثاني: التعبد بما أصله مشروع ولكن وضع في غير موضعه؛ ككشف الرأس مثلاً هو في الإحرام عبادة مشروعة فإذا فعله غير المحرم في الصوم أو في الصلاة أو غيرها بنية التعبد كان بدعة محرمة، وكذلك فعل سائر العبادات المشروعة في غير ما تشرع فيه كالصلوات النفل في أوقات النهي وكصيام يوم الشك وصيام العيدين ونحو ذلك.

س ٣٢٦: كم حالة للبدعة مع العبادة التي تقع فيها؟

ج: للبدعة مع العبادة التي تقع فيها حالتان: الأولى: أن تبطلها جميعاً، كمن زاد في صلاة الفجر ركعة ثالثة أو في المغرب رابعة أو في الرباعية خامسة متعمداً، وكذلك إن نقص مثل ذلك. الحالة الثانية: أن تبطل البدعة وحدها كما هي باطلة ويسلم العمل الذي وقعت فيه كمن زاد في الوضوء على ثلاث غسلات، فإن النبي ﷺ لم يقل ببطلانه بل قال: (فمن زاد على هذا فقد أساء وتعدى وظلم) (أخرجه النسائي، وابن ماجه، والبيهقي، وحسنه الألباني).

أصحاب النبي ﷺ
وأهل بيته

س ٢٢٧: ما الواجب تجاه أصحاب رسول الله ﷺ وأهل بيته؟

ج: الواجب لهم علينا سلامة قلوبنا وألسنتنا لهم ونشر فضائلهم، والكف عن مساوئهم وما شجر بينهم، والتوبة بشأنهم كما نوه تعالى بذكرهم في التوراة والإنجيل والقرآن، وثبتت الأحاديث الصحيحة في الكتب المشهورة من الأمهات وغيرها في فضائلهم.

س ٢٢٨: أذكر بعض الآيات من كتاب الله ﷻ والأحاديث التي توضح منزلة الصحابة ﷺ والواجب نحوهم.

ج: قال الله ﷻ: ﴿مُحَمَّدٌ رَسُولُ اللَّهِ وَالَّذِينَ مَعَهُ أَشِدَّاءُ عَلَى الْكُفَّارِ رُحَمَاءُ بَيْنَهُمْ تَرَاهُمْ رُكْعًا سُجَّدًا يَبْتَغُونَ فَضْلًا مِّنَ اللَّهِ وَرِضْوَانًا سِيَّمَاهُمْ فِي وجْهِهِمْ مِّنْ أَثَرِ السُّجُودِ ذَلِكَ مَثَلُهُمْ فِي التَّوْرَةِ وَمَثَلُهُمْ فِي الْإِنْجِيلِ كَزَرْعٍ أَخْرَجَ شَطْأَهُ فَآزَرَهُ فَاسْتَغْلَظَ فَاسْتَوَىٰ عَلَىٰ سَوَاقِهِ يُعْجِبُ الزَّرْعَ لِيُعْظِ بِهْمُ الْكُفَّارَ وَعَدَّ اللَّهُ الَّذِينَ آمَنُوا وَعَمِلُوا الصَّالِحَاتِ مِنْهُمْ مَغْفِرَةً وَأَجْرًا عَظِيمًا﴾. (الفتح: ٢٩). وقال تعالى: ﴿وَالَّذِينَ آمَنُوا وَهَاجَرُوا وَجَاهَدُوا فِي سَبِيلِ اللَّهِ وَالَّذِينَ آوَوْا وَنَصَرُوا أُولَئِكَ هُمُ الْمُؤْمِنُونَ حَقًّا لَهُمْ مَغْفِرَةٌ وَرِزْقٌ كَرِيمٌ﴾. (الأنفال: ٧٤). وقال تعالى: ﴿وَالسَّابِقُونَ السَّابِقُونَ مِنَ الْمُهَاجِرِينَ وَالنَّاصِرِينَ وَالَّذِينَ اتَّبَعُوهُمْ بِإِحْسَانٍ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُمْ وَرَضُوا عَنْهُ وَأَعَدَّ لَهُمْ جَنَّاتٍ تَجْرِي تَحْتِهَا الْأَنْهَارُ خَالِدِينَ فِيهَا أَبَدًا ذَلِكَ الْفَوْزُ الْعَظِيمُ﴾ (التوبة: ١٠٠). وقال تعالى: ﴿لِلْفُقَرَاءِ الْمُهَاجِرِينَ الَّذِينَ أُخْرِجُوا مِنْ دِيَارِهِمْ وَأَمْوَالُهُمْ يَبْتَغُونَ فَضْلًا مِّنَ اللَّهِ وَرِضْوَانًا وَيَنْصُرُونَ اللَّهَ وَرَسُولَهُ أُولَئِكَ هُمُ الصَّادِقُونَ * وَالَّذِينَ تَبَوَّءُوا الدَّارَ وَالْإِيمَانَ مِنْ قَبْلِهِمْ يُحِبُّونَ مَنْ هَاجَرَ إِلَيْهِمْ وَلَا يَجِدُونَ فِي صُدُورِهِمْ حَاجَةً مِّمَّا أُوتُوا وَيُؤْثِرُونَ عَلَىٰ أَنْفُسِهِمْ وَلَوْ كَانَ بِهِمْ خَصَاصَةٌ وَمَنْ يُوقِ شَحْنًا نَفْسِهِ فَأُولَئِكَ هُمُ الْمُفْلِحُونَ﴾ (الحشر: ٨ - ٩)، وغيرها كثير.

س ٢٢٩: أذكر شرف أهل بدر ومنزلتهم.

ج: نعلم ونعتقد أن الله اطلع على أهل بدر فقال: (اعملوا ما شئتم فقد غفرت لكم) (أخرجه البخاري، ومسلم). وكانوا ثلاثمائة وبضعة عشر (أخرجه البخاري)، وبأنه لا يدخل النار أحد ممن بايع تحت الشجرة (أخرجه مسلم)، بل قد رضي الله عنهم ورضوا عنه، وكانوا ألفاً وأربعمائة وقيل: وخمسمائة (أخرجه البخاري).

س ٢٣٠: وماذا عن أهل بيعة الشجرة؟

ج: هم كما قال الله تعالى فيهم: ﴿لَقَدْ رَضِيَ اللَّهُ عَنِ الْمُؤْمِنِينَ إِذْ يُبَايِعُونَكَ تَحْتَ الشَّجَرَةِ فَعَلِمَ مَا فِي قُلُوبِهِمْ فَأَنْزَلَ السَّكِينَةَ عَلَيْهِمْ وَأَثَابَهُمْ فَتْحًا قَرِيبًا﴾ الآية (الفتح: ١٨).

س ٢٣١: هل الصحابة معصومون من الخطأ؟

ج: نشهد بأنهم أفضل القرون من هذه الأمة التي هي أفضل الأمم وأن من أنفق مثل أحد ذهباً ممن بعدهم لم يبلغ مد أحدهم ولا نصيفه، مع الاعتقاد أنهم لم يكونوا معصومين بل يجوز عليهم الخطأ ولكنهم مجتهدون، للمصيب منهم أجران، ولن أخطأ أجر واحد على اجتهاده وخطؤه مغفور، ولهم من الفضائل والصلحات والسوابق ما يذهب سبب ما وقع منهم إن وقع.

س ٣٢٢: وما هي عقيدة أهل السنة في زوجات النبي وأهل بيته؟

ج: وكذلك القول في زوجات النبي ﷺ وأهل بيته الذين أذهب الله عنهم الرجس وطهرهم تطهيراً. ونبرأ من كل من وقع في صدره أو لسانه سوء على أصحاب رسول الله ﷺ وأهل بيته أو على أحد منهم، ونشهد الله تعالى على حبيهم وموالاتهم والذنب عنهم ما استطعنا حفظاً لرسول الله ﷺ في وصيته إذ يقول: (لا تسبوا أصحابي) (أخرجه البخاري، ومسلم). وقال: (إني تارك فيكم ثقلين أولهما كتاب الله فخذوا بكتاب الله وتمسكوا به)، ثم قال: (وأهل بيتي أذكركم الله في أهل بيتي) (أخرجه مسلم).

س ٣٢٣: من أفضل الصحابة إجمالاً؟

ج: أفضلهم السابقون الأولون من المهاجرين ثم من الأنصار، ثم أهل بدر، فأحد فبيعة الرضوان؛ فمن بعدهم ثم ﴿وَمَا لَكُمْ أَلَّا تُنْفِقُوا فِي سَبِيلِ اللَّهِ وَلِلَّهِ مِيرَاثُ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ لَا يَسْتَوِي مِنْكُمْ مَنْ أَنْفَقَ مِنْ قَبْلِ الْفَتْحِ وَقَاتَلَ أُولَئِكَ أَعْظَمُ دَرَجَةً مَنِ الَّذِينَ أَنْفَقُوا مِنْ بَعْدِ وَقَاتَلُوا وَكُلًّا وَعَدَّ اللَّهُ الْحَسَنَىٰ وَاللَّهُ بِمَا تَعْمَلُونَ خَبِيرٌ﴾ (الحديد: ١٠).

س ٣٢٤: من أفضل الصحابة تفصيلاً؟

ج: قال عبد الله بن عمر رضي الله عنهما: (كنا في زمن النبي ﷺ لا نعدل بأبي بكر أحداً، ثم عمر، ثم عثمان، ثم نترك أصحاب النبي ﷺ لا نفاضل بينهم) (أخرجه البخاري). وقال النبي ﷺ لأبي بكر في الغار: (ما ظنك باثنين الله ثالثهما) (أخرجه البخاري).

س ٣٢٥: اذكر بعض الأحاديث في فضل الصديق رضي الله عنه.

ج: قال رضي الله عنه: (لو كنت متخذاً من أمتي خليلاً لاتخذت أبا بكر خليلاً ولكن أخي وصاحبي) (أخرجه البخاري)، وقال رضي الله عنه: (إن الله بعثني إليكم فقلتم: كذبت، وقال أبو بكر: صدقت، وواساني بنفسه وماله فهل أنتم تاركوا لي صاحبي) مرتين (أخرجه البخاري، ومسلم).

س ٣٢٦: اذكر بعض الأحاديث في فضائل عمر الفاروق رضي الله عنه.

ج: قال النبي ﷺ: (يا ابن الخطاب والذي نفسي بيده ما لقيك الشيطان سالكاً فجاً قط إلا سلك فجاً غير فجعك) (أخرجه البخاري، ومسلم). وقال رضي الله عنه: (لقد كان فيما قبلكم محدثون فإن يكن في أمتي أحد فإنه عمر) (أخرجه البخاري، ومسلم).

س ٣٢٧: اذكر حديثاً في فضل الصديق والفاروق كليهما.

ج: قال رضي الله عنه في تكلم الذئب والبقرة: (فإني أومن به وأبو بكر وعمر) وما هما ثم. (أخرجه البخاري، ومسلم).

س ٣٢٨: اذكر بعض الأحاديث في فضائل عثمان رضي الله عنه.

ج: لما ذهب عثمان رضي الله عنه إلى مكة في بيعة الرضوان وقال رسول الله ﷺ بيده اليمنى: (هذه يد عثمان) ف ضرب بها على يده فقال: (هذه لعثمان) (أخرجه البخاري). وقال رضي الله عنه: (من يحفر بئر رومة فله

الجنة) فحفرها عثمان، وقال ﷺ: (من جهز جيش العسرة فله الجنة) فجهزه عثمان (أخرجه البخاري). وقال ﷺ فيه: (ألا أستحيي ممن استحييت منه الملائكة) (أخرجه مسلم).

س ٣٣٩: اذكر بعض الأحاديث في فضائل علي بن أبي طالب ﷺ.

ج: قال ﷺ لعلي ﷺ: (أنت مني وأنا منك) (أخرجه البخاري). وأخير ﷺ عنه أنه يحب الله ورسوله ويحبه الله ورسوله (أخرجه البخاري، ومسلم). وقال ﷺ: (من كنت مولاه فعلي مولاه) (أخرجه أحمد، والترمذي، والحاكم، وصححه ووافقه الذهبي)، وقال ﷺ: (ألا ترضى أن تكون مني بمنزلة هارون من موسى إلا أنه لا نبي بعدي) (أخرجه البخاري، ومسلم).

س ٣٤٠: اذكر حديثاً فيه ذكر العشرة المبشرون بالجنة.

ج: قال ﷺ: (عشرة في الجنة: النبي في الجنة، وأبو بكر في الجنة، وعمر في الجنة، وعثمان في الجنة، وعلي في الجنة، وطلحة في الجنة، والزبير بن العوام في الجنة، وسعد بن مالك في الجنة، وعبد الرحمن بن عوف في الجنة، وقال سعيد بن زيد: ولو شئت لسميت العاشر يعني نفسه رضي الله عنهم أجمعين) (أخرجه أبو داود، والترمذي، وصححه الألباني).

س ٣٤١: اذكر بعض الأحاديث الأخرى في فضائل صحابة آخرين.

ج: قال ﷺ: (أرحم أمتي بأمتي أبو بكر وأشدها في دين الله عمر، وأصدقها حياء عثمان، وأعلمها بالحلال والحرام معاذ بن جبل، وأقرؤها لكتاب الله ﷻ أبي، وأعلمها بالفرائض زيد بن ثابت ولكل أمة أمين وأمين هذه الأمة أبو عبيدة بن الجراح) (أخرجه أحمد، والترمذي، والحاكم، وصححه ووافقه الذهبي، والألباني).

س ٣٤٢: اذكر بعض الأحاديث في فضائل الحسن والحسين.

ج: قال ﷺ في الحسن والحسين: (إنهما سيدي شباب أهل الجنة) (أخرجه أحمد، والترمذي، والحاكم، وصححه الألباني)، وأنهما ريحانتاه (أخرجه البخاري). وقال ﷺ: (اللهم إني أحبهما فأحبهما) (أخرجه البخاري). وقال في الحسن: (إن ابني هذا سيد وسيصلح الله به بين فئتين عظيمتين من المسلمين) (أخرجه البخاري)، فكان الأمر كما قال. وقال في أمهما: (إنها سيدة نساء أهل الجنة) (أخرجه البخاري). وقد ثبت لكثير من الصحابة فضائل على العموم والانفراد كثيرة لا تحصى.

الخلافة

س ٣٤٣: كم مدة الخلافة بعد رسول الله ﷺ؟

ج: روى أبو داود وغيره عن سعيد بن جهمان عن سفينة قال: قال رسول الله ﷺ: (خلافة النبوة ثلاثون سنة، ثم يؤتى الله الملك من يشاء) (أخرجه أحمد، وأبو داود، والترمذي، والحاكم وصححه،

ووافقه الألباني) ، فكان ذلك مدة خلافة أبي بكر وعمر وعثمان وعلي ؓ ، فأبو بكر سنتان وثلاثة أشهر، وعمر عشر سنين وستة أشهر، وعثمان اثنتا عشرة سنة، وعلي أربع سنين وتسعة أشهر، ويكملها ثلاثين بيعة الحسن بن علي ستة أشهر. وأول ملوك الإسلام معاوية ؓ وهو خيرهم وأفضلهم ثم كان بعده ملكاً عضواً إلى أن جاء عمر بن العزيز ؓ فعده أهل السنة خليفة خامساً لسيره بسيرة الخلفاء الراشدين.

س٢٤٤: ما الدليل على خلافة الثلاثة إجمالاً؟

ج: الأدلة على ذلك كثيرة منها ما تقدم، ومنها حديث أبي بكر ؓ أن النبي ﷺ قال ذات يوم: (من رأى منكم رؤياً؟) فقال رجل: أنا رأيت كأن ميلاً نزل من السماء فوزنت أنت وأبو بكر فرجحت أنت بأبي بكر، ووزن عمر وأبو بكر فرجح أبو بكر ووزن عمر وعثمان فرجح عمر ثم رفع الميزان) (أخرجه أحمد أبو داود، والترمذي، والحاكم وصححه على شرط الشيخين). وقال ﷺ: (أرى الليلة رجل صالح أن أبو بكر نيط برسول الله ﷺ، ونيط عمر بأبي بكر، ونيط عثمان بعمر) (أخرجه أحمد، وأبو داود، والحاكم وصححه ووافقه الذهبي).

س٢٤٥: ما الدليل على خلافة أبي بكر وعمر ؓ إجمالاً؟

ج: على ذلك أدلة كثيرة منها ما في الصحيح، قال ﷺ: (بينما أنا نائم رأيتني على قليب عليها دلو فنزعت منها ما شاء الله ثم أخذها ابن أبي قحافة، فنزع منها ذنوباً أو ذنوبين وفي نزعها ضعف والله يغفر له ضعفه، ثم استحالت غرباً فأخذها ابن الخطاب فلم أر عبقرياً من الناس ينزع نزع عمر حتى ضرب الناس بعطن) (أخرجه البخاري، ومسلم).

س٢٤٦: ما الدليل على خلافة أبي بكر وتقديمه فيها؟

ج: الأدلة على ذلك لا تحصى منها ما تقدم، ومنها ما في صحيح البخاري ومسلم: (أن امرأة أتت النبي ﷺ فأمرها أن ترجع قالت: أرأيت إن جئت ولم أجدك - كأنها تقول الموت - قال ﷺ: (إن لم تجديني فأتي أبا بكر) (أخرجه البخاري، ومسلم). ومنها عن عائشة ؓ قالت: قال لي رسول الله ﷺ: (ادعي لي أباك وأخاك حتى أكتب كتاباً فإني أخاف أن يتمنى متماً، ويقول قائل: أنا أولى وبأبي الله والمؤمنون إلا أبا بكر) (أخرجه البخاري، ومسلم). وهكذا قال ﷺ في تقديمه في الصلاة في مرض موته ﷺ (أخرجه البخاري، ومسلم). وأجمع على بيعته جميع أصحاب رسول الله ﷺ من المهاجرين والأنصار فمن بعدهم.

س٢٤٧: ما الدليل على تقديم عمر في الخلافة بعد أبي بكر؟

ج: أدلته كثيرة: منها ما تقدم، ومنها قوله ﷺ: (إني لا أدري ما قدر بقائي فيكم فافتدوا بالذين من بعدي) وأشار إلى أبي بكر وعمر ؓ (أخرجه أحمد، والترمذي، وابن ماجه، والحاكم وصححه الألباني). ومنها ما في حديث الفتنة التي تموج كموج البحر، قال حذيفة ؓ لعمر: (إن بينك وبينها

باباً مغلقاً، قال: أيفتح أم يكسر؟ قال: بل يكسر، قال عمر رضي الله عنه: إذاً لا يغلق فكان الباب عمر وكسره قتله) (أخرجه البخاري، ومسلم). وقد أجمعت الأمة على تقديمه في الخلافة بعد أبي بكر رضي الله عنه.

س ٢٤٨: ما الدليل على تقديم عثمان بعدهما في الخلافة؟

ج: الأدلة على ذلك كثيرة، منها ما تقدم، ومنها حديث كعب بن عجرة قال: ذكر رسول الله صلى الله عليه وسلم فتنة فقربها فمرَّ رجل مقنَّع رأسه فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم: (هذا يومئذ على الهدى) فوثبت فأخذت بضبعي عثمان ثم استقبلت رسول الله صلى الله عليه وسلم، فقلت: هذا؟ قال: (هذا). (أخرجه أحمد، والترمذي، وابن ماجه، وصححه الألباني). وعن عائشة رضي الله عنها قالت: قال رسول الله صلى الله عليه وسلم: (يا عثمان إن ولاك الله هذا الأمر يوماً فأرادك المنافقون أن تخلع قميصك الذي قمصك الله فلا تخلعه) يقول ذلك ثلاث مرات. (أخرجه أحمد، والترمذي، وابن ماجه، وصححه الألباني). وأجمع على بيعته أهل الشورى ثم سائر الصحابة وأول من بايعه علي رضي الله عنه بعد عبد الرحمن بن عوف ثم الناس بعده.

س ٢٤٩: ما الدليل على خلافة علي وأولويته بالحق بعدهم؟

ج: أدلة ذلك كثيرة، منها ما تقدم، ومنها قول النبي صلى الله عليه وسلم: (ويح عمار تقتله الفئة الباغية يدعوهم إلى الجنة ويدعونه إلى النار) (أخرجه البخاري، ومسلم). فكان مع علي رضي الله عنه فقتله أهل الشام وهو يدعوهم إلى السنة والجماعة وطاعة الإمام الحق علي بن أبي طالب رضي الله عنه والحديث في الصحيح. وفيه قال: (تمرق مارقة على حين فرقة من الناس يقتلهم أولى الطائفتين بالحق) (أخرجه مسلم). فمرفت الخوارج فقتلهم علي رضي الله عنه يوم النهروان وهو الأولى بالحق بإجماع أهل السنة قاطبة رحمهم الله تعالى.

ولاية الأمور

س ٣٥٠: ما الواجب لولاية الأمور؟

ج: الواجب لهم النصيحة بمولاتهم على الحق وطاعتهم فيه، وأمرهم به وتذكيرهم برفق، والصلاة خلفهم، والجهاد معهم، وأداء الصدقات إليهم، والصبر عليهم وإن جاروا، وترك الخروج بالسيف عليهم ما لم يظهروا كفرًا بواحد وأن لا يُغَرَّوا بالثناء الكاذب عليهم، وأن يدعى لهم بالصلاح والتوفيق.

س ٣٥١: ما الدليل على ذلك؟

ج: الأدلة على ذلك كثيرة، منها قوله تعالى: ﴿يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا أَطِيعُوا اللَّهَ وَأَطِيعُوا الرَّسُولَ وَأُولِي الْأَمْرِ مِنْكُمْ فَإِن تَنَازَعْتُمْ فِي شَيْءٍ فَرُدُّوهُ إِلَى اللَّهِ وَالرَّسُولِ إِن كُنتُمْ تُؤْمِنُونَ بِاللَّهِ وَالْيَوْمِ الْآخِرِ ذَلِكَ خَيْرٌ وَأَحْسَنُ تَأْوِيلًا﴾ (النساء: ٥٩). وقول النبي صلى الله عليه وسلم: (اسمعوا وأطيعوا وإن تأمر عليكم عبد) (أخرجه البخاري). وقال صلى الله عليه وسلم: (من رأى من أميره شيئاً يكرهه فليصبر عليه فإنه من فارق الجماعة شبراً فمات إلا مات ميتة جاهلية) (أخرجه البخاري، ومسلم). وقال عبادة بن الصامت رضي الله عنه: (دعانا النبي صلى الله عليه وسلم فبايعناه فكان فيما أخذ علينا أن بايعنا على السمع والطاعة في منسطينا ومكرهنا وعسرنا ويسرنا وأثرة

علينا وأن لا ننازع الأمر أهله إلا أن تروا كفراً بواحاً عندكم من الله فيه برهان) (أخرجه البخاري، ومسلم). وقال ﷺ: (إن أمر عليكم عبد مجدع أسود يقودكم بكتاب الله فاسمعوا وأطيعوا) (أخرجه مسلم). وقال ﷺ: (على المرء المسلم السمع والطاعة فيما أحب وكره إلا أن يؤمر بمعصية فإن أمر بمعصية فلا سمع ولا طاعة) (أخرجه البخاري، ومسلم). وقال: (إنما الطاعة في المعروف) (أخرجه البخاري، ومسلم). وقال ﷺ: (وإن ضرب ظهرك وأخذ مالك فاسمع وأطع) (أخرجه مسلم). وقال ﷺ: (من خلع يداً من طاعة لقي الله يوم القيامة لا حجة له، ومن مات وليس في عنقه بيعة مات ميتة جاهلية) (أخرجه مسلم). وقال ﷺ: (من أراد أن يفرق أمر هذه الأمة وهو جميع فاضربوه بالسيف كائناً من كان) (أخرجه مسلم). وقال ﷺ: (ستكون أمراء فتعرفون وتنكرون فمن كره برئ ومن أنكر سلم ولكن من رضي وتابع). قالوا: أفلا نقالتهم؟ قال: (لا ما صلوا) (أخرجه مسلم). وغير ذلك من الأحاديث.

كرامات الأولياء

س ٣٥٢: ما حكم كرامات الأولياء؟

ج: كرامات الأولياء حقٌ، وهو ظهور الأمر الخارق على أيديهم الذي لا صنع لهم فيه ولم يكن بطريق التحدي، بل يجزيه الله على أيديهم وإن لم يعملوا به.

س ٣٥٣: اذكر بعض كرامات الأولياء.

ج: كقصة أصحاب الكهف، وأصحاب الصخرة (أخرجه البخاري، ومسلم). وجريج الراهب (أخرجه البخاري، ومسلم)، وكلها معجزات لأنبيائهم ولهذا كانت في هذه الأمة أكثر وأعظم لعظم معجزات نبيها وكرامته على الله ﷻ، كما وَقَعَ لأبي بكر في أيام الردة، وكنداء عمر لسارية وهو على المنبر فأبلغه وهو بالشام (أخرجه أبو نعيم في دلائل النبوة، واللالكائي في شرح السنة، وحسنه ابن حجر). وغير ذلك مما وقع لكثير منهم في زمن النبي ﷺ وبعده في عصر الصحابة والتابعين لهم بإحسان ومن بعدهم إلى الآن وإلى يوم القيامة، وكلها في الحقيقة معجزات لنبينا ﷺ؛ لأنهم إنما نالوا ذلك بمتابعة فإن اتفق شيء من الخوارق لغير متبع النبي فهي فتنة وشعوذة لا كرامة، وليس من اتفقت له من أولياء الرحمن بل من أولياء الشيطان والعياذ بالله.

س ٣٥٤: من هم أولياء الله؟

ج: هم كل من آمن بالله واتقاه واتبع رسوله ﷺ.

س ٣٥٥: اذكر بعض الآيات التي فيها ذكر الولاية والأولياء.

ج: قال الله تعالى: ﴿أَلَا إِنَّ أَوْلِيَاءَ اللَّهِ لَا خَوْفَ عَلَيْهِمْ وَلَا هُمْ يَحْزَنُونَ﴾ (يونس: ٦٢)، ثم بينهم فقال: ﴿الَّذِينَ آمَنُوا وَكَانُوا يَتَّقُونَ﴾ (يونس: ٦٣)، وقال تعالى: ﴿اللَّهُ وَلِيُّ الَّذِينَ آمَنُوا يُخْرِجُهُم مِّنَ الظُّلُمَاتِ إِلَى النُّورِ وَالَّذِينَ كَفَرُوا أَوْلِيَاؤُهُمُ الطَّاغُوتُ يُخْرِجُونَهُمْ مِّنَ النُّورِ إِلَى الظُّلُمَاتِ أُولَئِكَ أَصْحَابُ

النَّارُ هُمْ فِيهَا خَالِدُونَ﴾ (البقرة: ٢٥٧)، وقال تعالى: ﴿إِنَّمَا وَلِيُّكُمُ اللَّهُ وَرَسُولُهُ وَالَّذِينَ آمَنُوا الَّذِينَ يُقِيمُونَ الصَّلَاةَ وَيُؤْتُونَ الزَّكَاةَ وَهُمْ رَاكِعُونَ * وَمَنْ يَتَوَلَّ اللَّهَ وَرَسُولَهُ وَالَّذِينَ آمَنُوا فَإِنَّ حِزْبَ اللَّهِ هُمُ الْغَالِبُونَ﴾ (المائدة: ٥٥ - ٥٦).

س ٢٥٦: اذكر بعض الأحاديث والآثار التي فيها ذكر الولاية، وتوضيح لضوابطها.

ج: قال النبي ﷺ: (إن آل أبي فلان ليسوا لي بأولياء إنما أوليائي المتقون) (أخرجه البخاري، ومسلم). وقال الحسن رحمه الله تعالى: (ادعى قوم محبة الله فامتحنهم الله بهذه الآية ﴿قُلْ إِنْ كُنْتُمْ تُحِبُّونَ اللَّهَ فَاتَّبِعُونِي يُحْبِبْكُمُ اللَّهُ وَيَغْفِرْ لَكُمْ ذُنُوبَكُمْ وَاللَّهُ غَفُورٌ رَحِيمٌ﴾ (آل عمران: ٣١). وقال الشافعي رحمه الله تعالى: (إذا رأيتم الرجل يمشي على الماء أو يطير في الهواء فلا تصدقوه ولا تغتروا به حتى تعلموا متابعتة للرسول ﷺ).

الفرقة الناجية والطائفة المنصورة

س ٢٥٧: من هي الطائفة التي عناها النبي ﷺ بقوله: (لا تزال طائفة من أمتي على الحق ظاهرة لا يضرهم من خالفهم حتى يأتي أمر الله تبارك وتعالى) (أخرجه البخاري، ومسلم)؟

ج: هذه الطائفة هي الفرقة الناجية من الثلاث وسبعين فرقة كما استثنانا النبي ﷺ من تلك الفرق بقوله: (كلها في النار إلا واحدة وهي الجماعة). وفي رواية قال: (هم من كان على مثل ما أنا عليه اليوم وأصحابي). نسأل الله تعالى أن يجعلنا منهم وأن لا يزيغ قلوبنا بعد إذ هدانا وأن يهب لنا من لدنه رحمة إنه هو الوهاب ﴿سُبْحَانَ رَبِّكَ رَبِّ الْعِزَّةِ عَمَّا يَصِفُونَ * وَسَلَامٌ عَلَى الْمُرْسَلِينَ * وَالْحَمْدُ لِلَّهِ رَبِّ الْعَالَمِينَ﴾ (الصافات: ١٨٠ - ١٨٢).

افتراق الأمة

س ٢٥٨: نريد أن نعرف إلى كم فرقة افتترقت الأمة الإسلامية بعد نبيها محمد ﷺ؟

ج: أخبر النبي ﷺ فيما صح عنه: أن اليهود افترقوا على إحدى وسبعين فرقة، والنصارى افترقوا على اثنتين وسبعين فرقة، وأن هذه الأمة ستفترق على ثلاث وسبعين فرقة، وهذه الفرق كلها في النار إلا واحدة (أحمد وأبو داود، والترمذي، وابن ماجه، قال الترمذي: حديث حسن صحيح)، وهي من كان على مثل ما كان عليه النبي ﷺ وأصحابه، وهذه الفرقة هي الفرقة الناجية، التي نجت في الدنيا من البدع، وتنجو في الآخرة من النار، وهي الطائفة المنصورة إلى قيام الساعة، التي لا تزال ظاهرة قائمة بأمر الله ﷻ. وهذه الفرق الثلاث والسبعون، التي واحدة منها على الحق، والباقي على الباطل، حاول بعض الناس أن يعددها، وشعب أهل البدع إلى خمس شعب، وجعل من كل شعبة فروعاً؛ ليصلوا إلى هذا الحد، أو إلى هذا العدد الذي عينه النبي ﷺ، ورأى بعض الناس

أن الأولى الكف عن التعداد؛ لأن هذه الفرق ليست وحدها التي ضلت بل قد ضل أناسٌ ضللاً أكثر مما كانت عليه من قبل، وحدثت بعد أن حصرت هذه الفرق باثنتين وسبعين فرقة، وقالوا: إن هذا العدد لا ينتهي ولا يمكن العلم بانتهاؤه إلا في آخر الوقت، في آخر الزمان عند قيام الساعة. فالأولى أن نجمل ما أجمله النبي ﷺ ونقول: هذه الأمة ستفترق على ثلاث وسبعين فرقة، كلها في النار إلا واحدة، ثم نقول: كل من خالف ما كان عليه النبي ﷺ وأصحابه فهو داخل في هذه الفرق، وقد يكون الرسول ﷺ قد أشار إلى أصول لم نعلم منها الآن إلا ما يبلغ العشرة وقد يكون أشار إلى أصول تتضمن فروغاً، كما ذهب إليه بعض الناس فالعلم عند الله ﷻ.

خصائص الفرقة الناجية

س ٣٥٩: نريد أن نعرف ما هي أبرز خصائص الفرقة الناجية؟

ج: أبرز خصائص الفرقة الناجية هي التمسك بما كان عليه النبي ﷺ في العقيدة، والعبادة، والأخلاق، والمعاملة، هذه الأمور الأربعة تجد الفرقة الناجية بارزة فيها.

س ٣٦٠: ما هي أبرز خصائص عقيدة الفرقة الناجية؟

ج: في العقيدة: تجدها متمسكة بما دل عليه كتاب الله ﷻ وسنة رسوله ﷺ، من التوحيد الخالص في ربوبية الله وألوهيته، وأسمائه وصفاته.

س ٣٦١: ما هي أبرز خصائص الفرقة الناجية في العبادات؟

ج: في العبادات: تجد هذه الفرقة متميزة في تمسكها التام وتطبيقها لما كان عليه النبي ﷺ في العبادات، في أجناسها، وصفاتها، وأقدارها، وأزمنتها، وأمكنتها، وأسبابها، فلا تجد عندهم ابتداءً في دين الله، بل هم متأدبون غاية الأدب مع الله ورسوله، لا يتقدمون بين يدي الله ورسوله؛ في إدخال شيء من العبادات لم يأذن به الله ﷻ.

س ٣٦٢: ما هي أبرز خصائص الفرقة الناجية في الأخلاق؟

ج: تجدهم في الأخلاق: متميزين عن غيرهم بحسن الأخلاق، بمحبة الخير للمسلمين، بانسراح الصدر، بطلاقة الوجه، بحسن المنطق، إلى غير ذلك من مكارم الأخلاق ومحاسنها.

س ٣٦٣: وما هي أبرز خصائص الفرقة الناجية في المعاملات؟

ج: في المعاملات تجدهم: يعاملون الناس بالصدق والبيان، الذين أشار إليهما النبي ﷺ في قوله: (البيعان بالخيار ما لم يتفرقا، فإن صدقا وبينا، بورك لهما في بيعهما، وإن كتما وكذبا، مُحقت بركة بيعهما) (البخاري ومسلم) فهذه الميزة والعلامة لأهل السنة والجماعة، للفرقة الناجية، التي كانت على ما كان عليه النبي ﷺ.

س٣٦٤: لكن هل يلزم توافر أو تكامل هذه الخصائص في الأمور الأربعة وهي: العقيدة، والعبادة، والأخلاق، والمعاملات، دون نقص؟ وهل إذا نقص منها شيء يخرج الإنسان بذلك من الفرقة الناجية؟ أم أن النقص لا يخرج من ذلك؟

ج: النقص من هذه لا يخرج من كونه من الفرقة الناجية لكن: ﴿وَلِكُلِّ دَرَجَاتٍ مِّمَّا عَمِلُوا وَمَا رَبُّكَ بِغَافِلٍ عَمَّا يَعْمَلُونَ﴾ (الأنعام: ١٣٢)، ربما الإخلال في جانب التوحيد، أو جانب البدع، ربما يخرج من الفرقة الناجية، مثل أن يدخل في عباداته، أو أن يكون الإخلال في الإخلاص، فقد يخرج من هذه الفرقة الناجية، وكذلك في البدع، لكن في مسألة الأخلاق والمعاملات، لا يخرج من أن يكون من الفرقة الناجية.

س٣٦٥: هل هناك إضافة حول خصائص هذه الفرقة الناجية؟

ج: الحقيقة أنه ليس هناك من إضافة، لأن الأصول الأربعة التي ذكرناها واضحة وكافية، لكن قد تحتاج إلى تفصيل في مسألة الأخلاق، فإن من أهم ما يكون من الأخلاق: اجتماع الكلمة، والاتفاق على الحق الذي أوصانا الله به سبحانه وتعالى في قوله: ﴿شَرَعَ لَكُمْ مِنَ الدِّينِ مَا وَصَّى بِهِ نُوحًا وَالَّذِي أَوْحَيْنَا إِلَيْكَ وَمَا وَصَّيْنَا بِهِ إِبْرَاهِيمَ وَمُوسَى وَعِيسَى أَنْ أَقِيمُوا الدِّينَ وَلَا تَتَفَرَّقُوا فِيهِ﴾ (الشورى: ١٣). وأخبر أن الذين فرقوا دينهم وكانوا شيعاً؛ أن محمداً ﷺ بريء منهم، فقال الله ﷻ: ﴿إِنَّ الَّذِينَ فَرَّقُوا دِينَهُمْ وَكَانُوا شِيَعًا لَسْتَ مِنْهُمْ فِي شَيْءٍ﴾ (الأنعام: ١٥٩).

س٣٦٦: وما هو الأسلوب الأمثل لاحتواء الخلافات بين أفراد الفرقة الناجية؟

ج: اتفاق الكلمة واتئلاف القلوب من أبرز خصائص الفرقة الناجية أهل السنة والجماعة، فهم - أعني الفرقة الناجية - إذا حصل بينهم خلاف ناشئ عن اجتهاد في الأمور الاجتهادية، لا يحمل بعضهم على بعض حقداً ولا عداوة ولا بغضاء، بل يعتقدون أنهم أخوة، حتى وإن حصل بينهم هذا الخلاف.

س٣٦٧: أذكر مثلاً للاختلاف الذي قد ينشأ عن اجتهاد بين أفراد الفرقة الناجية.

ج: مثال ذلك أن الواحد منهم، يصلي خلف شخص أكل لحم إبل، وهذا الإمام يعتقد أنه لا ينقض الوضوء، والمأموم يعتقد أنه ينقض الوضوء، فيرى أن الصلاة خلف ذلك الإمام صحيحة، وإن كان هو لو صلاها بنفسه، لرأى أن صلاته غير صحيحة، كل هذا لأنهم يرون أن الخلاف الناشئ عن اجتهاد فيما يسوغ فيه الاجتهاد ليس في الحقيقة بخلاف، لأن كلا من المختلفين قد اتبع ما يجب عليهما اتباعه من الدليل الذي لا يجوز له العدول عنه، فهم يرون أن أحاهم إذا خالفهم في عمل ما اتباعاً للدليل، هو في الحقيقة قد وافقهم، لأنهم هم يدعون إلى اتباع الدليل أينما كان، فإذا خالفهم موافقة للدليل عنده، فهو في الحقيقة قد وافقهم، لأنه تمشى على ما يدعون إليه، ويهدفون إليه، من تحكيم كتاب الله وسنة رسوله ﷺ.

س٣٦٨: أذكر بعض الأمثلة لبعض الخلافات التي حصلت بين الصحابة ولكن الخلاف فيها اختلاف في الاجتهاد.

ج: لا يخفى على كثير من أهل العلم، ما حصل من الخلاف بين الصحابة في مثل هذه الأمور، حتى في عهد نبيهم ﷺ ولم يعنف أحداً منهم، فإنه عليه الصلاة والسلام لما رجع من غزوة الأحزاب، وجاءه جبريل ﷺ، وأشار إليه أن يخرج إلى بني قريظة الذين نقضوا العهد، ندب النبي ﷺ أصحابه فقال: (لا يُصَلِّين أحد العصر إلا في بني قريظة) (أخرجه البخاري، ومسلم) فخرجوا من المدينة إلى بني قريظة، وأرهقتهم صلاة العصر، فمنهم من أحر صلاة العصر حتى وصل إلى بني قريظة بعد خروج الوقت، ولم يصل إلا بعد غروب الشمس؛ لأن النبي ﷺ قال: (لا يُصَلِّين أحد العصر إلا في بني قريظة)، ومنهم من صلى الصلاة لوقتها، وقال: إن الرسول ﷺ أراد منا المبادرة للخروج، ولم يرد منا أن نؤخر الصلاة عن وقتها، وهؤلاء هم المصيبون، لكن مع ذلك لم يعنف النبي ﷺ واحدة من الطائفتين، ولم يحمل كل واحد على الآخر عداوة أو بغضاء بسبب اختلافهم في فهم هذا النص.

س ٣٦٩: هل من نصيحة لأهل السنة حول الانتماءات والتحزبات؟

ج: من الواجب على المسلمين الذين ينتسبون إلى السنة، أن يكونوا أمة واحدة، وألا يحصل بينهم تحزب؛ هذا ينتمي إلى طائفة ما، والآخر ينتمي إلى طائفة أخرى، والثالث إلى طائفة ثالثة، وهكذا بحيث يتناحرون فيما بينهم بأسنة الألسنة، ويتعادون ويتباغضون، من أجل اختلاف يسوغ فيه الاجتهاد. ولا حاجة إلى أن أنص على كل طائفة بعينها، ولكن العاقل يفهم ويتبين له الأمر، فأرى أنه يجب على أهل السنة والجماعة أن يتحدوا حتى وإن اختلفوا فيما يختلفون فيه مما تقتضيه النصوص حسب أفهامهم، فإن هذا أمرٌ فيه سعة ولله الحمد، والمهم ائتلاف القلوب، واتحاد الكلمة، ولا ريب أن أعداء المسلمين يحبون من المسلمين أن يتفرقوا، سواء كانوا أعداءً يصرِّحون بالعداوة، أو أعداءً يتظاهرون بالولاية للمسلمين أو للإسلام، وهم ليسوا كذلك، فالواجب أن تتميز بهذه الميزة، التي هي ميزة الفرقة الناجية، وهي الاتفاق على كلمة واحدة.

قواعد في الأسماء والصفات

س ٣٧٠: أسماء الله كلها توقيفية، فما معنى ذلك؟ وما هي ضوابطه؟

ج: أسماء الله تعالى كلها توقيفية، لا يسمى إلا بما سمي به نفسه في كتابه أو أطلقه عليه رسوله صلى الله عليه وعلى آله وسلم، وكل فعل أطلقه الله تعالى على نفسه فهو فيما أطلق فيه مدح وكمال، ولكن ليس كلها وصف الله بها نفسه مطلقاً، ولا كلها يشتق منها أسماء، بل منها ما وصف به نفسه مطلقاً كقوله تعالى: ﴿اللَّهُ الَّذِي خَلَقَكُمْ ثُمَّ رَزَقَكُمْ ثُمَّ يُبْيِتُكُمْ ثُمَّ يُحْيِيكُمْ﴾ (الروم: ٤٠) وسمى نفسه الخالق، الرازق، المحي، المميت، المدبر، ومنها أفعال أطلقها الله تعالى على نفسه على سبيل الجزاء والمقابلة وهي فيما سيقنت له مدح وكمال كقوله تعالى: ﴿يُخَادِعُونَ اللَّهَ وَهُوَ خَادِعُهُمْ﴾ (النساء: ١٤٢)، ﴿وَمَكَرُوا وَمَكَرَ اللَّهُ وَاللَّهُ خَيْرُ الْمَاكِرِينَ﴾ (آل عمران: ٥٤)، ﴿نُسُوا اللَّهَ فَئْسَبِيَهُمْ﴾ (التوبة: ٦٧) ولكن لا يجوز إطلاقها على الله في غير ما سيقنت فيه من الآيات، فلا

يقال إنه تعالى يمكر ويخدع ويستهزئ ونحو ذلك، وكذلك لا يقال ماكر، مخادع، مستهزئ، ولا يقوله مسلم ولا عاقل، فإن الله ﷻ لم يصف نفسه بالمكر والكيد والخداع إلا على وجه الجزاء لمن فعل ذلك بغير حق وقد علم أن المجازاة على ذلك بالعدل حسنة من المخلوق فكيف من الخلاق العليم العدل الحكيم.

س ٣٧١: اذكر أقسام الصفات.

ج: يمكن تقسيم صفات الله ﷻ إلى ثلاثة أقسام: أولاً: من حيث إثباتها ونفيها. ثانياً: من حيث تعلقها بذات الله وأفعاله. ثالثاً: من حيث ثبوتها وأدلتها.

س ٣٧٢: ما هي أقسام صفات الله ﷻ من حيث إثباتها ونفيها؟

ج: صفات الله ﷻ من حيث إثباتها ونفيها:

أ - صفات ثبوتية: وهي ما أثبتته الله سبحانه وتعالى لنفسه، أو أثبتته له رسوله ﷺ؛ كالاستواء، والنزول، والوجه، واليد... ونحو ذلك، وكلها صفات مدح وكمال، وهي أغلب الصفات المنصوص عليها في الكتاب والسنة، ويجب إثباتها.

ب - صفات سلبية: وهي ما نفاه الله عن نفسه، أو نفاه عنه رسوله ﷺ، وكلها صفات نقص؛ كالموت، والسنة، والنوم، والظلم... وغالباً تأتي في الكتاب أو السنة مسبوقه بأداة نفي؛ مثل (لا) و(ما) و(ليس)، وهذه تُنفي عن الله ﷻ، ويُثبت ضدها من الكمال.

س ٣٧٣: ما هي أقسام صفات الله ﷻ من حيث تعلقها بذات الله وأفعاله؟

ج: صفات الله ﷻ من حيث تعلقها بذات الله وأفعاله:

أ - صفات ذاتية: وهي التي لم يزل ولا يزال الله متصفاً بها؛ كالعلم، والقدرة، والحياة، والسمع، والبصر، والوجه، واليدين... ونحو ذلك.

ب - صفات فعلية: وهي الصفات المتعلقة بمشيئة الله وقدرته، إن شاء فعلها، وإن شاء لم يفعلها؛ كالمجيء، والنزول، والغضب، والفرح، والضحك... ونحو ذلك، وتسمى (الصفات الاختيارية).

وأفعاله سبحانه وتعالى نوعان:

- ١- لازمة: كالاستواء، والنزول، والإتيان... ونحو ذلك.
 - ٢- متعديّة: كالخلق، والإعطاء... ونحو ذلك.
- وأفعاله سبحانه وتعالى لا تنتهي لها، ﴿وَيَفْعَلُ اللَّهُ مَا يَشَاءُ﴾، وبالتالي صفات الله الفعلية لا حصر لها. والصفات الفعلية من حيث قيامها بالذات تسمى صفات ذات، ومن حيث تعلقها بما ينشأ عنها من الأقوال والأفعال تسمى صفات أفعال، ومن أمثلة ذلك صفة الكلام؛ فكلام الله ﷻ باعتبار أصله ونوعه صفة ذات، وباعتبار آحاد الكلام وأفراده صفة فعل.

س٣٧٤: ما هي أقسام صفات الله ﷻ من حيث ثبوتها وأدلتها؟

ج: صفات الله ﷻ من حيث ثبوتها وأدلتها:
 أ - صفات خبرية: وهي الصفات التي لا سبيل إلى إثباتها إلا السمع والخبر عن الله أو عن رسوله ﷺ وتسمى (صفات سمعية أو نقلية)، وقد تكون ذاتية؛ كالوجه، واليدين، وقد تكون فعلية؛ كالفرح، والضحك.
 ب - صفات سمعية عقلية: وهي الصفات التي يشترك في إثباتها الدليل السمعي (النقلي) والدليل العقلي، وقد تكون ذاتية؛ كالحياة والعلم، والقدرة، وقد تكون فعلية؛ كالخلق، والإعطاء.

س٣٧٥: ما الفرق بين الاسم والصفة؟

ج: الفرق بين الاسم والصفة:
 الاسم: (هو ما دل على معنى في نفسه)، و (أسماء الأشياء هي الألفاظ الدالة عليها)، (وقيل: الاسم ما أنبأ عن المسمى، والفعل ما أنبأ عن حركة المسمى، والحرف ما أنبأ عن معنى ليس باسم ولا فعل)
 الصفة: (هي الاسم الدال على بعض أحوال الذات... وهي الأمانة اللازمة بذات الموصوف الذي يُعرف بها)، (وهي ما وقع الوصف مشتقاً منها، وهو دالٌّ عليها، وذلك مثل العلم والقدرة ونحوه). وقال ابن فارس: (الصفة: الأمانة للشيء)، وقال: (النعته: وصفك الشيء بما فيه من حسن).

س٣٧٦: لوضحت المزيد حول الفرق بين الاسم والصفة.

ج: سئلت اللجنة الدائمة للبحوث العلمية والإفتاء بالسعودية عن الفرق بين الاسم والصفة، فأجابت بما يلي: (أسماء الله كل ما دل على ذات الله مع صفات الكمال القائمة به؛ مثل: القادر، العليم، الحكيم، السميع، البصير؛ فإن هذه الأسماء دلت على ذات الله، وعلى ما قام بها من العلم والحكمة والسمع والبصر. أما الصفات؛ فهي نعوت الكمال القائمة بالذات؛ كالعلم والحكمة والسمع والبصر؛ فالاسم دل على أمرين، والصفة دلت على أمر واحد، ويقال: الاسم متضمن للصفة، والصفة مستلزمة للاسم... (فتاوى اللجنة الدائمة) (١١٦/٣-فتوى رقم ٨٩٤٢).

س٣٧٧: ما هي الأمور التي يمكن أن نميز بها الاسم عن الصفة؟

ج: لمعرفة ما يُميّز الاسم عن الصفة، والصفة عن الاسم أمور، منها:
 أولاً: (أن الأسماء يشتق منها صفات، أما الصفات؛ فلا يشتق منها أسماء، فنشتق من أسماء الله الرحيم والقادر والعظيم، صفات الرحمة والقدرة والعظمة، لكن لا نشق من صفات الإرادة والمجيء والمكر اسم المريد والجائي والماكر).
 ثانياً: (أن الاسم لا يُشتق من أفعال الله؛ فلا نشق من كونه يحب ويكره ويغضب اسم المحب والكاره والغاضب، أما صفاته؛ فتشتق من أفعاله فنثبت له صفة المحبة والكره والغضب ونحوها من تلك الأفعال، لذلك قيل: باب الصفات أوسع من باب الأسماء).

ثالثاً: أن أسماء الله ﷻ وصفاته تشترك في الاستعاذة بها والحلف بها، لكن تختلف في التعبد والدعاء، فيتعبد الله بأسمائه، فنقول: عبد الكريم، وعبد الرحمن، وعبد العزيز، لكن لا يتعبد بصفاته؛ فلا نقول: عبد الكرم، وعبد الرحمة، وعبد العزة؛ كما أنه يُدعى الله بأسمائه، فنقول: يا رحيم! ارحمنا، يا كريم! أكرمنا، يا لطيف! الطف بنا، لكن لا ندعو صفاته فنقول: يا رحمة الله! ارحمينا، أو: يا كرم الله! أو: يا لطف الله! ذلك أن الصفة ليست هي الموصوف؛ فالرحمة ليست هي الله، بل هي صفة لله، وكذلك العزة، وغيرها؛ فهذه صفات لله، وليست هي الله، ولا يجوز التعبد إلا لله، ولا يجوز دعاء إلا الله؛ لقوله تعالى: ﴿يَعْبُدُونَنِي لَا يُشْرِكُونَ بِي شَيْئاً﴾ (النور: ٥٥)، وقوله تعالى: ﴿ادْعُونِي أَسْتَجِبْ لَكُمْ﴾ (غافر: ٦٠) وغيرها من الآيات.

س٣٧٨: اذكر بعض القواعد في صفات الله ﷻ .

ج: من القواعد العامة في الصفات القاعدة الأولى: (إثبات ما أثبتته الله لنفسه في كتابه، أو أثبتته له رسوله ﷺ؛ من غير تحريف ولا تعطيل، ومن غير تكيف ولا تمثيل). لأن الله أعلم بنفسه من غيره، ورسوله ﷺ أعلم بالخلق بربه.

القاعدة الثانية: (نفي ما نفاه الله عن نفسه في كتابه، أو نفاه عنه رسوله ﷺ، مع اعتقاد ثبوت كمال ضده لله تعالى). لأن الله أعلم بنفسه من خلقه، ورسوله أعلم بالناس بربه؛ فنفي الموت عنه يتضمن كمال حياته، ونفي الظلم يتضمن كمال عدله، ونفي النوم يتضمن كمال قيوميته.

القاعدة الثالثة: (صفات الله ﷻ توقيفية؛ فلا يُثبت منها إلا ما أثبتته الله لنفسه، أو أثبتته له؛ رسوله ﷺ)، ولا يُنفي عن الله ﷻ إلا ما نفاه عن نفسه، أو نفاه عنه رسوله ﷺ). لأنه لا أحد أعلم بالله من نفسه تعالى، ولا مخلوق أعلم بخالقه من رسول الله ﷺ.

س٣٧٩: ما هو المنهج الصحيح في الألفاظ المجملة التي لم يرد نفيها أو إثباتها في الكتاب والسنة؟

ج: التوقف في الألفاظ المجملة التي لم يرد إثباتها ولا نفيها، أما معناها؛ فَيُسْتَفْصَلُ عَنْهُ، فإن أريد به باطل يُنَزَّهُ اللهُ عَنْهُ؛ رُدًّا، وإن أريد به حق لا يمتنع على الله؛ قِيلَ، مع بيان ما يدلُّ على المعنى الصواب من الألفاظ الشرعية، والدعوة إلى استعماله مكان هذا اللفظ المجمل الحادث. مثاله: لفظة (الجهة): نتوقف في إثباتها ونفيها، ونسأل قائلها: ماذا تعني بالجهة؟ فإن قال: أعني أنه في مكان يحويه. قلنا: هذا معنى باطل يُنَزَّهُ اللهُ عَنْهُ، ورددناه. وإن قال: أعني جهة العلو المطلق؛ قلنا: هذا حق لا يمتنع على الله. وقبلنا منه المعنى، وقبلنا له: لكن الأولى أن تقول: هو في السماء، أو في العلو؛ كما وردت به الأدلة الصحيحة، وأما لفظة (جهة)؛ فهي مجملة حادثة، الأولى تركها.

س٣٨٠: وماذا عن موافقة الصفات للعقل الصحيح؟

ج: من القواعد المقررة عند أهل السنة: (كل صفة ثبتت بالنقل الصحيح؛ وافقت العقل الصحيح،

ولابد).

س ٢٨١: هل يستطيع الإنسان إدراك حقيقة كيفية الصفات؟

ج: من القواعد المقررة: (قطع الطمع عن إدراك حقيقة الكيفية)؛ لقوله تعالى: وَلَا يُحِيطُونَ بِهِ عِلْمًا.

س ٢٨٢: هل هناك قاعدة يمكن أن نعتمدها في إثبات الصفات ونفيها؟

ج: من القواعد التي يمكن اعتمادها: (صفات الله ﷻ تثبت على وجه التفصيل، وتنفي على وجه الإجمال) فالإثبات المفصل؛ كإثبات السمع والبصر وسائر الصفات، والنفي المجمل كنفي المثلية في قوله تعالى: ﴿لَيْسَ كَمِثْلِهِ شَيْءٌ﴾ (الشورى: ١١).

س ٢٨٣: كيف نعرف كون هذه أن هذه صفة من صفات الله ﷻ أم لا؟

ج: دلالة الكتاب والسنة على ثبوت الصفة: إما التصريح بها، أو تضمن الاسم لها، أو التصريح بفعل أو وصف دال عليها. مثال الأول: الرحمة، والعزة، والقوة، والوجه، واليدين، والأصابع ... ونحو ذلك؛ مثال الثاني: البصير متضمن صفة البصر، والسميع متضمن صفة السمع.. ونحو ذلك؛ مثال الثالث: ﴿الرَّحْمَنُ عَلَى الْعَرْشِ اسْتَوَى﴾ (طه: ٥): دالٌّ على الاستواء، ﴿إِنَّا مِنَ الْمُجْرِمِينَ مُنْتَقِمُونَ﴾ (السجدة: ٢٢): دالٌّ على الانتقام ... ونحو ذلك.

س ٢٨٤: هل يجوز الاستعاذة والحلف بصفات الله ﷻ؟

ج: صفات الله ﷻ يستعاذ بها ويُحلف بها، ومنها قوله ﷻ: (أعوذ برضاك من سخطك، وبمعافاتك من عقوبتك..). رواه مسلم (٤٨٦)، ولذلك بوب البخاري في كتاب الأيمان والذور: (باب: الحلف بعزة الله وصفاته وكلماته).

س ٣٨٥: ما معنى قولهم (كل اسم ثبت لله ﷻ؛ فهو متضمن لصفة، ولا عكس)؟

ج: كل اسم ثبت لله ﷻ؛ فهو متضمن لصفة، ولا عكس مثاله: اسم الرحمن متضمن صفة الرحمة، والكريم يتضمن صفة الكرم، واللطيف يتضمن صفة اللطف ... وهكذا، لكن صفاته: الإرادة، والإتيان، والاستواء، لا نشق منها أسماء، فنقول: المرید، والآتي، والمستوي ... وهكذا.

س ٣٨٦: ما معنى قول أهل السنة رحمهم الله (القول في الصفات كالقول في الذات)؟

ج: الكلام في الصفات كالقوله في الذات، فكما أن ذاته حقيقية لا تشبه الذات؛ فهي متصفة بصفات حقيقية لا تشبه الصفات، وكما أن إثبات الذات إثبات وجود لا إثبات كيفية، كذلك إثبات الصفات.

س ٣٨٧: وما معنى قولهم: (القول في بعض الصفات كالقول في البعض الآخر) ؟

ج: القول في بعض الصفات كالقول في البعض الآخر. فمن أقر بصفات الله؛ كالسمع، والبصر، والإرادة، يلزمه أن يقر بحبة الله، ورضاه، وغضبه، وكراهيته، يقول شيخ الإسلام ابن تيمية: (ومن فرق بين صفة وصفة، مع تساويهما في أسباب الحقيقة والمجاز؛ كان متناقضاً في قوله، متهافتاً في مذهبه، مشابهاً لمن آمن ببعض الكتاب وكفر ببعض).

س ٣٨٨: ما القاعدة فيما يضاف إلى الله ﷻ ؟

ج: القاعدة في ذلك: (ما أضيف إلى الله مما هو غير بائن عنه؛ فهو صفة له غير مخلوقة، وكل شيء أضيف إلى الله بائن عنه؛ فهو مخلوق؛ فليس كل ما أضيف إلى الله يستلزم أن يكون صفة له) مثال الأول: سمع الله، وبصر الله، ورضاه، وسخطه... ومثال الثاني: بيت الله، وناقة الله...

س ٣٨٩: هل يلزم عدد معين من الأدلة لإثبات الصفات ؟

ج: صفات الله ﷻ وسائر مسائل الاعتقاد تثبت بما ثبت عن رسول الله ﷺ، وإن كان حديثاً واحداً، وإن كان آحاداً.

س ٣٩٠: هل معاني صفات الله ﷻ معلومة لنا أم مجهولة ؟

ج: معاني صفات الله ﷻ الثابتة بالكتاب أو السنة معلومة، وتُفسر على الحقيقة، لا مجاز ولا استعارة فيها البتة، أمَّا الكيفية؛ فمجهولة. القاعدة الثامنة عشرة: (ما جاء في الكتاب أو السنة، وجب على كل مؤمن القول بموجبه والإيمان به، وإن لم يفهم معناه).

س ٣٩١: ما معنى قولهم باب الإخبار أوسع من باب الصفات ؟

ج: قولهم: (باب الإخبار أوسع من باب الصفات، وما يطلق عليه من الأخبار؛ لا يجب أن يكون توقيفياً؛ كالقديم، والشيء، والموجود...).

س ٣٩٢: هل صفات الله ﷻ يدخلها القياس ؟

ج: صفات الله ﷻ لا يقاس عليها. فلا يقاس السخاء على الجود، ولا الجلد على القوة، ولا الاستطاعة على القدرة، ولا الرقة على الرحمة والرأفة، ولا المعرفة على العلم... وهكذا؛ لأن صفات الله ﷻ لا يتجاوز فيها التوقيف؛ كما مر في القاعدة الثالثة.

س ٣٩٣: هل صفات الله ﷻ محصورة بعدد معين ؟

ج: صفات الله ﷻ لا حصر لها؛ لأن كل اسم يتضمن صفة - كما مر في القاعدة الثامنة، وأسماء الله لا حصر لها، فمنها ما استأثر الله به في علم الغيب عنده.

س ٣٩٤: هل هناك قواعد أخرى حول صفات الله ﷻ؟

ج: نعم هناك الكثير ومنها: (صفات الله تعالى كلها صفات كمال، لا نقص فيها بوجه من الوجوه). وكذلك من القواعد: (صفات الله ﷻ ذاتية وفعليّة، والصفات الفعليّة متعلقة بأفعاله، وأفعاله لا تنتهي لها)، ﴿ وَيَفْعَلُ اللَّهُ مَا يَشَاءُ ﴾ (إبراهيم: ٢٧).

أسماء الله الحسنى وصفاته العلى

الإتيان والمجيء

س ٣٩٥: ماذا تعرف عن صفتي الإتيان والمجيء؟

ج: هما صفتان فعليتان خبريتان ثابتتان بالكتاب والسنة. قال تعالى: ﴿ هَلْ يَنْظُرُونَ إِلَّا أَنْ يَأْتِيَهُمُ اللَّهُ فِي ظُلَلٍ مِّنَ الْغَمَامِ وَالْمَلَائِكَةُ وَقُضِيَ الْأَمْرُ وَإِلَى اللَّهِ تُرْجَعُ الْأُمُورُ ﴾ (البقرة: ٢١٠)، وقوله: ﴿ وَجَاءَ رَبُّكَ وَالْمَلَكُ صَفًّا صَفًّا ﴾ (الفجر: ٢٢). ومن السنة: حديث أبي هريرة ؓ مرفوعاً: (... وإن تقرب إليّ ذراعاً؛ تقربت إليه باعاً، وإن أتاني يمشي؛ أتيتُهُ هرولةً). رواه: البخاري (٧٤٠٥) ومسلم (٢٦٧٥).

س ٣٩٦: اذكر بعض كلام أهل العلم - رحمهم الله - حول صفتي الإتيان والمجيء.

ج: قال الشيخ محمد خليل الهرّاس في (شرح الواسطية) (ص ١١٢) بعد أن ذكر شيخ الإسلام الآيات السابقة: (في هذه الآيات إثبات صفتين من صفات الفعل، وهما صفتا الإتيان والمجيء، والذي عليه أهل السنة والجماعة الإيمان بذلك على حقيقته، والابتعاد عن التأويل الذي هو في الحقيقة إلحاد وتعطيل) اهـ.

الإجابة

س ٣٩٧: تكلم عن صفة الإجابة.

ج: هي صفة فعلية ثابتة لله ﷻ بالكتاب والسنة، والمجيب اسمٌ من أسمائه تعالى. قال تعالى: ﴿ فَاسْتَجَابَ لَهُمْ رَبُّهُمْ أَنِّي لَا أُضِيعُ عَمَلَ عَابِدٍ مِّنْكُمْ ﴾ (آل عمران: ١٩٥). وقوله: ﴿ وَإِذَا

سَأَلَكَ عِبَادِي عَنِّي فَإِنِّي قَرِيبٌ أُجِيبُ دَعْوَةَ الدَّاعِي إِذَا دَعَانِ ﴿البقرة: ١٨٦﴾. ومن السنة: قال ﷺ: (لا يزال يستجاب للعبد؛ ما لم يدعُ بإثم أو قطيعة رحم؛ ما لم يستعجل). قيل: يا رسول الله! ما الاستعجال؟ قال: (يقول: قد دعوتُ وقد دعوتُ فلم أرِ يستجيب لي، فيستحسر عند ذلك، ويدع الدعاء). رواه مسلم (٢٧٣٥).

س ٣٩٨: لو ذكرت بعض كلام أهل العلم حول صفة الإجابة.

ج: قال الشيخ الهرأس: (ومن أسمائه سبحانه (المجيب) وهو اسم فاعل من الإجابة، وإجابته تعالى نوعان: إجابة عامة لكل من دعاه دعاء عبادة أو دعاء مسألة...). وقال الشيخ السعدي في (التفسير) (٣٠٤/٥): (... ومن آثاره الإجابة للداعين والإنابة للعابدين؛ فهو المجيب إجابة عامة للداعين مهما كانوا، وعلى أي حال كانوا؛ كما وعدهم بهذا الوعد المطلق، وهو المجيب إجابة خاصة للمستجيبين له، المنقادين لشرعه، وهو المجيب أيضاً للمضطرين ومن انقطع رجاؤهم من المخلوقين وقويَ تعلقهم به طمعاً ورجاءً وخوفاً).

الأحد

س ٣٩٩: يوصف الله ﷻ بأنه الأحد. فماذا تعرف عن هذه الصفة؟

ج: يوصف الله ﷻ بأنه الأحد، وهو اسمٌ له سبحانه وتعالى. قال تعالى: ﴿قُلْ هُوَ اللَّهُ أَحَدٌ﴾ (الإخلاص: ١). وفي الحديث القدسي الذي يرويه أبو هريرة ؓ: (... وأما شتمه إياي؛ فقلوه: اتخذ الله ولداً، وأنا الله الأحد الصمد، لم ألد ولم أولد، ولم يكن لي كفواً أحد). رواه البخاري (٤٩٧٤).

س ٤٠٠: وما معنى اسم الله الأحد؟

ج: معناه:

- ١- الذي لا شبيه له ولا نظير. قاله: البيهقي في (الاعتقاد) (ص ٦٧).
- ٢- الأحد: الفرد. قاله: ابن الأثير في (جامع الأصول) (١٨٠/٤).
- ٣- الذي لا نظير له ولا وزير ولا نديد ولا شبيه ولا عدل، ولا يطلق هذا اللفظ على أحدٍ في الإثبات إلا على الله ﷻ؛ لأنه الكامل في جميع صفاته وأفعاله. قاله: ابن كثير في تفسير سورة الإخلاص.

الإحسان

س ٤٠١: من صفات الله ﷻ الإحسان. اذكر معناه مع الأدلة من الكتاب والسنة.

ج: صفةٌ من صفات الله ﷻ الفعلية الثابتة بالكتاب والسنة، والإحسان يأتي بمعنيين:

١- الإنعام على الغير، وهو زائد على العدل.

٢- الإتيان والإحكام.

والمحسن من أسماء الله تعالى. قال تعالى: ﴿الَّذِي أَحْسَنَ كُلَّ شَيْءٍ خَلَقَهُ وَبَدَأَ خَلْقَ الْإِنْسَانِ مِن طِينٍ﴾ (السجدة: ٧).

س ٤٠٢: الأُولِيَّةُ صِفَةٌ ذَاتِيَّةٌ لِلَّهِ ﷻ. تكلم عن هذه الصفة .

ج: صفةٌ ذاتيةٌ لله ﷻ، وذلك من اسمه (الأول)، الثابت في الكتاب والسنة، ومعناه: الذي ليس قبله شيء.

س ٤٠٣: وما هي أدلتها من الكتاب؟

ج: قال تعالى: ﴿هُوَ الْأَوَّلُ وَالْآخِرُ وَالظَّاهِرُ وَالْبَاطِنُ وَهُوَ بِكُلِّ شَيْءٍ عَلِيمٌ﴾ (الحديد: ٣).

س ٤٠٤: وما أدلة الأُولِيَّةِ من السنة؟

ج: ومن السنة: حديث أبي هريرة ؓ مرفوعاً: (... اللهم أنت الأول؛ فليس قبلك شيء...). (رواه مسلم (٢٧١٣)).

س ٤٠٥: اذكر بعض كلام ابن القيم حول صفة الأُولِيَّةِ.

ج: قال ابن القيم في (طريق السجدة) (ص ٢٧): (فأولِيَّةُ اللهِ ﷻ سابقة على أولِيَّةِ كل ما سواه، وآخِرِيَّتُهُ ثابتةٌ بعد آخِرِيَّةِ كل ما سواه، فأولِيَّتُهُ سَبْقُهُ لكل شيء، وآخِرِيَّتُهُ بقاءه بعد كل شيء).

الأخذ

س٤٠٦: **الأخذُ باليدِ صفةٌ فعليةٌ خبريةٌ ثابتةٌ لله ﷻ بالكتاب.** اذكر ما يحضرك من أدلة ذلك.

ج: **الأخذُ صفةٌ فعليةٌ خبريةٌ ثابتةٌ لله ﷻ بالكتاب والسنة.** ودليلها من الكتاب قوله تعالى: ﴿وَإِذْ أَخَذَ رَبُّكَ مِنْ بَنِي آدَمَ مِنْ ظُهُورِهِمْ ذُرِّيَّتَهُمْ﴾ (الأعراف: ١٧٢).

س٤٠٧: **وماذا عن أدلة السنة على صفة الأخذ؟**

ج: ورد في السنة حديث أبي هريرة رضي الله عنه مرفوعاً: (وما تصدق أحد بصدقة من طيب، ولا يقبل الله إلا الطيب؛ إلا أخذها الرحمن بيمينه...). رواه مسلم (١٠١٤).

س٤٠٨: **لماذا ذكرت بعضاً من كلام العلماء حول هذه الصفة.**

ج: قال ابن فارس في (معجم مقاييس اللغة) (٦٨/١): (الهمزة والخاء والذال أصل واحد تتفرع منه فروع متقاربة في المعنى. أما (أخذ)؛ فالأصل حَوَزُ الشيءِ وَجَبِيهٌ وَجَمَعَهُ، تقول أخذت الشيء أخذته أخذاً. قال الخليل: هو خلاف العطاء، وهو التناول) اهـ. وقال الشيخ ابن عثيمين - رحمه الله - في (القواعد المثلى في صفات الله وأسمائه الحسنی) (ص٣٠) (من صفات الله تعالى المجيء والإتيان والأخذ والإمسك والبطش إلى غير ذلك من الصفات... فنصف الله تعالى بهذه الصفات على الوجه الوارد).

س٤٠٩: **ما عدد المواضع التي ورد فيها ذكر صفة اليد؟**

ج: قال ابن القيم في (مختصر الصواعق المرسله) (١٧١/٢): (ورد لفظ اليد في القرآن والسنة وكلام الصحابة والتابعين في أكثر من مئة موضع).

س٤١٠: **الله ﷻ هو الأول والآخر، تحدث عن صفة الآخرة مع ذكر الأدلة.**

ج: صفة ذاتية لله ﷻ، وذلك من اسمه الآخر، والذي ورد في الكتاب والسنة. قال تعالى: ﴿هُوَ الْأَوَّلُ وَالْآخِرُ وَالظَّاهِرُ وَالْبَاطِنُ وَهُوَ بِكُلِّ شَيْءٍ عَلِيمٌ﴾ (الحديد: ٣).

س٤١١: **وما معنى صفة الآخرة؟**

ج: والمعنى:

١- أي: الذي ليس بعده شيء كما في الحديث.

٢- الباقي بعد الأشياء كلها. قاله ابن الأثير في (جامع الأصول) (١٨١/٤)، وبنحوه قال الزجاج في (تفسير أسماء الله الحسنی)، وابن منظور في (اللسان).

س ٤١٢: ما معنى الأذن وهل يوصف الله ﷻ بذلك؟

ج: الأذن (بمعنى الاستماع) صفة ثابتة لله ﷻ بالحديث الصحيح.

س ٤١٣: ما الأدلة على ذلك؟

ج: في حديث أبي هريرة ؓ مرفوعاً: (ما أذن الله لشيء كأذنيه لنبى يتغنى بالقرآن يجهر به). رواه: البخاري (٧٤٨٢)، ومسلم (٧٩٢-٢٣٤)، واللفظ له.

س ٤١٤: أذكر كلام العلماء في ذلك.

ج: قال أبو عبيد القاسم بن سلام في (غريب الحديث) (٢٨٢/١) بعد أن أورد حديث أبي هريرة ؓ بإسناده: (أما قوله (كأذنيه)؛ (يعني: ما استمع الله لشيء كاستماعه لنبى يتغنى بالقرآن، حدثنا حجاج عن ابن جريج عن مجاهد في قوله تعالى: ﴿وَأَذْنُتُ لِرَبِّهَا وَحُقَّتْ﴾؛ قال: سمعت. أو قال: استمعت. شك أبو عبيد. يُقال: أذنت للشيء آذن له أذناً: إذا استمعتُه). اهـ. وقال البغوي في (شرح السنة) (٤٨٤/٤): قوله: (ما أذن الله لشيء كأذنيه) يعني: ما استمع الله لشيء كاستماعه، والله لا يشغله سمع عن سمع، يقال: أذنت للشيء آذن أذناً بفتح الذا: إذا سمعت له ...).

س ٤١٥: الإرادة والمشئنة صفتان ثابتتان بالكتاب والسنة لله ﷻ. أذكر ما يحضرك من الأدلة عليهما.

ج: من الكتاب قوله تعالى: ﴿فَمَنْ يُرِدِ اللهُ أَنْ يَهْدِيَهُ يَشْرَحْ صَدْرَهُ لِلْإِسْلَامِ وَمَنْ يُرِدْ أَنْ يُضِلَّهُ يَجْعَلْ صَدْرَهُ ضَيِّقًا حَرَجًا﴾ (الأنعام: ١٢٥)، وقوله تعالى: ﴿إِنَّ اللَّهَ يَحْكُمُ مَا يُرِيدُ﴾ (المائدة: ١)، وقوله تعالى: ﴿وَمَا تَشَاءُونَ إِلَّا أَنْ يَشَاءَ اللهُ﴾ (الإنسان: ٣٠)، وقوله تعالى: ﴿قُلِ اللَّهُمَّ مَالِكَ الْمُلْكِ تُؤْتِي الْمُلْكَ مَنْ تَشَاءُ وَتَنْزِعُ الْمُلْكَ مِمَّنْ تَشَاءُ وَتُعِزُّ مَنْ تَشَاءُ وَتُذِلُّ مَنْ تَشَاءُ﴾ (آل عمران: ٢٦).

س ٤١٦: وماذا عن أدلة السنة على صفتي الإرادة والمشئنة؟

ج: حديث أنس بن مالك ؓ؛ أن رسول الله ﷺ قال: (وكل الله بالرحم ملكاً... فإذا أراد الله أن يقضي خلقها؛ قال...). رواه: البخاري (٦٥٩٥)، ومسلم (٢٦٤٦). وحديث عبد الله بن عمر؛ قال: سمعت رسول الله ﷺ يقول: (إذا أراد الله بقوم عذاباً؛ أصاب العذاب من كان فيهم ثم بعثوا على أعمالهم). رواه مسلم (٢٨٧٩). وحديث (... إنك الجنة رحمتي أرحم بك من أشاء، وإنك النار عذابي أعذب بك من أشاء). رواه مسلم (٢٨٤٦)؛ وحديث أبي هريرة ؓ: (... ذلك فضل الله يؤتيه من يشاء). رواه مسلم (٥٩٥).

س ٤١٧: أذكر بعض كلام العلماء حول صفتي الإرادة والمشئنة؟

ج: قال شيخ الإسلام في (التدمرية) (ص ٢٥) - بعد أن سرد بعض الآيات السابقة وغيرها - (... وكذلك وصف نفسه بالمشئنة، ووصف عبده بالمشئنة... وكذلك وصف نفسه بالإرادة، ووصف

عبده بالإرادة... ومعلوم أن مشيئة الله ليست مثل مشيئة العبد، ولا إرادته مثل إرادته (٠٠). وله رحمه الله كلام طويل حول هذه الصفة في (دقائق التفسير) (١٨٤/٥-١٩٣). ويجب إثبات صفة الإرادة بقسميها الكوني والشرعي؛ فالكونية بمعنى المشيئة، والشرعية بمعنى المحبة. انظر (القواعد المثلى) (ص ٣٩).

س٤١٨: هل تُعدّ استِطابَةُ الرَّوَّاحِ من صفاتِ الله ﷻ؟

ج: هي صفةٌ خبريةٌ ثابتةٌ لله ﷻ بالسنة الصحيحة.

س٤١٩: وما الدليل على هذه الصفة؟

ج: حديث أبي هريرة ؓ مرفوعاً: (ولخلاف فم الصائم أطيب عند الله من ريح المسك) رواه البخاري (٥٥٨٣) ومسلم (١١٥١).

س٤٢٠: اذكر بعض كلام أهل العلم على هذه الصفة؟

ج: قال الشيخ علي الشبل في كتاب (التنبيه على المخالفات العقدية في فتح الباري) (ص ٣٦)، والذي قرّظه عددٌ من العلماء وفي مقدمتهم الإمام عبد العزيز بن باز - رحمه الله: (والاستطابة لرائحة خلوف فم الصائم من جنس الصفات العُلى، يجب الإيمان بها مع عدم مماثلة صفات المخلوقين).

س٤٢١: اذكر كلام ابن القيم رحمه الله عن هذه الصفة من صفات ربنا ﷻ؟

ج: قال الحافظ ابن القيم في (الوابل الصيب) (٥٢/١) (من المعلوم أن أطيب ما عند الناس من الرائحة رائحة المسك فمثل النبي ﷺ هذا الخلوف عند الله تعالى بطيب رائحة المسك عندنا وأعظم، ونسبة استطابة ذلك إليه سبحانه وتعالى كنسبة سائر صفاته وأفعاله إليه فإنها استطابة لا تماثل استطابة المخلوقين كما أن رضاه وغضبه وفرحه وكراهيته وحبه وبغضه لا تماثل ما للمخلوق من ذلك، كما أن ذاته سبحانه وتعالى لا تشبه ذوات خلقه، وصفاته لا تشبه صفاتهم وأفعالهم، وهو سبحانه وتعالى يستطيب الكلم الطيب فيصعد إليه والعمل الصالح فيرفعه وليست هذه الاستطابة كاستطابتنا، ثم إن تأويله لا يرفع الإشكال إذ ما استشكله هؤلاء من الاستطابة يلزم مثله في الرضا فإن قال: رضا ليس كرضا المخلوقين فقولوا: استطابته ليست كاستطابة المخلوقين وعلى هذا جميع ما يجيء من هذا الباب).

س٤٢٢: هل الاستهزاء بالكافرين من صفاتِ الله ﷻ؟

ج: الاستهزاء بالكافرين صفة فعليةٌ خبريةٌ ثابتةٌ لله ﷻ في كتابه العزيز.

س٤٢٣: ما هي الأدلة على ذلك؟

ج: قوله تعالى: ﴿وَإِذَا لَقُوا الَّذِينَ آمَنُوا قَالُوا آمَنَّا وَإِذَا خَلَوْا إِلَىٰ شِيَابِئِهِمْ قَالُوا إِنَّا مَعَكُمْ إِنَّمَا نَحْنُ مُسْتَهْزِئُونَ * اللَّهُ يَسْتَهْزِئُ بِهِمْ وَيَمُدُّهُمْ فِي طُغْيَانِهِمْ يَعْمَهُونَ﴾ (البقرة: ١٤-١٥).

س٤٢٤: اذكر كلام العلماء في معنى هذه الصفة.

ج: قال ابن فارس في (مجمل اللغة) (ص ٩٠٤): (الهزء: السخرية، يُقال: هزئ به واستهزأ). وقال ابن جرير الطبري في تفسير الآية بعد أن ذكر الاختلاف في صفة الاستهزاء: (والصواب في ذلك من القول والتأويل عندنا: أن معنى الاستهزاء في كلام العرب: إظهار المستهزئ للمستهزأ به من القول والفعل ما يرضيه ظاهراً، وهو بذلك من قبلة وفعله به مورثه مساءة باطناً، وكذلك معنى الخداع والسخرية والمكر...). ثم قال: (وأما الذين زعموا أن قول الله تعالى ذكره ﴿اللَّهُ يَسْتَهْزِئُ بِهِمْ﴾ إنما هو على وجه الجواب، وأنه لم يكن من الله استهزاء ولا مكر ولا خديعة؛ فنافون عن الله ﷻ ما قد أثبتته الله ﷻ لنفسه وأوجبه لها، وسواءً قال قائل: لم يكن من الله جل ذكره استهزاء ولا مكر ولا خديعة ولا سخرية بمن أخبر أنه يستهزئ ويسخر ويمكر به، أو قال: لم يخسف الله بمن أخبر أنه خسف به من الأمم ولم يغرق من أخبر أنه أغرقه منهم. ويقال لقائل ذلك: إن الله جل ثناؤه أخبرنا أنه مكر بقوم مضوا قبلنا لم نرهم، وأخبرنا عن آخرين أنه خسف بهم، وعن آخرين أنه أغرقهم، فصدقنا الله تعالى فيما ذكره فيما أخبرنا به من ذلك، ولم نفرق بين شيء منه؛ فما برهانك على تفريقك ما فرقت بينه بزعمك أنه قد أغرق وخسف بمن أخبر أنه أغرقه وخسف به، ولم يمكر بمن أخبر أنه قد مكر به؟! اهـ. وقال قوام السنة الأصبهاني في (الحجة) (١/١٦٨): (وتولى الذب عنهم (أي: عن المؤمنين) حين قالوا: ﴿إِنَّمَا نَحْنُ مُسْتَهْزِئُونَ﴾، فقال: ﴿اللَّهُ يَسْتَهْزِئُ بِهِمْ﴾، وقال: ﴿فَيَسْخَرُونَ مِنْهُمْ سَخِرَ اللَّهُ مِنْهُمْ﴾، وأجاب عنهم فقال: ﴿أَلَا إِنَّهُمْ هُمُ السُّفَهَاءُ﴾؛ فأجل أقدارهم أن يوصفوا بصفة عيب، وتولى المجازاة لهم، فقال ﴿اللَّهُ يَسْتَهْزِئُ بِهِمْ﴾. وقال ﴿سَخِرَ اللَّهُ مِنْهُمْ﴾؛ لأن هاتين الصفتين إذا كانتا من الله؛ لم تكن سفهاً؛ لأن الله حكيم، والحكيم لا يفعل السفه، بل ما يكون منه يكون صواباً وحكمة). اهـ.

س٤٢٥: اذكر كلام شيخ الإسلام ابن تيمية حول هذه الصفة.

ج: وقال شيخ الإسلام في (الفتاوى) (٧/١١١) ردّاً على الذين يدعون أن هناك مجازاً في القرآن: (وكذلك ما ادعوا أنه مجاز في القرآن كلفظ (المكر) و(الاستهزاء) و(السخرية) المضاف إلى الله، وزعموا أنه مسمى باسم ما يقابله على طريق المجاز، وليس كذلك، بل مسميات هذه الأسماء إذا فعلت بمن لا يستحق العقوبة؛ كانت ظلماً له، وأما إذا فعلت بمن فعلها بالمجني عليه عقوبة له بمثل فعله؛ كانت عدلاً؛ كما قال تعالى: ﴿كَذَلِكَ كِدْنَا لِيُوسُفَ﴾ فكاد له كما كادت اخوته لما قال له أبوه ﴿لَا تَقْصُصْ رُؤْيَاكَ عَلَيَّ إِخْوَتَكَ فَيَكِيدُوا لَكَ كَيْدًا﴾، وقال تعالى: ﴿إِنَّهُمْ يَكِيدُونَ كَيْدًا * وَأَكِيدُ كَيْدًا﴾ وقال تعالى: ﴿وَمَكْرُوا مَكْرًا * وَمَكْرَتْنَا مَكْرًا * وَهُمْ لَا يَشْعُرُونَ * فَانظُرْ كَيْفَ كَانَ عَاقِبَةُ مُكْرِمِهِمْ﴾ وقال تعالى: ﴿الَّذِينَ يَلْمِزُونَ الْمُطَّوِّعِينَ مِنَ الْمُؤْمِنِينَ فِي الصَّدَقَاتِ وَالَّذِينَ لَا يَجِدُونَ إِلَّا جُهْدَهُمْ فَيَسْخَرُونَ مِنْهُمْ سَخِرَ اللَّهُ مِنْهُمْ﴾. ولهذا كان الاستهزاء بهم فعلاً يستحق هذا الاسم؛ كما روى عن ابن عباس؛ أنه يفتح لهم باب من الجنة وهم في النار، فيسرعون إليه، فيغلق، ثم يفتح لهم باب آخر،

فيسرعون إليه ، فيغلق ، فيضحك منهم المؤمنون . قال تعالى ﴿فَالْيَوْمَ الَّذِينَ آمَنُوا مِنَ الْكُفَّارِ يَضْحَكُونَ * عَلَى الْأَرَائِكِ يَنْظُرُونَ * هَلْ تُؤِيبُ الْكُفَّارُ مَا كَانُوا يَفْعَلُونَ﴾ . وعن الحسن البصري: إذا كان يوم القيامة؛ خمدت النار لهم كما تخدم الإهالة من القدر، فيمشون، فيخسف بهم. وعن مقاتل: إذا ضرب بينهم وبين المؤمنين بسور له باب؛ باطنه فيه الرحمة، وظاهره من قبله العذاب، فيبقون في الظلمة، فيقال لهم: ارجعوا وراءكم فالتمسوا نورا. وقال بعضهم: استهزاؤه: استدراجه لهم. وقيل: إيقاع استهزائهم ورد خداعهم ومكرهم عليهم. وقيل: إنه يظهر لهم في الدنيا خلاف ما أبطن في الآخرة. وقيل: هو تجهيلهم وتخطئتهم فيما فعلوه. وهذا كله حق، وهو استهزاء بهم حقيقة اهـ.

س ٤٢٦: الاستواء على العرش صفة من صفات الله ﷻ، حدثنا عن هذه الصفة.

ج: الاستواء على العرش صفة فعلية خبرية ثابتة لله ﷻ بالكتاب والسنة.

س ٤٢٧: أذكر بعض أدلة الاستواء من الكتاب.

ج: الدليل من الكتاب:

- ١- قوله تعالى: ﴿الرَّحْمَنُ عَلَى الْعَرْشِ اسْتَوَى﴾ (طه: ٥).
- ٢- وقوله: ﴿ثُمَّ اسْتَوَى عَلَى الْعَرْشِ﴾ (الأعراف: ٥٤، يونس: ٣، الرعد: ٢، الفرقان: ٥٩، السجدة: ٤، الحديد: ٤).

س ٤٢٨: وما هي أدلة الاستواء على العرش من السنة؟

ج: الدليل من السنة:

- ١- حديث أبي هريرة ؓ؛ أن النبي ﷺ أخذ بيده، فقال: يا أبا هريرة، إن الله خلق السماوات والأرضين وما بينهما في ستة أيام ثم استوى على العرش... (رواه النسائي في التفسير) (٤١٢) وهو حديث حسن. وانظر: (مختصر العلو) (٧١).
- ٢- حديث قتادة بن النعمان ؓ؛ قال: سمعت رسول الله ﷺ يقول: (لما فرغ الله من خلقه؛ استوى على عرشه).
- قال ابن القيم في (اجتماع الجيوش الإسلامية) (ص ١٠٧): (روى الخلال في (كتاب السنة) بإسناد صحيح على شرط البخاري عن قتادة (ثم ذكره). وقال الذهبي في (العلو) (٥٢): (رواه ثقات)، وسكت عنه الألباني -رحمه الله- في (مختصر العلو).

س ٤٢٩: ما معنى الاستواء؟

ج: ومعنى الاستواء: العلو، والارتفاع، والاستقرار، والصعود.

س ٤٣٠: ما معنى الأسف؟ وهل هو صفة من صفات الله ﷻ؟

ج: الأسف (بمعنى الغضب) صفة فعلية خبرية ثابتة لله ﷻ بالكتاب العزيز.

س٤٣١: ما هو الدليل على هذه الصفة من القرآن؟

ج: الدليل: قوله تعالى: ﴿فَلَمَّا آسَفُونَا انتَقَمْنَا مِنْهُمْ﴾ (الزخرف: ٥٥). وقد استشهد بها شيخ الإسلام ابن تيمية في (العقيدة الواسطية)، وكل من شرحها بعد ذلك.

س٤٣٢: ما معنى هذه الصفة؟ مع ذكر بعض من كلام العلماء في ذلك.

ج: قال ابن قتيبة في (تفسير غريب القرآن) (ص ٣٩٩): ﴿فَلَمَّا آسَفُونَا﴾؛ أي: أغضبونا، والأسف: الغضب، يُقال: أسِفت آسَفَ أسْفًا؛ أي: غضبت) اهـ. ونقل هذا المعنى ابن جرير في (التفسير) بإسناده عن ابن عباس ومجاهد وقتادة والسدي وابن زيد. قال الهَرَّاسُ في (شرح الواسطية) (ص ١١١): (الأسف يُستعمل بمعنى شدة الحزن، وبمعنى شدة الغضب والسخط، وهو المراد في الآية) اهـ.

س٤٣٣: صفة الأصابع هل هي صفة فعلية ثابتة لله ﷻ؟

ج: الأصابع صفة فعلية خبرية ثابتة لله ﷻ بالسنة الصحيحة.

س٤٣٤: اذكر بعض أدلة صفة الأصابع من السنة؟

ج:

- ١- حديث عبد الله بن عمرو بن العاص رضي الله عنه؛ أنه سمع رسول الله ﷺ يقول: (إن قلوب بني آدم كلها بين إصبعين من أصابع الرحمن...). رواه مسلم (٢٦٥٤).
- ٢- حديث عبد الله بن مسعود رضي الله عنه؛ قال: (جاء رجل إلى النبي ﷺ من أهل الكتاب، فقال: يا أبا القاسم! إن الله يمسك السماوات على إصبع، والأرضين على إصبع... إلى أن قال: فرأيت النبي ﷺ ضحك حتى بدت نواجذه، ثم قرأ ﴿وَمَا قَدَرُوا اللَّهَ حَقَّ قَدْرِهِ﴾. رواه: البخاري (٧٤١٥) ومسلم (٢٧٨٦).

س٤٣٥: اذكر بعضاً من كلام العلماء عن معنى هذه الصفة.

ج: قال البغوي في (شرح السنة) (١/١٦٨) بعد ذكر الحديث السابق: (والإصْبَعُ المذكورة في الحديث صفة من صفات الله ﷻ، وكذلك كل ما جاء به الكتاب أو السنة من هذا القبيل من صفات الله تعالى؛ كالنفس، والوجه، والعين، واليد، والرَّجُل، والإتيان، والمجيء، والنزول إلى السماء الدنيا، والاستواء على العرش، والضحك، والفرح) اهـ. وقال ابن قتيبة في (تأويل مختلف الحديث) (ص ٢٤٥) بعد أن ذكر حديث عبد الله بن عمرو السابق: (ونحن نقول: إنَّ هذا الحديث صحيح، وإن الذي ذهبوا إليه في تأويل الإصْبَعِ لا يشبه الحديث؛ لأنه عليه السلام قال في دعائه: (يا مقلب القلوب! ثبت قلبي على دينك). فقالت له إحدى أزواجه: أو تخاف يا رسول الله على نفسك؟ فقال: (إنَّ قلب المؤمن بين أصبعين من أصابع الله ﷻ)، فإن كان القلب عندهم بين نعمتين من نعم الله تعالى؛ فهو محفوظ بيمينك النعمتين؛ فأأي شيء دعا بالثبوت؟ ولم احتج على المرأة التي قالت

له: أتخاف على نفسك؟ بما يؤكد قولها؟ وكان ينبغي أن لا يخاف إذا كان القلب محروساً بنعمتين. فإن قال لنا: ما الإصبع عندك ها هنا؟ قلنا: هو مثل قوله في الحديث الآخر: (يحمل الأرض على إصبع)، وكذا على إصبعين، ولا يجوز أن تكون الإصبع ها هنا نعمة، وكقوله تعالى: ﴿وَمَا قَدَرُوا اللَّهَ حَقَّ قَدْرِهِ وَالْأَرْضُ جَمِيعاً قَبْضَتُهُ يَوْمَ الْقِيَامَةِ وَالسَّمَاوَاتُ مَطْوِيَّاتٌ بِيَمِينِهِ﴾، ولم يجز ذلك. ولا نقول: إصبعٌ كأصابعنا، ولا يدُّ كأيدينا، ولا قبضةٌ كقبضاتنا؛ لأن كل شيء منه ﷻ لا يشبه شيئاً منا) اهـ. فأهل السنة والجماعة يثبتون لله تعالى أصابع تليق به ﴿لَيْسَ كَمِثْلِهِ شَيْءٌ﴾.

س ٤٣٦: الإله اسم من أسماء الله ﷻ، والإلهية والألوهية صفة من صفات الله ﷻ، حدثنا عن ذلك.

ج: صفةٌ ثابتةٌ لله ﷻ من اسمه (الله) واسمه (الإله)، وهما اسمان ثابتان في مواضع عديدة من كتاب الله ﷻ. وأصل كلمة (الله) إله كما رجَّحه ابن القيم في (بدائع الفوائد)، وإلاه بمعنى مألوه؛ أي: معبود؛ ككتاب بمعنى مكتوب. والإلهية أو الألوهية صفة مأخوذة من هذين الاسمين.

س ٤٣٧: اذكر بعضاً من كلام أهل العلم حول هذه الصفة.

ج: قال الحافظ ابن القيم في (مدارج السالكين) (٣٤/١) عند الحديث عن أسماء الله تعالى (الله)، (الرب)، (الرحمن)؛ قال: (... فالدين والشرع والأمر والنهي مظهره وقيامه من صفة الإلهية، والخلق والإيجاد والتدبير والفعل من صفة الربوبية، والجزاء والثواب والعقاب والجنة والنار من صفة الملك).

س ٤٣٨: اذكر لنا كلام الشيخ عبد الرحمن بن سعدي عن هذه الصفة.

ج: قال الشيخ عبد الرحمن السعدي في (التفسير) (٢٩٨/٥): (الله: هو المألوه المعبود ذو الألوهية والعبودية على خلقه أجمعين لما اتصف به من صفات الألوهية التي هي صفات الكمال).

س ٤٣٩: في الكتاب العزيز ﴿أَلَا لَهُ الْخَلْقُ وَالْأَمْرُ﴾ ما معنى الأمر في الآية؟ وهل هو من الصفات؟

ج: الأمرُ صفةٌ لله ﷻ؛ كما قال في محكم تنزيله ﴿أَلَا لَهُ الْخَلْقُ وَالْأَمْرُ﴾ (الأعراف: ٥٤)؛ إلا أن هذا لا يعني أنه كلما ذكرت كلمة (الأمر) في الكتاب أو السنة مضافة إلى الله؛ مثل (أمر الله) أو (الأمر لله)؛ أنها صفة له.

س ٤٤٠: اذكر المزيد من الكلام حول صفة الأمر.

ج: لذلك قال شيخ الإسلام ابن تيمية في (الفتاوى) (١٧/٦) مثبِتاً لهذه الصفة ومنهياً لهذه القاعدة بقوله: (... لفظه (الأمر)؛ فإن الله تعالى لما أخبر بقوله: ﴿إِنَّمَا أَمْرُهُ إِذَا أَرَادَ شَيْئاً أَنْ يَقُولَ لَهُ كُنْ فَيَكُونُ﴾، وقال: ﴿أَلَا لَهُ الْخَلْقُ وَالْأَمْرُ﴾، واستدل طوائف من السلف على أن الأمر غير مخلوق، بل هو كلامه، وصفة من صفاته بهذه الآية وغيرها؛ صار كثير من الناس يطرده ذلك في لفظ الأمر حيث ورد، فيجعله صفة، طرداً للدلالة، ويجعل دلالته على غير الصفة نقضاً لها، وليس

الأمر كذلك؛ فبينت في بعض رسائلني أن الأمر وغيره من الصفات يطلق على الصفة تارة وعلى متعلقها أخرى؛ فالرحمة صفة لله، ويسمى ما خلق رحمة، والقدرة من صفات الله تعالى، ويسمى المقدور قدرة، ويسمى تعلقها بالمقدور قدرة، والخلق من صفات الله تعالى، ويسمى (المخلوق) خلقاً، والعلم من صفات الله، ويسمى المعلوم أو المتعلق علماً؛ فتارة يراد الصفة، وتارة يراد متعلقها، وتارة يراد نفس التعلق اهـ.

س٤٤١: يقول الله ﷻ: ﴿إِنَّ اللَّهَ يُمْسِكُ السَّمَاوَاتِ وَالْأَرْضَ أَنْ تَزُولَا﴾ هل يوصف الله ﷻ بأنه يمسك السماوات والأرض وغيرهما إمساكاً يليق بجلاله وعظمته؟

ج: يوصف الله ﷻ بأنه يمسك السماوات والأرض وغيرهما إمساكاً يليق بجلاله وعظمته، الإمساك صفة فعلية خبرية ثابتة بالكتاب والسنة.

س٤٤٢: ما هو الدليل على هذه الصفة من الكتاب؟

ج: الدليل من الكتاب: قوله تعالى: ﴿إِنَّ اللَّهَ يُمْسِكُ السَّمَاوَاتِ وَالْأَرْضَ أَنْ تَزُولَا﴾ (فاطر: ٤١).

س٤٤٣: ما هو الدليل على هذه الصفة من السنة؟

ج: الدليل من السنة: حديث عبد الله بن مسعود رضي الله عنه: «أنَّ يهودياً جاء إلى النبي ﷺ، فقال: يا محمد! إن الله يمسك السماوات على إصبع، والأرضين على إصبع، والجبال على إصبع، والشجر على إصبع، والخلائق على إصبع، ثم يقول: أنا الملك: فضحك رسول الله ﷺ حتى بدت نواجذته، ثم قرأ: ﴿وَمَا قَدَرُوا اللَّهَ حَقَّ قَدْرِهِ﴾. وفي رواية: فضحك رسول الله ﷺ تعجباً وتصديقاً له. رواه: البخاري (٧٤١٤) واللفظ له، ومسلم (٢٧٨٦).

س٤٤٤: أذكر بعض كلام العلماء على هذه الصفة.

ج: قال ابن خزيمة في كتاب (التوحيد) (١٧٨/١): (باب ذكر إمساك الله - تبارك وتعالى اسمه وجل ثناؤه - السماوات والأرض وما عليها على أصابعه). ثم أورد حديث ابن مسعود رضي الله عنه بإسناده من عدة طرق، ثم قال (ص ١٨٥): (أما خبر ابن مسعود؛ فمعناه: أن الله ﷻ يمسك ما ذكر في الخبر على أصابعه، على ما في الخبر سواء، قبل تبديل الله الأرض غير الأرض؛ لأن الإمساك على الأصابع غير القبض على الشيء، وهو مفهوم في اللغة التي خوطبنا بها... اهـ).

س٤٤٥: وماذا قال ابن القيم عن صفة الإمساك؟

ج: قال ابن القيم في (مختصر الصواعق المرسله) (١٧١/٢): (ورد لفظ اليد في القرآن والسنة وكلام الصحابة والتابعين في أكثر من مائة موضع، وروداً متنوعاً متصرفاً فيه مقروناً بما يدل على أنها يد حقيقة؛ من: الإمساك، والطي، والقبض، والبسط...).

صفة الأنامل

س ٤٤٦: هل وردت نصوص بإثبات الأنامل لله ﷻ؟

ج: الأناملُ صفةٌ ذاتيةٌ خبريةٌ ثابتةٌ لله ﷻ بالحديث الصحيح. حديث معاذ بن جبل ﷺ: (...). فإذا أنا بربي ﷻ يعني: في المنام، ورؤى الأنبياء حقٌ في أحسن صورة، فقال: يا محمد! فيم يختصم الملائة الأعلى؟ قلت: لا أدري رب! قال: يا محمد! فيم يختصم الملائة الأعلى؟ قلت: لا أدري رب! فرأيته وضع كفه بين كتفي، حتى وجدت برد أنامله في صدري (...). حديث صحيح لغيره. رواه: أحمد، والترمذي، وابن خزيمة، وابن أبي عاصم. وانظر تخريجه في صفة (الصورة).

س ٤٤٧: أذكر بعض كلام أهل العلم الذي يوضح هذه الصفة.

ج: قال شيخ الإسلام في (نقض أساس التقديس) (ق ٥٢٤-٥٢٦): (فقوله (أي: الرازي): وجدت برد أنامله؛ أي: معناه وجدت أثر تلك العناية. يقال له: أثر تلك العناية كان حاصلًا على ظهره وفي فؤاده وصدرة؛ فتحصيل أثر العناية لا يجوز؛ إذ عنده لم يوضع بين الكتفين شيء قط، وإنما المعنى أنه صرف الرب عنايته إليه، فكان يجب أن يبين أن أثر تلك العناية متعلق بما يعم، أو بأشرف الأعضاء، وما بين الثديين كذلك؛ بخلاف ما إذا قرأ الحديث على وجهه؛ فإنه إذا وضعت الكف على ظهره؛ ثقل بردها إلى الناحية الأخرى، وهو الصدر، ومثل هذا يعلمه الناس بالإحساس وأيضاً فقول القائل: وضع يده بين كتفي حتى وجدت برد أنامله بين ثديي نصٌ لا يحتمل التأويل والتعبير بمثل هذا اللفظ عن مجرد الاعتناء، (وهذا) أمر يعلم بطلانه بالضرورة من اللغة العربية، وهو من غث كلام القرامطة والسوفسطائية (١٠). ثم قال: (الوجه السادس: أنه ﷻ ذكر ثلاثة أشياء؛ حيث قال: (فوضع يده بين كتفي حتى وجدت بردها)، وفي رواية: (برد أنامله على صدري، فعلمت ما بين المشرق والمغرب)، فذكر وضع يده بين كتفيه، وذكر غاية ذلك أنه وجد برد أنامله بين ثدييه، وهذا معنى ثان، وهو وجود هذا البرد عن شيء مخصوص في محل مخصوص، وعقب ذلك بقوله: الوضع الموجود (كذا)، وكل هذا يبين أن أحد هذه المعاني ليس هو الآخر اهـ.

س ٤٤٨: هل يوصف الله ﷻ بالانتقام من المجرمين؟

ج: يوصف الله ﷻ بأنه (ذو انتقام)، وأنه ينتقم من المجرمين؛ كما يليق به سبحانه، وهي صفة فعلية ثابتة بالكتاب والسنة، وليس (المنتقم) من أسماء الله تعالى.

س ٤٤٩: ما هو الدليل على صفة الانتقام من المجرمين؟

ج: الدليل من الكتاب: قوله تعالى: ﴿وَمَنْ عَادَ فَيَنْتَقِمُ اللَّهُ مِنْهُ وَاللَّهُ عَزِيزٌ ذُو انتِقَامٍ﴾ (المائدة: ٩٥)، وقوله: ﴿إِنَّا مِنَ الْمُجْرِمِينَ مُنتَقِمُونَ﴾ (السجدة: ٢٢).

س ٤٥٠: وما هو الدليل من السنة؟

ج: الدليل من السنة: حديث أبي سعيد الخدري رضي الله عنه مرفوعاً: (... فقال للنار: أنت عذابي، أنتقم بك ممن شئت، وقال للجنة: أنت رحمتي، أرحم بك من شئت. رواه: الترمذي (صحيح سنن الترمذي ٢٠٧٦)، وأحمد في (المسند) (٤٥٠/٢).

س ٤٥١: اذكر بعض كلام أهل العلم حول هذه الصفة.

ج: قال الأزهري في (تهذيب اللغة): (قال أبو إسحاق: معنى (نقمت): بالغت في كراهية الشيء) اهـ. وقال الراغب في (المفردات): (النقمة: العقوبة: قال الله تعالى: ﴿فَانتَقَمْنَا مِنْهُمْ فَأَغْرَقْنَاهُمْ فِي الْيَمِّ﴾، وقال تعالى: ﴿فَانتَقَمْنَا مِنْ الَّذِينَ أَجْرَمُوا﴾). وقال الخطابي في (شأن الدعاء) (ص ٩٠) (الانتقام: افتعال من نقم ينقم: إذا بلغت به الكراهية حد السخط). وقال الشيخ محمد بن صالح العثيمين في (القواعد المثلى) (ص ٣٨): (ولدلالة الكتاب والسنة على ثبوت الصفة ثلاثة أوجه: ... الثالث: التصريح بفعل أو وصف دال عليها؛ كالاستواء على العرش، والنزول إلى السماء الدنيا، والمجيء للفصل بين العباد يوم القيامة، والانتقام من المجرمين)، ثم استدلل للصفة الأخيرة بقوله تعالى: ﴿إِنَّا مِنَ الْمُجْرِمِينَ مُنتَقِمُونَ﴾ اهـ.

س ٤٥٢: هل من صفات الله سبحانه الإيجاب والتحليل والتحرير؟

ج: الإيجاب والتحليل والتحرير صفات فعلية ثابتة لله تعالى بالكتاب والسنة.

س ٤٥٣: اذكر دليلاً من الكتاب العزيز على هذه الصفة.

ج: الدليل من الكتاب: قوله تعالى: ﴿وَاحْلَ اللَّهُ الْبَيْعَ وَحَرَّمَ الرِّبَا﴾ (البقرة: ٢٧٥).

س ٤٥٤: واذكر الأدلة من السنة.

ج: الدليل من السنة:

- ١- حديث أبي سعيد الخدري رضي الله عنه مرفوعاً: (من أكل من هذه الشجرة الخبيثة شيئاً فلا يقربنا في المسجد، فقال الناس حرمت حرمت فبلغ ذلك النبي صلى الله عليه وسلم فقال: أيها الناس إنه ليس بي تحریم ما أحلَّ الله لي ولكنها شجرة أكره ريحها) رواه مسلم (٨٧٧).
 - ٢- حديث أبي هريرة رضي الله عنه قال: خطبنا رسول الله صلى الله عليه وسلم فقال: (أيها الناس قد فرض الله عليكم الحج فحجوا فقال رجل أكل عام يا رسول الله فسكت حتى قالها ثلاثاً فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم لو قلت: نعم! لوجبت ولما استطعتم... رواه مسلم (٢٣٨٠).
- وقوله لوجبت أي: لأوجبها الله سبحانه.

س ٤٥٥: البارئ من أسماء الله سبحانه. ما معناه؟

ج: يوصف الله سبحانه بأنه البارئ، وهو اسم له سبحانه وتعالى، وهذه الصفة ثابتة بالكتاب والسنة. قال ابن قتيبة في (تفسير غريب القرآن) (ص ١٥): (ومن صفاته (البارئ)، ومعنى

(البارئ): الخالق، يُقال: برأ الخلق يبرؤهم، والبرية: الخلق) اهـ. وقال ابن الأثير: (البارئ): هو الذي خلق الخلق، لا عن مثال، إلا أن لهذه اللفظة من الاختصاص بالحيوان ما ليس لها بغيره من المخلوقات، وقلما تستعمل في غير الحيوان، فيقال: برأ الله النسمة، وخلق السماوات والأرض). (جامع الأصول) (١٧٧/٤).

س ٤٥٦: اذكر الأدلة من القرآن على هذه الصفة.

ج: قوله تعالى: ﴿هُوَ اللَّهُ الْخَالِقُ الْبَارِئُ﴾ (الحشر: ٢٤). وقوله تعالى: ﴿فَتَوَبُّوا إِلَىٰ بَارِئِكُمْ فَاقْتُلُوا أَنفُسَكُمْ﴾ (البقرة: ٥٤).

س ٤٥٧: الله ﷻ هو الظاهر والباطن. ما معنى الباطن وما أدلته؟

ج: يوصف الله ﷻ بأنه الباطن (الباطنية)، وهو اسم له ثابت بالكتاب والسنة. الدليل من الكتاب: قوله تعالى: ﴿هُوَ الْأَوَّلُ وَالْآخِرُ وَالظَّاهِرُ وَالْبَاطِنُ﴾ (الحديد: ٣). الدليل من السنة: حديث أبي هريرة المتقدم عند مسلم (٢٧١٣): (... اللهم أنت الأول؛ فليس قبلك شيء... وأنت الباطن؛ فليس دونك شيء). والمعنى كما قال ابن جرير: (هو الباطن لجميع الأشياء؛ فلا شيء أقرب إلى شيء منه؛ كما قال تعالى: ﴿وَنَحْنُ أَقْرَبُ إِلَيْهِ مِنْ حَبْلِ الْوَرِيدِ﴾. وقال البغوي في (التفسير): (الباطن: العالم بكل شيء).

س ٤٥٨: الله ﷻ هو بديع السموات والأرض. حدثنا عن هذه الصفة من صفات الله ﷻ.

ج: يوصف الله ﷻ بأنه بديع السماوات والأرض وما فيهن، وهي صفة ثابتة له بالكتاب والسنة.

س ٤٥٩: ما أدلة هذه الصفة؟

ج: قوله تعالى: ﴿بَدِيعُ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ وَإِذَا قَضَىٰ أَمْرًا فَإِنَّمَا يَقُولُ لَهُ كُنْ فَيَكُونُ﴾ (البقرة: ١١٧). وقوله تعالى: ﴿بَدِيعُ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ أَنَّىٰ يَكُونُ لَهُ وَلَدٌ وَلَمْ تَكُنْ لَهُ صَاحِبَةً وَخَلَقَ كُلَّ شَيْءٍ وَهُوَ يَكْلُ كُلَّ شَيْءٍ عَالِمٌ﴾ (الأنعام: ١٠١).

س ٤٦٠: اذكر معنى هذه الصفة من كلام أهل العلم.

ج: المعنى: قال الشيخ عبد الرحمن السعدي في (التفسير) (٣٠٣/٥): (بديع السماوات والأرض؛ أي: خالقهما ومبدعهما في غاية ما يكون من الحسن والخلق البديع والنظام العجيب المحكم). وقال ابن منظور في مادة (ب د ع): (بديع السماوات والأرض، أي: خالقها ومبدعها؛ فهو سبحانه الخالق المخترع لا عن مثال سابق). وعدَّ بعضهم (البديع) من أسماء الله ﷻ، وفي هذا نظر.

س ٤٦١: من أسماء الله ﷻ البرّ اذكر لنا أدلته.

ج: صفة لله ﷻ ثابتة بالكتاب والسنة، و (البرّ) من أسمائه تعالى. الدليل من الكتاب: قوله تعالى: ﴿إِنَّا كُنَّا مِنْ قَبْلُ نَدْعُوهُ إِنَّهُ هُوَ الْبَرُّ الرَّحِيمُ﴾ (الطور: ٢٨). الدليل من السنة: حديث أنس بن

مالك رحمه الله: (إن من عباد الله تعالى من لو أقسم على الله لأبره). رواه: البخاري (٢٧٠٣)، ومسلم (١٦٧٥).

س٤٦٢: أذكر معنى اسم الله سبحانه البر.

ج: معنى (البر):

١- اللطيف بعباده. قاله ابن جرير في تفسير الآية السابقة.

٢- العطوف على عباده ببره ولطفه. قاله ابن الأثير في (جامع الأصول) (١٨٢/٤).

وفي (لسان العرب): (البرُّ: الصادق، وفي التنزيل العزيز: ﴿إِنَّهُ هُوَ الْبَرُّ الرَّحِيمُ﴾ و البرُّ من صفات الله تعالى وتقدّس: العطوف الرحيم اللطيف الكريم، قال ابن الأثير: في أسماء الله تعالى البرُّ دون البارُّ وهو العطوف على عباده ببره ولطفه).

س٤٦٣: البركة والتبارك من صفات الله سبحانه اذكر الأدلة عليها من كتاب ربنا ؟

ج: البركة والتبارك صفة ذاتية و فعلية لله سبحانه، ثابتة بالكتاب والسنة. الدليل من الكتاب: قوله تعالى: ﴿رَحْمَةُ اللَّهِ وَبَرَكَاتُهُ عَلَيْكُمْ أَهْلَ الْبَيْتِ﴾ (هود: ٧٣)، وقوله تعالى: ﴿تَبَارَكَ الَّذِي بِيَدِهِ الْمُلْكُ﴾ (الملك: ١). ووردت لفظة (تبارك) في مواضع أخرى من القرآن الكريم: (الزخرف: ٨٥)، (الرحمن: ٧٨)، وفي ثلاثة مواضع من سورة الفرقان (الآيات: ١، ١٠، ٦١).

س٤٦٤: وما أدلة البركة والتبارك من سنة النبي صلى الله عليه وسلم ؟

ج: حديث أبي هريرة رضي الله عنه مرفوعاً: (بيننا أيوب عليه السلام يغتسل عرياناً... فناداه ربه سبحانه: يا أيوب! ألم أكن أغنيتك عما ترى؟ قال: بلى وعزتك، ولكن لا غنى بي عن بركتك). رواه البخاري (٢٧٩).

س٤٦٥: ما معنى صفة البركة، والتبارك؟

ج: المعنى: قال ابن القيم في (جلاء الأفهام) (ص ١٦٧): (... فتباركُ سبحانه صفة ذات له وصفة فعل...). وقال السلطان في شرحه للواسطية (الكواشف الجليلة) (ص ٢٨٣): (... والنوع الثاني بركة: هي صفته تضاف إليه إضافة الرحمة والعزة، والفعل منها تبارك، ولهذا لا يقال لغيره كذلك، ولا يصلح إلا له سبحانه؛ فهو سبحانه المبارك، وعبده ورسوله المبارك؛ كما قال المسيح: ﴿وَجَعَلَنِي مُبَارَكًا﴾. فمن بارك الله فيه، فهو المبارك، وأما صفته؛ فمختصة به؛ كما أطلق على نفسه بقوله تعالى: ﴿تَبَارَكَ اللَّهُ رَبُّ الْعَالَمِينَ﴾).

س٤٦٦: في القرآن الكريم ﴿وَاللَّهُ يَقْبِضُ وَيَبْسُطُ وَإِلَيْهِ تُرْجَعُونَ﴾ حدثنا عن صفة البسط.

ج: يوصف الله سبحانه بالبسط، وتوصف يده بالبسط، وهي صفة فعلية خبرية ثابتة بالكتاب والسنة، و(الباسط) اسم من أسمائه سبحانه وتعالى.

س ٤٦٧: وما الأدلة على صفة البسط من الكتاب؟

ج: الدليل من الكتاب: قوله تعالى: ﴿وَاللَّهُ يَقِيضُ وَيَبْسُطُ وَإِلَيْهِ تُرْجَعُونَ﴾ (البقرة: ٢٤٥). وقوله تعالى: ﴿بَلْ يَدَاهُ مَبْسُوطَتَانِ﴾ (المائدة: ٦٤).

س ٤٦٨: وما الدليل عليها من السنة؟

ج: الدليل من السنة: حديث أنس رضي الله عنه: (... إِنَّ اللَّهَ هُوَ الْمُسَعِّرُ الْقَابِضُ الْبَاسِطُ الرَّازِقُ، وَإِنِّي لَأَرْجُو اللَّهَ أَنْ أَلْقَى اللَّهَ وَلَيْسَ أَحَدٌ مِنْكُمْ يَطَالِبُنِي بِمِظْلَمَةٍ فِي دَمٍ وَلَا مَالٍ). حديث صحيح. حديث أبي موسى الأشعري رضي الله عنه: (إِنَّ اللَّهَ يَبْسِطُ يَدَهُ بِاللَّيْلِ لِيَتُوبَ مَسِيءَ النَّهَارِ، وَيَبْسِطُ يَدَهُ بِالنَّهَارِ لِيَتُوبَ مَسِيءَ اللَّيْلِ...). رواه مسلم (٢٧٦٠).

س ٤٦٩: أذكر كلام العلماء في معنى هذه الصفة.

ج: قال ابن منده في (كتاب التوحيد) (٩٣/٢): (ومن أسماء الله سبحانه وتعالى: الباسط؛ صفة له). اهـ. فالبسط: تقيض القبض، وبسط الشيء: نشره، ويد بسط؛ أي: مطلقة، والبسطة: الزيادة والسعة. ومنه قوله تعالى: ﴿وَزَادَهُ بَسْطَةً فِي الْعِلْمِ وَالْجِسْمِ﴾، والباسط: هو الذي يبسط الرزق لعباده، ويوسع عليهم وجوده ورحمته، ويبسط الأرواح في الأجساد عند الحياة. انظر مادة (ب س ط) في (لسان العرب). قال شيخ الإسلام في (التدمرية) (ص ٢٩): (ووصف نفسه (يعني: الله) ببسط اليدين، فقال (... بَلْ يَدَاهُ مَبْسُوطَتَانِ)، ووصف بعض خلقه ببسط اليد في قوله تعالى: ﴿وَلَا تَجْعَلْ يَدَكَ مَغْلُولَةً إِلَىٰ عُنُقِكَ وَلَا تَبْسُطْهَا كُلَّ الْبَسْطِ﴾، وليس اليد كاليد، ولا البسط كالبسط ...).

س ٤٧٠: البَشْبَشَةُ أو البَشَاشَةُ من صفات الله سبحانه وتعالى كما وردت النصوص بذلك. حدثنا عن معناها، مع ذكر الأدلة عليها.

ج: صفة فعلية خبرية لله سبحانه وتعالى ثابتة بالحديث الصحيح. الدليل: حديث أبي هريرة رضي الله عنه؛ أن النبي صلى الله عليه وسلم قال: (ما توطن رجل مسلم المساجد للصلاة والذكر؛ إلا تبشيش الله له كما يتبشيش أهل الغائب بغائبهم إذا قدم عليهم). رواه: ابن ماجه واللفظ له (صحيح سنن ابن ماجه/٦٥٢). قال ابن قتيبة في (غريب الحديث) (١٦٠/١): (قوله: يتبشيش، هو من البشاشة، وهو (يتفعل)). اهـ. قال أبو يعلى الفراء في (إبطال التأويلات) (٢٤٣/١) تعقيباً على كلام ابن قتيبة: (فحمل الخبر على ظاهره، ولم يتأوله). وقال قبل ذلك بعد أن تكلم عن إثبات صفة الفرح لله تعالى: (... وكذلك القول في البشاشة؛ لأن معناه يقارب معنى الفرح، والعرب تقول: رأيت لفلان بشاشة وهشاشة وفرحاً، ويقولون: فلان هش بش فرح، إذا كان منطلقاً، فيجوز إطلاق ذلك كما جاز إطلاق الفرح). اهـ.

البصر

س ٤٧١: البَصْرُ صفة من صفات الله سبحانه وتعالى. أذكر أدلته من كتاب الله سبحانه وتعالى.

ج: بصر صفةً من صفات الله ﷻ الذاتية الثابتة بالكتاب والسنة. و (البصير): اسم من أسمائه تعالى. الدليل من الكتاب: قوله تعالى: ﴿إِنَّ اللَّهَ نِعِمَّا يَعِظُكُمْ بِهِ إِنَّ اللَّهَ كَانَ سَمِيعًا بَصِيرًا﴾ (النساء: ٥٨)، وقوله: ﴿لَيْسَ كَمِثْلِهِ شَيْءٌ وَهُوَ السَّمِيعُ الْبَصِيرُ﴾ (الشورى: ١١).

س٤٧٢: وماذا عن صفة البصر من السنة؟

ج: حديث أبي موسى الأشعري ﷺ: (يا أيها الناس! أربعوا على أنفسكم، إنكم لا تدعون أصمً ولا غائباً، ولكن تدعون سمياً بصيراً، إن الذي تدعون أقرب إلى أحدكم من عنق راحلته). رواه البخاري (٦٣٨٤)؛ وانظر صفة: (الرؤية) و (النظر) و (العين)؛ لله سبحانه وتعالى.

البَطْشُ

س٤٧٣: ما المقصود بالبَطْش في قوله: ﴿إِنَّ بَطْشَ رَبِّكَ لَشَدِيدٌ﴾ وهل البَطْش من صفات الله ﷻ؟

ج: البطش صفة فعلية خبرية ثابتة لله ﷻ بالكتاب العزيز، ومعناه: الانتقام والأخذ القوي الشديد. وقد ورد البطش مضافاً إلى الله تعالى في ثلاث مواضع من القرآن الكريم: قوله تعالى: ﴿يَوْمَ نَبْطِشُ الْبَطْشَةَ الْكُبْرَى إِنَّا مُنْتَقِمُونَ﴾ (الدخان: ١٦)، وقوله تعالى: ﴿وَلَقَدْ أَنْذَرَهُمْ بَطْشَتَنَا فَتَمَارَوْا بِالنُّذُرِ﴾ (القمر: ٣٦)، وقوله تعالى: ﴿إِنَّ بَطْشَ رَبِّكَ لَشَدِيدٌ﴾ (البروج: ١٢). وقال الشيخ ابن عثيمين في (القواعد المثلى في صفات الله وأسمائه الحسنی) (٣٠) (من صفات الله تعالى المجيء والإتيان والأخذ والإمسك والبطش إلى غير ذلك من الصفات... فنصف الله تعالى بهذه الصفات على الوجه الوارد).

البُغْضُ

س٤٧٤: الله ﷻ يُبْغِضُ الْكَافِرِينَ. فهل البغض من صفات الله ﷻ؟

ج: البُغْضُ صفة فعلية خبرية ثابتة لله ﷻ بالأحاديث الصحيحة.

س٤٧٥: اذكر دليلاً واحداً على هذه الصفة.

ج: حديث أبي هريرة ﷺ: (إن الله تعالى إذا أحب عبداً... وإذا أبغض عبداً؛ دعا جبريل، فيقول: إني أبغض فلاناً؛ فأبغضه، فيبغضه جبريل، ثم ينادي في أهل السماء... إن الله يبغض فلاناً؛ فأبغضوه، فيبغضه أهل السماء، ثم توضع له البغضاء في الأرض) رواه مسلم: (٢٦٣٧).

س٤٧٦: اذكر بعض كلام أهل العلم حول هذه الصفة.

ج: يقول ابن القيم في (الصواعق المرسله) (٤/١٤٥١): (إن ما وصف الله سبحانه به نفسه من المحبة والرضى والفرح والغضب والبغض والسخط من أعظم صفات الكمال) اهـ. وفي (تهذيب اللغة)

(١٧/٨): (وقال الليث: البغض: تقيض الحب).

البقاء

س٤٧٧: البقاء من صفات الله ﷻ. ما الدليل عليه؟

ج: البقاء صفة ذاتية خاصة بالله ﷻ ثابتة بالكتاب العزيز. والدليل: قوله تعالى: ﴿وَيَبْقَى وَجْهُ رَبِّكَ ذُو الْجَلَالِ وَالْإِكْرَامِ﴾ (الرحمن: ٢٧).

س٤٧٨: هل الباقي من أسماء الله ﷻ؟

ج: قد عدَّ بعضهم (الباقي) من أسماء الله تعالى، ولا دليل معهم.

س٤٧٩: اذكر معنى صفة البقاء من كلام أهل العلم؟

ج: قال قَوَّامُ السُّنَّةِ في (الحجة) (١٢٨/١): (معنى الباقي: الدائم، الموصوف بالبقاء، الذي لا يستولي عليه الفناء، وليست صفة بقائه ودوامه كبقاء الجنة والنار ودوامهما، وذلك أن بقاءه أبدي أزلي، وبقاء الجنة والنار أبدي غير أزلي، فالأزلي ما لم يزل، والأبدي ما لا يزال، والجنة والنار كائنتان بعد أن لم تكونا). اهـ. وقال الشيخ محمد بن إبراهيم آل الشيخ في (الفتاوى والرسائل) (٢٠٧/١): (البقاء من صفات الله، فإذا أسند إلى إنسان؛ فهو من الشرك) اهـ.

التجلي

س٤٨٠: التَّجَلِّي ورد في القرآن منسوباً لله ﷻ هل هو صفة لله؟ وما معناه؟

ج: التَّجَلِّي صفة فعلية خبرية ثابتة لله ﷻ بالكتاب والسنة. ومعناه الظهور للعيان، لا كما تقول الصوفية: التَّجَلِّي: ما ينكشف للقلوب من أنوار الغيوب.

س٤٨١: ما الدليل على صفة التَّجَلِّي؟

ج: الدليل قوله تعالى ﴿قَالَ رَبِّ ارْنِيْ اَنْظُرْ اِلَيْكَ قَالَ لَنْ تَرَانِيْ وَلَكِنْ اَنْظُرْ اِلَى الْجَبَلِ فَاِنْ اسْتَقَرَّ مَكَانَهُ فَسَوْفَ تَرَانِيْ فَلَمَّا تَجَلَّى رَبُّهُ لِلْجَبَلِ جَعَلَهُ دَكًّا وَخَرَّ مُوسَى صَعْقًا﴾ (الأعراف: ١٤٣).

س٤٨٢: اذكر معنى هذه الصفة من كلام أهل العلم؟

ج: قال ابن منظور في (لسان العرب): (قال الزجاج: ﴿تَجَلَّى رَبُّهُ لِلْجَبَلِ﴾ أي: ظهر وبان. قال: وهذا قول أهل السنة والجماعة؛ وقال الخليل بن أحمد الفراهيدي في كتاب (العين): (قال الله

﴿فَلَمَّا تَجَلَّىٰ رَبُّهُ لِلْجَبَلِ﴾ أي ظهر وبان).

س٤٨٣: التردد في قبض نفس المؤمن، هل يوصف الله بذلك؟

ج: هو صفة فعلية خبرية ثابتة لله تعالى على ما يليق به؛ ﴿لَيْسَ كَمِثْلِهِ شَيْءٌ﴾.

س٤٨٤: ما الدليل عليه؟

ج: الدليل: حديث أبي هريرة ؓ مرفوعاً: (إن الله قال: من عادى لي ولياً؛ فقد آذنته بالحرب... وما ترددت عن شيء أنا فاعله ترددي عن نفس المؤمن؛ يكره الموت، وأنا أكره مساءته). رواه البخاري (٦٥٠٢).

س٤٨٥: ماذا لو فصلت لنا المقال في هذه الصفة، ومعناها؟

ج: قال الشيخ ابن عثيمين - رحمه الله - في (لقاء الباب المفتوح) (س١٣٦٩) (إثبات التردد لله ﷻ على وجه الإطلاق لا يجوز، لأن الله تعالى ذكر التردد في هذه المسألة: (ما ترددت عن شيء أنا فاعله كتردي عن قبض نفس عبدي المؤمن)، وليس هذا التردد من أجل الشك في المصلحة، ولا من أجل الشك في القدرة على فعل الشيء، بل هو من أجل رحمة هذا العبد المؤمن، ولهذا قال في الحديث نفسه: (يكره الموت، وأكره إساءته، ولا يد له منه). وهذا لا يعني أن الله ﷻ موصوف بالتردد في قدرته أو في علمه، بخلاف الآدمي فهو إذا أراد أن يفعل الشيء يتردد، إما لشكه في نتائجه ومصلحته، وإما لشكه في قدرته عليه: هل يقدر أو لا يقدر. أما الرب ﷻ فلا).

التَّركُ

س٤٨٦: ما معنى صفة التَّرك؟

ج: التَّركُ صفة فعلية ثابتة بالكتاب والسنة. قال الشيخ ابن عثيمين - رحمه الله - في (مجموع فتاوى ورسائل) (٢/٥٦/رقم٣٥٤): (... وتركه سبحانه للشيء صفة من صفاته الفعلية الواقعة بمشيئته التابعة لحكمته: قال الله تعالى: ﴿وَتَرَكْنَهُمْ فِي ظُلُمَاتٍ لَا يُبْصِرُونَ﴾ وقال تعالى: ﴿وَتَرَكْنَا بَعْضَهُمْ يَوْمَئِذٍ يَمُوجُ فِي بَعْضٍ﴾ وقال تعالى: ﴿وَلَقَدْ تَرَكْنَا مِنْهَا آيَةً بَيِّنَةً﴾. والنصوص في ثبوت التَّرك وغيره من أفعاله المتعلقة بمشيئته كثيرة معلومة، وهي دالة على كمال قدرته وسلطانه. وقيام هذه الأفعال به سبحانه لا يماثل قيامها بالملحوقين، وإن شاركوه في أصل المعنى، كما هو معلوم عند أهل السنة) اهـ.

التَّشريعُ

س٤٨٧: التَّشريعُ حقٌّ لله ﷻ وصفة من صفاته. أذكر أدلة هذه الصفة، وهل الشارع من أسماء الله ﷻ؟

ج: صفة فعلية ثابتة لله ﷻ بالكتاب والسنة، من خصائص ربوبيته، من نازعه فيها فقد كفر، والله هو (الشارع) وهو (المشرع) وليس هما من أسمائه سبحانه.

س ٤٨٨: ما هي الأدلة من الكتاب والسنة على هذه الصفة؟

ج: الدليل من الكتاب: قوله تعالى: ﴿ شَرَعَ لَكُمْ مِنَ الدِّينِ مَا وَصَّى بِهِ نُوحًا وَالَّذِي أَوْحَيْنَا إِلَيْكَ... ﴾ (الشورى: ١٣). الدليل من السنة: حديث عبد الله بن مسعود ﷺ قَالَ: (مَنْ سَرَّهُ أَنْ يَلْقَى اللَّهَ غَدًا مُسْلِمًا فَلْيُحَافِظْ عَلَيَّ هَؤُلَاءِ الصَّلَوَاتِ حَيْثُ يُنَادَى بِهِنَّ فَإِنَّ اللَّهَ شَرَعَ لِنَبِيِّكُمْ ﷺ سُنَنَ الْهَدَى وَإِنَّهُنَّ مِنْ سُنَنِ الْهَدَى...) رواه مسلم (١٠٤٦).

س ٤٨٩: أذكر كلام أهل العلم حول صفة التشريع.

ج: قال العلامة محمد الأمين الشنقيطي في (أضواء البيان) (١٦٩/٧): (ولما كان التشريع وجميع الأحكام، شرعية كانت أو كونية قدرية، من خصائص الربوبية، كما دلت عليه الآيات المذكورة كان كل من اتبع تشريعاً غير تشريع الله قد اتخذ ذلك المشرع ربا، وأشركه مع الله).

س ٤٩٠: اذكر لنا بعضاً من كلام اللجنة الدائمة للبحوث العلمية والدعوة والإرشاد في المملكة العربية السعودية حول صفة التشريع.

ج: قالت اللجنة الدائمة للبحوث العلمية والدعوة والإرشاد (٥١٦/١): (الشرك الأكبر أن يجعل الإنسان لله نداً إما في أسمائه وصفاته، وإما أن يجعل له نداً في العبادة... وإما أن يجعل لله نداً في التشريع بأن يتخذ مشرعاً له سوى الله أو شريكاً لله في التشريع يرتضي حكمه ويدين به في التحليل والتحريم عبادة وتقرباً وقضاءً وفصلاً في الخصومات أو يستحله وإن لم يردّه ديناً).

س ٤٩١: التَّقْدِيمُ وَالتَّأْخِيرُ مِنْ صِفَاتِ اللَّهِ ﷻ . وَضِحْ لَنَا مَا وَرَدَ فِيهِمَا مِنْ أَدْلَةٍ .

ج: التَّقْدِيمُ وَالتَّأْخِيرُ صِفَتَانِ مِنْ صِفَاتِ الذَّاتِ وَالْأَفْعَالِ لِلَّهِ ﷻ ثَابِتَتَانِ بِالْكِتَابِ وَالسُّنَّةِ، وَالْمَقْدَمُ وَالْمَوْخَّرُ اسْمَانِ لِلَّهِ تَعَالَى. الدليل من الكتاب قوله تعالى: ﴿وَلَنْ يُؤَخَّرَ اللَّهُ نَفْسًا إِذَا جَاءَ أَجَلُهَا﴾ (المنافقون: ١١). والدليل من السنة: حديث: (... أنت المقدم، وأنت المؤخر، لا إله إلا أنت). رواه البخاري (١١٢٠)، ومسلم (٧٧١).

التَّقْدِيمُ وَالتَّأْخِيرُ

س ٤٩٢: لو ذكرت بعضاً من كلام أهل العلم في صفة التَّقْدِيمِ وَالتَّأْخِيرِ .

ج: قال الشيخ محمد خليل الهراس في شرحه للأبيات: (والتقديم والتأخير صفتان من صفتان الأفعال التابعة لمشيئته تعالى وحكمته، وهما أيضاً صفتان للذات؛ إذا قيامهما بالذات لا بغيرها، وهكذا كل صفات الأفعال هي من هذا الوجه صفات ذات، حيث إن الذات متصفة بها، ومن حيث تعلقها بما ينشأ عنها من الأقوال والأفعال تسمى صفات أفعال).

س ٤٩٣: التَّقَرُّبُ وَالتَّقَرُّبُ وَالدُّنُوُّ مِنَ صِفَاتِ اللَّهِ ﷻ . اذكر معناها .

ج: التقرب أو القرب والدنو من صفات الله الفعلية الاختيارية، ثابتة له بالكتاب والسنة. (والقريب) اسم من أسمائه تعالى. واعلم أن أهل السنة والجماعة من السلف وأهل الحديث يعتقدون أن الله ﷻ قريب من عباده حقيقة كما يليق بجلاله وعظمته، وهو مستو على عرشه، بائن من خلقه، وأنه يتقرب إليهم حقيقة، ويدنو منهم حقيقة، ولكنهم لا يفسرون كل قرب ورد لفظه في القرآن أو السنة بالقرب الحقيقي؛ فقد يكون القرب قرب الملائكة، وذلك حسب سياق اللفظ.

س ٤٩٤: ما هي أدلة هذه الصفة من الكتاب؟

ج: الدليل من الكتاب: قوله تعالى: ﴿وَإِذَا سَأَلَكَ عِبَادِي عَنِّي فَإِنِّي قَرِيبٌ أُجِيبُ دَعْوَةَ الدَّاعِي إِذَا دَعَانِ﴾ (البقرة: ١٨٦).

س ٤٩٥: وما هي أدلة هذه الصفة من السنة؟

ج: ومن السنة حديث: (... من تقرب مني شبراً؛ تقربت منه ذراعاً، ومن تقرب مني ذراعاً؛ تقربت منه باعاً...). رواه البخاري (٧٤٠٥)، ومسلم (٢٦٧٥) وحديث أبي موسى الأشعري ﷺ: (أيها الناس! اربعوا على أنفسكم، إنكم لا تدعون أصم ولا غائباً، ولكن تدعون سميعاً قريباً، إن الذي تدعون أقرب إلى أحدكم من عنق راحلته). رواه مسلم (٢٧٠٤).

التَّوْبُ وَالتَّوَابُ

س ٤٩٦: الله ﷻ هو التَّوَابُ ومن صفاته ﷻ التَّوَابُ، ما معنى هذه الصفة؟

ج: التَّوْبُ صفة فعلية ثابتة بالكتاب والسنة، و (التَّوَابُ) من أسمائه تعالى. قال الشيخ الهراس في شرح في شرح نونية ابن القيم (٩٢/٢): (وأما التَّوَابُ؛ فهو الكثير التَّوْبُ؛ بمعنى: الرجوع على عبده بالمغفرة وقبول التوبة... وتوبته سبحانه على عبده نوعان: أحدهما: أنه يلهم عبده التوبة إليه، ويوفقه لتحصيل شروطها من الندم والاستغفار والإقلاع عن المعصية والعزم على عدم العود إليها واستبدالها بعمل الصالحات. والثاني: توبته على عبده بقبولها وإجابتها ومحو الذنوب بها؛ فإن التوبة النصوح تجب ما قبلها).

س ٤٩٧: ما هي الأدلة على صفة التَّوْبُ من الكتاب العزيز؟

ج: الدليل من الكتاب: قوله تعالى: ﴿فَتَلَقَى آدَمُ مِنْ رَبِّهِ كَلِمَاتٍ فَتَابَ عَلَيْهِ إِنَّهُ هُوَ التَّوَابُ الرَّحِيمُ﴾ (البقرة: ٣٧)، وقوله تعالى: ﴿وَاللَّهُ يُرِيدُ أَنْ يَتُوبَ عَلَيْكُمْ﴾ (النساء: ٢٧).

س ٤٩٨: وما هو الدليل عليها من السنة المطهرة؟

ج: الدليل من السنة: حديث أبي هريرة رضي الله عنه: (من تاب قبل أن تطلع الشمس من مغربها؛ تاب الله عليه). رواه مسلم (٢٧٠٣).

الجَبْرُوتُ

س٤٩٩: الجَبْرُوتُ من صفات الله . من أي اسم اشتقت؟

ج: صفةٌ ذاتيةٌ لله تعالى، من اسمه (الجَبَّارُ)، وهي ثابتةٌ بالكتاب والسنة.

س٥٠٠: ما الدليل على صفة الجبروت من الكتاب؟

ج: الدليل من الكتاب: قوله تعالى: ﴿الْعَزِيزُ الْجَبَّارُ الْمُتَكَبِّرُ﴾ (الحشر: ٢٣).

س٥٠١: وما الدليل على هذه الصفة من السنة؟

ج: الدليل من السنة:

- ١- حديث عوف بن مالك رضي الله عنه؛ قال: قمت مع رسول الله صلى الله عليه وسلم ليلة، فلما ركع؛ مكث قدر سورة البقرة يقول في ركوعه: (سبحانه ذي الجبروت والملكوت والكبرياء والعظمة). حديث حسن. رواه: أبو داود، والنسائي. انظر: (صحيح سنن النسائي: ١٠٠٤).
- ٢- حديث أبي سعيد الخدري رضي الله عنه في الرؤية: (... قال: فيأتيهم الجَبَّارُ في صورة غير صورته التي رأوه فيها أول مرة ...). رواه البخاري (٧٤٣٩).

س٥٠٢: اذكر بعض كلام أهل العلم عن صفة الجبروت.

ج: قال ابن قتيبة في (تفسير غريب القرآن) (ص ١٩): ((جبروته): تجبُّره، أي: تعظمه) اهـ.

س٥٠٣: اذكر معاني صفة الجبروت.

ج: وقد ذكر الشيخ الهراس من معاني الجبروت في شرحه على نونية ابن القيم فقال: أحدها: أنه الذي يجبر ضعف الضعفاء من عباده، ويجبر كسر القلوب المنكسرة من أجله، الخاضعة لعظمته وجلاله. المعنى (الثاني): أنه القهار، دان كل شيء لعظمته، وخضع كل مخلوق لجبروته وعزته. والثالث: أنه العلي بذاته فوق جميع خلقه؛ فلا يستطيع أحد منهم أن يدنو منه (اهـ. وقد ذكر العلامة الشيخ السعدي -رحمه الله- أن له معنى رابعاً، وهو أنه المتكبر عن كل سوء ونقص، وعن مماثلة أحد، وعن أن يكون له كفؤ أو ضد أو سمي أو شريك في خصائصه وحقوقه) اهـ.

الْجَلالُ

س٥٠٤: الْجَلالُ صفةٌ ذاتيةٌ لله تعالى . لو ذكرتم لنا بعض أدلتها ، وهل الجليل من أسماء الله تعالى ؟

ج: الْجَلالُ صفةٌ ذاتيةٌ ثابتةٌ بالكتاب والسنة، و(الجليل) ليس من أسمائه تعالى

س ٥٠٥: ما الدليل على صفة الجلال من الكتاب؟

ج: الدليل من الكتاب: قوله تعالى: ﴿وَيَبْقَى وَجْهُ رَبِّكَ ذُو الْجَلَالِ وَالْإِكْرَامِ﴾ (الرحمن: ٢٧)، وقوله ﷻ: ﴿تَبَارَكَ اسْمُ رَبِّكَ ذِي الْجَلَالِ وَالْإِكْرَامِ﴾ (الرحمن: ٧٨).

س ٥٠٦: وما الدليل من السنة على صفة الجلال؟

ج: الدليل من السنة: حديث أبي هريرة ﷺ؛ قال: قال رسول الله ﷺ: (إنَّ الله تعالى يقول يوم القيامة: أين المتحابون بجلالي؟ اليوم أظلمهم في ظلي يوم لا ظل إلا ظلي) رواه مسلم (٢٥٦).

س ٥٠٧: اذكر كلام أهل العلم في معنى هذه الصفة.

ج: الجلال بمعنى العظمة، قال الهرَّاس: (وأوصاف الجلال الثابتة له سبحانه؛ مثل العزة والقهر والكبرياء والعظمة والسعة والمجد؛ كلها ثابتة له على التحقيق، لا يفوته منها شيء).

الْجَمَالُ

س ٥٠٨: الله ﷻ جميل يحب الجمال، ما الدليل على أن الجمال من صفات الله سبحانه؟

ج: الْجَمَالُ صفةٌ ذاتيةٌ لله ﷻ، من اسمه (الجميل)، الثابت في السنة الصحيحة. الدليل: حديث عبد الله بن مسعود ﷺ مرفوعاً: (...إنَّ الله جميل يحب الجمال...). رواه مسلم (٩١).

س ٥٠٩: هلا ذكرت لنا معنى هذه الصفة؟

ج: قال الهرَّاس في شرح النونية (٦٤/٢): (وأما الجميل؛ فهو اسم له سبحانه من الجمال، وهو الحسن الكثير، والثابت له سبحانه من هذا الوصف هو الجمال المطلق، الذي هو الجمال على الحقيقة؛ فإنَّ جمال هذه الموجودات على كثرة ألوانه وتعدد فنونه هو من بعض آثار جماله، فيكون هو سبحانه أولى بذلك الوصف من كل جميل؛ فإنَّ واهب الجمال للموجودات لا بدَّ أن يكون بالغاً من هذا الوصف أعلى الغايات، وهو سبحانه الجميل بذاته وأسمائه وصفاته وأفعاله).

س ٥١٠: حدثنا عن جمال الذات.

ج: أما جمال الذات؛ فهو ما لا يمكن لمخلوق أن يعبر عن شيء منه أو يبلغ بعض كنهه، وحسبك أنَّ أهل الجنة مع ما هم فيه من النعيم المقيم وأفانين اللذات والسرور التي لا يقدر قدرها، إذا رأوا ربهم، وتمتعوا بجماله؛ نسوا كل ما هم فيه، واضمحل عندهم هذا النعيم، وودوا لو تدم لهم هذه الحال، ولم يكن شيء أحب إليهم من الاستغراق في شهود هذا الجمال، واكتسبوا من جماله ونوره سبحانه جمالاً إلى جمالهم، وبقوا في شوق دائم إلى رؤيته، حتى إنهم يفرحون بيوم المزيد فرحاً تكاد تطير له القلوب.

س ٥١١: وماذا عن جمال الأسماء؟

ج: وأما جمال الأسماء؛ فإنها كلها حسنى، بل هي أحسن الأسماء وأجملها على الإطلاق؛ فكلها دالة على كمال الحمد والمجد والجمال والجلال، ليس فيها أبداً ما ليس بحسن ولا جميل.

س ٥١٢: ماذا حدثتنا عن جمال الصفات؟

ج: وأما جمال الصفات؛ فإن صفاته كلها صفات كمال ومجد، ونعوت ثناء وحمد، بل هي أوسع الصفات وأعمها، وأكملها آثاراً وتعلقات، لا سيما صفات الرحمة والبر والكرم والجود والإحسان والإنعام.

س ٥١٣: حدثنا كذلك عن جمال الأفعال.

ج: أما جمال الأفعال؛ فإنها دائرة بين أفعال البر والإحسان التي يحمد عليها ويشكر، وبين أفعال العدل التي يحمد عليها لموافقته للحكمة والحمد؛ فليس في أفعاله عبث ولا سفه ولا جور ولا ظلم، بل كلها خير ورحمة ورشد وهدى وعدل وحكمة، قال تعالى: ﴿إِنَّ رَبِّي عَلَىٰ صِرَاطٍ مُسْتَقِيمٍ﴾، ولأن كمال الأفعال تابع لكمال الذات والصفات؛ فإن الأفعال أثر الصفات، وصفاته كما قلنا أكمل الصفات؛ فلا غرو أن تكون أفعاله أكمل الأفعال.

س ٥١٤: الجود من صفات الله ﷻ. ما معناه؟

ج: يوصف الله ﷻ بالجود، وهي صفة ذاتية، من (جواد)، وهو اسم له ثابت بالسنة الصحيحة. قال الهَرَّاسُ: (الجواد المتصف بالجود، وهو كثرة الفضل والإحسان...).

الجود

س ٥١٥: ما دليل صفة الجود؟

ج: الدليل: حديث سعد بن أبي وقاص رضي الله عنه مرفوعاً: (...إن الله جوادٌ يحب الجود...). حديث صحيح بمجموع طرقه.

الحكم والحاكم

س ٥١٦: هل الحاكم صفة من صفات الله ﷻ؟ وهل الحكم اسم ثابت لله؟

ج: يوصف الله ﷻ بأنه الحاكم والحكم، و (الحكم) اسم له ثابت بالكتاب والسنة. والحكم والحاكم بمعنى واحد؛ إلا أن الحكم أبلغ من الحاكم، وهو الذي إليه الحكم، وأصل الحكم منع الفساد والظلم ونشر العدل والخير.

س ٥١٧: ما دليل ذلك من الكتاب؟

ج: الدليل من الكتاب: قوله تعالى: ﴿أَفَغَيَّرَ اللَّهُ أُمَّتِي حَكَمًا﴾ (الأنعام: ١١٤)، قوله تعالى: ﴿فَاصْبِرُوا حَتَّى يَحْكُمَ اللَّهُ بَيْنَنَا وَهُوَ خَيْرُ الْحَاكِمِينَ﴾ (الأعراف: ٨٧).

س ٥١٨: وما دليل ما ذكرت من السنة المطهرة؟

ج: الدليل من السنة: حديث هانئ بن يزيد رضي الله عنه؛ أنه لما وفد إلى رسول الله صلى الله عليه وسلم مع قومه؛ سمعهم يكنونه بأبي الحكم، فدعاه رسول الله صلى الله عليه وسلم فقال: إِنَّ اللَّهَ هُوَ الْحَكَمُ، وَإِلَيْهِ الْحُكْمُ، فَلِمَ تَكْنِي أَبَا الْحَكْمِ؟ (حديث صحيح. رواه: أبو داود (صحيح سنن أبي داود/٤١٤٥) والنسائي (صحيح سنن النسائي/٤٩٨٠)).

الْحُبُّ وَالْمَحَبَّةُ

س ٥١٩: الْحُبُّ وَالْمَحَبَّةُ مِنْ صِفَاتِ اللَّهِ صلى الله عليه وسلم. اذكر معناها .

ج: الْحُبُّ وَالْمَحَبَّةُ صِفَاتُ اللَّهِ صلى الله عليه وسلم فِعْلِيَّةٌ اخْتِيَارِيَّةٌ ثَابِتَةٌ بِالْكِتَابِ وَالسُّنَّةِ. فَأَهْلُ السُّنَّةِ وَالْجَمَاعَةِ يَثْبُتُونَ صِفَةَ الْحُبِّ وَالْمَحَبَّةِ لِلَّهِ صلى الله عليه وسلم، ويقولون: هي صفة حقيقية لله صلى الله عليه وسلم، على ما يليق به، وليس هي إرادة الثواب؛ كما يقول المؤولة. كما يثبت أهل السنة لازم المحبة وأثرها، وهو إرادة الثواب وإكرام من يحبه سبحانه.

س ٥٢٠: لَوِ ذُكِرَتْ بَعْضُ كَلَامِ شَيْخِ الْإِسْلَامِ ابْنِ تَيْمِيَّةٍ حَوْلَ هَذِهِ الصِّفَةِ.

ج: قال شيخ الإسلام ابن تيمية في (مجموع الفتاوى) (٢ / ٣٥٤): (إِنَّ الْكِتَابَ وَالسُّنَّةَ وَاجْمَاعَ الْمُسْلِمِينَ أَثْبَتَتْ مَحَبَّةَ اللَّهِ لِعِبَادِهِ الْمُؤْمِنِينَ وَمَحَبَّتَهُمْ لَهُ، كَقَوْلِهِ تَعَالَى: ﴿وَالَّذِينَ آمَنُوا أَشَدُّ حُبًّا لِلَّهِ﴾ وَقَوْلِهِ: ﴿يُحِبُّهُمْ وَيُحِبُّونَهُ﴾ وَقَوْلِهِ: ﴿أَحَبُّ إِلَيْكُمْ مِنَ اللَّهِ وَرَسُولِهِ﴾... وقد أجمع سلف الأمة وأئمتها على إثبات محبة الله تعالى لعباده المؤمنين ومحبتهم له وهذا أصل دين الخليل إمام الحنفاء عليه السلام) اهـ.

س ٥٢١: ما الدليل على الْحُبِّ وَالْمَحَبَّةِ مِنَ الْكِتَابِ؟

ج: الدليل من الكتاب: قوله تعالى: ﴿وَأَحْسِنُوا إِنَّ اللَّهَ يُحِبُّ الْمُحْسِنِينَ﴾ (البقرة: ١٩٥)، وقوله تعالى: ﴿فَسَوْفَ يَأْتِي اللَّهُ بِقَوْمٍ يُحِبُّهُمْ وَيُحِبُّونَهُ﴾ (المائدة: ٥٤).

س ٥٢٢: وما الدليل من السنة الصحيحة؟

ج: الدليل من السنة:

١- حديث سهل بن سعد رضي الله عنه: (... لأعطين الراية غداً رجلاً يفتح الله على يديه، يحب

الله ورسوله، ويحبه الله ورسوله...). رواه البخاري (٣٠٠٩)، ومسلم (٢٤٠٥).
 ٢- حديث سعد بن أبي وقاص رضي الله عنه: (إنَّ الله يحب العبد التقي، الغني، الخفي). رواه مسلم (٢٩٦٥).

الْحَثُّ

س٥٢٣: وردت نصوص في إثبات صفة الحثُّ، فما معناها؟

ج: الحثُّ صفة فعلية خبرية ثابتة لله تعالى بالسنة الصحيحة. وقال المباركفوري في (تحفة الأحوذى) (١٢٩/٧) (ثلاث حثيات)؛ بفتح الحاء والمثلثة، جمع حثية، والحثية والحثوة يستعمل فيما يعطيه الإنسان بكفيه دفعة واحدة من غير وزن وتقدير) اهـ. وقال ابن القيم - كما في (مختصر الصواعق المرسلّة) (١٧١/٢) -: (ورد لفظ اليد في القرآن والسنة وكلام الصحابة والتابعين في أكثر من مائة موضع وروداً متنوعاً متصرفاً فيه مقروناً بما يدل على أنها يد حقيقة من الإمساك والطي والقبض والبسط والمصافحة والحثيات...) اهـ.

س٥٢٤: ما دليل هذه الصفة من الكتاب العزيز؟

ج: الدليل: حديث أبي أمامة الباهلي رضي الله عنه مرفوعاً: (وعدني ربي أن يدخل الجنة من أمتي سبعين ألفاً لا حساب عليهم ولا عذاب، مع كل ألف سبعون ألفاً، وثلاث حثيات من حثيات ربي). حديث صحيح، رواه أحمد (٢٦٨/٥)، وابن أبي عاصم في السنة (٥٨٩)، و الترمذي (صحيح سنن الترمذي ١٩٨٤)، وابن ماجه (٤٢٨٦)، وغيرهم.

الْحُجْرَةُ وَالْحَقُّ

س٥٢٥: الحُجْرَةُ وَالْحَقُّ ورد في النصوص الصحيحة الثابتة نسبتها إلى الله تعالى. اذكر أدلتها.

ج: الحُجْرَةُ وَالْحَقُّ صفتان ذاتيان خبريتان ثابتتان بالسنة الصحيحة. الدليل: حديث ابن عباس رضي الله عنهما: (إنَّ الرحم شَجْنَةٌ آخِذَةٌ بِحُجْرَةِ الرَّحْمَنِ؛ يصل من وصلها، ويقطع من قطعها). رواه الإمام أحمد (٢٩٥٦-شاكراً)، وابن أبي عاصم في (السنة) (٥٣٨)؛ بإسناد حسن. وانظر: (السلسلة الصحيحة) (١٦٠٢). حديث أبي هريرة رضي الله عنه: (خلق الله الخلق، فلما فرغ منه؛ قامت الرحم، فأخذت بحقو الرحمن، فقال: مه! قالت: هذا مقام العائذ بك من القطيعة...). رواه البخاري (٤٨٣٠) وغيره.

س٥٢٦: ما المقصود بـ (الحُجْرَةُ وَالْحَقُّ) في النصوص؟

ج: الحقو والحُجْرَةُ: موضع عقد الإزار وشده..

س ٥٢٧: اذكر بعض كلام أهل العلم حول هذه الصفة.

ج: قال الحافظ أبو موسى المديني في (المجموع المغيث) (٤٠٥/١): (وفي الحديث: (إنَّ الرحم أخذت بحجزة الرحمن) - ثم ذكر تفسيرين للحديث - ثم قال: وإجراؤه على ظاهره أولى) اهـ. وقال شيخنا عبد الله الغنيمان في (شرح كتاب التوحيد من صحيح البخاري) (٣٨٣/٢) ناقلاً من (نقض التأسيس) لشيخ الإسلام، ومن (إبطال التأويلات) لأبي يعلى الفراء، ومعلقاً: (قال شيخ الإسلام رحمه الله في رده على الرازي في زعمه أن هذا الحديث: (يعني: حديث أبي هريرة المتقدم) يجب تأويله: قال: فيقال له: بل هذا من الأخبار التي يقرها من يقر نظيره، والنزاع فيه كالنزاع في نظيره؛ فدعواك أنه لا بدَّ فيه من التأويل بلا حجة تخصه؛ لا تصح. وقال: وهذا الحديث في الجملة من أحاديث الصفات، التي نص الأئمة على أنه يمر كما جاء، وردوا على من نفى موجبة، وما ذكره الخطابي وغيره أن هذا الحديث مما يتأول بالاتفاق؛ فهذا بحسب علمه، حيث لم يبلغه فيه عن أحد من العلماء أنه جعله من أحاديث الصفات التي تمر كما جاءت.

الحَسِيبُ

س ٥٢٨: الحَسِيبُ ورد وصف الله ﷻ به، اذكر بعضاً من أدلته من كتاب الله ﷻ.

ج: يوصف الله ﷻ بأنه الحَسِيبُ، وهو اسم له ثابتٌ بالكتاب والسنة. الدليل من الكتاب: قوله تعالى: ﴿إِنَّ اللَّهَ كَانَ عَلَىٰ كُلِّ شَيْءٍ حَسِيبًا﴾ (النساء: ٨٦)، وقوله ﷻ: ﴿وَكَفَىٰ بِاللَّهِ حَسِيبًا﴾ (النساء: ٦، والأحزاب: ٣٩).

س ٥٢٩: وماذا عن أدلة السنة؟

ج: الدليل من السنة:

١ - حديث أبي بكرة ؓ: (... إن كان أحدكم مادحاً لا محالة؛ فليقل: أحسب كذا وكذا - إن كان يرى أنه كذلك -، وحسيبه الله، ولا يُزكِّي على الله أحد) رواه: البخاري (٦١٦٢)، ومسلم (...٣).

٢ - قول عمر بن الخطاب ؓ: (... فمن أظهر لنا خيراً؛ أمناه وقربناه، وليس لنا من سريرته شيء، الله يحاسبه في سريرته...). رواه البخاري (٢٦٤١).

س ٥٣٠: ما معنى هذا الوصف؟

ج: معنى الحَسِيبُ؛ أي: الحفيظ، والكافي، والشهيد، والمحاسب. انظر: تفسير الآية ٦ و٨٦ من سورة النساء في (تفسير ابن جرير) وابن الجوزي في (زاد المسير).

الْحَفْظُ

س٥٣١: الْحَفْظُ صِفَةٌ لِلَّهِ ﷻ هَلَا ذَكَرْتَ أَدَلَّتْهَا مِنَ الْكِتَابِ؟

ج: الدليل من الكتاب: قوله تعالى: ﴿إِنَّ رَبِّي عَلَى كُلِّ شَيْءٍ حَفِيظٌ﴾ (هود: ٥٧)، وقوله ﷻ: ﴿فَاللَّهُ خَيْرٌ حَافِظًا وَهُوَ أَرْحَمُ الرَّاحِمِينَ﴾ (يوسف: ٦٤).

س٥٣٢: وَمَا الدَّلِيلُ مِنَ السَّنَةِ؟

ج: الدليل من السنة: حديث ابن عباس رضي الله عنهما المشهور: (... احفظ الله يحفظك). رواه الترمذي (٢٥١٨)، وقال: (حديث حسن صحيح)، وهو كما قال، وأحمد (٢٨٠٤ و٢٦٦٩).

س٥٣٣: مِنْ أَيِّ أَسْمَاءِ اللَّهِ اشْتَقَّتْ هَذِهِ الصِّفَةُ؟

ج: الْحَفْظُ صِفَةٌ مِنْ صِفَاتِهِ تَعَالَى الثَّابِتَةَ بِالْكِتَابِ وَالسَّنَةِ مِنْ اسْمِيهِ (الْحَافِظِ) وَ (الْحَفِيظِ).

س٥٣٤: مَا مَعْنَى اسْمِ اللَّهِ الْحَفِيظِ، وَمَا هِيَ أَنْوَاعُ حَفْظِ اللَّهِ ﷻ لِخَلْقِهِ؟

ج: يَقُولُ الْهَرَّاسُ فِي الشَّرْحِ (بِاخْتِصَارٍ): (وَمِنْ أَسْمَائِهِ سَبْحَانَهُ: الْحَفِيظُ، وَلَهُ مَعْنِيَانِ: أَحَدُهُمَا: أَنَّهُ يَحْفَظُ عَلَى الْعِبَادِ مَا عَمِلُوهُ مِنْ خَيْرٍ وَشَرٍّ، وَعَرَفَ وَنَكَرَ، وَطَاعَةَ وَمَعْصِيَةَ... وَالْمَعْنَى الثَّانِي مِنْ مَعْنِيَيْهِ الْحَفِيظُ: أَنَّهُ تَعَالَى الْحَافِظُ لِعِبَادِهِ مِنْ جَمِيعِ مَا يَكْرَهُونَ... وَحَفْظُهُ لِمَخْلُوقِهِ نَوْعَانِ: عَامٌ وَخَاصٌّ. فَالْعَامُ هُوَ حَفْظُهُ لِجَمِيعِ الْمَخْلُوقَاتِ... وَالنَّوْعُ الثَّانِي حَفْظُهُ الْخَاصَّ لِأَوْلِيَائِهِ حَفْظًا زَائِدًا عَلَى مَا تَقَدَّمَ؛ يَحْفَظُهُمْ عَمَّا يَضُرُّ إِيمَانَهُمْ وَيَزَلْزِلُ يَقِينَهُمْ...).

س٥٣٥: وَرَدَ فِي الْقُرْآنِ قَوْلُهُ تَعَالَى: ﴿قَالَ سَلَامٌ عَلَيْكَ سَأَسْتَغْفِرُ لَكَ رَبِّي إِنَّهُ كَانَ بِي حَفِيظًا﴾. هَلْ يُوَصِّفُ اللَّهُ ﷻ بِالْحَفِيظِ؟

ج: يُوَصِّفُ اللَّهُ ﷻ بِأَنَّهُ حَفِيظٌ، وَهَذَا ثَابِتٌ بِالْكِتَابِ الْعَزِيزِ.

س٥٣٦: هَلَا ذَكَرْتَ دَلِيلَ ذَلِكَ مَعَ تَوْضِيحٍ مَعْنَى هَذَا الْوَصْفِ.

ج: الدليل: قوله تعالى: ﴿قَالَ سَلَامٌ عَلَيْكَ سَأَسْتَغْفِرُ لَكَ رَبِّي إِنَّهُ كَانَ بِي حَفِيظًا﴾ (مريم: ٤٧). وقد عدّه الشيخُ العثيمين رحمه الله - مع تردد عنده - من أسماء الله تعالى في كتابه: (القواعد المثلى في صفات الله وأسمائه الحسنی). ومعنى الحفيظ؛ أي: البَرُّ اللطيف. قاله الراغب في (المفردات). وقال ابن قتيبة في (تفسير غريب القرآن): (أي: باراً عودني منه الإجابة إذا دعوته).

الْحَقُّ

س٥٣٧: يُوَصِّفُ اللَّهُ ﷻ بِأَنَّهُ الْحَقُّ، أَذْكَرُ بَعْضًا مِنْ أَدَلَّةِ ذَلِكَ؟

ج: يُوَصِّفُ اللَّهُ ﷻ بِأَنَّهُ الْحَقُّ سَبْحَانَهُ وَتَعَالَى، وَهُوَ اسْمٌ لَهُ ثَابِتٌ بِالْكِتَابِ وَالسَّنَةِ. الدليل من

الكتاب: قوله تعالى: ﴿ذَلِكَ بَأْنُ اللَّهِ هُوَ الْحَقُّ وَأَنْتَ يُحْيِي الْمَوْتَى وَأَنْتَ عَلَيَّ كُلِّ شَيْءٍ قَدِيرٌ﴾ (الحج: ٦)، وقوله تعالى: ﴿فَتَعَالَى اللَّهُ الْمَلِكُ الْحَقُّ لَا إِلَهَ إِلَّا هُوَ رَبُّ الْعَرْشِ الْكَرِيمِ﴾ (المؤمنون: ١١٦).

الدليل من السنة: حديث ابن عباس رضي الله عنهما: (... أنت الحق وقولك الحق). رواه البخاري.

س ٥٣٨: ما معنى اسم الله ﷻ الحق؟

ج: قال قوام السنة في (الحجة) (١٣٥/١): (ومن أسمائه تعالى: الحق، وهو المتحقق كونه ووجوده، وكل شيء صح وجوده وكونه فهو حق) اهـ. وبنحوه قال ابن الأثير في (جامع الأصول) (٤/١٧٩).

س ٥٣٩: اذكر المزيد من كلام أهل العلم حول اسم الله ﷻ الحق.

ج: قال السعدي في (تفسيره) (٣٠٥/٥): (الحق؛ في ذاته وصفاته؛ فهو واجب الوجود، كامل الصفات والنعوت، وجوده من لوازم ذاته، ولا وجود لشيء من الأشياء إلا به، فهو الذي لم يزل ولا يزال بالجلال والجمال والكمال موصوفاً، ولم يزل ولا يزال بالإحسان معروفاً، فقولته حق، وفعله حق، ولقاؤه حق، ورسله حق، وكتبه حق، ودينه هو الحق، وعبادته وحده لا شريك له هي الحق، وكل شيء ينسب إليه فهو حق، ﴿ذَلِكَ بَأْنُ اللَّهِ هُوَ الْحَقُّ وَأَنْ مَا يَدْعُونَ مِنْ دُونِهِ هُوَ الْبَاطِلُ وَأَنَّ اللَّهَ هُوَ الْعَلِيُّ الْكَبِيرُ﴾، ﴿وَقُلِ الْحَقُّ مِنْ رَبِّكُمْ فَمَنْ شَاءَ فَلْيُؤْمِنْ وَمَنْ شَاءَ فَلْيُكْفُرْ﴾، ﴿فَمَاذَا بَعَدَ الْحَقُّ إِلَّا الضَّلَالُ﴾ (...). اهـ.

الحكمة

س ٥٤٠: الحكمة من صفات الله ﷻ اذكر بعضاً من أدلتها من كتاب الله ﷻ؟

ج: الحكمة صفة ذاتية ثابتة لله ﷻ، و (الحكيم) من أسمائه تعالى، وهو ثابت بالكتاب والسنة. الدليل من الكتاب: قوله تعالى: ﴿وَهُوَ الْحَكِيمُ الْخَبِيرُ﴾ (الأنعام: ١٨)، وقوله تعالى: ﴿وَاللَّهُ عَزِيزٌ حَكِيمٌ﴾ (البقرة: ٢٢٨).

س ٥٤١: اذكر لنا ما يحضرك من سنة النبي ﷺ حول هذه الصفة.

ج: الدليل من السنة: حديث سعد بن أبي وقاص رضي الله عنه: (... وسبحان الله رب العالمين، ولا حول ولا قوة إلا بالله العزيز الحكيم...). رواه مسلم (٢٦٩٦).

س ٥٤٢: ما معنى اسم الله ﷻ الحكيم؟

ج: قال الهراس: (ومن أسمائه الحسنی سبحانه: (الحكيم)، وهو إما فاعيل بمعنى فاعل؛ أي: ذو الحكم، وهو القضاء على الشيء بأنه كذا أو ليس كذا، أو فاعيل بمعنى مفعول، وهو الذي يُحكّم الأشياء ويتقنها، وقيل: الحكيم ذو الحكمة، وهي معرفة أفضل الأشياء بأفضل العلوم).

الحلم

س ٥٤٣: ورد في القرآن [وَاللَّهُ غَنِيٌّ حَلِيمٌ] وقوله: [إِنَّهُ كَانَ حَلِيمًا غَفُورًا] حدثنا عن صفة الحلم؟

ج: يوصف الله ﷻ بالحلم، وهي صفة ذاتية ثابتة له بالكتاب والسنة، و(الحليم) اسم من أسمائه تعالى.

س ٥٤٤: اذكر بعضاً من كلام أهل العلم - رحمهم الله حول هذه الصفة.

ج: قال الهراeus: (ومن أسمائه سبحانه (الحليم) و (العفو)؛ فالحليم الذي له الحلم الكامل الذي وسع أهل الكفر والفسوق والعصيان، حيث أمهلهم ولم يعاجلهم بالعقوبة؛ رجاء أن يتوبوا، ولو شاء؛ لأخذهم بذنوبهم فور صدورها منهم؛ فإن الذنوب تقتضي ترتب آثارها عليها من العقوبات العاجلة المتنوعة، ولكن حلمه سبحانه هو الذي اقتضى إمهالهم؛ كما قال تعالى: ﴿وَلَوْ يُؤَاخِذُ اللَّهُ النَّاسَ بِمَا كَسَبُوا مَا تَرَكَ عَلَى ظَهْرهَا مِنْ دَابَّةٍ وَلَكِنْ يُؤَخِّرُهُمْ إِلَىٰ أَجَلٍ مُّسَمًّى فَإِذَا جَاءَ أَجْلُهُمْ فَإِنَّ اللَّهَ كَانَ بِعِبَادِهِ بَصِيرًا﴾).

س ٥٤٥: اذكر بعض أدلة صفة الحلم من الكتاب .

ج: الدليل من الكتاب: قوله تعالى: ﴿قَوْلٌ مَّعْرُوفٌ وَمَغْفِرَةٌ خَيْرٌ مِنْ صَدَقَةٍ يَتْبَعُهَا أذى وَاللَّهُ غَنِيٌّ حَلِيمٌ﴾ (البقرة: ٢٦٣)، وقوله تعالى: ﴿إِنَّهُ كَانَ حَلِيمًا غَفُورًا﴾ (فاطر: ٤١).

س ٥٤٦: اذكر الدليل على صفة الحلم من السنة؟

ج: الدليل من السنة: حديث ابن عباس رضي الله عنهما: (... لا إله إلا الله العظيم الحليم، لا إله إلا الله رب العرش العظيم...) رواه: البخاري (٦٣٤٥)، ومسلم (٢٧٣٠).

الحميد

س ٥٤٧: الحميد صفة من صفات الله ﷻ. اذكر أدلتها من الكتاب .

ج: يوصف الله ﷻ بأنه الحميد، وهو صفة ذاتية له ﷻ، و (الحميد) اسم من أسمائه، ثابت بالكتاب والسنة. الدليل من الكتاب: قوله تعالى: ﴿وَأَعْلَمُوا أَنَّ اللَّهَ غَنِيٌّ حَمِيدٌ﴾ (البقرة: ٢٦٧)، وقوله تعالى: ﴿يَا أَيُّهَا النَّاسُ أَنْتُمُ الْفُقَرَاءُ إِلَى اللَّهِ وَاللَّهُ هُوَ الْغَنِيُّ الْحَمِيدُ﴾ (فاطر: ١٥).

س ٥٤٨: وما هي أدلة هذه الصفة من السنة؟

ج: والدليل من السنة: حديث كعب بن عجرة رضي الله عنه في التشهد: (... قولوا: اللهم صل على محمد وعلى آل محمد، كما صليت على آل إبراهيم، إنك حميد مجيد). رواه: البخاري (٣٣٧٠)، ومسلم

س٥٤٩: ما معنى هذه الصفة؟

ج: المعنى: قال ابن منظور في (اللسان): (الحميد من صفاته سبحانه وتعالى، بمعنى المحمود على كل حال، وهو فعيل بمعنى مفعول)، وقال ابن الأثير في (جامع الأصول) (١٨٠/٤): (الحميد: المحمود، الذي استحق الحمد بفعله، وهو فعيل بمعنى مفعول).

الْحَيَاءُ

س٥٥٠: الْحَيَاءُ وَالْإِسْتِحْيَاءُ وَرَدَا فِي النُّصُوصِ الثَّابِتَةِ، وَهُمَا مِنْ صِفَاتِ اللَّهِ ﷻ، أَذْكَرُ بَعْضًا مِنْ أُدْلَتْهُمَا؟

ج: الْحَيَاءُ وَالْإِسْتِحْيَاءُ صِفَةٌ خَبْرِيَّةٌ ثَابِتَةٌ لِلَّهِ ﷻ بِالْكِتَابِ وَالسُّنَّةِ، وَ(الحيي) مِنْ أَسْمَائِهِ تَعَالَى. الدَّلِيلُ مِنَ الْكِتَابِ: قَوْلُهُ تَعَالَى: ﴿إِنَّ اللَّهَ لَا يَسْتَحْيِي أَنْ يَضْرِبَ مَثَلًا مَا بَعُوضَةً فَمَا فَوْقَهَا﴾ (البقرة: ٢٦)، وَقَوْلُهُ تَعَالَى: ﴿وَاللَّهُ لَا يَسْتَحْيِي مِنَ الْحَقِّ﴾ (الأحزاب: ٥٣). الدَّلِيلُ مِنَ السُّنَّةِ: حَدِيثُ أَبِي وَاقِدٍ اللَّيْثِيِّ رَفُوعًا: (... وَأَمَّا الْآخَرُ؛ فَاسْتَحْيَا، فَاسْتَحْيَا اللَّهُ مِنْهُ، وَأَمَّا الْآخَرُ؛ فَأَعْرَضَ، فَأَعْرَضَ اللَّهُ عَنْهُ) رَوَاهُ: الْبُخَارِيُّ (٦٦)، وَمُسْلِمٌ (١٤٠٥).

س٥٥١: ما معنى صفة الحياء المنسوبة إلى الله ﷻ؟

ج: قال الهَرَّاسُ: (وحياؤه تعالى وصف يليق به، ليس كحياء المخلوقين، الذي هو تغيير وانكسار يعتري الشخص عند خوف ما يعاب أو يذم، بل هو ترك ما ليس يتناسب مع سعة رحمته وكمال جوده وكرمه وعظيم عفوه وحلمه؛ فالعبد يجاهره بالمعصية مع أنه أفقر شيء إليه وأضعفه لديه، ويستعين بنعمه على معصيته، ولكن الرب سبحانه مع كمال غناه وتماز قدرته عليه يستحي من هتك ستره وفضيحته، فيستره بما يهيؤه له من أسباب الستر، ثم بعد ذلك يعفو عنه ويغفر اهـ).

س٥٥٢: لو ذكرت المزيد من كلام أهل العلم - رحمهم الله - حول هذه الصفة.

ج: قال الأزهرى في (تهذيب اللغة) (٢٨٨/٥) (وقال الليث: الحياء من الاستحياء؛ ممدود... قلت: وللعرب في هذا الحرف لغتان: يُقال: استحي فلان يستحي؛ بياء واحدة، واستحيا فلان يستحي؛ بياءين، والقرآن نزل باللغة التامة؛ (يعني الثانية) اهـ).

س٥٥٣: صفة الْحَيَاءِ مِنْ صِفَاتِ اللَّهِ ﷻ. أَذْكَرُ أُدْلَتْهَا.

ج: صفة من صفات الله ﷻ الذاتية الثابتة بالكتاب والسنة، و(الحي) اسم من أسمائه تعالى. الدليل من الكتاب: قوله تعالى: ﴿اللَّهُ لَا إِلَهَ إِلَّا هُوَ الْحَيُّ الْقَيُّومُ﴾ (آل عمران: ٢) وقوله: ﴿وَتَوَكَّلْ عَلَى الْحَيِّ الَّذِي لَا يَمُوتُ﴾ (الفرقان: ٥٨). ومن السنة حديث ابن عباس رضي الله عنهما: (اللهم لك أسلمت، وبك آمنت... أنت الحي الذي لا يموت، والجن والإنس يموتون). رواه مسلم (٢٧١٧).

س ٥٥٤: ما معنى هذه الصفة؟

ج: قال شيخ الإسلام في (دقائق التفسير) (١٠٢/٢): (كلامه وحياته من صفات الله كعلمه وقدرته). وقال الهَرَّاس في شرحه لـ (النونية) (١٠٣/٢): (ومعنى الحي: الموصوف بالحياة الكاملة الأبدية، التي لا يلحقها موت ولا فناء، لأنها ذاتية له سبحانه، وكما أنَّ قيوميته مستلزمة لسائر صفات الكمال الفعلية؛ فكذلك حياته مستلزمة لسائر صفات الكمال الذاتية من العلم والقدرة والإرادة والسمع والبصر والعزة والكبرياء والعظمة ونحوها) اهـ.

الْخَيْرُ

س ٥٥٥: في الذكر الحكيم: ﴿عَالِمُ الْغَيْبِ وَالشَّهَادَةِ وَهُوَ الْحَكِيمُ الْخَيْرُ﴾. حدثنا عن معنى صفة الخَيْرِ.

ج: صفة ذاتية ثابتة لله ﷻ بالكتاب والسنة، وذلك من اسمه (الخبير). ومعنى (الخبير):

- ١ - العالم بما كان وما يكون: قاله ابن منظور في (اللسان).
- ٢ - وقال الخطابي في (شأن الدعاء) (ص ٦٣): (هو العالم بكنه الشيء، المطلع على حقيقته).

٣ - وقال أبو هلال العسكري في (الفروق) (ص ٧٤): (الفرق بين العلم والخبر: أنَّ الخبر هو العلم بكنه المعلومات على حقائقها؛ ففيه معنى زائد على العلم).

س ٥٥٦: اذكر أدلة صفة الخَيْرِ من كتاب الله ﷻ.

ج: الدليل من الكتاب: قوله تعالى: ﴿... قَالَ نَبَّأَنِي الْعَلِيمُ الْخَيْرُ﴾ (التحریم: ٣)، وقوله ﷻ: ﴿عَالِمُ الْغَيْبِ وَالشَّهَادَةِ وَهُوَ الْحَكِيمُ الْخَيْرُ﴾ (الأنعام: ٧٣).

س ٥٥٧: واذكر طرفاً من ذكر صفة الخَيْرِ في السنة النبوية.

ج: حديث عائشة رضي الله عنها؛ أَنَّ النبي ﷺ قال لها في قصة تتبعها له إلى البقيع: (ما لك يا عائشة حشياً رابية؟). قالت: قلت: لا شيء. قال: (لتخبريني أو ليخبرني اللطيف الخبير) رواه مسلم (٩٧٤).

الْخِدَاعُ

س ٥٥٨: هل يوصف الله ﷻ بالخداع لمن خادعه؟

ج: الخداع صفة من صفات الله ﷻ الفعلية الثابتة بالكتاب والسنة، ولكنه لا يوصف بها على سبيل الإطلاق، إنما يوصف بها حين تكون مدحاً.

س ٥٥٩: ما أدلة هذه الصفة من الكتاب؟

ج: الدليل من الكتاب قول الله تعالى: ﴿إِنَّ الْمُنَافِقِينَ يُخَادِعُونَ اللَّهَ وَهُوَ خَادِعُهُمْ﴾ (النساء: ١٤٢).

س ٥٦٠: هلا وضحت لنا المزيد عن هذه الصفة؟

ج: سئل الشيخ العثيمين - رحمه الله - في (المجموع الثمين) (٢/٦٦): هل يوصف الله بالخيانة والخداع كما قال الله تعالى: ﴿يُخَادِعُونَ اللَّهَ وَهُوَ خَادِعُهُمْ﴾ فأجاب بقوله: (أما الخيانة؛ فلا يوصف الله بها أبداً؛ لأنها ذم بكل حال، إذ إنها مكر في موضع الائتمان، وهو مذموم؛ قال الله تعالى: ﴿وَإِنْ يُرِيدُوا خِيَانَتَكَ فَقَدْ خَانُوا اللَّهَ مِنْ قَبْلُ فَأَمْكَنَ مِنْهُمْ﴾ (الأنفال: ٧١)، ولم يقل: فخانهم. وأما الخداع؛ فهو كالمكر، يوصف الله تعالى به حين يكون مدحاً، ولا يوصف به على سبيل الإطلاق؛ قال الله تعالى: ﴿إِنَّ الْمُنَافِقِينَ يُخَادِعُونَ اللَّهَ وَهُوَ خَادِعُهُمْ﴾ اهـ.

الخلق

س ٥٦١: الخلق صفة من صفات الله ﷻ، والخالق والخلق من أسمائه ﷻ. اذكر الأدلة على ذلك.

ج: الخلق صفة من صفات الله الفعلية الثابتة بالكتاب والسنة، وهي مأخوذة أيضاً من اسميه (الخالق) و(الخالق)، وهي من صفات الذات وصفات الفعل معاً.

س ٥٦٢: ما هو دليل هذه الصفة من الكتاب العزيز؟

ج: الدليل من الكتاب: وردت هذه الصفة في القرآن مرات عديدة، تارة بالفعل (خَلَقَ)، أو بمصدره، وتارة باسمه (الخالق) أو (الخالق)، ومن ذلك: قوله تعالى: ﴿أَلَا لَهُ الْخَلْقُ وَالْأَمْرُ﴾ (الأعراف: ٥٤)، وقوله ﷻ: ﴿إِنَّ رَبَّكَ هُوَ الْخَالِقُ الْعَلِيمُ﴾ (الحجر: ٨٦)، وقوله ﷻ: ﴿وَلَقَدْ خَلَقْنَا الْإِنْسَانَ وَتَعَلَّمَ مَا تُوسَّوَسُ بِهِ نَفْسَهُ﴾ (ق: ١٦)، وقوله ﷻ: ﴿هُوَ اللَّهُ الْخَالِقُ الْبَارِيءُ الْمُصَوِّرُ لَهُ الْأَسْمَاءُ الْحُسْنَى﴾ (الحشر: ٢٤).

س ٥٦٣: وما هو الدليل من السنة؟

ج: الدليل من السنة:

- ١- حديث أبي هريرة رضي الله عنه مرفوعاً: (قال الله تعالى: ومن أظلم ممن ذهب يخلق كخلقي؛ فليخلقوا ذرة، أو ليخلقوا حبة، أو ليخلقوا شعيرة). رواه: البخاري (٥٩٥٣)، ومسلم (٢١١١).
- ٢- حديث عائشة رضي الله عنها في التصاوير: (... أشد الناس عذاباً عند الله يوم القيامة الذين

يضاؤون بخلق الله... (رواه البخاري (٥٩٥٤)، ومسلم (١٦٦٨/٣)).

س٥٦٤: لو ذكرت كلام أهل العلم على هذه الصفة.

ج: قال الأزهري في (تهذيب اللغة) (٢٦/٧): (ومن صفات الله: الخالق والخالق، ولا تجوز هذه الصفة بالألف واللام لغير الله ﷻ). والخلق في كلام العرب ابتداء الشيء على مثال لم يسبق إليه. وقال أبو بكر بن الأنباري: الخلق في كلام العرب على ضربين: أحدهما: الإنشاء على مثال أبدعه. والآخر: التقدير. وقال في قول الله ﷻ: ﴿فَتَبَارَكَ اللَّهُ أَحْسَنُ الْخَالِقِينَ﴾: معناه: أحسن المقدرين (أهـ).

س٥٦٥: لو ذكرت بعض كلام شيخ الإسلام ابن تيمية - رحمه الله - حول هذه الصفة؟

ج: قال ابن تيمية في (مجموع الفتاوى) (٢٧٢/٦): (وأما قولنا: هو موصوف في الأزل بالصفات الفعلية من الخلق والكرم والمغفرة؛ فهذا إخبار عن أن وصفه بذلك متقدم؛ لأن الوصف هو الكلام الذي يخبر به عنه، وهذا مما تدخله الحقيقة والمجاز، وهو حقيقة عند أصحابنا، وأما اتصافه بذلك؛ فسواء كان صفةً ثبوتيةً وراء القدرة أو إضافية؛ فيه من الكلام ما تقدم). وقال في موضع آخر (١٢٦/٨): (والله تعالى لا يوصف بشيء من مخلوقاته، بل صفاته قائمة بذاته، وهذا مطرد على أصول السلف وجمهور المسلمين من أهل السنة وغيرهم، ويقولون: إن خلق الله للسماوات والأرض ليس هو نفس السماوات والأرض، بل الخلق غير المخلوق، لا سيما مذهب السلف والأئمة وأهل السنة الذين وافقوهم على إثبات صفات الله وأفعاله).

الخلَّة

س٥٦٦: الخلَّةُ صفةٌ من صفات الله. اذكر معناها، وماذا تعرف عن هذه الصفة؟

ج: الخلَّةُ صفةٌ فعليةٌ خبريةٌ ثابتةٌ بالكتاب والسنة، فالله ﷻ يحب ويخلل من يشاء ويكره ويغض من يشاء. ونقل ابن تيمية في (مجموع الفتاوى) (٨٠/٥) من كلام أبي عبد الله محمد بن حنبل من كتابه (اعتقاد التوحيد بإثبات الأسماء والصفات) قوله: (والخلَّةُ والمحبة صفتان لله، هو موصوف بهما، ولا تدخل أوصافه تحت التكيف والتشبيه، وصفات الخلق من المحبة والخلَّة جائز عليها كيف...). وانظر أيضاً: (مجموع الفتاوى) (٧١/٥).

س٥٦٧: ما دليل صفة الخلَّة من الكتاب العزيز؟

ج: الدليل من الكتاب: قوله تعالى: ﴿وَاتَّخَذَ اللَّهُ إِبْرَاهِيمَ خَلِيلًا﴾ (النساء: ١٢٥).

س٥٦٨: وما دليلها من السنة؟

ج: الدليل:

- ١- حديث: (... ولقد اتخذ الله صاحبكم خليلاً)؛ يعني نفسه ﷺ. رواه مسلم (٢٣٨٣).
- ٢- حديث أبي هريرة ؓ: (قيل: يا رسول الله من أكرم الناس؟ قال: أتقاهم، فقالوا: ليس

عن هذا نسألك، قال: فيوسف نبي الله ابن نبي الله ابن نبي الله ابن خليل الله؛ ... رواه البخاري: (٣٣٥٣) ومسلم (٤٣٨٣).

س٥٦٩: اذكر بعض كلام المفسرين حول الآيات التي فيها ذكر الخلة.

ج: قال البغوي في تفسير آية النساء: ﴿وَاتَّخَذَ اللَّهُ إِبْرَاهِيمَ خَلِيلًا﴾؛ صَفِيًّا، وَالْخَلَّةُ: صَفَاءُ الْمَوْدَةِ، ثم قال: (... قال الزجاج: معنى الخليل الذي ليس في محبته خلل، والخلة: الصداقة، فسمي خليلًا لأن الله أحبه واصطفاه). وقال ابن كثير في تفسير الآية نفسها: (وإنما سمي خليل الله لشدة محبة ربه ﷺ له لما قام له من الطاعة التي يحبها ويرضاها).

س٥٧٠: هل يوصف الله ﷻ بالدلالة أو يقال أنه الدليل؟ وهل هما من أسمائه ﷻ؟

ج: يوصف الله ﷻ بأنه الدليل يَدُلُّ عباده ويهديهم طريق الرشاد. وليس الدليل من أسمائه. والدليل: الهادي، والدلالة (بفتح الدال وكسرهما): الهداية.

س٥٧١: وما الدليل على ذلك من الكتاب؟

ج: قوله تعالى: ﴿يَا أَيُّهَا الَّذِينَ ءَامَنُوا هَلْ أَذْكَمُ عَلَىٰ تَجَارَةٍ تُنْجِيكُمْ مِنْ عَذَابِ أَلِيمٍ﴾ (الصف: ١٠).

س٥٧٢: وما الدليل من السنة؟

ج: الدليل من السنة: حديث أبي بن كعب ؓ قال: سمعت رسول الله ﷺ يقول: (إنه بينما موسى ﷺ في قومه يذكرهم بأيام الله - وأيام الله: نعمائوه وبلاؤه - إذ قال: ما أعلم في الأرض رجلاً خيراً وأعلم مني، قال: فأوحى الله إليه إني أعلم بالخير منه، أو عند من هو، إن في الأرض رجلاً هو أعلم منك قال: يا رب فدلني عليه) رواه: مسلم (٤٣٨٦).

س٥٧٣: اذكر كلام أهل العلم حول هذه الصفة.

ج: قال شيخ الإسلام في (مجموع الفتاوى) (٢٠٧/١) (وهديته ودلالته من مقتضى اسمه الهادي).

س٥٧٤: يوصف الله ﷻ بأنه الديانُ. فهل هو من أسمائه؟ اذكر الدليل على ما تقول.

ج: يوصف الله ﷻ بأنه الديان الذي يجازي عباده بعملهم، وهو اسم له ثابت بالسنة. الدليل: حديث عبد الله بن أنيس ؓ قال: (سمعت رسول الله ﷺ يقول: يحشر الناس يوم القيامة أو قال العباد عراة غرلاً بهماً قال قلنا وما بهما قال ليس معهم شيء ثم يناديهم بصوت يسمعه من قرب أنا الملك أنا الديان ولا ينبغي لأحد من أهل النار أن يدخل النار وله عند أحد من أهل الجنة حق حتى أقصه...) رواه أحمد في (المسند) (٤٩٥/٣) وابن أبي عاصم في (السنة) (٥١٤) وغيرهما بإسناد حسن، ورواه البخاري في صحيحه معلقاً في (كتاب: التوحيد، باب: قول الله تعالى: ﴿وَلَا تُنْفَعُ الشَّفَاعَةُ عِنْدَهُ إِلَّا لِمَنْ أَذِنَ لَهُ..﴾) بلفظ: (يحشر الله العباد فيناديهم بصوت يسمعه من بعد كما يسمعه من قرب أنا الملك أنا الديان) ووصله في (تغليق التعليق) (٣٥٥/٥) من طريق الإمام أحمد

الديان

س ٥٧٥: اذكر طرفاً من كلام أهل العلم على صفة ربنا (الديان).

ج: من أثبت هذا الاسم لله ﷻ الإمام ابن القيم في قصيدته النونية المشهورة المسماة (الكافية الشافية في الانتصار للفرقة الناجية) في أكثر من موضع. وفي (مختار الصحاح): (وقوله تعالى ﴿أَيْنَا لَمَدِينُونَ﴾ أي: لمجزبون محاسبون ومنه الديان في صفة الله تعالى). وفي (لسان العرب): (الديان من أسماء الله ﷻ معناها: الحكم القاضي وسئل بعض السلف عن علي بن أبي طالب ﷺ فقال: كان ديان هذه الأمة بعد نبيها أي قاضيها وحاكمها، و الديان: القهار... وهو فعال من دان الناس أي قهرهم على الطاعة يقال دننهم فدناوا أي قهرتهم فأطاعوا).

س ٥٧٦: هل يصح أن يقال ذات الله؟ وهل الذات من صفات الله أم لا؟

ج: يصح إضافة لفظة (الذات) إلى الله ﷻ؛ كقولنا: ذات الله، أو: الذات الإلهية، لكن لا على أن (ذات) صفة له، بل ذات الشيء بمعنى نفسه أو حقيقته.

س ٥٧٧: ما الأدلة على ما تقول؟

ج: قد وردت كلمة (ذات) في السنة أكثر من مرة، ومن ذلك:
١- ما رواه البخاري (٣٣٥٨)، ومسلم (٢٣٧١)؛ من حديث أبي هريرة ﷺ: (إن إبراهيم لم يكذب إلا ثلاث كذبات، اثنتين في ذات الله).
٢- وما رواه البخاري (٣٠٤٥) من حديث أبي هريرة ﷺ في قصة مقتل خبيب الأنصاري ﷺ، وقوله:

(وَلَسْتُ أَبَالِي حَيِّنَ أُقْتَلُ مُسْلِمًا عَلَى أَي شَيْءٍ كَانَ فِي اللَّهِ مَصْرَعِي
وَذَلِكَ فِي ذَاتِ إِلَهِهِ وَإِنْ يَشَاءُ يُبَارِكُ عَلَى أَوْصَالِ شِلْوٍ مُمْرَعٍ)

الذات

س ٥٧٨: اذكر كلام أهل العلم -رحمهم الله- على لفظة الذات.

ج: وقال شيخ الإسلام في (مجموع الفتاوى) (٢٠٦/٦): (اسم (الله) إذا قيل: الحمد لله، أو قيل: بسم الله، يتناول ذاته وصفاته، لا يتناول ذاتاً مجردة عن الصفات، ولا صفات مجردة عن الذات، وقد نص أئمة السنة كأحمد وغيره على أن صفاته داخلية في مسمى أسمائه، فلا يقال: إن علم

الله وقدرته زائدة عليه، لكن من أهل الإثبات من قال: إنها زائدة على الذات. وهذا إذا أريد به أنها زائدة على ما أثبتته أهل النفي من الذات المجردة؛ فهو صحيح؛ فإن أولئك قصرُوا في الإثبات، فزاد هذا عليهم، وقال: الرب له صفات زائدة على ما علمتموه. وإن أراد أنها زائدة على الذات الموجودة في نفس الأمر؛ فهو كلام متناقض؛ لأنه ليس في نفس الأمر ذات مجردة حتى يقال: إن الصفات زائدة عليها، بل لا يمكن وجود الذات إلا بما به تصير ذاتاً من الصفات، ولا يمكن وجود الصفات إلا بما به تصير صفات من الذات، فتخيل وجود أحدهما دون الآخر، ثم زيادة الآخر عليه تخيل باطل) اهـ. وقال في (مجموع الفتاوى) (١٤٢/٦) أيضاً: (ويفرق بين دعائه والإخبار عنه؛ فلا يدعى إلا بالأسماء الحسنى، وأما الإخبار عنه؛ فلا يكون باسم سيئ، لكن قد يكون باسم حسن، أو باسم ليس بسيئ، وإن لم يحكم بحسنه؛ مثل اسم: شيء، وذات، وموجود...) اهـ. وقال الشيخ عبد الله الغنيمي في (شرحه لكتاب التوحيد من صحيح البخاري) (٢٤٥/١): (وبعض الناس يظن أن إطلاق الذات على الله تعالى كإطلاق الصفات؛ أي أنه وصف له، فينكر ذلك بناء على هذا الظن، ويقول: هذا ما ورد، وليس الأمر كذلك، وإنما المراد التفرقة بين الصفة والموصوف، وقد تبين مراد الذين يطلقون هذا اللفظ؛ أنهم يريدون نفس الموصوف وحقيقته فلا إنكار عليهم في ذلك؛ كما وضعه كلام شيخ الإسلام وتلميذه ابن القيم).

الرَّافَةُ

س٥٧٩: الرَّافَةُ صفة من صفات الله ﷻ والرؤوف اسم من أسمائه سبحانه، تكلم حول ذلك؟

ج: الرَّافَةُ صفةٌ خَبْرِيَّةٌ ثابتَةٌ لله ﷻ، وذلك من اسمه (الرؤوف)، وهو ثابت بالكتاب العزيز.

س٥٨٠: ما الدليل على ذلك؟

ج: الدليل: قوله تعالى: ﴿وَلَوْلَا فَضْلُ اللَّهِ عَلَيْكُمْ وَرَحْمَتُهُ وَأَنَّ اللَّهَ رَوْوفٌ رَحِيمٌ﴾ (النور: ٢٠)، وقوله تعالى: ﴿وَلَا تَجْعَلْ فِي قُلُوبِنَا غِلًّا لِلَّذِينَ آمَنُوا رَبَّنَا إِنَّكَ رَوْوفٌ رَحِيمٌ﴾ (الحشر: ١٠).

س٥٨١: ما الفرق بين الرَّافَةِ والرحمة؟

ج: الرَّافَةُ أشد وأبلغ من الرحمة؛ قال ابن جرير في تفسير الآية ٦٥ من سورة الحج ﴿إِنَّ اللَّهَ بِالنَّاسِ لَرَوْوفٌ رَحِيمٌ﴾: (إِنَّ اللَّهَ بِجَمِيعِ عِبَادِهِ ذُو رَأْفَةٍ، وَالرَّافَةُ أَعْلَى مَعَانِي الرَّحْمَةِ، وَهِيَ عَامَةٌ لَجَمِيعِ الْخَلْقِ فِي الدُّنْيَا وَبَعْضِهِمْ فِي الْآخِرَةِ). وقال الخطابي في (شأن الدعاء) (ص ٩١): (الرؤوف: هو الرحيم العاطف برأفته على عباده، وقال بعضهم: الرَّافَةُ أَبْلَغُ الرَّحْمَةِ وَأَرْقَاهَا، وَيُقَالُ: إِنَّ الرَّافَةَ أَحْصَى الرَّحْمَةَ أَعْمَ، وَقَدْ تَكُونُ الرَّحْمَةُ فِي الْكِرَاهِيَةِ لِلْمَصْلَحَةِ، وَلَا تَكَادُ الرَّافَةُ تَكُونُ فِي الْكِرَاهِيَةِ؛ فَهَذَا مَوْضِعُ الْفَرْقِ بَيْنَهُمَا). وانظر: (جامع الأصول) (١٨٢/٤). وقال الأزهري في (تهذيب اللغة) (٢٣٨/١٥): (ومن صفات الله ﷻ: الرؤوف، وهو الرحيم، والرأفة أخص من الرحمة

وَأَرْقَ) .

س٥٨٢ : جاء في الحديث (الإحسان: أن تعبد الله كأنك تراه، فإن لم تكن تراه فإنه يراك) ما معنى ذلك، وماذا تستفيد منه في إثبات صفة الرؤية لله ﷻ؟

ج: الرؤية - كالبصر والنظر - صفة ذاتية ثابتة لله ﷻ بالكتاب والسنة.

س٥٨٣ : ما الدليل على الإحسان من الكتاب؟

ج: الدليل على الإحسان من الكتاب هو: قوله تعالى: ﴿إِنِّي مَعَكُمْ أَسْمَعُ وَأَرَى﴾ (طه: ٤٦)، وقوله ﷻ: ﴿أَلَمْ يَعْلَم بِأَنَّ اللَّهَ يَرَى﴾ (العلق: ١٤).

س٥٨٤ : وما دليله من السنة؟

ج: الدليل من السنة: حديث جبريل المشهور وفيه: (... قال: ما الإحسان؟ قال: أن تعبد الله كأنك تراه، فإن لم تكن تراه؛ فإنه يراك...) . رواه: البخاري (٥٠)، ومسلم (٩)؛ من حديث أبي هريرة ؓ. ورواه مسلم أيضاً (١) من حديث عمر بن الخطاب ؓ، وقول أنس بن النضر ؓ في غزوة أحد: (... لئن الله أشهدني قتال المشركين؛ ليرين الله ما أصنع) رواه البخاري (٢٨٠٥)، ورواه مسلم (١٩٠٣) بلفظ: (ليراني الله) .

س٥٨٥ : اذكر طرفاً من كلام أهل العلم على صفة الإحسان.

ج: قال قَوَّامُ السُّنَّةِ الأصبهاني في (الحجة) (١/١٨١): (قال الله تعالى: ﴿وَأَصْنَعُ الْفَلَكَ بِأَعْيُنِنَا وَوَحِّينَا﴾، وقال: ﴿تَجْرِي بِأَعْيُنِنَا﴾، وقال: ﴿وَلِتُصْنَعَ عَلَى عَيْنِي﴾، وقال: ﴿وَأَصْبِرْ لِحُكْمِ رَبِّكَ فَإِنَّكَ بِأَعْيُنِنَا﴾؛ فواجب على كل مؤمن أن يثبت من صفات الله ﷻ ما أثبتته الله لنفسه، وليس بمؤمن من ينفي عن الله ما أثبتته الله لنفسه في كتابه؛ فرؤية الخالق لا تكون كرؤية المخلوق، وسمع الخالق لا يكون كسمع المخلوق، قال الله تعالى: ﴿فَسِيرَى اللَّهُ عَمَلَكُمْ وَرَسُولَهُ وَالْمُؤْمِنُونَ﴾، وليس رؤية الله تعالى أعمال بني آدم كرؤية رسول الله ﷺ والمؤمنين، وإن كان اسم الرؤية يقع على الجميع، وقال تعالى: ﴿يَا أَبَتِ لِمَ تَعْبُدُ مَا لَا يَسْمَعُ وَلَا يُبْصِرُ﴾، جل وتعالى عن أن يشبه صفة شيء من خلقه صفته، أو فعل أحد من خلقه فعله؛ فالله تعالى يرى ما تحت الثرى، وما تحت الأرض السابعة السفلى، وما في السماوات العلى، لا يغيب عن بصره شيء من ذلك ولا يخفى؛ يرى ما في جوف البحار ولججها كما يرى ما في السموات، وبنو آدم يرون ما قرب من أبصارهم، ولا تدرك أبصارهم ما يبعد منهم، لا يدرك بصر أحد من الآدميين ما يكون بينه وبينه حجاب، وقد تتفق الأسامي وتختلف المعاني) اهـ.

س٥٨٦ : من عقيدة أهل السنة والجماعة أن المؤمنين يرون ربهم تبارك وتعالى في الدار الآخرة. تكلم حول هذا الموضوع.

ج: أهل السنة والجماعة يؤمنون أن المؤمنين يرون ربهم عياناً يوم القيامة، وهذا ثابت بالكتاب

والسنة.

قال أبو الحسن الأشعري في (رسالة إلى أهل الثغر) (ص ٢٣٧): (وأجمعوا على أن المؤمنين يرون الله ﷻ يوم القيامة بأعين وجوههم، على ما أخبر به تعالى، في قوله تعالى: ﴿وَجُوهٌ يَوْمَئِذٍ نَّاصِرَةٌ. إِلَىٰ رَبِّهَا نَاظِرَةٌ﴾). وقال الشيخ عبد الله الغنيمان في (شرحه لكتاب التوحيد من صحيح البخاري) (٨/٢): (والأحاديث في رؤية المؤمنين لربهم في الآخرة كثيرة جداً، وقد تواترت عن رسول الله ﷺ، وتلقاها أتباعه بكل قبول وارتياح وانسراح لها، وكلهم يرجو ربه ويسأله أن يكون ممن يراه في جنات عدن يوم يلقاه).

س٥٨٧: اذكر طرفاً من الأدلة الواردة حول رؤية المؤمنين لربهم ﷻ.

ج: الدليل من الكتاب: قوله تعالى: ﴿وَجُوهٌ يَوْمَئِذٍ نَّاصِرَةٌ * إِلَىٰ رَبِّهَا نَاظِرَةٌ﴾ (القيامة: ٢٢-٢٣)، وقال تعالى: ﴿لِّلَّذِينَ أَحْسَنُوا الْحُسْنَىٰ وَزِيَادَةٌ﴾ (يونس: ٢٦). وقال تعالى في الكفار: ﴿كَأَلَّا إِنَّهُمُ عَن رَّبِّهِمْ يَوْمَئِذٍ لَّمْ حُجُّوبُونَ﴾ (المطففين: ١٥)، فإذا حجب أعداءه لم يحجب أوليائه.

س٥٨٨: وماذا عن أدلة السنة حول الرؤية؟

ج: من السنة: في الصحيحين عن جرير بن عبد الله ﷺ قال: (كنا جلوساً مع رسول الله صلى الله عليه وعلى آله وسلم فنظر إلى القمر ليلة أربع عشرة فقال: (إنكم سترون ربكم عياناً كما ترون هذا لا تضامون في رؤيته فإن استطعتم أن لا تغلبوا على صلاة قبل طلوع الشمس وصلاة قبل غروبها فافعلوا) (رواه البخاري، ومسلم). وقوله: (كما ترون هذا) أي كرؤيتكم هذا القمر تشبيه للرؤية بالرؤية لا للمرئي بالمرئي كما أن قوله في حديث تكلم الله ﷻ بالوحي: (ضربت الملائكة بأجنحتها خضعاناً لقوله كأنه سلسلة على صفوان) (رواه البخاري، ومسلم). وهذا تشبيه للسمع بالسمع لا للسموع بالسموع، تعالى الله أن يشبهه في ذاته أو صفاته شيء من خلقه وتنزه النبي صلى الله عليه وعلى آله وسلم أن يحمل شيء من كلامه على التشبيه وهو أعلم الخلق بالله ﷻ. وفي حديث صهيب عند مسلم: (فيكشف الحجاب فما أعطوا شيئاً أحب إليهم من النظر إلى ربهم ﷻ) ثم تلا هذه الآية: ﴿لِّلَّذِينَ أَحْسَنُوا الْحُسْنَىٰ وَزِيَادَةٌ﴾ (يونس: ٢٦) (رواه البخاري، ومسلم). ومن رد ذلك فقد كذب بالكتاب وبما أرسل الله به رسله وكان من الذين قال تعالى فيهم: ﴿كَأَلَّا إِنَّهُمُ عَن رَّبِّهِمْ يَوْمَئِذٍ لَّمْ حُجُّوبُونَ﴾ (المطففين: ١٥).

الرُّبُوبِيَّةُ

س٥٨٩: الرُّبُوبِيَّةُ صفة من صفات الله ﷻ، تكلم حول معناها.

ج: صفة ذاتية ثابتة لله ﷻ، وذلك من اسمه (الرب) الثابت بالكتاب والسنة في مواضع عديدة؛ تارة وحده (الرب)، وتارة مضافاً؛ مثل: (رب العالمين)، و(رب المشركين). ومعنى الرب: المالك

والمصرف والمدبر والسيد والمربي.

س ٥٩٠: أذكر بعض كلام أهل العلم رحمهم الله تعالى حول صفة الربوبية.

ج: قال ابن قتيبة في (غريب القرآن) (ص ٩): (ومن صفاته (الرب)، والرب المالك، يُقال: هذا رب الدار ورب الضيعة ورب الغلام؛ أي: مالكة، قال الله سبحانه: ﴿ارْجِعْ إِلَىٰ رَبِّكَ﴾؛ أي: إلى سيدك. ولا يُقال لمخلوق: هذا الرَّبُّ؛ معرفاً بالألف واللام؛ كما يُقال لله، إنما يُقال: هذا رب كذا، فيُعرَّف بالإضافة؛ لأن الله مالك كل شيء. فإذا قيل: الرَّبُّ؛ دلَّت الألف واللام على معنى العموم، وإذا قيل لمخلوق: ربُّ كذا وربُّ كذا؛ نُسب إلى شيء خاص؛ لأنه لا يملك (شيئاً) غيره) اهـ.

س ٥٩١: أذكر الأدلة على ما تقول من الكتاب العزيز.

ج: الدليل من الكتاب: قوله تعالى: ﴿الْحَمْدُ لِلَّهِ رَبِّ الْعَالَمِينَ﴾ (الفاتحة: ٢)، وقوله ﷻ: ﴿رَبُّ الْمَشْرِقَيْنِ وَرَبُّ الْمَغْرِبَيْنِ﴾ (الرحمن: ١٧).

س ٥٩٢: هلا ذكرت لنا بعض الأدلة من السنة أيضاً؟

ج: من السنة: حديث ابن عباس رضي الله عنهما مرفوعاً: (ألا وإنني نهيت أن أقرأ القرآن راکعاً وساجداً، فأما الركوع؛ فعظموا فيه الرب ﷻ ...). رواه مسلم (٤٧٩)، وحديث عمرو بن عبسة مرفوعاً: (أقرب ما يكون الرَّبُّ من العبد في جوف الليل الآخر، فإن استطعت أن تكون ممن يذكر الله في تلك الساعة؛ فكن). (صحيح سنن الترمذي) (٣٨٣٢).

س ٥٩٣: هل ثبت لله صفة الرَّجُلِ وَالْقَدَمَيْنِ أم لا، مع ذكر الأدلة على ما تقول، والتي تدحض آراء المخالفين؟

ج: الرَّجُلُ وَالْقَدَمَانِ صفةٌ ذاتيةٌ خبريةٌ ثابتةٌ لله ﷻ بصحيح السنة. الدليل: حديث أبي هريرة رضي الله عنه في تحاجج الجنة والنار، وفيه: (فأما النار؛ فلا تمتلئ حتى يضع الله تبارك وتعالى رجله) (وعند مسلم: قدمه)، فتقول: قط قط ...). رواه البخاري (٤٨٥٠) ومسلم (٢٨٤٦)، ورواه البخاري (٤٨٤٨) من حديث أنس رضي الله عنه بنحوه، أثر ابن عباس رضي الله عنهما؛ قال: (الكرسي موضع القدمين، والعرش لا يقدر أحد قدره). رواه: ابن خزيمة في (التوحيد) (٢٤٨/١ رقم: ١٥٤)، وابن أبي شيبه في (العرش) (٦١)، والدارمي في (الرد على المريسي)، وعبد الله ابن الإمام أحمد في (السنة)، والحاكم في (المستدرک) (٢٨٢/٢)، وصححه على شرط الشيخين، ووافقه الذهبي، وصححه الألباني في (مختصر العلو) (ص ١٠٢)، وأحمد شاکر في (عمدة التفسير) (١٦٣/٢)، وأثر أبي موسى الأشعري رضي الله عنه؛ قال: (الكرسي موضع القدمين، وله أطيط كأطيط الرَّحْلِ). رواه: عبد الله ابن الإمام أحمد في (السنة)، وأبو الشيخ في (العظمة)، وابن أبي شيبه في (العرش) (٦٠)، وابن جرير، والبيهقي، وغيرهم، وصح إسناده موقوفاً الألباني - رحمه الله - في (مختصر العلو) (ص ١٢٣-١٢٤). وبهذه الأحاديث والآثار الصحيحة ثبت لله ﷻ صفة القدم والرَّجُلِ، وأن لله ﷻ قدمين - كما في أثر ابن عباس وأبي موسى

﴿لَيْسَ كَمِثْلِهِ شَيْءٌ وَهُوَ السَّمِيعُ الْبَصِيرُ﴾. - تليقان به وبِعظمته ،

الرَّحْمَةُ

س٥٩٤: الرَّحْمَةُ صِفَةٌ مِنْ صِفَاتِ اللَّهِ ﷻ، وَمِنْ أَسْمَاءِ اللَّهِ (الرَّحْمَن) وَ (الرَّحِيم). تَكَلَّمْ حَوْلَ ذَلِكَ رَحْمَنَا اللَّهُ وَآيَاكَ؟

ج: صِفَةٌ ثَابِتَةٌ بِالْكِتَابِ وَالسَّنَةِ، وَ (الرَّحْمَن) وَ (الرَّحِيم) مِنْ أَسْمَاءِ تَعَالَى تَكَرَّرَا فِي الْكِتَابِ وَالسَّنَةِ مَرَّاتٍ عَدِيدَةً.

س٥٩٥: لَوْ ذَكَرْتَ لَنَا بَعْضَ الْأَدْلَةِ عَلَى صِفَةِ الرَّحْمَةِ مِنَ الْقُرْآنِ؟

ج: الدَّلِيلُ مِنَ الْقُرْآنِ: قَوْلُهُ تَعَالَى: ﴿الْحَمْدُ لِلَّهِ رَبِّ الْعَالَمِينَ * الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ﴾ (الفاتحة: ٢و١)، وَقَوْلُهُ تَعَالَى: ﴿أُولَئِكَ يَرْجُونَ رَحْمَةَ اللَّهِ وَاللَّهُ غَفُورٌ رَحِيمٌ﴾ (البقرة: ٢١٨).

س٥٩٦: اذْكَرْ بَعْضَ الْأَدْلَةِ مِنَ السَّنَةِ؟

ج: مِنَ السَّنَةِ: تَحِيَّةُ الْإِسْلَامِ: (السَّلَامُ عَلَيْكُمْ وَرَحْمَةُ اللَّهِ وَبَرَكَاتُهُ)، وَقَدْ وَرَدَتْ فِي أَحَادِيثٍ صَحِيحَةٍ كَثِيرَةٍ، وَحَدِيثِ أَبِي هُرَيْرَةَ ؓ؛ قَالَ: قَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ: (لَمَّا خَلَقَ اللَّهُ الْخَلْقَ، كَتَبَ فِي كِتَابٍ، فَهُوَ عِنْدَهُ فَوْقَ الْعَرْشِ: إِنَّ رَحْمَتِي تَغْلِبُ (أَوْ: غَلَبَتْ) غَضَبِي). رَوَاهُ الْبُخَارِيُّ (٣١٩٤)، وَمُسْلِمٌ (٢٧٥١).

س٥٩٧: اللَّهُ ﷻ هُوَ الرَّزَاقُ ذُو الْقُوَّةِ الْمَتِينِ، وَكَثِيرًا مَا يُقَالُ الرَّزْقُ بِيَدِ اللَّهِ. فَمَا الْأَدْلَةُ عَلَى ذَلِكَ؟

ج: صِفَةٌ فَعْلِيَّةٌ ثَابِتَةٌ لِلَّهِ ﷻ بِالْكِتَابِ وَالسَّنَةِ، وَ (الرَّزَاقُ) وَ (الرَّزَاقُ) مِنْ أَسْمَاءِ تَعَالَى. الدَّلِيلُ مِنَ الْكِتَابِ: قَوْلُهُ تَعَالَى: ﴿فَكُلُوا مِمَّا رَزَقَكُمُ اللَّهُ حَلَالًا طَيِّبًا﴾ (النحل: ١١٤)، وَقَوْلُهُ تَعَالَى: ﴿لَيَرْزُقَنَّهُمُ اللَّهُ رِزْقًا حَسَنًا وَإِنَّ اللَّهَ لَهُوَ خَيْرُ الرَّازِقِينَ﴾ (الحج: ٥٨)، وَقَوْلُهُ تَعَالَى: ﴿إِنَّ اللَّهَ هُوَ الرَّزَّاقُ ذُو الْقُوَّةِ الْمَتِينُ﴾ (الذاريات: ٥٨).

س٥٩٨: وَمَا أَدْلَةُ السَّنَةِ؟

ج: حَدِيثُ ابْنِ عَبَّاسٍ ؓ مَرْفُوعًا: (لَوْ أَنَّ أَحَدَكُمْ إِذَا أَتَى أَهْلَهُ. قَالَ: بِسْمِ اللَّهِ، اللَّهُمَّ جَنِّبْنَا الشَّيْطَانَ، وَجَنِّبِ الشَّيْطَانَ مَا رَزَقْتَنَا...). رَوَاهُ: الْبُخَارِيُّ (١٤١)، وَمُسْلِمٌ (١٤٣٤). حَدِيثُ أَنَسٍ ؓ مَرْفُوعًا: (إِنَّ اللَّهَ هُوَ الْمَسْعَرُ الْقَابِضُ الْبَاسِطُ الرَّازِقُ...). [وَهُوَ عِنْدَ أَحْمَدَ وَأَبِي دَاوُدَ وَابْنِ مَاجَةَ وَابْنِ جُرَيْرٍ وَابْنِ حَبَانَ وَأَبِي يَعْلَى بَلْفُظًا: (الرَّازِقُ)، وَعِنْدَ التِّرْمِذِيِّ وَالضَّيَاءِ وَغَيْرِهِمَا: (الرَّزَّاقُ)].

الرَّزَاقُ

س ٥٩٩: اذكر كلام أهل العلم حول اسم الله ﷻ الرزّاق، وصفة الرزق؟

ج: قال الهَرَّاس: (ومن أسمائه سبحانه (الرَزَّاقُ)، وهو مبالغة من (رازق)؛ للدلالة على الكثرة، مأخوذ من الرَزَق - بفتح الراء - الذي هو المصدر، وأما الرَزَق - بكسرهما -؛ فهو لعباده الذين لا تنقطع عنهم إمداده وفواضله طرفة عين، والرزق كالخلق، اسم لنفس الشيء الذي يرزق الله به العبد؛ فمعنى الرَزَّاق: الكثير الرزق، صفة من صفات الفعل، وهو شأن من شؤون ربوبيته ﷻ، لا يصح أن ينسب إلى غيره، فلا يسمى غيره رازقاً كما لا يسمى خالقاً، قال تعالى: ﴿اللَّهُ الَّذِي خَلَقَكُمْ ثُمَّ رَزَقَكُمْ ثُمَّ يُمِيتُكُمْ ثُمَّ يُحْيِيكُمْ﴾؛ فالأرزاق كلها بيد الله وحده، فهو خالق الأرزاق والمرزقة، وموصلها إليهم، وخالق أسباب التمتع بها؛ فالواجب نسبتها إليه وحده وشكره عليها فهو مولاهم وواهبها) اهـ.

س ٦٠٠: في الحديث (الإمام ضامن، والمؤذن مؤتمن، اللهم أرشد الأئمة واغفر للمؤذنين). فهل الرشد من صفات الله ﷻ؟ وهل الرشيد من أسماء الله ﷻ أم لا؟

ج: صفة لله ﷻ، وقد ثبت أن النبي ﷺ قال: (الإمام ضامن، والمؤذن مؤتمن، اللهم أرشد الأئمة واغفر للمؤذنين). (صحيح سنن الترمذي) (١٧٠). قال الخطابي في (شأن الدعاء) (ص ٩٧): (الرشيد: هو الذي أرشد الخلق إلى مصالحهم، فعيل بمعنى مفعّل، ويكون بمعنى الحكيم ذي الرشد؛ لاستقامة تدبيره، وإصابته في أفعاله).

س ٦٠١: اذكر معنى اسم الله الرشيد.

ج: قال الهَرَّاس: (قال العلامة السعدي رحمه الله في شرحه لهذا الاسم الكريم: يعني أن (الرشيد) هو الذي قوله رُشد وفعله كله رُشد، وهو مُرشد الحيران الضال، فيهديه إلى الصراط المستقيم بياناً وتعليماً وتوفيقاً. فالرُشد الدال عليه اسمه (الرشيد) وصفه تعالى، والإرشاد لعباده فعله) اهـ.

الرَّضَى

س ٦٠٢: في الكتاب العزيز (رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُمْ وَرَضُوا عَنْهُ). تكلم حول ما تشتمل عليه الآية من صفات الله ﷻ.

ج: صفة من صفات الله ﷻ الفعلية الخبرية الثابتة بالكتاب والسنة.

س ٦٠٣: اذكر أدلة صفة الرضى من كتاب ربنا ﷻ.

ج: أدلة صفة الرضى من كتاب ربنا ﷻ: قوله تعالى: ﴿رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُمْ وَرَضُوا عَنْهُ﴾ (المائدة: ١١٩)، وقوله تعالى: ﴿لَقَدْ رَضِيَ اللَّهُ عَنِ الْمُؤْمِنِينَ إِذْ يُبَايِعُونَكَ تَحْتَ الشَّجَرَةِ﴾ (الفتح: ١٨).

س ٦٠٤: وما هي الأدلة على صفة الرضى من سنة نبينا ﷺ؟

ج: الدليل من السنة: حديث عائشة رضي الله عنها: (اللهم إني أعوذ برضاك من سخطك، وبمعافاتك من عقوبتك...). رواه مسلم (٤٨٦)، وحديث: (إن الله يرضى لكم ثلاثاً ويكره لكم ثلاثاً...). رواه مسلم (١٧١٥)، وقال أبو إسماعيل الصابوني في (عقيدة السلف أصحاب الحديث) (ص ٥): (وكذلك يقولون (أي: الإثبات) في جميع الصفات التي نزل بذكرها القرآن، ووردت بها الأخبار الصحاح؛ من: السمع، والبصر، والعين... والرضى، والسخط، والحياة...) اهـ. وقد استشهد شيخ الإسلام ابن تيمية في (الواسطية) (ص ١٠٨)، و(التدمرية) (ص ٢٦) ببعض ما مضى على إثبات صفة الرضى لله تعالى على ما يليق به.

الرفق

س٦٠٥: الرفق من صفات الله سبحانه، فما الاسم الذي يشتق من هذه الصفة؟

ج: الرفق من الصفات الفعلية الخبرية الثابتة لله سبحانه، و(الرفيق) اسم من أسمائه تعالى.

س٦٠٦: ما الدليل على صفة الرفق؟

ج: الدليل: حديث عائشة رضي الله عنها مرفوعاً: (يا عائشة! إن الله رفيق، يحب الرفق في الأمر كله...). رواه البخاري (٦٩٢٧) و مسلم (٤٠٢٧)، وحديث عائشة رضي الله عنها مرفوعاً: (اللهم من ولي من أمر أمتي شيئاً، فشق عليهم، فاشقق عليه، ومن ولي من أمر أمتي شيئاً، فرفق بهم، فارفق به). رواه مسلم (١٨٢٨).

س٦٠٧: اذكر بعض كلام أهل العلم حول صفة الرفق.

ج: قال أبو يعلى الفراء في (إبطال التأويلات) (ص ٤٦٧) (اعلم أنه غير ممتنع وصفه بالرفق لأنه ليس في ذلك ما يحيل على صفاته، وذلك أن الرفق هو الإحسان والإنعام وهو موصوف بذلك لما فيها من المدح، ولأن ذلك إجماع الأمة) اهـ. وفي (تهذيب اللغة) (١٠٩/٩): (قال الليث: الرفق: لين الجانب، ولطافة الفعل، وصاحبه رفيق).

س٦٠٨: اذكر كلام ابن القيم في النونية على صفة الرفق وشرح الهراس لذلك.

ج: قال ابن القيم في (النونية) (٨٦/٢):

(وهو الرفيق يحب أهل الرفق بل يعطيهم بالرفق فوق أماني)

قال الهراس: (ومن أسمائه (الرفيق)، وهو مأخوذ من الرفق الذي هو التآني في الأمور والتدرج فيها، وضده العنف الذي هو الأخذ فيها بشدة واستعجال) اهـ.

س٦٠٩: الرقيب من أسماء الله، وهو صفة من صفاته، وضح معناه.

ج: يوصف الله ﷻ بأنه الرقيب، وهو من صفات الذات، و(الرقيب) اسمٌ من أسماء الله الثابتة بالكتاب.

قال ابن منظور في (اللسان): (الرقيب: فعيل بمعنى فاعل، وهو الحافظ الذي لا يغيب عنه شيء)، وقال ابن الأثير في (جامع الأصول) (١٧٩/٤): (الحافظ الذي لا يغيب عنه شيء). وقال السعدي في (التفسير) (٣٠١/٥): (الرقيب: المطع على ما أكتته الصدور، القائم على كل نفس بما كسبت، الذي حفظ مخلوقات وأجراها على أحسن نظام وأكمل تدبير).

س ٦١٠: لودكرت طرفاً من الأدلة على اسم الله ﷻ الرقيب.

ج: الدليل: قوله تعالى: ﴿إِنَّ اللَّهَ كَانَ عَلَيْكُمْ رَقِيبًا﴾ (النساء: ١٠)، وقوله تعالى: ﴿وَكُنْتُ عَلَيْهِمْ شَهِيدًا مَا دُمْتُ فِيهِمْ فَلَمَّا تَوَفَّيْتَنِي كُنْتُ أَنْتَ الرَّقِيبَ عَلَيْهِمْ﴾ (المائدة: ١١٧).

الرَّوْحُ

س ٦١١: قال ﷻ ﴿إِنَّهُ لَا يَبْنَسُ مِنْ رَوْحِ اللَّهِ إِلَّا الْقَوْمُ الْكَافِرُونَ﴾، فما المقصود بـ (الرَّوْحُ) في الآية الكريمة، مع التذليل على ما تقول؟

ج: الرَّوْحُ؛ بفتح الراء وسكون الواو؛ بمعنى: الرحمة، ونسيم الريح، والراحة (انظر: لسان العرب)، وعلى المعنى الأول تكون صفة لله ﷻ. ورود (رَوْحٌ) بمعنى (رحمة) في القرآن الكريم: قوله تعالى: ﴿وَلَا تَيَسَّسُوا مِنْ رَوْحِ اللَّهِ إِنَّهُ لَا يَبْنَسُ مِنْ رَوْحِ اللَّهِ إِلَّا الْقَوْمُ الْكَافِرُونَ﴾ (يوسف: ٨٧). قال ابن جرير في (التفسير) (٢٣٢/١٦ - شاكى): ﴿إِنَّهُ لَا يَبْنَسُ مِنْ رَوْحِ اللَّهِ﴾، يقول: لا يقنط من فرجه ورحمته ويقطع رجاءه منه)، ثم نقل بسنده عن قتادة قوله: ﴿وَلَا تَيَسَّسُوا مِنْ رَوْحِ اللَّهِ﴾؛ أي: من رحمته) اهـ. وقال البغوي: ﴿مِنْ رَوْحِ اللَّهِ﴾؛ أي: من رحمة الله، وقيل: من فرجه). وقال السعدي في تفسير الآية أيضاً (٢٧/٤): ﴿وَلَا تَيَسَّسُوا مِنْ رَوْحِ اللَّهِ﴾؛ فإن الرجاء يوجب للعبد السعي والاجتهاد فيما رجاه، والإياس يوجب له التناقل والتباطؤ، وأولى ما رجا العباد فضل الله وإحسانه ورحمته ورَوْحِهِ. ﴿إِنَّهُ لَا يَبْنَسُ مِنْ رَوْحِ اللَّهِ إِلَّا الْقَوْمُ الْكَافِرُونَ﴾، فإنهم لكفرهم يستبعدون رحمته، ورحمته بعيدة منهم، فلا تتشبهوا بالكافرين، ودل هذا على أنه بحسب إيمان العبد يكون رجاءه لرحمة الله وروحه). ورود لفظة (رَوْحٌ) في السنة: حديث أبي هريرة ؓ مرفوعاً (الريح من رَوْحِ اللَّهِ). حديث صحيح. رواه: أبو داود (٥٠٧٥)، وابن ماجه (٣٧٢٧)، وأحمد (٧٦١٩ - شاكى)، وغيرهم،

وانظر: (الصحيح المسند مما ليس في الصحيحين) (١٤١٧). و(رُوح) هنا إما بمعنى رحمة أو هي نسيم الريح، وعلى الأول تكون صفة، وعلى الثاني تكون من إضافة المخلوق لله ﷻ. قال ابن الأثير في (النهاية) (٢٧٢/٢): [وفيه: (الريح من روح الله)؛ أي: من رحمته بعباده]. وقال النووي في (الأذكار) (ص ٢٣٢): [(من روح الله)؛ هو بفتح الراء، قال العلماء: أي: من رحمة الله بعباده]. وقال شمس الحق العظيم آبادي في (عون المعبود) (٣/١٤): [(الريح من روح الله)؛ بفتح الراء؛ بمعنى الرحمة؛ كما في قوله تعالى: ﴿وَلَا تَيَسُّوْا مِنْ رُوحِ اللَّهِ إِنَّهُ لَا يَبْسُغُ مِنْ رُوحِ اللَّهِ إِلَّا الْقَوْمَ الْكَافِرُونَ﴾]. وقال أحمد شاکر في (شرحه للمسند) (١٤٤/١٣): [وقوله: (من روح الله)؛ بفتح الراء وسكون الواو؛ أي: من رحمته بعباده] اهـ. وبنحوه قال الألباني - رحمه الله - في (الكلم الطيب) (١٥٣). ولشيخ الإسلام تفسير آخر للحديث، سيأتي ذكره قريباً في لفظة (رُوح)؛ بالضم، وكأنه جعل لفظ الحديث: (الريح من رُوح الله).

س ٦١٢: هل الرُّوح من صفات الله؟

ج: الرُّوح؛ بالضم: خلقٌ من مخلوقات الله ﷻ، أُضيفت إلى الله إضافة ملكٍ وتشريفٍ لا إضافة وصف؛ فهو خالقها ومالكها، يقبضها متى شاء ويرسلها متى شاء سبحانه، وقد وردت في الكتاب والسنة مضافة إلى الله ﷻ في عدة مواضع؛ فمن مواضع ذكرها في الكتاب: قوله تعالى: ﴿وَكَلِمَتُهُ أَلْقَاهَا إِلَى مَرْيَمَ وَرُوحٌ مِنْهُ﴾ (النساء: ١٧١)، وقوله ﷻ: ﴿فَإِذَا سَوَّيْتُهُ وَنَفَخْتُ فِيهِ مِنْ رُوحِي﴾ (الحجر: ٢٩، ص: ٧٢)، وقوله ﷻ: ﴿فَأَرْسَلْنَا إِلَيْهَا رُوحَنَا فَتَمَثَّلَ لَهَا بَشَرًا سَوِيًّا﴾ (مریم: ١٧)، وقوله ﷻ: ﴿ثُمَّ سَوَّاهُ وَنَفَخَ فِيهِ مِنْ رُوحِهِ﴾ (السجدة: ٩). ومن ذكرها في السنة: حديث أبي هريرة ؓ في استفتاح الجنة، وفيه: (... فيأتون آدم... ثم موسى عليهما السلام، فيقول: اذهبوا إلى عيسى كلمة الله وروحه...). رواه مسلم (١٩٥)، وحديث أبي هريرة ؓ في الشفاعة، وفيه: (... يا آدم! أنت أبو البشر، خلقتك الله بيده، ونفخ فيك من روحه... فيأتون عيسى، فيقولون: يا عيسى! أنت رسول الله وكلمته ألقاها إلى مريم وروح منه...). رواه البخاري (٣٣٤٠، ٤٧١٢)، ومسلم (١٩٤).

س ٦١٣: أذكر بعض أقوال العلماء في (الروح) المضافة إلى الله تعالى.

ج: قال ابن تيمية في (الجواب الصحيح) (١٤٥/٣): (فليس في مجرد الإضافة ما يستلزم أن يكون المضاف إلى الله صفة له، بل قد يضاف إليه من الأعيان المخلوقة وصفاتها القائمة بها ما ليس بصفة له باتفاق الخلق؛ كقوله تعالى: ﴿بَيْتَ اللَّهِ﴾، و ﴿نَاقَةَ اللَّهِ﴾، و ﴿عِبَادَ اللَّهِ﴾، بل وكذلك ﴿رُوحَ اللَّهِ﴾ عند سلف المسلمين وأئمتهم وجمهورهم، ولكن؛ إذا أُضيف إليه ما هو صفة له وليس بصفة لغيره؛ مثل كلام الله، وعلم الله، ويد الله... ونحو ذلك؛ كان صفة له).

الزَّارِعُ

س ٦١٤: هل يوصف الله ﷻ بأنه الزَّارِعُ؟ وهل هو من أسماء الله؟

ج: يوصف الله ﷻ بأنه الزَّارع، ولكنه ليس اسماً من أسمائه.

س ٦١٥: أين وردت هذه الصفة في القرآن الكريم؟

ج: وردت في قوله تعالى: ﴿أَفَرَأَيْتُمْ مَا تَحْرُثُونَ * أَأَنْتُمْ تَزْرَعُونَهُ أَمْ نَحْنُ الزَّارِعُونَ﴾ (الواقعة: ٦٤).

س ٦١٦: اذكر بعض كلام أهل العلم حول هذه الصفة.

ج: قال الشيخ محمد العثيمين - رحمه الله - في جواب له عن سؤال: لماذا كان التسمي بعيد الحارث من الشرك مع أن الله هو الحارث؟ قال: "... أما قول السائل في سؤاله (مع أن الله هو الحارث)؛ فلا أعلم اسماً لله تعالى بهذا اللفظ، وإنما يوصف عز وجل بأنه الزَّارع، ولا يسمى به؛ كما في قوله تعالى: ﴿أَفَرَأَيْتُمْ مَا تَحْرُثُونَ * أَأَنْتُمْ تَزْرَعُونَهُ أَمْ نَحْنُ الزَّارِعُونَ﴾" اهـ. (فتاوى الشيخ محمد بن عثيمين) (٢٥/١).

السَّاقُ

س ٦١٧: هل السَّاقُ صفة لله ﷻ؟

ج: السَّاقُ صفةٌ من صفات الذات الخبرية، ثابتة لله تعالى بالكتاب وصريح السنة الصحيحة.

س ٦١٨: ما دليل هذه الصفة من الكتاب العزيز؟

ج: الدليل من الكتاب: قوله تعالى: ﴿يَوْمَ يُكْشَفُ عَنْ سَاقٍ وَيُدْعَوْنَ إِلَى السُّجُودِ فَلَا يَسْتَطِيعُونَ﴾ (القلم: ٤٢).

س ٦١٩: وما دليلها من السنة؟

ج: الدليل من السنة: حديث أبي سعيد الخدري رضي الله عنه: (... فيكشف عن ساقه، فيسجد له كل مؤمن). رواه: البخاري (٧٤٣٩) واللفظ له، ومسلم (١٨٣).

السُّبُوحُ

س ٦٢٠: السُّبُوحُ صفة لله ﷻ. اذكر معناها.

ج: يوصف الله ﷻ بأنه السُّبُوح، وهذا ثابت بالسنة الصحيحة، و السُّبُوح من أسماء الله تعالى، أثبتته ابن تيمية في (مجموع الفتاوى) (٤٨٥/٢٢)، والشيخ العثيمين - رحمه الله - في (القواعد المثلى). قال الفيروز أبادي في (القاموس المحيط): (سُبُوحٌ قُدُّوسٌ - ويفتحان - من صفاته تعالى؛ لأنه يُسَبِّحُ ويُقَدِّسُ). وقال ابن قتيبة في (تفسير غريب القرآن) (ص ٨): "ومن صفاته: (سُبُوحٌ)، وهو حرف مبني على (فُعُول)، من (سَبَّحَ اللهُ): إذا تَرَّهَ وبرَّاهُ من كل عيب، ومنه قيل: سبحان الله؛ أي: تنزيهاً لله، وتبرئة له من ذلك" اهـ.

س ٦٢١: وما الدليل على هذه الصفة؟

ج: الدليل: حديث عائشة رضي الله عنها؛ قالت: كان رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول في ركوعه وسجوده: (سُبُّوحٌ قُدُّوسٌ رَبُّ الْمَلَائِكَةِ وَالرُّوحِ). رواه: مسلم (٤٨٧)، وأبو داود، والنسائي.

الستّر

س ٦٢٢: ما دليل صفة الستّر؟

ج: صفة فعلية لله صلى الله عليه وسلم ثابتة بالسنة الصحيحة، والستّير (من أسماء تعالي). الدليل: حديث يعلى بن أمية رضي الله عنه مرفوعاً: (إن الله صلى الله عليه وسلم حليم، حيي، ستّير، يحب الحياء والستر، فإذا اغتسل أحدكم؛ ليستتر). رواه: أبو داود، والنسائي، وأحمد، والبيهقي. انظر: (صحيح سنن النسائي) (٨٧/١) و(إرواء الغليل) (٣٦٧/٧)، وحديث أبي هريرة رضي الله عنه: (لا يستر الله على عبد في الدنيا، إلا ستره الله يوم القيامة). رواه مسلم (٢٥٩٠).

س ٦٢٣: ما معنى ستّير؟

ج: وستّير؛ أي: يحب الستر لعباده المؤمنين؛ ستر عوراتهم، وستر ذنوبهم، فيأمرهم أن يسترُوا عوراتهم، وأن لا يجاهروا بمعاصيهم في الدنيا، وهو يسترها عليهم في الآخرة.

س ٦٢٤: هل الستار من أسماء الله صلى الله عليه وسلم؟

ج: اعلم أنّ (الستّار) ليس من أسماء تعالي، ولم يرد ما يدل على ذلك؛ خلاف ما هو شائع عند عوام الناس.

السُّخْرِيَّةُ بِالْكَافِرِينَ

س ٦٢٥: هل السُّخْرِيَّةُ بِالْكَافِرِينَ من صفات الله صلى الله عليه وسلم؟ وهل يصح وصفه سبحانه بذلك؟

ج: السُّخْرِيَّةُ بِالْكَافِرِينَ من الصفات الفعلية الخبرية الثابتة لله صلى الله عليه وسلم بالكتاب والسنة.

س ٦٢٦: ما دليل ذلك من الكتاب العزيز؟

ج: الدليل من الكتاب: قوله تعالي: ﴿فَيَسْخَرُونَ مِنْهُمْ سَخِرَ اللَّهُ مِنْهُمْ وَلَهُمْ عَذَابٌ أَلِيمٌ﴾ (التوبة: ٧٩).

س ٦٢٧: وما الدليل من السنة؟

ج: الدليل من السنة: حديث عبد الله بن مسعود رضي الله عنه في آخر أهل النار خروجاً منها وآخر أهل الجنة دخولاً فيها، وفيه أنه قال يخاطب الله صلى الله عليه وسلم: (أتسخر بي؟ أوتضحك بي وأنت الملك...).

رواه: البخاري (٦٥٧١)، ومسلم (١٨٦).

س٦٢٨: كيف نفهم هذه الصفة؟

ج: قال الأزهري في (تهذيب اللغة) (١٦٧/٧): (يُقَالُ: سَخَرَ مِنْهُ وَبِهِ: إِذَا تَهَرَّأَ بِهِ). وقال شيخ الإسلام في (مجموع الفتاوى) (١١١/٧) عند الرد على من زعم أن هناك مجازاً في القرآن: (وكذلك ما ادعوا أنه مجاز في القرآن؛ كلفظ (المكر) و(الاستهزاء) و(السخرية) المضاف إلى الله، وزعموا أنه مسمى باسم ما يقابله على طريق المجاز، وليس كذلك، بل مسميات هذه الأسماء إذا فعلت بمن لا يستحق العقوبة؛ كانت ظمناً له، وأما إذا فعلت بمن فعلها بالمجني عليه عقوبة له بمثل فعله؛ كانت عدلاً؛ كما قال تعالى: ﴿كَذَلِكَ كِدْنَا لِيُوسُفَ﴾، فكاد له كما كادت إخوته لما قاله له أبوه: ﴿لَا تَقْصُصْ رُؤْيَاكَ عَلَىٰ إِخْوَتِكَ فَيَكِيدُوا لَكَ كَيْدًا﴾، وقال تعالى: ﴿إِنَّهُمْ يَكِيدُونَ كَيْدًا * وَأَكِيدُ كَيْدًا﴾، وقال تعالى: ﴿وَمَكْرُوا مَكْرًا وَمَكْرًا مَكْرًا وَهُمْ لَا يَشْعُرُونَ * فَانظُرْ كَيْفَ كَانَ عَاقِبَةُ الْمُكْرِمِ﴾، وقال تعالى: ﴿الَّذِينَ يَلْمِزُونَ الْمُطَّوِّعِينَ مِنَ الْمُؤْمِنِينَ فِي الصَّدَقَاتِ وَالَّذِينَ لَا يَجِدُونَ إِلَّا جُهْدَهُمْ فَيَسْخَرُونَ مِنْهُمْ سَخِرَ اللَّهُ مِنْهُمْ﴾. اهـ. فأهل السنة والجماعة يثبتون صفة السخرية لله ﷻ كما أثبتتها لنفسه، كما يثبتون صفة الكيد والمكر، ولا يخوضون في كيفيتها، ولا يشبهونها بسخرية المخلوق؛ فالله ﴿لَيْسَ كَمِثْلِهِ شَيْءٌ وَهُوَ السَّمِيعُ الْبَصِيرُ﴾.

س٦٢٩: السَّخَطُ ورد نسبته إلى الله. هل هو من الصفات؟

ج: السَّخَطُ صفةٌ من صفات الله الفعلية الخيرية الثابتة بالكتاب والسنة.

س٦٣٠: اذكر أدلة ذلك من الكتاب.

ج: الدليل من الكتاب: قوله تعالى: ﴿لَيْسَ مَا قَدَّمْتَ لَهُمْ أَنْفُسُهُمْ أَنْ سَخِطَ اللَّهُ عَلَيْهِمْ﴾ (المائدة: ٨٠)، وقوله تعالى: ﴿ذَلِكَ بِأَنَّهُمْ اتَّبَعُوا مَا أَسْخَطَ اللَّهُ وَكَرِهُوا رِضْوَانَهُ﴾ (محمد: ٢٨).

س٦٣١: وما دليله من السنة؟

ج: الدليل من السنة: حديث أبي سعيد الخدري رضي الله عنه: (إن الله ﷻ يقول لأهل الجنة: يا أهل الجنة! فيقولون: لبيك وسعديك... (إلى أن قال فيه:) فيقول: ألا أعطيتكم أفضل من ذلك؟ فيقولون: وأي شيء أفضل من ذلك؟ فيقول: أحل عليكم رضواني؛ فلا أسخط عليكم بعده أبداً). رواه: البخاري (٧٥١٨)، ومسلم (٢٨٢٩).

س٦٣٢: اذكر طرفاً من كلام أهل العلم حول هذه الصفة.

ج: قال أبو إسماعيل الصابوني في (عقيدة السلف أصحاب الحديث) (ص ٥): (وكذلك يقولون في جميع الصفات (يعني: الإثبات) التي نزل بها القرآن ووردت بها الأخبار الصحاح من السمع والبصر والعين... والرضى والسخط...). اهـ. وقال الشيخ محمد خليل الهراس في (شرحه للواسطية) (ص ١٠٨) تعليقا على بعض الآيات التي أوردها شيخ الإسلام ابن تيمية فيها بعض صفات الله ﷻ

الفعلية: (تضمنت هذه الآيات إثبات بعض صفات الفعل؛ من الرضى لله، والغضب، واللعن، والكره، والسخط، والمقت، والأسف، وهي عند أهل الحق صفات حقيقية لله ﷻ، على ما يليق به، ولا تشبه ما يتصف به المخلوق من ذلك، ولا يلزم منها ما يلزم في المخلوق).

س ٦٢٣: هل السرعةُ صفةٌ ثابتةٌ لله ﷻ؟

ج: صفةٌ فعليةٌ اختياريةٌ ثابتةٌ لله تعالى بالكتاب والسنة الصحيحة.

س ٦٢٤: ما دليل ذلك من الكتاب العزيز؟

ج: الدليل من الكتاب: قوله تعالى: ﴿وَاللَّهُ سَرِيعُ الْحِسَابِ﴾ (البقرة: ٢٠٢، النور: ٣٩)، وقوله ﷻ: ﴿إِنَّ رَبَّكَ سَرِيعُ الْعِقَابِ﴾ (الأنعام: ١٦٥).

س ٦٢٥: وما دليل ذلك من السنة؟

ج: الدليل من السنة:

١- حديث عائشة رضي الله عنها، قالت: (كنت أغار على اللاتي وهبن أنفسهن لرسول الله ﷺ وأقول: أتهب المرأة نفسها؟! فلما أنزل الله تعالى: ﴿تُرْجِي مَنْ تَشَاءُ مِنْهُنَّ وَتُؤْوِي إِلَيْكَ مَنْ تَشَاءُ وَمَنْ ابْتِغَيْتَ مِمَّنْ عَزَلْتَ فَلَا جُنَاحَ عَلَيْكَ﴾؛ قلت: ما أرى ربك إلا يسارع في هواك). رواه البخاري (٤٧٨٨)، ومسلم (١٤٦٤).

٢- حديث أبي هريرة رضي الله عنه مرفوعاً: (إن الله قال: إذا تلقاني عبدي بشبر؛ تلقيته بذراع، وإذا تلقاني بذراع؛ تلقيته بباع، وإذا تلقاني بباع؛ جثته أتيته بأسرع). رواه مسلم.

قال ابن جرير في تفسير الآية (٢٠٢) من سورة البقرة: (وانما وصف جَلَّ ثناؤه نفسه بسرعة الحساب لأنه جَلَّ ذكره يحصي ما يحصى من أعمال عباده بغير عقد أصابع، ولا فكر، ولا روية، فَعَلَ العَجْزَةَ الضَّعْفَةَ من الخلق، ولكنه لا يخفى عليه شيء في الأرض ولا في السماء، ولا يعزب عنه مثقال ذرة فيهما، ثم هو مجاز عباده على كل ذلك، فلذلك جَلَّ ذكره امتدح بسرعة الحساب). وقال أيضاً: (القول في تأويل قوله تعالى: ﴿الْيَوْمَ تُجْزَى كُلُّ نَفْسٍ بِمَا كَسَبَتْ لَا ظُلْمَ الْيَوْمَ إِنَّ اللَّهَ سَرِيعُ الْحِسَابِ﴾... إن الله ذو سرعة في محاسبة عباده يومئذ على أعمالهم التي عملوها في الدنيا). وقال الشوكاني في (فتح القدير) في تفسير آية البقرة السابقة: (والمعنى أن حسابه لعباده في يوم القيامة سريعٌ مجيئه فبادروا ذلك بأعمال الخير، أو أنه وصف نفسه بسرعة الحساب الخلاق على كثرة عددهم، وأنه لا يشغله شأن عن شأن فيحاسبهم في حالة واحدة). وقال أيضاً في تفسير قوله تعالى ﴿وَهُوَ سَرِيعُ الْحِسَابِ﴾ (الرعد: ٤١): (وهو سريع الحساب فيجازي المحسن بإحسانه والمسيء بإساءته على السرعة). وقد عدَّ الحافظ أبو عبد الله بن منده رحمه الله (السريع) من أسماء الله في (كتاب التوحيد) (١٣٧/٢)، مستشهداً بحديث أبي هريرة السابق، ووافقه عليه محقق الكتاب، وفي ذلك نظرٌ كبيرٌ، ولكن عدُّهما له اسماً يتضمن أنه صفةٌ عندهما. فالله ﷻ سريعٌ في حسابه، سريعٌ عقابه، سريعٌ في إتيانه ومجيئه، ﴿لَيْسَ كَمِثْلِهِ شَيْءٌ﴾ سبحانه.

السُّكُوتُ

س ٦٣٦: هل السُّكُوتُ من صفات الله ﷻ؟

ج: يوصف ربنا ﷻ بالسُّكُوت كما يليق به سبحانه، «لَيْسَ كَيْثُلُهُ شَيْءٌ وَهُوَ السَّمِيعُ الْبَصِيرُ». وهذا ثابتٌ بالسنة الصحيحة، وهي صفةٌ فعليةٌ اختيارية متعلقة بمشيتته سبحانه وتعالى. في (مجموع الفتاوى) (١٧٨/٦): ثبت بالسنة والإجماع أن الله يوصف بالسكوت) اهـ.

س ٦٣٧: ما الدليل على صفة السُّكُوتُ؟

ج: الدليل: حديث أبي الدرداء ؓ مرفوعاً: (ما أحلَّ الله في كتابه فهو الحلال، وما حرَّم فهو الحرام، وما سكت عنه فهو عَفْوٌ، فاقبلوا من الله عافيته...) الحديث. رواه الحاكم (٣٧٥/٢)، وصححه، ووافقه الذهبي، والحديث حسن من أجل رجاء بن حيوة في سنده، وقد حسن إسناده الهيثمي في (مجمع الزوائد) (١٧١/١)، ورواه البزار (١٤٨١- مختصر الزوائد)، وقال: (إسناده صالح) اهـ. ويشهد له ما بعده.

السَّلَامُ

س ٦٣٨: الله ﷻ هو السَّلَامُ. ما الأدلة على هذه الصفة؟

ج: يوصف الله ﷻ بأنه السلام، وهو اسم له ثابت بالكتاب والسنة. الدليل من الكتاب: قوله تعالى: «الْمَلِكُ الْقُدُّوسُ السَّلَامُ الْمُؤْمِنُ الْمُهِيمُنُ» (الحشر: ٢٣). الدليل من السنة: حديث ثوبان ؓ: (اللهم أنت السلام، ومنك السلام، تباركت يا ذا الجلال والإكرام...). رواه: مسلم (٥٩١)، وأبو داود، والترمذي، والنسائي.

س ٦٣٩: اذكر بعض كلام أهل العلم في هذه الصفة.

ج: قال ابن كثير في تفسير الآية السابقة: (السلام؛ أي: من جميع العيوب والنقائص؛ لكماله في ذاته وصفاته وأفعاله). وقال السعدي في (التفسير) (٣٠٠/٥): (الْقُدُّوسُ السَّلَامُ؛ أي: المعظم المنزه عن صفات النقص كلها، وأن يماثله أحد من الخلق؛ فهو المنزه عن جميع العيوب، والمنزه عن أن يقاربه أو يماثله أحدٌ في شيء من الكمال).

السُّلْطَانُ

س ٦٤٠: هل السُّلْطَانُ من صفات الله ﷻ؟

ج: يوصف الله ﷻ بأنه (ذو سلطان)، والسُّلْطَانُ صفةٌ من صفاته يستعيز الإنسان بها كما يستعيز بالله وبسائر صفاته، وهذا ثابتٌ في الحديث الصحيح.

س ٦٤١: ما الدليل على ما تقول؟

ج: الدليل: حديث عبد الله بن عمرو بن العاص رضي الله عنه، عن النبي ﷺ؛ أنه كان إذا دخل المسجد يقول: (أعوذ بالله العظيم، وبوجهه الكريم، وسلطانه القديم، من الشيطان الرجيم...) رواه أبو داود. قال النووي في (الأذكار) (٨٦): (حديث حسن، رواه أبو داود بإسناد جيد).

س ٦٤٢: اذكر لنا بعضاً من كلام أهل العلم - رحمهم الله - على هذه الصفة؟

ج: قال الأزهري في (تهذيب اللغة) (٣٣٦/١٢): (... وقال الليث: السُّلْطَانُ: قدرة الملك... وقدرة من جعل ذلك له، وإن لم يكن ملكاً). وقال أبو محمد الجويني في (رسالة إثبات الاستواء والفوقية) (ص ١٧٥): (... نصفه بما وصف به نفسه من الصفات التي توجب عظمته وقده... ذو الوجه الكريم، والسمع السميع، والبصر البصير... والقدرة والسُّلْطَانُ والعظمة...).

السَّمْعُ

س ٦٤٣: ورد في الكتاب العزيز قوله تعالى: «إِنِّي مَعَكُمْ أَسْمَعُ وَأَرَى» وقوله: «لَيْسَ كَمِثْلِهِ شَيْءٌ وَهُوَ السَّمِيعُ الْبَصِيرُ». حدثنا عن صفة السَّمْعِ.

ج: صفةٌ ذاتيةٌ ثابتةٌ لله ﷻ بالكتاب والسنة، و(السميع) من أسمائه تعالى. فأهل السنة والجماعة يقولون: (إن الله سميع بسمع يليق بجلاله وعظمته، كما أنه بصير ببصر، «لَيْسَ كَمِثْلِهِ شَيْءٌ وَهُوَ السَّمِيعُ الْبَصِيرُ»). قال أبو الحسن الأشعري في (رسالة إلى أهل الثغر) (ص ٢٢٥): (وأجمعوا على أنه ﷻ يسمع ويرى). قال الحافظ ابن القيم في (الصواعق المرسلات) (٣/ ١٠٢٠): (وهو سميعٌ بصيرٌ. له السَّمْعُ والبصر، يسمع ويبصر وليس كمثل شَيْءٍ في سمعه وبصره). وقال الهَرَّاسُ في (شرحه للواسطية) (ص ١٢٠): (أما السَّمْعُ فقد عبَّرت عنه الآيات بكل صيغ الاشتقاق، وهي: سَمِعَ، وَيَسْمَعُ، وَسَمِعٌ، وَأَسْمَعُ، فهو صفةٌ حقيقيةٌ لله، يدرك بها الأصوات).

س ٦٤٤ : اذكر بعض أدلة صفة السَّمْع من الكتاب .

ج : الأدلة : قوله تعالى : ﴿ إِنِّي مَعَكُمْ أَسْمَعُ وَأَرَى ﴾ (طه : ٤٦) ، وقوله ﷺ : ﴿ لَيْسَ كَمِثْلِهِ شَيْءٌ وَهُوَ السَّمِيعُ الْبَصِيرُ ﴾ (الشورى : ١١) ، وقوله ﷺ : ﴿ قَدْ سَمِعَ اللَّهُ قَوْلَ الَّتِي تُجَادِلُكَ فِي زَوْجِهَا وَتَشْتَكِي إِلَى اللَّهِ وَاللَّهُ يَسْمَعُ تَحَاوُرَكُمَا إِنَّ اللَّهَ سَمِيعٌ بَصِيرٌ ﴾ (المجادلة : ١) .

س ٦٤٥ : هلا ذكرت لنا بعضاً من أدلة صفة السَّمْع من السنة؟

ج : ومن السنة :

١- حديث عائشة ؓ في قصة المجادلة وقولها : (الحمد لله الذي وسع سمعه الأصوات) . رواه : البخاري تعليقاً (٣٧٢/١٣) ، والنسائي ، وابن ماجه ، وأحمد ، وابن أبي عاصم في (السنة) (٦٢٥) .

٢- حديث عائشة ؓ ؛ أنها قالت للنبي ﷺ : هل أتى عليك يوم أشد عليك من يوم أحد؟ فقال : (لقد لقيت من قومك ، وكان أشد ما لقيت منهم يوم العقبة ... (وفي الحديث :) فناداني ملك الجبال ، فسلم علي ، ثم قال : يا محمد ! إن الله قد سمع قول قومك ، وأنا ملك الجبال ...) . رواه : البخاري (٣٢٣١) ، ومسلم (١٧٩٥) .

السَّيِّد

س ٦٤٦ : هل السَّيِّد من أسماء الله ﷻ ؟

ج : يوصف الله ﷻ بأنه السَّيِّدُ ، وهو اسمٌ ثابتٌ له بالسنة الصحيحة .

س ٦٤٧ : ما الدليل على ما تقول؟

ج : الدليل : حديث عبد الله بن الشخير ؓ ؛ قال : انطلقت في وفد بني عامر إلى رسول الله ﷺ ، فقلنا : أنت سيدنا . فقال : (السَّيِّدُ : الله تبارك وتعالى) . رواه : أحمد (٢٤/٤) ، وأبو داود (٤٨٠٦) ، وابن السني في (اليوم واللييلة) (٣٨٧) ، وصححه الألباني في (صحيح الجامع) (٣٧٠٠) .

س ٦٤٨ : اذكر بعض كلام أهل العلم الأكابر حول اسم الله ﷻ (السَّيِّدُ) ووصفه تعالى بأنه السَّيِّد .

ج : قال ابن القيم في (تحفة المودود) (ص ٨٠) : (وأما وصفُ الربِّ تعالى بأنه السَّيِّدُ فذلك وصفٌ لربه على الإطلاق ، فإن سيِّد الخلق هو مالك أمرهم الذي إليه يرجعون ، وبأمره يعملون ، وعن قوله يصدرون ، فإذا كانت الملائكة والإنس والجن خلقاً له سبحانه وتعالى وملكاً له ليس لهم غنى عنه طرفة عين ، وكل رغباتهم إليه ، وكل حوائجهم إليه ، كان هو سبحانه وتعالى السَّيِّد على الحقيقة) وقال في (بدائع الفوائد) (٣ / ٧٣٠) : (السَّيِّدُ إذا أطلق عليه تعالى فهو بمعنى : المالك ، والمولى ،

والرب، لا بالمعنى الذي يُطلق على المخلوق، والله سبحانه وتعالى أعلم اهـ.

الشَّافِي

س٦٤٩ : الله ﷻ هو الشَّافِي، حدثنا عن هذه الصفة.

ج: يوصف الله ﷻ بأنه الشَّافِي، الذي يشفي عباده من الأسقام، و(الشَّافِي) اسم من أسمائه تعالى الثابتة بالسنة الصحيحة.

س٦٥٠ : لو ذكرت لنا أدلة هذه الصفة من القرآن؟

ج: قوله تعالى: ﴿ وَإِذَا مَرِضْتُ فَهُوَ يَشْفِينِ ﴾ (الشعراء: ٨٠).

س٦٥١ : ومن السنة؟

ج: الدليل من السنة: حديث أبي هريرة وعائشة ؓ مرفوعاً: (اللهم رب الناس! اذهب البأس، واشف أنت الشَّافِي، لا شفاء إلا شفاؤك، شفاء لا يغادر سقماً). رواه: البخاري (٥٧٤٢)، ومسلم (٢١٩١).

الشَّدَّة

س٦٥٢ : ماذا عن صفة الشَّدَّة (بمعنى القوَّة)، حدثنا عن هذه الصفة؟

ج: الشَّدَّة صفة ذاتية لله ﷻ ثابتة بالكتاب والسنة. قال الزجاجي في (اشتقاق أسماء الله) (ص١٩٢). "الشديد في صفات الله ﷻ على ضربين: أحدهما: أَنْ يُرَادَ بالشديد: القوي؛ لأنه قد يقال للقوي من الآدميين: شديد، وكأنه في صفات الآدميين، يذهب به إلى معنى شدة البدن وصلابته وجلده، وذلك في صفات الله ﷻ غير سائغ، بل يكون الشديد في صفاته بمعنى القوي حسب، والشديد: خلاف الضعيف. والآخَرُ: أَنْ يُرَادَ بالشديد في صفاته ﷻ: أنه شديد العقاب، فيرجع المعنى في ذلك في الحقيقة إلى أَنْ عَذَابُهُ شديد؛ كما قال: ﴿إِنَّ عَذَابِي لَشَدِيدٌ﴾، ألا ترى أنا إذا قلنا: زيدٌ كثيرُ العيال؛ أن المعنى إنما هو وصف عياله بالكثرة، وكذلك إذا قلنا: زيدٌ كثيرُ المال؛ فإنما وصفنا ماله بالكثرة، وإن كان الخبر قد جرى عليه لفظاً، وكذلك إذا قلنا: زيدٌ شديد العقاب فإنما وصَّفنا عقابه بالشَّدَّة، فكذلك مجراه في قولنا: ﴿اللَّهُ شَدِيدُ الْعِقَابِ﴾. «وشديد العذاب» اهـ؛ وقد عدَّ الزجاجي وابن منده في (كتاب التوحيد) ووافقه محققه (الشَّيْبَانِيُّ) من أسماء الله تعالى، ولا يُوافقون على ذلك.

س ٦٥٣ : ما دليل صفة الشدة من الكتاب العزيز؟

ج: الدليل من الكتاب: قوله تعالى: ﴿وَهُوَ شَدِيدُ الْحَالِ﴾ (الرعد: ١٣)، وقوله تعالى: ﴿قَالَ سَنَشُدُّ عَضُدَكَ بِأَخِيكَ وَنَجْعَلُ لَكُمَا سُلْطَانًا﴾ (القصص: ٣٥)، وقوله تعالى: ﴿ثُمَّ خَلَقْنَا لَهُمْ وَشَدَدْنَا أَسْرَهُمْ﴾ (الإنسان: ٢٨).

س ٦٥٤ : وما الدليل من السنة؟

ج: الدليل من السنة: حديث: (اللهم اشدد وطأتك على مضر...). رواه: البخاري (٢٩٣٢) ومسلم (٦٧٥).

الشُّكْرُ

س ٦٥٥ : في الكتاب العزيز (وَاللَّهُ شُكُورٌ حَلِيمٌ) حدثنا عن صفة الشُّكْرِ؟

ج: الشُّكْرُ صفةٌ فعليةٌ لله ﷻ، والشاكر (والشكور) من أسمائه تعالى، وكل ذلك ثابت بالكتاب والسنة. قال ابن منظور في (لسان العرب): والشكور: من صفات الله ﷻ اسمه، معناه: أنه يزكو عنده القليل من أعمال العباد، فيضاعف لهم الجزاء، وشكره لعباده: مغفرة لهم).

س ٦٥٦ : لو ذكرت بعضاً من كلام ابن القيم - رحمه الله - حول صفة الشُّكْرِ؟

ج: قال ابن القيم في (عدة الصابرين) (ص ٤١٤): (وأما شكر الرب تعالى؛ فله شأن آخر؛ كشأن صبره، فهو أولى بصفة الشكر من كل شكور، بل هو الشكور على الحقيقة؛ فإنه يعطي العبد، ويوفقه لما يشكره عليه...).

س ٦٥٧ : اذكر بعض أدلة هذه الصفة من القرآن.

ج : قوله تعالى: ﴿وَمَنْ تَطَوَّعَ خَيْرًا فَإِنَّ اللَّهَ شَاكِرٌ عَلِيمٌ﴾ (البقرة: ١٥٨)، وقوله ﷺ: ﴿وَاللَّهُ شَكُورٌ حَلِيمٌ﴾ (التغابن: ١٧).

س ٦٥٨ : واذكر بعض أدلة الشُّكر من السنة؟

ج : الدليل من السنة: حديث أبي هريرة ؓ في قصة ساقى الكلب ماءً، وفيه: (...فَنَزَلَ الْبِئْرَ، فَمَلَأَ خَفَهُ مَاءً، ثُمَّ أَمْسَكَه بَفِيهِ حَتَّى رَقِيَ، فَسَقَى الْكَلْبَ، فَشَكَرَ اللَّهُ لَهُ، فَغَفَرَ لَهُ...).
رواه: البخاري (٢٣٦٣)، ومسلم (٢٢٤٤).

الشَّهِيدُ

س ٦٥٩ : في القرآن العظيم [قُلِ اللَّهُ شَهِيدٌ بَيْنِي وَبَيْنَكُمْ] حدثنا عن وصف الله ﷻ بالشَّهِيدِ.

ج : يوصف الله ﷻ بأنه (شَهِيدٌ)، والشَّهِيدُ اسم من أسماء تعالي، وهذه الصفة ثابتة بالكتاب والسنة. وقال الشيخ السعدي في (التفسير) (٣٠٣/٥): (الشَّهِيدُ؛ أي: المطلع على جميع الأشياء، سمع جميع الأصوات خفيها وجليها، وأبصر جميع الموجودات دقيقتها وجليها، صغيرها وكبيرها، وأحاط علمه بكل شيء، الذي شهد لعباده وعلى عباده بما عملوه) اهـ؛ و(شهد الله)؛ بمعنى: علم، وكتب، وقضى، وأظهر، وبيَّن. انظر: (تهذيب اللغة).

س ٦٦٠ : اذكر الأدلة من الكتاب على هذه الصفة.

ج : الدليل من الكتاب: قوله تعالى: ﴿شَهِدَ اللَّهُ أَنَّهُ لَا إِلَهَ إِلَّا هُوَ﴾ (آل عمران: ١٨)، قوله تعالي: ﴿قُلْ أَيُّ شَيْءٍ أَكْبَرُ شَهَادَةً قُلِ اللَّهُ شَهِيدٌ بَيْنِي وَبَيْنَكُمْ﴾ (الأنعام: ١٩).

س ٦٦١ : اذكر دليلاً من السنة على وصف الله ﷻ بذلك.

ج : الدليل من السنة: حديث حجة الوداع، وفيه: (... اللهم اشهد! فليبلغ الشاهد الغائب...). رواه: البخاري (٧٠٧٨)، ومسلم (١٦٧٩-٣١).

الصَّبْرُ

س ٦٦٢ : يوصف الله ﷻ بالصَّبْرِ. حدثنا عن هذه الصفة.

ج : يوصف الله ﷻ بصفة الصبر؛ كما هو ثابت في السنة الصحيحة، قال الخطابي في (شأن الدعاء) (ص ٩٨): (معنى الصبور في صفة الله سبحانه قريب من معنى الحليم؛ إلا أن الفرق بين الأمرين أنهم لا يأمنون العقوبة في صفة الصبور كما يسلمون منها في صفة الحليم، والله أعلم

بالصواب).

س ٦٦٣ : اذكر لنا كلام ابن القيم حول هذه الصفة.

ج: قال الحافظ ابن القيم في (عدة الصابرين) (ص ٤٠٨): (وصبره تعالى يفارق صبر المخلوق ولا يماثله من وجوه متعددة... والفرق بين الصبر والحلم: أن الصبر ثمرة الحلم وموجبة، فعلى قدر حلم العبد يكون صبره، فالحلم في صفات الرب تعالى أوسع من الصبر... وكونه حليماً من لوازم ذاته سبحانه، وأما صبره سبحانه فمتعلق بكفر العباد وشركهم ومسببتهم له سبحانه وأنواع معاصيهم وفجورهم) اهـ.

س ٦٦٤ : هل الصبور من أسماء الله تعالى؟

ج: أما (الصبور)؛ ففي إثبات أنه اسم لله تعالى نظر؛ لعدم ثبوته.

س ٦٦٥ : اذكر أدلة صفة الصبر.

ج: حديث أبي موسى رضي الله عنه: (ما أحدٌ أصبر على أذى سمعه من الله؛ يدعون له الولد، ثم يعافيههم ويرزقهم) رواه: البخاري (٧٣٧٨)، ومسلم.

س ٦٦٦ : الصدق من صفات الله تعالى، هل لك أن تذكر لنا بعضاً من أدلة هذه الصفة من القرآن؟

ج: الصدق صفة ذاتية ثابتة لله تعالى بالكتاب والسنة، ودليلها من الكتاب: قوله تعالى: ﴿قُلْ صَدَقَ اللَّهُ فَاتَّبِعُوا مِلَّةَ إِبْرَاهِيمَ حَنِيفًا﴾ (آل عمران: ٩٥)، قوله تعالى: ﴿قَالُوا هَذَا مَا وَعَدَنَا اللَّهُ وَرَسُولُهُ وَصَدَقَ اللَّهُ وَرَسُولُهُ﴾ (الأحزاب: ٢٢).

س ٦٦٧ : لو ذكرت لنا بعضاً من أدلة الصدق من السنة؟

ج: الأدلة من السنة:

- ١- حديث: (صَدَقَ اللَّهُ وَعْدَهُ، وَنَصَرَ عَبْدَهُ، وَهَزَمَ الْأَحْزَابَ وَحْدَهُ...) رواه: البخاري (٢٩٩٥)، ومسلم (١٣٤٤).
- ٢- حديث أبي سعيد الخدري رضي الله عنه: (... صَدَقَ اللَّهُ وَكَذَبَ بَطْنُ أُخَيْكُ) رواه: البخاري (٥٦٨٤)، ومسلم (٢٢١٧).

س ٦٦٨ : لو ذكرت بعضاً من كلام العلماء في معنى هذه الصفة؟

ج: قال أبو القاسم الزجاجي في (اشتقاق أسماء الله) (ص ١٦٨): (الصادق في خيره: الذي لا تكذيب له؛ فالله تعالى الصادق في جميع ما أخبر به عباده. قال الفراء: الصدق: قوة الخبر، والكذب: ضعف الخبر...) اهـ.

س ٦٦٩ : ما معنى اسم الله الصمد؟

ج: الصمد صفة ذاتية لله تعالى، وهو اسم له ثابت بالكتاب والسنة. وقد اختلفوا في معنى الصمد على أقوال كثيرة؛ منها - كما جاء في (تفسير ابن جرير):

- ١- المصمت الذي لا جوف له.
- ٢- الذي لا يأكل ولا يشرب.
- ٣- الذي لا يخرج منه شيء، لم يلد ولم يولد.
- ٤- السيد الذي انتهى سؤدده.
- ٥- الباقي الذي لا يفنى.

س٦٧٠ : اذكر بعضاً من الأدلة من كتاب الله ﷻ، ومن السنة النبوية على اسم الله الصمد.
 ج: الدليل من الكتاب: قوله تعالى في سورة الإخلاص: ﴿قُلْ هُوَ اللَّهُ أَحَدٌ ۝ اللَّهُ الصَّمَدُ﴾، ولم يرد هذا الاسم إلا في هذه السورة.
 ومن السنة: حديث أبي هريرة ؓ القديسي: (كذبني ابن آدم... وأما شتمه إياي؛ فقله: اتخذ الله ولداً، وأنا الأحد الصمد، لم ألد ولم أولد، ولم يكن لي كفواً أحد). رواه البخاري (٤٩٧٤).

الصانع

س٦٧١ : في القرآن (صُنِعَ اللَّهُ الَّذِي أَتَقَنَّ كُلَّ شَيْءٍ) هل يوصف الله ﷻ بأنه صانع كل شيء؟
 ج: يوصف الله ﷻ بأنه صانع كل شيء، وهذا ثابت بالكتاب والسنة.

س٦٧٢ : هل الصانع من أسماء الله تعالى؟
 ج: ليس (الصانع) من أسمائه تعالى.

س٦٧٣ : ما هو دليل صفة الصنع من القرآن؟
 ج: الدليل قوله تعالى: ﴿صُنِعَ اللَّهُ الَّذِي أَتَقَنَّ كُلَّ شَيْءٍ﴾ (النمل: ٨٨).

س٦٧٤ : وما الدليل من السنة؟

ج: الدليل من السنة حديث حذيفة ؓ مرفوعاً: (إن الله يصنع (صنع) كل صانع وصنعته). رواه: البخاري في (خلق أفعال العباد) (١١٧)، وابن أبي عاصم في (السنة) (٣٥٧ و٣٥٨)، وابن منده في (التوحيد) (١١٥)، والحاكم في (المستدرک)، والبيهقي في (الأسماء والصفات)، وغيرهم؛ بإسناد صحيح، وعند بعضهم (خلق)؛ بدل (صنع). انظر (السلسلة الصحيحة) (١٦٣٧).

س٦٧٥ : لو ذكرت لنا بعضاً من كلام العلماء في صفة الصنع؟

ج: قال ابن كثير في تفسير قوله تعالى: ﴿يَا أَيُّهَا النَّاسُ اعْبُدُوا رَبَّكُمُ الَّذِي خَلَقَكُمْ وَالَّذِينَ مِنْ قَبْلِكُمْ لَعَلَّكُمْ تَتَّقُونَ﴾ (البقرة: ٢١): (وقال آخرون: من تأمل هذه السماوات في ارتفاعها واتساعها وما فيها من الكواكب... وما ذراً في الأرض من الحيوانات المتنوعة والنبات المختلف الطعوم والأرابع والأشكال والألوان مع اتحاد طبيعة التربة والماء؛ استدل على وجود الصانع وقدرته العظيمة وحكمته

ورحمته بخلقه ولطفه بهم وإحسانه إليهم وبره بهم، لا إله غيره ولا رب سواه، عليه توكلت وإليه أنيب؛ والآيات في القرآن الدالة على هذا المقام كثيرة جداً). وسئل الشيخ عبد الله بن جبرين كما في (الكنز الثمين) (ص ١٧٣) عن جواز إطلاق كلمة الصانع على الله ﷻ فقال: (هذه تجوز على وجه الصفة، فنعتقد أن الله الصانع، بمعنى أنه المبدع للكون، وهو الذي صنع الكون بذاته وأبدعه، فلذلك يُكْتَر من إطلاقها في الكتب؛ كما ذكر ذلك ابن كثير في تفسير الآية الكريمة: ﴿اعْبُدُوا رَبَّكُمُ الَّذِي خَلَقَكُمْ وَالَّذِينَ مِنْ قَبْلِكُمْ﴾ (البقرة: ٢١)، وأطلق ذلك شيخ الإسلام في عدة مواضع في الجزء الثاني من مجموع الفتاوى، ونحو ذلك. فإطلاق الصانع معناه: بأنه وصفٌ لله أنه مبدع للكون).

الصورة

س٦٧٦: هل الصورة من صفات الله ﷻ؟

ج: الصورة صفة ذاتية خبرية ثابتة لله ﷻ بالأحاديث الصحيحة.

س٦٧٧: ما الدليل على هذه الصفة؟

ج: حديث أبي سعيد الخدري ؓ الطويل في رؤية المؤمنين لربهم يوم القيامة، وفيه: (فيأتيهم الجبار في صورته التي رآه فيها أول مرة، فيقول: أنا ربكم، فيقولون: أنت ربنا...). رواه: البخاري (٧٤٣٩)، ومسلم (١٨٣). حديث: (رأيت ربي في أحسن صورة) رواه: الترمذي (٣٢٣٥)، وأحمد (٢٤٣/٥)، وابن أبي عاصم في (السنة) (ص ٤٦٥-٤٧١)، وغيرهم؛ عن جمع من الصحابة، والحديث صححه البخاري والترمذي وغيرهما.

س٦٧٨: لو ذكرت لنا طرفاً من كلام أهل العلم حول هذه الصفة؟

ج: قال أبو محمد بن قتيبة في (تأويل مختلف الحديث) (ص ٢٦١): (والذي عندي - والله تعالى أعلم - أن الصورة ليست بأعجب من اليدين والأصابع والعين، وإنما وقع الإلف لتلك لمجيئها في القرآن، ووقعت الوحشة من هذه لأنها لم تأت في القرآن، ونحن نؤمن بالجميع، ولا نقول في شيء منه بكيفية ولا حد). وقال أبو يعلى الفراء في (إبطال التأويلات) (١/١٢٦) في التعليق على حديث: (رأيت ربي في أحسن صورة)؛ قال: (اعلم أن الكلام في هذا الخبر يتعلق به فصول: أحدها جواز إطلاق الصورة عليه).

الضحك

س٦٧٩: في الحديث: (يضحك الله إلى رجلين يقتل أحدهما الآخر، كلاهما يدخل الجنة). حدثنا عما يستفاد من هذا الحديث في باب الصفات.

ج: يستفاد من هذا الحديث ومن غيره إثبات صفة الضحك لله ﷻ، فهي صفة من صفاته تعالى الفعلية الخيرية الثابتة بالأحاديث الصحيحة.

س ٦٨٠: لو ذكرت لنا بعضاً من الأدلة على صفة الضحك؟

ج: بعضاً من الأدلة هي: حديث أبي هريرة ؓ مرفوعاً: (يضحك الله إلى رجلين يقتل أحدهما الآخر، كلاهما يدخل الجنة). رواه: البخاري (٢٨٢٦)، ومسلم (١٨٩٠)، وحديث عبد الله بن مسعود ؓ عند البخاري ومسلم، وقد تقدم في صفة السخرية.

س ٦٨١: اذكر لنا بعض كلام أهل العلم في الكلام على صفة الضحك.

ج: قال أبو بكر الآجري في (الشريعة) (ص ٢٧٧): (باب الإيمان بأن الله ﷻ يضحك: اعلموا - وفقنا الله وإياكم للرشاد من القول والعمل - أن أهل الحق يصفون الله ﷻ بما وصف به نفسه ﷻ، وبما وصفه به رسوله ﷺ، وبما وصفه به الصحابة ؓ. وهذا مذهب العلماء ممن اتبع ولم يبتدع، ولا يقال فيه: كيف؟ بل التسليم له، والإيمان به؛ أن الله ﷻ يضحك، كذا روي عن النبي ﷺ وعن صحابته ؓ؛ فلا ينكر هذا إلا من لا يحمد حاله عند أهل الحق) اهـ.

س ٦٨٢: أريد المزيد من المراجع التي يمكنني أن أتوسع فيها في القراءة عن هذه الصفة؟

ج: راجع: كتاب (الحجة في بيان المحجة) لقوام السنّة الأصبهاني (٤٢٩/١، ٤٥٦/٢)، (المسائل والرسائل المروية عن الإمام أحمد في العقيدة) (٣١٥/١)، (مجموع الفتاوى) لابن تيمية (١٢١/٦)، (شرح الغنيان لكتاب التوحيد من صحيح البخاري) (١٠٤/٢).

الطبيب

س ٦٨٣: هل يوصف الله ﷻ بأنه الطبيب؟

ج: يوصف الله ﷻ بأنه (الطبيب)، وهذا ثابت بالحديث الصحيح. قال ابن فارس في (معجم مقاييس اللغة) (٤٠٧/٣): (الطَّبُّ: هو العلم بالشيء، يقال: رجل طَبُّ وطبيب؛ أي: عالمٌ حاذق). وقال الأزهري في (تهذيب اللغة) (٣٠٤/١٣) بعد أن أورد حديث أبي رمثة ؓ: (طبيبها الذي خلقها): معناها: العالم بها خالقها الذي خلقها لا أنت).

س ٦٨٤: لو ذكرت لنا دليل هذه الصفة؟

ج: دليل هذه الصفة هي: حديث أبي رمثة ؓ؛ أنه قال للنبي ﷺ: أرني هذا الذي بظهرك؛ فأني رجل طبيب. قال: (الله الطبيب، بل أنت رجل رفيق، طبيبها الذي خلقها). حديث صحيح. رواه: أبو داود واللفظ له (صحيح سنن أبي داود ٣٥٤٤)، والإمام أحمد (٧١٠٩ و٧١١٠ - شاكراً)، وابن حبان في (صحيحه) (٥٩٩٥)، وغيرهم. وصححه الألباني في (الصحيحه) (١٥٣٧)، وأحمد شاكراً في (المسند)، وحديث عائشة ؓ: قالت: (ثم مرض رسول الله ﷺ فوضعت يدي على صدره فقلت: أذهب البأس، رب الناس، أنت الطبيب، وأنت الشافي، وكان رسول الله ﷺ يقول:

ألحقني بالرفيق الأعلى وألحقني بالرفيق الأعلى) رواه أحمد (١٠٨/٦) عن سريج (هو ابن النعمان) ثنا نافع (هو ابن عمر الجمحي) عن بن أبي مليكة عنها رضي الله عنه وهذا إسنادٌ صحيح، ورواه النسائي عن سريج به، ورواه أيضاً عن طريق خالد بن نزار والخبيب بن ناصح عن نافع به، انظر: (السنن الكبرى) (٣٦٤/٤، ٢٥١/٦).

الطيب

س٦٨٥: في الحديث (إِنَّ اللَّهَ طَيِّبٌ لَا يَقْبَلُ إِلَّا طَيِّبًا...). هل في الحديث ما يستدل به على إثبات صفة الطيب لله ﷻ ؟

ج: نعم قوله (إِنَّ اللَّهَ طَيِّبٌ) يستفاد منه ويستدل به على وصف الله ﷻ بأنه طَيِّبٌ، وهو اسم له، ثابت بالسنة الصحيحة.

س٦٨٦: ما الدليل على هذه الصفة؟

ج: الدليل حديث أبي هريرة المتقدم: (أيها الناس! إِنَّ اللَّهَ طَيِّبٌ لَا يَقْبَلُ إِلَّا طَيِّبًا...). رواه مسلم (١٠١٥).

س٦٨٧: اذكر كلام أهل العلم حول هذه الصفة؟

ج: قال النووي في (شرح صحيح مسلم): (قال القاضي: الطيب في صفة الله تعالى بمعنى المنزّه عن النقائص، وهو بمعنى القدوس، وأصل الطيب الزكاة والطهارة والسلامة من الخبث). وقال المباركفوري في (تحفة الأحوزي) (٣٣٤/٨): (قال القاضي رحمه الله: الطيب ضد الخبيث، فإذا وصف به تعالى أريد به أنه مُنَزَّهٌ عن النقائص، مُقَدَّسٌ عن الآفات، وإذا وصف به العبد مطلقاً أريد به أنه المتعري عن رذائل الأخلاق وقبائح الأعمال والمتحلي بأضداد ذلك، وإذا وصف به المال أريد به كونه حلالاً من خيار الأموال).

الظاهريّة

س٦٨٨: حدثنا عن اسم الله الظاهر، وما يشتق منه من صفات.

ج: فسر النبي ﷺ الظاهر بقوله: (ليس فوقك شيء)، وليس بعد تفسيره تفسير، والظَاهِرِيَّةُ صفةٌ ذاتيةٌ لله ﷻ، من اسمه (الظاهر) الثابت بالكتاب والسنة. قال البيهقي في (الاعتقاد) (ص ٦٤) بعد تفسير الظاهر والباطن: (هما من صفات الذات).

س٦٨٩: اذكر دليل هذه الصفة من القرآن؟

ج: الدليل قوله تعالى: ﴿هُوَ الْأَوَّلُ وَالْآخِرُ وَالظَّاهِرُ وَالْبَاطِنُ وَهُوَ بِكُلِّ شَيْءٍ عَلِيمٌ﴾ (الحديد: ٣).

س٦٩٠: لو ذكرت دليلاً من السنة؟

ج: ما رواه مسلم في (صحيحه) (٢٧١٣) من حديث أبي هريرة رضي الله عنه، وفيه: (... اللهم أنت الأول فليس قبلك شيء، وأنت الآخر فليس بعدك شيء، وأنت الظاهر فليس فوقك شيء).

الْعِتَابُ أَوْ الْعَتَبُ

س٦٩١: ما معنى العتاب أو العتب في باب صفات الله ﷻ؟

ج: العتاب أو العتب صفة فعلية اختيارية ثابتة بالسنة الصحيحة كما يليق بربنا ﷻ. قال في (القاموس): (يطلق العتاب على الموجدة والسخط والغضب واللوم).

س٦٩٢: ما دليل هذه الصفة؟

ج: الدليل: حديث ابن عباس رضي الله عنهما مرفوعاً: (قام موسى خطيباً في بني إسرائيل، فسئل: أي الناس أعلم؟ فقال: أنا أعلم. فعتب الله عليه إذ لم يرد العلم إليه...). رواه: البخاري (١٢٢)، ومسلم (٢٣٨٠)، وقول عمر بن الخطاب رضي الله عنه وهو يقص ما جرى بين النبي ﷺ وزوجاته: (فاعتزل النبي ﷺ من أجل ذلك الحديث حين أفشته حفصة إلى عائشة، وكان قد قال: ما أنا بداخل عليهن شهراً؛ من شدة موجدته عليهن حين عاتبه الله...). رواه البخاري (٢٤٦٨).

العَجَبُ

س٦٩٣: حدثنا عن صفة العجب.

ج: العجب صفة من صفات الله ﷻ الفعلية الخبرية الثابتة له بالكتاب والسنة. قال ابن جرير في (التفسير): (قوله: ﴿بَلْ عَجِبْتَ وَيَسْخَرُونَ﴾؛ اختلفت القراء في قراءة ذلك، فقرأته عامة قراء الكوفة: ﴿بَلْ عَجِبْتُ وَيَسْخَرُونَ﴾؛ بضم التاء من «عَجِبْتُ»؛ بمعنى: بل عظم عندي وكبر اتخاذهم لي شريكاً وتكذيبهم تنزيلي وهم يسخرون، وقرأ ذلك عامة قراء المدينة والبصرة وبعض قراء الكوفة «عَجِبْتُ»؛ بفتح التاء؛ بمعنى: بل عجبت أنت يا محمد ويسخرون من هذا القرآن. والصواب من القول في ذلك أن يقال: إنهما قراءتان مشهورتان في قراء الأمصار، فأبأيتهما قرأ القارئ؛ فمصيب. فإن قال قائل: وكيف يكون مصيباً القارئ بهما مع اختلاف معنييهما؟! قيل: إنهما وإن اختلف معنيهما؛ فكل واحد من معنييه صحيح، قد عجب محمد مما أعطاه الله من الفضل، وسخر منه أهل الشرك بالله، وقد عجب ربنا من عظيم ما قاله المشركون في الله، وسخر المشركون مما قالوه).

اهـ. وقال ابن أبي عاصم في (السنة) (٢٤٩/١): (باب: في تَعَجُّبِ رَبِّنا من بعض ما يصنع عباده مما يتقرب به إليه)، ثم سرد جملة من الأحاديث التي تثبت هذه الصفة لله ﷻ.

س٦٩٤ : لو ذكرت لنا بعضاً من الأدلة من الكتاب والسنة على هذه الصفة؟

ج: الدليل من الكتاب: قوله تعالى: ﴿بَلْ عَجِبْتَ وَيَسْخَرُونَ﴾ (الصافات: ١٢).
ومن السنة: حديث أبي هريرة ﷺ: (لقد عَجِبَ اللهُ ﷻ (أو: ضحك) من فلان وفلانة).
رواه البخاري (٤٨٨٩)، ومسلم (٢٠٥٤) بلفظ: (قد عَجِبَ اللهُ من صنعكما بضيفكما الليلة)،
وحديث أبي هريرة ﷻ: (عَجِبَ اللهُ من قوم يدخلون الجنة في السلاسل). رواه البخاري (٣٠١٠).

الْعَدْلُ

س٦٩٥ : حدثنا عن صفة العَدْلُ؟

ج: العَدْلُ صفةٌ ثابتةٌ لله ﷻ بالأحاديث الصحيحة. قال الهَرَّاسُ: (وهو سبحانه موصوف بالعدل في فعله، فأفعاله كلها جارية على سنن العدل والاستقامة، ليس فيها شائبة جور أصلاً؛ فهي دائرة كلها بين الفضل والرحمة، وبين العدل والحكمة). اهـ

س٦٩٦ : هل العدل من أسماء الله؟

ج: قد عدَّ بعضهم (العدل) من أسماء الله تعالى، وليس معهم في ذلك دليل، والصواب أنه ليس اسماً له، بل هو صفة.

س٦٩٧ : اذكر لنا بعضاً من الأدلة على هذه الصفة؟

ج: روى البخاري (٣١٥٠)، ومسلم (١٠٦٢)؛ من حديث ابن مسعود ﷺ، وقوله ﷻ للذي قال: والله؛ إن هذه قسمة ما عدل فيها. قال النبي ﷺ: (فَمَنْ يَعْدِلْ إِذَا لَمْ يَعْدِلِ اللهُ رَسُوْلَهُ).

العِزَّةُ

س٦٩٨ : اللهُ ﷻ هو العزيز ومن صفاته العِزَّةُ فصل لنا القول في ذلك.

ج: العِزَّةُ صفةٌ ذاتيةٌ ثابتةٌ لله تعالى بالكتاب والسنة، و(العزيز) و(الأعز) من أسماء الله ﷻ. وقال شيخنا عبد الله الغنيمان في شرح كتاب التوحيد من صحيح البخاري (١٤٩/١): (والعِزَّةُ من صفات ذاته تعالى التي لا تنفك عنه، فغلب بعِزَّتِهِ، وقهر بها كل شيء، وكل عِزَّةٌ حصلت لخلقه؛ فهي منه... اهـ. ومعنى (العِزَّةُ)؛ أي: المنعة والغلبة، ومنه قوله تعالى: ﴿وَعَزَّنِي فِي الْخِطَابِ﴾ (ص: ٢٣)؛ أي: غلبني وقهرني، ومن أمثال العرب: (من عزَّ بِنِّ)؛ أي: من غلب استلب. انظر:

(معاني القرآن الكريم) للنحاس (٢/٢١٩).

س٦٩٩: اذكر لنا بعض الأدلة على ما تقول؟

ج: من الكتاب: قوله تعالى: ﴿إِنَّكَ أَنْتَ الْعَزِيزُ الْحَكِيمُ﴾ (البقرة: ١٢٩)، وقوله ﷻ: ﴿وَتَعَزُّ مَنْ تَشَاءُ وَتُدُلُّ مَنْ تَشَاءُ﴾ (آل عمران: ٢٦)، وقوله ﷻ: ﴿فَإِنَّ الْعَزَّةَ لِلَّهِ جَمِيعًا﴾ (النساء: ١٣٩)، ﴿إِنَّ الْعَزَّةَ لِلَّهِ جَمِيعًا﴾ (يونس: ٦٥)، ﴿فَلِلَّهِ الْعَزَّةُ جَمِيعًا﴾ (فاطر: ١٠)، ﴿وَلِلَّهِ الْعَزَّةُ وَلِرَسُولِهِ وَلِلْمُؤْمِنِينَ﴾ (المنافقون: ٨).

ومن السنة: حديث أبي هريرة ﷺ مرفوعاً: قال الله عزَّ وجلَّ: العزُّ إزارِي، والكبرياء ردايِي، فمن ينازعني؛ عذبتُه. رواه: مسلم (٢٦٢٠)، وأبو داود (٤٠٩٠)، وحديث ابن عباس ﷺ: (... اللهم أعوذ بعزَّتِكَ...). رواه: مسلم (٢٧١٧)، والبخاري معلقاً (كتاب الأيمان والندور، باب الحلف بعزَّة الله وصفاته وكلماته).

العَزْمُ

س٧٠٠: هل يصحُّ وصف الله ﷻ بالعَزْمُ؟

ج: صفةٌ خبريةٌ ثابتةٌ لله ﷻ بالسنة الصحيحة. قال شيخ الإسلام ابن تيمية في (مجموع الفتاوى) (٣٠٣/١٦): "وهل يجوز وصفه بالعَزْمُ؟ فيه قولان: أحدهما: المنع؛ كقول القاضي أبي بكر والقاضي أبي يعلى، والثاني: الجواز، وهو أصحُّ؛ فقد قرأ جماعة من السلف: ﴿فَإِذَا عَزَمْتَ فَتَوَكَّلْ عَلَى اللَّهِ﴾؛ بالضم، وفي الحديث الصحيح من حديث أم سلمة ﷺ: (ثم عَزَمَ اللهُ لي)، وكذلك في خطبة مسلم: (فَعَزَمَ لي) "اهـ".

س٧٠١: وما معنى العَزْمُ؟

ج: العَزْمُ في حق المخلوقين عقد القلب على إمضاء الأمر، ولا نقول في حق الله: كيف؟ بل تثبته على وجهٍ يليق بجلاله وعظمته، ﴿لَيْسَ كَمِثْلِهِ شَيْءٌ﴾. ومعناه في اللغة: الجد وإرادة الفعل.

س٧٠٢: لو ذكرت ما يدل على صحة إطلاق العَزْمُ في حق الله؟

ج: الدليل: حديث أم سلمة ﷺ في (صحيح مسلم) (٥-٩١٨)؛ قالت: (... فلما توفي أبو سلمة؛ قلت: مَنْ خير من أبي سلمة صاحب رسول الله ﷺ؟! ثم عَزَمَ اللهُ لي، فقلتُها). قالت: (فتزوجت رسول الله ﷺ).

الْعَطَاءُ وَالْمَنْعُ

س٧٠٣: في الحديث (اللهم لا مانع لما أعطيت ، ولا معطي لما منعت) . حدثنا عن صفتي العَطَاءِ وَ

المنع.

ج: العطاءُ وَ الْمَنعُ صفتان فعليتان لله ﷻ ثابتتان بالكتاب والسنة، و(المعطي) من أسماء الله ﷻ. قال ابن منظور في (لسان العرب): المنع: من صفات الله تعالى له معنيان: أحدهما: ما روي عن النبي ﷺ؛ أنه قال: (اللهم لا مانع لما أعطيت ولا مُعطي لما منعت)، فكان ﷻ يُعطي من استحق العطاء، ويمنع من لم يستحق إلا المنع، ويعطي من يشاء، ويمنع من يشاء، وهو العادل في جميع ذلك. والمعنى الثاني: أنه تبارك وتعالى يمنح أهل دينه؛ أي: يَحُوطُهُم وينصرهم. وقيل: يمنح من يريد من خلقه ما يريد، ويعطيه ما يريد. ومن هذا يقال: فلان في مَنَعَةٍ؛ أي: في قوم يمنعونه ويحمونه، وهذا المعنى في صفة الله جل جلاله بالغ؛ إذ لا منعة لمن لم يمنعه الله، ولا يمتنع من لم يكن الله له مانعاً).

س٧٠٤: اذكر لنا بعض الأدلة على ما تقول.

ج: الدليل من الكتاب: قوله تعالى: ﴿إِنَّا أَعْطَيْنَاكَ الْكَوْثَرَ﴾ (الكوثر: ١)، وقوله ﷻ: ﴿قَالَ رَبُّنَا الَّذِي أَعْطَى كُلَّ شَيْءٍ خَلْقَهُ ثُمَّ هَدَى﴾ (طه: ٥٠).
ومن السنة: حديث معاوية بن أبي سفيان رضي الله عنه: (من يرد الله به خيراً؛ يفقهه في الدين، وإنما أنا قاسم، ويعطي الله). رواه: البخاري (٧٣١٢)، ومسلم (١٠٣٧-١٠٠). وفي رواية عند البخاري (٣١١٦): (والله المعطي وأنا القاسم)، والحديث المشهور: (اللهم لا مانع لما أعطيت، ولا معطي لما منعت...) رواه: البخاري (٨٤٤)، ومسلم (٤٧١).

العظمة

س٧٠٥: العظمة من صفات الله ﷻ الثابتة، حدثنا عن هذه الصفة.

ج: العظمةُ صفةٌ ذاتيةٌ ثابتةٌ لله ﷻ بالكتاب والسنة، والعظيم اسم من أسمائه. قال الأزهري في (تهذيب اللغة) (٣٠٣/٢): (ومن صفات الله ﷻ: العلي العظيم... وعظمة الله لا تُكَيَّف ولا تُحدُّ ولا تُمَثَّل بشيء، ويجب على العباد أن يعلموا أنه عظيم كما وصف نفسه، وفوق ذلك؛ بلا كيفية ولا تحديد) اهـ.

س٧٠٦: اذكر لنا بعض الأدلة على هذه الصفة من الكتاب.

ج: الدليل من الكتاب: قوله تعالى: ﴿وَهُوَ الْعَلِيُّ الْعَظِيمُ﴾ (البقرة: ٢٥٥)، وقوله ﷻ: ﴿فَسَبِّحْ بِاسْمِ رَبِّكَ الْعَظِيمِ﴾ (الواقعة: ٩٦، الحاقة: ٥٢)، وقوله ﷻ: ﴿إِنَّهُ كَانَ لَا يُؤْمِنُ بِاللَّهِ الْعَظِيمِ﴾ (الحاقة: ٣٣).

س٧٠٧: اذكر لنا بعض الأدلة على هذه الصفة من السنة؟

ج: الأدلة من السنة هي: حديث أنس رضي الله عنه في الشفاعة، وفيه: (فيقال لي: يا محمد! ارفع

رأسك، وقل يسمع لك، واشفع تشفع. فأقول: يا رب! فيمن قال: لا إله إلا الله والله أكبر. فيقول: وعزتي وجلالي وعظمتي؛ لأخرجن منها من قال: لا إله إلا الله. رواه: البخاري (٧٥١٠)، ومسلم (٣٢٦-١٩٣)، وحديث ابن عباس رضي الله عنهما في دعاء الكرب: (لا إله إلا الله العظيم الحليم...) رواه البخاري (٧٤٣١)، ومسلم (٢٧٣٠).

العَفْوُ

س٧٠٨: حدثنا عن العفو من صفات الله ﷻ.

ج: العَفْوُ صفةٌ فعليةٌ لله ﷻ ثابتةٌ له بالكتاب والسنة، ومعناها الصّح عن الذنوب، و(العَفْوُ) اسم لله تعالى. قال الأزهري في (تهذيب اللغة) (٢٢٢/٣): (قال أبو بكر بن الأنباري: الأصل في قوله ﷻ: «عَفَاَ اللهُ عَنْكَ لِمَ أَذْنَتَ لَهُمْ»: محا الله عنك؛ مأخوذ من قولهم: عفت الرياح الآثار: إذا درستها ومحتها...). وقال السعدي في (التفسير) (٣٠٠/٥): (العفو، الغفور، الغفار: الذي لم يزل ولا يزال بالعفو معروفاً، وبالغفران والصفح عن عباده موصوفاً).

س٧٠٩: اذكر لنا بعض الآيات التي ذكرت فيها صفة العفو.

ج: قوله تعالى: «إِنَّ اللَّهَ كَانَ عَفُوًّا غَفُورًا» (النساء: ٤٣)، وقوله ﷻ: «عَفَاَ اللهُ عَنْكَ لِمَ أَذْنَتَ لَهُمْ» (التوبة: ٤٣).

س٧١٠: وما الدليل من السنة على إثبات صفة العفو؟

ج: الدليل من السنة: حديث الدعاء على الجنابة: (اللهم اغفر له، وارحمه، وعافه واعف عنه...) رواه مسلم (٩٦٣)، وحديث عائشة رضي الله عنها: (اللهم إني أعوذ برضاك من سخطك، وبمعافاتك من عقوبتك...) رواه مسلم (٤٨٦). ولا يستعاز إلا بالله أو بصفة من صفاته.

العِلْمُ

س٧١١: حدثنا عن صفة العلم.

ج: العِلْمُ صفةٌ ذاتيةٌ ثابتةٌ لله ﷻ بالكتاب والسنة، ومن أسمائه (العليم). قال البخاري في (صحيحه) (كتاب التوحيد): "باب قول الله تعالى: «عَالِمُ الْغَيْبِ فَلَا يُظْهِرُ عَلَىٰ غَيْبِهِ أَحَدًا» و«إِنَّ

اللَّهِ عِنْدَهُ عِلْمُ السَّاعَةِ»، و﴿أَنْزَلَهُ بِعِلْمِهِ﴾، و﴿مَا تَحْمِلُ مِنْ أُنْثَىٰ وَلَا تَضَعُ إِلَّا بِعِلْمِهِ﴾، ﴿إِلَيْهِ يُرَدُّ عِلْمُ السَّاعَةِ﴾. قال شيخنا عبد الله الغنيمان في (الشرح) (١٠٣/١): (أراد البخاري رحمه الله ببيان ثبوت علم الله تعالى، وعلمه تعالى من لوازم نفسه المقدسة، وبراهين علمه تعالى ظاهرة مشاهدة في خلقه وشرعه، ومعلوم عند كل عاقل أنّ الخلق يستلزم الإرادة، ولا بدّ للإرادة من علم بالمراد؛ كما قال تعالى: ﴿أَلَا يَعْلَمُ مَنْ خَلَقَ وَهُوَ اللَّطِيفُ الْخَبِيرُ﴾...)، ثم قال: (والأدلة على وصف الله بالعلم كثيرة، ولا ينكرها إلا ضالّ أو معاند مكابر) اهـ.

س٧١٢: لو ذكرت لنا بعضاً من الأدلة على هذه الصفة من الكتاب؟

ج: الدليل من الكتاب: قوله تعالى: ﴿عَالِمُ الْغَيْبِ وَالشَّهَادَةِ﴾ (الأنعام: ٧٣، الرعد: ٩، التغابن: ١٨)، وقوله ﷻ: ﴿وَلَا يُحِيطُونَ بِشَيْءٍ مِنْ عِلْمِهِ إِلَّا بِمَا شَاءَ﴾ (البقرة: ٢٥٥)، وقوله ﷻ: ﴿وَأَنَّ اللَّهَ بِكُلِّ شَيْءٍ عَلِيمٌ﴾ (المائدة: ٩٧)، وقوله ﷻ: ﴿إِنَّكَ أَنْتَ عَلَّامُ الْغُيُوبِ﴾ (المائدة: ١١٦).

س٧١٣: لو ذكرت لنا بعضاً من الأدلة على هذه الصفة من السنة؟

ج: الدلائل من السنة: حديث الاستخارة: (اللهم إني أستخيرك بعلمك...). رواه البخاري (٦٣٨٢)، وحديث ابن عباس رضي الله عنهما وقول الخضير لموسى عليهما السلام: (إنك على علم من علم الله علمك الله لا أعلمه، وأنا على علم من علم الله علمنيه لا تعلمه). رواه البخاري (١٢٢) ومسلم (٤٣٨٥) والأدلة لإثبات هذه الصفة كثيرة جداً.

العلو والفوقية

س٧١٤: حدثنا عن صفة العلو والفوقية.

ج: العلو والفوقية صفة ذاتية ثابتة لله ﷻ بالكتاب والسنة، ومن أسمائه (العلي) و(الأعلى) و(المتعال).

س٧١٥: ما هي أقسام العلو؟

ج: العلو ثلاثة أقسام: علو شأن. انظر صفة: (العظمة) و(الجلال)، وعلو قهر. انظر صفة (القهر)، وعلو فوقية (علو ذات).

س٧١٦: حدثنا عن عقيدة أهل السنة في صفة العلو.

ج: وأهل السنة والجماعة يعتقدون أنّ الله فوق جميع مخلوقاته، مستو على عرشه، في سمائه، عالياً على خلقه، بائناً منهم، يعلم أعمالهم ويسمع أقوالهم ويرى حركاتهم وسكناتهم لا تخفى عليه خافية.

س٧١٧: اذكر لنا بعض الأدلة من القرآن على صفة العلو.

ج: الأدلة كثيرة جداً ومن ذلك: قوله تعالى: ﴿وَهُوَ الْعَلِيُّ الْعَظِيمُ﴾ (البقرة: ٢٥٥)، وقوله ﷻ: ﴿سَبِّحْ اسْمَ رَبِّكَ الْأَعْلَى﴾ (الأعلى: ١)، وقوله ﷻ: ﴿عَالِمُ الْغَيْبِ وَالشَّهَادَةِ الْكَبِيرُ الْمُتَعَالَى﴾ (الرد: ٩)، وقوله ﷻ: ﴿وَهُوَ الْقَاهِرُ فَوْقَ عِبَادِهِ﴾ (الأنعام: ١٨)، وقوله ﷻ: ﴿يَخَافُونَ رَبَّهُمْ مِنْ فَوْقِهِمْ﴾ (النحل: ٥٠)، وقوله ﷻ: ﴿أَمِنتُمْ مَنْ فِي السَّمَاءِ أَنْ يَخْسِفَ بِكُمْ الْأَرْضَ﴾ (الملك: ١٦).

س٧١٨: اذكر لنا الأدلة من السنة على هذه الصفة الجليلة.

ج: الأدلة من السنة أيضاً كثيرة جداً منها: حديث: (ألا تأمنوني وأنا أمين من في السماء؟!) رواه: البخاري (٤٣٥١)، ومسلم (١٠٦٤)، وحديث النَّزُولِ إِلَى السَّمَاءِ الدُّنْيَا كُلَّ لَيْلَةٍ، وحديث عروج النبي ﷺ وفرض الصلاة، وحديث: (أين الله؟). قالت: في السماء. قال: (من أنا؟) قالت: أنت رسول الله ﷺ. قال: (أعتقها؛ فإنها مؤمنة). رواه: مسلم (٥٣٧)، وأحمد (٤٤٧/٥).

س٧١٩: هل هناك من صنف في صفة العلو؟

ج: للصحابة والتابعين ومن سار على نهجهم آثار كثيرة عن عُلُوِّ اللَّهِ وفوقيته، جمعها الذهبي في (العلو) وحققه واختصره الألباني - رحمه الله، وابن قدامة في (إثبات صفة العلو) حققه بدر البدر، وذكر كثيراً منها أسامة القصاص - رحمه الله - في كتابه (إثبات علو الله على خلقه والرد على المخالفين)؛ فراجع؛ فإنه عظيم الفائدة، ولموسى الدويش كتاب (علو الله على خلقه) نافع جداً فراجع إن شئت.

العمل والفعل

س٧٢٠: حدثنا عن صفتي العمل والفعل.

ج: الْعَمَلُ وَالْفِعْلُ صفتان ثابتتان لله ﷻ بالكتاب والسنة. قال ابن منظور في لسان العرب: (الفعل كناية عن كل عمل متعد أو غير متعد).

س٧٢١: اذكر أدلة هتان الصفتان؟

ج: الأدلة هي: قوله تعالى: ﴿وَيَفْعَلُ اللَّهُ مَا يَشَاءُ﴾ (إبراهيم: ٢٧)، وقوله تعالى: ﴿إِنَّ اللَّهَ يَفْعَلُ مَا يُرِيدُ﴾ (الحج: ١٤)، وقوله تعالى: ﴿أَوَلَمْ يَرَوْا أَنَّا خَلَقْنَا لَهُمْ مِمَّا عَمِلَتْ أَيْدِيئُنَا أَنْعَامًا فَهُمْ لَهَا مَالِكُونَ﴾ (يس: ١٧) ومن السنة: حديث أم رومان وهي أم عائشة ؓ قالت: (بيننا أنا قاعدة أنا وعائشة إذ ولجت امرأة من الأنصار فقالت فَعَلَ اللَّهُ بفلان وفعل...) رواه البخاري (٣٩١٢).

س٧٢٢: في القرآن ﴿وَأَصْنَعُ الْفُلْكَ بِأَعْيُنِنَا وَوَحْيُنَا﴾. كيف نفهم هذه الآيات ونحوها؟

ج: أهل السنة والجماعة يعتقدون أن الله يبصر بعين، كما يعتقدون أن الله ﷻ له عينان تليقان به؛ ﴿يَسْ كَمِثْلِهِ شَيْءٌ وَهُوَ السَّمِيعُ الْبَصِيرُ﴾. والعَيْنُ صفة ذاتية خبرية ثابتة لله ﷻ بالكتاب

والسنة. قال ابن خزيمة في كتاب التوحيد (١/١١٤): (نحن نقول: لربنا الخالق عينان يبصر بهما ما تحت الثرى وتحت الأرض السابعة السفلى، وما في السماوات العلى...) اهـ. وقال الشيخ ابن عثيمين - رحمه الله - في (عقيدة أهل السنة والجماعة) (ص ١٢): "وأجمع أهل السنة على أن العينين اثنتان، ويؤيده قول النبي ﷺ في الدجال: (إنه أعور، وإن ربكم ليس بأعور)" اهـ.

س٧٢٣: اذكر لنا بعض الأدلة على صفة العين.

ج: الدليل من الكتاب: قوله تعالى: ﴿وَأَصْنَعُ الْفُلْكَ بِأَعْيُنِنَا وَوَحِينَا﴾ (هود: ٣٧)، وقوله ﷻ: ﴿وَأَلْقَيْتُ عَلَيْكَ مَحَبَّةً مِّنِّي وَلَتُضْمَعَ عَلَيَّ عَيْنِي﴾ (طه: ٣٩)، وقوله ﷻ: ﴿وَأَصْبِرْ لِحُكْمِ رَبِّكَ فَإِنَّكَ بِأَعْيُنِنَا﴾ (الطور: ٤٨).

والدليل من السنة: روى أبو داود (٣٧/١٣ - عون) بإسناد حسن من حديث أبي هريرة ﷺ: (أن النبي ﷺ قرأ هذه الآية ﴿إِنَّ اللَّهَ كَانَ سَمِيعًا بَصِيرًا﴾، فَوَضَعَ إِبْهَامَهُ عَلَى أُذُنِهِ، والتي تليها على عينيه)، وحديث أنس ﷺ: (إِنَّ اللَّهَ لَا يَخْفَى عَلَيْكُمْ إِنَّ اللَّهَ لَيْسَ بِأَعْوَرٍ وَأَشَارَ إِلَى عَيْنَيْهِ)، وإن المسيح الدجال أعور عين اليمنى، كأن عينه عنبة طافية). رواه البخاري (٧٤٠٧).

الغضب

س٧٢٤: في الذكر الحكيم ﴿يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا لَا تَتَوَلَّوْا قَوْمًا غَضِبَ اللَّهُ عَلَيْهِمْ﴾. ماذا تستفيد من هذه الآية في باب أسماء الله وصفاته؟

ج: نستفيد من الآية الكريمة في باب أسماء الله وصفاته أن الغضب صفة فعلية خبرية ثابتة لله ﷻ بالكتاب والسنة.

س٧٢٥: ما هي عقيدة أهل السنة والجماعة في إثبات صفة الغضب لله ﷻ؟

ج: أهل السنة والجماعة يثبتون صفة الغضب لله ﷻ بوجه يليق بجلاله وعظمته، لا يكييفون ولا يشبهون ولا يؤولون؛ كمن يقول: الغضب إرادة العقاب، ولا يعطلون، بل يقولون: ﴿لَيْسَ كَمِثْلِهِ شَيْءٌ وَهُوَ السَّمِيعُ الْبَصِيرُ﴾. قال الطحاوي في (عقيدته) المشهورة: (والله يغضب ويرضى لا كأحدٍ من الورى). قال الشارح ابن أبي العز الحنفي (ص ٤٦٣): (ومذهب السلف وسائر الأئمة إثبات صفة الغضب والرضى والعداوة والولاية والحب والبغض ونحو ذلك من الصفات التي ورد بها الكتاب والسنة) اهـ.

س٧٢٦: هل يوصف الله ﷻ بصفة الغيظ؟

ج: وقال قوام السنّة الأصبهاني في (الحجة في بيان المحجة) (٤٥٧/٢): (قال علماؤنا: يوصف الله بالغضب، ولا يوصف بالغيظ).

س٧٢٧: اذكر لنا بعض الأدلة من القرآن على إثبات صفة الغضب.

ج: الأدلة من الكتاب: قوله تعالى: ﴿وَالْحَامِسَةَ أَنَّ غَضَبَ اللَّهِ عَلَيْهَا إِنْ كَانَ مِنَ الصَّادِقِينَ﴾ (النور: ٩)، وقوله: ﴿كُلُوا مِنْ طَيِّبَاتِ مَا رَزَقْنَاكُمْ وَلَا تَطْغَوْا فِيهِ فَيَحِلَّ عَلَيْكُمْ غَضَبِي وَمَنْ يَحِلَّ عَلَيْهِ غَضَبِي فَقَدْ هَوَى﴾ (طه: ٨١).

س٧٢٨: اذكر بعض الأدلة من السنة؟

ج: حديث: (إن رحمتي غلبت غضبي). رواه: البخاري (٣١٩٤)، ومسلم (٢٧٥١)؛ من حديث أبي هريرة رضي الله عنه.

الغلبة

س٧٢٩: ما المقصود بصفة الغلبة؟

ج: الغلبة صفة ذاتية ثابتة لله تعالى بالكتاب والسنة؛ فالله غالب على أمره، ولا غالب له. والغلبة بمعنى القهر؛ كما في (القاموس)، والله سبحانه وتعالى يتصف بالقهر، ومن أسمائه (القاهر) و(القهار)؛ كما سيأتي. ومعنى: ﴿لَأَغْلِبَنَّ أَنَا وَرُسُلِي﴾؛ أي: لأنتصرن أنا ورسلي. ﴿وَاللَّهُ غَالِبٌ عَلَىٰ أَمْرِهِ﴾؛ قال السعدي: (أي: أمره تعالى نافذ؛ لا يبطله مبطل، ولا يغلبه مغالب). اهـ. (غلب الأحزاب وحده)؛ أي: قهرهم وهزمهم وحده.

س٧٣٠: هل الغالب من أسماء الله تعالى؟

ج: وقد عدَّ بعضُ العلماء (الغالب) من أسماء الله تعالى، وفيه نظر.

س٧٣١: ما دليل صفة الغلبة من القرآن؟

ج: الدليل هو: قوله تعالى: ﴿كَتَبَ اللَّهُ لَأَغْلِبَنَّ أَنَا وَرُسُلِي﴾ (المجادلة: ٢١)، وقوله: ﴿وَاللَّهُ غَالِبٌ عَلَىٰ أَمْرِهِ وَلَكِنَّ أَكْثَرَ النَّاسِ لَا يَعْلَمُونَ﴾ (يوسف: ٢١).

س٧٣٢: وما الدليل من السنة؟

ج: حديث أبي هريرة رضي الله عنه؛ أن رسول الله صلى الله عليه وسلم كان يقول: (لا إله إلا الله وحده، أعز جنده، ونصر عبده، وغلب الأحزاب وحده؛ فلا شيء بعده). رواه البخاري (٤١١٤).

الغنى

س٧٣٣: الله تعالى هو الغني، حدثنا عن معنى هذه الصفة؟

ج: صفة ذاتية ثابتة لله عز وجل بالكتاب والسنة، و(الغني) من أسماء الله تعالى؛ قال الشيخ الهراس في (الشرح): (ومن أسمائه الحسنى (الغني)؛ فله سبحانه الغنى التام المطلق من كل وجه؛ بحيث لا تشوبه شائبة فقر وحاجة أصلاً، وذلك لأن غناه وصف لازم له، لا ينفك عنه؛ لأنه مقتضى

ذاته، وما بالذات لا يمكن أن يزول؛ فيمتنع أن يكون إلا غنياً كما يمتنع أن يكون إلا جواداً محسناً براً رحيماً كريماً) اهـ.

س٧٣٤: اذكر دليلاً من القرآن على هذه الصفة.

ج: قوله تعالى: ﴿وَاللَّهُ هُوَ الْغَنِيُّ الْحَمِيدُ﴾ (فاطر: ١٥).

س٧٣٥: هل تستحضر دليلاً من السنة؟

ج: حديث أبي هريرة رضي الله عنه: (قال الله تعالى: أنا أغنى الشركاء عن الشرك...) رواه مسلم (٢٩٨٥).

الغيرة

س٧٣٦: ما المقصود بصفة الغيرة؟

ج: يوصف الله تعالى بالغيرة، وهي صفة فعلية خبرية تليق بجلاله وعظمته، لا تشبه غيرة المخلوق، ولا ندري كيف: ﴿لَيْسَ كَمِثْلِهِ شَيْءٌ وَهُوَ السَّمِيعُ الْبَصِيرُ﴾. قال شيخنا عبد الله الغنيمان في (شرح كتاب التوحيد من صحيح البخاري): (وغيرة الله تعالى من جنس صفاته التي يختص بها؛ فهي ليست مماثلة لغيرة المخلوق، بل هي صفة تليق بعظمته؛ مثل الغضب والرضى... ونحو ذلك من خصائصه التي لا يشاركه الخلق فيها).

س٧٣٧: اذكر بعض الأدلة على هذه الصفة.

ج: حديث أبي هريرة رضي الله عنه: (إن الله تعالى يغار، وغيرة الله تعالى أن يأتي المرء ما حرم الله عليه). رواه: البخاري (٥٢٢٩)، ومسلم (٢٧٦١). حديث سعد بن عباد رضي الله عنه: (أتعجبون من غيرة سعد؟ فوالله لأنا أغير، والله أغير مني، من أجل غيرة الله حرم الفواحش ما ظهر منها وما بطن، ولا شخص أغير من الله...). رواه البخاري (٧٤١٦)، ومسلم واللفظ له (١٤٩٩).

الفتح

س٧٣٨: حدثنا عن صفة الفتح، ومعناها؟

ج: صفة لله تعالى ثابتة بالكتاب والسنة، والفتح (اسم من أسائه تعالى، والفتح بمعنى الحكم والقضاء كما في الآية الثانية، والفتح ضد الغلق، والفتح بمعنى النصر.

س٧٣٩: اذكر دليلاً من كتاب الله تعالى.

ج: قوله تعالى: ﴿هُوَ الْفَتَّاحُ الْعَلِيمُ﴾ (سبأ: ٢٦).

س٧٤٠: وما الدليل من السنة؟

ج: الدليل هو: حديث: (لأعطين هذه الراية رجلاً يحب الله ورسوله، يفتح الله على يديه... رواه مسلم (٢٤٠٥)).

الْفَرَحُ

س٧٤١: ماذا عن صفة الفرح ومعناها، وطريقة أهل السنة في إثباتها؟

ج: الفرحُ صفةٌ فعليةٌ خبريةٌ ثابتةٌ لله ﷻ بالأحاديث الصحيحة. قال أبو إسمايل الصابوني في عقيدة السلف أصحاب الحديث (ص ٥): (وكذلك يقولون في جميع الصفات (أي: الإثبات) التي نزل بذكرها القرآن، ووردت بها الأخبار الصحاح من السمع والبصر والعين... والفرح والضحك وغيرها...) اهـ. وقال الشيخ محمد خليل الهراس في شرحه للعقيدة الواسطية (ص ١٦٦) عند شرحه لهذا الحديث: (وفي هذا الحديث إثبات صفة الفرح لله ﷻ، والكلام فيه كالكلام في غيره من الصفات؛ أنه صفة حقيقية لله ﷻ، على ما يليق به، وهو من صفات الفعل التابعة لمشيئته تعالى وقدرته، فيحدث له هذا المعنى المعبر عنه بالفرح عندما يحدث عبده التوبة والإنابة إليه، وهو مستلزم لرضاه عن عبده التائب، وقبوله توبته. وإذا كان الفرح في المخلوق على أنواع؛ فقد يكون فرح خفة وسرور وطرب، وقد يكون فرح أشد وبطر؛ فالله ﷻ مُنَزَّهٌ عن ذلك كله، وفرحه لا يشبه فرح أحد من خلقه؛ لا في ذاته، ولا في أسبابه، ولأ في غاياته؛ فسببه كمال رحمته وإحسانه التي يحب من عباده أن يتعرضوا لها، وغايته إتمام نعمته على التائبين المنيبين. وأما تفسير الفرح بلازمه، وهو الرضى، وتفسير الرضى بإرادة الثواب؛ فكل ذلك نفى وتعطيل لفرحه ورضاه سبحانه، أو جبهه سوء ظن هؤلاء المعطلة بربهم، حيث توهموا أن هذه المعاني تكون فيه كما هي في المخلوق، تعالى الله عن تشبيههم وتعطيلهم). اهـ.

س٧٤٢: اذكر دليلاً على صفة الفرح.

ج: حديث: (لله أفرح بتوبة عبده...) وفي لفظ: (أشد فرحاً) وهو في الصحيحين من حديث عبد الله ابن مسعود وأنس بن مالك وأبي هريرة والنعمان بشير والبراء بن عازب ؓ. انظر: البخاري (٦٣٠٨ و ٦٣٠٩)، ومسلم (٤٩٢٧ - ٤٩٣٣).

الْفَطْرُ

س٧٤٣: الله ﷻ هو فاطر السموات والأرض. ما معنى صفة الفطر؟

ج: من صفات أفعاله تعالى أنه فَطَرَ الخلق، وهو فاطر السموات والأرض، وهذا ثابت بالكتاب والسنة. فَطَرَ؛ أي: شَقَّ، والفطر: الابتداء والاختراع، فطركم أول مرة؛ أي: ابتداء خلقكم، فطر

السموات والأرض؛ أي: شقهما وفتقهما بعد أن كانتا رتقاً، وهو مبدعها ومبتدئها وخالقها.

الْقَبْضُ وَالطِّيُّ

س٧٤٤: ما معنى الْقَبْضِ وَالطِّيِّ من صفات ربنا ﷻ؟

ج: الْقَبْضُ وَالطِّيُّ صفتان فعليتان خبريتان لله ﷻ، ثابتتان بالكتاب والسنة، و(القابض) من أسماء الله تعالى. وقال شيخنا عبد الله الغنيمان في (شرح كتاب التوحيد من صحيح البخاري) (١/١٤٠): "قوله: (يقبض الله الأرض يوم القيامة، ويطوي السماء بيمينه): القبض: هو أخذ الشيء باليد وجمعه، والطي: هو ملاقة الشيء بعضه على بعض وجمعه، وهو قريب من القبض. وهذا من صفات الله تعالى الاختيارية، التي تتعلق بمشيئته وإرادته، وهي ثابتة بآيات كثيرة وأحاديث صحيحة عن رسول الله ﷺ، وهي مما يجب الإيمان به؛ لأن ذلك داخل في الإيمان بالله تعالى، ويحرم تأويلها المخرج لمعانيتها عن ظاهرها، وقد دلَّ على ثبوتها لله تعالى العقل أيضاً؛ فإنه لا يمكن لمن نفاها إثبات أن الله هو الخالق لهذا الكون المشاهد؛ لأن الفعل لا بد له من فاعل، والفاعل لا بد له من فعل، وليس هناك فعل معقول إلا ما قام بالفاعل، سواء كان لازماً كالنزول والمجيء، أو متعدياً كالقبض والطي؛ فحدوث ما يحدثه تعالى من المخلوقات تابع لما يفعله من أفعاله الاختيارية القائمة به تعالى؛ وهو تعالى حيٌّ قيُّومٌ، فعَّالٌ لما يريد، فمن أنكر قيام الأفعال الاختيارية به تعالى فإن معنى ذلك أنه ينكر خلقه لهذا العالم المشاهد وغير المشاهد، وينكر قوله: ﴿إِنَّهُ عَلَى كُلِّ شَيْءٍ قَدِيرٌ﴾؛ فالعقل دل على ما جاء به الشرع. وما صرح به في هذا الحديث من القبض والطي، قد جاء صريحاً أيضاً في كتاب الله تعالى؛ كما قال تعالى: ﴿وَمَا قَدَرُوا اللَّهَ حَقَّ قَدْرِهِ وَالْأَرْضُ جَمِيعًا قَبْضَتُهُ يَوْمَ الْقِيَامَةِ وَالسَّمَاوَاتُ مَطْوِيَّاتٌ بِيَمِينِهِ سُبْحَانَهُ وَتَعَالَى عَمَّا يُشْرِكُونَ﴾، والأحاديث والآثار عن السلف في صريح الآية والحديث المذكور في الباب كثيرة وظاهرة جلية لا تحتل تأويلاً ولا تحتاج إلى تفسير، ولهذا صار تأويلها تحريفاً وإلحاداً فيها" اهـ.

س٧٤٥: اذكر لنا بعض الأدلة على هاتان الصفتان الْقَبْضِ وَالطِّيِّ؟

ج: من الأدلة: قوله تعالى: ﴿وَاللَّهُ يَقْبِضُ وَيَبْسُطُ وَإِلَيْهِ تُرْجَعُونَ﴾ (البقرة: ٢٤٥)، وقوله تعالى: ﴿وَالْأَرْضُ جَمِيعًا قَبْضَتُهُ يَوْمَ الْقِيَامَةِ وَالسَّمَاوَاتُ مَطْوِيَّاتٌ بِيَمِينِهِ﴾ (الزمر: ٦٧) ومن السنة: حديث أبي هريرة ؓ: (يقبض الله تبارك وتعالى الأرض يوم القيامة، ويطوي السماء بيمينه...) رواه: البخاري (٧٣٨٢)، ومسلم (٢٧٨٧).

الْقُدْرَةُ

س٧٤٦: حدثنا عن صفة القدرة.

ج: القدرة صفة ذاتية ثابتة لله ﷻ بالكتاب والسنة، ومن أسمائه تعالى: (القادر) و(القدير) و(المقتدر). قال الخطابي في (شأن الدعاء) (٨٥): (ووصف الله نفسه بأنه قادرٌ على كل شيء أرادَه، لا يعترضه عجز ولا فتور، وقد يكون القادر بمعنى المقدر للشيء، يقال: قَدَرْتُ الشيءَ وقَدَرْتُهُ؛ بمعنى واحد).

س٧٤٧: اذكر بعض الأدلة على صفة القدرة.

ج: الأدلة هي: قوله تعالى: ﴿إِنَّ اللَّهَ عَلَىٰ كُلِّ شَيْءٍ قَدِيرٌ﴾ (البقرة: ٢٠)، وقوله ﷻ: ﴿قُلْ هُوَ الْقَادِرُ عَلَىٰ أَنْ يَبْعَثَ عَلَيْكُمْ عَذَابًا﴾ (الأنعام: ٦٥)، وقوله ﷻ: ﴿إِنَّ الْمُتَّقِينَ فِي جَنَّاتٍ وَنَهْرٍ فِي مَقْعَدِ صِدْقٍ عِنْدَ مَلِيكٍ مُّقْتَدِرٍ﴾ (القر: ٥٥).

س٧٤٨: وبعض الأدلة من السنة؟

ج: حديث عثمان بن أبي العاص ﷺ مرفوعاً: (أعوذ بعزة الله وقدرته من شر ما أجد وأحاذر) رواه مسلم (٢٢٠٢).

الْقَدِيمُ

س٧٤٩: هل القديم صفة لله ﷻ؟ وهل القديم من أسمائه؟

ج: يُخْبَرُ عن الله ﷻ بأنه قديم، لا صفة له، والقديم ليس اسماً له. قال الحافظ ابن القيم في (بدائع الفوائد) (١/١٦٢): (... ما يطلق عليه في باب الأسماء والصفات توقيفي، وما يطلق عليه من الأخبار لا يجب أن يكون توقيفياً؛ كالقديم، والشيء، والموجود، والقائم بنفسه). اهـ. قال ابن تيمية في (مجموع الفتاوى) (٩/٣٠٠ و٣٠١): (والناس متنازعون؛ هل يسمى الله بما صح معناه في اللغة والعقل والشرع، وإن لم يرد بإطلاقه نص ولا إجماع، أم لا يطلق إلا ما أطلق نص أو إجماع؟ على قولين مشهورين، وعمامة النظار يطلقون ما لا نص في إطلاقه ولا إجماع؛ كلفظ (القديم) و(الذات)... ونحو ذلك، ومن الناس من يفصل بين الأسماء التي يدعى بها، وبين ما يخبر به عند الحاجة؛ فهو سبحانه إنما يدعى بالأسماء الحسنى؛ كما قال: ﴿وَلِلَّهِ الْأَسْمَاءُ الْحُسْنَى﴾، وأما إذا احتجج إلى الإخبار عنه؛ مثل أن يُقال: ليس هو بقديم، ولا موجود، ولا ذات قائمة بنفسها... ونحو ذلك؛ فقبيل في تحقيق الإثبات: بل هو سبحانه قديم، موجود، وهو ذات قائمة بنفسها، وقيل: ليس بشيء، فقبيل: بل هو شيء؛ فهذا سائغ...) اهـ.

الْقُدُوسُ

س ٧٥٠ : ما معنى اسم الله ﷻ القُدُّوسُ؟

ج: هي يوصف الله ﷻ بأنه سبحانه القُدُّوسُ، وهي صفةٌ ذاتيةٌ، و القُدُّوسُ اسم له، ثابت بالكتاب والسنة. قال ابن قتيبة في (تفسير غريب القرآن) (ص ٨): (ومن صفاته (قُدُّوس)، وهو حرفٌ مبنيٌّ على (فُعول)، من (القدس)، وهو الطهارة).

القَهْرُ

س ٧٥١ : حدثنا عن صفة القَهْر من صفات ربنا ﷻ.

ج: هي صفةٌ لله ﷻ ثابتةٌ بالكتاب، ويوصف الله بأنه القاهر، والقَهْرُ، وهما اسمان لله تعالى، والقهر بمعنى الغلبة والأخذ من فوق. قال ابن جرير عند تفسير قوله تعالى: ﴿وَهُوَ الْقَاهِرُ فَوْقَ عِبَادِهِ﴾: (وإنما قال: ﴿فَوْقَ عِبَادِهِ﴾ لأنه وصف نفسه تعالى بقهره إياهم، ومن صفة كل قاهر شيئاً أن يكون مستعلياً عليه، فمعنى الكلام إذاً: والله الغالب عباده المذلل لهم...).

القَوْلُ

س ٧٥٢ : ما هي عقيدة أهل السنة والجماعة في إثبات صفة القول؟

ج: القولُ صفةٌ ذاتيةٌ فعليةٌ ثابتةٌ لله ﷻ بالكتاب والسنة، وهو والكلام شيء واحد. (فانظر التفصيل عند ذكرنا لصفة الكلام).

س ٧٥٣ : اذكر بعض الأدلة على هذه الصفة؟

ج: قوله تعالى: ﴿قُلْنَا اهْبِطُوا مِنْهَا جَمِيعاً﴾ (البقرة: ٣٨)، وقوله ﷻ: ﴿وَاللَّهُ يَقُولُ الْحَقَّ وَهُوَ يَهْدِي السَّبِيلَ﴾ (الأحزاب: ٤)، وقوله ﷻ: ﴿وَإِذْ قَالَ رَبُّكَ لِلْمَلَائِكَةِ إِنِّي جَاعِلٌ فِي الْأَرْضِ خَلِيفَةً﴾ (البقرة: ٣٠).

القُوَّةُ

س ٧٥٤ : حدثنا عن صفة القُوَّة واسم الله ﷻ القوي؟

ج: القُوَّةُ صفةٌ ذاتيةٌ لله ﷻ ثابتةٌ بالكتاب العزيز، و(القوي) من أسماء الله تعالى. قال تعالى: ﴿وَهُوَ الْقَوِيُّ الْعَزِيزُ﴾ (الشورى: ١٩)، وقال: إِنَّ اللَّهَ هُوَ الرَّزَاقُ ذُو الْقُوَّةِ الْمَتِينُ قال شيخنا

عبد الله الغنيمان في (الشرح) (٩٣/١): (وهذه الآية ونظائرها تدل بوضوح على أن الله تعالى موصوف بالصفات العليا، كما أنه مسمى بالأسماء الحسنى؛ فالقوة صفته، والرزاق اسمه، وتقدم أن كل اسم لا بد أن يتضمن الصفة، وبذلك وغيره يرد على المنكرين للصفات، كما سبقت الإشارة إليه، والله أعلم).

القيوم

س٧٥٥: ما معنى القيوم؟

ج: يوصف الله ﷻ بأنه القَيُّومُ والقَيِّمُ والقَيَّامُ، وهو وصفٌ ذاتيٌّ ثابتٌ لله بالكتاب والسنة، والقيُّوم (القيوم) اسم من أسمائه تبارك وتعالى. قال ابن جرير في التفسير (١٥٨/٦): "القيُّوم: القَيِّمُ بحفظ كل شيء ورزقه وتدبيره وتصريفه فيما شاء وأحب من تغيير وتبديل وزيادة ونقص"، ثم ذكر قولين في معنى القَيُّوم، ثم قال: (وأولى التأويلين بالصواب ما قال مجاهد والربيع، وأن ذلك وصفٌ من الله - تعالى ذكره- نفسه بأنه القائم بأمر كل شيء؛ في رزقه، والدفع عنه، وكلاءته، وتدبيره، وصرفه في قدرته). وقال ابن قتيبة في (تفسير غريب القرآن) (ص ٧): "ومن صفاته: (القيُّوم) والقيَّام، وقرئ بهما جميعاً، وهما (فيقول) و(فيعال)، من قمت بالشيء: إذا وليته، كأنه القَيِّمُ بكل شيء، ومثله في التقدير: دُبُورٌ ودُبَّارٌ" اهـ.

الكافي

س٧٥٦: حدثنا عن وصف الله ﷻ الكافي؟

ج: يوصف الله ﷻ بأنه كافٍ عباده ما يحتاجون إليه، وهي صفةٌ ثابتةٌ بالكتاب والسنة. قال الشيخ عبد الرحمن السعدي في (التفسير) (٣٠٤/٥): (الكافي عباده جميع ما يحتاجون ويضطرون إليه، الكافي كفاية خاصة من آمن به وتوكل عليه واستمد منه حوائج دينه ودنياه).

س٧٥٧: اذكر بعضاً من أدلة هذه الصفة؟

ج: من الكتاب: قوله تعالى: ﴿فَسَيَكْفِيكَهُمُ اللَّهُ وَهُوَ السَّمِيعُ الْعَلِيمُ﴾ (البقرة: ١٣٧)، وقوله: ﴿إِنَّا كَفَيْنَاكَ الْمُسْتَهْزِئِينَ﴾ (الحجر: ٩٥)، وقوله: ﴿أَلَيْسَ اللَّهُ بِكَافٍ عَبْدَهُ﴾ (الزمر: ٣٦). ومن السنة: قصة الغلام مع الساحر والراهب في (صحيح مسلم) (٣٠٠٥) من حديث أنس رضي الله عنه، وفيه أنه كلما ذهبوا به إلى مكان لقتله؛ قال: (اللهم اكفنيهم بما شئت).

الكبرياء

س٧٥٨: حدثنا عن صفة الكبرياء.

ج: صفة ذاتيةٌ خبريةٌ ثابتةٌ لله ﷻ بالكتاب والسنة، و(المُتَكَبِّر) من أسماء الله تعالى. قال ابن قتيبة في (تفسير غريب القرآن) (ص ١٨): (وكبرياء الله: شرفه، وهو من (تَكَبَّر): إذا أعلى نفسه) اهـ. وقال قوام السنَّة في (الحجة) (١٨٦/٢): (أثبت الله العِزَّةَ والعِظَمَةَ والقدرة والكِبَر والقوة لنفسه في كتابه).

س٧٥٩: لو ذكرت لنا بعض أدلة هذه الصفة من القرآن؟

ج: قوله تعالى: ﴿السَّلَامُ الْمُؤْمِنُ الْمُهَيَّبُ الْعَزِيزُ الْجَبَّارُ الْمُتَكَبِّرُ﴾ (الحشر: ٢٣)، وقوله تعالى: ﴿وَلَهُ الْكِبْرِيَاءُ فِي السَّمَاوَاتِ وَالْأَرْضِ وَهُوَ الْعَزِيزُ الْحَكِيمُ﴾ (الجاثية: ٣٧).

س٧٦٠: وما أدلة صفة الكبرياء من السنة؟

ج: حديث عبد الله بن قيس رضي الله عنه مرفوعاً: (جنتان من فضة آتيتهما وما فيهما، وجنتان من ذهب آتيتهما وما فيهما، وما بين القوم وبين أن ينظروا إلى ربهم إلا رداء الكبرياء على وجهه في جنة عدن). رواه: البخاري (٧٤٤٤)، ومسلم (١٨٠).

الكِبَرُ

س٧٦١: ما معنى صفة الله ﷻ الكبر؟

ج: يوصف الله ﷻ بأنه الكبير، وهو أكبر من كل شيء، وهي صفة ذاتية ثابتة بالكتاب والسنة، و(الكبير) من أسمائه تعالى. ومعنى الكبير؛ أي: العظيم الذي كل شيء دونه، وهو أعظم من كل شيء. قال ابن منظور في (لسان العرب): (والكبير في صفة الله تعالى: العظيم الجليل).

س٧٦٢: أذكر بعض الأدلة على هذه الصفة.

ج: الدليل من الكتاب: قوله تعالى: ﴿عَالِمُ الْغَيْبِ وَالشَّهَادَةِ الْكَبِيرُ الْمُتَعَالِ﴾ (الرعد: ٩)، وقوله تعالى: ﴿وَأَنَّ اللَّهَ هُوَ الْعَلِيُّ الْكَبِيرُ﴾ (لقمان: ٣٠).

ومن السنة: إن الأحاديث الصحيحة والأذكار الثابتة عن النبي صلى الله عليه وسلم، والتي فيها وصف الله ﷻ بالكبر، وأنه أكبر من كل شيء كثيرة جداً، منها تكبيرات الأذان والصلاة (الله أكبر)، ومنها: (الله أكبر كبيراً)، ومنها: (من كبر الله وحمد الله...)، ومنها: (يسبحونك ويكبرونك ويحمدونك... وغيرها كثير).

الْكَتَابَةُ وَالْخَطُّ

س٧٦٣: ماذا عن صفة الكتابة والخَطُّ؟

ج: صفة فعلية خبرية ثابتة لله ﷻ بالكتاب والسنة، فهو سبحانه يكتب ما شاء متى شاء، كما يليق بعظيم شأنه، لا ككتابة المخلوقين، والتي تليق بصغر شأنهم، قال أبو بكر الآجري في (الشريعة) (ص ٣٢٣): (باب الإيمان بأن الله ﷻ خلق آدم ﷻ بيده، وخطَّ التوراة لموسى ﷻ بيده...).

س٧٦٤: لو ذكرت لنا بعض الأدلة على ما تقول؟

ج: قوله تعالى: ﴿سَنَكْتُبُ مَا قَالُوا وَقَتْلَهُمُ الْأَنْبِيَاءَ بِغَيْرِ حَقٍّ﴾ (آل عمران: ١٨١). وقوله تعالى: ﴿وَكُتِبْنَا لَهُ فِي الْأَلْوَابِ مِنْ كُلِّ شَيْءٍ مَوْعِظَةً﴾ (الأعراف: ١٤٥). حديث احتجاج موسى وآدم عليهما السلام، وفيه قول آدم لموسى عليهما السلام: (أنت موسى الذي اصطفاك الله برسالته وبكلامه، وأعطاك الألواح فيها تبيان كل شيء، وقربك نجياً؛ فبكم وجدت الله كتب التوراة قبل أن أخلق؟...) (رواه: البخاري (٦٦١٤)، ومسلم (٢٦٥٢). وفي رواية: (وخط لك التوراة بيده...)).

الكريم

س٧٦٥: الله ﷻ هو الكريم والكرم من صفاته، حدثنا عن هذه الصفة من صفات ربنا.

ج: صفة ذاتية ثابتة لله ﷻ بالكتاب والسنة، ومن أسمائه: (الكريم) و(الأكرم)؛ وقال ابن منظور في (لسان العرب): (الكريم من صفات الله وأسمائه، وهو الكثير الخير، الجواد المعطي، الذي لا ينفد عطاؤه، وهو الكريم المطلق). وقال الزجاجي في (اشتقاق أسماء الله) (ص ١٧٦): (الكريم: الجواد، والكريم: العزيز، والكريم: الصفوح. هذه ثلاثة أوجه للكريم في كلام العرب، كلها جائز وصف الله ﷻ بها، فإذا أريد بالكريم الجواد أو الصفوح؛ تعلق بالمفعول به؛ لأنه لا بد من متكرم عليه ومصفوح عنه موجود، وإذا أريد به العزيز؛ كان غير مقتض مفعولاً. اهـ. يعني رحمه الله: إذا أريد به الجواد والصفوح؛ فهي صفة فعل، وإذا أريد به العزيز؛ فهي صفة ذات. والله أعلم.

س٧٦٦: ما الفرق بين الجود والكرم؟

ج: قال أبو هلال العسكري في (الفروق) (ص ١٤٣): (الفرق بين الكرم والجود أن الجود هو الذي ذكرناه (يعني: كثرة العطاء من غير سؤال)، والكرم يتصرف على وجوه، فيقال لله تعالى: كريم، ومعناه أنه عزيز، وهو من صفات ذاته، ومنه قوله تعالى: ﴿مَا غَرَّكَ بِرَبِّكَ الْكَرِيمِ﴾ (الأنفطار: ٦)؛ أي: العزيز الذي لا يغلب، ويكون بمعنى الجواد المفضل، فيكون من صفات فعله... (وذكر معاني وأقوالاً أخرى).

س٧٦٧: اذكر طرفاً من الأدلة على هذه الصفة الجليلة.

ج: قوله تعالى: ﴿يَا أَيُّهَا الْإِنْسَانُ مَا غَرَّكَ بِرَبِّكَ الْكَرِيمِ﴾ (الأنفطار: ٦) وقوله: ﴿أَقْرَأُ وَرَبُّكَ الْأَكْرَمُ﴾ (العلق: ٣). ومن السنة: حديث عوف بن مالك ؓ في الدعاء على الجنابة: (... اللهم

اغفر له، وارحمه، وعافه، واعفُ عنه، وأكرم نُزُلَه، ووسّع مدخله... رواه مسلم (٩٦٣). حديث طلحة بن عبيد الله ؓ، وقول الأعرابي للنبي ﷺ (والذي أكرمك بالحق؛ لا أتطوع شيئاً...) رواه البخاري (١٨٩١).

الكَرْهُ

س٧٦٨: **الله ﷻ يكره الباطل والكفر، اذكر أدلة صفة الكره.**

ج: الكرهُ صفةٌ فعليةٌ خبريةٌ ثابتةٌ لله ﷻ بالكتاب والسنة. قوله تعالى: ﴿وَلَكِنْ كَرِهَ اللَّهُ انْبِعَاثَهُمْ﴾ (التوبة: ٤٦).

الدليل من السنة: حديث المغيرة بن شعبة ؓ مرفوعاً: (إن الله حرم عليكم: عقوق الأمهات، ومنعاً وهات، وواد البنات، وكرة لكم: قيل وقال، وكثرة السؤال، وإضاعة المال) رواه البخاري (٢٤٠٨)، ومسلم (١٣٤١/٣ - عبد الباقي) وحديث عائشة ؓ: (... وإن الكافر إذا بشر بعذاب الله وسخطه؛ كره لقاء الله وكره لقاءه) رواه مسلم (٢٦٨٤).

الكَفُّ

س٧٦٩: **ما المقصود بصفة الكف؟**

ج: الكفُّ صفةٌ ذاتيةٌ خبريةٌ ثابتةٌ لله ﷻ بالأحاديث الصحيحة الثابتة عن النبي ﷺ. وقال صديق حسن خان في (قطف الثمر) (ص ٦٦): (ومن صفاته سبحانه: اليد، واليمين، والكف، والإصبع...)، وقال قوام السنة الأصبهاني في (الحجة) (ص ٢٦٢): "قوله: (حتى يضع الجبار فيها قدمه)، وقوله: (حتى يضعه في كف الرحمن)، وللقدم معان، وللکف معان، وليس يحتمل الحديث شيئاً من ذلك؛ إلا ما هو معروف في كلام العرب؛ فهو معلوم بالحديث، مجهول الكيفية".

س٧٧٠: **اذكر أدلة هذه الصفة.**

ج: حديث أبي هريرة ؓ: (ما تصدق أحد بصدقة من طيب، ولا يقبل الله إلا الطيب؛ إلا أخذها الرحمن بيمينه، وإن كانت تمرة، فتربو في كف الرحمن، حتى تكون أعظم من الجبل، كما يُرَبِّي أحدمك فلوله أو فصيله) رواه مسلم (١٠١٤)، وحديث: (رأيت ربي في أحسن صورة، وفيه: ... فرأيتُه وضع كفّه بين كتفي، حتى وجدت برد أنامله في صدري...) رواه: أحمد، والترمذي وغيرهما.

الكَفِيلُ

س٧٧١: ما معنى صفة الله الكفيل؟

ج: يوصف الله ﷻ بأنه الكفيل، الذي يكفل ويحفظ عباده، وهي صفة ثابتة له بالكتاب والسنة. والكفيل بمعنى الوكيل والحفيظ والشهيد والعائل والضامن. قال ابن جرير في تفسير قوله تعالى: ﴿وَقَدْ جَعَلْتُمْ اللَّهَ عَلَيْكُمْ كَفِيلًا﴾: (وقد جعلتم الله بالوفاء بما تعاقدم عليه على أنفسكم راعياً، يرضى الموفى منكم بعهد الله الذي عاهد على الوفاء به والناقض). قال الراغب الأصفهاني في (المفردات): (كفل: الكفالة الضمان... والكفيل الحظ الذي فيه الكفاية، كأنه تكفل بأمره).

الكلام والقول والحديث

س٧٧٢: حدثنا عن صفات الكلام والقول والحديث، والنداء والصوت والحرف، هل كلها صفات ثابتة لله ﷻ؟

ج: يعتقد أهل السنة والجماعة أن الله ﷻ يتكلم ويقول ويتحدث وينادي، وأن كلامه بصوت وحرف، وأن القرآن كلامه، مُنزلٌ غير مخلوق، وكلام الله ﷻ صفة ذاتية فعلية (ذاتية باعتبار أصله، وفعلية باعتبار آحاده).

س٧٧٣: لو ذكرت لنا بعضاً من الأدلة على ما تقول؟

ج: من الكتاب: قوله تعالى: ﴿وَكَلَّمَ اللَّهُ مُوسَى تَكْلِيمًا﴾ (النساء: ١٦٤)، وقوله: ﴿فَلَمَّا أَتَاهَا نُودِيَ مِنْ شَاطِئِ الْوَادِي الْأَيْمَنِ فِي الْبُقْعَةِ الْمُبَارَكَةِ مِنَ الشَّجَرَةِ أَنْ يَا مُوسَى إِنِّي أَنَا اللَّهُ رَبُّ الْعَالَمِينَ﴾ (القصص: ٣٠)؛ (نداء بصوت مسموع)، وقوله ﷻ: ﴿قُلْ لَوْ كَانَ الْبَحْرُ مِدَادًا لِكَلِمَاتِ رَبِّي لَنَفِدَ الْبَحْرُ قَبْلَ أَنْ تَنْفَدَ كَلِمَاتُ رَبِّي وَلَوْ جِئْنَا بِمِثْلِهِ مَدَدًا﴾ (الكهف: ١٠٩)؛ (كلام مكتوب)، وقوله ﷻ: ﴿وَإِنْ أَحَدٌ مِنَ الْمُشْرِكِينَ اسْتَجَارَكَ فَأَجِرْهُ حَتَّى يَسْمَعَ كَلَامَ اللَّهِ﴾ (التوبة: ٦)؛ (كلام يُسمع)، وقوله ﷻ: ﴿وَمَنْ أَصْدَقُ مِنَ اللَّهِ حَدِيثًا﴾ (النساء: ٨٧).

ومن السنة: حديث احتجاج آدم وموسى عليهما السلام وفيه: (قال له آدم: يا موسى! اصطفاك الله بكلامه) رواه: البخاري (٦٦١٤)، ومسلم (٢٦٥٢)، وحديث قصة الإفك وقول عائشة ؓ: (...ولشأنني في نفسي كان أحقر من أن يتكلم الله في بأمر يتلى...) رواه: البخاري (٤١٤١)، ومسلم (٢٧٧٠)، وحديث أبي سعيد الخدري ؓ: (إن الله تبارك وتعالى يقول لأهل الجنة: يا أهل الجنة! فيقولون: لبيك ربنا وسعديك. فيقول: هل رضيتم؟...) رواه: البخاري (٧٥١٨)، ومسلم (٢٨٢٩)، وحديث ابن عباس ؓ: (بينما جبريل قاعد عند النبي ﷺ... وقال: أبشر بنورين أوتيتهن لم يؤتهما نبي قبلك: فاتحة الكتاب، وخواتيم سورة البقرة، لن تقرأ بحرف منهما إلا أعطيته). رواه: مسلم (٨٠٦)، وحديث أبي سعيد الخدري ؓ مرفوعاً: (يقول الله: يا آدم! فيقول: لبيك وسعديك، فينادي بصوت: إن الله يأمرك أن تخرج من ذريتك بعثاً إلى النار) رواه: البخاري (٧٤٨٣).

س٧٧٤: اذكر لنا بعضاً من كلام أهل العلم على هذه الصفات.

ج: قال عمر بن الخطاب رضي الله عنه على المنبر: (إنَّ هذا القرآن كلام الله). فهو إجماع الصحابة وإجماع التابعين بعدهم، مثل: سعيد بن المسيب، وسعيد بن جبير، والحسن، والشعبي، وغيرهم ممن يطول ذكرهم، أشاروا إلى أنَّ كلام الله هو المتلَوُّ في المحاريب والمصاحف. وذكر: صالح بن أحمد بن حنبل، وحنبل؛ أنَّ أحمد رحمه الله؛ قال: (جبريل سمعه من الله تعالى، والنبي صلى الله عليه وسلم سمعه من جبريل، والصحابة سمعته من النبي صلى الله عليه وسلم). وقال شيخ الإسلام ابن تيمية في (مجموع الفتاوى) (٣٠٤/١٢): (واستفاضت الآثار عن النبي صلى الله عليه وسلم والصحابة والتابعين ومن بعدهم من أئمة السُّنَّة؛ أنه سبحانه ينادي بصوت؛ نادى موسى، وينادي عباده يوم القيامة بصوت، ويتكلم بالوحي بصوت، ولم ينقل عن أحد من السلف أنه قال: إنَّ الله يتكلم بلا صوت أو بلا حرف، ولا أنه أنكر أن يتكلم الله بصوت أو بحرف). وانظر أيضاً: (مجموع الفتاوى) (٥١٣/٦-٥٤٥).

الْكَنْفُ

س٧٧٥: ورد في الحديث (... يدنو أحدكم من ربه حتى يضع كَنَفَهُ عليه). هل الكَنَفُ من صفات ربنا تعالى؟

ج: الكَنَفُ صفةٌ خبريةٌ ثابتةٌ لله تعالى بالحديث الصحيح، والْكَنَفُ في اللغة: السُّتْرُ والحِرْزُ والجانب والنَّاحِيَةُ.

س٧٧٦: ما دليل هذه الصفة؟

ج: الدليل ما رواه البخاري (٧٥١٤)، ومسلم (٢٧٦٨)؛ من حديث ابن عمر رضي الله عنهما: (... يدنو أحدكم من ربه حتى يضع كَنَفَهُ عليه فيقول...).

س٧٧٧: ما معنى صفة الكَنَفِ؟

ج: قال البخاري: (قال عبد الله بن المبارك: كَنَفُهُ؛ يعني: ستره). انظر (خلق أفعال العباد) (ص ١٠٣). وقال شيخنا عبد الله الغنيمان في شرح كتاب التوحيد من صحيح البخاري: "قوله: (حتى يضع كَنَفَهُ عليه): جاء الكَنَفُ مفسراً في الحديث بأنه السُّتْرُ، والمعنى: أنه تعالى يستر عبده عن رؤية الخلق له؛ لئلا يفتضح أمامهم فيخزى؛ لأنه حين السؤال والتقدير بذنوبه تتغير حاله، ويظهر على وجهه الخوف الشديد، ويتبين فيه الكرب والشدة".

الكَيْدُ

س٧٧٨: هل يوصف الله تعالى بالكَيْدِ لأعدائه؟

ج: هذه صفةٌ فعليةٌ خبريةٌ ثابتةٌ لله تعالى بالكتاب، ولا يوصف به إلا مقيداً في مقابلة كَيْدِ

المخلوق.

س٧٧٩: وما دليل هذه الصفة؟

ج: الدليل: قوله تعالى: ﴿ كَذَلِكَ كِدْنَا لِيُوسُفَ ﴾ (يوسف: ٧٦). وقوله: ﴿ إِنَّهُمْ يَكِيدُونَ كَيْدًا * وَأَكِيدُ كَيْدًا ﴾ (الطارق: ١٦). وقوله: ﴿ وَأَمْلِي لَهُمْ إِنَّ كَيْدِي مَتِينٌ ﴾ (الأعراف: ١٨٣، القلم: ٤٥).

س٧٨٠: لو ذكرت لنا بعضاً من كلام أهل العلم رحمهم الله تعالى حول هذه الصفة؟

ج: قال الشيخ محمد خليل هراس في (شرح الواسطية) (ص ١٢٣) عند قوله تعالى: ﴿ وَمَكَرُوا وَمَكَرَ اللَّهُ... ﴾، وقوله: ﴿ إِنَّهُمْ يَكِيدُونَ كَيْدًا * وَأَكِيدُ كَيْدًا ﴾، قال رحمه الله: (تضمنت هذه الآيات إثبات صفتي المكر والكيد، وهما من صفات الفعل الاختيارية، ولكن لا ينبغي أن يشتق له من هاتين الصفتين اسم، فيقال: مكر، وكائد، بل يوقف عند ما ورد به النص من أنه خير الماكرين، وأنه يكيد لأعدائه الكافرين) اهـ.

للطف

س٧٨١: اللطيف اسم من أسماء الله ﷻ والطف صفة من صفاته سبحانه، تحدث عنهما مع ذكر ما تيسر من الأدلة؟

ج: اللطف صفة ثابتة لله ﷻ بالكتاب والسنة، و(اللطيف) من أسمائه سبحانه. الدليل من الكتاب: قوله تعالى: ﴿ وَهُوَ اللَّطِيفُ الْخَبِيرُ ﴾ (الأنعام: ١٠٣)؛ وقوله: ﴿ اللَّهُ لَطِيفٌ بِعِبَادِهِ ﴾ (الشورى: ١٩).

والدليل من السنة: حديث عائشة ؓ في تتبعها للنبي ﷺ لما خرج من عندها خفية لزيارة البقيع، وفيه قال ﷺ: (ما لك يا عائش حشياً رابية؟). قالت: قلت: لا شيء. قال: (لتخبرني أو ليخبرني اللطيف الخبير) رواه مسلم (٩٧٤). قال الشيخ عبد الرحمن السعدي في (التفسير ٣٠١/٥): (اللطيف: الذي أحاط علمه بالسرائر والخفايا، وأدرك الخبايا والبواطن والأمور الدقيقة، اللطيف بعباده المؤمنين، الموصل إليهم مصالحهم بلطفه وإحسانه من طرق لا يشعرون بها، فهو بمعنى الخبير وبمعنى الرؤوف). وقال ابن منظور في (لسان العرب): (اللطيف واللفظ: البر والتكرمة والتحفي... اللطيف: صفة من صفات الله، واسم من أسمائه، ومعناه والله أعلم: الرفيق بعباده).

لللعن

س٧٨٢: هل اللعن صفة من صفات الله؟

ج: اللَّعْنُ صفةٌ فعليةٌ اختياريةٌ ثابتةٌ لله ﷻ بالكتاب والسُّنة.

س٧٨٣: ما دليل ذلك من كتاب ربنا ﷻ؟

ج: قوله تعالى: ﴿وَعَضِبَ اللَّهُ عَلَيْهِ وَلَعَنَهُ﴾ (النساء: ٩٣)؛ وقوله: ﴿إِنَّ اللَّهَ لَعَنَ الْكَافِرِينَ وَأَعَدَّ لَهُمْ سَعِيرًا﴾ (الأحزاب: ٦٤)؛ وقوله: ﴿لَعْنَةُ اللَّهِ عَلَى الظَّالِمِينَ﴾ (الأعراف: ٤٤)، (هود: ١٨).

س٧٨٤: وما دليل صفة اللعن من السنة؟

ج: من ذلك حديث: (لعن الله الواصلة والمستوصلة..). رواه: البخاري (٥٩٣٤)، ومسلم (٢١٢٢)، وحديث: (لعن الله السارق يسرق البيضة..). رواه: البخاري (٦٧٨٣) ومسلم (١٦٨٧)، وحديث: (المدينة حرم ما بين غير إلى ثور، فمن أحدث فيها حدثاً، أو أوى محدثاً؛ فعليه لعنة الله والملائكة والناس أجمعين...). رواه: البخاري (٦٧٥٥)، ومسلم (١٣٧٠).

س٧٨٥: لو ذكرت لنا بعضاً من كلام أهل العلم الأعلام حول هذه الصفة؟

ج: استشهد شيخ الإسلام ابن تيمية في (الواسطية) (ص ١٠٨) بقوله تعالى: ﴿وَمَنْ يَقْتُلْ مُؤْمِنًا مُتَعَمِّدًا فَجَزَاءُ جَهَنَّمَ خَالِدًا فِيهَا وَغَضِبَ اللَّهُ عَلَيْهِ وَلَعَنَهُ﴾؛ بإثبات صفة الغضب واللعن. وقال الشيخ خليل الهراس عن هذه الآية وآيات معها: (تضمنت هذه الآيات إثبات بعض صفات الفعل؛ من الرضى لله، والغضب، واللعن، والكره...)، ثم قال: (واللعن: هو الطرد والإبعاد عن رحمة الله، واللعين والمعون: من حقت عليه اللعنة، أو دعي عليه بها).

س٧٨٦: المؤمنُ اسمٌ من أسماء الله تكلم حول هذا الاسم من أسماء الله ﷻ؟

ج: يوصف الله ﷻ بأنه المؤمن، وهو اسم له ثابت بالكتاب. قال ابن قتيبة في (تفسير غريب القرآن) (ص ٩) "ومن صفاته (المؤمن)، وأصل الإيمان: التصديق... فالعبد مؤمن؛ أي: مصدق محقق، والله مؤمن؛ أي: مصدق ما وعده ومحققه، أو قابل إيمانه. وقد يكون (المؤمن) من الأمان؛ أي: لا يأمن إلا من أمته الله... وهذه الصفة من صفات الله ﷻ لا تتصرف تصرف غيرها، لا يقال: آمن الله؛ كما يقال: تقدس الله، ولا يقال: يؤمن الله؛ كما يقال: يتقدس الله... وإنما ننتهي في صفاته إلى حيث انتهى، فإن كان قد جاء من هذا شيء عن الرسول صلى الله عليه وعلى آله أو عن الأئمة؛ جاز أن يطلق كما أطلق غيره" اهـ. وقال ابن منظور في (لسان العرب): (المؤمن من أسماء الله تعالى الذي وحد نفسه؛ بقوله: ﴿وَالِهَكُم إِلَهُ وَاحِدٌ﴾، وبقوله: ﴿شَهِدَ اللَّهُ أَنَّهُ لَا إِلَهَ إِلَّا هُوَ﴾، وقيل: المؤمن الذي آمن أوليائه عذابه، وقيل: المؤمن في صفة الله الذي آمن الخلق من ظلمه، وقيل: المؤمن الذي يصدق عباده ما وعدهم، وكل هذه الصفات لله ﷻ؛ لأنه صدق بقوله ما دعا إليه عباده من توحيد، وكأنه آمن الخلق من ظلمه، وما وعدنا من البعث والجنة لمن آمن به والنار لمن كفر به، فإنه مصدق وعده، لا شريك له).

س٧٨٧: لو ذكرت لنا دليل صفة ربنا بـ (المؤمن) من الكتاب العزيز؟

ج: الدليل قوله تعالى: ﴿السَّلَامُ الْمُؤْمِنُ الْمُهَيَّبُ﴾ (الحشر: ٢٣).

المُبِينُ

س٧٨٨: **المُبِينُ صفةٌ لله ، واسمٌ من أسمائه . اذكر الأدلة على ذلك .**

ج: يوصف الله ﷻ بأنه المبين، وهو اسم له ثابت بالكتاب العزيز. والدليل: قوله تعالى: ﴿يَوْمَئِذٍ يُؤْفِكُهُمُ اللَّهُ دِينَهُمُ الْحَقَّ وَيَعْلَمُونَ أَنَّ اللَّهَ هُوَ الْحَقُّ الْمُبِينُ﴾ (النور: ٢٥).

س٧٨٩: **وكيف فهم العلماء الأكابر هذه الصفة؟**

ج: قال ابن جرير في تفسير هذه الآية: (يقول: ويعلمون يومئذ أن الله هو الحق الذي يبين لهم حقائق ما كان يعدهم في الدنيا من العذاب، ويوزل حينئذ الشك فيه عن أهل النفاق الذين كانوا فيما كان يعدهم في الدنيا يمترون). وقال قَوَامُ السُّنَّةِ الأصبهاني في (الحجة) (١/١٤٣): (المبين: ومعناه البين أمره، وقيل: البين الربوبية والملكوت، يقال: أبان الشيء بمعنى تبين، وقيل معناه: أبان للخلق ما احتاجوا إليه).

الْمَتِينُ

س٧٩٠: **المتين من أسماء الله والْمَتَانَةُ صفة من صفاته . اذكر أدلة ذلك .**

ج: الْمَتَانَةُ صفةٌ ذاتيةٌ ثابتةٌ لله ﷻ بالكتاب، و(المتين) من أسماء الله تعالى، والدليل: قوله تعالى: ﴿إِنَّ اللَّهَ هُوَ الرَّزَّاقُ ذُو الْقُوَّةِ الْمَتِينُ﴾ (الذاريات: ٥٨).

س٧٩١: **اذكر بعض كلام العلماء حول هذه الصفة؟**

ج: قال ابن منظور في (لسان العرب): (والمتين في صفة الله القوي... والمتانة: الشدة والقوة؛ فهو من حيث إنه بالغ القدرة تأمها قوي، ومن حيث إنه شديد القوة متين). وقال الشيخ عبد العزيز السلماني في (الكواشف الجلية عن معاني الواسطية) (ص ١٤٤): (وما يؤخذ من الآية ﴿إِنَّ اللَّهَ هُوَ الرَّزَّاقُ ذُو الْقُوَّةِ الْمَتِينُ﴾ إثبات المتانة وهي من الصفات الذاتية).

س٧٩٢: **المَجْدُ صفةٌ لله ﷻ والمجيد اسم من أسمائه ، ما معناهما؟**

ج: صفةٌ ذاتيةٌ لله ﷻ، من اسمه (المجيد) الثابت بالكتاب والسنة. قال ابن قتيبة في (تفسير غريب القرآن) (ص ١٩): (مجد الله): شرفه، وكرمه) اهـ.

س٧٩٣: **لو ذكرت لنا المزيد من الكلام حول هذه الصفة الجلية من صفات ربنا؟**

ج: قال ابن منظور في (لسان العرب): (المجد: المروءة والسخاء، والمجدد: الكرم والشرف، والمجيد: من صفات الله ﷻ، وفعليل أبلغ من فاعل، فكأنه يجمع معنى الجليل والوهَّاب والكريم).

وقال الشيخ عبد الرحمن بن سعدي في (التفسير) (٣٠٠/٥): (المجيد الكبير العظيم الجليل: وهو الموصوف بصفات المجد والكبرياء والعظمة والجلال...).

س٧٩٤: اذكر لنا بعض أدلة هذه الصفة العظيمة من كتاب ربنا.

ج: الدليل قوله تعالى: ﴿وَهُوَ الْعَفُورُ الْوَدُودُ ۖ ذُو الْعَرْشِ الْمَجِيدُ﴾ (البروج: ١٥)، وقوله تعالى: ﴿رَحْمَةُ اللَّهِ وَبَرَكَاتُهُ عَلَيْكُمْ أَهْلَ الْبَيْتِ إِنَّهُ حَمِيدٌ مَجِيدٌ﴾ (هود: ٧٣).

س٧٩٥: وماذا عن السنة؟

ج: الدليل من السنَّة حديث: (قولوا اللهم صل على محمد وعلى آل محمد كما صليت على آل إبراهيم وبارك على محمد وعلى آل محمد كما باركت على آل إبراهيم في العالمين إنك حميد مجيد). رواه البخاري (٤٧٩٧) ومسلم (٦١٤).

س٧٩٦: هل الماجد من أسماء الله تعالى؟

ج: ليس (الماجد) من أسمائه تعالى.

س٧٩٧: في التنزيل ﴿وَأَنَّ اللَّهَ قَدْ أَحَاطَ بِكُلِّ شَيْءٍ عِلْمًا﴾. ما معنى أحاط؟ وهل المحييط من أسماء الله ﷻ؟

ج: يوصف الله ﷻ بأنه محيط، قد أحاط بكل شيء، وهي صفة ذاتية، و(المحييط) اسم من أسمائه تعالى ثابت بالكتاب. قال قوام السنَّة الأصبهاني في (الحجة) (١٦٣/١-١٦٤): (المحييط: هو الذي أحاطت قدرته بجميع خلقه، وهو الذي أحاط بكل شيء علماً، وأحصى كل شيء عدداً).

س٧٩٨: اذكر بعض الأدلة من القرآن العزيز.

ج: قوله تعالى: ﴿وَاللَّهُ مُحِيطٌ بِالْكَافِرِينَ﴾ (البقرة: ١٩)، وقوله ﷻ: ﴿وَأَنَّ اللَّهَ قَدْ أَحَاطَ بِكُلِّ شَيْءٍ عِلْمًا﴾ (الطلاق: ١٢)، وغيرها من الآيات.

س٧٩٩: قال ﷻ ﴿وَهُوَ الَّذِي أَحْيَاكُمْ ثُمَّ يُمِيتُكُمْ ثُمَّ يُحْيِيكُمْ إِنَّ الْإِنْسَانَ لَكَفُورٌ﴾. ما هي الصفات الفعلية الثابتة لله ﷻ التي تدل عليها الآية؟

ج: يوصف الله ﷻ بأنه المحيي والمميت، وهذا ثابت بالكتاب والسنَّة.

س٨٠٠: هل المحيي والمميت من أسماء الله ﷻ أم لا؟ مع ذكر الأدلة على ما تقول.

ج: هما صفتان فعليتان خاصتان بالله ﷻ، وليس من أسمائه.

س٨٠١: لو ذكرت لنا المزيد من الأدلة حول هاتين الصفتين؟

ج: من الكتاب: قوله تعالى: ﴿ثُمَّ يُمِيتُكُمْ ثُمَّ يُحْيِيكُمْ ثُمَّ إِلَيْهِ تُرْجَعُونَ﴾ (البقرة: ٢٨)، وقوله: ﴿وَهُوَ الَّذِي أَحْيَاكُمْ ثُمَّ يُمِيتُكُمْ ثُمَّ يُحْيِيكُمْ إِنَّ الْإِنْسَانَ لَكَفُورٌ﴾ (الحج: ٦٦)، وقوله: ﴿إِنَّ الَّذِي أَحْيَاهَا لَمُحْيِي الْمَوْتَى إِنَّهُ عَلَىٰ كُلِّ شَيْءٍ قَدِيرٌ﴾ (فصلت: ٣٩).

ومن السنَّة: حديث حذيفة ﷺ في دعاء الاستيقاظ من النوم: (الحمد لله الذي أحيانا بعدما أماتنا وإليه النشور) رواه البخاري (٦٣١٤)، وحديث أنس ﷺ: (اللهم أحيني ما كانت الحياة

خيراً لي، وتوفني إذا كانت الوفاة خيراً لي) رواه البخاري (٦٣٥١)، ومسلم (٢٦٨٠).

س٨٠٢: في الصلوات الخمس يقرأ المسلم قول الله ﷻ: ﴿إِيَّاكَ نَعْبُدُ وَإِيَّاكَ نَسْتَعِينُ﴾. فماذا تعرف عن صفة الله المُسْتَعَانُ؟ وهل المعين من أسماء الله؟

ج: يوصف الله ﷻ بأنه المستعان، الذي يستعين به عباده فيعينهم، وهذا ثابت بالكتاب والسنة، وقد عدَّ بعضهم (المستعان) من أسماء الله، وفي هذا نظر. أما (المعين)؛ فهو ليس من أسماء الله، خلاف ما هو منتشر عند العامة، فتراهم يتعبّدون الله به بتسمية عبد المعين.

س٨٠٣: لو ذكرت لنا المزيد من الأدلة من كتاب الله تعالى؟

ج: قوله تعالى: ﴿إِيَّاكَ نَعْبُدُ وَإِيَّاكَ نَسْتَعِينُ﴾ (الفاتحة: ٥)، وقوله ﷻ: ﴿فَصَبِّرْ جَمِيلٌ وَاللَّهُ الْمُسْتَعَانُ عَلَيَّ مَا تَصِفُونَ﴾ (يوسف: ١٨).

س٨٠٤: وماذا عن الأدلة من سنة نبينا ﷺ؟

ج: حديث معاذ بن جبل ﷺ: (...اللهم أعني على ذكرك وشكرك وحسن عبادتك). حديث صحيح رواه: أبو داود (١٥٢٢)، والنسائي، وغيرهما، وحديث ابن عباس ﷺ: (...إذا سألت؛ فاسأل الله، وإذا استعنت؛ فاستعن بالله...). رواه: الترمذي (٢٥١٨)، وأحمد، وغيرهما، وهو صحيح.

س٨٠٥: هل المصوّر من أسماء الله وصفاته؟

ج: يوصف الله ﷻ بأنه المصوّر، وهذا ثابت بالكتاب والسنة، و(المصوّر) من أسمائه تعالى.

س٨٠٦: وما هي أدلة هذه الصفة من الكتاب؟

ج: قوله تعالى: ﴿هُوَ اللَّهُ الْخَالِقُ الْبَارِئُ الْمُصَوِّرُ﴾ (الحشر: ٢٤)، وقوله ﷻ: ﴿هُوَ الَّذِي يُصَوِّرُكُمْ فِي الْأَرْحَامِ كَيْفَ يَشَاءُ﴾ (آل عمران: ٦).

س٨٠٧: وما هي أدلتها من السنة؟

ج: حديث أنس ﷺ: (لَمَّا صَوَّرَ اللَّهُ آدَمَ فِي الْجَنَّةِ؛ تَرَكَهُ مَا شَاءَ اللَّهُ أَنْ يَتْرَكَهُ...). رواه مسلم (٢٦١١)، وحديث علي بن أبي طالب ﷺ: (...سجد وجهي للذي خلقه وصوّره وشق سمعه وبصره). رواه مسلم (٧٧١).

س٨٠٨: لو ذكرت بعضاً من كلام أهل العلم حول صفة ربنا ﷻ المصوّر؟

ج: قال ابن منظور في (لسان العرب): (ومن أسماء الله المصوّر، وهو الذي صوّر جميع الموجودات ورتبها، فأعطى كل شيء منها صورة خاصة وهيئة مفردة يتميز بها على اختلافها وكثرتها). قال الشيخ ابن سعدي في (التفسير) (٣٠١/٥): (الخالق البارئ المصوّر: الذي خلق جميع الموجودات وبرأها وسواها بحكمته، وصورها بحمده وحكمته، وهو لم يزل ولا يزال على هذا الوصف العظيم).

س٨٠٩: صفة المعية من صفات الله ﷻ الثابتة بالكتاب والسنة، ما معناها؟ وما هي عقيدة أهل السنة والجماعة في صفة المعية؟

ج: يعتقد أهل السنة والجماعة أن الله معنا بعلمه، وأنه فوق سماواته، مستو على عرشه، بائن من خلقه، وهذه المعية ثابتة بالكتاب والسنة. قال شيخ الإسلام ابن تيمية في (الواسطية) (ص ١٩٣): (فصل: وقد دخل فيما ذكرناه من الإيمان بالله الإيمان بما أخبر الله به في كتابه، وتواتر عن رسوله، وأجمع عليه سلف الأمة؛ من أنه سبحانه فوق سماواته على عرشه، عليّ على خلقه، وهو سبحانه معهم أينما كانوا، يعلم ما هم عاملون)، ثم بعد أن أورد بعض الآيات؛ قال: (وكل هذا الكلام الذي ذكره الله من أنه فوق العرش وأنه معنا حقّ على حقيقته، لا يحتاج إلى تحريف، ولكن يصاب عن الظنون الكاذبة).

س ٨١٠: اذكر بعضاً من الأدلة من الكتاب العزيز على صفة المعية.

ج: - الدليل قوله تعالى: ﴿وَهُوَ مَعَكُمْ أَيْنَ مَا كُنْتُمْ﴾ (الحديد: ٤)، وقوله: ﴿وَلَا أَدْنَىٰ مِنْ ذَلِكَ وَلَا أَكْثَرَ إِلَّا هُوَ مَعَهُمْ أَيْنَ مَا كَانُوا﴾ (المجادلة: ٧).

س ٨١١: وما هي الأدلة من السنة؟

ج: الدليل من السنة: حديث ابن عمر رضي الله عنهما: (إذا قام أحدكم إلى الصلاة؛ فلا يبصق قبيل وجهه؛ فإن الله قبيل وجهه). رواه: البخاري (٤٠٦)، ومسلم (٥٤٧).
الحديث القدسي: (أنا عند ظن عبدي بي، وأنا معه إذا ذكرني) رواه: البخاري (٧٤٠٥)، ومسلم (٢٦٧٥).

س ٨١٢: من أسمائه سبحانه (الغفار) و(الغفور) ومن صفاته المَغْفِرَةُ وَ الْغُفْرَانُ، تحدث حول ذلك مع الأدلة - غفر الله لنا ولك.

ج: صفة فعلية ثابتة لله سبحانه بالكتاب والسنة، ومن أسمائه (الغفار) و(الغفور). والدليل من الكتاب: قوله تعالى: ﴿وَقَالُوا سَمِعْنَا وَأَطَعْنَا غُفْرَانَكَ رَبَّنَا وَإِلَيْكَ الْمَصِيرُ﴾ (البقرة: ٢٨٥)، وقوله سبحانه: ﴿إِنَّ اللَّهَ عَزِيزٌ غَفُورٌ﴾ (فاطر: ٢٨)، وقوله سبحانه: ﴿أَلَا هُوَ الْعَزِيزُ الْغَفَّارُ﴾ (الزمر: ٥)، وقوله سبحانه: ﴿إِنَّ رَبَّكَ لَذُو مَغْفِرَةٍ وَذُو عِقَابٍ أَلِيمٍ﴾ (فصلت: ٤٣).

س ٨١٣: وما هي الأدلة من السنة؟

ج: حديث أبي هريرة رضي الله عنه: (...بل قولوا: سمعنا وأطعنا غفرانك ربنا وإليك المصير) رواه مسلم (١٢٥)، حديث عائشة رضي الله عنها: (من أحب لقاء الله أحب الله لقاءه، ومن كره لقاء الله كره الله لقاءه). فقيل: يا رسول الله! كراهية لقاء الله كراهية الموت، كلنا نكره الموت؟ قال: (ذاك عند موته، إذا بشر برحمة الله ومغفرته؛ أحب لقاء الله...) رواه: النسائي (١٧٣٤)، وابن ماجه، وصححه الألباني.

س ٨١٤: لو ذكرت بعضاً من كلام أهل العلم رحمهم الله تعالى؟

ج: قال ابن تيمية في (تفسير غريب القرآن) (ص ١٤): "ومن صفاته (الغفور)، وهو من قولك: غفرت الشيء؛ إذا غطيته؛ كما يُقال: كَفَرْتُهُ: إذا غطيته. ويقال: كذا أغفر من كذا؛ أي: أستر...". وقال الشيخ ابن سعدي في (التفسير) (٣٠٠/٥): (العفو الغفور الغفار: الذي لم يزل ولا

يزال بالعمى معروفاً، وبالغفران والصفح عن عباده موصوفاً، كل أحد مضطر إلى عفوه ومغفرته، كما هو مضطر إلى رحمته وكرمه).

س ٨١٥: المَقْتُ صفةٌ خبريةٌ فعليةٌ من صفاتِ الله ﷻ، فالله سبحانه يمقت أهل الكفر والباطل، تحدث عن هذه الصفة، مع ذكر ما يحضرك من الأدلة من الكتاب والسنة.

ج: صفةٌ فعليةٌ خبريةٌ ثابتةٌ لله ﷻ بالكتاب والسنة. وقد استشهد شيخ الإسلام في (الواسطية) (ص ١٠٨) لإثبات صف (المقت) بقوله تعالى: ﴿كَبُرَ مَقْتًا عِنْدَ اللَّهِ أَنْ تَقُولُوا مَا لَا تَفْعَلُونَ﴾. وقال الشيخ محمد خليل الهَرَّاس شارحاً هذه الآيات: (تضمنت هذه الآيات بعض صفات الفعل؛ من الرضى لله والغضب... والمقت والأسف، وهي عند أهل الحق صفات حقيقية لله ﷻ، على ما يليق به، ولا تشبه ما يتصف به المخلوق من ذلك، ولا يلزم منها ما يلزم في المخلوق) اهـ. وقال شيخ الإسلام أيضاً في (التدمرية) (ص ٢٦): (وكذلك وصف نفسه بأنه يمقت الكفار، ووصفهم بالمقت، فقال: ﴿إِنَّ الَّذِينَ كَفَرُوا يُنَادُونَ لَمَقْتُ اللَّهِ أَكْبَرُ مِنْ مَقْتِكُمْ أَنْفُسَكُمْ...﴾ (غافر: ١٠)، وليس المقت مثل المقت).

الدليل من الكتاب: قوله تعالى: ﴿إِنَّ الَّذِينَ كَفَرُوا يُنَادُونَ لَمَقْتُ اللَّهِ أَكْبَرُ مِنْ مَقْتِكُمْ أَنْفُسَكُمْ﴾ (غافر: ١٠).

الدليل من السنة: حديث عياض بن حمار ؓ: (... وإنَّ اللهَ نظرَ إلى أهلِ الأرضِ، فمقتهم؛ عربهم وعجمهم؛ إلا بقايا من أهلِ الكتابِ...) رواه مسلم (٢٨٦٥).

س ٨١٦: قال الله ﷻ: ﴿وَكَانَ اللَّهُ عَلَى كُلِّ شَيْءٍ مُقْتِبًا﴾. ما معنى المُقْتِبِ؟ وهل هي من صفات الله أم لا؟

ج: يوصف الله ﷻ بأنه مُقْتِب، يقدر لعباده القوت، ويحفظ عليهم رزقهم، وهذا ثابت بالكتاب العزيز. والمقبت من أسمائه تعالى. وقد عدَّ الشيخ العثيمين - رحمه الله - (المقبت) من أسماء الله تعالى، انظر: (القواعد المثلى)، وانظر أيضاً: (النهج الأسمي) (٣٣٧/١). قال ابن جرير في التفسير (٥٨٣/٨): (اختلف أهل التأويل في تأويل قوله: ﴿وَكَانَ اللَّهُ عَلَى كُلِّ شَيْءٍ مُقْتِبًا﴾ (النساء: ٨٥)، قال بعضهم: تأويله: وكان الله على كل شيء حفيظاً وشهيداً - ونقل بإسناده هذا القول عن ابن عباس ومجاهد ؓ -... وقال آخرون: معنى ذلك: القائم على كل شيء بالتدبير... وقال آخرون: هو القدير - ونقل ذلك بإسناده عن السدي وابن زيد -... والصواب من هذه الأقوال قول من قال: معنى (المقبت): (القدير) اهـ.

س ٨١٧: هل يصح أن نقول إن الله يمكر على من يمكر به؟

ج: من صفات الله الفعلية الخيرية التي لا يوصف بها وصفاً مطلقاً، فلا يصح أن نقول الله مكر، وإنما يصح أن نقول الله يمكر على من يمكر به، أو يمكر بالكافرين، وهي ثابتة بالكتاب والسنة.

س ٨١٨: ما دليل ذلك من الكتاب؟

ج: الدليل من الكتاب: قوله تعالى: ﴿وَمَكَرُوا وَمَكَرَ اللَّهُ وَاللَّهُ خَيْرُ الْمَاكِرِينَ﴾ (آل عمران ٥٤)؛

وقوله ﷺ: «وَمَكَرُوا مَكْرًا وَمَكَرْنَا مَكْرًا وَهُمْ لَا يَشْعُرُونَ» (النمل: ٥٠).

س٨١٩: وما دليل ذلك من السنة؟

ج: الدليل من السنة: حديث ابن عباس رضي الله عنهما: (رب أعني ولا تعن علي، وانصرتني ولا تنصر علي، وامكر لي ولا تمكر علي...). رواه أبو داود (صحيح سنن أبي داود/١٣٣٧)، والترمذي (٢٨١٦)، وابن ماجه.

س٨٢٠: لو ذكرت لنا مزيد توضيح حول هذه الصفة؟

ج: في (المجموع الثمين) (٦٥/٢) سئل الشيخ العثيمين - رحمه الله - هل يوصف الله بالمكر؟ وهل يسمى به؟ فأجاب: (لا يوصف الله تعالى بالمكر إلا مقيداً، فلا يوصف الله تعالى به وصفاً مطلقاً؛ قال الله تعالى: «أَفَأَمِنُوا مَكْرَ اللَّهِ فَلَا يَأْمَنُ مَكْرَ اللَّهِ إِلَّا الْقَوْمُ الْخَاسِرُونَ» (الأعراف: ٩٩)، ففي هذه الآية دليل على أن الله مكر، والمكر هو التوصل إلى إيقاع الخصم من حيث لا يشعر، ومنه جاء في الحديث الذي رواه البخاري (الحرب خدعة). فإن قيل: كيف يوصف الله بالمكر مع أن ظاهره أنه مذموم؟ قيل: إن المكر في محله محمود، يدل على قوة الماكر، وأنه غالب على خصمه، ولذلك لا يوصف الله به على الإطلاق، فلا يجوز أن تقول: إن الله ماكر! وإنما تذكر هذه الصفة في مقام يكون مدحاً؛ مثل قوله تعالى: «وَيَمَكُرُونَ وَيَمَكُرُ اللَّهُ» (الأنفال: ٣٠)، وقوله ﷺ: «وَمَكَرُوا مَكْرًا وَمَكَرْنَا مَكْرًا وَهُمْ لَا يَشْعُرُونَ» (النمل: ٥٠)، ومثل قوله تعالى: «أَفَأَمِنُوا مَكْرَ اللَّهِ» (الأعراف: ٩٩)، ولا تنفى عنه هذه الصفة على سبيل الإطلاق، بل إنها في المقام التي تكون مدحاً؛ يوصف بها، وفي المقام التي لا تكون مدحاً؛ لا يوصف بها، وكذلك لا يسمى الله به؛ فلا يقال: إن من أسماء الله الماكر. والمكر من الصفات الفعلية؛ لأنها تتعلق بمشيئة الله سبحانه) اهـ.

س٨٢١: الله ﷻ هو مالك المُلْكِ وَالمَلَكُوتِ، ومن أسمائه سبحانه (المَلِكِ) وَ(المَلِيكِ)، ماذا لديك من الأدلة من الكتاب والسنة على ذلك؟

ج: من صفات الله الذاتية الثابتة بالكتاب والسنة، (والمَلِكِ) وَ(المَلِيكِ) من أسمائه تعالى. قال في (اللسان) مُلْكُ اللَّهِ وملكوته: سلطانه وعظمته). وقال في (القاموس المحيط): (الملكوته: العز والسلطان).

الدليل من الكتاب: قوله تعالى: «قُلْ اللَّهُمَّ مَالِكُ الْمُلْكِ» (آل عمران: ٢٦)، وقوله تعالى: «فِي مَقْعَدِ صِدْقٍ عِنْدَ مَلِيكٍ مُّقْتَدِرٍ» (القمر: ٥٥)، قوله تعالى: «هُوَ اللَّهُ الَّذِي لَا إِلَهَ إِلَّا هُوَ الْمَلِكُ» (الحشر: ٢٣).

الدليل من السنة: حديث أبي هريرة رضي الله عنه: (يقبض الله تبارك وتعالى الأرض يوم القيامة، ويطوي السماء بيمينه، ثم يقول: أنا الملك، أين ملوك الأرض؟). رواه: البخاري (٦٥١٥)، ومسلم (٢٧٨٧)، وحديث عوف بن مالك رضي الله عنه: (... سبحانه ذي الجبروت والملكوته والكبرياء والعظمة). حديث حسن، رواه: أبو داود، والنسائي، وغيرهما. انظر: (صحيح سنن أبي داود) (٧٧٦).

س٨٢٢: قرأت في حديث قوله ﷻ: (عليكم بما تطيقون، فوالله! لا يمل الله حتى تملوا). ما معنى الحديث؟ وهل هو صحيح؟ وهل يصح أن نصف الله بصفة الممل؟

ج: ورد في الحديث الصحيح قوله ﷺ: (عليكم بما تطيقون، فوالله؛ لا يمل الله حتى تملوا). رواه البخاري (٤٣)، ومسلم (٧٨٥) وفي رواية لمسلم: (فوالله؛ لا يسأم الله حتى تسأموا). قال الشيخ محمد بن إبراهيم في (الفتاوى والرسائل) (٢٠٩/١): "فإنَّ الله لا يَمَلُّ حتى تملوا": من نصوص الصفات، وهذا على وجه يليق بالباري، لا نقص فيه؛ كنصوص الاستهزاء والخداع فيما يتبادر". وقد سئل الشيخ ابن عثيمين - رحمه الله - في (مجموعة دروس وفتاوى الحرم) (١٥٢/١): هل نستطيع أن نثبت صفة الملل والهولة لله تعالى؟ فأجاب: "جاء في الحديث عن النبي ﷺ قوله: (فإنَّ الله لا يَمَلُّ حتى تملوا). فمن العلماء من قال: إنَّ هذا دليل على إثبات الملل لله، لكن؛ ملل الله ليس كملل المخلوق؛ إذ إنَّ ملل المخلوق نقص؛ لأنه يدل على سأمه وضجره من هذا الشيء، أما ملل الله؛ فهو كمال وليس فيه نقص، ويجري هذا كسائر الصفات التي نثبتها لله على وجه الكمال وإن كانت في حق المخلوق ليست كمالاً. ومن العلماء من يقول: إنَّ قوله: (لا يَمَلُّ حتى تملوا)؛ يراد به بيان أنه مهما عملت من عمل؛ فإنَّ الله يجازيك عليه؛ فاعمل ما بدا لك؛ فإنَّ الله لا يمل من ثوابك حتى تمل من العمل، وعلى هذا، فيكون المراد بالملل لازم الملل. ومنهم من قال: إنَّ هذا الحديث لا يدل على صفة الملل لله إطلاقاً؛ لأنَّ قول القائل: لا أقوم حتى تقوم؛ لا يستلزم قيام الثاني، وهذا أيضاً: (لا يمل حتى تملوا)؛ لا يستلزم ثبوت الملل لله ﷻ. وعلى كل حال يجب علينا أن نعتقد أنَّ الله تعالى مُنَزَّه عن كل صفة نقص من الملل وغيره، وإذا ثبت أنَّ هذا الحديث دليل على الملل؛ فالمراد به ملل ليس كملل المخلوق" اهـ.

س٨٢٣: هل المماحلة والمحال من صفات الله الفعلية الخيرية الثابتة بالكتاب العزيز؟
ج: المماحلة والمحال من صفات الله الفعلية الخيرية الثابتة بالكتاب العزيز، والدليل قوله تعالى: ﴿وَهُمْ يُجَادِلُونَ فِي اللَّهِ وَهُوَ شَدِيدُ الْمِحَالِ﴾ (الرعد: ١٣).

س٨٢٤: لو ذكرت بعضاً من كلام العلماء في ذلك؟
ج: نقل الأزهري في (تهذيب اللغة) (٩٥/٥) قول القتيبي في قول الله ﷻ: ﴿وَهُوَ شَدِيدُ الْمِحَالِ﴾ (الرعد: ١٣) أي: شديد الكيد والمكر، وقول سفیان الثوري: ﴿شَدِيدُ الْمِحَالِ﴾؛ قال: شديد الانتقام. وقول أبي عبيد: ﴿المِحَالُ﴾: الكيد والمكر. وقول الفراء: ﴿المِحَالُ﴾: المماحلة. وغيرها من الأقوال. وفي (الصحاح): (المماحلة): الماكرة والمكايدة) اهـ. وقال الخطابي في (غريب الحديث) (١٥٢/٣): ﴿المِحَالُ﴾: الكيد، ومنه قول الله تعالى: ﴿وَهُوَ شَدِيدُ الْمِحَالِ﴾ اهـ. وقد استشهد شيخ الإسلام بهذه الآية في (الواسطية) (ص ١٢٢) لإثبات هذه الصفة مع الآيات التي فيها صفة المكر والكيد. وقال ابن كثير في تفسير هذه الآية: (وهذه الآية شبيهة بقوله تعالى: ﴿وَمَكَرُوا مَكْرًا وَمَكَرْنَا مَكْرًا وَهُمْ لَا يَشْعُرُونَ﴾ (النمل: ٥٠)). وقال الشيخ زيد بن فياض في (الروضة الندية شرح العقيدة الواسطية) (ص ١١٤): (وفي هذه الآيات إثبات وصف الله بالمكر والكيد والمماحلة، وهذه صفات فعلية تثبت لله كما يليق بجلاله وعظمته، قوله ﷻ: ﴿وَهُوَ شَدِيدُ الْمِحَالِ﴾؛ أي: الأخذ بشدة وقوة، والمحال والمماحلة الماكرة والمغالبة). اهـ.

س ٨٢٥: هل المَنُّ وَ المِنَّةُ من صفات الله؟ وهل المنان من أسماء الله تعالى؟

ج: المَنُّ وَ المِنَّةُ صفةٌ فعليةٌ ثابتةٌ بالكتاب والسنة، و(المنان) من أسماء الله الثابتة بالحديث الصحيح.

س ٨٢٦: وما الأدلة على ما تقول -رحمك الله- فإن الحجة في الدليل؟

ج: الدليل من الكتاب: قوله تعالى: ﴿لَقَدْ مَنَّ اللَّهُ عَلَى الْمُؤْمِنِينَ إِذْ بَعَثَ فِيهِمْ رَسُولًا مِّنْ أَنفُسِهِمْ﴾ (آل عمران: ١٦٤)، وقوله ﷺ: ﴿وَلَكِنَّ اللَّهَ يَمُنُّ عَلَىٰ مَنْ يَشَاءُ مِنْ عِبَادِهِ﴾ (إبراهيم: ١١). والدليل من السنة: حديث أنس ؓ: (اللهم أسألك بأن لك الحمد، لا إله إلا أنت، المنان، بديع السماوات والأرض...)، حديث صحيح رواه: الأربعة، والحاكم، وصححه ووافقه الذهبي، وصححه الألباني في (صحيح سنن أبي داود) (١٣٢٥). انظر تخريجه في صفة (الحنان)، وحديث أبي سعيد الخدري ؓ: (... إِنَّ رَسُولَ اللَّهِ ﷺ خَرَجَ عَلَى حَلْقَةٍ مِنْ أَصْحَابِهِ، فَقَالَ: مَا أَجْلَسَكُمْ؟ قَالُوا: جَلَسْنَا نَذْرَ اللَّهِ وَنَحْمَدُهُ عَلَى مَا هَدَانَا لِلْإِسْلَامِ وَمَنْ بِهِ عَلَيْنَا...)، رواه مسلم (٢٧٠١).

س ٨٢٧: لو ذكرت بعضاً من كلام أهل العلم رحمهم الله؟

ج: قال الراغب الأصفهاني في (المفردات): (المنَّة: النعمة الثقيلة، ويقال ذلك على وجهين: أحدهما: أن يكون ذلك بالفعل، فيقال: من فلان على فلان: إذا أثقله بالنعمة، وعلى ذلك قوله ﷺ: ﴿لَقَدْ مَنَّ اللَّهُ عَلَى الْمُؤْمِنِينَ﴾ (آل عمران: ١٦٤)، وقوله تعالى: ﴿كَذَلِكَ كُنْتُمْ مِنْ قَبْلُ فَمَنَّ اللَّهُ عَلَيْكُمْ﴾ (النساء: ٩٤) ﴿وَلَقَدْ مَنَّآ عَلَىٰ مُوسَىٰ وَهَارُونَ﴾ (الصافات: ١١٤)، وقوله تعالى: ﴿يَمُنُّ عَلَىٰ مَنْ يَشَاءُ﴾ (إبراهيم: ١١)، وقوله تعالى: ﴿وَنُرِيدُ أَنْ نَمُنَّ عَلَى الَّذِينَ اسْتُضِعُوا﴾ (القصص: ٥)، وذلك على الحقيقة لا يكون إلا لله تعالى. والثاني: أن يكون ذلك بالقول، وذلك مستقبح فيما بين الناس؛ إلا عند كفران النعمة) اهـ. وقال في (القاموس المحيط) (منَّ عليه مناً: أنعم واصطنع عنده صنيعاً ومِنَّةً ... والمنان من أسماء الله تعالى؛ أي: المعطي ابتداءً).

س ٨٢٨: هل المَوْجُودُ من أسماء الله ﷻ؟

ج: يُخْبَرُ عن الله ﷻ بأنه موجود، وليس الموجود من أسمائه تعالى.

س ٨٢٩: لو ذكرت بعضاً من كلام أهل العلم -رحمهم الله- تأييداً لما تقول؟

ج: قال شيخ الإسلام ابن تيمية في (مجموع الفتاوى) (١٤٢/٦): (ويفرق بين دعائه والإخبار عنه، فلا يدعى إلا بالأسماء الحسنى، وأما الإخبار عنه؛ فلا يكون باسم سيئ، لكن قد يكون باسم حسن أو باسم ليس بسيئ، وإن لم يحكم بحسنه؛ مثل: شيء وذات وموجود). وقال ابن القيم في (بدائع الفوائد) (١٦٢/١): (... ما يطلق عليه في باب الأسماء والصفات توقيفي، وما يطلق عليه من الأخبار لا يجب أن يكون توقيفياً؛ كالقديم، والشيء، والموجود...).

س ٨٣٠: لو بينت لنا مزيد توضيح حول هذا الأمر؟

ج: في (فتاوى اللجنة الدائمة للبحوث العلمية والإفتاء) (١٣٨/٣/فتوى رقم ٦٢٤٥) سئلت اللجنة

السؤال التالي: لم أجد في أسماء الله وصفاته اسم الموجود، وإنما وجدت اسم الواجد، وعلمت في اللغة أنَّ الموجود على وزن مفعول، ولا بد أن يكون لكل موجود موجد كما أنَّ لكل مفعول فاعل، ومحال أن يوجد لله موجد. ورأيت أنَّ الواجد يشبه اسم الخالق، والموجود يشبه اسم المخلوق، وكما أنَّ لكل موجود موجد؛ فلكل مخلوق خالق؛ فهل لي بعد ذلك أن أصف الله بأنه موجود؟. وقد أجابت اللجنة بتوقيع كل من الشيخ: عبد العزيز بن باز، عبد الرزاق عفيفي، عبد الله بن غديان، عبد الله ابن قعود. (الحمد لله وحده، والصلاة والسلام على رسوله وآله، وصحبه وبعد: وجود الله معلوم من الدين بالضرورة، وهو صفة لله بإجماع المسلمين، بل صفة لله عند جميع العقلاء، حتى المشركين، لا ينزاع في ذلك إلا مُلحد دهرى، ولا يلزم من إثبات الوجود صفة لله أن يكون له موجد؛ لأنَّ الوجود نوعان: الأول: وجود ذاتي، وهو ما كان وجوده ثابتاً له في نفسه، لا مكسوباً له من غيره، وهذا هو وجود الله سبحانه وصفاته؛ فإنَّ وجوده لم يسبقه عدم، ولا يلحقه عدم، ﴿هُوَ الْأَوَّلُ وَالْآخِرُ وَالظَّاهِرُ وَالْبَاطِنُ وَهُوَ بِكُلِّ شَيْءٍ عَلِيمٌ﴾ (الحديد: ٣)؛ والثاني: وجود حادث، وهو ما كان حادثاً بعد عدم، فهذا الذي لا بد له من موجد بوجوده وخالق يحدثه، وهو الله سبحانه، قال تعالى: ﴿اللَّهُ خَالِقُ كُلِّ شَيْءٍ وَهُوَ عَلَىٰ كُلِّ شَيْءٍ وَكِيلٌ * لَهُ مَقَالِيدُ السَّمَاوَاتِ وَالْأَرْضِ﴾ (الزمر: ٦٢-٦٣)، وقال تعالى: ﴿أَمْ خُلِقُوا مِن غَيْرِ شَيْءٍ أَمْ هُمُ الْخَالِقُونَ * أَمْ خَلَقُوا السَّمَاوَاتِ وَالْأَرْضَ بَلْ لَا يُوقِنُونَ﴾ (الطور: ٣٥-٣٦). وعلى هذا يوصف الله تعالى بأنه موجود، ويخبر عنه بذلك في الكلام، فيقال: الله موجود، وليس الوجود اسماً، بل صفة. وبالله التوفيق، وصلى الله على نبينا محمد وآله وصحبه وسلم) اهـ. قلت: الأولى أن يُقال: حي؛ بدل: موجود. انظر: القاعدة الرابعة. أما قول السائل: إنه وجد الواجد من أسماء الله تعالى؛ فهذا غير صحيح، ولم يثبت في كتاب ولا سنة. والله أعلم.

س٨٣١: هل يوصف الله ﷻ بأنه النَّاصِرُ وَالنَّصِيرُ؟

ج: يوصف الله ﷻ بأنه الناصر والنصير، وأنَّ النصر بيده، وهذا ثابت بالكتاب والسنة.

س٨٣٢: وهل النَّصِيرُ من أسماء الله تعالى؟

ج: نعم (النصير) من أسماء الله تعالى.

س٨٣٣: ما أدلة ما تقول من كتاب الله ﷻ؟

ج: الدليل من الكتاب: قوله تعالى: ﴿بَلِ اللَّهُ مَوْلَاكُمْ وَهُوَ خَيْرُ النَّاصِرِينَ﴾ (آل عمران: ١٥)؛ وقوله ﷻ: ﴿وَإِنْ تَوَلَّوْا فَعَلِمْنَا أَنَّ اللَّهَ مَوْلَاكُمْ نِعْمَ الْمَوْلَىٰ وَنِعْمَ النَّصِيرُ﴾ (الأنفال: ٤٠).؛ وقوله ﷻ: ﴿إِنْ تَنْصُرُوا اللَّهَ يَنْصُرْكُمْ﴾ (محمد: ٧).؛ وقوله ﷻ: ﴿إِذَا جَاءَ نَصْرُ اللَّهِ وَالْفَتْحُ﴾ (النصر: ١).

س٨٣٤: وما دليل ذلك من السنة؟

ج: الدليل من السنة: حديث أنس ؓ: (اللهم أنت عضدي، وأنت نصيري، بك أحول وبك أصول وبك أقاتل). حديث صحيح. رواه: أبو داود (٢٦٣٢)، والترمذي (صحيح سنن الترمذي/٢٨٣٦)، وغيرهما. وصححه الألباني في (الكلم الطيب) (١٢٦)، وحديث: (... صدق وعده، ونصر عبده، وهزم الأحزاب وحده). رواه: البخاري (٦٣٨٥)، ومسلم (١٣٤٤).

س ٨٣٥ : هل الناصر من أسماء الله تعالى؟

ج: (الناصر): ليس من أسماء الله تعالى، وعليه؛ فلا يصح التعبد به؛ مثل: عبد الناصر.

س ٨٣٦ : هل النُّزُولُ وَالهُبُوطُ وَالتَّدَلِّيُّ (إلى السماء الدنيا) من صفات الله ﷻ؟

ج: النُّزُولُ وَالهُبُوطُ وَالتَّدَلِّيُّ صفاتٌ فعليةٌ خبريةٌ ثابتةٌ لله ﷻ بالسنة الصحيحة.

س ٨٣٧ : وما هي الأدلة على ما تقول؟

ج: الأدلة هي: حديث النُّزُولِ المشهور: (يُنزَلُ رَبُّنَا إِلَى السَّمَاءِ الدُّنْيَا كُلَّ لَيْلَةٍ حِينَ يَبْقَى ثُلُثُ اللَّيْلِ الْآخِرِ...) رواه: البخاري (٧٤٩٤)، ومسلم (٧٥٨) من حديث أبي هريرة ؓ، وحديث علي بن أبي طالب و أبي هريرة ؓ مرفوعاً: (لولا أن أشق على أمتي لأمرتهم بالسواك عند كل صلاة ولأخرت عشاء الآخرة إلى ثلث الليل الأول فإنه إذا مضى ثلث الليل الأول هبط الله تعالى إلى السماء الدنيا فلم يزل هناك حتى يطلع الفجر...) رواه أحمد في المسند (٩٦٧ و ٩٦٨ شاكن) بإسناد حسن، وينحوه عن ابن مسعود ؓ (٣٦٧٣)، وحديث الإسراء عن أنس ؓ قال: (... حتى جاء سدرة المنتهى ودنا الجبار رب العزة فتدلى حتى كان منه قاب قوسين أو أدنى...) رواه البخاري (٧٥١٧).

س ٨٣٨ : لو ذكرت بعضاً من كلام أهل العلم حول هذه الصفات؟

ج: قال أبو سعيد الدارمي ؓ في (الرد على الجهمية) (ص ٧٩) بعد أن ذكر ما يثبت النُّزُولَ من أحاديث رسول الله ﷺ: (فهذه الأحاديث قد جاءت كلها وأكثر منها في نزول الرب تبارك وتعالى في هذه المواطن، وعلى تصديقها والإيمان بها أدركنا أهل الفقه والبصر من مشايخنا، لا ينكرها منهم أحد، ولا يمتنع من روايتها). اهـ. وقال أبو القاسم اللالكاسي في (أصول اعتقاد أهل السنة والجماعة) (٤٣٤/٣) (سياق ما روي عن النبي ﷺ في نزول الرب تبارك وتعالى، رواه عن النبي ﷺ عشرون نفساً) اهـ.

س ٨٣٩ : هل يصح أن نَصِفَ الله ﷻ بالنسيان؟

ج: النَّسْيَانُ (بمعنى التُّرك) صفةٌ فعليةٌ خبريةٌ ثابتةٌ لله ﷻ بالكتاب والسنة.

س ٨٤٠ : وما الدليل على ما تقول من كتاب الله ﷻ؟

ج: الدليل من الكتاب: قوله تعالى: ﴿نَسُوا اللَّهَ فَنَسِيَهُمْ﴾ (التوبة: ٦٧)، وقوله ﷻ: ﴿فَالْيَوْمَ نَنْسَاهُمْ كَمَا نَسُوا لِقَاءَ يَوْمِهِمْ هَذَا﴾ (الأعراف: ٥١)، وقوله ﷻ: ﴿فَذُوقُوا يَمَا نَسِيْتُمْ لِقَاءَ يَوْمِكُمْ هَذَا﴾ (السجدة: ١٤)، وقوله ﷻ: ﴿وَقِيلَ الْيَوْمَ نَنْسَاكُمْ كَمَا نَسِيْتُمْ لِقَاءَ يَوْمِكُمْ هَذَا﴾ (الجاثية: ٣٤).

س ٨٤١ : وما دليل ذلك من السنة؟

ج: الدليل من السنة: حديث أبي هريرة ؓ في رؤية الله يوم القيامة، وفيه: أن الله يلقى العبد، فيقول: أفظننت أنك ملاقي؟ فيقول: لا. فيقول: أي: الله ﷻ - فإني أنساك كما نسيتني... رواه مسلم (٢٩٦٨).

س ٨٤٢ : اذكر لنا طرفاً من كلام أهل العلم - رحمهم الله - حول صفة النَّسْيَانِ (بمعنى التُّرك).

ج: قال الإمام أحمد في: (الرد على الزنادقة والجهمية) (ص ٢١): (أما قوله ﷺ: ﴿فَالْيَوْمَ نَنْسَاكُمْ كَمَا نَسَيْتُمْ لِقَاءَ يَوْمِكُمْ هَذَا﴾ (الأعراف: ٥١)؛ يقول: نترككم في النار؛ ﴿كَمَا نَسَيْتُمْ﴾؛ كما تركتم العمل للقاء يومكم هذا). اهـ. وقال ابن فارس في (مجمّل اللغة) (ص ٨٦٦): (النَّسِيَانُ: التَّرك، قال الله ﷻ: ﴿نَسُوا اللَّهَ فَنَسِيَهُمْ﴾ (التوبة: ٦٧)) اهـ. وقال الطبري في تفسير قوله تعالى ﴿نَسُوا اللَّهَ فَنَسِيَهُمْ﴾: (معناه: تركوا الله أن يطيعوه ويتبعوا أمره، فتركهم الله من توفيقه وهدايته ورحمته، وقد دللنا فيما مضى على أن معنى النسيان: الترك، بشواهد فاعنى ذلك عن إعادته ههنا).

س ٨٤٣: وضع لنا الأمر مزيد توضيح بورك فيك .

ج: سئل الشيخ ابن عثيمين في (مجموع فتاوى ورسائل) (٣/٥٤-٥٦/رقم ٣٥٤)، السؤال التالي: هل يوصف الله تعالى بالنسيان؟

فأجاب رحمة الله عليه بقوله: (للنسيان معنيان: أحدهما: الذهول عن شيء معلوم؛ مثل قوله تعالى ﷻ: ﴿رَبَّنَا لَا تُؤَاخِذْنَا إِنْ نَسِينَا أَوْ أَخْطَأْنَا﴾ (البقرة: ٢٨٦) - وضرب مجموعة من الأمثلة لذلك - ثم قال: وعلى هذا؛ فلا يجوز وصف الله بالنسيان بهذا المعنى على كل حال. والمعنى الثاني للنسيان: الترك عن علم وعمد؛ مثل قوله تعالى: ﴿فَلَمَّا نَسُوا مَا ذُكِّرُوا بِهِ فَتَحْنَا عَلَيْهِمْ أَبْوَابَ كُلِّ شَيْءٍ...﴾ (الأنعام: ٤٤)، ومثل قوله تعالى: ﴿وَلَقَدْ عَاهَدْنَا إِلَى آدَمَ مِنْ قَبْلِ فَنَسِيَ وَلَمْ نَجِدْ لَهُ عَزْمًا﴾ (طه: ١١٥)؛ على أحد القولين، ومثل قوله ﷻ في أقسام أهل الخيل: (ورجل ربطها تغنياً وتعظفاً، ولم ينس حق الله في رقابها وظهورها؛ فهي له كذلك ستر). وهذا المعنى من النسيان ثابت لله تعالى ﷻ، قال الله تعالى: ﴿فَذُوقُوا بِمَا نَسَيْتُمْ لِقَاءَ يَوْمِكُمْ هَذَا إِنَّا نَسِينَاكُمْ﴾ (السجدة: ١٤)، وقال تعالى في المنافقين: ﴿نَسُوا اللَّهَ فَنَسِيَهُمْ إِنَّ الْمُنَافِقِينَ هُمُ الْفَاسِقُونَ﴾ (التوبة: ٦٧). وفي (صحيح مسلم) في (كتاب الزهد والرقائق) عن أبي هريرة ؓ، قال: قالوا: يا رسول الله! هل نرى ربنا يوم القيامة؟ (فذكر الحديث، وفيه: (أن الله تعالى يلقى العبد، فيقول: أظننت أنك ملاقي؟ فيقول: لا. فيقول: فإني أنساك كما نسيتني). وتركه سبحانه للشيء صفة من صفاته الفعلية الواقعة بمشيئته التابعة لحكمته؛ قال الله تعالى: ﴿وَتَرَكْنَاهُمْ فِي ظُلْمَاتٍ لَا يُبْصِرُونَ﴾ (البقرة: ١٧)، وقال تعالى: ﴿وَتَرَكْنَا بَعْضَهُمْ يَوْمَئِذٍ يَمُوجُ فِي بَعْضٍ﴾ (الكهف: ٩٩)، وقال: ﴿وَلَقَدْ تَرَكْنَا مِنْهَا آيَةً بَيِّنَةً﴾ (العنكبوت: ٣٥)، والنصوص في ثبوت الترك وغيره من أفعاله المتعلقة بمشيئته كثيرة معلومة، وهي دالة على كمال قدرته وسلطانه. وقيام هذه الأفعال به سبحانه لا يماثل قيامها بالملوقين، وإن شاركه في أصل المعنى؛ كما هو معلوم عند أهل السنة).

س ٨٤٤: هل النَّظَرُ صِفَةٌ لِلَّهِ ﷻ؟

ج: نعم النَّظَرُ صِفَةٌ فِعْلِيَّةٌ خَبْرِيَّةٌ ثَابِتَةٌ لِلَّهِ ﷻ بِالْكِتَابِ وَالسَّنَةِ.

س ٨٤٥: اذكر الدليل من كتاب الله ﷻ على هذه الصفة.

ج: الدليل من الكتاب: قوله تعالى: ﴿وَلَا يُكَلِّمُهُمُ اللَّهُ وَلَا يَنْظُرُ إِلَيْهِمْ يَوْمَ الْقِيَامَةِ﴾ (آل

عمران: (٧٧).

س ٨٤٦: وماهي الأدلة من السنة؟

ج: الدليل من السنة: حديث أبي هريرة رضي الله عنه: (إنَّ الله لا ينظر إلى أجسامكم ولا إلى صوركم، ولكن ينظر إلى قلوبكم وأعمالكم): رواه مسلم (٢٥٦٤)، وحديث أبي هريرة رضي الله عنه: (لا ينظر الله يوم القيامة إلى من جرَّ إزاره بطراً). رواه: البخاري (٥٧٨٨)، ومسلم (٢٠٨٧)، وحديث أبي هريرة رضي الله عنه أيضاً: (ثلاثة لا يكلمهم الله يوم القيامة، ولا يزكِّيهم، ولا ينظر إليهم...): رواه مسلم (١٠٧).

س ٨٤٧: لو ذكرت بعض كلام أهل العلم حول هذه الصفة، زيادة في التوضيح؟

ج: قال ابن أبي العز الحنفي في (شرح العقيدة الطحاوية) (ص ١٩٠): "النظر له عدة استعمالات بحسب صلاته وتعديه بنفسه: فإن عدي بنفسه؛ فمعناه: التوقف والانتظار: ﴿انظُرُونَا نَقْتَبِسْ مِنْ نُورِكُمْ﴾ (الحديد: ١٣). وإن عدي ب (في)؛ فمعناه: التفكير والاعتبار؛ كقوله صلى الله عليه وسلم: ﴿أَوْلَمْ يَنْظُرُوا فِي مَلَكُوتِ السَّمَاوَاتِ وَالْأَرْضِ﴾ (الأعراف: ١٨٥). وإن عدي ب (إلى)؛ فمعناه: المعاينة بالأبصار؛ كقوله تعالى: ﴿انظُرُوا إِلَى ثَمَرِهِ إِذَا أَثْمَرَ﴾ (الأنعام: ٩٩) "اهد. وأنت ترى أن النظر فيما سبق من أدلة متعدِّب (إلى)؛ فأهل السنة والجماعة يقولون: إنَّ الله صلى الله عليه وسلم يرى ويبصر وينظر إلى ما يشاء بعينه سبحانه وتعالى؛ كما يليق بشأنه العظيم ﴿لَيْسَ كَمِثْلِهِ شَيْءٌ وَهُوَ السَّمِيعُ الْبَصِيرُ﴾ (الشورى: ١١).

س ٨٤٨: هل يصح إطلاق لفظ النعت في حق الله صلى الله عليه وسلم؟

ج: يصح إطلاق هذه اللفظة وإضافتها إلى الله تعالى، فتقول: نعت الله أو نعوت الله، ونحو ذلك؛ لأنَّ النعت في اللغة بمعنى الصفة - على الراجح.

س ٨٤٩: اذكر بعض كلام أهل اللغة في معنى النعت.

ج: قال ابن فارس في (معجم مقاييس اللغة): (النعت: وصفك الشيء بما فيه من حسن؛ كذا قاله الخليل). وقال ابن منظور في (لسان العرب): (النعت: وصفك الشيء، تنعته بما فيه وتبالغ في وصفه). وفي (مختار الصحاح): (الصفة عندهم - يعني النحويين - هي النعت). قال المناوي في (التوقيف على مهمات التعاريف): (الصفة لغة: النعت). وقال أبو هلال العسكري في كتاب (الفروق): (الفروق بين (الصفة) و (النعت):... النعت هو ما يظهر من الصفات ويشتهر،... لأنَّ (النعت) يفيد من المعاني التي ذكرناها ما لا تفيد (الصفة)، ثم قد تتداخل (الصفة) و (النعت) فيقع كلُّ واحدٍ منهما موضع الآخر، لتقارب معنييهما، ويجوز أن يقال: (الصفة) لغة و (النعت) لغة أخرى، ولا فرق بينهما).

س ٨٥٠: لو ذكرت نماذج من كلام العلماء في استعمال (النعت) مضافة إلى الله صلى الله عليه وسلم؟

ج: وقد كثر في أقوال العلماء إضافة النعت إلى الله صلى الله عليه وسلم ومن ذلك: ١- قول ابن جرير الطبري في تفسير قوله تعالى: ﴿ قُلْ أَعْيَّرَ اللَّهُ آتِخْذُ وَلِيًّا فَاطِرَ السَّمَاوَاتِ وَالْأَرْضِ ﴾ (الأنعام: ١٤): (يقول الله: فاطر السموات والأرض آتخذُ وليًّا؟ ففاطر السموات من

نعت الله وصفته ولذلك حُفِضَ)، وقوله في تفسير قوله تعالى: ﴿وَاللَّهُ رَبُّنَا مَا كُنَّا مُشْرِكِينَ﴾ (الأنعام: ٢٣) (واختلفت القراء أيضاً في قراءة قوله ﷻ: ﴿وَاللَّهُ رَبُّنَا مَا كُنَّا مُشْرِكِينَ﴾ فقرأ ذلك عامة قرأة المدينة وبعض الكوفيين والبصريين والله ربنا حفصاً على أن الرب: نعتُ الله).

٢- قول شيخ الإسلام ابن تيمية في (مجموع الفتاوى) (٣٧٢/١٦) (ومن أعظم الأصول معرفة الإنسان بما نعت الله به نفسه من الصفات الفعلية)، وقوله في (مجموع الفتاوى) (١٦٠/٥): (إذا قيل: الرحمن، الرحيم، الملك، القدوس، السلام، فهي كلها أسماء لمسمى واحد سبحانه وتعالى وإن كان كل اسم يدل على نعت لله تعالى لا يدل عليه الاسم الآخر)، وقوله في (مجموع الفتاوى) (١٣٥/١٤) واصفاً أهل الإيمان: (وتضمن إيمانهم بالله إيمانهم بربوبيته وصفات كماله ونعوت جلاله وأسمائه الحسنی، وعموم قدرته ومشيتته وكمال علمه وحكمته؛ فباينوا بذلك جميع طوائف أهل البدع والمنكرين لذلك أو لشيء منه).

٣- قول الحافظ ابن القيم في (مدارج السالكين) (١٢٥/١): (أسماءؤها كلها أسماء مدح وحمدٍ وثناءٍ وتمجيدٍ، ولذلك كانت حسنى، وصفاتها كلها صفات كمال، ونعوتها كلها نعوت جلال، وأفعالها كلها حكمة ورحمة ومصالحة وعدل) وقوله في (الصواعق المرسله) (١٠٢٩/٣): (... فهذا الموصوف بهذه الصفات والنعوت والأفعال والعلو والعظمة والحفظ والعزة والحكمة والملك والحمد والمغفرة والرحمة والكلام والمشيئة والولاية وإحياء الموتى والقدرة التامة الشاملة والحكم بين عبادته وكونه فاطر السموات والأرض وهو السميع البصير؛ فهذا هو الذي ليس كمثل شيء أكثره نعوته وأوصافه وأسمائه وأفعاله وثبوتها له على وجه الكمال الذي لا يماثله فيه شيء).

٤- قول ابن كثير في تفسير قوله تعالى: ﴿هُنَالِكَ الْوَلَايَةُ لِلَّهِ الْحَقِّ﴾ (الكهف: ٤٤): (منهم من رفع (الحق) على أنه نعت للولاية كقوله تعالى: ﴿الْمَلِكُ يَوْمَئِذٍ الْحَقُّ لِلرَّحْمَنِ وَكَانَ يَوْمًا عَلَى الْكَافِرِينَ عَسِيرًا﴾ (الفرقان: ٢٦) ومنهم من خفض القاف على أنه نعت لله ﷻ كقوله: ﴿ثُمَّ رُدُّوا إِلَى اللَّهِ مَوْلَاهُمُ الْحَقِّ﴾ (الأنعام: ٦٢)).

٥- قول الحافظ الذهبي في (العلو للعلي الغفار) (ص١٣): (فإننا على أصل صحيح، وعقدٍ متين، من أن الله تقدس اسمه لا مثل له، وأن إيماننا بما ثبت من نعوته كإيماننا بذاته المقدسة، إذ الصفات تابعة للموصوف، فنعقل وجود البارئ ونميز ذاته المقدسة عن الأشباه من غير أن نتعقل الماهية، فكذلك القول في صفاته نؤمن بها ونعقل وجودها ونعلمها في الجملة من غير أن نتعقلها أو نُشبهها أو نُكَيِّفها أو نمثلها بصفات خلقه، تعالى الله عن ذلك علواً كبيراً). وغيرهم وغيرهم كثير، لكن الأولى أن نقول (صفة الله) أو (صفات الله) بدل (نعت الله) أو (نعوت الله) لورود الحديث الصحيح بذلك.

س٨٥١: هل لفظ النَّفْس (بسكون الفاء) يصح إطلاقه في حق الله ووصفه به؟

ج: أهل السنة والجماعة يثبتون النَّفْس لله تعالى، ونفسه هي ذاته ﷻ، وهي ثابتة بالكتاب والسنة.

س٨٥٢: ما هو الدليل على صحة إطلاق النَّفْس (بسكون الفاء) في حق الله ﷻ؟

ج: الدليل من الكتاب: قوله تعالى: ﴿وَيُحَذِّرُكُمُ اللَّهُ نَفْسَهُ﴾ (آل عمران: ٢٨، ٣٠)، وقوله ﷺ: ﴿تَعَلَّمْ مَا فِي نَفْسِي وَلَا أَعْلَمْ مَا فِي نَفْسِكَ﴾ (المائدة: ١١٦)، وقوله ﷺ: ﴿كَتَبَ رَبُّكُمْ عَلَى نَفْسِهِ الرَّحْمَةَ﴾ (الأنعام: ٥٤).

س٨٥٣: وما الدليل من السنة؟

ج: الحديث المشهور: (يا عبادي! إنني حرمت الظلم على نفسي...). رواه مسلم (٢٥٧٧)، وحديث عائشة ؓ: (... وأعوذ بك منك، لا أحصي ثناء عليك أنت كما أثنيت على نفسك) رواه مسلم (٤٨٦)، وحديث أبي هريرة ؓ: (يقول الله تعالى: أنا عند ظن عبدي بي، وأنا معه إذا ذكرني، فإن ذكرني في نفسه، ذكرته في نفسي...) رواه: البخاري (٧٤٠٥)، ومسلم (٢٦٧٥).

س٨٥٤: أذكر بعض كلام أهل العلم - رحمهم الله تعالى - حول النفس (بسكون الفاء).

ج: قال شيخ الإسلام ابن تيمية في (مجموع الفتاوى) (٢٩٢/٩-٢٩٣): (ويراد بنفس الشيء ذاته وعينه؛ كما يقال: رأيت زيداً نفسه وعينه، وقد قال تعالى: ﴿تَعَلَّمْ مَا فِي نَفْسِي وَلَا أَعْلَمْ مَا فِي نَفْسِكَ﴾ (المائدة: ١١٦)، وقال تعالى: ﴿كَتَبَ رَبُّكُمْ عَلَى نَفْسِهِ الرَّحْمَةَ﴾ (الأنعام: ٥٤)، وقال تعالى: ﴿وَيُحَذِّرُكُمُ اللَّهُ نَفْسَهُ﴾ (آل عمران: ٢٨)، وفي الحديث الصحيح؛ أنه قال لأم المؤمنين: لقد قلت بعدك أربع كلمات لو وزن بما قلتيه لوزنتهن: سبحان الله عدد خلقه، سبحان الله زنة عرشه، سبحان الله رضى نفسه، سبحان الله مداد كلماته)، وفي الحديث الصحيح الإلهي عن النبي ﷺ: (يقول الله تعالى: أنا عند ظن عبدي بي وأنا معه حين يذكرني، إن ذكرني في نفسه، ذكرته في نفسي، وإن ذكرني في ملأ؛ ذكرته في ملأ خير منهم)؛ فهذه المواضع المراد فيها بلفظ النفس عند جمهور العلماء: الله نفسه، التي هي ذاته، المتصفة بصفاته، ليس المراد بها ذاتاً منفكة عن الصفات، ولا المراد بها صفة للذات، وطائفة من الناس يجعلونها من باب الصفات، كما يظن طائفة أنها الذات المجردة عن الصفات، وكلا القولين خطأ). اهـ. وفي (كتاب التوحيد) من (صحيح البخاري): (باب: قول الله تعالى: ﴿وَيُحَذِّرُكُمُ اللَّهُ نَفْسَهُ﴾ (آل عمران: ٢٨)، وقوله ﷺ: ﴿تَعَلَّمْ مَا فِي نَفْسِي وَلَا أَعْلَمْ مَا فِي نَفْسِكَ﴾ (المائدة: ١١٦)). وقال القاسمي في (التفسيرين): ﴿وَيُحَذِّرُكُمُ اللَّهُ نَفْسَهُ﴾ أي: ذاته المقدسة. قال الشيخ عبد الله الغنيمان في (الشرح) (٢٤٩/١): (المراد بالنفس في هذا: الله تعالى، المتصف بصفاته، ولا يقصد بذلك ذاتاً منفكة عن الصفات، كما لا يراد به صفة الذات كما قاله بعض الناس). اهـ. لكن من السلف من يعدُّ (النفس) صفةً لله ﷻ، منهم الإمام ابن خزيمة في كتاب (التوحيد)؛ حيث قال في أوله (١/١): (فأول ما نبداً به من ذكر صفات خالقنا ﷻ في كتابنا هذا: ذكر نفسه، جل ربنا عن أن تكون نفسه كنفس خلقه، وعزٌّ أن يكون عدماً لا نفس له) اهـ. ومنهم عبد الغني المقدسي؛ قال: (ومما نطق به القرآن وصحَّ به النقل من الصفات (النفس))، ثم سرد بعض الآيات والأحاديث لإثبات ذلك. انظر: (عقيدة الحافظ عبد الغني المقدسي) (ص ٤٠).

س٨٥٥: هل النفس (بالتحريك) من صفات الله ﷻ؟

ج: صفةٌ فعليَّةٌ لله ﷻ؛ من التنفيس؛ كالفرَج والتفريح، ثابتةٌ بالسنة الصحيحة.

س ٨٥٦: ما دليل ذلك، فالحجة في الدليل؟

ج: الدليل: حديث سلمة بن نفيل السكوني رضي الله عنه؛ أن رسول الله ﷺ قال وهو مُوَلُّ ظهره إلى اليمن: (إني أجدُ نَفَسَ الرحمن من هنا). رواه الطبراني في (المعجم الكبير) (٦٠/٧) رقم (٦٣٥٨) من طريق إسماعيل بن عيَّاش عن الوليد بن عبد الرحمن، به. لكن تابع إسماعيل عبد الله ابن سالم الحمصي، عن إبراهيم بن سليمان الأفضس، عن الوليد بن عبد الرحمن، به. رواه: الطبراني (٦٠/٧) رقم (٦٣٥٨)، والبزار في (المسند) (١٦٨٩-كشف الأستار)، والبخاري في (التاريخ الكبير) (١٩٩٠) والبيهقي في (الأسماء والصفات) (٢/٢٠٩)، وإسنادهم صحيح، ورجاله ثقات، وحديث أبي بن كعب ﷺ موقوفاً عليه: (لا تسبوا الريح؛ فإنها من نَفَسِ الرحمن تبارك وتعالى). رواه: النسائي في (عمل اليوم والليلة) (ص ٥٢١/رقم ٩٣٥ و ٩٣٦)، والحاكم في (المستدرک) (٢/٢٧٢)، والبيهقي في (الأسماء والصفات) (٢/٢١٠) بإسناد صحيح؛ قال الحاكم: (صحيح على شرط الشيخين)، وقال الذهبي: (على شرط البخاري)، وحديث أبي هريرة ﷺ: (من نَفَسَ عن مؤمن كربة من كرب الدنيا؛ نَفَسَ الله عنه كربة من كرب يوم القيامة...). رواه مسلم (٢٦٩٩).

س ٨٥٧: اذكر بعض كلام أهل العلم -رحمهم الله- حول هذه الصفة.

ج: قال الأزهري في (تهذيب اللغة) (٩/١٣) بعد أن ذكر حديث: (أجد نَفَسَ ربكم من قبل اليمن)؛ قال: (أجد تنفيس ربكم عنكم من جهة اليمن؛ لأنَّ الله جَلَّ وَعَزَّ نصرهم بهم، وأيدهم برجالهم، وكذلك قوله: (الريح من نَفَسِ الرحمن)؛ أي: من تنفيس الله بها عن المكروبين، وتفريجه عن الملهوفين) اهـ. وقال في (القاموس المحيط): "وفي قوله: (ولا تسبوا الريح؛ فإنها من نَفَسِ الرحمن)، (وأجد نَفَسَ ربكم من قبل اليمن)؛ اسم وضع موضع المصدر الحقيقي، من نَفَسَ تنفيساً ونَفَساً؛ أي: فرَجَ تفريجاً". قال أبو يعلى الفراء في (إبطال التاويلات) (ص ٢٥٠) بعد ذكره حديث: (الريح من نَفَسِ الرحمن): (اعلم أن شيخنا أبا عبد الله ذكر هذا الحديث في كتابه، وامتنع أن يكون على ظاهره، في أن الريح صفةٌ ترجع إلى الذات، والأمر على ما قاله، ويكون معناه أن الريح مما يُفَرِّجُ الله ﷻ بها عن المكروب والمغموم؛ فيكون معنى النَفَسِ معنى التنفيس، وذلك معروف في قولهم: نَفَسْتُ عن فلان؛ أي: فرَجْتُ عنه، وكلمت زيدا في التَّنْفِيسِ عن غريمه، ويقال: نَفَسَ الله عن فلان كربة؛ أي: فرَجَ عنه، وروي في الخبر: (من نَفَسَ عن مكروب كربة؛ نَفَسَ الله عنه كربة يوم القيامة)، وروي في الخبر أن الله فرَجَ عن نبيه بالريح يوم الأحزاب، فقال سبحانه: ﴿فَأَرْسَلْنَا عَلَيْهِمْ رِيحًا وَجُنُودًا لَمْ تَرَوْهَا﴾ (الأحزاب: ٩). وإنما وجب حمل هذا الخبر على هذا، ولم يجب تأويل غيره من الأخبار؛ لأنه قد روي في الخبر ما يدل على ذلك، وذلك أنه قال: (فإذا رأيتموها؛ فقولوا: اللهم إنا نسألك من خيرها وخير ما فيها وخير ما أرسلت به، ونعوذ بك من شرها وشر ما فيها وشر ما أرسلت به)، وهذا يقتضي أن فيها شرًّا وأنها مرسله، وهذه صفات المحدثات). اهـ. وبنحو هذا الكلام قال ابن قتيبة في (تأويل مختلف الحديث) (ص ٢٤٩). وقال شيخ الإسلام ابن

تيمية في (مجموع الفتاوى) (٣٩٨/٦) شارحاً لحديث: (إني لأجد نَفْسَ الرحمن من قبل اليمين):
 فقوله: (من اليمين)؛ يبين مقصود الحديث؛ فإنه ليس لليمن اختصاص بصفات الله تعالى حتى يظن
 ذلك، ولكن منها جاء الذين يحبهم ويحبونه، الذين قال فيهم: ﴿مَنْ يَرْتَدَّ مِنْكُمْ عَنْ دِينِهِ فَسَوْفَ
 يَأْتِي اللَّهَ بِقَوْمٍ يُحِبُّهُمْ وَيُحِبُّونَهُ﴾ (المائدة: ٥٤)، وقد روي أنه لما نزلت هذه الآية؛ سئل عن هؤلاء؟
 فذكر أنهم قوم أبي موسى الأشعري، وجاءت الأحاديث الصحيحة مثل قوله: (أتاكم أهل اليمين؛
 أرق قلوباً، وألين أفئدة؛ الإيمان يمان، والحكمة يمانية)، وهؤلاء هم الذين قاتلوا أهل الردة، وفتحوا
 الأمصار؛ فبهم نَفَسَ الرحمن عن المؤمنين الكربات). وبذوه قال الشيخ العثيمين - رحمه الله - في
 (القواعد المثلى) (ص٥٧)

س٨٥٨: هل النور من صفات الله ﷻ؟ وهل وصف الله ﷻ بأنه نور السموات والأرض ثابت بالدليل الصحيح؟

ج: النور صفة ذاتية لله ﷻ ثابتة بالكتاب والسنة، وقد عدَّ بعضهم (النور) من أسماء الله تعالى؛
 كما سيأتي.

س٨٥٩: ما هو الدليل من الكتاب العزيز؟

ج: الدليل من الكتاب: قوله تعالى: ﴿اللَّهُ نُورُ السَّمَاوَاتِ وَالْأَرْضِ مَثَلُ نُورِهِ كَمِشْكَاةٍ فِيهَا
 مِصْبَاحٌ﴾ (النور: ٣٥)، وقوله تعالى: ﴿وَأَشْرَقَتِ الْأَرْضُ بِنُورِ رَبِّهَا...﴾ (الزمر: ٦٩).

س٨٦٠: وما هو دليل ذلك من سنة الحبيب ﷺ؟

ج: الدليل من السنة: حديث عبد الله بن عمرو رضي الله عنه مرفوعاً: (إنَّ الله تبارك وتعالى خلق خلقه
 في ظلمة، فألقى عليهم من نوره، فمن أصابه من ذلك النور؛ اهتدى، ومن أخطأه؛ ضلَّ...)
 رواه: أحمد (٦٦٤٤-٦٦٤٤-شاك)، والترمذي (صحيح سنن الترمذي ٢١٣٠) واللفظ له، وحديث: (اللهم
 لك الحمد؛ أنت نور السموات والأرض، ولك الحمد...) رواه: البخاري (٧٣٨٥، ٧٤٤٢، ٧٤٩٩)، ومسلم (٧٦٩).

س٨٦١: اذكر بعض كلام أهل العلم - رحمهم الله - تعالى حول صفة النور.

ج: قال شيخ الإسلام في (مجموع الفتاوى) (٣٨٦/٦): (... النص في كتاب الله وسنة رسوله قد
 سمي الله نور السموات والأرض، وقد أخبر النص أن الله نور، وأخبر أيضاً أنه يحتجب بالنور؛
 فهذه ثلاثة أنوار في النص، وقد تقدم ذكر الأول، وأما الثاني؛ فهو في قوله: ﴿وَأَشْرَقَتِ الْأَرْضُ بِنُورِ
 رَبِّهَا﴾ (الزمر: ٦٩) وفي قوله: ﴿مَثَلُ نُورِهِ﴾ (النور: ٣٥)، وفيما رواه مسلم في (صحيحه) عن عبد الله
 بن عمرو رضي الله عنه؛ قال: قال رسول الله ﷺ: (إنَّ الله خلق خلقه في ظلمة، وألقى عليهم من نوره، فمن
 أصابه من ذلك النور؛ اهتدى، ومن أخطأه؛ ضلَّ...). وقال ابن القيم رحمه الله في (النونية)
 (١٠٥/٢):

(وَالنُّورُ مِنْ أَسْمَائِهِ أَيْضاً وَمِنْ أَوْصَافِهِ سُبْحَانَ ذِي البُرْهَانِ)

قال الهرَّاس في (الشرح): (ومن أسمائه سبحانه النور، وهو أيضاً صفة من صفاته، فيقال: الله

نور، فيكون اسماً مخبراً به على تأويله بالمشقق، ويقال: ذو نور، فيكون صفة؛ قال تعالى: ﴿اللَّهُ نُورُ السَّمَاوَاتِ وَالْأَرْضِ﴾ (النور: ٣٥)، وقال: ﴿وَأَشْرَقَتِ الْأَرْضُ بِنُورِ رَبِّهَا﴾ (الزمر: ٦٩). وفي الصحيح عن ابن عباس رضي الله عنهما؛ أنه ﷺ كان حين يستيقظ من الليل؛ يقول: (اللهم لك الحمد؛ أنت نور السماوات والأرض ومن فيهن) اهـ.

س٨٦٢: الهادي من صفات الله ﷻ، لو ذكرت لي الأدلة على ذلك، فإن صفات الله ﷻ من العقيدة التي لا تثبت إلا بالدليل الصحيح؟

ج: يوصف الله ﷻ بأنه (الهادي)، وهذا ثابت بالكتاب والسنة، وهو اسم له سبحانه وتعالى، والدليل من الكتاب: قوله تعالى: ﴿وَقَالُوا الْحَمْدُ لِلَّهِ الَّذِي هَدَانَا لِهَذَا﴾ (الأعراف: ٤٣)؛ وقوله ﷻ: ﴿إِنَّكَ لَا تَهْدِي مَنْ أَحْبَبْتَ وَلَكِنَّ اللَّهَ يَهْدِي مَنْ يَشَاءُ﴾ (القصص: ٥٦)؛ وقوله ﷻ: ﴿وَكَفَىٰ بِرَبِّكَ هَادِيًا وَنَصِيرًا﴾ (الفرقان: ٣١).

والدليل من السنة: الحديث القدسي المشهور، حديث أبي ذر رضي الله عنه: (... يا عبادي! كلكم ضال إلا من هديته؛ فاستهدوني أهدكم) رواه مسلم (٢٥٧٧)، وحديث سعد بن أبي وقاص رضي الله عنه: (... اللهم اغفر لي، وارحمني، واهدني، وارزقني). رواه مسلم (٢٦٩٦).

س٨٦٣: لو ذكرت بعض كلام أهل العلم - رحمهم الله - حول صفة الهادي؟

ج: قال الشيخ عبد الرحمن بن سعدي في (التفسير) (٣٠٥/٥): (الهادي: أي الذي يهدي ويرشد عباده إلى جميع المنافع وإلى دفع المضار، ويعلمهم ما لا يعلمون، ويهديهم لهداية التوفيق والتسديد، ويلهمهم التقوى، ويجعل قلوبهم منيبة إليه منقادة لأمره).

س٨٦٤: هل يوصف الله ﷻ بالهبوط (إلى السماء الدنيا)؟

ج: الهبوط (إلى السماء الدنيا) صفة فعلية خبرية ثابتة لله ﷻ بالسنة الصحيحة. وفي اللسان: الهبوط نقيض الصعود (أي: نزول من علو). انظر صفة: (النزول).

س٨٦٥: هل ثبت في النصوص الصحيحة لفظ الهرولة؟

ج: صفة فعلية خبرية ثابتة لله ﷻ بالحديث الصحيح.

س٨٦٦: ما هو دليل ذلك؟

ج: الدليل: حديث أبي هريرة رضي الله عنه عند البخاري (٧٥٣٦ و٧٤٠٥) ومسلم (٢٦٧٥): (... وإن أتاني يمشي؛ أتيته هرولة). قال أبو إسماعيل الهروي في (الأربعون في دلائل التوحيد) (ص٧٩): (باب الهرولة لله ﷻ) ثم أورد الحديث.

س٨٦٧: ما معنى الهرولة، وهل هي من صفات الله ﷻ أم لا، وما هو الاعتقاد الصحيح في ذلك؟

ج: قال أبو إسحاق الحربي في (غريب الحديث) (٦٨٤/٢) بعد أن أورد حديث أبي هريرة: (قوله: هرولة: مشي سريع) اهـ. وقال أبو موسى المدني في (المجموع المغيث) (٩٦/٣) في الحديث عن الله تبارك وتعالى: (من أتاني يمشي؛ أتيته هرولة)، وهي مشي سريع، بين المشي والعدو) اهـ.

وهذا إثبات منهما - رحمهما الله - للصفة على حقيقتها.

س ٨٦٨: لو وضحت لنا مزيد توضيح حول صفة الهرولة؟

ج: ورد في الفتوى (رقم ٦٩٣٢) من فتاوى اللجنة الدائمة للبحوث العلمية والإفتاء (١٤٢/٣) ما يلي:

س ٨٦٩: هل لله صفة الهرولة؟

ج: الحمد لله والصلاة والسلام على رسوله وآله وصحبه... وبعد: نعم؛ صفة الهرولة على نحو ما جاء في الحديث القدسي الشريف على ما يليق به، قال تعالى: (إذا تقرب إليَّ العبد شبراً، تقربت إليه ذراعاً، وإذا تقرب إليَّ ذراعاً، تقربت منه باعاً، وإذا أتاني ماشياً، أتيته هرولة) رواه البخاري، ومسلم. وبالله التوفيق، وصلى الله على نبينا محمد وآله وصحبه وسلم. وقد وقع على هذه الفتوى كلُّ من المشايخ: عبد العزيز بن باز، عبد الرازق عفيفي، عبد الله ابن غديان، عبد الله ابن قعود. وفي (الجواب المختار لهداية المحتار) (ص ٢٤) للشيخ محمد العثيمين قوله: (صفة الهرولة ثابتة لله تعالى؛ كما في الحديث الصحيح الذي رواه البخاري ومسلم عن أبي هريرة عن النبي ﷺ؛ قال: (يقول الله تعالى: أنا عند ظن عبدي به... (فذكر الحديث، وفيه:) وإن أتاني يمشي؛ أتيته هرولة)، وهذه الهرولة صفة من صفات أفعاله التي يجب علينا الإيمان بها من غير تكييف ولا تمثيل؛ لأنه أخبر بها عن نفسه، فوجب علينا قبولها بدون تكييف؛ لأنَّ التكييف قول على الله بغير علم، وهو حرام، وبدون تمثيل؛ لأنَّ الله يقول: ﴿لَيْسَ كَمِثْلِهِ شَيْءٌ وَهُوَ السَّمِيعُ الْبَصِيرُ﴾ (الشورى: ١١).

س ٨٧٠: المهيمن من أسماء الله ﷻ، والهيمنة صفة ثابتة لله ﷻ. حدثنا عن ذلك.

ج: الهيمنة صفة ثابتة لله ﷻ بالكتاب العزيز، من اسمه (المهيمن)، والدليل: قوله تعالى: ﴿الْمُؤْمِنُ الْمُهَيَّمِنُ﴾ (الحشر: ٢٣). قال ابن جرير في تفسير الآية ٤٨ من سورة المائدة ﴿مُصَدَّقًا لِمَا بَيْنَ يَدَيْهِ مِنَ الْكِتَابِ وَمُهَيَّمِنًا عَلَيْهِ..﴾ (المائدة: ٤٨): (وأصل الهيمنة: الحفظ والارتقاب، يقال: إذا رقب الرجل الشيء وحفظه وشهده؛ قد هيمن فلان عليه؛ فهو يهيمن هيمنة، وهو عليه مهيمن). اهـ. وقال ابن منظور في (اللسان): (المهيمن: اسم من أسماء الله تعالى في الكتب القديمة، والمهيمن: الشاهد، وهو من أمن غيره من الخوف... وقال الكسائي: المهيمن الشهيد. وقال غيره: الرقيب. يقال: هيمن يهيمن هيمنة إذا كان رقيباً على الشيء. وقيل: مهيمن في الأصل مؤيمن، وهو مفعيل من الأمانة). وقال البيهقي في (الاعتقاد) (ص ٥٥): (المهيمن: هو الشهيد على خلقه بما يكون منهم من قول أو عمل، وهو من صفات ذاته، وقيل: هو الأمين، وقيل: هو الرقيب على الشيء والحافظ له).

س ٨٧١: حدثنا عن اسم الله ﷻ الواحد وعن صفة الوحدانية.

ج: يوصف الله ﷻ بالوحدانية بدلالة الكتاب والسنة، و (الواحد) من أسمائه تعالى. قال البيهقي في (الاعتقاد) (ص ٦٣): (الواحد: هو الفرد الذي لم يزل وحده بلا شريك، وقيل: هو الذي

لا قسيم لذاته ولا شبيه له ولا شريك، وهذه صفة يستحقها بذاته). وقال الشيخ عبد العزيز السلماني في (الكواشف الجلية) (ص ٤٢٩): (مثال صفات الذات: النفس، العلم، الحياة... الوَحْدَانِيَّة، الجلال، وهي التي لا تنفك عن الله).

س ٨٧٢: اذكر بعض النصوص من كتاب ربنا وسنة نبينا حول هذه الصفة.

ج: من الكتاب: قوله تعالى: ﴿إِنَّمَا اللَّهُ إِلَهٌ وَاحِدٌ﴾ (النساء: ١٧١)، وقوله تعالى: ﴿لَمَنِ الْمُلْكُ الْيَوْمَ لِلَّهِ الْوَاحِدِ الْقَهَّارِ﴾ (غافر: ١٦).

ومن السنة: قوله ﷺ: (... لا إله إلا الله وحده لا شريك...) وقد تكرر ذلك في كثير من الأحاديث الصحيحة، وقول النبي ﷺ لمعاذ بن جبل ﷺ لما بعثه إلى اليمن: (... فليكن أول ما تدعوهم إلى أن يوحدوا الله تعالى...) رواه البخاري (٧٣٧٢).

س ٨٧٣: في كتاب الله ﷻ ﴿إِنَّا نَحْنُ نَرِثُ الْأَرْضَ وَمَنْ عَلَيْهَا وَإِلَيْنَا يُرْجَعُونَ﴾. هل الوارث من صفات الله ﷻ؟

ج: يوصف الله ﷻ بأنه الوارث، وهذا ثابت بالكتاب العزيز، وقد عدّه كثيرون من أسماء الله تعالى.

س ٨٧٤: اذكر بعض الأدلة من كتاب الله ﷻ على صفة الوارث.

ج: الدليل: قوله تعالى: ﴿إِنَّا نَحْنُ نَرِثُ الْأَرْضَ وَمَنْ عَلَيْهَا وَإِلَيْنَا يُرْجَعُونَ﴾ (مريم: ٤٠)، وقوله ﷻ: ﴿وَإِنَّا لَنَحْنُ نُحْيِي وَنُمِيتُ وَنَحْنُ الْوَارِثُونَ﴾ (الحجر: ٢٣).

س ٨٧٥: اذكر بعض كلام أهل العلم -رحمهم الله- تعالى حول هذه الصفة.

ج: قال الأزهري في (تهذيب اللغة) (١١٧/١٥): (الوارث: صفة من صفات الله ﷻ، وهو الباقي الدائم). وقال البيهقي في (الاعتقاد) (ص ٦٦): (الباقي: هو الذي دام وجوده، والبقاء له صفة قائمة بذاته، وفي معناه الوارث).

س ٨٧٦: في القرآن الكريم ﴿إِنَّ اللَّهَ وَاسِعٌ عَلِيمٌ﴾. حدثنا عن اسم الله ﷻ الواسع وهل يوصف الله ﷻ بأنه الموسع؟

ج: يوصف الله ﷻ بأنه الواسع والموسع، وهذا ثابت بالكتاب والسنة، و(الواسع) من أسمائه تعالى. قال ابن قتيبة في (تفسير غريب القرآن) (ص ١٥): (ومن صفاته (الواسع)، وهو الغني، والسعة: الغنى). وقال قوام السُّنة الأصبهاني في (الحجة) (١٥٠/١): (الواسع: وسعت رحمته الخلق أجمعين، وقيل: وسع رزقه الخلق أجمعين، لا تجد أحداً إلا وهو يأكل رزقه، ولا يقدر أن يأكل غير ما رزق). وقال الشيخ عبد الرحمن السعدي في (التفسير) (٣٠٥/٥): (الواسع الصفات والنعمت ومعلقاتها، بحيث لا يحصي أحداً ثناءً عليه، بل هو كما أثنى على نفسه، واسع العظمة والسلطان والملك، واسع الفضل والإحسان، عظيم الجود والكرم).

س ٨٧٧: اذكر بعض الأدلة على هذه الصفة الجليّة.

ج: الدليل من الكتاب: قوله تعالى: ﴿إِنَّ اللَّهَ وَاسِعٌ عَلِيمٌ﴾ (البقرة: ١١٥)، وقوله تعالى:

﴿وَسِعَ رَبِّي كُلَّ شَيْءٍ عِلْمًا﴾ (الأنعام: ٨٠)، وقوله تعالى: ﴿وَالسَّمَاءَ بَنَيْنَاهَا بِأَيْدٍ وَإِنَّا لَمُوسِعُونَ﴾ (الذاريات: ٤٧)

الدليل من السنة: حديث أبي هريرة رضي الله عنه: (إن أول الناس يقضى يوم القيامة... ورجل وسع الله عليه وأعطاه من أصناف المال...). رواه مسلم (١٩٠٥)، وحديث الدعاء في صلاة الجنائز، وفيه: (... وأكرم نُزُلَه، ووسّع مدخله...). رواه مسلم (٩٦٣).

س٨٧٨: هل الوتر من صفات الله ﷻ؟ ما الدليل على ذلك؟

ج: يوصف الله ﷻ بأنه وتر، وهذا ثابت بالأحاديث الصحيحة، (الوتر) من أسمائه تعالى. الدليل: حديث أبي هريرة رضي الله عنه: (لله تسعة وتسعون اسماً من حفظها دخل الجنة، وإن الله وتر يحب الوتر). رواه: البخاري (٦٤١٠)، ومسلم (٢٦٧٧)، وحديث علي رضي الله عنه: (إن الله وتر يحب الوتر؛ فأوتروا يا أهل القرآن). حديث حسن. رواه: أبو داود (١٤١٦)، والترمذي (٤٥٣) وحسنه. وأورده الألباني في (صحيح الجامع).

س٨٧٩: أذكر بعض كلام أهل العلم -رحمهم الله تعالى- حول هذه الصفة.

ج: قال الخطابي في (شأن الدعاء) (ص ٢٩-٣٠): (الوتر: الفرد. ومعنى الوتر في صفة الله ﷻ: الواحد الذي لا شريك له، ولا نظير له، المتفرد عن خلقه، البائن منهم بصفاته، فهو سبحانه وتر، وجميع خلقه شفع، خلّفوا أزواجاً). قال البيهقي في (الاعتقاد) (ص ٦٨): (الوتر: هو الفرد الذي لا شريك له ولا نظير، وهذه صفة يستحقها بذاته).

س٨٨٠: في الذكر الحكيم ﴿كُلُّ شَيْءٍ هَالِكٌ إِلَّا وَجْهَهُ﴾. ما هي الصفة التي تشبّتها من هذه الآية؟

ج: تثبت لله ﷻ صفة الوجّه، وهي صفة ذاتية خبرية لله ﷻ ثابتة بالكتاب والسنة.

س٨٨١: لو ذكرت لنا طرفاً من الأدلة من كتاب الله ﷻ حول هذه الصفة؟

ج: الدليل من الكتاب: قوله تعالى: ﴿وَمَا تَنْفِقُونَ إِلَّا بِتَعَاً وَجْهَ اللَّهِ﴾ (البقرة: ٢٧٢)، وقوله ﷻ: ﴿وَالَّذِينَ صَبَرُوا ابْتِغَاءً وَجْهَ رَبِّهِمْ﴾ (الرعد: ٢٢).

س٨٨٢: وماذا عن صفة الوجّه في سنة النبي ﷺ؟

ج: الدليل من السنة: حديث ابن مسعود رضي الله عنه: (لما قسّم النبي ﷺ الغنائم يوم حنين، وقال رجل: والله إن هذه قسمة ما عدل فيها، وما أريد فيها وجه الله...). رواه: البخاري (٣١٥٠)، ومسلم (١٠٦٢)، وحديث ابن عمر رضي الله عنهما في الثلاثة الذين حُيسُوا في الغار، فقال كل واحد منهم: (اللهم إن كنت فعلت ذلك ابتغاء وجهك؛ ففرج عنا ما نحن فيه...). رواه: البخاري (٢٢٧٢)، ومسلم (٢٧٤٣)، وحديث سعد بن أبي وقاص رضي الله عنه: (... إنك لن تخلّف فتعمل عملاً تبتغي به وجه الله؛ إلا ازددت به درجة ورفعة...). رواه: البخاري (٦٧٣٣)، ومسلم (١٦٢٨).

س٨٨٣: أذكر بعضاً من كلام أهل العلم -رحمهم الله ﷻ - حول صفة الوجّه.

ج: قال إمام الأئمة ابن خزيمة في (كتاب التوحيد) (٢٥/١) بعد أن أورد جملة من الآيات تثبت

صفة الوَجْهَ لله تعالى: (فدحن وجميع علمائنا من أهل الحجاز وتهامة واليمن والعراق والشام ومصر؛ مذهبنا: أنا نثبت لله ما أثبتته الله لنفسه، نقر بذلك بألسنتنا، ونصدق ذلك بقلوبنا؛ من غير أن نشبه وجهه خالقنا بوجه أحد من المخلوقين، عز ربنا أن يشبه المخلوقين، وجل ربنا عن مقالة المعطلين). وقال الحافظ ابن منده في (كتاب التوحيد) (٣/٣٦): (ومن صفات الله ﷻ التي وصف بها نفسه قوله ﷻ: «كُلُّ شَيْءٍ هَالِكٌ إِلَّا وَجْهَهُ» (القصص: ٨٨)، وقال ﷻ: «وَيَقِي وَجْهَ رَبِّكَ ذُو الْجَلَالِ وَالْإِكْرَامِ» (الرحمن: ٢٧)، وكان النبي ﷺ يستعيز بوجه الله من النار والفتن كلها، ويسأل به...)، ثم سرد أحاديث بسنده.

س ٨٨٤: حدثنا عن صفة الوُدِّ وعن اسم الله ﷻ الوُدُّود.

ج: يوصف الله ﷻ بأنه الوُدُّود، الذي يُوَدُّ ويحب عباده الصالحين ويودونه، وهذا ثابت بالكتاب العزيز، و(الوُدُّود) من أسمائه تعالى.
الوُدُّ والمُودَّة: الحب والمحبة، والوُدُّود: المُحِب. انظر: (اللسان). وقال ابن القيم في (التبيان في أقسام القرآن) (ص ٥٩): (الوُدُّودُ المُتَوَدِّدُ إلى عباده بنعمه الذي يُوَدُّ من تاب إليه وأقبل عليه وهو الوُدُّودُ أيضاً أي المحبوب. قال البخاري في (صحيحه) الوُدُّودُ: الحبيب. والتحقيق أن اللفظ يدل على الأمرين على كونه واداً لأولياته ومُودوداً لهم فأحدهما بالوضع والآخر باللزوم فهو الحبيب المحب لأولياته يحبهم ويحبونه)، وانظر: (تفسير غريب القرآن) (ص ١٨) لابن قتيبة.

س ٨٨٥: اذكر طرفاً من الأدلة عن وصف الله ﷻ بأنه الوُدُّود، واسمه (الوُدُّود).

ج: الدليل: قوله تعالى: «وَأَسْتَغْفِرُوا رَبَّكُمْ ثُمَّ تُوبُوا إِلَيْهِ إِنَّ رَبِّي رَحِيمٌ وَدُّودٌ» (هود: ٩٠)، وقوله ﷻ: «وَهُوَ الْغَفُورُ الْوَدُّودُ» (البروج: ١٤).

س ٨٨٦: ما معنى الوُصْلِ وَ الْقَطْعِ وهل هما من الصفات؟

ج: الوُصْلُ وَ الْقَطْعُ صفتان فعليتان ثابتتان بالسنة الصحيحة، تليقان بالله ﷻ. و الوُصْلُ: ضد الهجران والقطع. وقال الشيخ علي الشبل في كتاب (التنبيه على المخالفات العقدية في فتح الباري) (ص ٧٢): (الوصل والقطع فعلا ثابتان لله سبحانه لاثقان به من باب المجازاة والمقابلة لمن يستحقهما، وهما من الصفات الواجب إثباتهما له سبحانه كسائر الصفات، وليستا بمستحيلتين على الله في حقيقتيهما).

س ٨٨٧: اذكر دليلاً صحيحاً على ما تقول.

ج: الدليل: حديث عائشة ؓ قالت: قال رسول الله ﷺ: (الرَّحِمُ معلقة بالعرش تقول مَنْ وَصَلَنِي وَصَلَهُ اللَّهُ وَمَنْ قَطَعَنِي قَطَعَهُ اللَّهُ) رواه البخاري (٥٩٨٩) ومسلم (٤٦٣٥) واللفظ له، حديث عبد الله بن عمر ؓ قال: (مَنْ وَصَلَ صَفاً وَصَلَهُ اللَّهُ وَمَنْ قَطَعَ صَفاً قَطَعَهُ اللَّهُ) رواه أبو داود (٥٧٠) والنسائي (٨١٠)، انظر: صحيح سنن النسائي (١/١٧٧).

س ٨٨٨: ما معنى صفة ربنا تعالى الوُكَيْلُ وهل هو من أسماء الله الحسنى؟

ج: الوُكَيْلُ: يوصف الله ﷻ بأنه الوُكَيْل، وهذا ثابت بالكتاب والسنة، وهو اسم من أسمائه.

قال ابن منظور في (اللسان): (وفي أسماء الله تعالى الوكيل: هو المقيم الكفيل بأرزاق العباد، وحقيقته أنه يستقلُّ بأمر التوكل الموكل إليه، وفي التَّنْزِيل العزيز: ﴿أَلَّا تَتَّخِذُوا مِن دُونِي وَكِيلاً﴾ (الإسراء: ٢) ... وقال أبو إسحاق: الوكيل في صفة الله تعالى الذي توكَّل بالقيام بجميع ما خلق) اهـ. وقال ابن جرير في تفسير قوله تعالى: ﴿حَسْبُنَا اللَّهُ وَنِعْمَ الْوَكِيلُ﴾ (آل عمران: ١٧٣): (كفانا الله؛ يعني: يكفيننا الله ﴿وَنِعْمَ الْوَكِيلُ﴾، يقول: ونعم المولى لمن وليه وكفله، وإنما وصف الله تعالى نفسه بذلك؛ لأنَّ الوكيل في كلام العرب هو: المُسندُ إليه القيام بأمر من أسند إليه القيام بأمره، فلما كان القوم الذين وصفهم الله بما وصفهم به في هذه الآيات قد كانوا قَوْضُوا أمرهم إلى الله، ووثقوا به، وأسندوا ذلك إليه؛ وصف نفسه بقيامه لهم بذلك، وتفويضهم أمرهم إليه بالوكالة، فقال: ونعم الوكيل الله تعالى لهم).

س ٨٨٩: اذكر الدليل من الكتاب والسنة على صفة ربنا تعالى الوكيل؟

ج: الدليل من الكتاب: قوله تعالى: ﴿حَسْبُنَا اللَّهُ وَنِعْمَ الْوَكِيلُ﴾ (آل عمران: ١٧٣)، وقوله ﷻ: ﴿وَهُوَ عَلَى كُلِّ شَيْءٍ وَكِيلٌ﴾ (الأنعام: ١٠٢).
من السنة: حديث ابن عباس رضي الله عنهما؛ قال: (حسبنا الله ونعم الوكيل قالها إبراهيم رضي الله عنه حين ألقى في النار، وقالها محمد صلى الله عليه وسلم ...). رواه: البخاري (٤٥٦٣).

س ٨٩٠: يوصف الله ﷻ بأنه وليّ الذين آمنوا ومولاهم حدثنا عن ذلك؟

ج: الله ﷻ هو الوليّ وَ الْمَوْلَى (الولايّة وَ الموالاة) من صفات الله ﷻ، يوصف الله ﷻ بأنه وليّ الذين آمنوا ومولاهم، و(الوليّ) و(المولى): اسمان لله تعالى ثابتان بالكتاب والسنة. قال ابن جرير في تفسير قوله تعالى: ﴿اللَّهُ وَلِيُّ الَّذِينَ آمَنُوا﴾ (البقرة: ٢٥٧): (نصيرهم وظهيرهم؛ يتولاهاهم بعونه وتوفيقيه).

س ٨٩١: اذكر المزيد من الأدلة عن هذه الصفات الجليلة؟

ج: من الكتاب: قوله تعالى: ﴿اللَّهُ وَلِيُّ الَّذِينَ آمَنُوا يُخْرِجُهُم مِّنَ الظُّلُمَاتِ إِلَى النُّورِ﴾ (البقرة: ٢٥٧)، وقوله ﷻ: ﴿ذَلِكَ بِأَنَّ اللَّهَ مَوْلَى الَّذِينَ آمَنُوا وَأَنَّ الْكَافِرِينَ لَا مَوْلَى لَهُمْ﴾ (محمد: ١١).
ومن السنة: قول الزبير لابنه عبد الله يوم الجمل: (يا بني! إن عجزت عن شيء منه (يعني: دينه)؛ فاستعن عليه بمولاي. قال: فوالله؛ ما دريت ما أراد حتى قلت: يا أبت! من مولاك؟ قال: الله. قال: فوالله؛ ما وقعت في كربة من دينه إلا قلت: يا مولى الزبير! اقض عنه دينه فيقضيه ...). رواه البخاري (٣١٢٩)، وحديث زيد بن أرقم رضي الله عنه: (... اللهم آت نفسي تقواها، وزكها أنت خير من زكاها، أنت وليها ومولاه...). رواه مسلم (٢٧٢٢)

س ٨٩٢: الله ﷻ هو الوهاب يهب ما يشاء لمن يشاء كيف شاء، حدثنا عن معنى هذه الصفة.

ج: الوهاب: يوصف الله ﷻ بأنه الوهاب، يهب ما يشاء لمن يشاء كيف شاء، وهذا ثابت بالكتاب والسنة، وهي صفة فعلية، و(الوهاب) من أسمائه تعالى. قال ابن منظور في (لسان العرب): (الهبة: العطية الخالية عن الأعواض والأغراض، فإذا كثرت؛ سمي صاحبها وهباً، وهو من أبنية

المبالغة...، ثم قال: (واسم الله ﷻ الوهاب؛ فهو من صفات الله تعالى المنعم على العباد، والله تعالى الوَّهَاب الوَّاهِب). وقال أبو القاسم الزجاجي في (اشتقاق أسماء الله) (ص ١٢٦) (الوَّهَاب: الكثير الهبة والعطية، وفَعَّال في كلام العرب للمبالغة؛ فالله ﷻ وهَّاب، يهب لعباده واحداً بعد واحد ويعطيهم، فجاءت الصفة على فَعَّال لكثرة ذلك وتردده، والهبة: الإعطاء تفضلاً وابتداءً من غير استحقاق ولا مكافأة) اهـ.

س ٨٩٣: لو ذكرت بعضاً من أدلة صفة ربنا ﷻ الوَّهَاب؟

ج: الدليل من الكتاب: قوله تعالى: ﴿رَبَّنَا لَا تُزِغْ قُلُوبَنَا بَعْدَ إِذْ هَدَيْتَنَا وَهَبْ لَنَا مِنْ لَدُنْكَ رَحْمَةً إِنَّكَ أَنْتَ الْوَّهَّابُ﴾ (آل عمران: ٨)، وقوله ﷻ: ﴿يَهَبُ لِمَنْ يَشَاءُ إِنْأَنَا وَيَهَبُ لِمَنْ يَشَاءُ الذُّكُورَ﴾ (الشورى: ٤٩).

الدليل من السنة: حديث أبي هريرة ؓ: (... ثم ذكرت قول أخي سليمان: رب اغفر لي وهب لي ملكاً لا ينبغي لأحد من بعدي...) رواه مسلم (٥٤١).

س ٨٩٤: هل تثبت لله ﷻ يَدَيْنِ؟ وما الطريقة الصحيحة في إثباتهما؟

ج: صفة ذاتية خبرية لله ﷻ، تثبتها كما تثبت باقي صفاته تعالى؛ من غير تحريفٍ ولا تعطيل، ومن غير تكييفٍ ولا تمثيل، وهي ثابتة بالكتاب والسنة.

س ٨٩٥: ما أدلة هذه الصفة؟

ج: الدليل من الكتاب: قوله تعالى: ﴿وَقَالَتِ الْيَهُودُ يَدُ اللَّهِ مَغْلُولَةٌ غُلَّتْ أَيْدِيهِمْ وَلُعِنُوا بِمَا قَالُوا بَلْ يَدَاؤُا مَبْسُوطَتَانِ يُنْفِقُ كَيْفَ يَشَاءُ﴾ (المائدة: ٦٤). وقوله ﷻ: ﴿مَا مَنَعَكَ أَنْ تَسْجُدَ لِمَا خَلَقْتَ بِيَدَيْ﴾ (ص: ٧٥).

ومن السنة: حديث أبي موسى الأشعري ؓ: (إنَّ الله تعالى يبسط يده بالليل ليتوب مسيء النهار، ويبسط يده بالنهار ليتوب مسيء الليل، حتى تطلع الشمس من مغربها). رواه مسلم (٢٧٦٠)، وحديث الشفاعة، وفيه: (... فيأتونه فيقولون: يا آدم! أنت أبو البشر؛ خلقك الله بيده، ونفخ فيك من روحه...) رواه: البخاري (٣٣٤٠)، ومسلم (١٩٤)، وحديث أبي سعيد الخدري ؓ: (إنَّ الله ﷻ يقول لأهل الجنة: يا أهل الجنة! فيقولون: لبيك ربنا وسعديك، والخير في يديك...) رواه: البخاري (٧٥١٨)، ومسلم (٢٨٢٩)، وحديث: (يد الله ملأى لا يغيضها نفقة... ويبده الأخرى الميزان يخفض ويرفع). رواه: البخاري (٧٤١١)، ومسلم (٩٩٣).

س ٨٩٦: اذكر بعضاً من كلام أهل العلم حول صفة اليد.

ج: قال إمام الأئمة ابن خزيمة في (كتاب التوحيد) (١/١١٨): (باب: ذكر إثبات اليد للخالق البارئ ﷻ، والبيان أنَّ الله تعالى له يدان كما أعلمنا في محكم تنزيله...)، وسرد جملة من الآيات تدل على ذلك، ثم قال: (باب ذكر البيان من سنة النبي ﷺ على إثبات يد الله ﷻ موافقاً لما تلونا من تنزيل ربنا لا مخالفاً، قد نَزَّهَ اللهُ نبيه وأعلى درجته ورفع قدره عن أن يقول إلا ما هو موافق لما أنزل الله عليه من وحيه) اهـ. وقال أبو الحسن الأشعري في (رسالة إلى أهل النخس) (ص ٢٢٥):

(وأجمعوا على أنه عَزَّ وَجَلَّ يسمع ويرى، وأنَّ له تعالى يدين مبسوطتين) اهـ. وقال أبو بكر الإسماعيلي في (اعتقاد أئمة الحديث) (ص ٥١): (وخلق آدم ﷺ بيده، ويده مبسوطتان ينفق كيف يشاء، بلا اعتقاد كيف يده، إذ لم ينطق كتاب الله تعالى فيه بكيف) اهـ. وقال قَوَّام السُّنَّة الأصبهاني في (الحجة) (١٨٥/١): (فصل: في إثبات اليد لله تعالى صفة له)، ثم أورد بعض الآيات التي تدل على ذلك، ثم قال: (ذكر البيان من سنة النبي ﷺ على إثبات اليد موافقاً للتَّنْزِيل) ثم أورد أحاديث بسنده تدل على ذلك. اهـ. وقال شيخ الإسلام ابن تيمية في (مجموع الفتاوى) (٢٦٣/٦): (إنَّ لله تعالى يدين مختصتين به ذاتيتين له كما يليق بجلاله).

س ٨٩٧: ما هي ثمرات الإيمان بصفات الله ﷻ؟

ج: العلم بصفات الله ﷻ، والإيمان بها، على ما يليق به سبحانه، وتدبرها: يورث ثمرات عظيمة وفوائد جليلة، تجعل صاحبها يذوق حلاوة الإيمان، وقد حُرِّمَها قوم كثيرون من المعطلَّة والمؤوَّلَّة والمشبهة، فمن ثمرات الإيمان بصفات الله ﷻ أن العبد يسعى إلى الاتصاف والتحلِّي بها على ما يليق به؛ لأنه من المعلوم عند أرباب العقول أن المحب يحب أن يتصف بصفات محبوبه؛ كما أن المحبوب يحب أن يتحلَّى مُحِبُّه بصفاته؛ فهذا يدعو العبد المحب لأن يتصف بصفات محبوبه ومعبوده كلُّ على ما يليق به، فالله كريم يحب الكرماء، رحيم يحب الرحماء، رفيق يحب الرفق، فإذا علم العبد ذلك؛ سعى إلى التحلِّي بصفات الكرم والرحمة والرفق، وهكذا في سائر الصفات التي يحب الله تعالى أن يتحلَّى بها العبد على ما يليق بذات العبد.

س ٨٩٨: ما هي ثمرة الإيمان بصفة الحب والمحبة؟

ج: إذا آمن العبد بصفة (الحب والمحبة) لله تعالى وأنه سبحانه (رحيم ودود) استأنس لهذا الرب، وتقرَّب إليه بما يزيد حبه ووده له، (ولا يزال العبد يتقرب إليَّ بالأنوافل حتى أحبه) وسعى إلى أن يكون ممن يقول الله فيهم: (يا جبريل إني أحبُّ فلاناً فأحبه، فيحبه جبريل، ثم ينادي في السماء: إن الله يحبُّ فلاناً فأحبه، فيحبه أهل السماء ثم يوضع له القبول في الأرض). ومن آثار الإيمان بهذه الصفة العظيمة أن من أراد أن يكون محبوباً عند الله اتبع نبيه ﷺ ﴿قُلْ إِنْ كُنْتُمْ تُحِبُّونَ اللَّهَ فَاتَّبِعُونِي يُحْبِبْكُمُ اللَّهُ﴾ (آل عمران: ٣١) وحبُّ الله للعبد مرتبٌ بحب العبد لله، وإذا غرست شجرة المحبة في القلب، وسقيت بماء الإخلاص، ومتابعة الحبيب ﷺ، أثمرت أنواع الثمار، وآتت أكلها كلَّ حينٍ بإذن ربها.

س ٨٩٩: ما هي ثمرات الإيمان بصفات ربنا (العلم، والإحاطة، والمعية)؟

ج: إذا آمن العبد بصفات (العلم، والإحاطة، والمعية)؛ أورثه ذلك الخوف من الله ﷻ المطلَّع عليه الرقيب الشهيد، فإذا آمن بصفة (السمع)؛ علم أن الله يسمعه؛ فلا يقول إلا خيراً، فإذا آمن بصفات (البصر، والرؤية، والنظر، والعين)؛ علم أن الله يراه؛ فلا يفعل إلا خيراً؛ فما بالك بعبد يعلم أن الله يسمعه، ويراه، ويعلم ما هو قائله وعامله، أليس حريُّ بهذا العبد أن لا يجده الله حيث نهاه، ولا يفتقده حيث أمره؟! فإذا علم هذا العبد وآمن أن الله (يحبُّ، ويرضى)؛ عمل ما يحبه

معبوده ومحبوه وما يرضيه، فإذا آمن أن من صفاته (الغضب، والكره، والسخط، والمقت، والأسف، واللعن)؛ عمل بما لا يُغضب مولاه ولا يكرهه حتى لا يسخط عليه ويمقته ثم يلعنه ويطرده من رحمته، فإذا آمن بصفات (الفرح، والبشاشة، والضحك)؛ أنس لهذا الرب الذي يفرح لعباده ويتبشش لهم ويضحك لهم؛ ما عدنا خيراً من ربِّ يضحك.

س٩٠٠: ما هي ثمرات الإيمان بصفات (الرحمة، والرأفة، والتَّوْب، واللطف، والعفو، والمغفرة، والستر، وإجابة الدعاء)؟

ج: من ثمرات الإيمان بصفات: (الرحمة، والرأفة، والتَّوْب، واللطف، والعفو، والمغفرة، والستر، وإجابة الدعاء)؛ أنه كلما وقع العبد في ذنب؛ دعا الله أن يرحمه ويغفر له ويتوب عليه، وطمع فيما عند الله من ستر ولطفٍ بعباده المؤمنين، فأكسبه هذا رجعة وأوبة إلى الله كلما أذنب، ولا يجد اليأس إلى قلبه سبيلاً، كيف ييأس من يؤمن بصفات (الصبر، والحلم)؟! كيف ييأس من رحمة الله من علم أن الله يتصف بصفات (الكرم، والجود، والعطاء)؟!.

س٩٠١: ما هي ثمرات الإيمان بصفات (القهر، والغلبة، والسلطان، والقدرة، والهيمنة، والجبروت)؟

ج: العبد الذي يعلم أن الله متصفٌ بصفات (القهر، والغلبة، والسلطان، والقدرة، والهيمنة، والجبروت)؛ يعلم أن الله لا يعجزه شيء؛ فهو قادر على أن يخسف به الأرض، وأن يعذبه في الدنيا قبل الآخرة؛ فهو القاهر فوق عباده، وهو الغالب من غالبه، وهو المهيم على عباده، ذو الملكوت والجبروت والسلطان القديم؛ فسبحان ربي العظيم.

س٩٠٢: حدثنا عن المزيد من ثمرات الإيمان بصفات ربنا الجليل.

ج: من ثمرات الإيمان بصفات الله ﷻ أن يظل العبد دائم السؤال لربه، فإن أذنب؛ سأله بصفات (الرحمة، والتَّوْب، والعفو، والمغفرة) أن يرحمه ويتوب عليه ويعفو عنه ويغفر له، وإن خشي على نفسه من عدو متجهم جبار؛ سأل الله بصفات (القوة، والغلبة، والسلطان، والقهر، والجبروت)؛ رافعاً يديه إلى السماء، قائلاً: يا رب! يا ذا القوة والسلطان والقهر والجبروت! اكفنيه. فإن آمن أن الله (كفيل، حفيظ، حسيب، وكيل)؛ قال: حسبنا الله ونعم الوكيل، وتوكل على (الواحد، الأحد، الصمد)، وعلم أن الله ذو (العزة، والشدة، والمحال، والقوة، والمنعة) مانعه من أعدائه، ولن يصلوا إليه بإذنه تعالى، فإذا أصيب بفقر؛ دعا الله بصفات (الغنى، والكرم، والجود، والعطاء)، فإذا أصيب بمرض؛ دعاه لأنه هو (الطبيب، الشافي، الكافي)، فإن مُنع الدُّرِّيَّة؛ سأل الله أن يرزقه ويهبه الذرية الصالحة؛ لأنه هو (الرِّزَّاق، الوهَّاب) ... وهكذا فإن من ثمرات العلم بصفات الله والإيمان بها دعاءه بها.

س٩٠٣: ما ثمرات تدبر صفات (العظمة، والجلال، والقوة، والجبروت، والهيمنة) الثابتة لله ﷻ؟

ج: إذا تدبر العبد صفات الله من (العظمة، والجلال، والقوة، والجبروت، والهيمنة)؛ استصغر نفسه، وعلم حقارتها، وإذا علم أن الله مختص بصفة (الكبرياء)؛ لم يتكبر على أحد، ولم ينازع الله فيما خصَّ نفسه من الصفات، وإذا علم أن الله متصف بصفة (الغنى، والملك، والعطاء)؛ استشعر افتقاره إلى مولاه الغني، مالك الملك، الذي يعطي من يشاء ويمنع من يشاء.

س ٩٠٤: ما ثمرات إيمان العباد بصفات (الحكم، والألوهية، والتشريع، والتحليل، والتحرير)؟

ج: ومن ثمرات الإيمان بصفات الله: (الحكم، والألوهية، والتشريع، والتحليل، والتحرير) أن لا ينازع العبدُ اللهَ ﷻ؛ فلا يحكم إلا بما أنزل الله، ولا يتحاكم إلا إلى ما أنزل الله. فلا يحرم ما أحلَّ الله، ولا يحل ما حرم الله.

س ٩٠٥: حدثنا عن بعض ثمرات الإيمان بصفات (الكيد، المكر، والاستهزاء، والخداع).

ج: صفات (الكيد، المكر، والاستهزاء، والخداع) إذا آمن بها العبد على ما يليق بذات الله وجلاله وعظمته؛ علم أن لا أحد يستطيع أن يكيد لله أو يمكر به، وهو خير الماكرين سبحانه، كما أنه لا أحد من خلقه قادر على أن يستهزئ به أو يخدعه، لأن الله سيستهزئ به ويخادعه، ومن أثر استهزاء الله بالعبد أن يغضب عليه ويمقته ويعذبه، فكان الإيمان بهذه الصفات وقاية للعبد من الوقوع في مقت الله وغضبه.

س ٩٠٦: ما ثمرات الإيمان بصفتي (النسيان، والترك)؟

ج: منها: أن العبد يحرص على ألا ينسى ربه ويترك ذكره، فإن الله متصف بصفة (النسيان، والترك)؛ فالله قادرٌ على أن ينساه - أي: يتركه، «نَسُوا اللَّهَ فَنَسِيَهُمْ»، فتجده دائم التذكر لأوامره ونواهيه.

س ٩٠٧: وما ثمرات الإيمان بصفات (السلام، والمؤمن، والصدق)؟

ج: منها أن العبد الذي يعلم أن الله متصف بصفة (السلام، والمؤمن، والصدق)؛ فإنه يشعر بالطمأنينة والهدوء النفسي؛ فالله هو السلام، ويحب السلام، فينشر السلام بين المؤمنين، وهو المؤمن الذي آمن الخلق من ظلمه، وإذا اعتقد العبد أن الله متصف بصفة (الصدق)، وأنه وعده إن هو عمل صالحاً جنات تجري من تحتها الأنهار؛ علم أن الله صادق في وعده، لن يخلفه، فيدفعه هذا لمزيد من الطاعة، طاعة عبدٍ عاملٍ بثق في سيده وأجيرٍ في مستأجره أنه موفيه حقه وزيادة.

س ٩٠٨: اذكر بعض ثمرات الإيمان بالصفات الخيرية الثابتة لله ﷻ.

ج: صفات الله الخيرية ك (الوجه، واليدين، والأصابع، والأنامل، والقدمين، والساق، وغيرها) تكون كالاختبار الصعب للعباد، فمن آمن بها وصدق بها على وجه يليق بذات الله ﷻ بلا تمثيل ولا تحريف ولا تكييف، وقال: كلُّ من عند ربنا، ولا فرق بين إثبات صفة العلم والحياة والقدرة وبين هذه الصفات، من هذا إيمانه ومعتقده؛ فقد فاز فوزاً عظيماً، ومن قدّم عقله السقيم

على النقل الصحيح، وأول هذه الصفات، وجعلها من المجاز، وحرّف فيها، وعطلها؛ فقد خسر خسراناً مبيهاً، إذ فرّق بين صفة وصفة، وكذّب الله فيما وصف به نفسه، وكذّب رسوله ﷺ، فلو لم يكن من ثمرة الإيمان بهذه الصفات إلا أن تُدخل صاحبها في زمرة المؤمنين الموحّدين؛ لكفى بها ثمرة، ولو لم يكن من ثمراتها إلا أنها تميّز المؤمن الحق الموحّد المصدّق لله ورسوله ﷺ وبين ذاك الذي تجرّأ عليهما، وحرّف نصوصهما، واستدرك عليهما؛ لكفى، فكيف إذا علمت أن هناك ثمراتٍ أخرى عظيمة للإيمان بهذه الصفات الخيرية؛ منها أنك إذا آمنت أن لله وجهاً يليق بجلاله وعظمته، وأن النظر إليه من أعظم ما ينعم الله على عبده يوم القيامة، وقد وعد به عباده الصالحين؛ سألت الله النظر إلى وجهه الكريم، فأعطاكه، وأنت إذا آمنت أن لله يداً ملأى لا يغضها نفقة، وأن الخير بين يديه سبحانه؛ سألته مما بين يديه، وإذا علمت أن قلبك بين إصبعين من أصابع الرحمن؛ سألت الله أن يثبت قلبك على دينه... وهكذا.

س ٩٠٩: اذكر بعض ثمرات الإيمان بصفات الله ﷻ (القدوس، السبوح).

ج: من ثمرات الإيمان بصفات الله ﷻ: تنزيه الله وتقديسه عن النقائص، ووصفه بصفات الكمال، فمن علم أن من صفاته (القدوس، السبوح)؛ نزه الله من كل عيب ونقص، وعلم أن الله ﴿لَيْسَ كَمِثْلِهِ شَيْءٌ﴾.

س ٩١٠: اذكر لي أخي بعض ثمرات الإيمان بصفتي (الحياة، والبقاء).

ج: من علم أن من صفات الله (الحياة، والبقاء)؛ علم أنه يعبد إلهاً لا يموت، ولا تأخذه سنة ولا نوم، فأورثه ذلك محبة وتعظيماً وإجلالاً لهذا الرب الذي هذه صفته.

س ٩١١: ما ثمرات الإيمان بصفات (العلو، والفوقية، والاستواء على العرش، والنزول، والقرب، والدنو)؟

ج: من ثمرات الإيمان بصفات (العلو، والفوقية، والاستواء على العرش، والنزول، والقرب، والدنو)؛ أن العبد يعلم أن الله منزّه عن الحلول بال مخلوقات، وأنه فوق كل شيء، مطلع على كل شيء، بائن عن خلقه، مستو على عرشه، وهو قريب من عبده بعلمه، فإذا احتاج العبد إلى ربه؛ وجده قريباً منه، فيدعوه، فيستجيب دعاءه، وينزل إلى السماء الدنيا في الثلث الآخر من الليل كما يليق به سبحانه، فيقول: من يدعوني فأستجب له، فيورث ذلك حرصاً عند العبد بتفقد هذه الأوقات التي يخلو فيها مع ربه القريب منه، فهو سبحانه قريب في علوه، بعيد في دنوه.

س ٩١٢: ما هي بعض ثمرات الإيمان بصفة (الكلام)؟

ج: منها أن الإيمان بصفة (الكلام) وأن القرآن كلام الله يجعل العبد يستشعر وهو يقرأ القرآن أنه يقرأ كلام الله، فإذا قرأ: ﴿يَا أَيُّهَا الْإِنْسَانُ مَا غَرَّبَكَ بِرَبِّكَ الْكَرِيمِ﴾ (الأنفال: ٦)؛ أحس أن الله يكلمه ويتحدث إليه، فيطير قلبه ورجلاً، وأنه إذا آمن بهذه الصفة، وقرأ في الحديث الصحيح أن

الله سيكلمه يوم القيامة، ليس بينه وبينه ترجمان؛ استحي أن يعصي الله في الدنيا، وأعد لذلك الحساب والسؤال جواباً.
وهكذا؛ فما من صفة لله تعالى؛ إلا ولالإيمان بها ثمرات عظيمة، وآثار كبيرة مترتبة على ذلك الإيمان؛ فما أعظم نعم الله على أهل السنة والجماعة الذين آمنوا بكل ذلك على الوجه الذي يليق بالله تعالى!.

س٩٠٣: ما ثمرات تدبر صفات (العظمة، والجلال، والقوة، والجبروت، والهيمنة) الثابتة لله ﷻ؟

ج: إذا تدبر العبد صفات الله من (العظمة، والجلال، والقوة، والجبروت، والهيمنة)؛ استصغر نفسه، وعلم حقارتها، وإذا علم أن الله مختص بصفة (الكبرياء)؛ لم يتكبر على أحد، ولم ينازع الله فيما خص نفسه من الصفات، وإذا علم أن الله متصف بصفة (الغنى، والملك، والعطاء)؛ استشعر افتقاره إلى مولاه الغني، مالك الملك، الذي يعطي من يشاء ويمنع من يشاء.

س٩٠٤: ما ثمرات إيمان العباد بصفات (الحكم، والألوهية، والتشريع، والتحليل، والتحرير)؟

ج: ومن ثمرات الإيمان بصفات الله: (الحكم، والألوهية، والتشريع، والتحليل، والتحرير) أن لا ينازع العبد الله ﷻ؛ فلا يحكم إلا بما أنزل الله، ولا يتحاكم إلا إلى ما أنزل الله. فلا يحرم ما أحل الله، ولا يحل ما حرم الله.

س٩٠٥: حدثنا عن بعض ثمرات الإيمان بصفات (الكيد، والمكر، والاستهزاء، والخداع).

ج: صفات (الكيد، والمكر، والاستهزاء، والخداع) إذا آمن بها العبد على ما يليق بذات الله وجلاله وعظمته؛ علم أن لا أحد يستطيع أن يكيد لله أو يمكر به، وهو خير الماكرين سبحانه، كما أنه لا أحد من خلقه قادر على أن يستهزئ به أو يخدعه، لأن الله سيستهزئ به ويخادعه، ومن أثر استهزاء الله بالعبد أن يغضب عليه ويمقتة ويعذبه، فكان الإيمان بهذه الصفات وقاية للعبد من الوقوع في مقت الله وغضبه.

س٩٠٦: ما ثمرات الإيمان بصفتي (النسيان، والترك)؟

ج: منها: أن العبد يحرص على ألا ينسى ربه ويترك ذكره، فإن الله متصف بصفة (النسيان، والترك)؛ فالله قادر على أن ينساه - أي: يتركه، «نَسُوا اللَّهَ فَنَسِيَهُمْ»، فتجده دائم التذكر لأوامره ونواهيه.

س٩٠٧: وما ثمرات الإيمان بصفات (السلام، والمؤمن، والصدق)؟

ج: منها أن العبد الذي يعلم أن الله متصف بصفة (السلام، والمؤمن، والصدق)؛ فإنه يشعر بالطمأنينة والهدوء النفسي؛ فالله هو السلام، ويحب السلام، فينشر السلام بين المؤمنين، وهو المؤمن الذي أمِنَ الخلق من ظلمه، وإذا اعتقد العبد أن الله متصف بصفة (الصدق)، وأنه وعده إن هو عمل صالحاً جنات تجري من تحتها الأنهار؛ علم أن الله صادق في وعده، لن يخلفه، فيدفعه هذا لمزيد من الطاعة، طاعة عبدٍ عاملٍ يثق في سيده وأجيرٍ في مستأجره أنه موفيه حقه وزيادة.

س٩٠٨: اذكر بعض ثمرات الإيمان بالصفات الخيرية الثابتة لله ﷻ.

ج: صفات الله الخيرية ك (الوجه، واليدين، والأصابع، والأنامل، والقدمين، والساق، وغيرها) تكون كالاختبار الصعب للعباد، فمن آمن بها وصدق بها على وجه يليق بذات الله ﷻ بلا تمثيل ولا

تحريف ولا تكليف، وقال: كلُّ من عند ربنا، ولا فرق بين إثبات صفة العلم والحياة والقدرة وبين هذه الصفات، مَنْ هذا إيمانه ومعتقدُه؛ فقد فاز فوزاً عظيماً، ومن قدّم عقله السقيم على النقل الصحيح، وأوّل هذه الصفات، وجعلها من المجاز، وحرّف فيها، وعطلها؛ فقد خسر خسراً مبيّناً، إذ فرّق بين صفة وصفة، وكذّب الله فيما وصف به نفسه، وكذّب رسوله ﷺ، فلو لم يكن من ثمرات الإيمان بهذه الصفات إلا أن تُدخل صاحبها في زمرة المؤمنين الموحّدين؛ لكفى بها ثمرة، ولو لم يكن من ثمراتها إلا أنها تميّز المؤمن الحق الموحّد المصدّق لله ورسوله ﷺ وبين ذاك الذي تجرّأ عليهما، وحرّف نصوصهما، واستدرك عليهما؛ لكفى، فكيف إذا علمت أن هناك ثمراتٍ أخرى عظيمة للإيمان بهذه الصفات الخبرية؛ منها أنك إذا آمنت أن لله وجهاً يليق بجلاله وعظمته، وأن النظر إليه من أعظم ما ينعم الله على عبده يوم القيامة، وقد وعد به عباده الصالحين؛ سألت الله النظر إلى وجهه الكريم، فأعطاكه، وأنك إذا آمنت أن لله يداً مלאى لا يغضها نفقة، وأن الخير بين يديه سبحانه؛ سألته مما بين يديه، وإذا علمت أن قلبك بين إصبعين من أصابع الرحمن؛ سألت الله أن يثبت قلبك على دينه... وهكذا.

س ٩٠٩: اذكر بعض ثمرات الإيمان بصفات الله ﷻ (القدوس، السُّبوح).

ج: من ثمرات الإيمان بصفات الله ﷻ: تَنْزِيهِه الله وتقديسه عن النقائص، ووصفه بصفات الكمال، فمن علم أن من صفاته (القدوس، السُّبوح)؛ نَزَّهَ الله من كلِّ عيبٍ ونقصٍ، وعلم أن الله ﴿لَيْسَ كَمِثْلِهِ شَيْءٌ﴾.

س ٩١٠: اذكر لي أخي بعض ثمرات الإيمان بصفتي (الحياة، والبقاء).

ج: من علم أن من صفات الله (الحياة، والبقاء)؛ علم أنه يعبد إلهاً لا يموت، ولا تأخذه سنة ولا نوم، فأورثه ذلك محبة وتعظيماً وإجلالاً لهذا الرب الذي هذه صفته.

س ٩١١: ما ثمرات الإيمان بصفات (العلو، والفوقية، والاستواء على العرش، والنُّزول، والقرب، والدُّنُو)؟

ج: من ثمرات الإيمان بصفات (العلو، والفوقية، والاستواء على العرش، والنُّزول، والقرب، والدُّنُو)؛ أن العبد يعلم أن الله منزّه عن الحلول بال مخلوقات، وأنه فوق كل شيء، مطلع على كل شيء، بائن عن خلقه، مستو على عرشه، وهو قريب من عبده بعلمه، فإذا احتاج العبد إلى ربه؛ وجده قريباً منه، فيدعوه، فيستجيب دعاءه، وينزل إلى السماء الدنيا في الثلث الآخر من الليل كما يليق به سبحانه، فيقول: من يدعوني فأستجب له، فيورث ذلك حرصاً عند العبد بتفقد هذه الأوقات التي يخلو فيها مع ربه القريب منه، فهو سبحانه قريب في علوه، بعيد في دنوه.

س ٩١٢: ما هي بعض ثمرات الإيمان بصفة (الكلام)؟

ج: منها أن الإيمان بصفة (الكلام) وأن القرآن كلام الله يجعل العبد يستشعر وهو يقرأ القرآن أنه يقرأ كلام الله، فإذا قرأ: ﴿يَا أَيُّهَا الْإِنْسَانُ مَا غَرَّبَكَ بِرَبِّكَ الْكَرِيمِ﴾ (الأنفال: ٦)؛ أحسَّ أن الله يكلمه ويتحدث إليه، فيطير قلبه وجلا، وأنه إذا آمن بهذه الصفة، وقرأ في الحديث الصحيح أن الله سيكلمه يوم القيامة، ليس بينه وبينه ترجمان؛ استحي أن يعصي الله في الدنيا، وأعد لذلك

الحساب والسؤال جواباً.

وهكذا؛ فما من صفة لله تعالى؛ إلا ولالإيمان بها ثمرات عظيمة، وآثار كبيرة مترتبة على ذلك الإيمان؛ فما أعظم نعم الله على أهل السنة والجماعة الذين آمنوا بكل ذلك على الوجه الذي يليق بالله تعالى!.

س ٩١٣: كم عدد المواضع التي اقترن فيها اسم الله الحكيم باسمه العزيز؟

ج: ورد ذلك في أكثر من ستة وأربعين موضعاً في كتاب الله ﷻ.

س ٩١٤: كيف يتعبد العبد ربه ﷻ باسمه الصمد؟

ج: من معاني اسم الله الصمد: الذي يتوجه إليه في قضاء الحوائج، فعلى العبد أن يصرف توجهه في قضاء حوائجه إلى الصمد، ويعلم أنه تعالى القادر على قضاء حوائجه وتيسيرها له، فيكون التوكل كله والرغبة كلها مصروفة لله تعالى، فلا يتعلق قلب المسلم بأحدٍ من خلقه.

س ٩١٥: ما هو الفرق بين القدرة والقوة؟

ج: القوة يقابلها الضعف قال تعالى: ﴿اللَّهُ الَّذِي خَلَقَكُمْ مِنْ ضَعْفٍ ثُمَّ جَعَلَ مِنْ بَعْدِ ضَعْفٍ قُوَّةً﴾ [الروم: ٥٤]، أما القدرة فيقابلها العجز، قال تعالى: ﴿هَفَ كَانَ اللَّهُ لِيُعْجِزَهُ مِنْ شَيْءٍ فِي السَّمَوَاتِ وَلَا فِي الْأَرْضِ إِنَّهُ كَانَ عَلِيمًا قَدِيرًا﴾ [فاطر: ٤٤]، والقدرة يوصف بها ذو الشعور؛ أي صاحب الإرادة، أما القوة فيوصف بها من عنده إرادة من ليس عنده إرادة، فالقوة أخص من القدرة.

الغلو وخطره

س ٩١٦: ماهى أنواع الغلو؟

ج: الغلو يتنوع باختلاف متعلقة من أفعال العباد فهو على نوعين: كلى اعتقادي، وجزئى وعملي.

س ٩١٧: ما المقصود بالغلو الكلى الاعتقادي؟

ج: المراد بالغلو الكلى الاعتقادي ما كان متعلقاً بكليات الشريعة الإسلامية وأمهات مسائلها، والمراد بالاعتقادي ما كان متعلقاً بباب العقائد فهو محصور في الجانب الاعتقادي الذي يكون منتجاً للعمل بالجوارح.

س ٩١٨: وما المراد بالغلو الجزئى العملى؟

ج: المراد بالجزئى العلمى ما كان متعلقاً بجزئية أو أكثر من جزئيات الشريعة الإسلامية، والمراد بالعملى ما كان متعلقاً بباب العمليات، فهو محصور في جانب الفعل سواء كان قولاً باللسان أم عملاً بالجوارح. والعملى هنا المراد به ما كان عملاً مجرداً ليس نتاج عقيدة فاسدة.

س ٩١٩: وأى أنواع الغلو وأشد خطراً؟

ج: الغلو الكلي الاعتقادي أشد خطراً، وأعظم ضرراً من الغلو العملي، إذ الغلو الكلي الاعتقادي هو المؤدى إلى الانشقاقات، وهو المظهر للفرق والجماعات الخارجة عن الصراط المستقيم. وذلك لأن هذه الفرق إنما تصير فرقاً بخلافها للفرقة الناجية في معنى كلى في الدين وقاعدة من قواعد الشريعة، لا في جزئى من الجزئيات، إذا الجزئى أو الفرع الشاذ لا ينشأ عنه مخالفة يقع بسببها التفرق شيعاً، وإنما ينشأ التفرق عند وقوع المخالفة في الأمور الكلية.

س ٩٢٠: هل ترك الواجبات وفعل المحرمات يؤثر في العقيدة والإيمان؟

ج: لا شك أن من يترك ما أكرمه الله به من الطاعات كالزكاة والصوم والحج وبر الوالدين، أو بعضه، أو يفعل المحرمات كالزنا والربا وأكل مال اليتيم، قد شوّه وجه الإيمان، وتناقص إيمانه بمقدار الطاعات التي تركها، وبمقدار الذنوب التي فعلها.

س ٩٢١: هل العقيدة الإسلامية منهج فلسفي؟

ج: ليس هناك رابط أو تلاق بين الدين والفلسفة؛ فهما منهجان مختلفان في البداية والنهاية، والطريقة والأسلوب، وفي التأثير والعتاء، وقبل ذلك كله في المنابع والمصادر.

س ٩٢٢: هل الإسلام يحتاج الفلسفة؟

ج: الإسلام لا يحتاج إلى ما يكمله في عقائده وتشريعاته؛ فقد أكمله العليم الخبير ﴿الْيَوْمَ أَكْمَلْتُ لَكُمْ دِينَكُمْ وَأَتَمَمْتُ عَلَيْكُمْ نِعْمَتِي﴾ [المائدة: ٣].

س ٩٢٣: هل نحن بحاجة إلى أن نوفق بين الإسلام وبين المناهج والديانات الأخرى؟

ج: لا نحتاج أن نوفق بين الإسلام وبين الفلسفة، ولا بينه وبين اليهودية أو النصرانية، ولا بينه وبين الشيوعية أو الاشتراكية؛ فالإسلام حق لا باطل فيه ﴿لَا يَأْتِيهِ الْبَطْلُ مِنْ بَيْنِ يَدَيْهِ وَلَا مِنْ خَلْفِهِ تَنْزِيلٌ مِّنْ حَكِيمٍ حَمِيدٍ﴾ [فصلت: ٤٢]. أما غير الإسلام فهو إما باطل، وإما حق مخلوط بباطل. والإسلام ما جاء لتحكمه أفكار البشر، وإنما جاء ليهيمن على الحياة والأحياء، ويقوم المعوج من العقائد والأفكار.

س ٩٢٤: ما واجبنا تجاه المحافظة على صفاء العقيدة؟

ج: يجب علينا أن نبقى عقيدتنا وشريعتنا متميزة صافية نقية كما يريد ربنا ﷻ: ﴿تَبَيَّنَ الرَّشْدُ مِنَ الْعَيِّ﴾ [البقرة: ٢٥٦] وفإن خلطها بغيرها يؤدي إلى اللبس الذى عابه الله على أهل الكتاب: ﴿يَأْهَلُ الْكِتَابِ لِمَ تَلْبَسُونَ الْحَقَّ بِالْبَطْلِ وَتَكْتُمُونَ الْحَقَّ وَأَنْتُمْ تَعْلَمُونَ﴾ [آل عمران: ٧١].

الإسلام والآخر

س ٩٢٥ : اذكر طرفاً من سماحة الإسلام.

ج: الإسلام كما هو دين اليسر فهو دين السماحة واللين قال ﷺ " إن هذا الدين يُسر ولن يُشادَّ الدينَ أحدٌ إلا غلبه " رواه البخارى. وعن ابن عباس ؓ قال: قال رسول الله ﷺ " أحب الدين إلى الله الحنفية السمحة " ذكره البخارى في صحيحه تعليقاً ووصله في الأدب المفرد.

س ٩٢٦ : اذكر لنا طرفاً من لين الإسلام في الدعوة.

ج: إن أساس الدعوة هو القول اللين حتى لو كان المدعو من أعتى الخلق وقد قال الله ﷻ لموسى وهارون لما أرسلها إلى فرعون: ﴿ فَقُولَا لَهُ قَوْلًا لَيِّنًا لَعَلَّهُ يَتَذَكَّرُ أَوْ يَحْشَى ﴾ [طه: ٤٤]، ويقول تعالى راسماً لنبية ﷺ وللدعاة من بعده طريق الدعوة ومنهجها: ﴿ ادْعُ إِلَى سَبِيلِ رَبِّكَ بِالْحِكْمَةِ وَالْمَوْعِظَةِ الْحَسَنَةِ وَجَدِّ لِهَمِّ بِالَّتِي هِيَ أَحْسَنُ ﴾ [النحل: ١٢٥]. فأرشده ربه إلى القيام بالدعوة بإحدى طرق ثلاث: الحكمة - الموعظة الحسنة - الجدل بالتي هي أحسن.

س ٩٢٧ : اذكر بعض آثار المعاصي على القلب.

ج: من آثار المعصية على القلب: حرمان العلم النافع، الوحشة بين العبد وبين ربه، الظلمة التي يجدها العاصي في قلبه، وهن القلب، تقصير العمر ومحق بركته الذل، الصدى والران، والطبع والقفل والختم، إطفاء الغيرة من القلب، مرض القلب، إضعاف همة القلب، نكد القلب، وغيرها كثير.

س ٩٢٨ : ما السبيل الصحيح لنشر العقيدة الإسلامية؟

ج: السبيل إلى ذلك يكون بتعلمها وتعليمها والدعوة إليها بالحكمة والموعظة الحسنة.

س ٩٢٩ : ما الفرق بين من يرى الرأي ومن يعتقد العقيدة؟

ج: فرق كبير بين أن ترى الرأي وأن تعتقده، إذا رأيت الرأي فقد أدخلته في دائرة معلوماتك، وإذا اعتقدته جرى في دمك، وسرى في مخ عظامك، وتغلغل في أعماق قلبك. وصاحب العقيدة حاسم لا شك عنده ولا ظن، وعقيدته خارج مجال الشكوك والظنون.

س ٩٣٠ : ما الصلة بين العقيدة والشريعة؟

ج: الإيمان له شطران: عقيدة نقية راسخة، وعمل يظهر على الجوارح، فإذا فقد أحد الركنين فإن الإيمان يزول أو يختل؛ إذ الاتصال بين الطرفين وثيق جداً.

س ٩٣١ : اضرب لنا مثلاً يوضح العلاقة بين العقيدة والشريعة.

ج: مثل الإيمان كشجرة طيبة ضاربة بجذورها في الأرض الطيبة، وباسقة بسوقها في السماء، مزهرة مثمرة العطاء، تعطي أكلها كل حين بإذن ربها. فالإيمان هو الشجرة، وجذورها هي العقيدة التي تغلغلت في قلب صاحبها، والسوق والفروع والثمار هي العمل، ولا شك أن الجذور إذا خلعت أو تعفنت فسدت الشجرة وبيست، ولم يبق لها وجود، وكذلك الإيمان لا يبقى له وجود إذا زالت العقيدة، أما إذا قطعت الساق والفروع أو قطع بعض منها فإن الشجرة تضعف وتهزل، وقد تموت كلياً؛ لأن وجود الفروع والأوراق ضروري كي تحافظ الشجرة على بقائها، وكذلك الأعمال إذا تُركت

أو ترك جزء منها فإن الإيمان ينقص أو يزول بحسب الجزء المتروك.

س ٩٣٢: ما الواجب على أهل العقيدة الصحيحة؟

ج: الواجب عليهم المحافظة على ما هم عليه من عقيدة صحيحة، والحرص على نشرها ودعوة الناس إليها، قال الله ﷻ: ﴿ كُنْتُمْ خَيْرَ أُمَّةٍ أُخْرِجَتْ لِلنَّاسِ تَأْمُرُونَ بِالْمَعْرُوفِ وَتَنْهَوْنَ عَنِ الْمُنْكَرِ ﴾ [آل عمران: ١١٠]، وقال تعالى: ﴿ ادْعُ إِلَى سَبِيلِ رَبِّكَ بِالْحُكْمَةِ وَالْمَوْعِظَةِ الْحَسَنَةِ ﴾ [النحل: ١٢٥].

س ٩٣٣: قد يجد صاحب العقيدة الصحيحة ضعفاً في همته وتكاسلاً عن إبلاغ

ما هو عليه من الحق ما دواء ذلك؟

ج: دواء ذلك أن يدعوا الله ﷻ أن يعينه وأن يرفع من همته، وعليه أن يتذكر ما كان عليه النبي ﷺ وأصحابه، من الاجتهاد وعلو الهمة، مع استشعار عظيم ثواب الله.

س ٩٣٤: ما هي المصادر الصافية للعقيدة الصحيحة؟

ج: المصدر الوحيد للعقيدة الصحيحة هو الوحي؛ فالكتاب والسنة الصحيحة هما مصدر عقيدة المسلمين.

س ٩٣٥: اذكر لي بعض الصفات الواجب توافرها فيمن يدعو إلى عقيدة الإسلام الصافية.

ج: من هذه الصفات: الصدق في القصد، والإخلاص في العلم، والصبر والاحتساب، والرفق والرحمة، التأني وعدم استعجال النتيجة، والبعد عن اليأس والقنوط، والفتنة وسرعة البديهة، وقبل ذلك كله العلم الصحيح.

س ٩٣٦: اذكر فضل الدعوة إلى العقيدة الصحيحة.

ج: الدعوة إلى دين الله الحق وإلى العقيدة الصحيحة هي طريقة الأنبياء ومسلك المرسلين، وهي من الدلالة على الخير، وفي الحديث: "من دلَّ على خير فله مثل أجر فاعله"، وهي سبيل النجاة، والنصر والتمكين، وهي خير عمل يقوم به العبد، وهي عزٌّ وشرف لصاحبها، قال الله ﷻ: ﴿ وَمَنْ أَحْسَنُ قَوْلًا مِّمَّنْ دَعَا إِلَى اللَّهِ وَعَمِلَ صَالِحًا وَقَالَ إِنَّنِي مِنَ الْمُسْلِمِينَ ﴾ [فصلت: ٣٣].

س ٩٣٧: لو ذكرت لنا بعض الكتب التي توضح العقيدة بأسلوب سهل ميسر.

ج: يمكن الاستفادة من عدد من الكتب في هذا الجانب ومنها: سلسلة العقيدة الإسلامية - للدكتور عمر سليمان الأشقر، وأعلام السنة - للشيخ حافظ الحكمي، والإيمان - للأستاذ محمد نعيم ياسين، وعقيدة المؤمن - للشيخ أبي بكر الجزائري.

س ٩٣٨: أريد معرفة بعض المراجع المشتملة على إثبات صفات الله ﷻ وأسمائه

الحسنى ومعانيها.

ج: المكتبة الإسلامية تزخر بالعديد من المؤلفات في موضوع صفات الله ﷻ وأسمائه، ومن هذه

المؤلفات: "كتاب التوحيد وإثبات صفات الرب" للإمام محمد بن إسحاق بن خزيمة، و"الحجة في بيان المحجة" للإمام محمد بن إسماعيل الأصبهاني، و"كتاب التوحيد" لابن منده.

س ٩٣٩: لو ذكرت بعضاً من الكتب المعاصرة التي جمعت أسماء الله الحسنى وصفاته العلى.

ج: من ذلك: "صفات الله ﷻ الواردة في الكتاب والسنة" لعلوي بن عبد القادر، و"القول الأسنى في شرح أسماء الله الحسنى" لمجدي منصور.

س ٩٤٠: هلا ذكرت جملة من المراجع التي جمعت جل مباحث العقيدة؟

ج: من ذلك: "شرح العقيدة الطحاوية" لابن أبي العز الحنفي، وكتاب "معارج القبول" للشيخ حافظ الحكمي، وكتاب "العقائد السلفية بأدلتها النقلية والعقلية" للشيخ أحمد بن حجر آل بوطامي، و"فتح المجيد شرح كتاب التوحيد" للشيخ عبد الرحمن بن حسن.

س ٩٤١: ما هو أصل الإيمان؟

ج: أصل الإيمان هو محبة الله ورسوله، ولا يكفي بمطلق المحبة بل لا بد أن تكون محبة الله مقدمة على جميع المحاب.

س ٩٤٢: اذكر بعض الأمور التي يُستمد منها الإيمان.

ج: من الأمور التي يستمد منها الإيمان: التدبر في آيات الله المتلوّة في الكتاب والسنة، وتأمل آياته الكونية على اختلاف أنواعها، والحرص على معرفة الحق الذي خُلق له العبد، والعمل بالحق. هذه بعض الأمور على سبيل الإجمال.

س ٩٤٣: اذكر بعضاً من الأمور التي تزيد في الإيمان.

ج: من الأمور التي تنمي الإيمان وتزيده: معرفة الأسماء الحسنى، ومعرفة توحيد الله، وتدبر القرآن، ومعرفة النبي ﷺ، والتفكر في الكون، والإكثار من ذكر الله، وتوطين النفس على مقاومة جميع ما يناهز الإيمان من شعب الكفر والنفق والفسوق والعصيان، والدعوة إلى الله وإلى دينه، والتواصي بالحق والصبر.

س ٩٤٤: اذكر بعض ثمرات الإيمان وفوائده.

ج: من أعظم ثمرات الإيمان الاغتباط بولاية الله، والفوز برضا الله، والإيمان الكامل الذي يمنع من دخول النار، والله ﷻ يدافع عن المؤمنين وينجيهم من الشدائد، كما أن الإيمان والعمل الصالح يثمران الحياة الطيبة، وذو الإيمان يهديه الله ﷻ إلى الصراط المستقيم.

س ٩٤٥: ما السبيل الموصل إلى الفلاح والنجاة من نار جهنم؟

ج: الطرق كلها مسدودة لا يوصل منها إلى الله وإلى ثوابه ولا ينجو بها العبد ممن عقابه إلا بطريق واحد، وهو طريق السعادة والنجاة من العذاب وهو اتباع كتاب الله الذي هو حبله المتين والصراط المستقيم، واتباع رسوله محمد ﷺ بالأقوال والأفعال وسائر الأحوال.

س ٩٤٦: هل يمكن لأحد يريد النجاة والسعادة أن يستغني عن وحي السماء؟

ج: قد جعل الله ﷻ كتابه تبياناً لكل شيء وأمر برّد ما تنازع فيه الخلق من المسائل الأصولية والفرعية لله ورسوله، وأخبر أنه أكمل لعباده الدين، فالوحي الذي هو الكتاب والسنة كفيلاً بجميع ما يحتاجه العباد في أمور دينهم من أصول وفروع.

س ٩٤٧: وما هي الشروط الواجب توافرها في العباد لينتفعوا بالوحي المنزّل من عند الله؟

ج: هناك جملة من الشروط ومرجعها إلى أمرين: وجود المقتضى، وهو الإقبال التام على الكتاب والسنة وبذل الجهد في معرفة معانيهما والاهتداء بهما. ولا بد أيضاً من دفع المانع وهو التصميم الجازم على دفع كل ما عارض النصّين من المذاهب والمقالات والقواعد والعوائد التي جرت عليها أكثر الخليقة وأوجبت مخالفة الوصيتين أموراً كثيرة متى دفعها العبد وأعرض عنها اتسعت دائرة علمه ومعرفته.

س ٩٤٨: كيف نتعبد الله ﷻ باسمه الحكيم؟

ج: يكون ذلك بأن نؤمن بأن وراء كل حركة وسكنة في الكون كله حكمة بالغة بل حكمٌ كثيرة.

س ٩٤٩: ما أثر الإيمان باسم الله ﷻ الوكيل في حياة المسلم؟

ج: المسلم العالم باسم الله تعالى الوكيل والعامل به، تراه متوكلاً عليه تعالى في حياته كلها، فإنه يُقدّم على عمله وعلى حياته متوكلاً على الوكيل مفضلاً الأمر وموكلاً أمره كله إلى الوكيل سبحانه وتعالى.

س ٩٥٠: ما وجه تقديم اسم الله الغفور على اسمه الرحيم في أغلب آيات القرآن؟

ج: القاعدة القرآنية جرت على تقديم الغفور على الرحيم، إلا في موضع واحد. وأما تقديم الغفور على الرحيم فهو أولى بالطبع؛ لأن المغفرة سلامة والرحمة غنيمة، والسلامة تطلب قبل الغنيمة.

س ٩٥١: هل يجوز إطلاق اسم الرحمن على غير الله؟

ج: لا يجوز إطلاق اسم الرحمن على غير الله ﷻ لأنه اسمٌ يختص به ﷻ.

س ٩٥٢: اذكر وجه الجمع بين اسم الله العليم واسمه الحكيم في عدة مواضع من كتاب الله ﷻ.

ج: الله سبحانه كما هو العليم الحكيم في اختياره من يختار من خلقه، وإضلاله من يضلّه منهم، فهو العليم الحكيم بما في أمره وشرعه من العواقب الحميدة والغايات العظيمة.

س ٩٥٣: كثيراً ما نرى اقتران العليم مع الحكيم وتقديم العزيز على الحكيم، فما تاويل ذلك؟

ج: كثيراً ما نرى الازدواج بين اسميه "العزيز الحكيم" في كتاب الله تعالى، وفي البحث عن تقديم "العزيز" على "الحكيم" قالوا: هو من تقديم السبب على المسبب، لأنه عزّ فلما عزّ حكّم.

المستقبل لعقيدة الإسلام

س ٩٥٤: هل هناك مؤشرات تعطي الأمل في قدرة الإسلام على تحقيق السلام والأمن في العالم؟

ج: تشير كثير من المؤشرات، وتوحي كثير من الومضات إلى أن هذه العقيدة هي المرشحة الآن لإنقاذ البشرية، ولتأخذ على عاتقها تخليص الإنسانية من الشقاء الذي لم تعد تجد منه مهرباً، وكاد الإنسان يبأس من النجاة بعد أن عانى ما عانى من ويلات الجاهلية، ضياعاً في متاهاتها، وشقاء يمزق الأعماق وحيرة تأخذ بالألباب، واضطراباً يفتت الأكباد.

وعاد كل ذي لب يحسّ بهذه النتيجة التي آلت إليها البشرية، وأصبح كل مبصر يدرك أن هذا الدين الذي ارتضاه الله للبشرية رحمةً وشفاءً قد جاء دوره وأن له أن يتقدم ليريح هذا الإنسان الضائع الحائر.

عاد المسلم يلمس بل يؤكد أن هذا الدين قادم ليأخذ بيد الإنسان الشرقي والغربي على حدٍ سواء إلى النور والأمن والطمأنينة.

س ٩٥٥: وما الذي يجعلك تؤكد أن المستقبل لهذا الدين؟

ج: هنالك عدة أسباب ومبررات تجعلنا نؤكد - بإذن الله - أن المستقبل لهذا الدين، أهمها:

- ١- هذا الدين هو الذي يوافق الإنسان ويتناسق مع الفطرة.
- ٢- انهيار الحضارة الغربية المادية المتعددة عن جوهر الأديان.
- ٣- المبررات النصية من الكتاب والسنة.
- ٤- المبررات الواقعية في الأرض وعودة الإنسان إلى الله.

وهذه المبررات هي طبيعة الأسباب التي تجعلنا نؤكد بإذن الله أن هذه العقيدة هي الواحة التي سترتاح في ظلها البشرية بإذن الله.

س ٩٥٦: هلاً وضحت لنا كيف أن هذا الدين هو الذي يوافق الإنسان ويتناسق مع الفطرة؟

ج: إن الإنسان مخلوق بيدي العزيز الحكيم، وهذا الدين هو الروح الذي أنزله الله ليريح هذا الإنسان، وقد وضع الله ﷻ أن سعادة الإنسان مرتبطة بمنهاج الرحمن من اللحظة الأولى فور مغادرة الإنسان الجنة إلى الأرض، فخاطبه الله تعالى بقوله: ﴿ اهْبِطْ مِنْهَا جَمِيعاً بَعْضُكُمْ لِبَعْضٍ عَدُوٌّ فَإِنَّا يَأْتِيَنَّكُمْ مِنِّي هَلْءٌ فَمَنْ آتَبَعْ هُدَايَ فَلَا يَضِلْ وَلَا يَشْقَى * وَمَنْ أَعْرَضَ عَن ذِكْرِي فَإِنَّ لَهُ مَعِيشَةً ضَنْكاً وَنَحْشُرُهُ يَوْمَ الْقِيَامَةِ أَعْمَى ﴾ (طه: ١٢٣-١٢٤).

إن صانع أي آلة يضع معها تعليمات تشغيلها وصيانتها، فالثلاجة والطائرة والسيارة يضع مهندسها تعليمات لأعمالها، ولا يمكن أن تعمل الآلة إلا بالطريقة التي أرادها مهندسها. والله المثل الأعلى فهو خالق هذا الإنسان ويعلم ما يصلحه ويُسعده، فأنزل إليه الكتاب والحكمة، وأرسل إليه الرسل صلوات الله عليهم، فبذلوا جهودهم لإنقاذ هذا الإنسان، فما لم يطع الإنسان خالقه فلن يقطف ثمار عمله ولن يذوق طعم الراحة ولا السعادة على هذه الأرض. إن الإنسان يتكون من جسد وروح، والمركب الإنساني بكامله لا يستطيع السير إلا على سكة ذات

حافتين: حافة الجسد وحافة الروح، وإن إهمال إحدى الحافتين أو تحطيمها هو تحطيم للإنسان ذاته. ومن هنا تحطمت كل الحضارات المادية (الجسدية) قديماً وحديثاً.

أما الروح فإنها لا تخضع لمقاييس الإنسان المادية، ومن هنا فلا يستطيع أن يقدم لها ما يصلحها ﴿ وَيَسْأَلُونَكَ عَنِ الرُّوحِ قُلِ الرُّوحُ مِنْ أَمْرِ رَبِّي وَمَا أُوتِيتُمْ مِنَ الْعِلْمِ إِلَّا قَلِيلًا ﴾ (الإسراء: ٨٥). ولذا فكل المحاولات لإسعاد الروح الشقية - عن غير طريق خالقها - تبوء بالفشل؛ فالتعامل مع الروح بدون هدى من الله كمن يتكلم مع عجوز صينية باللغة العربية الفصحى، فلن تفقه منه شيئاً ولن تستفيد، وكذلك علاج الروح دون معرفة سر شقاؤها عبث وزيادة في شقاؤها.

ولن ترتاح الروح إلا بإشباعها، ولن تشبع إلا باتباع منهاج ربها وعبادته والاتصال به والأنس بحضرته وجلاله تعالى ﴿ الَّذِينَ ءَامَنُوا وَتَطْمَئِنُّ قُلُوبُهُمْ بِذِكْرِ اللَّهِ أَلَا بِذِكْرِ اللَّهِ تَطْمَئِنُّ الْقُلُوبُ ﴾ (الرعد: ٢٨).

إن أنعم إنسان في الأرض إذا جاعت معدته وأخذت تتلوى من ألم الجوع فلن يسكتها القناطير الذهبية، بل لن يشبعها إلا قليل من الطعام يدخلها فيسكن الألم الذي يعتصرها؛ وذلك لأن منهاج ربها في إشباعها هو الطعام. وكذلك الروح الجائعة لن تشبعها الدنيا بكاملها لو عُرضت عليها؛ لأن منهاج ربها في الإشباع هو العبادة والذكر.

إن الراحة النفسية التي يؤمنها المنهج الإلهي للنفس البشرية لا توصف ﴿ هُوَ الَّذِي أَنْزَلَ السَّكِينَةَ فِي قُلُوبِ الْمُؤْمِنِينَ لِيَرْتَدَّادُوا وَايْمَانًا مَعَ إِيْمَانِهِمْ وَلِلَّهِ جُنُودُ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ وَكَانَ اللَّهُ عَلِيمًا حَكِيمًا ﴾ (الفتح: ٤).

فكأن السكينة من جنود الله يأمرها أن تعمر القلوب فتسعد وترغد، وأن تغادر القلوب الفاجرة فتشقى.

يقول ابن تيمية: (ماذا يصنع بي أعدائي إن جننتي وبستاني في صدري لا تفارقني.. إن قتلي شهادة ونفبي سياحة وسجني خلوة). وقال: (إن في الدنيا جنة من لا يدخلها لا يدخل جنة الآخرة) فبستانه ومحط مستراحه في الداخل لا يأتي من الخارج.

س٩٥٧: ما هي أهم أسباب انهيار الحضارة الغربية؟

ج: لقد انهارت الحضارة الغربية لأنها أرادت أن تطير بجناح واحد وهو الجناح المادي، وأرادت أن تتعامى عن طبيعة الإنسان فما استطاعت أن تقوم على رجل واحدة. ولكن الجرعة الروحية التي كانت تشبع - نوعاً ما - من خلال تردد هذا الرجل الغربي على رجال الدين، لم يعد يشبعها شيء الآن، فحصل الفراغ الروحي الهائل، وحاولت أوروبا أن تقيم من العقل إليها يسد الفراغ النفسي الرهيب، ونصبت تمثالاً لإله العقل في إحدى المدن الفرنسية وهو صورة أجمل امرأة في باريس، ودفعت بأمثال (هيجل ونييتشه) لسد الفراغ من خلال المدرسة (العقلية المثالية) ولكن هيهات هيهات. ثم كانت محاولة تنصيب الطبيعة إلها، ولكن نتيجتها لم تختلف عن المحاولات السابقة، وأخيراً جاء (ماركس) ليقوم من الاقتصاد إليها يسد الفراغ ويفسر التاريخ ويحلل سير الجنس البشري.. وكل هذه المحاولات باءت بالفشل الذريع.

س ٩٥٨: اذكر بعض أقوال مفكري الغرب حول انهيار الحضارة الغربية.

ج: يقول (ليبولد فلم دانز) في كتابه "الإنسان والضمير المأسوي الممزق": (إن الإنسان المنتمي إلى عصرنا هذا لا يؤمن بشيء ولا يفكر أو أنه لم يفكر بعد، ولكنه يعلم كثيراً... إن نهاية المسيحية تشمل أيضاً نهاية الأيدولوجيات الأخرى كالماركسية التي تجتاز من أجل ذلك أزمة عميقة، وإن هذه الأزمة ليست أبداً علامة حياة بل علامة موت).

ويقول المفكر (لاموني): (إن الجنس البشري بكامله يمضي بخطى حثيثة إلى الهلاك... إنه في النزاع الأخير كذلك الإنسان الجريح المسكين الذي لا يرجى له شفاء، فكثرة الأخطاء في حضارتنا تجرّها إلى الغرق). ومن هنا فإن سبب انهيار الحضارة الغربية واضح بسيط هو أننا قامت بلا دين واتخذت ربها وراءها ظهرئياً ﴿ وَمَنْ يُضِلِّ اللَّهُ فَمَا لَهُ مِنْ هَادٍ لَهُمْ عَذَابٌ فِي الْحَيَاةِ الدُّنْيَا وَلَعَذَابُ الْآخِرَةِ أَشَقُّ وَمَا لَهُمْ مِنَ اللَّهِ مِنْ وَاقٍ ﴾ (الرعد: ٣٣-٣٤).

س ٩٥٩: اذكر بعض أقوال المفكرين الغربيين عن حاجة الحضارة إلى الدين.

ج: يقول الفيلسوف الفرنسي (برجسون): (إن فصل الدين عن العلم هو فناء محتوم للاثنيين). ويقول (برنارد شو): (كنت أعرف دائماً أن الحضارة تحتاج إلى دين، وأن حياتها أو موتها يتوقفان على ذلك).

لقد استطاعت أوروبا أن تُبدع في كل ما خضع لمقاييسها، فكل ما حللته في المختبر أو فحصته في مجاهرها أو راقبته من خلال التلسكوب أو شرّحته بالمبضع أو وزنته بموازين الكتلة والضغط لديها أبدعت فيه إبداعاً عجيّباً.

ولذا فقد قدمت أوروبا بشقيها تكتيكاً رائعاً وإنتاجاً مادياً هائلاً، وأضافت إلى وسائل الراحة الشيء الكثير الذي أراحت به الإنسان كثيراً... لقد قربت المسافات ووفرت الأوقات، ولكنها فشلت أن تقدم شيئاً واحداً للإنسان وهو (السعادة).. فشلت أن تقدم الراحة للقلوب، والطمأنينة للنفوس، والسكينة للإنسان، والاستقرار للضمير والأعصاب، والسبب بسيط وهو: أن هذه الأمور تتعلق بالروح، والروح لا يشبعها إلا خالقها... إن قضية السعادة تتعلق بالقلوب، ولا يفتح القلوب إلا خالقها علام الغيوب فيدخل ما شاء من السعادة ﴿ هُوَ الَّذِي أَنْزَلَ السَّكِينَةَ فِي قُلُوبِ الْمُؤْمِنِينَ ﴾ (الفتح: ٤).

س ٩٦٠: ما سبب فشل أوروبا في التعامل مع الروح؟

ج: فشلت أوروبا في التعامل مع الروح لأنها لا تقاس بالماديات، ولذا حصل الشقاء لإنسان الحضارة الغربية وزادت حضارته في شقائه وحيرته. فبعد أن نطق (نيتشه) باسم الغرب وتكلم بلسان حال الحضارة المادية الغربية من خلال فلسفته (هكذا تكلم زرادشت عن موت الإله ونشوء الإنسان السوبرمان). وأضاف صائحاً: (مات الله وقد قتلناه، وإن الإنسانية تشيعه بمأتم حافل، ما الإيمان بالله إلا ضعف ونتيجة ضعف. الإيمان بالله شك بالإنسان، والإنسان يكفي ذاته بذاته). بعد الهروب من الله بهذا الشكل الرهيب ازداد الشقاء.. بل إن الحضارة المادية هي التي أوقعت الإنسان في جحيم الشقاء المرير.

يقول (ألكسيس كاريل) في كتابه (الإنسان المجهول): (إن القلق والهموم التي يعاني منها سكان

المدن العصرية تتولد عن نظمهم السياسية والاقتصادية والاجتماعية، فإن البيئة التي أوجدها العلم للإنسان لا تلائمها لأنها أنشئت دون اعتبار ذات الإنسان).

ويضيف (برتراند رسل) عن شقاء الإنسان فيقول "كتاب [الإسلام يتحدى] لوحيد الدين خان": (إن حيوانات عالمنا يغمرها السرور والفرح على حين كان الناس أجرد من الحيوان بهذه السعادة، ولكنهم محرومون من نعمتها في العالم الحديث، واليوم أصبح من المستحيل الحصول على هذه النعمة والسعادة).

ويقول (ماكجيل) "محاضرة للأستاذ الفاروقي - جامعة كمبل - فيلادلفيا": (إن الحضارة الغربية في الطور الأخير من أطوار حياتها الأشبه بالوحش الذي بلغت شراسته النهاية في انتهاكه لكل ما هو معنوي، وبلغ اعتدائه - على تراث السلف وعلى كل مقدس ومحرم - قمته، ثم أعمل مخالبه في أمعائه فانتزعها وأخذ يمزقها ويلوكها بين فكيه بمنتهى الغيظ والتشفي).

س ٩٦١: ما هي الأسباب التي أوصلت الغرب إلى التمزق والتوتر العصبي؟

ج: إن الخواء الروحي والفراغ في حياة الغرب، وعدم وجود غاية كبرى يهدف إليها الإنسان، والحدود بالإله الذي نرفع إليه وقت الشدة والحزن، كل هذه أوصلت الغرب إلى المصير المؤلم والنهاية الأسيئة المحزنة، إنه الشقاء والتمزق الداخلي والتوتر العصبي والفرع وشبح هول الحرب المسيطر على الأخيلة، إنه الهروب من الحياة إلى الكحول ثم إلى المخدرات، وأخيراً لا بد من وضع حد لهذه الحياة البئيسة التعيسة بالانتحار الذي هو إعلان عام أن الشقاء في النفس لم يعد يُحتمل، كما فعل (جاكوب مارينو، وآرنست همنغواي، ونيتشه، ... وغيرهم).

لقد لخص (شوبنهاور) حياة الغرب في كلمات فقال: (إن الحياة تتأرجح من اليمين إلى اليسار... من الألم إلى الملل، وليستغث هذا الغرب المسكين إلهه إذا شاء.. إنه سيظل فريسة مصيره فالقدر لا يرحم).

لقد خنقت مداخل المصانع الروح الإنسانية في الغرب، وقتلت الآلة صانعها ومهندسيها، وتكدست أكوام الإنتاج والآلات على المجتمع الغربي فسحقته، وتكومت أكداش النقود على القلب الغربي فخنقته، وانطلق إشعاع الذرة فأباد الرحمة والخلق في أعماق الإنسان. إن الإنتاج البشري الهائل في عالم المادة يحتاج إلى ضوابط خلقية لتحميه من التدمير، لا بد من صمام أمان للطاقة الجبارة التي تحملها اليد الغربية، وهذا الصمام يتمثل في الاتصال بالله والخوف من حساب الآخرة والرحمة بعباد الله والغنى النفسي الذي لا يوفره سوى الإيمان بالله والرضى بقضائه والصبر على بلائه.

س ٩٦٢: أذكر لنا طرفاً من آثار ابتعاد التفكير الإنساني عن الدين؟

ج: إن المتتبع لكتابات الكتاب الغربيين وخصوصاً الطبيعيين أو رواد مسرح اللامعقول من الوجوديين ليرى العجب العجاب من القلق والضنك من خلال أسطرهم التي تفوح بالآلام ويعتصره الأسى. إن اليأس، والقلق، والأسى، والألم، والصدمة، والملل، والعبث، والتمزق، والمأساة، والشقاء... هذه العبارات وغيرها لا تكاد تخلو منها صفحة واحدة من صفحات هؤلاء الكتاب، اقرأ إن شئت للكاتب الفرنسي (كامي) مسرحيات (الرجل المتمرد، سوء التفاهم، حالة الحصار...) يقول

(كامي) [انظر كتاب فوضى العالم في المسرح الغربي المعاصر عماد الدين خليل، ص ص ١٢١-١٣١].
 (ينبغي ألا نؤمن بشيء في هذا العالم سوى الخمر، إن صحته هي الموت للعالم، حطموا كل شيء، يجب أن نلغي كل شيء، الإلغاء والإطاحة هو إنجيلي). ويقول الكاتب الأمريكي (آرثر ميللر) [فوضى العالم (٢٢)] في مسرحيته (بعد السقوط): (إن أكثر الأماكن براءة في بلدي هو مصحة الأمراض العقلية، وكمال البراءة هو الجنون). يقول الكاتب الفرنسي (سلاكو) [فوضى العالم (٥٥١)]: (إن الآلهة لا عمل لها إلا أن تعبت بحطام الإنسان). وقرأ إن شئت كذلك مسرحيات الكاتب الفرنسي (جان بول سارتر) (جلسة سرية، موتى بلا قبور، الأيدي القذرة، البغي الفاضلة، سجناء الطونا) وقرأ من كتبه: (موتة الروح، سبيل العقل، عصر الحرية، الذباب). يقول (يونسكو) الفرنسي: (الواقع كابوس مؤلم لا يطاق) وطالع - إن شئت - كتابه (قاتل بلا أجر).
 والموت هو مشكلة المشاكل في نظر الكتاب الغربيين؛ لأنه يثير الرعب لكونه واقعة فظيعة في حد ذاتها.. بل لأنه يجعل كل الحياة التي سبقته عبثاً، وسخفاً كما يقول (صموئيل بكت) في كتابه الأيام السعيدة: (فاليأس والعبث والألم والقلق هو عنوان الحياة الغربية).
 ويرى (هيدجر) أن الحياة الحققة تكون في اليأس، أما (سارتر) فيرى أن الحياة الحققة تكون فيما وراء اليأس، فيقول: (الإنسان في صميمه قلق). أما كيرك جارد -رائد الفلسفة الوجودية- فيقول: إن الوجود معناه أن نعاني اليأس والقلق حتماً، إن من يختار اليأس يختار ذاته في قيمتها الأبدية. ولذا نجده قد حاول الانتحار مراراً.

ويظهر الوعي دائماً في صورة القلق، أما اليأس فهو الحد الذي يفضي إليه، لقد بقيت الكآبة المقاتلة ملازمة لكيرك جارد حتى الموت.

وهناك عنوان لأحد كتبه (الخوف والرعدة) وعنوان البحث له (اليأس أو المرض حتى الموت).
 هذه هي الملامح الرئيسية للعالم اليوم والتي تبرز واضحة مجسدة في معطيات كبار الكتاب والمفكرين والأدباء، فوضى تأخذ بخناق العالم تبعثر كل متبقي فيه من نظام، وتسعى إلى تمزيق بقايا خيوط العنكبوت من القيم الغربية، والإنسان اليوم يرى هذا الإعصار الفوضوي المأساوي يحيق بالإنسانية ويدمر كيائها ويسحق آدميتها، آلية طاغية عارمة حولت الإنسان إلى آلة وسحقت كل تجارب الروح والوجدان، وجماعية صماء قضت على كل مطمح بالتفرد والنبوغ والتفوق والإبداع واختلال رهيب بين كفي المادة والروح، وعزلة غريبة مضمية إزاء عالم أصم لا يستجيب لتوسلاته، وسقوط وتهافت في سائر النظم الوضعية السياسية والاجتماعية والعسكرية التي تمسك بزمام العالم اليوم، بالإضافة إلى الخوف العالمي من الدمار والحروب والقنابل الذرية [بتصرف عن كتاب فوضى العالم في المسرح الغربي المعاصر ص ٩٠١]. وميكافيلية تضحي في سبيل المصلحة بكل خلق وقيمة. وكلمة أوسبورن [فوضى العالم -عماد الدين خليل ص ٩٤] ولقد حضر مسرحية (انظر وراءك بغضب) ستة ملايين وسبعمائة وثلاثة وثلاثون ألف شخص.

س٩٦٣: صف لنا حالة الحضارة الغربية المبتعدة عن الدين.

ج: لقد عبّرت المسرحية الإنجليزية (المسافر) خير تعبير عن حالة الإنسان الغربي بقولها:
 (نحن موتى مكدودون مضيعون، نحن سكيرون مجانيين، نحن حمقى، نحن تافهون).

كل هذا نتيجة:

- ١- الفراغ الهائل بعد نبذ الدين نهائياً عن الحياة.
- ٢- العزلة عن الإسلام والمجتمع والحياة الفردية القاتلة.
- ٣- فقد المثل الأعلى في الحياة والهدف من العيش.

س٩٦٤: ما هي آثار البعد عن منهج الله؟

ج: إن ناموس الله للحياة البشرية لا يخيب ولا يخطئ، وإن قانون الله للإنسان لا يتخلف ولا يكذب. ﴿ وَمَا أَصَابَكُمْ مِنْ مُصِيبَةٍ فِيمَا كَسَبَتْ أَيْدِيكُمْ ﴾ (الشورى: ٣٠). فالمصائب تنتج نتيجة البعد عن منهج الله. والذنوب مصائب وآلام ﴿ فَلَمَّا نَسُوا مَا ذُكِّرُوا بِهِ فَتَحْنَا عَلَيْهِمُ أَبْوَابَ كُلِّ شَيْءٍ حَتَّى إِذَا فَرِحُوا بِمَا أُوتُوا أَخَذْنَاهُمْ بَغْتَةً فَإِذَا هُمْ مُبْلِسُونَ ﴾ فَقُطِعَ دَائِرُ الْقَوْمِ الَّذِينَ ظَلَمُوا وَالْحَمْدُ لِلَّهِ رَبِّ الْعَالَمِينَ ﴾ (الأنعام: ٤٤-٤٥)، ﴿ وَإِنْ تَتَوَلَّوْا يَسْتَبَدِلْ قَوْمًا غَيْرَكُمْ ثُمَّ لَا يَكُونُوا أَمْثَلَكُمْ ﴾ (محمد: ٣٨).

لقد مرت كل الحضارات العلمانية المادية بثلاثة أطوار هي:

- ١- الهرب من الله.
 - ٢- فتح أبواب كل شيء عليها: الإنتاج والإبداع في ناحية أو نواح كثيرة.
 - ٣- طور الضمور والانحلال فالاستبدال.
- لقد كانت كلمات الحرية والديموقراطية ومصلحة الأمة تحرك مشاعر الجماهير في أوروبا وتسير الجيوش من أجل استعمار الشعوب وامتصاص خيراتها ودمائها.
- ثم حصلت الحرب العالمية الأولى والثانية، وفقدت أوروبا حوالي ستين مليوناً من زهرات شبابها في ميادين الحرب، وانتهت الحرب ليفقد الشباب كل قيمة كان يتمسك بها، وانتهت هذه الكلمات، لم يعد للحياة أي معنى، وجاء عصر الجاز. ابتداء من سنة (١٩٢٠م) واستبدل الشباب بأنهار الدماء التي جرت في الحرب أنهار الخمر التي أصبحت هي المهرب الوحيد للشباب القلق الفارع، وانطلق الشباب يريد أن يستمتع ويشبع بهيمة الجنس وسعاره الحيواني، وأضحى المجتمع بحاجة ماسة إلى علوم النفس وإلى مستشفيات الأمراض الجنسية والعصبية والعقلية.

س٩٦٥: اذكر لنا بعض آثار الفراغ الروحي؟

ج: مصائب الفراغ الروحي:

نرى أن الفراغ والخواء الروحي أنتج ما يلي:

- ١- اللوغ في المشروبات الكحولية.
- ٢- الإدمان على المخدرات.
- ٣- الأمراض العصبية والعقلية.
- ٤- التمرد وعدم الانتماء إلى الحضارة.
- ٥- الجرائم.
- ٦- السعار الجنسي وأمراض الجنس.
- ٧- الانتحار.

س٩٦٦: اذكر بعض النصوص الشرعية التي توضح أن النصر للإسلام؟

ج: هناك نصوص كثيرة تطمئن النفس وتؤكد أن الإسلام سيتقدم لإنقاذ البشرية كلها إن شاء

الله.

ففي الكتاب العزيز:

١- ﴿يُرِيدُونَ أَن يُطْفِئُوا نُورَ اللَّهِ بِأَفْوَاهِهِمْ وَيَأْبَى اللَّهُ إِلَّا أَن يُتِمَّ نُورَهُ وَلَوْ كَرِهَ الْكَافِرُونَ﴾ * هُوَ الَّذِي أَرْسَلَ رَسُولَهُ بِالْهُدَىٰ وَدِينِ الْحَقِّ لِيُظْهِرَهُ عَلَى الدِّينِ كُلِّهِ وَلَوْ كَرِهَ الْمُشْرِكُونَ﴾ (التوبة: ٣٢-٣٣). قال الشافعي: (ليظهن الله دينه على الأديان حتى لا يدان الله إلا به وذلك متى شاء الله)، إذن فلا بد إن شاء الله أن يعم هذا الدين الأرض ليظهر على الدين كله، لا بد أن يبدد هذا النور ظلمات الجاهلية التي عمت الأرض، لا لشيء إلا لأنه دين الله الذي يشبع الروح وينسجم مع الفطرة وترتاح له النفس ويستقر به الضمير، وكما بين الله ﷻ في مبررات سيادته وانتشاره أنه الهدى ودين الحق، ولذا لا جرم أن الحق ثابت والباطل زاهق. ﴿بَلْ نَقْدِفُ بِالْحَقِّ عَلَى الْبَاطِلِ فَيَدْمَغُهُ فَإِذَا هُوَ زَاهِقٌ وَلَكُمْ الْوَيْلُ مِمَّا تَصِفُونَ﴾ (الأنبياء: ١٨).

٢- والحق أصيل في الأرض والنفس، والباطل دخيل لصيق في الأرض والنفس كذلك. ﴿أَلَمْ تَرَ كَيْفَ ضَرَبَ اللَّهُ مَثَلًا كَلِمَةً طَيِّبَةً كَشَجَرَةٍ طَيِّبَةٍ أَصْلُهَا ثَابِتٌ وَفَرْعُهَا فِي السَّمَاءِ ه تُوْتِي أَكْثَلَهَا كُلَّ حِينٍ بِإِذْنِ رَبِّهَا وَيَضْرِبُ اللَّهُ الْأَمْثَالَ لِلنَّاسِ لَعَلَّهُمْ يَتَذَكَّرُونَ ه وَمَثَلُ كَلِمَةٍ خَبِيثَةٍ كَشَجَرَةٍ خَبِيثَةٍ اجْتُثَّتْ مِنْ فَوْقِ الْأَرْضِ مَا لَهَا مِنْ قَرَارٍ﴾ (إبراهيم: ٢٤ - ٢٦).

٣- والحق نافع يبقى والباطل زبد زائل. ﴿أَنْزَلَ مِنَ السَّمَاءِ مَاءً فَسَالَتْ أَوْدِيَةٌ بِقَدَرِهَا فَاحْتَمَلَ السَّبِيلُ زَبَدًا رَابِيًا وَمِمَّا يُوقِدُونَ عَلَيْهِ فِي النَّارِ ابْتِغَاءَ حِلْيَةٍ أَوْ مَتَاعٍ زَبَدٌ مِثْلَهُ كَذَلِكَ يَضْرِبُ اللَّهُ الْحَقَّ وَالْبَاطِلَ فَأَمَّا الزَّبَدُ فَيَذْهَبُ جُفَاءً وَأَمَّا مَا يَنْفَعُ النَّاسَ فَيَمْكُتُ فِي الْأَرْضِ كَذَلِكَ يَضْرِبُ اللَّهُ الْأَمْثَالَ﴾ (الرعد: ١٧).

س ٩٦٧: وماذا عن البشارات النبوية بأن النصر لهذا الدين؟

ج: أما بشارات النبوة فهي كثيرة جداً وإليك بعضها:

١- روى ثوبان رضي الله عنه قال: رسول الله ﷺ: ((إن الله زوى لسي الأرض فرأيت مشارقتها ومغاربها، وإن أمتي سيبلغ ملكها ما زوى لي منها)) [رواه مسلم، والترمذي].

٢- قال ﷺ: ليبليغن هذا الأمر ما بلغ الليل والنهار، ولا يترك بيت مدر ولا وبر إلا أدخله الله هذا الدين بعز عزيز أو بذل ذليل، عزاً يعز الله دين الإسلام وذلاً يذل به الكفر [المدرك: البناء، الوبر: الخيام. رواه أحمد، والطبراني الكبير، وابن منده في الإيمان، وعبد الغني المقدسي في ذكر الإسلام، وقال: حسن صحيح، ورواه الحاكم وقال: صحيح على شرط الشيخين ووافقه الذهبي].

٣- عن أبي قبيل قال: كنا عند عبد الله بن عمرو بن العاص وسئل أي المدينتين تفتح أولاً: القسطنطينية أو رومية؟ فدعا عبد الله بصندوق له حلق فأخرج منه كتاباً فقال: بينما نحن حول رسول الله ﷺ نكتب إذ سئل رسول الله ﷺ أي المدينتين تفتح أولاً أقسطنطينية أو رومية؟ فقال رسول الله ﷺ: مدينة هرقل تفتح أولاً؛ يعني قسطنطينية [رواه أحمد والدارمي وصححه الحاكم

ووافقته الذهبي].

٤- قال ﷺ: تكون النبوة فيكم ما شاء الله أن تكون ثم يرفعها الله إذا شاء أن يرفعها، ثم تكون خلافة على منهاج النبوة فتكون مَلَكًا عارضًا فتكون ما شاء الله أن تكون ثم يرفعها الله إذا شاء أن يرفعها، ثم تكون مَلَكًا جَبْرِيًّا فتكون ما شاء الله أن تكون ثم يرفعها الله إذا شاء أن يرفعها، ثم تكون خلافة على منهاج النبوة ثم سكت [ذكره حذيفة مرفوعًا ورواه العراقي عن طريق أحمد قال: هذا حديث صحيح].

هذه الأحاديث تطمئن القلب أن هذا الدين سيعود لينقذ الإنسان المعذب ويأخذ بيده من الهوة السحيقة إلى المرتقى السامق، سيظهره ويبرحه ويقدم إليه إنسانيته التي فقدها. سيجد الإنسان أنه وُلد من جديد، سيتذوق السعادة والطمأنينة ويشعر أنه مخلوق كريم إن شاء الله. وقد جاءت الروايات تشير إلى أن رجوع المسلمين إلى الله واستسلامهم لشريعته وجهادهم في سبيله عندما تبدأ الفتن في الأرض المباركة حيث تكون الجماعة المسلمة، وحيث يقوم فسطاط المسلمين. [ففي رواية الإمام أحمد وأبي داود] (لا تزال طائفة من أمتي على الدين ظاهرين لعدوهم قاهرين لا يضرهم من جابهم ولا ما أصابهم من لأوائه حتى يأتي أمر الله وهم كذلك، قالوا يا رسول الله: وأين هم؟ قال: بيت المقدس وأكناف بيت المقدس). الحديث قسم منه في الصحيحين وبقيّة الحديث جاء من روايات عديدة في غير الصحيحين. وقد عقد البيهقي بابًا في سننه عنوانه: باب إظهار دين النبي ﷺ على سائر الأديان (ج ٩/٧٧١).

س٩٦٨: أذكر بعض نداءات الغربيين للشرق المسلم التي يطلبون فيها أن ينقذهم المسلمون.

ج: إن الغرب الممزق المعذب لتتلق فيه صرخات الاستنجاد، وإصبعه الباقية فوق سطح الماء قبل الغرق الوشيك تتوسل بالشرق أن يتقدم بدينه لينقذها. يقول الروائي الروسي (سولجنستين): إن الطريقة الوحيدة نحو تصحيح المسار المادي المنحرف للإنسان الغربي المعاصر هو عودة الإنسان إلى الإيمان بقوة مهيمنة على مصير الإنسان، وهي التي تحدد له قيمه ومسؤولياته الأخلاقية والاجتماعية، وكذلك الإيمان بوجود قيم أخلاقية عالية وموضوعية شاملة لكل البشر، وهي تعلق على كل اعتبارات الحرية الفردية التي لا تحدّها حدود. ألا ترى معي أن سولجنستين يشير إلينا أن التقدم للعالم الغربي لنقدم له هذه الشريعة الربانية التي تنقذه ولو رغم أنفه، وتجره إلى السعادة كارهاً أو راضياً؟

وهذا المفكر الفرنسي (ديبسايسكييه)، يرشح الإسلام كمنقذ وحيد للبشرية فيقول: إن الغرب لم يعرف الإسلام أبداً، فمنذ ظهور الإسلام اتخذ الغرب موقفاً عدائياً منه، ولم يكف عن الافتراء عليه والتنديد به لكي يجد المبررات لقتاله، وقد ترتب على هذا التشويه أن رسخت في العقلية الغربية مقولات فظة عن الإسلام، ولا شك أن الإسلام هو الوجدانية التي يحتاج إليها العالم المعاصر ليتخلص من متاهات الحضارة المادية المعاصرة التي إن استمرت فلا بد أن تنتهي بتدمير الإنسان. إن هؤلاء الكتّاب الغربيين ليقفون نفس الموقف الذي وقفه هرقل عندما وصله كتاب رسول الله ﷺ، فقد سأل أبا سفيان عن أحوال النبي ﷺ، وبعد أن أخبره قال هرقل لأبي سفيان: (إن كان ما تقول

حقاً فسيملك موضع قدمي هاتين، وقد كنت أعلم أنه خارج لم أكن أظن أنه منكم، فلو أني أعلم أني أخلص إليه لتجشمت لقاءه ولو كنت عنده لغسلت عن قدمه). [رواه البخاري ومسلم].
 لقد كان هرقل عاقلاً يدرك أن أمر العقائد إلى إقبال وأمر السلطان الذي لا يدعمه فكر وعقيدة إلى زوال، كان هرقل آنذاك يحكم إمبراطورية لا تغيب عنها الشمس، ولكنه يراها متفسخة من داخلها وسرعان ما تتهاوى على رؤوس أصحابها، ولأول ضربة من ضربات أعدائها، لذا فقد عرض على قومه أن يتبعوا هذا النبي ﷺ.

روى البخاري بإسناده كذلك في نفس الحديث: فأذن هرقل لعظماء الروم في دسكرة له بحمص ثم أمر بأبوابها فغلقت ثم أطلع فقال: يا معشر الروم هل لكم في الفلاح والرشد وأن يثبت ملككم فتتابعوا هذا النبي؟ فحاصوا حيصة حمر الوحش [فحاصوا]: فنفروا وشبههم بالحرر الوحشية دلالة على الجهل وسرعة النفور].

لقد أدرك هرقل أبعاد الرسالات ومستقبلها فقال ما قال، ولم يمض على هذا الكلام سوى سبع سنوات حتى وقف هرقل في شمال سوريا يلوح لها بيده قائلاً: (وداعاً لك يا سوريا وداعاً لا لقاء بعده).

قال هرقل عن الرسول ﷺ: إنه سيغسل موضع قدميه في الوقت الذي لم يكن لرسول الله ﷺ سلطة فعلية إلا على بلد واحد في الأرض وهو المدينة المنورة، فلم يكن أحد يصدق أن هذه الإمبراطورية الكبرى ستزلزلت تحت ضربات المسلمين، وأن جند رسول الله ﷺ سيفتحونها ويملاؤها علا وقسطاً ونوراً.

أما أبو سفيان فقد قال لمن معه من قريش بعد أن خرجوا من عند هرقل: (لقد أمر أمر ابن أبي كبشة، إنه يخافه ملك بني الأصفر).

ولم يوقن أبو سفيان أن هذا الدين سينتصر إلا بعد سماع كلمة هرقل، فقال: فما زلت موقناً أنه سيظهر حتى أدخل الله علي الإسلام.

وكان أبو سفيان ممن قاتل جيش هرقل تحت إمرة خالد بن الوليد في اليرموك.

ولم يكن العرب يصدقون أن مجرد المواجهة بين القوة الناشئة - التي يقودها محمد الله ﷺ وصحبه - يمكن أن تتم مع بني الأصفر، وانظر كلمة أبي سفيان: (لقد أمر (عظّم) أمر ابن أبي كبشة).

س ٩٦٩: لو ذكرت بعضاً من المبشرات الواقعية التي توضح أن النصر لهذا الدين؟

ج: يتّسم النصف الأخير من القرن العشرين برجوع خاشع قانت إلى الله رجوع النفوس الظامئة لري هذا الدين أوبة الذين يئسوا من كل أنظمة الأرض، فالإنسان أصبح آيساً من كل التجارب البشرية.

لقد فشلت الرأسمالية بديمقراطيتها، وانهارت الليبرالية بفروعها، كفر الإنسان بكل ما قدمه الفلاسفة الغربيون، لم تستطع الطبيعة أن تملأ الفراغ الذي خلّفته المادية بعد أن نابذته العناد والعداء، ولم يفلح ماركس في حل لغز هذا الإنسان، ولم يسدّ جوعه لمعرفة سيره وسبر طياته وأعماقه.

لقد سقطت الأنظمة جميعاً لأنها اصطدمت بفطرة الإنسان. لقد كفر الإنسان بالفلسفة وفلاسفتها وبالأراء ومفكراتها، لقد فقد الإنسان الغربي والشرقي أي هدف يتعلق به في الحياة. لم يعد للبشر مثل أعلى يتعلقون به ويبذلون من أجله، لم يعد الغربي يردد على لسانه أثناء أزماته وملماته: يا الله. فهذا مرشد البيتلز - الخنافس - اليوجي، وهذا (سوامي ساكاتنادي) وهذا (جنيش) و (راماك رشنا)، وهذا الأخير قد مات وكان يدعي الألوهية ويعبده الملايين، وقد كانوا يقدمون له الهدايا والنذور والقربات. وكذا (رجنيش) يدعي الألوهية وهو من الأغنياء المشهورين. كل هؤلاء الأتباع لهذه الآلهة الكاذبة يعبرون عن شيء واحد هو الضياع العَقْدِيّ في الغرب والبحث عن منقذ. وقد تجد على باب الجامعة أستاذاً كبيراً يوزع منشورات عن كِرْشْنَا أو بوذا أو غير ذلك.

ويقول زويمر: (إن السياسية الاستعمارية لما قضت منذ سنة (١٨٨٢) على برامج التعليم في المدارس الابتدائية أخرجت منها القرآن ثم تاريخ الإسلام وبذلك أخرجت ناشئة لا هي مسلمة ولا هي مسيحية ولا هي يهودية، ناشئة مضطربة مادية الأغراض لا تؤمن بعقيدة ولا تعرف حقاً للدين ولا حرمة للوطن).

ويقول المستشرق الإنجليزي (هاملتون جب) في كتابه (جهة الإسلام) سنة (٢٣٩١م): (إن العالم الإسلامي سيصبح خلال فترة قصيرة لادنياً في كل مظاهر حياته) [انظر كتاب (الخنجر المسموم) لأنور الجندي، و(أجنحة المكر الثالث) لعبد الرحمن حبنكة، و(قادة الغرب يقولون) لجلال العالم].

هذا ما كان الغرب يتوقعه من الأجيال القادمة، ولقد عادوا يفركون أيديهم فرحاً أن رأوا مجموعات من خريجي جامعاتهم لا يعباون بدين ولا يهتمون بخلق ولا قيمة، ولكنهم يمكرون ويمكر الله. ﴿ وَيَمْكُرُونَ وَيَمْكُرُ اللَّهُ وَاللَّهُ خَيْرُ الْمَكْرِينَ ﴾ (الأنفال: ٣٠). ﴿ وَمَكْرُؤُاٍ مَّكْرًا وَمَكْرًا نَا مَكْرًا وَهُمْ لَا يَشْعُرُونَ فَانظُرْ كَيْفَ كَانَ عَاقِبَةُ مَكْرِهِمْ أَنَا دَمَرْنَاهُمْ وَقَوْمَهُمْ أَجْمَعِينَ ﴾ (النمل: ٥٠-٥١).

لقد عادت المدارس التي خططوا لها تدفع بالأفواج إلى الله، عاد الجيل خاشعاً متبتلاً صادقاً إلى ربه. لقد أضحت الجامعات التي سهروا على منهاجها وظنوها مراكز التدمير، أضحت تقدم نماذج من الشباب الصادق الملتزم الذي يضحى بكل شيء من أجل عقيدته ودينه. لم يعد سحر الحضارة المادية يخدع الأبصار وبأخذ بالألباب، فلقد تفتحت أعين الجيل على نور الإسلام وانفتحت بصائرهم لتقبل الحق وبطل السحر وبان الزيف، بعد انبلاج الحق وسطوع نوره على القلوب والنفوس. وحيثما تتوجه الآن في الكرة الأرضية تجد رجوعاً إلى الله ونفوساً متعطشة للدين، حتى تستظل بفيئته بعد أن أضناها لفتح الهاجرة وأرهقها طول المشي في التيه.

أما في الشرق الذي كان داراً للإسلام يتحاكم إلى شريعته ثم أقصى عن دينه تدريجياً رَهْبًا ورَهَبًا، فإنك تجد النفوس الآن مصممة على طريق الله مهما كان الثمن باهظاً، وطالما صفتت هذه النفوس للحضارة المادية التي أفلست.

إن الكتاب الإسلامي هو أكثر الكتب رواجاً في الأسواق، وقد أقبل أصحاب المطابع عليه - حتى غير المسلمين منهم - حتى اكتسح السوق وكسدت الكتب الرخيصة الماجنة. لقد أضحت مكة المكرمة هي قبلة الشباب فعلاً - عدا عن الصلاة - فرحلتهم ونزهاتهم وقضاء أوقات العطلات الرسمية تكون عمرة إلى البيت العتيق ودعاء عند الحجر الأسود والملتزم وزيارة للمسجد النبوي وقبر الرسول ﷺ.

وكذلك التحول الكبير من الأحزاب القومية والعلمانية وغيرها إلى الحركة الإسلامية، وحيثما أدرك الوقت - ظهراً أو عصراً - في أروقة أية كلية في الجامعات أو مستشفى من المستشفيات يطرق مسامعك صوت الأذان الذي يُدوي (الله أكبر).

لقد أصبح الفكر الإسلامي والصوت الإسلامي حديث المنتديات الفكرية في الشرق والغرب، وأصبح ذوو المناصب والهيئات في العالم الإسلامي يحاولون أن يتلبسوا بثياب الإسلام ويتلمسوا نقاط التشابه بين واقعهم وبين الحياة الإسلامية بمظاهرها وشعائرها في نشر الدعوة الإسلامية ودعوة الناس إلى الكتاب والسنة، والاعتزاز بالفكر الإسلامي وانتقال الشباب الملتزم بدينه من دور الدفاع إلى دور التحدي ونقل الفكر الإسلامي من مرحلة الاستحياء إلى مرحلة البروز والاعتزاز.

وقد أضحى الشباب المسلم بيزرون الإسلام كحلّ لقضايا العالم المعاصر ومشكلاته، وأيقن الشباب تهاوي الأنظمة الغربية ابتداءً بالرأسمالية والديموقراطية وانتهاءً بالاشتراكية والشيوعية. ولن يمضي وقت طويل - والله أعلم - حتى يثوب الإنسان إلى الله ويؤوب إلى دينه، وترجع البشرية إلى دينها الحقيقي.. دين الله، فالإسلام هو الرحمة المهداة من رب العالمين إلى الناس أجمعين.

وكل ما يُعوز البشرية هو التجربة الواقعية الإسلامية، والنموذج التطبيقي لهذا الدين فوق بقعة من الأرض. إن البشرية بحاجة ماسة إلى رؤية المجتمع الإسلامي الصحيح.

س ٩٧٠: ما هو الطريق الذي يوصل مجتمعاتنا إلى الإسلام الصحيح؟

ج: لا بد للوصول إلى المجتمع المسلم من طلائع تتحمل تكاليف الطريق وعلى هذه الطلائع أن تدرك أن الذين يتصدرون لإنقاذ البشرية ليسوا أناساً عاديين بل من النماذج التي تسترخص كل شيء في سبيل دعوتها وعقيديتها.

س ٩٧١: ما هو الأصل الذي يجلب السعادة؟

ج: إن السعادة هدفٌ منشود، ومطلبٌ مُلِحٌّ، وغايةٌ مبتغاة. وكل إنسان يعيش على وجه الأرض يسعى لإسعاد نفسه، وطرد السهم عنها. ولقد حرص الكتاب، والمفكرون، والفلاسفة، والأدباء، والأطباء على البحث في أسباب جلب السعادة، وطرد السهم؛ ولكل وجهة هو مؤلِّبها. ومع ذلك فإن السعادة التي يصل إليها أكثرهم سعادة مبتورة، أو ناقصة، أو وهمية أشبه ما تكون بالمخدر يتناولها متعاطيه، فيشعر بنشوة أول وهلة، حتى إذا ذهب أثره رجعت إليه الأحزان أضعافاً مضاعفة. والسبب أن أولئك يُعقلون أصل الأصول في جلب السعادة الحقّة، ألا وهو الإيمان بالله ﷻ فذلك سر السعادة وطريقها الأقوم؛ فلا يجد السعادة الحقّة الدائمة إلا من آمن بالله، واهتدى بهداه؛ فهناك يسعد في دنياه وأخراه.

س ٩٧٢: ما هي السعادة العظمى؟

ج: السعادة العظمى أن تهتدي إلى الإيمان بربك الذي خلقك، وأن توفق للاعتقاد الحق الذي يؤيده عقلك السليم، وفطرتك السوية، والذي تعرف من خلاله بداية خلق الإنسان ونهايته، والحكمة من إيجاده، وغير ذلك مما ستجده في الصفحات التالية.

س ٩٧٣: ما هو الدين الذي ارتضاه الله ﷻ لجميع عباده؟

ج: دين الإسلام هو الدين الخاتم الذي ختم الله به الأديان، وارتضاه لجميع عباده، وأمرهم بالدخول فيه.

س ٩٧٤: وماذا عن نبوة نبينا محمد ﷺ؟

ج: من أعظم الأنبياء من هم من ذرية إسحاق، ويعقوب، ويوسف، وموسى، وداود، وسليمان، وعيسى - عليهم السلام - ولم يأت بعد عيسى نبي من بني إسرائيل. ثم انتقلت النبوة بعد ذلك إلى فرع إسماعيل؛ فكان أن اصطفى الله ﷻ محمداً ﷺ ليكون خاتماً للأنبياء والمرسلين، ولتكون رسالته هي الخاتمة، وكتابه الذي أنزل إليه وهو القرآن هو رسالة الله الأخيرة للبشرية.

ولهذا جاءت رسالته شاملة كاملة، عامّة للإنس والجنّ، العرب وغير العرب، صالحة لكل زمان ومكان، وأمة وحال؛ فلم تترك خيراً إلا دلت عليه، ولا شراً إلا حذرت منه، ولا يقبل الله من أحدٍ ديناً سوى ما جاء به محمد ﷺ.

س ٩٧٥: أذكر بعض الإرهاصات التي سبقت نبوة نبينا محمد ﷺ.

ج: لقد هيأ الله ﷻ للنبي ﷺ أموراً كثيرة كانت إرهاصات لبعثته ونبوته ﷺ، فمن ذلك ما يلي:

١- دعوة إبراهيم، وبشرى عيسى - عليهما السلام - ورؤيا أمه آمنة: يقول النبي ﷺ عن

نفسه: (أنا دعوة إبراهيم، وبشرى عيسى، ورأت أمي حين حملت بي كأنه خرج منها نور

أضاءت له بصرى من أرض الشام). ومعنى الحديث أن النبي ﷺ يقول: أنا مصداق دعوة

إبراهيم الخليل ﷺ لأن إبراهيم لما كان يرفع القواعد من الكعبة في مكة ومعه ابنه إسماعيل كان

يقول - كما أخبرنا الله ﷻ عنه في القرآن: ﴿ رَبَّنَا تَقَبَّلْ مِنَّا إِنَّكَ أَنْتَ السَّمِيعُ الْعَلِيمُ رَبَّنَا

وَأَجْعَلْنَا مُسْلِمِينَ لَكَ وَمِنْ ذُرِّيَّتِنَا أُمَّةً مُسْلِمَةً لَكَ وَأَرْنَا مَنَاسِكَنَا وَتُبْ عَلَيْنَا إِنَّكَ أَنْتَ

التَّوَّابُ الرَّحِيمُ * رَبَّنَا وَأَبْعَثْ فِيهِمْ رَسُولًا مِنْهُمْ يَتْلُوا عَلَيْهِمْ آيَاتِكَ وَيُعَلِّمُهُمُ الْكِتَابَ

وَالْحِكْمَةَ وَيُزَكِّيهِمْ إِنَّكَ أَنْتَ الْعَزِيزُ الْحَكِيمُ ﴾ (البقرة: ١٢٧-١٢٩). فاستجاب الله دعوة

إبراهيم وإسماعيل فكان النبي الخاتم محمداً ﷺ من ذريتهما. أما قوله: (وبشرى عيسى) فإن

نبي الله عيسى - ﷺ - قد بشر بالنبي محمد - ﷺ - كما أخبر الله عنه في القرآن فقال:

﴿ وَإِذْ قَالَ عِيسَى ابْنُ مَرْيَمَ يَبْنِي إِسْرَائِيلَ إِنِّي رَسُولُ اللَّهِ إِلَيْكُمْ مُصَدِّقًا لِمَا بَيْنَ يَدَيَّ مِنَ التَّوْرَةِ

وَمُبَشِّرًا بِرَسُولٍ يَأْتِي مِنْ بَعْدِي اسْمُهُ أَحْمَدُ ﴾ (الصف: ٦). فعيسى ﷺ هو آخر نبي من أنبياء

بني إسرائيل، وليس بينه وبين محمد ﷺ نبي. فعيسى بشر بنبي يأتي من بعده اسمه أحمد،

وأحمد من أسماء النبي محمد ﷺ. أما رؤيا أمه فقد رأت رؤيا صادقة؛ ذلك أن أمه لما أخذها

المخاض فوضعت، تمثّل لعينيها ذلك النور الذي أضاءت له بصرى من أرض الشام.

٢- كون النبي ﷺ خرج في أمة العرب: تلك الأمة التي فضّلت على غيرها من الأمم آنذاك،

حتى استعدت لهذا الإصلاح الروحي المدني العام، الذي اشتمل عليه دين الإسلام، بالرغم مما

طراً عليها من الأمية، وعبادة الأصنام، وما أحدثت فيها غلبة البداوة من التفرق والانقسام.

ومع ذلك فقد امتازت أمة العرب باستقلال الفكر، وسعة الحرية الشخصية، في الوقت الذي كانت الأمم الأخرى ترسف في عبودية الرياستين الدينية والدينيوية، محظوراً عليها أن تفهم غير ما يلقنّها الكهنة ورجال الدين من الأحكام الدينية، أو أن تخالفهم في مسألة عقلية أو كونية، كما حظرت عليها التصرفات المدنية والمالية. وتميزت أمة العرب - أيضاً - باستقلال الإرادة في جميع أمورها أيام كانت الأمم الأخرى مُدَلَّلةً مُسَخَّرَةً للملوك والنبلاء، فلا رأي لهم في سلّم ولا في حرب، ولا إرادة لها دونهم في عمل ولا كسب. كما كانت أمة العرب متميزة بعزة النفس، وشدة البأس، وقوة الأبدان والقلوب، أيام كانت الأمم مؤلفة من رؤساء أفسدهم الإسراف والترف، ومرؤوسين أضعفهم البؤس والشظف، وسادة أبطهم بغي الاستبداد، ومُسَوِّدين أذلهم قَهْرُ الاستعباد. وكانت أمة العرب أقرب إلى العدل بين الأفراد، وكانت ممتازة بالذكاء، وكثير من الفضائل الموروثة والمكتسبة كإكرام الضيف، وإغاثة الملهوف، والنجدة، والإباء، وعلو الهمة، والسخاء، والرحمة، وحماية اللاجئ، وحرمة الجار، أيام كانت الأمم مرهقة بالأثرة، والأنانية، والأنين من ثقل الضرائب والأنواى الأميرية. كما بلغت أمة العرب أوج الكمال في فصاحة اللسان، وبلاغة المقال مما جعلها مستعدة للتأثر، والتأثير بالبراهين العقلية، والمعاني الخطابية، والشعرية، وللتعبير عن جميع العلوم الإلهية والشرعية، والفنون العقلية، والكونية، أيام كانت الأمم الأخرى تنفصم عرى وحدتها بالتعصبات الدينية والمذهبية، والعداوات العرقية. وأعظم مزية امتاز بها العرب أنهم كانوا أسلم الناس فطرة بالرغم من أن أمم الحضارة كانوا أرقى منهم في كل فن وصناعة. والإصلاح الإسلامي مبني على تقديم إصلاح النفس باستقلال العقل والإرادة، وتهذيب الأخلاق على إصلاح ما في الأرض من معدن ونبات وحيوان. وبهذا كان الله ﷻ يُعِدُّ هذه الأمة للإصلاح العظيم الذي جاء به محمد ﷺ.

٣- شرف النسب: فقد كان نسبه ﷺ أشرف الأنساب، وأصرحها. كما قال تعالى: ﴿ إِنَّ اللَّهَ اصْطَفَىٰ آدَمَ وَنُوحًا وَآلَ إِبْرَاهِيمَ وَآلَ عِمْرَانَ عَلَى الْعَالَمِينَ ﴾ (آل عمران: ٣٣). فالله ﷻ اصطفى هؤلاء إذ جعل فيهم النبوة والهداية للمتقدمين، واصطفى قريشاً من كنانة، واصطفى من قريش بني هاشم، واصطفى من بني هاشم سيد ولد آدم محمداً ﷺ، فكان آل إسماعيل أفضل الأولين والآخرين، كما كان بنو إسحاق أفضل المتوسطين. أما اصطفاء الله لقبيلة قريش فقد كان بما آتاهم الله من المناقب العظام، ولا سيما بعد سُكْنَى مكة، وخدمة المسجد الحرام؛ إذ كانوا أصرح ولد إسماعيل أنساباً، وأشرفهم أحساباً، وأعلاهم آداباً، وأفصحهم ألسنة، وهم المهيدون لجمع الكلمة. أما اصطفاء الله لبني هاشم فقد كان لما امتازوا به من الفضائل والمكارم؛ فكانوا أصلح الناس عند الفتن، وخيرهم لمسكين ويتيم. وإنما أطلق لقب هاشم على عمرو بن عبد مناف؛ لأنه أول من هشم الثريد - وهو طعام لذيذ - للذين أصابهم القحط، وكان يَشْبَعُ منه كلُّ عام أهل الموسم كافة، ومائدته منصوبة لا تُرْفَعُ في السراء ولا في الضراء. وزاد على هاشم ولده عبدُ المطلب جدُّ الرسول ﷺ فكان يُطْعَمُ الْوَحْشَ، وطيرَ السماء، وكان أول من تَعَبَّدَ بغار حراء، وروي أنه حَرَّمَ الخمرَ على نفسه. وبالجملة فقد امتاز آل النبي ﷺ على سائر قومه بالأخلاق العلية، والفواضل العملية، والفضائل النفسية. ثم اصطفى الله ﷻ محمداً ﷺ من بني هاشم؛ فكان خير ولد آدم، وسيدهم.

٤- بلوغه ﷺ الذروة في مكارم الأخلاق: فقد جَبَلَه اللهُ ﷻ على كريم الخلال، وحميد الخصال، فكان قبل النبوة أرقى قومه، بل أرقى البشرية في زكاء نفسه، وسلامة فطرته، وحسن خلقه. نشأ يتيمًا شريفًا، وشَبَّ فقيرًا عفيفًا، ثم تزوج محبًا لزوجته مُخْلِصًا لها. لم يتولَّ هو ولا والده شيئًا من أعمال قريش في دينها ولا دنياها، ولم يعبد عبادتهم، أو يحضر سامرهم أو ندواتهم، ولم يؤثر عنه قول ولا عمل يدل على حب الرياسة، أو التطلع إلى الجاه أو الشهرة. كان يُعرفُ بالتزام الصدق، والأمانة، وعلو الآداب، فبذلك كان له المقام الأرفع قبل النبوة، حتى لقبوه بالأمين. وعلى هذه الحال كان النبي ﷺ حتى بلغ أشده واستوى، وكملت في جسده الطاهر، ونفسه الزكية جميع الفضائل، حتى أتاه الوحي من رب العالمين.

٥- كونه ﷺ أميًا لا يقرأ ولا يكتب: فهذا من أعظم المهيئات والدلائل على صدق نبوته؛ فهذا الرجل الأمي الذي لم يقرأ كتابًا، ولم يكتب سطرًا، ولم يُقَلَّ شعْرًا، ولم يَرْتَجِلْ نثرًا، الناشئ في تلك الأمة الأمية، يأتي بدعوة عظيمة، وبشريعة سماوية عادلة تستأصل الفوضى الاجتماعية، وتكفل لمعتنيها السعادة الإنسانية الأبدية، وتعتقهم من رق العبودية لغير ربهم، فكل ذلك من مهيئات النبوة، ومن دلائل صدقها.

س ٩٧٦: ومتى ابتداء نزول الوحي على النبي ﷺ؟

ج: عندما بلغ النبي ﷺ أشده وقرب من الأربعين، واكتملت قواه العقلية والبدنية، كان أول ما بدأ به من الوحي الرؤيا الصالحة، فكان لا يرى رؤيا إلا جاءت مثل فلق الصبح واضحة كما رآها في منامه.

ثم بعد ذلك حُبِّبَ إليه الخلاء، فكان يخلو بنفسه في غار حراء في مكة، فيتعبد الله الليالي ذوات العدد، ثم يرجع إلى خديجة فيتزود بالطعام والشراب، حتى جاءه الحق، وهو على هذا الشأن بنزول القرآن عليه في شهر رمضان، وذلك بأن تمثل له الملكُ جبريل، ولقنه عن ربه أول ما نزل من القرآن، فقال: {اقرأ} فقال (ما أنا بقارئ) فقال له: {اقرأ} فقال: (ما أنا بقارئ) فقال: {اقرأ} فقال: (ما أنا بقارئ) وكان جبريل بعد كل جواب من الأجوبة الثلاثة يضمه إلى صدره، ويعصره حتى يبلغ منه الجهد.

ولما تركه جبريل في المرة الثالثة ألقى عليه أولى آيات القرآن المنزلة، وهي: ﴿أَقْرَأْ بِاسْمِ رَبِّكَ الَّذِي خَلَقَ * خَلَقَ الْإِنْسَانَ مِنْ عَلَقٍ * أَقْرَأْ وَرَبُّكَ الْأَكْرَمُ﴾ (العلق: ١-٣). بهذه الآيات العظيمة التي تأمر بالعلم، وتبين بداية خلق الإنسان، بدأ نزول الوحي على النبي ﷺ فرجع النبي إلى خديجة - يرجف فؤاده، حتى إذا ذهب عنه الروع أخبر خديجة الخبر وقال: (لقد خشيت على نفسي). فطمأنته السيدة خديجة ﷺ: (كلاً والله لا يخزيك الله أبداً؛ إنك لتصل الرحم، وتحمل الكل، وتكسب المعدوم، وتقرى الضيف، وتعين على نوائب الحق).

وهكذا استدلّت هذه المرأة العاقلة على أن من كان هذا شأنه في محبة الخير للناس فلن يخذله الله؛ فسنة الله تقتضي بأن الجزء من جنس العمل. بعد ذلك انطلقت خديجة بالنبي ﷺ حتى أتت ابن عمها ورقة بن نوفل، وكان قد تنصّر في الجاهلية، ويكتب الإنجيل بالعبرانية، وله دراية بالكتب والنواميس السماوية السابقة، فأخبره الرسول ﷺ بما رأى، فقال ورقة: هذا الناموس الذي

أَنْزَلَ عَلَى مُوسَى، وَلِيَتَنبِئَ أَكُونَ حَيًّا إِذْ يُخْرِجُكَ قَوْمَكَ. فقال له الرسول ﷺ: (أَوْمُخْرَجِيْ هَمْ؟) قال: نعم؛ لم يأت رجل قط بمثل ما جئت به إلا عودي، وإن يدركني يومك أنصرك نصرًا مؤزرًا، ثم توفي ورقة، وفتّر الوحي. واستمرت فترة الوحي ثلاث سنين، قوي فيها استعداد النبي، واشتد شوقه وحنينه.

قال النبي ﷺ: (بينما أنا أمشي سمعتُ صوتًا من السماء، فرفعتُ بصري، فإذا الملك الذي جاءني في حراء). وذكر أنه رعب منه، ولكن ذلك دون الرعبة الأولى، فرجع إلى أهله فتزمل، وتدثر (أي تغطي بالثياب). ثم أنزل الله ﷻ عليه: ﴿يَأْتِيهَا الْمُدْتَرُّ * فَمَفْأَنْذِرُ * وَرَبِّكَ فَكَبِيرٌ * وَثِيَابَكَ فَطَهَّرَ * وَالرُّجْزَ فَأَهْجَرُ﴾ (المدثر: ٥-١). أي فم يا أيها الذي تدثر بثيابه، فأنذر الناس بالقرآن، وبلغهم دعوة الله، وطهر ثيابك من أدان الشرك، واهجر الأصنام. ثم تتابع الوحي بعد ذلك، وبلغ النبي ﷺ دعوة ربه للناس إلى عبادته ﷻ وحده، وإلى دين الإسلام الذي ارتضاه الله، وختم به الأديان؛ فقام النبي ﷺ يدعو إلى سبيل ربه بالحكمة والموعظة الحسنة، ويجادل بالتي هي أحسن. فاستجاب له أولاً السيدة خديجة ﷺ من النساء، وأبو بكر الصديق ﷺ من الرجال، وعلي بن أبي طالب ﷺ من الصبيان، ثم توالى دخول الناس في دين الله أفواجًا، فاشتد عليه أذى المشركين، وأخرجوه من مكة، وأذوا أصحابه أشد الأذى، فهاجر إلى المدينة، وتتابع عليه نزول الوحي، واستمر في دعوته وجهاده وفتوحاته، حتى عاد إلى مكة ظافرًا فاتحًا.

وبعد ذلك أكمل الله له الدين وأقر عينه بعز الإسلام وظهور المسلمين، ثم توفاه الله وعمره ثلاث وستون سنة، أربعون منها قبل النبوة، وثلاث وعشرون نبيًا رسولًا. وبه ختم الله الرسالات السماوية، وأوجب طاعته على الجن والإنس؛ فمن أطاعه سعد في الدنيا، ودخل الجنة في الآخرة، ومن عصاه شقي في الدنيا، ودخل النار في الآخرة. وبعد وفاته ﷺ تابع أصحابه مسيرته، وبلغوا دعوته، وفتحوا البلدان بالإسلام، ونشروا الدين الحق حتى بلغ ما بلغ الليل والنهار. ودينه ﷺ باق إلى يوم القيامة؛ فما القول في أمي نشأ بين أميين، قام بذلك الإصلاح الذي تغير به تاريخ البشر أجمعين، في الشرائع والسياسات، وسائر أمور الدنيا والدين؟ وامتد من الحجاز إلى آخر حدود أوربا وأفريقيا من الغرب، وإلى حدود الصين من جهة الشرق حتى خضعت له الأمم، ودالت له الدول، وأقبلت إليه الأرواح قبل الأشباح، وتبعته الحضارة والمدنية، والعدل والرحمة، والعلوم العقلية والكونية، على أيدي تلك الأمة التي زكاها القرآن، وعلمها أن إصلاح الإنسان يتبعه إصلاح الأكوان؛ فهل يمكن أن يتم هذا إلا بوحي من لدن حكيم عليم، وتأييد سماوي من الإله العزيز القدير الرحيم؟!

س ٩٧٧: اذكر طرفًا من أخلاق نبينا ﷺ.

ج: كان النبي ﷺ أكرم الخلق أخلاقًا، وأعلاهم فضائل وآدابًا، امتاز بذلك في الجاهلية قبل عهد النبوة، فكيف بأخلاقه بعد النبوة؟! وقد خاطبه ربه - تبارك وتعالى - بقوله: ﴿وَأَنْتَ لَعَلَى خُلُقٍ عَظِيمٍ﴾ (القلم: ٤). لقد أدبه ربه، فأحسن تأديبه، ورباه فأحسن تربيته، فكان خُلُقُه القرآن الكريم، يتأدب به، ويؤدب الناس به، فمن أخلاقه ﷺ أنه كان أحلم الناس، وأعدلهم، وأعفهم، وأسخاهم. وكان يخصف النعل، ويرقع الثوب، ويعين أهله في المنزل، ويقطع اللحم معهن.

وكان أشد الناس حياءً، لا يثبث بصره في وجه أحد. وكان يجيب الدعوة من أي أحد، ويقبل الهدية ولو قلّت، ويكافئ عليها. وكان يغضب لربه، ولا يغضب لنفسه، وكان يجوع أحياناً فيعصب على بطنه من الجوع صابراً، ولا يردّ ما وجد، ولا يعيب طعاماً قط. وكان يعود المرضى، ويشهد الجنائز، ويمشي وحده بين أعدائه بلا حارس. وكان أشد الناس تواضعاً، وأسكّنهم من غير كبر، وأبلغهم من غير تطويل، وأحسنهم بشراً، لا يهوله شيء من أمور الدنيا. وكان يلبس ما وجد من المباح. ويركب ما أمكنه، أو يمشي راجلاً حافياً، ويجالس الفقراء، ويؤاكل المساكين، ويكرم أهل الفضل في أخلاقهم، ويتألف أهل الشرف في البر لهم، ويصل ذوي الرحم من غير أن يؤثرهم على من هو أفضل منهم. لا يجافي أحداً، ويقبل معذرة المعتذر إليه، ويمزح ولا يقول إلا حقاً، ويضحك من غير قهقهة، ويسابق أهله، وترفع الأصوات عليه فيصبر. وكان لا يمضي عليه وقت في غير عمل لله تعالى أو فيما لا بد له منه من صلاح نفسه. لا يحتقر مسكيناً لفقره، ولا يهاب ملكاً لملكه، يدعو هذا وذاك إلى الله دعاءً مستوياً، قد جمع الله له السيرة الفاضلة، والسياسة التامة، وهو أُمي لا يقرأ ولا يكتب. نشأ في رعاية الغنم يتيماً لا أب له، فعلمه الله - تعالى - جميع محاسن الأخلاق والطرق الحميدة. وأخبار الأولين والآخرين، وما فيه النجاة والفوز في الآخرة، والغبطة والخلوص في الدنيا. ما كان يأتيه أحد إلا قام معه في حاجته، ولم يكن فظاً، ولا غليظاً، ولا صحاباً في الأسواق، وما كان يجزي السيئة بالسيئة، ولكن يعفو ويصفح. وكان من خُلُقِه أن يبدأ من لَقِيَه بالسّلام، وما أخذ أحد بيده فيرسل يده حتى يرسلها الآخر. وكان إذا لقي أحداً من أصحابه بدأه بالمصافحة، ثم أخذ بيده فشابكه، ثم شد قبضته عليه. وكان أكثر جلوسه أن ينصب ساقيه جميعاً، ويمسك بيديه عليهما، ولم يكن مجلسه يُعرف من مجلس أصحابه؛ لأنه كان يجلس حيث انتهى به المجلس. وما رُوي قطّ ماداً رجليه بين أصحابه؛ حتى لا يضيّق بهما على أحد إلا أن يكون المجلس واسعاً لا ضيق فيه. وكان يُكرم من يدخل عليه حتى ربما بسط ثوبه لمن ليس بينه وبينه قرابة يُجلسه عليه. وكان يؤثر الداخل عليه بالوسادة التي تحته، فإن أباي أن يقبلها عزم عليه حتى يفعل. وما استصفاه أحد إلا ظن أنه أكرم الناس عليه، وكان يعطي من جلس إليه نصيبه من وجهه، وسمعه، وحديثه، ولطيف محاسنه، وتوجيهه. ومجلسه مع ذلك مجلس حياء، وتواضع، وأمانة. وكان يدعو أصحابه بكناهم؛ إكراماً لهم، واستمالة لقلوبهم، وكان يكني من لم تكن له كنيه، وكان يكني النساء اللاتي لهن أولاد، واللاتي لم يلدن يبتدئ لهن الكنى، وكان يكني الصبيان فيستلين قلوبهم. وكان أبعد الناس غضباً، وأسرعهم رضى، وكان أرف الناس بالناس، وخير الناس للناس، وأنفع الناس للناس. وكان يحب اليسر، ويكره العسر، ولا يشافه أحداً بما يكره. ومن رآه بديهته هابه، ومن خالطه معرفة أحبه. هذه بعض أخلاقه وشمائله ﷺ.

س ٩٧٨: اذكر أقوال بعض الغربيين التي تذكر صدق رسالة نبينا محمد ﷺ.

ج: كل عاقل منصف لا يسعه إلا التصديق برسالة النبي ﷺ؛ فالأمارات الكثيرة شاهدة ناطقة. ولا ريب أن شهادة المخالف لها مكانتها؛ إذ الفضل - كما قيل - ما شهدت به الأعداء. وفيما يلي شهادة للفيلسوف الإنجليزي الشهير "توماس كارليل" حيث قال في كتابه (الأبطال) كلاماً طويلاً مخاطباً به قومه عن النبي ﷺ، نورد مقتطفات منه فيما يلي: (لقد أصبح من أكبر العار

على أي فرد متحدث في هذا العصر أن يُصغي إلى ما يقال من أن دين الإسلام كذب، وأن محمدًا خذاع مزور. وإن لنا أن نحارب ما يشاع من مثل هذه الأقوال السخيفة المحجلة، فإن الرسالة التي أداها ذلك الرسول مازالت السراج المنير مدة اثني عشر قرنًا لنحو مائتي مليون من الناس، أفكان أحدكم يظن أن هذه الرسالة التي عاش بها ومات عليها هذه الملايين الفاتحة الحصر والإحصاء أكذوبةً وخذعة؟!

أما أنا فلا أستطيع أن أرى هذا الرأي أبدًا، ولو أن الكذب والغش يروّجان عند خلق الله هذا الرواج، ويصادفان منهم مثل هذه القبول، فما الناس إلا بله مجانين، فوا أسفا! ما أسوأ هذا الزعم، وما أضعف أهله، وأحقهم بالرتاء والرحمة.

وبعد، فعلى من أراد أن يبلغ منزلة ما في علوم الكائنات ألا يُصدّق شيئًا البتة من أقوال أولئك السفهاء؛ فإنها نتائج جيل كفر، وعصر جحود وإلحاد، وهي دليل على خبث القلوب، وفساد الضمائر، وموت الأرواح في حياة الأبدان. ولعل العالم لم يرَ قط رأيًا أكفر من هذا وألأم، وهل رأيت قط معشر الإخوان، أن رجلاً كاذبًا يستطيع أن يُوجدَ دينًا، وينشره علنًا؟!

والله إن الرجل الكاذب لا يقدر أن يبني بيتًا من الطوب، فهو إذا لم يكن عليماً بخصائص الجير، والجصّ، والتراب، وما شاكل ذلك، فما ذلك الذي يبنيه ببيت، وإنما هو تَلّ من الأنفاق، وكثيب من أخلاط المواد، نَعَم، وليس جديرًا أن يبقى على دعائه اثني عشر قرنًا يسكنه مائتا مليون من الأنفس، ولكنه جدير أن تنهار أركانه، فينهدم؛ فكأنه لم يكن).

إلى أن قال: (وعلى ذلك فلسنا نعدّ محمدًا هذا قطّ رجلاً كاذبًا متصنعًا، يتذرع بالحيل والوسائل إلى بغيته، ويطمح إلى درجة ملك أو سلطان، أو إلى ذلك من الحقائق. وما الرسالة التي أداها إلا حقّ صراح، وما كلمته إلا قول صادق، صادر من العالم المجهول. كلاً، ما محمد بالكاذب، ولا الملفق، وإنما هو قطعة من الحياة قد تظفر عنها قلب الطبيعة؛ فإذا هي شهاب قد أضاء العالم أجمع، ذلك أمر الله، و{ذلك فضل الله يؤتيه من يشاء والله ذو الفضل العظيم}. وهذه حقيقة تدفع كل باطل، وتدحض حجة القوم الكافرين.

ثم لا ننسى شيئًا آخر، وهو أنه لم يتلقَ درسًا على أستاذ أبدًا، وكانت صناعة الخط حديثة العهد إذ ذاك في بلاد العرب - وعجيب وايم الله أمية العرب - ولم يقتبس محمد من نور أي إنسان آخر، ولم يغترف من مناهل غيره، ولم يكن إلا كجميع أشباهه من الأنبياء والعظماء، أولئك الذين أشبههم بالمصاييح الهادية في ظلمات الدهور.

وقد رأينا طول حياته راسخ المبدأ، صادق العزم، كريمًا، برًا، رؤوفًا، تقياً، فاضلاً، حُرًا، رجلاً، شديد الجِدِّ، مخلصًا، وهو مع ذلك سهل الجانب، ليّن العريكة، جمّ البشر والطلاقة، حميد العشرة، حلو الإناس، بل ربما مازح وداعب، وكان على العموم تضيء وجهه ابتسامه مشرقة من فؤاد صادق؛ لأن من الناس من تكون ابتسامته كاذبة ككذب أعماله وأقواله).

ثم قال: (كان عادلاً، صادق النية، ذكي اللب، شهم الفؤاد، لودعيًا كأنما بين جنبيه مصاييح كل ليل بهيم، ممتلئًا نورًا، رجلاً عظيمًا بفطرته، لم تتقّفه مدرسة، ولا هدّبه معلم، وهو غني عن ذلك، ويزعم المتعصبون من النصارى، والملحدون أن محمدًا لم يكن يريد بقيامه إلا الشهرة الشخصية،

ومفاخر الجاه والسلطان. كلاً - وإيم الله- لقد كان في فؤاد ذلك الرجل ابن القفار والفلوات، المتوقد المقلتين، العظيم النفس، المملوء رحمة وخيراً وحكمة، وحجى - أفكار غير الطمع الدنيوي، ونوايا خلاف طلب السلطة والجاه، وكيف لا، وتلك نفس صامته كبيرة، ورجل من الذين لا يمكنهم إلا أن يكون مخلصين جادين؛ فبينما ترى آخرين يرضون الاصطلاحات الكاذبة، ويسيرون طبق الاعتبارات الباطلة، إذ ترى محمداً لم يرض أن يتلفع بمألوف الأكاذيب، ويتوشح بمبتدع الأباطيل. لقد كان منفرداً بنفسه العظيمة، وبحقائق الأمور والكائنات، كان سر الوجود يسطع لعينيه - كما قلت - بأهواله، ومخاوفه، ورواقفه، ومباهره، ولم يكن هناك من الأباطيل ما يحجب ذلك عنه، فكان لسان حال ذلك السر الهائل يناجيه: ها أنا ذا، فمثل هذا الإخلاص لا يخلو من معنى إلهي مقدس، وما كلمة مثل هذا الرجل إلا صوت خارج من صميم قلب الطبيعة، فإذا تكلم فكل الآذان برغمها صاغية، وكل القلوب واعية، وكل كلام ماعدا ذلك هباء، وكل قول جفاء).

إلى أن قال: (إذاً فلنضرب صفحاً عن مذهب الجائرين أن محمداً كاذب، ونعدّ موافقتهم عاراً وسبة، وسخافة وحمقاً؛ فلنربأ بأنفسنا عنه).

ثم قال: (وإن ديناً آمن به أولئك العرب الوثنيون، وأمسكوه بقلوبهم النارية لجدير أن يكون حقاً، وأن يُصدّق به. وإن ما أودع هذا الدين من القواعد هو الشيء الوحيد الذي للإنسان أن يؤمن به. وهذا الشيء هو روح جميع الأديان التي تلبس أثواباً مختلفة متعددة، وهي في الحقيقة شيء واحد، وباتباع هذه الروح يصبح الإنسان إماماً كبيراً لهذا المعبد الأكبر - الكون - جاريًا على قواعد الخالق، تابعاً لقوانينه).

لقد جاء الإسلام على تلك الملل الكاذبة، والنحل الباطلة، فابتلعها، وحقّ له أن يبتلعها؛ لأنه حقيقة خارجة من قلب الطبيعة، وما كاد يظهر الإسلام حتى احترقت فيه وثنيات العرب، وجدليات النصرانية، وكل ما لم يكن بحق؛ فإنها حطب ميت، أكلته نار الإسلام، والنار لم تذهب).

إلى أن قال: (أيّزعم الأفاكون الجهلة أنه مشعوذ ومحتال؟ كلا، ثم كلا، ما كان قط ذلك القلب المحتدم الجائش كأنه تتور فكر يتأجج - ليكون قلب محتال ومشعوذ، لقد كانت حياته في نظره حقاً، وهذا الكون حقيقة رائعة كبيرة).

إلى أن قال: (مثل هذه الأقوال، وهذه الأفعال تربنا في محمد أخ الإنسانية الرحيم، أخانا جميعاً الرؤوف الشفيق، وابن أمنا الأولى، وأبينا الأول. وإنني لأحب محمداً لبراءة طبعه من الرياء والتصنع، ولقد كان ابن القفار رجلاً مستقل الرأي، لا يقول إلا عن نفسه، ولا يدعي ما ليس فيه، ولم يك متكبراً، ولكنه لم يكن ذليلاً ضرعاً، يخاطب بقوله الحرّ المبين قياصرة الروم وأكاسرة العجم، يرشدهم إلى ما يجب عليهم لهذه الحياة، وللحياة الآخرة، وكان يعرف لنفسه قدرها، ولم تخلُ الحروب الشديدة التي وقعت له مع الأعراب من مشاهد قوة ولكنها كذلك لم تخل من دلائل رحمة وكرم وغفران، وكان محمد لا يغترّ من الأولى، ولا يفترّ بالثانية).

إلى أن قال: (وما كان محمد بعابث قط، ولا شاب شبيهاً من قوله شائبة لعب ولهو، بل كان الأمر عنده أمر خسران وفلاح، ومسألة فناء وبقاء، ولم يك منه بإزائها إلا الإخلاص الشديد، والجد الميرير. وفي الإسلام خلة أراها من أشرف الخلال وأجلها، وهي التسوية بين الناس، وهذا يدل على أصدق النظر وأصوب الرأي؛ فنفس المؤمن رابطة بجميع دول الأرض، والناس في الإسلام سواء).

إلى أن قال: (وسِعَ نوره الأُنحاء، وعمَّ ضوؤه الأرجاء، وعقد شعاعه الشمال بالجنوب، والمشرق بالمغرب، وما هو إلا قرن بعد هذا الحادث حتى أصبح لدولة العرب رجل في الهند، ورجل في الأندلس، وأشرقَت دولة الإسلام حِقْبًا عديدة، ودهورًا مديدة، بنور الفضل، والنبيل، والمروءة، والبأس، والنجدة، وروث الحق والهدى، على نصف العمورة).

س ٩٧٩: اذكر بعض خصائص الإسلام وميزاته على غيره من الأديان.

ج: الإسلام دين الفطرة، ودين السلام والأمان، ولن تجد البشرية الراحة، ولن تحقق السعادة إلا بالأخذ به وتطبيقه في شتى شؤونها. ومما يؤكد عظمة دين الإسلام، ما يتميز به من خصائص لا توجد في غيره من المذاهب والأديان.

ومن تلك الخصائص التي تثبت تميز الإسلام، ومدى حاجة الناس إليه ما يلي:

١- أنه جاء من عند الله: وهو ﷺ أعلم بما يصلح عباده، إذ يقول في محكم التنزيل: ﴿أَلَا يَعْلَمُ مَنْ خَلَقَ وَهُوَ اللَّطِيفُ الْخَبِيرُ﴾ (المك: ١٤).

٢- أنه يبين بداية الإنسان، ونهايته، والغاية التي خلق من أجلها. قال تعالى: ﴿يَأْتِيهَا النَّاسُ آتِفُورًا رَبُّكُمْ الَّذِي خَلَقَكُمْ مِنْ نَفْسٍ وَاحِدَةٍ وَخَلَقَ مِنْهَا زَوْجَهَا وَبَثَّ مِنْهُمَا رِجَالًا كَثِيرًا وَنِسَاءً﴾ (النساء: ١). وقال ﷺ: ﴿مِنْهَا خَلَقْنَاكُمْ وَفِيهَا نُعِيدُكُمْ وَمِنْهَا نُخْرِجُكُمْ تَارَةً أُخْرَى﴾ (طه: ٥٥). وقال: ﴿وَمَا خَلَقْتُ الْجِنَّ وَالْإِنْسَ إِلَّا لِيَعْبُدُونِ﴾ (الذاريات: ٥٦).

٣- أنه دين الفطرة: فلا يتنافى معها، قال تعالى: ﴿فِطْرَتَ اللَّهِ الَّتِي فَطَرَ النَّاسَ عَلَيْهَا﴾ (الروم: ٣٠).

٤- أنه يعتني بالعقل ويأمر بالتفكير: ويذم الجهل، والتقليد الأعمى، والغفلة عن التفكير السليم، قال تعالى: ﴿قُلْ هَلْ يَسْتَوِي الَّذِينَ يَعْلَمُونَ وَالَّذِينَ لَا يَعْلَمُونَ إِنَّمَا يَتَذَكَّرُ أُولُو الْأَلْبَابِ﴾ (الزمر: ٩). وقال: ﴿إِنَّ فِي خَلْقِ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ وَأَخْتِلَافِ اللَّيْلِ وَالنَّهَارِ لَآيَاتٍ لِأُولِي الْأَلْبَابِ الَّذِينَ يَذْكُرُونَ اللَّهَ قِيَمًا وَفَعُودًا وَعَلَىٰ جُنُوبِهِمْ وَيَتَفَكَّرُونَ فِي خَلْقِ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ﴾ (آل عمران: ١٩٠-١٩١).

٥- الإسلام عقيدة وشريعة: فهو كامل في عقيدته وشرائعه؛ فليس دينًا فكريًا فحسب، أو خاطرة تمر بالذهن، بل هو كامل في كل شيء، مشتمل على العقائد الصحيحة، والمعاملات الحكيمة، والأخلاق الجميلة، والسلوك المنضبط؛ فهو دين فرد وجماعة، ودين آخرة وأولى.

٦- أنه يعتني بالعواطف الإنسانية: ويوجهها الوجهة الصحيحة التي تجعلها أداة خير وتعمير.

٧- أنه دين العدل: سواء مع العدو أو الصديق، أو القريب أو البعيد. قال تعالى: ﴿إِنَّ اللَّهَ يَأْمُرُ بِالْعَدْلِ﴾ (النحل: ٩٠)، وقال: ﴿وَإِذَا قُلْتُمْ فَاعْدِلُوا وَلَوْ كَانَ ذَا قُرْبَىٰ﴾ (الأنعام: ١٥٢)، وقال: ﴿وَلَا يَجْرِمَنَّكُمْ شَنَاٰنُ قَوْمٍ عَلَىٰ أَلَّا تَعْدِلُوا اعْدِلُوا هُوَ أَقْرَبُ لِلتَّقْوَىٰ﴾ (المائدة: ٨).

٨- الإسلام دين الأخوة الصادقة: فالمسلمون أخوة في الدين، لا تفرقهم البلاد، ولا الجنس،

ولا اللون، فلا طبقية في الإسلام، ولا عنصرية، ولا عصبية لجنس أو لون أو عرق، ومعيار التفاضل في الإسلام إنما يكون بالتقوى.

٩- الإسلام دين العلم: فالعلم فريضة على كل مسلم ومسلمة، والعلم يرفع صاحبه إلى أعلى الدرجات، قال تعالى: ﴿ يَرْفَعِ اللَّهُ الَّذِينَ آمَنُوا مِنْكُمْ وَالَّذِينَ أُوتُوا الْعِلْمَ دَرَجَاتٍ ﴾ (المجادلة: ١١).

١٠- إن الله تكفل لمن أخذ بالإسلام وطبقه بالسعادة والعزة والنصرة؛ فرداً كان أم جماعة، فقال تعالى: ﴿ وَعَدَ اللَّهُ الَّذِينَ آمَنُوا مِنْكُمْ وَعَمِلُوا الصَّالِحَاتِ لَيَسْتَخْلِفَنَّهُمْ فِي الْأَرْضِ كَمَا اسْتَخْلَفَ الَّذِينَ مِنْ قَبْلِهِمْ وَلَيُمَكِّنَنَّ لَهُمْ دِينَهُمُ الَّذِي ارْتَضَى لَهُمْ وَلَيُبَدِّلَنَّهُمْ مِنْ بَعْدِ خَوْفِهِمْ أَمْنًا يَعْبُدُونَنِي لَا يُشْرِكُونَ بِي شَيْئًا ﴾ (النور: ٥٥). وقال: ﴿ مَنْ عَمِلَ صَالِحًا مِنْ ذَكَرٍ أَوْ أَنْثَىٰ وَهُوَ مُؤْمِنٌ فَلَنُحْيِيَنَّهٗ حَيٰوةً طَيِّبَةً وَلَنَجْزِيَنَّهُمْ أَجْرَهُمْ بِأَحْسَنِ مَا كَانُوا يَعْمَلُونَ ﴾ (النحل: ٩٧).

١١- في الإسلام حل لجميع المشكلات: لاشتمال شريعته وأصولها على أحكام ما لا يتناهى من الوقائع.

١٢- أن شريعته أحكم ما تساس به الأمم: وأصلح ما يقضى به عند التباس المصالح، أو التنازع في الحقوق.

١٣- الإسلام دين صالح لكل زمان ومكان، وأمة وحال، بل لا تصلح الدنيا بغيره: ولهذا كلما تقدمت العصور، وترقت الأمم ظهر برهان جديد على صحة الإسلام، ورفعة شأنه.

١٤- الإسلام دين المحبة، والاجتماع، والألفة، والرحمة: قال النبي ﷺ: (مثل المؤمنين في توادهم وتعارفهم وتراحمهم كمثل الجسد إذا اشتكى منه عضو تداعى له سائر الجسد بالحمى والسهر). وقال: (الراحمون يرحمهم الرحمن؛ ارحموا من في الأرض يرحمكم من في السماء).

١٥- الإسلام دين الحزم والجد والعمل: قال النبي ﷺ: (المؤمن القوي خير وأحب إلى الله من المؤمن الضعيف، واحرص على ما ينفعك ولا تعجز. وإن أصابك شيء فلا تقل: لو أني فعلت كذا وكذا لكان كذا، ولكن قل: قدر الله وما شاء فعل).

١٦- الإسلام أبعد ما يكون عن التناقض: قال تعالى: ﴿ وَلَوْ كَانَ مِنَ عِنْدِ غَيْرِ اللَّهِ لَوَجَدُوا فِيهِ اخْتِلَافًا كَثِيرًا ﴾ (النساء: ٨٢).

١٧- أنه يحمي معتنقيه من الفوضى والضياع والتخبط، ويكفل لهم الراحة النفسية والفكرية.

١٨- الإسلام واضح ميسور، وسهل الفهم لكل أحد.

١٩- الإسلام دين مفتوح لا يغلق في وجه من يريد الدخول فيه.

٢٠- الإسلام يرتقي بالعقول، والعلوم، والنفوس، والأخلاق: فأهله المتمسكون به حق التمسك هم خير الناس، وأعدل الناس، وأزكى الناس.

٢١- الإسلام يدعو إلى حسن الأخلاق والأعمال: قال تعالى: ﴿ خُذِ الْعَفْوَ وَأْمُرْ بِالْعُرْفِ وَأَعْرِضْ عَنِ الْجَاهِلِينَ ﴾ (الأعراف: ١٩٩). وقال: ﴿ ادْفَعْ بِالَّتِي هِيَ أَحْسَنُ فَإِذَا الَّذِي بَيْنَكَ

وَيَنْهَاهُ عَدَاوَةً كَأَنَّهُ وَلِيٌّ حَمِيمٌ﴾ (فصلت: ٣٤).

٢٢- الإسلام يحفظ العقول: ولهذا حرم الخمر، والمخدرات، وكل ما يؤدي إلى فساد العقل.
 ٢٣- الإسلام يحفظ الأموال: ولهذا حث على الأمانة، وأثنى على أهلها، ووعدهم بطيب العيش، ودخول الجنة، وحرم السرقة، وتوعد فاعلها بالعقوبة، وشرع حد السرقة وهو قطع يد السارق؛ حتى لا يتجرأ أحد على سرقة الأموال؛ فإذا لم يرتدع خوفاً من عقاب الآخرة ارتدع خوفاً من قطع اليد، وفي ذلك حكمة الزجر للسارق من معاودة السرقة، وردع أمثاله عن الإقدام عليها، ولهذا يعيش أهل البلاد التي تطبق حدود الشرع آمنين على أموالهم، بل إن قطع اليد قليل جداً؛ لِقَلَّةِ مَنْ يسرق، وهكذا تحفظ الأموال في الإسلام.

٢٤- الإسلام يحفظ الأنفس: ولهذا حرم قتل النفس بغير الحق، وعاقب قاتل النفس بغير الحق بأن يُقتل. ولأجل ذلك يقلُّ القتل في بلاد المسلمين التي تطبق شرع الله؛ فإذا علم الإنسان أنه إذا قتل شخصاً سيقتل به كفً عن القتل، وارتاح الناس من شر المقاتلات.

٢٥- الإسلام يحفظ الصحة: فالإشارات إلى هذا المعنى كثيرة جداً سواء في القرآن أو السنة النبوية. قال تعالى: ﴿وَكُلُوا وَاشْرَبُوا وَلَا تُسْرِفُوا﴾ (الأعراف: ٣١).

قال العلماء: إن هذه الآية جمعت الطب كله؛ ذلك أن الاعتدال في الأكل والشرب من أعظم أسباب حفظ الصحة. ومن الإشارات لحفظ الصحة أن الإسلام حرم الخمر، ولا يخفى ما فيها من أضرار صحية كثيرة؛ فهي تضعف القلب، وتفري الكلى، وتمزق الكبد إلى غير ذلك من أضرارها المتنوعة. ومن ذلك أن الإسلام حرم الفواحش من زنى ولواط، ولا يخفى ما فيهما من الأضرار الكثيرة ومنها الأضرار الصحية التي عرفت أكثر ما عُرِفَتْ في هذا العصر من زهري، وسيلان، وهريس، وإيدز ونحوها. ومن حفظ الإسلام للصحة أنه حرم لحم الخنزير، الذي عُرف الآن أنه يولد في الجسم أدواءً كثيرة، ومن أخصها الدودة الوحيدة، والشعرة الحلزونية، وضررها على الإنسان شديد، وكثيراً ما يكونان السبب في موته. ومن الإشارات في هذا الصدد ما عرف من أسرار الوضوء، وأنه يقي من أمراض الأسنان، والأنف، بل هو من أهم موانع السلّ الرئوي؛ إذ قال بعض الأطباء: إن أهم طريق لهذا المرض الفتاك هو الأنف، وإن أنوفاً تغسل خمس عشرة مرة لجديرة بالأبقاء فيها جراثيم هذا الداء الوبيل، ولذا كان هذا المرض في المسلمين قليلاً وفي الإفرنج كثيراً؛ إذ يتوضأ المسلم للصلاة خمس مرات في اليوم، وفي كل وضوء يغسل المسلم أنفه مرة أو مرتين أو ثلاثاً.

٢٦- يتفق الإسلام مع الحقائق العلمية: ولهذا لا يمكن أن تتعارض الحقائق العلمية الصحيحة مع النصوص الشرعية الصحيحة الصريحة. وإذا ظهر في الواقع ما ظاهره المعارضة فإما أن يكون الواقع مجرد دعوى لا حقيقة لها، وإما أن يكون النص غير صريح في معارضته؛ لأن النص وحقائق العلم كلاهما قطعي، ولا يمكن تعارض القطعيين. ولقد قرر هذه القاعدة كثير من علماء المسلمين، بل لقد قررها كثير من الكتاب الغربيين المنصفين، ومنهم الكاتب الفرنسي المشهور (موريس بوكاي) في كتابه: (التوراة والإنجيل والقرآن)، حيث بين في هذا الكتاب أن التوراة والإنجيل المحرفين الموجودين اليوم يتعارضان مع الحقائق العلمية، في الوقت الذي سجل

فيه هذا الكتاب شهادات تفوق للقرآن الكريم سبق بها القرآن العلم الحديث. وأثبت الكاتب من خلال ذلك أن القرآن لا يتعارض أبداً مع الحقائق العلمية، بل يتفق معها تمام الاتفاق. ولقد تضافرت البراهين الحسية، والعلمية، والتجريبية على صدق ما جاء به الإسلام حتى في أشد المسائل بعداً عن المحسوس، وأعظمها إنكاراً في العصور السابقة.

خذ على سبيل توجيه النبي ﷺ: (إذا شرب الكلب في إناء أحدكم فليغسله سبعاً إحداهن بالتراب). ولقد جاء الطب باكتشافاته ومكبراته فأثبت أن في لعاب الكلب ميكروبات وأمراضاً فتاكة لا يزيلها الماء وحده، وأظهرت البحوث العلمية الحديثة أنه يحصل من تنقية التراب لهذه النجاسة ما لا يحصل بغيره. ثم إن العلوم الطبيعية تؤيد الإسلام، وتؤكد صحته على غير علم من ذويها. مثال ذلك تلقيح الأشجار الذي لم يكتشف إلا منذ عهد قريب، وقد نص عليه القرآن الذي أنزل على النبي الأمي منذ أربعة عشر قرناً في قوله تعالى: ﴿ وَأَرْسَلْنَا الرِّيحَ لَوَاقِحَ ﴾ (الحجر: ٢٢)، وكذلك قوله تعالى: ﴿ وَأَنْبَتْنَا فِيهَا مِنْ كُلِّ زَوْجٍ بَهِيجَ ﴾ (ق: ٧)، وقوله: ﴿ وَمِنْ كُلِّ شَيْءٍ خَلَقْنَا زَوْجَيْنِ ﴾ (الذاريات: ٤٩). فهذا كلام رب العالمين في القرآن قبل أن تبين لنا العلوم الطبيعية أن في كل نبات ذكراً وأنثى. ولقد اعتنق بعض الأوربيين الإسلام لما وجد وصف القرآن للبحر وصفاً شافياً مع كون النبي ﷺ لم يركب البحر طول عمره، وذلك مثل قوله تعالى: ﴿ أَوْ كَظُلُمَاتٍ فِي بَحْرٍ لُجِّيٍّ يَغْشَاهُ مَوْجٌ مِّنْ فَوْقِهِ مَوْجٌ مِّنْ فَوْقِهِ سَحَابٌ ظُلُمَاتٌ بَعْضُهَا فَوْقَ بَعْضٍ إِذَا أَخْرَجَ يَدُهُ لَمْ يَكَدْ يَرَاهَا ﴾ (النور: ٤٠).

٢٧- الإسلام يكفل الحريات ويضبطها، وقد منح الله الإنسان الحواس من السمع، والبصر، والفؤاد، ليفكر، ويعقل، ويصل إلى الحق، وهو مأمور بالتفكير الجاد السليم، ومسؤول عن إهمال حواسه وتعطيلها، أو استخدامها فيما يضر. كما أن الإنسان في الإسلام حرٌّ في بيعه، وشرائه، وتجارته، وتنقلاته، ونحو ذلك ما لم يتعد حدود الله في غش، أو خداع، أو إفساد. وهو حر أيضاً في الاستمتاع بطيبات الحياة الدنيا من مأكول، أو مشروب، أو ملبوس ما لم يرتكب محرماً يعود عليه، أو على غيره بالضرر. فدور الإسلام أن يضبط للإنسان شهواته التي لو أطلقت لاندفع الإنسان وراءها، فتكون سبباً في هلاكه، وليس من الحرية أن يسترسل الإنسان في شهواته وملذاته غير مبال بحلال أو حرام، وغير ناظر في العواقب، وعندها لن يجد الراحة والطمأنينة. وإذا أردت الدليل على ذلك فانظر إلى عالمنا المعاصر بحضارته المادية، لما أطلق حرية العبث والمجون، ولم يحسن استخدامها، حدثت القلاقل، والمصائب، والأمراض الجسدية والنفسية، وشاع القتل، والنهب، والسلب، والانتحار، والقلق، وأمراض الشذوذ. وبالجملة فالإسلام دين الكمال والرفعة، ودين الهداية والسمو.

وإذا رأينا من بعض المنتمين إليه وهناً في العزم، أو بُعداً عن الهدى، فالتبعة تعود على أولئك وحدهم، لا على الدين؛ فالدين براء ممن جهل الإسلام، أو نبذ هدايته وراء ظهره.

س ٩٨٠: أذكر بعض ما تضمنه الدين الإسلامي الحنيف من توجيهات وأوامر ترشد سلوكياتنا الحياتية.

ج: أولاً: الإسلام يأمر بأوامر عظيمة تنتظم بها الأمور المدنية، وتصلح بها الحياة. وهذه الأوامر

حث عليها الإسلام بأبلغ العبارات، وأقربها إلى الأفهام، وتوعد على الخروج عن هذه الجادة بالعقاب، ووعد من أخذ بها بجزيل الثواب.

فمن ذلك ما يلي:

١- الإسلام يأمر بما تكون به كبير النفس عن التشبه بما دونك من أنواع الحيوانات، رفيع

القدر عن أن تكون عبدًا لشهواتك، عالي المنزلة عن أن تعظم غير ربك، أو تخضع لغير حكمه.

٢- يأمر بما يشعر أنك عضو نافع عامل تأنف أن تقلد غيرك، أو تكون عالة على سواك.

٣- الإسلام أمرك باستعمال عقلك، وجوارحك فيما خلقت له، من العمل النافع في أمر

دينك ودنياك.

٤- الإسلام يأمر بالتوحيد الخالص، والعقيدة الصحيحة التي لا يقبل العقل غيرها، ولا

تطمئن القلوب إلا بها؛ فالعقيدة التي أمرك الإسلام بها تجعلك عظيمًا كبيرًا، وتشعر قلبك

العزة، وتذيقك حلاوة الإيمان.

٥- الإسلام يأمر بستر عورات المسلمين، واتقاء مواضع التهم، والسعي لقضاء حاجات

المسلمين، وتنقيس كرياتهم.

٦- الإسلام يأمر بالبدء بالسلام على كل مسلم، وأن تنصر أخاك المسلم في غيبته، وعبادة

المرضى وتشجيع الجنائز وزيارة القبور والدعاء لإخوانك المسلمين.

٧- الإسلام يأمر بإنصاف الناس من نفسك وأن تحب لهم ما تحبه لنفسك.

٨- الإسلام أمرك بالسعي في طلب الرزق، وأن تعز نفسك، وأن ترفعها عن مواطن الذل

والهوان.

٩- كما يأمر الإسلام بالرحمة بالخلق، والعطف عليهم، وحسن رعايتهم، والسعي في

نفعهم، وجلب الخيرات لهم، ودفع المضرات عنهم.

١٠- الإسلام أمرك ببر الوالدين، وصلة الأرحام، وإكرام الجار، والرفق بالحيوان.

١١- الإسلام أمرك بالوفاء للأصحاب، وحسن المعاملة للزوج والأبناء.

١٢- الإسلام أمرك بالحياء، والحلم، والسخاء، والكرم، والشجاعة، والغيرة على الحق،

والمروءة، وحسن السمات، والحزم، والحكمة في الأمور، كما يأمر بالأمانة، وإنجاز الوعد، وحسن

الظن، والأناة في الأمور، والمبادرة في فعل الخير، ويدعو إلى العفة، والاستقامة، والشهامة،

والنزاهة.

١٣- الإسلام يأمرك بشكر الله، ومحبته، وخوفه، ورجائه، والأنس به، والتوكل عليه.

إلى غير ذلك من المعاني الجميلة العظيمة التي جاء بها ديننا العظيم.

ثانيًا: من نواهي الإسلام: من أعظم محاسن الإسلام ما جاء به من النواهي التي تحذر المسلم من

الوقوع في الشر، وتندره سوء العاقبة التي تترتب على الأفعال القبيحة؛ ومن ذلك ما يلي:

١- نهى الإسلام عن الكفر، والفسوق، والعصيان، واتباع الهوى، والكبر، والحقد،

والعجب، والحسد، والشماتة بالمبتلين.

٢- كما نهى عن سوء الظن، والتشاؤم، واليأس، والبخل، والتقتير، والإسراف، والتبذير،

والكسل، والجبن، والضعف، والبطالة، والعجلة، والفظافة، وقلة الحياء، والجزع، والعجز، والغضب، والطيش، والندم على ما فات.

٣- ونهى كذلك عن العناد، وعن قسوة القلب التي تمنع صاحبها من إغاثة الملهوف والمضطر.

٤- ونهى عن الغيبة وهي ذكرك أخاك بما يكره، وعن النميمة وهي نقل الكلام بين الناس على جهة الإفساد، وكثرة الكلام بلا فائدة، وإفشاء السر، والسخرية بالناس، والاستهزاء بالآخرين، أو سبهم، أو لعنهم، أو شتمهم، والتعبير بالعبارات المستقبحة، والتخاطب بالألقاب السيئة.

٥- ونهى عن السفاهة، والفحش، والمن بالصدقة، وترك الشكر لمن أسدى إليك معروفًا.

٦- كما نهى الإسلام عن كتمان الشهادة، وشهادة الزور، وقذف المحصنات، وسب الأموات، وكنم العلم، وكثرة الجدل، والخصومة، والمزاح البذيء الذي يجرُّ إلى الشر والتطاول، وحذر من القيل والقال أي الكلام الذي لا حاجة له، والتدخل فيما لا يعني.

٧- ونهى عن الاستطالة في الأعراض، وانتساب المرء إلى غير أبيه، وترك النصيحة، وترك الأمر بالمعروف والنهي عن المنكر.

٨- ونهى عن الخيانة، والمكر، وإخلاف الوعد، والفتنة التي توقع الناس في اضطراب.

٩- ونهى عن عقوق الوالدين، وقطيعة الرحم، وإهمال الأولاد.

١٠- ونهى عن التجسس، والتحسس، وتتبع عورات الناس، وإطلاع المرء على دار غيره بغير إذنه ولو من ثقب، والتسمع لحديث قوم يكرهون سماعه.

١١- ونهى عن تشبه الرجال بالنساء، وتشبه النساء بالرجال، وإفشاء سر الزوج.

١٢- ونهى عن شرب الخمر، وتعاطي المخدرات، والمقامرة التي تعرض المال للمخاطرة، وترويج السلعة بالحلف الكاذب، وبخس الكيل والوزن، وإنفاق المال بالمحرمات، وإيذاء الجار.

١٣- ونهى عن السرقة، والغصب، وخطبة الإنسان على خطبة أخيه، وشرائه على شراء أخيه، وخيانة أحد الشريكين لشريكه، وكذا استعمال العارية بغير ما أذن بها صاحبها، وعن تأخير أجره الأجير أو منعه منها بعد فراغه من عمله.

١٤- ونهى عن الإكثار من الطعام بحيث يضر صاحبه.

١٥- ونهى عن التهاجر، والتشاحن، والتدابير، وحذر أن يهجر المسلم أخاه فوق ثلاثة أيام.

١٦- ونهى عن الضرب لأحد بغير مسوغ شرعي، وترويع الناس بالسلاح، وخذلان المظلوم مع القدرة على نصره.

١٧- ونهى عن الزنا، واللواط، وقتل النفوس التي حرم الله قتلها إلا بالحق.

١٨- ونهى عن قبول القاضي هدية من أحد لم يكن له عادة بإهدائها له قبل توليه، وعن قبول الضيافة الخاصة.

١٩- ونهى عن أخذ الرشوة من محق أو مبطل، أو دفع الرشوة من محق أو مبطل، إلا من محق مضطر إلى دفعها.

٢٢- ونهى عن كل ما يضر بالهيئة الاجتماعية، أو النفس، أو العقل، أو الشرف، أو العِرض.

س٩٨١: إذا كان الإسلام بهذه العظمة والشمول، والعدل، فلماذا لا نرى أهله في مقدمة الأمر في هذا العصر؟

ج: الجواب عن ذلك يسير بحمد الله، وذلك من عدة وجوه: إن حال المسلمين في عصورهم المتأخرة لا يمثل حقيقة الإسلام، ومن الظلم وقصور النظر أن تُجَعَلَ حال المسلمين في هذه العصور هي الصورة التي تمثل الإسلام، فيُظن أن الإسلام لم يرفع عنهم الذلة، ولا التفريق، ولا الفقر. فعلى من يريد الحقيقة يعدل وإنصاف أن ينظر إلى دين الإسلام من خلال مصادره الصحيحة من كتاب الله، وسنة رسوله ﷺ وما كان عليه سلف الأمة الصالح، وأن ينظر إلى الإسلام من خلال الكتب التي تتحدث عنه بعدل وعلم، فسيتبين له أن الإسلام يدعو إلى كل صلاح ديني ودينيوي، ويحث على الاستعداد لتعلم العلوم النافعة، ويدعو إلى تقوية العزائم، وجمع الكلمة. ثم إن انحرافات بعض المنتسبين إلى الإسلام - قلت أو كثرت - لا يجوز بحال من الأحوال أن تحسب على الدين أو أن يعاب بها، بل هو براءٌ منها، وتبعة الانحراف تعود على المنحرفين أنفسهم؛ لأن الإسلام لم يأمرهم بذلك؛ بل نهاهم وزجرهم عن الانحراف عما جاء به. ثم إن العدل يقتضي أن يُنظر في حال القائمين بالدين حق القيام، والمنفذين لأوامره وأحكامه في أنفسهم وفي غيرهم؛ فإن ذلك يملأ القلوب إجلالاً ووقاراً لهذا الدين وأهله؛ فالإسلام لم يغادر صغيرة ولا كبيرة من الإرشاد والتهديب إلا حثاً عليها، ولا رذيلة أو مفسدة إلا صدَّ عن سبيلها، وبذلك كان المعظمون لشأنه، المقيمون لشعائره، في أعلى طبقة من أدب النفس، وتربيتها على محاسن الشيم، ومكارم الأخلاق، يشهد لهم بذلك القريب والبعيد، والموافق، والمخالف. أما مجرد النظر إلى حال المسلمين المفرطين في دينهم، الناكبين عن صراطه المستقيم، فليس من العدل في شيء، بل هو الظلم بعينه.

س٩٨٢: لماذا نرى كثيراً من المسلمين بعيدين عن الاتصاف بما يأمر به الدين؟

ج: إن تأخر المسلمين اليوم سببه البُعد عن الدين: فلم يتأخر المسلمون عن ركب الحضارة، ولم يتفروقا ويُسْتَدْلُوا إلا عندما فرطوا في دينهم، ونسوا حظاً مما دُكروا به. فالإسلام دين الرقي، والتقدم، والذكاء، وعندما كان المسلمون متمسكين بدينهم حق التمسك دانت لهم أمم الأرض قروناً متطاولة، فنشروا فيها لواء الحكمة، والعدل، والعلم. وهل ترقى أمم الأرض، وبرزت غيرها في الصناعات والاختراعات المذهلة إلا بعد أن استنارت عقول أهلها بعلوم المسلمين بعد الحروب الصليبية؟ ألم تكن حضارة الإسلام هي المدنية الزاهرة الحقيقية؛ حيث كان روحها الدين والعدل، والرحمة، حتى لقد شملت بظلمها الظليل، وإحسانها المتدفق جميع الناس حتى المخالفين والأعداء؟ فهل أحرَّ المسلمين دينهم الحق؟ وهل منعهم من الرقي الحقيقي؟ وهل نفع الآخريين كفرهم بالله في تلك القرون الطويلة إذ كانوا هم الأذليين المخذولين؟

ثم لما قصر المسلمون في التمسك بدينهم، وقصروا في ترك الأخذ بالأسباب الموصلة إلى خيرى الدنيا

والآخرة، حلّ بهم التفكك والدمار.
ثم إن التقدم المادي لا يكفي وحده، بل لا بد معه من الدين الحق الذي يزكي النفوس، ويرتقي بالأخلاق، فها هي أمم الكفر لما ارتقت في علوم المادة وأغفلت جانب الروح، إذا بها تتخبط في تيهها وضلالها؛ فهل أغنت عنها تلك المدنية المادية فتيلًا؟
وهذا أكبر برهان على أن الرقي المادي ينقلب ضررًا على أهله إذا خلا من الدين الحق الذي تستنير به العقول، وتزكو به النفوس.

س ٩٨٣: ما مدى صحة ما يقال من أن الإسلام دين تطرف، وإرهاب؟

ج: إن القول بأن الإسلام دين تطرف وإرهاب مردود على من قاله: فهو محض افتراء، ومحاولة للصدّ عنه؛ فالإسلام دين الرحمة، والرفق، والتسامح، وما السيف الذي يأمر الإسلام بانتزاعه للجهاد في سبيل الله إلا كمبضع طبيب ناصح يشرط به جسم العليل؛ لينزف دمه الفاسد، حرصًا على سلامته؛ فليس الغرض من الجهاد في الإسلام سفك الدماء، وإزهاق الأرواح، وإنما الغرض منه إعلاء كلمة الله، وتخليص البشر من عبادة البشر، ودلائتهم على عبادة رب البشر، كي يعيشوا حياة كريمة.

وأمة الإسلام خير أمة أخرجت للناس، وخير أمة جاهدت في سبيل الله فانتصرت، وغلبت فرحمت، وحكمت فعدلت، وساست فأطلقت الحرية من عقالها، وفجرت ينابيع الحكمة بعد نضوبها.

واسأل التاريخ: ماذا فعل المسلمون حين انتصروا على خصومهم؟ هل تكبروا، وتسلطوا، واستبدؤوا؟ وهل انتهكوا الأعراض، وقتلوا الشيوخ، والنساء، والأطفال؟!
ماذا فعل النبي ﷺ عندما انتصر على خصومه الذين كانوا يؤذونه أشد الأذى؟ ألم يكن يصفح عنهم؟ ويمنّ عليهم بالسي وال أموال؟

وماذا فعل المسلمون عندما انتصروا على كسرى وقيصر؟ هل خانوا وغدروا؟ هل تعرّضوا للنساء؟ وهل أساءوا للربان في الأديرة؟ وهل عاثوا في الأرض فسادًا؟ وهل هدموا المنازل، وقطعوا الأشجار؟ وماذا فعل صلاح الدين الأيوبي لما انتصر على الصليبيين الذين فعلوا بالمسلمين الأفاعيل، ونكّلوا بهم أيما تنكيل؟ فماذا فعل بهم صلاح الدين لما انتصر عليهم؟ ألم يصفح عن قائدهم، ويعالجه، ويطلق سراحه؟!

فهذه المواقف النبيلة وأمثالها كثير في تاريخ المسلمين، مما كان له أبلغ الأثر في محبة الناس للإسلام، والدخول فيه عن قناعة و يقين.

أفغير المسلمين يقوم بهذا أو يقدم مثل هذه النماذج؟ ومن المتطرفون الإرهابيون حقيقةً؟
إن الأمر لبين واضح لكل مستنير يقرأ التاريخ واعيًا.

أما جهاد المسلمين لإحقاق الحق، وقمع الباطل، ودفاعهم عن أنفسهم وبلادهم فليس إرهابًا، وإنما هو العدل بعينه.

وما يحصل من بعض المسلمين من الخطأ في سلوك سبيل الحكمة فقليل لا يكاد يذكر بجانب وحشية غيرهم، وتبعته تعود على من أخطأ السبيل ولا تعود على الدين، ولا على المسلمين.

وقد يكون لهذا مسوغاته في بعض الأحيان؛ إذ قد يدعوهم ظلم أعدائهم لهم إلى سلوك مثل هذه التصرفات التي لا نقرهم عليها.
وهكذا ينبغي للعالم المنصف أن ينظر إلى الأمور كما هي بعيداً عن الظلم والتزوير والنظرة القاصرة.

مصادر التلقي

س ٩٨٤: لماذا لا يأخذ أهل السنة والجماعة معتقدتهم إلا من الكتاب والسنة؟

ج: هذه القاعدة من أهم القواعد في مذهب أهل السنة والجماعة، بل هي الحدّ الفاصل بين أهل البدع وأهل الحق؛ فأهل السنة والجماعة ليس لهم أصول غير الكتاب والسنة يسوقون منها معتقدتهم، بل هم مقتضون عليهما، وفيهما هداية وكفاية لمن أراد الحق والهدى؛ ولذلك عصم الله تعالى أهل السنة والجماعة من الزيغ والضلال، فتراهم على اعتقادهم ثابتين لا يتزعزعون عنه علي مر العصور. فاعتقادهم الآن هو نفسه اعتقاد الصحابة رضي الله عنهم؛ لأنهم اعتمدوا على ثوابت لا تتغير ﴿ وَلَوْ كَانَ مِنْ عِنْدِ غَيْرِ اللَّهِ لَوَجَدُوا فِيهِ اخْتِلَافًا كَثِيرًا ﴾ (النساء: ٨٢)، فمن تمسك بالكتاب والسنة فإنه لا يضل أبداً كيف وقد قال رسول الله ﷺ: (تركت فيكم ما إن تمسكتم به لن تضلوا بعدي كتاب الله وسنتي)، وقال جابر رضي الله عنه: قال رسول الله ﷺ: (إن أحسن الحديث كلام الله تعالى، وخير الهدى هدى محمد، وشر الأمور محدثاتها، وكل محدثة بدعة، وكل بدعة ضلالة، وكل ضلالة في النار)، وقال محمد ابن سيرين: (كانوا - أي السلف الصالح - يرون أنهم على الطريق ما كانوا على الأثر).

س ٩٨٥: ما دور العقل مع النقل؟

ج: أهل السنة والجماعة يجعلون النقل هو أصل العقل والعقل وسيلة مهمة لفهمه، بل هي من أهم الوسائل لفهمه، ولذلك من ذهب عقله سقطت عنه التكليف.

س ٩٨٦: وما موقف أهل البدع من العقل؟

ج: بعضهم جعل العقل هو الحاكم على النقل، فالعقل هو الأصل والنقل هو الفرع، فما وافق العقل من المنقول أخذوه وما خالفه ردّوه واتهموه، فيشرعون ما شرّعه العقل وإن لم يدلّ عليه دليل، ويُبطلون ما أبطله العقل وإن كان عليه دليل من النقل، بحجة أننا ما عرفنا صحة النقل إلا بالعقل، فلولا العقل لما عرفنا النقل، فلو تعارض أمر عقلي ونص نقلي، فيجب تقديم العقلي على النقلي؛ لأننا لو قدمنا النقل على العقل لصار هذا قَدْح في العقل الذي عرفنا به صحة السمع فيكون قَدْحًا في السمع، ولأن العقل متقدم على النقل ومن شأن المتقدم أن يكون أفضل ممن بعده، كذا قالوا، وبئس ما قالوا.

س ٩٨٧: وما الوضع الصحيح للعقل مع الشرع؟

ج: الحق هو تقديم النقل على العقل، فذلك هو مقتضى العقل، هذا إذا سلمنا أصلاً بتعارض

العقل والنقل، وإلا فالصواب الذي لا شك فيه أنه لا يمكن أن يتعارض نصٌ صحيح وعقل صريح؛ فالنصوص لا تأتي بما يعارض العقول بل تأتي بما تحار فيه العقول.

س ٩٨٨: وماذا عن القواعد والأصول التي يستمد منها أهل البدع معتقداتهم؟

ج: أهل البدع والضلال عموماً لهم أصولٌ غير الكتاب والسنة يأخذون منها معتقداتهم، بل بعضهم لا يعمل بالكتاب والسنة ولا يلتفت إليهما، بل هي عنده ظواهر لا تنفيذ إلا الظنون التي لا يصح أن يؤخذ منها المعتقد، فاعتمدوا في أخذ أصولهم على علم الكلام - الفلسفة - المذموم الذي أدخل على أهل الإسلام الضلال والشبه والشكوك، فاعتمدوا على قواعد التي تخالف المنقول وتناقض المعقول، فجاءوا بخليطٍ كفريٍّ وزندقةٍ فاحشةٍ وبلاءٍ مستطير على الأمة الإسلامية ما زلنا نعايش آثاره إلى هذا اليوم، ولا حول ولا قوة إلا بالله.

س ٩٨٩: ما الواجب على مريد النجاة ومريد الفهم والمنهج الصحيح؟

ج: الواجب هو الوقوف عند كتاب ربنا وسنة نبينا ﷺ كما فهمهما سلفنا الصالح، ولا بد من هذا القيد المهم؛ لأن كلا يدعي أنه على منهج السلف وهو - والله - لا يمت إلى منهج السلف، قال الناظم:

واعضض على القرآن والسُنن التي ثبتت عن المعصوم من عدنان
لا لن تضلّ ولن تزيغ بنصّه فهي الهدى والنور للإنسان

والله تعالى أعلى وأعلم..

س ٩٩٠: هل يمكن أن يتعارض نصٌ صحيح وعقلٌ صريح؟

ج: لا يمكن أن يتعارض نصٌ صحيح وعقلٌ صريح أبداً؛ لأن الذي أنزل النص من كتابٍ وسنةٍ هو الذي خلق العقل، وهو أعلم من غيره بما يقول، وأحسن حديثاً، وأصدق قبيلاً من خلقه، فإذا وُجد ما يوهم التعارض بين النصوص والعقول فلا يخلو الأمر من أحد وجهين: إما أن يكون النص غير صحيح، فيجب حينئذٍ البحث عن صحة النص، وإذا قلنا (البحث عن صحة النص) فنعني به إذا كان النص من السنة، أما إذا كان النص من القرآن فليس ثمة بحث عن الصحة؛ لأن القرآن كله متواتر، فإذا بحثنا عن ثبوت النص فوجدناه ثابتاً بالسند الصحيح فننتقل إلى الحالة الثانية وهي: صراحة العقل، فمن شروط البحث في معنى النص الصحيح أن يكون الباحث فيه ذا عقل سليم في التفكير، معتقداً لمنهج أهل السنة والجماعة، لا سيما إذا كان النص المبحوث من نصوص الصفات. فإذا توفرت صحة النص وسلامة العقل فوالله الذي لا إله غيره أنه لا يمكن أبداً أن يكون هناك تعارض ولا تناقض، والدليل على ذلك أن كل الذين ادعوا التعارض بين العقل والنقل هم من أهل البدع والضلال، ولا نعرف حرفاً واحداً من خلاف التضاد بين السلف في مسائل الاعتقاد التي تستحق أن تكون من مسائل الاعتقاد؛ كل هذا لتوفر هذين الشرطين: صحة النص وسلامة العقل من الآفات الدخيلة عليه.

وهذه قاعدة مهمة في مذهب أهل السنة والجماعة؛ حتى إن شيخ الإسلام أبو العباس بن تيمية قد أفردها بمؤلف خاص وهو كتابه الكبير المفيد المستصعب (درء تعارض العقل والنقل).

س ٩٩١: هل يأتي النقل بما تحار فيه العقول؟

ج: النقل لا يمكن أن يأتي بما يتعارض مع العقل، وإنما يأتي أحياناً بما يحار فيه العقل، فما ضلَّ من ضلَّ من أهل الضلال إلا لأنهم جوزوا وقوع هذا التعارض، فيا للعجب، كم جرَّوا على الإسلام من بلية، وفتحوا لأعداء الإسلام بهذا الكلام من باب، والقوم لا يدرون أن الفساد من عقولهم لا من النصوص.

س ٩٩٢: هل صحيح أن مذهب السلف أعلم وأحكم وأسلم؟

ج: هذا هو الحق الذي لا يجوز القول بغيره، وهذا الكلام ليس من باب التحكم والهوى وإنما دلَّ عليه الدليل العقلي والنقلي والحسي، فمن أراد السلامة فعليه بمنهج السلف، والأدلة على صحة منهج السلف هي من الأمور البديهية المعلومة لكل ذي لب، ولقد أحسن الشاعر إذ قال:

وليس يصحُّ في الأذهان شيءٌ إذا احتاج النهارُ إلى دليلٍ
وفي ذلك يقول الناظم في نونية السعداني، حاثاً على ملازمة منهج السلف:

فالزُّم سبيل الراشدين ولا تزغُ لا يخذعك زُخرف الشيطان
فهو السبيلُ إلى السعادة والهُدى وهو الطريقُ لِجَنَّةِ الرَّحْمَنِ

س ٩٩٣: وماذا عمّن يقول إن مذهب السلف أسلم، ومذهب الخلف أعلم وأحكم؟

ج: بعض الذين لم يعرفوا للسلف قدرهم، ولم ينزلوهم منازلهم، يعكسون الأمر ويجعلون مذهب السلف هو الأسلم؛ لأنه مذهب يقوم على الإيمان بألفاظٍ مجردة لا تدل على شيء، ومذهب الخلف هو الأعلم والأحكم؛ لأنه يقوم على غرائب الألفاظ ودقائق التأويلات ومقتضى العقل. وهذا كذبٌ ولا شك، أف يكون مذهب من لا يدري ما يعتقد ولا يدري ما يقول، أعلم وأحكم من مذهب السابقين الأولين من المهاجرين والأنصار الذين أخذوا علمهم غصاً طرياً من رسول الله ﷺ، ممن رضي الله تعالى عنهم ورضوا عنه، ممن سطر الله تعالى لهم في كتابه الكريم أجمل الذكر وأكبر الثناء، قومٌ رأوا منازلهم في الجنة قبل أن يموتوا، وبُشِّروا بها قبل أن تخرج أرواحهم من أجسادهم، فكيف يفضل هؤلاء الضالون الذين ضلوا وتاهوا، بل إنه لا يجوز أصلاً أن تُعقد المقارنة بين مذهب السلف ومذهب الخلف؛ لأن مقارنة الكامل من كل وجه بالناقص من كل وجه، تُنقص الكامل وترفع الناقص، والله دَر القائل: (ألم تر أن السيف ينقص قدره إذا قيل إن السيف أمضى من العصى)!

س ٩٩٤: وضح كيف أن مذهب السلف وسط بين المذاهب؟

ج: إن الله تعالى في كتابه الكريم قد شهد أن أمة نبيه محمد ﷺ أمةٌ وسطاً، فقال تعالى: ﴿وَكَذَلِكَ جَعَلْنَاكُمْ أُمَّةً وَسَطًا لِتَكُونُوا شُهَدَاءَ عَلَى النَّاسِ وَيَكُونَ الرَّسُولُ عَلَيْكُمْ شَهِيدًا﴾ (البقرة: ١٤٣). والوسط هم الخيار العدل، فأمة محمد ﷺ أمةٌ وسطٌ في عقائدها وأحكامها، ولهذا فمذهب أهل السنة والجماعة وسط بين مذاهب الأمة وفرقها كوسطية الأمة بين بقية الأمم؛ فقد أخبر النبي ﷺ أن أمته ستفترق على ثلاثٍ وسبعين فرقة، كلها في النار إلا واحدة، هي أهل السنة والجماعة، وأما بقية الفرق فهم على طريفي نقيض، إما مُفرطٌ وإما مُفرطٌ.

س ٩٩٥: ما السبب في وسطية أهل السنة بين الفرق؟

ج: سبب هذه الوسطية التي تتمتع بها هذه الفرقة - زادها الله تعالى شرفاً ورفعة - هو أنهم تمسكوا بما كان عليه الرسول - ﷺ - وأصحابه، تمسكاً لا زيادة معه ولا نقصان، وقد تكفل الشارع أن من تمسك بالدليل فهو على الهدى والصراف المستقيم، فالمتتبع لمذاهب الفرق يجد أن كل فرقة من الفرق تأخذ ببعض الأدلة وتدع البعض، لكن أهل السنة والجماعة يأخذون بكل الأدلة.

س ٩٩٦: لودكرت بعض الأمثلة التي تبين وسطية أهل السنة؟

ج: منها: أن مذهب أهل السنة والجماعة وسط في الأسماء والصفات، فهم وسط بين فرقتين، الممثلة والمعطلة. ومنها: مذهب أهل السنة والجماعة في مرتكب الكبيرة، فهم وسط بين الوعيدية المكونة من الخوارج والمعتزلة، وبين المرجئة الجهمية. ومنها: أي ومن صور الوسطية أيضاً مذهب أهل السنة والجماعة في حكم مرتكب الكبيرة في الآخرة، فهم وسط بين فرقتين بين فرقة الوعيدية وبين فرقة المرجئة. ومنها: مذهب أهل السنة والجماعة في باب القدر، فهم وسط بين فرقتين ضاليتين كل الضلال، فرقة الجبرية وفرقة القدرية. ومنها: مذهب أهل السنة والجماعة في الصحابة وآل البيت، فهم وسط بين فرقتين من أخصب الفرق: فرقة الشيعة وفرقة الخوارج.

س ٩٩٧: وضح لنا كيف أن أهل السنة والجماعة لا ينتسبون إلا إلى الإسلام

أو الإيمان وما دل عليه الدليل؟

ج: اعلم رحمك الله تعالى أن من أعظم مميزات أهل السنة و الجماعة أنهم لا ينتسبون إلا إلى الإسلام أو ما دل عليه الدليل أو كانت صفة راسخة فيهم واشتهروا بها، بخلاف الفرق الضالة المنحرفة عن منهج الحق فإنها في نسبتها إما أن تنتسب إلى مؤسسها أو لأصل بدعتها أو غير ذلك، كما سيأتي - إن شاء الله تعالى -، أما أهل السنة والجماعة فلا، بل الألقاب التي تلقبوا بها هي حق وصدق في ذاتها، وهي تدل على سلامة المنهج ووضوح وأصله ومستنده.

وإن من أعظم أسمائهم هو ما سماهم به ربهم في كتابه الكريم، وهو من أحب الأسماء إليهم - نسأل الله أن يجعلنا منهم - وهو اسم المؤمنين، فدانماً تجد في كتاب الله تعالى يخاطب عباده الصالحين باسم المؤمنين، وهذا الاسم صادق على المؤمنين جميعاً، إلا أنه أصدق وأليق على أهل السنة والجماعة؛ لأنهم هم المؤمنون حقاً الذين آمنوا بالله وكتابه ورسله وملائكته واليوم الآخر والقدر خيره وشره، ولذلك قال الله تعالى ﴿ وَالَّذِينَ آمَنُوا بِاللَّهِ وَرَسُولِهِ وَلَمْ يَفْرُقُوا بَيْنَ أَحَدٍ مِنْهُمْ أُولَئِكَ هُمُ الْمُؤْمِنُونَ حَقًّا ﴾ وأهل السنة والجماعة آمنوا بالله ورسله ولم يفرقوا بين أحد منهم، أما من عداهم من الفرق فإنهم لم يحققوا الإيمان الكامل بالله ولا برسله فإن من أنكر الأسماء والصفات كلها أو بعضها ومن أنكر القدر ومن أنكر رؤية الله تعالى، ومن يسلب عن الله التقيضين، ومن يصف الله بصفات النقص والعيب، ومن لا يقبل ما جاءت به الرسل ونزلت به الكتب بل يُقدّم آراء اليونان على الكتاب والسنة، فكيف يكون مؤمناً بالله تعالى ورسله، فإن حقيقة الإيمان هو التصديق الجازم المقترن بالقول والعمل، فمن آمن ولم يقل ولم يعمل فليس بمؤمن، أما أهل السنة والجماعة فهم آمنوا بقلوبهم وقالوا بألسنتهم وعملوا بجوارحهم.

قال تعالى: ﴿ إنما المؤمنون الذين إذا ذكر الله وجلت قلوبهم وإذا تليت عليهم آياته زادتهم إيماناً وعلى ربهم يتوكلون... أولئك هم المؤمنون حقا ﴾ وهذه الآيات من سورة الأنفال هي الحد الفاصل بيننا وبين القوم فنقول لهم: تعالوا حتى تتلى عليكم آيات الله، الآيات التي تثبت الوحداية، وأن الله تعالى ليس كمثل شيء ولم يكن له كفواً أحد وأنه سبحانه ليس له سمي، وأن له الأسماء الحسنى والصفات العلى، فوالله إن القوم حتى وإن تلو آيات بألسنتهم إلا أن قلوبهم من أبعد الأشياء عن الإيمان بها واعتقادها، فإنهم يعتقدون أن القرآن لم يأت إلا بالتعطيل المحض وبالكفر الصراح فتراهم يحاربون قوله تعالى: ﴿ بل يدها مبسوطتان ﴾ وقوله تعالى: ﴿ ويبقى وجه ربك ﴾ وقوله تعالى: ﴿ وجاء ربك ﴾ فيقولون من اعتقد أن لله يدين فقد كفر، ومن اعتقد أن لله وجهاً ومجيباً فقد كفر، فيا سبحان الله وهل يكفر من آمن بما قال ربه ؟ فهؤلاء القوم الضلال إذا تلى عليهم آيات ربهم زادتهم نفوراً وتعطيلاً وتشبيهاً وتحريفاً وطغياناً.

أما أهل السنة والجماعة هم الذين إذا تلى عليهم آيات الله تزيدهم إيماناً إلى إيمانهم فهم المؤمنون حقا، والمقصود أن من أحب الأسماء إلى السلف هو اسم المؤمنين فلهم الحظ الأعظم والنصيب الأوفر من هذا الاسم الشريف الكريم والله أعلم.

س ٩٩٨ : اشرح لنا معنى مصطلح أهل السنة والجماعة؟

ج: من أسمائهم المحبوبة لديهم - رحمهم الله تعالى - : أهل السنة والجماعة فهذا الاسم هو الاسم الذي اشتهروا به وصار علماً عليهم وهو مكون من لفظتين، اللفظة الأولى: (أهل السنة)، اللفظة الثانية: (الجماعة). فسموا بأهل السنة ؛ لأنهم اتفقوا على الأخذ بسنة النبي - ﷺ - في العقيدة والعمل، وسبب ذلك أن النبي - ﷺ - قال: (عليكم بسنتي وسنة الخلفاء الراشدين من بعدي تمسكوا بها وعضوا عليها بالنواجذ وإياكم ومحدثات الأمور فإن كل محدثة بدعة وكل بدعة ضلالة وكل ضلالة في النار) فالسلف أخذوا بسنة النبي - ﷺ - وعقيدة وعملاً، وتمسكوا بها وعضوا عليها بالنواجذ وبسنة الخلفاء الراشدين، وساروا عليها في وقت تفرقت فيه الآراء، وتعددت فيه الفرق، واختلفت فيه النحل ؛ ولذلك سمو بأهل السنة.

وأما تسميتهم بالجماعة؛ لأن أهل السنة والجماعة هم الفرقة الناجية التي شهد لها النبي - ﷺ - بالنجاة في الدنيا والآخرة، وذلك في حديث الافتراق، قال رسول الله - ﷺ - (... وستفترق هذه الأمة على ثلاث وسبعين فرقة كلها في النار إلا واحدة). قالوا: من هي يا رسول الله ؟ قال: (الجماعة) فسموا بالجماعة ؛ لأن الجماعة مأخوذة من الاجتماع على الشيء وهو الإجماع أيضاً، فهم أجمعوا قاطبة على الأخذ بسنة النبي - ﷺ - واجتمعوا عليها، ولأنه ﷺ أوصى بالجماعة فقال "وعليكم بالجماعة فإن يد الله مع الجماعة"، فألف بين قلوبهم حتى توافقت آراؤهم، فأجمعت على كتاب الله وسنة رسوله - ﷺ - فهي جماعة واحدة مجتمعة على الحق.

ولا نعني بالجماعة أنها لا بد أن تكون مؤلفة من أفراد، بل الأهم هو موافقة الحق، فالجماعة هو ما وافق الحق وإن كنت وحدك، وإلا فالمعتزلة جماعة والجهمية جماعة، لكنهم جماعة سوء وضلال ليست جماعة حق، فلو قدر الله تعالى أن لا يعتقد منهج السلف إلا واحد فقط وأهل الأرض كلهم في

ضلال فهو الجماعة، وإن كان وحده.

س٩٩٩: وهل هناك أسماء أخرى تطلق على أهل السنة؟

ج: ومن أسمائهم أيضاً: الفرقة الناجية والطائفة المنصورة، فأما تسميتهم بالفرقة الناجية فلأنهم نجوا من بليتين هما: الشبهات والشهوات في الدنيا، فإن الشبهات والشهوات هي مصدر كل بلاء وفرقة وفجور، ونجوا يوم القيامة من النار، وهذه الشهادة هي من نوع الشهادة العامة، وسيأتي التفصيل فيها، بمعنى أن نقول: إن من كان على مثل ما عليه النبي - ﷺ - وأصحابه فقد نجى من النار لكن لا نشهد للواحد منهم بأنه ناج من النار بعينه إلا من شهد له النص. فلأنهم نجوا من الشبهات والشهوات في الدنيا ونجوا من النار يوم القيامة سمو الفرقة الناجية. وقد وردت هذه التسمية في بعض الآثار الله أعلم بصحتها.

س١٠٠٠: وما سبب تسميتهم بالطائفة المنصورة؟

ج: تسميتهم بالطائفة المنصورة فذلك لأمرين:

الأول: لأن النبي - ﷺ - قال: (لا تزال طائفة من أمتي على الحق منصورون لا يضرهم من خالفهم ولا من خذلهم حتى يأتي أمر الله) ولا نعلم طائفة منصورون على مر التاريخ إلا أهل السنة والجماعة. فانظر بعين الواقع إلى كثرة من يعاديهم، ومن يكيد لهم، إني لا أكون مبالغاً إن قلت إن الفرق الضالة يكيّدون لأهل السنة والجماعة كيّداً كما يكيد اليهود والنصارى لأمة الإسلام، بل أعظم؛ فإن عداوة اليهود والنصارى عداوة ظاهرة لا خفاء فيها، وأما عداوة الفرق الضالة لأهل السنة والجماعة فهو عداوة متكيف مع الوقت والضغوط، فتارة يظهر واضحاً كعداء المعتزلة زمن المأمون والشيعية في بعض الدول، وتارة يدخل في الظلام، لكنه مثل عداوة المنافقين الذين على عهد رسول الله - ﷺ - فهم يخرجون معه للجهاد ويحضرون مجالسه غالباً ومع ذلك فهم من ألد أعداء الدين، وهؤلاء مثلهم. ومن استقرأ الأدلة الشرعية وجدها تذكر عداوة المنافقين وتفضح خططهم بإسهاب أكثر مما تذكر عداوة الكافرين؛ لأنه موكول إلى فهمهم فهو أمر واضح؛ ولا أدلّ على ذلك من أول سورة البقرة، فلم يذكر في الكفار إلا آيتين فقط وذكر في المنافقين أكثر من ثلاث عشرة آية، بل ناهيك بسورة التوبة التي هي الفاضحة، وسورة المنافقون، وغيرها. والمقصود أن مذهب السلف لو لم يكن منصوراً من الله تعالى لاندثر وباد كما أن دين الإسلام لو لم يكن من الله تعالى والله تولى حفظه لاندثر وباد والله المستعان.

الثاني: أن السلف هم الطائفة المنصورة؛ لأنهم منصورون في اعتقادهم فهم منصورون بالحجة والبيان، والبرهان والدليل، فلا يناظرهم مناظر أياً كان إلا رد الله تعالى كيده في نحره وجعله غنيمية لأهل السنة، فلا يأتون بشبهة وإن كبرت إلا ترى الله سبحانه وتعالى يسخر لها جنده فيكسرونها على سنن الكتاب والسنة، أو ليس هذا نصر من الله تعالى لهذه الطائفة القليلة، بلى والذي نفسي بيده. فهم يلقبون بالطائفة المنصورة، أثراً ونظراً والله أعلم.

المصادر والمراجع

- ١- القرآن الكريم.
- ٢- صحيح البخاري.
- ٣- صحيح مسلم.
- ٤- سنن الترمذي.
- ٥- سنن أبي داود.
- ٦- سنن ابن ماجة.
- ٧- سنن الدارمي.
- ٨- مسند الإمام أحمد.
- ٩- صحيح الجامع الصغير - محمد ناصر الدين الألباني.
- ١٠- ضعيف الجامع الصغير - محمد ناصر الدين الألباني.
- ١١- الموسوعة الميسرة في الأديان والمذاهب المعاصرة - الندوة العالمية للشباب الإسلامي.
- ١٢- أعلام السنة المنشورة - حافظ بن أحمد الحكمي.
- ١٣- صفات الله ﷻ الواردة في الكتاب والسنة - علوي بن عبد القادر السقاف.
- ١٤- القاموس الفريد في العقيدة والتوحيد - إسلام محمود درباله.
- ١٥- الدررة الفريدة في التعريف بكتب العقيدة - إسلام محمود درباله.
- ١٦- القول السديد في وجوب الاهتمام بالتوحيد - إسلام محمود درباله.
- ١٧- التعليقات اللطيفة في شرح الجوهرة الفريدة - إسلام محمود درباله.
- ١٨- معجم المؤلفين في عقيدة السلف الصالح - إسلام محمود درباله.
- ١٩- فقه العبادات - محمد بن صالح العثيمين.
- ٢٠- تيسير العزيز الحميد شرح كتاب التوحيد.
- ٢١- فرق معاصرة تنتسب إلى الإسلام - د. غالب العواجي.
- ٢٢- دراسات في الأهواء والفرق والبدع - ناصر العقل.
- ٢٣- الشرك في القديم والحديث - أبو بكر محمد زكريا.
- ٢٤- الماتريديّة دراسة وتقويماً - أحمد بن عوض اللهيبي.
- ٢٥- حقيقة البدعة - سعيد الغامدي.
- ٢٦- وجوب لزوم الجماعة - جمال بادي.
- ٢٧- شرح كتاب التوحيد من صحيح البخاري - عبد الله بن محمد الغنيمان.
- ٢٨- السنة - لعبد الله بن أحمد.
- ٢٩- الإيمان - لابن منده.

- ٣٠- كتاب التوحيد - لابن خزيمة.
- ٣١- الحجة في بيان المحجة - للأصبهاني.
- ٣٢- السنة - لابن أبي عاصم.
- ٣٣- الإبانة - لابن بطة الحنبلي.
- ٣٤- معارج القبول - حافظ بن أحمد الحكمي.
- ٣٥- الملل والنحل - للشهرستاني.
- ٣٦- فتاوى اللجنة الدائمة للإفتاء - السعودية.
- ٣٧- تفسير ابن كثير.
- ٣٨- تفسير البيضاوي.
- ٣٩- زاد المسير - لابن الجوزي.
- ٤٠- بصائر ذوي التمييز - الفيروزآبادي.
- ٤١- تيسير الكريم المنان في تفسير كلام الرحمن.
- ٤٢- النصرانية - محمد أبو زهرة.
- ٤٣- منهاج السنة النبوية - ابن تيمية.
- ٤٤- مختصر الصواعق المرسله - ابن القيم.
- ٤٥- بدائع الفوائد - ابن القيم.
- ٤٦- شرح نونية ابن القيم - محمد خليل هراس.
- ٤٧- الرد على الجهمية - عثمان بن سعيد الدارمي.
- ٤٨- الرد على بشر المريسي - عثمان بن سعيد الدارمي.

فهرس أصول الاعتقاد

الصفحة	الموضوع
١٢	الإحسان أشراط الساعة: (انظر: أمارات الساعة) أركان الإسلام أحصاء الأسماء الحسنى أسماء الله ﷻ عجاز القرآن: أقسام الأسماء الحسنى من جهة إطلاقها على الله ﷻ أقسام صفات الله ﷻ الأمر بالمعروف والنهي عن المنكر - أولو العزم من الرسل الأولياء: انظر: كرامات الأولياء أول واجب على العباد الإيمان - الإيمان بالرسول - الإيمان بالقدر - الإيمان بالكتب - الإيمان بالله ﷻ الإيمان بالملائكة الإيمان باليوم الآخر البدعة البعث التلازم بين أنواع التوحيد التمايز التنجيم التوبة النصوح توحيد الأسماء والصفات توحيد الإلهية توحيد الربوبية - ثمرات الإيمان بصفات الله ﷻ - الجنة والنار الحسد: (انظر: العين) الحوض خاتم النبيين خصائص نبينا محمد ﷺ الخلفاء الأربعة الراشدين دلالة الأسماء الحسنى الدين واحد والشرائع شتى الرقى الربوبية - رؤية المؤمنين ربهم تبارك وتعالى في الدار الآخرة - زوجات النبي ﷺ (انظر: الصحابة) - زيادة الإيمان وتقصانه

٦٨ السحر
 الشرك في الألوهية
 الشرك الأكبر
 الشرك الأصغر
 الشرك في الربوبية
 شروط العبادة
 شروط شهادة أن لا إله إلا الله
 شعب الإيمان
٥٠ الشفاعة
٩ الشهادتان
٨١ الصحابة وآل بين النبي ﷺ
٤٦ الصراط
٦٥ ضد الإيمان (انظر: الكفر)
٨٧ الطائفة المنصورة
 الطريق إلى معرفة ما يحبه الله ويرضاه
٧٤ الطيرة
 الظلم الأكبر والأصغر
٦٧ الظلم والفسوق والنفاق
٧ العبادة
 عذاب القبر ونعيمه
 العرض والحساب
٧٤ العين
 الغاية من خلق الإنس والجن
 الفرق بين الاسم والصفة
٨٧ الفرقة الناجية: (انظر: الطائفة المنصورة)
 الفسوق الأكبر والأصغر
 القبر (انظر: عذاب القبر ونعيمه)
٥٥ القدرة: انظر الإيمان بالقدر
 القرآن
 القصص
٩١ قواعد حول الأسماء والصفات
 القيامة الصغرى: (انظر: الموت)
 الكبائر
٢٩ الكتب: انظر (الإيمان بالكتب)
٨٦ كرامات الأولياء
٦٥ الكفر
 الكفر الأصغر انظر: الكفر العملي
 الكفر الاعتقادي والإيمان
 الكفر الأكبر المخرج من الملة أقسامه وأنواعه
 كفر العناد والاستكبار
 كفر النفاق: الكفر العملي الذي لا يخرج من الملة (الكفر الأصغر)
 الكفر العلمي الذي لا يخرج من الملة (الكفر الأصغر)
٧٢ الكهان
٨١ آل البيت انظر: الصحابة
٨ مراتب الدين

٧٥	المعاصي
	معجزات الأنبياء
٩	معنى شهادة أن لا إله إلا الله
٩	معنى شهادة أن محمداً رسول الله صلى الله عليه وعلى آله وسلم
٢٨	الملائكة انظر: الإيمان بالملائكة
	الموالاتة والمعاداة
	الموقف
٤٥	الميزان
٤٥	نشر الصحف
٧١	النشرة
	النفاق
	البنفخ في الصور
	الحشر
	الولاء والبراء
٨٦	ولاة الأمور

فهرس صفات الله ﷻ

الصفحة	الموضوع
٩٦	الإتيان والمجيء
٩٧	الإجابة
٩٨	الإحاطة
٩٧	الأحد
٩٨	الإحسان
	الإحيا
	الأخذ باليد
	الأذن بمعنى الاستماع
	الإرادة والمشيئة
	الاستحياء
	استطابة الروائح
	الاستهزاء بالكافرين
	الاستواء على العرش
	الأسف
	الأصابع
	الإلهية والألوهية
	الأمر
	الإمسك
	الأنامل
	الانتقام من المجرمين
	الإيجاب والتحليل والتحرير
	الباريء
	الباطن (الباطنية)
	بديع السماوات والأرض
	البر
	البركة والتبارك
	البسط والقبض

	البشاشة أو البشاشة
١١١	البصر
١١٢	البطش
١١٢	البيض
١١٢	البقاء
	التأخير
	التبارك
١١٣	التجلي
	التحليل والتحرير
	التدلي إلى السماء الدنيا
	التردد في قبض نفوس المؤمن
١١٤	الترك
١١٤	التشريع
	التعجب
١١٥	التقديم والتأخير
	التقرب والقرب والدنو
١١٦	التواب والتوب
١١٧	الجبروت
١١٧	الجلال
١١٨	الجمال
١١٩	الجود
١١٩	الحاكم والحكم
١٢٠	الحب والمحبة
١٢١	الحنو
١٢١	الحجرة والحقوب
	الحديث
	الحرف
١٢٢	الحسيب
١٢٢	الحفظ
١٢٣	الحفي
١٢٣	الحق
	الحقو
	الحكم
١٢٤	الحكمة
١٢٤	الحلم
١٢٥	الحميد
	الحنان بمعنى الرحمة
١٢٦	الحياء والاستحياء
	الحياة
١٢٧	الخبير
١٢٧	الخداع لمن خادعه
	الخط
١٢٨	الخلق
١٢٩	الخلقة
	الدلالة أو الدليل

	الدنو
١٣٠	الديان
١٣٢	الرافة
	الرؤية
	رؤيته سبحانه وتعالى
١٣٤	الربوبية
	الرجل والقدمان
١٣٥	الرحمة
١٣٦	الرزق
	الرشد
١٣٧	الرضى
١٣٧	الرفق
	الرقيب
١٣٩	الروح
١٤٠	الزراع
	السامة
١٤٠	الساق
١٤١	السبوح
١٤١	الستر
١٤٢	السخرية بالكافرين
	السخط
	السرعة
١٤٤	السكوت
١٤٥	السلام
١٤٥	السلطان
١٤٦	السمع
١٤٦	السيد
١٤٧	الشافى
١٤٧	الشدة بمعنى القوة
١٤٨	الشكر
	الشمال
١٤٩	الشهيد
١٤٩	الصبر
	الصدق
١٥١	الصمد
	الصنع
	الصوت
١٥٢	الصورة
١٥٢	الضحك
١٥٣	الطبيب
	الطي
١٥٤	الطيب
١٥٤	الظاهرية
١٥٥	العتاب أو العتب
١٥٥	العجب

١٥٦ العدل
١٥٦ العز والعزة
١٥٧ العزم
١٥٧ العطاء والمنع
 العظمة
١٥٩ العفو والمعافة
١٥٩ العلم
١٦٠ العلو والفوقية
١٦١ العمل والفعل
١٦١ العين
١٦٢ الغضب
 الغفران
١٦٢ الغلبة
١٦٣ الغلبة
١٦٣ الغني
١٦٣ الغيرة
١٦٤ الفتح
١٦٤ الفرح
١٦٥ الفطر
١٦١ الفعل
١٦٠ الفوقية
١٦٥ القبض والطي
١٦٦ القدرة
١٦٧ القدامان
١٦٧ القدوس
 القرآن
 القرب
 القطع
١٦٧ القهر
١٦٨ القول
١٦٨ القوة
١٦٨ الفيوم
١٦٩ الكافي
١٦٩ الكبر والكبرياء
١٦٩ الكبير
١٧٠ الكتابة والخط
١٧٠ الكرم
١٧١ الكره
١٧١ الكف
١٧٢ الكفيل
١٧٢ الكلام
١٧٣ الكنف
١٧٤ الكيد لأعدائه
١٧٤ اللطف
١٧٥ اللعن

.....	المؤمن
١٧٦	المبين
١٧٦	المتانة
.....	المجد
٢٧٢	المجيء
٢٧٣	المحال
٢٧٣	المحبة
٢٧٣	المحيط
٢٧٤	المحيي والمميت
٢٧٥	المستعان
٢٧٦	المسح
٢٧٧	المشيئة
٢٧٧	المصور
٢٧٨	المعية
٢٧٩	المغفرة والغفران
٢٨١	المقت
٢٨٢	المقيت
٢٨٣	المكر على من يمكربه
٢٨٥	الملك والملكوت
٢٨٦	الملل
٢٨٨	الماحلة والمحال
٢٨٩	المميت
٢٨٩	المنع
٢٨٩	المن والمنة
٢٩٠	المهيمن
٢٩٠	الموجود
٢٩٣	الموسع
٢٩٣	المولى
٢٩٣	الناصر والنصير
٢٩٤	النداء
٢٩٤	النزول إلى السماء الدنيا
٢٩٨	النسيان بمعنى التترك
٣٠٠	النصير
٣٠٠	النظر
٣٠٥	النفس بسكون الفاء
٣٠٧	النفس بتحريك الفاء
٣١١	النور ونور السماوات والأرض
٣١٣	الهادي
٣١٤	الهبوط إلى السماء الدنيا
٣١٤	الهرولة
٣١٦	الهيمنة
٣١٧	الواحد والوحدانية
٣١٨	الوارث
٣١٨	الواسع والموسع
٣٢٠	الوتر

٢٢١	الوجه
٢٢٢	الوجود
٢٢٢	الوجدانية
٢٢٣	الودود
٢٢٤	الوصل والقطع
٢٢٥	الوكيل
٢٢٦	الولي والمولى والولاية والموالاتة
٢٢٧	الوهاب
٢٢٨	الويدان
٢٣٠	اليسار
٢٣٠	الييمين

فهرس أسماء الله الحسنى

الصفحة	الموضوع
	الآخر
٩٧	الأحد
	الأعز
	الأعلى
	الأكرم
	الإله
	الأول
	الباريء
	الباسط
	الباطن
	البر
١١١	البصير
١١٦	التواب
١١٧	الجبار
١١٨	الجميل
١١٩	الجواد
١٢٢	الحافظ
١٢٢	الحسيب
١٢٢	الحفيظ
١٢٣	الحق
١٢٤	الحكم
١٢٤	الحكيم
١٢٤	الحليم
١٢٥	الحميد
١٢٦	الحي
١٢٦	الحيي
١٢٨	الخالق
١٢٧	الخبير
١٢٨	الخالق
١٣٠	الديان
١٣٢	الرؤوف

١٣٦	الرازق
١٣٤	الرب
١٣٥	الرحمن
١٣٥	الرحيم
١٣٦	الرزاق
١٣٧	الرفيق
	الرقيب
١٤١	السبوح
١٤١	الستير
١٤٥	السلام
١٤٦	السميع
١٤٦	السيد
١٤٧	الشافى
١٤٨	الشاکر
١٤٩	الشکور
	الشهيد
١٥٤	الصمد
١٥٤	الطيب
١٥٦	الظاهر
١٥٨	العزیز
١٥٩	العظیم
١٦٠	العفو
١٥٩	العلي
	العليم
	الغفار
	الغفور
١٦٣	الغنى
١٦٤	الفتاح
١٦٥	القابض
١٦٦	القادر
١٦٧	القاهر
١٦٧	القدوس
١٦٦	القدير
	القريب
١٦٧	القهار
١٦٨	القوي
١٦٨	القيوم
١٦٩	الكبير
١٧٠	الكریم
١٧٤	اللطيف
	الله
	المؤخر
	المؤمن
١٧٦	المبين
١٦٠	المتعالى

.....	المتكبر
١٧٦	المتين
.....	المجيب
١٧٧	المجيد
.....	المحسن
.....	المحيط
١٧٩	المصور
.....	المعطي
.....	المقتدر
.....	المقدم
.....	المتقيت
.....	الملك
.....	المليك
.....	المنان
١٩٣	المهيمن
١٩٧	المولى
.....	النصير
١٩٢	الهادي
١٩٤	الواحد
١٩٤	الواسع
١٩٥	الوتر
١٩٦	الودود
١٩٧	الوكيل
١٩٧	الولي
١٩٨	الوهاب

الفهرس الإجمالي

الصفحة	الموضوع
٥	المقدمة
٥	العقيدة
٥	حقيقة دين الإسلام
٦	الإسلام والإيمان
٧	العبادة
٧	معنى التوحيد
٨	مراتب الدين
٩	الشهادتان
١٢	أركان الإسلام
١٣	الإيمان
١٤	أركان الإيمان
١٥	الإيمان بالله ﷻ
١٥	توحيد الألوهية
١٥	الطهارة الحسية والمعنوية
١٦	الشرك وخطره
١٨	الطاغوت وأنواعه
١٩	صفة الحكم بغير ما أنزل الله

٢١	الفرق بين الظالم والفاسق
٢١	توحيد الربوبية
٢٢	توحيد الأسماء والصفات
٢٨	التلازم بين أنواع التوحيد
٢٨	الإيمان بالملائكة
٢٩	الإيمان بالكتب المنزلة من عند الله
٣٣	الإيمان بالرسول
٣٥	عقيدة المسلمين في عيسى <small>عليه السلام</small>
٣٩	الإيمان باليوم الآخر
٤٥	نشر الصحف
٤٥	الميزان
٤٦	الصراط
٤٦	القصاص
٤٧	الحوض
٤٧	الجنة والنار
٤٩	رؤية المؤمنين ربهم <small>عليه السلام</small> في الآخرة
٥٠	الشفاعة
٥٤	التوسل الباطل وأقسامه
٥٥	الإيمان بالقدر
٦٢	شعب الإيمان
٦٤	الإحسان
٦٥	الكفر وأقسامه
٦٧	الظلم والفسوق والنفاق
٦٨	السحر
٦٩	حكم تعلم السحر
٦٩	هل السحر حقيقة
٧٠	علاقة الكهانة بالسحر
٧٠	هل سحر النبي <small>عليه السلام</small>
٧١	النشرة
٧١	الرقى والتمانم
٧٢	الكهانة
٧٣	التنجيم
٧٣	العلاقة بين التنجيم والكهانة
٧٤	أيهما أخطر: التنجيم أم الكهانة
٧٤	الاستسقاء بالأنواء
٧٤	الطيرة
٧٤	العين
٧٥	المعاصي
٧٥	الكبائر
٧٦	التوبة
٧٨	الحدود
٧٩	الصراط المستقيم
٨٠	البدعة
٨١	أصحاب النبي <small>عليه السلام</small> وأهل بيته
٨٤	الخلافة

٨٦ ولاية الأمور
٨٦ كرامات الأولياء
٨٧ الفرقة الناجية والطائفة المنصورة
٨٨ افتراق الأمة
٨٨ خصائص الفرقة الناجية
٩١ قواعد في الأسماء والصفات
٩٦ أسماء الله الحسنى وصفاته العلي
٩٦ الإتيان والمجيء
٩٧ الإجابة
٩٧ الأحد
٩٨ الإحسان
٩٩ الأخذ
١٠٧ صفة الأنامل
١١١ البصر
١١٢ البطش
١١٢ البغض
١١٣ البقاء
١١٣ التجلي
١١٤ التّرك
١١٤ التّشريع
١١٥ التّقديم والتّأخير
١١٦ التّوب والتّواب
١١٧ الجبروت
١١٧ الجلال
١١٨ الجمال
١١٩ الجود
١١٩ الحكم والحاكم
١٢٠ الحب والمحبة
١٢١ الحثو
١٢١ الحجرّة والحقد
١٢٢ الحسيب
١٢٢ الحفظ
١٢٣ الحق
١٢٤ الحكمة
١٢٤ الحلم
١٢٥ الحميد
١٢٦ الحياء
١٢٧ الخبير
١٢٧ الخداع
١٢٨ الخلق
١٢٩ الخلّة
١٣٠ الديان
١٣١ الذات
١٣٢ الرّأفة
١٣٤ الربوبية

١٣٥	الرحمن
١٣٦	الرزاق
١٣٧	الرخى
١٣٧	الرفق
١٣٩	الروح
١٤٠	الزراع
١٤٠	الساق
١٤١	السبوع
١٤١	الستر
١٤٢	السخرية بالكافرين
١٤٤	السكوت
١٤٥	السلام
١٤٥	السلطان
١٤٦	السمع
١٤٦	السيد
١٤٧	الشافى
١٤٧	الشدّة
١٤٨	الشكر
١٤٩	الشهيد
١٤٩	الصبر
١٥١	الصانع
١٥٢	الصورة
١٥٢	الضحك
١٥٣	الطبيب
١٥٤	الطيب
١٥٤	الظاهرة
١٥٥	العقاب أو العتب
١٥٥	العجب
١٥٦	العدل
١٥٦	العزة
١٥٧	العزم
١٥٧	العطاء والمنع
١٥٨	العظمة
١٥٩	العفو
١٥٩	العلم
١٦٠	العلو والفوقية
١٦١	العمل والفعل
١٦٢	الغضب
١٦٢	الغلبة
١٦٣	الغنى
١٦٣	الغيرة
١٦٤	الفتح
١٦٤	الفرح
١٦٥	القطر
١٦٥	القبض والطي

١٦٦	القدرة
١٦٧	القدم
١٦٧	القدوس
١٦٧	القهر
١٦٨	القول
١٦٨	القوة
١٦٨	القيوم
١٦٩	الكافي
١٦٩	الكبرياء
١٦٩	الكبير
١٧٠	الكتابة والخط
١٧٠	الكريم
١٧١	الكريم
١٧١	الكف
١٧٢	الكفيل
١٧٢	الكلام والقول والحديث
١٧٣	الكنف
١٧٤	الكيد
١٧٤	اللطيف
١٧٥	اللعن
١٧٦	المبين
١٧٦	المتين
٢٠٣	الغلو وخطره
٢٠٤	الإسلام والآخر
٢٠٨	المستقبل لعقيدة الإسلام
٢٣٧	مصادر التنقي
٢٤١	المصادر والمراجع
٢٤٥	الفهرس