

# المرجئة بخراسان في العصر الأموي

للدكتور حسين عطوان  
الجامعة الأردنية

كان قتل عثمان بن عفان وما تلاه من اختلاف المسلمين واختراهم أخطر الأحداث التي وقعت في صدر الإسلام، فقد أنهت الجدل في الخلافة بالحجة والدليل، وأفضت إلى التنازع فيها بالقوة والسيف، وأدت إلى ظهور الفرق السياسية الإسلامية، التي أخذت تُثير مسألة الخلافة، ومن يجب أن يتولأها، والشروط التي ينبغي أن تتوافر فيه، كما أخذت تنظر في الإيمان والكفر، والجبر والاختيار.

وكان الخوارج والشيعة أقوى الفرق وأصلبها، وكان تشددهم في آرائهم الدينية والسياسية، وتطرف بعضهم فيها سبباً في ظهور فرقة المرجئة<sup>(١)</sup>. وفي أخبار نفي من الصحابة أنهم كانوا أول من مال إلى اعتزال الفتن، وقال بالإرجاء، وأيدوا مواقفهم بأحاديث كثيرة سمعوها من النبي ﷺ<sup>(٢)</sup>، وفي أخبارهم أيضاً أنهم امتنعوا من الدخول في الصراع السياسي

(١) انظر في المرجئة الفرق بين الفرق ص: ١٢٢، والملل والنحل ١: ١٢٥، وفجر الإسلام ص: ٢٧٩، وضحى الإسلام ٣: ٣١٦، والفرق الإسلامية في الشعر الأموي ص: ٢٦٣.

(٢) انظر مسند أحمد بن حنبل ١: ١١٤-١٢٩، وصحيح البخاري ٩: ٤٦-٦١، وصحيح مسلم ٤: ٧-٢٢، ٢٢٧١، وسنن أبي داود ٤: ٤٤١-٤٦٨، وسنن ابن ماجة ٢: ١٢٩٥-١٣٦٨، وسنن

الترمذي ٤: ٤٦٠-٥٣١، وكتاب النهاية أو الفتن والملاحم ١: ٢٥-٦٥.

الذي كَثُرَ واستطار في آخر عهد عثمان بن عفان، ثم انْتَحَوْا بأنفسهم عن الفتنة بعد قَتْلِهِ، وفارقوا علياً ومعاوية، ولم يَنْصُرُوا أحدهما على الآخر، فمنهم عبدالله بن عمر بن الخطاب المتوفى سنة ثلاث وسبعين<sup>(١)</sup>، قال سَلَامُ ابن مسكين الأزدي البصري<sup>(٢)</sup>: «لما قُتِلَ عثمان بن عفان قالوا لعبدالله بن عمر: إنك سَيِّدُ النَّاسِ وابن سَيِّدٍ، فاخرجُ نُبَيعُ لك الناس. قال: إني والله لئن استطعت لا يُهْرَاقُ في سببي مِحْجَمَةٌ من دمٍ. فقالوا: لتخرجنَّ أو لنقتلنك على فراشك! فقال لهم مثل قوله الأول، فأطمعوه وخوَّفوه فما استقبلوا منه شيئاً حتى لحق بالله». وقال سيف المازني<sup>(٣)</sup>: «كان ابن عمر يقول: لا أقاتلُ في الفتنة، وأصلِّي وراء من غَلَبَ». وروى زيد بن أسلم العدوي: «أنَّ ابن عمر كان في زمان الفتنة لا يأتي أميراً إلا صَلَّى خلفه، وأدَّى إليه زكاة ماله»<sup>(٤)</sup>. وقد كتب إلى معاوية بن أبي سفيان حين حثَّه على الانتصار للخليفة المظلوم، واستعداه على علي<sup>(٥)</sup>: «أما بعد، فإن الرأْيَ الذي أطمعك فيَّ هو الذي صَيَّرَكَ إلى ما صَيَّرَكَ إليه أني تركتُ علياً في المهاجرين والأنصار، وطلحة والزبير وعائشة أم المؤمنين واتبعتك. أما

(١) انظر ترجمته في طبقات ابن سعد ٢: ٣٧٣، ٤: ١٤٢. وطبقات خليفة بن خياط ص: ٤٩، والتاريخ الكبير ٣: ١٢٥، والمعارف ص: ١٨٥، والجرح والتعديل ٢: ١٠٧، وحلية الأولياء ٢: ٧، والاستيعاب ص: ٩٥٠، وطبقات الفقهاء للشيرازي ص: ٤٩، وأسد الغابة ٣: ٢٢٧، ووفيات الأعيان ٣: ٢٨، وتذكرة الحفاظ ١: ٣٧، والبداية والنهاية ٩: ٤، والإصابة ٢: ٣٤٧، وتهذيب التهذيب ٥: ٣٢٨، وتقريب التهذيب ١: ٤٣٥، والنجوم الزاهرة ١: ١٩٢، وشذرات الذهب ١: ٨١.

(٢) طبقات ابن سعد ٤: ١٥١، وانظر تذكرة الحفاظ ١: ٣٨.

(٣) طبقات ابن سعد ٤: ١٤٩.

(٤) طبقات ابن سعد ٤: ١٤٩، وانظر أخباراً أخرى تدل على خيِّدة ابن عمر ومسالمته للأمويين ص: ١٥١، ١٦٩، ١٨٣.

(٥) وقعة صفين ص: ٧٢، والإمامة والسياسة ١: ٩٩، وشرح نهج البلاغة ٣: ١١٣.

زعمك أني طعنتُ على عليٍّ فلعمري ما أنا كعليٍّ في الإيمان والهجرة ومكانه من رسول الله ﷺ، ونكايته في المشركين، ولكن حدث أمر لم يكن من رسول الله ﷺ إليَّ فيه عهد، ففزعتُ فيه إلى الوقوف، وقلت: إن كان هُدًى ففضل تركته، وإن كان ضلالة فشر نجوت منه، فأغن عنا نفسك».

ومنهم سعد بن أبي وقاص الزهري المتوفى سنة خمس وخمسين على المشهور<sup>(١)</sup>، وكان يقول في الفتنة<sup>(٢)</sup> «ما أزعجني بقميصي هذا أحق مني بالخلافة، قد جاهدت إذ أنا أعرفُ الجهاد، ولا أبخع نفسي إن كان رجلٌ خيراً مني، لا أقاتل حتى تأتوني بسيفٍ له عينان ولسان وشفتان فيقول: هذا مؤمنٌ وهذا كافرٌ». وقال يحيى بن الحصين البجلي<sup>(٣)</sup>: «سمعت الحبيّ يتحدثون أن أبي قال لسعد: ما يمنعك من القتال؟ قال: حتى تجيئوني بسيفٍ يعرف المؤمن من الكافر». وقد كتب إلى معاوية حين حرّضه على الأخذ بشار عثمان<sup>(٤)</sup>: «أما بعد، فإن عمر لم يُدخِل في الشورى إلا من يحلُّ له الخلافة من قريش، فلم يكن أحدٌ منا أحقُّ بها من صاحبه إلا باجتماعنا عليه، غير أن علياً قد كان فيه ما فينا، ولم يكُ فينا ما فيه. وهذا أمرٌ قد كرهنا أوّلَهُ وكرهنا آخره. فأما طلحة والزبير فلو لزمنا بيوتهما كان خيراً لهما، والله يغفر لأم المؤمنين ما أنتت».

(١) انظر ترجمته في طبقات ابن سعد ٣: ١٣٩، وطبقات خليفة بن خياط ص: ٣٤، والمعارف ص: ٢٤١، والجرح والتعديل ١: ٩٣، وحلية الأولياء ١: ٩٢، والاستيعاب ص: ٦٠٦، وأسد الغاية ٢: ٢٩٠، وتذكرة الحفاظ ١: ٢٢، والبداية والنهاية ٨: ٧٢، والإصابة ٢: ٣٣، وتهذيب التهذيب ٣: ٤٨٣، وتقريب التهذيب ١: ٢٩٠، والنجوم الزاهرة ١: ١٤٧.

(٢) طبقات ابن سعد ٣: ١٤٣، وحلية الأولياء ١: ٩٤، وانظر البداية والنهاية ٨: ٧٢، والإصابة ٢: ٣٣، وراجع سنن الترمذي ٤: ٤٨٦، وسنن أبي داود ٤: ٤٥٦.

(٣) طبقات ابن سعد ٣: ١٤٤، وانظر في اعتزاله الفتنة الاستيعاب ص: ٦٠٩، وأسد الغاية ٢: ٢٩١، وتذكرة الحفاظ ١: ٢٢، والبداية والنهاية ٨: ٧٧.

(٤) وقعة صفين ص: ٧٥، والإمامة والسياسة ١: ١٠٠، وشرح نهج البلاغة ٣: ١١٤.

ومنهم محمد بن مسلمة الأنصاري المتوفى سنة ست وأربعين أو قبلها<sup>(١)</sup>، قال زيد بن أسلم العدوي<sup>(٢)</sup>: «قال محمد بن مسلمة: أعطاني رسول الله ﷺ سيفاً فقال: يا محمد بن مسلمة، جاهد بهذا السيف في سبيل الله حتى إذا رأيت من المسلمين فِتْنَيْنِ تَقْتَتِلَانِ فَأَضْرِبْ بِهِ الْحَجْرَ حَتَّى تَكْسِرَهُ، ثُمَّ كُفِّ لِسَانُكَ وَيَدُكَ حَتَّى تَأْتِيكَ مَنِيَّةٌ قَاضِيَةٌ أَوْ يَدٌ خَاطِئَةٌ. فَلَمَّا قُتِلَ عَثْمَانُ، وَكَانَ مِنْ أَمْرِ النَّاسِ مَا كَانَ خَرَجَ إِلَى صَخْرَةٍ فِي فَنَائِهِ، فَضْرَبَ الصُّخْرَةَ بِسَيْفِهِ حَتَّى كَسَرَهُ». وقد كتب إلى معاوية حين أغراه بالانضمام إليه<sup>(٣)</sup>: «فقد اعتزل هذا الأمر من ليس في يده من رسول الله ﷺ مثل الذي في يدي، فقد أخبرني رسول الله ﷺ بما هو كائن قبل أن يكون، فلما كان كسرتُ سيفي، وجلست في بيتي، واتهمتُ الرأي على الدين، إذ لم يصح لي معروف أمرُ به، ولا منكرُ أنهى عنه. وأما أنت فلعمري ما طلبت إلا الدنيا، ولا اتبعت إلا الهوى. فإن تنصرتُ عثمان ميتاً فقد خذلتُهُ حياً، فما أخرجني الله من نعمته، ولا صيرني إلى شك. إن كنت أبصرت خلافاً ما تحبني به ومن قبلنا من المهاجرين والأنصار، فنحن أولى بالصواب منك». ومنهم أسامة بن زيد بن حارثة الكلبي المتوفى سنة أربع وخمسين<sup>(٤)</sup>،

(١) انظر ترجمته في طبقات ابن سعد ٣: ٤٤٥، وطبقات خليفة بن خياط ص: ١٨٥، والمعارف ص: ٢٦٩، والجرح والتعديل ٤: ١١٠: ٧١، والاستيعاب ص: ١٣٧٧، وأسد الغابة ٤: ٣٣٠، والبداية والنهاية ٨: ٢٥، والإصابة ٣: ٤٠١، وتهذيب التهذيب ٩: ٤٥٤، وتقريب التهذيب ٢: ٢٠٨، والنجوم الزاهرة ١: ١٢٥، وشذرات الذهب ١: ٥٣.

(٢) طبقات ابن سعد ٣: ٤٤٥، وانظر الاستيعاب ص: ١٣٧٧، وأسد الغابة ٤: ٣٣١، وشذرات الذهب ١: ٥٣، وراجع سنن ابن ماجه ٢: ١٣١٠.

(٣) وقمة صفين ص: ٨٦، والإمامة والسياسة ١: ١٠١، وشرح نهج البلاغة ٣: ١١٥.

(٤) انظر ترجمته في طبقات ابن سعد ٤: ٦١، وطبقات خليفة بن خياط ص: ١٤، والتاريخ الكبير ١: ٢٠: ٢٠، والمعارف ص: ١٤٥، والجرح والتعديل ١: ١: ٢٨٣، والاستيعاب ص: ٧٥، وأسد الغابة ١: ٦٤، والإصابة ١: ٣١، وتهذيب التهذيب ١: ٢٠٨، وتقريب التهذيب ١: ٥٣، والنجوم الزاهرة ١: ١٤٥، وشذرات الذهب ١: ٥٩.

قال إبراهيم التيمي عن أبيه<sup>(١)</sup>: «قال أسامة بن زيد: لا أقاتل رجلاً يقول لا إله إلا الله أبداً. فقال سعد بن مالك: وأنا والله لا أقاتل رجلاً يقول لا إله إلا الله أبداً. فقال لهما رجل: ألم يقل الله: وقاتلوهم حتى لا تكون فتنة ويكون الدين كله لله؟ فقالا: قد قاتلنا حتى لم تكن فتنة وكان الدين لله». وقال حرمة مولى أسامة<sup>(٢)</sup>: «أرسلني أسامة إلى علي فقال: اقرأه السلام، وقل له: إنك لو كنت في شذق الأسد، لأخبيت أن أدخل معك فيه، ولكن هذا أمر لم أراه».

ومنهم عمران بن حصين الخزاعي المتوفى سنة اثنتين وخمسين<sup>(٣)</sup>، وكان يثبط الناس عن الفتنة، ويدعوهم إلى القعود عنها، قال أبو قتادة<sup>(٤)</sup>: «قال لي عمران بن حصين: ألزم مسجداً. قلت: فإن دخل علي؟ قال: فالزم بيتك. قال: فإن دخل علي بيتي؟ قال: فقال عمران بن حصين: لو دخل علي رجل بيتي يريد نفسي ومالي لرأيت أن قد حل لي قتاله». وروى حميد بن هلال عن حجيرة بن الربيع «أن عمران بن حصين أرسله إلى بني عدي أن اتهم أجمع ما يكونون في مسجدهم، وذلك عند العصر، فقام قائماً، قال: فقام قائماً فقال: أرسلني إليكم عمران بن حصين صاحب رسول الله ﷺ، يقرأ عليكم السلام ورحمة الله، ويخبركم أنني لكم ناصح، ويحلف بالله الذي لا إله إلا هو لأن يكون عبداً حبشياً مُجدعاً يرعى أغزاً

(١) طبقات ابن سعد ٤: ٦٩.

(٢) طبقات ابن سعد ٤: ٧١.

(٣) انظر ترجمته في طبقات ابن سعد ٤: ٢٨٧، وطبقات خليفة بن خياط ص: ٢٣٤، والتاريخ الكبير

٤٠٨: ٢: ٣، والمعارف ص: ٣٠٩، والجرح والتعديل ٣: ١: ٢٩٦، والاستيعاب ص: ١٢٠٨،

وأسد الغابة ٤: ١٣٧، والإصابة ٣: ٢٦، وتهذيب التهذيب ٨: ١٢٦، وتقريب التهذيب ٢: ٨٢،

والنجوم الزاهرة ١: ١٤٣، وشذرات الذهب ١: ٥٨.

(٤) طبقات ابن سعد ٤: ٢٨٨، وانظر أسد الغابة ٤: ١٣٨.

حَضَنِيَاتٍ فِي رَأْسِ جَبَلٍ حَتَّى يُدْرِكَهُ الْمَوْتُ أَحَبُّ إِلَيْهِ مِنْ أَنْ يَرْمِيَ فِي أَحَدِ  
 الْفَرِيقَيْنِ بِسَهْمٍ أَخْطَأَ أَوْ أَصَابَ ، فَأَمْسَكُوا فِدْيَ لَكُمْ أَبِي وَأُمِّي .  
 وَمِنْهُمْ أَبُو بَكْرَةَ نَفِيعُ بْنُ الْحَارِثِ الثَّقَفِيُّ الْمَتَوَفَى سَنَةَ اثْنَتَيْنِ  
 وَخَمْسِينَ<sup>(١)</sup> ، وَكَانَ يُزَيِّنُ لِلنَّاسِ تَجَنُّبَ الْفِتْنَةِ<sup>(٢)</sup> ، وَكَانَ يَقُولُ<sup>(٣)</sup> : « قَالَ رَسُولُ  
 اللَّهِ ﷺ : إِنَّهَا سَتَكُونُ فِتْنٌ الْقَاعِدُ فِيهَا خَيْرٌ مِنَ الْمَاشِي ، وَالْمَاشِي فِيهَا خَيْرٌ  
 مِنَ السَّاعِي إِلَيْهَا ، أَلَا إِذَا نَزَلَتْ أَوْ وَقَعَتْ فَمَنْ كَانَ لَهُ إِبْلٌ فَلْيَلْحَقْ بِإِبْلِهِ ،  
 وَمَنْ كَانَ لَهُ غَنَمٌ فَلْيَلْحَقْ بِغَنَمِهِ ، وَمَنْ كَانَ لَهُ أَرْضٌ فَلْيَلْحَقْ بِأَرْضِهِ » . قَالَ :  
 فَقَالَ رَجُلٌ : يَا رَسُولَ اللَّهِ ، وَمَنْ لَمْ يَكُنْ لَهُ إِبْلٌ وَلَا غَنَمٌ وَلَا أَرْضٌ ؟ قَالَ : يَعْمَدُ  
 إِلَى سَيْفِهِ فَيَدُقُّ عَلَى حَدِّهِ بِحَجَرٍ ، ثُمَّ لَيْسُجُ إِنْ اسْتَطَاعَ النُّجَاءَ » . وَكَانَ  
 يَقُولُ<sup>(٤)</sup> : « قَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ : إِذَا التَّقِيُّ الْمُسْلِمَانَ فَاقْتُلْ أَحَدَهُمَا صَاحِبَهُ  
 فَالْقَاتِلُ وَالْمَقْتُولُ فِي النَّارِ » .

وَفِي بَعْضِ الرِّوَايَاتِ أَنَّ الْوَلِيدَ بْنَ عُقْبَةَ أَخَا عَثْمَانَ لِأُمِّهِ الْمَتَوَفَى فِي  
 خِلَافَةِ مَعَاوِيَةَ<sup>(٥)</sup> كَانَ مِنَ الصَّحَابَةِ الَّذِينَ ابْتَعَدُوا عَنِ الْفِتْنَةِ ، وَلَمْ يَشَارِكُوا  
 فِيهَا ، قَالَ ابْنُ سَعْدٍ<sup>(٦)</sup> : « لَمَّا كَانَ مِنْ عَلِيٍّ وَمَعَاوِيَةَ مَا كَانَ ، خَرَجَ الْوَلِيدُ بْنُ

(١) انظر ترجمته في طبقات ابن سعد ٧: ١٥٠ ، وطبقات خليفة بن خياط ص: ١٢٥ ، والتاريخ الكبير  
 ٤: ٢: ١١٢ ، والمعارف ص: ٢٨٨ ، والجرح والتعديل ٤: ١: ٤٨٩ ، والاستيعاب ص: ١٦١٤ ،  
 وأسد الغابة ٥: ١٥١ ، والإصابة ٣: ٥٧١ ، وتهذيب التهذيب ١٠: ٤٦٩ ، وتقريب التهذيب  
 ٢: ٣٠٦ ، وشدرات الذهب ١: ٥٨ .

(٢) صحيح البخاري ٩: ٥١ ، وصحيح مسلم ٤: ٢٢١٣ ، ٢٢١٤ ، وسنن أبي داود ٤: ٤٦٢ ، وسنن  
 ابن ماجه ٢: ١٣١١ .

(٣) صحيح مسلم ٤: ٢٢١٢ ، وسنن أبي داود ٤: ٤٥٥ .

(٤) أسد الغابة ٥: ١٥١ .

(٥) انظر ترجمته في طبقات ابن سعد ٦: ٢٤ ، وطبقات خليفة بن خياط ص: ٨١٨ ، والجرح والتعديل  
 ٤: ٢: ٨ ، والأغاني ٥: ١٢٢ ، والاستيعاب ص: ١٥٥٢ ، وأسد الغابة ٥: ٩٠ ، والإصابة ٣: ٦٣٧ ،  
 وتهذيب التهذيب ١١: ١٤٢ ، وتقريب التهذيب ٢: ٣٣٤ .

(٦) طبقات ابن سعد ٦: ٢٤ ، وانظر المعارف ص: ٣٢٠ ، والاستيعاب ص: ١٥٥٦ ، وأسد الغابة ٥: ٩٢ .

عُقبه إلى الرِّقَّة معترلاً لهما، فلم يكن مع واحدٍ منهما حتى تصرَّم الأمر، ومات بالرِّقَّة». ولكن ما ينسبُ إليه من شعرٍ يشير إلى أنه كان ممَّن حمسوا معاوية على قتال علي<sup>(١)</sup>، وهو بحاجةٍ إلى كثيرٍ من التَّمحيص والتَّوثيق. شأنه في ذلك شأن كثيرٍ من أخباره. وقال ابن حجر العسقلاني<sup>(٢)</sup>: «لما قُتل عثمان اعتزل الوليد الفتنة، فلم يشهد مع عليٍّ ولا مع غيره، ولكنه كان يُحرِّضُ معاوية على قتال عليٍّ بكتبه وبشعره».

ومنهم خريم بن الأخرم الأسدي المتوفى في خلافة معاوية بن أبي سفيان<sup>(٣)</sup> فقد كان أحد من اعتزل حرب الجمل وصفين وما بعدهما من الأحداث فلم يحضرها<sup>(٤)</sup>.

ومنهم أيمن بن خريم الأسدي، على خلافٍ في صُحْبته<sup>(٥)</sup>، وكان معترلاً لحرب صفين<sup>(٦)</sup>، وكان يقول: (٧) «إنَّ أبي وعمِّي شهدا بدرًا، وعهدا إليَّ أن

(١) وقعة صفين ص: ٥٢، وأنساب الأشراف، تحقيق المحمودي ٢: ٢٨٩، وتاريخ الطبري ٤: ٥٦٣، وحماسة البحرني ص: ٣٠، والأغاني ٥: ١٢٢، والبداية والتاريخ ٥: ٢٣٤، وشرح نهج البلاغة ٣: ٨٤، ٩٤، ٣١٤: ٦، ٣٩: ١٤، ٢٢٧: ١٧، والحماسة البصرية ١: ١١٤، وتاريخ الإسلام ٢: ١٦٨، والبداية والنهاية ٨: ١٢٨.

(٢) الإصابة ٣: ٦٣٨.

(٣) انظر ترجمته في طبقات ابن سعد ٦: ٣٨، وطبقات خليفة بن خياط ص: ٨١، والتاريخ الكبير، ٢: ٢٢٥، والمعارف ص: ٣٤٠، والجرح والتعديل ١: ٢: ٤٠٠، والاستيعاب ص: ٤٤٦، وأسد الغابة ٢: ١١٢، الإصابة ١: ٤٢٤، وتهذيب التهذيب ٣: ١٣٩، وتقريب التهذيب ١: ٢٢٣.

(٤) الأغاني ٢٠: ٣٠٧.

(٥) انظر ترجمته في التاريخ الكبير ١: ٢٥: ٢، والشعر والشعراء ١: ٥٤١، والجرح والتعديل ١: ١: ٣١٨، والأغاني ٢٠: ٣٠٧، والاستيعاب ص: ١٢٩، وتهذيب تاريخ ابن عساکر ٣: ١٩٠، وأسد الغابة ١: ١٦١، وتهذيب التهذيب ١: ٣٩٢، وتقريب التهذيب ١: ٨٨.

(٦) وقعة صفين ص: ٤٣١، والأخبار الطوال ص: ١٩٤، وشرح نهج البلاغة ٢: ٢٣١.

(٧) طبقات ابن سعد ٦: ٣٩، والاستيعاب ص: ١٢٩، وتهذيب تاريخ ابن عساکر ٣: ١٩١، وأسد الغابة ٢: ١١٢، والإصابة ١: ٤٢٤.

لا أَقَاتِلَ مُسْلِمًا». وقال نصر بن مزاحم<sup>(١)</sup>: «كان معاوية جعل له فلسطين على أن يتابعه ويشايعه على قتال عليّ، فبعث إليه أيمن:

ولستُ مقاتلاً رجلاً يُصلي      على سلطان آخر من قريش  
له سلطانُهُ وعليّ إثمي      معاذ الله من سفهٍ وطيشٍ  
أقتلُ مسلماً غيرِ جُرمٍ      فلستُ بنافعي ما عشتُ عَيْشي<sup>(٢)</sup>.

وقال علي بن خشرم المرؤزي<sup>(٣)</sup>: «قلت لوكيع (بن الجراح الرؤاسي): مَنْ سَلِمَ من الفتنة؟ قال: أما المعروفون من أصحاب النبي صلى الله عليه وآله وسلم فأربعة: سعد بن مالك، وعبدالله بن عمر، ومحمد بن مسلمة، وأسامة بن زيد، واختلط سائرهم. قال: ولم يشهد أمرهم من التابعين أربعة: الربيع بن خثيم (الثوري الكوفي)، ومسروق بن الأجدع (الهمداني الكوفي)، والأسود بن يزيد (النخعي الكوفي)، وأبو

(١) وقعة صفين ص: ٥٠٣، والأخبار الطوال ص: ١٩٤، وشرح نهج البلاغة ٢: ٢٣٢.

(٢) في بعض الروايات أن مروان بن الحكم هو الذي دعا أيمن بن خريم أن يقاتل معه يوم مرج راهط، فأبى وقال تلك الأبيات، قال الشعبي: وأرسل مروان بن الحكم إلى أيمن ألا تتبنا على ما نحن فيه؟ فقال: إن أبي وعمي شهدا بدرا، وإنهما عهدا إليّ ألا أقاتل رجلاً يشهد أن لا إله إلا الله، وأن محمداً رسول الله ﷺ. فإن جشنتي ببراءة من النار فأنا معك، فقال: لا حاجة لنا بمعونتك، فخرج وهو يقول: (الأبيات). انظر أنساب الأشراف المخطوط ٢: ٧٤٩، وأنساب الأشراف ٥: ١٣٥، والاستيعاب ص: ١٣٠، ٤٤٦، ونهذيب تاريخ ابن عساكر ٣: ١٩١، وأسد الغابة ١: ١٦١، ١١٢: ٢، والإصابة ١: ٤٢٤.

وذكر ابن قتيبة أن عبد الملك بن مروان هو الذي سأل أيمن بن خريم أن يحارب معه عبدالله بن الزبير، فرفض، وقال تلك الأبيات، يقول: «قال عبد الملك بن مروان لأيمن بن خريم: إن أباك كانت له صحبة ولعمرك، فخذ هذا المال وانطلق فقاتل ابن الزبير، فأبى وقال: (الأبيات)». انظر الشعر والشعراء ١: ٤٥٢، والمعارف ص: ٣٤٠.

وروى ابن سعد الأبيات، ولكنه لم يحدد المناسبة التي قيلت فيها، انظر طبقات ابن سعد ٦: ٣٨.

(٣) الاستيعاب ص: ٧٧.

عبدالرحمن (عبدالله بن حبيب) السلمي (الكوفي) (١).

«قال أبو عمر (ابن عبدالب): أما أبو عبدالرحمن السلمي فالصحيح عنه أنه كان مع علي بن أبي طالب كرم الله وجهه (٢). وأما مسروق فذكر عنه إبراهيم النخعي أنه ما مات حتى تاب إلى الله تعالى من تخلفه عن علي كرم الله وجهه (٣). وصح عن عبدالله بن عمر رضي الله عنهما من وجوه أنه قال: ما آسى على شيء كما آسى أني لم أقاتل الفئة الباغية مع علي رضي الله عنه (٤)».

وكان من المرجئة الأولين جماعة من الغزاة رجعوا إلى المدينة بعد قتل عثمان بن عفان فوجدوا المسلمين يقتتلون، فهاهم اقتتالهم، فاعتزلوهم، وأخذوا أنفسهم بالحيدة، قال ابن عساكر (٥): «إنهم الشكاك الذين شكوا،

- 
- (١) وقال الذهبي في ترجمة عمران بن حصين الخزاعي: «مات في عام هو وأبو أيوب الأنصاري، وأبو بكره الثقفي، وكعب بن عجرة، ومعاوية بن حديج الأمير، وخمستهم من الصحابة الذين اعتزلوا صفين، رضي الله عنهم، على خلاف في أبي أيوب». (انظر تذكرة الحفاظ ١: ٣٠).
- (٢) قال الواقدي: «شهد مع علي صفين، ثم صار عثمانياً». (تهذيب التهذيب ٥: ١٨٤).
- (٣) قال وكيع بن الجراح الرؤاسي: «لم يتخلف مسروق عن حروب علي». (انظر تهذيب التهذيب ١٠: ١١١).

وروى ابن سعد من طرق مختلفة أن مسروقاً اعتزل في صفين، وكان يدعو إلى الكف عن الحرب، قال الشعبي: «كان مسروق إذا قيل له أبطأت عن علي وعن مشاهدته، ولم يكن شهد معه شيئاً من مشاهدته، فأراد أن يتأصم الحديث قال: أذكركم بالله، أرايتم لو أنه حين صف بعضكم لبعض، وأخذ بعضكم على بعض السلاح يقتل بعضكم بعضاً فتح باب من السماء وأنتم تنظرون، ثم نزل منه ملاك، حتى إذا كان بين الصفين قال: «يا أيها الذين آمنوا لا تأكلوا أموالكم بينكم بالباطل إلا أن تكون تجارة عن تراض منكم ولا تقتلوا أنفسكم إن الله كان بكم رحيماً» (النساء: ٢٩). أكان ذلك حاجزاً بعضكم عن بعض! قالوا: نعم. قال: فوالله لقد فتح الله لها باباً من السماء، ولقد نزل بها ملك كريم على لسان نبيكم ﷺ، وإنها لمحكمة في المصاحف ما نسخها شيء». (انظر طبقات ابن سعد ٦: ٧٧).

(٤) انظر الاستيعاب ص: ٩٥٣، وأسد الغاية ٣: ٢٣٨.

(٥) تاريخ دمشق، مخطوطة التيمورية جـ ٢٠، الورقة: ٥٧٧.

وكانوا في المغازي، فلما قدموا المدينة بعد قتل عثمان، وكان عهدهم بالناس وأمرهم واحد ليس بينهم اختلاف، فقالوا: إنا تركناكم وأمركم واحد، وليس بينكم اختلاف، وقد منا عليكم وأنتم مختلفون، فبعضكم يقول: قُتِلَ عثمان مظلوماً، وكان أولى بالعدل وأصحابه، وبعضكم يقول: كان عليّ أولى بالحق، وأصحابه كلهم ثقة، وكلهم مصدق، فنحن لا نتبرأ منهما، ولا نلعنهما ولا نشهد عليهما، ونُرجى أمرهما إلى الله حتى يكون الله هو الذي يحكمُ بينهما» .

ويبدو من النصوص السابقة أن المرجئة الأولين كانوا يعتقدون بتأجيل أمر الناس إلى يوم القيامة، وترك الحكم على أعمال العباد لله وحده، وأنهم اعتزلوا الفتن، ولم يريدوا أن يُريقوا دماء فريقٍ من المسلمين، ويحقتوا دماء فريقٍ آخر، ولا أن يحكموا بتخطئة جماعة، وتصويب جماعة ثانية، لأن أمر المسلمين المتقاتلين بصفتين قد أشكل عليهم، فلم يتبينوا وجه الحق فيه .

وكان اختلاف الأحزاب في الخلافة سبب نشوء المرجئة، فلولا الخلافة ما كانت خوارج، ولا شيعة، ولا كانت مرجئة. وكان المرجئة يُسالمون جميع الأحزاب، ويرون أن بعضهم مُصيب، وبعضهم مخطيء، وأنهم لا يستطيعون أن يُعينوا المُصيب، فوكلوا أمرهم إلى الله، وفيهم بنو أمية فهم يشهدون أن لا إله إلا الله، وأن محمداً رسول الله، فهم ليسوا كُفَّاراً، ولا مُشركين، بل هم مُسلمون يُرجأ أمرهم إلى الله الذي يعرف سرائر الناس، ويُحاسبهم عليها. وقد نتج عن ذلك تأييدهم لبني أمية تأييداً سلبياً، فهم وإن لم ينحازوا إليهم، ولم يُقاتلوا معهم، فإنهم لم يُعارضوهم، ولم يُناهضوهم، بل أقرُّوا بأن حكومتهم حكومة شرعية، لا يصح الخروج

عليها<sup>(١)</sup>.

وكان الإرجاء في أول ظهوره مذهباً سياسياً صرفاً، ثم أخذ أصحابه يخوضون في الإيمان والكفر، وقد دعاهم إلى ذلك أنهم رأوا الخوارج يجعلون العمل جزءاً من الإيمان، ولا يفصلون بينهما، ويقولون: إن أحدهما لا يُغني عن الآخر، وأنهم على اختلاف فرقتهم يُجمعون على تكفير عليّ، وعثمان، وأصحاب الجمل، والحكمين، ومن صوّبهما، أو صوّب أحدهما، أو رضي بالتحكيم<sup>(٢)</sup>. ودعاهم إليه أيضاً أنهم أبصروا غلاة الشيعة ومُتطرفيهم يُكفرون الصحابة لأنهم تركوا بيعة عليّ<sup>(٣)</sup>، وأن الشيعة كانوا يرون أن معرفة الإمام رُكنٌ من أركان الدين<sup>(٤)</sup>، فقال كثير من المُرجئة: إن الإيمان هو التّصديق بالقلب، فمن آمن بقلبه فهو مؤمن<sup>(٥)</sup>، وقال بعضهم: إن الإيمان تصديق بالقلب وإقرار باللسان<sup>(٦)</sup>. واتفق المرجئة الخالصة على تأخير العمل عن الإيمان<sup>(٧)</sup>، وأن مرتكب الكبيرة لا يُخلد في النار، لأنه ليس بكافر<sup>(٨)</sup>، وأن الإيمان لا يتبعص، ولا يزيد ولا ينقص، ولا يتفاضل أهله فيه<sup>(٩)</sup>، وقال بعضهم: «إن الوعد ليس فيه استثناء، وإن الوعيد فيه استثناء

(١) انظر فجر الإسلام ص: ٢٨٠، وضحي الإسلام ٣: ٣٢٤، والمقيدة والشريعة، لجولدنسر ص: ٧٦.

(٢) مقالات الإسلاميين ١: ١٥٦، والفرق بين الفرق ص: ٤٥، والملل والنحل ١: ١٠٦، وانظر مروج الذهب ٣: ١٤٥.

(٣) الفرق بين الفرق ص: ٢٢، ٣٥، ١٥٢.

(٤) مقالات الإسلاميين ١: ١١٩، والفرق بين الفرق ص: ١٤٩، ١٥٠، ١٥١، والملل والنحل ١: ١٣١، وانظر خطبة أبي حمزة الشاري في البيان والتبيين ٢: ١٠٣، والأغاني ٢٣: ٢٣٤.

(٥) مقالات الإسلاميين ١: ١٩٨، ١٩٧، والفرق بين الفرق ص: ١٢٤، والملل والنحل ١: ١٢٥.

(٦) مقالات الإسلاميين ١: ١٩٨، ١٩٩، ٢٠٠، ٢٠١، والفرق بين الفرق ص: ١٢٢، ١٢٤، والملل والنحل ١: ١٢٦، ١٢٧، ١٢٨، ١٢٩.

(٧) مقالات الإسلاميين ١: ١٩٧، والفرق بين الفرق ص: ١٢٢، والملل والنحل ١: ١٢٥، ١٢٦، ١٢٧، ١٢٨.

(٨) مقالات الإسلاميين ١: ٢١١، والفرق بين الفرق ص: ١٢٤، ١٢٥، والملل والنحل ١: ١٢٨.

(٩) مقالات الإسلاميين ١: ١٩٨، ١٩٩، ٢٠٠، والفرق بين الفرق ص: ١٢٣، والملل والنحل ١: ١٢٩.

مضمراً، وذلك جائزاً في اللغة عند أهلها، لأن الرجل قد يوعد عبده أن يضربه، ثم يعفو عنه، ولا يرون ذلك كذباً للضمير الذي قال في الوعيد<sup>(١)</sup>، أي: «إن وعد الله لا يتخلف، ووعيده قد يتخلف، لأن الثواب فضلٌ فيفي الله به، لأن الخلف في الوعد نقص، والعقاب عدلٌ، وله أن يتصرف فيه كما يشاء، ولا يعدُّ الخلف في الوعيد نقصاً»<sup>(٢)</sup>.

وتكوّن هذه الآراء وحدة فكرية متسقة، لا تناقض فيها، ولا تعارض بينها، وهي تنبثق من مذهب المرجئة السياسي، وتتفق معه، فكل من آمن بقلبه، أو بقلبه ولسانه، سواء أكان من الخوارج والشيعة أم من بني أمية، فهو مؤمن، وليس من الصواب الحكم عليه بالكفر والخلود في النار.

ولكن المرجئة لم يلبثوا أن تعرّضوا لمسألة الجبر والاختيار، وراجعوا آراءهم فيها، فأنقسموا ثلاث فرق، فرقة ظلت على إرجائها الخالص، وفرقة قالت بالإرجاء والجبر، وفرقة قالت بالإرجاء والقدر<sup>(٣)</sup>.

وقد انتشر مذهب المرجئة بخراسان في العصر الأموي، وكثرت أتباعه فيها، وكان بعضهم ممن عاش في العصر الأموي، وكان سائرهم ممن أدرك الدولتين، وكانوا فرقتين، أما الفرقة الأولى فهم المرجئة الخالصة، وكانوا يزعمون أن أداء الفروض والطاعات ليس من الإيمان، وكانوا يوادعون بني أمية، وغيرهم من الأحزاب، ولا يكفرون أحداً منهم.

ومن رجال المرجئة الخالصة بخراسان في العصر الأموي مقاتل بن

(١) مقالات الإسلاميين ١: ٢٠٨.

(٢) ضحى الإسلام ٣: ٣١٩.

(٣) الفرق بين الفرق ص: ٢٠، ١٢٢، والملل والنحل ١: ١٢٥.

سليمان مولى الأزد البلخي المروزي ثم البصري البغدادي المتوفى سنة خمسين ومائة<sup>(١)</sup>، وكان من مُشَبَّهة المرجئة<sup>(٢)</sup>، وكان أصحابه يقولون<sup>(٣)</sup>: إِنَّ اللَّهَ جِسْمٌ، وَإِنَّ لَهُ جُمَّةً، وإنه على صورة الإنسان، لحمٌ ودمٌ وشعرٌ وعظمٌ، له جوارحٌ وأعضاءٌ من يَدٍ ورجلٍ ورأسٍ وعينين مُصَمَّتَتِ، وهو مع هذا لا يُشَبَّهُ غَيْرَهُ ولا يُشَبَّهُ غَيْرَهُ. وقال الشهرستاني<sup>(٤)</sup>: «يُحْكِي عن مقاتل بن سليمان أن المغصية لا تُضْرُ صاحب التوحيد والإيمان، وأنه لا يَدْخُلُ النار مؤمناً»، والصحيح من النَّقْلِ عنه «أَنَّ الْمُؤْمِنَ الْعَاصِيَ رَبَّهُ يُعَذَّبُ يَوْمَ الْقِيَامَةِ عَلَى الصِّرَاطِ، وهو على مَتْنِ جَهَنَّمَ، يصيبه لَفْحُ النَّارِ وَحَرُّهَا وَلَهيبُهَا، فيتألمُ بذلك على قَدْرِ مَعْصِيَتِهِ، ثم يَدْخُلُ الْجَنَّةَ. ومثْلُ ذَلِكَ بِالْحَبَّةِ عَلَى الْمِقْلَةِ الْمُؤَجَّجَةِ بِالنَّارِ».

وكان عُمَالُ بني أمية على خراسان يَثِقُونَ به وَيَطْمَئِنُونَ إليه، فكان أثيراً عندهم مُقَدِّماً لديهم، وكان يتولَّى لهم الحُكُومَاتِ فِي الخُصُومَاتِ التي كانت تَنَشُبُ بينهم وبين المناوئين لهم ولبني أمية، إذ عيَّنه نصر بن سيار اللثبي أحد الممثلين اللذين اختارهما لينوبا عنه، عندما رجع الحارث بن سُرَيْجٍ إلى مَرَوَ الشاهجان، وناصب نصرأ العداء، سنة ثمانٍ وعشرين ومائة، ثم تصالحا على أن ينتخب كل منهما رجلاً يذكرون لهما أسماء طائفة من أهل الوَرع والتقوى والصَّلاح يعملون بالكتاب والسُّنة، ليقوموا بأمور

(١) انظر ترجمته في طبقات ابن سعد ٧: ٢٧٣، والتاريخ الكبير ٤: ٢: ١٤، والجرح والتعديل

٤: ١: ٣٥٤، وتاريخ بغداد ١٣: ١٦٠، وحياة الحيوان الكبرى ١: ٣٥٤، وفيات الأعيان

٦: ٢٥٥، وميزان الاعتدال ٤: ١٧٣، وتهذيب التهذيب ١٠: ٢٧٩، وتقريب التهذيب ٢: ٢٧٢،

وشذرات الذهب ١: ٢٢٧، وراجع مذاهب التفسير الإسلامي ص: ٧٦، وتاريخ الأدب العربي،

ليبروكلمان، ٤: ٩، وتاريخ التراث العربي، لفؤاد سيزكين ١: ١: ١٩٨.

(٢) وفيات الأعيان ٥: ٢٥٧، وتهذيب التهذيب ١٠: ٢٨٤، وتقريب التهذيب ٢: ٢٧٢.

(٣) مقالات الإسلاميين ١: ٢١٤، وانظر الملل والنحل ١: ٩٦.

(٤) الملل والنحل ١: ١٢٨.

خراسان<sup>(١)</sup>.

ومنهم عبدالعزیز بن ابي رواد الأزدي الخراساني ثم المكي المتوفى سنة تسع وخمسين ومائة<sup>(٢)</sup>، قال ابن سعد<sup>(٣)</sup>: «كان مُرجئاً»، وقال الجوزجاني<sup>(٤)</sup>: «كان غالباً في الإرجاء».

ومنهم خارجة بن مصعب الضبي السرخسي المتوفى سنة ثمان وستين ومائة<sup>(٥)</sup>، قال ابن قتيبة<sup>(٦)</sup>: كان من المُرجئة.

وأما الفرقة الثانية منهم فهم مُرجئة الجبرية، وهم يقولون: إن العمل جزء من الإيمان، ويرون أن الإيمان لا يتم إلا بأداء الفروض والطاعات. وهم يعتقدون أن الأمور المُشكلة هي التي يجب أن يُؤجل النظر فيها، والحكمُ عليها، وأما الأمور البينة فإنهم يُعلنون رأيهم فيها، ويقطعون به قطعاً.

وكان رجال هذه الفرقة ينتقدون بني أمية، وينددون بمفاسدهم وأخطائهم، ويدعون إلى الإصلاح السياسي والاجتماعي والمالي، وقد

---

(١) تاريخ الطبري ٣٣١:٧، والكامل في التاريخ ٣٤٢:٥.

(٢) انظر ترجمته في طبقات ابن سعد ٤٩٣:٥، وطبقات خليفة بن خياط ص: ٧١١، والتاريخ الكبير ٢٢:٢:٣، والجرح والتعديل ٣٩٤:٢:٢، وتهذيب التهذيب ٣٣٨:٦، وتقريب التهذيب ٥٠٩:١، وشذرات الذهب ٢٤٦:١.

(٣) طبقات ابن سعد ٤٩٣:٥، والمعارف ص: ٦٢٥، والجرح والتعديل ٣٩٤:٢:٢، وميزان الاعتدال ٦٢٨:٢، وتهذيب التهذيب ٣٣٨:٦، وتقريب التهذيب ٥٠٩:١، وشذرات الذهب ٢٤٦:١.

(٤) تهذيب التهذيب ٣٣٩:٦، وكان ابنه عبدالمجيد بن عبدالعزيز بن ابي رواد مرجئاً أيضاً. (انظر التاريخ الكبير ١١٢:٢:٣، والمعارف ص: ٦٢٥، والجرح والتعديل ٦٤:١:٣، وتهذيب التهذيب ٣٨١:٦، وتقريب التهذيب ٥١٧:١).

(٥) انظر ترجمته في طبقات ابن سعد ٣٧١:٧، وطبقات خليفة بن خياط ص: ٨٣٥، والتاريخ الكبير ٢٠٥:١:٢، والمعارف ص: ٤٦٨، والجرح والتعديل ٣٧٥:٢:١، وميزان الاعتدال ٦٢٥:١، وتهذيب التهذيب ٧٦:٣، وتقريب التهذيب ٢١١:١، وشذرات الذهب ٢٦٥:١.

(٦) المعارف ص: ٢٥.

ثاروا عليهم في العراق<sup>(١)</sup> وخراسان، وحاولوا الإطاحة بهم.

ومن مُرَجِّثة الجبْرِية بخراسان في العصر الأموي ثابت قُطْنَة الأزدي المتوفى سنة عشر ومائة<sup>(٢)</sup>، قال أبو الفرج الأصفهاني<sup>(٣)</sup>: «كان ثابت قُطْنَة قد جالس قوماً من الشُّراة وقوماً من المُرَجِّثة، كانوا يجتمعون فيتجادلون بخراسان، فمال إلى قول المُرَجِّثة وأحبّه».

وله قصيدة طويلة في الإرجاء، وهي وثيقة تاريخية مهمة، لأنها تتضمن مقالة مُرَجِّثة الجبْرِية، وتكشف عن الفرق بين آرائهم وآراء المرجئة الخالصة، وهي تتوالى على هذا النحو<sup>(٤)</sup>:

يا هندُ إنِّي أظنُّ العيشَ قد نَفِدا      ولا أرى الأمرَ إلا مُدبراً نَكِدا<sup>(٥)</sup>  
إنِّي رهينةُ يومٍ لستُ سابقَهُ      إلا يَكُنْ يَوْمُنا هذا فقد أَفِدا<sup>(٦)</sup>  
بايغتُ رَبِّي بيَبعاً إنْ وفيتُ بهِ      جاورتُ قتلِي كِراماً جاوردوا أَحِدا<sup>(٧)</sup>  
يا هندُ فاستمِعي لي إنْ سيرتُنا      أنْ نعبَد الله لم نُشركْ بهِ أَحِدا

(١) انظر طبقات ابن سعد ٦: ٢٦٣، ٢٦٥، وتاريخ خليفة بن خياط ١: ٣٢٧، وتاريخ المقريبي ٢: ٢٩٠، وتاريخ الطبري ٦: ٤٨٨، ٧: ٥٥، والكامل في التاريخ ٥: ١٤٨، والأغاني ١٤: ٢٦٩، ٢٧٨، ووفيات الأعيان ٢: ٣٧٢، والبداية والنهاية ٩: ٩٦، والفرق الإسلامية في الشعر الأموي ص: ٢٧١.

(٢) انظر ترجمته في الشعر والشعراء ٢: ٦٣٠، والاشتقاق ص: ٤٨٣، والأغاني ١٤: ٢٦٣، ووفيات الأعيان ٦: ٣٠٧، وشرح شواهد المغني للسيوطي ١: ٩، وخزانة الأدب للبندادي ٤: ١٨٤، والفرق الإسلامية في الشعر الأموي ص: ٧٢٤، والعصر الإسلامي لشوقي ضيف ص: ٢٣٩، والشعر العربي بخراسان في العصر الأموي ص: ٢٣٧.

(٣) الأغاني ١٤: ٢٦٩.

(٤) الأغاني ١٤: ٢٧٠.

(٥) نغدا: فني.

(٦) أفدا: قرب ودنا.

(٧) أحد: جبل بالمدينة كانت عنده غزوة أحد المشهورة.

تُرْجِي الْأُمُورَ إِذَا كَانَتْ مُشَبَّهَةً  
 الْمُسْلِمُونَ عَلَى الْإِسْلَامِ كُلُّهُمْ  
 وَلَا أَرَى أَنْ ذَنْبًا بِالْخِطِّ أَحَدًا  
 لَا نَسْفِكَ الدَّمَّ إِلَّا أَنْ يُرَادَ بِنَا  
 مَنْ يَتَّقِ اللَّهَ فِي الدُّنْيَا فَإِنَّ لَهُ  
 وَمَا قَضَى اللَّهُ مِنْ أَمْرٍ فَلَيْسَ لَهُ  
 كُلُّ الْخَوَارِجِ مُخْطِئٌ فِي مَقَالَتِهِ  
 أَمَّا عَلِيُّ وَعِثْمَانُ فَإِنَّهُمَا  
 وَكَانَ بَيْنَهُمَا شَغَبٌ وَقَدْ شَهِدَا  
 يُجْزَى عَلِيُّ وَعِثْمَانُ بِسَعِيهِمَا  
 اللَّهُ يَعْلَمُ مَاذَا يَحْضُرَانِ بِهِ

فقد كان مُرْجئة الجبرية يعتقدون أن الإيمان هو التصديق بالقلب، والإقرار باللسان. ويظهر أنهم كانوا يعتقدون أيضاً أن العمل ركن من أركان الإيمان، وأية ذلك أن ثابت قُطْنة أشار إلى الجزاء، وأن المؤمن يحاسب على أعماله، فيثاب على عمل الخير، ويُعاقب على عمل الشر. ومن أقوى الأدلة على ذلك أن مُرْجئة الجبرية لم يسكتوا عن ممارسات بني أمية وسياساتهم المختلفة، بل أخضعوها للنقد والتقويم، وجعلوا صلاحها وموافقتها للكتاب والسنة أساساً لطاعتهم والرضا عنهم، وفسادها ومفارقة لها للكتاب والسنة سبباً لعصيانهم والثورة عليهم. وعندما أبوا أن يهتدوا بسيرة الرسول الكريم وسيرة أصحابه شُهِرُوا بمساوئهم، وهتفوا بمخالفتهم لمبادئ

(١) عند: عرف الحق فأباه ومال عنه.

(٢) أشتوا: فرقوا. وقدموا: جمع قدة، أي فرقا مختلفة الأمواء.

(٣) الجدد: الطريق الواضحة المستوية.

(٤) الشغب: نهيج الشر، وشق العصا: تفرق الجماعة.

الإسلام، ثم حاربوهم، وسعوا إلى إسقاطهم.

وقد حَرَّمَ مُرَجَّةُ الجبرية إراقة دماء المسلمين، ولم يُحِلُّوها، إلا إذا اعتدِي عليهم، واستبيحت دماؤهم، فإنهم كانوا يدافعون عن أنفسهم. وهم يُخالفون المُرَجَّةُ الخالصة في ذلك، لأنهم كانوا يُؤخِّرون العمل عن الإيمان، ولأنهم كانوا يُسألون بني أمية، ويُصافون غيرهم من الأحزاب.

وذهب مُرَجَّةُ الجبرية إلى أن مُرْتَكَبَ الكبيرة ليس بكافر، وأنه لا يَخْلُدُ في النار، بل يُعَذَّبُ على قدر ذنبه، ثم يدخل الجنة. وخطأ ثابت قُطنة الخوارج، لأنهم كانوا يُكفِّرون مُرْتَكَبِي الكبائر، ولأنهم كانوا يُكفِّرون علياً وعثمان، وهو يرى أنهما مؤمنان موحدان لم يُشركا بالله أحداً، وأن ما حدث من شقاقٍ ونزاعٍ بينهما، وما كان من افتراق المسلمين واقتالهم في أيامهما لا يُلغي إيمانهما. ولكنه يُصرِّح بأن أمرهما قد خفي عليه، وأنه لا يعرف الصواب فيه، ولذلك كان يُرَجِّئُهُ إلى يوم القيامة، ليحاسبهما الله على أعمالهما، ويحكم عليهما بما يشاء. وهم يوافقون المُرَجَّةُ الخالصة في ذلك.

وكان مُرَجَّةُ الجبرية يقولون: إن الإنسان مُجبرٌ غير مخير، وإنه لا يملك من أمره شيئاً، ولا يستطيع صنع أفعاله، وإن إرادة الله نافذة لا راد لها. ولم يؤثر عن المرجئة الخالصة أنهم تعرَّضوا لمسألة الجبر والاختيار، ولم يذكر لهم رأي فيها.

وأحجم مُرَجَّةُ الجبرية عن إبداء رأيهم في المسائل الملتبسة، وأجلُّوها إلى يوم القيامة، ليقضي الله فيها ما يريد، وأما المسائل الواضحة

كالظلم البين، والعناد الظاهر، فإنهم كانوا يُصدرون أحكامهم عليها، ويُحدّدون مواقفهم منها. وهم يخالفون المُرجئة الخالصة في ذلك، لأنهم لم يفرّقوا بين المشكل والواضح من الأمور، بل سوّوا بينها، وأرجأوا الحكم عليها لله .

وكانت طائفة من مُرجئة الجبرية قد ثارت مع يزيد بن المهلب بالعراق سنة إحدى ومائة<sup>(١)</sup>. فكتب ثابت قُطنة إلى يزيد بن المهلب يحرضه على قتال يزيد بن عبد الملك، ويحثُّه على خلعه<sup>(٢)</sup>.

وأيد ثابت قُطنة العجم المسلمين من أهل سمرقند سنة عشر ومائة، ودعا إلى أن يكونوا مكافئين للعرب المسلمين، وأن توضع عنهم الجزية، وأن يُستوفى منهم الخراج كما يُستوفى من العرب، وجاهد معهم عمال أشرس بن عبد الله السلمي والي خراسان لهشام بن عبد الملك، لأن أشرس وعدهم برفع الجزية عمن أسلم، فانكسر الخراج، فوضع عليهم الجزية، وكتب إلى ابن أبي العمرطة الكندي، وكان على حرب سمرقند وخراجها<sup>(٣)</sup>: «إن في الخراج قوةً للمسلمين، وقد بلغني أن أهل السُغد وأشباههم لم يسلموا رغبةً، وإنما دخلوا في الإسلام تعوذاً من الجزية، فانظر من أختتن، وأقام الفرائض، وحسن إسلامه، وقرأ سورةً من القرآن، فارفع عنه خراجه (جزيته)». ثم عزل ابن أبي العمرطة عن الخراج، وصيره إلى هانيء بن هانيء، وضمَّ إليه الأشحيد، فقال ابن أبي العمرطة لأبي الصيّداء صالح بن طريف مولى بني ضَبَّة، وكان أشرس وجَّهه إلى سمرقند ليدعو أهلها إلى

(١) تاريخ الطبري ٦: ٥٩٣، والكامل في التاريخ ٥: ٨٠، ٨٤.

(٢) الأغاني ١٤: ٢٧٨.

(٣) تاريخ الطبري ٧: ٥٥، والكامل في التاريخ ٥: ١٤٧.

الإسلام على أن لا تؤخذ الجزية ممن أسلم منهم : لست من الخراج الآن في شيء ، فدونك هائناً والأشحيد ، فقام أبو الصيदा يمنعهم من أخذ الجزية ممن أسلم ، فكتب هانيء إلى أشرس : إن الناس قد أسلموا وبنوا المساجد . فجاء دهاقين بخاري إلى أشرس ، فقالوا : ممن تأخذ الخراج (الجزية) ، وقد صار الناس كلهم عرباً؟ فكتب أشرس إلى هانيء وإلى العمّال : خذوا الخراج (الجزية) ممن كنتم تأخذونه منه ، فأعادوا الجزية على من أسلم ، فامتنعوا ، واعتزل من أهل السُّغد سبعة آلاف ، فنزلوا على سبعة فراسخ من سمرقند ، وخرج إليهم أبو الصيदा ، وبيع بن عمران التميمي ، والقاسم الشيباني ، وأبو فاطمة الأزدي ، وبشر بن جرموز الضبي ، وخالد بن عبدالله النَّحوي ، وبشر بن زنبور الأزدي ، وعامر بن قشير الخجندي ، وبيان العبيري ، وإسماعيل بن عقبة لينصروهم . فعزل أشرس ابن أبي العمرطة عن الحرب ، واستعمل مكانه المجشر بن مزاحم السلمي ، وضم إليه عميرة بن سعد الشيباني . فلما قدم المجشر كتب إلى أبي الصيदा يسأله أن يقدم عليه هو وأصحابه ، فقدم أبو الصيदा ، وثابت قطنة فحبسهما . فقال أبو الصيदा : غدرتم ورجعتم عما قلتُم! فقال له هانيء : ليس بفدر ما كان فيه حقن الدماء ، وحمل أبا الصيदा إلى أشرس ، وحبس ثابت قطنة عنده ، فلم يزل ثابت قطنة في حبس المجشر حتى قدم نصر بن سيار والياً على المجشر ، فحمل ثابتاً إلى أشرس فحبسه ، ثم أطلقه بكفالة عبدالله بن بسطام ، ووجهه معه لقتال الترك ، فقتل بيكند<sup>(١)</sup> .

ومن مُرَجَّة الجبرية بخراسان في العصر الأموي الحارث بن سُرَّيج

(١) تاريخ الطبري ٧ : ٥٥ - ٥٨ ، والكامل في التاريخ ٥ : ١٤٧ - ١٥٠ .

التميمي المقتول سنة ثمانٍ وعشرين ومائة<sup>(١)</sup>، قال ابن جرير الطبري<sup>(٢)</sup>: «كان الحارث يرى رأي المُرجئة». وهو أكبر قادتهم، وأشهر ثوارهم، وأخباره في الصُّدر الأول من حياته مجهولة، ويبدو أنه كان بخراسان في العُشر الأول من القرن الثاني، فقد قاتل أهل السُّغد وبخاري والترك مع أشرس بن عبدالله السُّلمي بيكند سنة عشر ومائة، حين ارتدوا عن الإسلام وكفروا، لأن أشرس فرض عليهم الجزية، وتشدَّد في قبول إسلامهم، وأبلى الحارث وفرسان قبيلته من تميم في القتال بلاءً حسناً، وعصموا العرب من الهلاك عطشاً<sup>(٣)</sup>.

وتنقطع أخبار الحارث بعد ذلك، ثم يظهر بالتُّخذ<sup>(٤)</sup> سنة ست عشر ومائة، وقد اعتقد مذهب مُرجئة الجبرية أصحَّ اعتقادٍ وأشدَّه، ولبسَ السُّواد، وسوَّد راياته، وكان السُّواد شعار رسول الله ﷺ. ويخرج على عاصم بن عبدالله الهلالي والي خراسان لهشام بن عبدالملك، ويندفع إلى بلخ، وكان عليها التُّجيب بن ضبيعة المري، ونصر بن سيَّار اللُّثي، فيستولي عليها، ويطردهما عنها. ويروح منها إلى الجوزجان والفارياب والطاقان ومرو الرُّوذ، فيسيطر عليها جميعاً، ثم يُقبِلُ إلى مرو الشاهجان في ستين ألفاً، ومعه الأزد وتميم، ودهاقين الجوزجان والفارياب ومرو الشاهجان وملك الطالقان، فيحاصرها ويكاتبه من بها من العرب، ويتصلون به، ويعلمون

(١) انظر بعض أخباره في تاريخ الطبري ٧: ٩٤ - ١٢٥، ٣٢٩ - ٣٤٢، والعيون والحدائق ٣: ١٨٤، ١٨٨، والكامل في التاريخ ٥: ١٨٣ - ١٨٩، ٣٠٧ - ٣٠٨، ٣٤٢ - ٣٤٦، والبدية والنهاية ٩: ٣١٣، ٢٦: ١٠، والسيادة العربية لفان فلوتن ص: ٦٠-٦٨، وتاريخ الدولة العربية لفلهاوزن ص: ٤٤٢-٤٤٦، ٤٥٩-٤٦٢.

(٢) تاريخ الطبري ٧: ١٠٠.

(٣) تاريخ الطبري ٧: ٥٨، والكامل في التاريخ ٥: ١٥٠.

(٤) التُّخذ: ناحية خراسانية بين نواح عدة منها الفارياب وزم واليهودية وأمل.

تأييدهم له . ويرسل إلى عاصم رسلاً يسألونه العمل بالكتاب والسنة والبيعة للرضا . ويكاد عاصم أن يهرب من مرو الشاهجان إلى نيسابور، ليستقر بين قومه من قيس، ويكتب منها إلى هشام بن عبد الملك أن يمدّه بعشرة آلاف من أهل الشام، ليكافح الحارث ويقضي عليه . ويعتذر له من معه من قادة بني تميم وسادتهم عن مكاتبتهم للحارث، ويعاهدونه على قتاله حتى الموت . ثم يتصدّون للحارث، ويقتلون كثيراً من أصحابه، ويسيل من كان معه من الأزد وتميم إلى قبائلهم، ويلتحقون بها، ويؤازرون عاصماً عليه، وينفضُّ عنه من خرج معه من دهاقين خراسان، ويمضون إلى بلادهم، فيعجز عن اقتحام مرو الشاهجان واحتلالها، ويكفُّ عاصم عنه، ويضمن له أن يرتحل عنها بأمان<sup>(١)</sup> . ويقيم الحارث بقرية زرق على مقربة من المدينة، ثم يعود لمحاربة عاصم، ولا يتمكن من قهره والانتصار عليه<sup>(٢)</sup> .

وحمل نصر بن سيار اللثبي في شعره على الحارث ومذهب المرجئة،

إذ يقول فيه<sup>(٣)</sup>:

|   |   |
|---|---|
| دَعَّ عَنْكَ دُنْيَا وَأَهْلًا أَنْتَ تَارِكُهُمْ   | مَا خَيْرُ دُنْيَا وَأَهْلٍ لَا يَدُومُونَا!    |
| إِلَّا بَقِيَّةَ أَيَّامٍ إِلَى أَجَلٍ              | فَاطْلُبْ مِنْ اللَّهِ أَهْلًا لَا يَسُوتُونَا! |
| أَكْثَرَ تَقَى اللَّهِ فِي الْإِسْرَارِ مَجْتَهِدًا | إِنَّ التُّقَى خَيْرٌ مَا كَانَ مَكْنُونَا      |
| وَأَعْلَمُ بِأَنَّكَ بِالْأَعْمَالِ مُرْتَهَنٌ      | فَكُنْ لَذَاكَ كَثِيرَ الْهَمِّ مُحْزُونًا      |

(١) تاريخ الطبري ٧: ٩٤-٩٨، والكامل في التاريخ ٥: ١٨٣-١٨٤ .

(٢) تاريخ الطبري ٧: ١٠١ .

(٣) تاريخ الطبري ٧: ١٠٠ .

إني أرى الغبن المودى بصاحبه  
 تكون للمرء أطواراً فتمنحه  
 بينا الفتى في نعيم العيش حوله  
 تحلو له مرة حتى يسر بها  
 هل غابر من بقايا الدهر تنظره  
 فامنع جهادك من لم يرج أخرة  
 واقتل مواليتهم منا وناصرهم  
 والعائسين علينا ديننا وهم  
 والقائلين سبيل الله بغيتنا  
 فاقتلهم غضباً لله منتصراً  
 إرجاؤكم لركم والشرك في قرن  
 لا يبعد الله في الأجدات غيركم  
 ألقى به الله رعباً في نحوركم  
 كيما تكون الموالى عند خائفة  
 وهل تعييون منا كاذبين به  
 يابى الذي كان يلبى الله أولكم

من كان في هذه الأيام مغبوناً<sup>(١)</sup>  
 يوماً عشاراً ويوماً تمنح اللينا  
 دهر فأمسى به عن ذلك مزبوناً<sup>(٢)</sup>  
 حيناً وتمقره طعماً أحاييناً<sup>(٣)</sup>  
 إلا كما قد مضى فيما تقضوناً<sup>(٤)</sup>  
 وكن عدواً لقوم لا يصلوننا  
 حيناً تكفرهم وألعنهم حيناً  
 شر العباد إذا خابرتهم ديناً  
 لبعد ما نكبوا عما يقولوناً<sup>(٥)</sup>  
 منهم به ودع المرتاب مفتوناً  
 فأنتم أهل إشراك ومرجوناً<sup>(٦)</sup>  
 إذ كان دينكم بالشرك مقرونناً<sup>(٧)</sup>  
 والله يقضى لنا الحسنى ويعلينا  
 عما تروم به الإسلام والديننا  
 غالٍ ومهتضم حسي الذي فينا  
 على النفاق وما قد كان يئليننا

(١) الغبن: ضعف الرأي، والمودى: المهلك، والمغبون: ضعيف الرأي والمقل والدين.

(٢) المزبون: المدفوع الممنوع.

(٣) تمقره: نجعله مرأ.

(٤) الغابر: الباقي.

(٥) نكبوا: عدلوا ومالوا.

(٦) لركم: شدكم وألصقكم، والقرن: الحبل الذي يقرن به بعيرك.

(٧) الأجدات: جمع جدث، وهو القبر.

فهو يُكْفَرُ الحارث بن سُرَيْجٍ وأنصاره لأنهم اعتنقوا مذهب المرجئة،  
ويقرّر أنهم مشركون فارقوا جماعة المسلمين، لأنهم أنحروا العمل عن  
الإيمان، وعطلوا الفروض والعبادات. ويحضّه على الجهاد في سبيل الله،  
ونشر كلمة الله في الأرض، ومقاتلة الكفّار الذين لا يؤمنون بالله، ولا يقيسون  
الصلاة، ويحاربون العرب المسلمين، ويحاولون دحرهم عن خراسان.

وهو يتّهم الحارث بأنه من المرجئة الخالصة، ويزعم أنه كان يذهب  
إلى أنّ الطاعة ليست من الإيمان. وذلك وهم، لأن الحارث من مرجئة  
الجبرية الذين جعلوا العمل جزءاً من الإيمان، وأسّسوا على ذلك موقفهم  
من سيرة بني أمية.

وربما كان نصر عالماً بمذهب الحارث، وأنه كان من مرجئة الجبرية،  
ولكنه أشاع أنه من المرجئة الخالصة مكرأ به، وكيداً له، حتى يصرف أنصاره  
عنه، ويؤلّبهم عليه، وحتى يمنع العرب بمرؤ الشاهجان من الانضمام إليه،  
ويغريهم بالتصدي له.

وكانت خراسان تابعة لعامل العراق منذ الفتح إلى أيام هشام بن  
عبد الملك، ففصلها هشام عن عامل العراق، وجعلها خاضعة للخليفة  
بالشام. وفكر عاصم بن عبدالله الهلالي في جسامة الأمر الذي أُلقي على  
عاتقه، وفي ضخامة المشكلات المالية التي أثارت الموالي من أهل خراسان  
وما وراء نهر جيحون، كما أثارت العرب بخراسان أيضاً، ودفعتهم إلى تأييد  
الموالي، وقدّر أن يقترح على هشام بن عبد الملك أن يرّد خراسان إلى عامل

العراق، فكتب إليه<sup>(١)</sup>: «إِنَّ خِرَاسَانَ لَا تَصْلُحُ إِلَّا أَنْ تُضْمَّ إِلَى صَاحِبِ  
العراق، فتكون موادها ومنافعها ومعونتها في الأحداث والنوائب من قريب،  
لتباعد أمير المؤمنين منها، وتباطؤ غيائه عنها». فعزل هشام عاصماً عن  
خراسان، وكتب إلى خالد بن عبدالله القسري عامل العراق أن يبعث أخاه  
أسداً والياً عليها، ليصلح ما أفسد الحارث من أمرها. وبلغ عاصماً أن أسداً  
قد أقبل «فصالح الحارث، وكتب بينه وبينه كتاباً على أن ينزل الحارث أي  
كور خراسان شاء، وعلى أن يكتب جميعاً إلى هشام يسألانه كتاب الله وسنة  
نبيه، فإن أبى اجتماعاً جميعاً عليه<sup>(٢)</sup>». ووافق رؤساء القبائل من الأزد وتميم  
على ذلك، وختموا على الكتاب، إلا يحيى بن الحُصَيْن البكري، رئيس  
بكر، فإنه خالفه، وأبى أن يختم، وقال: هذا خلْعٌ لأمير المؤمنين<sup>(٣)</sup>، فلم  
يتم لعاصم والحارث ما أرادوا من الانفصال عن الدولة، والاستقلال  
بخراسان.

وناصرت فرقة الزُّيدية من الشيعة ثورة الحارث بن سريج التميمي على  
بني أمية بخراسان، وبعث الكميث بن زيد الأسدي الكوفي شاعر الزُّيدية  
بهذا الشعر إلى أهل مرو الشاهجان<sup>(٤)</sup>:

ألا أبلغ جماعة أهل مرو      على ما كان من نأي وبعد  
رسالة ناصح يهدي سلاماً      ويأمر في الذي ركبوا بجذ  
وأبلغ حارثاً عنّا اعتذاراً      إليه بأن من قبلي بجهد

(١) تاريخ الطبري ٧: ٩٩، والكامل في التاريخ ٥: ١٨٦.

(٢) تاريخ الطبري ٧: ١٠١، والكامل في التاريخ ٥: ١٨٧.

(٣) تاريخ الطبري ٧: ١٠١، والكامل في التاريخ ٥: ١٨٧.

(٤) تاريخ الطبري ٧: ١٠٠.

ولولا ذاك قد زارتك خيلٌ  
فلا تهنوا ولا ترضوا بخسفِ  
وكونوا كالبغايا إن خدعتم  
والأ فارفعوا الرايات سوداً  
فكيف وأنتم سبعمون ألفاً  
ومن ولى بذمته رزينا  
ومن غشى قضاة ثوب خزي  
فهلاً يا قضاغ فلا تكوني  
وكنست إذا دعوت بني نزار  
فجدع من قضاة كل أنفِ

من المضرين بالفرسان تردى<sup>(١)</sup>  
ولا يغرركم أسدٌ بعهدِ  
وإن أقررتكم ضيماً لوغدي<sup>(٢)</sup>  
على أهل الضلالة والتعمدي  
رماكم خالد بشبيه قرد  
وشيئته ولم يوف بعهد<sup>(٣)</sup>  
بقتل أبي سلامان بن سعد  
توابغ لا أصول لها بنجد<sup>(٤)</sup>  
أتاك الذهم من سبط وجعد<sup>(٥)</sup>  
ولا فازت على يوم بمجد<sup>(٦)</sup>

فهو يحض الحارث وأصحابه من مرجئة الجبرية ومن أوى إليه من العرب من أهل مرو الشاهجان على المضي في الثورة، والجد في القتال، والاستبسال في النضال حتى يقضي على بني أمية، ويقوض دولتهم، ويخلص الناس من شرهم وظلمهم. ويعتذر إليه عن تخلف الزيدية من أهل الكوفة والبصرة عن نجدته ومساندته، فهم محاصرون مطوقون قد سامهم خالد بن عبدالله القسري سوء العذاب، وأرهقهم من أمرهم عسراً. وما يزال

(١) تردى: تمدو ردياناً، وهو أن ترجم الخيل الأرض بحوافرها في سيرها وعدوما.

(٢) الوغد: الدنيء.

(٣) ولى بذمته رزينا: أقبل عليه ورضي عنه. ورزين الذي ذكر كان خرج على خالد بن عبدالله القسري بالكوفة، فأعطاه الأمان، ثم لم يف به. (تاريخ الطبري ٧: ١٠٠).

(٤) يقال: هذا أصل وغيره نوابغ: أي له نسب ناقب، وغيره ملحق به.

(٥) الذهم: العدد الكثير، والسيط: المسترسل الشعر، وهو كناية عن المعجمة، لأن سيطة الشعر هي الغالبة على شعور العجم من الروم والفرس. والجمد: قصير الشعر، وهو كناية عن العروبة، لأن

جمودة الشعر هي الغالبة على شعور العرب، يريد مولاهم وصريحهم.

(٦) جدع: قطع.

به يحمسه ويبعث الأمل في نفسه، ويربط على قلبه، فقد تكاثف مؤيدوه، وأصبحوا جيشاً جراراً يبلغ سبعين ألفاً، واقترب يوم النصر. ويحذّره أن يجنح إلى مسالمة أسد بن عبدالله القسري ومفاوضته، وأن يطمئن إلى وعوده وموثيقه، ويخوفه غدرة وخيانتة، فهو كأخيه خالد ينقض العهد ولا يفي به.

وكان الكميّ يتوخى من هذا الشعر أن يشغل خالدًا بثورة مرجئة الجبرية في خراسان، حتى يحول بينه وبين ملاحقة الزيدية والشيعة في العراق، ويخفف وطأته عليهم، وحتى يهتئ لهم الفرصة للانتفاض على بني أمية والإدالة منهم<sup>(١)</sup>.

وليس ببعيد أن يكون الكميّ قد خدع برايات الحارث السُود، ومناداته بالبيعة للرّضا، فتوهم أنه يريد أن يرجع الخلافة إلى العلويين! وتدل هاشمياته على أنه كان غافلاً عما يدبرُّ له العباسيون في هذه المرحلة من تاريخ دعوتهم، إذ خيّل إليه أنهم وأبناء عمومتهم من العلويين حزبٌ واحد، وأنهم يسعون لردّ الخلافة إلى العلويين<sup>(٢)</sup>! وقد اغترَّ غيره من شعراء الزيدية من مخضرمي الدولتين برايات العباسيين السُود، ودعوتهم إلى البيعة للرّضا من آل محمد<sup>(٣)</sup>، فظنّوا أيضاً أنهم يعملون لإعادة الخلافة إلى العلويين<sup>(٤)</sup>!

وقدم أسد بن عبدالله القسري خراسان وما يملك عاصم بن عبدالله الهلالي منها إلّا مرو الشاهجان وناحية نيسابور، فحبس عاصماً لأنه وافق الحارث على خلع الخليفة إن لم يعمل بالكتاب والسُنّة، وأخرج عمال

(١) انظر التطور والتجديد في الشعر الأموي ص: ٢٧١-٢٧٢.

(٢) هاشميات الكميّ ص: ١١٨.

(٣) تاريخ الطبري ٧: ٣٨٠، وأخبار الدولة العباسية ص: ٢٨٧، والكامل في التاريخ ٥: ٣٨٠.

(٤) انظر الشعراء من مخضرمي الدولتين ص: ٢٠٣-٢٠٦.

الجُنَيْد بن عبدالرحمن المري القيسيّين من السجن، وسوّى بين اليمانية والرّبعية والمضرية في الوظائف العسكرية، وتخلّى عن العصبية القبلية<sup>(١)</sup>.

ثم أخذ يتأهب لمناجزة الحارث وقادته الذين استولوا على أكثر مدن خراسان ومدن ما وراء نهر جيحون، ولم يلبث أن أرسل عبدالرحمن بن نعيم الغامدي في أهل الكوفة وأهل الشام إلى الحارث بمرور الرّوذ، وسار هو إلى خالد بن عبدالله الهجري بآمل، فهزم طلائع المتمردين من أهلها، وألجأهم إلى المدينة، ثم حصرهم، ونصب عليهم المجانيق، فاستسلموا له على أن يعمل بالكتاب والسنة، وأن لا يأخذ أهل المدن بجنايتهم، وولّى عليهم يحيى بن نعيم الشيباني. ثم توجه إلى بلخ، فنزلها، واتخذ منها سفناً، وقصد الترمذ، فوجد الحارث يحاصر سنناً الأعرابي السلمي بها، ومع الحارث السبل ملك الختل، فعسكر دون النهر، ولم يطق العبور إلى أهل الترمذ، ولا أن يمدّهم فرجع إلى بلخ. وكان بشر بن جرموز الضبيّ وأبو فاطمة الأزدي ومن كان مع الحارث من القرى يأتون أبواب الترمذ، فيكون ويشكون بني مروان وجورهم، ويسألونهم النزول إليهم على أن يمالئوهم على حرب بني مروان، فيأبون عليهم. فأخفق الحارث في فتحها واحتلالها، وتركه السبل وأتى بلاده، وجعل أنصاره يتفرقون عنه. ثم خرج إليه أهل الترمذ فهزموه وقتلوا عدداً من رؤوس أصحابه وأهل البصائر منهم، فارتحل عنها إلى طخارستان، واستقر بها<sup>(٢)</sup>.

ثم فصل أسدّ من بلخ إلى سمرقند، فلما وصل إلى زمّ على نهر جيحون، بعث إلى الهيثم الشيباني، وهو من أصحاب الحارث، وكان

(١) تاريخ الطبري ٧: ١٠٤، ومعجم الشعراء ص: ١١٨، والكامل في التاريخ ٥: ١٨٨.

(٢) تاريخ الطبري ٧: ١٠٥-١٠٦، والكامل في التاريخ ٥: ١٨٨.

معتصماً بحصن من حصونها، فقال له : إنكم إنما أنكرتم على قومكم من بني أمية سوء سيرتهم، ولم يبلغ ذلك السبي، ولا استحلال الفروج، ولا غلبة المشركين على مثل سمرقند، ورغبه في الطاعة، ورهبه من المعصية، فخرج الهيثم إليه، فأمنه، وسار معه إلى سمرقند، فأعطى أهلها عطاءين، ثم ارتفع إلى ورغسر، وماء سمرقند منها، فسَدَّ الوادي، وصرفه عن سمرقند<sup>(١)</sup>. ثم رجع إلى بلخ، وسيرَ منها جديع بن علي الكرمانى الأزدي إلى الحارث بقلعة التَّبوشكان من طخارستان العليا، وكان الحارث نزلها، ولاذ بأصهاره من بني بَرزَى التَّغلبيين، فحصرهم الكرمانى حتى فتحها، فقتل مقاتلتهم، وقتل بني بَرزَى، وسبى عامة أهلها من العرب والموالي والذرياري، وباعهم فيمن يزيد في سوق بلخ<sup>(٢)</sup>.

وَأَتَّخَذَ أَسَدٌ بَلْخَ دَاراً وَمَقَرّاً فِي سَنَةِ ثَمَانِي عَشْرَةَ، وَنَقَلَ الدَّوَابِينَ إِلَيْهَا، وَغَزَا طَخَارِسْتَانَ فَفَتَحَ وَأَصَابَ سَبِيّاً<sup>(٣)</sup>. ثم أغار في السنة التالية على الخُتَلِ بشاطيء نهر جيحون الشرقي، مقابل بلخ، فاستغاث أميرها بخاقان الترك، فأغاثه، فأرسل أمير الخُتَلِ إلى أسد يعلمه بقدم خاقان، وينصح له بمغادرة بلاده لئلا يوقع الترك به، فاستجاب أسد له بعد تردد، وقدم الأثقال، فقطعت النهر، ولكن خاقان أدرك من تأخر منهم، فقاتلهم، ثم عبر النهر إلى الضفة الغربية، وهاجم مقدمتهم التي نزلت بالأثقال في بطن وادٍ، ونجا أسد ومن معه من المقاتلة بمشقة بالغة<sup>(٤)</sup>.

وعسكر خاقان بطخارستان، وكان الحارث ما يزال بها، فانضمَّ إلى

(١) تاريخ الطبري ٧: ١٠٦-١٠٧، والكامل في التاريخ ٥: ١٨٩.

(٢) تاريخ الطبري ٧: ١٠٩، والكامل في التاريخ ٥: ١٩٧.

(٣) تاريخ الطبري ٧: ١١١، والكامل في التاريخ ٥: ١٩٨.

(٤) تاريخ الطبري ٧: ١١٣-١١٩، والكامل في التاريخ ٥: ٢٠٠-١٠٢.

خاقان، ثم زحفا إلى الجوزجان، فأجلى أسد العرب منها، وأنزلهم ببلخ، وقاد بنفسه جيشاً كبيراً من أهل فلسطين وقنسرين، وحمص، ودمشق، ومن الأزد، وتميم، وربيعة من أهل خراسان، ومن أهل الجوزجان، وقارع خاقان في مواقع كثيرة، وظل يقارعه حتى هزمه هزيمة منكرة، وسبى وغنم. ولبث خاقان بقلوله في طخارستان زمناً، ثم رجع إلى بلاده، ورحل معه الحارث. وبعد رجوعه اغتاله أحد اعوانه، فاختلفت الترك وتشتت، وعاد أسد إلى بلخ<sup>(١)</sup>. فضعف جانب الحارث، وأقام ببلاد الترك حتى توفي أسد سنة عشرين ومائة.

ثم ولي نصر بن سيار الليثي خراسان، فاستهل ولايته بمقاتلة الترك، إذ غزا ما وراء نهر جيحون من جهة باب الحديد، ثم قصد سمرقند، ثم سار منها إلى الشاش، فمنعه كور صول التركي، والحارث بن سريج التسمي من قطوع نهر الشاش، وكان مع نصر جيش كبير من القبائل الخمس بخراسان، ومن أهل الشام، وكان معه أهل بخارى وسمرقند وكس وأشروسنة، وهم عشرون ألفاً، فظهر على كور صول التركي وأسرته، ثم قتله وصلبه وأحرقه. وسار إلى الشاش، فاعترض الحارث طريقه، ونصب المجانيق على جيشه، فكانت تلقاء بني تميم، فنقلها فنصبها على الأزد أو على بكر بن وائل، ورماهم بها. ولكنه أقلع بعد حين عن مجابهة نصر نفوراً من مقاتلة جنده من تميم، وصيانة لدمائهم، وحماية لحياتهم، فهم والحارث أبناء قبيلة واحدة، وهم جميعاً أهل حمية لأنفسهم، وعصبية على أعدائهم. فسهل ذلك الأمر على نصر، وأتاح له اجتياز النهر، فتلقاه ملك الشاش بالصلح والهدية والرهن، وكان من شروط الصلح أن يخرج الحارث من بلده، فأخرجه إلى

(١) تاريخ الطبري ٧: ١١٩-١٢٥، والكامل في التاريخ ٥: ٢٠٣-٢٠٥.

فاراب وراء نهر سيحون . ومضى نصر إلى فرغانه ، فصالحه صاحبها ، ثم عاد نصر إلى مرو الشاهجان<sup>(١)</sup> .

وأخذ الحارث يشيع في أنصاره من العرب والموالي أنه المهدي الذي بعثه الله لإنقاذ المضطهدين وإنصاف المظلومين<sup>(٢)</sup> . ومن المحتمل أنه وضع حديثاً في ذلك تأكيداً لزعمه ، وتوطيداً لدعوته ، وهو حديث مشهور رواه أبو داود فقال : <sup>(٣)</sup> « يخرج رجل وراء النهر يقال له الحارث ، حرَّاثٌ علي مقدّمته رجل يقال له : منصور ، يوطئ أويمكن لآل محمد كما مكنت قريش لرسول الله ﷺ ، وجب علي كل نصره » .

ولبت الحارث في منفاه بفاراب ستّ سنين ، حتى إذا وقعت الفتنة بين اليمانية والربعية وبين المضربة بمرو الشاهجان سنة ستّ وعشرين ومائة ، واندلعت الحرب بينهم ، وجعل بعضهم يفني بعضاً ، خاف نصر أن يستغل الحارث اضطراب الأمر بخراسان ، فيهجم عليه بأنصاره من العرب والموالي ومن التُّرك ، فيزيده ضعفاً على ضعف ، بعد أن نابذه جُدَيْعُ<sup>(٤)</sup> بن علي الكرمانبي رئيس الأزدي ، وثار عليه ، فقرّر أن يؤمن الحارث ، وطمع في مناصحته ومساعدته على خصومه من اليمانية وحلفائهم من الربعية . فأرسل إليه وفداً ليردّوه عن بلاد التُّرك ، وبعث إلى يزيد بن الوليد بن عبد الملك يسأله أن يعفو عنه ويؤمّنه . فأجابه إلى ما سأل ، وكتب إلى الحارث كتاباً بذلك ، يقول فيه : « أما بعد ، فإننا غضبنا لله ، إذ عطّلت حدوده ، وتبلغ بعباده

(١) تاريخ الطبري ٧: ١٧٣-١٧٨ ، والكامل في التاريخ ٥: ٢٣٦-٢٣٩ .

(٢) السيادة العربية ص: ٦٢ ، ١٢٧ .

(٣) سنن أبي داود ٤: ٤٧٧ ، وكتاب النهاية أو الفتن والملاحم ١: ٢٨ ، وتاريخ ابن خلدون ١: ٥٥٩ .

ومختصر تذكرة القرطبي ص: ١٣٣ .

(٤) انظر ضبط اسمه في الاشتقاق ص: ٥٠٢ . وجمهرة أنساب العرب ص: ٣٨١ .

كل مبلغ ، وسفكت الدماء بغير حلّها ، وأخذت الأموال بغير حقّها ، فأردنا أن نعمل في هذه الأمة بكتاب الله جلّ وعزّ ، وسُنّة نبيّه ﷺ ، ولا قوّة إلا بالله ، فقد أوضحنا لك عن ذات أنفسنا ، فأقبل آمناً أنت ومن معك ، فإنكم إخواننا وأعواننا . وقد كتبت إلى عبدالله بن عمر عبدالعزيز برّد ما كان اصطفى من أموالكم وذرايركم»<sup>(١)</sup> .

ووافى الحارث مرو الشاهجان لثلاث بقين من جمادى الآخرة سنة سبع وعشرين ومائة ، فاستقبله نصر ، وبالح في ملاطفته والاحتفاء به ، «فأنزله قصر بخاراخذاه ، وأجرى عليه نزلاً خمسين درهماً في كل يوم ، . . . وأطلق من كان عنده من أهله ، أطلق محمد بن الحارث ، والألوف بنت الحارث ، وأم بكر»<sup>(٢)</sup> . وأرسلت إليه امرأة نصر لباساً من فراء ثمين ليستدفىء به من البرد ، فباعه بأربعة آلاف دينار ، وقسمها في أصحابه بالسّوّة»<sup>(٣)</sup> . وكان يجلس على برذعة وتثنى له وسادة غليظة . وعرض نصر عليه أن يولّيه ويعطيه مائة ألف دينار ، فلم يقبل ، وأرسل إلى نصر : «إني لست من هذه الدنيا ، ولا من هذه المملذات ، ولا من تزويج عقائل العرب في شيء ، وإنما أسأل كتاب الله عزّ وجلّ ، والعمل بالسّنة ، واستعمال أهل الخير والفضل ، فإن فعلت ساعدتك على عدوك»<sup>(٤)</sup> . وأرسل إلى الكرمانى : «إن أعطاني نصر العمل بكتاب الله ، وما سألت من استعمال أهل الخير والفضل عضدته وقمت بأمر الله ، وإن لم يفعل استعنت بالله عليه ، وأعتك إن ضمننت لي ما أريد من

(١) تاريخ الطبري ٧: ٢٩٣-٢٩٤ . والكامل في التاريخ ٥: ٣٠٧-٣٠٨ .

(٢) تاريخ الطبري ٧: ٣٠٩ ، والكامل في التاريخ ٥: ٣٢٧ .

(٣) تاريخ الطبري ٧: ٣٠٩ .

(٤) تاريخ الطبري ٧: ٣٠٩ ، والكامل في التاريخ ٥: ٣٢٨ . وانظر البداية والنهاية ١٠: ٢٦ .

القيام بالعدل والسُّنة»<sup>(١)</sup>.

وكان الحارث كلما دخل عليه بنو تميم دعاهم إلى نفسه، فبايعه نفر من سادتهم، فيهم بشر بن جرموز الضُّبِّي، وانضم إليه ثلاثة آلاف من أهل مرو الشاهجان<sup>(٢)</sup>. وظلَّ يناوئ نصرأ، ويأبى أن يدخل في طاعته كلما سأله ذلك. ويقول له: «خرجت من هذه المدينة منذ ثلاث عشرة سنة إنكاراً للجور، وأنت تريدني عليه!»

فلَمَّا توفِّي يزيد بن الوليد بن عبد الملك، واستخلف مروان بن محمد، وبايع نصر له، توجَّس الحارث ريبة، وخشي أن يغدر به، فقال لنصر: إنما آمنتني يزيد بن الوليد، ومروان لا يجيز أمان يزيد، فلا آمنة. فدعاه نصر إلى البيعة فامتنع. وكان نصر حريصاً على اكتساب مودة الحارث، مخلصاً في السَّعي لاستمالاته إليه، حتى لا تتصدَّع صفوف بني تميم، ولا تختلف كلمتهم، وهم أكثر المضرة عدداً، وأشدَّهم بأساً، وهم سند نصر، وأقوى مؤيِّديه الذين يعتمد عليهم في مقاومة خصومه من اليمانية والربيعة. فسفر بينهما السفراء من سادة بني تميم، وألحوا على الحارث أن يتابع عشيرته في مؤازرة نصر، وأن لا يفارق أمرها، ولا يشئت جماعتها، فلم يوافقهم على ما أرادوا، وقال لهم<sup>(٣)</sup>: «اني لأرى في يد الكرمانى ولاية، والأمر في يد نصر».

ثم خرج الحارث إلى حائط، بإزاء القصر الذي كان ينزل به فعسكر، وقال لنصر: «اجعل الأمر شورى»، فأبى، فانتقل الحارث إلى دور أصحابه

(١) تاريخ الطبري ٧: ٣٠٩، والكامل في التاريخ ٥: ٣٢٨.

(٢) تاريخ الطبري ٧: ٣٠٩، والكامل في التاريخ ٥: ٣٢٨.

(٣) تاريخ الطبري ٧: ٣٣٠.

فتحصن بها، وكتب سيرته وما يدعو إليه، وأمر دعائه أن يقرأوها للناس، فقرأوها، فلما سمعوها انضافوا إليه، فكثرت معه ومن تبعه<sup>(١)</sup>.

وكان الحارث يظهر أنه صاحب الرايات السود، فأرسل إليه نصر: «إن كنت كما تزعم، وأنكم تهدمون سور دمشق، وتزيلون أمر بني أمية، فخذ مني خمسمائة رأس، ومائتي بعير، واحمل من الأموال ما شئت، وآلة الحرب وسر، فلعمري لئن كنت صاحب ما ذكرت إني لفي يدك. وإن كنت لست ذلك، فقد أهلكت عشيرتك! فقال الحارث: قد علمت أن هذا حق، ولكن لا يبايعني عليه من صحبني. فقال نصر: فقد استبان أنهم ليسوا على رأيك، ولا لهم مثل بصيرتك، وأنهم هم فساق ورعاع، فاذا ذكر الله في عشرين ألفاً من ربيعة واليمن سيهلكون فيما بينكم، وعرض نصر على الحارث أن يولييه ما وراء النهر، ويعطيه ثلاثمائة ألف، فلم يقبل. فقال له نصر: فإن شئت فابدأ بالكرماني، فإن قتلته فأنا في طاعتك، وإن شئت فخل بيني وبينه، فإن ظفرت به رأيت رأيك، وإن شئت فسر بأصحابك، فإذا جزت الرئي فأنا في طاعتك»<sup>(٢)</sup>.

ولم يزل الحارث ونصر يتراسلان على ما بينهما من تباعد في الرأي، واختلاف في الغاية حتى اتفقا على أن يتتخبا رجلاً يسمون لهما قوماً يعملون بكتاب الله. فاختر نصر مقاتل بن سليمان البلخي، ومقاتل بن حيان النبطي البلخي، واختر الحارث المغيرة بن شعبة الجهضمي، ومعاذ بن جبلة. وأمر نصر كاتبه أن يكتب ما يرضون من السنن، وما يختارونه من العمال، فيوليهم الثغرين: ثغر سمرقند، وثغر طخارستان، ويكتب إلى من عليهما ما يرضونه

(١) تاريخ الطبري ٧: ٣٣٠، والكامل في التاريخ ٥: ٣٤٢.

(٢) تاريخ الطبري ٣٣١٠٧، والكامل في التاريخ ٥: ٣٤٣، والبداية والنهاية ١٠: ٢٦.

من السير والسُنن<sup>(١)</sup>.

ثم تناظر الحارث ونصر، فتراضيا أن يحكم بينهم مقاتل بن حيان، وجهم بن صفوان، فحكما بأن يعتزل نصر، ويكون الأمر شورى، فلم يقبل نصر<sup>(٢)</sup>. فخالفه الحارث، وأمر أن تقرأ سيرته في الأسواق والمساجد، فقرئت، فانضم إليه خلق كثير، وقرأها رجل على باب نصر، فضربه غلمان نصر، فنابذه الحارث، وأعلن أنه عزم على محاربتة، ثم اقتحم مرو الشاهجان، واستولى على بعض أحيائها، وأرسل إلى نصر: «إنا لا نرضى بك إماماً، فأرسل إليه نصر: كيف يكون لك عقل، وقد أفنيت عمرك في أرض الشرك، وغزوت المسلمين بالمشركين! أتراني اتضرع إليك أكثر مما تضرعت!» ثم ناجزه قادة نصر، فاستردوا ما استولى عليه، وهزموه، وأسروا بعض دعائه فقتلوه<sup>(٣)</sup>. فتحول الحارث إلى الكرمان، فبايعه، وقاتل معه المضربة حتى سيطر على أكثر نواحي مرو الشاهجان<sup>(٤)</sup>.

وعندما تقهقر المضربة وانكسروا أخذت الحارث العزة بالعصية القبلية لقومه من بني تميم، فعدل عن مظاهرة الكرمان ومساعدته على نصر والمضربة، وأرسل إلى نصر: «إنَّ اليمانية يُعَيِّرُونِي بانهزامكم، وأنا كاف، فاجعل حماة أصحابك بإزاء الكرمان، فبعث إليه نصر يزيد النحوي يتوثق منه أن يفني له بما أعطاه من الكف. ويقال: إنما كفَّ الحارث عن قتال نصر أن عمران بن الفضل الأزدي وأهل بيته، وعبدالجبار العدوي، وخالد بن عبيد الله بن حبيب العدوي، وعمامة أصحابه نقموا على الكرمان فعمله بأهل

(١) تاريخ الطبري ٣٣١:٧، والكامل في التاريخ ٣٤٢:٥.

(٢) تاريخ الطبري ٣٣١:٧، والكامل في التاريخ ٣٤٣:٥، والبداية والنهاية ٢٦:١٠.

(٣) تاريخ الطبري ٣٣٤:٧، والكامل في التاريخ ٣٤٤:٥، والبداية والنهاية ٢٦:١٠.

(٤) تاريخ الطبري ٣٣٦:٧، والكامل في التاريخ ٣٤٤:٥.

التبوشكان، وذلك أن أسداً وجَّه إليهم، فنزلوا على حكم أسد، فبقر بطون خمسين رجلاً، وألقاهم في نهر بلخ، وقطع أيدي ثلاثمائة منهم وأرجلهم، وصلب ثلاثة، وباع أنقاهم فيمن يزيد، فنقموا على الحارث عونه الكرمانى، وقتاله نصراً<sup>(١)</sup>.

ولكن نصراً عزم على الرِّحيل عن مرو والشاهجان، لأنه استنتج أن مضر لا تجتمع له ما كان الحارث مع الكرمانى، فتنحى عنها إلى نيسابور، وأخذ ينتظر أن يختلف الحارث والكرمانى ويتنازعا، وأن يفتك أحدهما بالآخر. فخلصت المدينة للكرمانى، فدمر منازل المضرية، وسلب أموالهم، فأنكر الحارث عليه هدم الدور، وانتهاب الأموال، فهَمَّ الكرمانى به، ثم تركه<sup>(٢)</sup>.

وكان بشر بن جرموز الضبى أكبر أنصار الحارث، فعاب مساندته للكرمانى، وتورطه في العصبية القبلية، وغفلته عن مبادئ مرجئة الجبرية، وما يبتغون من العمل بكتاب الله وسنة نبيه، وانشق عنه، وقال له: <sup>(٣)</sup> «إنما قاتلت معك طلب العدل، فأما إذ كنت مع الكرمانى، فقد علمت أنك تقاتل ليقال: غلب الحارث! وهؤلاء يقاتلون عصبية، فلست مقاتلاً معك! واعتزل في خمسة آلاف وخمسمائة، ويقال: في أربعة آلاف، وقال: نحن الفئة العادلة، ندعوا إلى الحق، ولا تقاتل إلا من يقاتلنا».

فتزعزع موقف الحارث، فأتى الكرمانى فدعاه إلى أن يكون الأمر شورى، فأبى، ثم سار الكرمانى إلى بشر بن جرموز الضبى خارج المدينة، فعسكر الحارث مع الكرمانى، وصمَّم الكرمانى على قتال بشر، فنهاه

(١) تاريخ الطبرى ٧: ٣٣٧، والكامل في التاريخ ٥: ٣٤٢.

(٢) تاريخ الطبرى ٧: ٣٣٩، والكامل في التاريخ ٥: ٣٤٥.

(٣) تاريخ الطبرى ٧: ٣٣٩، والكامل في التاريخ ٥: ٣٤٥.

الحارث، وندم على أتباعه، وقال له: لا تعجل إلى قتالهم، فإني أردُّهم إليك، وخرج إلى عسكر بشر، فأقام معهم، وقال لهم: ما كنت لأقاتلكم مع اليمانية! وجعل المضربون ينسلون من عسكر الكرمانى إلى الحارث، حتى لم يبق معه منهم غير رجلين أتتهما الحارث بالغدِر. فقاتل الكرمانى بِشْرَ بن جرموز الضبى مراراً، فلم ينتصر عليه. فارتحل الحارث فنقب سور مرو الشاهجان ودخلها، وتبعه الكرمانى فدخلها أيضاً. وترجّل الحارث على كره منه، فافتل المضربة والكرمانى، فقتل الحارث وأخوه، وبشْرَ بن جرموز الضبى، وعدة من فرسان تميم، وانهزم الباقون، وصلب الحارث على باب المدينة يوم الأحد لسبِّ بقين من رجب سنة ثمان وعشرين ومائة<sup>(١)</sup>. واحتاط الكرمانى على حواصله وأمواله، وأخذ أموال من خرج معه<sup>(٢)</sup>. وصفت المدينة لليمانية، فهدموا دور المضربة، وتسَلَطُوا عليهم وأهانوهم واستعبدوهم.

وبذلك أخفقت أكبر ثورة لمرجئة الجبرية بخراسان، وصرع زعيمها، وجماعة من دعائها وقادتها، وطائفة من جنودها وحمايتها<sup>(٣)</sup>. وما كان لها أن تنجح، لأن نصر بن سيار اللبى آخر ولاية بني أمية على خراسان حاول أن ينهي المنافسة بين القبائل العربية في الوظائف السياسية، والفوائد المادية، وكانت أهم الأسباب التي أدت إلى افتراقها وتصادمها، فقد عزف عن العصبية القبلية بعد أربع سنوات من ولايته، ونزع عن التحيز للمضربة ومحاباتهم، والتَّحزُّب على اليمانية واضطهادهم، وأشرك جميع القبائل في الحكم، وقسم فيها المناصب، وسوى بينها في الحقوق، ووزع عليها

(١) تاريخ الطبرى ٣٤١: ٧، والكامل في التاريخ ٣٤٦: ٥.

(٢) البداية والنهاية ١٠: ٢٧.

(٣) ذكر ابن كثير أنه قتل مائة من أصحاب الحارث. (انظر البداية والنهاية ١٠: ٢٧).

المنافع<sup>(١)</sup>. وكان قد افتتح ولايته بحلّ المشكلات المالية المستفحلة التي كان الموالي يعانون منها، وكانت أقوى الدوافع التي حملتهم على التبرّم والتسخط والثورة، فرفع الجزية عمن أسلم منهم، وحولها إلى أهل الذمة، ثم صنّف الخراج حتى وضعه مواضعه، ثم وظّف الوظيفة التي جرى عليها الصلح<sup>(٢)</sup>. فاستقامت أحوال الموالي وحسنت وانتعشت، وقلّ تضجّرهم وتمردهم. ولذلك كانت استجابتهم لدعوة الحارث ضعيفة فاترة، فلم يؤيدوه حين خرج على نصر بن سيار اللّيثي كما أيّدوه حين خرج على عاصم بن عبدالله الهلالي، بل ابتعد أكثرهم عنه، ولزموا الحيدة.

وأفضى بها إلى الإخفاق اشتعال العصبية القبلية بخراسان في آخر ولاية نصر، وقد اجتهد الحارث أن يستفيد منها، فتنقل بين اليمانية والمضرية، واستغل اختلافهم وتنازعهم، فالتحق بالكرماني، وآزر اليمانية، وخاصم قومه من المضرية، ثم كبر عليه أن يقاتل قومه مع الكرماني، فانفصل عنه، وحاربه مع المضرية. وبذلك انحرف عن تعاليم مرجئة الجبرية وأهدافهم، وشغل عنها، وظل يمالئ قومه، ويتعصّب لهم، حتى لقي حتفه وهو يناضل عنهم! ونجم عن ذلك تفرّق أنصاره، وانفضاضهم من حوله، ولومهم له، وتنديدهم به. ونجم عنه أيضاً انصراف كثير من العرب والموالي عن الإيمان بدعوته، والانضمام إليه، والقتال معه!! وكان الموالي خاصةً في ريب مما يدعو إليه، لأنهم أبصروا التناقض بين قوله وعمله، فقد كان يرفع الشعارات الإسلامية، ويمني بتطبيقها، وكان يخضع للعصبية القبلية، وينهمك فيها، ولا ينجو من سلطانها، ولا يتخلّص من تأثيرها،

(١) تاريخ الطبري ٧: ١٥٧، ٢٧٨، والكامل في التاريخ ٥: ٢٢٧، ٢٩٨.

(٢) تاريخ الطبري ٧: ١٧٣، والكامل في التاريخ ٥: ٢٣٦.

فكانت دعوته دون ما يرجون من التغيير والإصلاح، فأحجموا عن اعتناق مقالته، وأعرضوا عن الانتظام في ثورته، وتخلّفوا عن نصرته!

وانتهى بها إلى الإخفاق أيضاً أن دعوة بني العباس كانوا وردوا خراسان منذ ما يقرب من ثلاثين عاماً، فقد انبثوا في مدنها وقراها سنة مائة، وأخذوا يؤلبون الناس على بني أمية، ويبشرون بحكومة إسلامية، ويدعون للرّضا من آل محمد. فاستهوا بأفكارهم الإسلامية العرب والموالي المتذمّرين النّاقمين وتأفّوهم، ثم اجتذبوهم إلى صفوفهم واستوعبوهم. وكانت الدعوة العباسية في آخر مراحلها السريّة حين عاد الحارث بن سريج التميمي إلى مرو الشاهجان، وكان شيعتها مؤمنين بمبادئها إيماناً عميقاً، وكانوا مرتبّين ترتيباً دقيقاً<sup>(١)</sup>. وكانت شعارات الحارث وراياته تشبه شعارات بني العباس وراياتهم، فلم يكن فيها أفكار جديدة سديدة تغري بالإقبال عليها والتحوّل إليها إلا مناداته بأن يكون الأمر شورى بين المسلمين. وكانت دعوته أقل من دعوتهم في التنظيم والإحكام، فنبط ذلك الناس عن الاعتقاد بها والدفاع عنها. ولكن تشتت أفكاره وتضاربها، وتذبذبه بين المبادئ الإسلامية والعصبية القبلية زاد من تعلّقهم بدعوة بني العباس، وإيمانهم بها، وإخلاصهم لها، فلم يكثرثوا لدعوته وثورته، ولم يعبأوا بمصيره ونهايته. ومضى دعوة بني العباس وقاداتهم يتربّصون به، وينتفعون بانغماسه في العصبية القبليّة، وتمزيقه لوحدة العرب، وإنهاكه لقوتهم، واستهلاكه لطاقتهم، ومعاداته لبني أمية، ومناهضته لعاملهم على خراسان، حتى يحين الوقت لإعلان ثورتهم، وتأسيس دولتهم!

(١) انظر في الدعوة العباسية العصر العباسي الأول للدكتور عبدالعزيز الدوري ص: ٢٠، والعباسيون الأوائل للدكتور فاروق عمر ص: ٣٣، والعصر العباسي الأول للدكتور شوقي ضيف ص: ٩، والشعراء من مخضرمي الدولتين ص: ٧٩.

وقد تبين نصر بن سيار الليثي وأحد خاصته ممن لهم صلة بدعاة بني العباس أن ثورة الحارث مهّدت السبيل لانتهاة الدولة الأموية، وابتداء الدولة العباسية، قال أبو جعفر عيسى بن جرز (١) لنصر حين وفد إلى نيسابور، وعاتب من بها من اليمانية على ما صنع الكرمانى، ولأمة اليمانية على تقديمه للمضرية (٢): «أيها الأمير، حسبك من هذه الأمور والولاية، فإنه قد أطل أمر عظيم، سيقوم رجل مجهول النسب، يظهر السواد، ويدعو إلى دولة، فيغلب على الأمر وأنتم تنظرون وتضطربون! فقال نصر: ما أشبه أن يكون، لقلّة الوفاء، واستجراح (٣) الناس، وسوء ذات البين، وجّهت إلى الحارث وهو بأرض التّرك، فعرضت عليه الولاية والأموال فأبى وشغب، وظاهر علي. فقال أبو جعفر عيسى: إن الحارث مقتول مصلوب، وما الكرمانى من ذلك ببعيد!»

وقال نصر يعبر عن فرحته ومسرته بقتل الحارث وصلبه، لأنه انحاز إلى اليمانية، وأساء إلى العرب، وأضرّ بهم، ومكّن اليمانية من قهر المضرية، وهم عدّة الدولة الأموية وسندها في آخر عهدها (٤):

يامدخل الذلّ على قومه      بعداً وسحقاً لك من هالك  
شؤمك أزدى مُضراً كلّها      وعضّ من قومك بالحارك (٥)  
ما كانت الأزد وأشياعها      تطمع في عمرو ولا مالك (٦)

(١) هو من أهل قرية على نهر مرو. (انظر تاريخ الطبري ٧: ٢٣٨).

(٢) تاريخ الطبري ٧: ٣٣٨، والكامل في التاريخ ٥: ٣٤٥.

(٣) استجرح: استحق أن يجرح.

(٤) تاريخ الطبري ٧: ٣٤٢، والكامل في التاريخ ٥: ٣٤٦، والبداية والنهاية ١٠: ٢٧.

(٥) عضّ: كسر. والحارك: أعلى الكاهل.

(٦) بنو عمرو ومالك وسعد من عشائر بني تميم الكبيرة القوية.

ولا بني سعد إذا أَلْجَمُوا كُلَّ طَمْرِ لونه حالك<sup>(١)</sup>  
ومن مرجئة الجبرية بخراسان في العصر الأموي إبراهيم بن طهمان  
الهرويّ النَّيسابوريّ البغداديّ ثم المكيّ المتوفى سنة ثلاث وستين ومائة<sup>(٢)</sup>،  
وهو من كبار رجالهم<sup>(٣)</sup>. قال أبو الصُّلت عبد السلام بن صالح القرشي  
الهروي<sup>(٤)</sup>: سمعت سفيان بن عيينة يقول<sup>(٥)</sup>: «ما قدم علينا خراساني أفضل  
من أبي رجاء عبدالله بن واقد الهروي. قلت له: فإبراهيم بن طهمان؟ قال:  
كان ذاك مرجئاً. قال أبو الصلت: لم يكن إرجاءهم هذا المذهب الخبيث:  
أنَّ الإيمان قول بلا عمل، وأنَّ ترك العمل لا يضرّ بالإيمان، بل كان إرجاءهم  
أنهم كانوا يرجون لأهل الكبائر الغفران، رداً على الخوارج وغيرهم الذين  
يكفِّرون الناس بالذنوب، فكانوا يرجون، ولا يكفِّرون بالذنوب، ونحن  
كذلك». وقال ابن حجر العسقلاني<sup>(٦)</sup>: «لم يثبت غلوّه في الإرجاء، ولا كان  
داعية إليه». وكان شديداً على الجهميّة المعطّلة<sup>(٧)</sup>، وقد نقل أهل سرخس  
من قول جهم بن صفوان مولى بني راسب إلى الإرجاء<sup>(٨)</sup>.

(١) الطمر: الفرس الجواد المستفز للوثب المستعد للعدو.

(٢) انظر ترجمته في طبقات خليفة بن خياط ص: ٨٣٥، والتاريخ الكبير ١: ١: ٢٩٤، والجرح  
والتعديل ١: ١: ١٠٧، وتاريخ بغداد ٦: ١٠٥، والكامل في التاريخ ٦: ٦٢، وميزان الاعتدال  
١: ٣٨، والبداية والنهاية ١٠: ١٤٦، وتهذيب التهذيب ١: ١٢٩، وتقريب التهذيب ١: ٣٦،  
وشذرات الذهب ١: ٢٥٧.

(٣) تاريخ بغداد ٦: ١٠٦، ١٠٧، ١٠٨، ١٠٩، وميزان الاعتدال ١: ٣٨، وتهذيب التهذيب  
١: ١٣٠، وتقريب التهذيب ١: ٣٦، وشذرات الذهب ١: ٢٥٧.

(٤) ذكر ابن حجر العسقلاني عن شيوخه أنه روى حديث: «الإيمان إقرار بالقول»، وهو متهم بوضعه،  
لم يحدث به إلا من سرقه منه، فهو الابتداء في هذا الحديث. (انظر تهذيب التهذيب  
٦: ٣٢١).

(٥) تاريخ بغداد ٦: ١٠٩.

(٦) تهذيب التهذيب ١: ١٣١، وانظر تاريخ بغداد ٦: ١١٠، وتقريب التهذيب ١: ٣٦.

(٧) تاريخ بغداد ٦: ١٠٨، وميزان الاعتدال ١: ٣٨، وتهذيب التهذيب ١: ١٣٠.

(٨) تاريخ بغداد ٦: ١٠٧، ١٠٩.

ومنهم أبو حمزة محمد بن ميمون السُّكْرِيُّ<sup>(١)</sup> المروزيُّ المتوفى سنة ثمان وستين ومائة أو قبلها<sup>(٢)</sup>، قال ابن سعد<sup>(٣)</sup>: «كان قديماً»، يريد أنه كان من المعمّرين، عاش في الدولة الأموية زمناً طويلاً، وعاش في الدولة العباسية حوالي خمسة وثلاثين عاماً. وقال أبو حاتم الرازي<sup>(٤)</sup>: «شيخان من خراسان مرجئان ثقتان أبو حمزة السكري وإبراهيم بن طهمان».

وكان يؤمّل الصّفح والعفو عن أهل الكبائر والمعاصي<sup>(٥)</sup>، ولا يفصل بين العمل والإيمان، وكان شيخ بلده في الحديث والفضل والعبادة<sup>(٦)</sup>. وقد التبس أمره على بعض العلماء من أهل بلده، فظنّوا أنه من الجماعة، وعدّوه من السلف الصالح، ونفوا أن يكون من المرجئة، قال علي بن الحسن بن شقيق المروزي<sup>(٧)</sup>: «سئل عبدالله بن المبارك عن الأئمة الذين يقتدى بهم؟ فذكر أبا بكر وعمر حتى انتهى إلى أبي حمزة، وأبو حمزة حيٌّ». وقال يحيى بن أكثم التميمي المروزي<sup>(٨)</sup>: «سئل ابن المبارك عن الاتباع؟ فقال: الاتباع ما كان عليه حسين بن واقد، وأبو حمزة». وقال علي بن الحسن بن

(١) لُقّب بالسكري لحلاوة منطقه وكلامه، لا لأنه كان يبيع السكر. (انظر ميزان الاعتدال ٤: ٥٣،

وتهذيب التهذيب ٩: ٤٨٧، وشذرات الذهب ١: ٢٦٤).

(٢) انظر ترجمته في طبقات ابن سعد ٧: ٣٧١، وطبقات خليفة بن خياط ص: ٨٤١، والتاريخ الكبير

١: ٣٤، والجرح والتعديل ٤: ٨١، وميزان الاعتدال ٤: ٥٣، والبداية والنهاية ١٠: ١٥٠.

وتهذيب التهذيب ٩: ٤٨٦، وتقريب التهذيب ٢: ٢١٢، والنجوم الزاهرة ٢: ٥٦، وشذرات

الذهب ١: ٢٦٤.

(٣) طبقات ابن سعد ٧: ٣٧١.

(٤) تاريخ بغداد ٦: ١٠٨.

(٥) ذلك أحد معاني الإرجاء، وهو إعطاء الرجاء، (انظر الملل والنحل ١: ١٢٥).

(٦) شذرات الذهب ١: ٢٦٤.

(٧) تهذيب التهذيب ٩: ٤٨٧.

(٨) تهذيب التهذيب ٩: ٤٨٧.

شقيق المروزي<sup>(١)</sup> : «قيل لابن المبارك : من الجماعة؟ قال : محمد بن ثابت ، والحسين بن واقد ، وأبو حمزة السكري» . قال أحمد بن شويه الخزاعي المروزي<sup>(٢)</sup> : «ليس فيهم شيء من الإرجاء» .

أولئك هم أشهر رجال المرجئة بخراسان في العصر الأموي ، وأقلهم من المرجئة الخالصة ، وأكثرهم من مرجئة الجبرية . ولم تكن خراسان مهية لانتشار مذهب المرجئة الخالصة وذيوعه فيها ، إذ كان لها مشكلاتها السياسية والاجتماعية والمالية المتأصلة الفادحة . وهي مشكلات كانت تتطلب عناية بالغة عاجلة ، ولا تحتمل مخادعة ولا مُمَاطلة ، وكان حلها يستدعي قرارات عادلة فاصلة . ولم يكن المرجئة الخالصة أهلاً لذلك ، لأن فكرهم السياسي كان سقيماً عقيماً ، وعاجزاً قاصراً ، وكان أصحابه مسالمين محايدين ، وصامتين متخاذلين . وقد ساقهم تأخيرهم العمل عن الإيمان إلى التخرج من تقويم أعمال العباد ، وترك الحكم عليها لله يوم القيامة . وكان سكوتهم عن بني أمية ، وإعراضهم عن نقد سيرتهم ، وإحجامهم عن التشهير بمفاسدهم ومساوئهم أقرب إلى القبول بهم والرضا عنهم ، وأشبه بالميل إليهم والانتصار لهم .

وإنما كانت خراسان بيئة صالحة لازدهار مذهب مرجئة الجبرية وشيوعه فيها ، لأن فكرهم السياسي كان سليماً قوياً ، وراشداً قاصداً ، وكان أصحابه ثائرين مقاتلين ، وتمردين مناضلين . وقد قادهم وصلهم بين العمل والإيمان إلى النظر في أعمال العباد ومحاسبتهم ، فكانوا يعلنون رأيهم في المسائل الجليلة البينة ، ويحترسون من التعرض للحكم في القضايا الغامضة

(١) تهذيب التهذيب ٢ : ٣٧٣ .

(٢) تهذيب التهذيب ٢ : ٣٧٣ .

المبهمة . وكانوا يعرفون أحوال خراسان السيئة، ومشكلاتها المتفاقمة، فتصدّوا لها، وصارحوا عمّال بني أمية القول فيها، وصدقوهم النصّح في حلّها. فلما عجزوا عن إقناعهم بخطرها، ولم يتمكّنوا من دفعهم إلى إصلاحها، خرجوا عليهم وعلى بني أمية، وأسرع أهل خراسان من العرب والموالي إلى الانضمام إليهم، وهبّوا إلى تأييدهم، ودعوا إلى العدل السياسي والاجتماعي والمالي، فقد وجدوهم يتجاوزون تعاليم الإسلام في الحكم، ويتدعون نظام ولاية العهد، ويستبدّون بأمر المسلمين، ويتوارثون الخلافة، ويتعاقبون عليها، حتّى حولوا الإمامة إلى ملك كسرويّ، والخلافة إلى منصب قيّصريّ<sup>(١)</sup>، فنادوا بأن تكون الخلافة شورى بين المسلمين، يتقلّدها أجدرهم بها، وأقدرهم عليها. وقد دعا الحارث بن سريج التميمي إلى البيعة للرّضا<sup>(٢)</sup> من الأئمة<sup>(٣)</sup>، وإلى جعل الأمر شورى بين المسلمين<sup>(٤)</sup>، فوافق في ذلك الخوارج<sup>(٥)</sup> والقدريّة<sup>(٦)</sup>، وخالف أهل السنّة والجماعة الذين كانوا يرون أنّ النسب شرط في الخلافة، وأنها لا تصلح إلّا في قريش<sup>(٧)</sup>.

(١) كتاب استحقاق الإمامة برسائل الجاحظ للسندوبي ص: ٢٩٢.

(٢) تاريخ الطبري ٧: ٩٥، والكامل في التاريخ ٥: ١٨٣.

(٣) يرى فان فلوتن أنّ العبارة يجب ان تكون: «البيعة للرّضا من آل النبي». (انظر السيادة العربية ص: ٦٣). ولا حجة له على ما ذهب إليه، وقد أورد الطبري وابن الأثير العبارة خالية من الزيادة التي اقترحها. والعبارة كما يراها شعار بني العباس خاصة لا شعار مرجئة الجبرية!! (انظر الأخبار الطوال ص: ٣٣٥).

(٤) تاريخ الطبري ٧: ٣٣٠، ٣٣٩، والكامل في التاريخ ٥: ٣٤٢، ٣٤٥. وذكر المسمودي أن أكثر المرجئة يذهبون إلى أن الإمامة لا تجوز إلّا في قريش فقط. (انظر مروج الذهب ٣: ٢٣٧).

(٥) مروج الذهب ٣: ٢٣٦، والملل والنحل ١: ١٠٧، وشرح نهج البلاغة ٩: ٨٧.

(٦) الملل والنحل ١: ١٢٧.

(٧) الفرق بين الفرق ص: ٢١١، ومقالات الإسلاميين ٢: ١٣٥، ومروج الذهب ٣: ٢٣٧، وشرح نهج البلاغة ٩: ٨٧.

بن صفحه در اصل مجلد ناقص بوده است

بن صفحه در اصل مجلد ناقص بوده است

- (٩) أنساب الأشراف، القسم الثاني، أبو طالب وولده، للبلاذري (ت ٢٧٩هـ)، تحقيق الشيخ محمد باقر المحمودي، نشر مؤسسة الأعلمي للمطبوعات بيروت ١٩٧٤.
- (١٠) أنساب الأشراف، الجزء الخامس، للبلاذري (ت ٢٧٩هـ)، اعتنى بنشره غويتين، طبع القدس ١٩٣٦.
- (١١) أنساب الأشراف المخطوط، للبلاذري (ت ٢٧٩هـ)، مصورة الجامعة الأردنية عن مخطوطة استانبول رقم ٥٩٧-٥٩٨.
- (١٢) البدء والتاريخ، للمقدسي (توفي في النصف الثاني من القرن الرابع) اعتنى بنشره كلمان هوار، طبع باريز ١٨٩٩ - ١٩١٩.
- (١٣) البداية والنهاية في التاريخ، لابن كثير (ت ٧٧٤هـ) طبع مكتبة المعارف بيروت ١٩٦٦.
- (١٤) البيان والتبيين، للجاحظ (ت ٢٥٥هـ) تحقيق حسن السندوبي، طبع المطبعة الرحمانية بمصر ١٩٣٢.
- (١٥) تاريخ الأدب العربي، العصر الإسلامي، للدكتور شوقي ضيف، طبع دار المعارف بمصر ١٩٦٣.
- (١٦) تاريخ الأدب العربي، العصر العباسي الأول، للدكتور شوقي ضيف، طبع دار المعارف بمصر ١٩٦٥.
- (١٧) تاريخ الأدب العربي، لكارل بروكلمان، الترجمة العربية، طبع دار المعارف بمصر.
- (١٨) تاريخ الإسلام وطبقات المشاهير والأعلام، للذهبي (ت ٧٤٨هـ) نشر مكتبة القدسي بالقاهرة.

- (١٩) تاريخ بغداد، للبغدادي (ت٤٦٣هـ) طبع مكتبة الخانجي بمصر  
١٩٣١.
- (٢٠) تاريخ التراث العربي، المجلد الأول، القسم الأول، للدكتور فؤاد  
سيزكين، نقله إلى العربية الدكتور فهمي أبو الفضل، طبع الهيئة  
المصرية العامة للتأليف والنشر بالقاهرة ١٩٧١.
- (٢١) تاريخ ابن خلدون، لابن خلدون (ت٨٠٨هـ)، طبع دار الكتاب  
الليبناني بيروت ١٩٥٧.
- (٢٢) تاريخ مدينة دمشق المخطوط، لابن عساكر (ت٥٧١هـ)، الجزء  
العشرون، مخطوط محفوظ بمكتبة أحمد تيمور بدار الكتب  
المصرية بالقاهرة.
- (٢٣) تاريخ الدولة العربية، ليوليوس فلهاوزن، نقله إلى العربية الدكتور  
محمد عبدالهادي أبو ريدة، طبع مطبعة لجنة التأليف والترجمة  
والنشر بالقاهرة ١٩٥٨.
- (٢٤) تاريخ الطبري، للطبري (ت٣١٠هـ)، تحقيق محمد أبو الفضل  
إبراهيم، طبع دار المعارف بمصر.
- (٢٥) التاريخ الكبير، للبخاري (ت٢٥٦هـ)، طبع حيدر آباد الدكن  
١٣٦١هـ.
- (٢٦) تذكرة الحفاظ، للذهبي (ت٧٤٨هـ)، طبع حيدر آباد الدكن  
١٩٥٨.
- (٢٧) التطور والتجديد في الشعر الأموي، للدكتور شوقي ضيف، طبع  
دار المعارف بمصر الطبعة الثانية ١٩٦٥.

- (٢٨) تقريب التهذيب، لابن حجر العسقلاني (ت٨٨٥٢هـ)، تحقيق عبدالوهاب عبداللطيف، طبع دار المعرفة ببيروت ١٩٧٥.
- (٢٩) تهذيب تاريخ ابن عساكر، لابن عساكر (ت٨٥٧١هـ)، طبع دار المسيرة ببيروت ١٩٧٩.
- (٣٠) تهذيب التهذيب، لابن حجر العسقلاني (ت٨٨٥٢هـ)، طبع حيدر آباد الدكن ١٣٢٥هـ.
- (٣١) الجرح والتعديل لابن أبي حاتم الرازي (ت٨٣٢٧هـ)، طبع حيدر آباد الدكن ١٩٥٢.
- (٣٢) جمهرة أنساب العرب، لابن حزم (ت٨٤٥٦هـ)، تحقيق عبدالسلام هارون، طبع دار المعارف بمصر ١٩٦٢.
- (٣٣) حلية الأولياء وطبقات الأصفياء، لأبي نعيم الأصبهاني (ت٨٤٣٠هـ)، طبع دار الكتاب العربي ببيروت ١٩٦٧.
- (٣٤) حماسة البحتري، للبحتري (ت٨٢٨٤هـ)، تصحيح الأب لويس شيخو، طبع المطبعة الكاثوليكية ببيروت ١٩١٠.
- (٣٥) الحماسة البصرية، للبصري (ت٨٦٥٩هـ)، تحقيق الدكتور مختار الدين أحمد، طبع حيدر آباد الدكن ١٩٦٤.
- (٣٦) حياة الحيوان الكبرى، للدميري (ت٨٠٨هـ)، نشر المكتبة الإسلامية ببيروت.
- (٣٧) خزانة الأدب ولب لباب لسان العرب، للبغدادي (ت١٠٩٣هـ)، طبع المطبعة الأميرية ببولاق ١٢٩٩هـ.
- (٣٨) رسائل الجاحظ، جمعها ونشرها حسن السندوبي، طبع المطبعة الرحمانية بمصر ١٩٣٣.

- (٣٩) سنن الترمذي، للترمذي (ت٢٧٩هـ)، تحقيق إبراهيم عطوة عوض، طبع مطبعة مصطفى البابي الحلبي بمصر ١٩٣٧.
- (٤٠) سنن أبي داود، لأبي داود (ت٢٧٥هـ)، أعده وعلق عليه عزت عبيد الدعاس وعادل السيد، طبع دار الحديث بحمص.
- (٤١) سنن ابن ماجه، لابن ماجه (ت٢٧٥هـ)، اعتنى بنشره محمد فؤاد عبدالباقي، طبع عيسى البابي الحلبي وشركاه بالقاهرة ١٩٥٢.
- (٤٢) السيادة العربية والشيعة والإسرائيليات في عهد بني أمية، لفان فلوتن، ترجمه الدكتور حسن إبراهيم حسن ومحمد زكي إبراهيم، طبع مكتبة النهضة المصرية بالقاهرة ١٩٦٥.
- (٤٣) شذرات الذهب في أخبار من ذهب، لابن العماد الحنبلي (ت١٠٨٩هـ)، طبع مكتبة القدسي بالقاهرة ١٣٥٠هـ.
- (٤٤) شرح شواهد المغني، للسيوطي (ت٩١١هـ)، طبع لجنة التراث العربي بدمشق ١٩٦٦.
- (٤٥) شرح نهج البلاغة، لابن أبي الحديد (ت٦٥٥هـ)، تحقيق محمد أبو الفضل إبراهيم، طبع عيسى البابي الحلبي وشركاه بالقاهرة ١٩٦٥.
- (٤٦) الشعر والشعراء، لابن قتيبة (ت٢٧٦هـ)، تحقيق أحمد محمد شاكر، طبع دار المعارف بمصر ١٩٦٦.
- (٤٧) الشعر العربي بخراسان في العصر الأموي، للدكتور حسين عطوان، طبع دار الجيل ببيروت ١٩٧٤.
- (٤٨) الشعراء من مخضرمي الدولتين الأموية والعباسية، للدكتور حسين عطوان، طبع دار الجيل ببيروت ١٩٧٥.

- (٤٩) صحيح البخاري، للبخاري (ت ٢٥٦هـ)، طبع المطبعة الأميرية  
بيولاق ١٣١٥هـ.
- (٥٠) صحيح مسلم، لمسلم القشيري (ت ٢٦١هـ)، اعتنى بنشره محمد  
فؤاد عبد الباقي، طبع عيسى البابي الحلبي وشركاه بالقاهرة.
- (٥١) ضحى الإسلام، لأحمد أمين، طبع مكتبة النهضة المصرية بالقاهرة  
١٩٦١.
- (٥٢) طبقات خليفة بن خياط، لخليفة بن خياط (ت ٢٤٠هـ)، تحقيق  
الدكتور سهيل زكار، طبع وزارة الثقافة بدمشق ١٩٦٨.
- (٥٣) طبقات الفقهاء، للشيرازي (ت ٤٧٦هـ)، تحقيق الدكتور إحسان  
عباس، طبع دار الرائد العربي ببيروت ١٩٧٠.
- (٥٤) الطبقات الكبرى، لابن سعد (ت ٢٣٠هـ)، طبع دار صادر ببيروت  
١٩٥٧.
- (٥٥) العباسيون الأوائل، للدكتور فاروق عمر، طبع دار الإرشاد ببيروت  
١٩٧٠.
- (٥٦) العصر العباسي الأول، للدكتور عبدالعزيز الدوري، طبع مطبعة  
التفويض ببغداد ١٩٤٥.
- (٥٧) العقيدة والشريعة في الإسلام، لجولدتسهر، ترجمة محمد يوسف  
موسى ورفاقه، طبع دار الكاتب المصري بالقاهرة ١٩٤٦.
- (٥٨) العيون والحدائق في أخبار الحقائق، لمؤلف مجهول من رجال  
القرن الرابع، اعتنى بنشره دي خويه، طبع ليدن ١٨٦٩.
- (٥٩) فجر الإسلام، لأحمد أمين، طبع مكتبة النهضة المصرية بالقاهرة  
١٩٦٥.

- (٦٠) الفرق بين الفرق، للبغدادي (ت ٤٢٩هـ)، تحقيق طه عبدالرؤوف سعد، طبع مؤسسة الحلبي وشركاه للنشر والتوزيع بالقاهرة.
- (٦١) الفرق الإسلامية في الشعر الأموي، للدكتور النعمان القاضي، طبع دار المعارف بمصر ١٩٧٠.
- (٦٢) الكامل في التاريخ، لابن الأثير (ت ٦٣٠هـ)، طبع دار صادر بيروت ١٩٧٩.
- (٦٣) كتاب النهاية أو الفتن والملاحم، لابن كثير (ت ٧٧٤هـ) تحقيق الدكتور طه محمد الزيني، طبع دار الكتب الحديثة بالقاهرة ١٩٦٩.
- (٦٤) مختصر تذكرة القرطبي، للشعراني (ت ٩٧٣هـ)، طبع عيسى البابي الحلبي وشركاه بالقاهرة.
- (٦٥) مذاهب التفسير الإسلامي، لجولدتسهر، ترجمة الدكتور عبدالحليم النجار، نشر مكتبة الخانجي بمصر ١٩٥٥.
- (٦٦) مروج الذهب ومعادن الجوهر، للمسعودي (ت ٣٤٦هـ)، تحقيق محمد محيي الدين عبدالحميد، طبع مطبعة السعادة بمصر ١٩٥٨.
- (٦٧) مسند أحمد بن حنبل، لابن حنبل (ت ٢٤١هـ)، طبع المكتب الإسلامي للطباعة والنشر ببيروت.
- (٦٨) المعارف، لابن قتيبة (ت ٢٧٦هـ)، تحقيق ثروت عكاشة، طبع دار الكتب المصرية بالقاهرة ١٩٦٠.
- (٦٩) معجم الشعراء، للمرزباني (ت ٣٨٤هـ)، تحقيق عبدالستار أحمد فراج، طبع عيسى البابي الحلبي وشركاه بالقاهرة ١٩٤٩.

- (٧٠) مقالات الإسلاميين واختلاف المصلين، للأشعري (ت ٤٣٠هـ)،  
تحقيق محمد محيي الدين عبدالحميد، طبع مكتبة النهضة  
المصرية بالقاهرة ١٩٥٠.
- (٧١) الملل والنحل، للشهرستاني (ت ٥٤٨هـ)، تخريج محمد بن فتح  
الله بدران، نشر مكتبة الأنجلو المصرية بالقاهرة ١٩٥٦.
- (٧٢) ميزان الاعتدال في نقد الرجال، للذهبي (ت ٧٤٨هـ) تحقيق علي  
محمد البجاوي، طبع عيسى البابي الحلبي وشركاه بالقاهرة ١٩٦٣.
- (٧٣) النجوم الزاهرة في ملوك مصر والقاهرة، لابن تغري بردي  
(ت ٧٨٤هـ)، طبع دار الكتب المصرية بالقاهرة.
- (٧٤) هاشميات الكميت، شرح عبدالمتعال الصعيدي، طبع مطبعة  
الرسالة بالقاهرة.
- (٧٥) وفيات الأعيان وأنباء أبناء الزمان، لابن خلكان (ت ٦٨١هـ)،  
تحقيق الدكتور إحسان عباس، طبع دار صادر ببيروت.
- (٧٦) وقعة صفين، لابن مزاحم (ت ٢١٢هـ)، تحقيق عبدالسلام  
هارون، طبع المؤسسة العربية الحديثة بالقاهرة ١٣٨٢هـ.