# ( كأين ) تأصيلها ولغاتها والقراءات فيها، ومعناها

أ. د. سعد حمدان الغامدي
كلية اللغة العربية- جامعة أم القرى- مكة المكرمة

**ملخص البحث:**

(كأيّن) كلمة من كلمات القرآن، التي لم تستعمل إلا قليلا، في سبع آيات على النحو التالي:

آل عمـــران 146: ﴿ وَكَأَيِّن مِّن نَّبِيٍّ قَـٰتَلَ مَعَهُۥ رِبِّيُّونَ كَثِيرٌ فَمَا وَهَنُوا۟ لِمَآ أَصَابَهُمْ فِى سَبِيلِ ٱللَّهِ وَمَا ضَعُفُوا۟ وَمَا ٱسْتَكَانُوا۟ ۗ وَٱللَّهُ يُحِبُّ ٱلصَّـٰبِرِينَ ﴾.

يوسف 105: ﴿ وَكَأَيِّن مِّنْ ءَايَةٍ فِى ٱلسَّمَـٰوَٰتِ وَٱلْأَرْضِ يَمُرُّونَ عَلَيْهَا وَهُمْ عَنْهَا مُعْرِضُونَ ﴾.

الحج 45: ﴿ فَكَأَيِّن مِّن قَرْيَةٍ أَهْلَكْنَـٰهَا وَهِىَ ظَالِمَةٌ فَهِىَ خَاوِيَةٌ عَلَىٰ عُرُوشِهَا وَبِئْرٍ مُّعَطَّلَةٍ وَقَصْرٍ مَّشِيدٍ ﴾.

الحج 48: ﴿ وَكَأَيِّن مِّن قَرْيَةٍ أَمْلَيْتُ لَهَا وَهِىَ ظَالِمَةٌ ثُمَّ أَخَذْتُهَا وَإِلَىَّ ٱلْمَصِيرُ ﴾.

العنكبوت 60: ﴿ وَكَأَيِّن مِّن دَآبَّةٍ لَّا تَحْمِلُ رِزْقَهَا ٱللَّهُ يَرْزُقُهَا وَإِيَّاكُمْ ۖ وَهُوَ ٱلسَّمِيعُ ٱلْعَلِيمُ ﴾.

محمد 13: ﴿ وَكَأَيِّن مِّن قَرْيَةٍ هِىَ أَشَدُّ قُوَّةً مِّن قَرْيَتِكَ ٱلَّتِىٓ أَخْرَجَتْكَ أَهْلَكْنَـٰهُمْ فَلَا نَاصِرَ لَهُمْ ﴾.

الطلاق 8: ﴿ وَكَأَيِّن مِّن قَرْيَةٍ عَتَتْ عَنْ أَمْرِ رَبِّهَا وَرُسُلِهِۦ فَحَاسَبْنَـٰهَا حِسَابًا شَدِيدًا وَعَذَّبْنَـٰهَا عَذَابًا نُّكْرًا ﴾.

ولم أجدها إلا في حديث واحد في مسند أحمد - مسند الأنصار، رضي الله عنهم، وهو من كلام صحابيين: زرّ بن حبيش وأبيّ بن كعب: ونصه: "حدثنا عبد الله حدثنا خلف بن هشام حدثنا حماد بن زيد عن عاصم بن بَهْدَلة عن زِرّ قال: قال لي أبيّ ابن كعب: "كأيّن تقرأ سورة الأحزاب؟ أو: كأيّن تعدّها؟ قال: قلت له: ثلاثا وسبعين آية، فقال: قطّ، لقد رأيتها، وإنها لتعادل سورة البقرة، ولقد قرأنا فيها: "الشيخ والشيخة إذا زنيا فارجموهما البتة نكالا من الله والله عليم حكيم" وسيأتي كلام عنه.

وهذه الكلمة في الدرس النحوي تسلك في ألفاظ الكناية عن عدد مجهول مع كم، وكذا، ولهذا حديث مستقل.

وسأقصر بحثي هنا على مبحثين: مبحث خاص بتأصيلها، وتعدد لغاتها، والقراءات بها، والمبحث الثاني خاص بمعناها، محاولا الإحاطة بكل ما يتصل بذلك، والله ولي التوفيق.

**المبحث الأوّل: تأصيلها ولغاتها:**

تعدّدت اللغات في كلمة (كأيّن) وذلك لأنَّ العرب تصرّفت فيها؛ لكثرة استعمالها إيّاها كما زعم المبرِّد (285 هـ)[1] والفارسيّ (377هـ)[2] وابن جنّيّ (392هـ) الذي قال: إنه "إذا كثر استعمال الحرف حَسُن فيه ما لا يحسن في غيره من التغيير والحذف فاعرف ذلك إن شاء الله"[3]. فهي مما "تلاعبت العرب به فجاءت به لغات"[4]. كما يقول أبو حيان (745هـ) ولكنه أعاد ذلك إلى أنها بسيطة غير مركبة[5]، ومن هنا كان تلعّبُ العرب بها.

وذهب الرضيّ (686هـ) إلى أنّ التركيب هو السبب في ذلك[6]، ولهذا الرأي عندي نصيب كبير من الصحة؛ لأنّ النحاة لحظوا أن التركيب يسبب ثقلاً يلجئ إلى التخفيف بالحذف كما في (كمْ) من (كما)، وإلى التسكين كما في (كم) بعد حذف الألف[7]، وقد يكون التخفيف باختيار الفتحة للبناء كما في الفعل الماضي إذ قصدوا أن تتعادل خفتها مع ثِقل الفعل بسبب كون معناه مركباً، وتركيب معناه هو دلالته على الحدث والزمان، وما ذلك حسب زعم النحاة إلاّ لأنّ التركيب يحدث ثقلاً[8].

كما أنّ الذي أطمئن إليه أنّ هذه الكلمة ليست مما يكثر استعماله فهي قليلة في القرآن وغيره بالنسبة إلى غيرها، وها هي كلمة (ايمن) تصرفت بها العرب كثيراً[9] لا لكثرة استعمالها فهي لا تكاد تستعمل فيما بين أيدينا من نصوص.

إذاً فتفسير التصرف في هذه الكلمات بكثرة الاستعمال قد لا يستقيم في كل مرّة يقال به، ولكنه حظّ بعض الكلمات دون بعض وبخاصة الأدوات، وفي أحيان لا يظهر سبب هذا التغيير ويعسُر تفسيره.

وفي ظنّي أيضًا أَنَّ الشعّر وموسيقاه تحوج إلى تغيير في الكلمات وبخاصة تلك التي تثقل على اللسان مثل كلمة (كَأَيِّنْ)، أضف إلى ذلك وجود أصوات رأيناها تنال نصيباً كبيراً من التغيير والتحوير مثل الهمزة والياء المضعّفة والنون، ويمكن بقوة أن يكون هذا الأخير هو الأساس للتغيرات الواقعة في النثر والقراءات، وأظن ظنًّا مسامتًا لليقين أن هذين السببين مع الثقل الحاصل بالتركيب هي أسباب تعدد لغات هذه الكلمة وقد بلغت ستّاً (فيما عدّ ابن يعيش 643هـ)، في حين عدّها كثيرون خمسا، ومنهم الزمخشريّ (538هـ)[10] الذي ذكر ابن يعيش عبارته، كما هي، ثمّ عدّ ستّ لغات عند شرحها[11].

وهذه الخمس المذكورة عند أكثر العلماء هي: كأيّن، وكائِن، وكأْين، وكيْئِن، وكئِن حسب الأعلم (476هـ)[12]، والقيسيّ (من السادس)[13]، والعكبريّ (616هـ) - زاعماً

أنها كلّها قرئ به- [14]، والقرطبيّ (671هـ) ذاكراً أنه لم يقرأ إلا بأربع منها، ولم يذكر أنّ أحداً قرأ بالخامسة وهي كيْئِن[15].

وأظنّ أبا حيان ذكر هذه اللغات إلاّ أنّه يصعب الجزم بقراءة صحيحة لبعضها بسبب سوء الطباعة[16]، ولكنها واضحة في الدر المصون[17]، وأقل عدد من اللغات فيها هو ما ذكره سيبويه الذي ذكر لغتين هما كأيّن وكائن[18]، وذكر المبرد ثلاث لغات هي: كأيّن وكائن، وكَيْئِن،[19] وابن جني - الذي غدا كلامه فيها الأساس لما قيل بعده - لم تزد اللغات التي ذكر عن أربع وهي: كأَيِّن، وكائن، وكأْين، وكَئِنْ وذكر أنه حكاها أحمد بن يحيى ثعلب (291هـ) [20]، ونصّ في المحتسب على هذا العدد وهو أنها أربع[21].

واللغة السادسة التي زادها ابن يعيش منفرداً بذكرها هي: (كيِّئِن) بتشديد الياء بعدها همزة مكسورة، وإليك حديث هذه اللغات:

الأولى: (كأَيِّنْ) بفتح الهمزة وتشديد الياء مكسورة، وترسم (كأَيٍّ) وسأختار في هذه اللغة وأخواتها إثبات النون؛ لثبوتها في المصحف؛ ولأنّ الرازيّ ذكر أنها "لم تكتب إلاّ بالنون ليفصل بين المركب وغير المركب، لأنّ (كأيٍّ) يستعمل غير مركب كما يقول القائل: رأيت رجلاً لا كأيٍّ رجلٍ يكون ويقال: رأيت رجلاً كأيٍّ فحذف المضاف إليه، وحينئذٍ لا يكون (كأيٍّ) مركباً، فإذا كان (كأَيِّنْ) هاهنا مركباً كتبت بالنون للتمييز كما تكتب: معد يكرب وبعلبك موصولاً للفرق، وكما تكتب ثمة بالهاء تمييزاً بينها وبين ثُمَّت""[22]. ولذلك اخترت إثبات النون حتى في النصوص المنقولة.

أمّا حديث (كأيّن) هذه فقد ذكر الفارسيّ أنّها الأصل لغيرها من اللغات[23]، وذكر ابن جنّي أنّه علّق عن أبي عليّ عن أصحابهم (يعني البصريين) أنَّها الأصل[24]، وكذلك ذكر الأعلم أنّ في (كأيّن) خمس لغات أصلها كلّها (كأَيّن)، وهي أفصحها، وبعدها في الفصاحة (كائِن) كما قال[35]، وأَيضاً ذكر ابن يعيش أنّها أصل اللغات وأفصحها[26].

وكونها الأصل هو قول العلماء عبر العصور لمَ يخالف فيه أحد بل إنَّ الرازي قال إنها لغة قريش[27]، ونسب ابن الجوزي (592هـ) إلى الفرّاء (209هـ) قوله "أهل الحجاز يقولون كأيّن مثل كعَيِّن ينصبون الهمزة ويشددون الياء، وتميم تقول: وكائن كأنها فاعل من كئِن..إلخ"[28]، وهي رواية حفص عن عاصم في جميع المواضع وقراءة السبعة عدا ابن كثير.

وقد وجدت بأَخَرة أنّ الصغانيّ (650هـ) ذكر في كتابه الشوارد (ص 61): ما دعاه لغة في كأيّن وهو لفظ (كَيَيِّنْ) فالهمزة المفتوحة قلبت ياء مفتوحة ومتبوعة بالياء المثقلة المكسورة، ولا أراها لغة مستقلة بل أتت على لسان من يسهل الهمزة، ولأن الهمزة متحركة وبعدها ياء مثقلة مكسورة لم يمكنه تسهيلها إلى الألف فمال لسانه بها إلى الياء لاحتمالها الحركة

وهي الفتحة، وتسهيل الهمزة في لغات كـأيّن لا ينتج لغات جديدة، لأن تسهيل الهمزة ظاهرة لهجيّة عند بعض العرب لا تختص بكلمة بعينها.

**تأصيلها:**

قالوا في تأصيلها: إنّها (أيّ) دخلت عليها الكاف، فهي مركّبة من (الكاف) و(أيّ) عند الأئمة من لدن سيبويه[29]، وخالف في ذلك أبو حيان فجعل القول بالتركيب دعوى لا يقوم دليل على شيء منها، ثم قال: "والذي يظهر أنه اسم مبني بسيط لا تركيب فيه" هذا في البحر[30] وخالفه في ذلك تلميذه تاج الدين الحنفي (749هـ) في الدر اللقيط من البحر المحيط؛ إذ اصطفى القول بالتركيب، ولم يلتفت إلى ما قاله شيخه من القول بالبساطة[31]، وعقب السّمين الحلبيّ (756هـ) بأن الشيخ "سلك في ذلك الطريقَ الأسهل، وأن النحاة ذكروا هذه الأشياء محافظة على أصولهم مع ما ينضم إلى ذلك من الفوائد وتشحيذ الذهن وتمرينه"[32].

ولا أظن النحاة قالوا بالتركيب لهذا الغرض، وإنّما لأنّه التفسير والنظر المعقولان والسائغان في بنية أمثال هذه الكلمات، أمّا ذكر كيفيته وعناصره ومراحله فلعل القصد منه ما ذكر السمين.

والقول بالبساطة ربّما كان قولاً لبعض النحاة اطلع عليه أبو حيّان عند أحدهم فاستحسنه، ألم يقل: "وقال بعض أصحابنا (يقصد الأندلسيين) وقد قرّر أنها مركبة من كاف التشبيه ومن أيّ الاستفهامية عن العدد، وصارت بمنزلة (كم) في الخبر والاستفهام قال: "ويحتمل أن تكون بسيطه، انتهى، وهو الذي أذهب إليه (يعني التركيب) قبل أن أقف على قول هذا القائل أنه يحتمل أن تكون بسيطة"[33]. فيظهر من هذا أنّ أبا حيان كان يقول بالتركيب حتى اطلع على ما قاله هذا النحوي، ورأى ما عليه من تلعّب العرب بها، فاعتقد البساطة فيها.

وفي موضع آخر من التذييل بعد أن ذكر لغاتها صرح تصريحاً خطيراً قال فيه "وقد انتهى الكلام في تعليل هذه اللغات وجريانها على قوانين العربية وذكرنا اختلاف الناس فيها وهي جميعها تسويد للرونق[34] وإكثار في الكلام ولا طائل تحته، فالأولى ادعاء البساطة في بناء الكلمة؛ إذ هي الأصل ويكون التغيير فيها كالتغيير الذي جاء في: (لدن) وفي (ربّ) وفي (حيث) وما أشبهها، ولو كانت أحكام نحوية مكان هذه التعاليل والاختلاف لكان الاشتغال بها أولى وانفع، ولكنّ كل علم لابد فيه من فضول"[35]، كذا قال رحمه الله، وربما كان معه بعض الحق لا كلّه.

هذا وقد اطلعت على قولين في عناصر تركيبها.

**القول الأول:** ذكره أبو حيان ونسبه إلى ابن خروف؛ إذ أجاز أن "تكون (كـأَيِّنْ) مركبة من كافٍ اسمٌ، ومن (أَيِّن) وهو اسم على وزن فَيْعِل، والنون من أصل الكلمة، ولم يستعمل

هذا الاسم مفرداً بل مركباً مع كاف التشبيه، وهو مبنيّ على السكون من حيث استعمل في معنى كم".

ذكر هذا أبو حيان وقال: "قيل: وهذا ليس بشيء لأنّه جعلها مركبة من كاف الجرّ ولفظٍ لم يستقر في كلام العرب، [وما] عرف له معنى"[36].

والذي يضعف هذا الرأي أيضا أنّ القول الثاني في عنصري تركيبها - وهو أنها مركبة من الكاف الحرف وأيّ - هو الأولى بالقبول؛ لأنهما كلمتان معروفتان مستعملتان.

أمّا الكاف فلها حديث طويل في دخولها وفيها معنى التشبيه، وفي دخولها عارية من التشبيه كذا قال ابن جني في المحتسب ولكنه لم يتحدث عنها فيه[37]. فإليك شيء من حديث النحاة عنها:

**أولاً:** أنّها كاف التشبيه، ودخول الكاف للتشبيه في: (كذا، وكأَيِّنْ، وكأَنَّ) هو قول سيبويه في موضعين من كتابه[38]، وهي زائدة للتشبيه عند الفارسي[39]، وسنرى ما في كلامه بعد قليل، وذكر ابن يعيش أنها للتشبيه زيدت على (أيّ) وجعلتا كلمة واحدة، وحصل من مجموعها معنى ثالث لم يكن لواحد منهما في حال الإفراد ولذلك نظائر من العربية وغيرها، وقال: "ولكونهما صارا كلمة واحدة لم تتعلق الكاف بشيء قبلها من فِعْل ولا معنى فعل، كما لا تتعلق في كأنّ وكذا بشيء مع كونها عاملة فيما دخلت عليه"[40].

وعبارته الأخيرة تشير إلى بقاء الجرّ بالكاف، وهذا يفسّر الجرّ في (أيّ)، وسبب عدّ الكاف عاملة، عنده، أن حرف الجرّ لا يعلق عن العمل قال "ألا ترى أن (مِنْ) في قولك: ما جاءني من أحد زائدة لا تتعلق بشيء وهي مع ذلك عاملة... إلى أن قال: وكذلك الكاف في (كأَيِّن) زائدة غير متعلقة بشيء وهي مع ذلك عاملة"[41].

وكلامه عن عدم التعلق عبر عنه الفارسي بأن الكاف لا موضع لها من الإعراب مع ما بعدها على "حسب ما لأكثر الجارة مع مجروراتها"، واستدل بمجيئها في موضع رفع على الابتداء في مثال وبيتين للفرزدق وجرير ستأتي بعد قليل[42].

هذا وإذا كان بعض النحاة يذكرون أنّ (كأَيِّنْ) مركبة من الكاف التي للتشبيه وأيّ فإنّ بعضهم لا يشير إلى معنى التشبيه فيها، ومع هذا فهم يتفقون على أنّ كُلاًّ من جزأي التركيب انمحى معناه الإفرادي كما يقول الرضي[43].

**ثانياً:** الفارسي في المسائل العضديات يفرق بين الكاف التي في كأَنَّ والتي في (كأين، وكذا) نافياً دلالتها على التشبيه في الأخيرتين ومثبتاً دلالتها عليه في كأنّ قال "وليست الكاف في كأنّ هذه كالكاف[44] التي في قولهم: كذا وكذا درهماً، ولا كالذي في قوله تعالى: ﴿ وَكَأَيِّن مِّن دَآبَّةٍ لَّا تَحْمِلُ رِزْقَهَا ﴾ العنكبوت: 60 وذاك أن التي في (كأيّن وكذا)

جعلتا مع بعدهما بمنزلة شيء واحد، فصارت الكلمتان لا تدلان على التشبيه كما تدل الكاف عليه في كأنّ"... ثم قال... "فأما التي في كأنّ وإن لم يكن لها موضع من الإعراب؛ فمعنى التشبيه فيها قائم؛ لأنه إذا قال: كأنّ زيداً الأسد، فالمعنى على تشبيهه إياه بالأسد، فهي توافق التي في كذا وكأين في الجرّ، وتخالفه في قيام معنى التشبيه فيه"[45].

ويلاحظ أنه يعتبر الكاف جارّة في كأنّ وكأيّن وكذا، وربّما كان هذا سبب فتح همزة أنَّ بعد الكاف. ولكن نفيه دلالتها على التشبيه في كأيّن يوهم أنه يخالف ما ذكره في البغداديات من أنها زائدة للتشبيه[46]، على أنه يمكن الجمع بين القولين بأن الكاف أُتي بها لتكون زائدة للتشبيه، وعندما ركبت مع (أيّ) وغدا عنصرا التركيب كلمة واحدة انمحى عنهما ما كان لكل منهما من معنى، كما مرّ قبل قليل، بخلاف الكاف في كأنّ فهي للتشبيه قبل التركيب وبعده.

ويقول ابن الشجري كلاماً ملخصاً لحالة الكاف فكأيّن أصلها: أيّ دخلت عليها كاف التشبيه فعملت فيها الجرّ وأزيلتا عن معنييهما فجعلتا كلمةً واحدة مضمنة معنى (كم) التي للتكثير"[47].

إذا فهي كافٌ كان فيها معنى التشبيه، وفارقها هذا المعنى بسبب التركيب، ولكنها جارة غير متعلقة بشيء، وأثر الجرّ واضح في الكسرة على الياء المشدّدة الذي بقي فيها وفي الهمزة التي تحل محلها عند التغيير واختلاف اللغات فقالوا: كأْين، وكَينْ (تسهيل كَئِن)، وكاين (تسهيل كائن)، وكيِّئن، وكائِن، وكئِن، كلها بكسر الهمزة لحلولها آخراً محل الياء المكسورة.

وقد أبان الكلام السابق أنّ الكاف جارّة ولكنها لا تتعلق بشيء، ورأي السمين الحلبي أن هذا هو الصحيح؛ "لأنها صارت مع (أيّ) بمنزلة كلمة واحدة وهي كم، فلم تتعلق بشيء، ولذلك هجر معناها الأصلي وهو التشبيه" كذا قال؛ ولكنه ذكر ما زعمه الحوفي من أنها تتعلق بعامل وقال "ولابد من إيراد نصه لتقف عليه فإنه كلام غريب قال: "أما العامل في الكاف فإن جعلناها على حكم الأصل فمحمول على المعنى، والمعنى: إصابتكم كإصابة مَن تقدّم مِن الأنبياء وأصحابهم، وإنْ حملنا الحكم على الانتقال إلى معنى (كم) كان العاملُ بتقدير الابتداء، وكانت في موضع رفع، و(قتل) الخبر و(مِنْ) متعلقة بمعنى الاستقرار، والتقدير الأول أوضح لحمل الكلام على اللفظ دون المعنى بما يجب من الخفض في (أيٍّ)، وإذا كانت (أيّ) على بابها من معاملة اللفظ فمِنْ متعلقة بما تعلقت به الكاف من المعنى المدلول عليه".

ولم يعلق صاحب الدر على هذا النص[48]، وربما أمكن القول إنّ الحوفيّ يجيز في (كأيِّن) أمرين.

**الأول:** أن الكاف حرف الجرٍّ يفيد التشبيه ولم يركّب مع أيٍّ تركيباً مزجيّاً لتكون كلمة واحدة بمعنى جديد، وفي هذه الحالة فكأيِّن كلمتان جار ومجرور ويكون معنى

الآية: إصابتكم (يعني في أُحُد) كإصابة من تقدم من الأنبياء، فيكون الجار متعلقاً بمحذوف خبر المبتدأ المقدر.

**الثاني:** أن تعدّ (كأين) مركبة، كلمة واحدة، بمعنى جديد هو معنى كم فلا عبرة بكون الكاف حرف جرٍّ، بل أصبحت جزءاً من الكلمة. التي تعتبر مبتدأ في محل رفع، وبما أن الكاف فقدت استقلالها وكونها حرف جرّ فلا متعلق لها، وإجازة هذين غريبة حقاً، مع أنّ اعتقاد الأول فيه مخالفة لما عليه جمهور النحاة والمعربين.

وعلى الرغم من أنّ الكلمة بعد تركيبها غدت كلمة واحدة مبنية على السكون، ولا يظهر عليها إعراب سواء وقعت مبتدأ أو مفعولاً إلاّ أَنَّ أثر تركيب حرف الجر مع (أيٍّ) بقي واضحاً في الكسر السابق للنون.

وبقيت مسألة واحدة من مسائل الكاف وهي جعلها زائدة عند الفارسي؛ إذ نحتاج إلى محاولة معرفة مراده من ذلك.

في الحقيقة أنّ القول بزيادة حرف الجر ممكنة في ثلاثة أحوال:

**أولاً:** تزاد ودخولها ككخروجها وذلك للتوكيد، وإنها وإن جلَبتِ الكسرة أو ما ينوب عنها في الأسماء المعربة؛ فإنها لا تؤثر على الموقع الإعرابي ومثالها: {هل من خالقٍ غيرُ اللّه} ، وبحسبك زيد.

**ثانيا:** تزاد زيادة لازمة في بعض التراكيب، ولا يجوز حذفها كما في: أَحْسِن بزيد، ولكنها لا تلزم في غيره.

**ثالثا:** تزاد زيادة لازمة أيضا في كلمة بعينها؛ ليتركب منها ومما زيدت عليه كلمة واحدة، فيغدو الحرف الزائد جزءًا من هذه الكلمة، لا يجوز حذفه منها مهما كان موقعها الإعرابي أو التركيب الذي وقعت فيه، وذلك مثل: كأيّن، وكذا، وكأنّ.

قال الفارسي نافيًا أن تكون زيادة الكاف في: كأيّن مثل زيادة الباء في: بحسبك زيد: "والدليل على أنه ليس مثله قولهم: كأيّن من رجل أكرمت أن يكون في موضع نصب، وأنت لا تعرف قولهم (بحسبك) ملازمًا له هذه الزيادة في موضع نصب، على أنه لو عرف(في المطبوعة: صرف) ذلك لكان الحمل على القليل غير سائغ قال الفرزدق:

وكائن إليكم قادَ من رأس فِتْنة جنودًا وأمثالُ الجبال كتائبُهْ

وقال جرير:

وكائن بالأباطح من صديق يراني لو أُصبت هو المُصابا

فكأيّن في هذه المواضع في موضع رفع بالابتداء"[49]

وهذا النص يفرق بين زيادة الباء في بحسبك والكاف في كأيّن بفرق واحد، وهو أن الكاف زيادتها ملازمة في كل المواضع الإعرابية التي تأتي فيها كأين بخلاف الباء في: بحسبك.

وهذا التفريق في الحقيقة لا يعطي التحديد الواضح لزيادة الكاف في كأيّن التي هي في حقيقتها زيادة أريد بها خلق كلمة جديدة تكون الكاف فيها حرفا أصليا غير قابل للسقوط مثل الزاي في زيد، وهي زيادة من النوع الثالث، وليس من الأول ولا الثاني، وبهذا فزيادتها غدت كأمس الدابر، شأنها في ذلك شأن دلالتها على التشبيه؛ بأن صارت حرفاً أصلياً من بنية كلمة جديدة ذات معنًى جديد.

وإليك الآن حديث الجزء الثاني من الكلمة المركبة، وهو (أيّ).

هذه الكلمة من الكلمات الملازمة للإضافة للمفرد مثل (كل) و(بعض)، ويجوز قطعها عن الإضافة فيعوض عن المضاف إليه بالتنوين، وعلى هذا فهو تنوين عوض عن المضاف إليه كما يزعم كثيرون، ويسمى تنوين عوض عن كلمة[50].

وإذا كانت (أيّ) تأتي استفهامية وموصولة وصفة وشرطية فأنا أميل إلى أنّ المركب هنا مع الكاف هو الاستفهامية؛ لأن (كأيّن) تأتي استفهامية كما ورد في الأثر الذي سيأتي ذكره عند الحديث في معناها، وكأنه عودة إلى الأصل في استعمال أيّ المركبة مع الكاف، وأعتمد في هذا على قول أبي حيان: "إن بعض أصحابه قد قرر أنها مركبة من كاف التشبيه ومن (أيّ) الاستفهامية عن العدد، وصارت بمنزلة (كم) في الخبر والاستفهام".

وذكر عن ابن بقي (625هـ) أن كأيِّن (أصلها) أيّ التي يسأل بها عن كلّ شيء فلما دخلت الكاف عليها لزمت بجملتها العدد، وزال معنى الاستفهام منها، فكان الأصل: كأيٍّ عددٍ عددُ [دراهمي]؟، ثم حذفوا الثاني ونونوا وركبوا وغلبوا الاسمية، وصارت لا يعمل فيها ما قبلها؛ لأن أحد جزئها في الأصل استفهام، انتهى"[51].

وأيّ هذه لها حديث عند بعض النحاة يتعلق ببنيتها ووزنها. فابن جنّي يقول: "فإنّ قلت: فما مثال هذه الكلم من الفعل (الميزان الصرفي)؟، فإنّ (كأيِّن) مثاله: كَفَعْلٍ، وذلك لأن الكاف زائدة، ومثال أَيّ: فَعْل كطيّ ورَيّ (أثبتها المحققون بالزاي) مصدر طويت ورويت (كذلك بالزاي) وأصل: أيّ: أوْي؛ لأنها فَعْل من أوَيْتُ، ووجه التقائهما أنّ (أيّ) أيْن وقعت فهي بعض من كل، وهذا هو معنى أوَيْتُ إلى الشيء تساندت إليه قال أبو النجم: يأوي إلى مُلْطٍ له وكَلْكَلِ

أي: يتساند هذا العير إلى مِلاَطيه وكَلْكَلِه ثم قال: فمعنى آلت أي: رجعت، والآوي إلى الشيء: معتصم به وراجع إليه، هذا طريق الاشتقاق.

وأمّا القياس فكذلك أيضاً، وذلك أَنَّ باب أويت وطويت وشويت مما عينه واو ولامه ياء أكثر من باب حييت وعييت مما عينه ولامه ياءان، ولو نسبت إلى (أيّ) لقلت: أوَويّ كما أنك

لو نسبت إلى طيّ ولَيّ لقلت: طوَوِيّ ولوَوِيّ، وكذلك لو أضفت إلى الرّيّ لكان قياسه: رَوَوِيّ، وأمّا قولهم: رازيّ فشاذ بمنزلة كلابزِيّ واصطخْزِيّ"[52]، وكلامه الأخير عن (الريّ) يدل على أن إثبات (زيّ) في أول النص تصحيف.

وكلام ابن جنّي نقله العلماء من بعده كالقيسيّ (في القرن السادس) الذي نقل عن المحتسب كل الكلام المتعلق بكأيّن، ولم يشر إلى مصدره، ووقع في النسخة عنده أخطاء لم ينتبه لها المحقق، كما وقع في المحتسب خطأ واحد صححته من كتاب القيسيّ. وسنرى ذلك فيما بعد.

ونقل عنه العكبري أنّه قال: "هي مصدر أوى يأْوي إذا انضم واجتمع وأصله أَوْي، فاجتمعت الواو والياء، وسبقت إحداهما بالسكون فقلبت وأدغمت مثل طيّ وشيّ"[53].

ويبدو أن السمين نقل ذلك عن العكبري ناسباً إياه لابن جنّي وعلق عليه بقوله "وكأنّ ابن جنّي ينظر إلى معنى المادة من الاجتماع الذي يدل عليه (أيّ) فإنها للعموم؛ والعموم يستلزم الاجتماع"[54].

والحقيقة أنّ ما نسبه العكبريّ إلى ابن جنّي من معنى الانضمام والاجتماع لم يرد له ذكر عند ابن جنّي في المحتسب، ولعله في كتاب آخر فابن جنّي يقول عن أيّ: "ووجه التقائها أنّ (أيّ) أين وقعت فهي بعض من كل وهذا معنى أويت، وذكر أن معنى أويت إلى الشيء: تساندت إليه"، وذكر بيت طفيل الغنوي:

آلت إلى أجوازها وتقلقت قلائد في أعناقها لم تقضّب

وقال: فمعنى آلت أي: رجعت[55].

ولا أرى سبباً لذكر آل بمعنى رجع هنا، والمطلوب: أوى، ولعل هذا مما تصحف في المحتسب، ولعلّ الشاعر قال: آوت، ومما قد يدل على ذلك قول ابن جنّي بعد: والآوي إلى الشيء معتصم به وراجع إليه[56].

وقول ابن جني "إن (أيّ) أين وقعت فهي بعض من كلّ "أفاد منه العكبريّ قال: وكأيّن الأصل فيه: (أيّ) "التي هي بعض من كل"[57] ولم ينسبه إلى ابن جني ونسب إليه القول بالانضمام والاجتماع مما لم يرد منه شيء في المحتسب كما ذكرنا قبل قليل، ولم يرد منه شيء في سر الصناعة أيضاً.

وعلى كل حال فالانضمام والاجتماع لا ينطبق أيٌّ منهما تماماً على معنى البعضية من الكلية والتساند على الشيء والاعتصام به والرجوع إليه، إلاّ إذا كان النظر إلى ما ينتج عن التساند والاعتصام والرجوع من اجتماع وانضمام. فهذه مرحلة من المعنى لاحقة تكون معنى لكلمات أخرى.

وقول العكبري: "وكأيّن الأصل فيه أيّ التي هي بعض من كل" لحظنا أنّه لابن جنّي في المحتسب، وأنّ ما نسبه إليه العكبري من معنى الانضمام والاجتماع لم يرد صراحة عنده، ومع أن ابن جنّي يقول بأنّ (أيّ) مصدر؛ فإنّه يقول بأنّها أين وقعت فهي بعض من كلّ، والسمين يرى أنّ القول بأنّها بعض من كل ينافي المصدرية، وقال عن ما قيل من أنّ (أيًّا بعضٌ من كل)- وهو ما نسبه للعكبريّ دون أن ينتبه إلى أنه لابن جنّي- قال بأن فيه نظر، وعلّل لذلك بقوله: "لأنها ليست بمعنى بعض من كل، نعم إذا أضيفت إلى معرفة فحكمها حكم بعض في مطابقة الخبر وعود الضمير نحو: أي الرجلين قام؟ ولا تقول: قاما وليست هي التي (بعض) أصلاً"[58]. ومعه حق في أن معنى (بعض) لا يكون دائماً في أيّ، ولكن القول بأنّها مصدر فيه معنى الانضمام والاجتماع يصعب التسليم به.

**النون في كأيّن:**

استكمالاً لبحث بنية (كأين) لابدّ من الإشارة إلى النون التي هي آخر حرف فيها وبحث ما يتعلق بها.

هذه النون هي تنوين (أيّ) وهو تنوين اختلف فيه بين أنّه تنوين عوض عن المضاف إليه وتنوين تمكين عاد بعد زوال موجب حذفه وهو المضاف إليه[59]، وكان يفترض أن يحذف هذا التنوين عند الوقف، ولكن التركيب في كأيّن جعل النون جزءاً لا يتجزأ من الكلمة، وبهذا يظهر أثر من أثار التركيب في الأدوات تنفرد به (كأيّن) وهو صيرورة التنوين جزءاً لا ينفك من الكلمة لا في وصل ولا في وقف.

وقال الفارسي وهو يتحدث عن (كائن) وهي قراءة ابن كثير "فأمّا النون في (أيّ) فهي التنوين الداخل على الكلمة مع الجرّ، فإذا كان كذلك فالقياس إذا وقفت عليه (كاءْ) فتسكن الهمزة المجرورة للوقف، وقياس من قال [يعني في الوقف] مررت بزيديْ أن يقول: كائيْ فيبدل من الياء".

هذا رأيه ولكنه قال أيضاً: "ولو قال قائل إنه بالقلب الذي حدث في الكلمة صارت بمنزلة النون التي هي من نفس الكلمة فصار بمنزلة لام فاعل فأُقرّه نوناً في الوقف وأجعله بمنزلة ما هو من نفس الكلمة كما جعلت التي في (لدْن) بمنزلة التنوين الزائد في قول من قال: لدن غدوةً، لكان قولاً، ويقوّي ذلك أنهم لما حذفوا الكلام في قولهم (إمّا لا) جعلوها بالحذف ككلمة واحدة حتى أجازوا الإمالة في ألف (لا) كما أجازوها في التي تكون من نفس الكلمة في الأسماء والأفعال".

وقوله: (ولو قال قائل: إنه بالقلب الذي حدث في الكلمة صارت بمنزلة النون التي هي من نفس الكلمة) يوحي بأن صاحب هذا المذهب يقصر جعل التنوين نونًا من الكلمة على لغة

كائن؛ لأنها التي حدث فيها القلب، وهذا لا يصح؛ لأنّ التنوين نون من أصل الكلمة في كأيّن نفسها قبل القلب، وكذلك هي في كائن وفي سائر اللغات تبعاً لما في الأصل الذي إنما كان بسبب التركيب لا بسبب القلب وحده ولا بسبب غيره من حذف وإعلال وتسهيل، وسنرى ذلك واضحاً جلياً.

ثم قال: "وسمعت أبا إسحاق يقول: إنها تقال ممالة فجعل القلب في (كائن) بمنزلة الحذف في (إمّا لا) لاجتماعهما في التغيير لكان قولاً[60]، فيقف على كائن بالنون ولا يقف على النون إذا لم تقلب؛ كما لا تميل الألف في (لا) إذا لم تحذف معها".[61]

وهذا كلامٌ يفهم منه أن الفارسي ينسب لأبي إسحاق أن الوقف بالنون خاص بـ(كائن) المقلوبة، وبهذا فهو خاص بقراءة ابن كثير، وأما القراءة الأخرى التي قرأ بها بقية السبعة فلا يوقف فيها بالنون، إذا كان هذا ما أراده الفارسي وأبو إسحاق فهو خطأ محض؛ وذلك أنّ الوقف على الياء لم يرو إلاّ عن أبي عمرو من السبعة وهو لا يقرأ كائن بل كأيّن، ووافقه من غيرهم يعقوب بن إسحاق الحضرمي كما يقول ابن الشجري[62]، والبقية تقف بالنون.

والحقيقة أن التنوين هذا غدا جزءاً من الكلمة لا ينفك عنها في جميع لغاتها فلم تذكر منها لغة بدون نون؛ ولذلك فإن الوقف عليها بإبقاء النون هو الأولى، وعليه أكثر القرّاء.

وقد قال مكي: "وثبتت في المصاحف بعد الياء نون؛ لأنها كلمة نقلت عن أصلها فالوقف عليها بالنون اتباعاً للمصحف، وعن أبي عمرو أنه وقف بغير نون على الأصل لأنه تنوين"

وقال في موضع بعد هذا بقليل: "وأصل النون التنوين فالقياس حذفه في الوقف، ولكن من وقف بالنون اعتل بأن الكلمة تغيرت وقلبت (يقصد كأين) فصار التنوين حرفاً من الأصل".[63]

وقوله: (حرفاً من الأصل) أفضل عندي من قول بعضهم (كأنه حرف من الأصل)[64] -وهي عبارة ابن الشجري- ومن قول ابن هشام (لأن التنوين لما دخل في التركيب أشبه النون الأصلية)[65]، وجاء عند ابن الأنباري كلام قريب من هذا.[66] وللعكبري عبارة تختلف قليلاً إذ قال: "فأما التنوين فأبقي في الكلمة على ما يجب لها في الأصل، فمنهم من يحذفه في الوقف؛ لأنه تنوين، ومنهم من يثبته فيه؛ لأن الحكم تغير بامتزاج الكلمتين"[67] (يقصد الكاف وأيّ) وهو بهذا يعيد جعل التنوين نوناً جزءاً من كلمة كأين إلى التركيب الذي يتسبب في بعض التغييرات، ومنها هذا التغيير في كأين خصوصاً. وبما أن هذا هو الصواب فقول مكيّ: (تغيرت وقلبت) كان الأولى منه أن يقول (تغيرت) ولا يشير إلى القلب لأنه ليس السبب في جعل التنوين نوناً.

وإذا جئنا إلى القرطبي نجد أنه جعل ثبات النون في المصحف بسبب مراعاة أن هذه الكلمة نقلت عن أصلها فغيّر لفظها لتغيّر معناها[68]، وهو بهذا يجعل اللجوء إلى تغيير اللفظ وثبوت

النون فيه سببه الرغبة في تغيير المعنى؛ فالتغير المعنوي حافز وسبب ومتقدم على تغيير اللفظ، وأظن أن تغير المعنى نتج عن تغير اللفظ بالتركيب فتغير اللفظ سابق ليتولد عنه معنًى جديد، ومع هذا فكلامه عن ثبات النون في المصحف وتعليله قريبٌ مما ذُكر أنه الصواب.

وذكر السمين أنّ كأين مركبة ثم قال: "وكأين من حقها على هذا أن يوقف عليها بغير نون؛ لأن التنوين يحذف وقفاً" وهذه العبارة يتجاهل فيها السمين ما قد يتسبب فيه التركيب من تغيير في اللفظ على الرغم من أنه أشار إلى حدوث معنىً آخر بالتركيب عندما قال: "وقد عهدنا في التركيب إحداث معنىً آخر" ولأنه لا يعتقد أن تأثير التركيب تسبب في جعل التنوين جزءاً من الكلمة لا ينفك عنها في وصل أو وقف فقد أعاد وقوف جمهور القراء بالنون إلى اتباع رسم المصحف فحسب قال: "إلا أن الصحابة كتبتها (كأين) بثبوت النون ومن ثم وقف عليها جمهور القراء بالنون اتباعاً لرسم المصحف".[69]

ولا أظن القوم يقفون إلا عن رواية، ولكن الرواية تقوى وتضعف بحسب موافقتها للرسم، وليس الرسم سبب القراءة، بل الرواية، وقد ذكر السمين نفسه عن الفارسي أنه اعتل لوقف النون بأشياء طول بها منها "أنّ الكلمة لما ركبت خرجت عنه نظائرها فجعل التنوين كأنه حرف أصلي من بنية الكلمة" وأظن هذا هو الصواب في هذه القضية، ويلحظ أنه ينسب إلى الفارسي ما ليس في الحجة، ولم أجده في البغداديات ولا في العضديات.[70]

ولامس الرضي إلى حد كبير حقيقة كأين عندما قال: "كأين في الأصل كان معرباً لكنه كما قلنا في (كذا) انمحى عن الجزأين معناهما الإفرادي، وصار المجموع كاسم مفرد بمعنى (كم) الخبرية، فصار كأنه اسم مبني على السكون آخره نون ساكنة كما في (من) لا تنوين تمكن؛ فلذا يكتب بعد الياء نونٌ، مع أنّ التنوين لا صورة له خطاً".[71]

وليته قال فصارت اسمًا مبنيًا..إلخ دون أن يقحم كلمة: (كأنه)؛ لأن كأين في الحقيقة اسم مبني لا تتأثر نونه بالعوامل، وما الكسرة على الياء إلا أثر لحرف الجر قبل التركيب.

وهكذا فإنه مما يثبت عندي من كلام القوم أن التنوين غدا بالتركيب نوناً هي جزء لا يتجزأ من الكلمة مثل الدال من زيد، وأن سكونها هو علامة بناء الكلمة، وأنها لو كانت كلمة معربة لما كانت علامة الأعراب إلا على هذه النون.

أمّا أثر التركيب في كأين فهو، كما رأينا وسنرى، عدة أمور هي:

1- إبطال معنيي الكاف وأيّ اللذين كانا لهما قبل التركيب، وحدوث معنًى جديد لم يكن لهما فيما سبق.

2- عدم حاجة الجار إلى متعلق لانمحاء هذه الخصيصة بالتركيب.

3- إبقاء الكسرة على الرغم من انمحاء خصيصة الحرفية عن الكاف، وغدت بذلك حركة من حركات بنية الكلمة.

4- ثبات التنوين حرفاً من حروف الكلمة لا ينفك عنها وصلاً دائمًا ولا وقفاً عدا ما كان في بعض القراءات.

5- سقوط الحرفية والاستقلال عن الكاف وصيرورتها جزءاً من كلمة جديدة واكتسابها الاسمية من أيّ؛ لأن الاسم أقوى من الحرف وأمكن.

6- البناء من أثر التركيب كما هو واضح من كلام سيبويه وغيره.

هذا تلخيص لأثر التركيب، وقد رأينا أشياء منه، وستأتي أشياء، فلا حاجة إلى تخصيص مبحث لهذا. وإليك الآن اللغة الثانية بعد أن أتى الحديث السابق على ما يتعلق باللغة الأصل وأيضاً على ما يتعلق بتأصيل هذه الكلمة:

**الثانية:** كَائِنْ ذكرها أبو علي الفارسي وابن جنّي عندما أوردا قول عمرو بن شأس وهو من أبيات الكتاب[72]:

وكَائِن رَدَدْنَا عَنكُمُ مِن مُدَجَّج  يجيءُ أمامَ الأَلْفِ يَرْدِي مُقَنَّعا

وقال الفارسي "ولم يذكر (يعني سيبويه) كيف (كَائِن) من (كَأيّن) والقول في ذلك: إنه مقلوب"[73] ثم ذكر حقيقة ذلك وبسطَه.

وأورد ابن جنّي قول الآخر:

وكائِن ترى مِنْ صامت لك معجب زيادته أوْ نقصه في التّكلّم

ويبدو أنها مرحلة ثالثة من تطور (كَأيِّن) في مذهب ابن جنّي الذي جعلها مركبة لا بسيطة، وأنّ أصلها (كَأيّن) فيما علّقه عن أبي علي عن البصريين، قال مبيناً تطور الأصل إلى (كَائِن): "ثم إنّ العرب تصرّفت في هذه اللفظة لكثرة استعمالها إيّاها، فقدّمت الياء المشدّدة وأخّرت الهمزة" كما فعلت ذلك في عدة مواضع نحو: قِسِيّ، وأشياء في قول الخليل، وشاكٍ، ولاثٍ ونحوهما في قول الجماعة، وجاءٍ وبابه في قول الخليل أيضاً".

وقال: "فصار التقدير فيما بعد (كَيِّئن)"[74]، كذا ضبطت بكسر الياء المشددة والهمزة، وهي مرحلة سابقة لكائن، وسيأتي أنها لغة حسب ابن يعيش[75]، ووجدتها مضبوطة بفتح الياء وكسر الهمزة في المحتسب[76]، وهو ضبط قلم، وفي أمالي ابن الشجري الذي نصّ على فتح الياء عندما قال "فقدموا الياء على الهمزة وحركوا كل واحدة بحركة الأخرى كما

يفعلون فيما يقدّمون بعض حروفه على بعض كقولهم في جمع بئر: آبار وأبْآر [فصارت] كيَّئِن مثل: كيَّعِن" ثم قال كلاماً يشبه ما عند ابن جنّي مما سيأتي[77].

وعودة إلى ابن جنّي الذي قال في سر الصناعة، ومثله تقريباً في المحتسب: "ثم إنهم حذفوا الياء الثانية[78] تخفيفاً كما حذفوها في نحو: ميّت وهيّن وليّن، فقالوا: مَيْت وهَيْن ولَيْن فصار التقدير: كيْئِن[79]، ثم إنّهم قلبوا الياء ألفاً لانفتاح ما قبلها كما قلبوها في طائي وحارِيّ وآية [وهي فَعْلة ساكن العين][80] في قول غير الخليل، فصار كائِن" وذكر السميّن أن وزنها الصرفي (كَعْفِن)[81] ومثل ما حدث في: كَيْئِن من قلب الياء ألفاً ما أخبر به أبو علي الفارسي ابن جنّي من أنه قرأ على أبي بكر في بعض كتب أبي زيد: "سمعت أبا عمرو الهذلي يقول في تصغير (دابّة) دُوَابّة"، قال أبو علي: أراد دُوَيْبّة فقلبت الياء ألفاً"[82].

هذا ما ذكره ابن جنّي ولكنّ ابن يعيش أضاف إلى هذا رأيين آخرين في هذه الصورة من صور (كأيِّن) الأول رأي المبرد: "فقد كان أبو العباس يذهب إلى أَنَّ الكاف لمّا لحقت أوّل (أيّ) وجعلت منها اسماً واحداً بنوا منها اسماً على زِنَةِ فاعل، فجعلوا الكاف فاءً، وبعدها ألف فاعل، وجعلوا الهمزة التي كانت فاءً في موضع العين، وحذفوا الياء الثانية من (أيّ) والياء الباقية في موضع اللام، ودخل عليها التنوين فسقطت الياء لالتقاء الساكنين فصارت (كائن) وألزمت النون عوضاً من الياء المحذوفة[83]، وعند الرضي في سياق الحديث عن رأي المبرد أنّ المحذوف إحدى الياءين وبقيت الأخرى لاماً، دون نص على المحذوف أهي الأولى أم الثانية[84]، وفي النكت أن المحذوف - حسب المبرد- الياء الأولى[85]

وأيًّا كان المحذوف فإن هذا التحليل المنسوب للمبرد يختلف عن التحليل الأوّل؛ فالأول يذكر حدوث قلب مكاني، وتخفيفًا بالحذف، وقلبًا للياء ألفاً، أمّا تحليل المبرد فلا قلب مكانياً فيه ولكن فيه حذف إحدى الياءين تخفيفاً على ما يظهر ثم حذفت الأخرى لالتقاء الساكنين، وفيه اجتلاب لألف زائدة هي ألف فاعل، والحقيقة أن تحليل المبرد خلا من بعض ما تُكلِّف في الأوّل، ولكنّ الأخذ به قد لا يساعد في تفسير وجود لفظين يعدهما النحاة لغتين وهما كيِّئِن وكيْئِن.

والرأي الثاني مما ذكره ابن يعيش[86] وابن جنّي في المحتسب[87] والرضي[88] كان ليونس الذي زعم أنّ (كائن) فاعل من كان يكون.

ولا أرى هذا الرأي صواباً؛ لأنّ (كائن) لا تزيد عن أن تكون لغة في (كأيِّن)، وليست منفكة عنها إلى حدٍّ أن تكون كلمة جديدة من أصل آخر.

ومانع آخر ذكره ابن جنّي في المحتسب وهو أنه لو كان كائن فاعل من الكون لوجب إعرابه؛ إذ لا مانع له من الإعراب[89]، وهذا حقّ. وقد ذكره العكبري وزاد "ولم يكن

فيه معنى التكثير"[90]، وهذا حق أيضاً، فمعنى كائن من الكون: موجود، ولا تفيد صيغة فاعل التكثير".

وذكر ابن الشجري رأياً آخر عن بعض البصريين قال: "وهو أيضاً مأثور عن الخليل: أصل كائن (كأيِّن)؛ وذلك أنهم قدّموا الياء الأولى وهي الساكنة المدغمة على الهمزة، فانفتحت الياء بانفتاح الهمزة وسكنت الهمزة بسكون الياء فصار: فصار كَيَأْيِنْ مثل كَيَعْيِن، فلما تحركت الياء وقبلها فتحة الكاف انقلبت ألفاً، والهمزة بعدها ساكنة، فحركت الهمزة بالكسر لالتقاء الساكنين، فصادفت كسرتها كسرة الياء بعدها فاستثقلوا أن يقولوا: كائِينْ، كما استثقلوا أن يقولوا: مررت بقاضٍي فأسكنوا الياء، فصادف سكونها سكون النون بعدها فوجب حذفها؛ لالتقاء الساكنين، كما وجب حذف الياء من قاض لسكونها وسكون التنوين، فحذفوها فاتصلت الهمزةُ بالنون فصار (كائن) مثل قاضٍ"[91]، وجاء هذا الرأي أيضاً عند ابن الأنباري[92]، وهذا فيه ما ترى من التكلف وكثرة الأعمال.

وذكر السمين هذا الوجه باختصار وزاد عليه ثلاثة وجوه من عند العكبري مع إضافات مهمة ندخل بعضها في كلام العكبري للتوضيح:

**أولها:** أَنّ الياء المشدّدة قدمت على الهمزة فصار (كيِّئن) فوزنه كَعْلِفٍ، لأنّك قدّمت العين واللام، ثم حذفت الياء الثانية لثقلها بالحركة والتضعيف؛ كما قالوا في: أيّهما أيْهما، ثم أبدلت الياء الساكنة ألفاً، كما أبدلت في آية [والأصل: أيّة] وطائي [والأصل طيْئي] وهو ما ذكره ابن جنّي.

**ثانيها:** حذفت الياء الساكنة [التي هي عينٌ]، وقدمت المتحركة [التي هي لام] فانقلبت ألفاً [لتحركها وانفتاح ما قبلها].

**ثالثها:** لم يُحْذف منه شيء، ولكن قُدِّمت المتحركة [فانقلبت ألفاً] وبقيت الأخرى ساكنة وحذفت[93] بالتنوين مثل قاضٍ"[94].

وذكر صاحب الدر أن وزنها الصريف على الوجه الأول عند العكبري (كَعْفٍ) وعلى الوجه الثاني والثالث (كَلْفٍ)[95].

ولابن يسعون رأي نقله أبو حيان يتعلق بأصل (كائن) بعيداً عن أخواتها وكأنها منبتة عنهن فقد قال "إنه يمكن أن تكون (كائن) مشتقةً من كاءَ يكِيءُ كيْأً وكَيْأَةً: إذا رجع وارتدع، وأيضاً إذا: آب فهو كاءٍ من هذا اللفظ كجاءٍ ونحوه، ثم ألزم الاستعمال بمعنى (كم) من حيث كان الرجوع والارتداع تردداً أو انضماماً واجتماعَ بعضِ الشيء إلى بعضه، وهذا المعنى قريب من العدد والكثرة، وينبغي أن يكون الوقف في هذا القول بحذف النون لأنها تنوين".

وقد قال أبو حيان بفساد هذا الرأي معللاً ذلك بأنها لو كانت اسم فاعل من كاء في الأصل لجاز إضافتها إلى التمييز كإضافة ما هي في معناه وهي كم؛ إذ لا مانع من ذلك؛ لكنها بمنزلة المحكيّ (يعني المركب) فتمتنع الإضافة.[96]

ويمكن أن يُرَدَّ بما رُدّ به رأي يونس من أنها ليست معربة؛ إذ لو كانت معربة لقيل في حالة النصب (كائيًا) كما تقول رأيت جائيًا، أما في حالتي الرفع والجر فلا شك أن العلامة الإعرابية ستكون مقدرة للثقل على الياء المحذوفة كما في قاضٍ، لذلك لا يظهر في الحالتين ما يدل على الإعراب.

هذه جملة من الآراء، ولعلّ أولاها بالقبول حسب الصنعة ما قاله ابن جنّي وابن يعيش وعلى كلٍّ فهذه اللغة تتميز بما يلي:

1- أنها تلي (كأيّن) الأصل في الفصاحة قال به الفارسي وغيره كما مرّ في اللغة الأولى، ولكنها في المرتبة الرابعة وجودًا حسب تحليل ابن جنّي وابن يعيش، يسبقها الأصل وهو كأَيِّن، وكيِّئِن الناتجة من القلب في الأصل، وعدّها ابن يعيش لغة، كما ذكرنا، ثمّ كيْئِن المخففة من سابقتها وهي لغة عند بعضهم.

2- قرأ بها ابن كثير من السبعة، وهي أكثر في الشعر، كما في معاني القرآن للزجاج وفي الحجة للفارسي[97] وفي غيرهما، وذكر أبو حيان أنه من غريب الحكايات في هذه اللغة ما حدثني به بعض أدباء تونس والعهدة عليه أنّ الفقيه المحدّث أبا القاسم بن البراء [لعلها هكذا] كان يحرض شيخنا الأديب الحافظ المستبحر أبا حازم بن محمد بن حازم على أن يشتغل بالفقه ويكفّ عن الأدب، فحضر حازم[98] وجماعة عند المستنصر أبي عبد الله محمد بن الأمير أبي زكرياء ملك إفريقية، وذكروا قراءة ابن كثير (وكائن)، واستغربوها، وقالوا: لم يجئ منها في كلام العرب إلاّ قول الشاعر: "وكائن بالأباطح من صديق"، فقال حازم: قد جاء منها ما لا يحصى، فطلبوا منه ذلك فأنشدهم من هذه اللغة ألف بيت، فدفع له المستنصر ألف دينار من الذهب، فجاء بها إلى ابن البراء فقال: هذه مسألة من الأدب أخذت فيها ألف دينار فأرني أنت مسألة من الفقه حصل للمخبر بها ألف دينار" هذا وقد علق أبو حيان على هذه القصة قائلاً "والذي أقوله أنّ هذه المسألة، والله أعلم، مبنيّة[99] طولع فيها دواوين العرب أياماً كثيرة، على أن حازماً كان من الحفظ في غاية لا يشاركه فيها غيره من أدباء عصره".[100]

على أنني لا أظن أنه يقع في شعر العرب إلى نهاية القرن الثاني ألف بيت فيها (كائن).

3- زعم بعض المفسرين أنّ إثبات النون في (كأيّن) في رسم المصحف إنما كان لأجل قراءة (كائن) التي لا يوقف عليها بحذف النون.[101]

4- نسب ابن الجوزي إلى الفرّاء أنّها لغة تميم، قال: وأنشدني الكسائي:

وكـائن تـرى يسـعى مـن النـاس جاهـداً  علـى ابـنٍ غـدا منـه شُـجاعٌ وعقـربُ

إلخ ما قال..."[102]

5- جمع شاعر بين هذه اللغة واللغة الأصل حسب ما ذكره القرطبيّ:

كـأيّن أبـدنا مـن عـدوٍّ بعِزِّنـا  وكـائن أجَرْنـا مـن ضـعيف وخـائف

**الثالثة: كيِّئن:** بتشديد الياء المكسورة وكسر الهمزة، ولم يذكرها ابن جنّي في لغاتها، ولم يذكر أحدٌ أنها قراءة، وذكرها ابن يعيش قائلاً "وأمّا كيِّئن بياء مشدّدة وهمزة بعدها فإنه لما أصاره القلب والتغيير إلى (كَيِّئن) وقف عند ذلك، ولم تحذف إحدى اليائين [يعني في هذه اللغة] وإنّما أخّر الهمزة، وقدّم الياء فصار كسيِّد وجيِّد، فخفّ بكثرة النظير" قال ذلك وهو يعدّد اللغات في كأيّن.

وقد رأينا ابن جنّي يعدّها المرحلة الأولى في تطور (كـأَيِّن) إلى كـائِن وذلك في المحتسب وسر الصناعة ولم يذكر أنها لغة.[103] كما لم يذكرها العلماء كالأعلم وغيره في اللغات كما بيّنا سابقاً.

وضبط الياء المشدّدة بالكسر في عدد من الكتب ويرى هذا واضحاً في التبيان للعكبري[104] وقال إن وزنها كَعَلِف، وكذلك في سر الصناعة[105]، ويدل علي أنها مكسورة في الأصل ونقلت بحركتها دون تغيير أنّ ابن يعيش يقول "فصار كيِّئِن فأشبه هيِّناً وليِّناً" ويقول في موضع آخر: "فصار كسيِّد وجيّد"[106]، ولكن ابن الشجري كما مرّ معنا أشار على أنها حركت بالفتح وهو حركة الهمزة كما حركت الهمزة بالكسر وهي حركة الياء قال "وحرّكوا كلّ واحدة منهما بحركة الأخرى كما يفعلون فيما يقدّمون بعض حروفه على بعض كقولهم في جمع بئر: آبار والأصل أبْآر فصارت كيَّئِن مثل كيَّعِن" إلخ...[107]

وعلى الرغم من وجاهة هذا الكلام إلاّ أنه ليس ضربة لازب، وبخاصة بعد الذي قاله ابن يعيش. وقد ضبطها عدد من المحققين بفتح الياء وكسر الهمزة ومن أولئك محققو المحتسب والبيان لابن الأنباري وغيرهم، ولكنه ضبط قلم لا يعتد به.

**الرابعة: كيْئِن:** لم يذكرها ابن جنّي لغة في (كـأيّن) وذكرها الأعلم وابن يعيش، فهي لغة حكاها أبو العباس كما قالا (ولعلهما يقصدان المبرد)، "وذلك أنه لما أصاره القلب والتخفيف بحذف إحدى اليائين إلى (كيْئِن) بوزن بَيْتٍ لم تقلب الياء ألفاً لسكونها"[108] كذا قال ابن يعيش، وهي المرحلة الثانية في تطّور (كـأيّن) إلى (كـائن) التي مرّت وذلك عند ابن جنّي وفيما ذكره ابن يعيش من التحليل الأوّل لكلمة (كائن).

وكما قلت لم يجعلها ابن جنّي لغة، ولكنه - وقد جاءت في مرحلة من مراحل تطور الكلمة عنده - وقف وقفة مهمة فقال: "فإن قيل: لمّا حذفت الياء الثانية من (كيِّئن) هلا رددتَ الواو على مذهبك؛ لأنه قد زالت الياءُ التي قلبت لها العين قبلها ياء فقدرته كَوْءٍ [كَوْئِن]؟ " كذا قال، وإنما أمر الواو جاء من أنّ (أيّ) أصلها (أَوْي) عنده، وعلى هذا فقد احتاج إلى الجواب فقال: "قيل: لما تُلُعِّب بالكلمة تنوسي أصلها فصارت الياء كأنها أصل في الحرف".[109]

والحقيقة أن تناسي هذا الأصل في كلمة كأيّن وقع في أجزاء الكلمة الأخرى فقد تنوسيت حرفية الكاف وإفادتها التشبيه، وتنوسيت دلالة أيّ على الاستفهام، وتنوسي أن النون أصلها التنوين؛ فأثبتت في رسم المصحف، وفي القراءة عند الوقف إلاّ عند قارئين من عشرة، وما ذلك إلا من أثر التركيب.

وقد عثرت عليها في شاهدٍ من الشعر ذكره المبرد قائلاً عن كائن: وبعض العرب يقلب فيقول: كيْئِنْ يا فتى، فيؤخر الهمزة لكثرة الاستعمال، قال الشاعر:

وكيْـــئِن في بـــني دودان مـــنهم غـــداة الـــروع معروفـــاً كمـــيُّ[110]

وقوله (يقلب) لا يتفق مع تحليل ابن جني الذي يجعل القلب سابقاً لكيْئِن وكائن، وكيْئِن مرحلة سابقة لكائن وليست مقلوبة عنها كما قد يفهم من كلام المبرد.

**الخامسة: كأين:** بهمزة ساكنة وياء مكسورة خفيفة، وقد ذكرها ابن جنّي ولكنّ تحليله يختلف عن تحليل ابن يعيش[111] قال ابن جنّي في سرّ الصناعة "ومن قال كَأْينْ بوزن (كَعْينْ) فأشبه ما فيه أنه لما أصاره التغيير على ما ذكرنا إلى (كيْئِن) [يعني المرحلة الثانية من التطور إلى كائن] قدّم الهمزة وأخّر الياء، ولم يقلب الياء ألفاً، وحسّن له ذلك ضعف الكلمة، وما اعتورها من الحذف والتغيير".[112]

وذكر في المحتسب أنها مقلوبة عن (كيْئِن) الذي هو أصل كائِن قال: "وجاز قلبه لأمرين: أحدهما كثرة التلعب بهذه الكلمة، والآخر: مراجعة أصل؛ ألا ترى أنّ أصل الكلمة كأيِّن فالهمزة إذن قبل الياء"[113] هذه تعليلات ابن جنّي في كتابيه.

أما الأعلم[114] وابن يعيش فهي عندهما مما حكاه ابن كيسان وقال ابن يعيش: "فإنّه لمّا أدخل الكاف على (أيٍّ) وركبهما كلمة واحدة، وصار اللفظ (كأيّن) خفّف بحذف إحدى الياءين وأسكن الهمزة، كأنّه بنى من المجموع اسماً على زنه (فَعْل) مثل (فَلْس) و(كعْب)".[115] وهو ما عبر عنه العكبري بقوله "ووجهه أنه حذف الياء الثانية وسكن الهمزة لاختلاط الكلمتين وجعلهما كالكلمة الواحدة كما سكّنوا الهاء في لَهْوَ وفَهْوَ، وحرّك الياء الساكنة لسكون ما قبلها"[116]، وهذا لا ينطبق على كلام ابن جنّي عن التطور للكلمة من لغة إلى أخرى.

**السادسة: كئنْ:** مثل: كَعِنْ قاله ابن جنّي، وجعلها ناتجة عن تطور مرحلة (كيْئِن) وهي المرحلة الثانية في تطور (كائِن) إلاّ أنها بدلاً من أن تتطور إلى كائِن بقلب الياء ألفاً للفتحة قبلها، وجد فيها تطور آخر وهو الحذف للياء تخفيفاً أيضاً.

وهنا يقول ابن جني "فإن قلت: إن في ذلك إجحافاً بالكلمة؛ لأنّه حذف بعد حذف؟ فليس ذاك بأكثر من مصيرهم من ايمُن اللّه إلى مُ اللّه ومِ اللّه، وإذا كثر استعمال الحرف حسن فيه ما لا يحسن في غيره من التغيير والحذف، فاعرف ذلك إن شاء اللّه".[117] وقد سبق التعليق على ما قيل من كثرة استعمال كأيّن وايمن، إذ أنّ استعمالهما قليل بشكل ملحوظ.

أما ابن يعيش فقد ذكر أن هذه اللغة حكاها ابن كيسان أيضاً ثم قال: "ذلك أنهم بنوا منه [يعني من كأيِّن] اسماً على زنة فَعِل بكسر العين وفتح الفاء كعَمٍ وشَجٍ"[118] ولم يبين المحذوف وواضح أنه الياء؛ لأنه لا يعتد بالمرحلة التي ذكر ابن جنّي.

وإذا كان ابن جنّي في سر الصناعة يرى أنَّ الذي حذف هو الياء من (كيْئِنْ) فإنّه في المحتسب يراها مرحلة بعد كائن المتطورة من كيْئِن فقال: إنّ (كئن) محذوفة من (كائن)، وجاز حذف الألف لكثرة الاستعمال، وجعل نظيره حذف الألف من عارد وبارد في قول الراجز:

أصبح قلبي صرِدا
لا يشتهي أن يردا
إلاّ عَراداً عَرِدا
وصلّياناً بَرِدا
وعَنْكثاً ملتبدا

يريد: عارداً وبارداً، وبقولهم "أمَ واللّه لقد كان كذا، يريدون: أما واللّه وحذف الألف".[119]

وجاء في البحر منها قول الشاعر:

كئِن لمن صديق خلته صادق الإخا أبان اختباري أنه لي مداهنُ[120]

هذا ما ذكره ابن يعيش من لغات زائداً عمّا ذكره ابن جنّي لغتين هما كَيِّئِنْ، وكَيْئِنْ، وزائداً لغة عَما ذكر الأعلم وغيره، وهي (كيِّئِن) بتشديد الياء.

ويذهب ابن يعيش أيضاً إلى أنّ الأصل والأفصح هي كأيِّن بياء مشدّدة ويأتي بعدها في الفصاحة (كائِن) بوزن (كاعنْ)، وهي أكثر في أشعار العرب من الأولى، ثم باقي اللغات متقاربة في الفصاحة.

وما ذكره العلماء من الأوزان لا يقصدون به الوزن الصرفي، وإنما تقريب النطق بها فيبدلون الهمزة عيناً فكأيّن مثالها كَعَيّن، وكائن: كاعن، وكيِّئن: كيِّعِن، وكَيْئِن مثالها: كيْعِن، وكأيْنْ مثالها: كَعْين، وكئِنْ مثالها: كَعِن، وبعضهم لا يرسم النون.

**الوزن الصرفيّ لكأيّن:**

حاول ابن جنّي أن يزنها صرفياً على الرغم من أنها من الأدوات المبنية التي لا تدخل ضمن البحث الصرفي عند جمهور النحاة؛ إذ جعلوه خاصاً بالأسماء المعربة والأفعال المتصرفة، ولعله بهذا ينهج منهج الكوفيين الذين يتحدثون في تأصيل وبنية كثير من الأسماء المبنية، فكان الأمر عنده على النحو التالي:

1- **جعل (كأيّن) على وزن (كَفَعْلِنْ)** فالكاف زائدة فجاءت بلفظها في الميزان، وعدّ الهمزة فاء الكلمة والياء الأولى عينها والثانية لامها، وعبّر عن التنوين بلفظه؛ لأنه عدّه زائداً.

2- **جعل وزن (أَيّ) فَعْلاً، وذلك أن أصلها:** أَوْيٍ؛ لأنها فَعْل من: (أَوَيْت) كما يقول.

3- **جعل (كائن) على وزن كَعْفِن،** ومعلوم هنا قولهم بالقلب المكاني والحذف في هذه الصيغة، وكلاهما يراعى في الميزان الصرفي، فإحدى الياءين بعد التقديم حذفت، وقد نص على أن الياء الثانية هي التي حذفت وهي تقابل اللام في الميزان، ولذلك حذف ما يقابلها في الميزان، والياء الباقية التي تقابل العين في الميزان قلبت ألفا، وهذا النوع من القلب لا يراعى في الميزان فقد وزنوا: قال بـ (فَعَل)؛ لأنه (قوَم) كما يقول ابن جنّي، وأخّر فاء الميزان لتأخر فاء الكلمة، وعبر عن الزائد وهو الكاف والتنوين بلفظهما.

وعند من يرى أن الياء المقابلة لعين الكلمة هي المحذوفة فإن الوزن عنده (كَلْفِن) كما مرّ معنا عند السمين الحلبي في الدرّ.

4- **وذكر ابن جنّي أيضاً أن أصل (كائن) كيِّئن** - وقد رأينا أن بعضهم يكسر الياء وبعضهم يفتحها- وأنّ ابن يعيش يعدّها لغة، وقال إن مثالها جَيِّد وسيّد، وعلى هذا فوزنها كما قال ابن جني كعْلَفِن، وأُثبتت في المحتسب بفتح اللام، وهو ضبط قلم، وأظن الصواب ما قاله ابن يعيش، وعلى هذا فاللام مكسورة.

5- **ذكر أيضاً أن (كيِّئن)** حذفت ياؤها الثانية كما حذفت من مَيْت فبقي (كَيْئِن)، وهكذا فهو يزنها (كَعْفِن) حاذفاً اللام من الميزان، ومقدماً العين على الفاء؛ لأن ذلك مما يراعي في الميزان الصرفي.

6- **جعل (كأين) على وزن:** كَفْعِن؛ لأن الهمزة عادت إلى مكانها من التقدم كما يقول. ويلاحظ أن اللام حذفت من الميزان. فإذا اعتقدنا أن العين هي المحذوفة كان الوزن كفْلِن.

**7- بقيت لغة واحدة من اللغات الست وهي (كَئِنْ) ووزنها حسب ابن جني (كَعِنْ) قال:** "والعين واللام محذوفتان".

وهكذا يظهر لنا أنّ بعض النحاة يذكرون مثالين لكلمة كأيّن ولكلّ لغة من لغاتها؛ أحدهما يبين طريقة نطقها، والثاني يبيّن وزنها الصرفي، وهذا ما فعله ابن جنّي والقيسي والسمين الحلبي في بعضها ويمكن جمع ذلك على النحو التالي:

1- **كأَيِّن، مثالها:** كَعَيِّن، ووزنها: كَفَعْلِنْ.

2- **كائن، مثالها:** كاعن، ووزنها: كَعْفِنْ على رأيٍ، وكَلْفِن على آخر.

3- **كيِّئن، مثالها:** كَيِّعِن، ووزنها: كعْلَفِن. (بكسر الياء وفتحها في المثال، وكسر اللام وفتحها في الميزان".

4- **كيْئِن، مثالها:** كيْعِن، ووزنها: كَعْفِن أو كَلْفِن على رأي آخر.

5- **كأْين، مثالها:** كَعْين، ووزنها: كَفْعِن أو كفْلِن.

6- **كَئِن، مثالها:** كَعِن، ووزنها: كَفِنْ.[121]

كما يظهر أيضاً أن بعض حروف الكلمة لم يحدث له أيّ تغيير في أيّ لغة من هذه اللغات، وهما حرفا الكافُ والنون، ولم يحدث للهمزة أكثر من تأخيرها عن الياءين الباقيتين في (كيِّئن) والمحذوف إحداهما في (كائن) و(كيْئِن)، وبقيت الهمزة في موضعها في (كأْين) وربما كانت كذلك في (كَئِن) إلا إذا كان حذف الياءين حصل وهما متقدمتان عليها، وعلى كلّ حال فالهمزة بقيت في جميع لغات الكلمة.

أما ما تُصرّف فيه فهما الياءان، وذلك بالتقديم كما في (كيِّئن)، وبالقلب والإعلال لإحداهما والحذف للأخرى كما في (كائن)، وبالحذف لإحداهما وإبقاء الأخرى كما هي مُقدمةً كما في (كيْئِن)، أو مؤخرة كما في (كأْين)، أو بالحذف لكلتيهما كما في (كئن).

كما ظهر أنها مبنية في جميع لغاتها حتى (كائن) مما يدل على عدم صحة ما قيل من أنّها اسم فاعل من كان أو كاءَ، والله أعلم.

**القراءات في كأيّن:**

مما يتصل بالبحث في تأصيلها ولغاتها ذكر القراءاتِ المرويّة فيها.

لقد عد معجم القراءات القرآنية الذي أعدّه الدكتور أحمد مختار عمر وعبد العال سالم عشرَ قراءات في موضع آل عمران 146، ولكنّ بعضها كان نتيجة لقراءة خاطئة لمصارد هذه القراءات من ذلك (كأَنْ) والصواب (كَئِن)، ورسمت في بعض المصادر كالبحر: (وكان) مما أوجد الخطأ في القراءة وذلك لعدم وضع همزة مكسورة في رسمها؛ إذ ترسم في مصادر أخرى كأِن.

وهاك عرضاً لما استطعت استخراجه من قراءات في هذه الكلمة وأقوال العلماء في كل موضع.

1-كَأَيِّنْ: بهمزة مفتوحة وياء مشدّدة مكسورة، وهي قراءة ستة من السبعة والمخالف ابن كثير (120هـ) قال ابن مجاهد (324هـ) "فقرأ ابن كثير وحده (وكائن)، الهمزة بين الألف والنون في وزن كاعِن، وقرأ الباقون (وكأيّن) الهمزة والكاف والياء مشدّدة في وزن (كعَيِّن)"[122] وكانت إحدى قراءتين ذكرهما الطبري[123] وجعلها أبو حيان قراءة الجمهور[124] هذا في الوصل، وقد ذكر مكّي أنه "ثبتت في المصاحف بعد الياء نون؛ لأنها نقلت عن أصلها".[125].

2-وجاء في الشوارد للصغانيّ (ص61) في قسم ما قرئ في الشواذ من القراءات قوله رحمه الله: "كَيَيِّنْ: لغة في كَأَيِّنْ، وقرأ ابن كثير في رواية شِبْل (148هـ) عنه ﴿ وَكَأَيِّن مِّن نَّبِيٍّ ﴾" آل عمران 146، ولا أعدها قراءة مستقلة لأنها تسهيل لكَأَيِّن، باستبدال ياء (محركة بالفتحة) بالهمزة (المتحركة بالفتحة)؛ والياء تناسب الياء المثقلة المكسورة بعدها، وقد مرّ حديث ذلك.

3-كَأيّ (وقفاً)، عن أبي عمرو (154هـ) أنّه وقف بغير نون على الأصل، لأنّه تنوين كما يقول مكي[126]، وجاء في البحر "وكتبت بنون في المصحف ووقف عليها أبو عمرو، وسورة بن المبارك عن الكسائي (189هـ) بياء دون نون ووقف الجمهور على النون اتباعاً للرسم".[127]

وذكر ابن الجزري في "حذف ما ثبت رسماً مما اختلف فيه كلمة واحدة" وهي (وكأيّن) قال: "وقعت في سبع مواضع في آل عمران ويوسف وفي الحج موضعان وفي العنكبوت والقتال والطلاق. فحذف النون منها ووقف على الياء أبو عمرو ويعقوب (205هـ)، ووقف الباقون بالنون وهو تنوين ثبت رسماً من أجل احتمال قراءة ابن كثير وأبي جعفر (130هـ) كما سيأتي والله أعلم".[128]

إذاً فأبو عمرو ويعقوب يقرآن بها وقفاً في جميع المواضع بدون نون حسب النشر، ويضاف إليهما سورة بن المبارك عن الكسائي في موضع آل عمران، حسب البحر.

4-كائِنْ: قراءة لابن كثير وحده من السبعة كما يقول ابن مجاهد[129]، وقال القرطبي "وقرأ ابن كثير (وكائن) مثل (وكاعن) على وزن فاعل، وأصله كيْئِن فقلبت الياء ألفاً كما قلبت في يَيْأس فقيل ياءس".[130]

وذكر الدمياطي في الإتحاف أنه قرأ بها ابن كثير وأبو جعفر (وهو من العشرة) قال: "ووافقهما الحسن فيما عدا الحجّ"[131] (وهما موضعان في الحج).

وذكر أبو جعفر النحاس أن أكثر ما جاء في كلام العرب وأشعارها كائن من رجل قد رأيت، وقرأ بهذه اللغة جماعة من أئمة المسلمين منهم أبيّ بن كعب وعبد الله بن عباس ومجاهد وأبو جعفر وشيبة والأعرج والأعمش".[132] وهذا الكلام يبدو منه أنها قراءتهم في جميع المواضع، وإن كان قاله عند موضع يوسف.

5، 6- (كايْن) و(كَينْ)، الأولى ذكرها الطبري (310هـ) قائلاً: "وقرأ آخرون بمد الألف وتخفيف الياء" علماً أنه لم يذكر مع قراءة الجمهور (كأيّن) سوى هذه القراءة، وقال عنهما "وهما قراءتان مشهورتان في قراءة المسلمين، ولغتان معروفتان لا اختلاف في معناهما، فبأيّ القراءتين قرأ ذلك قارئٌ فمصيبٌ، لاتفاق معنى ذلك وشهرتهما في كلام العرب"[133] ولم يسند أيّاً من القراءتين إلى أحد بل قال: "فقرأه بعضهم (وكأيّن) بهمز الألف وتشديد الياء، وقرأ آخرون بمدّ الألف وتخفيف الياء".

وحسب النشر فإنّ الذي سهل همزة (كائن) هو أبو جعفر يزيد بن القعقاع أحد القراء العشرة، قال: "وحققها الباقون" ثم قال: "وانفرد الهذلي عن ابن جماز بتحقيق الهمزة في كاين فخالف سائر الناس عنه والله أعلم، وانفرد أبو علي عن الأصبهاني بتسهيل الهمزة في موضع العنكبوت مع إدخال الألف قبلها كأبي جعفر سواء، وقد خالف في ذلك سائر الرواة عن النهرواني وعن الأصبهاني والله أعلم".[134]

وهناك ملحوظة بالنسبة لهذه القراءة فقد ذكر ابن خالويه أنه قرأ بها قتادة، وأشك في صحة قراءتها من قبل ناشر الكتاب المستشرق برجشتراسر[135]، ولعلها (كأْين) بهمزة ساكنة وياءٍ مكسورة وهي التي ذكر ابن جنّي أنّها لابن محيصن والأشهب والأعمش والله أعلم.

وذكر النحاس أنه "قد روى عن الحسن (وكاين) بغير همز".[136]

**والثانية:** وهي (كَين) ذكر أبو حيان أن الحسن البصري قرأ (كَين) بكاف بعدها ياء مكسورة منونة، وهذا في موضع آل عمران، وفي موضع يوسف ذكر أن صاحب اللوامح ذكر: "أنّ الحسن قرأ (وكَين) بياء مكسورة من غير همز ولا ألف ولا تشديد، وجاء كذلك عن ابن محيصن فهي لغة انتهى".[137]

وقوله هي لغة لعله يقصد تسهيل الهمز في (كَئِن) أما أنها لغة مستقلة فهذا مستبعد، قياساً على أن اللغات كلها مهموزة؛ ولكن من العرب من يسهل الهمز كما في (كائن) التي مرّت.

ونُسِبَ إلى أبي جعفر أنه قرأ (وكائِن) مع التسهيل بالمدّ والقصر في موضع محمد.[138]

وجاء عند ابن خالوية "وكَيَنْ في وزن وكَعَن ابن محيصن"[139] وضبطها الناشر بفتح الكاف والياء والكاف والعين من الوزن ضبط قلم، وهو واهم، والصواب ما حرره أبو حيان من أنها بياء مكسورة.

7-و(كأْينْ)، كذا ضبطها ووصفها ابن جني بهمزة بعد الكاف ساكنة وياء بعدها مكسورة خفيفة ونون بعدها في وزن كَعْين، وذكر أنها قراءة ابن محيصن والأشهب والأعمش، ولم يذكر غيرها من الشواذ في موضع آل عمران[140]، وذكرها القرطبيّ عن ابن

محيصن، مثل: وكَعْين وهو مقلوب كيْئِن المخفّف[141]، وذكر أبو حيان أنّ الذي قرأ بها ابن محيصن والأشهب العقيلي.[142]

وجاء في بعض المصادر (كأَيْن) بفتح الهمزة وإسكان الياء ضبط قلم وهو خطأ محض، والصواب ما قيده ابن جني من الضبط باللفظ.[143]

8-(كيْئِنْ)، ذكر القرطبي أن (كيْئِن) بياء ساكنة وهمزة مكسورة لغة، ولكنه لم يذكر القراءة بها وقال عنها "ولغة خامسة كيْئِن مثل كيْعِن وكأنه مخفف من كيِّئِن مقلوب كأيّن".[144] وقال أبو حيان "وقرأ بعض القراء من الشواذ (كيْئِن) وهو مقلوب قراءة ابن محيصن"[145] يقصد: كأْين مثل كَعْين التي مرت قبل هذه.

ولم يحسن ناشر شرح الأشموني ضبط هذه الكلمة فجعلها مفتوحة الياء مكسورة العين وهو ضبط قلم لم يقيد بالألفاظ، والصواب إسكان الياء وكسر العين، وكذلك كان الضبط خطأً في لغتي كأْينْ، وكَئِنْ حيث ضبطت الهمزة بالفتحة في الأولى والثانية، وهو خطأ محض.[146]

9-كَئِنْ: بكسر الهمزة وتنوينها، ذكرها القرطبي قراءة لابن محيصن، وضبطها بقوله وكَئِن مهموزاً مقصوراً مثل: وكَعِنْ، وهو من (كائن) حذفت ألفه".[147]

وقال أبو حيان "وقرأ ابن محيصن فيما حكاه الداني كَئِن على مثال كَعِن وقال الشاعر:

كَئِن من صديق خلته صادق الإخا  أبان اختباري أنّه لي مداهن"[148]

وقد أخطأ واضعا معجم القراءات القرآنية في ضبطها فجعلاها (كأَن) بفتح الهمزة وما ذلك إلاّ أنها رسمت في البحر وغيرها (كان) غير مهموزة، ولكنّ شيخنا أ. د. محمد أحمد خاطر تنبّه إلى الصواب في هذه القراءة فضبطها على النحو التالي: "كَئِن بفتح الكاف وكسر الهمزة وسكون النون".[149]

ويبدو أن كَئِنْ تسهّل همزتها فتكون قراءة: كَين، وعلى هذا فإن القراءة الأساس لقراءات: كاين وكئِن وكَين هي قراءة ابن كثير (كائن) سهلت الهمزة فكانت كاين وحذفت الألف من كائن فكانت (كئِن) وسهلت الهمزة في هذه فكانت (كَين)، أو ربما كانت الأخيرة نتيجة حذف ألف كاين المسهلة الهمزة والله أعلم.

هذا ما تأكدت من وروده من القراءات في مصادر مختلفة مما دلني عليه معجم القراءات القرآنية أو وصلت إليه بنفسي، ونبهت على بعض أخطاء المعجم في طبعته الأولى والثانية التي استدرك بعضها واضعاه في آخر طبعاته.

وقد وجدت أن سبب هذه الأخطاء هو القراءة الخاطئة لبعض المصادر التي لم تعن بوضع الهمزة ولم تقيد كيفية قراءة الكلمة بالحروف.

وإذا تأملنا هذه الصور التسع للقراءات فإنّا نجدها لا تخرج عن خمس لغات من اللغات الست التي ذكرناها وذلك على النحو التالي:

1-لغة (كَأيّن) بفتح الهمزة وتشديد الياء المكسورة قرأ بها الجمهور بالنون وصلاً ووقفاً وهذه القراءة الأولى، وحذف بعض القرّاء النون وقفاً وهذه القراءة الثانية، وروى شبل عن ابن كثير تسهيل الهمزة إلى ياء متحركة (كَيَيِّنْ).

2-لغة (كائن) بألف بعد الكاف بعدها همزة مكسورة ونون، قرأ بها ابن كثير وجماعة من الأئمة. وقرأ أبو جعفر بتسهيل الهمزة فهاتان قراءتان في لغة واحدة.

3-لغة (كأين) بهمزة ساكنة وياء مكسورة مخفّفة، وربما سهلت همزتها فجاءت منها (كاين) إن لم تكن من كائن.

4-لغة (كيْئِن) بياء ساكنة ثم همزة مكسورة. وقيل إنها مقلوب اللغة والقراءة السابقة، وهي اللغة الخامسة التي ذكر القرطبي أنه لم يقرأ بها.

5-لغة (كَئِن) بهمزة مكسورة ولا ياء، ومثالها كَعِن، ووزنها الصرفي حسب ابن جنّي كَفِنْ، وجعلها بعضهم من (كائن) حذفت ألفها، ولعل قراءة كين بياء مكسورة تسهيل لكئِن المهموزة، أو لعلها مقتطعة من (كاين) بالألف والياء.

وبقيت اللغة السادسة وهي (كَيِّئِنْ) وهي التي نص ابن يعيش دون سواه على أنها لغة، وكما هو ظاهر فإنه لم يقرأ بها أحد، والله أعلم.

**المبحث الثاني: معناها:**

يقول سيبويه إنّ "كأيّن معناها (ربّ)"[150] ومعنى (ربّ) عنده هو: التكثير كما حققه ابن مالك إذ صحّح أن (ربّ) للتكثير، وذكر أنه مذهب سيبويه، وأنّ ابن خروف قال: "وذكر سيبويه في باب (كم) أنّ (ربّ) للتكثير" قال ابن مالك: "قلت: فمن كلامه الدال على ذلك قوله في باب (كم): "اعلم أن لكم موضعين: أحدهما: الاستفهام، والآخر: الخبر ومعناها معنى (ربّ)" ثم قال (يعني سيبويه) بعد ذلك في الباب: "واعلم أنّ (كم) في الخبر لا تعمل إلاّ فيما تعمل فيه (ربّ)؛ لأنّ المعنى واحد، إلاّ أن (كم) اسم و(ربّ) غير اسم"[151]، هذا نصّه، ولا معارض له في كتابه، فعُلِمَ أنّ مذهبه كون (ربّ) مساوية لكم الخبرية في المعنى، ولا خلاف أن معنى كم الخبرية: التكثير".[152]

إذاً فمراد سيبويه من جعل (كأيّن) بمعنى (ربّ) أنها بمعنى التكثير.

واختار جماعة من النحاة والمعربين أن يقولوا بأنها بمعنى (كم) دون نص على أنها للتكثير أو مع نصٍّ عليه؛ فأبو عبيدة يقول عند قوله تعالى: ﴿ فَكَأَيِّن مِّن قَرْيَةٍ أَهْلَكْنَاهَا ﴾ الحج 45: ومعناها: وكم من قرية، وقال عند قوله تعالى: ﴿ وَكَأَيِّن مِّن دَآبَّةٍ ﴾ العنكبوت 60: "وكم من دابة"[153]، والفرّاء يقول: "ومعنى: وكأيّن: وكم"[154]، والفارسي يقول: "ومما يجري مجرى كم في أن المراد به التكثير قولهم: كأين رجلاً جاءك".[155] والجرجانيّ يقول: "وأما (كأيّن) فبمنزلة (كم) في الدلالة على العدد الكثير"[156] وعلى هذا المنوال نسج كلٌّ من الزجاج ومكّي وابن الأنباري والقيسي والعكبري والقرطبي وأبو حيان[157] مع نصّه أحياناً على أنها للتكثير دون ذكر لـ(كم)، وفعل ذلك غيرهم.

وذكر أبو حيان أنه مما يدل على أنّ (كأيّن) بمعنى كم قول [العلها: الكميت]:

وكأيّن وكم من محدث قد أجرتم بلا سبب دان إليه ولا...[158]

عطفَ كم على كأيّن توكيداً كأنه قال: كم وكم ثم قال: "وزعم سيبويه أنّ معنى (كأيّن) معنى (ربّ)، قال بعض أصحابنا: وذلك غير خارج عما قاله غيره من النحويين من أنها بمعنى (كم)؛ لأن معنى (رب وكم وكأيّن) واحد؛ لأنّ جميعها يستعمل في المباهاة والافتخار".[159]

وقد وجدتُ بيتين في شعر الكميت فيهما عطف كم على كأيّن[160] وهما:

وكائن وكم من ذات وَدْقَين ضِئْبِلٍ نآدٍ كَفَيْتَ المسلمين عضالَها
وكائن وكم من ذي أواصر حوله أفاد رَغِيباتِ اللُّهى وجزالَها

وأقوى من هذا أن أُبَيًّا رضي الله عنه في قوله تعالى: ﴿ كَم مِّن فِئَةٍ قَلِيلَةٍ غَلَبَتْ فِئَةً كَثِيرَةً بِإِذْنِ ٱللَّهِ ﴾ البقرة 249 قرأ (كأيِّن من فِئَةٍ قليلةٍ غلبت)، وهذا يدلّ بوضوح على أنهما بمعنى واحد.[161]

وللأعلم تعليق على هاتين الطريقتين بناه على ما رآه وجه شبه بين ربّ وكأيّن قال: "ومعنى (كأيّن) عند سيبويه كمعنى (رُبّ) وقال الفرّاء: معناها (كم)، وقول سيبويه أصحّ؛ لأنّ الكاف حرف دخوله على ما بعده كدخول (رُبّ)، و(كم) في نفسها اسم" وأضاف: "وأنت تقول: كم لك؟ ولا تقول كأين لك؟ كما لا تقول: ربّ لك".[162]

وطريقة أخرى في التعبير عن معنى (كأيّن)، وهي النص صراحة بأنّ معناها التكثير، وهذه الطريقة هي الأسلم؛ لأن الخلاف في دلالة (رُبّ) خلاف واسع وكبير[163] وكذلك خالف بعض النحاة في دلالة (كم) الخبرية على التكثير؛ إذْ جاء عند أبي حيان عن (كم): "وما ذكره المصنف (ابن مالك) من كون (كم) الخبرية يراد بها العدد الكثير هو مذهب المبرّد ومَنْ بعده من النحاة إلاّ أبا بكر بن طاهر وتلميذه ابن خروف، فإنهما زعما أنها تقع على القليل والكثير؛ من حيث كان معناها (ربّ)، وكما أنّ (ربّ) يكون للقليل، ويكون

للكثير في مواضع المباهاة والافتخار، فكذلك (كم)، وزعما أن ذلك هو مذهب سيبويه والكسائي، قال سيبويه: "ومعناها ربّ"، وقال الكسائي: وتقول: كم رجل كريم قد أتاني فكم إخبار بمعنى ربّ... قالا: (ابن طاهر وابن خروف): "فهذا نصّ منهما على أنها تقع على القليل والكثير كما أنّ ربّ كذلك".[164]

واستدل ابن خروف على وقوع (كم) على القليل بما حكاه الأخفش عن العرب: "كم مكث عبدالله أيوماً أم يومين، ففسّر بالواحد والاثنين، ووجه الدليل من ذلك عنده أنّ (كم) الاستفهامية تعم (كم) الخبرية في اللفظ والمعنى، لا تفارقها في أكثر من أنها متضمنة لحرف الاستفهام وإلاّ فهما معاً واقعان على عدد مبهم، فكما أنّ الاستفهامية تقع على القليل فكذلك الخبرية؛ إذ لا يختلف مسمى الاسم بالنظر إلى الاستفهام والخبر".[165]

ورأى ابن عصفور أنه مما ينبغي أن يستدل به على أنّ (كم) الخبرية تقع على القليل والكثير قول الفرزدق[166]:

كم عمة لك يا جرير وخالة ... فدعاء قد حلبت عليّ عشاري
شغّارةٍ تَقِذُ الفصيلَ برجلها ... فطّارةٍ لقوادم الأبكار
كنّا نحاذر أن تضيع لقاحُنا ... ولَهًا إذا سمعت دعاءَ يَسَار

قال: "ألا ترى أنه لا يمكن أن يكون لجرير عمّات وخالات كثيرة كلهن فُدْع، يقِذْن الفصلان بأرجلهن، حالبات لعشارِ الفرزدق، وكلفات براعيه يسار، ومما يبيّن أنّه ليس يريد تكثير العمات والخالات رواية من روى برفع عمة وخالة؛ ألا ترى أنّ العمّة والخالة لا يراد بهما [إلاّ] الأفراد، و(كم) واقعة على المراد.." إلخ ما قال.[167]

إذاً فقول سيبويه إنّ (كأيّن) بمعنى (ربّ) وقول عدد من العلماء إنها بمعنى (كم) قد يفهم منه أنها تفيد التقليل والتكثير، كما فُهم ذلك في (كم) عندما ذكر سيبويه أنها بمعنى (ربّ) فلم يبق إلا أن يصرّح بمعناها، وجيّد أيضاً أن يقول بعضهم: "كأيّن بمنزلة (كم) في الدلالة على العدد الكثير"[168] وما شابه ذلك من عبارات توضح المراد بتنزيل كأيّن منزلة (كم) في المعنى.

وعلى كل حال فالذي يظهر من كلام النحاة أنه لا يراد بها إلا التكثير؛ لأنّ الاستعمال كذلك في الأكثر، ولا يعقل أن يقولوا بمعنى لم يرد به إلاّ استعمال نادر؛ وهاهو أبو حيان يقول: "والذي يظهر من استعمال العرب لها أنها للتكثير".[169] وبهذا تفارق (كم) و(كذا)، أختيها في الكناية عن العدد، بالنسبة للمعنى، ذلك أنه اختُلِفَ في (كم) على النحو الذي أوردنا، كما ظهر في (كذا) أنها لم توضع للتكثير بل هي مبهمة في العدد سواءً كان كثيراً أو قليلاً كما يقول أبو حيان.

أمّا كيفية حدوث هذا المعنى فيها فحديث هذا يتصل بالحديث عن تركيبها من الكاف التي هي للتشبيه قبل التركيب ومن (أيّ) التي هي استفهامية، وعندما أرادوا معنى جديداً ركبوهما.

يقول مكي عن (كأيّن): "هي (أيّ) دخلت عليها كاف التشبيه فصار الكلام بمعنى كم".[170] وعبارة السمين أوضح عندما يقول: "وحدث فيها بعد التركيب معنى التكثير" إلى أن قال: "وقد عهدنا في التركيب إحداث معنى آخر، ألا ترى أنّ لولا حدث لها معنى جديد".[171]

وقد مضى طرف من هذا في الحديث عن تركيبها.

## كأيّن استفهامية:

في معناها يذكر ابن مالك أن (كأيّن) تنفرد عن (كذا) بأنها قد يستفهم بها، واحتج لذلك بقول أبيّ بن كعب رضي الله عنه لعبد الله: "كأيّن تقرأ سورة الأحزاب، أو كأيّن تعدّ سورة الأحزاب؟ فقال عبد الله: ثلاثاً وتسعين، فقال أبيّ: قط" أراد ما كانت كذا قطّ، كذا قال ابن مالك.[172]

والقول إنها تأتي للاستفهام نسبه ابن هشام إلى ابن عصفور[173]، ولم أجده في كتابيه المقرب وشرح الجمل، وإلى ابن قتيبة أيضاً، ولعله في كتاب الجامع في النحو الذي ذكره أبو حيان وأورد منه نصاً يقول: "(كأيّن) بمعنى (كم) تقول: بكأيّن تبيع هذا الثوب أي: بكم تبيعه"، وهذا المثال بالإضافة إلى أنّ فيه دخول حرف الجرّ على كأيّن فإنّها فيه استفهامية.

وعلى كلّ حال فإنه يظهر أن أبا حيان لا يرتضي أن تكون استفهامية؛ لأنه بعد أن أورد كلام ابن مالك قال: "[ولم][174] يذكر (يعني ابن مالك) دليلاً على أنه يستفهم بها سوى هذا الخبر"، ولأبي حيان موقف من ابن مالك في استشهاده بالحديث سواء أكان مما هو من حديث النبي ﷺ أم من الآثار المنسوبة إلى صحابته، ولذلك قال: "وقد تقدم لنا الكلام في أنّه يخالف النحاة في إثبات القواعد النحوية بما ورد في الآثار كهذا الأثر وغيره، وبيّنا العلة التي عدل النحويون لأجلها عن الاستشهاد بذلك"[175] ويمكن مراجعة موقفه من الاستشهاد بالحديث ومن ابن مالك في مظانه من كتبه وفي الاقتراح للسيوطي.[176]

وهذا الأثر ورد عند العكبري (616هـ) في كتابه إعراب الحديث النبوي، ولم يصرّح بأن كأين للاستفهام بل ذكر أنّها اسم بمعنى (كم) دون تحديد لكم هذه هل هي الخبرية أم الاستفهامية.[177]

وعلى كل حال فهذا الأثر في مسند أحمد برقم 21207 ونصّه:

"حدثنا عبد الله حدثنا خلف بن هشام حدثنا حمّاد بن زيد عن عاصم بن بَهْدَلَة عن زِرّ قال: قال لي أبيّ بن كعب: كأين تقرأ سورة الأحزاب أو كأين تعدّها؟، قال: قلت: ثلاثاً وسبعين

آية، فقال: قطُّ؛ لقد رأيتها وإنها لتعادل سورة البقرة، ولقد قرأنا فيها (الشيخ والشيخة إذا زنيا فارجموهما البتة نكالاً من الله والله عليم حكيم)".

ولغة الصحابة كما هو معلوم حجّة، وأبو حيان جانبه الصواب في موقفه هذا، وقد عُني علماءٌ كثر بالرد عليه.

وللعلم فقد حلت (كم) محل كأيّن في رواية أخرى في المسند نفسه وكانت هكذا: "كم تقرؤون سورة الأحزاب..." إلخ الحديث رقم 21206.

وهكذا فإنّ (كأيّن) تأتي خبرية تفيد التكثير واستفهامية، وربّما كانت خاصة بالسؤال عن الكثير، وهذه المعاني في (كم) بشكل ما.

**الخاتمة:**

كشف هذا البحث وجمع ما يتصل بكأين من حيث تأصيلها ولغاتها والقراءات فيها والمعاني التي تأتي عليها، وخلاصة ذلك على النحو الآتي:

-أن كأين مركبة من الكاف وأيّ الاستفهامية تحديدا، وفيها مباحث عدّة.

-أن لغاتها فيما أحصاه العلماء ست، ولا يدخل فيها ما سهلت همزته منها.

-أنها جاءت في القراءات على تسع صور، ولكنها لا تخرج عن خمس لغات من اللغات الست.

أمّا بالنسبة لمعناها فإنها تأتي خبرية تفيد التكثير واستفهامية، والله أعلم.

**الحواشي والتعليقات:**

(1) الكامل 321/3.
(2) البغداديات 393.
(3) سر الصناعة 306/1، 308.
(4) البحر 351/5.
(5) التذييل 149/3ب.
(6) شرح الكافية 235/3.
(7) الإنصاف 298/2
(8) شرح ابن عقيل، الحاشية 38/1.
(9) ذكر ابن مالك أن فيها اثنتي عشرة لغة إذا جاء بعدها لفظ (الله)، شرح التسهيل 203/3.
(10) المفصل 183.
(11) شرح المفصل 136/4.
(12) النكت 532/1.
(13) إيضاح شواهد الإيضاح 236/1.
(14) التبيان 297.

(15) الجامع 224/4.
(16) البحر 72/3.
(17) الدر المصون 422/3، 424.
(18) الكتاب 170/2، 171.
(19) الكامل 321/3.
(20)سر الصناعة 308.
(21) المحتسب 170/1.
(22) التفسير الكبير 72/9، وقد غيرت في النص ليستقيم.
(23) البغداديات 393.
(24) سر الصناعة 306/1.
(25) النكت 532/1.
(26) شرح المفصل 436.
(27) التفسير الكبير 380/3.
(28) زاد المسير 471/1.
(29) انظر الكتاب 151/3، 332، وذهب إلى ذلك المبرد في الكامل 321/3.
(30) البحر 65/3.
(31) مطبوع في حاشية البحر وهذا الكلام في 65/3.
(32) الدّر 426/3.
(33) التذييل 149/3.
(34) كذا، وأظنها: للورق.
(35) التذييل 152/3أ.
(36) انظر التذييل 149/3ب.
(37) المحتسب 170/1.
(38) الكتاب 151/3، 332.
(39) البغداديات 393.
(40) شرح المفصل 135/4.
(41) نفسه 135/4.
(42) البغداديات 401/394.
(43) شرح الكافية 235/3.
(44) في المطبوعة (والكاف)، والصواب ما أثبت، وربّما كان خطأ طباعه.
(45) المسائل العضديات 61، 62.
(46) البغداديات 393.
(47) الأمالي الشجرية 160/1.
(48) انظر ما سبق في الدر 425/4، 426.
(49) البغداديات 401.
(50) أوضح المسالك 141/3- 144 مع حواشي الشيخ محمد محيي الدين.

(51) التذييل 149/3ب ثمّ 151أ. وابن بقي هو: أحمد بن يزيد بن عبد الرحمن بن بقي بن مخلد الأموي (537-625هـ) كان مقدماً في العلوم العربية، ومن علماء القضاة ومن الكتاب الشعراء، انظر الأعلام 271/1.

(52) المحتسب 171/1، 172.
(53) التبيان 298.
(54) الدّر 425/3.
(55) المحتسب 171، 172.
(56) نفسه 172/1.
(57) التبيان 297.
(58) الدّر 425/3.
(59) الهمع 406/4.
(60) أظنها مقحمة في النص تكرارًا لجواب لو الذي مرّ قبل أسطر.
(61) انظر هذه النصوص في الحجة 81/3.
(62) الأمالي الشجرية 160/1.
(63) مشكل إعراب القرآن161/1 ثمّ 162.
(64) الأمالي الشجرية 160/1.
(65) المغني 246.
(66) البيان224/1.
(67) التبيان 298.
(68) الجامع 224/4.
(69) الدر 421/3.
(70) الحجة81/3، والبغداديات 393- 403، والمسائل العضديات 61، 62.
(71) شرح الكافية 236/3.
(72) انظر البغداديات 393، وسر الصناعة 306، والكتاب 170/2.
(73) البغداديات 393.
(74) سر الصناعة 307.
(75) اللغة رقم 6 في هذا المبحث.
(76) المحتسب 170/1.
(77) الأمالي الشجرية 160/1.
(78) ورد في المحتسب بدل (الثانية): المتحركة.
(79) (مثل: كَيْعِن) كذا قال ابن الشجري.
(80) كانها سقطت من سر الصناعة، وأثبتها من شرح المفصل.
(81) الدرّ 423/3.
(82) سر الصناعة 307، 308.
(83) شرح المفصل 136/4.

(84) شرح الكافية 236/3.
(85) النكت 532/1.
(86) شرح المفصل 436.
(87) المحتسب 171/1.
(88) شرح الكافية 236/3.
(89) المحتسب 171/1.
(90) التبيان 298.
(91) الأمالي الشجرية 161/1.
(92) البيان 224/1.
(93) في التبيان (وحركت)، وهو تحريف واضح.
(94) التبيان 298، وما بين المعقوفين من الدر 423/3، 424.
(95) الدر 424/3.
(96) التذييل 150ب، 151أ.
(97) معاني القرآن للزجاج 475/1 والحجة 83.
(98) كان اسمه أبا حازم قبل قليل.
(99) ربما كانت: مبيتة.
(100) التذييل 152/3أ.
(101) سنرى ذلك عند عرض القراءات فيها.
(102) زاد المسير 471/1، والجامع 224/4.
(103) المحتسب 170/1، 171، وسر الصناعة 307.
(104) التبيان 298.
(105) سر الصناعة 307.
(106) هذه النصوص في شرح المفصل 136/4.
(107) الأمالي الشجرية 160/1، وكررنا نقل النص لأهميته.
(108) شرح المفصل 136/4.
(109) المحتسب 172/1.
(110) الكامل 322/3.
(111) شرح المفصل 136/4.
(112) سر الصناعة 308.
(113) المحتسب 171/1.
(114) النكت 533.
(115) شرح المفصل 136/4.
(116) التبيان 298.
(117) سر الصناعة 308.
(118) شرح المفصل 136/4.
(119) المحتسب 171/1.

(120) البحر 72/3.

(121) انظر المحتسب1/172- 173 بتصرف، وإيضاح شواهد الإيضاح1/236 وما بعدها، والدر3/422- 424.

(122) السبعة 216، وانظر الحجة للفارسي 80/3.
(123) جامع البيان 460/3.
(124) البحر 72/3.
(125) مشكل إعراب القرآن 160/1.
(126) نفسه 160/1، وانظر البيان 224/1.
(127) البحر 72/3.
(128) النشر 134/2.
(129) السبعة 216.
(130) الجامع 224/4.
(131) الإتحاف 489/1.
(132) إعراب القرآن 159/2، 160
(133) جامع البيان 460/3.
(134) النشر 344/2.
(135) مختصر في شواذ القراءات 22.
(136) إعراب القرآن 160/2.
(137) البحر 172/3، ثمّ5/351.
(138) النشر 400/1، 242/2، والإتحاف 393.
(139) مختصر في شواذ القراءات 22.
(140) المحتسب 170/1.
(141) الجامع 224/4.
(142) البحر 72/3.
(143) الأشموني 343/3.
(144) الجامع 224/4.
(145) البحر 72/3.
(146) الأشموني 343/3.
(147) الجامع 224/4.
(148) البحر 72/3.
(149) القراءات القرآنية في البحر 118/1، وانظرها في إعراب القرآن للنحاس 160/2.
(150) الكتاب 156/2.
(151) نفسه 161/2.
(152) شرح التسهيل 177/3، 178.
(153) مجاز القرآن 52/2، 53، 171.

(154) معاني القرآن للفراء 237/1، .
(155) المقتصد 750، من نص الإيضاح.
(156) المقتصد 751.

(157) معاني القرآن وإعرابه 475/1، 431/3، 173/4، 8/5، 9، ومشكل إعراب القرآن 160، 161، 163، والبيان 224/1، وإيضاح شواهد الإيضاح 263/1، والتبيان 297، والجامع 224/4، والبحر 65/3، 73، 376/6، 379.

(158) لم أتمكن من قراءتها.
(159) التذييل 150/3أ.

(160) شعر الكميت: جاء البيت الأول وحده بلا سابق ولا لاحق ص: 389، المقطوعة رقم 576، وجاء الثاني مع أبيات في المقطوعة رقم 577، في الصفحة نفسها.

(161) معاني القرآن للفراء 168/1، والبحر267/2.
(162) النكت 533.
(163) انظر هذا الخلاف في الهمع 347/2- 348.
(164) التذييل 150/3أ، والضمير في (منهما) يعود على سيبويه والكسائي.
(165) نفسه 143/3ب، 144أ.
(166) ديوان الفرزدق 361/1، والبيت الثالث قبل الثاني فيه.
(167) التذييل 144/3أ.
(168)
(169) التذييل 150/3أ.
(170) مشكل إعراب القرآن 160/1، وانظر 163/1.
(171) الدر 421/3.
(172) شرح التسهيل 423/2.
(173) المغني 246.
(174) في المخطوط (وقد) تحريفٌ.

(175) النصّان في التذييل 151/3أ. وبالنسبة لكلام ابن قتيبة فقد بحثت عنه في كتابه تلقين المعلم فلم أجده، علمًا أن محققه أشار إلى سقط في مبحث كم لم يُعرف مقداره، أمّا عن كتاب الجامع الذي ذكره أبو حيّان فالحقيقة أن المترجمين لابن قتيبة ذكروا كتابين: جامع النحو الصغير وجامع النحو الكبير، ويبدو أنهما مفقودان، انظر تلقين المتعلم، الدراسة: 24، والنص: من269 إلى271 مع حاشيتها رقم 5.

(176) الإصباح شرح الاقتراح 76- 98.

(177) النحاة والحديث النبوي (إعراب الحديث النبوي) 51/2، ومسند الإمام أحمد133/35، 134.

**مصادر البحث:**


- الإتحاف، للدمياطي (1117هـ)، نشره: شعبان محمد إسماعيل، عالم الكتب ط 1، 1407هـ.
- الإصباح في شرح اقتراح السيوطي، لمحمود الفجال، ط1، دار القلم، دمشق، 1409هـ.
- إعراب الحديث النبوي، للعكبري (616هـ)، تح: حسن الشاعر، دار المنارة ط2، جدة، 1408هـ.
- إعراب القرآن، للنحاس (338هـ)، تح: زهير غازي زاهد، مطبعة العاني، بغداد.
- أمالي ابن الشجري (542هـ)، تح: محمود الطناحي، مكتبة الخانجي، القاهرة.
- الإنصاف، لابن الأنباري (517هـ)، ومعه: الانتصاف، لمحمد محيي الدين، القاهرة، 1380هـ.
- إيضاح شواهد الإيضاح، للقيسي، من القرن السادس، تح: محمد الدعجاني، دار الغرب الإسلامي.
- البحر المحيط، لأبي حيان (754هـ)، دار الفكر، بيروت، 1403هـ.
- البغداديات (المسائل المشكلة)، للفارسي (377هـ)، تح: السنكاوي، مطبعة العاني، بغداد.
- البيان، لابن الأنباري (517)، تح: طه عبد الحميد، الهيئة المصرية للكتاب1400هـ.
- التبيان في إعراب القرآن، للعكبري (616هـ)، تح: علي البجاوي، نشر عيسى البابي، مصر.
- التذييل والتكميل، لأبي حيان، مخطوط، دار الكتب.
- التفسير الكبير، للرازي، دار إحياء التراث العربي، ط2، 1417هـ.
- تلقين المتعلم في النحو، لابن قتيبة (276)، تح: محمد سلامة الله، رسالة ماجستير، ج أم القرى.
- جامع البيان في تأويل القرآن، للطبري (310هـ)، دار الكتب العلمية، ط2، بيروت، 1418هـ.
- الجامع لأحكام القرآن، للقرطبي (671هـ)، تح: عبد الرزاق المهدي، دار الكتاب العربي.
- الحجة للقرّاء السبعة، للفارسي (377)، تح: بدر الدين قهوجي وآخر، دار المأمون، ط1، 1407.
- دراسات لأسلوب القرآن، لمحمد عبد الخالق عضيمة، مطبعة السعادة، ط1، 1392هـ.
- الدر اللقيط من البحر المحيط، الحنفي (749هـ)، بهامش البحر.
- الدر المصون، للسمين الحلبي (756هـ)، تح: أحمد الخراط، دار القلم، دمشق.
- ديوان الفرزدق، كرم البستاني، دار بيروت، 1400هـ.
- زاد المسير، لابن الجوزي (597هـ)، المكتب الإسلامي، ط4، 1407هـ.
- السبعة، لابن مجاهد (324هـ)، تح: شوقي ضيف، ط2، دار المعارف، 1980م.
- سر صناعة الإعراب، لابن جنّي (392هـ)، تح: حسن الهنداوي، دار القلم، دمشق، 1405هـ.
- شرح الأشموني علي بن محمد (900هـ)، دار الكتب العلمية، بيروت.
- شرح ابن عقيل على الألفية، تح: محمد محيي الدين، ط20، دار التراث.
- شرح التسهيل لابن مالك(672)، تح: عبد الرحمن السيد والمختون، هجر، القاهرة، ط1، 1410هـ.
- شرح الكافية، للرضي (686هـ)، قدم له وحشّاه، إميل يعقوب، دار الكتب العلمية، بيروت، 1419هـ
- شرح المفصل، لابن يعيش (643هـ)، عالم الكتب، بيروت.

- شعر الكميت، جمع وتقديم: داود سلّوم، عالم الكتب، ط2، 1417هـ.
- الشوارد، للحسن بن محمد الصغاني (650) تح: مصطفى حجازي، نشر مجمع اللغة بمصر 1403.
- القراءات القرآنية في البحر، لمحمد أحمد خاطر، دار الباز، مكة المكرمة.
- الكامل، للمبرد (285هـ)، عني به: محمد أبو الفضل، دار نهضة مصر، القاهرة.
- الكتاب، لسيبويه (180)، تح: عبد السلام هارون، عالم الكتب، بيروت 1403هـ.
- مجاز القرآن، لأبي عبيدة (210)، تح: فؤاد سزكين، مكتبة الخانجي، مصر.
- المحتسب، لابن جنّي (392هـ)، تح: علي النجدي ناصف وآخرين، القاهرة، 1386هـ.
- مختصر في شواذ القراءات، لابن خالويه (370هـ)، نشره: ج برجشتراسر، مكتبة المثنى، القاهرة.
- المسائل العضديات، للفارسي (377)، تح: علي جابر المنصوري، عالم الكتب، بيروت، 1406هـ.
- مشكل إعراب القرآن، لمكّي بن أبي طالب (437)، تح: ياسين السواس، دار المأمون للتراث، دمشق.
- معاني القرآن، للفراء (207هـ)، تح: أحمد يوسف نجاتي وآخرين، بيروت، 1980هـ.
- معاني القرآن وإعرابه، للزجاج (311)، تح: عبد الجليل شلبي، عالم الكتب، بيروت، ط1، 1408هـ.
- مغني اللبيب، لابن هشام (761هـ)، تح: مازن مبارك و محمد علي حمد، دار الفكر، ط5، 1979م.
- المفصل، للزمخشري، ط2، دار الجيل، بيروت0
- المقتصد في شرح الإيضاح، للجرجاني (471هـ)، تح: كاظم بحر المرجان، بغداد، 1982م.
- النشر في القراءات العشر، لابن الجزري (833هـ)، تصحيح: علي محمد الضبّاع، دار الفكر.
- النكت، للأعلم الشنتمري (476)، تح: زهير عبد المحسن، معهد المخطوطات العربية، الكويت ط1.
- همع الهوامع، للسيوطي، (911هـ) تح: عبد العال سالم مكرم، دار البحوث العلميّة، الكويت.