

الدكتور
مُحَمَّدُ رَمِيسَانُ
المفكر الإسلامي

مَقَامُ الْحَقِّ الْمَلِكِ عِنْدَ شَيْخِ الْإِسْلَامِ ابْنِ تَيْمِيَّةَ

مَكْتَبَةُ وَهَّابِ

إلى شيخ الإسلام ابن تيمية رحمه الله
٢٣٩١٧٤٧٠ - ٢٣٩١٧٤٦



دار الكتب المصرية
فهرسة أثناء النشر إعداد
إدارة الشؤون الفنية

عمارة، محمد
مقام العقل عند شيخ الإسلام
ابن تيمية / محمد عمارة ..
القاهرة: مكتبة وهبة، ٢٠١١
١٠٠ صفحة، ١٤ سم
تدمك ٩ ٢١١ ٩٧٧
١- الفلسفة الإسلامية.
٢- العقل.
٣- ابن تيمية، أحمد بن عبد الحليم
ابن عبد السلام.
أ- العنوان.

١٨٩

مقام العقل

عند شيخ الإسلام ابن تيمية
الدكتور محمد عمارة
الطبعة الأولى ١٤٣٢ هـ - ٢٠١١ م
مكتبة وهبة ١٤ شارع الجمهورية -
عابدين - القاهرة
١٠٠ صفحة ١٤ × ٢٠ سم
رقم الإيداع: ٢٠١١/٩٧٨٤
I.S.B.N. : الترقيم الدولي :
977-225-311-9

تذييل

جميع الحقوق محفوظة لمكتبة وهبة
(للطباعة والنشر) . غير مسموح بإعادة
نشر أو إنتاج هذا الكتاب أو أى جزء
منه ، أو تخزينه على أجهزة
استرجاع أو استرداد إلكترونية ،
أو ميكانيكية ، أو نقله بأى وسيلة
أخرى ، أو تصويره ، أو تسجيله على
أى نحو ، بدون أخذ موافقة كتابية
مسبقة من الناشر .

All rights reserved to Wabhai Publisher.
No Part of this Publication may be
reproduced, stored in a retrieval
system, or transmitted, in any form or
by any means, electronic, mechanical,
photocopying, recording or otherwise,
without the prior written permission of
the publisher .

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

مُقَدِّمَةٌ

لأن الشريعة الإسلامية هي الشريعة الإلهية الخاتمة . . .
والخالدة . . . والعالمية . . . كان التجديد فيها سنة من سنن الله التي
لا تبدل لها ولا تحويل .

ذلك أن الشريعة وُضِعَ إلهي ثابت . . . وحتى يستجيب
« الثابت » لمستجدات الواقع « المتغير » وقفت هذه الشريعة عند
الثوابت والكليّات والقواعد وفلسفة التشريع . . . وتركت
للفقه - الذي هو علم الفروع - التجديد في التفاصيل والجزئيات
التي تواكب المستجدات بالأحكام المستمدة من ثوابت الشريعة
وقواعدها وكلياتها . ولهذه الحقيقة - التي تفردت بها شريعة
الإسلام وأمته - كانت سلسلة المجددين في التاريخ الإسلامي
معلماً من معالم هذا التاريخ . .

ولقد كان شيخ الإسلام ابن تيمية واحداً من أبرز الأعلام
المجددين للإسلام . . بل لقد تميز تجديده بالجمع بين العلم
والعمل . . بين الفكر والموقف . . بين اللسان والسنن . . بين

الاجتهاد والجهاد . . فغدى نموذجاً متميزاً - إن لم يكن منفرداً .
منذ عصره ، وحتى العصر الذى نعيش فيه . .

ولذلك لم يكن بدعاً أن يكون لابن تيمية دور ملحوظ فى
حركة التجديد والإحياء التى شهدتها أمتنا فى عصرنا الحديث . .
وفى هذه الدراسة - الموجزة - التى نقدم بين يديها حقائق
جديدة تضىء مساحات من فكر ابن تيمية غفل عنها الكثيرون . .
بل لا نبالغ إذا قلنا : إن هذه الدراسة - على إيجازها - إنما هى
رسالة إنصاف لهذا الإمام العظيم من المتعصبين له والمتعصبين
ضده على حدّ سواء .

ولأن كثيرين - من خصوم ابن تيمية ومن أنصاره - قد أساءوا
فهم مقام العقل فى فلسفته وفكره ، أتبعنا هذه الدراسة بصفحات
تحمل نقائص من نصوصه حول مقام العقل . . وهى نصوص
تصحح التصورات المغلوطة عن هذا الإمام العظيم ، الذى استحق
بجدارة لقب مجدد السلفية وفيلسوفها . .

والله من وراء القصد . . نسأله العون والتوفيق . . إنه - سبحانه -
أفضل مسئول وأكرم مجيب .

دكتور

محمد عمارة

طرف من حياة ابن تيمية وآثاره الفكرية

هو : أبو العباس ، تقى الدين أحمد بن عبد الحلیم
ابن عبد السلام بن عبد الله بن أبی القاسم الخضر ، النمیری
الحرانی [٦٦١ - ٧٢٨ هـ - ١٢٦٣ - ١٣٢٨ م] .

فیلسوف السَّلَفِیَّة وحکیمها ، الذی انتقل بها من مرحلة الوقوف
عند النص وَحَدُّه - وأحياناً ظاهر النص - إلى مرحلة فلسفة النصِّ
وَعَقْلَنَّتِهِ . .

وهو واحد من أبرز المجتهدین فی عصره ؛ إذ جَمَعَ إلى
الاجتهاد . . . والجهاد ضد الغُرَاة - بالفکر والسَّیْف - تقديم
« مشروع فکری » لتجديد الفکر الإسلامی والحضارة الإسلامیة .

ولو أنَّ المشروع التجديدی لابن تيمية قد وَجَد « الدَّولة . .
والسیاسة » التي تنهض به لتغیّر وجه العالم الإسلامی ووجهته ،
ولاختصرت الأمة من عُصور التَّراجع الحضاری عدة قُرون !

ولقد ظَلَّت لابن تيمية هذه المكانة المتمیزة والممرقة فی
حركة الإصلاح الإسلامی ، منذ عصره ، وحتى هذه اللَّحظات .

لقد كان ابن تيمية إمام النَّاقدین والنَّاقضین للفکر الیونانیّ
- منطقاً وفلسفة - ومن أبرز الذین اجتهدوا لإبداع البديل الإسلامی
لفکر الیونان - الذی تسرَّب إلى كثير من مَناحی الفکر الإسلامی -
كما كان من أبرز النَّاقدین للفکر الباطنی الغنوصی ، الذی مثل

- مع الفكر اليونانى - جناحى التهديد لتميُّز الوسطية الإسلامية الجامعة . . والمتوازنة . .

* * *

وُلِدَ ابن تيمية بحران . . ونبغ واشتهر بدمشق . . وتجلَّت آيات نبوغه - فى المناظرة والاستدلال والتفسير والإفتاء والتدريس - وهو دُون العشرين من عمره . . ولقد كان قلمه ولسانه فرسى رهان فى التعبير عن إبداعات عقله الكبير .

وكانت فتاواه - التى خالف فى بعضها عدداً من علماء عصره من أسباب محنته ، وميادين جهاده . .

فَسُجِنَ بمصر - بالقاهرة . . والإسكندرية - فلما أُطلق سراحه رحل إلى دمشق [سنة ٧١٢هـ ، سنة ١٣١٢م] . . ثم أُعيد اعتقاله بها [سنة ٧٢٠هـ ، سنة ١٣٢٠م] . . ثم أُطلق سراحه مرة أخرى . . ثم أُعيد اعتقاله إلى أن مات معتقلاً بقلعة دمشق [٧٢٨هـ ، ١٣٢٨م] . .

ولقد حوّل ابن تيمية سجنه من مَحْنَةٍ لحريته الشخصية إلى نعمة لِسِيَّاحَاتِهِ الفكرية وإبداعاته فى علوم الإسلام . .
وعندما مات ، خرجت دمشق عن بكرة أبيها فى جنازته ،
تعبيراً عن مكانته المتميزة والممتازة بين العلماء المجاهدين .

ولقد خَلَفَ ابن تيمية من الآثار الفكرية ما يزيد على أربعة آلاف كراسة ، غَطَّتْ مختلف ميادين العلوم - من الأُصول . . إلى الفقه . . إلى التفسير . . إلى الحديث . . إلى السياسة الشرعية . . إلى الفلسفة والمنطق . . إلى الفتاوى التي عكست إمامته لعصره . . وفقهه للواقع الذي عاش فيه . . واستشرافه لمستقبل أُمّته . . ووعيه بالمخاطر المُحدِقة بدار الإسلام - وذلك غير الرُّدود الكثيرة التي كتبها على المخالفين . . مسلمين وغير مسلمين .

ومن هذه الآثار الفكرية - غير الفتاوى - :

- ١- « الإيمان » .
- ٢- « منهاج السُّنة النبوية » .
- ٣- « درء تعارض صريح المعقول مع صحيح المنقول » .
- ٤- « الرد على المنطقيين » .
- ٥- « نقض المنطق » .
- ٦- « الفرقان بين أولياء الله وأولياء الشيطان » .
- ٧- « اقتضاء الصراط المستقيم مخالفة أهل الجحيم » .
- ٨- « الصارم المسلول على شاتم الرسول » .
- ٩- « رفع الملام عن الأئمة الأعلام » .
- ١٠- « السياسة الشرعية فى إصلاح الراعى والرعية » .

١١ - « نظرية العقد » .

١٢ - « التوسُّل والوسيلة » .

وعشرات الرسائل التى ردَّ فيها على المخالفين .

جهاده للصليبيَّة والباطنيَّة :

وكما جَاهَد ابن تيمية بالسَّيف ضد الاختراق « الصَّليبي - التَّترى » لديار الإسلام ، كذلك كان جهاده - بالقلم واللسان - لتحصين العقل المسلم ضد الاختراق الفكرى الذى تمثل فى الباطنية الغنوصية وفى العقلانية اليونانية اللادينية . . وأيضًا ضد الجمود والتقليد . . والبدع والخرافات .

وعلى امتداد التاريخ - منذ عصره وحتى الآن - كان ولا يزال واحدًا من أبرز الملهمين لدعوات الإصلاح والتجديد على امتداد عالم الإسلام . .

النظرات الجزئية والمميّزة لمشروع ابن تيمية التجديدى :

ولقد كانت النظرات الجزئية والمجتزئة لهذا المشروع التجديدى المتكامل الذى أبدعه شيخ الإسلام ابن تيمية ، والتى غفل أصحابها عن رؤية المعالم المتكاملة لهذا المشروع . . كانت وراء سوء الفهم وسوء الظن الذى وُجِّهَ به هذا الإمام العظيم . . سواء من بعض معاصريه . . أو حتى فى العصر الذى نعيش نحن فيه ! . .

نعم . . لقد كان ابن تيمية - ومَشْرُوعه الفكرى التجديدى -
ولا يزال فى حاجة ماسة إلى « العين اللامة » التى تحيط بمعالمه
الكاملة ، والتى تفقهه فى ضوء العصر الذى اكتمل فيه ، والتى
تميز فيه بين « المنهج » وبين « التطبيقات » ، وبين « الأصول » . .
الثوابت » وبين « الفروع » . المتغيرة » . . وذلك إنصافاً لهذا الإمام
العظيم من الْمُتَعَصِّبِينَ له والمُتَعَصِّبِينَ ضده جميعاً ! . .

وحتى تنقشع السُّحُب عن عبقريته الإسلامية فيعود إلى موقعه
المناسب من إمامة الصحوة الإسلامية المعاصرة ، مع غيره من
أقرانه ومن تلاميذه الأئمة الأعلام . .

لقد ارتفعت الكثير من « سحب الأوهام » حول فِكْرِ ابن تيمية ،
فَحَجَبَتْ - أو كادت - حقائق فِكْرِ هذا الإمام العظيم . . حتى ظَنَّهُ
البعض :

- عَدُوًّا للعقل . . وكارثة على العقلانية ! . .
- وَضِيقُ الصَّدْرِ بالخلاف . . يُكْفِّرُ المخالفين ! . .
- حتى رأينا - فى واقعنا الراهن - من يُسَمَّى نفسه « فيلسوف
العلمانية » ينعت شيخ الإسلام ابن تيمية بأنه إمام الرجعية . .
وزعيم الإرهابيين !! . .

نعم . . حَدَّثَ كل هذا الخَلْطُ وسُوء الفهم - مع افتراض حُسْنِ
النية - من غيبة الرؤية المتكاملة لفكر ابن تيمية ومَشْرُوعه

التجديدى ، وفقهه فى ضوء العصر الذى عاش فيه . . والتحديات
التي واجهت العقل المسلم فى ذلك التاريخ . .
ابن تيمية والعقلانية المؤمنة :

إن خصوم ابن تيمية لم يفقهوا ما أبدعه فى العقلانية الإسلامية
المتميزة . . وما قدّمه من « نظرية » متكاملة فى علاقة التكامل بين
المعقول والمنقول . . ذلك الإبداع الذى مثّل « ديواناً فى العقلانية
المؤمنة » . . والذى نشير إلى عنوانه فى هذه السطور ، التى يقول
فيها :

« إِنَّ ما عُرِف بصريح العقل لا يُتَصَوَّرُ أَنْ يُعَارِضَهُ مَنْقُولٌ
صحيح فقط . . وقد تأملتُ ذلك فى عامة ما تنازع الناس فيه
فوجدت ما خالف النصوص الصحيحة شبهات فاسدة يعلم
بالعقل بطلانها ، بل يعلم بالعقل ثبوت نقيضها الموافق للشرع .
وهذا تأملته فى مسائل الأصول الكبار ، كمسائل التوحيد
والصفات ومسائل القدر والنبوات والمعاد وغير ذلك .

ووجدت ما يُعلم بصريح العقل لم يخالفه سمع قط ، بل
السمع الذى يُقال إنه يخالفه إما حديث موضوع أو دلالة
ضعيفة فلا يصلح أن يكون دليلاً لو تجرّد عن معارضة العقل
الصريح ، فكيف إذا خالفه صريح المعقول ؟

ونحن نعلم أن الرسل لا يخبرون بمحالات العقول ، بل يخبرون بمجارات العقول، فلا يخبرون بما يعلم العقل انتفاءه، بل يخبرون بما يعجز العقل عن معرفته^(١).

والقول كلما كان أفسد فى الشرع كان أفسد فى العقل ، فالحق لا يتناقض ، والرسل إنما أخبرت بحق ، والله فطر عباده على معرفة الحق ، والرسل بعثت بتكميل الفطرة لا بتغيير الفطرة .

قال الله تعالى : ﴿ سُرِّيهِمْ ءَايَاتِنَا فِي الْآفَاقِ وَفِي أَنْفُسِهِمْ حَتَّىٰ يَتَبَيَّنَ لَهُمْ أَنَّهُ الْحَقُّ ﴾ (فصلت: ٥٣). فأخبر أنه سيرهم الآيات الأفقية والنفسية المبينة لأن القرآن الذى أخبر به عباده حق ، فتتطابق الدلالة البرهانية القرآنية والبرهانية العيانية ، ويتصادق موجب الشرع المنقول والنظر المعقول . . . »^(٢).

ابن تيمية ومَسْأَلَةُ التَّحْسِينِ وَالتَّقْبِيحِ :

وكثيرون - من خصوم ابن تيمية ومن أنصاره - يظنون أن الرَّجُل لم يكن من القائلين بالتحسين والتقبيح العقليين ، بحسبان

(١) ابن تيمية : [بيان موافقة صريح المعقول لصحيح المنقول] ج ١ ص ٨٣
طبعة القاهرة سنة ١٣٢١ هـ .

(٢) ابن تيمية : [منهاج السُّنَّة النبوية] ج ١ ص ٨٢ . طبعة القاهرة سنة ١٣٢١ هـ .

أن ذلك هو قول المعتزلة ، الذين وقف ابن تيمية من بعض آرائهم موقف الناقد . ولو قرأ هؤلاء وهؤلاء ما كتبه ابن تيمية فى التحسين والتقبيح بالعقل لانتشعت عنهم هذه الظنون والأوهام . . فلقد كان يَرى أن هذا القول هو قول جمهور أهل السُّنة والجماعة . . وفى ذلك قال :

«وأكثر الطوائف على إثبات الحُسن والقُبْح العقليين . . وهذا قول الحنفية ، ونقلوه أيضاً عن أبى حنيفة [٨٠ - ١٥٠ هـ ٦٩٩ - ٧٦٧م] نفسه ، وهو قول كثير من المالكية ، والشافعية ، والحنبلية ، كأبى الحسن التميمى [٣٧١ هـ] وأبى الخطاب ، وغيرهما من أئمة أصحاب أحمد [١٦٤ - ٢٤١ هـ ٧٨٠ - ٨٥٥م] وكأبى على بن هريرة [٣٤٥ هـ] وأبى بكر القفال الشاشى [٣٦٥ هـ] وغيرهما من الشافعية . وكذلك من أصحاب مالك [٩٣ - ١٧٩ هـ ٧١٢ - ٧٩٥م] وكذلك أهل الحديث ، كأبى نصر السجزى [٤٤٤ هـ] وأبى القاسم سعد ابن على الزَّنجانى [سنة ٤٧١ هـ] وغيرهما .

بل هؤلاء ذكروا أن نفى ذلك هو من البدع التى حدثت فى الإسلام فى زمن أبى الحسن الأشعري [٢٦٠ - ٣٢٤ هـ ٨٧٤ - ٩٣٦م] لما ناظر المعتزلة فى القدر بطريق الجهم بن صفوان

[١٢٨هـ - ٧٤٥م] ونحوه من أئمة الجبر ، فاحتاج إلى هذا
النفى .

قالوا : وإلا فنفي الحُسن والقُبْح العقليين مُطلقًا لم يَقُلْهُ
أحدٌ من سلف الأمة ولا أئمتها ، بل ما يؤخذ من كلام الأئمة
والسلف فى تعليل الأحكام وبيان حكمة الله فى خلقه وأمره ،
وبيان ما فيما أمر الله به من الحُسن الذى يُعلم بالعقل وما فى
مناهيهِ من القُبْح المعلوم بالعقل ، ينافى قول النفاة . .

والحُسن والقُبْح من أفعال العباد يرجع إلى كون الأفعال
نافعة لهم وضارة لهم ، وهذا مما لا ريب فيه أنه يُعرف بالعقل ،
ولهذا اختار الرازى [٥٤٤ - ٦٠٦ هـ - ١١٥٠ - ١٢١٠م] فى
آخر أمره أن الحُسن والقُبْح العقليين ثابتان فى أفعال العباد .
وأما إثبات ذلك فى حق الله تعالى فهو مبنى على معنى محبة
الله ورضاه ، وغضبه وسخطه ، وفرحه بتوبة التائب ، ونحو
ذلك .

وأما العقل ، فأخصُّ صفات العقل عند الإنسان أن يعلم
الإنسان ما ينفعه ويفعله ، ويعلم ما يضره ويتركه . والمراد
بالحسن هو النافع ، والمراد بالقبيح هو الضار . فكيف يقال :
إن عقل الإنسان لا يُمَيِّزُ بين الحسن والقبيح ؟ وهل أعظم
تفاضل العقلاء إلا بمعرفة هذا من هذا ؟ بل وجنس الناس

يميل إلى من يتصف بالصفات الجميلة ، وينفر عن من يتصف بالقبائح ، فذاك يميل جنس الإنسان إلى سمع كلامه ورؤيته ، وهذا ينفر عن رؤيته وسمع كلامه . .

إنَّ العقل يحب الحق ويلتذُّ به ، ويحب الجميل ويلتذُّ به ، وإنَّ محبة الحمد والشكر والكرم هي من العقليات . . وإن للإنسان قوتين : قوة علمية فهي تحب الحق ، وقوة عملية فهي تحبُّ الجميل ، والجميل هو الحسن ، والقيح ضده . . » ^(١)

نعم . . هكذا تحدث شيخ الإسلام ابن تيمية عن قدرة العقل على التحسين والتقيح . . فأزال أوهاماً متراكمة في « عقول » خصومه وأنصاره أجمعين ! . . فهلا أعادوا قراءته !؟ . . وهلا فقهوا عباراته الجميلة والعميقة التي يقول فيها :

« إن جنس الناس يميل إلى من يتصف بالصفات الجميلة ، وينفر عن من يتصف بالقبائح . . وإن العقل يحب الحق ويلتذُّ به ، ويحب الجميل ويلتذُّ به . . وإن للإنسان قوتين : قوة علمية فهي تحب الحق ، وقوة عملية فهي تحب الجميل ، والجميل هو الحسن ، والقيح ضده . . وهل أعظم تفاضل العقلاء إلا بمعرفة هذا من هذا ؟ . . فكيف يقال : إن عقل الإنسان لا يميز بين الحسن والقيح !؟ . .

(١) ابن تيمية [كتاب الرد على المنطقيين] ص ٤٢٠ - ٤٢٢ ، ٤٢٩ ، ٤٣٠ ، ٤٣٣ . طبعة دار المعرفة ، بيروت .

ابن تيمية ومسألة التأويل :

وكثيرون - من خصوم ابن تيمية . . ومن أنصاره - هم الذين توهّموا رفضه للتأويل ، بتعميم وإطلاق . . ولو أنهم فقهوا موقف الرجل لعلّموا موقفه من هذه القضية الشائكة . . وهو موقف متوازن وموضوعي . . يقول فيه :

« والتأويل المقبول ما دلّ على مراد المتكلم . . فالمتأوّل إذا لم يكن مقصوده معرفة مراد المتكلم كان تأويله للفظ بما يحتمله من حيث الجملة في كلام من تكلم بمثله من العرب هو من باب التحريف والإلحاد ، لا من باب التفسير وبيان المراد .

وأما تأويل ما أخبر الله به عن نفسه وعن اليوم الآخر فهو نفس الحقيقة التي أخبر عنها ، وذلك في حق الله هو كنه ذاته وصفاته التي لا يعلمها غيره . . ولهذا قال السلف : إنا لا نعلم كيفية ما أخبر الله به عن نفسه وإن علمنا تفسيره ومعناه .

وكذلك الصحابة والتابعون ، فسروا جميع القرآن ، وكانوا يقولون : إن العلماء يعلمون تفسيره وما أريد به ، وإن لم يعلموا كيفية ما أخبر به الله عن نفسه ، وكذلك لا يعلمون كيفيات الغيب ، فإن ما أعده الله لأوليائه من النعيم لا عين رأت ولا أذن سمعته ولا خطر على قلب بشر .

وأما من قال : إن التأويل الذى هو تفسيره وبيان المراد به لا يعلمه إلا الله ، فهذا ينازعه فيه عامة الصحابة والتابعين الذين فسروا القرآن كله ، وقالوا إنهم يعلمون معناه .
والآيات التى ذكر الله فيها أنها متشابهات لا يعلم تأويلها إلا الله ، إنما نفى عن غيره عِلْمَ تأويلها لا عِلْمَ تفسيرها ومعناها..»^(١) .

ابن تيمية ومَسْأَلَةُ التَّكْفِيرِ :

وفى قضية التكفير لمن يشهد أن لا إله إلا الله وأن محمداً رسول الله - كان ابن تيمية - ككل أئمة أهل السُّنة والجماعة - شديد الحذر والتحذير من التكفير - على خلاف ما يتوهم الذين لم يفقهوا حقيقة موقف الإسلام من هذه القضية . . التى يتحدث عنها ابن تيمية فى حسم ووضوح فيقول :

«والذى نخشاه أن لا نُكْفِّرَ أحداً من أهل القبلة ، والدليل عليه أن نقول : المسائل التى اختلف أهل القبلة فيها مثل : أن الله تعالى هو عالم بالعلم أو بالذات ؟ وأنه تعالى هل هو موجد لأفعال العباد أم لا ؟ وأنه هو متحيز ؟ وهل هو فى مكان وجهة ؟ وهل هو مرئى أم لا ؟ لا تخلو إمّا أن تتوقف صحة الدين على معرفة الحق فيها أو لا تتوقف . والأول

(١) ابن تيمية [بيان موافقة صريح المعقول لصحيح المنقول] ج ١ ص ١١٥ - ١٢٠ .

باطل . إذ لو كانت معرفة هذه الأصول من الدين لكان الواجب على النبي ﷺ أن يطالبهم بهذه المسائل ، ويبحث عن كيفية اعتقادهم فيها ، فلما لم يطالبهم بهذه المسائل ، بل ما جرى حديث من هذه المسائل في زمانه عليه السلام ولا في زمان الصحابة والتابعين رضي الله عنهم ، علمنا أنه لا يتوقف صحة الإسلام على معرفة هذه الأصول ، وإذا كان كذلك : لم يكن الخطأ في هذه المسائل قادحاً في حقيقة الإسلام ، وذلك يقتضى الامتناع عن تكفير أهل القبلة .

إن الكفر حكم شرعى ، متلقى عن صاحب الشريعة ، والعقل قد يعلم به صواب القول وخطؤه ، وليس كل ما كان خطأ فى العقل يكون كفراً فى الشرع ، كما أنه ليس كل ما كان صواباً فى العقل تجب فى الشرع معرفته . . وإنما الكفر يكون بتكذيب الرسول فيما أخبر به أو الامتناع عن متابعتة مع العلم بصدقه . . وقد نقل عن الشافعى [١٥٠ - ٢٠٤ هـ - ٧٦٧ - ٨٢٠ م] رضى الله تعالى عنه أنه قال : لا أرد شهادة أهل الأهواء إلا الخطائية^(١) ، فإنهم يعتقدون حلّ الكذب .

(١) الخطائية : من غلاة الشيعة ، أتباع أبى الخطاب محمد بن أبى زينب - مولى بنى أسد - وهم مشبهة ، ادعوا نبوة الأئمة ، وأنه لا بد من رسول صامت مع الرسول الناطق ، وأن محمداً ﷺ هو الناطق ، وعلى هو الصامت ، ولقد ثاروا بالكوفة إبان الدولة العباسية ، وقمعت ثورتهم سنة ١٤٣ هـ .

أما أبو حنيفة رضى الله تعالى عنه فقد حكى الحاكم [٣٣٤هـ - ٩٤٥م] صاحب [المختصر] فى كتاب [المنتقى] عن أبى حنيفة أنه لم يكفر أحداً من أهل القبلة .
وحكى أبو بكر الرازى عن الكرخى [٢٦٠ - ٣٤٠هـ - ٨٧٤ - ٩٥٢م] وغيره مثل ذلك . . . »^(١).

هكذا أعلن ابن تيمية رفضه تكفير أحد من أهل القبلة ، الذين يشهدون أن لا إله إلا الله وأن محمداً رسول الله ، لأن مسائل الخلاف التى اختلف فيها المسلمون لا يتوقف عليها الإيمان بأصول الدين ، وأركان الإسلام ، التى جاءت بها النصوص قطعية الدلالة والثبوت .

وأعلن أن هذا الموقف هو موقف أئمة المذاهب المعتمدة فى فكر الإسلام .

وبعد هذه الإشارات إلى مواقف شيخ الإسلام ابن تيمية ، وخياراته الفكرية والفقهية ، ندرك الحاجة الماسة إلى إعادة قراءة تراثه قراءة واعية ومتكاملة ، لا لإنصافه فقط - وتلك فريضة فكرية - وإنما لإعادة مشروعه التجديدى كى يفعل فعلاً المناسب فى يقظة الأمة الإسلامية من جديد .

* * *

(١) ابن تيمية [بيان موافقة صريح المعقول لصحيح المنقول] ج ١ ص ٥٠ ، ١٤٤ ، ١٤٥ .

أئمة الصّحوة المعاصرة وابن تيمية

ويزيد من أهمية هذه القضية - إنصاف الرجل . . والدعوة إلى الاستفادة من تراثه الفكرى - أن أئمة الصّحوة الإسلامية وأعلام الإحياء الإسلامى الحديث قد وقفوا هذا الموقف من تراث شيخ الإسلام .

الأمر الذى يدلّ على أن تراثه الغنى قد كان حاضراً وفاعلاً فى فكر هؤلاء الأئمة الأعلام . .

١ - الأستاذ الإمام محمد عبده رحمه الله :

فالأستاذ الإمام الشيخ محمد عبده [١٢٦٦ - ١٣٢٣ هـ - ١٨٤٩ م - ١٩٠٥ م] قد دعا إلى إنصاف ابن تيمية من افتراءات خصومه . . ووصفه بأنه « أعلم الناس بالسُّنة وأشدّهم غيرة على الدين » . وذلك عندما تحدث عن الظلم الذى لحق عدداً من أئمة الإسلام وعلمائه . . من مثل حجة الإسلام الغزالى [٤٥٠ - ٥٠٥ هـ ، ١٠٥٨ - ١١١١ م] الذى أُحرقت كتبه فى « غرناطة » فى عصر المرابطين [٤٨٣ - ٥٤١ هـ - ١٠٩٠ - ١١٤٧ م].

وشيوخ الإسلام ابن تيمية ، الذى قال عنه الأستاذ الإمام : « لقد قال قوم يعدّون أنفسهم مسلمين فى ابن تيمية - وهو أعلم الناس بالسُّنة وأشدّهم غيرة على الدين - : إنه ضال مضل .

وجاء على أثر هؤلاء مقلدون يملئون أفواههم بهذه الشتائم ،
وعليهم إثمها وإثم من يقفونهم بها إلى يوم القيامة . . »^(١) .

٢- الشيخ محمد البشير الإبراهيمي رحمه الله :

أما عن تأثير ابن تيمية في حركة الإصلاح الإسلامي بالمغرب
العربي . . فإن الشيخ محمد البشير الإبراهيمي [١٣٠٦ -
١٣٨٥ هـ - ١٨٨٩ - ١٩٦٥ م] يشير إليه ، في مواطن عديدة من
آثاره الفكرية . .

فيقول عن الأئمة الأعلام الذين ألهموا رواد هذا الإصلاح
الإسلامي الحديث ، والذين أناروا الطريق ، في مواجهة الفكر
الخرافي المتحالف مع الاستعمار والسحق الحضاري :

« وما زلنا نلمح وراء كل داجية في تاريخ الإسلام نجماً
يشرق ، ونسمع بعد كل خفخة فيه صوتاً يخرق ، من عالمٍ
يعيش شاهداً ، ويموت شهيداً ، ويترك بعده ما تتركه الشمس
من شفق يهدي السارين المدلجين إلى حين . .

وما علمنا فيمن قرأنا أخبارهم ، وتقينا آثارهم من علماء
الإسلام مثلاً شروداً في شجاعة النزال بعد الحافظ الربيع
ابن سالم ، عالم الأندلس . . ولا علمنا فيهم مثلاً في شجاعة

(١) [الأعمال الكاملة للإمام محمد عبده] ج ٣ ص ٣٥٩ . دراسة وتحقيق :
دكتور محمد عمارة . طبعة دار الشروق - ١٩٩٣ م .

الرأى العام أكمل من الإمام أحمد بن تيمية . . فقد شَنَّها حرباً شعواء على البدع والضلالات أقوى ما كانت رسوخاً وشموخاً ، وأكثر أتباعاً وشيوخاً يظاهرها الولاة القاسطون ، ويؤازرها العلماء المتساهلون والمتأولون . وقد ادخر الله لهذا العصر الذى تأدَّنَ فجر الإسلام فيه بالانبلاج ، الواحد الذى بذَّ الجميع فى شجاعة الرأى والفكر وقوَّة العلم والعقل ، وجراءة اللسان والقلب ، وهو محمد عبده فهزَّ النفوس الجامدة ، وحركَ العقول الراكدة ، وتركَ دويماً ملأ سمع الزمان ، وسيكون له شأن . . (١) .

ثم يُنبِّه الشيخ البشير الإبراهيمي - من موقع الرجل الثانى فى حركة الإصلاح الإسلامى - بالجزائر - إلى دور فكر شيخ الإسلام ابن تيمية - مع فكر الشيخ محمد عبده - فى تبلور بواكير هذا الإصلاح الدينى - الذى واجهت به جمعية العلماء المسلمين بالجزائر - تحالف « الطرقية والاستعمار الفرنسى » ، فيقول :

« إنهم : قبل أن يظهر الإصلاح بهذا الوطن ، وتلهج الألسنة باسمه ، كانوا يلعنون ابن تيمية [٦٦١ - ٧٢٨ هـ - ١٢٦٣ - ١٣٢٨ م] وابن حزم [٣٨٤ - ٤٥٦ هـ - ٩٩٤ - ١٠٦٤ م]

(١) [آثار الإمام محمد البشير الإبراهيمي] ج ٤ ص ١١٣ . جمعها وقدم لها : دكتور أحمد طالب الإبراهيمي . طبعة بيروت سنة ١٩٩٧ م .

ومحمد عبده [١٢٦٦-١٣٢٣هـ - ١٨٤٩-١٩٠٥م] وغيرهم
من أئمة الإسلام الذين جهروا بإنكار البدع ، فلما ظهر
الإصلاح بالمظهر الفرديّ كان أمضى سلاح يقاومونه به قولهم:
« تيمى ، عبداوى »! نسبة إلى ابن تيمية ومحمد عبده . . . »^(١).

ثم يتحدث عن دور مجلة [المنار] للشيخ محمد رشيد رضا
[١٢٨٢ - ١٣٥٤هـ - ١٨٦٥ - ١٩٣٥م] وكتب ابن تيمية
وابن القيم [٦٩١-٧٥١هـ - ١٢٩٢-١٣٥٠م] والشوكانى
[١١٧٣ - ١٢٥٠هـ - ١٧٦٠-١٨٣٤م] فى هذا الإصلاح
الدينى ، فيقول :

« ويضاف إلى هذا قراءة [المنار] . . واطلاع بعض الناس
على كتب المصلحين القيمة ، ككتب ابن تيمية وابن القيم
والشوكانى . . فهذا عامل له أثره فى التمهيد للدعوة
الإصلاحية »^(٢).

٣- الإمام عبد الحميد بن باديس رحمه الله :

أما رئيس جمعية العلماء المسلمين بالجزائر الإمام
عبد الحميد بن باديس [١٣٠٨-١٣٥٩هـ - ١٨٨٩-١٩٤٠م] فإنه

(١) [آثار الإمام محمد البشير الإبراهيمى] ج ١ ص ١٢٧ .

(٢) المصدر السابق ، ج ١ ص ١٨١ .

يعيد نشر محاضرة الأستاذ محمد كرد على [١٢٩٢ - ١٣٧٢هـ -
١٨٧٦ - ١٩٥٣م] عن الشيخ طاهر الجزائري [١٢٦٨ -
١٣٣٨هـ - ١٨٥٢ - ١٩٢٠م] ..

«والذى ولع فى صباه بكتب شيخ الإسلام ابن تيمية وكانت
جمهرة الفقهاء فى عصره تكفر ابن تيمية تعصبا وتقليداً
لمشايعهم ، فلم ير الشيخ طاهر الجزائري لتحبيسهم بابن
تيمية إلا نشر كتبه بينهم من حيث لا يدرون ! ، فكان يستسخ
رسائله وكتبه ويرسلها مع من يبيعها فى سوق الوراقين بأثمان
معتدلة ، لتسقط فى أيدي بعضهم فيطالعونها ، وبذلك وصل
إلى غرضه من نشر آراء .. شيخ الإسلام التى هى لباب
الشريعة»^(١) .

٤ - العلامة أبو الأعلى المودودى رحمه الله :

وكما رأت الدعوة الإصلاحية - ببلاد المغرب الإسلامى - فى
فكر شيخ الإسلام ابن تيمية « لباب الشريعة الإسلامية » .. كذلك
رأت فيه حركة الصحوة الإسلامية ببلاد المشرق الإسلامى - فى
القارة الهندية - أبرز المجددين فى التاريخ الوسيط لأمة الإسلام .
ففى دراسة العلامة أبى الأعلى المودودى [١٣٢١ -
١٣٩٩هـ - ١٩٠٣ - ١٩٧٩م] لتاريخ تجديد الدين الإسلامى

(١) [ابن باديس : حياته وآثاره] ج٤ ص ١٥٦ ، ١٥٧ . جمعها وقدم لها :
دكتور عمار الطالبي . طبعة الجزائر سنة ١٣٨٨هـ - ١٩٦٨م .

وإحيائه . . عرض لمشاريع التجديد وإنجازات المجددين . .
وأجرى دراسة نقدية - ومقارنة - بين هؤلاء المجددين . . وفى
دراسته المقارنة بين حجة الإسلام أبى حامد الغزالى [٤٥٠ -
٥٠٥ هـ - ١٠٥٨ - ١١١١ م] وبين شيخ الإسلام ابن تيمية ، رجَّح
المودودى كِفَّةَ شيخ الإسلام على كفة حجة الإسلام . . وكتب
يقول :

« لقد تخللت عمل الغزالى التجديدى - مع عظمته التى
أكسبته صفة « حجة الإسلام » - نقائص من الجهة العلمية
والفكرية ، تقسم على ثلاثة أنواع :

نوع منها كان مأتاه ضعف الإمام فى علم الحديث .
والنوع الثانى : كان منشؤه استيلاء العلوم العقلية على ذهنه .
والنوع الثالث : وقع فى أعماله لِمَيْلَانِهِ المتطرف إلى
التصوِّف . . » .

وبعد هذا النقد لمشروع الغزالى التجديدى ، تحدّث المودودى
عن مشروع ابن تيمية لتجديد الدين وإحيائه ، فراه « قد وفق فى
توسيع دائرة العمل الذى تركه الإمام الغزالى إلى وجه أحسن
وأتم . . فهو :

أولاً : انتقد المنطق والفلسفة اليونانية انتقاداً أشدَّ وأدقَّ مما
فعله الإمام الغزالى .

وثانيًا : أقام من الأدلة والبراهين على استقامة عقائد الإسلام وأحكامه وقوانينه ما كان يفوق أدلة الإمام الغزالي سَوَغَانًا في العقل وأحوى منها لروح الإسلام .

وثالثًا : لم يجتزئ برفع النكير على التقليد الجامد فحسب بل ضرب المثل بمزاولة الاجتهاد على طريقة المجتهدين من القرون الأولى .

رابعًا : جاهد البدع وتقاليد الشرك وضلال العقائد والأخلاق جهادًا قويًا عنيفًا ، ولاقى في سبيل ذلك أعظم المصائب . ومضافًا إلى هذا العمل التجديدي ، جاهد بالسيف همجية التتار ووحشيتهم . . . » .

ولا ينسى المودودي - مع هذا الإعجاب بشيخ الإسلام ابن تيمية - أن ينبه على الثغرة التي أضعفت مشروعه التجديدي . . . وهي افتقاره إلى « السلطة السياسية » التي تضعه في الممارسة والتطبيق . . . فابن تيمية - برأى المودودي - « لم يوفق لبعث حركة سياسية في المسلمين ، يحدث بها الانقلاب في نظام الحكم ، وتنتقل مقاليد الحكم والسلطة من أيدي الجاهلية إلى أيدي الإسلام » !!^(١) .

(١) أبو الأعلى المودودي [موجز تاريخ إحياء الدين وتجديده] ص ٧٣ ، ٧٦ - ٧٩ . ترجمة : محمد كاظم سباق . طبعة بيروت سنة ١٣٩٥هـ .

ابن تيمية إمام دعوات الاستنارة في عصرنا الحديث

هكذا ، غدا المشروع التجديدي لشيخ الإسلام ابن تيمية عاملاً فاعلاً في حركة الإحياء والإصلاح والتجديد الإسلامي في عصرنا الحديث وواقعنا المعاصر . . سواء منها « الإصلاح الفكري » أو « الإصلاح الحركي » . . ولقد استوت في ذلك سائر بلاد الإسلام . . من محمد عبده ، مهندس المشروع الإحيائي لليقظة الإسلامية الحديثة . إلى رشيد رضا ، الذي حمل [المنار] فكر هذه اليقظة إلى مختلف بقاع العالم الإسلامي على امتداد نحو أربعين عاماً . .

إلى أئمة الإصلاح الإسلامي ببلاد المغرب الإسلامي: الشيخ عبد الحميد بن باديس . . والشيخ محمد البشير الإبراهيمي . . إلى شبه القارة الهندية - بمشرق العالم الإسلامي - عند العلامة المودودي . . ومن قبله ولي الله الدهلوي [١١١٠ - ١١٧٦ هـ - ١٦٩٩ - ١٧٦٢ م] .

هكذا رأينا الرجل الذي مات مظلوماً مسجوناً قد غرس في ساحة العقل الإسلامي بذور الكلمات « الواعية - الطيبة » التي بارك الله فيها ، فغدت المظلة التي يستظل بها زعماء الإصلاح الديني على امتداد عالم الإسلام ﴿ أَلَمْ تَرَ كَيْفَ ضَرَبَ اللَّهُ مَثَلًا كَلِمَةً طَيِّبَةً كَشَجَرَةٍ طَيِّبَةٍ أَصْلُهَا ثَابِتٌ وَفَرْعُهَا فِي السَّمَاءِ ﴾ ﴿١١﴾ تُؤْتِي أُكْلَهَا

كُلَّ حِينٍ بِإِذْنِ رَبِّهَا^١ وَيَضْرِبُ اللَّهُ الْأَمْثَالَ لِلنَّاسِ لَعَلَّهُمْ
يَتَذَكَّرُونَ ﴿٢٥٠﴾ (إبراهيم: ٢٤، ٢٥) .

لقد مثل ابن تيمية هذا الصرح الخالد فى تاريخ الفكر
الإسلامى . . وجسد هذا العطاء المتجدد فى مناهج الإحياء
والتجديد لفكر هذه الأمة ، لأسباب كثيرة . . منها :

١- إخلاصه للإسلام وأمته وحضارته ودياره . . وتكريس كل
حياته وجميع طاقاته لهذه الرسالة العظمى . .

حتى لقد غدا - فى هذا الميدان - علماً من أعلام العلماء الذين
هم ورثة الأنبياء . . العلماء العدول ، الذين ينفون - بالوسطية
الإسلامية الجامعة - عن هذا الدين « تحريف الضالين وانتحال
المبطلين » . .

٢- واحتضانه تراث الإسلام ، على اختلاف مذاهب أئمة
الإسلام . . دونما تعصب لمذهب دون الآخر ، أو تخندق فى
فرقة دون سواها . . فلقد كان مدافعاً عن الحق - كما أراه ذلك
اجتهاده - وناقداً للخطأ - كما أراه ذلك ، اجتهاده . . مع
الدعوة إلى (رفع الملام عن الأئمة الأعلام) الذين خالف
اجتهاده اجتهاداتهم . . فكان هذا العنوان الذى اتخذه لأحد
كتبه منهاجاً فى تعامله مع الأئمة الذين تركوا بصماتهم على
الفكر الإسلامى ، على امتداد تاريخ الإسلام ، وتنوع المذاهب
التي ذهب إليها هؤلاء الأئمة الأعلام .

٣- وبلوغه - على درب الإخلاص لمشروعه التجديديّ - إلى درجة « الجهاد » لتحقيق « الاجتهاد »! . . فلم يكن ابن تيمية مجرد فقيه . . وفيلسوف . . وإنما كان « مُجَدِّدًا » لفكر الأمة وحياتها وواقعها الذى تعيش فيه . . وفى هذا الميدان قدّم حياته وحرите قرباناً فى هذا « الجهاد » .

٤- كذلك ، كان شيخ الإسلام ابن تيمية مرابطاً على ثغور الإسلام . . لا يكتفى بالجهاد الداخلى - فى عقل الأمة وواقعها - وإنما كان شديد البصر والبصيرة بالمخاطر الخارجية التى تهدق بحضارة الإسلام وديار الإسلام . . وفى هذا الميدان كان شديد الوعى « بفقه الأولويات » ، حتى لقد حمل السلاح وحارب الصليبيين والتتار تحت قيادة النظم السياسية التى مات فى سجونها !! . . فضرب لنا مثلاً فى الوعى الحضارى بفقه الأولويات لازلنا فى حاجة إلى فقهه حتى هذه اللحظات .

وإذا كانت الدراسات التى كتبت عن ابن تيمية - فضلاً عن تراثه الفكرى - إنما تكون مكتبة غنية متكاملة فى فكرنا الإسلامى . . فإن ما أشارت إليه هذه الصفحات من مواقفه - التى غفل عن حقيقتها الكثيرون من خصومه ومن أنصاره - وخاصة موقفه من العقل وعلاقته بالوحى والشرع والنقل . . وموقفه من التأويل . . ورفضه القاطع لتكفير من يشهد أن لا إله إلا الله محمد

رسول الله . . وكذلك حضوره فى دعوات الإحياء الإسلامى
الحديثة وعند حركات هذا الإحياء . . إنما تمثل نماذج لميادين
تحتاج إلى دراسات وفقه ووعى بما قدم ابن تيمية فى هذه
الميادين .

إن هذا الإمام العظيم ، الذى مثَّلتْ سَلَفِيَّتُهُ أصالةَ الفكر
الإسلامى ، هو ذاته الذى غدا إماماً لدعوات العقلانية والاستنارة
فى عصرنا الحديث . . ولذلك ، كان حراماً - وإجراماً - أن يقول
عنه ذلك الذى يسمَّى نفسه « فيلسوف العلمانية » : « إنه مصدر
الرجعية وزعيم الإرهاب » ! . . وأن تقول عنه طريقة صوفية ثملاً
بطونها بِسَحْتِ الدنانير النفطية : إنه الخبيث المكابر ناقص العقل . .
الذى فى قلبه مرض . . المكذب لرب العالمين . . الخارج من
الدين ، الذى استبدل عقيدة التثليث بعقيدة التوحيد » !! . .

حرام أن يقال هذا الفحش على هذا الشيخ من شيوخ الإسلام!!
تلك صفحات أردنا بها رفع الملام عن شيخ الإسلام ابن
تيمية . . والدعوة إلى فقه جديد لتراث هذا الإمام العظيم . .
ليعود هذا التراث إلى الفعل والتأثير فى حياتنا الفكرية
المعاصرة . . كلمة طيبة كشجرة طيبة أصلها ثابت وفرعها فى
السماء . كما أردنا بها التقديم لنصوصه فى مقام العقل
بالإسلام .

والله نسأل أن ينفع بهذه الدراسة . . إنه - سبحانه - خير مسئول
وأكرم مجيب .

دكتور

محمد عمارة

نصوص فى مقام العقل عند ابن تيمية

* العقل - فى لغة المسلمين - : مصدر عقل يعقل عقلاً . وهو أيضاً : غريزة فى الإنسان . فسماء من باب الأعراض ، لا من باب الجواهر القائمة بأنفسها .

وعند المتفلسفة مُسمّاه من النوع الثانى . .

وإن ما يثبت المتفلسفة من « العقل » باطل عند المسلمين ، بل هو أعظم الكفر ، فإن « العقل الأول » عندهم مُبدع كل ما سوى الله ، و« العقل العاشر » مبدع ما تحت فلك القمر ، وهذا من أعظم الكفر عند المسلمين ، واليهود ، والنصارى .

* ومن أخص صفات العقل التى فارق بها الحس ، أن الحس لا يعلم إلا مُعيّناً ، والعقل يدركه كُلياً مطلقاً ، لكن بواسطة « التمثيل » . ثم العقل يدركها كلها مع عزوب الأمثلة المعيّنة عنه ، لكن هى فى الأصل إنما صارت فى ذهنه كلية عامة بعد تصوّره لأمثال معيّنة من أفرادها ، وإذا بعد عهد الذهن بالمفردات المعيّنة فقد يغلط كثيراً بأن يجعل الحكم إما أعم وإما أخص ، وهذا يعرض للناس كثيراً . .

* وإن مبنى العقل على صحة الفطرة وسلامتها ، ومبنى السمع على تصديق الأنبياء - صلوات الله عليهم - . .

والأنبياء - صلوات الله عليهم - كملوا للناس الأمرين ،
 فدلّوهم على الأدلة العقلية التى بها تعلم المطالب الإلهية التى
 يمكنهم علمهم بها النظر والاستدلال ، وأخبروهم مع ذلك من
 تفاصيل الغيب بما يعجزون عن معرفته بمجرد نظرهم
 واستدلالهم . وليس تعليم الأنبياء - صلوات الله عليهم -
 مقصوراً على مجرد الخبر ، كما يظنه كثير من النظار ، بل هم
 بينوا من البراهين العقلية التى بها يعلم العلوم الإلهية
 ما لا يوجد عند هؤلاء - (المتفلسفة) - البتة . فتعليمهم -
 صلوات الله عليهم - جامع للأدلة العقلية والسمعية جميعاً ،
 بخلاف الذين خالفوهم ، فإن تعليمهم غير مفيد للأدلة العقلية
 والسمعية ، مع ما فى نفوسهم من الكبر الذى ما هم ببالغيه . .

* * *

* . . والقياس الصحيح هو من العدل الذى أنزله - (الله) -
 ولا يجوز قط أن يختلف الكتاب والميزان ، فلا يختلف نص
 ثابت عن الرسل وقياس صحيح - لا قياس شرعى ولا عقلى -
 ولا يجوز قط أن الأدلة الصحيحة العقلية تخالف الأدلة
 الصحيحة العقلية ، وأن القياس الشرعى الذى روعيت شروط
 صحته يخالف نصاً من النصوص ، وليس فى الشريعة شىء
 على خلاف القياس الصحيح ، بل على خلاف القياس
 الفاسد .. ومتى تعارض فى ظن الظان الكتاب والميزان -

النص والقياس الشرعى أو العقلى - فأحد الأمرين لازم : إما فساد دلالة ما احتج به من النص ، إما بالأى يكون ثابتاً عن المعصوم ، أو لا يكون إلا على ما ظنه ، أو فساد دلالة ما احتج به من القياس - سواء كان شرعياً أو عقلياً - بفساد بعض مقدماته أو كلها لما يقع فى الأقيسة من الألفاظ المجملة المشتبهة .

وأبو حامد - (الغزالى) - ذكر فى (القسطاس المستقيم) الموازين الخمسة ، وهى منطق اليونان بعينه وعبارته .

ولا يجوز لعاقل أن يظن أن الميزان العقلى الذى أنزله الله هو منطق اليونان ، لوجوه :

أحدها : أن الله أنزل الموازين مع كتبه قبل أن يخلق اليونان من عهد نوح ، وإبراهيم ، وموسى ، وغيرهم . وهذا المنطق اليونانى وضعه أرسطو (٣٨٤-٣٢٢ ق . م) قبل المسيح بثلاثمائة سنة . فكيف كانت الأمم المتقدمة تزن بهذا ؟

الثانى : أن أمتنا أهل الإسلام ما زالوا يَزنون بالموازين العقلية ولم يسمع سلفنا بذكر هذا المنطق اليونانى ، وإنما ظهر فى الإسلام لما عُرِيت الكتب الرومية فى دولة المأمون (١٧٠-٢١٨هـ = ٧٨٦-٨٣٣م) أو قريباً منها .

الثالث : أنه ما زال نُظار المسلمين بعد أن عُرِب وعرفوه
يعيبونه ويذمونه ، ولا يلتفتون إليه ولا إلى أهله في
موازينهم العقلية والشرعية . .

* * *

* وأكثر الطوائف على إثبات الحُسن والقُبْح العقلين ،
لكن لا يثبتونه كما يشته نفاة القدر من المعتزلة وغيرهم . بل
القائلون بالتحسين والتقييح من أهل السنة والجماعة من السلف
والخلف ، كمن يقول به من الطوائف الأربعة وغيرهم ، يثبتون
القدر والصفات ونحوهما بما يخالف فيه المعتزلة أهل السنة ،
ويقولون مع هذا بإثبات الحُسن والقُبْح العقلين . وهذا قول
الحنفية ، ونقلوه أيضاً عن أبي حنيفة ٨٠-١٥٠هـ = ٦٩٩-
٧٦٧م) نفسه . وهو قول كثير من المالكية ، والشافعية ، والحنبلية ،
كأبي الحسن التميمي (سنة ٣٧١هـ) ، وأبي الخطاب ، وغيرهما
من أئمة أصحاب أحمد بن حنبل (١٦٤ - ٢٤١هـ = ٧٨٠ -
٨٥٥م) - وكأبي علي بن هريرة (٣٤٥هـ) وأبي بكر القفال
الشاشي (سنة ٣٦٥هـ) وغيرهما من الشافعية . وكذلك من
أصحاب مالك (٩٣ - ١٧٩هـ ٧١٢ - ٧٩٥م) ، وكذلك أهل
الحديث ، كأبي نصر السجزي (سنة ٤٤٤هـ) ، وأبي القاسم سعد
ابن علي الزنجاني (سنة ٤٧١هـ) ، وغيرهما .

بل هؤلاء ذكروا أن نفى ذلك هو من البدع التي حدثت في الإسلام في زمن أبي الحسن الأشعري (٢٦٠-٣٢٤هـ - ٨٧٤م) لما ناظر المعتزلة في القدر بطريق الجهم بن صفوان (٩٣٦م) و١٢٨هـ - ٧٤٥م) ونحوه من أئمة الجبر ، فاحتاج إلى هذا النفى . قالوا: وإلا فنفى الحُسْن والقُبْح العقليين مطلقاً لم يقله أحد من سلف الأمة ولا أئمتها ، بل ما يُوخذ من كلام الأئمة والسلف في تعليل الأحكام ، وبيان حكمة الله في خلقه وأمره ، وبيان ما فيما أمر الله به من الحُسْن الذي يعلم بالعقل وما في مناهيه من القُبْح المعلوم بالعقل ، ينافي قول النفاة .

والنفاة ليس لهم حجة في النفى أصلاً ، وقد استقصى أبو الحسن الآمدي (٥٥١-٦٣١هـ) ما ذكروه من الحجج ، وبيّن أنها عامتها فاسدة . .

وهم يسلمون أن كون الفعل صفة كمال أو صفة نقص ، أو ملائماً للفاعل أو منافراً له ، قد يُعلم بالعقل ، وهذه صفات للفعل ، وهي قائمة بالموصوف .

ومن الناس من يظن أن الحُسْن والقُبْح صفة لازمة للموصوف ، وأن معنى كون الحُسْن « صفة ذاتية له » هذا معناه ، وليس الأمر كذلك ، بل قد يكون الشيء حسناً في حال قبيحاً في حال ، كما يكون نافعاً محبوباً في حال وضاراً وبغيضاً في حال ،

والْحُسْنُ وَالْقُبْحُ يرجع إلى هذا ، وكذلك يكون حسناً في حال وسيئاً في حال باعتبار تغير الصفات .

والْحُسْنُ وَالْقُبْحُ من أفعال العباد يرجع إلى كون الأفعال نافعة لهم وضارة لهم ، وهذا مما لا ريب فيه أنه يُعرف بالعقل ؛ ولهذا اختار الرازي (٥٤٤ - ٦٠٦ هـ = ١١٥٠ - ١٢١٠ م) في آخر أمره أن الْحُسْنَ وَالْقُبْحَ العقليين ثابتان في أفعال العباد . وأما إثبات ذلك في حق الله تعالى فهو مبنيٌّ على معنى محبة الله ورضاه ، وغضبه وسخطه ، وفرحه بتوبة التائب ، ونحو ذلك . .

« . . وأما العقل فأخص صفات العقل عند الإنسان أن يعلم الإنسان ما ينفعه ويفعله ، ويعلم ما يضره ويتركه ، والمراد بِالْحَسَنِ هو النافع ، والمراد بِالْقُبْحِ هو الضار . فكيف يقال إن عقل الإنسان لا يميز بين الْحَسَنِ وَالْقُبْحِ ؟ وهل أعظم تفاضل العقلاء إلا بمعرفة هذا من هذا بل وجنس الناس يميل إلى من يتصف بالصفات الجميلة ، وينفر عمن يتصف بالقبايح . فذاك يميل جنس الإنسان إلى سمع كلامه ورؤيته ، وهذا ينفر عن رؤيته وسمع كلامه » .

« إن العقل يحب الحق ويلتذ به ، ويحب الجميل ويلتذ به ، وإن محبة الحمد والشكر والكرم هي من العقلات . . وإن

للإنسان قوتين : قوة علمية فهي تحب الحق ، وقوة عملية فهي تحب الجميل ، والجميل هو الحسن ، والقيح ضده»^(١) .

* * *

« . . والقول كلما كان أفسد فى الشرع كان أفسد فى العقل ، فإن الحق لا يتناقض ، والرسل إنما أخبرت بحق ، والله فطر عباده على معرفة الحق ، والرسل بعثت بتكميل الفطرة لا بتغيير الفطرة ، قال الله تعالى : ﴿ سَرَّيْهِمْ ءَايَاتِنَا فِي الْأَفَاقِ وَفِي أَنْفُسِهِمْ حَتَّىٰ يَتَبَيَّنَ لَهُمْ أَنَّهُ الْحَقُّ ﴾ (فصلت: ٥٣) ، فأخبر أنه سيرهم الآيات الأفقية والنفسية المبينة ؛ لأن القرآن الذى أخبر به عباده حق فتتطابق الدلالة البرهانية القرآنية والبرهانية العيانية ، ويتصادق موجب الشرع المنقول والنظر المعقول . . »^(٢) .

* * *

* ما عليه سلف الأمة أهل العلم والإيمان أن الله سبحانه وتعالى بين من الأدلة العقلية التى يحتاج إليها فى العلم

(١) ابن تيمية (كتاب الرد على المنطقيين) ص ١٩٦ ، ٣١٧ ، ٣٢٣ ، ٣٢٤ ، ٣٧٣ ، ٣٧٤ ، ٤٢٠ ، ٤٢١ ، ٤٢٢ ، ٤٢٩ ، ٤٣٠ ، ٤٣٣ -

طبعة دار المعرفة - بيروت - بدون تاريخ .

(٢) ابن تيمية (منهاج السنة النبوية) ج ١ ص ٨٢ طبعة القاهرة ١٣٢١هـ .

ما لا يُقدَّر أحد من هؤلاء - (المتكلمين والمتفلسفة) - قدره ،
 ونهاية ما يذكرونه جاء القرآن بخلاصته على أحسن وجه ، وذلك
 كالأمثال المضروبة التي يذكرها الله في كتابه التي قال فيها :
 ﴿ وَلَقَدْ ضَرَبْنَا لِلنَّاسِ فِي هَذَا الْقُرْآنِ مِنْ كُلِّ مَثَلٍ ﴾ (الروم: ٥٨)
 فإن الأمثال المضروبة هي الأقيسة العقلية ، سواء كانت قياس
 شمول أو قياس تمثيل ، ويدخل في ذلك ما يسمونه براهين ،
 وهو القياس الشمولى المؤلف من المقدمات اليقينية . .

* وإذا قيل : تعارض دليلان ، سواء كانا سمعيين أو عقليين
 أو أحدهما سمعياً والآخر عقلياً ، فالواجب أن يقال: لا يخلو إما
 أن يكونا قطعيين أو يكونا ظنيين وإما أن يكون أحدهما قطعياً
 والآخر ظنياً ، فأما القطعيان فلا يجوز تعارضهما ، سواء كانا
 عقليين أو سمعيين أو أحدهما عقلياً والآخر سمعياً ، وهذا متفق
 عليه بين العقلاء ؛ لأن الدليل القطعى هو الذى يجب ثبوت مدلوله
 ولا يمكن أن تكون دلالاته باطلة ، وحينئذ فلو تعارض دليلان
 قطعيان وأحدهما يناقض مدلول الآخر ، للزم الجمع بين
 النقيضين ، وهو محال ، بل كل ما يُعتقد تعارضه من الدلائل التي
 يُعتقد أنها قطعية فلا بد من أن يكون الدليلان أو أحدهما غير
 قطعى ، أو ألا يكون مدلولاهما متناقضين ، فأما مع تناقض
 المدلولين المعلومين فيمتنع تعارض الدليلين .

وإن كان أحد الدليلين المتعارضين قطعياً دون الآخر فإنه يجب تقديمه باتفاق العقلاء ، سواء كان هو السمعى أو العقلى ، فإن الظن لا يدفع اليقين .

وأما إن كانا جميعاً ظنيين ، فإنه يُصار إلى طلب ترجيح أحدهما ، فأيهما ترجح كان هو المقدم ، سواء كان سمعياً أو عقلياً .

ولا جواب عن هذا إلا أن يقال : الدليل السمعى لا يكون قطعياً ، وحينئذ فيقال هذا مع كونه باطلاً فإنه لا ينفع ، فإنه على هذا التقدير يجب تقديم القطعى لكونه قطعياً ، لا لكونه عقلياً ولا لكونه أصلاً للسمع . .

* وكل ما قام عليه دليل قطعى سمعى يمتنع أن يعارضه قطعى عقلى . .

... إن إثبات التعارض بين الدليلين العقلى والسمعى ، والجزم بتقديم العقلى معلوم الفساد بالضرورة ، وهو خلاف ما اتفق عليه العقلاء ، وحينئذ فنقول الجواب من وجوه :

(أحدها) : أن قوله إذا تعارض النقل والعقل ، إما أن يريد به القطعيين ، فلا نسلم إمكان التعارض حينئذ ، وإما أن يريد به الظنيين ، فالمقدم هو الراجح مطلقاً ، وإما أن يريد به ما أحدهما قطعى ، فالقطعى هو المقدم مطلقاً ، وإذا قدر أن العقلى هو

القطعى كان تقديمه لكونه قطعياً لا لكونه عقلياً ، فعلم أن تقديم العقلى مطلقاً خطأ ، كما أن جعل جهة الترجيح كونه عقلياً خطأ .
(الوجه الثانى) : أن يقال : لا نسلم انحصار القسمة فيما ذكرته من الأقسام الأربعة ؛ إذ من الممكن أن يقال: يُقدم العقلى تارة والسمعى أخرى ، فأيهما كان قطعياً قُدم ، وإن كانا جميعاً قطعيين فيمتنع التعارض ، وإن كانا ظنيين فالراجع هو المقدم .
فدعوى المدعى أنه لا بد من تقديم العقلى مطلقاً أو السمعى مطلقاً أو الجمع بين النقيضين أو رفع النقيضين دعوى باطلة ، بل هنا قسم ليس من هذه الأقسام ، كما ذكرناه ، بل هو الحق الذى لا ريب فيه .

(الوجه الثالث) : قوله : إن قدمنا النقل كان ذلك طعنًا فى أصله ، الذى هو العقل ، فيكون طعنًا فيه ، غير مُسلّم ، وذلك لأن قوله : إن العقل أصل النقل إما أن يريد به أنه أصل فى ثبوته فى نفس الأمر ، أو أصل فى علمنا بصحته ، والأول لا يقوله عاقل ، فإن ما هو ثابت فى نفس الأمر بالسمع أو بغيره هو ثابت ، سواء علمنا بالعقل أو بغير العقل ثبوته أو لم نعلم ثبوته لا بعقل ولا بغيره ؛ إذ عدم الدليل ليس علمًا بالعدم ، وعدم علمنا بالحقائق لا ينفى ثبوتها فى أنفسها فما أخبر به الصادق المصدوق ﷺ هو ثابت فى نفس الأمر ، سواء علمنا صدقه أو لم نعلم ، ومن أرسله الله تعالى إلى الناس فهو رسوله ، سواء علم

الناس أنه رسول أو لم يعلموا ، وما أخبر به فهو حق وإن لم يصدقه الناس ، وما أمر به عن الله فالله أمر به وإن لم يطعه الناس ، فثبوت الرسالة فى نفسها وثبوت صدق الرسول وثبوت ما أخبر به فى نفس الأمر ليس موقوفاً على عقولنا أو على الأدلة التى نعلمها بعقولنا ، وهذا كما أن وجود الرب تعالى وما يستحقه من الأسماء والصفات ثابت فى نفس الأمر سواء علمناه أو لم نعلمه ، فتبين بذلك أن العقل ليس أصلاً لثبوت الشرع فى نفسه ، ولا معطياً له صفة لم تكن له ، ولا مفيداً له صفة كمال ؛ إذ العلم مطابق للمعلوم المستغنى عن العلم ، تابع له ، ليس مؤثراً فيه . فإن العلم نوعان :

أحدهما : العملى ، وهو ما كان شرطاً فى حصول المعلوم ، كتصور أحدنا لما يريد أن يفعله ، فالمعلوم هنا متوقف على العلم به ، محتاج إليه .

والثانى : الخبرى النظرى ، وهو ما كان المعلوم غير مفتقر فى وجوده إلى العلم به ، كعلمنا بوحداية الله تعالى وأسمائه وصفاته وصدق رسله وملائكته وكتبه وغير ذلك ، فإن هذه المعلومات ثابتة سواء علمناها أو لم نعلمها ، فهى مستغنية عن علمنا بها . والشرع مع العقل هو من هذا الباب ، فإن الشرع المنزل من عند الله ثابت فى نفسه ، سواء علمناه بعقولنا أو لم نعلمه ، وهو مستغن فى نفسه عن علمنا وعقلنا ، ولكن نحن محتاجون إليه

وإلى أن نعلمه بعقولنا ، فإن العقل إذا علم ما هو عليه الشرع فى نفسه صار عالمًا به وبما تضمنه من الأمور التى يحتاج إليها فى دنياه وآخرته ، وانتفع بعلمه ، وأعطاه ذلك صفة لم تكن له قبل ذلك ، ولو لم يعلمه لكان جاهلاً ناقصاً .

وأما إن أراد أن العقل أصل فى معرفتنا بالسمع ، ودليل لنا على صحته ، وهذا هو الذى أراده ، فيقال له : أتعنى بالعقل هنا الغريزة التى فىنا ؟ أم العلوم التى استفدناها بتلك الغريزة ؟

أما الأول : فلم ترده ، ويمتنع أن تريده ، لأن تلك الغريزة ليست علمًا يتصور أن تعارض النقل ، وهى شرط فى كل علم عقلى أو سمعى ، كالحياة ، وما كان شرطًا فى الشيء امتنع أن يكون منافيًا له ، فالحياة والغريزة شرط فى كل العلوم سمعيها وعقليها فامتنع أن تكون منافية لها ، وهى أيضًا شرط فى الاعتقاد الحاصل بالاستدلال ، وإن لم يكن علمًا ، فيمتنع أن تكون منافية له ومعارضة له .

وإن أردت بالعقل الذى هو دليل السمع وأصله المعرفة الحاصلة بالعقل ، فيقال لك : من المعلوم أنه ليس كل ما يعرف بالعقل يكون أصلًا للسمع ودليلاً على صحته . فإن المعارف العقلية أكثر من أن تحصر ، والعلم بصحة السمع غايته أن يتوقف على ما به يعلم صدق الرسول ﷺ ، بل ذلك يعلم بما يعلم به أن

الله تعالى أرسله ، مثل إثبات الصانع وتصديقه للرسول بالآيات وأمثال ذلك . وإذا كان كذلك لم يكن جميع المعقولات أصلاً للنقل ، لا بمعنى توقف العلم بالسمع عليها ، ولا بمعنى الدلالة على صحته ، ولا بغير ذلك ، لا سيما عند كثير من متكلمي الإثبات أو أكثرهم ، كالأشعرى فى أحد قوليه ، وكثير من أصحابه أو أكثرهم ، كالأستاذ أبى المعالى الجوينى (٤١٩ - ٤٧٨هـ = ١٠٢٨ - ١٠٨٥م) ومن بعده ، ومن وافقهم ، الذين يقولون العلم بصدق الرسول عند ظهور المعجزات التى تجرى مجرى تصديق الرسول علم ضرورى ، فحينئذ ما يتوقف عليه العلم بصدق الرسول من العلم العقلى سهل يسير ، مع أن العلم بصدق الرسول له طرق كثيرة متنوعة . . . وحينئذ فإذا كان المعارض للسمع من المعقولات ما لا يتوقف العلم بصحة السمع عليه لم يكن القدح فيه قدحاً فى أصل السمع ، وهذا بين واضح ، وليس القدح فى بعض العقلیات قدحاً فى جميعها ، كما أنه ليس القدح فى بعض السمعیات قدحاً فى جميعها ، ولا يلزم من صحة بعض العقلیات صحة جميعها ، كما لا يلزم من صحة بعض السمعیات صحة جميعها ، وحينئذ فلا يلزم من صحة المعقولات التى تبني عليها معرفتنا بالسمع صحة غيرها من المعقولات ، ولا من فساد هذه فساد تلك ، فضلاً عن صحة العقلیات المناقضة

للسمع ، فكيف يقال إنه يلزم من صحة المعقولات التى هى ملازمة للسمع صحة المعقولات المناقضة للسمع؟ فإن ما به يعلم السمع ولا يعلم السمع إلا به لازم للعلم بالسمع ، لا يوجد العلم بالسمع بدونه ، وهو ملزوم له ، والعلم به يستلزم العلم بالسمع ، والمعارض للسمع مناقض له مناف له ، فهل يقول عاقل إنه يلزم من ثبوت ملازم الشئ ثبوت مناقضه ومعارضه ؟ !

ولكن صاحب هذا القول جعل العقليات كلها نوعاً واحداً متماثلاً فى الصحة أو الفساد ، ومعلوم أن السمع إنما يستلزم صحة بعضها الملازم له ، لا صحة البعض المنافى له ، والناس متفقون على أن ما يسمى عقليات منه حق ومنه باطل ، وما كان شرطاً فى العلم بالسمع وموجباً له فهو لازم للعلم به ، بخلاف المنافى المناقض له ، فإنه يمتنع أن يكون هو بعينه شرطاً فى صحته ملازماً لثبوته ، فإن الملازم لا يكون مناقضاً ، فثبت أنه لا يلزم من تقديم السمع على ما يقال إنه معقول فى الجملة القدر فى أصله .

فقد تبين بهذه الوجوه الثلاثة فساد المقدمات الثلاث التى بنوا عليها تقديم آرائهم على كلام الله ورسوله .
فإن قيل : نحن إنما نقدم على السمع المعقولات التى علمنا بها صحة السمع .

قيل : إنا سنبين - إن شاء الله - أنه ليس فيما يعارض السمع شىء من المعقولات التى يتوقف السمع عليها ، فإذا كل ما عارض السمع مما يسمى معقولاً ليس أصلاً للسمع يتوقف العلم بصحة السمع عليه ، فلا يكون القدح فى شىء من المعقولات قدحاً فى أصل السمع .

(الوجه الثانى) : إن جمهور الخلق يعترفون بأن المعرفة بالصانع وصدق الرسول ليس متوقفاً على ما يدعيه بعضهم من العقلية المخالفة للسمع ، والواضعون لهذا القانون ، كأبى حامد (٤٥٠-٥٠٥ هـ = ١٠٥٨-١١١١ م) والرازى وغيرهما ومعترفون بأن العم بصدق الرسول لا يتوقف على العقلية المعارضة له ، فطوائف كثيرون ، كأبى حامد ، والشهرستانى (٤٧٩ - ٥٤٨ هـ - ١٠٨٦ - ١١٥٣ م) وأبى القاسم الراغب (٥٠٢ هـ - ١١٠٨ م) وغيرهم يقولون : العلم بالصانع فطرى ضرورى ، والرازى والآمدى وغيرهم من النظار يسلمون أن العلم بالصانع قد يحصل بالاضطرار ، وحينئذ فالعلم بكون الصانع قادراً معلوم بالاضطرار ، والعلم بصدق الرسول عند ظهور المعجزات التى يتحدى الخلق بمعارضتها وعجزوا عن ذلك معلوم بالاضطرار ، ومعلوم أن السمعية مملوءة من إثبات الصانع وقدرته وتصديق رسوله ، ليس فيها ما يناقض هذه الأصول العقلية التى بها يعلم السمع ، بل الذى فى السمع يوافق هذه

الأصول ، بل السمع فيه من بيان الأدلة العقلية على إثبات الصانع ودلائل ربوبيته وقدرته وبيان آيات الرسول ودلائل صدقه أضعاف ما يوجد في كلام النظار ، فليس فيه والله الحمد ما يناقض الأدلة العقلية التي بها يعلم صدق الرسول ، ومن جعل العلم بالصانع نظرياً يعترف أكثرهم بأن من الطرق النظرية التي بها يعلم صدق الرسول ما لا يناقض شيئاً من السمعيات . .

* إن كل من أثبت ما أثبته الرسول ونفى ما نفاه كان أولى بالمعقول الصريح كما كان أولى بالمنقول الصحيح ، وإن من خالف صحيح المنقول فقد خالف أيضاً صريح المعقول ، وكان أولى بمن قال الله فيه : ﴿ وَقَالُوا لَوْ كُنَّا نَسْمَعُ أَوْ نَعْقِلُ مَا كُنَّا فِي أَصْحَابِ السَّعِيرِ ﴾ (الملك: ١٠) .

* إن الرسول أحال الناس في معرفة الله على العقل .
* إن الأدلة العقلية الصحيحة البينة التي لا ريب فيها ، بل العلوم الفطرية الضرورية توافق ما أخبر به الرسل ، لا تخالفه ، وإن الأدلة العقلية الصريحة جميعها موافقة للسمع ، لا تخالف شيئاً من السمع . وهذا والله الحمد قد اعتبرته فيما ذكره عامة الطوائف فوجدت كل طائفة من طوائف النظار أهل العقلات لا يذكر أحد منهم في مسألة دليلاً صحيحاً يخالف ما أخبرت به

الرسول ، بل يوافقه ، حتى الفلاسفة القائلون بقدوم العالم ، كأرسطو وأتباعه ، ما يذكرونه من دليل صحيح عقلى فإنه لا يخالف ما أخبرت به الرسول ، بل يوافقه ، وكذلك سائر طوائف النظار من أهل النفى والإثبات لا يذكرون دليلاً عقلياً فى مسألة إلا والصحيح منه موافق لا مخالف ، وهذا يعلم به أن المعقول الصريح ليس مخالفاً لأخبار الأنبياء . . ومن خالف الأنبياء فليس لهم عقل ولا سمع كما أخبر الله عنهم بقوله تعالى : ﴿ كَلَّمَا أَلِيقَ فِيهَا فَوْجٌ سَأَلَهُمْ خَزَنَتَا أَلَمَ يَأْتِكُم نَذِيرٌ ۖ قَالُوا بَلَىٰ قَدْ جَاءَنَا نَذِيرٌ فَكَذَّبْنَا وَقُلْنَا مَا نَزَّلَ اللَّهُ مِن شَيْءٍ إِنْ أَنْتُمْ إِلَّا فِي ضَلَالٍ كَبِيرٍ ۖ وَقَالُوا لَوْ كُنَّا نَسْمَعُ أَوْ نَعْقِلُ مَا كُنَّا فِي أَصْحَابِ السَّعِيرِ ۖ فَاعْتَرَفُوا بِذُنُوبِهِمْ فَسُحْقًا لِأَصْحَابِ السَّعِيرِ ﴾ (الملك: ٨-١١) .

* فإن قالوا : لا يتصور أن يُعلم أنه أخبر بما ينافى العقل ، فإنه منزه عن ذلك ، وهو ممتنع عليه .

قيل لهم : فهذا إقرار منكم بامتناع معارضة الدليل العقلى للسمع .

فإن قالوا : إنما أردنا معارضة ما يظن أنه دليل وليس بدليل أصلاً ، أو يكون دليلاً ظنياً لتطرق الظن إلى بعض مقدماته ، إما فى الإسناد وإما فى المتن ، كما كان كذب المخبر أو غلطه ، وكما كان احتمال اللفظ لمعنيين فصاعداً .

قيل : إذا فسرتم الدليل السمعى بما ليس بدليل فى نفس الأمر ، بل اعتقاد دلالاته جهل ، أو بما يظن أنه دليل وليس بدليل ، أمكن أن يفسر الدليل العقلى المعارض للشرع بما ليس بدليل فى نفس الأمر ، بل اعتقاد دلالاته جهل ، أو بما يظن أنه دليل وليس بدليل ، وحينئذ فمثل هذا وإن سماه أصحابه براهين عقلية أو قواطع عقلية وهو ليس بدليل فى نفس الأمر ، أو دلالاته ظنية ، إذا عارض ما هو دليل سمعى يستحق أن يسمى دليلاً لصحة مقدماته وكونها معلومة ، وجب تقديم الدليل السمعى عليه بالضرورة واتفاق العقلاء .

فقد تبين أنهم بأى شىء فسروا جنس الدليل الذى رجحوه أمكن تفسير الجنس الآخر بنظيره ، وترجيحه كما رجحوه ، وهذا لأنهم وضعوا وضعاً فاسداً ، حيث قدموا ما لا يستحق التقديم لا عقلاء ولا سمعاً ، وتبين بذلك أن تقديم الجنس على الجنس باطل ، بل الواجب أن ينظر فى عين الدليلين المتعارضين ، فيقدم ما هو قطعى منهما ، والراجع إن كانا ظنيين سواء كان هو السمعى أو العقلى . . . وتبين أن الجزم بتقديم العقلى مطلقاً خطأ وضلال . . .

- فإذا علم الرجل بالعقل أن هذا رسول الله ، وعلم أنه أخبر بشيء ، ووجد فى عقله ما ينازعه فى خبره ، كان عقله يوجب عليه أن يسلم موارد النزاع إلى من هو أعلم منه ، وألا يقدم رأيه على قوله ، ويعلم أن عقله قاصر بالنسبة إليه ، وأنه أعلم بالله تعالى وأسمائه وصفاته واليوم الآخر منه ، وأن التفاوت الذى بينهما فى العلم بذلك أعظم من التفاوت الذى بين العامة وأهل العلم بالطب ، فإذا كان عقله يوجب عليه أن ينقاد لطبيب يهودى فيما أخبره به من مقدرات من الأغذية والأشربة والأضمة والمسهلات واستعمالها على وجه مخصوص ، مع ما فى ذلك من الكلفة والألم ، لظنه أن هذا أعلم بهذا منى ، وأنى إذا صدقته كان ذلك أقرب إلى حصول الشفاء ، مع علمه بأن الطبيب يخطئ كثيراً ، وأن كثيراً من الناس لا يشفى بما يصفه الطبيب ، بل يكون استعماله لما يصفه سبباً فى هلاكه ، ومع هذا يقبل قوله ويقلده ، وإن كان ظنه واجتهاده يخالف وصفه ، فكيف حال الخلق مع الرسل عليهم الصلاة والتسليم - والرسل صادقون مصدقون ، لا يجوز أن يكون خبرهم على خلاف ما أخبروا به قط ، وإن الذين يعارضون أقوالهم بعقولهم عندهم من الجهل والضلال ما لا يحصىه إلا ذو الجلال ، فكيف يجوز أن يعارض ما لم يخطئ قط بما لم يصب فى معارضة له قط ؟ !

* إن كون الشيء معلوماً بالعقل أو غير معلوم بالعقل ليس هو صفة لازمة لشيء من الأشياء ، بل هو من الأمور النسبية الإضافية ، فإن زیداً قد يعلم بعقله ما لا يعلمه بكر بعقله ، وقد يعلم الإنسان فى حال بعقله ما يجهله فى وقت آخر ، والمسائل التى يُقال قد تعارض فيها العقل والشرع جميعها مما اضطرب فيها العقلاء ولم يتفقوا فيها على أن موجب العقل كذا ، بل كل من العقلاء يقول إن العقل أثبت أو أوجب أو شرع ما يقول الآخر إن العقل نفاه أو أحاله أو منع منه ، بل آل الأمر بينهم إلى التنازع فيما يقولون إنه من العلوم الضرورية ، فيقول هذا نحن نعلم بالضرورة العقلية ما يقول الآخر إنه غير معلوم بالضرورة العقلية ، كما يقول أكثر العقلاء نحن نعلم بالضرورة العقلية امتناع رؤية مرتى من غير معاناة ومقابلة ، ويقول طائفة من العقلاء إن ذلك ممكن ، ويقول أكثر العقلاء إنا نعلم أن حدوث حادث بلا سبب حادث ممتنع ، ويقول طائفة من العقلاء إن ذلك ممكن ، ويقول أكثر العقلاء إن كون الموصوف عالمًا بلا علم قادراً بلا قدرة حياً بلا حياة ممتنع فى ضرورة العقل ، وآخرون ينازعون فى ذلك ، ويقول أكثر العقلاء إن كون العقل ، وآخرون ينازعون فى ذلك ، ويقول أكثر العقلاء إن كون العقل والعاقل والمعقول والعشق والعاشق والمعشوق والوجود

والوجوب والعناية أمراً واحداً هو ممتنع فى ضرورة العقل ، وآخرون ينازعون فى ذلك ، ويقول جمهور العقلاء إن الوجود ينقسم إلى واجب وممكن وقديم ومحدث ، وإن لفظ الوجود يعمها ويتناولها ، وإن هذا معلوم بضرورة العقل ، ومن الناس من ينازع فى ذلك ، وجمهور العقلاء يقولون إثبات موجودين ليس أحدهما مبيئاً للآخر ولا داخلاً فيه ، أو إثبات موجود ليس بداخل العالم ولا خارجه ، معلوم الفساد بضرورة العقل ، ومن الناس من نازع فى ذلك ، وهذا باب واسع ، فلو قيل بتقديم العقل على الشرع ، وليست العقول شيئاً واحداً بيناً بنفسه ولا عليه دليل معلوم للناس ، بل فيها هذا الاختلاف والاضطراب ، لوجب أن يحال الناس على شىء لا سبيل إلى ثبوته ومعرفته ولا اتفاق للناس عليه ، وأما الشرع فهو فى نفسه قول الصادق ، وهذه صفة لازمة له لا تختلف باختلاف أحوال الناس ، والعلم بذلك ممكن ، وردّ الناس إليه ممكن ، ولهذا جاء التنزيل برّد الناس عند التنازع إلى الكتاب والسنة كما قال تعالى : ﴿ يَتَأْتِيَنَّكَ الَّذِينَ ءَامَنُوا أَطِيعُوا اللَّهَ وَأَطِيعُوا الرَّسُولَ وَأُولِي الْأَمْرِ مِنْكُمْ فَإِنْ تَنَازَعْتُمْ فِي شَيْءٍ فَرُدُّوهُ إِلَى اللَّهِ وَالرَّسُولِ إِنْ كُنْتُمْ تُؤْمِنُونَ بِاللَّهِ وَالْيَوْمِ الْآخِرِ ذَلِكَ خَيْرٌ وَأَحْسَنُ تَأْوِيلًا ﴾ (النساء: ٥٩) فأمر الله المؤمنين عند التنازع بالرد إلى الله والرسول ، وهذا يوجب تقديم السمع ، وهذا هو الواجب ، إذ

لو ردوا إلى غير ذلك من عقول الرجال وآرائهم ومقاييسهم وبراهينهم لم يزددهم هذا الرد إلا اختلافاً واضطراباً وشكاً وارتياباً ، ولهذا قال الله تعالى: ﴿ كَانَ النَّاسُ أُمَّةً وَاحِدَةً فَبَعَثَ اللَّهُ النَّبِيِّنَ مُبَشِّرِينَ وَمُنذِرِينَ وَأُنزِلَ مَعَهُمُ الْكِتَابُ بِالْحَقِّ لِيَحْكُمَ بَيْنَ النَّاسِ فِي مَا اخْتَلَفُوا فِيهِ ﴾ (البقرة: ٢١٣) فأنزل الله الكتاب حاكماً بين الناس فيما اختلفوا فيه ، إذ لا يمكن الحكم بين الناس في موارد النزاع والاختلاف على الإطلاق إلا بكتاب منزل من السماء .

ولا ريب أن بعض الناس قد يعلم بعقله ما لا يعلمه غيره ، وإن لم يمكنه بيان ذلك لغيره ، ولكن ما علم بصريح العقل لا يتصور أن يعارضه الشرع ألبتة ، بل المنقول الصحيح لا يعارضه معقول صريح قط ، وقد تأملت ذلك في عامة ما تنازع الناس فيه فوجدت ما خالف النصوص الصحيحة الصريحة شبهات فاسدة يعلم بالعقل بطلانها ، بل يعلم ثبوت نقيضها الموافق للشرع ، وهذا تأملته في المسائل الأصول الكبار ، كمسائل التوحيد والصفات ومسائل القدر والنبوات والمعاد وغير ذلك ، ووجدت ما يعلم بصريح العقل لم يخالفه سمع قط ، بل السمع الذي يقال إنه يخالفه إما حديث موضوع أو دلالة ضعيفة ، فلا يصح أن يكون دليلاً لو تجرد عن معارضة العقل الصريح ، فكيف إذا خالفه صريح

المعقول . . ولا يعلم حديث واحد يخالف العقل أو السمع الصحيح إلا وهو عند أهل العلم ضعيف ، بل موضوع . . ونحن نعلم أن الرسل لا يخبرون بمحالات العقول بل بمجازات العقول ، فلا يخبرون بما يعلم انتفاؤه ، بل يخبرون بما يعجز العقل عن معرفته . . »

* ولكن عامة موارد التعارض هي من الأمور الخفية المشتبهة التي يحار فيها كثير من العقلاء ، كمسائل أسماء الله وصفاته وأفعاله وما بعد الموت من الثواب والعقاب والجنة والنار والعرش والكرسى ، وعامة ذلك من أنباء الغيب التي تقصر عقول أكثر العقلاء عن تحقيق معرفتها بمجرد رأيهم ، ولهذا كان عامة الخائضين فيها بمجرد رأيهم إما متنازعين مختلفين وإما حيارى متهوكين - (مضطربين) - وغالبهم يرى أن إمامه أحق في ذلك منه ، ولهذا تجدهم عند التحقيق مقلدين لأنتمهم فيما يقولون من العقليات المعلومة بصريح العقل . . بل هذا موجود في أتباع أئمة الفقهاء وأئمة شيوخ العبادة كأصحاب أبي حنيفة والشافعي (١٥٠ - ٢٠٤هـ / ٧٦٧ - ٨٢٠م) ومالك وأحمد وغيرهم ، تجد أحدهم دائماً يجد في كلامهم ما يراه هو باطلاً ، وهو يتوقف في رد ذلك لاعتقاده أن إمامه أكمل منه عقلاً وعلماً ، ولا تجد أحداً من هؤلاء يقول إذا تعارض قولى وقول

متبوعى قدمت قولى مطلقاً ، لكنه إذا تبين له أحياناً الحق فى نقيض قول متبوعه وأن نقيضه أرجح منه قدمه لاعتقاده أن الخطأ جائز عليه ، فكيف يجوز أن يقال إن فى كتاب الله وسنة رسوله الصحيحة الثابتة عنه ما يعلم زيد وعمرو بعقله أنه باطل ، وأن يكون كل من اشتبه عليه شىء مما أخبر به النبى ﷺ قدم رأيه على نص الرسول ﷺ فى أنباء الغيب التى ضل فيها عامة من دخل فيها بمجرد رأيه بدون الاستهداء بهدى الله والاستضاءة بنور الله الذى أرسل به رسله وأنزل به كتبه ، مع علم كل أحد بقصوره وتقصيره فى هذا الباب ، وبما وقع فيه من أصحابه وغير أصحابه من الاضطراب .

ففى الجملة ، النصوص الثابتة فى الكتاب والسنة لا يعارضها معقول قط ، ولا يعارضها إلا ما فيه اشتباه واضطراب . وما علم أنه حق لا يعارضه ما فيه اضطراب واشتباه لم يعلم أنه حق .

بل نقول قولاً عاماً كلياً: إن النصوص الثابتة عن الرسول ﷺ لم يعارضها قط صريح معقول فضلاً عن أن يكون مقدماً عليها ، وإنما الذى يعارضها شبه وخیالات مبناها على معان متشابهة وألفاظ مجملة ، فمتى وقع الاستفسار والبيان ظهر أن ما عارضها شبه سوفسطائية لا براهين عقلية . .

* والقول بتقديم الإنسان لمعقوله على النصوص النبوية قول لا ينضبط ، وذلك لأن أهل الكلام والفلسفة الخائضين المتنازعين فيما يسمونه عقليات ، كل منهم يقول إنه يعلم بضرورة العقل أو نظره نقيضه ، وهذا - من حيث الجملة - معلوم ، فالمعتزلة ومن اتبعهم من الشيعة يقولون إن أصلهم المتضمن نفى الصفات والتكذيب بالقدر الذى يسمونه التوحيد والعدل ، معلوم بالأدلة القطعية العقلية ، بل الطائفتان ومن ضاهاهما يقولون إن الكلام المحض هو ما أمكن علمه بالعقل المجرد بدون السمع ، كمسألة الرؤية والكلام وخلق الأفعال ، وهذا هو الذى يجعلونه قطعياً ، ويؤثمون المخالف فيه ، وكل من طائفتى النفى والإثبات فيهم من الذكاء والعقل والمعرفة ما هم متميزون به على كثير من الناس ، وهذا يقول إن العقل الصريح دل على النفى ، والآخر يقول العقل الصريح دل على الإثبات ، وهم متنازعون فى المسائل التى دلت عليها النصوص ، كمسائل الصفات والقدر ، وأما المسائل المولدة كمسألة الجوهر الفرد وتمائل الأجسام وبقاء الأعراض وغير ذلك ، ففيها من النزاع بينهم ما يطول استقصاؤه ، وكل منهم يدعى فيها القطع العقلى ، ثم كل من كان عن السنة أبعد كان التنازع والاختلاف بينهم فى معقولاتهم أعظم ، فالمعتزلة أكثر اختلافاً من متكلمة أهل الإثبات ، وبين البصريين والبغداديين

منهم من النزاع ما يطول ذكره ، والبصريون أقرب إلى السنة والإثبات من البغداديين ، ولهذا كان البصريون يثبتون كون الباري سميعاً بصيراً مع كونه حياً عليمًا قديرًا ، ويثبتون له الإرادة ، ولا يوجبون الأصلح في الدنيا ، ويثبتون خبر الواحد والقياس ، ولا يؤثمون المجتهدين ، وغير ذلك .

ثم بين المشايخية والحسينية أتباع أبى الحسين البصرى (٣٦٧هـ / ٩٧٨م) من التنازع ما هو معروف .

وأما الشيعة فأعظم تفرقًا واختلافًا من المعتزلة ، لكونهم أبعد عن السنة منهم ، حتى قيل إنهم يبلغون اثنتين وسبعين فرقة .

وأما الفلاسفة فلا يجمعهم جامع ، بل هم أعظم اختلافًا من جميع طوائف المسلمين واليهود والنصارى ، والفلسفة التى ذهب إليها الفارابى (٢٦٠ - ٣٣٩هـ / ٨٧٤ - ٩٥٠م) وابن سينا (٣٧٠ - ٤٢٨هـ / ٩٨٠ - ١٠٣٧م) إنما هى فلسفة المشائين أتباع أرسطو صاحب التعاليم ، وبينه وبين سلفه من النزاع والاختلاف ما يطول وصفه .

وأما سائر طوائف الفلاسفة فلو حكى اختلافهم فى علم الهيئة وحده لكان أعظم من اختلاف كل طائفة من طوائف أهل القبلة ، والهيئة علم رياضى حسابى هو من أصح علومهم ، فإذا كان هذا اختلافهم فيه فكيف باختلافهم فى الطبيعيات أو المنطق ، فكيف

بالإلهيات . واعتبر هذا بما ذكره أرباب المقالات عنهم فى العلوم الرياضية والطبيعية ، كما نقله الأشعرى فى كتابه فى مقالات غير الإسلاميين ، وما ذكره القاضى أبو بكر - (ابن العربى ٤٦٨ - ٥٤٣هـ / ١٠٧٦ - ١١٤٨م) - عنهم فى كتابه فى الدقائق ، فإن فى ذلك من الخلاف عنهم أضعاف أضعاف ما ذكره الشهرستانى وأمثاله ممن يحكى مقالاتهم ، فكلامهم فى العلم الرياضى الذى هو أصح علومهم العقلية ، قد اختلفوا فيه اختلافاً لا يكاد يحصى ، ونفس الكتاب الذى اتفق عليه جمهورهم ، وهو كتاب المجسطى ، لبطليموس (٩٠-١٦٨م) ، فيه قضايا كثيرة لا يقوم عليها دليل صحيح ، وفيه قضايا ينازعه غيره فيها ، وفيه قضايا مبنية على أرصاد منقولة عن غيره تقبل الغلط والكذب . وكذلك كلامهم فى الطبيعيات فى الجسم ، وهل هو مركب من المادة والصورة أو الأجزاء التى لا تنقسم؟ أو ليس بمركب لا من هذا ولا من هذا؟ وكثير من حذاق النظر حار فى هذه المسائل حتى أذكىاء الطوائف كأبى الحسين البصرى ، وأبى المعالى الجوينى ، وأبى عبد الله الخطيب (٧١٠ - ٧٨١هـ / ١٣١٠ - ١٣٧٩م) ، حاروا فى مسألة الجوهر الفرد ، فتوقفوا فيها تارة وإن كانوا قد يجزمون بها أخرى ، فإن الواحد من هؤلاء تارة يجزم بالقوليين المتناقضين فى كتابين أو كتاب واحد ، وتارة يحار فيها ، مع

دعواهم أن القول الذى يقولونه قطعى برهانى عقلى لا يحتمل النقيض .

وهذا كثير فى مسائل الهيئة ونحوها من الرياضيات ، وفى أحكام الجسم وغيره من الطبيعيات ، فما الظن بالعلم الإلهى ، وأساطين الفلسفة يزعمون أنهم لا يصلون فيه إلى اليقين وإنما يتكلمون فيه بالأولى والأخرى والأخلق ، وأكثر الفضلاء العارفين بالكلام والفلسفة بل وبالتصوف الذين لم يحققوا ما جاء به الرسول تجدهم فيه حيارى ، كما أنشد الشهرستانى فى أول كتابه لما قال : قد أشار إلى من إشارته غُثم ، وطاعته حَثم ، أن أجمع له من مشكلات الأصول ما أشكل على ذوى العقول ، ولعله استسمن ذا ورم ، ونفخ فى غير ضرر - [خطب] -

لعمري لقد طُفت المعاهد كلها وسيرت طرفى بين تلك المعالم فلم أر إلا واضعاً كف حائر على ذقن أو قارعاً سنّ نادم وأنشد أبو عبد الله الرازى (٥٨١هـ / ١١٨٥م) فى غير موضع من كتبه - مثل كتاب (أقسام الذات) - لما ذكر أن هذا العلم أشرف العلوم ، وأنه ثلاث مقامات ، العلم بالذات ، والصفات ، والأفعال ، وعلى كل مقام عقدة ، فعلم الذات عليه عقدة : هل الوجود هو الماهية؟ أو زائد على الماهية؟ . وعلم الصفات عليه عقدة : هل الصفات زائدة على الذات؟ أم لا؟ . وعلم الأفعال

عليه عقدة : هل الفعل مقارن للذات؟ أو متأخر عنها؟ . ثم قال:
ومن الذى وصل إلى هذا الباب ، أو ذاق هذا الشراب؟! ثم أنشد :
نهاية إقدام العقول عقال وأكثر سعى العالمين ضلال
وأرواحنا فى وحشة من جسوننا وحاصل دنيانا أذى ووبال
ولم نستفد من بحشنا طول عمرنا سوى أن جمعنا فيه قال وقالوا
لقد تأملت الطرق الكلامية والمناهج الفلسفية فما رأيتها تشفى
عليلاً ولا تروى غليلاً ، ورأيت أقرب الطرق طريقة القرآن ، أقرأ
فى الإثبات ﴿الرَّحْمَنُ عَلَى الْعَرْشِ اسْتَوَى﴾ (طه: ٥) .

﴿إِلَيْهِ يَصْعَدُ الْكَلِمُ الطَّيِّبُ وَالْعَمَلُ الصَّالِحُ يَرْفَعُهُ﴾
(فاطر: ١٠) وأقرأ فى النفى: ﴿لَيْسَ كَمِثْلِهِ شَيْءٌ﴾ (الشورى: ١١)
﴿وَلَا يُحِيطُونَ بِهِ عِلْمًا﴾ (طه: ١١٠) ، ﴿هَلْ تَعْلَمُ لَهُ سَمِيًّا﴾
(مريم: ٦٥) ومن جرب مثل تجربتى عرف مثل معرفتى .

وكان ابن أبى الحديد (٥٨٦-٦٥٥هـ / ١١٩٠-١٢٥٧م) من
فضلاء الشيعة المعتزلة المتفلسفة ، وله أشعار فى هذا الباب ،
كقوله :

فيك يا أغلوطة الفكر	حار أمرى وانقضى عمرى
سافرت فيك العقول فما	ربحت إلا أذى السفر
فلحى الله الألى زعموا	أنك المعروف بالنظر
كذبوا ، إن الذى ذكروا	خارج عن قوة البشر

هذا مع إنشاده :

وحقك لو دخلت النار قلتُ للذي بها قد كنتُ ممن يحبه
وأفنيْتُ عمري في علوم كثيرة وما بغيتُ إلا رضاه وقربه
أما قلتُم من كان فينا مجاهدًا سيُكرَّم مثواه ويعذب شربه
وآية حب الصب أن يعذب الأسي إذا كان من يهوى عليه يصبُه

ولهذا تجد أبا حامد الغزالي (٤٥٠ - ٥٠٥ هـ / ١٠٥٨ - ١١١١م) مع فرط ذكائه وتألّفه ومعرفته بالكلام والفلسفة وسلوكه طريق الزهد والرياضة والتصوف ينتهى فى هذه المسائل إلى الوقف ، ويحيل فى آخر أمره على طريقة أهل الكشف ، وإن كان بعد ذلك رجع إلى طريقة أهل الحديث ومات وهو يشتغل فى صحيح البخارى . . .

* إنه لو سُوِّغَ للناظرين أن يعرضوا عن كتاب الله تعالى ، ويعارضوه بأرائهم ومعقولاتهم لم يكن هناك أمر مضبوط يحصل لهم به علم ولا هدى ، فإن الذين سلكوا هذه السبيل كلهم يخبر عن نفسه بما يوجب حيرته وشكّه ، والمسلمون يشهدون عليه بذلك ، فثبت بشهادته وإقراره على نفسه ، وشهادة المسلمين الذين هم شهداء الله فى الأرض أنه لم يظفر من أعرض عن الكتاب وعارضه بما يناقضه بيقين يطمئن إليه ، ولا معرفة يسكن بها قلبه ، والذين ادعوا فى بعض المسائل أن لهم معقولا صريحا

يناقض الكتاب قابلهم آخرون من ذوى المعقولات فقالوا إن قول هؤلاء معلوم بطلانه بصريح المعقول ، فصار ما يدعى معارضة للكتاب من المعقول ليس فيه ما يُجْزَم بأنه معقول صحيح ، إما بشهادة أصحابه عليه وشهادة الأمة ، وإما بظهور تناقضهم ظهوراً لا ارتياب فيه ، وإما لمعارضة آخرين من أهل هذه المعقولات لهم .

بل من تدبر ما يعارضون به الشرع من العقليات وجد ذلك مما يعلم بالعقل الصريح بطلانه ، والناس إذا تنازعوا فى المعقول لم يكن قول طائفة لها مذهب حجة على أخرى ، بل يرجع فى ذلك إلى الفطر السليمة التى لم تتغير باعتقاد يغير فطرتها ولا هوى ، فامتنع حينئذ أن يعتمد على ما يعارض الكتاب من الأقوال التى يسمونها معقولات وإن كان ذلك قد قالته طائفة كبيرة لمخالفة طائفة كبيرة لها ، ولم يبق إلا أن يُقال إن كل إنسان له عقل فيعتمد على عقل نفسه ، وما وجدته معارضاً لأقوال الرسول ﷺ من رأيه خالفه وقدم رأيه على نصوص الأنبياء صلوات الله وسلامه عليهم ، ومعلوم أن هذا أكثر ضللاً واضطراباً .

فإذا كان فحول النظر وأساطين الفلسفة الذين بلغوا فى الذكاء والنظر إلى الغاية ، وهم ليلاً ونهارهم يكدحون فى معرفة هذه العقليات ، لم يصلوا فيها إلى معقول صريح

يناقض الكتاب ، بل إما إلى حيرة وارتباب ، وإما إلى اختلاف بين الأحزاب ، فكيف غير هؤلاء ممن لم يبلغ مبلغهم فى الذهن والذكاء ومعرفة ما سلکوه من العقليات؟! . فهذا وأمثاله مما يبين أن من أعرض عن الكتاب وعارضه بما يناقضه لم يعارضه إلا بما هو جهل بسيط أو جهل مركب . .

* . . فإذا تعارض العقل والنقل وجب تقديم النقل ، لأن الجمع بين المدلولين جمع بين النقيضين ، ورفعهما رفع للنقيضين ، وتقديم العقل ممتنع ؛ لأن العقل قد دل على صحة السمع ووجوب قبول ما أخبر به الرسول ﷺ ، فلو أبطلنا النقل لكنا قد أبطلنا دلالة العقل ، وإذا أبطلنا دلالة العقل لم يصح أن يكون معارضاً للنقل ، لأن ما ليس بدليل لا يصح لمعارضة شيء من الأشياء ، فكان تقديم العقل موجباً عدم تقديمه ، فلا يجوز تقديمه ، وهذا بين واضح ، فإن العقل هو الذى دلّ على صدق السمع وصحته وأن خبره مطابق لمخبره ، فإن جاز أن تكون هذه الدلالة باطلة لبطلان النقل لزم ألا يكون العقل دليلاً صحيحاً ، وإذا لم يكن دليلاً صحيحاً لم يجز أن يتبع بحال ، فضلاً عن أن يقدم ، فصار تقديم العقل على النقل قدحاً فى العقل بانتفاء لوازمه ومدلوله ، وإذا كان تقديمه على النقل يستلزم القدح فيه ،

والقدح فيه يمنع دلالاته ، والقدح فى دلالاته يقدح فى معارضته ، كان تقديمه عند المعارضة مبطلاً للمعارضة ، فامتنع تقديمه على النقل . وهو المطلوب .

وأما تقديم النقل عليه ، فلا يستلزم فساد النقل فى نفسه ، ومما يوضح هذا أن يقال : معارضة العقل لما دل العقل على أنه حق دليل على تناقض دلالاته ، وذلك يوجب فسادهما ، وأما السمع فلم يُعلم فساد دلالاته ولا تعارضها فى نفسها وإن لم يعلم صحتها ، وإذا تعارض دليلان أحدهما علمنا فساد الآخر لم نعلم فساد كان تقديم ما لم يُعلم فساد أقرب إلى الصواب من تقديم ما يُعلم فساد ، كالشاهد الذى علم أنه يصدق ويكذب والشاهد المجهول الذى لم يُعلم كذبه ، فإن تقديم قول الفاسق المعلوم كذبه على قول المجهول الذى لم يُعلم كذبه لا يجوز ، فكيف إذا كان الشاهد هو الذى شهد بأنه كذب فى بعض شهادته؟! والعقل إذا صدق السمع فى كل ما يخبر به ، ثم قال إنه أخبر بخلاف الحق ، كان هو قد شهد للسمع بأنه يجب قبوله ، وشهد له بأنه لا يجب قبوله ، وشهد بأن الأدلة السمعية حق ، وأن ما أخبر به السمع فهو حق ، وشهد بأن ما أخبر به السمع فليس بحق ، فكان قدحاً فى شهادته مطلقاً وتزكيته ، فلا يجب قبول شهادته الأولى ولا الثانية ، فلا يصلح أن يكون معارضاً للسمع بحال .

ولهذا تجد الذين تتعارض عندهم دلالة العقل والسمع فى
حيرة وشك واضطراب ، إذ ليس عندهم معقول صريح سالم عن
معارض مقاوم ، كما أنهم أيضاً فى نفس المعقول الذى يعارضون
به السمع فى اختلاف وريب واضطراب ، وذلك كله مما يبين أن
ليس فى المعقول الصريح ما يمكن أن يكون مقدماً على
ما جاءت به الرسل ، وذلك لأن الآيات والبراهين دالة على
صدق الرسل ، وأنهم لا يقولون على الله إلا الحق ، وأنهم
معصومون فيما يبلغونه عن الله من الخبر والطلب ، لا يجوز
أن يستقر فى خبرهم عن الله شىء من الخطأ ، كما اتفق على
ذلك جميع المقرين بالرسل من المسلمين واليهود والنصارى
وغيرهم ، فوجب أن جميع ما يخبر به الرسول عن الله صدق
وحق لا يجوز أن يكون فى ذلك شىء مناقض لدليل عقلى
ولا سمعى ، فمتى علم المؤمن بالرسول أنه أخبر بشىء من ذلك
جزم جزماً قاطعاً أنه حق ، وأنه لا يجوز أن يكون فى الباطن
بخلاف ما أخبر به ، وأنه يمتنع أن يعارضه دليل قطعى لا عقلى
ولا سمعى ، وأن كل ما ظن أنه عارضه من ذلك فإنما هو حجج
داحضة ، وشبه من جنس شبه السوفسطائية .

وإذا كان العقل العالم بصدق الرسول قد شهد له بذلك ،
وأنه يمتنع أن يعارض خبره دليل صحيح ، كان هذا العقل

شاهدًا بأن كل ما خالف خبر الرسول فهو باطل ، فيكون هذا العقل والسمع جميعًا شهيدًا ببطلان العقل المخالف للسمع ... * ونحن نقول : لا يجوز أن يتعارض دليان قطعيان ، لا عقليان ولا سمعيان ولا سمعى وعقلى ...

* ومن أقر بصحة السمع ، وأنه علم صحته بالعقل ، لا يمكنه أن يعارضه بالعقل ألبتة ، لأن العقل عنده هو الشاهد بصحة السمع ، فإذا شهد مرة أخرى بفساده كانت دلالته متناقضة ، فلا يصلح لا لإثبات السمع ولا لمعارضته ..

* وفى الجملة ، لا يكون الرجل مؤمنًا حتى يؤمن بالرسول إيمانًا جازمًا ليس مشروطًا بعدم معارض ، فمتى قال أو من بخبره إلا أن يظهر له معارض يدفع خبره ، لم يكن مؤمنًا به ، فهذا أصل عظيم تجب معرفته ، فإن هذا الكلام هو ذريعة الإلحاد والنفاق ...

* إن العلوم ثلاثة أقسام : منها ما لا يُعلم إلا بالعقل ، ومنها ما لا يُعلم إلا بالسمع ، ومنها ما يُعلم بالسمع والعقل . وهذا التقسيم حق فى الجملة ، فإن من الأمور الغائبة عن حس الإنسان ما لا يمكن معرفته بالعقل ، بل لا يُعرف إلا بالخبر . وطرق العلم ثلاثة : الحس ، والعقل ، والمركب منهما كالخبر .. ولهذا كان أكمل الأمم علمًا المقرون بالطرق الحسية والعقلية والخبرية ...

* والأدلة العقلية توجب الإقرار بنبوات الأنبياء ، فالقدح فى نبوة الأنبياء قدح فى الأدلة العقلية . .

* والأدلة العقلية القطعية ليست جنساً متميزاً عن غيره ، ولا شيئاً اتفق عليه العقلاء ، بل كل طائفة من النظائر تدعى أن عندها دليلاً قطعياً على ما تقوله ، مع أن الطائفة الأخرى تقول إن ذلك الدليل باطل ، وإن بطلانه يُعلم بالعقل ، بل قد تقول إنه قام عندها دليل قطعى على نقيض تلك ، وإذا كانت العقليات ليست متميزة ولا متفقاً عليها ، وجوز أصحابها فيما لم يعلمه أحدهم بالاضطرار من أخبار الرسول أن يقدمها عليه ، لزم من ذلك تكذيب كل من هؤلاء بما يعلم غيره بالاضطرار أن الرسول أخبر به ، ومعلوم أن العلوم الضرورية أصل للعلوم النظرية ، فإذا جوز الإنسان أن يكون ما علمه غيره من العلوم الضرورية باطلاً جوز أن تكون العلوم الضرورية باطلة ، وإذا بطلت النظرية ، فصار قولهم مستلزماً لبطلان العلوم كلها ، وهذا مع أنه مستلزم لعدم علمهم بما يقولونه ، فهو متضمن لتناقضهم ولغايسة السفسطة . .

* إن الدليل المشروط بعدم المعارض لا يكون قطعياً ، لأن القطعى لا يعارضه ما يدل على نقيضه ، فلا يكون العقل دالاً على صحة شيء مما جاء به السمع ، بل غاية الأمر أن يظن الصدق

فيما أخبر به الرسول ، وحينئذ فقولك إنه تعارض العقل والنقل قول باطل ، لأن العقل عندك قطعى ، والشرع ظنى ، ومعلوم أنه لا تعارض بين القطعى والظنى . .

* والعقل لا يكون دليلاً مستقلاً فى تفاصيل الأمور الإلهية واليوم الآخر ، فلا أقبل ما يدل عليه إن لم يصدقه الشرع ويوافقه ، فإن الشرع قول المعصوم الذى لا يخطئ ولا يكذب ، وخبر الصادق الذى لا يقول إلا حقاً ، وأما آراء الرجال فكثيرة التهافت والتناقض ، فأنا لا أثق برأى وعقلى فى هذه المطالب العالية الإلهية ، ولا يخبر هؤلاء المختلفون المتناقضون الذين كل منهم يقول بعقله ما يعلم أنه باطل ، فما من هؤلاء أحد إلا وقد علمت أنه يقول بعقله ما يعلم أنه باطل ، بخلاف الرسل فإنهم معصومون ، فأنا لا أقبل قول هؤلاء إن لم يزك قولهم ذلك المعصوم خبر الصادق المصدق .

ومعلوم أن هذا الكلام أولى بالصواب وأليق بأولى الأبواب من معارضة أخبار الرسول الذى علموا صدقه ، وأنه لا يقول إلا حقاً بما يعرض لهم من الآراء والمعقولات التى هى فى الغالب جهليات وضلالات ، فإنا فى هذا المقام نتكلم معهم بطريق التنزل إليهم كما ننزل إلى اليهودى والنصرانى فى مناظرته ، وإن كنا

عالمين ببطلان ما يقوله ؛ اتباعاً لقوله تعالى : ﴿ وَجَدِلْهُمْ بَالِئِي هِيَ أَحْسَنُ ﴾ (النحل: ١٢٥) ، وقوله : ﴿ وَلَا تُجَادِلُوا أَهْلَ الْكِتَابِ إِلَّا بِالَّتِي هِيَ أَحْسَنُ ﴾ (العنكبوت: ٤٦) ...

* إنه لا يمكن أن يكون تصديق الرسول فيما أخبر به معلقاً بشرط ، ولا موقوفاً على امتناع مانع ، بل لابد من تصديقه في كل ما أخبر تصديقاً جازماً ، كما في أصل الإيمان به . . .

* ومن قال : يجب تصديق ما أدركته بعقلي ورد ما جاء به الرسول لرأى وعقلي وتقديم عقلي على ما أخبر به الرسول ، مع تصديقي بأن الرسول صادق فيما أخبر به ، فهو متناقض فاسد العقل ، ملحد في الشرع . .

* ونحن لم ندّع أن أدلة العقل باطلة ، ولا أن ما يُعلم به صحة السمع باطل ، ولكن ذكرنا أنه يمتنع معارضة الشرع بالعقل وتقديمه عليه ، وأن من قال ذلك تناقض قوله ، ولزمه ألا يكون العقل دليلاً صحيحاً . .

* وكذلك القول في العقليات المحضة ، كمسألة الجوهر الفرد ، وتمائل الأجسام ، وبقاء الأعراض ، ودوام الحوادث في الماضي أو المستقبل ، أو غير ذلك ، كل هذه مسائل عقلية ، وقد تنازع فيها العقلاء ، وهذا باب واسع .

فأهل العقلية من أهل النفي والإثبات كل منهم يدعى أن العقل دل على قوله المناقض لقول الآخر ، وأما السمع فدلالته متفق عليها بين العقلاء ، وإذا كان كذلك ، قيل: السمع دلالاته معلومة متفقٌ عليها ، وما يقال إنه معارض لها من العقل ليست دلالاته معلومة متفقاً عليها ، بل فيها نزاع كبير ، فلا يجوز أن يعارض ما دلالاته معلومة باتفاق العقلاء بما دلالاته المعارضة له متنازع فيها بين العقلاء .

واعلم أن أهل الحق لا يطعنون في جنس الأدلة العقلية ولا فيما علم العقل صحته ، وإنما يطعنون فيما يدعى المعارض أنه يخالف الكتاب والسنة ، وليس في ذلك والله الحمد دليل صحيح في نفس الأمر ، ولا دليل مقبول عند عامة العقلاء ، ولا دليل لم يقدر فيه بالعقل . . .

* . . . وكون الدليل عقلياً أو سمعياً ليس هو صفة تقتضى مدحاً ولا ذمّاً ، ولا صحة ولا فساداً ، بل ذلك يبين الطريق الذى به علم ، وهو السمع أو العقل ، وإن كان السمع لا بد معه من العقل ، وكذلك كونه عقلياً ونقلياً . وأما كونه شرعياً فلا يقابل بكونه عقلياً ، وإنما يقابل بكونه بدعياً ؛ إذ البدعة تقابل الشرعة ، وكونه شرعياً صفة مدح ، وكونه بدعياً صفة ذم ، وما خالف الشريعة فهو باطل ، ثم الشرعى قد يكون سمعياً

وقد يكون عقلياً ، فإن كون الدليل شرعياً يراد به كون الشرع أثبتته ودل عليه ، ويراد به كون الشرع أباحه وأذن فيه ، فإذا أريد بالشرعى ما أثبتته الشرع ، فإما أن يكون معلوماً بالعقل أيضاً ولكن الشرع نبه عليه ودل عليه فيكون شرعياً عقلياً ، وهذا كالأدلة التى نبه الله تعالى عليها فى كتابه العزيز من الأمثال المضروبة وغيرها الذالة على توحيده وصدق رسله وإثبات صفاته ، وعلى المعاد ، فتلك أدلة عقلية تعلم صحتها بالعقل ، وهى براهين ومقاييس عقلية ، وهى مع ذلك شرعية .

وإما أن يكون الدليل الشرعى لا يُعلم إلا بمجرد إخبار الصادق ، فإنه إذا أخبر بما لا يُعلم إلا بخبره كان ذلك شرعياً سمعياً ، وكثير من أهل الكلام يظن أن الأدلة الشرعية منحصرة فى خبر الصادق فقط ، وأن الكتاب والسنة لا يدلان إلا من هذا الوجه ، ولهذا يجعلون أصول الدين نوعين: العقليات ، والسمعيات ، ويجعلون القسم الأول مما لا يُعلم بالكتاب والسنة ، وهذا غلط منهم ، بل القرآن دلّ على الأدلة العقلية وبينها ونبه عليها ، وإن كان من الأدلة العقلية ما يُعلم بالعيان ولوازمه ، كما قال تعالى: ﴿ سَتُريَهُمْ ءَايَاتِنَا فِي الْأَفَاقِ وَفِي أَنْفُسِهِمْ حَتَّىٰ يَتَبَيَّنَ لَهُمْ أَنَّهُ الْحَقُّ ۚ أَوَلَمْ يَكْفِ بِرَبِّكَ أَنَّهُ عَلَىٰ كُلِّ شَيْءٍ شَهِيدٌ ۝ ﴾ (فصلت: ٥٣) . وأما إذا أريد بالشرعى ما أباحه الشرع

وأذن فيه ، فيدخل فى ذلك ما أخبر به الصادق وما دل عليه ونبه عليه القرآن وما دلت عليه وشهدت به الموجودات . .

... والدليل الشرعى لا يجوز أن يعارضه دليل غير شرعى ويكون مقدماً عليه ، بل هذا بمنزلة من يقول إن البدعة التى لم يشرعها الله تعالى تكون مقدمة على الشرعية التى أمر الله بها . أو يقول : الكذب مقدم على الصدق ، أو يقول : خبر غير النبى يكون مقدماً على خبر النبى ، أو يقول : ما نهى الله عنه يكون خيراً مما أمر به ، أو نحو ذلك ، وهذا كله ممتنع . . .

* * *

* والتأويل المقبول هو ما دل على مراد المتكلم . . .

فالتأويل إذا لم يكن مقصوده معرفة مراد المتكلم كان تأويله للفظ بما يحتمله من حيث الجملة فى كلام من تكلم بمثله من العرب هو من باب التحريف والإلحاد ، لا من باب التفسير وبيان المراد . . .

* وأما تأويل ما أخبر الله به عن نفسه وعن اليوم الآخر فهو نفس الحقيقة التى أخبر عنها ، وذلك فى حق الله هو كنه ذاته وصفاته التى لا يعلمها غيره ، ولهذا قال مالك وربيعة (١٣٦هـ - ٧٥٣م) وغيرهما : الاستواء معلوم ، والكيف مجهول ، وكذلك قال ابن الماجشون (٢١٢هـ - ٨٢٧م) وأحمد بن حنبل

وغيرهما من السلف ، يقولون : إنا لا نعلم كيفية ما أخبر الله به عن نفسه وإن علمنا تفسيره ومعناه . . .

وكذلك الصحابة والتابعون ، فسروا جميع القرآن ، وكانوا يقولون : إن العلماء يعلمون تفسيره وما أريد به ، وإن لم يعلموا كيفية ما أخبر الله به عن نفسه ، وكذلك لا يعلمون كيفيات الغيب ، فإن ما أعده الله لأوليائه من النعيم لا عين رأت ولا أذن سمعته ولا خطر على قلب بشر ، فذاك الذى أخبر به لا يعلمه إلا الله بهذا المعنى فهذا حق ، وأما من قال : إن التأويل الذى هو تفسيره وبيان المراد به لا يعلمه إلا الله ، فهذا ينازعه فيه عامة الصحابة والتابعين الذين فسروا القرآن كله وقالوا إنهم يعلمون معناه . . والآيات التى ذكر الله فيها أنها متشابهات لا يعلم تأويلها إلا الله إنما نفى عن غيره علم تأويلها لا علم تفسيرها ومعناها . . .

* * *

* إن لفظ العقل فى لغة المسلمين إنما يدل على عرض ، إما مسمى مصدر عقل يعقل عقلاً ، وإما قوة يكون بها العقل ، وهى الغريزة . .

* والناس لا يفصل بينهم النزاع إلا كتاب منزل من السماء ، وإذا رُدُّوا إلى عقولهم فلكل واحد منهم عقل ، وهؤلاء المختلفون يدعى أحدهم أن العقل أداه إلى علم ضرورى ينازعه فيه الآخر ،

فلهذا لا يجوز أن يجعل الحاكم بين الأمة فى مواد النزاع إلا الكتاب والسنة . . .

* * *

* إن الشريعة مثل سفينة نوح عليه السلام ، من ركبها نجا ، ومن تخلف عنها غرق ، وقد قال الله تعالى : ﴿ وَأَنْ هَذَا صِرَاطِي مُسْتَقِيمًا فَاتَّبِعُوهُ وَلَا تَتَّبِعُوا السُّبُلَ فَتَفَرَّقَ بِكُمْ عَنْ سَبِيلِهِ ﴾ (الأنعام: ١٥٣) وقال تعالى : ﴿ اتَّبِعُوا مَا أُنْزِلَ إِلَيْكُمْ مِنْ رَبِّكُمْ وَلَا تَتَّبِعُوا مِنْ دُونِهِ أَوْلِيَاءَ ﴾ (الأعراف: ٣) . وكان النبى ﷺ يقول فى خطبته : « إن أصدق الكلام كلام الله ، وخير الهدى هدى محمد ، وشرُّ الأمور محدثاتها . . . وكل بدعة ضلالة » . وقال ﷺ فى الحديث الصحيح - الذى رواه مسلم - فى سياق حجة الوداع - : « إني تارك فيكم ما إن تمسكتم به لن تضلوا : كتاب الله تعالى » . وفى الصحيح أنه قيل لعبد الله بن أبى أوفى : هل وصى رسول الله ﷺ ؟ قال : لا . قيل : فلم وقد كتب الوصية على الناس ؟ . قال : وصى بكتاب الله . وقد قال الله تعالى : ﴿ كَانَ النَّاسُ أُمَّةً وَاحِدَةً فَبَعَثَ اللَّهُ النَّبِيِّنَ مُبَشِّرِينَ وَمُنذِرِينَ وَأُنْزِلَ مَعَهُمُ الْكِتَابَ بِالْحَقِّ لِيَحْكُمَ بَيْنَ النَّاسِ فِي مَا اخْتَلَفُوا فِيهِ ﴾ (البقرة: ٢١٣) وقال تعالى : ﴿ يَا أَيُّهَا الَّذِينَ ءَامَنُوا أَطِيعُوا اللَّهَ وَأَطِيعُوا

الرَّسُولَ وَأُولَى الْأَمْرِ مِنْكُمْ ۖ فَإِنْ تَنَزَعْتُمْ فِي شَيْءٍ فَرُدُّوهُ إِلَى اللَّهِ
وَالرَّسُولِ ﴿النساء: ٥٩﴾. ومثل هذا كثير .

وأما إذا كان الإنسان فى مقام الدعوة لغيره والبيان له ، وفى
مقام النظر أيضاً ، فعليه أن يعتصم أيضاً بالكتاب والسنة ،
ويدعو إلى ذلك ، وله أن يتكلم مع ذلك ويبين الحق الذى
جاء به الرسول بالأقيسة العقلية والأمثال المضروبة ، فهذه
طريقة الكتاب والسنة وسلف الأمة ، فإن الله سبحانه وتعالى
ضرب الأمثال فى كتابه ، وبين بالبراهين العقلية توحيده
وصدق رسله وأمر المعاد وغير ذلك من أصول الدين ،
وأجاب عن معارضة المشركين ، كما قال تعالى :
﴿ وَلَا يَأْتُونَكَ بِمَثَلٍ إِلَّا جِئْنَاكَ بِالْحَقِّ وَأَحْسَنَ تَفْسِيرًا ﴾

(الفرقان: ٣٣) .

* ومن أراد أن يناظر مناظرة شرعية بالعقل الصريح فلا
يلتزم لفظاً بدعياً ولا يخالف دليلاً عقلياً ولا شرعياً ، فإنه
يسلك طريق أهل السنة والحديث والأئمة . .

* * *

* والذى نختاره ألا نكفر أحداً من أهل القبلة ، والدليل
عليه أن نقول :

المسائل التى اختلف أهل القبلة فيها ، مثل أن الله تعالى هل هو عالم بالعلم أو بالذات ؟ وأنه تعالى هل هو موجد لأفعال العباد أم لا ؟ وأنه هو متحيز ؟ وهل هو فى مكان وجهة ؟ وهل هو مرئى أم لا ؟ لا تخلو إما أن تتوقف صحة الدين على معرفة الحق فيها أو لا تتوقف . والأول باطل ، إذ لو كانت معرفة هذه الأصول من الدين لكان الواجب على النبى ﷺ أن يطالبهم بهذه المسائل ، ويبحث عن كيفية اعتقادهم فيها ، فلما لم يطالبهم بهذه المسائل ، بل ما جرى حديث من هذه المسائل فى زمانه عليه السلام ولا فى زمان الصحابة والتابعين رضي الله عنهم ، علمنا أنه لا تتوقف صحة الإسلام على معرفة هذه الأصول ، وإذا كان كذلك ، لم يكن الخطأ فى هذه المسائل قادحاً فى حقيقة الإسلام ، وذلك يقتضى الامتناع عن تكفير أهل القبلة . .

إن الكفر حكم شرعى ، مُتلقى عن صاحب الشريعة ، والعقل قد يعلم به صواب القول وخطؤه ، وليس كل ما كان خطأ فى العقل يكون كفرًا فى الشرع ، كما أنه ليس كل ما كان صواباً فى العقل تجب فى الشرع معرفته . . .

وقد نقل عن الشافعى رضى الله تعالى عنه أنه قال : لا أرد شهادة أهل الأهواء إلا الخطائية ، فإنهم يعتقدون حل الكذب .

أما أبو حنيفة رضى الله تعالى عنه ، فقد حكى الحاكم (٣٣٤هـ - ٩٤٥م) صاحب (المختصر) فى كتاب (المنتقى) عن أبى حنيفة رضي الله عنه أنه لم يكفر أحداً من أهل القبلة ، وحكى أبو بكر الرازى عن الكرخى (٢٦٠-٣٤٠هـ - ٨٧٤-٩٥٢م) وغيره مثل ذلك ...^(١) .

* * *

* » ... فالمعقول الصريح موافق للشرع متابع له كيفما أدير الأمر ، وليس فى صريح المعقول ما يناقض صحيح المنقول ، وهو المطلوب .

ومن المعلوم أن أصل الإيمان تصديق الرسول فيما أخبر به ، وطاعته فيما أمر ، وقد اتفق سلف الأمة وأئمتها على أنه لا يجوز أن يكون ثم دليل لا عقلى ولا غير عقلى يناقض ذلك ، وهذا هو المطلوب ...

.... ومن المعلوم أنه فى كل مسألة دائرة بين النفى والإثبات من حق ثابت فى نفس الأمر أو تفصيل ، ومن

(١) ابن تيمية (بيان موافقة صريح المعقول لصحيح المنقول) ج١ ص ١٤ ، ٤٣ ، ٤٥ - ٤٩ ، ٥٠ ، ٥٣ ، ٥٥ ، ٧٣ ، ٧٤ ، ٧٦ ، ٧٧ ، ٧٩ - ٨٣ ، ٨٥ - ٩١ ، ٩٤ - ٩٨ ، ١٠٠ - ١٠٢ ، ١٠٤ - ١٠٩ ، ١١١ ، ١١٣ - ١١٦ ، ١١٩ ، ١٢٠ ، ١٣١ ، ١٣٦ ، ١٤٠ ، ١٤١ ، ١٤٤ ، ١٤٥ ، ١٤٩ ، ١٦٧ . طبعة القاهرة سنة ١٣٢١هـ .

المعلوم أن كلام الفلاسفة المخالف لدين الإسلام لا بد أن يناقضه حق معلوم من دين الإسلام ، موافق لصريح العقل ، فإن الرسل ، صلوات الله وسلامه عليهم ، لم يخبروا بمحالات العقول ، وإنما يخبرون بمجازات العقول ، وما يعرف بصريح العقل انتفاؤه لا يجوز أن يخبر به الرسل ، بل تخبر بما لا يعلمه العقل وبما يعجز العقل عن معرفته . . .^(١)

١ - العقل : عرض وليس عيناً قائمة بنفسها

«العقل»^(٢) فى كتاب الله وسنة رسوله وكلام الصحابة والتابعين وسائر أئمة المسلمين: هو أمر يقوم بالعقل ، سواء سمى عرضاً أو صفة ، ليس هو عيناً قائمة بنفسها ، سواء سمى جوهرًا أو جسمًا أو غير ذلك ، وإنما يوجد التعبير باسم «العقل» عن الذات العاقلة التى هى جوهر قائم بنفسه فى كلام طائفة من المتفلسفة الذين يتكلمون فى العقل والنفس ، ويدعون ثبوت عقول عشرة كما يذكر ذلك من يذكره من أتباع أرسطو

(١) ابن تيمية (بيان موافقة صريح المعقول لصحيح المنقول) ج ٢ ص ٧٥ ، ١٦٢ .

(٢) من هنا وحتى نهاية هذه النصوص جمعها الدكتور فهمى النجار ، ونشرها ملحقه بكتابه [الدراسات النفسية عند الإمام ابن تيمية] ١ - العقل . انظر ص ١٩٨ - ٢١٢ طبعة الرياض سنة ١٤٢٥ هـ سنة ٢٠٠٤ م .

أو غيره من المتفلسفة المشائين ، ومن تلقى ذلك عنهم من المنتسبين إلى الملل^(١) .

٢- العقل والعاقل والمعقول :

ولفظ «العقل» إذا أريد به المصدر فليس المصدر هو العاقل الذى هو اسم الفاعل ، ولا المعقول الذى هو اسم مفعول ، وإذا أريد بالعقل جوهر قائم بنفسه فهو العاقل ، فإذا كان يعقل نفسه أو غيره فليس عين عقله لنفسه أو غيره هو عين ذاته .

وكذلك إذا سمي عاشقاً ومعشوقاً بلغتهم ، أو قيل : «محبوب ومحب» . بلغة المسلمين ، فليس الحب والعشق هو نفس العاشق ولا المحب ، ولا العشق ولا الحب هو المعشوق ولا المحبوب ، بل التمييز بين مسمى المصدر ومسمى اسم الفاعل واسم المفعول ، والتفريق بين الصفة والموصوف مستقر فى فطرة العقول ولغات الأمم ، فمن جعل أحدهما هو الآخر كان قد أتى من السفسطة بما لا يخفى على من يتصور ما يقول ، ولهذا كان منتهى هؤلاء السفسطة فى العقلية والقرمطة فى السمعية^(٢) .

٣- العقل والنقل :

وذلك لأن القائل الذى قال: العقل أصل الشرع ، به علمت صحته ، فلو قدمنا عليه الشرع للزم القدح فى أصل الشرع .

(١) فتاوى - الرياض - ج ١٠ ص ٢٧١ .

(٢) درء تعارض العقل والنقل : ٢٨٥/١ ، ٢٨٦ .

يقال له : ليس المراد بكونه أصلاً له : إنه أصل فى ثبوته فى نفس الأمر ، بل هو أصل فى علمنا به ، لكونه دليلاً لنا على صحة الشرع .

ومعلوم أن الدليل مستلزم لقيمة المدلول عليه ، فإذا قُدِّرَ بطلان المدلول عليه لزم بطلان الدليل ، فإذا قُدِّرَ عند التعارض أن يكون العقل راجحاً والشرع مرجوحاً ، بحيث لا يكون خبره مطابقاً لمخبره لزم أن يكون الشرع باطلاً ، فيكون العقل الذى دلَّ عليه باطلاً ، لأن الدليل مستلزم للمدلول عليه ، فإذا انتقص المدلول اللازم وجب انتفاء الدليل الملزوم قطعاً .

أما إذا قُدِّمَ الشرع ، فإن المقدم له قد ظفر بالشرع ولو قدر مع ذلك بطلان الدليل القطعى ، لكان غايته أن يكون الإنسان قد صدق بالشرع بلا دليل عقلى ، وهذا مما ينتفع به الإنسان بخلاف من لم يبق عنده لا عقل ولا شرع . فإن هذا قد خسر الدنيا والآخرة ، فكيف والشرع يمتنع أن يناقض العقل المستلزم لصحته . وإنما يناقض شيئاً آخر ليس هو دليل صحته ، بل ولا يكون صحيحاً فى نفس الأمر^(١) .

(١) درء تعارض العقل والنقل : ٢٧٧/٥ .

٤ - العقول العشرة لدى الفلاسفة :

وقد ذهب الفلاسفة أهل المنطق إلى جهالات [ومن ذلك] قولهم : إن الملائكة هى العقول العشرة ، وأنها قديمة أزلية ، وأن العقل رب ما سواه ، وهذا شىء لم يقل مثله أحد من اليهود والنصارى ومشركى العرب ، ولم يقل أحد أن ملكاً من الملائكة رب العالم كله . ويقولون إن العقل مبدع كل ما تحت فلك القمر ، وهذا أيضاً كفر لم يصل إليه أحد من كفار أهل كتاب ومشركى العرب . . . (١) .

ويقولون : إن الملائكة هى العقول العشرة أو القوى الصالحة فى النفس وأن الشياطين هى القوى الخبيثة ، وغير ذلك مما عرف فساد به بالدلائل العقلية ، بل بالضرورة من دين الرسول (٢) .

٥ - العقل ومكانه :

فالعقل قائم بنفس الإنسان التى تعقل ، وأما من البدن فهو متعلق بقلبه كما قال تعالى : ﴿ أَفَلَمْ يَسِيرُوا فِي الْأَرْضِ فَتَكُونَهُمْ قُلُوبٌ يَعْقِلُونَ بِهَا أَوْ آذَانٌ يَسْمَعُونَ بِهَا ﴾ (الحج : ٤٦) ، و« قيل لابن عباس : بما نلت العلم ؟ قال : بلسان سؤول وقلب عقول » . لكن

(١) فتاوى الرياض : ١٠٤/٩ ، ١٠٥ .

(٢) فتاوى الرياض : ١٠٤/٩ ، ١٠٥ .

لفظ القلب قد يراد به المضغعة الصنوبرية الشكل التى فى الجانب الأيسر من البدن ، التى جوفها علقه سوداء ، كما فى الصحيحين عن النبى ﷺ : « إن فى الجسد مضغة إذا صلحت صلح لها سائر الجسد ، وإذا فسدت فسد لها سائر الجسد » . وقد يراد بالقلب باطن الإنسان مطلقاً فإن قلب الشئ باطنه ، كقلب الحنطة واللوزة والجوزة ونحو ذلك ، ومنه سمي القلب قليلاً لأنه أخرج قلبه وهو باطنه ، وعلى هذا فإذا أريد بالقلب هذا فالعقل متعلق بدماعه أيضاً ولهذا قيل : إن العقل فى الدماغ ، كما يقول كثير من الأطباء ، ونقل ذلك عن الإمام أحمد ويقول طائفة من أصحابه : إن أصل العقل فى القلب ، فإذا كمل انتهى إلى الدماغ^(١) .

٦- الحس ، الإحساس :

فالحس نوعان : حس ظاهر يحسه الإنسان بمشاعره الظاهرة ، فيراه ويسمعه ويباشره بجلده ، وحس باطن ، كما أن الإنسان يحس بما فى باطنه من اللذة والألم والحب والبغض والفرح والحزن والقوة والضعف وغير ذلك .

والروح تحس بأشياء لا يحس بها البدن كما يحس من لا يحصل له نوع تجريد بالنوم وغيره بأمور لا يحس بها غيره .

(١) فتاوى الرياض : ٣٠٣/٩ .

ثم الروح بعد الموت تكون أقوى تجسّداً ، فترى بعد الموت وتحسّ بأمور لا تراها الآن ولا تحسّ بها^(١) .

٧- الصورة ، التصور ، الوهم :

ومن المعلوم أن مقدّرات الأذهان ومتصوّرات العقول يحصل فيها ما لا وجود له فى الخارج ، تارة بأن لا يوجد ما يطابقه وهو الوهم ، وتارة مع وجود ما يطابقه كمطابقة الاسم للمسمّى ، والعلم للمعلوم ، وهو مطابقة ما فى الذهن لما فى الخارج ، ومطابقة الصورة العلمية لمعلوماتها الخارجية .

وإذا قيل فى هذه الصورة : إنها كلية ، فهو كقولنا فى الاسم: إنه عام .

والمراد بذلك أنها مطابقة لأفرادها ، مطابقة اللفظ العام والمعنى العام لأفراده ، وهى مطابقة معلومة متصورة لكل عاقل ، لا تحتاج إلى نظير ، وإذا شبهت بمطابقة الصورة التى فى المرأة للمرأة ، أو مطابقة نقش الخاتم للشمع ونحو ذلك ، كان ذلك تقريباً وتمثيلاً وإلا فالحقيقة معلومة وكل عاقل يعلم مثل هذا من نفسه^(٢) .

(١) درء تعارض العقل والنقل : ١٠٨/٦ .

(٢) درء تعارض العقل والنقل : ١٣٧/٥ ، ١٣٨ .

٨- الخيال والوهم ، الحس الظاهر والحس الباطن :

والمقصود أن يعرف اصطلاحهم ومرادهم بلفظ الخيال والوهم ونحو ذلك ، وأن الخيال هو تصور الأعيان المحسوسة فى الباطن ، والوهم تصور المعانى التى ليست محسوسة فى تلك الأعيان ، وكلاهما تصور معين جزئى والعقل هو الحكم العام الكلى الذى لا يختص بعين معينة ولا معنى معين .

وإذا عرف ذلك فيقال : هذه القوة فى الباطن بمنزلة القوى الحسية فى الظاهر والقدح فيها كالقدح فى الحسيات ، وهذه القوة لا يجوز أن يناقض تصورهما للمعقول ، كما لا يناقض سائر القوى الحسية للمعقول ، لأن المعقولات أمور كلية تتناول هذا المعين وهذا المعين ، سواء كان جوهرًا قائمًا بنفسه أو معنى فى الجوهر ، والحس الباطن والظاهر لا يتصور إلا أمورًا معينة فلا منافاة بينهما ، فالحس الظاهر يدرك الأعيان المشاهدة وما قام بها من المعانى الظاهرة كالألوان والحركات ، والذى سموه الوهم جعلوه يدرك ما فى المحسوسات من المعانى التى لا تدرك بالحس الظاهر ، كالصداقة والعداوة ونحو ذلك ، والتخيل هو بمثل تلك المحسوسات فى الباطن ولهذا جعلوا الإدراكات ثلاثة : الحس والتخيل والعقل^(١).

(١) درء تعارض العقل والنقل : ٢٣/٦ ، ٢٤ .

٩- التعلق بالصور يوجب فساد العقل :

وأما الفائدة الثانية فى غض البصر : فهو نقل القلب والفراسة ، قال تعالى عن قوم لوط: ﴿ لَعَمْرُكَ إِنَّهُمْ لَفِى سَكْرَتِهِمْ يَعْمَهُونَ ﴾ (الحجر: ٧٢) فالتعلق بالصور يوجب فساد العقل وعمى البصيرة وسكر القلب بل جنونه . . . وذكر الله سبحانه آية النور عقب آيات غض البصر ، فقال : ﴿ اللَّهُ نُورُ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ ﴾ (النور: ٣٥) وكان شجاع بن شاه الكرمانى لا تخطئ له فراسة . وكان يقول : من عمر ظاهره باتباع السنة ، وباطنه بدوام المراقبة ، وغض بصره عن المحارم ، وكف نفسه عن الشهوات - وذكر خصلة سادسة أظنه هو أكل الحلال - : لم تخطئ له فراسة والله تعالى يجزى العبد على عمله بما هو من جنس عمله ، فيطلق نور بصيرته ويفتح عليه باب العلم والمعرفة والكشف ونحو ذلك مما ينال ببصيرة القلب^(١) .

١٠- التأويل :

وأما لفظ التأويل فى التنزيل فمعناه : الحقيقة التى يؤول إليها الخطاب وهى نفس الحقائق التى أخبر الله عنها ، فتأويل ما أخبر به عن اليوم الآخر هو نفس ما يكون فى اليوم الآخر ، وتأويل ما أخبر عنه عن نفسه هو نفسه المقدسة الموصوفة بصفاته العلية .

(١) فتاوى الرياض : ١٥/٤٢٥ ، ٤٢٦ .

وهذا التأويل لا يعلمه إلا الله ولهذا كان السلف يقولون :
 الاستواء معلوم والكيف مجهول فيثبتون العلم بالاستواء: وهو
 التأويل الذى بمعنى التفسير ، وهو معرفة المراد بالكلام حتى
 يتدبر ويعقل ويفقه ، ويقولون : الكيف مجهول : وهو التأويل
 الذى انفرد الله بعلمه وهو الحقيقة التى لا يعلمها إلا الله .

وأما التأويل بمعنى : صرف اللفظ عن الاحتمال الراجح إلى
 الاحتمال المرجوح ، كتأويل من تأول : استوى بمعنى استولى ،
 ونحوه فهذا عند السلف والأئمة باطل لا حقيقة له ، بل هو من
 باب تحريف الكلم عن مواضعه والإلحاد فى أسماء الله وآياته ^(١) .

١١ - منطق أرسطو :

يا منطق اليونان ما أفسده	وعن طريق الحق ما أبعده
ولسهيل الغى ما أطلبه	وعن سبيل الرشd ما أهربه
وبقضايا الإفك ما أحذقه	وفى خلاف الصدق ما أصدقه
وفى قضاياه فما أكذبه	وفى انتقاض الحكم ما أعجبه
وإن تقل ما فيه ما أظهره	ولصريح العقل ما أذهبه ^(٢)

(١) درء تعارض العقل والنقل : ٣٨٣/٥ .

(٢) قال المحقق : « وجدت هذه الأبيات بخط ابن تيمية فى ظهر أحد
 المخطوطات » . انظر: درء تعارض العقل والنقل ٦٣/١ .

١٢- المنطق اليونانى :

أما بعد فإننى كنت دائماً أعلم أن المنطق اليونانى لا يحتاج إليه الذكى ولا ينتفع به البليد ، ولكن كنت أحسب أن قضاياه صادقة لما رأيت صدق كثير منها ، ثم تبين لى فيما بعد خطأ طائفة من قضاياه وكتبت فى ذلك شيئاً .

* * *

وهؤلاء يقولون : إن المنطق ميزان العلوم العقلية ، ومراعاته تعصم الذهن عن أن يغلط فى فكر ، كما أن العروض ميزان الشعر ، والنحو والتصريف ميزان الألفاظ العربية المركبة والمفردة ، وآلات المواقيت موازين لها .

ولكن ليس الأمر كذلك فإن العلوم العقلية تعلم بما فطر الله عليه بنى آدم من أسباب الإدراك ، لا تقف على ميزان وضعى لشخص معين ، ولا يقلد فى العقلية أحد بخلاف العربية ، فإنها عادة لقوم لا تعرف إلا بالسماع ، وقوانينها لا تعرف إلا بالاستقراء بخلاف ما به يعرف مقادير الكيلات ، والموزونات ، والمزروعات ، والمعدودات ، فإنها تفتقر إلى ذلك غالباً لكن تعيين ما به يكال ويوزن بقدر مخصوص أمر عادى^(١) .

(١) الرد على المنطقيين ، ص ٣ ، إدارة ترجمان السنة ، لاهور ، باكستان ، ١٣٦٨هـ / ١٩٤٩ م .

وقد كانت الأمم قبلهم تعرف حقائق الأشياء بدون هذا الوضع ،
وعامة الأمم بعدهم تعرف حقائق الأشياء بدون وضعهم^(١) .
وجماهير العقلاء من جميع الأمم يعرفون الحقائق من غير
تعلم منهم لوضع أرسطو ، وهم إذا تدبروا أنفسهم وجدوا أنفسهم
تعلم حقائق الأشياء بدون هذه الصناعة الوضعية^(٢) .

١٣ - الكليات ووجودها :

فإذا قال القائل: (إنسان) كان للفظه وجود فى لسانه ، وللمعنى
وجود فى ذهنه ، ووقوع هذا على زيد وعمر كوقوع هذا على
زيد وعمر ، وهذا هو المعنى الذى سمّيته معقولاً ، وجعلته
معقولاً صرفاً وهل يكون المعقول الصرف إلا فى الحى العاقل؟
فإن المعقول الصرف الذى لا يتصور وجوده فى الحس هو
ما لا يوجد إلا فى العقل ، وما لا يوجد إلا فى العقل لم يكن
موجوداً فى الخارج عن العقل فالتفتيش الذى أخرج من
المحسوس ما ليس بمحسوس أخرج منه المعقولات المحضة التى
يختص بها العقلاء ، وهى الكليات الثابتة فى عقول العقلاء فإن
الإنسان إذا تصور زيدا أو عمراً ورأى ما بينهما من التشابه انتزع
عقله من ذلك معنى كلياً معقولاً ، لا يتصور أن يكون موجوداً
فى الخارج عن العقل .

(١) الرد على المنطقيين ، ص ٢٦ - ٢٧ .

(٢) المصدر السابق ، ص ٢٨ .

فهذا هو وجود الكليات ، وهذه الكليات المعقولة أعراض قائمة بالذات العاقلة ، لا توجد إلا بوجودها ، وتعدم لعدمها ، وليس بينها وبين الموجودات الخارجية تلازم ، بل يمكن وجود أعيان فى الخارج من غير أن يعقل الإنسان كلياتها ، ويمكن وجود كليات معقولة فى الأذهان لا حقيقة لها فى الخارج ، كما يعقل الأنواع الممتنعة لذاتها وغير ذلك ، فمن استدل على إمكان الشيء ووجوده فى الأعيان بإمكان تصوره فى الأذهان كان فى هذا المقام أضل من بهيم الحيوان^(١) .

١٤ - الإلهام :

وأما طريقة الإلهام ، فالإلهام الذى يدعى فى هذا الباب هو عند أهله علم ضرورى ، لا يمكنهم دفعه عن أنفسهم ، أو مُستندٌ إلى أدلة خفية لا تقبل النقض فلا يمكن أن يكون باطلاً .

وأما الاستدلال على الأحكام بالإلهام ، فتلك مسألة أخرى ليس هذا موضوعها ، والكلام فى ذلك متصل بالكلام على الاستحسان والرأى وأنواعهما ، وأن ما يعينه هذا بالاستحسان قد يعينه هذا الإلهام وليس الكلام فيما علمُ فسادُه من الإلهام لمخالفته دليل الحس والعقل والشرع ، فإن هذا باطل بل الكلام فيما يوافق هذه الأدلة لا يخالفها^(٢) .

(١) درء تعارض العقل والنقل : ١٣٣/٥ ، ١٣٤ .

(٢) المصدر السابق ٤٦/٨ .

١٥ - المادة والصورة :

والتحقيق : أن المادة والصورة لفظ يقع على معان كالمادة والصورة الصناعية والطبيعية والكلية والأولية .

فالأول : مثل الفضة إذا جعلت درهماً وخاتماً وسييكة . . . ونحو ذلك ، فلا ريب أن المادة هنا التى يسمونها الهيولى : هى أجسام قائمة بنفسها ، وأن الصورة أعراض قائمة بها فتحول الفضة من صورة إلى صورة هو تحولها من شكل إلى شكل ، مع أن حقيقتها لم تتغير أصلاً .

والثانى : من معانى المادة والصورة : هى الطبيعية ، وهى صورة الحيوانات والنباتات والمعادن ونحو ذلك ، فهذه إن أريد بالصورة فيها نفس الشكل الذى لها ، فهو عرض قائم بجسم ، وليس هذا مراد الفلاسفة ، وإن أريد بالصورة نفس هذا الجسم المتصور ، فلا ريب أنه جوهر محسوس قائم بنفسه^(١) .

١٦ - العلم والعمل :

إن الخير (يكون) بمعرفة الحق واتباعه فى العلم والعمل جميعاً ، وصلاح القول والعمل بالعلم والإرادة . والعلم أصل العمل ، وأصل الإرادة والمحبة وغير ذلك . وهو مستلزم له ما لم يحصل معارض مانع . فالعلم يوجب اتباعه إلا لمعارض راجح ،

(١) درء تعارض العقل والنقل : ٨٤/٣ ، ٨٥ .

مثل اتباع الهوى بالاستكبار ونحوه . كما قال تعالى: ﴿ وَجَحَدُوا بِهَا وَاسْتَيْقَنَتْهَا أَنْفُسُهُمْ ظُلْمًا وَعُلُوًّا ﴾ (النمل: ١٤).

فإن أصل الفطرة التى فطر الناس عليها إذا سلمت من الفساد رأت الحق اتبعته وأحبته ، إذ الحق نوعان :

- حق موجود ، فالواجب معرفته ، والصدق فى الإخبار عنه ، وضد ذلك الجهل والكذب .

- وحق مقصود وهو النافع للإنسان ، فالواجب إرادته والعمل به ، وضد ذلك إرادة الباطل واتباعه ^(١) .

١٧ - محبة العمل الصالح والعلم النافع من الفطرة :

ومن المعلوم أن الله خلق فى النفوس محبة العلم دون الجهل ، ومحبة الصدق دون الكذب ، ومحبة النافع دون الضار .

وكذلك أيضاً إذا اندفع عن النفس المعارض من الهوى والكبر والحسد ، وغير ذلك : أحب القلب ما ينفعه من العلم النافع والعمل الصالح ، كما أن الجسد إذا اندفع عنه المرض أحب ما ينفعه من الطعام والشراب ، فكل واحد من وجود المقتضى وعدم الدافع سبب للآخر ، وذلك سبب لصلاح حال الإنسان ، وضدهما سبب لضردهما ، فإذا ضعف العلم غلبه الهوى (لدى) ^(٢)

(١) فتاوى الرياض : ٢٤٠/١٥ ، ٢٤١ .

(٢) فى الأصل فراغ، ووضعت الكلمة لإتمام المعنى .

الإنسان ، وإن وجد العلم والهوى وهما المقتضى والدافع فالحكم للغالب^(١).

١٨ - فضائل قوى الإنسان :

وباعتبار هذه القوى (أى قوة العقل وقوة الغضب وقوة الشهوة) كانت الفضائل ثلاثاً: فضيلة العقل والعلم والإيمان ، التى هى كمال القوة المنطقية ، وفضيلة الشجاعة التى هى كمال القوة الغضبية ، وكمال الشجاعة هو الحلم ، كما قال النبى ﷺ: (ليس الشديد بالصرعة ، وإنما الشديد الذى يملك نفسه عند الغضب) ... كما أن كمال القوة الشهوية العفة ، فإذا كان الكريم عفيفاً والسخى حليماً ، اعتدل الأمر^(٢).

١٩ - طرق العلم :

وهذه الطرق الثلاثة : السمع ، والبصر ، والعقل هى طرق العلم :

- فالبصر :- وهو المشهود الباطن والظاهر - يدرك ما فى هذه الحركات والإرادات من الملائمة المتأخرة والمنفعة والمضرة العاجلة .

- السمع :- وهو وحى الله وتنزيله - يخبر بما يقصر الشهود عن إدراكه من منفعة ذلك ومضرته فى الدار الآخرة .

(١) الفتاوى : ٢٤١/١٥ ، ٢٤٢ .

(٢) الفتاوى : ٤٣٢/١٥ .

- والقلب : يعقل هذا المشهود وهذا المسموع ، فلا بد من أن يعقل ما أمر الله به وأخبر ، كما لا بد أن يعقل ما شهدنا وما حسنا فيعقل الشهادة والغيب ، بمعنى ضبط العلم بجريان ذلك على وجه كلى ثابت فى النفس^(١) .

٢٠- الحسن والقبح فى العقل والشرع :

فالناس فى مسألة التحسين والتقبيح على ثلاثة أقوال : طرفان ووسط .

- الطرف الواحد : قول من يقول بالحسن والقبح ويجعل ذلك صفات ذاتية للفعل لازمة له ، ولا يجعل الشرع إلا كاشفاً عن تلك الصفات ، لا سبباً لشيء من الصفات ، فهذا قول المعتزلة وهو ضعيف ، وإذا ضم إلى ذلك قياس الرب على خلقه فقليل : ما حسن من المخلوق حسن من الخالق ، وما قبح من المخلوق قبح من الخالق ، ترتب على ذلك أقوال القدرية الباطلة وما ذكروه فى التحوير والتعديل . . .

- وأما الطرف الآخر : فهو قول من يقول : إن الأفعال لم تشمل على صفات هى أحكام ولا على صفات هى علل للأحكام ، بل القادر أمر بأحد المتماثلين دون الآخر لمحض

(١) مسألة فيما إذا كان فى العبد محبة لما هو خير وحق ومحمود فى نفسه لابن تيمية، ص ٧٤٧ ، ٧٤٨ .

الإرادة ، لا لحكمة ولا لرعاية مصلحة فى الخلق والأمر ، ويقولون : إنه يجوز أن يأمر الله بالشرك بالله وينهى عن عبادته وحده ، ويجوز أن يأمر بالظلم والفواحش وينهى عن البر والتقوى والأحكام التى توصف بها الأحكام مجرد نسبة وإضافة فقط ، وليس المعروف فى نفسه معروفاً عندهم ، ولا المنكر فى نفسه منكراً عندهم . . . ليس فى نفس الأمر عندهم لا معروف ولا منكر ولا طيب ولا خبيث ، إلا أن يعبر عن ذلك بما يلائم الطباع ، وذلك لا يقتضى عندهم كون الرب يحب المعروف ويبغض المنكر . . . وهذا خلاف المنصوص والمعقول ، وقد قال تعالى : ﴿ اللَّهُ أَعْلَمُ حَيْثُ يَجْعَلُ رِسَالَتَهُ ۚ ﴾ (الأنعام: ١٢٤) وعندهم تعلق الإرسال بالرسول لتعلق الخطاب بالأفعال ، لا يستلزم ثبوت صفة لا قبل التعلق ولا بعده ، وجمهور الفقهاء وجمهور المسلمين يقولون : الله حرم المحرمات فحرمت ، وأوجب الواجبات فوجبت ، فمعنا شيان : إيجاب وتحريم ، وذلك كلام الله وخطابه ، والثانى : وجوب وحرمة ، وذلك صفة للعقل ، والله تعالى حكيم : علم بما تتضمنه الأحكام من المصالح ، فأمر ونهى لعلمه بما فى الأمر والنهى والمأمور ، والمحظور من مصالح العباد ومفاسدهم ، وهو أثبت حكم الفعل ، وأما صفته فقد تكون ثابتة بدون الخطاب .

وقد ثبت بالخطاب والحكمة الحاصلة من الشرائع ثلاثة أنواع:

أحدها : أن يكون الفعل مشتملاً على مصلحة أو مفسدة ، ولو لم يرد الشرع بذلك ، كما يعلم أن العدل مشتمل على مصلحة العالم ، والظلم يشتمل على فسادهم ، فهذا النوع هو حسن وقبيح ، وقد يعلم بالعقل والشرع قبح ذلك ، لا أنه أثبت للفعل صفة لم تكن . لكن لا يلزم من حصول هذا القبح أن يكون فاعله معاقباً في الآخرة ، إذا لم يرد شرع بذلك . وهذا مما غلط فيه غلاة القائلين بالتحسين والتقييح فإنهم قالوا : إن العباد يعاقبون على أفعالهم القبيحة ، ولو لم يبعث إليهم رسولاً ، وهذا خلاف النص .

النوع الثاني : أن الشارع إذا أمر بشيء صار حسناً ، وإذا نهى عن شيء صار قبيحاً ، واكتسب الفعل صفة الحسن والقبح بخطاب الشارع .

النوع الثالث : أن يأمر الشارع بشيء ليمتحن العبد ، هل يطيعه أم يعصيه؟ ولا يكون المراد فعل المأمور به ، كما أمر إبراهيم بذبح ابنه ، ﴿ فَلَمَّا أَسْلَمَا وَتَلَّهُ لِلْجَبِينِ ﴾ (الصافات: ١٠٣) ، حصل المقصود ففداه بالذبح . . . فالحكمة منشؤها من نفس الأمر لا من نفس المأمور به .

وهذا النوع والذي قبله لم يفهمه المعتزلة وزعمت أن الحسن والقبح لا يكون إلا لما هو متصف بذلك . بدون أمر الشارع .
والأشعرية ادعوا أن جميع الشريعة من قسم الامتحان ، وأن الأفعال ليست لها صفة لا قبل الشرع ولا بالشرع .

وأما الحكماء والجمهور فأثبتوا الأقسام الثلاثة وهو الصواب^(١) .

٢١- الحب والإحساس الفطريان هما أصل التحسين والتقيح :

وهذا الحب والإحساس الذى خلقه الله فى النفوس هو الأصل فى كل حسن وقبح ، وكل حمد وذم ، فإنه لولا الإحساس الذى يعتد به فى حب حبيب وبغض بغض لما وجدت حركة إرادية أصلاً تحرك شيئاً من الحيوان باختياره ، ولما كان أمر ونهى وثواب وعقاب ، فإن الثواب إنما هو بما تحبه النفوس وتتعم به ، والعقاب إنما هو بما تكره النفوس وتتعذب به ، وذلك إنما يكون بعد الإحساس ، فالإحساس والحب والبغض هو أصل ما يوجد فى الدنيا والآخرة من أمور الحى ، وبه حسن الأمر والنهى والوعد والوعيد ، وذلك الأمر والنهى والوعد والوعيد هو تكميل للفطرة ، وكل منهما عون على الآخر ، فالشريعة تكميل للفطرة الطبيعية ،

(١) فتاوى الرياض : ٤٣١/٨ ، ٤٣٢ .

والفطرة الطبيعية مبدأ وعون على الإيمان بالشرع والعمل به ،
والسعيد من دان بالدين الذى يصلحه ويكون من أهل (العمل)
الصالح فى الآخرة ، والشقى من لم يتبع الدين ويعمل العمل
الذى جاءت به الشريعة فهذا هذا والله أعلم^(١) .

* * *

(١) مسألة فيما إذا كان فى العبد محبة لما هو خير وحق ومحمود فى نفسه،
ص ٤٥٢ .

المصادر والمراجع

ابن باديس : [ابن باديس : حياته وأثاره] جمعها وقدم لها: دكتور عماد الطالبي . طبعة الجزائر سنة ١٣٨٨هـ - سنة ١٩٦٨ م .

ابن تيمية : [بيان موافقة صريح المعقول لصحيح المنقول] طبعة القاهرة - الأولى - سنة ١٣٢١هـ .

[منهاج السنة النبوية] طبعة القاهرة - الأولى - سنة ١٣٢١هـ .

[كتاب الرد على المنطقيين] طبعة دار المعرفة - بيروت . [الفتاوى] طبعة الرياض . سنة ١٣٨٩هـ .

البشير الإبراهيمي : [آثار الإمام محمد البشير الإبراهيمي] . جمعها وقدم لها : دكتور أحمد طالب الإبراهيمي . طبعة بيروت سنة ١٩٩٧ م .

دكتور فهمي النجار : [الدراسات النفسية عند الإمام ابن تيمية] - ١ - العقل - طبعة الرياض سنة ١٤٢٥هـ - سنة ٢٠٠٤ م .

محمد عبده - الأستاذ الإمام - : [الأعمال الكاملة] دراسة وتحقيق :
دكتور محمد عمارة - طبعة دار
الشروق - القاهرة سنة ١٩٩٣ م .
المودودي - أبو الأعلى - : [موجز تاريخ إحياء الدين وتجديده]
ترجمة : محمد كاظم سباق . طبعة
بيروت سنة ١٣٩٥ هـ سنة ١٩٧٥ م .

المحتوى

الموضوع	الصفحة
مقدمة.....	٣
طرف من حياة ابن تيمية وآثاره الفكرية.....	٥
جهاده للصليبية والباطنية.....	٨
النظرات الجزئية والمميزة لمشروع ابن تيمية التجديدي	٨
ابن تيمية والعقلانية المؤمنة.....	١٠
ابن تيمية ومسألة التحسين والتقبيح.....	١١
ابن تيمية ومسألة التأويل.....	١٥
ابن تيمية ومسألة التكفير.....	١٦
أئمة الصحو المعاصرة وابن تيمية.....	١٩
١- الأستاذ الإمام محمد عبده رحمه الله.....	١٩
٢- الشيخ محمد البشير الإبراهيمي رحمه الله.....	٢٠
٣- الإمام عبد الحميد بن باديس رحمه الله.....	٢٢
٤- العلامة أبو الأعلى المودودي رحمه الله.....	٢٣
ابن تيمية إمام دعوات الاستنارة فى عصرنا الحديث.....	٢٦

- ماهية العقل ومعناه - التحسين والتقبيح بالعقل
 وإجماع الأمة على ذلك - درء تعارض صريح المعقول
 مع صحيح المنقول - القطعى هو الحجة على الظنى
 معقولاً كان أو منقولاً - العقل عرض - العقل والعقل
 والمعقول - العقل والشرع (النقل) - العقول العشرة
 لدى الفلاسفة - العقل ومكانه - الحس والإحساس -
 الصورة ، التصور ، الوهم - الخيال والوهم ، الحس
 الظاهر والحس الباطن - التعلق بالصور يوجب فساد
 العقل - التأويل - منطق أرسطو - المنطق اليونانى -
 الكليات ووجودها - الإلهام - المادة والصورة - العلم
 والعمل - محبة العمل الصالح والعلم النافع من الفطرة -
 فضائل قوى الإنسان - طرق العلم - الحسن والقبح فى
 العقل والشرع - الحب والإحساس الفطريان هما أصل
 التحسين والتقبيح

٩٦	المصادر والمراجع
٩٨	المحتوى