

## الفصل العاشر

### أثر التوراة

لهذا المدون في التوراة عن الإسماعيليين والقحطانيين ، وعن نوح وأولاده ، وعن الأنساب الأخرى ، أثر ظاهر على عمل أهل الأخبار والأنساب الذين اشتغلوا بموضوع النسب في الإسلام ، بل يظهر ان أثره كان فعالاً ومؤثراً حتى في الجاهليين ، وذلك لانتصاهم واختلاطهم بأهل الكتاب .

وكان يلا جاء في القرآن الكريم مجملًا من أمر آدم ونوح والطوفان وإبراهيم وإسحاق ويعقوب وإسماعيل وغيرهم ، وما جاء فيه من أمر عاد وثمود وقوم صالح وأصحاب الأيكة وقوم تبع ، أثر كبير أيضاً في أهل الأخبار والتفسير حملهم على البحث عنهم . والتفتيش عن أخبارهم من الأحياء المسنين الذين كانوا يقصون على جيلهم قصص الماضين وأخبار العرب المتقدمين ، ومن أهل الكتاب الذين كان لهم إلمام بما جاء في التوراة من الرسل والأنبياء والأمم القديمة والأنساب .

ويمكن حصر الروايات الواردة في الأنساب ، والمأخوذة من أهل الكتاب ورجعها الى الطرق الأصلية التي وردت منها وإلى الأماكن التي ظهرت فيها ، وسنجد بعد البحث أن أكثر رواة هذا النوع من الأخبار كانوا قد استقوا من معين واحد . هم مسلمة أهل الكتاب ، مثل كعب الأحبار ووهب بن منبه ، وعبدالله بن سلام ، ومحمد بن كعب القرظي ، ورجل من أهل تدمر عرف

ب ( أبي يعقوب ) كان يهودياً فأسلم . وقد زود ( ابن الكلبي ) وغير ابن الكلبي بقسط من هذه الأسماء التي يستعملها النسابون في الأنساب : وكان ( محمد ابن اسحاق ) صاحب السيرة يعتمد على أهل الكتاب ، ويكثر الرواية عنهم ويسميهم أهل العلم الأول<sup>١</sup> .

وقد استغل نفر من أهل الكتاب حاجة المسلمين هذه الى الوقوف على (البدء)<sup>٢</sup> أي مبدأ الخلق والتكوين ، وقصص الرسل والأنبياء ، وكيفية توزع البشر ، فأخذوا يفتعلون ويضعون ويصنعون على التوراة والكتب اليهودية المقدسة ، يبيعونه لهم أو يتقربون به اليهم ، إدعاءً للعلم والفهم . قال الطبري ( كان ناس من اليهود كتبوا كتاباً من عندهم يبيعونه من العرب ، ويحدثونهم أنه من عند الله ليأخذوا به ثمناً قليلاً )<sup>٣</sup> .

أما ما ذكره من أن ( أبا يعقوب ) التدمري وجد في كتاب ( بورخ بن ناريا ) ( كاتب أرميا ) ، نسب ( معد بن عدنان ) فإنه كذب وتلفيق ، فليس في كتاب ( بورخ ) شيء من هذا النسب . وكتابه من جملة أسفار (الأبوكريفا) في نظر ( البروتستانت )<sup>٤</sup> ، وهو مترجم الى العربية ومطبوع مع أسفار التوراة الأخرى ، في الترجمة ( الكاثوليكية ) ، وقد قرأناه فلم نجد فيه شيئاً من هذا الذي يذكره اليهودي الذي دخل في الإسلام . وليس له ( بورخ ) كتاب آخر فنقول

١ الفهرست ( ص ١٣٦ ) ، « عن محمد بن اسحاق . قال حدثني بعض اهل العلم من اهل الكتاب » ، الاكليل ( ٣١/١ )

٢ « وفي كتاب البدء ، ونقله ابن سعيد » ، قيل للكتب التي تبحث في الخلق وبدء التكوين والانبياء « كتب البدء » ، قال المسعودي : « وما ذكره اهل التاريخ والمصنفون لكتب البدء ، كوهب بن منبه وابن اسحاق وغيرهما .. » مروج ( ٣٢٠/١ ) ابن خلدون ( ١٨/٢ ، ٣٤ )

٣ « وكان رجل من اهل تدمر يكنى ابا يعقوب من مسلمة بنى اسرائيل قد قرأ من كتبهم وعلم علمهم ، فذكر ان بورخ بن ناديا كاتب ارميا اثبت نسب معد بن عدنان عنده ووضع في كتبه ، وانه معروف عند احياء اهل الكتاب وعلمائهم مثبت في اسفارهم ، وهو مقارب لهذه الاسماء ، ولعل خلاف ما بينهم من قبل اللغة ، لان هذه الاسماء ترجمت من العبرانية » ، الطبقات ( ح ١ ، ق ١ ، ص ٢٩ ) ، تفسير الطبري ( ٣٠٠/١ ) ، ( ٢٣١/٣ )

Nallino, Raccolta, Vol. 3, P. 120, Sprenger, Mohammad, Vol. 3, P. CXXXIII, Goldziher, Muh. Stud. Bd. I, S. 178, Muir, Life of Muhamet, CVII, Bate, P. 117.

٤ قاموس الكتاب المقدس ( ٢٠٥/١ )

لأنه وجدته فيه ، ولا يعقل أن يكون كتاب ( بورخ ) الذي قرأه نسخة خاصة لم توجد عند غيره من الناس ، حتى نحسن الظن به . وكل ما نجده في سفر ( بورخ ) مما قد يكون له علاقة بالعرب هو هذه الكلمات : ( لم يسمع به في كنعان ولا تروى في تيمان ، وبنو هاجر أيضاً المبتغون للتعقل على الأرض وتجار مرآن وتيمان وقائلو الأمثال ومبتغو التعقل ، لم يعرفوا طريق الحكمة ولم يذكروا سبلها )<sup>١</sup> . وليس في هذه الكلمات كما نرى شيء ما له صلة بنسب ( معد بن عدنان ) .

فكنعان ، كناية عن الكنعانيين ، وليست لهم صلة بمعد أو بعدنان . وأما ( تيمان ) فكناية عن أرض كانت في الجنوب الشرقي من ( أدوم ) ، وهي أرض ( أبناء الشرق ) ، وقد نسبت التوراة التيمانين الى ( اليفاز بن عيسو )<sup>٢</sup> ، ونسبت اليهم الحكمة<sup>٣</sup> . وليست لهم علاقة أيضاً بأبناء معد ولا بعدنان .

وأما ( بنو هاجر ) ( المهاجرون ) ( Hagrites ) فانهم شعب سكن شرق أرض ( جلعاد ) ، وقد اختلف علماء التوراة في أصله ، فمنهم من عدّه قبيلة عربية ، ومنهم من عدّه من الآراميين ، ومنهم من رأى انهم ( الإسماعيليون ) . وقد ذكر المهاجرون مع أقوام من الآراميين في كتابة أخبار انتصارات ( تغلا تيليسر الثالث ) ( Tiglath-Pileser III ) . وهكذا وجدنا أنفسنا غاجزين حتى في هذا الموضع من سفر ( باروخ ) من العثور عن أية صلة للكلمات المذكورة بنسب ( معد بن عدنان ) .

ويروي رواية الشعر وأهل الأخبار شعراً لعدي بن زيد العبادي ولأمية بن أبي الصلت ولنضر آخر من الشعراء في أحداث وأمور توراتية . وهذه الأشعار إن صح أنها لهم حقاً ، دلت على وقوف أولئك الشعراء على التوراة ، أو على بعض أسفارها ، أو على قصص منها . أما عدي بن زيد ، فلا أستبعد وقوفه على التوراة ، فقد كان نصرانياً قارئاً كاتباً بالفارسية والعربية ، وربما كان كاتباً بلغة بني إرم كذلك ، لغة المثقفين في العراق يومئذ . وقد كان هو نفسه من

١ نبوءة باروك ، الاصحاح الثالث ، الاية ٢٢ وما بعدها .

٢ التكوين ، الاصحاح ٣٦ ، الاية ١١ ، قاموس الكتاب المقدس ( ٢٩٦/١ وما بعدها )

٣ ارميا الاصحاح ٤٩ ، الاية ٧ وما بعدها .

المثقفين ثقافة عالية بالقياس الى زمانه ، وفي شعره زهد وتصوف وتدين وتأمل وتفكر ، فلا يستبعد إذن أخذه من التوراة ومن الأناجيل . وقد أورد (الممداني) له أبياتاً في قصة آدم وحواء والجنة والحياة<sup>١</sup> . وهي أبيات فيها ركة وضعف ، ولكنها منتزعة من ( سفر التكوين ) من التوراة أخذت منه<sup>٢</sup> . وهي إن كانت من شعره ومن نظمه حقاً ، كانت أقدم شعر يصل إلينا في نظم بعض قصص التوراة بلغة عربية .

وأما ( أمية بن أبي الصلت ) ، فقد كان واقفاً على كتب اليهود والنصارى كما يذكر أهل الأخبار ، قارئاً لكتب الديانين ، مطلعاً على العبرانية أو السريانية أو على اللتين معاً ، إن كان واقفاً أي حائراً بين الديانين ، فلم يدخل في أمية ديانة منها ، وإنما كان من الأحناف على حد تعبير أهل الأخبار ، لذلك لا يستبعد وقوفه على قصص توراتي وإنجيلي ، وعلى الاستفادة منه في الشعر . ونجد في شعره ألفاظاً غريبة ، يذكر أهل الأخبار أنه أخذها من لغات أهل الكتاب ، فوضعها في شعره ، وشعره كما قلت في مواضع من هذا الكتاب يستحق من هذه الناحية الدرس والنقد ، لرى الى أية درجة من الحق والصدق تصل دعاوى أهل الأخبار في شعر أمية ، وفي نسبه اليه . وهو إن ثبت انه له ، كان أيضاً دليلاً على وقوف المثقفين من الجاهليين على كتب أهل الكتاب ، وشيوعه في الحجاز ، وكان أيضاً دليلاً على نظم بعض الشعراء لحوادث التوراة والإنجيل في شعرهم في ذلك العهد :

ونجد في شعر ( أمية بن أبي الصلت ) وأمثاله من المتصلين بأهل الكتاب القارئين لكتبهم كما يذكر أهل الأخبار ، فائدة كبيرة لنا في تكوين رأي عام عن وقوف العرب على الآراء التوراتية في الجاهلية ، وفي جملة ذلك أنساب التوراة . وفي الشعر المنسوب الى ( أمية ) آراء مستمدة من التوراة ، مثل شعره في ( نوح ) وفي قصة ( الطوفان ) والغراب والحمامة وبقية حكاية الطوفان الى زواله ، فإنه إن صح دل على وقوف ( أمية ) على خبر قصة ( الطوفان ) الواردة في السفر السادس فما بعده من التكوين . فإن ما جاء في هذا الشعر هو اقتباس

١ الاكليل ( ٢٩/١ وما بعدها )

٢ الاصحاح الثاني وما بعده

لما ورد في تلك الأسفار<sup>١</sup> : ونجد له أشعاراً أخرى إن صحت نسبتها إليه ، دلّت على أنه كان على اتصال بأهل الكتاب ، وعلى أخذٍ منهم . ولعله كان يعرف من قصصهم الذي كان يشرح للناس ما جاء في التوراة ، أو أنه كان يراجع ترجمات للتوراة كانت بعربية أهل الكتاب في ذلك العهد ، أو يسمع منهم ترجمة التوراة سماحاً فوقف على بعض ما جاء فيها ، وفي جملة ذلك هذا القصص ، وربما الأنساب المتعلقة بالعرب كذلك .

وحكاية ( أمية ) عن الطوفان أقرب الى التوراة من حكاية ( الأعشى ) أبي بصير ميمون بن قيس ، عن الطوفان . وذلك إن صح أن ذلك الشعر من نظمه حقاً . فإن العناصر التوراتية فيه ليست بارزة واضحة وضوحها في شعر أمية : ويظهر من بعض الجمل الواردة في شعر الأعشى عن الطوفان مثل :

ونادى ابنه نوح وكان بمعزل ألا اركب معي واترك مصاحبة الكبر

فقال :

سأوي نحو أعيط مشرف بطول شنان السماء ذي مسلك وعر<sup>٢</sup>

ومثل :

ونجا لنوح في السفينة أهله ملاحكة الألواح معطوفة الدسر  
فلما استوت من أربعين تجرمت تناهت على الجودي أرسى فما تجري<sup>٣</sup>

ومن مضمون القصة نفسها ، ان المنبج الذي استقى منه الشاعر ( الطوفان ) هو القرآن الكريم ، ومن يراجع الآيات المنزلة عن ( نوح ) وعن الطوفان وعن ابنه ، وكيف امتنع عن الركوب معه بالرغم من إلحاح نوح عليه ، يجزم أن الشاعر المذكور قد أخذ الطوفان من القرآن الكريم ومن موارد اسلامية ، واستعمل ألفاظاً وتراكيب وردت في كتاب الله ، ولم ترد في التوراة :

١ راجع التكوين ، الاصحاح السادس فما بعده ، الاكليل ( ١٨/١ وما بعدها )  
٢ « الكبر » هكذا ضبطت في الاكليل ( ٥٢/١ ) ، وارى ان لفظة الكفر انسب الى المعنى من هذه اللفظة .  
٣ الاكليل ( ٥٢/١ )

واني أشك في كون هذا الشعر من شعر (الأعشى) . فالأعشى رجل لم يسلم  
وان أدرك أيام الرسول ، كان قد قصد الرسول ، ونظم قصيدة في مدحه ،  
ولكن قريباً أثرت عليه ، وحالت بينه وبين الوصول الى الرسول ، وعاد الى  
( منفوحة ) بلدته ، فمات بها دون أن يسلم . والرأي عندي ان تلك الأبيات ،  
هي من صنع مسلم ، وضعها على لسانه .

ولا يعني شكّي في صحة نسبة هذه الأبيات الى الأعشى ، ان الأعشى كان  
بعيداً عن آراء ومعتقدات أهل الكتاب ، غير واقف على أخبارهم وعقائدهم .  
فقد كان الأعشى جوالاً جوالاً زار العراق وبلاد الشام ، اتصل بقبائل نصرانية ،  
وجالس اليهود والفرس والروم ، ووردت في أشعاره ألفاظ من ألفاظ الحضارة  
الأعجمية ، كما وردت فيها أفكار تسدل على وقوف على آراء وأفكار دينية  
ونواظر فلسفية ، فرجل مثل هذا لا يستبعد وقوفه على قصص يهودي ونصراني  
وعلى آراء دينية لأهل الكتاب . وللحكم على مقدار فهمه لها ، يمكن بالطبع  
دراسة ما ورد في الشعر على لسانه ، ومطابقته بما نعرفه من آراء القوم لنقف  
على درجة صلة ما جاء في شعر الأعشى من آراء ومعتقدات بأراء أهل الكتاب  
ومعتقداتهم .

أما الأماكن التي ظهرت فيها هذه الروايات الاسرائيلية ، فهي : اليمن ،  
والمدينة ، والعراق . ومن العراق الكوفة بصورة خاصة . وقد كان في كل هذه  
المواضع رجال من أهل الكتاب موتوا أهل الأخبار بما كانوا يرغبون في معرفته ،  
ولم يكن هؤلاء على قدر واحد في المعرفة والفهم ، والظاهر ان منهم من لم يكن  
له إلمام بالتوراة ولا بالتلمود وغيرهما من الكتب ، وانما أخذ ذلك من أهل النظر  
منهم ، أو كما وصل اليه من أهله وحاشيته ، ولذلك اضطرب الأخباريون في  
بعض الأحيان في رواية خبر واحد ، كما اختلفوا في ضبط الأسماء . وقد علل  
ابن خلدون اختلافهم في ضبط الأسماء بقوله : « واعلم ان الخلاف السلي في  
ضبط الأسماء انما عرض في مخارج الحروف ، فان هذه الأسماء انما أخذها العرب  
من أهل التوراة ، ومخارج الحروف في لغتهم غير مخارجها في لغة العرب . فاذا  
وقع الحرف متوسطاً بين حرفين من لغة العرب ، فترده العرب تارة الى هذا  
وتارة الى هذا . وكذلك إشباع الحركات قد تحذفه العرب اذا نقلت كلام العجم ،  
فن ها هنا اختلف الضبط في هذه الأسماء »<sup>١</sup> .

١ ابن خلدون ( ٥/٢ )

والحق هو ان هذا الخطأ لم يقع في ضبط الأسماء فقط ، بل وقع في أمور جوهرية أخرى ترينا جهل بعض الرواة بجدول الأنساب ، وترينا الخلط أحياناً بين الروايات الاسرائيلية والروايات الايرانية حتى تكون من هذا المجموع المدون في الكتب الإسلامية عن الأنساب خليط من روايات اسرائيلية وروايات فارسية وقصص شعبي عربي ، يجوز أن نضيف اليه عنصراً آخر هو الوضع ، فقد وضع الرواة شيئاً من عندهم حين عجزوا عن الحصول عليه من الموارد الثلاثة المذكورة ، وكان لا بد لهم من سد تلك الثغرة ، فسدوها بما جادت به قرائحهم من شعر ونثر . ومن هذا القبيل ، ما أدخلوه على التوراة أيضاً من أنساب زعموا أنها وردت في التوراة ، وليس لها في الواقع وجود فيها .

خذ آدم ، فقد صيّرهُ الأخباريون ( كيومرث )<sup>١</sup> وهو من الفرس ، وخذ نوحاً تراً انه صار ( افريدون ) عند أهل الأخبار وهو من الفرس أيضاً<sup>٢</sup> ، وجعلوا ( لاوذ ) ابناً من أبناء إرم من سام أخني عوص وكاثر<sup>٣</sup> ، مع انه (لود) في التوراة ، وهو شقيق إرم بن سام ووالد عوص وجاثر<sup>٤</sup> ، وقالوا أشياء أخرى لا وجود لها في التوراة .

أما متى دخلت أنساب التوراة الى العرب ، ومتى ظهرت وشاعت بينهم ، فنحن لا نستطيع أن نحدد ذلك على وجه مضبوط بالقياس الى أيام الجاهلية . ولكننا نستطيع أن نقول انها كانت قد تسربت الى الجاهليين من اليهود ، وذلك بوجودهم في الجزيرة العربية واتصالهم بالعرب ، وقد يكون من النصارى أيضاً ، وقد تفتت في أماكن من جزيرة العرب وبين بعض القبائل ، وان هؤلاء أي أهل الكتاب هم الذين أشاعوا بين الجاهليين هذه الأنساب . وقد تكون لليهود يدٌ في اشاعة خبر رابطة النسب وأواصر القربى التي تربط بينهم وبين العرب ، وذلك للتأثير عليهم وللتقرب منهم ، وللسكن بينهم بهدوء وسلام .

ونستطيع أن نقول جازمين ان هذا القصاص الإسرائيلي ، وهذه الأنساب التي يرويها أهل الأخبار ، لم تكن كثيرة الشيوع بين الجاهليين ، وانما هي شاعت

١ ابن خلدون ( ٥/٢ )

٢ ابن خلدون ( ٦/٢ )

٣ ابن خلدون ( ٧/٢ ) .

٤ التكوين ، الاصحاح العاشر ، الاية ٢٢ ، اخبار الايام الاول ، الاصحاح الاول ،

الاية ١٧ ، Hastings, P. 557.

وراجت في الإسلام ، وذلك للأسباب المذكورة ، ومروجوها وناشروها هم زمرة تحدثت عنهم في مواضع متعددة من هذا الكتاب .

ونحن لا يهمننا هنا من الأنساب الواردة في التوراة الا الأنساب المتعلقة بالعرب وبالشعوب العربية ، ومعنى هذه الأنساب الخاصة بذرية ( سام ) و ( كوش ) : ويهمننا من ذرية ( سام ) ذرية ( لرم ) و ( لود ) و ( أرفخشذ ) ، حيث ألحق النسابون هؤلاء قبائل العرب . أما أشور و ( عيلام ) ، وهما بقية أبناء ( سام ) ، فليس للزيتهم علاقة بالعرب ، فليس لنا كلام عنهم في هذا المكان .

وأولاد سام في التوراة ، هم خمسة : ( عيلام ) ، و ( أشور ) ، و ( أرفكشاد ) ، و ( لود ) ، و ( أرام )<sup>١</sup> . وقد ضبط الأخباريون الأسماء على هذه الصورة : ( أشوذ ) ، و ( أرفخشذ ) ، و ( عليم ) ( عويلم ) ( عيلم ) ، و ( لاوذ ) و ( ارم )<sup>٢</sup> . وأضافوا اليهم ( عابراً ) ، فصيروه أخاً للمذكورين وابناً من أبناء ( سام ) . أما في التوراة فإن عابراً هو حفيد حفيد ( سام ) ، وليس بابن له ، وقد سبق نسبه فيها على هذه الصورة : ( عابر بن شالح بن أرفكشاد ابن سام ) . وكان ابراهيم هو السابع من أعقابهِ<sup>٣</sup> .

ونجد الطبري يروي في مكان من تأريخه أن أولاد سام ، هم : ( أرفخشذ ابن سام ، وأشوذ بن سام ، ولاوذ بن سام ، وعويلم بن سام )<sup>٤</sup> ، فهم أربعة . وقال بعد اسم ( عويلم بن سام ) مباشرة : ( وكان لسام لرم بن سام )<sup>٥</sup> مما يدل على أن المورد الذي نقل منه الطبري روايته لم يكن على علم تام بنحبر أم ( لرم ) ، ويؤيد هذا الاستنتاج قوله : ( قال : ولا أدري لرم أم أرفخشذ واخوته أم لا ٦٢ ) . وقد قال هذا المورد إن أم أبناء سام المذكورين هي :

- ١ التكوين ، الاصحاح العاشر ، الاية ٢٢ ، اخبار الايام الاول ، الاصحاح الاول ، الاية ١٧
- ٢ ويرد ارم في بعض الكتب ارام وارم ، الطبري ( ١٠٣/١ ) ، ابن خلدون ( ٧/٢ ) ، الكامل ، لابن الاثير ( ٣١/١ ) ، التيجان ( ٢٥ ) .
- ٣ التكوين ، الاصحاح العاشر ، الاية ٢١ ، ٢٥ ، والاصحاح الحادي عشر ، الاية ١٤ فما بعدها ، واخبار الايام الاول ، الاصحاح الاول الاية ١٩
- ٤ الطبري ( ٢٠٣/١ ) « دار المعارف » .
- ٥ المصدر نفسه
- ٦ كذلك

( صليب ابنة بتاويل بن محويل بن خنوخ بن قيس بن آدم ) فيكون عدد أولاد ( سام ) خمسة أيضاً وهو العدد المذكور في التوراة إلا أننا نرى تبايناً بين روايتي الطبري والتوراة في الترتيب وفي الضبط : ضبط الأسماء .

ونجد الطبري يروي في مكان آخر أن أولاد سام ، هم : عابر ، وعليم ، وأشوذ ، وأرفخشذ ، ولاوذ ، وإرم . وذكر أن من ولد ( أرفخشذ ) الأنبياء والرسل وخيار الناس والعرب كلها والفراعة بمصر<sup>٢</sup> . ويظهر من هذه الرواية أن ولد سام هم ستة ، وقد نتج ذلك عن ضم ( عابر ) الى ولد سام . وهو ضم مخالف لما جاء في التوراة . ولو رفعنا اسم ( عابر ) من الأسماء المذكورة ، لصارت بقية الأسماء خمسة ، وقد رتبنا على وفق ما ورد في ( سفر التكوين ) : ف ( عليم ) هو ( عيلام ) ، و ( أشوذ ) ، هو ( أشور ) ، و ( أرفخشذ ) ، هو ( أرفكشاد ) ، و ( لاوذ ) ، هو ( لود ) ، و ( إرم ) هو ( آرام ) .

وليس في التوراة ذكر لأبناء ( لود ) ، أي ( لاوذ ) أهل الأخبار والأنساب . وكل ما فيها أن له نسلاً ، وقد عرفوا بـ ( اللوديين ) . وقد ذكروا مع ( كوش ) و ( فوط ) مما يبحث على الظن أنهم إفريقيون<sup>٣</sup> . ولورود اسم جدهم ( لود ) مع ( أشور ) و ( آرام ) و ( عيلام ) ، يرى علماء التوراة أن اللوديين الذين هم من نسل ( لود بن سام ) هم شعب من شعوب الشرق الأدنى ، لا تبعد مواطنهم عن البابليين والآشوريين ، وأنهم غير ( اللوديين ) الإفريقيين ، اللوديين المنحدرين من صلب ( مصرايم ) ، أي ( مصر ) المذكورين أيضاً في التوراة<sup>٤</sup> .

ولهذا فإن الأولاد الذين نسبهم أهل الأخبار الى ( لود ) ، ( لاوذ ) ، وهم : طسم وعمليق ، وجرجسان ، وفارس على رواية ، وجديس ، وأميم ، وعبد ضخم على رواية أخرى<sup>٥</sup> ، وأمثالهم ممن لم نذكر من الأولاد ، هم هبة منحها

- 
- ١ الطبري ( ٢٠٢/١ وما بعدها )
  - ٢ الطبري ( ٢٠٥/١ ) ، التيجان ( ٢٥ ) ، الكامل ( ٣١/١ )
  - ٣ قاموس الكتاب المقدس ( ٢٩٩/٢ ) فما بعدها ، أرميا ، الاصحاح السادس والاربعين ، الآية ٩ .
  - ٤ التكوين الاصحاح العاشر ، الآية ١٣ ، حزقيال ، الاصحاح ٢٧ الآية ١٠ ، الاصحاح ٣٠ ، الآية ٥ ، قاموس الكتاب المقدس ، ( ٢٩٩/٢ ) ، Hastings, P. 557
  - ٥ الطبري ( ١٠٣/١ ) ، ابن خلدون ( ٧/٢ )  
Sprenger, in ZDMG., 17 (1863), S. 373.

أهل الأخبار والأنساب ل ( لاوذ ) لا نجد لها ذكراً في التوراة :  
 إن ( عملياً ) ، الذي هو جد العالقة على رأي أهل الأخبار ، وليس من  
 نسل ( لود ) في التوراة ، بل هو جد ( أول الشعوب )<sup>١</sup> ، لذلك يبدو تجاسر  
 أهل الأخبار بمنح ( لود ) أولاداً عملاً غريباً ، والظاهر أن ( ابن الكلبي ) واليه  
 ترجع أكثر هذه الروايات ، أو أحد من سألهم عنهم ، اختاروا ( لوداً ) من  
 بين أبناء ( سام ) فمنحوه أولئك الأولاد . وكان لا بد لهم من نسبتهم الى أحد  
 الأجداد المتقدمين القحطانيين ، لأنهم أقدم منهم في نظرهم ، فاختاروا لهم  
 ذلك الأب .

أما ( أرام ) ، وهو ( إرم ) عند أهل الأخبار ، فقد أولد أولاداً على ما  
 جاء في التوراة ، وهم : ( عوص ) ( UZ ) ، و ( جائر ) ( كاتر ) ( غائر )  
 ( Gether ) ، و ( حويل ) ، ( حول ) ( Hul ) ، و ( ماش ) ( Mash )<sup>٢</sup> . وقد ذكروا  
 في موضع من التوراة أنهم أبناء ( سام )<sup>٣</sup> ، وذلك جرياً على طريقة العبرانيين  
 في حذف اسم الأب أحياناً ، وإلحاق الحفدة بالجد مباشرة<sup>٤</sup> .

وقد عرف أهل الأخبار هذه الأسماء<sup>٥</sup> ، إلا أنهم قدموا وأخروا فيها كما  
 حرفوا فيها بعض التحريف ، وقد اختار أهل الأخبار ( عوصاً ) ، فجعلوا له  
 أولاداً هم : عاد ، وعيبيل<sup>٦</sup> ، وغائر بن عوص ، واختاروا ( جائر ) فجعلوا  
 له ( ثموداً )<sup>٧</sup> و ( جديساً )<sup>٨</sup> . وقالوا عنهم : ( وكانوا قوماً عرباً يتكلمون بهذا

- 
- ١ العدد ، الاصحاح ٢٤ ، الاية ٢٠ ، قاموس الكتاب المقدس ، ( ١١٢ / ٢ ) .
  - ٢ التكوين ، الاصحاح العاشر ، الاية ٢٣
  - ٣ اخبار الايام الاول ، الاصحاح الاول ، الاية ١٧
  - ٤ « ولا يستغرب ذلك ، لان من عوائد العبرانيين في جدول أنسابهم انه كثيرا ما  
 ينزلون الحفدة واولادهم منزلة الاولاد من الجيل الاول » ، قاموس الكتاب  
 المقدس ( ١٢٦ / ٢ ) .
  - ٥ سفر التكوين ، الاصحاح العاشر ، الاية ٢٣
  - ٦ الطبري ( ٢٠٤ / ١ ، ٢٠٧ ) ، الكامل ( ٣١ / ١ ) ، مروج ( ٢٤ / ١ ) ( ٣١ / ١ ) « طعة  
 محمد محيي الدين عبد الحميد »
  - ٧ الطبري ( ١٠٣ / ١ ) ، ( ٢٠٧ / ١ ) « دار المعارف » ، مرو  
 محيي الدين عبد الحميد .
  - ٨ الطبري ( ٢٠٤ / ١ ، ٢٠٧ ) « دار المعارف » .

اللسان المضري) ١ . ولا نجد في التوراة ولا في اليهوديات ذكراً لهؤلاء الأولاد الذين منحهم أهل الأخبار (عوص) أو (غائر) (جائر) . إذن فالنسب المذكور هو من صنع الأخباريين .

و (أرام) هو جد (بني إرم) أي (الآراميين) . وهم قوم معروفون فلا حاجة الى التحدث عنهم . وأما (عوص) فهو جد (العوصيين) ، سكان أرض (عوص) موطن (أيوب) (Job) ، إلا أن العلماء لم يتفقوا في تعيين مكانه<sup>٢</sup> . فذهب بعضهم الى أنه (دمشق) و (اللجاء) (اللجاة) مستنديين في ذلك الى رواية (يوسيفوس) ، وذهب آخرون الى أنه (أورفا) على الفرات<sup>٣</sup> ورأى بعض أنه في (نجد)<sup>٤</sup> ، وذهب بعض آخر الى أنه (أدوم) أو العربية الشمالية<sup>٥</sup> ، ورأى (كلاس) أنه في شمال غرب (المدينة)<sup>٦</sup> ، ورأى غيره أنه في مكان ما من جزيرة العرب أو من بادية الشام<sup>٧</sup> .

وقد استدلل بعض الباحثين من سفر (أيوب) وما ورد عنه : ومن اسمه على أنه كان عربياً ، عاش بين العبرانيين ، أو ان بعضهم اختلط به ، فدون أخباره وقصصه<sup>٨</sup> . وقد أمدت كتب (الهكادة) (Haggadah) و (التلمود) و (المدارث) اليهود وأهل الأخبار بقصص عنه وعن أصدقائه الخالص الذين لازموه<sup>٩</sup> .

نرى مما تقدم أن الاخباريين قد ربطوا نسب العرب البائدة أي العرب الأولى بالإرميين (الآراميين) وباللوديين (اللاوذيين) وبالعوصيين وبالجاثريين (الغاثريين) . ولا نجد في كتبهم الأسباب التي حملتهم على رجوع أنساب هؤلاء العرب الى هؤلاء الآباء . ويظهر أن فكرة وجود عرب أولى عاشت قبل القحطانيين والعدنانيين ،

١ الطبري (٢٠٤/١)

٢ قاموس الكتاب المقدس (١٢٦/٢)

Enc. Bibli. P. 5238, Hastings, P. 956, Musil, Hegaz, P. 248.

٣ قاموس الكتاب المقدس (١٢٦/٢) Josephus, Ant. I, VI, 4.

٤ قاموس الكتاب المقدس (١٢٦/٢)

٥ Hastings, P. 956.

٦ Hastings, P. 956.

٧ Hastings, P. 956, Enc. Bibli. P. 5238.

٨ Margoliouth, The Relations, P. 31. f.

٩ « الطبعة الجديدة » Enc., I, P. 795.

جعلت أهل الأخبار يبحثون عن آباء لهم ، يكونون أقدم عهداً من ( قحطان ) ومن ( عدنان ) ، فنسبوا أولئك العرب الى ( لود ) و ( أرام ) ابني سام ، والى ( عوص ) و ( جائر ) ابني ( أرام ) ، وهم أقدم عهداً من جدي القحطانيين والعدنانيين .

أما أثر التوراة على النسابين وأهل الأخبار بالنسبة الى الطبقة الثانية من العرب ، الطبقة التي دعاها العرب العاربة ، والعرب القحطانيين ، فقد ذكرت في الفصل الخاص بهؤلاء العرب ان ( قحطان ) جد القحطانيين ، هو ( يقطان ) في التوراة . وقد نسبه أكثر أهل الأخبار الى ( عابر بن شالخ بن أرفخشذ بن سام بن نوح )<sup>١</sup> . وصيرَه بعضهم ابناً من أبناء سام . وقد ذكرت ان النسب الثاني نسب مغلوط ، وان نسبه المذكور في التوراة يجعله الابن الثاني الأصغر لـ ( عابر ) . أما الولد البكر فهو ( فالج ) ، فيكون العبرانيون واليقطانيون أبناء عم وفق هذا النسب . وقد ذهب بعض الباحثين في التوراة الى ان ( يقطان ) لا وجود له ، وإنما ابتدع ابتداءً لايجاد صلة بين العرب والعبرانيين<sup>٢</sup> .

وقد ذهب بعض الباحثين في التوراة الى ان عابراً ، جد قبيلة كبيرة ، انقسمت على نفسها الى قسمين : قسم بقي فيما بين النهرين ، وهو القسم الذي عرف بذريرة ( فالج ) ، ومن هذه الذرية انحدر ( العبرانيون ) ، وقسم ترك ( ما بين النهرين ) وارتحل الى جزيرة العرب ، وهو القسم الذي عرف بـ ( يقطان ) ، ودليلهم على ذلك ان معنى ( فالج ) هو ( الانشقاق ) و ( الانقسام ) ، وان في آياته ( قسمت الأرض ) على رواية التوراة<sup>٣</sup> . ومعنى ذلك انقسام ذرية ( عابر ) ، وانشطارهم الى شطرين .

وقد ذكر ( الطبري ) ان ( بني يقطن ) لحقت باليمن ، فسميت اليمن حيث تيامنوا ، ومصدر خبره هذا ( ابن هشام ) ، وقد أخذ ( ابن هشام ) خبره هذا من أهل الكتاب ولا شك .

١ « يقطن : هو قحطان بن عابر بن شالخ بن أرفخشذ بن سام بن نوح » ابن سعد الطبقات ( ١ - ١ ، ق ١ ، ص ١٨ وما بعدها ) ، الطبري ( ٢٠٧/١ ) دار المعارف

Hastings, P. 491. ٢

٣ قاموس الكتاب المقدس ( ١٤٩/٢ ) ، التكوين ، الاصحاح العاشر الآية ٢٥ Hastings, P. 490, 697.

٤ الطبري ( ٢٠٩/١ ) « طبعة دار المعارف »

ويشك بعض دارسي التوراة في كون ( يقطان ) المذكور هو ( قحطان ) الذي يذكره علماء الأنساب ، ويرون ان نظرية من يجعل قحطاناً هو ( يقطان ) ، فظرية لا تستند الى أساس ، وانما وضعت على التشابه الموجود بين اللفظين، وهذا التشابه هو الذي دفع علماء الأنساب الى اعتبار ( قحطان ) ( يقطاناً ) ، فن ثم صار ( يقطان ) جدّاً للعرب القحطانيين<sup>١</sup> . ولكنهم لا ينكرون مع ذلك أن ( يقطان ) التوراة ، هو جدّ قبائل ذكرت التوراة أسماءها، وبعضها قبائل عربية معروفة ، فلا يستبعد أن يكون ( يقطان ) على رأيهم كناية عن قبائل عربية لم يكن العبرانيون على علم بها تمام العلم<sup>٢</sup> .

ولم ترد في القرآن الكريم لفظة ( قحطان ) أو ( يقطان ) . ولم ترد كذلك في الكتابات الجاهلية . أما الشعر الجاهلي ، فقد وردت فيه في مواضع الفخر والحجاسة . واذا وافقنا على أنها وردت في الجاهلية القريبة من الإسلام، فان موافقتنا هذه لا تعني أن قدماء أهل الجاهلية البعيدين عن الإسلام كانوا على علم بـ ( قحطان ) ، أو ان قوماً منهم كانوا ينتمون اليه وينتسبون بنسبه ، فحكم مثل هذا لا بد أن يستند الى كتابات وأدلة مقبولة. ولهذا رأى نفر من المستشرقين ان الأخباريين جاؤوا بقحطانهم هذا من التوراة ، من تأثرهم بأهل الكتاب ، ومن مطالعتهم للتوراة ، فحولوا النزاع الذي كان بين أهل اليمن وفيهم (سبأ) ، والنزاع الذي كان بين أهل مكة وبين أهل مكة ويثرب التي ينتمي أهلها الى اليمن الى نزاع بين جدّين ، وصار ( قحطان ) وليد ( يقطان ) ( يقطن ) جدّاً حقيقياً ليمن ولمن نسب نفسه اليهم من الأفراد والقبائل<sup>٣</sup> .

وقد ورد في جغرافيا ( بطلميوس ) اسم قريب من ( قحطان ) هو ( كتنيته ) ( كتانيتها ) ( Katanitae )<sup>٤</sup> ، قد يكون دليلاً على وجود أسماء عند الجاهليين قريبة من ( قحطان ) . أما هذه التسمية ، فاننا لا نستطيع أن نقول ان لها علاقة بقحطان . فالتشابه في التسميات ، لا يكون دليلاً قاطعاً على وحدة تلك

Hastings, P. 491. ١

Hastings, P. 490. ٢

Enc. Vol. 2, P., 629. ٣

Ptolemy, Geogr. VI, 7, 20, Glaser, Skizze, Bd., 2, S., 283, Knobel Die Voelkerstafel der Genesis, S. 185, The Historical Geography, Vol. I, P. 80, O'Leary, P. 18. ٤

التسميات . وقد ورد في الموارد العربية اسم قبيلة عرفت بـ (قطن) و بـ ( بني قطن ) ، كما ورد اسم مكان عرف بـ ( جوّ قطن ) ، واسم مدينة تدعى ( قحطان ) ، تقع بين ( زبيد ) و ( صنعاء )<sup>١</sup> . لهذا أرى ان من الخير لنا ألا نتخذ موقفاً خاصاً لا سلباً ولا إيجاباً تجاه هذا الموضوع انتظاراً لاستكمال العدة والحصول على مواد جديدة تكفي لاصدار حكم فيه .

أما بلاد ( اليقطينين ) ، على رأي التوراة ، فتمتد من (ميشا) ( Mesha ) الى ( سفار ) ( Sephar )<sup>٢</sup> . ولم تذكر التوراة حدوداً جغرافية لها غير هذين الحدين . ولا يعرف العلماء عن موضوع ( ميشا ) شيئاً . فذهبوا في تعيينه مذاهب . ذهب بعضهم الى انه ( مسينة ) أو ( ميسان ) ( Mesene ) على رأس الخليج العربي<sup>٣</sup> ، وذهب آخرون الى انه ( موزح ) أو ( موسج ) في نجد<sup>٤</sup> ، ورأى آخرون انه ( ماشو ) ( Mashu ) أو ( ماش ) ( Mash ) ، أي بادية الشام في الكتابات الآشورية<sup>٥</sup> .

وذهب ( ديلمن ) ( Dillmann ) الى ان ( ميشا ) ، تحريف ( مسا ) ( Massa ) ، وهو اسم أحد أبناء اسماعيل ، فتكون حدود ( اليقطينين ) على رأيه بعد حدود أرض ( مسا ) ، من قبائل الإسماعيليين مباشرة ، غير اننا لا نستطيع مع ذلك من تعيين الموضع<sup>٦</sup> ، لأننا لا نعلم أيضاً أين كانت مواطن ( مسا ) من قبائل الإسماعيليين ، فكيف ثبتت هذه الحدود ؟  
وأما الحد الآخر ، وهو ( سفار ) ، فهو الحد الجنوبي للبلاد (اليقطينين) ، وذلك باجتماع آراء علماء التوراة . ولكنهم يختلفون في تعيين الوضع فقط ، فمنهم من رأى أنه ( ظفار ) عاصمة الحميريين ، ومنهم من يرى أنه (ظفار) حضرموت التي اشتهرت شهرة واسعة في العالم القديم ، وورد ذكرها في الكتب (الكلاسيكية)<sup>٧</sup>.

١ احسن التقاسيم ( ٨٣/٣ ، ٩٤ ) ، « الطبعة الثانية »  
Enc. Vol. 2, P. 629, Glaser, Skizze, 2 S. 288.

٢ التكوين ، الاصحاح العاشر ، الآية ٣٠.

٣ قاموس الكتاب المقدس ( ٣٩٩/٢ ) ، Hastings, P. 606.

٤ قاموس الكتاب المقدس ( ٣٩٩/٢ )

٥ Hastings, P., 607, Delitzsch, Wo Lag ?, S. 242.

٦ التكوين ، الاصحاح ٢٥ ، الآية ١٤ ، اخبار الايام الاول ، الاصحاح الاول الآية ٣٠.  
Enc. Bibli., P. 3040.

٧ Enc. Bibli., P., 4370, Ritter, Erdkunde, 14, 372, Sprenger, Alte Geogr. S. 185, Skizze, 2, S. 437, Hastings P. 886.

ومن المرجح أن تكون هي الموضع المقصود ، وذلك لشهرتها هذه ولقدماها .  
وقد جعلت التوراة ل ( يقطان ) أولاداً ، عدتهم فيها ثلاثة عشر ولداً ،  
هم : الموداد ، وشالف ، وحضرموت ، ورياح ، وهودرام ، وأوزال ،  
ودقلة ، وعوبال ، وابيايل ، وشبا ، وأوفير ، وحويلة ، ويوباب<sup>١</sup> . وهذه  
الأسماء ، هي أسماء قبائل ، وأمكنة ، اعتدّها كتبة التوراة على عادة ذلك العهد  
أسماء أعيان ، وصيروها أسماء أولاد ( يقطان ) .

ولا يعني هذا العدد ، في نظري ، أنه جميع القبائل العربية التي كانت تقيم  
في مواطن ( اليقطينين ) ، وإنما هو حاصل ما بلغ إليه علم كتبة تلك الأسفار  
في ذلك اليوم من أمر هذه القبائل ، ولم تكن معارف أولئك الكتبة يومئذ أكثر  
من هذا الذي ذكره ودونوه . على نحو ما وصل إلى علمهم ومسامعهم ، فهو  
لهذا لا يمثل أيضاً ترتيباً جغرافياً للأماكن المذكورة ولا سرداً على نسق معين  
مضبوط<sup>٢</sup> .

ونحن إذا أنعنا النظر في هذه الأسماء نجد أنها قد كدّست في منطقة ضيقة ،  
هي اليمن وحضرموت . أما ما فوقها إلى ( ميشا ) نهاية الأرض اليقطنانية في  
الشمال ، فلم يذكر الكتبة من أسماء قبائلها شيئاً ما . وهو يدل على أنهم لم يكونوا  
يعرفون عن باطن جزيرة العرب شيئاً ، أو أن موضع ( ميشا ) في مكان آخر  
في غير هذا الموضع الذي تصوره علماء التوراة ، كأن يكون في شمال اليمن  
مثلاً ، وبذلك يستقيم التحديد كل الاستقامة مع ما هو شائع معروف من أن  
أرض اليمن وبقية العربية الجنوبية هي أصل موطن القحطانيين .

ويظهر أن كتبة النسب في التوراة لم يراعوا في عددهم أسماء أبناء يقطان الترتيب  
الجغرافي ، أو قرب اليقطنانيين وبعدهم عن العبرانيين . فهذا الترتيب ، لا يشير  
- في الحقيقة - إلى أن الأسماء وضعت على أساس جغرافي . والظاهر أنها جمعت  
كما وصلت إلى مسامع العبرانيين من غير فحص أو تدقيق ، كما أننا لا نستطيع  
أن نؤكد أنها وصلت صحيحة سالمة من غير تصحيف أو تحريف .

و ( الموداد ) ( مودد ) ( المودد ) ( Al-Modad ) ، هو الابن البكر

١ التكوين ، الاصحاح العاشر ، الآية ٢٦ فما بعدها

٢ Enc. Bibl. P. 2564, Hasings, P., 490.

ليقطان على ما يفهم من التوراة . وهو رمز عن شعب من الشعوب اليقطنانية ، يرى نفر من علماء التوراة أن مواطنه في العربية الجنوبية . قد يكون في جنوب غربي جزيرة العرب<sup>١</sup> . وقد وردت في النصوص العربية الجنوبية وفي نصوص غير عربية كلمات قريبة من هذه الكلمة، مثل (موددى) في البابلية ، و(مودادو) (موددو) في البابلية أيضاً وفي (الأمودية)<sup>٢</sup> . ووردت لفظة (مودد) في كتابات (جبانية) (كبانية) (Gebanitae) ، في نصوص تدل على تقرب ملوك (حبان) (جين) (كبن) (جبان) من ملوك معين ، وإلى سيادة (معين) على (الجبانين) في ذلك الحين . فورد (مودد ملك معين) بمعنى (المتودد لملك معين) و (المحب لملك معين) . ويرى (كلاسر) أن هذه الجملة لا تعني (أحباء ملوك معين) وأصفياءهم ، وإنما تحكي وظيفة لها علاقة بالإله (ود) ، مثل كهانة الإله (ود) وسدائه . ومسكن هؤلاء (الجبانين) في الزاوية الجنوبية الغربية لجزيرة العرب<sup>٣</sup> ، كما ورد اسم (مودد) في الكتابات السبئية<sup>٤</sup> ، وفي كتاب الإكليل للهمداني . وقد ذكره قبل (السلف) ، مما يدل على أنه اسم مكان مجاور للسلف<sup>٥</sup> .

وأورد (بظلميوس) في الجغرافيا اسم شعب عربي دعاه (Allumaeotae) يرى (فورستر) أنه شعب (الموداد) الذي نتحدث عنه . ويقع مكان هذا الشعب في جغرافيا (بظلميوس) جنوب (الجرعاء) (Gerraea) (Vicus Jerachaeorum) ، ويتصور أنه على ساحل الخليج العربي عند (قطن)<sup>٦</sup> . وأما (شالف) (Sheleph) الذي ورد في التوراة بعد (الموداد) ، فلم يتمكن العلماء من تشخيصه أيضاً<sup>٧</sup> . ويرى بعضهم أنه شعب (Salepeni) المذكور في جغرافيا (بظلميوس)<sup>٨</sup> : ويرى آخرون أنه (السلف) ، وهم بطن من

Hastings, P. 22, Dictionary of the Bible, I, P., 50, By W. Smith. ١

Enc. Bibli. P. 116, Hommel, A. H. T., S., 113, Early Babylonian Personal Names, ٢  
P. 30, Montgomery, Arabia and the Bible, P. 40.

Glaser, Skizze, 2, S. 425. ٣

Ency, Bibli. P. 116, ZDMG. 37, 13, 18. ٤

الإكليل (١١٦/١ وما بعدها) ٥

Forster, Vol. I, P. 107, F. ٦

Hastings, P., 845, Enc. Bibli. P. 4448, Montgomery, Arabia, P. 40. ٧

Forster, Vol. I, P. 109. f. ٨

ذي الكلاع من حير ، وهو ( السلف بن يقطن )<sup>١</sup> ، أو ( السلاف ) ، أو ( بنو سلفان )<sup>٢</sup> . و ( السلف ) أقرب هذه الأسماء الى ( شالف ) ، وخاصة اذا أخذنا بما قاله النسابون من انتساب هذه القبيلة الى جدّ أعلى هو ( السلف ابن يقطن ) ، وذكر ( نيبور ) في رحلته اسم موضع في اليمن يقال له ( سلفية ) ، قد تكون لاسمه علاقة ب ( شالف )<sup>٣</sup> . وفي منطقة ( يريم ) ممر يقال له ( نجد الأسلاف )<sup>٤</sup> ، وقد رأى ( كلاسر ) احتمال وجود صلة بينه وبين ( شالف )<sup>٥</sup> .  
وأما ( حزرماوث ) ، ( Hazarmaveth ) ، فهو ( حصرموت ) . ومعلوماتنا عن هذا الشعب حسنة بفضل الكتابات الجاهلية التي عثر عليها في العربية الجنوبية ، والتي ترجم عدداً منها المستشرقون . وسأتحدث عنهم في الأجزاء الآتية من هذا الكتاب .

وأما ( يارح ) ( Yerah ) ، فان معناه ( قمر ) و ( شهر ) ، ولهذا ذهب بعض الباحثين الى انه اسم قبيلة عربية . وبين العرب قبيلة تعرف بـ ( بني هلال ) ، فلا يبعد أن يكون ( يارح ) اسم قبيلة<sup>٦</sup> . وقد عثر في كتابات تدمر على اسم ( يارح ) ، وقد ورد اسم علم<sup>٧</sup> ، كما ان اسم ( شهر ) من الأسماء المعروفة عند الجاهليين ، وقد سُمّي به عدد من الملوك الذين عاشوا قبل الميلاد وبعده . ويرى ( كلاسر ) ان الشعب كان يقيم في ( مهرة ) ، أو في جنوب عمان في موضع قد يكون المكان الذي سماه ( بطلميوس ) ( Jerakon Kome )<sup>٨</sup> .  
و ( يارح ) هو ( يرخ ) و ( ورخ ) في اللهجات العربية الجنوبية ، وتعني ( شهراً ) ( قرأ ) . وهناك مواضع متعددة في العربية الجنوبية تسمى بأسماء قريبة من هذه الكلمة ، مثل ( وراخ ) و ( يراخ ) . وقد ذكر الهمداني

١ تابع العروس ( ١٤٣/٦ ) ، « السلف » ، البلدان ( ١٠٩/٥ ) ، نهاية الارب

( ٢٧٨/٢ ) ، القاموس ( ١٥٣/٣ ) ، الاكليل ( ١١٦/١ )

٢ الهلال ، ١٣ ، سنة ١٠ ، نيسان ، ١٩٠٢ م ( ص ٤٠١ )

٣ Enc. Bibli. P. 4448, Niebuhr, Arabien, S. 247, Ostlander, in ZDMG., II, 153. ff. Glaser, Skizze, S. 425.

٤ صفة ( ص ١٠١ ، ٧١ )

٥ Glaser, Skizze, 2 S. 425.

٦ قاموس الكتاب المقدس ( ٤٨٧/٢ ) .

٧ Enc. Bibli. P. 2362, Montgomery, Arabia, P. 40.

٨ Glaser, Skizze, 2, S., 425.

اسم موضع دعاه ( وراخ ) في مخلاف ( العود )<sup>١</sup> ، لذلك رأى بعض العلماء وجود صلة بين هذه المواضع و ( يارح ) . كما ورد في جغرافيا ( بطلميوس ) اسم مكان دعاه ( Insula Jerachaeorum ) ، وهو جزيرة تقع في البحر الأحمر جنوب جدة . وورد اسم محل آخر سمي ( Vicus Jerachaeorum ) ، ويقع في مقابل النهر الذي دعاه نهر ( الآر ) ( Lar ) الذي يصب على زعم ( بطلميوس ) في الخليج العربي ( الخليج الفارسي ) ( Sinus Persicus )<sup>٢</sup> .

وأما ( هدورام ) ( Hadoram ) ، فيرى ( ملر ) ( Muller ) ، و ( كلاسر ) احتمال أنه ( دورم ) ، وهو موضع على مقربة من ( صنعاء ) . ويؤيدان رأيهما هذا بما ورد في المؤلفات العربية من أن اسم ( صنعاء ) القديم هو ( أزال ) . و ( أزال ) هو شقيق ( هدورام ) ، وقد ذكر بعده في ترتيب أسماء أولاد ( يقطان )<sup>٣</sup> .

وقد ذكرت الكتب العربية اسم موضعين يقال لهما ( الهدار ) . قال الهمداني عن أحدهما : إنه ( حصون ونحول وقصور عادية )<sup>٤</sup> ، وقال عن الثاني : إنه ( هدار بني الحريص ) ، وذكر أن فيه ( القطنية )<sup>٥</sup> ، وهذا الموضع الأخير قريب من ( هدورام ) ، ولللفظة ( القطنية ) أهمية كبيرة لقربها من لفظة ( يقطان ) .

وقد ذكر ( الطبري ) في تاريخه أن جرهما ( اسمه هلرم بن عابر بن يقطن ابن عابر بن شالغ بن أرفخشذ بن سام بن نوح )<sup>٦</sup> . وهذا النسب الذي ذكره ( الطبري ) هو النسب الوارد في التوراة بزيادة ( عابر ) بين ( هلرم ) وهو ( هدورام ) وبين ( يقطن ) . وهو خطأ ، يرد كثيراً في الأنساب المنقولة من

١ صفة ( ص ١٠١ ) ، « وراخ : ناحية باليمن » البلدان ( ٤١١/٨ )

٢ Forster, Vol. I, P. 116. ff.

٣ Enc. Bibl. P. 1932, Muller, Burgen und Schlosser, I, S. 360

٤ صفة Glaser, Skizze, 2, 426, Hastings, P. 324, Forster, 2, P. 137.

٥ صفة

٦ الطبري ( ٢٠٧/١ ) « دار المعارف »

التوراة الى الكتب العربية . ومورد ( الطبري ) هو ( ابن الكلبي )<sup>١</sup> ، ومورد ( ابن الكلبي ) هو من أهل الكتاب ، شأنه في ذلك شأن كل الأنساب حيث أخذها من أهل الكتاب .

أما ( أزال ) ، فهو مثل سائر الأسماء المتقدمة ، غير معروف . ولم يتفق علماء التوراة على تعيينه حتى الآن . وقد ذكر أهل الأخبار أن ( صنعاء ) عاصمة اليمن ، كانت تعرف في الجاهلية بـ ( أزال )<sup>٢</sup> . وترجع هذه الرواية الى ( وهب بن منبه ) ، الذي زعم ( أنه وجد في الكتب القديمة المنزلة التي قرأها : أزال كل عليك ، وأنا أتحن عليك )<sup>٣</sup> وزعم أن ( أزال ) هي ( صنعاء ) ولم يرد في النصوص الجاهلية ما يفيد أن صنعاء كانت تعرف بـ ( أزال ) ، بل لدينا نص من أيام الملك ( يشرح يحضب ) ( ملك سبأ وذي ريدان ) ويعود الى نهاية القرن الثاني وبداية القرن الأول لما قبل الميلاد ، أي القرن المتصل بالقرن الأول للميلاد ورد فيه ( صنعو ) وهو ( صنعاء )<sup>٤</sup> .

ويرى ( كلاسر ) ان اسم ( أزال ) انما وضع لـ ( صنعاء ) بعد دخول اليهودية الى اليمن وانتشارها هناك ، وضعه اليهود<sup>٥</sup> . وذكر ( البكري ) ان صنعاء كلمة حبشية ، ومعناها وثيق وحصين<sup>٦</sup> .

وهناك مواضع أخرى عرفت بـ ( أزال ) ، منها موضع يعرف بـ ( بأزل ) ، عند جبل ( حضور ) ، وموضع آخر في الحجاز ، غير أن من غير الممكن في الزمان الحاضر البت في أي مكان من هذه الأماكن بأنه هو ( أزال ) التوراة<sup>٧</sup> . ولم يتمكن علماء التوراة من البت في موضع ( دقلة ) ( Diklah ) أيضاً . ويرى بعض المستشرقين ان هذا الاسم يشير الى مكان يجب أن يكون كثير

١ المصدر نفسه

٢ البلدان ( ٢١٤/١ ) ، ( ٣٨٧/٥ ) ، صفة ( ص ٢٥٥ )  
Montgomery, Arabia, P. 40, Caussin de Perceval, Histoire des Arabes, Vol. I, P. 40.

٣ تاج العروس ( ٤٢١/٥ )

٤ Enc. Bibl. P. 5239, Hastings, P., 956, Enc. Vol. 4, P. 143, Glaser, Skizze 2, S. 427  
Sprenger, Geogr. S. 181, Glaser, 424.

٥ Glaser, Skizze, 2, S. 427.

٦ تاج العروس ( ٤٢١/٥ )

٧ Glaser, Skizze, 2, S., 427.

التمر ١ : وقد رأى (هومل) انه موضع ( حدّقل ) ٢ . وذكر (ياقوت الحموي) موضعاً في اليمامة سماه ( دقلة ) ٣ ، ولكن الباحثين في هذا الموضوع لم يقطعوا برأي فيه .

ورأى بعض الباحثين ان ( عوبال ) ( Obal ) ( Ebal ) ، شعب (عيبيل)؛ ورأى آخرون انهم ( عيبال ) في تهامة الحجاز ، أو ( عبال ) أو ( عيبيل ) ، وهما موضعان في اليمن ٤ .

ورأى ( فورستر ) احتمال وجود صلة بين ( عوبال ) و ( Avalitae ) ، وهو اسم شعب عربي ذكر ( بلينيوس ) ، أو ( Abalitae ) ، وقد ذكره بعض الكتّبة ( الكلاسيكيين ) ٥ .

وذهب ( كلاسر ) الى احتمال كون وادي ( أمّة ) ، هو موضع شعب ( أبيائيل ) ( Abimael ) ، غير ان ذلك مجرد ظن ، ليس غير ٦ .

والولد العاشر من ولد ( يقطان ) ، هو ( شبا ) . وقد وردت بعض أخبار ( شبا ) في أسفار التوراة ، وذكرت قصة ( ملك شبا ) وزيارتها لسليمان ٧ : فسبأ هنا ، شعب من شعوب اليقطينيين . ولكننا نرى التوراة تجعل ( شبا ) في موضع آخر ابناً لـ ( يقشان ) ، و ( يقشان ) هو ابن ( ابراهيم ) من زوجته ( قطورة ) ( Keterah ) ، وهو شقيق ( اسماعيل ) من أبيه ٨ . فسبأ هنا من نسل شعب آخر يختلف عن ( سبأ ) اليقطينيين . ونراها تذكر ( سبأ ) بالسين المهملة في جملة أبناء ( كوش ) ٩ . والمعروف ان المراد من ( كوش ) عند العبرانيين ، الحاميون ، أي الشعوب الإفريقية ، فيكون ( سبأ ) هنا اسم شعب

Enc. Bibli. P. 1101, Forster, I, P., 147, Montgomery, Arabia, P. 40. ١

Enc. Bibli. P. 1101. ٢

البلدان ( ٦٥/٤ ) ٣

Enc. Bibli. P. 1151, Glaser, Skizze, 2, S. 426, Hastings, P. 201, Halevy, Melanges D'epigraphie et D'archéologie Semitiques, 86. ٤

Forster, I, 148. f. ٥

Glaser, Skizze, 2, S. 426, Enc. Bibli. P. 17, Hastings, P. 4. ٦

الملوك الاول ، الاصحاح الاول ، الاية ١ فما بعدها ٧

قاموس الكتاب المقدس ( ٥٢٤/٢ ) ، التكوين ، الاصحاح الخامس والعشرين ، ٨

الاية ٢ ، اخبار الايام الاول الاصحاح الاول ، الاية ٣٢ . Hastings, P. 490. ٩

التكوين ، الاصحاح العاشر ، الاية ٧

## من الشعوب الإفريقية<sup>١</sup> .

ومعنى هذا التعدد في النسب انتشار السبثيين وسكناتهم في مواضع متعددة ، وهذا ما حمل كتبة التوراة على ادخال نسب السبثيين الساكنين في إفريقية في نسب ( الكوشيين ) ، وادخال السبثيين الساكنين عند ( ددان ) في نسل ( رعمة ) ، ويرد اسم ( أوفير ) ( Ophir ) بين ( شبا ) و ( حويلة ) ، وهو كناية عن أرض اشتهرت عند العبرانيين بكثرة ذهبها وبوجود الفضة وخشب الصندل وبعض الأحجار الكريمة فيها<sup>٢</sup> . وقد اختلف في تعيين مكانها ، فذهب كثير من علماء التوراة الى أنها في جزيرة العرب ، ولكنهم اختلفوا في تعيين المكان ، فذهب بعضهم الى أنها في اليمن ، وذهب آخرون الى أنها في عسير ، وآخرون الى أنها في اليامة<sup>٣</sup> أو موضع ( العويفرة ) الذي لا يبعد كثيراً عن حافات جبل طويق<sup>٤</sup> ، ومنهم من رأى انه ( مهد الذهب ) في الحجاز ، وهو موضع عرف باستخراج الذهب منه قبل الإسلام بزمان طويل ، وقصد نقبت فيه شركة تعددين حديثة ، أغلقت أبوابها من عهد ليس بعيد ، كما ذكرت ذلك في كلامي على معادن جزيرة العرب .

غير أن هنالك جماعة من الباحثين في التوراة ترى أن الوصف الوارد في التوراة لأرض ( أوفير ) يجعلها أرضاً في الهند ، وذلك لأن الحاصلات المذكورة فيها هي حاصلات هندية، ومن الصعب تصور وجودها في بلاد العرب في ذلك الزمان<sup>٥</sup> . وذهب فريق آخر الى أنها في إفريقية<sup>٦</sup> .

والابن الثاني عشر من أبناء ( يقطان ) ، هو ( حويلة ) . وقد ذكرته التوراة في موضع آخر في جملة أبناء ( كوش ) مع ( سبأ ) ، مما يدل على توطن قبيلة

١ قاموس الكتاب المقدس ( ٢٧٨/٢ ) ، Hastings, P. 171.

٢ قاموس الكتاب المقدس ( ١٧٩/١ )

٣ Sprenger, Geogr. S. 49. ff. Glaser, Skizze, 2, S. 357, Hommel, AHT. 236, Montgomery, Arabia, P. 38. ff.

٤ Philby, Sheba's Daughters, P. 430.

٥ Lassen, Indische Alterthumskunde, I, 538, Soetbeer, Das Goldland Ophir, 1880  
A.K. Keane. The Gold of Ophir, 1901, Moritz, Arabien, S. 7, Forster, Vol. I  
P. 161, 2, P. 237.

٦ Peters, Das Goldene Ophir Salomons, 1895, Enc. Bibli. P. 3514, Enc. Brita.  
Vol. 16, P. 807.

أخرى تسمى بهذا الاسم في ( إفريقيا ) لعلها فرع من فروع ( حويلة ) بلاد العرب<sup>١</sup> . وقد ذهب بعض العلماء الى أن ( حويلة ) بلاد العرب ، هي في بادية الشام ، أو على مقربة من خليج العقبة ، وذهب آخرون الى أنها في أواسط جزيرة العرب ، أو في منطقة ( جبل شمر ) ، ورأى كلاسر أنها في اليمامة<sup>٢</sup> . وقد ذكر ( الهمداني ) جماعة دعاهم ( الحولين )<sup>٣</sup> ، يظهر أنهم سكان موضع ( حوالة ) وهناك بطن من بطون اليمن يقال له ( بنو حوالة ) ، كما ورد في اسم ( حويل )<sup>٤</sup> .

وفي التوراة : ( وكان نهر يخرج من عدن فيسقي الجنة ، ومن ثم يتشعب فيصير أربعة رؤوس . اسم أحدهما فيشون ، وهو المحيط بجميع أرض حويلة حيث الذهب . وذهب تلك الأرض جيد . هنالك المقل وحجر الجزع )<sup>٥</sup> . فيفهم منه أن نهر ( فيشون ) ( Pishon ) يحيط بأرض ( حويلة ) وهو من أنهر الجنة الأربعة . وأحد الأنهار الأربعة على رأي علماء التوراة هو نهر النيل ، وأما الثاني فهو الفرات ، وأما الثالث فهو نهر دجلة ، وأما النهر الآخر الذي نتحدث عنه ، فذهبوا الى أنه نهر ( كارون ) أو شط العرب ، أو أحد الأنهر الأخرى فتكون أرض حويلة عندئذ في منطقة تقع على رأس الخليج<sup>٦</sup> .

وآخر أبناء ( يقطان ) هو ( يوياب ) ( Jobab ) ، ويرى ( كلاسر ) انه اسم قبيلة ( يهيب ) ، الذي ورد في النصوص السبئية<sup>٧</sup> . وذهب بعض آخر الى انه اسم شعب ( وبار ) ، وانه تصحيف لاسم ( Jobarital ) الوارد في جغرافيا ( بطلميوس )<sup>٨</sup> .

- ١ التكوين ، الاصحاح العاشر ، الاية ٢٩ ، اخبار الايام الاول ، الاصحاح الاول الاية ١٩ ، ٢٣ ، قاموس الكتاب المقدس ( ٣٩٨/١ )
- ٢ قاموس الكتاب المقدس ( ٣٩٨/١ )
- ٣ Enc. Bibli. P. 1974, Musil, Hegaz, P. 261, Hastings, P. 333, Glaser, 2 S. 302
- ٤ الاكليل ( ٨٥/٨ ) « طبعة نبيه »
- ٥ تاج العروس ( ٢٩٧/٧ ) ، القاموس ( ٣٦٤/٣ ) ، اللسان ( ٢٠٧/١٣ )
- ٥ التكوين ، الاصحاح الثاني ، الاية ١٠ وما بعدها
- ٦ Hastings, P. 203.
- ٧ Hastings, P., 472, Glaser, Skizze, 2, S. 303, Enc. Bibli. P. 2491.
- ٨ الهلال : الجزء الثالث عشر من السنة العاشرة ، نيسان ١٩٠٢ ، ص ٣٠٤

وقد أضاف ( ابن الكلبي ) الى سلسلة أبناء ( يقطن ) ( يقطان ) ولدأ آخر لم يرد له ذكر في التوراة ، دعاه (توقير) ، زعم انه والد الهند والسندا ، فربط بذلك بين نسب ( اليقطنيين ) والهنود . ولا ندري : أعبر عن ذلك جهلاً واعتباطاً ، أم كنتى بذلك عن الروابط القديمة التي ربطت بين العربية الجنوبية والهند ، حيث سكن عدد كبير من قدماء الهنود ( الدراويديين ) ( Dravidians ) في سواحل عمان وحضرموت ؟ وقد عثرت البعثات العلمية التي نقيت في هذه الأماكن على بقايا هياكل عظمية ترجع الى هؤلاء ، كما يتحدث السياح والباحثون في أثر دماء الهند على سكان هذه المناطق .

ولم ينل هؤلاء الأولاد الثلاثة عشر عناية الأخباري ( ابن الكلبي ) ، ولا عناية ( محمد بن اسحاق ) ، أو غيرها من أهل الأخبار المعروفين بأخذهم عن أهل الكتاب ، اذ لم يسيروا اليهم في أثناء كلامهم على أولاد ( يقطن ) ( يقطان ) ، ولم يتحدثوا عنهم . بل نسبوا اليه أولاداً آخرين تراوح عددهم من عشرة ذكور الى واحد وثلاثين<sup>٢</sup> ، أسمائهم أسماء عربية ، لا وجود لها في التوراة ، ما عدا اسماً أو اسمين . وهذا الإهمال يثير في نفوسنا الدهشة والاستغراب : لم أهمل يا ترى هؤلاء الأخباريون أبناء ( قحطان ) المذكورين في التوراة ، مع أنهم أخذوا ( يقطان ) من التوراة ، وجعلوا نسبه نسباً لقحطان<sup>١</sup> ولم تكرموا عليه فأعطوه عدداً من الأولاد لم يأت لهم ذكر في التوراة ؟ ولم لم يضم أهل الأخبار أولاد ( يقطان ) المذكورين الى أولاد قحطان ؟ ألا يدل ذلك على جهل أهل الأخبار بهم وعدم وقوفهم عليهم ؟ إن كان جهلهم بهم هو السبب ، فان ذلك يدل على ان أهل الأخبار لم يكونوا يرجعون الى التوراة رأساً ، يقرأون أسفارها ويأخذون منها ، بل كانوا — وهذا هو ما أذهب اليه — يراجعون أهل الكتاب ويأخذون منهم ما يريدون . ولهذا لم يقفوا على أولاد ( يقطان ) ، لأنهم لم يسألوا أهل الكتاب عنهم ، أو لأن أهل الكتاب لم يتحدثوا اليهم عنهم . على اننا لا نستطيع أن نقبل هذا العذر ، ذلك لأن أهل الأخبار كانوا قد ذكروا أسماء أبناء ( اسماعيل ) ، نقلوها من التوراة وعلى حسب الترتيب الوارد في

١ الطبري ( ٢٠٧/١ ) . Hastings P. 472.

٢ مروج ( ٧٧/١ ) ، ابن خلدون ( ٤٧/١ ) .

( التكوين ) . وهذا ما يجعلنا نتساءل : لمَ ذكر أهل الأخبار أبناء (اسماعيل) ، وأهلوا أبناء ( يقطان ) ؟ هل هناك تعمد وغرض ؟ إن الاجابة عن مثل هذه الأسئلة ، ليست سهلة في الواقع ، لأن أهل الأخبار لم يكونوا يسرون على قواعد ثابتة وأنظمة معينة في أخذ الأنساب ، ولهذا نراهم يقعون في الغلط ، وذلك يدل على ان علمهم بالأمور الواردة في التوراة لم يكن علماً راسخاً ، وان علم محدثيهم من أهل الكتاب لم يكن راسخاً أيضاً ولم يكن مستمداً من التوراة رأساً ، بل من السماع والرواية في بعض الأحيان ، والا لما وقعوا في أغلاط شنيعة ، وما احتاجوا الى الوضع والكذب ، كالذي نراه من كعب الأخبار ووهب بن منبه وأمثالهما من مسلمة يهود .

### الاسماعيليون :

و ( اسماعيل ) هو الجدد الأكبر للعرب المستعربة ، أي العرب العدنانيين . وهو ( يشمئيل ) ( Ishmael ) في التوراة ومعنى الاسم ( إلهي يسمع ) ، أو ( يسمع إلهي ) . وهو ابن ( ابراهيم ) من زوجته ( هاجر ) . وتقول التوراة إنه ( ختن ) وهو في الثالثة عشرة من عمره ، ورحل الى بَرَئِيَّة ( فاران ) فتزوج فيها من امرأة مصرية ، وعاش فيها رامياً بالسهام حيث اشتهر بالرماية . ولم تذكر التوراة بعد ذلك شيئاً عنه ، إلا ما ورد من أنه حضر دفن أبيه ( ابراهيم ) ، وأنه عاش ( ١٣٧ ) سنة<sup>١</sup> .

هذا مجمل ما ورد في التوراة عنه . أما ما أورده أهل الأخبار عنه ، فانه يستند الى هذا الوارد في التوراة عنه ، إلا ما ذكروه عن امرأته ، فقد جعلوها امرأة من ( جرهم ) ، وما أورده عنه من أنه هاجر الى مكة ، وأنه عاش هناك ، وتعلم العربية فيها ، وقبر في ( الحجر ) عند قبر أمه ( هاجر )<sup>٢</sup> ، وأمور أخرى صغيرة تختلف باختلاف الروايات .

١ التكوين ، الاصحاح السادس عشر ، الآية ٤ فما بعدها ، الاصحاح السابع عشر ، الآية ١٨ فما بعدها ، الاصحاح الخامس والعشرون ، الآية ٧ فما بعدها .

Hastings, P. 392.

٢ الطبري ( ٣١٤/١ ) فما بعدها .

وقد جعلت التوراة لـ (اسماعيل) ولداً ، عدتهم اثنا عشر ولداً ، هم :  
 نايوت بكر اسماعيل ، وقيدار ، وأدبشيل ، ومبسام ، ومشماع ، ودومة ، ومسا ،  
 وحدار ، وتيا ، ويطور ، ونافيش ، وقدمه . ذكرتهم على حسب مواليدهم ،  
 كما نص على ذلك فيها<sup>١</sup> . وهو عدد يظهر أنه من وضع كتاب الأسفار وترتيبهم<sup>٢</sup> .  
 أهمهم امرأة مصرية<sup>٣</sup> ، وهي كناية عن اتصال الاسماعيليين بالمصريين ، وقد أخذ  
 أهل الأخبار هذه الأسماء ، وغيروا في نطقها بعض التغيير ، فصيروها : نابت  
 وقيلندر ، واذبل ، ومبشا ، ومسمعا ، وماشي ، ودما ، وأذر ، وطيا ،  
 ويطور ، ونبش ، وقيلما ، وما شاكل ذلك . وقد نص الطبري على اختلاف  
 أهل الأخبار في ضبط هذه الأسماء<sup>٤</sup> . ويعود هذا الاختلاف على ما يظهر الى  
 اختلاف المورد الذي أخذ منه أهل الأخبار .

وقد زعم أهل الأخبار أن اسماعيل تزوج من جرهم ، وأن اسم زوجته  
 ( رعلة بنت مضاض بن عمرو الجرهمي )<sup>٥</sup> ، أو ما شاكل ذلك من أسماء ،  
 وأنها ولدت له اثني عشر رجلاً ، هم : نابت وكان أكبرهم ، وقيلندر ،  
 وأذبل ، ومبشا ، ومسمعا ، وماشي ، ودما ، وأذر ، وطيا ، ويطور ،  
 ونبش ، وقيلما<sup>٦</sup> . وأكثر هذه الأسماء وروداً وتكراراً في الكتب العربية ،  
 نابت وقيلندر .

ونرى من عدد هؤلاء الأولاد ومن أسمائهم ، أن رواتها أخذوا أولئك الأولاد  
 من التوراة . أخذوا العدد وأخذوا الأسماء ، ولكنهم حرفوا وصحفوا فيها ،  
 ولا ندري أكان هذا التحريف قد وقع من الأخباريين أنفسهم ، أجروه تعمداً  
 ليسهل النطق بها في العربية ، أم وقع من الرواة الاسرائيليين أو النصارى الذين

١ التكوين ، الاصحاح ٢٥ ، الاية ١٢ ، فما بعدها .

٢ Hastings, P. 392.

٣ التكوين ، الاصحاح ٢١ ، الاية ٢١ .

٤ الطبري ( ٣١٤/١ ) « طبعة دار المعارف » .

٥ ابن هشام ( ٣/١ ) « طبعة محمد محيي الدين عبد الحميد » ، « السيدة بنيت  
 مضاض بن عمرو الجرهمي » ، ابن خلدون ( ٣٧/٢ ) ، الطبري ( ١٦/١ ) ، ابن  
 الاثير ، الكامل ( ٤٩/١ ) ، الطبقات ( ١٠٠ ق ١ ، ص ٢٥ ) ، تاج العروس  
 ( ٣٧٥ / ١ ) ، ( ٥٩٠ / ١ ) .

٦ ابن هشام ( ٣/١ ) ، ابن خلدون ( ٣٩/٢ ) ، مع اختلاف في ضبط الاسماء ،  
 الطبري ( ١٦١ / ١ ) ، ابن الاثير ، الكامل ( ٤٩/١ ) .

رَجَعَ أهل الأخبار إليهم ، فأخذوا منهم تلك الأسماء ، أو أنه مجرد تحريف وتصحيف ، وقع من الجانبين ، فظهر على هذا الشكل .

أما امرأة ( اسماعيل ) ام أولاده ، فإنها ليست جرمية عربية في التوراة ، وإنما هي امرأة مصرية كما ذكرت . لم تذكر التوراة اسمها . ويذكر أهل الأخبار ان اسماعيل كان قد تزوج بامرأة أخرى من جرحم قبل ( رعدة بن مضاض ابن عمرو الجرهمي ) ، أو ( السيدة بنت مضاض بن عمرو الجرهمي ) ، كما تعرف في روايات أخرى ، الا انه طلقها بأمر أبيه ، لما جاء الى مكة زائراً ، فلما جاء للمرة الثانية ورأى زوجته الثانية رضي عنها، وأمر ابنه اسماعيل بإبقائها ، فبقيت ، ومنها كان نسله المذكورين<sup>١</sup> .

وقد نص ( الطبري ) على أن العرب هم من نابت وقيدراً<sup>٢</sup> ، ولم يذكر شيئاً عن بقية الأولاد . والظاهر ان اهمالهم هذا الإهمال يعود الى عدم وقوف الموارد التي أمدت الأخباريين على شيء عنها ، وعدم تمكنهم من تعيينها وتثبيت مواضعها ، فإن ذلك يحتاج الى علم وإلى وقوف على ما جاء في كتب التفسير والشروح والموارد اليهودية الأخرى عن هذه القبائل . والموارد المذكورة نفسها لا تعرف عن تلك القبائل وعن تلك البلاد شيئاً كثيراً يزيد على ما جاء في التوراة . فإن كتبة الأسفار لم يهتموا الا بما يتعلق بإسرائيل . أما ما وراء اسرائيل من شعوب وأرضين، ولا سيما الشعوب التي لا تخام الأرضين التي وجد فيها العبرانيون، فإنها لم تكن تُعنى بها الا بمقدار ما لها من صلة بإسرائيل .

وقد حددت التوراة المنازل التي أقام بها ( الإسماعيليون ) ، فجعلتها من ( حويلة ) الى ( شور )<sup>٣</sup> . فكل ما وقع بين المكانين ، هو في أرض القبائل الإسماعيلية . وقد ذكرتُ قبل قليل أن آراء العلماء مختلفة في تعيين موقع أرض ( حويلة ) ، وعندني ان هذا الموضوع يجب ألا يكون بعيداً عن فلسطين ، لأن ( شاؤول ) ضرب العماليق من ( حويلة ) الى شور<sup>٤</sup> . ولا يعقل أن تكون هذه

١ الطبري ( ٢٥٦/١ ) ، ٢١٤ )

٢ الطبري ( ٣١٤/١ ) .

٣ التكوين ، اصحاح ٢٥ ، الآية ١٨ .

٤ صموئيل الاول ، اصحاح ١٥ ، الآية ٨ .

الأرضون بعيدة عن فلسطين ، لأن ( شاؤول ) لم يكن قوياً ذا جيوش جرارة حتى تضرب العماليق في منطقة نائية ، بعيدة عن فلسطين .

وأما ( شور ) ، فوضع يقع على الحدود الشمالية الشرقية لأرض مصر ، في البرية المسماة بـ ( برية تيه بني اسرائيل ) وبـ ( برية ايتام )<sup>١</sup> . ويرى بعض علماء التوراة ان ( الطور ) الحالية هي أرض ( شور )<sup>٢</sup> .

ويلاحظ ان الأرض التي زعم ان (شاؤول) قد ضرب بها العماليق ، «وضرب شاؤول عماليق من حويلة حتى مجيثك الى شور التي مقابل مصر»<sup>٣</sup> ، هي الأرض ذاتها التي جعلتها التوراة أرضاً للدرية ( يشمعثيل ) ( اسماعيل ) . فيظهر من ذلك أن العماليق كانوا قد سكنوها أيضاً . ولما كان العالقة قد سكنوا أرضاً ، تقع بين كنعان ومصر في برية سيناء وتيه بني اسرائيل<sup>٤</sup> ، وجب أن تكون تلك الأرض هي موطن الإسماعيليين .

ويعترف العبرانيون بوجود صلات قرىسى لهم بالإسماعيليين . ويظهر أن القبائل الإسماعيلية عاشت زمناً طويلاً في ( طور سيناء ) . وفي جنوب فلسطين . عاشت عيشة أعرابية<sup>٥</sup> . ولهذا كان الإسماعيليون أهل وبر بالقياس الى اليقطنانيين المستقرين . وقد نظر العبرانيون نظرة عداة الى الإسماعيليين ، لأنهم كانوا يتحرشون بهم ويغيرون عليهم ويتعرضون بتجاراتهم . وقد ذكروا في أيام (داوود)<sup>٦</sup> . وقد ورد في التوراة أن الله أوحى الى (هاجر) يبشرها بأن نسل ابنها سيكثر وينمو حتى يكون أمة عظيمة<sup>٧</sup> ، وهو كناية عن كثرة عدد أولئك الأعراب في أيام العبرانيين .

هذا ونحن لا نعرف شيئاً يذكر عن (الاشماعيليين) (الإسماعيليين) ، ولا

١ قاموس الكتاب المقدس ( ١ / ٦٤١ ) . Musil, Hegaz, P. 261, 265.

٢ Hastings, P. 852, Enc. Bibl. P. 4498.

٣ قاموس الكتاب المقدس ( ١ / ٦٤١ ) ،

Hastings, P. 852, Enc. Bibl. P. 4498, Musil, Hegaz, P. 261, 265. ff.

٤ صموئيل الاول ، الاصحاح الخامس عشر ، الاية ٧ ، قاموس الكتاب المقدس ( ٢ / ١١٣ ) .

٥ التكوين ، الاصحاح ٢١ ، الاية ١٣ وما بعدها ، قاموس الكتاب المقدس ( ١ / ٩٨ )

٦ Enc. Bibl. P. 2211, Hastings, P. 392.

٧ التكوين ، الاصحاح ٢١ ، الاية ١٣ وما بعدها .

عن لهجاتهم . ويرى بعض العلماء أن لهجاتهم يجب أن تكون من اللهجات العربية الشمالية المتأثرة بلغة بني إرم<sup>١</sup> . ولعدم وصول نصّ مدوّن بلهجة من لهجات هذه القبائل ، لا نستطيع أن نبدي في الزمان الحاضر رأياً علمياً في شكل هذه اللهجات .

و ( نبايوت ) هو بكر اسماعيل وأهم القبائل الإسماعيلية في التوراة ، وقد أعطاه هذه المنزلة أهل الأخبار أيضاً لأخذهم منها . ونحن لا نعرف الأسباب التي جعلت التوراة تعدّه أحسن أولاد (إسماعيل) أراعت في ذلك بعدد القبيلة ، أم راعت قربها من العبرانيين ، أم ضخامتها وكثرة عددها بالقياس إلى القبائل الإسماعيلية الأخرى ، أم أموراً أخرى جعلت العبرانيين ينظرون إليهم على أنهم أقدم تلك القبائل ؟ فليس في التوراة قواعد ثابتة تمشي عليها كتابة العهد القديم في تدوين الأنساب .

ويعرف ( نبايوت ) بـ ( نابت ) و ( نبت ) عند الأخباريين . ومنه ومن قيدير ، نشر الله العرب ، على رأي أهل الأخبار<sup>٢</sup> . وقد جعل بعض الأخباريين نابتاً والدأ لـ ( يشجب )<sup>٣</sup> ، مع أن ( يشجب ) هو ابن ( يعرب ) عند الأكثرين .

وقد ورد اسم ( نبايوت ) مع اسم ( قيدير ) في النصوص الآشورية ؛ ويظهر أنهم كانوا أقوياء كثيري العدد . ويدل ورود اسمهم مع ( قيدير ) في التوراة في النصوص الآشورية على أنهم كانوا متجاورين . ولم تعين التوراة مواضع سكنائهم ، ولكن ورود اسمهم في رأس قائمة الإسماعيليين واقترانه بالأدوميين عن طريق المصاهرة ووقوف العبرانيين على أخبارهم ، يدل كله على أنهم كانوا يقيمون في المناطق الواقعة في جنوب شرقي فلسطين وفي الأقسام الجنوبية الشرقية من بادية الشام<sup>٤</sup> .

وقد ذهب ( كلاسر ) إلى أن ( نبايوت ) ( مشيخة ) أو مملكة حكمت في ( القصيم ) ، وقد كانت معاصرة لمملكة ( عريبي ) ، وكانت لا تزال مستقلة في أيام الفرس<sup>٥</sup> .

1 Enc. Brit. Vol. 12, P. 706.

2 الطبري ( ٣١٤/١ ) .

3 ابن هشام ( ٥/١ ) .

4 التكوين ، الاصحاح ٢٨ ، الآية ٩ .

5 Glaser, Skizze, 2, S. 266. ff. Schrader, KAT, S. 151, Hommel, AHT, 275.

وقد ظن بعض العلماء أنهم ( النبط )<sup>١</sup> ، ذهبوا الى ذلك من تشابه ( نبايوت )  
( Nabaiot ) و ( نبط ) ( Nabat ) ، غير ان هذا رأي يعارضه كثير من  
علماء التوراة<sup>٢</sup> .

وقد كان بين الأوس قوم يقال لهم ( النبييت ) ، افتخر بهم الشاعر ( قيس  
ابن الخطيم ) من شعراء الجاهلية ، وقد قتل قبل الهجرة ، ومدحهم ، ووصفهم  
بالشدة والبأس<sup>٣</sup> ، كما كان في ( إياد ) قوم يقال لهم ( النبييت )<sup>٤</sup> .

وكان نبييت الأوس يتألفون من ( ظفر ) رهط الشاعر قيس بن الخطيم، ومن  
عبد الأشهل ، وحرثة<sup>٥</sup> . وقد وقعت بينها حروب ومعارك ، فانضمت حارثة الى  
الخرزج ، وتحالفت معها ، ودخلت فيها . وأما ظفر وبنو عبد الأشهل ، فقد  
اضطروا أخيراً الى ترك ديارهم الى مكة للتحالف معهم ، أو مع اليمن ، أو  
الغساسنة أو المناذرة ، لمساعدتهم على الخرزج ، ولاسترداد ملكهم<sup>٦</sup> . والظاهر  
أنهم كانوا قديماً من القبائل القوية ، وكانت في الحجاز الشرقية ، ثم أقل نجمها ،  
وتشتت شملها بسبب الحروب التي وقعت بين بطونها. ولعلها من القبائل التي كانت  
تقيم في الشمال ، في العربية الحجرية أو العربية الصحراوية، ثم اضطرت الى الهجرة  
الى الجنوب والاستيطان في مناطق الحجاز. والظاهر أنها كانت على اتصال باليهود،  
وقد تحالفت معها يهود خيبر .

وقد ورد اسم ( قيذار ) في النصوص الآشورية ، ورد على هذه الصورة :  
( كدرو ) ( Kidru ) و ( كدرو ) ( Kadru )<sup>٧</sup> ، كما ورد في المؤلفات

١ النبط - النبييت - الانباط - نبطي - نبط - قال ابن عباس :

نحن معاصر قريش من النبط - ، تاج العروس ( ٢٣٩/٥ ) .

٢ Enc. Bibl. P. 2213, Hastings, P. 648. f.

٣ ويشرب تعلم ان النبييت رأس بيثرب ميزانها

وقد علموا ان ما فلهم حديد النبييت واعيانها

فلا امر فنكم بعد عز وثروة يقال الا تلك النبييت عساكر

شعر قيس ( ص ٩ ، ١٠ ، ٣٨ ) .

٤ شعر قيس ( ص ٩ ) ، « والنبييت أبو حي ، وفي الصحاح حي من اليمن » .

اللسان ( ٤٠٢/٢ ) ، تاج العروس ( ٥٨٩/١ ) .

٥ شعر قيس ( ص XX ) ، القسم الألماني

٦ شعر قيس ( ص XX II ) ، القسم الألماني .

٧ Schrader, KGF. 101, Kat. 147, Delitzsch, Wo lag das Paradies? S. 299.

( الكلاسيكية ) ، فقال لهم ( بلينيوس ) ( Pliny ) ( قدراي ) ( Cedrei ) ، وذكر أنهم قبيلة عربية تقيم على مقربة من النبط<sup>١</sup> . وقد حاربهم ( آشور بنبال ) ، وكان ملك ( قيدار ) في ذلك العهد، ملك عرف باسم ( أو أيطع ) ( U Aite' ) ابن ( خزاعيل ) ( Hazael )<sup>٢</sup> ، وقد ذكرهم ( آشور بنبال ) مع ( عربي ) ( أربي ) ، كما ذكرهم ( حزقيال ) مع العرب ( العرب وكل رؤساء قيدار )<sup>٣</sup> ، مما يدل على ان مواطن ( قيدار ) كانت تجاور العرب ، ويراد بالعرب هنا ، الأعراب . وهو ما يتفق مع ما جاء في نص ( آشور بنبال ) كمل الاتفاق . وذكروا بعد ( نبايوت ) في التوراة ، مما يدل على أنهم كانوا يقطنون في جوارهم، كما ذكروا مع ( ممالك حاصور ) التي ضربها ( نبوخذ نصر ) (بمختصر)<sup>٤</sup> . وقد نكّل ( بمختصر ) بالقيداريين كذلك ، وخرب بلادهم وأخذ غنائم كثيرة منهم، واستولى على ما وقع في أيدي جيشه من أموالهم وخيامهم وغنمهم وجملهم وقد ورد وصف ذلك في سفر ( أرمياء )<sup>٥</sup> .

ويظهر من التوراة أن القيداريين كانوا أعراباً يعيشون في الخيام ، عيشة أهل البداوة<sup>٦</sup> ، وقد وصفت خيامهم بأنها خيام سود ( أنا سوداء وجميلة يا بنات اورشليم ، كخيام قيدار، كشتق سليمان)<sup>٧</sup> . والخيام السود هي بيوت أهل الوبر . وكانوا يعنون بتربية المواشي ، وقد اشتهروا بأن فيهم رعاة يملكون ماشية كثيرة<sup>٨</sup> . إلا أن منهم من كان متحصراً سكن القرى والمدن<sup>٩</sup> . ونجد ( أشعيا ) يتنبأ بإفناء ( مجد قيدار . وبقية عدد قسي أبطال بني قيدار )<sup>١٠</sup> مما يدل على ان القيداريين كانوا قوة وعدداً ضخماً ، فيهم جماعة مهت برمي السهام . ويتبين من ( الزامير ) أنهم غزاة ، وحياتهم حياة غزو ، لا يعرفون السلام

Pliny, 5, 21, 65, Enc. Bibl. P. 2213, Forster Vol. I, 238 ff. ١

Musul Deserta P. 485. ٢

حزقيال ، اصحاح ٢٧ ، الآية ٢١ ٣

ارمياء ، الاصحاح ٤٩ ، الآية ٢٨ ٤

ارمياء ، الاصحاح ٤٩ ، الآية ٢٨ وما بعدها ٥

قاموس الكتاب المقدس ( ٢٣٠ / ٢ ) . ٦

نشيد الاناشيد ، الاصحاح الاول ، الآية ٥ . ٧

قاموس الكتاب المقدس ( ٢٣٠ / ٢ ) . ٨

اشعيا ، الاصحاح ٤٢ ، الآية ١١ ، قاموس الكتاب المقدس ( ٢٣٠ / ٢ ) ٩

اشعيا ، الاصحاح ٢١ ، الآية ١٦ وما بعدها ، Hastings, P. 512. ١٠

ولا الاستقرار .

وقد ذكروا مع العرب في جملة من تاجر مع العبرانيين . تاجروا معهم ( بالخرفان والكباش والأعتدة<sup>٢</sup> ) . وكانوا مثل قبائل العرب الأخرى على احتكاك بالعبرانيين ، يتاجرون معهم تارة ، ويخاصمونهم تارة أخرى ، ويظهر أنهم كانوا على عداء شديد معهم ، وخصوصة منكرة في أيام ( أشعيا ) و ( أرمياء ) ، كما يتبين ذلك من الهجوم العنيف الموجه اليهم في سفرهما ومن فرح العبرانيين من النكبات التي حلت بهم ، ولا سيما انتقام ( بختنصر ) منهم . ويظهر أنه غزاهم ، لأنهم كانوا يتحرشون بالبابليين في أثناء مرورهم بالبادية الى فلسطين ، مما حمل ( بختنصر ) على الانتقام منهم ومن قبائل أخرى كانت ضاربة في البادية وفي الطرق المؤدية الى بلاد الشام .

وقد ذكر أهل الأخبار اسم رجل دعوه ( قدار بن سالف ) ، زعموا أنه كان يدعى ( أحيمر ثمود )<sup>٣</sup> ، وأنه هو الذي عقر الناقة ، ناقة النبي صالح<sup>٤</sup> ، وذكروا أن ( قيذار بن إسماعيل ) هو أبو العرب ، وزعم بعضهم أنه كان نبياً ، وزعم أن له قبراً ومشهداً يزار قريباً من السلطانية بالعجم ، وأعتب من ولده ( هل بن قيذار ) ، وله ابن يقال له ( سوارى ) . وقد ذكر أهل الأخبار أن ( كعب الأحبار ) ، قال : ( قال الله لرومية : لاني أقسم بعزتي لأهبن سبيك لبني قاذر، أي بني إسماعيل بن ابراهيم عليهما السلام ، يريد العرب )<sup>٥</sup> وإذا صح أن هذا الكلام هو من كلام ( كعب ) حقاً ، فإنه يدل على تحريض ( كعب ) للمسلمين على اكتساح امبراطورية الروم ، وقد كان اليهود يكرهون الروم ، لما أوقعوه بهم من ظلم ، وأنه كان يعبر عن الحالة التي كانت بين الروم والعرب في ذلك الزمان . وليس الكلام المذكور ، كلام الله في التوراة

١ الزامير ، الزمور ١٢ ، الآية ٥ وما بعدها .

٢ حزقيال ، الاصحاح ٢٧ ، الآية ٢١

٣ الطبري ( ٣١٤/١ ) « دار المعارف » ، « قيذر » منتخبات ( ص ٨٤ ) مروج ( ٣٩٤/١ ) ، ابن خلدون ( ٢٩٨/٢ ) ، تاج العروس ( ٤٨٣/٣ ) فما بعدها .

٤ تاج العروس ( ٤٨٣/٣ ) .

٥ تاج العروس ( ٤٨٥/٣ ) ، عن « قيذار » : الطبري ( ١٩٣/٢ ) ، « قيذر » ، منتخبات ( ص ٨٤ ) ، مروج ( ٣٩٤/١ ) ، ابن خلدون ( ٢٩٨/٢ )

ولأنما هو كلام ( كعب ) . ولكعب أمور عديدة من هذا القبيل ، إذ يضع كلاماً يزعم أنه من كلام الله المذكور في الكتب المترلة .

وأما ( أدبيل ) ( Adbeel ) ، فكناية عن قبيلة عربية أخرى من القبائل الإسماعيلية ، يرى بعض علماء التوراة أنها عاشت في جنوب غربي البحر الميت . ويظن أنها قبيلة ( ادب ايله ) ( Idiba'ila ) ( Dibi'ila ) ( ادبيله ) ( ادبيله ) ( ادبيله ) ( وبيلة ) المذكورة في كتابة من كتابات الملك ( تغلاتبلسر الثالث )<sup>٢</sup> . وقد ذكر هذا الملك أنه عين نائباً عنه ، أو ( مندوباً سامياً ) ( قيبو ) ( Kepu ) على خمسة عشر موضعاً ، وكان اسم هذا المندوب ( ادب ال ) ( أدب أبل ) ( أدبيل ) ( Idibi'il ) ، وهو سيد قبيلة عرفت بهذا الاسم . والظاهر أنه فوّض إليه أمر حماية الحدود والمحافظة عليها من الغزو . وتقع أرض هذه القبيلة على مقربة من الحدود المصرية وفي الجنوب من غزة<sup>٣</sup> . وكانت هذه القبيلة لا تزال موجودة في أيام المؤرخ اليهودي ( يوسف فلافيوس )<sup>٤</sup> .

ويلى ( أدبيل ) ( أدب ال ) ( ادب ايل ) في تسلسل أولاد إسماعيل ، ميسام ( Mibsam ) ، وقد سمي في بعض الكتب العربية ( ميسا ) ، ولا نعرف من أمر هذه القبيلة شيئاً<sup>٥</sup> .

وأما ( مشاع ) ، وقد سمي ( منسى ) و ( منشى ) و ( مسمع ) و ( مشاعة ) في بعض الكتب العربية ، فلا نعرف من أمره شيئاً . ويتصور بعض العلماء أن لهذا الاسم علاقة بقبيلة ( بني مسمع ) أو ( جبل مسمع ) ( جبل مسمع ) قرب تها<sup>٦</sup> .

ورأى ( فورستر ) أن ( مشاع ) هي قبيلة ( Masmaos ) التي ذكرها ( يوسفوس ) ، على أنها من القبائل العربية التي كانت تعيش في أيامه<sup>٧</sup> . ويرى

1 Enc. Bibl. P. 2213.

2 « تغلاتبلسر الرابع » عند « الويس موسل » ،

Musil, Hegaz, P. 291, Deserta, P. 278. f. Hastings, P. 12, Delitzsch, Paradies, S. 301, Enc. Bibl. P. 65.

3 Schrader, KAT. S. 58.

4 Forster, I, P., 266.

5 Forster, Vol. I, P. 273, Enc. Bibl. P. 3067, Musil, Deserta, P. 479.

6 قاموس الكتاب المقدس ( ٣٤٤/٢ ) ، Enc. Bibl. P. 3154.

7 Forster, Vol. I, P. 274.

( فورستر ) أيضاً أن قبيلة ( Masaemanes ) التي ذكرها ( بطلميوس ) هي هذه القبيلة كذلك<sup>١</sup> . وهذا الاسم قريب من اسم ( ماء السماء ) .  
 و ( دومة ) هو ( دوما ) في بعض الكتب العربية ، وهو كناية عن موضع ( دومة الجندل )<sup>٢</sup> ، وقد عرف بـ ( دوماتا ) ( Domatha ) عند ( بلينيوس )<sup>٣</sup> وبـ ( Doumaetha ) ( Dumaetha ) عند ( بطلميوس )<sup>٤</sup> ، وبـ ( Adumu ) ( ادومو ) في الكتابات الآشورية<sup>٥</sup> ، وهو كناية عن موضع وعن اسم قبيلة عربية . فقد ورد أن شعباً اسمه ( Dumathii ) كان يقدم قرباناً ، ( ولدأ ) في كل سنة إلى آلهته ، ويدفن ذلك القربان في معبد الإله . ويراد به شعب ( دومة الجندل )<sup>٦</sup> .

وقد ورد اسم ( مسا ) ( Massa ) في النصوص الآشورية مقروناً بـ ( تيا ) ( تياء ) . ويرى بعض العلماء أنه كناية عن قبيلة كانت منازلها في الشرق والجنوب الشرقي من ( مواب )<sup>٧</sup> . ويرى بعض آخر أن مواطنها في الأرضين الجنوبية من وادي السرحان ، وفي غرب منازل ( عربي ) ( اربي )<sup>٨</sup> .

وجاء في رسالة أرسلها أحد ( المقيمين ) الآشوريين إلى ملك آشوري لم يرد اسمه في الكتابة أن ( ملك قمر ) ( مالك قمر )<sup>٩</sup> ابن ( عميطع ) سيد قبيلة ( مسئا ) ( Mas'a ) غزا قبيلة ( Naba'ati ) ، وقتل عدداً من أتباعها<sup>١٠</sup> . والظاهر أن هذه القبيلة ، هي القبيلة المذكورة في التوراة .

1 Forster, Vol. I, P. 274.

2 «ودما ، وهو دوما ، وبه سميت دومة الجندل» ، ابن سعد ، طبقات ( ح ١ ق ١ ، ص ٢٥ ) .

3 Pliny, 6, 28, & 157, Forster, Vol., I, P. 281.

4 Forster, Vol. I, P. 281.

5 Enc. Bibl. P. 1142, 2213, Musil, Deserta, P., 480.

6 Hastings, A Dictionary of the Bible, Vol. I, P. 630 Burckhardt, Travels in Syria, 662, Ritter, Erdkunde von Arabien, II, S. 360. ff.

7 Hastings, P. 591, Enc. Bibl. P. 2213, 2972, Musil, Hegaz, P. 288.

8 Musil, Deserta, P. 478.

9 مالك قمر — ملك قمر — مالك القمر — ملك امره — وما شابه ذلك من أسماء

10 Musil, Deserta, P. 478, Delitzsch, Paradise, P., 302, Rawlinson, Cuneiform Inscriptions, Vol. 4, P. 1. 54, No. I.

وأما (حدد) أو (حدار) ، كما دُوّن في سفر التكوين<sup>١</sup> ، فإنه (أدد) عند بعض أهل الأخبار<sup>٢</sup> . وقد تكون لاسمه علاقة باسم الإله (حدد) أو (أدد) المعبود الشهير الذي تعبد له الآراميون وقبائل عربية كثيرة ، وكذلك الآشوريون والبابليون<sup>٣</sup> . ولا نعرف من أمر قبيلة (حدد) هذه شيئاً يذكر في الزمن الحاضر .

وأما (تيا) ، فإنه (طا) في الكتب العربية ، وهو كناية عن (تياء)<sup>٤</sup> ، وسوف أتحدث عنها . وأما (يطور) ، وهو (وطور) وما أشبه ذلك في الكتب العربية ، فقبيلة عرفت بـ (Iturea) في المؤلفات اليونانية واللاتينية<sup>٥</sup> . وقد حاربت العبرانيين ، وكانت تقيم شرقي نهر الأردن في أيام الملك (شاؤول) : ويظهر أنها هاجرت نحو الشمال ، فسكنت في الأقسام الجنوبية من لبنان وفي الحافات الشرقية من جبال لبنان . وقد أجبر الملك اليهودي (ارسطوبولس الأول) (Aristobulus I) (١٠٧ قبل الميلاد) قسماً من اليطوريين على التهود . وكان قد استولى على أرضهم . وكان لهم ملوك . وفي أيام ملكهم (سوهومس) (سوحومس) (سوخومس) (Sohumus) أدخلت أرضهم في مقاطعة (سورية) وذلك في سنة (٥٠) ب. م. وقد كابدت دمشق مصائب شديدة من غزوات اليطوريين<sup>٦</sup> .

وكانت مواطن اليطوريين في ما بين (اللجاة) (Trachonitis) و(الجليل) ، وعرفت بـ (جدورا) ، وبـ (ايطورية)<sup>٧</sup> . وقد عرفوا بمهارتهم في الرماية . وقد ذكروهم (سترابو)<sup>٨</sup> . والظاهر أن مواطنهم الأصلية كانت في البادية، ومنها جاؤوا الى (ايطورية) ثم ذهبوا الى الأقسام الجنوبية من لبنان والى سهل البقاع . وقد ضيق عليهم الرومان في حوالي الميلاد وأجبروا بعضهم على الرجوع الى البادية

١ الاصحاح ٢٥ ، الآية ١٥ ، قاموس الكتاب المقدس (١/٣٦٠)

٢ الطبري (١/٣١٤) .

٣ Hastings, P. 323.

٤ Enc. Bibl. P. 2213, Forster, Vol. I, P. 310.

٥ Enc. Bibl. 2213, Josephus, Anti. XIII, II, 3.

٦ Enc. Bibl. P. 2213.

٧ قاموس الكتاب المقدس (٢/٥١٣)

٨ Strabo, XVI, II, 10.

ويظهر أن سبب ذلك هو عدم خضوعهم للسلطات وغاراتهم على الحضرة . وقد قتل (مارقوس أنطونيوس) ( Marcus Antonius ) ، ملك البطوريين في سنة (٣٤) ق.م ، وكان يدعى ( ليسانياس ) ( Lysanias )<sup>١</sup> ، وتوفى (زنودوروس) ( Zenodorus ) الذي خلفه في سنة (٢٠) ق.م ، واستولى (هيرود الكبير) ( Herodes the Great ) على قسم من أرض البطوريين . ولما قسمت مملكة (هيرود) ، صارت هذه الأراضون من نصيب (فيليب)<sup>٢</sup> .

وفي أيام (لوقا) ، كانت (Iturea) منطقة ، تقع على ما يظهر في شمال شرقي (بحر الجليل)<sup>٣</sup> . ويخترق الطريق الروماني الذي عمله الرومان من (دمشق) الى (طبرية) (طبريا)<sup>٤</sup> هذه المنطقة .

وقد كوّن البطوريون لهم إمارة أو مملكة في (البقاع) ، كان حكامها رجال دين أي كهاناً وملوكاً في آن واحد. وقد عرفنا منهم رجلاً اسمه (Mennaios) وهو اسم قريب من الأسماء العربية ، فلعله (معن) . أما ابنه فقد سمي نفسه باسم يوناني ، هو ( بطلميوس ) ( Ptolemaios ) . وكان لهذا الملك ، أي ( بطلميوس ) ، ولدان ، هما : ( Lysanias ) ، وقد تولى الملك من بعد والده و (فيليب) ( Philippion ) . وأما ( زينودور ) ( Zenodor ) ، فقد خلف ( Lysanias ) وأما ( Sohaimos ) ( Sohaimos ) ، فإنه اسم قريب من (سحيم) ومن (سهم) و (سخيم) و (سهم) ، وأمثال ذلك ، وهي أسماء عربية معروفة<sup>٥</sup> .

ويظهر أن احتمال (البطوريين) من الأقسام الشرقية من الأردن نحو الشمال ، نحو دمشق ، ثم سهل البقاع حتى ساحل البحر الأبيض ، كان قبل القرن الثاني قبل الميلاد . ولعلمهم هم العرب الذين ذكر أن الاسكندر الكبير كان قد حاربهم بعد حصاره لمدينة (صور) ( Tyros )<sup>٦</sup> .

1 Dio Casius, XIX, 32, Hastings, P. 418.

2 Hastings, P. 418, Josephus, Anti. XV, X, 3.

3 Hastings, P. 418.

4 The Bible Dictionary, I, P. 573.

5 Die Araber in der Alten Welt, I, S. 279, 315, M. Lidzbarski Ephemeris, I,

( 1900-1902 ), 335.

6 Die Araber in der Alten Welt, I, S. 170, 179.

وقد كوّن الرومان فرقاً محاربة من ( البيطوريين )، اشتركت معهم في الحروب . وقد امتازت بعض هذه الفرق في حذقها بالرمي . وكوّن ( مارك أنتوني ) ( Marcus Antonius ) حرساً خاصاً منهم، أشير اليهم في الموارد اليونانية واللاتينية<sup>١</sup> .

و ( نافش ) ( Naphish ) ، هو ( نفيس ) عند الأخباريين<sup>٢</sup> . ويرى بعض علماء التوراة احتمال كون ( بنو نفسيم ) ( Naphisim ) المذكورين في سفر ( عزرا ) هم ( نافش ) هؤلاء<sup>٣</sup> .

وأما ( قدمة ) ، فهو ( قيتمان ) و ( قيذما ) وما شاكل ذلك في المؤلفات العربية<sup>٤</sup> ، ولا نعرف من أمرهم شيئاً يذكر في الزمان الحاضر، ولعلمهم (القدميين) الذين أدخلت أرضهم في جملة ( الأرض الموعودة ) المذكورة في التوراة<sup>٥</sup> . وكانت مواطنهم عند ( البحر الميت ) . ومن العلماء من يظن أن لهم صلة بـ ( بني قديم ) ( Bene Kedem ) ، أي ( أبناء الشرق )<sup>٥</sup> . وذهب ( فورستر ) ، الى احتمال كون ( قدمة ) موضع ( رأس كاظمة ) على الخليج<sup>٦</sup> . ولما كانت ( قدمة )<sup>٧</sup> من القبائل الإسماعيلية ، وقد ذكرت مع القبائل الإسماعيلية في التوراة، ومواطنها كلها لا تبعد كثيراً عن فلسطين ، فإني أرى أن مواطن هذه القبيلة يجب أن تكون أيضاً في هذه المواضع ، أي في مكان لا يبعد كثيراً عن فلسطين .

والغالب على أبناء إسماعيل البداوة ، أي حياة التنقل والغزو والرماية ، لذلك كانت ملاحظة التوراة عن إسماعيل من أنه سينشأ رامياً ، ملاحظة حسنة ، تدل على تبصر بأمور ( الإسماعيليين ) الذين كانوا يقومون بالغزو ويرمون بالسهام .

أما المجموعة الثالثة من مجموعات أنساب العرب المذكورة في التوراة ، فإنها مجموعة قبائل نسبت الى ( قطورة ) زوج ( ابراهيم ) . وقد ذكرت التوراة

Hastings, A Dictionary, II, P. 521.

الطبري ( ٣١٤/١ ) .

عزرا ، الاصحاح الثاني ، الآية ٥ . Hastings, P. 645, Enc. Bibli. P. 3331

الطبري ، ( ١٦١/١ ) ، ( ٣١٤/١ ) ، « دار المعارف » ، ابن سعد ، الطبقات ( ج ١ ، ق ١ ، ص ٢٥ )

التكوين ، الاصحاح الخامس عشر ، الآية ١٩ .

Hastings, P. 512, Enc. Bibli. P. 3331.

Forster, Vol. I, P. 313.

انها ولدت له ( زمران ، ويقشان ، ومدان ، ومديان ، ويشباق ، وشوحاً)١ .  
 وولد يقشان : شبا ، وددان . وكان بنو ددان : أشوريم ، ولطوشيم ، ولأميم .  
 وبنو مديان : عيقة ، وعفر ، وحنوك ، وأيسداع ، والدعة٢ . ويبلغ عدد  
 القبائل المنحدرة من ( قطورة ) ست عشرة قبيلة٣ .

ف ( قطورة ) اذن هي مجموعة قبائل مثل الإسماعيليين واليقطانيين ، وهي  
 تتفق مع القبائل الإسماعيلية في أنها تنحدر من صلب ابراهيم ، وهي من هذه الناحية  
 أقدم عهداً من القبائل الإسماعيلية ، لأن والد هذه القبائل هو ابراهيم . أما والد  
 القبائل الإسماعيلية ، فهو اسماعيل ، وهو ابن ابراهيم .

والأسماء المذكورة كناية عن قبائل عربية ، ألفت مجموعة خاصة، كان حلقاً  
 على ما يظهر تألف من قبائل رجعت نسبها الى أصل واحد ، هو ( قطورة ) .  
 انتشرت قبائله في الأرضين الواقعة بين القبائل العربية الإسماعيلية وبين القبائل  
 اليقطنانية . وتشير قصة زواج (ابراهيم) بقطورة الى صلة القطوريين بالإسماعيليين ،  
 والإسماعيليون من صلب اسماعيل بن ابراهيم ، ويؤخذ على أنه كناية عن اختلاط  
 قبائل المجموعتين ، أي الحلفين بتعبير أصح . ووجود أسماء بعض قبائل يقطنانية  
 وبعض قبائل كوشية في قائمة أسماء أبناء قطورة ، هو أيضاً دليل على وجود  
 صلات بين هذه الاحلاف الثلاثة وعلى تداخل القبائل واختلاطها بعضها ببعض .

أما أولاد (قطورا) عند أهل الأخبار ، فهم : يقسان ، وزمران ، ومديان ،  
 ويسبق ، وسوح ، وبسر على رواية٤ ، ومدن ومدين ويقسان وزمران ويسبق  
 وسوح على رواية أخرى٥ . ومدن ومدين ويقشان ، وزمران ، وأشبق ، وشوخ٦ .  
 وقد أخذت هذه الأسماء كما نرى من التوراة ، الا ان من أخذها حرّف فيها  
 بعض التحريف ، وخالف الترتيب الموجود للأسماء في التوراة فقدّم وأخر ،  
 وأضاف اسماً جديداً هو (بسر) على الرواية الأولى ، وضعه في مكان (مدان) ،

- 
- ١ التكوين ، الاصحاح الخامس والعشرون ، الآية ١ فما بعدها .
  - ٢ التكوين ، الاصحاح الخامس والعشرون ، الآية ١ فما بعدها .
  - ٣ Hastings, P. 514.
  - ٤ الطبري (١ / ١٥٩) ، (٣٠٩ / ١) ، « دار المعارف » .
  - ٥ الطبري (١ / ١٦٠) .
  - ٦ ابن سعد ، الطبقات (١ - ١ ، ق ١ ، ص ٢٢) .

الا أن الطابع التوراتي ظل بارزاً واضحاً عليها . فلا حاجة بنا الى ارجاع كل اسم منها الى الاسم المقابل له في التوراة .

وزوج أهل الأخبار ( يقشان ) ( يقسان ) ، من امرأة سموها ( رعوة بنت زمر بن يقطن بن لوزان بن جرهم بن يقطن بن عابر ) ، وأولدوا لها ولداً دعوه ( البربر ) ، قالوا عنه إنه جد البربر . وهو زوج لا تعرف عنه التوراة شيئاً ، وأما الزوج ( رعوة بنت زمر بن يقطن ) ، فليس لها ذكر فيها أيضاً ، وأما نسبها ، فهو نسب اخترعه من اخترعها ، وليس له لذلك ذكر في التوراة . وأما ( بربر ) ابن ( رعوة ) فهو من صنع صانع أخبار أمه . وليس له ذكر ما في التوراة .

ولفظه ( بربر ) في الكتاب المقدس لفظة تعني ( الغريب ) ، وهي من أصل يوناني ، وقد أطلقها اليونان على الغرباء الناطقين بلغة أخرى غير اللغة اليونانية<sup>٢</sup> . ولم تستعمل علماً على جنس معين له جد وأب ونسل . ولذلك ، فإن ربط نسب ( البربر ) ، وهم سكان المناطق المعروفة من شمال إفريقيا بـ ( رعوة ) وبقحطان ، هو من صنع ( أهل الأخبار ) ، وقد وقع في الإسلام بالطبع ، وبعد الفتح الإسلامي لتلك المناطق ، لغايات سياسية ، على نحو ما حدث من ربط نسب الفرس واليونان والأكراد بالعرب .

ولم يشر الأخباريون وأهل الأنساب الى ( القطوريين ) كطبقة خاصة من العرب . وقد أشار بعضهم الى قبيلة عربية عرفت بـ ( قطورة ) ، ذكروا أنها عاشت مع ( جرهم ) بمكة<sup>٣</sup> . ولعل لتشتت شمل القبائل القطورية ودخولها في القبائل الأخرى : قحطانية وعدنانية ، وفي جهل أهل الكتاب في ذلك العهد ، أي أيام لجوء أهل الأخبار اليهم يسألونهم عن الأنساب ، دخلاً في هذا الإهمال .

ويلاحظ أن بين أسماء قبائل ( قطورة ) أسماء وردت في جدول أنساب قبائل ( يقطان ) ، وفي جدول أسماء أبناؤ ( كوش ) . ويفسر بعض العلماء ذلك باتصال القبائل القطورية بالقبائل القحطانية وبالقبائل الكوشية وباختلاطها بها وتلاحمها

١ الطبري ( ٣٠٩/١ ) ، « دار المعارف » .

٢ قاموس الكتاب المقدس ( ٢١٧/١ ) . . Hastings, P. 84.

٣ Hastings, P. 514, Enc. Bibl. P. 2660, Ritter, Erdkunde, 12, 19.

معها ، ونزولها بينها ، فعدت كنية ( أسفار التكوين ) ذلك نسباً ، فأدخلوا القسم الذي دخل في اليقطنانيين من اليقطنانيين ، والقسم الذي نزل بين الكوشيين من الكوشيين ، ومن ثم صار ذلك نسباً ورابطة دم .

وزوج إبراهيم ( قطورة ) ، معروفة عند أهل الأخبار . وقد دعواها بـ(قطوراء) وبـ ( قطورا ) وبـ ( قنطوراء )<sup>٢</sup> . ومعنى اللفظة في اللغة العبرانية (البخور) . وقد تزوجها إبراهيم بعد وفاة ( سارة )<sup>٣</sup> . ولكنهم كما دلتهم في معظم الأخبار التي أخذوها من أهل الكتاب ، خلطوا في أخبارها وحرّفوا فيها ، فجعلوا لها نسباً ، ولم يرد له ذكر في التوراة ، اختلفوا فيه أيضاً ، فصار ( يقطن ) والد ( قطورة ) في خبر<sup>٤</sup> ، وصار ( يكفور ) أو ( مفطور ) هو والدها في خبر آخر ، وصار ( افراهم بن أرغو بن فالخ ) هو والدها في خبر آخر أيضاً<sup>٥</sup> . وجعلت عربية من العرب : تتكلم بهذا اللسان العربي المعروف . وقيل إن اسمها ( انموتا ) أو ( امتلي )<sup>٦</sup> ، وصيرت ( قطورا بنت يقطن ) ، ولكنهم أخرجوها أحياناً من العرب ، وأضافوها إلى الكنعانيين<sup>٧</sup> ، كما جعلوها ( قطورا بنت مقطور ) من العرب العاربة<sup>٨</sup> .

ولم يفظن أهل الأخبار إلى خلطهم في هذا النسب وإلى سكوت التوراة عن نسبها ، ولا أدري من أين جاؤوا بـ ( يكفور ) ، أو ( مفطور ) ، وكيف يجوز أن تكون ( قطوراء ) من نسل ( افراهم بن أرغو بن فالخ ) . فـ ( افراهم ) ، هو ( ابراهيم ) ، وهو زوج ( قطورة ) لا والدها أو جدّها أو جدّ جدّها أو ما شاكل ذلك . ثم إن نسب ( إبراهيم ) على هذه الصورة هو نسب مغلوط ، يدل على جهل ، فإنه ( لإبراهيم ) وهو ( ابرام ) في التوراة ، هو ابن ( تارح )

١ Musil, Hegaz, P. 287.

٢ القاموس ( ١٢٣/٢ ) ، اللسان ( ٤٢٢/٦ ) .

٣ التكوين ، الاصحاح ٢٥ ، آية ١ ، اخبار الايام الاول ، الاصحاح الاول الاية ٣٢

٤ الطبري ( ١٥٩/١ ) ، الكامل ( ٤٨/١ ) .

٥ الطبري ( ٥٩/١ ) ، الكامل ( ٤٨/١ ) ، ابن سعد ، الطبقات ( ح١ ، ق١ ، ص ٢٢ )

٦ الطبري ( ١٥٩/١ ) .

٧ الطبري ( ٣٠٩/١ ) ، « دار المعارف » .

٨ الطبري ( ٣١١/١ ) ، « دار المعارف »

و ( تارح ) هو ابن ( ناحور ) و ( ناحور ) ابن ( سروج ) وهذا هو ابن ( رعو ) الذي صار ( ارغو ) عند الإسلاميين . و ( رعو ) هو ابن ( فالج ) الذي صير ( فالغ ) عند أهل الأخبار . فترى من ذلك كيف خلط أهل الأخبار ، وكيف كان علمهم بالقصص المأخوذ من التوراة . وكل هذا الجهل ناشيء من اعتمادهم على الأخذ شفاهاً من أهل الكتاب ، ومن عدم رجوعهم الى نص التوراة<sup>١</sup> .

ويلاحظ ان أكثر الذين قالوا في ( قطورة ) ( قطوراء ) و ( قطورا ) ، ذكروا أولادها على نحو ما ورد في التوراة . أما الذين قالوا (قنطوراء) ، فقد نسب أكثرهم اليها الترك والصين ، وأضاف بعضهم اليها السودان في بعض الأحيان<sup>٢</sup> . وهو نسب تكرم به عليها أهل الأنساب والأخبار ، فليس في التوراة ذكر هؤلاء الأولاد النجباء . ولعل إلحاق هؤلاء بـ (قنطوراء) انما كان لغرض سياسي ، هو إدماج نسب الترك والصين بالعرب ، ترضية لهم ، كما فعلوا بالنسبة الى شعوب أعجمية أخرى . ويرد اسم ( بنو قنطوراء ) في الملاحم والتنبؤات ، فرووا أحاديث تدل على شعور الخلافة الإسلامية بالخطر القادم من الترك والصين ، وبأن النسب لم ينفخ شيئاً معهم ، اذ ورد : « يوشك بنو قنطوراء أن يخرجوكم من أرض البصرة » ، وورد : « اذا كان آخر الزمان جاء بنو قنطوراء »<sup>٣</sup> .

وزعم أهل الأخبار ان ابراهيم تزوج من زوج أخرى ، كانت من العرب أيضاً ، اسمها ( حجور بنت أرهير ) ، ولدت له خمسة بنين : ( كيسان ، وشورخ ، وأميم ، ولوطان ، ونافس ) . وليس في التوراة ذكر لهذه الزوج العربية ، فليس لها نسل فيها بالطبع . فالأولاد هم من نسل غيلاة أصحاب الأخبار ، جمعوها من أسماء توراتية مرت وتمر علينا في مواضع من هذا الكتاب ، وضبطوها بعدد ، لتظهر بمظهر خبر صحيح مضبوط .

ومن الأخباريين من أحجم عن تعيين هوية زوج ابراهيم ، فلم يذكرها شيئاً

١ راجع نسب ابراهيم في التكوين ، الاصحاح الحادي عشر ، الآية ١٥ فما بعدها .

٢ القاموس ( ١٢٣/٢ ) ، اللسان ( ٤٢٢/٦ )

٣ اللسان ( ٤٢٢/٦ ) .

٤ الطبري ( ١٦٠/١ ) ، ( ٣١١/١ ) ، « طبعة دار المعارف » ، الكامل لابن الاثير

( ٤٨/١ ) ، ابن سعد ، الطبقات ( ح ١ ، ق ١ ، ص ٢٢ ) .

عن عروبتها أو عن أبيها وجدّها، بل اكتفوا بذكر اسمها وحده، فدعوه (حجوني)، وقالوا : إنها ولدت له سبعة نفر ، هم : نافس ، ومدين ، وكيشان، وشروخ، وأميم ، ولوط ، ويقشان<sup>١</sup> .

ومعارفنا بالقبائل القطورية لا تختلف عن معارفنا بالقبائل الإسماعيلية واليقطانية من حيث الضالة والضحالة . فهي قد لا تزيد في بعض الأحيان على الاسم ، ذلك لأن التوراة لم تذكر شيئاً عنها ، ولأن المفسرين والأخبار الذين شرحوا التوراة ، لم يذكروا شيئاً عن تلك القبائل ، إما جهلاً بها ، وإما لعدم وجود ميل بين العبرانيين الى الوقوف على أحوال تلك القبائل التي ذكرت في التوراة لمناسبة من المناسبات . ولهذا ضحل علمنا بها أيضاً . وليس أمامنا غير انتظار الحظ ، فقد يكتشف العلماء موارد جديدة قد تساعدنا في الوقوف على أولئك الأقسام .

فزمران مثلاً ، لا نعرف من أمره شيئاً يذكر . وقد ورد لدى (بلينيوس) اسم قبيلة عربية دعاها ( Zamareni ) ، وهذا الاسم قريب من ( زمران ) ، لهذا رأى بعض العلماء احتمال وجود صلة باسم هذه القبيلة القطورية<sup>٢</sup> ، كما ورد اسم موضع يقال له ( زبرم ) ( Zabram ) يقع غرب مكة ، يرى بعض الباحثين احتمال وجود صلة له بتلك القبيلة<sup>٣</sup> . غير أن من الصعب الحكم أن أحد هذين الموضعين هو (زمران)<sup>٤</sup> .

وأولد أهل الأخبار لـ ( زمران ) ولداً سموه : ( المزامير ) ، وهو في نظرهم جدّ ( المزامير الذين لا يعلمون )<sup>٥</sup> . وليس في التوراة ولد لـ (زمران) اسمه ( المزامير ) صفتهم أنهم لا يعلمون . وليس للفظه أية صلة بـ ( المزامير ) التي هي أغان أو موشحات ترتل على صوت المزمار لتمجيد الله . وتقسم الى خمسة كتب ، يختم كل منها بتسبيحة ، وتكرر لفظة ( آمين ) مرتين ، أضافها

١ الطبري (١٦٠/١) ، (٣١١/١) ، « دار المعارف » ، الكامل ، لابن الاثير

(٤٨/١) ، ابن سعد ، الطبقات (حـ ١ ، ق ١ ، ص ٢٢) .

٢ Enc. Bibli. P. 5419, Pliny, 26, 32, (Grotius).

٣ Enc. Bibli. P. 5419.

٤ Glaser, Skizze, 2, S. 451.

٥ الطبري (١٥٩/١) ، (٣٠٩/١) ، « دار المعارف » .

جامعو المزامير لا مؤلفوها<sup>١</sup> . وهي من لفظة ( مزموور ) ( Mizmor ) في العبرانية و ( Mazmor ) في السريانية و ( Mazmur ) في الاثيوبية ، وتقابل ( الزبور ) و ( الزبر ) في القرآن الكريم<sup>٢</sup> .

وقد ذكر (ابن النديم) على لسان (أحمد بن عبدالله بن سلام) من مترجمي التوراة والإنجيل ، أن المزامير هي ( الزبور ) ، وهي خمسون ومئة مزموور<sup>٣</sup> . وهو عدد صحيح مضبوط ، يدل على علمه بعدد المزامير ، لأن ما ذكره هو عددها الصحيح .

والعلماء مختلفون فيما بينهم في المعنى (الاثنولوجي) لكلمة (زمران) . ويرى بعضهم أنها من (زمر) ومعناها ( تيس جبلي ) ، ويقولون إن بني (زمران) اتخذوا ذلك الحيوان ( طوطماً ) لهم ، ولذلك عرفوا به<sup>٤</sup> .

أما ( يقشان ) ، فبرى ( كلاسر ) أنه موضع ( وقشة ) ، وهو مكان من السراة في عسيرة . ورأى ( أوسيندر ) انه ( يقش ) في اليمن<sup>٥</sup> . وذكر ( الهمداني ) اسم قبيلة سماها ( بني وقشة ) من قبائل ( الجنب )<sup>٦</sup> . وذهب فريق من العلماء الى أن اللفظة هي تحريف للفظ ( يقطان )<sup>٧</sup> .

وقد ذكر أهل الأخبار أن ( بني يقسان ) ، أي ( بني يقشان ) لحقوا بمكة فسكنوا بها<sup>٨</sup> . ولكنهم لم يشرروا الى بنية على نحو ما جاء في التوراة .  
وأما ( مديان ) ( مدان ) ( Midian ) ، فإنه (مدين) في الموارد العربية .

- 
- ١ قاموس الكتاب المقدس (١/٥١٣ وما بعدها) ، Hastings, P. 769.
  - ٢ الاسراء ، السورة رقم ١٧ ، الاية ٥٥ ، ال عمران ، ٣ ، الاية ١٨٤ ، النحل ، ١٦ ، الاية ٤٤ ، الشعراء ، ٢٦ ، الاية ١٩٦ ، فاطر ، ٣٥ ، الاية ٢٥ ، القمر ، ٥٤ ، الاية ٤٣ ، ٥٢ .
  - ٣ الفهرست ( ص ٣٤ ) .
  - ٤ Hastings, P. 990.
  - ٥ Glaser, Skizze, 2, S. 453.
  - ٦ Osiander, in ZDMG. 10, 31 Enc. Bibli. P. 2564.
  - ٧ صفة ( ص ١١٦ ) .
  - ٨ Enc. Bibli. P. 2564, Hastings, P. 490, Montgomery, Arabia and the Bible, P. 44.
  - ٩ الطبري ( ١/٣١١ ) ، « دار المعارف » .

وقد ورد ذكر ( مدين ) و ( أصحاب مدين ) في مواضع من القرآن<sup>١</sup> . ورد على سبيل العظة والتذكير بمصير يشبه مصير ( مدين ) ، وأشار الى نبيهم ( شعيب ) : ( والى مدين أخاهم شعيباً )<sup>٢</sup> . وورد اسمهم في سورة ( التوبة ) مع قوم نوح وعاد وثمود وقوم ابراهيم<sup>٣</sup> ، وورد مثل ذلك في سورة ( الحج )<sup>٤</sup> . ومما جاء في القرآن على لسان شعيب ، قوله يخاطب أهل مدين : « يا قوم ، اعبدوا الله ما لكم من إله غيره ، قد جاءكم بيّنة من ربكم ، فأوفوا الكيل والميزان ، ولا تبخسوا الناس أشياءهم ، ولا تفسدوا في الأرض بعد إصلاحها ، ذلكم خير<sup>٥</sup> لكم ان كنتم مؤمنين » . وورد في سورة هود ما يشير أيضاً الى أنهم كانوا يتقصون المكيال والميزان ، فاستحقوا العقاب والعذاب ، وذلك لترهيب أهل مكة ، وكانوا تجاراً ، من نقص المكيال والميزان ، لثلا يصيبهم ما أصاب قوم شعيب حيث أصابهم الهلاك .

ويظهر من ذكر ( الرجفة ) أن حدثاً أرضياً ، هزة أو هياج حرّة ، أصابهم ، فأثر فيهم<sup>٦</sup> . وهذا ممكن جداً ، لأن أرض مدين من مناطق الزلازل والحِرار .

ولورود اسم ( مدين ) وقصة ( شعيب ) في القرآن الكريم ، غني المفسرون وأصحاب قصص الأنبياء بجمع ما ورد عن أهل مدين وأخيه شعيب من أخبار ، غير أنهم لم يجدوا في ذاكرة من تقدمهم شيئاً ، فاستعانوا بما ورد عند يهود . وقد أضاف الأخباريون الى ذلك شيئاً من القصص الشعبي ، وشيئاً ابتكروه ، فأصبح ( شعيب ) ( شعيب بن نويت بن رعويل بن مر بن عتقاء بن مدين ابن ابراهيم )<sup>٧</sup> . وقد ذكر الطبري وغيره من المفسرين والمؤرخين ان اسم ( شعيب ) ( يثرون ) ( يثرون ) ( يثرو )<sup>٨</sup> ، وقد أخذوا ذلك من أهل

- 
- ١ الاعراف ، ٧ ، الآية ٨٥ ، التوبة ، ٩ ، الآية ٧ ، هود ، ١١ ، الآية ٨٤ ، ٩٥ ، طه ، ٢٠ ، الآية ٤٠ ، الحج ، ٢٢ ، الآية ٤٤ ، القصص ، ٢٨ ، الآية ٢٢ ، ٢٥ ، ٤٥ ، العنكبوت ، ٢٩ ، الآية ٣٦ .
  - ٢ الاعراف ، ٧ ، الآية ٨٥ .
  - ٣ التوبة ، ٩ ، الآية ٧ .
  - ٤ الحج ، ٢٢ ، الآية ٤٤ .
  - ٥ الاعراف ، ٧ ، الآية ٨٥ .
  - ٦ العنكبوت ، ٢٩ ، الآية ٣٦ .
  - ٧ مروج الذهب ( ٢٨/١ ) .
  - ٨ الطبري ( ١٦٧/١ ) ، الكامل ، لابن الاثير ( ٦١/١ ) .

الكتاب ولا شك ، ففي التوراة ان ( موسى ) نزل على أهل ( مدين ) ، بعد هربه من ( فرعون ) ، وتزوج ابنة كاهن ( مدين ) ( مديان ) ( يثرون ) ، واسمها ( صفورة ) ، فولدت له ولداً دعاه ( جرشوم ) ( كرشوم ) . فرأى المفسرون والأخباريون ان شعبياً المذكور في القرآن الكريم هو ( يثرون ) التوراة . ويرى ( بول ) ( Buhl ) ان ذلك لم يكن معروفاً في صدر الإسلام وإنما حدث هذا بعد هذا العهد<sup>١</sup> .

وقد وضع بعض أهل الأخبار نسباً عجيبةً مضحكةً لـ ( شعيب ) ، فجعلوه ( يثرون بن ضيعون بن عنقا بن نابت بن ابراهيم )<sup>٢</sup> . وتقتل آخرون فقالوا: انه ( شعيب بن ميكيل ) من ولد مدين<sup>٣</sup> . وقيل غير ذلك . وكل هذا من وضع أهل الأخبار ، وأهل الكتاب الذين أمدّوهم بمثل هذه الأنساب والقصص ، ولم يتورعوا من ادعاء انهم وجدوا ذلك في كتب الله .

وقد عرف ( يثرو ) ( Jethro ) ( Jether ) بـ ( رعوثيل ) ( Reuel ) أيضاً في التوراة<sup>٤</sup> . كما عرف بـ ( حوياب بن رعوثيل ) في موضع آخر<sup>٥</sup> . ويظهر ان خطأ قد وقع في كتابة الاسم الثاني أو الأول ، ولهذا صار (رعوثيل) في سفر الخروج و ( حوياب بن رعوثيل ) في سفر العدد . ونرى ان الاسم الذي ذكره ( المسعودي ) وغيره من أهل الأخبار لـ ( شعيب ) الذي هو ( يثرو ) يختلف مع اسمه المذكور في التوراة . ويرى بعض الباحثين ان كلمة ( يثرو ) ليست اسم علم له ، وإنما هي كناية عن وظيفته ، وهي الكهانة ، فقد كان كاهناً في قومه ، والكاهن هو ( يثرو ) في بعض اللغات العربية الجنوبية ، وأما اسمه ، فهو ( رعوثيل ) أو ( حوياب بن رعوثيل )<sup>٦</sup> .

وقد جعل الناس لشعيب قبراً زعموا انه على مقربة من ( حطين ) في موضع سماه ( ياقوت ) ( خيارة )<sup>٧</sup> . وقال له ( بول Buhl ) ( خربة مدين )<sup>٨</sup> .

Enc. Vol. 4, P. 389, J. Horovitz, Koranische Untersuchungen, Berlin, 1916, S. 119. ff. ١

٢ الطبري ( ١٦٧/١ ) ، الكامل ، لابن الأثير ( ٦١/١ ) .

٣ الطبري ( ١٦٧/١ ) ، الكامل ، لابن الأثير ( ٦١/١ ) .

٤ الخروج ، الاصحاح الثاني ، الآية ١٨ .

٥ العدد ، الاصحاح العاشر ، الآية ٢٩ .

Hastings, P. 465. ٦

البلدان ( ٢٩٩/٣ ) ٧

Enc. Vol. 4, P. 389. ٨

وقد ورد خبر ( مدين ) في غزوة ( زيد بن حارثة ) لجذام في (حسمى)<sup>١</sup> .  
ويظهر من بعض الموارد الإسلامية أن (مدين) كانت في صدر الإسلام من أرض  
( جذام ) ، وأنها كانت اذ ذلك أكبر من ( تبوك ) . وبها بشر زعم أنها البئر  
التي استقى منها موسى<sup>٢</sup> .

ويظهر من شعر ( كُثَيْرِ عَزَّة ) انه كان في أيامه بمدين جاعة من الرهبان،  
يتبعدون ، ويبكون من حذر العقاب<sup>٣</sup> . وورد اسم بطن يقال له (بنو المدآن) ،  
كما ورد ذكر ( مدان ) في غزوة ( زيد بن حارثة ) بني جذام ، ويقال له  
( فيفاء مدان )<sup>٤</sup> . ( والمدان ) اسم صنم أيضاً ، وبه عرف ( بنو عبد  
المدآن )<sup>٥</sup> .

وفي التوراة ان ( المديانيين ) كانوا برفقة (الإشماعليين) لما بيع (يوسف)<sup>٦</sup> .  
وأن موسى نزل عندهم وتزوج فيهم : أخذ ابنة ( يثرون ) كاهن ( مديان )  
( مدين )<sup>٧</sup> . وفي موضع آخر أن ( يثرون ) من ( بني القيني ) ( Kenite )<sup>٨</sup>  
ويظن أن ( بني القيني ) هم فرع من فروع ( مديان )<sup>٩</sup> .

١ ابن هشام ( ١ / ٩٩٤ ) « طبعة وستنفلد » .

٢ صفة ( ١٢٩ ) ، اللسان ( ١٧ / ٢٨٩ ) ، البلدان ( ٨ / ٤١٨ ) ، ابن خرداذبه ،  
المسالك ( ص ١٢٩ ) ، « طبعة دى غويه » ، ابن رسته ، الاعلاق ( طبعة دى غويه )  
( ص ١٧٧ ) ، احسن التقاسيم ، ( ص ١٥٥ ) ، « طبعة دى غويه » ، البلدان  
لليعقوبي ( ص ٣٤١ ) ، « طبعة دى غويه » ، البكري ، معجم ، ( ٢ / ٥١٦ ) فما  
بعدها ، « طبعة وستنفلد » .

٣ البلدان ( ٨ / ٤١٨ )

٤ اللسان ( ١٧ / ٢٨٩ ) .

٥ « والمدان : صنم ، وبنو المدان بطن » ، اللسان ( ١٧ / ٢٨٩ ) ،

Enc. Bibli. P. 3002.

٦ « فمر قوم مدينيون تجار ، فجدبوا يوسف وأصعدوه من البئر وباعوه  
للإسماعيليين بعشرين من الفضة ، فأتوا بيوسف الى مصر » التكوين ، الاصحاح  
السابع والثلاثون ، الآية ٢٨ .

٧ الخروج ، الاصحاح الثالث ، الآية ١ وما بعدها ، « وكان موسى يرعى غنم  
يثرو حميه كاهن مدين ، فساق الغنم الى ما وراء البرية ، حتى افضى الى جبل الله  
حوريب » .

٨ القضاة ، الاصحاح الاول ، الآية ١٦

٩ Hastings, P. 618, Enc. Bibli. P. 3080.

وقد اتحد (المديانيون) مع (مؤاب) ضد اسرائيل<sup>١</sup>. وفي أيام (جدعون) (Gideon) كان المديانيون قد ضايقوا العبرانيين مضايقة شديدة ، وكانوا قد اتفقوا مع العمالقة و ( بني المشرق ) ، فتمكن ( جدعون ) من اخراجهم . وقد ورد في سفر (القضاة) اسم أميرين من أمراء المديانيين ، هما ( غراب ) ( Oreb ) ، و ( ذئب ) ( Zeeb )<sup>٢</sup> وورد في الإصحاح الثامن من القضاة اسم ملكين أو ( شيخين ) من ( مديان ) ( مدين ) هما : ( زيب ) ( Zebah ) و ( صلمناع ) ( Zalmuna )<sup>٣</sup>. والظاهر أنه لم يعد للمديانيين شأن منذ هذا العهد ، فلم يرد عنهم شيء يذكر ، ولعلمهم ذابوا في القبائل العربية الأخرى<sup>٤</sup>. ويفهم مما جاء في ( القضاة ) أنهم كانوا فرعاً من ( الإسماعيليين )<sup>٥</sup>. والذي يفهم من مواضع متعددة من أسفار التوراة أن مواطن ( المديانيين ) كانت تقع شرق العبرانيين<sup>٦</sup>. والظاهر أنهم توغلوا في المناطق الجنوبية لفلسطين، واتخذوا لهم هناك مواطن جديدة ، عاشوا فيها أبدأ طويلاً بعد هذا التأريخ حيث يرد ذكرهم في الأخبار المتأخرة<sup>٧</sup>. وقد ذكر ( بطلميوس ) موضعاً يقال له ( مودينا ) ( Modiana ) على ساحل البحر الأحمر ، يرى العلماء أنه موضع ( مدين ) ، وهو ينطبق على موضع أرض مدين المعروفة في الكتب العربية<sup>٨</sup>.

وذكر (يوسفوس فلافيوس) المؤرخ اليهودي المعروف مدينة سماها ( Madiana ) وقال إن موسى زارها<sup>٩</sup>. وذكر ( بطلميوس ) مدينة أخرى سماها ( Madiama )<sup>١٠</sup>، وقد أشار المؤرخ ( أويسيبوس ) ( Eusebius ) الى مدينة دعاها ( مديم ) ( Madiam ) ، قال إنها سميت بهذا الاسم نسبة الى ولد من أولاد ( قطورة ) زوج ابراهيم ، وهي تقع في بادية الـ ( سَرَسَيْن ) ( Saracens ) الى شرق

- 
- ١ القضاة ، الإصحاح السادس ، الآية ٢٣ .
  - ٢ القضاة ، الإصحاح السابع ، الآية ٢٥ ، الإصحاح الثامن ، الآية ٣ .
  - ٣ القضاة ، الإصحاح الثامن ، الآية ٦ وما بعدها .
  - ٤ Hastings, P. 616.
  - ٥ القضاة ، الإصحاح الثامن ، الآية ٢٤. Enc. Bibl. P. 3081.
  - ٦ Enc. Bibl. P. 3081, Hastings, P. 616.
  - ٧ Enc. Bibl. P. 3081.
  - ٨ Enc. Bibl. P. 3081, Hastings, P. 616, Ptolemy, VI, 7, 27, Enc. Vol. 3, P. 104.
  - ٩ Josephus, Archaeologia, II, 257, (Naber), Musil, Hegaz, P. 278.
  - ١٠ Ptolemy, Geography, VI, 7, 27, Enc. Bibl. 3081.

البحر الأحمر . ويرى ( موسل ) أن ( Madiama ) أو ( Madiam ) هي (مدین) ١ .

ويظهر من التوراة أن ( المدينيين ) قد غيروا مواضعهم مراراً ، بدليل ما يرد فيها من اختلاطهم بـ ( بني قديم ) والعمالقسة والكوشيين والإسماعيليين ٢ . ويظهر أنهم استقروا بعد ضعفهم في المنطقة التي ذكر ( يوسفسوس ) وجود مدينة ( Madiana ) فيها ، أي في القرون الأخيرة قبل الميلاد . ويرى ( موسل ) أنها تقع في جنوب ( وادي العربية ) وإلى جنوب وجنوب شرقي العقبة ٣ .

ومن الصعب تعيين ( يشاق ) ٤ . فقد رأى بعضهم أنه موضع ( يسبق ) وهو مكان في شمال سورية ، ذكر في كتابات ( شلمنصر ) الثاني ٥ . وقد ورد في خبر فتوحات ( تغلا تيليزر ) الأول اسم مكان يقال له ( سوخ ) ( Sukh ) أو ( شوح ) أو ( شوخ ) ( Schukh ) ، ويقع شرق ( حلب ) ، وهو لا يبعد كثيراً عن أرض ( يسبق ) ( Jasbuk ) . واسم ( سوخ ) قريب جداً من ( شوح ) الذي يلي اسم ( يشباق ) في التوراة ، لذا رأى بعض العلماء أنه هو الموضع المقصود ، وأن ( يشباق ) كناية عن هذا المكان ، عن موضع ( يسبق ) الذي لا يبعد كثيراً عن ( شوخ ) ٦ . ورأى بعض الباحثين أنه ( الشبك ) ، وهو موضع يقع على طريق ( السكة الرومانية ) الموصلة إلى العقبة ٧ .

وأما ( شوخا ) ، فذهب بعض الباحثين إلى أنه موضع ( سوخ ) ( سوخو ) ( Sukh ) ( Suchu ) المذكور في نص ( أشور بنبال ) ( ٨٦٠ ) ق. م. ٨ . ويقع على الجانب الأيمن من نهر الفرات ٩ . وقد ذكرت أن نقرأ من الباحثين رأوا

Musil, Hegaz, P. 279. ١

٢ التكوين ، الاصحاح الخامس والعشرون ، الآية ٦ ، الاصحاح السابع والثلاثون الآية ٢٥ ، ٢٨ العدد ، الاصحاح الثاني عشر ، الآية ١ ، حبقوق ، الاصحاح الثالث ، الآية ٧ .

Musil, Hegaz, P. 287. ٣

Hastings, P. 392. ٤

٥ Enc. Bibli. 2210, Fr. Delitzsch, in "Zeitschrift fuer die Kellschriftforschung und verwandte Gebiete," 2, 91. f., 1885 W. Smith, A Dictionary of the Bible, comprising its Antiquities, Biography, Geography, and Natural History, 2nd. Ed. Glaser, Skizze, 2, S. 445. Glaser, Skizze, 2, S. 445. ff.

Glaser, Skizze, 2, S. 445. ff. ٦

Forster, I, P. 352. f. ٧

Enc. Bibli. P. 4495. ٨

Hastings, P. 852, Enc. Bibli. P. 4495. ٩

أنه مكان ( سوخ ) المذكور في نص ( تغلا تبليزر ) الأول . وقد نسب أحد أصحاب ( أيوب ) الثلاثة ، وهو ( بلدد ) الى ( شوح ) فعرف به ( الشوحي )<sup>١</sup> . ويظن كثير من العلماء أنه من قبيلة أو من أرض عرفت به ( شوح ) ، وأن هذه القبيلة أو الأرض هي ( شوحا )<sup>٢</sup> .

وقد نسبت التوراة ولدين الى يقشان هما : ( شبا ) ، و ( ددان ) . ويجب أن تكون أرض ( شبا ) هنا في جوار أرض ( ددان ) ، وذلك لورود ( ددان ) مباشرة بعد ( شبا ) ، أي على مقربة من موضع ( ديدان ) الذي هو ( العلا ) في الحجاز<sup>٣</sup> . وأهل ( شبا ) المذكورون هنا ، هم جالية سبئية من جاليات سبئية عديدة انتشرت بين اليمن وفلسطين ، وفي السواحل الإفريقية المقابلة لليمن<sup>٤</sup> ، كما سأحدث عن ذلك .

ولم تهب التوراة لشبا أولاداً ، بل تركته عقيماً . إنعسا وهبت شقيقه ددان عدداً من الأولاد ونسلاً ، هم ( أشوريم ) و ( لطوشيم ) و ( لأميم ) . أما ( أشوريم ) ( Ashurim ) ( Asshurim ) ، فإنهم قبيلة عربية من قبائل ( قطورة ) باجاء علماء التوراة ، ولا صلة لهم بـ ( آشور ) ، أي الآشوريين . وقد ورد في ( التركوم ) ( Targum ) أن ( أشوريم ) بمعنى سكان مستوطنة أو معسكره . مما يدل على ان هؤلاء العرب كانوا مستقرين مقيمين في مستوطنات ، ولم يكونوا أعراباً .

وقد ورد اسم ( آشور ) في نصوص معينة مقروناً باسم موضع ( عبر نهران ) ، وتقع هذه المنطقة من ( طور سيناء ) الى ( بئر السبع ) ( Beersheba ) و ( جبرون )<sup>٥</sup> وتحاذي ( مصرى ) في جزيرة العرب على رأي ( ونكلر )<sup>٦</sup> . ولا نعرف شيئاً عن ( لطوشيم ) و ( لأميم ) ، ويظن ( كلاسر ) أنهم من سكان ( طور سيناء )<sup>٨</sup> .

١ ايوب ، الاصحاح الثاني ، الآية ١١

٢ قاموس الكتاب المقدس ( ٢٤٥/١ ) ، Enc. Bibli. P. 4496 Hastings, P. 852.

٣ Glaser, Skizze, 2, S. 454.

٤ Hastings, P. 842.

٥ Hastings, 2, P. 59.

٦ Enc. Bibli. P. 346, Glaser, 1155, Winckler, AOF, 28. f. ZDMG, 1895, S. 527,

Winckler, Musri, 2, S. 51. ff.

٧ Winckler, Musri, 2, 51.

٨ Glaser, Skizze, 2, S. 460, Enc. Bibli. P. 2768, Hastings, P. 541.

وأما ( مديان ) ( مدين ) ، فكان له من الأولاد : عيفة ، وعفر ، وحنوك ، وايداع ، والدعة<sup>١</sup> . فهم اذن قبائل من صلب ( مديان ) أي مدين .

أما ( عيفة ) ، فقد ورد ذكره في التوراة على انه اسم قبيلة كانت تحمل الذهب واللبان على الجبال من ( شبا ) وتبيع تجارتها في فلسطين .

ذكرت مع ( مدين )<sup>٢</sup> . ويظهر ان ( بني عيفة ) وأهل مدين، كانوا وسطاء أو تجاراً يذهبون الى ( شبا ) ، فيحملون الذهب واللبان ، لبيع هذه السلع الغالية النفيسة في فلسطين . ولا نعرف من أمر هذه القبيلة في الزمن الحاضر شيئاً يذكر<sup>٣</sup> .

وأما ( عفر ) ، فاسم قبيلة يظن بعض العلماء انها ( بنو عفار ) من ( كنانة )<sup>٤</sup> ، أو موضع ( يعفر ) على مقربة من ( الحنكية ) بين تهامة وأبان<sup>٥</sup> . ورأى ( كلاسر ) انه موضع ( Apparu ) الذي ورد في كتابة تعود الى ( آشور بنبال )<sup>٦</sup> .

وهناك مواضع أخرى اسمها قريب من اسم ( عفر ) ، فعلى مقربة من ( مكة ) موضع يعرف بـ ( عفر ) وبـ ( عفار ) ، وفي نواحي ( العقيق ) مكان يسمى ( عفاريات )<sup>٧</sup> . وذكر ( الهمداني ) ( عفار ) و ( الحنقة ) ، واسماهما قريبان من ( عفر ) و ( حنوك )<sup>٨</sup> . غير ان في أعالي الحجاز في منطقة ( مدين ) وفي الأردن مواضع تسمى بأسماء قريبة من ( عفر ) .

وأما ( حنوك ) ، فلا نعرف من أمره شيئاً يذكر . وقد ذهب بعض الباحثين الى انه ( الحنكية ) ، وهو موضع في شمال المدينة<sup>٩</sup> .

وأما ( ايداع ) ( Abida' ) ، فيرى ( كلاسر ) انه موضع من هذه

١ التكوين ، الاصحاح الخامس والعشرون ، الآية ٤ .

٢ اشعيا ، الاصحاح الـ ٦٠ ، الآية ٦

٣ Enc. Bibl. P. 1301, Hastings, P. 231.

٤ Enc. Bibl. P. 1301.

٥ Enc. Bibl. P. 1301.

٦ Glaser, Skizze, 2, S. 449.

٧ صفة ( ص ٢٥٣ )

٨ البلدان ( ٦ / ١٨٧ ) فما بعدها .

٩ Glaser, Skizze, 2, S. 449, Enc. Bibl. P. 1960.

المواضع في الحجاز<sup>١</sup>. وقد ورد في النصوص السبئية اسم قريب من هذا الاسم<sup>٢</sup>. ولا نعرف من أمر ( الدعة ) شيئاً حتى الآن<sup>٣</sup>.

## أبناء كوش :

ونجد في التوراة ان أبناء ( كوش ) ( سبا ، وحويلة ، وسبته ، ورعمة ، وسبتكا ) ، وان ( شبا و ددان ) هما ابنا ( رعمة ) . و ( كوش ) هو ابن ( حام ) ، والمراد بأبناء ( كوش ) الحبش وسكان ( نوبيا ) وهم سود<sup>٤</sup>. أما الأسماء المذكورة ، فهي أسماء قبائل وأرضين عربية معروفة ، لذلك حار علماء التوراة في تفسير الأسباب التي حملت كتابة التوراة على جعل تلك الأسماء أسماء أولاد لكوش. فرأى بعضهم أنها كناية عن قبائل عربية هاجرت من جزيرة العرب الى السواحل الافريقية المقابلة واستقرت في افريقية منذ أزمنة قديمة وكونت لها مستوطنات وربما حكومات هناك ، واندمج نسبها في أرض افريقية ، فعُدّت من شعوبها ، فلما دون أهل الأنساب العبرانيون أنساب البشر في أيامهم عدّوها من شعوب افريقية بحسب اقامتها ، وأدخلوها في أبناء ( كوش ) ، أي في أبناء تلك المنطقة التي أقاموا فيها . وذهب بعض آخر الى أن (الكوشيين) المذكورين لم يكونوا من افريقية ، بل من جزيرة العرب ، ورأوا وجود ( كوش ) أخرى في جزيرة العرب أصحابها هم القبائل العربية المذكورة<sup>٥</sup>. واستدلوا على ذلك بما جاء في ( أخبار الأيام الثاني ) : « وأهاج الرب على يهورام روح الفلسطينيين والعرب الذين بجانب ( الكوشيين )<sup>٦</sup>. حيث يفهم من هذه الآية ان العرب المذكورين الذين عادوا ( يهورام ) كانوا يجاورون ( الكوشيين ) ، ويقضي ذلك على زعمهم وجود ( كوش ) أخرى ، هي ( كوش عربية ) ، واياها قصد ( سفر التكوين ) في هذا المكان<sup>٧</sup>.

Glaser, Skizze, 2, S. 449. ١

Enc. Bibli. P. 14. ٢

Enc. Bibli. P. 1255. ٣

التكوين ، الاصحاح العاشر ، الاية ٧ وما بعدها ، قاموس الكتاب المقدس (٢٧٨/٢) ٤

Hastings, P. 171. ٥

الاصحاح الحادي والعشرون ، الاية ١٦ ٦

Hastings, P. 171. ٧

( Rammanitae ) الذي ذكره ( سترابو )<sup>١</sup> ، أو موضع ( ركمت ) ( ركيات ) ( رجمت ) ( رججات ) المذكور في كتابات المسند . ويخيل لي أنه كناية عن حلف ضم جماعة من السبثيين الشماليين والديدانيين ورعمة ، في تلك الأيام ، ولذلك صيّر والدًا لشبا وددان ، ثم انفصمت عراه ، فذكرت ( رعمة ) مع ( شبا ) تتاجر مع ( صور ) ( Tyr ) وذلك في سفر حزقيال<sup>٢</sup> ، أو أنه اسم أرض في شمال غربي العربية الغربية يجاور مواضع السبثيين الشماليين والديدانيين . أو في موضع ما من سواحل الخليج<sup>٣</sup> .

وأما ( سبتكا ) ، فلا نعرف من أمرها شيئاً يذكر . وقد ذهب بعض العلماء إلى أنها تحريف لفظة ( سبته )<sup>٤</sup> . ويرى ( كلاسر ) أنها في الأقسام الشرقية من جزيرة العرب<sup>٥</sup> .

### المهاجرون :

وذكر في التوراة اسم شعب سكن في شرقي الأردن وفي شرقي أرض (جلعاد)، عرف باسم ( المهاجرين ) . وهم من العرب أو من ( بني لأم ) في رأي بعض العلماء . غير أن اطلاق هذه اللفظة على الإسماعيليين ، يدل على ان المراد بهم العرب؛ لأن ( الإسماعيليين ) هم عرب ، وأن (هاجر) كناية عن أم (إسماعيل) جدّ القبائل التي تحدثت عنها على رأي التوراة . وقد ذهب بعض الباحثين إلى أن مراد التوراة من ( المهاجرين ) الأعراب ، أي البدو وهم عرب أيضاً<sup>٦</sup> . وقد امتدت منازل المهاجرين من الفرات إلى (طور سيناء) ، فهي منطقة

١ قاموس الكتاب المقدس ( ٤٨٥/١ ) ، Hastings, P. 780, Enc. Bibli. P. 3997, Hommel, AHT. S. 240, Montgomery, Arabia, P. 30, 39, 42, 58, Glaser, Skizze, 2, S. 352, Forster I P. 59. ff.

٢ حزقيال ، الاصحاح ٢٧ ، الآية ٢٢

٣ Forster, I, P. 59. ff. Glaser, Skizze, 2, S. 252.

٤ Enc. Bibli. P. 4181, Glaser, Skizze, 2, S. 252, Hastings, P. 809.

٥ Glaser, Skizze, 2, S. 252, Forster, 2, P. 59.

٦ قاموس الكتاب المقدس ( ٤٤٦/٢ ) وما بعدها ، اخبار الأيام الاول ، الاصحاح الخامس ، الآية ١٠ ، ١٩ ، ٢٠ ، الاصحاح ٢٧ ، الآية ٣١ .

٧ Hastings, P. 325.

أما ( سبأ ) ، وقد ذكر الاسم بالسين في هذا الموضع من التوراة ، فإنه اسم شهير معروف ، هو شعب سبأ . وتصور التوراة وجود ( سبأ ) في ( كوش ) ، يشير الى انتشار السبثيين في افريقية ، ووقوف العبرانيين على ذلك ، وعندني ان ذكر السبثيين مرة بـ ( شبا ) أي بالشين المعجمة ، ومرة بالسين المهملة ، انما وقع من كتبة الأسفار ، كتبوه بالشين على وفق النطق العبراني ، وكتبوه بالسين على نحو ما ينطق به في العربية ، فظهر الاسم وكأنه اسم شعبين متباينين ، ولا سيما في الموضع المذكور ، حيث ظهر اسم ( سبأ ) بالسين ، ابن من أبناء ( كوش ) ، بينما ظهر بالشين أي ( شبا ) ابن من أبناء رعمة وشقيق لـ ( ددان ) على حين ورد بالشين أيضاً في أولاد يقطان . والظاهر ان المورد الذي استقى منه كتبة الأسفار هذه الأسماء سمّوها بالشين من اخوانهم العبرانيين الذين كانوا على اتصال بالسبثيين ، وذلك على وفق نطقهم ، وقد كان هؤلاء السبثيون من سكان اليمن وأعالي الحجاز ، فأطلقها عليهم بحسب نطق العبرانيين بها ، وسمع عن السبثيين الآخرين وهم من دعاهم بـ ( الكوشيين ) من العرب ، فضبطها بالسين . وفرق بين الأنساب على طريقة العبرانيين من نسبة الأقوام الى المواضع التي تقسم من ينسبونهم بها .

وأما ( حويلة ) ، فقد تحدثت عنها في كلامي على أبناء ( يقطان ) .  
وأما ( سبتة ) ( Sabta ) ، فقد رأى بعض العلماء انها قبيلة من قبائل جزيرة العرب ، يجب أن تكون مواطنها بين ( سبأ ) و ( رعمة ) ، ورأى آخرون انها على ساحل الخليج<sup>١</sup> ، على حين رأى آخرون انها ( Sabota ) أي ( شبوة ) عاصمة حضرموت ، ورأى ( كلاسر ) انها في اليامة<sup>٢</sup> .

وأما ( رعمة ) ( Raamah ) ، فإنه والد ( شبا ) و ( ددان ) ( ديدان ) ، ولكونه أحد أبناء ( كوش ) وجب البحث عن أرضه في افريقية ، إلا أن العلماء لا يتفقون على ذلك ، بل يذهب أكثرهم الى ان ( رعمة ) كناية عن أرض هي في مكان ما من جزيرة العرب ، في غرب الخليج العربي حيث موضع ( Regma ) الذي ذكره ( بطلميوس ) ، أو في أرض

Hastings, P. 809, Enc. Bibli. P. 4181. ١

Glaser, Skizze, 2, S. 252, Enc. Bibli. P. 4181. ٢

واسعة تشمل البادية : بادية الشام ، وتضم عدداً كبيراً من الأعراب . وهي منازل ( الإسماعيليين ) أيضاً ، وقد يكون هذا هو السبب في عدم تمييز التوراة أحياناً فيما بين الهاجرين والإسماعيليين<sup>١</sup> . وقد ذكروا مع ( بطور ) ( Jetur ) و ( Naphish ) ، وهما من الإسماعيليين . وأشير الى اسم رجل من الهاجرين عرف بـ ( يازيز ) ( Jaziz ) ، ذكرت التوراة أنه كان يرعى بغنم داوود<sup>٢</sup> في جملة أشخاص كان ( داوود ) قد أودع اليهم أمر ادارة أمواله<sup>٣</sup> .

وبعد ، فهذا كلام موجز في أثر التوراة على روايات أهل الأنساب والأخبار في أنساب العرب . وقد رأيت أن مروجيه ومدخله بين العرب هم أهل الكتاب ، ومعظمهم من يهود أو من مسلمة يهود . لهذا ترى أسانيد أكثر هذه الروايات تنتهي بـ ( كعب الأحبار ) و ( وهب بن منبه ) وأضرابها . وقد ينتهي السند بـ ( ابن عباس ) ، من طريق ( ابن الكلبي ) عن أبيه ، عن أبي صالح ، وللعلماء كلام في هذا السند . و ( ابن الكلبي ) مورد مشهور معروف في هذه الموضوعات ، لا يقابله في ذلك إلا ( ابن اسحاق ) الذي عرف ، كما ذكرت في أول هذا الفصل ، من مناهل أهل الكتاب ، وكان يسميهم أهل العلم الأول ، فبدأ كتابه لذلك بغث كثير ، لاعتماده على هؤلاء وتوثيقه لهم ، ولم يكن لأكثرهم كما يظهر من نقد ما نسب اليهم علم بما جاء في التوراة . وبكتب اليهود الأخرى .

وقد ظهر لي من دراساتي لهذا الموضوع وللقصص الإسرائيلي عامة أن كثيراً من هذا الذي يرويه أهل الأخبار في النسب وفي القصص ، بعيد عما يرد في التوراة ، وقد اخترع اختراعاً وصنع بغاوة وبجهل ، وحشي بالفاظ عبرانية أو قريبة منها ، بطريقة مضحكة أحياناً ، تدل على خبث واضح الخبر أو جهله ، وعلى سداجة الناقل عنه وعلى عدم اهتمامه إلا بإظهار نفسه بمظهر الواقف على عدم اهتمامه إلا بإظهار نفسه بمظهر الواقف على الأخبار ، ولذلك كان لا يهتم إلا بجمع الأخبار وقصصها للناس ، وقد يكون هو واضع تلك الأخبار وصانع ذلك القصص .

١ The Bible Dictionary, Vol. I, P. 499, 570.

٢ اخبار الايام الاول ، الاصحاح ٢٧ ، الاية ٣١

٣ Hastings, A Dictionary, II, P. 281.

٤ الطبري ( ٢٠٣/١ ، ٢٠٦ ، ٢٠٨ ) ، « دار المعارف » .

وقد ذكر ( الطبري ) في تأريخه حديثاً يرجع سنده الى رسول الله ، في أبناء نوح ، زعم أن الرسول قال : ( سام أبو العرب ، ويافث أبو الروم ، وحام أبو الحبش ) . ذكره بصور مختلفة ، فيها تقديم وتأخير ، أو زيادة في بعض الألفاظ . ويتصل اسانيد هذا الحديث بمختلف صور رواياته الى سند واحد ، هو : ( سعيد بن أبي عروبة ، عن قتادة ، عن الحسن ، عن سمرة ابن جندب ، عن الرسول )<sup>١</sup> .

وهناك أحاديث ، وردت في موضوع نسب عدنان ، فيها نهي عن تجاوز ما وراء ذلك ، وهي وأمثالها يجب أن تكون موضع دراسة مستقلة حقاً ، لئرى سلاسل سندها ، ومقدار قربها أو بعدها من حديث الرسول . فعلى مثل هذه الدراسة نستطيع أن نبنى أحكاماً في موضوع رأي النسابين في نسب العرب في أيام الرسول .

ولا بد لي هنا من التنبيه على أن ( محمداً بن اسحاق بن يسار ) صاحب المغازي والسير ، هو - كما قلت مراراً - من الآخذين عن أهل الكتاب ، الرايين عنهم<sup>٢</sup> . وكان يسميهم أهل العلم الأول . وهم بالطبع من هذه الناحية أعلم من غيرهم بأموال التوراة والإنجيل ، بحكم كونهم يهوداً أو نصارى . ولهذا نجد المؤرخين والأخباريين يروون ما ورد من قصص توراتي ومن أنساب توراتية عن ( ابن اسحاق ) ، فهو اذن أحد الناشرين للإسرائيليات بين المسلمين . والقصص الإسرائيلي الذي نشره ، ليس في الواقع قصصاً اسرائيلياً صافياً خالياً من الكدرة ، بل هو متفاوت في درجات النقاء والصفاء . فيه العكر ، وفيه ما هو قريب مما جاء في التوراة ، وفيه ما هو مطابق لما جاء في ( العهد القديم ) ، فهو نقى صاف . ويعود سبب هذا الاختلاف الى الموارد التي استقى منها ( ابن اسحاق ) علمه . ففيها منابع كانت ذات علم ووقوف على كتب أهل الكتاب ، وفيها موارد مدعية أو ليس لها حظ من العلم ، وانما تحدثت اليه على نحو ما كان شائعاً بين أهل الكتاب ، وبينها موارد استباحث الكذب ، ادعاءً للعلم ولأسباب أخرى ، ومن هنا اختلفت موارد ( ابن اسحاق ) في درجات النقاء والصفاء .

١ الطبري ( ٢٠٩/١ ) ، « دار المعارف » .

٢ الاكليل ( ٣١/١ ) .

و ( هشام بن محمد بن السائب الكلبي ) ، هو من الآخذين عن أهل الكتاب كذلك ، المدخلين للإسرائيليات ولأنساب التوراة الى المسلمين . وهناك نفر آخرون أخذوا عن أهل الكتاب أيضاً ، يخرجنا ذكر أسمائهم هنا عن صلب الموضوع ؛ ولهذا اكتفيت بذكر هذين الرجلين ، لما لها من أثر بارز فيمن جاء بعدهم في موضوع الإسرائيليات وأنساب التوراة .

وأما ما نسب الى ( ابن عباس ) من أقوال لها صلة بالتوراة فيجب دراسته بحذر ونقده نقداً عميقاً ، ومطابقته بما ورد في تلك الأسفار وفي كتب اليهود الأخرى . ونقد سلسلة السند التي تروي تلك الأقوال وتنسبها اليه . ولم يتم حتى الآن باحث لفت نظره هذا الموضوع . لذلك أرجو أن ينتبه اليه العلماء ليسدوا رأيهم فيه ، ورأيهم في الأقوال الماثلة المنسوبة الى صحابييين آخرين وتابعين ، ليكون حكمتنا في مثل هذه الأمور حكماً مستنداً الى درس وعلم .

ومما نسب الى ( ابن عباس ) شعر مشهور معروف اليوم بين الناس قالوا إنه نسبه إلى آدم ، وأنه قال : إن آدم نظمه بعد قتل ابنه ، وهو شعر موضوع بالطبع ، وضع على آدم ، على لسان ابن عباس . فقد نسبه بعض العلماء إلى أناس آخرين<sup>١</sup> .

ولم يعرف عن ( كعب الأخبار ) أنه ألف أو دوّن شيئاً ، إنما عرف عنه انه كان يجلس مجالسه في المسجد يتحدث الى الناس ويستعين بالتوراة أحياناً يقرأ منها عليهم ، ويفسرهما لهم<sup>٢</sup> . ولكن ( الهمداني ) يذكر انه كان قد كتب كتباً ، وان أهل ( صعدة ) ، كانوا قد توارثوا كتبه ورووا منها . قال : « روى الصعديون مرفوعاً الى ابراهيم بن عبد الملك الخنصرى ، قال : قرأت كتب كعب الأخبار ، وكان كعب رجلاً من حمير من ذي رعين ، وكان قد قرأ التوراة ، والإنجيل ، والزبور ، والفرقان ، وأوسع في العلم<sup>٣</sup> . وقال أيضاً : ( والوجه ما ذكرنا في أول السيرة من هذا الكتاب ، ما رواه أهل صعدة عن كعب الأخبار في خلق آدم ، ومن خلفه الى نوح ، وخبر الطوفان<sup>٤</sup> . وقد

١ الاكليل (٣٦/١) .

٢ ابن سعد ، الطبقات (٧٩/٧) .

٣ الاكليل (٥٥/١) .

٤ الاكليل (٥٥/١) .

نقل ( الحمداني ) نتفاً عن ( الخلق ) والأنبياء ونوح والطوفان في الجزء الأول من كتابه : الإكليل ذكر أنها لكعب الأخبار . والظاهر أنه أخذها من رواية أهل صعدة لكعب ( ابراهيم بن عبد الملك الخنصري ) ، نقلاً من كتب كعب الأخبار .

ضعفت فيها وشائج الدم والنسب ، وكثر فيها التزاوج والتصاهر بين العرب والعجم ، فصعب على الناس فيها المحافظة على أنسابهم ، وقلت الفائدة من النسب عندهم . ولهذا لم يعتنوا به عناية الأعراب بالأنساب .

فالانتماء الى عشيرة أو قبيلة أو حلف ، هو حماية للمرء ، وجنسية في عرف هذا اليوم . ولهذا صار لإخلاص الأعرابي لقبيلته أمراً لازماً له محتماً عليه ، وعليه أن يدافع عن قبيلته دفاع الحضري عن وطنه. فالقبيلة هي قومية الأعرابي ، وحياته منوطة بحياة تلك القبيلة . ولهذا كانت قومية أهل الوبر قومية ضيقة ، لا تتعدى حدودها حدود القبيلة وحدود مصالحها وما يتفق أهل الحل والعقد فيها عليه . ومن هنا صارت القبائل كُتلاً سياسية ، كل كتلة وحدة مستقلة ، لا تربط بينها إلا روابط المصلحة والفائدة والقوة والضعف والنسب .

والعادة انتساب كل قبيلة الى جد تنتمي اليه ، وتدعي انها من صلبه ، وان دمائه تجري في عروق القبيلة ، وتتباهى به وتتفاخر ، فهو بطلها ورمزها ، وعلامتها الفارقة التي تميزها عن القبائل الأخرى . وليس ذلك بدءاً في العرب ، بل إننا لنجد الأمم والشعوب الأخرى تنتمي الى أجداد وآباء . فد ( هيلين ) ( Hellen ) ، هو جد أهل ( دورس ) ( Dorus ) ، ومنه أخذ ( الهيليون ) اسمهم هذا . وكان للرومان والفرس والهنود وللأوروبيين أجداد انتموا اليهم واحتموا بهم وتعصبوا لهم ونسبوا أنفسهم اليهم على نحو ما نجده عند العرب والإسرائيليين وبقية الساميين<sup>١</sup> .

وفي التوراة ولا سيما ( أسفار التكوين ) منه ، أبرز أمثلة على النسب ، نجد فيها أنساب الأنبياء والشعوب ، وأنساب بني اسرائيل . يسبق النسب في العادة جملة : ( وهذه مواليد ) ( وإلته تولدت ) ، ثم يرد بعدها النسب<sup>٢</sup> . أي أسماء من يراد ذكر نسبهم . قد يذكر نسب الأب والزوجة والولد، وقد لا تذكر الزوجة ، بل يكتفى بالأب وأولاده . وقد لا يذكر الولد . والذي يقرأ هذه الأسماء يقرأها وكأنها أسماء أشخاص حقاً . ولكننا اذا قرأناها قراءة نقد ، نرى أن بعضها أسماء مواضع ومواقع ، أو أسماء قبائل ، وعشائر أو أسماء طوابع ،

١ Hastings, P. 285.

٢ راجع السفر العاشر من التكوين ، الآية الاولى . Hastings, P. 285.