او المغضوب عليه الكافر والضال المبتدع أو المغضوب عليه المنتقم منه والضال المخطئ أعم منه ومن المعفو عنه وهذا أقرب حذر عن متابعتهم لانها كمتابعة أعداء الملوك بجعل التابع فى حكم المتبوع وابتدأ باسم الله وحده وانتهى بذم الغضب والضلال لان مطلع الخيرات الاقبال على الله وتمامها بالسلامة عن الغضب والضلال وفيه اشارة الى سبق الرحمة ثم ان جعل غير بدلا فكأن الداعى رأى قصور نفسه عن سلوك صراط المنعم عليهم فاعرض عن طلبه واخذ يطلب السلامة وان جعل وصفا باعتبار اشتهار المضاف اليه بمغايرة الموصوف بان يكون تعين المغضوب عليهم ولا الضالين بالخالين باحدى القوتين مثل تعين المنعم عليهم بالجمع بينهما كمالا فهو طلب الجمع بين سلوك طريق المنعم عليهم والسلامة عن طريق غيرهم اذ قد يعطيان خوارق يتوهم انها كرامات ولفظة غير تشعر بالمغايرة الكلية وزيادة لا مشعرة بان المطلوب الاخلاء عنه سواء قارنه الغضب أم لا ثم انه نسب الانعام الى الحق لانه تفضل به دون الغضب لانه سبب فعل المغضوب عليه فهو كالفاعل الحقيقى له على ان نسبة الغضب الى الله يؤيس من رحمته ولم يقل غير الذين غضبت عليهم لانه يخص الاحتراز عن المعلوم والمقصود التعميم ولم يقل غير مغضوب عليهم لئلا يتوهم اختصاص الهرب من قوم دون قوم ثم المغضوب عليهم مجاز مرسل تجوزه تابع لتجوز الغضب ان اريد المنتقم منهم ثم الاصل ان يجعل المغضوب عليهم فى مقابلة المنعم عليهم والضالون فى مقابلة الهداة لكن لما جعل المنعم عليهم هداة يطلب صراطهم قابل المنعم عليهم بهما فقدم ما يقابل الصريح أو يقال المنعم عليه لما كان هو الجامع بين القوتين قوبل بهما وقدم الاهم وهو من استولى عليه الغضب بحيث لا يرجى انفكاكه عنه بناء على انه الكافر ثم عمم بايهامه والفاسق ولم يقل ولا المضلين لان الاضلال وان كان من الله لكنه بعد اختيارهم فهم أولى بنسبته اليهم (آمين) ليس من القرآن وفاقا لم يكتبه الاولون فى مصاحفهم بمعنى استجب أو كذلك افعل او قاصدين فعولك أو عاجزين عن بلوغ الثناء عليك أو راجين اجابة الدعوة أو مشتغلين بها عن سائر الاشياء أو راضين بما قضيت لنا أو علينا وبالجملة ففيه رجوع الى الله وادامة الافتقار اليه وهو أصل كل خير وبه يتم سلوك طريق الحق ويسلم من الآفات سلمنا الله عنها بمحض فضله ومنه انه أرحم الراحمين وصلى الله على سيدنا محمد وآله أجمعين

(سورة البقرة)

سميت بها لدلالة قصتها على وجود الصانع اذ حياة القتيل ليست من ذاته والا لحيي كل قتيل ولا بضرب بعض البقرة عليه والا لحصلت متى ضرب وعلى قدرته لانه أحيى بمحض قدرته لا بهذا السبب بل عنده وعلى حكمته لانه اشار بذلك الى احياء القلب بذبح النفس الامارة المظلمة له وعلى النبوة لكونها معجزة وفيها اشارة الى وجوب طاعة الانبياء من غير تفتيش لتقل المؤنة ولا تقع الفضيحة التى وقعت للقائلين اتتخذنا هزوا وعلى الاستقامة لان طلب الدنيا ذلة وطلب ما سوى الله شبهة وعلى ان المجاهدة تفيد الهداية وعلى شرائط ذلك بكونها فى

(اصحب اليمين) اهل اليمن يقال اصباني فصبوت أى حملنى على الجهل وعلى ما يفعل الصبى ففعلت (اضغاث احلام) اخلاط احلام مثل اضغاث الحشيش يجمعها

غير زمن الشيخوخة لان قلع أصول الهوى بعد استحكامها وضعف النفس القالعة لها بعيد جدا ولا فى زمن سكر الشباب لقلة العقل المحارب للهوى مع التزين بصفرة الصلاح وهى التى تسر الناظرين وعلى المعاد بعود الحياة الى القتيل وسائر ما فى السورة متممات أو مقدمات لهذه الامور

(بسم الله الرحمن الرحيم)

اى باسم الله الذى تجلى بذاته وصفاته فى كتابه الشامل على بيان كمالاته الرحمن بنفى الريب عنه بجعله معجزا للكل الرحيم بجعله هدى للمتقين (الم ذلك الكتاب لا ريب فيه هدى) اى الاصل اللازم للمستدل ذلك الكتاب البعيد درجة كماله لجمعه ما فى الكتب الالهية قبله مع رفعه كل ريب باقامة الحجج ورفع الشبه مؤيدا بالاعجاز وتصديق الكتب الالهية له قبله وكشوف الاولياء بعده بل انما يعرف صدق الجميع به والادلة العقلية المحضة قلما تخلو عن معارضة أو مناقضة أو نقض والنقلية المحضة من سائر الكتب تحتمل التحريف وقد ارتفع من هذا الكتاب ما ذكر مع كمال هدايته لما لا يتناهى من المطالب العلمية والعملية أو أعلى لامع ماح للظلمات ذلك الكتاب لان فيه أدلة قاطعة مؤيدة بما ذكر مع رفع ما يوقع فى الريب حتى يفيد الهداية الكاملة أو أتم لطف مفيد للكمالات لأنه أفاد بالفاظ قليلة ما لا يتناهى من العلوم مؤيدة بنفى الريب وتكميل الهداية أو أساس لب للمطالب العالية لان فيه الادلة الاولية التى لا ريب فيها مع انتاجها أكثر الغوامض التى هى لب المطالب العالية أو غير ذلك مما يناسب المقام (للمتقين) المتقى من وقى نفسه عما يضرها فى الآخرة من اعتقاد وخلق وعمل كملت هدايتهم لأنهم لما اتقوا لم يعطلوا النظر ولم يقصروا فيه ولا الجوارح ولم يتركوا الاخلاق الرديئة فيها وغيرهم يتمسكون بالشبهات الداعية الى التعطيل والتقصير والترك اما الاعتقادات فلانهم (الذين يؤمنون بالغيب) الايمان هو التصديق بما علم بالضرورة كونه من دين محمد صلى الله تعالى عليه وسلم عدى بالباء لتضمنه معنى الوثوق أو الاعتراف والغيب ما خرج عن ادراك الحواس الظاهرة والباطنة كالصانع والملائكة واليوم الآخر والقدر والكتب والرسل من حيث اضافتهما الى الله اعتبر ليبقى اختيار المكلف والهداية فى ذلك الاطلاع على حقائق وتفاصيل من ذلك (و) أما الاعمال فلانهم الذين (يقيمون الصلوة) اى يحفظونها من كل خلل فى عمل القلب واللسان والجوارح فريضة أو عزيمة أو بعضا أو هيئة أو شرطا أو أدبا بكل حال يهتدون فيها الاسرارها كدلالة الطهر على الحدث والخبث على الطهر عن علائق الحوادث من جهة خبثها المناسب الحق المنزه فيصلح لخدمته وتوجه الظاهر الى القبلة التى هى منشؤه على توجه الباطن الى جناب الحق الذى هو منشؤه ويؤيده شغل اللسان بدعاء الاستفتاح ودلالة القيام على الاستقامة والتكبير على استصغار ما سواه للاعراض عنه ويؤيده رفع اليدين ودلالة الثناء باللسان الذى هو ترجمان القلب على ميله بالكلية اليه ويؤيده الخطاب والتخصيص بالعبادة والاستعانة والتضرع اليه بها وبسؤال

الهداية

الانسان فيكون فيها ضروب مختلفة واحدها ضغث وهو ملء كف منه (اعصر خمرا) أى استخرج الخمر لانه اذا عصر العنب فانما يستخرج الخمر ويقال الخمر العنب بعينه حكى الاصمعى عن معتمر بن

الهداية وبالتعوذ من طريق أهل الغضب والضلال ودلالة الركوع على الانكسار لعظمته
والاعتدال على الاستقامة فيه والسجود على التذلل بعد الانكسار والجلوس على التقرب
بالسجود والسجود الثانى على رفع التكبر بالتقرب (و) أما الاخلاق فلانهم الذين (مما
رزقناهم ينفقون) الرزق ما ساقه الله الى الحيوان لينتفع به ونسبه الى عظمته ليدل على عظم
فيضه تسهيلا للانفاق منه ويدخل فيه انفاق المال تطهيرا للشهوية عن البخل وتحصيلا
للسخاء بذل الزكاة والفطرة وصدقة التطوع والوقف وبناء المساجد والمدارس والقناطر
وفى الحج والجهاد وأشار الى منع الاسراف فى الانفاق على النفس والاهل وغيرهما بمن
التبعيضية وبذل الروح فى سبيل الله تطهيرا للغضبية عن الجبن وتحصيلا للشجاعة فاستكمل
بذلك القوتين بعد استكمال الحكمية بتمامها (و) كيف لا يكون هذا الكتاب هدى الى
ما لا يتناهى وهو يوجب الايمان بكل ما أنزل اليك منه ومن السنة وبما أنزل على الانبياء
من كتبهم وسننهم من قبلك فلا شك أن (الذين يؤمنون بما أنزل اليك وما أنزل من قبلك)
أحاطوا بالهدايات كلها كيف (و) قد زاد أهل هذا الكتاب بمزيد تفصيل وتحقيق للامور
الاخروية فلا شك أنهم (بالآخرة هم يوقنون) فان لم يطلعوا على تفاصيل هدايات سائر
الكتب فلا شك ان (أولئك) مستولون (على هدى) عظيم (من ربهم) الذى ربى الامم كلها
بتلك الهدايات بالايمان بها اجمالا بل بما كان هذا الكتاب شاملا على ما فيها (و) ليست شاملة
على ما فيه فلا شك أن (أولئك هم المفلحون) بالهدايات كلها بل لا هداية لهم أصلا لان
الكفر بهذا الكتاب يستلزم الكفر بها على انه ضلال لا يوازيه تلك الهدايات (ان الذين
كفروا) بهذا الكتاب لم يكن كفرهم لشبهة عرضت لهم فى اعجازه بعد النظر فيه بل لتركهم
النظر أو لعنادهم ولا يكادون ينظرون أو يتركون العناد وان خوفتهم من ذلك وعرفوا صدقك
بل (سواء عليهم) انذارك وعدمه بحيث يشك فيه (أأنذرتهم أم لم تنذرهم) لانهم سواء ظهر لهم
الدليل أم لا (لا يؤمنون) والكفر انكار شىء مما علم بالضرورة كونه من دين محمد عليه السلام
بأن لا ينقاد له عرف حقيته أو اعترف بها أم لا ثم أشار الى أن الدلائل وان كانت قطعية فانما
تفيد من فتح الله عليه باب النظر وهؤلاء (ختم الله على قلوبهم) أى جعلها كالمستوثقة بالختم
فلا يستدلون بأنفسهم (و) لا يسمعون الى المستدلين لان الله ختم (على سمعهم و) لا يبالون
بكمال المستدلين اذا رأوه اذ (على أبصارهم غشاوة و) ليس لهم أن يعتذروا بعدم اطلاعهم على
حقيته بل (لهم عذاب عظيم) لان ذلك كان من تقصيرهم وعنادهم وكان من وجوه كثيرة
ثم ان الختم والغشاوة لم يكونا لخفاء الاعجاز لانه ختم عليهم وغشى بالنسبة الى أظهر الاشياء
وهو الله تعالى وحكمته المقتضية للجزاء وان ادعى بعضهم ظهورهما له (و) ذلك أن (من
الناس من يقول آمنا بالله وباليوم الآخر وما هم بمؤمنين) بهما فى الباطن مع غاية وضوحهما
ثم من شدة ختمهم وغشاوتهم انهم يظنون أنه لو تحقق الله والجزاء لتمسكا عليه بايمانا فى الظاهر

سلمان قال لقيت اعرابيا ومعه عنب فقلت له ما معك فقال خمر (آوى اليه أخاه) ضمه اليه وأوى اليه انضم اليه (آثرك الله علينا) فضلك الله علينا ويقال له علينا أثرة أى فضل (أناب) تاب والانابة الرجوع عن منكر (أشق) أشد (أصنام) جمع صنم والصنم ما كان

كما تمسك به على المؤمنين فى حقن الدماء والاموال فهم فى زعمهم (يخادعون الله والذين آمنوا
وما يخدعون الا أنفسهم) لان الله تعالى أعلى من أن ينخدع ويظهره على المؤمنين وان
أجروهم مجرى أنفسهم ويقع خداعهم بأنفسهم اذ يرونها ذلك كمال رائهم فى تركهم النظر
بالكلية (وما يشعرون) بخداعهم لانفسهم مع غاية ظهوره وانما لا يظهر لهم اذ (فى قلوبهم
مرض) هو تفريطهم فى القوة الحكمية فيما ألفوه من دين آبائهم وافراطهم فى الشهوية
والقرآن وان كان شفاء الا أنهم لما أبغضوه لم يستعملوا النظر فيه (فزادهم الله مرضا) بافراط
الغضبية (و) عدم النظر لو صلح عذرا فى عدم الايمان فليس بعذر فى التكذيب فلا محالة (لهم
عذاب أليم بما كانوا يكذبون) لانه تكذيب بلا دليل بل مع الدليل على صدقه وهو الاعجاز
(و) لعدم شعورهم بالمرض (اذا قيل لهم لا تفسدوا فى الارض) من افراطكم فى الشهوية
والغضبية وتفريطكم فى الحكمية بترك الانقياد للشرائع التى بها انتظام أمر الدارين
وتحقق الانسانية (قالوا انما نحن مصلحون) أى مقصورون على الاصلاح لانا نرجع الامر
الى ما كان عليه فى الازمنة الماضية (ألا انهم هم المفسدون) لان ذلك الامر كان فسادا
مستمرا ازاله الله ببعثة الرسل فلما استرجعوه كانوا مفسدين بعد الاصلاح وهو أتم من ترك
المستمر (ولكن لا يشعرون) من مرض قلوبهم انه مخل بانتظام أمر الدارين وبتحقق
الانسانية مع ظهوره (واذا قيل لهم آمنوا كما آمن الناس) الذين قصدوا اصلاح نظام
الدارين وتحقق الانسانية اذ به الانقياد لقواعد العدل التى بها الانتظام والتحقق (قالوا
أنؤمن كما آمن السفهاء) الذين من مخافة رأيهم لم يستوفوا فوائد الشهوية والغضبية
(ألا انهم هم السفهاء) بترك تعديلهما واتباعهما للحكمية وهو أتم استيفاء لمن تأمل حق
التأمل (ولكن لا يعلمون) لتركهم التأمل بالكلية ثم أشار الى أن قولهم أنؤمن كما آمن
السفهاء ليس بطريق التصريح بل مقتضى عباراتهم (و) ذلك انهم (اذا لقوا الذين آمنوا
قالوا آمنا) بالجملة الفعلية الماضية من غير تأكيد لعلمهم بقبولهم له عن سفاهتهم اذ يحقنون
بمجرد ذلك دماءهم وأموالهم مع ظهور افسادهم (واذا خلوا) أى مضوا خالين عن حضور
مؤمن معهم (الى شياطينهم) أى الذين ماثلوا الشياطين فى التمرد (قالوا انا) وان أظهرنا
الايمان لهم حينا مستمرون على الكفر (معكم) فى أعلى مراتبه فأكدوا لهم بالجملة الاسمية
لاعتقادهم كالهم بحيث لا يقبلون منهم ذلك القول مع اظهارهم الايمان من غير تأكيد ومع
ذلك يعتقدون فيهم انهم يعترضون عليهم بلسان الحال ما لكم تظهرون الايمان لهم فيقولون
(انما نحن مستهزؤن) أى مستخفون بهم لاغترارهم بمجرد قولنا المخالف لفعلنا فقال عز وجل
ان كان المؤمنون محل استهزائهم حينا مع غاية جهلهم فهم محل استهزاء الله علام الغيوب
استهزاء مستمرا بتجدد الامثال اذ (الله يستهزئ بهم) بحقن دمائهم وأموالهم ليزدادوا نفاقا
فيزدادوا عذابا هو أشد بلاما من ذهاب الاموال والدماء المؤلم أيام الحياة الدنيا (و) يدل

مصورا من حجر أو صفر أو
نحو ذلك والوثن ما كان
من غير صورة (أصفاد)
أغلال واحدها صفد
(أسقيناكموه) تقول لما
كان من يدك الى فيه
سقيته فاذا جعلت له شربا
أو عرضته لان يشرب
بفيه أو يسقى زرعه قلت
أسقيته ويقال سقى
وأسقى بمعنى واحد قال

عليه انه (يمدهم) بالنعم مستغرقين (فى طغيانهم) مجاوزة الحد فى الضلال (يعمهون) أى يترددون مع حدوث الدلائل يوما فيوما فهذا دليل على مزيد عذابهم الذى هو أشد وجوه الاستخفاف وسيفتح لهم فى النار بابا الى الجنة كلما صاروا اليه سد عليهم وكيف لا يستهزئ الله بهم وهم أسفه الناس معاملة معه اذ (أولئك الذين اشتروا) أى استبدلوا (الضلالة) أى النفاق (بالهدى) أى الايمان الذى أنطق الله به ألسنتهم وفيه ربح الدارين وفى الضلالة خسرانهما فان لم يكن خسران الدنيا (فما ربحت تجارتهم) أى ما كانت سبب ربح الدنيا وقد خسروا الآخرة اذ ضيعوا رأس مالها (و) هو الهدى لانهم (ما كانوا مهتدين) بمجرد النطق بالايمان وان كان هدى فى نفسه كيف وقد استبدلوه بتكذيب الباطن فلم يربحوا شيأ وقد خسروا سعادة الابد التى لو استبدلوها بسعادة الدنيا كان عين الخسران العظيم فكيف اذا لم يحصل أيضا وأى سفه أعظم من ذلك (مثلهم) أى صفتهم العجيبة الشأن فى اشتراء الضلالة المظلمة بالهدى المنير (كمثل الذى استوقد نارا) أى طلب الوقود ليرتفع لهب النار ليزيد الانارة اذا ادعوا لانفسهم قوة الايمان الذى هو فى الانارة المعنوية مثل النار فى الحسية أو أشد (فلما أضاءت) النار (ما حوله) أى حول المستوقد فابصر ما فيه اطفأ النار على ظن انه لم يبق له اليها حاجة كذلك اطفأ هؤلاء مصباح الايمان من باطنهم على ظن انه لا يحتاج اليه الا فى حقن الاموال والدماء مما حول النفس وقد حصل كالابصار للمستوقد فلما ماتوا (ذهب الله بنورهم) أى بفائدته من حقن الدماء والاموال (وتركهم فى ظلمات) ظلمة الكفر وظلمة أهوال يوم القيامة وظلمة غضب الله وعقابه بحيث لا يعرف بهم أنوار اذ (لا يبصرون) خلاصهم عنها فهذا مثلهم لو سمعوه لكنهم (صم) ولو سمعوا لم ينطقوا بما يزيله من الايمان الخالص لانهم (بكم) ولو أمكنهم النطق به لم ينطقوا اذ لا يرون حسن الايمان وقبح النفاق لانهم (عمى فهم) وان أمكنهم الاقالة (لا يرجعون) عن ضلالتهم الى هداهم (أو) مثلهم فى اشتراء الضلالة بالهدى (كصيب من السماء) أى كمثل مستبدل مكان مطر كثير من السماء وهو نظير الاسلام الذى هو مكان مطر العلوم النافعة بمكان لا صيب فيه وهو نظير الكفر الذى ليس فى مكانه مطر علم نافع استبدلوا مكان الصيب بما فيه من أذيات اذ (فيه ظلمات) ظلمة تتابع القطر وظلمة الغمام وظلمة الليل (ورعد) هو الصوت المسموع من السحاب باصطكاك أو خرق (وبرق) ما يخرج منه من الاجزاء المحترقة الدخانية التى فيها دهنية بالحرق ولا شئ من ذلك فى مكان لا صيب فيه كذلك فى الاسلام أذيات مطاعن الجهال والجهاد والهجرة عن الاهل والاموال ورعد الوعيد على المعاصى وبرق الدلائل المانعة من استيفاء الشهوات وامضاء الغضب بل كما أن الهاربين من مكان المطر (يجعلون أصابعهم) أى أناملهم (فى) صماخ (آذانهم) خوفا (من) تأثير أصوات (الصواعق) جمع صاعقة نار تنزل من السحاب يجعلونها فيها (حذر الموت) من تأثيرها فكذلك هؤلاء يجعلون أصابعهم

لبيد
سقى قومى بنى مجد وأسقى
نميرا والقبائل من هلال
(أرذل العمر) الهرم الذى ينقص قوته وعقله ويصيره الى الخرف ونحوه (أثاث) متاع البيت واحدها أثاثة (أكنان) جمع كن وهو ما ستر ووقى من الحر والبرد (أنكاث) جمع نكث

فى آذانهم من سماع الوعيد لئلا يلجئهم الى اخلاص الايمان الذى يرونه موتا بفوات ما ألفوه من دين آبائهم (و) هؤلاء وان هربوا من سماع الوعيد فلا يفوتونه اذ (الله محيط بالكافرين) محيط بهم قهره أينما هربوا انه كما يخاف الهاربون من المطر لاجل البرق اذ (يكاد البرق يخطف) أى يعمى (أبصارهم) كذلك هؤلاء يخافون من برق الدلائل أن يخطف أبصار شبهاتهم وكان الهاربين من المطر (كلما أضاء) العالم بالبرق (لهم مشوا فيه) كذلك هؤلاء المنافقون اذا رأوا غلبة نور الاسلام مشوا فيه (و) كان الهاربين (اذا أظلم) العالم (عليهم) بذهاب البرق (قاموا) كذلك هؤلاء اذا ظهرت لهم أذية قاموا فى كفرهم ظاهرين به فهذا مثالهم لكنهم لا يسمعونه ولا يبصرون ما فيه لذهاب سمعهم وأبصارهم الباطنة (ولو شاء الله لذهب بسمعهم وأبصارهم) الظاهرة أيضا كما لو شاء لذهب بسمع الجاعلين أصابعهم فى آذانهم من الصواعق وأبصار الخائفين من البرق بل لو شاء لذهب بهما من غير صاعقة ولا برق (ان الله على كل شئ قدير) فلا يحتاج الى سبب ولا يمنعه مانع ثم أشار بأن هذا التمثيل لا يفيد علما فلا يعارض الدليل القاطع على وجوب عبادة الله بالاسلام له والانقياد لاحكامه فقال (يا أيها الناس) أى يا من نسى الاصل الذى يتمسك به فى مثل هذه المواضع فتمسك بهذا التمثيل الضعيف (اعبدوا ربكم) فان مقتضى حقيقة الرب أن يكون معبودا وحقيقة العبد أن يكون عابدا سيما اذا أنعم عليه بأجل النعم وهو الايجاد وما يتوقف عليه اذ هو (الذى خلقكم والذين من قبلكم) من مقدمات وجودكم فهذا الخلق يقتضى أجل وجوه الشكر وهو العبادة (لعلكم تتقون) سخطه بترككم مقتضى ربوبيته وعبوديتكم واهمالكم شكر اجل نعمه ثم التمثيل مقلوب عليكم على أبلغ الوجوه وهو أن ما جعلتموه مشبها به للهرب عن الاسلام أولى بأن يكون من أسبابه باعتبار ذاته ومبدئه ومنتهاه وما يحصل منه اذ هو (الذى جعل لكم الارض فراشا) أى وطاء قرركم عليها بأن جعل بعض أجزائها بارزة عن الماء مع اقتضاء طبعه الاحاطة بها وجعلها بين الصلابة واللطافة لتقعدوا وتناموا عليها كالفراش (والسماء بناء) أى سقفا مرفوعا تستظلون به عن أشعة أنوار الملائكة العلوية (وأنزل من) بعض أوضاع (السماء) فى حال حركاتها (ماء) لانبات النبات الحامل مواد الثمرات (فأخرج به من الثمرات) اذ جعل فى الماء قوة فاعلة وفى الارض قابلة يتولد من اجتماعهما أنواع النبات والثمار ليكون (رزقا لكم) وكما تفرد بهذه الانعامات أفردوه بالعبادة (فلا تجعلوا لله أندادا) أى امثالا فى استحقاق العبادة فضلا عن الاشتراك فى الالهية أو الصفات الكمالية (وأنتم تعلمون) انه لم يخلقكم ولا من قبلكم ولا السماء ولا الارض ولا أنزل الماء ولا أخرج الثمرات وهذا هو الاسلام الذى يقتضيه المطر مع لواحقه ولم يمنع طاعة الغير اذ هى امتثال أمر من له الامر كالرسول والحاكم بخلاف العبادة فانها غاية التذلل فلا يستحقها الا من له غاية العظمة ولما كانت العبادة مقتضى ذات الرب والعبد ومقتضى انعامه عليه لم يكن بد منها فى

وهو ما نقض من غزل الشعر ونحوه وغيره (ان تكون أمة هى أربى من أمة) أى أزيد عددا ومن هذا سمى الربا (أمرنا) و(آمرنا) بمعنى واحد أى كثرنا وأمرنا بالتشديد جعلناهم أمراء ويقال أمرناهم من الامر أى أمرناهم بالطاعة اعذارا وانذارا وتخويفا ووعيدا

الحكمة ولما كانت امتثال الامر وهو اما بالكتاب أو بالسنة أو بالاجماع أو بالقياس وأصل الكل الكتاب لم يكن منه بد ولما لم يتم شأن هذا الا بنفي الريب عنه نفى عنه باعجازه فقال (وان كنتم في ريب مما نزلنا على عبدنا) يشير الى أنه لا ينبغي ان يرتاب فيه لكونه محض الحكمة البالغة فان فرض فلا ينبغي ان يدوم لوجود ما يزيله لحقه المضى فان دام فلا ينبغي أن يحيط بالجوانب احاطة الظرف بالمظروف لظهور محاسنه فان كان فغايته أن يكون نوعا أو فردا منه فان كنتم فيه مع انا جعلناه معجزا حال تفرقته في الانزال فحال الاجتماع أشد اعجازا ودل اعجازه على انه من مقام عظمتنا ولا يبعد لكون المنزل عليه عبدا منسوبا اليه الغاية كماله فان كنتم في ريب منه (فأتوا بسورة) طائفة من القرآن مترجمة أقلها ثلاث آيات من سور المدينة لاحتوائها على علوم واحكام احتواء السور على ما فيه (من مثله) أى مما يماثله بعض المماثلة (وادعوا) ان اتيتم بشئ وزعمتم انه من مثله (شهداءكم) أى من يشهد لكم فالعاقل لا يرضى لنفسه ان يشهد بما يظهر اختلاله (من دون الله) أى مجاوزين شهادته التي يأتي بها العاجز (ان كنتم صادقين) في ان للريب دخلا فيه (فان لم تفعلوا) أى لم تأتوا بعد هذه المبالغة في التحدي مع كثرتكم واشتهاركم بالفصاحة والبلاغة وتهالككم على العناد (وان تفعلوا) والا لاشتهر لان الطاعنين فيه أكثر ودواعيهم الى التشهير أوفر فيمتنع خفاء المعارضة عادة وقد التجأتم الى جلاء الوطن وبذل المهج ظهر عنادكم مع الله ورسوله (فاتقوا النار التي) هي أثر غضب الله (وقودها) أى ما تتقد به ابتداء (الناس والحجارة) مع انهما سببا انطفاء نيران الدنيا فذلك من غاية شدة حرارتها ولا يتراخى التعذيب بها عن موتكم لانها (أعدت) أى هيئت (للكافرين) أى لتعذيبهم قبل خلقهم فضلا عن كفرهم ومعاصيهم لانه غضب عليهم في الازل لخوفهم به (وبشر) أخبر خبرا يغير بشرة الوجه وغلب في الخير حتى عد وقوعه في الشر تهكما (الذين آمنوا) بالكتاب المعجز (وعملوا الصالحات) التي أمر بها هو أو أحد فروعه من السنة والاجماع والقياس (أن لهم جنات) جنة الفردوس وجنة عدن وجنة المأوى ودار الخلد ودار السلام ودار المقامة وعليون وبجنات معارفهم من الكتاب (تجري من تحتها) أى من تحت اشجارها (الانهار) جمع نهر وهو المجرى الواسع بما أجروا من أنهار الحكمة الى ألسنتهم ثم الى العالم (كلما رزقوا منها) أى من تلك الجنات (من ثمرة رزقا) حقيقيا حسيا أو عقليا أو خياليا (قالوا هذا) جزاء (الذي رزقنا من قبل) من المقامات والاحوال التي هي ثمرات الايمان والاعمال (و) لما كانت لكل عمل ثمرات متشابهة يفضل بعضها بعضا (أتوا به متشابها) يشبه بعضه بعضا في الصورة مع التفاوت في اللذات (ولهم فيها) على ما تخلقوا باخلاق الله في الكتاب (أزواج مطهرة) من الاخلاق الرديئة (وهم فيها خالدون) لغلبة الروحانية على أجسامهم وبقاء هيئات الايمان والاعمال على أرواحهم وقلوبهم ولما كان ذكر الدال على مزيد عنايته بنوع الانسان باصلاح معاشه ومعاده بارسال

فسقوا أى خرجوا عن أمرنا عاصين لنا فحق عليها القول فوجب عليها الوعيد (أوابين) توابين (أجلب عليهم) اجمع عليهم (أسفا) غضبا ويقال حزنا (أبصر به وأسمع) أى ما أبصره وأسمعه (أعثرنا عليهم) أطلعنا عليهم (أساور) جمع اسورة واسورة جمع سوار وسوار

الرسل وذكر النحل والنمل لبيان عظيم عنايته بأحقر الاشياء حتى الهم الاول طريق تحصيل العسل والثانى شأن سليمان عليه السلام وذكر الذباب والعنكبوت لتحقير الاصنام مربيا الهم حتى كأنهم قالوا ودل اعجازه على أنه كلام الله دل ذكرها على أنه ليس بكلامه اذ لا يليق لعظمته رد الله عليهم بقوله (ان الله لا يستحيي) أى لا يترك ترك المستحيي اذ هو لازم الحياء الذى هو انقباض النفس عن القبح مخافة الذم (أن يضرب مثلا ما) أى ان يجعل شيأ ما مثلا لآخر أو جاريا مجراه (بعوضة فما فوقها) فى الصغر مثلا لاحقر الاشياء اذ لا ذم فى ذلك اذ الواجب فيه أن يكون على وفق الممثل له من جهة التمثيل الذى يبرز المعنى المعقول فى صورة المحسوس تخليصا للعقل عن منازعة الوهم لكن السامعون قسمان مؤمنون يعتبر بقولهم لجريهم على وفق العقل وكفار لا يعتبر بقولهم لجريهم على خلافه عنادا (فأما الذين آمنوا فيعلمون أنه الحق) أى الثابت الذى لا يمكن تبديله اذ لا يمكن بيان خسة الشئ بتمثيله بأعظم الاشياء (من ربهم) أى الذى رباهم بما بين لهم من مراتب الاشياء ليضعوا كل شئ فى مرتبته (وأما الذين كفروا فيقولون) مع علمهم بحقيته (ماذا أراد الله) مع غاية عظمته (بهذا مثلا) أى يجعل هذا الحقير مثلا مع انه لا يناسب عظمته (يضل به) مع كونه سبب الهداية (كثيرا) يرى تمثيل أحقر الاشياء ابيان حقارته بالشئ المعظم وأشار بقوله كثيرا الى أنه لا يغتر بكثرتهم حتى يحمل قولهم على الصواب فيعتبر ذمهم (ويهدى به كثيرا) يعرفهم حقارة بعض الاشياء ليجتنبوه فضلا عن أن يعبدوه (و) ليس بطريق التحكم اليه لانه (ما يضل به الا الفاسقين) أى الخارجين عن حد العقل لما مر وعن حد الشرع لانهم (الذين ينقضون عهد الله) فى التوراة أن يبينوا أمر محمد صلى الله عليه وسلم و ينصروه استعار لابطاله النقض اذ شبهه بالحبل لربطه أحد المتعاهدين بالآخر كقوى الحبل (من بعد ميثاقه) أى من بعد تحقق ما يقع به الوثاقة من المعجزات التى تكفى فى الالزام لولا العهد (ويقطعون ما أمر الله به أن يوصل) وهى وصلة الرسل أن لا يفرقوا بتصديق البعض وتكذيب البعض (ويفسدون فى الارض) بتعويق الناس عن الايمان وحثهم على القتال حفظا على الرشا والكن (أولئك هم الخاسرون) اذ خسروا ديارهم وأموالهم والعقل وفوائد الكتاب والآخرة ثم أشار الى أن الكفر بكتاب الله لبيانه حقارة ما دونه بطريق التمثيل بأحقر الاشياء لئلا يعبدوا وعظمة عنايته بأحقرها للحث على عبادته كفر بالله لاستدعائه عبادة الغير دون عبادته على أن فيه تكذيب الله وتكذيب ما بين من كمال معرفته فأنكر الحالة التى يكون عليها الكفر ليكون انكارا له بطريق برهانى فقال (كيف تكفرون بالله) فى الجملة سيما ابيان حقارة بعض الاشياء لئلا يعبدوا وعظمة عنايته بأحقر الاشياء للحث على عبادته (و) قد عظمت عنايته بكم اذ (كنتم أمواتا) أى أجساما لا حياة فيها عناصر أو أغذية أو نطفا أو مضغا ثم أمواتا بالجهل (فأحياكم) بنفخ الارواح فيكم وانزال الكتاب عليكم (ثم يميتكم) باذهاب صفات نفوسكم

وهو الذى يلبس فى الذراع من ذهب فان كان من فضة فهو قلب وجمعه قلبة وان كان من قرون أو عاج فهو مسكة وجمعها مسك (أرائك) أسرة فى الحجال واحدها أريكة (أجاجها) الغاض) جاء بها ويقال ألجأها (أهش بها على غنمى) أضرب بها الاغصان ليسقط ورقها على غنمى

بمقتضى الكتاب وبالموت الطبيعي لا لاعدامكم بل لينقلكم الى دار أكمل من داركم (ثم يحييكم) بصفاته بمقتضى الكتاب وبالنشر ولا يكون كالاحياء الاول مع الحجاب (ثم اليه ترجعون) بالبقاء به بعد الفناء بمقتضى الكتاب وفي الموت الطبيعي للجزاء الفارق بين الولي والعدو ولا يترك ذلك لانه قد خلق لكم جميع النعم فلا بد ان يسألكم عنها هل صرفتموها فيما خلقها من أجله أم لا اذ (هو الذي خلق لكم) أي قدر لانتفاعكم (ما في الارض جميعا) حتى السموم والقاذورات اذ ينتفع بها في بعض الادوية وقد خلق فيكم اسرار جميعها (ثم استوى) أي توجه (الى السماء) لتضمنه أسباب تحصيلها (فسواهن سبع سموات) أي جعلهن سبع سموات معتدلة لا عوج فيها ولا فطور ليحصل من أوضاع كواكبها السيارة الاشياء المكنونة في الارض وخلق فيكم اسرارها أيضا وانما خص السبع لغلبة تعلق الآثار السفلية بكواكبها وليس في الآية نفي الزائد (و) ذلك لعله بربط كل شيء بسببه اذ (هو بكل شيء عليم) فيعلم ما فيها فيسهل عليه جميع اسرارها في الانسان ويعلم اجزاء الميت فيسهل عليه جمعها للاعادة ويعلم مقدار ما يقتضي كل عمل من الجزاء وما يقتضيه شاكر هذه النعم وكافرها فلا يهمل الحكمة من راعاها في هذه الاشياء بترك الجزاء فهذا كالمجئ الى ترك الكفر به ولو في ضمن الكفر بهذا الكتاب ثم أشار الى انه انما خلق لهما في الارض جميعا وسوى له السموات السبع لانه جامع لاسرار الله وأسرار العالم صالح للخلافة عليهم (و) اذكر لمنكر ذلك (اذ قال ربك) أي وقت قول ربك اظهارا لفضل آدم قبل خلقه لئلا يرى بعين الحقارة أصلا (للملائكة) وهم اجسام لطيفة خيرة قادرة على التشكل باشكال مختلفة عند جمهور المتكلمين وجواهر مجردة خيرة مخالفة للنفوس الناطقة تتصور بصور خيالية عند الفلاسفة (اني جاعل في الارض) أي التي هي محل الكون والفساد فهو محل التصرف من عناصرها ومن الروح السماوي (خليفة) نائبا عني عليهم والهاء للمبالغة (قالوا أتجعل فيها) لعمارتها واصلاحها (من يفسد فيها) لكونها من العناصر المختلفة الداعية الى اللذات السفلية (ويسفك الدماء) اذ فيه قوة غضبية من النار (ونحن) وان لم يكن لنا جمعية (نسبح) ذاتك ملتبسا (بحمدك) على كمالاتها (ونقدس) أي ننزه صفاتك فنقول انها مستحقة (لك) دون غيرك (قال اني اعلم) من قصور تسبيحكم وتقديسكم وعدم صلاحيتكم للخلافة على الكل واقتضاء ظهور أسمائي اللطفية والقهرية (ما لا تعلمون و) لما لم يكن للخليفة بد من العلم بحقائق المستخلف والمستخلف عليه ليؤثر بها فيها على أكمل الوجوه (علم آدم) بخلق علم ضروري فيه (الاسماء كلها) أي الالفاظ الدالة على الحقائق اذ هي أقل ما يفيد التمييز بينها (ثم عرضهم) أي المسميات (على الملائكة فقال أنبئوني بأسماء هؤلاء) أي بأقل مميزاتها حتى يصح دعواكم استحقاقكم الخلافة عليها اللازمة لكلامكم ودعواكم (ان كنتم صادقين) في دعواكم أنكم تسبحون الله على الاطلاق أي بجميع أسمائه وتقدسونه بها (قالوا

قتا كله (أزرى) عونى وظهرى ومنه فآزره أى فأعانه (آناء الليل) ساعاته واحدها انى وانى وانى (أمثلهم طريقة) أعدلهم قولا عند نفسه (أمتا) ارتفاعا وهبوطا ويقال نبكا النبك الروابي من الطين (آذنتكم على سواء) أعلمتكم فاستوينا في العلم قال الحرث بن

سبحانك) أي تنزهك تنزيها عن أن يقصر علمك أو تشاركك فيه أو تعبث في فعلك وانما سألناك استفسارا واسترشادا لانه (لا علم لنا الا ما علمتنا) وانما لم تعلمناها ابتداء اذ (انك أنت العليم) بان حقائقنا لا تقتضي العلم بها بلا واسطة وقد جعلت الوسايط مع قدرتك على الافعال ابتداء لانك أنت (الحكيم قال يا آدم أنبئهم) وان كنت دونهم في التجرد الذي به الاطلاع (بأسمائهم) أي بأسماء المسميات المعروضة عليهم فأنبأهم بجميعها (فلما أنبأهم بأسمائهم) مع فواتها للحصر من غير غلط فيها (قال ألم أقل لكم اني أعلم) ما لا تعلمون قاصدا به اني أعلم (غيب السموات) أي العالم العلوي مع كونكم منه (و) غيب (الارض) أي العالم السفلي مع ظهوره للحس فني كل منهما من الخفايا ما لا يبلغه علمكم بأدنى وجوه التمييز مع كمال تجردكم (وأعلم ما تبدون) من قولكم أتجعل فيها من يفسد فيها ويسفك الدماء والحكمة تقتضي ايجاده ليظهر أثر الاسم القهار والغفار ونحوهما (وما كنتم تكتمون) من كونكم أحق بالخلافة منه ثم ألزمهم الاعتذار لما قالوا فيه والتذلل لما رأوا فيه من عظيم القدرة وظاهر الآيات (و) اذكر لمنكر ذلك (اذ قلنا للملائكة اسجدوا لآدم) بجعله قبلة سجود تحية اكراما له واستلزم أمر الملائكة أمر من دونهم من الجن سيما من لحق بهم كابليس (فسجدوا) أي المأمورون بالسجود (الا ابليس أبى) أي امتنع عن السجود (و) انما امتنع لانه (استكبر و) أدى استكباره الى انكار وجوبه لذلك (كان من الكافرين) بالله لانكار وجوب امتثال أمر قطعي من أوامره وفيه اشارة الى أنه اذا كان انكار واجب كفرا بالله فكيف لا يكون انكار واجبات القرآن كلها كفرا به ثم أشار الى أن ترك امتثال الامر من غير انكار الوجوب كان سبب هبوط آدم الى متاعب الدنيا الباقية في نسله الى يوم القيامة (و) ذلك انا زدناه اكراما اذ (قلنا يا آدم اسكن أنت وزوجك) تكميلا لاكرامك باكرام محبوبتك دار كرامتنا (الجنة و) أكملنا استيلاءهما عليها اذ قلنا (كلا منها) أي من نعيمها (رغدا) أي واسعا كثيرا (حيث شئتما) أي من أي مكان شئتما (و) من اكرامنا اياهما أنا لم نكلفهما بشيء سوى أن قلنا (لا تقربا) فضلا عن تناول شيء منها فضلا عن الاكل اذ القرب من الشيء يأخذ بمجامع القلب ويلهيه عما هو مقتضى الشرع والعقل (هذه الشجرة) من بين الاشجار الفائتة للحصر وكانت شجرة الحنطة أو الكرمة أو التينة (فتكونا من الظالمين) أنفسهم بتفويت الكرامات والتعرض للعقاب والعتاب فكان هذا مدخلا للشيطان (فأزلهما) أي أصدر زلتهما (الشيطان عنها) أي عن تلك الشجرة (فأخرجهما مما كانا فيه) من الكرامات قيل أتى باب الجنة فمنعته الخزنة فجاءته الحية فسألها الدخول بفيها فأدخلته فوقف بين يدي آدم فقال هل أدلك على شجرة الخلد فلم يقبل فقاسمهما اني لكما لمن الناصحين فاغترا فبادرت حواء ثم ناولت آدم فصدرت هذه المعصية من آدم قبل النبوة بنسيان جرم النهي بتغرير ابليس وانسائه قوله فتكونا من الظالمين (وقلنا) لاهباط نهينا

حلزة شعر
آذنتنا ببينها أسماء
رب ثاو يمل منه الثواء
(أوثان) جمع وثن وقد مر
تفسيره (أترفناهم)
نعمناهم وبقيناهم في
الملك والمترف المتقلب في
لين العيش (أحاديث) أي
جعلناهم أخبارا وعبرا
يتمثل بهم في الشر لا يقال
جعلته حديثا في الخير
(أيامى) الذين

عن حده (اهبطوا) من دار كرامتنا الى دار الابتلاء وأقله العداوة والمضرة فى الدنيا والدين اذ (بعضكم لبعض عدو) يعاديكم ابليس بالاضلال والحية باللدغ (و) لا رجوع لكم الى الجنة عن قريب اذ (لكم فى الارض مستقر) أى مدة استقرار يوقع فى الامل (ومتاع) يوقع فى الشهوات و ينسى نعيم الجنة (الى حين) أى القيامة على ظهرها أو فى بطنها ولما لم يكن معصية آدم كفرا وكان معتنى به ألهمه الله كلمات (فتلقى) أى تقبل (آدم من) الهام (ربه كلمات) هى ربنا ظلمنا أنفسنا وان لم تغفر لنا وترحمنا لنكونن من الخاسرين فاستغفر عنها وتاب عن امثالها (فتاب) الله (عليه) أى قبل توبته وان لم يمكنه اتيان مثل ذلك الذنب لافراط رحمته به (انه هو التواب الرحيم) ومع فضل رحمته به لم يرفعه الى الجنة فى الحال بل (قلنا اهبطوا) أى استقروا بمكان الهبوط (منها) أى من أثر تلك المعصية (جميعا) أى مجتمعين مع ما بينكم من العداوة لان المقصود بالذات من الاهباط الى دار الابتلاء هو الابتلاء بالتكليف (فاما يأتينكم منى هدى) أى فان تحقق لكم اتيان هدى علمتم بالدلائل العقلية والمعجزات القولية والفعلية انه منى (فمن تبع هداى) أى ذلك الهدى بعد ما علم كونه هدى فى نفسه لا يصح نسبته الى مضل (فلا خوف عليهم) بكونه تلبيسا منى أو من فعل الشيطان أو من الاطلاع على بعض الامور السماوية أو الارضية اذ علم انتفاء جميع ذلك بالعادة (ولا هم يحزنون) لما يفوتهم من الدنيا بعده (والذين كفروا) أى أنكروا ذلك الهدى بتلك الاحتمالات البعيدة بل الباطلة بكونه هدى فى نفسه (وكذبوا بآياتنا) الواقع صدقها فى القلوب بالضرورة فلا يرفعون الى الجنة ولا يتركون فى محل الهبوط المذكور بل يهبطون عنه الى أسفل سافلين اذ (أولئك أصحاب النار) اى لا انتقال لهم عنها كأهل الاهباط الاول بل (هم فيها خالدون) اذ لا يتم الابتلاء الا بايعاد العذاب الخالد ولا يتم الا بالايفاء به (يا بنى اسرائيل) اى يا أولاد صفوة الله أو عبد الله يعقوب المطلعين على قصة آدم وعهده (اذكروا نعمتى التى أنعمت) على اسلافكم فكانت فى معنى الانعام (عليكم) من لدن آدم بقبول توبته الى زمن موسى بفلق البحر لكم واغراق أعدائكم وتظليل الغمام وانزال المن والسلوى عليكم وانزال التوراة فانها كرامات مثل كرامات آدم باسجاد الملائكة له وادخاله الجنة (وأوفوا بعهدى) بالايمان بكل هدى تحقق مجيئه منى سيما هدى محمد صلى الله عليه وسلم المأخوذ فيه ميثاق الانبياء عليهم السلام فانه ليس بأقل من عهد آدم فى الشجرة وما أخذ عليه فى ذريته بعد الهبوط (أوف بعهدكم) بازالة الخوف والحزن وتكفير السيآت وتضعيف الحسنات و رفع الآصار والاغلال (و) لا تخافوا فوات جاهكم ورشاكم بل (اياى فارهبون) فى كل ما تأتون وتذرون والرهبة خوف مع تحرز ثم أشار الى أنه لو لم آخذ عليكم العهد بالايمان به لوجب عليكم أيضا فقال (وآمنوا بما أنزلت) اى بما علمتم انزاله منى باعجازه وعلم كونه هدى لكونه (مصدقا لما معكم) فى القصص والاعتقادات والنسخ ليس بتكذيب بل بيان لانتهاء الحكم

لأزواج لهم من الرجال والنساء واحدتهم أيم (أشتاتا) فرقا الواحد شت (أصيل) ما بين العصر الى الليل وجمعه أصل ثم آصال ثم أصائل جمع جمع (أحسن مقيلا) من الجمع القائلة وهى الاستكنان فى وقت انتصاف النهار وجاء فى التفسير انه لا ينتصف النهار يوم القيامة حتى يستقر أهل

بانتهاء مصلحته التي شرع لها (ولا تكونوا أول كافر به) يتبعكم من بعدكم فيكون عليكم
اثم كم مع اثمهم (ولا تشتروا) اى ولا تستبدلوا (بآياتى) اى بالايمان بآيات التوراة الدالة على
وجوب اتباع محمد صلى الله عليه وسلم (ثمنا قليلا) اى حظا يسيرا من الرشوة لتزدادوا بذلك اثما
الى تلك الآثام (واياى فاتقون) ان لم تخافوا ذهاب الآخرة لاعتقاد كم انه لن تمسكم النار الا
أياما معدودات فلا تأمنوا غضبى فى استبدال آياتى (ولا تلبسوا) على عوامكم (الحق) من
تأويل تلك الآيات (بالباطل) من تأويلكم حيث لا تغيرون ألفاظ التوراة (و) لا (تكتموا
الحق) من ألفاظ التوراة أو تأويلها (وأنتم تعلمون) اى عن التعمد منكم لا لخطا فى الاجتهاد
فيرجى عفوه (و) لا يكفيكم العمل بالمنسوخ من التوراة وان لم تغيروه ولم تلبسوا فيه ولم تكتموه
بل (أقيموا الصلوة وآتوا الزكوة) بمقتضى هذا الكتاب (و) اعملوا بفضائله وان لم تكن ناسخة
لما فى كتابكم لذلك (اركعوا مع الراكعين) اى صلوا بالجماعة اذ فضلت على صلاة الفذ فى هذه
الملة بسبع وعشرين درجة فأتوا بفضائل هذا الكتاب سيما التى بها انطاهر النفوس على
الخيرات ثم أشار الى انهم لا يأتون بأصل أعمال البر من كتابهم فضلا عن فضائل كتابكم فقال
(أتأمرون الناس بالبر) وهو التوسع فى الخيرات أو مراعاة الاقارب أو حسن معاملة الناس
(وتنسون أنفسكم) اى تتركونها ترك المنسى فلا تأتون بشئ من الخيرات فضلا عن الفضائل
(وأنتم تتلون الكتاب) اى التوراة فحقكم أن تسبقوا الناس بالعمل بما فيه ليقتدى الناس
بكم ويعتمدوا على أقوالكم (أ) رضيتم بهلاك أنفسكم مع صلاح غيركم (فلا تعقلون) والعقل
فى اللغة الحبس سمى به الادراك الانسانى لمنعه عن القبائح وليس المراد منع الواعظ اذا لم يتعظ
بل حثه على تزكية النفس وتكميلها أولا (واستعينوا) على الهوان شق عليكم (بالصبر) عن
الشهوات المانعة عنه (و) استعينوا على هذا الصبر باقامة (الصلاة) الجاذبة الى الله تعالى
(و) لكن الاستعانة بها شاقة (انها لكبيرة) اى شاقة فى نفسها تقتضى الصبر على الطاعات
(الا على الخاشعين) الخائفين السالكين الى الله فانها لا تشق عليهم فلا تشق الاستعانة بها فى
حقهم على الصبر عن الشهوات لذلك كانت فى حقهم تنهى عن الفحشاء والمنكر كيف وهى
فى حقهم قرة أعينهم لمشاهدتهم الحق فان لم يشاهدوه فلا أقل من أن يكونوا هم (الذين يظنون)
اى يعتقدون اعتقادا راجحا (أنهم ملاقوا ربهم) فيشاهدهم (و) ان لم يكونوا على هذا
الاعتقاد فلا أقل من أن يعتقدوا (أنهم اليه راجعون) فيتوقعون فى مقابلتها ما يستحقر
لاجله مشاقها ويستلذ حتى تنقص الشهوات عندهم فأى استعانة للصبر عنها أعظم منها فى
حقهم ثم أشار الى أنه اذا شق عليهم الصبر استعانوا بالشكر الموجب للمحبة المفيدة للذة التى
هى أكمل من لذات سائر المشتهيات فقال (يا بنى اسرائيل اذكروا نعمتى التى أنعمت عليكم)
فحقكم ان تشكروها بأعمال البر بقدر ما أنعمت به عليكم (وأنى فضلتكم على العالمين)

أى

الجنة فى الجنة وأهل النار
فى النار فحين القائلة وقد
فرغ من الامر فيقيل
أهل الجنة فى الجنة وأهل
النار فى النار (أناسى
كثيرا) أناسى جمع انسى
وهو واحد الانس جمعه
على لفظه مثل كرسى
وكراسى والانس جمع
الجنس يكون مطرح ياء
النسبة مثل رومى وروم
ويجوز أن يكون أناسى

اى على عالى زمانكم بتكثير الانبياء والملوك العدول والعلماء العاملين فيكم فحقكم أن تفضلوا الخلائق بفضائل الاعمال واذا عسر عليكم الصبر والشكر استعينوا بالخوف (واتقوا) اذا تركتم البر وأنفسكم اكتفاء بأمر غيركم (يوما لاتجزى نفس) أتت بالبر المأمور فى حق الآمرة به (عن نفس) اى أمرتم بالبر اذا تركته (شيأ ولا يقبل منها) اى من نفس أتت بالبر المأمور (شفاعة) فى حق الآمرة به (ولا يؤخذ منها عدل) اى لا يقبل من النفس الآتية بالبر فدية تماثل نفس المفدى عنه لو وجدت عندها أو من النفس الآمرة به فدية عن نفسها (ولا هم ينصرون) بدفع العذاب عنهم قهرا فالآية الكريمة نفت دفع العذاب عنهم من كل وجه لانه اما بالقهر وهو النصر أم لا فاما مجانا وهو الشفاعة أم لا فاما بأداء ما كان عليه وهو الاجتزاء واما باعطاء البدل وهو الفدية ولا متمسك للمعتزلة فى الآية على نفى الشفاعة لاختصاصها بمن لا بر له وهو الكافر (و) اذكروا من جملة تلك النعم (اذ نجيناكم) اى وقت انجائنا اياكم (من) أشد عذاب (آل) اى أهل (فرعون) هو لقب من ملك العمالقة ككسرى وقيصر والنجاشى لمن ملك الفرس والروم والحبشة والمراد مصعب بن قابوس أو مصعب بن زياد أو وليد بن مصعب كان بعد فرعون يوسف الريان بن الوليد بأكثر من أربعمائة سنة (يسومونكم) اى يبغونكم (سوء العذاب) اى افظعه (يذبحون أبناءكم) اى يكثرون ذبح ذكور أولادكم (ويستحيون نساءكم) اى يتركونهن احياء يستفرشهن اعداؤكم (وفى ذلكم) المذكور (بلاء) اى امتحان (من ربكم) بتسليطهم عليكم (عظيم) ليكون انجاؤكم بعدها أعظم نعمة ولتعلموا أن من صبر على أشد البلاء نال أعظم الجزاء سيما فى دار الجزاء ثم هذا الانجاء يقتضى من الشكر ما يقصر معه كل عبادة شاقة وقد تحمل أوائلكم هذه المشاق من أعدائهم فما لكم لا تحملون مشاق عبادته وقد خففها عليكم فى هذه الشريعة (و) اذكروا المعرفة عظم نعمة التنجية حتى أفردت بالذكر بعد التعميم (اذ فرقنا) اى فصلنا (بكم) اى بسبب وصولكم (البحر) حين أمر موسى عليه السلام ان يسرى بكم فوصلتم اليه والماء فى غاية الزيادة ورأيتم فرعون خلفكم فقلتم يا موسى أين ما وعدتنا هذا فرعون خلفنا ان أدركنا قتلنا والبحر امامنا ان دخلناه غرقنا فأوحى الى موسى أن اضرب بعصاك البحر فانفلق وأرسل اليه الريح والشمس حتى يبس فخضتم فيه كل فرقة فى سكة (فأنجيناكم) من آل فرعون ومن كل شبهة فى وجود الصانع الحكيم القدير أو فى نبوة موسى فوصل فرعون فاقتحم هو وجنوده فالتطم عليهم (وأغرقنا آل فرعون) لئلا يبقى لكم خوف منه ولا حزن من خروجكم من دياركم فملككم ديارهم وأموالهم ولم نترك لكم شكا فى ذلك اذ أغرقناهم (وأنتم تنظرون) فكان اغراق عدوكم بنظركم أعظم نعمة عليكم يوجب أعظم شكر فحقكم أن تخوضوا بحر عبادته فى سكك أنواعها وتغرقوا أعداءها فى بحر التزكية بنظركم الحافظ من

جمع انسان وتكون الياء بدلا من النون لان الاصل أناسين بالنون مثل سراحين جمع سرحان فلما ألقيت النون من آخره عوضت الياء بدلا منها (أثاما) عقوبة والاثام الاثم أيضا (الارذلون) أهل الضعة والخساسة (ازلفنا ثم الآخرين) أى جمعناهم فى البحر حتى غرقوا ومنه ليلة المزدلفة

تلبيس أنفسكم ثم أشار الى انه أنجاهم من جريمة اتخاذهم العجل وقد أخذ بما دونه آل فرعون فقال (و) اذكروا (اذ واعدنا موسى) بعد هلاك فرعون انزال كتاب فيه بيان ما تأتون وما تذرون بعد ثلاثين ليلة يقومها ويصوم نهارها فلما تمت أنكر رائحة فمه فتسوك فقالت الملائكة كنا نشم من فيك رائحة المسك أبطلتها بالسواك فأتمها بصوم عشر أخر فتم (أربعين ليلة) فجاء جبريل على فرس الحياة لا يصيب شيأ الا حيي ليذهب بموسى الى ربه فلما رآه السامرى وكان منافقا من قوم يعبدون البقر قال ان له شانا فأخذ قبضة من تربة حافره وكان بنو اسرائيل استعاروا من قوم فرعون حليا كثيرا حين أرادوا الخروج من مصر لعلة عرس لهم فقال لهم السامرى ان الحلى المستعارة لا تحل لكم فادفنوها بحفرة حتى يرجع موسى فيرى فيها رأيه فلما اجتمعت صاغها السامرى عجلا فى ثلاثة أيام ثم ألقى فيها القبضة التى أخذها من تراب حافر فرس جبريل فأخرج عجلا من ذهب مرصعا بالجواهر كأحسن ما يكون وخار خورة فقال السامرى هذا الهكم واله موسى تركه ههنا وخرج يطلبه ولذلك تأخر فشككتم فى أمره (ثم اتخذتم العجل) الها (من بعده) اى من بعد خروج موسى الزاجر عن عبادة فرعون والاوثان (وأنتم ظالمون) مثل ظلم آل فرعون بل أشد لانه بعد الايمان (ثم عفونا عنكم) اى تجاوزنا عن مؤاخذتكم (من بعد ذلك) الاتخاذ بعد الايمان (لعلكم تشكرون) عفونا بتحمل المشاق فى عبادتنا وقد خففنا أكثرها فى هذه الشريعة فمالكم تعرضون عنها (و) اذكروا (اذ آتينا موسى الكتاب) الجامع لقواعد الشرع ليقوم به الشاكرون (والفرقان) اى الفرق بين المحق والمبطل (لعلكم تهتدون) لما هو شكر المحق والمبطل (و) من تلك الهداية التوبة فهذه التوبة من شكر المحق لانه عرف قدر نعمتها حتى آثرها على الحياة الدنيا بقتل الانفس حدا على اتخاذ العجل فاذكروا (اذ قال موسى لقومه) من افراط شفقته عليهم (ياقوم) انى من شفقتى عليكم أن أخلصكم من عقوبة ظلمكم (انكم ظلمتم أنفسكم باتخاذكم العجل) الذى هو أبعد من فرعون عن الالهية (فتوبوا الى بارئكم) الذى خلقكم برآء من الشرك والمعاصى ويرجى تبرئتكم عن هذا الظلم الذى لا يمحى هيئته عن قلوبكم لافراط حبكم اياه (فاقتلوا أنفسكم) لانه وان كان شرا عند أنفسكم لكن (ذلكم خير لكم عند بارئكم) اذ يبرئكم عن جريمته التى تخلدكم فى النار ففعلتم (فتاب عليكم) اى قبل توبتكم وان كانت جريمتكم أعظم لكفركم بعد الايمان (انه هو التواب) اى البالغ فى قبول التوبة حتى انه قبلها على عمل أهلك بما دونه آل فرعون وانما تاب عليكم لانه (الرحيم) اذ رحم على تعذيب ساعة بكرامة الابد وهذه من الهداية الفارقة بين المحق والمبطل قد أخذ بها قدماؤكم وأنتم لا تسمحون بمجرد القول ولا بالاعمال السمحة من هذه الشريعة مع وفور فضائلها ثم أشار الى انهم لم يؤمنوا بهدى موسى وفرقانه بعد سماعه من الله بلا واسطة لشبهة واهية من احتمال

أى ليلة الازدلاف أى الاجتماع ويقال أزلفناهم أى قربناهم من البحر حتى اغرقناهم فيه ومنه أزلفنى كذا عند فلان أى قربنى منه (أعجمين) جمع أعجم وأعجمى أيضا اذا كان فى لسانه عجمة وان كان من العرب ورجل عجمى منسوب الى العجم وان كان فصيحا ورجل اعرابى اذا كان بدويا

كونه من الشيطان واستحقوا بذلك ما هو أشد من القتل فقال (واذ قلتم ياموسى) حين اختار سبعين من خياركم بأمر الله لتعتذروا اليه من عبادة العجل فأمرهم بالصوم والتطهر فلما دنا من طور سينا وقع عمود الغمام فدخله وأدخلهم خروا له سجدا فسمعوه يكلم موسى فلما فرغ وانكشف الغمام قالوا (لن نؤمن لك) اى لقولك انه مسموع من الله (حتى نرى الله جهرة) اى رؤية ظاهرة ظهور صوت الجهر فغضب الله عليكم عن قولكم لن نؤمن لك لا عن طلب رؤيتكم اياه اذ لا يستحيل كرؤيته ايانا (فأخذتكم الصاعقة) نار من السماء (وأنتم تنظرون) اليها ولا يمكنكم الفرار عنها فأحرقتكم فدعا موسى وبكى وتضرع وقال يارب ماذا أقول لبنى اسرائيل وقد أهلكت خيارهم (ثم بعثناكم) اى أحييناكم (من بعد موتكم) الحقيقى لا السكتة (لعلكم تشكرون) نعمة الانجاء من الهلاك بعد تحققه وهو فوق الانجاء السابق (و) لكنكم لم تشكروها كما لم تشكروا انظائرها اذ (ظللنا عليكم الغمام) فى التيه انجاء عن حر الشمس بدعوة موسى عليه السلام اذ شكوتم اليه فارسل غماما أبيض وهذا أعظم اذ كان حال الغضب الموجب كونكم فى التيه (و) زدناكم انعاما فيه اذ (أنزلنا عليكم المن) الترنجبين (و) قلتم لموسى قد قتلنا حلاوته فادع لنا ربك أن يطعمنا اللحم فأنزلنا عليكم (السلوى) السمانى أو طائرا يشبهه ولم يكن معه كلفة ولا مؤنة شكر بل قلنا لكم (كلوا من طيبات ما رزقناكم) فلا تدخروه ولا تستبدلوه فانه مناف للشكر (وما ظلمونا) بالكفران المنافى للشكر وان كان مانعا من فيضنا الذى هو حقنا (ولكن كانوا أنفسهم يظلمون) بالكفران المانع من الفيض عليهم الذى لا مؤنة معه ولا حساب ولا عذاب فعادتكم الكفران فلذلك كفرتم نعمة بعثة محمد صلى الله عليه وسلم ولم تأتوا بأعمال الشكر على دينه وان كانت أخف مما فى دينكم ثم أشار الى انهم لم يشكروا نعم الاكل ولا تكلف فيها بترك الادخار والاستبدال أدنى وجوه الشكر الذى كلفوا به من السجود وطلب المغفرة مرة مع ما وعدوا عليه من عموم المغفرة ومزيد الثواب فقال (واذ قلنا ادخلوا هذه القرية) أريحا أو ايليا أو بيت المقدس (فكلوا منها) اى من مطاعمها (حيث شئتم) اى من أى مكان وزمان شئتم (رغدا) اى أكلا واسعا (و) يكفيكم من الشكر عليه أقل شئ (ادخلوا الباب سجدا) جمع ساجد (وقولوا) طلبا لعموم المغفرة (حطة) اى حط عنا خطايانا (نغفر لكم خطاياكم) كلها (و) لا نقتصر عليه بل (سنزيد المحسنين) ثوابا فوق ثواب غيرهم (فبدل الذين ظلموا) الاستغفار بالسخر كفرا اذ قالوا (قولا غير الذى قيل لهم) لفظا ومعنى وهو حنطا سمقاتا أى حنطة حمراء (فأنزلنا على الذين ظلموا) دون غيرهم (رجزا) ما يعاف منه والمراد الطاعون (من) أعظم الاماكن (السماء بما كانوا يفسقون) أى يخرجون عن أمر الله خروجا فاحشا فهذه عادتهم فى كفران نعم الله وتبديل أوامره لذلك كفروا بمحمد صلى الله عليه وسلم وغيروا نعته

وان لم يكن من العرب ورجل عربى منسوب الى العرب وان لم يكن بدويا وقال الفراء الاعجمى منسوب الى نفسه من العجمة كما قالوا للاحمر أحمرى وكقوله وهو العجاج
شيخ كبير
أطربا وأنت قنسرى
والدهر بالانسان دوارى
انما هو دوار (الايكة) الغيضة وهى جماع من

ثم أشار الى أن النعم الالهية لو لم تكن فى حقهم سبب الكفر فلا أقل من أن تكون سبب التفرقة فقال (واذ استسقى موسى) أى دعا بالسقى (لقومه) اذ عطشوا فى التيه (فقلنا اضرب بعصاك الحجر) وكانا من الجنة حملهما آدم فتوارثهما الانبياء عليهم السلام حتى وصلا الى شعيب فأعطاهما موسى عليه السلام وكان مكعبا ينبع من كل وجه ثلاث أعين يسيل كل عين فى جدول ولا يبعد من قدرة الله أن يجعل الحجر جاذبا للهواء مقلبا لها بقوة تبريده بالماء (فانفجرت منه اثنتا عشرة عينا) عدد قبائلهم (قد علم كل) قبيلة (أناس مشربهم) المعين اذ لا يجتمعون على مشرب واحد فلم يجتمعوا فى حياة موسى الجامع لهم على مشرب واحد فكيف يجتمعون بعده على شريعة واحدة فقيل لهم (كلوا) من المن والسلوى (واشربوا) من المشارب حال كونهما (من رزق الله) فلا تستعينوا به على معصية الله بل اجعلوه عونا على طاعته واستدلوا به على عنايته بكم (ولا تعثوا) أى لا تفسدوا فسادا اساريا (فى الارض) حال كونكم (مفسدين) بالتفرقة فلا تزيدوا عليها فعلم أن نعم الله لم تزل فى حقهم سببا لمزيد فسادهم لذلك زادوا فسادا ببعثة محمد صلى الله عليه وسلم ثم أشار الى أن النعم المذكورة انما كانت فى حقهم أسباب الكفر أو التفرقة لكونها أمورا سماوية فشقت عليهم لميلهم الى الامور الارضية فقال (واذ قلتم يا موسى) نادوه باسمه من قلة أدبهم (لن نصبر على طعام واحد) وهو المن والسلوى لكونه سماويا (فادع لنا) أى للتيسير لنا (ربك يخرج لنا) أى لاطعامنا (مما تنبت الارض) أى بعض نباتات الارض (من بقلها) المنتفع بنفسه من غير انتظار شئ من حبوب أو ثمرة (وقثائها) الثمرة المنتفع بظاهرها (وفومها) أى حنطتها الحبة المنتفع بلبها (وعدسها) الحبة المعينة فى أكل الخبز من الحنطة (وبصلها) المشابه للاصول المعين فيه أيضا (قال أتستبدلون الذى هو أدنى بالذى هو خير) أى أتطلبون أدنى الاشياء قدرا ونفعا ولذة بدل أعلاها ولذلك استبدلوا الدنيا بالآخرة وشريعتهم بهذه الشريعة (اهبطوا مصرا) أى انزلوا بلدا (فان لكم) فيه (ما سألتم) من غير دعاء أحد ولا يليق بى أن أدعو لتنزيلكم (و) لما مالوا الى الادنى (ضربت عليهم الذلة والمسكنة) أى جعلت كالقبة المضروبة عليهم فى الاحاطة بهم فلا يكاد ترى يهوديا الا ذليلا ومسكينا فى نفسه أو فيما يظهره من حاله مخافة أن يستزاد فى الجزية وفيه اشارة الى أنهم ليس لهم اذلال هذا الدين أصلا (و) ليس تذللهم ومسكنتهم محمودا يفيد رضا الله بل لذلك (باؤا) أى رجعوا الى ذلة أنفسهم ملتبسين (بغضب) عظيم (من الله) بتسليط قهره ومنع لطفه ولذلك سلط عليهم الكفر ومنعهم الايمان وليس بمجرد استبدالهم الطعام الممل لهم بل (ذلك بأنهم كانوا يكفرون بآيات الله) التى من جملتها المن والسلوى (و) لكفرهم كانوا (يقتلون النبيين) شعيبا وزكريا ويحيى وغيرهم عليهم السلام مع علمهم أنه (بغير الحق) أى الموجب له

(أوزعنى) ألهمنى الشكر يقال فلان موزع بكذا ومولع به ومغرى به بمعنى واحد (أثاروا الارض) قلبوها للزراعة (وهو أهون عليه) أى هين كما يقول فلان أوحد أى وحيد وانى لأوجل أى وجل وفيه قول آخر أى وهو أهون عليه عندكم أيها المخاطبون لان الاعادة عندهم أسهل من الابتداء

ثابت

ثابت شرعا وكذلك بالآيات الظاهرة على يدي محمد صلى الله عليه وسلم ويريدون قتله (ذلك) الكفر والاجتراء على قتل الانبياء (بما عصوا) فان المعاصي تجر الى الكفر لالانهم أصروا على صغائر أو اكتسبوا كبائر على الندور (و) لكن لانهم (كانوا يعتدون) أي يتجاوزون الى الاصرار على الكبائر وكفروا بمحمد صلى الله عليه وسلم لاصرارهم على أخذ الرشوة ثم أشار الى أن الاصرار على الكبائر وان كان يجر الى الكفر فالايمان بالله واليوم الآخر يمحو كل ما مضى من ذلك والعمل الصالح يزيل الخوف والحزن فقال (ان الذين آمنوا) باللسان دون القلب وان خادعوا الله والمؤمنين (والذين هادوا) وان كثرت قبائحهم (والنصارى) وان قالوا بالهية المسيح (والصابئين) وان عبدوا الكواكب (من آمن) منهم مخلصا (بالله واليوم الآخر) الذي لا يتم الايمان بالله بدونه اذبه الايمان بدوام ربوبيته لهم وعموم قدرته وحكمته وعدله وأما الايمان بالكتب والرسل والملائكة فلازم للايمانين اذ لا يعرفان الا بهذه الامور فلم يصرح به لقوة دلالة الايمانين عليه (وعمل صالحا) ولا بد فيه من الاخذ بالناسخ وترك المنسوخ (فلهم أجرهم) الكامل الذي لو استمروا على الايمان والعمل الصالح من وقت مولودهم (عند ربهم) الذي يربي لهم ايمان أقل المدة وعمله فيبلغه مبلغ ما كان مدة العمر كله (ولا خوف عليهم) من تأثير الكفر السابق في نقص الاجر لان العمل اللاحق جبره هذا الايمان (ولاهم يحزنون) لفوات العمل مدة الكفر لان هذا العمل استدرك ما فاته ثم أشار الى أنهم لا يعملون ذلك العمل ما لم يشدد عليهم هذا الميثاق فقال (واذ أخذنا ميثاقكم) أي عهدكم الوثيق بتحمل الاحكام الشاقة من التوراة فأبيتم فشددنا عليكم (ورفعنا فوقكم الطور) أي رفع جبريل بأمرنا جبلا قلعه على قدر عسكركم فوق رؤسكم قائلا (خذوا ما آتيناكم) من التكاليف التي هي بالحقيقة عطايا (بقوة) تتحملون بها مشاق اكتساب الدنيا ولذلك لا تجرون الى الايمان بمحمد صلى الله عليه وسلم الا بالقتل والاسر والاجلاء (و) لا تقتصروا على ظاهر العمل بل (اذكروا ما فيه) من الاسرار والفوائد (لعلكم تتقون) أي رجاء ان تبلغوا بذكرها رتبة المتقين (ثم توليتم) أي أعرضتم عن ظاهره وباطنه (من بعد ذلك) التشديد البليغ فلذلك تعرضون عن دعوة محمد صلى الله عليه وسلم (فلولا فضل الله عليكم) بامهالكم (ورحمته) بتمكينكم من التوبة من غير قتل الانفس (لكنتم من الخاسرين) أي لمضى حكم خسرانكم فلم يقبل التبديل فلا تحققوا خسرانكم بالموت على الكفر بمحمد صلى الله عليه وسلم وكيف تستبعدون مضى حكم خسرانكم على ترك متابعة محمد صلى الله عليه وسلم وقد خسر من أعرض عما هو أدنى منه بكثير (و) هو انه (لقد علمتم الذين اعتدوا) بالصيد (منكم في السبت) الذي أمرتم فيه بالتجرد للعبادة وكانوا بأيلة قرب الساحل فاذا كان يوم السبت اجتمعت الحيتان مخرجة

وأما قوله الله أكبر فالمعنى الله أكبر من كل شئ (أنكر الاصوات) أقبح الاصوات وانما يكره رفع الاصوات في الخصومة والباطل ورفع الصوت محمود في مواطن منها الاذان والتلبية (ادعياءكم) من تبنيتموه (أقطارها) وأقتارها جوانبها الواحد قطر وقتر (أشحة) جمع شحيح أي بخيل (أوبي)

خرطومها هنالك واذا مضى تفرقت فقال لهم الشيطان انما نهيتم عن أخذها يوم السبت فعمد رجال الى حفر الحياض حول البحر وشرع الانهار منه اليها فاذا كان عشية الجمعة فتحوا الانهار ليقبل الموج بالحيتان الى الحياض فاذا كان يوم الاحد أخذوها وهكذا أدت بهم الحال الى زمان ثم أخذوا يصطادونها يوم السبت واجترؤا عليه (فقلنا لهم) على لسان داود (كونوا قردة) سود الوجوه (خاسئين) أى مهانين ولذلك قلبت بواطن هؤلاء واسودت وجوهها وهانت على الله لاصطيادهم حيتان الرشا فى أيام المحاكمة (فجعلناها) أى تلك العقوبة (نكالا) أى عبرة (لما بين يديها وما خلفها) أى للقرى القريبة منها والبعيدة عنها (وموعظة للمتقين) الذين يسمعونها الى يوم القيامة فلو صح دعواهم التقوى لانفسهم لاعتبروا وغيروا بذلك حالهم فى ترك متابعة محمد صلى الله عليه وسلم ثم أشار الى أن اعراضهم عن أمر الله لم يتأخر الى عصر المعتدين فى السبت بل كان فى عصر موسى مرارا فى أمر واحد قصدوا ذلك وان فعلوه آخرا فقال (واذ قال موسى لقومه) حين قتل رجل منهم ابن عمه ثم أصبح يدعى على الناس بالقتل فجحدوا فسألوه أن يدعوا الله ليبين لهم (ان الله يأمركم أن تذبحوا بقرة) تضربون ببعضها الميت فيحيا فيخبر من قتله (قالوا) من سوء محاورتهم (أتتخذنا هزوا) أتجيب سؤالنا عن القاتل بذبح البقرة (قال أعوذ) أى امتنع (بالله) من (أن أكون من الجاهلين) بالجواب على خلاف السؤال وبالاستهزاء فى طلب القصاص فلما علموا انه عزم من الله وأرادوا التخلص باستيصافها بأوصاف لا توجد بقرة تتصف بها أصلا (قالوا ادع لنا ربك يبين لنا ما هى) أى ما حالها التى جعلت فيها هذه الخاصية تصير بها ماهيتها ممتازة عن ماهية سائر البقور (قال انه يقول) ليست هذه الخاصية فيها باعتبار خصوصية ماهية أو صفة سوى كمال السن (انها بقرة لا فارض) أى مسنة قطعت سنها (ولا بكر) فتية ولا تميل الى احدى الجانبين بل (عوان بين ذلك) أى متوسطة بين المذكور ولا تنظروا الى الخواص بل الى أمر من يوجدها بمحض مشيئته (فافعلوا ما تؤمرون قالوا) كما ان الكمال يكون بالسن يكون باللون (ادع لنا ربك يبين لنا ما لونها) حتى نعلم انه كمال أم لا (قال انه يقول انها بقرة صفراء فاقع لونها) أى شديد صفرتها وهو أكمل الالوان اذ به (تسر الناظرين) أى تعجبهم والسرور فى الاصل لذة فى القلب تحدث عند حصول نفع أو توقعه (قالوا) انه وان كان كمالا لكنه كمال مشترك فيه ولا يصلح مرجحا لايجاد هذه الخاصية (ادع لنا ربك يبين لنا ما هى) أى ماهيتها المشخصة التى رجحت به فيها ايجاد هذه الخاصة على الخصوص (ان البقر تشابه علينا) اذ ليس فى شئ مما ذكرت ما يرجح ايجادها فيه على الخصوص (وانا) اذا وجدنا ذلك المرجح (ان شاء الله لمهتدون) بالاطلاع على مبدا هذه الخاصية ولمتابعتك (قال انه يقول) المرجح عزتها فى ذاتها وسلامتها عن العيوب (انها بقرة لا ذلول) أى غير مذللة (تثير الارض) أى

معه) سمى معه والتأويب سير النهار كله فكان المعنى سيرى معه نهارك كله سمى التأويب السائر نهاره كله وقيل أوبى سبحى بلسان الحبشة (أسلنا) أذبنا من قولك سال الشئ واسلته انا (أثل) شجر شبيه بالطرفاء الا انه أعظم منه (أسروا الندامة)

تقلبها للزراعة (ولا) عاملة (تسقى الحرث مسلمة) عن العيوب (لاشية فيها) لايخالط لونها
بشئ من الالوان الاجنبية (قالوا الآن جئت بالحق) أى بالسبب الثابت لايجاد هذه
الخاصية بحيث لانتردد فيه (فذبحوها) بعدما اشتروها بملء مسكها ذهبا (وما كادوا
يفعلون) لخوف الفضيحة فى ظهور القاتل واغلاء الثمن روى أن الشيخ الصالح كانت له عجلة
أتى بها غيضة وقال اللهم انى استودعكها لابنى حتى يكبر وكانت وحيدة بهذه الصفات
فساوموها اليتيم وكان يراجع أمه وتقول لاتبع حتى تراجعنى فلم يزالوا يساومونه ويراجعها
حتى اشتروها بالثمن المذكور وكانت البقرة يومئذ بثلاثة دنانير ثم أشار الى أن اعراضهم عما
ذكر انما كان آخرا واما أولا فقد كانوا مستبعدين أن يكون له وحى يطلعه على الغيب فقال (واذ
قتلتم نفسا فادارأتم) أى تدافعتم (فيها) لاستبعادكم أن يوحى الى موسى فى ذلك (والله مخرج)
عن قلوبكم (ما كنتم تكتمون) من أمر القاتل وانه لوسماه موسى لكذبوه (فقلنا) اذبحوا
بقرة و (اضربوه ببعضها) فان الله يحييه عنده لابه (كذلك يحيي الله الموتى) عند نفخ الصور
لابه ولابسبب آخر يؤثر فى ذلك (ويريكم آياته) الدالة على قدرته على الاشياء بغير سبب مؤثر
(لعلكم تعقلون) كمال قدرته (ثم) انه يقدر على خلاف مقتضى السبب فانه (قست) أى
تصلبت (قلوبكم من بعد ذلك) الاحياء الدال على الاحياء الاخروى الموجب للخوف الملين
للقلوب لقبول الخيرات (فهى) فى الصلابة (كالحجارة) لا كالحديد الذى يلين بالنار اذلاتلين
بنار التخويف (أو) هى (أشد قسوة) من الحجارة فلا تصلح لان يكون مشبها بها كيف (وان
من الحجارة) كالجبال (لما يتفجر منه الانهار) بأن ينقلب بعض أجزائها هواء ثم يجذب
الهواء من الجوانب ويقلبها بقوة تبريدها ماء (وان منها لما يشقق) بمدافعة الماء من خلفه
(فيخرج منه الماء وان منها لما يهبط) أى ينزل من الجبل (من خشية الله) أى من الريح
العاصفة الموجبة خشية الله بالقهر عندها وقلوبكم لاتذوب ولاتشقق لدخول
الوعظ فيها ولاتنزل عن كبرها وتعديها بالمصائب (وما الله بغافل عما تعملون) من ازدياد
التعدى والتكبر عند ازدياد الآيات والزواجر (أ) تعلمون هذه القساوة منهم وازدياد
التعدى والتكبر ومع ذلك ترونهم الدلائل وتزجرونهم بالمواعظ (فتطمعون أن يؤمنوا
لكم) أى لدلائلكم وزواجركم (وقد كان فريق منهم يسمعون كلام الله) من التوراة يدل
على صدق نبيكم وصحة دينكم (ثم يحرفونه) بتغيير اللفظ أو بالتأويل الفاسد (من بعد
ما عقلوه) أى فهموه فهما ساعده عقلهم فأتوا بلفظ يغايره من كل وجه أو معنى ليس له أصل
(وهم يعلمون) ما فى تحريفه من شدة غضب الله تعالى ثم أشار الى أن هذا التحريف حيث
ظهر لنا على لسان بعضهم والا فهم مبالغون فى الكتمان ويشددون على من أظهر (و) ذلك
أن فريقا منهم (اذا لقوا الذين آمنوا قالوا آمنا) أى صدقنا نبيكم فى الباطن لانه مذكور
فى كتابنا لكن لانترك فى الظاهر دين آبائنا خوفا من أقاربنا أو أكابرنا ولانترك التمسك
بالتوراة (واذا خلا بعضهم الى بعض) فاجتمع الكاتمون مع المظهرين مع خلو المجلس عن

أظهروها ويقال لنموها
يعنى كتمها العظماء من
السفلة الذين أضلوهم
وأمر من الاضداد
(الاذقان) جمع ذقن وهو
مجمع اللحيين مفتوح اللام
وهما العظمان اللذان تنبت
عليهما اللحية (أغشيناهم
فهم لايبصرون) جعلنا على
أبصارهم غشاوة أى غطاء

المؤمنين (قالوا) أى الكاتمون للمظهرين (أتحدثونهم) أى المؤمنين (بما فتح الله عليكم) من خزائن علمه (ليحاجوكم به عند ربكم) أى ليغلبوكم بالحجة ويشهدوا عليكم عند ربكم (أ) تلقنونهم الحجة عليكم (فلا تعقلون) فقال الله تعالى (أ) يزعمون انهم لو كتموا لم يكن لكم حجة عليهم ولا لله (ولا يعلمون أن الله يعلم ما يسرون وما يعلنون) فله أن يحتج بنفسه ويظهرها للمؤمنين ليحتجوا به عليهم ثم أشار الى أن تحريفهم لا يتم على المؤمنين بل على من كان منهم أميا فقال (ومنهم أميون) أى باقون على ما ولدتهم أمهاتهم (لا يعلمون الكتاب الا أمانى) أى أحاديث قدرها المحرفون فى أنفسهم تقدير الامانى الكاذبة ولا يتخلصون بذلك عن الكفر لانهم يعلمون أنهم كذابون فلا يحصل لهم الجزم بقولهم (وان هم الا يظنون) أى ما يبلغ اعتقادهم الا هذا الظن الراجح اذ يظنون انهم لا يجترؤن على تحريف كتاب الله فيقلدونهم ويتركون الادلة القاطعة للمؤمنين لكنهم لا يبلغون مبلغ عذاب المحرفين (فويل للذين يكتبون الكتاب بأيديهم) المحرفة (ثم يقولون هذا) هو النازل (من عند الله ليشتروا به ثمنا قليلا) أى ليأخذوا من الاميين باعطاء المحرف لهم قليلا من الرشا (فويل لهم مما كتبت أيديهم وويل لهم مما يكسبون) أى فلهم الويل الزائد على عذاب الاميين من جهتين ليستافيهم من جهة كتابتهم للمحرف ومن جهة اكتساب الرشا عليه ثم أشار الى انهم انما احتملوا الويل من الجهتين لاعتقادهم انه وان كثرت جهاتهم فلا يعذبون الا قليلا (و) ذلك انهم (قالوا لن تمسنا النار الا أياما معدودة) أربعين عدد أيام عبادة العجل أو سبعة أيام لان مدة الدنيا بزعمهم سبعة آلاف سنة يعذبون يوما لكل ألف سنة (قل أتخذتم عند الله عهدا) من كتابه بذلك (فلن يخلف الله عهده) ان كان لكم عند الله عهد (أم) لم تتخذوه ولكن (تقولون على الله ما لا تعلمون) صدقه من الخبر المروى عن يعقوب عليه السلام ان الله تعالى عهد اليه أن لا يعذب بنيه الا تحلة القسم فان صح عنه فالمراد أولاد صلبه لا ذريته النازلة المشتملة على مؤمن وكافر قال عز وجل ليس كما يقولون (بلى من كسب سيئة) ولو صغيرة من دون تحريف الكتاب وأخذ الرشوة (و) لكن استباحها حتى (أحاطت به خطيئته) بأن صارت كفرا محبطا لاعماله وأنتم باعتقاد تقليل مدة العذاب فى معنى المستبيحين وقد كفرتم بالدليل القاطع من هذا الكتاب (فأولئك أصحاب النار) أى ملازموها (هم فيها خالدون) كيف وهم فى مقابلة المؤمنين الصالحين (والذين آمنوا وعملوا الصالحات أولئك أصحاب الجنة هم فيها خالدون) فكما يدوم جزاء أحد الفريقين يدوم جزاء الآخر اذ لا يتم نظام العالم بينهم الا بوعد الثواب الدائم أو العقاب الدائم ولا يتم الا بالا يفاء به ثم أشار الى أن فى كتابكم ما يكاد ينفى كون العذاب أياما معدودة فانه أخذ فيه مواثيق كثيرة يبعد أن يكون العذاب على نقض جميعها مدة يسيرة سيما اذا بولغ فى توثيقها سيما اذا صار النقض عادة فقال (واذ أخذنا ميثاق بنى اسرائيل) على التوحيد فى العبادة فقلنا بطريق الاخبار الذى يرى المؤمن الخلف فيه تكذيبا (لا تعبدون الا الله و) قلنا (بالوالدين

احسانا)

(اجداث) قبور واحدها جدث (أسلا) استسلا لامر الله (أتوا) وجدوا (الاحزاب) الذين تحزبوا على أنبيائهم أى صاروا فرقا (أواب) رجاع أى تواب (أكفلنيها) ضمها الى واجعلنى كافلها أى الذى يضمها ويلزم نفسه حياطتها والقيام بها

احسانا) بحذف العامل أي احسنوا وهو نوع من المجاز المفيد للمبالغة (وذي القربى)
المشاركين لهما في القرابة (واليتامى) محل الشفقة للضعف (والمساكين) محلها للفقر
(وقولوا للناس حسنا) اكتفى في الاجانب بالاحسان القولي لانه لا يتيسر الفعلي في حق
العامة قدم حق الآدمي على حقه سوى التوحيد لانه أشد فالنقض فيه أصعب ثم قال
(وأقيموا الصلوة) العبادة الشاملة للقلب واللسان والجوارح (وآتوا الزكوة) المحسنة
للاخلاق (ثم توليتم) عن هذه المواثيق كلها (الا قليلا منكم) فكيف يكون العذاب على
نقض جميعها أياما معدودة كيف (وأنتم معرضون) أي عادتكم الاعراض ولو قالوا أكثر
هذه أمور هينة لا تقتضي طول مدة العذاب على نقضها أجيبوا بانكم تخلفون بمواثيق
لا يهون الامر فيها بل يقرب من التوحيد (و) ذلك (اذ أخذنا ميثاقكم لا تسفكون دماءكم)
أي لا يريق بعضكم دم بعض فيه فيفضي الى اراقة دم نفسه قصاصا لها أو الى العذاب
الاخروي الذي هو أشد منه بكثير (ولا تخرجون أنفسكم من دياركم) أي لا يخرج بعضكم
بعضا من داره ولو باساءة جواره لانه يفضي الى اخراج المخرج من الجنة أورده ما بطريق
الخبر كالتوحيد فيما تقدم ليعلم انهما قريبان منه (ثم أقررتم) أي اعترفتم بالتزام هذين
الميثاقين (وأنتم تشهدون) به الآن أيضا وان نقضتموهما (ثم) بعد هذا الاقرار والشهادة
(أنتم هؤلاء) أي المشار اليهم بالقرب لدناءة حالكم تنقضون الميثاقين الواردين بطريق الخبر
فيشبه التكذيب اذ (تقتلون أنفسكم وتخرجون فريقا منكم من ديارهم) ولا يختص ذلك
بالقاتل والمخرج بل يعم المظاهر وأنتم (تظاهرون عليهم) أي يعين بعضكم بعضا على
القتل والاخراج (بالاثم والعدوان) أي بما هو معصية في نفسه وتعد على أخيه وذلك أن
قريظة كانوا حلفاء الاوس والنضير حلفاء الخزرج فاذا اقتتلا عاون كل فريق حلفاءه في
القتل والاجلاء وقد أخذ عليكم الميثاق أيضا بأن كل أسير وجدتموه من بني اسرائيل
فاشتروه بما قام من ثمنه وأعتقوه فلم تنقضون هذا الميثاق (و) هو قوله (ان يأتوكم أسارى
تفادوهم) ولذلك لم يذكره في المواثيق المنقوضة أولا فقيل لهم كيف تقاتلونهم وتفدونهم
قالوا نفديهم لانا أمرنا بذلك ونقاتلهم حياء أن تذل حلفاؤنا فقيل (وهو) أي الشأن (محرم
عليكم اخراجهم) والقتل أولى والمعاونة على القتل قتل وعلى الاخراج اخراج (أ) تعملون
ببعض المواثيق وتنقضون البعض (فتؤمنون ببعض الكتاب وتكفرون ببعض) أي
تفعلون فعله (فما جزاء من يفعل ذلك) سيما (منكم الا خزي) هو ذل يستحيى منه (في الحيوة
الدنيا) كقتل قريظة وسبيهم واجلاء بني النضير ونفيهم لاستهانتهم بمواثيق الله دون مواثيق
حلفائهم (ويوم القيامة يردون الى أشد العذاب) لا الى عذاب هين مدة معلومة لكثرة
ما نقضوا من مواثيق الله المؤكدة مع كونها معظمة في نفسها حتى انه لو ترك هذه المبالغة في
شأنهم توهم فيه الغفلة (وما الله بغافل عما تعملون) وكيف لا يردون في الآخرة الى أشد
العذاب ولم يتركوا لانفسهم منها شيئا اذ (أولئك الذين اشتروا الحيوة الدنيا بالآخرة) حيث

(أحببت حب الخير عن
ذكر ربي) أي آثرت حب
الخيل عن ذكر ربي
وسميت الخيل الخير لما فيها
من المنافع وفي الحديث
الخير معقود بنواصي
الخيل (الايد) القوة
كقوله داود ذا الايد وأما
قوله تعالى أولي الايدي
والابصار فالايدي من

آثروا أمر حلفائهم على أمر الله فلم يتركوا شيأ من خير الآخرة (فلا يخفف عنهم العذاب) لانه خير أخروى فلا يحصل لهم باختيار الهى (ولاهم ينصرون) بدفعه قهرا ثم أشار الى أنه لوهان عليهم العذاب بالقتل والاخراج والمعاونة فكيف يهون على نقض ميثاق الايمان بالرسل الذى هو بمنزلة التوحيد وعلى قتلهم فقال (ولقد آتينا موسى الكتاب) المشتمل على المواثيق كلها وآكدها الايمان بالرسل الذين يأتون بعده (وقفينا من بعده بالرسل) فكذبتم البعض وقتلتم البعض (و) ان زعمتم أنهم لم يكونوا أولى معجزات قاهرة فقد (آتينا عيسى بن مريم البينات) القاهرة كاحياء الموتى وابراء الاكمه والابرص وهى كآيات موسى أو أجل (و) زدناه المعجزات القولية اذ (أيدناه بروح القدس) بتغليب ملكيته على بشريته (أ) نقضتم الميثاق فى حقهم ولاسبب سوى مخالفتهم أهويتكم (فكلما جاءكم رسول بما لا تهوى أنفسكم استكبرتم ففريقا كذبتم) كمحمد وعيسى (وفريقا تقتلون) كشعيا وزكريا ويحيى عليهم السلام زيادة على التكذيب وانما قال تقتلون لانهم يجددون قصده لووجدوا الآن (وقالوا) فى الاعتذار انما فعلنا بهم ذلك لانه لم يظهر لنا صدقهم اذ (قلوبنا غلف) أى كأنها مغشاة بالغلاف قال الله تعالى ليس كذلك (بل) لانهم (لعنهم الله بكفرهم) فكان كفرهم غلافا لهم أكده الله باللعن (فقليلا ما يؤمنون) حتى بموسى الذى زعموا الايمان به وكيف يهون عذابهم على تكذيبهم هذا النبى لوهان على تكذيب من سبق وقد كملت معرفتهم به وعنادهم معه وحسدهم عليه (و) ذلك انهم (لما جاءهم كتاب) علموا انه (من عند الله) لاعجازه وقد تأكد بكونه منه أنه (مصدق لما معهم) من كتاب الله من غير أن يكون للمنزل عليه به خبر قبل نزوله (وكانوا من قبل) معترفين نبوته وفضله على سائر الانبياء اذ كانوا (يستفتحون) أى يطلبون النصر به (على الذين كفروا فلما جاءهم ما عرفوا) قبل مجيئه بما ذكر فى كتابهم وبعده بمعجزاته سيما القولية المصدقة لما معهم (كفروا به) عنادا وحسدا فكيف يخفف فى حقهم العذاب أو يجعل أياما معدودة (فلعنة الله على الكافرين) أى كلهم سيما من كفر عنادا وحسدا فانهم (بئسما اشتروا به أنفسهم) وهو (أن يكفروا بما أنزل الله) أى بئسما باعوا به حظ أنفسهم الاخروى اذ باعوه بالكفر بما أنزل الله لاريب فيه بل (بغيا) أى عنادا مع الله كراهة (أن ينزل الله) من وحيه الذى هو (من فضله على من يشاء من عباده) سيما من رآه اهلا له دونهم فعاندوا الله (فباؤا بغضب) عظيم من الله على عنادهم معه وتحكمهم عليه (على غضب) على كفرهم بآياته ورسله ونقضهم مواثيقه فكيف يكون عذابهم هينا وأياما معدودة كيف (و) قد أذلوا بالقتل والتكذيب من أعزهم الله بالتصديق فلاجرم يكون (للكافرين عذاب مهين) لا يتبدل بالاعزاز بعد أيام معدودة ولا بالتخفيف (و) يدل على أن كفرهم بمحمد صلى الله عليه وسلم انما كان لحسدهم على انزال الكتاب على غيرهم وهو أنهم (اذا قيل لهم آمنوا بما أنزل الله) أى بكل ما أنزله (قالوا نؤمن بما أنزل علينا) احترازا عن المنزل على غيرهم كراهة انزال الله على الغير

وحسدا

يقال له يد فى الاحسان وقدم فى الخير والابصار البصائر فى الدين (اتراب) اقران اسنان واحدها ترب (أشرقت الارض) أى أضاءت (أمتنا اثنتين وأحييتنا اثنتين) مثل قوله تعالى وكنتم أمواتا فاحياكم ثم يميتكم

وحسد المنزل عليه (ويكفرون بما وراءه) مع تحقق الموجب للايمان فيه (وهو) أنه
(الحق) فى نفسه وكونه (مصدقا لما معهم) من الكتاب الذى يؤمنون به (قل) ان صح
ايمانكم بالتوراة وقد تضمنت ميثاق الايمان بكل نبى فمالكم لاتؤمنون بالانبياء وان منعكم
التمسك بالتوراة عن الايمان بنبى لنسخه بعض أحكامها (فلم تقتلون أنبياء الله من قبل ان
كنتم مؤمنين) أى ان صح دعواكم فعلم أنكم لاتؤمنون بها أيضا ثم أشار الى أن كفرهم
لم يتأخر الى عصر الانبياء الذين قتلوهم بل كفروا فى عصر موسى بما هو أشد منه (و) ذلك انه
(لقد جاءكم موسى بالبينات) الدالة على تخصيص الله بالالهية والعبادة له (ثم اتخذتم العجل)
الها معبودا (من بعده) أى من بعد تقررها عندكم (و) لابعد منكم اذ (أنتم ظالمون) أى
عادتكم الظلم كقولكم سمعنا وعصينا حين رفع عليكم الطور (و) ذلك (اذ أخذنا ميثاقكم
ورفعنا فوقكم الطور خذوا ما آتيناكم بقوة) تحملون بها المشاق (واسمعوا) كل مانقول
لكم لئلا يفوتكم شئ من ذلك (قالوا سمعنا وعصينا و) انما قالوا عصينا فى تلك الحالة لانهم
(أشربوا) أى تداخلهم حب العجل تداخل الشراب فى اعماق البدن فاستقر (فى قلوبهم
العجل بكفرهم قل) ان كان قولكم عصينا واشراب العجل صادرا عن أمر ايمانكم (بئس
ما يأمركم به ايمانكم) من هذه القبائح وغيرها مما ذكرنا (ان كنتم مؤمنين) أى ان صدقتم فى
دعوى الايمان بالتوراة (قل) ان كان كفركم بما وراء التوراة لزعمكم انه لم ينزل بعدها كتاب
لكانت لكم الدار الآخرة عند الله خالصة و (ان كانت لكم الدار الآخرة عند الله) سيما اذا
كانت (خالصة) لابمعنى اختصاصكم بارفع الدرجات منها بل (من دون الناس) أى مجاوزة
عنهم لكان الموت أحب اليكم وان علمتم انه يحصل لكم بالحياة أعمال رافعة للدرجات الا انه
يتأخر بها الوصول الى المحبوب وبالموت يحصل بسرعة والانقطاع عن المحبوب أشد وان علم
انه يحصل بعد مدة أكمل فلو تحقق عندكم (فتمنوا الموت ان كنتم صادقين) فى هذه الدعوى
وحصل لكم متمناكم لانه موعود به عند التمنى قال عليه السلام لو تمنوا الموت لغص كل
انسان بريقه فمات مكانه ومابقى على وجه الارض يهودى (ولن يتمنوه أبدا) أى ماداموا فى
هذه الحياة لعلمهم انه يحصل به متمناهم واذا حصل جازاهم الله (بما قدمت أيديهم) أى كسبت
أنفسهم أطلقت على العامل آلة أكثر الاعمال مجازا وهو من الاخبار بالغيب اذ لو تمنوه
بالقلب لاظهروه باللسان دفعا للمقالة ولو أظهروه لاشتهر وكيف لايجازيهم مع ظلمهم (والله
عليم بالظالمين) فهم وان لم يتمنوه يميتهم الله ثم يجزيهم وأشار الى أن تمنى الموت لايصير محبوبا
لهم وان تركوا طبعهم فقال (ولتجدنهم أحرص الناس على حيوة) أى نوع من الحياة وهى
المتطاولة مع الرفاهية (و) زاد حرصهم على الكل حتى على من لايعرف الآخرة (من الذين
أشركوا) وقد بلغ من حرصهم أنه (يود أحدهم لو يعمر ألف سنة) وان علموا أنه لايبقى
للمسن شئ من القوى ولا يتمتع بعيشه لكنهم يتباعدون بذلك من العذاب (وما هو
بمزحزحه من العذاب أن يعمر) أى وما التعمير يبعده من العذاب وان بلغ أن يعمر مدة

ثم يحييكم فالموتة الاولى
كونهم نطفا فى اصلاب
آبائهم لان النطفة ميتة
والحياة الاولى احياء الله
تعالى اياهم من النطفة
والموتة الثانية اماتة الله
اياهم بعد الحياة والحياة
الثانية احياء الله اياهم
للبعث فهاتان موتتان
وحياتان ويقال الموتة

الدنيا لانها وان طالت فهي قريبة وهو يزداد بالتأخر معصية فلا يعد تبعيدا وانما المبعد
الحقيقي ما يبعده تحقيقا (والله بصير بما يعملون) فلا يخفف عنهم بل يزيدهم بزيادتهم اعمالهم
ولو قالوا لا نكفر بما وراء التوراة لانه نزل على غيرنا بل لانه نزل به عدونا وهو جبريل كما
قالوا لعمر رضي الله عنه حين دخل مدارسهم فقالوا ما صاحب محمد الذي يأتيه بالوحي فقال
جبريل فقالوا ذلك عدونا يطلع محمدا على أسرارنا وهو صاحب كل عذاب وخسف (قل) ان
جبريل لا يعاديكم بل تعادونه لانه أنزل القرآن على غيركم (من كان عدوا لجبريل) لذلك فلا
وجه لعداوته (فانه نزله على قلبك باذن الله) لا باستقلال من نفسه لانه رسول الله فلا يفعل
الا ما يأمره واظهاره أسرار اليهود بأمر الله أيضا لا بعداوته على أنه لو كان عدوا فلا وجه
لترك الايمان بالمنزل لكونه (مصدقا لما بين يديه) فرده رد لما بين يديه (وهدى) أكمل من
هداه (و) لكنهم رده ولكونه (بشرى للمؤمنين) ولو آمنوا لدخلوا في تلك البشرى أيضا فلا
وجه لعداوته على أنها عداوة لله أن ينزل من فضله على غيرهم (من كان عدوا لله) لانزاله
فضله على من يشاء أو لامر آخر (وملائكته) الذين ليسوا برسل (ورسله) الذين ليسوا
بملائكة فانه أيضا من عداوته لان عداوة المحبوب عداوة المحب (وجبريل وميكال) الجامعين
بين الملكية والرسالة فانه أولى بأن تكون عداوتهما عداوة الله فمن عادى الله بذاته وعادى
هؤلاء من خواص أحبابه فعداوة الله منعكسة عليه (فان الله عدو للكافرين) بوجه من
الوجوه فكيف لا يعادي من جمع هذه الوجوه كلها (و) عداوة جبريل لانزال القرآن على
غيرهم عين عداوتنا لانا منزلون بالحقيقة (لقد أنزلنا اليك آيات) أي معجزات لا قدرة لغيرنا
عليها وليست للاضلال لكونها (بينات) أي واضحة الهداية لموافقتها كتب الاوائل
والعقل (وما يكفر بها الا الفاسقون) أي الخارجون عن مقتضى العقل والنقل
(أ) ينكرون فسقهم (وكلما عاهدوا عهدا نبذه فريق منهم) عهد بنو قريظة والنضير الى
رسول الله صلى الله عليه وسلم أن لا يعاونوا المشركين على قتاله فنقضوه ولم يفسقوا بمجرد
نقض العهد (بل) بكفرهم أيضا اذ (أكثرهم لا يؤمنون) بكتابهم أيضا في الحقيقة (و) يدل
عليه أنه (لما جاءهم رسول) علموا مجيئه (من عند الله) بمعجزاته مع أنه (مصدق لما معهم)
ومقتضاه أن يزدادوا ايمانا بكتابهم ويؤمنوا به وهم قد عكسوا الامر اذ (نبذ فريق من
الذين أوتوا الكتاب كتاب الله) الذي يعترفون بحقيته كأنهم جعلوه (وراء ظهورهم)
لا يلتفتون حتى صاروا (كأنهم لا يعلمون) فاختاروا الجهل المطلق على علم الكتاب الالهي
(و) لم يقتصروا على ذلك التبديل (اتبعوا ما تتلوا الشياطين) أي كتب السحر التي تتلوها
شياطين الانس والجن يفترون (على ملك سليمان) أنه حصل له بهذا العلم فسخر به الانس
والجن والريح فكذبهم الله عز وجل بأن أكثر أعماله كفر (وما كفر سليمان) قط
لاعترافكم بنبوته ووجوب عصمة الانبياء عن الكفر (ولكن الشياطين) من بطلانهم في
أنفسهم (كفروا) أي مضوا على كفرهم بحيث يعتقدون تأثير الاسباب وزاد كفرهم

بأنهم

الاولى التي تقع بهم في الدنيا بعد الحياة والحياة الاولى احياء الله تعالى اياهم في القبر لمسألة منكر ونكير والموتة الثانية اماتة الله تعالى اياهم بعد المسألة والحياة الثانية احياء الله تعالى اياهم للبعث (أسباب السموات) أبوابها (أقوات) أرزاق بقدر ما يحتاج اليه

بأنهم (يعلمون الناس السحر) باستعمال أعماله (و) ما اقتصروا على سحر الشياطين الذي خالط فيه الكفر وغيره بل اتبعوا أيضا ما هو محض الكفر (ما أنزل على الملكين النازلين (ببابل) من أرض الكوفة يسميان (هاروت وماروت) ابتلاء من الله للناس بتعليم السحر ليميزوا بينه وبين المعجزة (و) ما يقصدان بذلك اضلال الناس وتكفيرهم بل (ما يعلمان من أحد حتى يقولا انما نحن فتنة) أي ابتلاء من الله (فلا تكفر) باعتقاد تأثير الكواكب أو الشياطين أو بعبادتهم ولا كفر في تعليم ما يؤدي الى الكفر ولا في تعلمه كان يقول المعلم اذا عبد الكوكب الفلاني أو الشيطان الفلاني حصل كذا فيتعلمه وانما يكفر من عبدهما أو اعتقد تأثيرهما (فيتعلمون منهما) ما غايته اضرار الناس اذ من جملته علم (ما يفرقون به بين المرء وزوجه) مما يفضي الى قطع النسب الموجب تخريب العالم وأشار الى أن من الكفر في السحر اعتقاد الضرر بدون اذن الله فقال (وما هم بضارين به من أحد الا باذن الله و) لو لم يكن فيه كفر ولا في العمل به ولا في اعتقاد تأثير الكواكب أو الشياطين لكان حق العاقل أن يتعوذ منه اذ (يتعلمون ما يضرهم ولا ينفعهم) لا كالفلسفة التي تضر تارة وتنفع أخرى (و) ليس اختيارهم اياه من جهلهم بضرره فوالله (لقد علموا لمن اشتراه) أي أخذ السحر بدل كتاب الله فآثره عليه (ماله في الآخرة من خلاق) أي نصيب (و) لا يقتصر في حقه على قطع النصيب بل (لبئس ما شروا به أنفسهم) أي بئسما باعوا به حظهم الاخروي حتى كأنهم أتلفوا نفوسهم (لو كانوا يعلمون) أن لهم بدل السعادة الابدية الشقاوة الابدية لكنهم يزعمون أنه ينقطع عذابهم تمسكا بمفتراهم أنهم لن تمسهم النار الا أياما معدودة (ولو أنهم آمنوا) بكتابهم وبما أمروا بالايمان به مما نزل بعده (واتقوا) عن متابعة المنسوخ بعد نزول الناسخ ومتابعة كتب السحر (لمثوبة) ما (من عند الله خير) من الدنيا وما فيها فضلا عن رشاهم وما يحصل لهم من السحر لكنهم انما يفعلون ذلك (لو كانوا يعلمون) الحقائق أن المثوبة خير من الرشا وغيره ولكنهم يؤثرون السعادة الدنيوية على الاخروية ثم أشار الى أنهم اعتادوا التلبيس في كلامهم وهو مما يشبه السحر فهم جامعون بين السحر وما يشبهه اذ يقولون راعنا ويوهمون أنهم يطلقونه بمعنى راقبنا اطلاق المؤمنين ويقصدون معنى الاحمق اسم فاعل من الرعونة على أنه منادى نكرة فقال (يا أيها الذين آمنوا لا تقولوا راعنا) وان لم تقصدوا به المعنى الباطل اذ يصير ذريعة للمبطلين وكما أن الايمان يقتضي ترك السحر يقتضي ترك التلبيس وان لم يقصده المؤمن (وقولوا) بدله (انظرنا) اذا خاطبكم الرسول لتفهموا كلامه (واسمعوا) سماعا لا تحتاجون معه الى شيء من القولين (وللكافرين) الذين آذوه بهذا التلبيس (عذاب أليم) أشد ايذاء لهم من هذه المخاطبة ثم أشار الى أن أهل الكتاب انما يخاطبونكم بذلك ليوهموا الناس حماقتكم المنافية للانزال عليكم لانه (ما يود الذين كفروا من أهل الكتاب ولا المشركين أن ينزل عليكم من خير من ربكم) فاذا عجزوا عن منع الله عن الانزال قصدوا هذا الايهام ولا يتم لهم الا بمنع الانزال (و) لكن لا يتأتى لهم

واحدها قوت (أرداكم)
أهلككم (أكمامها)
أوعيتها التي كانت فيها
مستترة قبل تنظرها
واحدها كم وقوله تعالى
والنخل ذات الاكمام أي
الكفري قبل أن تتفتق
(آذناك) أعلمناك (أكواب)
أباريق لا عرا لها ولا
خراطيم واحدها كوب
(آسفونا) أغضبونا

المنع اد (الله يختص برحمته من يشاء) بل ربما يرحم غيرهم بأكمل مما رحمهم كيف (والله ذو الفضل العظيم) ومن الفضل العظيم النسخ وهو بيان انتهاء التعبد بالقراءة أو الحكم أو كليهما فاذا (ما ننسخ من آية أو ننسها) أى نؤخرها ونبعدها عن الذهن فلا يسبق اليه لفظها ولا معناها (نأت بخير منها) أى أسهل فى العمل أو أوفق لمصلحة الفاعل أو العصر أو أكثر فى الاجر (أو مثلها) أن يكون المتأخر فى عصره مثل المتقدم فى عصره فى الامور المذكورة واذا فعلنا ذلك بآيات الكتاب المعجز فلا يبعد أن نفعل مثله بغيره ولو لم يتم فضل الناسخ أو مماثلته لغيرهم لا ينقادون له اذ لا بداء فيه بل التخفيف أو رعاية المصالح أو اعطاء الفاضل للفاضل ولا يبعد من الله (ألم تعلم أن الله على كل شئ قدير) فيقدر على التخفيف ورعاية المصالح واعطاء كل ذى حق حقه ولا يبعد منه تفضيل الامم بعضها على بعض (ألم تعلم أن الله له ملك السموات والارض) فكما فضل السموات على الارض فضل بعض عباده على بعض وبعض أحكامه على بعض (و) ان لم ينقادوا لله فى تفضيله (ما لكم من دون الله من ولى) يجرى أموركم على أكمل مما يعطيكم وأصلح (ولا نصير) يدفع عنكم النقائص والمفاسد أتستقرون على حكم الله فى كل عصر (أم) لا بل (تريدون أن تسئلوا رسولكم) بتبديل حكم الله (كما سئل موسى من قبل) فى أمر البقرة المطلقة أن يبدلها بالمقيدة بالقيود الصعبة وفيه رد على اليهود بأنه لا نسخ فى حكم الله على أن هؤلاء يرون تبديل الناسخ بالمنسوخ كفرا (ومن يتبدل الكفر بالايمان) فانه وان ظن أنه اهتدى (فقد ضل سواء السبيل) اذ لم يبق هدى بعد النسخ ثم ان أهل الكتاب يعلمون بوقوع النسخ فى دينهم فى أمر البقرة وأن شبهتهم واهية ولكن (ود كثير من أهل الكتاب لو يردونكم) بالقاء الشبه (من بعد ايمانكم كفارا) كما كفروا (حسدا) لا موجب له من قبلكم بل (من عند أنفسهم) ولا بقاء شبهة عندهم بل (من بعد ما تبين لهم الحق فاعفوا) أى تجاوزوا عن الالتفات الى قولهم وشبههم (واصفحوا) أى أعرضوا عن قتالهم (حتى يأتى الله بأمره) بالقتال ولم يؤخره لعجزه (ان الله على كل شئ قدير) لكن لحكمة لئلا يقال اذا غلب عن قلة واستمر عليه أنه انما يغلب بقوة نصره (وأقيموا الصلوة وآتوا الزكوة) ليكون جهادا على أنفسكم بدل الجهاد عليهم واجعلوهما على وفق الناسخ الخير دون المنسوخ (وما تقدموا لانفسكم من خير) وان خالف المنسوخ (تجدوه عند الله) وهو أن منعه المتعبد بالمنسوخ (ان الله بما تعملون بصير) فيقبل من عمل بالناسخ ويرد من عمل بالمنسوخ على عكس ما عنده لعدم ابصاره ثم قال (و) هذا القول منهم كما (قالوا لن يدخل الجنة الا من كان هودا أو نصارى) أى قالت اليهود لا يدخل الجنة الا يهودى وقالت النصارى لا يدخلها الا نصرانى قال عز وجل (تلك أمانيهم) أى اراداتهم التى يتمونها على الله (قل هاتوا برهانكم) عليه من نص أو عقل (ان كنتم صادقين) فى هذا القول (بلى) لا نص عليه ولا عقل بل على أن (من أسلم وجهه لله) أى جعله منقادا لآياته وأحكامه فى كل عصر (وهو محسن) للنظر فيها والعمل بمقتضاها (فله أجره

(أبرموا امرا) أحكموا أمرا (فأنا أول العابدين) معناه ان كنتم تزعمون ان للرحمن ولدا فأنا أول من يعبده على أنه واحد لا ولد له ويقال فأنا أول الآنفين والجاحدين لما قلتم (أثرة) وأثارة من علم أى بقية من علم يؤثر عن الاولين أى يسند اليهم

عند

عندربه) وان لم يكن عندهؤلاء (ولاخوف عليهم) من قول هؤلاء (ولاهم يحزنون) من التردد من قولهم (و) كيف لايطلب البرهان منهم وقد ضلل كل فرقة صاحبتها اذ (قالت اليهود ليست النصارى على شئ) من الدين والهداية بل على محض الضلال فى الاعتقاد والعمل (وقالت النصارى ليست اليهود على شئ و) لاترجيح لفرقة باختصاصها بالعلم اذ (هم) بأجمعهم (يتلون الكتاب) وترجيح عالم على آخر انما يكون بالدليل ولادليل لهم بل (كذلك قال الذين لايعلمون) من قبلهم من جهال الامم فلوجاز تقليد احدهم لجاز تقليد احد القدماء لانهم انما قالوا (مثل قولهم) بلافرق فان أصروا على قولهم بلادليل ولم يبالوا الادليل على خلافه (فالله يحكم بينهم يوم القيامة) بما يجازيهم (فيما كانوا فيه يختلفون) اذ يجازى كلا على وفق اعتقاده وعمله وكيف يؤخذ بقولهم وهم بمنع النسخ أظلم الناس (ومن أظلم ممن منع مساجد الله) أن يصلى فيها بمقتضى الناسخ ليتضمن ذكر الله بجميع الاجزاء من القلب واللسان والجوارح فكأنه منع (أن يذكر فيها اسمه و) اذا منع لم يتم اعمارتها فكأنما (سعى فى خرابها) لكنه انما يتأتى لو سلطوا عليها والله تعالى لايسلطهم بل (أولئك ما كان لهم أن يدخلوها الاخائفين) من المؤمنين اذليس لهم بعد الاسلام دخولها الاباذن المؤمنين بل (لهم فى الدنيا خزى) قتل وأسر وجزية لاهانتهم الناسخ الفاضل (ولهم فى الآخرة عذاب عظيم) لمنع الله اعطاء الثواب على العمل بالناسخ ثم أشار الى أنهم وان منعوا عن الصلاة فى المسجد الحرام والاقصى فقد جعل الله لكم الارض كلها مسجدا فقال (ولله المشرق والمغرب) أى الارض كلها (فأينما تولوا) أى وليتم وجوهكم شطر القبلة (فثم وجه الله) أى الجهة التى أمر بها للقربة اليها فى الصلاة وانما جعل جميع الارض مسجدا لكم لسعة رحمته بكم وعلمه بمصالحكم (ان الله واسع عليم) ولعلمه بمصالحكم لايمنع اعطاء الثواب على العمل بالناسخ ثم العمل بالمنسوخ اماعن قول محمد صلى الله عليه وسلم ولايرضونه أوعن قولهم (و) لااعتماد عليهم اذ صاروا مشركين كيف اذ (قالوا اتخذ الله ولدا سبحانه) من أن يجانس شيأ والولد من جنس الوالد أبدا فلو فرض له مجانس فليس مما فى السموات والارض (بل له ما فى السموات والارض) ملكا على أن ولده يجب أن يكون خارجا عن العبودية وهؤلاء (كل له قانتون) ولامتشبث لهم فى ولادة عيسى بلا أب ولافى علم عزير بالتوراة بلاتعلم اذ هو (بديع السموات والارض) فلايبعد أن يوجد بلا أب أو يعلم بلاواسطة بشر كما أنه لايحتاج فى ايجاد الاشياء الى مادة ومدة بل (واذا قضى أمرا فانما يقول له كن فيكون) والولد من الحوادث المقضية فجعل بعض ماحصل بالامر ولدا دون البعض تحكم محض (وقال الذين لايعلمون) لمارأوا بعض الانبياء أتى بحكم وآخر بخلافه ولكل آية تصدقه (لولا يكلمنا الله) بأن الحق ما أتى به فلان (أو) لولا (تأتينا آية) ملجئة بأن الحق حكم فلان ومنشأ هذا جهلهم بأنهم لم يبلغوا رتبة المكالمة مع الله لاختصاصها بالملائكة والانبياء عليهم السلام ويجوز تعدد أحكام الله بحسب الاشخاص أو الازمنة فبقى الاشتباه على هؤلاء مع كونهم من أهل

(آنفا) أى الساعة من قولك استأنفت الشئ اذا ابتدأته وقوله تعالى ماذا قال آنفا أى الساعة أى فى أول وقت يقرب منا (أحقاف) رمال مشرفة معوجة واحدها حقف (أضل أعمالهم) أبطل أعمالهم (أثخنتموهم) أكثرتم

الكتاب كما بقي على المشركين من قبلهم فكما قال هؤلاء (كذلك قال الذين من قبلهم) بلا
تفاوت بل (مثل قولهم) وان كان هؤلاء من أهل العلم دون من قبلهم لكن (تشابهت
قلوبهم) بالكفر فصاروا امثالهم في الجهل فأنكروا الآيات الدالة على حقية كل من الناسخ
والمنسوخ في عصره ولكنه (قد بينا الآيات) الرافعة لشبهة امتناع تعدد حكم الله بحسب
الاشخاص والازمنة بتعدد المصالح (لقوم يوقنون) ثم انهم يريدون في الآيات البلوغ الى
حد الإلجاء وليست بشرط بل يكفي البلوغ الى صلاحية الانذار والتبشير وقد وجد ذلك
في آيات محمد صلى الله عليه وسلم كما قال (انا أرسلناك بالحق) أي بالدلائل الثابتة التي لا تتزلزل
بشبهة (بشيرا ونذيرا) ولا يضر في صحتها انكار هؤلاء اياها لانه عن عناد لانهم اختاروا لانفسهم
الجحيم (ولا تسئل عن) انكار المعاندين (أصحاب الجحيم) ولو قيل ان صلحت آياتك للتبشير والانذار
لقبلها أهل العلم وان عاند فيها الجهال لكن اليهود والنصارى لا يقبلونها فقال (ولن ترضى
عنك اليهود ولا النصارى) فيقبلوا آياتك لانهم لاشتهارهم بالعلم يريدون أن يكونوا متبوعين
على الاطلاق فلا يرضون عنك وان بلغت ما بلغت (حتى تتبع ملتهم قل) لا يتبع رسول
الا الهدى و(ان هدى الله) في كل عصر (هو الهدى) الذي جاء به رسول ذلك العصر وغيره
وان كان قبل النسخ هدى فانه يصير بعده هوى (ولئن اتبعت أهواءهم بعد الذي جاءك من
العلم) القطعي بأن هدى هذا العصر ما جئت به لا غير (مالك من الله من ولي) يقويك (ولا نصير)
يدفع عنك العذاب حتى موسى وعيسى باتباع ملتهما على أن أهل الكتاب قسمان قسم هم
(الذين آتيناهم الكتاب) بالحقيقة وهم الذين (يتلونه حق تلاوته) من غير تحريف لفظا أو
معنى (أولئك يؤمنون به) اى بمحمد صلى الله عليه وسلم لعلمهم بكمال آياته وصلوحها للتبشير
والانذار (ومن يكفر به) وهو القسم الآخر (فأولئك هم الخاسرون) للايمان بمحمد
وبكتابه جميعا وللآخرة بكل فضيلة حصلوها وان حصلوا الرئاسة وهاموا سائر أموالهم
وديارهم (يا بني اسرائيل) الزاعمين استحقاق مطلق المتبوعية حتى لأكمل الرسل صلى الله عليه
وسلم (اذكروا نعمتي التي أنعمت عليكم) حتى ادعيتم هذا الاستحقاق من ذلك (و) من (أني
فضلتكم على العالمين) اى على عالمي زمانكم فليس مقتضى تلك النعمة وذلك التفضيل أن
تتكبروا على آياتي ورسلي وتكفروا بي بالكفر بهما (واتقوا) في ذلك (يوما لا تجزي نفس)
فضلتم من نسبتكم اليها (عن نفس) تبعتها اذا تكبرت على آياتي فكفرت بها او برسلي (شيأ ولا
يقبل منها عدل) اى فدية لو فادوكم باعمالهم الصالحة أو بأنفسهم (ولا تنفعها شفاعة) منها وان
نفعت في حق الاجانب (ولا هم ينصرون) بدفع العذاب قهرا من قوة نسبتهم اليها أو غيرها
(و) كيف تستحقون متبوعية أكمل الرسل صلوات الله عليهم أجمعين وليس فيكم من يستحق
متبوعية العوام لظلمكم فاذكروا (اذ ابتلى ابراهيم) اى كلفه (ربه بكلمات) اى بعمان النار
والهجرة وذبح الولد والختان أو والشمس والقمر والكواكب أو عشر في براءة التائبون
العابدون الآية وعشر في المؤمنين قد أفلح المؤمنون الآيات وعشر في الاحزاب ان المسلمين

فيهم القتل (آسن) وأسن متغير الريح والطعم (أشراطها) علاماتها ويقال أشرط نفسه للامر اذا جعل نفسه علامة ولهذا يسمى أصحاب الشرط لبسهم لباسا يكون علامة لهم والشرط في البيع علامة للمتبايعين (أولى لهم) وأولى لك فأولى لهم

والمسلمات

والمسلمات الآية وقيل خمس في الرأس قص الشارب والمضمضة والاستنشاق والسواك وفرق الرأس وخمس في البدن قلم الاظفار ونتف الابط وحلق العانة والختان والاستنجاء بالماء (فأتمهن) اى فاحسن الصبر أو النظر أو العمل (قال انى جاعلك للناس اماما) اى قدوة لمن بعدك فى هذه الكلمات وغيرها (قال و) اجعل (من ذريتى) اماما فى كل عصر (قال) فى بعض الاعصار لايبقى منهم الاظالم و (لا ينال عهدى) بالامامة (الظالمين) وقد تحقق ظلمكم بتحريف التوراة وقتل الانبياء واتخاذ العجل وغير ذلك (و) ان قالوا الانريد المتبوعية لكن أحكام الله لاتتعدد فلابد من الرجوع الى أحكام التوراة أجيبوا بأن التوراة قد نسخت أحكام ملة ابراهيم فلم لا يكون لمن بعدها نسخ أحكامها فاذكروا (اذ جعلنا البيت) اى الكعبة (مثابة للناس) اى موضع ثواب لهم بالحج فى دين ابراهيم ثم نسخ فى دينكم (و) جعلناه لذلك (أمنا) لئلا يؤذى فيه الحجاج (و) جعلناه فى دينه قبلة اذ قلنا (اتخذوا من مقام ابراهيم) وهو الحجر الذى فيه أثر أصابع رجليه (مصلى) وليس بقبلة فى دينكم (وعهدنا الى ابراهيم واسمعيل أن طهرا بيتى) من الانجاس (للطائفين) اى الدائرين حوله وليس فى دينكم (والعاكفين والركع) ولا ركوع فى دينكم (السجود) فقد نسختم من دينه ودين أولاده هذه الامور (و) كيف لايكون محل الحج فى عهد ابراهيم وأولاده وقد دعا بذلك ابراهيم فاذكروا (اذ قال ابراهيم رب اجعل هذا بلدا آمنا) أى ذا أمن لئلا ينقطع عنه الحجاج (وارزق أهله من الثمرات) لئلا يضطروا الى نهب الحجاج وخص بدعاء الرزق (من آمن منهم بالله واليوم الآخر) لئلا يعمره الكفار فيضعوا فيه أو حوله الاحجار (قال) لا أميز بين الفريقين بما يكون ملجئا الى الايمان بل أرزق المؤمنين (ومن كفر) لكن من كفر (فامتعه) بالامن والثمرات (قليلا) أى أيام حياته (ثم اضطره الى عذاب النار و) لا أخفف عنه بتعميره بل يكون (بئس المصير) مصيره لانه ألحد فى بيتى فأضاعف عذابه (و) كيف تنكرون كونه محل الحج والقبلة وقد دعا بذلك ابراهيم ايماء تارة وتصريحا أخرى فاذكروا (اذ يرفع ابراهيم القواعد من البيت واسمعيل) أى يبنيان أساسه بما يرفعه قائلين (ربنا تقبل منا) هذا البناء الذى بنيناه للحج والتوجه اليه فى الصلاة (انك أنت السميع) لدعائنا (العليم) بنياتنا فهذا ايماء وأصرح منه قوله (ربنا واجعلنا مسلمين لك) بأن نقصد بالحج والتوجه اليه عبادتك لاعبادته (و) اجعل (من ذريتنا أمة مسلمة لك و) أصرح من ذلك قوله (أرنا مناسكنا) أى متعبداتنا فى الحج باسرارها (وتب علينا) فيما سهونا من المناسك وأسرارها (انك أنت التواب الرحيم) وكيف تنكرون بعثة محمد صلى الله عليه وسلم ناسخا لما نسختم من ملته وقد قال ابراهيم (ربنا وابعث فيهم رسولا منهم) وليس فيهم غير محمد صلى الله عليه وسلم (يتلوا عليهم آياتك) الدالة على تعظيمك وتعظيم رسولك وبيتك (ويعلمهم الكتاب) أى علم الظاهر لئلا يضلوا بالباطن لو تجرد (والحكمة) أى الباطن المطلع لهم على أسرار الحج والتوجه اليه فى الصلاة (ويزكيهم) عن سوء الاعتقاد فيما بعد من أفعاله عن العقل وعن الالتباس بأفعال الكفرة فانه قد كثر فيه ذلك (انك أنت

تهديد ووعيد أى قد وليك شرفاحذره (أملى لهم) أطال لهم المدة مأخوذة من الملاوة والملاوة وهو الحين أى تركهم حينا ومنه قولهم تمليت حينا أى عشت معه حينا (أضغانكم) أحقادكم واحدها ضغن وحقد وهو ما فى القلب مستكن

(العزيز) أى الغالب بتيسير هذه الاسرار (الحكيم) فى تخصيص اظهارها بمن يستحقه فيكفى فى محمد صلى الله عليه وسلم هذا المقدار فلا يحتاج معه الى تعيين اسمه ومدته وزمانه ثم أشار الى أن محمدا عليه السلام لما كان مبينا الآيات البيت وأسرار المناسك كانت ملته ملة ابراهيم وانما نسخت فى حق اليهود لقصورهم لانهم أهل الظاهر المحض فلما جاء أهل الكمال الجامعون بين الظاهر والباطن عاد ذلك المنسوخ فالميل عنه ميل عن الكمال الذى فى ملة ابراهيم (ومن يرغب عن ملة ابراهيم) بعد حصول الاستعداد لها (الا من سفه نفسه) أى جهل كمال استعدادها المقتضى للتعبد بأكمل الملل وهى ملة ابراهيم كيف (ولقد اصطفيناه فى الدنيا) بالرسالة والنبوة والولاية والامامة وتكثير الانبياء من نسله واعطاء الخلة واظهار المناسك وأسرارها عليه وجعل بيته أمنا ذا آيات بينات الى يوم القيامة (وانه فى الآخرة) وان انقطعت نبوته ورسالته وامامته (لمن الصالحين) بولايته الخاصة التى هى أفضل من النبوة والرسالة وان كانتا أفضل من ولاية من محض وليا وقد حصلت له هذه الكمالات بمجرد اسلامه (اذ قال له ربه) بالوحى الظاهر أو الخفى (أسلم قال أسلمت لرب العالمين) فأسلم بجميع أسمائه وأحكامه فى كل عصر فجذبه ربه بجمعها اليه وبقى أثره فى أولاده الى أن كمل مع كمالات أخر فى محمد صلى الله عليه وسلم (و) ذلك لانه (وصى بها ابراهيم بنيه) اسمعيل واسحق ومدين ومدان وقيل ثمانية وقيل أربعة وعشرون والتوصية التقدم الى الغير بقول فيه صلاح وقربة (و) وصى بها (يعقوب) ابن ابنه بنيه أيضا روبيل وشمعون ويهوذا وسوز وخورمولون ودوان ونفتونى وكداد وأوشير وبنيامين ويوسف قائلين (يا بنى ان الله اصطفى لكم الدين) أى الاسلام الذى لا يسمى غيره معه دينا ولا يقبل اعتقاد وعمل يخالفه (فلا تموتن) أى لا تكونن قبيل الموت على حالة وان فنيتم فى الله أو بقيتم به (الا وأنتم مسلمون) لا تدعون الالهية لانفسكم ولا تعتقدونها للمخلوق باعتبار الذات أو باعتبار صفات الكمال أو استحقاق العبادة له ولم يوص فى التزام أحكام اليهودية أو النصرانية أو أحكام ملته بل تركها على الانقياد لرسول كل زمان على أنه لم يوص هو ولا يعقوب بعبادة عزير وعيسى أكنتم غائبين غيبة مطلقة بأن لم يصل اليكم قصة وصية يعقوب بنيه (أم كنتم شهداء) أى حاضرين اذ بين لكم فى كتابكم قصة وصيته (اذ حضر يعقوب الموت) فوصى بنيه بعبادة الله وترك عبادة الغير (اذ قال لبنيه ما تعبدون من بعدى قالوا نعبد الهك واله آبائك) أى اسلافك لا من أشرك منهم بل (ابراهيم واسمعيل واسحق) ولما أوهم تكرير الاضافة التعدد أزالوه فقالوا (الها واحدا و) لم يتقيدوا بملة نبى دون آخر بل قالوا (نحن له مسلمون) أى منقادون لاحكامه فى كل عصر يأتى بها رسول ذلك العصر وأنتم يا أهل الكتاب وان كنتم من أولادهم فليس فيكم من ذلك شئ فكأنهم فى حكم (تلك أمة) أى جماعة (قد خلت) أى مضت مع وصاياها وآثارها فى حقكم (لها ما كسبت) من الاعتقادات والاعمال والاخلاق (ولكم ما كسبتم) مما لم ترثوا منهم (و) لا ينفعكم انتسابكم اليهم اذ (لا تسئلون عما كانوا يعملون)

من العداوة (أثابهم) جازاهم (آزره) اعانه (ألقى السمع وهو شهيد) استمع كتاب الله وهو شاهد القلب والفهم ليس بغافل ولا ساه (ألقيا فى جهنم) قيل الخطاب لمالك وحده والعرب تأمر الواحد والجمع كما تأمر الاثنين وذلك أن الرجل أدنى

قوله روبيل الخ سقط من هذا العد لاوى وبه تتم الاثنا عشر وقد وقع فى كتب التفسير والتاريخ اضطراب شديد فى ضبط تلك الاسماء والذى ذكره بعض المؤرخين ما نصه وأما أسماء آباء الاسباط الاثنى عشر أولاد يعقوب فهم روبيل ثم شمعون ثم لاوى ثم يهوذا ثم يساخر بكسر الياء المثناة التحتية وتشديد السين المهملة وفتح الخاء المعجمة ثم زبولون ثم يوسف ثم بنيامين ثم دان ثم نفتالى بفتح النون وسكون الفاء وفتح التاء المثناة فوق وكسر اللام ثم كان ثم أشاراه

لو عملوا السيئات فكذا لاينفعكم حسناتهم اذا لم تكونوا على وصاياهم وآثارهم ثم أشار الى
أنهم لا يعترفون بكمال ملة ابراهيم بل يكادون يجعلونها ضلالا فقال (وقالوا كونوا هودا
أو نصارى تهتدوا) لان الهداية منحصرة فيهما (قل) لا انحصار للهداية فيهما (بل) تتبع (ملة
ابراهيم) فانها أكمل من اليهودية والنصرانية سيما التى اليوم لكونه (حنيفا) أى مائلا عما
سوى الله اليه وأنتم تميلون الى عزير أو المسيح (وما كان من المشركين) باعتقاد استحقاقهما
للعبادة فان قالوا جعلتم اليهودية والنصرانية شركا كنتم كافرين بما أوتى موسى وعيسى
(قولوا) ما كفرنا بشئ يجب الايمان به بل (آمنا بالله) المستلزم للايمان بجميع آياته
وأحكامه المستلزم للايمان بجميع الرسل (و) لكن نقدم الافضل ونقدم من تبعه افضل
تبعيته فالافضل ومن تبعه فنقول آمنا بجميع (ما أنزل الينا) من الآيات والاحكام التى هى
غاية الكمال (وما أنزل الى ابراهيم) مما يشبه هذا الكمال (و) الى (اسمعيل واسحق ويعقوب
والاسباط) ممن هو تابع أو كالتابع لهذا الكمال (وما أوتى موسى وعيسى) فهما وان فضلا
بعض من تقدم فما أوتيا الا مقدار استعداد أممهما فهو دون ما تقدم فأخرناهما لكن لكمالهما
جعلنا الايمان بهما مستقلا (و) كذلك آمنا بجميع (ما أوتى النبيون من ربهم) وان كان
فيه تفاوت ولكن (لا نفرق بين أحد منهم) بالايمان بالبعض دون البعض كيف (ونحن له
مسلمون) أى منقادون لجميع أحكامه فى الاعصار وان تفاوتت فضلا بتفاوت الامم (فان
آمنوا) أى اليهود والنصارى الحاصرون للهداية فى ملتهم (بمثل ما آمنتم به) من المتقدم عليهم
والمتأخر والمعاصر لهم (فقد اهتدوا) أى صدق عليهم لفظ الهداية وان لم ينحصر فيهم
(وان تولوا) فهم وان وافقوا موسى أو عيسى فى الظاهر (فانما هم) بالحقيقة (فى شقاق) أى
خلاف معهما فان حاجوك أو قاتلوك على ذلك أو غيره (فسيكفيكهم الله وهو السميع)
لاقوال الفريقين (العليم) بمن هو على الحق منهما وقد بينه لنا بيانا واضحا حتى صار صبغة
لقلوبنا (صبغة الله) اى صبغ قلوبنا بالهداية والبيان صبغة كاملة لا ترتفع بماء الشبه
ولا تغلب صبغة غيره عليه كيف (ومن أحسن من الله صبغة) وكيف تذهب عنا صبغته
(و) نحن نؤكدها اذ (نحن له عابدون) والعبادة تزيل رين القلب فينطبع فيها صورة الهداية
بمزيد وضوح (قل أتحاجوننا فى) دين (الله) اذ لا يتعدد (و) لا يتعدد اذ (هو ربنا وربكم) وله
باختلاف نسبه أسماء مختلفة تقتضى أحكاما مختلفة عند ظهور سلطنتها (و) كذلك يكون
(لنا أعمالنا) التى نعملها على وفق أمره الآن (ولكم اعمالكم) التى عملتموها على وفق
أمره حين أمرتم بها وأما الآن فلا يحصل لكم أجرها (و) يحصل لنا اذ (نحن له مخلصون)
العمل باتباع أمره وأنتم تتبعون أهواءكم بعد نسخ أمره أتقولون ديننا أكمل من دين
ابراهيم وأولاده (أم تقولون ان ابراهيم واسمعيل واسحق ويعقوب والاسباط) أولاد
يعقوب (كانوا هودا أو نصارى) لان دين الله لا يتبدل (قل أأنتم أعلم أم الله) الذى حكى
لكم فى كتابكم أن فى دينه وجوب الحج وكون الكعبة قبلة ووجوب الركوع فى الصلاة وقد

أعوانه فى ابله وغنمه اثنان وكذلك الرفقة أدنى ما تكون ثلاثة تجرى كلام الواحد على صاحبيه (ادبار السجود) ذكر عن أمير المؤمنين على بن أبى طالب رضى الله عنه أنه قال ادبار السجود الركعتان بعد المغرب

رجح دينه بتكثير الانبياء من أولاده وذكره فى كتابكم أيضا وذكر أيضا حقية هذه الملة وانها اوفق فى الاكثر ملة ابراهيم لكنكم تكتمون هذه الشهادات كلها (ومن أظلم من كتم شهادة) واحدة صحت (عنده) أنها (من الله) بل زدتم على الكتمان بالتحريف (وما الله بغافل عما تعملون) من كتمانكم وتحريفكم ولا ينفع اعمال أسلافكم من مجازاتكم على وفق أعمالكم بل (تلك أمة قد خلت) بأعمالها لم نترك لهم من أعمالهم شيأ (لها) جزاء (ما كسبت) من الصالحات (ولكم) جزاء (ما كسبتم) من الصالحات وكيف يكون لكم جزاء أعمالهم (ولا تسئلون عما كانوا يعملون) والجزاء انما يكون عقيب السؤال وسؤال الشخص عن عمل الغير غير معقول فى العدل ولما كانت ملة الخليل عليه السلام أكمل كانت قبلتها أكمل فلا ينكر التحويل اليها الا سفيه كما قال (سيقول السفهاء من الناس ما ولاهم عن قبلتهم التى كانوا عليها) بعد الكعبة والنسخ انما يكون بالخير (قل لله المشرق والمغرب) أى الجهات كلها فلله أن يولى عباده الى أى جهة شاء لينضبط بها ظاهرهم فينضبط باطنهم لعلاقة بينهما مع اجتماع الخلائق الى جهة واحدة ليتفق بواطنهم فى استفاضة الانوار وله أثر عظيم لذلك شرعت الجماعة فى الصلاة ليتفق أهل محلة ووجبت فى الجمعة ليتفق أهل بلد ووجب الحج ليتفق أهل الآفاق ولا يتأتى تعيين الجهة الا بأمر سماوى نخص ابراهيم عليه السلام بأكمل الجهات وهى الكعبة لانها المبدأ الترابى للانسان اذ بسطت الارض من تحتها فاذا توجه اليه الظاهر توجه الباطن الى مبدئية جناب الحق وقد كان فيها الدرة المحمدية التى أجابت الحق من الارض وما قابلها من السماء اذ قال لها وللارض ائتيا طوعا أوكرها قالتا أتينا طائعين ثم جعلت لليهود صخرة بيت المقدس لان منها عروج بعض الانبياء الى السماء فالتوجه اليها مشعر بمعراج الصلاة ثم جعلنا لمحمد صلى الله عليه وسلم ليكون جامعا فجعلت له الكعبة أولا لكمال نشأته ثم جعلت له الصخرة بعد تحقق معراجه ليزداد عروجا حين تحول الى المدينة فصلى اليها ستة عشر شهرا يتألف بها اليهود ثم عاد الى الكعبة لان النهاية هى الرجوع الى البداية فكانت غاية الكمال لان توجه الظاهر اليها لما استلزم توجه الباطن الى الحق لم يكن ثمة مسافة والمعراج يشعر بالمسافة وهى انما تعتبر فى حق البعداء فلذلك قال عز وجل (يهدى من يشاء الى صراط مستقيم) أى الى أقرب الطرق وذلك لقربكم من الله بكمال الاعتدال فى الاعتقاد والاخلاق والاعمال ثم أشار بانا كما جعلناكم معتدلين لتقربينا جعلناكم معتدلين لتكميل العدالة فقال (وكذلك جعلناكم أمة وسطا) أى معتدلة فى الاعتقادات والاخلاق والاعمال (لتكونوا شهداء على الناس) لكمال عدالتكم لعدم ميلكم الى طرف مع ان هذا الاعتدال بعد التزكية والتصفية يفضى الى كشف الامور على ما هى عليه اذ لم يختل بالرياضة المزاج فلم يفض الى الجنون (ويكون الرسول عليكم شهيدا) اذا أنكر المشهود عليهم أن يكون لكم هذه الرتبة فيبينها لهم الرسول ببيان الشاهد عند الحاكم ثم قال اعتذارا عن الانتقال من الكامل الى الناقص فى النسخ (وما جعلنا القبلة التى كنت عليها)

وادبار النجوم الركعتان قبل الفجر الادبار جمع دبر والادبار مصدر أدبر ادبارا (ايان يوم الدين) متى يوم الجزاء (ألتناهم) نقصناهم يقال ألت يألت ولات يليت لغتان (اللات والعزى ومناة) أصنام كانت فى جوف الكعبة

أي بيت المقدس بعد الكعبة التي هي أكمل منها (الا لنعلم من يتبع الرسول) أي ليتميز بمقتضى علمنا باليهود من يتبع الرسول منهم لرؤية تأليفه (ممن ينقلب على عقبيه) فيزعم انه عليه السلام تبعهم (وان كانت لكبيرة) أي وان تلك القبلة كانت ثقيلة على أرباب النظر لما فيها من الانتقال من الاعلى الى الاسفل (الا على الذين هدى الله) للحكمة الالهية في تأليف اليهود فان هداهم يجبر نقصها ولما كان هذا كمالا في حق الرسول عليه السلام دون الصحابة توهموا ضياع صلاة من صلى اليها فأزاله الله عنهم بقوله (وما كان الله ليضيع ايمانكم) أي أعمالكم التي عملتموها بمقتضى ايمانكم بالله انقياد الامره فانه أتم في العبودية من اتباع ما يطابق العقل اذ فيه انقياده والله تعالى يكمل لمنقاده نقص الجهة (ان الله بالناس لرؤف رحيم) ثم أشار الى أن الله تعالى وان كمل أجر المتوجهين الى الصخرة من فضله لامتثالهم لكنها لما كانت دون الكعبة الكاملة بالذات أراد الكامل بالذات أن يؤمر بالجهة الكاملة ليكمل أجره باعتبار الذات وباعتبار الفضل من امتثال الامر فقال (قد نرى تقلب وجهك في السماء) تنتظر الوحي الآمر بالكعبة (فلنولينك قبلة ترضاها) فانه وان كملت العبودية في الصخرة نراعي رضاك باعطاء الكامل بالذات (فول وجهك شطر المسجد الحرام) أي الذي يحرم على الكامل النظر الى غير الله ولا يختص ذلك بك لغاية كمالك بل يكون لاتباعك بتبعيتك حتى قيل لهم (وحيثما كنتم) من المراتب (فولوا وجوهكم شطره) فانكم تنالون بتبعيته من الكمال ما لم ينله من هو أفضل منكم من قدماء الانبياء (وان الذين أوتوا الكتاب ليعلمون أنه الحق) أي توجه هذه الامة الى الكعبة وان كانت دون الانبياء المتوجهين الى الصخرة هو الحق الذي جاءهم (من ربهم) الذي رباهم باعطاء هذه الفضيلة بتبعية أكمل الرسل لكنهم يكتمون فضائل هذه الامة ويحرفون الكلم عن مواضعه في نعوت محمد صلى الله عليه وسلم (وما الله بغافل عما يعملون) من الاعمال ثم أشار الى أن هذا آية لكونه من أخبار الغيب عما بالغوا في ستره من كتبهم موجبة لمتابعة قبلتك (و) لكن (لئن أتيت الذين أوتوا الكتاب بكل آية ما تبعوا قبلتك) اذ يريدون أن يصيروا لك متبوعين لا تابعين (و) لكن (ما أنت بتابع قبلتهم) الآن وان تبعتها أولا لانك رجعت الى كمال مبدئك في منتهاك (و) لا يتبعون الدلائل لانه (ما بعضهم بتابع قبلة بعض) وان كان له دليل من نص كتبهم لكنه لم يبق دليلا بعدما انسخ بل صار هوى (ولئن اتبعت أهواءهم من بعد ما جاءك من العلم) بان قبلتهم نسخت بما هي أكمل منها نسخا مؤبدا (انك اذا لمن الظالمين) بترجيح الادنى على الاعلى مخالفا لامر الله (الذين آتيناهم الكتاب يعرفونه) أي اتباعك قبلتهم بعد نسخها معرفة لا التباس فيها (كما يعرفون أبناءهم) من غير لبس اذ لا يخفى عليهم جواز النسخ (وان فريقا منهم ليكتمون الحق) من جواز النسخ (وهم يعلمون) حقيته وان الكعبة أعلى من الصخرة وان كانت معراج بعض الانبياء فان سلم علوها فاتباع أمر الله هو (الحق) الآتي (من ربك) دون اتباع مقتضى ذوات الاشياء على خلاف أمره (فلا تكونن من الممترين) من هذه الشبهة فقد

من حجارة كانوا يعبدونها (أكدى) قطع عطيته وبئس من خيره مأخوذ من كدية الركية وهو أن يحفر الحافر فيبلغ الى الكدية وهي الصلابة من حجر أو غيره فلا يعمل

رفعت بالكلية (و) يدل على أن الواجب متابعة أمر الله لا غير أنه (لكل وجهة هو موليها) أى لكل مصل من عباد الامم جهة هو مول وجهه اليها امتثالا لامر الله اذ هو الخير عند تعارضه مع الفضل الذاتى (فاستبقوا الخيرات) أى فبادروا الى تحصيل الخيرات من امتثال أوامر الله المفيد للسعادات الابدية (أينما تكونوا يأت بكم الله جميعا) أى ففى أى جهة تكونوا من الجهات المأمورة يأت بكم الله الى مقام قربه ولا يستبعد ذلك فى الجهات الناقصة (ان الله على كل شئ قدير) ثم أشار الى أنه عز وجل وان أتى الى مقام قربه كل متوجه الى جهة أمر بها فلا تتوجه الى أى جهة شئت مما أمر بها الاولون اذ لم تبق جهة بل (ومن حيث خرجت) أى ومن أى مقام أولئك الانبياء خرجت من عهدته (فول وجهك شطر المسجد الحرام) لانه الجهة الجامعة لفضائلها (وانه للحق من ربك) الجامع ففيه فوائد سائر الجهات بل لم تبق جهات فى حق أحد يأتى به الى مقام قربه اذ صارت منهية (وما الله بغافل عما تعملون) من الاعمال المخالفة لامره الحاضر او افقتم اما مضى من أمره ثم أشار الى أنكم كيف لا تؤمرون بجهة الكعبة مع انكم على ملة ابراهيم فلو خالفتم قبلته لالزمكم الناس بمخالفتكم ملته فقال (ومن حيث خرجت) عن كمال عهدة خلة ابراهيم (فول وجهك شطر المسجد الحرام وحيثما كنتم) من مراتبكم (فولوا وجوهكم شطره) بمتابعة نبيكم (لئلا يكون للناس عليكم حجة) بمخالفة ملة ابراهيم (الا الذين ظلموا منهم) فانهم لا يحتجون عليكم بذلك اذ يزعمون انها ليست قبلته بل قبلته الصخرة لكونه يهوديا أو نصرانيا فى زعمهم (فلا تخشوهم) أن يقولوا خالفتم قبلة ابراهيم لان هذا القول منهم يخالف ما تواتر من قبلة ابراهيم (واخشونى) فلا تخالفوا أمرى بطعنهم ترجيحا له على أمرى (و) لو صح قولهم انها ليست قبلة ابراهيم فانما أمرتكم بها (لأتم نعمتى عليكم) بالتوجه الى أكمل الجهات المتضمنة للآيات البينات والامن (ولعلكم تهتدون) للصراط المستقيم بالتوجه اليها لاستلزامه التوجه الى الباطن فتهتدون بهذه القبلة هداية كاملة (كما أرسلنا فيكم رسولا منكم) أى كهدايتكم بارسالنا من مقام عظمتنا فيكم أيها الكمل رسولا كاملا (يتلوا عليكم آياتنا) المنسوبة الى عظمتنا مما تدل على ذاتنا وصفاتنا وأفعالنا واسرارنا (ويزكيكم) أى يزكى نفوسكم باعتقاداتها وأخلاقها وأعمالها (ويعلمكم الكتاب) الجامع للعلوم الظاهرة والباطنة (والحكمة) التى يتوصل بها الى الحقائق (ويعلمكم ما لم تكونوا تعلمون) بالنظر الجامع والاستدلال ويعلم سائر الكتب الالهية فالكعبة تتضمن هذه الاشياء لمن كوشف بحقيقتها وهى انما تحصل بالتوجه الى الله والاستغراق فى ذكره (فاذكرونى أذكركم) باعطاء هذه الامور (واشكروا لى) لازيدكم منها (ولا تكفرون) بدعوى الكمال لانفسكم اذا حصلت لكم تلك الاشياء ثم أشار الى أن الذكر والشكر وترك الكفران انما يتم بالصبر والصلاة اللذين هما مقتضى الايمان فقال (يا أيها الذين آمنوا استعينوا) لتحصيل تلك الامور (بالصبر) عن المعاصى وعلى الطاعات (والصلوة) الجامعة لطاعة القلب واللسان والجوارح والناهية

معوله شيا فيماس ويقطع الحقريقال أكدى فهو مكد (اقنى) جعل لهم قنية أى أصل مال (أزفت الآزفة) قربت القيامة سميت بهذا لقربها يقال أزف شخوص فلان اى

عن الفحشاء والمنكر بل الصبر كاف فى ذلك بل فى تحصيل جميع الكمالات (ان الله) الجامع للكمالات (مع الصابرين و) لما كان معهم وأجلهم الصابرون فى الجهاد والله تعالى مستجمع للكمالات التى من جملتها الحياة (لاتقولوا لمن يقتل فى سبيل الله) من الصابرين على الجهاد (أموات) لايحصل لهم الترقى فى الكمالات (بل أحياء) يحصل لهم الترقى فيها (ولكن لاتشعرون) بحياتهم اذ لم يظهر منها شئ فى أبدانهم وان حفظ بعضها عن التلف (و) اذا كان فى القتل فى سبيل الله أتم وجوه الحياة وهى نتيجة الصبر فلايخلو عن افادة حياة فى شئ كان لذلك (لنبلونكم) لننظر هل تصبرون (بشئ من الخوف) من عدو لننظر هل تصبرون معه على الاسلام (والجوع) لننظر هل تصبرون على ملازمة ديار الاسلام (ونقص من الاموال) بايجاب الزكاة (والانفس) بايجاب الجهاد لننظر هل تصبرون عليهما أم ترتدون من أجلهما (والثمرات) بموت الاولاد وانقطاع التجارات لننظر هل تصبرون أم تجعلون ذلك من شؤم الاسلام فتكفرون وقدم الخوف المفوت للحياة فى الحال ثم الجوع المفوت بعد حين ثم الاموال المفضية الى الجوع ثم الجهاد المحتمل للافضاء الى الموت ثم الثمرات لانه فى معنى موتهم بانقطاع نسلهم وأموالهم (وبشر الصابرين) عليها بأن الله معهم سيما (الذين اذا أصابتهم مصيبة) مما ذكر (قالوا انا لله) أى عبيد له فلا ينبغى أن نخاف غيره لان سيدنا غالب على الكل أو نبالى بالجوع لان رزق العبد على سيده فان منع وقتا فلابد أن يعود اليه وأموالنا وأنفسنا وثمراتنا ملك له فله أن يتصرف فيها بما يشاء (وانا اليه راجعون) فيحصل لنا عنده ما فوته علينا (أولئك عليهم صلوات من ربهم) أى أنواع الرحمة الخاصة التى لا يبالى معها بالمصيبة فى الآخرة (ورحمة) عظيمة فى الدنيا عوض مصيبته كيف (وأولئك هم المهتدون) بوفاء حق الربوبية والعبودية فلابد أن يوفى الله عليهم صلواته ورحمته ثم أشار الى أن من المصائب التى لابد من الصبر عليها مصائب الطعن فى الدين كطعن اليهود وغيرهم فى السعى بين الصفا والمروة اذ كان أهل الجاهلية يسعون بينهما ويتمسحون بصنمين كانا عليهما اساف على الصفا ونائلة على المروة فلما جاء الاسلام كسرا فقال الطاعنون هؤلاء يعظمون مكانهما فقال عز وجل (ان الصفا والمروة من شعائر الله) أى اعلام متعبداته والسعى بينهما من جملة التعبدات للتحقق بصفاته السبع بعد التخلق بها بالطواف فى حق الكامل والقاصر يتشبه به ولا يبالى بمطاعن الاعداء فى اقامة العبادات (فمن حج) أى قصد (البيت) من عرفة (أو اعتمر) نقصده من الميقات أو أدنى الحل (فلا جناح عليه) أى لاضيق عليه من مطاعن الاعداء فى (أن يطوف بهما) أى يسعى بينهما تأكيدا للطواف كيف (ومن تطوع خيرا) أى أطاع الله بنافلة (فان الله شاكر) له فكيف لايشكره فى الواجبات وكيف يبالى مع شكره بمطاعن أعدائه (عليم) بمقاصد الاعداء فيجازيهم وكفى به مكافاة ثم أشار الى أنهم انما خافوا طعن اليهود لان عادتهم كتمان الحق فهم يكتمون السعى بين الصفا والمروة فى دين ابراهيم فيقولون يعظمون مكان الصنمين ويفعلون أفعال الجاهلية ولكن لم يبق لهما تعظيم بعد

قرب وقوله تعالى وأنذرهم يوم الآزفة يعنى يوم القيامة (أعجاز نخل منقعر) أصول نخل منقلع وأعجاز نخل خاوية أصول نخل بالية (أشر) مرح متكبر وربما كان المرح من النشاط (الانام) الخلق (الاعلام) الجبال

كسرهما وانما هو تعظيم ما عظم الله على لسان ابراهيم بل الطاعنون مطعونون (ان الذين يكتمون ما أنزلنا) ه (من البينات) الدالة على شعائر الله وغيرها (والهدى) فيها (من بعد ما بيناه للناس) من غير التباس اذ جعلناه (فى الكتاب) ليتواتر فلا يمكن اخفاؤه فيسعون فى اخفاء المتواتر (أولئك يلعنهم الله) أى يطردهم عن رحمته لسدهم طريقه (ويلعنهم اللاعنون) من الملائكة والناس والحيوانات والجمادات لان كتمانهم سبب خراب العالم (الا الذين تابوا) من القاء الشبهة مبالغة فى الكتمان (وأصلحوا) بازالتها عن قلوب من ألقوها اليهم (وبينوا) ما كتموا (فأولئك) وان بقى فى الضلال من أضلوهم (أتوب عليهم) أى أخرجهم من اللعنة (و) ذلك لانى (أنا التواب الرحيم ان الذين كفروا) بكتمان هؤلاء عليهم (وماتوا وهم كفار) بعد بلوغ البينات أو قبله (أولئك عليهم لعنة الله) لاختيارهم تقليد الكاتمين مع علمهم بكذبهم وصدق الانبياء (و) لعنة (الملائكة والناس أجمعين) فاذا لعن المكتوم عليهم لكفرهم فكيف لا يلعن الكاتمون اذا أصروا عليه لكنهم بمجرد التوبة يخرجون عن الخلود والمكتوم عليهم اذا لم يتوبوا يبقون (خالدين فيها) أى فى اللعنة فلا تتبدل عليهم بوجه من الوجوه (لا يخفف عنهم العذاب ولاهم ينظرون) أى لا يمهلون ساعة مع العود الى التشديد عقيبها اذ التخفيف والانظار نوع اخراج عن اللعنة (و) انما لعن المكتوم عليهم لعلمهم ان خالق المعجزات واحد اذ (الهكم اله واحد) فالذى أظهر المعجزات على يدى من آمن به الكاتمون هو الذى أظهر المعجزات على يدى من كفر به المكتوم عليهم بتلبيس الكاتمين وليس الانحصار فى وحدانيته من حيث انه الاله الاعظم ودونه آلهة صغار يقدرون على خلق المعجزات بل (لا اله الا هو) ولا يبعد عليه ارشاد المتأخرين بارسال رسول لانه (الرحمن الرحيم) وارشادهم رحمة عامة والارسال خاصة فمن لم يؤمن فقد أخرج نفسه عن رحمة الرحمانية فيلحقه اللعنة من الله ومن خواص عباده من الملائكة والناس الخواص بتبعيته والعوام لانهم يتعذبون بسببهم أو يتأذون بعذابهم وكيف ينكرون وجود الله وتوحيده ورحمانيته ورحيميته وقد دل عليها دلائل العلويات والسفليات وعوارضهما والمتوسطات (ان فى خلق السموات والارض) أى العلويات والسفليات (واختلاف الليل والنهار) من عوارض حركات السموات بالكواكب والشمس ثم قدم من المتوسطات الماء لكونه مبدأ الاحياء وابتدأ منه بالبحر الذى هو الاصل واعتبر من عوارضه تحريكه الفلك فقال (والفلك التى تجرى فى البحر بما ينفع الناس) اذ هو كتحريك السموات للشمس المفيد اختلاف الليل والنهار ثم ذكر ماء السماء الحاصل من بخار البحر ومن عوارضه احياء الارض وبث الدواب فقال (وما أنزل الله من السماء من ماء فأحيا به الارض بعد موتها وبث فيها من كل دابة) ثم ذكر الهواء وتحريكه للسحاب كتحريك البحر للفلك فقال (وتصريف الرياح والسحاب المسخر بين السماء والارض لآيات) أى دلالات على كل ما ذكر (لقوم يعقلون) أى يستعملون العقل اما دلالة السماء والارض على وجود الاله فلانهما حادثان لان لهما أجزاء يفتقران اليها فلابد لهما من

(أفنان) واحدها علم (أفنان) أغصان واحدها فنن (أول الحشر) أول من حشر وأخرج من داره وهو الجلاء (أوجفتم) من الايجاف وهو السير السريع (أسفار) كتب واحدها سفر (اللائى) واحدها التى والذى جميعا

محدث ليس بعض أجزائهما الا انه دخله التركيب الحادث والقديم لا يكون محلا للحوادث والمحدث لا بد أن يكون قديما قطعا للتسلسل وعلى التوحيد فلان اله السموات لو كان غير اله الارض لم يرتبط منافع أحدهما بالآخر وعلى الرحمتين لانه عز وجل جعل فى الارض مواد قابلة للصور المختلفة وأفاضها واحدة بعد أخرى بتحريك السموات وأما دلالة اختلاف الليل والنهار على وجود الاله فلحدوثهما من حركات السموات ولا بد لها من محرك فان كان حادثا فلا بد له من محدث وعلى التوحيد فلان اله الليل لو كان غير اله النهار لامكن كل واحد أن يأتى بما هو له فى وقت اتيان الآخر بما هو له فيلزم اجتماعهما وهو محال فان امتنع لزم عجز أحدهما أو كليهما وعلى الرحمتين فلان الاعتدال الذى به انتظام أمر الحيوانات انما يكون من تعاقبهما اذ دوام الليل مبرد للعالم فى الغاية ودوام النهار مسخن له فى الغاية وأما دلالة الفلك على وجود الاله فلانها أثقل من الماء فحقها الرسوب فيها فامساكها فوق الماء من الله ودخول الهواء فيها وان كان من الاسباب فلا يتم عند امتلاء الفلك بالامتعة الكثيرة اذ يقل الهواء جدا فيضعف أثره فى امساك هذا الثقيل جدا فلا ينبغى أن ينسب الا الى الله تعالى من أول الامر وعلى التوحيد فلان اله الفلك لو كان غير اله البحر لربما منع أحدهما الآخر من التصرف فى ملكه وهو يفضى الى اختلال نظام العالم لاختلاف المنافع المنوطة بالفلك وعلى الرحمتين فلانه رحم المسافرين بالتجارات والمسافر اليهم بالامتعة التى يحتاجون اليها وأما دلالة انزال الماء على وجود الاله فلانه أثقل من الهواء فوجوده فى مركزه لا يكون الا من الله وعلى التوحيد فلان اله الماء لو كان غير اله الهواء لمنع من التصرف فى ملكه وعلى الرحمتين فلانه أحيا به الارض معاشا للحيوانات وبث به الدواب تكميلا لمنافع الانسان وأما دلالة تصريف الرياح على وجود الاله فلانها حادثة تحدث هذه مرة وهذه أخرى وقد تعدم الكل فلا بد من محدث فان كان حادثا افتقر الى قديم وعلى التوحيد فلانه لو كان لكل ريح اله لامكن لكل أن يأتى بما له فيلزم اجتماع الرياح المختلفة وهو مخل بالنظام وعلى الرحمتين فلانها تحرك الفلك والسحب وتنمى الاشجار والثمار وأما دلالة السحاب على وجود الاله فلانه لو كان ثقيلا لنزل أو كان خفيفا لصعد لكنه يصعد تارة وينزل أخرى فهو من الله تعالى وأما على التوحيد فلان اله السحاب لو كان غير اله السحاب الآخر لامكن لكل واحد أن يجعل سحابه فى مكان سحاب الآخر فيلزم تداخل الاجسام أو العجز وعلى الرحمتين فلان منها الامطار وله وجوه أخر من الدلالات وفوائد غير محصورة فنعنا بما ذكرنا ثم ان الله تعالى انما أظهر هذه الآيات الدالة على وجوده وتوحيده ورحمته ليخصه الخلق بالمحبة والعبادة (و) لكن (من الناس من يتخذ من دون الله) أى مجاوزين الله (أندادا) أى أمثالا مع ان الآيات منعت من أن يكون له ند واحد فضلا عن جماعة ايسوون بينهم وبين الله اذ (يحبونهم كحب الله و) ليس حبهم لله من ايمانهم بالله حتى يفيدهم عنده اذ مقتضى الايمان تفضيل حبه على حب كل ما سواه (الذين آمنوا أشد حبا لله) لانهم يعلمون ان جميع الكمالات

والالّ واحدها التى لاغير (ارجائها) نواحيها وجوانبها واحدها رجا مقصور يقال ذلك لحرف البئر ولحرف القبر وكما أشبهه (أوسطهم) أعدلهم وخيرهم (أوعى) جعله فى الوعاء يقال أوعيت المتاع فى الوعاء اذا جعلته فيه

له ومنه والواسطة انما يكون سببا ولا منة له كالقلم والمداد فى عطاء الملك وانما اتخذوها ليستمدوا منها اذ يرون فيها قوة الامداد (ولو يرى) الآن (الذين ظلموا) باتخاذهم أندادا ما يرونه (اذ يرون العذاب) من (أن القوة لله جميعا) ليس لغيره قوة الامداد أصلا (و) ان كانت فلا يستمد منه باتخاذه ندا لان الله تعالى يغار من ذلك فلو رأوا الآن ما يرونه حينئذ من (أن الله شديد العذاب) من شدة غيرته لتبرؤا منهم الآن لكنهم انما يرون ذلك حين يرون العذاب فيتبرؤن من محبة الانداد (اذ تبرأ الذين اتبعوا) وهم الآمرون باتخاذ الانداد (من الذين اتبعوا) فلا يتحملون من عذابهم شيأ (و) لكن (رأوا العذاب) من جهة اضلالهم أيضا (وتقطعت بهم الاسباب) أى أسباب الخلاص منه فلا يكون تبرؤهم من أسبابه (وقال الذين اتبعوا) تمنيا لمكافأتهم فى التبرى منهم (لو أن لنا كرة فنتبرأ منهم) لو وقع عليهم ما يشقهم وان أمكننا تحمله (كما تبرؤا منا) ولكن لا يفيدهم التمنى بل يزيدهم تحسرا ولا يكتفى بهذا التحسر بل (كذلك يريهم الله أعمالهم) كلها (حسرات عليهم) ولا ينقطع تحسرهم لانه بانقطاع العذاب (وما هم بخارجين من النار) ثم أشار الى أنه ليس مقتضى محبة الله ترك الطيبات فضلا عن تحريمها فقال (يا أيها الناس كلوا مما فى الارض) أى بعض ما فيها وهو ما لم يرد الشرع بتحريمه (حلالا) ليس فيها حرمة غصب أو رشوة (طيبا) لا شبهة فيه (ولا تتبعوا) بالتحريم (خطوات الشيطان انه لكم عدو مبين) يجركم الى الكفر بالتحريم قد عمت عداوته فى كل شئ لانه (انما يأمركم بالسوء) فى الاعمال (والفحشاء) فى الاخلاق (وأن تقولوا على الله ما لا تعلمون) فى الاعتقادات أو يقال انما يأمركم بالسوء فى ترك الطيبات اذ فيه ترك الشكر والفحشاء فى تحريمها وأن تقولوا على الله ما لا تعلمون من انه حرمها على احبائه واباحها للعوام (و) انما يأمرهم الشيطان بذلك بما يزينها من كونها دين آبائهم فيرونها أرجح من شرع الله حتى (اذا قيل لهم اتبعوا ما أنزل الله) أى آمنوا به واتبعوه (قالوا) لا نؤمن به ولا نتبعه (بل نتبع ما ألفينا عليه آباءنا) يتبعون آباءهم (ولو كان آباؤهم لا يعقلون شيأ) من الحسن والقبح (ولا يهتدون) للوصول الى شئ منهما اذ جهلوه ثم أشار الى أنه انما يتأتى لهم اتباع ما أنزل الله لو سمعوه سماع الانسان المدرك لما فى الكلام من المنافع والمضار باكتساب المحاسن والقبائح (و) لكن (مثل الذين كفروا) فى فهم ما أنزل الله (كمثل) الحيوان (الذى ينعق) أى يصوت له (بما لا يسمع) أى لا يدرك من سماعه (الا دعاء ونداء) أى الا أنه يدعوه الى فعل كذا يطلب اقباله عليه ولا يفهم وراء ذلك شيأ فهم بالنسبة الى سماع الفهم (صم) والى النطق بمقتضاها لو سمعوا (بكم) وذلك لانهم بالنظر الى حقيقة الامر (عمى) والتعقل فرع هذه الامور فاذا فقدوها (فهم لا يعقلون) مقاصد المنزل ثم أشار الى أنه ليس مقتضى الايمان والمحبة ترك الطيبات بل أكلها مع شكر الله عليها فقال (يا أيها الذين آمنوا كلوا من طيبات ما رزقناكم) اذ مقتضى الايمان ابلاغ حكمة الله غايتها فما خلق للاكل غايتها الاكل (واشكروا لله) ففيه مزيد حبه بل خصوصه (ان كنتم اياه تعبدون) فلا تتركوا منة المتوسط

(أصروا) أقاموا على المعصية (أطوارا) ضروبا وأحوالا نطفا ثم علقا ثم مضغا ثم عظاما ويقال أطوارا أصنافا فى الوانكم ولغاتكم والطور الحال والطور التارة والمرة (أشد وطأ) أثبت قياما يعنى ان ناشئة الليل وهى

اذ

اذهو كالقلم والمداد ثم أشار الى أنه انما يقطع محبته أكل ما حرم وهو (انما حرم عليكم الميتة)
لانها خبثت بنزع الروح منها بلا مطهر من الذبح باسم الله تحقيقا أو تقديرا فتنه ملق أرواحكم
بالخبيث فتخبث فينقطع عنها محبة الله وانما أبيح ميتة السمك لان أصله الماء المطهر فكما لا يؤثر
فيه النجاسة لا يؤثر نزع الروح فيما حصل منه والجراد لانه حصل من غير تولد ولا خبث
فى ذاته كسائر الحشرات (والدم) لانه متعلق الروح بذاته فلا يقبل الطهر (ولحم الخنزير)
لان خبث اخلاق روحه انما كان من تعلقها باللحم فكان خبيثا بذاته يؤثر خبثه فى
اخلاق الآكل (وما أهل به لغير الله) لانه زاد خبثه فلا رخصة فى أكل شئ منها وان زعم
الآكل أنه تبقى محبته لله ولا يؤثر فيه خبثها وانما تحل للمضطر (فمن اضطر غير باغ) اى
خارج على الامام (ولا عاد) أى متعد بقطع الطريق ونحوه فأكله (فلا اثم عليه) وان بقيت
حرمته لانه اذا تناوله حال الاضطرار لا يؤثر فيه الخبث لانه كاره بالطبع (ان الله غفور) ساتر
لخبثه فى حقه (رحيم) برعاية حق ابقائه ثم أشار الى أنه تعالى حرم الرشا أشد من تحريم ما ذكر
لانه حرمها للمضطر وغيره سيما التى تؤخذ بدل كتمان ما أنزل الله فقال (ان الذين يكتمون
ما أنزل الله) لا من اسرار العلوم التى لا تبلغها فهوم العامة بل مما جعله (من الكتاب) لتعميم
الهداية به (ويشترون به ثمنا قليلا) من الرشا (أولئك ما يأكلون) أكلا مستقرا (فى بطونهم
الا النار) فلا يجدون منها راحة فى الباطن (و) لا من سماع كلام الله بالتعنيف حال
التعذيب اذ (لا يكلمهم الله يوم القيامة و) لا من جهة كون التعذيب للتزكية اذ (لا يزكيهم)
ليدخلوا الجنة طاهرين من الغواشى الظلمانية كيف (ولهم عذاب أليم) من كل جهة فى
كل وقت اذ (أولئك الذين اشتروا الضلالة بالهدى) اى استبدلوا اضلال أنفسهم وغيرهم
عن الكتمان والتحريف بالاهداء (والعذاب بالمغفرة) اى أسبابه بأسبابها (فما أصبرهم على
النار) اذ تحقق الاسباب بمنزلة تحقق المسبب (ذلك) أى تنزل تحقق الاسباب منزلة تحقق
المسبب (بأن الله نزل الكتاب بالحق) اى بالجد لا بمجرد التخويف (وان الذين اختلفوا فى
الكتاب) هل هو لمجرد التخويف أو على الجد (لفى شقاق بعيد) أى خلاف مع مراد الله بعيد
عن موافقته هذا فى حق المتردد فكيف فى حق من جزم بذلك واجترأ لاجله على تحريفه
فقد تحققت فيه عداوة الله وهى أجل أسباب النار وان قالوا ما اشترينا الضلالة بالهدى
ولا العذاب بالمغفرة بل نحن أهل البر لصحة قبلتنا أجيبوا بأنه (ليس البر أن تولوا وجوهكم
قبل المشرق والمغرب) أى ليس الثبات على ما يقبل النسخ بعد تحقق نسخه بالتحويل من
المشرق الى المغرب و بالعكس مع ترك ما لا يقبل النسخ وهو الايمان (ولكن البر) ايمان
(من آمن بالله) ومنكم من اتخذ العجل وقالوا اجعل لنا الها كما لهم آلهة وقالوا عزير ابن الله
والمسيح ابن الله وأكثر اليهود مجسمون (واليوم الآخر) ومنكم من يقول ان تمسنا النار
الا أياما معدودة (والملائكة) ومنكم من يقول جبريل عدونا (والكتاب) وأنتم لا تؤمنون
بالقرآن واليهود بالانجيل ٣ (والنبيين) وأنتم لا تؤمنون بمحمد صلى الله عليه وسلم ومنكم من

ساعاته أوطأ للقيام وأسهل
على المصلى من ساعات
النهار لان النهار خلق
لتصرف العباد فيه والليل
خلق للنوم والراحة
والخلوة من العمل
فالعبادة فيه أسهل
وجواب آخر أشد وطأ
اى أشد على المصلى من

٣ قوله واليهود بالانجيل
كذا فى النسختين بأيدينا
والمناسب اسقاط اليهود
لان الكلام معهم كما هو
ظاهر اه مصحح

كذب عيسى وقتل شعيا وزكريا ويحيى هذا فى باب الاعتقاد (و) أما الاعمال فالبر من
(آتى المال) غالبا (على حبه) اياه لترجيحه جانب الله على جانب هواه (ذوى القربى) ليكون
صدقة وصلة (واليتامى) الصغار الذين مات آباؤهم لاحتياجهم مع عجزهم عن الكسب
والسؤال (والمساكين) من أسكنهم الحاجة (وابن السبيل) اى المسافرين وان كان لهم مال
فى أوطانهم (والسائلين) وان لم يعرف بواطن أحوالهم يكتفى فيهم بظواهرها (وفى الرقاب)
لانهم وان لم يحتاجوا الى النفقة يحتاجون الى تخليصهم عن الرق فهذه حقوق الخلق قدمها
لانها أشد ثم ذكر حقوق الله فقال (وأقام الصلوة) الشاغلة جميع الاجزاء بالعبادة وأنتم لا
تقيمونها على الكمال الذى فى هذا الدين (وآتى الزكوة) أداء لحق الله وان كفى بدونها حوائج
المذكورين وأنتم تأخذون الرشا هذا اما ألزمه الله الناس من غير التزام منهم (و) أما ما ألزمهم
عن التزام فالبر (الموفون بعهدهم اذا عاهدوا) أى اذا وعدوا أنجزوا واذا حلفوا أو نذروا
وفوا واذا ائتمنوا أدوا ومنكم من لا يؤدى الامانة ولو دينارا ما لم يقم على طلبه صاحبه
(و) خص الله (الصابرين) بأكمل البر اذ صبروا (فى البأساء) شدة الفقر (والضراء) المرض
(وحين البأس) القتال وأنتم لم تصبروا عن الرشا ولا على طعام واحد وقلتم اذهب أنت وربك
فقاتلا انا ههنا قاعدون وانما يتم لهم البر اذ (أولئك الذين صدقوا) فى الاعتقاد (وأولئك
هم المتقون) فى الاخلاق والاعمال فتم برهم فى الظاهر والباطن ولم يصح لكم اعتقاد ولا خلق
ولا عمل ثم أشار الى أن من البر القصاص الذى لا يقول به النصارى فقال (يا أيها الذين آمنوا
كتب عليكم القصاص) اى فرض عليكم اقامة القود بالتسوية (فى القتلى) فيقتل (الحر
بالحر) أى بقتله للعز ويدخل فيه الانثى الحرة لاستوائهما فى الحرية (والعبد بالعبد) وبالحر
بطريق الاولى لا الحر به لعدم الاستواء بالحرية ولا بالانسانية لانه ملحق بالحيوانات باعتبار
كونه محلا للتصرف ولا بالاسلام لعدم كماله فيه لبقاء أثر الكفر وهو الرق (والانثى بالانثى)
وبالذكر بطريق الاولى وقتل الذكر بها ليس الا للاستواء بالحرية والانسانية والاسلام فلم
يعتد بنقيصة الانوثة لجعلت الذكورة للرجل كسائر الفضائل ولم يعتبر سائر الفضائل لئلا
يؤدى الى سد باب القصاص ويفهم من اعتبار المساواة انه لا يقتل المسلم بالكافر لان العبد
المؤمن خير من المشرك فاذا لم يقتل الحر بالعبد فبالكافر أولى (فمن عفى له) حق (من أخيه
شئ) بأن عفا بعض الاولياء حقه أو جزأ من حقه (فاتباع بالمعروف) أى فالواجب على ولى
الدم طلب الدية بالطريق المعروف من غير استزادة واستعجال (وأداء اليه باحسان) اى
الواجب على الجانى اداء الدية من غير بخس ولا مماطلة (ذلك) المذكور من القصاص والدية
عند العفو (تخفيف من ربكم) باسقاط القصاص بعد العفو وقد ألزم القصاص اليهود
(ورحمة) بايجاب القصاص قبله بعد ان ألزم العفو النصارى (فمن اعتدى بعد ذلك) المذكور
بأن قتل جماعة لقتل الواحد واحدا أو قتل بعد العفو أو ماطل فى اداء الدية أو بخس

صلاة النهار لان الليل
خلق للنوم فاذا أزيل عن
ذلك ثقل على العبد
تكلفه فيه وكان
الثواب أعظم من هذه
الجهة وقرئت أشد وطاء
اى مواطأة اى أجدر أن
يواطئ اللسان القلب
والقلب العمل وقرئت

فيها

فيها (فله عذاب أليم) فى الآخرة (و) انما كان القصاص برامع كونه اتلافا للجانى اذ (لكم فى القصاص حيوة) للقاتل والمقتول بالزجر عن القتل وللقاتل فى الآخرة ولاقاربه بالاقتصار عليه تدركونها (يا أولى الالباب) أى يا أهل النظر فى البواطن دون المقتصرين على الظواهر الذين لا يدركون فيه سوى الاتلاف شرع لكم (لعلكم تتقون) أى رجاء تحفظكم عن الافراط فى الغضبية وعن غضب الله على هدم بنيانه بلا موجب ثم أشار الى ان من البر الوصية وأخرها عن القصاص لانهما من أسباب بقاء الحياة والقصاص كنفيها فقال (كتب عليكم) أى فرض عليكم وكان قبل آية الميراث فلما نزلت نسخت شرعيتها فى حق الوارث ووجوبها فى حق الكل ولم يقل ههنا يا أيها الذين آمنوا لانها من مقتضيات طبع الانسان فلا تتوقف على الايمان (اذا حضر أحدكم الموت) أى ظهرت اماراته (ان ترك خيرا) أى مالا فاضلا عن مؤن تجهيزه وديونه (الوصية للوالدين والاقربين) أى ان وجد منهم ولم يكونوا ابوارثونهم (بالمعروف) فلا يفضل الغنى على الفقير واذا أوصى صار ذلك (حقا) لازما تقريره (على المتقين) وان لم يبال به الفاسقون فليس لاحد تغييره (فمن بدله) أى غيره من الاولياء والاوصياء والشهود (بعدما سمعه) من المحتضر وان لم يكن به شهود (فانما اثمه على الذين يبدلونه) لا على من حكم بقولهم (ان الله سميع) لاقوال المبدلين (عليم) بمقاصدهم فلو قصدوا بالتبديل خيرا فلا اثم عليه كما قال (فمن خاف من موص جنفا) غلطا (أو اثما) حيفا (فأصلح بينهم) أى بين الموصى لهم باجرائهم على نهج الشرع (فلا اثم عليه) لانه بدل الباطل بالحق بل يرجى غفران ذنب الموصى (ان الله غفور رحيم) ثم أشار الى ان من البر الذى يقتضيه الايمان الصيام التى فيها قتل النفس واحياء الروح فقال (يا أيها الذين آمنوا كتب عليكم الصيام) وهو الامساك عن الطعام والشراب والجماع مدة معلومة (كما كتب على الذين من قبلكم) أى على الامم من تحريم الطعام والشراب والجماع بعد العشاء الاخيرة (لعلكم تتقون) المعاصى التى منشؤها الشهوات اذ يكسرها الصيام لكنها جعلت فى حقكم (أياما معدودات) عاشوراء وثلاثة من كل شهر والامم مختلفة فى الايام ووجوب الاداء يختص بالصحيح المقيم (فمن كان منكم مريضا) يضره الصوم (أو) راكبا (على) ظهر (سفر) فشق عليه الصوم فأفطر (فعدة) أى فالواجب عدد أيام تساوى أيام الافطار (من أيام أخر) غير المعدودات المذكورة (و) يجب (على) المفطرين (الذين يطيقونه) اى الصوم اذا أفطروا (فدية) هى (طعام مسكين) مد عند الحجازيين ونصف صاع من بر أو صاع من غيره عند العراقيين لانه اذا أعطاه كان ممسكا عنه فكان كالصائم (فمن تطوع) أى زاد فى الفدية تطوعا بالازدياد (خيرا فهو خير له) من الاقتصار على ما أوجبه الله (وان تصوموا خير لكم) من الفدية وان زيد فيها (ان كنتم تعلمون) فضيلة الصوم وفوائده وهذا كله فى أول الاسلام اذ لم يعتادوا الصوم ثم أشار الى نسخ صيام تلك الايام بصيام رمضان ونسخ الفدية على المطيقين بالقضاء فذكر فضيلة هذه الايام أولا ليعلم انها خير من المنسوخة فقال (شهر رمضان) هو (الذى أنزل فيه القرآن) أى

أشدوطأ وقيل هو بمعنى الوطء وقال الفراء لا يقال الوطء وما روى عن أحمد ولم يجزم (أقوم قيلا) أصح قولا لهدو الناس وسكون الاصوات (انكالا) قيودا ويقال

فى ليلة القدر منه من اللوح المحفوظ الى سماء الدنيا ثم نزل منجما الى الارض وذلك لانه الشهر التاسع من شهر الهجرة يشعر بهجرة الكامل من العالم السفلى الى العلوى بصعوده سماء بعد سماء الى أن يبلغ التاسع وهو العرش المجيد الذى فوقه اللوح المحفوظ المشتمل على القرآن فيكاشف به (هدى للناس) فى نفسه من اعجازه (وبينات) أى شواهد (من الهدى) أى الدلائل القطعية (والفرقان) ودفع الشبهة فاذا كوشف بالقرآن ظهر له اخلاق الله التى تجلى بها فيه ومن جملتها الصوم اذ هو تخلق بالصمدية لانه استغنى عن الطعام والشراب والنكاح (فمن شهد) أى علم (منكم الشهر) باستكمال شعبان أو برؤية عدل الهلال (فليصمه) فهذا ناسخ لما ذكر أولا لكن بقى منه حكم المريض والمسافر فقيل (ومن كان منكم (مريضا أو على سفر) فافطر (فعدة من أيام أخر) لا من رمضان آخر وانما أبقى ذلك لانه (يريد الله بكم اليسر) هو وان والى عليكم الشهر (لا يريد بكم العسر) اذ فى التوالى لا تختلف العادة والافطار بل فى سنة واحدة مرة (و) أمركم (لتكملوا العدة) فيكمل تأثرها بالتصفية (و) لمزيد التصفية أمركم الله به (لتكبروا الله) بمشاهدته بعد استكمالها ليلة العيد وفجرها شكرا (على ما هداكم) بمزيد التصفية (و) أيضا خفف عليكم اذ كانت سبعة وثلاثين يوما بثلاثين (لعلكم تشكرون) هذا التخفيف فيجبر الشكر ما نقص من تلك الايام بالاجر ثم أشار الى أن هجران العالم السفلى وان أفاد التقريب بالاصعاد الى سماء بعد سماء فليس بشرط فيه فقال (واذا سألك عبادى عنى) أقريب ربنا فنناجيه أم بعيد فنناديه (فانى قريب) أراهم وأسمعهم ما يتقربون به الىّ فأقربهم اذ (أجيب دعوة الداع) منهم بالبيان أو باعطاء المسؤل (اذا دعان) من غير تأخير وهو من خواص القرب لكنه مشروط باجابتهم لى وايمانهم بى (فليستجيبوا لى) فيما أدعوهم الى عبادتى (وليؤمنوا بى) بتصحيح الاعتقاد واذا جابوا لى وآمنوا بى (لعلهم يرشدون) لما يرشد له الصاعدون الى السموات ثم أشار الى أن التقرب الى الله لا ينافى التلذذ بغيره ولو كان بالصوم الذى هو الامساك عن المشتهيات فيختص ذلك بوقت الامساك لا دائما (أحل لكم ليلة الصيام الرفث) هو الافصاح عما يجب أن يكنى عنه كلفظ النيك وان أوجب لكم الميل الكلى (الى نسائكم) فانه بالليل كالطعام والشراب وانما أبيح مع ما فيه من مزيد الميل الى غير الله لصعوبة الصبر عند المعانقة اذ (هن لباس لكم وأنتم لباس لهن) أى يشتمل كل واحد صاحبه اشتمال الثوب وكان حقه أن يمنع منه بعد العشاء الاخيرة لقربه من الصوم كما كان فى أول الاسلام ولكن (علم الله أنكم كنتم تختانون) اى تفعلون خفية فعل الخائن فتظلمون (أنفسكم) بتعريضها للعقاب ونقص حظها من الثواب باشر عمر رضى الله عنه بعد العشاء فندم واعتذر الى النبى صلى الله عليه وسلم فقام رجال واعترفوا بمثله ثم ندموا عليه (فتاب عليكم) أى قبل توبتكم (وعفا عنكم) اى جاوز عنكم تحريمه بلا كراهة (فالآن باشروهن) اى الزموا بشرتكم ببشرتهن وهو كناية عن الجماع (وابتغوا) لا بطال الميل الكلى اليهن بتحصيل (ما كتب الله لكم) من الولد لا قضاء الشهوة (و) كذلك

(كلوا

(اسفر) الصبح اى أضاء (أمشاج) اخلاط واحدها مشج ومشيج وهو ههنا اختلاط النطفة بالدم (أسرهم) خلقهم (ألفافا) أغلالا واحدها لف كل

(كلوا واشربوا) بعد العشاء الاخيرة وان قرب من وقت الصوم جوز جميع ذلك (حتى يتبين لكم) ابتداء ضوء الصبح فى ظلمة الليل كانما يميز لكم (الخيط الابيض من الخيط الاسود من الفجر) الصادق الذى لا تعقب نوره ظلمة (ثم أتموا الصيام) اى صوم كل يوم (الى الليل) اى الى غروب الشمس من ذلك اليوم مع ظهور الظلمة من قبل المشرق لا الى غيبوبة الشفق لان ابتداء الظهور موجب للتخلق باخلاقه وابتداء البطون راد الى عالم السفل ثم أشار الى انه وان احل لكم ليلة الصيام الرفث لم يبح مع الاعتكاف فقال (ولا تباشروهن وأنتم عاكفون) وان خرجتم عن المساجد وأنتم فى حكم المستقر (فى المساجد) والصائم قد خرج عن الصوم بالليل ثم قال ان لم تفهموا معانيها يكفيكم فيها أن (تلك حدود الله) الحاجزة بين ما أحل وحرم (فلا تقربوها) لئلا تدعوكم الى تخطيها (كذلك) اى مثل ذلك البيان الرافع للشبه (يبين الله آياته للناس لعلهم يتقون) أى يحفظون عن غضبه ثم أشار الى أن المقصود من الصوم الكف عن الشهوات المباحة والمحرمة يجب الصوم عنها أبدا او اجلها حقوق الخالق فقال (ولا تأكلوا أموالكم) أى بعضكم مال بعض بل يجب عليه حفظ ماله كانه مال نفسه ولا يجوز بذلك أكله كانه مشترك (بينكم) سيما (بالباطل) أى بالطريق الذى لم يشرعه الله فانه لا يجوز لاحد فى مال نفسه فكيف فى مال الغير (وتدلوا بها) أى ولا تتوسلوا بتلك الاموال (الى الحكام) بجعل بعضها رشوة لهم (لتأكلوا) بواسطة حكمهم الفاسد (فريقا) أى طائفة عظيمة (من أموال الناس) من غير ان تخرج عن اضافتها اليهم لكونهم مالكين لها (بالاثم) أى بواسطة حكمهم الفاسد فانه لا يفيد الحل ولا يشترط فى هذا علم من تأكلون ماله بل يحرم عليكم اذا أكلتموه (وأنتم تعلمون) انه ليس لكم بخلاف ما اذا وهبه المورث ولا علم للوارث به فانه لا يأثم بأكله الوارث لكن اذا علم وجب عليه رده بدله ثم أشار الى ان من أخذ مال الغير لا يبقى عليه ويبقى ظلمة الاثم كالقمر يأخذ نور الشمس فلا يبقى عليه ويعود مظلما فقال (يسئلونك عن الاهلة) روى ان معاذ بن جبل وثعلبة بن غنم قالا يا رسول الله ما بال الهلال يبدو دقيقا كالخيط ثم لا يزال يزيد حتى يمتلئ ثم لا يزال ينقص حتى يعود كما بدا (قل) بعد الاشارة بالترتيب على أكل مال الغير الى الجواب الحقيقى انه بقدر محاذاته للشمس فاذا حاذاها طرف منه استنار ذلك الطرف ثم تزداد المحاذاة والاستنارة حتى اذا تمت بالمقابلة امتلأ ثم تنقص المحاذاة والاستنارة حتى اذا حصل الاجتماع أظلم بالكلية لكن لم يصرح به لانه اشتغال بعلم الهيئة الذى لا ينتفع به فى الدين وصرح بالاسلوب الحكيم اشعارا بأن الاولى السؤال عن الحكمة فيه فقال (هى) أى الزيادات والنقائص (مواقيت للناس) اى دلائل أوقات خاصة لآجال الناس وتعليقاتهم فى الايمان والنذور من غير افتقار الى حفظ الحساب ومراجعة المنجم الفاسق عما يحكم على الاشياء باختلاف القرانات فانه لكثرة خطئه فيها يدعى علم الغيب وان أصاب فى الحساب (والحج) والصوم لان مراجعة المنجم فيهما أشد ثم اشار الى ان سؤالكم عما يتعلق بعلم الهيئة على اعتقاد انه علم نافع كاعتقاد أهل الجاهلية البر فى اتيان المحرم البيوت من

أى ملتفة من الشجر واحدها لف والفف ويجوز أن تكون الواحدة لفاء واحدها الف وجمع الجمع ألفاف (قوله تعالى أحقابا) جمع حقب والحقب ثمانون سنة وقوله لابثين فيها أى كلما مضى حقب تبعه حقب آخر أبدا (قوله

ظهورها الا أن يكون من الحمس كنانة أو قريش أو الى ان أكل مال الغير من غير الوجه المشروع
فى القبح كدخول الدار من ظهرها وان استحسنه الراغبون فى الدنيا لجهلهم ذلك برا فقال
(وليس البر بأن تأتوا البيوت من ظهورها) كان الرجل منهم اذا أحرم لم يدخل دارا ولا
حائطا من بابه بل نقب فى ظهر بيته أو يتخذ سلما يصعد فيه وان كان من أهل الوبر خرج من خلف
الخيمة والفسطاط (ولكن البر من اتقى) ما حرم الله فى الاحرام ومن أموال الناس (وأتوا
البيوت من أبوابها) فانه لا كراهة فيها فضلا عن الحرمة بل يحرم مراعاة أمر الجاهلية فكلوا
أموال الناس من الوجوه المشروعة (واتقوا الله) فى شرع الاحكام أو تغييرها (لعلكم
تفلحون) بكل بر وما يترتب عليه ثم أشار الى أن دخول بيوت الدين من أبوابها انما يتم برفع
الشبهات التى تدخل البيوت من ظهورها (و) هو انما يتم بقتال الكفار باقامة الحجج مرة
والسيف أخرى فقال (قاتلوا) بالسيف (فى سبيل الله الذين يقاتلونكم) دون الشيوخ
والنساء والصبيان (ولا تعتدوا) بالمثلة والمفاجأة من غير دعوة وقتل المعاهد (ان الله لا يحب
المعتدين و) ليس من الاعتداء قتلهم فى الحرم (اقتلوهم حيث ثقفتموهم) أى أبصرتموهم
من حل وحرم (وأخرجوهم من حيث أخرجوكم) من حل وحرم وجواز الاخراج اتفاقا
دليل جواز القتل لان الاخراج فتنة أى محنة يفتتن بها الانسان (والفتنة أشد) أى أصعب
(من القتل) لدوام تعبها ثم انكم (و) ان أمرتم بالقتال فى الحرم (لا تقاتلوهم عند المسجد
الحرام) لان حرمته لذاته وحرمة سائر الحرم من أجله (حتى يقاتلوكم فيه فان قاتلوكم) فيه
فلا تفتقرون الى الفرار عن الحرم (فاقتلوهم) فيه اذ لا حرمة لهم لهتكهم حرمة المسجد
الحرام (كذلك جزاء الكافرين) لا يترك لهم حرمة كما لم يتركوا حرمة الله فى آياته (فان انتهوا)
عن الكفر بعد القتل لم يطالبوا به (فان الله غفور رحيم) وان كان حق الآدمى الا لا يكون
مانعا من الاسلام لكنه لم يرحمهم حال الكفر فقال (وقاتلوهم حتى لا تكون فتنة) أى
لا يوجد كفر وشبهة (ويكون الدين) كله (لله) أى يصير جميع الاعمال لله بلا عائق لكنه
يرحمهم بمجرد انتهائهم حتى انه يغضب من أجلهم على من ظلمهم لذلك فقال (فان انتهوا فلا
عدوان الا على الظالمين) أى فلا سبيل الا على من قتلهم ولو قصاصا ثم أشار الى انهم كما
يقاتلون عند المسجد الحرام اذا قاتلوا فيه يقاتلون فى الشهر الحرام اذا قاتلوا فيه فقال
(الشهر الحرام بالشهر الحرام) أى تهتك حرمته بهتكهم حرمته (والحرمات قصاص) أى
متساوية فلا يفضل شهر حرام على آخر بحيث يمنع هتك حرمته لهتكهم حرمة ما دونه على
انا لا نهتك حرمة الشهر والمسجد الحرام والحرم بل نهتك حرمة من هتك حرمة أحدها (فمن
اعتدى عليكم) وهتك فيه حرمة مكان أو زمان (فاعتدوا عليه) لا على الزمان والمكان (بمثل
ما اعتدى عليكم) لا بأزيد منه (واتقوا الله) فى هتك حرمة الشهر والمسجد والحرم بدون
هتكهم وفى زيادة الاعتداء (و) ان خفتم غلبتهم فى المستقبل فالله يكفيكم (اعلموا أن الله
مع المتقين) وليس من الاعتداء الاستعانة على الكفار بمن لا يقاتلونهم بأنفسهم بل

تعالى اغطش ليلها) أظلم
ليلها (قوله تعالى أقبره)
أى جعله ذا قبر يوارى فيه
وسائر الاشياء تلقى على
وجه الارض يقال أقبره
اذا جعل له قبرا وقبره اذا
دفنه (قوله تعالى أنشره)
أحياه (قوله عز وجل
أبا) هو ما رعته الانعام
ويقال الاب للبهائم

استعينوا عليهم ولو بالاستئجار (وأنفقوا في سبيل الله ولا تلقوا) بترك الانفاق المفضي الى غلبتهم (بأيديكم) القابضة عن الانفاق تفضونها (الى التهلكة) أنفسكم في التهلكة كأنكم (بأيديكم) القابضة عن الانفاق تفضونها (الى التهلكة وأحسنوا) الظن بربكم في الانفاق بأنه يعوضه عليكم في الدنيا والآخرة (ان الله يحب المحسنين) الظن به ومن أحبه الله لا يفوته شئ (وأتموا) ولو بالقتال في الشهر الحرام فانه ليس من الاعتداء بل يكاد يكون من الواجبات لتوقف الواجب عليهما (الحج والعمرة) أي أعمالهما بعد احرامهما اذ وجبا (لله) فمن عاق عنهما عاق الله عن حقوقه وذلك لان البيت لكونه أول متعبد لله نازل منزلة بيت الملك الذي يقصده الزوار من بعد وهو الاحرام يجتمعون للزيارة تارة على فناء حريمه وهو الوقوف بعرفة في الحج وكذا أكثر أعماله ويفترقون تارة وهو العمرة فيطوفون حوله على عدد صفاته السبع التي يتخلق بها المتقربون اليه ويسعون لنا كيده النازل منزلة التحقق بها ويحلقون لقطع علائق ما سواه (فان أحصرتم) أي فان حبسكم العدو ولم يمكنكم قتالهم أو تركتم فأردتم التحلل (فما استيسر من الهدى) أي فالواجب ما تيسر من ذبح بدنة أو بقرة أو شاة لان الابتلاء بالاحصار من خباثة النفس ولا يمكن افناؤها اختيارا فافنى ما يناسبها من الحيوانات (ولا تحلقوا رؤسكم) للتحلل (حتى يبلغ الهدى محله) أي حتى تعلموا بلوغ الهدى مذبحه من الحرم ان أمكن ايصاله اليه والا فحيث أحصر على ما نقله الماوردي عن جميع أصحابنا البصريين وذكر أن الشيخ أبا حامد نقله عن نص الشافعي قال ومن أصحابنا البغداديين من جوز نحره في الحل وان قدر على ايصاله الى الحرم انتهى وهذا هو المشهور في المتأخرين وتأويل الآية حينئذ حتى يذبح الهدى فيستقر في محله وذلك لان الهدى يقوم مقام الافعال السابقة على الحلق واذا لم يجز الحلق قبل البدل فقبل المبدل أولى بالامتناع الا لضرورة مع فدية (فمن كان منكم مريضا) يتضرر بالشعر (أو به أذى من رأسه) من قمل أو صداع (ففدية من صيام) ثلاثة أيام لانه تعدى على الاحرام والطواف والسعي فيصوم لكل تعديوما (أو صدقة) ثلاثة آصع يتصدق بها على ستة مساكين زيدت على قوت اليوم لانها أخف على النفس من الصوم وقد كملت الجناية (أو نسك) أي ذبح بدنة أو بقرة أو شاة وهو لكماله لم يتعدد (فاذا أمنتم) أي كنتم آمنين من أول الامر أو صرتم بعد الاحصار (فمن تمتع) باستباحة محظورات الاحرام (بالعمرة) أي بالفراغ من أعمال العمرة (الى الحج) أي الى وقت الاحرام بالحج (فما استيسر من الهدى) أي فالواجب عليه انما هو الجزاء الكامل لانه احيا النفس فلابد من قتل بدلها (فمن لم يجد) هديا (فصيام ثلاثة أيام في الحج) أي بعد الاحرام قبل الفراغ من اعماله والاولى سادس ذي الحجة وسابعه وثامنه جبرا للنقص في أعماله الثلاثة الوقوف والطواف والحلق (وسبعة اذا رجعتم) الى أوطانكم ابقاء للصفات السبع التي تخلق أو تحقق بها بعد الرد الى عالم السفل (تلك عشرة كاملة) في العوض عن الهدى لانه يجبر ما نقص جبرا مؤبدا لايخاف معه الاختلال في حق الكامل (ذلك) أي

كالفاكهة للناس (وقوله أذنت لربها وحقت) أي سمعت لربها وحق لها ان تسمع (قوله تعالى والارض ذات الصدع) أي تصدع بالنبات (قوله تعالى أفلح من زكاها وقد خاب من دساها) أي ظفر من طهر نفسه بالعمل الصالح وفات الظفر من أخلها

وجوب دم المتمتع (لمن لم يكن أهله حاضري المسجد الحرام) أى لمن لم يكن وطنه دون مسافة القصر من الحرم لان من دونها فى حكم القرب من الله فالله تعالى يجبره بفضله (واتقوا الله) فى الجناية على احرامه (واعلموا أن الله شديد العقاب) لمن جنى على احرامه أكثر من شدة الملوك على من أساء الادب بحضرته وكيف لا تعظم الجناية على أفعال الحج وهى معظمة عظم لها أوقاتها اذ (الحج) أى أوقات أعماله (أشهر معلومات) بكثرة الفضائل عند أهل الحقائق فشوال يطلع على أعمال الحق وذو القعدة على صفاته وذو الحجة على ذاته والمراد عشرها الاول نزل منزلة الكل لغاية فضله (فمن فرض) أى أوجب على نفسه (فيهن الحج) باحرامه ولو بنية النفل (فلا رفث) أى فمقتضى احرامه ان لا يوجد جماع (ولا فسوق) بارتكاب محظورات الاحرام وغيرها (ولا جدال) أى مماراة أحد من الرفقة والخدام (فى الحج) أى فى أيامه بل ينبغى أن يوجد فيها كل خير مع خيرات الحج (وما تفعلوا من خير) ولو أدنى (يعلمه الله) فيعظم الجزاء عليه بانضمامها الى خيرات الحج (و) ليس من الخيرات ترك التزود وان أشعر بالتوكل بل (تزودوا) اتقاء السؤال فانه خير من التوكل (فان خير الزاد) أى زاد الآخرة الذى يترك له زاد الدنيا عند تاركه (التقوى) فانها خير من الاعمال النافلة بل لا ينفع عمل بدونها وهى تنفع بدون الاعمال (واتقون يا أولى الالباب) أى يا أهل الحقائق الباطنة فان كل باطن يخالف التقوى مردود وكيف تمنعون من التزود ولا تمنعون من التجارة اذ (ليس عليكم جناح) أى ضيق فى (أن تبتغوا فضلا من ربكم) من الربح لم يربح قلوبكم عن اهتمام الرزق لعبادته ومعرفته واقصدوا لعبادته ومعرفته الاجتماع بعرفات (فاذا أفضتم من عرفات) أى دفعتم منها بكثرة دفع الماء عند صبه (فاذكروا الله عند المشعر الحرام) أى فصلوا المغرب والعشاء جمعا التذكروا الله بالجمع بين الظاهر والباطن لاطلاعكم على ذلك عند الوصول الى مبادى حرمة المشعر الحرام وهو جبل قزح أو ما بين جبلى المزدلفة من مأزمى عرفة الى محسر (واذكروه كما هداكم) بدلائل الكتاب والكشف والعقل (وان كنتم من قبله لمن الضالين) أى وانكم كنتم من قبل أن هداكم الله بذلك لمن الضالين باعتقاد الهية المظاهر والهية من ذكر الله حتى نفى فيه أو بقى به (ثم أفيضوا من حيث أفاض الناس) اى افيضوا من المشعر الحرام الذى أفاض منه الحمس الذين زعموا انهم الناس فلم يخرجوا منه الى عرفة لبقية اعمال الحج طواف الركن والسعى والحلق والرمى (واستغفروا الله) عند الترقى اليها عما سلف من المعاصى حال وصولكم فى بعد الذكر السابق فانه أقرب الى القبول (ان الله غفور رحيم) يغفر ذنب المستغفر ويرحم عليه (فاذا قضيتم مناسككم) أى فرغتم من اعمال الحج (فاذكروا الله) بما ربا كم بها ولا تعجبوا بما حصل لكم من الكمال (كذكركم آباءكم) اذ منوا عليكم بالتربية (او) كذكر قوم (أشد ذكرا) لله منكم لا بآبائكم لان منة الله بالاهداء والتوفيق والتعريف أجل من كل منة واقصدوه بذكره دون غيره لئلا تجعلوه واسطة (فمن الناس) أى الذين نسوا حق عظمته (من يقول ربنا آتنا) مرغوباتنا (فى الدنيا) لا نطلب غيرها لانهم ذا

بالكفر والمعاصى ويقال أفلح من زكاها الله وخاب من أضله الله (قوله أنقض ظهرك) أى أثقل ظهرك حتى سمع نقيضه أى صوته وهذا مثل ويقال أنقض ظهرك أثقله حتى جعله نقضا والنقض البعير الذى قد أتعبه السفر والعمل فنقض لحمه فيقال

(و) ان

(و) ان ذكر الله (ماله فى الآخرة من خلاق) أى نصيب على ذكره لانه استوفى نصيبه فى الدنيا بتخصيص دعائه به (ومنهم من يقول ربنا آتنا فى الدنيا حسنة) صحة وكفافا وتوفيقا (وفى الآخرة حسنة) ثوابا ورحمة (وقنا عذاب النار) بالعفو والمغفرة (أولئك) وان اساؤا الادب معه بتوسيطه (لهم نصيب) من حسنات الدنيا والآخرة (مما كسبوا) من هذا الدعاء وسائر الاعمال يحاسبهم الله فى أسرع الاوقات ليوصلها اليهم بسرعة (والله سريع الحساب) واما من دعا الله لذاته ولم يطلب منه سواه فلا حساب لعطائه (واذكروا الله) لذاته لا لطلب شئ منه فان لم يتيسر أيام عمركم فلا أقل من ان تذكروه لذاته (فى أيام معدودات) هى ايام التشريق بالتكبير ادبار الصلوات وعند ذبح القرابين ورمى الجمار والسر فى الرمى الاستهانة بالشيطان بذكر الله وتعظيمه والجمرات الثلاث بمنزلة مداخله من القوة النظرية والشهوية والغضبية وأيام التشريق بمنزلة مراتب النفس الامارة واللوامة والمطمئنة ورمى جمرة العقبة يوم العيد لتزكية الامارة لتعود الى الفطرة وأمرها اهم فقدم والتزكية انما تكون بذكر الله فاذكروه فى هذه الايام سيما الاولين (فمن تعجل فى يومين) أى نفر فى اليوم الثانى بعد رمى الجمار قبل الغروب (فلا اثم عليه) بترك مبيت ليلة الثالث بمنى ورميه اذ لا يحتاج الى تزكية المطمئنة (ومن تأخر فلا اثم عليه) وان زاد عملا يشبه زيادة ركن فى الصلاة لانه احتاط بتزكية المطمئنة احترازا عن تلبيس الامارة بأنها صارت مطمئنة لكنه (لمن اتقى) أن يأتى بمحرم (واتقوا الله) أن تدعوا لانفسكم كمالا بهذه التزكية (واعلموا أنكم اليه تحشرون) فلو ادعيتم الكمال لانفسكم كنتم مدعين مشاركته فى الكمالات فيكون حشركم اليه حشر من ادعى الشركة معه ثم اشار الى انه لا يغتر باظهار النفس الكمال لها للروح لئلا يبالغ فى تزكيتها وتوليها أمرها فتظهر عداوتها الكامنة وتفسد عليه اميلها الى الله وتهلك اعمالها وأحوالها ومقاماتها حتى تصير لا تبالى بالله وترد الى جهنم البعد والفراق فتستقر فيها فيصير كالاخنس بن شريق اذ قال عز وجل فى حقه (ومن الناس من يعجبك قوله) اى يعظم فى نفسك حلاوته وفصاحته (فى الحيوة الدنيا) التى هى مبلغ علمه وحفظها على نفسه يظهر محبته لك (ويشهد الله على ما فى قلبه) من الايمان بك والمحبة لك لئلا يتفرس فيه الكفر والعداوة (وهو ألد الخصام) أى أشد فى العداوة اذ لا اثر فى العداوة الظاهرة يعتد به (و) لذلك (اذا تولى) اى صارت له قوة استيلاء على ثقيف (سعى فى الارض ليفسد فيها) بالقتل والاسر والنهب (ويهلك الحرث) أى الزرع بالاحراق (والنسل) أى المواشى الناتجة ففعل ما لا يفعله مؤمن أو محب لله ورسوله لانه مفسد كيف (و) هو مما لا يحبه الله تعالى اذ (الله لا يحب الفساد) فيصير فاعله مبغضا مسقطا عن حبه كيف (و) لم يبال بالله حتى (اذا قيل له اتق الله) فى الافساد والاهلاك (أخذته العزة) أى غلبته عزته فمنعته عن قبول قول الناصح وأمرته (بالاثم) واذا لم يكفه النصح بتقوى الله (فحسبه) أى كافيه (جهنم) اذا استقر فيها أبدا (ولبئس المهاد) أى الفراش الذى يستقر عليه بدل فرش عزته ثم أشار الى أن التزكية انما

حينئذ نقض (قوله عز وجل أثقالها) جمع ثقل واذا كان الميت فى بطن الارض فهو ثقل لها واذا كان فوقها فهو ثقل عليها (قوله عز وجل أوحى لها) وأوحى اليها واحد أى ألهمها وفى التفسير أوحى لها أمرها (قوله عز وجل الهاكم التكاثر) شغلكم

تم ببيع النفس لطلب مرضاة الله تعالى فقال (ومن الناس من يشرى نفسه) اى يبيعها حتى كأنه ينساها (ابتغاء) أى طلب (مرضات الله) لا حظ من حظوظها فيه بعده اذ انه لا لدنياه ولا لآخرته (والله رؤف بالعباد) الذين امحضوا عبادته فلم يكونوا اجراء سوء يرحمهم باعطاء حظوظهم فى الدنيا والآخرة اذ يتلذذون به فوق تلذذ أهل الدنيا بدنياهم وأهل الجنة بجنتهم وكثيرا ما يفيض عليهم حظوظها أيضا ثم أشار الى ان بيع النفس ابتغاء مرضاة الله انما يتم بالانقياد لله ظاهرا وباطنا ولا يتم مع طلب حظوظ النفس لانه يعارض فيه ارادته بارادة الحق فقال (يا أيها الذين آمنوا ادخلوا فى السلم) فان مقتضى الايمان الانقياد له بالكلية فان لم يتم فلا بد من الدخول فيه فادخلوا فيه (كافة و) لا مانع من الدخول فيه سوى اتباع خطوات الشيطان (لا تتبعوا خطوات الشيطان) فانه وان جاءكم بلذات دنيوية أو أخروية يفوت عليكم لذات أهل الله (انه لكم عدو مبين فان زللتم) باتباع خطوات العدو (من بعد ما جاءتكم البينات) على عداوته وعلى عظم لذات أهل الله ثم أهل الجنة واعتمدتم على حلمه وكرمه وجوده (فاعلموا أن الله عزيز حكيم) فاذا أخللتم بمقتضى عزته بترك الانقياد له فلا بد ان يفعل بكم ما هو مقتضى حكمته من الفرق بين من قام بمقتضى عزته ومن أخل بها وكما انه جواد كريم لطيف فهو مانع منتقم شديد العقاب ثم أشار الى انه لا يكفى فى الدخول فى السلم الانقياد الظاهر مع انكار الباطن فانه مكر مع من يطلع على مكر الخلائق ولا يطلعون على مكره فقال (هل ينظرون الا أن يأتيهم الله) بقهره مخفيا له (فى ظلل من الغمام) أى السحاب الابيض الموهم كونه ماطرا اخفاءهم النفاق (و) تأتيهم (الملائكة) الذين لا يبصرون بالقهر الذى لا شعور به أصلا بخلاف الذى فى الغمام (و) لا وجه لانتظارهم اذ (قضى الامر) فى حق المنافقين بذلك والانتظار مشعر بالتردد وكيف يتردد فيه (والى الله ترجع الامور) فاذا لم ينقادوا باطنا يكون رجوعهم اليه رجوع العبد الخارج على الملك اذا رد عليه قهرا ثم أشار الى انه لا ينبغى لمن ينقاد لله ان يغتر بما ظهر عليه من الخوارق فقال (سل بنى اسرائيل كم آتيناهم) على رهبانيتهم على خلاف شرع نبيهم (من آية بينة) فصرفوها وهى نعم الله الى معاصيه فأهلكناهم (و) هكذا (من يبدل نعمة الله) بمعصيته (من بعد ما جاءته) اشتد غضبه عليه (فان الله شديد العقاب) ثم أشار الى ان الخوارق ان لم تقارن بالانقياد لله لم تدل على القرب من الله بل على البعد منه حتى يكتسب بها الدنيا فيشبه الكفرة اذ (زين للذين كفروا الحيوة الدنيا) كيف (و) يكون سبب ازدرائه بالمؤمنين فيشبه الكفرة اذ (يسخرون من الذين آمنوا) بما فاقوا عليهم بأمور الدنيا كذلك أهل الخوارق يسخرون من العوام بما فاقوا عليهم بالخوارق بل على المتقين الذين لا خوارق لهم (والذين اتقوا فوقهم يوم القيامة) وان لم يفوقوا بالخوارق فى الدنيا بل رزقهم الله الخوارق كرزق الكفرة الاموال (والله يرزق من يشاء بغير حساب) فمجرد التقوى أدل على القرب من الخوارق ثم أشار الى انهم كيف عظموا بالخوارق انفسهم ولم يعظموا الانبياء بمعجزاتهم التى هى أعظم الخوارق مع اقترانها بالدعوة

العامة

التكاثر (قوله أبابيل) جماعات فى تفرقة أى حلقة حلقة واحدها ابالة وابول وابيل ويقال هو جمع لا واحد له (قوله تعالى الابتر) الذى لا عقب له (قوله تعالى أحد) بمعنى واحد وأصل أحد وحد فابدلت الهمزة من الواو

العامة الى الخيرات بل كانت سبب تفرقهم لظهورها على يد غيرهم وذلك أنه (كان الناس أمة واحدة) متفقين على الاسلام فيما بين آدم وادريس وعلى الكفر فيما بينه وبين نوح (فبعث الله النبيين) بالمعجزات القاهرة والبراهين القاطعة مقرونة بالدعوة الى الخير في العموم اذ بعثهم (مبشرين) لمن آمن وأطاع (ومنذرين) لمن كفر وعصى (وأنزل معهم الكتاب) الجامع لما يحتاجون اليه في باب الدين على الاستقامة والهداية التامة التى لا يحتاج معها الى خارق لكونه ملتبسا (بالحق) من جميع الوجوه (ليحكم بين الناس فيما اختلفوا فيه) من الاعتقادات والاعمال ومعجزاتهم مؤيدة له (وما اختلف فيه) مع كونه رافعا للاختلاف (الا الذين أوتوه) أى علموه ولم يكن اختلافهم لالتباس عليهم من جهته بل (من بعد ما جاءتهم البينات) أى الدلائل الواضحة بكون الشبهة بازائها شبهة في مقابلة البديهيات فكان اختلافهم (بغيا بينهم) أى حسدا وقع بينهم لكنه لم يبق شبهة في حق من آمن (فهدى الله الذين آمنوا لما اختلفوا فيه من الحق) أى للحق الذى اختلفوا فيه (باذنه) أى بتيسيره لا بمراجعتهم المختلفين ولا بمجرد مع اقامته الدلائل الواضحة (والله يهدى من يشاء) بغير دليل ظاهر ولا معلم بشرى (الى صراط مستقيم) كذلك خوارق أهل الضلال سبب الالتباس عليهم وقد هدى الله المؤمنين فميزوا بين المعجزات والكرامات وبين سائر الخوارق ولو قيل كيف يتميز الحق من المبطل مع انه يدعى الخوارق والشبه أجيب بأنه التباس ضعيف اذ المعجزة غير مقدورة للبشر مقرونة بالدعوة الى الخير في العموم لكن قد يبتلى به كما يبتلى الضعفاء بالبأساء والضراء في الاسلام اذ لولاه لاتفق الكل على الحق لانه طالبه ولا مانع عنه أحسبتم أن تدخلوا الجنة من غير ابتلاء في تمييز المعجزات أو الدلائل عن الخوارق والشبه (أم حسبتم أن تدخلوا الجنة ولما يأتكم مثل الذين خلوا من قبلكم) أى من غير ان يأتيكم الشأن العجيب الذى كان للماضين قبلكم فكان سنة الله التى لا تتبدل (مستهم البأساء) أى أصابهم الفقر والشدة (والضراء) أى المرض والزمانة (وزلزلوا) اى أزعجوا من خوف العدو (حتى يقول الرسول) الداعى الى الصبر الواعد بالنصر (والذين آمنوا معه) العازمون على الصبر الموقنون بوعد النصر (متى نصر الله) استبطاء فيقال لهم (ألا ان نصر الله قريب) فكذلك التمييز بين المعجزات وسائر الخوارق وبين الدلائل والشبه قريب وان استبعده البعض ثم أشار الى أن السؤال المذكور في وضوح الرد كالسؤال عما ينفقون (يسئلونك ماذا ينفقون) يستصعبونه مع وضوحه (قل) الالتباس في المصرف أكثر فحقكم ان تسألوا عنه أولا وتجابوا بأن (ما أنفقتم من خير) فيه اشارة الى أن كل خير صالح للانفاق (فللوالدين) قبل غيرهما ليكون اداء الحق تربيتهما مع كونه صلة وصدقة (والاقربين) بعدهم ليكون صلة وصدقة (واليتامى) بعدهم لان فيهم الفقر مع العجز (والمساكين) بعدهم لاحتياجهم (وابن السبيل) بعدهم لانه كالفقير لغيبة ماله ثم صرح بجواب أصل السؤال تنبيها على غباوتهم مع مزيد تعميم فقال (وما تفعلوا من خير فان الله به عليم) فيجازيكم عليه وفيه اشارة

المفتوحة كما أبدلت من المضمومة في قولهم وجوه وأجوه ومن المكسورة في قولهم وشاح وإشاح ولم يبدلوا من المفتوحة الا في حرفين أحد وامرأة أناة وأصلها وناة من الونى وهو الفتور

(باب الالف المضمومة)

الى أن ما يأتي به صاحب المعجزة خير في نفسه فلو لم تميز المعجزة عن سائر الخوارق فعليكم أن تتعلموا ما هو الخير بكل حال ولو قالوا ان أمر الشبه صعب لا يكاد يسهل أجيبوا انما صعب لكراهتكم حلها لما يفوتكم من الدين المألوف لكم فيكون حلها على أنفسكم بمنزلة القتل لها فالكره في حلها كالكره في الجهاد اذ (كتب عليكم القتال وهو كره لكم وعسى أن تكرهوا شيئا وهو خير لكم) ومنه الجهاد اذ به ظهور الاسلام وتيسير اعماله بلا مانع وحل الشبه اذ به الوصول الى الحق المفيد للسعادة الابدية المنجي عن الشقاوة الابدية (وعسى أن تحبوا شيئا وهو شر لكم) ومنه ترك الجهاد القالع للاسلام المانع من أعماله وحب الملل الباطلة المفوتة للسعادة الابدية المفضية الى الشقاوة الابدية ثم قال (والله يعلم وأنتم لا تعلمون) فاذا اشتبه عليكم شئ فعليكم بكتاب الله وسنة رسوله ثم أشار الى ان مما اشتبه عليهم أمرك بقتالهم في الشهر الحرام مع قولك بحرمته وهو أيضا سهل الرد فهم (يسئلونك عن الشهر الحرام) أيحرم أم لا فتقول انه حرام فيسألونك عن (قتال فيه قل قتال فيه كبير) من المعاصي الكبائر كيف (و) هو (صد عن سبيل الله) أي عن التجارة التي جعلها الله سبيل الرزق لعباده (و) لو استبيح هذا القتل فهو (كفر به و) صد عن (المسجد الحرام) اذا قتل الحجاج الخارجون في الشهر الحرام فهذا وجه تحريم القتال في هذا الشهر (و) لكن (اخراج أهله) أي اخراجهم أهل المسجد الحرام وهم النبي والمؤمنون (منه أكبر عند الله) جرما من قتلهم اياهم لان الاخراج فتنة (والفتنة أكبر من القتل) فقد فعلوا بكم في المسجد الحرام ما هو أكبر من القتل فيه وحرمة المسجد كحرمة الشهر على ان قتالهم لكم ليس كقتلكم اياهم لانكم تقتلونهم دفعا عن أنفسكم وعلى أن يؤمنوا فيفوزوا بخير الدارين (و) هم يقاتلونكم لطلب الردة بل (لا يزالون يقاتلونكم حتى يردوكم عن دينكم ان استطاعوا) أي قدروا على ردتكم وهي أضر من القتل الذي تدفعونه لان غاية القتل الموت وهو حاصل للمرتد وان لم يقتل (و) انما كانت الردة أضر لانه (من يرتدد منكم عن دينه فيمت وهو كافر فأولئك حبطت أعمالهم) أي تلفت جميع مساعيهم النافعة لهم (في الدنيا) اذ ترفع الامان عن أموالهم وأهلهم (والآخرة) اذ يسقط ثوابهم (و) لا يقتصر عليه بل (أولئك أصحاب النار) وهي أشد من القتل سيما اذ (هم فيها خالدون ان الذين آمنوا) بحرمة الشهر في نفسه وجواز قتال المخرجين أهل المسجد الحرام منه (والذين هاجروا) اذ أخرجوا من المسجد الحرام (وجاهدوا في سبيل الله) ولو في الشهر الحرام للدفع عن أنفسهم أو للدعوة الى الاسلام المفيد لهم في الدارين (أولئك) وان باشروا القتال في الشهر الحرام (يرجون رحمة الله) على ايمانهم وهجرتهم وجهادهم للدفع أو لاعيان المقتول (والله غفور) لهتكهم حرمة الشهر (رحيم) بما رخص في القتال مع قيام دليل الحرمة ومما اشتبه عليهم أمر الخمر لانه تقوى وتفرح ويؤدي سكرها الى التشاتم والتضارب والتقاتل وأمر الميسر لانه يحصل لواحد مالا ويضيعه على آخر فهم (يسئلونك عن الخمر والميسر) أيباحان لمنافعهما أو يحرمان لمفاسدهما (قل فيهما اثم كبير ومنافع للناس)

(قوله تعالى وأتوا به متشابها) أي يشبه بعضه بعضا جاز أن يشبه في اللون والخلقة ويختلف في الطعم وجاز أن يشبه في النبل والجودة فلا يكون فيه ما ينفي ولا ما يفضله غيره (قوله عز وجل أميون) الذين

للناس) يرون بينهما معارضة فيستشكلونه (و) ليس بمشكل مع ظهور رجحان جانب الاثم
اذ (اثمهما أكبر) تأثيرا (من نفعهما) لان الضرر الاخروى لا يحتمل للنفع الدنيوى بل يراه
نفعا من نسى ذلك الضرر (ويسئلونك ماذا ينفقون) فان رجحان الامر الاخروى على النفع
الدنيوى يقتضى انفاق الجميع (قل) لم يأمركم باخلال الامر الدنيوى للنفع الاخروى وانما
منع النفع الدنيوى للضرر الاخروى فانفقوا (العفو) أى الفاضل الذى يمكن التجاوز عنه
لعدم الاحتياج اليه كما فى الخمر لا يحتمل بتركه أمر دنيوى بل فى مشربه أنواع من الخلل الدنيوى
فالاثم انما كان لاختلال الامر الدنيوى بذهاب العقل فلذلك قال عقيبه (كذلك) هكذا
(يبين الله لكم الآيات) الامر والنهى وهوان الدنيا (لعلكم تتفكرون فى الدنيا) انها فانية
(والآخرة) انها باقية وفى أمورهما لتصلحوهما ولا تحملوا مفسداتهما فلا تتركوا اللذائذ
الباقية للذائذ الفانية (ويسئلونك عن اليتامى) بان الضرر الاخروى اذا كان مانعا من النفع
الدنيوى وفى أكل مالهم ضرر أخروى ولا يؤمن منه أوجب التحرز عنهم وهو مضيع لهم
(قل) لا ضرر أخروى فى اصلاحهم بل (اصلاح لهم خير) دنيوى لهم وأخروى لكم
(و) خطر أكل مالهم ليس بمانع من مخالطتهم بل (ان تخالطوهم فاخوانكم) ولا بأس
بمخالطة الاخوان اذا لم يكن على وجه الافساد (والله يعلم المفسد) ويميزه (من المصلح) فى الجزاء
فاحترزوا عن الافساد ولا تتركوا الاصلاح فان تركه يشق عليهم (ولو شاء الله لأعنتكم)
أى لشق عليكم بما تشقون عليهم ولا يمنعه من ذلك شئ (ان الله عزيز) أى غالب على ما أراد
(حكيم) وقد اقتضت حكمته ذلك فلا يتركه ثم أشار الى أن الخطر الاخروى وان أمر بتحمله
فى أمر اليتامى لا يجوز تحمله فى مناكحة أهل الشرك فقال (ولا تنكحوا المشركات حتى
يؤمن) بل يحتمل لاجله الضرر الدنيوى بنكاح الامة المفضى الى رقية الولد (ولأمة مؤمنة
خير من مشركة) فان نقصان الرقية فيها مجبور بالايمان الذى هو أجل كمالات الانسان (ولو
أعجبتكم) بسائر الفضائل فان نقصان الكفر لا يجبر بها (ولا تنكحوا المشركين حتى يؤمنوا)
بل يحتمل لاجله الضرر الدنيوى بفوات الكفاءة (ولعبد مؤمن خير من مشرك ولو أعجبكم)
بكثرة الفضائل فان ذهاب الكفاءة بالكفر غير مجبور بشئ منها وأشار الى وجه الخطر بقوله
(أولئك يدعون الى) أسباب (النار) ويؤثرونها لافراط المحبة بينهم (والله) يمنع مناكحتهم
وأمر بمناكحة الارقاء لانه (يدعوا الى) أسباب (الجنة و) أسباب (المغفرة) المنجية من النار
وييسر ذلك (باذنه) أى بتوفيقه (ويبين آياته للناس) ليتذكروا لا على القطع بل بطريق
الرجاء (لعلهم يتذكرون ويسئلونك عن المحيض) هل يجب ابعادهن عن مكان الفراش للخطر
فى الاجتماع (قل) لا خطر فى ذلك يعتد به اذ (هو أذى) يأباه الطبع السليم وغايته اعتزال
النساء فى محل الحيض (فاعتزلوا النساء فى المحيض) أى الفرج (و) للخطر فى ذلك (لا تقربوهن)
بمباشرة حريم الفرج وهو ما بين السرة والركبة (حتى يطهرن) أى يحصل لهن النقاء عن الدم
بل حتى يغتسلن (فاذا تطهرن) أى اغتسلن (فأتوهن) أى أبيح لكم اتيانهن (من حيث

لا يكتبون واحدهم أمى منسوب الى الامة الامية التى هى على أصل ولادات أمهاتهم لم تتعلم الكتابة ولا قراءتها (قوله عز وجل وأشربوا فى قلوبهم العجل) أى حب العجل (قوله عز وجل أهل به لغير الله) ذكر عند ذبحه اسم غير الله وأصل الاهلال رفع

أمركم الله) أي من القبل الذى أباحه الله لكم وتوبوا لو أتيتم قبل التطهر أو فى غير المأتى فان التوبة طهر (ان الله يحب التوابين ويحب المتطهرين) لانهم يرجعون اليه ويناسبونه فى التنزه وانما أمركم باتيان القبل لان الحرث انما يكون من جانبه اذ (نساؤكم حرث لكم) تلقون فى أرحامهن بذر الولد وهو النطفة ومنع اتيان الدبر لا يمنع اتيان القبل من جهته (فأتوا حرثكم أنى شئتم) أي من أى جهة شئتم فلا تبالوا بقول اليهود ان من جامع فى القبل من جهة الدبر كان الولد أحول (وقدموا) على الاتيان قصد طلب الولد فانه يفيد الثواب (لانفسكم واتقوا الله) أن تضيعوا بذره بوضعه فيما لا يحل (واعلموا أنكم ملاقوه) فيسألكم عن بذره (وبشر المؤمنين) الواضعين بذره فى محل أمره بما يجازيهم على تعميرهم للعالم ثم أشار الى أن قضاء الشهوة لا يمنع من تأثير قصد الخير كما أنه لا يمنع تأثيره نقض اليمين فقال (ولا تجعلوا الله عرضة لأيمانكم) أى حاجزا يمينكم لاجل يمينكم به على أن لا تبروا أو على أن تفعلوا فعلا محرما أو على أن لا تدخلوا فى الاصلاح وبين (أن تبروا وتتقوا) فعل المحرم (وتصلحوا بين الناس) فانقضوا أيمانكم وكفروا عنها يحصل لكم أجر الخير (والله سميع) لاعتذاركم عن يمينه اذا نقضتموه لتعظيم أمره (عليم) بأنكم قصدتم به تعظيم أمره لاهتك حرمته فلا يؤاخذكم بتلك اليمين بعد التكفير كما انه (لا يؤاخذكم الله باللغو) أى بالكلام الذى لم يقصد بأيمانكم وان دخل (فى أيمانكم) بلا قصد (ولكن يؤاخذكم بما كسبت قلوبكم) من هتك حرمته بنقض اليمين المقصودة أو جعلها وسيلة الى اكتساب حرام (و) انما لا يؤاخذكم باللغو مع قلة مبالاتكم اذ (الله غفور حليم) ثم أشار الى أنه كما لا يؤاخذكم بنقض اليمين اذا انقضت للبر والتقوى والاصلاح وكفرت لا يؤاخذ بيمين المولى وهو من حلف لا يجامع امرأته فوق أربعة أشهر أو مطلقا اذا كفر فقال (للذين يؤلون) أى يحلفون للامتناع (من نسائهم تربص أربعة أشهر) أى انتظار نسائهم مضى أربعة أشهر اذ لا يحتملن الصبر فوق ذلك (فان فاؤا) اى رجعوا اليهن بالجماع فنقضوا اليمين وكفروا عنها (فان الله غفور) لحنثه (رحيم) على النساء بما رخص لهم فى الحنث (وان عزموا الطلاق) أى حققوا موجبه وهو ترك الفئ كأنهم قصدوه جزما (فان الله سميع) لقصدهم (عليم) بما يجب عليهم من تطليقها من أنفسهم أو على لسان الحاكم (والمطلقات) ولو موليات انتظرن المدة المذكورة وفى معناهن المفارقات حال الحياة بردة أو خيار اذا كن من ذوات الاقراء مدخولات غير حاملة (يتربصن بانفسهن) أى ينتظرن بحمل أنفسهن عليه قهرا (ثلاثة قروء) أى مضى ثلاثة اطهار يجتمع الحيض فيها فى أرحامهن اجتماعا كاملا وحين ينتقلن الى الحيض لان هذا الانتقال يدل على براءة الرحم بحسب الغالب اذ حيض الحامل نادر ولو كثر فلا يكاد يخفى الحمل بعد هذا العدد وجعل تعدد الطلقات توسيعا المدة الرجعة على من راعى حقها العله يذهب عن قلبه فى هذه المدة ما كرهها فيراجعها وعلى من استكمل ليذوق وبال فراقه لو عاد بعد العدتين (ولا يحل لهن أن يكتمن ما خلق الله فى أرحامهن) من الحيض أو الولد استعجالا للعدة أو ابطالا لحق الزوج فى الرجعة

الصوت (قوله عز وجل اضطر) أى ألجئ (قوله عز وجل أمة) وهى على ثمانية وجوه أمة جماعة كقوله عز وجل أمة من الناس يسقون وأمة اتباع الانبياء عليهم السلام كما تقول نحن من أمة محمد صلى الله عليه وسلم وأمة رجل جامع للخير يقتدى به

(ان كن يؤمن بالله) ان جرين على مقتضى الايمان به الخوف من ذاته (واليوم الآخر)
الخوف من جزائه (وبعولتهن) أى أزواجهن (أحق بردهن) ان كان الطلاق رجعيا (فى
ذلك) أى فى زمان التربص (ان أرادوا) بالرجعة (اصلاحا) لا اضرارا (و) الاصلاح انما يتم
باداء كل حق الآخر اذ (لهن) على الرجال من المهر والكفاف وترك الاضرار (مثل الذى
عليهن) للرجال من الاطاعة والتعفف وحفظ البيت (بالمعروف و) ليس لهن التحكم على
الرجال من الاعتراض بتزوج أخرى أو بالتسرى اذ (للرجال عليهن درجة والله عزيز) اى
قادر على انتقام من منع حق صاحبه (حكيم) ينتقم منه بمقتضى حكمته (الطلاق) أى
التطليق الذى يستحق الزوج الرد فى عدته (مرتان) فى كل مرة له الرد والتطليق فان رد
(فامساك بمعروف) أى فالواجب امساكها باقامة حقوق الزوجية ولا يجوز اضرارها
بذلك بتطويل العدة (أو) طلق فالواجب (تسريح باحسان) أى لا يأخذ منها شيأ (و) ذلك
لانه (لا يحل لكم أن تأخذوا مما آتيتموهن شيأ) من المهر والنفقة فضلا عن سائر أموالها
فى كل وقت (الا) وقت (أن يخافا ألا يقيما حدود الله) أى حقوق الزوجية ثم هذا الخوف
يجب أن يكون بحيث لو رفع الى الحكام يقع فى قلوبهم (فان خفتم) أيها الحكام لو رفع
أمرهما اليكم (ألا يقيما حدود الله فلا جناح عليهما) أى لا حرج على المرأة فى الاعطاء وعلى
الزوج فى الاخذ (فيما افتدت به) نفسها عن ضرره ولو زائدا على قدر المهر والنفقة ولا يكون
حينئذ تسريحا باحسان بل خلعا (تلك) الاحكام (حدود الله فلا تعتدوها) فلا يحل للزوج
أن يأخذه ان اختص به خوف عدم اقامة الحدود ولا للمرأة أن تعطيه ان اختص بها ذلك
(ومن يتعد حدود الله فأولئك هم الظالمون) فى الاخذ والاعطاء وان صح عقد الخلع واذا
خيرناه بعد المرتين بين الامساك والتسريح (فان طلقها فلا تحل له) برجعة ولا بنكاح جديد
(من بعد) لانه قطع محبتها من نفسه وقلبه وروحه فلم يبق له علاقة يمكنه جذبها بها (حتى تنكح
زوجا غيره) أى حتى تذوق وطء زوج آخر بنكاح صحيح وذلك لئلا يكثروا التطليق والعود
مع أنها لما نكحت زوجا آخر ووطئها صارت كأنها لم تكن امرأة الاول أصلا فكأنه لم تكن
بينهما محبة انقطعت يحتاج وصلها الى علقة بل صارت لا تعرفه ولا يعرفها على ان القطع اذا
كان من البعض كان كقطع الشجرة لا من أصلها فيمكن عودها وان كان من الاصل فلا
تعود الا بغرس جديد وجعل الى غارس آخر لئلا يكون القاطع غارسا مرة أخرى فيلزمه
السفه (فان طلقها) الزوج الثانى (فلا جناح عليهما) أى على الزوج الاول والمرأة (أن
يتراجعا) الى الزواج بتجديد النكاح (ان ظنا) أى اعتقدا اعتقادا راجحا اذ لا يمكن الجزم
بالامور المستقبلة (أن يقيما حدود الله) أى حقوق الزوجية (وتلك) أى اصابة الزوج الثانى
وتطليقه وظنهما اقامة حقوق الزوجية (حدود الله يبينها لقوم يعلمون) ان من قطعت
محبته يحتاج فى تجديدها الى حيلة (واذا طلقتم النساء) أيها الازواج الثوانى (فبلغن أجلهن)

كقوله ان ابراهيم كان أمة
قانتا لله وأمة دين وملة
كقوله عز وجل انا
وجدنا آباءنا على أمة وامة
حين وزمان كقوله عز
وجل الى أمة معدودة
وكقوله وادكر بعد أمة
أى بعد حين ومن قرأ أمه
وأمة أى نسيان وأمة أى
قامة يقال فلان حسن

أى فبلغ انتظارهن مايقرب آخر مدتهن فأنتم كالازواج الاولين (فامسكوهن بمعروف) أى بقصد اقامة حقوق الزواج (أوسرحوهن بمعروف) أى اتركوهن مسرحات من غير قصد العضل (ولاتمسكوهن ضرارا) بهن بتطويل العدة (لتعتدوا) عليهن بجعلها كالمعلقة (ومن يفعل ذلك) فهو وان ظلمها فى الظاهر (فقد ظلم نفسه) بالحقيقة لانه يعطيها أعماله الصالحة أو يتحمل أعمالها الطالحة ويحبس فى النار حبسها فى العدة (ولاتتخذوا آيات الله) أى مواعيده التى بينها بآياته (هزوا) فيدوم حبسكم فى النار (واذكروا نعمت الله عليكم) اذ جعلهن بايديكم ولو جعلكم بايديهن لاضررن بكم فلاتتوسلوا بنعمته الى معصيته (و) اذكروا (ماأنزل عليكم من الكتاب) أى العلم الظاهر (والحكمة) أى العلم الباطن لاصلاح شأنكم اذ (يعظكم به) فلاتفسدوا عليكم ماأصلح الله لكم بآياته وظواهر علومه وبواطنها وزواجره (واتقوا الله) فى افساد ماأصلح بذلك (واعلوا أن الله بكل شئ) من اصلاحكم وافسادكم (عليم) وكفى بعلم الملك القدير العدل الحكيم زاجرا عن مخالفته ثم أشار الى أنه كمالايجوز اضرارهن بالامساك عند تقارب انقضاء العدة لايجوز اضرارهن بعد انقضائها بمنع التزويج فقال (واذا طلقتم النساء فبلغن أجلهن) أى فبلغ انتظارهن آخر أجلهن (فلاتعضلوهن) أى لاتمنعوهن أيها الازواج (أن ينكحن أزواجهن) أى من أردن من الازواج اذلم تبق لكم زوجيتهن بل صار غيركم أولى بهذه الاضافة (اذا تراضوا بينهم بالمعروف) أى بطريق النكاح (ذلك) النهى عن العضل (يوعظ به من كان منكم يؤمن بالله) بقدرته وعدله وحكمته (واليوم الآخر) يوم جزائه (ذلكم أزكى لكم) لنفوسكم من الميل اليهن (وأطهر) لقلوبكم من وسوسة الشيطان (والله يعلم) مافى العضل من ضرركم عند الله (وأنتم لاتعلمون) ماعلى أهل العضل من الشدة عنده (والوالدات) ولو مطلقات مأمورات بأن (يرضعن أولادهن) ولو فى بيوت المطلقين اذ لم يكن لهن الحضانة لعدم أهليتهن وان خيف ميلهم اليهن سيما بطول مدة المساكنة لكونها (حولين كاملين) يحتمل ذلك لحفظ الاولاد عن التلف وهذه المدة غاية (لمن أراد أن يتم الرضاعة) فلايحتمل اسكانهن فى بيوت المطلقين أكثر من ذلك (و) الولد وان كان للوالدة (على المولود له) أجرتها ولم يقل على الوالد ليشعر بأنه ينتسب اليه لااليها ولذلك كان عليه مؤنته لاعليها وأجرة المثل فى ذلك (رزقهن) أى طعامهن (وكسوتهن بالمعروف) أى بما يراه الحاكم هذا اذا كان الوالد موسرا اذ (لاتكلف نفس الاوسعها) وأما اذا كان الوالد معسرا فحينئذ يصير على الوالدة ولو معسرة (لاتضار والدة بولدها) بمنع ارضاعه ولو عند اعسار الاب (ولامولود له بولده) عند اعساره وان كان لها الحضانة فذهبت به الى بيتها عند المفارقة اذ ليس عليها مؤنة (وعلى الوارث مثل ذلك) أى ويجب على الصبى اذا ورث مال أبيه أجرة المرضعة ولو أمه هذا اذا احتاج الصبى الى الرضاع (فان أرادا) أى الابوان (فصالا) أى فطاما صادرا (عن تراض منهما) لالكراهة أحدهما للآخر (و) لالعسر الانفاق ولالتعب التربية بل عن (تشاور) وهو

الامة أى القامة وأمة
رجل منفرد بدين لايشركه
فيه أحد قال النبى صلى الله
عليه وسلم يبعث زيد بن
عمرو بن نفيل أمة وحده
وأمة أم يقال هذه أمة زيد
أى أم زيد (قوله عز وجل
أحصرتم) أى منعتم من
السير بمرض أو عدو أو

استخراج الرأى (فلاجناح عليهما) فى منع الارضاع وأجرته (وان أردتم أن تسترضعوا أولادكم) من غير أمهاتهم لكراهة ظهرت فيهن (فلاجناح عليكم) ولو بعد استئجارهن لمدة (اذا سلمتم) اليهن (ما آتيتم) أى سميتم لهن من الاجر (بالمعروف) أى بالوجه المستحسن شرعا بخلاف ما اذا كانت الاجارة فاسدة فانه يجب فيه أجرة المثل لمدة الرضاع (واتقوا الله) فى الميل الى المرضعات اذا كن مطلقات أو أجنبيات وفى منع شئ من حقوقهن عند ارادة الاسترضاع من غيرهن (واعلموا أن الله بما تعملون بصير) وان لم يبصره غيركم ولما ذكر عدة المفارقة حال الحياة وحكمها فى الارضاع فى أثناء العدة وبعدها عقبها بعدة المتوفى عنها زوجها فقال (والذين يتوفون منكم ويذرون أزواجا يتربصن) أى ينتظرن أزواجهم بعدهم (بأنفسهن) أى بحملها على الصبر (أربعة أشهر وعشرا) أى مضيها لئلا يتعارض فى قلبها حب المتوفى وحب الجديد فاخذت مدة صبرها وهو أربعة أشهر وزيد عليه العشر اذ بذلك ينقطع صبرها فتميل الى الجديد ميلا كليا فينقطع عن قلبها حب المتوفى على أنه يظهر فى حق المدخول بها حركة الحمل اذ تكون بعد أربعة أشهر لكنها تبتدئ ضعيفة وتتقوى بمضى عشر آخر ولم يكتف بالاقراء الدالة على عدمه ههنا بخلاف الفراق حال الحياة لان الفراق الاختيارى شاهد عدمه مع شهادة الاقراء فثمة شاهدان وههنا واحد وعدم الحركة بعد هذه المدة يقوى شهادة الاول فيكون كالشاهد مع اليمين (فاذا بلغن أجلهن) أى بلغ انتظارهن آخر عدتهن (فلاجناح عليكم) يا أولياء المتوفى (فيما فعلن فى) حق (أنفسهن) من التزويج قبل الحول (بالمعروف) أى بالوجه المشروع من حضور الولى والشهود (والله بما تعملون خبير) فيجازيكم على لومكم اياهن على الامر المشروع (و) كما لاجناح عليهن فى التزويج بعده (لاجناح عليكم) أيها الخاطبون (فيما عرضتم به) أى أوردتموه بطريق التعريض وهو افهام المقصود بما لم يوضع له حقيقة ولا مجازا (من خطبة النساء) بأن تقولوا لها انك جميلة أو صالحة أورب راغب فيك أو من يجد مثلك (أو) فيما (أكننتم) أى أضمرتم من نكاحهن (فى أنفسكم) وان كان حقه التحريم فضلا عن التعريض باللسان لكن أباحه الله لكم اذ (علم الله أنكم ستذكرونهن) من عدم صبركم عنهن فلا تعتد وا ما أباح لكم الى ما وراءه (ولكن لا تواعدوهن) حال العدة ولو (سرا الا أن تقولوا) بطريق التعريض (قولا معروفا) يدل على النكاح لا السفاح ولا باستعجال النكاح فانه زيد اباحته لانه يخاف سبق الغير عند كمال العدة بخطبتها (ولا تعزموا) أى لا تقصدوا جزما حال العدة (عقدة النكاح) بعد العدة لانه يفيد مزيد تحريك من الجانبين بحيث لا يطاق معه الصبر الى انقضاء العدة (حتى يبلغ الكتاب) أى ما قدر من العدة (أجله) أى آخره (واعلموا أن الله يعلم ما فى أنفسكم) من الميل اليهن قبل الاجل (فاحذروه واعلموا أن الله غفور) ذلك الميل اذ لم يتعد العزم عقدة النكاح لانه (حليم لاجناح) أى لا ضيق (عليكم) من لزوم المهر عليكم ولا على نسائكم من لزوم

(قوله عز وجل أخراكم) أى آخركم (قوله عز وجل أجورهن) أى مهورهن (قوله عز وجل ابسلوا) أى ارتهنوا وأسلموا الاهلكة (قوله عز وجل أجاج) اى مالح مر شديد الملوحة (قوله عز وجل أكله) ثمره (قوله عز وجل أملى لهم) أى ساتر العواقب

العدة عليهن أو الاضرار بهن (ان طلقتم النساء مالم تمسوهن أو تفرضوا لهن فريضة) أى قبل الوطء وقبل فرض المهر وأما اذا طلقها بعد الوطء وقبل الفرض يلزم مهر المثل وبعد الوطء والفرض يلزم المسمى (و) حيث لا مهر عليكم (متعوهن) جبر الوحشة الفراق وهى مفوضة الى رأى الحاكم ينظر فى حال المطلق (على الموسع قدره) أى يجب على الموسر قدر ما يليق بيساره (وعلى المقتر قدره) أى على المعسر قدر ما يليق باعساره (متاعا بالمعروف) اى بالوجه المستحسن فلا يزاد الى نصف مهر المثل ولا ينقص الى ما لا يعتد به (حقا) اى ثبت ذلك ثبوتا مستقرا (على المحسنين) اى الناظرين الى الله فلا يليق بهم ايحاش خلقه بالكلية (وان طلقتموهن من قبل أن تمسوهن) اى قبل الوطء (وقد فرضتم لهن) فى العقد أو بعده (فريضة) ولو أقل من مهر المثل (فنصف ما فرضتم) اى فالواجب نصف المسمى (الا أن يعفون) فلا شئ على المطلقين (أو يعفو الذى بيده عقدة النكاح) اى الزوج المالك عقدة النكاح عن استرداد النصف فانه لكونه مالك النكاح يستحق رد حقه مع حقها (وأن تعفوا) عن استرداد النصف (أقرب للتقوى) ليكون جبرا للاساءة اذ النصف الآخر انما هو لتحقق نصف موجبه اذ موجبه العقد والوطء وقد تحقق العقد (ولا تنسوا الفضل) أى التفضل بالزيادة اذ ذهب بالوحشة (بينكم ان الله بما تعملون بصير) فلا يضيع تفضلكم ثم أشار الى أن اساءة التطليق وان لم تكن بدعة وأدى فيها المتعة أو المهر لا يذهب الا باكتساب الحسنات سيما الصلاة لا كيف كانت بل بالمحافظة (حافظوا على الصلوات) برعاية فرائضها وسننها وأوقاتها (و) لا تكفى المحافظة على صلاة ما بل لابد من المحافظة على (الصلوة الوسطى) وهى الصبح الواقعة بين صلاتى الليل والنهار المشهودة للملائكة النازلين والصاعدين وقيل العصر كقوله عليه السلام شغلونا عن الصلاة الوسطى صلاة العصر ملأ الله بيوتهم نارا (وقوموا لله قانتين) أى خاشعين أو ذاكرين له وهذه المحافظة فى غير شدة الخوف (فان خفتم) واشتد خوفكم (فرجالا أو ركبانا) أى فصلوا راجلين أو راكبين فيعفى عن كثرة الافعال واتمام الركوع والسجود واستقبال القبلة (فاذا أمنتم) اى زال خوفكم ولو فى أثناء الصلاة (فاذكروا الله) اى صلوا ذاكرين (كما علمكم) من فرائضها وسننها (ما لم تكونوا تعلمون) مما أفادكم الله أسرارا وصلوها ولما ذكر متعة المطلقات وما يرتفع به اساءة المطلقات بالكلية اشار الى متعة المتوفى عنها فقال (والذين يتوفون منكم ويذرون) أى يتركون (أزواجا) الزمهم الله (وصية لأزواجهم) أن يمتعوهن بالنفقة والكسوة (متاعا) ممتدا (الى آخر الحول غير اخراج) اى غير مخرجات من مساكن الفراق وكان هذا فى أول الاسلام ثم سقطت النفقة والكسوة بتوريثها الربع أو الثمن والحول بأربعة أشهر وعشر وبقى لها السكنى لكنها كانت فى أول الاسلام الى سنة وكانت على سبيل الخيار لها (فان خرجن فلا جناح عليكم) يا أولياء الميت (فيما فعلن فى) معاش (أنفسهن من) كسب (معروف) جائز شرعا (والله عزيز) اى غالب على مجازاة ما فعلن من غير المعروف بفعله لانه (حكيم) ثم الزمن

أطيل لهم المدة واتركهم ملاوة من الدهر والملاوة من الدهر والملوان الليل والنهار (قوله عز وجل احصروهم) احبسوهم وامنعوهم من التصرف (قوله عز وجل أذن خير لكم) يقال فلان أذن أى يقبل كل ما قيل له

ملازمة السكنى أربعة أشهر وعشرا وذلك لانه لم تمكن من عادتهن ملازمة البيوت ثم الزمن محافظة على ماء الرجل ثم أشار الى أنه كما يكون للمتوفى عنها زوجها نفقة وسكنى مع أخذها كل المهر يكون للمطلقات بعد الفرض والمس أيضا فقال (وللمطلقات) غير من طلقت قبل المسيس بعد الفرض لانه لما نقص الفرض في حقها لم تستحق الزيادة (متاع بالمعروف) جبرا لوحشة الفراق والمهر حق بضعها (حقا على المتقين) اى ثبت ثبوتا مستقرا على من يتقي البقاء على الاساءة (كذلك) اى مثل ذلك البيان الشافي (يبين الله لكم) في جميع المواضع (آياته) الدالة على أحكامه الحكمة (لعلكم تعقلون) اى تستعملون عقولكم لاستنباط وجه الحكمة فيها ثم أشار الى أنكم لو منعتم المهر والمتعة بعد ما أمر الله بهما لم يبعد ان يسلبكم الاموال والحياة التى تجمع لها وان أعطيتم لم يبعد ان يعوضها لكم بل لا يبعد منه تعويض الحياة فقد عوضها قوما غير محصورين (ألم تر) أيها المنكر لذلك (الى) أهل داوردان (الذين خرجوا من ديارهم) اذ وقع بها الطاعون الى واد أفيح (وهم ألوف) ثلاثة أو أربعة أو عشرة أو بضعة وثلاثون أو أربعون أو سبعون (حذر الموت فقال لهم الله موتوا) اذ ناداهم ملك من أسفل الوادي وآخر من أعلاه ان موتوا فماتوا جميعا فبليت أجسادهم وعريت عظامهم (ثم أحياهم) اذ مر بهم حزقيل بن بوزى فجعل يتفكر فيهم فأوحى الله اليه تريد ان أريك آية قال نعم وقيل دعا ان يحييهم فأحياهم ليتوفوا آجالهم تفضلا عليهم وعلى من بلغهم خبرهم ليعتبر وا فيفوزوا (ان الله لذو فضل على الناس) يتفضل عليهم ليشكروه (ولكن أكثر الناس لا يشكرون) ثم أشار الى أنه لا يبعد من الله أن يأمركم باعطاء المهر والمتعة (و) قد أمركم ببذل المهج اذ قال لكم (قاتلوا في سبيل الله واعلموا) ان أنكرتم أمره أو قصدتم عصيانه (أن الله سميع) لانكاركم وقصدكم (عليم) بمقتضاهما من الجزاء ثم أشار الى أن بذل المهج والحقوق ليس اتلافا للنفوس والاموال بل تعويض بما هو أجل (من ذا الذي يقرض الله قرضا حسنا) على سبيل الاخلاص امتثالا لامره لا لحاجته بل لتضعيفه بمقتضى عظمته (فيضاعفه له) بتكثير فوائد الحياة والاموال في الآخرة أو الدنيا أيضا (اضعافا كثيرة و) لا يبعد ان يقبض عمن لا يقرضه ويبسط لمن يقرضه اذ (الله يقبض ويبسط و) لو لم يعدكم الاضعاف لوجب عليكم امتثال أمره اذ (اليه ترجعون) وكيف ينكر بسط الله وقبضه وهو الذي يعطى الفقير الملك ويسلبه من أهله ويقوي الضعفاء من الجمع القليل ويضعف الاقوياء من الجمع الكثير (ألم تر الى الملا) اى الاشراف (من بني اسرائيل) الذين كمل شرفهم في عهد موسى ثم زال ثم عاد (من بعد موسى اذ قالوا لنبي لهم) هو اشمويل بن بال أو ابن هلقايا أو شمعون بن صفية حين ظهرت العمالقة قوم جالوت على كثير من أرضهم وأسروا من أبنائهم ملوكهم أربعمائة وأربعين غلاما وأخذوا توراتهم (ابعث لنا ملكا) اى أقم لنا أميرا (نقاتل) معه عن رأيه (في سبيل الله قال هل عسيتم ان كتب عليكم القتال ألا تقاتلوا) اى هل قرب تركك القتال ان فرض عليكم (قالوا وما لنا ألا نقاتل) اى اى

(قوله عز وجل أولوا الارحام) واحدهم ذو (الات) واحدها ذات (قوله تعالى أترفوا) أى نعموا وبقوا في الملك والمترف المتروك يفعل ما يشاء وانما قيل للمنعم مترف لانه لا يمنع من تنعمه فهو مطلق فيه (قوله عز وجل اجتثت) معناه استؤصلت (قوله

شئ عرض لنا يكون سبب أن لانقاتل (فى سبيل الله وقد) تحقق فينا موجبه اذ (أخرجنا من ديارنا و) أفردنا من (ابنائنا فلما كتب عليهم القتال) بعد الحاحهم فى طلبه (تولوا) اى أعرضوا عنه جبنا (الاقليلا منهم) وهم الذين عبروا النهر (و) لم يجعل الله المتولين جبناء الا لعلمه بظلمهم اذ (الله عليم بالظالمين و) يدل على ظلمهم اعتراضهم على نبيهم فى تعيينه بأمر الله الملك الذى طلبوا تعيينه اذ (قال لهم نبيهم) الذى عرفوا صدقه بالمعجزات (ان الله قد بعث لكم طالوت ملكا) فاعترضوا عليه بل على الله اذ (قالوا أنى يكون له الملك علينا) وهو من أولاد بنيامين (ونحن) لكوننا من أولاد يهودا (أحق بالملك منه و) غير المستحق ربما يصير ملكا لسعة المال لكنه (لم يؤت سعة من المال قال ان الله اصطفاه عليكم و) لا يتوقف اصطفاؤه على ارث أو مال وليس بطريق التحكم بل لانه (زاده بسطة فى العلم) أى علم المملكة (والجسم) فجعله عظيم الجسم جميل الصورة مهيبا (و) ان كان لا يشترط شئ من ذلك فى حق الله اذ (الله يؤتى ملكه من يشاء و) لا يمكن التضييق عليه اذ (الله واسع) لكنه لا يتحكم لانه (عليم و) من ظلمهم انهم لم يكتفوا بهذا البيان من نبيهم بل طلبوا منه الآية حتى (قال لهم نبيهم ان آية ملكه أن يأتيكم التابوت) صندوق التوراة (فيه سكينة من ربكم) اى سكون نفوس بنى اسرائيل يتقوون به على الحرب (وبقية مما ترك آل موسى وآل هرون) وضع فيه أولادهما عصا موسى وثيابه وعمامة هرون فلما فسدوا غلب عليهم العمالقة فكان عندهم الى ان أصابهم الدواهى فتشاءموا بالتابوت فأخرجوه الى الصحراء فأخذته الملائكة فيأتيكم (تحمله الملائكة) بين السماء والارض وأنتم تنظرون فتضعه بين يدى طالوت (ان فى ذلك لآية لكم) على ملكه وعلى صدقى لكنها انما تتم دلالتها عندكم (ان كنتم مؤمنين) بآيات الله وأنبيائه ولما اعترضوا على نبيهم فيما سألوه وسألوا منه الآية عليها ابتلاهم الله فيما سألوه من النهر لعطشهم (فلما فصل طالوت) نفسه عن البلد (بالجنود) أى معهم وكانوا ثمانين ألفا من الشبان الفارغين عن التجارة والدهقنة وغيرهما (قال ان الله مبتليكم) أى معاملكم معاملة المختبر (بنهر) سالتموه لخروجكم وقت القيظ (فمن شرب منه فليس منى) أى من أشياعى الذين يقاتلون معى (ومن لم يطعمه) أى لم يذقه (فانه منى) وليس من الشاربين أحد منى (الا من اغترف غرفة) واحدة (بيده) الواحدة فانه لا يخرج بذلك عن كونه منى لانه فى معنى من لم يذقه (فشربوا منه) الى حد الارتواء (الا قليلا منهم) ثلثمائة وثلاثة عشر عدد أهل بدر اقتصروا على الغرفة فكفتهم للشرب والارواء ومن لم يقتصر غالبه العطش واسودت شفته (فلما جاوزه) أى النهر (هو) أى طالوت (والذين آمنوا معه) فصدقوه أن النهر للابتلاء (قالوا) أى المفرطون فى الشرب (لا طاقة لنا اليوم) قبل رؤية جالوت (بجالوت وجنوده) اذ سلب الله شجاعتهم (قال الذين) اغترفوا غرفة بأيديهم لا نبالى لهم مع أمر الله على انا ان قتلنا لقينا الله اذ كانوا (يظنون أنهم ملاقوا الله) مع انا نرجو نصره لمتابعتنا أمره اذ (كم من فئة قليلة غلبت فئة كثيرة) أى كثر غلبة الجماعة القليلة على الجماعة الكثيرة

عزوجل اجنبى) وجنبى بمعنى واحد (قوله أف ولا تنهرهما) ألاف وسخ الاذن والتف وسخ الاظفار ثم يقال لما يستثقل ويضجر منه أف وتف له (وقوله تعالى أف لكم ولما تعبدون) أى تبا لكم (قوله تعالى أفرغ عليه)

لالافراط قوة القليلة بل مع ضعفهم (باذن الله) أى بتيسيره (و) يرجى ذلك للصابرين اذ (الله مع الصابرين و) كما لم يجبنوا عند مجاوزة النهر لم يجبنوا الرؤية جالوت وجنوده ولم يجبنوا اشجاعتهم أيضا بل (لما برزوا) أى ظهروا (لجالوت وجنوده) اذ دنوا منه (قالوا ربنا أفرغ) اى افض (علينا صبرا) فى قتالهم فلا نجزع للجراحات طلبوه أولا لانه ملاك الامر (وثبت أقدامنا) فى مكان الحرب فلا نهرب منه وهو مسبب للصبر ثم طلبوا النصر المرتب عليهما فقالوا (وانصرنا) لانا مؤمنون بك (على القوم الكافرين) بك (فهزموهم) أى هؤلاء القليلون اولئك الكثيرين (باذن الله) اذ شجع القليلين وجبن الكثيرين (وقتل داود) الذى كان أضعف عسكر الضعفاء (جالوت) الذى هو رأس الاقوياء وروى انه عز وجل أوحى الى شمويل ان جالوت يقتله أصغر أولاد ايشى وكان مع أولاده السبع فى عسكر طالوت فطلبه من ابنه فجاء وقد كلمته فى الطريق ثلاثة أحجار انك تقتل بنا جالوت فحملها فى مخلاته ورماه بها فقتله فخص بهذه الشجاعة العظيمة التى قوى بها جماعة الضعفاء المحصورين وضعف بها جماعة الاقوياء الغير المحصورين (و) لم يقتصر فى حقه عليها بل (آتاه الله) مع ذلك (الملك) الذى استولى به على الاقوياء والضعفاء (والحكمة) التى لا نسبة لخير الملك الى خيرها الكثير (و) مع ذلك (علمه مما يشاء) من اسرار العلوم (و) انما قوى الله هؤلاء الضعفاء وأعطى بعضهم الملك والحكمة ومن سائر العلوم ليدفع فساد الاقوياء بالسيف والشبهات وسوء العشيرة اذ (لولا دفع الله الناس بعضهم) من أهل الشر (ببعض) من أهل الخير (لفسدت الارض) أى مضى فسادها ولم يعد الى صلاح فهو وان قهر الجمهور لم يقصد به عموم القهر بل دفع عموم الفساد للاوقات كيف وانما يتركه من لا يعم فضله (ولكن الله ذو فضل على العالمين) ولذلك انما قهرهم من قهر بعد اظهار الآيات على ألسن الرسل وقد أراد الآن ازالة الفساد العام أيضا بارسالك مع الآيات اذ (تلك) المذكورات من اماتة الالوف واحيائهم وتمليك طالوت واتيان التابوت وانهزام جالوت وقتل داود اياه وتملكه (آيات الله) اذ هى أخبار غيوب تدل على كمال قدرته وحكمته ولطفه (نتلوها عليك بالحق) الثابت عند أهل الكتاب والتواريخ (وانك لمن المرسلين) بتلك الآيات وآيات اخر تفوق آيات الاولين ثم أشار الى انه عز وجل وان كان ذا فضل عام على الناس لم يكن رافعا للفساد من أصله لانه أوجب التفاوت فى الناس حتى الرسل الذين لهم غاية الكمال الانسانى اذ (تلك الرسل) حزقيل واشمويل وموسى وهرون وداود ومحمد عليهم السلام ليسوا بالسوية بل (فضلنا بعضهم على بعض) اذ (منهم من كلم الله) كموسى عليه السلام بلا واسطة (ورفع بعضهم درجات) كداود آتاه الله النبوة والرسالة والخلافة والملك والحكمة فلا يبعد ان يرفع محمدا صلى الله عليه وسلم درجات كتكليمه ليلة المعراج ورؤيته وتقريبه قاب قوسين وتعميم دعوته وتعظيم آياته وحججه وتكثيرهما وتكثير فضائله العلمية والعملية (و) لا يمنع التفضل على موسى وداود اذ (آتينا عيسى ابن مريم البينات) التى هى أكمل من آيات موسى وداود كابراء الاكمه والابرص واحياء الموتى

أى أصبب عليه الماسا صدابا (قوله عز وجل اخفيها) استرها وأظهرها أيضا وهو من الاضداد من اخفيت واخفيتها أظهرها الاغيره من خفيت (قوله عز وجل ازلفت الجنة) قربت وادنيت (قوله تعالى اضمم يدك الى جناحك) أى اجمع يدك

(و) قد آتيناه مع الآيات الفعلية الآيات القولية أيضا اذ (أيدناه بروح القدس) ولا يدل اختلاف اهل الكتاب فى عيسى بعد اتفاقهم على موسى وداود على نقص عيسى اذ لم يكن عن شبهة فضلا عن حجة بل عن عناد محض قدره الله عليهم لم لكهم اذ بالغوا فيه حتى اقتتلوا (ولو شاء الله ما اقتتل الذين من بعدهم) أى من بعد انبيائهم بموسى وداود وغيرهما الآيات ظهرت عليهم (من بعد ما جاءتهم البينات) على يدى عيسى ومحمد عليهما السلام اكمل من آياتهم فكان حقهم الاتفاق عليهما (ولكن اختلفوا) ولم يقتصروا على هذا الاختلاف فى حقهما بل وقع فى حق الاولين (فمنهم من آمن) بموسى وداود وغيرهما اذ آمن بعيسى ومحمد عليهم السلام (ومنهم من كفر) بالكل ولم يقتصروا على الاختلاف بطريق التردد فيهما اذ لم يردهم الله الى ذلك لعدم كونهما محل التردد بل ردهم الى الجزم بالكفر لافراط عنادهم (ولو شاء الله ما اقتتلوا) مع علمهم بأنهم على الباطل (ولكن الله) رد عنادهم الى الجزم بالكفر لانه (يفعل ما يريد) ولا يريد الا مقتضى استعداد المحل ولذلك أوقع التفاوت بين الناس ثم أشار الى ان الله تعالى وان خلق الناس متفاوتين فلا ينافى عموم تفضله اذ جعلهم قابلين لتحصيل الفضائل وهيألهم أسبابه كالمال ينفق فى سبيل الله فيشترى به فى الدنيا فضيلة السخاء وفى الآخرة رضوانه وجنته ويحصل به خلة الفقراء وشفاعة الاولياء منهم فقال (يا أيها الذين آمنوا انفقوا مما رزقناكم) لتشتروا منا الرضوان والجنة وتحصلوا خلة فقرائنا وشفاعة أوليائنا (من قبل ان يأتى يوم لا بيع فيه) فيشترى الجنة والرضوان (ولا خلة) تسامح بهما (ولا شفاعة) تخلص من النار (و) لم يمنع فضله الكافرين بابطال القابلية أو بعدم تهيئة الاسباب لهم بل (الكافرون هم الظالمون) بابطال القابلية وصرف الاسباب الى امور الدنيا بشراء أمتعتها وتحصيل خلتها والتوسل به الى شفاعة خواص الملوك اليهم وبالجملة صرفوا المال فى غير مصرفه ثم أشار الى ان ظلمهم لا يختص بذلك بل وقع فى حق الله من جهات كثيرة اذ منهم من ينكر وجوده ومنهم من ينكر توحيده ومنهم من يقول بحلوله أو اتحاده ومنهم من ينكر كمال علمه ومنهم من ينكر كمال قدرته ومنهم من يشرك غيره فى صفات الكمال واستحقاق العبادة لكنه هو (الله) الواجب الوجود الذى له الوجود الحقيقى لا لغيره لا يشاركه فى صفات كماله ولا فى استحقاق العبادة غيره اذ (لا اله الا هو) وكيف يستحقها غيره وهو مميت لذاته اذ هو (الحى) لذاته وحياة الغير من ظهور حياته فيه بل الغير معدوم فى ذاته اذ هو (القيوم) اى القائم بذاته المقوم لكل ما عداه فوجود الكل من ظهور نور وجوده فيه ومن كمال حياته وقيوميته أنه (لا تأخذه سنة) فتور تتقدم النوم (ولا نوم) حال تعرض للحيوان من استرخاء دماغه من رطوبات أبخرة متصاعدة تمنع الحواس الظاهرة عن الاحساس فهما نقصان للحياة منافيان للقيومية لانهما من التغيرات المنافية لوجوب الوجود الذى للقيوم ونفى النوم أولا التزاما ثم صريحا ليدل كمال نفيه على ثبوت كمال ما ينافيه ومن كمال قيوميته اختصاصه بملك العلويات والسفليات المشار اليه بقوله (له ما فى السموات) من الملائكة

الى جيبك والجناح ما بين
أسفل العضد الى الابط
وقوله تعالى واضمم
اليك جناحك من الرهب
يقال الجناح ههنا اليد
ويقال العصا (قوله عز
وجل اسلك يدك فى جيبك)
أى ادخلها فيه ويقال
الجيب ههنا القميص

والشمس والقمر والكواكب (وما فى الارض) من الاصنام وغيرها حتى انه لا حكم لغيره
بطريق الشفاعة يدفع بها ما يريده بل من افراط هيبته (من ذا) من الانبياء والملائكة فضلا
عن الاصنام (الذى يشفع عنده) فضلا ان يقاومه أو يناصبه (الا باذنه) تحققا للعبودية على
ان الشفيع انما يشفع بعد ان يعلم ذنب المشفوع له لكنه لا يعلم الا باطلاع الله اياه وهو بذاته
(يعلم ما بين ايديهم) اى ما قدموا من الطاعات أو المعاصى (وما خلفهم) اى ما أخروا منهما
(ولا يحيطون بشئ من علمه) الذى به مؤاخذته (الا بما شاء) وبمجرد اطلاعهم لا يمكنهم من
الشفاعة اذا احاط ملكه بالكل لانه (وسع كرسيه) الذى به تصرفه فى العالم مما دون العرش
(السموات والارض) فله ان يتصرف كيف شاء بلا معارض فلا يمكن للشفيع ان يشفع
بدون اذن مالكه ومالك المشفوع له (و) كذلك أحاطت قدرته حتى انه (لا يؤده) اى لا يشقه
(حفظهما) اى السموات والارض فلا يمكن للشفيع مقاومته ولا أن يحفظ عليه ما يريد
اهلاكه أو تعذيبه وفيه اشارة الى انه لا يفتقر الى شريك ولا ولد وكيف يشق عليه (وهو
العلى) أى الغالب على الكل كيف وهو (العظيم) الذى لا عظمة لغيره اذا اعتبر معه واعلوه
وعظمته لا يحله الحوادث ولا يحلها ولا يحدثها وكيف لا يكون انكار هذه الامور أعظم ظلم
منهم مع انها تكاد تكون ضرورية حتى انه (لا اكراه) على العقول فى التزامها بل (فى)
جميع أمور هذا (الدين) لانه امنقادة للدلائل ان لم يعقها تعصب أو عناد وقد ظهرت دلائله
حتى انه (قد تبين) بهذه الآية وأمثالها (الرشد) منحصرا فى هذا الدين مميزا (من الغى)
فى سائر الاديان تميزا لم يبق معه شبهة الا من جهة تسويل شيطان يأمر بالطغيان على الله أو وهم
أو خيال يطغى على العقل (فمن يكفر بالطاغوت) اى بجميع ما يدعو الى الطغيان (ويؤمن
بالله) الذى يدعو اليه العقل السليم والكشف المستقيم (فقد استمسك بالعروة الوثقى) اى
بالحجة القوية (لا انفصام) اى لا انقطاع (لها) بشبهة فان عرضت استعان عليها بالله (والله
سميع) لدعوة من يستعين به (عليم) بما يقطع الشبهة من قلبه (الله ولى الذين آمنوا)
اذا توجهوا عند توارد الشبهات على قلوبهم (يخرجهم من الظلمات) اى ظلمات الشبهات
(الى النور) اى نور الدلائل المفيدة لليقين الماحى للشبهات بالكلية (والذين كفروا) انما
تبقى شبهاتهم لرجوعهم فى دفعها الى شياطين الانس والجن فهؤلاء (أولياؤهم الطاغوت
يخرجونهم من النور) اى نور الدلائل القطعية (الى الظلمات) اى ظلمات الشبهات (أولئك)
بمراجعتهم الطاغوت واتباعهم الشبهات دون الانبياء والاولياء والعلماء والدلائل القاطعة
(أصحاب النار هم فيها) وان كانوا مجتهدين مع المعاندين (خالدون ألم تر الى) اخراج الطاغوت
نمرود (الذى حاج ابراهيم) اى جادله (فى ربه) من نور نسبة الاحياء والاماتة اليه الى ظلمات
نسبتهما الى نفسه واستعان الطاغوت على هذا الاخراج (أن آتاه الله الملك) الذى أقل شكره
ان يعترف به (اذ قال ابراهيم) حين سأله من ربك الذى تدعونا اليه وذلك حين أخرجه من
السجن للاحراق (ربى الذى يحيى ويميت) وأنت عاجز عنهما فلا تستحق الربوبية (قال)

(قوله اغضض من صوتك) أى انقص منه ومنه قوله قل للمؤمنين يغضوا من ابصارهم أى ينقصوا من نظرهم عما حرم عليهم فقد اطلق لهم سوى ذلك (قوله عزوجل اركض برجلك) اضرب الارض برجلك والركض الدفع بالرجل ومنه ركضت

لست بها عاجز بل (أنا أحيي) بمباشرة المرأة (وأميت) بالقتل (قال ابراهيم) أريد الاحياء والاماتة بنفخ الروح واخراجه وأنت عاجز عن تحريك بعض الاجسام المتحركة الى جهة بتحويلها الى أخرى مع ان أصل التحريك من آثار الحياة فاذا عجزت عن أثر من آثارها مع وجود مثله فأنت عنها في غاية العجز (فان الله يأتي بالشمس) بتحريك فلكها على خلاف حركته الخاصة (من المشرق) الى المغرب (فأت بها) بتحريك فلكها على حركته الخاصة (من المغرب) الى المشرق ان قدرت على مقاومته (فبهت الذي كفر) اي غلب بالحجة من ثبت كفره لكنه لم يخرج من ظلمته لاصراره على العناد الذي هو أجل وجوه الظلم (والله لا يهدي) بالحجج والدلائل (القوم الظالمين) بالعناد (أو) ألم تر الى (كالذي) اى مثل عزير بن شرخيا أو ارميا بن حلقيا المخرج من الظلمات الى النور بطريق لا نظير له حين (مر على قرية) هي بيت المقدس (وهي خاوية) اي حيطانها ساقطة (على عروشها) اى سقوفها لسقوطها أولا حين خربها بختنصر (قال) استعظاما لقدرة المحيي واستصغارا لنفسه عن معرفة كيفية الاحياء (أنى يحيي هذه الله بعد موتها) اى كيف يعمر الله هذه القرية بعد خرابها فكان منه كالوقوع في الظلمات فأراه الدليل على الاحياء الحقيقي في نفسه مبالغة في قلع الشبهة اخراجا له منها الى النور (فأماته الله) وتركه ميتا (مائة عام) ليندرس بالكلية (ثم بعثه) أي أحياه ببعث روحه الى بدنه وبعض اجزائه الى بعض بعد تفرقها ولما التبس عليه أمر الموت بالنوم سأله عن مقدار لبثه ليعلمه ان اللبث في النوم لا يمكن هذه المدة وذلك اذ (قال كم لبثت) وكان قد مات ضحى وبعث بعد المائة قبل غروب الشمس (قال) قبل النظر الى الشمس (لبثت يوما) ثم التفت فرأى بقية فقال (أو بعض يوم قال بل لبثت مائة عام) فان ترددت (فانظر الى طعامك وشرابك لم يتسنه) أي لم يتغير اذ لو لم يكونا معادين لكانا بطول النهار متغيرين (و) لو امكن بقاؤهما على حالهما (انظر الى حمارك) كيف صار عظاما ولا يتصور في يوم واحد فاعد ذلك الكل ليكون لك آية على البعث (ولنجعلك آية للناس) على البعث وان لم يشاهدوا اعادتك ولا اعادة طعامك وشرابك وحمارك (و) لو أردت معرفة كيفية الاحياء (انظر الى العظام) أي عظام الحمار (كيف ننشزها) أي نرفع بعضها على بعض ونركبه عليه (ثم نكسوها لحما فلما تبين له) اعادته مع طعامه وشرابه وحماره بعد التلف الكلي وظهر له كيفية الاحياء (قال أعلم أن الله على كل شيء قدير) فخرج من الظلمات الى النور (و) اذكر لتمثيل قصة المار على القرية في الاخراج من الظلمات الى النور بالاحياء قصة ابراهيم (اذ قال ابراهيم رب أرني كيف تحيي الموتى قال) مع علمه بأنه أكمل الناس ايمانا ليظهر به غرضه في الجواب فيعلمه السامعون (أ) تشك في قدرتي على الاحياء ووعدي به (ولم تؤمن قال بلى) آمنت (ولكن) سألت (ليطمئن قلبي) برؤية الاحياء فوق طمأنينته بالوحي والاستدلال (قال) ان أردت الطمأنينة (فخذ أربعة) أي أربعة افراد (من) اجناس (الطير) الذي هو أعلى من الحيوانات الارضية والمائية (فصرهن) أي اضممهن (اليك) لتتأملها فلا

الدابة اذا ضربتها برجلك ويقال اركض برجلك ادفع برجلك (قوله تعالى أولي اجنحة مثنى وثلاث ورباع) أي لبعضهم جناحان ولبعضهم ثلاثة ولبعضهم أربعة (قوله عز وجل أم القرى) أي أصل القرى لان الارض دحيت من تحتها يعني مكة

يلتبس

يلتبس عليك بعد الاحياء (ثم) اذبحهن وجزئهن و(اجعل على كل جبل) بحضرتك وكانت اربعة أوسبعة (منهن جزأ ثم ادعهن) بتعالين (يأتينك سعيا) أى مسرعات فأخذ طاوساوديكا وغراباوحمامة أونسرافذبحهن ونتف ريشهن وأمسك رؤسهن وخلط سائر أجزائهن ووزعها على الجبال ثم نادهن فجعل كل جزء يطير الى الآخر حتى صرن جثثا ثم اقبلن الى رؤسهن فانضممن اليها وفيه اشارة الى ان من أراد احياء نفسه بالحياة الابدية فعليه بقتل حب الشهوات والزخارف الطاوسية والصولة الديكية والخسة والامنية الغرابية ومسارعة الهوى الحمامية والاقبال على القوى البدنية بقتلها ومزجها لتنكسر سورتها فيطاوعنه مسرعات متى دعاهن بداعية العقل والشرع (واعلم ان الله عزيز) لا يعجزه مراد (حكيم) لا يحيى قبل القيامة فى مستمر العادة لئلا يكون الجاء الى الايمان بالبعث وانما اراكه لسبق ايمانك الذى قصدت الطمأنينة فيه ثم أشار الى أن هذا الاحياء كما يخرج عن ظلمات الاعتقادات الى نورها يخرج عن ظلمات الاخلاق والاعمال الى نورها اذ يعتقد انه كما يحصل الاحياء بطريق الاثبات يحصل الجزاء بطريق الاثبات أيضا حتى ان الاعمال المالية كذلك فقال (مثل الذين ينفقون أموالهم فى سبيل الله كمثل حبة) القيت فى الارض ثم (انبتت) ساقا ثم انشعبت سبع شعب خرج من كل شعبة سنبلة فصارت (سبع سنابل فى كل سنبلة مائة حبة) أى عدد كثير من الحبات وهذا فى الذرة والدخن كثير وفى البر فى الاراضى المغلة فالمال حبة وسبيل الله أرض المزرعة وقبول الساق وتربيته الشعب على عدد صفاته السبع والسنابل تجلى تلك الصفات فى العبد والحبات آثار ذلك التجلى فى العبد (والله يضاعف) هذا التضعيف أو أكثر منه (لمن يشاء) بحسب النيات والاستعدادات (و) لا يبعد من فضله اذ (الله واسع) لا يتضيق عليه ما يتفضل به لكن لا يتسع فى حق الكل لانه (عليم) بالنيات والاستعدادات ولو قيل اذا كان الانفاق كالقاء البذر وهو محل الآفات الكثيرة فهو تضييع الحاضر لامر مشكوك اجيب بأن آفات الانفاق ليست سماوية بل من المنفق فعليه ان يحفظ نفسه من المن والاذى والرياء (الذين ينفقون أموالهم فى سبيل الله) لا فى سبيل غيره كالرياء (ثم لا يتبعون) أى لا يعقبون (ما انفقوا منا) أن يعتد باحسانه على من احسن اليه (ولا اذى) أن يتطاول عليه بالانعام (لهم أجرهم) المضاعف (عند ربهم) اذ يربى لهم الصدقة (ولا خوف عليهم) من آفة سماوية فى الاستقبال (ولا هم يحزنون) لها فى الحال وانما منع تعقيبهما لان منع الصدقة مع عدمهما خير من الصدقة مع أحدهما اذ (قول معروف) اى رد جميل للسائل (ومغفرة) ينالها من الله بذلك القول (خير من صدقة يتبعها أذى) اذ لا يحصل للصدقة ثواب ولا به مغفرة ويحصل اثم الاذى والمن قريب منه وان لم يحصل به اثم (والله غنى) عن طلب صدقة لعبيده مع الاذى لهم أو المن عليهم (حليم) عن معاجلة من يمن ويؤذى بالعقوبة ولو قيل كيف يكون منع الصدقة مع عدم الاذى خيرا من الصدقة معهما مع ان ثواب الصدقة أعظم فلو لم يمح سيئة الاذى فلا أقل من ان تبقى فى

(قوله عز وجل أم الكتاب) أصل الكتاب يعنى اللوح المحفوظ (قوله عز وجل أولوا العزم من الرسل) نوح وابراهيم وموسى وعيسى عليهم وعلى جميع الانبياء السلام (قوله عز وجل ازدجر) افتعل من الزجر وهو الانتهار (قوله عز وجل انسم

نفسه حسنة اذلا يمحوها السيئة الفرعية أجيب بانه يبطلها مادونها فضلا عنها (يا أيها
الذين آمنوا لا تبطلوا صدقاتكم بالمن والاذى) فانهما اساءتان ينافيان الاحسان المعتبر
فى الصدقة والمنافى مبطل كالرياء فيصير المان والمؤذى (كالذى ينفق ماله رئاء الناس
و) لا يقبل لانه كالذى (لا يؤمن بالله واليوم الآخر) اذ مقتضى هذا الايمان العمل لله
وطلب أجر الآخرة وليس هذا من الصدقة الممثلة بالبذر المنبت سبع سنابل (فمثله) اى
هذا المنفق رئاء (كمثل) من ألقى بذره على (صفوان) هو الحجر ألقى عليه اذ (عليه تراب) وهو
انما ينبت لو دام مع سبب الانبات وهو الماء لكن لا يدوم معه فاذا ألقى عليه البذر (فأصابه
وابل) لم يبق عليه تراب ولا بذر (فتركه صلدا) أى املس لا شئ عليه فالمرائى لم يلق البذر
فى سبيل الله وان توهم انه سبيله نظرا الى المصرف وكان سبيل الشيطان لبس عليه والمان
والمؤذى قد انتقلا من سبيل الله اليه فاذا ازال وابل العدل الالهى فكما لا يقدر الزارعون
على الصفوان على تحصيل الغلة قليلها أو كثيرها (لا يقدرون) أى المرائى والمان والمؤذى
(على) تحصيل (شئ مما كسبوا) اى من ثواب ما عملوا اذ لم ينظروا الى الثواب الاخروى
فاشبهوا الكفار (والله لا يهدى القوم الكافرين) الى تحصيل الثواب الاخروى فكذا من
أشبههم ثم أشار الى ان الزرع ليس مثال كل صدقة مقبولة أيضا بل منها ما يمثل بغيرها فقال
(ومثل الذين ينفقون أموالهم) لا رياء ولا للاجر الدنيوى ولا الاخروى بل (ابتغاء مرضات
الله وتثبيتا من انفسهم) فى محبته بقطع محبة ماسواه فهو فى تضعيف مراتب القرب (كمثل)
غارس (جنة) أى بستان (بربوة) أى موضع مرتفع فان عظم عليه الفيض الالهى يضاعف
قربه فصار كأنه (أصابها وابل فآتت اكلها ضعفين فان) لم يعظم فلا بد من فيض ما كان
الجنة ان (لم يصبها وابل فطل و) ليس التفاوت بالتحكم بل بحسب حال العمل فانه يتفاوت
وان قصد به طلب رضا الله وتثبيت النفس بل هو أشد تفاوتا من الذى طلب به الاجر اذ (الله
بما تعملون بصير) ولو قيل ينبغى ان لا يبطل بالمن والاذى ما قصد به طلب رضا الله وتثبيت
النفس اذ ليس مثاله الزرع أصلا حتى يكون كالزرع على الصفوان بل مثاله الجنة بالربوة
التى لا تضيع بوابل ولا بطل اجيب بانه كما انقلب المثال فى حق المان والمؤذى من الزرع
المنبت سبع سنابل الى الزرع على الصفوان انقلب هنا الى البستان المحترق (أيود أحدكم
أن تكون له جنة من نخيل واعناب) هما مثالان للمراتب الشريفة (تجرى من تحتها الانهار)
هو مثال ازدياد الشرف بالتزين بالمعارف ونحوها (له فيها من كل الثمرات) هو مثال فوائد
القرب (وأصابه الكبر) هو مثال العجز عن اكتساب ما نزل عنها من الدرجات العالية (وله
ذرية ضعفاء) هو مثال شدة احتياجه اليها فليست مما لا يبالى بالنزول عنها واحتراقها
(فأصابها اعصار) أي ريح هو مثال المن والاذى (فيه نار) هو مثال غضب الله (فاحترقت)
أى الجنة (كذلك) أى مثل ذلك البيان (يبين الله لكم) جميع (الآيات) لتعتبروا

احلف (قوله عز وجل
اخرت (قوله
احلت) هو شق فى
تعالى أخدود) جمعه اخاديد
الارض و
(باب الالف المكسورة)
(قوله تعالى اهدنا) أى
ارشدنا (قوله عز وجل
استوقد) بمعنى أوقد (اذ)
وقت ماض (واذا) وقت
مستقبل (ابليس) افعيل

بظواهرها (لعلكم تتفكرون) فى اسرارها ثم أشار الى انه انما يمثل بالزرع المنبت سبع سنابل أو بالجنة بربوة ما انفق من الجيد فقال (يا أيها الذين آمنوا) مقتضى الايمان الانفاق من الجيد سيما مايطلب به رضا الله وتثبيت النفس (انفقوا من طيبات) أى جيدات (ما كسبتم) بتجارة أو صناعة (ومما) أى ومن طيبات ما (أخرجنا لكم من الارض) من الحبوب والثمار والمعدنيات (و) لو وقع الردىء فى مخرجكم من غير قصد أو اختلط فربما يرجى فيه القبول ولكن (لا تيمموا) أى لا تقصدوا (الخبيث) وحده (منه تنفقون) أى تخصونه بالانفاق منه (و) لو كان لكم دين على أحد فاعطاكموه فيه (لستم بآخذيه الا أن تغمضوا فيه) بالمسامحة عليه (واعلموا) انكم انما تأخذونه عند المسامحة لحاجتكم و(أن الله غنى) كيف يقبل الردىء وهو ذم والله (حميد) من كل وجه وكيف يقبله الله وانفاقه بأمر الشيطان اذ (الشيطان يعدكم الفقر) فى الانفاق (و) ان أصررتم على الانفاق (يأمركم بالفحشاء) أى بغاية القبح وهو قصد الردىء وكذلك يأمركم بسائر أنواع الفحشاء من الرياء والانفاق فى المعاصى من غير تذكير للفقر فيها بل يوهم فيها تحصيل الجاه الجاذب للاموال (والله يعدكم) بالانفاق سيما من الجيد (مغفرة منه) للذنوب حتى يسقط البليات من أجلها فى الدارين (وفضلا) بتعويض الاضعاف وتعظيم الدرجات ولا يتوهم عليه خلاف الوعد لانه انما يكون بالضيق (والله واسع) وانما ضيق على من ضيق لانه (عليم) باستعداده ثم أشار الى انه انما لا يغتر بوعد الشيطان ويوقن بوعد الله من آتاه الله الحكمة ولكنه عز وجل انما (يؤتى الحكمة) وهى اتقان العلم والعمل (من يشاء) لا كل أحد كيف (ومن يؤت الحكمة فقد أوتى خيرا كثيرا) انتهى انتظام أمر الدارين فتكون مرجعا لاهلهما لكمال قوتيه النظرية والعملية (وما يذكر) غوائل وعد الشيطان وفوائد وعد الله وجوبا حتى يجانب الاول ويلازم الثانى (الا أولوا الالباب) أى الاسرار ثم أشار الى ان من دواعى التذكير فى غيرهم النظر الى علم الله فقال (وما أنفقتم من نفقة أو نذرتم من نذر) يؤل الى الانفاق (فان الله يعلمه) فلا حجة للعوام بانهم لم يكن لهم ما يتذكر به من الاطلاع على الاسرار ويجب على الكل الاكتفاء به (و) بالجملة (ما للظالمين) وهو من لا يكتفى بعلم الله أو ينفق من الردىء أو يمن أو يؤذى (من انصار) أى جمع تنصرهم ثم أشار الى ان اظهار الصدقات لا ينافى الاكتفاء بعلم الله اذ يكفى ترك المبالاة بنظر الخلق بل (ان تبدوا) أى تظهروا (الصدقات) غير مبالين بعلم الخلق (فنعما هى) أى فنعم شيأ هى أى احسن من كل وجه لانه يجمع المستحقين ويرفع التهمة ويدعو له كل من يسمع من محتاج وغيره ويفيد اتباع الناس اياه (وان تخفوها) مخافة الرياء وسترا لعار الفقراء (و) مع ذلك (تؤتوها الفقراء) أى جميع المستحقين (فهو خير لكم) لا يتعدا كم الى الاتباع لما حصل لكم من الاخلاص الذى عجزتم عنه مع الابداء (و) استركم عار الفقراء (يكفر عنكم من سيئاتكم و) لا تضركم التهمة اذ (الله بما تعملون خبير) فربما يزيل عنكم التهمة وان ابقاها فلا تضركم * وعن ابن عباس رضى الله عنهما صدقة السرفى

من أبلس اى يئس ويقال
هو اسم أعجمى فلذلك
لا ينصرف (قوله ارهبون)
خافون وانما حذفت الياء
لانها فى رأس آية ورؤس
الآيات ينوى الوقف
عليها والوقوف على الياء
يستثقل فاستغنوا عنها
بالكسرة (اسرائيل)
يعقوب عليه السلام
(قوله عز وجل اهبطوا

التطوع تفضل علانيتها بسبعين ضعفا وصدقة الفريضة أفضل من سرها بخمسة وعشرين ضعفا ثم أشار الى انك وان بينت لهم فوائد الصدقتين ودرجاتهما فليس لك ايصالهم اليها اذ (ليس عليك هداهم) ايصالهم الى الله والى ثوابه ودرجات قربه (ولكن الله يهدى) عقيب بيانك لجريان سنته بخلق الاشياء عقيب أسبابها الاعلى سبيل الوجوب بل على سبيل الاختيار (من يشاء) بخلق الهداية فى قلبه (و) هى ان (ما تنفقوا من خير) صدقة أو صلة أو غيرهما (فلانفسكم) بالحقيقة لان المنفق عليه انما يقضى بها حاجته الفانية ويحصل لكم بها الثواب الابدى (و) ليس ما ينفق لطلب الاجر نفقة يعتد بها بل (ما تنفقون) نفقة كاملة (الا) ما تنفقونه (ابتغاء وجه الله) اذ يحصل بها القرب من الله ولا نسبة للاجر الى القرب (و) القرب ليس بمانع من الاجر بل (ما تنفقوا من خير) ابتغاء وجه الله (يوف اليكم) بفوائده من التقرب والثواب الاخروى والدنيوى (و) بالجملة (أنتم لا تظلمون) فى المعاملة مع الله سيما اذا كان عطاؤكم (للفقراء) أى المحتاجين الى النفقة ليتقووا على العبادة لانهم (الذين احصروا) أى حبسهم قصد العبادة (فى سبيل الله) حتى انهم (لا يستطيعون) من فرط اشتغالهم بالعبادة (ضربا) أى ذهابا (فى الارض) لاكتساب أو سؤال ولتركهم اياهما مع قيامهم بالعبادة (يحسبهم الجاهل) بحالهم (أغنياء) لامن اتساعهم فى المآكل والملابس بل (من التعفف) عن السؤال مع عدم الاكتساب (تعرفهم بسيماهم) وان سألوا على الندور (لا يسئلون الناس الحافا) أى الحاحا ملازمة (و) لا يختص هؤلاء بالانفاق عليهم بل (ما تنفقوا من خير) ولو على الملحين وعلى من لم يتحقق فقرهم أو لم تشتد حاجتهم (فان الله) يجازيكم عليه بقدر استحقاقكم اذ هو (به عليم) ثم أشار الى أنه كما لا يختص الانفاق بالكامل من المستحقين لا يختص بالكامل من الاوقات والاحوال بل (الذين ينفقون أموالهم بالليل) وان عسر فيه اجتماع المستحقين (والنهار) وان خيف فيه الرياء (سرا) ولو فى الليل (وعلانية) ولو فى النهار (فلهم أجرهم) أكمل مما يستحقونه لكونه (عند ربهم) الذى يربى صدقتهم فيهما (ولا خوف عليهم) من التشبه بفعل المرائى فى النهار مع الجهر ولا من عدم استيعاب المستحقين أو من التهمة فى الليل مع السر (ولا هم يحزنون) لما يحصل لهم من النقص الضرورى بهذه العوارض ثم أشار الى أن الخوف والحزن لا يندفعان بالانفاق من مال الربا فى سبيل الله اذ لا يملكه صاحبه وان حصله بالمبايعة لانه خبط فيها بالتعويض من غير عوض فى الواقع فالبيع مقابلة عين أو منفعة بعين أو منفعة فلابد فيه من تحقق العوضين بجميع أجزائهما حالا أو مآلا ولا تحقق لبعض أجزاء احد العوضين فى الربا لانه بيع نقد بنقد أو مطعوم بمطعوم الى أجل أو بيع أحدهما بجنسه مع زيادة والمقابلة فى غير الجنس تقع بمجموع أحد العوضين لمجموع الآخر لا باعتبار الاجزاء وفى الجنس باعتبار الاجزاء فلا يبقى للزائد مقابل لكنه عفى عنه فى غير الربويات لقلة الحاجة اليها فلا يعد تضييعا كليا والفاضل فى الربويين المختلفين باعتبار الاجل خارج عن مقابلة

منها) الهبوط الانحطاط من علو الى سفل بالضم والكسر جميعا (قوله تعالى اهبطوا مصرا) اى انزلوا مصرا (قوله عز وجل اداراتم) أصله تداراتم اى تدافعتم واختلفتم فى القتل اى ألقى بعضكم على بعض فادغمت التاء فى الدال لانهما من مخرج واحد فلما أدغمت سكنت

المجموع لانه لولا الاجل لم يؤخذ الفاضل فهذا خبط فى المقابلة لذلك كان ما اهم الى الخبط
كما قال (الذين يأكلون الربوا لا يقومون) من قبورهم (الا كما يقوم) المصروع (الذى
يتخبطه الشيطان) أى يوقعه فى الخبط وهو ضرب على غير الساق (من المس) أى من مس
الشيطان اياه على ما يزعمون أن اختلاط العقل انما يكون من مسه فيكونهم وضعهم
وسقوطهم كالمصروعين لا لاختلال عقلهم بل لان الله أربى فى بطونهم ما أكلوا فأثقلها (ذلك)
القيام المخبط (بأنهم) ضموا الى قبيح المعاملة قبح الكفر حتى (قالوا) أولا انما الربا مثل
البيع فى تحصيل الربح ثم جعلوا المشبه به مشبها للمبالغة فقالوا (انما البيع مثل الربوا)
فجعلوا الربا أصلا يقاس به البيع (و) هو قياس باطل لانهم ردوا به النص اذ (أحل الله
البيع وحرم الربوا) فكانوا محللين لما حرم الله بقياسهم مع ظهور الفرق اذ ليس فى البيع
اعتبار مقابلة مع عدمها فى الواقع بخلاف الربا لكنهم لا يؤاخذون به قبل النص (فمن جاءه
موعظة) أى زجر (من ربه فانتهى) أى تبع نهيه (فله ما سلف) لا يسترد منه ما أخذ لانه
كالمجتهد المخطئ (وأمره الى الله) ان شاء آخذه لظهور الفرق وان شاء عفا عنه لان الفرق
وان ظهر لارباب النظر يجوز أن يخفى على العوام (ومن عاد) الى تحليل الربا بعد النص
(فأولئك أصحاب النار هم فيها خالدون) لكفرهم بالنص وردهم اياه بقياسهم الفاسد بعد
ظهور فساده ثم أشار الى أن الربا كما يتضمن الضرر الاخروى ففيه ضرر دنيوى والصدقة كما
تتضمن النفع الاخروى تتضمن النفع الدنيوى أيضا اذ (يمحق الله الربوا) أى يذهب بركته
ويهلك المال الذى يقع فيه (ويربى الصدقات) وانما يمحق الربا لان صاحبه ان استحله
فكافر والا فأثيم (والله لا يحب كل كفار أثيم) وانما يربى الصدقات لانه نتيجة الايمان
والاعمال الصالحة (ان الذين آمنوا) فرجح ايمانهم أمر الله بالانفاق على حبهم للمال (وعملوا
الصالحات) المنتجة محاسن الاخلاق التى من جملتها الجود (وأقاموا الصلوة) التى تنهى عن
الفحشاء والمنكر التى من جملتها الاخلاق الذميمة التى من جملتها الشح (وآتوا الزكوة) التى
هى أجل أسباب فضيلة الجود (لهم أجرهم) الكامل من كل وجه لكونه (عند ربهم) فيكمل
فى الدنيا والآخرة (ولا خوف عليهم) من منع الاجر الدنيوى من الاخروى (ولا هم يحزنون) من
نقص الاجر الاخروى بالدنيوى ثم أشار الى أنه انما يمحق الربا بغضبه على صاحبه لابطاله حكمة
الله فى خلق الاموال فقال (يا أيها الذين آمنوا اتقوا الله) ابطال حكمته فانه مقتضى الايمان
به (وذروا ما بقى من الربوا) على الغرماء فانه أقل مقتضى التقوى بل مقتضى الايمان فتتركونه
(ان كنتم مؤمنين فان لم تفعلوا) ترك ما بقى كنتم متهاونين بأمره ومن تهاون بأمر ملك حاربه
(فأذنوا) أى اعلموا (بحرب) عظيم (من الله ورسوله) التابع له حربا وصلحا (وان تبتم) من
الارتباء واعتقاد حله (فلكم رؤس) أى أصول (أموالكم لا تظلمون) بطلب الزيادة (ولا
تظلمون) بالنقص والمطل هذا اذا كان المديون موسرا (وان كان ذو عسرة) بالكل
أو البعض (فنظرة) أى فالواجب امهال بقدر ما أعسر (الى ميسرة) بذلك القدر (وأن

فاجتلبت لها ألف الوصل للابتداء وكذلك اداركوا واناقلتم واطيرنا وما أشبه ذلك (قوله تعالى ابتلى ابراهيم ربه بكلمات فأتمهن) اختبره بما تعبده به من السنن قيل وهى عشر خصال خمس منها فى الرأس وهى الفرق فرق الشعر وقص الشارب والسواك والمضمضة والاستنشاق وخمس فى البدن الختان وحلق

تصدقوا) بابرا المعدوم او ما أعسر (خير لكم) لانه ربما لا يحصل البدل في الحال فيأخذ ما يساويه في الآخرة والصدقة تتضاعف الاضعاف المذكورة (ان كنتم تعلمون) بحقائق الاعمال ثم أشار الى أن الدائن ان لم يتصدق فحقه أن لا يضيق على المديون باستيفاء جميع حقه والى أن حق المديون أن يوفي حق الدائن لئلا يستوفي منه الباقي بالفاني فقال (واتقوا يوما ترجعون فيه الى الله ثم توفى كل نفس ما كسبت) فان استوفى الدائن حقه بالتضييق على المديون استوفى الله منه حقوقه بالتضييق وان سامحه فالله أولى بالمسامحة والمديون ان لم يوف حق الدائن مع قدرته على الاداء استوفى الله منه حقه وأما من لا يقدر فيرجى أن يعفو الله عنه ويرضى خصمه بعوض من عنده فان زعم الدائن أنه بالاستيفاء بالتضييق غير ظالم أو زعم المديون أن اعطاء الباقي بالفاني ظلم قيل (وهم لا يظلمون) أما الدائن فلأن الله باستيفاء حقه منه غير ظالم وأما المديون فلأنه انما استوفى منه الباقي بالفاني لتقصيره في الاداء ولا سبيل الى تعطيل الحقوق في العدل الالهي ثم أشار الى أن استيفاء الحقوق في الدنيا انما يتيسر بالكتابة سيما في الديون المؤجلة لغلبة النسيان بعد طول المدة فقال (يا أيها الذين آمنوا) مقتضى ايمانكم الداعي الى الايفاء والاستيفاء بلا زيادة ولا نقص للولي والوصي والوكيل انكم (اذا تداينتم بدين) وان قل سيما اذا كان (الى أجل مسمى) بالايام والشهور لا الحصاد وقدوم الحاج (فاكتبوه) استحبابا (وليكتب بينكم) مبالغة في قطع النزاع بينكم (كاتب) متوسط لا يميل الى جانب لانه متصف (بالعدل ولا يأب) أي ولا يمتنع (كاتب) من (أن يكتب كما علمه الله) من شرائط الاقرار والدعوى وليس هذا مما يتسامح فيه بل هو كالواجب (فليكتب وليملل) المديون (الذي عليه الحق) على الكاتب لانه المقر المشهود عليه (وليتق) الكاتب (الله ربه) الذي رباه بتعليم الكتابة والعبارة أن يغير على المملي بالزيادة عليه أو بالنقص في مال صاحبه (ولا يبخس) أي لا ينقص (منه) أي مما عليه (شيأ) من صفات الدين وشروط الاقرار والدعوى هذا اذا كان المديون رشيدا قويا في نفسه مستطيعا على الاملاء (فان كان) المديون (الذي عليه الحق سفيها) ناقص العقل (أو ضعيفا) لمرض أو هرم يشق عليه الاملاء (أو لا يستطيع أن يمل هو) لجهله باللغة أو بالشرع (فليملل وليه) أي من يقوم مقامه من قيم أو وكيل أو مترجم فانه وان لم يكن له نيابة الاقرار فله نيابة املاء الكتابة ثم يراجع الصاحب ان أمكن والا فالولي ملتبسا (بالعدل) لا يميل الى المنوب ولا الى الدائن ثم أشار الى أن الكتابة وان روعي فيها ما ذكر لا يؤمن معها النزاع فلا بد لقطعه من الاستشهاد فقال (واستشهدوا) ندبا (شهيدين) لان ولاية الشاهد ضعيفة فلا بد من تقويتها (من رجالكم) المسلمين اذ لا ولاية للمرأة وان صلحت للتقوية ولا عدالة الكافر (فان لم يكونا) أي الشاهدان (رجلين فرجل وامرأتان) فانهما يقومان مقام الرجل في تقويته ولاية الشاهد الرجل لكنه يختص بالاموال بشرط أن يكون الكل (ممن ترضون من الشهداء) لاتصافهم بالاسلام والعدالة وعدم العداوة والغفلة والتهمة وانما اشترط

العانة والاستنجاء وتقليم الاظفار ونتف الابط فأتمهن أي فعملهن ولم يدع منهن شيئا (وقوله تعالى اني جاعلك للناس اماما) أي يأتم بك الناس فيتبعونك ويأخذون عنك وبهذا سمي الامام اماما لان الناس يؤمون أفعاله أي يقصدونها ويتبعونها ويقال للطريق امام لانه يؤم أي يقصد ويتبع (ومنه قوله عز وجل وانهما

مع ذلك فى المرأة التعدد كراهة (أن تضل احداهما) لقصور عقلها (فتذكر) عند التعدد (احداهما الاخرى) الضالة ثم أشار الى أنه وان ندب الاستشهاد حرم على الشهود الاباء فقال (ولا يأب الشهداء اذا ما دعوا) لاقامة الشهادة اذ به يتلف الحق جزما وكان بترك الاستشهاد محتملا ثم أشار الى أنه لا يتيسر الشهادة للشهداء بعد طول المدة الا بالكتابة فقال (ولا تسأموا) لا تملوا أيها الشهداء (أن تكتبوه) أى الحق الذى تحملتم الشهادة فيه (صغيرا) كان (أو كبيرا) وان كان مؤجلا كتبوه (الى أجله ذلكم) أى المذكور من الكتابة (أقسط) أى أكثر قسطا من الاجر للشهداء (عند الله) لانهم أعانوا المتداينين بتحمل الشهادة والكتابة (وأقوم) أى أعون (للشهادة) أى لاقامتها اذ بها يتم الاعتماد على الحفظ (وأدنى) أى أقرب فى (ألا ترتابوا) أى لا تشكوا فى جنس الدين وقدره وأجله بتشكيك أحد المتداينين (الا أن تكون تجارة حاضرة) أى حالة (تديرونها) أى تكثرون ادارتها (بينكم) فتصعب عليكم كتابتها مع قلة الحاجة اليها (فليس عليكم جناح) فى (ألا تكتبوها) وان كان قد يقع فيها النزاع فذلك نادر (و) لكن (اشهدوا) استحبابا (اذا تبايعتم) شيأ خطيرا وان كان العوضان مقبوضين مبالغة فى قطع النزاع (ولا يضار كاتب) بمنع جعله (ولا شهيد) بمنع مؤنة مجيئه من مسافة (وان تفعلوا) الضرار (فانه فسوق) أى خروج عن طاعة الله ضار (بكم واتقوا الله) ان يأخذ باقيكم بفنائكم ويعذبكم بالخروج عن طاعته وكيف تخرجون عن طاعة الله (ويعلمكم الله) مصالحكم فان لم تعلموا وجه المصلحة فيه فيكفى فيها كونه من الله (والله بكل شئ عليم) ثم أشار الى أنه انما يكتب اذا تيسر فان لم يتيسر فالاولى الارتهان فقال (وان كنتم) راكبين (على سفر ولم تجدوا كاتبا) وان وجدتم الشهود (فرهن) أى فالذى يستوثق به رهن (مقبوضة) يقبضها الراهن هذا اذا لم يأمن البعض البعض بلا وثيقة (فان أمن بعضكم بعضا) واستغنى عن الارتهان (فليؤد الذى اؤتمن) دينه الذى جعله الدائن (أمانته وليتق الله ربه) فى منع حقوق عبيده (ولا تكتموا) أيها الشهود سيما عند عدم الكتابة (الشهادة ومن يكتمها) كانت معصية أعظم من معاصى اللسان والجوارح المؤثرة فى القلب بواسطتها (فانه آثم قلبه) بلا واسطة لان الكتمان فعله (والله بما تعملون) بقلوبكم وألسنتكم وجوارحكم (عليم) وان لم يعلم الناس بعضها ولا يبعد على الله تأثيم القلب اذ (لله ما فى السموات وما فى الارض) والقلب من جملة ما فيهما وخواطره وان كانت من غير اختيار فلها أفعال اختيارية بعضها يتوقف تمامه على فعل اللسان أو الجوارح وبعضها لا يتوقف كالنفاق وكتمان الشهادة والحسد (وان تبدوا) أى تظهروا (ما فى أنفسكم) من الافعال الاختيارية باللسان أو الجوارح (أو تخفوه يحاسبكم به الله فيغفر لمن يشاء) فى غير الكفر (ويعذب من يشاء) فيما أبدى أو أخفى مما لا يتوقف تمامه على فعل اللسان والجوارح (و) لا يبعد من الله تعذيب القلب وان كان مجردا اذ (الله على كل شئ قدير) فيقدر على تعذيبه بما يضاده لقدرته على ايجاد ضده مع

لبامام مبين) أى لبطريق واضح يمرون عليها فى أسفارهم يعنى القريتين الهالكتين قوم لوط وأصحاب الايكة فيرونهما ويعتبر بهما من خاف وعيد الله تعالى (والامام) الكتاب أيضا (ومنه قوله عز وجل يوم ندعوا كل أناس بامامهم) اى بكتابهم ويقال بدينهم (والامام) كل ما ائتممت به واهتديت به (قوله عز وجل اصطفى)

تجرده ولما كان الله أن يغفر ويعذب لم يكن بد من إعلام ما يعذب عليه وهو التكليف به إذ
هو بدونه يكون من تكليف الغافل وإعلام الكل بلا واسطة يكاد يكون ملجئا الى الايمان
فلا بد من واسطة هو الرسول ولا بد من ايمانه أولا ليتبعه المرسل اليه لذلك (آمن الرسول بما
أنزل اليه) من التكليف (من ربه) بمقتضى ربوبيته (والمؤمنون) آمنوا بذلك المنزل
بتبعيته وأصل التكاليف الايمان وأصله الايمان بالمكلف ثم بالوسائط على ترتيبها لذلك
(كل آمن بالله) المكلف (وملائكته) الآتين بالتكليف منه الى عباده (وكتبه) المشتملة
على تفصيل ذلك التكليف (ورسله) الواصل اليهم التكليف أولا ثم أشار الى أن اختلاف
الكتب والرسل في بعض الفروع لا يوجب التفريق لذلك قالوا (لا نفرق بين أحد من رسله)
بالايمان بالبعض والكفر بالبعض لاتحاد موجب الايمان وهو ظهور المعجزة بلا معارضة
ما يكذبها من دعوى المحال وخيانة النفس ثم أشار الى المقصود من التكليف وهو قبوله
اعتقادا وعملا فقال (وقالوا سمعنا وأطعنا) ولما علموا أنهم لا يخلون عن تقصير فيما وان
الرب يغفر لمن يشاء قالوا (غفرانك ربنا) كيف لا نستغفرك إذ (اليك) باليوم الآخر
(المصير) أي مصيرنا بعد الموت وهذا ايمان باليوم الآخر وقد كان هو الموجب الكلي
أولا لكن لما أشبه العلة الغائية أخره في الوجود تأخيرها ثم أشار الى أن طلبهم الغفران
لم يكن لان الله كلفهم بما لا طاقة لهم إذ (لا يكلف الله نفسا الا وسعها) بل قصروا بترك
ما يطيقونه من الطاعات أو فعل ما يطيقون تركه من المعاصي إذ علموا أن كل نفس (لها
ما كسبت) من الطاعات (وعليها ما اكتسبت) من المعاصي وأورد الاكتساب ههنا لان
النفس تشتهيه وتنجذب اليه ففيه لها احتمال بخلاف الخير ولما علموا أن الخطأ والنسيان
وان كان غير مقدورين منشؤهما التفريط وقلة مبالاته قالوا (ربنا لا تؤاخذنا ان نسينا)
أمرك ونهيك (أو أخطأنا) بالتباس المأمور بالمنهي أو بالعكس ولما علموا أن في المقدور
ما يصعب على النفس كقتل النفس في التوبة وقطع موضع النجاسة من الثوب وغيره
وصرف ربع المال في الزكاة قالوا (ربنا ولا تحمل علينا اصرا) أي عبأ ثقيلا يحبس صاحبه
في مكانه (كما حملته على الذين من قبلنا) من الامم السالفة ولما فرغوا من الدعاء في رفع
شدائد التكليف دعوا في رفع شدائد البليات فقالوا (ربنا ولا تحملنا ما لا طاقة لنا به) من
بليات الدنيا والآخرة ولما علموا أنها بسبب الذنوب قالوا (واعف عنا) أي امح عنا ذنوبنا
فلا ترسل علينا بلية في الدنيا ولا في الآخرة (واغفر لنا) أي استر لنا ذنوبنا فلا تفضحنا بها
فانها من أشد البلايا ثم قالوا (وارحمنا) أي تفضل علينا بالرحمة مع كوننا مقصرين مذنبين ففي
عبادك من هو أشد تقصيرا منا وهم الكفار وقد والينالك بالايمان فاذن (أنت مولانا)
ولا بد لموالاتك من أثر تميزه عن الاعداء وأولاه النصر عليهم (فانصرنا) لانا مؤمنون بك
(على القوم الكافرين) الذين هم أعداؤك ثم والله الموفق الملهم والحمد لله رب العالمين ملء
السموات وملء الارض وملء ما شاء الله من شيء بعد حمدا يوافي نعمه ويكافي مزيده وصلى الله

على

اختار (استجاب) أي
أجاب (اعتمر) أي زار
البيت والمعتمر الزائر قال
الشاعر
وراكب جاء من تثليث
معتمرا
ومن هذا سميت العمرة
لانها زيارة البيت ويقال
اعتمر أي قصد ومنه قول
العجاج
لقد سما ابن معمر حين اعتمر
مغزى بعيدا من بعيد وضبر
أي جمع (قوله عز وجل

على سيدنا محمد وآله أجمعين

(سورة آل عمران)

سميت بها لان اصطفاء آل عمران وهم عيسى ويحيى ومريم وأمها نزل فيـه منها ما لم ينزل فى غيره اذ هو بضع وثمانون آية وقد جعل هذا الاصطفاء دليلا على اصطفاء نبينا محمد صلى الله عليه وسلم وجعله متبوعا للكل محبا لله ومحبوبا له وتسمى الزهراء لانها كشفت عما التبس على أهل الكتابين من شأن عيسى عليه السلام والامان لان من تمسك بما فيها أمن من الغلط فى شأنه والكنز لتضمنها الاسرار العيسوية والمجادلة لنزول نيف وثمانين آية منها فى مجادلة رسول الله صلى الله عليه وسلم نصارى نجران اذ وفد على رسول الله صلى الله عليه وسلم ستون راكبا منهم وفيهم العاقب والسيد فكلما رسول الله صلى الله عليه وسلم فقال لهما عليه السلام أسلما قالا أسلمنا قبلك قال كذبتما قدمنعكما من الاسلام دعاؤكما لله ولدا وعبادتكما الصليب فقالا ان لم يكن ولد الله فمن أبوه فقال عليه السلام ألستم تعلمون أنه لا يكون ولد الا ويشبه أباه قالوا بلى قال ألستم تعلمون ان ربنا حى لا يموت وان عيسى يأتى عليه الفناء قالوا بلى قال ألستم تعلمون ان ربنا قيم على كل شئ يحفظه ويرزقه قالوا بلى قال فهل يملك عيسى من ذلك شيأ قالوا لا قال ألستم تعلمون أن الله لا يخفى عليه شئ فى الارض ولا فى السماء قالوا بلى قال فهل يعلم عيسى من ذلك شيأ الا ما علم قالوا بلى قال ألستم تعلمون أن ربنا صور عيسى فى الرحم كيف شاء وربنا لا يأكل ولا يشرب قالوا بلى قال ألستم تعلمون أن عيسى حملته أمه كما تحمل المرأة ثم وضعته كما تضع المرأة ولدها ثم غذى ولدها كما يغذى الصبى ثم كان يطعم ويشرب ويحدث قالوا بلى قال فكيف يكون هذا كما زعمتم فسكتوا فأنزل الله لتصديقه بضعا وثمانين آية من صدر آل عمران وتسمى سورة الاستغفار لما فيها من قوله والمستغفرين بالاسحار وطيبة لجمعها من أصناف الطيبين فى قوله الصابرين والصادقين الى آخره (بسم الله) الجامع للكمالات اللطفية والقهرية اذ لطف بعيسى قوما آمنوا برسالته وقهر به قوما كذبوه أو جعلوه الها أو ولده (الرحمن) بافاضة الحياة وافادة القوام وارسال الرسل وانزال الكتب (الرحيم) بافاضة العلم والتوفيق للايمان بالكل والعمل بالمتأخر (الم الله لا اله الا هو الحى القيوم) أى الاله اللازم الوجود لذاته المنزه عن حلول الحوادث فيه وحلوله فيها والاتحاد بها هو الله اذ الاله من له غاية الكمال والا لجاز أن يكون كل عال الها للسافل ومن لا يلزمه الوجود لذاته كان ناقصا اذ أصله العدم الذى هو غاية النقص وحلول الحوادث يوجب التغير وليس من غاية كمال الى غاية كمال لان المتساويين لا يعلو أحدهما الآخر فضلا عن غاية العلو عليه فلا تعدد لغاية الكمال فلذلك لم يتعدد الاله ولو كان من نقص لزم أن لا يكون الها قبله ولو كان الى نقص لزم أن لا يبقى الها بعده والحلول ان كان حلول المظروف لزم كونه محاطا وهو نقص ولو كان حلول العرض أو الصورة افتقر الى المحل الحادث وهو انقص من الافتقار الى القديم وفى الاتحاد ان لم يبق أحدهما لزم اتحاد الموجود بالمعدوم وان لم يبقيا لزم فناء القديم

استبصر) أى تبصر وتهلل (قوله تعالى انفصام) أى انقطاع (قوله عز وجل اعصار) أى ريح عاصف ترفع ترابا الى السماء كأنه عمود نار (قوله تعالى الحافا) أى الحاحا (قوله عز وجل فأذنوا بحرب من الله) أى اعلموا ذلك واسمعوا وكونوا على اذن منه ومن قرأ فآذنوا أى فأعلموا غيركم ذلك (قوله تعالى انجيل) افعيل من النجل وهو