

"إن" الشرطية في القرآن الكريم

الدكتور زيان أحمد الحاج إبراهيم

جامعة البحرين - كلية الآداب

قسم اللغة العربية والدراسات الإسلامية

تقديم:

المضمار، تواترت بعدهما الجهود في دراسة علم النحو،
بأساليبه المختلفة، ومنها أسلوب الشرط.

كما تناول قدامى النحاة - بعدهما - أسلوب الشرط في
دراسة مستوعبة، ولكنها متفرقة هنا وهناك في كثير من
الأحيان، فجاءت معلوماتهم عنه أشتاتاً، كما اختلفت
مواقفهم أحياناً من مفهومهم لأسلوب الشرط، حيث نظر
إليه بعضهم على أنه جملة مركبة، واعتبره فريق منهم
جملتين، واعتمد طرف آخر في دراسته على العامل، الذي
هو الأداة. كما اختلفوا في استخدام المصطلح الشرطي
فتعددت مدلولاته، فانسحب هذا الاختلاف على
الدراسات اللغوية الحديثة(1).

إن جل هذه الدراسات، في عصورها المتعاقبة، انصبّت
على دراسة الجملة الشرطية من حيث المعنى، عن طريق
تحليلها إلى ركنيها: "الشرط والجواب" (2).

ثم جاءت بعض الدراسات الحديثة المتخصصة فعرضت
لدراسة أسلوب الشرط في القرآن الكريم وكلام العرب،
كما نجد ذلك عند الدكتور أحمد اللهيبي (3)، وعبد
العزیز علي الصالح المعید (4)، وإبراهيم بركات (5)، وأبي
أوس إبراهيم سليمان الرشيد الشمسان الذي درس الجملة
الشرطية منذ سيبويه، أي منذ مرحلة التكوين(6)، حتى مرحلة
الاستواء والنضح(7)، ثم مرحلة التفسير والتقليد(8).

أسلوب الشرط أحد الأساليب الأصلية في اللغة العربية،
يبرز في حلال متباينة ذات ألوان وتشكيلات متعددة، نكاد
لأنجدها بوفرة إلا عند أرباب الأقلام الثرة، المتمرسين في
ضروب القول، وأصحاب البيان من الأدباء، شعراء
ونثرين، بغرض التأثير في مرديهم من قراء ومستمعين،
ودفع السأم والملل عنهم، بالخروج عن الرتابة التي قد تنفر
منها النفس ويمجها الذوق، بالقدر الذي تفتاوت فيه
قدراتهم في التعبير عن أفكارهم ونقلها إلى الآخرين.

وموضوع الشرط أمر شغل بال النحاة في الماضي
والحاضر، فتوفروا على دراسته في مصادره الأصلية من
أقوال العرب شعراً ونثراً. وأبرز الدراسات التي نالت
الخطوة في هذا المضمار. تلك الواردة في الكتاب المعجز،
السهل الممتنع، الذي تحدى صنّاع الكلام ومهندسي
البيان، ألا وهو القرآن.

لقد حظيت الأساليب العربية المختلفة بدراسات كثيرة،
شأنها شأن غيرها من العلوم، ولكن أسلوب الشرط
استأثر بالنصيب الأوفى منها، لا لشيء، إلا لتعدد أدواته
من جهة، وتنوع الصور التي يجيء عليها ويتشكل فيها،
من جهة ثانية.

كان الخليل وسيبويه - رحمهما الله - رائدين في هذا

ومن هذه الدراسات ، دراسة متميزة بعنوان " الشرط في القرآن الكريم على نهج اللسانيات الوصفية " قام بها الدكتور عبد السلام المسدي، وزميله الدكتور محمد الهادي الضرابلسي. وقد جاءت هذه الدراسة في قسمين:

أحدهما : عرض لدراسة مظاهر بنية التركيب الشرطي اعتماداً على نظريات النحاة، كما استقرت وتبلورت عندهم متمثلة في شرح ابن يعيش للمفصل، ونظرة ابن هشام في المغني له، مستقرئين النص القرآني قاعدة له (9).

وثانيهما: اعتمد الدراسة الوظيفية للنصوص الشرطية الواردة في القرآن الكريم (10). وقد حظيت " إن " الشرطية في هذه الدراسة بنصيب وافر عند الأخوين الباحثين. تمحضها لمعنى الشرط وملازمتها إياه، من جهة؛ ولاطراد التركيب الشرطي بها، من جهة ثانية، بدليل أن نسبة تواترها في النص القرآني بلغت - عندهما

- 41,47% (11) من مجموع أدوات الشرط الأخرى، فضلاً عن أن بعض أدوات الشرط إنما اكتسب هذه الخاصية تضمنها معنى " إن " الشرطية؛ يضاف إلى ذلك مرونة التركيب الشرطي بها، إذ تشكل في صور متنوعة، كونت هذه الصور غالبية موضوع هذا البحث (11).

ومن هنا حاولت أن ألمّ شعث أسلوب الشرط الخاص بالأداة " إن "، وأجمع أشتاته في بحث متكامل، معتمداً في ذلك على أفصح الأساليب العربية، وهو القرآن الكريم.

ورأيت من الجدوى إمكان، ألا تنصب هذه الدراسة على النظرة نحوية البحتة، كما اقتضت الدراسات الأخرى، بل حاولت جاهداً ربطها بالظواهر الأسلوبية، وتسلط الضوء على اللمحات البلاغية باستخدام " إن " في صورها الشرطية المختلفة، والكشف عن أكثر هذه الأساليب

توظيفاً لأغراضها البلاغية، وأوسعها انتشاراً في كلام العرب والعصر الحديث.

وسأحاول الإشارة، من وجهة نظري الخاصة، إلى سبب الخلط بين "إن" و"إذا" في الاستعمال، وطغيان " إذا " على أم الباطن: الأمر الذي يوحى بأن "إن" قد تراجعت عن ربتها ومنزلتها "كأم" ، وكأنها قد أصبحت في منأى عن الاستعمال إلى حد ما.

وكم كان بوّدي معرفة مدى ارتباط القوالب الشرطية "إن" بتطور اللغة العربية، ومدى احتفاظ هذه القوالب القرآنية الشرطية الأصيلة (لأم حروف الجزاء) بنفس درجة الفاعلية عند أصحاب الأقلام العربية في مختلف العصور، وأثر هذا الاستعمال في تطويع المعيار حسب الزمن والتاريخ ، ولكن تبدى لي أن هذه المهمة تحتاج إلى دراسة مستقصية مستفيضة، لا يتسع لها هذا المقام.

نبذة عن "إن"، بكسر الهمزة وسكون النون

الشرط أحد الأساليب الشائعة في اللغة العربية، يأتي على صور متعددة، أغلبها فصيح، وأرقاها وأفصحها تلك الأساليب التي جاءت في القرآن الكريم، كما أن استعماله لا يخلو من دلالات جمالية تكشف عنها القرائن.

وأسلوب الشرط لا بد له من جملتين (12): تسمى الأولى الجملة الشرطية، والثانية جملة الجزاء، أو الجواب. وتجب الفعلية في الأولى؛ أما الثانية فحقها أن تكون فعلية ، وقد تكون اسمية (13). وسمي الفعل الأول شرطاً، والثاني جزءاً، لإتيان الأول في صورة المسبب، والثاني في صورة المسبب (14).

ومهما كانت صيغة فعل الشرط وجوابه، فإن زمنهما لا بد أن يتخلص للمستقبل المحض؛ ولا بد أيضاً، أن يكون

تحقق الجواب ووقوعه متوقفاً على تحقق الشرط ووقوعه، ومعلّقاً عليه، فإذا وقع الشرط، وقع ما تعلق عليه، وهو الجواب.

والذي يُدخل هاتين الجملتين في عداد أسلوب الشرط، هو الأداة التي تسبقهما.

وأدوات الشرط منها ما هو جازم، ومنها ما هو غير جازم، ومنها ما هو حرف، ومنها ما هو اسم.

وأولى أدوات الجزم "إن" بكسر الهمزة وسكون النون، وهي حرف باتفاق.

و"إن" بهذه الصيغة تأتي لبعض الأغراض غير الجزم، نوحزها فيما يلي:

1 - أن تكون نافية، عاملة أو مهملة (15)، وتدخل على الجملة الاسمية، كقوله تعالى: ﴿إِنَّ الْكَافِرُونَ إِلَّا فِي غُرُورٍ﴾ (16)، وقوله ﴿إِنَّ هَذَا إِلَّا سِحْرٌ مُّبِينٌ﴾ (17). وقد تدخل على الأفعال فلا تؤثر فيها، كقوله تعالى: ﴿بَلْ إِنَّ يَعْدُ الظَّالِمُونَ بَعْضُهُمْ بَعْضًا إِلَّا غُرُورًا﴾ (18). وقد وردت في القرآن الكريم حوالي [115] مائة وخمس عشرة مرة (19).

2 - أن تكون مخففة من الثقيلة: فيجوز إهمالها، وهو كثير في لسان العرب، وحينئذ تلزمها اللام الفارقة بينها وبين "إن" النافية (20)، فنقول: إن زيداً لذهاباً، وإن عمرو خير منك. وقد جاءت في القرآن الكريم حوالي [25] خمساً وعشرين مرة.

أما إعمالها فقليل (21)، وإذا عملت لم تلزمها اللام، لأنها لا تلتبس، حينئذ؛ بالنافية، فنقول: إن زيداً منطلقاً.

ودخولها، مخففة، على غير نواسخ الابتداء من الأفعال، قليل جداً، كقول عاتكة بنت زيد ترثي زوجها الزبير بن العوام، رضي الله عنه، وتدعو على قاتله:

شَلَّتْ يَمِينُكَ إِنْ قَتَلْتَ لِمُسْلِمًا

حَلَّتْ عَلَيْكَ عُقُوبَةُ الْمُتَعَمِّدِ (22)

3 - أن تكون زائدة: وتسمى الوصلية، لأنها تصل الكلام بعضه ببعض لتقوية معناه وتوكيده (23). ومن أبرز خصائصها أن تبطل عمل «ما» الحجازية، فتدخل على الجملة الاسمية، كقول فروة بن مسيك:

فَمَا إِنْ طَبْنَا جُبْنَ، وَلَكِنْ

مَنَائِنَا وَذُوْلَةَ آخِرِنَا

وقد تدخل على الجملة الفعلية، كقول الشاعر:

مَا إِنْ أَتَيْتُ بِشَيْءٍ أَنْتَ تَكْرَهُهُ

إِذَنْ فَلَا رَفَعْتُ سَوْطِي إِلَيَّ يَدِي

وقد تزداد بعد "ما" الموصولة الاسمية، كقول جابر بن رألان الطائي الجاهلي:

يُرَجِّي الْمَرْءُ مَا إِنْ لَا يَرَاهُ

وَتَعْرِضُ ذُونَ أَدْنَاهُ الْخَطُوبُ

أي: الذي لا يراه؛ أو "ما" المصدرية، كقول المعلوط القريعي:

وَرَجَّ الْفَتَى لِلْخَيْرِ مَا إِنْ رَأَيْتَهُ

على السن خيراً لا يزال يزيد (24)

أو "ألا" الاستفاحية؛ كقول الشاعر:

أَلَا إِنْ سَرَى لَيْلِي فَبِتُّ كَمِيًّا

أَحَاذِرُ أَنْ تَنَأَى النَّوَى بِغَضُوبَا

وقد تزداد في مواضع نادرة الدوران.

4 - أن تكون فعل أمر من آن يئبن، فنقول: إن يا وقت.

ويقال: آن يئبن، بمنزلة سار يسير، و"إن" بمنزلة سير (25).

5 - قد تكون شرطية غير جازمة، وهي قليلة في فصيح

الكلام، وتسمى "إن" التفصيلية (26)، ومثالها: من يزرع.

إن خيراً وإن شراً، يحصد ما زرع، فليس لها من الشرط إلا الاسم، لأنها غير جازمة ولا عاملة، وتفيد التفصيل ليس غير.

إن الشرطية

كان الخليل يرى أنها أم حروف الجزاء، وعندما سأله سبويه عن سر ذلك، أجابه بأن باقي حروف الجزاء قد يتصرفن فيكن استفهاما أحيانا (27)، ومنها ما تفارقه "ما" فلا يكون فيه الجزاء (28)، على حين تلازم "إن" حالا واحدة أبدا، لاتفارق الجزاء (29).

وقد أشار علماء النحو إلى بعض الأمور التي وافقت فيها "إن"، أو فارقت أخواتها من أدوات الشرط، نلخصها فيما يلي:

أمور توافق فيها "إن" باقي أدوات الشرط

1 - لا تدخل على الاسم، وتحتاج إما إلى فعلين مضارعين تجزمهما لفظاً، إن كانا معربين، أو محلاً، إن كانا مبنيين.

- وإما إلى فعلين ماضيين يجزمان محلاً.

- وإما إلى فعلين مختلفين، يجزم المضارع منهما لفظاً، والماضي محلاً.

- وإما إلى جملة اسمية تحل محل المضارع الثاني، وتكون في محل جزم.

2 - إذا وقع بعدها اسم، وهو الغالب في "إن" و "إذا"

ووجب تقدير فعل مناسب يفصل بينهما، كقوله تعالى:

﴿إِنِ امْرُؤٌ هَلَكَ لَيْسَ لَهُ وَلَدٌ﴾ (30) و ﴿إِذَا السَّمَاءُ

انْشَقَّتْ﴾ (31). والتقدير: إن هلك امرؤ هلك، وإذا

انشقت السماء انشقت، كما سنرى.

3 - لها الصدارة، فلا يصح أن يتقدم عليها شيء من

جملتي الشرط أو الجواب، ولا متعلقتهما، إلا إذا كان جواب الشرط مضارعاً مرفوعاً، كما يجيء أحيانا، كقولك: خيراً إن تزرع تحصد، برفع (تحصد).

4 - لا يصح حذفها.

5 - لا تدخل على "لا" الناهية، فإذا دخلت عليها

صارت حرف نفي، بعد أن كانت حرف نهي، وصارت

مهملة بعد أن كانت جازمة (32).

أمور فارقت فيها "إن" أخواتها

1 - هي و "إذما" حرفان، وأخواتهما أسماء.

2 - يجوز فيها الجزم وعدمه إذا اتصلت "بما" الزائدة،

على حين أن بعض أخواتها لا يجزم إلا إذا اتصل "بما"

الزائدة، مثل: حيث، وإذ، وبعضها يمتنع اتصالها بها،

وهو شرط جازم.

3 - من هذه الأدوات ما وضع للعاقل، فإذا تضمن معنى

الشرط، صار أداة شرط، للعاقل، جازمة، وهو "من"،

كقوله تعالى: ﴿مَنْ يَعْمَلْ سُوءًا يُجْزَ بِهِ وَلَا يَجِدْ لَهُ مِنْ

دُونِ اللَّهِ وَلِيًّا وَلَا نَصِيرًا﴾ (33).

4 - منها ما وضع أصلاً للدلالة على شيء لا يعقل، فإذا

تضمن معنى الشرط، صار أداة شرط، للعاقل، جازمة،

وهو "ما" و "مهما". قال تعالى: ﴿وَمَا تَقْدُمُوا لَأَنْفُسِكُمْ

مِنْ خَيْرٍ تَجِدُوهُ عِنْدَ اللَّهِ هُوَ خَيْرٌ وَأَعْظَمَ أَجْرًا﴾ (34)،

وقول زهير:

وَمَهْمًا تَكُنْ عِنْدَ امْرِئٍ مِنْ خَلِيقَةٍ

وَإِنْ خَالَهَا تَخْفَى عَلَى النَّاسِ تُعْلَمُ

5 - منها ما هو للزمان المجرد في أصل وضعه، فإذا

تضمن معنى الشرط جزم، وهو: متى، وأيان.

6 - منها ما وضع أصلاً للمكان، وصار أداة شرط جازمة

إذا تضمن معنى الشرط، وهو: أين، وحيثما، وأنى.

7 - منها ما يصلح لكل ما ذكر، وهو "أي".

8 - منها ما يخص إما بالأمر المتيقن، أو المظنون، وهو "إذا"، وإما بالمشكوك فيه، أو المستحيل، وهو باقي أدوات الشرط، والقرائن هي التي تعين ذلك.

9 - منها ما وضع لتعليق الجواب على الشرط بقصد الدلالة على وقوع الجواب وتحقيقه، بوقوع الشرط وتحقيقه، من غير دلالة على زمان، أو مكان، أو عاقل، أو غير عاقل، وهو "إن" و "إذما"، كقوله تعالى: ﴿وَإِنْ تُبَدُّوا مَا فِي أَنْفُسِكُمْ أَوْ تُخَفَّوْهُ يُحَاسِبِكُمْ بِهِ اللَّهُ﴾ (35)، وقول الشاعر:

وَإِنَّكَ إِذْ مَا تَأْتِ مَا أَنْتَ آمِرٌ

بِهِ، تُلْفِ مَنْ إِيَّاهُ تَأْمُرُ آتِيَا

* * *

وسنشرح في الحديث عن "إن" الشرطية بالتفصيل من حيث خصائصها الأسلوبية التي تحمل دلالات بلاغية رائعة.

لقد وردت "إن" الشرطية في القرآن الكريم حوالي [571] إحدى وسبعين وخمسمائة مرة، مدغمة في "لا" خمس مرات، وفي "ما" ست عشرة مرة، ولها أحكام نحوية لم تسلم من خلاف في بعضها بين النحاة.

اختصت "إن" الشرطية بجواز أن يقع بعدها الاسم المرفوع الذي بعده فعل يفسر ذلك المحذوف في الاختيار. أما غير "إن" فلا يقع ذلك فيه إلا في الشعر (36). أي من بين الأدوات الجازمة، وذلك لوقوعه بعد "إذا" و"لو".

وقد ورد ذلك في القرآن خمس مرات في قوله تعالى:

﴿وَإِنْ امْرَأَةٌ خَافَتْ مِنْ بَعْلِهَا نُشُوزًا أَوْ إِعْرَاضًا فَلَا جُنَاحَ عَلَيْهِمَا أَنْ يُصْلِحَا بَيْنَهُمَا صُلْحًا﴾ (37).

﴿وَإِنْ امْرَأَةٌ هَلَكَتْ لَيْسَ لَهُ وَلَدٌ وَلَهُ أُخْتٌ فَلَهَا نِصْفُ مَا تَرَكَ﴾ (38).

﴿وَإِنْ أَنْتُمْ ضَرَبْتُمْ فِي الْأَرْضِ فَأَصَابَتْكُمْ مُصِيبَةٌ مَوْتٌ﴾ (39).

﴿وَإِنْ أَحَدٌ مِنَ الْمُشْرِكِينَ اسْتَجَارَكَ فَأَجِرْهُ حَتَّى يَسْمَعَ كَلَامَ اللَّهِ﴾ (40).

﴿وَإِنْ طَائِفَتَانِ مِنَ الْمُؤْمِنِينَ اقْتَتَلُوا فَأَصْلِحُوا بَيْنَهُمَا﴾ (41).

فالرفع في الآيات بعد "إن" بإضمار فعل يفسره ما بعده.

وقال الكوفيون: هو مبتدأ، وما بعده الخبر.

وقد خطأه العكبري، لأن حرف الشرط لا معنى له في الاسم، فهو مناقض للفعل، ولذلك جاء الفعل بعد الاسم مجزوما في قول عدي:

ومتى واغل يُنبههم يُحيو

هُ ، وَتُعْطَفُ عَلَيْهِ كَأْسُ السَّاقِي (42)

وقد جاء هذا الاستعمال - أعني وقوع الاسم بعدها - مع "إذا" و "لو" الشرطيتين.

فقد وردت "إذا" في القرآن الكريم 423 مرة، كانت في 43 منها فجائية، وفي الباقي شرطية. ومن هذه الشرطية، وقع الاسم المرفوع بعدها 23 مرة، منها 12 مرة في سورة التكويد وحدها؛ وتلاها الفعل في باقي المرات، أي 380، كان فيها مضارعا نادرا، وماضيا مطردا.

أما "لو" فقد جاءت في القرآن الكريم 201 مرة، وقع الاسم الصريح المرفوع بعدها في موضع واحد، وذلك في قوله تعالى: ﴿قُلْ لَوْ أَنْتُمْ تَمْلِكُونَ خَزَائِنَ رَحْمَةِ رَبِّي إِذًا

لَأْمْسِكْتُمْ خَشْيَةَ الْإِنْفَاقِ، وَكَانَ الْإِنْسَانُ قَتُورًا ﴿43﴾؛
ووقع غير صريح 30 مرة، وتلاها الفعل إما ماضيا أو
مضارعا في الباقي، أي 170 مرة (44).

وتستعمل "إن" للشك ولعدم القطع في الأشياء الجائز
وقوعها وعدم وقوعها، فمخرجها الظن والتوقع فيما
يخبر به المخبر، بخلاف "إذا" التي تحيى وقتنا معلوما. فلو
قلت : آتيك إذا احمر البسر، كان حسنا، ولو قلت :
آتيك إن احمر البسر، كان قبيحا، لأنه واقع لا محالة،
"فإن" أبدا مبهمة (45).

الأصل في "إن" أن تجزم فعلين مضارعين: أحدهما
الشرط، والثاني الجزاء، وهو الكثير؛ مثل : ﴿فَإِنْ
يَأْتَوْكُمْ أُسَارَى تَفَادَوْهُمْ﴾ (46)، و ﴿قُلْ إِنْ تَحْفُوا مَا فِي
صُدُورِكُمْ أَوْ يُبَدُوهُ يَعْلَمُهُ اللَّهُ﴾ (47)، و ﴿وَإِنْ تَعُدُّوا
نَعْدَكُمْ﴾ (48).

وقد تدخل على ماضيين لفظا، مستقبلين معنى، فلا تؤثر
فيهما لبنائهما، كقوله تعالى : ﴿فَإِنْ أَصَابَتْكُمْ مُصِيبَةٌ قَالْ
قَدْ أَنْعَمَ اللَّهُ عَلَيَّ إِذْ لَمْ أَكُنْ مِنْهُمْ شَهِيدًا﴾ (49)،
وقوله : ﴿إِنْ أَحْسَنْتُمْ أَحْسَنْتُمْ لِأَنْفُسِكُمْ﴾ (50)، وقوله :
﴿وَإِنْ عُدْتُمْ عَدْنَا﴾ (51). فالماضي في هذه الآيات في
موضع الجزم، وعلى معنى الاستقبال.

ودخولها على الماضي والمضارع في الكلام قليل، ولم يرد
في القرآن منه شيء، فيبقى الماضي مبنيا، أما المضارع فقد
قال أكثر النحويين إنه يكون مرفوعا، فلا تؤثر فيه، إذ لم
تؤثر في الذي يليها، واستشهدوا على ذلك بقول زهير:

وَإِنْ أَتَاهُ حَلِيلٌ يَوْمَ مَسْأَلَةٍ

يقول : لا غائب مالي ولا حرم

يرفع (يقول). والمقام لا يقتضي الخوض في الخلافات
والآراء الواردة في الموضوع.

وأقل منه دخولها على المضارع والماضي في الكلام،
فتعمل في الأول لأنه مضارع، ولا تعمل في الثاني لبنائه،
مستشهدين على ذلك بقول أبي زيد الطائي:

مَنْ يَلِدُنِي بَسِيءٍ كُنْتُ مِنْهُ

كالشجاء بين خلقه والوريد

ولم يرد منه شيء في القرآن الكريم، وجعلوا منه قوله
تعالى (52): ﴿إِنْ نَشَأْ نُزِّلْ عَلَيْهِمْ مِنَ السَّمَاءِ آيَةٌ فَظَلَّتْ
أَعْنَاقُهُمْ لَهَا خَاضِعِينَ﴾ (53)، إذ جاء الماضي معطوفا
على جواب الشرط المضارع المجزوم.

وقد يكون الشرط ماضيا، والجواب فعل أمر، وهو كثير،
ولقوله تعالى : ﴿فَإِنْ قَاتَلْتُمْ كُفْرًا فَاقْتُلُوهُمْ﴾ (54)، و ﴿فَإِنْ
كَذَّبْتُمْ فَسَوْفَ يَكْفُلُ رَبُّكُمْ ذُرِّيَّتَكُمْ وَأَسِيعَةٌ﴾ (55). ولا بد من
اقتزانه بالفاء، كما سيأتي.

كما تدخل على الفعل المضارع المسبوق بـم، والجواب
فعل أمر، كقوله تعالى : ﴿فَإِنْ لَمْ تَفْعَلُوا، وَلَنْ تَفْعَلُوا،
فَاتَّقُوا النَّارَ الَّتِي وَقُودُهَا النَّاسُ وَالْحِجَارَةُ﴾ (56)، و ﴿فَإِنْ
لَمْ تَفْعَلُوا فَأْذَنُوا بِحَرْبٍ مِنَ اللَّهِ وَرَسُولِهِ﴾ (57).

ولا تدخل على فعل ماض في المعنى إلا على (كان) لكثرة
استعمالها، وأنها لا تدل على حدث (58)، وقد تنوع
الشرط والجواب مع الفعل الناسخ (كان):

الشرط والجواب ماضيان:

– ﴿فَإِنْ كَانَ لَكُمْ فَتْحٌ مِنَ اللَّهِ قَالُوا أَلَمْ نَكُنْ مَعَكُمْ
وَإِنْ كَانَ لِلْكَافِرِينَ نَصِيبٌ قَالُوا أَلَمْ نَسْتَحْزِدْ عَلَيْكُمْ
وَنَمْنَعُكُمْ مِنَ الْمُؤْمِنِينَ﴾ (59).

الشرط ماض والجواب أمر:

– ﴿وَإِنْ كُنْتُمْ فِي رَيْبٍ مِمَّا نَزَّلْنَا عَلَىٰ عَبْدِنَا فَأْتُوا
بِسُورَةٍ مِثْلِهِ﴾ (60).

الشرط ماض والجواب جملة اسمية:

- ﴿وَإِنْ كَانُوا إِخْوَةً رِجَالًا وَنِسَاءً فَلِلذَّكَرِ مِثْلُ حَظِّ الْأُنثَىٰ﴾ (61).

الشرط مضارع والجواب مثله:

- ﴿وَإِنْ تَكُ حَسَنَةً يُضَاعِفْهَا﴾ (62).

الشرط مضارع والجواب جملة اسمية:

- ﴿إِنْ تَكُونُوا تَأْلُمُونَ فَإِنَّهُمْ يَأْلُمُونَ كَمَا تَأْلُمُونَ﴾ (63).

الشرط مضارع مجزوم، والجواب جملة اسمية:

- ﴿إِنْ لَمْ يَكُنَا رَجُلَيْنِ فَرَجُلٍ وَامْرَأَتَانِ﴾ (64)، أي :
فالشاهد.

وقد جاء اقتران جوابها بالفاء كثيراً مستكملاً جميع الحالات التي عرفها النحاة. فمثال ما كان فيه الجواب جملة اسمية مقترنة بالفاء، قوله تعالى: ﴿وَإِنْ تَوَلَّوْا فَإِنَّمَا هُمْ فِي شِقَاقٍ﴾ (65)، و﴿وَإِنْ تَخَالَطَوْهُمْ فَيَاخُونُكُمْ﴾ (66)، أي فهم إخوانكم، ومنه: ﴿قُلْ إِنْ كَانَ لِلرَّحْمَنِ وَلَدٌ فَأَنَا أَوَّلُ الْعَابِدِينَ﴾ (67).

ومما كان فيه الجواب جملة طلبية مقترنة بالفاء، قوله تعالى: ﴿وَإِنْ حِفْظٌ شِقَاقٍ بَيْنَهُمَا فَأَبْعَثُوا حَكَمًا مِنْ أَهْلِهِ وَحَكَمًا مِنْ أَهْلِهَا﴾ (68)، و﴿إِنْ آمَنَ بَعْضُكُمْ بِبَعْضٍ فَمَنْ فَلْيُؤَدِّ الَّذِي أُؤْتِمِنَ أَمَانَتَهُ﴾ (69)، و﴿وَإِنْ يَخِذْكُمْ فَمَنْ ذَا الَّذِي يَنْصُرُكُمْ مِنْ بَعْدِهِ﴾ (70)، و﴿وَإِنْ جَاهَدَاكَ عَلَىٰ أَنْ تُشْرِكَ بِي مَا لَيْسَ لَكَ بِهِ عِلْمٌ فَلَا تُطِعْهُمَا﴾ (71).

وهكذا مع باقي الحالات والمواضع التي يقترن الجواب فيها بالفاء وجوباً، وهي:

- ﴿إِنْ تُبَدُوا الصَّدَقَاتِ فَبِعَمَّا هِيَ﴾ (72) - الجواب فعل جامد.

- ﴿إِنْ اعْتَرَفْتُمْ فَلَمْ يُفَاتِلْكُمْ وَأَلْقُوا إِلَيْكُمْ السَّلْمَ فَمَا جَعَلَ اللَّهُ لَكُمْ عَلَيْهِمْ سَبِيلًا﴾ (73) - مقترن "بما".

- ﴿وَإِنْ تُعْرِضْ عَنْهُمْ فَلَمْ يَضُرُّكَ شَيْئًا﴾ (74) - الجواب مقترن "بلن".

- ﴿إِنْ آمَنُوا بِمِثْلِ مَا آمَنْتُمْ بِهِ فَقَدِ اهْتَدَوْا﴾ (75) - مقترن "بقَدْ".

- ﴿وَلَكِنْ أَنْظِرْ إِلَى الْجِبَلِ فَإِنِ اسْتَقَرَّ مَكَانُهُ فَسَرُوفٌ تَرَانِي﴾ (76) - مقترن "بسوف".

- ﴿وَإِنْ تَعَاَسَرْتُمْ فَسَرُّعٌ لَهُ أُخْرَىٰ﴾ (77). الجواب مقترن "بالسين".

هذه هي بعض خصائص أو حالات "إن" التي لاخلاف فيها، يذكر، عند أهل العلم، وذلك إذا كان الشرط والجواب المذكورين، فهم يكادون يتفقون على معظم ما أوردنا.

أما الخلاف الذي دار بينهم حول "إن" ففي الحالات التي حذف فيها الجواب، أو قام مقامه كلام آخر، أو دخلت "إن" على استفهام، أو توسط الشرط بين "إن" وما عملت فيه، أو غير ذلك، وسنعرض لأحكامها دون أن نتعرض لهذا الخلاف إلا بما يقتضيه المقام.

(1) حذف جواب الشرط مع "فإن"

كل ما جاء في القرآن من "فإن" فقد ذكر معه جواب الشرط، أو دليل الجواب قائماً مقام الجواب، إلا في قوله تعالى: ﴿فَإِنِ اسْتَطَعْتَ أَنْ تَبْتَغِيَ نَفَقًا فِي الْأَرْضِ أَوْ سُلْمًا فِي السَّمَاءِ فَتَأْتِيَهُمْ بِآيَةٍ﴾ (78)، فقد حذف الجواب ههنا، وتقديره: (فافعل).

(2) ذكر الجواب مع "أفإن"

ذكر الجواب مع "أفإن" في القرآن في آيتين هما:

1 - ﴿وَمَا مُحَمَّدٌ إِلَّا رَسُولٌ قَدْ خَلَتْ مِنْ قَبْلِهِ الرُّسُلُ أَفَإِنْ مَاتَ أَوْ قُتِلَ انْقَلَبْتُمْ عَلَى أَعْقَابِكُمْ﴾ (80).

يرى يونس أن همزة الاستفهام دخلت في التقدير على (انقلبتم)، وهو ماضٍ، معناه الاستقبال، لأنه مقيد بالموت أو القتل، وجواب الشرط عنده محذوف، فتكون همزة الاستفهام دخلت في غير موضعها، لأن الغرض إنما هو: أنتقلبون على أعقابكم إن مات محمد؟ ودخلت إن هنا على المحقق، وليس من مظانها، لأنه أُورد مورد المشكوك فيه للتردد بين الموت والقتل (81).

إلا أن سيبويه يرى الهمزة في موضعها، والفاء تدل على تعلق الشرط بما قبله؛ وقد رجّح العكبري رأي سيبويه (82).

ب - ﴿وَمَا جَعَلْنَا لِبَشَرٍ مِنْ قَبْلِكَ الْخُلْدَ، أَفَإِنْ مِتَّ فَهُمْ الْخَالِدُونَ﴾؟ (83)، حيث دخلت الفاء العاطفة على "إن" الشرطية، والجملة بعدها جواب الشرط، وقدمت الهمزة عليها، لأن الاستفهام له صدر الكلام، واعترض الشرط بينهما، فحذف جوابه. هذا مذهب سيبويه.

وزعم يونس أن تلك الجملة هي مصب الاستفهام، والشرط معترض بينهما، وجوابه محذوف.

وقال ابن عطية: وألف الاستفهام داخلية في المعنى على جواب الشرط. انتهى كلامه.

وفي هذه الآية دليل لمذهب سيبويه، إذ لو كان على ما زعم يونس لكان التركيب: أفإن مت فهم الخالدون؟ بغير فاء (84).

(3) ما قام فيه دليل الجواب معها مقام الجواب

وردت "إن" في بعض الآيات محذوفة الجواب، وقد قام دليل الجواب مقامه، في مثل:

1 - ﴿إِنْ يَمْسَسْكُمْ قَرْحٌ فَقَدْ مَسَّ الْقَوْمَ قَرْحٌ مِثْلُهُ﴾ (85)، فجواب الشرط محذوف، والتقدير: (فتأسوا)، فقد مسّ القوم قرح مثله، لأن الماضي معنى يمتنع أن يكون جواباً للشرط، ومن زعم أن جواب الشرط هو (فقد مسّ)، فهو ذاهل (86).

2 - ﴿إِنْ كَذَّبُوكَ فَقَدْ كُذِّبَ رُسُلٌ مِنْ قَبْلِكَ﴾ (87). جواب الشرط، هنا، محذوف؛ لدلالة الكلام عليه. والتقدير: (فتسلّ به)، ولا يمكن أن يكون (فقد كذب رسل) الجواب، لمضيه، إذ جواب الشرط مستقبل، لا محالة، لترتبه على المستقبل. وما قيل في مثل هذا إنه جواب الشرط، فهو على سبيل التسامح، لا الحقيقة (88).

3 - ﴿إِنْ يَكُنْ غَنِيًّا أَوْ فَقِيرًا فَاللَّهُ أَوْلَىٰ بِهِمَا﴾ (89). الجواب هنا محذوف. وتقديره: (فليشهد عليه)؛ لأن الضمير يفرد إذا عطف "بأو"، فلا يتنى. أما إذا كانت "أو" بمعنى "الواو"؛ كان الجواب: فالله أولى بهما (90).

4 - ﴿وَإِنْ يَمْسَسْكَ اللَّهُ بَصْرًا فَلَا كَاشِفَ لَهُ إِلَّا هُوَ؛ وَإِنْ يَمْسَسْكَ بَخِيرٌ فَهُوَ عَلَىٰ كُلِّ شَيْءٍ قَدِيرٌ﴾ (91).

جاء جواب الشرط الأول بالحصر في قوله: (فلا كاشف له إلا هو) مبالغة في الاستقلال بكشفه. وجاء جواب الثاني بقوله: (فهو على كل شيء قدير) دلالة على قدرته على كل شيء. ولو قيل: إن الجواب محذوف لدلالة الأول عليه، لكان وجهاً حسناً. وتقديره: فلا موصل له إليك إلا هو، أو فلا رادّ له. وفي قوله: (فلا كاشف له إلا هو) تقديره: فلا كاشف له عنك إلا هو (92).

5 - ﴿وَإِنْ يَعُوذُوا فَقَدْ مَضَتْ سُنَّةُ الْأُولِينَ﴾ (93). قيل: جواب الشرط: (فقد مضت سنة الأولين).

قال أبو حيان: ولا يصح ذلك على ظاهره؛ بل ذلك

دليل على الجواب، والتقدير: وإن يعودوا انتقمنا منهم وأهلكناهم، فقد مضت سنة الأولين في أنا انتقمنا منهم وأهلكناهم(94).

6 - ﴿إِلَّا تَنْصُرُوهُ فَقَدْ نَصَرَهُ اللَّهُ﴾ (95).

في الآية انتفاء النصر بأي طريق كان من نفر أو غيره. وجواب الشرط محذوف، تقديره: (فسينصره)، وبدل عليه (فقد نصره الله)، أي: ينصره في المستقبل، كما نصره في الماضي.

7 - ﴿يَا قَوْمِ إِنْ كَانَ كَبِيرَ عَلَيْكُمْ مَقَامِي وَتَذَكِيرِي بِآيَاتِ اللَّهِ فَعَلَى اللَّهِ تَوَكَّلْتُ فَأَجْمِعُوا أَمْرَكُمْ وَشُرَكَاءَكُمْ﴾ (96).

الجواب محذوف؛ وتقديره: (فافعلوا ما شئتم). وقيل: هو (فعلى الله توكلت)، و (فأجمعوا) معطوف على الجواب، وهو لا يظهر لأنه متوكل على الله دائما. وقال الأكثرون: الجواب (فأجمعوا)، و (فعلى الله توكلت) جملة اعتراضية بين الشرط وجزائه (97).

8 - ﴿وَقَالَ مُوسَى إِنْ تَكْفُرُوا أَنْتُمْ وَمَنْ فِي الْأَرْضِ جَمِيعًا فَإِنَّ اللَّهَ لَغَنِيٌّ حَمِيدٌ﴾ (98).

جواب (إن تكفروا) محذوف لدلالة المعنى عليه. والتقدير: وإنما ضرر كفركم لاحق بكم، لأن الله غني حميد سواء أمتم ومن في الأرض أو كفرتم جميعا، فهو متصف بالغنى المطلق والحمد في حالتي كفرهم وشكرهم (99).

9 - ﴿فَإِنْ تَوَلَّوْا فَإِنَّمَا عَلَيْكَ الْبَلَاغُ الْمُبِينُ﴾ (100).

الفاء وما بعدها جواب الشرط صورة، والجواب حقيقة محذوف، أي: فأنت معذور، إذ أديت واجبك، فأقيم سبب العذر، وهو البلاغ، مقام السبب لدلالته عليه (101).

ومثل هذا في القرآن كثير، وعلى مثل هذا التقدير، كقوله تعالى: ﴿فَإِنْ آتَتْهُمُ آيَاتٌ مِنْ رَبِّكَ بَيِّنَاتٌ مِّنْ دُونِ الْكِتَابِ فَذَرْهُنَّ عَلَىٰ خِطِّئِهِنَّ مَا كُنَّ يَفْعَلْنَ﴾ (102)، إذ ليس اتصافه: سبحانه، بالمغفرة والرحمة، بسبب انتهائهم؛ وقوله: ﴿فَإِنْ تَوَلَّوْا فَإِنَّ اللَّهَ عَلِيمٌ بِالْمُفْسِدِينَ﴾ (103)، فليس علمه بالمفسدين، أو غيرهم، مرتبطا بقولهم. ومنه قوله تعالى: ﴿وَإِنْ يُكَذِّبُوكَ فَقَدْ كَذَّبَتْ قَبْلَهُمْ قَوْمُ نُوحٍ وَعَادٌ وَثَمُودٌ﴾ (104)، والتقدير: وإن يكذبوك فاصبر، أو فلا تجزع، أو فتسل، أو ما أشبه هذا المعنى، فقد كذبت قبلهم أقوام أخرى.

(4) دخول اللام الموطئة للقسم عليها

وسد جواب القسم مسد جواب الشرط

1 - قد تدخل على "إن" اللام الموطئة والمؤذنة بالقسم، فتشعر بقسم مقدّر قبلها، لذلك يبنى ما بعد الشرط من الجواب على القسم، لا على الشرط، كما في قوله تعالى: ﴿وَلَيْنِ اتَّبَعْتَ أَهْوَاءَهُمْ بَعْدَ الَّذِي جَاءَكَ مِنَ الْعِلْمِ مَا لَكَ مِنَ اللَّهِ مِنْ وَلِيٍّ وَلَا نَصِيرٍ﴾ (105)، والذي يؤيد ذلك عدم دخول الفاء على "ما" التي تقتضيها، في قوله تعالى (ما لك)، وكان فعل الشرط ماضيا في اللفظ، لأن جوابه محذوف يدل عليه جواب القسم، والاستغناء بجواب القسم أولى، لأن له صدر الكلام (106).

2 - ﴿وَلَيْنِ آتَيْتَ الَّذِينَ أُوتُوا الْكِتَابَ بِكُلِّ آيَةٍ مَا تَبِعُوا قِبْلَتَكَ، وَمَا أَنْتَ بِتَابِعٍ قِبْلَتَهُمْ، وَمَا بَعْضُهُمْ بِتَابِعٍ قِبْلَةَ بَعْضٍ، وَلَيْنِ اتَّبَعْتَ أَهْوَاءَهُمْ مِنْ بَعْدِ مَا جَاءَكَ مِنَ الْعِلْمِ إِنَّكَ إِذًا لَمِنَ الظَّالِمِينَ﴾ (107).

وهذه اللام ليست لازمة، بدليل قوله تعالى: ﴿وَإِنْ لَمْ يَنْتَهُوا عَمَّا يَقُولُونَ لَيَمَسَّنَّ الَّذِينَ كَفَرُوا مِنْهُمْ عَذَابٌ أَلِيمٌ﴾ (108). (ليمسن) جواب قسم محذوف، سد مسد

جواب الشرط الذي هو (وإن لم ينتهوا) (109).

وما تبعوا بمعنى (لا يتبعوا)، فهو ماضٍ في معنى المستقبل، ودخلت "ما" حملاً على لفظ الماضي، لأنه إذا كان الجواب محذوفاً، وجب مضي فعل الشرط لفظاً إلا في ضرورة الشعر، فقد يأتي مضارعاً.

وذهب الفراء إلى أن "إن" هنا بمعنى "لو"، ولذلك كانت "ما" في الجواب، فجعل (ما تبعوا) جواباً، لأن "إن" بمعنى "لو"، فكما أن "لو" تُجاب بـ"ما"، كذلك أُجيب "إن" التي بمعنى "لو".

وقد رده العكبري لأن "إن" للمستقبل و"لو" للماضي، كما رده أبو حيان، لأن الفراء بنى ذلك على مذهبه الذي يجيز فيه أن يكون الجواب للشرط مع تقدم القسم، وأن استعمال "إن" بمعنى "لو" قليل، فلا ينبغي أن يحمل على ذلك إذا ساغ إقرارها على أصل وضعها.

وخلاصة ذلك أن في (ما تبعوا) قولين: إنها جواب قسم محذوف، وهو قول سيبويه. والثاني: إن ذلك جواب "إن" لإجرائها مجرى "لو"، وهو قول الأخفش، والفراء، والزجاج (110).

ودخول اللام الموطئة هذه على "إن" في القرآن كثير.

أما حذف اللام فهو قليل. ومما حذفته منه اللام قوله تعالى: ﴿وَإِنْ قُوتِلْتُمْ لَنْ نُنْصِرَكُمْ﴾ (111)، فجواب "إن" محذوف، لأن (لننصركم) جواب القسم المحذوف.

ومما لم تدخل فيه الفاء على "ما" التي تقتضيها، قوله تعالى: ﴿لَنْ يَسْطُرَ إِلَيَّ يَدُكَ لِتَقْتُلَنِي مَا أَنَا بِبَاسِطِ يَدَيَّ إِلَيْكَ لِأَقْتُلَنَّكَ﴾ (112)، فإن (ما أنا بياسط) جواب القسم لتقدم القسم، بدليل عدم اقترانه بالفاء بعد "ما" التي تقتضيها (113).

3 - ﴿وَإِنْ أَطَعْتُمُوهُمْ إِنَّكُمْ لَمُشْرِكُونَ﴾ (114).

حذفت اللام الموطئة، وحذف القسم، وسد جوابه مسد جواب الشرط الذي هو (وإن أطعتموهم)، لأن الجواب للسابق منهما، والتقدير: والله إن أطعتموهم إنكم لمشركون.

4 - ﴿قَالَا رَبَّنَا ظَلَمْنَا أَنفُسَنَا وَإِنْ لَمْ تَغْفِرْ لَنَا وَتَرْحَمْنَا لَنَكُونَنَّ مِنَ الْخَاسِرِينَ﴾ (115). (لنكونن) جواب قسم محذوف قبل "إن"، كما حذف اللام. والتقدير: والله إن لم تغفر لنا لنكونن من الخاسرين (116).

(5) حذف جواب الشرط للدلالة ما قبله عليه

ورد، كثيراً، حذف جواب الشرط، لدلالة كلام قبله عليه، فمن ذلك:

1 - ﴿قَالُوا سَمِعْنَا وَعَصَيْنَا وَأَشْرَبُوا فِي قُلُوبِهِمُ الْعِجْلَ بِكُفْرِهِمْ، قُلْ بِسْمَا يَأْمُرُكُمْ بِهِ إِيمَانُكُمْ إِنْ كُنْتُمْ مُؤْمِنِينَ﴾ (117).

التقدير: إن كنتم مؤمنين، فبسماء يأمركم به إيمانكم. وقيل: التقدير: إن كنتم مؤمنين فلا تقتلوا الأنبياء، ولا تكذبوا الرسل، ولا تكنموا الحق، وتقدير الحذف الأول أولى وأقوى.

2 - ﴿قُلْ إِنْ كَانَتْ لَكُمْ الدَّارُ الآخِرَةُ عِنْدَ اللَّهِ خَالِصَةً مِنْ دُونِ النَّاسِ فَتَمَنَّوْا الْمَوْتَ إِنْ كُنْتُمْ صَادِقِينَ﴾ (118).

أي: إن كنتم صادقين فتمنوا الموت، فعلق التمني على شرط مفقود، وهو كونهم صادقين، إذ ليسوا صادقين في أن الجنة خالصة لهم من دون الناس، فلا يقع منهم تمني الموت (119).

3 - ﴿وَلَا يَزَالُونَ يَقَاتِلُونَكُمْ حَتَّى يَرُدُّوكُمْ عَنْ دِينِكُمْ إِنْ اسْتَطَاعُوا﴾ (120).

(6) دخول "إن" على "لم"

كثيراً ما يقع الفعل المضارع المحزوم "بلم" شرطاً "لإن" في مثل قوله تعالى:

1 - ﴿فَبِإِنْ لَمْ تَفْعَلُوا، وَلَنْ تَفْعَلُوا، فَاتَّقُوا النَّارَ الَّتِي وَقُودُهَا النَّاسُ وَالْحِجَارَةُ أُعِدَّتْ لِلْكَافِرِينَ﴾ (128).

الجمهور على أن الجزم "بلم" لا "بإن"، لأن "لم" عامل شديد الاتصال بمعموله، ولم يقع إلا مع الفعل المستقبل في اللفظ، أي أنه مختص، و"إن" قد دخلت على الماضي في اللفظ، وقد وليها الاسم، كقوله تعالى: ﴿وَإِنْ أَحَدٌ مِنَ الْمُشْرِكِينَ اسْتَجَارَكَ فَأَجِرْهُ﴾ (129)، وجواب الشرط هو (فاتقوا).

فإن قيل: كيف دخلت "إن" على "لم"، ولا يدخل عامل على عامل؟ فالجواب أن "إن" ههنا غير عاملة في اللفظ، فدخلت على "لم" كما تدخل على الماضي، كما أشرنا، لأنها لا تعمل في "لم" كما لا تعمل في الماضي؛ فمعنى (إن لم تفعلوا) هو: إن تركتم الفعل (130).

2 - ﴿فَبِإِنْ لَمْ تَفْعَلُوا فَأْذَنُوا بِحَرْبٍ مِنَ اللَّهِ وَرَسُولِهِ﴾ (131).

3 - ﴿فَبِإِنْ لَمْ يَكُنَا رَجُلَيْنِ فَرَجُلٍ وَامْرَأَتَانِ﴾ (132).

4 - ﴿فَبِإِنْ لَمْ تَكُونُوا دَخَلْتُمْ بِهِنَّ فَلَا جُنَاحَ عَلَيْكُمْ﴾ (133).

(7) وقوع «إن» جواباً «لإن»

اجتماع شرطين

كان ورود ذلك قليلاً. فمن ذلك:

1 - ﴿وَإِنْ كَانَ كَبُرَ عَلَيْكَ إِعْرَاضُهُمْ فَإِنْ اسْتَطَعْتَ أَنْ تَبْغِيَ نَفَقًا فِي الْأَرْضِ أَوْ سُلْمًا فِي السَّمَاءِ فَتَسَاتِبْهُمْ بِآيَةٍ﴾ (134).

(فاستطاعوا) شرط محذوف الجواب يدل عليه ما قبله. والتقدير: إن استطاعوا فلا يزالون يقاتلونكم. ومن جوز تقديم جواب الشرط قال: (ولا يزالون) هو الجواب (121).

4 - ﴿وَلَا يَحِلُّ لَهُنَّ أَنْ يَكْتُمْنَ مَا خَلَقَ اللَّهُ فِي أَرْحَامِهِنَّ إِنْ كُنَّ يُؤْمِنُنَّ بِاللَّهِ وَالْيَوْمِ الْآخِرِ﴾ (122).

فجواب الشرط محذوف يدل عليه ما قبله، ويقدر من لفظه، أي: إن كنَّ يؤمنن بالله واليوم الآخر فلا يحل لهن ذلك. والمعنى: إن من اتصف بالإيمان لا يقدم على ارتكاب ما لا يحل له، وعلق ذلك على هذا الشرط، وإن كان الإيمان حاصلًا لهن، إيعادًا وتعظيمًا للكم (123).

5 - ﴿قَدْ افْتَرَيْنَا عَلَى اللَّهِ كَذِبًا إِنْ عُدْنَا فِي مِلَّتِكُمْ بَعْدَ إِذْ نَجَّانَا اللَّهُ مِنْهَا﴾ (124).

فهذا إخبار مقيّد من حيث المعنى بالشرط، وجواب الشرط محذوف من حيث الصنعة؛ وتقديره: إن عدنا في ملتكم فقد افترينا على الله كذبًا، وليس قوله (قد افترينا على الله كذبًا) هو جواب الشرط إلا على مذهب من يجيز تقديم جواب الشرط على الشرط.

وحوزوا في هذه الآية وجهين: أحدهما: أن يكون إخباراً مستأنفاً فيه معنى التعجب، كأنهم قالوا: ما أكذبنا على الله إن عدنا في الكفر بعد الإسلام. والثاني أن يكون قسماً على تقدير حذف اللام، أي: والله لقد افترينا (125).

6 - ﴿إِنْ كُنْتُمْ خَرَجْتُمْ جِهَادًا فِي سَبِيلِي وَابْتِغَاءَ مَرْضَاتِي﴾ (126).

فجواب الشرط محذوف لدلالة ما تقدم عليه، وهو قوله: ﴿لَا تَجِدُوا عَدُوِّي وَعَدُوَّكُمْ أَوْلِيَاءَ تَلْقَوْنَ إِلَيْهِمْ بِالْمُؤَدَّةِ﴾ (127).

جواب "إن" الأولى (فإن استطعت)، فالشرط الثاني جواب الأول، وجواب الشرط الثاني محذوف، كما ذكرنا، تقديره: فافعل، وحذف لظهور معناه وطول الكلام.

2 - ﴿وَقَالَ مُوسَىٰ يَا قَوْمِ إِن كُنتُمْ آمَنتُمْ بِاللَّهِ فَعَلَيْهِ تَوَكَّلُوا إِن كُنتُمْ مُسْلِمِينَ﴾ (136).

علقوا توكلهم على شرطين: متقدم ومتأخر، ومتى كان الشرطان لا يترتبان في الوجود، فالشرط الثاني شرط في الأول؛ فمن حيث هو شرط فيه، يجب أن يكون متقدماً عليه، وإذا حصل هذان الشرطان، وهما الإيمان والإسلام، فوض المرء جميع أمره إلى الله. وأدخل "إن" على فعلي الشرط، وإن كانت في الأغلب إنما تدخل على غير المحقق مع علمه بإيمانهم، على وجه إقامة الحجة والإثارة، كما سيأتي (137).

3 - ﴿وَلَا يَنْفَعُكُمْ نُصْحِي إِنْ أَرَدْتُ أَنْ أَنْصَحَ لَكُمْ إِنْ كَانَ اللَّهُ يُرِيدُ أَنْ يُغْوِيَكُمْ﴾ (138).

حكم الشرط إذا دخل على الشرط أن يكون الثاني والجواب جواباً للشرط الأول، كما مرّ، كقولك: إن أتيتني، إن كلمتني أكرمتك؛ فقولك: إن كلمتني أكرمتك، جواب إن أتيتني، وإذا كان كذلك صار الشرط الأول في الذكر مؤخراً في المعنى، حتى لو أتاه ثم كلمه، لم يجب الإكرام، ولكن إن كلمه ثم أتاه، وجب إكرامه، وعلّة ذلك أن الجواب صار معوقاً بالشرط الثاني (139).

4 - ﴿وَأَمْرًا مُّؤْمِنَةً إِنْ وَهَبَتْ نَفْسَهَا لِلنَّبِيِّ إِنْ أَرَادَ النَّبِيُّ أَنْ يَسْتَنْكِحَهَا﴾ (140).

ههنا شرطان: فشرط الإحلال هبتها نفسها، وشرط الهبة

إرادة استنكاح النبي. والمعنى: أحللتها لك إن وهبت لك نفسها، وأنت تريد أن تستنكحها، لأن إرادته هي قبول الهبة، وما به تتم. وهو شبيه ما ورد في الآية السابقة. فإذا اجتمع شرطان، فالثاني شرط في الأول، متأخر في اللفظ، متقدم في الوقوع ما لم تدل قرينة على الترتيب، نحو: إن تزوجت، أو طلقتك فعبدي حرّ. واجتماع الشرطين مسألة فيها خلاف (141).

(8) وقوع "إذا" في جواب "إن"

1 - ﴿فَإِنْ أَعْطُوا مِنْهَا رِضْوَانًا وَإِنْ لَمْ يُعْطُوا مِنْهَا إِذَا هُمْ يَسْخَطُونَ﴾ (142).

فجواب الشرط الأول لا يلزم أن يقارنه ولا أن يعتقه، بل يجوز أن يتأخر، نحو: إن أسلمت دخلت الجنة، وإنما يقتضي مطلق الترتيب.

وأما جواب الشرط الثاني فجاء "بإذا" الفجائية، وأنه إذا لم يُعْطُوا فاجأ سخطهم، ولم يمكن تأخره لما جلبوا عنده من محبة الدنيا والشره في تحصيلها (143).

2 - ﴿وَإِنْ تُصِيبَهُمْ سَيِّئَةٌ بِمَا قَدَّمْت أَيْدِيهِمْ إِذَا هُمْ يَقْتُلُونَ﴾ (144).

- "إذا هم" جواب "وإن لم يُعْطُوا" و"وإن تُصِيبَهُمْ" يقوم مقام الفاء في الجملة الاسمية الواقعة جواباً بالشرط (145).

(9) سبق "إن" "بأما" الشرطية

إذا اجتمع شرطان كان الجواب للسابق منهما، وجواب الثاني محذوف، ولذلك كان فعل الشرط ماضي اللفظ أو مصحوباً "بلم" وأغنى عنه جواب "أما" (146)، في مثل قوله تعالى: ﴿فَأَمَّا إِنْ كَانَ مِنَ الْمُقَرَّبِينَ فَرَوْحٌ وَرَيْحَانٌ وَجَنَّةٌ نَعِيمٌ﴾ (147).

(10) توسط الشرط بين كلام

وتوسط كلام بين الشرط والجزاء

1 - قد يتوسط الشرط بين "إن" وما عملت فيه، ويكون خبر "إن" هو جواب الشرط في المعنى؛ ويقع بعده في قوله تعالى: ﴿قَالُوا ادْعُ لَنَا رَبَّكَ يُبَيِّنْ لَنَا مَا هِيَ إِنَّ الْبَقْرَ نَشَابَةٌ عَلَيْنَا وَإِنَّا إِن شَاءَ اللَّهُ لَمُهْتَدُونَ﴾ (148).

فالشرط هنا هو (شاء) في موضع جزم، وجوابه، عند سيويه، "إن" وما عملت فيه، والذي جوز ذلك توسط الشرط، وتقدير الكلام: إن شاء الله هدايتنا اهتدينا، والمفعول محذوف، وهو (هدايتنا)، أو: إنا لمهتدون إن شاء الله؛ وقدم الشرط على ذكر الاهتداء اهتماماً به، وليحصل توافق رءوس الآي.

وقال المبرد: الجواب محذوف دلت عليه الجملة، لأن الشرط معترض، فالنية به التأخير، فيصير كقولك: أنت ظالم إن فعلت. وهو محذوف أيضاً عند أبي حيان (149).

2 - ومن توسط الشرط قوله تعالى: ﴿هَلْ عَسَيْتُمْ إِنْ كُنِبَ عَلَيْكُمُ الْقِتَالُ أَلَّا تُقَاتِلُوا﴾ (150).

فجواب الشرط الذي هو (إن كتب عليكم القتال) محذوف للدلالة عليه، وتوسط الشرط بين أجزاء الدليل على حذفه (151)، كما توسط في قوله تعالى: ﴿وَإِنَّا إِن شَاءَ اللَّهُ لَمُهْتَدُونَ﴾.

3 - وما توسط فيه كلام بين الشرط وجزائه قوله تعالى: ﴿فَإِنَّمَا تَرَيْنَ مِنَ الْبَشَرِ أَحَدًا فَقُولِي إِنِّي نَذَرْتُ لِلرَّحْمَنِ صَوْمًا﴾ (152).

فبين الشرط وجزائه جملة محذوفة يدل عليها المعنى، والتقدير: فإما ترين من البشر أحداً وسألك، أو حاورك الكلام، فقولي.

4 - ومن توسط الكلام المذكور بين الشرط والجزاء قوله تعالى: ﴿يَا أَيُّهَا النَّبِيُّ قُلْ لَأَزْوَاجِكُمْ إِن كُنْتُمْ تُرِيدُونَ الْحَيَاةَ الدُّنْيَا وَزِينَتَهَا فَتَعَالَيْنَ أُمْتَعِكُنَّ وَأَسْرَحِكُنَّ سَرَاحًا جَمِيلًا﴾ (153).

(فتعالين) جملة معترضة بين الشرط وجزائه، ولا يضير دخول الفاء على جملة الاعتراض، كما في قول الشاعر:
واعلم - فعلم المرء ينفعه -

أن سوف يأتي كل ما قدرا (154)
5 - ومثله قوله تعالى: ﴿فَإِن لَّمْ تَفْعَلُوا، وَلَنْ تَفْعَلُوا، فَاتَّقُوا النَّارَ الَّتِي وَقُودُهَا النَّاسُ وَالْحِجَارَةُ﴾ (155).

(11) نيابة الاستفهام عن جواب الشرط

قد يحذف جواب الشرط مع الاستفهام، وينوب هذا عنه ويدل عليه في مثل:

1 - ﴿قُلْ أَرَأَيْتُمْ إِنْ أَتَاكُمْ عَذَابُ اللَّهِ أَوْ أَتَتْكُمُ السَّاعَةُ أَغَيْرَ اللَّهِ تَدْعُونَ إِنْ كُنْتُمْ صَادِقِينَ﴾ (156).

فجواب الشرط ما دل عليه الاستفهام في قوله (أغير الله)، وتقديره: إن أتتكم الساعة دعوتم الله (157).

2 - ﴿قُلْ أَرَأَيْتُمْ إِنْ أَتَاكُمْ عَذَابُ اللَّهِ بَغْتَةً أَوْ جَهْرَةً هَلْ يُهْلِكُ إِلَّا الْقَوْمَ الظَّالِمُونَ﴾ (158).

الاستفهام هنا بمعنى التقرير، فلذلك ناب عن جواب الشرط، والتقدير: إن أتاكم هلكتم (159).

3 - ﴿قُلْ أَرَأَيْتُمْ إِنْ أَتَاكُمْ عَذَابُهُ بَيَاتًا أَوْ نَهَارًا مَاذَا يَسْتَعْجِلُ مِنْهُ الْمُجْرِمُونَ﴾ (160).

فجواب الشرط محذوف، وليس هو (ماذا يستعجل منه المجرمون)، لأن جواب الشرط إذا كان استفهاماً فلا بد فيه من الفاء، تقول: إن زارني فلان فأني رجل هو؟ ولا يجوز حذفها إلا في ضرورة (161).

4 - ﴿ قُلْ أَرَأَيْتُمْ مَا تَدْعُونَ مِنْ دُونِ اللَّهِ إِنْ أَرَادَنِيَ اللَّهُ بِضُرٍّ هَلْ هُنَّ كَاشِفَاتُ ضُرِّهِ ﴾ (162).

فالجواب في هذا الاستخبار محذوف، والتقدير: فإنهم سيقولون لا تقدر على شيء من ذلك (163).

5 - ﴿ قُلْ أَرَأَيْتُمْ إِنْ كَانَ مِنْ عِنْدِ اللَّهِ ثُمَّ كَفَرْتُمْ بِهِ مَنْ أَضَلُّ مِمَّنْ هُوَ فِي شِقَاقٍ بَعِيدٍ ﴾ (164).

الجواب محذوف. تقديره: فقد ضللتهم، ولذلك جاء فعل الشرط ماضياً (165).

وقد جاءت (أرأيت) في هذه الآيات بمعنى (أخبرني).

وقد اختار أبو حيان في الآيات (1-3) وأمثالها أن يكون الفعل (أرأيت) قد تنازع العمل مع فعل الشرط، وأعمل فعل الشرط، وجملة الاستفهام هي المفعول الثاني (لأرأيت)، وجواب الشرط محذوف، كما بينا (166).

كما يرى أنه قد حذف جواب الشرط وذكر المفعولان في [4]، وحذف جواب الشرط والمفعول الأول (لأرأيت) في [5] (167).

(12) "إن" المدغمة في "لا" و"ما"

وردت "إن" مدغمة في "لا" في خمسة مواضع من القرآن الكريم، لم تخرج فيها عن عمل الجزم، ولم تستقل بحكم ما عن أحكامها العامة، وهذه الآيات هي:

1 - ﴿ إِلَّا تَفْعَلُوهُ تَكُنْ فِتْنَةً فِي الْأَرْضِ وَفَسَادًا كَبِيرًا ﴾ (168).

2 - ﴿ إِلَّا تَنْفِرُوا يُعَذِّبْكُمْ عَذَابًا أَلِيمًا ﴾ (169).

3 - ﴿ إِلَّا تَنْصُرُوهُ فَقَدْ نَصَرَهُ اللَّهُ ﴾ (170).

4 - ﴿ وَإِلَّا تَغْفِرْ لِي وَتَرْحَمْنِي أَكُنْ مِنَ الْخَاسِرِينَ ﴾ (171).

5 - ﴿ وَإِلَّا تَصْرِفْ عَنِّي كَيْدَهُنَّ أَصْبَبُ إِلَيْهِنَّ وَأَكُنْ مِنَ الْجَاهِلِينَ ﴾ (172).

أما مع "ما" فقد جاءت مدغمة [16] ست عشرة مرة، موزعة بين [13] ثلاث عشرة سورة، بغرض زيادة توكيد الكلام، وقع الخلاف بين النحاة في النون التي تدخل على الفعل بعدها، والميم التي تليها، أما أحكام الشرط معها فلم يطرأ عليها تغيير يذكر.

1 - ﴿ فَإِنَّمَا يَأْتِيَنَّكُمْ مِنِّي هُدًى فَمَنْ تَبِعَ هُدَايَ فَلَا خَوْفٌ عَلَيْهِمْ وَلَا هُمْ يَحْزَنُونَ ﴾ (173).

لقد وليها هنا شرط، فالشرط الثاني مع جوابه جواب الشرط الأول. وهو مثل قولهم: إن جئتني فإن قدرت أحسنت إليك (174).

2 - ذكرنا أنه قد يحذف كلام بين الشرط والجزاء لدلالة المعنى عليه، في مثل قوله تعالى: ﴿ فَإِنَّمَا تَرِيَنَّ مِنَ الْبَشْرِ أَحَدًا فَقَوْلِي ﴾ (175)، تحت عنوان (توسط كلام بين الشرط والجزاء)، فيمكن الرجوع إليه.

3 - قد يحذف جواب "إما" لدلالة المعنى عليه، في مثل قوله تعالى: ﴿ فَاصْبِرْ إِنَّ وَعْدَ اللَّهِ حَقٌّ، فَإِنَّمَا تَرِيَنَّ بَعْضَ الَّذِي نَعِدُهُمْ أَوْ تَتَوَقَّئِكَ فَإِنَّمَا يَرْجِعُونَ ﴾ (176).

والتقدير: فيقر عينك، ولا يصح أن يكون (فإلينا يرجعون) جواباً، للمعطوف عليه والمعطوف (177).

4 - ذهب ابن عطية إلى أنه يلزمها النون الثقيلة في الأغلب: وقد لا تلزم، كقول الشاعر:

إِنَّمَا يُصِيبُكَ عَدُوٌّ فِي مُنَاوَأَةٍ

إلا أن أبا حيان قال: هذه مسألة فيها خلاف: ذهب بعض النحويين أنها إذا زيدت بعد "إن" "ما" لزم نون التوكيد، ولا يجوز حذفها إلا في ضرورة، في مثل قوله

تعالى: ﴿وَأَمَّا يُنْسِينَكُ الشَّيْطَانُ فَلَا تَقْعُدْ بَعْدَ الذِّكْرِى مَعَ الْقَوْمِ الظَّالِمِينَ﴾ (178).

وذهب بعضهم أنها لا تلزم، وأنه يجوز في الكلام، وتقييده الثقيلة ليس بجيد، بل الصواب النون المؤكدة، سواء كانت ثقيلة أم خفيفة، وكأنه نظر إلى مواردنا في القرآن، وكونها لم تجيء فيها بعد "إما" إلا الثقيلة (179).

وقال الزمخشري: إذا أفردت "إن" لا يصح دخول النون المؤكدة في الفعل، فلا تقول: إن تكرم من زيدا يكرمك، ولكن إما تكرمته (180).

5 - إذا جاءت "من" بعدها في مثل قوله تعالى: ﴿يَا أَيُّهَا آدَمُ إِنَّمَا يَأْتِيَنَّكَ رَسُلٌ مِنْكُمْ يَقُصُّونَ عَلَيْكَ آيَاتِي فَمَنْ اتَّقَى وَأَصْلَحَ فَلَا خَوْفٌ عَلَيْهِمْ وَلَا هُمْ يَحْزَنُونَ﴾ (181)، فتحتمل وجهين:

(أ) أن تكون شرطية، وجوابها (فلا خوف عليهم)، وتكون هذه الجملة الشرطية مستقلة بجواب الشرط الأول من جهة اللفظ.

(ب) أن تكون موصولة، فتكون هذه الجملة والتي بعدها من قوله تعالى: ﴿وَالَّذِينَ كَذَّبُوا بِآيَاتِنَا وَاسْتَكْبَرُوا عَنْهَا أُولَئِكَ أَصْحَابُ النَّارِ هُمْ فِيهَا خَالِدُونَ﴾ (182) مجموعهما هو جواب الشرط.

فعلى هذا، الغرض منها التقسيم، وجعل القسمين جواباً للشرط، أي: إما يأتينكم، فالمتقون لا خوف عليهم، والمكذبون أصحاب النار، إذ هذا كله ثمرة إتيان الرسل وفائدته (183).

إلا أن ابن خروف قال: أجاز سيويه الإتيان "بما" وأن لا يؤتى بها، والإتيان بالنون مع "ما" وأن لا يؤتى بها (184)، فقال: إن شئت لم تقحم النون، كما أنك إن

شئت لم تجيء "بما"، يعني مع النون وعدمها (185).

(13) بعض آيات اختلف في معنى «إن» فيها

اختلف النحاة حول بعض آيات بين الشرطية وغيرها، وإن كان جانب الشرطية يترجح فيها أو في بعضها، ومن هذه الآيات:

1 - ﴿وَإِنْ كُنْتُمْ فِي رَيْبٍ مِمَّا نَزَّلْنَا عَلَى عَبْدِنَا فَأْتُوا بِسُورَةٍ مِثْلِهِ﴾ (186).

قيل: إنها شرطية، وقيل: هي بمعنى "إذا"، وقيل: بمعنى "إذا"، والراجح أنها شرطية (187)، و(كان) معها ليست ماضية المعنى واللفظ، كما مر، لأن "إن" لا تدخل على فعل ماضٍ في المعنى، إلا على كان لكثرة استعمالها، وأنها لا تدل على حدث، ولم تخلصه "إن" للاستقبال، وإن كان الريب وقعوا فيه حقيقة، كما زعموا، بل أخرج هذا الشرط في صورة المستقبل، أي هو مما يعرض وقوعه، وإن كان لا يمكن وجوده (188).

2 - ﴿وَادْعُوا شُهَدَاءَكُمْ مِنْ دُونِ اللَّهِ إِنْ كُنْتُمْ صَادِقِينَ﴾ (189).

قيل: إنها جاءت في موضع "إذا"، وذلك كما يقول القائل: إن غلبتكم لم أبق عليكم، وهو يعلم أنه غالب، وذلك على سبيل التهكم، أو أنه أتى "بأن" على حسب ظنهم (190).

3 - ﴿قُلْ فَلِمَ تَقْتُلُونَ أَنْبِيَاءَ اللَّهِ مِنْ قَبْلُ إِنْ كُنْتُمْ مُؤْمِنِينَ﴾ (191).

قيل: إنها نافية، أي: ما كنتم مؤمنين، لأن الإيمان لا يجامع قتل الأنبياء. والأظهر أنها شرطية، والجواب محذوف، تقديره: فلم فعلتم ذلك؟ (192).

4 - ﴿قَالُوا سَمِعْنَا وَعَصَيْنَا وَأَشْرَبُوا فِي قُلُوبِهِمُ الْعِجْلَ

يَكْفُرَهُمْ قُلْ بِئْسَمَا يَأْمُرُكُمْ بِهِ إِيمَانُكُمْ إِنْ كُنْتُمْ مُؤْمِنِينَ ﴿١٩٣﴾

قيل: إنها نافية. وقيل: شرطية، وجواب الشرط محذوف يدل عليه ما قبله.

5 - ﴿وَلَيْنُ أَتَيْتَ الَّذِينَ أُوتُوا الْكِتَابَ بِكُلِّ آيَةٍ مَا تَبِعُوا قِبْلَتَكَ وَمَا أَنْتَ بِتَابِعٍ قِبْلَتَهُمْ وَمَا بَعْضُهُمْ بِتَابِعٍ قِبْلَةَ بَعْضٍ وَلَئِنِ اتَّبَعْتَ أَهْوَاءَهُمْ مِنْ بَعْدِ مَا جَاءَكَ مِنَ الْعِلْمِ إِنَّكَ إِذًا لَمِنَ الظَّالِمِينَ﴾ (194).

قال الفراء والأخفش: "إِنْ" هنا بمعنى "لو"، فلذلك كانت "ما" في الجواب، فخالفه سيبويه، كما استبعده العكبري، لأن "إِنْ" للمستقبل، و"لو" للماضي (195).

6 - ﴿يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا كُلُوا مِنْ طَيِّبَاتِ مَا رَزَقْنَاكُمْ وَاشْكُرُوا لِلَّهِ إِنْ كُنْتُمْ بِآيَاتِهِ تَعْبُدُونَ﴾ (196).

قيل: إنها بمعنى "إِذْ"، وهو قول كوفي، وضعفه أبو حيان، وقال: إنه شرط، الغرض منه التثبيت وحرز النفوس (197).

7 - ﴿وَلَا يَجِلُّ لَهُنَّ أَنْ يَكْتُمْنَ مَا خَلَقَ اللَّهُ فِي أَرْحَامِهِنَّ إِنْ كُنَّ يُؤْمِنَنَّ بِاللَّهِ وَالْيَوْمِ الْآخِرِ﴾ (198).

قيل: إنها بمعنى "إِذْ"، وهو ضعيف (199)، كما لا يخفى.

8 - ﴿إِنَّ فِي ذَلِكَ لَآيَةً لَكُمْ إِنْ كُنْتُمْ مُؤْمِنِينَ﴾ (200).

قيل: إنها بمعنى "إِذْ" (201).

9 - ﴿وَذُرُوا مَا بَقِيَ مِنَ الرِّبَا إِنْ كُنْتُمْ مُؤْمِنِينَ﴾ (202).

قيل: إنها بمعنى "إِذْ". قال ابن عطية: وهذا مردود، لا يعرف في اللغة (203).

10 - ﴿وَلَا تَهِنُوا وَلَا تَحْزَنُوا وَأَنْتُمْ الْأَعْلَوْنَ إِنْ كُنْتُمْ مُؤْمِنِينَ﴾ (204).

قيل: هي بمعنى "إِذْ". وقيل: هي باقية على

شرطيتها (205).

11 - ﴿قَدْ يَتَّبِعُ لَكُمْ الْآيَاتِ إِنْ كُنْتُمْ تَعْقِلُونَ﴾ (206).

قيل: هي بمعنى "إِذْ"، أي: إذ كنتم عقلاء (207).

12 - ﴿وَإِنْ حَفَّتُمْ عَلَيْهِ فَسَوْفَ يُعْذِبُ اللَّهُ مَنْ فَضَّلَهُ إِنْ شَاءَ﴾ (208).

قيل: هي بمعنى "إِذْ"، وهو قول مرغوب عنه (209).

13 - ﴿فَإِنْ كُنْتَ فِي شَكٍّ مِمَّا أَنْزَلْنَا إِلَيْكَ فَاسْأَلِ الَّذِينَ يُقْرَأُونَ الْكِتَابَ مِنْ قَبْلِكَ﴾ (210).

قيل: إنها نافية.

14 - ﴿قَالَتْ إِنِّي أَعُوذُ بِالرَّحْمَنِ مِنْكَ إِنْ كُنْتَ تَقِيًّا﴾ (211).

قيل: هي نافية؛ أي: ما كنت تقيا بدخولك عليّ ونظرك إليّ (212).

15 - ﴿لَوْ أَرَدْنَا أَنْ نَتَّخِذَ لَهُمْ لَاتَّخِذْنَاهُ مِنْ لَدُنَّا إِنْ كُنَّا فَاعِلِينَ﴾ (213).

قيل: هي بمعنى "لو"، وقيل: بمعنى "ما". أي ما كنا فاعلين، مثل: (إن أنت إلا نذير)، أي: ما أنت إلا نذير.

و"إِنْ" بمعنى الجحد، وتم الكلام عند قوله: (لا تخذناه من لدنا). وقيل: إنه على معنى الشرط، أي: إن كنا فاعلين

ذلك، ولكننا لسنا بفاعلين ذلك، لاستحالة أن يكون لنا ولد (214).

16 - ﴿قُلْ إِنْ كَانَ لِلرَّحْمَنِ وَلَدٌ فَأَنَا أَوَّلُ الْعَابِدِينَ﴾ (215).

قيل: هي "إِنْ" النافية، أي: ما كان للرحمن ولد، فأنا أول من قال بذلك وعبد ووحده (216).

17 - ﴿وَلَقَدْ مَكَنَاهُمْ فِيمَا إِنْ مَكَنَّاكُمْ فِيهِ﴾ (217).

قيل: إنها زائدة، أي: في الذي مكنناكم (218).

18 - ﴿فَذَكَرْ إِنَّ نَفْعَتِ الذِّكْرِ﴾ (219).

قيل: "إن" بمعنى "إذ"، كقوله: ﴿وَأَنْتُمْ الْأَعْلَوْنَ إِنْ كُنْتُمْ مُؤْمِنِينَ﴾. أي: إذ كنتم. لأنه لم يخبر بكونهم الأعداء إلا بعد إيمانهم (220). وقيل: هي بمعنى "قد" في هذه الآية والتي قبلها، أي: (فذكر قد نفعت، وقد مكناكم) (221).

أغراض "إن" الشرطية البلاغية

لقد استعرضنا بعض نماذج "إن" الشرطية النحوية القرآنية، ووقفنا على الحالات والأوضاع المختلفة التي جاءت فيها، ولم تكن هذه الصيغ إلا لتقدم غرضا بلاغيا رائعا، تتناسب عظمته وروعته وعظمة القائل.

إن المتبع لهذه الأغراض البلاغية "إن" الشرطية، واستقصاء حالات جواب الشرط المختلفة، يجد نفسه أمام درحة عظيمة، ذات كم ضخم من هذه الأغراض، إذ إن الغاية تؤخذ من جواب الشرط، لا من الشرط. وإذا قلنا: الغرض من الشرط كذا، فإننا نقصد بذلك أسلوب الشرط بصورة عامة.

لقد انقسمت المخاور التي دار حولها جواب الشرط إلى خمسة أقسام، وسنعرض للغرض البلاغي الواحد مرتبطين بهذه المخاور، لنرى أكثرها توظيفا وأوسعها انتشاراً. وهذه المخاور هي:

أ - إذا كان الجواب بلفظ الأمر الصريح. أو في حيز الأمر، أو أمراً محذوفاً على رأي من لا يرى تقدمه، ويدل عليه الكلام، أو كان متقدماً على الرأي الآخر.

ب - إذا كان الجواب في حيز الاستفهام.

ج - إذا كان الجواب في حيز القسم.

د - إذا كان الجواب في حيز النهي.

هـ - إذا كان الجواب عادياً خارجاً عن الحالات السابقة، سواء أكان إيجاباً أم نفيًا. وفيما يلي بعض النماذج لبعض الأغراض. على سبيل المثال، لا الحصر.

أ - التهكم والتعجيز

جاء جواب الشرط مع "إن" في حيز الأمر كثيراً، وأقل منه مع الاستفهام والقسم، لأداء الغرض المذكور. وفيما يلي أمثلة لذلك:

* الأمر:

- ﴿وَإِنْ كُنْتُمْ فِي رَيْبٍ مِمَّا نَزَّلْنَا عَلَىٰ عَبْدِنَا فَأْتُوا بِسُورَةٍ مِثْلِهِ وَادْعُوا شُهَدَاءَكُمْ مِنْ دُونِ اللَّهِ إِنْ كُنْتُمْ صَادِقِينَ﴾ (222).

فقد أخرج الشرط في صورة المستقبل، أي مما يعرض وقوعه، وإن كان لا يمكن وجوده. على سبيل التهكم والتعجيز ممن هم في ريب من المنزل. فالتعجيز في قوله (فأتوا)، والتهكم في (وادعوا شهداءكم). وقد جاء "بأن" في موضع "إذا" تهكماً. كقول القائل: إن غلبتكم لم أبق عليكم. وهو يعلم أنه غالب (223).

- ﴿قَالَ إِنْ كُنْتَ جئتَ بِآيَةٍ فَأْتِ بِهَا إِنْ كُنْتَ مِنَ الصَّادِقِينَ﴾ (224).

فالغرض من الأمر التعجيز والاختبار في طلب فرعون، إبراز الآية. من موسى عليه السلام.

- ﴿قُلْ فَأْتُوا بِكِتَابٍ مِنْ عِنْدِ اللَّهِ هُوَ أَهْدَىٰ مِنْهُمَا أَتَّبِعْهُ إِنْ كُنْتُمْ صَادِقِينَ﴾ (225).

فالتعجيز في (فأتوا بكتاب).

﴿فَبِإِنْ كَانَ لَكُمْ كَيْدٌ فَكِيدُوا﴾ (226).

* الاستفهام:

- ﴿قُلْ فَلِمَ تَقْتُلُونَ أَنْبِيَاءَ اللَّهِ مِنْ قَبْلُ إِنْ كُنْتُمْ

مُؤْمِنِينَ ﴿(227)﴾.

والمعنى: ما كنتم مؤمنين، لأن من قتل أنبياء الله لا يكون مؤمناً، لأن الإيمان لا يجامع قتل الأنبياء؛ أي: إن كنتم مؤمنين فلم فعلتم ذلك؟ وهو كقولك لمن بدا منه ما لا يناسبه: فعلت كذا وأنت عاقل بزعمك؟ (228) على سبيل التهكم والاستهزاء.

* القسم:

القسم هو الحلف. وسمي قسماً لأنه يكون عند انقسام الناس ما بين مصدق ومكذب، فكان الحالف أو المقسم يقوي القسم الذي يختاره، ويؤكد الأمر المقسم عليه. فالغرض العام من القسم هو التوكيد الذي يحمل، أحياناً، أغراضاً بلاغية منها التهكم والتعجيز والتحدي.

﴿قُلْ لَئِنِ اجْتَمَعَتِ الْإِنْسُ وَالْجِنُّ عَلَىٰ أَنْ يَأْتُوا بِمِثْلِ هَذَا الْقُرْآنِ لَا يَأْتُونَ بِمِثْلِهِ وَلَوْ كَانَ بَعْضُهُمْ لِبَعْضٍ ظَهِيرًا﴾ (229).

فقد اختلفت الأساليب الفصيحة ههنا مع "إن" إلا أنها اتحدت في الغرض، وهو التهكم والتعجيز من تلك الفئة التي تشاقت الله ورسوله في كل مكان وزمان، وتبتغي إخماد صوت الحق وإطفاء نور الله.

2 - المبالغة في التهديد والوعيد

لقد كثرت أساليب الوعيد للمعاندين السادرين في غيرهم الذين أخذتهم العزة بالإثم، تناشدهم أن يتوبوا إلى رشدهم. فما جاء مع «إن» في هذا الغرض قوله تعالى:

* الأمر:

﴿فَإِنْ لَمْ تَفْعَلُوا فَأْذَنُوا بِحَرْبٍ مِنَ اللَّهِ وَرَسُولِهِ﴾ (230).

فالغرض من الأمر الوعيد والتهديد، لأن الحرب داعية

للقتل (231). إذ لا تهديد أو وعيد أعظم من التهديد بالقتل.

﴿وَإِنْ كَانَ طَائِفَةٌ مِنْكُمْ آمَنُوا بِالَّذِي أُرْسِلْتُ بِهِ وَطَائِفَةٌ لَمْ يُؤْمِنُوا فَاصْبِرُوا حَتَّىٰ يَحْكُمَ اللَّهُ بَيْنَنَا وَهُوَ خَيْرُ الْحَاكِمِينَ﴾ (232).

فالأمر بالصر هنا، للطائفة التي لم تؤمن، تهديد، لأن حكم الله بين الطائفتين لن يكون إلا بنجاح المؤمنة وهلاك الكافرة.

﴿وَإِنْ كَذَّبُوكَ فَقُلْ لِي عَمَلِي وَلَكُمْ عَمَلُكُمْ أَنْتُمْ بَرِيئُونَ مِمَّا أَعْمَلُ وَأَنَا بَرِيءٌ مِمَّا تَعْمَلُونَ﴾ (233).

فالأمر هنا يفيد المنايذة والموادعة المتضمنة للوعيد والتهديد.

﴿قُلْ إِنْ كَانَ آبَاؤُكُمْ وَأَبْنَاؤُكُمْ وَإِخْوَانُكُمْ وَأَزْوَاجُكُمْ وَعَشِيرَتُكُمْ وَأَمْوَالٌ اقْتَرَفْتُمُوهَا وَتِجَارَةٌ تَخْشَوْنَ كَسَادَهَا وَمَسَاكِينُ تَرْضَوْنَهَا أَحَبَّ إِلَيْكُمْ مِنَ اللَّهِ وَرَسُولِهِ وَجِهَادٍ فِي سَبِيلِهِ فَتَرَبَّصُوا حَتَّىٰ يَأْتِيَ اللَّهُ بِأَمْرِهِ وَاللَّهُ لَا يَهْدِي الْقَوْمَ الْفَاسِقِينَ﴾ (234).

فالأمر في قوله تعالى (فتربصوا) تهديد ووعيد ليس أشد منه، لأن الآية تنعي على الناس ما هم عليه من رخاوة عقد الدين (235). وهو مثل قوله تعالى: ﴿إِعْمَلُوا مَا شِئْتُمْ إِنَّهُ بِمَا تَعْمَلُونَ بَصِيرٌ﴾ (236). فليس الأمر هنا يقصد به مطلق حرية العمل دون محاسبة، وإنما هو تهديد، كقولك لمن يعصيك: افعل ما تريد.

* القسم:

﴿وَقَالَ اللَّهُ إِنِّي مَعَكُمْ لَئِنْ أَقَمْتُمُ الصَّلَاةَ وَآتَيْتُمُ الزَّكَاةَ وَآمَنْتُمْ بِرُسُلِي وَعَزَّرْتُمُوهُمْ وَأَقْرَضْتُمُ اللَّهَ قَرْضًا حَسَنًا لَأُكَفِّرَنَّ عَنْكُمْ سَيِّئَاتِكُمْ وَلَأُدْخِلَنَّكُمْ جَنَّاتٍ تَجْرِي مِنْ

فيه وعيد بالإهلاك.

3 - هز النفس وحفز الهمة وحضها

من الأغراض التي حَرَّصَ القرآن الكريم على إبرازها، حفز الهمة، وتحريك النفس المؤمنة، وحثها على المسارعة في فعل الخيرات، بالوسائل التعبيرية المختلفة، ومن ذلك أسلوب:

* الأمر:

- ﴿ يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا كُلُوا مِن طَيِّبَاتِ مَا رَزَقْنَاكُمْ وَاشْكُرُوا لِلَّهِ إِنَّ كُنتُمْ بِآيَاتِهِ تَعْبُدُونَ ﴾ (247).

ففي الأمر ثبت من صدق العبادة وهز للنفوس، كما نقول لمن هو متحقق العبودية، إن كنت عبدي فأطعني، وهو عبدك حقاً، ليكون أذعى للطاعة وأهز لها.

- ﴿ يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا أَطِيعُوا اللَّهَ وَأَطِيعُوا الرَّسُولَ وَأُولِي الْأَمْرِ مِنكُمْ فَإِن تَنَازَعْتُمْ فِي شَيْءٍ فَرُدُّوهُ إِلَى اللَّهِ وَالرَّسُولِ إِن كُنتُمْ تُؤْمِنُونَ بِاللَّهِ وَالْيَوْمِ الْآخِرِ ﴾ (248).

فالدليل على قصد الدعوة والحض على اتباع الحق أنه ناداهم في أول الآية بقوله: (يا أيها الذين آمنوا)، كما أن في الآية إشعاراً بوعيد من لم يرد الأمور إلى الله والرسول (249).

- ﴿ فَكُلُوا مِمَّا ذُكِرَ اسْمُ اللَّهِ عَلَيْهِ إِذْ كُنتُمْ بِآيَاتِهِ مُؤْمِنِينَ ﴾ (250).

فيه حث على أكل ما أحلّ، وترك ما حرّم، وعدم مخالفة أمر الله (251).

- ﴿ وَأَطِيعُوا اللَّهَ وَرَسُولَهُ إِن كُنتُمْ مُؤْمِنِينَ ﴾ (252).

أي: إن كنتم كاملي الإيمان فأطيعوه، ففيه حث وحفز الهمة.

تَحْتِهَا الْأَنْهَارُ فَمَن كَفَرَ بَعْدَ ذَلِكَ مِنكُمْ فَقَدْ ضَلَّ سَوَاءَ السَّبِيلِ ﴿ (237).

- ﴿ وَإِذْ تَأَذَّنَ رَبُّكُمْ لَئِن شَكَرْتُمْ لَأَزِيدَنَّكُمْ وَلَئِن كَفَرْتُمْ إِنَّ عَذَابِي لَشَدِيدٌ ﴾ (238).

فالوعد بزيادة نعمة إلى نعمة، والوعيد بمضاعفة العذاب. - ﴿ وَلَئِن لَّمْ يَفْعَلْ مَا أَمَرُهُ لَيُسْجَنَنَّ وَلَيَكُونَا مِنَ الصَّاغِرِينَ ﴾ (239).

ففي قول امرأة العزيز تهديد وإصرار.

* خروج الشرط عن الأمر، والاستفهام، والقسم، والنهي، أي عادي، نفيًا أو إيجابًا:

- ﴿ وَلَا يَجِلُّ لَهُنَّ أَن يَكْتُمْنَ مَا خَلَقَ اللَّهُ فِي أَرْحَامِهِنَّ إِن كُنَّ يُؤْمِنُ بِاللَّهِ وَالْيَوْمِ الْآخِرِ ﴾ (240).

إن من اتصف بالإيمان لا يقدم على ارتكاب ما لا يجل له، وفيه إبعاد وتعظيم للكتم، وتهديد لمن فعل ذلك، وهو شبيهه بقولك: إن كنت مؤمناً فلا تظلم، وأنت مؤمن فلا تظلم (241).

- ﴿ فَإِن يُتُوبُوا يَكُ خَيْرًا لَهُمْ وَإِن يَتُوبُوا يُعَذِّبُهُمُ اللَّهُ عَذَابًا أَلِيمًا ﴾ (242).

ففي الشرط الأول إحسان ولطف منه تعالى بهم ووعد بالخير، وفي الثاني تهديد بتعذيبهم في حالة اللديمومة على التولي (243).

- ﴿ وَإِن يُكَذِّبُوكَ فَقَدْ كَذَّبَتْ قَبْلَهُمْ قَوْمُ نُوحٍ وَعَادٌ وَثَمُودٌ ﴾ (244).

فيه وعيد لقريش وتسلية للرسول صلى الله عليه وسلم.

- ﴿ وَإِن جَادَلُوكَ فَقُلِ اللَّهُ أَعْلَمُ بِمَا تَعْمَلُونَ ﴾ (245).

فيه إنذار ووعد، ولكن برفق ولين.

- ﴿ إِن يَشَأْ يُذْهِبْكُمْ وَيَأْتِ بِخَلْقٍ جَدِيدٍ ﴾ (246).

* الْقَسَمُ:

يمكن أن يدخل هذا تحت النهي السابق. أو تحت أسلوب الشرط العادي على تقدير: إن كنتم مؤمنين فأنتم الأعلون، وعلى النهي يكون: إن كنتم مؤمنين فلا تهنوا ولا تحزنوا.

﴿ وَكَذَلِكَ أَنْزَلْنَاهُ حُكْمًا عَرَبِيًّا وَلَئِنِ اتَّبَعْتَ أَهْوَاءَهُمْ بَعْدَ مَا جَاءَكَ مِنَ الْعِلْمِ مَا لَكَ مِنَ اللَّهِ مِنْ وَلِيٍّ وَلَا وَاقٍ ﴾ (253).

فهو من باب الإلهاب والتهيج، والبعث للسامعين على الثبات في الدين والتصلب فيه (254).

* النهي:

4 - التحدي
جاء التحدي بين معسكري الحق والباطل مسافراً بين معسكري الحق والباطل في كثير من الآيات بأسلوب الشرط وغيره، مع "إن" وغيرها، فمما جاء مع "إن"

﴿ وَلَا تَأْخُذْكُمْ بِهِمَا رَأْفَةٌ فِي دِينِ اللَّهِ إِنْ كُنْتُمْ تُؤْمِنُونَ بِاللَّهِ وَالْيَوْمِ الْآخِرِ ﴾ (255).

* أسلوب الشرط عادي:

في:

﴿ إِنْ فِي ذَلِكَ لَآيَةٌ لَكُمْ إِنْ كُنْتُمْ مُؤْمِنِينَ ﴾ (256).

* الأمر:

ففي المعجزات التي جاء بها عيسى - عليه السلام -

﴿ قُلْ إِنْ كَانَتْ لَكُمْ الدَّارُ الْآخِرَةُ عِنْدَ اللَّهِ خَالِصَةً مِنْ دُونِ النَّاسِ فَتَمَنَّوْا الْمَوْتَ إِنْ كُنْتُمْ صَادِقِينَ ﴾ (263).

قومه، تثبيت لنفوسهم وتطمين لها، وهو من باب قولك لابنك: أطعني إن كنت ابني، ومعلوم أنه ابنك، ولكن

الخطاب للذين هادوا الذين زعموا أنهم أولياء الله من دون الناس، فتحدهم بتمني الموت، لأن من أيقن أنه من أهل الجنة اختار أن يتقل إليها، وفي الآية إظهار لكذبهم

تريد أن تهزه بذكر ما هو محقق، وهو النبوة، فجعلتها معلقة على ما قبلها، وهي الطاعة، على سبيل أن تحصل. وهذا المعنى لمن آمن من قومه، وهم الحواريون. أما إذا كان الكلام لمن لم يؤمن منهم، ففيه توبيخ

(264).

وتقريع (257).

﴿ أَمْ يَقُولُونَ افْتَرَاهُ قُلْ فَأْتُوا بِسُورَةٍ مِثْلِهِ وَادْعُوا مَنْ اسْتَطَعْتُمْ مِنْ دُونِ اللَّهِ إِنْ كُنْتُمْ صَادِقِينَ ﴾ (265).

﴿ قَدْ بَيَّنَّا لَكُمْ الْآيَاتِ إِنْ كُنْتُمْ تَعْقِلُونَ ﴾ (258).

أي: إن كنتم صادقين، فادعوا من استطعتم. وقد يدخل هذا المعنى تحت باب التعجيز والتهكم، كما مر، فتتأرب بعض الآيات بعض الأغراض أو تتقارب.

فقد علم تعالى أنهم عقلاء، لكن علقه على هذا الشرط على سبيل الهز للنفس، كقولك: إن كنت رجلاً فافعل كذا (259).

* الْقَسَمُ:

﴿ قُلْ لَئِنِ اجْتَمَعَتِ الْإِنْسُ وَالْجِنُّ عَلَى أَنْ يَأْتُوا بِمِثْلِ هَذَا الْقُرْآنِ لَا يَأْتُونَ بِمِثْلِهِ وَلَوْ كَانَ بَعْضُهُمْ لِبَعْضٍ ظَهِيرًا ﴾ (266).

﴿ وَلَا تَهْنُوا وَلَا تَحْزَنُوا وَأَنْتُمْ الْأَعْلَوْنَ إِنْ كُنْتُمْ مُؤْمِنِينَ ﴾ (260).

علق قوله تعالى: (إن كنتم مؤمنين) بالنهي، فيكون ذلك هزاً للنفس يوجب قوة القلب والثقة بصنع الله (261).

فأي تحد وتعجيز أعظم من هذا؟؟

5 - النصح والإرشاد

لم يأل القرآن جهداً في توجيه النصح لكل منكر بأنواع التعبير المختلفة، من مثل:

* الأمر:

﴿فَإِنْ لَمْ تَفْعَلُوا ، وَلَنْ تَفْعَلُوا ، فَاتَّقُوا النَّارَ الَّتِي وَقُودُهَا النَّاسُ وَالْحِجَارَةُ﴾ (267).

لما علم أنهم عاجزون عن معارضة القرآن، وثبت عجزهم عن ذلك، نصحهم وأرشدهم، وأمرهم باتقاء النار، ولا يكون ذلك إلا بالإيمان بالله ورسوله وكتابه.

* النهي:

﴿يَا نِسَاءَ النَّبِيِّ لَسْتُنَّ كَأَحَدٍ مِنَ النِّسَاءِ إِنْ اتَّقَيْتُنَّ فَلَا تَخْضَعْنَ بِالْقَوْلِ فَيَطْمَعَ الَّذِي فِي قَلْبِهِ مَرَضٌ﴾ (268).

6 - التنبية والتحذير

دأب القرآن في دعوته على التنبية من الوقوع في المخالفات والتحذير من مغبة ذلك، بأساليبه المتجددة عن طريق:

* الاستفهام:

﴿قُلْ أَرَأَيْتُمْ إِنْ أَنَاكُمْ عَذَابُهُ نِيَابًا أَوْ نَهَارًا مَاذَا يَسْتَعْجِلُ مِنْهُ الْمُجْرِمُونَ﴾؟ (269)

ففيه تلطف في خطاب الرسل ونبية للمنكرين وتحذير، وتعجب من موافقهم.

* القسم:

﴿وَلَيْنَ أَصَابَكُمْ فَضْلٌ مِنَ اللَّهِ لَيَقُولُنَّ كَأَنْ لَمْ تَكُنْ بَيْنَكُمْ وَبَيْنَهُ مَوَدَّةٌ يَا لَيْتَنِي كُنْتُ مَعَهُمْ فَأَفُوزَ فَوْزاً عَظِيماً﴾ (270).

ففيه تنبيه وتحذير المؤمنين من المنافقين الذين لا يعدون من

المنح إلا أغراض الدنيا، ولا من الخن إلا مصائبها(271).

﴿فَلَمَّا رَأَى الْقَمَرَ بَازِغًا قَالَ هَذَا رَبِّي فَلَمَّا أَفَلَ قَالَ

لَيْتَن لَمْ يَهْدِنِي رَبِّي لَأَكُونَنَّ مِنَ الْقَوْمِ الضَّالِّينَ) (272).

فيه تنبيه لقوم إبراهيم عليه السلام على أن من اتخذ القمر إنها فهو ضال، وأن الهداية إلى الحق بتوفيق الله ولطفه (273).

* النهي:

﴿فَإِنْ أَطَعْنَكُمْ فَلَا تَبْغُوا عَلَيْهِمْ سَبِيلاً إِنْ اللَّهُ كَانَ عَلِيًّا كَبِيراً﴾ (274).

الذي يدل على التحذير في الآية، قوله تعالى: (إِنْ اللَّهُ كَانَ عَلِيًّا كَبِيراً)، فيوحي بأن قدرته عليكم أعظم من قدرتكم على من تحت أيديكم(275).

﴿فَإِنْ شَهِدُوا فَلَا تَشْهَدْ مَعَهُمْ﴾ (276).

﴿وَإِنْ جَاهِدَاكَ لِتُشْرِكَ بِي مَا لَيْسَ لَكَ بِهِ عِلْمٌ فَلَا تُطِعْهُمَا﴾ (277).

﴿وَإِنْ جَاهِدَاكَ عَلَىٰ أَنْ تُشْرِكَ بِي مَا لَيْسَ لَكَ بِهِ عِلْمٌ فَلَا تُطِعْهُمَا﴾ (278).

* الشرط عادي:

﴿إِنْ يَشَأْ يُذْهِبْكُمْ أَيُّهَا النَّاسُ وَيَأْتِ بِآخَرِينَ﴾ (279).

﴿إِنْ يَشَأْ يُذْهِبْكُمْ وَيَسْتَخْلِفْ مِنْ بَعْدِكُمْ مَا يَشَاءُ﴾ (280).

﴿إِنْ يَشَأْ يُذْهِبْكُمْ وَيَأْتِ بِخَلْقٍ جَدِيدٍ﴾ (281).

ففيه إظهار القدرة التامة والغنى المطلق وعمومية الخطاب، والتحذير من بطشه تعالى(282).

7 - الاستبعاد

تمادى أهل الكفر بالعناد ظناً منهم أنهم بمنأى عن العذاب، فعيروا عن ذلك بطرق، منها:

* الاستفهام:

كقولك: إن كنت شجاعاً فالقني، ومعلوم عندك أنه ليس بشجاع، ولكن هزئت به، إذ جعلت هذا الوصف مما يمكن أن يتصف به (290).

- ﴿قُلْ فَادْرَعُوا عَنْ أَنْفُسِكُمُ الْمَوْتَ إِنْ كُنْتُمْ صَادِقِينَ﴾ (291).

أي: إن كنتم رجالاً دفاعين لأسباب الموت، فادفعوا جميع أسبابه حتى لا تموتوا، فالأمر يحمل معنى السخرية والاستهزاء، إذ لا يمكن لأحد أن يدفع الموت.

- ومما برز فيه الشرط في صفة إمكان وقوعه، وإن كان واقعا، ولكن ليس للهزاء والسخرية:

﴿وَإِنَّمَا ذَلِكَمُ الشَّيْطَانُ يُخَوِّفُ أَوْلِيَاءَهُ فَلَا تَخَافُوهُمْ وَخَافُونَ إِنْ كُنْتُمْ مُؤْمِنِينَ﴾ (292).

فوصف الإيمان يناسب ألا يخاف المؤمن إلا الله، فأبرز هذا الشرط في صفة الإمكان، وإن كان واقعا، إذ هم متصفون بالإيمان، كما تقول: إن كنت رجلاً فافعل كذا، ومعلوم أنه رجل (293). ومثل هذا في القرآن كثير. كما يمكن إدراج هذه الآية تحت أسلوب النهي، على تقدير: (إن كنتم مؤمنين فلا تخافوهم).

- ﴿فَأْتِنَا بِمَا تَعِدُنَا إِنْ كُنْتَ مِنَ الصَّادِقِينَ﴾ (294).
ففيه سخرية من هود، عليه السلام، ودعوته.

* الاستفهام:

- ﴿قُلْ أَرَأَيْتُمْ إِنْ كَانَ مِنْ عِنْدِ اللَّهِ ثُمَّ كَفَرْتُمْ بِهِ مِنْ أَضَلِّ مِمَّنْ هُوَ فِي شِقَاقٍ بَعِيدٍ﴾ (295).

فقد أبرز الشرط اليقين الذي لاشك فيه، وهو كون القرآن من عند الله، في صورة الاحتمال، وهو من عند الله بلا شك (296).

- ﴿وَيَقُولُونَ مَتَى هَذَا الْوَعْدُ إِنْ كُنْتُمْ صَادِقِينَ﴾ (283).

أي: لستم صادقين، على سبيل استبعاد العذاب أو البعث، والاستخفاف بأقوال الرسل.

* أسلوب الشرط عادي:

- ﴿وَلَا يَرَالُونَ يُقَاتِلُونَكُمْ حَتَّى يَرُدُّوكُمْ عَنْ دِينِكُمْ إِنْ اسْتَطَاعُوا﴾ (284).

فيه استبعاد لاستطاعتهم، كقول الرجل لعدوه: إن ظفرت بي فلا تبق علي، وهو واثق أنه لا يظفر به (285).

- ﴿فَإِنْ يَخْرُجُوا مِنْهَا فَإِنَّا دَاخِلُونَ﴾ (286).

فيه استبعاد وقوع الشرط، وهو خروج الجبارين، وبالتالي استبعاد وقوع الجواب، لأنه معلق عليه، وهو الدخول، فقيه تعليق الدخول على شرط ممكن وقوعه (287).

- ﴿أَمْ يَقُولُونَ افْتَرَى عَلَى اللَّهِ كَذِبًا فَإِنْ يَشَأِ اللَّهُ يُخْتِمْ عَلَى قَلْبِكَ﴾ (288).

فاستبعاد الجواب، وهو الختم، محقق، لاستبعاد الشرط، وهو الافتراء منه صلى الله عليه وسلم.

8 - خروج الشرط مخرج الممكن، وإبراز اليقين

في صورة الاحتمال، والفرض والتقدير

هناك أمور لا يمكن تحققها، لم يسكت القرآن عنها، بل أبرزها في صورة الممكن على سبيل الافتراض، بضروب من القول، لأغراض متباينة، بطرق، منها:

* الأمر:

- ﴿قُلْ فَأْتُوا بِالتَّوْرَةِ فَاتْلُوهَا إِنْ كُنْتُمْ صَادِقِينَ﴾ (289).

لقد خرج قوله تعالى: (إن كنتم صادقين)، مخرج الممكن، وهو معلوم كذبيهم، وذلك على سبيل الهزاء بهم،

* القسم:

﴿ وَلَئِن رُّدِدْتُ إِلَىٰ رَبِّي لأَجِدَنَّ خَيْرًا مِنْهَا مُنْقَلَبًا ﴾
(297).

أي: لو فرض وقدر له البعث والرجعة، أو على معنى الاستحقاق والاستهال (298).

﴿ وَلَقَدْ أَوْحَىٰ إِلَيْكَ وَإِلَى الَّذِينَ مِنْ قَبْلِكَ لَئِن أُشْرِكْتَ لَيُحِبَطَّنَ عَمَلُكَ وَلَتَكُونَنَّ مِنَ الْخَاسِرِينَ ﴾
(299).

المحالات يصح فرضها لأغراض فكيف بما ليس بمحال؟ وهو مثل قوله تعالى: ﴿ وَلَوْ شَاءَ رَبُّكَ لَأَمَنَّ مَنْ فِي الْأَرْضِ كُلَّهُمْ جَمِيعًا ﴾ (300). ولن يكون ذلك لامتناع الداعي إليه ووجود الصارف عنه (301).

* عادية أسلوب الشرط:

﴿ وَإِن تَعَدَلْ كُلَّ عَدْلٍ لَّا يُؤْخَذُ مِنْهَا ﴾ (302).

أي: لو قدر أنها تملك القدية يوم القيامة لن تقبل منها.

﴿ قُلْ إِنْ افْتَرَيْتُهُ فَلَا تَمْلِكُونَ لِي مِنْ اللَّهِ شَيْئًا ﴾
(303).

ففي الآية فرض لا يمكن وقوعه، وهو افتراء القرآن أو الوحي على الله، بل هو مستحيل.

9 - التوبيخ، والذم، والتحقير

كثيراً ما ينعي القرآن على الذين يلجئون في طغيانهم ويمعنون في باطلهم، ينعي عليهم مواقفهم، مجادلاً أن يرددهم بالحكمة والموعظة الحسنة، بأساليب فصيحة، طاطا عرفوها، فإن لم يُجد ذلك معهم، خاطبهم بما يتفق والمقام، ولكن بلطف وأدب، أيضاً، ومن هذه الأساليب:

* الأمر:

﴿ فَإِن تَوَلَّوْا فَقُولُوا اشْهَدُوا بِأَنَّا مُسْلِمُونَ ﴾ (304).

أي: سترون أيها المتولون عاقبة تولىكم، فالغرض من الأمر التوبيخ والتهديد (305).

﴿ فَذَكَرْ إِن نَفَعَتِ الذِّكْرَى ﴾ (306).

فالمعنى على استبعاد ارتفاع طغاة قريش بالذكرى، كقول الشاعر:

لَقَدْ أَسْمَعْتُ لَوْ نَادَيْتَ حَيًّا

وَلَكِن لَّاحْيَاءَ لِمَنْ تُنَادِي

وهو كقولك أيضاً: قل لفلان وأعد له إن سمعك، فقوله:

(إن سمعك) إنما هو توبيخ وإعلام أنه لن يسمع (307).

وقد يكون من باب الاستبعاد كما مر.

* القسم:

﴿ وَلَئِن أَرْسَلْنَا رِيحًا فَرَأَوْهُ مُصْفَرًّا لَظَلُّوا مِنْ بَعْدِهِ
يَكْفُرُونَ ﴾ (308).

ذمهم لأنهم لم يتوكلوا على الله وفضله ففطنوا وكفروا (309).

* الشرط عادي:

﴿ وَقَالَ مُوسَىٰ إِنَّ تَكْفُرُوا أَنتُمْ وَمَنْ فِي الْأَرْضِ جَمِيعًا
فَإِنَّ اللَّهَ لَغَنِيٌّ حَمِيدٌ ﴾ (310).

ففي الخطاب تحقير لشأن المخاطبين وتعظيم لشأن الله تعالى.

10 - الإنكار، والاستعجال، والسخرية

من طبيعة النفس البشرية التي لم يلامس الإيمان شغاف قلبها، أن تنجح، أحياناً، إلى إنكار الحق ومعارضته، والتمادي فيه، فلا بد، والحالة هذه، من مواجهتها بأسلوب يهزها لتثوب إلى رشدها، وقد يجيء الإنكار على صورة:

* الأمر:

﴿ وَإِذْ قَالُوا اللَّهُمَّ إِنَّ كَانَ هَذَا هُوَ الْحَقُّ مِنْ عِنْدِكَ فَأَمْطِرْ عَلَيْنَا حِجَابًا مِنَ السَّمَاءِ أَوْ ائْتِنَا بِعَذَابٍ أَلِيمٍ ﴾ (311).

ففي أسلوب الشرط مبالغة في إنكار الحق عظيمة.

﴿ فَأْتِنَا بِمَا تَعِدُنَا إِنْ كُنْتَ مِنَ الصَّادِقِينَ ﴾ (312).

إنهم ينكرون على نبيهم هود - عليه السلام - دعوته، فهم إما يسخرون، وإما يستعجلون العذاب، لا اعتقادهم أنه غير صادق.

* القسم:

﴿ وَلَئِن قُلْتَ إِنَّكُمْ مَبْعُوثُونَ مِنْ بَعْدِ الْمَوْتِ لَيَقُولَنَّ الَّذِينَ كَفَرُوا إِنْ هَذَا إِلَّا سِحْرٌ مُبِينٌ ﴾ (313).

﴿ وَلَئِن أَخَّرْنَا عَنْهُمْ الْعَذَابَ إِلَى أُمَّةٍ مَعْدُودَةٍ لَيَقُولَنَّ مَا يَجِبُ سُبُوتُهُ ﴾ (314).

ففي الآية الأولى إنكار، وفي الثانية إنكار مع استعجال على وجه التكذيب والاستهزاء (315).

II - التخيير، والإباحة، والتلطف في الاستدعاء

لم يحجر الشارع على العباد ويحصرهم في دائرة ضيقة، بل ترك لهم حرية الاختيار في المباحات، ودعاهم إلى وجود البر، بتلطف وعطف، بألفاظ منها:

* الأمر:

﴿ وَإِنْ خِفْتُمْ أَلَّا تُقْسِطُوا فِي الْيَتَامَى فَانكِحُوا مَا طَابَ لَكُمْ مِنَ النِّسَاءِ مَثْنَى وَثُلَاثَ وَرُبَاعَ، فَإِنْ خِفْتُمْ أَلَّا تَعْدِلُوا فَوَاحِدَةً أَوْ مَا مَلَكَتْ أَيْمَانُكُمْ ذَلِكَ أَدْنَى أَلَّا تَعُولُوا ﴾ (316).

جاء الشرط، هنا، للتخيير بين شيئين للإشعار بالمساواة بينهما، والتلطف والعطف على المحاطين وذوي الشأن

من المكلفين، والتعطف على النساء والنظر لهن، وجاء التخيير مشعراً بالمساواة بينهما في الحكمة المطلوبة من سكون النفس بالازدواج وتحصين الدين، وكل ذلك حاصل بالطريقتين (317).

﴿ فَإِنْ طِئِنَ لَكُمْ عَنْ شَيْءٍ مِنْهُ نَفْسًا فَكُلُوهُ هَنِيئًا مَرِيئًا ﴾ (318).

فجواب الشرط (فكلوه) مؤذن بالإباحة بالانتفاع بهذا الشيء، وإن كان بلفظ الأمر.

﴿ إِنْ تُقْرِضُوا اللَّهَ قَرْضًا حَسَنًا يُضَاعِفْهُ لَكُمْ ﴾ (319).

ففي لفظ القرض تلمظ في الاستدعاء، وفي لفظ المضاعفة تأكيد للبدل لوجه الله تعالى (320).

12 - الحرص على طلب الاستدامة والكمال، أو

على أمر ما، أو سلوك معين

يحرص الإسلام على تربية أتباعه بحثهم على نشدان الكمال، والتمسك بما يقودهم إلى شاطئ النجاة، متوسلاً إليهم بشتى الطرق، مثل:

* الأمر:

﴿ يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا اتَّقُوا اللَّهَ وَذَرُوا مَا بَقِيَ مِنَ الرِّبَا إِن كُنْتُمْ مُؤْمِنِينَ ﴾ (321).

فالغرض من الأمر بترك الربا الاستدامة والكمال، وكان الإيمان لا يتكامل إذا أصر الإنسان على كبيرة، وإنما يصير مؤمناً بالإطلاق إذا اجتنبت الكبائر (322).

* القسم:

﴿ وَلَئِن قُتِلْتُمْ فِي سَبِيلِ اللَّهِ أَوْ مُتُّمْ لَمَغْفِرَةٌ مِنَ اللَّهِ وَرَحْمَةٌ خَيْرٌ مِمَّا يَجْمَعُونَ ﴾ (323).

﴿ وَلَئِن مُتُّمْ أَوْ قُتِلْتُمْ لَإِلَى اللَّهِ تُحْشَرُونَ ﴾ (324).

فالغرض من الآيتين الحرص على القتل في سبيل الله، ونيل الشهادة، وتحقير أمر الدنيا، وأن مصير العالم كلهم إلى الله.

* النهي:

﴿ فَإِنْ لَمْ تَجِدُوا فِيهَا أَحَدًا فَلَا تَدْخُلُوهَا حَتَّىٰ يُؤْذَنَ لَكُمْ ﴾ (325).

ففي النهي حث وتعليم لسلوك آداب الاستئذان على الآخرين.

13 - الإقرار والاعتراف والاعتذار

سجل القرآن بعض المواقف التي أقر فيها أصحابها بخطئهم، واعترفوا بذنوبهم، واعتذروا عما بدر منهم، في أكثر من صورة، منها:

* القسم:

﴿ قَالُوا لَئِن لَّمْ يَرْحَمْنَا رَبُّنَا وَیَغْفِرْ لَنَا لَنَكُونَنَّ مِنَ الْخَاسِرِينَ ﴾ (326).

فيه انقطاع إلى الله تعالى واعتراف بعضهم ما أقدموا عليه باتخاذهم العجل.

﴿ وَلَئِن مَسَّتْهُمُ نَفْحَةٌ مِّنْ عَذَابِ رَبِّكَ لَيَقُولُنَّ يَا وَيْلَنَا إِنَّا كُنَّا ظَالِمِينَ ﴾ (327).

فيه إقرار بظلمهم أنفسهم بإعراضهم في الدنيا مع إذعان وتذلل (328).

﴿ وَلَئِن سَأَلْتَهُمْ مَنْ نَزَّلَ مِنَ السَّمَاءِ مَاءً فَأَحْيَا بِهِ الْأَرْضَ بَعْدَ مَوْتِهَا لَيَقُولُنَّ اللَّهُ ﴾ (329).

في الآية إما إقرار بما هو حجة عليهم، وإما نفي الأنداد والشركاء عن الله (330).

* النهي:

﴿ قَالَ إِنْ سَأَلْتِكُ عَنْ شَيْءٍ بَعْدَهَا فَلَا تُصَاحِبْنِي ﴾

(331).

في النهي اعتذار عن تكرار الاعتراض وإقرار بخطأ. وطلب التجاوز عنه.

14 - المبالغة:

لقد ورد الشرط عادياً للمبالغة في الأمر في موضع كثيرة، منها:

﴿ فَإِنْ أَتَيْتُمْ فَلَا عُذْرَانَ إِلَّا عَلَى الظَّالِمِينَ ﴾ (332).

فهذا النفي العام يراد به النهي، أي: فلا تعتدوا، وذلك على سبيل المبالغة، لأنهم إذا أرادوا المبالغة في ترك الشيء عدلوا فيه عن النهي إلى النفي المحض العام، فسار ألزم في المنع، إذ صار من الأشياء التي لا تقع أصلاً (333).

﴿ فَإِنْ أَسْلَمُوا فَقَدِ اهْتَدَوْا ﴾ (334).

حيث عبر بصيغة الماضي المصحوب "بقد" الدالة على التحقيق، مبالغة في الإخبار بوقوع الهدى بها (335).

﴿ إِنْ كُنْتُ قُلْتُهُ فَقَدْ عَلِمْتَهُ ﴾ (336).

حيث بالغ عيسى - عليه السلام - في إظهار الأدب مع ربه، وفي إظهار الذلة والمسكنة وتفويض الأمر إليه سبحانه بالكلية (337).

﴿ إِنْ تُعَذِّبُهُمْ فَإِنَّهُمْ عِبَادُكَ وَإِنْ تَغْفِرْ لَهُمْ فَإِنَّكَ أَنْتَ الْعَزِيزُ الْحَكِيمُ ﴾ (338).

القول في هذه الآية كالقول في سابقتها.

﴿ وَإِنْ يَمْسَسْكَ اللَّهُ بَضْرًا فَلَا كَاشِفَ لَهُ إِلَّا هُوَ ﴾ (339).

جاء الجواب بالحصص دالاً على المبالغة في الاستقلال بالكشف.

﴿ وَإِنْ يَرَوْا كَلًّا آيَةً لَا يُؤْمِنُوا بِهَا ﴾ (340).

فالغرض الإخبار عن المبالغة التامة والعناد المفرط في عدم

الإيمان، ولو برؤية الدلائل على صدق الرسول (341).

15 - الأمر والنهي حقيقة

كما أن الشرط يأتي في سياق الأمر والنهي لأغراض بينها بعضها، فهو يأتي ، أيضاً، للأمر والنهي حقيقة، فالأمر في مثل قوله تعالى:

﴿ فَإِنْ لَمْ يَعْتَرِلَوْكُمْ وَيُلْقُوا إِلَيْكُمْ السَّلَامَ وَيَكْفُرُوا أَيْدِيَهُمْ فَخَذُّوهُمْ وَأَقْلَبُوهُمْ حَيْثُ تَقِفْتُمُوهُمْ ﴾ (342).

فالقصد من جواب الشرط التأكيد في حقهم والتشديد في قتلهم وأخذهم بلفظ الأمر الصريح.

والنهي في مثل قوله تعالى:

﴿ قَالَ فَإِنْ اتَّبَعْتَنِي فَلَا تَسْأَلْنِي عَنْ شَيْءٍ حَتَّى أُحْدِثَ لَكَ مِنْهُ ذِكْرًا ﴾ (343).

وقد جاء النهي هنا بلطف.

وهذا وأمثاله في القرآن كثير.

16 - قد يأتي الشرط بغرض تنويع الكلام في

الفصاحة، كما نجد في قوله تعالى:

﴿ إِنْ يَنْصُرْكُمُ اللَّهُ فَلَا غَالِبَ لَكُمْ وَإِنْ يَخْذُلْكُمْ فَمَنْ ذَا الَّذِي يَنْصُرْكُمْ مِنْ بَعْدِهِ ﴾؟ (344).

فقد تنوع الغرض في الآية مع مماثل الشرطين، إذ جاء جواب (إن ينصركم) بصريح النفي العام، وجواب (إن يخذلكم) يتضمن النفي، وهو الاستفهام، على سبيل التلطف بالمؤمنين، حتى لا يصرح لهم بأنه لا ناصر لهم، بل أبرز ذلك في صورة الاستفهام الذي يقتضي السؤال عن الناصر، لكن فرق بين الصريح والمتضمن، فلم يُجرى المؤمنون في ذلك مجرى الكفار الذي نص عليهم بالصريح أنه لا ناصر لهم، في قوله تعالى: ﴿ وَكَأَيِّنْ مِنْ قَرْيَةٍ هِيَ

أَشَدُّ قُوَّةً مِنْ قَرْيَتِكَ الَّتِي أَخْرَجْتِكَ أَهْلُكُنَاهُمْ فَلَا نَاصِرَ لَهُمْ ﴾ (345).

* * *

وبعد، فهذه باقية من الأساليب القرآنية الشرطية المتنوعة مع "إن" بأغراضها البلاغية، وهي غيظ من فيض، استعرضنا فيها الأوضاع المختلفة لهذه الأداة، مع اتحاد الغرض الواحد، في كلام لا تكلف فيه ولا صنعة، فهل نجد مثل هذه الأساليب بهذه الأغراض في كلام العرب؟ لانستطيع القول بأن لغة العرب خلو من مثل هذه الأساليب على كر العصور، فهي لغتهم، وجاء القرآن بها متحدياً لهم، إذ تحدى فصحاءهم وبلغاءهم بنفس لغتهم وآلة مخاطبتهم، والتحدي لا يكون إلا بين مثلين.

لهذا يمكننا القول بأن مثل هذه الأساليب موجودة عندهم، لأن القرآن قد جاء بالأساليب الكثيرة المتداولة لديهم التي كان يملك ناحيتها الخاصة منهم.

ولعله من المستحسن أن نسوق بعض الأمثلة هنا، وقد مر بعضها، تيسيراً على القارئ، فمن ذلك:

- جاء في القرآن الكريم قوله تعالى: ﴿ قُلْ إِنْ كَانَ آبَاؤُكُمْ وَأَبْنَاؤُكُمْ.... أَحَبَّ إِلَيْكُمْ مِنَ اللَّهِ وَرَسُولِهِ وَجِهَادٍ فِي سَبِيلِهِ فَتَرَبَّصُوا حَتَّى يَأْتِيَ اللَّهُ بِأَمْرِهِ ﴾ (346)، إذ ليس المقصود بالأمر في الآية حرية التصرف، بل هو تهديد ووعيد.

ونظير هذا عند العرب قولك لمن يعصيك: افعل ما تريد إن شئت.

- وفي القرآن: ﴿ يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا كُلُوا مِنْ طَيِّبَاتِ مَا رَزَقْنَاكُمْ وَاشْكُرُوا لِلَّهِ إِنْ كُنْتُمْ إِيَّاهُ تَعْبُدُونَ ﴾ (347).

ونظيره عندهم قولك لابنك: أظنني إن كنت ابني، وأنت تعلم أنه ابنك ليكون ذلك أدعى لحفز النفس وحثها على الطاعة.

وقولهم: إن كنت رجلاً فافعل كذا، وأنت تعلم أنه رجل، لتهيجه على الطاعة.

- وفي القرآن: ﴿قُلْ فَأْتُوا بِالتَّورَةِ فَاتْلُوهَا إِنْ كُنْتُمْ صَادِقِينَ﴾ (348).

نظيره عندهم قولك: إن كنت شجاعاً فالقني في مكان كذا، ومعلوم عندك أنه ليس بشجاع، ولكن هزئت به. ومثله سماعي لبعضهم يقول لآخر: ارفع هذا الثقل، أو افعل كذا إن كان في وجهك شارب، أي: إن كنت بلغت مبلغ الرجال، على سبيل التحدي والسخرية.

- وفي القرآن: ﴿قُلْ فَلِمَ تَقْتُلُونَ أَنْبِيَاءَ اللَّهِ مِنْ قَبْلُ إِنْ كُنْتُمْ مُؤْمِنِينَ﴾؟ (349).

نظيره عندهم قولك لمن تصرف تصرفاً لا يلين: لم فعلت هذا إن كنت عاقلاً؟

- وفي القرآن: ﴿وَلَا يَجِلُّ لَهُنَّ أَنْ يَكْتُمْنَ مَا خَلَقَ اللَّهُ فِي أَرْحَامِهِنَّ إِنْ كُنَّ يُؤْمِنُنَّ بِاللَّهِ وَالْيَوْمِ الْآخِرِ﴾ (350).

ومثله عندهم: لا تظلم إن كنت مؤمناً؛ ولا تكذب إن كنت شجاعاً. فالغرض هو التهديد والوعيد لمن يكتم أو يظلم.

- وفي القرآن: ﴿وَلَا يَزَالُونَ يُقَاتِلُونَكُمْ حَتَّى يَرُدُّوكُمْ عَنْ دِينِكُمْ إِنْ اسْتَطَاعُوا﴾ (351).

ونظيره: إن ظفرت بي فلا تبق عليّ، وهو واثق أنه لن

يظفره، ومثله: إن صرعتني فخذ سلاحي، أو إن قدرت عليّ فخذ ثوبي، وما أشبه ذلك.

وهكذا نجد عندهم مثل هذه الأساليب، أمراً، واستفهاماً، ونهياً، وغير ذلك، وإن كان الأمر أكثرها حظاً ووروداً.

ولن نعدم وجود مثل هذه الأساليب في سعة الكلام في الأساليب الأدبية الحديثة الفصحى، في العصور السابقة والعصر الحديث.

وهكذا نجد أن أدوات الشرط الأساسية، وهي: "إن" و"إذا" و"لو" تظهر الفروق الدقيقة في معانيها في الاستعمال العربي القديم، لكننا نجد كثيراً من الكتاب والأدباء في العصر الحاضر لا يدركون تلك الفروق الدقيقة التي يحتاج التمييز بينها إلى حسن لغوي مرهف، فجاءت تعبيراتهم متداخلة، فالتبس الأمر، فاستعملوا "إن" في موضع "إذا"، ووظفوا "لو" في موضع "إن"، ويظهر هذا جلياً في الكتب المترجمة التي قد يكون معظم المترجمين لها غير حاذقين أو ملمين بهذه الفروق الخفية، وبالتالي غير قادرين على فهم اللغتين المترجم منها، والمترجم إليها.

وفي الختام، أرجو أن أكون قد قدمت شيئاً جديداً لأخي القارئ، وإلا فأرجو أن أكون قد نبهت فيه مركز الخس. وأثرت فيه رغبة التطلع إلى جوانب الموضوع، والله أسأل أن ينفع به.

ملخص البحث

لقد وردت "إن" في اللغة العربية لأغراض نحوية كثيرة، فقد جاءت: نافية، عاملة ومهملة، كما استعملت مخففة من الثقيلة، عاملة على قلة، واستخدمت زائدة وصلية، وندر استعمالها شرطية غير جازمة، وأندر من ذلك كله توظيفها فعل أمر، على أن أكثر مجيئها شرطية.

وقد سماها الخليل أم حروف الجزاء، لأنها تلازم حالاً واحدة أبداً، وهي عدم مفارقة الجزاء، إلا أنها وافقت وخالفت باقي أدوات الجزاء في أمور كثيرة. هذا هو مجمل استخدامها في الشعر وفي سعة الكلام.

أما في القرآن الكريم، فقد وردت: [711] سبعمائة وإحدى عشرة مرة، منها [571] إحدى وسبعون وخمسمائة شرطية، مدغمة في "لا" [5] خمس مرات، وفي "ما" [16] ست عشرة مرة، ومنها [115] خمس عشرة ومائة مرة نافية، كما وقعت مخففة من الثقيلة في [25] خمسة وعشرين موضعاً.

تستخدم "إن" الشرطية هذه، بصورة عامة، للشك وعدم القطع، فمخرجها الظن والتوقع، بخلاف "إذا" التي تجيء وقتاً معلوماً.

ومن خصائصها أنها تدخل على فعلين مضارعين فتجزمهما، أو على ماضيين، يكونان على معنى الاستقبال، فلا تؤثر فيهما لبنائهما.

ولم أسجل دخولها، في القرآن، على الماضي والمضارع، أو على المضارع والماضي، اللذين جاءت منهما بعض الشواهد في كلام العرب، اللهم إلا ما جاء فيه الماضي معطوفاً على جواب الشرط المضارع في آية واحدة، في قوله تعالى: ﴿إِنْ نَشَأْ نُزِّلْ عَلَيْهِمْ مِنَ السَّمَاءِ آيَةٌ فَظَلَّتْ أَعْنَاقُهُمْ لَهَا خَاضِعِينَ﴾ (352)، وبهذا تكون قد خالفت «إن» الشرطية الشائعة في لسان العرب، كما أنها لم تأت فعل أمر، أو شرطية غير جازمة، ولا زائدة إلا في آية واحدة على خلاف فيها، هي قوله تعالى: ﴿وَلَقَدْ مَكَنَاهُمْ فِيمَا إِنْ مَكَنَّاكُمْ فِيهِ﴾ (353).

والأصل أن تدخل على الفعل، ولكن وليها الاسم المرفوع في خمس آيات فقط، على خلاف في تخريجه بين أهل العلم بالنحو.

وقد حذف الجواب معها كثيراً، مع بقاء دليل يدل عليه، سواء أكان قبلها أم بعدها، كما كثر دخول اللام الموطئة للقسم عليها، وسد جواب القسم مسد جواب الشرط، كما تلاها الجازم "لم" فكان الجزم به، لا بها.

وقد قل وقوع «إن» في جواب «إن»، أي: اجتماع شرطين، ووقوع «إذا» في جوابها، مما أغنى عن مجيء الفاء فيه.

كما توسط كلام بين الشرط والجواب معها، أو توسط الشرط بين أجزاء الكلام، وقد ناب الاستفهام، في بعض الآيات، مناب جواب الشرط، وخاصة بعد "أرأيت" وأخواتها.

وقد اختلف في معنى « إن » في بعض الآيات: إذ قيل فيها إنها على معنى « إذ »، أو « نافية »، أو « إذا »، أو « لو »، « أو زائدة »، أو « قد ».

ومما يسترعى الانتباه فيها أنها جاءت لأغراض بلاغية جمّة، ذات دلالات جمالية ومعنوية فذة، أثبتت كثيرا منها، تبعاً للوضع الذي جاء عليه الجواب، وأدرجت هذه الأغراض المتباينة تحت الأسلوب الشرطي الواحد، لبيان أن الغرض الواحد قد يتعدد بتعدد الأساليب، وأثبتت بعض الأمثلة المشابهة الواردة في أساليب العرب لنفس الغرض. وفي الختام ألمحت إلى اللبس الواقع بين "إن" و "إذا" في الاستعمال، وأسبابه.

المراجع

- القرآن الكريم.
- الأشموني: أبو الحسن، علي نور الدين بن محمد بن عيسى، (ت 929هـ)، شرح الأشموني على ألفية ابن مالك، تحقيق محمد محيي الدين عبد الحميد، (بيروت: دار الكتاب العربي: الطبعة الأولى 1375هـ - 1955م).
- الأنباري: أبو البركات، عبد الرحمن كمال الدين بن محمد، (ت 577هـ)، الإنصاف في مسائل الخلاف بين النحويين: البصريين والكوفيين، تحقيق محمد محيي الدين عبد الحميد، دار الفكر.
- ابن الأنباري: محمد بن القاسم الأنباري، (271-327هـ)، كتاب الأضداد، تحقيق محمد أبو الفضل إبراهيم، (الكويت: سلسلة التراث العربي 1960م).
- أبو حيان: أبو عبد الله، محمد بن يوسف بن علي بن يوسف بن حيان الجياني الأندلسي الغرناطي (654-754هـ)، تفسير البحر المحيط ومعه النهر الماد من البحر المحيط، (دار الفكر، الطبعة الثانية، 1403هـ-1983م).
- حسن: عباس، النحو الوافي، دار المعارف. مصر، الطبعة الخامسة.
- رضي الدين: محمد بن الحسن الأستراباذي، (ت 686هـ)، شرح كتاب الكافية في النحو لابن الحاجب، (بيروت: دار الكتب العلمية).
- الرمانسي: أبو الحسن، علي بن عيسى، (296 - 384هـ)، كتاب معاني الحروف، تحقيق الدكتور عبد الفتاح إسماعيل شلي، (جدة: دار الشروق، الطبعة الثانية، 1401هـ - 1981م).
- الزمخشري: أبو القاسم، جار الله محمود بن عمر الزمخشري الخوارزمي، (467-538هـ)، الكشف عن حقائق التنزيل وعيون الأقاويل في وجوه التأويل، (الدار العالمية للطباعة والنشر والتوزيع، ودار الفكر 1397هـ - 1977م).
- سيبويه: أبو بشر، عمرو بن عثمان بن قنبر، (ت 180هـ)، الكتاب، تحقيق وشرح عبد السلام محمد هارون، (القاهرة: دار مصر للطباعة، الطبعة العشرون، 1400هـ-1980م).
- الشمسسان: أبو أوس، إبراهيم، الجملة الشرطية عند النحاة العرب، (القاهرة: مطابع دجوى، عابدين، الطبعة الأولى، 1401هـ-1981م).

- السيوطي: أبو بكر عبد الرحمن بن الكمال، جلال الدين، (ت 911هـ)، مجمع الهوامع في شرح جمع الجوامع، تحقيق وشرح الدكتور عبد العال سالم مكرم، (الكويت: دار البحوث العلمية، 1395هـ - 1975م).
- عضيمة: محمد عبد الخالق، دراسات لأسلوب القرآن الكريم، القاهرة، دار الحديث.
- ابن عقيل: بهاء الدين، عبد الله بن عقيل العقيلي، (698-769هـ)، شرح ابن عقيل على ألفية ابن مالك، (القاهرة: دار مصر للطباعة، الطبعة العشرون، 1400هـ - 1980م).
- العكبري: أبو البقاء، عبد الله بن الحسين بن عبد الله، (538-616هـ)، إملأ ما من به الرحمن من وجوه الإعراب والقراءات في جميع القرآن، (بيروت: دار الكتب العلمية).
- عمارة والسيد: د. إسماعيل أحمد عمارة، د. عبد الحميد مصطفى السيد: معجم الأدوات والضمائر في القرآن الكريم، تكملة المعجم المفهرس لألفاظ القرآن الكريم، (بيروت: مؤسسة الرسالة، الطبعة الثانية، 1408-1988م).
- ابن فارس: أبو الحسين، أحمد بن فارس، (ت 395هـ)، الصحاحي في فقه اللغة وسنن العرب في كلامها، تحقيق مصطفى الشويخي، (بيروت: مؤسسة بدران، 1383هـ - 1964م).
- القرطبي: أبو عبد الله، محمد بن محمد الأنصاري، (ت 671هـ)، الجامع لأحكام القرآن، (بيروت: دار إحياء التراث العربي، 1372هـ - 1952م).
- ابن كمال باشا: شمس الدين أحمد بن سليمان، (ت 940هـ)، أسرار النحو، تحقيق الدكتور أحمد حسن حامد، (عمان: دار الفكر).
- المالقسي: أحمد بن عبد النور المالقي، (ت 702هـ)، وصف المباني في شرح حروف المعاني، تحقيق الدكتور أحمد محمد الخراط، (دمشق: دار القلم، الطبعة الثانية، 1405هـ - 1985م).
- المجاشعي: أبو الحسن، علي بن فضال، (ت 479هـ)، شرح عيون الإعراب، تحقيق الدكتور حنا جميل حداد، (الزرقاء: مكتبة المنار، الطبعة الأولى، 1406هـ - 1985م).
- المرادي: ابن أم قاسم، (ت 749هـ)، توضيح المقاصد والمسالك بشرح ألفية ابن مالك، شرح وتحقيق الدكتور عبد الرحمن علي سليمان، القاهرة، الطبعة الأولى، 1396هـ - 1976م).
- المسدي والطرابلسي: د. عبد السلام، د. محمد الهادي، الشرط في القرآن على نهج اللسانيات الوصفية، (ليبيا - تونس: الدار العربية للكتاب، 1985م).
- ابن هشام: أبو محمد، عبد الله جمال الدين بن يوسف بن أحمد بن عبد الله، (ت 761هـ)، أوضح المسالك إلى ألفية ابن مالك، تحقيق محمد محيي الدين عبد الحميد، (بيروت: دار إحياء التراث العربي، الطبعة الخامسة، 1966م).
- ابن هشام: مغني اللبيب عن كتب الأعاريب، تحقيق محمد محيي الدين عبد الحميد، (القاهرة: مطبعة المدني).
- ابن يعيش: موفق الدين، يعيش بن علي بن يعيش، (ت 643هـ)، شرح المفصل، (بيروت: عالم الكتب، القاهرة: مكتبة المتنبي).

الهوامش

- 1) المسدي والطرابلسي: د.عبد السلام، د.محمد الهادي، الشرط في القرآن على نهج اللسانيات الوصفية، (ليبيا - تونس: الدار العربية للكتاب، 1985م) ص 15-23.
- 2) الشمسان: أبو أوس ابراهيم، الجملة الشرطية عند النحاة العرب، (القاهرة: مطابع رجوي، عابدين، الطبعة الأولى، 1401-1981م) ص 129.
- 3) اللهيبي: د.أحمد، أساليب الشرط والاستفهام في القرآن الكريم، (رسالة دكتوراه - جامعة الأزهر - 1976م).
- 4) المعيد: عبد العزيز علي الصالح، الشرط في القرآن الكريم، (رسالة ماجستير، دار العلوم بجامعة القاهرة، 1976م).
- 5) بركات: ابراهيم، الجملة الشرطية عند الهذليين، (رسالة ماجستير، آداب القاهرة، 1977م). ولم أطلع على المراجع الثلاثة الأخيرة، لذلك لم أثبتها في فهرس المراجع.
- 6) الجملة الشرطية عند النحاة العرب، ص 52.
- 7) المرجع السابق، ص 75. (8) المرجع نفسه، ص 97.
- 9) المسدي والطرابلسي: الشرط في القرآن، ص 27-122.
- 10) المرجع السابق، ص 125-181.
- 11) المرجع السابق، ص 28. أرى أنه لا بد من إنعام النظر في هذه النسبة، لأن إحصائية الكتاب ضمت "إن" المخنفة من الثقيلة، كما سقط، سهواً، بعض الآيات من الإحصائية، مثل: (4-176)، (7-90)، (33-24)، وحدث لبس في الآيتين (17-72)، (17-74)، إذ لم ترد فيهما « إن »، واحتسبت « إن » النافية في (46-26)، وقد وردت بعض الأخطاء الإحصائية في بعض أدوات الشرط الأخرى، وبعض الجداول، فضلاً عن وجود بعض المخالفات لدقائق نحوية أجمع عليها جمهور النحاة، مما أستحسن معه إعادة النظر في الكتاب من جديد، إذ الكمال لله وحده.
- 12) الخاشعي: أبو الحسن علي بن فضال، (ت 479هـ)، شرح عيون الإعراب، تحقيق الدكتور حنا جميل حداد، (الزرقاء: مكتبة المنار، الطبعة الأولى 1406هـ-1985م) ص 282.
- 13) المرادي: ابن أم قاسم، (ت 749هـ)، توضيح المقاصد والمسالك بشرح ألفية ابن مالك، شرح وتحقيق الدكتور عبد الرحمن علي سليمان، القاهرة، الطبعة الأولى (1396هـ-1976م)، 4/243.
- 14) ابن كمال باشا: شمس الدين أحمد بن سليمان، (ت 940هـ)، أسرار النحو، تحقيق الدكتور أحمد حسن حامد، (عمان: دار الفكر، بدون تاريخ) ص 236.
- 15) النسيوطي: جلال الدين، (ت 911هـ)، همع الهوامع في شرح جمع الجوامع، تحقيق وشرح الدكتور عبد العال سالم مكرم، (الكويت: دار البحوث العلية، 1395هـ-1975)، 2/116.
- 16) الملك/20 (17) المائة/110 وغيرها. (18) فاطر/40.
- 19) جعلت العدد تقريباً فيها وفي غيرها، خشية أن يكون قد فاتني شيء منها، أو زدت عليه، من جهة، ولأن هناك خلافاً في بعضها، من حيث شرطيتها وغير ذلك، من جهة أخرى.
- 20) ابن هشام: أبو محمد عبد الله جمال الدين بن يوسف بن أحمد بن عبد الله، (ت 761هـ)، أوضح المسالك إلى ألفية ابن مالك، تحقيق محمد يحيى الدين عبد الحسيد (بيروت، دار إحياء التراث العربي، الطبعة الخامسة، 1966م) 1/263.

- (21) سيبويه: أبو بشر عمرو بن عثمان بن قنبر، (ت 180هـ)، الكتاب، تحقيق وشرح عبد السلام محمد هارون، (القاهرة: الهيئة المصرية العامة للكتاب 1395هـ-1975م) 140/2.
- ابن عقيل: بهاء الدين، عبد الله بن عقيل العقيلي، (698-769هـ)، شرح ابن عقيل على ألفية ابن مالك، (القاهرة: دار مصر للطباعة، الطبعة العشرون، 1400هـ - 1980م) 378/1.
- (22) الأشموني: أبو الحسن، علي نور الدين بن محمد بن عيسى (ت 929هـ)، شرح الأشموني على ألفية ابن مالك، تحقيق محمد محيي الدين عبد الحميد، (بيروت: دار الكتاب العربي، الطبعة الأولى 1375هـ-1955م) 145/1.
- (23) سيبويه: الكتاب، 421/2.
- (24) في "إن" الواقعة بعد "ما" خلاف، أهي نافية مؤكدة أم زائدة؟
الأنباري: أبو البركات عبد الرحمن كمال الدين بن محمد، (ت 577هـ)، الإنصاف في مسائل الخلاف بين النحويين: البصريين والكوفيين، تحقيق محمد محيي الدين عبد الحميد، دار الفكر، 636/2.
- (25) الرماني: أبو الحسن علي بن عيسى، (296 - 384هـ)، كتاب معاني الحروف، تحقيق الدكتور عبد الفتاح اسماعيل شليبي، (جدة: دار الشروق، الطبعة الثانية، 1401هـ-1981م)، ص 77.
- (26) عباس حسن: النحو الوافي، دار المعارف. عصر، الطبعة الخامسة 434/4، 436.
- (27) مثل: متى، وأين، وكيفما، وغيرها. (28) وهو "إذ". (29) سيبويه: الكتاب، 134/1، 63/3.
- (30) النساء / 176. (31) الانشقاق / 1. (32) عباس حسن: النحو الوافي، 421/4.
- (33) النساء / 123. (34) المزمّل / 20. (35) البقرة / 284.
- (36) ابن يعيش: موفق الدين، يعيش بن علي بن يعيش (ت 643هـ)، شرح المفصل، (بيروت: عالم الكتب. القاهرة: مكتبة المتنبي)، 10/9.
- عضيمة: محمد عبد الحائق عضيمة، دراسات لأسلوب القرآن الكريم، القاهرة، دار الحديث، 613/1.
- (37) النساء / 128. (38) النساء / 176. (39) المائة / 106.
- (40) التوبة / 6. (41) الحجرات / 9.
- (42) العكبري: أبو البقاء، عبد الله بن الحسين بن عبد الله، (538-616هـ)، إملأ ما من به الرحمن من وجوه الإعراب والقراءات في جميع القرآن، (بيروت: دار الكتب العلمية)، 196/1.
- (43) الإسراء / 100.
- (44) عمارة والسيد: د. اسماعيل أحمد عمارة، د. عبد الحميد مصطفى السيد: معجم الأدوات والضمائر في القرآن الكريم، تكملة المعجم المفهرس لألفاظ القرآن الكريم، (بيروت، مؤسسة الرسالة، الطبعة الثانية 1408هـ-1988م) - 519.
- (45) سيبويه: الكتاب، 60/3.
- رضي الدين: محمد بن الحسن الأستراباذي، (ت 686هـ)، شرح كتاب الكافية في النحو لابن الحاجب، (بيروت: دار الكتب العلمية)، 253/2.
- عضيمة: دراسات لأسلوب القرآن الكريم، 618/1.
- (46) البقرة / 85. (47) آل عمران / 29. (48) الأنفال / 19.
- (49) النساء / 72. (50) الإسراء / 7. (51) الإسراء / 8.

52) الرخشمري: أبو القاسم جار الله محمود بن عمر الرخشمري الخوارزمي، (467-538هـ)، الكشف عن حقائق التنزيل وعيون الأقاويل في وجوه التأويل. الدار العالمية للطباعة والنشر والتوزيع، 104/3.

- 53) الشعراء / 4. 54) البقرة / 191. 55) الأنعام / 147. 56) البقرة / 24.
- 57) البقرة / 279. 58) العنكبوت: الإملاء / 24/1. 59) النساء / 141. 60) البقرة / 23.
- 61) النساء / 176. 62) النساء / 40. 63) النساء / 104. 64) البقرة / 282.
- 65) البقرة / 137. 66) البقرة / 220. 67) الزحرف / 81. 68) النساء / 35.
- 69) البقرة / 283. 70) آل عمران / 160. 71) لقمان / 15. 72) البقرة / 271.
- 73) النساء / 90. 74) المائدة / 42. 75) البقرة / 137. 76) الأعراف / 143.
- 77) الطلاق / 6. 78) الأنعام / 35. 79) العنكبوت: الإملاء / 240. 80) آل عمران / 144.
- 81) أبو حيان: أبو عبد الله، محمد بن يوسف بن علي بن يوسف بن حيان الجلياني الأندلسي الغرناطي (654-754هـ)، تفسير البحر المحيط، (دار الفكر، الطبعة الثانية، 1403هـ/1983م)، 69/3.
- 82) العنكبوت: الإملاء / 151/1. 83) الأنبياء / 34. 84) أبو حيان: البحر / 376/6. 85) آل عمران / 140.
- 86) أبو حيان: البحر / 62/3. 87) آل عمران / 184. 88) أبو حيان: البحر / 133/3. 89) النساء / 135.
- 90) أبو حيان: البحر / 370/3. 91) الأنعام / 17. 92) أبو حيان: البحر / 88/4. 93) الأنفال / 38.
- 94) أبو حيان: البحر / 494/4. 95) التوبة / 40. 96) يونس / 71. 97) أبو حيان: البحر / 178/5.
- 98) إبراهيم / 8. 99) أبو حيان: البحر / 407/5. 100) النحل / 82. 101) أبو حيان: البحر / 524/5.
- 102) البقرة / 192. 103) آل عمران / 63. 104) الحج / 42. 105) البقرة / 120.
- 106) أبو حيان: البحر / 369/1.

القرطبي: أبو عبد الله، محمد بن محمد الأنصاري، (ت 671هـ)، الجامع لأحكام القرآن، (بيروت: دار إحياء التراث العربي، 1372هـ-1952م) 247/4.

- 107) البقرة / 145. 108) المائدة / 73. 109) العنكبوت: الإملاء / 223/1.
- 110) العنكبوت: الإملاء / 68/1 - القرطبي: الجامع / 162، 161/2 - أبو حيان: البحر / 431، 430/1.
- 111) الحشر / 11. 112) المائدة / 28. 113) أبو حيان: البحر / 462/3. 114) الأنعام / 121.
- 115) الأعراف / 23. 116) أبو حيان: البحر / 281/3. 117) البقرة / 93. 118) البقرة / 94.
- 119) أبو حيان: البحر / 310، 311. 120) البقرة / 217. 121) أبو حيان: البحر / 150/2. 122) البقرة / 227.
- 123) أبو حيان: البحر / 187/2. 124) الأعراف / 89. 125) أبو حيان: البحر / 343/4. 126) المنتحنة / 1.
- 127) أبو حيان: البحر / 253/8. 128) البقرة / 24. 129) التوبة / 6.
- 130) العنكبوت: الإملاء / 25/1 - القرطبي: الجامع / 234/1. 131) البقرة / 279. 132) البقرة / 282.
- 133) النساء / 23. 134) الأنعام / 35. 135) العنكبوت: الإملاء / 240/1. 136) يونس / 84.
- 137) أبو حيان: البحر / 185/5. 138) هود / 34. 139) العنكبوت: الإملاء / 38/2. 140) الأحزاب / 50.
- 141) أبو حيان: البحر / 242/7. 142) التوبة / 58. 143) أبو حيان: البحر / 56/5. 144) الروم / 36.
- 145) أبو حيان: البحر / 174/7. 146) المرجع السابق / 216/8. 147) الواقعة / 88، 89. 148) البقرة / 70.

- 149) العكبري: الإملاء 43/1 - القرطبي: الجامع 452/1 - أبو حيان: البحر 254/1.
- 150) البقرة/246. 151) أبو حيان: البحر/256. 152) مريم / 26. 153) الأحراب / 28.
- 154) أبو حيان: البحر/227. 155) البقرة / 24. 156) الأنعام / 40. 157) العكبري: الإملاء 242/1.
- 158) الأنعام / 47. 159) العكبري: الإملاء/243. 160) يونس / 50. 161) أبو حيان: البحر/167.
- 162) الزمر / 38. 163) أبو حيان: البحر/7-430. 164) فصلت / 52. 165) أبو حيان: البحر/7-505.
- 166) أبو حيان: البحر/4-125-128، 5/166. 167) المرجع السابق 7/429، 7/505.
- 168) الأنفال/73. 169) التوبة/39. 170) التوبة / 40. 171) هود/47.
- 172) يوسف/33. 173) البقرة/38. 174) الزخشرى: الكشاف/1-274. 175) مريم / 26.
- 176) غافر / 77. 177) أبو حيان: البحر/7-477. 178) الأنعام / 68. 179) أبو حيان: البحر/4-153.
- 180) الزخشرى : الكشاف /2-444. 181) الأعراف/35. 182) الأعراف / 36.
- 183) أبو حيان: البحر/4-293. 184) المرجع السابق/5-163، 164. 185) المرجع نفسه 6/26. 186) البقرة / 23.
- 187) للوقوف على مزيد من التفصيل ينظر: ابن هشام: أبو محمد عبد الله جمال الدين بن يوسف بن أحمد الأنصاري، (ت 761هـ) مغني اللبيب عن كتب الأعراب، تحقيق محمد محيي الدين عبد الحميد، (القاهرة: مطبعة المدني) 1/22-27.
- 188) العكبري: الإملاء 24/1 - أبو حيان: البحر 101/1 - النهر الماد من البحر 101/1.
- 189) البقرة / 23. 190) أبو حيان: البحر/1-106. 191) البقرة / 91. 192) أبو حيان: البحر/1-307، 308.
- 193) البقرة/93. 194) البقرة / 145.
- 195) العكبري: الإملاء 68/1 - أبو حيان: البحر 430-433 - القرطبي: الجامع 2/161-162.
- 196) البقرة / 172. 197) أبو حيان: البحر 1/485. 198) البقرة / 228. 199) أبو حيان: البحر/2-187.
- 200) البقرة / 248. 201) أبو حيان: البحر 2/263. 202) البقرة / 278. 203) القرطبي 3/363.
- 204) آل عمران / 139. 205) أبو حيان: البحر/3-62. 206) آل عمران/119. 207) أبو حيان: البحر/3-39.
- 208) التوبة/28. 209) أبو حيان: البحر/5-28. 210) يونس/94. 211) مريم/18.
- 212) أبو حيان: البحر/6-180. 213) الأنبياء / 17. 214) القرطبي: الجامع 11/276. 215) الزخرف / 81.
- 216) أبو حيان: البحر/8-28. 217) الأحقاف/26. 218) العكبري: الإملاء 2/235. 219) الأعلى / 9.
- 220) أبو حيان: البحر 8/459.
- المالقي: أحمد بن عبد النور المالقي (ت 702هـ)، رصف المباني في شرح حروف المعاني، تحقيق الدكتور أحمد محمد الخراط، (دمشق: دار القلم، الطبعة الثانية 1405هـ-1985م) ص 192.
- ابن فارس: أبو الحسين أحمد بن فارس، (ت 395هـ)، الصحاحي في فقه اللغة وسنن العرب في كلامها، تحقيق مصطفى الشومبي، (بيروت: مؤسسة بدران، 1964م - 1383هـ) ص 131.
- 221) ابن الأنباري: محمد بن القاسم الأنباري، (271-327هـ)، كتاب الأضداد، تحقيق محمد أبو الفضل إبراهيم، (الكويت: سلسلة التراث العربي 1960م) ص 189.
- 222) البقرة/23. 223) أبو حيان: البحر 1/106. 224) الأعراف/106. 225) القصص / 49.
- 226) الرسائل/39. 227) البقرة / 91. 228) أبو حيان: البحر/1-307، 308. 229) الإسراء / 88.

- (230) البقرة / 279. (231) أبو حيان: البحر 283/2. (232) الأعراف / 87. (233) يونس / 41.
- (234) التوبة / 24. (235) الزخشمري: الكشاف 181/2. (236) فصلت / 40. (237) المائدة / 12.
- (238) ابراهيم / 7. (239) يوسف / 32. (240) البقرة / 228. (241) أبو حيان: البحر 187/2.
- (242) التوبة / 74. (243) أبو حيان: البحر 74/5. (244) الحج / 42. (245) الحج / 68.
- (246) فاطر / 16. (247) البقرة / 172. (248) النساء / 59. (249) أبو حيان: البحر 279/3.
- (250) الأنعام/118. (251) أبو حيان: البحر 211/4. (252) الأنفال / 1. (253) الرعد / 37.
- (254) الزخشمري : الكشاف 263/2. (255) النور / 2. (256) آل عمران / 49.
- (257) أبو حيان: البحر 468/2. (258) آل عمران / 118. (259) أبو حيان: البحر 39/3. (260) آل عمران / 139.
- (261) أبو حيان: البحر 62/3. (262) النور / 17. (263) البقرة / 94. (264) أبو حيان: البحر 310/1، 311.
- (265) يونس / 38. (266) الإسراء / 88. (267) البقرة / 24. (268) الأحزاب / 32.
- (269) يونس / 50. (270) النساء / 73. (271) أبو حيان: البحر 294/3. (272) الأنعام / 77.
- (273) الزخشمري: الكشاف 31/2. (274) النساء / 34. (275) الزخشمري: الكشاف 525/1.
- (276) الأنعام / 150. (277) العنكبوت / 8. (278) لقمان / 15. (279) النساء / 133.
- (280) الأنعام / 133. (281) ابراهيم / 19. (282) أبو حيان: البحر 225/3. (283) يونس / 48.
- (284) البقرة / 217. (285) الزخشمري: الكشاف 357/1. (286) المائدة / 22. (287) أبو حيان: البحر 455/3.
- (288) الشورى / 24. (289) آل عمران / 93. (290) أبو حيان: البحر 4/3. (291) آل عمران / 168.
- (292) آل عمران / 175. (293) أبو حيان: البحر 121/3. (294) الأعراف / 70. (295) فصلت / 52.
- (296) أبو حيان: البحر 505/7. (297) الكهف / 36. (298) الزخشمري: الكشاف 484/2. (299) الزمر / 65.
- (300) يونس / 99. (301) الزخشمري: الكشاف 407/3. (302) الأنعام / 70. (303) الأحقاف / 8.
- (304) آل عمران / 64. (305) أبو حيان: 484/2. (306) الأعلى / 9. (307) أبو حيان : 459/8.
- (308) الروم / 51. (309) الزخشمري: الكشاف 226/3. (310) ابراهيم / 8. (311) الأنفال / 32.
- (312) الأحقاف / 22. (313) هود / 7. (314) هود / 8. (315) الزخشمري: الكشاف 260/2.
- (316) النساء / 3. (317) أبو حيان: البحر 164/3. (318) النساء / 4. (319) التغابن/17.
- (320) أبو حيان: البحر 280/8. (321) البقرة / 278. (322) أبو حيان: البحر 338/2. (323) آل عمران / 157.
- (324) آل عمران / 158. (325) النور / 28. (326) الأعراف / 149. (327) الأنبياء / 46.
- (328) الزخشمري : الكشاف 574/2. (329) العنكبوت / 63. (330) الزخشمري: الكشاف 211/3.
- (331) الكهف / 76. (332) البقرة / 193. (333) أبو حيان: البحر 2/68. (334) آل عمران / 20.
- (335) أبو حيان: البحر 413/2. (336) المائدة / 116. (337) أبو حيان: البحر 59/4. (338) المائدة / 118.
- (339) الأنعام / 17. (340) الأنعام 25. (341) أبو حيان: البحر 98/4. (342) النساء / 91.
- (343) الكهف / 70. (344) آل عمران / 160. (345) محمد/13- أبو حيان: البحر 100/3. (346) التوبة / 24.
- (347) البقرة / 172. (348) آل عمران/93. (349) البقرة / 91. (350) البقرة / 228.
- (351) البقرة / 217. (352) الشعراء / 4. (353) الأحقاف / 26.