14 me Année No. 658

Lundi —11—2—1946

الرسالة

مجلة أسبوعية للآداب والعلوم والفنون

ARRISSALAH

Revue Hebdomadaire Litteraire Scientifique et Artistique

صاحب المجلة ومديرها ورئيس تحريرها المسئول
احمد حسن الزيات

الادارة
الرسالة بشارع السلطان حسين رقم ٨١ — عابدين — القاهرة
تليفون رقم ٤٢٣٩٠

بدل الاشتراك عن سنة
١٠٠ فى مصر والسودان
١٥٠ فى سائر الممالك الأخرى
ثمن العدد ٢٠ مليما

الاعلانات
يتفق عليها مع الإدارة

العـــدد ٦٥٨ «القاهرة فى يوم الإثنين ٩ ربيع الأول سنة ١٣٦٥ — ١١ فبراير سنة ١٩٤٦» السنة الرابعة عشرة

شـــئون عربية

فلسطين — شرقي الأردن

للأستاذ ابرهيم عبد القادر المازنى

لا ندرى كيف نعلل سماح الحكومة البريطانية لليهود بأن ا اجر منهم إلى فلسطين ألف وخمسمائة كل شهر حتى تقدم لجنة تحقيق البريطانية الإنجليزية اقتراحاتها أو توصياتها ، وهى مكلفة تفعل ذلك فى أربعة أشهر .

فقد نقضت عهدها الصريح فى الكتاب الأبيض أن لا يباح يودى أن يهاجر إلى فلسطين بعد انقضاء السنوات الخمس - وقد انقضت — ودخول العدد المنصوص عليه فى الكتاب ، و خمسة وسبعون ألفاً ، وقد دخلوا — إلا بإذن العرب وافقتهم ، وقد أبى العرب كل الإباء أن يأذنوا ويوافقوا .

ولسنا نظن أن أحداً سيزعم أن الحكومة البريطانية جنبت ، خير بنقضها هذا العهد . فإن ستة آلاف يؤذن لهم فى الهجرة ، فلسطين فى أربعة شهور رقم ضئيل لا يرضى اليهود أو يقنعهم ، لا يتألفهم من نفرتهم ، ولا يسكن من ثائرتهم على بريطانيا ، لا يغريهم بالكف عن قتل أبنائها فى بلاد فلسطين . وإذا قيل ها فعلت ذلك مجاملة منها للرئيس ترومان ، قلنا : وما ستة لاف ، وقد كان يطلب السماح لمائة ألف بالدخول ؟ وأين المجاملة

وقد مضى على طلبه هـذا شهور وشهور ألفت فى خلالها لجنة التحقيق وشرعت فى أداء ما وُكل إليها ؟ ومثل هذا يقال عما يزعمه البعض من أنها أرادت أن تظهر للكنغرس الأمريكى أن هواها مع اليهود ، وآية ذلك أنها نقضت الكتاب الأبيض بهذه الهجرة الجديدة ، وأول الغيث قطر كما يقولون . وبها حاجة إلى رضى الكنغرس الأمريكى ، حتى لا يرفض القرض الذى عقد لها فى أمريكا .

فلا هى أرضت اليهود ، ولا هى أحسنت المجاملة ، ولا أقنعت الكنغرس ، وكل ما كسبته بهذا النكث أنها أثبتت لليهود أنها ضعيفة ، وأنها توسمهم حلماً ولينا كلما أوسعوها عدواناً وأسرفوا فى تقتيل رجالها .

وأثبتت للعرب أنها لا وفاء لها ولا عهد . فما حاسنها أحد بمحاسنة العرب ، وعاونوها أصدق معاونة فى أيام الحرب ، ولو شاءوا وكان ذلك فى طباعهم لغدروا بها واغتنموا فرصة الحرب ، فأقلقوها وأزعجوها ، وكانوا شـوكة فى جنبها ، وإنها لتعرف بالتجربة ، فى ثورتيهم ، أنهم لا يخافون البطش ، ولا يهابون القوة ولا يروعهم البأس ، إذا صمموا وألقوا عزمهم بين أعينهم ، ولكنهم آثروا الوفاء لها فى محنتها وكانوا كراماً ، وهذا جزاؤهم ! يضربها اليهود بسلاحها الذى يسرقونه من مخازن قواتها ، وينسفون منشآتها ، ويقتلون رجالها ، ويستخفون بقوتها أيما استخفاف ، فتربت لهم على ظهورهم وتقول لهم : تعالوا ادخلوا على بركة الله !

وكانت أيام ثورة العرب عليها قبل هذه الحرب ، إذا عثر رجالها على بندقية قديمة بالية نيست أجدى على صاحبها من سيف أبي حية النميري تشنق الرجل ، وتفرض الغرامات الفادحة على القرية ، وتفعل الأفاعيل المنكرة !

ومن الغريب أنها تسوغ السماح بهذه الهجرة الجديدة بأن عليها تبعات تفرضها عليها شروط الانتداب ما دام قائماً . كأن الحكومة البريطانية التي أصدرت الكتاب الأبيض كانت تجهل شروط الانتداب حين قررت أن تنقطع الهجرة الصهيونية بعد السنوات الخمس إلا بإذن العرب ! أو كأن شروط الانتداب لا تنص صراحة على اجتناب أي عمل يضر بأهل البلاد الأصليين أي العرب !

ومن الغريب كذلك أنها تقول في البلاغ الذي أذاعته في هذا الصدد إن « المداولات » مع العرب طالت ، والذي نعرفه أنها لم تطل ، فقد رفض العرب أن يوافقوا على هذه الهجرة الجديدة ، وكانوا على حق في رفضهم ، فإنها بلادهم ، ولهم أن يأبوا أن يدخلها من لا يأمنون جانبه ولا يطمئنون إليه ، بل من يخافون شره . وطبيعي أن يرفضوا دخول يهود آخرين لئلا يصبح اليهود هم الكثرة ، فيؤول أمر البلاد إليهم ، ويصبح العرب قلة وغرباء في أرضهم . ثم إن الكتاب الأبيض الإنجليزي نفسه يخول لهم الحق في القبول أو الرفض ، ويجعلهم أصحاب الرأي والقول الفصل في ذلك ، وقد رفضوا بحقهم ، فكان على بريطانيا أن تحترم ما ذهبوا إليه ، وأن تحترم عهدها هي نفسها . فأما وهي لم تفعل ، فمن ذا الذي يسعه أن يثق بعهد جديد لها ، أو يطمئن إلى لجنة التحقيق وقد بدا من بريطانيا هذا الهوى ؟

وقد أعلنت الحكومة البريطانية أنها ستعترف قريباً باستقلال شرقي الأردن ، وكان تحت الانتداب تبعاً لفلسطين ، وسيسافر صاحب السمو الأمير عبد الله أمير شرقي الأردن إلى لندن للاتفاق على الشروط التي يتم بها الاعتراف باستقلال إمارته ، وسينادى سموه بنفسه ملكاً بعد ذلك على الأرجح ، فما يبقى بعد الاعتراف لبلاده بالاستقلال ما يحول دون اتخاذه أي لقب يشاء بإرادته الحرة.

ولاريب أن الاعتراف باستقلال شرقي الأردن سيكون خطوة لها ما بعدها ، وقد يمنى — أو لا يمنى — بريطانيا من العون المالي الذي تبذله له كل عام ، فإنه بلد فقير إلى الآن ، وقليل عديده ، وإن كان من أطيب البلاد وأكثرها كنوزاً ، وسيحول استقلال شرقي الأردن دون امتداد الصهيونية إليه ودخولها فيه ، وكان ذلك مطمعها ، وقد سخطت ونقمت لما أذيع الوعد بالاستقلال ، وعدت هذا غدراً من بريطانيا بالصهيونية ، لأن الصهيونية تعد البلاد العربية كلها والشرق الأوسط أجمع مجالا حيوياً لها ، كما كان « هتلر » يعد شرقي أوربه وشرقيها الجنوبي مجالا حيوياً له أو للرايخ . على أني لا أظن إلا أن هتلر كان تلميذاً لليهود ، فقد أخذ عنهم « النصرية » وأسرف فيها كاسرافهم الذي كلف العالم — ويكلف العرب الآن — شططاً .

ونحن نعرف معنى الاستقلال في معجم السياسة البريطانية ، وما يحتاج الاعتراف باستقلال بلد ما ، إلى شروط ، فإذا احتاج فالشروط ولا شك قيود ، وتدلنا التجربة على أن بريطانيا قد أعدت لاستقلال شرقي الأردن شروطاً تجعل لها نفوذاً فيه وسلطاناً عليه ، وتخولها اتخاذ مطارات — على الأقل — في أرضه ، على نحو ما صنعت في العراق . وبهذه الشروط — كائنة ما كانت ، وفي أي قالب صُبت — يدخل شرقي الأردن في منطقة النفوذ البريطاني .

ومثل هذا الاستقلال لا يعد تاماً ، ولا حقيقياً ، ولا وطيداً ، وقد رأينا ما آل إليه استقلال العراق واستقلال مصر ، وعرفنا حقيقة الأمر في البلدين ، ولن يكون شرقي الأردن أجزل حظاً ، فإن الاستقلال « يؤخذ ولا يُعطى » كما قال المرحوم الملك فيصل في خطبة له بالشام بعد أن دخلها في أخريات الحرب العالمية الأولى على رأس الجيش العربي ، فإذا أُعطي فهو منحة ، والمنحة تكون بقدر .

ولكن هذا الاعتراف سيكون خطوة على كل حال ، لها ما بعدها كما أسلفنا ، وبه يستفيد البلد قدراً من الحرية تتيح له أن يتجه وجهته إلى حد ما ، وتشجعه على الأمل والتطلع والسعي ، وتغير ما به تغييراً غير هين ، ومن المحال بعد أن ينعم بهذا القدر من الحرية أن يُسلبه ، بل الطبيعي أن يتسع النطاق ، فتصدع القيود شيئاً فشيئاً على الأيام . وتلك سنة الحياة ، فلا وقوف ولا رجوع . وهل تكف الأيام عن الدوران ، وسن الإنسان الحي

في إرشـــاد الأريب
إلى معرفة الاديب
للأستاذ محمد إسعاف النشاشيبي

— ٢٦ —

ج ٦ ص ٢١٠ : قال أبو حيان : قال الصاحب بن عباد لأبي بكر الكرابيسي :

يا هذا ، ما مذهبك ؟ قال مذهبي أن لا أقر على الضيم ، ولا أنام على الهون ، ولا أعطي صمتي لمن لم يكن ولي نعمتي ، ولم تصل عصمته بعصمتي . قال : هذا مذهب حسن ، ومن ذا الذي يأتي الضيم طائعاً ، ويركب الهون سامعاً ؟ ولكن ما نحلتك التي

من الارتفاع ؟ أو هل تكر الكهولة راجعة إلى الشباب الذي ولى عهده ، أو الطفولة التي تقضى أوانها ؟ كذلك الأمم لا وقوف في حياتها ولا رجوع ، حتى تستنفد حيويتها ويبلغ أجلها مداه ، كما يبلغ أجل الفرد مداه ، وكل ما هنالك من الفرق أنها لا تفنى بفناء الفرد ، بل يدركها ما نسميه الانحطاط ، وليس يحفظها من الانقراض إلا دخول دماء جديدة فيها ، فتصبح وكأنها تربت في غيرها وغابت فيه ، لأن هذا الغير أقوى وأزخر حيوية ، فإذا لم يتح لها ذلك بادت كما بادت القرون الخالية .

من أجل هذا نؤثر أن نستبشر بالاعتراف القريب باستقلال شرق الأردن ، ويسرنا أن الله قد حقق لصاحب السمو الأمير عبد الله ما كان مأربه من أول يوم دخل فيه هذا البلد الطيب ، لما دخله ليضعه تحت الانتداب البريطاني ، بل ليستقل به ويكون ملكا عليه حراً فيه ، غير أن المقادير جرت بخلاف ذلك ، فالآن تم له ما أراد ، أو بعضه ، فله منا التهنئة ، والرجاء المخلص أن يرى في هذا ما يغنيه عن التفكير في « سورية الكبرى » ، فإن نجاح المسعى إذا اتجه إلى العراق ، أقرب منه إذا اتجه إلى سورية.

والله أعلم ، وهو الموفق .

ابرهيم عبد القادر المازني

تنصرها ؟ قال : نحلتي مطوية في صدري ، لا أتقرب بها إلى مخلوق ، ولا أنادي عليها في سوق ، ولا أعرضها على شاك ، ولا أجادل فيها المؤمن . قال : فما تقول في القرآن ؟ قال : ما أقول في كلام رب العالمين الذي يعجز عنه الخلق إذا أرادوا الاطلاع على غيبه ، وبحثوا عن خافي سره وعجائب حكمته ، فكيف إذا حاولوا مقابلته بمثله ، وليس له مثل مظنون فضلا[1] عن مثل متيقن . فقال له ابن عباد : صدقت . ولكن أمخلوق أم غير مخلوق ؟ فقال: إن كان مخلوقاً كما يزعم خصمك فما يضرك ، فقال : يا هذا ، أبهذا تناظر في دين الله ، وتقوم على عبادة الله ؟

قلت : ضبطت (الهون) في (لا أنام على الهون) (ويركب الهون سامعاً) بالفتح وإنما هي بالضم . في الصحاح : الهون بالضم الهوان ، وفي الكشاف في تفسير (أيمسكه على هون أم يدسه في التراب) : على هون على هوان وذل ، وقرئ على هوان . وقال في تفسير (اليوم تجزون عذاب الهون بما كنتم تقولون على الله غير الحق) : الهون الهوان الشديد ، وإضافة العذاب إليه كقولك: رجل سوء ، يريد العراقة في الهوان والتمكن فيه .

و (الهون) بالفتح : السكينة والوقار كما في الصحاح . وفي الكشاف في تفسير (وعباد الرحمن الذين يمشون على الأرض هوناً وإذا خاطبهم الجاهلون قالوا سلاما) : الهون الرفق واللين[2] .

(ولا أعطي صمتي لمن لم يكن ولي نعمتي) هي (ولا أعطي عصمتي) أي قيادي وزمامي . في التاج : قال محمد بن نشوان الحميري في (ضياء الحلوم) : أصل العصمة السبب والحبل . وفي اللسان أصل العصمة الحبل وكل ما أمسك شيئاً فقد عصمه .

---

(١) قلت : قال العلامة الفيومي في مصباحه : قال شيخنا أبو حيان الأندلسي نزيل مصر المحروسة أبقاه الله تعالى : لم أظفر بنص على أن مثل هذا التركيب (لا يملك درهما فضلا عن دينار) من كلام العرب .

قلت : هو تركيب مولد صالح ، وهو في كلام أئمة في نثر وفي شعر ، قال أبو تمام في قصيدة يهنىء الواثق ويعزيه بأبيه المعتصم :

لو يقدرون مشوا على وجناتهم وعيونهم فضلا عن الاقدام

(٢) المعنى أنهم يمشون بسكينة ووقار ، ولا يضربون بأقدامهم ، ولا يخفقون بنعالهم أشرا وبطرا ، ولذلك كره بعض العلماء الركوب في الأسواق والمراد بالجهل السفه وقلة الأدب وسوء الرعة ، وعن أبي العالية : نسختها آية القتال . ولا حاجة إلى ذلك ، لأن الاغضاء عن السفهاء وترك المقابلة مستحسن في الأدب والمروءة والشريعة وأسلم للعرض والورع (الكشاف) الرعة : الطريقة ، السيرة .

(إن كان مخلوقاً كما يزعم خصمك) هى (إن كان غير مخلوق كما يزعم خصمك) لأن (القدم) قول خصمه و (الخلق) قول الصاحب ومن تمذهب بمذهبه . وفيه يقول أبو محمد الخازن فى إحدى قصائده :

أرى الأقاليم قد ألقت مقالدها ... إليه مستبقات أى إلقـــاء
فنـاس سبعتها منه بأربعـة ... أمر ونهى وتثبيت وإمضاء
كذاك (توحيده) ألوى بأربعة ... كفر وجبر وتشبيه وإرجاء[1]

« والمعتزلة — كما فى شرح المواقف — لقبوا أنفسهم بأصحاب العدل والتوحيد وذلك لقولهم بوجوب الأصلح ونفى الصفات القديمة يعنى أنهم قالوا : يجب على الله ما هو الأصلح لعباده ويجب أيضاً ثواب المطيع فهو لايخل بما هو واجب عليه أصلا ، وجعلوا هذا عدلا ، وقالوا أيضاً بنفى الصفات الحقيقة القديمة القائمة بذاته تعالى احترازاً عن إثبات قدماء متعددة وجعلوا هذا توحيداً » .

فى (الفرق بين الفرق) : « وكلهم (أى فرق المعتزلة) يزعمون أن كلام الله عز وجل حادث ، وأكثرهم يسمون كلامه مخلوقاً » .

فى (مقالات الإسلاميين واختلاف المصلين) : « قالت المعتزلة والخوارج وأكثر الزيدية والمرجئة وكثير من الرافضة إن القرآن كلام الله سبحانه وإنه مخلوق لله لم يكن ثم كان ... وحكى عن ابن الماجشون أن نصف القرآن مخلوق ، ونصفه غير مخلوق ، وحكى محمد بن شجاع أن فرقة قالت : إن القرآن هو الخالق ، وأن فرقة قالت هو بعضه ، وأن فرقة قالت : إن الله بعض القرآن وذهب إلى أنه مسمى فيه ، فلما كان اسم الله فى القرآن ، والاسم هو المسمى كان الله فى القرآن » .

قلت : روى ياقوت فى معجم البلدان عن كتاب لمسعر بن مهلهل فى ذكر ما شاهده فى بلاد الترك والصين والهند أن « قبيلة تعرف بالبغراج لهم أسيلة بغير لحى يعملون بالسلاح عملا حسناً فرساناً ورجالة ، ولهم ملك عظيم الشأن يذكر أنه علوى وأنه من ولد يحيى بن زيد ، وعنده مصحف مذهب ، على ظهره أبيات شعر رثى بها زيد ، وهم يعبدون ذلك المصحف[2] .

والزمخشرى يقول فى ديباجة الكشاف : « الحمد لله أنزل القرآن كلاماً مؤلفاً منظماً ، ونزله بحسب المصالح ، وجعله بالتحميد مفتتحاً وبالاستعاذة مختتماً ، وأوحاه على متشابهاً ومحكماً ، وفصله سوراً وسوره آيات ، وميز بينهن بغايات . وما هى إلا صفات مبتدأ مبتدع ، وسمات منشأ مخ فسبحان من استأثر بالأولية والقدم ، ووسم كل شىء بالحدوث عن العدم » .

قال السيد الجرجانى فى حاشيته : « يروى أنه وقع فى أم (نسخ الكشاف)[1] خلق مكان أنزل ثم غيره المصنف لأن القرآن حادثاً أمر شنيع عند الخصم فأراد أن يكتمه أولا يظهره بعد سوق مقدمات مسلمة عنده ، ومستلزمة له فى نفس الأمر ، فإن ذلك أقوى فى استدراجه إلى التسليم م لا يشعر به » .

وشاعرنا البحترى كان فى قوله فى القرآن يدور مع الله قال الإمام المرزبانى فى كتابه (الموشح) :

أخبرنى محمد بن يحيى قال حدثنا ابراهيم بن عبد الله الك قال : قلت للبحترى : ويحك ! أتقول فى قصيدتك التى بها أبا سعيد (أأفاق صب من هوى فأفيقا) :

يرمون خالقهم بأقبح فعلهم ... ويحرفون كلامه ا

أصرت قدرياً معتزلياً ؟ فقال لى : كان هـذا دينى فى أيام ا ثم نزعت عنه فى أيام المتوكل . فقلت له : يا أبا عبادة ، ه سوء يدور مع الدول ...

قلت : فى تعريفات الجرجانى : القدرية هم الذين يزعم كل عبد خالق لفعله ولا يرون الكفر والعاصى بتقدير الله

وفى (شرح المقاصد) : اتفقت المعتزلة ومن تابعهم من أه على أن العباد موجدون لأفعالهم مخترعون لها بقدرهم ،

---

(١) قال الثعالبى فى اليتيمة : لما قال هذا جعل الصاحب يحرك رأس مستحسن .

(٢) وفى هذا الكتاب : وزيد عندهم ملك العرب ، وعلى بن أبى طالب رضى الله عنه عندهم إله العرب ، لا يملكون عليهم أحدا إلا من ولد ذلك العلوى ، وإذا استقبلوا السماء فتحوا أفواههم ، وشخصوا أبصارهم إليها =

= يقولون إن إله العرب ينزل منها ويصعد إليها ، ومعجزة هؤ يملكونهم عليهم من ولد زيد أنهم ذوو لحى ، وأنهم قيام الل عيونهم واسعة ...

(١) ذكر ابن خلدون الكشاف فى فصلين من مقدمته ف الأول : ومن أحسن مااشتمل عليه هذا الفن — اللغة والاعراب و من التفاسير كتاب الكشاف للزمخشرى إلا أن مؤلفه من أهل فى العقائد فيأتى بالحجاج على مذاهبهم الفاسدة . . فصار ذلك للم أهل السنة انحراف عنه ... مع إقرارهم برسوخ قدمه فيما يتعلق والبلاغة ، وإذا كان الناظر فيه واقفا على المذاهب السنية فلا جرم أ من غوائله فلتغتنم مطالعته لغزارة فنونه فى اللسان .

صحائف مطـــوية

الجنرال فيجان فى سوريا ولبنان

للأستاذ أحمد رمزى

حينما اشتعلت نيران الحرب العالمية الثانية ، عين فى سبتمبر ١٩٣٩ الجنرال فيجان القائد الفرنسى المعروف ، وصاحب الشهرة الذائعة فى الحرب العالمية الأولى ١٩١٤ — ١٩١٨ على رأس جيش الشرق فى ميدان البحر الأبيض المتوسط ، وقد حضر إلى بيروت وجعل عمارة كبيرة ذات عدة طبقات مركزاً لقيادته — وهى العمارة التى أصبحت بعد الاحتلال البريطانى مركزاً لبعثة الجنرال اسبيرز — فكأن المقادير قد ربطت هذا البناء بأكبر الحوادث التاريخية لسوريا ولبنان إذ اتخذت فى حجراته أخطر القرارات وجرت فيه معظم المفاوضات التى غيرت الكثير من أوضاع البلدين

وكان الجنرال فيجان فى نوفمبر ١٩٣٩ يقيم فى قصر شاهق برأس بيروت تعرفه من مفرزة الجنود الجراكسة التى تتولى حراسته ليل نهار ، والتى كانت موضع انتقاد زميلين لى من ممثلى الدول الشرقية ، وقد حظيت بمقابلة الجنرال فى مركز قيادته ، ودارت بيننا محادثات ، ففى المقابلة الأولى لقيته فى صباح يوم من شهر نوفمبر ، وكان قد تحدد موعدها قبل ذلك بيومين ، وقد أخذت الأهبة لهذا اللقاء لعلمى بمنزلة القائد التاريخية ، ولوثوق من شخصيته ونظرته النافذة ، ولذلك حرصت على أن أتحين الفرصة وأخرج من المقابلة الأولى ، وقد توطدت بعض الثقة بيننا ، أو شىء من العلاقة غير الرسمية ، أقصد التى يتخللها بعض الصراحة .

فكيف أعمل لذلك ؟

كان علىّ أن أستجمع كل معلوماتى وما بقى بالذاكرة من حوادث الحرب الماضية وتجاربها ودروسها ، فمنها بعض ما قرأته فى المؤلفات المختلفة وبعض ما سمعته بمعهد زوريخ ، ثم كان علىّ أن أراجع ما قرأته من مؤلفات الجنرال فيجان نفسه ، وأولها مؤلفه عن « حروب محمد على » ، وهو كتاب معروف ومتداول ، ولم ينقصنى سوى كتابه عن « تاريخ الجيش الفرنسى » ، وسرعان ما جبت المدينة باحثاً منقباً لدى باعة الكتب ، حتى حصلت على نسخة من هذا الكتاب ، فأمضيت ليلتين فى تصفحه ، وقرأت المقدمة مرات ، وأخذت أتعرف على أسلوبه وطريقته فى سرد الحوادث وشرح المعارك التى خاضها فرنسا ؛ ولا تنس أن فيجان عضو فى الأكاديمية الفرنسية ، فهو قائد وكاتب وأديب .

ولقد أفادنى ذلك كثيراً : أولا لأنى من ثنايا كتابته تعرفت على الجنرال ، ومن تقليب صفحات كتابه الأخير فهمت ميوله السياسية ، ولذلك شعرت بهدوء وثبات ، وكأنى أعرف الجنرال معرفة أكيدة قديمة لما توجهت إلى مركز القيادة ، واستقبلنى ياوره وصعد بى إلى الطابق الثانى ، وأدخلنى إلى حجرة تطل على ناحية المدينة بعكس الجنرال اسبيرز الذى حينما احتل المكان كانت حجرته دائماً تطل على البحر ، ولما استأذن لى من الجنرال أدخلنى إلى غرفة متسعة ، أول شىء لفت أنظارى هو أن حيطانها قد غطيت بالخرائط المفصلة : لأفريقية الشمالية إلى حدود مصر ،

المتأخرون فسموا العبد خالقاً على الحقيقة .

* * *

ج ١٩ ص ٣٩ : وقال ابن شرف القيروانى فى وصف وادى عذراء بمدينة برجة من أعمال المُرِّية .

رياض غلائلها سندس توشت معاطفها بالزهر
مدامعها فوق خط الربا لها نظرة فتنت من نظر
وكل مكان بها جنة وكل طريق إليها سفر

وجاء فى شرح (سفر) سفره وأسفره أضاء ، فلعله يريد أن لطريق إليها مضىء مشرق ، فإن هذا مناسب للشطر قبله وللمدح .

قلت : (المرية) بفتح الميم وكسر الراء مخففة كما ضبط ياقوت ، قد أورد مقطوعة فى (معجم البلدان) لابن الحداد يقول فيها :

خفى اشتياقى وما أطويه من أسف
على المرية والأنفـــاس تظهره

وصدر البيت الثانى (مدامعها فوق خدى ربا) وعجز البيت الثالث (وكل طريق إليها سفر) أى وعر صعب .

فى النفح : وبمدينة برجة (وهى من أعمال المرية) معدن الرصاص ، وهى على واد مبهج يعرف بوادى عذراء ، وهو محدق بالأزهار والأشجار ، وتسمى برجة بهجة لبهجة منظرها ، وفيها يقول أبو الفضل بن شرف القيروانى : (رياض تعشقها سندس)

كنا نعلم الكثير من هذا ، ولكن ثقتنا بالجنرال كانت كبيرة ولا حد لها ، خصوصاً فى فنه وعبقريته . ولما استأذنت ، ودعنى قائلا : إنه يسر أن يرانى من وقت لآخر . ولم تمرض المرة الثانية إلا قبيل سفره إلى مصر فى فبراير التالى ، إذ بدأت حديثاً معه ، فأشرت إلى الماريشال فوش ، وكان الجنرال رئيساً لأركان حربه ، وقلت : إننى أقف فى كل مرة أزور الانفاليد بباريس أمام الخريطة الكبيرة التى كان يدير بها العمليات الحربية بالميدان الغربى ، وأعجب من عبقريته ، وأفضى بنا الحديث إلى معركة المارن وأثر فوش ، وإلى النظرية الفرنسية للحروب ، وعبقرية نابليون وإشادة فوش بها فى دروسه بأكاديمية الحرب الفرنسية.

وانتقلنا عرضاً إلى الديمقراطية ، وهى وإن بدت ضعيفة فى الاستعداد الحربى ، إلا أن الكلمة الأخيرة لها ، لأنها ستكسب فى النهاية المعركة الفاصلة .

وكان هذا الحديث الشائق يسير متواصلا إلى أن قطعه بأن أخذ يتحدث عن الجيش المصرى فوجه إلى عدة أسئلة دقيقة مثل: من كم فرقة يؤلف جيشكم ؟ كم شهراً يأخذ التدريب الفنى لجندى المشاة ؟ هل لديكم مدارس لضباط الصف ؟ ما هو التسليح الجديد والأنظمة الحديثة التى أدخلتها البعثة العسكرية البريطانية على جيشكم ؟ ما هى الوحدة الأساسية التى يبنى عليها التدريب لكى تدخل القتال مستقلة اللواء أم الفرقة ؟ هل لديكم سلاح للمهندسين بالجيش ؟ هل يوسع جيشكم أن يدخل الميدان أمام قوات منظمة على الحرب الحديثة ولصد هجوم جيوش أوروبية ؟ ما هو مستوى ضباط الأركان حرب عندكم ، وهل لديكم ضباط درسوا فى دول غير بريطانيا ؟

كانت ثرثرتى حول بعض المبادئ العامة مما جعله يعتقد أنه أمام جندى فى زى ملكى ، أما أنا فقد احترت كثيراً ، وكنت كمن فتح لنفسه باباً لا يقدر عليه ، ووقفت أسائل نفسى : هل أجيب على أسئلة الجنرال على الطريقة المعتادة لدينا ، وفى صحفنا وأنديتنا فأقول : إن جيشنا على تمام الأهبة والاستعداد لتلبية واجب الوطن ، وإن لدينا معدات كاملة ، وإن قوادنا من الدرجة الأولى فى فنون الحرب والقتال ، بل إن منهم من وضع خطط الدفاع للصحراء الغربية . لا شك فى أن قولى هذا لم يكن يقدم أو يؤخر ، ولكن أمامى قائد من كبار قواد فرنسا سوف يذهب بعد أيام إلى مصر ، وسيلتقى برجالنا وقوادنا ، وسيعرف بالضبط مقدار معلوماتهم ، وسوف يحادث رجال فرنسا عندنا ويقابل الجنرال ويفل والجنرال ويلسون وضباط البعثة البريطانية ، وسيقف على كل صغيرة وكبيرة . فوقفت متردداً ثم قلت : إن الجيش المصرى يتطور بسرعة نحو استكمال أسلحته ، وسترى فى مصر وتسمع الكثير عنه ، ولا شك أن الخطوات ثابتة . ويذكرنى حديثكم عن أيام قضيتها بإيران ، والتقيت مرة بأفراد البعثة العسكرية الفرنسية المكلفين بتنظيم الجيش الإيرانى ، فسمعت أحدهم يقول : « إن الحكومة الإيرانية تطلب منا أن نخرج لها ضباطاً صالحين للقيادة بعد دراسة لا تطول أكثر من سنتين ، ونحن فى فرنسا نحتاج إلى عشرين عاماً لتهيئة وتكوين ضابط من ضباط الأركان حرب الذين تستطيع أن تعتمد عليهم الدولة فى تحريك فرقة من الجنود وقيادتها فى ميدان القتال » .

وهنا نظر إلىّ الجنرال طويلا وابتسم ، إذ فى ذلك كل الإجابة على أسئلته المحرجة ، ولكنى أردفت ذلك بقولى له : إن مواد العمل صالحة وجيدة ، وإن قوة احتمال الجنود وصبرهم من ميزات الجيش المصرى ، بل هى أهم عوامل البناء التى يمكن الاعتماد عليها فى إخراج جيش حديث يعيد بعض مواقف السلف فى الماضى ، ولا شك أنكم كتبتم شيئاً من ذلك فارجعوا إلى ما أشرتم إليه فى كتابكم

فهز رأسه موافقاً على ما قلت ، وافترقنا ، وبعد أسبوع من هذه المقابلة سافر الجنرال إلى القاهرة ، ولقى من السلطات المصرية والبريطانية كل ترحاب ، وأقيمت له المآدب وحفلات التكريم ، منها مأدبة رفعة على ماهر باشا التى أقامها على شرف الجنرال فى فندق سميراميس ، وقد دعى إليها كثير من العظماء وأهل الرأى من العظماء وكبار ضباط الجيشين المصرى والبريطانى ، وأدلى رفعته بحديث نقلته وكالات البرق قال فيه :

« إن مصر تنتبط باستقبال القائد العظيم وتقدر صفاته العسكرية الممتازة وماضيه المجيد وتحيى فيه ممثل فرنسا النبيلة » .

وأقيم له استعراض عسكرى اشتركت فيه بعض الوحدات الميكانيكية من القوات البريطانية والمصرية والهندية ، وكان رافقه

القائد البريطانى الجنرال ويفل أثناء العرض .

وتعود بى الذكرى هنا إلى عام ١٩٤٢، حينما تعددت مقابلاتى مع الجنرال كاترو الفرنسى ، وذلك بعد احتلال سوريا ولبنان ، وفى إبان المفاوضات التى انتهت بعودة الحياة الدستورية بالبلدين ، إذ أننى قابلته فى يوم ١٦ أكتوبر ١٩٤٢ ، وتناول الحديث مسائل متنوعة ، ولكنه صرح لى وقد قيدت ذلك فى حينه :

إنه كان حاضراً فى مجلس الحرب الأعلى للحلفاء فى باريس ، وذلك قبل خروج فرنسا من الحرب ، حينما عرض التقرير الذى وضعه الجنرال فيجان عن رحلته إلى مصر فى فبراير ١٩٤٠ وعن الحالة الحربية ، وأن الجنرال سجل إعجابه بالجنود المصريين وحسن استعدادهم للخدمة العسكرية ، واقترح وجوب زيادة الجيش المصرى ، كما أشار إلى ما يجنيه الحلفاء من الفائدة والمعونة إذا وقف بجانبهم جيش مصرى قوى ، وقد أخذ مجلس الحرب الأعلى بهذا الاقتراح ، وكان من ضمن القرارات التى وافق عليها .

وعاد الجنرال فيجان من مصر فبدأ رحلاته إلى الداخل ، وكثرت تنقلاته ، وكانت مقابلاته بعد ذلك عرضية ونادرة ، وأغلبها فى ميدان السباق ، ولكن توطدت مع معاونه الجنرال كابو ومع أركان حربه ومكتبه علاقات ودية ثابتة ، فما اتصلت بشىء لدى السلطات العسكرية عن طريق القيادة ، وإلا وأجيب طلبى أو رجائى فوراً ، أو كان محل اهتمامهم وتحرياتهم بعكس السلطات المدنية التى طالما تمهلت وتأخرت ، ثم ألقت أسباب عجزها على السلطات العسكرية ، ولقد كان ذلك موضع سمرنا فى المفوضية الفرنسية خصوصاً المكتب الدبلوماسى الذى إذا احتج بالعسكريين بادرت بأن أعلمه أننى مستعد للذهاب إليهم رأساً لإزالة ما نشكو منه ، وكان المكتب يعلم بما تقدمه السلطات العسكرية من تسهيلات لمصر فى مقابل ما تبذله مصر من تسهيلات للعسكريين

هذا هو الجنرال الفرنسى الذى ساهم مساهمة فعلية فى قيادة فرنسا إلى النصر فى الحرب الأولى ، والذى وطد نفوذ بلاده فى الأشهر الأولى من الحرب العالمية الثانية ، كان فى حركاته ومشيته تفيض منه الطمأنينة والثقة ، فيتأثر منها الغير لدى مواجهته أو مصافحته أو رؤيته ، ويشعرون بنفس الثقة والاطمئنان .

وأذكر مرة أنى رأيته داخلا الجامع العمرى بمدينة بيروت بمناسبة المولد النبوى الشريف ، فهتفت له الجماهير الإسلامية طويلا ، وحملته على الأعناق ، ودخلت به المسجد .

ولقد رأيت الكثيرين من ممثلى البلاد الأوروبية فى الشرق فلم أر مثل فيجان ، ولقد وصل غيره ، ورتبت لهم الهتافات إلا أن الجماهير لم تغمرها روح الحماس الذى كانت تحس به عند رؤيتها الجنرال الشيخ والشاب فى نفس الوقت .

وفى ليلة من الليالى استدعى إلى باريس لقيادة جيوش الجمهورية وسد ثغرة سيدان ، لقد تحطمت الجبهة واندكت حصون خط ماجينو فى الشمال والزحف الألمانى لايقف ، وراديو برلين يصيح « لو بعث نابليون من قبره ، لما كان فى وسعه أن يغير القدر المحتوم ! » لقد هزمت فرنسا وتمزقت جيوش الجمهورية !

وكنت جاراً للجنرال كابو ، وقد زالت الكلفة بيننا ، وفى عصر أحد الأيام دعانى لمنزله ، وقال إنه يغادر البلاد الليلة إلى مصر فالسودان فأفريقيا الغربية فراكش إلى فرنسا ، وذلك بناء على دعوة فيجان ، إذ يجب أن يكون بجبهة القتال قبل أربعة أيام قلت إنكم تنتظرون قرارات حاسمة . قال : إن إنقاذنا يحتاج لمعجزة

Seul un miracle peut nous sauver.

ودمعت أعين القائد أمام هذا التصريح ، فاستأذنت بعد أن حملته سلاماً للقائد الذى وضع فرنسا وبلادى مصر وغيرنا من البلاد آمالها فى عبقريته وفنه العسكرى يوماً من الأيام .

وانتهت صفحة من تاريخ العالم بمعاركه وفواصله وأسلاكه الشائكة !

أحمد رمزى

القنصل العام السابق لمصر بسوريا ولبنان

أحدث مطبوعات دار الفكر الحديث شارع خيرت القاهرة

صبابة الكأس .

رباعيات من الشعر الرفيع للأستاذ إبراهيم هاشم الفلالى مع مقدمة للأستاذ الكبير على محمود طه .

دمشـــــق ...

للأستاذ علي الطنطاوي

« كتب إلي صديق كبير وأستاذ جليل ممن عرفت في مصر أن أصف له مدخل دمشق ، وأن أعرفه بمتنزهاتها وآثارها ، وإن ذلك لمطلب علي مثلي عسير ، وحمل علي ثقيل ، وإني أحاوله اليوم محاولة ربما ينهض به من هو أضخم مني في زحمة الأدب منكبا ، وأحد فكرا ، وأمضى قلما .. » .

هذي دمشق يا أيها الأخ السائح ، قد لاحت لك أرباضها ، ودنت رياضها ، أفما تراها وأنت قادم عليها من نحو فلسطين[1] ، مع الصباح الأغر كيف نامت من غوطتها على فراش من السندس صنعته يد الله ، وقد توسدت ركبتي حبيبها البطل الشامخ بأنفه الصخري : قاسيون[2] ، فكان رأسها في الصالحية ، وقدمها في (القدم)[3] وقلبها في (الأموي) بيت الله الأطهر ، فانظر أما تراه أول ما يبدو من دمشق للقادم عليها ، يطل عليها بقبته التي ليس لها في الدنيا نظير : قبة النسر التي راعت بجلالها الأولين والآخرين وما رأى الراءون أضخم منها ولا أعلى ، ومآذنه الثلاث معجزات الصنعة في تاريخ العمران الإسلامي ، يسبغ على المدينة جلال القرون الأربعين التي رآها وعاشها ، مذ كان معبداً وثنياً ، إلى أن صار منسكا مسيحياً ، إلى أن استقر مسجداً إسلامياً ، يخرج من مناراته خمس مرات كل يوم النداء الأقدس : « الله أكبر لا إله إلا الله » فيردده إخوان مسلمون في المشرق ، وإخوان في المغرب حتى يفيض طهره على الأرض كلها . ألا تراه يعلو كل عمارة في المدينة على ما فيها من عمارات شاهقات ، حتى كأن أعلاها إلى جانبه الطفل بجنب الرجل الضخم الطوال ؟ فإن كان برج (إفّل) علم باريز وذلك التمثال علم نيويورك ، فعلم دمشق بيت الله العلي ذي الجلال .

لقد دنونا ، هذا المطار إلى يمينك ، وهذه القرية من ورائه (داريا)[1] ، والغوطة الغناء ، جنة الأرض ، ما رآها أحد إلا أحس بأنه يرى مدينة مسحورة من مدن (ألف ليلة ...) ، قد تراءت له في غمرة حلم ممتع ... لقد اقتربنا منها ... هذه (المزة) ضاحية دمشق ، أصح المنازل ، وأبعدها عن العلل ، مساكن العرب الغر من سالف الدهر ، لقد جاوزنا سهلها المشرق ، وجبلها المشرف ، وساحتها الفيحاء ، وعماراتها البارعات ، وولجنا حمى الغوطة . هذه بساتينها التي تتصل حافلة بالثمار ، مليئة بكل ما يفتن ويفيد ، مسيرة تسع ساعات على الماشي وما ينفك يمشي في ظلال شجرة مثمرة ، أو نبتة مزهرة ، ولو اجتمع على مائدة واحدة ما تخرج من الثمار من أنواع المشمش والعنب والتفاح والكمثرى والخوخ ... لاجتمع أكثر من ثلاثمائة صحن ما في صحن منها مثل ما في الآخر . وحسبك أن في الشام من العنب أكثر من خمسين نوعاً ... ومن التفاح فوق الثلاثين[2] ...

هذه هي الغوطة ، أفما ترى نساءها يلحن من بعيد وهن ساريات خلال الأشجار ، أو منثورات وسط الحقول ، بثيابهن التي لا يحببنها ، على سترها وشمولها ، إلا زاهية تضحك فيها الألوان ، فتحسبهن الزهر ، وتظن الربيع قد جاء في كانون[3] والأرض مفروشة ببسط نسجت بخيوط الذهب ، من صفرة الأوراق التي بعثرها وتركها الخريف ، فكانت كنثار الدنانير ، على بساط من السندس ، في عرس أمير ، والبقر الفاقع الصفرة الصافي اللون ، تماثيل في متحف الطبيعة صبت من خالص العسجد ، والشتاء إذ حل تخلعت فيه الأشجار ثيابها ، على حين يتدثر الناس بالصوف ،

---

(١) لدمشق أربعة مداخل : من الشمال يدخل منه القادم من بغداد ومن حمص وحلب فيمر على كروم دوما ، ويجتاز طرف الغوطة ، حتى يلج دمشق من سوق النصارى سالكا على (شارع بغداد) العظيم ، ومن الغرب يدخل منه القادم من بيروت ومن فلسطين ، ويلتقي الطريقان في أسفل عند الربوة ، ومدخلان في القطار ينتهيان في محطة الحجاز في شارع النصر .

(٢) قاسيون جبل دمشق علوه عن وجه البحر (١٢٠٠) متر وعن المدينة نحو (٥٠٠) وقد بلغت منازل حي المهاجرين والصالحية ثلثي علواً .

(٣) القدم قرية على باب دمشق من جهة اليدان ، تبعد عنها مسيرة عشر دقائق فقط .

(١) قرية من أكبر قري الغوطة وهي قديمة ذكرها ياقوت ، وهي مشهورة بنوع من العنب الفاخر لا يثمر إلا فيها . وفي الغوطة أكثر من خمس وعشرين قرية ، وقصبتها بلدة دوما .

(٢) في حديقة منزل عمي صلاح امين الخطيب ، في دمشق أربعة وعشرون نوعا من التفاح !

(٣) كانون الأول في لسان العرب هو (ديسمبر) في لغة الانكليز !

فكأنما هن الغيد الفوانن تمرين على الشط ، ليصنين الشباب لوعة وشوقا :

وما يتحين الشـــط يبغين برده
ولكن ليقتلن البرىء (المغفلا ...)

فهذا الحور لم يبق منه إلا عيدان ، فكأن الحور فتية أذاب جسومهم الحب ، فأضحوا من جواه جلداً على عظم ، والشمس كسلاح هجرهن الأحبة ، بعد ما قطفت زهراتهن ، فأين بلوعة ليست تنفع وحسرة ، ورحن إلى خزى لا يريم وإلى ألم ؟ والجوز العارى على جلاله ، ملك عزل واستلب منه تاجه ، ولكنه كان عظيما فى نعمته . أما الزيتون ، وما أعظم الزيتون ، فلا يرى إلا لابساً ثيابه التى لا ينضيها ولا تبلى عليه ، ثابتا على حاله ، لا يحس بالغير ، ولا تستخفه الأحداث ، فلا يضحك بالزهر إن أقبل الربيع ، ولا يبكى إذا جاء الشتاء ، فهو الفيلسوف الساخر بالحياة ، أفراحها وأتراحها ، الذى لا يبالى نعمها ولا نقمها ، والسواقى وهن جوار من الشرق إلى الغرب ، ومن الغرب إلى الشرق ، ومن كل جهة إلى أختها : ساقية تجرى عميقة — بين الأعشاب ، لا يوصل إليها ، ولا ينال ماؤها ، وأخرى ظاهرة مكشوفة ، وواحدة تتحدر تحدراً ولها صخب وهدير — وثانية تسير صامتة فى أصول الأشجار وصافية نقية — وعكرة خبيثة — وسالكة طريقها قانعة بمجراها ، وكاسرة حدودها عادية على غيرها ... ... فكأن سواقى الغوطة صورة لنا فى حياتنا نحن الناس ، كل يعمل على شاكلته ، وكل ميسر لما خلق له ، مول وجهته ساع إلى غايته ، والوجهات متعارضات ، والغايات مختلفات ، ولكن كل ساقية تعرف طريقها ، والناس يهبطون إلى حضيض الشهوات والمعاصى على أهون سبيل ولكنهم يلقون فى التسامى إلى معالى الأمور عنتا وأينا . وكذلك السواقى تنحدر بلا سوق ولا تعب ، ولكنها لا تعلو إلا أن تضخها مضخات وترفعها بآلات ، وهذا عميق النفس لا تدرك قرارته ولا تعرف حقيقته ، وهذا واضح بين ، ظاهره كباطنه — وهذا جياش صخاب ، وهذا صامت سكوت ، ونقى الطوية وخبيث الداخل ، ومنصف وظالم ، وكبير وصغير ، وكل يستمد من غيره ، ويمد سواه ، وكذلك السواقى فى الغوطة ...

***

هذه هى الغوطة إن يفتنك جمالها وبهاؤها ، فقد فتنت من قبلك ملوكا وقواداً وأدباء وعلماء ، وأطلقت بالشعر ناساً ما كانوا من قبل شعراء ، وأشاعت فى الناس فرحة لا تنقضى ، ومافقدت على الأيام فتنتها ولا شاخت على طول المدى ، بل ازدادت شبا وفتوناً وحسناً ... هذه هى الغوطة رأيت جانباً منها فى الشتاء ولو رأيتها وهى مياسة فى حلل الزهر تختال فى أفراح الربيع ، عرس الدهر ، تملأ الدنيا بالعطر والسحر ، وتقرأ على القلوب أبلغ الشعر لرأيت عجبا ، ما يبلغ وصف حقيقته بيان !

***

لقد تركنا هذا الطريق القديم الذى يمر على ثكنات الجند ومنازل الجيش ، وملنا من هذه الجادة المحدثة إلى الشارع العظيم شارع فاروق الأول لندخل دمشق من أفخم مداخلها . هـذا هو يردى يا أيها الأخ ! وهذا ؟ ... أترى هذه العظمة وهذا الجلال أتسأل ما هذا الوادى ، وما هذه الأنهار تجرى فى سرة الجبل وجمة السفح ، سبعة بعضها فوق بعض ، كعقود اللؤلؤ فى عنق كاعب العاج ، والشلالات تهبط من أعاليها إلى أسافلها ؟ هذا ياسيدى معبد الجمال ، هذا دير الحب ، هذا منسك القلوب ، هذه الربوة . لا يا أيها الأخ ، إن من الإلحاد فى شرعة الجمال أن نصف الربى ونحن نمر بها مرور الكرام باللغو ، إن لها حديثها وستسمعه إن شاء الله . ولقد قلت عنها كلاما كثيراً ، ولكن مكان القول ثم سمة ، وسأقول عنها إن أنا وفقت كلاما أكثر ، على أنه لا يغنى فيها كلام عن شهود ، ولا يجزىء بيان عن عيان ...

* * *

وصلنا يا أيها الأخ ؛ هذا ميدان دمشق (الرجة) وهذا النصب الفخم فى وسطه المتوج بتمثال مسجد السراى (اسطامبول) ، هو نصب التذكار بمد الأسلاك البرقية إلى دمشق (١) وهذا القصر الصخرى الهائل ، سراى أحمد عزت باشا ، وهذه دار البلدية ، وهذا البناء الرفيع الذرى ، نزل أمية ، وهذه الشوارع الثمانية الفضية إلى الميدان ، بسياراتها وتراماتها ، طرق أحياء دمشق ... أتعجب من هذه الخانات وهذه الملهيات . ومن كل السينمات ؟ هذه يا صاحبى (دمشق الجديدة ...) ، لا تلق لها

(١) الشائع فى العامة أنه تذكار مدسكة الحديد إلى الحجاز .

ما لا تلقى مثله فى أى مدينة كبيرة : خير وشر ، وعلم وجهل ، وتقى وفجور ، وحجاب وسفور ، حياة كالبحر فيه اللؤلؤ وفيه الحمى ، وفيه الحياة وفيه الموت . هذى دمشق التى مزقت ثوبها لتلبس ثوبا أوربيا ، فلم تجده على مقياسها فبقيت عريانة إلا من خرق وأسمال . هذه هى القبرة التى أراد لها حمقها أن تقلد الغراب فنسيت على جمالها مشيتها ، ولم تتعلم على قبحها خطوة الغراب . انزل فى نزل أمية ، أو فى فندق الشرق (أوريان بالاس) الضخم ، القائم هناك ، بحيث يشرف على بردى ووادية ، والشرف الأعلى ومغانيه ، وقاسيون وقصور المهاجرين ... تحس أنك فى (شيرد) القاهرة ، أو (الكونتنتال) — أعنى أنك فى أوربة ؛ فالأثاث والرياش ، والطعام والشراب ، والزى واللباس ، والسماع والغناء ، واللغة واللسان ، كل ذلك أوربى أوربى أوربى !

ولو أنك عرفت هذه (المرجة) فى عصورها الخوالى ؛ وهذان الشرفان الأعلى والأدنى ، وما كان فيهما من مدارس ومساجد وزوايا وتكايا ، وما قام الآن مقامها ، وأخذ مكانها ... ولكنى لن أسوق لك المزعجات وأنت قادم على البلد ، فاقرأ إن شئت ابن عساكر ، والمحاسن للبدرى ، ورحلة ابن بطوطة ، وما أظنك إلا قد قرأتها كلها !

هذه دمشق الجديدة ... أما دمشق العربية المسلمة ، بلدك وبلد خلائف الأرض من أبناء عبد شمس ، من إذا قالوا لبت الدنيا ، وإن مالوا مالت الأرض ، وإن حكموا أطاع الزمان ، من كانت دولتهم (تفصل ...) تسع عشرة من دول هذه الأيام ، من كانت راياتهم تخفق على بطاح فرنسا وسهول الهند ، وما بينهما وكانت قصورهم تتيه على النجوم ، وكانت أبوابهم تقف عليها الملوك . أما دمشق معاوية والوليد فليست هنا ، إنها مختبئة هناك فى دروب ضيقة وحارات حول المسجد الأطهر ، هناك المجد والعلم والتقى وبارع الجلال ، فامش إليها وادخل دورها ، وجالس أهلها ، تقرأ تاريخ المجد فى صفحات من دور ووجوه وعادات ، وتر بقايا الحضارات من لدن نوح قد استقرت فيها ، فى كل بقعة منها تاريخ ، وكل حجر منها يتلو من سور الجلال آيات .

فإذا أردت أن تعرفها وتصل إليها ، فاخرج من نزل أمية ، ومل قليلا تجد أمامك جامع الأمير (يلبغا) الذى سرقوا نصفه فجعلوه مدرسة للصبيان ، وتركوا منارته قائمة فى المدرسة ، تعلن لكل ذى عينين شكواها وتذيع خبر بلواها ، فلا تقف عليه ، وخذ إلى يمينك ، إلى جادة الفنادق ، (الجوزة الحدباء) ، حتى تبلغ سوق ساروجا[1] الذى كان حى الباشوات من الأتراك والمجددين فصار الآن حى التجار المحافظين ، فرر فى طريقك جامع الورد[2] ثم سر إلى العقيبة ، منزل الإمام الأوزاعى[3] وادخل جامعها الأنور المبارك الذى لا يخلو من قائم لله بحجة ، جامع التوبة[4] ثم اسلك طريق المهارة ، وجز بزقاق النقيب ، وعرج على منازل علماء الأمس[5] ، فقد كانت هذه المنازل مدارس ، وكانت جامعات ، وكانت منائر هدى للناس ، وكانت هى دعائم نهضتنا ، وزر الكلية الشرعية ثم ادخل الجامع الأموى ، وامكث فيه وسائله عن الماضى واستنطقه ، وطر بروحك فى سمائه ، واسم بها إلى عليائه ، ثم عد إلى أحدثك إن شاء الله حديثه ، وإن حديثه لطويل !

ثم جل فى القيمرية ، ولج تلك الدور ، وشاهد تلك القاعات والأبهاء ، وهذه الزخارف والنقوش ، والبرك والنوافير ، فمنها يا سيدى أخذ الأندلسيون هندسة هاتيك القصور ، ومر بهذا الزقاق الذى تباع فيه القباقيب ، ولا تحقره لضيقه وفقره ، ثم انزل إلى تلك الحارة المعتمة القذرة ، فاقرع باب مصبغة هناك ، فإذا فتحوا لك فاهبط درجها ، ولا تفزعك رطوبتها وظلمتها ، ثم قف خاشعاً متذكراً معتبراً ؛ فإن فى مكان هذه المصبغة التى يسمونها (مصبغة الخضراء) كان قصر الخلفاء من بنى أمية ...

فإذا خرجت منها فاسأل عن زاوية هناك ، فإن فيها قبر معاوية الصغير (ابن يزيد) ، ثم اذهب إلى السميساطية تلك المدرسة المحدثة البناء ، العامرة ، فقف عليها فقد كانت منزل خامس الخلفاء الراشدين ، عمر بن عبد العزيز ، ثم أم المعاهد فى جوارها : الجقمقية

---

(١) نسبة إلى ساروجا ، الأمير سارم الدين من أمراء المماليك مات سنة ٨٤٣ والعامة تسميه سوق ساروجا .

(٢) ويقوم عليه العلماء آل عابدين من سلالة صاحب الحاشية .

(٣) وكانت يومئذ قرية فى ظاهر دمشق .

(٤) سمى بذلك لأنه كان خانا ترتكب فيه أنواع الموبقات ، فجعله أمير لا يحضرنى الآن اسمه وتاريخه مسجدا ، وهو أحد جوامع الاحياء فى دمشق ، ومنها جامع السادات فى حى الأقصاب ، ويلبغا فى سوق الخيل ، والسنانية فى باب الجابية ، نسبة إلى المهندس التركى المشهور صاحب المآثر العمرانية سنان باشا ، وقد وقف عليه أوقافا جليلة ، وجامع باب المصلى ، وسيدى صهيب ، وجامع منجك والدقاق فى الميدان وفيه (بسيط) نادر من عمل جدى العالم الفلكى محمد الطنطاوى المصرى الأزهرى الذى نزح من طنطا إلى دمشق وتوفى سنة ١٣٠٣ هـ وجامع محيى الدين بن عربى .

(٥) كالأمير العالم عبد القادر الجزائرى والمشايخ محمود الحمزاوى المفتى ومحمد الطنطاوى وسليم العطار وبكرى العطار وابن عابدين صاحب التكملة والكزبرى والحبال والبيادى والحسانى والشطى والطيبى والاسطوانى والخطيب والميق وغيرهم رحمهم الله أجمعين

ومدرسة بطل الدنيا صلاح الدين ، فقم على قبره ساعة ، وترحم عليه واحمد الله ، على أن تحزى ذلك الطاغية (غورو) وذل[١] والظاهرية[٢] دار الكتب ، والعادلية[٣] مثوى المجمع العلمي العربي ثم اسلك على باب البريد ، ومر بخرائب (المرادية) التي كانت إلى العهد القريب مدرسة عامرة ، حتى تزور العادلية ودار الحديث الأشرفية ، التي كان فيها البدر الحسني بقية السلف، وزر المارستان النوري ، الذي كان مستشفى كأكبر ما يكون مستشفى في هذه الأيام وكان مدرسة للطب ، ثم أم قبر الملك العظيم صاحب هذه المآثر نور الدين القائد الظافر والملك العادل والحاكم الكامل ، ثم ادخل القلعة ، وشاهد السور والأبواب ...

هذه دمشق ياسيدي ، أفيوفى حديث دمشق في مقالة ؟ فأمهلني أعد إليك بحثاً ... وأطل الحديث[٤].

هذي دمشق أقدم مدن الأرض[٥] وأجلها ، هواؤها أطيب هواء ، وماؤها أعذب ماء ، وطعامها أمرأ طعام ، ومنظرها أبهى منظر ، ومخبرها أحسن مخبر ، ولسانها أفصح لسان ، وسكانها من أكرم السكان ، فيها العلم والأدب ، والتقى والصلاح ، والحب فيها واللهو ، وفيها الفتون والجمال .

هذي دمشق كانت لب العربية ، وبقيت لب العربية ، وستطلع على المعمور القوادم وهي للعربية لب وقلب وفؤاد ، لها لين الماء الذي يضحك به بردى ، وشدة الصخر الذي يشمخ به قاسيون ، وصراحة السهل الذي تزدهي به المزة ، وكرم الأرض التي تعطي (في الغوطة) أكلها أربع مرات في العام .

لحالين بردى ، ولكن بردى إذا ضويق بالسدود ، علا وفاض واجتاح البلاد والعباد ، ودمر كل شيء يقف في طريقه ، ويقطعه عن مراده ، فقل للغافلين : « لا يغرركم من بردى لينه وابتسامه » فإنه سرعان ما يعبس ويثور » . فاتقوا غضبة الحليم !

(دمشق) **علي الطنطاوي**
القاضي الشرعي
ومدرس الأدب بالكلية الشرعية (العليا)

(١) لما دخل عدو الله غورو مدفن السلطان ، استل سيفه وقال : الآن انتهت الحروب الصليبية !

(٢) والذي يعود إليه الفضل في إنشاء المكتبة الظاهرية ، إذ جمع فيها الكتب التي كانت متفرقة في المساجد والزوايا ، هو مربي الجيل العلامة الشيخ طاهر الجزائري أحد نوادر الدنيا علما وعملا وصراحة وتدليكا ، وشرف نفس وجرأة وسعيا للمصلحة العامة ، وبفضله أنشئت المدارس الابتدائية في دمشق

(٣) نسبة للملك العادل محمد بن أيوب أخي السلطان صلاح الدين ، انتهى إليه ملك مصر والشام واليمن وأرمينيه وكان ملكا عظيما توفي سنة ٦١٥ ودفن في مدرسته ، التي اتخذها المجمع العلمي العربي في دمشق داراً له ، وكان يسكنها القاضي المؤرخ الأديب ابن خلكان ، وحول بركتها كان يدور ليله ويهتف بيتيه المعروفين أما الظاهرية فنسبتها إلى الملك الظاهر بيبرس قائد المظفر صاحب الوقائع الهائلة وله تاريخ طويل ومآثر مشهورة توفي سنة ٦٧٦ ودفن في هذه المدرسة ، وضريحه في قاعة من أنفس القاعات الباقية في دمشق .

(٤) انظر العدد ٥٢ من الرسالة سنة ١٩٣١ والعدد ٣٤٠ سنة ١٩٤٠ و ٤١٩ سنة ١٩٤١ وكتابي (في بلاد العرب) .

(٥) أعني المدن العامرة ، فأروني مدينة عامرة أقدم منها ؟

محمود حسن إسماعيل :

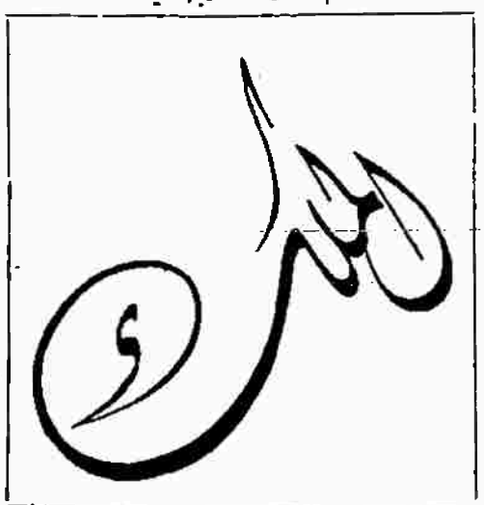
عازف اللحن القروي الخالد

أغاني الكوخ

وصاحب ديوان

هكذا أغنى

يقدم للشرق العربي ديوان



أروع ما اهتزت له أعطاف الشعوب من أغاني الحرية

ظهر اليوم في جميع المكتبات بمصر والشرق

ثمن النسخة العادية ٣٠ ص

والطبعة « الفاخرة » جنيه مصري

تطلب من صاحب الديوان

صور من العصر العباسي :

مآكل الخلفاء العباسيين

للأستاذ صلاح الدين المنجد

لعلّ الملوك والخلفاء من أشد الناس حرصاً على انتقاء ما لذّ من الطعام وطاب ، فهم يتخيرون اللذيذ من كل شيء ، وما عليهم أتعبوا غيرهم ، أو أنفقوا الأموال الطوال في سبيل ذلك .

والخلفاء العباسيون ، كانوا يعنون بهذا الأمر كل العناية ، فانوا يحرصون على ألا يفوتهم من لذائذ المآكل والثمار شيء . كانت هذه اللذائذ تحمل من الأقطار إلى قصورهم في بغداد متعوا بها ، وكانوا يفرضون أن يُحمل إليهم مع خراج كل بلد ، حسن فيه من مأكل أو ثمر أو زهر . وهكذا كان يحمل مع راج الرى[1] الرمان والخوخ المقدد ، ومن أصبهان[2] والوصل سل والشمع ، ومن الكوفة البنفسج ، ومن جرجان[3] رجس ، ومن الصيمرة[4] النارنج ، ومن طبرستان[5] ترج . وكان يحمل من مكة والمدينة والحجاز إلى الخليفة العنبر لزبيب ، ومن الأهواز[6] ثلاثون ألف رطل من السكر ، ومن س[7] ماء الورد والزبيب الأسود والرمان والسفرجل والتين . دمشق ، فكانت ترسل إلى الخليفة التفاح ، وكان المأمون جباً به ، يؤخذ إليه منه ثلاثون ألف تفاحة مع الخراج .

وكانوا إذا اشتهوا شيئاً ولم يكن له نصيب في الخراج ، أرسلوا لجبونه . فقد كانوا يطلبون ألوان اللحوم والطيور ، ولو بعد كانها ، فتأتيهم على البريد . وينفقون في ذلك الأموال الكثيرة .

(١) انظر ما كتبه ياقوت (معجم البلدان ٢ / ٨٩٢) عن الرى .
(٢) انظر ما كتبه ياقوت (معجم البلدان ١/٢٩٢) عن أصبهان .
(٣) انظر ما كتبه ياقوت (معجم البلدان ٢ /٤٨) عن جرجان .
(٤) انظر ما كتبه ياقوت (معجم البلدان ٣/٤٤٢) عن الصيمرة .
(٥) انظر ما كتبه ياقوت (معجم البلدان ٣/٥٠١) عن طبرستان .
(٦) انظر ما كتبه ياقوت (معجم البلدان ١ ـ ٤١٠) عن الأهواز .
(٧) انظر ما كتبه ياقوت (معجم البلدان ٣ ـ ٨٣٥) عن فارس .

وكل هذا ليتمتع الخليفة بالطيبات من المآكل والأثمار .[1]

ومظهر هام من مظاهر هذه العناية يتجلى لنا ، عند بعض الخلفاء ، بالألوان الكثيرة التي كانت تهيأ له من الطعام . وقد كان عدد هذه الألوان يبلغ مبلغاً ، ما سمع ولا عرف . حدث جعفر بن محمد — وكان أحد العشرة الذين اختارهم المأمون لمجالسته ومحادثته من الفقهاء والمتكلمين وأهل العلم — قال : تغدينا يوماً عنده — أي عند المأمون — فظننت أنه وضع على المائدة أكثر من ثلاثمائة لون . وكلما وضع لون ، نظر إليه المأمون فقال : هذا يصلح لكذا ، وهذا نافع لكذا .[2]

ومهما يكن أمر هذا الظن الذي ظنه هذا الفقيه ، فلابد أن يكون عدد ألوان الطعام كبيراً . وقد كنا نرتاب بالخبر لولا أن ذاكره هو ابن طيفور ، ولم يؤرخ المأمون أحد مثله .

ويؤيد ما ذكرناه من تكثير الخلفاء ألوان الطعام ما رواه المسعودي ، فقد ذكر أن الرشيد كان ينفق على طعامه في كل يوم عشرة آلاف درهم . وأنه ربما اتخذ له الطباخون ثلاثين لوناً من الطعام .[3] وكان يتخذ للقاهر اثني عشر لوناً (آدم متز ١/٢٤٧)

فلننظر الآن فيما كانوا يرغبون فيه .

نلاحظ أن أكثر ميل ملوك بني العباس كان إلى اللحوم ، وخاصة لحوم الدجاج . يقول الجاحظ : وملوكنا وأهل العيش منا لا يرغبون في شيء من اللحمان رغبتهم في الدجاج . وهم يقدمونها على البط والنواهض والدراج ، وعلى الجداء .. وهم يأكلون الرواعي كما يأكلون المسمنات .[4]

أما رغبتهم في الدجاج فذلك لأنه أكثر اللحوم تصرفاً . فهي تطيب شواء ، ثم حاراً ، وبارداً ، ثم تطيب في البز ماورد ، وهو طعام من البيض واللحم ، أو من رقاق ملفوفة بلحم ، ثم تطيب في الهرائس ، وتطيب طبيخاً ، وإن قطعتها مع اللحم دسم ذلك اللحم ، وتصلح للحشاوى . وسمينها يقدم في السكباجة على البط .[5]

(١) انظر فيما يتعلق بهذا الخبر ، وبما سبقه : ثمار القلوب في المضاف والمنسوب للثعالبي ص : ٤٢٢ ، ٤٢٦ ، ٤٢٧ ، ٤٢٨ ، وانظر لطائف المعارف للمؤلف نفسه (ليدن) ص ٩٠ .
(٢) تاريخ بغداد لطيفور (الجزء السادس) ص ٥٣ .
(٣) حضارة الاسلام في دار السلام ص ١١٠
(٤) الحيوان (تحقيق هارون) ١ ـ ٢٢٣ .
(٥) الحيوان ج ٢ ص ٢٥٠ .

المجلس الاعلى وسياسة التعليم

الأستاذ عبد الحميد فهمى مطر

أخيراً عاد والحمد لله مجلس التعليم الأعلى إلى الظهور بعد أن طال احتجابه وبعد أن طلبنا مراراً ونادينا تكراراً على صفحات « الرسالة » الغراء بضرورة إحيائه من جديد ليوجه التربية والتعليم الوجهة الصحيحة النافعة المثمرة . وإنه لجميل حقاً أن اضطلع بعضويته رجال ذوو خبرة ودراية كوزراء المعارف السابقين وآخرون من ذوى الفكر وحملة القلم، وهم جميعاً بتعاونهم جديرون برسم السياسة المستقيمة وتوجيهها التوجيه الطبيعي القويم .

ولقد سبق إحياء هذا المجلس مؤتمر لرجال التعليم دام عمله ثلاثة أيام فى شهر نوفمبر الماضى عقد فيها عدة جلسات وألقيت عدة محاضرات ودارت مناقشات ومباحثات بين المؤتمرين عن أهداف التعليم وسياسته ، وأصدروا عدة قرارات كان أهم ما جاء فيها ضرورة العمل على خلق المدرسة الشعبية لتضم أطفال الأمة جميعاً بين السادسة والثانية عشرة على أنقاض المدارس المتعددة الأساليب والمقاصد التى سبق أن نددنا بقيامها لما ينتاب الوالد من حيرة إذا أراد أن يلحق ولده بإحداها ولما تبعث فى نفوس أطفال البلد الواحد من غل وضغينة وحسد وسخيمة تكون عوامل جفاء وفرقة بين أفراد الشعب طوال الحياة . تلك هى المدارس الابتدائية والمدارس الأولية والمدارس الإلزامية والمدارس الريفية ومدارس رياض الأطفال .

قرر مؤتمر التعليم إدماج هذه المدارس جميعها فى مدرسة واحدة مدتها ست سنوات وأن تكون مرحلتها هذه خالية من اللغة الأجنبية ، وهو قرار حكيم طالما نُقنا إليه ، وإنا نؤيده بكل قوانا لدى مجلس التعليم الأعلى ولدى جميع المهيمنين على التعليم تخفيفاً من حدة نظام الطبقات الذى لا تعرفه عقائدنا ولا تقاليدنا إلا فى العصور الأخيرة التى طغى عليها زيف المدنية المادية ، وصوناً لوحدة هذا الشعب الذى مزقت وحدته اختلافات نواحى التفكير واختلافات الوحدات والمقاصد ، فأصبح تراثه نهباً للمستعمرين ولبعض السياسيين المحترفين الذين أشعلوا نار الخصومة والفرقة بين أفراده وأسره وجماعاته ، وساعدهم على ذلك تكوين الناشئة فى مدارس متباينة فى الأساليب مختلفة فى الأوضاع والمقاصد .

وإنا وإن كنا حمدنا الله تبارك وتعالى لتوفيق المؤتمر إلى هذا القرار، إلا إنا كنا نرجو منه أن يوفق إلى أكثر من ذلك . كنا نرجو توكيداً لفكرة الوحدة الشاملة أن يمنى فى قراراته بالقضاء على ثنائية التعليم التى تقضى بوجود نوعين متباعدين منه ، هما التعليم فى المعاهد الدينية والتعليم فى المدارس المدنية ، خصوصاً وقد تناول هذا الموضوع بالبحث أحد أعضائه . فإنها ثنائية ما أقساها على شعب موحد اللغة موحد العادات موحد التقاليد . ثنائية لا يعرفها شعب من الشعوب المتحضرة قد أدخلها علينا المستعمرون فى غفلة الزمان بل فى غفلتنا عن تقلبات الأيام ، دون مراعاة لحاجتنا الملحة إلى أساس نهضات الأمم من الاتحاد والوئام ، فكانت عاملا قوياً من عوامل الفرقة الحقيقية بين المتعلمين فى المعاهد الدينية والمدارس المدنية منذ فجر حياتهم التعليمية . ولن تجد هذا النوع من التفرقة فى بلد آخر غير هذا البلد . فهلا تزال مصر بلد المفارقات والعجائب ، وهل يصح أن نستمر على هذه الحال من السكوت على عوامل الفرقة وتركها تنخر فى عظام الأمة !

فإذا كان التعليم فى المرحلة الأولى بالمدارس المدنية سواء فى ذلك المدرسة المقترحة أو المدارس القائمة أصبح مجانياً كما هو الحال فى المعاهد الدينية ؛ وإذا كانت اللغة الأجنبية لن يبقى لها وجود فى هذه المرحلة فى المدارس المدنية كما هو الحال فى المعاهد الدينية ، وإذا كانت هذه المعاهد الدينية قد أخذت من زمن بعيد بفكرة إدخال العلوم الحديثة جميعها فى مناهجها فماذا يبقى بعد ذلك من فروق تستوجب هذه الثنائية المقوتة !

لم يعد هناك غير فارق واحد يستند عليه الأزهر وشيوخه فى بقاء هذه الثنائية ، ذلك هو إهمال المدارس المدنية لدراسة الدين دراسة علمية وعملية توحى إلى نفوس الأبناء بنور الروحانيات وجلالها وعظيم أثرها . إننا نعرف حقاً بأن المدارس المدنية قد

فقدت هذه الروح فقداناً تاماً ، حتى وُجدت عندنا طبقة من الكتاب والأدباء وطبقة من أصحاب النفوذ والسلطان لا يقدرون الروحانيات قدرها ولا يدركون أثرها !

وإنه ليؤسفني أن أقرر أن المدنية المادية التي ساقها إلينا الغرب قد طغت على عقول هؤلاء جميعاً . غير أن الحرب الأخيرة التي استخدم فيها العلم شر استخدام لم تكن كلها شراً ، بل كان فيها بعض الخير لأنها نبهت أذهان الكثيرين من علماء الغرب وأتباعهم في الشرق إلى أن ساسة العالم وقادته يجب أن يغيروا من عقلياتهم القديمة ، وأن يفكروا تفكيراً جديداً يناسب ما أوحته هذه الحرب المدمرة إلى النفوس ، ويناسب ما أوحاه النصر في نفوس المنتصرين من غرور وجشع ، وما أملاه عليهم من سخرية بالمواثيق وهزء بالعهود وقضاء على حقوق الضعفاء ، وأثرة ونهم وطمع استولت كلها على نفوس الأقوياء .

نعم إن هذه الحال التي أوجدتها الحرب المدمرة وما تلاها من تصادم قوى بين الآراء الاستعمارية الجشعة التي زادت من تمكنها من النفوس سكرة النصر والشغف بالتسلط وبين الآراء الجديدة التي توحي بحرية الأمم والشعوب قد هزت الكثيرين من كتاب الغرب والشرق فنادوا بضرورة العودة إلى الدين ودراسته دراسة عملية بين جدران المدارس لأنه صمام الأمن الذي يهدئ النفوس ويردها عن الغي والظلم والطمع والفساد في الأرض حتى لا يكون طغيان الماديات سبباً في القضاء على المدنية القائمة . من أجل ذلك أنذرنا رجال التعليم في مؤتمرهم وأعلناهم بما يجره إهمال التعليم الديني والانصراف عن الروحانيات في أهداف التعليم وسياسته من استهتار بالفضائل في تكوين أخلاق النشء ومن ابتعادهم عن المثل العليا الروحية التي تربي القلوب ، والتي تشيع في الصدور النور والهداية والتي تحفز النفوس أبداً إلى الرقي والسمو وتعلو بها عن مدنسات المادة ودنایاها ، كما تحفزها إلى العمل أبداً للمثل العليا للفضيلة والأخلاق الكريمة . ولكنا مع الأسف لم نجد من المؤتمرين سميعاً لأن قادة الشرق وزعماءه وكتابه لا زالوا سائرين على نسق الغرب ومايجري فيه . والغرب الآن لم يستقر على رأي ، ولا زالت الآراء والأفكار تصطرع فيه اصطراعاً . وقادتنا وكتابنا في انتظار ما يتمخض عنه هذا الصراع . ولا أدري لماذا نعيش عالة على آراء الغرب وتفكيره ، في حين أننا نجاهد في طلب الاستقلال . وهل هناك استقلال سياسي إلا إذا صحبه أو سبقه استقلال فكري ؟

وإذا كان مؤتمر التعليم قد اقتدى بالغرب القديم فانصرف انصرافاً عن الأخذ بجعل التعليم الديني في صلب مناهج المدارس المدنية وامتحاناتها كما يجب أن يكون ، وعن العمل للقضاء على ثنائية التعليم التي رسمها المستعمرون ، فإنا نرى في رجال المجلس الأعلى وهم البعيدو النظر من المفكرين ضماناً كافياً لبحث هذين الموضوعين الجليلين بحثاً حراً غير متأثر بالسياسة القديمة في سبيل وحدة هذا الشعب وتقارب أفكار أبنائه وتعاونهم وانسجامهم في اتجاهاتهم المختلفة . أما الأزهر ورجاله وعلى رأسهم فضيلة الأستاذ الأكبر وهو من أعلام الأدب وقادة الفكر فبعيد عن الظن أنهم يعارضون في فكرة التوحيد في صفوف الناشئة ما داموا يضمنون أن التعليم الديني سيأخذ سبيله المستقيم إلى المدارس ، وسيكون معنياً به كسائر العلوم الأخرى . بل أعتقد أن الأستاذ الأكبر شيخ الجامع الأزهر سيكون أول مناد بهذا التوحيد الذي أصبح من الضرورات الملحة في سبيل لم الشمل وتخفيف حدة المنازعات والمخاصمات التي لا تجر على هذا البلد غير الويلات والنكبات .

ولقد أحس بعض القادة والمثقفين بضرورة العناية عناية صحيحة بالتعليم الديني في المدارس فتألفت لجنة في المركز العام للاخوان المسلمين للعمل على إحياء الروح الدينية الحقة في المدارس المدنية ، وجعل الدين من العلوم الأساسية التي يمتحن فيها التلاميذ امتحاناً حقيقياً لا صورياً حتى يأخذ حقه من عناية المدارس نظارها ومدرسيها وتلاميذها فيكون له أثره الفعال في النفوس . وإنا لنأمل أن تلقى هذه اللجنة تعضيداً من جميع الهيئات الإسلامية العاملة في مصر ، وأن يشد أزرها الكتاب والأدباء المؤمنون بالفكرة حق الإيمان والذين لم تتلوث قلوبهم بالشبهات والزيغ عسى أن تلقى الفكرة ما تستحقه من عناية وتقدير في المجلس الأعلى وعند أولي الأمر جميعاً ، والله ولي التوفيق .

عبد الحميد فهمي مطر
المفتش بوزارة المعارف

٦ ـ الزندقة
فى عهد المهدي العباسى

أصولها الفارسية
الأستاذ محمد خليفة التونسى

ذهبنا فى المقال الخامس (الرسالة ٦٥٢) إلى أن الفرس آمنوا بإلهين : أحدهما للنور والآخر للظلمة قبل أن يظهر فيهم زرادشت أول حكيم يعيه التاريخ من حكمائهم الأولين ، وبينا أن المعتنقين لهذا المذهب قبل زرادشت هم الذين يسمون «الكيومرتيه» نسبة إلى كيومرث أبى البشر فى رأيهم مما يدل على إيمان الفرس بقدم هذا المذهب فيهم ، وقد أوضحنا شيئاً من آراء هذه الفئة وعباداتها فى المقال السابق[1] .

لا خلاف فى أن الفرقة الأولى من المجوس هى الكيومرتيه . فأى الفرق ظهر فى التاريخ بعدها ؟

كل الكتب التى بين يدينا والتى تعرضت لهذه الموضوعات من طريق مباشر أو غير مباشر لا تجيب جواباً صريحاً على هذا السؤال ، ونجدها تذكر الكيومرتيه والمجوسية والثنوية والزنادقة والزرادشتية والمانوية والمزدكية ولكنها لا تحدد تمام التحديد مكان هذه الطوائف من حيث ظهورها فى التاريخ وإن حدثتنا أنه قد ظهر زرادشت وتلاه مانى ثم مزدك . ثم نسأل ما المراد بكل كلمة من هذه الكلمات ، وماذا تمتاز به تعاليم كل طائفة عن مثلها ؟ هذا على فرض أن هذه الكلمات ليست مترادفة ولا مشتركة ولا متداخلة . فان كانت مترادفة أو مشتركة أو متداخلة فكيف تترادف أو تشترك أو تتداخل ؟

(١) الزندقة فى عهد المهدى العباسى — الرسالة ٦٥٢ . وانظر أيضاً صبح الأعشى ج ١٣ ص ٢٩٢ وما يليها ومروج الذهب للمسعودى ج ١ ص ١٠٥ ، ٢٩٣ (طبع بولاق سنة ١٢٨٣ هـ) وكتاب الآثار الباقية لبيرونى ص ٢٠٤ (طبع ليبسك سنة ١٩٢٣ م ، وقد نشره أدوارد سخاو E. Sachau) ونهاية الأرب للنويرى ج ٨ ص ١٠٢ وما يليها .

إن النصوص التى بين يدينا فيها كثير من الاضطراب والخلاف فالمجوسية تطلق أحياناً على كل المذاهب الفارسية ، وتطلق أخرى على بعضها دون بعض ، والزندقة تطلق على جميع الثنوية أحياناً وتطلق أخرى على طائفة من الثنوية ، وهكذا ، ثم الثنوية قد تذكر قبل الزرادشتية ، وأحياناً تذكر دون أن يوضع لها فى التاريخ إزاء الزرادشتية وهكذا ، ونحن مضطرون فى معرفة معنى الزندقة ولا سيما فى عهد المهدى العباسى موضوع هذا البحث ـ مضطرون إلى فهم أصول التعاليم التى ظهر بها الزنادقة على عهده ، وإذن فنحن مضطرون إلى سبر هذه المذاهب لبيان ما له أثر منها فى هذه الزندقة وما ليس له منها فيها . هذا وإن كثيراً من الكتب التى بين أيدينا تجهد عقولنا لأنها تفاجئنا بآراء من غير أن تذكر لنا أصولها وتطوراتها حتى وصلت إلى صورتها الأخيرة ، ومن شأن هذه المفاجأة أن تربك العقل لسقوط بعض الحلقات فى سلسلة تطورها ، ومن أجل ذلك نستميح القراء و « الرسالة » الصفح لهذا الاستطراد الذى لا مفر لنا منه ولا غنى لنا عنه لفهم الزندقة فى عهد المهدى فهماً يسيراً لا تعقيد فيه ولا مفاجأة .

فى الفصل الذى عقده القلقشندى للكلام فى المجوس وفرقها[1] يقول : « المجوسية : وهى الملة التى كان عليها الفرس ومن دان بدينهم » ثم يقسمهم ثلاث فرق : الفرقة الأولى الكيومرتية والثانية الثنوية والثالثة الزرادشتية ، وفى الزرادشتية يفصل القول فى زرادشت ومانى ثم يذكر مزدك . فهو يطلق المجوسية على كل المذاهب الفارسية ، وترتيبه الفرق على النحو يدل على أنه يذهب إلى أنها قد ظهرت فى التاريخ كذلك الكيومرتية ثم الثنوية ثم الزرادشتية ، وكل هذا غير صحيح وسندلى بحججنا فى ذلك إن شاء الله ، على أنا لم نجد فيما قرأنا ترتيب هذه الفرق من حيث ظهورها فى التاريخ فلا بد من هذا الترتيب الصحيح .

سبق الكلام فى الكيومرتية وأنها الفرقة المجوسية وأقدم الفرق الفارسية بلا شك ، وهى كذلك فى رأى القلقشندى

(١) صبح الأعشى ج ١٣ ص ٢٩٢ ، ٢٩٨ .

فأما الثنوية فلم يقل فيهم إلا ما نصه : « هم على رأى الكيومرثية فى تفضيل النور والتحرز من الظلمة ، إلا أنهم يقولون : إن الاثنين اللذين هما النور والظلمة قديمان » قد أنكرنا عقلا أن تظهر فى التاريخ الثنوية قبل الزرادشتية لأن الزرادشتية لم تقل بقدم النور والظلمة ، بل ذهبت مذهب الكيومرثية فى سبق النور الظلمة ، ومعنى ذلك ـ كما فهمنا من الكيومرثية والزرادشتية ـ القول بتضاد الأشياء وتعاقبها وأن النور قد سبق الظلمة فى الوجود أما القول بقدم النور والظلمة معاً ففكرة زائدة جديدة ، فمن المنكر عقلا أن تظهر الثنوية القائلة بالقدم قبل الزرادشتية ، لأن رأيها أعقد من رأى الزرادشتية ، والآراء ـ ككل ما فى الوجود ـ تبدأ بسيطة ثم تتعقد ، ولا عكس ، ومن أجل ذلك شككنا ثم أنكرنا رأى القلقشندى فى وضع الثنوية قبل الزرادشتية ورجعنا إلى ما بين يدينا من المصادر فوجدنا فيها ما يؤيد هذا الإنكار ، ونبادر بدفع ماقد يسبق إلى العقل من توهم يوقعنا فيه مايدل عليه لفظ الثنوية لغويا ، وهو أن الثنوية تطلق على كل القائلين بأن للكون أصلين : النور والظلمة ؛ أوخالقين أحدهما إله النور يزدان وإله الظلمة أهرمن . بل إن الثنوية فرقة يميزها من سائر الفرق القائلة بأصلين : النور والظلمة — أنها تقول بقدم الاثنين كما حكى مذهبهم القلقشندى ، فالقول بالقدم ركن هام فى العقيدة الثنوية .

ويسند ابن النديم فى الفهرست القول بالقدم إلى مانى المولود فى سنة ٢١٥ م فيقول إنه « يزعم بأن العالم مصنوع من أصلين قديمين هما النور والظلمة ، وأنهما أزليان سرمديان ، وأنه ما من شىء إلا وهو من أصل قديم » وكل ما ذكره ابن النديم صحيح ، ولكن ليس مانى أول من قال بقدم الإشياء من بين الحكماء عامة ولا حكماء الفرس خاصة . لقد ظهرت الثنوية بعد الزرادشتية وقبل المانوية فيما نرى ، فلنتكلم فى الزرادشتية قبل الثنوية ، ولينظرنا القراء الأدلة على رأينا وبيان المراد من الثنوية ومن ظهور مذهبها على يده إلى حيث الكلام فى الثنوية إن شاء الله .

ظهرت الزرادشتية بعد الكيومرثية وصاحبها الذى تنسب اليه هو زرادشت (١) أول حكيم يعيه التاريخ من حكماء فارس ، وقد ظهر فى عهد الملك كيستاسف (٢) السابع من ملوك الكيانية وهم الطبقة الثانية (٣) من ملوك الفرس ، وكان مولده فى منتصف القرن السابع قبل أن ينهض الفرس بقرن كامل نهضتهم السياسية على يد كورش الأكبر (٥٥٠ ق . م) ويستقلوا ببلادهم ويطردوا منها الميديين ثم يمتلكوا ميديا أيضاً ويخضعوا الليديين فى آسيا الصغرى وتصل حدودهم إلى البسفور ، لقد سبقت النهضة العقلية فى فارس النهضة السياسية بأكثر من نصف قرن كما سبقت النهضة العقلية فى الصين والهند بنحو قرن فلم يولد جوتاما مؤسس الفلسفة البوذية فى الهند ولا كنفشيوس مؤسس الفلسفة المنسوبة اليه فى الصين إلا فى منتصف القرن السادس قبل الميلاد .

---

(١) زرادشت (بضم الدال) وفى بعض الكتب زردشت (بضم الدال وفتحها) وزرادشترا وزروشتر اعند الغربيين Zoroaster و Zoroastre وكذا Zardushi وترسم أيضاً زردشت ، والرسم الأول أشهر ولذا استعملناه دون غيره .

(٢) كيستاسف فى محاضرات الراغب وعند ابن خلدون والقلقشندى ، وكشتاسب عند المسعودى ، وكشتاسف فى الملل والنحل ، وبستاسف فى التاج للجاحظ ، وجشتاسب فى الشاهنامة للفردوس ، وبستاسب فى الكامل لابن الأثير ، وقد استعملنا الأول لأن هذه الطبقة الكيانية التى ينسب إليها الملك إنما سميت كيانية لأن أسماء ملوكها تبدأ بكلمة كى وهى أظهر فى الأول من غيره .

(٣) يقسم المؤرخون ملوك فارس منذ القدم حتى الفتح الاسلامى لفارس أربع طبقات الأولى الپيشدادية أو البيشدادية (البيرونى) أو الجداهان (المسعودى) من كيومرث إلى أفريدون والثانية الكيانية وهم من بعدهم إلى دارا بن دارا الذى هزمه الاسكندر المقدونى فى موقعة أربل سنة ٣٣١ ق . م . وعند الغربيين الأكينية Acheamenian وهكذا يسميهم مترجمو دائرة المعارف الاسلامية إلى العربية وكان الأولى الرجوع إلى النسبة العربية القديمة (الكيانية) المستعملة فى كتب التاريخ العربية ، والطبقة الثالثة الأشكان أو الأشغان أو ملوك الطوائف (ابن خلدون والمسعودى) وهم من حكموا فارس متفرقين من القبط والعرب والفرس بعد فتح الاسكندر فارس إلى سنة ٢٦٦ م إذ استولى أردشير الأول فيها على فارس ووحدها ، والطبقة الرابعة الساسانية وأولهم أردشير الأول هذا وجده ساسان الذى تنسب إليه هذه الطبقة وآخرهم يزدجرد بن شهريار الذى قتل فى عهد عثمان بن عفان سنة ٣١ هـ (٦٥٢ م) وخضعت فارس للعرب بعد قتله ، وبعضهم يدمج الطبقتين الأوليين معا فيجعل الطبقات ثلاثا (القلقشندى) ، وتنطق الكاف بطق الجيم القاهرية .

وليس من همنا هنا أن نخوض بالاثبات أو النفي فيما يحيط به الفرس حكيمهم زرادشت ومولده وخلقه وحياته من مناقب ولا فيما رووه القصص الفارسية في ذلك من أساطير مما يدل على أنهم كانوا يكنون له أسمى درجات الحب والتقديس ، ولمن شاء ذلك أن يرجع إلى المبسوط من كتب التاريخ وكتب الملل والنحل وكتب الفلسفة ، كما أنه ليس مما يعنينا الحكم على هذه الروايات فلها مثيل عند كل الأمم قديمها وحديثها في موقفها تجاه أبطالها أيا كانت الناحية التي برزوا فيها ، ولن نعرض لما نسب إليه من صلات ببعض أنبياء بني إسرائيل وما قيل عن تأثير ذلك فيه وما كان من خيانته وهربه من فلسطين إلى بلخ فكل ذلك فيما أري زعم يهودي أساسه العصبية اليهودية التي تأبى إلا أن تحتجز الفضل في كل نبوغ في اليهود ، وترد كل نبوغ خارج عنهم إلى أصل فيهم ، وحسبنا من الكلام في زرادشت أن نبين إجمالا تعاليمه التي كان لها أثر في الزندقة الفارسية قبل الاسلام ثم الزندقة على عهد المهدي العباسي ، وحسبنا في هذا الإجمال ما يجنبنا المفاجأة المربكة .

ولد هذا الحكيم في منتصف القرن السابع في أذربيجان من إقليم ميديا الذي كان تابعاً في هذا الوقت للدولة الكيانية التي عاصمتها بلخ[1] ، وقد طوف بالبلاد الفارسية واتصل بكثير من حكمائها للدرس والمشاورة في العقائد والأساطير الكيومرثية التي كانت قبله والإصلاحات التي تحتاج إليها فارس في عهده وهي تتأهب للنهضة السياسية التي ظهرت آثارها بعد وفاته ، وقد اتصل بالملك كيستاسف في عاصمة بلخ واستطاع أن يقنعه بالدخول في مذهبه ، وقد كان ذلك نصراً كبيراً له إذ عمل الملك على نشر مذهبه وإدخال الناس فيه فانتشر في جميع الأنحاء الفارسية ، ومما أعان على ذلك بقاء زرادشت يبشر بمذهبه في الفرس خمساً وثلاثين سنة ومات نحو سنة ٥٨٣ ق . م بعد أن عاش سبعاً وسبعين سنة ، وقد خلف زرادشت مذهباً وكتاباً[2] .

(١) انظر ما كتبته شترك Streck في مادة أذربيجان في دائرة المعارف الاسلامية ، والنسبة إليها أذربي .

(٢) المسعودي في مروج الذهب جـ ١ صـ ١١٠ ، وابن خلدون في العبر جـ ٢ القسم الأول صـ ١٦١ (طبع بولاق سنة ٢٨٤ ، وابن الأثير في الكامل جـ ١ صـ ١٠٠ (طبع المطبعة المصرية الأولى سنة ١٣٠٢ هـ) .

(٣) يسميها الكيومرثية القلقشندي في صبح الأعشى جـ ١٣ صـ ويسميها الصابئة البيروني في الآثار الباقية صـ ٢٠٤ وابن الأثير في الـ جـ ١ صـ ١٠١ .

فأما المذهب فقد جاء به مصدقاً لما بين يديه من الكيومر أو الصابئية التي كانت قبله[3] فأيد القول بالهين اثنين أحـ يزدان للنور والآخر أهرمن للظلمة لأنه وجد من المتعذر إ الخير والشر في العالم إلى مصدر واحد مع اعتقاده بأن يزدان أ من أهرمن وأنه خالقه ، والقول بأن العالم خلق من النور على عبقرية ثاقبة ، ولولا ضيق المقام لفصلنا القول فيما تدل عليه النظرة الراشدة ، وحسبنا أن نشير إلى أنها لا تختلف عن النـ العلمية الحديثة في بناء الكون ، فقد فقدت المادة اليوم ماديتهـ أن ثبت أن لجزاءها كالنوى ذات خاصية موجبة ، وأنها مـ من كهرباء ، وثبت ذلك بالبرهان المحسوس بعد أن أخذت ، البروتونات والألكترونات المتحركة وثبت أن كتلة الألكتـ وهي معيار ماديته علتها حالته الكهربائية ، وبذلك صارت ا نوعا من أنواع الطاقة ، فيقال الطاقة المادية ، كما يقال الـ الكهربائية والطاقة المغناطيسية بلاخلاف ، ولا ريب أن زراد عبر عن هذا بلغة الأسطورة لا لغة العلم وأنه لم يصل إلى ذلك طريق المنطق ولا التجربة ، بل من طريق اللمح الفني العبـ المنبعث من الشغف القوي بالطبيعة ، وقد كان لهذا الرأي أ كثير من مفكري الأمة الفارسية وغيرها كاليونان والمر وقد رمز القرآن الكريم إلى هذا المعنى العميق وعبر عنه ـ واضحا في الآية الكريمة : « الله نور السموات والأرض مثل كمشكاة فيها مصباح ، المصباح في زجاجة ، الزجاجة كوكب دري يوقد من شجرة مباركة زيتونة لاشرقية ولا غـ يكاد زيتها يضيء ولو لم تمسسه نار ، نور على نور يهدي الله لـ من يشاء ، ويضرب الله الأمثال للناس[1] » .

(يتبع) محمد مليفة التونسي

(١) سورة النور : الآية : ٣٥ .

أغنية :

سماء الهـــرم . . .

للشاعر عبد الرحمن الخميسى

جئت لا أحمل إلا ســـقمى
فتعـــالى . . أطفئى نار دمى !
واشـــفى لى يا سمـــاء الهرم
كم تلونا ها هنـــا سفر الجدود
هذه الصحراء والليـــل شهود

طالعتنى بين أطـــواء الرمال
قصـة للحب وارتها الليـــالى
نسجت من ذوب قلبى وخيالى
آه لو كانت لياليهـــا تعـود
هذه الصحراء والليـــل شهود

كم دعونا ليـلة البـــدر هنا
وارتمى الفجر على أقدامنـــا
فاذا نحن . . حبيبى وأنـــا
فى جلال الهرم العـانى سجود
هذه الصحراء والليـــل شهود

كان يصغى لأناشيدى الســكون
وتبـــاهى بغرامينـــا السنين
يا حبيبى . . إننى قلب أمـــين
عدت للماضى أغنى من جديد
هذه الصحراء والليـــل شهود

أسكر البيـد هنـا وقع خطانا
وأعاد الليـل ألحـان هوانا
وتمنى الصبح لو كان يرانا ،
فيغنى حولنـــا كل الوجود !
هذه الصحراء والليـــل شهود

يا حنينى . . كل شىء ذاكرى
وأنا أســـأله عن هاجرى
كيف ينسانى ويشقى حاضرى ؟
أين ولّى يا تماثيـل الخلود ؟!
هذه الصحراء والليـــل شهود

عـدت لا أحمـــل إلا سقمى
فتعـــالى . . أطفئى نار دمى
واشـــفى لى يا سمـــاء الهرم
كم تلونا ها هنـــا سفر الجدود
هذه الصحراء والليـــل شهود

فى ليـــلة قمراء . . .

للشاعر ابراهيم محمد نجا

كل قيس مع ليلى قد طواها ... ومعى الأحلام لا شىء سواها !
وأنا الشاعر قلبى مسرح ... لمنى علوية لا تتنـــاهى
أخلق الحب من الوهم ، وكم ... تخلق النفس من الوهم رؤاها !
وهنا الحب . . . قلوب تلتقى ... حيث تدعوها أمانيُّ صباها
إيه يا بدر لمن هذا السنا ... غازل الأمواج وهْنًا فسباها ؟
ولمن يا نيل تسرى حالما ... بليالٍ موجك الشادى رواها ؟
وتغنى أغنيـــات خلوةً ... فيوافيك من الشط صداها
ولمن يسرى نسيم هامس ... بأغان تفهم الروح لُغاها ؟
لقـــلوب لقيتْ ألّافَها ... فاطمأنت واستراحت من جواها
ونفوس ســـعدت فى حبها ... حين نالت منه ما بلّ صداها
من لقلب لم يعانق إلفه ... ولنفس لم تجد بعدُ هواها ؟
إيه يا نيـــل لطير مغرد ... فى مغانيك ، وآهاً ثم آها
كلمـــا وافى المغانى شادياً ... غلب الحزن عليها فبكاها !
إيه يا نيـــل لروح شارد ... مستطار ضل فى الدنيا وتاها
كلما جدّد فى الحب المنى ... غلب اليأس عليه فطواها !

١ — هنري دمشق !

ما بدا حب دمشق أختها الكبرى مصر ، وتعلقها بها ، وتمسكها بالعروبة وكرهها لهذه الشيوعية الآثمة كما بدا في هذين اليومين ، أثر تلك البرقية الوقحة التي بعث بها النفر الضالّون المنكرون من رجال وزارة المعارف ، ولم يقتصر الأمر على البرقيات والاحتجاجات ، بل لقد أضربت مدارس دمشق كلها يوم الخميس وخرج تلاميذها يقدمهم طلاب الجامعة السورية ، في مواكب لها أول وليس لها آخر يهتفون للعروبة ولمصر، ويبرؤون من هذه النحلة والداعين إليها . وتبعتهم مظاهرات العمال ، تهتف مثل هتافهم ، وتنادي بندائهم ، ولم يبق الجمعة منبر مسجد في دمشق إلا هبطت من فوق أعواده اللعنات على الشيوعية وعلى أذنابها في المعارف ، أما الصحف الشامية ، فلقد قرأ الناس في مصر ما كتبت ونشرت ، وكان أول من انتدب نفسه الصحفيين لبرء هذا الشر الأستاذ نجيب الريس صاحب (القبس) ونائب دمشق في المجلس ، وابن عمه الأستاذ منير الريس ، المجاهد ذو المواقف صاحب (بردى) ، فسجل هذا لهما في (الرسالة) سجل العرب .

وما كان ذلك اهتماما بأصحاب تلك البرقية ، فهم أقلّ وأذل من أن تهتم بهم دمشق ، ولكن اعتذاراً إلى مصر ، ومحاماة لهذه الشيوعية المدمرة ، واحتجاجا على وزارة معارف الشام إذ تجعل كُبْر أمر التعليم إلى مثل هؤلاء ، مع مجاهرتهم بالدعوة إلى الشيوعية ، والعمل لمصلحة دولة أجنبية ، والتدخل في شؤون المملكة المصرية ، ومع ما هم عليه من الخفة والرعونة والطيش ولقد وعدت الحكومة وعد الصدق بطردهم من وظائفهم ومحاكمتهم ، وإنا لمنتظرون !

٢ — تأديب السفهاء:

أما وقد عرف قراء الرسالة بداية خبر تلك البرقية التي تطاول فيها النفر الشيوعيون على حكومة مصر ، فليعرفوا نهايته ، وهو أن وزير المعارف الأستاذ صبري العسلي بك قد أحال هؤلاء الثلاثة إلى «لجنة تأديب الموظفين» — وكذلك يؤدب الكبار إذا هم مثل فعل الصغار ...

وإنا لنشكر الوزير على أن أنقذ أبناءنا من مربين ومؤدبين لا يزالون محتاجين إلى التربية والتأديب !

دمشق

« علي »

إلى الأستاذ الفاضل محمد محمود شاكر:

سلام عليك . وبعد فقد قرأت مقالك في مجلة الرسالة المباركة في العدد الخاص بالعام الهجري فأعجبت به كثيرا . إلا أني دهشت في أوله من عبارتك (السلام عليكم) موجهة للأستاذ الزيات ، ذلك أن القاعدة التي ذكرتها كتب اللغة لاستعمال هذه العبارة هي أن نبتدىء في أول الكتاب بـ (سلام عليك ، أو عليكما) بدون (أل) التعريف ، ثم ننتهي بـ (والسلام عليك أو عليكما) بذكر (أل) ، وتكون أل هنا المهدية ، وهذا نظير قولك

إيه يا نيل لصب ضارع ... يشتهي اللقيا ، ويشتاق جناها

طافت النيد عليه في الكرى ... ورأى فيهن « ليلى » فاصطفاها

وتغنى بهواها ، وشدا ... بصباها ، وهفا نحو سناها

ثم ردّته الليالي شاكياً ... ثائراً لأشواق يبكي من لظاها

إيه يا نيل لعمر ضائع ... في مني الروح ، وأحلام كراها

وشباب تنقضي أيامه ... وخطى الحرمان واليأس خطاها

روضة العشاق في دنيا الهوى ... ليس لي من زهرة فوق رباها

غير همس من رباها ذائع ... ونسيم عطّرته من شذاها

آه لو جئتك يوماً ومعي ... فرحة النفس ، وأنوار دجاها

فجلسنا نتناجى في الهوى ... بقلوب طائف الشوق دعاها

ونسينا العمر والدنيا معاً ... وتركنا الروح تسري في عُلاها

وبنينا حيث شئنا معبداً ... وعبدنا مبدع الحب إلهاً

أيها العشاق غنوا في الهوى ... وانهبوا اللذات فالعمر فداها

واذكروني زهرةً لم يُروها ... نبع حب ... آه لو كان سقاها !

واسمعوني يا رفاق طائراً ... طاف بالآفاق يبكي فشجاها

فعسى الأيام أن يبسمن لي ... ولعل النفس أن تلقى مُناها

(جاءنى ضيف فأكرمت الضيف) ، ولك يا أستاذ أن ترجع إلى كتاب أدب الكاتب لتقف على حقيقة الأمر .

وفى القرآن الكريم شواهد كثيرة تشير إلى صحة قسم من القاعدة . قال تعالى : « سلام عليكم طبتم فادخلوها خالدين » وقال تعالى : « قال سلام قوم منكرون » ... الخ فالملاحظ هنا أنه لا حاجة إلى تعريف (سلام عليكم) بالألف واللام .

وقال ذو الرمة :

امنزلتى مىّ سلام عليكما هل الأزمن اللائى مضين رواجع

وقال البحترى :

سلام عليكم لا وفاء ولا عهد أما لكم من هجر أحبابكم بُدّ

والواقع أن هذه غلطة شائعة فى الوقت الحاضر ، وما كنت أستغرب لو وجدتها عند بعض الكتاب ، إلا أن ثقتى القوية بعلمك فى اللغة العربية وتبحرك بها هى التى دفعتنى إلى الاستغراب .

وأخيراً : أرجو التفضل بإبداء رأيك فى الموضوع ، ففى ذلك خدمة للأدب العربى وأدبائه . والسلام عليك .

بغداد صبحى البصام

صحف طرابلس الغرب :

كانت فى طرابلس الغرب قبل احتلال الطليان لها نهضة أدبية مباركة ، وكان للأدباء فيها رابطة كما لهم صحف ومجلات ، وقد نبغ الكثيرون من الشعراء والأدباء الذين لولا استعمار إيطاليا لبلادهم — كان لأدبهم شأن يذكر فى البلاد العربية . وقد كانت جريدة « الرقيب العتيد » رسولة هذه النهضة وحاملة لوائها . وكان صاحبها المرحوم الأستاذ محمود فهمى نديم بن موسى من قادة الرأى والفكر يسانده نخبة من الشباب المثقف الحر .

وهناك جريدة « العدل » وصاحبها الأستاذ محمد بانون التى كانت نبراساً للوطنية والحق . وما احتل الإيطاليون هذه البلاد حتى خمدت هذه النهضة الأدبية ، وخارت عزائم الأدباء ، ولكن الإيطاليين بدأوا يدفعون فاقدى الضمائر ومريضى القلوب من الأدباء إلى تمجيدهم والإطناب بذكرهم ، وأجبروا صاحبى الرقيب والعدل على السير بموجب سياستهم ، وأصدروا مجلة مصورة سموها « ليبيا المصورة » كانت هى المجلة الرسمية للايطاليين ، تعبر عن رغباتهم وتشيد من ذكرهم ومجدهم ، وظلت الحال هكذا حتى كانت الحرب الأخيرة ، إذ اضمحلت الروح الأدبية تماماً ، واختفى ذلك البصيص الضئيل من الشعر والنثر ، وساد القطرجهل وصمت وسواد ! فهل نرى الآن وقد بدأ طائر السلام يرفرف بجناحيه نهضة جديدة فى طرابلس الغرب تقوم على أكتاف وسواعد شبابه العربى ونرى مجلاته تشق طريقها فى الحياة كزميلاتها صحف العروبة ؟ فلعل ذلك قريب .

(دمشق — دار الملقن) صلاح الدين بن موسى

الشيخ نصر الهوريني وتيمور باشا :

ذكر الأستاذان أحمد أمين بك ، ومحمد كرد على بك فى كتاب « ذكرى أحمد تيمور باشا » الذى ظهر حديثاً فى ص ٣٠ و ص ٧٧ أن العلامة أحمد تيمور باشا كان فى جملة أساتذته الشيخ الهوريني

وأنا أعلم أن وفاة الشيخ نصر الهوريني كانت سنة ١٢٩١ ، كما ذكره العلامة تيمور فى كتابه « تصحيح القاموس » ص ٤٢ ، والأستاذ الزركلى فى « الأعلام » . والعلامة تيمور ولد سنة ١٢٨٨ ، فتكون سنه ثلاث سنوات عند وفاة الشيخ الهوريني . وممتنع أن يكون الباشا تيمور فى هذه السن صديقاً للهوريني أو تلميذاً له . فذكره فى معارف أحمد تيمور خطأ ، وجل من لا يخطئ .

عبد الفتاح غمرة

حول سناد التأسيس

أخذ الأستاذ — رضوان — على قصيدة الشاعر الغزالى فى عدد ٦٥٢ أن فى بيتين منها ما يعده العروضيون سناد التأسيس .

فقال الأستاذ — عدنان — بل هو سناد الاشباع عدد ٦٥٤ والواقع بأن فى البيتين سناد التأسيس لأن سناد الاشباع إنما يعرض على الدخيل ولا يكون الدخيل إلا بعد التأسيس وقد انعدم التأسيس فلا دخيل فضلا عن سناد الاشباع فليس فى البيتين إلا سناد التأسيس . وقد حاول الشاعر الغزالى أن يدفع عن البيتين مستنداً إلى أن ما استشهد به — الكافى فى علمى العروض والقوافى — لسناد التأسيس من قول العجاج :

يادار سلمى يا اسلمى ثم اسلمى تخندف هامة هـــذا العالم

يختلف عن بيتيه ؛ والواقع أن بيت العجاج وبيتى الشاعر متساويان فى سناد التأسيس .

وبعد فاستكمالا للفائدة نقول : إن العلماء لم يعترفوا الاستشهاد على سناد التأسيس ببيت العجاج لأن روايته المشهورة همز ألف . فقد استشهد به الزمخشرى — فى مفصله لهمز الألف فى باب الإبدال . وكذا — الرضى — فى شرحه للشافية .

محمد الطنطاوى
أستاذ بكلية اللغة العربية

١ — تصوير الأنبياء :

رأينا فى مجلة «الطالب» التى تصدر فى القاهرة صورة على غلاف العدد (٧٠) صورة تمثل سيدنا ابراهيم الخليل وأمامه ابنه اسماعيل الذبيح عليهما الصلاة والسلام ، وفوقهما ملك ذوجناحين يمثل سيدنا جبريل وأمامهما كبش ... !

ثم رأينا على غلاف العدد (٧١) صورة تمثل ناقتين أمامهما رجلان ، والصورة تشير إلى الهجرة . فاستنكرنا واستنكر معنا الكثيرون هـذه الطريقة الجديدة فى تمجيد الذكريات المجيدة والأعياد الإسلامية ...

إنها طريقة لا يقرها الشرع ولا العقل ولا الذوق ؛ وفى العدد نفسه صورة متخيلة للامام الجليل أحمد بن حنبل . وإن مجلة لا تحترم الأنبياء ولا الأئمة ، ولا تعرف لهم مكانتهم ، لهى مجلة جديرة بالوأد فى المهد ...

٢ — وقائع الشيوعيين :

ثارت فى هـذا الأسبوع فى دمشق ضجة كبرى بشأن الكتاب الذى أرسلته إلى مصر فئة ضالة من أذناب الشيوعيين تحتج فيه على حكومة مصر لكافحتها لجماعة الشيوعيين ومقاومتها إياهم ، وكانت النقمة شديدة على موقعى الكتاب ، وهم من أبرز موظفى وزارة المعارف ، وقد اهتمت الحكومة السورية بهذا الأمر وقررت أن تفصل هؤلاء الموظفين عن مناصبهم ، وأن تحيلهم على لجان التأديب لينالوا جزاء وقاحتهم وخيانتهم . ولا يزال هياج الشعب على أشده ، وهو يطالب باتخاذ التدابير الفعالة للقضاء على الشيوعية الخبيثة قضاء مبرماً لا قيامة لها بعده .

(دمشق) ناجى الطنطاوى

الأوذيســـة
وشقيقتها
الأليـــاذة
للشاعر الخالد هوميروس
كتابان تفخر بهما مكتبتك
رواية الأستاذ دريني خشبة
ثمن الأولى ٣٠ قرشاً والثانية ٢٥ قرشاً خلاف البريد
الناشر
دار الكتب الأهلية
ميدان الأوبرا بمصر

دهاء سيدة

للقصصي الايطالي (موفاني بوكاشيو)

بقلم الأستاذ محمد عبد اللطيف حسن

كان يقطن في بلدة أرامينو بإيطاليا تاجر غني متزوج من سيدة جميلة صغيرة السن . وكان هذا الزوج شديد الغيرة والقسوة على زوجته ، لا لشيء إلا لأنه كان يحبها غاية الحب ، ويهواها من كل قلبه هوى عنيفاً مبرحا . فكان يظن لهذا السبب أن الناس جميعاً يحبونها كما يحبها ، ويهوونها كما يهواها ، وأنها تبادلهم إعجابا بإعجاب ، وافتتاناً بافتتان ! ومن هنا نشأت غيرته العمياء عليها ، وتولد في قلبه الخوف والقلق من حسنها الذي كان يخلب الألباب ويستهوي الأفئدة . فكان يراقبها مراقبة شديدة ويمنعها من الذهاب إلى الكنائس والولائم والحفلات العامة ، بل لقد بلغت به الغيرة إلى حد أنه كان يمنعها من الخروج في المواسم والأعياد التي كان يحتفل بها عامة الشعب ، فكان ذلك سبباً في تنغيص حياتها وتكدير صفوها .

وهداها التفكير أخيراً إلى أن تقابل هذا العدوان وتلك القسوة بمثلهما . ففي أحد الأيام وقعت عيناها على شاب جميل وسيم الطلعة يقطن في المنزل اللاصق لمنزلها . وقد استرعى هذا الشاب انتباهها قبل ذلك عدة مرات ، ولكنها لم تكن تعيره أدنى التفات ، ولم يخطر ببالها أن تهتم بغير زوجها في يوم من الأيام ، حتى إذا ماطفح الكيل ، وبلغت غيرته وقسوته أقصى حدودهما ، لم تستطع السيدة صبراً أكثر من ذلك ، فأخذت تبحث في جدران مسكنها علها تعثر على ثغرة يمكنها أن تخاطب هذا الشاب بواسطتها ، لتذهب عن نفسها ذلك الملل الذي كانت تحس به من جراء حبسها في المنزل آناء الليل وأطراف النهار . وهداها البحث أخيراً إلى العثور على ثغرة صغيرة في إحدى الغرف الخلفية لمسكنها ، فسرت لهذا الكشف السعيد سروراً عظيما وخاطبت نفسها بقولها (إذا كانت هذه الثغرة تؤدي إلى غرفة فلبو — وهو اسم الشاب — فإن خطتي لا بد أن تصل إلى النجاح المنشود ، والفوز المرتقب !) ولم تلبث أن دعت إليها خادمتها وكلفتها بأن تتحقق من هذا الأمر بنفسها . فعادت اليها الخادمة التي كانت ترثي لحالها ، وتتألم لسوء معاملة زوجها لها ، وأخبرتها أن فلبو يبيت في هذه الغرفة التي عثرت على الثغرة المؤدية اليها بطريق المصادفة . فسرت السيدة لهذه البشرى الطيبة وأتت بباقة صغيرة من الزهور اليانعة ذات العطر الشذي ، والأرج الزكي ، وألقتها من الثغرة التي كانت لا تتسع لأكثر من إدخال رأسها ، في مكان ظاهر من غرفة فلبو وظلت واقفة في مكانها ترقب أوبته بفروغ صبر . فلما حضر الشاب ووجد باقة الزهور في حجرته دهش لذلك دهشة عظيمة ، سيما وأنه لم يكن متزوجا وكان يقطن في هذا المسكن بمفرده ، وزادت دهشته حينما أطلت السيدة برأسها من الثغرة الضيقة وناداته باسمه ثم عرفته بنفسها ! ووقف الشاب مبهوتاً زائغ البصر لحظة ولكنه لم يلبث بعد أن هدأ روعه ، واسترد هدوءه ، أن رحب بهذه الصداقة الجديدة التي كان ينتظرها منذ زمن طويل من غير طائل ، ومن هذا الوقت بدأت السيدة والشاب يقطعان الوقت في المسامرة والحديث فكان ذلك سبباً في سرورهما وغبطتهما معاً .

ولما اقترب عيد الميلاد كانت السيدة قد دبرت خطتها للانتقام من زوجها فقالت له ذات يوم وهي تحاول جهدها أن يكون كلامها طبيعياً على قدر الإمكان :

— إنني أود الذهاب إلى الكنيسة لأعترف للقسيس بخطاياي !

فذعر الزوج لهذا الطلب الغريب الذي لم يكن يتوقع سماعه منها وقال :

— وأي خطيئة ارتكبتها حتى تودين الاعتراف بها للقسيس ؟

فابتسمت زوجته ابتسامة ماكرة وقالت :

— أو لست ياعزيزي بشراً كسائر البشر ؟ أم تحسبني قديسة من القديسات أو راهبة من الراهبات ؟

ثم سكتت سكتة قصيرة واستطردت قائلة :

— وهل تعتقد أنني معصومة من الزلل ، أو بعيدة عن الوقوع

فى الخطأ ما دمت تشدد الرقابة على وتحبسنى بين جدران منزلك ؟

وهنا أطرقت برأسها إلى الأرض وقالت له بلهجة حزينة ، ونغمة مؤثرة :

— آه لو كنت قسيساً لاعترفت لك بكل شىء ، ولكنك مع الأسف لست إلا فردا عادياً كسائر الأفراد ، وبشراً سوياً كبقية البشر !

فذهل الزوج لجرأة زوجته وكاد يصعق فى مكانه لأنه كان يعتقد أنها آخر من تفكر فى ارتكاب الخطيئة أو الوقوع فى الإثم، ولكنه تظاهر أمامها بالهدوء والسكينة بالرغم من أنه كان يغلى فى قرارة نفسه كالمرجل .

ثم صمم أخيراً على أن يعرف خطاياها بنفسه مهما كلفه ذلك من جهد ، أو كبده من مشقة وعناء ...

فلما حل عيد الميلاد صرح لها بالخروج فى ذلك اليوم ولكنه حظر عليها الذهاب إلى كنيسة غير كنيستها ،وأمرها بألا تعترف بخطاياها لقسيس غير قسيسها ، ثم نبه عليها بأن تعود بعد ذلك إلى المنزل مباشرة . ففهمت السيدة غرضه وأجابته إلى رغبته بهزة خفيفة من رأسها !

وكان زوجها قد سبقها فى الذهاب إلى الكنيسة قبل ذلك ببضعة أيام واتفق مع القسيس على أن يرتدى ملابسه ويحل محله فى مقابل أجر كبير أعطاه إليه ليتسنى له معرفة خطايا زوجته بنفسه ، فلما حضرت وسألت عن القسيس ذهبوا بها إلى زوجها الذى كان قد سبقها فى الوصول إلى الكنيسة ببضع دقائق ! فعرفته زوجته لأول وهلة بالرغم من أنه كان قد أخفى وجهه بحيث لم يكن يتبين منه سوى عينيه ، ولكنه لم يستطع أن يغير لهجته ، ولا أن يبدل صوته بالرغم من أنه كان يحاول ذلك جهد طاقته ! وهذا ما أكد للسيدة أن الواقف أمامها ليس إلا زوجها دون سواه !

فابتسمت المرأة ابتسامة سريرة متكلفة وخاطبت نفسها بقولها: (حمداً لله وشكراً ! لقد أصبح هذا الزوج الغيور قسيساً ،ولكنى لن أبوح له بما يود معرفته ، ويتوق اللحظة إلى سماعه !) ثم تظاهرت بأنها لم تعرفه وارتمت تحت قدميه وقبلت يديه بذلة وخشوع وقالت :

— بالرغم من أننى متزوجة من رجل غنى كما تعلم ، إلا أننى أحب يا أبتى قسيساً يأتى إلى منزلى ويبيت فى مخدعى كل ليلة !

فدهش الزوج لهذا الاعتراف الفاضح ولكنه أخفى دهشته بكل مشقة وصعوبة لأنه أراد الوثوق من هذا الأمر ، والتأكد من معرفته ، فقال لزوجته وقد بهت لونه ، واكفهرت سحنته:

— وكيف ذلك يا ابنتى ؟ ألا يقضى زوجك الليل فى مخدعك؟

فقالت زوجته وهى تخفى براحة يدها ابتسامة خفيفة ارتسمت على شفتيها :

— بلى ياسيدى ...

فقال الزوج وقد زادت دهشته عن ذى قبل :

— وكيف يبيت إذن هذا القسيس فى مخدعك فى الوقت الذى يكون فيه زوجك موجوداً معك ؟

فتظاهرت الزوجة بالغرابة لهذا السؤال وقالت :

— لست أدرى ذلك تماماً ياسيدى ، ولكنى أعتقد أنه ليس هناك باب إلا ويفتح بمجرد ملامسة هذا القسيس له .وقد أخبرنى أنه يتلو عند مجيئه إلى منزلى تعويذة غريبة فتلقى بزوجى المسكين من فراشه على الأرض وتجعله يروح فى سبات عميق دون أن يدرى بمجيئه ، أو يحس بزيارته لى !

فارتبك الزوج فى موقفه ارتباكا شديداً وقال لها وهو يحاول أن يكظم غيظه ، ويكبح جماح غضبه :

— إننى أرثى حقاً لحالتك ياسيدتى ، ولكن ليس لك عندى مع الأسف أى حل . وكل ما أستطيع أن أفعله أننى سأصلى كل ليلة من أجلك ، وسأرسل إليك — فضلا عن ذلك — رسولا من قبلى بين الفينة والفينة لأرى نتيجة صلاتى لك ، عسى أن يغفر الله لك ويبعد عنك هذا القسيس إلى الأبد ...

فتظاهرت السيدة بالخوف الشديد وقالت :

— لا ترسل ربك أحداً إلى منزلى لأن زوجى شديد الغيرة على

ولكن القسيس — أو الزوج — طمأنها بقوله :

— لا تهتمى بذلك مطلقاً لأننى سأتخذ الحيطة اللازمة لذلك

فقالت السيدة وهى تهم بالوقوف :

— إذا استطعت أن تفعل ياسيدى ؛ فإننى لن أنسى لك هذ

الصنيع ما حييت ، وسأكون مدينة لك بشكرى مدى العمر بالرغم من أننى أحب هذا القسيس حباً جماً ولا أطيق فراقه عنى بأى حال!

قالت ذلك ثم غادرت الكنيسة على عجل وهى تضحك فى سرها من سذاجة زوجها الذى كان يتميز من الغيظ ، ويقرض على أسنانه من شدة الغضب ! وألقى الزوج بعد أن تركته زوجته بقلنسوة القسيس وبردائه على الأرض ثم هرع من فوره إلى منزله . فلما وصل إليه خاطب زوجته بعد أن فكر ملياً فى هذا الأمر ، ودبر خطته للانتقام منها ومن القسيس الذى يأتى لزيارتها كل ليلة فقال:

— سأتناول الليلة عشائى خارج المنزل لدى أحد أصدقائى ، وإذا تأخرت قليلا فلا تقلقى لغيابى لأننى سأقضى سهرتى عنده .

وقبل أن يغادر المنزل حدجها بنظرة حادة صارمة ثم قال لها بغلظة وجفاء :

— لا تنسى أن تغلقى ورائى باب المنزل بالمزلاج ، وكذا باب مسكنك ، بل وباب غرفة نومك كذلك إذا شئت أن تأوى إلى فراشك مبكرة ...

ففهمت السيدة غرضه وابتسمت له على كره منها ثم تمنت له ليلة طيبة دون أن تسأله عن المكان الذى سيقضى فيه سهرته ...

ولما غادر المنزل هرعت إلى الشرفة وأخبرت فلبو الذى كان فى انتظارها بكل ما حدث لها مع زوجها فى صباح ذلك اليوم ، ثم قالت له وهى تضحك ملء شدقيها :

— إننى واثقة من أن زوجى لن يتحول هذه الليلة من أمام المنزل ليتسنى له القبض على هذا القسيس المزعوم فهل يمكنك أن تأتى إلى فى المساء عن طريق سطح منزلك لنتبادل الأحاديث الحلوة والأقاصيص الشهية ؟

فأجابها فلبو وهو يكاد يطير من شدة الفرح لهذا اللقاء القريب الذى كان لا يشتهى فى الدنيا غيره :

— سأحاول ذلك يا عزيزتى .

فلما أقبل المساء تسلح الزوج بهراوة ثقيلة واختبأ خلف بوابة قريبة من المنزل . ثم وقف ينتظر على مضض مجىء ذلك القسيس الذى اعترفت له زوجته بأنها تحبه ! وقد حدث ذلك فى نفس الوقت الذى ذهب فيه فلبو إلى مسكن معشوقته عن طريق سطح منزله ! وظل الإثنان فى لهو ومرح إلى ساعة متأخرة من الليل ، ثم عاد الشاب ثانية إلى مسكنه !

فلما بزغ النهار عاد الزوج إلى بيته بعد أن فرغ صبره ، وجمدت أطرافه من شدة البرد ! ثم ذهب إلى غرفة نومه وهو خائر القوى ، منهوك الأعصاب ، واستلقى على فراشه وراح فى سبات عميق ! فلما استيقظ من نومه غادر المنزل ثم أوفد إلى زوجته رسولا من قبله على زعم أنه موفد من القسيس الذى اعترفت له بخطاياها بالأمس ، عما إذا كان القسيس قد جاء لزيارتها فى الليلة الماضية أم لا ؟ فأجابته السيدة بقولها :

— لا ! إنه لم يأت فى الليلة الماضية ، وإذا انقطع عن زيارتى عدة ليال أخرى فإننى لن ألبث أن أنساه بمضى الزمن وإن كنت سأتألم بعض الشىء لغيابه عنى ، وانقطاعه عن زيارتى !!

وكرر الزوج مراقبته للقسيس الموهوم عدة ليال فى الوقت الذى تلهو فيه زوجته مع جارها فلبو كل ليلة دون أن يدرى أحد من أمرهما شيئاً ! فلما عيل صبره ، ولم يجد أدنى فائدة من تلك المراقبة ، سأل زوجته ذات يوم وشرر الغضب يتطاير من عينيه ، والحنق الكامن فى أعماق نفسه يلوح على أسارير وجهه المتجهم فقال :

— ما الذى اعترفت به للقسيس فى صبيحة يوم عيد الميلاد ؟

فذعرت زوجته لهذا السؤال المفاجىء ، ولاذت بالصمت المطبق ، والسكوت العميق ، فلما كرر عليها زوجها هذا السؤال استولى عليها الغضب ثم التفتت نحوه وقالت :

— أظن أنه ليس من حقك ، ولا من حق أى إنسان آخر أن أطلعك على أسرارى ، أو أكاشفك بخبيئة نفسى !

فازداد غضب الزوج لهذا الرد وقال :

— أيتها المرأة المنافقة ، والمخادعة الشريرة ، إننى على علم بكل ما اعترفت به فى الكنيسة ، وسأجبرك الآن على إخبارى بكل شىء عن ذلك القسيس الذى يبيت فى مخدعك كل ليلة ...

فلم تكترث زوجته لتهديده وقالت :

— إننى لا أستقبل فى مخدعى أحداً سواك ...

ولكن الزوج الغاضب لم يقتنع بإجابتها وانفجر فيها قائلا :

— ماذا تقولين ؟ أتنكرين هذا أيتها الحية الرقطاء ؟ أو لم تخبرى القسيس الذى اعترفت أمامه بذلك ؟

فنظرت إليه زوجته نظرة شزراء ثم قالت له بجرأة وثبات :

— إنني لا أنكر شيئا مما قلته له ، ومادمت قد سمعت اعترافي كاملا فلا حاجة بي إلى تكراره أمامك مرة أخرى !

فقال لها زوجها وهو يعجب من شجاعتها ورباطة جأشها :

— والآن ما دمت قد اعترفت بخطيئتك ، وكاشفتني بإثمك فيجب أن تخبريني بكل شيء عن هـذا القسيس العاشق ، وإلا فالويل لكما مني معاً ... ...

فهزت زوجته كتفيها بسخرية واستخفاف ولم تأبه لوعيده أو تكترث لغضبه ، ثم أرادت أن تلقي عليه في تلك اللحظة درسا قاسياً لا ينساه مدى الحياة ، فقالت له بصوت هادىء ، وعبارة متزنة هادئة :

— إنني في أشد العجب من تلك الغيرة العمياء التي تظهرها نحوي في كل وقت ، وبدون سبب . أتظنني غبية قصيرة النظر مثلك ؟ لا ! فلقد عرفت لأول وهلة أن القسيس الذي اعترفت أمامه بخطاياي هو أنت دون غيرك ! ولكني أردت أن أثير انتباهك بهذه الحكاية الملفقة ، وأظنني قد نجحت في ذلك إلى حد بعيد ! ولو كنت عاقلا حقاً لما حاولت الإطلاع على أسرار زوجتك بهذا الشكل المزري القبيح ! ولكن الغيرة — قاتلها الله — أعمت بصيرتك ، وذهبت بلبك وجعلتك عاجزاً عن تبيان الحقيقة الواضحة أمامك وضوح الشمس في رابعة النهار ! ولقد اعتقدت خطأ أن كل كلمة من كلماتي إنما هي حقيقة ثابتة لا شك فيها ، وغاب عنك أنها محض اختلاق ، ولم تكن إلا مجرد درس لك ولأمثالك من الأزواج الذين تعمى الغيرة الحمقاء عيونهم عن معرفة أبسط قواعد اللياقة والذوق ! ولقد قلت في اعترافي إنني أحب قسيساً ، أفلم تكن أنت ذلك القسيس الذي كنت أحبه في تلك اللحظة التي اعترفت فيها أمامك ؟ وقد قلت أيضاً إنه لا يعصى عليه أي باب عند ما يأتي إلى منزلي وهل هنا لك باب في منزلك يستعصي عليك دخوله ؟ ولقد قلت أخيراً إن هذا القسيس يبيت في مخدعي كل ليلة ، أو لا تفعل ذلك حقاً يازوجي العزيز ؟ وكلما أوفدت إلى رسولا من قبلك ليسألني عما إذا كان القسيس لا يزال يكرر زيارته لي كنت أجيبه بالنفي ، وهذه حقيقة لا شك فيها لأنك اعتدت أن تسهر إلى ساعة متأخرة من الليل خارج منزلك منذ اليوم الذي اعترفت فيه أمامك في الكنيسة ، حتى ظننت بدوري أنك تقضي سهراتك عند امرأة سواي وتلهو معها ماشاء لك اللهو والمجون! وقد كان يجب عليك أن تفهم كل هذه الحقائق بنفسك دون أن تكلفني عناء شرحها وتوضيحها لك !

وهنا تظاهرت أمامه بالبكاء فاغرورقت عيناها بالدموع وقالت له بلهجة مؤثرة ، وصوت مختنق النبرات :

— فكر في هذا الأمر المشين بك ياعزيزي ، واطرح عنك هذه الغيرة والعمياء التي نغصت علينا صفونا وراحتنا . وإذا كنت تعتقد أنك بحبسك لي بين جدران منزلك تمنعني من اللهو والعبث مع غيرك ، وتحول بيني وبين تحقيق رغباتي ، فأنت جد مخطىء في ذلك يازوجي العزيز ، لأن المرأة كما تعلم لا يقف أمامها أي حائل ، ولا يمكن لأي مخلوق مهما كان ، أن يعترض سبيلها إذا هي أرادت ذلك بمحض مشيئتها ورغبتها ...

فلما سمع الزوج ذلك تأثر لكلامها ، وأحس بالحسرة والندم على ما فعل ، ثم أبعد عنه هذه الغيرة التي سببت له كل هـذا التعب والعناء ! وفي الوقت الذي كان يجب عليه فيه أن يثار عليها ، ويشدد في مراقبته لها ، تراه قد أهمل هذا الأمر إهمالا تاماً وترك حبل الأمور على غاربها ! وزيادة على ذلك فقد صرح لها بالخروج في أي يوم تشاء ، وفي أية ساعة ترغب ، ولم يعد يهتم كثيراً بغيابها عن المنزل أو عدم غيابها ! فلما نالت الزوجة حريتها ، واطمأنت إلى عدم شك زوجها في وفائها ، تمادت في غيها ، وأوغلت في ضلالتها ، وأصبح حبيبها قلبو يقابلها مرة أو مرتين في اليوم . فاذا تصادف وحضر زوجها في أثناء وجوده فسرعان ما يفر إلى مسكنه عن طريق سطح منزله دون أن يدري به أحد ، أو يعلم بأمره إنسان !

وهكذا ظل العاشقان يرتشفان معاً كؤوس الهوى حتى الثمالة بعد أن أفلحت الزوجة في خطتها ، ونجحت في الانتقام من زوجها!

اسكندرية

محمد عبد اللطيف حسن

بادر باقتناء نسختك من كتاب :

دفاع عن البلاغة

للأستاذ

أحمد حسن الزيات

وقد زيدت عليه فصول لم تنشر

يطلب من إدارة « الرسالة » ومن المكاتب الشهيرة وثمنه ١٥ قرشاً

سكك حديد الحكومة المصرية

جداول مواعيد القطارات لفصل الصيف سنة ١٩٤٦

لقد شرعت المصلحة فى الاستعداد لإصدار طبعة الصيف المقبلة من جداول مواعيد القطارات المتداولة بين آلاف الجماهير وذلا إعتبارا من أول مايو سنه ١٩٤٦ .

وفضلا عن أهمية الإعلان فى الجداول المذكورة فإن المصلحة تتقاضى مقابل النشر فيها أجراً زهيداً فالصفحة الكاملة بس جنيهات ونصف الصفحة بأربعة جنيهات .

فاغتنموا الفرصة وسارعوا من الآن إلى حجز ما يروقكم من صفحات هذه الجداول نظراً إلى أن الإقبال على الإعلان فيها شديد وزيادة الاستعلام اتصلوا . —

بقسم النشر والإعلانات — بالإدارة العامة — بمحطة مصر .

(طبعت بمطبعة الرسالة بشارع السلطان حسين — عابدين)