

المقاهي الأدبية وأثرها في الحركة الثقافية

كتابة الأثر روائياً

مصير الكتابة الأدبية
في زمن التقنية

بين حضارتين:
مفارقات بين
الشرق والغرب

العقل الحدائي
والتحديث العقلي

بحر تناكر السياب ..
أنتنودة المطر

متحف الفن الإسلامي عبق
التاريخ في قلب أوزوبيا

كلود مونييه
رائد الانطباعية

إنترنت الأنثياي
وكسر الخصوصية



من الريف السويدي



كن معنا لرسم صورة جميلة للثقافة العربية

فكر

افتتاحية

أدى المقهى دوراً كبيراً في الحركة الأدبية والثقافية في مصر وفي باقي البلدان العربية.

وتعد المقاهي وجهة الأدباء والمثقفين، سواء من داخل مصر وخصوصاً القاهرة، أو من الأدباء العرب الذين يقصدونها للالتقاء بكبار الكتاب والأدباء والمثقفين المصريين.

وقد ساهمت المقاهي في دعم الحركة الثقافية والأدبية في بلدان عدة حول العالم، ابتداءً من متابعة الأخبار ومناقشة آخر المستجدات وتبادل الآراء والأفكار، وإذكاء الحياة الفكرية، مروراً بالأمسيات الأدبية والثقافية والمسجلات بين التيارات الفكرية المختلفة كانت المقاهي حول العالم العربي شاهداً على حقبة جميلة، قدمت للأمة خيار عقولها المفكرة، وأعذب أعلامها الكاتبة وأروع أسنتها الشاعرة.

وكم من الإبداعات الفنية خرجت من بين جنبات المقاهي في شوارعنا العربية، تزف إلى العالم مبدعين كان لهم من المكانة العالمية ما بهرت العالم، وأظهرت قدرة المبدع العربي على تخطي حدود المحلية إلى رحاب العالمية.

وكم من الروايات أخذت من المقاهي مسرّحاً لأحداثها ومفعلاً لحبكتها ومنيراً حراً لتجلياتها، وكم منها أخذ من رواد المقاهي أبطالاً يتفاعلون مع الأحداث والأوطان حتى يتحول المقهى ببساطة إلى صورة مصغرة من الوطن بكل ما يحويه وما يحتويه من أفكار واتجاهات وصراعات.

رئيس التحرير

الغلاف بريشة كلود مونيه

يمكنكم التنقل بين الصفحات من خلال الضغط على المحتويات أو اسم الكاتب، لتنتقل إلى الصفحة المطلوبة، وكذلك العودة مرة أخرى إلى صفحة المحتويات من خلال الضغط على أيقونة (الهوم) في أعلى الصفحة.



موضوع العدد

المفاهيم الأدبية وأثرها في الحركة الثقافية
أشهر المفاهي الأدبية العربية والعالمية

6

آفاق

محمد عبدالله الفريح
د. عبدالرحمن سليمان النملة

20

الأدب العالمي

المحرر الثقافى
جين أوستين وتطور الرواية البريطانية

42

أوراق ثقافية

د. علي عفيفي علي غازي
نشأة التشيع وإشكالية خلافة الرسول صلى

50

حوار

د. سعيد بوخليط
كيف تصبح كاتباً؟ حوار مع عبد الفتاح كيليطو

80

فنون

د. هاني حجاج
المحرر الثقافى
الجيرينيكا.. زمن الحرب والسحر
كلود مونيه رائد الانطباعية

94

ثقافة شعوب

حسن محمد النعمي
فرسان والحريد .. حكاية من الزمن الغابر

100

إبداع

أحمد إبراهيم الحربي
سيدي ولد الأمجاد
مفيدة بلحودي
محمد فطومي
الوطن العربي
عيون الخيل
خارج الذكرى
حمى الدائرة
(قصيدة)
(قصيدة)
(قصيدة)
(قصيدة قصيرة)

106

دبل كليك

المحرر الثقافى
إنترنت الأشياء وكسر الخصوصية

106

بين السطور

د. أمير تاج السر
د. وليد فتيحي
كتابة الشر روائياً
عالم الأعلام

14

وجوه

المحرر الثقافى
بدر شاكر السياب أنشودة المطر

38

بين قوسين

أ.د. مهند عبدالرزاق الفلوجي
بين حضارتين: مفارقات بين الشرق والغرب

44

نقد وقراءة

زينب أحمد
قراءة انطباعية لمجموعة "طقس ونيرون"
للقاصة شمس علي

70

دراسة أدبية

شهيرة برياري
صورة المرأة في رواية "سرداب الجنة"
إسماعيل حامد "فتاة الجامعة"

74

مراجعات

عمر عثمان جبق
كتاب من يتحدث باسم الإسلام؟ رأي مليار مسلم

84

حياتنا

عبدالله بن محمد اليوسف
نجاة مزهود
التباهي والتفاخر (1-2)
المدرسة ودورها في اكتشاف الطفل المبدع

90

معالم وحضارات

سما يوسف
جولة في مدينة وارسو وكراكوف

98

علوم وتكنولوجيا

أ.د. عبدالله بن محمد الشعلان
المحرر الثقافى
كيف نعي ونتقي أخطار الكهرباء المحتملة؟
هل تزيح تقنية الـ FI - LI تقنية الـ WI - FI للأبد؟

108

قصة مكان

المحرر الثقافى
متحف الفن الإسلامي عبق التاريخ في قلب أوروبا

102

كتب

المحرر الثقافى
كتاب "عقيدة هيلاري"
كتاب "حياة مكتملة"
كتاب "السفاريديم والمورييسكيون.. رحلة التهجير والتوطين في بلاد المغرب"
كتاب "جيفرسون والقرآن"

86

90 يوماً

المحرر الثقافى
ابتكار آلة تصوير تتخطى التصوير الرقمي
غوغل يُخزن أكثر من 53 طناً من الصور على "الحوسبة السحابية"
كيف سيصبح تفكير الإنسان في المستقبل؟
تقدم كبير في مجال الحوسبة الكمية

114



المقاهي الأدبية وأثرها في الحركة الثقافية



كان لموقع مصر الريادي في الحركة الثقافية العربية أثر كبير في بقية الدول العربية، وما تميزت به مقاهيها التي زارها أهم وألمع الأسماء الأدبية والثقافية منذ مطلع القرن العشرين، وتعد وجهة الأدباء والمثقفين، سواء من داخل مصر وخصوصاً القاهرة أو من الأدباء العرب الذين يقصدونها للالتقاء بكبار الكتاب والأدباء والمثقفين المصريين. وقد ساهمت المقاهي في دعم الحركة الثقافية والأدبية في بلدان عدة حول العالم، ابتداءً من متابعة الأخبار ومناقشة آخر المستجدات، مروراً بالأمسيات الأدبية والثقافية والسجلات بين التيارات الفكرية المختلفة كانت المقاهي حول العالم العربي شاهداً على حقبة جميلة قدمت للأمة خيار عقولها المفكرة وأعدت أقلامها الكاتبة وأروع أسنتها الشاعرة.

وقد ذكر الكاتب الفرنسي «لومبير» أن مقاهي الشرق كانت مركزاً تسود فيها حرية التعبير، والمقهى عبارة بسيطة هو المكان الذي تقدم فيه القهوة أو المشروبات الأخرى لكنه تحول مع مرور الوقت إلى ما يشبه البرلمان كمكان لتلاقي الأفكار.

يتذكر نجيب محفوظ حياته مع المقاهي، فيقول: "بخلاف قهوة قشتمر وعرابي والفيشاوي، التي كنت أرتادها لملاقة الأصدقاء، كانت هناك القهاوي التي كنت أذهب إليها لأتقي بالكتاب والمثقفين، وكان أول منتدى أدبي لي هو كازينو الأوبرا، ثم بعد ذلك جاءت قهوة ريش، ثم علي بابا، وأخيراً كازينو قصر النيل، الذي ظللت أذهب إليه، إلى أن وقعت لي الحادثة" يقصد الاعتداء الإرهابي عليه، "فمنعوني عن الذهاب إليه".

كان "صاحب نوبل" من عشاق المقاهي الشعبية، التي اجتذبت مشاهير الأدب والفن والسياسة على مر العصور، وتناثرت تلك المقاهي العريقة، ما بين أحياء الحسين ووسط البلد وقصر النيل وغيرها.

وهناك ثلاثة أنواع من المقاهي، الأولى هي مقاهي العابرين الموجودة بوسط القاهرة والميادين العامة والشوارع الرئيسية يجلس عليها من ينتظر موعداً، أو طالب الراحة بين الذهاب إلى أكثر من مكان في نفس اليوم، والثانية هي المقاهي الشعبية الموجودة داخل الأحياء الشعبية وهي ليست للعابرين، وإنما للمقيمين داخل هذه الأحياء والمعروفين بعضهم لبعض ولصاحب المقهى، ويقصدها يومياً عدة أجيال من سكان المنطقة، وتعتبر بمثابة منتدى اجتماعياً، يلتقي فيه جيل الكبار وجيل الشباب، يتبادلون الحديث حيث لا تتحمل البيوت استقبال هذه المنتديات يومياً، وهي تقوم بدور لا يقل خطورة عن مقاهي المثقفين، وهي النوع الثالث من

المقاهي، الذي يجتمع فيه الأدباء والكتاب والمثقفون مع القراء، ومن تلك المقاهي مقهى ريش الذي اشتهر بيوم الجمعة ولقاء الاستاذ نجيب محفوظ، حيث يتبارى المثقفون يومياً في اكتشاف الكتب وقراءة ما كتبه ومناقشته فيما كتبه، حتى إن المثقفين كانوا ينهتجون من قراءة الروايات والشعر والقصص قبل أن تطبع وتنتشر وكان الجميع يتحمس لما يكتبه أحدهم كما لو كان من إنتاجه، وفي بداية الستينيات كانت هناك مقهى «أيزافتش»، الذي كان يؤمه مجموعة يغلب عليهم الطابع السياسي، والمقهى يقع في ميدان التحرير وسط القاهرة، أما مقهى «فتكس» بشارع عماد الدين بالقاهرة، الذي شهد لقاء شبه يومي مع الراحل عبد الفتاح الجمل ومحمد البساطي، واشتهر المقهى بيوم الأحد، حيث يجتمع عدد كبير من الأدباء العرب والمصريين للنقاش والحوار وعرض إنتاج كل منهم على الآخر.

لفتت مقاهي الأدباء بالقاهرة نظر الكثير من الأدباء والمؤرخين للكتابة عنها، منهم الأديب التونسي رشيد الزواوي الذي صدر له أخيراً كتاب تحت عنوان «مقاهي الأدباء في الوطن العربي» عن الهيئة المصرية العامة للكتاب، يقع في 235 صفحة، وهو موسوعة تحكي ظاهرة تلك المقاهي التي تحولت إلى منتديات، تجمع الأدباء والفنانين ويلتقي فيها الأدب النخبوي بالأدب الشعبي، وتطلق فيها التيارات الأدبية والفكرية والفنية المختلفة، والتي يصفها الزواوي بأنها مكان المجتمع الذي ينشد

دائماً مصيره بعيداً عن المؤسسات، ويقدم الكتاب للقارئ أدينا نجيب محفوظ الشاهد على هذا العصر وأحد أهم صناعات تلك الظاهرة والمشاركين فيها. وفي مذكرات العلامة السوري محمد كرد علي التي كتبها عن حياته صفحات عن ندوات الأدب في مصر، يحكي فيها عن مقهى «متانيا» المواجهة لحديقة الأزبكية وسور الكتب المعروف آنذاك بسور الأزبكية، التي كان يلتقي فيها مع من ساهم جماعة دار العلوم كل مساء، حيث يسمر أحمد السكندري ومحمد الخضري وعبد العزيز شاويش وحفني ناصف ومحمود دياب وحسن منصور ومحمد عبدالمطلب وغيرهم من المثقفين، حيث كان يدور الحديث عن مسائل في الدراسات الأدبية واللغوية والتاريخية، ويذكر محمد كرد علي أن التاريخ الأدبي حافظ بالكتابة عما يدور في المقاهي، ولم يكن ما كتبه أبو حيان التوحيدي في كتابه «الإمتاع والمؤانسة» غير اقتباسات من مجالس السمر، التي كانت تدور في دار الوزير في قضايا الفكر والأدب، وحرص الأمير على مسامرة ذويه في تلك الليالي، التي شهدها أبو حيان، وسجل خلاصتها بأسلوبه البارع، ويتميز كتابه بانتقاله من موضوع إلى موضوع كما يحدث في المجالس عادة، حيث يحكم الانتقال من موضوع إلى موضوع التلقائية غير المقصودة.

وحول سر ارتباط المثقفين والأدباء بالمقهى حيث مليئ بالقصص والحكايات، تنويعاً بشرياً شديدة الجاذبية، ولهذا فالمقهى تصنع جزءاً كبيراً من تجربة الكاتب أو الفنان لأنها مادة سخية للشخصيات والأحداث والحكايات، أما بالنسبة للمقاهي الأدبية بشكل خاص، في الستينيات والسبعينيات ما بين ريش ذات الشخصية الفريدة، وانديانا وايزافتش وعلي بابا، وكازينو صفية حلمي كل يوم جمعة، حيث يجتمع المثقفون والأدباء مع نجيب محفوظ، ومقهى عبدالله بميدان الجزيرة، و«سان سوسي» يلتقي الكتاب والأدباء مع محمود السعدني وزكريا الحجواي وأنور المعداوي وسليمان فياض، وغيرهم، وفي بداية حياة الكاتب والفنان تكون المقهى بمثابة مدة تكوين مهمة بالنسبة له، يقترب من الكتاب الكبار بخبراتهم الأدبية والفنية ويتعلم منهم، ويستطيع أن يقرأ ما كتبه عليهم، ويعرف آراءهم فيما يكتب، ويستطيع أن يستمع لما يكتبه زملاؤه من جيله وما يكتبه الرواد، مثل أمل دنقل، وعبدالله خيرت..

فالمقاهي تتيح للكاتب تلقائية تلقي عمله لأول مرة من الجمهور العادي من رواد المقهى، ومن جمهور المتخصصين من الكتاب والأدباء، أي جانب المثقفين، ووردود أفعال كل هؤلاء، يمكن أن تجعله يعيد النظر فيما كتبه، بالتعديل أو التغيير.

ويتحدث الناقد والمفكر محمود أمين العالم عن علاقته بمقاهي الأدباء قائلاً: المقهى هي المكان المفضل لتجمع الكتاب والأدباء، فأغلبهم ممن لا يمتلكون ثمن الاشتراك

في نوادي الأغنياء، وعلاقتي بالمقاهي بدأت من خلال هوايتي كلاعب شطرنج محترف، ثم تعرفت على مقهى «عبدالله» حيث كنت أجلس مع الدكتور عبدالقادر القط، وفي مقهى «ريش» كنا نلتقي مع الأدباء والكتاب، في جلسات مفيدة، تعرف الأدباء بعضهم على بعض، وينتج عن هذا التعارف والتألف توجهات ثقافية متجانسة أحياناً، وتوجهات ثقافية مختلفة في أحيان أخرى، وأحياناً تتحول الاختلافات في الرؤى الأدبية والفنية إلى خلافات حادة في صورة مساجلات أدبية، وفي الحالتين تساعد هذه التجمعات الثقافية في المقهى على إثراء الحياة

الأدبية والثقافية بالجديد في الاتجاهات والرؤى. ويتابع العالم هذه الألفة والمودة الثقافية - برغم الاختلاف - تلهم المبدع أو الأديب أو الكاتب، فأجواء الحرية هي التي تصنع الإبداع، فعندما يرى أحدنا الآخر وهو يسمعون قصيدته، أو يقرأ علينا ما كتبه نهرع إليه، لنستفيد منه ونفيدة، فالأدب رؤية جديدة للعالم، وهذه الرؤية الجديدة تلهم الآخرين لرؤية أخرى، وهذا ما كان يحدث في تجمعات الأدباء بالمقهى، فالإبداع الجديد لأحدهم يفجر الطاقات الداخلية للإبداع عند الآخر.



أشهر المقاهي الأدبية العربية والعالمية



المقاهي الأدبية في مصر:

مقهى الفيشاوي

يُعد من أقدم المقاهي الشعبية في القاهرة، ويعود تاريخ إنشائه إلى أكثر من مئتي عام، سنة 1797، أسسه الحاج فهمي الفيشاوي في عام 1760، الذي يحمل اسمه الأخير والذي أصبح اسماً ذائع الصيت، ومنذ عقود أصبح المقهى معتقلاً للأدباء والشعراء والفنانين والمثقفين، وكان من أشهر رواده جمال الدين الأفغاني ومحمد عبده، وقد زاره الرئيس الجزائري عبدالعزيز بوتفليقة، الرئيس اليمني السابق علي عبدالله صالح، والأديب نجيب محفوظ، وإحسان عبدالقدوس، ويوسف السباعي، يوسف إدريس. كذلك زاره الرئيس المصري أنور السادات والرئيس جمال عبدالناصر وأبو الفلسفة الوجودية الفرنسي جان بول سارتر وصديقه سيمون دي بوفور بالإضافة إلى الفنان الكبير عبدالحليم حافظ ومحمد فوزي وليلى مراد ومحمد الكحلوي وعبدالمطلب والشعراء كامل الشناوي

ومحمد ديب والكاتب الكبير عباس محمود العقاد والممثل نجيب الريحاني. أدى المقهى دوراً كبيراً في الحركة الأدبية والثقافية في مصر، وجزير بالذكر أن نجيب محفوظ كتب معظم أعماله في هذا المقهى، وكذلك إحسان عبدالقدوس ويوسف إدريس.

كان مقهى الفيشاوي مأوى للفنانين التشكيليين العالميين الذين كانوا يجلسون على المقهى، ويرسمون لوحاتهم المستوحاة من حي الحسين وخان الخليلي، وكان المقهى أيضاً مجتمعا لعلماء الأزهر، الذين كانوا يجلسون عقب صلاة الجمعة أسبوعياً في قاعة خاصة بهم اسمها (البيسفور)، ويتناقشون في أمور الدين.

مقهى الحرافيش

تجسد روح الحارة الشعبية، بل وضع على مدخله تمثال لمحفوظ، ويتميز مقهى الحرافيش الواقع في بداية شارع الملك فيصل في الجزيرة، بواجهته الخارجية المميزة بالأشجار التي تحيطها.. ويحرص كل مساء على تقديم برنامج ثقافي متنوع، يجمع بين العزف والغناء لنماذج من التراث الغنائي المصري والعربي.

ويوجد بالمقهى ركن للكاتب الساخر محمود السعدني وركن للشاعر بيرم التونسي ومكتبة بأهم كتبه وركن خاص لصور كبار الفنانين برؤية خاصة خطتها ريشة فنان الكاريكاتير السوري حسن أدلبي.

وزائر هذا المقهى حين يسأل عن كلمة حرافيش، ما عليه إلا أن يشير إلى قائمة الطلبات وسيجد رداً وافياً للكلمة يقول شرحها: إنها ظهرت في كتابات الجبرتي، ووصف بها فقراء الشعب المصري في عهد المماليك، وبعده ظهرت في كتابات رفاعة الطهطاوي التي وصف بها مقاهي الفنانين

والمثقفين في فرنسا.

وبعده أطلقه الفنان أحمد مظهر على شلة من أكبر أدباء مصر مثل نجيب محفوظ وتوفيق صالح وعادل كامل وجمال الغيطاني ومحمد عفيفي مطر وصلاح جاهين وبهجت عثمان، وأخيراً كانت في عمل أدبي للكاتب الكبير نجيب محفوظ وأطلق عليه اسم ملحمة الحرافيش، ومنها أخذ الاسم لمقهى الحرافيش.

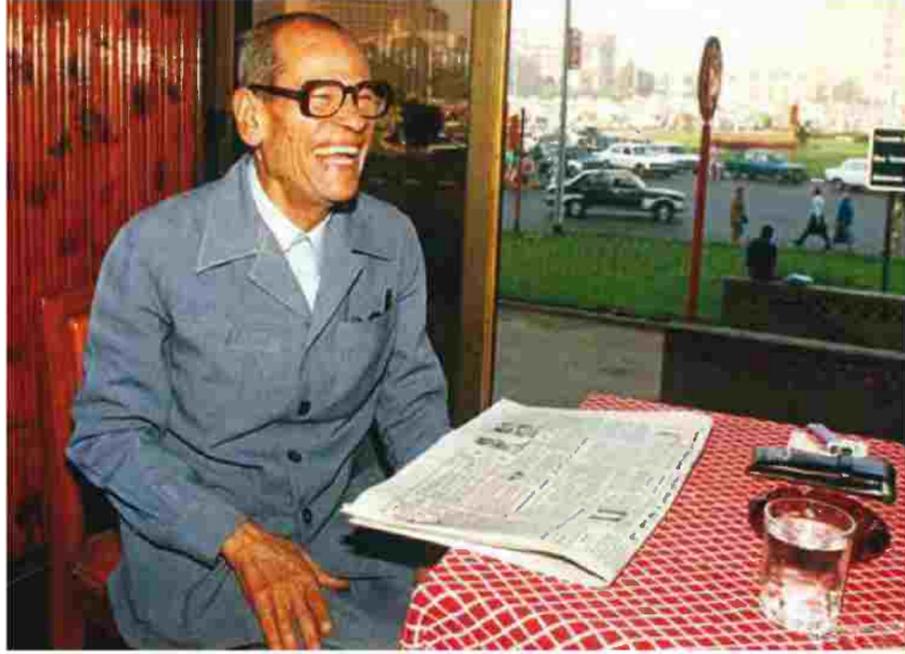
مقهى متاتيا

لا يذكر مقهى متاتيا من دون ذكر جمال الدين الأفغاني، وقليلون هم من يعرفون مقهى عمارة متاتيا برغم ما لهذا المقهى من تاريخ طويل في الحياة الاجتماعية والثقافية في مصر، فقد جلس على مقاعد هذا المقهى شخصيات ذات أسماء رنانة في تاريخنا، أبرزهم جمال الدين الأفغاني الذي ألقى أول خطاب سياسي له من هذا المقهى كما أسس من خلاله أول حزب سياسي في التاريخ الحديث.

في العام 1869م، وبمناسبة الاحتفالات العالمية التي صاحبت افتتاح قناة السويس كلف الخديوي إسماعيل المهندس الفرنسي هوسمان بإعادة تخطيط الميدان، لكن ولأسباب غير معروفة ترك هوسمان المهمة وتولى الأمر بعده مهندس إيطالي حياه الله بنزعة فنية في تصميماته، اسمه (متاتيا).

وحتى تلك اللحظة لم يكن هوسمان ولا متاتيا يعرفان أن الأخير سيصبح واحداً من أشهر الأسماء في تاريخ الحياة الثقافية والاجتماعية في مصر، فقد قام بتحديث المنطقة المركزية لمدينة القاهرة، وخطط حديقة الأزبكية وصمم دار الأوبرا في مكانها التاريخي الشهير قبل أن تحترق.

اختلفت المصادر حول العام الذي بنيت فيه عمارة (متاتيا) الشهيرة التي حملت اسم المهندس الإيطالي التي حملت أيضاً اسم المقهى الشهير فبين أعوام (1870



و1875 و1877) أنشأ المهندس سالف الذكر عمارة شامخة في القلب من ميدان العتبة، وحتى ذلك الوقت كانت عمائر القاهرة لا تزيد عن عدد أصابع اليد الواحدة وبطبيعة الحال كانت عمارة متاتيا المبهرة أشهرها على الإطلاق، لعدة أسباب أولها: أن بها واحدة من أهم اللوكاندا (لوكاندة مصر).

ثانياً: أن المهندس متاتيا استقدم عدداً من فرق الأوركوريات الأوروبية التي كانت تقيم عروضها أسفل العمارة، ومنذ ذلك الحين شغلت الناس، وأصبحت ملء السمع والبصر، ثالثاً: أن المهندس أنشأ مقهى عمومياً حمل اسمه واسم العمارة (متاتيا).

وكان هذا المقهى هو الأكبر في القاهرة من حيث المساحة، والأهم من حيث الموقع الجغرافي حيث كان يطل على ترام العتبة الشهير الذي أنشأه الخديوي، وكان يشغل بقية واجهة عمارة متاتيا المطلة على ميدان العتبة.

وقد كان مقهى متاتيا أول مقهى بالمعنى المتعارف عليه بين المثقفين والوطنيين أصحاب الفنون، وقد كان يرتاده جمال الدين الأفغاني، ومن حوله يتحلق المريدون، بالإضافة إلى أحمد عرابي وسعد زغلول وعبدالله النديم ومحمد عبده ويعقوب صنوع ومحمود سامي البارودي، وقد تعاقبت أجيال المثقفين على هذا المقهى مثل أحمد شوقي والعقاد وحافظ إبراهيم.

مقهى ريش

من أهم مقاهي المثقفين والأدباء في مصر في منطقة التحرير، ويقع في شارع طلعت حرب في وسط القاهرة، ويعود تاريخ إنشائه إلى عام 1908، واشتهر قديماً بتوافد كبار الكتاب والصحفيين والفنانين إليه بصفة يومية، لتناول فنجان القهوة.

حيث كانت تعقد جلسات نجيب محفوظ الأدبية، حيث



كان يقيم ندوة أسبوعية في مقهى ريش بدأت منذ عام 1962، وظلت منتظمة حتى عام 1977، ثم انتقل بعد ذلك لمقهى «عرايبي» القريب منه. إلى جانب ندوات محفوظ كانت هناك ندوات العقاد في زمان آخر، وتوفيق الحكيم في زمان ثالث، ويجري تبادل الحديث في السياسة والاقتصاد وقضايا المجتمع المصري على مناضده، لذلك تزين جدران "ريش" بصور هؤلاء المشاهير.

أدى (ريش) دوراً وطنياً، عام 1919، حيث كانت مكاناً تكتب فيه المنشورات والمطبوعات في أثناء الثورة، وهو ما تؤكد "المطبعة" التي تم العثور عليها منذ سنوات داخل بدروم المقهى.



مقهى الهافانا

مروراً بالخمسينيات والستينيات شهدت مقاهي دمشق مرحلة ذهبية من حيث تحولها من مجرد أماكن للتسليه والمتعة والترويح عن النفس إلى أماكن تجمع السياسيين والمثقفين والصحفيين ونخبة المجتمع الديمقراطي، وكان مقهى «الطاحونة الحمراء» يحتضن صباحاً بليفيك من صحفيي «الأيام» و«القبس» والصحف الأخرى إلى جانب عدد من النواب، وفي المساء كان المشهد السياسي أكثر وضوحاً في مقهى «البرازيل»، حيث يجتمع السياسيون العتاة والوزراء السابقون وظرفاء يتندرون على الجميع من دون استثناء، وعلى الرصيف المقابل يتعكس المشهد ذاته في «الهافانا» فيتناسم الطاولات شباب من أحزاب مختلفة، ولكن في وقتنا الراهن نجد أن المشهد السابق للمقاهي الدمشقية أو السورية عموماً قد تغير، فلم يعد السياسيون من الحزبيين والوزراء من روادها، باتت المقاهي تقتصر على المتقاعدین والعاطلين عن العمل إلى جانب المثقفين والصحفيين المهمتين بالشأن الثقافي، ولم نعد نلمح في زوايا «الهافانا» مثقفاً مثل صديقي إسماعيل الذي يكتب صحيفته «الكلب» الساخر بخط اليد، من ثم يستسخها الأصدقاء ليستمتعوا بالشعر «الحلمنتيشي» وهو يستعرض أحوال البلد والسياسيين.

المقاهي الأدبية في المملكة العربية السعودية:

وقضت الثقافة الاجتماعية في السعودية موقنين متباينين من المقهى، فهناك فئة تنظر إلى المقهى نظرة ازدراء لرواده وارتباط لهذا الموقع بالطبقات الدنيا والمنحرفين سلوكاً، وهذه النظرة تتسع دائرتها حتى تصل إلى معظم المدن والقرى، هذه النظرة ربما كان جذرها الذي تستند إليه تحريم التدخين مع بداية ظهوره، ولكون المقهى يقدم «الشيشة» وغالبية المرتادين من المدخنين اكتسب الموقع تحريماً يوازي تحريم ما يتعاطى داخله، إضافة إلى بقاء إرث سابق من التحريم للشاي والقهوة وظل موقع المقهى مرتبطاً بالمنحرفين والغرباء ومن ليس له أهل، وبقي بعيداً من إقبال الكثير من أفراد المجتمع الذين

لمهاجمة الاحتلال، فيأمر الإنجليز بإغلاق المقهى. وينتقل الأدباء والشعراء إلى مقهى آخر بالحلمية، ويتزايد عددهم، ومنهم حسن الغايانتي وزكي مبارك وأحمد شفيق السيد وأحمد الزين، وكلهم يمثلون لوناً خاصاً من أنوان الشعر، فهم أنصار الديباجة البيانية وعشاق الجزالة أحياناً والرقعة أحياناً أخرى، وحين تحدث الناس عن مبايعة أحمد شوقي بإمارة الشعر انقسم أدباء الحلمية بين مؤيد للمبايعة يتزعمهم محمد عبد المطلب وبين معارض لذلك ويتزعمهم محمد الهواري، ثم ظهرت جماعة أبولو وناوأت أنصار القديم، فتناوأت شعراء الحلمية فكثرت الخصومة بينهما والأخذ والرد، وسطرت المجلات والصحف الأدبية ألواناً من الشعر المهاجم والشعر المدافع بين الفريقين.

المقاهي الأدبية في العراق

كان شارع الرشيد في بغداد الذي افتتحه الوالي العثماني خليل باشا 1916، أشبه ما يكون بميناء لتجميع المقاهي الأدبية، وكان من ضمنها مقهى الزهاوي.

مقهى الزهاوي

يعود تأريخ تأسيس المقهى الواقع في بداية شارع الرشيد من جهة الباب المعظم بين الميدان والحيدر خانة إلى ما قبل 1917 سنوات عديدة قبل فتح شارع الرشيد. أيام الوالي (ناظم باشا). إذ كان على شكل سقيفة بسيطة تولى إدارته كثيرون منهم: أحمد الخطيب، سلمان الكندي، وأخبرهم قيس عبد الجبار، في البدء سميت المقهى باسم صاحبها أمين أغا قبل أن يتحول إلى اسم الزهاوي الشاعر جميل صديقي. ويعد المقهى من أشهر المقاهي البغدادية، فضلاً عن مقهى (حسن عجمي) و(البرلمان) و(عارف أغا) و(البلدية) و(الشابندر).

دعا يوماً نوري السعيد الشاعر الزهاوي للالتقاء به. فلم تكن هناك نواد أو فنادق محترمة فسألته الزهاوي، وأين نلتقي؟

قال له رئيس الوزراء في قهوة أمين. التقيا هناك. رئيس الحكومة والشاعر الفيلسوف.

ليس فيها من متاع الدنيا غير بضعة مصطببات وكراسي قديمة و(فونوغراف) أبو الزمبرك. نعم رئيس الحكومة، نوري السعيد، يجتمع في مثل هذه المقهى.

وعندها أعجب الزهاوي بها فاتخذها مقاماً له. وسرعان ما تحولت إلى منتدى للأدباء و المفكرين، وأصبح اسمها (مقهى الزهاوي).

فهناك عدة أجيال أدبية وثقافية وسياسية وصحفية ارتادت هذا المقهى..

كان الزهاوي يدبج فيها ردوده الشهيرة على عباس محمود العقاد، تلك الردود التي نشرتها صحف بغداد والقاهرة في الثلاثينيات.. وفيها أيضاً استقبل الزهاوي شاعر الهند الكبير (طاغور) عام 1932.



الزهاوي

وهو ما دفع أصحابه إلى تسميته بهذا الاسم، الذي كان يتميز بالقرآن الكريم، الذي لا ينقطع طوال الوقت ترحماً من أصحابه على روح والدهم، وبعثاً للطمأنينة بين الزبائن، الذين تعلموا الصمت، وهو ما يغلب على المكان طوال الوقت، حيث لا يوجد أثر للطاولة أو الدومينو، والعصر الذهبي للمقهى كان في الستينيات حيث كان ملتقى لنجيب محفوظ وجمال الفيضاني ووحيد فريد وفاروق عبدالقادر ويوسف القعيد وتوفيق صالح وأحمد زكي وجورج البهجوري وسهير غانم ويحيى العلمي وغيرهم.

مقهى دار الكتب

كان من زبائنه الشاعر المعروف أحمد رامي ومن قبله الشاعر حافظ إبراهيم، وعبدالعزیز البشري، وحفني ناصف وغيرهم من موظفي الدار، الذين كانوا يقصدونه في أثناء الاستراحات، هذا بالإضافة إلى فئة من الصحفيين الذين كان لهم ركن خاص سُمي بركن الصحفيين وعميدهم المشهور «الشيخ الشربتلي» الذي كان من أعلام الصحافة القديمة.

مقهى عبدالله

وفي الجزيرة يوجد مقهى «عبدالله» الكائن في ميدان الجزيرة، وكان من أشهر رواده محمد مندور وعبدالقادر القط ونعمان عاشور وأنور المعداوي وزكريا الحجاوي وعبدالمحسن طه بدر ورجاء النقاش ومحمود السعدني

مقهى ليالي الحلمية

يقع مقهى الحلمية في شارع محمد علي الصاعد الى قلعة صلاح الدين عُد نادياً أدبياً وسياسياً معاً، فقد كان الشعراء حافظ إبراهيم ومحمد عبد المطلب وحسين شفيق المصري وأحمد نسيم من أهم روادها قبل 1919، ينشرون الشعر ويرون الطرائف، حتى هبت ثورة 1919، وصارت السياسة شغل الناس، فارتفعت الخطب بالمقهى



ويكتمل الطابع الوقور لـ "ريش" بعدم إدراج النارجيلة على قائمة المقهى.

يذكر الكاتب محمد عبدالواحد في كتابه (حرائق الكلام في مقاهي القاهرة) أن (ريش) كان بمثابة الأم للعديد من المشروعات الأدبية والفكرية؛ فيه ولدت فيه فكرة مجلة «الكاتب المصري» التي تولى رئاستها طه حسين ومجلة «الثقافة الجديدة» لرئيس يونان وجاليري 68 لكتاب الستينيات

ومنذ بداية العام 1963 كان نجيب محفوظ يعقد ندوة أسبوعية كل يوم جمعة بهذا المقهى، كما كان يعقد للجيل الجديد في ذلك الحين مثل صلاح جاهين والأبنودي وأحمد رمزي وكمال الملاخ، وقد شهد المقهى قصص حب عديدة بين رواده تكلن بعضها بالزواج كالشاعر أمل دنقل والصحافية عبلة الرويني والشاعر أحمد فؤاد نجم والكاتبة صافيناز كاظم والفنان محمد عبدالقدوس ورور اليوسف (فاطمة اليوسف) حتى إن دواوين عدّة صدرت تتغزل بهذا المقهى، كديوان بروتوكولات حكماء ريش

لنجيب سرور. ارتاد هذا المقهى جمال عبدالناصر، وصادم حسين، وعبدالفتاح إسماعيل رئيس جمهورية اليمن الشعبية الأسبق، وفيه عُقد اجتماع ضمّ أبرز فناني مصر، على رأسهم أم كلثوم وفريد الأطرش ومحمد عبدالوهاب وقد شهد هذا المقهى إنشاء أول نقابة للموسيقيين في مصر والعالم العربي في الأربعينيات من القرن المنصرم و في بهو المقهى قدمت فرقة الفنان عزيز عيد المسرحية فصولاً عدة من مسرحياته، التي قامت ببطولاتها الفنانة روز اليوسف، تخللها بعض المونولوجات، يغنيها الفنان محمد عبدالقدوس، والد الأديب إحسان عبدالقدوس.

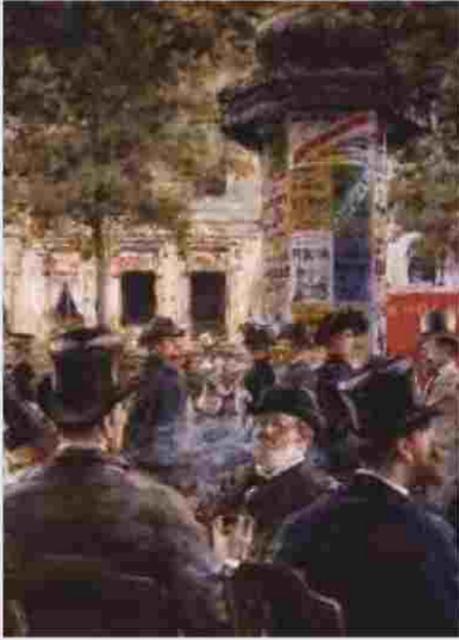
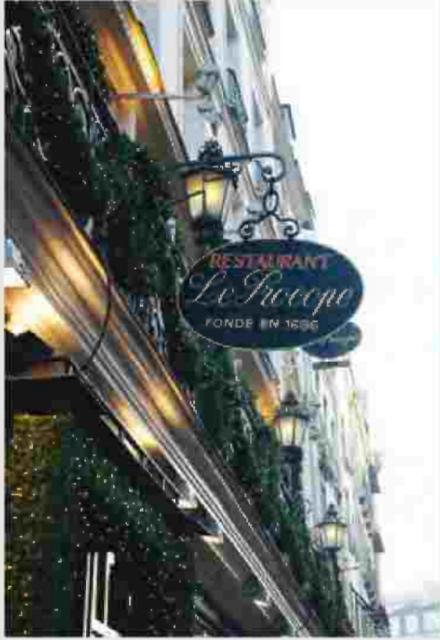
أما الآن فأشهر رواد المقهى ريش: هم الشاعر أحمد فؤاد نجم، و الروائي جمال الفيضاني، والألماني فولكهارد

كما يشير محمد عبدالواحد في كتابه (حرائق الكلام في مقاهي القاهرة) التقى على مقاعد مقهى ايزافيتش متقفو الأربعينيات، وفيه كتبت قصائد وتوهجت قصص حب ودارت معارك فكرية وأدبية وسياسية ورواده كانوا سيد خميس والأبنودي وإبراهيم فتحي وأمل دنقل ويحيى الطاهر عبدالله وسيد حجاب وبهاء طاهر ومحمود يس.

لم يذع صيت هذا المقهى الصغير إلا بعد أن كتب عنه نجيب محفوظ (القاسم المشترك في جميع المقاهي المصرية) روايته التي أسماها بنفس اسم هذا المقهى. تقع قشتمر في حي الحسينية عند التقاء شارع فاروق مع ميدان قشتمر المسمى باسمه المقهى بالقرب من مسجد وحديقة الظاهر بيبرس...

وقد كان مقهى قشتمر ملتقى للأدباء وعلى رأسهم بالطبع نجيب محفوظ إلى جانب الأديب المعروف إبراهيم عبدالقادر المازني، والذي كان يسكن مقابلاً لمقهى قشتمر أمام واجهتها المطلة على شارع هارون.

ويشير عبدالواحد أيضاً في كتابه إلى أن هذا المقهى الذي يقع في ميدان الفلكي كان ملتقى للأدب والمثقفين،



عام 1750: تم انتشار فروع للمقاهي من بلد إلى بلد ومنها مقهى "جريكو"، وهي من أوائل المقاهي التي أنشئت في أوروبا، والذي فتح فرع لها في روما. وفي عام 1763 أصبحت فينسيا تمتلك ما يزيد على 2000 مقهى. عام 1822: تم عمل أول ماكينة (النموذج البدائي) للقهوة الإكسبرسو، وهو نوع من أنواع البن يستخدم في عمل مشروب القهوة، ويتم تصنيعه من خلال تمرير بخار الماء على حبيبات البن المطحونة.

عام 1885: استخدام الغاز الطبيعي والهواء الساخن في تحميص حبيبات البن، وأصبح من أكثر الطرق شيوعاً واستخداماً.

1900: أصبح «فنجان القهوة المسائي» بعد وقت الظهيرة عادة يتميز بها الشعب الألماني وتسمى Kakkeeklatsch عام 1905: تم تصنيع أول ماكينة تجارية للقهوة الإكسبرسو في إيطاليا.

عام 1933: قام الدكتور «إيرنست إيلي» بتطوير ماكينة «الإكسبرسو» لتصبح أوتوماتيكية.

عام 1938: قامت شركة «نستله» Nestle بعمل مشروب مشتق من القهوة «نسكافيه» لتساعد الحكومة البرازيلية في حل مشكلة الفائض من القهوة.

عام 1945: طور «أشيليس جاجيا» ماكينة الإكسبرسو بتزويدها بمكبس ينشئ ضغطاً عالياً لإنتاج طبقة من الكريمة في القهوة عند صنعها، وهو من مؤشرات جودتها «الوش».

عام 1995: أصبحت القهوة من المشروبات المشهورة والمنتشرة على مستوى العالم بأسره، ويتم استهلاك أكثر من 400 مليون فنجاناً في العام، وأصبحت من السلع التي تحتل المركز الثاني بعد الزيت في الأهمية والاستهلاك.

عام 1727: بدأت صناعة البن البرازيلي من تهريب بذوره من باريس.

تاريخ زمني لأحداث المقاهي الأدبية في أوروبا:

عام 1652: تم افتتاح أول مقهى في إنجلترا، وكانت تسمى «بيتي يونيفرسيتيز» و«بيتي» ترجمتها نقود باللغة العربية وهو البنس أو السنث الإنجليزي أما «يونفرسيتي» ترجمتها جامعة، وإذا اجتمعت الكلمتان سوياً تعطي معنى استعاريًا «جامعة بمصروفات» أي ليست مجانية، والمصروفات التي تدفع هنا للجلوس في المقهى وشرب القهوة، وهذا كله كتابة لتعريف المقهى كمكان جديد لشرب مشروب جديد غير الحانات والبارات. ثم تلاها قهوة «إدوارد إليودز» في عام 1688 والتي تحولت الآن لمؤسسة «إليودز» أشهر شركة تأمين في العالم.

عام 1672: شهد هذا العام إنشاء المقهى الفرنسي، وفي عام 1713 كان الملك لويس الرابع عشر يرمز له بشجرة القهوة. وشهد قصره أول إضافات القهوة من السكر.

عام 1683: افتتح أول مقهى في فيينا، والسبب يرجع إلى هزيمة الأتراك في معركة هناك تاركين وراءهم مخزونهم من البن.

عام 1690: احتل الألمان قائمة ناقلي ومزارعي البن، حيث كان يهرب من الموانئ العربية ينقل «سيلون وشرق الهند»، ليمت زراعته.

عام 1721: تم افتتاح أول مقهى في برلين. عام 1723: عرف الأمريكيان أشجار البن وبدأوا في زراعتها، حيث قام ضابط بحري فرنسي اسمه "جابريل دي كليو" بنقل حبوب البن لجزيرة «مارتينيك» وفي عام 1777 زرع حوالي 1920 مليون شجرة بن على هذه الجزيرة.

عام 1727: بدأت صناعة البن البرازيلي من تهريب بذوره من باريس.

مقهى الشريف الدولي

بات هذا المقهى يستقطب أكثر من أديب، وبينهم الشاعر والكاتب خيرى منصور، الذي يعد جذاباً في الحديث وابتكار موضوعاته، وكان يدانيه في ذلك الكاتب والصحفي معن البياري من أبرز علامات المقاهي الأدبية في عمان.

مقهى الفينيق

الذي أسسته الإعلامية سعاد الدباح، وعاونها في إدارة المقهى الشاعر العراقي المقيم في عمان (1991 . 1997) علي الشلاه، وما كان جاذباً في المكان وجوده في منطقة أليفة من عمان (الجاردنز)، وكان يحوي شكل المقهى العادي، وكذلك الجانب الثقافي من الأمسيات الأسبوعية في مختلف أشكال الإبداع والمعارض التشكيلية واللقاء مع كل وجوه الثقافة الأردنية، ولفرط شهرته صار «الفينيق» ينافس المؤسسات الثقافية الأردنية، وإليه كان يتوجه كبار المثقفين العرب من زوار عمان قاصدين للقاء مع كبار تجمع لمثقي الأردن.

المقاهي الأدبية في أوروبا:

تميزت المدن الأوروبية الكبيرة مثل باريس ولندن وأمستردام وروما منذ عصر النهضة بظهور ما يسمى بالمقاهي الأدبية، وهذه الظاهرة شهدت انتشاراً واسعاً خلال القرن التاسع عشر والقرن العشرين ويات هذه المقاهي المكان المفضل الذي يرتاده كبار الأدباء والشعراء والمفكرين والفنانين. فالمقهى الباريسي مثلاً ليس مجرد مكان للجلسة واللقاء والحديث، بل إنه أحد أبرز التعبيرات العبرية في فرنسا، وتعد باريس مدينة المقاهي بلا منازع، منها خرجت تيارات أدبية وفنية وفكرية، واندلعت الانتفاضات والثورات. ولذلك تميزت بين عواصم العالم كعاصمة للثقافة العالمية.

برز دور المقاهي أواخر القرن التاسع عشر وأوائل القرن العشرين، وبالأخص في أوروبا، إذ تحولت إلى مؤسسات ثقافية وسياسية وارشتراطية، يجتمع فيها الأدباء والشعراء والسياسيون ونبلاء المجتمع، مما جعل الاهتمام بتصميم المقهى وزخرفته ومقتنياته الفخمة أمراً ملحاً لزيائته، حتى بدت في عصرنا الحالي متحفاً تاريخياً ومقصداً سياحياً مميّزاً، يسترشد به السياح، ويتمتعون بزخارفه وتحفه.

تعد باريس، فيينا، البندقية، وبودابست من أشهر المدن التي احتضنت أرقى وأفخم المقاهي في العالم، ولما يقدمونه من أفخر أنواع القهوة والحلويات، وتحكى المؤلفة تاريخ ظهور هذه المقاهي في باريس، وكيف اكتشف الفرنسيون مذاق القهوة، وأشهر المقاهي في الحى اللاتيني وحى الرسامين، والمقاهي المسرحية والفلسفية والسياسية، ذاكرة شهادات وذكريات المثقفين العرب في المقاهي الأدبية. بالإضافة إلى مجموعة كبيرة من الصور لتلك المقاهي وأشهر روادها.

سحيم، والكاتب الصحفي عاطف الأملرش.

المقاهي الأدبية في الجزائر:

هناك مقهيين ساهما في دعم الحركة الثقافية في الجزائر هما:

مقهى الرمانة

ارتاده مثقفون ومناضلون، منهم الكاتب محمد ديب الذي أبدع إحدى رواثه القصصية من داخل فضائه سنة 1957، وتحمل نفس الاسم «الرمانة».

مقهى جمعية الجاحظية الثقافية

احتل واجهة المشهد الثقافي العام في الجزائر خلال الأعوام 2003 – 2005. رعاها الروائي الجزائري الراحل الطاهر وطار.

المقاهي الأدبية في تونس:

من بين المقاهي الأدبية الأخرى التي كانت مزدهرة في تونس في الثلاثينيات من القرن الماضي «مقهى العياري» وكان يجلس فيه محمد الشاذلي خزندار أمير شعراء تونس، كذلك مقهى القشاشين بالقرب من جامع الزيتونة، وكذلك مقهى الهناء.

المقاهي الأدبية في لبنان:

لم تعد مقاهي المثقفين عامرة في بيروت، فما اصطاح على تسميته بهذا الاسم بات اليوم أمكنة فقيرة تقع على زاوية «البيكاديلي» في شارع الحمراء، يزورها قليل من الرواد، يبدو جلوسهم على مقاعدهم أشبه بالإقامة منه بذلك الجلوس الخفيف والرشيقي في المقاهي، إنها «ألوميبي» و«المودكا» و«الكافيه دي باريس» نفسها، ولكنها اليوم مختلفة قليلاً، مقاعدها وطلالاتها قديمة فيما المقاهي الأخرى في المدينة تتبارى في اختيار أثائها الجديد والمبتكر، الأمر نفسه يصبح بالنسبة إلى الرواد، فزيائن النوع الأول من المقاهي يبدون الحيوية والجدّة التي يبيدها زيائن المقاهي الجديدة ثيابهم أقل نضارة، وهم لم يأتوا إلى المقهى مصطحبين أطفالهم ونساءهم ومازالت طلباتهم من النذل مقصورة على القهوة التركية والقهوة الإكسبريس، التي صار اسمها في المقاهي الجديدة «سبرسو»، وفي النوع الأول من المقاهي قليل من النساء ومن الشباب، فيما تطفئ هاتان الفئتان على رواد مقاهي النوع الثاني.

المقاهي الأدبية في الأردن:

مقهى عمون

الذي انتظمت فيه حلقة من الكتاب والأدباء: كالقاص والصحفي يحيى القيسي، والقاص الروائي هاشم غرابية، والقاص مفلح العدوان، والشاعر والأكاديمي محمد عبيدالله، والقاص أحمد نعيم، والناقد السينمائي ناجح حسن.

ومقهى "الباقوت" بالقيظرة، و"المقهى الأدبي" بمدينة أسفي، ومقاهٍ أخرى في عدد من مدن البلاد.

المقاهي الأدبية في السودان:

مقهى المحطة الوسطى

يُعد هذا المقهى كجامعة شعبية مفتوحة، رواده المسجلون عرفاً، والمستديمنون من طلاب الجامعة، وكأنهم هم داخل مقهى للنشاط الطلابي، من الأدباء السودانيين الذين كانوا يرتادون هذا المقهى الأديب مبارك إبراهيم رائد الجيل الثاني لحقبة الفن بعد علي شمو وصلاح أحمد محمد صالح.

مقهى شناعة

ومن أبرز رواده الفنانان إبراهيم الكاشف وحسن عطية والصحافي رحمة محمد سليمان، والأميراطور عثمان المشلي صاحب النكات والضحكات العالية، والمشلي يعتبر من أشهر ظرفاء الخرطوم.

المقاهي الأدبية في ليبيا:

نجحت تجربة المقهى الثقافي في ليبيا وازدهرت في الخمسينيات حتى بدايات السبعينيات قبل أن ينجم نظام القذافي السابق في إغلاق معظمها الأمر الذي سبب في اندثار هذا العادة.

صور مقهى «الأزور» مشهد الحالة الثقافية في مدينة طرابلس، فكان من رواده المرحوم عبدالله القويري، الكاتب الراحل محمد أحمد الزوي، الأستاذ الكاتب أحمد الحريري، والأستاذ المرحوم بشير كاجيجي وهو أحد فناني فرقة الأمل للمسرح في تلك الحقبة، ونجد كذلك الأستاذ محمود الهتكي مؤلف مسرحية «ولد إشكون»، وكانت له آراؤه السياسية في الشارع الليبي في ستينيات القرن الماضي.

وشكلت المقاهي في بنغازي جزءاً كبيراً من النسيج الثقافي والاجتماعي. وكانت ذا تأثير كبير على المجتمع الليبي، وكان للمثقفين الليبيين دور مهم في نشر الوعي بين عموم الشعب.

ومن أشهر مقاهي مدينة بنغازي، التي كانت تضم صفوة ونخبة المجتمع في الخمسينيات حتى بداية السبعينيات، مقهى العرودي بميدان البلدية، الذي كان من أشهر رواده الشاعر أحمد رفيق المهدي الملقب بشاعر الوطن، وكان له كرسي ثابت في المقهى.

وفي السنوات العشر الأخيرة ظهر مقهى (المنتدى الإذاعي) الذي كان يديره بجدارة، سالم الزياتي، وهو ملتقى الشعراء والأدباء والفنانين، والإعلاميين. وقد جرت عدة محاولات لإغلاقه من رجال النظام الليبي السابق بحجج مختلفة.

بالإضافة إلى مقهى الغزالة في ميدان الشجرة، حيث يلتقي الأدباء والنقاد ومنهم الشاعر والكاتب الحبيب الأمين، والكاتب الصحفي زياد العيسوي، والكاتب محمد

يبحثون عن سمعة نظيفة تبعدهم عن اللوم أو اتهامهم بما يكرهون. هذا التفكير أخذ يتزحزح مع السنوات لتتسع فئة المدخنين ورواد المقهى بنظرة حاولت من البدء الانفكاك من أسر أحكام المجتمع الجاهزة، وأخذت تتعامل مع المقهى موقفاً لتطبيب المزاج وشرب الشاي وتبادل الأحاديث، والمجتمع الحجازي يختلف عن بقية المناطق الأخرى في المملكة، حيث وجد نمط سلوكي في حياة الناس كان من عاداتهم اليومية تبادل الأحاديث وشؤون الحي، ويتبادلون فيها أخبار الأدب، وهذا المكان يسمى المركز وجمعه مراكيذ، والمركز عبارة عن أرائك ترص على شكل مستطيل مفتوح من الجهة التي تقابل صدر المجلس، وفي الصدر يجلس الأكثر تميزاً في المجموعة، وقد لعب المركز أهمية اجتماعية وثقافية في الأوقات المبكرة من حياة المجتمع الحجازي (في مكة وجدة على سبيل المثال) ومع التغيرات السريعة غاب المركز، وظل محصوراً في أماكن معينة ومحدودة، ومع وجود المركز لم يكن المقهى غالباً بل كان يوجد بسمعة سيئة (عند البعض)، وأخذ المقهى يتشكل ويكتسب وجوداً تدريجياً بدأ بالتسامح مع كبار السن في دخول المقهى، وانتهى بقبول الجميع في هذا المكان. ومن المقاهي الشهيرة في استقبال المثقفين في مدينة جدة مقهى الأبراج، (وهو أرستقراطي يقع على شاطئ الحمراء)، وتتوافد إلى هذا المقهى مجموعة كبيرة من الأدباء والإعلاميين والرياضيين والفنانين التشكيليين والشعراء الشعبيين، وغدا هذا المقهى ملتقى كثير من الكتاب بالقرب من نادي جدة الأدبي، وهناك مقهى «الحزام»، وهو مقهى يقع بين مجموعة ورش صناعية يرتاده كتاب شباب في جلسة أسبوعية، لتداول الآراء في الجوانب الثقافية والأدبية، وهناك مقهى «المها» يقع في المدينة الصناعية يرتاده فنانون تشكيليون.

وفي الوقت الحالي ظهرت مقاهي تقدم فقط القهوة والشاي، وهناك مقاهي تقدم الكتاب للقراءة، حيث يوجد ركن لبعض الإصدارات الحديثة من الكتب في شتى المجالات ولقاءات لبعض الكتاب والصحفيين والمثقفين، حتى البعض من هذه المقاهي تدور فيها نقاشات ومراجعات حول كتاب لأحد الكتاب.

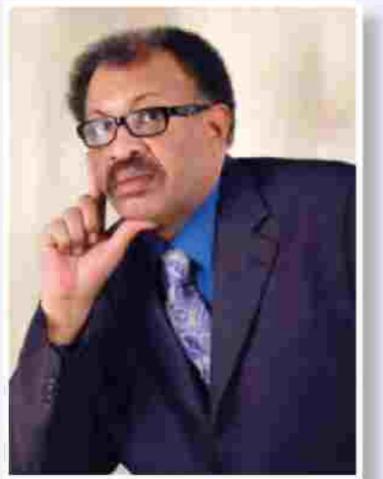
المقاهي الأدبية في المغرب

كانت تجربة المقاهي الأدبية أو الثقافية بالمغرب قد انطلقت، منذ سنوات خلت، بالمقهى الأدبي في حي المنال بالرباط، وهي التجربة التي أشرفت عليها حينها جمعية "النشلة"، واستطاع المقهى استضافة عدد من الوجوه الثقافية التي أضحت فيما بعد شخصيات وزارية، تسير قطاع الثقافة بالبلاد، ومنهم الشاعر محمد الأشعري، والفنانة ثريا جبران، والروائي بنسالم حميش.

وتوالى فتح مقاه أدبية وثقافية في العاصمة الرباط وفي مدن أخرى، لعل أبرزها مقهى طلة بالرباط، و"القصر الذهبي" بمدينة الدار البيضاء، و"لاكوميدي" بفاس،



كتابة النثر روائياً



د. أمير تاج السر

كاتب وروائي سوداني

«هناك روايات الأجيال، أو الملاحم التي كتبها كثيرون في الغرب وفي البلاد العربية أيضاً، وهي أصدق أمثلة للكتابة المتواليّة، التي يتعاقب فيها الخير والشر، من جيل إلى جيل»

كنت قد تلقيت رسالة من ناشر أميركي لي تعاملات معه، يصف كتابتي بأنها شريرة، وأني أحضر في العمق لاستنباط الشر وكتابته إما في شكل شخصيات ترسم بطريقة مؤلمة، أو جمل أشبه بالعصي، تتقاذف من رأس إلى رأس.

هذا التشبيه لا ينطبق عليّ وحدي، وإنما ينطبق على كثيرين، يكتبون المجتمع والناس والشوارع، في زمن مليء بالتعب واللاهث، أو يترنحون هم أنفسهم وسط ذلك كله ليخرجوا بسير روائية تفصح عن كل هذا.

وما دامت الكتابة الإبداعية في النهاية محصلة لصراع بين الذاكرة التي تمتص وتعض على ما امتصته جيداً، ولحظات تجل خاصة لاستخلاص ما يركد في الذاكرة وتدوينه، فلا بد أن يكتب الشر ويكتب الخير، وتكتب خبرات كثيرة بعضها مشرق فعلاً، وبعضها شديد العمّة. على أن مفهوم الشر نفسه يتغير بتغير الأزمنة، واتساع الحيل وتوفر الطرق اللازمة لتقصي كل شيء. فما كان يكتب في القرون الوسطى وما تلاها من أزمنة أخرى لئيمة كانت أو حانية، لا يمكن كتابته الآن إلا في نصوص تاريخية تحاول إعادة إنتاجه وربطه بالحاضر، وتحويله إلى نصوص معاصرة، وكذا يصبح اتجاهها آخر من اتجاهات الرواية.

كان الكتاب الغربيون مثلاً، مقيدين قديماً إلى قيم محددة، تفرضها سطوة قساوسة الكنيسة، أو سطوة أباطرة يعتبرون كل ما يكتب خارج تلك القيم شراً يجب محاربته، لا أقصد الشر الذي قصده الناشر الأميركي، فهو هنا يقصد الشر الفني الذي يخص عالماً يرسمه

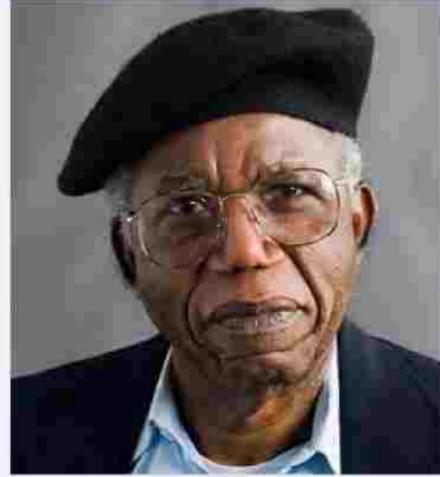
الكاتب، ولكن الشر الذي يعتقد بأنه يؤثر في أذهان العامة، ويحيد بهم عن الطريق المألوف، ثم ليأتي زمن تصبح فيه الكتابة في الغرب ليست جريئة فقط، وإنما متجذرة في أعماق الخصوصيات، ويصبح الشر الماضي، بلا أي تعريف في الوقت الحاضر.

يقولون: إن الإبداع بحر متسع، وعلى كل من ينوي خوضه أن يخوضه بلا عوائق وبحرية مطلقة، وتجد هنا روايات وأفلاماً سينمائية خرجت عن كل الدروب المطروقة، وتجرات حتى على رسم شخصيات الأنبياء الذين يملكون من القداسة ما يجعل رسمهم أو تخيل حرماتهم وكتابتها، في أي عمل فني شراً كبيراً يستحق أن يعاقب مقترفه.

وأذكر تلك الرواية المسيئة "جوهرة المدينة"، التي كتبها واحدة اسمها "شيرى جونز" انطلاقاً من حرية تتخيلها ولا تملكها حقيقة، وكانت تمس معتقداتنا بشدة، حين تحدثت عن أم المؤمنين عائشة رضي الله عنها حديثاً لا يجوز في أي مرحلة من مراحل الحرية، وأثارت سخطاً ليس لدى المسلمين وحدهم، وإنما حتى لدى نقاد غربيين اعتبروا روايتها مسيئة، وحتى غير ناضجة فنياً.

والذين قرؤوها، فعلوا ذلك بدافع الفضول لمعرفة ماذا يدور في رواية سبقتها ضجة كبيرة، ورفضت دار نشر طباعتها بعد أن وافقت لتنتقل إلى دار أخرى. وكذا تلك الرذائل التي تطالعنا بين حين وآخر، حين تكتب أو تصنع أفلاماً عن الشر التجاري، ضد قيم شعوب تملك قيمها وكرامتها ومستعدة للموت في ما تعتقد.

في كتاب اسمه "أدباء أمام المحاكم"، أعده كاتب ألماني وترجمته وزارة الثقافة في قطر منذ عدة أعوام، تجد



نماذج كثيرة لكتاب وشعراء اقتيدوا للمحاكمة بتهمة الخروج عن المألوف، وكان ذلك حين كتبوا عن الدين المسيحي والجنس، أو انتقدوا أنظمة القياصرة التي كانت تحكمهم.

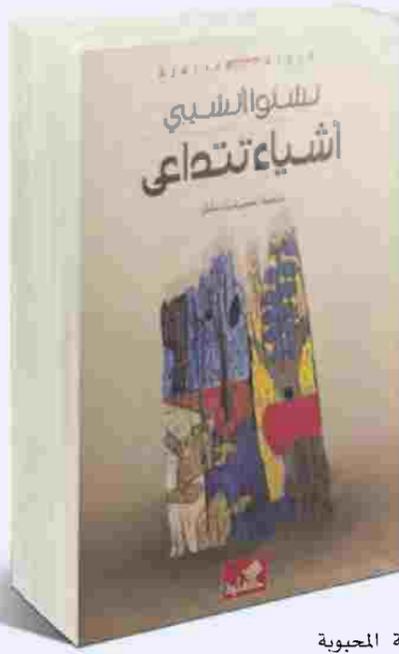
وأجد ذلك الآن يدعو للضحك حقاً، لأن لا واحد من تلك الموضوعات يلتفت إليها أحد الآن، أو يعدها جريئة تستحق أن يشنق من أجلها شاعر أو كاتب مسرحي أو روائي أو فنان تشكيلي، ظن أنه يجدد في فنه. ويحضرني مشهد لشاعر نفي من وطنه، وقذفه الناس بالحجارة، لأنه أنشد عدة أبيات في وصف جسد المرأة.

وفي كتابتنا العربية التي تعد حديثة جداً مقارنة بتجارب الغرب، وحرية الرأي فيها لا تزال مشروطة بقيم اعتبرها عادلة ونزيهة، نجد من يخرج أحياناً ويكتب الشر سافراً، سوى في الخروج المتعمد عن قيم الدين والمجتمع، أو إيراد جمل وعبارات لا ينبغي حتى أن يهمس بها الشخص لنفسه.

أنا أعد ذلك شراً تجارياً أيضاً، فلا ضرورة إطلاقاً لأن تطيل لقاء عاطفياً بين رجل وامرأة في رواية، حتى يثمر خليئة، ولا ضرورة ولا منطقاً في أن تخاطبني كقارئ، بلغة متشرد في الشارع يسب زميلاً له، أو لغة بائعة هوى في وكر غاص بخامات الدمار كلها.

كلنا نكتب عن مجتمعاتنا بحلوها ومرها، نكتب عن الظلم والكوارث والفقر، وحياة البسطاء وغير البسطاء، أي نكتب المجتمع كله، ولكن كيف يكتب كل هذا، ليعد في النهاية أدباً؟

أعود إلى الشر الفني، وأعني الشر الذي يخص الكاتب وحده، حين يصنع عالماً ممثلاً بالشخصيات والحكايات بلا أي صدام مع القيم، وهذا ما عناه الناشر الأميركي. مثلاً حين ترسم شخصية جميلة ممثلة حياة ونضارة، تسير بها في دروب النص برشاقة، ثم فجأة تطلق عليها رصاصة مميتة في شارع، أو ترقدها عنبر المستشفى ليومين ثم تموت، أو تحضر لها قبراً في العراء، وهي لا تزال متوردة وتحلم.



هنا الأمر يخضع لنظرية الكاتب وحده وتسلسل الحكاية في العمل الفني، فأني حدث مهما كان تافهاً وصغيراً في نظر من يكتبه، يعد نقلة لحدث آخر وآخر، وهكذا، فالشخصية المحبوبة

حين تموت، تمهد لحدث مهم سيحدث، والشخصية الباردة، التي لم يلتفت إليها أحد في الصفحات الأولى، يمكن أن تتلون بالحرارة في أي وقت، لتقود دفة أحداث جديدة متلاحقة. وهناك شخصيات بلا حول ولا قوة، امتلكت القوة فجأة، وشخصيات قوية انهارت من ضغوط متلاحقة.

نموذجي المفضل رواية "الأشياء تتداعى" للعظيم الراحل تشينوا أشيبي. هذه مليئة بالشر الفني بلا شك، الشر الذي يخص عالم أفريقيا القديمة كما رسمه أشيبي، حين يضطر البطل لقتل صبي بريء كان يعيش ويلعب مع أطفاله في بيته بلا سبب سوى ذلك الانتصار المزري لداستير قبيلته. وفيها فقرة عن الانتقام من القبيلة المعادية، بقتل أي فرد، حتى لو كان طفلاً.

أذكر حين نشرت عملي "مهر الصباح" لأول مرة منذ عشر سنوات، أن جاءتني رسائل كثيرة، تلومني على موت "الرزينة"، إحدى الشخصيات المحبوبة، وهي الشخصية الوحيدة في العمل التي وصفتها بدقة، كانوا يكتبون عن تعاطف مع الشخصية، ولكن لم يفكر أحد أن ذلك الموت مهد للتغيير في السلطنة المتخيلة "أنسابة" الذي حدث على يد شخصية أخرى، لم تكن فاعلة في النصف الأول من النص، وتحولت إلى تلك الشخصية المهمة.

هناك روايات الأجيال، أو الملاحم التي كتبها كثيرون في الغرب وفي البلاد العربية أيضاً، وهي أصدق أمثلة للكتابة المتواليّة، التي يتعاقب فيها الخير والشر، من جيل إلى جيل.

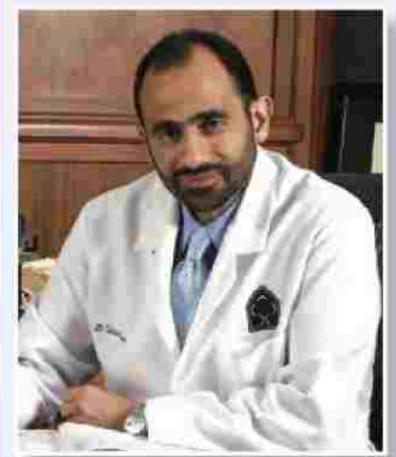
إذن أنا مع الشر الفني، بلا أي تدخل من أحد ولا أي عاطفة من العواطف التي يندمج أصحابها مع الكتابة بعمق، وضد الشر التجاري الذي يكتب بدعوى حرية الإبداع في كل مكان.

«في كتابتنا العربية التي تعد حديثة جداً مقارنة بتجارب الغرب، وحرية الرأي فيها لا تزال مشروطة بقيم أعدها عادلة ونزيهة، نجد من يخرج أحياناً ويكتب الشر سافراً»

«أنا مع الشر الفني، بلا أي تدخل من أحد ولا أي عاطفة من العواطف التي يندمج أصحابها مع الكتابة بعمق، وضد الشر التجاري الذي يكتب بدعوى حرية الإبداع في كل مكان»



عالم الأحلام



د. وليد فتحي
جدة

ظاهرة شغلت الإنسان منذ أقدم العصور والزمان، وبرغم الأبحاث والاكتشافات العظيمة، إلا أنها بقيت للفرز المحير لبني الإنسان. يقول عنها الغزالي "اعلم أن للقلب بابين للعلوم، أحدهما لعالم الأحلام، والثاني لعالم اليقظة، وما يبصر بين النوم واليقظة أولى بالمعرفة، مما يبصر بالحواس". إنه عالم الأحلام.

الأحلام قضية معقدة، شرّق فيها المحللون وغربوا بحثاً عن أسبابها وماهيتها، وبرغم أن الإنسان يقضي ساعتين في الأحلام كل ليلة، أي ما يعادل حوالي ستة أعوام خلال حياته، إلا أن عالم الأحلام ما زال من أكثر الأمور غموضاً للإنسان وتسمى الدراسة العلمية للأحلام بـ (علم الأحلام) Oneirology فنبدأ بالسؤال: لماذا نلتم؟ ما الذي يحدث داخل الدماغ في أثناء الحلم؟

في عام 1952م حدث أمر مذهل، فقد وجد الباحثون في جامعة شيكاغو أن نشاطاً كهربائياً فريداً يحدث خلال مرحلة معينة أثناء النوم، وعندما يُوقظ النائمون خلال هذه المرحلة فإنهم على الدوام يؤكدون أنهم كانوا يحلمون ويتذكرون أحلامهم جيداً، ووجد خلال هذه المرحلة كذلك أن مقل العينين تتحرك بشكل سريع تحت الجفون وفي كل الاتجاهات، ويمكن ملاحظة ذلك وبكل وضوح بإمعان النظر في الأشخاص النائمين خلال هذه المرحلة التي سميت مرحلة (حركة العين السريعة).

وفي هذه المرحلة تحدث أمور غريبة، فقد وجد أن نشاط الدماغ الكهربائي خلال هذه المرحلة مشابه لنشاط الدماغ، أثناء اليقظة، ولذلك أعطي اسماً آخر Paradox sleep (ظاهرة النوم المتناقض)، فالدماع يقظ، والجسد في حالة شلل كامل، أشبه ما يكون بالمت، وسبب ذلك يكمن في إفراز المواد الكيميائية داخل الدماغ، كالنورايبيبتيرين والسيراتونين والهستامين، فالدماع يتوقف عن إفرازها تماماً، وهذا هو سبب الشلل الكامل لعضلات الجسم، كأن الإنسان خرج من جسده، وهذا يفسر قدرة الإنسان في أثناء الحلم على الطيران والركض

بسرعة خارقة أو محاربة الأعداء والوحوش. هناك العديد من النظريات الشائعة التي تحاول تفسير سبب الأحلام، منها ما اعتبره البعض بأنها رغبات مكبوتة يترجمها العقل الباطن بشكل صور أو مشاهد غير مترابطة، وهذا ما ذهب إليه فرويد وغيره، ولكن ثمة نظريات أكثر مصداقية لأنها تستند لتجارب مكثفة وبراهين علمية، كلها تؤكد أن الحلم حلقة مكملة للإدراك الحسي والفكر التحليلي الواعي، فالتفكير لا ينقطع عندما ننام، بعكس ما كنا نظن سابقاً، والدراسات تؤكد أن الإنسان أثناء النوم يستمر في حالة من الوعي الفكري النشط، فالدماع لا ينقطع عن التفكير في المشاكلات الحياتية، والفرق هنا أن الدماغ لا يتعامل مع الأفكار بالطريقة العادية.

إن العقل اللاواعي يستطيع أن يتعامل مع عشرين مليون بت في الثانية والبت هو أصغر وحدة قياس في الحاسوب الآلي، في حين أن العقل الواعي لا يستطيع أن يتعامل مع أكثر من 20 - 40 بت في الثانية فقط.

وفي أثناء النوم يتحرر العقل اللاواعي من وصاية العقل الواعي، وبقدرته الفائقة على تجميع المعلومات في أثناء

النوم وملاحظة أدق التفاصيل، وبسرعته الفائقة على التحليل يحاول العقل اللاواعي أن يعين العقل الواعي في الإنسان في أثناء النوم، فيقدم له حلولاً مبدعة لمسائل استعصت عليه أو يحذره من أمور قد غابت عنه. وهذا يفسر مئات الاختراعات والابتكارات والاكتشافات الإنسانية التي توصل إليها الإنسان بعقله اللاواعي أثناء النوم بعد أن عجز عقله الواعي في أن يفعل ذلك في أثناء اليقظة.

مثل الكيميائي فريدريك أوغست كيكول Friedrich August Kekule الذي عجز بعقله الواعي عن أن يصل إلى تركيب البنزين، فاستسلم ذات يوم لإغفاءة قصيرة قرب المدفأة، ومن فرط انشغاله بتلك المعضلة رأى ذرات البنزين يطارد بعضها بعضاً، وتراجع الذرات الأصغر لتأخذ مكان المؤخرة ثم فجأة تحولت تلك الذرات إلى أفاعي، وأطبقت إحداها بفمها على ذيلها، وبسرعة انتبه من غفوته مدركاً أنه اكتشف الحلقة المفقودة لمركبات البنزين.

وكذلك إلياس هاو Elias Howe مخترع ماكينة الخياطة في القرن الثامن عشر، فعندما عجز عن تحديد موضع

الفتحة في الإبرة، حلم بأشخاص يرمون رماحاً ولكل رمح فتحة في أعلاه على شكل العين فاستيقظ وأدرك المكان الصحيح لوجود الفتحة في إبرة الخياطة في أثناء تصميمه لها.

وكذلك الحال بالنسبة للفسيولوجي الألماني أوتو لويي Otto Loewi الذي فاز بجائزة نوبل للطب عام 1936م بعد أن رأى في المنام كيفية النقل الكيميائية للإشارات العصبية بعد عجزه عن فك اللغز في معمله على مدار 17 عاماً جاءت الكيفية في المنام.

وكذلك الحال باكتشاف الأنسولين عام 1921م بحلم رآه فريدريك بانتج Frederick Banting وفاز بجائزة نوبل عام 1923م، وكذلك النظرية النسبية لأينشتاين، وقد رأى المعادلة في المنام وعاد يدرس الرياضيات لعدة أعوام، ليثبت ما رآه في المنام، وكذلك اكتشاف البيروني لمحيط الأرض وغيرهم كثيرون.

إن النوم بشكل عام يساعد الإنسان على حل المسائل المعقدة، ففي إحدى الدراسات عام 2004م تم تقسيم مشاركين في الدراسة عشوائياً إلى مجموعتين لحل لغز أو معضلة رياضية، فوجدوا أن المجموعة التي سُمح

لها أن تأخذ قيلولة في منتصف المسابقة استطاعوا أن يحلوا اللغز بنسبة 60%، مقارنة بالمجموعة الثانية التي استمرت بدون قيلولة، وكانت نسبة نجاحهم 25% فقط، وقد وجد أنك إذا أخذت مجموعة من الأشخاص يحفظون زوجاً من الكلمات ولا تسمح لهم بالوصول لمرحلة حركة العين السريعة، أثناء نومهم، فإن ذاكرتهم ستبدأ بنسيان تلك الكلمات في اليوم التالي.

ولتتعلم مجموعة من الأشخاص أشياء جديدة وصعبة خلال يومهم وقمنا بقياس النشاط الكهربائي لأدمغتهم، وهم يقومون بذلك وبعدها، وكذلك حين ينامون تلك الليلة، فإننا سنجد مطابقة عجيبة في أدمغتهم في أثناء النوم تكرر نفس درجة النبض الكهربائي في أثناء ممارسة تلك النشاطات خلال اليقظة.

وبذلك تصبح الأحلام مفتاح الإبداع وإيجاد الحلول، لكنها تقدم الحلول على شكل رموز، وهذا يعود لحركة المناطق الدماغية التي تنشط خلال الأحلام، وهذه المناطق لا تحرك المنطق بقدر ما تنشط إرسال الصور المبدعة، أي التي تمكن الحالم من رؤية الحل، بدلاً من أن تجعله يفكر في طريقة الوصول إليه، وعلى هذا الأساس



الوطن العربي

وطن تمرقه السهام
وليس لي وطن سواه ..

عيناه لي عينان
ويداي ترتعشان
في كفيه
لا حلم يراودها
ولا قلب يغرد بالمشاعر
والأحاسيس التي
يروى جماجمها الرواة..

وطن هو الآتي
وكل مشاكلي
في عينه..
في خصره..
في كفه..
في كل أحلام الحفاة..

أنا ليس لي من هذه الدنيا
سوى لحن الشفاه..

أنا ليس لي مال ولا جاه
ولا أرضى بتقبيل الكفوف
ولا الجباه..

أنا يا أنا قلم
أسلطه على نفسي
وتذبطني مواويل
الرعاة..



أحمد إبراهيم الجرحي

جازان

ذكرناه سابقاً، كل على حسب احتياج الشخص في تلك الليلة وحالته النفسية والعقلية، فالأحلام والعقل اللاواعي خادمان للعقل الواعي، يستجيبان لما يحتاجه الإنسان. والأحلام قد تكون قصيرة جداً لا تتجاوز الثواني، وقد تصل إلى نصف ساعة، والنائمون يكونون أكثر قدرة على تذكر أحلامهم إذا تم إيقاظهم من نومهم في أثناء مرحلة حركة العين السريعة، بل يكونون قادرين على تذكر طول الحلم بدقة، والإنسان العادي يرى ما بين 3-5 أحلام في الليلة، ومنهم من يصل إلى 7 أحلام، لكن الإنسان ينسى 95% منها.

ووجد كذلك أن هناك فئة من الناس لديهم قدرة أعلى على تذكر أحلامهم كل ليلة. وفي دراسة نشرت في 19 فبراير 2014م في مجلة نيورو سايكو فارماكولوجي Neuro psycho pharmacology وجد أن المنطقة الأمامية في الدماغ عند هؤلاء تكون أكثر نشاطاً، وهي المسؤولة عن الإدراك والوعي، وبذلك يكون نومهم خفيفاً ويستيقظون مراراً في أثناء الليل. وبتكرار استيقاظهم ليلاً تتوفر للدماغ فرصة نقل صور الحلم من الباهتة إلى مراكز الذاكرة الأطول مدى وتخزينها، فالدماغ النائم لا يستطيع استحداث خلايا ذاكرة جديدة.

وهناك ظاهرة تسمى بظاهرة (الحلم الجلي) أو (صاي التذكير) وفيه يدرك الإنسان أنه يحلم ويمكنه كذلك توجيه حلمه والسيطرة والتحكم فيه واتخاذ قرارات واعية لما يرغب النائم فعله، وقد وجد أن الجزء الأمامي من الدماغ كذلك وهو المسؤول عن التخطيط والإدراك والوعي يكون مفعلاً ونشطاً بخلاف الأحلام الأخرى.

وقد توصل فريق من علماء الأعصاب السويسريين في مستشفى جامعة زيورخ إلى تحديد مركز منشأ الأحلام في الدماغ، وهي المنطقة العميقة في النصف الخلفي من الدماغ والمسؤولة عن رؤية الوجوه والعلامات المميزة والمشاعر والذاكرة البصرية، وتوصل كذلك علماء في اليابان وكذلك في جامعة بيركلي في كاليفورنيا باستخدام التقنيات الحديثة لأشعاع الدماغ لترجمة إشارات عصبية للدماغ في أثناء الأحلام وفك شفراتها بدقة عالية جداً، وبذلك قراءة الأحلام ومقارنتها بما يتذكر النائم منها بعد استيقاظه، وقد نشرت الدراسة في مجلة العلوم جورنال أوف ساينس Journal of Science.

ينظر الإسلام للأحلام على أنها واحدة من ثلاثة.. قال رسول الله صلى الله عليه وسلم "إذا افترب الزمان لم تكذب رؤيا المسلم تكذب، وأصدقكم رؤيا أصدقكم حديثاً، ورؤيا المسلم جزء من خمس وأربعين جزءاً من النبوة، والرؤيا ثلاثة: فرؤيا الصالحة بشرى من الله، ورؤيا تحزين من الشيطان، ورؤيا مما يحدث المرء نفسه، فإن رأى أحدكم ما يكره فليقم فليصل، ولا يحدث بها الناس".

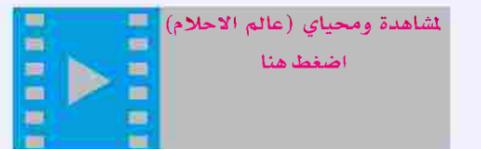
إذا فالرؤيا من الله تبشير نحمد الله عليها، وهي الرؤية

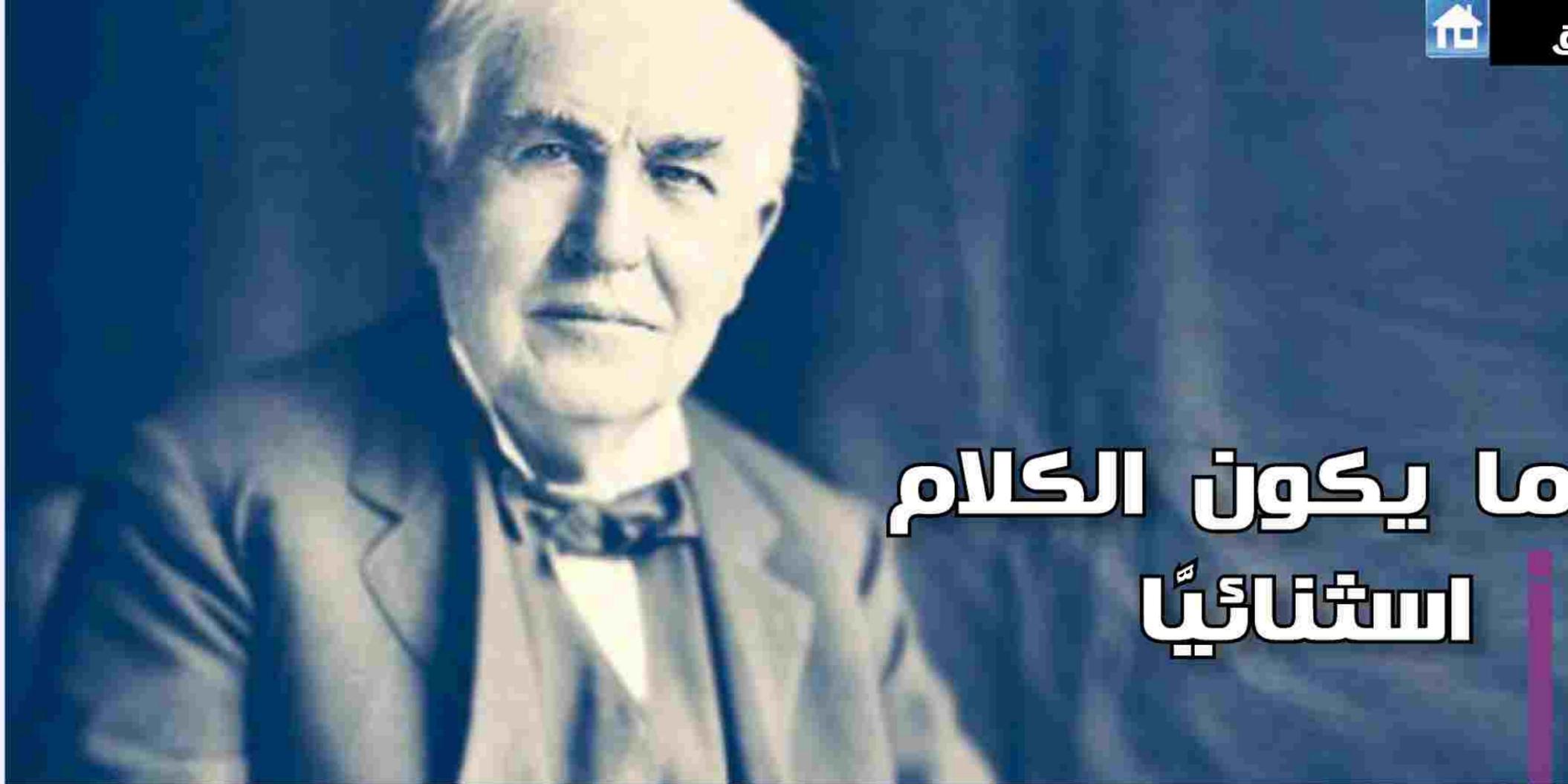
تعتبر الأحلام مفتاح الخلق والإبداع. وبعض النظريات تعتقد أن الأحلام تجهزنا لمواجهة الأخطار والتحديات، وهذا يفسر الكثير من المشاعر السلبية السائدة في أثناء الأحلام، ويرون أن الأحلام تحمل في مضمونها رسائل من لا يحترمها قد يخاطر بمستقبله، فالدماغ في أثناء النوم يقوم بمحاكاة الخطر أو القلق الذي يهدد الإنسان في حياته، الذي يحاول العقل الواعي أن يتجاهله، فيرفضه عليه العقل اللاواعي في المنام، ليحذره ويهيئه ويجعله أكثر استعداداً لمواجهة هذا الخطر في عالم الواقع، وهذا ما ذهب إليه علماء كثيرون، منهم ألفريد أدلر Alfred Adler وهو أحد تلاميذ فرويد. ومن النظريات الأخرى أن الأحلام تعالج فينا الصدمات النفسية، التي نتلقاها في يقظتنا، وهذا ما ذهب إليه كارل يونج من أن الأحلام تقدم حلولاً لمشكلات الإنسان في محاولة لإعادة التوازن الداخلي، ومثال ذلك أنه إذا نجا الإنسان من حريق فإنه في أغلب الظن سيحلم به في تلك الليلة، وهي وسيلة أودعها الله الإنسان لتعيته على سرعة التشافي والعلاج من صدمات الحياة اليومية والتكيف مع حوادث الدنيا، فتخفف عنا وطأة الصدمات والكوارث حتى لا نفقد عقولنا.

ونظرية أخرى أن النوم والأحلام طريقة لإعادة ترتيب وتنظيم الملفات في الدماغ، وطرح المعلومات التي لا معنى لها، أي بمثابة تنظيف بنك المعلومات في الدماغ، وفيه يتم تنظيم الذاكرة وتقوية الروابط بين المعلومات التي قد نحتاجها مستقبلاً، ويتم التخلص من الذكريات غير المفيدة كي لا يزدحم الدماغ.

وكذلك النظرية التي ترى الأحلام تعطي الإنسان الحرية في اختبار وتجربة تصرفات أو مبادرات أو سلوكيات يصعب تجربتها في الواقع، فيقوم الدماغ بالربط بين الأفكار والمشاعر والقيام بهذه التجارب في الأحلام دون الخوف من تبعات هذه المحاولات الجريئة. إذا ما تقوم به الأحلام هو بمثابة رسائل من العقل اللاواعي تختفي وراء أفكار أو صور وقصص خيالية، وهكذا يعمل العقل اللاواعي، وتحتاج هذه الرسائل لفك رموزها ليفهمها العقل الواعي، وهناك من ذهب، ومنهم فرويد إلى أن من وظائف الأحلام كذلك حراسة النوم ومقاومة أي شيء يؤدي إلى إقلاق النائم وإيقاظه من نومه، فإذا أحس الإنسان بالعطش في أثناء النوم مثلاً، فإنه سيرى في منامه أنه يشرب الماء، وبهذا يستمر نائماً ولا يضطر للاستيقاظ لشرب الماء.

إن النظريات الحديثة ترى أن الأحلام تخدم جميع ما





عندما يكون الكلام استثنائياً



محمد بن عبد الله الفريح

كاتب ومفكر



@malfriah

عندما سألت أحد الصحفيين توماس أديسون عن شعوره حيال 25 ألف محاولة فاشلة قبل النجاح في اختراع بطارية تخزين بسيطة؟ أجاب: لست أفهم لم تُسميها محاولات فاشلة؟ أنا أعرف الآن 25 ألف طريقة لا يمكنك بها صنع بطارية، ماذا تعرف أنت؟

يُعدّ أديسون بحق من أعظم المخترعين في التاريخ، عندما دخل المدرسة، بدأ معلموه بالشكوى من بطء استيعابه وإهماله في حل واجباته المنزلية، فقررت والدته أن تدرّس له في المنزل، فقد كان أديسون مولعاً بالعلوم، ففي سن العاشرة أعدّ مختبراً كيميائياً في منزله، لينتهي به المطاف إلى تسجيل ما يقارب 243 اختراعاً باسمه، كان لها الأثر الواضح في حياة إنسان العصر الحديث.

يقول أديسون في ذلك: إن ما حققته هو ثمرة عمل يشكل الذكاء 1% منه، والمثابرة والجد 99%، وعن اختراع المصباح الكهربائي الذي حققه بعد ألفي محاولة من التجارب الفاشلة، فيقول: أنا لم أفضل أبداً، فقد اخترعت المصباح في النهاية. لقد كانت عملية من ألفي خطوة، ولا بد من اجتيازها للوصول إلى ذلك.

وقد دُمّر مختبر أديسون في حريق كبير عام 1914م، وفي ذلك اليوم هُرع الابن الأكبر لأديسون، (تشارلز)، باحثاً عن أبيه، فوجده واقفاً يراقب اللهب المتصاعد

بهدهوء، يقول ابنه: شعرت بحزن شديد من أجله، لقد كان في السابعة والستين من العمر، ولم يكن شاباً، عندما التهمت النيران كل شيء، وحين انتبه أديسون لوجود تشارلز صاح به قائلاً: تشارلز، أين أمك؟ فأجاب بأنه لا يعرف، حينها طلب منه أن يجدها قائلاً له: أوجدها بسرعة، فلن تشهد منظرًا كهذا ما حييت.

وفي صباح اليوم المقبل، تفقد أديسون الركاب الذي خلفه الحريق، فقال: هناك فائدة عظيمة لما حصل أمس، فقد احترقت كل أخطائنا، الحمد لله يمكننا البدء من جديد. بعد ثلاثة أسابيع من الحريق، استطاع أديسون أن يخترع أول فونوغراف (مشغل أسطوانات)، ومن جملة ما اخترع، واستحدثت من الآلات والأدوات: الناسخة، وطوّر الآلة الطابعة وجهاز الهاتف والحاكي والشريط السينمائي، وجعل صناعة التلفاز ممكنة باكتشافه مصادفة لما يسمّى (أثر أديسون)، الذي أصبح أساس أنبوب الإلكترون.

بقي أن تعرف أن وراء هذا المخترع العظيم تقف أم استثنائية بكل الأبعاد، فبعد أن تلقت رسالة من مدرسة ابنها، عندما كان في الثامنة من عمره، تبلفها بطرد ابنها من المدرسة بسبب غيابته المفرد، وضعف استيعابه واتهامه بخفة العقل، فتلقت الرسالة بكل هدوء، وعندما

سألها ابنها عن فحوى الرسالة؟ قالت له: إن المدرسة تقول: إنه لا يمكن قبول استمرارك في المدرسة بسبب ذكائك وعبقريتك المفرطة، وهذه المدرسة لا تناسب هذه النوعية من الطلاب، فمن الأفضل البحث عن مدرسة بديلة تناسب قدراتك، فيكتشف ابنها بعد ذلك فحوى الرسالة الحقيقة بعد وفاتها، عندما كان يفتش في أوراقها، فيعقد عزيمته بعد ذلك أن يكون عند حسن ظنها فيه، ويبهر العالم بهذه المنجزات، التي كان يحدث نفسه بها وأصحابه دائماً، ثم نرى بعد ذلك اختراعاته تتوالى، ولا يكاد يخلو منها منزل على ظهر هذا الكوكب.

تعجبت كثيراً، عندما قرأت هذه القصة، كيف يكون سحر الكلام الجميل وتحويره ليناسب المقام، وتأثيره في كوامن النفس البشرية، وإطلاق ما تحويه من قدرات وملكات، ثم وقع بين يدي مقولة شهيرة للصحابي الجليل عبد الله بن عباس رضي الله عنهما وهو يصف صحابة رسول الله صلى الله عليه وسلم عندما قال: (لقد خالطت قومًا ينتقون الكلام كما ينتقى أطياب الثمر)، وزاد عجبني، عندما أدركت أن تلك هي وصية الله لعباده في محكم التنزيل، وذلك بقوله تعالى: ﴿وَقُولُوا لِلنَّاسِ حُسْنًا﴾ سورة البقرة آية 83 وقوله عز وجل: ﴿وَقُلْ لِعِبَادِي يَقُولُوا الَّتِي هِيَ أَحْسَنُ إِنَّ الشَّيْطَانَ يَنْزِعُ بَيْنَهُمْ﴾ سورة الإسراء آية

53، وزاد عجبني حتى بلغ منتهاه، عندما علمت أن تلك وصية خير خلق الله صلى الله عليه وسلم لأمته، عندما قال في الحديث الذي يرويه الإمامان البخاري ومسلم في صحيحهما: (من كان يؤمن بالله واليوم الآخر، فليقل خيراً أو ليصمت).

وتمر بخاطري، وأنا أكتب هذه السطور المقولة الشهيرة للعالم النفسي النمساوي الشهير سيجموند فرويد: نستطيع وبكل جدارة أن نقاوم الهجوم والنقد، لكننا عاجزون تماماً أمام الشاء.

المراجع:

https://ar.wikipedia.org/wiki/%D8%AA%D988%D8%A7%D8%B3_%D8%A5%D8%AF%D98%A%D8%B3%D988%D986

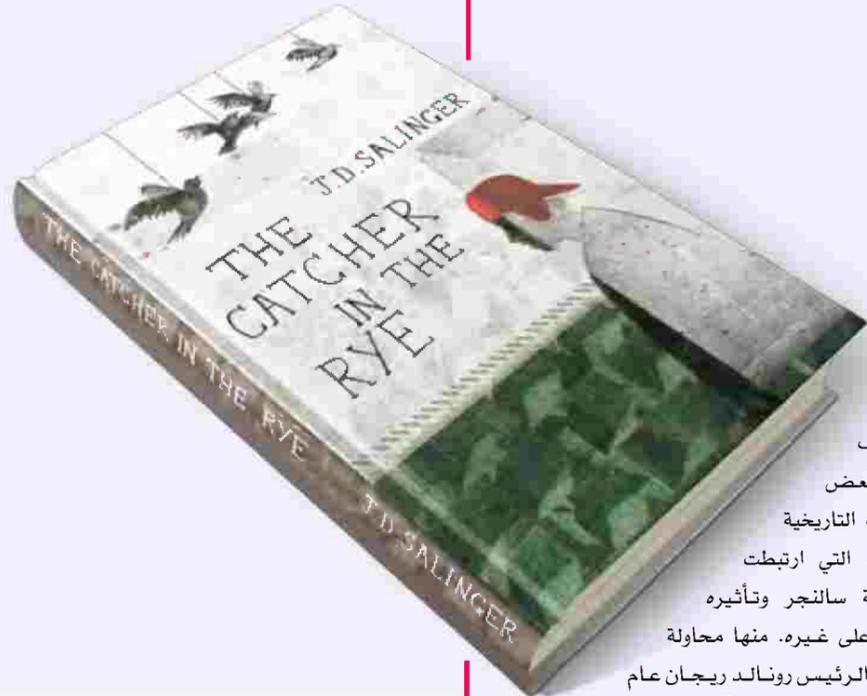
http://mawdoo3.com/%D8%A7%D8%AE%D8%AA%D8%B1%D8%A7%D8%B9%D8%A7%D8%AA_%D8%A7%D8%AF%D98%A%D8%B3%D988%D986

http://www.flepedia.com/P225_%D8%A7%D8%AE%D8%AA%D8%B1%D8%A7%D8%B9%D8%A7%D8%AA_%D8%AA%D988%D8%A7%D8%B3_%D8%A7%D8%AF%D98%A%D8%B3%D988%D986.html

” لست أفهم لم تُسميها محاولات فاشلة؟ أنا أعرف الآن 25 ألف طريقة لا يمكنك بها صنع بطارية، ماذا تعرف أنت؟ “

” كان يقول لنفسه وأصحابه دائماً: يوماً ما سأخترع شيئاً يطرد الظلام عن الأرض، فنرى بعد ذلك اختراعاته تتوالى، ولا يكاد يخلو منها منزل على ظهر هذا الكوكب “

” يقول أديسون في ذلك: إن ما حققته هو ثمرة عمل يشكل الذكاء 1% منه، والمثابرة والجد 99% “



تدمير
روحه!
نتوقف
أمام بعض
الأحداث التاريخية
الشهيرة، التي ارتبطت
بشخصية سالنجر وتأثيره
الأدبي على غيره. منها محاولة

اغتيال الرئيس رونالد ريجان عام 1981، تحت تأثير رواية "الحارس في حقل الشوفان" تحديداً من طرف شاب قيل إنه أراد أن يثير إعجاب الممثلة الشابة وقتها، جودي فوستر، ثم اغتيال نجم فرقة البيتلز الشهير جون لينون عام 1980 على يدي شاب يدعى مارك شابمان، الذي يقول إنه قتله تأثراً برواية سالنجر، فقد كان يرى أنه يرمز إلى التفاهة والشهرة الزائفة، كان يمسك في يد بالمسدس الذي أطلق منه الرصاصات القاتلة على لينون، وفي يده الأخرى رواية "الحارس في حقل الشوفان"!

تقول الصحفية بيتي إيس: إنها نجحت عام 1980 في الوصول إلى لقاء سريع مع سالنجر، بعد أن ذهبت إلى المنطقة التي يقيم فيها في نيوهامبشير، وتركت ورقة في مكتب البريد تعبر فيها عن رغبتها في لقائه، وقد حرصت على أن يكون اللقاء في مكان عام، لكي لا يقال إنها استغلته بأي شكل من الأشكال.

تقول هي: إنه عندما عرف أنها تكتب نصحتها بضرورة ترك العمل الصحفي على الفور، قائلاً: إن أسوأ شيء بالنسبة لأي كاتب هو النشر، وإن الكاتب يجب أن يكتب لنفسه فقط، وأن أهم شيء هو أن يكتب فقط ويستمر في الكتابة، مؤكداً أنه يكتب يومياً!

لم ينشر جيرري سالنجر شيئاً على الإطلاق منذ 1965 وحتى وفاته في 2010. ولكن على حين أنه يعد نفسه متمرداً كبيراً على الشخصيات التي تستمتع بإثارة الجدل حولها في الإعلام، وتبحث عن الشهرة الزائفة، يرى البعض أن سالنجر نفسه- بعزوفه المتعمد عن النشر والظهور وعزلته المثيرة- نموذجاً لذلك الزيف الاجتماعي نفسه، وتلك الرغبة في لفت الأنظار وإثارة الجدل، الذي لا يتوقف أبداً، ولا نظن أنه سيتوقف حتى بعد وفاته.

"الحارس في حقل الشوفان" أو The Catcher in the Rye التي ذاعت شهرتها كثيراً، وترجمت إلى أكثر من ستين لغة عالمية، منها اللغة العربية (ترجمها الروائي الفلسطيني الراحل غالب هلسا).

هذه الرواية تحديداً التي صدرت عام 1951، أصبحت أيقونة من أيقونات الأدب لدى أجيال من المراهقين الشباب في الولايات المتحدة والعالم، وظلت تطبع ويُعاد طبعها منذ صدورها (توزع منها سنوياً 250 ألف نسخة)، وعت "مانيفستو" للغضب والتمرد على القيم التقليدية للمجتمع، وكان بطلها يرمز لجيل ما بعد الحرب العالمية الثانية، الراض للزيف الاجتماعي.

وقد تردد أن هذه الرواية كانت السبب في قرار سالنجر اعتزال الحياة والعيش في بقعة نائية معتكفاً وراء أسوار محصنة محتماً بمجموعة من الكلاب، يقاوم- عن طريق فريق محاميه- كل محاولة لإعادة نشر أعماله أو تحويلها للسينما، أو حتى نشر أي كتاب يروي سيرة حياته، أو أي مادة صحفية يعدها مسيئة لصورته، أو تكشف جانباً لا يريده من حياته الشخصية.

كانت لسالنجر تجربة مشاركته في الحرب العالمية الثانية، وتحديداً في غزو الحلفاء لفرنسا وتحريرها.. كان يقضي ساعات داخل الملجأ متحصناً يكتب روايته التي ستحقق له الشهرة والمجد الأدبي فيما بعد "الحارس في حقل الشوفان".

لكن سالنجر يرمز بتجربة موت الكثير من زملائه من حوله، ويشهد على معسكرات الاعتقال الجماعية الألمانية، وما شاهده من فظائع داخل معسكر داخو تحديداً الذي دخله مع القوات الأمريكية. لقد تركت تلك الفظائع تأثيراً كبيراً عليه وعلى أدبه.

ألتحق سالنجر بالعمل في الاستخبارات المضادة لجمع المعلومات عن الفرنسيين والثقافة الفرنسية وحياة الناس في باريس وكيف يفكرون تهيئاً لدخول الحلفاء، وكيف أنه في هذه الحقبة سعى للتعرف على الكاتب الكبير إرنست هيمنجواي وقدم له بعض كتاباته، التي أثنى عليها هيمنجواي، وكان يعمل مراسلاً حربياً في العاصمة الفرنسية في ذلك الوقت.

في ألمانيا التحق سالنجر بالعمل في مشروع استئصال النازية، ووقع في غرام فتاة ألمانية قيل إنها كانت ضالعة في النشاطات النازية هي "سيفيا ويلتر" ثم تزوجها وأتى بها إلى الولايات المتحدة، لكن الزواج انتهى بعد أقل من ثمانية أشهر، التي وصفها فيما بعد بأنها "شريرة" أرادت

الرواية التي أقصت صاحبها

فشل الكتاب التالي؟ لا أحد يدري على وجه اليقين. ولم يصرح سالنجر قط بشيء يمكن أن يفسر سبب اعتزاله، فلم يسمح لأحد طوال 40 عاماً بالاقتراب منه.

تحول الكاتب الأمريكي سالنجر إلى أسطورة من أساطير عصرنا، فقد اختار منذ وقت مبكر الابتعاد تماماً عن الشهرة والأضواء بل وعن الظهور العلني برغم موهبته الكبيرة، وأثر الانعزال عن العالم في مكان ما على الشاطئ في ولاية بنسلفانيا الأمريكية، يقضي معظم وقته في الكتابة على آلة كاتبة عتيقة داخل كوخ خشبي ملحق بمنزله لدرجة أن زوجته الثالثة "كولين أونيل" التي تزوجها عام 1988 وظلت زوجة له حتى وفاته، لم تكن تراه سوى لماماً!

عُرف عن هذا الكاتب بأنه لم يكن يسمح بالتقاط أي صور له بل وقد أصر- كما يروي أحد الناشرين- على استبعاد صورته من على ظهر غلاف كتابه الأول، وظل يرفض الإدلاء بالمقابلات الصحفية والظهور في وسائل الإعلام.

كان عالمه الأدبي ككاتب مرموق للقصة القصيرة والرواية، برغم أنه لم ينشر له سوى رواية وحيدة هي

الروائي والكاتب الأمريكي الشهير جيرري سالنجر - الذي توفي عام 2010 عن 91 عاماً- لم يكن يتوقع يوماً أن روايته "الحارس في حقل الشوفان" بأنها ستكون سبباً في عزله وابتعاده عن الأضواء بعد أن حققت هذه الرواية نجاحاً كبيراً وانتشاراً مدوياً لم تحققه أي رواية أولى في القرن الماضي، والغريب أنها لا تزال من الكتب الأكثر مبيعاً حتى اليوم. برغم الهجوم الذي تعرضت له من قبل بعض النقاد، وكذلك المؤسسات التعليمية بوصفها تقدم نموذجاً سيئاً للطلاب من خلال هولدن المتمرد على عائلته ومدرسته، ومن ثم مجتمعه.

لكن ما هي الأسباب التي جعلته يبتعد عن نشر روايات أخرى بعد "الحارس في حقل الشوفان"، وهل أصبحت هذه الرواية نعمة عليه لدرجة أنه أوصى بعدم نشر عدد من أعماله التي كتبها ولم يسبق لها أن نشرت، قبل هذا العام. وفي قول آخر فقد أصر سالنجر على عدم نشر أي عمل من أعماله غير المنشورة قبل مرور خمسين عاماً على وفاته!

هل أثقل هذا النجاح المذهل كاهل مؤلفه، فاختر الانعزال وهو في أول مشواره الأدبي؟ هل هو الخوف من



ناصر بن محمد الزمل

رئيس التحرير @nalzumal



مصير الكتابة الأدبية في زمن التقنية

د. أميرة علي الزهراني

أستاذ مشارك (السرديات الحديثة)

جامعة الأمير سلطان - الرياض

"الأدب الرقمي" .. ثراء المكاسب
الجمالية:

التحريض على نشوء آليات جديدة
لإنتاج النصوص، إبداع الذات
الاجتماعية للمثقف، وعي متنام
بدور القارئ، وتحرر من سلطة
المؤلف

الأدب والتكنولوجيا

لم يكن الحديث حول مصير الأدب في عصر التكنولوجيا جديداً، فمنذ بدأ العالم يأخذ بالتغيير بفضل الدور الذي لعبته التقنية وانفراستها في أدق تفاصيل حياة الأفراد والمؤسسات على اختلافها، والسؤال يُح داخل المؤسسة الأدبية حول مستقبل الأدب الذي بدأ شفهيًا، وانتقل كتابياً ورقياً، وما هو الآن يتحول لمرحلة جديدة عبر الوسيط التقني كتابة ورواها، بكل ما يحمله هذا الوسيط من سمات تطبع "النص الرقمي" بمحددات السرعة، ومساحة النشر، والمؤثرات، والتلقي... إلى الحد الذي انبثقت معه أجناس أدبية جديدة، كالنص المترجم، والنص التفاعلي، ورواية الواقعية الرقمية... وغيرها من أنماط كتابية رقمية، سيتم الحديث عنها لاحقاً.

إن دخول الأدب عالم التكنولوجيا ليس مجرد أن لا يبقى الأدب بمعزل عن العالم المتغير من حوله، بل لأن المسألة أخذت أبعاداً أخرى تتعلق بتغير أنماط المستهلكين الجدد للأدب، وتغير أنماط القراءة والعادات الذهنية في التلقي. فالمستهلكون عادة هم الذين يقودون التغيير، لذلك وجب الاقتراب من المستهلكين الرقميين، الشباب على وجه الخصوص، وإبقاء الاتصال معهم. (رولاندز، نيكولاس، 2011، ص 298). إلى جانب ما للتقنية، بشكل عام، من جانب سيادي سلطوي على الإنسان وعلى الطبيعة،

إذ لها منطلقها الأيديولوجي في السيطرة بكل أوجهها، (هابرماس، 1999، ص 77، 78) و (ماركوز، 1988، ص 37 - 54).

المستهلكون الجدد للأدب

يشير منهج القراءة وجمالية التلقي إلى أن "الذات المتلقية قادرة على إعادة إنتاج النص بوساطة فعل الفهم والإدراك، ومتمكنة بذلك من تكثير المعنى وتشقيق وجوه لا نهائية من بنيته، مما يجعله قادراً على الديمومة والخلود بفعل الحوارية المستمرة بين بنية النص وبنية التلقي" (بشرى صالح، 2001، ص 52)، وينبغي الاعتراف بأن قارئ المستقبل، على وجه الخصوص، "لن يكون بنفس الطواعية والتلقائية والاتكالية الذي اعتدناه في السابق. فستتحول وتبديل العلاقة التقليدية بين القارئ والكتاب وكذلك مع الناشر، فهي إن كانت في اتجاه واحد حتى الآن ويغلب عليها طابع التلقي السلبي، أي نموذج الأستاذ بالتلميذ، فستكون مستقبلاً تفاعلية (Interactive)، بل ومتعددة الجوانب من خلال مجموعة من المستفيدين (User Groups)، وستقوم على الاتصالات الإلكترونية السهلة والسريعة..." (أحمد بشارة، 2004، ص 80).

مهما تعددت الأصوات النقدية بشأن النص الرقمي المنشور عبر الوسيط الرقمي، فإنه لا يمكن للنقد الأدبي أن يظل متبنيًا دور المتأمل عن كُتب لكل ما يحدث حوله

من متغيرات طالت الأدب منذ دخوله عالم التكنولوجيا، ولقد باتت هناك حاجة ماسة لوجود نظرية أدبية جمالية تستوعب تلك التغييرات وتحدد إطارها، لاسيما وأن تلك "النصوص التفاعلية" المنشورة عبر الوسيط الإلكتروني تتقاطع في أهدافها مع اتجاهات ما بعد البنيوية على النحو الذي ورد عند ميشال فوكو Michel Foucault وجاك دريدا Jacques Derrida وأمبرتو إيكو Umberto Eco في جهودهم حول النص المفتوح Open Text والدور المحوري لبعبه القارئ بوصفه منتجاً للمعنى لا مستهلكاً، فضلاً عن استجابة النصوص التفاعلية لمبدأ ميخائيل باختين Mikhail Bakhtin "تعدد الأصوات" حيث القراءة الإيجابية للنصوص، وفكرة رولان بارت Barthes Roland في كتابه (Z/S) في حديثه عن "النص المتعلق"، بوصفه نصاً يمثل كوكبة من الدوال لا بنية من المدلولات، ليس له بداية، قابل للتراجع، ويمكن الولوج إليه من مداخل متعددة (زرقاوي عمر، 2011، ص 185، 186)، فالنص المتعلق في محدداته يشبه النص الرقمي التفاعلي، خاصة النص المترجم Hypertext.

لقد أكد "بيل جيتس" bill gates بأن التكنولوجيا هي التي ستغير وجه العالم، وهي التي ستفرض نظاماً جديداً للحياة والعمل، لا يمكن لأفراد الاستغناء عن التقنية والحواسب، وسيظهر ما يعرف بأسلوب حياة الشبكة Web life style وأسلوب عمل الشبكة Web work style وهما مصطلحان جديداً اخترعهما "بيل جيتس" ليعبر بهما عن الحياة القادمة وطبيعة العلاقات المتبادلة بين ناس الزمن القادم (محمد سناجلة، 2003، ص 54،

55). وقد بدت تتشكل ملامح هذا الزمن بما يعاش اليوم ويشاهد.

أسرع يتمهل!!

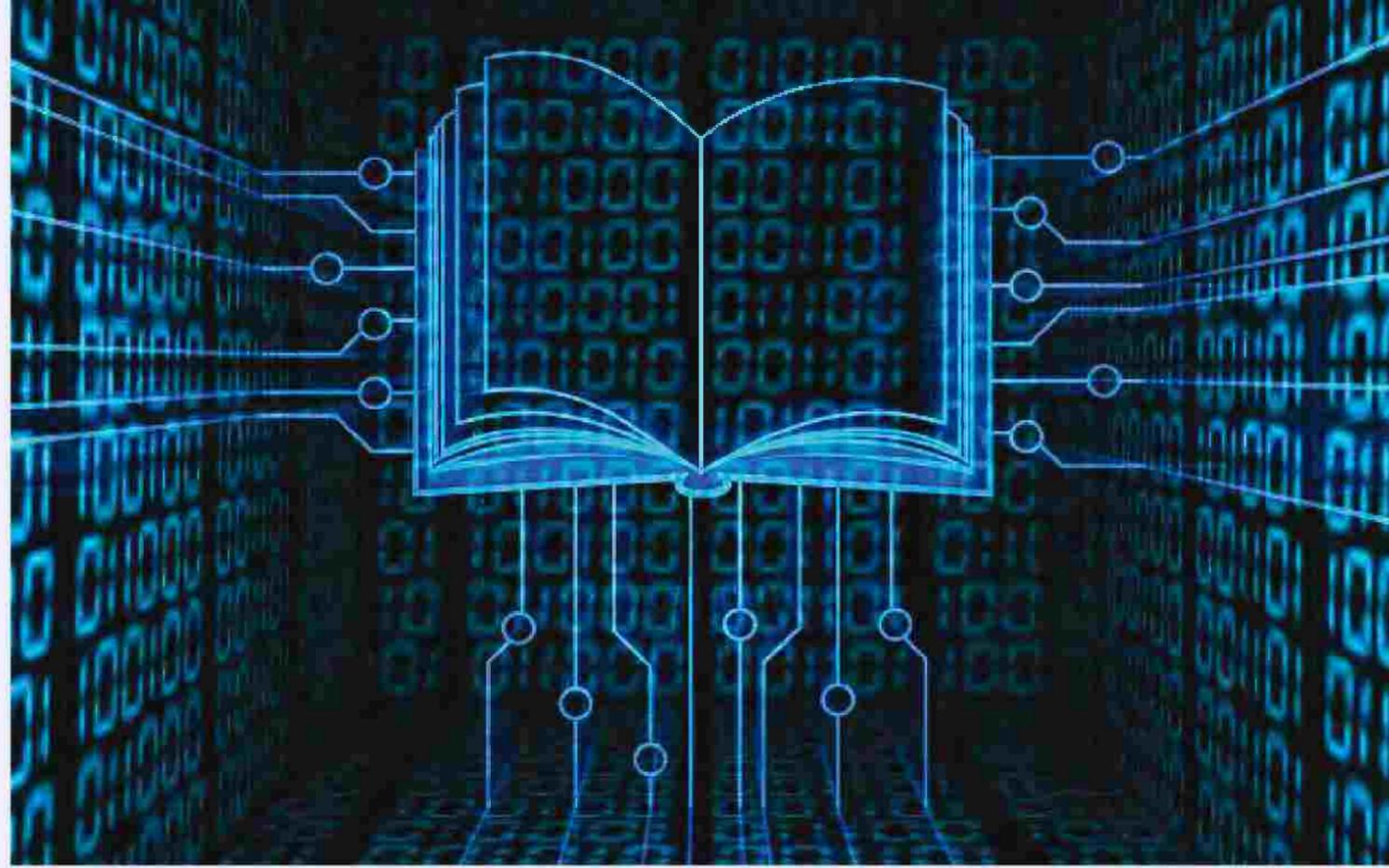
يتجه العالم اليوم إلى توظيف التكنولوجيا في شتى مجالات الحياة، وغدا هذا التوظيف معياراً لتفاوت المجتمعات. ويشير مصطلح الثقافة الرقمية Digital Culture "إلى معطيات ثقافية جديدة، تتأتى عن استخدام التكنولوجيا الإلكترونية، والهوة التي تفصل الدول المتقدمة عن الفقيرة في هذه التكنولوجيا. ويشار إلى هذه الهوة أحياناً باسم "الفجوة الثقافية" (هيام الذهبي، 2012) ولقد كان من البدهي أن تطل هذه الثقافة الأدب بكل تقريعاته بما يتلاءم وترسانة العصر الفائقة السرعة.

إن استجابة الكتابة الأدبية لإيقاع الحياة السريعة في زمن التقنية أحد أهم المحاور التي شغلت المهتمين بالأدب قبل أكثر من ربع قرن "نحن الآن في سنة 1985 خمس عشرة سنة - تقريباً - تفصلنا عن بداية أفنية جديدة... قد تكون علامة قرب انتهاء هذه الأفنية هي وتيرة الأسئلة المطروحة حول مصير الأدب والكتاب في عصر التكنولوجيا" (كالفينو، 2008، ص 22)، وكانت "السرعة" واحدة من الوصايا الست التي اقترحها المؤلف للكتابة الأدبية "بما أنني اقترحت في كل محاضرة من هذه المحاضرات أن أوصي للألفية المقبلة بقيمة عزيزة على نفسي، فإن القيمة التي أوصي بها اليوم هي كالتالي: في عصر انتصرت فيه وسائل إعلام أخرى أكثر سرعة وذات مجال واسع للحركة، والتي تهدد بتسطيح وتحويل

أي تواصل إلى قشرة متشابهة ومنسجمة، فإن وظيفة الأدب إذن هي التواصل بين ما هو مختلف بما أنه مختلف، دون أن يُتلم اختلافه، بل يرفع من شأنه، بحسب النزعة الخاصة للغة المكتوبة" (كالفينو، 2008، ص 63)

و"السرعة" في الكتابة الأدبية التي يقصدها الكاتب بما يتلاءم مع زمن التكنولوجيا التي تقوم في مجملها على الإيقاع السريع للزمن، ليست تلك التي تنتج لنا نصوصاً سطحية تافهة، إنما التي تجنح إلى أعمال العقل، مع التأثير السريع والعميق في أن معاً، أو على حد وصفه "الصعقة غير المتوقعة" ممثلاً لتلك المعادلة، غير الهيئة، بانفراشة والسرطان اللذين يرمزان للشعار "أسرع يتمهل" في مجموعة رموز القرن الخامس عشر للكاتب "باولو جوفيو" "Paolo Gioivo" (كالفينو، 2008، ص 65) مشيراً في الوقت نفسه، إلى أن قرن التكنولوجيا قد فرض "السرعة" بوصفها قيمة قابلة للقياس، ومستدرراً بأن السرعة التي يوصي بها في الكتابة الأدبية هي السرعة العقلية، وهي التي "لا يمكن قياسها ولا تسمح بمقارنات ولا منافسات، ولا يمكن أن توجه نتائجها انطلاقاً من منظور تاريخي. تعتبر السرعة العقلية قيمة في حد ذاتها، في اللذة التي تحدث عند من له حساسية بهذه اللذة. وليس في المنفعة التطبيقية التي تمنحها لنا، إن التفكير السريع ليس بالضرورة أحسن من التفكير المتروي، ولكنه يعبر عن شيء خاص يكمن بالخصوص في خفته" (كالفينو، 2008، ص 63).

وإذا كان مصطلح "الأدب الرقمي" يشير إلى "كل شكل سردي أو شعري يستعمل الجهاز المعلوماتي وسيطاً،



ويوظف واحدة أو أكثر من خصائص هذا الوسيط" (فيليب بولز، 2011، ص 103) فإن "النص الرقمي" تحديداً هو النص الذي يكتب على شاشة الكمبيوتر بواسطة اللغة الثنائية للحاسب الآلي، وينشر عبر وسيط إلكتروني. والنصوص الرقمية نوعان. الأولى بسيطة والثانية المركبة. فـ"البسيطة" هي التي نشرت إلكترونياً على شبكة الإنترنت دون أن تعتمد على توظيف تقنية الوسائط أو المؤثرات، بينما النصوص "المركبة" هي التي تشر على شبكة الإنترنت مع توظيف تقنية الوسائط أو المؤثرات المتعددة، وفي هذه الحالة يكون من المتعذر الحصول على نسخ ورقية من هذا النوع من الأعمال (محمد أسليم، 2012).

وتتعدد أنماط النصوص الأدبية الرقمية المركبة التي تستعين بالوسائط والمؤثرات حتى تبعد جنساً أدبياً مستقلاً ومنبثقاً عن مدى تأثير الأدب بالتكنولوجيا، لعل أشهر هذه الأنماط ما اصطلح على تسميته بـ"النص المفرغ أو المنفّرع" (Hypertext) في علم الحاسوب و هو تسمية مجازية لطريقة في تقديم المعلومات يوصل فيها النص والصورة والأصوات والأفعال معاً في شبكة من الترابطات مركبة وغير تعاقبية، مما يسمح لمستعمل النص أن يتصفح (Browse) الموضوعات ذات العلاقة دون التقيد بالترتيب، الذي بنيت عليه هذه الموضوعات، وهذه الوصلات تكون غالباً من تأسيس مؤلف وثيقة النص المنفّرع، أو من تأسيس المستعمل، حسبما يمليه مقصد الوثيقة". (حسام الخطيب ورمضان محمد، 2001، ص 50) وكذلك "الأدب التفاعلي" (Interactive Literature) وهو "الأدب الذي يوظف معطيات التكنولوجيا الحديثة في تقديم جنس أدبي جديد، يجمع بين الأدبية والإلكترونية، ولا يمكن أن يتأتى لمتلقيه إلا عبر الوسيط الإلكتروني، أي من خلال الشاشة الزرقاء. ولا يكون هذا الأدب تفاعلياً إلا إذا أعطى المتلقي مساحة تعادل أو تزيد عن مساحة المبدع الأصلي" (فاطمة البريكي، 2006، ص 49). وفي "الرواية التفاعلية" يسهم المتلقي في إكمال أو إنعاش النص التفاعلي على نحو ربما فاقت قدرة الكاتب الأصلي الذي طرح بالنص عبر الفضاء الإلكتروني أولاً. أو أنه يختار النهاية أو مسار الأحداث أو الشخصية التي ينطلق منها في قراءة النص بناء على توظيف الأدب التفاعلي لخصائص "النص المنفّرع" (Hypertext) من صوت وصورة وأشكال وخرائط وموسيقى ... (فاطمة البريكي، 2006، ص 126) و "رواية الواقعية الرقمية" التي تعتمد على الخيال المعرفي وتجمع بين العالم الواقعي والعالم الافتراضي، تستخدم في بنائها تقنية الـ links المستخدمة في إعداد صفحات الويب، إلى جانب المؤثرات والوسائط المتعددة البصرية والسمعية والفيديو والخيال... التي يتيحها الوسيط الإلكتروني، وتشر رقمياً على شبكة الإنترنت (محمد سناجلة، 2003، ص 60-66) وفيما يتعلق بمدى إفادة الأدب من التكنولوجيا فإن

ثمة عاملين مؤثرين برزا في نهاية القرن العشرين أسهما إلى جانب عوامل عديدة في تطور مرجعيات النص الأدبي وهما: "جماليات التلقي والوعي المتزايد بدور القارئ المفترض في مرجعية النص". (حسام الخطيب، 2001، ص 48). إلى جانب "الدور المتعاظم للمعلوماتية وثورة الاتصال في إيجاد مناخ الذات الاجتماعية من جهة، ومن جهة أخرى مكلمة للأولى، دور الحاسوبية والمغامرة التكنولوجية في هز مرجعية الخيال الأدبي، والتحرير على نشوء آليات جديدة، لإنتاج النصوص ربما تحمل معها مرجعيتها النوعية". (حسام الخطيب، 2001، ص 48، 49). فالوعي المتنامي بدور المتلقي، وتضخم دور الذات الاجتماعية التي وجدت لها منيراً عبر مواقع التواصل الاجتماعي، فضلاً عن وسائط التكنولوجيا المتعددة من صوت وصورة ومؤثرات شكّلت مرجعية جديدة في مقابل الخيال الأدبي، الذي يلعب دور المحور في النصوص التقليدية، أو الأخرى البسيطة التي لا توظف تلك الوسائط والمؤثرات وتشغل على دلالة الكلمة، إلى جانب جاذبية الآليات الجديدة التقنية لإنتاج النصوص، كلها عوامل أسهمت في دخول الأدب عالم التكنولوجيا والإفادة منه.

وعلى الرغم من الاعتراف بالتأثير التقني الجديد على الأدب إنتاجاً، واستقبالاً، إلا أن المسألة لا ينبغي أن تؤخذ مبرراً للانفلات من الانضباط والتقاليد الأدبية، ومن قيمة الفن بوصفه حالة إبداعية جديدة بالظهور والتلقي

فقد "نرفض المؤسسة والسلطة الأدبية القائمة إذا كانتا فعلاً موجودتين. لكن هذا الرفض يؤدي بالضرورة إلى الدفاع عن مؤسسة جديدة وسلطة مختلفة. وليس الدفاع عن الفوضى. وإذا شئنا استبعاد هذين المفهومين قلنا لا بد من وجود "تقاليد" أدبية محددة نستند إليها في فهم الأدب وتقويمه. قد نختلف في تعيين هذه التقاليد، ولكن لا يمكن إلا أن نتفق حول جملة من المعايير التي بمقتضاها يتم التمييز بين "الإبداع الحقيقي" و "اللاإبداع" (سعيد يقطين، 2002، ص 23)، ربما كان الخوف من غياب مظلة السلطة الأدبية بمعاييرها التي تحفظ للفن قيمته وهويته ومن ثم اندلاع الفوضى في النصوص هو ما غيّب إلى حد كبير دور النقد فيما ينشر إلكترونياً، إذ يبدو عند كثيرين، أن في تمرير أدوات الناقد على هذا النوع من الأدب اعتراف بشرعيته، وربما أثر بعض المشتغلين بالنقد الأدبي التزام الصمت حيال الأدب الرقمي، بوصفه موقفاً حيادياً متردداً، بانتظار ما تسفر عنه التجربة.

كل أدب جديد هو عدائي!!

الكاتب المسرحي الروماني "أوجين يونسكو" يقول: "كل أدب جديد هو عدائي" لذلك تفاوتت آراء النقاد في استقبال النصوص الرقمية، لاسيما تلك التي تفيد من الوسائط والمؤثرات التي وفرتها التكنولوجيا، من صوت وصورة وروابط مركبة والوصلات التي تحيل إلى هوامش لا محدودة كما في النص المنفّرع.

بعض الآراء انطلقت في عدائيتها للنص الرقمي الأدبي من تلك الهالة القدسية التي يملكها الأدب بوصفه نشاطاً إنسانياً، فرأت أن الآلة "الوسيط الإلكتروني" حين تنتج أدباً، فإن ذلك يثير أحياناً الشعور بحالة من التدنيس للجزء الأشد إنسانية فيها، وهو الجزء المعبر عن جميع أحاسيسنا ومشاعرنا، الذي كُنّا نستشعره عند مزاولتنا الكتابة على الورق على نحو شخصي ومعبر وصادق (بولز، 2011، ص 102). هناك من يذهب إلى أبعد من تلك المسألة في وصفه النصوص الرقمية عبر الوسيط الإلكتروني "بأنها نصوص بلا أجساد، ظلال قلقة تتجول إلى ما لا نهاية في الفضاء الرقمي، لذلك تبدو أشباحاً نصية مخيفة، بمقابل حميمية النصوص الورقية التي تنتفض في أجساد مادية" (عبير سلامة، 2011)

ويستند الناقد سعيد بنكراد في نقده للنصوص الرقمية، وبخاصة المنفّرع أو المتشعب (Hypertext) على فكرة أن بناء النص الجمالي "لا يتم من خلال تجميع لعدد لا محدود من الملفوظات [كما هو في النص المنفّرع]. بل يتم من خلال بناء عالم استناداً إلى عدد محدود من الملفوظات. وتلك هي القاعدة الأساسية التي تتحكم في كل تجربة فنية. فالنص لا يتميز بقدرته على قول كل شيء، بل يتميز بقدرته على بناء سياقات لا تحتمل كل قول" (بنكراد، 2011) ويشير، في الوقت نفسه، كي

يبرهن على منطقية ما ذهب إليه إلى مسألة لعبة توظيف الصوت والصورة والمؤثرات التقنية في النص المنفّرع أو التفاعلي، فيقول: "إننا نمسك في القراءة بلحظة إبداعية من خلال محدودية السياقات، التي يمكن أن يحيل عليها النص. لذلك سيكون من العبث أن يرسم الشاعر بالكلمات عوالم للفن، ويضع أمامنا للمزيد من "الشعرية" فرساً يسهل، أو فرساً مصوراً أو يأتي بكل الأفراس الممكنة المنتزعة من سياقات ثقافية، تتبوأ الخيل داخلها موقفاً مميّزاً، فهو في جميع الحالات يقلص من حجم التذلل، ويفرض عليه لحظة شعرية هي من انتقائه وحده، وليست عوالم يمكن أن يبدعها الشعر... إن غياب الفرس أقوى بكثير من حضوره، فالغياب استنارة ذهنية لكل الأفراس الممكنة. أما الحضور فحالة مخصصة نرى من خلالها ما يبيح المائل أمام العين المبصرة وحدها" (بنكراد، 2011) فليست البراعة الفنية، وفق ما أشير، في احتمال قول كل شيء، ولا في المقابل، في الحد من المعنى المتشكل في خيال المتلقي، بفعل مؤثرات الصوت والصورة والحركة، على النحو الذي يرمي إليه النص الرقمي المنفّرع والتفاعلي.

جماليات النصوص الرقمية

كما تم التطرق لبعض الآراء النقدية التي اتخذت موقف العدائية للنصوص الرقمية تحت مبررات أشير إليها، فإن ثمة من يرى في هذه النصوص جماليات مخبوءة تتفاوت مرجعياتها. لعل أحدها يراهن على أن تعود الإنسان على التعامل مع المواد المنشورة إلكترونياً سيرسُخ لديه عادات جديدة: تصفحاً وقراءة وبحثاً. إلى جانب كون هذا النوع من النشر وسيلة طيّعة وسهلة تتجاوز حدود النشر الورقي، فضلاً عن أمور أخرى تتعلق بالإيجاز وجاذبية العرض، وهما خاصيتان مهمتان يتسم بهما النشر الإلكتروني. كما أن التفاعل الإيجابي والحيوي لما ينشر عبر الوسيط الإلكتروني يكسبه امتيازاً يتفوق به على جمود المطبوعة (أحمد بشارة، 2004، ص 83، 84، 85).

وهناك من يتحيز للنصوص الرقمية لأنها يراها، من وجهة نظره، الشكل الأكثر ملاءمة لإيقاع العصر "إنّ الكتابة رعب لأنها دخول في اللامعروف، في الطرق المجهولة الوعرة، والرواية الموجودة بشكلها الحالي قد ملتها الكتابة وملها القراء والقلوب. إن الرواية بشكلها الحالي قد عداها الزمن، ذلك لأنّ الزمن لم يعد نفس الزمن، والجغرافيا لم تعد نفس الجغرافيا والناس لم يعودوا نفس الناس" (محمد سناجلة، 2003، ص 35) ويبدو أن حضور المتلقي في النص الرقمي ودوره الفاعل في إنتاج المعنى، والتحرر من سلطة المؤلف من أبرز الأسباب التي جعلت الكثير من النقاد ينحاز إلى القول بجمالية النصوص الرقمية. فإذا كان آيزر، أحد منظري فكرة التلقي، يرى أن المعنى هو نتيجة للتفاعل بين النص

والقارئ، فالمعنى، وفق هذا التصور، أتر يمكن ممارسته وليس موضوعاً يمكن تحديده داخل النص (روبرت هولب، 1994، ص 202)، فإن المساهمة في تشكيل هذا المعنى تتحقق في النصوص الرقمية التفاعلية بشكل أو بآخر، فهناك متعة يحصل عليها مستعمل الحاسوب "من خلال لعبة المشاركة في (قراءات) النص الإبداعي التي تتم في أحيان كثيرة بتعاون مع منتج النص الأصلي، وكذلك من خلال جلسات الحوار الجماعية التي يجرها الوسيط الإلكتروني من الشكليات والإحراجات، التي ترافق الحوار العادي. وهنا طبعاً يتحرر النص نهائياً من سلطة المؤلف تحقيقاً لحلم النظرية الأدبية المعاصرة، وربما برضا المؤلف نفسه، كما قد يتحرر من أي مرجعية ملموسة" (حسام الخطيب، 2001، ص 56). إذ يمكن على هذا النحو تسمية جمالية النص الرقمي "بالجمالية السريّة التي يشترك فيها اللون والحرف والصوت والحركة، والتقاليد الأدبية وحدود الأجناس الأدبية تختفي مع سيولة العالم الجديد، والإبداع خيال لغوي وتقني، والمبدع أديب مبرمج، والقراء جزء جوهري من عملية الإبداع وشركاء فاعلون فيها" (صالح الزهراني، 2011). فهي جمالية "كرنفالية" متعددة المصادر وتحثي بالمتلقي إلى حد كبير.

وإذا كان منهج التلقي يشير إلى ضرورة افتراض وجود قارئ ضمني لكل نص، يمثل بذاته حالة نصية وعملية إنتاج للمعنى في آن معاً، وحضوره، من وجهة نظر آيزر، أمر مؤكد ومن دون الحاجة إلى الإشارة إلى وجود قراء حقيقيين أو فعليين، إذ هو راسخ في بنية النص الذي يتطلع دائماً إلى حضور متلق ما، دون تحده بالضرورة (هولب، 1994، ص 204، 205) إذا كان الشأن كذلك، فإن "القارئ الضمني" وفق ما ذكر، يتماس في ملامحه مع "القارئ الافتراضي" في "النص الرقمي" لاسيما النص المركب الذي يراهن على الجانب التفاعلي عبر الوسيط الإلكتروني.

الأدب الرقمي والمؤسسة العلمية والأدبية

استطاع الأدب الرقمي ليس، فقط، في أن يفرض جاذبيته في تحديد "الوسيط" الذي ينشر من خلاله الكاتب نصّه الأدبي، أو في تشكيل ذاقة المتلقي، والإطار الذي يستقبل من خلاله الفن بأنواعه، وفي تغيير عادات القراءة، بل تجاوزت الهيمنة إلى المؤسسات العلمية والأدبية الأخرى، التي، تلعب الدور المحوري في شرعنة العديد من الفنون والوسائط، والاعتراف بها كـ"واقع" قبل أن تكون جنساً أدبياً متأسلاً، من خلال ما تعقده تلك المؤسسات من ملتقيات ومؤتمرات ومسابقات تحت مظلة "الأدب الرقمي" في شقيه البسيط والمركب.



التوكيدية Assertiveness



د. عبدالرحمن بن سليمان النملة

عضو هيئة التدريس بجامعة الإمام
محمد بن سعود الإسلامية

التوكيدية، أو توكيد الذات مهارة سلوكية لفظية وغير لفظية، تتضمن تعبير الإنسان عن مشاعره الإيجابية والسلبية بصورة ملائمة ومقاومة للضغوط التي يمارسها الآخرون، إجباره على إتيان ما لا يرغبه أو الكف عن فعل ما يرغبه. والتوكيدية بهذا المعنى تقوم على القدرة على التعبير عن الأفكار والمشاعر بطريقة تصح عن احتياجات المرء، وتحافظ على خطوط الاتصال مفتوحة مع الآخر. ولذلك وصف باترسون وآخرون (2002م) Paterson. et al. توكيد الذات بأنه قدرة الأفراد على الإفصاح عن مشاعرهم الإيجابية أو السلبية، شريطة احترام حقوق الآخرين. ويرتكز توكيد الذات على تقدير الذات، أي رؤية الفرد نفسه وما فيها من قدرات وكفاءات، وتقييم الفرد لتقدير الآخرين له، ومدى احترامهم له، ومكانته عندهم، فالمتزن يقدر نفسه حق قدرها دون غطرسة، بخلاف المتكبر أو الخانع.

إذا فنحن أمام بنية نفسية تنظم فيها مجموعة من العوامل الذاتية والاجتماعية، فعلى مستوى الذات فإن الشخص التوكيدي هو الواثق من نفسه، الذي يعبر عن وجهة نظره ومشاعره الخاصة بصراحة. وهو الإنسان المنحرج من القلق، ذلك أنه غالباً ما يشعر الإنسان بالقلق والإحباط عندما يكبت مشاعره تجاه موقف معين ولا يعبر عنها، بينما نجد أن الفرد المؤكد لذاته يقوم بإظهار مشاعره وأرائه مما يجعله يشعر بالارتياح والثقة، ومن ثم التحرر من الإحساس بالدونية أمام نفسه والآخرين. ويعد الثبات على الرأي وعلى الموقف من السمات المميزة للشخصية التوكيدية، فمن الملاحظ أن الإنسان المؤكد لذاته يدافع عن وجهة نظره ومعتقداته، حتى لو نتج عن ذلك إثارة بعض التوتر مع الآخرين، فهو يقف مدافعاً بثبات، ومن ثم تصعب إخافته.

ومن جانب آخر تتضمن التوكيدية بعض الميكانيزمات المهمة في التفاعلات الاجتماعية، مثل الدفاع عن الحقوق الشخصية المشروعة في المواقف المختلفة، في الأسرة، وفي محيط العمل، وكذلك العلاقات الاجتماعية مع الأقارب أو الغرباء، وغير ذلك. أيضاً القدرة على التعامل مع الصراعات الاجتماعية بحكمة عبر التفاوض، والإقناع، والاستجابة للإقناع، والحلول الوسط. كما أن القدرة على اتخاذ القرارات المناسبة في المواقف الاجتماعية تعتبر من الخصائص الواضحة للشخص التوكيدي، ذلك أنه يتصرف حسب مقتضيات الموقف لتحقيق النجاح دون الإضرار بحقوق الغير، وأيضاً لأنه يتصرف من منطلق

مواطن القوة في شخصيته؛ لكي لا يكون ضحية أخطاء الغير أو الظروف. وبناء على ذلك، فإن المبادرة ببدء، والاستمرار في، وإنهاء التفاعلات الاجتماعية، والدفاع عن الحقوق ضد من يحاول انتهاكها، شريطة عدم انتهاك حقوق الآخرين، آليات الشخص التوكيدي التي يستخدمها في تفاعلاته الاجتماعية.

إذاً، فالشخص المؤكد لذاته له سمات وخصائص وهي التوفيق بين مشاعره الداخلية وسلوكه الظاهري، كذلك لديه القدرة على إبداء آراءه ورغباته بوضوح، وفي نفس الوقت لديه القدرة على الرفض والطلب بأسلوب لبق، ولديه القدرة على التواصل مع الآخرين "بصرياً ولفظياً" وبطريقة لبقة. ومن فوائد السلوك التوكيدي أنه يُؤد شعوراً بالراحة النفسية، ويمنع تراكم المشاعر السلبية كالتوتر والكآبة، ويقوي الثقة بالنفس، ويعطي انطلاقة في ميادين الحياة فكراً وسلوكاً، وهو من أهم الوسائل الموصلة للنجاح في المجالات المتنوعة، وبه يحافظ الشخص على حقوقه، ويحقق أهدافه وطموحاته.

ومعلوم أن الصفة الإيجابية (الحميدة) تقع في المنتصف بين صفتين مذمومتين، وبذلك يمكن القول: إن للسلوك التوكيدي خصائص بأنه وسط بين الإذعان للآخرين والتسلط عليهم وكلاهما صفتان سلبيتان. لذلك قد يقع البعض في لبس بين السلوك التوكيدي والعدوان، بحيث يتم التعامل معهما على أنهما مفهومان متداخلان تأسيساً على أن توكيد الذات يمثل الميل في المواقف الاجتماعية للإلحاح في إنجاز أهداف المرء الخاصة حتى على حساب الآخرين (دسوقي، 1988م). وللتمييز بين التوكيدية والعدوان، يقترح فرج (2002م) أسساً تمييزية تتمثل في الآتي:

- تتميز التوكيدية عن العدوان في أن الفرد التوكيدي يدافع عن حقه إلا أنه يحترم حقوق الآخرين في ذات الوقت، ويحقق أهدافه دون الإضرار بهم، بينما العدواني لا يعبر هذه الحقوق أي اهتمام، بل يسعى لأهدافه على حساب الآخرين.
- يتميز التوكيدي بأنه ملتزم بواجبات تجعل من دفاعه عن حقوقه أمراً مقبولاً، أما العدواني فلا يحترم الواجبات، ومن ثم لا يحق له هذا الدفاع.
- يتميز التوكيدي بأنه لا يتقصد إيذاء الغير، وإن حدث إيذاء للغير فهو حدث غير مقصود، بيد أن العدواني يتعمد إيذاء الغير.
- يتميز السلوك التوكيدي بأنه يحفظ العلاقات الاجتماعية من التفكك، أما السلوك العدواني فيعمل على هدم تلك العلاقات.
- أثبتت الدراسات التطبيقية أن التوكيدية تختلف عن العدوان.
- وهناك مؤشرات يمكن الاستدلال بها على الانخفاض في مستوى التوكيد، هذه المؤشرات عبارة عن أعراض

- وعلامات يتصف بها الشخص غير التوكيدي، ويمكن اجمالها في الآتي:
- معاملة الآخرين ومسايرتهم، والاستجابة لرغباتهم؛ سعياً لإرضائهم ولو على حساب نفسه ووقته وماله وسمعته، فيوافق دائماً حتى لو أنه في قرارة نفسه غير موافق؛ لأنه لا يستطيع قول كلمة (لا)، فيتحمل الكثير بسبب ذلك، ويعتذر بكثرة عن أشياء لا تدعو للاعتذار.
- لا يستطيع التعبير عن مشاعره ورغباته وانفعالاته، فنادراً ما يقول: أنا أرغب، أحتاج، أريد.
- لا يبدي رأيه أو وجهة نظره، وخاصة إذا كانت تخالف الآخرين.
- التردد في اتخاذ القرارات، وعدم القدرة على تحمل المسؤولية.
- التواضع الزائد عن حده في مواقف لا يناسب فيها ذلك.
- الحرص الزائد على مشاعر الآخرين خشية إزعاجهم.
- ضعف القدرة على إظهار المشاعر الداخلية والتعبير عنها.
- ضعف التواصل البصري ونبرات الصوت.
- وباستعراض الواقع نجد أن الكثير ممن حولنا تقتصرهم مهارات السلوك التوكيدي، ولو ركزنا على فئة الشباب من الجنسين، لأدركنا أن الموضوع يأخذ أبعاداً مهمة وحاسمة، ذلك أن ضعف السلوك التوكيدي لدى الشباب قد يجعلهم أكثر عرضة للقيام بسلوكيات غير مرغوبة، قد يكون منها الانحرافات الأخلاقية أو تعاطي المؤثرات العقلية، وقد يمتد الأمر لأخطر من ذلك بالاختطاف العقلي والاستقطاب الفكري لبعض الشباب مما يسهل انضمامهم إلى جماعات ومنظمات إرهابية. لذلك على الآباء والمربين تنمية السلوك التوكيدي لدى الأبناء منذ الصغر، ويتم ذلك عبر آليات ومهارات يمكن التدريب عليها.
- وعلى من يتصدى للتدريب على السلوك التوكيدي أن يأخذ في اعتباره أموراً مختلفة، من أهمها أنه من أجل أن يعبر الشخص عن احتياجاته، يجب أن يعرف أن لديه بعض الحقوق، وذلك من قبيل:
- أن يكون لديك أحلامك، وأهدافك الخاصة، وأولوياتك في الحياة.
- أن تتمثل مجموعة خاصة بك من القيم والآراء والمشاعر، وأن لديك الحق في الدفاع عنها، إذا لزم الأمر.
- لتقبل نفسك كما أنت، ولا داعي لأن تتصنع أو تتمثل شخصية أخرى.
- لا داعي لتبرير أو تفسير أفعالك أو مشاعرك للآخرين في كل مناسبة أو موقف.
- حاول التعبير عن نفسك سلباً أو إيجاباً على النحو الذي تراه مناسباً، وقبل ذلك خذ الوقت الكافي لصياغة تلك الأفكار قبل التعبير عنها.

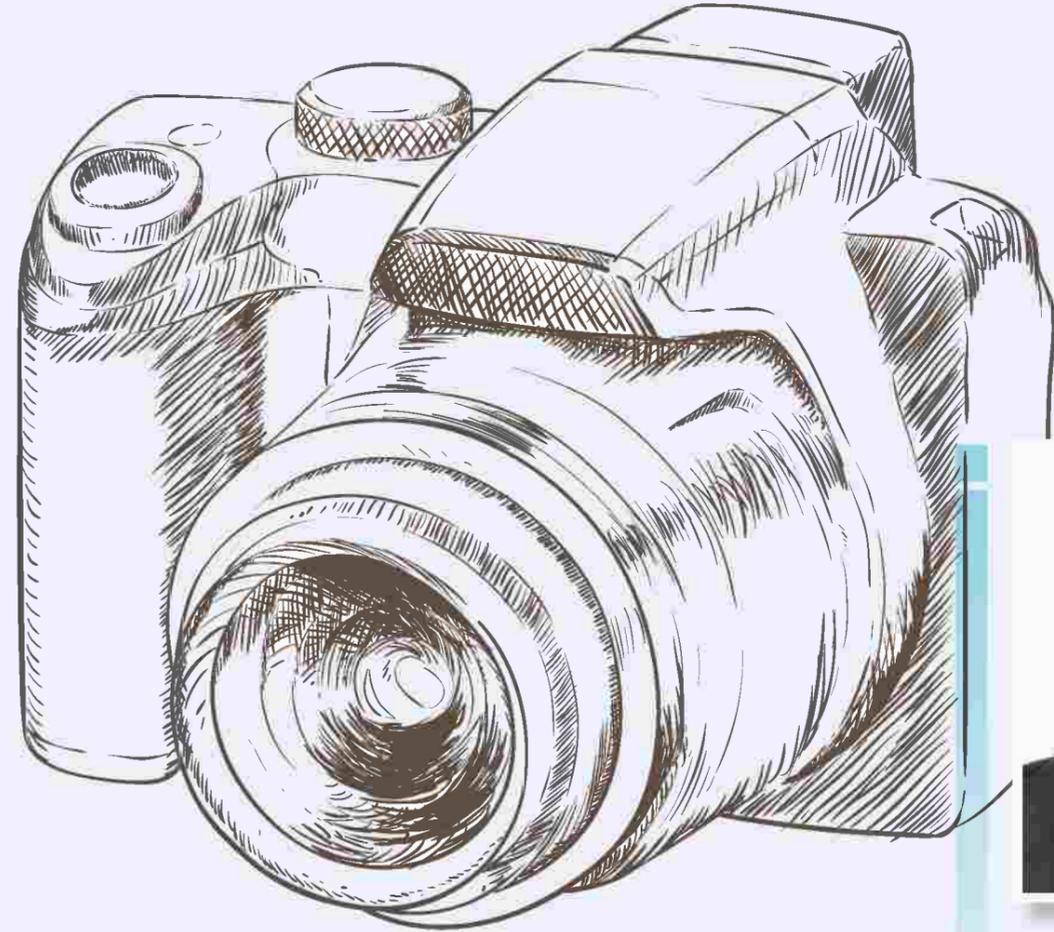
أهم المصادر:

- أطلب المساعدة أو المعلومات التي ترغب، دون تردد أو خجل، أو شعور سيء حول ما تطلب.
- عندما تغير رأيك، أو تخطئ، أو تتصرف بعيداً عن المألوف، فكن على استعداد لتقبل النتائج والتبعات.
- اعمل على تنمية بعض المهارات اللفظية وغير اللفظية، لإشعار الآخرين بالطريقة التي ترغب أن يعاملوك بها.
- حاول أن تكون إيجابياً، وتتمني بعض الصداقات والعلاقات الاجتماعية التي تستطيع أن تعبر فيها عن نفسك بصدق وأمانة، وبما يشعر بالراحة، ومن الإيجابية أن تكون لديك القدرة على تغيير أو إنهاء العلاقات التي لا ترضيك.
- والخلاصة أن مفهوم توكيد الذات يشير إلى شكل من أشكال السلوك الذي يتحدد من خلال تبني مواقف أو أفكار شخصية أو جهات نظر، ثم تنمية الكيفية المناسبة للتعبير عنها بصورة ملائمة ومقاومة للضغوط التي قد يمارسها الآخرون، الأمر الذي يعزز ثقة الإنسان بنفسه. والفرد التوكيدي أكثر ميلاً لإنجاز الأهداف المرغوبة لديه، لأنه أكثر تعبيراً أو قدرة على الاختيار، ومن ثم فإنه يشعر بالرضا عن ذاته، أما غير التوكيدي فإنه أكثر كفاً وأقل قدرة على الاختيار، وهو غالباً لا يستطيع إنجاز أهدافه، ومن ثم ليس لديه مشاعر طيبة نحو ذاته، أي أن الإنسان المؤكد لذاته يزداد مقدار نجاحه في حياته الاجتماعية، ونتيجة لذلك يشعر بتقدير أكثر تجاه ذاته (غلاب، 1999م).
- دسوقي، كمال (1988م). ذخيرة علم النفس. المجلد الأول، القاهرة: الدار الدولية للنشر والتوزيع.
- غلاب، عبدالكريم (1999م). توكيد الذات. بيروت: دار العلم للملايين.
- فرج، طريف شوقي (1998م). توكيد الذات: مدخل لتنمية الكفاءة الشخصية. القاهرة: دار غريب للنشر والتوزيع.
- James. W. (1980). The Principles of Psychology. New York: Henry Holt - Macmillan.
- Paterson. M., Green. J. M., Basson. C. J., & Ross. F. (2002). Probability of assertive behavior, interpersonal anxiety and self-efficacy of South African registered dietitians. Journal of Human Nutrition & Dietetics. Vol. 15, p. 917-.
- Assertiveness training. Retrieved from: <http://www2.csusm.edu/caps/Assertiveness.html>



تحولات الصورة

من الواقعي إلى المجازي



د. بدر الدين مصطفى

أستاذ علم الجمال - آداب القاهرة

لماذا نلتقط لبعضنا الصور بعيداً عن المتطلبات العملية، تبدو الصورة قادرة على تسجيل لحظات فريدة في حياتنا، لحظات غير قابلة للتكرار، ومن ثم تغدو الصورة هنا أداة سحرية لإيقاف الزمن وتثبيت اللحظة. هذه الخاصية الفريدة للصورة تكشف في الوقت نفسه عن خاصية أخرى، تتمثل في كونها، أي الصورة، في جوهرها كاذبة، لأنه في الواقع لا يمكن أن يتوقف الزمن. ويترتب على ذلك أن القول بأن الصورة الفوتوغرافية تحاكي تماماً الواقعة المصورة هو قول يفقد الدقة، لأنه يتناهى ببساطة مع الخاصية الثانية التي ذكرناها.

من ناحية أخرى تبدو الصورة وكأنها دليل وجودنا في العالم، توثيق لهذا الوجود، فلسان حال الصورة التي نلتقطها لأنفسنا أو للآخرين "انظروا لقد كنت موجوداً هناك". إذن فالصورة في جوهرها توثيق للوجود والموجود. ونحن في الغالب نلتقط الصور للأشياء التي تبدو في الواقع مهمة بالنسبة لنا، ونتغاضي عن الأشياء محدودة القيمة، ويبدو مفهوم القيمة هنا مرتبطاً بشدة بالزمان أكثر من ارتباطه بالمكان، بمعنى أننا نلتقط صوراً للأحداث تبدو لنا غير قابلة للتكرار زمنياً. أما المكان فيصبح تابعاً للزمان، فنحن في الغالب نكون شغوفين بتصوير الأماكن التي نشعر أننا موجودون فيها بصورة مؤقتة.

من المؤكد أن آلة التصوير قد امتلكت سطوة هائلة في عصرنا الحالي، وقطاع عريض من الناس الذين ترتبط حياتهم بتلك الآلة الرهيبة (الفنانون، السياسيون، الإعلاميون.....) يكتسبون كينونتهم-مهما أظهروا تأففهم- عبر ذلك الوميض..وميض الكاميرا. وللتخيل معاً هذه الحالة (يذهب فنان أو سياسي ما إلى مكان ما دون أن يسطع وميض كاميرا ما ليلتقط صورة له، كيف سيكون شعوره؟).

كما يبدو حضور الكاميرا له انعكاساته الكبيرة على الشخصية المصورة، فشعور الفرد بأنه مصور يدفعه في الغالب إلى إظهار أكبر قدرات تمثيلية له، لذا فالكاميرا تساهم بصورة أو بأخرى في اغتراب الإنسان عن ذاته مادام يقع تحت تأثيرها.

بالإضافة إلى هذا فإن الكاميرا تفضح وتعري الذات، فلحظات ومواقف عديدة في حياتنا لا يمكن أن نقبل بتصويرها، بل إن الفكرة نفسها على مستوى الخيال تبدو مقلقة كلما تخيلناها. والصورة في حد ذاتها حتى لو لم يتم نشرها تعري الذات أمام نفسها (جسد لنا المخرج البيقري مارك رومانيك Mark Romanek في فيلمه one hour photo في مشهد النهاية حينما قام المصور (روبن ويليامز) بالتقاط صورة للزوج مع عشيقته وهم عرايا، وترك لهم الصور بعد تصويرهم، أي أنه فقط قام بتصويرهما وترك لهم ما صوره دون نشره، لكن كم الهلع والندم اللذان ظهرا على وجهيهما يكشفان عن مدى حقارة فعلهما، فقط لأن الصورة قد وثقت هذا الفعل).

للصورة الفوتوغرافية إذن قوة لا يمكن تجاهلها، بل هي في الواقع ربما تكون أقوى من الحدث نفسه عندما يتأملها الفرد مستعيداً دلالات الأحداث بطريقة أكثر تعقلاً.

وعلى الرغم من أن الصورة (في معناها العام وليس الفني فقط) -شأنها في ذلك شأن ظواهر أخرى عديدة- قد مرت بمراحل تحول وتطور حتى بلغت ما بلغته الآن من تقدم تقني هائل على كافة المستويات، إلا أنه يمكن التمييز بين مرحلتين رئيسيتين تحولت الصورة فيهما من الشيء إلى تقيضه: المرحلة الأولى هي المرحلة الحداثيّة، والتي كانت تعبر فيها الصورة عن موضوع واحد؛ أي كانت هناك علاقة هوية بين الصورة والموضوع المشار إليه، بين ما تجسده الصورة وبين الواقع الفعلي. كانت الصورة مرتبطة بسياق ما (تاريخي، اجتماعي، سياسي) وكانت غالباً ما تظل مرتبطة بهذا السياق، بحيث إن إمكانية استخدامها في سياقات أخرى مغايرة تصبح شبه منعدمة. أما المرحلة الثانية فهي المرحلة ما بعد الحداثيّة، ويمكن تحديد أهم سمات الصورة فيها على النحو الآتي:

1 - أنها صورة متشظية، فهي لا ترتبط بواقعة أو حدث محدد، أي أنها تمتلك قدرة ذاتية على العمل دون الارتباط بموضوع أو سياق معين. إنها هوامات أو سيمولاكرا، نسخ مزيفة شريفة لا ترتبط بأي أصل، لكنها- على خلاف ما ذهب أفلاطون- تمتلك قوة الأصل، بل ربما تفوق الواقع نفسه من حيث قدرتها على التأثير في المشاهد بفضل التقنية وعوامل الإبهام.

2 - تحولت الصورة من كونها محاولة لمحاكاة واقع، إلى نموذج يحاول الواقع محاكاته. فقد أصبح الواقع صورة شاحبة من الصورة. الصورة هي الأساس وليس الواقع.. الصورة هي المعيار الذي يقاس بواسطته صدق الواقع أو كذبه. أصبحت الصورة تسبق الواقع وتمهد له، الصورة تحدث أولاً، ثم تحدث المحاكاة لها في الواقع. فالعلاقة التقليدية بين الخيال والواقع باتت اليوم مهددة بالتدمير، بحيث أصبحنا لا نعرف ما الواقع وما الخيال في عالم الصور المحاكية والمحاكاة الزائفة. لقد حطمت ما بعد الحداثة اليقين الحداثي في أصالة الصور كمتغير موثوق به أو أصيل أو منفرد، "ففي المجتمعات التي تسود فيها شروط الإنتاج الحديثة، تقدم الحياة نفسها برمتها على أنها تراكم كثيف من الاستعراضات وكل ما كان يُعاش على نحو مباشر يتباعد متحولاً إلى تمثيل" كما يقول جي ديور في كتابه مجتمع الاستعراض.

3 - فقدت الصورة ما بعد الحداثيّة المعنى عندما "اختطفتها" الطبقة الرأسمالية عابرة القوميات، لاستخدامها كدال عن المكانة، وعندما ظهرت على السلع الاستهلاكية كالملابس والأحذية والحقائب، لتشير إلى شركة أو بيت أزياء راق دونما معنى تقريباً، لكن أصبحت الصورة أو الأيقونة في النهاية دالة على المكانة الاجتماعية للأفراد.

”

تبدو الصورة وكأنها دليل وجودنا في العالم، توثيق لهذا الوجود، فلسان حال الصورة التي نلتقطها لأنفسنا أو للآخرين "انظروا لقد كنت موجوداً هناك".

“

”

الكاميرا تساهم بصورة أو بأخرى في اغتراب الإنسان عن ذاته مادام يقع تحت تأثيرها.

“

”

تحولت الصورة من كونها محاولة لمحاكاة واقع، إلى نموذج يحاول الواقع محاكاته. فقد أصبح الواقع صورة شاحبة من الصورة

“



التعليم وفن السباكة

نقص مخل بها. وأما الثالث فهو طريقة التفكير، حيث إنه من الممكن أن يحصل الطالب مباشرة على المادة دون الحاجة إلى كتاب أو معلم، وحاله كحال من أخذ دلوه واستقى من البئر مباشرة. وطريقة التفكير هي الأداة المتسارعة التي تسبق الزمن، وتؤدي بالنتيجة إلى قفزات تمومية هائلة.

ثالثاً: جاهزية عقل الطالب، والطلاب في مقاعد الدراسة على ثلاثة أصناف، الأول هو الطالب الحاضر جسداً وذهناً، فحاله كما لو أنك تحمل وعاء كبيراً فيه ماء، وتود نقله إلى إناء أصغر منه، واستطعت فعلاً أن تنقله دون أن تفقد قطرة ماء واحدة، فالعملية "السباكية" هنا نجحت. أما الصنف الثاني فهو الحاضر جسداً والغائب ذهنياً، فحاله كما لو أنك تحمل ذلك الوعاء الذي به الماء وتود نقله إلى الإناء الأصغر منه، ولكنك لم تستطع، فنصف الماء قد تطاير خارج الكوب وضاع هدرًا، فكلمًا يحاول المعلم أن يسكب الماء يقوم الطالب بتغيير مكان ذهنه، وعلى هذا الحال إلى أن يدق الجرس، فالعملية "السباكية" هنا فشلت بالنسبة لهذا الطالب. وأما الصنف الثالث فهو الكوب المتسخ، فهو وأن استطاع المعلم أن يسكب واقع الأمر قد أهدره.

وهكذا، فإن المقصود من منظومة التعليم هو أن توصل المادة المناسبة إلى الذهن المناسب عبر الوسيلة المناسبة، وبعد ذلك يبقى الدور على بقية أنظمة المجتمع بأن تستفيد بحكمة من هذه المادة، وتبني ذلك المنتج الجيد.

هل هناك علاقة "في المجتمعات المتقدمة" بين شوارعها التي لا تسيل فيها المياه هدرًا، ومصانعها التي تنتج أجود المنتجات؟ الجواب على ذلك "نعم" فهناك علاقة بينهما يمكن أن تقسر من خلال فن السباكة.

كثيرة هي الأمور التي تظهر متواضعة في حياتنا اليومية، وفي مضمونها تحمل ملمحًا عظيمًا. ومن ذلك "السباكة"، التي في مظهرها البسيط ترتبط بتدفق المياه والغاز، وفي مضمونها العميق ترتبط بتدفق الأخبار عبر القنوات الإعلامية، والأموال عبر القنوات الاقتصادية، والعلوم عبر القنوات التعليمية. ومن أهمها ما يتعلق بتدفق العلم عبر قنواته المحددة، لهدف بناء إنسان واع وراق ومنتهج. وأهمية هذه الصورة تكمن في أن مجموع هؤلاء المتعرضين لقنوات التعليم، هم من سيحددون سعادة واستقرار وتنمية مجتمعاتهم. ويمكننا القول: إن للسباكة ثلاث مكونات رئيسية، وهي المادة الصحيحة، والقناة السليمة، والوجهة السديدة.

أركان سباكة التعليم

أولاً: مادة التعليم: تمامًا كاختيار الماء الغني بالفيتامينات اللازمة لحياة الإنسان، فإن مادة التعليم لا بد أن تكون محتوية على الفيتامينات اللازمة لحياة المجتمعات. فهي لا بد أن تحتوي على ما يجب معرفته من حقائق الحياة، التي يستقر بها داخل الإنسان أولاً، ومحتوية كذلك على الأخلاق التي تسلم وتسد بها المجتمعات ثانيًا، ومتضمنة أيضًا لفلسفة اللغات والعلوم الرياضية والتاريخ ثالثًا، ثم من الضرورة رابعًا أن تكون المادة المختارة متوافقة مع متطلبات العصر، ومن هنا فإن بناء مرصد لرصد متطلبات العصر المتسارعة، وربط ذلك بمحتويات مادة التعليم يعد أمرًا ضروريًا.

ثانيًا: القناة السليمة: وأبرزها ثلاثة، الأول منها هو الكتاب الذي يهدف لتبسيط لغة المصدر، بما يتناسب مع إمكانيات الطالب، والثاني هو المعلم الذي يقوم بمساعدة الطالب على الفهم السليم للمادة، والتأكد من إيصالها إلى ذهنه كاملة، دون

والأجهزة الالكترونية...كلها شاشات تحكم سلوك الأفراد وتوجههم في العالم. ما يحدث على الشاشة يحاول الواقع محاكاته، والنتيجة غياب الحقيقة، فلا الصورة المعروضة على الشاشة أصلية، ولا الواقع الذي يحاول محاكاتها أصلي.

ويقدم لنا بودريار مثالاً يوضح هذا المعنى عندما يتناول بالتحليل تعبيراً أمريكياً شهيراً يستخدم في الإعلانات، وهو "ما تراه هو ما ستحصل عليه" what you see is what you get، فهذا التعبير يستخدم لإقناع المستهلك أنه سوف يحصل على السلعة بالشكل الذي تعرض عليه في الصورة. ومعنى هذا أن الصورة أصبحت هي معيار الواقع ومحك الحكم عليه؛ فأنت تطلب سلعة بناء على صورتها، ويتم إرضائك إذا كانت السلعة متفقتة مع صورتها، وتشعر أنك خدعت إذا لم تتفق السلعة مع الصورة.

أخيراً، ثمة إحساس متزايد الآن— كما يقول كيفين روبنز— بأننا نشهد ميلاد حقبة جديدة، حقبة ما بعد التصوير الفوتوغرافي. وتمثل هذه الحقبة نوعاً من التطور في التكنولوجيا الرقمية الجديدة الخاصة بتسجيل ومعالجة وتبادل وتخزين الصور. وهكذا شهدنا خلال السنوات الأخيرة من القرن العشرين نوعاً من التقارب المتزايد بين تكنولوجيا التصوير الفوتوغرافي وتكنولوجيا الفيديو والكمبيوتر، وقد أدى هذا التقارب إلى تمهيد الأرض لظهور سياق جديد تكون فيه الصور الفوتوغرافية الثابتة مجرد عنصر صغير في ذلك العالم الكبير، الذي أطلق عليه اسم الميديا الفائقة أو العليا hypermedia. فالتكنولوجيا الافتراضية بقدرتها على توليد أو إنشاء صور "واقعية" على أساس بعض التطبيقات الرياضية، التي تحاكي الواقع وتمتدحه، أسهمت في الرفع من شأن التوقعات للتطورات اللاحقة والاستباق عليها.



في هذا الواقع الفائق لم تعد العلامات تمارس دورها المعهود في تمثيل الأشياء أو الإشارة إلى نموذج خارجي، بل أصبحت لا تمثل شيئاً سوى نفسها، ولا تحيل سوى إلى علامات أخرى "لقد أصبحت الصورة تسيطر بطريقة رمزية على العصر، ولم يعد من الممكن أن نتكلم عن الصورة والحقيقة، أو وسائل الإعلام والمجتمع، فكل من هذه الثنائيات قد أصبح متشابكاً بدرجة كبيرة، حتى إنه قد صار من الصعب وضع خط فاصل بينهما، وبدلاً من أن تشير وسائل الإعلام إلى العالم الحقيقي، نجد أن أغلب ما تنتجه يشير إلى صور أخرى". أي أنها تخلت عن كونها تمثل موضوعاً محدداً، واقتصرت مهمتها على الإحالة إلى صور أخرى تصطف معاً، لتكون موضوعاً مزيماً لا علاقة له بالواقع الخارجي.

ونتيجة لهذا التطور التقني أصبحنا نعيش في واقع افتراضي لا يمت للواقع الفعلي بأي صلة، فقد أصبحت الرقمنة هي المبدأ الميتافيزيقي للحضارة المعاصرة، وفي المقابل تقلصت فاعلية الإنسان وقدرته على التمييز بين الواقعي والافتراضي. لقد تحولت الحياة المعاصرة إلى عالم من الشاشات..عالم تبتأ به الأديب الأمريكي راي برادبوري في "451 فهرنهايت".. فالشاشة تقابلنا في كل مكان، حتى أصبحت علاقتنا بالأشياء من حولنا لا تتم إلا عبرها..السينما والتلفزيون والإعلانات المصورة،

لقد كانت الرموز الدالة على الثروة، والمكانة، والشهرة والسلطة، وكذلك الطبقة، على الدوام، مهمة في المجتمع البرجوازي، إلا أنها لم تكن يوماً باتساع وأهمية ما هي عليه اليوم....

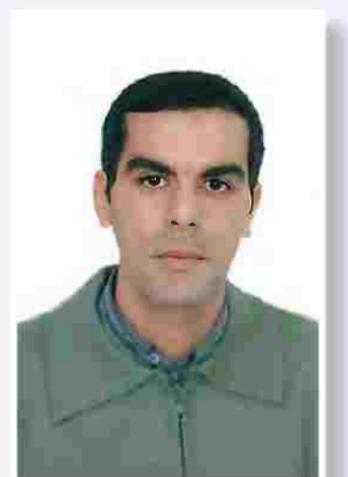
ومع توفر إمكانية إنتاج الصور كما السلع بحسب ما نريد تقريباً، غداً أكثر يسراً للتراكم الرأسمالي أن يتطور جزئياً، على الأقل، على قاعد إنتاج الصور وتسويقها. وعليه فعالم الصور هذا يمكن تفسيره، جزئياً، باعتباره صراعاً من طرف الجماعات المقهورة من كل نوع لتأسيس هويات خاصة بها، ثم الاندفاع الرأسمالي بعد ذلك للإفادة من ذلك عبر تسويقه تجارياً. كان المطلوب أن يكون الأمر كما لو أننا نعيش في عالم من الصور المبتكرة المتغيرة باستمرار. وكان طبيعياً أن يكون الوقع السيكولوجي لذلك طاغياً، وأن يوضع موضع التنفيذ في قوة مضاعفة.

من الفلاسفة الذين قدموا إسهاماً كبيراً في هذا الصدد الفيلسوف وعالم الاجتماع الفرنسي جان بودريار (1929-2007). فقد ذهب إلى أن هناك صورة جديدة فائقة للثقافة المعاصرة في انتشار اليوم. فإذا كانت الحضارة الغربية في النصف الثاني من القرن العشرين قد أعلت من شأن المشهد والصورة، وجعلت منهما وسيطاً هاماً من وسائل المعرفة؛ فإن ما حدث الآن ونتيجة لهذه المكانة التي احتلتها الصورة، هو غياب الواقع وتواريه خلف عالم من الصور. انكمش الواقع وتضاءل حجمه حتى بات صورة شاحبة، وما لبثت هذه الصورة أن انمحت بالكامل حتى أصبحت غير ذات وجود، وفي المقابل زادت سطوة وهيمنة الصورة التي كان ينظر إليها على أنها محاكاة لعالم الواقع، فأصبحنا نعيش في عالم مليء بالصور غير ذات الأصل، صور معلقة في فضاء خاص بها، هذا الفضاء يتمدد باستمرار وتزداد رفعته، إلى أن أصبح يحتل نفس الفضاء الذي كان يحتله الواقع، نوع من الإزاحة والإحلال إن جاز التعبير. على أن الفرق بين الواقع الجديد والواقع القديم، ليس فرقاً في النوع، إنما فرق في الدرجة. بمعنى أن الواقع الجديد يمتلك من عوامل الجذب والإبهار ما لم يكن يمتلكه الواقع القديم، لذا فهو لا يقدم نفسه كواقع بديل فقط، بل أشد واقعية من الواقع القديم نفسه. إنه واقع فائق بتعبير بودريار.. يفوق القديم ويعلو عليه.

وبحسب بودريار فإن الصور لم تعد مقيدة إلى أي شيء محدد في العالم الواقعي، بل باتت تتحرك هنا وهناك بسهولة، قافزة عبر حدود "الواقع" التقليدية. ولما كان الناس في الأغلب الأعم لا يدركون الطابع الاصطناعي في ثقافة الصورة، إذ إن تقنيات صنعها خافية عليهم؛ يغدو الواقع البديل بالنسبة لهم هو الوحيد والحقيقي.



نَبْشٌ فِي مَفْهُومِ مَحْوَرِجِي دَاخِلِ حَقْلِ الْإِنْسَانِيَّاتِ



بقلم: د. فريد أمعشوشو

باحث مغربي

كثيرة هي المفاهيم والقضايا التي استأثرت باهتمام الباحثين في العلوم الإنسانية قديماً وحديثاً، ومنها على سبيل التمثيل لا الحصر مفهوم "الاغتراب" (Aliénation) الذي تُتوَلَّى في مجالات الفلسفة وعلم الاجتماع وعلم النفس والأدب والفن ونحوها منذ وقت مبكر، في الغرب كما في الشرق.

وقد كان فلاسفة اليونان الأقدمون من السابقين إلى معالجة قضية الاغتراب، ومحاولة تحديد مفهومه؛ إذ كانوا يُريدون بالاغتراب حرمان الإنسان من حقه الطبيعي أو القانوني، وكان أفلاطون - الذي اغترب عن أخلاقيات عصره ومجتمعه، ودعا إلى إقامة جمهورية فاضلة، يحكمها الفلاسفة حتى يتحقق العدل - يقصد به ابتعاد الإنسان عن عالم المُثُل، وعيشه في عالم أرضي طارئ بدون إرادته... إلخ.

ومع انطلاق عصر النهضة في أوروبا، صرنا نلمح الاغتراب بوضوح؛ كما عند رينيه ديكارت (R. Descartes)، الذي دعا إلى العيش وفق رؤية جديدة تعتمد العلم من خلال شعاره المعروف بـ "الكوجيطو" (Cogito)، فالاغتراب، في نظره، إنما هو اغتراب الذات عن نفسها بالأساس. كما أن الاغتراب في الفلسفة الديكارتية يظهر

في عدة مجالات، منها:

أ- الكوجيطو الديكارتية؛ حيث يتبين اغتراب الأنا

عن ذاته، وهو ما يمكن أن نطلق عليه اسم "الاغتراب الميتافيزيقي" (Aliénation métaphysique).

ب- الاغتراب الأنطولوجي؛ حيث ترد الحياة الانفعالية إلى آلية الأرواح الحيوانية.

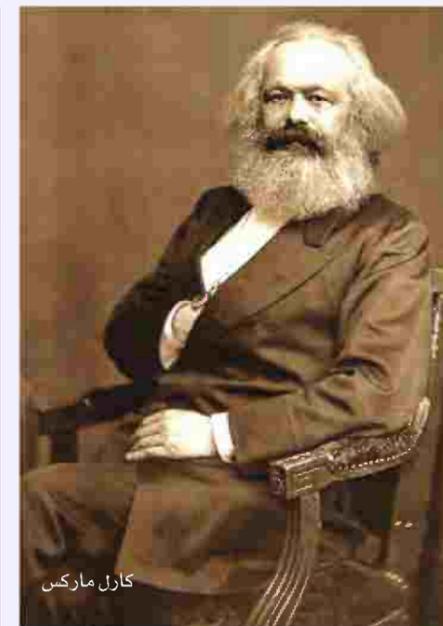
ج- الاغتراب الوجودي؛ حيث تعيش الذات تجربة الانفعال في نطاق "الأنا أفكر".

ثم إن الذي يطلع على سيرة ديكارت يكشف - من كتب - أنه كان يفضل حياة الاعتزال والاغتراب إلى درجة أن بعض الباحثين يصفون حياته بكونها "حياة فيلسوف مغترب". وينتفي العجب إذا علمنا أن ديكارت عاش أكثر حياته خارج بلده فرنسا، وفي عزلة بالغ فيها إلى حد إخفاء مقر إقامته عن معارفه. وقد طبع هذا كله فلسفة ديكارت العقلانية... وبعد ذلك سوف نرى الاغتراب، بقوة، في بريطانيا مع طوماس هوبز (T. Hobbes) الذي كان يرى أن استمرارية الاغتراب بين الفرد والمجتمع رهين بانفلاق الفرد على نفسه، على حين ينتفي ذلك بمجرد انضمام الفرد إلى المجتمع وتسليمه لنواميسه ومبادئه.

لقد تعمق مفهوم الاغتراب في العصر الحديث؛ بسبب تعقد العلاقات الاجتماعية، ونمو المجتمعات البشرية، وظهور الحركة الإمبريالية باعتبارها تنويجاً لتطور الرأسمالية الغربية، التي تقف عقبة كاداء تحول دون تحقيق التطلعات البشرية، وتكبج حرية التفكير والتعبير. وموازة مع هذا، تناولت الفلسفة الحديثة أطروحة



فريدريك هيغل



كارل ماركس

الاغتراب بعمق وتفصيل، ولغت فيها أسماء رائدة، كان لأفكارها بالغ الأثر في هذا المجال. ونخص بالذكر فريدريك هيغل (F. Hegel)، وكارل ماركس (K. Marx).

من المعروف أن مصطلح "الاغتراب" لم يصبح مصطلحاً فلسفياً في الغرب إلا مع فشته (1762-1814م)، الذي استخدم الكلمة الألمانية (Entaussering) بمعنى تخارج الذات عن الموضوع.

ويُعد بعض الباحثين هيغل "أبا الاغتراب"؛ وذلك بالنظر إلى ريادته في هذا المضمار، وإسهامه الواضح في دراسة الاغتراب، ومحاولة معالجته بالطرق التي تتلاءم وطبيعة فلسفته. لقد رأى هيغل الاغتراب في صميم بنية الحياة الكلية، وعالجه بكيفية مجردة تنأى عن الواقع الحسي؛ فتبين له أن الاغتراب عن البنية الاجتماعية يترتب عنه اغتراب عن الذات، وهذان الاغترابان يُفضيان إلى الاغتراب عن العقل؛ معنى هذا أن ثمة "اغتراباً كلياً". والسؤال المطروح، هاهنا، هو: كيف يمكن تجاوز الاغتراب؟ يتم ذلك، لدى هيغل، بتنازل الفرد عن ذاته حتى يتم الالتحام بينه وبين البنية الاجتماعية، وهذا الالتحام يؤدي إلى عودة النشاط الطبيعي للعقل.

والاغتراب عند هيغل كان - أيضاً - اغتراباً دينياً طبقاً للتصورات المسيحية عن الخطيئة والسقوط والطرْد والحُرمان، وهذا المعنى سيتعمق أكثر لدى الهيجليين الشبان؛ من أمثال باور (1792-1860م)، وفيورباخ (1804-1872م)، وشتراوس (1808-1874م).

يرى فيورباخ (L. Feuerbach) أن الكشف عن الاغتراب لا يتم إلا من خلال فلسفة الدين. فالاغتراب - أساساً - هو الاغتراب الديني، والاغتراب الديني هو أساس كل اغتراب فلسفي أو اجتماعي أو نفسي أو بدني².

والواقع أن في فكر فيورباخ وآرائه تهجماً بيئياً على الدين والثوابت المسيحية المقدسة. لذا فقد اتهم بالإلحاد. وعده اللاهوتيون مدمراً للدين إلى الأبد.

وإذا كان هيغل قد تناول الاغتراب بعيداً عن الواقع، فإن ماركس ربطه بالواقع الاقتصادي، وأسبغ عليه طابعاً امبريقياً وسوسيولوجياً. فالاغتراب، في نظر ماركس، متجّل في حالات اغتراب العامل عن نتاج عمله، حتى ليغدو هذا الإنتاج غريباً ومستقلاً عن مُنتجه، وذلك راجع إلى طبيعة آلية الاستغلال في المجتمع الرأسمالي الذي لا يهمله سوى تحصيل الأرباح، وبأي وسيلة كانت. ويرى ماركس أن اللجوء إلى الثورة ومحاربة القائمين على النظام السائد المستغل هو السبيل الأقوم إلى تجاوز حالات الاغتراب المعيشة.

وعقب ذلك، اتسعت حدود الاغتراب في كتابات الكثير من رجالات الفلسفة، ولاسيما أولئك الذين ضاقت بهم السُّبُل، ورأوا في المجتمع الرأسمالي خاتمة المجتمعات البشرية، وأنه لا مهرب من الإذعان لعصاه السحري. ففى ألمانيا - مثلاً - برز شوبنهاور الذي أكد أن الإنسان مغترب بالضرورة في كتابه "العالم كإرادة وامتنال"، وأيضاً نيتشه، المهّد لميلاد النازية، الذي ذهب إلى أن الاغتراب يظل قائماً، وأن الإنسان السوبرمان (Superman) هو وحده الذي يستحق العيش.

ومن الواضح أن الاغتراب شكّل في الفلسفة الوجودية (Existentialisme) أرضاً مريضة ترعى فيها أعلام الوجوديين، الذين يركزون على الوجود الذاتي، ويحرصون أشد الحرص على حرية الإنسان في مجتمع متمدّن لم يعد يعنيه إلا الربح السريع. ولقد بدأت هذه الفلسفة في النمو مع الدانماركي كيركجارد

ويُعد بعض الباحثين هيغل "أبا الاغتراب"؛ وذلك بالنظر إلى ريادته في هذا المضمار، وإسهامه الواضح في دراسة الاغتراب، ومحاولة معالجته بالطرق التي تتلاءم وطبيعة فلسفته.

ومن الواضح أن الاغتراب شكّل في الفلسفة الوجودية (Existentialisme) أرضاً مريضة ترعى فيها أعلام الوجوديين، الذين يركزون على الوجود الذاتي، ويحرصون أشد الحرص على حرية الإنسان في مجتمع متمدّن لم يعد يعنيه إلا الربح السريع.

(Kierkegaard) الذي رأى أن الفرد مغترب عن ذاته وعمّا حوله، وأن اليأس صفة داخل نسيج وجوده. وقد اتضح له أن تجاوز الاغتراب يتم عن طريق الدين. ثم تطورت هذه الفلسفة، واعتقها فلاسفة عديدون، فانقسمت إلى اتجاهين اثنين؛ أحدهما متدين، والآخر مُلحد. ولكلٍ منهما نظريته الخاصة إلى الاغتراب. ومهما كان الأمر، فالوجودية تيار لاعتقالي يرى الاغتراب في "البُعد عن الوجود العميق؛ بحيث لا يكون الإنسان ذاته، وإنما مجرد صفر على الشّمال في الوجود الجمعي للجماهير، أو مجرد ترّس في نظام صناعي"³. ويضيف الوجوديون أن الإنسان مُدانٌ بالاغتراب، وأنه مهما حاول التملّص من سَطْوَتِهِ، فإنه سيموت مُغترباً؛ لأن الحياة نفسُها اغتراب⁴. ويظهر الاغتراب - بصورة أجلي - في كتابات ممثل "الوجودية الجديدة" الإنجليزي كولن ويلسن الذي اتضح له - بعد تحليل جملة من أعمال الوجوديين السابقين - أن "اللّاتنماء" صفة لازمة تطبع نفسيات العديد من الكتاب والمفكرين والفنانين. . . .

ويمكّننا الحديث، كذلك، عن الاغتراب عند الفرويدية (Freudisme) التي تركّز على عنصر "اللّاشعور". فقد تطرق سيغموند فرويد (S. Freud) إلى مسألة الاغتراب لما تناول العلاقة بين الفرد والحضارة؛ حيث رأى أن كل فرد، في الواقع، عدوّ للحضارة (Civilisation)؛ هذه الحضارة التي صنعها الإنسان دفاعاً عن ذاته إزاء عدوان خارجي يتمثل بالطبيعة، بيد أنها جاءت على نحو يتعارض وتحقيق أهدافه وطموحاته؛ إذ الحضارة تقوم على كبت الغرائز، ولهذا فهي "عصابية" الطابع⁵.

بوّداً أن نتحدث كثيراً عن الاغتراب في الفلسفة، ولكن ضيق المجال لا يسمّح بذلك. . . . وتجب الإشارة إلى أن هناك ثلاث ملاحظات رئيسة لا يمكن أن يغفل عنها المطلّع على كلام الفلاسفة السالف ذكره، وهي كالاتي:

× تناول الفلاسفة - قداموهم ومُحدّثوهم - ظاهرة الاغتراب؛ فحاولوا تحديده مفهومها، وتبيان مولداتها المختلفة، وطرح الحلول النظرية والعملية لتجاوزها.

× يتعدّد الاغتراب بتقدّم المجتمعات البشرية وتطورها؛ إذ "الاغتراب يتضخّم ويتشعب كلما تعقدت المجتمعات البشرية وتطورت"⁶.

× نستطيع القول "إن كل المعاني الفلسفية الحديثة -تقريباً- لمصطلح "الاغتراب" تدور حول محور واحد، وهو الانفصال"⁷.

وقد انتقل مفهوم الاغتراب من إطار اللاهوت والفلسفة إلى الأطر الإنسانية والعلمية؛ فتشعبت معانيه، وارتبط أكثر بواقع الإنسان الداخلي والخارجي. وهكذا، فقد كان لعلم الاجتماع أولاً - ثم للأنثروبولوجيا فيما بعد - أثر عميق في مجال دراسة الاغتراب، ولبؤرة مفاهيماته ونظرياته. ويتفق السوسيولوجيون على أن التغيّر الاجتماعي السريع، والتطور التكنولوجي الهائل

تسبب الآلة على مُبدع الآلة، واستحالة الإنسان إلى عبْد للآلة، ومنه سيادة جَوّ من الاغتراب في مدينة ذات بُعد أحادي (المادة)¹⁴ . . .

وصوّرت الرواية - من جهتها - مشكلة الاغتراب. ويمكن أن نمثل لذلك برواية "المسخ" لفرانز كافكا (F. Kafka) الذي حاول أن يقدم لنا من خلالها صورة شاملة وحيّة عن الاغتراب الذي كان يعيشه إنسانٌ عَصْرُه. يقول إبراهيم محمود: "إن رواية "المسخ" هي رواية الاغتراب. . . الاغتراب الذي يُفرّزه المجتمع الرأسمالي"¹⁵. كما يشكل الاستلاب (أو الاغتراب) "أهم سمة تميّز شخصيات فرانز كافكا في رواياته"¹⁶.

. ونلحظ الاغتراب بارزاً في روايات بلزاك، وزولا، وهيغو، وتولستوي، ودوستويفسكي، وغيرهم. كما أنه قد تجذّر في الرواية الواقعية والمعاصرة خاصة، سواء في الغرب أو في الشرق. والحق أن الرواية العربية قد صوّرت - هي الأخرى - واقع الاغتراب، وحاولت معالجته¹⁷. والذي يقرأ، مثلاً، رواية "نهر الجنون" لتوفيق الحكيم لا بدّ أن يكون قد أدرك أن الرواية تحاول أن تعالج، بطريقتها الخاصة، مشكلة الاغتراب¹⁸.

ولم تتجّ الفنون الجميلة، كالموسيقى والرسم والتصوير، من تأثير مَقولة الاغتراب، بل إن الفنان المعاصر يعيش حالة من الاغتراب الشمولي الحادّ. وهذا ما صوّرته التيارات الفنية التي ظهرت في الديار الغربية، حينما عكست الواقع المؤبوء، والتجأت إلى إيجاد دنيا أخرى من الأوهام والهلوسات.

وليس من النصف أن نُنكر إسهام الشعر العربي - قديمه وحديثه - في تصوير الاغتراب بمختلف صُوَره وملامحه. فقد عبّر شعراء العربية منذ الجاهلية إلى يومنا هذا عن الاغتراب المكاني، والنفسي، والاجتماعي. . . . ويبرز الاغتراب، بالحاح، في قصائد الشعراء المعاصرين؛ إذ يمثل "ظاهرة عامة في حركة الحداثة في الأدب العربي المعاصر. وما الاختلاف إلا في الدرجة وفي مدى تلاحم هذا الاغتراب بمحاولات التحديث "التجريب"، وانعكاس كل ذلك بطريقة مباشرة أو غير مباشرة في حركة أدبنا الحديث"¹⁹.

إن ظاهرة الاغتراب (أو الغربة) ليست نتاجاً لفرد معين، وليست وليدة هذا العصر بالذات، بل تضرب بجذورها في عمق التاريخ؛ فهي تحضر في أشعار عرب الجاهلية²⁰، وشعر الفتح الإسلامية، وقصائد العباسيين كابي نواس والمتنبي، وكذا في أشعار الأندلسيين²¹، وأشعار شعراء العصر الحديث كجبران²² . . . ولم تُتّ الشعراء المعاصرين، كامل دنقل ومحمود مفلح وحسن الأمrani، فرصة تناول مسألة الاغتراب. وعليه، يمكن أن نُؤكّد أن الاغتراب من طبيعة الإنسان، بل يمكن القول - والتوكيد على ذلك - أنه دافع أساسي من دوافعه. وهو يختلف من إنسان إلى آخر، ومن عصر إلى آخر، وذلك لأنه يتلّون

بطبيعة صاحبه، وبطبيعة المجتمع بما فيه من مؤسسات سائدة، وبطبيعة العصر بقيّمه وأُغْرَافه ومَعَارِفه"²³.

ويتخذ الاغتراب ثلاث صور رئيسة، هي:

أ- اغتراب الإنسان عن وطنه وأهله؛ وهذه غربة عادية نلتُمسّها في شعر عدد كبير من الشعراء العرب وغير العرب، في القديم والحديث معاً. وتسمى هذه الصورة الاغترابية "الغربة المكانية".

ب- اغتراب الإنسان عن مجتمعه الذي يحيا فيه؛ وهذا من أعجب أشكال الاغتراب، وأسأها. ويبرز بقوة في المجتمعات التي تسطو على الأفراد لتسلبهم فاعليتهم وحرّيتهم وإنسانيّتهم.

ج- اغتراب الإنسان عن ذاته؛ ويتولّد عنه شعور حادّ بالتوتر، والقلق، وانعدام الثقة. . . إلخ.

ومن الأمور الأكيدة أن الاغتراب ظاهرة إنسانية شاملة. ولكن الملاحظ أنها أكثر حدّة في المجتمعات الرأسمالية؛ نتيجة لما عرفته من تطور اقتصادي هائل، وتغيّر اجتماعي صارخ قاد إلى تحكم الآلة والمادة في الإنسان الذي أمسى ذا بُعد أحادي؛ كما يقول هربرت ماركيز (H. Marcuse). أما عن واقع الاغتراب في المجتمعات العربية، فيقول زكريا إبراهيم: "إن الاغتراب ليس مجرد قطعة تتم بين الطبيعة والمجتمع، أو مجرد تصدّع يحدث بين التقنية والإنسانية، وكأنما هو وقّف على المجتمعات الصناعية التي بلغ فيها الإنتاج الاقتصادي أعلى مداها، وإنما الاغتراب أيضاً تعبيرٌ عن الحرمان والضياع، خصوصاً حين يجيء المستعمر فيسرق من الجماعة التي يستعمرها أرضها وحضارتها ولغتها وشخصيتها. . .

الهوامش

- 1 - حبيب الشاروني: الاغتراب في الذات، مجلة "عالم الفكر"، الكويت، ع.1، 10، 1979، ص.70.
- 2 - للاستزادة، يمكن الرجوع إلى (حسن حنفي: الاغتراب الديني عند فيورباخ، عالم الفكر، ع.1، 10، 1979).
- 3 - عبده بدوي: الغربة المكانية في الشعر العربي، عالم الفكر، ع.1، 15، 1984، ص.13.
- 4 - فاطمة طحطح: الغربة والحنين في الشعر الأندلسي، مطبعة النجاح الجديدة، البيضاء، ط.1، 1993، ص.34.
- 5 - للاستزادة، يمكن الرجوع إلى (مراد وهبة: الاغتراب والوعي الكوني، عالم الفكر، ع.1، 10، 1979).
- 6 - إبراهيم محمود: حوّل الاغتراب الكافكاوي، عالم الفكر، ع.2، 15، 1984، ص.85.
- 7 - أحمد حماد: الاغتراب في الأدب العربي المعاصر، عالم الفكر، ع.3، 24، 1996، ص.38.
- 8 - محمد دنون زينو الصائغ: اغتراب وغرب، مجلة "أفاق الثقافة والتراث"، الإمارات العربية المتحدة، ع.33، ص.9، أبريل 2001، ص ص 60-61.
- 9 - للاستزادة، يمكن الرجوع إلى (قيس النوري: الاغتراب اصطلاحاً ومفهوماً وواقعاً، عالم الفكر، ع.1، 10، 1979).
- 10 - إبراهيم محمود: حوّل الاغتراب الكافكاوي، ص.85، بتصرف.
- 11 - للاستزادة فيما يخص جذور الاغتراب في الأدب العربي، يمكن الرجوع إلى (أحمد حماد: الاغتراب في الأدب العربي المعاصر، م.س).
- 12 - إبراهيم محمود: حوّل الاغتراب الكافكاوي، ص.86، بتصرف.
- 13 - للاستزادة، يمكن الرجوع إلى (منى سعد أبو سنة: الاغتراب في المسرح المعاصر من خلال مسرح برتولد بريخت، عالم الفكر، ع.1، 10، 1979).

إلخ. ومن هنا، فإن الإنسان العربي الذي ذاق مرارة

الاستعمار، لم يلبث أن وجد نفسه غائباً عن أرضه وعمله، غريباً في صميم وطنه وفوق تربة أجداده وهكذا كان

الشعور بالاغتراب - لدى الإنسان العربي المعاصر - بمثابة إحساس أليم بالحرمان المادّي والضياع الروحي، وكانّ المستعمر قد سلّبه شخصيته وثقافته، قبل أن يسلبه أرضه وخيرات بلاده"²⁴. إذاً، فالاغتراب واقع عاشه -

ويعيشه - المجتمع العربي، ولم يعد يقتصر على المجتمع الغربي (أوروبا وأمريكا) الذي بلغت فيه المادنيّة أوجها. ويكمن السرّ في الاغتراب الذي يتخطّط فيه المجتمع العربي، وغيره من دول العالم الثالث، في "أنه مجتمع منتزَع من صميم ماضيه، غائبٌ عن حاضره، وإن كان يعمل بجهد ومشقّة في سبيل بناء مستقبله"²⁵.

وللاغتراب آثارٌ جمّةٌ إن على مستوى الفرد أو المجتمع. فالمجتمع الذي يعيش الاغتراب يسوده جوٌّ من الاضطراب والفوضى، وتراجع فيه المعايير (Normes) التي تضبط سلوك الأفراد، وتختل فيه العلاقات الاجتماعية. . . . وأمام هذا، يلجأ كثيرٌ من أفراد المجتمع إلى إيثار حياة العزلة (Isolation) على الاندماج في النسيج الاجتماعي.

أما فيما يخصّ الفرد الذي يعاني الاغتراب، فلا شك في أن صحته النفسية تتدهور وتتأزم، و"يكون عرضة للاضطرابات النفسية، وتضطرب علاقاته مع الآخرين، ويظهر ذلك في عدم تعاطفه مع الناس. ويؤثر الاغتراب في العمل والإنتاج بأنواعه المختلفة؛ فإذا كان الإنسان عاملاً هبط إنتاجه، وإذا كان طالباً فترّ اهتمامه بالدراسة، وتتفاعل هذه الجوانب بعضها مع بعض، فيؤدي أحدها

إلى الآخر"²⁶.

ولا يجب أن يفهم من هذا أن الاغتراب ذو طابع سلبي دائماً، بل يغدو - أحياناً - أمراً مهمّاً لفصّح التناقضات الاقتصادية والاجتماعية، وكشّف الممارسات السياسية الشاذة والمستبّدة في المجتمع الرأسمالي خصوصاً.

وأمام هذا الوضع المزري، كان لا مئاص من البحث عن حلول ناجعة لتجاوز حالة أو حالات الاغتراب الذي أخذ في الاستفحال. وقد جاءت الاقتراحات، هاهنا، متفاوتة الأهمية، مُتمايزة الطبيعة. فقد رأينا أنّما أن هيغل يرى في تنازل الفرد عن ذاته لصالح المجتمع السبيل الأنجع لتخطّي واقع الاغتراب وتجاوزّه، وأن ماركس يركّز على

الثورة ومحاربة الملكية الخاصة لتحقيق الغاية نفسها، وأن كيركغارد يزعم أن التمسك بالدين المسيحي هو القمين بتخليص الفرد والمجتمع من برائث الاغتراب الجائمه على صدر الكيان الغربي. أما مراد وهبة فيرى أن من شأن الوعي الكوني المترتب عن الثورة العلمية والتكنولوجية أن يزيل الاغتراب²⁷، على حين يزعم آخرون أن "الوعي بالاغتراب هو أول مراحل رفع الاغتراب والتغيير"²⁸.

وهذا الرأي الوجيه هو الأقرب إلى الصواب في نظرنا. مجمل القول إنه على الرغم من كثرة ما كتّب حول موضوع الاغتراب - وربما بسبب هذه الكثرة، وتضارب الآراء والأقوال - فإن مفهوم الاغتراب ما يزال يعاني اللبس والغموض في العلوم الإنسانية. وربما كان ذلك أمراً طبيعياً؛ إذ من العسير تحديد المفهوم الأساسية تحديداً دقيقاً، وتعريفها تعريفاً جامعاً مانعاً نهائياً؛ كما قال المرحوم محمد عابد الجابري.

14 - للاستزادة، يمكن الرجوع إلى (أحمد العشري: الاغتراب التكنولوجي في مدينة بلا عقول" - دراسة تحليلية مضمونية مقارنة، عالم الفكر، ع.1، 25، 1996).

15 - إبراهيم محمود: حوّل الاغتراب الكافكاوي، ص.121.

16 - مجدي وهبة: معجم مصطلحات الأدب: مكتبة لبنان، بيروت، ط 1974، ص.9، بتصرف.

17 - للاستزادة، يمكن الرجوع إلى (فيصل درّاج: الاغتراب في الرواية العربية، مجلة "الأدب"، بيروت، ع.8/7، ص.49، 2001).

18 - أحمد أبو زيد: الاغتراب، عالم الفكر، ع.1، 10، 1979، ص.12.

19 - عبدالسلام محمد الشاذلي: حوّل قضايا التغريب والتجريب في الأدب العربي المعاصر، دار الحداثة، بيروت، ط.1، 1985، ص.72.

20 - يُنظر مثلاً كتاب "ظاهرة الاغتراب عند شعراء المملكات لمي يوسف خليف.

21 - يُنظر مثلاً كتاب "الغربة والحنين في الشعر الأندلسي" لفاطمة طحطح.

22 - يُنظر مثلاً كتاب "الحنين والغربة في الشعر العربي الحديث" لناصر حسين فهمي.

23 - إبراهيم محمود: حوّل الاغتراب الكافكاوي، ص.78.

24 - زكريا إبراهيم: معنى "الاغتراب" عند الإنسان العربي المعاصر، مجلة "العربي"، الكويت، ع.194، يناير 1975، ص ص 153-154.

25 - نفسه، ص.154.

26 - محمد دنون زينو الصائغ: اغتراب وغرب، م.س، ص.64.

27 - أنظر هذا الرأي في (مراد وهبة: الاغتراب والوعي الكوني، م.س).

28 - منى سعد أبو سنة: الاغتراب في المسرح المعاصر من خلال مسرح برتولد بريخت، م.س، ص.150.



بدر شاكر السيّاب .. أنشودة المطر

يقف السيّاب من الشعر الحديث موقف الناثر الذي يعمل على قلب الأوضاع الشعرية، ونقل الشعر من ذهنية التقليد وتقديس الأنظمة القديمة إلى ذهنية الحياة الجديدة التي تتطرق بلغة جيدة، وطريقة جديدة، وتعبّر عن حقائق جديدة. وساعد السيّاب في عمله جرأة في طبيعته، وتحرك اجتماعي وسياسي ثوري هز العالم الشرقي هزاً عنيفاً.

يُعد الشاعر بدر شاكر السيّاب واحداً من الشعراء المشهورين في الوطن العربي في القرن العشرين، كما يُعد أحد مؤسسي الشعر الحرّ في الأدب العربي. ولد الشاعر بدر شاكر السيّاب في 25 كانون الثاني/ديسمبر 1926 في قرية جيكور التي أعرج بها وهام أحدهما الآخر... وهي من قري قضاء (أبي الخصيب) في محافظة البصرة واسمها مأخوذ في الأصل من الفارسية من لفظة (جوي كور) أي (الجدول الأعلى). فقد السيّاب والدته عندما كان عمره ست سنوات، وكان لوفاة أمّه أعمق الأثر في حياته. وبعد إذ أتم دروسه الابتدائية في مدرسة (باب سليمان) التي كانت تتكون من أربعة صفوف وتبعد حوالي 10 كيلو متر عن منزله بعد انتهاء الصف الرابع انتقل إلى مدرسة (المحمودية)

وتبعد عن (باب سليمان) 3 كيلومترات اضافية وبعدها انتقل إلى مدينة البصرة وتابع فيها دروسه الثانوية، ثم انتقل إلى العاصمة بغداد حيث التحق بدار المعلمين العالية، واختار لنفسه تخصص اللغة العربية وقضى سنتين في تعلم الأدب العربي تتبّع ذوق وتحليل واستقصاء؛ ولكن تغيّر في سنة 1945 من الأدب إلى متخصص في اللغة الإنكليزية. لقد تخرّج السيّاب من الجامعة عام 1948، وفي تلك الأثناء عُرف بميوله السياسية اليسارية كما عُرف بنضاله الوطني في سبيل تحرير العراق من الاحتلال الإنكليزي. وفي سبيل القضية الفلسطينية. وبعد أن أسندت إليه وظيفة التعليم للغة الإنكليزية في الرمادي، وبعد أن مارسها عدة أشهر فُصل منها بسبب ميوله السياسية وأودع السجن. ولمّا رُدّت إليه حريته

اتجه نحو العمل الحر ما بين البصرة وبغداد، كما عمل في بعض الوظائف الثانوية، وفي سنة 1952 اضطر إلى مغادرة بلاده والتوجّه إلى إيران فإلى الكويت، وذلك عقب مظاهرات اشترك فيها.

وفي سنة 1954 رجع الشاعر إلى بغداد ووّزع وقته ما بين العمل الصحافي والوظيفة في مديرية الاستيراد والتصدير.

ولكن الذي يظهر من خلال سيرة السيّاب أنه لم يأنس ولم يتكيّف في المدينة (بغداد) بل ظل يحنّ إلى قريته التي ولد فيها (جيكور)، وقد أشار إلى ذلك الأديب الفلسطيني إحسان عباس، حيث قال: «وأما السيّاب فإنه لم يستطع أن ينسجم مع بغداد، لأنها عجزت أن تمحو صورة جيكور أو تطمسها في نفسه (لأسباب متعددة) فالصراع بين جيكور وبغداد، جعل الصدمة مزمنة، حتى حين رجع السيّاب إلى جيكور، ووجدها قد تغيرت لم يستطع أن يحب بغداد أو أن يأنس إلى بيئتها، وظل يحلم أن جيكور لا بد أن تبعث من خلال ذاته».

كان السيّاب شاعراً فذاً اصطبغ شعره بصبغة الأطوار التي تقلبت فيها حياته المعاشية والاجتماعية والفكرية. عصره الألم في شبابه، وشعر بالغربة القاسية وهو في بيت أبيه، كما شعر بها وهو في بيئته؛ ولم يجد قلبه الشديد الحساسية من يخرج من أتون الأمل، ولم يجد في طريقه فتاة أحلامه، تلك الفتاة التي يسكب روحه في روحها، فتنتشله من أحلامه وأوهامه، وتُغرقه في عالم من الحنان والرقّة؛ ووافق ذلك كله تتبّع فكري وعاطفي لحركة الرومنطيقية التي شاعت في أوروبا، والتي ازدهرت في بعض الأقطار العربية، ولاسيما لبنان المقيم والمهاجر، فاندفع في تلك الحركة، وراح في قصائده الأولى يداعب شجونه في جو من الضبابية اليائسة، وفي انحطام لا يخلو من نبضات ثورية حاملة، وراح يناجي الموت، وينظر إلى مصيره نظرة اللوعة، ويهوي في لجة عالمه المنهار:

لا تزيديه لوعة فهو يلصاك

لينسى لديك بعض اكتأبه

قربي مقلتيك من قلبي الداوي

تري في الشحوب سر انتحابه

وانظري في غضونه صرخة اليأس

وأشباح غابر من شبابه

لهفة تسرق الخطى بين جفنيه

وحلم يموت في أهدايه

تلك كانت المرحلة الأولى من مراحل شعر السيّاب؛ أما المرحلة الثانية فهي مرحلة الخروج من الذاتية الفردية إلى الذاتية الاجتماعية، وقد انطلق الشاعر، في نزعته الاشتراكية ورومنطيقيته الحادة، يتحدث عن آلام المجتمع وأوصاب الشعب، ويهاجم الظلم في أصحابه، ويصوّره في (حفار القبور) مارداً جشعاً يرقص على جثث الموتى ويتغذى جشعه بأرواحهم ويقول:

واخيبتاه! أئن أعيش بغير موت الآخرين؟

والطيبات: من الرغيف، إلى النساء، إلى البنين

هي منة الموتى عليّ. فكيف أشفق بالأنام؟!

فلتمطرنهم القذائف بالحديد وبالضرام

وبعد هذه المرحلة نرى السيّاب ينزع نزعاً (الواقعية الجديدة) - على حدّ قوله - ويعمل على تحليل المجتمع تحليلاً عميقاً، وعلى تصويره تصويراً واقعياً فيه من الحقائق الحياتية ما يستطيع الشاعر إدراكه بنفاذ بصره وقوة انطباعيته. وقد امتاز بدر في هذه الحقبة من حياته بنزعته القومية العربية، وذلك بعد تركه للحزب الشيوعي، وقد بدأت بوادر ذلك في رسائله التي كان يكتبها لأصدقائه.

السيّاب في شعره

يقف السيّاب من الشعر الحديث موقف الناثر الذي يعمل على قلب الأوضاع الشعرية، ونقل الشعر من ذهنية التقليد وتقديس الأنظمة القديمة إلى ذهنية الحياة الجديدة، التي تتطرق بلغة جيدة، وطريقة جديدة، وتعبّر عن حقائق جديدة. وساعد السيّاب في عمله جرأة في طبيعته، وتحرك اجتماعي وسياسي ثوري هز العالم الشرقي هزاً عنيفاً، ثم انفتاح على أدب الغرب وأساليب الغرب في التفكير والتعبير. وقد أدخل السيّاب على الشعر العربي ثورته التي قام بها في مجتمعه، فحوّله من نظام العروض الخليلي إلى نظام الحرية، وأخرج الأوزان القديمة من قواعدها المألوفة إلى أوزان أملت عليها معانيه ونبضات وجدانه، وتصرف بالتفصيل والقوالب

ووفقاً للمزاجية الشعرية التي يوحى بها مقتضى الحال، هذا فضلاً عن التيارات الفكرية والتحليلات العميقة التي زخر بها شعره وانساق في مجاريها انسياقاً فرائطياً يمتدّ امتداداً حافظاً بالفن، ومتأججاً بتأجج العاطفة والحياة والخيال التي ينطلق منها.

تروعك في شعر السيّاب تلك الثروة الفكرية، وتلك الغزارة المعنوية، وذلك التلاحق الهائج المائج في تدفّقه الذي يجمع الصّخب إلى التغلغل في طوايا النفس؛ وذلك العصف الفكري والعاطفي المرهق، ثم تلك الواقعية اللفظية الضارية، والإلحاح على المشهد المثير واللفظة المعبرة عن الثورة الحياتية المتفجرة، ثم أخيراً تلك الرمزية التصويرية تستعين بالميثولوجيا والإشارات التاريخية، التي تزيد الكلام حدّةً ويعدّ آفاق.

وهكذا فالسيّاب شاعر التحرر وشاعر الحياة والعنفوان. ويمثل شعر السيّاب أهم الاتجاهات الشعرية التي عرفها عصره، وكانت له حصيلة واسعة من الموروث الشعري الكلاسيكي، بالإضافة إلى ترجماته لمختارات من الشعر العالمي إلى العربية.

بدأ بدر كلاسيكياً، ثم تأثر برومانسية أبي شبكة من لبنان وبودلير من فرنسا، لكن إضافاته الشعرية وإنجازاته بدأت بشعره الواقعي، ولاسيما قصائد حفار القبور: المومس العمياء؛ الأسلحة والأطفال. وشعر بدر التّموزي أبداع ما ترك من آثار، لاسيما ديوان أنشودة المطر، ففيه نماذج كثيرة للقصيدة العربية الحديثة، التي توفر فيها شكل فني حديث متميّز، ومضمون اجتماعي هادف في آن واحد، ومن أشهرها أنشودة المطر، ومدينة السندباد؛ والنهر والموت؛ وبروس في بابل؛ وقصيدة المسيح. وتعد قصيدته: أنشودة المطر؛ وغريب على الخليج صوتاً مميّزاً في الشعر العربي الحديث، وفيهما يظهر صوته الشعري المصنّف وقدرته الإبداعية العميقة. يقول مطلع أنشودة المطر:

عيناك غابتا نخيل ساعة السحر

أو شُرقتان راح ينأى عنهما القمر

عيناك حين تبسمان تورق الكروم

وترقص الأضواء كالأقمار في نهر

يرجّه المجدّاف وهنأ ساعة السحر



عيون الخيل

سيدي ولد الأمجاد

موريتانيا

اللوحة بريشة كاتي ديسون

إلى شاطئ البحر
يا صاحبي

أريد سفينة نوح

أريد بقية الواحها والدر

أريد لأبدأ رحلة منجاتنا من جديد

أريد

أريد على الجودي

إنقاذ حلم غريق

وقد حال بينهما الموج

في صمت دهر عنيد

سلام على ترهات أيامنا

والقطار

سلام على بوح أشيائنا

والنهار

على الليل

والخيل

وببداء ذلك السراب

سقيم أغالب وحدي

عذاب العذاب

وأرفع عني معاول هدم المنارة

أرض الرباط

أيوسف كيف انتبذت

مكناً قصياً

وهذي الجياد بلا حمحة

بلا فارس فوقها

وبلا ملحمة

سأبحث عن وطن لا ينام
لأوقظ فيه جداول حزني

سأبحث عن صافنات

الحروف

لأحرق مملكة الشعر

في داخلي

وأهتف في واد عبقر

إني صدى النار

في جنة الخلد

وزلزلة

لم تزل في أديم السماء

سأعزف أيقونتي

فوق تل الوجود

لأنني أفكر

أفكر في همسة الريح

والشيخ

ودندنة الرعد

والأغنيات

أنا صاحب الزائرات

أنا عاشق في مقام التجلي

يسبح فوق الشتات

فمن لي بقلب وفي

ينادميني صفو أحلامنا

هناك بعيداً بعيداً

وراء الغمام

وخلف المواجه

خلف الكلام

الأول/ديسمبر 1964 عن 38 عاماً،
ونُقل جثمانه إلى البصرة وعاد إلى
قرية (جيكور) في يوم من أيام الشتاء
الباردة الممطرة. وقد شيعه عدد قليل من
أهله وأبناء محلته، ودفن في مقبرة الحسن
البصري في الزبير .

من آثار السيّاب
المطبوعة:

أزهار ذابلة (شعر)، أساطير
(شعر)، الموسس العمياء
(ملحمة شعرية)، حفار
القبور (قصيدة طويلة)،
الأسلحة والأطفال (قصيدة
طويلة)،
مختارات
من
الشعر
العالمي
الحديث (قصائد
مترجمة)، أنشودة المطر
(شعر)، المعبد الغريق
(شعر)، منزل الأفتنان
(شعر)، شناسيل ابنة الجليبي
(شعر)، ديوان بجزأين (إصدار دار
العودة).

أما آثاره المخطوطة فهي:

زئير العاصفة (شعر)، قلب آسيا
(ملحمة شعرية)، القيامة الصغرى
(ملحمة شعرية)، من شعر ناظم حكمت
(تراجم)، قصص قصيدة ونماذج
بشرية، مقالات وبحوث مترجمة عن
الإنكليزية منها السياسية والأدبية..
مقالات وردود نشرها في مجلة الآداب...
شعره الأخير بعد سفره إلى الكويت ولم
يطبع في ديوانه الأخير (شناسيل ابنة
الجليبي).

ونازك الملائكة على الريادة.

ترجماته

كان السيّاب يجيد اللغة
الإنجليزية، ولذا ساهم
مساهمة فعّالة في ترجمة
الكثير من الأعمال العالمية
لأدباء العالم، وممن ترجم
لهم السيّاب الإسباني
فدريكو جارسيا لوركا
والأمريكي إزرا باوند
والهندي طاغور
والتركي ناظم
حكمت والإيطالي
أرتورو جيوفاي
والبريطانيان تي
إس إليوت وأديث
سيتويل ومن
تشيلي بابلو
نيرودا.

وقد أصدر

السيّاب

مجموعة

ترجماته

لأول مرة

عام 1955 في كتاب أسماه: (قصائد
مختارة من الشعر العالمي الحديث).

وفاته

وفي سنة 1961 بدأت صحة السيّاب
بالتدهور، حيث بدأ يشعر بثقل في
الحركة وأخذ الألم يزداد في أسفل
ظهره، ثم ظهرت بعد ذلك حالة
الضمور في جسده وقدميه، وظل يتنقل
بين بغداد وبيروت وباريس ولندن
للعلاج دون فائدة.

أخيراً ذهب إلى الكويت لتلقي
العلاج في المستشفى الأميري
في دولة الكويت، حيث قامت
هذه المستشفى برعايته وأنفقت
عليه خلال مدة علاجه. فتوفي
بالمستشفى هناك في 24 كانون

وتبلغ القصيدة ذورتها في قوله:

أتعلمين أي حزن يبعث المطر
وكيف تنسج المزاريب إذا انهمر
وكيف يشعر الوحيد فيه بالضياح
بلا انتهاء كالدّم المراق، كالجياح
كالحب، كالأطفال كالموتى. هو المطر

وأما غريب على الخليج التي تصور معاناة السيّاب
الحقيقية مع المرض، ويرجّح أنها آخر ما كتبه من شعر،
فتشف عن رؤية تمور بشوق عارم لوطنه العراق وخشيته
الموت بعيداً عن أرض هذا الوطن، وهي مثال لشعر
الاغتراب في الأدب العربي. يقول في مقطع منها:

ليت السفائن لا تقاضي راكبيها عن سفار
أوليت أن الأرض كالأفق العريض بلا بحر
ما زلت أحسب يا نقود، أمدكن وأستزيد
ما زلت أنقص، يا نقود، بكن من مدد اغترابي
ما زلت أوقد بالتماعتك نافذتي وبابي
في الضفة الأخرى هناك فحدثني يا نقود
متى أعود، متى أعود

واحسرتاه... فلن أعود إلى العراق

وشعر السيّاب فيه جزالة وصحة في التراكيب ومحافظة
على الوزن، فهو مع ريادته للتجديد في الشكل لم يترك
الوزن الشعري أو يتحرر من القافية: وكان ذلك من
أسباب فحولته بين الشعراء المحدثين.

ريادة الشعر الحر

قام بعض رواد الشعر في العراق ومنهم السيّاب
بمحاولات جادة للتخلص من رتابة القافية في الشعر
العربي، فقد تأثر السيّاب بالشعر الإنكليزي وشاركه
بذلك البياتي ونازك الملائكة، وأرادوا نقل تلك الحرية
التي شاهدها في الشعر الأجنبي إلى الشعر العربي، وفي
الواقع كانت هناك محاولات قبل هؤلاء الثلاثة للتغيير،
ولكنها كانت مجرد استطراف، وأما هؤلاء الثلاثة فقد
كانت محاولاتهم جادة، وتتخذ من هذا التغيير مذهباً
تدافع عنه وتتأخ من أجله، «إنما الذي يميّز هذه
الحركة عن كل ما سبقها أن اعتمادها للشكل الشعري
الجديد أصبح مذهباً لا استطرافاً، وأن إيمانها بقيمة
هذا التحول كان شمولياً لا محدوداً، وأن أفرادها في
حماسهم لهذا الكشف الجديد رأوا وما زالوا يرون - عدا
استثناءات قليلة - أن هذا الشكل يصلح دون ما عداه وعاء
لجمع التجربة الإنسانية، إذا أريد التعبير عنها بالشعر.»
إلا أنه وقع كلام بين الباحثين في تحديد الرائد الأول
للشعر الحديث، فالمعروف أن هناك نزاعاً بين السيّاب



جين أوستن وتطور فن الرواية الإنجليزية

شهد القرن الذي ولدت فيه جين أوستن تطور الثورة الصناعية وما نتج عن ذلك من تحولات اقتصادية واجتماعية أدت إلى ظهور الطبقة المتوسطة، وأسهمت مع الثورة الفرنسية (1789) في طرح قضايا على مختلف الأصعدة؛ عالجه مفكرون أمثال آدم سميث Adam Smith وإدموند بيرك Edmund Burke ووليام غودوين William Godwin. وهكذا عاشت جين أوستن في عصر كان المجتمع الإنكليزي فيه في حالة تحول سياسي واجتماعي، ولم تكن الحروب النابوليونية إلا إحدى معالمه. ومع أن جين أوستن عاشت حياتها بعيداً عن مجتمع الأدب والأدباء، فإن معرفتها بأدب القرن الثامن عشر كانت جيدة. فقد عرفت روايات صموئيل ريتشاردسون Samuel Richardson، وأعجبت بصموئيل جونسون Samuel Jonson وجورج كرابب George Crabب ووليام كوبر William Cowper، وهناك إشارات في رواياتها إلى بعض كتاب القرن من أمثال ألكسندر بوب Alexander Pope، وهكذا فإن تراث جين أوستن الأدبي يعود في معظمه إلى القرن الذي شهد المراحل الأولى لتطور الرواية البريطانية على أيدي صموئيل ريتشاردسون

جين أوستن (1775 - 1817) Jane Austen روائية إنكليزية عاشت معظم حياتها بعيداً عن أضواء الشهرة وضجيج المدن. ولدت في ستيفنتن Steventon من مقاطعة هامشير Hampshire، وهي بلدة صغيرة متواضعة، عادية في تقاليدها. كان والدها راعياً للأبرشية، وقد استطاع بحكم مركزه وشخصيته أن يوفر للأسرة مكانة اجتماعية حسنة مما يسر لها الاختلاط بطبقة راقية من المجتمع، عرفت الكاتبة منها أنماطاً متعددة من الشخصية الإنسانية. كما أن والدها كان أكثر الناس تأثيراً في حياتها. قضت جين أوستن خمسة وعشرين عاماً في ستيفنتن، وعند تقاعد والدها سنة 1801 انتقلت الأسرة إلى باث Bath البلدة السياحية المعروفة. وتوفي والدها سنة 1805 فأخذت الأسرة تنتقل من مكان إلى آخر إلى أن استقرت سنة 1809 في بلدة تشوتن Chawton، ومن هنا قامت أوستن بعدة زيارات للندن. مرت الكاتبة بتجربة حب واحدة لم تنته بالزواج. وفي سنة 1816 أقامت الأسرة في ونشستر Winchester حيث كانت الكاتبة تتلقى العلاج، وتوفيت في العام التالي.

وهنري فيلدنج Henry Fielding ويرى بعض النقاد وعلى رأسهم إيان وات Ian Watt أن جين أوستن تمثل قمة تطور فن الرواية البريطانية في القرن المذكور. وفي رأي ف.ر ليفيس F.R.Leavis أنها تفوقت على من سبقها في فن الرواية، وذلك لاهتمامها بموضوع الشكل وعنايتها بالقضايا الأخلاقية.

أنجزت جين أوستن ست روايات في حياتها لم تحقق لها الشهرة آنذاك لكنها تحققت بعد وفاتها. بدأت جين أوستن حياتها الأدبية في نطاق أسرتها، فقد قامت في التسعينيات من القرن الثامن عشر بتأليف عدد من الروايات التي تسخر فيها من بعض جوانب الأدب الإنكليزي. وأهم كتاباتها في هذه الحقبة رواية «نورثغر أبي» Northanger Abbey، وهي نقد ساخر لفن الرواية البريطانية في القرن المذكور ولاسيما الرواية العاطفية والقوطية (الأدب القوطي) Gothic literature. كما قامت في أثناء الحقبة ذاتها بكتابة أولية لروايتين هما «العقل والعاطفة» Sense and Sensibility، وقد نشرت سنة 1811، و«كبرياء وتحامل» Pride and Prejudice التي نشرت سنة 1813. ثم أتبعتهما بـ«مانسفيلد بارك» Mansfield Park سنة 1814 و«إيما» Emma سنة 1816، و«الإقناع» Persuasion وقد انتهت منها سنة 1816، ولكنها نشرت مع «نورثغر أبي» سنة 1818. وتركت الكاتبة عند وفاتها جزءاً من رواية سميت «سانديشن» Sandition.

يمثل عالم جين أوستن الفني بشريحة من المجتمع البريطاني لا تتعدى أربع أسر أو خمساً متباينة بعض التباين في المستوى الاجتماعي والمادي. وتبتعد الكاتبة غالباً عن المدن الكبيرة وتتجنب الفئات الدنيا، وهي تتأى إذ تصوّر العلاقات الاجتماعية عن جموح الانفعال والصراع الطبقي. وتتخذ رواياتها شكل الملهاء Comedy، سواء في التصوير الساخر للعادات الاجتماعية أو في تحريك العمل الفني نحو نهاية سعيدة، تقوم على انتصار الحب قيمة إنسانية وزواج البطل والبطلة مع وجود المصاعب المحدقة بهما، وهي تؤدي في واقع الأمر إلى تحديد أوضاع لهوية شخصياتها والعالم المحيط بتلك الشخصيات، ويسهم الحوار في هذا الصدد إذ تستخدمه الكاتبة بحذق فائق لرسم الشخصية وكشف عناصرها الخفية، ولكن فهم ما ترمي إليه يتطلب قراءة واعية ذكية. وتجعل سخريتها الكاتبة من كل هذا أمراً يثير الضحك والتأمل في الوقت نفسه. وهكذا تجمع جين

أوستن بين الواقعية realism والأخلاقية moralism، أي بين القدرة على تصوير الواقع ونقده من دون الانزلاق الفاضح نحو النزعة التعليمية didacticism. وقد انتقد بعض الدارسين جين أوستن لضيق أفق عالمها وافتقاره إلى النواحي الفكرية والاجتماعية في زمن الثورتين الفرنسية والصناعية. ومع ذلك فقد أقر بعضهم بصدق وصفها لعالمها، وإن أخذوا عليها الاهتمام بمعالمة السطحية. وقد أقرت هي نفسها بضيق عالمها إذ قالت: إنها تعمل بفرشاة دقيقة على قطعة عاجية عرضها بوضوح اثنتان، وهذا وصف صادق لطريقتها الفنية فهناك مع ضيق الرقعة تفاصيل دقيقة متعددة. وتتعرف في بعض رسائلها بعدم قدرتها على تأليف رواية تاريخية أو رسم شخصية تتسم بسعة الثقافة وعمق العاطفة. ويرى بعض النقاد أن جين أوستن ترتبط باتباعية القرن الثامن عشر في منهجها النقدي الساخر وبقيما الاجتماعية والأخلاقية، إذ تركز على مفهومات النظام والهرمية الاجتماعية والتعلل والانضباط بأسلوب هو نفسه مرآة هذه الأفكار.

غير أن الهدوء المخيم على روايات جين أوستن الرئيسية يحركه فكر ناقد ساخر. ففي تصورها لمعرفة الذات، وهو موضوع يشغلها كثيراً، ترى الكاتبة أن محدودية هذه المعرفة أمر يحتمه تسلط الأنا الفردية، وعلى هذا فإن معرفة العالم تبقى محدودة. وهنا تتدخل سخريتها الرواية narrator التي تجد موقعها الطبيعي في عالم يسيطر عليه سوء الفهم والمغالطات في أبعادها النسبية وفي مستواها المطلق. وفي عرضها العلاقة بين الجنسين تركز الكاتبة على أبعادها المادية وعلى تبعية المرأة وخضوعها النظري لتفوق الرجل الاجتماعي، وما يترتب على ذلك من شد وإرخاء في لعبة أشبه ما تكون بشد الحبل. ويرى بعض النقاد أن هناك تمرداً على وضع المرأة أو على الأقل تعاطفاً معها. وما ضيق الرقعة الفنية التي يتصف بها معظم رواياتها إلا تعليق على الأسر الاجتماعي والمادي الذي تعيشه المرأة. وهكذا ففي معالجة جين أوستن لهذا الموضوع تظهر الأسس الاقتصادية للأسرة، ومن ثم للمجتمع كله، وما قد يؤدي إليه ذلك من عبث بالعواطف الإنسانية وانهايار الأسس الأخلاقية والفكرية للمجتمع. وعلى هذا تبدو روايات جين أوستن وكأنها تتكون من توتر خفي بين تيارين أحدهما محافظ والآخر متحرر liberal، ولذا فإن قراءة أي رواية لها تعد تحدياً كبيراً للقارئ، إذ عليه أن يحدد، على ضوء تفاصيل الحكبة والتعليقات

والتلميحات الذكية للرواية، أثر كل تيار في صياغة العملية الفنية وفي الناتج الفني والفكري لكل رواية، الأمر الذي قد يفسر جزئياً استمرار اهتمام النقاد بفن جين أوستن وفكرها، مما يؤكد ثبات مكانتها في تاريخ الأدب الإنكليزي عامة والرواية البريطانية خاصة.

لقد كان اختيار جين أوستن نصراً نسوياً أولاً، ونصراً أدبياً ثانياً لاسم روائية تقع ضمن أشهر الكتاب المؤسسين لفن السرد الذين يعشقهم سكان هذه البلاد، إلى جانب كل من الروائي تشارلز ديكنز والكاتب المسرحي شكسبير. هي الرمز النسوي الأكثر شهرة في عالم الأدب المكتوب بالإنجليزية برغم وجود بعض الأسماء التي ظهرت لاحقاً، إلا أن الهوس بها لا يمكن مقارنته أبداً بفرجينيا وولف التي جاءت بعدها بقرنين من الزمن، فوولف رمز للمثقفين البريطانيين وهمومهم النخبوية، بينما تبقى أوستن رمزاً إنجليزياً تحديداً، أكثر شعبية لدى قطاع أكبر من القراء. إنها تقارب «الأخوات برونتي» في الشعبية لكنها سبقتهن جميعاً إلى اقتحام عالم الكتابة بسبب ولادتها قبلهن في القرن الـ17.

وبعيداً عن الكتابة شغلت أوستن الإعلام البريطاني على مستوى آخر، إذ عرضت لها دار سوذبيز للمزادات لوحة البورتريه الأصلية الوحيدة المعروفة لها وهي من توقيع الفنان جيمس أندروز بالألوان المائية وقد استلهمتها رسوم بورتريهات أخرى عبر الزمن، إذ لم تكن أوستن موجودة مدة اختراع الكاميرا فهي مولودة أواخر القرن الـ18. ومع ذلك لم تجلس أمام الفنان ليرسمها، لقد أنجز البورتريه بعد رحيلها بسنوات، عندما كلف أحد أحفاد العائلة وهو إدوارد أوستن لي هذا الفنان عام 1869 بإنجاز لوحة ترافق نشر أول كتاب سيرة ذاتية لجين أوستن وحمل توقيعه. ولم يكن لدى الأسرة رسماً لجين أوستن سوى اسكتشات رسمتها لها أختها كاسندرا (محفوظة الآن لدى متحف البورتريه الوطني)، إلا أن الحفيد لم يقتنع أنها تعبر عن الخالة فعلاً، صاحبة الخطو الخفيف والواقف معاً، والملامح التي تشي بالصحة والحيوية، لذا كلف الفنان بإنجاز لوحة البورتريه معتمداً على اسكتشات كانت قد رسمتها لها أختها إضافة لتفاصيل من ذاكرة الحفيد.

يرى بعض النقاد وعلى رأسهم إيان وات Ian Watt أن جين أوستن تمثل قمة تطور فن الرواية البريطانية في القرن المذكور. وفي رأي ف.ر ليفيس F.R.Leavis أنها تفوقت على من سبقها في فن الرواية، وذلك لاهتمامها بموضوع الشكل وعنايتها بالقضايا الأخلاقية.

بين حضارتين:

مفارقات بين الشرق والغرب

(تلهادة طبيب عربي في الغرب)

للكل منا قصة شهدا وتجربة عاشها في الغرب (إن لم تكن له أقاصيص كثر طوال)، وسواء انتهت هذه بناهيات محزنة مؤلمة أو بناهيات سارة سعيدة، لكن جميعها تشكل ثروة هائلة من مخزون التجارب المفيد سلبيًا كان أو إيجابيًا؛ لأجل أن يحذر المتأخرون من سلبياتها، وليحذو حذو إيجابياتها.

في حياة كل واحد منا أحداث شتى، تكتسب أهميتها من أهمية مستوى الشخص العلمي والوظيفي، ومن أهمية موقعه وعلاقاته في دائرة محيطه، ثم من جرأته في الحق وتداخلاته وتأثيراته في المجتمع.

ثم إن الأحداث تتفاوت في قوتها، فمنها العادية الروتينية، التي لا تتعدى مستوى الرتابة، (لا فائدة من ذكرها)؛ ومنها أحداث توصيفية واقعية ثابتة مهمة (لا بد من ذكرها)؛ ومنها أحداث استثنائية في أمور الحياة، قد يُستفاد من ذكرها والاستشهاد بها، حتى وإن كانت شخصية، خصوصاً إذا كانت أبعادها وتأثيراتها تتجاوز الحدود الشخصية، وتقيد الصالح العام.

والأحداث تورد بدقاتها، ويراعى فيها أمران: المصادقية والتوازن، مصادقية الرواية، واتزان العرض برؤية شمولية واسعة، لكيلا لا تكون رؤية محدودة، ومن زاوية واحدة ضيقة تفسد الفائدة المرجوة.

لم تكن مذكراتي في الغرب أياماً عادية، فقد كنتُ من القلائل الذين صدعوا سلم الوظائف البريطانية إلى ذروة قممها المهنية. ومن الذين قاموا ببحوث بشرية وبحوث مختبرية على الحيوانات في إحدى أهم مستشفياتها: مستشفى هامرسميث التعليمي في لندن، (وهي في أوج نتاجها العلمي الأكاديمي المميز عالمياً آنذاك)، وتدرجت

ووظيفياً حتى صرت مسجلاً قداماً في مستشفيات بلفاست التعليمية (أهم مراكز جراحات الطوارئ الأوروبية) ثم أصبحت جراحاً استشارياً في أصعب حقول الجراحة تخصصياً، وهو: حقل الجراحة العامة واختصاص جراحة القولون والمستقيم والمناظير (نظراً لجاذبيته وأهميته)، ثم مدرساً في مركز لندن MATTU (في كلية الجراحين الملكية الإنجليزية) لجراحات المناظير.

ثم صرت أستاذاً في علوم الجراحة وأستاذاً زائراً في المملكة السعودية والإمارات وليبيا، وتكلفت مسيرتي العلمية بتأليف العديد من الكتب المرجعية باللغة الإنجليزية لطلاب الجراحة في المملكة المتحدة وفي المائلين العربي والإسلامي:

1. Postgraduate Surgery – First Edition 1986 Oxford published by Heinemann Medical Books.

2. Clinical Radiology in Postgraduate Surgery Oxford by Heinemann Medical Books, 1992;

3. Postgraduate Surgery – Second Edition 1998 Oxford by Butterworth-Heinemann.

4. Paradise Dictionary for English words of Arabic origin

معجم الفردوس للكلمات الإنجليزية ذوات الأصول العربية. (طباعة العبيكان للنشر)

ومعجم الفردوس هو أول قاموس مرجعي في العالم، بل وفي التاريخين الهجري والميلادي للكلمات الإنجليزية ذوات الأصول العربية، هذا إضافة لتأليف عدد هائل من البحوث الطبية والعلمية الرصينة والمنشورة عالمياً في

أمهات المجلات الشهيرة. ثم كنت المشرف على (معهد تاريخ الطب والعلوم عند العرب والمسلمين). وبذلك توفرت لي فرص نادرة للتواصل والاحتكاك المباشر مع أعلى المسؤولين البريطانيين في الحقول الطبية وعلى أعلى المستويات العلمية، وتوافرت لي فرص نادرة لبحوث ميدانية مثيرة وخصبة وأصيلة مع تقييم لرؤى الآخرين من الداخل البريطاني الأوروبي، بل ومن مصادرها ومنابعها الأولى.

ولعل اطلاع الطبيب على أسرار المجتمع أكثر من اطلاع المحامي القانوني، بل وأكثر حتى من اطلاع المعلم، لأن القانوني يطلع على حالات خاصة في أوقات متباعدة لا تعكس حقيقة المجتمع، والمعلم يتواصل مع شريحة معينة من طلاب المجتمع. وأنا كنت طبيبياً يطلع على جميع شرائح المجتمع وطبقاته، ممثلاً بحالات مطردة ثابتة متكررة وحالات فريدة نادرة على السواء، وخلال عشرين متفاوتين: خلال دوراني بمراحل التدريب العالي في التخصصات المختلفة، قبل أن أكون استشارياً، ومن ثم عندما صرت استشارياً وعلى أعلى المستويات وفي أكثر التخصصات الجراحية إقبالاً وانتشاراً بين المرضى.

لعل من عادة الأجانب إنهم يكتبون مذكراتهم دوماً، فكلما سافر أحدهم أو عمل في بلد أجنبي يرجع لبلده ويكتب مذكراته. ويقوم بذلك كل رئيس وزراء سابق، بل وأغلب السياسيين، ومقدمو البرامج التلفزيونية، ومقدمو البرامج الزراعية والحدائق بكتابة مذكراتهم. فتزدحم مكتبات الغرب حالياً بالكتب والمذكرات، بينما نحن بالشرق يندر نسبياً مواكبهم في هذا الحقل، بل جُلُّ كتاباتنا هي ترجمة لكتبهم، والتي لا تمت لنا بصلة كبيرة!!!

(بين حضارتين: مفارقات بين الشرق والغرب) يفوق تفاصيل (قصة مدينتين) لشارلس ديكنز بين باريس ولندن آنذاك، و(تخليص الإبريز في تلخيص باريس) لرفاعة رافع الطهطاوي، وما كتبه غيرهم من الزوار العرب في توصيف الغرب. الفرق بيننا وبينهم هو فرق في توصيف المنبع عن المصب، وفرق السماء عن الأرض، أي الفرق بين مصدر المطر في السماء وبين موضع انهمازه على الأرض. فرق بين المؤثر المركزي الأصل وبين مُتلقي التأثير البعيد، فمتلقي التأثير الغربي من العرب والمسلمين في المشرق إنما هو توصيف لموضع التأثير في المصب، بينما العيش في المركز المؤثر ومعرفة مداخله ومخارجه ومعايشة أهله والقرب من صنّاع القرار في المنبع الأصل في رؤاهم للعالم ولغيرهم من شعوب العالم وكيفية تفعيلهم لهذا التأثير وطبخهم الطبخات السياسية في لندن (مطبخ السياسة العالمية) قبيل تفعيلها وتوزيعها على دول العالم. وتعد بريطانيا بلد محافظ بين دول أوروبا، ولها أنفاسها وتأثيراتها في دول العالم جميعاً شرقاً وغرباً، فمثال بريطانية مركزي في المفارقات بين

لعل من عادة الأجانب أنهم يكتبون مذكراتهم دوماً، فكلما سافر أحدهم أو عمل في بلد أجنبي يرجع لبلده ويكتب مذكراته. ويقوم بذلك كل رئيس وزراء سابق، بل وأغلب السياسيين، ومقدمو البرامج التلفزيونية، ومقدمو البرامج الزراعية والحدائق بكتابة مذكراتهم. فتزدحم مكتبات الغرب حالياً بالكتب والمذكرات، بينما نحن بالشرق يندر نسبياً مواكبهم في هذا الحقل، بل جُلُّ كتاباتنا هي ترجمة لكتبهم، التي لا تمت لنا بصلة كبيرة!!!

الشرق والغرب. وللكتاب نظرات عميقة في الاستطلاع في ظل دولة عظمى (كبريطانية العظمى) مقارنة ببلادنا العربية، وفي مدوناته تحليل لأصول المجتمع البريطاني خاصة والمجتمع الغربي عامة.

مع ابن بطوطة وماركو بولو وسَمَك السلمون

شاءت القدرة الإلهية أن أكون عربياً عراقياً على وجه التحديد، ليكون لي حمل وقسط من أحمال أهلي وبلادتي. ولكي لا يكتب وصفة الشفاء من لم يعان آلام المرض، حيث لا يعرف الخير إلا من ذاق الشر وعانى ظفره وقساوته، ولا يعرف عظمة الإسلام في التاريخ إلا من عاش الجاهلية وعاشها عن كثب. وبرغم الأحوال والنوازل التي حلت بالعراق وبأهله، وأحمالهم هي من أكثر أحمال الأمم؛ فلقد قال صلى الله عليه وآله وسلم تسليماً لهم: (إن من أشد الناس بلاء الأنبياء، ثم الذين يلونهم، ثم الذن يلونهم)؛ وفي جوابه لسؤال سعد بن أبي وقاص قائلاً: أي الناس أشد بلاء؟ قال: (الأنبياء، ثم الأمثل فالأمثل، يبتلى الرجل على حسب دينه).

ولا زلت أبتسم بل وأفخر بعرويتي، كما أفخر بنسبي الحسيني الهاشمي الشريف. ولا زلت أتعامل دوماً بالمستقبل والفرج القريب وبالخير الوفير إن شاء الله، لأنها سنة الله في خلقه عبر التاريخ (إن مع العسر يسراً). لقد خبرت هذا العالم أسفاراً وترحالاً برأ وبحراً وجواً، ولقد أحببت البحر كحبي لليابسة.

ولعل من الطبيعة البشرية وأنا أستوطن بريطانيا (جزر في شمال المحيط الأطلسي) هو عشقي للماء والأنهار وعشقي للبحيرات والبحار، (ليتناغم مع سكني في بريطانيا الأطلسية): أو ليس الإنسان قد خلق من ماء (وجعلنا من الماء كل شئ حي)، فالمرء يتحرك بقلبه النابض بالدم (وجله من ماء)، ويصوب ويحول بدماعه المليء بالسائل النخاعي، ويجول بعينيه المليئين بالسائل

المائي، ويتغذى بأمعائه من الغذاء المهضوم بالعصارات السيالة.

هي الطبيعة البشرية إذن تحكمني بتأمل البحار: في مدها وجزرها، وفي ملوحتها وأجاجها، بل وفي أسماكها وحياتها:

ولله الحكمة البالغة في تأثير القمر على مدّ البحار وجزرها، ففيهما حياة للبشر يستخرجون منها النفائس والأسماك والقواقع ومفصليات البحر وثماره يجمعونها من الساحل والقاع بعد الجزر، ويفادرونها قبيل المد الراجع؛ ولله الحكمة البالغة في تأثير القمر علينا وعلى السوائل في أجسادنا، ومن ثم على مزاجنا النفسي والسلوكي.

ولله الحكمة البالغة في تمليح البحار، تكمن في حفظ الأسماك وأحياءه، فتؤكل وهي ميتة، لأنها محفوظة بماء مركز بالملح الأجاج (كمخلل الطرشى).

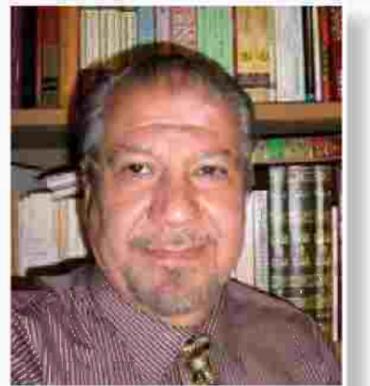
ثم إن ملوحة البحار هذه تمنع التعفن، فلولا الملح الأجاج لكانت تيارات مياه البحار وتيارات الرياح فوق ماء تنقل عفونة الجيف والسّمك الميت في البحار آلاف الأميال وعبر السواحل والمدن للبشر كلهم وتقتلهم باستشراء جائحة الوباء القاتل.

ولعل في انتحار الحيتان، وهي أكبر الكائنات على الإطلاق قوتاً للعالمين؛ تأتيك بنفسها لتموت على السواحل لتوفر عليك مؤنة البحث عنها واصطيادها من باطن البحار، فبدل أن تذهب إلى منتصف المحيطات وأعماق البحار، وقد لا تستطيع حتى الإبحار إلى مواضعها لاصطيادها، فكيف بالفوص لأعماقها.

لكن للبحر عندي سحر آخر:

ففيه ظاهرة لطالما كانت تشدني دوماً وهي عودة سمك السلمون (Homing of Salmon fish) من البحار إلى الأنهار، التي ولدن فيها ورجوعها لموطن ولادتها. يولد سمك السلمون في الأنهار الحلوة بالآلاف، ثم تترعع في طريق المياه المنسابة الجارية مُجرّفة مع التيار من أعالي الأنهار ومنحدرة نحو البحر، حيث يكتمل تكوينها وعندما تبلغ إناث سمك السلمون سن البلوغ ويلقحها ذكور السلمون في البحر، تبدأ رحلتها العجيبة الغربية المضنية من البحر إلى النهر الذي ولدت فيه، فترجع مسرعة عكس التيار وتتط من الواطئ للعالي من مجرى المياه الصخري، فيترصدها الدببة والثعالب على حواف الأنهار. وعندما تعود الناجيات البانغات من السلمون لموطن ولادتها تشرع بوضع بيوضها بالآلاف ثم تموت بعدها في النهر في نفس البقعة التي ولدت فيها.

وهكذا فعل ابن بطوطة (ولد في طنجة المغرب 1304م – 1369م حيث يرقد في طنجة) ترك بلاده عام 1325م وهو ابن الواحد والعشرين من العمر حاجاً لبيت الله الحرام برأ، وقضى في رحلاته قرابة 29 سنة من عمره، ومن ثم قفل راجعاً أخيراً لطنجة عام 1354م. وبناءً على



البروفيسور: مهند الفلوجي

أستاذ الجراحة والمشرف على:

معهد تاريخ الطب والعلوم

عند العرب والمسلمين

(www.ihams.org)

لندن

طلب حاكم المغرب المريني آنذاك (أبي عنان فارس) كتب رحلته الشهيرة (رحلة ابن بطوطة السمامة: "تحفة النُّظَّار في غرائب الأُمصار وعجائب الأسفار"). وهكذا فعل ماركو بولو (1254م - 1324م) الذي ترك بلاده قرابة 19 سنة (ترك فنيسيا راحلاً للصين عام 1276م، ورجع لفنيسيا عام 1295م ليموت فيها).

كم يشابه هذان الرحلتان المتعاصران: لقد دارا العالم المعروف آنذاك، ثم رجعا إلى موضع ولادتهما، ليموتا فيها.

وأنا لا أكاد أختلف عنهما، فأنا أنتمي لعالمين مختلفين: عربي من الشرق يستوطن الغرب في بريطانية الأوروبية. أنتمي لثقافتين وحضارتين مختلفتين عن بعضهما عن بعض: حضارة الإسلام العربية وحضارة الغرب الأوروبية. وبرغم مكتبي العامة الكبيرة وقرآني المستفيضة، لم أجد كتاباً توثيقياً واحداً مفصلاً يرجع إليه في مفارقات الشرق عن الغرب، يكتبه عربي أو مسلم استوطن الغرب وعاش الغربياً رداً من العمر. ولكن هناك أشتات كثيرة من معلومات شفوية ممن عايش وسب الغرب، وممن مدحه وانتصر له، وممن يكيل اللوم لظروف الشرق التي دفعته للهجرة إلى بلاد الغرب. وهناك أيضاً كتابات وفضول كتبها زائرون سواح، لم يقضوا في بلاد الغرب سوى أياماً معدودات على أقل تقدير، وقد تتجاوز بضع شهور، قد تصل أحياناً لبضع سنين من الإقامة والدراسة على أبعد تقدير.

إن الكثير ممن استوطن الغرب وعاش فيه، كان قد شقَّ أحد طريقين:

■ إما أنهم نزعوا هويتهم بالكامل وتغربوا واغتربوا تماماً، خصوصاً بعد أن تزوجوا بأجنبيات وصاروا ينظرون نظرة دونية لأوطانهم في المشرق، (وإن كانوا لا يخلون أحياناً من نظرات العطف والحنان لأوطانهم).

أقول: في الوقت الذي أثر هؤلاء المسلمون إيجابياً في الغرب وتطوره خدمياً وعلمياً، فقد تأثر هؤلاء ولشديد الأسف بالمجتمع الغربي سلبياً.

■ وإما أنهم عاشوا في الغرب محفظين بالكثير من مزايا هويتهم وشخصيتهم الشرقية، لكنهم نسوا في معمعة الحياة وحركتها الرتيبة هناك من تسجيل مشاهداتهم المفيدة سلباً أو إيجاباً، وحتى لو كانت لهم مشاهدات، فقد لا يكونوا قد امتلكوا ملكة الكتابة لتسنعفهم بتسجيلها في كتاب.

أقول: تواصلت مع هؤلاء وكنت أسجل مشاهداتهم الشخصية وملحوظاتهم العامة، لأحتويها في المفارقات بين حضارتين.

إن الثقافة هي منظومة متشابكة من العلم والروح والعادات والسلوك. وهي التي تقضي للحضارة التي هي نتاج الثقافة المادي الملموس. فكل حضارة لها ثقافة ترتكز على مبادئها، لكن ليست كل ثقافة تتطور إلى حضارة.

”
إن الثقافة هي منظومة متشابكة من العلم والروح والعادات والسلوك. وهي التي تقضي للحضارة التي هي نتاج الثقافة المادي الملموس. فكل حضارة لها ثقافة ترتكز على مبادئها، لكن ليست كل ثقافة تتطور إلى حضارة.

والثقافة العربية الإسلامية هي التي احتضنت علوم الإغريق والفرس والروم، وصهرتها جميعاً في بوتقة الحضارة في العالم والتاريخ، حضارة أعظم حضارة في الإيمان؛ وما تأخرها اليوم إلا بسبب عدم تفعيل أو سوء تطبيق الثقافة العربية الإسلامية، وعدم نهضة أبنائها للجهاد والإجتهد في سبيل إعلائها.

والثقافة العربية الإسلامية هي التي احتضنت علوم الإغريق والفرس والروم وصهرتها جميعاً في بوتقة الإسلام ومبادئ السمحاء لتتصنع أعظم حضارة في العالم والتاريخ، حضارة ترتكز على العلم والإيمان؛ وما تأخرها اليوم إلا بسبب عدم تفعيل أو سوء تطبيق الثقافة العربية الإسلامية، وعدم نهضة أبنائها للجهاد والاجتهاد في سبيل إعلائها.

لقد كانت بغداد العباسيين مركز الحضارة والعلوم والتسامح الديني والتحرر الفكري والتعايش الإنساني والأخوة الحقيقية بلا عنصرية، بينما صار الغرب اليوم ممثلاً بالعاصمة البريطانية: لندن هو مركز العلوم وموضع التسامح الديني والحرية الفكرية والتعايش الإنساني، ولكن بلا أخوة حقيقية وبالعلاقة ممزوجة بعنصرية مُبَطَّنة.

تركز المدونات على المفارقات بين الشرق والغرب بشهادة طبيب عربي عاش في الغرب وسجّل الأحداث والأمور ذوات العبر والفائدة والاعتبار، مع إهمال وحذف للكثير من التفاصيل الشخصية المملة وغير المفيدة، التي ليس للقارئ فيها ناقة ولا جمل.

وهذا يجعل كتاب (بين حضارتين أو بين ثقافتين) مرجعاً مركزياً معتمداً وكتاباً فريداً وحيداً في المفارقات بين الشرق والغرب، بل وكتاباً ممتعاً ومكتنزاً بأسرار دقيقة وعميقة ومدهشة يُصَحَّح عنها لأول مرة عن تفاصيل الأحوال الطبية والعلمية والاجتماعية والسياسية والقانونية مع الخلفية التاريخية لثقافة الغرب مقارنةً بثقافة الشرق العربي الإسلامي.

فالكتاب ذو مقاصد شريفة سامية تعرض: المفارقات الإيجابية المفيدة (للتعلم منها)، والمفارقات السلبية الضارة (لتجنبها والاحتراز منها). من هنا، يكون الإلمام بهذه المفارقات جميعها ومعرفة

مفيدها من ضارها، موضوعاً شيقاً شديد الأهمية والخطر، بعيد الرؤية والنظر، وعميق التأثير والأثر، في تفسير أحداثنا التاريخية قديماً، وفي تفعيلها وتطبيقها حاضراً، وفي تطلعاتنا وآمالنا مستقبلاً.

القرية العالمية

والمفارقات بين الشرق والغرب مهما اختلفت وتباعدت وعمقت وتعددت، لكن يظل الشرق والغرب وجهين لعملة عالمية واحدة، وانعكاساً لحضارتين مختلفتين، لكن في قرية عالمية واحدة، يتأثر كل منهما بالآخر ويؤثر به كذلك.

لكننا اليوم في وقت تكاد تذوب فيه الفروق بين الشرق والغرب، في وقت صار أبناء الشرق يقلدون أبناء الغرب في طباعهم وشمائلهم، وفي وقت صار أبناء الشرق يتنافسون للمجيء الى بلاد الغرب زيارةً وهجرةً، ويقومون بترجمة كل ما عندهم من نتاج إلى لغتنا، سواء في مجال العلوم البحتة والفلسفة (وهذا قليل نسبياً) أو في مجال الآداب في حقول القصص والروايات المسرحية والأفلام السينمائية (وهذا كثير). ويرجع ذلك كله الى عقدة النقص عندنا (inferiority complex) بسبب تأخرنا تقنياً وعدم مواكبة الغرب في علومه. هذا حين لا يأبه الغرب اليوم كثيراً بترجمة ما عند الشرق من نتاج أدبي أو علمي إلى لغتهم، اللهم إلا ما ندر، وذلك بسبب عقدة الاستعلاء والاستكبار عندهم (superiority complex). وصار للغرب اليوم قنوتات ووسائل إعلام كثيرة تتواصل بلغة الشرق! لا لتأخذ منه بل لتُدِّيم وتُحْكَم من تأثيرها الفكري على الشرق في زمن صار العالم كله قرية صغيرة عالمية، تُنقل فيه الأخبار مباشرة، وتتواصل فيه الشركات إلكترونيًا، وتقتصر فيه المسافات بين الدول سفرًا.

إذن ما الفائدة من كتابة كتاب المفارقات بين حضارتين والعالم كله صار قرية واحدة؟

والجواب:

لأن الشعوب تختلف بعاداتها وطبائعها وقوانينها ونظم حكمها عبر التاريخ، فالشرق شرق والغرب غرب، ولن يلتقي الإثنين أبدًا.

وبينهما فواصل جغرافية (وحروب صليبية في حملات حكومية هائلة دامت 200 سنة). وهذا ما يؤكد شاعر الإمبراطورية البريطانية روديارد كبلنج Rudyard Kipling في قصيدته:

Oh, East is East and West is West

And never the twain shall meet

وقد يكون للشرق تفاضل رباني على الغرب لأن نبيه الخاتم محمد (صلى الله عليه وسلم) أرسل رسولاً للعالمين والناس كافة، ولهذا لم يرسل الله تعالى نبياً واحداً إلى أوروبا؟

والله أعلم بعباده، لأنه يعلم أن لو أرسل لهم نبياً في

أوروبا، أنهم لن يتقبلوا دعوة نبيه بحرارة وعاطفة ولن ينصروه، فمن مواصفات الغربيين البرودة وقلة الغيرة والفلسفة البيزنطية السفسطائية المعقدة والانتقام الزائد، ويغلب على الإنجليز النفاق عدم الإخلاص والخيانة (فالكتير من الإنجليز مخبرون سريون حتى على جيرانهم). بينما العرب فبرغم مشاكساتهم وعداوتهم البينية، إلا إنهم أهل حرارة عاطفية وأشعار وأهل غيرة وشجاعة وكرم. ويغلب على الشرقيين خصوصاً العرب بساطة ووضوح التفكير والثقة الزائدة بالناس والجيرة وحب الجيران.

ثم إن الماضي يختلف جوهرياً بين شعوب الشرق والغرب، وهو الذي يرسم شكل الحاضر والمستقبل.

يرتبط الماضي بالحاضر والمستقبل بوشائج تكوينية لا تفصم، فيمدّ الماضي جذور الحاضر، وهذا بدوره يُنبئ شجرة المستقبل وفروعها. نحن تربيانا في الشرق وتعلمنا ونشأنا بالطرق التقليدية القديمة Old is Gold. لكن الجيل الجديد في الغرب (والآن في الشرق) من أبنائنا سطحيون ومعلوماتهم انتهازية تكاد تقتصر على الشبكة العنكبوتية. لذا فإن جيل الإنترنت هذا يفتقر للخبرة: خبرة الجيل القديم، وأبناء الجيل الجديد متلونون ومتغيرون في خلقهم كما هم متغيرون في خلقهم وعمليات التجميل المصطنعة وعمليات تحويل الجنس، يؤمنون بكل تغيير بلا ثبات واستقرار New is Change. فتحن كنا مثل الديناصورات العملاقة قياساً بالجيل الجديد الذي يشبه الكائنات الطفيلية opportunistic organisms لكن للأسف الديناصورات منقرضة، وجيلنا سينقرض إلا لمن حافظ على التربية التقليدية لأبنائه في بعض بلاد الشرق مع المرونة لاحتواء تقنية الشبكة العنكبوتية.

والشرق اليوم يمثل الذهب القديم، بينما الغرب اليوم يمثل الجديد المتطور.

وهما يشكلان مفارقات لطيفة تذكرني بنكتتين:

الأولى:

حكي أن الحجاج بن يوسف الثقفي (عفا الله عنه) اشترى غلامين أحدهما أسود، والثاني أبيض (يذكر أنني بالشرق والغرب تبعاً)، فقال لهما في بعض الأيام: كل واحد يمدح نفسه، ويذم رفيقه.

فقال الأسود:

ألم تر أن المسك لا شيء مثله

وأن بياض اللفت حمل بدرهم

وأن سواد العين لا شك نورها

وأن بياض العين لا شيء فاعلم

فقال الأبيض:

ألم تر أن البدر لا شيء مثله

وأن سواد الفحم حمل بدرهم

وأن عباد الله بيض وجوههم

ولا شك أن السود أهل جهنم

فالخير إذن موجود في الإثنين (في الشرق والغرب).
الثانية:

حال الشرق (بسحره وجماله وأسراره) أمام الغرب (المغمم بالحياة والحيوية الجديدة) يذكرنا بسجال زوجة الرجل القديمة مع زوجته الشابة الجديدة، حيث كانت الجديدة تمرّ بدار ضررتها القديمة، فمرة تقول لها:

وما تستوي الرجلان: رجلٌ صحيحة

ورجلٌ رمى بها الزمان فثُلَّت

ومرة تقول لها:

وما يستوي الثوبان: ثوب به البلى

وثوب بأيدي البائعين جديد

فخرجت إليها الضرة القديمة قائلة لها:

نقل فؤادك حيث شئت من الهوى

ما القلب إلا للحبيب الأول

كم منزل في الأرض يألفه الفتى

وحنيهه أبدأ لأول منزل

روى الخطيب البغدادي بإسناده عن موسى بن يسار أنه قال:

(لا تأخذوا العلم إلا من أفواه العلماء) وقال أيضاً:

(الذي يأخذ العلم من الكتب، يقال له: الصحفي.

والذي يأخذ القرآن من المصحف يقال له مصحفي).

والتصحيف والتحريف هما آفة الكتب. لكن هذه العبارة اللطيفة تطبق على الزمن الماضي أكثر من زماننا

الحالي، فقد قيلت في وقت كانت الكتب تُخَطُّ باليد،

فتختلف الخطوط، ويتداخل الكلام، ويقع التصحيف،

ويكتب أحياناً بلا نقط - فضلاً عن الشكل-... إلى آخر

مايعترض طالب العلم في الكتب حينئذ.

لقد تربيانا في الشرق، وتعلمنا تعلم التلميذ مع أستاذه

والطالب مع شيخه، ولكم كنا نستهن من يعتمد الكتاب

وحده دون أستاذ أو شيخ، مستشهدين بالمقولة: (من كان

إمامه كتابه. كثر خطؤه وقَلَّ صوابه) أو (من كان شيخه

كتابه كان خطؤه أكثر من صوابه). فالكتاب برغم أهميته

وتأثيره إلا أنه أحياناً قد يشكل معلومات أكاديمية نظرية

باردة، لا تقارن بمخزون المشاهدات الميدانية والمعاشات

القرية والدراسات العملية (كهذا الكتاب). وأعظم

الكتب هي التي تعتمد التفعيل والترجمة العملية الحقيقية

للمعلومات الأكاديمية النظرية البحتة.

منافع الترحال وفوائد السفر

إن الكلمة الإنجليزية (Travel) هي من أصل عربي (ترحال)، بل إن العبارة الإنجليزية (Travel Agency) هي الأخرى من أصول عربية، وتعني بالنص: (أجير الترحال): حيث إن الكلمة (Agency) مشتقة من أصل لاتيني (agere) أي أجبر من الفعل أجر يؤجر. وكان العرب قبل الإسلام قبائل رحّل، يشتغلون بالتجارة

والغزو، فجاء الإسلام فهذب طباعهم.

وهذا يعني أن المسلمين لهم قصب السبق في الترحال للحجّ والعمرة، والهجرة في سبيل الله من أجل العقيدة وفتح

البلدان. ومن أجل التجارة والاستكشافات الجغرافية،

وقد جابوا البلاد سياحة وزيارة وأسفاراً، وقطعوا الأرض

طولاً وعرضاً، ودونوا مشاهداتهم ورحلاتهم في كتب

موثقة، مثل رسالة أحمد بن فضلان البغدادي وسفارته

لشعوب الفايكنغ في قلب أوروبا، ورحلات الإدريسي وابن

بطوطة وابن جببر وغيرها الكثير الكثير.

والأرض كلها (بمشرقها ومغربها) في مفهوم الإسلام

هي أرض الله، يقول تعالى:

﴿وَلِلَّهِ الْمَشْرِقُ وَالْمَغْرِبُ فَأَيْنَمَا تُولَؤُوا فَمَجَّهُ اللَّهُ إِنَّ اللَّهَ

وَاسِعٌ عَلِيمٌ ﴿١٥﴾﴾ البقرة:115

﴿رَبُّ الْمَشْرِقِ وَالْمَغْرِبِ لَا إِلَهَ إِلَّا هُوَ فَاتَّخِذْهُ وَكِيلًا ﴿١٦﴾﴾ المزمّل:9

﴿رَبُّ الْمَشْرِقَيْنِ وَرَبُّ الْمَغْرِبَيْنِ ﴿١٧﴾﴾ الرحمن:17

والله تعالى يُسَمِّ نفسه قائلًا:

﴿فَلَا أُقِيمُ رَبِّ الْمَشْرِقِ وَالْمَغْرِبِ إِنَّا لَقَدَارُونَ ﴿٤٠﴾﴾ المعرج:40

وكانت فتوح الإسلام استعماراً وعمارةً للبلاد المفتوحة،

ثم كان التوسع الغربي في العالم مستجلباً معه تجارة

الرفيق الأسود للمستعمرات الزراعية تحت إدارته، ثم

فتح الغرب باب الهجرات له لسدّ الشاغر بعد الحربين

العالميتين الأولى والثانية، وكانت البعثات العلمية

والإجازات الدراسية الشرقية تتابع إلى بلاد الغرب للنهل

من علومهم وتقديمهم التقني، ومن ثم صارت الهجرات

اليوم بسبب الظروف السياسية، التي تمرّ بالعالمين العربي

والإسلامي (أشبه ما تكون بتجارة الرقيق، لكن بإرادة

وجهد ومال المهاجرين أنفسهم!).

كنا في لندن عاصمة بريطانية نقول: «إذا رميت نواة

التمر بالهواء، تسقط على رأس هندي» لكثرة الوافدين

من الهند للأرض البريطانية. لكن اليوم نقول: «إذا رميت

نواة التمر بالهواء، تسقط على 5 رؤوس عربية أو عراقية»

لأن الوافدين من العرب والعراق والمغرب صار يبرز وي فوق

عدد الهنود في لندن.

فحين تتجول في شارع إيدجووير روود Edgware road

في لندن تبصر المطاعم بأسماء عربية (كبة الموصل)

(سمك مسكوف عراقي) (كباب) (قوزي) (كبسة).

بل صارت كبة الموصل والمأكولات العربية تباع في سوق

ساوث- هول south hall في لندن. وفي كل سبت تجد

الزوار ينفدون على سوق بورتوبيلوروود Portobello Road

Market، وفيه عشرات الأطباق المغربية اللذيذة.

ذات مرة، لفت انتباهي في لندن عنوانان:

(Damas Gate)، و(Moussaka Restaurant)،

و(Meze Restaurant)، فاستغربت أشد الاستغراب من

مُسمياتهما، فأتضح لي بعد البحث والتقصّي أنها جميعاً

مُسميات عربية تعني (تباعاً):

(بوابة دمشق)، (مطعم مسقعة - أي شرائح مطبق الباذنجان)، (مطعم مرّه - أي مقبلات في أواني صغيرة مُنوعة، تؤكل أحياناً مع شرب الخمر) !!!

نعم، الأرض، كل الأرض هي أرض الله. وما هاجر العرب والمسلمون من المشرق للمغرب إلا سياحة في أرض الله: إما للعلم وللدراسة ونيل الشهادة، وإما للعمل، وإما للتجارة، وإما هجرة بسبب الظلم والطغيان في أوطانهم، ولعلها إرادة الله فوق كل إرادة تحكم في أرض الله بالتعريف ونشر الإسلام في قلب الغرب الصليبي، ولله الحكمة البالغة في كل شيء.

قال تعالى:

﴿إِنَّ الَّذِينَ تَوَفَّيْتُمْ مَلَائِكَةً ظَالِمِينَ أَنفُسِهِمْ قَالُوا فِيمَ كُنْتُمْ قَالُوا كُنَّا مُسْتَضْعَفِينَ فِي الْأَرْضِ قَالُوا أَلَمْ تَكُنْ أَرْضَ اللَّهِ وَسِعَةً فَهَاجَرُوا فِيهَا فَأُولَئِكَ مَا لَهُمْ جَهَنَّمَ وَسَاءَتْ مَصِيرًا ﴿٧٧﴾ إِلَّا الْمُسْتَضْعَفِينَ مِنَ الرِّجَالِ وَالنِّسَاءِ وَالْوِلْدَانَ لَا يَسْتَطِيعُونَ حِيلَةً وَلَا يَهْتَدُونَ سَبِيلًا ﴿٧٨﴾ فَأُولَئِكَ عَسَى اللَّهُ أَنْ يَعْتَمِدَ عَلَيْهِمْ وَكَانَ اللَّهُ عَفُوًّا غَفُورًا ﴿٧٩﴾ وَمَنْ هَاجَرَ فِي سَبِيلِ اللَّهِ يَجِدْ فِي الْأَرْضِ مُرْعَمًا كَثِيرًا وَسَعَةً ﴿٨٠﴾

النساء: 97 - 100. مُرَاعِمًا أي مكان لجوء.

يقول الشيخ عبد العزيز بن باز (رحمه الله) في هذه الآية:

إنها نزلت في أناس تخلفوا في مكة ولم يهاجروا مع النبي - صلى الله عليه وسلم - فلما كانت غزوة بدر، أجبرهم الكفار على الخروج معهم، وحضروا القتال، فنزلت الآية الكريمة فيهم لما قتل من قتل منهم، وإن قوله جل وعلا: (إن الذين توفاهم الملائكة ظالمي أنفسهم). معنى ظالمي أنفسهم بالإقامة بين أظهر المشركين، وهم قادرون على الهجرة، (قالوا قيم كنتم): يعني قالت لهم الملائكة: قيم كنتم؟ (قالوا: كنا مستضعفين في الأرض)، يعني في أرض مكة، (قالوا: ألم تكن أرض الله واسعة)، يعني قالت لهم الملائكة: (ألم تكن أرض الله واسعة فتهاجروا فيها؟ فأولئك ما أوامهم جهنم وساءت مصيرًا. إلا المستضعفين)..

الآية. فهو متوعدون بالنار، لأنهم أقاموا بين أظهر الكفار من دون عذر، وكان الواجب عليهم أن يهاجروا إلى بلاد الإسلام، إلى المدينة المنورة..... وبكل حال فهم بين أمرين: من قاتل منهم وهو غير مكره فهو كافر، حكمه حكم الكفرة الذين قتلوا، وليس له عذر في أصل الإكراه، لأنه لما أكره بأمر وقاتل ومساعدة الكفار، فصار معهم وصار مثلهم، ودخل في قوله تعالى: (ومن يتولهم منكم فإنه منهم)، وقد أجمع العلماء رحمهم الله على أن من ظاهر الكفار والمشركين وساعدهم بالسلاح أو بالمال فإنه يكون كافرًا مرتدًا عن الإسلام، أما من أكره ولم يقاتل ولم يرض بقتال أهل الإسلام، ولم يوافق على ذلك، ولكن أجبر وأكره بالقوة والرباط والإكراه، حتى وصل إلى ساحة القتال ولم يقاتل، فهذا يكون عاصيًا بأصل إقامته، ومتوعد على ذلك بالنار لأنه، أقام معهم من دون عذر، ولهذا ذكر ابن كثير رحمه الله وجماعة آخرون من أهل

العلم: أن الإقامة بين أظهر الكفار وهو عاجز عن إظهار دينه محرمة بالإجماع، ليس للمسلم أن يقيم بين الكفار وهو يقدر على الهجرة، وهو لا يستطيع إظهار دينه، بل ومغلوب على أمره، بل يجب عليه أن يهاجر بإجماع المسلمين لهذه الآية الكريمة، لأن الله وصفهم بأنهم ظلموا أنفسهم بهذه الإقامة وتوعدهم بالنار، فدل ذلك على أنهم قد عصوا الله بهذه الإقامة، والهجرة لم تنقطع ما دام هناك دينان فالهجرة باقية، وإنما الهجرة التي انقطعت من مكة لما فتحت: لأنها صارت بعد الإسلام بعد ما فتحها الله على يد النبي صلى الله عليه وسلم صارت بلد الإسلام، فقال فيها النبي صلى الله عليه وسلم: (لا هجرة بعد الفتح). يعني من مكة بعد الفتح، أما الهجرة في أصلها هي باقية، ولهذا جاء في الحديث الآخر: (لا تنقطع الهجرة حتى تنقطع التوبة).

فكل بلد صار فيها الكفار، ولم يستطع المسلم فيها إظهار دينه، ولا إقامة دينه، ولم يستطع الخروج يلزمه أن يهاجر، فإن أقام كان عاصيًا بالإجماع، أما المستضعف من الرجال والنساء والولدان فقد عذرهم الله. وهم الذين لا يستطيعون حيلة لعدم النفقة، أو لأنهم مقيدون، مسجونون، أو لا يهتدون سبيلًا، لأنهم جهال بالطريق، لا يعرفون الطريق، لو خرجوا هلكوا، لا يعرفون السبيل فهم معذورون، حتى يسهل الله لهم هجرًا ومخرجًا من بين أظهر المشركين، والله المستعان.

لكن السفر والترحال بذاته له فوائد جمّة، لخصها الإمام الشافعي في خمسة، (بل هي أكثر) :

تغرّب عن الأوطان في طلب العُلّا وسافر ففي الأسفار خمسُ فوائد تفرّج همّهم، واكتسابُ معيشة، وعلّم، وأدب، وصحبةُ ماجد وإن قيل في الأسفار ذل ومحنة وقطعُ النّياحِ في واكتسابُ الشّدائد فموت الفتى خيرٌ له من حياته

بدارِ هوانٍ بينِ وِاشٍ وحاسد
1. انفراج الهم والغم؛ فمما عرف واشتهر بين الناس أن الملازم للمكان الواحد، أو الطعام الواحد قد يصاب بالسأم والملل منه، فتتأبه الرغبة في التجديد، وهذا حال بعض المقيمين، إذ قد يعتريهم ما يُضيق صدورهم، ويفتّمون به، فيصابون بالملل والسامة، ويحسون بالرتابة في حياتهم، فإذا سافر الواحد منهم تغيّرت الوجوه من حوله، واختلفت المشاهد والأجواء عليه، فحينئذ يذهب همه ويتشرح صدره.

وهذا ما ينصح به الأطباء النفسيون من أصابه همّ أو غمّ أن يسافر، وقد قيل: لا يصلح النفوس إذا كانت مدبرة، إلا التقل من حال إلى حال.

2. اكتساب المعيشة: فإن من ضاق عليه رزقه في بلد نُصح بالسفر إلى بلاد أخرى، طلبًا للرزق، فإلله سبحانه

وتعالى يقول:

﴿هُوَ الَّذِي جَعَلَ لَكُمْ الْأَرْضَ ذُلُولًا فَأَمْشُوا فِي مَنَاكِبِهَا وَكُلُوا مِن رِّزْقِهِ وَإِلَيْهِ النُّشُورُ ﴿١٥٠﴾﴾ الملك 15

فكم من رجل سافر لاكتساب الرزق ففتح الله عليه، ومن نوابغ الكلم: (صعود الأكام وهبوط الغيطان خير من القعود بين الحيطان).

3. تحصيل العلم: فقد كان الأنبياء والصالحون، يرتحلون في طلب العلم، ويقطعون المسافات الطويلة أحيانًا لأجل سماع حديث واحد عن رسول الله (صلى الله عليه وسلم)، يقول الإمام البخاري (رحمه الله تعالى - (رحل جابر بن عبد الله (رضي الله عنه)، مسيرة شهر إلى عبد الله بن أنيس (رضي الله عنه)، في حديث واحد. وفي كتاب الله العزيز، ذكر الله سبحانه وتعالى لنا قصة سفر موسى (صلى الله عليه وسلم) للخضر (عليه السلام) في آيات من سورة الكهف.

ويقول رسول الله (صلى الله عليه وسلم): (مَنْ سَلَكَ طَرِيقًا يَلْتَمِسُ فِيهِ عِلْمًا، سَهَّلَ اللَّهُ لَهُ بِهِ طَرِيقًا إِلَى الْجَنَّةِ).

وقيل: لولا التغرب ما ارتقى درُ البحور إلى النحور

4. تحصيل الآداب: وذلك لما يُرى من الأدباء ولقاء العلماء والعقلاء، الذين لا يردون بلده، فيكتسب من أخلاقهم، ويقتدي بهم، فيحصل له من الأدب الشيء الكثير، وتسمو طباعه، ومن العلوم والآداب معرفة طبائع الشعوب ومنتوجاتهم الزراعية والصناعية، بل وتدوق أطباق مطبخهم ونقلها لوطن المسافر.

5. صحبة الأماجد: ويشهد لها الحس والواقع، فكم سافر إنسان فلاقى كرام الرجال وأطايبيهم، فخالطهم وعاش معهم، لأنهم أهل الضيافة والكرم، ومساعدة المحتاج والعناية بالغير، ولله درّ القائل:

نزلت على آل المهلب شاتياً

غريباً عن الأوطان في زمن المجد

فما زال بي إحسانهم وجميلهم

وبرهم حتى حسبتهم أهلي

ويقول الإمام الشافعي (رحمه الله تعالى):

سافر تجد عوضاً عن تفارقه

وانصب فإن لذيد العيش في النصب
إني رأيت وقوف الماء يفسده

إن ساح طاب وإن لم يجر لم يطب
6. استجابة الدعاء، كما ثبت عن النبي (صلى الله عليه وسلم) أنه قال:

"ثلاث دعوات مستجابات لا شك فيهن: دعوة المظلوم، ودعوة الوالد لولده، ودعوة المسافر" رواه الترمذي.

فلذا ينبغي للمسافر الحرص على الإكثار من الدعاء بالمغفرة والرحمة له ولوالديه ولجميع المسلمين، وأن يسأل الله عز وجل التسهيل والتوفيق لما فيه خير الدنيا والآخرة.

7. زيارة الأحباب من أقارب وأرحام وأصحاب: وهذا

من أفضل القربات إلى الله سبحانه وتعالى، ويشهد لذلك حديث رسول الله (صلى الله عليه وسلم): "أَنْ رَجُلًا زَارَ أَخًا لَهُ فِي قَرْيَةٍ أُخْرَى، فَارْتَدَّ اللَّهُ لَهُ عَلَى مَدْرَجَتِهِ مَلَكًا، فَلَمَّا آتَى عَلَيْهِ قَالَ: أَيَنْ تَرِيدُ؟ قَالَ: أُرِيدُ أَخًا لِي فِي هَذِهِ الْقَرْيَةِ. قَالَ: هَلْ لَكَ عَلَيْهِ مِنْ نِعْمَةٍ تَرُبُّهَا؟ قَالَ: لَا غَيْرَ أُنِي أَحْبَبْتَهُ فِي اللَّهِ عَزَّ وَجَلَّ. قَالَ: فَإِنِّي رَسُولُ اللَّهِ إِلَيْكَ بِأَنَّ اللَّهَ قَدْ أَحْبَبَكَ كَمَا أَحْبَبْتَهُ فِيهِ".

8. صيانة النفس من الذل، فإن الإنسان قد يقيم بأرض يذل فيها، فيسافر طلباً لعزة نفسه، بل وأعظم من ذلك الهجرة من ديار الكفر إلى ديار الإسلام، كما كان ذلك أيام النبي صلى الله عليه وسلم حيث كان المسلمون يهاجرون من أرض الكفر إلى أرض الإسلام، وقد قال صلى الله عليه وسلم: (لا تنقطع الهجرة حتى تنقطع التوبة، ولا تنقطع التوبة حتى تطلع الشمس من مغربها) رواه أبو داود في السنن.

ويشهد لهذا أن النبي صلى الله عليه وسلم خرج من مكة، وهي أحب البقاع إليه، وهاجر إلى يثرب الطيبة، فكان من أمره ما كان، ثم عاد إليها عزيزاً فاتحاً. يقول عن هذا العلامة بدر الدين الزركشي (رحمه الله):

(يستبطن منه مشروعية الانتقال من مكان الضرر).

يقول الإمام الشافعي (رحمه الله تعالى):

إرحل بنفسك من أرضٍ تُضامُ بها

ولا تكن من فراق الأهل في حُرِّقٍ

مَنْ ذَلَّ بَيْنَ أَهْلِيهِ ببلدته

فالاغترابُ له من أحسن الخُلُقِ

فالمعبرُ الخام رَوْتُ في مواطنه

وفي التغرّب محمولٌ على العُنُقِ

والكحلُّ نوعٌ من الأحجار تنظره

في أرضه وهو مرميٌّ على الطُرُقِ

لما تغرّب حاز الفضلُ أجمعه

فصار يُحمل بين الجفن والحدق

9. ومن فوائد السفر النسيك والعبادة: كالسفر إلى حج بيت الله الحرام.

10. ومن فوائد السفر المهمة: الخبرة في الناس ومعرفة أخلاقهم، وهذا يعبر عنه بتجربة الناس.

قال العجلوني: (السفر يسفر عن أخلاق الرجال) وقال النجم: هو من كلام الغزالي في الاحياء بلفظ: (وانما سمي السفر سفرًا لأنه يسفر عن الأخلاق).

ولذلك قال النجم: عند أبي القاسم البغوي بإسناد حسن، والخطيب في الكفاية، وغيرهم عن خرشة بن أبجر قال شهد عند عمر بن الخطاب رجل شهادة؛ فقال له: لست أعرفك، ولا يضرك أن لا أعرفك، فأث بمن يعرفك. فقال رجل من القوم: أنا أعرفه.

فقال: بأي شيء تعرفه؟

قال: بالعدالة والفضل.

قال: فهو جارك الأدنى الذي تعرف ليله ونهاره ومدخله

”

بلغ عدد المهاجرين العرب في الخارج أكثر من 35 مليون يمثلون أكثر من 12% من سكان الوطن العربي، والمهم في ذلك هو نوعية العقول المهاجرة من مختلف التخصصات، والتي من مختلف التخصصات، والتي من بينها تخصصات إستراتيجية

ومخرجه؟

قال: لا .

قال: فمعاملك في الدينار والدرهم اللذين يستدل بهما

على الورع؟

قال: لا .

قال: فرفيقك في السفر الذي يستدل به على مكارم

الأخلاق؟

قال: لا .

قال: لست تعرفه . ثم قال للرجل: أثت بمن يعرفك.

ورواه ابن أبي الدنيا في الصمت بلفظ: أن عمر رأى

رجلاً يشي على رجل، فقال: أسأفرت معه؟ قال: لا .

قال أخالطته؟ قال: لا . قال: والله الذي لا إله إلا هو ما

تعرفه .

وروى الدينوري في المجالسة عن عبد الله العمري قال:

قال رجل لعمر: إن فلانا رجل صدق، فقال له: هل سافرت

معه؟ قال: لا . قال: فهل كانت بينك وبينه معاملة؟ قال

: لا . قال فهل اتتمنته على شيء؟

قال: لا . قال: فأنت الذي لا علم لك به أراك رأيتَه يرفع

رأسه ويخفضه في المسجد . انتهى.

ولعل في قول (فوجريه دو مونبرون) ما يؤكد ذلك:

" من لم ير إلا بلده يكن قد قرأ الصفحة الأولى فقط

من كتاب الكون".

الحقيقة أن السفر والهجرة يعني التعلم، يعني أن يرى

الإنسان ذاته كما هي بموضوعية وكم هو حجمه أمام

العالم الواسع... ولكنه عندما يصطدم بالعالم الخارجي

يعرف ما هي حقيقته وما هي مكانته الحقيقية في عالم

لا حدود له، مما تدفعه الرغبة إلى المزيد من المعارف

والعلوم في عالم متغير بدون انقطاع!!!!

وإذا كانت الغربية أو السفر والهجرة على المستوى الفردي

تفتح منافذ الرحمة أمام الفرد للخلاص من الضغوطات

والصراعات السياسية والدينية والاقتصادية والثقافية،

والخلاص من الاضطهاد بمختلف مظاهره، أو الرغبة في

تحصيل العلم، فإن عدم عودة قوافل المهاجرين وإبقائهم

بعيداً عن موطنهم الأم يشكل نزيهاً مستمراً وتهديداً

لأي عمليات إعادة بناء للبنية السياسية والاقتصادية

والثقافية للبلدان المصدرة للهجرة. ولعل الإحصائيات

على صعيد البلاد العربية ترينا حجم الكارثة المحدقة

في الحرمان من القوى المهاجرة، فقد بلغ عدد المهاجرين

العرب في الخارج أكثر من 35 مليون، يمثلون أكثر من

12% من سكان الوطن العربي، والمهم في ذلك هو نوعية

العقول المهاجرة من مختلف التخصصات، التي من بينها تخصصات إستراتيجية مثل الجراحات الدقيقة،

الطب النووي والعلاج بالإشعاع والهندسة الإلكترونية

والميكرو إلكترونية، والهندسة النووية، علوم الليزر،

تكنولوجيا الأنسجة والفيزياء النووية وعلوم الفضاء

والميكروبيولوجيا والهندسة الوراثية واقتصاديات السوق

والعلاقات الدولية، طبعاً إلى التخصصات المهمة الأخرى

في نطاق العلوم الإنسانية والأدبية، فهناك علماء وكفاءات

متميزة ومن ذوي السمعة العالمية المرموقة. وقد تسببت

هجرة العقول العربية بخسائر مالية تجاوزت 200 مليار

دولار!!!!!!

أما الوجه الآخر لتصدع الأوطان فهو الاغتراب عنها

من داخلها، أي الإحساس بالغربة داخل الوطن وأنت

فيه، والاغتراب هنا ضمن هذا المفهوم يمثل نمطاً من

التجربة التي يشعر فيها الإنسان بالغربة عن الذات، فهو

لا يعيش ذاته كمركز لعالمه أو كصانع لأفعاله ومشاعره.

ومعاني الاغتراب متعددة، اجتماعية ونفسية واقتصادية،

ويمكن إجمالها في انحلال الرابطة بين الفرد والمجتمع،

أي العجز المادي عن احتلال المكان الذي ينبغي للمراء أن

يحتله وشعوره بالتبعية أو يحس الانتماء إلى شخص أو إلى

آلية أخرى، فيصبح المرء مرهوناً لها، بل مستلباً. وهذا

ما يولد شعوراً داخلياً يفقدان الحرية والإحباط والتشويؤ

والتذري والانفصال عن المحيط الذي يعيش فيه.

حال الغريب في الغربة:

إن الغريب له مخافة سارق

وخضوع مديون وذلة موثق

فإذا تذكّر أهله وبلادَه

ففضّاده كجنّاحٍ طيرٍ خافقٍ

ويقول الشافعي أيضاً:

ما في المقامِ لذِي عَقَلٍ وَذِي أَدَبٍ

مِنْ رَاحَةٍ، قَدَحِ الأوطانِ وَأَغْتَرِبِ

سَافِرٍ تَجِدَ عَوْضًا عَمَّنْ تَمَارِقُهُ

وَأَنْصَبِ فَإِنَّ لَذِيذَ العَيشِ فِي النَصَبِ

إِنِّي رَأَيْتُ وَقُوفَ المَاءِ يُفَسِدُهُ

إِنْ سَاحَ طَابَ، وَإِنْ لَمْ يَجِرْ لَمْ يَطِبِ

وَالأَسَدُ لَوْلا فِرَاقِ الأَرْضِ ما افترست

وَالسَّهْمُ لَوْلا فِرَاقِ القَوسِ لَمْ يُصِبِ

وَالشَّمْسُ لَوْ وَقَعَت فِي الفُلكِ دائِمَةً

لَمَلَّها النَّاسُ مِنْ عَجَمٍ وَمِنْ عَرَبِ

وَالتَبَرُّ كالتَّبَرِّ مَلقَى فِي أَمَاكِنِهِ

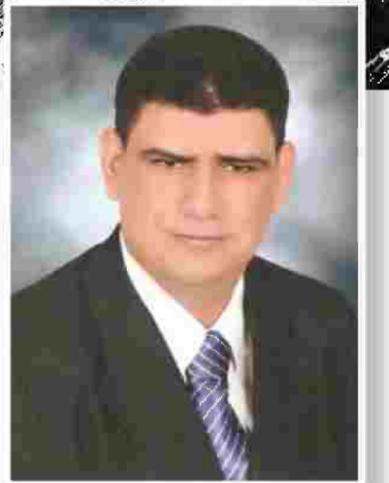
وَالعُودُ فِي أرضِهِ نَوْعٌ مِنَ الحَطَبِ

فإن تغرّب هذا عزّ مطلبيّه

وإن تغرّب ذاك عزّ كالدّهَبِ

نشأة التشيع وانتكالية خلافة الرسول

صلى الله عليه وسلم



د. علي عفيفي علي غازي

أكاديمي وصحفي

عاش الرعيل الأول من الأمة الإسلامية وسلفها الصالح قلباً واحداً، عاضين على دينهم بالنواجذ، باذلين في سبيل طاعة الله ورسوله ومرضاتهما كل ما يملكون، ملتفين حول خير خلق الله التفاتاً، لم يجعل الله تعالى فيهم، ولا بينهم، منفذاً للشيطان، لينال من تمسكهم وحبهم لرسول الله صلى الله عليه وسلم، الأمر الذي كافأهم المولى عليه فألف بين قلوبهم، وأنزل السكنية عليهم، فكانوا إخواناً متحابين، لم تفرق بينهم الأنساب والألوان والأعراف، ولا غيرها من عصبية الجاهلية.

وعاش المسلمون الأوائل حياة خالية من الاختلافات، التي من شأنها إيجاد الفرقة، وتكون الفرق والأحزاب والمذاهب، والتفوا حول إمام الهدى والرحمة أمة واحدة، وكلمة واحدة، وإذا ما كانت تطرأ بعض الاختلافات في بعض المسائل، فإنها سرعان ما تتلاشى بروجوعهم إلى نبي الرحمة، صلى الله عليه وسلم، وعرضهم تلك المسائل عليه، ولا ينفضون من عنده إلا وقد اتفقوا، وزالت عنهم كل اختلافاتهم في كل مسائلهم وأحوالهم، من شحنة وبغضاء، وهكذا عاش رجال هذه الأمة، بهذه الروح الطيبة، حتى رضي الله تعالى عنهم، وكذلك قبض رسول الله صلى الله عليه وسلم وهو عنهم راض.

بل سلك بالأمة المسلك القويم برغم كثرة الفتن، وخاصة في أخريات أيامه، حين لاحت بوادر الفرقة والاختلاف في الأمة الإسلامية، وارتفعت أصوات أهل الشر والفساد في صفوف المسلمين، جاهدين أنفسهم في تبديل حالهم، وتغيير دينهم مستغلين أحداثاً تاريخية، وغايتهم هي النيل من هذا الدين الذي حطم أمالهم وأمانهم، وبدد دولهم وسلاطينهم.

فاستطاع هؤلاء الغلاة، في أواخر أيام الخليفة الثالث، تحقيق بعض أغراضهم، فأحدثوا فتنة عظيمة أسى الحليم فيها حيراناً، ولقد أثر الخليفة عدم مقاومتهم، ولزم الصمت والصبر رغبة منه في حنن دماء المسلمين، وبعد استشهاد استمرت الفتنة وظهرت بين المسلمين، واشتهر بعض دعاة الشر والفرقة، واصلوا عملهم وجهدهم في بث روح الفرقة، ونشر الفتن باسم المصلحة الدينية والسياسة الشرعية، وغيرها من الشعارات الدينية، وكان ذلك بداية الفرقة والاختلاف والتنازع بين المسلمين، وظهرت الفرق والأحزاب الواحدة تلو الأخرى، وتشيع لكل منها طائفة وجماعة من المسلمين، فظهرت فرقة الخوارج، وفرقة الشيعة.

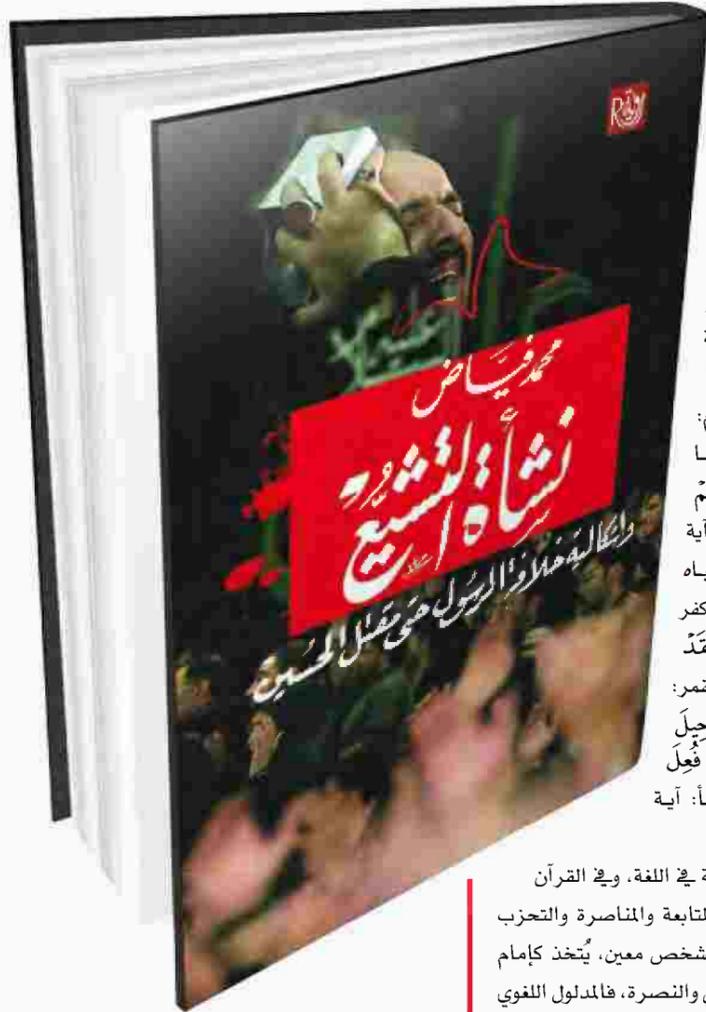
والمقصود بالشيعة الفرقة من الناس، ويقال "شيعت الرجل على الأمر تشييعاً إذا أعتته عليه"، وشيعة الرجل هم أنصاره وأتباعه، وكل قوم اجتمعوا على أمر فهم شيعة، ومنها اشتق تشيع، أي ادعى دعوة الشيعة، وعلى هذا فالشيعة تطلق على الجماعة، ويراد بها الفرقة من الناس، وتطلق على الأفراد والأنصار والصحب والأتباع والأعوان، وتطلق على المفرد والمثنى والجمع، وتطلق على الذكر والمؤنث أيضاً بلفظ واحد وبمعنى واحد.

ولقد جاءت هذه اللفظة بمشتقاتها في عدة مواضع من القرآن الكريم، وفي كل مرة حملت معنى جديداً، فجاءت بمعنى الحزب والأنصار والأتباع في الملة والدين والمنهاج في قوله تعالى: ﴿فَأَسْعَثُهُ أَلْزَىٰ مِنْ شِعْبِهِ﴾ (القصاص: آية 15)، وقوله جل وعلا: ﴿وَإِنَّ مِنْ شِعْبِهِ لِإِبْرَاهِيمَ﴾ (الصافات: آية 83). وجاءت بمعنى الفرق والطوائف والأحزاب المتعاونة فيما بينها، والمتشيع بعضها لبعض في قوله تعالى: ﴿ثُمَّ لَنَزِعَنَّ مِنْ كُلِّ شِيعَةٍ أَيُّهُمْ أَشَدُّ عَلَى الرَّحْمَنِ عَيْنًا﴾ (مريم: آية 69)، وقوله جل وعلا ﴿وَلَقَدْ أَرْسَلْنَا مِنْ قَبْلِكَ فِي شِيعِ

الْأَوَّلِينَ﴾ (الحجر: آية 10)، وقوله سبحانه ﴿أَوْ يَلْسَنَكُمْ شِعْبًا وَيُبَيِّنْ بَعْضَكُمْ بِأَسِّ بَعْضٍ﴾ (الأنعام: آية 65)، ومثله ﴿إِنَّ الَّذِينَ قَرَّوْا بِهِمْ وَكَانُوا شِعْبًا﴾ (الأنعام: آية 159)، وقوله أيضاً ﴿مَنْ الَّذِينَ قَرَّوْا بِهِمْ وَكَانُوا شِعْبًا﴾ (الروم: آية 32). وجاءت بمعنى الأشباه والأمثال والنظائر في الكفر والتكذيب في قوله تعالى ﴿وَلَقَدْ أَهْلَكْنَا أَشْيَاعَكُمْ﴾ (القمر: آية 51)، وقوله جل وعلا ﴿وَحِيلَ بَيْنَهُمْ وَبَيْنَ مَا يَشْتَهُونَ كَمَا فُعِلَ بِأَشْيَاعِهِمْ مِنْ قَبْلُ﴾ (سبأ: آية 54).

وعلى ذلك يتضح أن الشيعة في اللغة، وفي القرآن الكريم، معناها يدور حول المتابعة والمناصرة والتحزب حول ملة أو مذهب، أو حول شخص معين، يُتخذ كإمام ويتبعه الأفراد في الأمر والنهي والنصرة، فالمدلول اللغوي موافق للمدلول الشرعي تقريباً، إلا أن المقصود بالشيعة كفرقة دينية إسلامية، هم الذين شايعوا علي بن أبي طالب رضي الله عنه، وقالوا بإمامته وخلافته نصاً ووصية، وأن الإمامة لا تخرج عن أولاده، فهم يعتقدون أنه هو الأحق بخلافة رسول الله صلى الله عليه وسلم.

والشيعة بأصولها ومعتقداتها لم تولد فجأة، بل مرت بمراحل كثيرة ونشأت تدريجياً، وانقسمت إلى فرق كثيرة، وارتبطت منذ نشأتها بالعراق، الذي عرف التشيع بعد موقعة الجمل، التي دارت رحاها على أرض البصرة، بين جيش علي بن أبي طالب المكون من أهالي البصرة والكوفة، وبين الجيش القادم من مكة بقيادة طلحة بن عبيد الله والزبير بن العوام، وأم المؤمنين عائشة بنت أبي بكر، وبالرغم من نجاح الشيعة في السيطرة على الخلافة خلال حكم البويهيين، فإن التشيع ظل محصوراً في مدن معينة، وظل غالبية سكان العراق على المذهب السني حتى انهيار الدولة العباسية. وقد لعبت الحكومات المتتابعة على



واتضح من خلال الدراسة أن ما قيل عن مسألة الوصية لا وجود له بين صفحات التاريخ الحقيقي، فظهر ذلك من الإمام عن نفسه وموقفه الثلاثة الأوائل، فكانت علاقتهم من الروعة بمكان، وكانت شهاداتهم للإمام علي نفسها كفيلة بهمدم مسألة الوصية له



الثقافة بين البناء وتأجيج الصراعات



د. إدريس سلطان صالح

أستاذ مشارك بجامعة المنيا - مصر

ثقافية متجانسة. وإذا كانت المجتمعات تركز على دعم عمومياتها الثقافية بوصفها العناصر الأساسية المشتركة بين كل فئاتها الاجتماعية أو الثقافية أو أقاليمها وبيئاتها، فإن العناية بالخصوصيات الثقافية المتنوعة داخل هذه المجتمعات لا يقل أهمية عن عمومياتها الثقافية، لأنها تمثل دعماً أساسياً للمواطنة الفعالة في أي مجتمع، خاصة مع أهمية البعد الثقافي في تشكيل هوية المجتمع وتنمية المواطنة لدى أفراد.

ولعل ما كتبه بريان تيرنر عن المواطنة وتفسيره للمواطنة على بعد المواطنة الثقافية، التي يرى أنها تعني التمكين الثقالي الذي يزيد من قدرة ثقافات البيئات المتنوعة على المشاركة الفعالة ضمن الثقافة الوطنية، يدعوننا إلى التفكير في أهمية ثقافتنا وما بها من ثقافات وخصوصيات فرعية. خاصة بعد انتشار التخوف من السيطرة على الثقافات الفرعية، واستغلالها في حدوث صراعات مجتمعية بين فئات أو بيئات بعينها.

الخطورة هنا في تهيمش ثقافة أو بيئة لها خصوصيات ثقافية بداعي خطورتها على المركب العام لثقافة المجتمع، أو تشكيلها تهديداً أو عاملاً للتفكك والصراعات الداخلية، لأن ذلك التهيمش سيحضر أصحاب هذه الثقافة أو البيئة بعدم أهميتهم في ثقافة المجتمع، وعدم الاعتراف بما يميزهم من خصوصيات ثقافية، مما يجعلهم لقمة سائفة لمن يريد استغلالهم وتأجيج مشاعر الكراهية والتعصب، ومن ثم يصيحون عاملاً للهدم وليس البناء.

والأمثلة كثيرة ومتنوعة على استغلال التنوعات الداخلية وما بها من ثقافات فرعية مهمشة في حدوث قلاقل ثقافية داخل المجتمعات، ولعل ما يحدث في العراق من تأجيج مشاعر العداء بين العرب والتركمان والأكراد، وما تشهده سوريا واليمن وليبيا من صراعات تزداد تأججاً بفعل التهيمش والسعي للسيطرة.

ولذلك فإن جهود التنمية الثقافية الحقيقية، التي تسعى للحفاظ على ثقافتنا، وما توجهه من أخطار العولمة ومحاولات فرض نماذج ثقافية دخيلة قد تسبب طمساً لهويتنا الثقافية، عليها أن تنظر للثقافات الفرعية بوصفها عنصر إثراء وقوة للثقافة العامة، لا عنصر تهديد أو خطر عليها.

تعني الثقافة في أبسط معانيها جميع السمات الروحية، والمادية، والفكرية، والعاطفية التي تميز مجتمعاً بعينه، أو فئة اجتماعية بعينها، وتشمل الفنون والآداب وطرائق الحياة، كما تشمل الحقوق الأساسية للإنسان ونظم القيم والتقاليد والمعتقدات التي يؤمن بها.

وتتميز ثقافة أي مجتمع بالتجانس العام بين أفرادها، لأنها تشتمل على السمات الأساسية المشتركة بين أفراد هذا المجتمع، مثل: اللغة، والتاريخ، والقيم، والقانون العام، والعادات والتقاليد المشتركة، وهي سمات ثقافية متأصلة في أفراد المجتمع، بكل فئاته وبيئاته، وتوجد داخل هذه الثقافة الواحدة المتجانسة ثقافات محلية متنوعة، وأحياناً يطلق عليها ثقافات فرعية، وذلك نتيجة تنوع فئات المجتمع وبيئاته وأنشطته البشرية، مثل تنوع المهن والحرف كتقافة الأطباء وتقافة المهندسين وثقافة العمال، وتنوع البيئات الجغرافية كتقافة الريف وثقافة الحضر وثقافة البدو وثقافة السواحل، وتنوع القبائل والعشائر، وتنوع الأعراق والاجناس في بعض المجتمعات العربية كالعرب والتركمان والأكراد.

والحديث عن ثقافات فرعية داخل الثقافة الواحدة المتجانسة للمجتمع، لا يعني الحديث عن هويات فرعية لجماعات أو بيئات أو فئات بعينها، فهوية المجتمع واحدة، تكونت عبر تاريخه نتيجة تفاعل الإنسان مع الأرض عبر الزمن، وإنما داخل الهوية الثقافية الواحدة المتجانسة خصوصيات تميز بعض الناس في لهجتهم أو أزيائهم... إلخ.

تتجانس هذه الثقافات الفرعية مع الثقافة العامة للمجتمع في السمات والخصائص العامة، وتتصهر فيها دون انفصال، وتتميز بخصائص ثقافية تعبر عن أهلها، مثل لهجتهم، وأزيائهم، وطعامهم، وطرق احتفالاتهم... إلخ. والأمثلة كثيرة، فنجد أهل الريف لهم أزياء ولهجة ومأكولات وطرق احتفالات تختلف عن الحضر والبادية، وذلك نتيجة تفاعلهم مع البيئة التي يعيشون فيها، والتي تأثروا بها وأثروا فيها.

وبرغم ما تتميز به هذه الثقافات الفرعية من خصوصيات تميزها عن غيرها من الثقافات الأخرى، إلا أنها تشترك معها في عموميات تشكل ثقافة المجتمع الواحد، فلا يوجد تعارض بينها، إذا تشكل هذه العموميات رابطاً لوحدهم وتجانسهم تحت راية هوية

التي وجهت لدراسة الموضوع كانت كتابات عامة، غير متخصصة اللهم إلا القليل، وكانت هذه الكتابات وبالاً على الموضوع فرسخت حالة من التشييت وعدم الفهم، فلو جئنا، مثلاً، بوضع كتب، من الكتابات السابقة لن نجد كتابين متفقين على أبسط الأبيدييات في بحث قضية التشيع، فكانت الأبيديولوجيات المتناحرة هي العامل الأول، ونقطة الانطلاق الأولى في الكتابة والبحث.

فمعظم هذه الكتابات تعاملت مع الشيعة والتشيع بمفهوم واحد، واضعين إياهم في إطار فكري واحد ناسين بذلك أن التشيع بفرقه العديدة، لكل فكره وأبياته، لدرجة أن الاختلافات الفكرية الشيعية - الشيعية تتوق في كثير من الأحيان الخلافات السنوية - الشيعية، ولا تخرج هذه الكتابات العديدة غير المتخصصة عن موقفين إما التكفير أو التعظيم منطلقين في مواقفهم هذه في حالة من العداء الفكري الشديد والتخاصم الأبيديولوجي بين الفسطاطين الذين نظر كل منهما إلى نفسه أنه فسطاط الإيمان، وأن الآخر هو فسطاط الكفر، مستمدين ذلك من أعماق التاريخ الإسلامي الذي كان الصراع بين السنة والشيعة يمثل وجهاً قبيحاً ومعلماً أساسياً من معالمه والذي تطور من مجرد خلاف سياسي ليصبح خلافاً دينياً كبيراً.

وعلى هذا ترصد الدراسة الشيعة والتشيع من المنظور التاريخي، منذ نشأتهم وتبلور فكرتهم، وكذا حوادث التاريخ المبكرة، التي ترسبت الواحدة تلو الأخرى، لتشكل في النهاية ما عُرف بالتشيع، مروراً بالتفرق الشيعي، وبث الفرق دعواتهم في مناحي العالم الإسلامي، وتسابقها في ذلك، وكانت الفرقة الإسماعيلية صاحبة النفس الأطول، فاستطاعت تحقيق أو نصر مدوي للشيعة والتشيع، الذي تطور من حلم إلى فكرة إلى دعوة إلى دولة، كل ذلك من منظور تاريخي، وبرغم أن دراسة التشيع قد وزعت على درسي الفلسفة والسياسة والاجتماع والأدب والاقتصاد والعديد من فروع العلم المختلفة الأخرى، إلا أن المنظور التاريخي هو المنظور الأساس لفهم المضمون الشيعي، فتاريخهم كان مستولاً عن أفكارهم.

ويرى الباحث أن جذور نشأة التشيع هي إشكالية كبرى، لأنها لا تخرج عن حالة الاختلاف الفكري السني - الشيعي، فالكتابات الشيعية والمنظرون للفكر الشيعي، حاولوا تأسيس التشيع إلى المراحل الأولى من التاريخ الإسلامي، فروجوا لفكرة أن التشيع نشأ منذ وفاة الرسول صلى الله عليه وسلم، وخلافة أبي بكر الصديق له، قائلين إن هناك حزباً كبيراً من المسلمين قد حزن لإبعاد علي بن أبي طالب عن خلافة الرسول صلى الله عليه وسلم، مدعين أنه كانت هناك وصية من الرسول صلى الله عليه

العراق، منذ دخول الإسلام إليه، دوراً كبيراً في محاربة التشيع ومنع انتشاره، ولهذا لم تكن العلاقة بين الشيعة وأغلب الحكومات المتعاقبة جيدة.

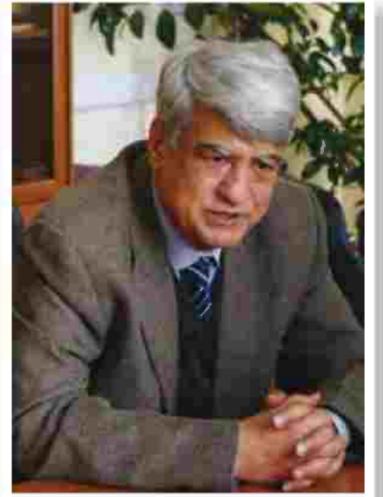
وفي هذا الإطار تأتي دراسة الباحث محمد فياض المعنونة نشأة التشيع وإشكالية خلافة الرسول صلى الله عليه وسلم، التي تعد جزءاً من أطروحة تقدم بها لنيل درجة الماجستير من كلية الآداب جامعة طنطا، والتي ترى أن حركة التشيع من أخطر الحركات التي برزت في التاريخ الإسلامي، وتعد إشكالية كبرى، فهي الحركة الوحيدة المعاصرة التي تضرب جذورها في أعماق التاريخ الإسلامي، وحافظت على ديمومتها واستمراريتها، ويرجع ذلك إلى ما ترسخ في عقيدتهم من أفكار وأبيات بنيت بالأساس على حوادث تاريخية عدة، كان لها الفضل في تشكيل عقائد التشيع، التي استمرت بعناد فكري منقطع النظير، ولقد بدأ الأمر بفكرة بسيطة وبدائية متمثلة حب وتفضيل أحد أفراد آل البيت النبوي، وهو الإمام علي بن أبي طالب رضي الله عنه، الذي أهلكته مكائنته، وقربه من رسول الله صلى الله عليه وسلم، وزواجه من ابنته السيدة فاطمة، وإنجابها منها سيطي الرسول صلى الله عليه وسلم: الحسن والحسين، ولكن الأمر ما لبث أن تطور تطوراً خطيراً، انحنى بعيداً عن فكرة حب آل البيت، التي يتبناها المسلمون جميعاً فأبعد الفكر الشيعي عن هذا المضمون، فدخل بعضهم في جدل عميق، ودخل البعض الآخر في أفكار ميتافيزيقية غيبية، بعيدة عن المنطق والمعقول، في حين اندمج البعض الآخر في الفكر التنظيمي وآل على نفسه مد الشبكة الدعوية الشيعية، لتعم العالم الإسلامي بطريقة عنكبوتية، وحاول بعضهم اللحاق بركب الاعتدال والبعد عن الغلو والتطرف الفكري، في حين جلس بعضهم منتظراً فرجاً قد يأتي عن طريق مهدي منتظر من آل البيت.

وجاءت قمة التطرف الأبيديولوجي في من اتخذوا التشيع ستاراً لضرب السيادة العربية، فلا هم أحبوا آل البيت، ولا هم آمنوا بعلي بن أبي طالب وبنوه، لكنهم آمنوا بأن ضرب السيادة العربية لن يكون الانضمام لأحد الأحزاب المعارضة القوية، ولما كان حزب الشيعة هو الحزب المرتبط بآل البيت، وحب آل البيت هي المنطقة الحساسة والعاطفية عند كل مسلم، فكان ذلك الحب هو بوابة العبور الملكية لهؤلاء من دعاة التخريب الفكري والطلاق الأبيديولوجي.

وبالرغم من الكتابات الكثيرة، التي وجهت لدراسة الشيعة والتشيع، إلا أن الباحث يرى أن هناك دوافع كثيرة دفعته للدراسة الأكاديمية فيه، فيرى أن معظم الكتابات



العقل الحدائبي والتحديث العقلي



د. ميلاد مفتاح الجراحي

كلية كلارك كولج جامعة
كيمبريدج بريطانيا

يخلص النص الاسترسالي القادم قراءته بالقول إلى أهمية الارتكان إلى العقل صانع وجهة الإنسان، حيث مرتع الهدوء والسكينة، فالإنسان البدائي، والإنسان الأقدم، والإنسان الجديد حلقة واحدة من العقل، إلا أنهم لا يلتقون في سرعتهم، ولا في مكامن قوتهم، والعقل الحدائبي حسم أمره في اختياره لكوكب المستقبل الدائم، حيث الأسرع الذي يجزّ عربة المستقبل إليه. ولتسهيل التعامل مع النص الاسترسالي، وكيفية تفكيك شفراته الاصطلاحية، وتقريب مقاصده وتوضيح أغراضه.

هذه الإطلالة المستقبلية لا تتحدث عن عوالم الحاضر، ولا عن الماضي الذي يحتضنه العقل البشري الحالي، ولا تتحدث عن آيات الخالق لمخلوقاته، ولا تتحدث عن الإيمان بما هو كائن أو سوف يكون، ولا تتحدث عن الخالق والمخلوق، ولا هو ليس بنص في الانطولوجيا، أو علم الوجود، فتلك آيات لا مجال للعقل أن يفرض فيها، لأنها كانت من أسباب بلوغه إلى مجده عنوان عقله... وأن العقل والإنسان، والسؤال، والعلم صنوان، لا يفرق بينهما إلا عندما تنتهي الحاجة إلى السؤال.

ويظل السؤال دائماً صانع الحدث العقلي لدى الإنسان، لأن طوائف السؤال محدودة، وهي لا تتعدى: ماذا، ولماذا، وكيف، وتُعرف بالعائلة الأم لعالم السؤال، والعائلة الأخرى لعالم السؤال تشمل: وما هي، وما هو (أو الماهية) وكم، وهل، ومن، وأين، وغيرها. سوف تظل، أسئلة ماذا الإنسان ينسى، ويتذكر، ويفكر، ويتألم، ويكره، ويجب، ويشعر، وكيفية استعماله لحواسه المختلفة من خلال

برمجيات عقلية متناهية في الدقة، مجالات تساؤليه رحبة لعقل الإنسان الجديد، وأفاق جديدة في ساحات العلم والعقل الحدائبي.

العقل الحدائبي ليس ايديولوجية

العقل الحدائبي ليس عقيدة، ولا ايديولوجية، والبحث فيه لا يتعدى مستوى الأسئلة والقضايا، ومحاولة استجلائها من خلال رفع النقاب عن كل أشكال الثوابت والمنطقات بنظرة عقلية ومعرفية. لأن موضوعه ليس بظاهرة مُوحدة المنطقات، بسبب افتقاره للمذهبية المُحكّمة البنيان. وهناك أبعاد عديدة للعقل الحدائبي، تأخذ عدة تمظهرات مختلفة، منها "الاتصال" ثم "الانفصال والتواصل" إلا أنه في حركية تجديدية دائمة، ومن ثم فالعقل الحدائبي عبارة عن اصطدام وتقاطع وصراع بين عقل الإنسان الأقدم والإنسان الجديد. ونحن هنا، علينا فهم طبيعة الصراع العقلي مع ذاتنا، بأنه صراع بين ثنائية التجديد والتقليد، ثنائية الماضي والحاضر، ثنائية الأقوى والأسرع، وثنائية الدولة والمجتمع، وهو ليس صراعاً اختيارياً، بقدر ما هو صراع يُجسد لنا كيفية جوهر الحياة. بمعنى كيف تكون عليه حياة الإنسان عموماً، أو امتزاج الاثنين معاً. وكيف كل ذلك يتمظهر لنا؟

العقل الحدائبي له بُعد لا نستطيع ملامسته مادياً، ولكننا يمكن ملامسته من خلال قدرته على نقلنا من حالة إلى أخرى، ومن فضاء إلى فضاء في داخلنا وخارجنا، فهو يُبرهن من جانب على عبقرية الإنسان الجديد

ومنجزاته، وتوظيفها بما يُحقق نموه وتطوره، إلا أنه، في الوقت نفسه، تعمل إنجازاته على سلب حق صاحبها في التأمل، والانتظار لمعرفة فوائده تلك الإنجازات، وتفتيح رغباته والتمسك بإيجابياتها، ومدى ضررها على خصوصياته العقلية، من جانب آخر. فهو يُطوع الإنسان لغزوه، ويُرغمه عن وعي، أو بدون وعي، أو تبعية لناموسه المُتجه نحو التجديد الآتي من المستقبل، بحيث تُصبح مزايا الحاضر جزءاً من الماضي!

ومن هنا فإن العقل الحدائبي عبارة عن حركة "اتصالية وتواصلية وانفصالية" في الوقت نفسه، بحيث كل قادم جديد وحديث يُولد من رحم العقل الحدائبي للإنسان، فيسعى لتطويره وتحديثه ودمجه نسبياً أو كلياً في ظل إمكانية التخلي عنه. والعقل الحدائبي، أيضاً، عبارة عن قطيعة واعية ومُدرّكة للزمان والمكان رغبة في إعادة بناء عقل الإنسان الجديد، ومن هنا فإنه مفهوم هلامي مُركب، لكنه يُلامسنا في كياننا، من خلال الاتصال والتواصل، وحيناً من خلال الانفصال، وهو ليس بأيديولوجية "دوغماتية"، وبالعقل تتم عمليات إدراكه.

سؤال العقل الحدائبي

سؤال العقل الحدائبي يعنى سؤال الإنسان وتطوره. فالعلوم المعاصرة، وثورتها المستمرة تُفيد بأنها علوم نسبية، وأن ثورة المعلوماتية والرقمية، الجينوماتية، والنانوية، أيضاً نسبية، ومن ثم فإن العقل الحدائبي لا بد له من أن يكون نسبياً بين أعضاء مجتمع الإنسان الجديد. فإن أي تحولات تمس الإنسان عبر زمانه ومكانه في اتجاه التغيير ترافقها سماتها وخصائصها المعرفية والمفاهيم والإبداعية، وكل أشكال التمثل المختلفة، ولقد كانت تلك من خصائص وسمات إنسان دولة ومجتمع أخاه الأقدم. ولكن العقل الحدائبي وثورته سوف تُعبر لنا عن ثورة العقل على عقله، التي يُمرزها تطور العلم، والتقنية والمعلوماتية، والرقمنة الجينوماتية، وثورة النانو-تكنولوجي. فالمعلوماتية الجينوماتية والنانو-تكنولوجي و"عصر ما بعد الكتابة"، وبزوغ عصر الكتابة باللمس، وعلوم الاتصال السمعي، والبصري، وعلوم العقل الهوائسي، هو ما يعرف بتخليق المعرفة، أو تقديمها، أو الحصول عليها عن طريق اللمس، وعن بعد، بالإضافة إلى تغيير نظرتنا إلى ذاته التي أدت به إلى إعادة اكتشاف نفسه، واستخراج قواه، وإعادة نظرتنا إلى الوجود. وسؤال العقل الحدائبي سوف يكون متجهاً إلى كل الأسئلة المتصلة بالعقل الحدائبي، وسوف لن يترك أسئلته بدون إجابة، لأنه قد أنهى مراحل القطيعة العقلية، التي صنعها الإنسان الأقدم، بينه وبين عقله، ومع المستقبل.

وليس بإمكان العقل الحدائبي تفسير الكون المادي والمعنوي بعقل ما قبل الطبيعة، بل حوّل العقل الحدائبي عقل الإنسان الجديد من العالم اللامرئي إلى الواقع.

هذا الواقع الجديد أسهمت فيه ثورة المعلوماتية والتقنية، حتى أصبح العلم نسبياً. إلا أن كل ذلك أنتج العقل الحدائبي. ويظل المثير في هذه التجاذبية في أن حالة العقل الحدائبي مرحلية وانتقالية، ومفتوحة على كل الأسئلة. فهي صياغة كونية للعقل، على هيئة ظاهرة عقلية، Phonology، فينولوجية، فرضتها رهانات ثورات المعلوماتية، الجينوماتية، والرقمنة، والنانو-تكنولوجي.

فالعقل الحدائبي يُرغم على شق الطريق عبر التراكم لكل ما يُنتجه، وفي توجه الإرادى، ومد جنوني يفنّيه الإنسان الجديد، ويُقدم له إكراهات تُطوقه، وتُطوق وجوده، ليس ذلك فقط، ولكن يُلزّمه بالتفاعل معه برغم إرادته. من منظور آخر، فالعقل الحدائبي عبارة عن ممارسة لقوة الانتشار العقلاني عبر المكان والزمان، مخترقاً كل ما هو تقليدي، وتراثي غير قابل للانتقال إلى عربة المستقبل، والاتحاق بها.

العقل الحدائبي وحضارة القلق السياسي

للعقل الحدائبي موجات عرفها تاريخ العقل الإنساني، وهي سارية المفعول، وهذه الموجات لا تخضع لأي تشخيص معرفي، أو تقاضي، أو حتى مفاهيمي، وإمكانية وصفها بداية ونهاية، لأنها تستمد مشروعها من الحتمية العقلانية. فهي موجات عقلانية تعتمد على إحدات الصدمات المتوالية، وتقول لنا عدم الاستكانة لما نحن فيه، وما نحن عليه الآن، فهي طاردة لكل ما هو غير قابل للعقل. إنها حضارة القلق السياسي. فهي تجعلنا نعيش القلق دائماً حول مصيرنا ومتى البداية، ومتى النهاية، ومتى الاستقرار، ويبدأ السؤال تلو السؤال.

العقل الحدائبي يعتمد على كيفية صنع حضارة القلق، بمعنى كيف يكون الإنسان مستعداً باستمرار لفهم ذاته ومحيطه، ولأنه يستهدف خصوصياته الثقافية، والجينية، والغرائزية، فتتحول إلى نزعات عقلية جديدة، تقوده من جديد لتفكيك خصوصياته المختلفة بحثاً عن أخرى أكثر منفعةً لعلها تُمكنه من تجاوز ظرفية بنوية سببها تطور العقل، أو بفعل تأثيرات نظرية التعطيل العقلي.

مثلاً، حضارة القلق السياسي سببها تناقضات الحوار والاختلاف بين أعضاء مجتمع الإنسان الأقدم، لأن خصوصياتها تعتمد على الصراع. فالصراع بين الحتمية العقلية والمستقبل ليس اختيارياً، إنه صراع مفتوح. فهو صراع بين أجيال مجتمع ودولة الأقدم والإنسان الجديد، وهو لا يستثنى أحداً. لعل ذلك تعزز من خلال فهمنا من أن كل مرحلة تحويلية، أو انتقالية مجتمعية تحتاج إلى الدخول في مخاضات بين عقولها. فالعقل الحدائبي يُجبر الإنسان دائماً على إثارة الأسئلة المستجدة، لاستشراف المستقبل، لصنع حضارة القلق. ومن هنا لا بد للإنسان ومجتمعاته أن يتعرض لغزوات العقل الحدائبي، كل يوم، بل كل ثانية. لأنه يحاول أن يُقلقنا في كيفية التعامل مع

”
العقل الحدائبي له بُعد لا نستطيع ملامسته مادياً، ولكننا يمكن ملامسته من خلال قدرته على نقلنا من حالة إلى أخرى، ومن فضاء إلى فضاء في داخلنا وخارجنا، فهو يُبرهن من جانب على عبقرية الإنسان الجديد ومنجزاته“

”
للعقل الحدائبي موجات عرفها تاريخ العقل الإنساني، وهي سارية المفعول، وهذه الموجات لا تخضع لأي تشخيص معرفي، أو تقاضي، أو حتى مفاهيمي، وإمكانية وصفها بداية ونهاية، لأنها تستمد مشروعها من الحتمية العقلانية. فهي موجات عقلانية تعتمد على إحداث الصدمات المتوالية“

”
حدود المستقبل، بمعنى كيفية ترتيب العلاقة بين قيم الإنسان الأقدم والإنسان الجديد، وكيفية ترتيب بيت عائلة العقل الحدائبي مع دولة ومجتمع الإنسان الأقدم؛ فالغرب قبل أن يصنع حدثه، وتأسيس عقله الحدائبي، المجتمع هناك سبق في إنشاء دولته وأسس لسؤال السلطة والهوية أولاً، ثم تحول إلى سؤال العقل الحدائبي وصياغة توجهها، بعد أن أسس لمنظومة عقله الحدائبي، وشارك المستقبل في صنع وتعديل عقله الحالي“



ملاحم الشعر الإيكولوجي في الجزائر

تستند المقاربة الإيكولوجية على الفكر الإيكولوجي النابع من علم الإيكولوجيا (علم التبيؤ)، الذي يهتم بدراسة العلاقات القائمة بين الكائنات، ضمن منظومتها البيئية الخاصة¹، ولأن الإيكولوجيا تهتم بدراسة العلاقات ضمن مستويات، وهي: المستوى المادي، والمستوى الحي، ومستوى الإنسان²؛ فقد نتج عنها حركات متنوعة من بينها الإيكولوجيا العميقة، والاجتماعية، والثقافية، والنسوية، وعلم النفس الإيكولوجي، حيث تتميز كل حركة بتوجه قيمي خاص، فالإيكولوجيا العميقة مثلاً تتأسس على معيار تحقيق الذات، الذي يشير إلى الطبيعة كلها³، والاجتماعية تهتم بالتوازن الحيوي، وتحديد التغيرات التي تؤثر في علاقة السكان بالأرض⁴، وتركز الإيكولوجيا الثقافية على أن البيئة الطبيعية والنشاط الإنساني بينهما عامل وسيط هو النمط الثقالي⁵، والجامع بين هذه الحركات هو المبدأ الإيكولوجي الذي يبحث في السلوك البشري عبر مبادئ تهتم بالبعد الحيوي، والدافعية إلى السلوك، والثقافة الرمزية⁶، ومن داخل هذه الحركات برزت الفلسفة البيئية (الإيكولوجية)⁷، لتدارك الأزمة البيئية التي تهدد الوجود الإنساني⁷، فشكّلت تصوراتها من مجموع الآراء التي تقدمها الحركات الإيكولوجية، خاصة الحركة العميقة التي أرسى دعائمها أرني نيس Arne Naess، الذي يؤمن بأن بعض القيم ليست مشتقة من البشر، بل من الطبيعة في حد ذاتها⁸، وهناك عدد من الآراء الصادرة من علماء اجتماع ونفس ودارسي أدب وأنثروبولوجيا.. تجد لها صدى ضمن هذه الفلسفة، التي تستوعب مختلف الآراء، وتجمع بين مقولات متعارضة، فمثلاً أرني نيس يبرز أهمية المنطق الفلسفي والديني في تغيير سلوك البشرية⁹ نحو الطبيعة، أما مايكل زيمرمان

Zimmerman Michael فيركز على دور الذات في تحقيق السلام الكوني؛ لأنها إذا لم تؤمن بقيمة الطبيعة، فإنه لا يمكنها تحقيق تكافل حقيقي، ولن يكون للدين والفلسفة أي تأثير عليها¹⁰، ولأن هذه الفلسفة تهدف إلى تغيير سلوك الإنسان تجاه الطبيعة، فهي تسعى للتغلغل ضمن مختلف المقولات، التي يمكن أن تكون واسطتها نحو الإنسان¹¹، فتستعين بالأديان والثقافات الأخلاقية، خاصة حول مفاهيم القوامة، وتسخير المعرفة لتهديب النفس¹²، واستناد الفلسفة البيئية على البعد الأخلاقي، نابع من إيمان الإيكولوجيين بأن أزمة البيئة هي في عمقها أزمة أخلاقية¹³، لذلك لا يكفي إدراك مشكلاتها، بل لابد من إعادة تأسيس أخلاقيات جديدة، فالسكوت على التقهقر البيئي يُعد جريمة، والحل هو إعادة توجيه الإنسان المعاصر، واستبدال وعيه عبر جهود الفلسفة البيئية، التي يمكنها دراسة المشكلات المشتركة بين الفلسفة والبيئة، من بينها علاقة الإنسان بالمكان الذي يحيا فيه¹⁴، إن الأفكار والمبادئ التي كوّنتها الفلسفة البيئية، تُمثل مهاد النقد الإيكولوجي الذي بدأت حركته في السبعينيات من القرن الماضي على يد أرني نيس، حينما نشر مقالات حول حقوق الحيوان¹⁵، والبعض يرجعه إلى حقبة الستينيات حينما انتشرت أفكاره في كتابات هنري ديفيد ثورو، وجون موير، وروبنسون جيفرس، وألدو ليوبولد، وأندرس هكسلي¹⁶، ولأن هذا النقد يفتح على مقولات الفلسفة البيئية، وبقية الحركات الإيكولوجية، فإنه يطرح قضايا متنوعة ذات أبعاد معرفية وثقافية وسياسية تصب كلها في اتجاه واحد، هو الاهتمام بالبيئة الطبيعية، عبر ترويج مجموعة من المبادئ، من بينها اهتمامه بقضية الحقوق والواجبات/ تنمية الضمير البيئي/ تنمية

الزمن والسرعة لاستدعاء المستقبل، وكيفية التعامل مع التجديد ومعانيه. وإذا ذهبنا إلى مظاهره ودلالاته، وجدناه فعلاً أنه يُعبر عن قضايانا، وبهذه المعاني فإن العقل الحدائي عبارة عن معادلة عقلية تشير إلى كيفية صنع المسافة العقلانية، لصنع الإنسان العقلاني الذي يختزل الماضي والحاضر للوصول إلى المستقبل¹.

القضية الأولى²: أن العقل الحدائي يكمن في التركيز على العوالم الطبيعية المادية دون غيرها من الفضاءات المعنوية والروحية، بمعنى التركيز على المحسوس المادي، ولذلك انصرف العقل الحدائي إليه، وبعلمه وتقنياته، ومن ثم حقق رغباته المادية في تجاهلية تامة للشق الروحي. فهل العقل الحدائي مثلاً سوف يمدنا بأسباب التوازن النفسي، والسعادة المعنوية والروحية؟ لأن السعادة المنشودة في زمننا الحاضر تستدعي التعامل مع العالم المادي، من خلال الصراع مع الذات والعقل والطبيعة معاً، لاستكشاف القانون لتحقيق السعادة. لأن العقل الحدائي، ومشروعه الإطلاقي المُتحرر من القيود، يُعطي الأولوية للقيم الأراضية الدنيوية عن الأخروية، ومن ثم فهو يُحول اهتمام الإنسان من الاهتمام الروحي إلى الاهتمام بمنافع الكون المادية. وبذلك وقع عقل الإنسان الأقدم في استشكل مع عناصر ومكونات العقل الحدائي للإنسان الجديد، من خلال تصادم عقله الروحي مع عقله المادي.

القضية الثانية⁴: يعد العقل الحدائي أن إنسانه الجديد جوهر الوجود، وهو معيار الأشياء، ومن ثم هو الغاية والوسيلة. فهو يهدف إلى تحرير الإنسان من كوابح نفسه ومحيطه، لأنه صانع التطور عبر عقله. ويستمر العقل الحدائي في تمجيد الإنسان، فهو القوى بعقلانيته لا "بمعتقداته وأمنياته الروحية الخالدة". "فالدين جزء من التراث والتقليد" وهو يخضع أيضاً لمسلمات ومخترعات العقل الحدائي.

القضية الثالثة⁵: ليس هناك مجال للإيمان إلا بالعقل. فالإنسان عنواناً مجده العقل، وليس التراث والقيم الروحية، لأنه بفعل العقل الحدائي قد داس على المنهج الاستدلالي واستعماله لمنهج الاستقراء العقلاني لتحقيق محاولاته لاستدعاء المستقبل إلى حاضره. فهو لن يعطى الأهمية لأي تشكيلات إنسانية أخرى، مثل الأسرة والعائلة

العشيرة والقبيلة والمجتمع والطائفة أو النخبة، يُجدد الفردانية على حساب الجموعية. وهو يفصل بين القيم والواقع من أجل الجمع بينهما مستقبلاً.

القضية الرابعة⁶: العقل الحدائي سوف يسعى فيما يسعى إلى تطويق فلسفة الصراع بين أبناء مجتمعاته الجديد، والعمل على إيجاد الصراع مرة أخرى مع عقله، بمعنى كيف ينظر إلى نفسه ومحيطه؟ وكيف ينظر إلى الآخر؟ وكيف يختار؟ وكيف يتعامل مع المد الجنوني اللامحدود واللامتناهي لثورة العلم، وعلم الجينوماتية، والعلوم النانوية، وفجوة العقل الرقمي، والعلوم الجذعية، التي يحدثها العقل الحدائي الجديد؟ وكيف تتم عملية التسابق مع الذات من خلال إقصاء الصراع مع الآخر؟ إنه العقل الحدائي الذي ينتج حضارة الفلق الإنساني.

القضية الخامسة⁷: حدود المستقبل، بمعنى كيفية ترتيب العلاقة بين قيم الإنسان الأقدم والإنسان الجديد، وكيفية ترتيب بيت عائلة العقل الحدائي مع دولة ومجتمع الإنسان الأقدم؟ فالغرب قبل أن يصنع حداثته، وتأسيس عقله الحدائي، المجتمع هناك سبق في إنشاء دولته وأسس لسؤال السلطة والهوية أولاً، ثم تحول إلى سؤال العقل الحدائي وصياغة توجهها، بعد أن أسس لمنظومة عقله الحدائي، وشارك المستقبل في صنع وتعديل عقله الحالي، فحدد بذلك حدود المستقبل بأنه مستقبل لانهاضي، خطوطه مستقيمة غير قابلة للانكسار، إلا بفعل عقله الحدائي، ولم يحوله إلى توجه صراعي مع ذاته، بمعنى مؤسسة الدولة، أو سؤال السلطة، والحكم، ومؤسسة المجتمع، لأن خياره كان في إيجاد مجتمعه أولاً. وفي حالة الإنسان الأقدم تحول مشروع العقل الحدائي مشروع إلى مشروع أزمة وتأزم حول أسئلة السلطة والدولة والمجتمع من خلال نداءات عقله الماضي، وبأليات الأنا السياسي والتخويي والطائفي والقبلي والأنا الديني، وثقافة الكاريزما في مقابل الآخر.

من هناك سوف لا ندري من الذي سوف يجب على أسئلة تلك القضايا، وكيفية إعادة حل وتكثيف شفرات ذلك العقل، وكيفية اكتشاف الجينات، والشفرات المسؤولة عن نظرية التعطيل العقلي لديه، وكيف يكون قادراً على إحالة تلك القضايا إلى غرفة الإنعاش العقلي التي سوف ينشئها عقله الحدائي لتفكيك أسئلتها، وعناوينها، وإعادة برمجة الصالح والمفيد، واستبعاد الضار منها.

أخيراً، إن أقصى ما طمحت إليه هذه النصوص هو

وخلص ونقول: إن العقل الحدائي يحتاج إلى قضبان تتناسب مع عربات المستقبل وعوامله، لأنه سوف ينتهي من ألم النسيان، وألم الآلام، وألم الندم، والسرور، والخوف من نفسه، والخوف على نفسه، والخوف من الآخر، وألم السؤال، ليس ذلك فقط ولكن الفصل بين أزمة مجتمعات الإنسان الأقدم، وباعتبار إن أزمة الإنسان الأقدم، وليدة صراعه مع واقعه وهويته ونظامه البنائي الداخلي، وعوامل خارجية وداخلية ممّا في محيط منظومة عقله الغير المكتشفة بعد. ولنفك الاشتباك بين الأزمتين، بين الأقدم والإنسان الجديد، يتوجب حضور عقل حدائي قادر على تفكيك رموز أزمة العالمين، الأقدم والجديد، لإعطاء الدور المسؤولة إلى العقل الحدائي، بعيداً عن ثقافة مجتمعات الإنسان الأقدم، المشوهة لفقدانها لمنازل وانكسار اتجاهات بوصلتها العقلية.

هذه كانت الإطلاقة الإستراتيجية المستقبلية، التي لم تتحدث عن عوالم الحاضر، ولم تتحدث عن الماضي، الذي يحتضنه العقل البشري الحالي، ولم تتحدث عن الإيمان بما هو كائن، أو بما سوف يكون، ولم تتحدث عن الخالق والمخلوق ومخلوقاته، فتلك آيات لا مجال للعقل أن يُفرط فيها، لأنها كانت من أسباب بلوغه إلى مجده عنوان عقله. وأن العقل والإنسان، والسؤال، والعلم صنوان، لا يفرق بينهما إلا عندما تنتهي الحاجة إلى السؤال، ولكن كيف سوف يتم ذلك، ومتى الأوان؟

1 - لقد فشل الإنسان الأقدم عموماً في أن يصنع أو يُعد، أو يبدع إنساناً تميته، لكي يصنع بدوره تميته ونموه، والتي كانت من أهم انتكاساته، حيث فشل في صنع المسافة التنموية لصنع المسافة الديمقراطية، والإنسان الجديد سوف يعمل على صنع المسافة العقلية لصنع الإنسان العقلاني.

2 - النص الاستراتيجي حاول أن يقدم، على ما يبدو، خمس قضايا استراتيجية موجهة إلى عقل الإنسان الأقدم والإنسان الجديد من أجل أن يحسم العقل الحدائي الجديد أمره في رغبته في التوجه نحو عوالم مستقبلية.

3 - القضية الأولى متصلة بأهمية الإجابة على أيهما أقدر على تجاوز حالة التصادم بين العقل الروحي والعقل المادي لدي كل من الإنسان الأقدم والجديد.

4 - القضية الثانية تطرح سؤال كيفية إمكانية إحداث عمليات التلاؤم بين التراث والعلم، وصولاً للسعادة الكاملة للإنسان؟

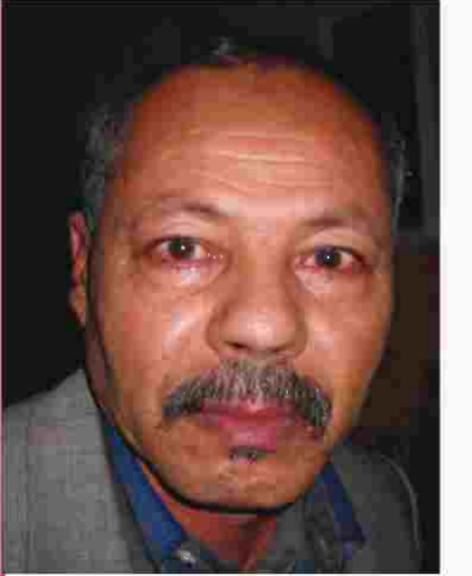
5 - تطرح القضية الثالثة مسألة في غاية الخطورة من حيث مدى استعداد عقل الإنسان الأقدم أن يجعل القيم والتراث في خدمة عقله وإطلافة، وعدم تقيده، أو الفصل بينهما للالتقاء مستقبلاً؟

6 - تطرح القضية الرابعة مسألة كيف تتم عملية التسابق مع الذات من خلال إقصاء الصراع مع الآخر وإعادة فكرة الصراع، إلى حيث منشأها وهو العقل، ليستعمله في اكتشافاته المستقبلية.

7 - تطرح القضية الخامسة مسألة أيهما الأول أولاً؟ الدولة ومجتمعاتها، أم مجتمعات الإنسان، ومن هو المسئول عن تخليق الأول للثاني، أو الثاني للأول؟

الهوامش

- 1 - لقد فشل الإنسان الأقدم عموماً في أن يصنع أو يُعد، أو يبدع إنساناً تميته، لكي يصنع بدوره تميته ونموه، والتي كانت من أهم انتكاساته، حيث فشل في صنع المسافة التنموية لصنع المسافة الديمقراطية، والإنسان الجديد سوف يعمل على صنع المسافة العقلية لصنع الإنسان العقلاني.
- 2 - النص الاستراتيجي حاول أن يقدم، على ما يبدو، خمس قضايا استراتيجية موجهة إلى عقل الإنسان الأقدم والإنسان الجديد من أجل أن يحسم العقل الحدائي الجديد أمره في رغبته في التوجه نحو عوالم مستقبلية.
- 3 - القضية الأولى متصلة بأهمية الإجابة على أيهما أقدر على تجاوز حالة التصادم بين العقل الروحي والعقل المادي لدي كل من الإنسان الأقدم والجديد.
- 4 - القضية الثانية تطرح سؤال كيفية إمكانية إحداث عمليات التلاؤم بين التراث والعلم، وصولاً للسعادة الكاملة للإنسان؟
- 5 - تطرح القضية الثالثة مسألة في غاية الخطورة من حيث مدى استعداد عقل الإنسان الأقدم أن يجعل القيم والتراث في خدمة عقله وإطلافة، وعدم تقيده، أو الفصل بينهما للالتقاء مستقبلاً؟
- 6 - تطرح القضية الرابعة مسألة كيف تتم عملية التسابق مع الذات من خلال إقصاء الصراع مع الآخر وإعادة فكرة الصراع، إلى حيث منشأها وهو العقل، ليستعمله في اكتشافاته المستقبلية.
- 7 - تطرح القضية الخامسة مسألة أيهما الأول أولاً؟ الدولة ومجتمعاتها، أم مجتمعات الإنسان، ومن هو المسئول عن تخليق الأول للثاني، أو الثاني للأول؟



الشاعر عثمان لوصيف

”

إن الأفكار والمبادئ التي كوَّنتها الفلسفة البيئية، تمثل مهاد النقد الإيكولوجي الذي بدأت حركته في السبعينيات من القرن الماضي على يد آرني نيس، حينما نشر مقالات حول حقوق الحيوان، والبعض يرجعه إلى حقبة الستينيات حينما انتشرت أفكاره في كتابات هنري ديفيد ثورو، وجون موير، وروبنسون جيفرس، والدو ليوبولد، والدرس هكسلي

“

الاتجاهات والقيم الإيجابية نحو حماية البيئة/ تنمية الذوق الجمالي تجاه البيئة/ تنمية رؤى مستقبلية للأثار البيئية على الأخلاق¹⁷، والمبادئ التي يتأسس عليها النقد الإيكولوجي تحيل إلى منظور خاص تجاه البيئة عامة، وإن بدا اهتمامها بالبيئة الطبيعية، فهي في عمقها تشير إلى الوجود البشري، فتسعى للاهتمام به والسير نحو مسار سليم، يكفل له حياة متوازنة قائمة على مبادئ أخلاقية إيجابية، ولأن الشعر هو وسيلة من وسائل التفاعل وتحقيق الوجود، فإنه من حيث التصور النقدي الإيكولوجي، خاضع لضرورة الانخراط في سبيل تصحيح مسار البشرية، عبر إعادة بلورة تصوراتها تجاه الطبيعة، تلك التصورات إن تحققت على مستوى الواقع، كفلت للبشرية حسبها حياة مستقرة؛ لأن الذات المتصالحة مع الطبيعة، هي حتما ذات تتصالح مع غيرها من بني البشر، وهو ما يمثل الهدف العميق للإيكولوجيا.

إن الشاعر عثمان لوصيف يمثل في حدود علمنا الاستثناء الوحيد بين مجموع الشعراء الجزائريين، من حيث التفاته إلى العالم الطبيعي، عبر رصد مشكلاته في الواقع المعيش، ورغم أنه سلك مسلك بقية الشعراء يجعل الطبيعة ملاذًا ومهربًا، إلا أنه سعى إلى التماهي معها عبر تفعيل وعيه التأملي، الذي يُمكن حسب التوجه الإيكولوجي من الشعور بالذاتية¹⁸، عبر إدراك ماهية الطبيعة وقيمتها:

تحتويني السباتخ
ترحل بي في الحقول المديدة للقطن
أتمدد في العشب
أغمض عيني من نشوة
ثم أصحو على زخه من طنين
أرى النحل يسبح في الضوء
مغسلاً بندى الخلجات العويّة¹⁹

إن إدراك قيمة الذات الإنسانية عبر وعيها التأملي للطبيعة، نابع من حقيقة الإنسان الذي تراه الإيكولوجيا موجودًا طبيعيًا مقيمًا في عوالم متعددة، وهو في أصله مُتَعَصِّ بيولوجي يختلف عن الكائنات بحمله لدور اجتماعي²⁰، ولأن وجوده مرتبط بوجود الطبيعة، فعلى الشعر الالتفات إلى هذا الجانب بعمق عبر التأمل، والتساؤل الذي يمنح للوعي القدرة على الانفتاح.

يقول عثمان لوصيف، وهو يمارس التأمل عبر السؤال الذي يقوده إلى فهم ما حوله، ثم فهم ذاته في وجودها:

أهل من صاغ غيما من الماء؟
من صاغ ماء من الغيم؟
من فض ختم الرياح اللواقح
من حرك الملكوت العميق
وكسا الأرض قَيْرُورْجًا وعقيق²¹

إن هذا التماهي مع الطبيعة يجعل الذات تتجاوز غاياتها من بحث عن الملاذ، وتحقيق المنفعة الشخصية، إلى فهم

ذاتها، ومعرفة أسرارها وقيمها؛ لأن الوعي التأملي يقودها لكي تدرك أنها ترى وتعرف وتشعر²² :

روح أنا والكون رُوحٌ
يا نحلة طنانة إني أسيحُ
الشمس نبع والنجوم زنايق
والغيم حُبَّارٌ وشيخُ
وأنا.. أنا جرس يسافر في الدنى
يلج السراب فمجرًا أمطاره
أهفو مع التسمات يليهني الهوى
والسهل يتبعيني.. وتتبعني السفوح²³

إن فهم الذات الشاعرة لذاتها من خلال تجاوزها لأطر الوعي السائد نحو الطبيعة، يجعلها تتجاوز عملية الفهم إلى عملية تفعيل الفهم، عبر التحرك نحو أداء دور فقّال؛ لأن إدراك أهمية الطبيعة يتطلب من الذات الإسهام في الحفاظ عليها، ويُلمها ذلك أن تكون منصفة مع ذاتها، وكونها متعاملة معه بوعي متسامح ومتكافل، وهذا ما أظهره الشاعر عثمان لوصيف حينما عبّر عن قيم إيكولوجية ترتبط بتلطيف قيم التنافس بالتعاون والتسامح، وقبول التنوع، وتحقيق ممارسات للتكيف تكون متناغمة مع الوجود الطبيعي، التي حتما تقود إلى تناغم بين بني البشر²⁴:

شعري كتابات الطيور على المدى
وقوافل النايات يحدوها الرجاءُ
الغاب بحر آخر
لكنه من غير أعماق تحن
ولا سماوات ترن
ولا مرايا تشرق
الغاب ظل يغرق
وعلي أن أبح الظلال عليّ أيدُ الرؤى²⁵

إن رؤية الشاعر نابغة من حسه الإيكولوجي، الذي جعله يدرك أن الحياة لا تكتمل إلا بالانتفات إلى الطبيعة في وجودها، ومهمة الإنسان حسب رؤية الشاعر، التي تتطابق مع التوجه الإيكولوجي العميق، اكتشاف الأبعاد الأوسع لوجوده الخاص في سياق المجتمع البشري والطبيعي، وعليه تجاوز مفهوم أن قيمة الوجود البشري تنعزز ببخس قيمة الطبيعة؛ لأن ذلك مجرد وهم²⁶، والإيمان به يهدد الطبيعة والإنسان، لذلك يدافع الشاعر عثمان لوصيف عن الطبيعة، ويلفت إلى قيمتها:

للأرض قلب مثل القلب البشري
التراب كيمياء النار الأولى
ورمادها العتيق
الجبال ثأليل الأرض
والأنهار جراحاتها النازفة
عجبا! هاهي الأرض
تعج بدنياصورات الحديد
والزواحف المعدنية

لا فرق بين غابة الخشب
وغابة الإسمنت
كلتاهما تعجان بالوحوش
تلطفوا.. لا تجرحوا الوردة
فهي روح الطبيعة
تصرخ الشجرة:
ارفع مشارك عن خاصرتي
أبها الأدمي الخائن²⁷
يا سفكك الدماء!

لقد أشار الشاعر إلى الإنسان من خلال سلوكه الذي يتسم بالعنف، والذي يقوده إلى إلحاق الضرر بذاته وبغيره؛ والانتفات إلى الأذى اللاحق بالكائنات، وبالمنظومات البيئية، قاد الشاعر إلى تلمس بعض المظاهر المعاصرة في التعامل مع مكونات الطبيعة، والتي تُعدُّ فعلا جماليًا لدى البعض، فعارضها الشاعر بأن كشف زيفها، وأشار إلى ضررها، وهذا الالتفات هو في عمقه إدانة لسلوك البشري، ودعوة غير مباشرة إلى تغيير طريقة وعي الإنسان بالأشياء من حوله:

روبومات تملأ شوارع المدينة
وهي تترنح في خيلاء
نباتات لا تنع فيها
لا تزال سجينة وراء واجهات المتاجر
تحالف الإسمنت مع الإسفلت
واكتسحا سهلاً خصيباً كان هنا!
أين مدى أخضر
الهوامش:

كنت من هذه الشرفة العالية
أسرح فيه ببصري
كلما داهمني اكتئاب؟
أسماك باهتة
عبيثًا تحاول الانفلات
من الأحواض الزجاجية المغلقة
ثعلب يطل من وراء الواجحة
أنيابه بارزة لكنه لا يعض
من يتجرش به
عند شواطئ البحر
نوارس بيضاء
غرقت في بركة زيت أسود
عنزة حبلى
تلوك بين أسنانها
كيسًا متهرئًا من النيلون²⁸

إن الشاعر يلفت إلى ظاهرة مهمة حسب الفكر الإيكولوجي العميق، وهي ظاهرة اختلال الوعي البشري نتيجة سلوكه المنفصل اتجاه الطبيعة، والذي قاد الإنسان إلى تشكيل تصورات مغلوطة نحو ذاته والآخرين، وحاد بذوقه الجمالي عن السبيل الصحيح، فصار العنف وقتل الكائنات عملية فنية وجمالية، وهي في عمقها استئصال لمظاهر الحياة المتنوعة من حوله، والتي باختلالها سيحصل له الضرر.

إن هذه الرؤى ذات البعد الأخلاقي، نابغة من وعي عميق التفت إلى اختلال القيم في الواقع البشري، والذي

أدى إلى الإضرار بالطبيعة، فغياب قيم المحبة، والتعاون، والتضحية في البيئة البشرية، انتقل أثره إلى البيئة الطبيعية، التي تعامل معها الإنسان بوحشية، وأخضعها لسيطرته²⁹ متجاوزًا القيم الأخلاقية الخالدة، لذلك كل دعوة للمحبة والسلام بين البشر لابد أن تُكَلَّل بدعوة مثيلة نحو الطبيعة، حتى لا يكون هناك انفصام داخلي، يجعل الإنسان رهين تصورين متناقضين، وهما تفعيل قيم الخير بين الناس، وتجاوزها وإهمالها في أثناء التوجه نحو الطبيعة:

أيها الأجلاف.. الحمقى.. الرعاع
رفقًا بالوردة!
شجيرة واحدة كافية لتلقننا مبادئ الأخلاق
تقول الأرض
رفقًا بأعصابي يا صانعي الدمار
أين الدلتا الخصبة التي كانت هنا؟
أكلتها كتل ضخمة من الإسمنت!
منشار صغير مسنن
أكل الغابة بأكملها!³⁰

إن البعد الإيكولوجي في الشعر هو بعد أخلاقي، فالإيكولوجيا تؤمن بدور الدين المهم في هذا الجانب³¹، لذلك يصير الاستناد على مقومات الدين والإرث الثقالي والفكري الملتصت لقيمة الطبيعة في تشكيل البعد الإيكولوجي داخل الشعر أمرًا ملحقًا؛ لأنه يعمق من وظيفته التي تخرج من نطاق البيئة البشرية إلى البيئة الطبيعية عبر ترويح قيم التألف والتكافل والتسامح.



متعة الراوي

والرواية والقارئ



بقلم: عماد أحمد العالم

الرياض

@emadelalem

انهيت حديثاً وبعد طول تردد قراءة رائعة فيكتور هوجو "البؤساء"، التي رغم شهرتها التي تعدت الحدود وترجمتها لعشرات اللغات وطباعة ملايين النسخ منها وتمثيلها بالعديد من الأفلام والمسرحيات والمسلسلات التي استوحيت منها النص؛ إلا أنني وبارادة عربية متأصلة بقيت من حزب الممانعة والمعارضة، رافضاً أن أقتني هذه الرواية لأقرأها. لا أخفي عليكم أن هذا التجاهل الذي حرمت نفسي بسببه من المتعة اللامتناهية التي شعرت بها بعد قراءتي لها؛ كان بعد أن تعرضت لتلك اللوثة التي طالما خوفتني منها وحذرتني من كم النكد والحزن والتعاسة بها على لسان كل من توارت لمسامعهم، وبما يتوافق مع فكر الكثير ممن يرون في الرواية والقصة فقط "النهايات السعيدة"، التي غالباً ما يكون فيها الحال بالنهاية تنويجاً لحكاية حب أو كفاح تنتهي وفق ما يتخيله القارئ الساعي، لأن يضع يده على خده بعد انتهائه منها، لينعم بنوم سعيد والابتسامة مزروعة على وجهه، فهو الذي طالما أيقن أن قوى الخير ستنتصر على الشر، ويعم السلام، وتسود المحبة والوثام!

نزار قباني وبقربحته الشعرية وبفطنته الغريزية استدرك باكراً حالة النشوة، التي تشكل منها رغبات القارئ والمستمتع والمشاهد العربي، فكان أن وصفها بقوله: الحب ليس رواية شرقية بختامها يتزوج الأبطال!

بالفعل، فلو تابعنا عدداً من الأفلام السينمائية العربية لوجدناها موغلة في هذا النوع من النهايات، التي تتفق مع القول: "هذا ما يطلبه المتفرجون"، حتى إنهم تحدوا التاريخ، وزوروه حين زوجوا عيلة لعنتر في أحد تلك الأفلام الموغلة في السفاهة واستصغار عقل المشاهد،

الذي لا يرغب أن يترك دار العرض وقتها، إلا وهو غير نادم على ما دفعه لأجل مشاهدة فيلم سينمائي، استمتع فيه بالرقص والفناء ونهاية كما أرادها أن تكون!

عودة لتلك المشاعر التي تعترينا حين ننقل في قراءتنا لأي عمل أدبي من مرحلة القراءة للقراءة؛ لمرحلة التوهان الإنساني والفكر والتأمل والتقد والسعي لمعرفة خفايا الكلمات والجمل والمواقف، واستبطان كينونة الأمور وحقيقتها المبطنة لا الظاهرة فقط، فتلك الغاية الأسمى والفائدة الأعظم من كونك قارئ نمت بينك وبين الكتاب - أيًا كان ما يتطرق إليه - تلك العلاقة الأقرب للزواج الكاثوليكي، فلا أنت قادر على تركه إن لم يعجبك موضوعه، كما أنك مجبر على أن تواصل الاحتفاظ به بمكتبتك دون التفریط به أو إحطاط قيمته. أما إن توافقنا معه، فهو علاقة حب أزلية. وقتها ما إن تقرأ آخر كلمة في آخر سطر من العمل الأدبي الذي تعايشت معه وقتاً من الزمن، لا بد لك أن تضعه جانباً باحترام وإجلال في مكتبتك، فتطلق عقبها في حالة من السكينة الإنسانية المفعمة بمشاعر تفصلك عن الواقع الذي تعيشه. تحيي فيه مجدداً الشخصيات التي قرأت عنها وتحاول أن تربط الأحداث ببعضها، فيما أنت تتذكر وبنشوة الحب صورة لبعض الأحداث وما فيها من لحظات القسوة والضعف الإنساني والطمع والجشع والغدر والخيانة والمحبة والكراهة والظلم والعدل والإنصاف، وتتساءل: بالفعل هل كان المفروض من "جان فالجان" مثلاً وهو بطل رواية البؤساء أن لا يقمع ذاته ويذلها في نهاية الرواية عبر تغييره الدوني المفاجئ تجاه "كوزيت"، تلك الطفلة التي انتشلها من براثن اليتيم والذل ورباها حتى غدت توأم روحه وبمناوبة

ابنته، لكنه بعد أن أيقن أن زواجها من "ماريوس" بات قطعاً حلم حياتها، انصاع لتلك الرغبة وقمع ذاته ومن ثم بإيثار فريد ارتأى رسم مستقبلها الجديد دون ماضيه الذي رآه غير مشرف لها!

قطعاً لكي تستوعب التصرف المذكور لهذا الملاك المتجسد بشخص سجين فار من العدالة لا بد لك أن تعي معنى الإيثار وفق الطبيعة البشرية المختلفة والمتذبذبة والمتغيرة. ففي حين هي عند البعض سمو إنساني بلا مقابل؛ هي عند آخرين تضحية في غير محلها، ومن ثم تتوقع هذه الأخيرة أن يكون تصرفها مختلفاً إن حصل نفس الموقف معها، بل إنها ترى الفضل الذي قامت به يستوجب أن يكون جزاؤه حمداً وتبجيلاً لا نفوراً وتجاهلاً.

من أبرز ما يمكن أن تتعلمه بوصفك قارئاً لرواية البؤساء لهوجو هو أن الحظ العاثر ليس مبالغة بمقدار كونه أحياناً واقعاً يواجهه البعض، لكنه وفي كل مرة يتجاوزها، يحضر نفسه لعقبة أخرى، لا تنتقص من عزيمته في الوصول لهدفه، الذي قد يقطف من أحب ثمار نجاحه، دون أن يستمتع راعيه بتلك السعادة الأزلية حال تحقق كل مبتغاه.

فيها وعداً عن كونها رواية اجتماعية تعرض لظروف المجتمع في الحقبة التي أعقبت الثورة الفرنسية، رؤى سياسية غير مباشرة تعرض لها الكاتب دون أن يظهر ميلاً جليلاً لأيديولوجية على أخرى، ولجماعات مختلفة وسلطة حاكمة، تتوعت بين الملكية والإمبراطورية والجمهورية، أنهكت فرنسا لتترك أثراً واضحاً في أخلاقيات المجتمع وتصرفاته ونمط معيشته وعاداته وتقاليده، وحجم الظلم والضيم الذي عم تلك الحقبة، ونال الكاتب فيما بعد حين عاش منفياً خمسة عشر عاماً خلال حكم نابليون الثالث، من عام 1855 حتى عام 1870.

تطرقت البؤساء لجوانب إنسانية بحتة، تحدثت بها هوجو عن الحب والحرب والطفولة المفقودة والسجن، كما حفلت بمشاعر إنسانية شديدة التعقيد، كرسها الصراع المرير بين قوى الخير والشر، التي مثل جزء فيها شخص "السيد تينارديه"، مالك الفندق الفاسد وزوجته المتجبرة اللذان عهد إليهما بالأساس لتربية الطفلة "كوزيت" نظير مبلغ مالي فاستعبداها وأذلاها. أما العدالة فقد ظهرت بأكثر من نمط تجلّى أبرزه في مفتش الشرطة "جافير"، الذي لا يرى إلا القانون أمامه، ولكن دون أن يتشبع بروحه التي قام عليها وقنن، وبإنسانيته التي تحتمل عدم تطبيقه والتعاضى عنه في حال رأى رجل الأمن أن الإصلاح يتطلب التعاضى عن الخطأ، وتجنب العقاب والنصح والإرشاد فقط.

في هذه الرواية سيكتشف القارئ تسلسلاً فريداً للأحداث وربطاً لشخصيات الرواية بطريقة، قلما أبدع بها راوي كفيكتور هوجو. فالشخصيات دوماً تتلاقى في فصل ما من سرده، لنكتشف مثلاً أن تلك الفتاة التي افتتد ماريوس بحياتها حين تعرض لرصاصة من

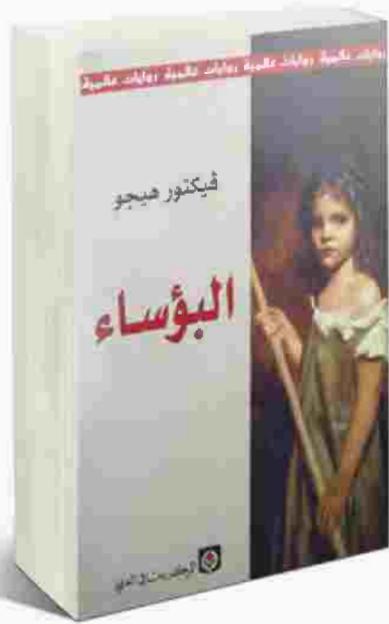
جند الحكومة؛ هي ابنة الجشع "تينارديه" المدللة التي أصبحت مومساً فيما بعد وأحبت ماريوس. فيما أخوها الصغير هو من قتل في أثناء جمعه الذخيرة للثوار، والذي وللصدفة وقبل وفاته قد وجد طفلين صغيرين تأهين فأواهما دون أن يعرف أنهما أخوات!

في البؤساء ستمي أن سطوة الظلم مهما بلغت منتهاها، ستهزم يوماً ما من شخصيات قوية الإرادة، لا تياس حتى تحقق مبتغاه.

في الأدب وعالمه السحري، لكل قاص وأديب أسلوبه وطريقته في الكتابة، وأجمل ما قد تستفيد من أي رواية تقرأها هو ما تحلق بك فيه في عالم من التفكير الإيجابي البناء، لتفهم كينونة النفس التي كتبتها، ومعرفة سر معانيها. لكنني وللأمانة أسطر عشقاً أزلياً لا ينتهي بانتهاء ما كتبه كل من الأسطورتين فيكتور هوجو كأحد نوتردام، الحب الكبير، ملائكة بين اللهب، مذكرات محكوم عليه بالإعدام، رواية عمال البحر، والكولومبي الفريد غابرييل غارسيا ماركيز؛ فإدراكه التي تملك عقلونا، فتفجر عنها ثورة علمتنا أن الواقع بجفافه والسحر بخياله إن امتزجا؛ فلا بد أن ينتج عن انصهارهما رائحة أدبية خالدة كخلود مؤلفها واسمها "مئة عام من العزلة"، حركت فينا أملاً تجدد مع رحيل كاتبها، الذي تركنا لمئة عام من الحزن والغمة على رحيله، لإدراكه أنه لم يعد لدي ما أقرأه له بعد أن حظيت بما استطعت إيجاده من رواياته، التي لا ينسى تأثيرها، وإن كان من لا ينسى منها أيضاً هورواية الحب في زمن الكوليرا، حيث الحب إلى ما لا نهاية، وتريندادا البريئة وذاكرة نسائي الحزينات وفي ساعة نحس، وعاصفة الأوراق، ووقائع موت معلن، وحكاية بحار غريق، وامرأة الساعة السادسة والحب وشياطين أخرى وعشرات القصص القصيرة الأخرى.

لكن هل هذان الأسطورتان اللاتيني والفرنسي اللذان أسراني بإبداعهما اللامتناهي وتحدثت عنهما هما سرّاً الرواية والقصة، الذي لم يتكرر لا من قبل ولا من بعد؟..... بالطبع لا، فهناك دوماً عباقرة الأدب كالروسيين تولستوي وديستوفسكي، واللذان أتحفنا بالجريمة والعقاب، وأنا كارنينا، والحرب والسلام، كما ستبقى الإنجليزية أميلي برونتي ومرتفعات هذرنيج من كلاسيكيات الأدب العالمي، شأنها كموطنها جورج أورويل وتشارلز ديكنز، والبعقري الأمريكي أرنست هيمنغواي، والمتصوف المبدع باولو كويلو، وليس انتهاءً بالطبع بفيلسوف الرواية اليونانية نيكوس كازانتزاكيس، الذي مزج الرواية بالفلسفة بالحس الإنساني، والبحث عن الذات ومحاوله فهم الغيبيات، كما قرأنا له في أسطورته التي لا تنسى "زوربا اليوناني".

بالفعل، هناك دوماً بقية لم تبدأ بشخصية بعينها ولن تنتهي كذلك، طالما أن للقلم عاشقاً يسطر فيه سحر كلماته، فيتلقفه قارئاً يقدر معنى الإبداع ويستمتع به!



من أبرز ما يمكن أن تتعلمه بوصفك قارئاً لرواية البؤساء لهوجو هو أن الحظ العاثر ليس مبالغة بمقدار كونه أحياناً واقعاً يواجهه البعض، لكنه وفي كل مرة يتجاوزها، يحضر نفسه لعقبة أخرى، لا تنتقص من عزيمته في الوصول لهدفه، الذي قد يقطف من أحب ثمار نجاحه، دون أن يستمتع راعيه بتلك السعادة الأزلية حال تحقق كل مبتغاه

في الأدب وعالمه السحري، لكل قاص وأديب أسلوبه وطريقته في الكتابة، وأجمل ما قد تستفيد من أي رواية تقرأها هو ما تحلق بك فيه في عالم من التفكير الإيجابي البناء لتفهم كينونة النفس التي كتبتها ومعرفة سر معانيها

والمبدعين والمثقفين نحوها بوصفها قضية تحرر بامتياز، لتصبح حاضرة في الأطروحات السياسية والكتابية الإبداعية الشعرية منها والنثرية.

انتفض مثقفو أمريكا اللاتينية ضد إسرائيل، ومن أهم الأحداث المعاصرة تلك الرسالة التي وجهها مجموعة من الأدباء والمثقفين إلى إدارة معرض الكتاب الدولي في مدينة غوادالاخارا المكسيكية ردًا على استدعاء إسرائيل للمشاركة فيه كضيفة شرف عام 2013 م، وقد نشر في صحيفة La Jornada المكسيكية، ينص البيان على «أن قيام دولة إسرائيل تسبب في نكبة للشعب الفلسطيني وحكم عليه بالمنفى والقهر والسلب، وأن أربعة وستين عامًا من الاحتلال العسكري الإسرائيلي أجبرت العرب واليهود على العيش في حالة حرب دائمة»، وأفاد التقرير بأنه «قد تمّ القضاء على التعايش العربي اليهودي من خلال إنشاء دولة تقوم على أساس الإقصاء العرقي والثقافي، التي تنفي حق الشعب الفلسطيني المشروع بإقامة دولته والعيش على أرضه»، وقد نظر هؤلاء المثقفين إلى الكتاب الإسرائيلي بأنهم غير مستعدين لتمثيل سياسات إسرائيل، الاستعمارية والقائمة على أساس الفصل العنصري، كما قدم البيان فكرة مشاركة فلسطين في معرض العام القادم كضيفة شرف، ومن أبرز الموقعين عليه: الباحث الأرجنتيني سيلفانا راينوفتش، والشاعر الأرجنتيني إدواردو موشيس، والشاعر ساؤول إبارغوين المنفي من



إدوارد غالينانو

قطاع غزة، فتمثلت حكومات هذه الدول ردود أفعال صاخبة في الدفاع عن الشعب الفلسطيني الأعزل، ووصل الأمر إلى مطالبة بعض الدول كبوليفيا بتقديم إسرائيل إلى محكمة الجنايات الدولية، وردد الرئيس البوليفي إيفو موراليس ذلك مرارًا في خطابه، مع قطع تام للعلاقات، كما تنبى الرئيس الفنزويلي هوغو تشافيز حملة على شبكة التواصل الاجتماعي تويتر تدعو إلى حماية الشعب الفلسطيني في غزة تحت اسم "نجدة فلسطين"، واتهم إسرائيل بارتكاب جرائم حرب وحرب إبادة، الأمر الذي أشار الموقف الشعبي في أنحاء القارة اللاتينية للخروج بالمسيرات التضامنية، واتخذت العديد من الدول كتشيلي والأوروغواي والإكوادور المواقف المشابهة معبرة عن حفيظتها بمواقف شتى، كتقطع العلاقات والردود الدبلوماسية بخطابات شديدة اللهجة، ويعود ذلك برؤية بعض الخبراء السياسيين إلى تراجع دور اللوبي الصهيوني في هذه الدول بشكل كبير، وتولي وسائل الإعلام في أمريكا اللاتينية اهتمامًا كبيرًا بالاعتداءات الإسرائيلية المسلحة على الشعب الفلسطيني في قطاع غزة، والاعتداءات غير المسلحة المتمثلة بالحصار وإغلاق المعابر وما وصفته الصحافة من جريمة فتح السدود على القطاع مؤخرًا بعد المنخفض القطبي الثلجي في فبراير 2015 كصحيفة سانتياغو تايمز التشيلية¹، ويعود هذا التعاطف الكبير المسجل في سنواته الأخيرة إلى صدارة القوى اليسارية والتقدمية المشهد السياسي في المنطقة ووصولها إلى السلطة في العديد من الدول، حيث وضعت القضية الفلسطينية ضمن أولوياتها الخارجية من خلال إضعاف دور الهيمنة الرأسمالية ليزداد العداء لإسرائيل، وفي الوقت ذاته عكست القضية الفلسطينية ميل الكتاب

عن الأعلام التي فرضت نفسها على الساحة الأدبية، لتجد جمهورًا عريضًا من المثقفين الباحثين عن حرية الكلمة وتوازنها العنيف، ويربطون بين إبداع الكلمة وواقعها من خلال وصف المشاهد السياسية والاقتصادية والاجتماعية وصفًا تفصيليًا، يبدأ في وصول الإسبان إلى القارة الجديدة وما حملته من أحداث بعد أربعة قرون من الزمان وكان في غالبيتها كتابات ورسائل لجنود وقادة تمثلت في منهج ثوري واضح ضد الاستعمار، إلى مرحلة الاستقلال التي ساهمت في تحقيق الهوية المستقلة عن طريق ما يسمى بـ "حروب الاستقلال"، ومن أشهرها رواية "البغايا الغاضبة" عام 1816 م لمؤلفها المكسيكي خوسيه دي ليثار دي، حيث انتقد المجتمع الاستعماري في مدينة مكسيكو بشكل لاذع، كما كتب الشاعر الإكوادوري خوسيه خواكين دي أوليدو قصيدته الوطنية الثورية "أنشودة بوليفيا" عام 1825 م، ودخل ذلك الأدب معترك الحياة النقدية ومدارسه المنهجية منذ بدايات القرن التاسع عشر كالرومانسية والواقعية، وقد وصل إلى حقبة حداثة تمثلت في الجمالية، التي تعني ابتعاد الأديب عن أي أهداف تعليمية وأن يحاول الحصول على الجمال في أنقى أشكاله، متحررًا من الأساليب الشكلية القديمة، ثم ازدهر بفعل الجراة والزخرفة وحرية الخيال بظهور أعمدة الأدب الحديث كماركيز الكولومبي ويوسا البيروفي وفوينتس المكسيكي، وقد تمثلت كتاباتهم في مناقشة الروح المثالية العالية التي هدتها المادية الحديثة، مع الميل إلى الطابع السياسي للقارة في ستينيات القرن الماضي. تعد الدول اللاتينية في مقدمة الدول التي نددت بالاعتداءات الإسرائيلية على الشعب الفلسطيني وخصوصًا في بياناتها المتعاقبة للحملات الغاشمة على

أدباء أمريكا اللاتينية

والقضية الفلسطينية: إدوارد غالينانو نموذجا

تتحصر في فنون الكلام والإقناع، وتكتسب الوفاق الشديد من صانعها مما يعكس الجدية والشعور بالمسؤولية مما أضفى على الكتابة اللاتينية المقصد الأساسي منها، وهي الحكمة التي أخذت منها مصطلح "الفلسفة"، لكنهم سمحوا لما أسماه هوراس بالقليل من "الخل الإيطالي" إشارة إلى الفكاهة والنقد في ثايا عباراتهم. ترعرع الأدب اللاتيني بعد خضوع الجزء الغربي من الكرة الأرضية للسيطرة الإسبانية بعد اكتشاف القارة الأمريكية عام 1492 م، ويشير مصطلح الأدب اللاتيني إلى الكتابات الشعرية والنثرية المكتوبة باللغة الإسبانية الاستعمارية، والتي استقرت حديثًا في تسع عشرة دولة، هي: أوروغواي، وباراغواي، وتشيلي، والأرجنتين، وبوليفيا، والإكوادور، وكولومبيا، والبرازيل، وفنزويلا، وكوستاريكا، وبنما، وبيرو، والسلفادور، والمكسيك، وكوبا، ونيكاراغوا، وهندوراس، وغواتيمالا، والدومينيكان وبورتوريكو، ثم مرّ الأدب اللاتيني بمراحل ثلاث مكونة تاريخيًا من النشأة الحداثيّة وأسلوبًا متميزًا في الكشف

يضرِب الأدب اللاتيني عمومًا في أعماق الأدب العالمي متجذرًا لحقبة ما قبل الميلاد تاريخًا له، ويعود ذلك إلى تلك الحقبة التي شاهد فيها الرومان مسرحية إغريقية بنسخة لاتينية خالصة، قام بترجمتها من اليونانية إلى الرومانية وتكيف مشاهدتها الكاتب المسرحي اليوناني ليفيوس أندرنيكوس، وقد وصل إلى عهده الذهبي القديم أيام شيشرون في المدة الواقعة بين (81 ق.م - 17 م)، حيث يعد أيرع كاتب نثري لاتيني قدم معلومات مفصلة عن التاريخ الروماني، ووصف وصفًا دقيقًا للمجتمع والطبقة الحاكمة آنذاك، كما تعد نظرياته في الخطابة مرتكزًا من الثقافة والبلاغة في عصره حتى استلهمت الكثير من القادة السياسيين في أوروبا وأمريكا، ولا سيما مؤسسي الولايات المتحدة الأمريكية، وقد انحسر هذا الأدب جراء تعاقب الإمبراطوريات ثم انتعش في القرنين من الثاني وحتى الرابع الميلادي على يد عدد من البلغاء أمثال: سيماخوس وروتيلوس، وقد عبرت اللغة اللاتينية وقتئذٍ عن صيغ نحوية عديدة أدت إلى اهتمامهم بالبلاغة التي



بقلم حمزة شباب

ناقد فلسطيني



قصة قصيرة



محمد فتومي

تونس

حصن الدائرة

فقاقيع الصّابون تملأ المكان، عددها مهول كأنها تتناسل من بعضها. مختفياً وسط كريات القزحية ارتفع عبود تدريجياً كأحد الفقاقيع. لم يعد عبود الحكواتي معنياً بالجادبية. ها إنه يتشقلب في الهواء كرائد فضاء داخل مركبة. شهقات الإعجاب تزلزل كيانه حماساً وغبطة. فجأة ينتهي كل شيء ليجد نفسه جاثياً على ركبته كأبطال المسارح. انهالت الدرامم كالطر على أرضية الحلقة. لم يقو عبود على جمعها. صوت ارتطامها فوق الأرض يحدث رنين عشرات الأجراس في رأسه. تلاشت الأصوات تدريجياً إلى أن اختفت تماماً. لم يعد عبود يصغي إلى شيء سوى دقات قلبه.

"متاريس.. حواجز ومتاريس.. المتاريس تمنع الحلقة من التوسع.. الحلقة تولد ضيقة.. أوصياء العالم المسالم يقررون حيز السرور وكفاية الأرزاق. متى احتاج الوثام إلى قضبان الحديد.. أين قوتي؟.."

عبود.. الناس يطالبون بالمزيد. أفق! عبود.. لن نخذل جمهورك.. أفق!

رفع عبود رأسه ببطء فلمح شمسين تسبحان في كبد السماء. كانتا متناغمتين كطارتين ورقيتين. رأى البناءات حوله تبتعد. كان على استعداد ليقتسم بأنها ليست مجرد تهيؤات. كانت تلك الصور الحقيقية آخر ما نفثته فيه روح الدائرة من طاقة. جلس. مد ساقه على نحو مريح جاعلاً راحته على الأرض. أسبل جفنيه واستقبل السماء بوجهه مغمض العينين. كانت لحظة مثالية ليبدد شعوراً بالمرارة اكتسحها.

ربما استيقظ عبود يوماً.. فقط كم كان بوذه لو محق المتاريس بإشارة من يديه حين كانتا عجيبتين. كان قد أحس بالطاقة تدفع حارة صوب مقدمة أصابعه. لو أشار إلى الحواجز من بعيد لهدمها. كم تمنى لو كان بوسعها أن يفعل. كان باستطاعته القيام بذلك.. بلى، كان قادراً على أن يسوّها الأرض. بل لقد هم أن يفعل، لولا أن أغلب الناس في الصف الأول كانوا متكئين عليها.

الميدان وأكثر جسارة، لكنه مسالم وشبيه بنا دون وصي.. اقتربوا نحن أوفر حظاً لنسافر في الفرح.. ليس بيننا ثري أو فقير.. الكل على قدم المساواة.. اليوم، سيسخر الكل من الكل".

طاقة عجيبة راحت تتسلل إليه كلما دنا أحد الوافدين من حلقة. لم يسمع عبود يوماً عن طاقة المكان، ولا عن شحنة الموجودات ولا عن خوارق الشكّل الدائري. فار الدم في عروقه، فأسلم نفسه للتيار. إلى الجحيم مغامرات السندباد ويطولات أبو زيد الهلالي. الظاهرة أكبر. لا يدري من كان يمدّه بالكلام، يشعر فقط أن طاقة المخلوقات قد تجمعت في جسد واحد. جسده هو. هو دون غيره.

يومها روى للناس كما لم يخطر على قلبه يوماً، حكاية مملكة سعيدة دكها أهلها دكاً لما بات لكل نزر تحية لا يرضى بغيرها ولا يفشي سواها.

حذتهم أيضاً عن بلد بزغت فيها شمسان فألفهما الناس بعد أيام قليلة، حتى إن أكثر ما أصبح يدهش الرجل منهم سارة في حافلة تعجز عن حجب إحداها..

وعن مدينة أقيم فيها قوس في العراء فصار الناس لا يمرقون ذهاباً وإياباً إلا عبره، وهم في ازدحام شديد.. رويداً رويداً بدأت تجتاح روحه طاقة إضافية عاصفة، ارتعشت لها أوصاله، وارتج لها بدنه كالمسوس. أحس كأن به نهرًا هادراً مندفعاً. فانبهر بأناقة منقطعة النظير يرقص التانغو حيناً ويلوي أطرافه على نحو مستحيل حيناً آخر. ازدادت الطاقة غيلاناً في صدره فوقف على يد واحدة، هو الذي لم يجرب الوقوف على ساق واحدة قط. هتف المترججون، فحول عبود ثقل جسمه بوثة رشيقة إلى اليد الأخرى. نواب الوقوف على يديه مرّات قبل أن يقفز عالياً لينتصب ثابتاً على قدميه. مكث هكذا برهة تعالت فيها صيحات الإعجاب والذهول. بسط قبضتيه إلى الأمام ثم فتحهما تدريجياً فإذا فقاقيع صابون لا تحصى تطلق من بين كفيه لتغمر الفضاء، محلقة فوق الرؤوس.

عبود! إنه يومك الاستثنائي الذي طالما انتظرتة. أفق! أنت اليوم سيد العجب!

نهض عبود متثاقلاً كأن سلاسل توثقه إلى الفراش. منذ أقامت البلدية متاريس دائرية موزعة كغرابيل عملاقة وسط ساحة الميدان، وهو يبذل جهداً مضاعفاً ليغادر مضجعه. لبس ثيابه على عجل، لا يتطلب الأمر كبير عناء فهي معلقة على كرسي محاذ. خرج. نادراً ما كان عبود يلتقي زوجته أو أحد بناته وهو يغادر البيت متجهاً إلى عمله إلى الميدان.

سوق مجنونة للدهشة، بدأ "عبود" رحلته بائع شاي متجول. كان حينها ظللاً مؤنساً في منأى عن الأذى. تماماً كميته. لم يعد شعوره بالأمان ذلك يتجدد كذي قبل منذ قرّر إطلاق حلقة خاصة به، ولقد اختار عبود لحلقته ما اكتسبه من عبر وفنون خطاب طيلة معاشرته لروضي الكلام والأفاعي والحواس.

بنغمة رجاء واثقة صار "عبود" يجمع الناس حوله بعدما أمضى ما يزيد عن عشر سنوات على هامش الإبهار. "العالم حقبة بداخلها زي رسمي وصاروخ وأختام، أما حقيبتنا فبداخلها قبة مضحكة وأسما بالية وقارورة ماء". تلك هي العبارات التي ما انفك "عبود" يرددها كلما قل عدد الوافدين وبات لزاماً على كل رب حلقة أن يستدرج الناس لصالحه. أما حين تكون الساحة ضاجة فتراه ينادي بحماس مصطنع: "تقدموا. لا يفوتكم العرض. إنني ملق عليكم اليوم قولاً يؤنسكم والله المؤنس". إنه يومه الاستثنائي! حليفه الذي سعيته على استرداد اعتباره. على القصاص ربما. كلام ابنته الكبرى لا يبرح وجدانه: "أبي، أصحابي في المدرسة يسخرون مني. يقولون لي إن أباك متسول". يشعر اليوم بأنه كتلة من العزم. الدرب تحدته بذلك مع كل خطوة يخطوها.

وصل الساحة. توسّط إحدى الحلقات المسورة الشاغرة. كمنشط سرك، وكما بمفعول سحري نادى: "الميدان رجب وجري يا سادة.. يا سادة: العالم أكثر اتساعاً من

القضية الفلسطينية التي اعترها العالم أجمع بسياسات التخاذل والتهميش والمهادنة، ويكافح في كتاباته ليكون حارساً أميناً للذاكرة، ولا يملك قلباً إن تعلق الموضوع بالمستعمرين المتسلطين على الضعفاء، أو إنه لا يجعل للصفح طريقاً إليه، لأن ممارسات الاحتلال واحدة وإن ظهرت بصور مختلفة.

في كتابه (أفواه الزمن) يجعل غاليليو للقضية الفلسطينية نصيباً من كتاباته، يصف فيه المفارقة في إعلام يقوم على العولة في تغذيته، ولا ينظر إلا إلى الأمور التي يود العالم أن يراها، ويرى أن الإزهاب قد وصل غايته واستنحل في الإعلام، ويصب جام غضبه على الذين ينظرون إلى العالم من ثقب الباب، حيث لا يتراءى لهم إلا ما يروقهم، فتحت عنوان (إعلام العولة). يكتب: «بعد شهر من سقوط البرجين قصفت إسرائيل جنين، مخيم اللاجئين الفلسطينيين هذا تحول إلى حفرة هائلة، ممتلئة بموتى تحت الأنقاض، حفرة جنين لها حجم حفرة برج نيويورك نفسه، ولكن، كم من الناس رأوها، غير أولئك المتقين على قيد الحياة الذين يقلبون الأنقاض بحثاً عن ذويهم¹»، هكذا نرى الحضور الفكري لهذا الكاتب الذي يرفض أن يستقر في حدود السطور، فني غمر من الماء تستطيع أن ترى العالم بأكمله. لذلك عد من أبرز الكتاب الذين ناهضوا العولة وحذر من تسلط الأنظمة الليبرالية الحاكمة من خلال أسلحة السلعة والمال والتمح.

يعد بعض النقاد أن كتب غاليليو تمتد لتصل كل واحد منها للآخر، كما أنه يرى العالم بمنظور القضايا العادلة ومن زاوية الحريات ودحض التسلط والجبروت المتمثلة بالأنظمة الحاكمة المنقادة والاستعمار من خلال قلم جريء يمزج جرأته بالكوميديا السوداء بقوله: «النظام حكم على كثيرين بالتصور جوعاً بسبب غياب الخبز وعلى أكثر منهم بغياب المعانقات⁴، بالإضافة إلى أن مواقفه في القضايا السياسية والتاريخية والاقتصادية والإنسانية والاجتماعية التي تجسم مواقفه في التعبير عن ذاته، وينفرد بمعالجتها بأسلوبه الفريد وبقدر كبير من الجرأة والمواجهة، فشكّل من قلمه نبضاً واعياً تجاه ما يحدث في العالم من أحداث، منافحاً عن الإنسانية فوق كل أرض وتحت كل سماء.



الرئيس الفنزويلي هوغو تشافيز يهدي الرئيس الأمريكي باراك أوباما كتاب (أورد أمريكا اللاتينية المفتوحة) لإدوارد غاليليو

بالشيخوخة برغم حداثة سنّها، فأصبحت كتبه قطع ياقوت نادرة تهدي إلى قياصرة هذا العالم، فكتابه (أورد أمريكا اللاتينية المفتوحة) أهداه الرئيس الفنزويلي هوغو تشافيز إلى الرئيس الأمريكي باراك أوباما قبل سنوات قليلة معبراً عن الروح ذاتها التي تحب هذه القارة في عالم جديد ينادي باشتراكية واحدة، تسعى إلى حرية الفرد دون منغصات التدخلات الخارجية، وأقام حداً للتعبية السياسية في الأنظمة الحاكمة واصفاً إياهم بصراخ العالم الكبار في كتابه المعانقات، ويستمر في رصد أحداث عالمه يراقبه من ثقب قفل، أو يحكي قصصاً عظيمة انطلاقاً من حكايات بسيطة، فقد عبر غير مرة عن قضية الإنسانية في فلسطين لأنه يؤمن أن الفن الحقيقي هو الذي يساعدنا على إعمال النظر وعلى فتح نوافذ جديدة أمامنا.

استطاع إدوارد غاليليو أن يكون حرّاً من القوالب الجاهزة، يتحدث عن الأمم المستباحة والناس الضعفاء، لأنه يريد للتاريخ أن يتنفس ولا يكون كالوردة التي تموت مخنوقة في ماء مزهرية، كما يظهر بثوب عامل إغاثة لمساعدة المهجرين الأوربيين مع محاولات طمس هويتهم على يد المستعمرين الأوربيين مع محاولات طمس هويتهم في حقهم على تلك الأرض، ووصولاً بالحرية والعدالة في

الأوروغواي، والمحلل النفسي نيسنور براونستين المنفي من الأرجنتين، والفنان التشكيلي المكسيكي ماركوس ليمينيس، والمفكر المكسيكي هيكتور دياز بولانكو، والباحثة المكسيكية في الأدب الإسباني مارغيت فرينك فرويند².

لا شك إذن أن متقني أمريكا اللاتينية شكلوا منارة من الأفكار الداعية لحفظ حقوق الشعب الفلسطيني بوصفها قضية تحرر وطني كما أردنا، فقد تداعت تلك الدماء النازفة أفلام الكثيرين منهم ولم يكتفوا بالتصريح والتنديد فقط، إنما كانت قضية عالمية تنوها في كتاباتهم، وصدعوا بها، وتوكلوا على دافع الإحساس بإنسانية عادلة هجرها العالم منذ عقود، ويوصف الأدب مرآة للواقع تصدرت القضية كتاباتهم في تلك القارة الثورية التي تعرضت لويلات الاستعمار من لحظة ولادتها، فإدوارد غاليليو الكاتب الأوروغوياني لم يكن مهتماً بالقضية اهتماماً خاصاً كواحد من أبناء الشعب الفلسطيني، إلا أنه كاتب تجاوز حد الثرثرة للحديث عن قضايا عالمية عامة، يجعل الواحد منا محوراً لقضيته ويعود السبب في ذلك إلى كوننا كائنات بشرية، فهو كاتب قام بتحليل واقع قارته البكر من واقع التصفية العرقية التي تعرضت لها، والهيمنة السياسية الأوروبية في وقت قريب وما رافقها من احتلال اقتصادي أصابها

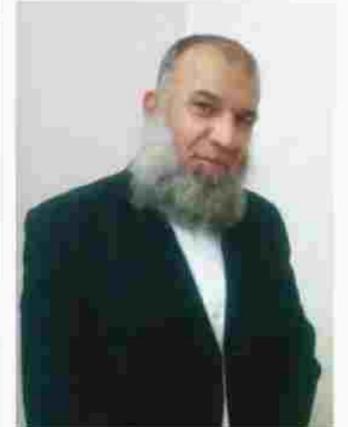
المراجع:

- (1) موقع صحيفة سانتياغو تايمز / مقال لسام إدواردز / <http://santiagotimes.cl/chile-pledges-aid-for-gaza-and-calls-for-immediate-ceasefire/> - 2015/2/2013 م.
- (2) موقع مقاطعة إسرائيل لتحقيق العدالة - 2013/11/9 م (تم إغاؤه).
- (3) (أفواه الزمن) / إدوارد غاليليو / ترجمة صالح علماني / دار المدى سوريا - دمشق / الطبعة الأولى 2007 / صفحة 209 - 210.
- (4) المعانقات / إدوارد غاليليو / ترجمة أسامة إسبر / دار الطليعة الجديدة سوريا - دمشق / الطبعة الأولى 2002 / صفحة 40.

عبد الحميد بن باديس (رائد الحضارة) 1307-1358 هـ. رحمه الله

ولد ابن باديس بمدينة قسنطينة، ونشأ في أسرة مشهورة بالعلم والأدب، فعنيت بتعليم ابنها وتهذيبه، فحفظ القرآن في الثالثة عشرة من عمره، وتعلم مبادئ العربية والعلوم الإسلامية على يد الشيخ حمدان الويني، ثم سافر إلى تونس، وانتسب إلى جامع الزيتونة، وتلقى العلوم الإسلامية على جماعة من أكابر علمائه، أمثال العلامة محمد النخلي القيرواني، والشيخ محمد الطاهر ابن عاشور، والشيخ محمد الخضر الحسين، الذي تولى مشيخة الأزهر. وفي سنة 1330 هـ حصل على شهادة التطويح، ثم رحل إلى الحجاز لأداء فريضة الحج، وهناك تعرف على حقيقة الدعوة التجديدية، وتأثر بها، وتبناها. ثم عاد بعدها إلى الجزائر، وعمل على نشر التعليم، والعودة بالإسلام إلى منابعه الأولى، ومقاومة الزيغ والخرافات، ومحاربة الفرق الصوفية الضالة التي عاوت المستعمر.

فقد كانت الجزائر أول أقطار العالم العربي وقومًا تحت براثن الاحتلال، وقدر أن يكون مغتصبها الفرنسي من أفسى المحتلين سلوكًا، حيث استهدف طمس هوية الجزائر ودمجها بوصفها جزءًا من فرنسا، ولم يترك وسيلة تمكنه من تحقيق هذا الغرض إلا اتبعها، فتعددت



صبري بن سلامة شاهين

الرياض

وسائله، لهدم عقيدة الأمة، وإماتة روح الجهاد فيها، وإفساد أخلاقها، وإقامة فواصل بينها وبين هويتها وثقافتها وتراثها، بمحاربة اللغة العربية وإحلال الفرنسية محلها، لتكون لغة التعليم والثقافة والتعامل بين الناس.

غير أن الأمة لم تستسلم ودافعت بما توافر لديها من إمكانيات، وكانت معركة الدفاع عن الهوية واللسان العربي أشد قوة وأعظم تحديًا من معارك الحرب والقتال.

آمن ابن باديس بأن العمل الأول لمقاومة الاحتلال الفرنسي هو التعليم والعودة بالإسلام إلى منابعه الأولى، ومقاومة الزيغ والخرافات، ومحاربة الفرق الصوفية الضالة التي عاوت المستعمر.

• صفات ابن باديس

كان ابن باديس مدرسة أخلاقية بسلوكه وتصرفاته ومعاملاته، وكانت أقواله ونظرياته صورة صادقة لواقع حياته، وعصارة خالصة لأعماله ومعتقداته. وكان نموذجًا صادقًا بصورة حياة تلك المبادئ. وكان أسوة في التواضع والتسامح ونكران الذات.

فاشتهر رحمه الله بالزهد والانصراف عن متاع الدنيا. وبرغم أن عائلته كانت من سراته قومه، إلا أنه

في شخصه كان متقشفًا، مخشوشنًا، متواضعًا تواضع العلماء العارفين. وكان عالمًا ربانيًا، عازفًا عن الدنيا وملذاتها.

ومن صفاته الحلم والتسامح ظهر ذلك عندما حاولت إحدى الجماعات الصوفية المنحرفة التي ضاقت ذرعًا بمواقف ابن باديس، أو عزت- بتنسيق مع سلطات الاحتلال- إلى نفي من أتباعها باغتياله، غير أن الغادر الذي هم بهذه الجريمة لم يفلح في تنفيذها، ووقع في قبضة أعوان الشيخ، وكانوا قادرين على الفتك به، إلا أن أخلاق ابن باديس جعلته يعفُ ويعفو، وينتهي أصحابه عن الفتك به، متمثلًا قول النبي صلى الله عليه وسلم: (رَبُّ اغْفِرْ لِقَوْمِي فَإِنَّهُمْ لَا يَعْلَمُونَ).

ومع ذلك كان شجاعًا صارمًا في الحق، لئبًا من غير ضعف، لا يخاف في الله لومة لائم، ولا غطرسة ظالم متجبر. تجسدت هذه الخصال في موقفه مع وزير الحربية الفرنسي (دلاديه)، عندما هدد الوفد الجزائري بقوله: (إن لدى فرنسا مدافع طويلة)، فردّ عليه ابن باديس: (إن لدينا مدافع أطول)، فتساءل (دلاديه) عن أمر هذه المدافع فأجاب ابن باديس: (إنها مدافع الله). فقد كان رحمه الله جريئًا في غير تهوّر، شجاعًا في غير حمق، لديه الاستعداد للبذل والتضحية، غير مبال بصولة المستعمر وظلمه، متمثلًا قول الرسول صلى الله عليه وسلم: (إن من أعظم الجهاد كلمة حق عند سلطان جائر).

• أهمية اللغة العربية عند ابن باديس

لعل القضية الأهم التي تمحور حولها نشاط ابن باديس

التعليمي والإعلامي، واعتبرها من مقومات إعادة بناء الأمة، هي اللغة العربية، لأنها من الدين، ولغة الدين، على الرغم من أنه كان ينحدر من أصول بربرية، وأنه كان يحسن قراءة الفرنسية وفهمها، إلا أنه كان يترفع عن الكلام بها لغير ضرورة.

واللغة عنده ليست وسيلة تعبير وأداة تفاهم فقط، كما يحلو لبعضهم أن يشيع، لتمرير التعليم وتسويغ المحادثة بغير العربية، وبذلك تصبح اللغة إحدى معابر الغزو الفكري، وبدل أن نترجم تراثنا وعقيدتنا إلى لغة الآخرين، نترجم تراث الآخرين إلى لغتنا، ونقبل بالموقع الأدنى.

إن عجمة اللسان تدعو إلى عجمة العقل والقلب، ولا نريد هنا أن يفهم منها أننا ضد تعلم اللغات الأجنبية والإفادة منها بالقدر المطلوب، والسبب المناسب لذلك، وموقع ذلك ومرحلته العمرية من بناء المرجعية اللغوية والفكرية.

• دور المرأة عند ابن باديس

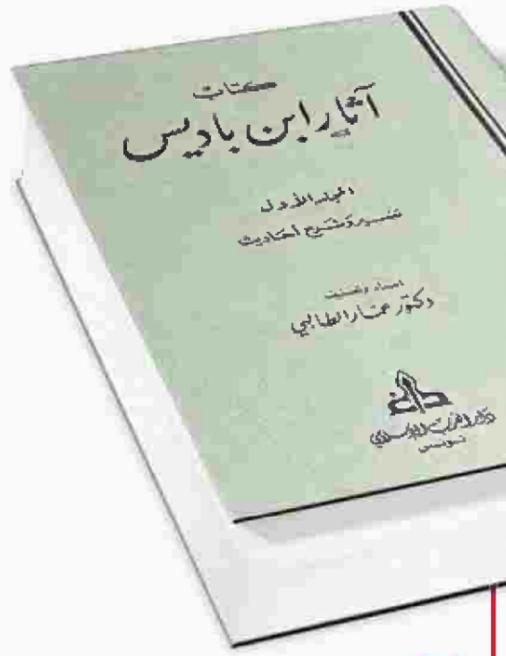
ولقد تبه ابن باديس إلى خطورة دور المرأة في النهوض والتحرير، وأهميتها في التربية والتعليم والبناء الثقافي، حتى تقوم برسالتها كما شرع الله، وتحسن القيام بوظيفتها، حيث لا بد من الاعتراف أن المرأة كانت أحد معابر الغزو الثقافي وإحدى الثغور المفتوحة في الجسم الإسلامي، فكانت مجالًا مفتوحًا لامتداد شياطين الإنس والجن.

لذلك أدرك ابن باديس ببصيرة نافذة، منطلقًا من

”

آمن ابن باديس بأن العمل الأول لمقاومة الاحتلال الفرنسي هو التعليم والعودة بالإسلام إلى منابعه الأولى، ومقاومة الزيغ والخرافات، ومحاربة الفرق الصوفية الضالة التي عاوت المستعمر.

“



ابن باديس... أكثر الله من أمثاله في المسلمين).
 أما الزركلي: صاحب (الأعلام)، الذي عاصر ابن باديس، ويعد شاهداً على جهاده، يقول عنه: (كان شديد الحملات على الاستعمار، وحاولت الحكومة الفرنسية في الجزائر إغراءه بتوليته رئاسة الأمور الدينية فامتنع، واضطهد وأودي، وهو مستمر في جهاده).
 أما الدكتور عبد الحليم عويس: أستاذ التاريخ الإسلامي، يشيد بدور ابن باديس فيقول: (إن ابن باديس كان يؤمن إيماناً لا حدود له بدور القرآن الكريم في تكوين الجيل المنشود، على غرار الجيل الذي كونه القرآن في العصور الأولى للإسلام).

أما الشاعر الجزائري الكبير محمد العيد آل خليفة: فقد ألقى في حفل تكريم الإمام ابن باديس بختمه لتفسير القرآن الكريم، قصيدة طويلة، أثنى فيها عليه، وعدد فيها جهوده العلمية، نذكر منها هذا البيت:
 بمثلك تعزُّ البلادُ وتفخرُ
 وتزهّرُ بالعلمِ المنيرِ وتزخرُ

ولقد أثنى على تفسيره الشيخ الألباني رحمه الله في سلسلة الأحاديث الضعيفة، في معرض الكلام على العبارة المنسوبة إلى رابعة العدوية إن صح ذلك عنها: رب ما عبدتك طمعاً في جنتك ولا خوفاً من نارك. فقال الألباني: وكنت قرأت حولها بحثاً فيأضاً ممتعاً في تفسير العلامة ابن باديس. فليراجع من شاء زيادة بيان.

إن الوقوف على أمثال هذه السير وغيرها يجعل المسلم يراجع نفسه، ويجتهد أن يكون نافعاً مفيداً وتأسياً، أو على الأقل محاكاة وتشبيهاً بذوي الفضل والحكمة.
 رحم الله ابن باديس وحمل الجنة مستقره ومثواه، وجازاه ربه أحسن الجزاء وأعمه وأوفاه.

• ابن باديس مفتياً

إن من أبرز القضايا وأجرأها، التي طرحها ابن باديس، إلى جانب جهوده التربوية والتعليمية والدعوية، وحماية الشخصية الجزائرية من الذوبان، أنه أفتى بتحريم التجنس بجنسية المحتل.

فيقول ابن باديس: «التجنس بجنسية غير إسلامية، يقتضي رفض أحكام الشريعة، ومن رفض حكماً واحداً من أحكام الإسلام عدُّ مرتدّاً عن الإسلام بالإجماع، فالمتجنس مرتد بالإجماع».

هذه الفتوى كانت في حينها أمضى من أسلحة جيش كامل العتاد، وكان لها من الأثر البالغ في حماية الذات والهوية، والاعتزاز بالثقافة العربية والإسلامية وربط الشعب بالقيم الإسلامية في الجزائر، في مرحلة المواجهة والتدوير. هذه الفتوى شكلت عمقاً ثقافياً لا يجوز تجاوزه في ضمير الأمة، وبعداً تاريخياً وسياسياً لا يمكن طمسه وإغفاله، ذلك أن لهذه الفتوى ظروفها المحيطة، ومرحلتها الدقيقة، وأسبابها ومسوغاتها، وقد شكلت إحدى الأسلحة الماضية في المعركة، والفتوى كما يقال على حسب حال المستفتي، فقد جاءت بوقتها محكومة بمجموعة شرائط، ومن ثم لا يمكن النظر إليها من خارج ظروفها، أو وضعها خارج إطارها، وإغفال مقاصدها.

كما لا يمكن تعميمها على كل الحالات والظروف المختلفة اليوم، فهناك الكثير من الأقليات المسلمة في سائر بلاد العالم، تحمل جنسيات البلاد التي تقيم فيها، وتؤمن لها هذه الجنسيات الكثير من الحقوق، وتمنحها الكثير من حرية الحركة والممارسة، وفي مقدمتها حرية العقيدة والعبادة واختيار الانتماء الثقافي، كما تمكّنها من الاندماج- وليس الذوبان- في تلك المجتمعات، الأمر الذي يتيح لها نشر عقيدتها، وحرية عبادتها.

• ثناء العلماء عليه:

لعل من أبلغ الظواهر الدالة على مكانة ابن باديس بين علماء عصره، تلك التقاريط وذلك الثناء الذي خصّه به معاصروه، ومن جاء بعده من المؤرخين والعلماء والمفكرين، منهم:

محمد البشير الإبراهيمي حيث قال: (إنه باني النهضة العلمية والفكرية بالجزائر، وواضع أسسها على صخرة الحق، وقائد زحوفها المغيرة إلى الغايات العليا، وإمام الحركة السلفية، ومنشئ مجلة (الشهاب) مرآة الإصلاح وسيف المصلحين، ومرتبّ جيلين كاملين على الهداية القرآنية والهدى المحمّدي وعلى التفكير (الصحيح).

وأما الشيخ ابن عاشور: صاحب تفسير التحرير والتوير، وأستاذ ابن باديس فيقول عن تلميذه: (العالم الفاضل، نبع العلم والمجادة، ومرتع التحرير والإجادة،

في ذلك من نظرتة الشاملة للإسلام الذي لا يفرّق بين السياسة والعلم، وحول هذه المسألة يقول: «وقد يرى بعضهم أن هذا الباب صعب الدخول، لأنهم تعودوا من العلماء الاقتصار على العلم والابتعاد عن مسائل السياسة، مع أنه لا بد لنا من الجمع بين السياسة والعلم، ولا ينهض العلم والدين حق النهوض، إلا إذا نهضت السياسة بجد».

وكان يرى أن الحرية لا تُعطى ولا تُوهب، بل سجّل التاريخ أنها تؤخذ وتنتزع، وفي هذا الصدد يقول: «قلّب صفحات التاريخ العالمي، وانظر في ذلك السجل الأمين، هل تجد أمة غلبت على أمرها، ونكبت بالاحتلال، ورزئت في الاستقلال، ثم نالت حريتها منحة من الغاصب، وتنازلت من المستبد، ومنة من المستعبد؟ اللهم كلا. فما عهدنا الحرية تُعطى، إنما عهدنا الحرية تؤخذ. وما عهدنا الاستقلال يُمنح ويؤهب، إنما علمنا الاستقلال يُنال بالجهاد والاستماتة والتضحية. وما رأينا التاريخ يُسجل بين دفتي حوادثه خيبة للمجاهد، إنما رأيناه يسجل خيبة للمستعبد».

وروي أنه قبيل وفاته صرح في اجتماع خاص قائلاً: «والله لو وجدت عشرة من عقلاء الأمة الجزائرية يوافقوني على إعلان الثورة، لأعلنتها».

إن ابن باديس استطاع أن يدرك جوانب الإصابة والخلل في المجتمع الجزائري الواقع تحت الاحتلال، والأسباب التي أحقت به هذه الإصابات، وبدأ التفكير بمعالجة جذور الأزمة، أو السبب العميق الذي يكمن وراءها، ولم يقتصر في ذلك على معالجة الآثار، على الرغم من أهميتها، ولم يغب عنه ولا لحظة واحدة أن صلاح هذه الأمة مرهون بالمنهج الذي صلح به أولها.

• آثار ابن باديس العلمية

تتمثل آثاره العلمية في: تفسيره القرآن الكريم، الذي نشره فوائح لأعداد مجلة الشهاب، وقد جمع في كتاب تحت عنوان (مجالس التذكير من كلام الحكيم الخبير). وشرح موطاً مالك، في افتتاحيات مجلة الشهاب، وقد جمع في كتاب تحت عنوان: (مجالس التذكير من حديث البشير النذير).

لم يكن ابن باديس يركّز على الكتابة والتأليف، لأنه كان يؤمن بأن غرس الفكرة البتأة في صدر الإنسان، إيقاد لشعلة تير الدجى لسالكين. ومع ذلك فقد جُمع كثيرٌ من آثاره العلمية بعد وفاته، منها:

(العقائد الإسلامية من الآيات القرآنية والأحاديث النبوية). (رجال السلف ونسأوه)، كما حقق (العواصم من القواصم) لابن العربي.
 وقد قامت وزارة الشؤون الدينية بجمع كثير ممّا حوته صحافة الجمعية من كتابات ابن باديس تحت عنوان: (آثار الإمام عبد الحميد بن باديس).

فتصلح الأعمال، كما أن الغذاء الخبيث يفسد به القلب والبدن، فتفسد الأعمال»، وصدق رسول الله صلى الله عليه وسلم حين قال: "أطب مطعمك تكن مستجاب الدعوة".

3. تربية سلوكية عملية:
 إن من تمام كمال المسلم أن تتطابق أقواله مع أفعاله. لذا حرص ابن باديس على أن يكون تلاميذه ومريده رجالاً عمليين، يطبّقون ما يتعلمونه، فيعبدون الله على علم وبصيرة، فكان يحثهم على أن يمتثلوا الأخلاق الإسلامية الفاضلة فيوصيهم (بنشر ما تعلموه برفق ولطف، وأن يكونوا مظاهر محبة ورحمة على ما قد يلقونه من جفوة من بعض الناس).

4. تربية عقلية:
 إن التربية عند ابن باديس اهتمت بجميع جوانب المتعلم، فكما اهتمت بالروح والجسد، فإنها أولت العقل عناية خاصة، بالحفاظ عليه وتقنيته بكل ما هو نافع من العلوم الدينية والدنيوية، فيقول: «حافظ على عقلك، فهو النور الإلهي الذي مُنِحَتْ، لتهدي به إلى طريق السعادة في حياتك».

إن الهدف التربوي عند ابن باديس هو: (الرجوع بالشعب إلى عقائد الإسلام المبنية على العلم، وفضائله المبنية على القوة والرحمة، وأحكامه المبنية على العدل والإحسان، ونظمه المبنية على التعاون بين الأفراد والجماعات، والتآلف والتعامل والتعاون، وأن لا فضل لأحد على أحد إلا بقوى الله، ومن اتقى الله فهو أنفع الخلق لعباد الله).

• إسهامات ابن باديس السياسية

لم يكن ابن باديس مصلحاً فحسب، بل كان مجاهداً سياسياً، مجاهراً بعدم شرعية الاحتلال الفرنسي، ودخل في معركة مع الحاكم الفرنسي، ودعا نواب الأمة الجزائريين إلى قطع حبال الأمل في الاتفاق مع الاستعمار، وضرورة الثقة بالنفس، وخاطبهم بقوله: "حرام على عزتنا القومية وشرفنا الإسلامي أن نبقى نترامى على أبواب أمة ترى- أو ترى أكثريتها- ذلك كثيراً علينا... وسمعنا كثير منها في شخصيتنا الإسلامية ما يمس كرامتنا".

وكانت الصحف من أهم وسائله في نشر أفكاره الإصلاحية، فأصدر جريدة "المنتقد"، ثم جريدة "الشهاب"، واشترك في تحرير الصحف مثل "السنة" و"الصراف" و"البصائر". وظل يواصل رسالته الأولى التي لم تشغله عنها صوارف الحياة، أو مكائد خصومه من بعض الصوفية أذيان المستعمر، أو مؤامرات فرنسا وحرّبا لرسالته.

فبرغم انشغال ابن باديس بالتعليم والتفرغ له، إلا أنه كان ممن لا يهابون الخوض في أمور السياسة، منطلقاً

الكتاب والسنة، ما للمرأة من دور ووظيفة، فأوجب تعليمها، وانتقادها مما هي فيه من الجهالة العمياء، ونصح بتكوينها تكويناً يقوم على أساس العفة وحسن تدبير المنزل والشفقة على الأولاد، وحسن تربيتهن.

«فالبيت هو المدرسة الأولى والمصنع الأصلي لتكوين الرجال، وتدين الأم هو أساس حفظ الدين والخلق.. والضعف الذي نجده في البيوت، بسبب جهل الأمهات وقلة تديهن».

لذلك أولى ابن باديس تعليم المرأة المسلمة اهتماماً كبيراً، مدركاً الخطر المحقق بالأمة إذا تركت المرأة بغير تعليم. وفي ذلك يقول: «علينا أن نكمل النساء تكميلاً دينياً، يهيئهن للنهوض بالقسم الداخلي من الحياة، وإعداد الكاملين ومساعدتهن للنهوض بالقسم الخارجي منها، وبذلك تنتظم الحياة انتظاماً طبيعياً تبلغ به الإنسانية سعادتها وكمالها».

ويقول: «إذا أردنا أن نكون رجالاً، فعلينا أن نكون أمهات دينيات، ولا سبيل إلى ذلك إلا بتعليم البنات تعليماً دينياً، وتربيتهن تربية إسلامية، فهي مدرسة الأجيال، إذا صلحت صلح البيت، وإذا فسدت فلا تلد إلا نكداً». ويذهب ابن باديس إلى عدم اختلاط البنات بالذكور في التعليم، لأن في ذلك مفسدة لهم، وعليه: «فلا يجوز اختلاط النساء بالرجال في التعليم، فإما أن يصرّدن بيوم... وإما أن يتأخرن عن صفوف الرجال».

• أساليب ابن باديس الدعوية والتربوية

إن التربية عند ابن باديس لا تقتصر على جانب واحد من جوانب شخصية المتعلم، فهي تربية للجسم والروح والعقل معاً.

فيقول رحمه الله: «الإنسان مأمور بالمحافظة على عقله وخلقه وبدنه، ودفع المضار عنها، فيثقف عقله بالعلم، ويقوم أخلاقه بالسلوك النبوي، ويقوّي بدنه بتنظيم الغذاء، وتوقّي الأذى، والترتّب على العمل».

وفيما يلي نذكر بعض تلك الخصائص:

1. تربية روحية:
 لذلك ركّز ابن باديس على تطهير الروح وتنزيهها عن مساوئ الأخلاق، وتحليلتها بمكارمها، لتسمو بصاحبها نحو الكمال الإنساني. لأن الإنسان «لا ينجو من أسباب نقصانه، إلا بعبادة ربه، التي بها صفاء عقله وزكاء نفسه، وطهارة بدنه في ظاهره وباطنه».

2. تربية جسمية:
 إن ضعيف الجسم يقل أداءه العقلي والاجتماعي، ومن ثم لا يكون عنصرًا فعالاً في مجتمعه. فالرياضة البدنية والوجبات الغذائية، لها دور كبير في الحفاظ على سلامة الأبدان وصحتها، يقول ابن باديس: «تتوقف الأعمال على سلامة الأبدان، فكانت المحافظة على الأبدان من الواجبات، ولأن الغذاء الطيب يصلح عليه القلب والبدن،

قراءة انطباعية لمجموعة " طقس ونيران "

للقاصة شمس علي

بدأت رحلتي مع المجموعة القصصية (طقس ونيران) حين لامست عيني حروف الإهداء المدونة بنيران المحبة والتوق إلى الماضي ومن عبروا الذاكرة، وعلى الرغم من بساطتها وعفويتها وقصرها، إلا أنني حين سبرت غورها، تكشف لي عن وظيفة حيوية، استخدمت وصيغت بشكل ذاتي، وعاطفة قوية يكتنفها الحنين نحو المهدي إليهم هذه المجموعة.

لقد تم التعبير من خلال الإهداء عن جملة من علاقات بعضها بقي وبعضها غيبته الأيام والسنوات، ولكنها ما زالت ترشح بعاطفة حميمة بين المبدعة وشخص تملكها.

أهدت المبدعة مجموعتها لعائلتها المتمثلة في الأب والأم والإخوة والأخوات؛ لتشير إلى بعدين لهما علاقة بالنصوص القصصية، قد تتوارى إلا أنها توازي لغة وسياق النصوص، وتحمل تلميحا وإيحاء يحفز القارئ، ويدفعه لتلقي النص وفهمه، واستكشاف دلالاته.

البعد الأول: الأم وما تحمله من قوارير عبقة بالدرس الأول في الحب، والبدايات الواعدة، والإخوة والأخوات بما يمثلونه من الاحتواء، والقبول، والاختيار الحر.

أما البعد الآخر فيتمثل في: الأب وارتباط غيبته بانحسار الأمان، والهوج والإجباط، ومحاولة البحث عن الذات.

كما كان للآخر (من أخذ بيدي) الذي لم يسم، ليعم كل من شارك في الرحلة وساهم في التطوير، وإكمال المسيرة.

لكل هؤلاء تهدي المبدعة مزق من روحها، تهدي ما انتزع منها، فاستخدام كلمة (مزق) دون غيرها تعبر عن عنف وقسوة التجربة، وتقلبات الأيام، ونحت الروح، وتمزيق الذكريات، تم نسجها متفرقة من جديد؛ لتشكل ظفيرة قصصية إبداعية.

فالروح كينونة محرك للجسد وللنفس، تعقب بالحياة، هي الطاقة المبدعة، هي العنصر غير المادي من الإدراك والوعي والشعور، هي من يقبض ويدير عقل الإنسان.

الروح هي ذات قائمة بنفسها متحدة بالجسد (قلب، أو دم، أو مخ، أو في كل خلية من الجسم).

وبشكل المكان بعدا أساسيا في تشكيل هذه الروح مع تعدد الزمن، وهكذا هي المجموعة تلتحم بالروح وإرادة الحياة.

زينب أحمد

الدمام

ملاح المجموعة القصصية

- استخدام العنوان كان مقصوداً في قصص المجموعة: فمثلاً قصة (وطن، طيور تهاجر ...) قد تختلف عن نص القصة، ولكن له دلالة استعارية تكشف هوية وروح النص.
- لوحة الغلاف هي لوحة للفنانة السعودية زهرة بوعلي، حيث وفقت القاصة في اختيار اللوحة؛ للتعبير عن المجموعة وعن قصة "طقس ونيران" حيث التناغم اللوني الأحمر بحرارته، والأزرق بحياده وبرودته، يمثل عالم المرأة وسيطرتها في جميع النصوص، وإطلاق حرية الوجوه بتحييدها وعزل ملامحها؛ لجعلها تحلق في فضاء القصص، وتلبس هويات متعددة.
- استخدام الضمير المتكلم في أغلب قصص المجموعة يدل على تورط الكاتبة بالحدث يشي بذلك.
- استخدام ألفاظ مغايرة للصفات أو الحال كنوع من التهكم والسخرية والمبالغة والمفارقة، مثل: استخدام اسم (مسرور) للحمار، واسم (منصور) للرجل الفقير، ومن خسرت زوجها (أم نويصر).
- اللجوء إلى التكتيف والوصف بلغة شعرية؛ تحيل القصة إلى مشهد سينمائي يختزل الرؤية والجمال؛ فيضفي خاتمة متميزة.
- تتراقص المشاعر كما تراقصت النسوة في قصة (طقس ونيران) عبر عقدين من الزمن، فجوهر الأمر حضور المرأة بشكل طاع في المجموعة القصصية (عالم بلقيس - طقس ونيران - أوراق من العيادة النفسية...)
- مما يكشف محاولة القاصة إيجاد واقع جديد؛ تسيطر فيه على الوضع دون تصنيف أو تصورات مسبقة تهمش دورها؛ ولنقل رسالة الوجود، بما ترضه فعالية المرأة، وقدراتها في التعاطي مع متطلبات مجتمعا، وسعيها للخلاص؛ بامتلاك أدوات الخيار الحر لمستقبل أفضل.
- تحمل الكاتبة همًا يتصاعد مع قضايا المرأة وواقعها، ويتفاعل مع المرارة التي تظلل حياتها، والازدواجية التي تعيشها، فهي من جهة مسؤولة عن التزاماتها الأسرية، وقيادتها نحو بر الأمان، ومن جهة أخرى تتحمل تبعات الإجحاف والظلم والقيود، والوصاية الممارس في حقها، فالمرأة في مجموعتها ضعيفة، مستسلمة، بسيطة، أحلامها صغيرة، ترضخ لهذا المجتمع الذكوري حينما تقيد حريتها الشخصية، أو تحرم من حق الاختيار في الحب، أو الزواج، أو الطلاق، أو التعليم وتطويع الذات،

فبعضهن يرضخ ويستسلم لدوامه المرض والاكتئاب، وبعضهن ينتصر لإرادة الحياة واتخاذ القرار.

• الفوص في أعماق النفس الإنسانية من خلال قصص صغيرة في نهاية المجموعة يجمعها رابط المرض النفسي والسوداوية؛ بهدف كشف المشاعر والانفعالات والذكريات المكبوتة التي أوجدت شخصيات مضطربة، متناقضة، تصارع واقعها، حتى تتحرر من اللاشعور إلى الشعور؛ في سرد يحمل هواجس الإنسان في أكثر المواقف ضعفاً؛ لتشكل نصوصاً قصصية ممتعة.

• في قصة عالم بلقيس تتحول بلقيس من رمز جماعي إلى رمز خاص، وذاتي، يعبر عن رؤية الكاتبة من خلال الشخصية الرئيسية في القصة، وبإضفاء صورة مغايرة للتراث؛ فهي معذبة؛ لأنها اختارت أن تقود الدراجة وتتمرد على السائد بما يمثله أخوها من رفض وتشدد، فلقد تمت استعارة شخصية بلقيس كرمز ومعادل موضوعي للتجدد والتغيير.

• كان هناك تقارب في حجم النصوص مما منح القارئ فرصة تأمل النص، والاستمتاع بالتكتيف، والبعد عن الاستطراد والحشو، والسيطرة على الشخصيات؛ فحققت أغلب قصص المجموعة عنصر الدهشة.

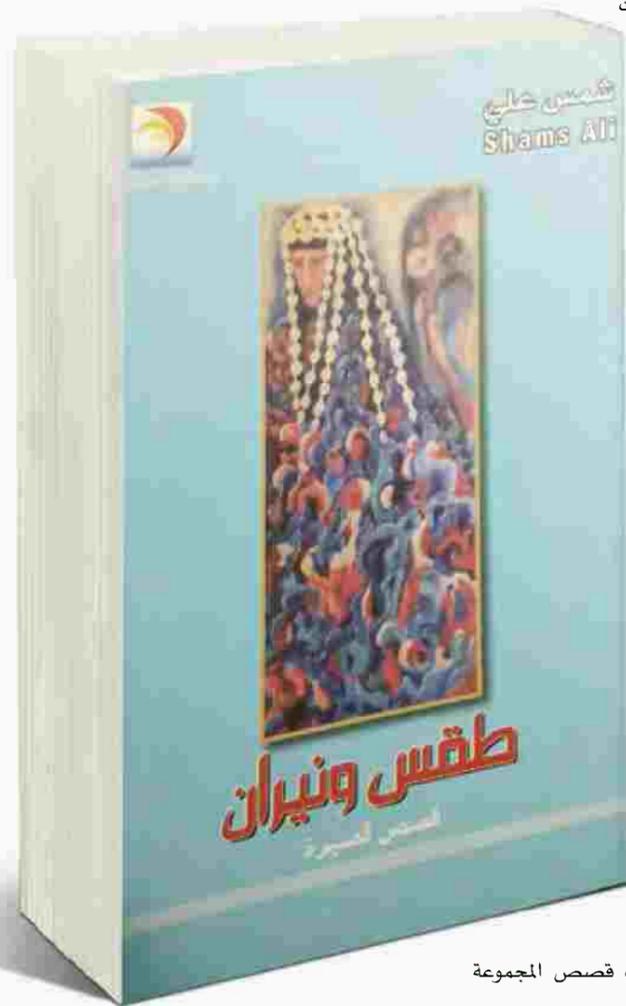
قصة: ذات إملاق

إن العنوان يحمل الإيحاء بمغزى النص، ويكشف سطوة الجوع في الاحتفاظ بالتغيير.

فاختيار العنوان (ذات إملاق) له مغزى، فكلمة ذات، لها دلالة الجمع وليست الفردية، فهي تشي وتنبه إلى حالات متعددة وليست واحدة، أما كلمة إملاق، فلها دلالات لغوية كثيرة ومرادفات مشحونة بالوجع، منها:

البؤس، الحرمان، الشقاء، الضنك، الضيق، العسرة والعوز.....إلخ.

ومن هنا كان اختيار العنوان محرضاً ومنبهاً لقراءة النص بنظرة شمولية وتعميم الحالة على شريحة واسعة من الناس، وأنها ليست حالة فقر فردية، أو معنى الفقر



المباشر، بل جملة من المعاناة.

لقد مكن العمل لدى رجل مشبه ذي سمعة سيئة وتأنيب النفس، والفقر والبطالة والجوع من بروز ضمير القاصة، حيث تمثل في سطوة ضمير الأنا على ضمير الآخرين، وكذلك ضمير الكاتب، حيث انتقل الخطاب من صيغة الغائب: الراوي إلى (الضمير المتكلم) «ما يضيرك أنت أن تكون للرجل بضائعه المشبوهة وسمعته السيئة».

ولقد تم عرض نموذج إنساني مسحوق: شخصية

منصور المهورة بذل الجوع، ووجع الضمير، وخوف الفقد (فقد الأولاد بعد الوالدين والشقيق)، والكيف صالح/الحمار منصور: دلالات الأسماء وما تحمله من تضاد، يشي بالفكرة: لترسم حالة بائسة لشخصيات بسيطة.

فيبدأ بعرض المكان تمهيداً لعرض ملامح الشخصية الرئيسية الجسمية والنفسية والأخلاقية؛ وذلك بطرح الأسئلة والوصف؛ ليكشف عن نفس متعبة، مجهدة، متشككة، مكتئبة؛ حتى يقودها إلى التفجر في النهاية بهدوء.

أما النسيج اللغوي، فلقد جعله يتنامى مع الحدث؛ ليضفي على الشخصيات أثراً يشبه الغصة ومن ثم يتكثف التصوير ويتركز ليحقق الأثر المطلوب، ولقد تمكنت القاصة من إيجاد التكثيف من خلال الانتقالات الشعرية، أو الزمنية أو المكانية، وكذلك استخدام الاختزال: (مسرور، منصور، الذئبي) في قالب من الضدية، يتم اختزال صفات عديدة لشخصية رب العمل الشرير، وتكثيف الوصف والسمات بكلمات تلخص الحدث المتمثل في الإغراء الذي تعانیه الشخصية.

ثم يسوق الحكمة في حلقات بطيئة وضمن نطاق متسلسل، وأحداث مرتبة؛ حتى يصل بالقصة إلى لحظة التنوير، حيث كل نقطة توحى بالمعنى.

أما الخاتمة فتكشف أعماق اللاشعور، وتنتضح في فقد الوعي، وبروز سؤال يثير التساؤل ويشكك في الحدث:

ثمة انتفاخ في بطن صالح على غير العادة!!

قصة: عالم بلقيس

استخدام العنوان وتوظيفه في تشكيل الدلالة في القصة وهوية النص، مما يساهم في كشف المغزى، فلقد تمّ استدعاء التراث (الأسطورة)؛ ليكشف توثب المرأة وخرجها عن السائد والمتعارف عليه.

فكما أثرت الحكايات الغامضة والتقصص الفريدة والمختلفة حول شخصية بلقيس التاريخية؛ إلا أنه كان هناك اتفاق على تميزها، كذلك كانت الشخصية القصصية مثار حكايات وتقليد طالبات المدرسة، مما أضفي عليها طابع التميز.

ويطفي في هذه القصة ضمير الأنا والمزج بين الرمز والواقع، والتكثيف اللغوي من خلال سرعة الانتقال بين الجمل الإسمية والفعلية، وإن كان استخدام الجمل

الفعلية، أكثر مما أضفى الحيوية والحركة.

فالتنقل الخاطف واستغلال الزمان والمكان للتعبير عن أجواء المعاناة والضغط النفسي الذي ترزح تحته الشخصية الرئيسية، وفي إيقاع سريع مما يقودنا إلى رؤية التغيير وتقبلها.

إن شخصية بلقيس هي امرأة متجددة في كل الأزمنة؛ لذلك كانت الإشارة إلى ساقى بلقيس والإشارة إلى ساقى النباتات، كدلالة واستحضار للحرية والانطلاق والتحرر في مواجهة أفضاص التقييد، ونسبته للشخصية الرئيسية.

من هي بلقيس المعذبة؟ هل هي استعارة من الموروث الديني؟ أم رؤية خاصة وتجربة تم فيها مزج الموروث الديني والشعبي معاً، فبلقيس تحمل رمزاً، ومعادلاً موضوعياً للكرامة والجمال، ولجتمع ذي قيم، ولللب الذي تتعرض له الأنثى في مجتمع منغل على ذاته، تم استلهام القصة بشكل معاصر؛ لتشكل رؤيتها حول الذات، والأخر في مجتمع ينهض برغم الصعاب. اعتدنا دوماً الانطلاق من الذات إلى الآخر، ولكن في هذه القصة جرأة جميلة، حيث تتحول بلقيس من رمز جماعي إلى رمز خاص وذاتي، يعبر عن رؤية الكاتبة من خلال الشخصية الرئيسية في القصة، وبإضفاء صورة مغايرة للتراث؛ فهي معذبة؛ لأنها اختارت أن تقود الدراجة وتتمرد على السائد بما يمثله أخواها من رفض وتشدد.

قصة: طقس ونيران

استخدام العنوان كان موفقاً، فالطقس لا يمتل حالة الجو من حرارة وبرودة فقط، بل له دلالة النظام والترتيب، وأشكال الشعائر ونظام العبادات، فاستخدام الملح لتشظية النار هو إيدان بالخصب وانتهاء الجذب والفقر والهجر، فالتشظية تحمل دلالة التفرق والتطابير شظايا أو قطعاً، كما أن استخدام الملح يهين (توهج الجمر دون تبريد الفحم) لعملية النضج والحفاظ على جذوة الرفض واستمرارية التغيير.

وتبدأ القصة بوصف الشخصية الرئيسية في لغة حزينة ومفردات تحكمها اللوعة، وبلغت جميلة تتعاقب كلمات الحب والشوق في حضور طاغ للمرأة، ثم تقفز؛ لتصف أكثر من امرأة، وتتلاعب بالزمن، حيث يتعدد إما بوجود فلكي أو فيزيقي أو باستخدام الأفعال، فننتقل بسلاسة إلى الحاضر؛ لصنع الحبكة والكشف عن حرمان المرأة من رغباتها، وعدم القدرة على السيطرة على واقعها.

حين تتداعى لوعة الغياب والفقد والحريّة والشؤم، وحكايا الهجر والرحيل إلى رحاب آخر، وتستحضر الشخصية الرئيسية سيرة نساء عزم من على الانطلاق، وتستعرض سيرة كل النساء اللاتي تجرعن هذا النحس، مما يدفعها لأخذ زمام المبادرة، وممارسة طقوس ذات دلالة عميقة، تضرب في جذور مجتمع الشخصية الرئيسية، حيث يسود هذا الاحتفال (آخر أربعاء في صفر).

إن الرغبة في السيطرة على الواقع والتمرد على الحرمان من الرغبات، والتمرد على التمييز، والقمع بكافة أشكاله؛ يدفعها لتشظية نار الأحزان والغيرة والغضب بذرات من الملح، فكلما ازدادت النار اشتعالاً، تداعت الذكريات وتطابرت الهواجس فانطلق لسانها يرسل دعاءً يعبر عن الخبوء في القلب.

في الختام يتجلى اختلاف الموقف حيث بادرت؛ لتغيير موقعها والمشاركة في التمرد على القمع والخذلان والحزن بالحركة والأمنية، فالافتتان بأخرى يحمل طابع الخسران والفقد، فكانت الأمنية، أن يبئله البحر.

(هي المرة الأولى التي تشاركهن ... لسنوات مضت، كانت تكثفي بالفرجة ..!)

قصة: طيور تهاجر

التعلق بالماضي ومحاولة ربط صلة به، صلة معقودة بالحكايات والتقصص، والطرائف، قد يتشبث بها البعض، وقد يهجرها آخرون.

فالقصة تصور محاولة الشخصية الرئيسية اصطيد الخيرة والمعرفة، وكنوز التجربة من الماضي، بينما هناك من يرفضها ويهجرها، واختيار لثم رأس كبار السن؛ محاولة لعقد التواصل والتصالح مع الماضي، ورفض التخلي عن التراث.

فحينما غادر الحب الحياة، فقدت الشخصية خصبها، وحضورها الأسر، وحينما بدأ بتقبيل رأس كبار السن؛ لاستعادة مجده وكنوزه، وقدرته على القص والحكاية؛ ليفجأ بالاشمئزاز والنفور من أخيه، والإجهاز على كل ما يربطه بالماضي، أو أي آثار لها صلة به، والتصل منها ومما تحويه هذه الرؤوس من كنوز أو تراث، هي طيور تهاجر؛ لتخلف سماءً خاوية.

كأنما القصة تستنجد فينا الحفاظ على هذه الثروة والكنوز التي تمثل هويتنا الثقافية والفكرية؛ لأنها أشبه بالطيور المهاجرة، التي لا تستطيع استعادة مجدها، حين

تحط رحالها في أرض مجهولة أخرى.

قصة: حيث تومض

بذكاء عفوي تطرح القاصة جملة من التساؤلات لا أسئلة، كآلية بحث ذاتي وغوص في الذاكرة؛ للكشف عن إجابات لحالة شعورية أو اضطراب أو خوف تسير غوره، فهي قد تبدو بسيطة عفوية، قد تقترب من حد السذاجة، ولكنها تطرح عمق الفكرة:

- مثل: ما لون قبة مسجدكم؟ بماذا كنت عساي سأجيب؟

فهي لا تنتظر إجابة مباشرة، إنما تبحث عن موقف تتبناه، ورؤية تخالف السياق الفكري والثقافي الاجتماعي السائد في بيئة هذه الشخصية.

الإجابة الخلفية أو ما وراء التساؤل، أكثر عمقاً من طرح سؤال عن اللون.

هي تفضح الجهل بما حولنا، جهل تفاصيل عايشانها، وهي جزء من نسيجنا، قد نهمل قيم، أو تراث دثرنا سنوات طويلة.

ويكشف عمق التساؤلات، وما تلاها من كلام، حين يُطرح التساؤل التالي:

أهدم ليعاد بناؤه، أيمكنني فعل ذات الأمر مع نفسي، هل أستطيع؟؟

سؤال يقود لما هو أكثر عمقاً، تطلع الذات للبناء والتجديد، وسلخ القديم، والبحث عن أردية جديدة !! لذا؛ كانت حيث تومض، حيث تلح وتدفع وتومض بالرغبة في التغيير!!

قصة: كوة* من رحم الغيب

إن استخدام كلمة كوة تحديداً، تشكل روحاً وممراً لعبور النص، فكأنما هي إشارة لحاجتنا للعبور، وعدم الانكفاء على الذات.

حينما تهينا، أو نقنتص من الحياة متعة عابرة؛ فإننا نبئها، أو نفلس عن مخزون غضبنا من خلالها. ونتعامل معها بعنف؛ كأنها من سقط المتاع.

حينما نمارس اللعب باستخدام الحواس؛ فإن العقل يمارس خطوته الأولى نحو الفهم، ومن ثم النمو.

اللعب نشاط عفوي تلقائي بينما شخصية الطفل في هذه القصة لا تلعب بل تلّمع وتصف، أي تمارس فعلاً خارجياً، واللعب سلوك داخلي يترجم ويعالج رغباتنا المكبوتة وعدوانيتنا ويصرفها، كما يلاحظ على الطفل عدوانيته

مما يدل على كبت مشاعره، وتوتره، وحبسها في الداخل. وهذه العدوانية تعني التمركز حول الذات ورفض اختراق السائد، أو مواجهة صعوبات في تقبل النقد أو العلاقات الاجتماعية.

ونحن ننكفئ للداخل حين نحتاج للأمن، ونحاول أن نؤمن سعادتنا بتحقيق فرديتنا.

رؤية

• قصة وطن:

قصة تشي بالتعلق بالأحبة، وذكريات الطفولة، قصص تَصّر على الارتباط بزمن ولى، واستحضاره، والتمسك به، ولكن بدلالات مختلفة، مرة بالوفاء ومرة بالمحبة، ومرة بالخيرة.

• قصة رقص فوق بيت العنكبوت:

خيوط واهية مضللة تقودنا إلى حبالها وتأسرنا في شباكها الواهية، الرفض يحتاج إلى أرض صلبة.

بيت العنكبوت كيف يكون؟ الشك وتخوين الآخر ونظرية المؤامرة، تصيد أرواحنا؛ فنلقبها جزافاً؛ حتى تصيب أقرب الناس لنا.

• قصة سر أثنى ..!!!

ما سر الأثنى؟ هي القوة الكامنة التي تحرر ذواتنا من الخوف، الخوف من الاختيار!

هذا هو السر، القدرة على الرفض وتحديد المصير، واختيار طريق آخر للمضي والانتصار للذات، برغم الضعف البادي.

• قصة دنيا:

احتكار الدنيا، وما هي إلا حصى زهيدة، وحنفة من تراب.

فإخفاء فكرة المسابقة عن البقية؛ كأنما هناك درس، تريد الفتيات تلقيه للمعلمات.

ربما بسبب سطوة المعلمات، أو الاغترار بالمنصب، أو المكانة الاجتماعية، والتنافس؛ حتى لو كان العائد بسيطاً، شهية التفوق والمنافسة ورغبة الإنسان في تحقيق الانتصار، تجعله يقبل الصراع حتى لو كان العائد تافهاً.

• قصة حب لا يعرف حدود:

سيارة سباق حمراء، حياتنا ساعة لا نعرف متى تتوقف عقاربها!!

حب يتجاوز حدود الحياة، الموت والحب ما العلاقة بينهما؟؟ هل موتها كانت هبة الحياة للأخر، أم أن

الخوف حين يسيطر على الحب يكون قاتلاً!!

• الورقة الأولى:

النهوض والتعلم من المحاولة والإقدام، واقتحام الصعاب، المقدرة تتعلمها من طفلة.

• الورقة الثانية إدمان:

عدم وجود هدف، الفراغ يجمع الناس.

• الورقة الثالثة من يعبرني فمه ؟:

الشعور بالذنب، وارتكاب الجرم، ومحاولة تخليص الذات من الشر وأفات الجسد واللسان. إنه جلد للذات، يدفنا للتعبير عبر نهم الشراء والاستدانة.

• الورقة الرابعة:

المكان، تتبع الوهم، وهم الحب.

• الورقة الخامسة ظل:

إيداء النفس فكرة تسلطية؛ للتعامل مع مشاعر الغضب، والمشاعر السلبية، التي لا نستطيع تحملها (الشعور بالخواء والغضب أو الوحدة أو العجز).

وقد يتشكل الحصار في صور عديدة كزوج، أو وطن، أو شخص، أو فكرة تحاصرنا وتعتصر أرواحنا، تدفنا للجنون، وإيداء الذات كحل، أو وسيلة هروب من الحاضر.

• الورقة السادسة ضوء سارب:

نطارذ حقيقتنا، فنطارذ الوهم

أو نبحت عنها، نبحت عن ذواتنا

نحمل الآخرين انطفاء روحنا

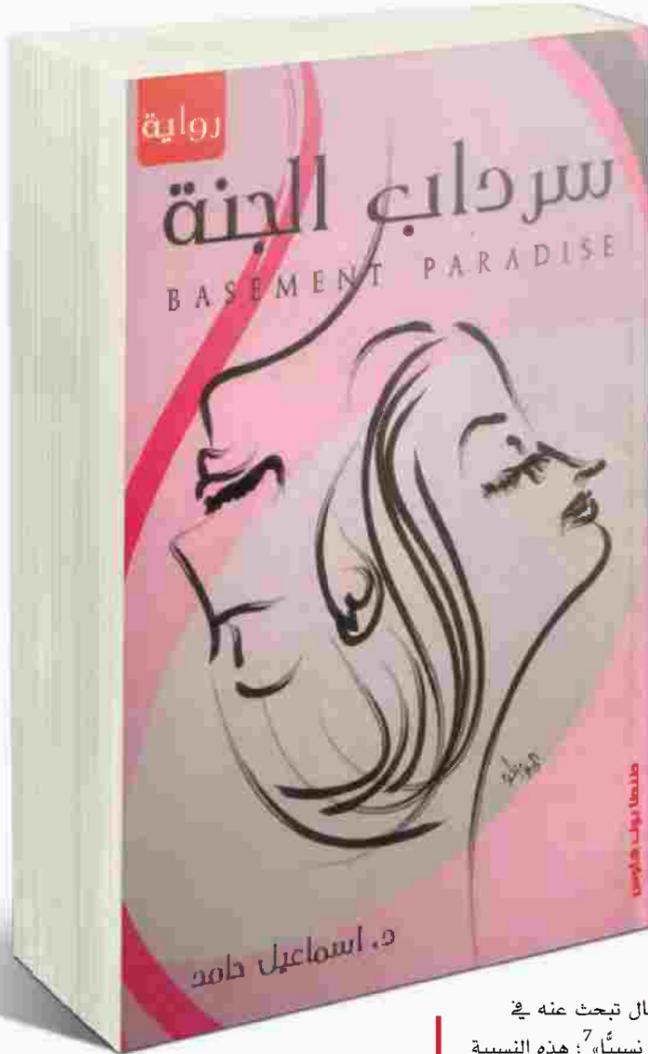
نبحت عن بقعة ضوء تثيرها

ياكلنا الشعور بالذنب؛ فننشئ الوهم ونطارده.

صورة المرأة في رواية

"سرداب الجنة" لإسماعيل حامد*

"فتاة الجامعة"



وسمات فتاة الجامعة ورصد همومها وأهدافها وأحلامها بالاعتماد على مضمون الرواية وبنيتها اللغوية وملامحها الجمالية لتحديد القراءة وفق هذه المحاور بهدف استجلاء الأبعاد الواقعية الاجتماعية والنفسية لهذه الشخصية في صورتها هذه.

تكدأ أحلام وهموم "الفتاة الجامعية" تتلخص وتتركز على حلم الحرية التي تمنحها الحياة الجامعية بشكل أو بآخر، كيف لا والاحتكام في ذلك يرجع إلى تحرير النفس وتركها والخضوع لرغباتها، وارتبط بذلك ضرورة بقاء حب الحياة، الجمال، الطموح... تقول "نور": «أنا فتاة عاشقة للحياة بكل ما تعنيه الكلمة.. أعشق الحب.. أعشق الحرية.. أعشق الجمال...»⁶، وصغر السن يغذي هذا النهم بالحياة وغاية اكتشافها مما يوحي بالنقص

الذي يحتاج إلى تعويض أو اكتمال تبحث عنه في الجامعة: «أعيش في أسرة سعيدة نسبياً»⁷؛ هذه النسبية - في نظرها- دفعت بها إلى السعي والبحث عن الكمال في الحياة في جانب العلاقات الاجتماعية التي دلت عليها لفظة (أسرة)، ويتحدد هذا الكمال في السعادة من خلال التركيز على اهتمامات تحاول بها تعديل هذه النسبية.

وقد تفرقت وتوعدت هذه الاهتمامات حتى غدت هموماً للفتاة في ظل زخم الرؤى والاتجاهات ومحاولة إثبات الذات، منها الموضة، الجمال والأناقة، الأفلام، قراءة الروايات، الكتابة، السهر... وفي المقابل كره الدراسة، النسيمة والثروة، الإشاعات، النوم...

هذا جمعت بين المتناقضات بين حب وكره لتعيش في عالم رسمت حدوده واصطنعته لنفسها بحيث لا تريد الفكك منه؛ ملامحه الوحيدة، الانفلاق، الاندفاع، اللاهدف، الارتباك، عدم المسؤولية، التسرع... وفي مقابل ذلك حب الحياة، الأمل، الطموح، التفاؤل، الحلم...

وما يوحي بذلك نصوص متفرقة في الرواية دلت على تشتت هذه الشخصية بين تعدد الاهتمامات التي حاولنا الجمع بين أطرافها لإظهار ملامحها، من ذلك قولها: «أنا منغلقة نسبياً فليس لي صديقات كباقي الفتيات»⁸

الخطاب الذي ينتجه⁴.

وبالعودة إلى رواية "سرداب الجنة" التي نحاول في قراءتها إبراز صورة المرأة الحاضرة شخصية لها دورها الخاص في تشكيل واقع الصورة الاجتماعية التي تحتلها داخل مضمون الرواية؛ هذه الشخصية التي تعدد في صور وأوضاع مختلفة (الأم العاملة، الأخت المثقفة...)، وتبرز أساساً في صورة "الفتاة الجامعية" التي تحتل دور البطولة والمحور الذي تدور حوله الأحداث وتتحرك به ومعه ولأجله الشخص.

وهي صورة تنظر في جانب كبير الأهمية، ومرحلة مهمة من مراحل حياة المرأة المتعلمة ذات مركزية في حياتها بكل تفضيلاتها، إنها مرحلة الدراسة الجامعية، وقلمنا وجدنا اهتماماً بهذا الجانب الذي يرصد ويتبع حياة، اهتمامات، هموم، وأهداف "الفتاة الجامعية" التي تشترك فيها كل من حملت هذا اللقب، اضطلعت بمهمة كشفها ببعض تفصيلاتها وأسرارها الطالبة الجامعية "نور" بطلتنا في رواية "سرداب الجنة"؛ التي نحاول من خلالها سبر أغوار هذه الشخصية في صورتها هذه متتبعين ملامح وتقاسيم تلك الاهتمامات والهموم والأهداف التي ارتبطت بهذه الصورة التي تفتح على الواقع المعاصر للمثقفة العربية أو تحديداً "فتاة الجامعة"، بالبحث في استجلاء المفارقة بين طموح الداخل والمتخيل وحقيقة الواقع محاولين في ذلك استنباط نفسية الفتاة الجامعية في صورتها الكلية بدءاً بإبراز ما يتعلق بها من قضايا من خلال سماتها ومواقفها ومعاناتها.

في زمن انفتح فيه العالم على العلم والثقافة والتحرر والالتقاء الحضاري الذي مس المرأة العربية في جوانب غير قليلة، هذا الزمن الذي كثرت فيه الاهتمامات والهموم ودواعيها، وتوعدت فيه أسباب التأثير على النفسية الأثوية سلباً وإيجاباً.

وان كثيراً من الفتيات تظن أن همومها تنتهي بمجرد قبولها في إحدى الكليات وحصولها على لقب "الجامعية" فتتملك العالم بما حوى بهذا اللقب، لكن سرعان ما يتبخر هذا الوهم بعد مزاولته الحياة الجامعية؛ حيث تشأ هموم واهتمامات وغايات أخرى تبعاً للمرحلة الجديدة التي أصبحت تعيشها، والتي تحتاج فيها إلى متطلبات أخرى غير ما كانت تحتاجه وتسعى إليه في مراحل سبقت.

هكذا يبدو الأمر، ونلمح مثل ذلك عند "نور" حين تقول معرفة بنفسها: «أنا (نور)... (نور توفيق) فتاة صغيرة ما زالت لا تعرف الكثير عن الحياة ولكن الحياة أرادت أن تقتحمها مباشرة. لم أكن قد جاوزت التاسعة عشرة حتى بدأ كل شيء وبمتهى السرعة...»⁵، وهكذا أيضاً تبدو "نور" الفتاة الصغيرة التي ما زالت لا تعرف الكثير عن الحياة، فدل وصفها (صغيرة) على عدم النضج وصعوبة المرحلة وكبر المسؤولية وغموض الآتي، بهذا بدأت "نور" سرد حكايتها التي نحاول البحث في طياتها عن ملامح

في حركة النص، وتمثل أحياناً الدافع الأقوى لدى السارد كي يمارس فعله؛ ولذلك فإن التعرف إلى طبيعة وجودها أساس مهم من الأسس الموضوعية والفنية للرواية، ولا تخلو الإشكالية من عملية موازنة فنية تحدث من طبيعة هذا الوجود، والعالم الخارجي والداخلي الذي تمثله الرواية بشكل عام، وتمثله كل شخصية أو فعل ينتمي إليها بشكل خاص. هذه الموازنة تكمن في طبقة الرواية ثم تتضح في طبيعة الأحداث والشخصيات، وتقدم آلياتها خلال مجموعة الإمكانيات السردية التي تتحدد في النص².

والرواية التي بين أيدينا "سرداب الجنة" واقعية اجتماعية بامتياز، تركزت خطوط الطول والعرض فيها على المرأة في بعض جوانبها الاجتماعية المفتوحة على أبعاد نفسية وفكرية... وسنحاول بدورنا التركيز على هذه الشخصية وصورتها.

فإذا كانت الرواية خطاب الواقع الاجتماعي فإن النتيجة الموضوعية هي أن كل جزء وعنصر فيه يحمل بعداً اجتماعياً، لذلك كانت الشخصيات الروائية عناصر محملة بهموم الإنسان بمختلف وضعياته الاجتماعية وحالاته النفسية ومواقفه الفكرية، ولعل أفضل مثال على ذلك المكانة التي احتلتها المرأة داخل الخطاب السردية؛ فهي شخصية روائية مهمة ومقياس للفصل أو الوصل بين مجريات الحياة الاجتماعية والسياسية والصيرورة الإبداعية³.

ودراسة المرأة في أبعادها الاجتماعية تقرر علينا تقصي حالاتها وتحولاتها داخل الصيرورة الإبداعية، سواء تلك التي تنتجها المرأة ككائن حي وفاعل في المجتمع وكمنتج للخطاب، أو تلك التي ينتجها الرجل ككائن حي وفاعل في المجتمع له خاصيته المتحكمة في رؤيته وطبيعة

كثيراً ما يكون حديثنا عن الأدب أنه تعبير عن الحياة والمجتمع وتصوير لهما في شتى الجوانب، كيف لا وهو يضطلع بمهمة التعبير والتصوير؛ فهو نسق تعبيرية وفني له خصائصه ومقوماته التي يكتسبها من ظروفه المحيطة به، لذا علينا التعامل معه وفق هذه الخصائص والمقومات لا بوصفه إنتاجاً جامداً، ما يدفعنا إلى القول بانفتاح الأدب على عوالم واقعية ومتخيلة، داخلية وخارجية عديدة.

وتبدو الرواية - كجنس أدبي - بأنها النوع الذي لا بد منه؛ كونه فناً أدبياً ديمقراطياً فذاً في أشكاله، هو فن الخروج عبر الذات إلى العالم الأوسع المتمثل في شرائح أخرى من البشر للعيش بينهم ومعهم، ومحاورتهم في واقع اجتماعي تاريخي يضمهم في جوهره التوق إلى الحرية والتقدم والجمال دون أن يستطيع ذلك¹.

وقد حملت الرواية هموم وتأملات ورؤى وتفصيل حياة المجتمع بكل تقسيماته العمودية والأفقية، بكل طبقاته، بكل مؤسساته وبيئاته وشوارعه، كيف لا وقد فتحت يديها لاحتضان وتلقف كل ما يدور في جنبات هذه الأمكنة وغيرها، بأزمته وشخصها بالوقوف عندها واقعاً أو تجاوزها جراً وخيالاً يحمل عالماً مثالياً أو تكملياً لما لم يكن واقعاً؛ فهي تترجم طموحات وآمال الواقع والمستقبل كما يراد له أن يكون، ولرحابها فقد احتضنت الإنسان؛ وكان الرجل والمرأة جوهراً لها بما يحملان من رؤى ومواقف ولدت خطابات مختلفة المحملة (اجتماعية، ثقافية، سياسية...) شكلت بأبعادها الواقعية والفلسفية تضاريس الرواية شكلاً ومضموناً.

والمرأة في الرواية العربية تحتل مساحة كبيرة ومؤثرة

شهيرة برباري

قسم الآداب واللغة العربية

كلية الآداب واللغات

جامعة محمد خيضر - بسكرة -

الجزائر

حملت الرواية هموم وتأملات ورؤى وتفصيل حياة المجتمع بكل تقسيماته العمودية والأفقية، بكل طبقاته، بكل مؤسساته وبيئاته وشوارعه، كيف لا وقد فتحت يديها لاحتضان وتلقف كل ما يدور في جنبات هذه الأمكنة وغيرها، بأزمته وشخصها بالوقوف عندها واقعاً أو تجاوزها جراً وخيالاً يحمل عالماً مثالياً أو تكملياً لما لم يكن واقعاً؛ فهي تترجم طموحات وآمال الواقع والمستقبل

ثم: «قلت إنني مغلقة ولكن ليس إلى حد الجمود. أجلس بين الفتيات في ساحة الكلية نتكلم نضحك، يأخذنا الحديث ولكن لا يوجد شيء مفيد...» كم تسبب التثرثرة من الصداق الذي لا يزول إلا بالابتعاد... أحب الأناقة.. أهتم بكل صغيرة وكبيرة في حياتي.. أريد أن أمشي في الطرقات أتفحص الناس في خبث. شخصيتي قوية -نوعاً ما- أهتم بأحدث خطوط الموضة؛⁹ حيث تتخبط الشخصية بين الانغلاق والانفتاح، بين حب الكلام والضحك والابتعاد عنه والصمت، بين الوحدة والاجتماعية، بين قوة الشخصية وضعفها، مما يوحي بملامح التفكك بين الداخل والخارج في تشكل الشخصية؛ وهذا ربما ما يميز فتيات الجامعة عن غيرها على اختلاف بينهن في مقياس الحب والكره للأشياء مما قد يصل إلى حد التناقض، وهو بذلك يبقى عنصر اشتراك في ملامح الشخصية المتفككة.

إضافة إلى ذلك ساهم الفضاء الزمني والمكاني في تكوين ملامح هذه الشخصية أو انعكس عليها بشكل طبيعي تحت مفهوم التأثير، وفي رسم تقاسيم هذا العالم، حيث شكل الاستبطان الداخلي والتأثر البيئي ركيزتين متداخلتين ومتفاعلتين وبين الداخل (البعد النفسي) والخارج (البعد الاجتماعي) نتج لنا هذا النموذج من شخصية الأنثى في صورة "فتاة الجامعة".

ومن النصوص التي تشير إلى ذلك في قول "نور": «كم أعشق الصيف لأنني أشعر أن الصيف هو الحياة والمرح واللعب والانتعاش.. وأن الشتاء هو الركود والاستسلام، ناهيك عن البرد القارس في شهر يناير.. كم كانت أياماً قاسية وليالي موحشة.. إذن سيأتي الصيف بحرته»¹⁰، كما عبرت عن ذلك بقولها: «إنه الصيف.. العدو التقليدي للشتاء...»¹¹؛ فالعداوة والتناقض بين الشتاء والصيف هو التناقض بين دلالة الشتاء (الدراسة، الروتين، عدم الاستقرار)→كره، ودلالة الصيف (الراحة، المصيف، الأحلام)→حب.

مع الإشارة إلى إلغاء فصل الربيع: «يبدو أننا نودع الشتاء...» أيام قليلة ويبدأ التوقيت الصيفي»¹²؛ دلالة على تداخل الأزمان وتغير ترتيبها ما يوحي بتداخل المشاعر والجمع بين المتناقضات دون مراعاة مبدأ الترتيب والتتابع فيها، كما يوحي بالتسرع والعجلة والاندفاع العاطفي والفكري سعياً لتحقيق الأهداف، من ثم ضيق دائرة الاهتمام بالأشياء أو إلغائها وفق ما يخدم النفس ويرتبط بهذه الأهداف.

أما عن المكان فقد كان له دوره هو الآخر بالموازاة مع قراءة الزمن، وتلمح ذلك في الإشارات الدالة عليه داخل النص الروائي: (البيت، الشوارع، معرض الكتاب، المصيف، الجامعة، العرفة).

وبين الانفتاح والانغلاق في هذه الأمكنة تبدو الشخصية متذبذبة بين الانفتاح الذي يوحي ويدل عليه (المرح،

الحب، الراحة، الاستئناس) والانغلاق الذي يوحي ويدل عليه (الوحشة، الروتين، الوحدة، الكره، الراحة)؛ وفي ذلك إشارة إلى أن الارتباط بالمكان يتراوح بين التوافق والتناظر والتوازي في الوصف تبعاً للجانب التأثيري، ونكتفي من ذلك بالإشارة إلى دلالة العرفة: «تسللت مسرعة إلى غرفتي لألغق بابها جيداً خلفي»¹³، «رأسي تعصر في التفكير...» قطعت جبل أفكار طرقات باب العرفة»¹⁴؛ حيث تبدو العرفة مكاناً مغلقاً محدود الحيز فوافقته دلالة الانغلاق والوحدة، كما نافرته دلالة الراحة والعيش في عالم خاص متخيل عبر عن الانفتاح واللاحود الذي دلت عليه لفظة وفكرة التفكير التي توحى بالانطلاق. كما يوحي هذا التناقض بالاضطراب وعدم التوازن داخل النفس، فأضفى أسلوب المفارقة هذا ملمحاً جمالياً في حسن الجمع بين الانفتاح والانغلاق مكناً، وبين الانفتاح والانغلاق دلالة، ما ساهم في نقل المتلقي إلى فضاء مكاني مزدحم بالأمكنة التي تشكلت معها ملامح الشخصية في جانبها النفسي الذي يجتمع فيه الانغلاق والوحشة مع الانفتاح والاستئناس.

هذه الملامح التي كان لتعدد الشخصيات كذلك دور في إبرازها وإظهار أبعادها النفسية والاجتماعية من خلال علاقتها معها على اختلافها من جهة، وتأثيرها فيها من خلال ما تميزت به من ملامح كل على حدة: (الأب، الأم، الأخت، خالد، مقدم برنامج سرداب الجنة، شاب معرض الكتاب).

كل ذلك يتراحم داخل العالم الداخلي والخارجي تأثراً وتفكيراً، هذا من جهة ومن جهة ثانية انعكس ذلك على نصوص الحوار مع هذه الشخصيات على اختلاف فكرها وروحها ما غذى ازدحام فضاءات الزمان والمكان والشخصيات ازدحام الأفكار والمشاعر والعواطف، ما أنتج صورة لنفسية متذبذبة وغير مستقرة في البعدين النفسي والاجتماعي.

إضافة إلى أن كل هذه الخطابات المتداخلة أثرت على بنية الرواية في هيكلتها ولغتها وأسلوبها؛ فتداخل السرد التفصيلي مع الحوار مع الخواطر مع حديث النفس، في أسلوب بارع يتلاعب باللغة ويسير أغوارها الإبداعية في قالب جمالي رسم خارطة اهتزازات لدى المتلقي الذي وجد نفسه أمام قوالب شعرية مليئة بالصور البيانية والبدئية في لغة راقية موحية عميقة، وفي المقابل سرد للوقائع بأسلوب بسيط يقترب من العامية في لغة مفهومة ومباشرة سطحية ظاهرة؛ ما شكل لبنات لهذا العالم الجديد الافتراضي الذي أصبحت تعيشه "نور" بمنأى عن عالم الواقع؛ هذه الحياة الجديدة تتبني على محورين اثنين:

الفراغ النفسي والفكري والعاطفي، والمحور الثاني الهروب في محاولة ملأ هذا الفراغ وذلك عن طريق الهواية التي تميزت بها فتاتنا: «أما عن هوايتي المفضلة

قد تعجبون منها وهي حبي الشديد للأشعار واستعجبون أيضاً عندما تعلمون أي نوع من الأشعار التي أفضلها وكثيراً ما أدونها في مذكراتي.. إنها الأشعار الرومانسية.. قد يسأل سائل: إذن أنت فتاة رومانسية؟ لا في الحقيقة لا أعرف ولكن هناك شيء بداخلي يدفعني إلى مثل هذه الكتابات.. أوراقي مليئة بالكتابات.. كم أفرغت أقلامي إرضاء لهذا النوع من الخواطر.. التي نقلتني رويداً رويداً لأعيش التجربة»¹⁵؛ في الحقيقة ما نجح له هو هذا الأسلوب المتردد الخجل من الهواية (قد تعجبون، وستعجبون أيضاً)، أسلوب الاستفهام والنفي (إذن أنت فتاة رومانسية؟ لا) والنقاط الدالة بدورها على هذا التردد وذلك الخجل (...)، وكأنها تمهد أو تسوغ لهوايتها اعتقاداً بل يقيناً منها على ما يحمل هذا النوع من الهوايات من أبعاد نفسية وأخرى ظاهرة، وقد ساهم هذا الأسلوب في تأكيد ذلك حيث أدى إلى استفزاز القارئ ولفت انتباهه لما لو كان يغير هذا الأسلوب لكان أمراً عادياً؛ حيث قدمت هوايتها في قالب لغوي يوحي بنفسية مرتبكة مترددة (لا، لا أعرف، ولكن).

وما غذى هذه الهواية هواية الاستماع: «أعشق الاستماع.. الاستماع إلى محطات الإذاعة المختلفة وخاصة المحطات الشبابية التي لا تكل ولا تمل من عرض الأغاني الشبابية المختلفة»¹⁶؛ ولفظة الاستماع تدل على التركيز والمعاشة الفعلية لما يسمع وتكرارها أكد الدلالة ونبه إليها ونقل إلى القارئ الشعور بالاهتمام والاستمتاع بذلك، كما شكل الاستماع جانباً تكميلياً للكتابة فقد توزعت الهواية بينهما في إشارة إلى السعي لإشغال وإشباع أكثر من حاسة، خلال محاولة البحث عن سد النقص العاطفي والنفسي أو تعويضه.

فكانت الكتابة وكان الاستماع إلى الراديو: «ذلك الجهاز الصغير... حسناً فلتستعد أذني ولتهدأ جوارحي سأسمع أحدث الصيحات والأهات.. ما زلت أعالج مفاتيح هذا الجهاز بيدي حتى أفق على إذاعة أغاني شبابية، وبينما أنا على ذلك الحال حدث الشيء الذي غير مجرى حياتي كلها وكان السبب في ذلك أصابع يدي الصغيرة.. التي وقفت عند هذا التردد وهذا البرنامج.. ماذا استهواني لكي أفق عند هذا البرنامج؟ إنه الاسم الذي يحمله.. (سرداب الجنة)»¹⁷؛ وحديثها عن الراديو بهذه اللغة الشعرية يوحي بمكانته في حياتها فهو يشبهها إلى حد كبير؛ الراديو: جهاز صغير، عالم مفتوح، يحمل الكثير، غير مجرى حياتها، ونور: فتاة صغيرة، تعيش عالماً منفتحاً، تبحث عن الكثير، تطمح إلى تغيير حياتها؛ فهو بذلك معادل نفسي لها، نقلها لتعيش التجربة واقعاً كما فعلت الكتابة.

ثم تحاول أن تعيش بالتجربة والواقع ما تهيات نفسها لتحقيقه وفق هذا الدافع، أين يظهر ويتركز الهم الأكبر لفتاة الجامعة إنه هم الحب: «لا أريد أن أقتع نفسي بأنني

أبحث عنه في كل مكان.. ولكنها الحقيقة.. داخلي معذب.. كأني إنسان.. ينبض قلبه بالحياة.. أريد الحب.. ولكن أين هو؟»¹⁸؛ هكذا كان تعليقها على عبارات البرنامج الإذاعي سرداب الجنة حين قال مقدمه مجيباً على سؤالها - كيف يأتي الحب؟-: «يأتي الحب دون سابق إنذار، فلا ميعاد ولا مكان للحب.. الحب موجود.. ولكنه مفقود.. ولكن باب الأمل دوماً مفتوح ونحن لا نراه إلا بأعين اليأس.. الحب هو إكسير الحياة.. حياة بلا حب.. كجسد بلا قلب»¹⁹؛ تبدو هذه العبارات والتي سبقتها جملاً شعرية مرتبة وفق خط زمني عبرت عنه نقاط الفصل بين جملة وأخرى تليها (... ما منحها شكلاً موسيقياً ورتابة إيقاعية، لو حاولنا تمثيلها لاستقام الأمر، تقول "نور":

لا أريد أن أقتع نفسي بأنني أبحث عنه في كل مكان.. ولكنها الحقيقة.. داخلي معذب.. كأني إنسان.. ينبض قلبه بالحياة.. أريد الحب.. ولكن أين هو؟

ويظهر ذلك في مواضع غير قليلة من الرواية التي بين أيدينا، أما مضمونها فإن هذه الجمل غنية بطاقات شعرية جمالية وتأثيرية هائلة؛ فجاء التقديم والتأخير كتقنية دالة على نفسية فحواها اختلال الشعور داخل "نور" حين عبرت عن هذا الهم (الحب) بضمير الغائب (الهاء في -عنه-) دلالة على مجهول بدا معلوماً بعد جهله (أريد الحب) الذي أخرته، ما زاد من القيمة التعبيرية والجمالية للخطاب خاصة حينما قابل ووازي خطاب المقدم المرتب (الحب موجود.. لكنه مفقود)، فقابل الموجود عنده مجهولها والمفقود معلومها تعزيزاً لدلالة اختلاط المشاعر والأحاسيس لدى فتاتنا في مواجهتها لما أسميناه هماً أكبر؛ حيث ساهمت الهواية - الاستماع، القراءة والكتابة - كدافع في جعل الحب أكبر هم وهدف تسعى الفتاة الجامعية للحصول عليه إحساساً وتحقيقه تجربة واقعاً تقول "نور": «الشيء الذي أكون دوماً ضعيفة أمامه.. إنه هو الشيء الذي نبحث عنه جميعاً.. نعم الإجابة الصحيحة.. إنه (الحب).. أنا أضعف ما أكون إذا ذكرت هذه الكلمة أمامي. تلك الكلمة التي ترق أذناي لسماعها.. إذا رأيته في كتاب ما أو رواية ما تعامل معها قلبي بدقاته المتتالية.. ولكنني قهرت قلبي الحائر وأرغمته على كتابتها وتحمل هذا العناء من أجل إرضاء هوايتي المفضلة»²⁰؛ في الحقيقة هو إرضاء للنفس من خلال استحضار شعارات يرددتها برنامج سرداب من جهة ومن جهة أخرى التواصل مع هذا البرنامج اليومي عبر أسئلة وأجوبة ومشاركات وتفاعل يستفز ويثير مكان النفس أو الذات العاطفية ويثبت فيها روح المغامرة والبحث في الواقع عما يقابل ويرضي هذه المكان.

وفي ذلك إشارة غير قليلة الأهمية عن الدور التعبوي والتأثيري الفعال الذي تلعبه وسائل الإعلام في بناء الشخصية والتأثير فيها في شتى جوانبها الفكرية والمعرفية والنفسية والعاطفية... بشكل عام، وفي الشخصية الأنثوية في هذا الجانب تحديداً وفق نموذج وصورة "فتاة الجامعة" تبعاً لدلالات الخطاب الروائي الذي بين أيدينا؛ الذي يحكي واقعاً اجتماعياً ونفسياً يبدو ضيقاً في طرحه يتسع باتساع أفق القراءة التي تمنحها خطاباً مركباً من لغة شعرية وشاعرية ذات ملامح جمالية حدها البعد البنائي والتصويري للغة مثل: (قهرت قلبي الحائر، أرغمته، تحمل عناء) حيث جاءت هذه الاستعارات الراقية ذات القدرة التعبيرية التي شخصت القلم ومنحته روحاً امتزجت بها ذات "نور" دلالة على تخبطها بين الداخل والخارج الذي تجسد في القلم ما أكسب الخطاب ملمحاً جمالياً.

فتنحج لنا عدة خطابات متداخلة متراكبة تراوحت بين الحوار (الداخلي والخارجي) والسرد التفصيلي للأحداث يوحي ويدل على المفارقة بين طموح الداخل والمتخيل وحقيقة الواقع عن طريق التثقيف اللغوي والتصوير في الوصف الداخلي والخارجي؛ نقلت معها المتلقي إلى هذا الزخم من الأفكار والأحاسيس المتتابعة وغير المتتابعة أضفت لمسة من التشويق ونزعة من التفاعل مع الشخصية حين تغدو «تقنية كتابية يلتقط الكاتب معها التحولات الحادة التي يتركها الواقع»²¹؛ حيث تتكئ الشخصية على طبيعة الكتابة الشعرية والشاعرية، يظهر ذلك حين تنتقل "نور" إلى التجربة الواقعية التي بدأت باللقاء الأول في معرض الكتاب - الذي ذهب إليه مرغمة:-«... كنت في عالم آخر بعيداً عن كل الناس.. ماذا هناك؟ لقد كانت البداية»²²؛ انتقلت بذلك بين عوالم ثلاث الأول واقع عمل، والثاني متخيل ممتع لكنه مضطرب، والثالث واقع بعيد عن الناس منتظر لكنه غامض.

تقول عنه: «رأيتهم فتسمرت عياني لدقائق ملحوظة.. تجمدت شفاتي.. وقف الكلام في حلقي فشل لساني.. وهمدت جوارحي إلا واحدة.. إنه قلبي الذي انفض من كثرة الضربات والاضطرابات. أشعر بتغيير كامل يجتاحني ويعصف بوجداني...»²³؛ فتداخلت المشاعر وانعكست على الشخصية التي أصبحت شاردة مضطربة، ومع هذا الاضطراب تميزت اللغة بلمح شعري متميز فحين وقف الكلام نتج كلام، يحمل شحنة تعبيرية شعرية متميزة تضع المتلقي في صورة المعاناة بهذا التصوير البارح.

وبعد أن تجد فتاة الجامعة الشخص المناسب تبحث عنه، لتلقيه صدفة، بل صدفاً متتابعة: «... وبينما أنا على هذا الحال كانت المفاجأة الكبرى.. المفاجأة التي جعلتني أسقط هاتفي المحمول من يدي ليقع على الأرض في منتهى القسوة»²⁴؛ ثم مرة ثانية: «ويا لمرارة القدر.. أراه ثانية ليزداد الشوق من جديد بعد

أن صرت رماًداً.. ما أقسك أيها القدر...»²⁵، وأخرى ثالثة:«... وبينما أنا على هذا الحال أتية في بحر الأفكار الذي ليست له نهاية حدثت المفاجأة.. وكانت الضربة القاضية (... لا أصدق نفسي.. أراه للمرة الثالثة...»²⁶، ثم أخيراً: «وجدت شيئاً ما تحت المنضدة يبدو أنه سقط منه دون أن يشعر فالتقطته ويا ليتني لم أفلل.. (... صبري.. مقدم برنامج سرداب الجنة.. هاتف...»²⁷؛ لخصت هذه النصوص تجربة الواقع مع شخص الواقع الذي قام حوله ولأجله العالم الداخلي والخارجي، العالم الخاص العام، التجربة التي تجسدت بالانتقال بين هذه العوالم، فكانت المفارقة؛ حيث تشظى الواقع بين المتخيل المأمول والنموذج الواقعي (قصة الأخت وخطيبها التي تمثل الاستقرار والوجه الحقيقي للسعادة)، ومحاولة تجسيد وتحقيق هذا المتخيل وذلك النموذج عن طريق التجربة التي تشظت بدورها إلى تجربة المتخيل مع نموذج يبعث على الطموح والأمل (البرنامج والتواصل معه الذي شكل عاملاً ودافعاً نفسياً)، نتجت عنه متعة معاشة العالم الخاص الذي يدل على شفافية الغاية ووضوح المستقبل ويتلخص في السعادة، وتجربة النموذج الواقعي بتحقيقه على أرض الواقع (بحث ولقاء وشعور حقيقي مرتبط بشخص بعينه)، نتج عنه لا متوقع ترجمته صعوبة الأمر واختلاط المشاعر التي تدل على ضبابية الغاية وغموض المستقبل الذي يتلخص في العتاسة.

ونحن نبحث عن ملامح صورة فتاة الجامعة يبرز ضرورة هم الدراسة والذاكرة والنجاح العلمي، الذي شغل الحيز الأصغر والأقل اهتماماً في دائرة حياة "نور"، ونقف عند نصوص تصف علاقتها بالدراسة في أكثر من موضع في الرواية منها: «... ولكن حبي للمذاكرة لم يصل بعد إلى درجة العشق.. نعم أذاكر دروسي ولكن لإرضاء الضمير المعذب لا غير.. التحقت بكلية التجارة ولكن في الحقيقة لم يكن ذلك هدفي مطلقاً»²⁸؛ أين ستجد مكاناً لهذا الحب وقد أفردت قلبها وعقلها وتركيزها الواحد على جانب واحد، ففدى ما دونه غير مهم وممل كما هو حال الدراسة عندها التي توحى بالرتابة والتقل: «يوم جامعي جديد ربما يكون طويلاً إلى حد ما، ولكنني اعتدت على تلك الأيام»²⁹.

ومن جانب الواقع تشير هذه النصوص مجتمعة إلى عديد المشكلات التي ترتبط بفتاة الجامعة في علاقتها بالدراسة، بدءاً بالتخصص؛ فطالما تشكو الجامعية من عدم التوافق بين ميولاتها العلمية والتخصصات المتاحة ما ينشئ فجوة كبيرة بينهما تملأها السلبية في التأثر والعتاء، هذا ما أدى إلى ظهور مشكل آخر وهو صعوبة التحصيل الناتجة عن تراكم المواد المعرفية وسوء التعامل معها ما ولد الكره والملل اتجاهها، وغيرها من المشكلات التي دفعت فتاة الجامعة إلى البحث عن بدائل تشتلها



خارج الذكرى

تحتسي معك القهوة
تقطف لك من الشمس وردات
والآن المطر النازل يتذكر رقصتها
وشعرها المبتل بالأشواق
ينام على زنديك خارج الذكرى
أمامك الشارع الطويل
والأشجار عالية تنفض
ما علق بها من قطر
تحركها الريح
مثلما تحركك رعشة الوجد
المقاعد شاغرة تسكن وحدتك
تناديك باسمها
والياسمين يتبعك
يتقدم نحوك خطوة
ثم ينشر وراءك العطر

وحيداً كان المطر يهطل
من عينيك
ينثر الأشعار والورد
ينثر الضوء في الأعماق
وحيداً كان يهطل منذ الصباح
يسقي الحلم والأرض
والناس كزهر اللوز مأخوذة
بالنوء والسحر
وأنت تحتسي قهوتك في الشرفة
الخريف على الأبواب
محاط بالليل والحب
يمحو ما تجمع فيك من حزن
ويخبئ لونه الأصفر
صباح الوطن الساكن في القلب
يذيب غيابها كقطع السكر
كانت هناك ببسمتها الحلوة

مما يريده منها ويهدف إليه في روايته، وكثيراً ما تكون تلك المواصفات متحركة بشكل مستقيم في تركيب الشخصية لتمثل دلالة الشخصية منذ بدايتها³⁴، وفي هذه الرواية ومنذ البداية تتقدم الأسماء لتقدم عالمها وذاتها. وقد شكلت الرواية نصاً نقدياً يرصد جانباً مهماً من جوانب المرأة "صورة فتاة الجامعة" بالبحث في بعض جوانب حياتها داخل هذه الصورة، كما أنها سيرة ترصد المسافة بين الواقع والتمثيل من جهة، وتبرز البعد الاجتماعي والنفسي للمرأة كموضوع، ما أسهم في تمييزها بالجمع بين احترام الحقيقة والخضوع لشعرية الكتابة، والانصياع لبساطة الواقع في لغته من جهة أخرى؛ يكمن ذلك في أنها أضاعت نزوع الواقع وأفاقه من خلال سمات وملاحق فتاة الجامعة في حياتها، كل ذلك داخل زخم من النصوص المتنوعة، المتشاكلة والمتداخلة.

في الأخير يمكننا القول: إنه كما استهوى نور اسم البرنامج "سرداب الجنة" الذي شكل معادلاً موضوعياً لمحور القصة (الحب وحلم فتاة الجامعة)، استهوانا بكونه عنواناً لهذه الرواية، حيث وجدناه إجمالاً لتفصيل هو حياة الفتاة الجامعية باهتماماتها وهمومها وطموحاتها وأهدافها، وهو فعلاً سرداب عاشت فيه بين الواقع الذي اقتربت منه ولم تحققه، والمأمول الذي عاشته ولم تجد له مقابلاً في الواقع فكانت في السرداب بين الداخل والخارج بين الجنة و... فتحول السرداب إلى سراب، ونحن بالمثل وجدنا في الرواية معالجة واقعية اجتماعية ونفسية لحياة الفتاة الجامعية بتقاسيمها المختلفة، ولكن بصورة تصويرية وصفية دون الوصول إلى ما يملأ جنبات هذه التقاسيم من أفكار وتعليقات نقدية أو أبعاد فكرية عميقة، يمكن أن تعد حلولاً علاجية لهذا الواقع الذي تعيشه غير قليل ممن تمسهن هذه الصورة النمطية وغير النمطية لـ "فتاة الجامعة".

إلى التصنيفات الدلالية الأكثر تجريباً³⁰؛ ينعكس ذلك في الخطاب الذي بين أيدينا بصورة تكاد تكون متميزة من خلال التداخل اللغوي وازدحام الأفكار في سرد الأحداث وتقاسيلها التي أحدثت ارتباكاً في طريقة وأسلوب الحكيم الذي يوحى بالتسرع والاضطراب النفسي: «حسناً سأحكي لكم كل شيء»³¹، «سأخبركم ولكن بعد قليل»³²؛ دلالة على تراحم وتداخل الأفكار إلى درجة التناقض تارة تريد بثها دفعة واحدة، وتارة تلمح وتؤجل ما أحدث خللاً لدى المتلقي وفي الوقت نفسه شكل عنصرًا للانتباه والتشويق، ودافعاً للمتابعة (قطيعة واتصال ذهني)، ما أضفى تفاوتاً على الشكل اللغوي ومسحة جمالية استفزازية وتأثيرية، يستجيب لها المتلقي، ويتأثر شكلاً باللغة والأسلوب الاستدراجي تركيبياً ودلالة وجمالية، ومضموناً بسير خط الأحداث في توافقها وتعارضها مع الشخصية.

وبذلك تكتمل زوايا تركيب الشخصية التي تتشكل من خلال الكاتب الذي يقدمها عبر الراوي، والثانية هي الكتابة والثالثة هي الواقع والرابعة هي الفارئ³³؛ والشخصية في هذه الرواية تخضع للكاتب "الرجل" الذي يكتب عن المرأة انطلاقاً من تصورات الخاصة والمتحررة كما أنه قدم معنى ذاتياً لهذا الشكل أو الصورة الاجتماعية، كما لا تفتونا الإشارة إلى أن الرجل داخل هذه الرواية هو المحرك للمرأة "فتاة الجامعة" في واقعها (العقل متمثل في خالد، القلب متمثل في حسن صبري)، وفي عالمها الخاص (فارس الأحلام).

والشخصية نموذج إنساني واقعي بكل الصفات الجسدية، الخلقية، الفكرية والنفسية؛ فهي ليست متخيلة وإن بدت في بعض الأحيان كتقنية تبحث في حدود رؤية الذات من خلال رؤية الآخر، ورؤية الذات لنفسها، كما أنها تبت بعض المواقف كحرية المرأة في صورة "فتاة الجامعة"، من خلال رصد اهتماماتها، التي أصبحت تشكل هموماً وأهدافاً قائمة بذاتها.

وفي جل تلك الزوايا يكون الكاتب مائلاً لمواصفات جاهزة يركب بها شخصه أو بعض شخصه، انطلاقاً

من عالم الكآبة والتعاسة المرتبطة أساساً بالجامعة في شقها العلمي والتحصيلي. وقد عالج هذا الخطاب هذه المشكلات بلغة قريبة من المتلقي في واقعيته بواقعيته، مشاركة له في معانيها ودلالاتها، مثيرة له في أسلوبها وجمالياتها، من ذلك أسلوب التفصيل والتصوير الذي ينقل الصورة بواقعية مع ملمح جمالي وشعري، مثل قولها: «عقلي يتشقت ويتعب في حل أزمات الأرقام المتشاجرة»؛ صورة استعارية شخصت الأرقام في حالة شجار وفوضى نقلت من خلالها المعاناة اتجاه التحصيل العلمي، كذلك نجد التكرار في قولها: «كم أكره» التي تكررت ثلاث مرات مما يوحى بتأكيد هذه الكراهية كما توحى بعمقها الذي أضفته «كم» الدالة على الكثرة، حيث منح هذا الأسلوب بنية إيقاعية للنص.

وهذا ما يلمسه ويدركه المتلقي في مواضع عديدة من الخطاب الروائي بنصوصه المليئة بالشعرية والأسلوب التصويري البارع والتكثيف اللغوي الذي يظهر غنى الأسلوب بالصور البيانية والبديعية، كما تجلّى هذا التكثيف في التداخل اللغوي الذي يظهر في استخدام اللغة الأجنبية مثل: (You never walk alone, Diet) وغيرها، والرموز المختصرة ذات الملمح الشبابي للتواصل مثل: (رمز التواصل مع البرنامج NN)، إضافة إلى ما يشير بالاهتمام بالتكنولوجيا ووسائل الإعلام: الراديو، البريد الإلكتروني، التلاب توب...، مما أثر على البنية التركيبية والبعد الدلالي، وأضفى على النص طابع الغنى والثراء اللغوي والجمالي بتطبيق تقنيات أسلوبية أنتجت معجماً جديداً خاصاً كان له دوره في إبراز البعد الاجتماعي والنفسي من ناحية المضمون، وتقديمها في قالب نصي ذي ملمح شعري بديع، كل ذلك ساهم في إبراز طابع الإبداعية على الخطاب الروائي والتأكيد على وظيفتها الاجتماعية؛ فكان الشكل دالاً على المضمون ذلك أن: «الشكل والمضمون شيء واحد داخل الخطاب المعتبر بمثابة ظاهرة اجتماعية؛ هو اجتماعي في مجموع مجالات وجوده وعناصره، ابتداءً من الصورة السمعية، ووصولاً الهوامش:

*الكاتب المبدع "إسماعيل حامد" مواليد 1986 المنصورة - مصر، حاصل على بكالوريوس الطب والجراحة 2009 (جامعة المنصورة) - دراسات عليا في جراحة الأوعية الدموية (جامعة عين شمس) - يعمل حالياً في إحدى المستشفيات التعليمية - كاتب مقالة في مجلة الأطباء (مجلة الحكمة) - كاتب قصص وروائي - له رواية بعنوان (سرداب الجنة) 2012 - ومجموعة قصصية بعنوان (رائحة الشمام) - 2013 وديوان شعر بعنوان (مكدا أميك) تحت الطبع، له مشاركات إبداعية عديدة في عدد من الكتب الجماعية، نال عدة جوائز في مسابقات ومهرجانات ثقافية.

1 - فجل دراج وأخرون أفق التحولات في الرواية العربية دراسات وشهادات، دار الفنون، مؤسسة عبد الحميد شومان، عمان، الأردن، ط1، 1999، ص7.
2 - عبد الحميد بكر، المرأة في الرواية العربية بين فعل التمرد وسور القهر الجسدي والنفسي، عن مجلة التراث الثقافي، (11_11_2012)، <http://www.arafid.net/arafid/p7>

3 - محمد منتصم، الخطاب الروائي والقضايا الكبرى "الترجمة الإنسانية في أعمال سحر خليفة"، الدار البيضاء، المغرب، 1991، ص16.

4 - المرجع نفسه، ص16.

5 - إسماعيل حامد، سرداب الجنة (رواية)، طبعها بوك هاريس للنشر والتوزيع، مصر، ط1، 2012، ص6.

6 - المصدر نفسه، ص8.

7 - المصدر نفسه، ص6.

8 - المصدر نفسه، ص6.

9 - المصدر نفسه، ص7.

10 - إسماعيل حامد، سرداب الجنة، ص54.

11 - المصدر نفسه، ص49.

12 - المصدر نفسه، ص54.

13 - المصدر نفسه، ص12.

14 - المصدر نفسه، ص18.

15 - إسماعيل حامد، سرداب الجنة، ص8.

16 - المصدر نفسه، ص6.

17 - المصدر نفسه، ص8.

18 - إسماعيل حامد، سرداب الجنة، ص19.

19 - المصدر نفسه، ص18.

20 - المصدر نفسه، ص9.

21 - مجموعة من النقاد والباحثين، مكونات الخطاب الروائي في أعمال عز الدين النازي "دراسات"، طوب بريس، الرباط، المغرب، 2003، ص123.

22 - إسماعيل حامد، سرداب الجنة، ص30.

23 - المصدر نفسه، ص30.

24 - المصدر نفسه، ص67.

25 - المصدر نفسه، ص68.

26 - المصدر نفسه، ص95.

27 - المصدر نفسه، ص97.

28 - إسماعيل حامد، سرداب الجنة، ص7.

29 - المصدر نفسه، ص7.

30 - ميخائيل باختن، الخطاب الروائي، ترجمة، محمد براءة، دار الفكر للدراسات والنشر والتوزيع، القاهرة، مصر، ط1، 1987، ص35.

31 - إسماعيل حامد، سرداب الجنة، ص6.

32 - المصدر نفسه، ص7.

33 - مكونات الخطاب الروائي في أعمال عز الدين النازي، ص136.

34 - المرجع نفسه، ص136.



كيف تصبح كاتبًا : حوار مع عبد الفتاح كيليطو*

هيا الحوار: عبد السلام الشدادي وماري رودوني



ترجمة: د. سعيد بوخليط

مراكش - المغرب

كيف صرت كاتبًا؟

- لدي بعض التحفظ، في أن أعتبر نفسي كاتبًا. وإذا لزم الأمر، فأنا مجرد ممارس لنشاط، مستعبدًا بهذا الخصوص منظور رولان بارت. أما كاتب، فتبدو إليّ، مغالية في الادعاء، لأن إنتاجي الأدبي، ضعيف جدًا، وقد أنجزت بالأحرى عمل صاحب محاولات. مع ذلك، فحلم الكتابة لم يفارقتني قط، ربما منذ أن تعلمت القراءة. إن قارئًا، يهتدي تقريبًا بوعي، كي يحاكي ويقلد ويحتذي بما قرأه. وخلال يوم، سينتق الشرح الحاسم، مثلما حدث بشكل رائع مع فيكتور هيفو، في سن الرابعة عشر: «سأصبح شاتويريان أو لا شيء». ميولات، تولد أحيانًا، مع قراءة سير الكتاب، ثم يترأى نموذج ما، فتقول لنفسك: سأجرب بدوري. فيما يخصني، هناك سبب آخر، قادمي نحو الكتابة. وأنا تلميذ، كنت ضعيفًا في المواد العلمية، لكنني "قويًا" كفاية، في التأليف بالفرنسية والتعبير الإنشائي العربي. فماذا بوسعي، أن أفعل، سوى الكتابة حول هذا الموضوع أو ذاك، في صفتين أو ثلاثة. تواصل

هذا الأمر، بحيث لا يتجاوز حجم مقالاتي، هذا العدد.

هل تكتب نتيجة عشق للغة ولذة الحكى، أو حاجة داخلية، سعيًا لكي تبلور شيئًا، لا تدركه لكنه يجبرك على الكتابة؟

- هو رهان، لا تقسمه بالضرورة مع الآخرين، بل، مع ذاتك، محاولاً أن تنهض به. أيضًا، الإيمان بفضيلة العمل، وثمره المجهود. في البداية، النص لا شيء، مجرد خليط وركام وسديم مضطرب، لكن رويدًا رويدًا، ويومًا بعد يوم، يأخذ شكلًا، ثم أخيرًا، لأبأس.

هل توجد لحظة محددة، تملكك أثنائها رغبة أن تلتصق من الآخر، قراءة ما كتبت؟

- عرضت نصوصي على أساتذة لقراءتها، وبدا بأنهم ثمنوا كتاباتي. كان بوسعي، أن أبدأ مبكرًا جدًا مسارًا أدبيًا، لكن خارج المدرسة يندم كل تحفيز يمكنك الاستناد عليه، فلا شخص يطلب منك أن تكتب، بل يسعون بالأحرى تحويلك عن اتجاهك. الانزعاج، الذي تكشف عنه عيني أحدهم، حينما تطلب منه رأيه في

نصوصك... فضلًا عن هذا، اعتُبر ولا زال التصور قائمًا إلى اليوم، بشكل واسع، أن دراسة الأدب، مثل نشاط كسول، طفيلي، يناسب فقط الحالمين غير المهووبين، في المواد الجادة..

هناك خرق، تحتم إنجازه؟

- خرق، ربما كلمة قوية جدًا. لنقل، بالأحرى، هو منفي اختياري في الأدب. أنت متواجد بين ثنايا ما يخصك، لكن ففكر منشغل بأشخاص آخرين، يسكنون قراءاتك... هل تتذكر نصًا كتبت، فشكّل نصك الأول، ككاتب؟

- في سن الرابعة عشر، بعثت إلى الراديو نصًا سرديًا بالعربية، باسم مستعار، أذيع ضمن برنامج أدبي. ثم كتبت نصًا ثانيًا، بتوقيعي هذه المرة، لكنني لم أحتفظ به.

هل يمكننا الآن، أن نصدر، هذا النص الأول؟

- لا وجود له، لقد ألفتته، مثلما فعلت مع مختلف ما كتبتة خلال تلك الحقبة، ثم فيما بعد: قصائد وسرد.

لماذا ألفتها؟

- في فيروة نفسي، كان لدي إيمان (لا يهم إن كان مبررًا أم لا)، نحو التطلع، لكن في الوقت ذاته، انتابتي لحظات طويلة من الشك المؤرق: ما جدوى ذلك؟ كذلك، قراءاتي لم تكن مرتبة، بحيث أتحمس لكاتب أو عمل، لكن سرعان ما تتحول مشاعر الحب، إلى عدم الرغبة في سماع شيء عنه، فألقي بالكتب جانبًا... تصرف، من تصرفات الحرية، إذا أردنا. لقد خصصت بحثي في السلك الثالث، إلى فرانسوا مورياك، لكن مباشرة بعد مناقشة الأطروحة، تخلصت من كتبه، وكنت مضطربًا كي انتقل إلى شيء آخر. أنفصل عن كتبي، كما النصوص التي أكتب، هناك سؤال طرحته، وأنا أقرأ بروس: كيف بوسع المرء، أن يكتب ويجرؤ على الكتابة، بعد نص: البحث عن الزمن الضائع؟ إلى اللحظة، تبين أنه إذا تخلينا عن الكتابة، نتخلى كذلك عن القراءة. هما عمليتان، مترابطتان حميميًا، فحينما نقرأ، تؤلف في الوقت نفسه، روايتك الخاصة. مثلًا، تتكهن بنهاية ليست بالضرورة، تلك التي توقعها الكاتب. أيضًا، كم هي المرات التي تشرّب، فيها نحو إعطاء تمة إلى الحكاية، التي أتيت على قراءتها..

أعود إلى تأكيدك الأولي: أنا مجرد ممارس لنشاط وليس كاتبًا، ومن ثم، يوجد كتاب يستحقون التسمية، وآخرون ليسوا كذلك؟

- حتى، أكون مختلًا، يظل الأسلوب هاجسًا أوليًا لدى الكاتب، بينما ينحدر إلى مستوى ثان، عند غيرهم نستعيد هنا كلمة، بول فاليري: «يكلف الأسلوب، غاليًا».

ألا يمكن القول كذلك، أنه كي تكتب يلزمك في الآن ذاته، نسيان ما قرأته، وأن نمارس فعل قطيعة مع قراءاتنا، مثلما أنه بعد قراءة بروس، يلزمك التخلص منه كي تكتب؟

- يمكننا محاكاة، أو توهم أننا نحكي بروس، في الغالب، قارئو البحث عن الزمن الضائع، يحلمون بكتابة

سيرهم. لكن الكاتب الذي لم ينجح أحد في إعادة نمذجته هو كافكا، بحيث تميز عالمه بفرادة شديدة، يستحيل مضاهاته. جازف موريس بلا نشو، لكنه لم يكن مقتنعًا.

كان لدي إيمان (لا يهم إن كان مبررًا أم لا؟)، نحو التطلع، لكن في الوقت ذاته، انتابتي لحظات طويلة من الشك المؤرق: ما جدوى ذلك؟ كذلك، قراءاتي لم تكن مرتبة، بحيث أتحمس لكاتب أو عمل، لكن سرعان ما تتحول مشاعر الحب، إلى عدم الرغبة في سماع شيء عنه، فألقي بالكتب جانبًا...

نعود إلى السؤال الجوهرى: ما هي علاقتك الشخصية بالأدب؟

- لا أذكر، انقضاء يوم واحد، دون أن أنصفح كتابًا، وحينما كنت شابًا، أشعر بالغضب، عندما ألمح من حولي، لا يقرؤون. أ زن، ببساطة حقًا، كل ما يخسرونه، جراء عدم اكتراثهم بالأدب. بالنسبة لبعض، لقد تعودوا على النصوص المقدسة، والكتاب بالنسبة إليهم، يبقى القرآن، ثم الكتاب المدرسي الذي تلزمه سلطة المعلم والأستاذ، مما يعكس كذلك نوعًا من القداسة. خارج هذا الإطار، يشعرون بالثقة، ولا رغبة لهم بالقراءة. مع ذلك، أي سعادة تعمرك، حينما تتحسس وأنت طفل، قدرتك على أن تقرأ بمفردك كتابًا! هذا يطبع أول كتاب، نجحنا في قراءته.

بالنسبة إليك، فالأدب إذن حيوي، بأي معنى؟

- الكاتب، هو نظرة غير مسبقة إلى العالم، ومع كل مرة تختلف النظرة. حينما تضع أيديك على كاتب كبير: سيلين، بيكيت، كوندرا، بيريك... فهذا يشكل وحيا، ويحدث صدمة، كما حدث معي، لما قرأت لأول مرة: مئة عام من العزلة. فمئذ الجملة الأولى، يسري مفعول السحر ثم يهتز العالم. أيضًا، يخلصنا الأدب من أفكارنا السيئة. أحيانًا، نظن بأننا الوحيدين، الذين يضمرونها، لكن حين نتصفحها في الكتب، تغدو من ثم مشتركة.

هل تكتشف ذاتك، بل وذوات أخرى، حين تكتب مثلما تنظر بطريقة مغايرة إلى العالم؟

- لقد كنت دائمًا، مشدوها نحو عنوان لبودلير: صار قلبي عاريًا. ربما، هكذا الكتابة.

في كتابك: خصومة الصور، تستحضر الرسوم المتحركة؟ أي دور لعبته بخصوصك تكوينك؟

- لقد تعلمت الفرنسية، بفضل حكايات الرسوم المتحركة. اشترت كمية كبيرة منها، من بائع للكتب في المدينة. هكذا بسننيمات معدودة، تعيش عالمًا مدهشًا.

هل تذكر، أول كتاب قرأته؟

ج-ألف ليلة وليلة، لكنني أظنه استيهامًا، وإعادة بناء للماضي. أيضًا، "حرب النار" أو "آخر الموهيكان"، اكتشفت مبكرًا جدًا المنفلوطي، ثم صادفت نصوصه ثانية في المدرسة، وقرأتها كلها. دون أن يعرف كلمة واحدة عن لغة مولير، ترجم المنفلوطي كتبًا من الفرنسية إلى العربية: بول وفيرجينى، سيرانو دي برجرانك، عادة الكاميليا... لقد، حكوا له مضامينها، ثم أفرط في اقتباسه، لكن كم رائع أسلوبه وخطابه! وكم كان تأثيره قويًا، على القراء المنتمين إلى جيلي! بفضل، سكتني رغبة الكتابة، باللغة العربية.

الأدب الشفوي، من الأهمية بمكان، ضمن نسج الأدب المغربي، فهل لعب دورًا كبيرًا في تكوينك؟

- نعم الحكايات، والمسلسلات الإذاعية، على سبيل الذكر مسلسل "الأزلية"، بحيث تبدو شوارع الرباط فارغة لحظة بداية بثها. سرد الحكايا، داخل أفراد الأسرة الواحدة، كان تخصصًا نسائيًا. لا أعرف، إلى أي حد لعب الأدب الشفوي، دورًا في تكويني. خلال تلك الحقبة، لم تكن النظرة إليه سليمة بما يكفي، أو شابتها العجرفة. غير أن الأشياء تغيرت فيما بعد. سندرك خارج أسوار المدرسة، بأنه موضوع جيد للتأمل.

أعود إلى شغفك بالرسم المتحركة، هل أثرت في طريقة كتابتك؟

- بالتأكيد، لقد استحضرت في كتابي: خصومة الصور، شخصية ميكي ثورنجر، مراهق يصطحبه رفيقان الأستاذ "سيني" ودوبل روم، كلاهما مدمن على السكر. أما، ميكي فلا يشرب سوى الحليب. هكذا، حينما ولج مقهى، طلب حليبًا، مما عرضه لسخرية رعاة البقر، فكان مجبرًا على العراك كي يدافع عن حقه، لتناول مشروب الحليب، وليس نيبيد الويسكي مثلهم. هذا المقطع، يلزمك مدى الحياة، أي الحق في الاختلاف. بالتأكيد، أتمائل هنا مع شارب الحليب.

هل من كتاب، خلال طفولتك، اثروا فيك أكثر من آخرين؟ وأنشؤا لديك صورًا قوية لتغذية كتابتك؟

- نعم رواية مثل "موبي ديك"، وشيئًا ما، ديستوفسكي، فيما بعد. كثير من المراهقين، يشعرون حين قراءته، في التصرف مثل شخصياته. يهيمن عليهم الصمت، ويبدون كأنهم متكبرون، ينزاحون عن محيطهم، ويتوخون التميز بإفصاحهم عن أفكار جريئة. المدهش، أننا نتماهى مع أغلب شخصيات الكاتب الروسي، وليس فقط بطل الرواية، إن كان واحدًا. الأمر، ليس كذلك، مع الإخوة كرامازوف.

هناك سؤال أكثر دقة شيئًا ما. أنت، صاحب تكوين، مزدوج في الأدبين العربي والفرنسي. كيف، ينتظم لديك الرفادان، هل يتصارعان أم يتعاونان؟ وهل يهيمن أحدهما على الثاني؟

- منذ طفولتي، قرأت باللغتين. نستفسر، كاتبًا حول

اللغة، التي يكتب بها، لكننا لا نسأله أبداً عن لغته للقرأة مع ذلك، هو إشكال يجدر طرحه على كل كاتب مغاربي. من جهتي، أفضل عدم التدخل في الترجمة، لكن حينما يلزم الأمر، أحب بالأحرى، أن أترجم من الفرنسية إلى العربية، عوض من العربية إلى الفرنسية. هذا دال (صحيح أني تعلمت القراءة والكتابة بالعربية، قبل بداية تهجي للفرنسية). هل تتصارع اللغات؟ لقد قاربت الإشكالية، في مؤلفي: (لسان آدم) و(لن تتكلم لغتي)، ربما هو موضوع كل نصوصي. كتابي الآخر، المعنون ب: (حصان نيتشه)، كان من المفترض صدوره بداية باللغة العربية، وأحفظ له بمسودة مكتوبة بهذه اللغة، مغايرة للنص مثلما ظهر في صيغته النهائية. لماذا تحولت إلى الفرنسية؟ بلا شك، للتخلص من حالة عجز، ربما ما استطعت إتمام هذا الكتاب، لولا منفذ الفرنسية.

هل لديك الانطباع، أنك تعبر عن بعض الأشياء بواسطة لغة خاصة أكثر، أو لا تهتم بالأمر؟
-أقول، دون تمييز. يسهل الإقرار، أننا أكثر حرية مع الفرنسية، لكن ذلك مجرد أسطورة، على الأقل فيما يخصني.

مع ذلك توجد نصوص مهمة، عبرت عن نفسها بالعربية وأخرى بالفرنسية، هل تخبرنا عن الدافع الذي جعلك تكتب بلغة دون أخرى؟
-لا ينبغي أن ننسى ظاهرة الطلب الجامعي أو الودّي إذا كتبت، عملي (الكتابة والتناسخ)، فلأن ترفيتان تودوروف، شجمني للتفكير في تجميع مقالاتي (نشرت أشياء صغيرة على صفحات مجلات "poétique" و"studies islamique" ومواقع أخرى)، بشكل يجعل منها كتاباً ينطوي على انسجام ما. من ثم، بغير تحفيز اقتراح تودوروف، ما استطاع هذا العمل أن يرى النور.

في هذا الحالة، يتعلق السياق بلقاء؟
-نعم هولقاء، لكن مع محاور موهوب.
هل من مخاطبين آخرين، وجهوك كي تكتب، وتطور بعض أفكارك، وسبر أغوار حقول معينة؟
-نعم أنا ممتم، إلى محمد أركون، وأندري ميكل، ولوسيت فالونسي Valensi، وروث غروريشار Grosrichard.

أعود مرة أخرى إلى سؤالي السابق، ألا يوجد داع خلال لحظة ما، يجعلك تكتب بالعربية أو الفرنسية؟
- نعم، بالتأكيد هناك مبررات عميقة، لكن ما يتحتم قوله بهذا الخصوص، أن راحتي (إذا جاز استعمال هذه الكلمة)، تظل المصدر الموجه لاختياري. حين، أشعر في أثناء الكتابة بالفرنسية، أني وسط طريق مسدود، أعيذ كل شيء بالعربية، وأفعل الأمر ذاته في الاتجاه المغاير. تضيق وقتاً كبيراً، لكن من يدي، ربما ليس الأمر كذلك. في كتابي: خصومة الصور، فإن الفصل المعنون، ب: بنت أخ دون كيشوط، صدر بداية بالعربية، ولم تكن وقتها

فكرة الكتاب حاضرة لدي. بوسعي، تقديم أمثلة أخرى، وأعرض مسودات غير مكتملة بعد.
في نهاية المطاف، لتفك كتاب، هذه اللغة المزوجة، وانتقالك من لغة إلى ثانية، معطى شكل فرادتك؟
- أعتقد في البلدان المغاربية، كل كاتب تقريباً يكتب أو يفكر في إطار لغتين، بحيث لا أعرف نصّاً خالصاً.

” قضيت وقتاً طويلاً من أجل تحليل المقامة الخامسة، من بين مقامات الحريري، التي قاربت الخمسين، ثمرة ذلك، كتاب صغير، عنوانته ب: الغائب، لا يشعرني برغم ذلك، باستياء شديد، ما دام لا يلائم مضمونه الحديث عن ما ميز الأدب العربي “

مع ذلك هناك كتاب، ليس في مقدورهم سوى الكتابة بلغة واحدة، تعلموا العربية العامية خلال طفولتهم، لكن دون أن ينهلوا من معين، الأدب العربي، بكيفية متواصلة. أعرف أطباء نفسانيين وسوسولوجيين، وكتاب أيضاً، لا يجروون على الكتابة باللغتين؟

- ببساطة، ودون البحث عن تفسير آخر، لأنهم لا يقرؤون، باللغة الأخرى، أي العربية.
يظهر لي، أن تجربتك متفردة جداً؟
- أشير إلى آخرين، مثل عبدالله العروي...
لكنه ألم يكتب بعض نصوصه النظرية بالفرنسية، والأكثر أدبية بالعربية؟ من ثم، ليس الأمر عفويّاً، مثلما قلت. لقد قرر: الأدب، ساكته بالعربية، بينما كل ما هو علمي، سوسولوجي، فسيكون باللغة الفرنسية؟ لذلك، انحاز إلى جانب كتابة الذاتي بالعربية. تصور مغاير، لوضعيتك؟

- بالضبط، لقد كتب نصوصه الأدبية بالعربية، أما بالنسبة للباقي، فجاء بالعربية أو الفرنسية. مع التذكير، أنه انكب بنفسه على ترجمة، ما أنجزه بالعربية إلى الفرنسية. من بمقدوره في المغرب، أن يترجم من العربية إلى الفرنسية؟ أظنهم، أقلية.
إلى جانب العربية والفرنسية، فأنت عارف باللغة الألمانية، بالتالي لديك نافذة نحو الأدب الألماني. فهل لعب هذا المكون، دوراً بخصوص حساسيتك الأدبية؟
- جانب، لا يمكن إهماله بالنسبة إلى تكويني. لا أستطيع، أن أقول، بالتحديد حمولة الأدب الألماني بالنسبة إليّ. هكذا قرأت نيتشه وآخرين كثيرين، بالوقوف على نصوصهم الأصلية.
هل بوسعنا، العثور ضمن ما كتبت، عن ذكريات وإيحاءات للأدب الألماني؟
- في فوست لغوته، ما يتعلق من بعض النواحي، باللحظة الحاضرة، يرفض، فوست أن يقول لها: توفقي، أنت بالغة

الحسن. لقد استلهمت ذلك في أحد نصوصي. توقف أنت على قدر من الجمال: هذا يمثل عنواناً رائعاً. لمسات طفيفة، تثبث ثانية هنا وهناك، منها عنوان: حصان نيتشه. من بين شخصيات، هذا السرد، نثر على صناديد في القراءة، شخص كافكاوي إلى حد ما. أيضاً، استفدت كثيراً، بالاطلاع على بعض كتابات المستعربين الألمان. بفضل، اللغة الألمانية، عاودت الاتصال ثانية بثقافتي الأصلية، لتهدئ دراسات حول القرآن والعلوم الإسلامية الأساسية. هو تقليد أصيل ينحدر من القرن التاسع عشر. حالياً، تتبلور مشاريع لجوزيف فان إيس" vaIl EsS، حول الثيولوجيا الإسلامية، وكذا تلك التي ينجزها "فولفهارت هينريش" Heinrich حول الشعرية العربية. كنت، سأهمل أشياء كثيرة مهمة، في حالة عدم معرفتي بالألمانية.

هل قرأت كافكا، بالألمانية؟
- نعم من السهل قراءته، بل وقمت بذلك وأنا تلميذ في الثانوية. أيضاً، قرأت بالألمانية مؤلفات كلايست Kleist، فالاد Fallada، هاين Heine، بينما اكتفيت بالفرنسية فيما يتعلق ببروير موزيل Musil، وتوماس مان Mann، وغونتر غراس Grass.

هل بادرت إلى انفتاحات أخرى، تهتم الأدب العالمية؟
- يظل الأدب الآسيوي، بالنسبة إليّ لغزاً، وبالتأكيد يشكل هذا ثغرة كبيرة، بحيث لم يتجاوز الأمر مجرد لقاءات عابرة... قراءة دوس باسوس passos، ستلهمني وكذلك مع جويس. Joyce فعندما تقرأ كتاباً كبيراً، لن تكون بعدها، كما السابق. ثم جاءت مرحلة اللقاء ببورخيس. لقد، كنت شيئاً ما، بورخيسيا حتى قبل مصادفة متته (تساءل ناقد إذا لم يكن الأدب العربي الكلاسيكي بورخيسيا، ثم هل من باب الصدفة أن يقع اختيار الكاتب الأرجنتيني على، ألف ليلة وليلة)، لذلك فعلمي: الكتابة والتناسخ. اتسم بكونه بورخيسيا، مع أن أولى قراءاتي لبورخيس جاءت عملياً، بعد الإتمام من تأليفه. تقارب حميمي: يعجبني تواضع بورخيس الوهمي (ليس هناك أكثر غطرسة وجفاء من الخضوع الذي يظهره)، موسوعيته الحيوية، الخطاب الذي يتأمل، استشهاداته الدقيقة تقريباً، الانطباع الذي يقدمه وهو يبهرها، كونه قرأ كل شيء... سمات متعددة تميزه، جعلته قريباً، بشكل مدهش، من الكاتب العربي الجاحظ، وقد أشار إليه.

لنعد قليلاً إلى الأدب العربي، لقد اشتغلت في أطروحتك لنيل دكتوراه الدولة، على المقامات، وهو جنس أدبي عرف أيام مجده خلال الحقبة الكلاسيكية، ولعب دوراً كبيراً في الجغرافية المغاربية خلال حقبة القرون الوسطى، مسألة غير معروفة كثيراً. يظهر لنا في الزمن المعاصر، من الصعب جداً مقاربتة. هل بوسعنا أن نبرز عبرها، رؤية للأدب العربي؟

- بسبب اللغة، والكلمات القديمة، والأنظمة الأدبية، والاستثمار البلاغي المكثف، يمكن أن يظهر بالفعل الاقتراب من المقامة صعباً، لكن ليس أكثر من "أوليس" لجيمس جويس. هو جنس حكائي، أسسه الهمداني خلال القرن العاشر، ثم طوره الحريري، قرناً بعد ذلك. هذا الأخير، قلده كثيرون، في العربية والعبرية والسريانية والفارسية... كانوا، يستهلكون المقامات، مثلما صنع آتياً مع الرواية. لكنها، ستعرف نسكة خلال القرن العشرين، نتيجة اكتشاف الأدب الأوروبي، بحيث نكتب اليوم "صدها". لقد تم تبني قوانين أخرى، وأغترب الأدب العربي تدريجياً عن ذاته، فصار أوروبياً بشكل واسع. زيادة على أن سياقاً كهذا، غدا ظاهرة كونية، فأكبر انتصار حققته أوروبا، نجاحها في أن تفرض أديها، على امتداد كل بقاع العالم تقريباً.

في المقابل، ما الذي يضفي نوعية على الأدب العربي، بحيث تمثل داخله المقامات، جنساً قائماً بذاته؟
- حينما نتعلّى بالصبر، لقراءة المقامات، نتمثل غناها الكبير، إلى جانب الأطروحة، التي هيأتها في موضوعها، فقد قضيت وقتاً طويلاً من أجل تحليل المقامة الخامسة، من بين مقامات الحريري، التي قاربت الخمسين. ثمرة ذلك، كتاب صغير، عنوانته ب: الغائب. لا يشعرني برغم ذلك، باستياء شديد، مادام لا يلائم مضمونه الحديث عمّاً ميز الأدب العربي، أي ما يضع ويستنزف حين ترجمته. في نسخة فرنسية عن المقامات، نجدتها ذات نفاذ سهل نسبياً، انضت منها، تلك الكلمات العتيقة، والإيقاع، والإحكام، أي ما يشكل خاصية لها، وغاب التلاعب بالألفاظ، مما ينشئ لدينا الشعور بالسطحية والابتذال، بخلاف ألف ليلة وليلة، التي انتهت سليمة، مجازفة انتقالها نحو لغات أخرى. لذلك، لا زالت المقامات في انتظار دائم، لأنطوان غالان آخر، من سيجعل ترجمتها، حدثاً تاريخياً.

هل اشتغلك الطويل، على المقامات، أثر في ما كتبت؟
- لقد اخترت دراستها، نتيجة ما تطرحه من صعوبة، فهي تجسد تحدياً سواء للباحث كما المترجم. يبدو أن الأوليبيين oulipiens، منشغلين بهذه المسألة. أثناء لقاء علمي، نظم حول جورج بيريك Pérec، في كلية الآداب بالرباط سنة 2000 عنوانت مداخلتي، ب: بيريك والحريري. هل يعرف بيريك الحريري؟ هل اطلع على كتاباته؟ عمومًا، لقد أحال عنه في روايته: الحياة دليل للاستعمال. وكذا مواضع أخرى. يضاف إلى هذا، أن باحثين اجتهدوا بخصوص دراسة العلاقة المحتملة بين المقامات والرواية الشطارية الأسبانية في أثناء القرن 16عشر. يشترك، أبطالهما في سمات عديدة: الهامشية، حثالة المجتمع، القناع، السخرية الصريحة، الدموع الخبيثة، التقلبات، وتغيير الاتجاه.

المقامات التي ألفها كبار الكتاب الكلاسيكيين، تبقى

فريدة، كما قلت. أما الأخرى، المنسوبة إلى الكتاب المغاربيين، فتبدو جد باهتة. لكن إذن، كيف تأثرت بها؟ ثم وفق أي صيغ؟
- الأوقات الطويلة، التي قضيتها بصحبة النصوص العربية القديمة، أثرتني في العمق، مثلما حدث لآخرين، صحبة نصوص إنجليزية أو يونانية. بلا شك، هناك صدى لتلك الجلسات، على خيالاتي. موضوع تلك النصوص، هو الأدب والأشكال الأدبية، نصوص قصيرة في الحالتين، مستقلة حتى مع ارتباطها بالمجموع المنطوية في إطاره. عودة البطل.

ماهي ميزة الأدب الكلاسيكي في نهاية المطاف، ولماذا عجز عن الصمود، لحظة لقاؤه مع الأدب الأوروبي؟
- لقد تغير التعليم، وتعددت رحلات الطلبة والدبلوماسيين ورجال الأدب إلى باريس ولندن. صار تعلم الفرنسية والإنجليزية، ضرورة، ولكي أجمل، كانت هناك جاذبية، تمارسها النصوص الأدبية الفرنسية والإنجليزية والإيطالية والإسبانية. إذن، تغيرت على نحو تدريجي، القوانين الأدبية الكلاسيكية (التي ضاق نَفْسها في غضون ذلك) فأقصيت كما يقع، لأنظمة اللباس والطبخ والمعمار... كل ذلك على أساس قاعدتي الإغواء والعصيان.

تقريباً كما قال ابن خلدون: المغلوب يقلد دائماً الغالب. لكن أبعد من ثنائية هذه العلاقة، ألا ينطوي الأدب العربي الكلاسيكي على شيء، لا يسمح له بالتعايش مع الأدب الغربي؟
- لا يُقلد، دائماً الغالب، من طرف المغلوب. انتصر الرومان، مع ذلك، سعوا إلى تقليد الإغريق... ما الذي يصمد ضمن النصوص العربية الكلاسيكية؟ فتتعدّر ترجمتها، بل - وإلى حد ما - لا تثير رغبة ترجمتها، فيبقى محفوظة لنخبة في اللغة العربية. أيضاً، قد تعطي الانطباع بكونها متغلقة بإحكام. أصلاً، عيب عليها في الماضي، تعذر التعبير عنها، فكان ذلك نقطة ضعفها (إن لم يجسد هانتها). من ثم، فنادرًا هم غير العرب، كما الحال مع أندري ميكل، من اهتموا بالقصيدة العربية الكلاسيكية.

نعثر ثانية على هذا الانقسام الثنائي بين ثقافة النخبة وكذا الثقافة الشعبية، حينما نضع ألف ليلة وليلة مقابل الأدب الكلاسيكي. أنت أيضاً، اشتغلت كثيراً على ألف ليلة وليلة، لاسيما في كتابك: العين والإبرة. ماذا بوسعك القول عن هذا التراث، الذي يشكل اليوم جزءاً من الأدب الكوني؟

- نعم بالفعل، ينطوي ألف ليلة وليلة على حمولة كونية، بل بوسعنا إلى حد ما، استباق القول، بالتأكيد على أن الأدب الأوروبي، عرف هزة صغيرة بداية القرن الثامن عشر، لما ترجم أنطوان غالان، للمرة الأولى، ألف ليلة وليلة وقدمها لأوروبا. فمن هو الكاتب الأوروبي، الذي لم يشر في

لحظة من اللحظات، إلى حكايات شهرزاد؟ هو، الكتاب العربي الوحيد، المعروف، على امتداد العالم قاطبة. في المقابل، هل يستشهد أحدهم بالمتنبّي؟ مع أنه شاعر عظيم، يظل مع ذلك غير معروف، خارج الفضاء العربي. المثير في الموضوع، أن المثقفين العرب، الذي استخفوا فيما مضى بألف ليلة وليلة، يحاولون اليوم اقتفاء آثار استمالة رضا الأوروبيين، حول هذا الكتاب، كي يحصلوا في المقابل على اعتراف منهم، بخصوص ما يكتبونه.

هل يمكننا الاهتداء ثانية في كتابتك، على صدى، لألف ليلة وليلة؟
- نعم، أحيل عليها غالباً، فيما يتعلق بمحكياتي. في كتابي: خصومة الصور. تمثل السيدة رُ، بصيغة ما، شهرزاد جديدة. أما في: حصان نيتشه، فهناك تلميح إلى القرد الخطاط... أيضاً، قيمة الكتاب القاتل، اشتغلت ثانية في حكاية: المكتبة، وربما في نصوص ثانية. نتكلم اليوم عن تجديد في الحكاية، على طريقة الخرافة؟ ماذا تظن؟
- لا أعرف قط، هذا الاتجاه الجديد.

أكدت في إحدى كتاباتك الحديثة، أنه لا يمكننا التكلم عن أدب مغربي، هل تعتقد ذلك حقيقة أم مجرد نزوة؟
- هي مَرّحة، لكنها محكومة بأساس. الحديث عن أدب، يقتضي أن نطرح على الأقل نقطة بداية، يتموقع معها الأدب المغربي؟ وقد شرحت هذا الأمر في مكان آخر: تبدو إليّ سنة 1954، تاريخاً دالاً في نطاق كونه توافق مع وضع قانون التنظيم المدني، خلال تلك الحقبة صدر: اللعبة المدهشة لأحمد الصفريري، وكذا الماضي البسيط لإدريس الشرايبي، ثم في الطفولة لعبدالمجيد ابن جلون. نصوص، يمكن وصفها بكيفية ما، شهادات ميلاد. أدب، استفاض في السيرة الذاتية، مع تركيز على الطفولة، سمة تميزها عن السيرة الذاتية الكلاسيكية، حيث لا يوجد الطفل قط عملياً. بوسعنا، أن ندرج في الإطار نفسه، الذاكرة المشومة لعبدالكبير الخطيبي، ولعبة النسيان لمحمد برادة.

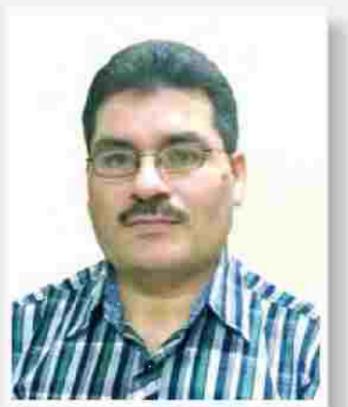
نعود إلى السؤال المطروح منذ قليل: في لحظة ما، لم يعد بإمكان الأدب العربي، أن يكتب مثلما كان يكتب. أخيراً، تضع شهادة ولادة للأدب العربي الحديث، عبر استعارة نموذج أروبي. لماذا اقتبس الأدب المغربي، السيرة الذاتية أو الخيال السيري؟
- نعلم أن الأدب المغربي، متأخر عن الأدب المصري أو السوري- اللبنياني، اللذين تعود شهادة ميلادهما إلى نهاية القرن التاسع عشر، ولكي تتحقق الرواية، تلزم شروط خاصة، وجماعية أيضاً. لا أعلم، إن لامسنا عهد الرواية. هامش: Le magazine littéraire. numéro 1. 2009. PP/6 *

من يتحدث باسم الإسلام؟ رأي مليار مسلم

Who Speaks for Islam?
What A Billion Muslims Really Think

John L. Esposito and Dalia Mogahed

جون إل. إسبوسيتو
وداليا مجاهد



ترجمة: عمر عثمان جبقي

محاضر في كلية المجتمع بالرياض

عبدالكريم عبد الله - المعهد الدولي للدراسات الإسلامية المتقدمة
يقول جون إل. إسبوسيتو و داليا مجاهد في كتابهما بعنوان من يتحدث باسم الإسلام؟ رأي مليار مسلم إن "هناك خلطاً ما بين الإسلام وأغلبية المسلمين العاديين من جهة ومعتقدات المتطرفة وأفعالها من جهة ثانية." (ص. 10). يعبر هذا الكتاب عن صوت "الأغلبية الصامتة" من المسلمين الذين نادراً ما يبادرون في التعبير عن آرائهم. ويوضح الكتاب عدم تمثيل الأقلية المتحدثة للأغلبية. ويعد هذا الكتاب الذي يقع في 204 صفحات كتاباً شاملاً وواضحاً وخالياً من اللغة الفنية المعقدة مما يجعله سهلاً لشريحة كبيرة من القراء.

جون إل. إسبوسيتو بروفسور جامعي؛ فهو أستاذ الأديان والعلاقات الدولية وأستاذ الدراسات الإسلامية والمدير المؤسس لمركز الأمير الوليد بن طلال للتفاهم الإسلامي المسيحي في كلية والش للخدمات الأجنبية Walsh School of Foreign Service في جامعة جورج تاون Georgetown University. ويعد باحثاً أمريكياً بارزاً لديه العديد من المنشورات تشهد بفضلها. داليا مجاهد هي كبيرة المحللين والمدير التنفيذي في مركز جالوب للدراسات الإسلامية Gallup Center for Muslim Studies.

وقد ألقى البروفسور إسبوسيتو مؤخرًا محاضرة في المعهد العالمي للدراسات الإسلامية المتقدمة في مانيلا ألقى الضوء فيها على التغيرات السريعة التي تحتاج الولايات المتحدة الأمريكية و جزءاً كبيراً من المجتمع المسلم. ومن بين تلك التغيرات البارزة الوعي المتزايد للمسلمين، ومشاركتهم في شؤون وقضايا بلدانهم. وفي الوقت الذي تتواصل فيه مشكلات التحرش والتمييز بالاستمرار، فإن المسلمين يقطعون خطوات مهمة، خاصة

جيل الشباب الذي يمتاز بثقة بالنفس أكبر وبالقدرة على التعبير والفصاحة أكثر، ويمتاز أيضاً بثقافة واندماج أكثر، ويبدو أن لديه أعمالاً مهنية أفضل أيضاً.
يعد كتاب من يتحدث باسم الإسلام؟ "تحليلاً مدعوماً بالبيانات" لدراسة مسحية أجراها مركز جالوب خلال الأعوام من 2001 إلى 2007. وتألفت الدراسة الأضخم من نوعها من 50000 مقابلة مباشرة لمدة ساعة واحدة مع مسلمين من مختلف مجالات الحياة في 35 بلداً يمتاز بأغلبية مسلمة. وتم إجراء مقابلات مع ألف شخص في كل بلد باستخدام طريقة العينة العشوائية الطبقية. وتقدم الدراسة عينة تمثل 90% من مسلمي العالم البالغ عددهم 1.3 مليار. وتعد النتائج صحيحة من الناحية الإحصائية مع هامش زيادة أو نقصان يبلغ ثلاث نقاط. ويعد كتاب (من يتحدث باسم الإسلام؟) تحليلاً لنتائج تلك الدراسة المسحية. ويتألف من مقدمة وخمسة فصول. وهناك خاتمة مختصرة في الفصل الخامس. ويقدم الملحق (أ) تفاصيل تصميم الدراسة وإجراءاتها تحت عنوان "التصميم المنهجي واختيار العينة" و "رحلة مركز جالوب لاستطلاع العالم" و يقدم الملحق (ب) لمحة عن مؤسسة جالوب، كما وهناك ملخص على شكل نقاط في نهاية كل فصل، باستثناء الفصل الأخير، يقوم بتسليط الضوء على الأفكار الرئيسة. وتأتي الحاشية في نهاية الكتاب.

تلخص المقدمة التي تحمل عنوان "الأغلبية المسلمة الصامتة" كيف أن قسماً متطرفاً متكلماً قد أسكت أصوات الأغلبية الساحقة للمسلمين المعتدلة التي تمثل 93%. في حين يشكل القسم المسلم المتطرف 7% فقط. وكان المعيار المتبع للتمييز بين المعتدلين والمتطرفين هو تعريف المتطرفين على أنهم الأشخاص الذين يعتقدون أن

هجمات الحادي عشر من سبتمبر كانت "مبررة تبريراً كلياً".

ففي الفصل الأول بعنوان "من هم المسلمون" نتعرف على معتقدات المسلمين وممارساتهم وقيمهم؛ فالمسلمون يؤمنون برب واحد، هو رب إبراهيم وموسى وعيسى ومحمد صلى الله عليهم جميعاً، ويمارسون عقيدتهم من خلال الصلوات الخمس في اليوم الواحد ودفع الزكاة للفقراء والصيام والحج إلى مكة إن استطاعوا إلى ذلك سبيلاً. وتقدر الأغلبية الساحقة للمسلمين ديانتهم تقديرًا كبيراً (ص 5). وتمتاز أيضاً بالتزامها الشديد بعوائلها. ولدى سؤال الأغلبية عن أكثر شيء يعجبها في الإسلام قالت: "التزام الناس الصادق بالإسلام" (ص 6). وبالمقابل ولدى سؤال المسلمين عن أكثر شيء لا يعجبها في المجتمعات الغربية ذكروا الفسق وانهايار العوائل المرافق لذلك.

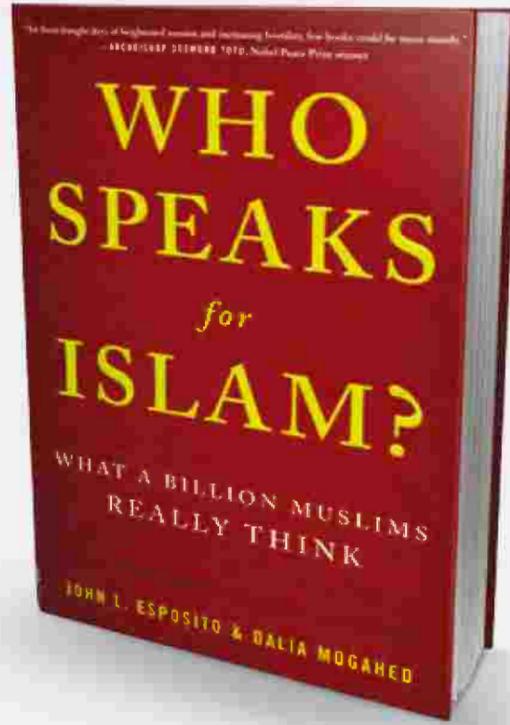
ويكتشف الفصل الثاني بعنوان "الديمقراطية أم الحكومة الدينية؟" وجهات نظر المسلمين عن الإسلام والسياسة. هل الديمقراطية متوافقة مع نظام الحكم الإسلامي؟ عادة ما يحب المسلمون الديمقراطية، وحرية الكلام، ويرغبون برؤية المزيد من هذه المثل في معظم بلدانهم. ويحبون أيضاً التقدم في العلوم والتكنولوجيا؛ ولا يريد المسلمون في معظم البلدان المسلمة أن تكون الشريعة مصدر القانون الوحيد، باستثناء مصر وباكستان والأردن وأفغانستان وبنجلادش، على الرغم من أن معظمهم يريدون للشريعة أن تكون إحدى مصادر القانون. ومن المثير أيضاً هو أن نصف الأمريكيان تقريباً يريد أن يكون الإنجيل أحد مصادر القانون في بلدهم. وتظهر الدراسة المسحية بأن المسلمين المتطرفين سياسياً يبدو أنهم يأتون من خلفيات علمانية (ص 73). فقط أقلية صغيرة جداً (7%) من المسلمين تعد الهجمات الإرهابية مبررة.

ويبحث الفصل الثالث بعنوان "ما الذي يصنع المتطرفين؟" في الأسباب الرئيسة لغضب المسلمين. وأبرز هذه الأسباب الاستياء من الهيمنة الغربية، والمظالم التي تقترفها القوى الرئيسة بحق المسلمين. ويعد التمييز العنصري ضد المسلمين في بلدان ذات أغلبية غير مسلمة (ص 9)، والتصوير النمطي السلبي الذي تظهره وسائل الإعلام بشكل بارز بعضاً من مظالم المسلمين تلك. كما ويستاء المسلمون من التجاوزات على مشاعرهم الإسلامية إن كانت على شكل إهانات لدينهم (الرسوم الكرتونية للرسول محمد صلى الله عليه وسلم) وغزو أراضي المسلمين أو ببساطة قلة الاحترام. وما يقلق المسلمون أيضاً هو الإذلال المستمر لهم، وهو ما يروونه هجمات غير مبررة على المسلمين، والصراع الفلسطيني الإسرائيلي القائم، والاحتلال المستمر لأراض المسلمين، وما يروونه معايير مزدوجة يمارسه صناع السياسة الغربيون. ويرى كثير من المسلمين أن الحرب على الإرهاب هي حرب على

الإسلام. ويظهر الفصل الرابع بعنوان "ماذا تريد النساء؟" أنه على الرغم من أن النساء المسلمات يردن حقوقاً متساوية، إلا أنهن يردن أيضاً وجود الدين في حياتهن ومجتمعاتهن. "لا تعد النساء المسلمات الإسلام عائقاً أمام تقدمهن؛ فكثير منهن تراه مكوناً مهمة من مكونات ذلك التقدم" (ص 114). وأفضل طريقة للتشجيع على الإصلاح في العالم المسلم هي من خلال الاستعانة بالمبادئ الإسلامية. هناك ممارسات شاذة عديدة محرمة في الإسلام كالقتل من أجل الشرف والتشويه التناسلي. لا تشعر أغلبية النساء اللاتي تم استطلاعهن بأن الشريعة تمارس التمييز ضدهن. ومع أن النساء المسلمات "يحبذن المساواة بين الجنسين" إلا أنهن قد يرغبن بذلك حسب شروطهن وضمن سياقهن الثقافي الخاص" (ص 107).

ظهر رهاب الإسلام في الغرب، وظهرت معاداة أمريكا في العالم العربي والمسلم وهما يستمران في التناقض. يعرض الفصل الخامس بعنوان "الصدام أم الوجود المشترك؟" عدداً من الخرافات عن الإسلام. وإحدى هذه الخرافات عدم وجود إسلام "معتدل"، أو الإسلام دين غير عقلائي ينمو على العنف (ص 9). "لكن إلقاء اللوم على الإسلام جواب بسيط؛ أسهل وأقل جدلاً من إعادة النظر في القضايا السياسية الجوهرية والمظالم التي تحدث كثيراً في العالم المسلم" (ص 136). وهناك خرافة أخرى وهي أن أوروبا تتحول إلى "أوروبا العربية المسلمة Eurabia" (ص 138). إلا أن الخرافة الأكبر على الإطلاق هي أن الغرب والعالم المسلم هما في حالة صراع حضارات. إلا أن كتاب (من يتحدث باسم الإسلام؟) يناقض نظرية صامويل هانتينجتون Samuel Huntington التحذيرية بحتمية الصراع بين الغرب والعالم المسلم. وكما يقول إسبوسيتو والسيدة داليا مجاهد، "إن الصراع بين المجتمعات المسلمة والغربية بعيد عن الحتمية (أي غير وارد)" (ص 11). ويتطلب حل الصراعات الوعي والإدراك ونشر المعرفة واحترام الاختلاف. ويتطلب ذلك أيضاً الحوار والاستماع لوجهات نظر الآخر.

وقد تكمن قوة هذا الكتاب الكبرى في محاولته التغلب على الجهل من خلال نشر الحقائق عن الإسلام والمسلمين. ومن هنا فإن هذا الكتاب يساهم في حل الصراعات بين الأمم سلمياً. وسيجد المهتمون بالتححرر من الكم الهائل من الخرافات عن الإسلام والمسلمين كتاب (من يتحدث باسم الإسلام) كتاباً قيماً جداً، ويعد هذا الكتاب علاجاً ناجحاً لتدرة المعلومات عن الإسلام؛ وذلك بالنظر إلى المعلومات القليلة لدى الغرب بشكل عام، والأمريكان بشكل خاص، عن الإسلام؛ إذ إنه يلبي حاجة ملحة. ولنا أمل أن يتلقاه عدد كبير من القراء الذين يستحقهم لأنه كتاب يوصى بقراءته بشدة.



New York: Gallup Press, 2007). XVI, 204 pp. ISBN: 9780-017-59562-1-.

تعرض "المجلة" على قرائها من أفضل الكتب المختارة.. كتب قيمة تستحق القراءة والتأمل.

كتاب "عقيدة هيلاري"

تأليف: فاليري م. هادسن وباتريشيا ليد

الناشر: كولومبيا يونيفرسيتي برس

عدد الصفحات: 456

تاريخ النشر: 2015

قبيل الاطلاع على متن هذا الكتاب الذي غزا الأسواق الأمريكية مؤخرًا، كون صاحبه السيدة هيلاري كلينتون المرشحة الرئاسية لانتخابات 2016، وهي الأقوى حظًا

لنيل تأييد الحزب الديمقراطي لتكون مرشحته النهائية لخوض المعركة الانتخابية إلى جانب من سيكون منافسها من الحزب الجمهوري الأمريكي.

ومن المرجح أن يكون النائب جب بوش الشقيق الأصغر للرئيس الأسبق جورج دبليو بوش.

تناوبت على النص كاتبتان مرموقتان، الأولى فاليري

م. هادسن، وهي حائزة على زمالة جامعة جورج بوش للدراسات الحكومية والخدمة العامة في تكساس، وألفت العديد من الكتب، وأهمها كتاب "الجنس والسلام العالمي"، وحازت على جوائز عالمية عن كتبها، وتشغل منصب كبير المحررين في مجموعة وومانستس التي تضم أكبر مجموعة من البيانات عن وضع المرأة في كافة دول العالم.

أما زميلتها وشريكها في هذا الكتاب باتريشيا ليد، فقد صرفت عقدين من الزمن في العمل مستشارة في العديد

كتاب "حياة مكتملة"

تأليف: جيمي كارتر

تاريخ النشر: يوليو 2015

الناشر: سيمون أند شاسنر

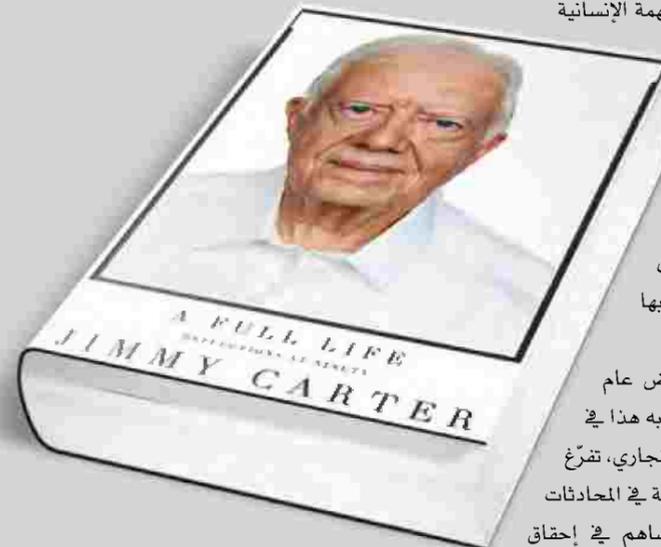
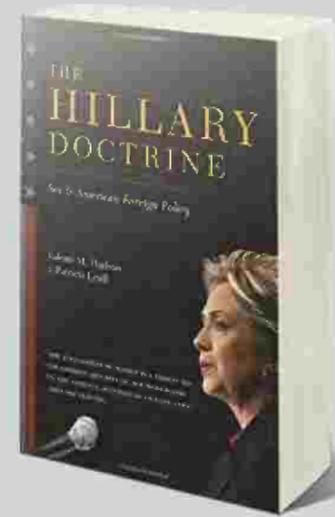
عدد الصفحات: 272

يطلق عليه الأمريكيون لقب "الرئيس الإنسان"، إنه الرئيس الأمريكي الأسبق جيمي كارتر الذي يحمل الرقم 39 في قائمة تسلسل الرؤساء الأميركيين الذين توالوا على البيت الأبيض.

أفرد كارتر في كتابه فصولاً عدة لإنجازاته في مدة رئاسته التي تميّزت بأحداث سياسية يغلب عليها الجنوح إلى السلام وتغليب المنطق الإنساني على الغلبة السياسية. فقد سجّل في فصل كامل عودة منطقتي قناة باناما إلى سيادة أبنائها، وفي فصل آخر توقيع اتفاقيات كامب ديفد للسلام في الشرق الأوسط بين الفلسطينيين والإسرائيليين، إلى جانب فصول عن الكوريتين الشمالي

"المعولة" التي غدت عقيدة ونهجًا عند كلينتون.

كتاب "عقيدة كلينتون" قد لا يكون مريحًا للكثيرين، إلا أنه سيغير الطريقة التي سنقارب بها الأمن الوطني والدولي في آن. فعبر استخدام المعلومات والإحصاءات المحلية والدولية عن المرأة وتدعيمها بالدراسات الأكاديمية المعمقة والقصص الحقيقية التي روتها النساء أنفسهن، تمكنت فاليري وباتريشيا من تحويل قضية المرأة عن مسارها التقليدي كونها مجرد قضية تتعلق بالعدالة الاجتماعية، إلى ربطها مباشرة بالاستقرار وجعلها شرطًا أساسيًا من شروط تحقيق الأمن والسلام والرخاء على الصعيد العالمي.



والجنوبية وعن العلاقات الأمريكية الإيرانية وأزمة اختطاف الرهائن الأمريكيين في طهران وغيرها مما اغتنى بها متن الكتاب.

ومنذ مغادرته البيت الأبيض عام 1980 حتى تاريخ إصداره كتابه هذا في شهر آب/أغسطس من العام الجاري، تفرّغ للمشاركة والعمل بفاعلية عالية في المحادثات الدولية والمفاوضات التي تساهم في إحقاق السلم ونبذ الخلافات بين الحكومات العالمية.

فظهر على سبيل المثال مفاوضًا أول للسلام في هاييتي، ودوره كان لافتًا في عودة رئيسها الشرعي المنتخب من الشعب إلى سدة الحكم في أكتوبر/تشرين الأول 1994.

حاز على جائزة نوبل للسلام للعام 2002 لجهوده في التوصل لحلول للصراعات الدولية والعمل على دفع مسيرة ازدهار الديمقراطية واحترام حقوق الإنسان في العالم.

الكتاب هو صفحات حاشدة بقصص سيرة كارتر الإنسانية والسياسية، تسجّل بدقة وعناية لحياته منذ سني شبابه الأولى حيث نشأ في الناحية الريفية من ولاية جورجيا حين كانت العنصرية والتمييز بين السود والبيض على أشدها في العشرينيات من القرن الفائت.

ويسرد كارتر بشفاافية وصدق ممارسات التضييق

كتاب "السفاريين والموريسكيون.. رحلة التهجير والتوطين في بلاد المغرب"

المؤلف: حسام الدين شاشية

الناشر: المؤسسة العربية للدراسات والنشر

تاريخ النشر: 2015

يخصّص المؤلف عمله لدراسة الروايات التي تتحدث عن عملية تهجير المسلمين بعد سقوط مدنهم في الأندلس ضمن حركة الاستعادة الإسبانية. تمتد حقبة البحث التي اشغل عليها الباحث بين تاريخين، 1492 تاريخ سقوط غرناطة 1756، أي أنه اشغل على سرديات الاغتراب الأندلسي.

يصنّف شاشية، بشيء من التجاوز هذه الروايات ضمن "أدب الرحلة" بوصفه "أدبًا جغرافيًا". غير أن سرديات التهجير التي يدرسها تختلف جذريًا عن المصنّفات المعروفة في "أدب الرحلة" التي تهتم فعليًا بالوصف الجغرافي.

بعيداً عن الجانب الأدبي، يدخل شاشية في مقارنة تاريخية قلما التفت لها المؤرّخون، بين فئتين من

كتاب "جيفرسون والقرآن"

المؤلف: دينيس سبيلبرغ

الناشر: مؤسسة "مؤمنون بلا حدود" و"جداول"

يحاول كتاب المستشرقة الأمريكية دينيس سبيلبرغ "جيفرسون والقرآن: الإسلام والآباء المؤسسون" رصد علاقة تبدو مجهولة بين الإسلام واللحظة التأسيسية للولايات المتحدة الأمريكية. تبرز الكاتبة الجمع بين هذين المجالين الذين قلما تقاطعا في الدراسات، بأن "الولايات المتحدة الأمريكية" كفكرة ومشروع أثبتت على رؤية واضحة لـ "الحرية الدينية". واعتبرت سبيلبرغ في كتابها الصادر، مؤخرًا عن مؤسسة "مؤمنون بلا حدود" و"جداول"، أن اكتشاف الحضارة الغربية للإسلام بشكل موسع خلال القرن العشرين أظهر أن نفس هذه الفكرة منغرس لدى مفكري الإسلام مثل ابن رشد وابن خلدون، كما أن النص المحوري للدين الإسلامي يتناول هذه الفكرة بوضوح. لكن لم يفضّ أحد من قبل هذه النقاط للقارئ الأمريكي قبل القرن العشرين. في جزء من عملها، تتخذ سبيلبرغ أدوات التحقيق التاريخي حين تتقصّى علاقة أحد أهم بناء المشروع الأمريكي، توماس جيفرسون (1743 - 1826)، فتكتشف أنه كان يملك في

الاجتماعية التي كان يتعرّض لها أصحاب البشرة الداكنة من أبناء بلده الصغيرة على يد الأمريكي الأبيض في ذلك الحين. وبرغم العزل الذي كان سائدًا بين البيض والسود، فإن والدته جيمي كارتر -التي كانت تعمل ممرضة وهي المثل الأعلى بالنسبة له كما يشير في كتابه- كانت أول من خرق حاجز هذا العزل العنصري المقيت عندما قامت

كتاب "السفاريين والموريسكيون.. رحلة التهجير والتوطين في بلاد المغرب"

المهجرّين؛ السفاريين والموريسكيون، أي يهود الجزيرة الأيبيرية ومسلموها.

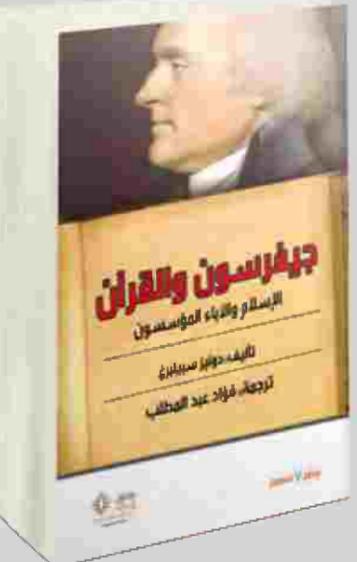
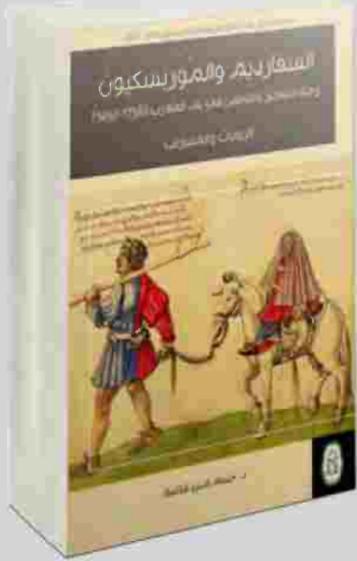
يرى أن التشارك في الطرد من إسبانيا أوجد مجموعة من النقاط المشتركة بين الفئتين، التي يحاول أن يدرسها في فضاء انفراسها الجديد، خصوصًا في مدن المغرب الإسلامي التي أسسها القادمون من الأندلس وتعايشوا فيها. يلتفت الباحث التونسي أيضًا إلى هذا التهجير من زاوية المجتمعات الحاضنة، وكيف تعاملت مع إشكالية توطين عدد كبير من السكان الجدد فوق أراضيها، ومن ثم إدماجهم في أعراف البلد. قبل هذا العمل، أنجز شاشية تحقيقًا لكتاب "ناصر الدين على القوم الكافرين" لأحمد بن قاسم الحجري الأندلسي، وهو كتاب يروي فيه صاحبه رحلة مهجرّين من إسبانيا، وتوزّعهم في عدد من المدن الإسلامية، من مراكش إلى القاهرة. يمثل هذا النص الذي حققه شاشية عينيّة من "أدب الرحلة" الذي يتحدث عنه في كتابه الأخير.

مكتبته نسخة من القرآن، وهي بالمناسبة تضيء انشغاله بمعرفة أسرار اللغات الشرقية ودراساتها مكن هذا الجهد الاستقصائي الكاتبة من أن تجد في مخطوطات جيفرسون عددًا من الملاحظات، استنتجت من خلالها بأنه استلهم بعض مواقف من منظومة الأفكار التي أرساها الإسلام بخصوص تنظيم الشأن الديني في فضاء تعدّد فيه الأديان والطوائف.

هذه القراءة، تناقض سبيلبرغ شيئًا من الرواية المتداولة عن أن كتابة الدستور الأمريكي اعتمد كمرجع له القانون الإنجليزي. فهذا الأخير يظلّ مبنياً على العرف والعادة، ولم تكن بريطانيا نفسها قد تعرّضت فكريًا لتعايش الأديان، بل إن التاريخ يكشف أن هذه المسألة عولجت في الغالب بالإقصاء والنهميش. في موضع من عملها، تشير الكاتبة أن هذا الاستجداء بالفكر الإسلامي لم يكن يعني بأن جيفرسون لديه ميول تجاه هذا الدين، بل إنها تميل نحو إظهار توجّسه منه، وهي مشاعر كانت منتشرة لدى معظم معاصريه من البروتستانت سواء في أوروبا أو أمريكا، بذلك، تبين أن النفاثة إلى القرآن

بمعانيه مريضة سوداء وتقديم المشورة الطبية لها حين كانت مشاةً البيض لا يدخلها السود.

كما أن كارتر نفسه يقول في مذكراته إنه على الرغم من الفصل بين العرقين في بلده النائية في جورجيا، فإن أحب وأقرب صديقين له في طفولته كانا من الأمريكيين الأفارقة من أصحاب البشرة السوداء.



كان ضمن مشروع تاريخي موسّع في دراسة مقارنة بين التجارب التاريخية لمعرفة الأفضل منها في إدارة البلاد الجديدة، وقد وجد في أحد أهم المواضيع تقاطعًا لفت انتباهه فانكب عليه.

في الفصول الأخيرة، يتوسّع الكتاب في الفكرة نفسها، حين يدرس العلاقة بين أمريكا والإسلام في كامل مدة بناء مؤسسات الدولة الأمريكية. هنا، تشير سبيلبرغ إلى أن الإسلام كان يعد في التمثل العام "دينًا بعيدًا ونظامًا عقديًا غير مفهوم".

وارسو المدينة القديمة



نحو عالم متغير .. وحياة متجددة .. وأسلوب مبتكر ..

فكر
مجلة فكر الثقافية
fkr magazine

مجلة ثقافية فصلية لفاعلية
العدد: 13 - نوفمبر 2015 - يناير 2016

المقاهي الأدبية وأثرها
في الحركة الثقافية

كتابة النثر روائياً

مصير الكتابة الأدبية
في زمن التقنية

بين حضارتين:
مقارفات بين
الشرق والغرب

العقل الحداثي
والتحديث العقلي

بدر تناكر السياب ..
أنتنودة المطر

متحف الفن الإسلامي عبق
التاريخ في قلب أوروبا

كلود مونييه
رائد الانطباعية

إنترنت الأنثيا
وكسر الخصوصية

www.fikrmag.com

مجلة فكر الثقافية

للتواصل : fikrmag2@gmail.com



التباهي والتفاخر 2-1

■ أمراض العصر

مما لا شك فيه أن هناك طفرة نوعية في حياة العالم بعد دخوله في معترك الثورة الصناعية ، التي اتجهت في شقين متناقضين، الأول خدم الإنسانية، والآخر حطمها، وأعطاهما وجهاً مخيفاً، وفي السنوات الأخيرة ونتيجة لهذا التطور الهائل الذي أصاب الحياة بمختلف نواحيها : ظهرت إفرزات كثيرة في المجتمع وخصوصاً في مجتمعاتنا الشرقية، التي لاقت ما لاقت من ويلات التخلف والجهل، فانتشرت في هذه المجتمعات أمور عديدة، ومن أهم وأخطر ما انتشر في هذه البلدان هو الأمراض، وخطورتها تكمن في أن صحة الفرد هي أعلى ما يملك، خصوصاً وأن هذه الأمراض في أوطاننا العربية اتحدت مع اليأس والشقاء، وتخطت كل الأرقام التي سجلت عالمياً.

حيث إن الأمراض تتنوع منها الجسدي والفكري وموضوعنا هذا أعده من أمراض العصر النفسية التي وضع لها الإسلام حلولاً استباقية قبل وقوعه، ولكن الإنسان بطبعه العجول والضعف الإيماني والأناجية والغرور بالنفس.... قد يقع به دون أن يدرك ذلك. ورغم أن الخالق جل في علاه " كَرَّمَ الإنسان بالعقل والمعرفة؛ ليخرج من أوهام الجهل إلى أنوار العلم؛ ومَنْ عليه بعد نعمة الخلق والإيجاد من عدم؛ بنعمة الإسلام...." (موقع علاج بتصرف واختصار)

■ مقارنة بين الحياة قديماً وحديثاً

بشكل سريع دائماً ما نسمع رحم الله أيام أول قد نكون عشنا جزءاً بسيطاً جداً من الحياة القديمة ولكن ما نسمع به من أمهاتنا وأجدادنا وجداتنا عن بساطة

وسهولة الحياة القديمة لحياة الآباء والأجداد والبعض لمن تجاوز الخمسين... (كانت حلوة وممتعة وبساطة وتقارباً واجتماعاً وتألماً ومليةً بالحب والأخوة والخواطر صافية، ولا أحد يشيل على خاطره من الثاني)، وكانت تتمتع الحياة بالبساطة ورغم قلة المادة وكل شيء فيه بركة. - أما عصرنا الحالي برغم الغنى والأستاع في كل شيء، إلا أن النفوس تغيرت وظهرت إفرزات سلبية عديدة، منها إبراز وتميز الواحد بنفسه على الكل والتفاخر والتباهي بأمر تافهة.

وبرغم تقدم الحياة وتطور بني الإنسان ، في شتى المجالات ، ويكتسب علماً وغنى، لكنه يفقد وهو في صراعه لاكتساب الانتصارات صفات غنى ينبغي أن يتصف بها، وتكسب حياته معنىً وتألماً، تقدمنا وأحرزنا المكاسب الكبيرة على قوى الجهل، لكننا لم نستطع أن نجعل الإنسان أكثر سعادة، ولم نتمكن أن نجعل الحياة أشد جمالاً، وتألماً وبهاءً.

لو قارنا بين حياة الإنسان قديماً وحديثاً لاتضح لنا أن الحياة القديمة كانت أكثر بهاءً وجمالاً، وأكثر مدعاة إلى الرضا. فإذا طرحنا السؤال عن سبب هذا التدهور في المجالات النفسية مع التقدم الكبير والهائل في المجالات العلمية، لكان الجواب لأننا نهتم بشكل الإنسان وهيئته، دون أن نهتم بمعناه وعواطفه وروحه، والبعض يرى أن المال هو مصدر السعادة الوحيد في حياتنا. من الممكن أن تكون سعيداً وأنت مرتاح البال. ولكن الإنسان وطريقة معيشته واهتمامنا فقط في إبراز شكلنا الخارجي.

ماذا نركب... ونلبس ؟ وماذا نشرب.... ونأكل ؟ وأين نسكن.... ومتى نساfer؟ وغيرها من التساؤلات، ولا نفكر

فيمين حولنا واحترام الآخر ..

■ التعالى والخيلاء والتباهى

لك أن تأكل، ولك أن تشرب، ولك أن تلبس، دون أن تتباهى، دون أن تزهو، قال ابن عباس: " أحل الله تعالى الأكل والشرب ما لم يكن سرفاً أو مخيلةً "

-الإسراف والمخيلة/معصية،

أن تريد أن تظهر أمام الناس بما عندك كما فعل قارون، خرج على قومه بزيفته، الإنسان قد تبدو عليه النعم دون أن يقصد إظهارها، قد تبدو عليه النعم دون أن يهدف إلى إذلال الآخرين، دون أن يهدف إلى استعلائه عليهم، مثلاً إنسان- غني - ويحب التباهى - كل ما يشتري شيئاً، فأينما جلس ، وأينما حل: يستعرض به . وقد يعلم أو لا يعلم هذا الأسلوب أن يدخل الحزن على قلوب من حوله، والآية التي تقصم الظهر: ﴿ يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا لَا تَبْخَسُوا نَفْسَ الْإِنسَانِ أَذْهَبَتْ بِالْإِنسَانِ نَفْسًا وَمَنْ يَتَّبِعْ الْهَوَىٰ فَيُتْرِكِ الْفَلَاحَ وَالنَّجَاتِ الَّذِي هُوَ لَكُمْ بِهِ وَغَيْرَ ذَلِكَ لَا يَمْلِكُ الْإِنسَانُ شَيْئًا وَلَكِنَّ اللَّهَ لَعَلِيمٌ عَلِيمٌ ﴾ القصص الآية: 83

وقديماً قالوا: " كثرة الظهور تقصم الظهر " ،

نستنبط أن معظم سلوك الناس الهادف إلى إظهار ما عنده، إلى التباهى؛ هذا منهي عنه، وقد توعد الله عز وجل من خلال كلام نبيه صلى الله عليه وسلم بأن الله عز وجل يوم القيامة لا ينظر إليه، والإنسان كلما تواضع ازداد عند الله رفعة، وكلما جلس مع إخوانه، وأصحابه، ازداد عند الله رفعة، ولنا الأسوة والقدوة الحسنة / كان عليه الصلاة والسلام: يأكل مع الخادم، ويصغي إلى المرأة الضعيفة، المسنة، ويقضي حاجة الضعيف، والبائس، كان معه عدي بن حاتم، أخذه إلى بيته إكراماً له، في الطريق استوقفته امرأة، تكلمه طويلاً في حاجتها، قال: والله ما هذا بأمر ملك!

إنسان يجلس على الأرض، يدخل عليه أعرابي، يقول له: "أيكم محمد؟ لا يعرفه. يقول له أحد أصحابه: ذاك الوضيء، ومرة قال له النبي: قد أصبت، ما حاجتك؟

الإنسان بالتواضع يعلو عند الله، والإنسان أساسه عبد، ومن لوازم العبد التواضع، قال تعالى: ﴿ كَلَّا إِنَّ الْإِنسَانَ لِرَبِّهِٖ لَكَنُفٍ ﴿٦١﴾ أَنْ رَأَاهُ اسْتَقْبَحَ ﴿٦٢﴾ سورة العلق الآية: 6 / 7

-يرى نفسه غنياً فيطغى، قوياً فيطغى، صحيحاً فيطغى، بطولة الإنسان أن يكون متواضعاً، وهو في أشد حالات قوته، لما دخل النبي مكة المكرمة فاتحاً وقد ناصبته العداء عشرين عاماً، دخلها مطأطئ الرأس: تواضعاً لله عز وجل، حتى كادت ذؤابة عمامته تلامس بغيره: تواضعاً لله.

فإذا الإنسان آتاه الله عز وجل شيئاً يقول: هذا من فضل

ربي، وليكثر من ذكر فضل الله عليه، وأنا أنتبه إلى كلام المؤمنين، يقول: الله أكرمني بهذا الشيء، خصني بهذا الشيء، سمح لي أن أفعل كذا، قدر على يدي هذا العمل الطيب، دائماً يعزو الفضل إلى صاحب الفضل وهو الله عز وجل، وإذا أراد ربك إظهار فضله عليك خلق الفضل ونسبه إليك، وكان عليه الصلاة والسلام: تعظم عنده النعمة مهما دقت.

كان إذا نظر إلى وجهه في المرأة، يقول: " اللهم كما حسنت خلقي فحسن خلقي " دائماً يشكر الله عز وجل فهو بين الكبر وبين الشكر.

المؤمن شاكراً، ومتواضع، فالمتكبر محجوب عن الله عز وجل، ودليل التواضع أن تكون مع المساكين، وأن تجلس إليهم، وأن تستمع إليهم، وأن تصادقهم؛ إنك بهذا تثبت أنك لست متكبراً، وبرئ من النفاق من أكثر من ذكر الله. (موسوعة النابلسي - باختصار وتصرف).

■ التباهى لا يأتي دون ثمن

فكثير من الأثرياء يشترون سلماً مبالغاً في قيمتها لمجرد التباهى (والتفخرف).. ولتلبية هذه الرغبة ظهرت صناعات ضخمة للسلع الفاخرة - التي تباع الاسم قبل المنتج - لمجرد تحقيق رغبتهم في الاستعراض على بقية الخلق، ولأن ورثة المال هم الأكثر حياً للتباهى - والأقل حكمة في صرف المال/ أن المال طاقة مجمدة يجب تخزينها بذكاء وصرفها بإحكام.. وربما قيل فوات الأوان.. والثانية أن الماركات المبالغ فيها يشتريها من لا يتعب بجمع المال، ويبيعها من يرغب بسرقتها منهم. والثالثة أن البخيل أسوأ من المسرف، لأن الأخير - على الأقل - استمتع بحياته قبل وفاته. (الأحمدي- الرياض العدد -16589 باختصار)

■ الخلط بين الثقة والتباهى

التباهى والتفاخر واستعراض ما يملكه الإنسان من مقومات تميزه عن غيره من البشر قد يُعد مظهرًا من مظاهر النقص، وصفة تشيخ حواجز بين البشر بعضهم مع بعض، وتزيد من الأحقاد بينهم.

ربما التباهى نوع من أنواع الضعف الإنساني ودليل على هشاشة الشخصية وربما خوائها، وربما هو نوع من أنواع الغرور، الذي يصيب النفس، ويجعل صاحبها معزولاً عن الحياة والناس في برج عاجي، يفقد بوجوده فيه كل من حوله شيئاً فشيئاً، فيبقى وحيداً في النهاية، يعض بنان الندم، ولا يجد من يتفاخر أمامهم بشيء.. وربما هو وسيلة دفاعية لمقاومة الحزن.

أحياناً تكون التربية سبباً مباشراً في زيادة حدّ التباهى والتفاخر عند بعض الناس، فعندما يحاول الآباء تذكير أبنائهم بأصول عائلاتهم مرة بعد أخرى ومكانتهم في المجتمع، ويعتقدون أنهم يزيدون من ثقتهم بأنفسهم ومن قدرتهم على مواجهة العالم الخارجي بإظهار ما هم عليه، يتحول الأمر إلى إحساس دائم بالتميز عن الآخرين ويزداد حدّ التباهى حتى يصل إلى درجة أن المتباهى يتيه بنفسه، ويرى في نفسه أفضلية عن حوله، سواء في الأصل أو في مستوى الثراء.

وقد يعتقد البعض أن المتباهى دوماً من طبقة الأثرياء ذوي المال والنفوذ فقط! لكن الحقيقة أن بعض المتباهين والمزهوبين بأنفسهم قد لا يكونون من هذه الطبقة في المجتمع، بل قد يكون مستواهم المادي عادياً ولكن لديهم مستوى اجتماعي متميز، أو يملكون صفة معينة: كالجمال أو الوسامة أو الذكاء الشديد، ويتحول إحساسهم بمدى اختلافهم بما حباهم الله به إلى نوع من التعالي على أقرانهم، الذين هم بالقطع منهم أقل منهم شأنًا من وجهة نظرهم..

وأحياناً يكون المتباهى من طبقة أدنى في المجتمع، ويحدث أن ترتفع طبقته ارتقاعاً مفاجئاً مع الحد الذي يدبر رأسه، فإذا به يتحول إلى متفاخر بنفسه، ينسب لها ما لم يكن فيها ولعائلته ما هم ليسوا عليه أصلاً، وخاصة في النواحي المادية والطبقة التي نطلق عليها "نوفوريتش". وأخيراً قد يكون التباهى والتفاخر سمة من سمات عدم الثقة بالنفس على الإطلاق، ومحاولة دفع أخطار العالم الخارجي ومقاومة الضعف أمام الناس، فينقلب الأمر بصورة عكسية إلى التعالي في التعامل معهم بوصفه نوعاً من أنواع الحماية الزائفة..

وفي النهاية فدعونا لا ننسى أن أحقر الناس شأنًا هم من يتعالون على من حولهم إذا رفعهم الناس فوق قدرهم.. في حين أن أكثرهم منزلة يبقى متواضعاً مهما علت قيمته ومنزلته وسط مجتمعه..

وصدق رسول الله الكريم عليه أفضل الصلاة وأتم التسليم عندما قال (من تواضع لله رفعه) (لا يدخل الجنة من كان في قلبه ذرة من كبر).

ولا ننسى وصايا لقمان لابنه ﴿ وَلَا تُصَعِّرْ خَدَّكَ لِلنَّاسِ وَلَا تَمَسَّ فِي الْأَرْضِ مِرمًا إِنَّ اللَّهَ لَا يُحِبُّ كُلَّ مُخَالٍ فَخُورٍ ﴾ سورة لقمان. الآية: 18.. (موقع نفساني باختصار).



عبد الله بن محمد اليوسف

الرياض



المدرسة ودورها

في اكتشاف الطفل المبدع



فقط بتلقيه الدروس المبرمجة، وهذا أكبر خطأ يرتكبه المعلم في حق تلاميذه، بل أكبر خطأ ترتكبه المدرسة في حق الأجيال وصناعة واكتشاف المواهب في هذه المرحلة الطفولية التي هي أساس لكل تقدم أو تأخر فيما بعد..

قد لا يدرك الطفل أنه مبدع إذا لم يجد من يشجعه ويدفعه إلى التعبير عن الأشياء التي يحبها ويريد ممارستها في أحلامه الطفولية الصغيرة، هنا يحدث إضمار للإبداع وخلق قدرات الطفل الفنية والتعبيرية وموت الأحلام بداخله، وبعدها يصبح وعاء فقط للدروس والبرامج التعليمية، كأنه آلة تخزن بداخلها المعلومات.

الطفل كائن له مشاعر وأحاسيس وخيال، فلا يجب أن نصنع منه آلة للحفظ واستيعاب الدروس، إنما نريد أن نطلق العنان لأفكاره الصغيرة وأحلامه وخيالاته، حتى يعبر ويبدع بالطريقة التي يحبها..

ولذلك المسؤولية لمقاة على المدرس، فهو الذي يكتشف إبداعات تلاميذه، فحين نكتشف أن ذلك التلميذ ينتبه للدروس وهو متفوق يأخذ أعلى العلامات، علينا أيضاً أن لا ننسى أن هذا الطفل بداخله أحلام وأمنيات يريد أن يعبر عنها من خلال الإبداع، فلا نهمش هذه الأحلام المبدعة داخله.. فالاهتمام فقط بالدراسة والتفوق قد يولد عند الطفل الإحباط والملل ومن ثم يصيبه التراجع في استيعابه للدروس، وهناك أطفال موهوبون ولكن استيعابهم للدروس ضئيل أو ضعيف، فيجب دفعهم نحو تحقيق مواهبهم، فهذا يساهم في إيجاد رغبة كانت ضائعة لاهتمامهم بالدروس.

فالطفل يجب أن يشعر في المدرسة أنه يستطيع أن يعبر عما بداخله بالرسم أو الكتابة، وبأن هذه المدرسة هي فضاء ليس للمعلم فقط، وإنما للإبداع الجميل أيضاً،

المدرسة المكان الأكثر احتضاناً للطفل بعد الأسرة، فهو يقضي جل وقته فيها، يتعلم اللغة والحساب والعلوم، ولها التأثير المباشر في تكوين شخصيته وصياغة فكره وسلوكه، وأول شخص يتأثر به الطفل بعد الوالدين هو المعلم إن لم نقل أكثر من تأثره بوالديه، لأن المرحلة التي يكون فيها الطفل متمرساً هي مرحلة الاستقلالية والتميز عنده، وبذلك أول شخص يقلده ويحترمه ويستمتع له سيكون المعلم.. فهو يرى معلمه مثلاً يقتدي به في كل تصرفاته وسلوكياته، وينظر إليه باهتمام واحترام كبير، ولذلك على المعلم أن يتفاعل مع هذا الاهتمام، وينزل عند قدرات الطفل الصغيرة ليكتشف عالمه وخيالاته ومدى إدراكه للعلوم وللحياة، فيجعل أفكاره ترتقي كل مرة، وعقله يستوعب المعرفة، ومشاعره تسمو نحو الخير والمحبة، وستأخذ المفاجأة المعلم بوجود الكثير من الأطفال لديهم كميات معرفية رهيبية، وقدرات إبداعية كثيرة، فعند كل طفل تجد حلاً يريد تحقيقه.. طبعاً أحلام الأطفال تختلف عن أحلام الكبار، لكنها تشبهها من حيث التمني بتحقيقها، ولو كانت أحلام صغيرة..

هناك من يحلم بأن يداعب الألوان ويحرك الفرشاة، فتساقب على الورق رسومات جميلة، وهناك من يحلم بكتابة أسطر من كلمات هدية لوالديه أو معلمه بلغة تعبيرية جميلة، وهناك من يحلم أن يطلق صوته رنيماً ينشد أحلى الألحان، وكأنه بلبل يغرّد..

وبذلك على المعلم أن ينتبه لوجود تلاميذ مبدعين في قسمه، ربما يوجد من يكتب شعراً، أو من يكتب قصة أو نثراً، ويوجد أيضاً من يجيد فن الرسم، وكل تلميذ لديه إبداع خاص به، لكنه لا يدرك ذلك، ولم يجد من يدفعه إلى إخراج المكونات الإبداعية بداخله واكتفاء المعلم



نجاة مزهود

روائية وأديبة جزائرية

أيها المدرس حاول أن تدفع طلبتك نحو الإبداع فذلك يجعلهم أكثر أدباً واهتماماً بالعلم.

فالكثير من المربين ينسون هذه النقطة المهمة في تكوين شخصية الطفل، وحتى لا يشعر أطفالنا أنهم في سجن يسمى المدرسة علينا أن نفسح لهم المجال لأن يبدعوا في أي مجال يحبوه.

المدرسة للعلم والإبداع

إن من أهم وظائف المدرسة، تحقيق النمو المتكامل لشخصية الطفل من حيث المعارف والعلوم، ومن حيث الوجدان والإبداع، فهي كل لا يتجزأ، ولا نستطيع أن نفرص المعارف عن الإبداع، الأولى تعمل على شحن العقل بالعلوم، والثانية تعمل على شحن الوجدان بالأحاسيس الجميلة، التي تتكون نتيجة حبنا لإبداع شيء ما، فحين يستطيع الطفل التعبير عما يجول بخاطره من أفكار يشعر بالمتعة والسعادة لو رسم لوحة بها شمس وأشجار جميلة وورود وجبال، ويكون سعيداً لو كتب قصة جميلة أو نظم قصيدة رائعة، أو صنع من خشب جامد شيئاً مثيراً... هذه فقط بعض الأمثلة، والإبداع يوجد في كل شيء.

ولأجل أن يتكون هذا الطفل بطريقة صحيحة، على المدرسة أن تعلم التلميذ كيف يفكر، وكيف يبدع ويكتشف ما بداخله من أحلام، كيف يكون باحثاً عن المعلومات لا مستقبلاً لها فحسب، فلا يجب أن يقتصر دورها على تلقين المعلومات والمعارف بطريقة عسكرية، بل الأساس أن يتشارك المعلم والتلميذ في صناعة الدرس والإبداع والأفكار، لأن الأهم من التلقين هو ضرورة الاهتمام بتنمية الجوانب المختلفة في شخصية الطفل ليصبح قادراً على التعلم والابتكار.

ويعد التلاميذ المتفوقون من الناحية العلمية، والمبدعون أفضل ثروة بشرية تنميها لأجل مجتمع واع ومبدع ومبتكر، وبذلك تقدم للوطن عقولاً متعلمة وأيدي مبدعة، ونحن نرى في الدول المتقدمة كيف تهتم المدرسة بالطفل المبدع لأنها تدرك أنه أساس رقيها.

فعلى المدرس الناجح أن يدفع ببطلته نحو الإبداع والابتكار، وذلك يدفعهم نحو الاستزادة من العلوم والعمل على الاجتهاد والنشاط أكثر، فكلما شجع المدرس طلبته على البحث والابتكار والإبداع كلما قدموا نشاطاً أكثر وحباً أكبر لمدرستهم ومعلمهم.

وهنا تتدخل عملية توفير الجو والمناخ الذي يستطيع من خلاله التلاميذ الإبداع والابتكار والبحث العلمي، وذلك هو مسؤولية المدرسة، فهي التي توظف ما أمكنتها من الوسائل الحسية والمادية داخل المدرسة، وذلك من خلال أهداف مسطرة وبرنامج ثري وواضح، وأول شيء هو تدعيم المنهج القائم على دفع التلاميذ للتفكير الإيجابي والبحث داخل أنفسهم عن طاقات إبداعية كامنة ومحاولة استخراجها، لتكون بصمة تميز هذا التلميذ عن ذلك.

ومن أهم الواجبات التي على المدرسة القيام بها لاكتشاف وصناعة أجيال مبدعة أن تعمل على تكوين



5 - وإذا أرادت المدرسة فعلاً صناعة جيل باحث، عليها أن تؤسس نوادي علمية وأدبية وفنية ليمارس التلاميذ أنشطتهم الإبداعية، سواء في البحث العلمي أو الابتكار أو الكتابة أو الرسم، وكل هذا إبداع، والإبداع لا يتم إلا عن طريق الخيال الخصب الذي تنميه في أذهان التلاميذ.

6 - حث التلاميذ على القراءة والمطالعة العلمية والأدبية وزيادة ثقافتهم من خلال الاطلاع على الكتب المختلفة التي تخص الفنون والعلوم والاختراعات وما إلى غير ذلك من الكتب الهادفة التي تنمي عقلهم وتزيدهم حباً للعلم والإبداع.

في الختام نقول...

قد يتحجج البعض بعدم كفاية الوقت وضغط البرامج التدريسية، لكن المدرس الذكي يجعل من كل مادة يدرسها لتلاميذه فسحة ليكتشف من خلالها مواهبهم، مثلاً يقدم درس التربية الفنية فيطلب من التلاميذ رسومات حرة، كل تلميذ حر أن يرسم ما شاء، وهنا سيدع نفسه أمام اكتشاف مذهل من بعض التلاميذ الموهوبين، الذين يقدمون رسومات إبداعية تدل على وجود موهبة الرسم بداخلهم.

و بالنسبة لدرس اللغة العربية يستطيع المدرس أن يطلب من تلاميذه كتابة تعبير حر سواء نثر أو قصيدة أو قصة، وسيكتشف بنفسه المواهب في هذا المجال.

وما من شك أن التلاميذ الموهوبين هم ثروة الأمة في مختلف مجالاتها، فالإبداع والبحث تتطور الأمم وليس بالتلقين والحشو.. ولأن المدرسة هي الحاضنة الثانية بعد الأسرة للطفل، بل هي التي يعيش في وسطها الطفل أكثر من الأسرة، فلو أردنا أن نحسب عدد الوقت الذي يقضيه الطفل في المدرسة لوجدنا أن بقائه بالبيت ضئيل بالنسبة لوجوده بالمدرسة معظم الوقت، ولذلك على المدرسة أن تؤدي دورها الريادي في تنمية إبداع الطفل وتوسعة مداركه.

هؤلاء المبدعين وتشجيعهم وتوفير بيئة دراسية مفتوحة على البحث والابتكار، وذلك عن طريق:

1 - مساعدة التلاميذ على ممارسة البحث العلمي بفتح المجال أمامهم نحو زيارة المكتبات مثلاً، زيارة المتاحف، زيارة الأماكن السياحية والبحث في الماضي البعيد عن هذه الآثار، وزيارة الحدائق العامة وحدائق الحيوان.

2 - مساعدة التلاميذ ودفعهم لتنمية مهاراتهم وإبداعاتهم، وحثهم على التفكير في الابتكار والاكتشاف بإنشاء ورشات ونوادي في فن الرسم والمسرح... الخ

3 - دفع التلاميذ المبدعين إلى مستوى أعلى وأكثر فاعلية عن طريق الاهتمام بكل شيء يتعلق بشخصيتهم وانفعالاتهم. فكم من مبدع ضاع بسبب مشكلات أثرت على حياته النفسية، ولم يكن محل اهتمام من طرف المدرسة.

4 - إيجاد روح الابتكار داخل القسم، بحيث يتناقش المعلم مع طلبته، ويسألهم بطريقة تنمي الخيال لديهم وتوسع مداركه، كأن يسأل كيف سيكون شكل السيارة في المستقبل، أو هل هناك تصور آخر لوسائل نقل أكثر حداثة من الوسائل الحالية، وكيف ينظر هو لمستقبله، هل يريد أن يكون طبيباً ولماذا، أو طياراً ولماذا.. وتنتقل المناقشة بينه وبين تلاميذه.. وهكذا، وهذا الذي يسمى بتنمية الخيال ودفع الطفل نحو التفكير والابتكار والبحث، وهذا الأسلوب ممتاز في التدريس خاصة لتطور الابتدائي لأن التلميذ في هذه المرحلة مثل الأرض الخصبة، وهو دائم البحث عن الجديد من المعارف، فتوجيه الطفل نحو التخيل والبحث يجعله في حالة انشغال وسعادة بأنه يستطيع أن يفكر في شيء جديد يصنعه بيديه، فهو لا يكتفي بما طلب منه المدرس، بل قد يفكر في ابتكار أشياء جديدة، وبذلك ندفع التلميذ نحو البحث الدائم، ولا ننسى أن البحث يدفعنا نحو الاكتشاف ومن ثم نحو المعرفة، فالخيال ينمي القدرة على الإبداع والإبداع يدفع نحو البحث.

و بالنسبة لدرس اللغة العربية يستطيع المدرس أن يطلب من تلاميذه كتابة تعبير حر سواء نثر أو قصيدة أو قصة، وسيكتشف بنفسه المواهب في هذا المجال.

وما من شك أن التلاميذ الموهوبين هم ثروة الأمة في مختلف مجالاتها، فالإبداع والبحث تتطور الأمم وليس بالتلقين والحشو.. ولأن المدرسة هي الحاضنة الثانية بعد الأسرة للطفل، بل هي التي يعيش في وسطها الطفل أكثر من الأسرة، فلو أردنا أن نحسب عدد الوقت الذي يقضيه الطفل في المدرسة لوجدنا أن بقائه بالبيت ضئيل بالنسبة لوجوده بالمدرسة معظم الوقت، ولذلك على المدرسة أن تؤدي دورها الريادي في تنمية إبداع الطفل وتوسعة مداركه.

على الإبداع والإبداع يدفع نحو البحث.



الجيري نيكاسو .. زمن الحرب والسحر



د. هاني حجاج - مصر

كاتب ومترجم

"هتلر" يجتاح العالم بجيوشه الجرارة، والحرب الأهلية تشتعل في "أسبانيا"، عندما بدأت قرية "الجيري نيكاسو" الأسبانية تتعرض للقذف النازي، فكان من الطبيعي أن يغلي الלהيب في روح فنان تأثر تجري في عروقه الدماء الإسبانية الحارة وحمى الفن المجنون مثل "بيكاسو" ..

في باريس جاءت أمته الأبناء الحزينة، وكان قد هاجر إليها ليروي ظمأه للفن، ولأنه أيضاً كان على خلاف مع الفاشيست، وفي الواقع فإن اليوم الذي أعلن فيه التاريخ بداية ميلاد رحلة الحرمان والمجد هو يوم الخامس والعشرين من مارس عام ألف وتسع مئة وواحد، عندما عرفت أُرقة "باتولافورا" الشاب المدمم "بابلود بيجو فرانسيسكو خوان نيبو بورثينو ماري دي لوسس ريميد يوس ليريانودي سانتيمبا تيرينيداد بيكاسو" عندما عرف أول امرأة في حياته، "فيرناند أوليفيه" عام 1904م، التي تركت زوجها النحات المخبول لتشارك "بابلو" عاطفته الثائرة وكفاحه المضني والحب الحارق في قلبه، هذا الحب الذي كان سبباً في رحيلها عنه، إذ دخلت امرأة أخرى حياته، هي "إيفا جويل" التي سرقتها من عشيقها عام 1911م، ليسرقها الموت منه ليصبح وحيداً مرة أخرى.

بكل أحزانه على فراغها راح بيكي بدموع من دم تحت قدمي البالييرينا "أولجا كالكوف" التي تزوج منها فيما بعد، لكنه لم يكن سعيداً معها تماماً، لأنه شعر بأنه يفقد حريته تحت وطأه ومحاولاتها المستمرة في تحويله إلى إنسان (عادي) يحيى بشكل تقليدي كالأخرين، وليمارس حياة

هادئة ليرضي مطالب زوجته المدللة، ولكن "بيكاسو" لم يكن من هذا النوع على الإطلاق، فراح بيركان العواطف المتدفق بين جوانحه يلقي بنفسه بين أحضان الشراء "ماري تيريز والتر" .. التي لا تروي كل ظمئه، فيحاول أن ينهل من الحب هذه المرة من يدي السمراء "دورا مار"، ثم تأتي "فرانسواز جيلو" لتدخل حياته في 1945م، ثم تتركه لتفضح أدق أسراره ونزواته، عندما تقرر أن تكتب مذكراتها، لكنه أخيراً يستقر مع "جاكلين روك" التي احتملتها في صبر.

وكانت وفاة رفيق كفاحة "كارلوس كازاجيماس" هي أول نقطة زرقاء تلمس لوحات "بيكاسو" فيما عرف بعد ذلك بالمرحلة الزرقاء، وكان "كارلوس" قد شاركه شقاءه في حي "مونمارتر"، قبل انتقاله إلى شارع "كليشي"، ليتعرف هناك على فتاة تدفعه إلى معاينة الخمر والانتحار. وقتها قال "بيكاسو": "إن الحزن العميق هو ما يصنع الفن الأصيل"، ورسم وقتها أشد لوحاته قتامة ... "ماتم" و"جنازة" .. ورسم المشوهين والموميאות والعجائز والجثث.

وبدأ يشبه أسلوبه أسلوب التأثري "بيير برنار" (1867-1947) بتضمين الموضوع واستخدام اللون الرمزي والابتعاد عن البعد الثالث بتسطيح المساحة، وحتى ملامحه، بشعره الخفيف ونظيرته المذهولة الحائرة، وشيئاً فشيئاً تبدأ بهجة في العودة إليه ثانية، ليدخل فن "بيكاسو" المرحلة الوردية، لتشتعل لوحاته بحيوية وشباب باريس، وفي المدة التي شهدت إنقسام السيزانين، تولى "بيكاسو" زعامة الطائفة التي نادى باقتباس

لمسة من وحشية الفن الإفريقي، بينما تزعم "مارتيس" فريق المحافظين، ومن هذه اللمسة الزنجية البدائية ابتكر "بيكاسو" أسلوبه الشهير ... "التكعيبية" (ومن المفارقات أن يعود ماتيس إلى بلده محبباً عام 1902م، وهو العام نفسه الذي ترك فيه بيكاسو ليعود إلى برشلونة .. وإن يدخل كل منهما مرحلته الزرقاء في الوقت ذاته عندما رسم بيكاسو "جنازات" ورسم ماتيس "العاريات الزرقاوات" .. بالرغم من الفارق الشاسع بينهما، إذ كان بيكاسو فوضوياً مستهتراً بينما كان ماتيس شديد التحفظ، كما يؤكد كتاب "ليوستين" الشهير "تذوق"، وبينما كان ماتيس يقول: "أريد أن أصنع فناً يتسم بالنقاء والرقى .. يهدئ الأعصاب ويريح البال". كان بيكاسو يقول: "ولماذا يكون الفن مفهوماً وواضحاً؟ .. لماذا يكون أي شيء مفهوماً وواضحاً؟"

وفي باريس جاءت أمته أبناء الاعتداء الفاشم على قرية "الجيري نيكاسو"، فتثور الدماء الحارة في عروقه وتغلي روحه بلهيب الغضب والعصيان، وكانت سكينه التي يفرسها في قلب الغازي هي فرشاته، فبعد أن ملأ صفحات الجرائد والمجلات وقتها بعشرات المقالات يندد بالقذف، رأي أن كل هذا لا يكفي، وغرس فرشاته في قلب ألوانه، وكان وقتها يمر بمرحلته الوردية مما جعل لوحته "الجيري نيكاسو" تشتعل بحرارة لهيب نار الغضب، ويرى البعض أنه لو كان العدوان قد حدث في أثناء المرحلة الزرقاء لاختل الأمر كثيراً، ولعلها اليأس والوجوم وكراهية العالم في صمت، أما الآن وكل الألوان النارية تشتعل في يده وكل مقته للنازي يتحرك في روحه وذكريات سنوات من الحرمان



بجُملة من الشواهد والنُصُب التي انتشرت، وأثرت على مفهوم الميلانخوليا؛ فبدأ الفنان التعبير عن انفعالاته عبر هذه الرؤية الأولى، التي باتت أضيق من أن تستطيع تصوير هول المأساة، فمثلاً تفرعت الشخصية النسائية إلى أربع شخصيات، بحيث صارت عملية التعديلات والتأليف مساراً من الطفرات المتناقضة عبّر عنه كريستيان زيرفوس: الرسم بواسطة النقص، الرسم بالصد، من تقاطع وتضافر أحداث تؤدي إلى الاصطراع بين المشاعر والأفكار في روح عبقرية استثنائية.

الرمزيات التي رسمها "بابلو بيكاسو" في "الجيري نيكاسو" تنتثر هنا وهناك على أرضية اللوحة، وهذه الفوضوية المقصودة تشير بأصبع الاتهام إلى نظام العالم المهترئ المفكك، حيث كل شيء أصبح ممكناً، وكل شيء صار من الممكن تبره، وحتى أي مصير، أصبح متوقفاً.

جاءت "الجيري نيكاسو" بعد ظهور المدرسة الوحشية "Faussism" بسنوات، لكن "بيكاسو" هنا لا يري وحشية النازي فحسب، بل يري وحشية العالم إزاءه طوال سنوات الحرمان التي عاناها، والحيوانات في اللوحة خرجت من ذكريات طفولته لتتحول إلى رمز للطفان.

تعود لتحل العالم أمام عينيه، كما يضع الكاتب عدة مسودات لنصه الأهم، أخضع بيكاسو لوحته جيرنيكا لعملية تأليف وإنشاء مثيرة ومعقدة؛ فأمضى ذلك الشهر من عام 1937 في تنفيذ عدة مسودات ومخططات وتصاميم تهيديدية ورسوم تجريبية للتحضير قبل العمل. بلغ عددها 61 سكتشاً، عاملها الفنان بأهمية العمل الفني ذاته، فأرّخها ووقعها. حملت الرسوم انفعالاته اليومية وانطباعاته عن الأشياء المختلفة في أطواره المزاجية المعروفة بالتقلب المستمر، وسجلت لصعوبات العمل وتجهيزات اللوحة الجدارية والتصميم البنائي العام، وأصبحت هذه المخططات مادة إضافية لدراسة اللوحة نفسها، وقال بيكاسو عن ذلك: "إنه لمثير حقاً أن نحتفظ بصور فوتوغرافية ليس لأطوار لوحة معينة بل لتحولاتها، فلعلنا نستطيع إذ ذاك أن نستكشف المسار الذي يسلكه الذهن في تجسيده للحلم، ولكن في الأمر ما يثير الاستغراب. ذلك أننا نلاحظ أن الصورة لا تتغير أساساً، وأن الرؤيا الأولى تبقى هي هي تقريباً، برغم اختلاف المظاهر."

ذلك أن جيرنيكا مرّت بعملية تنفيذ من سبعة أطوار رئيسية سجلتها آلة تصوير رفيقته اليوغسلافية دورا مار والتي كانت موديل لعدة لوحات للفنان. في السكتش الأول رسم بيكاسو خطوط بسيطة معبرة لبناء محترق وأربع شخصيات: المقاتل والحصان والثور وحاملة القنابل. كلها مستمدة من جو (مصارعة المينوتور) كما خلقت الرومانتيكية إبداعاتها وسط الطبيعة العارية العذراء، وحاكت خيوطاً متينة ما بين الإنسان والهندسة الغنية

على الأعداء".

وفي حقبة احتلال الألمان لفرنسا كان الجنود الألمان يزورون منزله الذي تحول إلى معرض فني، وسألوه عن لوحته الجيري نيكاسو: "هل أنت الذي صنعت هذا؟" فأجاب: "بل أنتم الذين صنعتموه!!"



لوحة المرأة والمظلة



رُسمت هذه اللوحة عام 1867 لاهاي، هولندا هذه اللوحة موجودة في متحف اللوفر بباريس

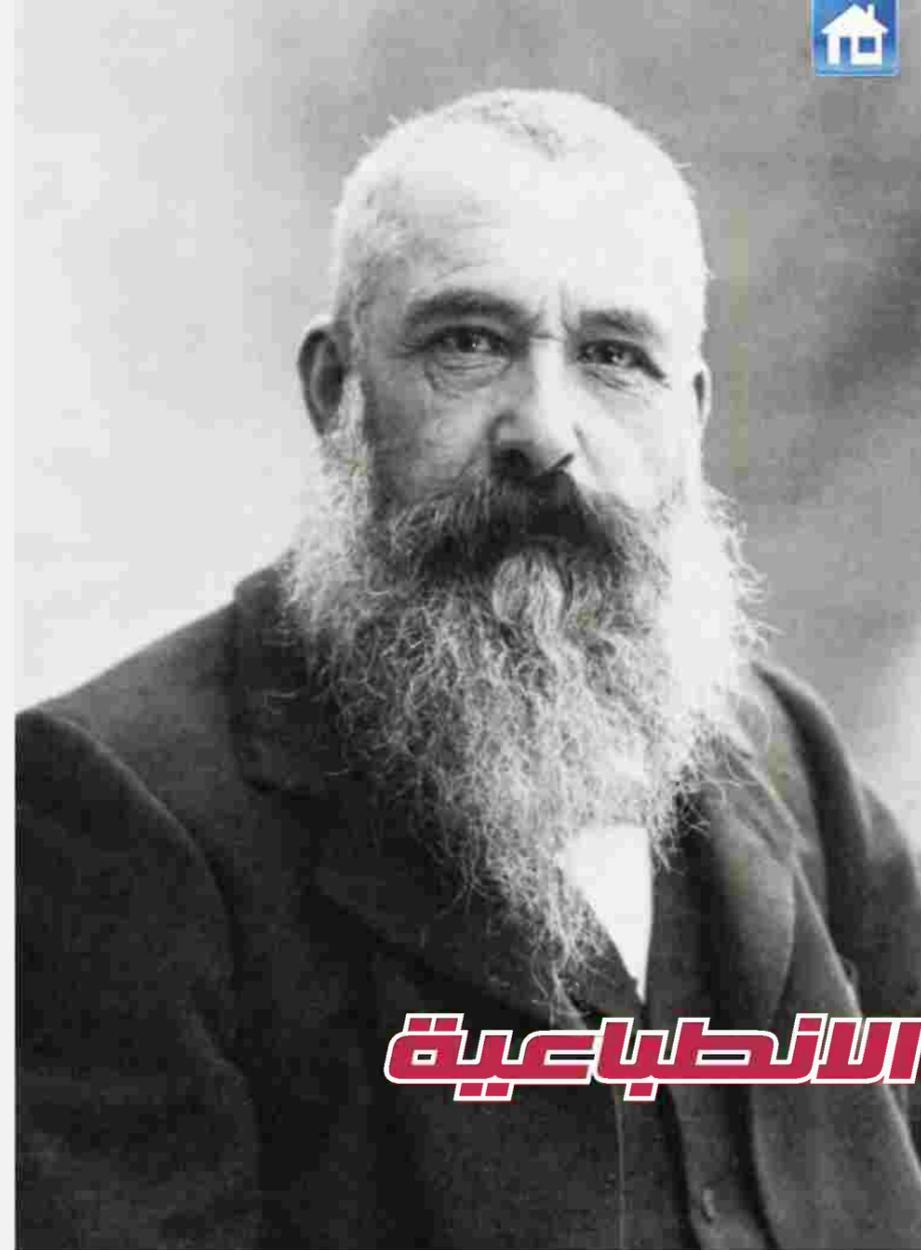
الانطباعيون التي ظهرت في أشهر صحيفة في باريس في ذلك الوقت كان مقصود به الانتقاص لكن الانطباعيون اتخذوه اسم لهم.

تميزت رسوم ولوحات مونيه، باقتناص روح الطبيعة .. التي كانت تتمثل في الشمس والأشجار والزرزوع والمياه والصخور .. مع الشخصيات التي تحمل وجوهاً وضوءاً بملامح النبل والجمال الهادئ .. مثل نرى في لوحته لامرأة بالشمسية «صاحبة العظمة» .. كما صور المراكب الشراعية وحركة الحياة على البحر والزهور والسماء الممتدة بزرقه نقيه حاملة تعكس لصفاء الطبيعة وصفاء حياة البشر التي تتوحد مع المرح والانطلاق كما في لوحته الغذاء على العشب التي تختلف عن لوحة إدوارد مانيه بالاسم نفسه فالأولى تحتوي على عشرة أشخاص ما بين جالس وواقف يفترشون الأرض مع وجبة الغذاء .. أما الثانية فتتكون من أربعة شخوص امرأة بين رجلين وفي الخلفية امرأة أخرى .

وقد استهوته أشجار النخيل التي قال عنها: «يا لها من أشجار بأسفة متوهجة .. ستقودني إلى الجحيم». وقد صور الشمس في أعماله حتى قال عنها لصديقه الفنان رينوار: «ما زلت أصارع وأطارد الشمس في رحلة مضنية وممتعة في الوقت نفسه، فالمرء يحتاج إلى الذهب والأحجار الكريمة لرسمها».

وكانت لوحته التي أطلق عليها: «تأثير .. ضوء الشمس» وشارك بها عام 1872 في أول معرض للتأثيريين .. وعند زيارة أحد النقاد .. وعند مطالعته لعنوان اللوحة أطلق على مجموعة الفنانين المشاركين التأثيريين أصحاب المدرسة التأثرية التي أطلقت ثورة الفن الحديث في الثلث الأخير من القرن التاسع عشر.. واعتمدت على اللمسات القصيرة .. وتحويل العناصر والأشكال في الطبيعة إلى قطع من الضوء تتلاشى فيها الخطوط .. ولا يبقى منها سوى اللمسات الضوئية، وهنا انتقل الفن من المنهج الأكاديمي الذي يعتمد على الإمعان في التفاصيل .. ودقة التصوير الكلاسيكي .. ومثل مونيه يستحضر معه 16 لوحة ويقف أمام كاتدرائية رواند يرسم واجهتها في لحظات عديدة تتغير فيها زوايا الضوء .. من لوحة إلى لوحة أخرى بدءاً من الشروق إلى تعامد الشمس .. وحتى الغروب.. كما رسم كوبري لندن بالطريقة نفسها.. وقد كان لمونيه مركب يجوب به نهر السين مصوراً الطبيعة وعذوبتها ولحظات انطباع الشمس عليها. وقد تحولت لمسة مونيه في النهاية إلى شكل من أشكال الاختزال يقترب من التجريد .. فقد كان يصور روح الطبيعة بعيداً عن التفاصيل المملة .. وكانت رحلة مونيه رحلة عريقة صاخبة بسحر الفن ..

رحل كلود مونيه عن عالمنا عام 1926 بعد أن أصيب بالتهاب رئوي .. عن عمر 86 عاماً .. بعد أن غنى بريشته للحياة .. الناس والطبيعة في مئات اللوحات.



رائد الانطباعية

كلود
مونيه

كاميل بيسارو وألفرد سيسلي نظموا جماعة المجهولين من الرسامين والنحاتين والنقاشين لعرض أعمالهم الفنية بشكل مستقل. وعندما نشبت الحرب الفرنسية الروسية سافر مونيه إلى إنجلترا هارباً من هذه الحرب، وهناك عكف على رسم المناظر الطبيعية في حدائق لندن. وفي العام نفسه (1874) رفضت أعمال مونيه ورينوار وغيرهم من الفنانين مما حدا بهم لإقامة معرض مستقل لهم سُمي صالون المرفوضات وقد كان لهذا المعرض فضلاً كبيراً في دخول الرسم والتصوير إلى مرحلة جديدة وهي مرحلة الحداثة.

في أول معرض لهم والذي أقيم في نيسان/أبريل 1874، عرض مونيه العمل الذي أعطى المجموعة اسمها الخالد. انطباع، شروق الشمس رسمت سنة 1872، تمثل مشهد ميناء لو هافر. من عنوان اللوحة الناقد الأدبي لويس لوروا استخدم المصطلح "الانطباعية" في مقالته معرض

يعد الرسّام الفرنسي كلود مونيه رائد المدرسة الانطباعية أو التأثرية في الرسم، قام بإنجاز لوحة جديدة عام 1872، وسماها "انطباع، شمس مشرقة"، ولما كان الأول في استعمال هذا الأسلوب الجديد من التصوير، فقد اشتق اسم المدرسة الجديدة من اسم لوحته: الانطباعية.

في عام 1860 التحق بالجيش وأرسل إلى الجزائر، ومن هناك كتب يصف وقع الألوان الشديدة والألوان المتوهجة في هذه البلاد الشرقية على نفسه، ولكن أصابته بحمى التيفويد عجلت بتسريحه من الجيش، فغادر الجزائر راجعاً إلى باريس ليواصل تعلمه للفن، وهناك توصلت علاقته مع بعض الفنانين الشباب أمثال رينوار.

في أواخر سنة 1860، مونيه ورسامون آخرون مثابيون تقابلوا مع اعتراض من أكاديمية الفنون الجميلة المحافظة التي أقامت عرضها السنوي في صالون باريس. خلال الجزء الأخير من سنة 1873، مونيه، أوجست رينوار،

جولة في مدينة وارسو وكراكوف



بولندا دولة نمت سريعاً بعد الحرب العالمية الثانية وتمت زيارتي لمدينة وارسو، وهي عاصمة بولندا وكبرى مدنها. تقع على نهر "فيستولا" وتُعرف باسم "المدينة الفونيكس" نظراً لتعافيها المذهل من الأضرار الجسيمة التي لحقت بها جراء الحرب العالمية الثانية. تتسم بلدتها القديمة بالعمارة المثير للإعجاب، وكذلك بعدد من الفنادق الفخمة. هي مدينة حديثة ومعاصرة تحيطها أراضي الغابات الطبيعية الشاسعة، بجانب احتوائها على العديد من المتاحف والحدائق ومناطق الجذب الثقافية الأخرى. والشعب البولندي لا يتكلم اللغة الإنجليزية إلا في الأماكن الرسمية كالمطار والفنادق، وتستخدم عملتهم مع أنها تابع للاتحاد الأوربي، وتتمسك بولندا بتراتها الشعبي وتهتم بالحدائق التي توجد فيها مجسمات عن قيادة الجيش والشعراء والأدباء، وتمتاز بالحدائق العامة والمتاحف.

بولندا دولة نمت سريعاً بعد الحرب العالمية الثانية وتمت زيارتي لمدينة وارسو، وهي عاصمة بولندا وكبرى مدنها. تقع على نهر "فيستولا" وتُعرف باسم "المدينة الفونيكس" نظراً لتعافيها المذهل من الأضرار الجسيمة التي لحقت بها جراء الحرب العالمية الثانية. تتسم بلدتها القديمة بالعمارة المثير للإعجاب، وكذلك بعدد من الفنادق الفخمة. هي مدينة حديثة ومعاصرة تحيطها أراضي الغابات الطبيعية الشاسعة، بجانب احتوائها على العديد من المتاحف والحدائق ومناطق الجذب الثقافية الأخرى. والشعب البولندي لا يتكلم اللغة الإنجليزية إلا في الأماكن الرسمية كالمطار والفنادق، وتستخدم عملتهم مع أنها تابع للاتحاد الأوربي، وتتمسك بولندا بتراتها الشعبي وتهتم بالحدائق التي توجد فيها مجسمات عن قيادة الجيش والشعراء والأدباء، وتمتاز بالحدائق العامة والمتاحف.

بولندا دولة نمت سريعاً بعد الحرب العالمية الثانية وتمت زيارتي لمدينة وارسو، وهي عاصمة بولندا وكبرى مدنها. تقع على نهر "فيستولا" وتُعرف باسم "المدينة الفونيكس" نظراً لتعافيها المذهل من الأضرار الجسيمة التي لحقت بها جراء الحرب العالمية الثانية. تتسم بلدتها القديمة بالعمارة المثير للإعجاب، وكذلك بعدد من الفنادق الفخمة. هي مدينة حديثة ومعاصرة تحيطها أراضي الغابات الطبيعية الشاسعة، بجانب احتوائها على العديد من المتاحف والحدائق ومناطق الجذب الثقافية الأخرى. والشعب البولندي لا يتكلم اللغة الإنجليزية إلا في الأماكن الرسمية كالمطار والفنادق، وتستخدم عملتهم مع أنها تابع للاتحاد الأوربي، وتتمسك بولندا بتراتها الشعبي وتهتم بالحدائق التي توجد فيها مجسمات عن قيادة الجيش والشعراء والأدباء، وتمتاز بالحدائق العامة والمتاحف.

بولندا دولة نمت سريعاً بعد الحرب العالمية الثانية وتمت زيارتي لمدينة وارسو، وهي عاصمة بولندا وكبرى مدنها. تقع على نهر "فيستولا" وتُعرف باسم "المدينة الفونيكس" نظراً لتعافيها المذهل من الأضرار الجسيمة التي لحقت بها جراء الحرب العالمية الثانية. تتسم بلدتها القديمة بالعمارة المثير للإعجاب، وكذلك بعدد من الفنادق الفخمة. هي مدينة حديثة ومعاصرة تحيطها أراضي الغابات الطبيعية الشاسعة، بجانب احتوائها على العديد من المتاحف والحدائق ومناطق الجذب الثقافية الأخرى. والشعب البولندي لا يتكلم اللغة الإنجليزية إلا في الأماكن الرسمية كالمطار والفنادق، وتستخدم عملتهم مع أنها تابع للاتحاد الأوربي، وتتمسك بولندا بتراتها الشعبي وتهتم بالحدائق التي توجد فيها مجسمات عن قيادة الجيش والشعراء والأدباء، وتمتاز بالحدائق العامة والمتاحف.

بولندا دولة نمت سريعاً بعد الحرب العالمية الثانية وتمت زيارتي لمدينة وارسو، وهي عاصمة بولندا وكبرى مدنها. تقع على نهر "فيستولا" وتُعرف باسم "المدينة الفونيكس" نظراً لتعافيها المذهل من الأضرار الجسيمة التي لحقت بها جراء الحرب العالمية الثانية. تتسم بلدتها القديمة بالعمارة المثير للإعجاب، وكذلك بعدد من الفنادق الفخمة. هي مدينة حديثة ومعاصرة تحيطها أراضي الغابات الطبيعية الشاسعة، بجانب احتوائها على العديد من المتاحف والحدائق ومناطق الجذب الثقافية الأخرى. والشعب البولندي لا يتكلم اللغة الإنجليزية إلا في الأماكن الرسمية كالمطار والفنادق، وتستخدم عملتهم مع أنها تابع للاتحاد الأوربي، وتتمسك بولندا بتراتها الشعبي وتهتم بالحدائق التي توجد فيها مجسمات عن قيادة الجيش والشعراء والأدباء، وتمتاز بالحدائق العامة والمتاحف.

بولندا دولة نمت سريعاً بعد الحرب العالمية الثانية وتمت زيارتي لمدينة وارسو، وهي عاصمة بولندا وكبرى مدنها. تقع على نهر "فيستولا" وتُعرف باسم "المدينة الفونيكس" نظراً لتعافيها المذهل من الأضرار الجسيمة التي لحقت بها جراء الحرب العالمية الثانية. تتسم بلدتها القديمة بالعمارة المثير للإعجاب، وكذلك بعدد من الفنادق الفخمة. هي مدينة حديثة ومعاصرة تحيطها أراضي الغابات الطبيعية الشاسعة، بجانب احتوائها على العديد من المتاحف والحدائق ومناطق الجذب الثقافية الأخرى. والشعب البولندي لا يتكلم اللغة الإنجليزية إلا في الأماكن الرسمية كالمطار والفنادق، وتستخدم عملتهم مع أنها تابع للاتحاد الأوربي، وتتمسك بولندا بتراتها الشعبي وتهتم بالحدائق التي توجد فيها مجسمات عن قيادة الجيش والشعراء والأدباء، وتمتاز بالحدائق العامة والمتاحف.

بولندا دولة نمت سريعاً بعد الحرب العالمية الثانية وتمت زيارتي لمدينة وارسو، وهي عاصمة بولندا وكبرى مدنها. تقع على نهر "فيستولا" وتُعرف باسم "المدينة الفونيكس" نظراً لتعافيها المذهل من الأضرار الجسيمة التي لحقت بها جراء الحرب العالمية الثانية. تتسم بلدتها القديمة بالعمارة المثير للإعجاب، وكذلك بعدد من الفنادق الفخمة. هي مدينة حديثة ومعاصرة تحيطها أراضي الغابات الطبيعية الشاسعة، بجانب احتوائها على العديد من المتاحف والحدائق ومناطق الجذب الثقافية الأخرى. والشعب البولندي لا يتكلم اللغة الإنجليزية إلا في الأماكن الرسمية كالمطار والفنادق، وتستخدم عملتهم مع أنها تابع للاتحاد الأوربي، وتتمسك بولندا بتراتها الشعبي وتهتم بالحدائق التي توجد فيها مجسمات عن قيادة الجيش والشعراء والأدباء، وتمتاز بالحدائق العامة والمتاحف.

سما يوسف

جدة

فيزياء الإشعاع .

المواصلات

تمتّع "وارسو" بوسائل نقل عمومية جيدة، بنحو 200 خط للحافلات و 30 خط لعربات الترام ومسارات سهلة التتبع. كما يوجد نظام للمترو هو الأحدث في القارة الأوروبية، يعمل يومياً منذ الصباح الباكر بواقع رحلة كل 3-10 دقائق وحتى منتصف الليل في أيام الأسبوع العادية، وحتى الثالثة بعد منتصف الليل يومي الجمعة والسبت من كل أسبوع. يُعد المترو أسرع وسيلة للسفر إلى ضواحي المدينة، ويُصح باستخدام سيارات الأجرة المسجلة رسمياً فقط، التي تحمل أرقاماً على أبوابها الأمامية وعلى ملصق التعرف على هوية السائق.

مطار وارسو يسمى مطار شومان WAW

كراكوف مدينة في بولندا

كراكوف هي واحدة من أقدم وثاني أكبر المدن البولندية، تقع المدينة على نهر فيستولا في المنطقة بولندا الصغرى، ويرجع تاريخ المدينة إلى القرن السابع الميلادي. وكان كراكوف تقليدياً واحدة من المراكز الرائدة في الأكاديمية البولندية والثقافية والفنية وكانت العاصمة البولندية قبل وارسو.

هي الساحة العامة المركزية في مدينة كراكوف، وتعد أكبر ساحة من حقبة العصور الوسطى في أوروبا. تعرف باسم دروغا كروليفسكا، أي الطريق الملكية، فيها مقاهٍ ومطاعم عديدة وحوائث ملابس ومجوهرات مميزة، وكنيسة القديسة ماري، التي تتميز بمحارباها الخشبي والمبنية وفق الطراز القوطي من الطوب الأحمر في القرن الثالث عشر ميلادي. يتوسط الساحة مبنى السوق القديمة، الذي رُمع حديثاً، ويحتوي على بازار مثالي لاقتناء الهدايا التذكارية. أجواؤها احتفالية ممتعة، لا سيما في الصيف حتى ساعات الليل المتأخرة.

قصر فاغل الملكي

يرجع هذا القصر العظيم إلى القرن الرابع عشر، وقد بناه آخر ملك من سلالة بيست، التي كانت تملك بولندا من القرن العاشر وحتى القرن الرابع عشر. يجمع داخله مساحات مبنية كثيرة، منها الشقق الملكية وغرف الدولة، وقاعات معارض فنية ثابتة تعرض فيها العديد من التحف والكنوز والفنون الملكية، وتقع تحته مغارة أسطورية، ويحكى أن الثنين العظيم كان يسكنها وفق الحكايات الفلوكلورية البولندية.

مسرح بوليفوس سلوفاتشي

يرجع هذا المسرح الكبير إلى القرن التاسع عشر، صُمم وفق طراز المسارح الباروكية، وتقدم به الفرق المسرحية العالمية عروضها، ويقف عليه كبار الممثلين المسرحيين البولنديين. يمكن للزائر مشاهدة مسرحيات غنائية ومسرحيات دراما وكوميديا والعديد من الألوان المسرحية الأخرى. يُفضل الحجز مسبقاً عبر الشبكة.

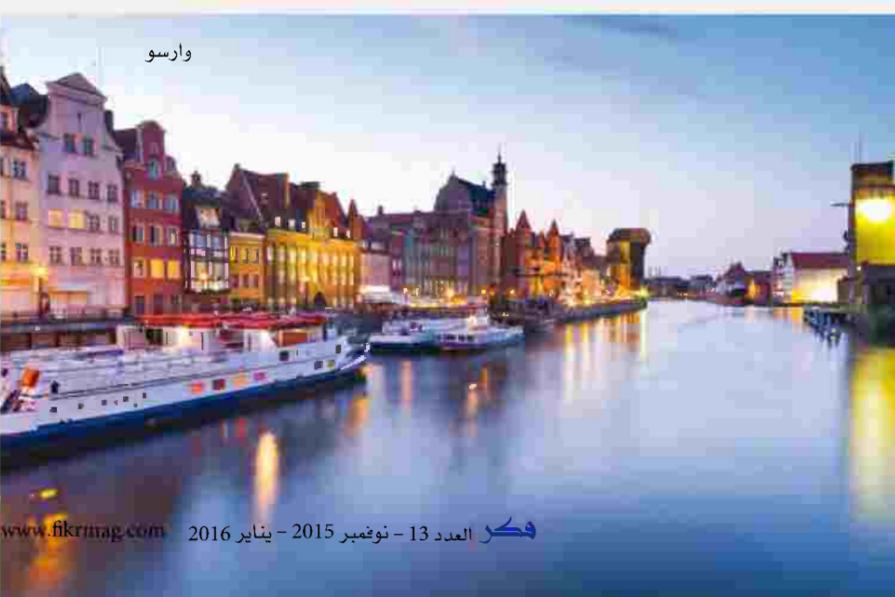
المركز الثقافي في العاصمة البولندية وارسو



صور لمدينة كراكوف العاصمة القديمة قبل وارسو وهذه الساحة القديمة



وارسو





فهناك من يحصل على بضع سمكات، وهناك من يحصل على كميات كبيرة، يأكل بعضه مع أفراد أسرته، ويهدي البعض الآخر إلى أعز الأصدقاء، ولا يقتصر الاحتفال على الرجال في الساحل في ممر ببغاء البحر في الجزيرة، بل يتعداه إلى البيوت، حيث تحتفل النساء وتقدم السمك هدايا للمتزوجين الذين لم يمضوا عامًا على زواجهما، ويعزو الأهالي سبب تواجد هذا النوع من السمك الذي لا يتجاوز طوله الـ (40 سم) ويخلو من الأشواك إلا أنه سمك مهاجر، ويصل إلى الجزيرة خلال هذه المدة الزمنية من العام بحثًا عن الدفء ووضع البيض خصوصًا وأن الموقع الذي يوجد به عبارة عن جبال ومياه ضحلة دافئة تساعد على عملية وضع بيضه فيها. والذي أصبح بشكل تظاهرة اجتماعية كبرى لأهالي المنطقة.

ومن فعاليات مهرجان مسابقة لمن يمسك أكبر كمية من الأسماك.

تعود تسمية المهرجان بالحريد إلى نوع من الأسماك المرجانية التي تشبه في شكلها الخارجي طيور البيغاء (Parrot Fish). وتعود التسمية العلمية للحريد (سمك البيغاء) إلى شكل الفم الخارجي وتتنوع الألوان التي يظهر بها هذا النوع من الأسماك، وتعد مناطق الحيد البحري (Coral Reefs) هي المناطق التي يعيش فيها الحريد ويتكاثر ويحصل على غذائه.

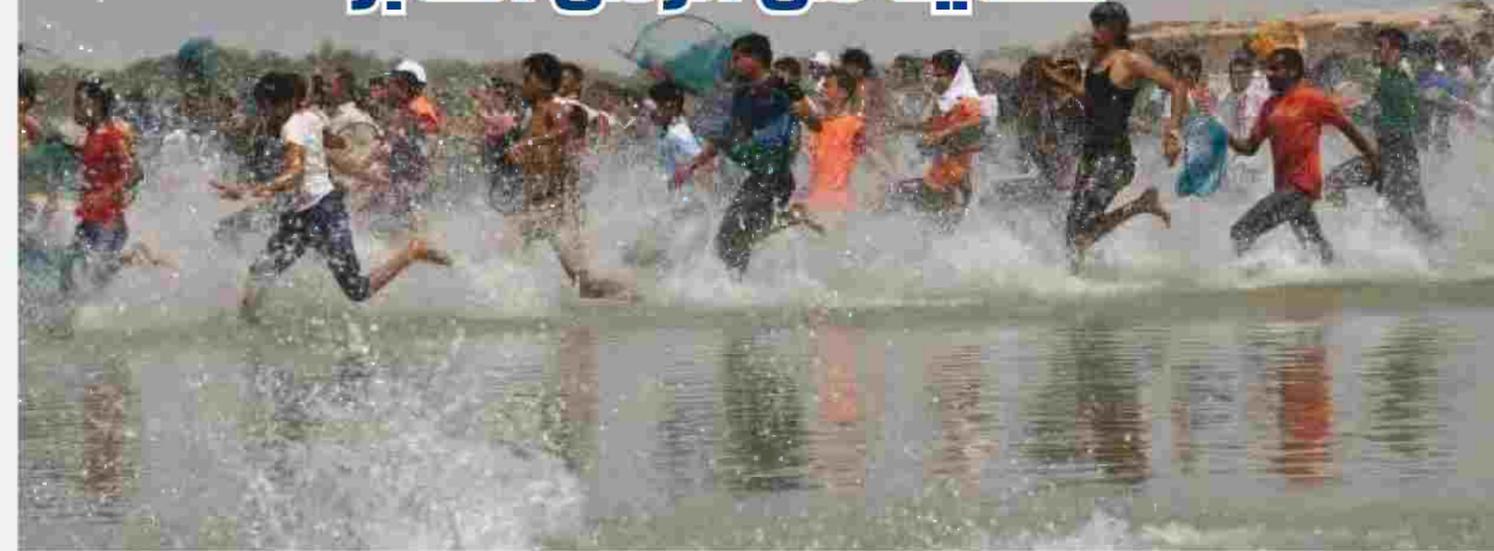
يعيش سمك الحريد عادة بين المرجان ويقوم، ومن خلال فمه الذي يشبه المنقار بضمم غذائه، وهو عبارة عن براعم المرجان التي تحتوي على كمية كبيرة من الطحالب البحرية (المكون الحيوي الداخلي للمرجان) (Algae)، وتضم البحار والمحيطات أكثر من 90 نوعًا من أنواع الحريد بأشكال مختلفة.

تتنوع فعاليات المهرجان السياحية، فهناك فعاليات الطيران الشراعي، وتأدية الرقصات الفرسانية القديمة والشعبية، أما قديمًا فكان أهل فرسان يحتفلون بيوم الحريد في بيوت العرائس الجدد اللواتي تزوجن خلال العام، حيث تلبس العروس كامل زينتها وتأتي النساء والأطفال للاحتفال في بيتهن.

ويشارك الآلاف من الأهالي والزوار في هذه المناسبة من كل عام، وفي ذلك دعوة مجانية إلى ماضٍ تهادى بثقله على موروثات ثقافية تراثية تروي بصمتها العميق ألف حكاية وحكاية من حكايات ذلك الزمن الغابر، وهذه الأيام الحاضرة بكل ما بها من تغيرات وتقدم وحضارة.

فرسان .. والحريد

حكاية من الزمن الغابر



الثقافة الشعوب لكل شعوب الدنيا تراثها وإرثها الثقايف الخاص بها، وهي فقط من تتميز به خلاف غيرها من الشعوب الأخرى، ولهذا الإرث الثقايف ارتباطا بثقافة كل شعب من هذه الشعوب، ويشكل الماضي دائما حضوره برغم الصور العصرية المختلفة التي تتمثل في العديد من الأنماط الحياتية. ويعد صيد سمك الحريد (ببغاء البحر) في فرسان إرثا ثقافيا يتم الاحتفاء به كل سنة؛ إن هذه المناسبة لا يشهدها أي مكان آخر في العالم، حيث يتهاى سكان فرسان سنويا مع ضيف الجزر الذي يأتي كل عام بنفس الموعد ويحدث ذلك عادة في يوم واحد من السنة وعادة في نهايات شهر آذار/مارس وأول شهر نيسان/أبريل من كل عام.

ويحتفي أهالي جزر فرسان بصيد سمك الحريد (ببغاء البحر)، من خلال إقامة فعاليات ورقصات تراثية وأهازيج مصاحبة يشهدها خليج الحصيد، كما جرت العادة وفق ما تعارف عليها الفرسانيون وتوارثها الأبناء عن الآباء والأجداد. ومع ساعات الصباح الأولى ليوم الصيد تشرق الشمس والبحر في حالة الجزر (العراء) كما يسميه أهالي فرسان يتوافد محبو هذا النوع من السمك والمحافظة على هذه العادة والتراث في تجمع للأهالي لصيد السمك وعندما يصل الصيادون إلى (خليج

الحصيد)، حيث موقع مرور الحريد يقومون بنصب شباكهم (الدور)، كما يعرف لديهم على مجموعات الأسماك التي تجوب الخليج في مجموعات تصل لمئات الآلاف، التي يعرفها الصياد عن بعد، إذ تمثل بقعه سوداء عائمة في مياه الخليج، وبعد أن يحكم الصيادون إغلاق الشباك على مجموعات الأسماك الوديدة، التي لا تؤذي الصيادين أو تبدي أي نوع من المقاومة يقومون بجرها إلى موقع قريب من الشاطئ حيث ينتظر على طرفه أهالي الجزيرة متأهبين للظفر بما يستطيعون من هذه الأسماك وعند الانتهاء من عملية تجميع الأسماك يقوم الأشخاص الموكل إليهم عملية الصيد ومد الشباك بوضع أغصان من شجر النبق أو الكسب كما يطلق عليه الفرسانيين ليتوجه السمك إليه، ويسهل اصطياده في الوقت الذي يقف فيه الأهالي على ضفاف الشاطئ في عجلة واستعداد تام لإطلاق إشارة الانطلاق المدوية، والتسابق لدخول البحر التي عادة لا تسمح للعاملين على وضع أغصان الكسب بإنهاء مهمتهم التي يقومون بها، وما أن تصدر إشارة الانطلاق حتى يتسابق الجميع إلى حيث تجمع الأسماك حاملين معهم الأكياس والمصائد، ليخرج كل منهم بنصيبه والحصول على أكبر كمية من الحريد داخل القفص الذي بيده، وتختلف الكمية من شخص إلى آخر،



حسن محمد النعمي

جزر فرسان هي أرخبيل جزر تقع في جنوب البحر الأحمر، تابعة لمنطقة جازان جنوب غرب المملكة العربية السعودية، تتكون من عدة جزر، أهمها جزيرة فرسان.

تبعد عن المدينة نحو 40 كيلومترا تقريبا، مساحتها نحو 1050 كلم مربعا، طول شواطئها نحو 300 كيلومتر.



متحف الفن الإسلامي عبق التاريخ في قلب أوروبا

يتميز "متحف الفن الإسلامي" في برلين بتخصصه أولاً، وبكونه يعرض بشكل دائم، مجموعة من القطع النادرة والمتحف الثمينة، التي تغطي حقبة واسعة تمتد بين القرنين السابع والتاسع عشر للميلاد. ولا يربط عشاق المتاحف في برلين، أهمية متحف الفن الإسلامي بكونه يقع قبالة بيت أبرز السياسيين الألمان، وإنما بأهميته التاريخية ومدى احتوائه على قطع تاريخية نادرة، كلها توثق لمنطقة المشرق العربي وما عاشته وحفلت به من ازدهار في أنماط الفنون والإبداعات والفكر ضمن الحضارة الإسلامية.

وكغيره من المتاحف التي تنتشر في المنطقة ذاتها، تشهد بوابات متحف الفن الإسلامي ازدهاراً كبيراً من طلبة المدارس والجامعات وعشاق التاريخ والباحثين عن المعرفة.

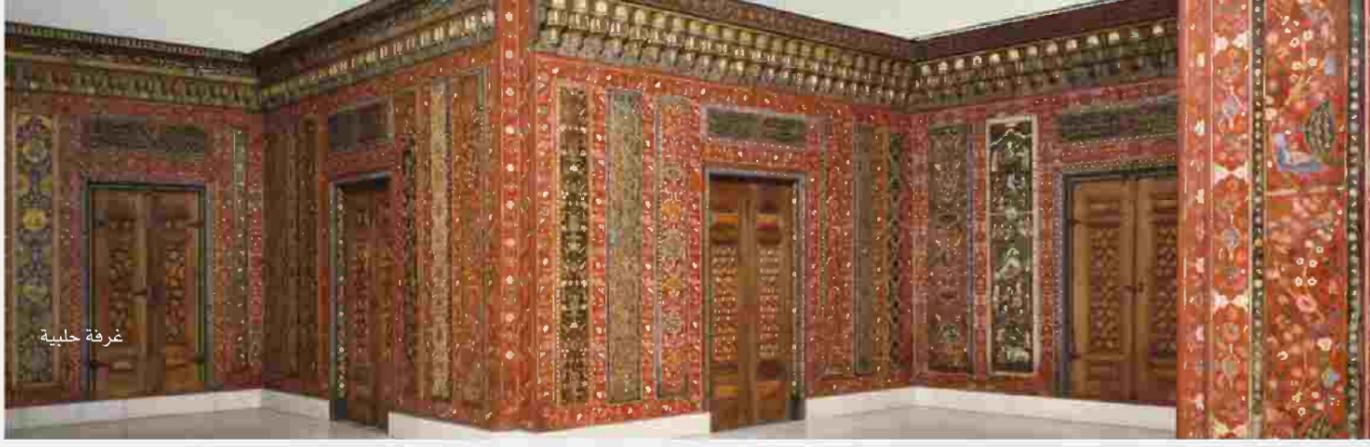
أنشئ المتحف في 18 تشرين الأول/أكتوبر في العام 1904، على يد مدير دائرة متاحف الإمبراطورية الألمانية وخبير الأرشيف والدراسات الشرقية فيلهلم فون بوده، الذي سعى لتأسيس المتحف الذي يقع في جزيرة قرب مدينة برلين بالتحديد في حي "دهليم" المشهور، ويطلق

عليها جزيرة المتاحف نظراً لكثرة المتاحف فيها. ويُنسب إلى مدير عام متاحف برلين فيلهلم فون بوده في مطلع القرن الماضي، المتوفى عام 1929م، الفضل في إدخال الفن الإسلامي في أرقى معاقل الفن الأوروبية، ورد الاعتبار إلى الثقافة الإسلامية، بعرض القطع الفنية القادمة من العالم الإسلامي، في نفس مكان عرض القطع الفنية الغربية واليونانية والرومانية.

ويدير المتحف خمسة من كبار العلماء الألمان في مجال الفنون والدراسات والآثار الإسلامية المتحف.

يعد متحف الفن الإسلامي في متحف برغامون في برلين، أكبر مؤسسة فريدة من نوعها في ألمانيا، حيث يمتلك المتحف واحدة من أكبر مقتنيات الفن الإسلامي في العالم، ويضم نحو 50 ألف قطعة فنية من تراث الحضارة الإسلامية.

يكشف زائر هذا المتحف، طبيعياً واسعاً من الإنتاج الثقافي لحضارات الشرق الأوسط، بدءاً من الزخرفة المعمارية، والفنون والأعمال الرفيعة، ووصولاً إلى المجوهرات والمخطوطات النادرة في فنّها وخطوطها وزخرفتها، إلى جانب قطع أخرى توثق تطور الحضارة الإسلامية في



غرفة حلبية

منطقة المشرق العربي وكذلك أوروبا. فالآثار المعمارية وهي التي أحد أهم المعالم المميزة للمتحف تظهر مفاهيم العمارة والفضاء المكاني للبيئة في الثقافة الإسلامية. ويمتلك المتحف واجهة ضخمة من قصر الخلافة المعروف باسم «المشتى» من الأردن، الذي يعد واحداً من أجمل إبداعات الفن الإسلامي التي يعود بناؤها إلى منتصف القرن الثامن. وتكمن مفاجأة هذه الواجهة في أنها كانت عبارة عن هدية شخصية من آخر السلاطين العثمانيين، السلطان عبد الحميد، للقيصر الألماني فيلهلم الثاني عام 1903م. وقد شكلت هذه الهدية نواة أحد أهم متاحف الفن الإسلامي في أوروبا..

ويبلغ عرضها 33 متراً، بارتفاع 5 أمتار، فيما يبلغ طول واجهتها الجانبية 144 متراً، ونقلت حينها عن طريق سكة حديد برلين - بغداد التاريخية. وعلى الرغم من صعوبة تصنيف بوابة قصر المشتى ضمن مرحلة تاريخية محددة، إلا أن المؤرخين يرجحون عودتها إلى العصر الأموي، وتحديداً مرحلة حكم الخليفة الوليد الثاني، في منتصف القرن الثامن، وتحمل الواجهة مجسمات لعصافير وحيوانات برية، وأخرى أسطورية وطيور جارحة.

يقتني متحف الفن الإسلامي مكتشفات أثرية مهمة من عاصمة الخلافة الإسلامية، ضمن سامراء في العراق، التي تدل على أهمية سامراء في التجارة العالمية في القرن التاسع، كما يحتوي المتحف على نموذج لبوابة عشتار في بابل، وتضم مجموعة من القطع الأصلية، مثل قبة مسجد مدينة قرطبة الأندلسية.

ويوجد فيه محرابان للصلاة، أحدهما من كاشان في إيران، والآخر من قونية في تركيا. وهما يعودان إلى القرن الثالث عشر، وفضلاً عن ذلك يضم المتحف غرفة استقبال تعود إلى أسرة مسيحية عاشت في مدينة حلب السورية في القرن السابع عشر، وهي منحوتة من خشب الصنوبر والسيراميك، ومزخرفة برسومات دقيقة ومتقنة، ويبلغ طول الغرفة 24 متراً، ولها 24 باباً خشبياً. وزينت جدرانها وواجهتها الرئيسية بنقوش وزخارف شملت آيات قرآنية وأحاديث نبوية وقصائد من الشعر العربي القديم، وتنع أهمية هذه القطعة الفنية التي وضعت في داخل غرفة زجاجية مغلقة، من كونها تمثل

أقدم نموذج تم إنقاذه من الحقبة العثمانية. وبالرغم من إغلاق المتحف في بداية الحرب العالمية الثانية عام 1939، إلا أن قسمًا كبيراً من مقتنياته، خاصة السجاد الشرقي، تعرض للحرق والتدمير بتأثير الهجمات والغارات الأمريكية والبريطانية على برلين، وقد أدى تقسيم الحلفاء لألمانيا بعد هزيمتها في هذه الحرب، إلى تقسيم المتحف أيضاً، إلى قسمين، أحدهما في برلين الغربية والثاني في برلين الشرقية. وأصبح الجزءان بعد توحيدهما وهدم جدار برلين في العام 1989. وبعد سقوط جدار برلين وقيام الوحدة الألمانية استعاد المتحف وحدته، وأعيد



افتتاحه بعد تجديده في حزيران/يونيو 2001، وهو ما ارتقى به إلى مصاف المتاحف العالمية، مثل متحف اللوفر الفرنسي والمتحف البريطاني والمتحف الروسي ومتحف المتروبوليتان الأمريكي. ويضم متحف الحضارة الإسلامية في برلين، ثروة نادرة من الأعمال والتحف الفنية المتنوعة تمثل بلدان وعصور الحضارة الإسلامية المختلفة، في الحقبة الواقعة ما بين القرنين الثامن والتاسع عشر للميلاد. وتضم المقتنيات، مصاحف نادرة كتبت بخطوط تمثل جميع مدارس الخط العربي، ومجموعة تاريخية كبيرة من السجاد الشرقي القديم، وعدة أعمال فنية عمرها مئات السنين مصنوعة من الخشب والسيراميك والمعادن. وللسجاد الشرقي مكانة رفيعة في المتحف، حيث



صحن من نيسبور



بشكل عام بالفنون الإسلامية التي نقلت إليهم نمطاً فريداً من الفنون تختلف في خصائصها عما ألفوه. ويعد البعض أن متحف الفنون الإسلامية في برلين، يلعب دوراً مهماً في تعميق حوار الحضارات، كونه يمثل قاعدة جيدة لتقوية الروابط الودية بين الغرب والعالم الإسلامي.

والدراسة للذاكرة الثقافية للمجتمعات الإسلامية والتواصل معها، التي تتناول في مجملها الحضارة الإسلامية الواقعة بين حوض البحر المتوسط والمحيط الهادي. وتشمل منتجاتها الثقافية والفنية، بدءاً من أواخر العصر القديم وحتى العصور الحديثة، ويقوم

ويزور المتحف حوالي 330 ألف زائر سنوياً 60% منهم من القادمين من خارج ألمانيا خاصة من السياح العرب.



باب المشفى



سجاد من تركيا

وأيضاً في زيادة تقبل كل طرف منهما لثقافة وحضارة الطرف الآخر.

كما أنه يتيح الفرصة لزواره المسلمين لرؤية التثمين الغربي الكبير لفنونهم وحضارتهم وتقريب الفنون الإسلامية للمواطنين الألمان والغربيين. ولعل أكثر ما يميز متحف الفن الإسلامي في برلين، امتلاكه واحدة من أهم المكتبات المتخصصة في علوم الفن والعمارة والآثار الإسلامية، كما يعمل فيه 5 باحثين دائمين.



مصحف من الهند يعود لعام 1682

لا يقتصر متحف الفن الإسلامي في برلين على أعمال حفظ المكتبات فقط، وإنما يقوم أيضاً بأعمال الترميم والبحث

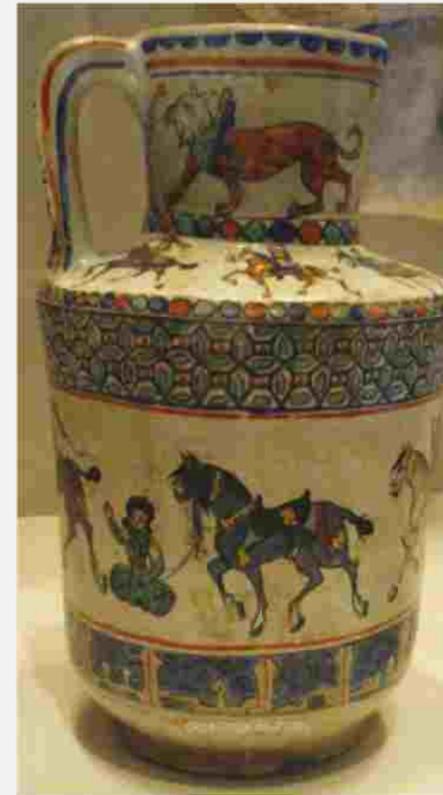
ويمكن لزائر المتحف أن يستشف التأثيرات المتبادلة بين الفنون الأوروبية والإسلامية، وفيه اعتراف واضح بمآثر وأفضال الرواد الأوائل من الفنانين المسلمين على الفنون الأوروبية، قديماً وحديثاً، ووجود متحف الفن الإسلامي في برلين أدى إلى انتشار أقسام الاستشراق والدراسات الإسلامية في الجامعات الألمانية والأوروبية.

كما رفع من وتيرة اهتمام المواطنين الألمان والأوروبيين



السجاد التركي

ومن أبرز الآثار الفنية في متحف الفن الإسلامي قنديل جميل عثر عليه في سورية، ويعود تاريخه إلى القرن الثالث عشر ميلادي. وهو من زجاج مطلي بالمينا، وتتكون زينته من نباتات وكلمات، يشكل بعضها اسم السلطان المملوكي ناصر الدين محمد. أما ألوانه القليلة الأحمر والأخضر والأصفر، فإنها تكاد تختفي أمام اللون الأزرق الذي يطغى عليها. وهناك أيضاً صحن كبير رسمت عليه مجموعة من الطيور والنباتات يتوسطها مشهد يمثل رجلاً يعزف على العود. وقد عثر عليه في العراق، ويعود تاريخه إلى القرن العاشر ميلادي. ولا بد من الإشارة أيضاً إلى دورق مستدير من الزجاج المطلي بالمينا عثر عليه في سورية، ويعود تاريخه إلى القرن الثالث عشر ميلادي. وتختلف زينته قليلاً عما ألفناه في الآثار الإسلامية، فهي تشكل مزيجاً مثيراً من حروف ونباتات وأشكال هندسية وطيور ومشاهد من الحياة اليومية.



يضم مجموعة من القطع النادرة، ويعود وجود أول هذه القطع إلى فون فوده، مؤسس قسم الفن الإسلامي في متحف برغامون في العام 1904، والذي تبرع آنذاك بـ 26 سجادة شرقية تاريخية، وعلى ضوءها أسس أول قسم للدراسات والأبحاث الخاصة بالسجاد في المتحف الذي بات اليوم يمتلك واحدة من أشهر مجموعات السجاد الشرقي في العالم.

وأغلب ما في المتحف يلفت الانتباه: سجاجيد تركية ضخمة بزخارف هندسية متكررة، وألوان زاهية يطغى عليها الأحمر، منمنمات من "كتاب الملوك" للشاعر الفerdوسي أنجزت عام 1530، قناديل وأقداح وكؤوس مصنوعة من زجاج مطلي بالمينا طلاء يستعمل للخزف عادة ومزينة بحروف متداخلة، تتخللها نباتات ودوائر متقابلة، أوراق مصاحف من الرق، كتبت عليها بخطوط مختلفة آيات قرآنية، تتوزع بعضها تزويقات وزخارف ملونة، دسوت من نحاس مطرق ومنقوش وموشى بالفضة وأباريق ومباخر من البرونز في هيئة طيور، صناديق وعلب حلى من الخشب أو العاج المنقوش، أطباق وصحون من الخزف، تتكون زينتها من نباتات تحيط بطيور وحيوانات أو مشاهد من الحياة اليومية مجلس، صيد، وسيوف وخناجر من الفولاذ الموشى مقابضها مصنوعة من الشب جحر كريم أخضر اللون.



إنترنت الأشياء

وكسر الخصوصية

وبرزت إنترنت الأشياء، الذي يُقصد به الجيل الجديد من الإنترنت (الشبكة)، الذي يتيح التفاهم بين الأجهزة المترابطة مع بعضها (عبر بروتوكول الإنترنت). وتشمل هذه الأجهزة والأدوات والمستشعرات والحساسات وأدوات الذكاء الاصطناعي المختلفة وغيرها. ويتخطى هذا التعريف المفهوم التقليدي، وهو تواصل الأشخاص مع الحواسيب والهواتف الذكية عبر شبكة عالمية واحدة ومن خلال بروتوكول الإنترنت التقليدي المعروف. وما يميز إنترنت الأشياء أنها تتيح للإنسان التحرر من المكان، أي إن الشخص يستطيع التحكم في الأدوات من دون الحاجة إلى التواجد في مكان محدد للتعامل مع جهاز معين. تعتمد فكرة تقنية "إنترنت الأشياء" على جعل كافة ما يحيط بالإنسان متصلاً بالإنترنت، وفيما بينها، بغرض التصرف بشكل ذكي خدمة للمستهلك.

ويندرج تحت مظلة "إنترنت الأشياء" العديد من التقنيات التي باتت استخدامها أمراً اعتيادياً في حياة الإنسان اليومية، على غرار الأجهزة الذكية والأجهزة القابلة للارتداء، وغير ذلك من التجهيزات والأنظمة المنزلية الذكية المتصلة بالإنترنت التي تشهد ازدياداً كل يوم.

وأول من استخدم لفظ «إنترنت الأشياء» هو العالم كيفن أشتون في عام 1999م، ويُعد أشتون من الرواد في مجال التقنية، فهو مؤسس أول مركز بحثي في معهد ماساتشوستس للتقنية، وهو متخصص في مجال المعايير الآلية والترددات اللاسلكية المتصلة بالشبكة. وما ساعد على انتشار فكرة إنترنت الأشياء هو تقنيات الاتصال الحديثة مثل شبكات تحديد الهوية بموجات الراديو، وشبكات الاتصالات في المجال القريب، حيث بات دمجها بكل شيء وتوصيلها مع الإنترنت أمراً عملياً ومتاحاً.

وعند الحديث عن "إنترنت الأشياء"، تستحوذ "المنزل الذكية" على جل الاهتمام، لأسباب منها تنوع تطبيقاتها، التي تشمل منتجات على غرار الأقفال الذكية، والروبوتات المنزلية، والثلاجات الذكية.

وتشير توقعات المتخصصين في صناعة الأجهزة الجوال، إلى أن معدلات الأجهزة المتصلة بالإنترنت زادت من 500 مليون جهاز في عام 2003م إلى 12.5 مليار جهاز في عام 2010م، ويعتقد المتخصصون وصول عددها في 2015م إلى أكثر من 25 ملياراً، وأن تضاعف بحلول عام 2020م إلى 50 مليار جهاز، أي إن معدل نموها يفوق النمو المحتمل لعدد سكان العالم بأكثر من سبعة أضعاف! وقد قام قسم الأبحاث في شركة «Business Insider» بدراسة حول إنترنت الأشياء ومدى سرعة نموها وانتشارها بين قطاعات الأعمال، وأظهرت الدراسة أن أكبر المستثمرين في هذا المفهوم الجديد هو قطاع الصناعة، حيث من المتوقع أن تصل أحجام استثماراته إلى أكثر من 100 مليار دولار بحلول العام 2018م، بينما يحتل قطاع المواصلات والتخزين المركز الثاني يليه قطاع المعلومات. وأظهرت الدراسة أن قطاع التشييد يُعد من القطاعات المهتمة بتقنية «إنترنت الأشياء»، وقد يضح ما يقارب 30 مليار دولار كاستثمار بحلول العام 2019م.

لكن ترافق هذه التقنية مخاوف عديدة من تسببها بانتهاك خصوصية المستخدم نظراً لإحاطتها بكافة تفاصيل حياته، خاصة في حال تمكن القراصنة من اختراق شبكات المنازل الذكية، الأمر الذي دفع إلى تسويقها بشكل آخر حيث أصبحت توصف حديثاً بأنها طريقة لتحويل الإنسان إلى ما يوصف بعبودية التقنية، إلى موقع يسمح له بالتحكم بها وتسخيرها لخدمته. وتعد مراقبة صحة كبار السن والمرضى من المزايا المهمة

التي توفرها "إنترنت الأشياء" كونها تسمح للمريض بالمكوث في منزله لتتم مراقبته عن بعد دون ضرورة البقاء في المستشفى، فيمقدور هذه التقنيات التقاط الإشارات الحيوية للمريض، مثل معدل النبض والتعرق ونسبة الأكسجين في الدم، وإرسالها إلى المشفى مما يساهم بتخفيض تكاليف الرعاية الصحية بمقدار كبير. وفي تقرير نشرته هيئة التجارة الاتحادية الأمريكية مطلع هذا العام، أشارت إلى وجود 25 مليار جهاز متصل بالإنترنت، وحذرت من عقبات ذلك على الأمن والخصوصية.

وفي تأكيد منها لأخطار هذا الأمر، حذرت شركة "إتش بي" الأمريكية من 250 ثغرة أمنية مرتبطة بتقنيات "إنترنت الأشياء" في حين نهبته الحماية البريطانية المختصة بالشؤون السياسية والتقنية، جوليا باولز، إلى أن "إنترنت الأشياء" قد توفر بنية تحتية مثالية لمراقبة الإنسان.

ومن الضروري الانتباه والحذر من الأخطار الأمنية التي قد تنجم عن "إنترنت الأشياء" وفقاً لأستاذ الاقتصاد الرقمي بجامعة نوتنغهام، ديريك ماكاولي، الذي نبه من أشياء، على غرار قدرة اللصوص اختراق شبكات المنازل الذكية لمعرفة أوقات نوم قاطنيها لسرقتهم، أو تمكن المخترق من إيقاف نظام التدفئة أيام الشتاء القارس مما قد يتسبب بأخطار على حياة كبار السن، وغير ذلك من الاحتمالات التي تجعل من عمليات الاختراق هذه وسائل لارتكاب جرائم وعمليات إرهابية.

إن اختراق شبكات المنازل الذكية قد لا تنعكس أخطاره على خصوصية المستخدمين وسلامتهم فحسب، بل يمكن أن يستغل الأمر للتلاعب بفواتير استهلاك الطاقة لزيادتها أو خفضها.

وفي الواقع، فإن بيانات مستخدمي "إنترنت الأشياء" ليست ملكهم، وهنا تكمن إحدى النقاط المثيرة للقلق، فمثلاً، إن رغب المستخدم بفتح قفل باب منزله لدى وصوله، يقوم هاتفه الذكي بإرسال الأمر عبر الإنترنت

إلى الخدمة السحابية المسؤولة عن قفل الباب لتقوم بدورها بفتحه، إن أي اختراق محتمل للخدمة سيؤدي إلى وقوع كوارث حقيقية.

ويعمل مؤسس شبكة الإنترنت "تيم بيرنرز-لي" مع مجموعة من الباحثين على بناء نظام يسمح للمستهلكين بالتحكم بحركة بياناتهم عبر الإنترنت، حيث توقع حصول ما وصفه بثورة المستخدمين للمطالبة باستعادة بياناتهم.

ومن المنتظر أن تجد جهات تنفيذ القانون حول العالم حلولاً وضوابط فعالة لحماية بيانات مستخدمي "إنترنت الأشياء" خاصة وأن هذه التقنيات بدأت تحظى بانتشار متصاعد خاصة بعد دخول لاعبين كبار بعالم التقنية إلى هذا المضمار، مثل غوغل وأبل.

من سيتحكم بالإنترنت الأشياء؟

على عكس العصرين السابقين (عصر الحاسب PC وعصر الأجهزة المحمولة Mobile) فإن إنترنت الأشياء ليست منتجاً أو نظاماً تنتجه شركة وتستبيع منه للملايين المستهلكين. إنترنت الأشياء هو مفهوم جديد لكيفية حياتنا وإدارتنا لأعمالنا باستخدام شبكة الإنترنت. لذلك لن تجد شركة تسيطر على هذا السوق. ولكن بالأخذ بالمعطيات الحالية، فإن أكثر 4 شركات مرجح أن يكون لها ولتقنياتها شأن كبير في هذا السوق هي:

سيسكو: إنترنت الأشياء هي شبكة من الأجهزة المتصلة، وعندما نقول شبكة فإن لسيكو الكلمة العليا في هذا المجال. سيسكو من أوائل الشركات التي استثمرت في تقديم حلول لقطاع الأعمال في مجال إنترنت الأشياء ولها دراسات مهمة جداً في هذا المجال.

مايكروسوفت: بوجود نظام تشغيل (ويندوز) يعمل على مليار ونصف الجهاز ومنصة حوسبة سحابية (أجور) هي الأفضل والأقوى لقطاع الأعمال، أضف إلى ذلك إطلاق مايكروسوفت لنسخة خاصة من ويندوز موجهة لإنترنت الأشياء، بذلك تمتلك مايكروسوفت ما يؤهلها

بعض الإحصائيات المثيرة للاهتمام من

Gartner و Business Insider

– بحلول 2020، سيكون حجم سوق إنترنت الأشياء أكبر من سوق الهواتف المحمولة وأجهزة الحاسب والأجهزة اللوحية مجتمعين بمقدار الضعفين! حيث ستصل عدد أجهزة إنترنت الأشياء إلى 35 مليار جهاز متصل بالإنترنت.

– يتوقع أن تصل إيرادات سوق إنترنت الأشياء إلى أكثر من 600 مليار دولار في عام 2020.

– عصر البيانات الضخمة Big Data سيعيش مستويات جديدة حيث ستولد الأجهزة في عالم إنترنت الأشياء بحلول 2020 ما يزيد عن 40 ألف إكسا بايت من البيانات، ما حجم ضخامة هذا الرقم؟ 40 ألف إكسا بايت = 40 تريليون جيجا بايت، وهي المساحة التي تكفي لتسجيل كل الكلام الذي نطق به البشر صوتياً و بجودة عالية من عصر سيدنا آدم إلى يومنا هذا!

– الاستثمار في الشركات الناشئة في مجال إنترنت الأشياء تضاعف 10 مرات خلال الـ 5 سنوات الماضية.

– أتمتة المنازل وأنظمة المنازل الذكية سيكون أكبر سوق لإنترنت الأشياء في قطاع المستهلكين بنهاية 2020، بينما ستشكل أنظمة البنية التحتية أهم المشاريع الحكومية. تظل الشركات و قطاع الأعمال أكثر المنفقين على إنترنت الأشياء.

– قطاع الأعمال سيستثمر 250 مليار دولار في تقنيات إنترنت الأشياء خلال الخمس سنوات القادمة، 90% منها سيذهب للاستثمار في الأنظمة والبرمجيات التي تشغل هذه الأجهزة.

– كيف ستستثمر كافة القطاعات في إنترنت الأشياء؟ القطاع الصناعي أكبر المستثمرين وأجراًهم في تبني التقنيات الجديدة.

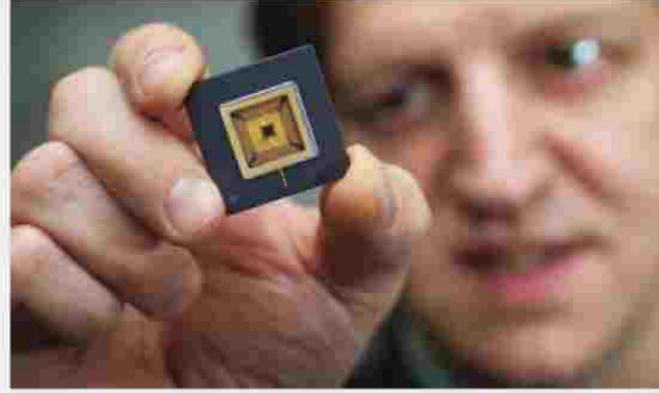
قيادة قطاع البرمجيات والحلول السحابية في سوق إنترنت الأشياء.

قول: بخبرتها الثرية في قطاع المستهلكين ومجالي البيانات الضخمة Big Data وذكاء الأعمال BI أضف إلى ذلك هيمنتها على عصر الجوال الذي نعيشه الآن، تملك قول الأدوات اللازمة لصناعة حلول ذكية يستفيد منها المستهلكون وقطاع الأعمال على حد سواء.

إنتل: عدد الأجهزة التي ستشكل مشهد سوق إنترنت الأشياء خلال 5 سنوات سيكون ضعفي أجهزة الجوال والحاسب والأجهزة اللوحية التي تعمل اليوم مجتمعاً! من سيصنع معالجات هذا العدد الضخم من الأجهزة؟ ببساطة إنتل ستكون المشارك الأكبر في مجال العتاد Hardware خاصة مع وجود أبحاث ومشاريع ضخمة لها في هذا المجال بعدما فقدت حصة كبيرة من سوق الأجهزة المحمولة.



هارلد هاس في معمله أثناء عمل تجارب على تقنية Li-Fi



هارلد هاس يعرض ميكرو شيب VLC

Li-Fi

هل تزيح تقنية

Li-Fi أو Wi-Fi لأبد؟

التي تبث وتستقبل البيانات عبر الإنترنت من خلال شبكات المحمول أو من خلال شبكات الواي فاي، وتشير كل الأرقام والإحصائيات إلى ازدياد غير مسبوق في كمية البيانات كنتيجة طبيعية لزيادة أعداد الأجهزة المحمولة، التي لها القدرة على الاتصال بالإنترنت وإرسال واستقبال البيانات، كذلك الانتشار المتزايد للهواتف الذكية المتصلة بالإنترنت وما تحتويه من مزايا متقدمة مثل: إجراء المكالمات الهاتفية بالفيديو، وسهولة الوصول إلى المواقع الاجتماعية.

كل هذه الأسباب وأكثر أدت في النهاية إلى ما نراه الآن من الزيادة غير المسبوقة في استهلاك البيانات، ومن ثم زيادة الضغط على الشبكات اللاسلكية الحالية، وهنا تبرز حلول مؤقتة تتمثل في توسيع الشبكات اللاسلكية وترقيتها، إلا أن هذه الحلول لم تب في المتطلبات، وما زالت الشبكات اللاسلكية الحالية عاجزة عن مسايرة هذا الكم الهائل من البيانات، لذا يكون المخرج الوحيد من هذه المشكلة هو التوجه لاستخدام وسائل جديدة لم تستخدم بعد لنقل البيانات، ويستطيع الضوء المساهمة في حل هذه المشكلة لأنه يتيح طيف من الترددات المغناطيسية أكبر 10000 مرة من موجات الراديو التي تعتمد عليها تقنية الواي فاي Wi-Fi.

وبأمل هاس أن تتطور تقنية "الصمامات الثنائية الباعثة للضوء" لتتجاوز كونها مجرد تقنية للإنارة، وتوقع أن تزود هذه المصابيح بأنظمة إلكترونية متطورة في المستقبل، لتغده وظيفتها في الإنارة مجرد جزء بسيط من مهام عدة تستطيعها.

وفي حين يرى منتقدو تقنية "Li-Fi" أنها لن تتجح باستبدال نظيرتها "Wi-Fi" لأنها لا تعمل إلا وفق خط نظر مباشر مما يجعلها غير قادرة على اختراق الجدران، فإن آخرين يرون بأنها قد تعمل إلى جانب "واي-فاي" Wi-Fi في الأماكن التي تتطلب إبقاء أمواج الراديو في أدنى مستوياتها مثل المشايخ والطائرات.

المصابيح الكهربائية في كل مكان لن يشعر المرء بقصور في هذه التقنية الجديدة!

السرعة

من أهم المميزات التي تقدمها تقنية Li-Fi هي السرعة الجبارة في نقل البيانات، فالتقنية تعتمد على موجات الضوء المرئي، فأطيف الضوء أوسع بـ 10000 مرة من أطيف الراديو مما يسمح بنقل كميات ضخمة من البيانات بسرعات أكبر.

التكاليف

يفضل تقنية Li-Fi فلن نحتاج إلى المزيد من الأسلاك والتوصيلات والكابلات، كما أننا لن نحتاج إلى بناء أبراج ومحطات جديدة، لأننا بالفعل نمتلك "البنية التحتية" لهذا التقنية، وهي المصابيح الكهربائية، التي يقدر عددها بالمليارات من المصابيح، لذا يمكن اعتبار كل مصباح محطة قوية قائمة بذاتها!

التنويش

تقنية Li-Fi لا تشوش على أجهزة الملاحة والأجهزة الطبية والصناعية الحساسة، مثلما تفعل تقنيات الاتصال المعتمدة على موجات الراديو، ولهذا فإنه باستخدام تقنية Li-Fi الضوئية يمكن استخدام الإنترنت عبر الهواتف والحواسيب المحمولة واللوحيات في المستشفيات والطائرات والمصانع، بل وحتى المنشآت الصناعية الحساسة مثل: مصانع البتروكيماويات التي قد يحدث فيها "كوارث" في حالة وصلتها موجات الراديو، ولذا تعد تقنية Li-Fi الأكثر ملائمة في مثل هذه الحالات!

لي فاي Li-Fi هي المستقبل

يزداد انتشار الاتصالات اللاسلكية التي تعتمد على موجات الراديو، ويزداد معها بشكل مهول انتشار الأجهزة

القيام به هو استبدال تلك الأضواء لتحل محلها أخرى من نوع «LED» قادرة على نقل البيانات.

ويعتقد أن نظام «VLC» سيكون أرخص بـ 90 في المئة من نظام «واي فاي Wi-Fi». ولأنه يستخدم الضوء بدلاً من إشارات الترددات اللاسلكية، فإنه قد يسمح بنظام «VLC» على متن الطائرات، ويمكن أيضاً دمجه بالأجهزة الطبية واستخدامه في المستشفيات، حيث يحظر استخدام أنظمة «واي فاي Wi-Fi»، أو حتى تحت الماء، حيث لا يعمل نظام «واي فاي Wi-Fi» بالمرة. ويقول هاس، الذي قدم عمله قبل أيام في مؤتمر «تي إي دي غلوبال» في أدنبرة: «أنا مقتنع تماماً أن هذا هو الوقت المناسب لانطلاق نظام «إل سي» إلى الساحة».

من جهته، استعرض معهد فغاونهوفر الألماني نموذجاً الخاص من تقنية "إي-فاي Li-Fi" خلال معرض "إلكترونيكا 2014" خلال الشهر الحالي في مدينة ميونخ الألمانية، وتستند تقنيته إلى الأشعة تحت الحمراء، وبإمكانها نقل البيانات بمعدل غيغابت في الثانية، لكن المعهد لا يوجه تقنيته للمستهلك العادي، وإنما يسعى إلى استثمارها في المجال الصناعي.

مميزاتها

الأمان

عملية نقل البيانات باستخدام تقنية Li-Fi تكون محصورة في المساحة التي يصلها الضوء، ومن ثم لن يتم تسريبها للخارج، وهذا سيفوت الفرصة على المخترقين والمتجسس لوصول إلى الأجهزة والهواتف لسرقة البيانات، فهذه لا تعتمد على موجات الراديو مثل باقي التقنيات الموجودة حالياً، ولكنها تعتمد على موجات الضوء المرئي، وهذا يجعل التحكم بها وتوجيهها سهل للغاية على عكس موجات الراديو التي لا يمكن التحكم بها بأي حال من الأحوال فهي في كل مكان! وقد يعد البعض هذه السمة عيباً في هذه التقنية حيث ستكون عملية نقل البيانات مقتصرة فقط على مكان محدود، إلا أن انتشار

وقد حققت «إي فاي Li-Fi» سرعات فائقة جداً في المختبر، حيث نجح الباحثون في معهد هاينريتش هيرتز في العاصمة الألمانية برلين في بلوغ معدلات نقل بيانات تجاوزت 500 ميغابايت بالثانية باستخدام صمام ضوء أبيض تقليدي. ولقد أسس هاس شركة لبيع جهاز بث بيانات «VLC» وهو قادر على بث البيانات ضوئياً بسرعة 100 ميغابايت بالثانية أي أسرع من معظم وصلات الإنترنت السريعة «برودباند» في بريطانيا مثلاً. يقول هيرالد هاس من جامعة أدنبرة البريطانية: إن «تكنولوجيا الاتصال بواسطة الضوء المرئي تتمحور في جوهرها حول جيل جديد من الصمامات الثنائية الباعثة للضوء شديد السطوع (LED). وببساطة شديدة إذا كان الصمام في حالة تشغيل، فهو يرسل الرمز الرقمي 1، وإذا كان في حالة إيقاف، يرسل الرمز 0. ويمكن تشغيل وإيقاف تلك الصمامات الضوئية بتردد سريع جداً، ما يفتح آفاقاً جيدة أمام تسخيرها لتوظيف نقل البيانات». وقد تسهم تكنولوجيا «إي فاي Li-Fi» في إخلاء بعض الأمواج، خاصة وأن جزءاً كبيراً من البنية التحتية اللازمة لها موجود أصلاً. ويقول هاس: إن هناك نحو 14 مليار مصباح ضوئي في أنحاء العالم الآن، وكل ما يلزم

إي فاي أو «Li-Fi» اختصاراً لمصطلح «Light Fidelity»، وأقرب المعاني لهذا المصطلح هو (العمل وفق الإضاءة أو الاعتمادية على الضوء). وبالمعنى العملي لهذه التقنية هو نقل البيانات عن طريق الضوء. وهي تقنية اتصالات لاسلكية ضوئية عالية السرعة، تعتمد على الضوء المرئي كوسيلة لنقل البيانات بدلاً من ترددات الراديو التقليدية الواي فاي «WiFi»، وهي من ابتكار أستاذ هندسة الاتصالات ورئيس قسم الاتصالات الجواله بجامعة أدنبرة بإسكتلندا البروفيسور «هارلد هاس». وتم الكشف عن تقنية الضوء لنقل البيانات أول مرة سنة 2011، وقد صنفت كواحدة من أفضل الابتكارات في ذلك العام حسب مجلة التايم الأمريكية. ويستند هذا النوع من الاتصال إلى تقنية "الاتصال بواسطة الضوء المرئي فائق التفرع" التي تُعرف اختصاراً (UP-VLC) وهي تقنية تستخدم الضوء بألوان متعددة. ويعمل على تطوير هذه التقنية فريق هاس بالتنسيق مع جامعات "كامبريدج" و"أكسفورد" و"سانت أندروز" و"ستراتكلايد" في المملكة المتحدة بتمويل من هيئة أبحاث الهندسة والعلوم الفيزيائية بالملكة تصل قيمته إلى 5.8 ملايين جنيه إسترليني.

على الرغم من الفوائد الجمة لتقنية الاتصال اللاسلكي الشهيرة "واي-فاي Wi-Fi" فإنها تعاني من بعض السلبيات مثل محدودية سرعتها في نقل البيانات، وإمكانية اختراقها، مما دفع الباحثين إلى العمل على ابتكار تقنية جديدة تحمل اسم "إي-فاي Li-Fi" تعتمد على الضوء كوسيلة لنقل البيانات بدلاً من موجات الراديو المعتمدة في تقنية واي-فاي Wi-Fi.



كيف نعي ونتقي مخاطر الكهرباء المقتملة؟

مقدمة

التحكم بها والسيطرة عليها سواء، أكانت الكهرباء مولدة في محطات الكهرباء أم منقولة بواسطة خطوط النقل وشبكات التوزيع، أو مستهلكة في مراكز أحمال المشتركين. ولما كانت حياة الإنسان أغلى ما في الوجود، وسلامته هي غاية بذاتها، فسنبين في هذا المقال مكامن الأخطار الكهربائية وسبل تجنبها ومعالجتها، عملاً بقول الرب تبارك وتعالى: ﴿وَلَا أَبْدِيكَ إِلَى آلِهَتِكَ الْبَقْرَةَ: 195، وقوله جل وعلا: ﴿وَلَا تَقْتُلُوا أَنْفُسَكُمْ إِنَّ اللَّهَ كَانَ بِكُمْ رَحِيمًا ٢٩﴾ النساء: 29، وذلك ومن خلال أسلوب سهل ومبسط يحيط بالموضوع ويجوانبه الرئيسية، ويبيّن المتطلبات التي حددتها التعليمات والإرشادات الصادرة من الجهات المعنية، وكذلك المواصفات القياسية المحلية والعالمية لتحقيق هذه الغاية.

أسباب وقوع الحوادث الكهربائية

يمكن أن تكون الكهرباء سبباً في نشوب الحرائق وحوادث الانفجارات والوفيات لكثير من الناس، فهي خطيرة على كل من يجهلها، وكل من يستهتر بها، أو يهمل الشروط والتعليمات المرعية في أثناء استخدامها والتعامل معها، فإذا توفر واحد أو أكثر من العوامل الرئيسية التالية وقعت حوادث بشرية مؤسفة، وحصلت خسائر مادية جسيمة:

- إهمال تعليمات الأمن والسلامة الخاصة بالعمل الذي يقوم به العامل في موقع عمله، مما يؤدي إلى إصابته أو إصابة غيره في موقع العمل.
- عدم التقيد بالتعليمات الخاصة بكيفية استخدام

المعدة أو الجهاز الذي يستخدمه أو يركبه العامل مما يؤدي إلى تلف الجهاز أو إصابة العامل.

- تدني الثقافة الكهربائية ووجود معلومات مغلوطة ومفاهيم خاطئة عن الكهرباء واستخداماتها مما يؤدي إلى ارتكاب مخالفات قد تعرض مستخدميها أو أناساً آخرين في مواقع العمل للحوادث والإصابات والأخطار الكهربائية.

- عدم تنفيذ العمل بالمهارة والكفاءة المناسبة بسبب ضعف الخبرة أو تدني التدريب مما يؤدي إلى خسائر بشرية أو مادية تنتج من سوء التنفيذ أو التشغيل أو الاستخدام.

الأعطال الكهربائية

يمكن تحديد أنواع الأعطال الكهربائية حسب التعريفات التالية:

أعطال الدائرة الكهربائية المفتوحة: ويحدث عند انفصال أحد الموصلات الناقلة (الأسلاك)، وعندها ينقطع التيار الكهربائي، وتتوقف الآلات والأجزاء التي يغذيها هذا الموصل عن التحريك أو الإنارة، وهذا النوع قد لا يشكل خطورة تذكر، إذ تعود الأجهزة والمعدات للعمل بمجرد إعادة توصيل الدائرة وسريان التيار الكهربائي.

أعطال قصر الدائرة: ويحدث عند تماس موصلين كهربائيين مختلفين أو أكثر فيما بينهما، ويتسبب عن ذلك مرور تيار كبير وشديد الخطورة، ويسبب هذا التيار الكبير تعمل المصهرات (fuses) والقواطع (circuit breakers) على حماية الجهاز، وذلك بفصل الدائرة (الجهاز الكهربائي) عن المصدر الكهربائي وبذلك يتم

تجنب حصول حريق أو حدوث تلف للتتمديدات والتركيبات الكهربائية.

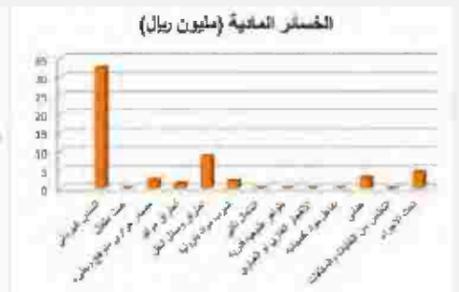
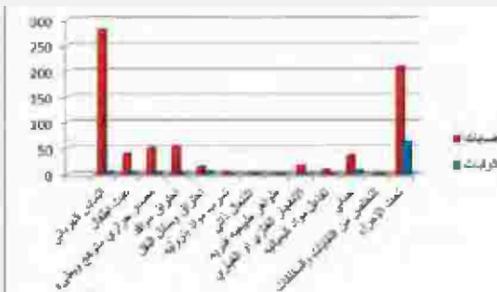
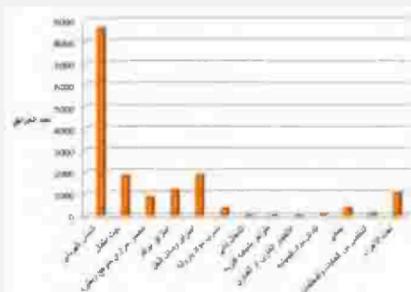
تفتت وانتهيار العازلية: ويحدث عند تلف جزء من مادة العزل البلاستيكية المغلفة للموصل الكهربائي الناقل مما يؤدي إلى حدوث تماس بين ذلك الموصل وهيكال الآلة ذاته، وتصيح الآلة عندئذ مصدر خطر لأنها تكهرب كل من يلمسها أو تلامسه (إذا لم تكن هناك أجهزة حماية تفصل التيار كقاطع الدائرة أو تغير مساره كالخط الأرضي)، وقد تسبب الوفاة - لا سمح الله - إذا كان يلامسها واقفاً على أرض رطبة أو كان ممسكاً بيده الأخرى أجساماً معدنية موصولة بالأرض.

توعية المستهلك بحمايته من أخطار الكهرباء

تسعى شركات الكهرباء والإدارات المعنية في قطاع الكهرباء إلى وقاية المستخدم والمحافظة على سلامته وحماية معداته وأجهزته وممتلكاته ضد الأخطار الكهربائية وذلك في نشر التعليمات التي تهدف إلى توعيته وتبصيره للتعرف على طبيعة الكهرباء وسبل الحماية من كوارثها وأخطارها المحتملة، لذا فإن تلك التعليمات تركز على تحقيق عنصر السلامة في التمديدات والتركيبات الكهربائية التي يتعامل معها المستخدم، فالتيار الكهربائي الذي يمد الأجهزة والمعدات بالطاقة الكهربائية يشتمل على خطرين رئيسيين هما: نشوب الحرائق وحوادث الصعق الكهربائي، وذلك بسبب الأعطال التي أشير إليها آنفاً، وهذان الخطران مبينان كما يلي:

نشوب الحرائق: من واقع سجلات الإدارة العامة للسلامة بالمديرية العامة للدفاع المدني يتبين أن الكهرباء

تأتي في مقدمة الأسباب التي تعزى إليها حوادث الحرائق وما ينجم عنها من وفيات وإصابات مؤسفة وخسائر وتكاليف جسيمة (انظر الأشكال الثلاثة). ولعل من أهم الأسباب الجوهرية وراء ذلك هو جهل الكثير من المستخدمين (مستهلكو الكهرباء) في التعامل مع الكهرباء: إما عند تشغيل الأجهزة الكهربائية أو بسبب رداءة تصميم وتدني تصنيع تلك الأجهزة أو عدم الاهتمام من جانب المستخدمين بالقواعد السليمة والطرق الفنية في التمديدات والتركيبات الكهربائية، وكذلك اللامبالاة عند تحميل المقابس أكثر من طاقتها المقننة لها، وإذا لم يبادر بإخماد تلك الحرائق في مهدها فإنها تنتشر بشكل متسارع مخلفة وراءها أخطاراً فادحة وخسائر باهظة في الأرواح والمعدات والممتلكات، ومما يساعد في اشتعالها، وربما صعوبة السيطرة عليها في الوقت المناسب، هو تواجد مواد قابلة للاشتعال أو الانفجار في مكان اشتعال الحريق أو بقربه. لذلك يجب اتخاذ كافة التدابير الوقائية من أخطار نشوب الحرائق بإزالة مسبباتها ومنع حدوثها أو تحقيق إمكانية السيطرة عليها في حالة نشوبها وإخمادها في أسرع وقت ممكن بأقل الخسائر وأدنى التكاليف. كما يجب أن نعي أنه عند حدوث حريق بسبب تماس كهربائي فيجب عدم إخماده بصب الماء مباشرة على الموصلات الكهربائية وهي في حالة توصيل بالمصدر بل يجب المبادرة أولاً بقطع الكهرباء مباشرة من مصدرها، لأن صب الماء على الموصلات الكهربائية بوجود التيار الكهربائي يعد عملاً خطيراً، حيث إن الماء لا يجدي في إخماد الحريق إلا بعد قطع التيار الكهربائي من منبعه.



الصعقة الكهربائية: إن أخطر ما تسببه حوادث التلامس الكهربائي هو تعرض الأشخاص للصعقة الكهربائية إذا لامسوا أسلاكاً مكهربة (تلامس مباشر)، أو أجساماً حاملة للتيار نتيجة انهيار العزل (تلامس غير مباشر)، مما ينتج عنه أضرار جسيمة لأولئك الأشخاص، قد تصل إلى الحروق البليغة أو درجة الوفاة لا قدر الله، ومعلوم أن تعرض الشخص للخطر عند حدوث الصعقة الكهربائية إنما ينتج بسبب مرور التيار الكهربائي في جسمه، وأن مقدار الضرر الذي قد يصيبه من جراء ذلك يعتمد على شدة ذلك التيار الكهربائي الذي يتعرض له ومساره ومدة سريانه في جسمه، هذا بالإضافة لصحته وعمره.

تأثير التيار الكهربائي على جسم الإنسان: نظراً للأهمية

البالغة لهذا الموضوع فإن التعليمات المتعارف عليها تنص على أن مرور التيار الكهربائي في جسم الإنسان أو ما يسمى بالصعقة الكهربائية (electric shock) يسبب آثاراً حرارية وتحليلية وبيولوجية في جسم الإنسان، ويتمثل الأثر الحراري في الحروق التي قد تصيب الأجزاء الخارجية للجسم، وكذلك سخونة الأوعية الدموية، ويتمثل الأثر التحليلي في تحلل الدم والسوائل الحيوية الأخرى الموجودة في جسم الإنسان، مما يؤدي إلى إتلاف تركيبها الفيزيائي والكيميائي، ويتمثل الأثر البيولوجي في تهيج الخلايا العصبية والأنسجة الحية وإحداث تقلصات تشنجية غير إرادية للعضلات بما فيها عضلات القلب (الأذين والبطين) والجهاز التنفسي (الرئتين)،

مما يؤدي لتمزق الأنسجة واختلال عمليتي التنفس ودورة الدم. وقد تختلف شدة تلك الآثار ودرجة خطورتها تبعاً لثلاثة عوامل رئيسية، هي: (أ) مسار التيار في جسم المصاب (ب) شدة التيار المار في جسم المصاب (ج) الفترة التي يبقى المصاب خلالها تحت تأثير الصعقة، ويتفاوت الضرر الناتج عن الإصابة بالصعقة الكهربائية من حروق بسيطة إلى حروق شديدة ومن ارتعاشات عامة إلى شلل موضعي أو الوفاة. أما مسار التيار الكهربائي في جسم الإنسان، فيتحدد بمنطقتين (أو نقطتين) هما مكان دخول التيار الكهربائي إلى جسم الإنسان ومكان خروجه من جسم الإنسان، وقد يكون هذا المسار قصيراً بين نقطتين على اليد أو القدم، أو قد يكون المسار طويلاً



أ.د: عبد الله بن محمد الشعلان

قسم الهندسة الكهربائية - كلية الهندسة

جامعة الملك سعود - الرياض

من يد إلى اليد الأخرى أو بين اليد اليمنى والقدم اليسرى أو القدم اليمنى، بيد أن المسار الأكثر خطورة هو من يد إلى يد عبر الصدر مروراً بالقلب أو الرئتين، حيث قد تحدث الوفاة الفورية، كذلك تزداد خطورة الصعقة على

جسم الإنسان بازدياد شدة التيار المار فيه مع ضعف بنيته وصحته، كما يزداد تأثيرها أيضاً بمدى رطوبة الجلد أو جفافه. أما تأثير التيار الكهربائي على جسم الإنسان والتغيرات البيولوجية التي تحدث نتيجة لفترات الصعقة

الزمنية فيبينها الجدول التالي:

قيمة التيار (ملي أمبير)	تأثير التيار على جسم الإنسان تبعاً للمدة الزمنية
أقل من 1	إحساس بسيط بتيار التيار، ولكن دون أن يترك أثراً
من 1 - 8	التقلص غير مؤلم للعضلات، ويمكن التخلص من مصدر التيار من قبل الشخص المصاب ذاته
من 8 - 15	التقلص مؤلم، ولكن يمكن التحكم في العضلات، ويمكن التخلص دون مساعدة خارجية
من 15 - 30	يشد الألم ويفقد المصاب التحكم في العضلات، ويحتاج لمساعدة خارجية
من 30 - 50	يصبح الألم قوياً تقلص العضلات شديداً والتنفس صعب جداً
من 50 - 100	يحدث اختلال في وظيفة القلب، يمكن أن يؤدي إلى الوفاة لدى بعض المصابين
من 100 - 200	توقف القلب عن العمل والمساعدة الطبية لا تجدي غالباً
أكبر من 200	حروق شديدة وتقلص تام لعضلة القلب

الحد من أخطار الصعق الكهربائي

لتلافي الآثار الناجمة عن مرور التيار الكهربائي في جسم الإنسان أو ما يطلق عليه بـ "الصعقة الكهربائية" فإن هناك خطين دفاعيين يجب مراعاتهما لمواجهة

أخطار الصعقة الكهربائية أولهما العزل الكهربائي. وثانيهما التأريض، ونوردهما بشيء من التفصيل فيما يلي: خط الدفاع الأول (العزل الكهربائي): ويعني به

نوع العزل	تعريفه والغرض منه	أقل قيمة للمقاومة المسموح بها (مليون أوم)
عزل أساسي	عزل للأجزاء المكهربة، يكفل الوقاية الأساسية من الصعقة الكهربائية	2
عزل إضافي	عزل مستقل يستخدم بالإضافة إلى العزل الأساسي يكفل الوقاية من الصعقة الكهربائية في حالة انهيار العزل الأساسي	5
عزل مزدوج	عزل يشمل كلا من العزل الأساسي والعزل الإضافي	7
عزل مقوى	نظام عزل مفرد للأجزاء المكهربة، يكفل وقاية من الصعقة الكهربائية معادلة للعزل المزدوج	7

ومن الجدول أعلاه يتضح أن مقاومة العزل هي المقياس الأساسي لمدى قدرة العزل على الوقاية من الصعقة الكهربائية التي قد تتأثر نتيجة لأحد العوامل الآتية: الحرارة الناتجة عن التشغيل، الجهود الفولتية العالية، الغبار، الرطوبة (البلل والمطر مثلاً).

خط الدفاع الثاني (التأريض أو السلك الأرضي): تنص كافة الأنظمة الكهربائية المختلفة وتعليمات السلامة على وجوب التأريض (Earthing) وذلك لأهميته البالغة في حماية الإنسان ووقايته من الأخطار الكهربائية المحتملة بسبب الأخطاء التصميمية أو التشغيلية أو العوامل الجوية أو تفتت وانهايار العزل الذي يحققه خط الدفاع الأول المشار إليه آنفاً. ويعرف "التأريض" بأنه قطب أرضي يقوم بعملية توصيل الأجسام الموصلة الناقلة كهربائياً، التي هي غير مخصصة لنقل التيار الكهربائي، مثل هياكل وأجسام الآلات والمحركات والحوارج الشبكية، إلخ بالخط الأرضي أو بسلك نحاسي ينتهي إلى الأرض، والقطب الأرضي هو الطريق ذي المقاومة الأقل الذي يسمح بمرور التيار الكهربائي إلى الأرض، وذلك عند حدوث عطل كهربائي بسبب انهيار المادة البلاستيكية

العازلة في الآلات والأجهزة والأسلاك الكهربائية، لذا فإن الغاية من التأريض هو حماية الإنسان من الصعق الكهربائي لأن التيار الكهربائي المتجمع على جسم الآلات كالبرادة والغسالة يسلك الطريق الأسهل والأقل مقاومة عبر سلك الأرضي، لأن مقاومته شبه معدومة مقارنة بمقاومة جلد الإنسان.

إسعافات الأولية للمصابين بالصعقة الكهربائية

إن الشروط الضرورية لإنجاح الإسعافات الأولية للمصاب بالصعقة الكهربائية هي المعرفة الصحيحة والقدرات المتاحة والكافية على المبادرة بتقديم المساعدة في الوقت المناسب وبالسرع المكنة، ويجب أن يعرف من يقوم بعملية الإسعاف طرق كيفية إنقاذ المصابين بالصعقة الكهربائية وتخليصهم منها، وأن يكون قادراً على تضييد الكسور والجروح وإيقاف نزيف الدم وإجراء التنفس الاصطناعي ومساج القلب. لذلك من الضروري الإسراع والمبادرة إلى تخليص الأشخاص من التيار الكهربائي، حيث إن شدة الحروق ودرجتها تتعلق بالفترة الزمنية للتيار الذي يتعرض له المصاب، وفي مثل هذه

مكان مريح ودافئ ثم يفرش تحته، ويغطى بأي نوع من أنواع الألبسة، ويترك بهدوء دون إزعاج مع المراقبة المستمرة لتنفسه وعمل قلبه، حتى يحضر الطبيب، ولا يسمح للمصاب بالتحرك أو متابعة العمل حتى ولو لم تبد عليه أي علامات سيئة بعد الإصابة.

• إذا فقد المصاب وعيه (حالة إغماء) مع استمرار عمل جهاز تنفسه وقلبه، ففي هذه الحالة يجب تمديد المصاب على أرض مريحة، وتفك عنه الأحزمة والألبسة الضيقة، ويبعد عنه الأشخاص المحيطون به، لتأمين استنشاق الهواء النقي، ويؤمن له الهدوء التام، ويمكن تدليك جسد المصاب ورش وجهه بالماء أو تشميمه قطعة مبللة بالشادير ريثما يحضر الطبيب.

• إذا كان المصاب لا يتنفس وتوقف قلبه عن العمل فمن الضروري في هذه الحالة العمل على إعادة الحياة له بطريقة إجراء عملية التنفس الصناعي والقيام بتدليك خارجي للقلب، ويجب التذكر بأن المدة التي يمكن فيها إنقاذ حياة المصاب هي المدة التي لا يزيد فيها توقف القلب عن 4-5 دقائق، لذا فإن تقديم الإسعافات الأولية يجب أن يكون بالسرعة القصوى، وفي مكان الإصابة إن أمكن، أما في الحالة التي يصعب فيها إنقاذ المصاب في مكان الإصابة، فيجب نقله فوراً إلى أقرب مكان مناسب (عيادة، مستشفى) لعمل الإسعافات اللازمة له ومحاولة إنقاذه.

التوصيات

وفي الختام نخلص إلى أن الأمن والسلامة في المنشآت السكنية والتجارية والصناعية والمؤسسات العلمية (المدارس والجامعات) ضرورة ملحة، يجب تطبيق اشتراطاتها والعمل بقواعدها في المساكن والمتاجر والمكاتب والمصانع والمعامل والمختبرات وكافة المنشآت وكافة البيئات المهنية والمرافق الأخرى، لما لها من دور فاعل ومؤثر في وقاية العاملين وحماية الأجهزة والمعدات والتقليل من الخسائر وتكاليف الإنتاج، وتطلعاً لإزالة الأسباب المؤدية للصعق الكهربائي أو نشوب الحرائق، أو على الأقل التخفيف من الآثار الناجمة عنهما، ومنها حدوث الانقطاعات الكهربائية، وما ينجم عنها من حوادث ومشكلات أمنية يرى الأخذ بالتوصيات التالية:

• تركيب أنظمة الإنذار من الحريق التي تعمل عند ارتفاع درجة الحرارة عن حد معين أو عند استشعارها بوجود دخان ينشأ ويتكاثف في الوسط المحيط بها، وجدير بالذكر أن كثيراً من الدول المتقدمة تقوم بإلزام مواطنيها بتركيب مثل هذه الأنظمة في المنشآت وبيئات العمل لسلامة الأشخاص ووقاية المعدات والحفاظ على الممتلكات.

• تركيب مانعات الصواعق وبخاصة في المباني العالية، ووظيفتها اختزال الصواعق البرقية الحاملة لشحنات كهربائية عالية، وتحويل مسارها نحو الأرض، بدلاً من

اختراقها للمبنى وتدميره، ولهذه المانعات أنواع متعددة وأشكال مختلفة تتباين في الحجم وكيفية التركيب، ولا بد من الرجوع للمتخصصين والفنيين المعنيين بتوريدها وتركيبها.

• توفير وسائل لإطفاء الحريق في المنشأة وتدريب الأفراد على استخدامها بشكل يضمن المبادرة والسرعة والجاهزية، وكذلك على كيفية التعامل مع نوعية الحدث (حريق ناشئ عن تماس كهربائي، مواد كيميائية، غازات، سائل، أثاث، أخشاب، ورق، أمشة)، كما يجب أن نعي أنه عند حدوث حريق بسبب تماس كهربائي فيجب عدم إخماده بصب الماء مباشرة على الموصلات الكهربائية، وهي في حالة توصيل بالمصدر، بل يجب المبادرة أولاً بقطع التيار الكهربائي مباشرة من مصدرها، لأن صب الماء على الموصلات الكهربائية بوجود التيار الكهربائي يعد عملاً خطيراً، حيث إن الماء لا يجدي في إخماد الحريق إلا بعد قطع التيار الكهربائي من منبعه.

• حث الجهات الخاصة في القطاعات التجارية والصناعية والتعليمية والخدمية على زيادة جهودهم في برامج السلامة الكهربائية الموجهة للمجتمع من منطلق المسؤولية المجتمعية، وذلك عن طريق إعداد وتكثيف مزيد من البرامج التدريبية والتأهيلية في مجال السلامة الكهربائية للعاملين في تلك القطاعات وفي برامج التوعية الموجهة للمجتمع بشكل عام.

• تقوم جهات معنية مثل مديرية الدفاع المدني ووزارة المياه والكهرباء بالتنسيق مع الجهات المعنية لإيجاد آلية مناسبة للإلزام بالفحص الدوري على المنشآت الحكومية بغرض التأكد من سلامة التمديدات والتركيبات الكهربائية وسلامة الأجهزة والمعدات التي تعمل بالكهرباء، وضمان إجراء عمليات الصيانة الوقائية لها بشكل دوري مجدول.

• حث الجهات الحكومية والصناعية وقطاع الطاقة الكهربائية على تكثيف التوعية المتخصصة بالسلامة الكهربائية، وأن تستهدف تلك البرامج تحقيق السلامة الكهربائية في مكان العمل والمنزل والمرافق العامة، وأن تستخدم فيها وسائل وتقنيات مبتكرة مثل المواقع التفاعلية، والمجلات الورقية والإلكترونية المتخصصة في السلامة الكهربائية، ووسائل التواصل الاجتماعي، وأن تكون الرسالة الإعلامية مبسطة وواضحة، ويمكن قياس مفعولها وتأثيرها.

• تقوم الهيئة السعودية للمواصفات والمقاييس والجودة بالتعاون مع الجهات المعنية نحو إيجاد تنظيم متكامل ينسق الجهود الإدارية والفنية لمراقبة أسواق المملكة، لتفادي تسويق الأجهزة الكهربائية الرديئة والمقلدة وغير المطابقة للمواصفات القياسية السعودية، بحيث تجرى اختبارات على عينات عشوائية مسحوبة من الأسواق بمساعدة المختبرات الخاصة المتوفرة في المملكة وتعزيز

دورها في هذا المجال، ووضع الإجراءات المناسبة للتعامل مع الأجهزة المخالفة.

• تتبنى وزارة المياه والكهرباء التنسيق مع الدفاع المدني لاستحداث أسبوع للسلامة الكهربائية، وتبسيط الضوء فيه على التوعية والتثقيف داخل الجامعات والمدارس والمنازل وغيرها باستخدام كافة الوسائل الإعلامية المتاحة.

• تشكيل لجنة وطنية للسلامة الكهربائية من الجهات المعنية الحكومية والخاصة وتحت مظلة وزارة المياه والكهرباء، لتحقيق مزيد من التنسيق بين تلك الجهات لتوفير الأمن والسلامة لمستخدمي الكهرباء.

• العمل على إيجاد تنظيم متكامل لتأهيل العاملين لممارسة أعمال (تصميم وتنفيذ) التمديدات الكهربائية، كذلك التحقق من سلامة تنفيذها بما يتوافق مع بنود كود البناء السعودي ومتطلباته واشراطاته.

• العمل على إيجاد مركز معلوماتي توعوي لتوفير المعلومات الإحصائية حول أخطار الكهرباء لاستخدامها كأداة لنشر التوعية بوسائل الحد والتقليل من تلك الأخطار.

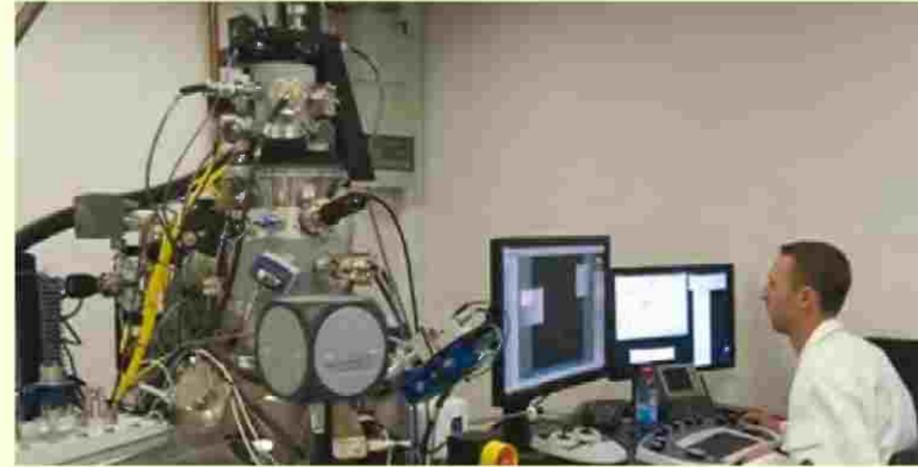
• تطبيق المواصفات القياسية السعودية التي صدرت في شأن سلامة الأجهزة الكهربائية سواء المصنعة محلياً أو المستوردة من خارج المملكة، وذلك عن طريق فحصها واختبارها عند المنافذ الجمركية للتأكد من سلامة تصميمها وتصنيعها وعدم فسح أي أجهزة لا تتوافق مع تلك المواصفات القياسية الصادرة بشأنها بغية الحد من أخطارها وتجنب كوارثها حماية للأرواح وحفاظاً للمعدات والممتلكات.

• إقامة ملتقيات وندوات وورش عمل علمية في رحاب الجامعات في مجالات السلامة، ومن ضمنها السلامة الكهربائية، يدعى إليها ويشارك فيها العاملون في مجال السلامة في الجامعات، حيث من المعلوم أن الجامعات تعدّ مقصداً وموتلاً لكثير من فئات الناس (طلاب/ طالبات، أساتذة، موظفين، أطباء، باحثين، فنيين، إلخ)، وفيها الكثير من المرافق والمنشآت والتجهيزات (قاعات دراسية، مختبرات، معامل، معدات طبية، بنوك دم، أجهزة حاسوبية، مكتبات، صالات محاضرات، ملاعب ترفيه، مسارح، مطاعم، إلخ).

• عند تخطيط المنشأة فلا بد من توفير مخارج آمنة للإخلاء والإجلاء للعاملين في المبنى في حالة حدوث نشوب حرائق.

وأخيراً علينا أن ندرك بأن الكهرباء نعمة من النعم التي أضاء الله بها علينا، وأنها ربما تصبح صديقاً ودوداً أو عدواً لدوداً، فبينبغي علينا إذن أن نعي حسن استخداماتها والتعامل معها، لننعم بها من جهة، ونتقي كوارثها وأخطارها المدمرة من جهة أخرى.

ابتكار آلة تصوير تتخطى التصوير الرقمي



علماء في لوكسمبورغ يبتكرون آلة تصوير هي الأكثر دقة من نوعها في العالم، وأن بإمكانها إنتاج صور تصل درجة وضوحها إلى نصف نانوميتر، أي أصغر مئة ألف مرة من سمك شعرة إنسان.

فقد تمكن العلماء في معهد لوكسمبورغ للعلوم والتكنولوجيا من الدمج بين القوتين المجهرية والتحليلية الهاتلتين لأداتين علميتين منفصلتين لبناء أداة يقولون إنها تملك تطبيقات في مجالات بحثية عديدة.

واستخدم العلماء مجهر المسح الأيوني بالهيليوم "أوريون نانو"، وعدلوه لاستخدامه أداة تصوير لـ "مطيايف الكتلة الأيوني الثاني" (إس أي أم إس) بإضافة نموذج أولي لمطيايف مصمم خصيصاً لهذا الغرض، مما منحهم مزيجاً من الصور المجهرية العالية الدقة جداً وقدرات رسم خرائط كيميائية حساسة للغاية.

وقاد فريق البحث الذي صمم وبنى أول نموذج من هذه الأداة، الدكتور ديفد دوسيت كبير الباحثين في قسم "تكنولوجيا وبحوث المواد" التابع للمعهد.

ويوضح دوسيت أن قطر شعرة الإنسان يبلغ ما بين خمسين ومئة مايكروميتر (المايكروميتر يعادل ألف نانوميتر)، في حين أن دقة صور مجهرهم تبلغ نصف

نانوميتر، ودقة صور أداة "إس أي أم إس" الخاصة بهم هي عشرة نانوميترات، وهذا يعني أنها أصغر بنحو عشرة آلاف إلى مئة ألف مرة من قطر شعرة الإنسان، مضيئاً أن دقة الصورة التي تنتجها أداتهم "أفضل بكثير" من أفضل أداة "إس أي أم إس" متوفرة تجارياً.

التي يمكن أن تلعب فيها هذه الأداة دوراً مهماً. كما أنها تجذب انتباه شركات مستحضرات التجميل لقدرتها على تحليل فعالية الشامبو والمستحضرات الأخرى. وبحسب العلماء فإن الجهاز يوفر أيضاً إمكانيات لتصوير الخلايا البيولوجية مما يعني أنها قد تلعب دوراً مهماً في الأبحاث الطبية وصناعة نوعية أفضل من العقاقير.

غوغل يُخزن أكثر من 53 طناً من الصور على "الحوسبة السحابية"



استحوذت خدمة غوغل لمشاركة وتخزين الصور والفيديو، "غوغل فوتوز"، على 3720 تيرابايت من الصور ومقاطع الفيديو منذ إصدارها في أيار/مايو الماضي.

هذا الكنز المهول من الذكريات الشخصية يعيش الآن في "سحابة غوغل" أو "Google Cloud"، ولكي نضع ذلك الرقم في سياق يوضِّح مدى ضخامة الكمية، ستحتاج إلى 3.8 مليون من أجهزة تخزين "USB" ذات غيغابايت واحد من سعة الذاكرة لتخزين كل تلك الصور. ويبلغ وزن هذا الكم من شرائح الـ "USB" ما يقرب من 54 ألف كيلوغرام.

وفي سياق آخر، ستحتاج إلى أكثر من 238 ألف هاتف "أيفون" ذو 16 غيغابايت من سعة الذاكرة، لتتمكن من تخزين جميع هذه الصور، ودون الضرائب من شأن تلك الأجهزة أن تكلف أكثر من 154 مليون دولار.

وهذا الكم يمثل الصور التي تتم معالجتها بواسطة تطبيق "غوغل فوتوز" فقط، وليس الصور ومقاطع

الفيديو التي نشاركها من خلال بريد غوغل الإلكتروني "Gmail" أو خدمات غوغل الأخرى. "غوغل فوتوز" هو تطبيق مجاني تستطيع استخدامه على الهاتف الذكي أو جهاز الكمبيوتر الخاص بك،

ويسمح البرنامج بالكشف عن وقت نفاذ مساحة ذاكرة جهازك، ويسألك إذا كنت ترغب في حذف صورك أو حفظها في "السحابة".

كيف سيصبح تفكير الإنسان في المستقبل؟



توقع مدير الهندسة بشركة غوغل، راي كورزويل، في مؤتمر اقتصادي بنيويورك أن التفكير البشري سيتطور بشكل رهيب مع حلول عام 2030.

وقال كورزويل: إن عقولنا ستكون قادرة على الاتصال بسحابة مرتبطة بألاف أجهزة الكمبيوتر، التي ستعمل على "تضخيم ذكائنا الأصلي". وتربط روبوتات صغيرة مصنوعة من جداول الحمض النووي أطلق عليها اسم "نانوبوتس" العقل بهذه السحابة، مشيراً إلى أنه كلما زادت السحابة حجماً وتعقيداً كلما تطور تفكيرنا.

وقال مورزويل: "سيكون تفكيرنا حينها عبارة عن هجين بين التفكير الطبيعي والاصطناعي"، متوقفاً أنه في نهاية 2030 سيصبح أغلب التفكير الإنساني اصطناعياً، و"سنتمكن تدريجياً من دمج وتطوير أنفسنا" حسب قوله، وحتى عمل نسخ احتياطية من الأفكار والمعلومات في عقولنا.

وهذه ليست أول تجربة لكورزويل في تكهن المستقبل، فقد أعطى 147 توقعاً في تسعينيات القرن الماضي عما سيكون عليه شكل الحياة عام 2009، وفي مراجعة لهذه التوقعات

في عام 2010، وجد أن 86 في المائة منها تحقق بالفعل. وللقلقين من سيطرة الذكاء الاصطناعي على العالم، قال كورزويل: إن لدينا واجباً أخلاقياً لتطوير التكنولوجيا دائماً، مع الحرص على إدراك أخطارها المحتملة، مضيفاً: "حافظت النار على دفتنا، واستعملناها في طبخ طعامنا، لكنها أيضاً تسببت بإحراق الكثير من بيوتنا. لكل تكنولوجيا فوائد وأخطارها."

تقدم كبير في مجال الحوسبة الكمية



تضم نظرية فيزياء الكم شذوفاً غريباً لكنه أساسي، وهو أنه لا يفترض بالذرات في الحالة الكمية أن تتحرك ما دامت تجري مراقبتها، وفي حين قد يبدو الأمر منافياً للعقل، فإن علماء فيزياء من جامعة كورنيل الأمريكية كشفوا عن إمكانية تحقيق ذلك.

فقد لاحظ فريق البحث أن الذرات في سحابة باردة جداً من غاز الروبيديوم لا تتحرك ما دامت تحت المراقبة.

واستخدم العلماء أشعة الليزر لقياس سلوك أقل حركة يلاحظونها، وكان عليهم إما تخفيض قوة الشعاع أو إيقاف تشغيله كلياً كي تتحرك الذرات بحرية.

وقد تكون لهذا الاكتشاف انعكاسات كبيرة على الحوسبة الكمية، فعلى سبيل البداية يظهر أن بإمكان التشفير الكمي أن ينجح، أي أن المخترق لن يتمكن من التجسس على اتصالاتك دون تدمير البيانات.

وفوق كل ذلك، فإن المقدرة على وقف حركة الذرات عند الطلب قد يؤدي إلى ابتكار مستشعرات ومفاتيح كمية حساسة للغاية، بحيث تستجيب في اللحظة ذاتها التي تبطئ فيها الذرات الحركة.

وأجريت التجربة في مختبر موكوند فينغلاتور، الأستاذ المساعد في الفيزياء، الذي أسس أول برنامج في جامعة كورنيل لدراسة فيزياء المواد التي يتم تبريدها إلى درجة

حرارة بمقدار 0.000000001 فوق الصفر المطلق. وبرغم أنه ينتظرنا وقت طويل قبل أن نرى حواسيب ونجحت التجربة بفضل اختراع المجموعة تقنية تصوير جديدة جعلت من الممكن مراقبة الذرات فائقة التبريد في أثناء تحركها في الحالة الكمية ذاتها، وبحسب فينغلاتور "فإننا الآن نملك القدرة الفريدة للسيطرة على ديناميكا الكم بشكل محض عن طريق المراقبة".

ونجحت التجربة بفضل اختراع المجموعة تقنية تصوير جديدة جعلت من الممكن مراقبة الذرات فائقة التبريد في أثناء تحركها في الحالة الكمية ذاتها، وبحسب فينغلاتور "فإننا الآن نملك القدرة الفريدة للسيطرة على ديناميكا الكم بشكل محض عن طريق المراقبة".



معاً.. نختصر المسافات لحلم يتجدد...



فكر

مجلة العرب على امتداد خارطة العالم



www.fikrmag.com

مجلة فكر الثقافية

للتواصل : fikrmag2@gmail.com

