

نقض المنطق

تأليف

شيخ الإسلام ابن تيمية

٦٦١ - ٧٢٨ هـ

رحمنا الله وإياه ، وغفر لنا وله وللموحدين

حقيق الأصل المخطوط وصحته

الشيخ محمد بن عبد الرزاق صحره
الإمام الثاني والمدرس بالحرم المكي
الشيخ سليمان بن عبد الرحمن الصنيع

صحة

محمد حامد الفقي

الطبعة الأولى

١٣٧٠ هـ - ١٩٥١ م

بسم الله الرحمن الرحيم

(الحمد لله الذي أنزل على عبده الكتاب ، ولم يجعل له عوجاً ، قيماً لينذر بأساً شديداً من لدنه ، ويبشر المؤمنين الذين يعملون الصالحات أن لهم أجراً حسناً ، ما كثين فيه أبداً ، وينذر الذين قالوا اتخذ الله ولداً - ما لهم به من علم ، ولا لأبائهم - كبرت كلمة تخرج من أفواههم . إن يقولون إلا كذباً) (هو الذي أنزل على عبده آيات بيّنات ليخرج الناس من الظلمات إلى النور ، وإن الله بهم لرؤوف رحيم) .
والصلاة والسلام الأتمان الأكملان على عبد الله ورسوله محمد ، خاتم المرسلين ، وإمام المهتدين وعلى آله أجمعين .

و بعد ، فقد تفضل السلفي الكبير - موئل الكرم والعلم والسلفية في جدة - الشيخ محمد بن حسين بن عمر نصيف أفندي فأعطاني النسخة بارك الله فيه وله ، الخطية لرد شيخ الإسلام الإمام المجاهد الصابر المحتسب ، حبر هذه الأمة وعالمها ، الناصح الصادق : أحمد بن عبد الحليم ابن تيمية الحراني ، رضي الله عنه وأرضاه - على المنطق ، وهي منقولة بخط الأخ الشيخ عبد المعطي بن علي بن يوسف المصري المنوفي ، الذي هاجر لله ورسوله إلى المدينة ، ومات بها رحمه الله وغفر لنا وله ، نقلها عن الأصل الخطي المحفوظ في المكتبة الحمودية بالمدينة المنورة ، على ساكنها أفضل الصلاة والسلام ، ثم قابلها على الأصل مع الشيخ الفاضل محمد بن علي الحرکان من أفاضل طلبة العلم بالمدينة . ثم صححها الأستاذ العالم الفاضل المحقق الشيخ محمد بن عبد الرزاق حمزة ، وعلق عليها بتراجم مختصرة لبعض من ذكرهم شيخ الإسلام من الرجال عند المناسبات ، ثم راجعها وصححها تلميذه الفاضل الشيخ سليمان ابن عبد الرحمن الصنيع العنيزي ثم المسكي - الذي كان حينئذ عضواً لهيئة الأمرين بالمعروف والنهي عن المنكر ، وتلميذاً فاضلاً للشيخ محمد بن عبد الرزاق

في الحديث وعلومه بالحرم المسكى ، بعد أن نقل الشيخ من إمامة المسجد النبوي بالمدينة إلى مكة مدرساً ، وإماماً ثانياً بالحرم المسكى .

وقد استدرك الشيخ سليمان الصميع على بعض تصحيحات شيخه استدرأكات كان فيها موقفاً . وبذلك خدم الشيخ وتلميذه هذه النسخة خدمة مشكورة ، جزاها الله خير الجزاء ، وبارك فيهما وفي جهودهما ، ووفقنا وإياهما لخدمة العلم والمسلمين . وورقنا وإياهما إخلاص العمل لوجهه الكريم .

وقت أنا بطبع الكتاب وبالتصحيح المطبعي جهد الطاقة ، وعلقت ببعض تعليقات قليلة جداً ، أرجو أن أكون موقفاً فيها .

ثم وكلت إلى الأخ الفاضل المحقق الشيخ « عبد الرحمن الوكيل » وكيل جماعه أنصار السنة الحمديّة عمل مقدمة له ، لأنه متخصص في الفلسفة ، وله بصيرة نافذة فيها ، وهو من خلصاء شيخ الإسلام ابن تيمية رحمه الله ، وكلت إلى الأخ « رشاد سليمان » عمل الفهارس لما عرفت من نشاطه وذكائه ودقته .

ثم شاورت العلامة السلفي الصالح . المحقق — ضيف مصر الكريم — الشيخ محمد بن إبراهيم بن عبد اللطيف بن الشيخ عبد الرحمن بن الشيخ حسن بن شيخ الإسلام الشيخ محمد بن عبد الوهاب رحمه الله ورضي عنه — في اختيار اسم للكتاب . فإن شيخ الإسلام رحمه الله لم يسمه . فوقع الاختيار على « نقض المنطق » قال ابن عبد الهادي في « العقود الدرية » وله كتاب في الرد على المنطق مجلد كبير . وله مصنفان آخران في الرد على المنطق ، مجلد .
فما هو ذا أقدمه لإخواني طلبة العلم ، راجياً من الله تعالى أن ينفع به ، وأن يجعل منه ذبراً يهتدى المسلمون إلى صراط الله المستقيم .

وصلّى الله وسلّم وبارك على عبد الله ورسوله محمد خاتم المرسلين وعلى آله أجمعين .
وكتبه فقير غفوا الله

محمد بن أبي بكر

القاهرة في { ٢٨ - ٤ - ١٣٧٠ هـ
٥ - ٢ - ١٩٥١ م

الحمد لله ، والصلاة والسلام على محمد عبد الله ورسوله .

« وبعد » فهذا كتاب جليل ، جاد به فـكر عبقرى الإسلام ، مجدد شبابيه ، أسد عريـفه ، الإمام ابن تيمية .

وشهد الله لقد تهيبت المقام حين تفضل أستاذنا الكبير صاحب الفضيلة العلامة الشيخ « محمد حامد الفقى » فعهد إلى - مشكوراً - بكتابة مقدمة لهذا الكتاب العظيم ، نعم تهيبت ذلك ، لأن ابن تيمية أمة وحده فى تدبر القرآن والسنة ، واستيعاب ممانيهما ، والكشف عن كنوزها الغالية ، وإدراك دقائقها ببصيرة تكاد تلمع بوارقها وراء الأفق ، وفكر يستندى الأعصم من ذروة القمة واهل ذلك يئنّ عند الكثيرين عن أعجبوا بابن تيمية أو خاصموه .

بيد أن هناك جانباً عظيماً من جوانب العظمة فى ابن تيمية لما يزل مجهولاً ، ذلك الجانب : هو أنه عبقرى من عباقرة الفكر الإنسانى ، لا فى الشرق وحده ، بل فى العالم كله ، وحسبك أنه بدّد بقوى حجته من كتاب الله وهدى رسوله ما زعمه المتفلسفون من خصومة الدين للعقل ، أو تجافيهما . وأقام البراهين الساطعة على توافقهما وتأخيهما ، إذا وضعنا الوضع السليم : على أن يكون الدين أصلاً للعقل ، ومآباً ينفى إليه ، إذا حيرته متاهات الظنون ، حسبك أنه سبق فلاسفة الغرب ومفكرىهم إلى نقد المنطق الإرسطى ، وبيان ما فيه من نقص وخلل ، حسبك أنه ناضل الفلاسفة - طواغيت الناس وأصل فتنهم - فكان له عليهم الفلاح والنصر ، متسلحاً فى نضاله بالمنقول الصحيح . والمعقول الصريح . فجمع بين القوتين .

وكان نقده للفلسفة من ناحيتين : بجانبها الراضية للعقل الصريح ، ومخالفتها

الحقراء للعقل الصحيح ، ولقد برهن على ذلك بالعقل والنقل ، وكان يأتي على القواعد الكلية التي يفسط الفلاسفة ، فيزعمون أنها مسلمة ، فينتقضها نقضاً مبرهنًا بالدليل العقلي على فسادها أو تناقضها ، والفلاسفة يزعمون - في خيلاء - : أنهم وحدهم أرباب المنطق والعقل والحكمة ، وأنهم آلهة الفكر المقدسون ، فيجيب ابن تيمية ويثبت بأدلة قوية قوة الحق : أن الفلسفة أوهام وأساطير ، وأن العقل الصريح يناقض ما ذهب إليه هؤلاء ، فيدلل ببراهينه من كثير الفلسفة ، ويقول من غرّب خيلائها .

وإليك رأيه في أدلتهم في الفلسفة الإلهية « العلم الإلهي لا يجوز أن يستدل فيه بقياس تمثيلي يستوى فيه الأصل والفرع ، ولا بقياس شمولي تستوى فيه أفراد ، فإن الله سبحانه ليس كمثله شيء ، فلا يجوز أن يمثل بغيره ، ولا يجوز أن يدخل هو وغيره تحت قضية كلية تستوى أفرادها ، ولهذا لما سلك طوائف من المتفلسفة والمتكلمة مثل هذه الأقيسة في المطالب الإلهية : لم يصلوا بها إلى اليقين ، بل تناقضت أدلتهم » (١) .

ويمثل الإمام الناحية الإيجابية في النقد أيضاً ، فيبين الدليل الذي يستند إليه . ولقد وجه ابن تيمية جُلَّ نقده للجانب الإلهي من الفلسفة ، أو للفلسفة « الميتافيزيقية » وناضلها نضالاً نحس فيه بتلك القوة الفكرية الجبارة ، وتلك الروح الدينية العالية ، التي يلهم الله بها ابن تيمية الحق في نضاله .

نعم كان همه نقد الفلسفة الإلهية ، إذ رآها أمشاجاً من الإلحاد والكفر والزندقة ، فيقول « للمتفلسفة في الطبيعيات خوض وتفصيل ، تميزوا به .

(١) موافقة صريح المعقول لصحيح المنقول جزء أول على هامش منهاج السنة

النبوية (ص ١٤ ، ١٥)

بـخلاف الإلهيات . فإنهم من أجهل الناس بها ، وأبعدهم عن معرفة الحق فيها ،
وكلام إرسطو معلّمهم فيها قليل كثير الخطأ»^(١) ويقول « ومذهب الفلاسفة الملاحدة
دائر بين التعطيل ، وبين الشرك والولادة . كما يقولونه في الإيجاب الذاتي ، فإنه
أحد أنواع الولادة . وهم ينكرون معاد الأبدان ، وقد قرن بين هذا وهذا في
الكتّاب والسنة »^(٢) ورأيه مبسوط في جل كتبه .

إن ابن تيمية استوعب الفلسفة ، وفهم خطرها الجامح على الدين والأخلاق
والفكر ، فثار عليها ثورة الحق وانتصر . رآها هدامة للدين وللأخلاق ، مخالفة
للعقل الصريح^(٣) ، وفي إثباته ذلك عن حق تتمثل عظمة ابن تيمية الفكرية .
خصوم ابن تيمية في عصره : ما ج عصر ابن تيمية بالآراء المتباينة ، والمذاهب
المتضادة ، والمقائيد المتنازعة .

فلاسفة : يؤمنون بأرسطو وإفلاطون ، ويثبتون قدم العالم ، ويصفون إلههم
بما يحمله عدما أو صورة ليس لها وجود إلا في الذهن ، وصوفيون : هم أبناء
الفلاسفة - أو هم هم الفلاسفة - حاولوا ترويح الزينغ في البيئة الدينية بأسلوب
شاعري ، فخرجوا يثبتون للإله الحلول المطلق ، أو المقيّد في بعض تعيّنات الوجود ،
أو يؤمنون بالوحدة - شهودية أو وجودية - أو بالاتحاد ، وذلك نفى للإله الحق
الذي جاء رسل الله يدعون الخلق إلى عبادته ، ويعرفونهم بأسمائه وصفاته .
وجهميون : يجردون الله سبحانه من صفاته التي وصف بها نفسه ، ووصفه بها
رسوله ، وينفون الاختيار عن الإنسان . ومعتزلة : شابهوا الجهمية في التجريد
ولكنهم نفوا كل أثر للقدر في الأفعال الإنسانية ، وأثبتوا للإنسان خلق أفعاله .

(١) ص ١٨٦ معارج الوصول من مجموعة الرسائل الكبرى

(٢) ص ١٨ من كتاب النبوات طبعة منير الدمشقي

(٣) لا تعوزنا النصوص في البرهنة على هذا ، ولو مد الله لنا في الأجل بسطناه

على صفحات مجلّتنا « الهدى النبوي » إن شاء الله تعالى .

وأشاعرة : حاولوا تأسيس مذهب جديد ، ولكنهم وضوا مذهباً تبدوا فيه نزعتا التلفيق والاختيار ، حاولوا الترفيق بين المستزلة وبين السلف ، فلم يفلحوا ، وبين الجبريين والقدريين فأخفقوا . وباطنيون : تسموا بأسماء مختلفة ، وابسوا ألواناً من الزخرف الخادع ، يجهلهم غرض واحد ، هو القضاء على الإسلام بما يُلبسون به على العقول - المدفونة في أكوام التقاليد الأعمى والغفلة - من أساطير وتهاويل . وبما يزعمونه من حاول إلههم في بعض الكائنات ، وظهوره في دورات كلية . وفقهاء : همهم التعصب لمذاهبهم وأحزابهم ، وإن لم يظاهروهم قرآن أو تؤيدهم سنة ، ونصارى ويهود وزنادقة .

كل هؤلاء خاصتهم ابن تيمية لله ولدينه ورسوله ، وكان أكثر هؤلاء قد تسلموا بالمنطق الإرسطى ، يرونه القانون الذي لا يضل ، والطريق الأقوم الذي يهتدي إلى الحق .

خاصم ابن تيمية كل هؤلاء مستوعباً آراءهم ومذاهبهم ، فدرس الفلسفة ، وفهم مسائلها فهماً دقيقاً جيداً ، والصوفية وتبين في جلاء هدفها ، والمنطق الإرسطى الذي يتسلحون به في الحجاج ، فتجلى له ما فيه من خلل ونقص . فأعلنها ثورة عاتية ، سبق بها « بيكون » وسواه من فلاسفة الغرب .

درس ابن تيمية كل هذه المذاهب درساً دقيقاً ، جعله قوى الحجة في محاصمتهم وكان عادلاً نزيهاً كريماً في نقده . فتراه ينقل عنهم نقل الأمين العادل النزيه^(١) وينسب الرأي لصاحبه ، لا يخطيء في النسبة ، فما يتقوّل على فيلسوف ، ولا صوفي ولا متكلم ، ولا فقيه ، حتى كان أحياناً - رضى الله عنه - ينفي عن بعضهم ما ألصق

(١) يحقد بعض من وسعتهم مصرفي رحابها على الإمام العظيم ، فيتهمه بالكذب في النقل . وإنى لأتحدى هذا الموتور أن يثبت لنا شيئاً من هذا ، أما نحن فنستطيع أن ندله على عشرات - بل مئات - يعرفون عنه هو هذا الاقتراء في النقل ، ولعله إنما يحقد على ابن تيمية عروبه التي كان يعمت بها دخلاء الأعاجم ، الذين لم تستطع قلوبهم الغافلة أن تتخلص من حقدتها القديم على الإسلام . ! !

به من قول يدمغه بالروق ، كما فعل مع رابعة ، وكما يفعل أحياناً مع الغزالي^(١) .
وإطالما تنبعت ابن تيمية في نقوله عن الفلاسفة وعن الصوفية وعن الغزالي ،
فوجدت الأمانة والدقة والخبرة وشمول المعرفة ، ناهيك بدقته فيما ينقل عن
الكلاميين والفقهاء . أما السنة فهو بطلها المغوار ، وفارسها المجلى .

و يلخص لنا مؤلف كتاب (العقيدة والشريعة في الإسلام) جهود ابن تيمية
فيقول : « هبَّ لمناهضة البدع التي عملت على تحرير المعالم الأصلية للإسلام
وتعديلها ، سواء أكان ذلك في العقائد أم في الأحكام والعبادات ، كما أبدى
هذه الغيرة في مقاومة الآثار التي أحدثتها الفلسفة في الإسلام ، حتى الصيغ
الكلامية الأشعرية ، على الرغم من أن السنة - يقصد من سمو أنفسهم أهل
السنة - قد أفرتها منذ عهد طويل ، وكافح ابن تيمية الصوفية ومبادئها الخلوالية ،
كما استنكر تقديس النبي والأولياء . وأنكر الحج إلى قبر النبي ، واعتبار المسلمين
إياه عملاً ذا قيمة دينية عظيمة ، وعده بدعة مخالفة للدين . لقد نهض ابن تيمية -
دون أن يوقفه شيء - إلى مقاومة السلطات الدينية ، التي أضفت على المراسم
الطقيلية الزائدة في العبادات صفة شرعية ، هي ثمرة الإجماع ، فقد كان يرجع
دائماً في تحقيقها إلى السنة ، وإلى السنة وحدها^(٢) »

ثم يتحدث عن أثر مؤلفاته فيقول : « ومؤلفاته التي تقرأ وتدرس ، كانت
في كثير من البيئات الإسلامية قوة صامتة ، تشير من وقت لآخر انفجارات عدائية
لمناهضة البدع الدخيلة على الإسلام » .

(١) غير أنه يصرح بالحق لا يدهن فيه ، فيقول « وكلام الغزالي في المضمون
خير منه كلام مشركي العرب » .

(٢) ترجمة كتاب العقيدة والشريعة لأستاذنا الدكتور الشيخ محمد يوسف
موسى وزميليه الفاضلين ، ص ٢٣٥ . ويلاحظ : أنه ذكر ما يحتج به الدهاء على
البدع والخرافات : أنها أجمعت عليها الأمة . وهذا اجماع باطل ، بل هو وهم كاذب

ويحدث بـُروكلان : عن علماء الفقهاء لابن تيمية فيقول « أولئك الفقهاء الذين لم يقورعوا عن اضطهاد رجل صالح مؤمن بالله أصدق الإيمان وأشدّه ، كابن تيمية الخنبلي ، لاجتنامه عن مجاراتهم في جميع مذهبوا إليه من رأى ، ولقاومته كثيراً من مظاهر التدنّس لدى العامة ، كعبادة الرسل والأولياء^(١) » .

ألا يخزي الحاقدون ذوو الشئان من شهادة هذين المستشرقين ؟

هذا الكتاب : في القسم الأول من الكتاب يتحدث عن مذهب السلف في الاعتقاد ، وصحة نسبة هذا المذهب إليهم ، عارضاً آراء أئمة السلف ، وأئمة المذاهب الفقهية في هذا الموضوع ، و بعد هذا يدلّل ابن تيمية بالنقل والعقل على أن السلف أعلم وأحكم أرباب المعتقدات في الإسلام ، مفاضلاً بين بعض الفرق وبعض ، جاعلاً النسبة في الأفضلية ، على نسبة القرب من السنة .

ويبدع ابن تيمية في الحجاج حين يذكر ما عابه المفترون على أهل الحديث من قلة الفهم والمعرفة ، ويرد على فريتهم رداً قوياً محكماً ، مبرهنناً على دقة الفهم وشمول المعرفة عند أهل الحديث .

ثم يذكر المتكلمين ، مبيناً وهن اعتقادهم واضطرابه ، وأنهم أعظم الناس شكاً وحيرة في النهاية . ولابن تيمية هنا من لمعات الذهن ، وبوارق البصيرة ، وتآلق الإدراك النفسى والعقلى : ما يكاد يحلّى غيوب الظواهر النفسية والفكرية . ثم عرج على حصول العلم في القلب عقب النظر في الدليل ، وهل هو بالتولد كزعم المعتزلة ، أم بفعل الله ، كقول الأشاعرة ، أم بفيض عن العقل الفعال ، كما يهذى الفلاسفة ؟ ؟

يعرض ابن تيمية هذا ، ثم يكرر بالدليل ، فيهدم ما بنى الفلاسفة ، ويحلّى الحق الحائر بين الأشاعرة والمعتزلة ، مبيناً كنهه النظر المفيد للعلم ، مبرهنناً على أنه

(١) تاريخ الشعوب الإسلامية لبـروكلان ص ٢٤٧ ، المجلد الثاني من الترجمة نشر دار العلم للملايين ببيروت .

ما اعتمد على دليل هاد ، وأن الدليل الهادي لا يكون إلا من القرآن أو السنة عارضا في استطراده أنواع النظر .

ويعود ابن تيمية إلى علماء الكلام ، فيصممهم باضطراب الأدلة ، وبالتناقض ، والتذبذب ، والأخذ بالرأى مع نقيضه ، مقارناً بينهم وبين أهل الحديث في هذه الناحية ، فيذكر الثبات على العقيدة ، وعدم التناقض ، والنأي عن مهاوى الفكر ، ومزالق الرأى ، وأن كل ذلك لأهل الحديث .

ثم يحكى ما اتهم به المتكلمون أهل الحديث من أنهم مقلدون ، منكرون لحجة العقل ، ليسوا أهل نظر واستدلال ، ويرد تلك التهمة عن أهل الحديث بما أثر عنه من قوة الحجة وسطوع البرهان ، ثم يتحدث عن الاتحاديين والجهميين ، ورأيهم في الوجود الإلهي ، وصفاته ، مبيناً أوجه التشابه في هذا الزيف بين الفرقتين ، وعن الغزالي وجنوحه إلى الفلسفة والتصوف .

ثم يفصل ابن تيمية لنا مناهج الباحثين في كلام الرسول ، فيتحدث عن مناهج « التخمين ، والتجهيل ، والتأويل » مبيناً أن خاتمة المطاف المؤولة : شك وريبة وحيرة بالغة .

ثم يتحدث عن الشيعة ، وزعمهم اختصاص على بن أبي طالب رضي الله عنه بعلوم وأسرار ليست في كتاب الله ، ويتحدث عن الكتب المنسوبة إلى أئمتهم ، كالجفر وسواه ، مدللاً على زيف كل هذه المزاعم .

ويستطرد ابن تيمية ، فيتحدث عن التفسير وجواز الترجمة . ثم يفيض في الحديث عن الملائكة . ثم يعرض أسطورة الفلسفة الميتافيزيكية « الواحد لا يصدر عنه إلا واحد »^(١) ويبلغ ابن تيمية الذروة حين يبين بالحجة العقلية زيف هذه الأسطورة هنا وفي منهاج السنة ، وفي مجموعة الرسائل الكبرى وغيرها .

(١) يهدف الفلاسفة من وراء هذه الأسطورة إلى إثبات : قدم العالم ، ونفي صفة الخلق عن الإله ، وتجريد الإله من صفاته الوجودية ، ونفي الربوبية والعناية .

ثم يعرض لرأي من قال : إن الحشوية هل ضريين : مشبه مجسم ، ومتستر .
بمذهب السلف . ويعقب عليه ببيان الحق في هذا ، مبيناً معنى هذه الكلمات
« التوحيد ، التنزيه ، التشبيه ، التجسيم » مثبتاً حقيقة التوحيد الذي جاءت به
الرسول عليهم الصلاة والسلام . ثم يعرض لقول من زعم : أن طريقة السلف
أسلم . وطريقه الخلف أعلم وأحكم . مظهراً فساد ، موضحاً أن السلامة والعلم
والحكمة في مذهب السلف .

ثم يتحدث عن الفلاسفة والباطنية وزندقتهم في زعمهم : أن الرسول لم يبين
الحق المستور في باب التوحيد . رامياً إياهم - عن دليل - بالزندقة والكفر .
وأخيراً يعرض مارحى به ابن الجوزي الخنابلة من التجسيم . ويبين الحق
جلياً واضحاً في هذه المسألة ، ناقلاً خلاصة هامة عن أبي الحسن محمد بن عبد الملك
الكرجي الشافعي من كتابه « الفصول في الأصول عن الأئمة الفحول » عن السنة
وفضائلها وعن مذاهب الأئمة الأعلام في الصفات والأسماء الإلهية
هذا عرض للقسم الأول من الكتاب ، وهو كما ترى حافل شامل يبين الحق
بياناً جلياً في أدق وأعمق ما بحث فيه الفكر البشري منذ بدأ يتطلع إلى لمح
الحقيقة من وراء الأفق النائي البعيد .

القسم الثاني : نقد المنطق : في هذا تعجلى العظمة الفكرية ، والعبقرية الفذة

النادرة ، للإمام الجليل ابن تيمية رحمه الله . ويحيف الباحثون على الحق والحقيقة
حين ينسبون إلى « بيكون^(١) » و « جون ستيوارت مل^(٢) » وأضرابهما من

(١) فرنسيس بيكون المتوفى سنة ١٦٢٦ ، فيلسوف إنجليزي من زعماء الفلسفة
الحديثة ، سبقه راموس وبعض رجال عصر النهضة في التسديد بالمنطق الأرسطي ، ثم
جاء هو يتم مبادئه ، فحمل حملة شعواء عليه ، وعارضه معارضة شديدة ، حتى ألف
كتاباً سماه « الإرغانون الجديد » ، ليعارض به كتاب أرسطو الذي سماه
« إرغانون » ولكنه كان دنيء الطبع لئيم النفس .

(٢) فيلسوف إنجليزي توفى سنة ١٨٧٢ من زعماء المذهب الحسي ، الذي كان =

مفكرى الغرب وفلاسفته الفضل الأول والأخير في تقويم المنطق الإرسطى، وضبط منطق الاستقراء أو في المواءمة بين المنطق الصورى والمنطق المادى بإسليمهما يهرج العقل الإنسانى إلى قدس الحقيقة، نعم هاجم هؤلاء المنطق الإرسطى، متهمين إياه بالآلية والتعقيد، وفرط عنايته بالناحية الصورية لا بالملاحظة والتجربة وهى الوسيلة الناجعة لفهم ظواهر الكون، وبالقياس لا بالاستقراء الذى هو أقوم سبيل لكسب المعلومات والوصول إلى المعرفة، لكن ابن تيمية كان أسبق منهم جميعاً، إذ نقد المنطق الإرسطى، فى عصر كان فيه ذلك المنطق صنم الفكر المعبود، نقده نقداً صحيحاً زلزل من هيكله، وهتك قناع القداسة الزائف عن وجهه، ليبدو فى صورته الحقيقية، ولكن كان لبيكون ولمل من يحتفى بهما، فذاع لما ذلك الصيت البعيد.

أما ابن تيمية فكان بين معجب لم يمن ببحث مناحى العظمة الفكرية للإمام ابن تيمية، بل عنى ببحث الجانب الاعتقادى ونشره والزيادة عنه، وبين حاقد متوتر، يحاول طمس معالم هذه العظمة، وتلك العبقرية الوثابة فوق الذرى، الألافة فوق الشمس، النادرة الوجود.

كان الحال - بعد ابن تيمية - كما يقول مؤلف كتاب العقيدة والشرعية : « كانت المؤلفات الكلامية التى صنفها العلماء بعد وفاته مباشرة تدور حول فكرة واحدة، وهى معرفة ما إذا كان ابن تيمية زنديقا أم منافحاً أميناً عن السنة ؟ »^(١) غير أننا نستبشر خيراً بما بدأت المطبعة تنشر من دفائن كنوز هذا الفكر

== له خطره فى الفكر والأخلاق، وقد ردد فى منطقه كثيراً من آراء الرواقين وبعض الشكاك القدماء، وجد فى ضبط قوانين الاستقراء، وأنكر الكليات والمعانى العامة غير معترف إلا بالوقائع الجزئية والظواهر الفردية والاستقراء الذى يعتد به نوع من التمثيل.

(١) ص ٢٧٦ من كتاب العقيدة والشرعية فى الإسلام لجولدزهر.

الإسلامي الجبار ، ومن بحوث تدور حول تجلية مناحي العظمة الفكرية لهذا الإمام العظيم .

منطق إرسطو وموقف المسلمين منه : عرف إرسطو بمنطقه قبل أن يعرف بشيء آخر من آثاره الفلسفية ؛ وكان لمنطقه السيادة المطلقة في العصرين : القديم والوسيطة ، فلم ينافزه السيادة منطق آخر ، وأنى تكون ؟ وليس ثمت سواه ! فالجدل « الإفلاطوني »^(١) أقرب إلى المناقشة والحوار منه إلى المنطق ، أما قانون « أبيقور »^(٢) فهو لا يرمى إلى وضع (قانون تعصم مراعاته الذهن عن الخطأ في الفكر) بل ينصبُّ على المعرفة أولاً وطريق كسب المعلومات ، نعم قسم الأبيقوريون الفلسفة إلى ثلاثة أقسام « منطق ، طبيعة ، أخلاق » .

غير أن هذا التقسيم صوري تقليدي فحسب ، تأثروا فيه غالباً بأفلاطون ، لذا كانت عنايتهم بدراسة المنطق هزيلة .

أما « الرواقيون »^(٣) فنقدوا المنطق الإرسطي ، ووجهوا إليه اعتراضات هامة ، وكانوا لا يؤمنون بفكرة « الكلّي » فكان طبيعياً أن يرفضوا ما بنى عليها من قواعد المنطق وقوانينه ، وحاولوا تأليف منهج استقرائي ، يدنو إلى مناهج البحث العلمي الحديث .

(١) إفلاطون: فيلسوف يوناني ولد عام ٤٢٧ ق م وهو صاحب نظرية المثل المشهورة التي كانت مصدراً كبيراً لصوفية الأديان كلها في أساطيرها :

(٢) فيلسوف يوناني ولد سنة ٣٤١ ق م . في ساموس ، كانت الأخلاق عنده محور الفلسفة وغايتها ، ومذهبه في الأخلاق مذهب اللذة ، فغاية الحياة عنده : هي اللذة .

(٣) الرواقية : معاصرة للأبيقورية ومعارضة لها ، وضع أصولها « زينون » وأتباعها من بعده تابعان له ، ومذهبها في الأخلاق : أن يعيش الإنسان وفق الطبيعة والعقل ، ويكاد يكون مذهبها حلولياً .

وكذلك عارض « الشكاك^(١) » منطق إرسطو ، إلا أن هذه المعارضات كلها جرفها أمامه سلطان منطق إرسطو القاهر .

وقد دخل المنطق الإرسطى العالم الإسلامى في وقت مبكر^(٢) فعرفوه وعرفوا معه تلك الشروح التى أضافها إليه شراحه اليونانيون ، وعرفوا أيضا نقد الرواقية والشكاك للمنطق الإرسطى . وكان لفكرى الإسلام وفلاسفته ومتكلمييه وأصولييه ومفهمائه مواقف متباينة أمام هذا المنطق .

أما الفلاسفة : فقد تلقوه بالإعجاب ، وأحاطوه بهالة من القدسية ، وأما المتكلمون والأصوليون : فجنحوا إلى الرواقية ، رافضين المنطق الإرسطى ، غير أن الغزالي كان أول أمره يقدس منطق إرسطو ، حتى ليقول « إن من لا يحيط به فلا ثقة بهومه » وبالغ حتى جعله ميزانا يزن به العلوم الدينية وسواها ، فيقول فى كتابه القسطاس عن قوانين المنطق « لا أدعى أنى أزن بها المعارف الدينية فقط ، بل أزن بها العلوم الحسابية والهندسية والطبيعية والفقهية والكلامية ، وكل علم حقيقى غير وضعى ، فإنى أميز حقه عن باطله بهذه الموازين ، وكيف لا ؟ وهو القسطاس المستقيم » غير أن الغزالي رفض المنطق الإرسطى فى نهاية أمره ، وأنكر أن يكون سبيل الوصول إلى المعرفة ، ثم مضى يخلصها عن طريق التجربة الباطنية ، أو أسطورة الكشف الصوفى ، كما صرح بذلك فى كتابه : « المنقذ من الضلال » .

أما ماسوى هؤلاء من فقهاء المسلمين : فكان موقفهم عدائيا تاما ، غير أنهم

(١) جماعة رأوا تعارض الآراء وتناقضها ، ففقدوا الإيمان بالحق والخير ، وإمامهم « بيرون » (٣٦٥ - ٧٢٥) ق م . المعروف بكونه صاحب مذهب اللاأدرية ، المنكر للعلم واليقين

(٢) قيل : فى عهد خالد بن يزيد . وقيل : فى عهد أبى جعفر المنصور ؛ ولستنا بصدد تحقيق تاريخى هنا

تباينوا ، ففريق كان مظهر عدائه فتاوى يصدرها ، محرما بها الاشتغال بالمنطق ،
كأبن الصلاح ومن تابعه ، وفريق كان موقفه موقف الناقد بالبرهان ، وإمام
هؤلاء جميعا : الإمام ابن تيمية رحمه الله .

نقد ابن تيمية للمنطق : لسنا بصدد دراسة شاملة لهذه الناحية عند الإمام
ابن تيمية ، وحسبنا استنباط مظاهر نقده للمنطق من هذا الكتاب الذي نسرد
بتقديمه إلى القراء .

عرض لأوجه النقد في الكتاب : في الكتاب يتحدث عن المنطق ،
ويرزف زعم غلاته : أنه فرض كفاية . ثم يذكر ذم علماء المسلمين له ، وعدم
كفاية المنطق في الوصول إلى الحق ، وأنه لا يفيد أربابه الإيمان الواجب ، بل
طالما كان المنطقي زنديقا ، وقد يجمع بين الإيمان والنفاق . ثم يتحدث عن القياس
وأنه ينعقد بالفطرة ، دون حاجة إلى تعلم المنطق . ويذكر أنه خدع بالمنطق ثم
تجلى له عدم فائدته . ثم يعرج على نقد المتكلمين للمنطق ، متحدثا عن أنواع
الأقيسة ومفاهيمها عند المناطق ، وعن المشهورات ، وعن صلة القياس بالبديهة
والفطرة ، ثم ينقد منطقة الفلاسفة والمتكلمين واليهود والنصارى في موقفهم
من القياس . ثم يتحدث عن قياس التمثيل ، وعلم ما بعد الطبيعة ، وصلة المنطق
بالعلوم وعدم الحاجة إليه في الأمور العملية .

واستطرد - كمادته - مبينا تلازم الأصول الثلاثة « التوحيد ، الإيمان
بالرسل ، الإيمان باليوم الآخر » ذاكرا : أن السعادة لا يحصلها منطق ولا حكمة
ولا فلسفة المناطق والحكام والفلاسفة ، وبرهن على أن غير العلم الإلهي ليس
فيه يقين ، وليس سبيلا للنجاة . ثم بين أن كلام المناطق إنما ينحصر في الحدود
التي تفيد التصورات ، وفي الأقيسة التي تفيد التصديقات ، وأن غالب كلامهم في
هذا : فيه تكلف في العلم وفي القول ، وجله لغو لا فائدة فيه .

نقد الحد : يزعم المنطقة « أن التصور الذي ليس يندبهي لا يقال إلا بالحد » هذا مقام سالب جال فيه الإمام وصال ، هادما لهذه القضية ، مثبتا فسادها بستة عشر وجها ، فزاد خمسة أوجه عما ذكره في كتاب « الرد على منطق اليونانيين » وكنا نود تلخيص هذه الحجج العقلية الرائعة ، بيد أنا نترك للقارىء الكريم أعمال فكره ، ليستمتع بنفسه بذلك الحجج الفكرى الرائع الذى يسمو به ابن تيمية إلى الذروة ، من دقة التفكير وقوة الملاحظة ، وبصر الإدراك ولعمري الذهن ونفاذ البصيرة . ثم يستطرد فيبين أن العرب والمسلمين منهم هم أعظم الناس إدراكا للفروق بين الصفات الذاتية ، وأدقهم فى التمييز بين المشتركات .

ثم بين فضل منطق متكلمى الإسلام على سواء من منطق الفلاسفة ومتكلمى الروم . ثم بين رأيه فى الحد عند المنطقة ، فيرميه بأنه حشو لكلام كثير ، وأنه يعتقد السهل ، ويحيل الواضح غموضا .

نقد القياس : وينقد ابن تيمية القياس ، مبينا أن صورة القياس فطرية تنعقد دون حاجة إلى تعلم ، وأن باطل القياس المنطقى أكثر من حقه ، والحق الذى فيه فطرى لا يحتاج إلى هذا القياس فيه .

ثم بدأ يستدل على فساد القياس بحجج متعددة ، تجلت فيها المواهب الفكرية الرائعة النادرة للإمام ، تجليه لنا علما يسامى قصى النجم ، فوق قمة الفكر الإنسانى العليا . وحق ما يقول الشيخ مصطفى عبد الرزاق « ولو أن الدراسات المنطقية سارت منذ عهد ابن تيمية على منهاجه فى النقد ، بدل الشرح والتفريع والتعمق لبلغنا بهذه الدراسات من التجديد والرقى مبلغا عظيما ^(١) »

ها نحن عرضنا ذلك الكتاب الذى سعدنا بتقديمه ، والذي تهديه مشكورة

« مطبعة السنة الحمديّة » إلى المفكرين ، لا في الشرق الإسلامي فحسب ، بل في شتى مناحى العالم الإنساني .

ويشينا : أن المطبعة الكريمة بهذا الكتاب الذي تهديته إلينا ؛ قد شيدت لنا صرحا آخر من بناء مجدنا الفكري الإسلامي العظيم ، ولكم كنا نود أن يفرغ جماعة من علماء الأزهر والجامعة المصرية لدراسة ابن تيمية العظيم ، وبعث ما أثره ونحن نلجح الأمل شعاع النور اليوم . لأن على رأس الأزهر اليوم رجلا عظيما يحل ابن تيمية ويقدره حق قدره ، وهو حضرة صاحب الفضيلة الأستاذ الأكبر علامة الإسلام اليوم « الشيخ عبد المجيد سليم » وفقه الله وأيده وسدده .

ترى هل يتحقق الأمل ؟

ألا إن الأمل من الله لمالح الأئمة . وربنا بيده الخير وهو على كل شيء قدير . وهو الذي يقول وقوله الحق (وكان حقا علينا نصر المؤمنين) .

القاهرة { ٣٠ ربيع الثاني سنة ١٣٧٠ هـ
٧ فبراير سنة ١٩٥١ م } عبد الرحمن الوكيل

بسم الله الرحمن الرحيم

مسألة

ما قولكم في مذهب السلف في الاعتقاد ، ومذهب غيرهم من المتأخرين ؟
بالصواب منهما ، وما تنتحلونه أنتم من المذهبين ؟ وفي أهل الحديث : هل هم
أولى بالصواب من غيرهم ؟ وهل هم المرادون بالفرقة الناجية ؟ وهل حدث بعدهم
عالم جهلها وعلمها غيرهم ؟ وما تقولون في المنطق ؟ وهل من قال « إنه فرض
كفاية » مصيب أم مخطئ ؟ .

الجواب

[الحمد لله وحده]

هذه المسائل بسطها يحتمل مجلدات ، لكن نشير إلى المهم منها والله الموفق .
قال الله تعالى (٤ : ١١٥) ومن يشاقق الرسول من بعد ما تبين له الهدى
ويتبع غير سبيل المؤمنين نُوَلِّهِ مَا تَوَلَّى وَنُصْلِهِ جَهَنَّمَ وَسَاءَتْ مَصِيرًا) وقد شهد الله
لأصحاب نبيه صلى الله عليه وسلم ومن تبعهم بإحسان بالإيمان . فعلم قطعاً أنهم المراد
بالآية السكرية ، فقال تعالى (٩ : ١٠٠) والسابقون الأولون من المهاجرين والأنصار
والذين اتبعوهم بإحسان رضي الله عنهم ورضوا عنه . وَأَعَدَّ لَهُمْ جَنَّاتٍ تَجْرِي تَحْتِهَا
الأنهار خالدين فيها أبداً . ذلك الفوز العظيم) وقال تعالى (٤٨ : ١٨) لقد رضي الله
عن المؤمنين إذ يبايعونك تحت الشجرة ، فعلم ما في قلوبهم ، فأنزل السكينة عليهم
وأثابهم فتحاً قريباً) .

فحيث تقرر^(١) أن من اتبع غير سبيلهم ولَّاه الله ما تولى وأصله جهنم .

(١) أهل الصواب : حيث تقرر أنهم على الهدى ، وأن سبيلهم إلى رضوان الله
والفوز بالجنة : تقرر ... الخ

فمن سبيلهم في الاعتقاد : الإيمان بصفات الله تعالى وأسمائه التي وصف بها نفسه ، وسمي بها نفسه في كتابه وتناوله ، أو على لسان رسوله ، من غير زيادة عليها ولا نقص منها ، ولا تجاوز لها ولا تفسير لها ، ولا تأويل لها بما يخالف ظاهرها ولا تشبيه لها بصفات المخلوقين ، ولا سمات المحدثين ، بل أمرؤها كما جاءت ، وردوا علمها إلى قائمها ، ومعناها إلى المتكلم بها .

وقال بعضهم : ويرى عن الشافعي : « آمنت بما جاء عن الله ، وبما جاء عن رسول الله صلى الله عليه وسلم على مراد رسول الله » .

وعلموا أن المتكلم بها صادق لا شك في صدقه فصداقه ، ولم يعلموا حقيقة معناها فسكتوا عما لم يعلموه . وأخذ ذلك الآخر عن الأول ، ووَصَّى بعضهم بعضاً بحسن الانبعاث والوقوف حيث وقف أولهم ، وحذروا من التجاوز لهم والعدول عن طريقهم ، وبيّنوا لنا سبيلهم ومذهبهم ، ونرجو أن يجعلنا الله تعالى ممن اقتدى بهم في بيان ما بينوه ، وسلك الطريق الذي سلكوه .

والدليل على أن مذهبهم ما ذكرناه : أنهم نقلوا إلينا القرآن العظيم وأخبار رسول الله صلى الله عليه وسلم نقل مصدق لها مؤمن بها ، قابل لها ، غير مرتاب فيها ولا شك في صدق قائمها ، ولم يفسروا ما يتعلق بالصفات منها ولا تأولوه ، ولا شبهوه بصفات المخلوقين ، إذ لو فعلوا شيئاً من ذلك لنقل عنهم ، ولم يجوز أن يُسكتم بالكلمة ، إذ لا يجوز التواطؤ على كتمان ما يحتاج إلى نقله ومعرفة ، لجريان ذلك في القبح مجرى التواطؤ على نقل الكذب وفعل ما لا يحل ، بل بلغ من مباغتهم في السكوت عن هذا : أنهم كانوا إذا رأوا مَنْ يسأل عن التشابه بالغوا في كفه ، تارة بالقول العنيف وتارة بالضرب ، وتارة بالإعراض الدال على شدة الكراهة لمسألته ، ولذلك لما بلغ عمر رضي الله عنه أن صبيغاً يسأل عن التشابه أعد له عراجين النخل ، فبينما عمر يخطب قائم ، فسأله عن (الداريات ذرواً ،

فالحاملات وقرأ) وما بعدها ، فنزل عمر فقال : « لو وجدتلك مخلوقاً ^(١) لضربت الذي فيه عيناك بالسيف » ثم أمر به فضرب ضرباً شديداً ، وبعث به إلى البصرة ، وأمرهم أن لا يجالسوه ، فكان بها كالمعبر الأجرى لا يأتي مجلساً إلا قالوا « عزيمة أمير المؤمنين ^(٢) » فتنفروا عنه حتى تاب وحلف بالله ما بقي يجد مما كان في نفسه شيئاً ، فأذن عمر في مجالسته ، فلما خرجت الخوارج أتى ، فقبل له : هذا وقتك فقال : لا ، نفعتني موعظة العبد الصالح ^(٣) .

ولما سئل مالك بن أنس رحمه الله تعالى فقبل : له يا أبا عبد الله (الرحمن على العرش استوى) كيف استوى ؟ فأطرق مالك وعلاه الرخضاء - يعني العرق - وانتظر القوم مايجيء منه فيه . فرفع رأسه إلى السائل وقال : « الاستواء غير مجهول ، والكيف غير معقول ، والإيمان به واجب ، والسؤال عنه بدعة ، وأحسبك رجل سوء » وأمر به فأخرج .

ومن أول الاستواء بالاستيلاء فقد أجاب بغير ما أجاب به مالك ، وسلك غير سبيله . وهذا الجواب من مالك رحمه الله في الاستواء شاف كاف في جميع الصفات ، مثل النزول والجيء ، واليد ، والوجه وغيرها . فيقال في مثل النزول : النزول معام ، والكيف مجهول ، والإيمان به واجب ، والسؤال عنه بدعة .

وهكذا يقال في سائر الصفات ، إذ هي بمثابة الاستواء الوارد به الكتاب والسنة وثبت عن محمد بن الحسن - صاحب أبي حنيفة - أنه قال : « اتفق الفقهاء وكلهم من الشرق والغرب على الإيمان بالقرآن والأحاديث التي جاء بها الثقات عن

(١) يعني مخلوق الرأس . وكان ذلك سيما الخوارج ، كما جاء الحديث فيهم « سيماهم التحليق » .

(٢) يعنون أن أمير المؤمنين عمر بن الخطاب عزم علينا أن لا نجالس صبيغاً أمراً لنا بذلك . (٣) يعني عمر بن الخطاب رضي الله عنه

رسول الله صلى الله عليه وسلم في صفة الرب عز وجل من غير تفسير^(١) ولا وصف ولا تشبيه ، فمن فسّر شيئاً من ذلك فقد خرج مما كان عليه النبي صلى الله عليه وسلم ، وفارق الجماعة . فإنهم لم يصفوا ولم يفسّروا ، ولسكن آمنوا بما في الكتاب والسنة ثم سكوتوا ، فمن قال بقول جهم^(٢) فقد فارق الجماعة » انتهى .

فانظر رحمك الله إلى هذا الإمام كيف حكى الإجماع في هذه المسألة ، ولا خير فيما خرج عن إجماعهم . ولو لزم التجسيم من السكوت عن تأويلها لقروا منه . وأولوا ذلك . فإنهم أعرف الأمة بما يجوز على الله وما يمتنع عليه .

وثبت عن اسماعيل بن عبد الرحمن الصابوني^(٣) أنه قال : « إن أصحاب الحديث المتمسكين بالكتاب والسنة يعرفون ربهم تبارك وتعالى بصفاته التي نطق بها كتابه وتنزيله ، وشهد له بها رسوله على ما وردت به الأخبار الصحاح ، ونقله العدول الثقات . ولا يعتقدون تشبيها لصفاته بصفات خلقه ، ولا يكيفون بها تكليف المشبه ، ولا يحرفون الكلم عن مواضعه تحريف المعتزلة^(٤) والجهمية^(٥) . وقد أعاد الله أهل السنة من التحريف والتكليف . ومنّ عليهم بالتفهم والتعريف حتي سلكوا سبيل التوحيد والتنزيه ، وتركوا القول بالتعطيل والتشبيه ، واكتفوا

(١) يريد تحريف الجهمية الذي يسمونه تفسيراً .

(٢) هو الجهم بن صفوان أبو محرز السمرقندي الضال المبتدع رأس الجهمية ماروى شيئاً ولكنه زرع شراً عظيماً قتله نصر بن سيار سنة ١٢٨ هـ لقيامه مع الحارث بن شريح قاضياً في عسكره خارجين على أمراء خراسان اهـ ملخصاً من الميزان ولسانه
(٣) أنبى عليه التاج السبكي في طبقاته بأنه المحدث المفسر شيخ الإسلام في زمانه المتوفى سنة ٤٤٩ هـ .

(٤) هم أصحاب عمرو بن عبيد الذي كان من أصحاب الحسن البصري واعتزل مجرّه فسمى هو وأصحابه معتزلة من حينئذ .

(٥) مقلدة الجهم بن صفوان المتقدم ذكره آنفاً .

بنفي النقائص بقوله عز من قائل (٤٣ : ١١) ليس كمثله شيء ، وهو السميع البصير)
و بقوله تعالى (ولم يكن له كفواً أحد) .

وقال سعيد بن جبير ^(١) « ما لم يعرفه البدر يون فليس من الدين » .
وثبت عن الربيع بن سليمان ^(٢) أنه قال : سألت الشافعي ^(٣) رحمه الله
تعالى عن صفات الله تعالى ؟ فقال : « حرام على العقول أن تمثل الله تعالى ، وعلى
الأوهام أن تحده ، وعلى الظنون أن تقطع ، وعلى النفوس أن تفكر ، وعلى الضمائر
أن تتعق ، وعلى الخواطر أن تحيط ، وعلى العقول أن تعقل إلا ما وصف به نفسه ،
أو على لسان نبيه عليه الصلاة والسلام » .

وثبت عن الحسن البصري ^(٤) أنه قال : « لقد تكلم مطرف ^(٥) على هذه
الأعواد بكلام ما قيل قبله ، ولا يقال بعده . قالوا : وما هو يا أبا سعيد ؟ قال :
الحمد لله الذي من الأيمان به : الجبل بغير ما وصف به نفسه » .

وقال سحنون ^(٦) « من العلم بالله السكوت عن غير ما وصف به نفسه » .
وثبت عن الحميدى أبي بكر عبد الله بن الزبير ^(٧) أنه قال : « أصول السنة

(١) هو أبو محمد الربيع بن سليمان بن داود الجيزي المصري ، صاحب الشافعي .
لكنه كان قليل الرواية عنه . وأكثر روايته عن عبد الله بن عبد الحكم . روى
عنه أبو داود والنسائي ، وتوفي سنة ٢٥٦ بالجيزة ودفن بها .

(٢) من أعلام فقهاء التابعين ومحدثهم ومفسريهم . قتله الحجاج الثقفي سنة ٩٥

(٣) الإمام العلم القرشي المظلي محمد بن ادريس بن العباس فقيه الحجاز ومصر
والبحرين ناصر السنة والكتاب عنها توفي سنة ٢٠٤ هـ .

(٤) سيد التابعين علما وفقها وعباداة توفي سنة ١١٠ هـ .

(٥) مطرف بن عبد الله بن الشخير من سادات التابعين له فضل وورع وعقل
وأدب مات سنة ٩٥ هـ .

(٦) صاحب مالک رحمهما الله تعالى توفي سنة ٢٤٠ هـ .

(٧) أحد الأئمة صحب ابن عيينه ١٩ ، سنة وصحب الشافعي وتفقه به وهو شيخ

البخاري وأول حديث أخرجه في صحيحه عنه توفي سنة ٢١٩ هـ .

فذكر أشياء - ثم قال : وما نطق به القرآن والحديث مثل (٥ : ٦٤) وقالت اليهود يد الله مناوله غُلَّتْ أيديهم) ومثل (٣٩ : ٦٧) والسموات مطويات بيمينه) وما أشبه هذا من القرآن والحديث . لا نزيد فيه ولا نفسره ، ونقف على ما وقف عليه القرآن والسنة ، ونقول (الرحمن على العرش استوى) ومن زعم غير هذا فهو جهمي .

فذهب السلف رضوان الله عليهم : إثبات الصفات وإجراؤها على ظاهرها ، ونفي الكيفية عنها . لأن الكلام في الصفات فرع عن الكلام في الذات ، وإثبات الذات إثبات وجود ، لا إثبات كيفية . فكذلك إثبات الصفات . وعلى هذا مضى السلف كلهم . ولو ذهبنا نذكر ما اطلعنا عليه من كلام السلف في ذلك لخرجنا عن المقصود في هذا الجواب .

فمن كان قصده الحق وإظهار الصواب اكتفى بما قدمناه . ومن كان قصده الجدال والقتل والقال والمكابرة ، لم يزد التطويل إلا خروجاً عن سواء السبيل . والله الموفق .

وقد ثبت ما ادعيناه من مذهب السلف رضوان الله عليهم بما نقلناه جملة عنهم وتفصيلاً ، واعتراف العلماء من أهل النقل كلهم بذلك . ولم أعلم عن أحد منهم خلافاً في هذه المسألة ، بل لقد بلغني عن ذهب إلى التأويل لهذه الآيات والأخبار من أكابرهم : الاعتراف بأن مذهب السلف فيها ما قلناه . ورأيت لبعض شيوخهم في كتابه ، قال : « اختلف أصحابنا في أخبار الصفات ، فمنهم من أمرها كما جاءت من غير تفسير ولا تأويل ، مع نفي التشبيه عنها . وهو مذهب السلف » فحصل الإجماع على صحة ما ذكرناه بقول المنازع والحمد لله .

وما أحسن ما جاء عن عبد الميزن بن عبد الله بن أبي سلمة ^(١) أنه قال :

(١) الشهير بالماجشون التيمي مولاهم المدني الفقيه أحد الأعلام توفي سنة ١٦٦ هـ

« عليك بلزوم السنة فإنها لك بإذن الله عصمة . فإن السنة إنما جعلت ليستن بها
ويقتصر عليها . وإنما سنّها من قد علم ما في خلافها من الزلل والخطأ والحق
والتمحق . فأرض نفسك بما رضوا به لأنفسهم . فإنهم عن علم وقفوا ، وبيّصر نافذ
كفوا . ولهم كانوا على كشفها أقوى . وبتفصيلها لو كان فيها أخرى ، وإنهم
لهم السابقون ، وقد بلغهم عن نبينهم ما يجري من الاختلاف بعد القرون الثلاثة
فلئن كان الهدى ما أتم عليه لقد سبقتموه إليه » ولئن قلتم حدث حدث بعدهم
فما أحدثه إلا من اتبع غير سبيلهم ، ورغب بنفسه عنهم واختار ما نحتته فذكره
على ما تلقوه عن نبينهم ، وتلقاه عنهم من تبهم بإحسان . ولقد وصفوا منه
ما يكفي وتكلموا منه بما يشفي . فمن دونهم مُقَصِّر ، ومن فوقهم مُفْرِط . لقد
قصر دونهم أناس فحَقُوا ، وطمَح آخرون فقلُّوا ، وإنهم فيما بين ذلك لعلّى هدى
مستقيم . »

فصل

وأما كونهم أعلم ممن بعدهم وأحكم ، وأن مخالفهم أحق بالجهل والחסو :
فتبين ذلك بالقياس المعقول من غير احتجاج بنفس الإيمان بالرسول . كما قال الله
(٤١ : ٦٣) سنبهم آياتنا في الآفاق وفي أنفسهم حتى يتبين لهم أنه الحق) فأخبر
أنه سنبهم الآيات المرئية المشهودة حتى يتبين لهم أن القرآن حق ، ثم قال (أو
لم يكف بربك أنه على كل شيء شهيد) أي بإخبار الله ربك في القرآن وشهادته
بذلك .

فنقول : من المعلوم أن أهل الحديث يشاركون كل طائفة فيما يتحلون به من
صفات الكمال ويمتازون عنهم بما ليس عندهم . فإن المنازع لهم لا بد أن يذكر فيما
يخالفهم فيه طريقا أخرى ، مثل المعقول والقياس والرأى ، والكلام والنظر
والاستدلال والحاجة والمجادلة ، والمكاشفة والمحاطة والوجد والدوق ، ونحو ذلك

وكل هذه الطرق لأهل الحديث صفوتها وخلاصتها ، فهم أكل الناس عقلاً ، وأعدلهم قياساً ، وأصوبهم رأياً ، وأسدّهم كلاماً وأصحهم نظراً وأهداهم استدلالاً وأقومهم جدلاً ، وأتمهم فراسة ، وأصدقهم إلماماً ، وأحدهم بصراً ومكاشفة ، وأصوبهم سمعاً ومخاطبة ، وأعظمهم وأحسنهم وجداً وذوقاً . وهذا هو للمسلمين بالنسبة إلى سائر الأمم ، ولأهل السنة والحديث بالنسبة إلى سائر الملل ^(١) .

فكل من استقرأ أحوال المسلم وجد المسلمين أسدّ وأسدّ عقلاً ، وأنهم ينالون في المدة ، السيرة من حقائق العلوم والأعمال أضعاف ما يناله غيرهم في قرون وأجيال وكذلك أهل السنة والحديث تجدهم كذلك ممتعين . وذلك لأن اعتقاد الحق الثابت يقوى الإدراك ويصححه . قال تعالى (١٧: ٤٧) والذين اهتدوا زادهم هدى) وقال (٤ : ٦٦ - ٦٨) ولو أنهم فعلوا ما يوعظون به لكان خيراً لهم وأشدّ تنبيهاً ، وإذا لأتيناهم من لدنا أجراً عظيماً ولهديناهم صراطاً مستقيماً) .

وهذا يعم تارة بموارد النزاع بينهم وبين غيرهم ، فلا تجد مسألة خولقوا فيها إلا وقد تبين أن الحق معهم . وتارة بإقرار مخالفينهم ورجوعهم إليهم دون رجوعهم إلى غيرهم ، أو بشهادتهم على مخالفينهم بالضلال والجهل . وتارة بشهادة المؤمنين الذين هم شهداء الله في الأرض . وتارة بأن كل طائفة تعتصم بهم فيما خالفت فيه الأخرى ، وتشهد بالضلال على كل من خالفها أعظم مما تشهد به عليهم .

فأما شهادة المؤمنين الذين هم شهداء الله في الأرض : فهذا أمر ظاهر معلوم بالحس والتواتر لكل من سمع كلام المسلمين ، لا تجد في الأمة عظم أحد تعظيماً أعظم مما عظموا به ، ولا تجد غيرهم يُعظم إلا بقدر ما وافقهم فيه ، كما لا يُنقص إلا بقدر ما خالفهم ، حتى إنك تجد المخالفين لهم كلهم وقت الحقيقة ^(٢) يقر بذلك ، كما قال

(١) يريد الفرق والطوائف الإسلامية .

(٢) يعني يوم الوفاة والموت إذ به تظهر الحقيقة .

الإمام أحمد^(١) « آية ما بيننا وبينهم يوم الجنائز » فإن الحياة بسبب اشتراك الناس في المعاش يهظم الرجل طائفته ، فأما وقت الموت فلا بد من الاعتراف بالحق من عموم الخلق . ولهذا لم يعرف في الإسلام مثل جنازته ، مسح المتوكل^(٢) موضع الصلاة عليه فوجد ألف ألف وستائه ألف ، سوى من صلى في الخانات والبيوت وأسلم يومئذ من اليهود والنصارى عشرون ألفاً . وهو إنما نبّل^(٣) عند الأمة باتباع الحديث والسنة ، وكذلك الشافعي وإسحق^(٤) وغيرهما إنما نبّلوا في الإسلام باتباع أهل الحديث والسنة . وكذلك البخاري^(٥) وأمثاله إنما نبّلوا بذلك ، وكذلك مالك^(٦) والأوزاعي^(٧) والثوري^(٨) وأبو حنيفة^(٩) وغيرهم إنما نبّلوا في

(١) الإمام العلم شيخ أهل الحديث والسنة ، الصابر على المحنة في الله وفي دينه سنة نبية : أحمد بن محمد بن حنبل أبو عبد الله الشيباني المتوفى ببغداد سنة ٢٤١ هـ .
(٢) المتوكل على الله الخليفة العباسي جعفر بن المعتصم بن الرشيد ، كانت خلافته (٢٢٢ — ٢٤٧ هـ) قتله ولده المنتصر سنة ٢٤٧ هـ و « المسح » القياس بما تقاس به الدور والأرضين .

(٣) من النبل وهو العظمة ،

(٤) الإمام المحدث شيخ الجماعة إسحاق بن إبراهيم الشهير بابن راهويه المتوفى سنة ٢٣٨ هـ .

(٥) الإمام العلم الفراد شيخ الحديث على الإطلاق حفظاً وفتحاً وتعليلاً وتصحيحاً وتضعيفاً : محمد بن إسماعيل بن إبراهيم ، أبو عبد الله البخاري المتوفى سنة ٢٥٦ هـ اتفقت الأمة على أن كتابه الجامع الصحيح أصح الكتب بعد كتاب الله تعالى .
(٦) أبو عبد الله مالك بن أنس إمام دار الهجرة في وقته وجامع صافي علم المهاجرين والأنصار في موطنه المتوفى سنة ١٧٩ هـ .

(٧) أبو عمرو عبد الرحمن بن عمرو الأوزاعي فقيه أهل الشام ومحدثهم ، توفي سنة ١٥٧ هـ . (٨) أبو عبد الله سفيان بن سعيد بن مسروق الثوري فقيه الكوفة ومحدثها وزاهدها ومفسرها ، مع الورع والتقوى والصلابة في الدين . توفي سنة ١٦١ هـ . (٩) إمام أهل الرأي وواضع قوانين الفقه والقياس والاستحسان أبو حنيفة النعمان بن ثابت بن زوطى الكوفي المتوفى سنة ١٥٠ هـ .

عموم الأمة وقَبِلَ قولهم لما وافقوا فيه الحديث والسنة وما تَكَلَّمُ فيمن تكلم فيه منهم إلا بسبب المواضع التي لم ينفق له متابعتها من الحديث والسنة إما لعدم بلاغها إياه أو لاعتقاده ضعف دلائلها أو رجحان غيرها عليها .

وكذلك المسائل الاعتقادية الخيرية لم يَنْبُذْ أحد من الطوائف وردهم عنهم عند الأمة إلا بتمامه من الإثبات والسنة ، فالمعتزلة أولاً - وهم فرسان الكلام - إنما يُحمدون ويُعظمون عند أتباعهم وعند من يُنْضَى عن مساوئهم لأجل محاسنهم عند المسلمين بما وافقوا فيه مذهب أهل الإثبات والسنة والحديث وردهم على الرفض^(١) بعض ماخرجوا فيه عن السنة والحديث من إمامة الخلفاء وعدالة الصحابة ، وقبول الأخبار ، وتحريف الكلام عن مواضعه والقول في علي ونحو ذلك . وكذلك الشيعة المتقدمون كانوا يَرْجُحُونَ على المعتزلة بما خالفوهم فيه من إثبات الصفات والقدر والشفاعة ونحو ذلك ، وكذلك كانوا يُستحمدون بما خالفوا فيه الخوارج من تكفير علي وعثمان وغيرها ، وما كفروا به المسلمين ، من الذنوب ، ويستحمدون بما خالفوا فيه المرجئة ، من إدخال الواجبات^(٢) في الإيمان . ولهذا قالوا بالمنزلة ، وإن لم يهتدوا إلى السنة المحضة .

وكذلك متسكمة أهل الإثبات ، مثل السكلائية والكرامية والأشعرية إنما قَبِلُوا وَاتَّبَعُوا وَاسْتَحْمَدُوا إلى عموم الأمة بما أثبتوه من أصول الإيمان من إثبات الصانع^(٣) وصفاته ، وإثبات النبوة ، والرد على الكفار من المشركين وأهل الكتاب وبيان تناقض حججهم وكذلك استحمدوا بما ردوه على الجهمية والمعتزلة والرفضة والقدرية من أنواع المقالات التي يخالفون فيها أهل السنة والجماعة . فحسناتهم نوعان : إما موافقة أهل السنة والحديث ، وإما الرد على من خالف السنة

(١) هم غلاة الشيعة الذين أفرطوا في التشيع لعلي بن أبي طالب وذريته حتى طعنوا في خلافة الخلفاء الراشدين من أبي بكر إلى عثمان وطعنوا في سائر الصحابة إلا قليلاً منهم . (٢) كالصلاة والزكاة الخ .

(٣) أهل الأولى استعمال « الرب » .

والحديث ببيان تناقض حججهم . ولم يتبع أحد مذهب الأشعري^(١) ونحوه إلا لأحد هذين الوصفين ، أو كلاهما . وكل من أحبه وانتصر له من المسلمين وعلمائهم فإنما يحبه وينتصر له بذلك . فالمصنف في مناقبه الدافع للطعن واللعن عنه . كالبيهقي^(٢) والقشيري أبي القاسم^(٣) وابن عساكر الدمشقي^(٤) . إنما يحتاجون لذلك بما يقوله من أقوال أهل السنة والحديث ، أو بما رده من أقوال مخالفيهم لا يحتاجون له عند الأمة وعلمائها وأمرائها إلا بهذين الوصفين ، ولولا أنه كان من أقرب بني جنسه إلى ذلك لأحقوه بطبقته الذين لم يكونوا كذلك ، كشيخه الأول أبي علي^(٥) وولده أبي هاشم^(٦) لكن كان له من موافقة مذهب السنة والحديث في الصفات^(٧) والقدر والإمامة^(٨) والفضائل والشفاعة ، والخوض والصراط ، والميزان ، وله من الردود على المعتزلة والقدرية والرافضة والجهمية ، وبيان تناقضهم : ما أوجب أن يمتاز بذلك عن أولئك ويصرف له حقه وقدره (٦٥ : ٣ قد جعل الله لكل شيء قدراً) وبما وافق فيه السنة والحديث صار له من القبول والأتباع ماصار ، لكن الموافقة التي فيها قهر الخالف وإظهار فساد قوله : هي من جنس المجاهد المنتصر .

(١) أبو الحسن علي بن إسماعيل الأشعري شيخ جماعة من المتكلمين تنسب إليه مات سنة ٣٢٤ هـ أو ٣٣٠ هـ أو بعدها . (٢) أبو بكر أحمد بن الحسين البيهقي صاحب السنن الكبرى والمصنفات التي سارت بها الركبان مات سنة ٤٥٨ هـ .

(٣) أبو القاسم عبد الكريم بن هوازن القشيري صاحب الرسالة في التصوف ورجال الطريقة مات سنة ٤٦٥ هـ . (٤) أبو القاسم الحسن بن هبة الله بن عساكر صاحب تاريخ دمشق المتوفى سنة ٥٧١ هـ .

(٥) هو محمد بن عبد الوهاب أبو علي الجبائي شيخ المعتزلة في زمانه توفي سنة ٣٠٣ هـ (٦) وولده أبو هاشم عبد السلام بن أبي علي الجبائي توفي سنة ٣٢١ هـ (٧) يعني إثباته لصفات الله تعالى خلافا لنفاتها من الجهمية ومن وافقهم ، وإثباته للقدر ، وأن أعمال الناس وغيرهم بمشيئة الله وقدرته ، خلافا لنفاة القدر .

(٨) يعني أبا بكر ومن بعده من الراشدين وإثباته لفضائلهم خلافا للرافضة والشيعية الذين يطعنون في إمامتهم وفضلهم .

فأراد على أهل البدع مجاهد ، حتى كان يحيى بن يحيى^(١) يقول « الذب عن السنة أفضل من الجهاد » والجهاد قد يكون عدلاً في سياسته وقد لا يكون ، وقد يكون فيه فجور ، كما قال النبي صلى الله عليه وسلم « إن الله يؤيد هذا الدين بالرجل الفاجر وبأقوام لا خلاق لهم » ولهذا مضت السنة بأن يُغزى مع كل أمير ، براً كان أو فاجراً ، والجهاد عمل مشكور لصاحبه في الظاهر لا محالة ، وهو مع النية الحسنة مشكور باطناً وظاهراً ، ووجه شكره : نصره للسنة والدين ، فمكنا المنتصر للإسلام والسنة يشكر على ذلك من هذا الوجه ، فحمد الرجال عند الله ورسوله وعباده المؤمنين بحسب ما وافقوا فيه دين الله وسنة رسوله وشرعه من جميع الأصناف ، إذ الحمد إنما يكون على الحسنات ، والحسنات : هي ما وافق طاعة الله ورسوله ، من التصديق بخبر الله والطاعة لأمره . وهذا هو السنة . فالخير كله باتفاق الأمة هو فيما جاء به الرسول صلى الله عليه وسلم ، وكذلك ما يذم من يذم من المنحرفين عن السنة والشرعية وطاعة الله ورسوله إلا بمخالفة ذلك .

ومن تكلم فيه من العلماء والأمراء وغيرهم إنما تكلم فيه أهل الإيمان بمخالفة السنة والشرعية ، وبهذا ذم السلف والأئمة أهل الكلام والمتكلمين الصفاتية ، كابن كرام^(٢) وابن كلاب^(٣) والأشعري . وما تكلم فيه^(٤) من تكلم من أعيان الأمة وأئمتها المقبولين فيها من جميع طوائف الفقهاء وأهل الحديث

(١) ابن بكير التميمي النيسابوري شيخ البخاري ومسلم وغيرهما توفي سنة ٢٢٦ هـ

(٢) محمد بن كرام - بتشديد الراء - السجستاني رئيس طائفة الكرامية ، روى بالتجسيم وبأن الإيمان قول فقط بلا اعتقاد ولا عمل . مات سنة ٢٥٥ هـ . له ترجمة في الميزان للذهبي وفي لسانه للعسقلاني . (٣) أبو محمد عبد الله بن سعيد بن محمد بن كلاب - بضم الكاف - الكرمانى القطان . مات بعد سنة ٢٤٠ هـ له ترجمة في لسان الميزان للعسقلاني . (٤) يعنى فى الأشعري ومن على شاكلة كابن كرام وابن كلاب .

والصوفية إلا بما يقولون إنهم خالفوا فيه السنة والحديث خلفائه عليهم أو إعراضهم عنه ، أو لاقضاء أصل قياس مَهْدُوهُ رَدُّ ذَلِكَ ^(١) ، كما يقع نحو ذلك في المسائل العلمية ^(٢) . فإن مخالفة المسلم الصحيح الإيمان النص إنما يكون لعدم علمه به ، أو لاعتقاده صحة ما عارضه ، أو لكونه هو ^(٣) فيما ظهر من السنة وعظم أمره يقع بتفريط من المخالف وعدوان ، فيستحق من الذم ما لا يستحقه في النص الخفي ^(٤) وكذلك فيما يوقع الفرقة والاختلاف يعظم فيه أمر المخالفة للسنة .

ولهذا اهتم كثير من الملوك والعلماء بأمر الإسلام وجهاد أعدائه ، حتى صاروا يلعنون الرافضة ^(٥) والجهمية وغيرهم على المنابر ، حتى لعنوا كل طائفة رأوا فيها بدعة . فلعنوا السُكَلَّابِيَّة والأشعرية ، كما كان في مملكة الأمير محمود ابن سُبُكْتِكِين ^(٦) وفي دولة السلاجقة ابتداء ، وكذلك الخليفة القادر ^(٧) ربما اهتم بذلك واستشار المعتزلة من الفقهاء ، ورفضوا إليه أمر القاضي أبي بكر ^(٨) ونحوه

(١) يعني أنهم قد يمدون قياساً ، فيقتضيهم طرده : أن يردوا شيئاً من السنة ، فلذلك يتكلم فيهم الداب عن السنة ويبين فساد هذا القياس المخالف للسنة .
(٢) كذا وصوابها « العملية » يعني أن مخالفته للسنة لطرده قياس فاسد يقع في المسائل العلمية ، كما يقع في المسائل العملية الفقهية . (٣) يعني مخالفة النص .
(٤) يريد أن يخالف النص الجلي مفرد معتد مذموم أكثر من مخالف النص الخفي .
(٥) غلاة الشيعة الذين يرفضون خلافة أبي بكر وعمر وعثمان ويسبونهم وسائر الصحابة والجهمية . كل من يوافق جهنم بن صفوان المبتدع في إنكار الصفات .
والكلابية أتباع ابن كلاب المتقدم ذكره .

(٦) أبو القاسم يمين الدولة محمود بن سُبُكْتِكِين أمين الدولة صاحب بلاد غزنة الملك الكبير العادل ، صاحب الفتوحات العظيمة ، وقائد الجيوش الساسانية . تملك عليهم بعد أبيه سنة ٣٣٧ هـ . وتوفي سنة ٤٢١ هـ . وطال ملكه وعدله . له ترجمة في تاريخ ابن كثير ص ٤٩ ج ١٢ . وفي ابن خلكان (٤ ص ٢٦٢)

(٧) الخليفة أبو العباس القادر بالله أحمد بن الأمير إسحق ابن المقتدر بالله كانت خلافته من سنة ٣٨١ إلى سنة ٤٢٢ هـ .

(٨) هو القاضي أبو بكر محمد بن الطيب بن محمد الباقلاني ، توفي ببغداد سنة ٤٠٣ هـ

وهووا به ، حتى كان يخفى ، وإنما تستر بذهب الإمام أحمد وموافقة ، ثم ولي
النظام^(١) وسعوا في رفع العنة ، واستفتوا من استفتوه^(٢) من فقهاء العراق ،
كالدامغاني^(٣) الحنفي وأبي إسحاق الشيرازي^(٤) ، وفتواهما حجة على من بخراسان
من الحنفية والشافعية . وقد قيل : إن أبا إسحاق استعفى من ذلك فألزموه ، وأفتوا
بأنه لا يجوز لعنتهم ، ويعزر من يلعنهم ، وعلل الدامغاني بأنهم طائفة من
المسلمين ، وعلل أبو إسحاق - مع ذلك - بأن لهم ذباً ورداً على أهل البدع
الخالفين للسنة ، فلم يمكن المفتي أن يعطل رفع الذم إلا بموافقة السنة والحديث .
وكذلك رأيت في فتاوى الفقيه أبي محمد^(٥) فتوى طويلة ، فيها أشياء حسنة
قد سئل بها عن مسائل متعددة قال فيها :

ولا يجوز شغل المساجد بالغناء والرقص ومخالطة المردان ، ويعزر فاعله تعزيراً
بليغاً رادعاً ، وأما لبس الخلق والدمالج والسلاسل والأغلال ، والفختم بالحديد
والنحاس فبدعة وشبهة ، وشر الأمور محدثاتها ، وهي لهم في الدنيا وهي لباس
أهل النار ، وهي لهم في الآخرة ، إن ماتوا على ذلك . ولا يجوز السجود لغير الله
من الأحياء والأموات ولا تقبيل القبور ويعزر فاعله . ومن لعن أحداً من المسلمين

-
- (١) نظام الملك أبو علي الحسن بن علي بن إسحاق المتوفى سنة ٤٨٥ هـ ترجمه ابن
كثير في تاريخه ص ١٤٠ ج ١٢ . (٢) شرحها ابن كثير في تاريخه ص ١١٥ ج ١٢
(٣) قاضي القضاة ببغداد أبو عبد الله محمد بن علي الدامغاني الحنفي توفي سنة ٤٧٨ هـ
بداية ص ١٢٩ ج ٢ .
(٤) هو الفقيه أبو إسحاق إبراهيم بن علي الفيروزبادي الشيرازي صاحب التنبيه
والمهذب والنسكت واللمع وطبقات الفقهاء وغيرها من الكتب النافعة في فروع
وأصول الشافعية . توفي سنة ٤٧٦ هـ . بداية ص ١٢٤ ج ١٢
(٥) هو أبو محمد عز الدين عبد العزيز بن عبد السلام الملقب بسلاطان العلماء
المتوفى سنة ٦٦٠ هـ .

عزر على ذلك تعزيراً بليغاً . والمؤمن لا يكون لعاناً ، وما أقرب به من هود اللعنة عليه قال : ولا تحل الصلاة عند القبور ، ولا المشى عليها من الرجال والنساء ، ولا تعمل مساجد للصلاة فإنه « اشتد غضب الله على قوم اتخذوا قبور أنبيائهم مساجد » قال : وأما لعن العلماء لأئمة الأشعرية فمن لعنهم عزر . وعادت اللعنة عليه فمن لعن من ليس أهلاً للجنة وقعت اللعنة عليه ، والعلماء أنصار فروع الدين ، والأشعرية أنصار أصول الدين ، قال : وأما دخولهم النيران ، فمن لا يتمسك بالقرآن فإنه فتنة لهم ومضلة لمن يراهم كما يفتتن الناس بما يظهر على يدي الدجال ، فإنه من ظهر على يديه خارق فإنه يوزن بميزان الشرع . فإن كان على الاستقامة كان ماظهر على يديه كرامة ، ومن لم يكن على الاستقامة كان ذلك فتنة كما يظهر على يدي الدجال من إحياء الميت وما يظهر من جنته وناره ، فإن الله يُضِلُّ من لا خلاق له بما يظهر على يدي هؤلاء . وأما من تمسك بالشرع الشريف : فإنه لو رأى من هؤلاء من يطير في الهواء أو يمشى على الماء فإنه يعلم أن ذلك فتنة للعباد . انتهى .

فالفقيه أبو محمد أيضاً إنما منع اللعن ، وأمر بتعزير اللاعن لأجل ما نصره من أصول الدين ، وهو ما ذكرناه من موافقة القرآن والسنة والحديث ، والرد على من خالف القرآن والسنة والحديث . ولهذا كان الشيخ أبو إسحق يقول « إنما نفقت الأشعرية عند الناس بانتسابهم إلى الحنابلة » وهذا ظاهر عليه وعلى أئمة أصحابه في كتبهم ومصنفاتهم قبل وقوع الفتنة القشيرية ^(١) ببغداد ، ولهذا قال أبو القاسم ابن عساكر في مناقبه ^(٢) : « ما زالت الحنابلة والأشاعرة في قديم الدهر متفقين

(١) كما ذكر ابن كثير في حوادث سنة ٤٦٩ هـ من تاريخه البداية (ص ١١٥ ج

١٢ طبع مصر .

(٢) وعبارة ابن عساكر في الكتاب المذكور (ص ١٦٣) طبعة دمشق سنة ١٣٤٧ وهو المسمى تبين كذب المفتري فيما نسب إلى الإمام أبي الحسن الأشعري . وهي نسبة إلى القشيري : أبي نصر عبد الرحيم بن أبي القاسم عبد الكريم ابن هوزان القشيري .

غير مفترقين ، حتى حدثت فتنة ابن القشيري « ثم بعد حدوث الفتنة وقبلها
لا تجد من يمدح الأشعري بمدحه إلا إذا وافق السنة والحديث ولا يذمه من يذمه
إلا بمخالفة السنة والحديث .

وهذا إجماع من جميع هذه الطوائف على تعظيم السنة والحديث ، واتفاق
شهاداتهم على أن الحق في ذلك . ولهذا تجد أعظمهم موافقة لأئمة السنة والحديث
أعظم عند جميعهم ممن هو دونه . فالأشعري نفسه لما كان أقرب إلى قول الإمام
أحمد ومن قبله من أئمة السنة كان عندهم أعظم من أتباعه ، والقاضي أبو بكر
ابن الباقلاني لما كان أقربهم إلى ذلك كان أعظم عندهم من غيره . وأما مثل
الاستاذ أبي المعالي ^(١) وأبي حامد ^(٢) ونحوهما ممن خالفوا أصوله ^(٣) في مواضع :
فلا تجدهم يُعظمون إلا بما وافقوا فيه السنة والحديث وأكثر ذلك تقلدوه من
مذهب الشافعي في الفقه الموافق للسنة والحديث ، ومما ذكروه في الأصول مما يوافق
السنة والحديث ، وما ردّوه مما يخالف السنة والحديث وبهذا القدر ينتحلون السنة
وينتحلونها وإلا لم يصح ذلك .

وكانت الرافضة والقرامطة - علماءها وأمرائها - قد استظهرت في أوائل
الدولة السلجوقية ، حتى غلبت على الشام والعراق ، وأخرجت الخليفة القائم
ببغداد إلى تكريت وحبسوه بها في فتنة البساسيري المشهورة ^(٤) فجاءت بعد

(١) هو أبو المعالي عبد الملك بن عبد الله بن يوسف بن أبي محمد الجويني الملقب
إمام الحرمين . مات في ربيع الآخر سنة ٤٧٨ هـ .

(٢) هو أبو حامد محمد بن محمد بن محمد الغزالي صاحب كتاب إحياء علوم الدين
وغیره مات في ١٤ جمادى الآخرة سنة ٥٠٥ هـ . (٣) أصول الأشعري .

(٤) نسبة إلى أرسلان التركي البساسيري مقدم الأتراك ، قتل في ذي الحجة سنة
٤٥٦ هـ إثر فتنته التي قام بها على الخليفة ببغداد بمأالة للعبيديين بمصر .

ذلك السلجوقية حتى هزموهم وفتحوا الشام والمراق ، وقهرروهم بخراسان ،
وحجروهم بمصر . وكان في وقتهم من الوزراء : مثل نظام الملك ، ومن العلماء :
مثل أبي المعالي الجويني ، فصاروا بما يقيمونه من السنة ويردونه من بدعة هؤلاء
ونحوهم لهم من المكانة عند الأمة بحسب ذلك .

وكذلك المتأخرون من أصحاب مالك الذين وافقوه ^(١) كآبي الوليد الباجي ^(٢)
والمقاضي أبي بكر بن العربي ^(٣) ونحوهما ، لا يُعظمون إلا بموافقة السنة والحديث
وأما الأكابر ، مثل ابن حبيب وابن سحنون ونحوهما ، فلون آخر .

وكذلك أبو محمد بن حزم ^(٤) فيما صنفه من الملل والنحل إنما يُستحب بموافقة السنة
والحديث ، مثل ما ذكره في مسائل القدر والإرجاء ونحو ذلك ، بخلاف ما انفرد
به من قوله في التفضيل بين الصحابة . وكذلك ما ذكره في باب الصفات ، فإنه
يُستحب فيه بموافقة أهل السنة والحديث ، لسكونه . يثبت الأحاديث الصحيحة
ويعظم السلف وأئمة الحديث ، ويقول إنه موافق للإمام أحمد في مسألة القرآن ^(٥)

(١) أي الأشعري . (٢) هو أبو الوليد سليمان بن خلف بن سعد التجيبي
الباجي الفقيه المالكي . توفي سنة ٤٧٤ هـ .

(٣) هو الفقيه المالكي أبو بكر بن العربي شارح الترمذي ومفسر آيات الأحكام
أخذ عن الغزالي وغيره . توفي سنة ٥٤٥ هـ .

(٤) هو أبو محمد علي بن أحمد بن سعيد بن حزم ، فقيه أهل الظاهر ولسانهم
وحججهم صاحب التصانيف النافعة كالحلى والفصل والإحكام وغيرها توفي سنة ٥٤٦ هـ
(٥) قوله « ويقول إنه موافق للإمام أحمد في مسألة القرآن » الظاهر أنه في
غاية المخالفة له ، ومذهبه الذي ينقل عنه في القرآن : مذهب باطل ، فإنه يقول :
« القرآن أربعة : هذا المتلو والثابت في الرسم العثماني والمحفوظ في الصدور ، وهذه
الثلاث كلها مخلوقة ، والرابع المعنى القديم ، وكل واحد منها يسمى بالقرآن » وهذا
مباين لمذهب الإمام أحمد الذي هو مذهب السلف . كذا في هامش الأصل .

قلت : كذا الموجود في الهامش ؛ والذي في الملل والنحل لأبي محمد بن حزم :
« القرآن خمسة أشياء أربعة مخلوقة » وزاد على ما هنا « المفهوم من ذلك الصوت »
انظر (ج ٣ ص ٧) وكتبه سليمان الصنيع .

وغيرها ، ولا ريب أنه موافق له ولهم في بعض ذلك ، لكن الأشعري ونحوه أعظم موافقة الإمام أحمد بن حنبل ومن قبله من الأئمة في القرآن والصفات ، وإن كان أبو محمد - ابن حزم - في مسائل الإيمان والتقدير أقوم من غيره ، وأعلم بالحديث وأكثر تعظيماً له ولأهله من غيره ، لكن قد خالط من أقوال الفلاسفة والمعتزلة في مسائل الصفات ما صرفه عن موافقة أهل الحديث في معاني مذهبهم في ذلك ، فوافق هؤلاء^(١) في اللفظ وهؤلاء^(٢) في المعنى ، وبمثل هذا صار يذمه من يذمه من الفقهاء والمتكلمين وعلماء الحديث باتباعه لظاهر لا باطن له ، كما نفي المعاني^(٣) في الأمر والنهي والاشتقاق ، وكما نفي خرق العادات ونحوه من عبادات القلوب ، مضموماً إلى ما في كلامه من الوقعة في الأكابر ، والإسراف في نفي المعاني^(٤) ودعوى متابعة الظواهر ، وإن كان له من الإيمان والدين والعلوم الواسعة الكثيرة ما لا يدفعه إلا مكابر ، ويوجد في كتبه من كثرة الاطلاع على الأقوال والمعرفة بالأحوال والتمهيد لدعائم الإسلام وجانب الرسالة ما لا يجتمع مثله لغيره . فالمسألة التي يكون فيها حديث يكون جانبه فيها ظاهر الترجيح . وله من التمييز بين الصحيح والضعيف^(٥) والمعرفة بأقوال السلف ما لا يكاد يقع مثله لغيره من الفقهاء . وتعظيم أئمة الأمة وعوامها للسنة والحديث وأهله في الأصول والفروع من الأقوال والأعمال أكثر من أن يذكر هنا . وتجد الإسلام والإيمان كلما ظهر وقوى . كانت السنة وأهلها أظهر وأقوى ، وإن ظهر شيء من الكفر والنفاق ظهرت البدع بحسب ذلك ، مثل دولة المهدي^(٦) والرشيد^(٧) ونحوهما من كان يعظم الإسلام

(١) أهل الحديث . (٢) الفلاسفة . (٣) الحكم والقياس الجلي والمعلل وتعدية الحكم إلى مشتقات ما علق به الحكم (٤) أي الحكم والتعليل . (٥) أي من الحديث . (٦) هو الخليفة أبو عبد الله محمد المهدي بن أبي جعفر المنصور العباسي . وكانت خلافته سنة ١٥٨ إلى سنة ١٦٨ هـ . (٧) هرون الرشيد بن محمد المهدي ابن المنصور . كانت خلافته سنة ١٧٠ إلى وفاته سنة ١٩٣ .

والإيمان ، وينزو أعداءه من الكفار والمنافقين . كان أهل السنة في تلك الأيام أقوى وأكثر وأهل البدع أذل وأقل . فإن المهدي قتل من المنافقين الزنادقة من لا يحصى عدده إلا الله ، والرشيدي كان كثير الفزو والحج . وذلك أنه لما انتشرت الدولة العباسية وكان في أنصارها من أهل المشرق والاعاجم طوائف من الذين نعتهم النبي صلى الله عليه وسلم حيث قال « الفتنة ههنا » ظهر حينئذ كثير من البدع وعُزِّت أيضاً إذ ذاك طائفة من كتب الأعاجم من الجوس الفرس والصابئين الروم والمشركين الهند ، وكان المهدي من خيار خلفاء بني العباس ، وأحسنهم إيماناً وعدلاً وجوداً ، فصار يتتبع المنافقين الزنادقة كذلك . وكان خلفاء بني العباس أحسن تماهداً للصاوات في أوقاتها من بني أمية ، فإن أولئك كانوا كثيرى الإضاعة لمواقيت الصلاة ، كما جاءت فيهم الأحاديث « سيكون مهدي أمراء يؤخرون الصلاة عن وقتها ، فصلوا الصلاة لوقتها ، واجعلوا صلاتكم معهم نافلة » . لكن كانت البدع في القرون الثلاثة الفاضلة مكموعة ، وكانت الشريعة أعز وأظهر ، وكان القيام بجهاد أعداء الدين من الكافرين والمنافقين أعظم . وفي دولة أبي العباس المأمون ^(١) ظهر الخرمية ^(٢) ونحوهم من المنافقين وعرب من كتب الأوائل المجلوبة من بلاد الروم ما انتشر بسببه مقالات الصابئين وراسل ملوك المشركين من الهند ونحوهم حتى صار بينه وبينهم مودة ، فلما ظهر ما ظهر من الكفر والنفاق في المسلمين وقوى ما قوى من حال المشركين وأهل الكتاب كان من أثر ذلك : ما ظهر من استيلاء الجهمية والرافضة وغيرهم من أهل

(١) أبو العباس عبد الله المأمون بن هرون الرشيد ، ولى الخلافة بعد قتله لأخيه محمد الأمين سنة ١٩٨ وبقى خليفة إلى أن مات سنة ٢١٨ هـ .

(٢) هم أتباع بابك الخرمي الذي عاث في الأرض فساداً بخراسان وغيرها . وكان ابتداء شره سنة ٢٠٣ وانهت فتنته بقتله على يد الخليفة المعتصم ١٣ ربيع الآخر سنة ٢٢٣ هـ . (البداية ص ٨٥ ، ج ١٠)

الضلال وتقریب الصائبة ونحوهم من المتفلسفة . وذلك بنوع رأى يحسبه صاحبه عقلاً وعدلاً ، وإنما هو جهل وظلم ، إذ التسوية بين المؤمن والمنافق والمسلم والكافر أعظم الظلم ، وطلب الهدى عند أهل الضلال أعظم الجهل ، فتولد من ذلك محنة الجهمية ، حتى امتحنت الأمة بنفى الصفات والتكذيب بكلام الله ورؤيته ، وجرى من محنة الإمام أحمد^(١) وغيره ما جرى مما يطول وصفه .

وكان في أيام المتوكل^(٢) قد عز الإسلام حتى ألزم أهل الذمة بالشروط العمرية^(٣) وألزموا الصغار ، فعزت السنة والجماعة ، وقامت الجهمية والرافضة ونحوهم وكذلك في أيام المعتضد^(٤) والمهدي^(٥) والقادر^(٥) وغيرهم من الخلفاء الذين كانوا أحمد سيرة وأحسن طريقة من غيرهم . وكان الإسلام في زمنهم أعز ، وكانت السنة بحسب ذلك .

وفي دولة بني بويه^(٦) ونحوهم : الأمر بالعكس ، فإنهم كان فيهم أصناف

(١) لخصها الشيخ ابن كثير في البداية والنهاية ص ٣٣١ ج ١٠

(٢) أى الذى أخذها أمير المؤمنين عمر بن الخطاب على أهل الذمة عند فتح القدس .

(٣) أبو العباس المعتضد أحمد بن أحمد الموفق بن جعفر المتوكل خلافته ما بين سنة ٢٧٩ إلى سنة ٣٨٩ وفيها كانت وفاته . ترجمه ابن كثير ص ٨٦ ج ١١

(٤) قوله « المهدي » كذا بالأصل ، ولعل صوابه : المقتدى بالله أبو عبد الله ابن « للخيرة » الأمير ولى العهد أبي العباس بن القائم بأمر الله ابن القادر بالله العباسي . كانت خلافته ما بين سنة ٤٦٧ إلى سنة ٤٨٧ هـ البداية ص ١٤٦ ج ١٢ .

(٥) أبو العباس القادر بالله ، تقدم ذكره ، قريباً خلافته ما بين سنة ٣٨١ إلى سنة ٤٢٢ هـ . (٦) كان أول ملوكهم معز الدولة أحمد بن الحسن بن بويه الذى قدم بغداد وقبض على المستكفي وخلعه وعذبه وسمل عينيه . وولى مكانه الطائع سنة ٣٣٤ هـ وانتهت مدتهم فى عهد الملك الرحيم الذى اعتقله طغرل بك محمد بن ميكائيل بن سلجوق أول ملوك السلطنة سنة ٤٤٧ هـ

المذاهب المذمومة قوم منهم زنادقة ، وفيهم قرامطة كثيرة ومتفلسفة ومعتزلة ورافضة . وهذه الأشياء كثيرة فيهم غالبية عليهم . فحصل في أهل الإسلام والسنة في أيامهم من الوهن ما لم يعرف ، حتى استولى النصارى على ثغور الإسلام وانتشرت القرامطة في أرض مصر والمغرب والمشرق وغير ذلك وجرت حوادث كثيرة .

ولما كانت مملكة محمود بن سبكتكين^(١) من أحسن ممالك بني جنسه كان الإسلام والسنة في مملكته أعز ، فإنه غزا المشركين من أهل الهند ، ونشر من العدل ما لم ينشره مثله . فكانت السنة في أيامه ظاهرة والبدع في أيامه مقموعة .

وكذلك السلطان نور الدين محمود^(٢) الذي كان بالشام عزَّ أهل الإسلام والسنة في زمنه ، وذل الكفار وأهل البدع ممن كان بالشام ومصر وغيرها من الرافضة والجهمية ونحوهم . وكذلك ما كان في زمنه من خلافة بني العباس ووزارة ابن هبيرة^(٣) لهم ، فإنه كان من أمثل وزراء الإسلام . ولهذا كان له من العناية بالإسلام والحديث ما ليس لغيره

وما يوجد من إقرار أئمة الكلام والفلسفة وشهادتهم على أنفسهم وعلى بني جنسهم بالضلال ومن شهادة أئمة الكلام والفلسفة بعضهم على بعض كذلك . فأكثر من أن يحتمله هذا الموضع ، وكذلك ما يوجد من رجوع أئمتهم إلى مذهب عموم أهل السنة وعجائزهم كثير ، وأئمة السنة والحديث لا يرجع منهم أحد^(٤) لأن « الإيمان حين تخالط بشاشته القلوب لا يسخطه أحد^(٥) » وكذلك

(١) تقدمت الإشارة إليه قريباً (٢) السلطان نور الدين محمود بن زنكي

الشهيد ملك مصر والشام سنة ٥٤٩ مترجم ص ٢١٣ ج ١٢ البداية لابن كثير

(٣) الوزير أبو المظفر يحيى بن محمد بن هبيرة العالم الصالح الصحيح المعتقد

الحنبلي مؤلف كتاب « الإفصاح » توفي سنة ٥٦٠ هـ البداية ص ٢٥٠ ج ١٢ .

(٤) أى عن معتقد أهل السنة والحديث إلى معتقد أهل الكلام والفلسفة

(٥) جزء من حديث قصة هرقل مع أبي سفيان . رواه البخاري في آخر

ما يوجد من شهادتهم لأهل الحديث بالسلامة والخلاص من أنواع الضلال، وهم لا يشهدون لأهل البدع إلا بالضلال . وهذا باب واسع كما قدمناه .

وجميع الطوائف المتقاتلة من أهل الأهواء تشهد لهم بأنهم أصح من الآخرين وأقرب إلى الحق ، فنجد كلام أهل النحل فيهم وحالهم معهم بمنزلة كلام أهل الملل مع المسلمين وحالهم معهم .

وإذا قابلنا بين الطائفتين - أهل الحديث ، وأهل الكلام - فالذي يعيب بعض أهل الحديث وأهل الجماعة بحشو القول : إنما يعيبهم بقلة المعرفة أو بقلة الفهم ، أما الأول : فبأن يحتاجوا بأحاديث ضعيفة أو موضوعة أو بآثار لا تصلح للاحتجاج ، وأما الثاني : فبأن لا يفهموا معنى الأحاديث الصحيحة ، بل قد يقولون القولين المتناقضين ولا يهتمون للخروج من ذلك .

والأمر راجع إلى شئئين . إما زيادة أقوال غير مفيدة نظن أنها مفيدة ، كالأحاديث الموضوعية ، وإما أقوال مفيدة لسكتهم لا يفهمونها ، إذ كان اتباع الحديث يحتاج أولاً إلى صحة الحديث . وثانياً إلى فهم معناه ، كاتباع القرآن . فالخلل يدخل عليهم من ترك إحدى المقدمتين ^(١) . ومن عابهم من الناس فإنما يعيبهم بهذا . ولا ريب أن هذا موجود في بعضهم ، يحتاجون بأحاديث موضوعة في مسائل الأصول والفروع وآثار مفتعلة وحكايات غير صحيحة ، ويدكرون من القرآن والحديث ما لا يفهمون معناه ، وربما تأولوه على غير تأويله ووضعوه على غير موضعه ، ثم إنهم بهذا المنقول الضعيف والمعقول السخيف قد يكفرون ويضللون ويبدعون أقواماً من أعيان الأمة ويجهلونهم ، ففي بعضهم من القنريط في الحق والتعدي على الخلق ما قد يكون بعضه خطأ مغفورا ، وقد يكون منكراً من القول وزوراً ، وقد يكون من البدع والضلالات التي توجب غليظ

(١) عدم الصحة أو عدم الفهم

المقوبات . فهذا لا ينكره إلا جاهل أو ظالم ، وقد رأيت من هذا عجائب ، لكن هم بالنسبة إلى غيرهم في ذلك كالمسلمين بالنسبة إلى بقية الملل ، ولا ريب أن في كثير من المسلمين من الظلم والجهل والبدع والفجور ما لا يعلمه إلا من أحاط بكل شيء علما ، لكن كل شر يكون في بعض المسلمين فهو في غيرهم أكثر ، وكل خير يكون في غيرهم فهو فيهم أعلى وأعظم ، وهكذا أهل الحديث بالنسبة إلى غيرهم .

و بيان ذلك : أن ما ذكر من فضول الكلام الذي لا يفيد مع اعتقاد أنه طريق إلى التصور والتصديق - هو في أهل الكلام والمنطق أضعاف أضعافٍ أضعافٍ ما هو في أهل الحديث ، فإزاء احتجاج أولئك بالحديث الضعيف احتجاج هؤلاء^(١) بالحدود والأقيسة الكثيرة السقيمة التي لا تفيد معرفة ، بل تفيد جهلا وضلالا ، وإزاء تسكلم أولئك بأحاديث لا يفهمون معناها تكلف هؤلاء من القول بغير علم ما هو أعظم من ذلك وأكثر ، وما أحسن قول الإمام أحمد : « ضعيف الحديث خير من رأى فلان » .

ثم لأهل الحديث من المزية : أن ما يقولونه من الكلام الذي لا يفهمه بعضهم هو كلام في نفسه حق ، وقد آمنوا بذلك ، وأما المتكلمة : فيتخلفون من القول ما لا يفهمونه ولا يعلمون أنه حق ، وأهل الحديث لا يستدلون بحديث ضعيف في نقض أصل عظيم من أصول الشريعة ، بل إما في تأييده وإما في فرع من الفروع وأولئك^(٢) يحتجون بالحدود والمقاييس الفاسدة في نقض الأصول الحقة الثابتة

إذا عرف هذا فقد قال الله تعالى عن أتباع الأئمة من أهل الملل المخالفين للرسول (٤٠ : ٨٣) فلما جاءتهم رسلهم بالبينات فرحوا بما عندهم من العلم (وقال تعالى (٣٣ : ٦٦ - ٦٨) يوم نُقَلِّبُ وجوههم في النار يقولون : يا ليتنا أطعنا الله

(١) أي المتكلمين والمناطق . (٢) أي المتكلمين

وأطعنا الرسولاً — إلى قوله — والذين هم لنا كبراء) ومثل هذا في القرآن كثير .
 وإذا كانت سمادة الدنيا والآخرة هي باتباع المرسلين . فمن المعلوم أن أحق الناس بذلك : هم أعلمهم بآثار المرسلين وأتبعهم لذلك ، فالعالمون بأقوالهم وأفعالهم المتبعون لها هم أهل السعادة في كل زمان ومكان ، وهم الطائفة الناجية من أهل كل ملة ، وهم أهل السنة والحديث من هذه الأمة . فإنهم يشاركون سائر الأمة فيما عندهم من أسرار الرسالة ، ويمتازون عنهم بما اختصوا به من العلم الموروث عن الرسول مما يحمله غيرهم أو يكذب به ، والرسول صلوات الله وسلامه عليهم ، عليهم البلاغ المبين ، وقد بلغوا البلاغ المبين ، وخاتم الرسل محمد صلى الله عليه وسلم أنزل الله كتابه مصدقاً لما بين يديه من الكتاب ومهيماً عليه ، فهو الأمين على جميع الكتب ، وقد بلغ أبين البلاغ وأتمه وأكمله ، وكان أنصح الخلق لعباد الله ، وكان بالمؤمنين رؤوفاً رحيماً ، بلغ الرسالة وأدى الأمانة وجاهد في الله حق جهاده ، وعبد الله حتى أتاه اليقين . فأشهد الخلق وأعظمهم نعمياً وأعلامهم درجة : أعظمهم اتباعاً وموافقة له علماً وعملاً .

وأما غير أتباعه من أهل الكلام فالكلام في أقبيستهم التي هي حججهم وبراهينهم على معارفهم وعلومهم ، وهذا يدخل فيه كل من خالف شيئاً من السنة والحديث من المتكلمين والفلاسفة . فالكلام في هذا المقام واسع لا ينضبط هنا ، لكن المعلوم من حيث الجملة : أن الفلاسفة والمتكلمين من أعظم بني آدم حشواً وقولا للباطل وتكذيباً للحق في مسائلهم ودلائلهم ، لا يكاد — والله أعلم — تخلو لهم مسألة واحدة عن ذلك .

وأذكر أني قلت مرة لبعض من كان ينتصر لهم من المشغوفين بهم — وأنا إذ ذاك صغير قريب العهد من الاحتلام — كل ما يقوله هؤلاء ففيه باطل ، إما في الدلائل وإما في المسائل ، إما أن يقولوا مسألة تكون حقاً لكن يقيمون عليها أدلة ضعيفة وإما أن تكون المسألة باطلاً . فأخذ ذلك المشغوف بهم يعظم هذا ،

وذكر مسألة التوحيد ، فقلت : التوحيد حق ، لكن اذكر ما شئت من أدلتهم التي تعرفها حتى أذكر لك ما فيه . فذكر بعضها بحروفه حتى فهم القلط وذهب إلى ابنه . وكان أيضاً من المتعصبين لهم . فذكر ذلك له قال فأخذ يعظم ذلك هلي ، فقلت : أنا لا أشك في التوحيد ، ولكن أشك في هذا الدليل المعين . ويدلك على ذلك أمور :

أحدها : أنك تجدهم أعظم الناس شكاً واضطراباً ، وأضعف الناس علماً و يقيناً ، وهذا أمر يجدونه في أنفسهم ويشهده الناس منهم ، وشواهد ذلك أعظم من أن تذكر هنا ، وإنما فضيلة أحدهم باقتداره على الاعتراض والقدح والجدل . ومن العلوم : أن الاعتراض والقدح ليس بعلم ولا فيه منفعة ، وأحسن أحوال صاحبه : أن يكون بمنزلة العامى ، وإنما العلم في جواب السؤال . ولهذا تجد غالب حججهم تنكافاً^(١) إذ كل منهم يقدح في أدلة الآخر . وقد قيل : إن الأشعري - مع أنه من أقربهم إلى السنة والحديث وأعلمهم بذلك - صنف في آخر عمره كتاباً في تنكافؤ الأدلة يعنى أدلة [علم] الكلام ، فإن ذلك هو صناعته التي يحسن الكلام فيها ، وما زال أئمتهم يخبرون بعدم الأدلة والهدى في طريقهم ، كما ذكرناه عن أبي حامد وغيره ، حتى قال أبو حامد الغزالي « أكثر الناس شكاً عند الموت أهل الكلام » وهذا أبو عبد الله الرازي^(٢) من أعظم الناس في هذا الباب - باب الحيرة والشك والاضطراب - لكن هو مسرف في هذا الباب بحيث إنه يتهم في التشكيك دون التحقيق ، بخلاف غيره ، فإنه يحقق شيئاً

(١) أي أن أدلة المطالب المتعارضة والمتضادة تتساوى ، فلا يرجح بعضها على بعض فيتخير الطالب ولا يتمكن من اختيار بعضها أو ترجيحها .

(٢) الشهير بالفخر الرازي ، ويعرف بابن خطيب الري ، واسمه محمد بن عمر ابن الحسين بن علي ، اشتهر بالكلام والجدل وتفسيره كله كلام وجدل وفلسفة مات سنة ٦٠٦ هـ ص ٥٥ ج ١٣ من البداية .

ويثبت على نوع من الحق ، لكن بعض الناس قد يثبت على باطل محض ، بل لا بد فيه من نوع من الحق . وكان من فضلاء المتأخرين وأبرعهم في الفلسفة والكلام : ابن واصل الحموي ، كان يقول « أستلقي على قفائي وأضع المصحف على نصف وجهي ، ثم أذكر المقالات ، وحجج هؤلاء وهؤلاء واعتراض هؤلاء وهؤلاء حتى يطلع الفجر ، ولم يترجح عندي شيء » ولهذا أشد الخطابي^(١) .

حجج تهافت كالزجاج ، نخالها حقاً ، وكل كاسر مكسور فإذا كانت هذه حال حججهم فأى لغو باطل وحشو يكون أعظم من هذا ؟ وكيف يليق بمثل هؤلاء أن ينسبوا [إلى الحشو] أهل الحديث والسنة . الذين هم أعظم الناس علماً و يقيناً وطمأنينة وسكينة ، وهم الذين يعلمون ويعلمون أنهم يعلمون ، وهم بالحق يوقفون لا يشكون ، ولا يمترون ؟

فأما ما أوتيته علماء أهل الحديث وخواصهم من اليقين والمعرفة والهدى : فأمر يجلب عن الوصف . ولكن عند عوامهم من اليقين والعلم النافع ما لم يحصل منه شيء لأئمة المتفلسفة المتكلمين . وهذا ظاهر مشهود لكل أحد .

غاية ما يقول أحدهم : إنهم جزموا بغير دليل ، وصمموا بغير حجة ، وإلما معهم التقليد . وهذا القدر قد يكون في كثير من العامة . لكن جزم العلم غير جزم الهوى . فالجزم بغير علم يجد من نفسه أنه غير عالم بما جزم به ، والجزم بعلم يجد من نفسه أنه عالم ، إذ كون الإنسان عالماً وغير عالم مثل كونه سامعاً ومبصراً وغير سامع ومبصر ، فهو يعلم من نفسه ذلك ، مثل ما يعلم من نفسه كونه محباً ومبغضاً ومريداً وكارهاً ومسروراً ومحزوناً ومنعماً ومُعذَّباً وغير ذلك . ومن شك في كونه يعلم - مع كونه يعلم - فهو بمنزلة من جزم بأنه علم وهو لا يعلم ، وذلك نظير من شك في كونه سمع ورأى أو جزم بأنه سمع ورأى ما لم يسمعه ويراه .

(١) أبو سليمان حمد بن محمد بن إبراهيم الخطابي صاحب معالم السنن شرح سنن أبي داود وأعلام السنن شرح البخاري وغيرها . توفي سنة ٣٨٣ هـ

والغلط أو الكذب يمرض للإنسان في كل واحد من طرفي النفي والإثبات
لكن هذا الغلط أو الكذب المعارض لا يمنع أن يكون الإنسان جازماً بما لا يشك
فيه من ذلك ، كما يجزم بما يجده من المعلوم والأرأييح^(١) وإن كان قد يمرض
له من الانحراف ما يجد به الخلو مرا .

فالأسباب المعارضة لغلط الحس الباطن أو الظاهر والعقل بمنزلة المرض المعارض
لحركة البدن والنفس ، والأصل هو الصحة في الإدراك وفي الحركة . فإن الله خلق
عباده على الفطرة . وهذه الأمور يعلم الغلط فيها بأسبابها الخاصة كالمرّة الصفراء
المعارضة للطعم^(٢) وكالحول في العين^(٣) ونحو ذلك ، وإلا فمن حاسب نفسه على
ما يجزم به وجد أكثر الناس الذين يجزمون بما لا يُجزم به إنما جزمهم لنوع
من الهوى ، كما قال تعالى (١١٩:٦) وإن كثيرا ليضلّون بأهوائهم بغير علم) وقال
(٥٠:٢٨) ومن أضل ممن اتبع هواه بغير هدى من الله) .

ولهذا تجد اليهود يصممون ويصرون على باطلهم لما في نفوسهم من الكبر
والحسد والقسوة وغير ذلك من الأهواء . وأما النصراني فأعظم ضلّالا منهم ،
وإن كانوا في العادة والأخلاق أقل منهم شرا ، فليسوا جازمين بغالب ضلّالهم ،
بل عند الاعتبار تجد من ترك الهوى من الطائفتين ونظر نوع نظر تبين له
الإسلام حقاً .

والقصود : هنا أن معرفة الإنسان بكونه يعلم أو لا يعلم : مرجعه إلى وجود
نفسه عالمة . ولهذا لا نحتاج على منكر العلم إلا بوجودنا نفوسنا عالمة ، كما احتجوا

(١) رائحة تجمع على أرياح ، وجمع أرياح : أرايح .

(٢) بسبب التهاب كيس الصفراء الذي فوق الكبد أو انسداد مجراه إلى الأمعاء
فتدور الصفراء مع الدم في سائر البدن .

(٣) خلل في نظام العينين فلا تنطبق الصورتان اللتان تبصرهما العينان بعضهما
على بعض ، فيرى صورة الشيء الواحد صورتين اثنتين .

على منكرى الأخبار المتواترة بأننا نجد شئنا عالمة بذلك وجازمة به كهلنا وجزمنا
بما أحسنناه . وجعل المحققون وجود العلم بمخبر الإخبار هو الضابط في حصول
التواتر ، إذ لم يحدوه بعدد ولا صفة بل متى حصل العلم كان هو المعتبر . والإنسان
يجد نفسه عالمة ، وهذا حق . فإنه لا يجوز أن يستدل الإنسان على كونه عالما بدليل
فإن علمه بمقدمات ذلك الدليل يحتاج إلى أن يجد نفسه عالمة بها ، فلو احتاج علمه
بكونه عالما إلى دليل أفضى إلى الدور أو التسلسل ^(١) ولهذا لا يحس الإنسان
بوجود العلم عند وجود سببه إن كان بديهيا ^(٢) ، أو إن كان نظريا إذا علم
المقدمتين . وبهذا استدل على منكري إفادة النظر العلم ، وإن كان في هذه
المسألة تفصيل ليس هذا موضعه .

فالفرض : أن من نظر في دليل يفيد العلم وجد نفسه عالمة عند علمه بذلك
الدليل ، كما يجد نفسه سامعة رائية عند الاستماع للصوت والترأى للشمس أو الهلال
أو غير ذلك والعلم يحصل في النفس كما تحصل سائر الإدراكات والحركات بما
يجعله الله من الأسباب ، وعامة ذلك بملائكة الله تعالى . فإن الله سبحانه ينزل
بها على قلوب عباده من العلم والقوة وغير ذلك ما يشاء ، ولهذا قال النبي صلى الله
عليه وسلم لحسان « اللهم أيده بروح القدس » وقال تعالى (٥٨ : ٢٢) كتب في
قلوبهم الإيمان وأيدهم بروح منه) وقال صلى الله عليه وسلم « من طلب القضاء

(١) إذا احتاج الشيء في وجوده أو ثبوته إلى آخر غيره واحتاج الآخر إلى آخر
وهلم جرا إلى ما لا نهاية : يسمى ذلك تسلسلا . وإن دار الأمر ورجع إلى الأول
بواسطة أو بعدة وسائط : سمي دورا . مثاله حياة الحيوان والنبات بالماء العذب والماء
من السحاب والسحاب يتكون من بخار البحار ، فإذا عاد تسكون البخار إلى الحيوان
والنبات يسمى ذلك دورا ، وإن ذهبت في تعليلها إلى ما لا نهاية سمي تسلسلا .

(٢) البديهي : هو الذي يظهر بادي الرأي من غير تأمل ولا نظر واستدلال . وأما
النظري فهو المحتاج إلى ذلك كما هو ظاهر النسبة . والله سبحانه الموفق تعالى وتقدس .

واستعان عليه وُكل إليه ، ومن لم يطلب القضاء ولم يستعن عليه أنزل الله عليه ملكا يسده « وقال عبد الله بن مسعود : « كنا نتحدث أن السكينة تنطق على لسان عمر » وقال ابن مسعود أيضاً : « إن للملك لمة ^(١) وللشيطان لمة ، فلمة الملك : إبعاد بالخير وتصديق بالحق ، ولمة الشيطان : إبعاد بالشر وتكذيب بالحق » وهذا الكلام الذي قاله ابن مسعود هو محفوظ عنه ، وربما رفعه بعضهم إلى النبي صلى الله عليه وسلم . وهو كلام جامع لأصول ما يكون من العبد من علم وعمل ، من شعور وإرادة .

وذلك : أن العبد له قوة الشعور والإحساس والإدراك وقوة الإرادة والحركة وإحدهما أصل الثانية مستلزمة لها ، والثانية مستلزمة للأولى ومكملة لها . فهو بالأولى يصدق بالحق ويكذب بالباطل ، وبالثانية يحب النافع الملائم له ويبغض الضار المناق له . والله سبحانه خلق عباده على الفطرة التي فيها معرفة الحق والتصديق به ، ومعرفة الباطل والتكذيب به ، ومعرفة النافع الملائم والمحبة له ، ومعرفة الضار المناق والبغض له بالفطرة . فما كان حقا موجودا صدقت به الفطرة وما كان حقا نافعا عرفته الفطرة أحبته واطمأنت إليه . وذلك هو المعروف ، وما كان باطلا معدوما كذبت به الفطرة فأبغضته الفطرة فأنكرته . قال تعالى : (٧ : ١٥٧) يأمرهم بالمعروف وينهاهم عن المنكر (والإنسان كما سماه النبي صلى الله عليه وسلم حيث قال « أصدق الأسماء حرث وهام » فهو دائماً يهيم ويعمل ، لكنه لا يعمل إلا ما يرجو نفعه أو دفع مضرته ، ولكن قد يكون ذلك الرجاء مبنياً على اعتقاد باطل ، إما في نفس المقصود فلا يكون نافعا ولا ضارا ^(٢) ، وإما في الوسيلة فلا تكون طريقا إليه . وهذا جهل ، وقد يعلم أن هذا الشيء يضره ويفعله ، ويعلم أنه ينفعه ويتركه ، لأن ذلك العلم عارضه ما في نفسه من طاب

(١) « اللمة » بفتح اللام والميم : الإلام بالشيء من غير لبث طويل .

(٢) يعني عند ما يرجو دفع ضرره .

لذة أخرى أو دفع ألم آخر ، جاهلاً ظالمًا ، حيث قدم هذا على ذلك . ولهذا قال أبو العالية ^(١) « سألت أصحاب محمد صلى الله عليه وسلم عن قوله تعالى (١٧ : ٤) إنما التوبة على الله للذين يعملون السوء بجهالة ثم يقوبون من قريب) ؟ فقالوا : كل من عصى الله فهو جاهل ، وكل من تاب قبل الموت فقد تاب من قريب » .

وإذا كان الإنسان لا يتحرك إلا راجياً . وإن كان راهباً خائفاً لم يسمع [إلا] في النجاة ولم يهرب [إلا] من الخوف ، فالرجاء لا يكون إلا بما يُلْقَى في نفسه من الإيعاد بالخير ، الذي هو طلب المحبوب ، أو فوات المكروه ، فكل بنى آدم له اعتقاد فيه تصديق بشيء وتكذيب بشيء وله قصد وإرادة لما يرجوه مما هو عنده محبوب ممكن الوصول إليه ، أو لوجود المحبوب عنده أو لدفع المكروه عنه ، والله خلق العبد يقصد الخير فيرجوه بعمله ، فإذا كذب بالحق فلم يصدق به ولم يرج الخير فيقصده ويعمل له : كان خاسراً بترك تصديق الحق وطلب الخير ، فكيف إذا كذب بالحق وكره إرادة الخير ؟ فكيف إذا صدق بالباطل وأراد الشر ؟ فذكر عبد الله بن مسعود أن لقاب ابن آدم لمة من الملك ولمة من الشيطان فامة الملك تصديق بالحق وهو ما كان [من] غير جنس الاعتقاد الفاسد ، و [لمة الشيطان] هو تكذيب بالحق وإيعاد بالشر ، وهو ما كان من جنس إرادة الشر وظن وجوده إما مع رجائه إن كان مع هوى نفس ، وإما مع خوفه إن كان غير محبوب لها . وكل من الرجاء والخوف مستأزم للآخر . فمبدأ العلم : الحق والإرادة الصالحة : من لمة الملك ، ومبدأ الاعتقاد الباطل والإرادة الفاسدة : من لمة الشيطان . قال الله تعالى (٢٦٨ : ١) الشيطان يعدكم الفقر ويأمركم بالفحشاء ، والله يعدكم مغفرة منه وفضلاً) وقال تعالى (١٧٥ : ٣) إنما ذلکم الشیطان یخوف

(١) هو أبو العالية الرياحي ، رفيع بن مهران ، من كبار التابعين ثقة مات سنة ٩٠ هـ أو بعدها هـ تقريب .

أولياؤه) أى يخوفكم أولياؤه ، وقال تعالى (٤٨: ٨) وإذ زين لهم الشيطان أعمالهم وقال لا غالب لكم اليوم من الناس ، وإنى جار لكم) .

والشيطان وسواس خناس إذا ذكر العبد ربه خنس ، فإذا غفل عن ذكره وسوس ، فلهذا كان ترك ذكر الله سبباً ومبدأً لنزول الاعتقاد الباطل والإرادة الفاسدة في القلب ، ومن ذكر الله تعالى : تلاوة كتابه وفهمه ومذاكرة العلم ، كما قال معاذ بن جبل « ومذاكرته تسبيح »^(١)

وقد تنازع أهل الكلام في حصول العلم في القلب عقب النظر في الدليل فقال بعضهم^(٢) : ذلك على سبيل التولد ، وقال المنكرون للقول^(٣) بل ذلك بفعل الله تعالى . والنظر إما متضمن للعلم وإما موجب له . وهذا يفصسه المفتسبون للسنة من المتكلمين ومن وافقهم من الفقهاء من أصحاب مالك والشافعي وأحمد وغيرهم ، وقالت المتفلسفة : بل ذلك يحصل بطريق الفيض من العقل الفعال^(٤) عند استعداد النفس لقبول الفيض . وقد يزعمون أن العقل الفعال هو جبريل .

فأما قول القائلين « إن ذلك بفعل الله » فهو صحيح بناء على أن الله هو معلم كل علم وخالق كل شيء ، لكن هذا كلام مجمل ليس فيه بيان لنفس السبب الخاص ، وأما قول القائلين بالتولد : فبعضه حق وبعضه باطل [فإن] كان دعواهم أن العلم المتولد هو حاصل بمجرد قدرة العبد [فذلك] باطل قطعاً ، ولكن هو حاصل بأمرين : قدرة العبد ، والسبب الآخر ، كالقوة التي في السهم والقبول الذي في المحل . ولا ريب أن النظر هو بسبب ، ولكن الشأن فيما به يتم حصول العلم .

(١) انظر هذا المعنى مشروحا بعبارات أوضح في كتاب إغاثة الالهفان ، الباب الخامس والسادس للعلامة ابن القيم .

(٢) كالمعتزلة . (٣) كالأشاعرة .

(٤) هو العقل العاشر مدبر فلك القمر بزعمهم .

وأما زعم المتفلسفة أنه بالعقل الفعال : فمن انحرافات التي لا دليل عليها .
وأبطل من ذلك زعمهم : أن ذلك هو جبريل ، وزعمهم : أن كل ما يحصل في عالم
العناصر من الصور الجسدية وكالاتها : فهو من فيضه وبسببه ^(١) فهو من
أبطل الباطل ، ولكن إضافتهم ذلك إلى أمور روحانية : صحيح في الجملة . فإن
الله سبحانه وتعالى يدبر أمر السموات والأرض بملائكته التي هي السفراء في
أمره ، ونلفظ « الملك » يدل على ذلك . وبذلك أخبرت الأنبياء وقد شهد
الكتاب والسنة من ذلك بما لا يتسع هذا الموضع لذكره ، كما ذكره النبي صلى الله
عليه وسلم في ملائكة تخليق الجنين وغيره . وأما تخصيص روح واحد متصل
بفلك القمر ^(٢) يكون هو رب هذا العالم : فهذا باطل . وليس هذا موضع استقصاء
ذلك ، ولكن لابد أن يعلم أن المبدأ في شعور النفس وحركتها هم الملائكة أو
الشياطين ، فالملك يلقي التصديق بالحق والأمر بالخير ، والشيطان يلقي التكذيب
بالحق والأمر بالشر ، والتصديق والتكذيب مقرونان بنظر الإنسان ، كما أن
الأمر والنهي مقرونان بإرادته .

فإذا كان النظر في دليل هادٍ - كالقرآن - وسلم من معارضات الشيطان :
تضمن ذلك النظر العلم والهدى . ولهذا أمر العبد بالاستمادة من الشيطان الرحيم
عند القراءة . وإذا كان النظر في دليل مضل والناظر يعتقد صحته ، بأن تكون
مقدمته أو إحداها متضمنة للباطل ، أو تكون المقدمات صحيحة لكن التأليف
ليس بمستقيم : فإنه يصير في القلب بذلك اعتقاد فاسد ، وهو غالب شبهات أهل
الباطل المخالفين للكتاب والسنة من المتفلسفة والمتكلمين ونحوهم .

فإذا كان الناظر لا بد له من منظور فيه ، والنظر في نفس المتصور المطلوب

(١) أى العقل الفعال .

(٢) كما تزعمه الفلاسفة الذين هم أئمة شيوخ الصوفية ومن قلدهم من المتقدمين
والتأخرين .

حكمه لا يفيد علماً ، بل ربما خطر له بسبب ذلك النظر أنواع من الشبهات يحسبها أدلة ، لفرط تمطش القلب إلى مصرفة حكم تلك المسألة وتصديق ذلك التصور وأما النظر المفيد للعلم : فهو ما كان في دليل هادي . والدليل الهادي - على العموم والإطلاق - هو كتاب الله وسنة نبيه . فإن الذي جاءت به الشريعة من نوعي النظر : هو ما يفيد وينفع ويحصل الهدى ، وهو بذكر الله وما نزل من الحق ، فإذا أراد النظر والاعتبار في الأدلة المطلقة من غير تمييز مطلوب فذلك النظر في كتاب الله وتدبره ، كما قال تعالى (٥ : ١٥ ، ١٦) قد جاءكم من الله نور وكتاب مبين ، يهدي به الله من اتبع رضوانه سبل السلام ، ويخرجهم من الظلمات إلى النور بإذنه ، ويهديهم إلى صراط مستقيم) وقال تعالى (٤٢ : ٥٢ ، ٥٣) وكذلك أوحينا إليك روحاً من أمرنا ، ما كنت تدري : ما الكتاب ولا الإيمان ؟ ولكن جعلناه نوراً نهدى به من نشاء من عبادنا ، وإنك لتهدى إلى صراط مستقيم . صراط الله الذي له ما في السموات وما في الأرض ، ألا إلى الله تصير الأمور) . وأما النظر في مسألة معينة وقضية معينة لطلب حكمها والتصديق بالحق فيها والعبد لا يعرف ما يده على هذا أو هذا : فمجرد هذا النظر لا يفيد ، بل قد يقع له تصديقات يحسبها حقاً وهي باطل . وذلك من إلقاء الشيطان . وقد يقع له تصديقات تكون حقاً ، وذلك من إلقاء الملك ، وكذلك إذا كان النظر في الدليل الهادي وهو القرآن ، فقد يضع الحكم موضعاً ويفهم مقصود الدليل فيتهدي بالقرآن ، وقد لا يفهمه ، أو يحرف الحكم عن موضعه فيضل به ، ويكون ذلك من الشيطان ، كما قال تعالى (١٧ : ٨٢) ونزل من القرآن ما هو شفاء ورحمة للمؤمنين ، ولا يزيد الظالمين إلا خساراً) وقال (٢ : ٢٦) يضل به كثيراً ويهدي به كثيراً وما يضل به إلا الفاسقين) وقال (٩ : ١٢٤ ، ١٢٥) فأما الذين آمنوا فزادتهم إيماناً وهم يستبشرون ، وأما الذين في قلوبهم مرض فزادتهم رجساً إلى رجسهم) وقال (٤١ : ٤٤) قل هو للذين آمنوا هدى وشفاء والذين لا يؤمنون في آذانهم وقر وهو

عليهم عني) وقال (٣ : ١٣٨) هذا بيان للناس وهدى وموعظة للمتقين) .
فالناظر في الدليل بمنزلة المترائي لللال قد يراه ، وقد لا يراه أحشى في بصره ،
وكذلك أعشى القلب . وأما الناظر في المسألة : فهذا يحتاج إلى شيئين : إلى أن ينظر
بالدليل المصادي ، وإلى أن يهتدى به وينفع ، فأمره الشرع بما يوجب أن ينزل
على قلبه الأسباب الهادية ، ويصرف عنه الأسباب المعوقة ، وهو ذكر الله تعالى ،
والغفلة عنه ، فإن الشيطان وسواس خناس ، فإذا ذكر العبد ربه خنس ، وإذا
غفل عن ذكر الله وسوس .

وذكر الله يعطي الإيمان ، وهو أصل الإيمان ^(١) . والله سبحانه هو رب
كل شيء ومليكه ، وهو معلم كل علم وواهبه ، فكما أن نفسه أصل لكل شيء
موجود ، فذكره والعلم به أصل لكل علم ، وذكره في القلب . والقرآن يعطي العلم
المفصل فيزيد الإيمان ، كما قال جندب بن عبد الله البجلي ، وغيره من الصحابة
« تعلمنا الإيمان ، ثم تعلمنا القرآن ، فازدنا إيماناً » ولهذا كان أول ما أنزل الله
على نبيه (اقرأ باسم ربك الذي خلق) فأمره أن يقرأ باسم الله ، فتضمن هذا
الأمر بذكر الله وما نزل من الحق ، وقال (باسم ربك الذي خلق ، خلق الإنسان
من علق ، اقرأ وربك الأكرم ، الذي علم بالقلم ، علم الإنسان ما لم يعلم) .
فذكر سبحانه أنه خلق أكرم الأعيان الموجودة عموماً وخصوصاً وهو
الإنسان ، وأنه المعلم للعالم عموماً وخصوصاً للإنسان ، وذكر التعليم بالقلم الذي هو
آخر المراتب ، ليستلزم تعليم القول وتعليم العلم الذي في القلب .

وحقيقة الأمر : أن العبد مفتقر إلى ما يسأله من العلم والهدى ، طالب
سائل ، فبذكر الله والافتقار إليه يهديه الله ويبدله ، كما قال : « يا عبادي ، كل منكم
ضال إلا من هديته ، فاستهدوني أهدكم » وكما كان النبي صلى الله عليه وسلم
(١) لعل الأول « وهو أصل الهدى » أي ذات الله تعالى المقدسة . بأسمائه
وصفاته ، وهو الذي خلق الأشياء وأعطاهما كل ما يناسب خلقها .

يقول : « اللهم رب جبريل وميكائيل وإسرافيل ، فاطر السموات والأرض ، عالم الغيب والشهادة ، أنت تحكم بين عبادك فيما كانوا فيه يختلفون ، اهدني لما اختلف فيه من الحق بإذنك ، إنك تهدي من تشاء إلى صراط مستقيم » .

ومما يوضح ذلك : أن الطالب للعلم بالنظر والاستدلال ، والتفكير والتدبر ، لا يحصل له ذلك إن لم ينظر في دليل يفيد العلم بالمدلول عليه ، ومتى كان العلم مستفاداً بالنظر ، فلا بد أن يكون عند الناظر من العلم المذكور الثابت في قلبه ما لا يحتاج حصوله إلى نظر ، فيكون ذلك المعلوم أصلاً وسبباً للتفكير الذي يطلب به معلوماً آخر ، ولهذا كان الذكر متعلقاً بالله ، لأنه سبحانه هو الحق المعلوم ، وكان التفكير في مخاوفاته ، كما قال الله تعالى : (٣ : ١٩١) الذين يذكرون الله قياماً وقعوداً وعلى جنوبهم ، ويتفكرون في خلق السموات والأرض) وقد جاء الأثر « تفكروا في الخلق ولا تتفكروا في الخالق » لأن التفكير والتقدير يكون في الأمثال المضروبة ، والمقاييس ، وذلك يكون في الأمور المتشابهة ، وهي الخلقات ، وأما الخالق - جل جلاله ، سبحانه وتعالى - فليس له شبيه ولا نظير ، فالتفكير الذي مبناه على القياس ممنوع في حقه ، وإنما هو معلوم بالقطرة ، فيذكره العبد ، وبالذكر وبما أخبر به عن نفسه يحصل للعبد من العلم به أمور عظيمة لا تنال بمجرد التفكير والتقدير ، أعني من العلم به نفسه ، فإنه الذي لا تفكير فيه ، فأما العلم بمعاني ما أخبر به ونحو ذلك : فيدخل فيها التفكير والتقدير ، كما جاء به الكتاب والسنة ، ولهذا كان كثير من أرباب العبادة والتصوف يأمرؤن بملازمة الذكر ، ويعملون ذلك هو باب الوصول إلى الحق ، وهذا حسن إذا ضموا إليه تدبر القرآن والسنة واتباع ذلك ، وكثير من أرباب النظر والكلام يأمرؤن بالتفكير والنظر ، ويعملون ذلك هو الطريق إلى معرفة الحق . والنظر صحيح إذا كان في حق ودليل كما تقدم ، فكل من الطريقين فيها حق ، لكن يحتاج إلى الحق الذي في الأخرى ، ويجب تنزيه كل منهما عما دخل فيها من الباطل ، وذلك كله باتباع

ما جاء به المرسلون ، وقد بسطنا الكلام في هذا في غير هذا الموضع وبيننا طرق أهل العبادة والرياضة والذكر ، وطريق أهل الكلام والنظر والاستدلال ، ومافى كل منهما من مقبول ومردود ، وبيننا ما جاءت به الرسالة من الطريق الكاملة الجامعة لكل حق . وليس هذا موضع بسط ذلك .

وإنما المقصود هنا : أن الإنسان يحس بأنه عالم ، يجد ذلك ويمرّفه بغير وبأسطة أحد ، كما يحس بغير ذلك ، وحصول العلم في القلب كحصول الطعام في الجسم ، فالجسم يحس بالطعام والشراب وكذلك القلوب تحس بما يتنزل إليها من العلوم التي هي طعامها وشرابها ، كما قال النبي صلى الله عليه وسلم « إن كل آدب يحب أن تؤتى مآدبه » ، وإن مآدبة الله هي القرآن « وكما قال تعالى (١٣ : ١٧) أنزل من السماء ماء ، فسالت أودية بقدرها ، فاحتمل السيل زبداً رابياً ، وما يوقدون عليه في النار ابتغاء حلية ، أو متاع زبد مثله) وفي الصحيحين عن أبي موسى عن النبي صلى الله عليه وسلم ، قال « مثل ما بعثنى الله به من الهدى والعلم : كمثل غيث أصاب أرضاً ، وكانت منها طائفة قبلت الماء فأنبثت الكلأ والعشب الكثير ، وكانت منها طائفة أمسكت الماء فسقى الناس وزرعوا ، وكانت عنها طائفة إنما هي قيمان لا تمسك ماء ولا تنبت كلأً ، فذلك مثل من فقه في دين الله ، ونفعه ما بعثنى الله به من الهدى والعلم . ومثل من لم يرفع بذلك رأساً ، ولم يقبل هدى الله الذي أرسلت به » .

فضرب مثل الهدى والعلم الذي ينزل على القلوب بالماء الذي ينزل على الأرض ، وكما أن لله ملائكة موكلة بالسحاب والمطر ، فله ملائكة موكلة بالهدى والعلم . هذا رزق القلوب وقوتها ، وهذا رزق الأجساد وقوتها ، قال الحسن البصري في قوله تعالى (٢ : ٣) « وما رزقناهم ينفقون » قال « إن من أعظم النفقة : نفقة العلم » أو نحو هذا الكلام ، وفي أثر آخر « نعمت العطية ، ونعمت الهدية : الكلمة من الخير يسمعها الرجل فيهديها إلى أخ له مسلم » وفي أثر آخر عن أبي الدرداء :

« ما تصدق عبد بصدقة أفضل من موعظة يخطبها إخواننا له مؤمنين ، فيتفرقون وقد نفصمهم الله بها » أو ما يشبه هذا الكلام ، وعن كعب بن عجرة قال : « ألا أهدى لك هدية ؟ فذكر الصلاة على النبي صلى الله عليه وسلم » وروى ابن ماجة في سننه عن أبي هريرة عن النبي صلى الله عليه وسلم قال « أفضل الصدقة أن يتعلم الرجل علما ، ثم يعلمه أخاه المسلم » وقال معاذ بن جبل « عليكم بالعلم ، فإن طلبه عبادة ، وتعلمه لله حسنة ، وبذله لأهله قرينة ، وتعليمه لمن لا يعلمه صدقة ، والبحث عنه جهاد ، ومذاكرته تسبيح » .

ولهذا كان معلم الخير يستغفر له كل شيء حتى الحيتان في البحر ، والله وملائكته يصلون على معلم الناس الخير ، لما في ذلك من عموم النفع لكل شيء . وعكسه : كتمو العلم ، فإنهم يلغتهم الله ويلغتهم اللاعنون ، قال طائفة من السلف « إذا كتم الناس العلم فعمل بالمعاصي : احتبس القطر ، فتقول البهائم : اللهم^(١) عصاة بنى آدم فإننا منعنا القطر بسبب ذنوبهم »

وإذا كان علم الإنسان بكونه عالما مرجعه إلى وجوده ذلك ، وإحساسه في نفسه بذلك - وهذا أمر موجود بالضرورة - لم يكن لهم أن يخبروا عما في نفوس الناس : بأنه ليس بعلم بغير حجة ، فإن عدم وجودهم من نفوسهم ذلك لا يقتضي أن الناس لم يجدوا ذلك ، لاسيما إذا كان المخبرون يخبرون عن اليقين الذي في أنفسهم عن لا يشكون في علمه وصدقه ومعرفته بما يقول . وهذا حال أئمة المسلمين وسلف الأمة ، وحلة الحجة ، فإنهم يخبرون بما عندهم من اليقين والطمأنينة والعلم الضروري ، كما في الحكاية المحفوظة عن نجم الدين السكبري : لما دخل عليه متكلمان ، أحدهما : أبو عبد الله الرازي ، والآخر : من متكلمي المعتزلة ، وقالا : يا شيخ ، بلغنا : أنك تعلم علم اليقين ؟ فقال : نعم ، أنا أعلم علم اليقين ، فقالا : كيف يمكن ذلك ، ونحن من أول النهار إلى الساعة نتناظر ، فلم يقدر

(١) كذا بالأصل ، ولعله سقط « اللهم العن عصاة »

أحدنا أن يقيم على الآخر دليلاً ٢ - وأظن الحكاية في تثبيت الإسلام - فقال :
ما أدري ما تقولان . ولكن أنا أعلم علم اليقين ، فقالا : صف لنا علم اليقين ،
فقال : علم اليقين عندنا واردات ترد على النفوس ، تعجز النفوس عن ردها ،
فجملنا بقولان : واردات ترد على النفوس تعجز النفوس عن ردها ؟ ويستحسنان
هذا الجواب .

وذلك لأن طريق أهل الكلام تقسيم العلوم إلى ضروري وكسبي ، أو بديهي
ونظري .

فالنظري الكسبي : لا بد أن يرد إلى مقدمات ضرورية أو بديهية فتلك ،
لا تحتاج إلى دليل ، وإلا لزم الدور أو التسلسل ، والعلم الضروري : هو الذي
يلزم نفس الخلق لزوماً لا يمكنه الانفكاك عنه ، فالمرجع في كونه ضرورياً :
إلى أنه يعجز عن دفعه عن نفسه ، فأخبر الشيخ : أن علومهم ضرورية ،
وأنها ترد على النفوس على وجه تعجز عن دفعه ، فقال له : ما الطريق إلى ذلك ؟
فقال : تتركان ما أنتم فيه ، وتسلكان ما أمركم الله به ، من الذكر والعبادة ، فقال
الرازي : أنا مشغول عن هذا ، وقال المعتزلي : أنا قد احترق قلبي بالشبهات ،
وأحب هذه الواردات ، فلزم الشيخ مدة ، ثم خرج من محل عبادته ، وهو يقول :
والله يا سيدي ، ما الحق إلا فيما يقوله هؤلاء المشبهة - يعني : المثبتين للصفات -
فإن المعتزلة يسمون الصفاتية مشبهة ، وذلك أنه علم علماً ضرورياً لا يمكنه دفعه
عن قلبه أن رب العالم لا بد أن يتميز عن العالم ، وأن يكون بائناً منه له صفات
تختص به ، وأن هذا الرب الذي تصفه الجهمية إنما هو عدم محض ، وهذا موضع
الحكاية المشهورة عن الشيخ العارف أبي جعفر الهمداني لأبي المعالي الجويني ،
لما أخذ يقول على المنبر : كان الله ولا عرش ، فقال : يا ستاذ ، دعنا من ذكر
العرش - يعني : لأن ذلك إنما جاء في السمع - أخبرنا عن هذه الضرورة التي
نجدوها في قلوبنا ، فإنه ما قال عارف قط « يا الله » إلا وجد من قلبه ضرورة تطلب

العلم ، لا تلقفت يمنة ولا يسرة ، فكيف ندفع هذه الضرورة من قلوبنا ؟ قال :
فلطم أبو المعالي على رأسه ، وقال : حيرني الهمداني ، حيرني الهمداني ، ونزل ،
وذلك لأن نفس استوائه على العرش ، بعد أن خلق السموات والأرض في ستة
أيام علم بالسمع ، الذي جاءت به الرسل ، كما أخبر الله به في القرآن والتوراة ، وأما
كونه عالماً على مخلوقاته بآثنا منهم : فهذا أمر معلوم بالفطرة الضرورية التي يشترك
فيها جميع بني آدم ، وكل من كان بالله أعرف ، وله أعبد ، ودعاؤه له أكثر ، وقلبه له
أذكر ، كان علمه الضروري بذلك أقوى وأكمل ، فالفطرة مكملة بالفطرة المنزلة^(١) ،
فإن الفطرة تعلم الأمر مجازاً ، والشريعة تفصله وتبينه ، وتشهد بما لا تستعمل الفطرة
به . فهذا هذا . والله أعلم .

[فصل]

والطاسل : أن كل من استحكم في بدعته يرى أن قياسه يطرد ، لما فيه من
التسوية بين المتماثلين عنده ، وإن استلزم ذلك كثرة مخالفة النصوص ، وهذا
موجود في المسائل العلمية الخبرية والمسائل العملية الإرادية ، تجد المتكلم قد يطرد
قياسه طرداً مستمراً ، فيكون ظاهر الأمر أجود ممن نقضها ، وتجد المستن الذي
شاركه في ذلك القياس قد يقول ما يناقض ذلك القياس في مواضع ، مع استشعار
التناقض تارة ، وبدون استشعاره تارة ، وهو الأغلب ، وربما يخیل بفروق ضعيفة ،
فهو في نقض علمته والتفريق بين المتماثلين فيها يظهر أنه دون الأول في العلم والخبرة
وطرد القول ، وليس كذلك ، بل هو خير من الأول . فإن ذلك القياس الذي
اشتركا فيه كان فاسداً في أصله لمخالفة النص والقياس الصحيح ، فالذي طرده
أكثر فساداً وتناقضاً من هذا الذي نقضه ، وهذا شأن كل من وافق غيره على
قياس ليس هو في نفس الأمر بحق ، وكان أحدهما من النصوص في مواضع

(١) يعني الشريعة النازلة من عند الله تعالى ، التي هي الدين القيم بلا زيادة ولا نقص
ولا تحريف ولا تأويل .

ما يخالف ذلك القياس ، وهذا يسميه الفقهاء في مواضع كثيرة : الاستحسان ، فتجبد القائلين بالاستحسان ، الذي تركوا فيه القياس لنص خيراً من الذين طردوا القياس وتركوا النص ، ولهذا يروى عن أبي حنيفة ، أنه قال « لا تأخذوا بمقاييس زفر ، فإنكم إن أخذتم بمقاييسه حرمتهم الحلال وحللتهم الحرام » فإن زفر كان كثير الطرد ، لما يظنه من القياس مع قلقة علمه بالنصوص . وكان أبو يوسف نظره بالعكس ، كان أعلم بالحديث منه ، ولهذا توجد المسائل التي يخالف فيها زفر أصحابه عامتها قياسية ، ولا يكون إلا قياساً ضعيفاً عند التأمل ، وتوجد المسائل التي يخالف فيها أبو يوسف أبا حنيفة واتباعه محمد عليها عامتها اتبع فيها النصوص والأقيسة الصحيحة ، لأن أبا يوسف رحل بعد موت أبي حنيفة إلى الحجاز ، واستفاد من علم السنن التي كانت عندهم ما لم تكن مشهورة بالكوفة ، وكان يقول « لو رأى صاحبي ^(١) ما رأيت أرجع كما رجعت » لعله بأن صاحبه ما كان يقصد إلا اتباع الشريعة ، لكن قد يكون عند غيره من علم السنن ما لم يبلغه . وهذا أيضاً حال كثير من الفقهاء بعضهم مع بعض ، فيما وافقوا عليه من قياس لم تثبت صحته بالأدلة المعتمدة ، فإن الموافقة فيه توجب طرده ، ثم أهل النصوص قد ينفقونه ، والذين لا يعلمون النصوص يطردونه ، وكذلك هذه حال أكثر متكلمي أهل الإثبات مع متكلمي النفات في مسائل الصفات والقدر وغير ذلك ، قد يوافقونهم على قياس فيه نفي ، ثم يطرده أولئك فينفقون به ما أثبتته النصوص ، والمثبتة لا تفعل ذلك ، بل لا بد من القول بموجب النص ، فر بما قالوا ببعض معناها ور بما فرقوا بفرق ضعيف .

وأصل ذلك : موافقة أولئك على القياس الضعيف ، وذلك في مثل مسائل الجسم والجوهر وغير ذلك .

وهكذا تجد هذا حال من أعان ظالماً في الأفعال ، فإن الأفعال ، لا تقع إلا

(١) يعني : أبا حنيفة .

عن إرادة ، فالظالم يطرد إرادته فيصيب من أعانه ، أو يصيب ظالمًا لا يختاره هذا ،
فيريد الممين أن ينتفض الطرد ، ويخص علقته ، ولهذا يقال : من أعان ظالمًا بُلى
به ، وهذا عام في جميع الظلمة من أهل الأقوال والأعمال وأهل البدع والفجور ،
وكل من خالف الكتاب والسنة ، من شبر أو أمر أو عمل فهو ظالم .

فإن الله أرسل رسوله ليقوم الناس بالقسط ، ومحمد صلى الله عليه وسلم أفضلهم ،
وقد بين الله سبحانه له من القسط ما لم يبينه لغيره ، وأقدره على ما لم يقدر عليه
غيره ، فصار يفعل ويأمر بما لا يأمر به غيره ويفعله .

وذلك أن بنى آدم في كثير من المواضع قد لا يعملون حقيقة القسط ولا يقدرون
على فعله ، بل ما كان إليه أقرب وبه أشبه كان أمثل ، وهى الطريقة المثلى ،
وقد بسطنا هذا في مواضع ، قال تعالى (٥٥ : ٩) وأقيموا الوزن بالقسط) وقال
(٢٨٦ : ٢) لا يكلف الله نفساً إلا وسعها) وقال (١٦ : ٩٤) فاتقوا الله ما استطعتم)
وقال صلى الله عليه وسلم « إذا أمرتكم بأمر فأتوا منه ما استطعتم » .

والمقصود : أن ما عند عوام المؤمنين وعلمائهم أهل السنة والجماعة من المعرفة
واليقين والطمأنينة ، والجزم الحق والقول الثابت ، والقطع بما هم عليه : أمر لا ينزع
فيه إلا من سلبه الله العقل والدين .

وهب أن الخالف لا يسلم ذلك ، فلا ريب أنهم يخبرون عن أنفسهم بذلك ،
ويقولون : إنهم يجدون ذلك ، وهو^(١) وطائفته يخبرون بضد ذلك ، ولا يجدون
عندهم إلا الريب . فأى الطائفتين أحق بأن يكون كلامها [موصوفاً] بالخشوع ،
أو يكون أولى بالجهل والضلال والإفك والحال ؟ وكلام المشايخ والأئمة من أهل
السنة والفقهاء والمعرفة في هذا الباب أعظم من أن نطيل به الخطاب .

(١) أى الخالف .

الوجه الثاني

أنك تجد أهل الكلام أكثر الناس انتقالا من قول إلى قول ، وجزما بالقول في موضع وجزما بنقيضه وتكفير قائله في موضع آخر ، وهذا دليل عدم اليقين ، فإن الإيمان كما قال فيه قيصر^(١) لما سأل أبا سفيان عمن أسلم مع النبي صلى الله عليه وسلم : « هل يرجع أحد منهم عن دينه سخطه له ، بعد أن يدخل فيه ؟ قال : لا . قال : وكذلك الإيمان إذا خالط بشائسته القلوب ، لا يسخطه أحد » ولهذا قال بعض السلف - عمر بن عبد العزيز أو غيره - « من جعل دينه غرضا لمخصوصات أكثر الثقل ».

وأما أهل السنة والحديث فما يعلم أحد من علمائهم ، ولا صالح عامتهم رجوع قط عن قوله واعتقاده ، بل هم أعظم الناس صبرا على ذلك ، وإن امتحنوا بأنواع المحن ، وفتنوا بأنواع الفتن ، وهذه حال الأنبياء وأتباعهم من المتقدمين ، كأهل الأخدود^(٢) ونحوهم ، وكسلف هذه الأمة والصحابة والتابعين ، وغيرهم من الأئمة ، حتى كان مالك رحمه الله يقول : « لا تغبطوا أحدا لم يصبه في هذا الأسر بلاء » يقول : إن الله لا بد أن يبتلي المؤمن ، فإن صبر رفع درجته ، كما قال تعالى : (٢٩ : ١ - ٣ الم أحسب الناس أن يتركوا ، أن يقولوا : آمنا وهم لا يفتنون ؟ ولقد فتنا الذين من قبلهم ، فليعلمن الله الذين صدقوا ، وليعلمن الكاذبين) وقال تعالى : (٣٢ : ٢٤) وجعلناهم أئمة يهدون بأمرنا لما صبروا وكانوا بآياتنا يوقنون) وقال تعالى : (والعصر ، إن الإنسان لفي خسر ، إلا الذين آمنوا وعملوا الصالحات ، وتواصوا بالحق ، وتواصوا بالصبر) .

(١) ملك الروم هرقلوس وقصته مبسطة في أول صحيح البخاري وتاريخ حياته وأعماله مفصل في كتاب فتوح العرب لمصر تأليف أدمز بترجمة محمد فريد أبي حديد .
(٢) المذكورين في سورة البروج أنهم حرقوا في أخاديد من النار ، ليرجعوا عن دينهم فثبتوا على دينهم مع هذه الفتنة الشديدة .

ومن صبر من أهل الأهواء على قوله ، فذاك لما فيه من الحق ، إذ لا بد في كل بدعة عليها طائفة كبيرة من الناس أن يكون فيها من الحق الذي جاء به الرسول صلى الله عليه وسلم ، ويوافق عليه أهل السنة والحديث : ما يوجب قبولها ، إذ الباطل المحض لا يقبل بحال .

وبالجملة : فالثبات والاستقرار في أهل الحديث والسنة أضفافاً أضعافاً ما هو عند أهل الكلام والفلسفة ، بل المتفلسف أعظم اضطراباً وحيرة في أمره من المتكلم . لأن عند المتكلم من الحق الذي تلقاه عن الأنبياء ما ليس عند المتفلسف ولهذا تجد مثل أبي الحسين البصري^(١) وأمثاله أثبت من مثل ابن سينا^(٢) وأمثاله . وأيضاً تجد أهل الفلسفة والكلام أعظم الناس افتراقاً واختلافاً ، مع دعوى كل منهم أن الذي يقوله حق مقطوع به ، قام عليه البرهان وأهل السنة والحديث أعظم الناس اتفاقاً واتساقاً ، وكل من كان من الطوائف إليهم أقرب كان إلى الاتفاق والاتساق والاتسلاف أقرب ، فالمعتزلة أكثر اتفاقاً واتساقاً من المتفلسفة ، إذ للفلاسفة في الإلهيات^(٣) والمعاد والنبوات ، بل وفي الطبيعيات والرياضات ، وصفات الأفلاك : من الأقوال مالا يحصيه إلا ذو الجلال .

وقد ذكر من جمع مقالات الأوائل ، مثل أبي الحسن الأشعري في كتاب المقالات^(٤)

(١) أبو الحسين محمد بن علي الخطيب البصري شيخ المعتزلة في زمانه ، والمتنصر لهم والنداب عنهم . توفي سنة ٤٣٦ هـ ٥٣ ج ١٢ بداية .

(٢) أبو علي الحسين بن عبد الله بن سينا الطبيب الفيلسوف الشهير صاحب الشفا والنجاة والإشارات الخ توفي سنة ٤٢٨ هـ ترجمته ص ٤٣ ج ١٢ بداية ابن كثير .

(٣) علوم ما وراء المادة من صفات الواجب الوجود وصفات العقول والنفوس الخ

(٤) المقالات التي عناها المؤلف هنا : هي مقالات غير الإسلاميين وهي للمعروفة

بمقالات الفلاسفة ، يدل على ذلك قوله « إذ للفلاسفة في الإلهيات الخ » وهذه المقالات أكبر من « مقالات الإسلاميين » المطبوعة حديثاً كما ذكر ذلك المصنف في كتابه منهاج السنة ج ٣ ص ٧٢ .

ومثل القاضي أبي بكر^(١) في كتاب الدقائق من مقالاتهم ، بقدر ما يذكره
الفارابي^(٢) وابن سينا وأمثالهما أضعافاً مضاعفة .

وأهل الإثبات من المتكلمين - مثل السكّانية والكرامية والأشعرية -
أكثر اتفاقاً واختلفاً من المعتزلة ، فإن في المعتزلة من الاختلاف وتكفير بعضهم
بعضاً ، حتى ليكفر التلميذ أستاذه ، من جنس ما بين الخوارج ، وقد ذكر من
صنف في فضائح المعتزلة من ذلك ما يطول وصفه ، ولست تجد اتفاقاً واختلفاً إلا
بسبب اتباع آثار الأنبياء من القرآن والحديث ، وما يتبع ذلك ، ولا تجد افتراقاً
واختلافاً إلا عند من ترك ذلك وقدم غيره عليه ، قال تعالى (١١ : ١١٨ ، ١١٩)
ولا يزالون مختلفين إلا من رحم ربك ، ولذلك خلقهم) فأخبر أن أهل الرحمة
لا يختلفون ، وأهل الرحمة هم أتباع الأنبياء قولاً وفعلًا ، وهم أهل القرآن والحديث
من هذه الأمة ، فمن خالفهم في شيء فاته من الرحمة بقدر ذلك ، ولهذا لما كانت
الفلسفة أبعد عن اتباع الأنبياء كانوا أعظم اختلافاً ، والخوارج والمعتزلة والروافض
لما كانوا أيضاً أبعد عن السنة والحديث كانوا أعظم افتراقاً في هذه ، لا سيما
الرافضة ، فإنه يقال : إنهم أعظم الطوائف اختلافاً ، وذلك لأنهم أبعد الطوائف
عن السنة والجماعة ، بخلاف المعتزلة فإنهم أقرب إلى ذلك منهم ، وكذلك الخوارج
أقرب إلى ذلك منهم .

وأبو محمد بن قتيبة - في أول كتاب مختلف الحديث - لما ذكر أهل الحديث

(١) هو أبو الطيب الباقلاني . وكتابه اسمه دقائق الكلام ذكر ذلك المصنف في
كتابه منهاج السنة ج ٣ ص ٧٢ .

وقد نقل عنه المؤلف في هذا الكتاب ص ١٣٤ و ص ١٧٦ من الأصل المخطوط
وكتبه سليمان الصنيع .

(٢) أبو نصر الفارابي التركي الفيلسوف الموسيقار مات سنة ٣٣٩ هـ ، وولي كتبه
تخرج ابن سينا

وأمتهم ، وأهل الكلام وأمتهم : قفى بذكر أئمة هؤلاء ووصف أقوالهم وأعمالهم ووصف أئمة هؤلاء وأقوالهم وأفعالهم بما يبين لكل أحد : أن أهل الحديث هم أهل الحق والهدى ، وأن غيرهم أولى بالضلال والجهل والحشو والباطل .

وأيضاً المخالفون لأهل الحديث : هم مظنة فساد الأعمال ، إما عن سوء عقيدة ونفاق ، وإما عن مرض فى القلب وضعف إيمان . ففهم من ترك الواجبات واعتداء الحدود والاستخفاف بالحقوق وقسوة القلب ما هو ظاهر لكل أحد ، وعامة شيوخهم يرمون بالعتاظم ، وإن كان فيهم من هو معروف بزهد وعبادة ، ففى زهد بعض العامة من أهل السنة وعبادته ما هو أرجح مما هو فيه .

ومن المعلوم أن العلم أصل العمل ، وصحة الأصول توجب صحة الفروع ، والرجل لا يصدر عنه فساد العمل إلا لشئئين : إما الحاجة وإما الجهل ، فأما العالم بقمبح الشئ الغنى عنه فلا يفعله ، اللهم إلا من غلب هواه عقله واستولت عليه المعاصي ، فذاك لون آخر وضرب ثان .

وأيضاً فإنه لا يعرف من أهل الكلام أحد إلا وله فى الإسلام مقالة يكفر قائليها عموم المسلمين حتى أصحابه ، وفى التعميم ما يفنى عن التعيين ، فأى فريق أحق بالحشو والضلال من هؤلاء ؟ وذلك يقتضى وجود الردة فيهم ، كما يوجد النفاق فيهم كثيراً .

وهذا إذا كان فى المقالات الخفية ، فقد يقال : إنه فيها مخطىء ضال ، لم تقم عليه الحجة التى يكفر صاحبها ، لكن ذلك يقع فى طوائف منهم فى الأمور الظاهرة التى تعلم العامة والخاصة من المسلمين أنها من دين المسلمين ، بل اليهود والنصارى يعلمون : أن محمداً صلى الله عليه وسلم بعث بها ، وكفر مخالفها ، مثل أمره بعبادة الله وحده لا شريك له ، ونهيه عن عبادة أحد سوى الله من الملائكة والأنبياء والشمس والقمر والكواكب والأصنام وغير ذلك ، فإن هذا أظهر شعائر الإسلام ، ومثل أمره بالصلوات الخمس ، وإيجابه لها وتعظيم شأنها ، ومثل معاداته لليهود والنصارى

والمشركين والصمابين^(١) والجوس^(٢) ، ومثل تحريم الفواحش والربا والخمر والميسر ونحو ذلك . ثم تجد كثيرا من رؤسائهم^(٣) وقعوا في هذه الأمور ، فكانوا مرتدين ، وإن كانوا قد يقربون من ذلك ويعودون إلى الإسلام ، فقد حكى عن الجهم بن صفوان : أنه ترك الصلاة أربعين يوماً لا يرى وجوبها ، كرؤساء العشائر مثل الأقرع بن حابس وعيينة بن حصن ، ونحوهم ممن ارتد عن الإسلام ودخل فيه ، ففهم من كان يقم بالنفاق ومرض القلب ، وفيهم من لم يكن كذلك .

أو يقال : هم لما فهم من العلم يشبهون بعبد الله بن أبي سرح الذي كان كاتب الوحي ، فارتد ولحق بالمشركين ، فأهدر النبي صلى الله عليه وسلم دمه عام الفتح ، ثم أتى به عثمان^(٤) إليه فبايعه على الإسلام .

فمن صنف في مذهب المشركين ونحوهم أحسن أحواله : أن يكون مسلماً . فكثير من رؤس هؤلاء هكذا تجده تارة يرتد عن الإسلام ردة صريحة ، وتارة يعود إليه مع مرض في قلبه ونفاق ، وقد يكون له حال ثالثة يغلب الإيمان فيها النفاق ، لكن قل أن يسلّموا من نوع نفاق ، والحكايات عنهم بذلك مشهورة .

وقد ذكر ابن قتيبة^(٥) من ذلك طرفاً في أول مختلف الحديث ، وقد حكى أهل المقالات لبعضهم عن بعض من ذلك طرفاً ، كما يذكره أبو عيسى الوراق

(١) عباد السكواكب والقوى الطبيعية : كالهندوكيين والبدا في الصين .

(٢) عباد النار : كقدمات الفرس وشرذمة البارسي بالهند .

(٣) رؤوس الفلاسفة والمتكلمين .

(٤) أي : ابن عفان ، لأنه كان له به قرابة أو رضاع أتى به إلى النبي صلى الله عليه وسلم .

(٥) أبو محمد عبد الله بن مسلم بن قتيبة الدينوري صاحب غريب القرآن ومشكله ومختلف الحديث وصون الأخبار وغيرها من الكتب النافعة توفي سنة ٢٧٦ هـ .

والنوبختي^(١) وأبو الحسن الأشعري ، والقاضي أبو بكر بن الباقلاني ، وأبو عبد الله الشهرستاني ، وغيرهم ، ممن يذكر مقالات أهل الكلام .

وأبلغ من ذلك : أن منهم من يصنف في دين المشركين والردة عن الإسلام ، كما صنف الرازي كتابه في عبادة الكواكب والأصنام^(٢) ، وأقام الأدلة على حسن ذلك ومنفعته ورغب فيه ، وهذه ردة عن الإسلام باتفاق المسلمين ، وإن كان قد يكون تاب منه وعاد إلى الإسلام .

ومن العجب : أن أهل الكلام يزعمون أن أهل الحديث والسنة أهل تقليد ليسوا أهل نظر واستدلال ، وأنهم ينكرون حجة العقل . وربما حكى إنكار الضرر^(٣) عن بعض أئمة السنة ، وهذا مما ينكرونه عليهم .

فيقال لهم : ليس هذا بحق ، فإن أهل السنة والحديث لا ينكرون ما جاء به القرآن ، هذا أصل متفق عليه بينهم . والله قد أمر بالنظر والاعتبار والتفكير والتدبر في غير آية ، ولا يعرف عن أحد من سلف الأمة ولا أئمة السنة وعلمائها : أنه أنكر ذلك ، بل كلهم متفقون على الأمر بما جاءت به الشريعة ، من النظر والتفكير والاعتبار والتدبر وغير ذلك ، ولكن وقع اشتراك في لفظ « النظر والاستدلال » ولفظ « الكلام » فإنهم أنكروا ما ابتدعه المتكلمون من باطل نظرهم وكلامهم واستدلّاهم ، فاعتقدوا أن إنكار هذا مستلزم لإنكار جنس النظر والاستدلال .

وهذا كما أن طائفة من أهل الكلام يسمى ما وضعه : أصول الدين ، وهذا اسم عظيم ، والمسمى به فيه من فساد الدين ما الله به عليم ، فإذا أنكروا أهل الحق

(١) أبو محمد الحسن بن الحسن بن علي بن العباسي بن نوبخت النوبختي المعتزلي الشيعي المتوفى سنة ٤٠٢ هـ مترجم في البداية ص ٣٤٧ ج ١١ .

(٢) السر المكتوم في السحر ومخاطبة النجوم .

(٣) كذا وصوابه النظر .

والسنة ذلك ، قال المبطل : قد أنكروا أصول الدين ، وهم لم ينكروا ما يستحق أن يسمى أصول الدين ، وإنما أنكروا ما سماه هذا أصول الدين ، وهى أسماء سموهاهم وآباؤهم بأسماء ما أنزل الله بها من سلطان ، فالدين ما شرعه الله ورسوله ، وقد بين أصوله وفروعه ، ومن المحال أن يكون الرسول قد بين فروع الدين دون أصوله ، كما قد بينا هذا في غير هذا الموضع ^(١) فكذا لفظ « النظر ، والاعتبار ، والاستدلال »

وعامة هذه الضلالات إنما تطرق من لم يعتصم بالكتاب والسنة ، كما كان الزهري ^(٢) يقول « كان علماءنا يقولون : الاعتصام بالسنة هو النجاة » وقال مالك ^(٣) : « السنة سفينة نوح ، من ركبها نجا ، ومن تخلف عنها غرق »

وذلك أن السنة والشرعة والمنهاج : هو الصراط المستقيم الذى يوصل العباد إلى الله . والرسول : هو الدليل الهادى الخريت فى هذا الصراط ، كما قال تعالى : (٣٣ : ٤٥ ، ٤٦) إنا أرسلناك شاهداً ومبشراً ونذيراً ، وداعياً إلى الله بإذنه وسراجاً منيراً) وقال تعالى : (٤٢ : ٥٢ ، ٥٣) وإنك لتهدى إلى صراط مستقيم : صراط الله الذى له ما فى السموات وما فى الأرض ، ألا إلى الله تصير الأمور) وقال تعالى : (٦ : ١٥٣) وأن هذا صراطى مستقيماً فاتبعوه ، ولا تتبعوا السبل فتفرق بكم عن سبيله) وقال عبد الله بن مسعود « خط رسول الله صلى الله عليه وسلم خطاً ، وخط خطوطاً عن يمينه وشماله ، ثم قال : هذا سبيل الله ، وهذه سبل ، على كل

(١) لعله يشير إلى مؤلفه فى ذلك ، وهى رسالة سماها « معارج الوصول إلا أن معرفة أصول الدين وفروعه قد بينها الرسول » طبعت عدة مرات ، وهى مفيدة جداً . وكتبه سليمان الصنيع .

(٢) ابن شهاب : محمد بن مسلم بن عبيد الله بن عبد الله الزهري الإمام فى العلم شيخ مالك وابن عيينه والأوزاعى والأكابر من الحجاز والشام ومصر واليمن وغيرها .

(٣) مالك بن أنس : إمام دار الهجرة من أئمة تابع التابعين .

سبيل ، منها شيطان يدعو إليه ، ثم قرأ : (وأن هذا صراطي مستقيماً فاتبعوه ، ولا تتبعوا السبل فتفرق بكم عن سبيله ^(١)) »

وإذا تأمل الماقل الذي يرجو لقاء الله هذا المثال ، وتأمل سائر الطوائف من الخوارج ، ثم المعتزلة ، ثم الجهمية والرافضة ، ومن أقرب منهم إلى السنة من أهل الكلام ، مثل الكرامية والكلائية والأشعرية وغيرهم ، وأن كلا منهم له سبيل يخرج به عما عليه الصحابة وأهل الحديث ، ويدعى أن سبيله هو الصواب - وجدت أنهم المراد بهذا المثال الذي ضرب به المصوم ، الذي لا يتكلم عن الهوى . إن هو إلا وحى يوحى .

والمعجب أن من هؤلاء من يصرح بأن عقله إذا عارضه الحديث - لا سيما في أخبار الصفات - حمل الحديث على عقله وصرح بتقديمه على الحديث ، وجعل عقله ميزاناً للحديث ، فليت شري هل عقله هذا كان مصرحاً بتقديمه في الشريعة الحمديدية ، فيكون من السبيل المأمور باتباعه ، أم هو عقل مبتدع جاهل ضال حائر خارج عن السبيل ؟ فلا حول ولا قوة إلا بالله .

وهؤلاء الاتحادية ^(٢) وأمثالهم إنما أتوا من قلة العلم والإيمان بصفات الله التي يتميز بها عن المخلوقات ، وقلة اتباع السنة وطريقة السلف في ذلك ، بل قد يعتقدون من التجهم ما ينافي السنة ، تلقياً لذلك عن متفلسف أو متكلم ، فيكون ذلك الاعتقاد صادراً لهم عن سبيل الله ، كلما أرادت قلوبهم أن تقترب إلى ربها ، وتسللك الصراط المستقيم إليه ، وتعبدوه كما فطروا عليه ، وكما بلغتهم الرسل من

(١) رواه الإمام أحمد في مسنده والنسائي وابن حبان والحاكم من عدة طرق عن ابن مسعود وكذا في تفسير الشيخ ابن كثير .

(٢) هم الذين يزعمون أن وجود الخالق ووجود المخلوق شيء واحد ولا تعدد ولا كثرة ولا تمايز . ومن أئمتهم ابن عربي الطائى وابن سبعين وابن الفارض وغيرهم .

علوه وعظمته صرفتهم تلك العوائق المخللة عن ذلك ، حتى تجدد خلقا من مخلدة
الجهمية يوافقهم بلسانه ، وأما قلبه فعلى الفطرة والسنة ، وأكثرهم لا يفهمون
ما النفي الذى يقولونه بالسنتهم ، بل يجعلونه تنزيها مطلقا تجملا ، ومنهم من لا يفهم
قول الجهمية . بل يفهم من النفي معنى صحيحا ، ويعتقد أن المثبت يثبت نقيض
ذلك ، ويسمع من بعض الناس ذكر ذلك .

مثل أن يفهم من قولهم : ليس فى جهة ، ولا له مكان ، ولا هو فى السماء :
أنه ليس فى جوف السموات ، وهذا معنى صحيح ، وإيمانه بذلك حق ، ولكن
يظن أن الذين قالوا هذا النفي اقتصرنا على ذلك ، وليس كذلك ، بل مرادهم :
أنه ما فوق العرش شىء أصلا ، ولا فوق السموات إلا عدم محض ، ليس هناك
إله يعبد ، ولا رب يُدعى ويُسأل ، ولا خالق خلق الخلائق ولا عِرج بالنبي إلى
ربه أصلا ، هذا مقصودهم .

وهذا هو الذى أوقع الاتحادية فى قولهم : هو نفس الموجودات ، إذ لم تجد
قلوبهم موجوداً إلا هذه الموجودات ، إذ لم يكن فوقها شىء آخر ، وهذا من
المعارف الفطرية الشهودية الوجودية^(١) أنه ليس إلا هذا الوجود المخلوق ، أو
وجود آخر مباين له متميز عنه ، لا سيما إذا علموا أن الأفلاك مستديرة وأن الأعلى
هو المحيط . فإنهم يعلمون أنه ليس إلا هذا الوجود المخلوق أو موجود فوقه . فإذا
اعتقدوا مع ذلك : أنه ليس هناك وجود آخر ولا فوق العالم شىء ، لزم أن يقولوا :
هو^(٢) هذا الوجود المخلوق ، كما قال الاتحادية . وهذه بعينها هي حجة الاتحادية .
وهذا بعينه هو مشرب قدماء الجهمية وحدثائهم كما يقولون : هو فى كل مكان ، وليس
هو فى مكان . ولا يختص بشىء . يجمعون دائماً بين القولين المتناقضين ، لأنهم
يريدون إثبات موجود ، وليس عندهم شىء فوق العالم . فتعين أن يكون هو العالم

(١) يعنى الوجدانية التى تحس بالاحساس الباطنى .

(٢) أى الرب الخالق .

أو يكون فيه ، ثم يُريدون إثبات شيء غير الخلق ، فيقولون : ليس هو في العالم كما ليس خارجاً عنه ، أو يقولون : هو وجود المخلوقات دون أعيانها ، أو يقولون : هو الوجود المطلق ، فيثبتونه فيما يثبتون ، إذ كانت قلوبهم متشابهة في النفي والتعطيل ، وهو إنكار موجود حقيقي مبين للمخلوقات عال عليها . وإنما يفترون فيما يثبتونه ، وَيُكْرِهون فطرهم وعقولهم على قبول المحال المتناقض ، فيقولون : هو في العالم ، وليس هو فيه ، أو هو العالم وليس إياه ، أو يطلبون الإثبات فيقولون : بل هو نفس الوجود أو النفي ، فيقولون : ليس في العالم ولا خارجاً عنه أو يدينون بالإثبات في حال وبالنفي في حال ، إذا غلب على أحدهم عقله غلب النفي ، وهو أنه ليس في العالم ، وإذا غلب عليه الوجد^(١) والعبادة رجح الإثبات ، وهو أنه في هذا الوجود أو هو هو ، لا تجد جهماً إلا على أحد هذه الوجوه الأربعة ، وإن تنوعوا فيما يثبتونه كما ذكرته لك ، فهم مشتركون في التعطيل .

وقد رأيت منهم ومن كتبهم وسمعت منهم ومن يخبر عنهم من ذلك ما شاء الله . وكلهم على هذه الأحوال ضالون عن معبودهم وإلههم وخالقهم . ثم رأيت كلام السلف والأئمة كلهم يصفونهم بمثل ذلك ، فمن الله علينا باتباع سبيل المؤمنين وآمنا بالله وبرسوله . وكل هؤلاء يجد نفسه مضطربة في هذا الاعتقاد لتناقضه في نفسه . وإنما يُسَكِّن بعض اضطرابه نوع تقايد لمُعْظَم عنده ، أو خوفه من مخالفة أصحابه ، أو زعمه أن هذا من حكم الوهم والخيال دون العقل .

وهذا التناقض في إثبات هذا الموجود الذي ليس بخارج عن العالم ولا هو العالم ، الذي تَرُدُّهُ فِطْرُهُمْ وشُهُودُهُمْ وعقولهم غير ما في الفطرة من الإقرار بصانع فوق العالم ، فإن هذا إقرار الفطرة بالحق المعروف ، وذلك إنكار الفطرة بالباطل المنكر .

(١) أى الدوق الوجداني .

ومن هذا الباب : ما ذكره محمد بن طاهر المقدسي ^(١) في حكاياته المشروفة أن الشيخ أبا جعفر الهمداني حضر مرة الأستاذ أبو المعالي يذكر على المنبر « كان الله ولا عرش » ونفى الاستواء ، على ما عرف من قوله - وإن كان في آخر عمره يرجع عن هذه العقيدة ، ومات على دين أمه وعجائز نيسابور - قال فقال الشيخ أبو جعفر « يا أستاذ ، دعنا من ذكر العرش - يعني لأن ذلك إنما جاء في السمع - أخبرنا عن هذه الضرورة التي نجدها في قلوبنا : ما قال عارف قط « يا الله » إلا وجد من قلبه معنى يطالب العاقل ، لا يلتفت بمنة ولا بسرة ، فكيف نرفع هذه الضرورة عن قلوبنا ؟ » فصرخ أبو المعالي ، ووضع يده على رأسه ، وقال « حيرني الهمداني » أو كما قال ونزل .

فهذا الشيخ ^(٢) تكلم بلسان جميع بني آدم ، فأخبر أن العرش والعلم باستواء الله عليه إنما أخذ من جهة الشرع وخبر الكتاب والسنة ، بخلاف الإقرار بما هو الله على الخلق من غير تعيين عرش ولا استواء ، فإن هذا أمر فطري ضروري نجده في قلوبنا نحن وجميع من يدعو الله تعالى فكيف ندفع هذه الضرورة عن قلوبنا ؟ والجارية التي قال لها النبي صلى الله عليه وسلم « أين الله ؟ قالت : في السماء قال : أعنتها فإنها مؤمنة » بجارية أعجمية ، أرأيت ^(٣) مَنْ قَمَّها وأخبرها بما ذكرته ؟ وإنما أخبرت عن الفطرة التي فطرها الله تعالى عليها ، وأقرها النبي صلى الله عليه وسلم على ذلك وشهد لها بالإيمان .

فليتأمل العاقل ذلك يجده هادياً له على معرفة ربه ، والإقرار به كما ينبغي ، لا ما أحدثه المتعمقون والمتشدقون ممن سؤل لهم الشيطان وأملى لهم .

ومن أمثلة ذلك : أن الذين آبسوا الكلام بالفلسفة من أكابر المتكلمين

(١) المتوفى سنة ٥٠٦ هـ ترجمته في البداية ص ١٧٦ ج ١٢ .

(٢) أبو جعفر الهمداني . (٣) أي أخبرني من الذي علمها أوقعها الخ .

تجدد يمدون من الأسرار المصورة والمعلوم المخزونة : ما إذا تدبره من له أدنى عقل ودين وجد فيه من الجهل والضلال ما لم يكن يظن أنه يقع فيه هؤلاء ، حتى قد يكذب بصدور ذلك عنهم ، مثل تفسير حديث المعراج ، الذي ألقه أبو عبد الله الرازي ^(١) الذي احتذى فيه عدو ابن سينا ، وعين القضاة الممداني ، فإنه روى حديث المعراج ، بسياق طويل وأسماء عجبية وترتيب لا يوجد في شيء من كتب المسلمين ، لا في الأحاديث الصحيحة ولا الحسنات ولا الضعيفة المروية عند أهل العلم ، وإنما وضعه بعض السؤال والطريقة ، أو بعض شياطين الوعاظ أو بعض الزنادقة ، ثم إنه مع الجهل بحديث المعراج الموجود في كتب الحديث والتفسير والسيرة وعدوله عما يوجد في هذه الكتب إلى ما لم يسمع من عالم ، ولا يوجد في آثاره من علم فسر به تفسير الصابئة الضالة المنجيين ، وجعل معراج الرسول ترقية بفكره إلى الأفلاك ، وأن الأنبياء الذين رأهم هم السكواك ، فأدم هو القمر ، وإدريس هو الشمس والأنهار الأربعة هي العناصر الأربعة ، وأنه عرف الوجود الواجب المطلق ، ثم إنه يعظم ذلك ويحمله من الأسرار والمعارف التي يحجب صونها عن أفهام المؤمنين ، وعلمائهم حتى إن طائفة ممن كانوا يعظمونه لما رأوا ذلك تعجبوا منه غاية التعجب ، وجعل بعض المتعصبين له يدفع ذلك حتى أروه النسخة بخط بعض المشايخ المعروفين الخبيرين بحاله وقد كتبها في ضمن كتابه الذي سماه « المطالب العالية » وجمع فيه عامة آراء الفلاسفة والمتكلمين .

وتجدد أبا حامد الغزالي - مع أن له من العلم بالفقه والتصوف والكلام والأصول وغير ذلك ، مع الزهد والعبادة وحسن التصدد ، وتبحره في العلوم الإسلامية أكثر من أولئك - يذكر في كتاب « الأربعين » ونحوه كتابه : « المصنوع به على غير أهله » فإذا طلبت ذلك الكتاب واعتقدت فيه أسرار الحقائق وغاية المطالب وجدته قول الصابئة المتفلسفة بعينه ، قد غيرت عباراتهم

وترتيباتهم ومن لم يعلم حقائق مقالات العباد ومقالات أهل الملل يعتقد أن ذاك هو السر الذي كان بين النبي صلى الله عليه وسلم وأبي بكر ، وأنه هو الذي يطلع عليه المكاشفون الذين أدركوا الحقائق بنور الهى . فإن أبا حامد كثيراً ما يحيل في كتبه على ذلك النور الإلهى وعلى ما يعتقد أنه يوجد للصوفية والعباد برياضتهم وديانتهم من إدراك الحقائق وكشفها لهم ، حتى يزنوا بذلك ما ورد به الشرع .

وسبب ذلك أنه كان قد علم بذكائه وصدق طلبه ، ما فى طريق المتكلمين والمتفلسفة من الاضطراب ، وأنه الله إيماناً مجمل ، كما أخبر به عن نفسه ، وصار يتشوف إلى تفصيل الجملة ، فيجد فى كلام المشايخ والصوفية ما هو أقرب إلى الحق وأولى بالتحقيق من كلام الفلاسفة والمتكلمين والأمسكيا وجده ، لكن لم يبلغه من الميراث النبوى الذى عند خاصة الأمة من العلوم والأحوال ، وما وصل إليه السابقون الأولون من العلم والعبادة حتى نالوا من المكاشفات العلمية والمعاملات العبادية ما لم يبلغه أولئك ، فصار يعتقد أن تفصيل تلك الجملة يحصل بمجرد تلك الطريق ، حيث لم يكن عنده طريق غيرها ، لانسداد الطريقة الخاصة السنية النبوية عنه بما كان عنده من قلة العلم بها ومن الشبهات التى تقلدها عن المتفلسفة والمتكلمين ، حتى حالوا بها بينه وبين تلك الطريقة . ولهذا كان كثير الذم لهذه الخوائل ولطريقة العلم . وإنما ذاك ^(١) لعلمه الذى سلكه ، والذى حجب به عن حقيقة المتابعة للرسالة . وليس هو بعلم ، وإنما هو عقائد فلسفية وكلامية ، كما قال السلف « العلم بالكلام هو الجهل » وكما قال أبو يوسف ^(٢) « من طلب العلم بالكلام تزندق » ولهذا صار طائفة ممن يرى فضيلته وديانته يدفعون وجود هذه الكتب عنه ، حتى كان الفقيه أبو محمد بن عبد السلام ^(٣) — فيما علقه عنه —

(١) أى إن ذمه إنما يقع على علم خاص ، هو ما عرفه من العلوم الكلامية والفلسفية . (٢) هو القاضى يعقوب بن ابراهيم صاحب أبى حنيفة .

(٣) الشهير بالعز أو عز الدين ولقب بسلطان العلماء .

يسكر أن يكون « بداية الهداية » من تصنيفه ويقول : إنما هو تقوُّل عليه ، مع أن هذه الكتب مقبولة أضعاف سرودها ، والمردود منها أمور مجازية ، وليس فيها عقائد ولا أصول الدين .

وأما « المضمون به على غير أهله » فقد كان طائفة أخرى من العلماء يكذبون بثبوته عنه ، وأما أهل الخبرة به وبحاله فيعلمون أن هذا كله كلامه ، لا منهم بمواد كلامه ومشابهة بمضاهيه ، ولكن كان هو وأمثاله — كما قدمت — مضطربين لا يثبتون على قول ثابت ، لأن عندهم من الذكاء والطلب ما يتشوفون به إلى طريقة خاصة الخلق ، ولم يقدر لهم سلوك طريق خاصة هذه الأمة الذين ورثوا عن الرسول صلى الله عليه وسلم العلم والإيمان ، وهم أهل حقائق الإيمان والقرآن ، كما قدمناه ، وأهل الفهم لكتاب الله والسلم والفهم لحديث رسول الله صلى الله عليه وسلم ، وأتباع هذا العلم بالأحوال والأعمال المناسبة لذلك ، كما جاءت به الرسالة . ولهذا كان الشيخ أبو عمرو بن الصلاح ^(١) يقول — فيما رأيته بخطه — : أبو حامد كثير القول فيه ومنه . فأما هذه الكتب — يعنى المخالفة للحق — فلا يلتفت إليها . وأما الرجل فيسكت عنه ، ويفوض أمره إلى الله .

ومقصوده : أنه لا يذكر بسوء ، لأن عفو الله عن الناس والخطيء وتوبة المذنب تأتي على كل ذنب ، وذلك من أقرب الأشياء إلى هذا وأمثاله ، ولأن مغفرة الله بالחסنات منه ومن غيره ، وتكفيره الذنوب بالمصائب تأتي على محقق الذنوب ، فلا يقدم الإنسان على انتفاء ^(٢) ذلك في حق معين إلا ببصيرة ، لا سيما مع كثرة الإحسان والعلم الصحيح والعمل الصالح والقصد الحسن ، وهو ^(٣) .

يميل إلى الفلسفة ، لكنه أظهرها في قالب التصوف والعبارات الإسلامية . ولهذا

(١) أبو عمر عثمان بن عبد الرحمن بن عثمان بهي الدين بن الصلاح الشهرزورى

مفتى الشام ومحدثها توفي سنة ٦٤٣ هـ ذكره في البداية ص ١٦٨ ج ١٣ .

(٢) كذا في الأصل ، ولعله « على إثبات » . (٤) أى الغزالي .

فقد رد عليه علماء المسلمين ، حتى أخص أصحابه أبو بكر بن العربي ، فإنه قال : « شيخنا أبو حامد دخل في بطن الفلاسفة ، ثم أراد أن يخرج منهم فما قدر » وقد حكى عنه من القول بمذاهب الباطنية ما يوجد تصديق ذلك في كتبه . ورد عليه أبو عبد الله المازري^(١) في كتاب أفردته ، ورد عليه أبو بكر الطرطوشي ، ورد عليه أبو الحسن المرغيناني رفيقه ، رد عليه كلامه في مشكاة الأنوار ونحوه ، ورد عليه الشيخ أبو البيان والشيخ أبو عمرو بن الصلاح ، وحذر من كلامه في ذلك هو وأبو زكريا النواوي وغيرهما ، ورد عليه ابن عقيل وابن الجوزي وأبو محمد المقدسي وغيرهم .

وهذا باب واسع ، فإن الخارجين^(٢) عن طريقة السابقين الأولين من المهاجرين والأنصار والذين اتبعوهم بإحسان لهم في كلام الرسول ثلاث طرق : طريقة التخيل ، وطريقة التأويل ، وطريقة التجهيل .

فأهل التخيل : هم الفلاسفة والباطنية الذين يقولون : إنه خيل أشياء ، لا حقيقة لها في الباطن ، وخاصة النبوة عندهم التخيل .

وطريقة التأويل : طريقة المتكلمين من الجهمية والمعتزلة وأتباعهم ، يقولون : إن ما قاله له تأويلات تخالف ما دل عليه اللفظ ، وما يفهم منه ، وهو - وإن كان لم يبين صراحه ولا بين الحق الذي يجب اعتقاده - فكان مقصوده : أن هذا يكون سبباً للبحث بالعقل ، حتى يعلم الناس الحق بعقولهم ويجهدوا في تأويل ألفاظه إلى ما يوافق قولهم ليثبتوا على ذلك ، فلم يكن قصده لهم البيان والهداية والإرشاد والتعليم ، بل قصده التعمية والتبليس ، ولم يعرفهم الحق حتى ينالوا الحق بعقلهم ، ويعرفوا حينئذ أن كلامه لم يقصد به البيان ، فيجعلون حالهم في العلم مع عدمه خيراً من حالهم مع وجوده ، وأولئك المتقدمون : كابن سينا وأمثاله ، ينكرون

(١) المالكي شارح صحيح مسلم . (٢) من المتفلسة والمتكلمين

على هؤلاء ، ويقولون : ألفاظه كثيرة صريحة لا تقبل التأويل ، لكن كان قصده التخييل ، وأن يعتقد الناس الأمر على خلاف ما هو عليه .

وأما الصنف الثالث ، الذين يقولون : إنهم أتباع السلف ، فيقولون : إنه لم يكن الرسول يعرف معنى ما أنزل عليه من هذه الآيات ، ولا أصحابه يعلمون معنى ذلك ، بل لازم قولهم : أنه هو نفسه لم يكن يعرف معنى ما تكلم به من أحاديث الصفات ، بل يتكلم بكلام لا يعرف معناه ، والذين ينتحلون مذهب السلف ، يقولون : إنهم لم يكونوا يعرفون معاني النصوص ، بل يقولون ذلك في الرسول . وهذا القول من أبطل الأقوال ، ومما يعتمدون عليه من ذلك ما فهموه من قوله تعالى (٣ : ٦) وما يعلم تأويله إلا الله) ويظنون أن التأويل هو المعنى الذي يسمونه هم تأويلا ، وهو مخالف للظاهر .

ثم هؤلاء قد يقولون : تجري النصوص على ظاهرها ، وتأويلها لا يعلمه إلا الله ، ويريدون بالتأويل : ما يخالف الظاهر ، وهذا تناقض منهم ، وطائفة يريدون بالظاهر ألفاظ النصوص فقط ، والطائفتان غالطتان في فهم الآية .

وذلك أن لفظ « التأويل » قد صار بسبب تعدد الاصطلاحات ، له ثلاث

معان :

أحدها : أن يراد بالتأويل حقيقة ما يؤول إليه الكلام ، وإن وافق ظاهره . وهذا هو المعنى الذي يراد بلفظ التأويل في الكتاب والسنة ، كقوله تعالى (٧ : ٥٣) هل ينظرون إلا تأويله ، يوم يأتي تأويله يقول الذين نسوه من قبل : قد جاءت رسل ربنا بالحق) ومنه قول عائشة « كان رسول الله صلى الله عليه وسلم يكثّر أن يقول في ركوعه وسجوده : سبحانك الله ربنا ولك الحمد ^(١) اللهم اغفر لي ، يتأول القرآن »

(١) الذي رواه الجماعة إلا الترمذي ، ورواه أيضا أحمد في مسنده والبيهقي في

سننه « وبمحمدك » .

والثاني : يراد بلفظ التأويل « التفسير » وهو اصطلاح كثير من المفسرين ، ولهذا قال مجاهد - إمام أهل التفسير - إن « الراسخين في العلم » يعلمون تأويل المتشابه ، فإنه أراد بذلك تفسيره وبيان معانيه ، وهذا مما يعلم الراسخون .

والثالث : أن يراد بلفظ « التأويل » صرف اللفظ عن ظاهره ، الذي يدل عليه ظاهره إلى ما يخالف ذلك ، لدليل منفصل يوجب ذلك ، وهذا التأويل لا يكون إلا مخالفاً لما يدل عليه اللفظ ويبيّنه . وتسمية هذا تأويلاً لم يكن في عرف السلف ، وإنما سمي هذا وحده تأويلاً طائفة من المتأخرين الخصائض في الفقه وأصوله والكلام ، وظن هؤلاء أن قوله تعالى (وما يعلم تأويله إلا الله) يراد به هذا المعنى ، ثم صاروا في هذا التأويل على طريقين : قوم يقولون : إنه لا يعلمه إلا الله ، وقوم يقولون : إن الراسخين في العلم يعلمونه ، وكلا الطائفتين مخطئة ، فإن هذا التأويل في كثير من المواضع - أو أكثرها وعامتها - من باب تحريف الكلم عن مواضعه ، من جنس تأويلات القرامطة والباطنية . وهذا هو التأويل الذي اتفق سلف الأمة وأئمتها على ذمه ، وصاحوا بأهله من أقطار الأرض ، ورموا في آثارهم بالشهب ^(١) .

وقد صنف الإمام أحمد كتاباً في الرد على هؤلاء ، وسماه « الرد على الزنادقة والجهمية ، فيما شكت فيه من متشابه القرآن » ^(٢) وتأويلته على غير تأويله ، فعاب أحمد عليهم أنهم يفسرون القرآن بغير ما هو معناه . ولم يقل أحمد ولا أحد من الأئمة : إن الرسول لم يكن يعرف معاني آيات الصفات وأحاديثها ، ولا قالوا : إن الصحابة والتابعين لهم بإحسان لم يعرفوا تفسير القرآن ومعانيه ، كيف ؟ وقد أمر الله بتدبر كتابه ، فقال تعالى (٣٨ : ٢٩) كتاب أنزلناه إليك مبارك ليدبروا

(١) جمع شهاب ، والمراد الحجج المحرقة لأباطيلهم .

(٢) رسالة صغيرة مطبوعة عن نسخة المكتبة المحمودية بالمدينة المنورة على نفقة محمد سعيد ندا وشركاء بمكة المكرمة . وكتبه سليمان الصنيع .

آياته) ولم يقل : بعض آياته ، وقال (٨٢:٤ و ٢٤:٤٧ أفلا يتدبرون القرآن ؟) وقال (٢٣: ٦٨ أفلم يدبروا القول ؟) وأمثال ذلك في النصوص التي تبين أن الله يحب أن يتدبر الناس القرآن كله ، وأنه جملته نوراً وهدى لعباده . ومحال أن يكون ذلك مما لا يفهم معناه ، وقد قال أبو عبد الرحمن السلمي : حدثنا الذين كانوا يقرئونا القرآن - عثمان بن عفان وعبد الله بن مسعود - أنهم قالوا : « كئنا إذا تعلمنا من النبي صلى الله عليه وسلم عشر آيات لم نجاوزها حتى نتعلم ما فيها من العلم والعمل » قالوا : « فتعلمنا القرآن والعلم والعمل جميعاً » وهذه الأمور مبسوسة في غير هذا الموضع .

والمقصود هنا : أن من يقول في الرسول و بيانه للناس [إنه لم يفهم القرآن ولم يعرف معناه] مما هو من قول الملاحدة ، فكيف يكون قوله في السلف ؟ حتى يدعى اتباعه ، وهو مخالف للرسول والسلف عند نفسه وعند طائفته ، فإنه قد أظهر من قول النفاة ما كان الرسول يرى عدم إظهاره ، لما فيه من فساد الناس ، وأما عند أهل العلم والإيمان فلا ، وقول النفاة باطل باطنًا وظاهرًا ، والرسول صلى الله عليه وسلم ومقتبعوه منزهون عن ذلك ، بل مات صلى الله عليه وسلم وتركنا على الحجة البيضاء ، ليلها كنهارها ، لا يزيغ عنها إلا هالك ، وأخبرنا أن « كل ما حدث بعده من محدثات الأمور فهو بدعة ، وكل بدعة ضلالة ، وكل ضلالة في النار »

وربما أنشد بعض^(١) أهل الكلام بيت مجنون بنى عامر :

وكلُّ يدعى وصلاً لليلي وليلى لا تقر لهم بذاكا

فمن قال من الشعر ما هو حكمة ، أو تمثل بيت من الشعر فيما تبين له أنه حق كان قريباً . أما إثبات الدعوى بمجرد كلام منظوم من شعر أو غيره فيقال لصاحبه :

(١) هو الغز بن عبد السلام ، كما سيأتي في ص ٩٨ من الأصل الخطى وما بعدها.

ينبغي أن تبين أن السلف لا يقرون بمن انتحلهم . وهذا ظاهر فيما ذكره هو وغيره
عن يقولون عن السلف ما لم يقولوه ، ولم يقله عنهم أحدا له معرفة بحالهم وعقل
فيما نقل ، فإن الناقل لا بد أن يكون عالماً عدلاً . فإن فرض أن أحداً نقل مذهب
السلف كما يذكره ، فإما أن يكون قليل المعرفة بآثار السلف ، كأبي المعالي ^(١)
وأبي حامد الغزالي وابن الخطيب [أبي عبد الله محمد بن عمر الرازي] وأمثالهم من
لم يكن لهم من المعرفة بالحديث ما يعدون به من عوام أهل الصناعة ، فضلاً عن
خواصها ، ولم يكن الواحد من هؤلاء يعرف البخاري ومسلماً وأحاديثهما ، إلا
بالسمع ، كما يذكر ذلك العامة ، ولا يميزون بين الحديث الصحيح المتواتر عند
أهل العلم بالحديث ، وبين الحديث المفترى المكذوب ، وكتبهم أصدق شاهد بذلك
ففيها عجائب . وتجد عامة هؤلاء الخارجين عن منهج السلف من المتكلمة
والمتصوفة يمتدحون بذلك ، إما عند الموت وإما قبل الموت . والحكايات في هذا
كثيرة معروفة .

هذا أبو الحسن الأشعري : نشأ في الاعتزال أربعين عاماً يناظر عليه ، ثم
رجع عن ذلك وصرح بتضليل المعتزلة وبالغ في الرد عليهم .
وهذا أبو حامد الغزالي [مع فرط ذكائه وتأله ومعرفة بالكلام والفلسفة
وساوكة طريق الزهد والرياضة والتصوف ينتهي في هذه المسائل إلى الوقف والحيرة
ويحيل في آخر أمره على طريقة أهل الكشف ، وإن كان بعد ذلك رجوع إلى طريقة
أهل الحديث] وصنف « إجماع العوام عن علم الكلام » [وكذلك أبو عبد الله
محمد بن عمر الرازي قال في كتابه الذي صنفه في أقسام الذات] « لقد تأملت
الطرق الكلامية والمنهاج الفلسفية ، فما رأيتها تشفى غليلاً ، ولا تروى غليلاً ،

(١) أبو المعالي الجويني عبد الملك بن عبد الله بن يوسف الشهير بإمام الحرمين .
تقدم ، وانظر كلام شيخ الإسلام في أبي المعالي وذويه في التسعينات ص ٢٥١ .
وكتبه سليمان الصنيع .

ورأيت أقرب الطرق طريقة القرآن [أقرأ في الإثبات (الرحمن على العرش استوى) (٣٥ : ١٠) إليه يصعد الكلم الطيب والعمل الصالح يرفعه) وأقرأ في البقي (ليس كمثل شيء) (٢٠ : ١١٠) ولا يحيطون به علما) (هل تعلم له سميا ؟) ثم قال : ومن جرب مثل تجربتي عرف مثل معرفتي [وكان يتمثل كثيراً :
 نهاية إقدام العقول عقبال وأكثر سعى العالمين ضلال
 وأرواحنا في وحشة من جسمونا وحاصل دنيانا أذى ووبال
 ولم نستغف من بختنا طول عمرنا سوى أن جمعنا فيه قيل وقالوا
 وهذا إمام الحرمين ترك ما كان ينتعله ويتقرره ، واختار مذهب السلف .
 وكان [يقول « يا أصحابنا لا تشتغلوا بالكلام ، فلو أني عرفت أن الكلام يبلغ
 بي إلى ما بلغ ما اشتغلت به » وقال عند موته « لقد خضت البحر الخضم ، وخليت
 أهل الإسلام وعلمهم ، ودخلت فيما نهوني عنه . والآن : إن لم يتداركني ربي
 برحمة فالويل لابن الجويني ، وها أنذا أموت على عقيدة أمي - أو قال - : عقيدة
 عجائز نيسابور » وكذلك قال أبو عبد الله محمد بن عبد الكريم الشهرستاني :
 « إنه لم يجد عند الفلاسفة والمتكلمين إلا الخيرة والندم ^(١) » [وكان ينشد :
 لعمري لقد طفت المعاهد كلها وسيرت طرفي بين تلك المعالم

(١) بسم الله الرحمن الرحيم ، يقول سليمان بن عبد الرحمن الصنيع : إني لما
 رأيت هذه الصفحة فيها من السقط والتحريف ونسبة أقوال إلى غير قائلها عرفت
 أن ذلك بلا شك ولا ريب من عمل النساخ ، ولما كانت تلك الأقوال وقائلوها
 معروفة مظانها في كتب شيخ الإسلام تقي الدين أحمد بن تيمية رحمه الله ، كنهج
 السنة النبوية ، وبيان موافقة صريح المعقول لصحيح المنقول . وكتاب النبوات ،
 والفتوى الحموية وغير ذلك ، ومثل كتاب الصواعق المرسلة على الجهمية والمعتلة ،
 واجتماع الجيوش الإسلامية لغزو المعتلة والجهمية ، كلاهما لشمس الدين ابن قيم
 الجوزية - لما كان كذلك نقلت ذلك منها على الصواب ، وجعلت ما زدت مما سقط
 من النسخ في هذه الرسالة بين قوسين واقفين هكذا []

فلم أر إلا واضعاً كف حائر على ذقن ، أوقارها سن نادم
وابن الفارض - من متأخري الاتحادية - صاحب القصيدة الثائية المعروفة
بنظم السلوك ، وقد نظم فيها الاتحاد نظماً رائعاً اللفظ ، فهو أخبث من لحم خنزير
في صينية من ذهب . وما أحسن تسميتها بنظم الشكوك . الله أعلم بها وبما شملت
عليه ، وقد نفقت كثيراً ، وبالغ أهل العصر في تحسينها والاعتداد بما فيها من
الاتحاد - لما حضرته الوفاة أنشد :

إن كان منزلتي في الحب عندكم ما قد لقيت فقد ضيَّعت أياي
أمنية ظفرت نفسي بها زمناً واليوم أحسبها أضغاث أحلام

ولقد كان من أصول الإيمان : أن يُثبَّت الله العبد بالقول الثابت في الحياة
الدنيا وفي الآخرة ، كما قال تعالى (١٤ : ٢٤ - ٢٧ ألم تركيف ضرب الله مثلاً :
كلمة طيبة كشجرة طيبة أصلها ثابت وفرعها في السماء ، تؤتي أكلها كل حين
بإذن ربها ، ويضرب الله الأمثال للناس لعلهم يتذكرون ، ومثل كلمة خبيثة
كشجرة خبيثة اجتثت من فوق الأرض ، ما لها من قرار ، يثبت الله الذين آمنوا
بالقول الثابت في الحياة الدنيا وفي الآخرة ، ويضل الله الظالمين ويفعل الله ما يشاء)
والكلمة : أصل العقيدة ، فإن الاعتقاد : هو الكلمة التي يعتقدها المرء ،
وأطيب الكلام والعقائد : كلمة التوحيد واعتقاد أن لا إله إلا الله . وأخبث الكلام
والعقائد : كلمة الشرك ، وهو اتخاذ إله مع الله . فإن ذلك باطل لاحقيقة له .
ولهذا قال سبحانه (ما لها من قرار) ولهذا كان كلما بحث الباحث وعمل العامل على
هذه الكلمات والعقائد الخبيثة لا يزداد إلا ضلالاً وبعداً عن الحق وعلماً
ببطلانها ، كما قال تعالى (٢٤ : ٣٩ ، ٤٠) والذين كفروا أعمالهم كسراب بقيعة
يחסبه الظمان ماء ، حتى إذا جاءه لم يجده شيئاً ووجد الله عنده فوفاه حسابه ،
والله سريع الحساب ، أو كظلمات في بحر أنجى يغشاه موج من فوقه موج من

فوقه سحاب ، ظلمات بعضها فوق بعض ، إذا أخرج يده لم يكد يراها . ومن لم يجعل الله له نوراً فما له من نور) .

فذكر سبحانه مثلين ، أحدهما : مثل الكفر والجهل المركب الذي يحسبه صاحبه موجوداً ، وفي الواقع يكون خيلاً معدوماً كالسراب وأن القلب عطشان إلى الحق كمطش الجسد إلى الماء . فإذا طلب ما ظنه ماء وجدته سراباً ، ووجد الله عنده فوفاه حسابه والله سريع الحساب . وهكذا تجد عامة هؤلاء الخارجين عن السنة والجماعة .

والمثل الثاني : مثل الكفر والجهل البسيط الذي لا يتبين فيه صاحبه حق ولا يرى فيه هدى ، والكفر المركب مستلزم للبسيط ، وكل كفر فلا بد فيه من جهل مركب .

فضرب الله سبحانه المثلين بذلك ليمين حال الاعتقاد الفاسد ، ويمين حال عدم معرفة الحق ، وهو يشبه حال المفضوب عليهم والضالين [وهما] حال المصمم على الباطل حتى يحل به العذاب ، وحال الضال الذي لا يرى طريق الهدى .
فنسأل الله العظيم أن يثبتنا بالقول الثابت في الحياة الدنيا وفي الآخرة ، وأن يرزقنا الاعتصام بالكتاب والسنة .

ومن أمثلة ما ينسبه كثير من أتباع المشايخ والصوفية إلى المشايخ الصادقين من الكذب والحال ، أو يكون من كلامهم المتشابه الذي تأولوه على غير تأويله ، أو يكون من غلطات بعض الشيوخ وزلاتهم ، أو من ذنوب بعضهم وخطئهم مثل كثير من البدع والفجور الذي يفعله بعضهم بتأويل سائغ أو بوجه غير سائغ فيعفى عنه ^(١) أو يقوب منه أو يكون له حسنات يغفر له بها ، أو مصائب يكفر عنه بها ، أو يكون من كلام المتشبهين بأولياء الله من ذوى الزهاد والعبادات

(١) كيف يعفى عن الفجور والبدع إلا بالتوبة النصوح والعمل الصالح الذي يغير ويزيل آثارها من القلوب ، ومن الأتباع ؟ .

والقناعات ، وليس هو من أولياء الله المتقين ، بل من الجاهلين الظالمين المستبدين أو المشافقين أو الكافرين . وهذا كثير ملاً العالم ، تجد كل قوم يدعون من الاختصاص بالأسرار والحقائق ما لا يدعى المرسلون ، وأن ذلك عند خواصهم ، وأن ذلك لا ينبغي أن يقابل إلا بالتسليم ، ويحجبون لذلك بأحاديث موضوعة ، وتفسيرات باطلة . مثل قولهم عن عمر « إن النبي صلى الله عليه وسلم كان يتحدث هو وأبو بكر بحديث وكنت كالزنجى بينهما » فيجملون عمر مع النبي صلى الله عليه وسلم وصديقه كالزنجى ، وهو حاضر يسمع الكلام . ثم يدعى أحدهم ^(١) أنه علم ذلك ^(٢) بما قذف في قلبه ، ويدعى كل منهم : أن ذلك هو ما يقوله من الزور والباطل ، ولو ذكرت ما في هذا الباب من أصناف الدعاوى الباطلة لظال .

فمنهم من يحمل للشيخ قصائد يسميها « جنب القرآن » ويكون وجده بها وفرحه بمضمونها أعظم من القرآن ، ويكون فيها من الكذب والضلال أمور . ومنهم من يحمل له قصائد في الاتحاد ، وأنه خالق جميع الخلق ، وأنه خلق السموات والأرض ، وأنه يُسجد له ويُعبد .

ومنهم من يصف ربه في قصائده ، بما نقل في الموضوعات من أصناف التمثيل والتكليف والتجسيم التي هي كذب مفترى وكفر صريح ، مثل مواكفته ومشاربته ومماشاته ومعانفته ونزوله إلى الأرض وقعوده ^(٣) في بعض رياض الأرض ونحو ذلك ، ويجعل كل منهم ذلك من الأسرار الخزونة والعلوم المصونة التي تكون لخواص أولياء الله المتقين .

ومن أمثلة ذلك : أنك تجد عند الرافضة والمتشيعه ومن أخذ عنهم من دعوى علوم الأسرار والحقائق التي يدعون أخذها عن أهل البيت ، إما من العلوم الدينية وإما من علم الحوادث السكائنة ، ما هو عندهم من أجل الأمور التي يجب التواصي

(١) أحد المتصوفة . (٢) ما يدعيه سراً وحقيقة .

(٣) هذه الضمائر تركها عائدة على الرب .

بكتمانها والإيمان بما لا يعلم حقيقته من ذلك . وجميعها كذب مخترق وإفك مفترى ، فإن هذه الطائفة الرافضة من أكثر الطوائف كذباً وادعاء العلم المسكتوم ولهذا انتسبت إليهم الباطنية والقرامطة . وهؤلاء خرج أولهم في زمن أمير المؤمنين علي بن أبي طالب رضي الله عنه ^(١) ، وصاروا يدعون أنه خص بأسرار من العلوم والوصية ، حتى كان يسأله عن ذلك خواص أصحابه ، فيخبرهم بانتهاء ذلك . ولما بلغه أن ذلك قد قيل كان يخطب الناس ، وينفي ذلك عن نفسه . وقد خرج أصحاب الصحيح كلام عليّ هذا من غير وجه ، مثل ما في الصحيح عن أبي جحيفة قال : « سألت علياً : هل عندكم شيء ليس في القرآن ؟ فقال : لا ، والذي فلق الحبة وبرأ النسمة ، ما عندنا إلا ما في القرآن ، إلا فهم يعطيه الله الرجل في كتابه وما في هذه الصحيفة . قلت : وما في الصحيفة ؟ قال : العقل ^(٢) وفكك الأسير وأن لا يقتل مسلم بكافر » ولفظ البخاري « هل عندكم شيء من الوحي غير ما في كتاب الله ؟ قال : لا ، والذي فلق الحبة وبرأ النسمة ، ما أعلمه إلا فهم يعطيه الله رجلاً في القرآن » وفي الصحيحين عن إبراهيم التيمي عن أبيه - وهذا من أصح إسناد على وجه الأرض - عن علي قال « ما عندنا شيء إلا كتاب الله ، وهذه الصحيفة عن النبي صلى الله عليه وسلم : المدينة حرم ما بين غير إلى ثور ^(٣) » وفي رواية لمسلم « خطبنا علي بن أبي طالب فقال : من زعم أن عندنا كتاباً نقرؤه إلا كتاب الله وما في هذه الصحيفة - قال : وصحيفته معلقة في قراب سيفه - فقد كذب ، فيها أسنان الإبل وأشياء من الجراحات ^(٤) ، وفيها قال النبي صلى الله عليه وسلم : المدينة حرم » الحديث .

(١) كان أول داع إلى عبادة علي : هو عبد الله بن سبأ المشهور بابن السوداء . وكان هو قائد الفتنة التي انتهت بقتل عثمان ثم بقتال علي ومعاوية . (٢) أي الدية التي في القتل . (٣) غير - بفتح العين المهملة وسكون الياء - جبل في جنوب المدينة ، وثور جبل في شمالها . (٤) أي إبل الديات وأعمارها من حقة وجذعة الخ . ودية الجراحات .

وأما الكذب والأسرار التي يدعونها عن جعفر الصادق : فن أكبر الأشياء
[كذبا] حتى يقال : ما كُذِبَ على أحد ما كُذِبَ على جعفر رضى الله عنه .
ومن هذه الأمور المضافة : كتاب « الجهر » الذي يدعون أنه كتب فيه
الحوادث ، والجهر : ولد المساعز ، يزعمون أنه كتب ذلك في جلد ، وكذلك
كتاب « البطاقة » الذي يدعيه ابن الحلي ونحوه من المفارقة ، ومثل كتاب :
« الجدول » في الهلال ، و « الهفت » عن جعفر وكثير من تفسير القرآن وغيره ،
ومثل كتاب « رسائل إخوان الصفا » الذي صنفه جماعة في دولة بني بويه ببغداد
وكانوا من الصابئة المتفلسفة المتحنفة ، جمعوا بزعمهم بين دين الصابئة المبدلين ،
وبين الحنيفية ، وأتوا بكلام^(١) المتفلسفة وبأشياء من الشريعة ، وفيه من الكفر
والجهل شيء كثير ، ومع هذا فان طائفة من الناس - من بعض أكابر قضاة
النواحي - يزعم أنه من كلام جعفر الصادق . وهذا قول زنديق وتشنيع جاهل .
ومثل ما يذكره بعض العامة من ملاحم ابن غنضب ، يزعمون أنه كان
معلما للحسن والحسين . وهذا شيء لم يكن في الوجود باتفاق أهل العلم ، وملاحم
ابن غنضب إنما صنفها بعض الجهال في دولة نور الدين ونحوها ، وهو شعر فاسد
يدل على أن ناظمه جاهل .

وكذلك عامة هذه الملاحم المروية بالنظم ونحوه ، عامتها من الأكاذيب وقد
أحدث في زماننا من القضاة والمشايع غير واحدة منها ، وقد قررت بعض هؤلاء
على ذلك ، بعد أن ادعى قدمها ، وقلت له : بل أنت صنفتها ، ولبتها على بعض
ملوك المسلمين لما كان المسلمون محاصري عكة ، وكذلك غيره من القضاة وغيرهم
لبسوا على غير هذا الملك .

وباب الكذب في الحوادث الكونية أكثر منه في الأمور الدينية ، لأن
تشوف الذين يُغلبون الدنيا على الدين إلى ذلك أكثر ، وإن كان لأهل الدين

(١) فسر به بقوله جمعوا الخ .

إلى ذلك تشوف ، لكن تشوفهم إلى الدين أقوى ، وأوانئك ^(١) ليس لهم من الفرقان بين الحق والباطل من النور ما لأهل الدين . فلهذا كثر الكذابون في ذلك ونفق ^(٢) منه شيء كثير ، وأكثت به أموال عظيمة بالباطل ، وقتلت به نفوس كثيرة من المتشوفة إلى المسلك ونحوها . ولهذا ينوعون طرق الكذب في ذلك ويعتمدون الكذب فيه : تارة بالإحالة على الحركات والأشكال الجسمانية الإلهية ^(٣) من حركات الأفلاك والكواكب والشهب والعود والبروق والرياح وغير ذلك ، وتارة بما يحدثونه هم من الحركات والأشكال ، كالضرب بالرمل والخصا والشعير والقرعة باليد ونحو ذلك مما هو من جنس الاستقسام بالأزلام ^(٤) ، فإنهم يطلبون علم الحوادث بما يفعلونه من هذا الاستقسام بها ، سواء كانت قد احا أو حصا أو غير ذلك مما ذكره أهل العلم بالتفسير .

فشكل ما يحدثه الإنسان بحركة من تغيير شيء من الأجسام ليستخرج به علم ما يستقبله فهو من هذا الجنس ، بخلاف الفأل الشرعى ، وهو الذى كان يعجب النبي صلى الله عليه وسلم ، وهو أن يخرج متوكلا على الله ، فيسمع الكلمة الطيبة « وكان يعجبه الفأل ، ويكره الطيرة » لأن الفأل تقوية لما فعله بإذن الله والتوكل عليه ، والطيرة معارضة لذلك ، فيكره للإنسان أن يتطير ، وإنما تضر الطيرة من تطير ، لأنه أضر نفسه . فأما المتوكل على الله فلا .

وليس المقصود ذكر هذه الأمور وسبب إصابتها تارة وخطئها تارات . وإنما الغرض : أنهم يعتمدون فيها كذبا كثيرا من غير أن تكون قد دلت على ذلك

(١) مؤثرو الحياة الدنيا . (٢) راج وانتشر .

(٣) التى لا دخل للإنس والجن في تحريكها وإحداثها . ولعل الأولى نسبتها إلى « الربانية » لأن الإلهية هى العبادة (٤) طلب معرفة ما قسم الله وقدر بواسطة ضرب الأزلام ، وهى السهام والنبل وأشباهاها مما يتخذة الساجدة اليوم من المسبحة وفتح المصحف وكتب خاصة بهذا الباطل .

ولالة ، كما يعتمد خلق كثير الكذب في الرؤيا ، التي منها الرؤيا الصالحة وهي جزء من ستة وأربعين جزءا من النبوة ، وكما كانت الجن تخلط بالكلمة تسميها من السماء ^(١) مائة كذبة ، ثم تلقىها إلى السكهان . ولهذا ثبت في صحيح مسلم عن معاوية بن الحكم السلمي قال : قلت « يا رسول الله ، إني حديث عهد بجاهلية وقد جاء الله بالاسلام ، وإن منا رجالا يأتون السكهان ؟ قال : فلا تأتهم . قال : قلت : ومنا رجال يتطهرون ؟ قال : ذاك شيء يجدونه في صدورهم ، فلا يصدهم . قال قلت : ومنا رجال يخطون ؟ قال : كان نبي من الأنبياء يخط ، فمن وافق خطه فذاك » .

فإذا كان ما هو من أجزاء النبوة ^(٢) ومن أخبار الملائكة ما قد يعتمد فيه الكذب الكثير ، فكيف بما هو في نفسه مضطرب لا يستقر على أصل ؟ فلهذا تجدد عامة من في دينه فساد يدخل في الأكاذيب الكونية ، مثل أهل الاتحاد . فإن ابن عربي ^(٣) في كتاب « عنقاء مغرب » وغيره - أخبر بمستقبلات كثيرة ، عامتها كذب ، وكذلك ابن سبعين ^(٤) وكذلك الذين استخرجوا مدة بقاء هذه الأمة من حساب الجمل من حروف المعجم الذي ورثوه من اليهود ، ومن حركات الكواكب الذي ورثوه من الصابئة ، كما فعل أبو نصر الكفندي ^(٥) وغيره من

(١) بسبب استراقها السمع . (٢) كالرؤيا الصالحة وأخبار السكهان التي يتلقونها من مسترقى السمع الشياطين خطفا عن الملائكة . (٣) محمد بن علي الحاتمي الطائى صاحب الفتوحات المكية وفصوص الحكم وغيرها ، وهو أفصح داع إلى وحدة الوجود . مترجم في الميزان للذهبي ولسانه لأبن حجر الحافظ وغيرها من المکتب . والشيخ الإسلام ابن تيمية رحمه الله وغيره من كبار علماء أهل السنة ردود على باطله . (٤) عبد الحى بن سبعين مترجم في تاريخ مكة للنفاسى . وهو من أركان الدعاة إلى وحدة الوجود وله أعمال نيرنجية وسحرية شعبند بها على العامة . (٥) الشهير بالفارابى .

الفلاسفة ، وكما فعل بعض من تكلم في تفسير القرآن من أصحاب الرازي ، ومن تكلم في تأويل وقائع النساك من المائلين إلى التشيع .

وقد رأيت من أتباع هؤلاء طوائف يدعون أن هذه الأمور من الأسرار المخزونة والعلوم المصونة ، ومخاطبت في ذلك طوائف منهم ، وكنت أحلف لهم أن هذا كذب مفترى ، وأنه لا يجرى من هذه الأمور شيء ، وطلبت مباحلة بعضهم لأن ذلك كان متعلقا بأصول الدين ، وكانوا من الاتحادية الذين يطول وصف دعاويهم .

فإن شيخهم ^(١) الذي هو عارف وقته وزاهده عندهم : كانوا يزعمون أنه هو المسيح الذي ينزل ، وإن معنى ذلك نزول روحانية عيسى عليه السلام عليه ، وإن أمه اسمها مريم ، وأنه يقوم بجمع الملل الثلاث ، وأنه يظهر مظهرها أكمل من مظهر محمد وغيره من المرسلين . ولهم مقالات من أعظم المنكرات يطول ذكرها ووصفها .

ثم إن من عجيب الأمر : أن هؤلاء المتكلمين المدعين لحقائق الأمور العلمية والدينية الخالفين للسنة والجماعة يحتاج كل منهم بما يقع له من حديث موضوع أو مجمل لا يفهم معناه ، وكما وجد أثر فيه إجمال نزله على رأيه ، فيحتاج بعضهم بالكذب ، مثل المكذوب المنسوب إلى عمر « كنت كالزبجي » ^(٢) ومثل ما يروونه من سر المعراج ^(٣) وما يروونه من أن أهل الصفة ^(٤) سمعوا المناجاة من حيث لا يشعر الرسول . فلما نزل الرسول ^(٥) أخبروه ، فقال : من أين سمعتم ؟ فقالوا : كنا نسمع الخطاب .

(١) كأنه يعني نصر المنبجي معاصر شيخ الإسلام .

(٢) أي عندما يتكلم الرسول مع أبي بكر كما مر في الحديث المكذوب ونبه الشيخ عليه هناك . (٣) تقدم أن ذلك من تأليف الفخر الرازي .

(٤) فقراء المهاجرين الذين كانوا ينزلون صفة في مؤخر المسجد النبوي حتى يوسع الله عليهم بالرزق والمأوى . فينتقلون عنها (٥) يعنون من السماء بعد المعراج .

سقى إني لما بينت لطائفة تمشيخوا وصاروا قدوة للناس : أن هذا كذب ما خلقه الله قط . قلت : وبين لك ذلك أن المعراج كان بمكة بنص القرآن و بإجماع المسلمين ، والصفة إنما كانت بالمدينة ، فمن أين كان بمكة أهل صفة ؟ وكذلك احتجاجهم بأن أهل الصفة قاتلوا النبي صلى الله عليه وسلم وأصحابه مع المشركين لما انتصروا ^(١) وزعموا أنهم مع الله ، ليحتجوا بذلك على متابعة الواقع ^(٢) سواء كان طاعة لله أو معصية ، وليجعلوا حكم دينه هو ما كان ^(٣) ، كما قال الذين أشركوا (١٤٨ : ٦) لو شاء الله ما أشركنا ولا أبأونا) وأمثال هذه الموضوعات كثيرة .

وأما الجملات : فمثل احتجاجهم بنهي بعض الصحابة عن ذكر بعض خفي العلم بكقول علي رضي الله عنه « حدثوا الناس بما يعرفون ، ودعوا ما ينكرون أتحبون أن يكذب الله ورسوله ؟ » وقول عبد الله بن مسعود « ما من رجل يحدث قوما بحديث لا تبلغه عقولهم إلا كان فتنة لبعضهم » وقول عبد الله بن عباس في تفسير الآيات « ما يؤمنك أني لو أخبرتك بتفسيرها كفرت ، وكفرك بها تكذيبك بها » .

وهذه الآثار حق ، لكن ينزل كل منهم ^(٤) ذاك الذي لم يحدث به ^(٥) على ما يدعيه هو من الأسرار والحقائق ، التي إذا كشفت وجدت من الباطل والكفر والنفاق ، حتى إن أبا حامد الغزالي « في منهاج القاصدين » وغيره ، هو وأمثاله تمثل بما يروى عن علي [زين العابدين] بن الحسين أنه قال :

يَا رَبِّ جَوْهَرِ عِلْمٍ لَوْ أَبُوحَ بِهِ لَقِيلَ لِي : أَنْتَ مِمَّنْ يَعْبُدُ الْوُثْنَا

(١) زعموا ذلك في غزوة أحد . (٢) أي موافقة القدر الواقع ولو خالف الشرع . (٣) أي وقع وحصل ولو أنكروه الدين والرسول . (٤) كل طائفة من الباطنية والفرامطة والمتفلسة والتكلميين . (٥) أي ما نهى الصحابة عن الحديث به .

ولا يستحل رجال مسلمون دعى يرون أقيح ما يأتونه حسفا
فإذا كانت هذه طرق هؤلاء الذين يدعون من التحقيق وعلوم الأسرار
ماخرجوا به عن السنة والجماعة ، وزعموا أن تلك العلوم الدينية أو الكونية مختصة
بهم فأمّنوا بمجملها ومتشابهها وأنهم منزهوا من حقائق العبادات وخالص الديانات
مالم يُمنح الصدر الأول حُماظ الإسلام وبدور الملة ، ولم يتجرؤوا عليها ^(١) برد
وتكذيب ، مع ظهور الباطل فيها تارة ^(٢) وخفائه أخرى - فمن المعلوم أن العقل
والدين يقتضيان أن جانب النبوة والرسالة أحق بكل تحقيق وعلم ومعرفة وإحاطة
بأسرار الأمور وبواطنها . هذا لا ينزع فيه مؤمن . ونحن الآن في مخاطبة من
في قلبه إيمان .

وإذا كان الأمر كذلك فأعلم الناس بذلك : أخصمهم بالرسول وأعلمهم
بأقواله وأفعاله وحركاته وسكناته ، ومدخله ومخرجه وباطنه وظاهره ، وأعلمهم
بأصحابه وسيرته وأيامه ، وأعلمهم بحثا عن ذلك وعن نقله ، وأعلمهم تديننا به
واتباعا له واقتداء به . وهؤلاء هم أهل السنة والحديث ، حفظا له ومعرفة بصحيحه
وسقيمه ، وفقها فيه وفهما يؤتیه الله إياه في معانيه ، وإيمانا وتصديقا ، وطاعة
وانقيادا واقتداء واتباعا ، مع ما يقتزن بذلك من قوة عقولهم وقياسهم وتمييزهم ،
وعظيم مكاشفاتهم ومخاطباتهم . فإنهم أشد الناس نظرا وقياسا ورأيا ، وأصدق
الناس رؤيا وكشفا . أفلا يعلم من له أدنى عقل ودين : أن هؤلاء أحق بالصدق
والعلم والإيمان والتحقيق ممن يخالفهم ، وأن عندهم من العلوم ما ينكرها الجاهل
والمبتدع ، وأن الذي عندهم هو الحق المبين ، وأن الجاهل بأمرهم والخالف لهم
هو الذي معه من الخشو ما معه ومن الضلال كذلك . وهذا باب يطول شرحه .

(١) أى لم يتجرأ الخارجون على السنة على رد ما جاء فيها أو تكذيبه .

(٢) على زعم الخارجين عليها .

فإن النفوس لها من الأقوال والأفعال مالا يحصره إلا ذو الجلال . والأقوال إخبارات وإنشاءات كالأمر والنهي^(١)

فأحسن الحديث وأصدق كتاب الله : خبره أصدق الخبر وبيانه أوضح البيان وأمره أحكم الأمر (٤٥ : ٦ فبأي حديث بعد الله وآياته يؤمنون) وكل من اتبع كلاماً أو حديثاً... مما يقال : إنه يُلمَّه صاحبه ، ويوحى إليه ، أو أنه ينشئه ويحدثه مما يعارض به القرآن - فهو من أعظم الظالمين ظلماً . ولهذا لما ذكر الله سبحانه قول الذين ماقدروا الله حق قدره ، حيث أنكروا الإنزال على البشر^(٢) ذكر المتشبهين^(٣) به المدعين لمائلته من الأقسام الثلاثة ، فإن المائل له : إما أن يقول : إن الله أوحى إلي ، أو يقول : أوحى إلي ، وألقى إلي ، وقيل لي ، ولا يسمى القائل ، أو يضيف ذلك إلى نفسه ، ويذكر أنه هو المنشئ له .

ووجه الحصر : أنه إما أن يحذف الفاعل أو يذكره ، وإذا ذكره . فإما أن يجعله من قول الله ، أو من قول نفسه . فإنه إذا جعله من كلام الشياطين لم يقبل منه ، وما جعله من كلام الملائكة فهو داخل فيما يضيفه إلى الله ، وفيما حذف فاعله ، فقال تعالى (٩٣ : ٦) ومن أظلم ممن افترى على الله كذباً ، أو قال أوحى إلي ولم يوح إليه شيء ، ومن قال سأنزل مثل ما أنزل الله) .

وتدبر كيف جعل الأولين في حيز الذي جعله وحياً من الله ولم يسم الموحى ، فإنهما من جنس واحد في ادعاء جنس الإنباء ، وجعل الآخر في حيز الذي ادعى أن يأتي بمثله ، ولهذا قال (ممن افترى على الله كذباً) ثم قال : (ومن قال

(١) مثالان للإنشاء . (٢) في قوله تعالى (٩١ : ٦) وما قدروا الله حق قدره

إذ قالوا ما أنزل الله على بشر من شيء . قل من أنزل التوراة التي جاء بها موسى نوراً وهدى للناس ، تجماعونه قراطيس تبدونها وتخفون كثيراً وعامتهم ما لم تعملوا أتم ولا آباؤكم ؟ قل الله ثم ذرهم في خوضهم يلعبون)

(٣) أي المتشبهين بالرسول أو بالوحي المنزل عليه .

سأنزل مثل ما أنزل الله) فالمفتري للكذب والقائل : أوحى إلى ولم يوحَ إليه شيء : من جملة الاسم الأول ، وقد قرن به الاسم الآخر ، فهؤلاء الثلاثة المدعون لشبه النبوة . وقد تقدم قبلهم المكذب للنبوة . فهذا يعم جميع أصول الكفر التي هي تكذيب الرسل أو مضاهاتهم ، كسياسة الكذاب وأمثاله .

وهذه هي أصول البدع التي نردها نحن في هذا المقام ، لأن المخالف للسنة يرد بعض ما جاء به الرسول صلى الله عليه وسلم ، أو يعارض قول الرسول بما يجعله نظيراً له من رأى أو كشف أو نحو ذلك .

فقد تبين أن الذين يسمون هؤلاء^(١) وأئمتهم حشوية هم أحق بكل وصف مذموم يذكرونه ، وأئمة هؤلاء أحق بكل علم نافع وتحقيق ، وكشف حقائق واختصاص بهاوم لم يقف عليها هؤلاء الجهال ، المنكرون عليهم ، المكذبون لله ورسوله .

فإن [نبرهم با] لحشوية : إن كان لأنهم يروون الأحاديث بلا تمييز - فالخالفون لهم أعظم الناس قولاً لحشو الآراء والكلام الذي لا تعرف صحته ، بل يعلم بطلانه ، وإن كان : لأن فيهم عامة لا يميزون - فما من فرقة من تلك الفرق إلا ومن أتباعها من أجهل الخلق وأكفرهم ، وعوام هؤلاء هم عمار المساجد بالصلوات وأهل الذكر والدعوات ، وحجاج البيت العتيق ، والمجاهدون في سبيل الله ، وأهل الصدق والأمانة وكل خير في العالم ، فقد تبين لك أنهم^(٢) أحق بوجوه الذم ، وأن هؤلاء أبعد عنها ، وأن الواجب على الخلق أن يرجعوا إليهم فيما اختصهم الله به من الوراثة النبوية التي لا توجد إلا عندهم .

وأيضا فينبغي النظر في الموسومين بهذا الاسم^(٣) وفي الواسمين لهم به : أي ما

(١) المتبعين للرسول ودينه وسنته . (٢) أى مخالفى السنة .

(٣) أى الحشوية .

أحق ؟ وقد علم أن هذا الاسم عما اشتهر عن النفاة ممن هم مظنة الزندقة ، كما ذكر العلماء ، كآبي حاتم^(١) وغيره : أن علامة الزنادقة تسميتهم لأهل الحديث حشوية . ونحن نتمسك بالأسماء التي لا نزاع فيها ، مثل لفظ «الاثبات ، والنفي» فنقول : من المعلوم : أن هذا من تلقيب بعض الناس لأهل الحديث الذين يقرونه على ظاهره . فكل من كان عنه أبعد كان أعظم ذما بذلك ، كالأقراطة ، ثم الفلاسفة ، ثم المعتزلة ، وهم يذمون بذلك المتكلمة الصفاتية^(٢) من الكلائية^(٣) والكرامية^(٤) والأشعرية والفقهاء والصوفية وغيرهم . فكل من اتبع النصوص وأقرها سموه بذلك ، ومن قال بالصفات العقلية^(٥) مثل العلم والقدرة دون الخبرية^(٦) ونحو ذلك سمى مثبتة الصفات الخبرية حشوية ، كما يفعل أبو المعالي الجويني وأبو حامد الغزالي ونحوهما .

ولطريقة أبي المعالي كان أبو محمد^(٧) يتبعه في فقهه وكلامه لكن أبو محمد كان أعلم بالحديث وأتبع له من أبي المعالي وبمذاهب الفقهاء ، وأبو المعالي أكثر

(١) أبو حاتم الرازي محمد بن إدريس من أصحاب أحمد بن حنبل ومن أقران البخاري ، وابنه عبد الرحمن صاحب التفسير المشهور باسمه وصاحب الجرح والتعديل وعمل الحديث .

(٢) المؤمنين بما جاء في صفات الله في القرآن والحديث على ما يليق بالله .

(٣) أتباع عبد الله بن سعيد بن كلاب تقدم ذكره له ترجمة في لسان الميزان .

(٤) أتباع محمد بن كرام مترجم في ميزان الاعتدال للذهبي ولسانه لابن حجر الحافظ .

(٥) أي التي يعرف ثبوتها الله بالعقل .

(٦) التي لا تعرف إلا من طريق الخبر والوحي كالأستواء والنزول إلى سماء الدنيا .

(٧) أبو محمد كنت أظنه ابن عقيل ، ولكن ترجح عندي أنه يريد عز الدين عبد العزيز بن عبد السلام الملقب بسلطان العلماء صاحب كتاب القواعد وغيره تقدم ذكر وفاته .

اتباعاً للكلام ، وهما في العربية منقاربان .

وهؤلاء ^(١) يسيئون منازعهم إما لجنسه حشو الحديث من غير تمييز بين صحيحه وضعيفه ، أو لسكون اتباع الحديث في مسائل الأصول من مذهب الحشو لأنها مسائل علمية ، والحديث لا يفيد ذلك ^(٢) لأن اتباع النصوص مطلقاً في المباحث الأصولية الكلامية حشو ، لأن النصوص لا تنفي بذلك . فالأمر راجع إلى أحد أمرين : إما ريب في الإسناد ^(٣) أو في المتن : إما لأنهم يضيفون إلى الرسول ما لم يُعلم أنه قاله كأخبار الآحاد ^(٤) ويجعلون مقتضاها العلم ^(٥) وإما لأنهم يجعلون ما فهموه من اللفظ معلوما وليس هو بمعلوم ، لما في الأدلة اللفظية من الاحتمال .

ولاريب أن هذا عمدة كل زنديق ومنافق يبطل العلم بما بعث الله به رسوله ، تارة يقول : لا نعلم أنهم قالوا ذلك ، وتارة يقول : لا نعلم ما أرادوا بهذا القول ، ومتى انتفى العلم بقولهم أو بمعناه : لم يستفد من جهتهم علم ، فيتمكن بعد ذلك أن يقول ما يقول من المقالات ، وقد أمن على نفسه أن يعارض بآثار الأنبياء . لأنه قد وكل ثغرها بذينك الداحين ^(٦) الدافعين لجنود الرسول عنه ، الطاعنين لمن احتج بها .

وهذا القدر بعينه هو عين الطعن في نفس النبوة وإن كان يقر بتعظيمهم وكلامهم ^(٧) إقرار من لا يتلقى من جهتهم علماً ، فيكون الرسول عنده بمنزلة خليفة

(١) أبو المعالي وأبو عهد بن عبد السلام وأبو حامد الغزالي وأحزابهم .

(٢) يعنى عندهم وبزعمهم . (٣) سند الحديث واسناده : رجاله الذين روه ، وممنه كلام النبي صلى الله عليه وسلم أو كلام الصحابي الذي فيه الحجة وبه الاستدلال

(٤) أخبار الآحاد ما ليست متواترة وتنقسم اصطلاحاً إلى غريب وعزيز ومشهور .

(٥) يعنى أن أهل السنة يقولون : إن أخبار الآحاد وتفيد العلم واليقين .

(٦) كذا ولعله محرف عن الرحين أو كلمة نحوها .

(٧) أى الأنبياء .

يسطى السكة والخطبة رسماً ولفظاً كتابة وقولا ، من غير أن يكون له أمر أو نهى مطاع . فله صورة الإمامة بما جعل له من السكة والخطبة ^(١) وليس له حقيقتها ، وهذا القدر - وإن استبحازه كثير من الملوك لمعجز بعض الخلفاء عن القيام بواجبات الإمارة من الجهاد والسياسة ، كما يفعل ذلك كثير من نواب الولاة لضعف مستنبيه وعجزه ^(٢) فيتركب من تقدم ذى المنصب والبيت وقوة نائبه صلاح الأمر ، أو فعل ذلك هوى ورغبة فى الرئاسة ولطائفه ، دون من هو أحق بذلك منه وسلك مسلك المتعلمين بالعدوان - فمن المعلوم أن المؤمن بالله ورسوله ، لا يستجيز أن يقول فى الرسالة : إنها عاجزة عن تحقيق العلم وبيانها ، حتى يكون الإقرار بها مع تحقيق العلم الإلهى من غيرها موجبا لصلاح الدين ، ولا يستجيز أن يتعدى عليها بالتقدم بين يدى الله ورسوله ، ويقدم علمه وقوله على علم الرسول وقوله ، ولا يستجيز أن يساط عليها التأويلات العقلية ، ويدعى أن ذلك من كمال الدين ، وأن الدين لا يكون كاملا إلا بذلك .

وأحسن أحواله : أن يدعى أن الرسول [كان] عالما بأن ما أخبر به له تأويلات وتبiana غير ما يدل عليه ظاهر قوله ومفهومه ، وأنه ما ترك ذلك إلا لأنه ما كان يمكنه البيان بين أولئك الأعراب ونحوهم ، وأنه ^(٣) وكل ذلك إلى عقول المتأخرين وهذا هو الواقع منهم .

فإن المتفلسفة تقول : إن الرسل لم يتمكنوا من بيان الحقائق لأن إظهارها يفسد الناس ، ولا تحتمل عقولهم ذلك ، ثم قد يقولون : إنهم عرفوها ، وقد يقول بعضهم : لم يعرفوها ، أو أنا أعرف بها منهم ، ثم يبينونها هم بالطرق

(١) أى تضرب النقود باسمه ويخطب له على المنابر دعاء ومدحاً .

(٢) كان ذلك فى آخر عهد بنى العباس عند ما ضعف خلفاؤهم وانتزع السلطة منهم وزراؤهم ونوابهم من بنى بويه والسلجقة . وفى خلفاء بنى العباس فى مصر ، بعد زوال الخلافة من بغداد .

(٣) وإنما يفعل ذلك ، من فى قلبه مرض ونفاق كذا بهامش الأصل .

القياسية الموجودة عندهم . ولم يقولوا أنه إن كان العلم بها ممكنا فهو ممكن لهم ^(١) كما يدعون أنه ممكن لهم ^(٢) وإلا فلا سبيل لهم إلى معرفتها بإقرارهم . وكذلك التعبير وبيان العلم بالخطاب والكتاب إن لم يكن ممكنا ^(٣) فلا يمكنكم ذلك ، وأنتم تتكلمون وتكتبون علمكم في الكتب . وإن كان ذلك ممكنا فلا يصح قولكم « لم يمكن الرسل ذلك » .

وإن قلتم : يمكن الخطاب بها مع خاصة الناس دون عامتهم — وهذا قولهم — فمن المعلوم : أن علم الرسل يكون عند خاصتهم كما يكون علمكم عند خاصتكم . ومن المعلوم : أن كل من كان بكلام المتبوع وأحواله وبواطن أموره وظواهرها أعلم وهو بذلك أقوم : كان أحق بالاختصاص به . ولا ريب أن أهل الحديث : أعلم الأمة وأخصها بعلم الرسول وعلم خاصته ، مثل الخلفاء الراشدين وسائر العشرة ^(٤) ومثل : أبي بن كعب ، وعبد الله بن مسعود ، ومعاذ بن جبل ، وعبد الله بن سلام وسلمان الفارسي ، وأبي الدرداء ، وعباد بن الصامت ، وأبي ذر الغفاري ، وعمار ابن ياسر ، وحذيفة بن اليمان . ومثل سعد بن معاذ ، وأسيد بن حضير ، وسعد بن عباد ، وعباد بن بشر ، وسالم مولى أبي حذيفة ، وغير هؤلاء ممن كان أخص الناس بالرسول وأعلمهم ببواطن أموره وأتبعهم لذلك ، فعلماء الحديث أعلم الناس بهؤلاء وببواطن أمورهم وأتبعهم لذلك . فيكون عندهم العلم ، علم خاصة الرسول وبطانته ، كما أن خواص الفلاسفة يعلمون علم أئمتهم ، وخواص المتكلمين يعلمون

(١) الأنبياء .

(٢) للمتفلسفة .

(٣) يعني الأنبياء .

(٤) المبشرين بالجنة أنصارهم بعد الخلفاء الراشدين الأربعة : عبد الرحمن ابن عوف ، وسعد بن أبي وقاص ، وطلحة بن عبيد الله ، والزبير بن العوام وسعيد ابن زيد بن عمرو بن نفيل .

علم أئمتهم ، وخواص القرامطة ^(١) والباطنية ^(٢) يعلمون علم أئمتهم ، وكذلك أئمة الإسلام مثل أئمة العلماء ، فإن خاصة كل إمام أعلم بباطن أموره مثل مالك ابن أنس ، فإن ابن القاسم لما كان أخص الناس به وأعلمهم بباطن أمره اعتمد أتباعه على روايته ، حتى إنه تؤخذ عنه مسائل السر ^(٣) التي رواها ابن أبي الفهر ، وإن طعن بعض الناس فيها ، وكذلك أبو حنيفة ، فأبو يوسف ومحمد وزفر أعلم الناس به ، وكذلك غيرهما .

وقد يكتب العالم كتابا أو يقول قولاً فيكون بعض من لم يشافه به أعلم بمقصوده من بعض من شافه به ، كما قال النبي صلى الله عليه وسلم « قرب مبلغ أوعى من سامع » لكن بكل حال لا بد أن يكون المبلغ من الخاصة العالمين بحال المبلغ عنه ، كما يكون في أتباع الأئمة من هو أفهم لنصوصهم من بعض أصحابهم .

ومن المستقر في أذهان المسلمين : أن ورثة الرسل وخلفاء الأنبياء هم الذين قاموا بالدين علماً وعملاً ودعوة إلى الله والرسول ، فهؤلاء أتباع الرسول حقاً ، وهم بمنزلة

(١) جماعة من الفوضويين خرجوا على الإسلام وخلفائه تحت زعامة أبي سعيد الجنابي القرمطي وذلك في عهد الخليفة المعتضد في سنة ٢٨٦ هـ وما بعدها ومات الجنابي سنة ٣٠١ هـ ثم بزعامة الحسن بن الصباح . وقد عظم شرهم سنة ٤٩٤ هـ ص ١٥٩ ج ١٢ بداية .

(٢) الباطنية جماعة تزعم أن جميع أمور الدين من عبادات وغيرها له باطن غير ظاهره يعلمه إمامهم ، وتشعب شعباً نصيرية ودروز وإسماعيلية ، وعلى أساسها قامت الصوفية الباطنية .

(٣) التي لا يحسن نشرها بين الناس علناً . وقد عقد ابن كثير في البداية والنهاية فصلاً في مخازيهم ومجمل دعوتهم وتنوع أسمائهم نقلاً عن ابن الجوزي وعن الباقي ص ٦١ ، ٦٢ ج ١١ فراجع .

الطائفة الطيبة من الأرض^(١) التي زكت ، فقبلت الماء ، فأنبئت السكلاً والعشب الكثير ، فزكت في نفسها وزكى الناس بها . وهؤلاء هم الذين جمعوا بين البصيرة في الدين والقوة على الدعوة ، ولذلك كانوا ورثة الأنبياء الذين قال الله تعالى فيهم (٤٥ : ٣٨) واذكر عبادنا إبراهيم وإسماعيل ويوسف أولى الأيدي والأبصار (فالأيدي القوة في أمر الله ، والأبصار البصائر في دين الله ، فبالبصائر يدرك الحق ويعرف ، وبالقوة يتمكن من تبليغه وتنفيذه والدعوة إليه .

فهذه الطبقة كان لها قوة الحفظ والفهم والفقہ في الدين والبصر والتأويل ، ففجرت من النصوص أنهار العلوم ، واستنبطت منها كنوزها ، ورزقت فيها فهمها خاصا ، كما قال أمير المؤمنين علي بن أبي طالب رضي الله عنه ، وقد سئل « هل خصكم رسول الله صلى الله عليه وسلم بشيء دون الناس ؟ فقال : لا ، والذي فلق الحبة وبرأ النسمة ، إلا فهم يؤتيه الله عبدا في كتابه » فهذا الفهم هو بمنزلة السكلاً والعشب الذي أنبته الأرض الطيبة . وهو الذي تميزت به هذه الطبقة عن الطبقة الثانية ، وهي التي حفظت النصوص ، فكان همها حفظها وضبطها ، فوردتها الناس وتلقوها بالقبول ، واستنبطوا منها واستخرجوا كنوزها واتجروا فيها ، وبذروها في أرض قابلة للزرع والنبات ، ورووها كل بحسبه . (٦٠ : ٢ و ١٦٠ : ٧ قد علم كل أناس مشربهم)

(١) يشير إلى الحديث الصحيح . عن أبي موسى رضي الله عنه قال : قال رسول الله صلى الله عليه وسلم « مثل ما بعثنى الله به من الهدى والعلم كمثل غيث أصاب أرضا ، فكان منها طائفة طيبة قبلت الماء وأنبت السكلاً والعشب الكثير وكان منها أجادب أمسكت الماء ، فنفع الله بها الناس فشربوا منها وسقوا وزرعوا وأصاب طائفة أخرى منها إنما هي قيعان لا تمسك ماء ولا تنبت كلاً فذلك مثل من فقه في دين الله تعالى ونفعه ما بعثنى الله به فعلم وعمل ومثل من لم يرفع بذلك رأسا ولم يقبل هدى الله الذي أرسلت به » رواه البخاري ومسلم .

وهؤلاء الذين قال فيهم النبي صلى الله عليه وسلم « نضر الله امرأ سمع مقالتي فوعاها ، ثم أداها كما سمعها ، فرب حامل فقهه وليس بفقيهه ، ورب حامل فقهه إلى من هو أفقه منه » .

وهذا عبد الله بن عباس رضي الله عنهما حبر الأمة وترجمان القرآن : مقدار ما سمعه من النبي صلى الله عليه وسلم لا يبلغ نحو العشرين حديثاً الذي يقول فيه « سمعت ورأيت » وسمع الكثير من الصحابة ، وبورك له في فهمه والاستنباط منه حتى ملأ الدنيا علماً وفقهاً ، قال أبو محمد بن حزم : وجهت فتواه في سبعة أسفار كبار ^(١) وهي بحسب ما بلغ جامعها ، وإلا فعلم ابن عباس كالبحر وفقهه واستنباطه وفهمه في القرآن بالموضع الذي فاق به الناس ، وقد سمعوا ما سمع وحفظوا القرآن كما حفظه ، ولكن أرضه ^(٢) كانت من أطيب الأراضي وأقبلها للزرع ، فبذر فيها النصوص ، فأنبثت من كل زوج كريم ، و (٦٢ : ٤) ذلك فضل الله يؤتيه من يشاء والله ذو الفضل العظيم) .

وأيّن تقع فتاوى ابن عباس وتفسيره واستنباطه ، من فتاوى أبي هريرة وتفسيره ؟ ^(٣) وأبو هريرة أحفظ منه ، بل هو حافظ الأمة على الإطلاق يؤدي الحديث كما سمعه ويدرسه بالليل درساً ، فكانت همته مصروفة إلى الحفظ وتبليغ ما حفظه كما سمعه ، وهمة ابن عباس : مصروفة إلى التفقه والاستنباط وتفجير النصوص ، وشق الأنهار منها واستخراج كنوزها .

(١) كذا هنا . والذي في إحكام الأحكام لأبي محمد بن حزم ج ٥ ص ٩٢ ونقله عنه الحافظ ابن القيم في أعلام الموقعين ج ١ ص ١٣ لما ذكر الأكثرين من الصحابة قال : « فهم سبعة يمكن أن يجمع من فتيا كل واحد منهم سفر ضخمة . وقد جمع أبو بكر محمد بن موسى بن يعقوب - بن أمير المؤمنين المأمون - فتيا عبد الله بن عباس في عشرين كتاباً ، وأبو بكر المذكور أحد أئمة الإسلام في العلم الحديث » اهـ . وكتبه سليمان الصنيع (٢) يعني فطرته ومواهبه .

(٣) في العبارة قلب فإن المفضل هو فتاوى ابن عباس على فتاوى أبي هريرة .

وهكذا ورثتهم من بعدهم : اعتمدوا في دينهم على استنباط النصوص ، لا على خيال فلسفي ، ولا رأى قياسي ، ولا غير ذلك من الآراء المبتدعات . لا جرم كانت الدائرة والثناء الصديق ، والجزاء العاجل والآجل : لورثة الأنبياء القاسين لهم في الدنيا والآخرة . فإن المرء على دين خليله (٣ : ٣٦ قل إن كنتم تحبون الله فاتبعوني يحببكم الله) وبكل حال : فهم أعلم الأمة بحديث الرسول ، وسيرته ومقاصده وأحواله .

ونحن لا نعني بأهل الحديث المقتصرين على سماعه ، أو كتابته أو روايته ، بل نعني بهم : كل من كان أحق بحفظه ومعرفة وفهمه ظاهراً وباطناً ، واتباعه باطناً وظاهراً ، وكذلك أهل القرآن .

وأدنى خصلة في هؤلاء : محبة القرآن والحديث ، والبحث عنهما وعن معانيهما والعمل بما علموه من موجبهما . ففقهاء الحديث أخذوا بالرسول من فقهاء غيرهم ، وصوفيتهم أتبعوا للرسول من صوفية غيرهم ^(١) ، وأسراؤهم أحق بالسياسية النبوية من غيرهم ، وعامتهم أحق بموالاة الرسول من غيرهم .

ومن المعلوم : أن المعظمين للفلسفة والكلام المعتقدين لمضمونيهما هم أبعد عن معرفة الحديث ، وأبعد عن اتباعه من هؤلاء . هذا أمر محسوس ، بل إذا كشفت أحوالهم وجدتهم من أجهل الناس بأقواله صلى الله عليه وسلم وأحواله وبواطن أموره وظواهرها ، حتى لتجد كثيراً من العامة أعلم بذلك منهم ، ولتجدهم لا يميزون بين ما قاله الرسول وما لم يقله ، بل قد لا يفرقون بين حديث متواتر عنه ، وحديث مكذوب موضوع عليه ، وإنما يعتمدون في موافقته على ما يوافق قولهم

(٢) الصوفية : هندية فارسية يونانية ، ورسالة الرسول صلى الله عليه وسلم دين الحق والهدى من عند الله ، قد أكملها الله وأتمها ، وجعلها هدى وشفاء ورحمة . فإدخال الصوفية عليها بدعة محدثة لم يكن عليها أمر رسول الله ولا أصحابه ، فهي رد . و « خير الهدى هدى محمد صلى الله عليه وسلم ، وشر الأمور محدثاتها »

سواء كان موضوعاً أو غير موضوع ، فيعدلون إلى أحاديث يعلم خاصة الرسول بالضرورة اليقينية أنها مكذوبة عليه عن أحاديث ، يعلم خاصته بالضرورة اليقينية أنها قوله ، وهم لا يعلمون مراده ، بل غالب هؤلاء لا يعلمون معاني القرآن ، فضلاً عن الحديث ، بل كثير منهم لا يحفظون القرآن أصلاً . فمن لا يحفظ القرآن ، ولا يعرف معانيه ، ولا يعرف الحديث ولا معانيه من أين يكون عارفاً بالحقائق المأخوذة عن الرسول ؟!

وإذا تدبر العاقل وجد الطوائف كلها كلما كانت الطائفة إلى الله ورسوله أقرب كانت بالقرآن والحديث أعرف وأعظم عناية ، وإذا كانت عن الله وعن رسوله أبعد كانت عنهما أنأى ، حتى تجد في أئمة علماء هؤلاء من لا يميز بين القرآن وغيره ، بل ربما ذكرت عنده آية ، فقال : لا نسلم صحة الحديث ، وربما قال : لقوله عليه السلام كذا ، وتسكون آية من كتاب الله . وقد بلغنا من ذلك عجائب ، وما لم يبلغنا أكثر .

وحدثني : ثقة أنه تولى مدرسة مشهد الحسين بمصر بعض أئمة المتكلمين رجل يسمى شمس الدين الأصهباني شيخ الأيكي ، فأعطوه جزءاً من الربعة فقرأ : بسم الله الرحمن الرحيم ألمص ، حتى قيل له : ألف لام ميم صاد .
فتأمل هذه الحكومة العادلة ^(١) ليتبين لك أن الذين يعيبون أهل الحديث و يعدلون عن مذهبهم جهلة زنادقة منافقون بلا ريب . ولهذا لما بلغ الإمام أحمد عن ابن أبي قتيلة أنه ذكر عنده أهل الحديث بمكة ، فقال : قوم سوء ، فقام ^(٢) الإمام أحمد - وهو ينفذ ثوبه ، ويقول : زنديق زنديق زنديق . ودخل بيته . فإنه عرف مغزاه .

(١) لعل الصواب « الحكاية الغريبة »

(٢) كانت بالأصل « فقال » وصححت من مختصر طبقات الحنابلة لابن أبي يعلى ص ١٧ و ص ٢٠٤ ومناقب الإمام أحمد لابن الجوزي . وكتبه سليمان الصنيع .

وعيب المنافقين للعلماء بما جاء به الرسول قديم من زمن المنافقين الذين كانوا على عهد النبي صلى الله عليه وسلم .
وأما أهل العلم ، فكانوا يقولون : هم الأبدال ، لأنهم أبدال الأنبياء وقائمون مقامهم حقيقة ، ليسوا من المدمين الذين لا يعرف لهم حقيقة ^(١) كل منهم يقوم مقام الأنبياء في القدر الذي ناب عنهم فيه : هذا في العلم والمقال ، وهذا في العبادة والحال ^(٢) ، وهذا في الأمرين جميعاً ، وكانوا يقولون : هم الطائفة المنصورة إلى قيام الساعة ، الظاهرون على الحق . لأن الهدى ودين الحق الذي بعث الله به رسوله معهم . وهو الذي وعد الله بظهوره على الدين كله ، وكفى بالله شهيداً .

فصل

وتلخيص النكتة : أن الرسل إما أنهم علموا الحقائق الخبرية والظلمية ، أو لم يعلموها ، وإذا علموها : فإما أنه كان يمكنهم بيانها بالكلام والكتاب ، أو لا يمكنهم ذلك ، وإذا أمكنهم ذلك البيان : فإما أن يمكن للمامة والخاصة أو للخاصة فقط .
فإن قال : إنهم لم يعلموها ، وأن الفلاسفة والمتكلمين أعلم بها منهم ، وأحسن بياناً لها منهم ، فلا ريب أن هذا قول الزنادقة المنافقين . وسنتكلم معهم بعد هذا ، إذ الخطاب هنا لبيان أن هذا قول الزنادقة ، وأنه لا يقوله إلا منافق أو جاهل وإن قال : إن الرسل مقصدهم صلاح عموم الخلق ، وعموم الخلق لا يمكنهم فهم هذه الحقائق الباطنة ، فخطبواهم بضرب الأمثال لينتفعوا بذلك ، وأظهروا الحقائق العقلية في القوالب الحسية ، فتضمن خطابهم عن الله وعن اليوم الآخر ، من التخمين والتمثيل المعقول بصورة المحسوس ما ينتفع به عموم الناس في أمر

(١) كما يزعم الصوفية : أنهم مغيبون عن الأبصار ، ويسمونهم رجال الغيب وأهل الديوان وغير ذلك من الترهات المفسدة للعقول والأديان . (٢) العبادة والحال لا يكون على هدى المرسلين إلا بالنية الخالصة وإبتغاء وجه الله وبمعرفة رسالتهم واتباعها

الإيمان بالله وبالمعاد . وذلك يقرر في النفوس من عظمة الله وعظمة اليوم الآخر ما يحض النفوس على عبادة الله وعلى الرجاء والخوف ، فينتفعون بذلك ، وينالون السعادة بحسب إمكانهم واستعدادهم ، إذ هذا الذي فعلته الرسل : هو غاية الإمكان في كشف الحقائق لعموم النوع البشري ، ومقصود الرسل : حفظ النوع البشري وإقامة مصلحة حياته ومواده .

فمعلوم : أن هذا قول حذاق الفلاسفة ، مثل الفارابي وابن سينا وغيرهما ، وهو قول كل حاذق وفاضل من المتكلمين في القدر الذي يخالف فيه أهل الحديث .
فالفارابي يقول « إن خاصة النبوة جودة تخييل الأمور المنقولة في الصور المحسوسة » أو نحو هذه العبارة .

وابن سينا يذكر هذا المعنى في مواضع ، ويقول « ما كان يمكن موسى بن عمران مع أولئك المبرانيين ، ولا يمكن محمداً مع أولئك العرب الجفأة ، أن يبيناهم الحقائق على ما هي عليه ، فإنهم كانوا يعجزون عن فهم ذلك ، وإن فهموه على ما هم عليه انحلت عزيماتهم عن اتباعه ، لأنهم لا يرون فيه من العلم ما يقتضي العمل » .

وهذا المعنى يوجد في كلام أبي حامد الغزالي وأمثاله ومن بعده ، طائفة منه في الإحياء وغير الإحياء ، وكذلك في كلام الرازي .

وأما الاتحادية ونحوهم من المتكلمين : فعملية مدارهم ، وهو مبني كلام الباطنية والقرامطة عليه ، لكن هؤلاء ^(١) ينكرون ظواهر الأمور العملية والعلمية جميعاً وأما غير هؤلاء فلا ينكرون العمليات الظاهرة المتواترة ، لكن قد يجعلونها لعموم الناس لا لخصوصهم ، كما يقولون مثل ذلك في الأمور الخبرية .

(١) الباطنية والقرامطة : جماعة من الزنادقة المفسدين قاموا في أزمنة مختلفة بشورات فوضوية وأمور فاسدة . وقد أشار ابن كثير إلى شيء من مخازيهم في تاريخه البداية والنهاية في مواضع متعددة منها ص ٦١ ، ٦٢ ج ١١ .

ومدار كلامهم : على أن الرسالة متضمنة لمصلحة العموم علما وعملا . وأما
الخاصة فلا . وعلى هذا يدور كلام أصحاب رسائل إخوان الصفا وسائر فضلاء
المفلسفة .

ثم منهم من يوجب اتباع الأمور العملية من الأمور الشرعية ، وهؤلاء كثيرون
في متفكرتهم ومتصوفتهم وعقلاء فلاسفتهم . وإلى هنا كان ينتهي علم ابن سينا ،
إذ تاب والتزم القيام بالواجبات الناموسية . فإن قدماء الفلاسفة كانوا يوجبون
اتباع النواميس التي وضعها أكابر حكماء البلاد ، فلأن يوجبوا اتباع نواميس
الرسل أولى . فإنهم — كما قال ابن سينا : — « اتفق فلاسفة العالم على أنه لم يقرع
العالم ناموس أفضل من هذا الناموس الحمدي » وكل عقلاء الفلاسفة متفقون
على أنه أكمل وأفضل النوع البشري ، وأن جنس الرسل أفضل من جنس
الفلاسفة المشاهير ، ثم قد يزعمون أن الرسل والأنبياء حكماء كبار ، وأن الفلاسفة
الحكماء أنبياء صغار ، وقد يجعلونهم صنفين . وليس هذا موضع شرح ذلك . فقد
تكلمنا عليه في غير هذا الموضع .

وإنما الغرض : أن هؤلاء الأساطين من الفلاسفة والمتكلمين غاية ما يقولون :
هذا القول ، ونحن ذكرنا الأمر على وجه التقسيم العقلي الحاصر ، لئلا يخرج عنه
قسم ، ليتبين أن الخالف لعلماء الحديث علما وعملا : إما جاهل وإما منافق ، والمنافق
جاهل وزيادة ، كما سنبينه إن شاء الله . والجاهل هنا فيه شعبية نفاق ، وإن كان
لا يعلم بها فالمسكر لذلك جاهل منافق .

فقلنا : إن من زعم أنه وكبار طائفته أعلم من الرسل بالحقائق ، وأحسن
بيانا لها : فهذا زنديق منافق إذا أظهر الإيمان بهم باتفاق المؤمنين . وسيجيء
الكلام معه .

وإن قال : إن الرسل كانوا أعظم علما وبيانا ، لكن هذه الحقائق لا يمكن
علمها ، أو لا يمكن بيانها مطلقا ، أو يمكن الأمرين للخاصة .

قلنا : فينتد لا يمكنكم أنتم ما عجزت عنه الرسل من العلم والبيان .

إن قلتم : لا يمكن علمها .

قلنا : فأنتم وأكابركم لا يمكنكم علمها بطريق الأولى .

وإن قلتم : لا يمكنهم بيانها .

قلنا : فأنتم وأكابركم لا يمكنكم بيانها .

وإن قلتم : يمكن ذلك للخاصة دون العامة .

قلنا : فيمكن ذلك للخاصة من الرسل ^(١) دون عامتهم .

فإن ادعوا أنه لم يكن في خاصة أصحاب الرسل من يمكنهم فهم ذلك جعلوا السابقين الأولين دون المتأخرين في العلم والإيمان . وهذا من مقالات الزنادقة . لأنه قد جعل بعض الأمم الأوائل من اليونان والهند ونحوهم أكمل عقلا وتحقيقا للأمور الإلهية وللعبادية ^(٢) من هذه الأمة . فهذا من مقالات المنافقين الزنادقة . إذ المسلمون متفقون على أن هذه الأمة خير الأمم وأكملهم ، وأن أكمل هذه الأمة وأفضلها هم سابقوها .

وإذا سلم ذلك فأعلم الناس بالسابقين وأتبعهم لهم : هم أهل الحديث وأهل السنة . ولهذا قال الإمام أحمد في رسالة عبدوس بن مالك « أصول السنة عندنا : التمسك بما كان عليه أصحاب رسول الله صلى الله عليه وسلم والاقتداء بهم ، وترك البدع ، وكل بدعة ضلالة . والسنة عندنا : آثار رسول الله صلى الله عليه وسلم » والسنة تفسر القرآن ، وهي دلائل القرآن ، أى دلالات على معناه .

ولهذا ذكر العلماء : أن الرفض أساس الزندقة ، وأن أول من ابتدع الرفض إنما كان منافقا زنديقا ، وهو عبد الله بن سبأ ، فإنه إذا قدح في السابقين الأولين ^(٣)

(١) أى بيانها من الرسل لخاصة الناس دون عامتهم .

(٢) المتعلقة بالمعاد والبعث واليوم الآخر .

(٣) من المهاجرين والأنصار كأبي بكر وعمر وعثمان .

فقد قدح في نقل الرسالة ، أوفى فهمها ، أوفى اتباعها . فالرافضة تقدح تارة في علمهم بها ^(١) وتارة في اتباعهم لها ، وتحيل ذلك على أهل البيت ، وعلى المصنوم الذي ليس له وجود في الوجود .

والزنادقة من الفلاسفة والنصيرية وغيرهم : يقدحون تارة في النقل ، وهو قول جهالهم ، وتارة يقدحون في فهم الرسالة ، وهو قول حذاقهم ، كما يذهب إليه أكابر الفلاسفة والاتحادية ونحوهم . حتى كان النعماني مرة مر بضا فدخل عليه شخص ومعه بعض طلبه الحديث ، فأخذ يتكلم على قاعدته في الفكر : أنه حجاب ، وأن الأمر مداره على الكشف ، وغرضه كشف الوجود المطلق ^(٢) ، فقال ذلك الطالب : فما معنى قول أم الدرداء « أفضل عمل أبي الدرداء : التفكير » فتبرم بدخول مثل هذا عليه ، وقال للذي جاء به : كيف يدخل على مثل هذا ؟ ثم قال : أنتري يا بني ما مثل أبي الدرداء وأمثاله ؟ مثلهم : مثل أقوام سمعوا كلاما وحفظوه لنا ، حتى نكون نحن الذين نفهمه ونعرف مراد صاحبه ، ومثل يريد ^(٣) حمل كتابا من السطان إلى نائبه أو نحو ذلك - فقد طال عهدي بالحكاية ، حدثني بها الذي دخل عليه وهو ثقة يعرف ما يقول في هذا ، وكان له في هذه الفنون جولان كثير .

وكذلك ابن سينا وغيره يذكر من التنبص بالصحابة ما ورثه عن أبيه وشيعته القرامطة ، حتى تجدهم إذا ذكروا في آخر الفلسفة حاجة النوع الإنساني إلى الإمامة عرضوا بقول الرافضة الضلال ، لكن أولئك [الرافضة] يصرحون من السب بأكثر مما يصرح به هؤلاء [الفلاسفة] .

ولهذا تجد بين الرافضة والقرامطة والاتحادية اقتران واشتباه ، يجمعهم أمور

(١) أي في علم السابقين بالرسالة .

(٢) الذي هو وجود الحق والخلق عندهم بلا تعدد فيه ولا تميز .

(٣) البريد حامل الكتب والرسائل وناقلها من مكان إلى مكان .

منها : الطعن في خيار هذه الأمة : وفيها عليه أهل السنة والجماعة ، وفيما استقر من أصول الملة وقواعد الدين ، ويدعون باطننا استأزوا به واختصوا به عن سواهم ، ثم هم مع ذلك متلاعنون متباغضون مختلفون ، كما رأيت وسمعت من ذلك مالا يحصى ، كما قال الله عن النصارى (٥ : ١٤) ومن الذين قالوا إنا نصارى أخذنا ميثاقهم ، فانسوا حظا مما ذكروا به ، فأغرينا بينهم العداوة والبغضاء إلى يوم القيامة) وقال عن اليهود (٥ : ٦٤) وألقينا بينهم العداوة والبغضاء إلى يوم القيامة كلما أوقدوا نارا للحرب أطفأها الله) .

وكذلك المتكلمون المخلطون الذين يكونون تارة مع المسلمين ، وإن كانوا مبتدعين ، وتارة مع الفلاسفة الصابئين ، وتارة مع الكفار المشركين ، وتارة يقابلون بين الطوائف وينتظرون لمن تكون الدائرة ، وتارة يقبحون بين الطوائف . وهذه الطائفة الأخيرة قد كثرت في كثير من انتسب إلى الإسلام من العلماء والأمراء وغيرهم ، لا سيما لما ظهر المشركون من الترك^(١) على أرض الإسلام بالشرق في أثناء المائة السابعة . وكان كثير من ينتسب إلى الإسلام فيه من النفاق والردة ما أوجب تسليط المشركين وأهل الكتاب على بلاد المسلمين^(٢) .

فتجد أبا عبد الله الرازى يطمئن في دلالة الأدلة اللفظية على اليقين ، وفي إفادة الأخبار للعلم^(٣) . وهذان هما مقدمتا الزندقة ، كما قدمناه . ثم يعتمد فيما أقر به من أمور الإسلام على ما علم بالاضطرار من دين الإسلام ، مثل العبادات والمحرمات الظاهرة ، وكذلك الإقرار بعباد الأجساد بعد الاطلاع على التفاسير والأحاديث - يجعل العلم بذلك مستفادا من أمور كثيرة ، فلا يعطل تعطيل الفلاسفة

(١) يريد التتار تحت رئاسة هولاكو وجنكيزخان ومنهم تيمور لنگ .

(٢) من نصارى الإفرنج الذين استولوا على الشام وشواطئ مصر .

(٣) يعنى أن ألفاظ الكتاب العزيز والأخبار النبوية لا تفيدان اليقين والعلم القطعى بصفات الله تعالى عند الرازى .

الصائبين ولا يقر إقرار الخلفاء العلماء المؤمنين ، وكذلك الصحابة ، وإن كان [الرازي] يقول بعداتهم فيما نقلوه و بعلمهم في الجملة ، لكن يزعم في مواضع : أنهم لم يعلموا شبهات الفلاسفة وما خاضوا فيه ، إذ لم يجدوا أثورا عنهم التسكلم بلمنة الفلاسفة ، ويجعل هذا حجة له في الرد على من زعم^(١)

وكذلك هذه المقالات لا تجدها إلا عند أجهل المتكلمين في العلم وأظلمهم من هؤلاء المتكلمة والمتفلسفة والمتشيعية والاتحادية في الصحابة ، مثل قول كثير من العلماء والمتأمر^(٢) : أنا أشجع منهم ، وإنهم لم يقاتلوا مثل العدو الذي قاتلناه ، ولا باشرنا الحروب مباشرتنا ، ولا ساسوا سياستنا ، وهذا لا تجده إلا في أجهل الملوك وأظلمهم .

فإنه إن أراد أن نفس الظاهر ، وما يتوصلون به إلى بيان مرادهم من المعاني لم يعلموه : فهذا لا يضرهم ، إذ العلم بلغات الأمم ليس مما يجب على الرسل وأصحابهم ، بل يجب منه ما لا يتم التبليغ إلا به ، فالمتوسطون بينهم من التراجمة يعلمون لفظ كل منهما ومعناه ، فإن كان المعنيان واحداً كالشمس والقمر ، وإلا علموا ما بين المعنيين من الاجتماع والافتراق ، فينقل لكل منهما مراد صاحبه ، كما يصور المعاني ويبين ما بين المعنيين من التماثل والتشابه والتقارب .

فالصحابة كانوا يعلمون ما جاء به الرسول . وفيما جاء به بيان الحجة على بطلان كفر كل كافر ، وبيان ذلك بقياس صحيح أحق وأحسن بيانا من مقاييس أولئك الكفار ، كما قال تعالى (٢٥ : ٣٣) ولا يأتونك بمثل إلا جئناك بالحق وأحسن تفسيراً) أخبر سبحانه أن الكفار لا يأتونه بقياس عقلي لباطلهم إلا جاءه الله بالحق ، وجاءه من البيان والدليل وضرب المثل بما هو أحسن تفسيراً وكشفاً وإيضاحاً للحق من قياسهم .

(١) يباض بالأصل قدر ثلاث كلمات .

(٢) كذا بالأصل ولعله « الملوك والأمراء » .

وجميع ما تقوله الصابئة والمتفلسفة وغيرهم من الكفار - من حكم أو دليل -
 يندرج فيما علمه الصحابة . وهذه الآية ذكرها الله تعالى بعد قوله (٢٥ : ٣٠ ، ٣١)
 وقال الرسول : يا رب إن قومي اتخذوا هذا القرآن مهجوراً ، وكذلك جعلنا لكل
 نبي عدواً من المجرمين ، وكفى بربك هادياً ونصيراً) فبين أن من هجر القرآن فهو
 من أعداء الرسول ، وأن هذه العداوة أمر لا بد منه ، ولا مفر عنه ، ألا ترى إلى قوله
 تعالى (٢٥ : ٢٧ - ٢٩) ويوم يعرض الظالم على يديه يقول : يا ليتني اتخذت مع
 الرسول سبيلاً ، يا ويلتنا ، ليتني لم أتخذ فلاناً خليلاً . لقد أضلني عن الذكر بعد
 إذ جاءني ، وكان الشيطان للإنسان خذولاً) .

والله تعالى قد أرسل نبيه محمداً صلى الله عليه وسلم إلى جميع العالمين ، وضرب
 الأمثال فيما أرسله به لجميعهم ، كما قال تعالى (٣٩ : ٢٧) ولقد ضربنا للناس في هذا
 القرآن من كل مثل لعلمهم يتذكرون) فأخبر أنه ضرب لجميع الناس في هذا
 القرآن من كل مثل .

ولا ريب أن الألفاظ في المحادثات تكون بحسب الحاجات كالسلاح في
 المحاربات . فإذا كان عدو المسلمين - في تحصنهم وتسليحهم - على صفة غير الصفة
 التي كانت عليها فارس والروم : كان جهادهم بحسب ما توجبه الشريعة ^(١) التي
 مبناها على تحرر ما هو لله أطوع وللعبد أنفع ، وهو الأصلح في الدنيا والآخرة .
 وقد يكون الخبير بحروبهم أقدر على حربهم ممن ليس كذلك ، لا لفضل قوته
 وشجاعته ، ولكن لمجانسته لهم ، كما يكون الأعجمي المتشبه بالعرب - وهم خيار
 العجم - أعلم بمخاطبة قومه الأعاجم من العربي ، وكما يكون العربي المتشبه بالعجم
 - وهم أدنى العرب - أعلم بمخاطبة العرب من العجمي . فقد جاء في الحديث :
 « خيار عجمكم : المتشبهون بعربكم . وشرار عربكم : المتشبهون بعجمكم » .

(١) من استعمال الآلات والعدد المناسبة لكل عصر . ففي هذا العصر طائرات
 وغواصات وخانقات من الأدخنة والأبخرة ونحوها ، فيجب تعلمها وصنعها واستعمالها .

ولهذا لما حاصر النبي صلى الله عليه وسلم الطائف رماهم بالمنجنيق ، وقال لهم
قتالاً لم يقاتل غيرهم مثله في المزاخفة ، كيوم بدر وغيره ، وكذلك لما حوَّس المسلمون
عام الخندق اتخذوا من الخندق ما لم يحتاجوا إليه في غير الحصار . وقيل : إن سلمان
أشار عليهم بذلك ، فسلموا ذلك له ، لأنه طريق إلى فعل ما أمر الله به ورسوله .
وقد قررنا في قاعدة السنة والبدعة : أن البدعة في الدين هي ما لم يشرعه الله
ورسوله ، وهو ما لم يأمر به أمر إيجاب ولا استيجاب . فأما ما أمر به أمر إيجاب
أو استيجاب ، وعلم الأمر به بالأدلة الشرعية : فهو من الدين الذي شرعه الله ،
وإن تنسزع أولو الأمر في بعض ذلك . وسواء كان هذا منسولاً على عهد النبي
صلى الله عليه وسلم أو لم يكن . فما فعل بعده بأمره - من قتال المرتدين والخوارج
المارقين وفارس والروم والترك ، وإخراج اليهود والنصارى من جزيرة العرب وغير
ذلك - هو من سنته . ولهذا كان عمر بن عبد العزيز يقول : « سن رسول الله
صلى الله عليه وسلم سننا ، الأخذ بها تصديق لكتاب الله ، واستكمال لطاعة الله ،
وقوة على دين الله . ليس لأحد تغييرها ولا النظر في رأي من خالفها ، من اهتدى
بها فهو مهتد . ومن استنصر بها فهو منصور . ومن خالفها واتبع غير سبيل
المؤمنين ولآه الله ما تولى وأصله جهنم وساءت مصيراً » .

فسنة خلفائه الراشدين : هي مما أمر الله به ورسوله ، وعليه أدلة شرعية منفصلة
ليس هذا موضعها .

فكما أن الله بين في كتابه مخاطبة أهل الكتاب ، وإقامة الحجة عليهم بما
بينه من أعلام رسالة محمد صلى الله عليه وسلم ، وبما في كتبهم من ذلك ، وما حرفوه
وبدلوه من دينهم ، وصدق بما جاءت به الرسل قبله حتى إذا سمع ذلك الكتابي
العالم المنصف وجد ذلك كله من أبين الحجة وأقوم البرهان .

والمنظرة والمحااجة لا تنفع إلا مع العدل والإنصاف ، وإلا فالظالم يمجّد الحق
الذي يعلمه ، وهو المنسقط والمقرمط ، أو يمتنع عن الاستماع والنظر في طريق العلم

وهو المعرض عن النظر والاستدلال ، فكما أنت الإحساس الظاهر لا يحصل للمعرض ولا يقوم للجاحد ، فكذلك الشهود الباطن لا يحصل للمعرض عن النظر والبحث ، بل طالب العلم يجتهد في طلبه من طريقه . ولهذا سمي مجتهداً ، كما يسمى المجتهد في العبادة وغيرها مجتهداً ، كما قال بعض السلف « ما المجتهد فيكم إلا كاللاعب فيهم » وقال أبي بن كعب وابن مسعود « اقتصد في سنة ، خير من اجتهد في بدعة » وقد قال النبي صلى الله عليه وسلم « إذا اجتهد الحاكم فأصاب فله أجران ، وإذا اجتهد فأخطأ فله أجر »^(١) وقال معاذ بن جبل ، و يروى مرفوعاً وهو محفوظ عن معاذ « عليكم بالعلم ، فإن تعليمه حسنة ، وطلبه عبادة ، ومذاكرته تسبيح ، والبحث عنه جهاد ، وتعليمه لمن لا يعلمه صدقة ، وبذله لأهله قرينة » فجعل الباحث عن العلم مجاهداً في سبيل الله .

ولما كانت الحاجة لا تنفع إلا مع العدل ، قال تعالى (٢٩ : ٤٦) ولا تجادلوا أهل الكتاب إلا بالتي هي أحسن إلا الذين ظلموا منهم) فالظالم ليس علينا أن نجادله بالتي هي أحسن . وإذا حصل من مسلمة أهل الكتاب الذين علموا ما عندهم بلغتهم وترجموا لنا بالعربية انتفع بذلك في مناظرتهم ومخاطبتهم ، كما كان عبد الله ابن سلام وسلمان الفارسي وكعب الأحبار^(٢) وغيرهم يحدثون بما عندهم من العلم ، وحينئذ يستشهد بما عندهم على موافقة ما جاء به الرسول ، ويكون حجة عليهم من وجه وعلى غيرهم من وجه آخر ، كما بيناه في موضعه .

والألفاظ العبرية تقارب العربية بعض المقاربة ، كما تمقارب الأسماء في الاشتقاق الأكبر . وقد سمعت ألفاظ التوراة بالعبرية من مسلمة أهل الكتاب

(١) رواه البخاري ومسلم وأبو داود والترمذي والنسائي وابن ماجه من حديث أبي هريرة وعمر بن العاص رضي الله عنه . أفاده المنذري في مختصر سنن أبي داود .
(٢) لقد كان من إشاعة كعب الأحبار لأخبار وقصص وتواريخ بني إسرائيل أثر كبير في إفساد عقول ودين كثير من الناس لأنهم أخذوها بلا تمحيص .

فوجدت اللفتين متقاربتين غاية التقارب ، حتى صرت أفهم كثيراً من كلامهم العبري بمجرد المعرفة بالعربية .

والمعاني الصحيحة [في التوراة] إما مقارنة لمعاني القرآن أو مثلها أو بعينها وإن كان في القرآن من الألفاظ والمعاني خصائص عظيمة .

فإذا أراد المجادل منهم أن يذكر ما يظعن في القرآن بنقل أو عقل ، مثل أن ينقل عما في كتبهم عن الأنبياء ما يخالف ما جاء به محمد صلى الله عليه وسلم ، أو خلاف ما ذكره الله في كتبهم ، كزعمهم للنبي صلى الله عليه وسلم أن الله أسرهم بتحميم^(١) الزاني دون رجمه : أمكن للنبي صلى الله عليه وسلم والمؤمنين أن يطلبوا التوراة ومن يقرؤها بالعربية ويترجمها من ثقات الترجمة ، كهبد الله بن سلام ونحوه ، لما قال لحبرهم : « ارفع يديك عن آية الرجم » فإذا هي تلوح . ورجم النبي صلى الله عليه وسلم الزانيين منهما ، بعد أن أقام عليهم الحجة من كتابهم . وذلك أنه موافق لما أنزل الله عليه من الرجم ، وقال « اللهم إني أول من أحيا أمرك إذ أمأتوه » ولهذا قال ابن عباس في قوله (٥ : ٤٤) إنا أنزلنا التوراة فيها هدى ونور يحكمكم بها النبيون الذين أسلموا) قال [ابن عباس] : محمد صلى الله عليه وسلم ، من النبيين الذين أسلموا ، وهو لم يحكم إلا بما أنزل الله عليه ، كما قال (٥ : ٤٩) وأن احكم بينهم بما أنزل الله) .

وكذلك يمكن أن يقرأ من نسخة مترجمة بالعربية قد ترجمها الثقات بالخط واللفظ العربيين يعلم بهما ما عندهم ، بواسطة المترجمين الثقات من المسلمين ، أو ممن يعلم خطهم^(٢) منا ، كزيد بن ثابت ونحوه لما أمره النبي صلى الله عليه وسلم أن يتعلم ذلك ، والحديث معروف في السنن^(٣) وقد احتج به البخاري في (باب

(١) تسويد وجه الزاني بالحلم وهو الفحم . (٢) يعني مع لغتهم .

(٣) كالترمذي وقال حسن صحيح ، وأخرجه أبو داود في كتاب العلم من سننه وأخرجه البخاري تعليقا في كتاب العلم من صحيحه اه مندرى .

ترجمة الحاكم ، وهل يجوز ترجمان ؟ قال : وقال خارجة بن زيد عن زيد بن ثابت « إن النبي أمره أن يتعلم كتاب اليهود ، حتى كتب للنبي صلى الله عليه وسلم ، وأقرأته كتبهم إذا كتبوا إليه ^(١) » .

والسكاتبة بخطهم والخطابة بلغتهم : من جنس واحد ، وإن كانا قد يجتمعان . وقد ينفرد أحدهما عن الآخر ، مثل كتابة اللفظ العربي بالخط العبري وغيره من خطوط الأعاجم ، وكتابة اللفظ العجمي بالخط العربي ، وقيل : يكتب بذلك . ولهذا قال سبحانه (٩٣ : ٣) كل الطامع كان حياً لبني إسرائيل إلا ما حرم إسرائيل على نفسه من قبل أن تنزل التوراة ، قل فأتوا بالتوراة فاتلوها إن كنتم صادقين) فأمرنا أن نطلب منهم إحضار التوراة وتلاوتها إن كانوا صادقين في نقل ما يخالف ذلك ، فإنهم كانوا (٧٨ : ٣) يلوون ألسنتهم بالكتاب لتحسبوه من الكتاب وما هو من الكتاب) و (٧٩ : ٢) يكتبون الكتاب بأيديهم ثم يقولون هذا من عند الله) ويكذبون في كلامهم وكتبهم . فلهذا لا تقبل الترجمة إلا من ثقة .

فإذا احتج أحدهم على خلاف القرآن برواية عن الرسل المتقدمين ، مثل الذي يروى عن موسى أنه قال « تمسكوا بالسبب مادامت السموات والأرض » أمكننا أن نقول لهم : في أي كتاب هذا ؟ أحضروه . وقد علمنا أن هذا ليس في كتبهم وإنما هو مفترى مكذوب . وعندهم النبوات التي هي مثنان وعشرون ، وكتاب المثنوى ^(٢) الذي معناه المثناة ، وهي التي جعلها عبد الله بن عمرو فينا من أشراط الساعة ، فقال « لا تقوم الساعة حتى يقرأ فيهم بالمثناة ، ليس أحد يغيرها ، قيل : وما المثناة ؟ قال : ما استكتب من غير كتاب الله » .

(١) قال الحافظ في الفتح (ج ١٣ ص ١٤٨) قد وصله مطولاً في كتاب التاريخ — ثم ساقه الحافظ بطوله .

(٢) يسمونه الآن « المشنى » أو التلمود ، وهو كتاب مطول فيه أخبار الأحبار ومواعظهم وآراؤهم .

وكذلك إذا سئلوا عما في الكتاب من ذكر أسماء الله وصفاته لتقام الحجة عليهم وعلى غيرهم ، بموافقة الأنبياء المتقدمين لمحمد صلى الله عليه وسلم ، فحرفوا الكلم عن مواضعه : أمكن معرفة ذلك ، كما تقدم .

وإن ذكروا حجة عقلية فهمت أيضاً مما في القرآن بردها إليه ، مثل إنكارهم للنسخ بالعقل ، حتى قالوا : لا ينسخ ما حرمه ، ولا ينهى عما أمر به . فقال تعالى : (١٤٢:٣) سيقول السفهاء من الناس : ما ولّاهم عن قبلتهم التي كانوا عليها ؟ قال البراء بن عازب - [كما] في الصحيحين - « هم اليهود » فقال سبحانه (لله المشرق والمغرب يهدي من يشاء إلى صراط مستقيم) .

فذكر ما في النسخ من تعليق الأمر بالمشيئة الإلهية ، ومن كون الأمر الثاني قد يكون أصح وأنفع ، فقلوه : (يهدي من يشاء إلى صراط مستقيم) ببيان الأصح الأنفع ، وقوله (من يشاء) رداً للأمر إلى المشيئة .

وعلى بعض ما في الآية اعتماد جميع المتكلمين حيث قالوا : التكليف إما تابع لمحض المشيئة ، كما يقوله قوم ، أو تابع للمصلحة ، كما يقوله قوم ، وعلى التقديرين فهو جائز .

ثم إنه سبحانه بين وقوع النسخ بتحريم الحلال في التوراة ، بأنه أحلّ لإسرائيل أشياء ثم حرمها في التوراة ، وأن هذا كان تحليلاً شرعياً بخطاب ، لم يكونوا استباحوه بتجرد البقاء على الأصل ، حتى لا يكون رفعه نسخاً ، كما يدعيه قوم منهم ، وأمر بطلب التوراة في ذلك ، وهكذا وجدناه فيها ، كما حدثنا بذلك مسلمة أهل الكتاب في غير موضع .

وهكذا مناظرة الصابئة الفلاسفة والمشرّكين ونحوهم ، فإن الصابئي الفيلسوف إذا ذكر ما عند قدماء الصابئة الفلاسفة من الكلام الذي عرب وترجم بالعربية وذكره إما صرفاً وإما على الوجه الذي تصرف فيه متأخروهم بزيادة أو نقصان ، وبسط واختصار ، ورد بعضه وإتيان بتمام آخر ، ليست فيه ونحو ذلك - فإن

ذكر ما لا يتعلق بالدين ، مثل مسائل الطب والحساب المحض التي يذكرون فيها ذلك ، وكتب من أخذ عنهم ، مثل : محمد بن زكريا الرازي وابن سينا ونحوهم من الزنادقة الأطباء ما غاية : انتفاع بآثار الكفار والمنافقين في أمور الدنيا ، فهذا جائز . كما يجوز السكنى في ديارهم ، ولبس ثيابهم وسلاحهم ، وكما تجوز معاملتهم على الأرض ، كما عامل النبي صلى الله عليه وسلم يهود خيبر ، وكما استأجر النبي صلى الله عليه وسلم هو وأبو بكر لما خرجا من مكة مهاجرين ابن أريقط - رجلا من بني الدئل - هادياً خريقتاً ، والخريت الماهر بالهداية ، واثمناه على أنفسهما ودوابهما ، وواعده غار ثور صبح ثالثة ، وكانت خزاعة^(١) غيبة نصيح رسول الله صلى الله عليه وسلم مسلمهم وكافرهم ، وكان يقبل نصيحهم . وكل هذا في الصحيحين ، وكان أبو طالب ينصر النبي صلى الله عليه وسلم ويذب عنه مع شركه وهذا كثير .

فإن المشركين وأهل الكتاب فيهم المؤمن ، كما قال تعالى (٣ : ٧٥) ومن أهل الكتاب من إن تأمنه بقنطار يؤدّه إليك ، ومنهم من إن تأمنه بدينار لا يؤدّه إليك إلا ما دمت عليه قائماً) ولهذا جاز ائتمان أحدهم على المال ، وجاز أن يستطب المسلم الكافر إذا كان ثقة ، نص على ذلك الأئمة كأحمد وغيره ، إذ ذلك من قبول خبرهم فيما يعلمونه من أمر الدنيا وائتمان لهم على ذلك ، وهو جائز إذا لم يكن فيه مفسدة راجحة ، مثل ولايته على المسلمين وعلوه عليهم^(٢) ونحو ذلك . فأخذ علم الطب من كتبهم مثل الاستدلال بالكافر على الطريق واستطبابه بل هذا أحسن . لأن كتبهم لم يكتبوها لمعين من المسلمين حتى تدخل فيها الخيانة

(١) قبيلة تسكن من الظهران بضواحي مكة ، وكونهم عيبة نصح لرسول الله صلى الله عليه وسلم كناية عن إخلاصهم له ، كأنهم حقائب مملوءة بالنصح له .

(٢) مثلاً للنفي لا للنفي ، إذ فيهما مفسدة عظيمة وشر كبير بإذلال المسلمين ، وتوهين أمرهم .

وليس هناك حاجة إلى أحد منهم بالخيانة ، بل هي مجرد انتفاع بأثارهم ،
كالملايس والمساكن والمزارع والسلاح ونحو ذلك .

وإن ذكروا^(٣) ما يتعلق بالدين فإن نقلوه عن الأنبياء كانوا فيه كأهل الكتاب
وأبشوا حالا ، وإن أحالوا معرفته على القياس العقلي فإن وافق ما في القرآن فهو
حق ، وإن خالفه ففي القرآن بيان بطلانه بالأمثال المضروبة ، كما قال تعالى
(٣٣: ٢٥) ولا يأتونك بمثل إلا جئناك بالحق وأحسن تفسيراً) ففي القرآن الحق ،
والقياس البين الذي يبين بطلان ما جاءوا به من القياس ، وإن كان ما يذكرونه
مجملاً فيه الحق ، وهو الغالب على الصائبة المبدلين ، مثل ارسطو وأتباعه وعلى
من اتبعهم من الآخرين قبل الحق ورد الباطل ، والحق من ذلك لا يكون بيان
صفة الحق فيه كبيان صفة الحق في القرآن . فالأمر في هذا موقوف على معرفة
القرآن ومعانيه وتفسيره وترجمته .

والترجمة والتفسير ثلاث طبقات :

أحدها : ترجمة مجرد اللفظ ، مثل نقل اللفظ بلفظ مرادف ، ففي هذه الترجمة
تريد أن تعرف أن الذي يُعنى بهذا اللفظ عند هؤلاء هو بعينه الذي يعنى باللفظ
عند هؤلاء . فهذا علم نافع . إذ كثير من الناس يقيّد المعنى باللفظ ، فلا يجرده
عن اللفظين جميعاً .

والثاني : ترجمة المعنى وبيانه ، بأن يصور المعنى للمخاطب ، فتصوير المعنى
له وتفهمه إياه قدر زائد على ترجمة اللفظ ، كما يشرح للعربي كتاباً عربياً قد سمع
ألفاظه العربية ، لكنه لم يتصور معانيه ولا فهمها ، وتصوير المعنى يكون بذكر
عينه أو نظيره ، إذ هو تركيب صفات من مفردات يفهمها المخاطب يكون ذلك
الركب صور ذلك المعنى ، إما تحديداً وإما تقريباً .

(٣) أي الصائبة الفلاسفة .

الدرجة الثالثة : بيان صحة ذلك وتحقيقه بذكر الدلائل والقياس الذي يحقق ذلك المعنى ، إما بدليل مجرد وإما بدلائل يبين علة وجوده .
وهنا قد يحتاج إلى ضرب أمثلة ومقاييس تفيد التصديق بذلك المعنى ، كما يحتاج في الدرجة الثانية إلى أمثلة تصور له ذلك المعنى . وقد يكون نفس تصوره مفيداً للعلم بصدقه . وإذا كفى تصور معناه في التصديق به لم يحتاج إلى قياس ومثل ودلائل آخر .

فإذا عُرِف القرآن هذه المعرفة : فالكلام الذي يوافقه أو يخالفه من كلام أهل الكتاب والصائبين والمشركين لا بد فيه من الترجمة للفظ والمعنى أيضاً وحينئذ فالقرآن فيه تفصيل كل شيء ، كما قال تعالى (١٢ : ١١١) ما كان حديثاً يفترى ولكن تصديق الذي بين يديه وتفصيل كل شيء) وقال (١٦ : ٨٩) وزاننا عليك الكتاب تبياناً لكل شيء)

ومعلوم أن الأمة مأمورة بتبليغ القرآن لفظه ومعناه ، كما أمر بذلك الرسول ولا يكون تبليغ رسالة الله إلا كذلك ، وأن تبليغه إلى العجم قد يحتاج إلى ترجمة لهم ، فيترجم لهم بحسب الإمكان . والترجمة قد تحتاج إلى ضرب أمثال لتصوير المعاني ، فيكون ذلك من تمام الترجمة .

وإذا كان من المعلوم : أن أكثر المسلمين ، بل أكثر المنتسبين منهم إلى العلم ، لا يقومون بترجمة القرآن وتفسيره وبيانه فلأن يعجز غيرهم عن ترجمة ما عنده وبيانه أولى بذلك . لأن عقل المسلمين أكمل ، وكتابهم أقوم قليلاً ، وأحسن حديثاً ، ولغتهم أوسع ، لا سيما إذا كانت تلك المعاني غير محققة ، بل فيها باطل كثير . فإن ترجمة المعاني الباطلة وتصويرها صعب . لأنه ليس لها نظير من الحق من كل وجه .

فإذا سئلنا عن كلام يقولونه : هل هو حق أو باطل ؟ ومن أين يتبين الحق فيه والباطل ؟ .

قلنا : من القول بالحجة والدليل ، كما كان المشركون وأهل الكتاب يسألون رسول الله صلى الله عليه وسلم عن مسائل ، أو يناظرونه ، وكما كانت الأمم تجادل رسالها . إذ كثير من الناس يدعى موافقة الشريعة للفلسفة .

مثال ذلك : إذا ذكرنا ^(١) العقول العشرة ، والنفوس التسعة ، وقالوا : إن العقل الأول هو الصادر الأول عن الواجب بذاته ، وإنه من لوازم ذاته ومما يؤول له ، وكذلك الثانى عن الأول ، وإن لكل فلك عقلا ونفسا .

قيل : قولكم « عقل ونفس » لغة لسكم ، فلا بد من ترجمتها ، وإن كان اللفظ عربياً فلا بد من ترجمة المعنى .

فيقولون : العقل هو الروح المجردة عن المادة ، وهى ^(٢) الجسد وعلائقها ، سموه عقلا ، ويسمونه مفارقاً ، ويسمون تلك المفارقات العواد لأنها مفارقة للأجساد ، كما أن روح الإنسان إذا فارقت جسده كانت مفارقة للمادة التى هى الجسد ، والنفس هى الروح المدبرة للجسم ، مثل نفس الإنسان إذا كانت فى جسمه ، فمضى كانت فى الجسم كانت محركة له . فإذا فارقت صارت عقلا محضاً ، أى يعقل العلوم ، من غير تحريك بشىء من الأجسام ، فهذه العقول والنفوس .

وهذا الذى ذكرناه من أحسن الترجمة عن معنى العقل والنفس ، وأكثرهم لا يحصلون ذلك .

قالوا : وأثبتنا لكل فلك نفساً لأن الحركة اختيارية ، فلا تكون إلا لنفس ، ولكل نفس عقلا لأن العقل كامل لا يحتاج إلى حركة ، والمتحرك يطلب الكمال فلا بد أن يكون فوقه ما يشبه به ، وما يكون علة له . ولهذا كانت حركة أنفسنا للتشبه بما فوقنا من العقول . وكل ذلك تشبه بواجب الوجود بحسب الإمكان .

والأول لا يصدر عنه إلا عقل . لأن النفس تقتضى جسماً ، والجسم فيه كثرة

(١) أى مقلدة فلاسفة اليونان . (٢) أى المادة .

والصادر عنه لا يكون إلا واحداً . ولهم في الصدور اختلاف كثير ليس هذا موضعه

قيل لهم : أما إثباتكم أن في السماء أرواحاً : فهذا يشبه ما في القرآن وغيره من كتب الله ، ولكن ليست هي الملائكة ، كما يقول الذين يزعمون منكم أنهم آمنوا بما أنزل على الرسول وما أنزل من قبله ، ويقولون : ما أردنا إلا الإحسان والتوفيق بين الشريعة والفلسفة ، فإنهم قالوا : العقول والنفوس عند الفلاسفة هي الملائكة عند الأنبياء ، وليس كذلك ، لكن تشبهها من بعض الوجوه . فإن اسم الملائكة والملك يتضمن أنهم رسل الله ، كما قال تعالى : (٣٥ : ١ جاعل الملائكة رسلاً) وكما قال (والمرسلات عرفاً) فالملائكة رسل الله في تنفيذ أمره الكوني الذي يدبر به السموات والأرض ، كما قال تعالى (٦ : ٦١ حتى إذا جاء أحدهم الموت توفته رسلنا وهم لا يفرطون) وكما قال (٤٣ : ٨٠ بلى ورسلنا لديهم يكتبون) وأمره الديني الذي تنزل به الملائكة ، فإنه قال (١٦ : ٢ ينزل الملائكة بالروح من أمره على من يشاء من عباده) وقال تعالى (٤٢ : ٥١ وما كان لبشر أن يكلمه الله إلا وحياً أو من وراء حجاب أو يرسل رسولا فيوحي بإذنه ما يشاء إنه على حكيم) وقال تعالى (٢٢ : ٧٥ الله يصطفى من الملائكة رسلاً ومن الناس) .

وملائكة الله لا يحصى عددهم إلا الله ، كما قال تعالى (٧٤ : ٣١ وما جعلنا أصحاب النار إلا ملائكة ، وما جعلنا عدتهم إلا فتنة للذين كفروا ، ليستيقن الذين أوتوا الكتاب ، ويزداد الذين آمنوا إيماناً ، ولا يرتاب الذين أوتوا الكتاب والمؤمنون وليقول الذين في قلوبهم مرض والكافرون : ماذا أراد الله بهذا مثلاً ؟ كذلك يضل الله من يشاء ويهدي من يشاء ، وما يعلم جنود ربك إلا هو) .

وقيل لهم : الذي في الكتاب والسنة ، من ذكر الملائكة وكثرتهم ، أمر لا يحصر ، حتى قال النبي صلى الله عليه وسلم « أطَّت السماء وحق لها أن تثنط

ما فيها موضع أربع أصابع إلا ملك قائم أو قاعد أو راكع أو ساجد^(١) » وقال الله (٤٢ : ٥ : تكاد السموات يتفطرن من فوقهن والملائكة يسبحون بحمد ربهم ويستغفرون لمن في الأرض ، ألا إن الله هو الغفور الرحيم) .

فمن جعلهم عشرة أو تسعة عشر ، أو زعم أن التسعة عشر الذين على سقر : هم العقول والنفوس ؛ فهذا من جهله بما جاء عن الله ورسوله ، وضلاله في ذلك بين ، إذ لم يتفق الأسماء في صفة المسمى ولا في قدره ، كما تكون الألفاظ المترادفة . وإنما اتفق المسميان في كون كل منهما روحاً متعلقاً بالسموات . وهذا من بعض صفات ملائكة السموات ، فالذي أثبتوه [هو] بعض الصفات لبعض الملائكة ، وهو بالنسبة إلى الملائكة وصفاتهم وأقذارهم وأعدادهم في غاية القلة أقل مما يؤمن به السامرة^(٢) من الأنبياء بالنسبة إلى الأنبياء ، إذ هم لا يؤمنون بنبي بعد موسى ويوشع .

كيف ؟ وهم^(٣) لم يثبتوا للملائكة من الصفة إلا مجرد ما علموه من نفوسهم مجرد العلم للعقول ، والحركة الإرادية للنفوس .

ومن المعلوم أن الملائكة لهم من العلوم والأحوال والارادات والأعمال ما لا يحصى إلا ذو الجلال ، ووصفهم في القرآن بالتسبيح والعبادة لله أكثر من أن يذكر هنا ، كما ذكر تعالى في خطابه للملائكة وأمره لهم بالسجود لآدم ، وقوله تعالى (٤١ : ٣٨) فإن استكبروا فالذين عند ربك يسبحون له بالليل والنهار وهم لا يسأمون) وقوله تعالى (٧ : ٢٠٦) إن الذين عند ربك لا يستكبرون عن عبادته

(١) رواه أحمد والترمذي وابن ماجه من حديث أبي ذر بنحوه ، وقال الترمذي حسن غريب . ويروى عن أبي ذر موقوفاً هـ من تفسير ابن كثير عند قوله تعالى (وما يعلم جنود ربك إلا هو) من سورة المدثر .

(٢) فرقة من اليهود لهم تورا وشرائع خلاف ما عند جمهور اليهود .

(٣) أي مقلدة الفلاسفة .

ويسبحونه وله يسجدون) وقوله تعالى (٢١ : ٢٦ - ٢٩ وقالوا اتخذ الرحمن ولدا
 سبحانه ! بل عباد مكرمون ، لا يسبقونه بالقول ، وهم بأمره يعملون . يعلم ما بين
 أيديهم وما خلفهم ولا يشفعون إلا لمن ارتضى . وهم من خشية مشفقون . ومن
 يقل منهم إني إله من دونه فذلك نجزيه جهنم ، كذلك نجزي الظالمين) وقوله
 تعالى (٢٢ : ٧٥ الله بصطفى من الملائكة رسلا من الناس) وقوله تعالى (٤٠ : ٧
 الذين يحملون العرش ومن حوله يسبحون بحمد ربهم ويؤمنون به ويستغفرون
 للذين آمنوا) وقوله تعالى (٢ : ٢٨٥ كل آمن بالله وملائكته وكتبه ورسله)
 وقوله تعالى (٣ : ١٢٤ ، ١٢٥ إذ تقول للمؤمنين : ألن يكفيكم أن يمدكم ربكم
 بثلاثة آلاف من الملائكة منزلين ؟ بلى إن تصبروا وتتقوا ويأتوكم من فورهم
 هذا يمددكم ربكم بخمسة آلاف من الملائكة مسومين) وقوله تعالى (٨ : ١٢ إذ
 يوحى ربك إلى الملائكة : أنى معكم فثبتوا الذين آمنوا) وقوله تعالى (٩ : ٤٠
 فأنزل الله سكينته على رسوله وعلى المؤمنين وأنزل جنودا لم تروها) وقال تعالى
 (٣٣ : ٩ يا أيها الذين آمنوا اذكروا نعمة الله عليكم إذ جاءتكم جنود فأرسلنا
 عليهم ريحا وجنودا لم تروها) وقوله تعالى (٨ : ٥٠ ولو ترى إذ يتوفى الذين كفروا
 الملائكة يضربون وجوههم وأدبارهم وذوقوا عذاب الحريق) وقوله تعالى (١٦ : ٣٢
 الذين تتوفاهم الملائكة طيبين يقولون سلام عليكم) وقوله تعالى (٤١ : ٣٠ إن الذين
 قالوا ربنا الله ثم استقاموا تتنزل عليهم الملائكة أن لا تخافوا ولا تحزنوا ، وأبشروا
 بالجنة التى كنتم توعدون) وقوله (٦ : ٦١ حتى إذا جاء أحدكم الموت توفته رسلنا
 وهم لا يفرطون) وقوله تعالى (٣٢ : ١١ قل يقوما كم ملاق الموت الذى وُكِّلَ بكم)
 وقوله تعالى (٨٠ : ١٣ - ١٦ فى صحف مكرمة . مرفوعة مطهرة . بأيدي سفرة كرام
 بررة) وقوله تعالى (٨٢ : ١١ ، ١٢ وإب عليكم لحافظين كراما كاتبين يعلمون
 ما تفعلون) وقوله تعالى (٤٣ : ٨٠ أم يحسبون أنا لا نسمع سرهم ونجواهم ؟ بلى ،
 ورسلنا لديهم يكتبون) وقوله تعالى (٥٠ : ١٨ ما يلفظ من قول إلا لديه رقيب

عقيد) وقوله تعالى (٤٧ : ١ - ٣ والصافات ، صفا فالزاجرات زجرا . فالتاليات
 ذكرا) وقوله تعالى (٣٧ : ١٤٩ - ١٦٥ فاستفتهم ؟ أَلربك البنات ولهم البنون ؟
 أم خلقنا الملائكة إناثا وهم شاهدون ؟ ألا إنهم من إفسكهم ليقولون : وَلَدَ اللهُ ،
 وإنهم لسكاذبون - إلى قوله تعالى - وإنا لنحن الصافون وإنا لنحن المسبحون)
 وفي الصحيحين عن جابر بن سمرة عن النبي صلى الله عليه وسلم قال : « ألا
 تصفون كما تصف الملائكة عند ربها ؟ قالوا : وكيف تصف الملائكة عند ربها ؟
 قال : يتمون الصف الأول ، ويقرضون في الصف ^(١) » وفي الصحيحين عن قتادة
 عن أنس عن مالك بن صعصعة في حديث المصراع عن النبي صلى الله عليه وسلم
 - لما ذكر صعوده إلى السماء السابعة - قال « فرفع لي البيت المعمور ، فسألت
 جبريل ؟ فقال : هذا البيت المعمور ، يصلى فيه كل يوم سبعون ألف ملك ، إذا
 خرجوا لم يعودوا آخر ما عليهم » وقال البخاري : وقال همام عن قتادة عن
 الحسن عن أبي هريرة عن النبي صلى الله عليه وسلم أنه قال « إذا أمّن القاريء
 فأمنوا ، فإنه من وافق تأمينه تأمين الملائكة غفر له ما تقدم من ذنبه » وفي
 الرواية الأخرى في الصحيحين إذا قال « آمين » فإن الملائكة في السماء تقول :
 آمين » وفي الصحيح أيضا عن أبي صالح عن أبي هريرة أن رسول الله صلى الله
 عليه وسلم قال « إذا قال الإمام : سمع الله لمن حمده ، فقولوا : اللهم ربنا ولك الحمد
 فإنه من وافق قوله قول الملائكة غفر له ما تقدم من ذنبه » وفي الصحيح عن
 عروة عن عائشة زوج النبي صلى الله عليه وسلم : أنها سمعت رسول الله صلى الله عليه
 وسلم يقول « إن الملائكة تنزل في العنان - وهو السحاب - فتذكر الأمر قضى
 في السماء ، فتسترق الشياطين السمع ، فتسمعه فتوحيه إلى الكهان ، فيكذبون
 معها مائة كذبة من عند أنفسهم » وفي الصحيحين عن أبي هريرة عن النبي
 صلى الله عليه وسلم قال « إن لله ملائكة سيارة فضلاء ، يتبعون مجالس الذكر .
 فإذا وجدوا مجلسا فيه ذكر قعدوا معهم ، وحَفَّ بعضهم بعضا بأجنحتهم ، حتى

(١) قال المجد في المنتقى والمنبرى في الترغيب : رواه الجماعة إلا البخاري والترمذي

يملؤوا ما بينهم وبين السماء الدنيا ، فإذا تفرقوا عرجوا وصعدوا إلى السماء ،
 فيسألهم الله - وهو أعلم - من أين جئتم ؟ فيقولون : جئنا من عند عباد لك في
 الأرض يسمعونك ويكبرونك ويهللونك ويحمدونك ويسألونك . قال :
 وما يسألوني ؟ قالوا : يسألونك جنتك . قال : وهل رأوا جنتي ؟ قالوا : لا ، أى
 رب ، قال : فكيف لو رأوا جنتي ؟ قالوا : ويستجيرونك . قال : ومم يستجيرونني ؟
 قالوا : من نارك . قال : وهل رأوا ناري ؟ قالوا : يارب لا . قال : فكيف
 لو رأوا ناري ؟ قالوا : ويستغفرونك . قال فيقول : قد غفرت لهم ، وأعطيتهم
 ما سألوا ، وأجرتهم عما استجاروا . قال يقولون : رب فيهم فلان عبد خطاء ، إنما مر
 فجلس معهم . قال فيقول : وله قد غفرت ، هم القوم لا يشقى بهم جليصهم ^(١)
 وفي الصحيحين عن عروة عن عائشة حدثته : أنها قالت للنبي صلى الله عليه وسلم
 « هل أتى عليك يوم كان أشد من يوم أحد ؟ قال : لقد لقيت من قومك ما لقيت .
 وكان أشد ما لقيت منهم يوم العقبة ، إذ عرضت نفسي على ابن عبد ياليل ابن
 عبد كلال ، فلم يجبني إلى ما أردت ، فانطلقت وأنا مهموم على وجهي ، فلم
 أستفق إلا وأنا بقرن الثعالب ، فرفعت رأسي ، فإذا أنا بسحابة قد أظلمتني ، فنظرت
 فإذا فيها جبريل ، فناداني ، فقال : إن الله قد سمع قول قومك لك وما ردوا عليك ،
 وقد بعث الله إليك ملك الجبال لتأمره بما شئت فيهم ، فناداني ملك الجبال ،
 فسلم علي ، ثم قال : يا محمد ، فقال ذلك فيما شئت ، إن شئت أن أطبق عليهم
 الأخشبين ^(٢) فقال النبي صلى الله عليه وسلم : بل أرجو أن يخرج الله من أصلابهم
 من يعبد الله وحده لا يشرك به شيئا »

(١) هذا لفظ مسلم . وكتبه سليمان الصنيع .

(٢) الأخشبان : جبلان بمكة الشرقي أبو قبيس والغربي قيععان المسحى الآن بجبل
 الهندى . هذا قول والقول الآخر أنه الجبل الأحمر المشرف على قيععان . أنظر
 فتح البارى (ج ٦ ص ٢٢٤) أميرية . و (ج ٦ ص ١٩٨) طبعة الخشاب وقال
 الحافظ : ورواه الطبرانى . فقال « يا محمد ، إن الله بعثنى إليك ، وأنا ملك الجبال ،
 لتأمرنى بأمرك فيما شئت » والنهاية لابن الاثير ومعجم البلدان لياقوت وكتبه سليمان الصنيع

وأمثال هذه الأحاديث الصحيح مما فيها ذكر الملائكة الذين في السموات وملائكة الهواء والجبال وغير ذلك كثيرة .

وكذلك الملائكة المتصرفون في أمور بني آدم ، مثل قوله صلى الله عليه وسلم في الحديث المتفق عليه ، حديث الصادق^(١) المصدوق ، إذ يقول « ثم يبعث إليه الملك فيؤمر بأربع كلمات ، فيقال : اكتب رزقه وأجله وشقي أو سعيد ، ثم ينفخ فيه الروح » وفي الصحيح حديث البراء بن عازب قال : قال النبي صلى الله عليه وسلم لحسان « اهجم - أو هاجهم - وجبريل معك » وفي الصحيح أيضاً أن النبي صلى الله عليه وسلم قال له « أجب عني ، اللهم أيده بروح القدس » وفي الصحيح عن أنس قال : « كأنني أنظر إلى غبار ساطع في سكة بني غنم موكب جبريل » وفي الصحيحين عن عائشة : أن الحارث بن هشام قال « يا رسول الله ، كيف يأتيك الوحي ؟ قال : أحياناً يأتيني مثل صلصلة الجرس ، وهو أشده علي ، فيفصم عني وقد وعيت ما قال ، وأحياناً يتمثل لي الملك رجلاً ، فيكلمني ، فأعي ما يقول »

وإتيان جبريل إلى النبي صلى الله عليه وسلم تارة في صورة أعرابي ، وتارة في صورة رحية السكبي ، ومخاطبته وإقراؤه إياه كثيراً أعظم من أن يذكر هنا .

وفي الصحيحين عن أبي هريرة قال قال النبي صلى الله عليه وسلم « يتعاقبون فيكم ملائكة بالليل وملائكة بالنهار ، ويحتمعون في صلاة الفجر والعصر ، ثم يخرج الذين باتوا فيكم ، فيسألهم ربهم - وهو أعلم بهم - كيف تركتم عبادي ؟ فيقولون : تركناهم وهم يصلون ، وأتيناهم وهم يصلون » وفي الصحيحين عن عائشة قالت : « حشوت للنبي صلى الله عليه وسلم وسادة فيها تماثيل ، كأنها نمرقة ، فجاء فقام ،

(١) يعني حديث ابن مسعود إذ يقول « حدثني الصادق المصدوق » يعني النبي صلى الله عليه وسلم « أن أحدكم يجمع خلقه في بطن أمه أربعين يوماً نظفة - الحديث » .

وجعل يتخير وجهه ، فقلت : ما لنا يا رسول الله ؟ قال : ما بال هذه الوسادة ؟ قالت : وسادة جعلتها لك لتضطجع عليها ، قال : أما علمت أن الملائكة لا تدخل بيتا فيه صورة ، إن من صنع الصور يعذب يوم القيامة يقال : أحيوا ما خلقتم « وفي الصحيحين عن ابن عباس قال : سمعت أبا طلحة يقول : سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول « لا تدخل الملائكة بيتا فيه كلب ولا صورة تماثيل » وكذلك في الصحيحين عن عبد الله بن عمر قال « وعد النبي صلى الله عليه وسلم جبريل ، فقال : إنا لا ندخل بيتا فيه كلب ولا صورة » وفي الصحيحين عن أبي هريرة عن النبي صلى الله عليه وسلم : « قال إن الملائكة تصلى على أحدكم مادام في مصلاه الذي صلى فيه : اللهم اغفر له اللهم ارحمه ، ما لم يحدث »

وأما هذه النصوص ، التي يذكر فيها من أصناف الملائكة وأوصافهم وأفعالهم ما يمنع أن تكون على ما يدكرونه من العقول والنفوس ، أو أن يكون جبريل هو العقل الفعال ، وتكون ملائكة آدميين هي القوى الصالحة والشياطين هي القوى الفاسدة ، كما يزعم هؤلاء .

وأيا فزعهم أن العقول والنفوس - التي جعلوها الملائكة ، وزعموا أنها معاملة عن الله صادرة عن ذاته صدور المعول عن علمه - هو قول بتولدها عن الله . وأن الله ولد الملائكة . وهذا مما رده الله ونزه نفسه عنه ، وكذب قائله ، وبين كذبه بقوله (لم يلد ولم يولد ولم يكن له كفوا أحد) وقال تعالى (١٥١: ٣٧) - ١٥٧ ألا إنهم من إفكهم ليقولون ولد الله . وإنهم لكاذبون - إلى قوله - أصطفى البنات على البنين ، ما لكم كيف تحكمون ؟ أفلا تدكرون ؟ أم لكم سلطان مبين ؟ فائتوا بكتابكم إن كنتم صادقين) وبقوله (٦ : ١٠٠) وجعلوا لله شركاء الجن وخلقهم وخرقوا^(١) له بنين وبنات بغير علم ، سبحانه وتعالى عما يصفون) وقوله تعالى (وقالوا : اتخذ الرحمن ولداً سبحانه بل عباد مكرمون لا يسبقونه بالقول وهم

(١) أي نسبوا واختلقوا له كفرا وبهتاناً

بأمره يعملون . يعلم ما بين أيديهم وما خلفهم ولا يشفعون إلا لمن ارتضى وهم
من خشيتهم مشفقون) وقال تعالى (١٧٢: ٤) لن يستنكف المسيح أن يكون عبد الله
ولا الملائكة المقربون) وقال تعالى (١٩ : ٨٨ - ٩٥) وقالوا اتخذ الرحمن ولدا لقد
جئتم شيئا إدا ، تكاد السموات يتفطرن منه وتنشق الأرض وتخر الجبال هدا :
أن دعوأ للرحمن ولدا . وما ينبغي للرحمن أن يتخذ ولدا . إن كل من في السموات
والأرض إلا آتى الرحمن عبدا . لقد أحصاهم وعدهم عدا . وكلهم آتية يوم
القيامة فردا)

فأخبر أنهم معبودون ، أى مذلولون مصرفون مدينون مهوورون ليسوا كالمعلول
المثول تولدا لازما لا يتصور أن ينفير عن ذلك . وأخبر أنهم عباد لله ، لا يشبهون
به كما يشبه المعلول بالعله ، والولد بالوالد ، كما يزعمه هؤلاء الصابئون . وقال تعالى
(١١٦: ٢ ، ١١٧) وقالوا اتخذ الله ولدا سبحانه ، بل له ما في السموات والأرض كل له
قانتون . بديع السموات والأرض وإذا قضى أمرا فإنما يقول له كن فيكون)
فأخبر أنه يقضى كل شيء بقوله « كن » لا بالتولد المعلول عنه .

ولذلك قال سبحانه (وجعلوا لله شركاء الجن وخلقهم ، وخرقوا له بنين
وبنات بغير علم ، سبحانه وتعالى عما يصفون ، بديع السموات والأرض ، أنى
يكون له ولد ، ولم تسكن له صاحبة ؟ وخلق كل شيء وهو بكل شيء عليم)

فأخبر أن التولد لا يكون إلا عن أصليين ، كما تكون النتيجة عن مقدمتين
وكذلك سائر المعلولات المعلومة لا يحدث المعلول إلا باقتران ما تتم به العلة . فأما
الشيء الواحد وحده فلا يكون علة ولا والدأ قط ، لا يكون شيء في هذا العالم
إلا عن أصليين ، ولو أنهما الفاعل والقابل ، كالنار والخطب والشمس والأرض ،
فأما الواحد وحده فلا يصدر عنه شيء ولا يتولد .

فبين القرآن أنهم أخطأوا طريق القياس في العلة والتولد حيث جعلوا العالم
يصدر عنه بالتعليل والتولد . وكذلك قال (٤٩: ٥١) ومن كل شيء خلقنا زوجين

لعلكم تذكرون) خلاف قولهم : إن المصادر عنه واحد . وهذا وفاء بما ذكره الله تعالى من قوله (ولا يأتونك بمثل إلا جئناك بالحق وأحسن تفسيراً) إذ قد تكفل بذلك في حق كل من خرج عن اتباع الرسول ، فقال تعالى (١: ٢٥ - ٣٣) تبارك الذي نزل الفرقان على عبده ليكون للعالمين نذيراً) [فذكر] الوجدانية والرسالة إلى قوله (ويوم يحض الظالم على يديه ، يقول : يا ليتني اتخذت مع الرسول سبيلاً يا ويلتي ليتني لم اتخذ فلاناً خليلاً . لقد أضلني عن الذكر بعد إذ جاءني . وكان الشيطان للإنسان خذولاً) فكل من خرج عن اتباع الرسول فهو ظالم بحسب ذلك . والمبتدع ظالم بقدر ما خالف من سنته (وقال الرسول يارب إن قومي اتخذوا هذا القرآن مهجوراً . وكذلك جعلنا لكل نبي عدواً من المجرمين . وكفى بربك هادياً ونصيراً . وقال الذين كفروا : لولا نزل عليه القرآن جملة واحدة ؟ كذلك أنثبت به فؤادك ورتلناه ترتيلاً . ولا يأتونك بمثل إلا جئناك بالحق وأحسن تفسيراً) وهؤلاء الصابئة قد أتوا بمثل ، وهو قولهم « الواحد لا يصدر عنه ويقول عنه إلا واحد » والرب واحد فلا يصدر عنه إلا واحد يقول عنه « فأتى الله بالحق وأحسن تفسيراً ، وبين أن الواحد لا يصدر عنه شيء ، ولا يقول عنه شيء أصلاً ، وأنه لم يتولد عنه شيء ولم يصدر عنه شيء . ولكن خلق كل شيء خلقاً ، وأنه خلق من كل شيء زوجين اثنين . ولهذا قال مجاهد - وذكروه البخاري في صحيحه - في الشفع والوتر : « أن الشفع هو الخلق ، فكل مخلوق له نظير ، والوتر هو الله الذي لا شبيه له » فقال : (أئني يكون له ولد ولم تكن له صاحبة ؟) وذلك أن الآثار الصادرة عن العلل والمتولدات في الموجودات لا بد فيها من شيئين ، أحدهما يكون كالأب . والآخر : يكون كالأم القابلة . وقد يسمون ذلك الفاعل والقابل كالشمس مع الأرض ، والفسار مع الخطب ، فأما صدور شيء واحد عن شيء واحد ، فهذا لا وجود له في الوجود أصلاً .

وأما تشبيههم ذلك بالشعاع مع الشمس ، وبالصوت كالطنين مع الحركة والنقر

فهو أيضاً حجة لله ورسوله والمؤمنين عليهم . وذلك : أن الشعاع إن أريد به نفس ما يقوم بالشمس : فذلك صفة من صفاتها ، وصفات الخالق ليست مخلوقة ، ولا هي من العالم الذي فيه الكلام .

وإن أريد بالشعاع ما ينعكس على الأرض : فذلك لا بد فيه من شيئين ، وهو الشمس التي تجرى الأب الفاعل ، والأرض التي تجرى مجرى الأم القابلة ، وهي صاحبة للشمس .

وكذلك الصوت لا يتولد إلا عن جسمين يقرع أحدهما الآخر ، أو يقطع عنه فيقول الصوت الموجود في أجسام العالم عن أصلين يقرع أحدهما الآخر أو يقطع عنه فهما احتجوا به من القياس ، فالذي جاء الله به هو الحق وأحسن تفسيراً ، وأحسن بياناً وإيضاحاً للحق وكشفه له .

وأيضاً فجعلها علة تامة لما يحجبها ، ومؤكدة له ، وموجبة له حتى يجعلونها مبادئنا ، ويجعلونها لنا كالأباء والأمهات ، وربما جعلوا العقل هو الأب ، والنفس هي الأم . وربما قال بعضهم : الوالدان العقل والطبيعة ، كما قال [ابن عربي] صاحب الفصوص في قول نوح (اغفر لي ولوالدي) أي من كنت نتيجة عنهما ، وهما العقل والطبيعة . وحتى يسمونها الأرباب والآلهة الصغرى ، ويعبدونها . وهو كفر مخالف لما جاءت به الرسل .

وبهذا وصف بعض السلف الصابئة بأنهم يعبدون الملائكة . وكذلك في السكتب المعربة عن قدمائهم : أنهم كانوا يسمونها الآلهة والأرباب الصغرى ، كما كانوا يعبدون السكواكب أيضاً . والقرآن ينفي أن تكون أرباباً ، أو أن تكون آلهة ، ويكون لها غير ما للرسول الذي لا يفعل إلا بعد أمر مرسله ، ولا يشفع إلا بعد أن يؤذن له في الشفاعة . وقد رد الله ذلك على من زعمه من العرب والروم وغيرهم من الأمم ، فقال تعالى (٣ : ٨٠) ولا يأمركم أن تتخذوا الملائكة والنبيين أرباباً ، أي أمركم بالكفر بعد إذ أنتم مسلمون ؟) وقال تعالى (وقالوا اتخذ الرحمن ولداً ، سبحانه بل عباد مكرمون لا يسبقونه بالقول وهم بأمره يعملون) قال

تعالى (٣٤ : ٢٢ قل ادعوا الذين زعمتم من دون الله لا يملكون مثقال ذرة في السموات ولا في الأرض ، وما لهم فيها من شرك ، وما له منهم من ظهير ، ولا تنفع الشفاعة عنده إلا لمن أذن له ، حتى إذا فُزَّع عن قلوبهم ، قالوا : ماذا قال ربكم ؟ قالوا : الحق ، وهو العلى الكبير)

وقد تقدم بعض الأحاديث في صمق الملائكة إذا قضى الله بالأمر السكوني أو بالوحي الديني .

وقال تعالى (٥٣ : ٢٦ وكم من ملك في السموات لا تغني شفاعتهم شيئاً إلا من بعد أن يأذن الله لمن يشاء ويرضى) وقال تعالى (بل عباد مكرمون - الآية) وقال تعالى (١٩ : ٦٤ وما تنزل إلا بأمر ربك له ما بين أيدينا وما خلفنا وما بين ذلك . وما كان ربك نسيا) وقال تعالى (١٧ : ٥٦ ٥٧ قل ادعوا الذين زعمتم من دون الله فلا يملكون كشف الضر عنكم ولا تحويلاً . أولئك الذين يدعون يبتغون إلى ربهم الوسيلة أيهم أقرب ؟ ويرجون رحمته ويخافون عذابه . إن عذاب ربك كان محذوراً) نزلت الآية في الذين يدعون للملائكة والنبیین .

واستقصاء القول في ذلك ليس هذا موضعه .

فإن الله سبحانه بعث محمداً صلى الله عليه وسلم بجوامع الكلم . فالكلم التي في القرآن جامعة محيطية كُلمية عامة لما كان متفرقا منتشراً في كلام غيره . ثم إنه يسعى كل شيء بما يدل على صفته المناسبة للحكم المذكور المبين ، وما يبين وجه دلالاته .

فإن تنزيهه نفسه عن الولد والولادة واتخاذ الولد : أعم وأقوم من نفيه بلفظ العلة . فإن العلة أصلها التغيير ، كالمرض الذي يحيل البدن عن صحته ، والعليل ضد الصحيح . وقد قيل : إنه لا يقال « معلول » إلا في الشرب ، يقال : شرب الماء عللاً بعد نهك وعلاته إذا سقيته مرة ثانية .

وأما استعمال اسم « العلة » في الموجب للشيء أو المقتضى له فهو من عرف أهل الكلام ، وهى - وإن كان بينهما وبين العلة اللازمية مناسبة من جهة التفسير - فالمناسبة فى لفظ « التولد » أظهر . ولهذا كان فى الخطاب أشهر . يقول الناس : هذا الأمر يتولد عنه كذا ، وهذا يؤلّد كذا ، وقد تولد عن ذلك الأمر كيت وكيت ، لكل سبب اقتضى مسبباً من الأقوال والأعمال ، حتى أهل الطبائع يقولون « الأركان والمولدات » يريدون ما يتولد عن الأصول الأربعة : التراب والماء والهواء والنار من معدن ونبات وحيوان .

فنفى سبحانه عن نفسه أن يلد شيئاً اقتضى أن لا يتولد عنه شيء ، ونفاه أن يتخذ ولداً يقتضى أنه لم يفعل ذلك بشيء من خلقه على سبيل التكريم ، وأن العباد لا يصلح أن يتخذ شيئاً منهم بمنزلة الوالد . وهذا يبطل دعوى من يدعى مثل ذلك فى المسيح وغيره ، ومن يقول « نحن أبناء الله » ومن يقول : الفلسفة هى التشبه بالاله . فإن الولد يكون من جنس والده ويكون نظيراً له ، وإن كان فرعا له . ولهذا كان هؤلاء القائلون بهذه المعانى من أعظم الخلق قولاً بالتشبيه والتمثيل ، وجعل الانداد له والعدل والتسوية . ولهذا كانت الفلاسفة الذين يقولون بصدور العقول والنفوس عنه على وجه التولد والتعليل يجعلونها له أنداداً ، ويتخذونها آلهة وأرباباً ، بل قد لا يعبدون إلا إياها ، ولا يدعون سواها ، ويجعلونها هى المبدعة لما سواها مما تحتها .

فالحمد لله الذى لم يتخذ ولداً ولم يكن له شريك فى الملك . و (تبارك الذى نزل الفرقان على عبده ليكون للعالمين نذيراً الذى له ملك السموات والأرض ولم يتخذ ولداً ولم يكن له شريك فى الملك وخلق كل شيء فقدره تقديراً)^(١) .

(١) بهامش الأصل : هنا متروك محل خمسة أسطر . قال فى المسودة : يتلوه الوريقة ، ولم نجد لها .

فإن هؤلاء جعلوا لله شركاء الجن وخلقهم وخرقوا له بنين وبنات بغير علم و«الجن» قد قيل : إنه يعم الملائكة ، كما قيل في قوله (١٥٨: ٣٧) وجعلوا بينه وبين الجنة نسباً) وإن كان قد قيل في سبب ذلك : زعم بعض مشركي العرب : إن الله صاهر إلى الجن فولدت الملائكة . فقد كانوا يعبدون الملائكة أيضاً ، كما عبدتها الصابئة الفلاسفة كما قال تعالى (١٩: ٤٣) وجعلوا الملائكة الذين هم عباد الرحمن إناثاً ، أشهدوا خلقهم ؟ ستكتب شهادتهم ويسألون) وقال تعالى : (٣٤ : ٤٠ ، ٤١) ويوم نحشرهم جميعاً ثم نقول للملائكة : أهؤلاء إياكم كانوا يعبدون ؟ قالوا سبحانك ! أنت ولينا من دونهم بل كانوا يعبدون الجن أكثرهم بهم مؤمنون) يعني أن الملائكة لم تأمرهم بذلك ، وإنما أمرتهم بذلك الجن ، ليكونوا عابدين للشياطين التي تتمثل لهم ، كما يكون للأصنام شياطين ، وكما تنزل الشياطين على بعض من يعبد السكواكب ويرصدها ، حتى تنزل عليه صورة فتخاطبه . وهو شيطان من الشياطين . ولهذا قال تعالى (٣٦ : ٦٠ - ٦٢) ألم أعهد إليكم يا بني آدم أن لا تعبدوا الشيطان ؟ إنه لكم عدو مبين ، وأن اعبدوني هذا صراط مستقيم . ولقد أضل منكم جبلاً كثيراً ، أفلم تكونوا تعقلون ؟) وقال (١٧ : ٥٠) أفتمخذونه وذريته أولياء من دوني وهم لكم عدو ؟ بئس للظالمين بدلاً) فهم - وإن لم يقصدوا عبادة الشيطان وموالاته - ولكنهم في الحقيقة يعبدونه ويوالمونه .

فقد تبين أن هؤلاء الفلاسفة الصابئة المبتدعة مؤمنون بقليل مما جاءت به الرسل في أمر الملائكة في صفتهم وأقذارهم .

وذلك : أن هؤلاء القوم إنما سلكوا سبيل الاستدلال بالحركات القلبيكية والقياس على نفوسهم ، مع ما جحدوه وجهلوه من خلق الله وإبداعه .

وسبب ذلك : ما ذكره طائفة من جمع أخبارهم : أن أساطينهم الأوائل - كشمس وغورس وسقراط وأفلاطون - كانوا يهاجرون إلى أرض الأنبياء بالشام ،

ويثقلون عن لقمان الحكيم ومن بعده من أصحاب داود وسليمان ، وأن إرسطو لم يسافر إلى أرض الأنبياء ، ولم يكن عنده من العلم بأثارة الأنبياء ما عند سلفه . وكان عنده قدر يسير من الصابئية الصحيحة ^(١) فابتدع لهم هذه التعاليم القياسية وصارت قانوناً مشى عليه أتباعه ، واتفق أنه قد يتكلم في طبائع الأجسام ، أو في صورة المنطق أحياناً بكلام صحيح .

وأما الأولون فلم يوجد لهم مذهب تام مبتدع ، بمنزلة مبتدعة المتكلمين في المسلمين ، مثل أبي الهذيل وهشام بن الحكم ونحوهما ، ممن وضع مذهباً في أبواب أصول الدين ، فاتبعه على ذلك طائفة . إذ كان أئمة المسلمين - مثل مالك وحماد ابن زيد والثوري ونحوهم - إنما تكلموا بما جاءت به الرسالة وفيه الهدى والشفاء فمن لم يكن له علم بطريق المسلمين يعتاض عنه بما عند هؤلاء . وهذا سبب ظهور البدع في كل أمة ، وهو خفاء سنن المرسلين فيهم . وبذلك يقع الهلاك . ولهذا كانوا يقولون : الاعتصام بالسنة نجاة ، قال مالك رحمه الله : « السنة مثل سفينة نوح ، من ركبها نجا ، ومن تخلف عنها هلك » وهذا حق . فإن سفينة نوح إنما ركبها من صدق المرسلين واتبعهم ، وأن من لم يركبها فقد كذب المرسلين . واتباع السنة هو اتباع الرسالة التي جاءت من عند الله ، فتابعها بمنزلة من ركب مع نوح السفينة باطناً وظاهراً . والمتخلف عن اتباع الرسالة ، بمنزلة المتخلف عن اتباع نوح عليه السلام وركوب السفينة معه .

وهكذا إذا تدبر المؤمن العليم سائر مقالات الفلاسفة وغيرهم من الأمم التي فيها ضلال وكفر ، وجد القرآن والسنة كاشفان لأحوالهم ، مبينان لحقهم ، مميزين بين حق ذلك وباطله . والصحابة كانوا أعلم الخلق بذلك ، كما كانوا أقوم الخلق بجهاد الكفار والمنافقين ، كما قال فيهم عبد الله بن مسعود « من كان منكم

(١) لعله يقصد دين الصابئة الأصلي . لأنه ليس في الصابئة شيء صحيح .

مستناً فليستن بمن قد مات ، فإن الحي لا تؤمن عليه الفتنة ، أولئك أصحاب محمد : كانوا أبر هذه الأمة قلوباً ، وأعمقها علماً ، وأقلها تكلفاً ، قوم اختارهم الله لصحبة نبيه وإقامة دينه ، فاعرفوا لهم حقهم ، وتمسكوا بهديهم ، فإنهم كانوا على الهدى المستقيم .»

فأخبر عنهم بكمال بر القلوب ، مع كمال عمق العلم . وهذا قليل في المتأخرين ، كما يقال : من العجائب فقيه صوفي ، وعالم زاهد ونحو ذلك ، فإن أهل بر القلوب وحسن الإرادة وصلاح المقاصد يحمدون على سلامة قلوبهم من الإرادات المذمومة ويقرن بهم كثيراً عدم المعرفة ، وإدراك حقائق أحوال الخلق التي توجب الذم للشر والنهي عنه ، والجهاد في سبيل الله ، وأهل التعمق في العلوم قد يدركون من معرفة الشرور والشبهات ما يوقعهم في أنواع النقي والضلالات ، وأصحاب محمد كانوا أبر الخلق قلوباً وأعمقهم علماً .

ثم إن أكثر المتعمقين في العلم من المتأخرين يقرن بعمقهم التكلف المذموم من المتكلمين والمتعبدين ، وهو القول والعمل بلا علم ، وطلب ما لا يدرك ، وأصحاب محمد كانوا — مع أنهم أكل الناس علماً نافعاً وعملاً صالحاً — أقل الناس تكلفاً ، يصدر عن أحدهم الكلمة والكلمتان من الحكمة أو من المعارف ، ما يهدي الله بها أمة ، وهذا من منن الله على هذه الأمة . وتجد غيرهم يحشون الأوراق من التكلفات والشطحات ^(١) ، ما هو من أعظم الفضول المبتدعة ، والآراء المخترعة ، لم يكن لهم في ذلك سلف إلا رعونات النفوس المتلقاة ممن ساء قصده في الدين .

ويروى أن الله سبحانه قال للمسيح « إني سأخلق أمة أفضلها على كل أمة وليس لها علم ولا حلم ، فقال المسيح : أي رب ، كيف تفضلهم على جميع الأمم ،

(١) ما خرج عن قوانين الشرع والتعقل بسبب شعوزات الصوفية .

وليس لهم علم ولا حلم ؟ قال : أهبهم من على وحلى « وهذا من خواص متابعة الرسول . فأيهم كان له أتبع كان في ذلك أكمل ، كما قال تعالى (٥٧ : ٢٨ ، ٢٩ يا أيها الذين آمنوا اتقوا الله وآمنوا برسوله يؤتكم كفلين من رحمته ، ويجعل لكم نورا تمشون به ويغفر لكم . والله غفور رحيم ، لئلا يعلم أهل الكتاب أن لا يقدر على شيء من فضل الله ، وأن الفضل بيد الله يؤتيه من يشاء ، والله ذو الفضل العظيم) وكذلك في الصحيحين من حديث أبي موسى وعبد الله بن عمر « مثلنا ومثل الأمم قبلنا : كالذي استأجر أجرا ، فقال : من يعمل لي إلى نصف النهار على قيراط قيراط ؟ فعملت اليهود ، ثم قال : من يعمل لي إلى صلاة العصر على قيراط قيراط ، فعملت النصارى ، ثم قال : من يعمل لي إلى غروب الشمس على قيراطين قيراطين ؟ فعملت المسلمون . ففضبت اليهود والنصارى ، وقالوا : نحن أكثر عملا وأقل أجرا ؟ قال : فهل ظلمتكم من حقكم شيئا ؟ قالوا : لا ، قال : فهو فضلى أوتيته من أشياء »

فدل الكتاب والسنة على أن الله يؤتي أتباع هذا الرسول من فضله ما لم يؤته لأهل الكتابين قبلهم ، فكيف بمن هو دونهم من الصابئة ؟ دع مبتدعة الصابئة من المتفلسفة ومحوهم .

ومن العلوم : أن أهل الحديث والسنة أخص بالرسول واتباعه . فلمهم من فضل الله وتخصيصه إياهم بالعلم والحلم وتضعيف الأجر ما ليس لغيرهم ، كما قال بعض السلف : أهل السنة في الإسلام كأهل الإسلام في الملل .

فهذا الكلام تنبيه على ما يظنه أهل الجهالة والضلالة من نقص الصحابة في العلم والبيان ، أو اليد والسنان . وبسط هذا لا يتحمله هذا المقام .

والمقصود : التنبيه على أن كل من زعم بلسان حاله أو مقاله : أن طائفة غير أهل الحديث أدركوا من حقائق الأمور الباطنة الغيبية في أمر الخلق والبعث والمبدأ والمعاد ، وأمر الإيمان بالله واليوم الآخر ، وتعرف واجب الوجود ، والنفس

الناطقة والعلوم والأخلاق التي تزكو بها النفوس وتصلح وتكمل ، دون أهل الحديث فهو - إن كان من المؤمنين بالرسول - فهو جاهل ، فيه شبهة قوية من شعب النفاق ، وإلا فهو منافق خالص من الذين (٢ : ١٣) إذا قيل لهم آمنوا كما آمن الناس قالوا : أنؤمن كما آمن السفهاء ؟ ألا إنهم هم السفهاء ولكن لا يعلمون) وقد يكون من (٤٠ : ٣٥) الذين يجادلون في آيات الله بغير سلطان أتاهم) ومن (٤٢ : ١٦) الذين يحتاجون في الله من بعد ما استجيب له حاجتهم داحضة عند ربهم وعليهم غضب ولهم عذاب شديد) .

وقد يبين ذلك بالقياس العقلي الصحيح الذي لا ريب فيه ، وإن كان ذلك ظاهراً بالفطرة لكل سليم الفطرة ، فإنه متى كان الرسول أكمل الخلق وأعلمهم بالحقائق ، وأقومهم قولاً وحالاً : لزم أن يكون أعلم الناس به أعلم الخلق بذلك وأن يكون أعظمهم موافقة له واقتداء به أفضل الخلق .

ولا يقال : هذه الفطرة يغيرها ما يوجد في المنتسبين إلى السنة والحديث من تفریط وعدوان ، لأنه يقال : إن ذلك في غيرهم أكثر ، والواجب مقابلة الجملة بالجملة في الحمود والمذموم ، هذه هي المقابلة العادلة .

وإنما غيّر الفطرة قلة المعرفة بالحديث والسنة واتباع ذلك ، مع ما يوجد في المخالفين لها من نوع تحقيق لبعض العلم ، وإحسان لبعض العمل . فيكون ذلك شبهة في قبول غيره وترجيح صاحبه . ولا غرض لنا في ذكر الأشخاص .

وقد ذكر أبو محمد بن قتيبة في أول كتاب « مختلف الحديث » وغيره من العلماء في هذا الباب ما لا يحصى من الأمور المبينة لما ذكرناه .

وإنما المقصود : ذكر نفس الطريقة العلمية والعملية ، التي تُعرّف بمحقق الأمور الخبرية النظرية وتوصل إلى حقائق الأمور الإرادية العملية . فتقن كان غير الرسول قادراً على علم بذلك أو بيان له أو محبة لإفادة ذلك ، فالرسول أعلم بذلك وأحرص على الهدى ، وأقدر على بيانه منه . وكذلك أصحابه من بعده

وأتباعهم . وهذه صفات الكمال والسلم والإرادة والإحسان والقدره عليه ، كما قال النبي صلى الله عليه وسلم في دعاء الاستخارة « اللهم إني أستخيرك بعلمك وأستقدرك بقدرتك ، وأسألك من فضلك العظيم . فإنك تقدر ولا أقدر ، وتعلم ولا أعلم ، وأنت علام الغيوب » فعلمنا صلى الله عليه وسلم أن نستخير الله بعلمه ، فيعلمنا من علمه ما نعلم به الخير ، ونستقدره بقدرته ، فيجعلنا قادرين . إذ الاستفعال هو طلب الفعل ، كما قال في الحديث الصحيح يقول الله تعالى « يا عبادي كلكم جائع إلا من أطمعته ، فاستطعموني أطعمكم ، يا عبادي كلكم ضال إلا من هديته ، فاستهدوني أهدكم » فاستهداء الله طلب أن يهدينا ، واستطعامه طلب أن يطعمنا هذا قوت القلوب ، وهذا قوت الأجسام ، وكذلك استخارته بعلمه واستقداره بقدرته . ثم قال « وأسألك من فضلك العظيم » فهذا السؤال من جوده ومنه وعطائه وإحسانه الذي يكون بمشيئته ورحمته وحنانه . ولهذا قال « فإنك تقدر ولا أقدر ، وتعلم ولا أعلم » ولم يقل : إني لا أرحم نفسي ، لأنه في مقام الاستخارة يريد الخير لنفسه ويطلب ذلك . لكنه لا يعلمه ولا يقدر عليه ، إن لم يعلمه الله إياه ويقدره عليه .

فإذا كان الرسول أعلم الخلق بالحقائق الخبرية والطلبية ، وأحب الخلق للتعليم والهداية والإفادة ، وأقدر الخلق على البيان والعبارة : امتنع أن يكون من هو دونه أفاد خواصه معرفة الحقائق أعظم مما أفادها الرسول لخواصه . فامتنع أن يكرن عند أحد من الطوائف من معرفة الحقائق ما ليس عند علماء الحديث ، وإذا لم يكن في الطوائف من هو أعلم بالحقائق وأبين لها منه : وجب أن يكون كل ما يذمون به من جهل بعضهم هو في طائفة المخالف الذام لهم أكثر . فيكون الذام لهم جاهلا ظالما ، فيه شعبة نفاق ، إذا كان مؤمنا ، وهذا هو المقصود . ثم إن هذا الذي بيناه مشهود بالقلب ، أعلم ذلك في كل أحد من أعرف مفصلا ، وهذه جملة يمكن تفصيلها من وجوه كثيرة لكن ليس هذا موضعه .

فصل

وأما قول من ^(١) قال : إن الحشوية علي ضربين ، أحدهما : لا يتحاشى من الحشو والتشبيه والتجسيم . والآخر : تستر بمذهب السلف . ومذهب السلف إنما هو التوحيد والتنزيه دون التشبيه والتجسيم ، وكذا جميع المبتدعة يزعمون هذا فيهم ، كما قال القائل :

وكل يدعى وصلاً لليلي وليلى لا تقر لهم بهذا
فهذا الكلام فيه حق وباطل .

فن الحق الذى فيه : ذم من يمثل الله بمخلوقاته ويجعل صفاته من جنس صفاتهم . وقد قال الله تعالى (ليس كمثله شيء) وقال تعالى (ولم يكن له كفواً أحد) وقال (هل تعلم له سمياً ؟) .

وقد بسطنا القول فى ذلك وذكرنا الدلالات العقلية التى دل عليها كتاب الله فى نفي ذلك ، وبيننا منه ما لم يذكره النفاة الذين يتسمون بالتنزيه ، ولا يوجد

(١) هو المز عبد العزيز بن عبد السلام ، وهو متقدم عن زمن شيخ الإسلام ابن تيمية . فبين وفاتيهما ٦٨ سنة واعتراضه على السلف عامة والحنابلة خاصة . وكلامه هذا قاله فى عقيدته المشهورة . وقد ذكرها السبكي فى طبقاته فى ترجمته . وذكر أنه كتبها جواباً لمن سأله من بعض الحنابلة فى مسألة الكلام (انظر ج ٥ ص ٨٥ من طبقات الشافعية) والكلام الذى نقله الشيخ هنا هو فى ص ٨٨ وقد أخذه ابن جهيل الحلبي وضمنه فى رده على الفتوي الحنوية ، ثم جاء المدراسي محمد بن سعيد ، فأخذ رسالة أحمد بن يحيى الحلبي الشهير بابن جهيل وكتب كتاباً يرد به على شيخ الإسلام ابن تيمية والحافظ النهبي ، فقام المحقق العلامة الشيخ أحمد بن إبراهيم بن عيسى ، ورد على المدراسي والحلبي بكتاب « تنبيه النبيه والنبي » جزاه الله خيراً . وهو كتاب مفيد جداً طبعه الشيخ عبد القادر التلمساني فى « مجموعة الرد الوافر » والله الحمد . ورسالة الحلبي المذكورة فى ترجمته فى طبقات السبكي ج ٥ ص ١٨١ فقد ذكرها السبكي بكاملها . وكتبه سليمان الصنيع .

في كتبهم ، ولا يسمع من أئمتهم ، بل عامة حجبهم التي يذكرونها حجب ضعيفة . لأنهم يقصدون إثبات حق و باطل ، فلا يقوم على ذلك حجة مطردة سليمة عن الفساد ، بخلاف من اقتصد في قوله وتجرى القول السديد . فإن الله يصلح عمله ، كما قال تعالى (٧٠ : ٣٣ ، ٧١) يا أيها الذين آمنوا اتقوا الله وقولوا قولا سديداً يصلح لكم أعمالكم ويغفر لكم ذنوبكم) .

وفيه من الحق الإشارة إلى الرد على من انتحل مذهب السلف ، مع الجهل بمقالمهم أو المخالفة لهم بزيادة أو نقصان . فتمثيل الله بخلقه والكذب على السلف من الأمور المنكرة ، سواء سمي ذلك حشواً أو لم يسم . وهذا يتناول كثيراً من غالية المئمة الذين يروون أحاديث موضوعة في الصفات ، مثل حديث عرق الخيل^(١) ونزوله عشية عرفة على الجبل الأورق حتى يصفح المشاة ويمانق الركبان ، وتجليه لنبيه في الأرض ، أو رؤيته له على كرسى بين السماء والأرض ، أو رؤيته إياه في الطواف أو في بعض سكك المدينة - إلى غير ذلك من الأحاديث الموضوعة فقد رأيت من ذلك أموراً من أعظم المنكرات والكفران . وأحضر لي غير واحد من الناس من الأجزاء والكتب ما فيه من ذلك ما هو من الافتراء على الله وعلى رسوله . وقد وضع لتلك الأحاديث أسانيد ، حتى إن منهم من عمد إلى كتاب صفته الشيخ أبو الفرج المقدسي^(٢) فيما يمتحن به السني من البسدى . فجعل ذلك الكتاب مما أوحاه الله إلى نبيه ليلة المعراج ، وأمره أن يمتحن به الناس

(١) الحديث الذي وضعه محمد بن شجاع الثلجي الحنفي الجهمي مات سنة ٢٦٦ هـ له ترجمة في الميزان للذهبي . ولنظ الحديث المكذوب « إن الله خلق خيلاً فأجراها ففرقت ثم خلق نفسه منها » قبح الله واضعه .

(٢) هو أبو الفرج عبد الواحد بن محمد بن علي بن أحمد الشيرازي ثم المقدسي ثم الدمشقي الانصاري السعدي العبادي الخزرجي شيخ الشام في وقته له ترجمة حافلة في طبقات أبي يعلى وطبقات ابن رجب مات سنة ٤٨٦ هـ .

فمن أقرّ به فهو سفي ، ومن لم يقر به فهو بدعي . وزادوا فيه على الشيخ أبى الفرج أشياء لم يقلها هو ولا عاقل . والناس المشهورون قد يقول أحدهم من المسائل والدلائل ما هو حق أو فيه شبهة سق . فإذا أخذ الجهال ذلك فغيروه صار فيه من الضلال ما هو من أعظم الإفك والحال .

والمقصود : أن كلامه ^(١) فيه حق وفيه من الباطل أمور :

أحدها : قوله « لا يتحاشى من الحشو والتجسيم » ذم للناس بأسماء ما أنزل الله بها من سلطان . والذي مدحه زين وذمه شين : هو الله . والأسماء التى يتعلق بها المدح والذم من الدين : لا تكون إلا من الأسماء التى أنزل الله بها سلطانه ، ودل عليها الكتاب والسنة أو الإجماع ، كالمؤمن والكافر ، والعالم والجاهل ، والمقتصد والمبذر . فأما هذه الألفاظ الثلاثة فليست فى كتاب الله ، ولا فى حديث عن رسول الله ، ولا نطق بها أحد من سلف الأمة وأئمتها نفيًا ولا إثباتًا . وأول من ابتدع الذم بها المعتزلة الذين فارقوا جماعة المسلمين ، فاتباع سبيل المعتزلة دون سبيل سلف الأمة ترك للقول الشديد الواجب فى الدين ، واتباع سبيل المبتدعة الضالين . وليس فيها ما يوجد عن بعض السلف ذمه إلا لفظ « التشبيه » فلو اقتصر عليه لكان له قدوة من السلف الصالح ^(٢) ولو ذكر الأسماء التى نفاها الله فى القرآن مثل لفظ « الكفر ، والفد ، والسعي » وقال : منهم من لا يتحاشى من التمثيل ونحوه : لكان قد ذم بقول نفاه الله فى كتابه ، ودل القرآن على ذم قائله ثم ينظر : هل قائله موصوف بما وصفه به من الذم أم لا ؟ .

فأما الأسماء التى لم يدل الشرع على ذم أهلها ولا مدحهم فيحتاج فيها إلى مقامين .

(١) كلام الذى بن عبد السلام

(٢) وفاعل « ذكر » هو المردود عليه الذى سبق نقل كلامه فى أول الفصل هو

العزيز بن عبد العزيز بن السلام . وكتبه سليمان الصنيع .

أحدها : بيان المراد بها . والثاني : بيان أن أولئك مذمومون في الشريعة .
والمعترض عليه له أن يمنع المقامان ، فيقول : لا نسلم أن الذين عنيتهم داخلون
في هذه الأسماء التي ذممتها ، ولم يتم دليل شرعي على ذمها ، وإن دخلوا فيها .
فلا نسلم أن كل من دخل في هذه الأسماء فهو مذموم في الشرع .

الوجه الثاني : أن هذا الضرب الذي قلت : « إنه لا يتعاشى من الحشو
والتشبيه والتجسيم » إما أن تدخل فيه مثبتة الصفات الخبرية ^(١) التي دل عليها
الكتاب والسنة أو لا تدخلهم . فإن أدخلتهم كنت ذاماً لكل من أثبت الصفات
الخبرية . ومعلوم أن هذا مذهب عامة السلف ، ومذهب أئمة الدين ، بل أئمة
المتكلمين يثبتون الصفات الخبرية في الجملة ، وإن كان لهم فيها طرق ، كأبي سعيد
ابن كلاب ، وأبي الحسن الأشعري وأئمة أصحابه ، كأبي عبد الله بن مجاهد ^(٢) ،
وأبي الحسن الباهلي ^(٣) والقاضي أبي بكر بن الباقلاني ، وأبي إسحاق الإسفرايني ^(٤)
وأبي بكر بن فورك ^(٥) وأبي محمد بن اللبان ^(٦) وأبي علي بن شاذان ^(٧) وأبي

(١) التي ثبتت بنجر الله ورسوله في القرآن والحديث .

(٢) أبو عبد الله محمد بن أحمد بن محمد بن يعقوب بن مجاهد الطائي المتكلم
صاحب أبي الحسن الأشعري ، ترجمه الخطيب البغدادي في تاريخه . وعنه نقل صاحب
كتاب تبيين كذب المفتري ص ١٧٧ . (٣) أحد تلامذة أبي الحسن الأشعري
ذكره ابن عساكر في كتابه تبيين كذب المفتري ص ١٧٨ .

(٤) أبو إسحاق إبراهيم بن محمد بن إبراهيم الشيرازي الأشعري توفي سنة ١٨ هـ
ذكره ابن عساكر في كتابه المذكور آنفاً ص ٢٤٣ .

(٥) أبو بكر محمد بن الحسن بن فورك صاحب أبي الحسن الأشعري المتوفى سنة
٤٠٦ هـ ذكره ابن عساكر ص ٣٣٣ .

(٦) أبو محمد عبد الله بن محمد بن عبد الرحمن بن أحمد المعروف بابن اللبان مات
سنة ٤٠٦ هـ ذكره ابن عساكر ص ٣٦١ .

(٧) أبو علي الحسن بن أحمد بن إبراهيم بن الحسن بن محمد بن شاذان مات
سنة ٤٢٦ هـ .

القاسم القشيري ، وأبي بكر البيهقي وغير هؤلاء ، فما من هؤلاء إلا من يثبت من الصفات الخبرية ما شاء الله تعالى . وعماد المذهب عنهم : إثبات كل صفة في القرآن وأما الصفات التي في الحديث : فمنهم من يثبتها ومنهم من لا يثبتها .

فإذا كنت تدم جميع أهل الإثبات من سلفك وغيرهم ، لم يبق معك إلا الجهمية من المعتزلة ومن وافقهم على نفي الصفات الخبرية من متأخري الأشعرية ونحوهم . ولم تذكر حجة تعمد .

فأى ذم اقوم في أنهم لا يتحاشون مما عليه سلف الأمة وأئمتها وأئمة الزمان لهم ؟ وإن لم تدخل في اسم الحشوية من يثبت الصفات الخبرية ، لم ينفك هذا الكلام ، بل قد ذكرت أنت في غير هذا الموضع هذا القول .

وإذا كان الكلام لا يخرج به الإنسان عن أن يذم نفسه ، أو يذم سلفه - الذين يقر هو بإمامتهم ، وأنهم أفضل ممن اتبعهم - كان هو المذموم بهذا الذم على التقديرين . وكان له نصيب من الخوارج الذين قال النبي صلى الله عليه وسلم لأولهم : « لقد خبت وخسرت ، إن لم أعدل » يقول : إذا كنت مقراً بأبي رسول الله ، وأنت تزعم أنني أظلم ، فأنت خائب خاسر . وهكذا من ذم من يقر بأنهم خيار الأمة وأفضلها ، وأن طائفته إنما تلقت العلم والإيمان منهم . هو خائب خاسر في هذا الذم . وهذه حال الرافضة في ذم الصحابة .

الوجه الثالث : قوله « والآخر يتستر بمذهب السلف » إن أردت بالتستر الاستخفاء بمذهب السلف ، فيقال : ليس مذهب السلف مما يتستر به إلا في بلاد أهل البدع ، مثل بلاد الرافضة والخوارج . فإن المؤمن المستضعف هناك قد يكتم إيمانه واستنانه ، كما كتم مؤمن آل فرعون إيمانه ، وكما كان كثير من المؤمنين يكتم إيمانه . حين كانوا في دار الحرب .

فإن كان هؤلاء في بلد أنت لك فيه سلطان - وقد تستروا بمذهب السلف - فقد ذمت نفسك ، حيث كنت من طائفة يسترمذهب السلف عندهم ، وإن

كنت من المستضعفين المستترين بمذهب السلف فلا معنى لدم نفسك . وإن لم تسكن منهم ولا من الملائكة فلا وجه لدم قوم بلفظ « التستر » .
وإن أردت بالتستر : أنهم يَجْتَنُّونَ به ^(١) ويتقون به غيرهم ويظهرون به حتى إذا خوطب أحدهم قال : أنا على مذهب السلف - وهذا الذي أراد . والله أعلم - فيقال له : لا عيب على من أظهر مذهب السلف وانتسب إليه واعتزى إليه بل يجب قبول ذلك منه بالاتفاق . فإن مذهب السلف لا يكون إلا حقاً . فإن كان موافقاً له باطناً وظاهراً فهو بمنزلة المؤمن الذي هو على الحق باطناً وظاهراً . وإن كان موافقاً له في الظاهر فقط دون الباطن ، فهو بمنزلة المنافق فتقبل منه علانيته وتوكل سريره إلى الله . فإنما لم نؤمر أن ننقب عن قلوب الناس ولا نشق بطونهم .

وأما قوله ^(٢) « مذهب السلف إنما هو التوحيد والتنزيه دون التجسيم والتشبيه » .

فيقال له : لفظ « التوحيد والتنزيه والتشبيه والتجسيم » ألفاظ قد دخلها الاشتراك بسبب اختلاف اصطلاحات المتكلمين وغيرهم . وكل طائفة تعنى بهذه الأسماء ما لا يعنيه غيرهم . فالجهمية من المعتزلة وغيرهم يريدون بالتوحيد والتنزيه : نفي جميع الصفات ، وبالتجسيم والتشبيه : إثبات شيء منها ، حتى إن من قال « إن الله يرى » أو « إن له علماً » فهو عندهم مشبه مجسم . وكثير من المتكلمة الصفاتية يريدون بالتوحيد والتنزيه : نفي الصفات الخبرية أو بعضها ، وبالتجسيم والتشبيه إثباتها أو بعضها . والفلاسفة تعنى بالتوحيد : ما تعنيه المعتزلة وزيادة ، حتى يقولون ليس له إلا صفة سلبية أو إضافية ، أو مركبة منهما ^(٣) ، والاتحادية تعنى

(١) يجتنون أى يجعلونه حنة ومترأ وترساً لهم .

(٢) أى العز عبد العزيز بن عبد السلام . (٣) أى التى تنفى عندهم ، كالقدم سلب الأولوية والإضافية ، كرب العالمين مثلاً . والمركبة منهما كخالفته للحوادث .

بالتوحيد : أنه هو الوجود المطلق ، وبغير هؤلاء فيه اصطلاحات أخرى .
وأما التوحيد الذي بعث الله به الرسل وأنزل به الكتب : فليس هو متضمنا
شيئاً من هذه الاصطلاحات ، بل أمر الله عباده أن يعبدوه وحده لا يشركوا به
شيئاً . فلا يكون لغيره نصيب فيما يختص به من العبادة وتوابعها - هذا في العمل ،
وفي القول : هو الإيمان بما وصف به نفسه ووصفه به رسوله .

فإن كنت^(١) تمنى أن مذهب السلف : هو التوحيد بالمعنى الذي جاء به
الكتاب والسنة : فهذا حق . وأهل الصفات الخيرية لا يخالفون هذا .

وإن عنت أن مذهب السلف : هو التوحيد والتنزيه الذي يعنيه بعض
الطوائف : فهذا يعلم بطلانه كل من تأمل أقوال السلف الثابتة عنهم ، الموجودة
في كتب آثارهم ، فليس في كلام أحد من السلف كلمة توافق ما تختص به هذه
الطوائف ، ولا كلمة تنفي الصفات الخيرية .

ومن المعلوم : أن مذهب السلف إن كان يعرف بالنقل عنهم فليرجع في ذلك
إلى الآثار المنقولة عنهم ، وإن كان إنما يعرف بالاستدلال المحض بأن يكون كل
من رأى قولاً عنده هو الصواب قال « هذا قول السلف » ، لأن السلف لا يقولون
إلا الصواب ، وهذا هو الصواب » فهذا هو الذي يجري المبتدعة على أن يزعم
كل منهم : أنه على مذهب السلف ، فقائل هذا القول قد عاب نفسه بنفسه
حيث انتحل مذهب السلف بالنقل عنهم ، بل بدعواه : أن قوله هو الحق .

وأما أهل الحديث : فإنما يذكرون مذهب السلف بالنقول المتواترة ، يذكرون
من نقل مذهبهم من علماء الإسلام ، وتارة يروون نفس قولهم في هذا الباب ،
كما سلكناه في جواب الاستفتاء^(٢) .

(١) خطاب لذلك المعارض ، وهو العز بن عبد السلام .

(٢) كأنه يعنى به الفتوى الحموية ، وقد كان وقعها على المخالفين وقع الصواعق ،
فقد أجلبوا بسببها على الشيخ بخيلهم ورجلهم ، ثم هزمهم فارتدوا على أعقابهم
صاغرين . ونصر الله الشيخ عليهم والحمد لله رب العالمين .

فإنا لما أردنا أن نبين مذهب السلف ذكرنا طريقين . أحدهما : أنا ذكرنا ما تيسر من ذكر ألفاظهم ، ومن روى ذلك من أهل العلم بالأسانيد المعتمدة .
والثاني : أنا ذكرنا من نقل مذهب السلف من جميع طوائف المسلمين من طوائف الفقهاء الأربعة ، ومن أهل الحديث والتصوف ، وأهل الكلام كالأشعري وغيره .

فصار مذهب السلف منقولاً بإجماع الطوائف وبالتواتر ، لم تثبته بمجرد دعوى الإصالة لنا والخطأ لمخالفتنا ، كما يفعل أهل البدع .

ثم لفظ « التجسيم » لا يوجد في كلام أحد من السلف لا نفيًا ولا إثباتًا ، فكيف يحل أن يقال : مذهب السلف نفي التجسيم أو إثباته ، بلا ذكر لذلك اللفظ ولا لمعناه عندهم .

وكذلك لفظ « التوحيد » بمعنى نفي شيء من الصفات لا يوجد في كلام أحد من السلف .

وكذلك لفظ « التنزيه » بمعنى نفي شيء من الصفات الخبرية لا يوجد في كلام أحد من السلف .

نعم لفظ « التشبيه » موجود في كلام بعضهم وتفسيره معه ، كما قد كتبناه عنهم وأنهم أرادوا بالتشبيه تمثيل الله بخلقه ، دون نفي الصفات التي في القرآن والحديث وأيضا فهذا الكلام لو كان حقا في نفسه لم يكن مذكورا بحجة تتبع . وإنما هو مجرد دعوى على وجه الخصومة التي لا يعجز عنها من يستعجز ويستحسن أن يتكلم بلا علم ولا عدل .

ثم إنه يدل على قلة الخبرة بمقالات الناس من أهل السنة والبدعة فإنه قال ^(١) « وكذا جميع المبتدعة يزعمون أنهم على مذهب السلف » فليس الأمر كذلك ،

(١) القائل الذي تقدم بدء كلامه في أول الفصل هو العز بن عبد السلام .

بل الطوائف المشهورة بالبدعة ، كالخوارج والروافض لا يدعون أنهم علي مذهب السلف ، بل هؤلاء يكفرون بجمهور السلف . فالرافضة تطعن في أبي بكر وعمر وعامة السابقين الأولين من المهاجرين والأنصار والذين اتبعوهم بإحسان وسائر أئمة الإسلام . فكيف يزعمون أنهم على مذهب السلف ؟ ولكن ينتحلون مذهب أهل البيت كذبا وافتراء .

وكذلك الخوارج قد كفروا عثمان وعليهما ، وجمهور المسلمين من الصحابة والتابعين ، فكيف يزعمون أنهم على مذهب السلف ؟ .

الوجه الرابع^(١) : أن هذا الاسم ليس له ذكر في كتاب الله ولا سنة رسوله ولا كلام أحد من الصحابة والتابعين ، ولا من أئمة المسلمين ، ولا شيخ أو عالم مقبول عند عموم الأمة . فإذا لم يكن ذلك لم يكن في الذم به لا نص ولا إجماع ولا ما يصلح تقليده للعامة . فإذا كان الذم بلا مستند المجتهد ولا للمقلدين عموما ن كما في غاية الفساد والظلم . إذ لو ذم به بعض من يصلح لبعض العامة تقليده لم يكن له أن يحتج به ، إذ المقلد الآخر لمن يصلح له تقليده لا يذم به .

ثم مثل أبي محمد وأمثاله لم يكن يستحل أن يتكلم في كثير من فروع الفقه بالتقليد ، فكيف يجوز له التكلم في أصول الدين بالتقليد ؟

والنكتة : أن الذام به إما مجتهد وإما مقلد ، أما المجتهد فلا بد له من نص أو إجماع أو دليل يستنبط من ذلك . فإن الذم والحمد من الأحكام الشرعية . وقد قدمنا بيان ذلك . وذكرنا أن الحمد والذم والحب والبغض ، والوعد والوعيد ، والموالة والمعادة ونحو ذلك : من أحكام الدين لا يصلح إلا بالأسماء التي أنزل الله بها سلطانه . فأما تعليق ذلك بأسماء مبتدعة فلا يجوز ، بل ذلك من باب شرع دين لم يأذن به الله . وإنه لا بد من معرفة حدود ما أنزل الله على رسوله .

(١) في الأصل « الثاني » .

والمعتزلة أيضا تفسق من الصحابة والتابعين طوائف ، وتطعن في كثير منهم وفيما روه من الأحاديث التي تخالف آراءهم وأهواءهم ، بل تكفر أيضا من يخالف أصولهم التي انتحلوها من السلف والخلف ، فلهم من الطعن في علماء السلف وفي علمهم ما ليس لأهل السنة والجماعة . وليس انتحال مذهب السلف من شعائرهم وإن كانوا يقررون خلافة الخلفاء الأربعة . ويعظمون من أئمة الإسلام وجمهورهم ما لا يعظمه أولئك^(١) فلهم من القدح في كثير منهم ما ليس هذا موضعه . وللنظام^(٢) من القدح في الصحابة ما ليس هذا موضعه .

وإن كان من أسباب انتقاص هؤلاء المبدعة للسلف ما حصل في المنتسبين إليهم من نوع تقصير وعدوان ، وما كان من بعضهم من أمور اجتهدية ، الصواب في خلافها ، فإن ما حصل من ذلك صار فتنة المخالف لهم ، ضل به ضلالا كبيرا فالقصد هنا : أن المشهورين من الطوائف بين أهل السنة والجماعة العامة بالبدعة^(٣) ليسوا منتحلين للسلف بل أشهر الطوائف بالبدعة : الرافضة ، حتى إن العامة لا تعرف من شعائر البدع إلا الرفض ، والسني في اصطلاحهم : من لا يكون رافضيا . وذلك أنهم أكثر مخالفة للأحاديث النبوية وللعاني القرآن ، وأكثر قدحا في سلف الأمة وأئمتها ، وطعنا في جمهور الأمة من جميع الطوائف . فلما كانوا أبعد عن متابعة السلف كانوا أشهر بالبدعة .

فعلم أن شعار أهل البدع : هو ترك انتحال اتباع السلف . ولهذا قال الإمام

(١) يعنى الشيعة الروافض أو الخوارج .

(٢) هو أبو اسحاق إبراهيم بن سيار بن هانيء الشهير بالنظام مات سنة بضعة وعشرين ومائتين في خلافة المعتصم . وقد ذكر شيئا من قبائحه وطعنه في الصحابة عبد القاهر الجرجاني في الفرق بين الفرق . والشهر ستاني في الملل والنحل .

(٣) متعلق بالمشهورين أى المشهورون بالبدعة

عند أهل السنة والجماعة ليسوا منتحلين للسلف

أحمد في رسالة عبدوس بن مالك^(١) « أصول السنة عندنا التمسك بما كان عليه أصحاب النبي صلى الله عليه وسلم ».

وأما متكلمة أهل الإثبات من السكلبية والكرامية والأشعرية مع الفقهاء والصوفية وأهل الحديث : فهؤلاء في الجملة لا يطعنون في السلف ، بل قد يوافقونهم في أكثر جمل مقالاتهم ، لكن كل من كان بالحديث من هؤلاء أعلم ، كان بمذهب السلف أعلم وله أتبع . وإنما يوجد تعظيم السلف عند كل طائفة بقدر استنائها ، وقلة ابتداعها .

أما أن يكون انتحال السلف من شعائر أهل البدع : فهذا باطل قطعا . فإن ذلك غير ممكن إلا حيث يكثر الجهل ويقل العلم .

يوضح ذلك : أن كثيراً من أصحاب أبي محمد من أتباع أبي الحسن الأشعري يصرحون بمخالفة السلف في مثل مسألة الإيمان ، ومسألة تأويل الآيات والأحاديث يقولون « مذهب السلف : أن الإيمان قول وعمل يزيد وينقص . وأما المتكلمون من أصحابنا : فمذهبهم كيت وكيت » وكذلك يقولون « مذهب السلف : أن هذه الآيات والأحاديث الواردة في الصفات لا تتأول . والمتكلمون يريدون تأويلها إما وجوبا وإما جوازاً » ويدكرون الخلاف بين السلف وبين أصحابهم المتكلمين هذا منطوق ألسنتهم ومسطور كتبهم .

أفلا عاقل يعتبر ومفرور يزدجر : أن السلف ثبت عنهم ذلك حتى بتصریح الخالف ، ثم يحدث مقالة تخرج عنهم ، أليس هذا صريحاً : أن السلف كانوا ضالين عن التوحيد والتنزيه وعلمه المتأخرون ؟ وهذا فاسد بضرورة العلم الصحيح والدين المتين .

(١) من أصحاب أحمد ، كان له به أنس وبينهما مهاده ، ترجمته في مختصر طبقات الخنابلة ص ١٧٩ .

وأيضاً فقد ينصر المتكلمون أقوال السلف تارة وأقوال المتكلمين تارة ، كما يفعله غير واحد مثل أبي المصالي الجويني ، وأبي حامد الفزالي والرازي وغيرهم ، ولازم المذهب الذي ينصرونه تارة أنه هو المقصد ، فلا يثبتون على دين واحد ، وتغلب عليهم الشكوك . وهذا عادة الله فيمن أعرض عن الكتاب والسنة .

وتارة يجعلون إخوانهم المتأخرين أحذق وأعلم من السلف ، ويقولون : « طريقة السلف أسلم ، وطريقة هؤلاء أعلم وأحكم » فيصفون إخوانهم بالفضيلة في العلم والبيان والتحقيق والعرفان ، والسلف بالنقص في ذلك والتقصير فيه ، أو الخطأ والجهل . وغايتهم عندهم : أن يقيموا أعدائهم ^(١) في التقصير والتفريط .

ولا ريب أن هذا شعبة من الرفض ، فإنه وإن لم يكن تكفيراً للسلف — كما يقول من يقول من الرافضة والخوارج — ولا تنسيقاً لهم — كما يقول من يقول من المعتزلة والزيدية وغيرهم — كان تجهيلاً لهم وتخطئة وتضليلاً ، ونسبة لهم إلى الذنوب والمعاصي ، وإن لم يكن فسقاً فزعماً أن أهل القرون المفضولة في الشريعة : أعلم وأفضل من أهل القرون الفاضلة .

ومن المعلوم بالضرورة لمن تدبر الكتاب والسنة ، وما اتفق عليه أهل السنة والجماعة من جميع الطوائف : أن خير قرون هذه الأمة — في الأعمال والأقوال ، والاعتقاد وغيرها من كل فضيلة — أن خيرها : القرن الأول ، ثم الذين يلونهم ، ثم الذين يلونهم ، كما ثبت ذلك عن النبي صلى الله عليه وسلم من غير وجه ، وأنهم أفضل من الخلف في كل فضيلة : من علم وعمل وإيمان وعقل ودين ، وبيان وعبادة ، وأنهم أولى بالبيان لكل مشكل . هذا لا يدفعه إلا من كابر المعلوم بالضرورة من دين الإسلام ، وأضله الله على علم ، كما قال عبد الله بن مسعود رضي الله عنه « من كان منكم مستنفاً فليستن بمن قد مات . فإن الحي لا تؤمن عليه

(١) أعداء السلف .

الفتنة ، أولئك أصحاب محمد : أبرّ هذه الأمة قلوبا ، وأعمقها علما ، وأقلها تكافا ، قوم اختارهم الله لصحبة نبيه ، وإقامة دينه ، فاعرفوا لهم حقهم ، وتمسكوا بهديهم فإنهم كانوا على الهدى المستقيم » وقال غيره « عليكم بأثار من سلف فإنهم جاءوا بما يكفي وما يشفي ، ولم يحدث بعدهم خير كما من لم يعلموه » .
هذا ، وقد قال صلى الله عليه وسلم « لا يأتي زمان إلا والذي بعده شر منه ، حتى تلقوا ربكم »

فكيف يحدث لنا زمان فيه الخير في أعظم المعلومات وهو معرفة الله تعالى ؟ هذا لا يكون أبداً .

وما أحسن ما قال الشافعي رحمه الله في رسالته « هم فوقنا في كل علم وعقل ودين وفضل ، وكل سبب ينال به علم أو يدرك به هدى ، ورأيهم لنا خير من رأينا لأنفسنا » .

وأيضاً فيقال لهؤلاء الجهمية الكلابية^(١) - كصاحب هذا الكلام أبي محمد وأمثاله - كيف تدعون طريقة السلف ، وغاية ما عند السلف : أن يكونوا موافقين لرسول الله صلى الله عليه وسلم . فإن عامة ما عند السلف من العلم والإيمان هو ما استفادوه من نبيهم صلى الله عليه وسلم ؟ الذي أخرجهم الله به من الظلمات إلى النور ، وهداهم به إلى صراط العزيز الحميد ، الذي قال الله فيه (٥٧: ٩) هو الذي ينزل على عبده آيات بينات ليخرجكم من الظلمات إلى النور) وقال تعالى : (٥٧ : ٢٨ ، ٢٩ يا أيها الذين آمنوا اتقوا الله وآمنوا برسوله يؤتكم كفلين من رحمته ويجعل لكم نورا تمشون به ويغفر لكم والله غفور رحيم ، لئلا يعلم أهل الكتاب أن لا يقدرّون على شيء من فضل الله) وقال تعالى (٣ : ١٦٤ لقد من الله على المؤمنين إذ بعث فيهم رسولا من أنفسهم يتلو عليهم آياته ويزكيهم ويعلمهم الكتاب والحكمة ، وإن كانوا من قبل لفي ضلال مبين) وقال تعالى :

(١) يعني بين مذهب الجهم في نفي الصفات ومذهب ابن كلاب في إثبات بعضها .

(٤٢ : ٥٢ وكذلك أوحينا إليك روحاً من أمرنا ، ما كنت تدري ما الكتاب ولا الإيمان ، ولكن جعلناه نوراً نهدي به من نشاء من عبادنا . وإنك لتهدى إلى صراط مستقيم . صراط الله الذى له ما فى السموات وما فى الأرض) .

وأبو محمد وأمثاله قد سلكوا مسلك الملاحدة الذين يقولون : إن الرسول لم يبين الحق فى باب التوحيد ، ولا بين للناس ما هو الأمر عليه فى نفسه ، بل أظهر للناس خلاف الحق ، والحق : إما كتمه وإما إنه كان غير عالم به .

فإن هؤلاء الملاحدة من المتفلسفة ومن سلك سبيلهم من المخالفين لما جاء به الرسول فى الأمور العلمية ، كالقوحيد والمعاد وغير ذلك يقولون : إن الرسول أحكم الأمور العملية المتعلقة بالأخلاق والسياسة المنزلية والمدنية ، وأتى بشريعة عملية هى أفضل شرائع العالم ، ويعترفون بأنه لم يقرع العالم ناموس أفضل من ناموسه ولا أكمل منه . فإنهم رأوا حسن سياسته للعالم وما أقامه من سنن العدل ومحام من الظلم وأما الأمور العلمية التى أخبر بها - من صفات الرب وأسمائه ، وملائكته وكتبه ورسله ، واليوم الآخر والجنة والنار - فلما رأوها تخالف ما هم عليه صاروا فى الرسول فريقين . فغلاشهم يقولون : إنه لم يكن يعرف هذه المعارف ، وإنما كان كماله فى الأمور العملية : العبادات والأخلاق ، وأما الأمور العلمية : فالفلاسفة أعلم بها منه ، بل ومن غيره من الأنبياء . وهؤلاء يقولون : إن عليا كان فيلسوفاً وأنه كان أعلم بالعلميات من الرسول ، وأن هرون كان فيلسوفاً ، وكان أعلم بالعلميات من موسى .

وكثير منهم يعظم فرعون ويسمونه أفلاطن القبطى ، ويدعون أن صاحب مدين الذى تزوج موسى ابنته - الذى يقول بعض الناس إنه شعيب - يقول هؤلاء : إنه أفلاطن أستاذ إرسطو ، ويقولون : إن إرسطو هو انخضر - إلى أمثال هذا الكلام الذى فيه من الجهل والضلال ما لا يعلمه إلا ذو الجلال ، أقل ما فيه جهلهم بتواريخ الأنبياء . فإن إرسطو باتفاقهم كان وزيراً للإسكندر

ابن فيلبودس المقدوني الذي تؤرخ به اليهود والنصارى التاريخ الرومى . وكان قبل المسيح بنحو ثلاثمائة سنة .

وقد يظنون أن هذا هو ذو القرنين المذكور فى القرآن ، وأن إرسطو كان وزيراً لذي القرنين المذكور فى القرآن وهذا جهل . فإن هذا الاسكندر بن فيلبودس لم يصل إلى بلاد الترك ولم بين السد ، وإنما وصل إلى بلاد الفرس ، وذو القرنين المذكور فى القرآن وصل إلى شرق الأرض وغربها وكان متقدماً على هذا ، يقال : إن اسمه الاسكندر بن دارا ، وكان موحداً مؤمناً^(١) وذلك مشركاً ، كان يعبد هو وقومه الكواكب والأصنام ويعانون السحر ، كما كان إرسطو وقومه من اليونان مشركين يعبدون الأصنام ، ويعانون السحر . ولهم فى ذلك مصنفات ، وأخبارهم مشهورة ، وآثارهم ظاهرة بذلك . فأين هذا من هذا ؟ .

والمقصود هنا : بيان ما يقوله هؤلاء الفلاسفة الباطنية فيما جاء به الرسول .
والفرق الثانى منهم يقولون : إن الرسول كان يعلم الحق الثابت فى نفس الأمر فى التوحيد والمعاد ، ويعرف أن الرب ليس له صفة ثبوتية^(٢) وأنه لا يرى ولا يتكلم ، وأن الأفلاك قديمة أزلية لم تزل ولا تزال ، وأن الأبدان لا تقوم ، وأنه ليس لله ملائكة هم أحياء ناطقون ينزلون بالوحى من عنده ويصعدون إليه ، ولكن يقول بما عليه هؤلاء الباطنية فى الباطن ، لكن ما كان يمكنه^(٣) إظهار ذلك للعامة . لأن هذا إذا ظهر لم تقبله عقولهم وقلوبهم ، بل ينكرونها ويفترون منه . فأظهر لهم من التخيل والتمثيل ما ينتفعون به فى دينهم ، وإن كان فى ذلك تلبيس عليهم وتجهيل لهم ، واعتقادهم الأمر على خلاف ما هو عليه ، لما فى ذلك من المصلحة لهم . ويجعلون أئمة الباطنية كبنى عبيد بن ميمون القداس^(٤) الذين

(١) لقب « ذو القرنين » أى ذو الضفيرتين من الشعر — يدل على أنه كان من ملوك اليمن . والله أعلم .

(٢) كالعلم والقدرة والاستواء واليد . (٣) أى الرسول بزعمهم .

(٤) المشهورين بالفاطميين حكام مصر والمغرب مائة وثمانين سنة من سنة ٣٨٧ إلى ٥٦٧ هـ لخص ابن كثير حالهم ص ٢١٧ ج ١٢ من تاريخه البداية .

ادعوا أنهم من ولد محمد بن إسماعيل بن جعفر ، ولم يكونوا من أولاده ، بل كان جدهم يهوديا ربيبا لجوسى وأظهروا التشيع . ولم يكونوا في الحقيقة على دين واحد من الشيعة ، لا الإمامية ، ولا الزيدية ، بل ولا الغالية الذين يعتقدون إلهية على أو نبوته ، بل كانوا شرأ من هؤلاء كلهم . ولهذا كثر تصانيف علماء المسلمين في كشف أسرارهم وهتك أستارهم ، وكثر غزو المسلمين لهم . وقصصهم معروفة ، وابن سينا وأهل بيته كانوا من أتباع هؤلاء على عهد حاكمهم المصري ^(١) . ولهذا دخل ابن سينا في الفلسفة .

وهؤلاء يجعلون محمد بن إسماعيل هو الإمام المكنوم ، وأنه نسخ شرع محمد ابن عبد الله بن عبد المطلب ، ويقولون : إن هؤلاء الإسماعيلية كانوا أئمة معصومين بل قد يقولون : إنهم أفضل من الأنبياء ، وقد يقولون : إنهم آلهة يُعبدون . ولهذا أرسل الحاكم غلامه هشتكير ^(٢) الدرزي إلى وادي تيم الله بن ثعلبة بالشام فأضل أهل تلك الناحية ، وبقاياهم فيهم إلى اليوم ^(٣) يقولون بالهية الحاكم ، وقد

(١) الحاكم بأمره الذي قتلته أخته سنة ٤١١ هـ وقد كتب ابن كثير في تاريخه ص ٩ ج ١٢ فصلا في كيفية قتله وشيء من مخازيه ورزاياه .

(٢) أشار إليها الحافظ ابن كثير في ترجمة العزيز صاحب مصر والد الحاكم المتوفى سنة ٣٨٦ هـ وسمى هذا الغلام هسنكر وسمى طائفته الدرزية ذكر ذلك في ص ٣٢٠ ج ١١ من تاريخه . وذكره صاحب النجوم الزاهرة ص ١٨٤ ج ٤ وسماه الدرزي وذكر صاحب النجوم الزاهرة : أنه قدم مصر ، وكان من الباطنية القائلين بالتناسخ وساعد الحاكم على ادعاء الربوبية ، وصنف له كتابا زعم فيه : أن روح آدم انتقلت إلى علي ، وأن روح علي انتقلت إلى الحاكم ، وأن المصريين ثاروا عليه لما عرفوا ذلك فأرسله إلى الحاكم . وسماه مصحح مطبعة دار الكتب المصرية ، في حاشية الكتاب (محمد بن إسماعيل) .

(٣) وقد تغلغل عقائدهم في الصوفية ، وأشهر المعروفين في هذا الزمن بدينهم : أغاخان وأتباعه ، الذين يؤله أتباعه في الهند وغيرها ، ونحوهم البهرة ببلاد الهند وغيرها من البلاد .

أخرجهم عن دين الإسلام ، فلا يرون الصلوات الخمس ولا صيام شهر رمضان ، ولا حج البيت الحرام ، ولا تحريم ما حرمه الله ورسوله ، من الميتة والدم ولحم الخنزير والخمر وغير ذلك .

وهؤلاء يدعون المستجيب لهم أولاً إلى التشيع ، والتزام ما توجبه الرافضة وتحريم ما يحرمونه . ثم بعد هذا ينقلونه درجة بعد درجة حتى ينقلونه في الآخر إلى الانسلاخ من الإسلام ، وأن المقصود : هو معرفة أسرارهم ، وهو العلم الذي به تسلك النفس ، كما تقوله الفلاسفة الملاحدة . فمن حصل له هذا العلم وصل إلى الغاية ، وسقطت عنه العبادات التي تجب على العامة ، كالصلوات الخمس وصيام رمضان وحج البيت ، وحلت له المحرمات التي لا تحل لغيره .

فهؤلاء يجعلون الرسول صلى الله عليه وسلم - إذا عظموه وقالوا : كان كاملاً في العلم - من جنس رؤوسهم الملاحدة ، وأنه كان يظهر للعامة خلاف ما يبطنه للخاصة . وقد بينا من فساد أقوالهم في غير هذا الموضع ما لا يناسبه هذا المقام . فإن المقصود هنا : أن هؤلاء النفاة للملوك وللصفوات الخيرية ، كصاحب اللمعة وأمثاله يقولون في الرسول من جنس قول هؤلاء : إن الذي أظهره ليس هو الحق الثابت في نفس الأمر ، لأن ذلك ما كان يمكنه إظهاره للعامة . فإذا كانوا يقولون هذا في الرسول نفسه فكيف قولهم في أتباعه من سلف الأمة من الصحابة والتابعين ؟ ومن كان هذا أصل قوله في الرسول والسابقين الأولين من المهاجرين والأنصار : كان مخالفاً لهم لا موافقاً ، لا سيما إذا أظهر النفي الذي كان الرسول وخواص أصحابه عنده يبطنونه ولا يظهرونه . فإنه يكون مخالفاً لهم أيضاً .

وهذا المسلك يراه عامة النفاة ، كابن رشد الحفيد وغيره . وفي كلام أبي حامد الغزالي من هذا قطعة كبيرة . وابن عقيل^(١) وأمثاله قد يقولون أحياناً هذا ، لكن

(١) أبو الوفاء علي بن عقيل الحنبلي صاحب كتاب الفنون مات سنة ٥١٣ هـ ترجمه ابن كثير في ص ١٨٤ ج ١٢ من تاريخه .

ابن عقيل الغالب عليه إذا خرج عن السنة أن يميل إلى التبعهم والاعتزال في أول أمره ، بخلاف آخر ما كان عليه . فقد خرج إلى السنة المحضة . وأبو حامد يميل إلى الفلسفة ، لكنه أظهرها في قالب التصوف والعبارات الإسلامية ، ولهذا رد عليه علماء المسلمين حتى أخص أصحابه به أبو بكر بن العربي ، فإنه قال « شيخنا أبو حامد دخل في بطن الفلاسفة ، ثم أراد أن يخرج منهم فما قدر » وقد حكى عنه من القول بمذاهب الباطنية ما يوجد تصديق ذلك في كتبه ، ورد عليه العلماء المذكورن قبل .

فصل

ثم قال المعترض : قال أبو الفرج بن الجوزي في الرد على الحنابلة : إنهم أثبتوا لله سبحانه عينا وصورة وعينا وشيئا وشيئا ووجها زائداً على الذات ، وجهة وصدرًا ويدين ورجلين ، وأصابع وخنصرًا ، وفخذًا وساقًا ، وقدمًا وجنبًا وحقوقًا ، وخلفًا وأمامًا وصعودًا ونزولًا وهرولة وعجبًا ، لقد كلوا هيئة البدن ، وقالوا : يحمل على ظاهره ، وليست بجوارح ، ومثل هؤلاء لا يتحدثون ، فإنهم يكابرون العقول ، وكأنهم يتحدثون الأطفال .

قلت : الكلام على هذا فيه أنواع .

الأول : بيان ما فيه من التعصب بالجهل والظلم قبل الكلام في المسألة العلمية

الثاني : بيان أنه رد بلا حجة ولا دليل أصلاً .

الثالث : بيان ما فيه من ضعف النقل والعقل .

أما أولاً : فإن هذا المصنف الذي نقل منه كلام أبي الفرج لم يصنفه في الرد

على الحنابلة كما ذكر هذا ، وإنما رد به - فيما ادعاه - على بعضهم . وقصد أبي عبد الله بن حامد ^(١) .

(١) أبو عبد الله الحسن بن حامد بن علي بن مروان البغدادي الفقيه الحنبلي الوراق توفي سنة ٤٠٣ هـ ترجمته في مختصر طبقات الحنابلة ص ٣٥٩ وفي البداية ص ٣٤٩ ج ١١ .

والقاضي أبي يعلى ^(١) وشيخته أبي الحسن بن الزاغوني ومن تبعهم ، وإلا فجنس الحنابلة لم يتعرض أبو الفرج لرد عليهم ، ولا حكي عنهم ما أنكره ، بل هو محتج في مخالفته لهؤلاء بكلام كثير من الحنبلية ، كما يذكره من كلام التميميين ، مثل رزق الله التميمي ^(٢) وأبي الوفاء بن عقيل . ورزق الله كان يميل إلى طريقة سلفه كجده أبي الحسن التميمي ^(٣) وعمه أبي الفضل التميمي ^(٤) والشريف أبي علي بن أبي موسى ^(٥) هو صاحب أبي الحسن التميمي ، وقد ذكر عنه أنه قال : « لقد خرى القاضي أبو يعلى على الحنابلة خرية لا يغسلها الماء »

وسنتكلم على هذا بما يبسرره الله ، متحررين للكلام بعلم وعدل . ولا حول ولا قوة إلا بالله ، فما زال في الحنبلية من يكون ميله إلى نوع من الإثبات الذي يفنيه طائفة أخرى منهم ، ومنهم من يمسك عن النفي والإثبات جميعاً . ففقيههم جنس التنازع الموجود في سائر الطوائف ، لكن نزاعهم في مسائل الدق ^(٦) وأما الأصول السكبار فهم متفقون عليها ولهذا كانوا أقل الطوائف تنازعا وافتراقا ، لكثرة اعتصامهم بالسنة والآثار ، لأن للإمام أحمد في باب أصول الدين من

(١) محمد بن الحسين بن محمد بن خلف بن أحمد بن الفراء القاضي أبو يعلى الفقيه الحنبلي ، المتوفى سنة ٣٥٨ هـ ترجمته في مختصر الطبقات ص ٣٧٧ وفي البداية ص ٩٤ ج ١٢ .

(٢) أبو محمد رزق الله بن عبد الوهاب بن عبد العزيز التميمي الحنبلي المتوفى سنة ٤٨٨ هـ ترجمته في مختصر طبقات الحنابلة ص ٤٠٢ وفي البداية ص ١٥٠ ج ١٢

(٣) أبو الحسن عبد العزيز بن الحارث بن أسد بن الليث التميمي الفقيه الحنبلي توفي سنة ٣٧١ هـ ترجمته في طبقات الحنابلة ص ٣٤٣ وفي البداية ص ٢٩٨ ج ١١

(٤) أبو الفضل عبد الواحد بن عبد العزيز بن الحارث بن أسد الفقيه الحنبلي المتوفى سنة ٤١٠ هـ ترجمته في مختصر طبقات الحنابلة ص ٣٦٣ .

(٥) أبو علي أحمد بن أبي موسى الشريف القاضي الهاشمي الحنبلي المتوفى سنة ٤٢٨ هـ ترجمته ص ٣٣٨ في المختصر وفي البداية ص ٤١ ج ١٢ .

(٦) كذا في الأصل ، ولعلها « المسائل الدقيقة » أو نحو هذا .

الأقوال المبيّنة لما تنافزع فيه الناس ما ليس لغيره . وأقواله مؤيدة بالكتاب والسنة وأتباع سبيل السلف الطيب . ولهذا كان جميع من ينتحل السنة من طوائف الأمة : فقهاءها ومتكلمتها وصوفيتها ينتحلونه . ثم قد يتنازع هؤلاء في بعض المسائل . فإن هذا أمر لا بد منه في العالم ، والنبي صلى الله عليه وسلم قد أخبر بأن هذا لا بد من وقوعه ، وأنه لما سأل ربه أن لا يلقي بأسهم بينهم منع ذلك . فلا بد في الطوائف المنتسبة إلى السنة والجماعة من نوع تنافزع ، لكن لا بد فيهم من طائفة تعتصم بالكتاب والسنة ، كما أنه لا بد أن يكون بين المسلمين تنافزع واختلاف ، لكنه لا يزال في هذه الأمة طائفة قائمة بالحق لا يضرها من خالفها ولا من خذلها حتى تقوم الساعة .

ولهذا لما كان أبو الحسن الأشعري وأصحابه منتسبين إلى السنة والجماعة كان منتحلاً للإمام أحمد ، ذاكراً أنه مقتد به متبع سبيله . وكان بين أعيان أصحابه من الموافقة والمؤانسة لكثير من أصحاب الإمام أحمد ما هو معروف ، حتى إن أبا بكر عبد العزيز ^(١) يذكر من حجج أبي الحسن في كلامه مثل ما يذكر من حجج أصحابه ، لأنه كان عنده من متكلمة أصحابه .

وكان من أعظم المائلين إليهم التميميون : أبو الحسن التميمي وابنه وابن ابنه ونحوهم ، وكان بين أبي الحسن التميمي وبين القاضي أبي بكر بن الباقلاني من المودة والصحبة ما هو معروف مشهور . ولهذا اعتمد الحافظ أبو بكر البيهقي في كتابه الذي صنّفه في مناقب الإمام أحمد - لما ذكر اعتقاده - اعتمد على ما نقله من كلام أبي الفضل عبد الواحد بن أبي الحسن التميمي . وله في هذا الباب مصنف ذكر فيه من اعتقاد أحمد ما فهمه ، ولم يذكر فيه ألفاظه وإنما ذكر جمل الاعتقاد بلفظ نفسه ، وجعل يقول « وكان أبو عبد الله » . وهو بمنزلة من يصنف كتاباً

(١) هو عبد العزيز بن جعفر بن أحمد بن يزداد بن معروف أبو بكر المعروف بعلام الحلال له ترجمة حافلة في مختصر طبقات الحنابلة لابن أبي يعلى ص ٤٣٣ وتوفي سنة ٣٦٣ في ٢٠ شوال .

في الفقه على رأى بعض الأئمة ، ويذكر مذهبه بحسب ما فهمه ورآه ، وإن كان غيره بمذهب ذلك الإمام أعلم منه بالفاظه وأفهم لمقاصده ، فإن الناس في نقل مذاهب الأئمة قد يكونون بمنزلة من في نقل الشريعة . ومن المعلوم : أن أحدهم يقول : حكم الله كذا ، أو حكم الشريعة كذا بحسب ما أعتقده عن صاحب الشريعة ، بحسب ما بلنه وفهمه ، وإن كان غيره أعلم بأقوال صاحب الشريعة وأعماله وأفهم لمراده .

فهذا أيضاً من الأمور التي يكثر وجودها في بني آدم . ولهذا قد تختلف الرواية في النقل عن الأئمة ، كما يختلف بعض [أهل] الحديث في النقل عن النبي صلى الله عليه وسلم ، لكن النبي صلى الله عليه وسلم معصوم . فلا يجوز أن يصدر عنه خبران متناقضان في الحقيقة . ولا أصح أن متناقضان في الحقيقة إلا واحد هما ناسخ والآخر منسوخ . وأما غير النبي صلى الله عليه وسلم فليس بمعصوم . فيجوز أن يكون قد قال خبرين متناقضين . وأصيرين متناقضين ولم يشعر بالتناقض ، لكن إذا كان في المنقول عن النبي صلى الله عليه وسلم ما يحتاج إلى تمييز ومعرفة . وقد تختلف الروايات حتى يكون بعضها أرجح من بعض ، والناقلون لشريعته بالاستدلال^(١) فيهم اختلاف كثير . لم يستشكر وقوع نحو من هذا في غيره ، بل هو أولى بذلك . لأن الله قد ضمن حفظ الذكر الذي أنزله على رسوله ، ولم يضمن حفظ ما يؤثر عن غيره . لأن ما بعث الله به رسوله

(١) كذا . والصواب « بالإسناد » وكتبه محمد بن عبد الرزاق . وعندى في هذا الصواب نظر ؛ فإن معنى كلام المصنف أن الأئمة الناقلين للشريعة بما فهموا منها فيهم اختلاف كثير فمن باب أولى أن يغلط الناقلون عن الأئمة في معنى ما فهموا من كلامهم فمن أراد أن ينسب إلى الرسول أو إلى أحد من أهل العلم قولاً . فليست قوله ، لاما فهم هو من قوله . فإن الأفهام والمدارك تختلف ، ولو اتحدت الأفهام والمدارك لما وجد الخلاف ، ثم وقفت على ما كتبه أبو محمد بن حزم ، في كتابه الإحكام في الأصول قال « الاستدلال طلب الدليل من نبل معارف العقل ونتائج ، أو من قبل إنسان يعلم » اهـ ج ١ ص ٣٩ . وكتبه سليمان الصنيع .

من الكتاب والحكمة هو هُدى الله الذى جاء من عند الله ، وبه يعرف سبيله وهو حُجته على عباده ، فلو وقع فيه ضلال لم يبين لسقطت حجة الله فى ذلك ، وذهب هُده ، وُعُميت سبيله ، إذ ليس بعد هذا النبى نبي آخر ينتظر ليبين للناس ما اختلفوا فيه ، بل هذا الرسول آخر الرسل ، وأُمته خير الأمم . ولهذا لا يزال فيها طائفة قائمة على الحق بإذن الله ، لا يضرها من خالفها ولا من خذلها ، حتى تقوم الساعة .

الوجه الثانى

أن أبا الفرج نفسه متناقض فى هذا الباب ، لم يثبت على قدم النفى ولا على قدم الإثبات بل له من الكلام فى الإثبات نظماً ونثراً ما أثبت به كثيراً من الصفات التى أنكرها فى هذا المصنف ، فهو فى هذا الباب مثل كثير من الخائضين فى هذا الباب من أنواع الناس ، يثبتون تارة وينفون أخرى فى مواضع كثيرة من الصفات ، كما هو حال أبى الوفاء بن عقيل وأبى حامد الفزائى .

الوجه الثالث

أن باب الإثبات ليس مختصاً بالحنبلية ، ولا فيهم من الغلو ما ليس فى غيرهم ، بل من استقرأ مذاهب الناس وجد فى كل طائفة من الغلاة فى النفى والإثبات ما لا يوجد مثله فى الحنبلية ، ووجد من مال منهم إلى نفي باطل أو إثبات باطل ، فإنه لا يسرف إسراف غيرهم من المائلين إلى النفى والإثبات ، بل تجدد فى الطوائف من زيادة النفي الباطل والإثبات الباطل ما لا يوجد مثله فى الحنبلية . وإنما وقع الاعتداء فى النفى والإثبات فيهم مما دب إليهم من غيرهم الذين اعتدوا حدود الله بزيادة فى النفى والإثبات إذ أصل السنة مبنها على الاقتصاص والاعتدال دون البغى والاعتداء .

وكان علم الإمام أحمد وأتباعه له من الكمال والتمام ، على الوجه المشهور بين

الخاص والعام من له بالسنة وأهلها نزع إلتزام ، وأما أهل الجهل والضلال ، الذين لا يعرفون ما بعث الله به الرسول ولا يميزون بين صحيح المنقول وصريح العقول ، وبين الروايات المكذوبة والآراء المضطربة : فأولئك جاهلون قدر الرسول والسابقين الأولين من المهاجرين والأنصار الذين نطق بفضلهم القرآن ، فهم بمقادير الأئمة الخلفاء هؤلاء أولى أن يكونوا جاهلين ، إذ كانوا أشبه بمن شاقَّ الرسول واتبع غير سبيل المؤمنين من أهل العلم والإيمان . وهم في هذه الأستوال إلى الكفر أقرب منهم للإيمان .

تجد أحدهم يتكلم في أصول الدين وفروعه ، بكلام من كأنه لم ينشأ في دار الإسلام ، ولا سمع ما عليه أهل العلم والإيمان ، ولا عرف حال سلف هذه الأمة ، وما أوتوه من كمال العلوم النافعة والأعمال الصالحة ، ولا عرف مما بعث الله به نبيه ما يدل على الفرق بين الهدى والضلال ، والفى والرشاد .

وتجد وقية هؤلاء في أئمة السنة وهداة الأمة من جنس وقية الرافضة ومن معهم من المنافقين في أبي بكر وعمر وأعيان المهاجرين والأنصار ، ووقية اليهود والنصارى ومن تبعهم من منافق هذه الأمة في رسول الله صلى الله عليه وسلم ، ووقية الصابئة والمشركين من الفلاسفة وغيرهم في الأنبياء والمرسلين ، وقد ذكر الله في كتابه من كلام الكفار والمنافقين في الأنبياء والمرسلين وأهل العلم والإيمان ما فيه عبرة للعقبر ، وبينة للمستبصر ، وموعظة للمتتهوئك المتحير .

وتجد عامة أهل الكلام ومن أعرض عن جادة السلف - إلا من عصم الله - يعظمون أئمة الاتحاد ، بعد تصريحهم في كتبهم بعبارات الاتحاد ، ويتكلفون لها محامل غير ما قصدوه . ولهم في قلوبهم من الإجلال والتعظيم والشهادة بالإمامة والولاية لهم وأنهم أهل الحقائق : ما الله به عليم .

هذا ابن عربى يصرح في نصوصه : أن الولاية أعظم من النبوة ، بل أكمل من الرسالة ، ومن كلامه :

مقام النبوة في برزخ قُوتِ الرسول ودون الولي

وبعض أصحابه يتأول ذلك بأن ولاية النبي أفضل من نبوته ، وكذلك ولاية الرسول أفضل من رسالته ، أو يجعلون ولايته حاله مع الله ، ورسالته حاله مع الخلق وهذا من بليغ الجهل . فإن الرسول إذا خاطب الخلق وبلغهم الرسالة لم يفارق الولاية ، بل هو ولي الله في تلك الحال ، كما هو ولي الله في سائر أحواله ، فإنه ولي الله ليس عدواً له في شيء من أحواله . وليس حاله في تبليغ الرسالة دون حاله إذا صلى ودعا الله وناجاه .

وأيضاً : فما يقول هذا المتكلم في قول هذا [الملحد الزنديق] المذموم [عنده] ^(١) إن النبي صلى الله عليه وسلم لبنة من فضة ، وهو لبنتان من ذهب وفضة ، ويَزعم أن لبنة محمد صلى الله عليه وسلم هي العلم الظاهر ، ولبنتاه : الذهب علم الباطن ، والفضة علم الظاهر ، وأنه يتلقى ذلك بلا واسطة ، ويصرح في فصوصه : أن رتبة الولاية أعظم من رتبة النبوة ، لأن الولي يأخذ بلا واسطة والنبي بواسطة ، فالفضيلة التي زعم أنه امتاز بها على النبي صلى الله عليه وسلم أعظم عنده مما شاركه فيه وبالجملة : فهو ^(٢) لم يتبع النبي صلى الله عليه وسلم في شيء ، فإنه أخذ بزعمه عن الله ما هو متابعه فيه في الظاهر ، كما يوافق المجتهد والمجتهد والرسول ، فليس عنده من اتباع الرسول والتلقي عنه شيء أصلاً ، لا في الحقائق الخبرية ، ولا في الحقائق الشرعية .

وأيضاً : فإنه لم يرض أن يكون معه كوسى مع عيسى ، وكالعلم مع العالم في الشرع الذي وافقه فيه ، بل ادعى أنه يأخذ ما أقره عليه من الشرع من الله في الباطن ، فيكون أخذه للشرع عن الله أعظم من أخذ الرسول .
وأما ما ادعى امتياز به عنه وافترار الرسول إليه - وهو موضع اللبنة الذهبية -

فزعم أنه يأخذه عن المعدن الذي يأخذ منه الملك الذي يوحى به إلى الرسول .
فهذا كما ترى في حال هذا الرجل ، وتعميم بعض المتأخرين له ، وصرح الغزالي
بأن قتل من ادعى أن رتبة الولاية أعلى من رتبة النبوة أحب إليه من قتل مائة
كافر ، لأن ضرر هذا في الدين أعظم .

ولا نطيل الكلام في هذا المقام لأنه ليس المقصود هنا .
وأيضاً فأسماء الله وأسماء صفاته عندهم شرعية سمعية ، لا تطلق بمجرد الرأي
فهم في الاتباع من هذه الأسماء أحق بالعدو ممن امتنع من تسمية صفاته أعراضاً
وذلك أن الصفات التي لنا : منها ما هو عرض كالعلم والقدرة ، ومنها ما هو
جسم وجوهر قائم بنفسه ، كالوجه واليد ، وتسمية هذه جوارح وأعضاء أخص
من تسميتها أجساماً ، لما في ذلك من معنى الاكتساب والانتفاع والتصرف ،
وجواز التفريق والبعضية .

الوجه الرابع

أن هذا السؤال لا يختص بهؤلاء ، بل إثبات جنس هذه الصفات قد اتفق
عليه سلف الأمة وأئمتها ، من أهل الفقه والحديث والتصوف والمعرفة ، وأئمة
أهل الكلام من السكلاوية والسكرامية والأشعرية ، كل هؤلاء يشبّهون لله صفة
الوجه واليد ونحو ذلك . وقد ذكر الأشعري في كتاب المقالات^(١) أن هذا
مذهب أهل الحديث ، وقال : إنه به يقول .

فقال في جملة مقالة أهل السنة وأصحاب الحديث : جملة مقالة أهل السنة
وأصحاب الحديث : الإقرار بكذا وكذا ، وأن الله على عرشه استوى ، وأن له
يدين بلا كيف ، كما قال (٣٨ : ٧٥ خلقت بيدي) وكما قال (٥ : ٦٧ بل يدها
مبسوطتان) وأن له عينين بلا كيف ، كما قال (٥٤ : ١٤ تجري بأعيننا) وأن له

(١) مقالات الإسلاميين واختلاف المصلين : لأبي الحسن الأشعري مطبوع بالأستانة .

وجهاً ، كما قال (٥٥ : ٢٧) ويبقى وجه ربك ذو الجلال والإكرام) .
وقد قدمنا فيما تقدم أن جميع أئمة الطوائف هم من أهل الإثبات ، وما من
شيء ذكره أبو الفرج وغيره مما هو موجود في الحنبلية - سواء كان الصواب فيه
مع المثبت أو مع النافي ، أو كان فيه تفصيل - إلا وذلك موجود فيما شاء الله من
أهل الحديث والصوفية والمالكية والشافعية والحنفية ونحوهم ، بل هو موجود
في الطوائف التي لا تنحل السنة والجماعة والحديث ولا مذهب السلف ، مثل
الشيعة وغيرهم ، ففيهم في طرفي الإثبات والنفي ما لا يوجد في هذه الطوائف ،
وكذلك في أهل الكتابين - أهل التوراة والإنجيل - توجد هذه المذاهب
المتقابلة في النفي والإثبات ، وكذلك الصابئة من الفلاسفة وغيرهم له مقابل في
النفي والإثبات ، حتى إن منهم من يثبت ما لا يثبت كثير من متكلمي الصنفاتية ،
ولكن جنس الإثبات على المتبعين للرسول أغلب : من الذين آمنوا واليهود
والنصارى والصابئة المهتدين ، وجنس النفي على غير المتبعين للرسول أغلب : من
المشركين والصابئة المبعدة .

وقد ذكرنا في غير هذا الجواب ^(١) ، مذهب سلف الأمة وأئمتها بألفاظها
وألفاظ من نقل ذلك من جميع الطوائف ، بحيث لا يبقى لأحد من الطوائف
اختصاص بالإثبات .

ومن ذلك : ما ذكره شيخ الحرمين : أبو الحسن محمد بن عبد الملك
الكرجي ^(٢) في كتابه الذي سماه « الفصول في الأصول عن الأئمة الفحول » ،

(١) كأنه يعني الفتوى الحموية وهي مطبوعة عدة طبعات .

(٢) أبو الحسن محمد بن عبد الملك بن محمد بن عمر الكرجي له مصنفات
كثيرة « منها الفصول في اعتقاد الأئمة الفحول » يذكر فيه مذاهب السلف في باب
الاعتقاد ، ويحكى فيه أشياء غريبة حسنة . وله تفسير وله كتاب في الفقه توفي سنة
٥٣٢ هـ ملخصاً من البداية والنهاية ص ٢١٣ ج ١٢ وله قصيدة أكثر من مائتي بيت
اسمها « عروس القصائد في شمس القصائد » نقلها من أولها الذهبي في كتابه العلو
وذكرها السمعاني ، وتشكك فيها التاج السبكي لما فيها من هجو بعض الناس .

إلزماً لذوى البدع والفضول « وكان من أئمة الشافعية — ذكر فيه من كلام الشافعي ومالك والثوري ، وأحمد بن حنبل والبخاري — صاحب الصحيح — وسفيان بن عيينة ، وعبد الله بن المبارك ، والأوزاعي ، والليث بن سعد ، وإسحق بن راهوية [وأبي زرعة وأبي حاتم] في أصول السنة ما يصرف به اعتقادهم . وذكر في تراجمهم ما فيه تنبيه على مراتبهم ومكانتهم في الإسلام ، وذكر أنه اقتصر في النقل عنهم دون غيرهم ، لأنهم هم المقتدى بهم والمرجوع شرقاً وغرباً إلى مذاهبهم ، ولأنهم أجمع لشرائط القدوة والإمامة من غيرهم ، وأكثر لتحصيل أسبابها وأدواتها : من جودة الحفظ والبصيرة ، والفطنة والمعرفة بالكتاب والسنة ، والإجماع والسند والرجال والأحوال ، ولغات العرب ومواضعها ، والتاريخ والناسخ والمنسوخ ، والمنقول والمعقول ، والصحيح والمدخول في الصدق والصلابة ، وظهور الأمانة والديانة ممن سواهم ، قال : وإن قصر واحد منهم في سبب منها جبر تقصيره قرب عصره من الصحابة والتابعين لم يباحسان ، باينوا هؤلاء بهذا المعنى من سواهم فإن غيرهم من الأئمة — وإن كانوا في منصب الإمامة — لكن أخلوا ببعض ما أشرت إليه مجملًا من شرائطها ، إذ ليس هذا موضعاً لبيانها .

قال^(١) : ووجه ثالث لا بد من أن نبين فيه ، فنقول : إن في النقل عن هؤلاء إلزاماً للحجة على كل من ينتحل مذهب إمام يخالفه في العقيدة ، فإن أحدهما لا محالة يضل صاحبها ، أو يبدعه ، أو يكفره ، فانتحال مذهبه — مع مخالفته له في العقيدة — مستنكر والله شرعاً وطبعاً ، فمن قال : أنا شافعي الشرع ، أشعري الاعتقاد ، قلنا له : هذا من الأضداد ، لا بل من الارتداد ، إذ لم يكن الشافعي أشعري الاعتقاد . ومن قال : أنا حنبلي في الفروع ، معتزلي في الأصول ، قلنا : قد ضللت إذاً عن سواء السبيل فيما تزعمه ، إذ لم يكن أحمد معتزلي الدين والاجتهاد قال : وقد افتنن أيضاً خلق من المالكية بمذاهب الأشعرية ، وهذه والله

سُبة وعار ، وقلعة تعود بالوبال والنكال وسوء الدار ، على منتحل مذاهب هؤلاء الأئمة الكبار ، فان مذهبهم ما رويناه : من تكفيرهم الجهمية والمعتزلة والقدرية والوقفية ، وتكفيرهم اللفظية .

و بسط الكلام في مسألة اللفظ ، إلى أن قال - : فأما غير ما ذكرناه من الأئمة : فلم ينتحل أحد مذهبهم ، فلذلك لم نتعرض للنقل عنهم .

قال ^(١) : فان قيل : فهلا اقتصرتم إذاً على النقل عن شاع مذهبهم وانتحل اختياره من أصحاب الحديث ، وهم الأئمة : الشافعي ومالك والثوري وأحمد ، إذ لا نرى أحداً ينتحل مذهب الأوزاعي والليث وسائرهم ؟

قلنا : لأن من ذكرناه من الأئمة - سوى هؤلاء - أرباب المذاهب في الجملة ، إذ كانوا قدوة في عصرهم ، ثم اندرجت مذاهبهم الآخرة تحت مذاهب الأئمة المنتهية . وذلك أن ابن عيينة كان قدوة ، ولسكن لم يصنف في الذي كان يختاره من الأحكام ، وإنما صنف أصحابه ، وهم الشافعي وأحمد وإسحق ^(٢) فاندرج مذهبهم تحت مذاهبهم . وأما الليث بن سعد فلم يقيم أصحابه بمذهبه ، قال الشافعي « لم يرزق الأصحاب » إلا أن قوله يوافق قول مالك ^(٣) أو قول الثوري ^(٤) لا يخطئهما ، فاندرج مذهبهم تحت مذهبهما . وأما الأوزاعي ^(٥) فلا نرى له في أعم المسائل قولاً إلا ويوافق قول مالك ، أو قول الثوري أو قول الشافعي ، فاندرج اختياره أيضاً تحت اختيار هؤلاء . وكذلك اختيار إسحق يندرج تحت مذهب أحمد لتوافقهما . قال : فان قيل : فمن أين وقعت على هذا التفصيل والبيان في اندراج مذاهب هؤلاء تحت مذاهب الأئمة ؟ قلت : من التعليقة للشيخ أبي حامد

(١) أي الكرجي . (٢) إسحاق بن إبراهيم الحنظلي الشهير بابن راهوية شيخ الجماعة البخاري ومسلم وغيرهما . (٣) مالك بن أنس أبو عبد الله امام دار الهجرة . (٤) أبو عبد الله سفيان بن سعيد الثوري فقيه الكوفة ومحدثها . (٥) أبو عمرو عبد الرحمن بن عمرو الأوزاعي فقيه الشام في زمانه .

الاسفرائينى ، التى هى ديوان الشرائع ، وأم البدائع فى بيان الأحكام ، ومذاهب العلماء الأعلام ، وأصول الحجة العظام فى المختلف والمؤتلف .

قال : وأما اختيار أبى زرعة ، وأبى حاتم فى الصلاة والأحكام - مما قرأته وسمعته من مجموعيهما - فهو موافق لقول أحمد ومندرج تحته . وذلك مشهور . وأما البخارى فلم أر له اختيارا ، ولكن سمعت محمد بن طاهر الحافظ يقول : استنبط البخارى فى الاختيارات مسائل موافقة لمذهب أحمد وإسحق .

فلهذه المعانى نقلنا عن الجماعة الذين سميناهم ، دون غيرهم ، إذ هم أرباب المذاهب فى الجملة ، ولهم أهلية الاقتداء بهم لحيازتهم شرائط الامامة ، وليس من سواهم فى درجاتهم ، وإن كانوا أئمة كبراء قد ساروا بسيرهم .

ثم ذكر^(١) بعد ذلك الفصل الثانى عشر ، فى ذكر خلاصة تحوى مناصيص الأئمة بعد أن أفرد لكل منهم فصلا - قال : لما تتبعت أصول ماصح لى روايته ، فعثرت فيها بما قد ذكرت من عقائد الأئمة ، فرتبتها عند ذلك على ترتيب الفصول التى أثبتها ، وافقتحت كل فصل بنيف من الحمد ليكون لاماتهم إحدى الشراهد داعية إلى اتباعهم ، ووجوب وفاقهم ، وتحريم خلافهم وشقاقهم ، فإن اتباع من ذكرناه من الأئمة فى الأصول فى زماننا بمنزلة اتباع الاجماع الذى يبلغنا عن الصحابة والتابعين ، إذ لا يسع مسلما خلافة ، ولا يعذر فيه ، فإن الحق لا يخرج عنهم ، لأنهم الأدلاء ، وأرباب مذاهب هذه الأمة ، والصدور السادة ، والعلماء القادة ، أولو الدين والديانة ، والصدق والأمانة ، والعلم الوافر ، والاجتهاد الظاهر ولهذا المعنى اقتدوا بهم فى الفروع ، فعملوهم فيها وسائل بينهم وبين الله ، حتى صاروا أرباب المذاهب فى المشارق والمغارب ، فليرضوا كذلك بهم فى الأصول فيما بينهم وبين ربهم ، وبما نصوا عليه ودعوا إليه .

قال : فإننا نعلم قطعاً أنهم أعرف قطعاً بما صح من معتقد رسول الله صلى الله عليه وسلم وأصحابه من بعده ، لجودة معارفهم وحيازتهم شرائط الامامة ، واقرب عصرهم من الرسول صلى الله عليه وسلم وأصحابه ، كما بيناه في أول الكتاب .

قال : ثم أردت - ووافق مرادى سؤال بعض الاخوان - أن أذكر خلاصة مناصيصهم متضمنة بعض ألفاظهم . فانها أقرب إلى الحفظ ، وهي اللباب لما ينطوى عليه الكتاب ، فاستعنت بمن عليه التسللان ، وقلت : إن الذي آثرناه من مناصيصهم يجمعه فصلان . أحدهما : في بيان السنة وفضلها . والثاني : في هجران البدعة وأهلها .

أما الفصل الأول : فاعلم أن السنة طريقة رسول الله صلى الله عليه وسلم ، والتسنن بساوكها وإصابتها ، وهي أقسام ثلاثة : أقوال ، وأعمال ، وعقائد .

فالأقوال : نحو الأذكار والتسبيحات المأثورة ، والأفعال : مثل سنن الصلاة والصيام والصدقات المذكورة ، ونحو السير المرضية ، والآداب الحكيمة ، فهذان القسمان في عداد التأكيذ والاستحباب ، واكتساب الأجر والثواب . والقسم الثالث : سنة العقائد ، وهي من الإيمان إحدى القواعد .

قال : وها أنذا أذكر بعون الله خلاصة ما نقلته عنهم مفرقا ، وأضيف إليه ما دون في كتب الأصول مما لم يبلغني عنهم مطلقا ، وأرتبها مرشحة ، وببعض مناصيصهم موشحة ، بأوجز لفظ على قدر وسعى ، ليسهل حفظه على من يريد أن يعي ، فأقول :

ليعلم المستن أن سنة العقائد على ثلاثة أضرب : ضرب يتعلق بأسماء الله ، وذاته ، وصفاته . وضرب يتعلق برسول الله صلى الله عليه وسلم وصحبه ومعجزاته ، وضرب يتعلق بأهل الاسلام في أولاهم وآخرهم .

أما الضرب الأول : فلنعتمد أن لله أسماء وصفات قديمة غير مخلوقة ، جاء

بها كتابه ، وأخبر بها الرسول أصحابه ، فيما رواه الثقات ، وصححه الفقاد الأثبات ودل القرآن المبين ، والحديث الصحيح المتين على ثبوتها .

قال رحمه الله تعالى : وهى أن الله تعالى أول لم يزل ، وأخيراً يزال ، أحد قديم^(١) وصمد كريم ، عليم حليم عليم عظيم ، رفيع مجيد ، وله بطش شديد ، وهو بيدى ويبيد ، فعال لما يريد ، قوى قدير ، منيع نصير (ليس كمثل شىء وهو السميع البصير) إلى سائر أسمائه وصفاته من النفس والوجه والعين والقدم واليدين والعلم والنظر ، والسمع والبصر ، والارادة والمشئة ، والرضى والفضب ، والمحبة والضحك ، والعجب والاستحياء والفيرة ، والكرهه والسخط ، والقبض والبسط والقرب والدنو ، والفوقية والعلو ، والكلام والسلام ، والقول والنداء ، والتعجلى واللقاء ، والنزول والصعود ، والاستواء ، وأنه تعالى فى السماء ، وأنه على عرشه بائن من خلقه . قال مالك « إن الله فى السماء وعلمه فى كل مكان » وقال عبد الله ابن المبارك « نعرف ربنا فوق سبع سمواته على العرش بائنا من خلقه ، ولا نقول كما قالت الجهمية : إنه ههنا - وأشار إلى الأرض » وقال سفيان الثورى (٥٧ : ٤ وهو معكم أينما كنتم) قال « علمه » قال الشافعى « إنه على عرشه فى سمائه يقرب من خلقه كيف شاء » قال أحمد « إنه مستو على العرش عالم بكل مكان » وإنه ينزل كل ليلة إلى السماء الدنيا كيف شاء ، وإنه يأتى يوم القيامة كيف شاء ، وإنه يعلو على كرسيه ، والإيمان بالعرش والكرسى وما ورد فيهما من الآيات والأخبار ، وأن الكلم الطيب يصعد إليه ، وتخرج الملائكة والروح إليه ، وأنه خلق آدم بيديه ، وخلق القلم وجنة عدن وشجرة طوبى بيديه ، وكتب التوراة بيديه ، وأن كلمتا يديه يمين . وقال ابن عمر « خلق الله بيديه أربعة أشياء : آدم ، والعرش والقلم ، وجنة عدن ، وقال لسائر الخلق : كن فكان » وأنه يتكلم بالوحي

(١) « قديم » لم ترد هذه الصفة فى كلام الله ولا كلام رسوله .

كيف يشاء ، قالت عائشة رضي الله عنها : « لشأنى فى نفسى كان أحقر من أن يتكلم الله فى بوحى يتلى » وأن القرآن كلام الله بجميع جهاته منزل غير مخلوق ، ولا حرف منه مخلوق ، منه بدأ وإليه يعود ، قال عبد الله بن المبارك « من كفر بحرف من القرآن فقد كفر ، ومن قال : لا أؤمن بهذه اللام فقد كفر » وأن الكتب المنزلة على الرسل مائة وأربعة كتب كلام الله غير مخلوق ، قال أحمد : « وما فى اللوح المحفوظ وما فى المصاحف وتلاوة الناس وكيفما يقرأ وكيفما يوصف ، فهو كلام الله غير مخلوق » قال البخارى « وأقول : فى المصحف قرآن وفى صدور الرجال قرآن ، فمن قال غير هذا يستتاب فإن تاب وإلا فسبيله سبيل الكفر » قال ^(١) وذكر الشافعى المعتقد بالدلائل ، فقال « لله أسماء وصفات جاء بها كتابه ، وأخبر بها نبيه أمته ، لا يسم أحدٌ من خلق الله قامت عليه الحجة ردها - إلى أن قال - نحو إخبار الله سبحانه إيانا : أنه سميع بصير ، وأن له يدين لقوله : (٦٤ : ٥) بل يده مبسوطتان) وأن له يميناً بقوله (٣٩ : ٦٧) والسموات مطويات بيمينه) وأن له وجهاً لقوله (٨٨ : ٢٨) كل شئ هالك إلا وجهه) وقوله (٢٧ : ٥٥) ويبقى وجه ربك ذو الجلال والإكرام) وأن له قدماً لقوله ^(٢) « حتى يضع الرب فيها قدمه » يعنى جهنم ، وأنه يضعك من عبده المؤمن لقوله صلى الله عليه وسلم للذى قتل فى سبيل الله « إنه لقي الله وهو يضعك إليه » وأنه يهبط كل ليلة إلى سماء الدنيا ، لخبر رسول الله صلى الله عليه وسلم بذلك ، وأنه ليس بأعور ، لقول رسول الله صلى الله عليه وسلم إذ ذكر الدجال فقال « إنه أعور ، وإن ربكم ليس بأعور » وأن المؤمنين يرون ربهم يوم القيامة بأبصارهم ، كما يرون القمر ليلة البدر وأن له إصبعاً لقوله صلى الله عليه وسلم : « ما من قلب إلا وهو بين إصبعين من أصابع الرحمن » .

قال : وسوى ما نقله الشافعى أحاديث جاءت فى الصحيح والمسانيد ، وتلقاها

(٢) أى النبي صلى الله عليه وسلم .

(١) أى الكرجى .

الأمة بالقبول والتصديق ، نحو ما في الصحيح من حديث الذات ، وقوله « لا شخص
أغير من الله » وقوله « أتصحبون من غير سعد ؟ والله لأنا أغير من سعد ، والله أغير
منى » وقوله « ليس أحد أحب إليه المدح من الله ، ولذلك مدح نفسه ، وليس
أحد أغير من الله ، من أجل ذلك حرم الفواحش ما ظهر منها وما بطن » وقوله
« يد الله ملاقى » وقوله « بيده الأخرى الميزان يحقض ويرفع » وقوله « إن الله
يقبض يوم القيامة الأرضين ، وتكون السموات بيمينه ، ثم يقول : أنا الملك »
ونحوه قوله « ثلاث حثيات من حثيات الرب » وقوله « لما خلق آدم مسح ظهره
بيمينه » وقوله في حديث أبي رزين « قلت : يا رسول الله ، فما يفعل ربنا بنا إذا
لقيناه ؟ قال : تعرضون عليه بادية له صفحاتكم ، لا يخفى عليه منكم خافية ، فيأخذ
ربك بيده غرفة من الماء ، فينضح قبلكم ، فلعمري إلهك ما يخطىء وجه أحدكم
منها قطرة » أخرجه أحمد في المسند ، وحديث « القبضة التي يخرج بها من النار
قوماً لم يعملوا خيراً قط ، قد عادوا حهما ، فيلقينهم في نهر من أنهار الجنة يقال له :
نهر الحياة » ونحو الحديث « رأيت ربي في أحسن صورة » ونحو قوله : « خلق
آدم على صورته » وقوله « يدنو أحدكم من ربه حتى يضع كنفه عليه » وقوله
[الجابر بن عبد الله الأنصاري] « كَلَّمَ أَبَاكَ كَفَّاحاً » ^(١) وقوله « ما منكم من
أحد إلا سيكلمه ربه ، ليس بينه وبينه ترجمان يترجم له » وقوله « يتجلى لنا ربنا
يوم القيامة ضاحكاً » وفي حديث المعراج في الصحيح ^(٢) « ثم دنا الجبار رب
العزة ، فتدلى حتى كان منه قاب قوسين أو أدنى » وقوله « كتب كتاباً ، فهو
عنده فوق العرش : أن رحمتي سبقت غضبي » وقوله « لا تزال جهنم يلقى فيها ،
وتقول : هل من مزيد ؟ حتى يضع رب العزة فيها قدمه - وفي رواية : رجله -
فيزوى بعضها إلى بعض ، وتقول : قَدْ قَدِرَ » وفي رواية « قط قط بعزتك » ونحو

(١) أي بلا واسطة بل وجهها لوجه . (٢) في كتاب التوحيد من صحيح

البخاري ، وهي رواية شريك بن أبي عمر عن أنس .

قوله « فيأتيهم الله في صورته التي يعرفون ، فيقول : أنا ربكم ، فيقولون : أنت ربنا » وقوله « يحشر الله العباد ، فيناديهم بصوت يسمعه مَنْ بعد كما يسمعه من قرب : أنا الملك ، أنا الديان »

إلى غيرها من الأحاديث ، هالتنا أو لم تهلنا ، بَلَّغْنَا أو لم تبلغنا ، اعتقادنا فيها وفي الآي الواردة في الصفات : أنا نقبلها ولا نحرفها ولا نكفيها ، ولا نمطلها ولا نقاؤها ، وعلى العقول لا نحملها ، وبصفات الخلق لا نشبهها ، ولا نعمل رأينا وفكرنا فيها ، ولا نزيد عليها ولا ننقص منها ، بل نؤمن بها ونسكل علمها إلى عالمها ، كما فعل ذلك السلف الصالح ، وهم القدوة لنا في كل علم .

روينا عن اسحاق أنه قال « لا نزيل صفة مما وصف الله بها نفسه أو وصفه بها الرسول عن جهتها ، لا بكلام ولا بإرادة ، إنما يلزم المسلم الأداء ، ويوقن بقلبه أن ما وصف الله به نفسه في القرآن إنما هي صفاته ، ولا يعقل نبي مرسل ولا ملك مقرب تلك الصفات إلا بالأسماء التي عرفهم الرب عز وجل . فأما أن يدرك أحد من بني آدم تلك الصفات ، فلا يدركه أحد - الحديث إلى آخره »

وكما روينا عن مالك والأوزاعي وسفيان والليث وأحمد بن حنبل أنهم قالوا في الأحاديث في الرؤية والنزول « أمرؤها كما جاءت » .

وكما روى عن محمد بن الحسن - صاحب أبي حنيفة - أنه قال في الأحاديث التي جاءت « إن الله يهبط إلى السماء الدنيا » ونحو هذا من الأحاديث : إن هذه الأحاديث قد رواها الثقات ، فنحن نرويها ونؤمن بها . ولا نفسرها . انتهى كلام الكرخي رحمه الله تعالى .

والعجب أن هؤلاء المتكلمين ، إذا احتج عليهم بما في الآيات والأحاديث من الصفات قال : قالت الحنابلة : إن الله ، كذا وكذا ، بما فيه تشنيع وترويج لباطلهم ، والحنابلة اقتبوا أثر السلف ، وساروا بسيرهم ، ووقفوا بوقوفهم ، بخلاف غيرهم . والله الموفق .

التروع الثاني

أن هذا الكلام ليس فيه من الحجة والدلائل ما يستحق أن يخاطب به أهل العلم . فإن الرد بمجرد الشتم والتهويل لا يعجز عنه أحد . والإنسان لو أنه يفاظر المشركين وأهل الكتاب لكان عليه أن يذكر من الحجة ما يبين به الحق الذي معه والباطل الذي معهم . فقد قال الله عز وجل لنبيه صلى الله عليه وسلم (١٦: ١٢٥) ادع إلى سبيل ربك بالحكمة والموعظة الحسنة وجادلهم بالتى هى أحسن (وقال تعالى (٢٩ : ٤٦) ولا تجادلوا أهل الكتاب إلا بالتى هى أحسن (فلو كان خصم من يتكلم بهذا الكلام - سواء كان المتكلم به أبو الفرج أو غيره ، من أشهر الطوائف بالبدع كالرافضة - لكان ينبغي أن يذكر الحجة ، ويمدل عما لا فائدة فيه ، إذ كان فى مقام الرد عليهم دع^(١) والمنازعون له - كما ادعاهم - عند جميع الناس أعلم منه بالأصول والفروع . وهو فى كلامه ورده لم يأت بحجة أصلا ، لا حجة سمعية ولا عقلية . وإنما اعتمد تقليد طائفة من أهل الكلام قد خالفها أكثر منها من أهل الكلام ، فقلدهم فيما زعموا أنه حجة عقلية ، كما فعل هذا المعتز .

ومن يرد على الناس بالعقول إن لم يبين حجة عقلية ، وإلا كان قد أحال الناس على الجهولات ، كمعصوم الرافضة وغوث الصوفية^(٢) .

فأما قوله « إن مثل هؤلاء لا يُحدّثون » فيقال له : قد بعث الله الرسل إلى جميع الخلق ليدعواهم إلى الله . فمن الذى أسقط الله مخاطبته من الناس ؟ دع من

(١) كذا بالأصل ، ولعل الصواب « كيف ؟ » .

(٢) الإمام المعصوم المختفى فى سرداب سامرا ، وتنتظر الرافضة خروجه منه لينتصف لهم من خصومهم ، وغوث الصوفية : هو المسمى بالقطب الغوث مغيب عن الأبصار ، ويجلس هو وديوانه فى غار حراء ، أو على ظهر الكعبة ، كما يزعمه الشعراى وصاحب الإبريز وغيرهما من الصوفية .

تعرف أنت وغيرك من فضلهم الله ما ليس هذا موضعه . ولو أراد سفيه أن يرد على الراد بمثل رده لم يعجز عن ذلك .

وكذلك قوله ^(١) « إنهم يكابرون العقول » فنقول : المكابرة للعقول ، إما أن تكون في إثبات ما أثبتوه ، وإما أن تكون في تناقضهم بجمع من إثبات هذه الأمور ونفي الجوارح .

أما الأول : فباطل . فإن الجسمة المحضة التي تصرح بالتجسيم المحض ، وتغلو فيه لم يقل أحد قط : إن قولها مكابرة للعقول ، ولا قال أحد : إنهم لا يخاطبون ، بل الذين ردوا على غالية الجسمة — مثل هشام بن الحكم وشيعته — لم يردوا عليهم من الحجج العقلية إلا بحجج تحتاج إلى نظر واستدلال . والمنازع لهم — وإن كان مبطلا في كثير مما يقوله — فقد قابلهم بنظير حججهم ، ولم يكونوا عليه بأظهر منه عليهم ، إذ مع كل طائفة حق وباطل .

وإذا كان مثل أبي الفرج بن الجوزي إنما يعتمد في نفي هذه الأمور على ما ذكره نفاة النظر : فأولئك لا يكادون يزعمون في شيء من النفي والإثبات أنه مكابرة للعقول ، حتى جاحدو الصانع ، الذين هم أجهل الخلق وأضلهم وأكفرهم ، وأعظمهم خلافا للعقول — لا يزعم أكثر هؤلاء الذين انتصر بهم أبو الفرج : أن قولهم مكابرة للعقول ، بل يزعمون أن العلم بفساد قولهم إنما يعلم بالنظر والاستدلال . وهذا القول — وإن كان يقوله جل هؤلاء النفاة من أهل الكلام — فليس هو طريقة مرضية ، لكن المقصود : أن هؤلاء النفاة لا يزعمون أن العلم بفساد قول المثبتة معلوم بالضرورة ولا أن قولهم مكابرة للعقل ، وإن شنعوا عليهم بأشياء ينفر عنها كثير من الناس : فذلك ليستعينوا بنفرة النافرين على دفعهم ، وإخماد قولهم ، لا لأن نفور النافرين عنهم يدل على حق أو باطل ، ولا لأن قولهم مكابرة للعقل ، أو معلوم بضرورة العقل ، أو ببديهة فساد . هذا لم أعلم أحدا من أئمة

(١) القائل : هو أبو الفرج ابن الجوزي ، والمعارض ناقل عنه اهـ

النفاة أهل النظر يدعيه في شيء من أقوال المثبتة ، وإن كان فيها من المنكر ما فيها .
ومن المعلوم أن مجرد ظهور النافرين أو محبة الموافقين : لا يدل على صحة قول
ولا فساد إلا إذا كان ذلك بهدى من الله ، بل الاستدلال بذلك هو استدلال
باتباع الهوى بغير هدى من الله . فإن اتباع الإنسان لما يهواه هو أخذ القول والفعل
الذى يحبه ، وَرَدَّ القول والفعل الذى يبغضه بلا هدى من الله . قال تعالى :
(١١٩ : ٦) وإن كثيرا ليمضون بأهوائهم بغير علم) وقال (٥٠ : ٢٨) فإن لم يستجيبوا
لك فاعلم أنما يتبعون أهواءهم ، ومن أضل ممن اتبع هواء بغير هدى من الله ؟) وقال
تعالى لداود (٢٦ : ٣٨) ولا تتبع الهوى فيضلك عن سبيل الله) وقال تعالى (١٥٠ : ٦)
فإن شهدوا فلا تشهد معهم ، ولا تتبع أهواء الذين كذبوا بآياتنا والذين لا يؤمنون
بالآخرة ، وهم بربرهم يعدلون) وقال تعالى (٧٧ : ٥) قل يا أهل الكتاب لا تغلوا
في دينكم غير الحق ، ولا تتبعوا أهواء قوم قد ضلوا من قبل وأضلوا كثيرا وضلوا
عن سواء السبيل) وقال تعالى (٢ : ١٢٠) ولن ترضى عنك اليهود ولا النصارى
حتى تتبع ما تبهم . قل إن هدى الله هو الهدى . ولئن اتبعت أهواءهم بعد الذى
جاءك من العلم ما لك من الله من ولى ولا نصير) .

فمن اتبع أهواء الناس بعد العلم الذى بعث الله به رسوله و بعد هدى الله الذى
بينه لعباده : فهو بهذه المثابة . ولهذا كان السلف يسمون أهل البدع والتفرق
الخاصين للكتاب والسنة : أهل الأهواء ، حيث قبلوا ما أحبهوه ، وردوا ما أبغضوه
بأهوائهم بغير هدى من الله .

وأما قول المعارض عن أبي الفرج « وكأنهم يخاطبون الأطفال » فلم يخاطب
الحنابلة إلا بما ورد عن الله ورسوله وأصحابه والتابعين لهم بإحسان ، الذين هم
أعرف بالله وأحكامه وسلمنا لهم أمر الشريعة ، وهم قدوتنا فيما أخبروا عن الله
وشرعه . وقد أنصف من أحال عليهم ، وقد شاقق من خرج عن طريقتهم وادعى
أن غيرهم أعلم بالله منهم ، أو أنهم علموا وكنموا ، وأنهم لم يفهموا ما أخبروا به ،

أو أن عقل غيرهم في باب معرفة الله أتم وأكمل وأعلم مما نَقَلوه وعَقَلوه .
وقد قدمنا ما فيه كفاية في هذا الباب . والله الموفق . ومن لم يجعل الله له
نورا فما له من نور .

فصل

وأما المنطق : فمن قال : إنه فرض كفاية ، وأن من ليس له به خبرة فليس له
ثقة بشيء من علومه : فهذا القول في غاية الفساد من وجوه كثيرة التعداد مشتمل
على أمور فاسدة ودعاو باطلة كثيرة ، لا يتسع هذا الموضع لاستقصائها .
بل الواقع قديما وحديثا : أنك لا تجد من يلزم نفسه أن ينظر في علومه به
وينظر به إلا وهو فاسد النظر والمناظرة ، كثير المعجز عن تحقيق علم وبيانه .
فأحسن ما يحمل عليه كلام المتكلم على هذا : أن يكون قد كان هو وأمثاله
في غاية الجهالة والضلالة . وقد فقدوا أسباب الهدى كلها ، فلم يجدوا ما يردهم عن
تلك الجهالات إلا بعض ما في المنطق من الأمور التي هي صحيحة . فإنه بسبب
بعض ذلك رجع كثير من هؤلاء عن بعض باطلهم ، وإن لم يحصل لهم حق
ينفعهم ، وإن وقعوا في باطل آخر . ومع هذا فلا يصح نسبة وجوبه إلى شريعة
الإسلام بوجه من الوجوه . إذ من هذه حاله فإنما أتى من نفسه بترك ما أمر الله
به من الحق ، حتى احتاج إلى الباطل .

ومن المعلوم : أن القول بوجوبه قول غلاته وجهال أصحابه ^(١) . ونفس
الخداع منهم لا يلتزمون قوانينه في كل علومهم ، بل يعرضون عنها . إما لطولها
وإما لعدم فائدها ، وإما لفسادها ، وإما لعدم تمييزها وما فيها من الإجمال
والاشتباه . فإن فيه مواضع كثيرة هي لحم جهل غث على رأس جبل وعر ،
لا سهل فيرتقى ولا سمين فينتقل ^(٢) .

(١) غلاة أهل المنطق ، والجهال منهم هم القائلون بوجوبه . وكتبه سليمان الصنيع

(٢) يضرب مثلا للشيء الذي يهرك ظاهره فإذا دنوت منه وبخشته لم تجد ما فيه

يكافي . تعب السرى إليه .

ولهذا ما زال علماء المسلمين وأئمة الدين يذمونونه ويذمون أهله ، وينهون عنه وعن أهله ، حتى رأيت للمتأخرين فتنيا فيها خطوط جماعة من أعيان زمانهم من أئمة الشافعية والحنفية وغيرهم فيها كلام عظيم في تحريمه وعقوبة أهله ، حتى إن من الحكايات المشهورة التي بلغتنا : أن الشيخ أبا عمرو بن الصلاح أمر بانتزاع مدرسة معروفة من أبي الحسن الآمدي ، وقال : أخذها منه أفضل من أخذ عكا^(١) مع أن الآمدي لم يكن أحد في وقته أكثر تبحرا في العلوم الكلامية والفلسفية منه . وكان من أحسنهم إسلاما ، وأمثلهم اعتقادا .

ومن المعلوم أن الأمور الدقيقة : سواء كانت حقا أو باطلا ، إيمانا أو كفرا ، لا تعلم إلا بذكاء وفطنة ، فكذلك أهله^(٢) قد يستجهلون من لم يشركهم في علمهم وإن كان إيمانه أحسن من إيمانهم ، إذا كان فيه قصور في الذكاء والبيان وهم كما قال الله تعالى (٨٣ : ٢٩ - ٣٦) إن الذين أجمعوا كانوا من الذين آمنوا يضحكون . وإذا مروا بهم يتغامزون . وإذا انقلبوا إلى أهلهم انقلبوا فكهين . وإذا رأوهم ، قالوا : إن هؤلاء لضالون . وما أرساوا عليهم حافظين . فالיום الذين آمنوا من الكفار يضحكون . على الأرائك ينظرون . هل ثوب الكفار ما كانوا يفعلون ؟)

فإذا تقلدوا عن طواغيتهم أن كل ما لم يحصل بهذه الطريق القياسية فليس بعلم ، وقد لا يحصل لكثير منهم من هذه الطريق القياسية^(٣) ما يستفيد به الإيمان الواجب ، فيكون كافرا زنديقا منافقا جاهلا ضالا مضلا ، ظلوما كفورا ، ويكون من أكابر أعداء الرسل ، الذين قال الله فيهم (٣١ : ٢٥ - ٣٣) وكذلك جعلنا لكل نبي عدوا من المجرمين ، وكفى بربك هاديا ونصيرا . وقال الذين كفروا لولا نزل

(١) أي من الإفرنج أيام احتلالهم لبعض بلاد الشام ومصر في المائة السادسة .

(٢) أهل المنطق . (٣) المنطقية .

عليه القرآن جملة واحدة ؟ كذلك لنثبت به فؤادك ، ورتلناه ترتيلا . ولا يأتونك بمثل إلا جئناك بالحق وأحسن تفسيرا) .

وربما حصل لبعضهم إيمان إما من هذه الطريق أو من غيرها . ويحصل له أيضا منها نفاق ، فيكون فيه إيمان ونفاق ، ويكون في حال مؤمنا وفي حال منافقا ويكون مرتدا : إما عن أصل الدين ، أو عن بعض شرائعه : إما ردة نفاق ، وإما ردة كفر . وهذا كثير غالب ، لا سيما في الأعصار والأعصار التي تغلب فيها الجاهلية والكفر والنفاق .

فلهؤلاء من عجائب الجهل والظلم والكذب والكفر والنفاق والضلال ، مالا يتسع لذكره المقام .

ولهذا لما تفتن كثير منهم لما في هذا النفي من الجهل والضلال صاروا يقولون : النفوس القدسية - كنفوس الأنبياء والأولياء - تفيض عليها المعارف بدون الطريق القياسية .

وهم متفقون جميعهم على أن من النفوس ن يستغنى عن وزن علومها بالموازن الصناعية في المنطق ، لكن قد يقولون : هو حكيم بالطبع .

والقياس ينعقد في نفسه بدون تعلم هذه الصناعة ، كما ينطق العربي بالعربية بدون النحو ، وكما يقرض الشاعر الشعر بدون معرفة العروض ، لكن استغناء بعض الناس عن هذه الموازين لا يوجب استغناء الآخرين . فاستغناء كثير من النفوس عن هذه الصناعة لا ينافر فيه أحد منهم .

والكلام هنا : هل تستغنى النفوس في علومها الكلية عن نفس القياس المذكور ، ومواده المعينة . فالاستغناء عن جنس هذا القياس شيء ، وعن الصناعة القانونية التي يوزن بها القياس شيء آخر . فإنهم يزعمون « أنه آلة قانونية تمنع مراعاتها الذهن أن يزل في فكره - وفساد هذا مبسوط مذكور في موضع غير هذا . ونحن بعد أن تبينا عدم فائده ، وأنه قد يتضمن من العلم ما يحصل

بدونه ثم تبيننا أننا لو قدرنا أنه قد يفيد بعض الناس من العلم ما يفيد هو فلا يجوز أن يقال : ليس إلى ذلك العلم لذلك الشخص ، ولسائر بني آدم طريق إلا بمثل القياس المنطقي . فإن هذا قول بلا علم . وهو كذب محقق . ولهذا ما زال متكلمو المسلمين - وإن كان فيهم نوع من البدعة - لهم من الرد عليه وعلى أهله وبيان الاستغناء عنه ، وحصول الضرر والجهل به والكفر ما ليس هذا موضعه ، دع غيرهم من طوائف المسلمين وعلمائهم وأئمتهم ، كما ذكره القاضي أبو بكر بن الباقلاني في كتاب « الدقائق » .

فأما الشعري - وهو ما يفيد مجرد التخيل وتحريك النفس - وذلك يظهر بأنهم جعلوا الأقيسة خمسة : البرهاني ، والخطابي ، والجدلي ، والشعري ، والمغلطي السوفسطائي . وهو ما يشبه الحق وهو باطل ، وهو الحكمة المموهة - فلا غرض لنا فيه هنا ، ولكن غرضنا تلك الثلاثة .

قالوا : « الجدلي » ما سلم الخطاب مقدماته ، و « الخطابي » ما كانت مقدماته مشهورة بين الناس ، و « البرهاني » ما كانت مقدماته معلومة .

وكثير من المقدمات تكون - مع كونها خطابية أو جدلية - يقينية برهانية ، بل وكذلك مع كونها شعرية ، ولكن هي من جهة التيقن بها : تسمى برهانية ، ومن جهة شهرتها عند عموم الناس وقبولهم لها : تسمى خطابية ، ومن جهة تسليم الشخص المعين لها : تسمى جدلية

هذا كلام أولئك المبتدعة الصابئة الذين لم يذكروا النبوات ، ولا تعرضوا لها بنفي ولا إثبات . وعدم التصديق للرسول واتباعهم كفر وضلال . وإن لم تعتقد تكذيبهم فالكفر والضلال أعم من التكذيب .

وأما قول بعض المتأخرين في المشهورات : هي المقبولات لكون صاحبها مؤيداً بأمر يوجب قبول قوله ونحو ذلك - فهذه من الزيادات التي ألزمهم إياها الحجة ، ورأوا وجوب قبولها على طريقة الأولين . ولهذا كان غالب صابئة المتأخرين .

الذين هم الفلاسفة بمتزجين بالحنيفية ، كما أن غالب من دخل في الفلسفة من الخنفاء مزج الحنيفية بالصِّبء ، وابس الحق بالباطل ، أغنى بالصِّبء المبتدع الذي ليس فيه إيمان بالنموات كصِبء^(١) صاحب المنطق وأتباعه .

وأما الصِّبء القديم^(٢) فذاك أصحابه : منهم المؤمنون بالله واليوم الآخر ، الذين آمنوا وعملوا الصالحات . فلا خوف عليهم ولا هم يحزنون ، كما أن التهود والتمصر منه ما أهله بمبتدعون ضلال قبل إرسال محمد صلى الله عليه وسلم ، ومنه ما كان أهله متبعين للحق . وهم الذين آمنوا بالله واليوم الآخر وعملوا الصالحات ، فلا خوف عليهم ولا هم يحزنون .

ومن قال من العلماء المصنفين في المنطق : إن القياس الخطابي هو ما يفيد الظن ، كما أن البرهاني ما يفيد العلم : فلم يعرف مقصود القوم ، ولا قال حقاً . فإن كل واحد من الخطابي والجدلي قد يفيد الظن ، كما أن البرهاني قد تكون مقدماته مشهورة ومسألة .

فالتقسيم لمواد القياس وقع باعتبار الجهات التي يقبل منها ، فتارة يقبل القول لأنه معلوم ، إذ العلم يوجب القبول . وأما كونه لا يفيد العلم فلا يوجب قبوله إلا لسبب . فإن كان لشهرته : فهو خطابي ، ولو لم يفد علماً ولا ظناً . وهو أيضاً خطابي إذا كانت قصته مشهورة ، وإن أفاد علماً أو ظناً . والقول في الجدلي كذلك ثم إنهم قد يمتاؤون المشهورات المقبولات التي ليست علمية بقولنا « العلم حسن والجهل قبيح ، والعدل حسن ، والظلم قبيح » ونحو ذلك من الأحكام العملية العقلية التي يثبتها من يقول بالتحسين والتقبيح . ويزعمون أننا إذا رجعنا إلى محض العقل لم نجد فيه حكماً بذلك . وقد يمتاؤونها بأن الموجود لا بد أن يكون مبيّناً للموجود الآخر أو محايثاً له ، أو أن الموجود لا بد أن يكون بجهة من الجهات . أو

(١) أي دين أرسطو واضع المنطق . و « الصِّبء » مصدر صباً

(٢) الذي كان قبل أرسطو .

يكون جوائز الرؤية ويزعمون : أن هذا من أحكام الوهم لا الفطرة العقلية .

قالوا : لأن العقل يسلم مقدمات يعلم بها فساد الحكم الأول .

وهذا كله تخليط ظاهر لمن تدبره .

فأما أن تلك القضايا التي سموها مشهورات غير معلومة فهي من العلوم العقلية البديهية التي جزم العقول بها أعظم من جزمها بكثير من العلوم الحسابية والطبيعية وهي كما قال أكثر المتكلمين من أهل الإسلام ، بل أكثر متكلمي أهل الأرض من جميع الطوائف : إنها قضايا بديهية عقلية ، لكن قد لا يحسنون تفسير ذلك . فإن حسن ذلك وقبحه هو حسن الأفعال وقبحها ، وحسن الفعل هو كونه مقتضيا لما يطلبه الخى لذاته ويريده من المقاصد ، وقبحه بالعكس . والأمر كذلك .

فإن العلم والصدق والعدل هي كذلك محصلة لما يُطلب لذاته ويراد لنفسه من المقاصد ، فحسن الفعل وقبحه هو لكونه محصلا للمقصود المراد بذاته أو منافيا لذلك .

ولهذا كان الحق يطلق تارة بمعنى النفي والاثبات ، فيقال : هذا حق أى ثابت ، وهذا باطل أى منتهى ، وفي الأفعال : بمعنى التحصيل للمقصود ، فيقال : هذا الفعل حق ، أى نافع ، أو محصل للمقصود ، ويقال : باطل أى لا فائدة فيه ونحو ذلك .

وأما زعمهم : أن البديهية والفطرة قد تحكم بما يتبين لها بالقياس فساد : فهذا غلط . لأن القياس لا بد له من مقدمات بديهية فطرية . فإن جَوِّز أن تكون المقدمات الفطرية البديهية غلطاً من غير تبين غلطها إلا بالقياس ، لكانت المقدمات الفطرية قد تعارضت بنفسها . ومقتضى القياس الذي مقدماته فطرية . فليس رد هذه المقدمات الفطرية لأجل تلك بأولى من العكس ، بل الغلط فيما تقل مقدماته أولى فما يعلم بالقياس بمقدمات فطرية : أقرب إلى الغلط مما يعلم بمجرد الفطرة .

وهذا يذكرونه في نسي علو الله على العرش ونحو ذلك من أباطيلهم والمقصود هنا : أن متقدميهم لم يذكروا المقدمات المتقدمة من الأنبياء ، ولكن المتأخرون رتبوه على ذلك : إما بطريق الصابئة الذين إنسوا الحنيفية بالصابئة كابن سينا ونحوه ، وإما بطريق المتسكلمين الذين أحسنوا الظن بما ذكره المنطقيون وقرروا إثبات العلم بموجب النبوات به ^(١) .

أما الأول : فإنه ^(٢) جعل علوم الأنبياء من العلوم الخدسية لقوة صفاء تلك النفوس القدسية وطهارتها ، وأن قوى النفوس في الخدس لا تقف عند حد . ولا بد للعالم من نظام ينصبه حكيم ، فيعطى النفوس المؤيدة من القوة ما تعلم به ما لا يعلمه غيرها بطريق الخدس . ويتمثل لها ما تسمعه وتراد في نفسها من الكلام ومن الملائكة ما لا يسمعه غيرها ، ويكون لها من القوة العملية التي تطيعها بها هيولى العالم ما ليس لغيرها . فهذه الخوارق في قوى العلم مع السمع والبصر ، وقوة العمل والقدرة : هي النبوة عندهم .

ومعلوم أن الخدس راجع إلى قياس التمثيل ، كما تقدم . وأما ما يسمع ويرى في نفسه فهو من جنس الرؤيا . وهذا القدر يحصل مثله لكثير من عوام الناس ، وكفارهم ، فضلا عن أولياء الله وأنبيائه . فكيف يجعل ذلك هو غاية النبوة ؟ وإن كان الذي يثبتونه للأنبياء أكمل وأشرف ، فهو كذا أقوى من ملك . ولهذا صاروا يقولون : النبوة مكتسبة ، ولم يثبتوا نزول ملائكة من عند الله إلى من يختاره ويصطفيه من عباده ، ولا قصد إلى تكليم شخص معين من رسله ، كما يذكر عن بعض قدمائهم ^(٣) أنه قال لموسى بن عمران : أنا أصدقك في كل شيء إلا في أن علة العلل كلك ، ما أقدر أن أصدقك في هذا . ولهذا صار من ضل بمثل هذا

(١) بالمنطق .

(٢) ابن سينا وأضرابه الخاطئون بين الحنيفية والصابئة .

(٣) هذا الكلام يحكى عن أفلاطون شيخ إرسطو .

الكلام يدعى مساواة الأنبياء والمرسلين أو التقدم عليهم . وهذا كثير في كثير من الناس الذين يعتقدون في أنفسهم أنهم أكمل النوع ، وهم من أجهل الناس وأظلمهم وأكفرهم وأعظمهم نفاقاً .

وأما المتكلمون المنطقيون فيقولون : يُعلم بهذا القياس ثبوت الصانع وقدرته وجواز إرسال الرسل ، وتأيد الله لهم بما يوجب تصديقهم فيما يقولونه . وهذه الطريقة أقرب إلى طريقة العلماء المؤمنين ، وإن كان قد يكون فيها أنواع من الباطل : تارة من جهة ما تقلدوه عن المنطقيين ، وتارة من جهة ما ابتدعوه هم عما ليس هذا موضعه .

ومنطقية اليهود والنصارى كذلك ، لكن الهدى والعلم والبيان في فلاسفة المسلمين ومكلمهم أعظم منه في أهل الكتابين ، لما في تينك الملتين من الفساد .

ولكن الفرض تقرير جنس النبوات . فإن أهل الملل متفقون عليها لكن اليهود والنصارى آمنوا ببعض الرسل وكفروا ببعض . والصابئة الفلاسفة ونحوهم آمنوا ببعض صفات الرسالة دون بعض . فإذا اتفق متفلسف من أهل الكتاب جمع الكافرين : الكفر بخاتم المرسلين . والكفر بمقتضى صفات الرسالة في جميع المرسلين ، فهذا هذا .

فيقال لهم - مع علمهم بتفاوت قوى بني آدم في الإدراك - : ما المانع من أن يخترق نسم أحدكم وبصره ، حتى يسمع ويرى من الأمور الموجودة في الخارج ما لا يراه غيره ؟ كما قال النبي صلى الله عليه وسلم « إني أرى ما لا ترون ، وأسمع ما لا تسمعون ، أطأت السماء وحق لها أن تئط ، ما فيها موضع أربع أصابع إلا وملك قائم أو قاعد أو راع أو ساجد » فهذا إحساس بالظاهر أو بالباطن لما هو في الخارج . وكذلك العلوم الكلية البديهية قد علمتم أنها ليس لها حد في بني آدم . فمن أين لكم أن بعض النفوس يكون لها من العلوم البديهية ما يختص بها وحدها

أو بها وبأمثالها ما لا يكون من البديهيات عندهم ؟ وإذا كان هذا ممكنا - وعامة أهل الأرض على أنه واقع لغير الأنبياء ، دع الأنبياء - فمثل هذه المعلوم ليس في منطقكم طريق إليها ، إذ ليست من المشهورات ولا الجدلليات ، ولا موادها عندهم يقينية ، وأنتم لا تعلمون نفيها ، وجمهور أهل الأرض من الأولين والآخرين على إثباتها . فإن كذبت بها كنتم - مع الكفر والتكذيب بالحق وخسارة الدنيا والآخرة - تاركين لمنطقكم أيضاً ، وخارجين عما أوجبتموه على أنفسكم : أنكم لا تقولون إلا بموجب القياس ، إذ ليس لكم بهذا النفي قياس ولا حجة تذكر . ولهذا لم تذكروا عليه حجة ، وإنما اندرج هذا النفي في كلامكم بغير حجة .

وإن : قلتم بل هي حق اعترفتم بأن من الحق ما لا يوزن بميزان منطقكم . وإن قلتم : لا ندري أحق هي أم باطل ؟ اعترفتم بأن أعظم المطالب وأجلها لا يوزن بميزان المنطق .

فإن صدقتم^(١) لم يوافقكم المنطق . وإن كذبت لم يوافقكم المنطق . وإن ارتبتم لم ينفعكم المنطق .

ومن المعلوم : أن موازين الأموال لا يقصد أن يوزن بها الخطب والرصاص دون الذهب والفضة . وأمر النبوات وما جاءت به الرسل أعظم في العلوم من الذهب في الأموال . فإذا لم يكن في منطقكم ميزان له كان الميزان - مع أنه ميزان - عائلاً جائراً ، وهو أيضاً عاجز . فهو^(٢) ميزان جاهل ظالم ، إذ هو إما أن يرد الحق ويدفعه فيكون ظالماً ، أو لا يزنه ولا يبين أمره فيكون جاهلاً ، أو يجتمع فيه الأمران فيرد الحق ويدفعه - وهو الحق الذي ليس للنفوس عنه عوض ، ولا لها عنه مندوحة ، وليست سعادتها إلا فيه ولا هلاكها إلا بتركه - فكيف يستقيم - مع هذا - أن تقولوا : إنه وما وزنتموه به من المتاع الخسيس الذي أنتم في وزنكم

(١) أى بالنبوة فيها . (٢) المنطق .

إياه به ظالمون عائلون ، لم تزنوا بالقسطاس المستقيم ، ولم تستدلوا بالآيات المبينات :
هو العلوم الحقيقية ، والحكمة اليقينية ، التي فاز بالسادة عالمها ، وخاب بالشقاوة
جاهلها . ورأس مال السادة ، وغاية العالم المنصف منكم : أن يعترف بمعجز
ميزانكم عنه .

وأما عوام علمائكم فيكذبون به ويدونه ، وإن كان منطقكم ، يرد عليهم ،
فلمستم بتحرير أمر منطقكم أحسن حالا من اليهود والنصارى في تحريف
كتاب الله الذي هو في الأصل حق هاد لا ريب فيه .
فهذا هذا ولا حول ولا قوة إلا بالله .

وأيضاً هم متفقون على أنه لا يفيد إلا أموراً كلية مقدرة في الذهن ، لا يفيد
العلم بشيء موجود محقق في الخارج إلا بتوسط شيء آخر غيره . والأمور الكلية
الذهنية ليست هي الحقائق الخارجية ، ولا هي أيضاً علماً بالحقائق الخارجية ، إذ
لكل موجود حقيقة يتميز بها عن غيره ، هو بها هو ، وتلك ليست كلية ، فالعلم
بالأمر المشترك لا يكون علماً بها فلا يكون في القياس المنطقي علم بتحقيقه بشيء^(١) من
الأشياء وهو المطلوب .

(١) وقد أصلحها الشيخ محمد بن عبد الرزاق ، وجعلها « تحقيق شيء » ثم
علق عليها بقوله : يعني أن العلم بالحقائق الذهنية الكلية التي تعلم بالمنطق ، وهي
مشتركة بين أشياء كثيرة لا يفيد العلم بحقائقها الخارجية التي يتميز بها بعضها عن
بعض . فالمنطق لا يفيد العلم بحقائق الأشياء الخارجية . اهـ
وقد تعبه الشيخ سليمان الصنيع ، فقال :

أقول : واجب شيخنا - إذا فهم أن ما في الأصل محرف ، وأن الصواب خلافه -
أن يقول : كذا في الأصل ، وينبه على ما رآه صواباً في الهامش . هذا هو واجب
المحافظة على الأصول . وأما طمس ما في الأصل أو الشطب عليه : فهذا عمل محض
ومفسد للأصول ، ويفتح الباب لكل أحد - إذا لم يفهم ما في الأصل - أن يضرب
على الأصل ويكتب ما فهمه هو ، كما فعل شيخنا .

وأيضاً هم يطعنون في قياس التمثيل . وقد يقولون : إنه لا يفيد إلا الظن ، وربما تكلموا على بعض الأقيسة الفرعية ، أو الأصلية التي تكون مقدماتها ضعيفة أو مظلونة ، مثل كلام السهروردي المقتول على الزندقة صاحب التلويحات والألواح وحكمة الاشراق . وكان في فلسفته مستهداً من الروم الصابئين والفرس المجوس . وهاتان المادتان : هما مادتا القرامطة الباطنية ومن دخل ويدخل فيهم من الإسماعيلية والنصيرية وأمثالهم . وهم ممن دخل في قوله صلى الله عليه وسلم في الحديث الصحيح « لَنَأْخُذَنَّ مَا خِذَ الْأُمَمُ قَبْلَكُمْ شَبْرًا بِشَبْرٍ وَذِرَاعًا بِذِرَاعٍ ، حَتَّى لَوْ دَخَلُوا جَعَرَ ضَبَّ لَدَخَلْتُمُوهُ ، قَالُوا : فَارِسَ وَالرُّومَ ؟ قَالَ : فَمَنْ ؟ »

والمقصود : أن ذكر كلام السهروردي هذا على قياس ضربه ، وهو أن يقال : السماء محدثة ، قياساً على البيت ، بجامع ما يشتركان فيه من التأليف فيحتاج أن يثبت أن علة حدوث البناء هو التأليف وأنه موجود في الفرع .

والتحقيق : أن قياس التمثيل أبلغ في إفادة العلم واليقين من قياس الشمول وإن كان علم قياس الشمول أكثر فذلك أكبر ، فقياس التمثيل في القياس العقلي كالبصر في العلم الحسي ، وقياس الشمول : كالسمع في العلم الحسي . ولا ريب أن البصر أعظم وأكمل ، والسمع أوسع وأشمل ، فقياس التمثيل : بمنزلة البصر ، كما

= وأقول : إن ما في الأصل صحيح . ومعنى كلام المصنف : أن القياس المنطقي لا يفيد العلم ، ما دام تحقيقه بشيء من الأشياء . وقد صرح المؤلف نفسه به قبل هذا . وهو قوله « لا يفيد العلم بشيء موجود في الخارج إلا بتوسط شيء آخر غيره » وكذلك صرح في ص ١٨٠ من الأصل المخطوط و ١٩٣ من هذا المطبوع « أن القياس المذكور لا يفيد علماً إلا بواسطة قضية كلية موجبة الخ وكذلك قال في ص ١٨٣ من الأصل المخطوط « والقياس لا يفيد العلم إلا بواسطة قضية كلية » ثم قال « قد تبين لك بإجماعهم وبالعقل أن القياس المنطقي لا يفيد إلا بواسطة قضية كلية »

ا هـ . هذا ما ظهر لي والعلم الحق عند الله .

قيل : من قاس ما لم يره بما رأى ^(١) وقياس الشمول يشابه السمع من جهة العموم .
ثم إن كل واحد من القياسين - في كونه علمياً أو ظنياً - يتبع مقدماته ، بقياس
التمثيل في الحسيات وكل شيء . إذا علمنا أن هذا مثل هذا علمنا أن حكمه حكمه ،
وإن لم نعلم علة الحكم ، وإن علمنا علة الحكم استدلفنا بثبوتها على ثبوت
الحكم ، فبكل واحد من العلم بقياس التمثيل وقياس التعليل يعلم الحكم ،
وقياس التعليل : هو في الحقيقة من نوع قياس الشمول ، لكنه امتاز عنه بأن
الحد الأوسط - الذي هو الدليل فيه - هو علة الحكم ، ويسمى قياس العلة ، وبرهان
العلة . وذلك يسمى قياس الدلالة وبرهان الدلالة ، وإن لم نعلم التماثل والعلة ، بل
ظنناها ظناً كان الحكم كذلك .

وهكذا الأمر في قياس الشمول : إن كانت المقدمتان معلومتين كانت النتيجة
معلومة ، وإلا فالنتيجة تتبع أضعف المقدمات .

فأما دعواهم : أن هذا ^(٢) لا يفيد العلم ، فهو غلط محض محسوس ، بل عامة
علوم بني آدم العقلية الخضة [هي] من قياس التمثيل .

وأيضاً فإن علومهم التي جعلوا هذه الصناعة ^(٣) ميزاناً لها بالقصد الأول : لا يكاد
ينفع بهذه الصناعة المنطقية في هذه العلوم إلا قليلاً . فإن العلوم الرياضية : من
حساب العدد ، وحساب المقدار الذهني والخارجي ، قد علم أن الخائضين فيها من
الأولين والآخرين مستقلون بها من غير التفات إلى هذه الصناعة المنطقية
واصطلاح أهلها ، وكذلك ما يصح من العلوم الطبيعية ، السككية والطبية ، تجد
الحاذقين فيها لم يستعينوا عليها بشيء من صناعة المنطق ، بل إمام صناعة الطب
بقراط : له فيها من الكلام الذي تلقاه أهل الطب بالقبول ووجدوا مصداقه
بالتجارب ، وله فيها من القضايا السككية التي هي عند عقلاء بني آدم من أعظم

(١) كذا بالأصل (٢) يعني قياس التمثيل . (٣) يعني المنطق

الأمر ، ومع هذا فليس هو مستعينا بشيء من هذه الصناعة ، بل كان قد وضعها وهم^(١) وإن كان العلم الطبيعي عندهم أعلم وأعلى من علم الطلب فلا ريب أنه متصل به . فبالعلم بطبائع الأجسام المعينة المحسوسة يعلم طبائع سائر الأجسام ، ومبدأ الحركة والسكون الذي في الجسم . ويستدل بالجزء على الكل . ولهذا كثيراً ما يتناظرون في مسائل ويتنازع فيها هؤلاء وهؤلاء ، كتناظر الفقهاء والمتكلمين في مسائل كثيرة تتفق فيها الصناعتان ، وأولئك يدعون عموم النظر ، ولكن الخطأ والغلط عند المتكلمين والمتفلسفة أكثر مما هو عند الفقهاء والأطباء ، وكلامهم^(٢) وعلمهم أنفع ، وأولئك^(٣) أكثر ضللاً وأقل نفعاً ، لأنهم طلبوا بالقياس ما لا يعلم بالقياس ، وزاحوا الفطرة والنموذج مزاحمة أوجبته من مخالفتهم للفطرة والنموذج ما صاروا به من شياطين الإنس والجن الذين يوحى بعضهم إلى بعض زخرف القول غروراً ، بخلاف الطب المحض فإنه علم نافع ، وكذلك الفقه المحض .

وأما علم ما بعد الطبيعة - وإن كانوا يعظمونه ، ويقولون : هو الفلسفة الأولى ، وهو العلم الكلي الناظر في الوجود ولواحقه ، ويسميه متأخروهم العلم الإلهي ، وزعم المذهب الأول^(٤) لهم : أنه غاية فلسفتهم ونهاية حكمتهم - فالحق فيه من المسائل قليل نزر ، وغالبه علم بأحكام ذهنية لاحقائق خارجية . وليس على أكثره قياس منطقي . فإن الوجود المجرد والوجوب والإمكان والعلة المجردة والمعامل ، وانقسام ذلك إلى جزء الماهية ، وهو المادة والصورة ، وإلى علتي وجودها ، وهما الفاعل والغاية ، والكلام في انقسام الوجود إلى الجواهر والأعراض التسعة ، التي هي : الكم ، والكيف ، والإضافة ، والأين ، ومتى ، والوضع ، والملك ، وأن يفعل ، وأن يفعل ، كما أنشد بعضهم فيها :

(١) كذا بالأصل ، فليتأمل . (٢) يعني الفقهاء والأطباء . (٣) أرسطو .
(٤) المتكلمون والمتفلسفة .

زيد^(١) الطويل^(٢) الأسود^(٣) ابن مالك^(٤)
 في داره^(٥) بالأمس^(٦) كان يشكى^(٧)
 بيده سيف^(٨) نضاه^(٩) فانتضى^(١٠)

فهذه عشر مقولات سواء

ليس عليها ولا على أقسامها قياس منطقي ، بل غالبها مجرد استقراء قد نوزع صاحبه في كثير منه .

فإذا كانت صناعتهم بين معلوم لا يحتاج فيها إلى القياس المنطقي . وبين مالا يمكنهم أن يستعملوا فيه القياس المنطقي : كان عديم الفائدة في علومهم ، بل كان فيه من شغل القلب عن العلوم والأعمال النافعة ماضر كثيراً من الناس ، كما سد على كثير منهم طريق العلم ، وأوقعهم في أودية الضلال والجهل ، فما الظن بغير علومهم من العلوم التي لا تجد للأولين والآخرين^(١١) .

وأيضاً لا تجد أحداً من أهل الأرض حقق علماً من العلوم وصار إماماً فيه مستعيناً بصناعة المنطق ، لا من العلوم الدينية ولا غيرها ، فالأطباء والحساب والكتابات ونحوهم يحققون ما يحققون من علومهم وصناعاتهم بغير صناعة المنطق

(١) مثال الجوهر (٢) مثال الكم (٣) مثال السكيف (٤) مثال الإضافة
 (٥) مثال أين (٦) مثال متى (٧) مثال الوضع (٨) مثال الملك
 (٩) مثال أن يفعل (١٠) مثال أن يفعل

وتسمى عندهم المقولات العشر . فأولها الجوهر ، وهو ما يقوم بنفسه والتسعة بعده أعراض ، وهي ما تقوم بالجوهر . فالكم ما يقبل القسمة بذاته ، وهو منفصل ، وهو العدد ومتصل وهو المقدار الهندسي ، من خط وسطح وجسم تعليلي . والسكيف مالا ينقسم كالحرارة والألوان . والإضافة ما يعقل بإضافته إلى غيره كالأبوة والبنوة . والأين المكان ، ومتى الزمان ، والوضع والملك معلومان ، وأن يفعل تأثير الفاعل وأن يفعل تأثر المفعول كضرب الضارب وانضراب المضروب .

(١١) بهامش الأصل : في نسخة : وهذا يظهر بالوجه العاشر .

وقد صُنِفَ في الإسلام علوم النحو واللغة والعروض والفقه وأصوله والسكرام وغير ذلك . وليس في أئمة هذه الفنون من كان يلتفت إلى المنطق ، بل عانتهم كانوا قبل أن يعرب هذا المنطق اليوناني .

وأما العلوم الموروثة عن الأنبياء صرفاً ، وإن كان الفقه وأصوله متصلاً بذلك فهي أجل وأعظم من أن يظن أن لأهلها التفات إلى المنطق ، إذ ليس في القرون الثلاثة من هذه الأمة - التي هي خير أمة أخرجت للناس - وأفضاها القرون الثلاثة : من كان يلتفت إلى المنطق أو يعرج عليه ، مع أنهم في تحقيق العلوم وكملها بالفاية التي لا يدرك أحد شأوها ، كانوا أعمق الناس علماً ، وأقلهم تسكلاً ، وأبرهم قلوباً . ولا يوجد لغيرهم كلام فيما تسكلوا فيه إلا وجدت بين السكلامين من الفرق أعظم مما بين القدم والفرق^(١) ، بل الذي وجدناه بالاستقراء أن من المعلوم: أن من الخائضين في العلوم من أهل هذه الصناعة أكثر الناس شكاً واضطراباً ، وأقلهم علماً وتحقيقاً ، وأبعدهم عن تحقيق علم موزون ، وإن كان فيهم من قد يحقق شيئاً من العلم . فذلك لصحة المسادة والأدلة التي ينظر فيها ، وصحة ذهنه وإدراكه ، لا لأجل المنطق . بل إدخال صناعة المنطق في العلوم الصحيحة يطول العبارة ويبعد الإشارة ، ويجعل القريب من العلم بعيداً ، واليسير منه عسيراً . ولهذا تجد من أدخله في الخلاف والسكرام وأصول الفقه وغير ذلك ، لم ينفذ إلا كثرة السكلام والتشقيق ، مع قلة العلم والتحقيق .

فعلم أنه من أعظم خشو السكلام ، وأبعد الأشياء عن طريقة ذوي الأحلام . نعم لا ينكر أن في المنطق ما قد يستفيد ببعضه من كان في كفر وضلال ، وتقليد ، ممن نشأ بينهم من الجهال ، كهوام النصاري واليهود والرافضة ونحوهم ، فأورثهم المنطق ترك ما عليه أولئك من تلك العقائد . ولكن يصير غالب هؤلاء

(١) يقصد فرقي الشعر في الرأس .

مداهنين لحوامهم ، مضايين لهم عن سبيل الله ، أو يصيرون منافقين زنادقة ، لا يقرون بحق ولا بباطل ، بل يتركون الحق كما تركوا الباطل .
فأذكىاء طوائف الضلال إما مضللون مداهنون ، وإما زنادقة منافقون ، لا يكاد يخلو أحد منهم عن هذين .

فأما أن يكون المنطق وقفهم على حق يهتدون به : فهذا لا يقع بالمنطق .
ففي الجملة : ما يحصل به لبعض الناس من شحذ ذهن ، أو رجوع عن باطل أو تعبير عن حق : فإما هو لسكونه كان في أسوأ حال ، لا لما في صناعة المنطق من الكمال .

ومن المعلوم : أن المشرك إذا تمجس ، والمجوسي إذا تهود : حسنت حاله بالنسبة إلى ما كان فيه قبل ذلك . لكن لا يصلح أن يجعل ذلك عمدة لأهل الحق المبين .

وهذا ليس مختصاً به . بل هذا شأن كل من نظر في الأمور التي فيها دقة ولها نوع إحاطة ، كما تجد ذلك في علم النحو . فانه من المعلوم أن لأهله من التحقيق والتدقيق والتقسيم والتحديد ما ليس لأهل المنطق ، وأن أهله يتكلمون في صورة المعاني المعقولة على أكمل القواعد . فالمعاني فطرية عقلية لا تحتاج إلى وضع خاص ، بخلاف قولها التي هي الألفاظ ، فانها تتنوع ، فمقى تعلموا أكمل الصور والقوالب للمعاني مع الفطرة الصحيحة كان ذلك أكمل وأنفع وأعون على تحقيق العلوم من صناعة اصطلاحية في أمور فطرية عقلية لا يحتاج فيها إلى اصطلاح خاص هذا لعمري من منفعتة في سائر العلوم .

وأما منفعتة في علم الإسلام خصوصاً : فهذا أبين من أن يحتاج إلى بيان . ولهذا تجد الذين اتصلت إليهم علوم الأوائل ، فصاغوها بالصيغة العربية يقول المسلمين جاء فيها من الكمال والتحقيق والإحاطة والاختصار ما لا يوجد في كلام الأوائل ، وإن كان في هؤلاء المتأخرين من فيه نفاق وضلال ، لكن عادت

عليهم في الجملة بركة ما بعث به رسول الله صلى الله عليه وسلم من جوامع الكلم وما أوتيته أمته من العلم والبيان الذي لم يشركها فيه أحد .

وأيضاً فإن صناعة المنطق وضعها معلمهم الأول إرسطو صاحب التعليلات التي لمبتدعة الصابئة زين بها ما كان هو وأمثاله يتكلمون فيه من حكمتهم وفلسفتهم ، التي هي غاية كمالهم . وهي قسمان : نظرية وعملية .

فأصح النظرية - وهي المدخل إلى الحق - هي الأمور الحسابية الرياضية .

وأما العملية : فاصلاح الخلق والمنزل والمدينة^(١) . ولا ريب أن في ذلك من نوع العلوم والأعمال الذي يتميزون بها عن جهال بني آدم الذين ليس لهم كتاب منزل ولا نبي مرسل ما يستحقون به التقدم على ذلك . وفيه من منفعة صلاح الدنيا وعمارتها ما هو داخل في ضمن ما جاءت به الرسل .

وفيها أيضاً من قول الحق واتباعه والأمر بالعدل والنهي عن الفساد : ما هو داخل في ضمن ما جاءت به الرسل .

فهم بالنسبة إلى جهال الأمم كبادية الترك ونحوهم أمثل إذا خلوا عن ضلالهم فأما مع ضلالهم فقد يكون الباقون على الفطرة من جهال بني آدم أمثل منهم .

فأما أضلُّ أهل الملل - مثل جهال النصارى وسامرة اليهود - فهم أعلم منهم وأهدى وأحكم وأتبع للحق . وهذا قد بسطته بسطاً كثيراً في غير هذا الموضع .

وإنما المقصود هنا : بيان أن هذه الصناعات قليلة المنفعة عظيمة الحشو .

وذلك أن الأمور العملية الخلقية قل أن ينتفع فيها بصناعة المنطق . إذ القضايا الكلية الموجبة - وإن كانت توجد في الأمور العملية - لكن أهل السياسة لفوسهم

(١) يسمون اصلاح الخلق تهذيب الاخلاق ، واصلاح المنزل بالسياسة المنزلية أو تدبير الأسرة ، واصلاح المدينة بالسياسة العامة أو سياسة الملك والدولة

ولأهلهم وللمسكهم^(١) إنما يبالغون تلك الآراء الكلاية من أمور لا يحتاجون فيها إلى المنطق ، ومتى حصل ذلك الرأي كان الانتفاع به بالعمل .

ثم الأمور العملية لا تنقف على رأى كلى ، بل متى علم الانسان انتفاعه بعمل عمله ، وأبى عمل تضرر به تركه . وهذا قد يعلمه بالحس الظاهر أو الباطن لا يقف ذلك على رأى كلى .

نعلم أن أكثر الأمور العملية لا يصح استعمال المنطق فيها . ولهذا كان المؤدبون لنفوسهم ولأهلهم ، السائسون للمسكهم لا يزنون آراءهم بالصناعة المنطقية ، إلا أن يكون شيئاً يسيراً ، والغالب على من يسلكه : التوقف والتعطيل . ولو كان أصحاب هذه الآراء تقف معرفتهم بها واستعمالهم لها على وزنها بهذه الصناعة لكان تضررهم بذلك أضعاف انتفاعهم به ، مع أن جميع ما يأمر به من العلوم والأخلاق والأعمال لا تكفى في النجاة من عذاب الله ، فضلاً عن أن يكون محصلاً لنعيم الآخرة^(٢) (٧ : ٣٨ حتى إذا أداركوا فيها جيعاً قالت أخرهم لأولاهم : ربنا هؤلاء أضلونا فآتهم عذاباً ضعفاً من النار . قال لكل ضعف ولكن لا تعلمون) كذلك قال (٤٠ : ٨٥ أفلم يسيروا في الأرض فينظروا كيف كان عاقبة الذين من قبلهم ؟ كانوا أكثر منهم وأشد قوة وآثارا في الأرض ، فما أغنى عنهم ما كانوا يكسبون - إلى قوله - الكافرون)

(١) هذه الأقسام الثلاثة هي التي يسمونها الحكمة العملية . فأولها تهذيب الأخلاق ، أشار إليه بقوله « السياسة لنفوسهم » والثاني تدبير المنزل ، أشار إليه بقوله « ولأهلهم » والثالث تدبير الملك ، أشار إليه بقوله « وللمسكهم »

(٢) قال في الأصل المقابل عليه ، لما وقف على قوله « فضلاً عن أن يكون محصلاً لنعيم الآخرة » يتلوه الخط المعترض ، ولم نر خطأ معترضاً . وكتبنا من قوله « حتى إذا أداركوا » وهو في أول الورقة المنكوسة فاعرف ذلك ، كذا بهامش الأصل وفيه أيضاً الورقة المنكوسة لليوم

فأخبر هنا بمثل ما أخبر به في الأعراف : أن هؤلاء المعرضين عما جاءت به الرسل لما رأوا بأس الله وحدوا الله ، وتركوا الشرك فلم ينفعهم ذلك .
وكذلك أخبر عن فرعون - وهو كافر بالتوحيد وبالرسالة - أنه لما أدركه الفرق (١٠ : ٩٠ ، ٩١ قال : آمنت أنه لا إله إلا الذي آمنت به بنو إسرائيل ، وأنا من المسلمين) قال الله (الآن وقد عصيت قبل وكنت من المفسدين ؟)
وقال تعالى (٧ : ١٧٢ ، ١٧٣) وإذ أخذ ربك من بني آدم من ظهورهم ذريتهم ، وأشهدهم على أنفسهم : ألست بربكم ؟ قالوا بلى ، شهدنا ، أن تقولوا يوم القيامة إنا كنا عن هذا غافلين ، أو تقولوا إنما أشرك آبائنا من قبل ، وكنا ذرية من بعدهم أفتهلكنا بما فعل المبطلون ؟) وقال تعالى (١٤ : ٩ ، ١٠) ألم يأتكم نبي الذين من قبلكم قوم نوح وعاد وثمود والذين من بعدهم لا يعلمهم إلا الله ، جاءتهم رسلهم بالبينات ، فردوا أيديهم في أفواههم . وقالوا : إنا كفرنا بما أرسلتم به ، وإنا لفي شك مما تدعوننا إليه مريب ، قالت رسلهم : أفي الله شك ؟ فاطر السموات والأرض ، يدعوكم ليغفر لكم من ذنوبكم ويؤخركم إلى أجل مسمى . قالوا إن أنتم إلا بشر مثلنا ، تريدون أن تصدونا عما كان يعبد آباؤنا فانتونا بسلطان مبين) .
وهذا في القرآن في مواضع أخرى يبين فيها أن الرسل كلهم أمروا بالتوحيد بعبادة الله وحده لا شريك له ، ونهوا عن عبادة شيء من الخلق سواه ، أو اتخاذه إلها ، ويخبر أن أهل السعادة هم أهل التوحيد ، وأن المشركين هم أهل الشقاوة .
وذكر هذا عن عامة الرسل ، ويبين أن الذين لم يؤمنوا بالرسل مشركون .
فعلم أن التوحيد والإيمان بالرسل متلازمان . وكذلك الإيمان باليوم الآخر هو والإيمان بالرسل متلازمان . فالثلاثة متلازمة . ولهذا نجتمع بينها في مثل قوله :
(٩ : ١٥٠) ولا تتبع أهواء الذين كذبوا بآياتنا والذين لا يؤمنون بالآخرة وهم بربهم يعدلون) ولهذا أخبر أن الذين لا يؤمنون بالآخرة مشركون . فقال تعالى (٣٩ : ٤٥) وإذا ذكر الله وحده اشمأزت قلوب الذين لا يؤمنون بالآخرة) .

وأخبر عن جميع الأشقياء : أن الرسل أنذرتهم باليوم الآخر ، كما قال تعالى (٦٧ : ٨) كما ألقى فيها فوج سألهم خزنتها : ألم يأتكم نذير ؟ قالوا بلى ، قد جاءنا نذير ، فكذبنا وقلنا ، ما نزل الله من شيء . إن أنتم إلا في ضلال كبير) فأخبر أن الرسل أنذرتهم ، وأنهم كذبوا بالرسالة . وقال تعالى (٣٩ : ٧١) وسيق الذين كفروا إلى جهنم زمرا ، حتى إذا جاؤوها فتمتحت أبوابها) الآية . فأخبر عن أهل النار : أنهم قد جاءتهم الرسالة ، وأنذروا باليوم الآخر .

وقال تعالى (١٢٨ : ٦ - ١٣٠) ويوم يحشرهم جميعاً يامعشر الجن قد استكثرتم من الإنس . وقال أولياؤهم من الإنس : ربنا استمتع بعضنا ببعض ، وبلغنا أجلنا الذي أجلت لنا . قال النار مشواكم خالدين فيها إلا ما شاء الله . إن ربك حكيم عليم . وكذلك نولّى بعض الظالمين بعضاً بما كانوا يكسبون . يامعشر الجن والإنس - إلى قوله - وشهدوا على أنفسهم أنهم كانوا كافرين) الآية . فأخبر عن جميع الجن والإنس : أن الرسل بلغتهم رسالة الله ، وهى آياته وأنهم أنذروهم اليوم الآخر ، وكذلك قال (١٧ : ١٠٣ - ١٠٤) قل هل ننبتكم بالأخسرين أعمالاً : الذين ضل سعيهم فى الحياة الدنيا - إلى قوله - أولئك الذين كفروا بآيات ربهم ولقائه) . فأخبر أنهم كفروا بآياته ، وهى رسالته ، وبلقائه وهو اليوم الآخر .

وقد أخبر أيضاً فى غير موضع بأن الرسالة عمت بنى آدم ، وأن الرسل جاءوا مبشرين ومنذرين ، كما قال تعالى (٣٥ : ٢٤) إنا أرسلناك بالحق بشيراً ، وإن من أمة إلا خلا فيها نذير) وقال تعالى (٤ : ١٦٣ - ١٦٥) إنا أوحينا إليك كما أوحينا إلى نوح والنبيين من بعده - إلى قوله - وكان الله عزيزاً حكيم) وقال تعالى : (٦ : ٤٨) وما نرسل المرسلين إلا مبشرين ومنذرين ، فمن آمن وأصلح فلا خوف عليهم ولا هم يحزنون ، والذين كذبوا بآياتنا يمسهم العذاب بما كانوا يفسقون) فأخبر أن من آمن بالرسالة وأصلح من الأولين والآخرين فلا خوف عليهم ولا هم يحزنون

وقال تعالى (٢ : ٣٨) قلنا اهبطوا منها جميعاً فإما يأتينكم مني هدى فمن تبع هداى فلا خوف عليهم ولا هم يحزنون) ومثل ذلك قوله (٢ : ٦٢) إن الذين آمنوا والذين هادوا إلى - إلى قوله - فلهم أجرهم عند ربهم - الآية)

فذكر أن المؤمنين بالله وباليوم الآخر من هؤلاء هم أهل النجاة والسعادة ، وذكر في تلك الآية الإيمان بالرسول ، وفي هذه الإيمان باليوم الآخر ، لأنهما متلازمان ، وكذلك الإيمان بالرسول كلهم متلازم . فمن آمن بواحد منهم فقد آمن بهم كلهم ، ومن كفر بواحد منهم فقد كفر بهم كلهم ، كما قال تعالى (٤ : ١٥٠) ، ١٥١ إن الذين يكفرون بالله ورسوله - إلى قوله - أولئك هم الكافرون حقاً - الآية) والتي بعدها . فأخبر أن المؤمنين بجميع الرسل هم أهل السعادة ، وأن المفرقين بينهم بالإيمان ببعضهم دون بعض هم الكافرون حقاً .

وقال تعالى (١٧ : ١٣-١٥) وكل إنسان ألزمناه طائره في عنقه ، ونخرج له يوم القيامة كتاباً يلقاه منشوراً . اقرأ كتابك كفى بنفسك اليوم عليك حسيباً . من اهتدى فانما يهتدى لنفسه ، ومن ضل فانما يضل عليها ، ولا تزر وازرة وزر أخرى ، وما كنا معذبين حتى نبعث رسولا) .

فهذه الأصول الثلاثة : توحيد الله ، والإيمان برسوله ، وباليوم الآخر - هي أمور متلازمة .

والحاصل ^(١) : أن توحيد الله والإيمان برسوله واليوم الآخر هي أمور متلازمة مع العمل الصالح . فأهل هذا الإيمان والعمل الصالح : هم أهل السعادة من الأولين والآخرين ، والخارجون عن هذا الإيمان : مشركون أشقياء . فكل من كذب الرسل فلن يكون إلا مشركاً ، وكل مشرك مكذب للرسل ، وكل مشرك وكافر بالرسل

(١) إلى هنا انتهت الورقة المكتوبة وقال في آخرها : كذا بالأصل ولعل هذه العبارة مكررة .

فهو كافر باليوم الآخر ، وكل من كفر باليوم الآخر فهو كافر بالرسول وهو مشرك .
ولهذا قال سبحانه وتعالى (١١٢: ٦ ، ١١٣) وكذلك جعلنا لكل نبي عدوا شياطين
الانس والجن يوحى بعضهم إلى بعض زخرف القول غرورا ، ولو شاء ربك ما فعلوه .
فذرهم وما يفترون . ولتصغى إليه أفئدة الذين لا يؤمنون بالآخرة وليرضوه .
وليمتروا ما هم مقتربون) .

فأخبر أن جميع الأنبياء لهم أعداء ، وهم شياطين الانس والجن ، يوحى
بعضهم إلى بعض القول المزخرف ، وهو المزين الحسن ، يفررون به . والغرور :
هو التلبيس والتويه . وهذا شأن كل كلام وكل عمل يخالف ما جاءت به الرسل
من أمر المتفلسفة والمتكلمة وغيرهم من الأولين والآخرين ، ثم قال (ولتصغى
إليه أفئدة الذين لا يؤمنون بالآخرة وليرضوه) فأخبر أن كلام أعداء الرسل تصغى
إليه أفئدة الذين لا يؤمنون بالآخرة .

فعلم أن مخالفة الرسل وترك الإيمان بالآخرة متلازمان ، فمن لم يؤمن بالآخرة
أصغى إلى زخرف أعدائهم ، فخالف الرسل ، كما هو موجود في أصناف الكفار
والمنافقين في هذه الأمة . وقال تعالى (٥٢: ٧) ولقد جئناهم بكتاب فصلناه على
علم هدى ورحمة لقوم يؤمنون ، هل ينظرون إلا تأويله ؟ يوم يأتي تأويله يقول الذين
نسوه من قبل : قد جاءت رسل ربنا بالحق ، فهل لنا من شفعاء فيشفعوا لنا ؟ -
الآية) فأخبر أن الذين تركوا اتباع الكتاب - وهو الرسالة - يقولون إذا جاء
تأويله - وهو ما أخبر به - جاءت رسل ربنا بالحق . وهذا كقوله (١٢٣: ٢٠) -
١٢٦ ومن أعرض عن ذكرى فإن له معيشة ضنكا ، ونحشره يوم القيامة أعمى
قال رب لم حشرتني أعمى ، وقد كنت بصيرا ؟ قال كذلك آتيتك آياتنا فنسيتها
وكذلك اليوم تنسى) أخبر أن الذين تركوا اتباع آياته يصيبهم ما ذكرنا
فقد تبين أن أصل السعادة وأصل النجاة من العذاب هو توحيد الله بعبادته
وحده لا شريك له ، والإيمان برسله واليوم الآخر ، والعمل الصالح .

وهذه الأمور ليست في حكمتهم ، وفلسفتهم المبتدعة ليس فيها الأمر بعبادة الله وحده والنهي عن عبادة المخلوقات ، بل كل شرك في العالم إنما حدث برأى جنسهم ، إذ بنوه على ما في الأرواح والأجسام من القوى والطبائع ، وأن صناعة الطلاسم والأصنام والتعبد لها يورث منافع ويدفع مضار . فبهم الآمرون بالشرك والفاعلون له . ومن لم يأمر بالشرك منهم فلم ينه عنه ، بل يقر هؤلاء وهؤلاء ، وإن رجح الموحدين ترجيحاً ما ، فقد يرجح غيره المشركين ، وقد يعرض عن الأمرين جميعاً . فتدبر هذا فإنه نافع جداً .

ولهذا كان رؤوسهم المتقدمون والمتأخرون يأمرون بالشرك . فالأولون يسمون الكواكب الآلهة الصغرى ، ويعبدونها بأصناف العبادات . كذلك كانوا في ملة الإسلام لا ينهون عن الشرك ويوجبون التوحيد ، بل يسوغون الشرك أو يأمرون به ، أو لا يوجبون التوحيد .

وقد رأيت من مصنفاتهم في عبادة الكواكب والملائكة وعبادة الأنفس المفارقة — أنفس الأنبياء وغيرهم — ما هو أصل الشرك .

وهم إذا ادعوا التوحيد فإنما توحيدهم بالقول لا بالعبادة والعمل والتوحيد ، الذي جاءت به الرسل لا بد فيه من التوحيد بإخلاص الدين لله ، وعبادته وحده لا شريك له . وهذا شيء لا يعرفونه . والتوحيد الذي يدعونه : إنما هو تعطيل حقائق الأسماء والصفات ، وفيه من الكفر والضلال ما هو من أعظم أسباب الإشراك فلو كانوا موحدين بالقول والكلام — وهو أن يصفوا الله بما وصفته به رسوله — لكان معهم التوحيد دون العمل . وذلك لا يكفي في السعادة والنجاة ، بل لا بد من أن يعبد الله وحده ، ويتخذ إلهاً دون ما سواه . وهو معنى قول « لا إله إلا الله » فكيف ؟ وهم في القول والكلام معطلون جاحدون ، لا موحدون ولا مخلصون . وأما الإيمان بالرسول : فليس فيه للمعلم الأول وذويه كلام معروف . والذين دخلوا في الملل منهم آمنوا ببعض صفات الرسل وكفروا ببعض .

وأما اليوم الآخر : فأحسنهم حالاً من يقر بمعاد الأرواح دون الأجساد .
ومنهم من ينكر المعادين جميعاً . ومنهم من يقر بمعاد الأرواح العالمية دون الجاهلية
وهذه الأقوال الثلاثة لمعلمهم الثاني أبي نصر الفارابي . ولهم فيه من الاضطراب
ما يعلم به أنهم لم يهتدوا فيه الصواب .

وقد أضلوا بشبهاتهم من المتسمين إلى الملل من لا يحصى عدده إلا الله .
فإذا كان ما به تحصل السعادة والنجاة من الشقاوة ليس عندهم أصلاً ، كان
ما يأمرهم به من الأخلاق والأعمال والسياسات كما قال الله تعالى (٣٠ : ٧) يعلمون
ظاهراً من الحياة الدنيا وهم عن الآخرة هم غافلون) .

وأما ما يذكرونه من العلوم النظرية : فالصواب منها منفعة في الدنيا .
وأما العلم الإلهي فليس عندهم منه ما تحصل به النجاة والسعادة ، بل وغالب
ما عندهم منه ليس بمتيقن معلوم ، بل قد صرح أساطين الفلسفة : أن العلوم الإلهية
لا سبيل فيها إلى اليقين ، وإنما يتكلم فيها بالأحرى والأخلق ^(١) فليس معهم فيها
إلا الظن (٥٣ : ٢٨) وإن الظن لا يغني من الحق شيئاً) ولهذا يوجد عندهم من
الخائفة للرسول أمر عظيم باهر ، حتى قيل مرة لبعض الأشياخ الكبار ممن يعرف
الكلام والفلسفة والحديث وغير ذلك : ما الفرق الذي بين الأنبياء والفلاسفة ؟
فقال : السيف الأحمر . يريد أن الذي يسلك طريقتهم يريد أن يوفق بين ما يقولونه
وبين ما جاءت به الرسل ، فيدخل من السفسطة والقرمطة في أنواع من الخال الذي
لا يرضاه عاقل ، كما فعل أصحاب رسائل إخوان الصفا وأمثالهم . ومن هنا ضلت
القرامطة والباطنية ومن شاركهم في بعض ذلك . وهذا باب يطول وصفه ليس
الغرض هنا ذكره .

وإنما الغرض أن معلمهم ^(٢) وضع منطقهم ليزن به ما يقولونه من هذه الأمور

(١) يعني أنه ظن وتخمين أقرب إلى الصواب (٢) هو إرسطو

التي يخوضون فيها ، والتي هي قليلة النفعة . وأكثر منفعتها : إنما هي في الأمور الدنيوية وقد يستغنى عنها في الأمور الدنيوية أيضا .

فأما أن يوزن بهذه الصنعة ما ليس من علومهم وما هو فوق قدرهم ، أو يوزن بها ما يوجب السعادة والنعيم والنجاة من العذاب الأليم : فهذا أمر ليس هو فيها و (٣: ٦٥) قد جعل الله لكل شيء قدرا ، والقوم ، وإن كان لهم ذكاء وفطنة ، وفيهم زهد وأخلاق - فهذا القدر لا يوجب السعادة والنجاة من العذاب ، إلا بالأصول المتقدمة : من الإيمان بالله وتوحيده ، وإخلاص عبادته ، والإيمان برسالة واليوم الآخر ، والعمل الصالح .

وإنما قوة الذكاء بمنزلة قوة البدن وقوة الإرادة . فالذي يؤتي فضائل علمية وإرادية بدون هذه الأصول ^(١) يكون بمنزلة من يؤتي قوة في جسمه وبدنه بدون هذه الأصول .

وأهل الرأي والعلم بمنزلة أهل الملك والإمارة . وكل من هؤلاء وهؤلاء لا ينفعه ذلك شيئا إلا أن يعبد الله وحده لا شريك له ، ويؤمن برسالة واليوم الآخر . وهذه الأمور متلازمة . فمن عبد الله وحده لزم أن يؤمن برسالة ويؤمن باليوم الآخر ، فيستحق الثواب وإلا كان من أهل الوعيد يخلد في العذاب . هذا إذا قامت عليه الحجة بالرسول .

ولما كان كل واحد من أهل الملك والعلم قد يعارضون الرسل وقد يقابعونهم ذكر الله ذلك في كتابه في غير موضع . فذكر فرعون والذي حاج إبراهيم في ربه لما آتاه الله الملك ، والملائكة من قوم نوح وعاد وغيرهم من المستكبرين المكذبين للرسل ، وذكر قول علمائهم ، كقوله (٤٠ : ٨٣ - ٨٥) فلما جاءتهم رسلهم بالبينات فرحوا بما عندهم من العلم وحاق بهم ما كانوا به يستهزئون . فلما رأوا بأسنا قالوا آمنا بالله وحده وكفرنا بما كنا به مشركين . فلم يك ينفعهم إيمانهم لما رأوا بأسنا سنة الله التي قد خلت في عباده ، وخسر هنالك الكافرون) وقال تعالى :
(١) التي هي : الإيمان بالله ، وإخلاص العبادة له ، والإيمان برسوله واليوم الآخر

(٤٠ : ٤ - ٣٥ ما يجادل في آيات الله إلا الذين كفروا . فلا يفررك تقلبهم في البلاد كذبت قبلهم قوم نوح والأحزاب من بعدهم . وهمت كل أمة برسولهم ليأخذوه . وجادلوا بالباطل ليدحضوا به الحق فأخذتهم ، فكيف كان عقاب ؟ - إلى قوله - الذين يجادلون في آيات الله بغير سلطان أتاهم ، كبر مقتا عند الله وعند الذين آمنوا كذلك يطبع الله على كل قلب متكبر جبار) والسلطان هو الوحي المنزل من عند الله ، كما ذكر ذلك في غير موضع ، كقوله (٣٠ : ٣٥ أم أنزلنا عليهم سلطانا فهو يتكلم بما كانوا به يشركون) وقوله (١٢ : ٤٠ و ٥٣ : ٢٣ ما أنزل الله بها من سلطان) وقال ابن عباس « كل سلطان في القرآن فهو الحجة » ذكره البخاري في صحيحه .

وقد ذكر في هذه السورة « سورة حم غافر » من حال مخالف الرسل من الملوك والعلماء مثل مقول الفلاسفة وعلمائهم ومجادلتهم واستكبارهم ما فيه عبرة . مثل قوله (٤٠ : ٥٦ الذين يجادلون في آيات الله بغير سلطان أتاهم إن في صدورهم إلا كبر ما هم ببالغيه) ومثل قوله (٤٠ : ٦٩ - ٧٥ ألم تر إلى الذين يجادلون في آيات الله : أنى يصرفون ؟ الذين كذبوا بالكتاب وبما أرسلنا به رسالنا فسوف يعلمون . إذ الأغلال في أعناقهم والسلاسل يسحبون في الحميم ، ثم في النار يُسَجَّرُونَ - إلى قوله - ذلكم بما كنتم تفرحون في الأرض بغير الحق وبما كنتم تفرحون) وختم السورة بقوله تعالى (٤٠ : ٨٣ فلما جاءتهم رسلهم بالبينات فرحوا بما عندهم من العلم) .

وكذلك في سورة الأنعام والأعراف وعامة السور المكية ، وطائفة من السور المدنية ، فإنها تشتمل على خطاب هؤلاء . وضرب الأمثال والمقاييس لهم ، وذكر قصصهم وقصص الأنبياء وأتباعهم معهم . فقال سبحانه (٤٦ : ٢٦ ولقد مكناهم فيما إن مكناكم فيه وجعلناهم سمعا وأبصاراً وأفئدة . فما أغنى عنهم سمعهم ولا أبصارهم ولا أفئدتهم من شيء إذ كانوا يجحدون بآيات الله وحاق بهم ما كانوا به يستهزئون)

فأخبر بما مكّنهم فيه من أصناف الإدراكات والحركات . وأخبر أن ذلك لم يفتن عنهم حيث جحدوا بآيات الله ، وهى الرسالة التى بعث بها رسوله . ولهذا حدثنى ابن الشيخ الحضيرى^(١) عن والده الشيخ الحضيرى - شيخ الحنفية فى زمنه - قال : كان فقهاء بخارى يقولون فى ابن سينا : كان كافرا ذكيا .

وقال الله تعالى (٤٠ : ٢١) أو لم يسيروا فى الأرض فينظروا كيف كانوا عاقبة الذين كانوا من قبلهم؟ كانوا هم أشد منهم قوة وآثارا فى الأرض - الآية) والقوة تمام قوة الإدراك النظرية وقوة الحركة العملية . وقال فى الآية الأخرى (٤٠ : ٨٢) كانوا أكثر منهم وأشد قوة وآثارا فى الأرض) فأخبر بفضلهم فى السك والكيف ، وأنهم أشد فى أنفسهم وفى آثارهم فى الأرض . وقال تعالى (٤٠ : ٨٣ ، ٨٤) فما أغنى عنهم ما كانوا يكسبون . فلما جاءتهم رسلهم بالبينات فرحوا بما عندهم من العلم وحاق بهم ما كانوا به يستهزئون) وقال تعالى (٣٠ : ٦ - ١١) وعد الله لا يخلف الله وعده ولكن أكثر الناس لا يعلمون . يعلمون ظاهرا من الحياة الدنيا ، وهم عن الآخرة هم غافلون - إلى قوله - الله يبدأ الخلق ثم يعيده ثم إليه ترجعون) . وقال تعالى (٦ : ٥ ، ٦) فقد كذبوا بالحق لما جاءهم ، فسوف يأتهم أبناء ما كانوا به يستهزئون - إلى قوله - وأنشأنا من بعدهم قرناً آخرين) . وقد قال سبحانه عن أتباع هؤلاء الأمم من أهل الملك والعلم المخالفين للرسول

(١) كذا هنا الحضيرى بالخاء والضاد المعجمتين . والصواب الحضيرى بالحاء والصاد المهملتين نسبة إلى محلة بخارى يعمل فيها الحضير . أما الابن فاسمه : أحمد بن محمود بن أحمد بن عبد السيد . مات سنة ٦٩٨ وذكروه ابن خلكان فى ترجمة محمد بن محمد ابن محمد العميد ، وقال إنه قتلته التتر بمدينة نيسابور سنة ٦١٦ والصواب عندى ماتقدم لأن من مات عن هذا التاريخ لا يمكن أن يجتمع بشيخ الإسلام ابن تيمية . وأما والده فاسمه محمود بن أحمد بن عبد السيد بن عثمان البخارى الحضيرى . مات سنة ٦٣٦ ترجم فى طبقات الحنفية للقرشى هو وابنه وفى الفوائد البهية وفى النجوم الزاهرة وفى غالب كتب التاريخ والتراجم . وكتبه سليمان الصنيع

(٣٣ : ٦٦ - ٦٨ يوم تُقلب وجوههم في النار ، يقولون : ياليتنا أطعنا الله وأطعنا الرسول ، وقالوا : ربنا إنا أطعنا سادتنا وكبراءنا فأضلونا السبيل ، ربنا آثمهم ضحفين من العذاب والعصم لعنا كبيرا) وقال تعالى (٤٠ : ٤٧ ، ٤٨) وإذ يتحاجون في النار - إلى قوله - إن الله قد حكم بين العباد) .

ومثل هذا في القرآن كثير ، يذكر فيه من أقوال أعداء الرسل وأفسادهم ، وما أوتوه من قوى الإدراكات والحركات التي لم تنفعهم لما خالفوا الرسل .

وقد ذكر الله سبحانه ما في المفسدين إلى اتباع الرسل ، من العلماء والعباد والملوك من النفاق والضلال في مثل قوله (٩ : ٣٤) يا أيها الذين آمنوا إن كثيرا من الأحبار والرهبان ليأكلون أموال الناس بالباطل ، ويصدون عن سبيل الله . والذين يكنزون الذهب والفضة ولا ينفقونها في سبيل الله فبشرهم بعذاب أليم) « ويصدون عن سبيل الله » يستعمل لازما ، يقال : صد صدوداً ، أى أعرض كما قال تعالى (٤ : ٦١) وإذا قيل لهم تعالى إلى ما أنزل الله وإلى الرسول رأيت المنافقين يصدون عنك صدوداً) ويقال : صد غيره يصدده ، والوصفان يجتمعان فيهم ، ومثل قوله (٤ : ٥١) ألم تر إلى الذين أوتوا نصيباً من الكتاب ، يؤمنون بالجبت والطاغوت ، ويقولون للذين كفروا : هؤلاء أهدى من الذين آمنوا سبيلاً) وفي الصحيحين عن أبي موسى عن النبي صلى الله عليه وسلم قال « مثل المؤمن الذي يقرأ القرآن مثل الأترجة : طعمها طيب وريحها طيب ، ومثل المؤمن الذي لا يقرأ القرآن مثل التمرة : طعمها طيب ولا ريح لها ، ومثل المنافق الذي يقرأ القرآن مثل الريحانة : ريحها طيب وطعمها مر ، ومثل المنافق الذي لا يقرأ القرآن مثل الحنظلة : طعمها مر ، ولا ريح لها » فبين أن في الذين يقرءون القرآن : مؤمنين ومنافقين .

فصل

وهذا المقام لا أذكر فيه موارد النزاع ، فيقال : هو الاستدلال على الخلف بالمتخالف ، لكن أنا أصف جنس كلامهم ، فأقول :

لا ريب أن كلامهم كله منحصر في الحدود التي تفيد التصورات ، سواء كانت الحدود حقيقية ، أو رسمية أو لفظية^(١) ، وفي الأقيسة التي تفيد التصديقات سواء كانت أقيسة عموم وشمول أو شبه وتمثيل ، أو استقراء وتتبع . وكلامهم غالبه لا يخلو من تكلف : إما في العلم وإما في القول ، فإما أن يتكلفوا علم ما لا يعلمونه : فيتكلمون بغير علم ، أو يكون الشيء معلوماً لهم فيتكلمون من بيانه ما هو زيادة وحشو وعناء وتطويل طريق ، وهذا من المنكر المذموم في الشرع والعقل ، قال تعالى (٣٨: ٨٦) قل ما أسألكم عليه من أجر ، وما أنا من المتكلفين . وفي الصحيح عن عبد الله بن مسعود قال «أيها الناس ، من علم علماً فليقل به ، ومن لم يعلم فليقل : لا أعلم ، فإن من العلم أن يقول الرجل لما لا يعلم : لا أعلم» . وقد ذم الله القول بغير علم في كتابه ، كقوله تعالى (١٧: ٣٦) ولا تقف ما ليس لك به علم (لا سيما القول على الله ، كقوله تعالى (٧: ٣٣) قل إنما حرم ربي الفواحش ما ظهر منها وما بطن ، والإثم والبغى بغير الحق ، وأن تشركوا بالله ما لم ينزل به سلطاناً ، وأن تقولوا على الله ما لا تعلمون) وكذلك ذم الكلام الكثير الذي لا فائدة فيه ، وأمر بأن نقول القول السديد والقول البليغ . وهؤلاء كلامهم في الحدود غالبه من الكلام الكثير الذي لا فائدة فيه ،

(١) التعاريف ثلاثة : حد ورسم وتعريف بالمرادف ، فالحد : ما كان بالجنس والفصل كتعريف الإنسان بأنه حيوان ناطق . والرسم : ما كان بالجنس والخاصة ، كتعريف الإنسان بأنه حيوان ضاحك ، أو منتصب القامة ، والثالث : كتعريفه بأنه بشر . أو آدمي ؛ والكلام على الجنس والفصل والخاصة مشروح عندهم . وتأتي الإشارة إلى الجنس والفصل في الوجه الثامن .

بل قد يكثر كلامهم في الأقيسة والاحتجاج ، كثير منه كذلك وكثير منه باطل ، وهو قول بغير علم وقول بخلاف الحق .

أما الأول : فإنهم يزعمون أن الحدود التي يذكرونها ينبغي أن يتصور الحقائق ، وأن ذلك إنما يتم بذكر الصفات الذاتية المشتركة والميزة حتى يركب الحد من الجنس المشترك . والفصل المميز . وقد يقولون : إن التصورات لا تحصل إلا بالحدود ، ويقولون : الحدود المركبة لا تكون إلا للأنواع المركبة من الجنس والفصل دون الأنواع البسيطة .

وقد ذكرت في غير هذا الموضع ملخص المنطق ومضمونه ، وأشارت إلى بعض ما دخل به على كثير من الناس من الخطأ والضلال . وليس هذا موضع بسط ذلك ، لكن نذكر [هنا] وجوها .

الوجه الأول

قولهم « إن التصور الذي ليس بمبديهي لا ينال إلا بالحد » باطل . لأن الحد هو قول الحاد . فإن الحد هنا هو القول الدال على ماهية الحدود . فالمعرفة بالحد لا تكون إلا بعد الحد . فإن الحاد الذي ذكر الحد إن كان عرف الحدود بغير حد بطل قولهم « لا يعرف إلا بالحد » وإن كان عرفه بحد آخر فاقول فيه كاقول في الأول . فإن كان هذا الحاد عرفه بعد الحد الأول لزم الدور . وإن كان تأخر لزم التسلسل .

الوجه الثاني

أنهم إلى الآن لم يسلم لهم حد لشيء من الأشياء إلا ما يدعيه بعضهم وينازعه فيه آخرون . فإن كانت الأصول لا تتصور إلا بالحدود لزم أن لا يكون إلى الآن أحد عرف شيئاً من الأمور ، ولم يبق أحد ينتظر صحته . لأن الذي يذكره يحتاج إلى معرفة بغير حد وهي متعددة ، فلا يكون لبنى آدم شيء من المعرفة . وهذه سفسطة ومغالطة .

الوجه الثالث

أن المتكلمين بالحدود طائفة قليلة في بني آدم ، لا سيما الصناعة المنطقية .
فإن واضعها هو إرسطو ، وسلك خلفه فيها طائفة من بني آدم .
ومن المعلوم أن علوم بني آدم - عامتهم وخاصتهم - حاصلة بدون ذلك . فبطل
قولهم « إن المعرفة متوقفة عليها » أما الأنبياء فلا ريب في استغنائهم عنها . وكذلك
أتباع الأنبياء من العلماء والعامة . فإن القرون الثلاثة من هذه الأمة - الذين كانوا
أعلم بني آدم علوماً ومعارف - لم يكن تسكلف هذه الحدود من عاداتهم ، فإنهم لم
يتدعروها ، ولم تكن السكتب الأعجمية الرومية عربت لهم . وإنما حدثت بعدهم
من مبدعة المتكلمين والفلاسفة . ومن حين حدثت صار بينهم من الاختلاف
والجمل ما لا يعلمه إلا الله .

وكذلك علم الطب والحساب وغير ذلك لا تجد أئمة هذه العلوم يتكلفون هذه
الحدود المركبة من الجنس والفصل إلا من خاط ذلك بصناعتهم من أهل المنطق .
وكذلك النحاة ، مثل سيبويه الذي ليس في العالم مثل كتابه ، وفيه حكمة
لسان العرب : لم يتكلف فيه حد الاسم والفاعل ونحو ذلك ، كما فعل غيره . ولما
تكلف النحاة حد الاسم ذكروا حدوداً كثيرة كلها مطعون فيها عندهم . وكذلك
ما تكلف متأخروهم من حد الفاعل والمبتدأ والخبر ونحو ذلك لم يدخل فيها عندهم
من هو إمام في الصناعة ولا حاذق فيها .

وكذلك الحدود التي يتكلفها بعض الفقهاء للطهارة والنجاسة ، وغير ذلك
من معاني الأسماء المتداولة بينهم ، وكذلك الحدود التي يتكلفها الناظرون في
أصول الفقه لمثل الخبر والقياس والعلم ، وغير ذلك : لم يدخل فيها إلا من ليس
بإمام في الفن . وإلى الساعة لم يسلم لهم حد . وكذلك حدود أهل الكلام .
فإذا كان حذاق بني آدم في كل فن من العلم أحكموه بدون هذه الحدود
المتكلفة : بطل دعوى توقف المعرفة عليها .

وأما علوم بني آدم الذين لا يصنفون الكتب : فهي مما لا يحصيه إلا الله .
ولهم في البصائر والمكاشفات والتحقيق والمعارف ما ليس لأهل هذه الحدود
للمتكلفة . فكيف يجوز أن تكون معرفة الأشياء متوقفة عليها ؟

الوجه الرابع

أن الله جعل لابن آدم من الحس الظاهر والباطن ما يحس به الأشياء ويعرفها
فيعرف بسمعه وبصره وشمه وذوقه ولمسه الظاهر ما يعرف . ويعرف أيضاً بما
يشهده ويحسه بنفسه وقلبه ما هو أعظم من ذلك . فهذه هي الطرق التي تعرف
بها الأشياء . فأما الكلام فلا يتصور أن يعرف بمجرد مفردات الأشياء إلا
بقياس تمثيل أو تركيب ألفاظ ، وليس شيء من ذلك يفيد تصور الحقيقة .

فالمتصور أن الحقيقة : إن تصورها بباطنه أو ظاهره استغنى عن الحد القولى ،
وإن لم يتصورها بذلك امتنع أن يتصور حقيقتها بالحد القولى . وهذا أمر محسوس
يجده الإنسان من نفسه . فإن من عرف المحسوسات المذوقة — مثلاً — كالعسل :
لم يفده الحد تصورها . ومن لم يذق ذلك ، كمن أخبر عن السكر — وهو لم يذقه —
لم يمكن أن يتصور حقيقته بالكلام والحد ، بل يمثل له ويقرب إليه ، ويقال
له : طعمه يشبه كذا ، أو يشبه كذا وكذا ، وهذا التشبيه والتمثيل ليس هو الحد
الذى يدعونه .

وكذلك المحسوسات الباطنة ، مثل الغضب والفرح والحزن والغم والعلم ونحو
ذلك ، من وجدها فقد تصورها . ومن لم يجدها لم يمكن أن يتصورها بالحد ، ولهذا
لا يتصور الأكمه الألوان بالحد ، ولا العنين الوقاع بالحد . فإذا قيل القائل بأن الحدود
هي التي تفيد تصور الحقائق قائل للباطل المعلوم بالحس الباطن والظاهر .

الوجه الخامس

أن الحدود إنما هي أقوال كلية ، كقولنا « حيوان ناطق » و « لفظ يدل
على معنى » ونحو ذلك ، فتصور معناها لا يمنع من وقوع الشبهة فيها ، وإن

كانت الشراكة متممة لسبب آخر ، فهي إذن لا تدل على حقيقة معينة بخصوصها وإنما تدل على معنى كلى . والمعاني الكلية وجودها في الذهن لا في الخارج . فما في الخارج لا يتعين ، ولا يعرف بمجرد الحد ، وما في الذهن ليس هو حقائق الأشياء . فالحد لا يفيد تصور حقيقة أصلاً .

الوجه السادس

أن الحد من باب الألفاظ . واللفظ لا يدل المستمع على معناه إن لم يكن قد تصور مفردات اللفظ بغير اللفظ . لأن اللفظ المفرد لا يدل المستمع على معناه إن لم يعلم أن اللفظ موضوع للمعنى ، ولا يعرف ذلك حتى يعرف المعنى . فتصور المعاني المفردة يجب أن يكون سابقاً على فهم المراد بالألفاظ . فلو استفيد تصورها من الألفاظ لزم الدور . وهذا أمر محسوس . فإن المتكلم باللفظ المفرد إن لم يبين المستمع معناه حتى يدركه بحسه أو بنظره ، وإلا لم يتصور إدراكه له بقول مؤلف من جنس وفصل

الوجه السابع

أن الحد هو الفصل والتمييز بين الحدود وغيره ، يفيد ما تفيد الأسماء من التمييز والفصل بين المسمى وبين غيره ، فهذا لا ريب في أنه يفيد التمييز . فأما تصور حقيقة فلا ، لكنها قد تفصل ما دل عليه الاسم بالإجمال . وليس ذلك من إدراك الحقيقة في شيء . والشرط في ذلك : أن تكون الصفات ذاتية ، بل هو بمنزلة التقسيم والتحديد للكل ، كالتقسيم لجزيئاته ويظهر ذلك .

بالوجه الثامن

وهو أن الحس الباطن والظاهر يفيد تصور الحقيقة تصوراً مطلقاً . أما عمومها وخصوصها : فهو من حكم العقل . فإن القلب يعقل معنى من هذا المعين ومعنى

يمثله من هذا المعين ، فيصير في القلب معنى عاماً مشتركاً ، وذلك هو عقله ، أى عقله للمعاني الكلية . فإذا عقل معنى الحيوانية الذى يكون في هذا الحيوان وهذا الحيوان ، ومعنى الناطق الذى يكون في هذا الإنسان وهذا الإنسان ، وهو مختص به ، عقل أن في نوع الإنسان معنى يكون نظيره في الحيوان ، ومعنى ليس له نظير في الحيوان .

فالأول هو الذى يقال له : الجنس . والثانى ^(١) الذى يقال له الفصل . وهما موجودان في النوع .

فهذا حق وإن لم يستفد من هذا اللفظ ما لم يكن يعرفه بعقله من أن هذا المعنى عام للإنسان ونظيره من الحيوان ، بمعنى أن ما في هذا نظير ما في هذا ، إذ ليس في الأعيان الخارجة عموم وهذا المعنى يختص بالإنسان . فلا فرق بين قولك : الإنسان حيوان ناطق ، وقولك : الإنسان هو الحيوان الناطق ، إلا من جهة الإحاطة والحصر في الثانى لا من جهة تصوير حقيقته باللفظ والإحاطة ، والحصر هو التمييز الحاصل بمجرد الاسم ، وهو قولك : إنسان و بشر . فإن هذا الاسم إذا فهم مسماه أفاد من التمييز ما أفاده الحيوان الناطق في سلامته عن المطاعن .

وأما تصور أن فيه معنى عاماً ومعنى خاصاً فليس هذا من خصائص الحد كما تقدم . والذى يختص بالحد ليس إلا مجرد التمييز الحاصل بالأسماء . وهذا بين لمن تأمله . وأما إدراك صفات فيه ، بعضها مشترك وبعضها مختص ، فلا ريب أن هذا قد لا يتفطن له بمجرد الاسم ، لكن هذا يتفطن له بالحد وبغير الحد . فليس في الحد إلا ما يوجد في الأسماء ، أو في الصفات التى تذكر للمسمى . وهذان نوعان معروفان ، الأول : معنى الأسماء المفردة ، والثانى : معرفة الجمل المركبة الاسمية والفعلية التى يخبر بها عن الأشياء ، وتوصف بها الأشياء . وكلا هذين النوعين

(١) أى الثانى المختص بالإنسان وهو النطق .

لا يفتقر إلى الحد المتكافئ . فثبت أن الحد ليس فيه فائدة إلا وهي موجودة في الأسماء والكلام بلا تكلف . فسقطت فائدة خصوصية الحد .

الوجه التاسع

أن العلم بوجود صفات مشتركة ومختصة حق ، لكن التمييز بين تلك الصفات يجعل بعضها ذاتيا تقوم منه حقيقة المحدود ، وبعضها لازما لحقيقة المحدود : تفريق باطل ، بل جميع الصفات اللازمة للمحدود - طردا وعكسا - هي جنس واحد . فلا فرق بين الفصل والخاصة ، ولا بين الجنس والعرض العام ^(١) .

وذلك أن الحقيقة المركبة من تلك الصفات : إما أن يعني بها الخارجية أو الذهنية أو شيء ثالث . فإن عني بها الخارجية : فالنطق والضحك في الإنسان حقيقتان لازمتان يختصان به . وإن عني الحقيقة التي في الذهن : فالذهن يعقل اختصاص هاتين الصفتين به دون غيره .

وإن قيل : بل إحدى الصفتين يتوقف عقل الحقيقة عليها . فلا يعقل الإنسان في الذهن حتى يفهم النطق . وأما الضحك فهو تابع لفهم الإنسان . وهذا معنى قولهم « الذاتى ما لا يقصور فهم الحقيقة بدون فهمه » ، أو ما تقف الحقيقة في الذهن والخارج عليه »

قيل : إدراك الذهن أمر نسبي إضافي . فإن كون الذهن لا يفهم هذا إلا بعد هذا : أمر يتعلق بنفس إدراك الذهن ، ليس هو شيئا ثابتا للموصوف في نفسه . فلا بد أن يكون الفرق بين الذاتى والعرضى بوصف ثابت في نفس الأمر ، سواء حصل الإدراك له أو لم يحصل ، إن كان أحدهما جزءا للحقيقة دون الآخر وإلا فلا

(١) مثاله « النطق » أى النطق فصل لنوع الإنسان ، والضحك أو انتصاب القامة خاصة له وأن لحيوانية جنسه القريب ، والشئ أو التحرك بالاختيار عرض عام له ولغيره .

الوجه العاشر

أن يقال : كون الذهن لا يعقل هذا إلا بعد هذا : إن كان إشارة إلى أذهان معينة ، وهى التى تصورت هذا : لم [يكن] هذا حجة ، لأنهم هم وضمومها هكذا فيكون التقدير : أن ما قدمناه فى أذهاننا على الحقيقة فهو الذاتى ، وما أخرناه فهو العرضى . ويعود الأمر إلى أنا تحكنا بجمل بعض الصفات ذاتيا وبعضها عرضيا لازما وغير لازم ، وإن كان الأمر كذلك كان هذا الفرقان مجرد تحكم بلا سلطان . ولا يستنكر من هؤلاء أن يجمعوا بين المفترقين ويفرقوا بين المتماثلين . فإكثر هذا فى مقاييسهم التى ضلوا بها وأضلوا . وهم أول من أفسد دين المسلمين ، وابتدع ما غير به الصابئة مذاهب أهل الإيمان المهتدين .

وإن قالوا : بل جميع أذهان بنى آدم والأذهان الصحيحة لا تدرك الإنسان إلا بعد خطوط نقطه بيالها دون ضحكه .

قيل لهم : ليس هذا بصحيح . ولا يكاد يوجد هذا الترتيب إلا فىمن يقلد عنكم هذه الحدود من التقليدين لكم فى الأمور التى جعلتموها ميزان المعقولات ، وإلا فبنو آدم قد لا يخطر لأحدهم أحد الوصفين ، وقد يخطر له هذا دون هذا وبالعكس . ولو خطر له الوصفان وعرف أن الإنسان حيوان ناطق ضاحك : لم يكن بمجرد معرفته هذه الصفات مدركا لحقيقة الإنسان أصلا . وكل هذا أمر محسوس معقول .

فلا يغالط العاقل نفسه فى ذلك لهيئة التقليد لهؤلاء الذين هم من أكثر الخلق ضلالاً مع دعوى التحقيق . فهم فى الأوائل كتمكامة الإسلام فى الأواخر . ولما كان المسلمون خيراً من أهل الكتابين والصابئين^(١) كانوا خيراً منهم وأعلم وأحكم فتدبر فإنه نافع جدا .

(١) التوراة والإنجيل وأهلهم اليهود والنصارى . وأما الصابئون فهم مشركو الروم والهند والفرس ممن لا دين لهم سوى ما تواضعوه بأهوائهم .

ومن هنا يقولون : الحدود الذاتية عسرة ، وإدراك الصفات الذاتية صعب ، وغالب ما بأيدي الناس : حدود رسمية . وذلك كله لأنهم وضعوا تفرقاً بين شيئين بمجرد التحكم الذي هم أدخلوه .

ومن المعلوم : أن ما لا حقيقة له في الخارج ولا في المقول ، وإنما هو ابتداع مبتدع وضعه وفرق به بين التماثلين فيما تماثلا فيه — لاتعقله القلوب الصحيحة^(١) — إذ ذاك من باب معرفة المذاهب الفاسدة التي لا ضابط لها . وأكثر ما تجد هؤلاء الأجناس يعظمونه من معارفهم ويدعون اختصاص فضلائهم به هو : من الباطل الذي لا حقيقة له ، كما نبهنا على هذا فيما تقدم .

الوجه الحادى عشر

قولهم : الحقيقة مركبة من الجنس والفصل ، والجنس هو الجزء المشترك ، والفصل هو الجزء المميز .

يقال لهم : هذا التركيب : إما أن يكون في الخارج أو في الذهن . فإن كان في الخارج فليس في الخارج نوع كلّ يكون محدوداً بهذا الحد إلا الأعيان المحسوسة والأعيان في كل عين صفة يكون نظيرها لسائر الحيوانات كالحس والحركة الإرادية ، وصفة ليس مثلها لسائر الحيوان وهى النطق . وفى كل عين يجتمع هذان الوصفان ، كما يجتمع سائر الصفات والجواهر القائمة لأمر مركبة من الصفات المجمولة فيها .

وإن أردتم بالحيوانية والناطقية جوهرًا فليس في الإنسان جوهران أحدهما حى ، والآخر ناطق . بل هو جوهر واحد له صفتان . فإن كان الجوهر مركبًا

(١) خبر إن ، أى إن ما لا حقيقة له خارجاً ولا ذهنًا وكان محض ابتداع وتحكم فهو مما لا تعقله القلوب الصحيحة لأنه فاسد لا ضابط له .

من عرضين لم يصح . وإن كان من جوهر عام وخاص فليس فيه ذلك . فيبطل كون الحقيقة الخارجة مركبة .

وإن جعلوها تارة جوهرًا وتارة صفة : كان ذلك بمنزلة قول النصارى فى الأقانيم^(١) ، وهو من أعظم الأقوال تناقضاً باتفاق العلماء . وإن قالوا : المركب الحقيقة الذهنية المعقولة .

قيل - أولاً - تلك ليست هى المقصودة بالحدود ، إلا أن تكون مطابقة للخارج . فإن لم يكن هناك تركيب لم يصح أن يكون فى هذه تركيب . وليس فى الذهن إلا تصور الحى الناطق . وهو جوهر واحد له صفتان ، كما قدمنا . فلا تركيب فيه بحال .

واعلم أنه لا نزاع أن صفات الأنواع والأجناس منها ما هو مشترك بينها وبين غيرها . كالجنس والعرض العام ، ومنها ما هو لازم للحقيقة ، ومنها ما هو عارض لها ، وهو ما ثبت لها فى وقت دون وقت كالبطيء الزوال وسريعه ، وإنما الشأن فى التفريق بين الذاتى والعرضى اللازم . فهذا هو الذى مداره على تحكم ذهن الحاد . ولا تنازع فى أن بعض الصفات قد يكون أظهر وأشرف . فإن النطق أشرف من الضحك . ولهذا ضرب الله به المثل فى قوله (٢٣: ٥١) إنه لحق مثل ما أنكم تنطقون) ولكن الشأن فى جمل هذا ذاتيا تتصور به الحقيقة دون الآخر .

الوجه الثانى عشر

أن هذه الصفات الذاتية قد تعلم ولا يتصور بها كنهه المحدود ، كما فى هذا المثال وغيره . فعلم أن ذلك ليس بموجب لفهم الحقيقة .

الوجه الثالث عشر

أن الحد إذا كان له جزءان فلا بد لجزءيه من تصور كالحَيوان والناطق، فإن

(١) المسماة عندهم الآب والإبن وروح القدس . ثم يقولون : إله واحد ثلاثة فى واحد هو ثلاثة .

احتياج كل جزء إلى حد لزم التسلسل أو الدور . فإن كانت الأجزاء مقصورة بنفسها بلا حد - وهو تصور الحيوان ، أو الحساس ، أو المتحرك ، بالإرادة ، أو النامي ، أو الجسم - فمن المعلوم : أن هذه أعم . وإذا كانت أعم يكون إدراك الحس لأفرادها أكثر . فإن كان إدراك الحس لأفرادها كافيا في التصور فالحس قد أدرك أفراد النوع . وإن لم يكن كافيا في ذلك لم تكن الأجزاء معروفة فيحتاج المَعْرِف إلى مَعْرِف وأجزاء الحد إلى حد .

الوجه الرابع عشر

أن الحدود لا بد فيها من التمييز ، وكلما قلَّت الأفراد كان التمييز أيسر ، وكلما كثرت كان أصعب . فضبط العقل الكلّي ثقل أفرادُه مع ضبط كونه كلياً أيسر عليه مما كثرت أفرادُه ، وإن كان إدراك الكلّي الكثير الأفراد أيسر عليه ، فذلك إذا أدركه مطلقاً . لأن المطلق يحصل بمحصل كل واحد من الأفراد . وإذا كان ذلك كذلك فأقل ما في أجزاء الحدود : أن تكون متميزة تمييزاً كلياً ليُعلم كونها صفة للحدود أو محمولة عليه أم لا . فإذا كان ضبطها كلياً أصعب وأتعِب من ضبط أفراد الحدود كان ذلك تعريفاً للأسهل معرفة بالأصعب معرفة . وهذا عكس الواجب .

الوجه الخامس عشر

أن الله سبحانه علم آدم الأسماء كلها . وقد ميز كل مسمى باسم يدل على ما يفصله من الجنس المشترك ، ويخصه دون ما سواه ، ويبين به ما يرسم معناه في النفس . ومعرفة حدود الأسماء واجبة ، لأنه بها تقوم مصلحة بني آدم في النطق الذي جعله الله رحمة لهم لا سيما حدود ما أنزل الله في كتبه من الأسماء كالخمر والرَبَا . فهذه الحدود هي الفاصلة المميزة بين ما يدخل في المسمى ويتناوله ذلك الاسم وما دل عليه من الصفات ، وبين ما ليس كذلك . ولهذا ذم الله من م ١٣ - مسألة

سمى الأشياء بأسماء ما أنزل الله بها من سلطان . فإنه أثبت للشيء صفة باطلة كإلهية الأوثان .

فالأسماء المنطقية سمعية . وأما نفس تصور المعاني ففطري يحصل بالحس الباطن والظاهر ، وبإدراك الحس وشهوده ببصر الإنسان بباطنه وبظواهره وبسمعه يعلم أسماءها ، وبفؤاده يعقل الصفات المشتركة والمختصة . والله أخرجنا من بطون أمهاتنا لا نعلم شيئاً ، وجعل لنا السمع والأبصار والأفئدة .

فأما الحدود المتكافئة فليس فيها فائدة لا في العقل ، ولا في الحس ، ولا في السمع إلا ما هو كالأسماء مع التطويل ، أو ما هو كالتمييز كسائر الصفات . ولهذا لما رأوا ذلك جعلوا الحد نوعين : نوعاً بحسب الاسم ، وهو بيان ما يدخل فيه . ونوعاً بحسب الصفة أو الحقيقة أو المسمى . وزعموا كشف الحقيقة وتصويرها والحقيقة المذكورة إن ذكرت بلفظ دخلت في القسم الأول ، وإن لم تذكر بلفظ فلا تدرك بلفظ ولا تحد بمقال إلا كما تقدم . وهذه نسكت تنبه على جهل المقصود . وليس هذا موضع بسط ذلك ..

الوجه السادس عشر

أن في الصفات الذاتية المشتركة والمختصة - كالحوانية والناطقية - إن أرادوا بالاشتراك : أن نفس الصفة الموجودة في الخارج مشتركة . فهذا باطل . إذ لا اشتراك في المعينات التي يمنع تصورهما من وقوع الشركة فيها .

وإن أرادوا بالاشتراك : أن مثل تلك الصفة حاصلة للنوع الآخر .

فيلزم : لا ريب أن بين حيوانية الإنسان وحيوانية الفرس قدراً مشتركاً ، وكذلك بين صوتيهما وتميزيهما قدراً مشتركاً . فإن الإنسان له تمييز والفرس تمييز ، ولهذا صوت هر النطق ، ولذاك صوت هو الصهيل ، فقد خص كل صوت باسم يخصه . فإذا كان حقيقة أحد هذين يخالف الآخر ويختص بنوعه ؟ فمن أين

جعلتم حيوانية أحدهما ماثلة لحيوانية الآخر في الحد والحقيقة .

وهذا قيل : إن بين حيوانيتهما قدراً مشتركاً ومميزاً ، كما أن بين صوتيهما كذلك ؟ وذلك أن الحس والحركة الإرادية إما أن توجد للجسم أو للنفس . فإن الجسم يحس ويتحرك بالإرادة ، والنفس تحس وتتحرك بالإرادة ، وإن كان بين الوصفين من الفرق ما بين الحقيقتين . وكذلك النطق هو للنفس بالتمييز والمعرفة ، والكلام النفساني ، وهو للجسم أيضاً بتمييز القلب ومعرفة الكلام اللساني . فكل من جسمه ونفسه يوصف بهذين الوصفين . وليست حركة نفسه وإرادتها ومعرفتها ونطقها مثل مالفرس ، وإن كان بينهما قدر مشترك . وكذلك ما يقوم بجسمه من الحس والحركة الإرادية ليس مثل مالفرس ، وإن كان بينهما قدر مشترك . فإن الذي يلائم جسمه من مطعم ومشرب وملبس ومنكح ومشوم ومرئ ومسموع بحيث يحسه ويتحرك إليه حركة إرادية ليس هو مثل مالفرس .

فالحس والحركة الإرادية هي بالمعنى العام لجميع الحيوان ، وبالمعنى الخاص ليس إلا للإنسان . وكذلك التمييز سواء . ولهذا قال النبي صلى الله عليه وسلم « أحب الأسماء إلى الله : عبد الله وعبد الرحمن . وأصدق الأسماء : حرث وهمام . وأقبحها : حرب ومرة » رواه مسلم . فالخارث هو العامل الكاسب المتحرك . والهمام هو الدائم الهم الذي هو مقدم الإرادة . فكل إنسان خارث فاعل بإرادته ، وكذلك مسبوق بإحساسه .

فحيوانية الإنسان ونطقه ، كل منهما فيه ما يشترك مع الحيوان فيه ، وفيه ما يختص به عن سائر الحيوان ، وكذلك بناء بنيته . فإن نموه واعتدائه وإن كان بينه وبين النبات فيه قدر مشترك ، فليس مثله هو . إذ هذا يغتذى بما يلذ به ويسر نفسه ، وينمو بنمو حسه وحركته وهمه وحرثه . وليس النبات كذلك .

وكذلك أصناف النوع وأفراده . فنطق العرب بتمييز قلوبهم وبيان ألسنتهم أكمل من نطق غيرهم ، حتى ليكون في بني آدم من هو دون البهائم في النطق والتمييز . ومنهم من لا تدرك نهايته .

وهذا كله يبين أن اشتراك أفراد الصنف ، وأصناف النوع ، وأنواع الجنس والأجناس السافلة في معنى الجنس الأعلى : لا يقتضى أن يكون المعنى المشترك فيها بالسواء كما أنه ليس الحقائق الخارجة شيء مشترك ، ولكن الذهن فهم معنى يوجد في هذا ويوجد نظيره في هذا . وقد تبين أنه ليس نظيراً له على وجه المماثلة ، لكن على وجه المشابهة ، وأن ذلك المعنى المشترك هو في أحدهما على حقيقة تخالف حقيقة ما في الآخر .

ومن هنا يغلط القياسيون الذين يلاحظون المعنى المشترك الجامع دون الفارق المميز .

والعرب من أصناف الناس والمسلمون من أهل الأديان : أعظم الناس إدراكاً للفروق ، وتمييزاً للمشاركات . وذلك يوجد في عقولهم ولغاتهم وعلومهم وأحكامهم ولهذا لما ناظر متكلمو الإسلام العرب هؤلاء المتكلمة الصابئة عجم الروم ، وذكروا فضل منطقهم وكلامهم على منطق أولئك وكلامهم : ظهر رجحان كلام الإسلاميين كما فعله القاضي أبو بكر بن الباقلاني في كتاب الدقائق الذي رد فيه على الفلاسفة كثيراً من مذاهبهم الفاسدة في الأفلاك والنجوم ، والعقول والنفوس ، وواجب الوجود وغير ذلك . وتكلم على منطقهم وتقسيمهم الموجودات ، كتقسيمهم الموجود إلى الجوهر والمرض ، ثم تقسيم الأعراض إلى المقولات التسعة ، وذكر تقسيم متكلمة المسلمين الذي فيه من التمييز والجمع والفرق ما ليس في كلام أولئك . وذلك أن الله علم الإنسان البيان ، كما قال تعالى (٥٥ : ١ - ٣ الرحمن علم القرآن . خلق الإنسان . علمه البيان) وقال تعالى (٢ : ٣١ وعلم آدم الأسماء كلها) وقال (٩٦ : ٥ علم الإنسان ما لم يعلم) والبيان : بيان القلب واللسان ، كما أن العي والبكم يكون في القلب واللسان ، كما قال تعالى (٢ : ١٨ صم بكم عى فهم لا يرجعون) وقال (٢ : ٧٧١ صم بكم عى ، فهم لا يعقلون) وقال النبي صلى الله عليه وسلم « هلا سألوها إذ لم يعلموا ؟ إنما شفاء العي السؤال » وفي الأثر « العي عى

القلب لأعنى اللسان « أو قال « شر العي على القلب » وكان ابن مسعود يقول « إنكم في زمان كثير فقهاؤه ، قليل خطبائؤه . وسيأتي عليكم زمان قليل فقهاؤه كثير خطبائؤه . »

وتبين الأشياء للقلب ضد اشتباهها عليه ، كما قال صلى الله عليه وسلم : « الحلال بين والحرام بين ، وبينهما أمور مشتبهاة - الحديث » وقد قرئ قوله تعالى (٦ : ٥٥) ولتستبين سبيل (الجرمين) بالرفع والنصب ، أي ولتتبين أنت سبيلهم .

فالإنسان يستبين الأشياء . وهم يقولون : قد بان الشيء ، وتبين الشيء ، وتبينته ، واستبان الشيء . واستبينته - كل هذا يستعمل لازماً ومتصديكاً . ومنه قوله تعالى (٤٩ : ٦) إن جاءكم فاسق بنبأ فتبينوا) هو هنا متعدي . ومنه قوله (٤ : ١٨) بفاحشة مبينة) أي ستينة . فبيناً هو لازم . والبيان كالإكلام ، يكون مصدر بان الشيء بياناً ، ويكون اسم مصدر لبين كالإكلام ، والسلام إسلم وبين . فيكون البيان بمعنى تبين الشيء . ويكون بمعنى بينت الشيء : أي أوضحت . وهذا هو الغالب عليه . ومنه قوله صلى الله عليه وسلم « إن من البيان لسحراً » .

والمقصود ببيان الكلام حصول البيان لقلب المستمع ، حتى يتبين له الشيء ويستبين ، كما قال تعالى (٣ : ١٣٨) هذا بيان للناس) الآية . ومع هذا فالذي لا يستبين له كما قل تعالى (٤١ : ٤٤) قل هو للذين آمنوا هدى وشفاء والذين لا يؤمنون في آذانهم وقر ، وهو عليهم عمي) وقال (١٦ : ٤٤) وأنزلنا إليك الذكر لتبين للناس ما نزل إليهم ولعلهم يتفكرون) وقال (١٤ : ٤) وما أرسلنا من رسول إلا بلسان قومه ليبين لهم) وقال (٢٤ : ٥٤) وما على الرسول إلا البلاغ المبين) وقال (٩ : ١١٥) وما كان الله ليضل قوماً بعد إذ هداهم حتى يبين لهم ما يتقون) وقال (٤ : ١٧٦) يبين الله لكم أن تضلوا) وقال (٦ : ٥٧) قل إني على بينة من ربي) الآية . وقال (٤٧ : ١٤) أفن كان على بينة من ربه) وقال

(٣٤: ٣٤) ولقد أنزلنا إليكم آيات مبينات) وقال (٢٤ : ٦١ يبين الله لكم الآيات لعلكم تعقلون)

فأما الأشياء المعروفة التي ليس في زيادة وصفها إلا كثرة كلام وتضييق وتشدق وتكبر والإفصاح بذكر الأشياء التي يستقبح ذكرها : فهذا مما ينهى عنه ، كما جاء في الحديث « إن الله يبغض البليغ من الرجال ، الذي يتخلل بلسانه كما تتخلل الباقرة بلسانها ^(١) » وفي الحديث ^(٢) « الحياء والعقوبة شعبتان من الإيمان ، والبذاء والبيان شعبتان من النفاق » ولهذا قال صلى الله عليه وسلم « إن طول صلاة الرجل وقصر خطبته مئنة من فقهه ^(٣) » . وفي حديث سعد ^(٤) لما سمع ابنه أولما وجد ابنه يدعو ، وهو يقول « اللهم إني أسألك الجنة ونعيمها وبهجهتها وكذا وكذا ، وأعوذ بك من النار وسلاسلها وأغلالها وكذا وكذا » قال : يا بني

(١) أخرجه الإمام أحمد وأبو داود والترمذي من حديث عبد الله بن عمرو وقال الترمذي : حسن غريب .

(٢) رواه الإمام أحمد والترمذي في البر والصلة من حديث أبي أمامة رضي الله عنه ، وقال الترمذي : حسن غريب لا نعرفه إلا من حديث أبي غسان محمد بن مطرف اه . مندرج في الترغيب والترهيب ، والحاكم في مستدركه .

(٣) رواه الإمام أحمد في مسنده ومسلم في صحيحه من حديث عمار بن ياسر (٤) لم يكن لعظم الحديث بدعا ، ابن سعد بن أبي وقاص موجوداً بالأصل ، فأتمه الشيخ سليمان الصنيع من سنن أبي داود ومسنده أحمد . وقد علق الشيخ محمد بن عبد الرزاق بقوله : روى الإمام أحمد وأبو داود من حديث زياد بن مخرق عن أبي نعام عن مولى لسعد « أن سعداً سمع ابناً له يدعو ، وهو يقول : اللهم إني أسألك الجنة ونعيمها واستبرقها ، ونحواً من هذا . وأعوذ بك من النار وسلاسلها وأغلالها . فقال لقد سألت الله خيراً كثيراً . وتعوذت بالله من شر كثير ، وإني سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول : سيكون قوم يعتدون في الدعاء ، وقرأ هذه الآية (ادعوا ربكم تضرعاً وخفية ، إنه لا يحب المعتدين) وإن بحسبك أن تقول : اللهم إني أسألك الجنة وما قرب إليها من قول وعمل ، وأعوذ بك من النار وما قرب إليها من قول وعمل » .

إني سمعت رسول الله صلى عليه وسلم ، يقول : سيكون قوم يعتدون في الدماء ،
فإياك أن تكون منهم ، إنك إن أعطيت الجنة أعطيتها وما فيها من الخير ، وإن
أعدت من النار أعدت منها وما فيها من الشر .

وعامة الحدود المنطقية هي من هذا الباب : خشو الكلام كثير ، يمينون به
الأشياء ، وهي قبل بيمانهم أبين منها بعد بيمانهم . فهي مع كثرة ما فيها من تضميم
الزمان وإتخاب الفكر واللسان لا توجب إلا العمى والضلال ، وتفتح باب المراء
والجدال إذ كل منهم يورد على حد الآخر من الأسئلة ما يفسد به ، ويزعم سلامة
حده منه وعند التحقيق : تجدهم متكافئين أو متقاربين ، ليس لأحدهم على
الآخر رجحان سبين ، فإما أن يُقبل الجميع أو يرد الجميع ، أو يُقبل من وجه [ويرد
من وجه] .

هذا في الحدود التي تشترك في تمييز الحدود وفصله عما سواه ، وأما متى أدخل
أحدها في الحد ما أخرجها الآخر ، أو بالعكس : فالكلام في هذا علم يستفاد به
حد الاسم ومعرفة عمومه وخصوصه ، مثل الكلام في حد الخمر : هل هي عصير
العنب المشد ، أم هي كل مسكر ؟ وحد الغيبة ونحو ذلك .

وهذا هو الذي يتكلم فيه العلماء ، كما قيل للنبي صلى الله عليه وسلم « ما الغيبة ؟
قال : ذكرك أخاك بما يكره - الحديث » وكذلك قوله : « كل مسكر خمر »
وقول عمر على المنبر « الخمر ما خامر العقل » وكذلك قوله صلى الله عليه وسلم
لما قال « لا يدخل الجنة من كان في قلبه مثقال ذرة من كبر » فقال له رجل :
يا رسول الله ، الرجل يحب أن يكون نعله حسناً وثوبه حسناً ، أفمن الكبر ذلك ؟
فقال : لا ، إن الله جميل يحب الجمال ، الكبر بطر الحق وغمط الناس » ومنه
تفسير الكلام وشرحه وبيانه .

فكل من شرح كلام غيره وفسره وبيّن تأويله ، فلا بد له من معرفة حدود
الأسماء التي فيه .

فشكل ما كان من حد بالقول فإنما هو حد للاسم بمنزلة الترجمة والبيان . فتارة يكون لفظاً محضاً إن كان المخاطب يعرف المحدود ، وتارة يحتاج إلى ترجمة المعنى وبيانه ، إذا كان المخاطب لم يعرف المسمى . وذلك يكون بضرب المثل ، أو تركيب صفات ، وذلك لا يفيد تصوير الحقيقة لمن لم يتصورها بغير الكلام فليعلم ذلك وأما ما يذكرونه من حد الشيء ، أو الحد بحسب الحقيقة ، أو حد الحقائق فليس فيه من التمييز إلا ذكر بعض الصفات التي للمحدود كما تقدم ، وفيه من التخليط ما قد نهينا على بعضه .

[فصل]

وأما مسألة القياس فالإسلام عليه في مقامين :
أحدهما : في القياس المطلق الذي جعلوه ميزان العلوم ، وحرروه في المنطق .
والثاني : في جنس الأقيسة التي يستعملونها في العلوم .
أما الأول : فنقول : لا نزاع أن المقدمتين إذا كانتا معنويتين وأفتتا على الوجه المعتدل : أنه يفيد العلم بالنتيجة . وقد جاء في صحيح مسلم مرفوعاً : « كل مسكر خمر ، وكل خمر حرام » لكن هذا لم يذكره النبي صلى الله عليه وسلم ، ليستدل به على منازعه يفاذه ، بل التركيب في هذا كما قال أيضاً في الصحيح : « كل مسكر خمر وكل خمر حرام » أراد أن يبين لهم أن جميع المسكرات داخلية في معنى الخمر الذي حرمه الله . فهو بيان لمعنى الخمر ، وهم قد علموا أن الله حرم الخمر وكانوا يسألونه عن أشربة من عصير العنب ، كما في الصحيحين عن أبي موسى أنه صلى الله عليه وسلم « سئل عن شراب يصنع من الذرة يسمى العُزْر ، وشراب يصنع من العسل يسمى البتْع . وكان قد أوتى جوامع الكلم ، فقال : كل مسكر حرام » فأراد أن يبين لهم بالكلمة الجامعة - وهي القضية الكلية - أن كل مسكر خمر . ثم جاء بما كانوا يعلمونه من أن « كل خمر حرام » حتى يثبت تحريم المسكر في قلوبهم ، كما صرح به في قوله « كل مسكر حرام » ولو اقتصر على قوله

« كل مسكر حرام » لتأوله متأول على أنه أراد القَدَح الآخر كما تأوله بعضهم^(١) ولهذا قال أحمد : قوله « كل مسكر خمر » أبلغ . فإنهم لا يسمون القَدَح الآخر خمرأ . ولو قال « كل مسكر خمر » فقط لتأوله بعضهم على أنه يشبه الخمر في التحريم فلما زاد « وكل خمر حرام » علم أنه أراد دخوله في اسم الخمر التي حرمها الله .
والفرض هنا : أن صورة القياس المذكورة فطرية لا تحتاج إلى تعلم ، بل هي عند الناس بمنزلة الحساب ، ولكن هؤلاء يطولون العبارات ويُغريبونها^(٢) .
وكذلك انقسام المقدمة التي تسمى « القضية » - وهي الجملة الخبرية - إلى خاص وعام ، ومنفي ومثبت ونحو ذلك ، وأن القضية الصادقة يصدق عكسها وعكس نقيضها ، ويكذب نقيضها . وأن جهاتها تختلف ونحو ذلك .
وكذلك تقسيم القياس إلى الحلي الأفرادي ، والاستثنائي التلازمي والتعاندی وغير ذلك : غالبة - وإن كان صحيحاً - فقيه ماهر باطل . والحق الذي هو فيه :
فيه من تطويل الكلام وتكثيره بلا فائدة ، ومن سوء التعبير والعي في البيان ، ومن العدول عن الصراط المستقيم القريب إلى الطريق المستدير البعيد : ما ليس هذا موضع بيانه .
فحقه النافع فطري لا يحتاج إليه ، وما يحتاج إليه ليس فيه منفعة إلا معرفة اصطلاحهم وطريقهم أو خطئهم .
وهذا شأن كل ذي مقالة من المقالات الباطلة : فإنه لا بد منه في معرفة لثمة وضلاله . فاجتمع إليه لبيان ضلاله الذي يعرف به الموقنون حاله . ويستبين لهم ما يبين الله من حكمه جزاء وأمر ، وأن هؤلاء داخلون فيما يذم به من تكلف القول الذي لا يفيد ، وكثرة الكلام الذي لا ينفع .
والمقصود هنا : ذكر وجوه

(١) وهم أهل الكوفة الذين لا يحرمون عصير غير العنب إلا بمقدار ما يسكر

(٢) أي يتكلفون ما يجعلونها به غريبة .

الوجه الأول

أن القياس المذكور لا يفيد علما إلا بواسطة قضية كلية موجبة . فلا بد من كلية جامعة ثابتة في كل قياس . وهذا متفق عليه معلوم أيضا . ولهذا قالوا : لا قياس عن سالتين ، ولا عن جزئيتين . وإذا كان كذلك وجب أن تكون العلوم الكلية الحكمات الجامعة هي أصول الأقيسة والأدلة ، وقواعدها التي تبنى عليها وتحتاج إليها .

ثم قالوا : إن مبادئ القياس البرهاني هي العلوم اليقينية التي هي الحسيات الباطنة والظاهرة ، والعقليات والبدهييات والمتواترات والخبرات ، وزاد بعضهم : الحدسيات . وليس في شيء من الحسيات الباطنة والظاهرة قضايا كلية ، إذ الحس الباطن والظاهر لا يدرك إلا أمورا معينة لا تكون إلا إذا كان الخبر أدرك ما أخبر به بالحس ، فهي تبيع للحسيات . وكذلك التجربة إنما تقع على أمور معينة محسوسة . وإنما يحكم العقل على النظائر بالتشبيه ، وهو قياس التمثيل ، والحدسيات عند من يثبتها منهم : من جنس التجريبيات ، لكن الفرق : أن التجربة تتعلق بفعل الجرب كالأطعمة والأشربة والأدوية ، والحدس يتعلق بفعل ، كاختلاف أشكال القمر عند اختلاف مقابله للشمس . وهو في الحقيقة تجربة علمية بلا عمل فالمستفاد به أيضا أمور معينة جزئية ، لا تصوير عامة إلا بواسطة قياس التمثيل .

وأما البدهييات - وهي العلوم الأولية التي يجعلها الله في النفوس ابتداء بلا واسطة ، مثل الحساب ، وهي كالعلم بأن الواحد نصف الاثنين - فإنها لا تفيد العلم بشيء معين موجود في الخارج ، مثل الحكم على العدد المطاق والمقدار المطلق وكالعلم بأن الأشياء المساوية لشيء واحد هي متساوية في أنفسها . فإنك إذا حكمت على موجود في الخارج لم يكن إلا بواسطة الحس ، مثل العقل . فإن العقل إنما هو عقل ما علمته بالإحساس الباطن أو الظاهر بعقل المعاني العامة أو الخاصة .

فأما أن العقل الذي هو عقل الأمور العامة التي أفرادها موجودة في الخارج

يُحصل بغير حس فهذا لا يتصور . وإذا رجع الإنسان إلى نفسه وجد ذلك ، وأنه لا يستقل مستغنيا عن الحس الباطن والظاهر لكليات مقدرة في نفسه ، مثل الواحد والاثنين والمستقيم والمنحني ، والمثلث والمربع ، والواجب والممكن والمتنع ، ونحو ذلك مما يفرضه هو ويقدره . فأما العلم بمطابقة ذلك المقدر للموجود في الخارج والعلم بالحقائق الخارجية فلا بد فيه من الحس الباطن أو الظاهر . فإذا اجتمع الحس والعقل - كاجتماع البصر والعقل - أمكن أن يدرك الحقائق الموجودة المعينة ويعقل حكمها العام الذي يندرج فيه أمثالها [لا] أضدادها ، ويعلم الجمع والفرق . وهذا هو اعتبار العقل وقياسه .

وإذا انفرد الإحساس الباطن أو الظاهر أدرك وجود الموجود المعين . وإذا انفرد العقول المجرد علم الكليات المقدرة فيه التي قد يكون لها وجود في الخارج وقد لا يكون ، ولا يعلم وجود أعيانها وعدم وجود أعيانها إلا بإحساس باطن أو ظاهر .

فإنك إذا قلت : موجود المائة عشر الألف لم تحكم على شيء في الخارج ، بل لو لم يكن في العالم ما يعد بالمائة والألف لكنت عالما بأن المائة المقدرة في عقلك عشر الألف ، ولكن إذا أحسست بالرجال والدواب والذهب والفضة ، وأحسست بحسك أو بنجر من أحس أن هناك مائة رجل أو درهم ، وهناك ألف ونحو ذلك : حكمت على أحد المعدادين بأنه عشر الآخر . فأما المعدادات فلا تدرك إلا بالحس . والعدد المجرد يعقل بالقلب ، ويعقل القلب والحس يعلم السدد والمعداد جميعا ، وكذلك المقادير الهندسية هي من هذا الباب .

فالعلوم الأولية البديهية العقلية المحضة ليست إلا في المقدرات الذهنية كالعدد والمقدار ، لا في الأمور الخارجية الموجودة .

فإذا كانت مواد ^(١) القياس البرهاني لا يدرك بعانتها إلا أمور معينة ليست

(١) مواد القياس هي التي يأتي تفسيرها بقوله « الحس الباطن الخ » والحس =

كلية ، وهى الحس الباطن والظاهر ، والتواتر والتجربة والحدس ، والذي يدرك
الكليات البديهية الأولية إنما يدرك أمورا مقدرة ذهنية ، لم يكن فى مبادئ
البرهان ومقدماته المذكورة ما يعلم به قضية كلية عامة للأمور الموجودة فى الخارج
والقياس لا يفيد العلم إلا بواسطة قضية كلية . فامتنع حينئذ أن يكون فيما ذكره
من صورة القياس ومادته حصول علم يقينى .

وهذا بين لمن تأمله . وبتحريره وجوده تصوره تفتتح علوم عظيمة ومعارف
وسنمين إن شاء الله من أى وجه وقع عليهم اللبس .

فتدبر هذا فإنه من أسرار عظام العلوم التى يظهر لك به ما يحل عن الوصف
من الفرق بين الطريقة الفطرية العقلية السمعية الشرعية الايمانية ، وبين الطريقة
القياسية المنطقية الكلامية .

وقد تبين لك بإجماعهم وبالعقل أن القياس المنطقى لا يفيد إلا بواسطة قضية
وتبين لك أن القضايا التى [هى] عندهم مواد البرهان وأصوله ليس فيها قضية كلية
للأمور الموجودة ، وليس فيها ما تعلم به القضية الكلية إلا العقل المجرد الذى يعقل
المقدرات الذهنية وإذا لم يكن فى أصول برهانهم علم بقضية عامة للأمور الموجودة
لم يكن فى ذلك علم .

وليس فيما ذكرناه ما يمكن النزاع فيه إلا القضايا البديهية فإن فيها عموما ،
وقد يظن أن به تعلم الأمور الخارجة ، فيفرض أنها تفيد العلوم الكلية . لكن
بقية المبادئ ليس فيها علم كللى .

فكان الواجب أن لا يجعل مقدمة البرهان إلا القضايا العقلية البديهية
المحضة . إذ هى الكلية . وأما بقية القضايا فهى جزئية ، فكيف يصلح أن تجعل

= الباطن هو ما يسمونه الوجدانيات ، والحس الظاهر هو المحسّات بالبصر والسمع
واللمس والذوق . والتواتر والتجربة معروفان . والحدس كمن رأى القمر تختلف
وجوهه بحسب قربه من الشمس وبعده عنها حدس له : أن نوره مستفاد من الشمس

من مقدمات البرهان ؟ إلا أن يقال : تعلم بها أمور جزئية و بالعقل أمور كلية ،
فبمجموعهما يتم البرهان ، كما يعلم بالحس أن مع هذا ألف درهم ومع هذا ألفان ،
ويعلم بالعقل أن الاثنين أكثر من الواحد . فيعلم أن مال هذا أكثر .

فيقال : هذا صحيح ، لكن هذا إنما يفيد قضية جزئية معينة . وهو كون
مال هذا أكثر من مال هذا . والأمور الجزئية المعينة لا تحتاج في معرفتها إلى قياس
بل قد تعلم بلا قياس ، وتعلم بقياس التمثيل ، وتعلم بالقياس عن جزئيتين . فإنك
تعلم بالحس أن هذا مثل هذا ، وتعلم أن هذا من نعته كيت وكيت ، فتعلم أن
الآخر مثله ، وتعلم أن حكم الشيء حكم مثله . وكذلك قد يعلم أن زيدا أكبر من
عمرو وعمرا أكبر من خالد ، وأمثال هذه الأمور المعينة التي تعلم بدون قياس
الشمول الذي اشترطوا فيه ما اشترطوا .

فقد تبين أن هذا القياس العقلي المنطقي الذي وضعوه وحددوه لا يعلم بمجرد
شئ من العلوم الكلية الثابتة في الخارج . فبطل قولهم « إنه ميزان العلوم
الكلية البرهانية » ولكن يعلم به أمور معينة شخصية جزئية ، وتلك تعلم بغيره
أجود مما تعلم به . وهذا هو :

الوجه الثاني

فبقول : أما الأمور الموجودة المحققة فتعلم بالحس الباطن والظاهر ، وتعلم بالقياس
التمثيلي ، وتعلم بالقياس الذي ليس فيه قضية كلية ولا شمول ولا عموم ، بل تكون
الحدود الثلاثة فيه - الأصغر والأوسط والأكبر - أعيانا جزئية ، والمقدمات
والنتيجة قضايا جزئية . وعلم هذه الأمور المعينة بهذه الطرق أصح وأوضح وأكمل .
فإن من رأى بعينه زيدا في مكان وعمرا في مكان آخر : استغنى عن أن يستدل
على ذلك بكون الجسم الواحد لا يكون في مكانين . وكذلك من وزن دراهم كل
منهما ألف درهم استغنى عن أن يستدل على ألف درهم منها بأنها مساوية للصنجة .
وهي شئ واحد ، والأشياء المساوية لشيء واحد متساوية . وأمثال ذلك كثير .

ولهذا يسمى هؤلاء أهل كلام ، أى لم يفيدوا علماً لم يكن مسروفاً . وإنما أتوا بزيادة كلام قد لا يفيد . وهو ما ضر به من القياس لإيضاح ما علم بالחס . وإن كان هذا القياس وأمثاله ينتفع به في موضع آخر ، ومع من ينكر الحس ، كما سنفذ كره إن شاء الله .

وكذلك إذا علم الإنسان أن هذا الدينار مثل هذا ، وهذا الدرهم مثل هذا ، وأن هذه الحنطة والشعير مثل هذا ، ثم علم شيئاً من صفات أحدهما وأحكامه الطبيعية ، مثل الاغتذاء والانتفاع ، أو العادية مثل القيمة والسعر ، أو الشرعية : مثل الحل والحرمه — علم أن حكم الآخر مثله .

فأقيسة التمثيل تفيد العقيدة بلا ريب أعظم من أقيسة الشمول . ولا يحتاج مع العلم بالتمثيل إلى أن يضرب لهما قياس شمول ، بل يكون من زيادة الفضول . وبهذا الطريق عرفت القضايا الجزئية بقياس التمثيل .

ومن قال : إن ذلك بواسطة قياس شمول ينعقد في النفس ، وهو أن هذا لو كان اتفاقاً لما كان أكثر يا . فقد قال الباطل . فإن الناس العالمين بما جربوه لا يخطر بقلوبهم هذا ، ولكن بمجرد علمهم بالتمثيل يبادرون إلى التسوية في الحكم . لأن نفس العلم بالتمثيل يوجب ذلك بالبديهة العقلية ، فكما علم بالبديهة العقلية : أن الواحد نصف الاثنين علم بها أن حكم الشيء حكم مثله ، وأن الواحد مثل الواحد ، كما علم أن الأشياء المساوية لشيء واحد متساوية .

فالتمثيل والاختلاف في الصفة أو القدر قد يعلم بالإحساس الباطن والظاهر ، والعلم بأن المتلين سواء وأن الأكثر والأكثر أعظم وأرجح يعلم ببديهة العقل . وكذلك القياس المؤلف من قضايا معينة ، مثل العلم بأن زيداً أخو عمرو ، وعمرو أخو أبي بكر فزيد أخو أبي بكر ، ومثل العلم بأن أبا بكر أفضل من عمر ، وعمر أفضل من عثمان وعلى . فأبو بكر أفضل من عثمان وعلى . وأن المدينة أفضل من بيت المقدس والمدينة لا يجب أن يحج إليها ، فبيت المقدس لا يحج إليه . وقبر

الرسول صلى الله عليه وسلم أفضل القبور ولا يشرع استلامه ولا تقبيله ، فقبر فلان وفلان وفلان لا يشرع استلامه ولا تقبيله . وأمثال هذه الأقيسة ملء العالم . وهذا أبلغ في إفادة حكم المعين من ذكر العالم . فدلالة الاسم الخاص على المعين أبلغ من الدلالة عليه بالاسم العام ، وإن كان في العام أمور أخرى ليست في الخاص .

فتبين أن المعلوم من الأمور المعينة يعلم بالحس وبقياس التمثيل ، والأقيسة المعينة أعظم مما يعلم أعيانها بقياس الشمول . فإذا كان قياس الشمول - الذي حرروه - لا يفيد الأمور الكلية ، كما تقدم ولا تحتاج إليه الأمور المعينة - كما تبين - لم يبق فيه فائدة أصلا ، ولم يحتج إليه في علم كلي ، ولا علم معين ، بل صار كلامهم في القياس الذي حرروه كالكلام في الحدود . وهذا هذا . فقدبره فإنه عظيم القدر .

الوجه الثالث

أن يقال : إذا كان لا بد في القياس من قضية كلية والحس لا يدرك الكليات وإنما تدرك بالعقل ، ولا يجوز أن تكون معلومة بقياس آخر ، لما يلزم من الدور أو التسلسل . فلا بد من قضايا كلية تعقل بلا قياس ، كالبداهيات التي جعلوها . فنقول : إذ وجب الاعتراف بأن من العلوم الكلية العقلية ما يبتدىء في النفوس ويدهها بلا قياس ، وجب الجزم بأن العلوم الكلية العقلية قد تستغنى عن القياس . وهذا مما اعترفوا به هم وجميع بني آدم : أن من التصور والتصديق ما هو بديهي لا يحتاج إلى كسب بالحد والقياس ، وإلا لزم الدور أو التسلسل .

وإذا كان كذلك فنقول : إذا جاز هذا في علم كلي جاز في آخر ، إذ ليس بين ما يمكن أن يعلم ابتداء من العلوم البديهية وما لا يجوز أن يعلم فصل يطرد ، بل هذا يختلف باختلاف قوة العقل وصفائه ، وكثرة إدراك الجزئيات التي تعلم

بواسطة الأمور الكلية . فما من علم من الكليات إلا وعلمه يمكن بدون القياس المنطقي . فلا يجوز الحكم بتوقف شيء من العلوم الكلية عليه . وهذا يتبين :

بالوجه الرابع

وهو أن نقول : هب أن صورة القياس المنطقي ومبادئه تفيد علوماً كلية ، لكن من أين يعلم أن العلم الكلي لا ينال حتى يقول هؤلاء المتكافون القافون ما ليس لهم به علم^(١) هم ومن قلدهم من أهل الملل وعلماؤهم : إن ما ليس بيدهم من التصورات والتصدقات لا يعلم إلا بالحد والقياس ، وعدم العلم ليس علماً بالعدم . فالقائل لذلك لم يتمتعن أحوال نفسه . ولو امتحن أحوال نفسه لوجد له علوماً كلية بدون القياس المنطقي ، وتصورات كثيرة بدون الحد . وإن علم ذلك من نفسه أو بنى جنسه فمن أين له أن جميع بني آدم - مع تفاوت فطرهم وعلومهم ومواهب الحق لهم - هم بمنزلة ، وأن الله لا يمنح أحداً علماً إلا بقياس منطقي ينطقه في نفسه ، حتى يزعم هؤلاء : أن الأنبياء كانوا كذلك ، بل صعدوا إلى رب العالمين ، وزعموا أن علمه بأمور خلقه إنما هو بواسطة القياس المنطقي . وليس معهم بهذا النفي الذي لم يحيطوا بعلمه من حجة إلا عدم العلم ، فيدعون العلم .

وقد تسكلموا بهذه القضية الكلية السالبة التي تعم ما لا يحصى عدده إلا الله بلا علم لهم بها أصلاً : ويزيد هذا بيانا :

الوجه الخامس

وهو أن المبادئ المذكورة التي جعلوها مفيدة لليقين - وهي الحسيات الباطنة والظاهرة ، والبديهيات والتجريبيات والحدسيات - لا ريب أهمها تفيد اليقين

(١) إشارة إلى قوله تعالى « ولا تقف ما ليس لك به علم إن السمع والبصر والفؤاد كل أولئك كان عنه مسؤولاً »

الحسنى . فمن أين لهم أن اليقين لا يحصل بغيرها ؟ لا بد من دليل على النفي ، حتى يصح قولهم : لا يحصل اليقين بدونها ؟

فهذا صحيح لكنه ليس هو قول رؤوسهم .

ولا ريب أن من له عقل وإيمان يجب أن يخالفهم في تكذيبهم بالحق الخارج عن هذا الطريق .

ومن هذا الموضع صار منافقا وتزندق من نافق منهم . وصار عند عقلاء الناس من أهل الليل وغيرهم : أن المنطق مظنة التكذيب بالحق والعناد والزندقة والنفاق حتى حكى لنا بعض الناس : أن شخصاً من الأعاجم جاء ليقرأ على بعض شيوخهم منطقاً ، فقرأ منه قطعة ، ثم قال : خواجاً^(١) أي باب ترك الصلاة ؟ فضحكوا منه .

وهذا موجود بالاستقراء : أن من حسن الظن بالمنطق وأهله إن لم يكن له مادة من دين وعقل يستفيد بها الحق الذي ينتفع به ، وإلا فسد عقله ودينه . ولهذا يوجد فيهم من الكفر والنفاق والجهل والضلال وفساد الأقوال والأفعال ما هو ظاهر لكل ناظر من الرجال . ولهذا كان أول من خلطه بأصول الفقه ونحوه من العلوم الإسلامية كثير الاضطراب .

فإنه كان كثير من فضلاء المسلمين وعلمائهم يقولون : المنطق كالحساب ونحوه مما لا يعلم به صحة الإسلام ولا فساد ولا ثبوته ولا انتفاؤه .

فهذا كلام من رأى ظاهره وما فيه من الكلام على الأمور المفردة لفظاً ومعنى ، ثم على تأليف المفردات ، وهو القضايا وتقيضها وعكسها المستوى وعكس النقيض ، ثم على تأليفها بالحد والقياس ، وعلى مواد القياس ، وإلا فالتحقيق : أنه مشتمل على أمور فاسدة ، ودعاوى باطلة كثيرة لا يتسع هذا الموضع لاستقصائها والله أعلم . والحمد لله رب العالمين .

(١) أي أستاذ .

وصلى الله وسلم على عبد الله ورسوله محمد الساعى إلى الهدى والرشاد ، وعلى آله ومن اتبع هداه .

قد تم نسخ هذه الوريقات على يد أفقر المخلوقات إلى من استوى على عرشه فوق سبع سموات . وكتبها بيده « عبد المعطى بن السيد يوسف على » . وذلك عن أصل فى ضمن مجموعة خطية لشيخ الإسلام أبى العباس أحمد بن تيمية رحمه الله تعالى مودعة بالمكتبة المحمودية فى بلدة المدينة المنورة مهاجر خير البرية ، مسماة تلك المجموعة ببيان المسائل المشككة من الفقه ، تحت رقم ٣٣ من كتب الفقه الحنفى .

وكان الفراغ من نسخها فى يوم الإثنين الموافق للثامن والعشرين من شهر جادى الثانية سنة ١٣٥٨ هـ .

ولم يذكر ناسخ الأصل اسمه فى آخر هذه الرسالة ، ولا تاريخ نسخه لها . والذي يظهر من رسائل أخرى فى هذه المجموعة يشابه خطها خط هذه الرسالة : أن اسمه عبد الله بن زيد بن إبراهيم بن محمد بن سليمان ، وأن تاريخ النسخ هو فى حدود سنة ١١٨٧ هـ .

والله أعلم وصلى الله على نبيينا محمد وعلى آله وصحبه وسلم . وقد كان الفراغ من مقابلة هذه الرسالة على أصلها المذكور فى يوم الخميس الموافق للحادى عشر من شهر رجب الفرد سنة ١٣٥٨ على يد ناسخها عبد المعطى المذكور - وبيده الأصل - والأستاذ الشيخ محمد بن على آل حرکان - وبيده هذه النسخة - وذلك حسب رغبة المستنسخ الوجيه المفضل الشيخ محمد بن حسين نصيف من أعيان السلفيين بحدة .

والله أعلم وأعز وأكرم . وصلى الله على نبيينا محمد وعلى آله وصحبه وسلم

وكان الفراغ من طبعتها وتصحيحها حسب الطاقة في مطبعة السنة المحمدية
في يوم الأربعاء العاشر من شهر ربيع الأول سنة سبعين وثلاثمائة وألف من هجرة
رسول الله صلى الله عليه وسلم . وطبعت على النسخة التي استنسخها لنفسه الفضال
خادم علوم السلف ، والساعى في نشرها : الشيخ محمد بن حسين نصيف من
أعيان جدة الحجاز .

وقد تفضل بها للطبع ابتغاء وجه الله والدار الآخرة . فجزاه الله أحسن الجزاء ،
وجعلنا الله وإياه من المهتدين بهدى عبده الله ورسوله محمد صلى الله عليه وعلى آله
وسلم .

محمد حامد الفقي

فهرس

- ١ مسألة عن مذهب السلف والخلف في الصفات والمنطق
- ١ رضى الله عن الصحابة والتابعين
- ٢ مذهب السلف في الصفات والمتشابه
- ٢ الدليل على صحة نسبة مذاهب السلف في الصفات إليهم
- ٣ مذهبهم في الاستواء والنزول وسائر الصفات
- ٣ جواب مالك عن الاستواء وكتابه
- ٣ رأى أبى محمد صاحب أبى حنيفة في الصفات
- ٤ لا يلزم التجسيم من السكوت عن التأويل
- ٧ السلف أعلم وأحكم من الخلف كما أن أهل الحديث أكمل الناس عقلاً وأعدهم قياساً وأصوبهم رأياً
- ٨ الحق مع السلف دائماً
- ٩ إنما نبأ وعظم من علماء نبلاء المسلمين وعظماؤهم من اتبع الحديث والسنة
- ١٢ كل من تكلم فيه من العلماء والأمرء
- إنما لخالفهم السنة والشرعية
- ١٢ ذم السلف للمتكلمين
- ١٣ لمن بعض الأمراء للأشعرية
- ١٤ فتوى لابن عبد السلام عن الغناء وتقبيل القبور وغيرها
- ١٥ لا يجوز لمن هؤلاء الخالفين لاتفاقهم في بعض الأصول مع أهل الحديث
- ١٧ ابن حزم، ما وافق فيه أهل الحديث وما خالفهم فيه
- ١٨ كلما ظهر الإسلام وقوى ظهرت السنة وأهلها وبالعكس والأمثلة على ذلك
- ٢٢ المقابلة بين أهل الحديث وأهل الكلام
- ٢٤ أسعد الناس في الدنيا والآخرة أتباع المرسلين وأشقاهم الفلاسفة والمتكلمين
- ٢٦ عوام أهل الحديث عندهم من المعرفة واليقين والعلم النافع ما ليس عند أئمة المتفلسفة المتكلمين
- ٢٨ النظر في الدليل يفيد العلم
- ٣٢ خرافة العقل الفعال

- ٣٤ الله سبحانه وتعالى يعلم كل علم ورواهه
 ٣٥ العلم غذاء القلوب والأرواح
 ٣٨ العلم بديهي ونظري
 ٣٩ مسائل القياس والاستحسان عند
 الفقهاء والمتكلمين
 ٤٣ الفلاسفة والمكلمين أكثر الناس
 افتراقاً واختلافاً
 ٤٨ رسول الله صلى الله عليه وسلم بين
 أصول الدين وفروعه
 ٤٩ الاتحادية تلقوا فسادهم عن المتفلسفة
 والمتكلمة
 ٥٠ معنى قول الاتحادية أن الله ليس
 في جهة ولا له مكان ولا هو في
 السماء
 ٥٠ دعواهم أن ربهم هو نفس
 الموجودات هي منشأ ضلالهم
 ٥٠ تشابه مذهب الاتحادية والجهمية
 ٥١ تناقض مذهب الاتحادية في وجود
 ربهم
 ٥٢ كل ما أدعوه من الأسرار المصونة
 والعلوم الخزونة جهل وضلال
 ٥٣ مجمل أبو حامد الغزالي بالسنة
 ٥٧ معنى لفظ التأويل
- ٦٠ ذكر طائفة من المتصوفة الذين اعترفوا
 بضلالهم في آخر أيامهم
 ٦٢ رأى ابن تيمية في تائيه ابن الفارض
 ٦٢ من أصول الإيمان أن يثبت العبد
 في الدنيا والآخرة على كلمة التوحيد
 ٦٣ مثل الكفر والجهل بسمطين ومركبين
 ٦٤ أمثلة من الصوفية وضلالاتهم
 وأكاذيبهم
 ٦٥ انتساب الباطنية والقرامطة إلى الرافضة
 ٦٥ رواية صادقة تثبت تبرؤ علي اختصاصه
 بأسرار وعلوم ليست في القرآن
 ٦٨ أكاذيب ابن عربي ، وابن سبعين
 وأبو نصر الكندي ، وغيرهم من
 الصوفية
 ٧٢ كل من ادعى علم شيء من المستقبل
 مدعى للنبوذة
 ٧٥ عمدة كل زنديق ومنافق إبطال
 أحاديث رسول الله صلى الله عليه
 وسلم والطعن فيها
 ٧٨ فضائل ورثة الرسل وخلفاء الأنبياء
 ونقلة علمهم ودينهم
 ٨١ المعظمين للفلسفة أبعد الناس عن
 معرفة الحديث

- ٨٣ الفرق بين دين الرسل وكلام
الفلاسفة
- ٨٦ أساس الزندقة الرفض والطعن
في الأدلة والأخبار
- ٩١ قاعدة في السنة والبدعة
- ٩٢ مجادلة أهل الكتاب بالتي هي
أحسن والاستدلال على صدق
الاسلام من كتبهم
- ٩٥ كيف تناظر الصابئة والفلاسفة
والمشركين
- ٩٧ جواز ترجمة القرآن إلى غير اللغة
العربية وكيفية ذلك
- ٩٩ معنى العقل والنفس والروح وهل
هي الملائكة؟
- ١٠١ ما جاء في القرآن والحديث من
صفات الملائكة وأصنافهم وأفعالهم
- ١٠٧ الملائكة عباد لله ، لا يشبهون به
كما يشبه المملول بالعله ، والولد بالوالد
- ١١٢ سبب الضلال عند الفلاسفة قديما
وحديثا هو الجهل بالديانات
- ١١٥ كل من زعم أن طائفة غير أهل
الحديث أدركوا من حقائق
الأمر أكثر مما أدركوا فهو
- منافق جاهل
- ١١٨ كلمة الخشوية ومن الذين
يقصدون بها
- ١٢٣ معنى التوحيد ، والتنزيه والتشبيه
والتجسيم
- ١٢٥ نقض كلام من قال : إن جميع
المبتدعة يزعمون أنهم على مذهب
السلف
- ١٢٨ كل مؤيد لمذهب الخلف المتكلمين
في الصفات : إنما يرمى السلف
بالضلال عن التوحيد والتنزيه
- ١٣٠ عامة ما عند السلف من العلم
والإيمان هو ما استفادوه من نبيهم
صلى الله عليه وسلم فالطاعن فيهم
طاعن فيه
- ١٣١ قول الملاحدة : إن الرسول أحكم
الأمر العملية المتعلقة بالأخلاق
والسياسة . وأما الأمور العلمية
فالفلاسفة أعلم بها منه .
- ١٣١ أمثلة من جهل الفلاسفة
- ١٣٤ اتهام الباطنية لرسول الله صلى الله
عليه وسلم بإخفاء كثير من مسائل
الصفات

١٦٩ لم يلتفت أحد من علماء الاسلام
في الدين أو الفقه أو اللغة أو غيرها
إلى هذا المنطق

١٧١ لم يستفد من المنطق - نظرية
وعملية - إلا الذين ليس لهم كتاب
منزل ولا نبي مرسل

١٧٢ جميع ما يأمر به المنطق من العلوم
والأخلاق لا تكفي في النجاة من
عذاب الله ولا تحصيل نعيم الآخرة
١٧٣ تلازم التوحيد والايان بالرسول
واليوم الآخر

١٧٧ المنطق لا يأمر بالتوحيد وعبادة
الله، بل يأمر بالشرك وعبادة
الكواكب

١٨٠ حال مخالف الرسل من المارك كما
جاء في القرآن مثل حال الفلاسفة
ومجادتهم واستكبارهم

١٨٣ كلام أهل المنطق في الحدود التي
تفيد التصورات

١٨٤ أوجه من ضلال المنطق وبطلانه
١٨٤ الوجه الأول : أن التصور الذي
ليس بديهي لا يقال إلا بالحد

١٣٥ فصل : في الصفات وبيان الحق
في الإثبات والنفي

١٤٠ عامة أهل الكلام يعظمون أئمة
الانحاد كما صرح بذلك ابن عربي

١٤٣ مذهب السلف في الصفات وما نقله
شيخ الحرمين في ذلك

١٤٧ أقسام السنة وأقسام العقائد من
كلام شيخ الحرمين أيضاً

١٥٢ من آداب المناظر ذكر الحجج
للاشتم والنهويل

١٥٥ فصل : المنطق وفساده واشتماله
على دعاوى باطلة

١٥٥ حذائق المنطق يعرضون أحياناً عنه
١٥٧ تعريف علم المنطق وفساده

١٥٨ أقيسة المناطقة الخمسة
١٦١ قساد تلك الأقيسة التي يبطلون

بها الحقائق الدينية الثابتة
١٦٣ أمر الدين أعلى وأجلى من أن

يوزن بموازين المنطق
١٦٥ قياس التمثيل وقياس الشمول

١٦٧ علم ما بعد الطبيعية
١٦٨ لا تجد أحداً من أهل الأرض صار

إماماً في علم من العلوم مستعيناً
بصناعة المنطق

كان له جزءان فلا بد لجزأيه من تصور
 ١٩٣ الوجه الرابع عشر : أن الحدود
 لا بد فيها من التمييز
 ١٩٣ الوجه الخامس عشر : أن الله
 سبحانه قد ميز كل مسمى باسم
 يدل عليه ويفصله من الجنس المشترك
 ١٩٤ الوجه السادس عشر : أن في الصفات
 الذاتية والمشاركة
 ١٩٨ الأشياء المعلوم : ليس في زيادة
 وصفها إلا تفهيق وتشدق وتكبر
 ٢٠٠ فصل : في القياس
 ٢٠١ الحق في القياس معلوم بالفطرة
 وأكثره باطل من وجوه
 ٢٠٢ الوجه الأول : أن القياس لا يفيد
 علماً إلا بواسطة قضية كلية موجبة
 ٢٠٥ الوجه الثاني : القياس التي تعلم به
 الأمور الموجودة المحققة
 ٢٠٧ الوجه الثالث : إذا كان لا بد في
 القياس من قضية كلية فلا بد من
 قضايا كلية تعقل بلا قياس
 ٢٠٨ الوجه الرابع : إذا سلمنا أن القياس
 المنطقي تفيد علوماً كلية ، فمن أين
 لهم أن ما ليس ببديهي لا يعلم إلا
 بالحد والقياس ؟
 ٢٠٨ الوجه الخامس : هل المبادئ
 المذكورة تفيد اليقين ؟

١٨٤ الوجه الثاني : أنه لم يسلم لهم حد
 لشيء من الأشياء
 ١٨٥ الوجه الثالث : أن المتكلمين بالحد
 وطائفة قليلة من بنى آدم
 ١٨٦ الوجه الرابع : أن الله جعل لابن
 آدم من الجنس ما يعرف به الأشياء
 ١٨٦ الوجه الخامس : أن الحدود
 أقوال كلية
 ١٨٧ الوجه السادس : أن الحد من
 باب الأنفاظ
 ١٨٧ الوجه السابع : أن الحد يميز بين
 المحدود وغيره ولا يفيد تصور الحقيقة
 ١٨٧ الوجه الثامن : الحد الظاهر والباطن
 تفيد تصور الحقيقة مطلقاً بغير
 تخصيص أو تميم
 ١٨٩ الوجه التاسع : التفريق بين
 صفات المحدود الواحد باطل
 ١٩٠ الوجه العاشر : الصفات الذاتية ،
 والمرضية ، اللازمة وغير اللازمة
 تختلف باختلاف الناظر والقول
 باطرادها باطل
 ١٩١ الوجه الحادي عشر : الحقيقة مركبة
 من الجنس والفصل
 ١٩٢ الوجه الثاني عشر : الصفات الذاتية
 قد تعلم ولا يتصور بها كنه الحدود
 ١٩٢ الوجه الثالث عشر : أن الحد إذا