لو كان الاخلاص والغيرة على قدر كبر المطالب وان كانت من المحال ، والتعزز على القوي ينحقق بزخرف وان كان غرورا لامكن كل كاتب ان يكتب كل يوم في اثبات اخلاصه وغيرته وتعززه نحو هذه العبارة : إني آمرك ايتها الدولة الانكليزية الظالمة المعتدية بان تردي مصر الى المصريين وتقرض الى الدولة العلية بل ان تردي الهند الى النوابين والرجاوات من اهلها وان تأرزي الى جزائرك كما تأرز الحية الى جحرها . فان لم تحفظي شرفك وتمتثلي هذا الامر فانا نتفق مع بعض أعضاء برلمانك فنؤلف منه لجنة تشاغب المجلس أحيانا في هذه المطالب فتهزه هزا ، وتوزه أزا ، او تهز الشعور الوطني في هذه البلاد هزة تعيد لها جزائر بريطانيا ميدانا ، وتزلزل زلزالا ، ربما كان من ورائه البلاء النازل ، والخسف العاجل ؟ ؟

رأي الاستاذ الامام في السياسة

(أو سياسته)

في مصر افراد من الكتاب يبغون العلو والرفعة بالغلو في دعوى حب الامة والتفاني في خدمتها بمقاومة المحتلين بالكلام ومن هؤلاء من كبر عليه ماناله الاستاذ الامام من علو المكانة بعلمه وحكمته وخدمته للملة ومنهم من يثقل عليه ان يجعله بعد وفاته خلق كثير فهؤلاء يريدون ان يخدشوا ذلك الصيت الحسن والشهرة الشريفة ليرفعوا انفسهم ويحطوا من قدر جماعة ذلك الامام العظيم ولم يجدوا بابا اوسع من السياسة التي يكثر فيها الايهام وتسهل فيها الدعوى ويقبل على مائدتها كل طفيلي يطرد عن مائدة العلم والحكمة . وجد بعض هؤلاء في الكتابين متسعا للقيل والقال ومشاغبة حزب الامة لان رئيسه وكبار المؤسسين له كانوا من اصدقاء الاستاذ الامام والذين لا يزالون يصرحون باجلاله وبكونهم انشأوا الجريدة عملا برأيه

رأى مناهضو هذا الحزب انه يستفيد مما ذكر قبل مريدي الاستاذ الامام وهم أرقى الامة عقلا وعلما وبلاغة فمنهم العظماء والوجهاء والمدرسون والكتاب والشعراء فارادوا ان يخرجوه ليتبرأ من الانتماء الى الاستاذ الامام في سياسته

فينفر منهم مريدوه ولكنهم ملكوا مسلك الحمق فعرضوا بالامام نفسه فجاء سعيهم بنقيض ما ارادوا

وقد كتب بعض الكاتبين يسأل عن حقيقة سياسة الاستاذ الامام ويطلب من مريديه بيانها وهل هي عين سياسة (الجريدة) وحزب الامة وعين ماجاء في الكتابين اللذين نشرهما مستر بلنت ام ما هي؟

ونجيبهم عن ذلك بمثل ماقلناه في المنار غير مرة من انه استقر رأيه في اواخر عمره على الاصلاح الديني والاجتماعي واللغوي فقط وترك السياسة بتة وعندنا كتابة في ذلك بخطه لدلنا نطبع صورتها الفوتغرافية في تاريخه عند الكلام على سياسته

وعند ما كان يشتغل بالسياسة كانت قاعدة عمله مقاومة الاستبداد وجعل سلطة الامة في ايديها بحيث لايبقى لحكامها منفذ للاستبداد فيها

أما الجريدة فهي تنفيذ لفكرته من حيث هي جماعة من الامة لا لفرد منها وقد كتبنا في الجزء الثاني من منار هذه السنة (ص ١٦٠) انها تنفيذ لرأيه وزدنا على ذلك قولنا «وان لم تكن كما كان يريد من كل وجه» فقد كان يريد ان تكون الجريدة التي دعا في آخر عمره الى إنشائها اجتماعية ادبية زراعية اكثر مما هي سياسية وان يكتب فيها كل يوم عن الاخلاق والعادات والتقاليد الفاشية في البلاد وان لايكتب فيها عن سياسة الدول اكثر من عمود او عمودين في العدد يلخص في ذلك الثابت الذي فيه عبرة وفائدة للجمهور. وسنوضح هذا في الكلام عن رأيه في السياسة والجرائد من جزء الترجمة الذي نؤلفه ونطبعه الآن فلينتظر محبو الحقائق. ولا مبالاة بأهل الاهواء. ونختم هذه الكلمات بجملة في سياسته كتبها حافظ افندي ابراهيم الاديب الشهير في كتابه الذي سماه سطيح ونشرتها جريدة السياسة المصورة وهي:

بين سطيح واحد تلاميذ الامام

سطيح — أين أنت من القوم — التلميذ — من أولئك الذين نقموا الرضى على العهدين، ولم يحمدوا منة الحكمين، عهد الدولة التركية، وعهد الدولة البريطانية، ففي أولها فشت المظالم وغاضت الاموال، وفي ثانيهما أخصبت الارض واجدبت الرجال — سطيح — وهل أنت في خفض من العيش؟ — التلميذ — لا أشكو بحمد الله

عسراً، ولا أرجو يسراً، وانما أتمثل بقول هذا البيت العربي، لذلك الشاعر الأدبي،

مذبذب الرزق لا فقر ولا جدة حظ لعمرك لم يحمق ولم يكس

قال — واين مكانك من العلم، واين منك منزلة الحلم، ؟ قال عسى اني من تلاميذ حكيم الاسلام، الاستاذ الامام، طيب الله ثراه، وجعل النعيم مثواه

قال — اني لأرى رأيا حصيفا، وأسمع قولا شريفا، فمن أي تلاميذه تكون وقد سمعنا انهم فريقان — فريق قد اختصه بسياسته، وفريق قد اختصه بعلمه، وقد أثنى عليهما العميد، وتنبأ لهما بالطالع السعيد، قال — لا علم لي بما تقول. ولقد كنت ألصق الناس بالامام أغشى داره، وارد أنهاره، وألتقط ثماره، فما سمعته يخوض في ذكر السياسة قبحها الله ولكن كان يملأ علينا المجلس سحراً من آياته، ويتنقل بنا بين مناطق الافهام، ومنازل الاحلام، ويسمو بأنفسنا الى مراتب العارفين بأسرار المخلوقات، وحكم الخالق، وكان ربما ساق الحديث الى ذكر أحوال هذا المجتمع البشري فأفاض في شؤون الاجتماع وحاج العمران ووقف بنا على أسرار الحياة فان كانوا يسمون تلاميذه أحزابا، ويقسمون تعاليمه أبوابا، فتلاميذه حزب العلم والعرفان، وتعاليمه سياسة التقدم والعمران

ولكنه كان يحذك بالسياسة ما دعت الى ذلك الحال فيرصد حركاتها، ويصد غاراتها، خشية أن تقطع على العلم سبيله، وان تقف عثرة في طريق الفضيلة، فلكم تلطف في ابتزاز قوامها، وحسامي جهده طريق أذاها، حتى اذا ظفر بطلبته، وفاز برغبته، واستمد منها ما شاء، تحت حماية الافناء، عطف على العلم بذلك الامداد، وردعليه ما سلبت يد الاستبداد، ولولا أنه كان يبادهم حيل الوداد، ويجاذبهم فضل النصح والارشاد، لأصابه ما أصاب حكيم الافغان، وقضى على أمة النيل بالحرمان

مات النبي عليه الصلاة والسلام فارتدت طائفة من جفاة العرب وكادوا يفتنون الناس لولا حكمة الصديق وعزمة الفاروق فما غضت الردة من شرف النبوة ولا نالت من عصمة الرسالة ولبث الاسلام اسلاما — ومات الاستاذ الامام فصبأ بعض حزبه كما يدعون، واستغفر الله لهم مما يقولون، فما غض ذلك من كرامة حكيم الاسلام، ولا مس من سيرة ذلك الامام

محافظ ابراهيم

﴿ الرجوع الى المنار في شأن الكتابين ﴾

طلب منا كثيرون بالقول والكتابة ان نبين رأينا في الكتابين ففعلنا ونشر الكتاب الآتي إجابة لطلب صاحبه

سيدي المحترم حضرة الوذعي الفاضل والاستاذ الكامل السيد محمد رشيد رضا مدير مجلة المنار الزاهي دام مجدوما

سيدي لا يعزب على علمكم ما أتى على صفحات بعض الجرائد السيارة بخصوص جواب المسيو (بلنت) ورد استاذنا المرحوم المصلح العظيم الشيخ الامام عليه ولا يخفى على ذكائكم الفريد ما تقوله ويقوله حزب الخرافات واعداء أنفسهم من ان الشيخ الامام كان يبغي نقل الاريكة الخديوية من آل محمد علي وأنه كان يريد أو يفكر في جعل ابناء التاميز مسيطرين على هيئة الحكومة ولا تسأل عن اعداء المرحوم بل اعداء الحق الصراح وما عليه عليهم جهلهم لأن الانسان عدو ما يجهله

وبعد فأرجو سيادتكم باسم المرحوم أن تشعفوا قلمكم البيان في سطاعة الحقيقة لأنكم من أعلم الناس بتاريخ المرحوم حتى يظهر الصبح في حلته النورانية لذي عينين واستعطفكم بالرضى عن تطفلي على مائدة فضلكم لأن الكل يتغذى من دسامة علمكم المشبع ثم أرجو من فضيلتكم اثبات سوء الي هذا على صفحات مجلتكم الغراء وليعلم اعداء المرحوم أن في يدنا أقلاماً لنصر الحق لا نخشى في الحق لومة لائم وفي الختام اقبلوا أزكى الاحترام السيد محمد الزيات

(المنار) إن للمشاغبين في الكتابين من سوء النية واتباع الهوى ما لا يخفى وهم لا بضاعة لهم الا التقرير في مثل ما ذكرتم . والا فهم يعلمون ان الدولة الانكليزية مسيطرة على الحكومة المصرية بالواقع ونفس الامر وانه لا معارض لها ولا منازع في هذه السيطرة كما يعلمون انهم كاذبون في تقولهم وتقدم بيان الحقيقة ثم ان هؤلاء الخادعين يبيحون لأنفسهم ان يطالبوا من الانكليز باسم مصر بعض المطالب ويمنون بذلك على الامة ويفخرون بأنهم فعلوا وفعلوا ولم

يفعلوا شيئاً وإنما قالوا كلاما يستطيع ان يقول مثله الألوف . ثم هم ينكرون على من يطلب لمصر شيئا مما يطلبون وان كان خيراً مما يطلبون واقرب الى القبول وذلك لأنهم احتكروا الزعامة وخدمة الامة بالدعوى

فاذا كانت المطالب التي في الكتابين لا ترضيهم فلننتظر معهم حتى يمنحوا مصر بمساعيهم ما هو خير منها سواء كان ذلك بواسطة اللجنة البرلمانية التي لم نسمع منها الا كلمات في الهواء أو بواسطة التبجح والدعوى والاستطالة والتهديد والوعيد للانكليز . عند ذلك نقول لهم ان قولكم كان أنفع وانتم زعماء السياسة واهل الرياسة ، والمستقبل يكشف الحقائق لمن له عين تنظر ، وعقل يدرك ،

على ان جماعة الاستاذ الامام من اصدقائه ومريديه مجدون في خدمتهم على طريقته فمنهم محيي المعارف في الحكومة ومنهم دعاة الجامعة المصرية ومنهم المدرسون على الطريقة الاصلاحية ومنهم ومنهم ولا تبجح ولا دعوى ، ولا من ولا أذى ، والعاقبة للمتقين

نهي الصحابة ورغبتهم عن الرواية

روى ابن عساكر عن محمد بن اسحاق قال أخبرني صالح بن ابراهيم بن عبد الرحمن بن عوف عن ابيه قال والله ما مات عمر بن الخطاب حتى بعث الى أصحاب رسول الله صلى الله عليه وسلم فجمعهم من الآفاق — عبد الله بن حذيفة وابا الدرداء وابا ذر وعقبة بن عامر — فقال : ماهذه الاحاديث التي انشيتم عن رسول الله صلى الله عليه وسلم في الآفاق ؟ قالوا « نتهانا » قال اقيموا عندي لا والله لا تفارقوني ماعشت فنحن أعلم نأخذ منكم ونرد عليكم : فما فارقوه حتى مات

وروى ايضا عن السائب بن يزيد قال سمعت عمر بن الخطاب يقول لابي هريرة : لتتركن الحديث عن رسول الله صلى الله عليه وسلم أو لألحقنك بأرض دوس : وقال لكعب (الاحبار) لتتركن الحديث أو لألحقنك بأرض القردة :

وروى عن ابي أوفى قال كنا اذا اتينا زيد بن ارقم فنقول حدثنا عن رسول الله (ص) فيقول كبرنا ونسينا والحديث عن رسول الله (ص) شديد

وروى عن عبيد الله بن عديّ بن الخيار قال بلغني حديث عن عليّ خفت ان أصاب أن أجده (١) عند غيره فرحلت حتى قدمت عليه العراق فسألته عن الحديث فحدثني وأخذ عليّ عهدا أن لا أخبر به أحدا ولو ددت لو لم يفعل فاحدثكموه

وروى عن عمرو بن دينار قال حدثني بعض ولد صهيب انهم قالوا لابيهم مالك لا تحدثنا كما يحدث أصحاب رسول الله صلى الله عليه وسلم ؟ قال اما اني قد سمعت كما سمعوا ولكني يمنعني من الحديث عنه أني سمعته يقول « من كذب عليّ متعمدا فليتبوأ مقعده من النار » ولكني سأحدثكم بحديث حفظه قلبي ووعاه سمعت رسول الله صلى الله عليه يقول « أيما رجل تزوج امرأة ومن نيته أن يذهب بصداقها الى الله فهو زان حتى يموت وايما رجل بايع رجلا بيعا

(١) كذا في كنز العمال ولعل الاصل : إن أصيب أن لا أجده : الخ

ومن فيه أن يذهب بعضه فهو خائن حتى يموت » ورواه غيره والحديثان المرفوعان فيه مشهوران . وصهيب من السابقين الأولين رضي الله عنه

وروى احمد وأبو يعلى (وصححه) عن عثمان قال ما يمنعني أن احدث عن رسول الله صلى الله عليه وسلم ان لا اكون اوعى اصحابه عنه ولكني اشهد اني سمعته يقول « من قال عليّ مالم أقله فليتبوأ مقعده من النار »

وروى ابن سعد وابن عساكر عن محمود بن لبيد قال سمعت عثمان بن عفان على المنبر يقول : لا يحل لاحد يروي حديثا لم يسمع به في عهد ابي بكر ولا عهد عمر فاني لم يمنعني أن احدث عن رسول الله (ص) أن لا اكون اوعى اصحابه الا اني سمعته يقول « من قال عليّ ما لم اقل فقد تبوأ مقعده من النار

وروى احمد والدارمي وابن ماجه وآخرون من حديث أبي قتادة عن النبي صلى الله عليه وسلم أنه قال « يا أيها الناس اياكم وكثرة الحديث عني فمن قال عني فلا يقولن الا حقا وصدقا فمن قال عليّ ما لم اقل فليتبوأ مقعده من النار » وقد روي عن بعض الصحابة الاعتذار بهذا الحديث المتواتر عن التحديث او كثرته

وقد فتح الحافظ ابن عبد البر بابا في كتاب (جامع بيان العلم) لبحث ذم الاكثار من الحديث وتقييده بقوله دون التفهم له والتفقه فيه قال (كما في مختصره) :

« عن الشعبي عن قرظة (١) بن كعب قال خرجنا نشيعنا عمر الى صرار (٢) ثم دعا بماء فتوضأ ثم قال لنا اتدرون لم خرجت معكم ؟ قلنا اردت أن تشيعنا وتكرمنا . قال وإن مع ذلك لحاجة خرجت لها : انكم تأتون بلدة لاهلها دوي بالقرآن كدوي النحل فلا تصدوهم بالأحاديث عن رسول الله صلى الله عليه وسلم وانا شريككم » قال قرظة فما حدثت بعده حديثا عن رسول الله صلى الله عليه وسلم . وعنه ايضا قال قال لنا اقلوا الرواية عن رسول الله (ص) وانا شريككم » وفي رواية عن قرظة ايضا قال خرجنا نريد العراق فمشى معنا عمر الى صرار فتوضأ فغسل اثنتين ثم قال أتدرون لما مشيت معكم ؟ قالوا نعم نحن اصحاب رسول الله « ص » مشيت معنا « لتكرمنا » فقال « انكم تأتون أهل قرية لها دوي

(١) قرظة بالتحريك بوزن (خشبة) (٢) صرار بالكسر موضع قرب المدينة

بالقرآن كدوي النحل فلا تصدوهم بالاحاديث لتشغلوهم جودوا القرآن وأقلوا الرواية عن رسول الله صلى الله عليه وسلم امضوا وانا شريككم » فلما قدم قرظة قالوا حدثنا : قال نهانا عمر بن الخطاب

« وعن عروة بن الزبير عن عائشة قالت ألا يعجبك أبو هريرة جاء فجلس الى جانب حجرتي يحدث عن رسول الله (ص) يسمعني وكنت أسبح (تعني انها تصلي) فقام قبل ان أقضي تسبيحي ولو أدركته لرددت عليه ان رسول الله (ص) لم يكن يسرد الحديث كسردكم

« وعن ابي الطفيل قال سمعت عليا على المنبر يقول : أتحبون أن يكذب الله ورسوله لا تحدثون الناس الا بما يعلمون

« وعن ابي هريرة أنه كان يقول حفظت عن رسول الله (ص) وعائين فأما أحدهما فبثثته وأما الآخر فلو بثثته لقطع هذا البلعوم (والبلعوم الحلقوم) وعنه أنه قال لقد حدثتكم بأحاديث لو حدثت بها زمن عمر بن الخطاب لضربني عمر بالدرة » اه

أقول فلو طال عمر عمر حتى مات أبو هريرة في عصره لما وصلت الينا تلك الاحاديث الكثيرة عنه ومنها ٤٤٦ حديثا في البخاري ما عدا المكرر

وقد ذكر ابن عبد البر لنهي عمر وهو امير المؤمنين عن التحديث تأويلات (منها) أنه « إنما كان لقوم لم يكونوا أحصوا القرآن فخشي عليهم الاشتغال بغيره عنه اذ هو الاصل لكل علم » وأقول ان ما رواه في ذلك عن قرظة ينافي ذلك فقد نهاهم عن تحديث قوم يحفظون القرآن يفتأون يتلونه لأصواتهم به دوي كدوي النحل . ولو أراد نهيا مقيداً بهذا القيد لقال لا تحدثوا الا من حفظ القرآن . وقد عزا هذا القول لأبي عبيد قال « وقال غيره إنما نهى عمر عن الحديث عما لا يفيد حكماً ولا سنة » وهذا أضعف مما قبله وقد عزاه الى مجهول وماذا يعني قائله بالحديث الذي لا يفيد حكماً ولا سنة ؟ أهي الاحاديث عن شمائله (ص) واخلاقه ؟ كيف وهي انفع من أحاديث الاحكام الفقهية ؟؟

ثم ذكر ان بعضهم رد حديث قرظة هذا لأن الآثار الثابتة عن عمر خلافه وذكر من هذه الآثار أمر عمر أن يبلغ عنه أن الرجم مما انزله الله على نبيه في

الكتاب . أقول وهذا الأثر لا يصلح دليلا لأنه إنما نهى عن اشتغال الناس بالحديث عن الكتاب الذي هو أصل الدين . فاذا ادعى مدع ان عمر ما كان يريد ان يجعل الحديث اصلا من أصول الدين يمكنه ان يقول ان حكم الرجم في رأيه من أحكام القرآن لا من أحكام الحديث غايته ان آيته نسخت تلاوتها فالأمر بتبليغه أمر بتبليغ حكم قرآني فلا يعارض النهي عن التحديث

ثم ذكر وجها آخر لرد حديث قرظة وهو معارضة الكتاب والسنن له كقوله تعالى (٣٣ : ٢١ لقد كان لكم في رسول الله أسوة حسنة) وقوله (٥٩ : ٧ وما آتاكم الرسول فخذوه) وقوله (٤٢ : ٥٢ وانك لتهدي الى صراط مستقيم) قال ولا سبيل الى اتباعه والتأسي به الا بالخبر عنه .

وقد يجاب عن هذا بأن صراطه المستقيم هو القرآن والسياق يعين ذلك ، وأن من يعمل بالقرآن يكون متأسيا به لحديث عائشة في صحيح مسلم وغيره « كان خلقه القرآن » وان سنته التي يجب ان تكون أصل القدوة هي ما كان عليه هو وخاصة أصحابه عملا وسيرة فلا تتوقف على الاحاديث القولية . وأما الأمر بأخذهم ما يعطيهم الرسول فهو في قسمة الفيء ونحوه مما في معناه والحديث الذي نحن بصدده لا يعارض ذلك

وذكر من امثلة معارضته السنن حديث « نضر الله امرءا سمع مقالتي فوعاها ثم أداها الى من لم يسمعها » بناء على جعلهم الاحاديث القولية من السنن وهو اصطلاح للعلماء توسعوا فيه بمعنى السنة فجعلوها أعم مما كان يريده الصحابة من هذا اللفظ (السنة) وهي الطريقة المتبعة التي جرى عليها العمل . والحديث يصلح معارضا للنهي عن التحديث ويتبعها يطلب الترجيح . ويقول ابن عبد البر ان عمر كان يريد النهي عن الاكثار لا عن أصل التحديث وهو كما ترى وان الاخذ بالمرفوع مقدم . أقول وههنا شيء آخر وهو اقرار الصحابة لعمر على نهيه وقد يعارضه انهم حدثوا فلم ينتهوا وقد مر بك ان أبا هريرة كان يحدث بعده فكان اجتهادهم اختلف في المسألة

ومما ذكره ابن عبد البر عن عمر في معارضة حديث النهي قوله « تعلموا الفرائض والسنة كما تتعلمون القرآن » فسوى بينهما وعن مورق العجلي عنه قال كتب عمر « تعلموا السنة

والفرائض واللحن كما تعلمون القرآن » . والجواب عن هذا يعلم مما قبله وهو ان تعلم السنة غير التحديث عن النبي صلى الله عليه وسلم فان السنة سيرته (ص) وتعرف من الصحابة بالعمل وبالاخبار كنحو « من السنة كذا » كما كانوا يقولون والتحديث عنه نقل كلامه كما هو المتبادر وان اصطلح المحدثون بعد ذلك على تسمية كل كلام فيه ذكر النبي صلى الله عليه وسلم حديثا وسنة . ومنه تسمية ابن عبد البر نفسه لرواية قرظة التي هي موضوع بحثنا حديثا . وفسر اللحن في أثر عمر عن مورق فقال « قالوا اللحن معرفة وجوه الكلام وتصرفه والحجة به »

ثم قال وعمر أيضا هو القائل « خير الهدي هدي محمد صلى الله عليه وسلم » وهو القائل : سيأتي قوم يجادلونكم بشبه القرآن فخذوهم بالسنن فان أصحاب السنن أعلم بكتاب الله عز وجل . وأقول ان هديه (ص) ليس موضع اشتباه وأما سنته فلو أريد بها هنا أقواله لكان فيها من الشبهات ما في القرآن او اكثر لان القرآن أعلى بيانا وقد نقل بالحرف والحديث كثيرا ما نقل بالمعنى . فالسنة لا يراد بها الا السيرة والطريقة المتبعة عنه صلى الله عليه وسلم بالعمل والعمل لا تعترض فيه الشبهات فلذلك أمر بالاحتجاج عليهم بالسنن . ومثل هذا أمر علي لابن عباس لما بعثه للاحتجاج على الخوارج قال « لا تخاصمهم بالقرآن فان القرآن حمال ذو وجوه تقول ويقولون ولكن حاجهم بالسنة فانهم لن يجدوا عنها محيصا » اه من نهج البلاغة

ومن العجائب ان يغبى بعض المحدثين احيانا عن الفرق بين السنة والحديث في عرف الصحابة الموافق لاصل اللغة فيحملوا السنة على اصطلاحهم الذي احدثوه بعد ذلك وليس لنا أن نلوم بعد هذا ذلك العالم الفرنسي المستشرق الذي قال لي مرة ان الصحابة كانوا يقدمون الاحاديث على القرآن وذكر لي قول علي لابن عباس فقلت له انه لا يعني بالسنة الاحاديث فانها ذات وجوه تحتمل تأويل المجادلين كالقرآن وانما هي الطريقة المتبعة بالعمل . مثال ذلك احتجاج علي على معاوية وأصحابه بحديث عمار « تقتله الفئة الباغية » فقد أوله عمرو بن العاص فقال : انما قتله من أخرجه : يعني عليا ولكن لا سبيل الى تأويل كيفية الصلاة وعددها وكيفية الحج

لأنها ثابتة بالسنة . ولا يخفى أن السنة بهذا المعنى تشمل ما هو مفروض وما هو مندوب وما هو مستحب كما مر جوابه

هذا وان المبحث كبير ولا سبيل الى تحريره واستيفاء فروعه في هذا الجزء فنكتفي بما تقدم في الوقاء بما وعدنا به في الجزء الماضي

وليعلم القارئ ان هذا البحث الاصولي بمعزل عن مسألة اهتداء المسلم بما يصح عنده من أقوال الرسول صلى الله عليه وسلم فتلك الاقوال هي ينابيع الحكم ومصابيح الظلم ، وجوامع الكلم ، ومفخر الامة على جميع الامم ، بل ان في الاحاديث التي لم تصح اسانيدها من البدع ، والحكم الروائع ، والكلم الجوامع ، ما تقاصر عن مثله أعناق البلغاء ، وتكبو في غاياته فرسان البلغاء ، ولا تبلغ بعض مداه قرائح البلغاء ، ولا غروفان من الاحاديث ما صحت متونه ولم تصح اسانيدها كما ان منها ما أشكلت متونه وان سلم من الطعن رواته ، وأني لغيرنا بعض ما عندنا من الاسانيد لاقوال حكمائهم ، أو لكتب أنبيائهم ، فنحن يسهل علينا من التمحيص والتحقيق ما لا يسهل على غيرنا ، فليتدبر المتدبرون ، وليعمل العاملون ،