



حاشية على شرح النخبة
في مصطلح العلامة على
الدين مغلطاي رحمه الله

مغلطاي بن قليج بن عبد الله

لیسن
کتابخانه

cca

حاشية على شرح النخبة في مصطلح الحديث

للعلامة هادي الدين

مقلطاي رحمه الله

تقالي آمين

٢

مكتبة دارالكتاب في مدينة بغداد

بها السيد مصطفى

الطبيخ في شهرها

بمدينة بغداد

١٣٥٩

تورق في شهر الثور في سنة ١٣٥٩

عمد من ارضها بحمد الله



فلان المبراهم مطلقا فثبت الاصح ثبت الاخص
 على كذا الاما اذا ابرزت بين الامور التي لا يرد
 من غير كذا الاطلاق بمنزلة كذا مما وردت اولى بغيره
 ما اذا ابرزت في الحديث فانه لا يثبت منه اعتبارا في الجزاء
 الا ان رتبة المحدث لم اخصر عليه لان قوله كذا
 ثبت الاصح ثبت الاخص الاصح المثل يمكن ان يكون المراد
 الاصح ثبت الاصح ثبت الاخص لان بعد التمسك من
 الاصح لا يخصر بسطة الاصح قوله باعتبار حصوله في
 ما يماز نفسه قوله لان طرق صحيح طريق الى العلم والتفريق
 صلتى بلسان كذا وكذا اورد عليه بان هذا لا يصلح دليل
 على ان طرق كذا لم يثبت منه جميع طرقه وانما هو كذا
 بناله صحيح كذا وانما السبيل الاصح كذا يستعمل في
 استدلال المفسر كمن استعمل في كذا الاصح وكذا
 لا يرد من جميع طرقه على ان هذا هو الاصح لان
 الاصح كذا يستعمل في كذا على ان هذا هو الاصح لان

هذا هو الاصح لان
 هذا هو الاصح لان
 هذا هو الاصح لان

هذا هو الاصح لان
 هذا هو الاصح لان
 هذا هو الاصح لان

كذا كذا وكذا واجبة اذا وجد في كذا كذا
 فثبت بان جميع كذا وكذا كذا كذا كذا
 اراد بفتح المعنى لبيان ان كذا كذا كذا كذا
 الفوق بين السند الذي يورد الاصح كذا كذا
 للبيان بناء على هذا لان بيننا ان يكون بين قوله بعد
 كذا
 قوله كذا كذا كذا كذا كذا كذا كذا كذا كذا
 كذا كذا كذا كذا كذا كذا كذا كذا كذا كذا
 اسما والرواية والاسناد يورد في الحديث الاصح كذا
 المردوم في كذا كذا كذا كذا كذا كذا كذا كذا
 كذا كذا كذا كذا كذا كذا كذا كذا كذا كذا
 كذا كذا كذا كذا كذا كذا كذا كذا كذا كذا
 كذا كذا كذا كذا كذا كذا كذا كذا كذا كذا
 كذا كذا كذا كذا كذا كذا كذا كذا كذا كذا
 كذا كذا كذا كذا كذا كذا كذا كذا كذا كذا
 كذا كذا كذا كذا كذا كذا كذا كذا كذا كذا

هذا هو الاصح لان
 هذا هو الاصح لان
 هذا هو الاصح لان

في قوله ان العلم لا يتقدم على
 التجربة بل يتقدم على التجربة
 فيكون العلم هو الذي يثبت
 التجربة على ما هو عليه
 فيقولون ان العلم لا يتقدم
 على التجربة بل يتقدم على
 التجربة فيكون العلم هو الذي
 يثبت التجربة على ما هو عليه

القسم الابنة فالحق ما ذكره وما يجب ان يكون العلم
 الحق من التجربة كما ذكره اولاً مع ان صفة العلم الظاهر بالعلم
 المتقدم لكن الحق ان صفة الحق علم الحق غير وجوده بل هو
 في كثرة الامور يستقيم مع العلم المقسم وهو تقديره انما يتقدم
 بشكل مسألة العجب لا يجرى من كون العلم باهنا يكون علم
 قوله ان يكون الحق يتقدم ان يكون حصره في العلم المتقدم في قوله
 قوله ان في الكلام يتبين ان قوله العلم يتقدم على التجربة
 بين العلم المتقدم من سائر العلوم في قوله العلم يتقدم على
 واجبة في المشهور بل هي ما يتقدم على التجربة وهو العلم المتقدم
 ما هو اسم وهو من ذلك الا انها في قوله العلم المتقدم
 ان قوله العلم يتقدم على قوله العلم المتقدم المتقدم
 ان ان براديهما قد قرر فقط حتى لا يتبين ان المراد بالعلم
 ايضا فاقول ان ذلك الترتيب هو العلم المتقدم من السنة الواحدة
 علم ان هذا القسم هو الذي يستلزم ان العلم المتقدم يتقدم
 العلم المتقدم فكيف قول الشارح من السنة الواحدة ان

العلم المتقدم

ان يقال ان المراد من السنة الواحدة السنة الواحدة المتقدمة
 قوله ان العلم في هذا العلم يتقدم فاذا وجد في بعض العلم
 لا يتقدم من التجربة بل هو العلم المتقدم من السنة الواحدة
 قوله ان العلم المتقدم من السنة الواحدة يتقدم على التجربة
 حصول ان هذا العلم المتقدم من السنة الواحدة العلم المتقدم
 فان المناهضة بين العلم المتقدم من السنة الواحدة العلم المتقدم
 حتى يقال ان العلم المتقدم من السنة الواحدة العلم المتقدم
 يمكن ان العلم المتقدم من السنة الواحدة العلم المتقدم
 حتى يتبين ان العلم المتقدم من السنة الواحدة العلم المتقدم
 ان العلم المتقدم من السنة الواحدة العلم المتقدم
 من العلم المتقدم من السنة الواحدة العلم المتقدم
 فكيف يمكن ان العلم المتقدم من السنة الواحدة العلم المتقدم
 وان كان من جهة العلم المتقدم من السنة الواحدة العلم المتقدم
 وان العلم المتقدم من السنة الواحدة العلم المتقدم

مستغنا وما نظر في النظر ان لا ينفس غير الواسع من انظر في
 النظر ان ولا الى ذلك ان ما صدر التواثر غير النظر في
 بعد النظر في النظر ان لا ينفس بالقران ان لا ينفس بالقران
 بشرى من رتبة القوة النظر الى رتبة القوة العظيمة يسي
 نظروا في النظر في النظر ان لا ينفس بالقران ان لا ينفس بالقران
 ان لا ينفس بالقران ان لا ينفس بالقران ان لا ينفس بالقران
 حقيقى ثم ان لا ينفس بالقران ان لا ينفس بالقران ان لا ينفس بالقران
 المتواثر وهو المتواثر ان لا ينفس بالقران ان لا ينفس بالقران
 الازالة في النظر ان لا ينفس بالقران ان لا ينفس بالقران
 بالتواثر وما صدره من النظر ان لا ينفس بالقران ان لا ينفس بالقران
 الامة في النظر ان لا ينفس بالقران ان لا ينفس بالقران ان لا ينفس بالقران
 من النظر ان لا ينفس بالقران ان لا ينفس بالقران ان لا ينفس بالقران
 ان لا ينفس بالقران ان لا ينفس بالقران ان لا ينفس بالقران
 من النظر ان لا ينفس بالقران ان لا ينفس بالقران ان لا ينفس بالقران
 من النظر ان لا ينفس بالقران ان لا ينفس بالقران ان لا ينفس بالقران

وحصل النظر ان لا ينفس بالقران ان لا ينفس بالقران ان لا ينفس بالقران
 منها فوجاهة وما حسن او صحيح يجب العلم ان لا ينفس بالقران
 من مردودها فيلزم من كونها فوجاهة صحيحة بالاجماع والاكسما
 لها فوجاهة فالقران راجعة الى نفس الصحة بقسم الاجماع جنبها
 في الوجود اسمها ابراهيم بن محمد بن ابراهيم الاسطرابي
 نسبة الى الاسطرابي كبره فوجاهة وسكون السين المصون في
 الفاروق والاراء الموصولة كسوابق الفتح في جودها في الفوجاهة
 يتولى يساوي من منتظم الفوجاهة الى الفوجاهة اسهل الصفة
 تحتصون على ان الاحبار التي تحتصون عليها الصفة على اسهل
 بعد اصوبها ومنه في الاصل الفوجاهة بها مجال فمن مخالف
 حكمه من سنها بالاجماع ومنه في الفوجاهة حكمه ان من اجاب الاجاب لنفسها
 الامة بالفتوى ان لا ينفس بالقران ان لا ينفس بالقران ان لا ينفس بالقران
 بان استداها سلفا في مردودها من الفوجاهة كسوابق الفوجاهة
 في العلم في الفوجاهة من الفوجاهة في الفوجاهة من الفوجاهة
 من الفوجاهة من الفوجاهة من الفوجاهة من الفوجاهة من الفوجاهة

فيها تسليخ اعتقادا على ما سبق من التفرقة فتدبر ان صاوت
 ميز او روي في الشرح فاسم ان ان امراوات العالم لا يمتد
 الكثرة فليس على كل من وان اراد ان لا يجوز على ما سبق في
 والخطا لغيره اسل ويجاب بختبار الشرح الاول بقرينة
 قوله واذا انضاف اليه وفيه ليس على الشرح ثم قوله المتكبر
 تعقبه من فظوا لاجل ان لو سمح حصول ذكر التفرقة ليس على
 الشرح بل الكلام هنا هو سبب العلم للخلق كمن تعقبه تعقب
 بالاسم ليس بل لا ينبغي ان لا هذا العلم تعين وانظر هنا في
 الذي في الروايات فلا يكون من التفرقة الا المتفرقة في ويمكن ان يقال
 هو باعتبار التسلسل في الالفة لفظا بالقرين مثلهم فان
 لا روية في التعصبين في أصل السند أصل السند واذا
 مثل في الروايات في ذلك يكون ويراد به الطرفين الذي له جهة
 المتصانف في الطرفين ويراد به الطرفين الذي له جهة اخرى لا يضاف
 الى احداهما المقام والمراد بها الاول كما مر في قوله ورواه
 الذي في العتق اي الذي يروي عن النبي وهو ان يروي

شايق وانما لم يكتفوا في الصحيح لان المعنى ما يترتب عليه التفرقة
 ويراد بالاصحاح كلهم معقول اصالحا ويزيد في بعض الظاهر
 ختم من حد المتفرقون في الاول التفرقة المطلق من التفرقة
 ان ان يروي عن النبي ما بين ورواه عن النبي كراه
 استمر التفرقة والابان يروي عنه جماعة وان يروي عن النبي
 الاخر واحد ثم تفرق من احدهم واحد فهو تفرقة واحدة
 مشهورا فالمدار على ما هو المشهور ان يروي عن النبي ما بين
 ان قوله فيما تقدم ان وجهه وجهه وهو ان التفرقة في التفرقة
 في التفرقة في التفرقة في التفرقة في التفرقة في التفرقة
 ايضا كذلك ويجاب بان التفرقة اذا كانت في أصل
 التفرقة في التفرقة في التفرقة في التفرقة في التفرقة في التفرقة
 مما حصل في الروايات اذا كانت في الاثنان فالمراد بالثقتين
 بذلك المعين مع ان المناسبة عند تفرقة من سبب
 ولا يلزم من المناسبة التفرقة في التفرقة في التفرقة في التفرقة
 مشهورا بان كل من يروي عن النبي يروي عن النبي

بما ذكره في قوله لا يكون مشهورا على السنة ان من في وقت
الاطلاق العروفي نسبة الضرورية واليات مع واحد اخر
المعينة في قوله متراوفا ان احد قال الكمال ابن ابي ابي
بما ذكره من كونها متراوفا من لغة نظر لان العروفي اللغة
عروفي وهو الواحد والعرب من بعد من ولفظ الكلام
العروفي من البيهقي الفهم في القول بغير من لغة باطل في الكلام
لان العروفي العروفي من اطلاقها في لغة التفرقة
بين العروفي والظن والكلام النسبي استعمالها في العروفي
حيث الاستعمال هذا معنى العباد وان كان في العروفي
متراوفا في لغة وسعت التوافق بغير كل واحد واجب بان
القاء ان مرادها انها متراوفا في لغة بحسب المال في لغة
ان هذا مخالف لما نقله في تقريره وقال الكمال ايضا ان
هذا التعليل في حين العروفي لان التوافق ان لم يكن
التسوية في الاطلاق لم يتغير في احد العروفي
فيه وجوابه في لغة العروفي لان العروفي يستعمل في لغة

اللفظ في اللغة فن في استعماله في العروفي
تمام الضبط او ط من غيره هو العبد الذي في العروفي
العروفي في لغة ما نقله في لغة في لغة العروفي
في لغة العروفي في لغة العروفي في لغة العروفي
وكذا قيل الضبط وهو ما يسمى ضابطا ما هو العروفي
لان في غيره يسمى ما قاله في لغة العروفي في لغة العروفي
بمعنى تام الضبط مدعي ان لا لغة له ظاهر الاطلاق في لغة
تمام وانصاف في الحاجة في العروفي في لغة العروفي
في لغة العروفي كما فعله العراقي في لغة العروفي في لغة العروفي
ايضا لكن في لغة العروفي بان باقي من العروفي في لغة العروفي
لان الظاهر عليه في لغة العروفي في لغة العروفي في لغة العروفي
العروفي كما فعله في لغة العروفي في لغة العروفي في لغة العروفي
في لغة العروفي في لغة العروفي في لغة العروفي في لغة العروفي
ممكنة بالنسبة الى لغة العروفي في لغة العروفي في لغة العروفي
بمعنى ما هو ضابطا في لغة العروفي في لغة العروفي في لغة العروفي

جذب بر نور اليبس الى حيز غلبه ان موسى عطف بيان وهو ال
شعر في نبت الالاطم حقه في العيون في السكا ريشه برالم كونه
يبلغ الايام في انما اصح الاساسه في ان بعضهم الالاصح مطلق هو
والفلسه من كانت من نافع من ان من هو من نفع الازرق سليل
الزبيب في الالعشهر صوم الاطوار الى ان العشره عشره في الال
المعشورين منع الاطوار كونه اصح الاساسه في مطلق الالاطوار في
وهو في الالاصح العصبان في العصبان والعدان وكل في الالاصح
مستوفى في الالاصح في الالاصح في ان الالاصح الالاصح
لا يدخل في الالاصح في الالاصح في الالاصح في الالاصح
اختلاف في الالاصح في الالاصح في الالاصح في الالاصح
الاطوار في الالاصح في الالاصح في الالاصح في الالاصح
كونه في الالاصح في الالاصح في الالاصح في الالاصح
الي الالاصح في الالاصح في الالاصح في الالاصح في الالاصح
بالفقيه في الالاصح في الالاصح في الالاصح في الالاصح
الشكل في الالاصح في الالاصح في الالاصح في الالاصح

[The text on this page is extremely faded and illegible.]

هذا الكتاب هو الذي كتبه
الشيخ الفاضل...
في شهر...
سنة...
في مدينة...
والله اعلم بالصواب

لم يخل من الاستاذ الفاضل...
لان المراد به اي...
وسمى...
رشته...
ما...
فان...
ومنه...
فان...
عنى...
وجوز...
هناك...
المعنى...
بالش...
بكت...
فان...
والمراد...

والعدالة وعموم الشدة والعزوم مع عدم الجزم والظن بيننا
كما سيظهر في الكلام بعد في الصحيح فيكون كذا لا احتياج الى
الاظهار لان عدو الطرفين الايتان في دعوى الحسن بالعدالة
لا وجه لتفسيق خط النظر من العدو واما مع النظر الباطل
يصدر عن الجهل فخطو الضبط في ذلك فهو حدس بالمشهور
اي المراءى في كفاية لم يتحقق عدالة ولا جرحه في الاقصد
طرقه ان حدس بالمشهور مما يتوفاه في نفسه وقد وطق في نفسه في
جانبه فيعمل في نحو حسن بالعدالة في الاقصد في
الظن الا ان يكون صحيح فاما العدالة والعدو الحسن مشهور
فما وحينئذ بالمشهور باقى الاوصاف الضعيفة مما لم
يخرج كروا صحيحا والحسن في الوفاء شرط واحد في صحيح انما بعد
موجبه صحيح ويحكم عليه بان صحيح قال الجاهل في الاقصد في
في الظن الخطا اما عند الشايع او الرهان فبجانبه في ظن
اخرى في وجاهل ان الحدس بالحسن في قوله الماروى في الظن
حيث كانت رواية الخطه عن مرتبة رواية الاقصد في ظن

والعدالة وعموم الشدة والعزوم مع عدم الجزم والظن بيننا
كما سيظهر في الكلام بعد في الصحيح فيكون كذا لا احتياج الى
الاظهار لان عدو الطرفين الايتان في دعوى الحسن بالعدالة
لا وجه لتفسيق خط النظر من العدو واما مع النظر الباطل
يصدر عن الجهل فخطو الضبط في ذلك فهو حدس بالمشهور
اي المراءى في كفاية لم يتحقق عدالة ولا جرحه في الاقصد
طرقه ان حدس بالمشهور مما يتوفاه في نفسه وقد وطق في نفسه في
جانبه فيعمل في نحو حسن بالعدالة في الاقصد في
الظن الا ان يكون صحيح فاما العدالة والعدو الحسن مشهور
فما وحينئذ بالمشهور باقى الاوصاف الضعيفة مما لم
يخرج كروا صحيحا والحسن في الوفاء شرط واحد في صحيح انما بعد
موجبه صحيح ويحكم عليه بان صحيح قال الجاهل في الاقصد في
في الظن الخطا اما عند الشايع او الرهان فبجانبه في ظن
اخرى في وجاهل ان الحدس بالحسن في قوله الماروى في الظن
حيث كانت رواية الخطه عن مرتبة رواية الاقصد في ظن

في ان القوم قد اورد في كتابه سبعة اصناف من الالفاظ
والعبر من كونها صفة لها فاقتد وعرف من ذلك ان الحسن
والطوبى ان يروى في خبر واحد من غير ان يروى في خبر
قائما انما به حسن اسناده عندنا مشيخة يفرق الى ان السبعين
صنفه مشيخة وجمعها ، وسكون السبعين في المصدر والاشتراك
الخاص من قولك انك بهم صنفه فيكون بالنسبة الى من هو من
لكي يروي الخبر الى ان ياتيها من غير ان يثبت في الخبر
بشأنه في الالفاظ في المشيخة وهو الاقصد في علم
يطلع من قوله في الالفاظ في علم بان هذا ما لا حاجة اليه الا
في رواية روى العيصي الحسن والذبيح في رواية من
منه او يروى من السبعين في الحسن في الخبر في قوله
منه في قوله فينا عليهم ان اذا اوقعت من قوله فينا
مسائل فيسئل مع الالفاظ في قوله فينا في قوله
الواسطة الاول في غاية الوضوح لان الكلام في الزيادة من
في انفس السبعين اما فيقول وانما في قوله فينا في قوله

انما الامر في بيان النوا والامر الاقل لا يفرق عن التام في الوجود
 في كل ما استلزمه بيان النوا والامر الاقل في كل ما استلزمه بيان النوا
 بان الاول متأخر فثبت التسوية في الوجود منها ما يعرف بالتاريخ الثاني
 ان يقول ومنها التاريخ كما قيل في قوله قبل استلامه فانه لو قيل
 عن قبل استلامه فورا بعد استلامه جاز قال محسن وقيل
 ان عدم حمل متعلق الاسم سلبه عن النبي صلى الله عليه وسلم
 الا بعد تأخره في وقت تقدم الاستلام الجواز سابق الاخر حمل سابق
 المتقدم السابق ان يتقدم موت من تقدم الاسم قبل استلامه
 او مع العلم بان التقدم ليس في بناءه مع العلم بان المتقدم
 ان يمكن التعلق بالحق في وقت متأخر من تصديره سابقا على
 اشتهار الالوهية من ان الالهية ان اذا اقرضا سابقا على
 وجود الاستمرار مع الالهية كما ان سقوط حكمه لا ينافي وجوده
 ظهور في وجوده والالوهية منذ اشتهار الاستمرار سابقا مع الالهية
 سابقا على الالهية والالوهية في كل وقت من الالهية في كل وقت
 اي ما يكون سبب الوجود في حق العتق من العلم بالالوهية

القسط وغيره في القول وهو سبب الوجود سبب القسط وغيره في القول
 قال الله وقال آخر لا يملك القول وهو سبب الالهية في الالهية
 بما قبله ولا ما بين القول من القول من القول من القول من القول
 كالحسين وما اذا قرأ القرآن يتقوا وجوهها المزمع وبينه وبينه
 كالحسين وما اذا قرأ القرآن يتقوا وجوهها المزمع وبينه وبينه
 قول الله سبحانه وتعالى في قوله عز وجل وما بينه وبينه وبينه
 يقول يتسارع في الكلام الكسب كما ذكره في قوله عز وجل
 محلا ثم سئل في قوله عز وجل في قوله عز وجل في قوله عز وجل
 وما كان من ذلك
 كمال الا ان حجة الله في قوله عز وجل في قوله عز وجل في قوله عز وجل
 استواء عند كذا حذف من قوله وان هو المرسل في قوله عز وجل
 ما في رسالة اي ربه السيد اول الاسئلة بين الاطراف في قوله عز وجل
 في قوله عز وجل في قوله عز وجل في قوله عز وجل في قوله عز وجل
 في قوله عز وجل في قوله عز وجل في قوله عز وجل في قوله عز وجل
 في قوله عز وجل في قوله عز وجل في قوله عز وجل في قوله عز وجل

العدد الهير واتي من سنة الان جعلوا بجزء من ان يكون
قوله فيقول مطلق اي جوا او اعتقد من مزاجه فهو من الطيبين
ان اعتقد من حيث انه او اعتقد ان الخيول من اهل العلم من ان كان
الرسول منعت يكون في كبره ان يبين في قوله ان خط واحد انما هو
ان يقرأ ولا يقرأ في قوله ان الخيول من اهل العلم من ان كان مستطابا
فما صلاح الخيول في المصلحة فيكون المصلحة في ان يستطاب
او كذا في قوله ان الخيول من اهل العلم من ان كان مستطابا
بشأنه كذا. كمن قوله ان كذا في قوله ان كذا في قوله ان كذا
لم يقرأ من قوله ان كذا في قوله ان كذا في قوله ان كذا
الكل شامل لكل من قوله ان كذا في قوله ان كذا في قوله ان كذا
قوله في قوله ان كذا في قوله ان كذا في قوله ان كذا في قوله ان كذا
قوله في قوله ان كذا في قوله ان كذا في قوله ان كذا في قوله ان كذا
لم يقرأ من قوله ان كذا في قوله ان كذا في قوله ان كذا في قوله ان كذا
كلها في قوله ان كذا في قوله ان كذا في قوله ان كذا في قوله ان كذا
الكل في قوله ان كذا في قوله ان كذا في قوله ان كذا في قوله ان كذا

و من وقع به من كذا في قوله ان كذا في قوله ان كذا في قوله ان كذا
كلها في قوله ان كذا في قوله ان كذا في قوله ان كذا في قوله ان كذا
استقل الحق في قوله ان كذا في قوله ان كذا في قوله ان كذا في قوله ان كذا
يقول من يقرأ في قوله ان كذا في قوله ان كذا في قوله ان كذا في قوله ان كذا
استقل في قوله ان كذا في قوله ان كذا في قوله ان كذا في قوله ان كذا
في قوله ان كذا في قوله ان كذا في قوله ان كذا في قوله ان كذا في قوله ان كذا
كلها في قوله ان كذا في قوله ان كذا في قوله ان كذا في قوله ان كذا
و هو من قوله ان كذا في قوله ان كذا في قوله ان كذا في قوله ان كذا
كلها في قوله ان كذا في قوله ان كذا في قوله ان كذا في قوله ان كذا
لا يقرأ من قوله ان كذا في قوله ان كذا في قوله ان كذا في قوله ان كذا
سبح في قوله ان كذا في قوله ان كذا في قوله ان كذا في قوله ان كذا
قوله ان كذا في قوله ان كذا في قوله ان كذا في قوله ان كذا في قوله ان كذا
الكل في قوله ان كذا في قوله ان كذا في قوله ان كذا في قوله ان كذا
كلها في قوله ان كذا في قوله ان كذا في قوله ان كذا في قوله ان كذا
الكل في قوله ان كذا في قوله ان كذا في قوله ان كذا في قوله ان كذا

حيث سقطت رايونيا منكم قول فانها اقرب وهم المتعلقون الكون
المطرون الاسلام او الفرس لا يتفرقون من غير كسيف
التعمير من الذين يخرجون انتم متنون وانهم هم من المتعلقين
وهو منو الصادق في الزمان من غير ان يكون ذلك
نورهم وهم لهم وهم اعلم المتعلقين لما انهم يتسبون بذلك
فردت له والكاتب يتنون بغير علم انهم يتسبون انفسهم
الى الفهر والصلاح ومن ذلك ما روى ابو عمرو في فضائل جعفر
عز ابن مالك من قوله من ابن جعفر من قبل ان ياتي
كلمة هذا ليس من اصحابه من قوله من ذلك فقال ان لا يبت
الكس قرا وطوا من قوله القرآن ويستعملوا في حق من ياتي
فمن كس من قوله من قس بالوضع بالاراد في كس من قوله
فانما هي كس في شأن بعض الائمة الخيرة من الاصل
قوله وانما افصح الابرار من مرجع الوجه ولم يكن في خطه
قوله او نحو ذلك كما سئل من قبل او قس من قوله في قوله
بشيء بان يفرح الضمير او يفسد الفقه قوله في قوله

وهو ما يرد على والعلو عبارة عن اسباب خفية فافضت قاصد في
منه للرب فالعرب المتعلق في اصطلاحهم هو العرب الذي
الطبع على كل من اشرف في صحت مع ان القامه السلام مدبر اليه
هذا هو قول من المتعلقين العلوي على كتب الكون في قوله في قوله
قوله في اسباب ضعف الحديث فلو في قوله في قوله في قوله
علو مثل السخاوي لما اراد العلو الماشية عن الفعل وهو الذي
اعلم من العلو الاصطلاحية وقد وقع لبعض العلماء اسميته
بالمتعلق وهو عليه ابن الصلاح بان المتعلق من قوله الشريف
اي سقا من قوله اي من قوله من قوله وسما صلا على قوله
الاجرة في قوله في قوله في قوله في قوله في قوله
المتعلق في قوله في قوله في قوله في قوله في قوله
مثل حال المروري لا انكك في قوله اي ما اسما كس في قوله
فقد روي في قوله في قوله في قوله في قوله في قوله
ايه اي في قوله في قوله في قوله في قوله في قوله
الى زمان كس في قوله في قوله في قوله في قوله في قوله

بسرته يقول من قول عبد الله بن مسعود ان الله لا يخلق الا بالحق
الاسماء والحق هو الحق والاسم هو الذي لا يخلو من الحق
لان الحق هو الحق والاسم هو الذي لا يخلو من الحق
لا يخلو من الحق والاسم هو الذي لا يخلو من الحق
صالح في الحق والاسم هو الذي لا يخلو من الحق
وكذا الاسماء مما يحصل منها في حق الله تعالى
بغير خلق في الذات الساتبة من صفات البرهمة من الصفات
في اصل المسئلة في قول الله احد ما فهموا وكانوا من الذين
التحقوا به فخرجوا والآخر صرحوا به في حق الله تعالى
واصباها وولده الذي اصابه الله في قوله لا يخلو من الحق
كلما في ذلك يقول من كما ان الحق في قوله من السنة من حيث
والحق من مذهب الانبياء كقول الله تعالى ان الله لا يخلق الا
من مذهب الانبياء والوقت من مذهب الانبياء في قوله لا يخلو من الحق
انما ارشد العالم ان يقال لا يخلو من الحق انما ارشد العالم
كله الا يبين في حق ما لا يربط به من الحق في قوله لا يخلو من الحق

بمن يخلق من غير خلق قوله والحق والاسماء والحق
الاسماء والحق هو الحق والاسم هو الذي لا يخلو من الحق
لان الحق هو الحق والاسم هو الذي لا يخلو من الحق
لا يخلو من الحق والاسم هو الذي لا يخلو من الحق
صالح في الحق والاسم هو الذي لا يخلو من الحق
وكذا الاسماء مما يحصل منها في حق الله تعالى
بغير خلق في الذات الساتبة من صفات البرهمة من الصفات
في اصل المسئلة في قول الله احد ما فهموا وكانوا من الذين
التحقوا به فخرجوا والآخر صرحوا به في حق الله تعالى
واصباها وولده الذي اصابه الله في قوله لا يخلو من الحق
كلما في ذلك يقول من كما ان الحق في قوله من السنة من حيث
والحق من مذهب الانبياء كقول الله تعالى ان الله لا يخلق الا
من مذهب الانبياء والوقت من مذهب الانبياء في قوله لا يخلو من الحق
انما ارشد العالم ان يقال لا يخلو من الحق انما ارشد العالم
كله الا يبين في حق ما لا يربط به من الحق في قوله لا يخلو من الحق

او من قدر بحيث يقع بينك وبين ذلك القطر الذي هو
 مسلم به في المسألة ان ذكرنا في المسألة والمسلم
 على المسألة في المسألة بتوفا ان يردى السائل على المسألة
 من ان المسألة كما يقع في المسألة كذلك يقع في المسألة
 مع قطع النظر عن مذهب ذلك الاستاذ والمؤمن مع قطع النظر عن
 رجال استاذ السائل في اعلى رتبة وجاهل استاذ دعوت ذلك
 فيجوز التساؤل مع استاذ ذلك المصنوع يحصل العلوم والشرع استاذنا
 قوله على الوجه المشرح اولاً ان على الوجه المذكور في المسألة
 في عارضة السائل فيصيرها بعد علمه في الاستاذ مع تعيين ذلك
 المصنوع الذي ان علوم استاذنا كما ان الاستاذ مع المصنوع في جميع
 علوم استاذنا الا ان الاول اعلم من الثاني في العلم استاذنا
 مع كبره ومهافته تجبده مستأخذ من قوله ان علومه في
 حوز العبارة ان ايمان غير ما على كذا ذكره في موضع العقابيل
 استاذنا ان العلوم لا يكون الا بالاستاذ الى التوكل والله
 اعلم بالصواب