كتاب التقييد والإيضاح لما أطلق وأغلق من مقدمة ابن الصلاح

تأليف عبد الرحيم بن الحسين بن عبد الرحمن ابن العراقي

مجموع مباحث فيه من الكتب

هذا كتاب الفصد والاصلاح

لما اطلق واعلق من كتاب ابن الصلاح

تأليف فقير رحمة ربه

عبد الرحيم بن الحسين عبد الرحمن

المعروف بابن العراقي

وفيه المقتنى في سرد الكنى للذهبي

وفيه زوائد سنن الدارقطني للشيخ قاسم

وفيه الالقاب لابن حجر رحمه الله تعالى

وفيه ارشاد طلاب الحقايق الى معرفة سنن خير الخلايق للنووي

وفيه حاشية على شرح الفية العراقي لابن فهد

بسم الله الرحمن الرحيم الحمد لله وحده اللهم صل على سيدنا محمد وآله وسلم تسليما
الحمد لله الذي ألهم لاصطلاح سالكيهم وأتم آلاء الاصطلاح ولو شاء لأفهم وأشهد أن لا إله إلا الله
الكاشف للقلوب من الكروب وسدمهم وأشهد أن محمدا عبده ورسوله أفضل من أنجد وأتهم وأعدل
من أنقذ وأتم صلى الله عليه وعلى آله وصحبه وسلم وبعد فإن أحسن ما صنف أهل الحديث في
معرفة الاصطلاح كتاب علوم الحديث لابن الصلاح جمع فيه غرر الفوائد فأوعى ودعي له
زمر الشوارد فأجابت طوعا إلا أن فيه غير موضع قد خولف فيه وأماكن أخر تحتاج إلى
تقييد وتتمة فأردت أن أجمع عليه نكتا تقيد مطلقه وتفتح مغلقه وقد أورد عليه
غير واحد من [illegible] إيرادات ليست بصحيحة فأردت أن أذكرها وأبين كلام الشيخ وترجيحه
لئلا يتعلق بها من لا يعرف مصطلحات القوم وينفق من مزجى البضاعات ما لا يصلح للسوم
وقد كان الشيخ الإمام العلامة علاء الدين مغلطاي أوقفني على شيء جمعه عليه سماه إصلاح ابن
الصلاح وقرأت بخطه مواضع منه ولم أر فائدة المذكور بعد ذلك وقد اختصره جماعة
وبعضهم في مواضع منه حيث كان الاعتراض عليه غير صحيح ولا مقبول [illegible]
اعتراضه على ابن الصلاح المعمول وقد أخبرني بكتاب ابن الصلاح المذكور الشيخان
الإمامان الحافظان [illegible] صلاح الدين أبو سعيد خليل بن كيكلدي العلائي وبهاء الدين أبو محمد
عبد الله بن محمد بن أبي بكر بن خليل [illegible] قراءة مني على الثاني لجميع الكتاب وسماعا على الأول لبعض
الكتاب وإجازة لباقيه قالا أنا [illegible] محمد بن يوسف بن [illegible] الدمشقي قال أنا مؤلفه
الشيخ الإمام تقي الدين أبو عمرو عثمان بن عبد الرحمن بن موسى الشهرزوري رحمه الله قراءة عليه سنة
[illegible] وسميته التقييد والإيضاح لما أطلق وأغلق من كتاب ابن الصلاح والله أسأل
وأستعين أن يوفق لإكماله ويعين وأن لا يجعل ما علمنا من العلم علينا وبالا وأن يجعله خالصا
لوجهه تبارك وتعالى إنه على ما يشاء قدير وبالإجابة جدير قوله [illegible]
هو بضم الياء [illegible] على البناء للمفعول وعليه اقتصر صاحبا الصحاح والمحكم وحكى [illegible]
أنه استعمل على البناء للفاعل أيضا [illegible] حكاه المطرزي أيضا [illegible]
[illegible] الشغل قال والنعي المنقول [illegible] قوله [illegible]
كذلك أولى استعمل المصنف هاهنا [illegible] على الضعيف وكتبه بالياء مناسب قوله
[illegible] وهو على
[illegible] النوع الأول معرفة الصحيح قوله
اعلم علمك الله وإياي أن الحديث عند أهله ينقسم إلى صحيح وحسن وضعيف قد اعترض عليه

بأمر من

[margin: وحكاه [illegible] هذه اللغة [illegible] البناء للمفعول [illegible]]

بأمر من أحد [illegible] ان في الترمذي [illegible] ادعى أحدهم عليه بدأ بنفسه فكان الأولى أن يقول
علمنا الله وإياك [illegible] من هذا المعترض والحديث الذي ذكره من عند الترمذي ليس هكذا
وهو حديث أبي بن كعب أن رسول الله صلى الله عليه وسلم كان إذا ذكر أحدا فدعا له بدأ بنفسه قال هذا
حديث حسن غريب صحيح ورواه أبو داود أيضا ولفظه كان رسول الله صلى الله عليه وسلم إذا دعا بدأ بنفسه
وقال رحمة الله علينا وعلى موسى الحديث ورواه النسائي أيضا في سننه الكبرى وهو عند مسلم أيضا
كما سيأتي فليس فيه ما ذكره من أن كل داع يبدأ بنفسه وإنما هو من فعله صلى الله عليه وسلم لا من قوله
وإذا كان كذلك فهو مقيد بذكره صلى الله عليه وسلم نبيا من الأنبياء كما ثبت في صحيح مسلم في حديث أبي الطويل
في قصة موسى مع الخضر وفيه قال وكان إذا ذكر أحدا من الأنبياء بدأ بنفسه رحمة الله علينا وعلى أخي كذا
رحمة الله علينا الحديث فأما دعاؤه لغير الأنبياء فلم ينقل أنه كان يبدأ بنفسه كقوله صلى الله عليه وسلم
في الحديث الصحيح الذي رواه البخاري في قصة زمزم قال ابن عباس قال النبي صلى الله عليه وسلم يرحم الله أم إسماعيل
لو تركت زمزم أو قال لو لم تغرف من الماء لكانت زمزم عينا معينا وفي الصحيحين من حديث عائشة سمع
رسول الله صلى الله عليه وسلم رجلا يقرأ في سورة بالليل فقال يرحمه الله الحديث وفي رواية للبخاري أن
الرجل هو عباد بن بشر وللبخاري من حديث سلمة بن الأكوع من السائق قالوا عامر قال يرحمه الله الحديث فظهر
بذلك أن بدأه بنفسه في الدعاء إنما إذا ذكر نبيا من الأنبياء مقدم على أنه قد دعا لبعض الأنبياء ولم
يذكر نفسه معه وذلك في الحديث المتفق على صحته من حديث أبي هريرة قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم يرحم
الله لوطا لقد كان يأوي إلى ركن شديد الحديث وفي الصحيحين أيضا من حديث ابن مسعود مرفوعا يرحم الله
موسى لقد أوذي بأكثر من هذا فصبر [illegible] أن ما نقل عن أهل الحديث من كون الحديث
منقسما إلى هذه الأقسام الثلاثة فيه نظر فإن بعضهم يقسمه إلى قسمين فقط صحيح وضعيف وقد ذكر المصنف
هذا الخلاف في النوع الثاني [illegible] من التفريعات المذكورة فيه فقال من أهل الحديث من لا يفرد نوع
الحسن ويجعله مندرجا في أنواع الصحيح لاندراجه في أنواع ما يحتج به قال وهو الظاهر من كلام أبي عبد الله
الحاكم في تصرفاته [illegible] فكان ينبغي الاحتراز عن هذا الخلاف هنا والجواب أن ما نقله
المصنف عن أهل الحديث قد نقله عنهم الخطابي [illegible] فقال اعلموا أن الحديث عند أهله على ثلاثة
أقسام حديث صحيح وحديث حسن وحديث سقيم [illegible]
المتقدمين ذكر الحسن وهو موجود في كلام الشافعي والبخاري وجماعة ولكن الخطابي نقل التقسيم عن أهل
الحديث وهو إمام ثقة فتبعه المصنف على ذلك هنا ثم حكى الخلاف في الموضع الذي ذكره فلا يعد خطأ [illegible]
والله أعلم قوله أما الحديث الصحيح فهو الحديث المسند الذي يتصل إسناده [illegible] اعترض
عليه بأن من يقبل المرسل لا يشترط أن يكون مسندا وأيضا اشتراط سلامته من الشذوذ والعلة إنما [illegible]

رادها اهل الحديث كما قاله ابن دقيق العيد في الاقتراح قال وفي هذين الشرطين نظر على معنى نظر
الصنعاني فان شرائط العمل التي تقابل بها المحدثون لا تجري على اصول الصنعاني ومن شرطه ان يكون
طعنا بانها واكواه ان مريصف في علم الحديث انما ذكرا بعد اهل الرأي عند عزيز من
اهل علم آخر وفي مقدمة مسلم ان المرسل في اصل قولنا وقول اهل العلم بالاخبار ليس بحجة وكون
الصنعاني والاصوليين لا يشرطون في الصحيح عدم الشذوذ والعلة عند من يشترطها على المصنف
قد احترز عنها فهم وقال بعد ان فرع زائد وما عبر به عنه بعد اهو الحديث الذي يحكم له
بالصحة بلا خلاف من اهل الحديث وقد غلطوا في صحة بعض الاحاديث لانتفاء بعض الاوصاف
الاوصاف فيه اولا خلاف بينهم في اشتراط بعض هذه الاوصاف كما في المرسل الذي ذكره المصنف
فقد اعتبر ما اعتبر صريه عليه فلم يبق الا اعتبار وجوده والله اعلم وقوله لا خلاف من اهل
الحديث انما قيد من اخلاف اهل الحديث لان غيرهم اهل الحديث قد يشترطون في الصحيح شروطا زايدة
على هذه كاشتراط العدد في الرواية كما في الشهادة فقد حكاه الحازمي في شروط الائمة عن بعض مشايخه
المغاربة على انه قد يحكي ايضا عن بعض اصحاب الحديث قال السبكي في ترجمة الشافعي ابي محمد الجويني رحمهما
الله تعالى في الفصول التي نقلها الشيخ رحمه الله تعالى حكاية عن بعض اصحاب الحديث انه يشترط في
قبول الاخبار ان تروى عدلان عن عدلين حتى يتصل متنى متنى عن رسول الله صلى الله عليه وسلم وابدكر
قبل هذا الاخر كلامه وكانه السبكي تراه في كلام ابي محمد الجويني فنبه على انه لا يعرف عن اهل الحديث
والله اعلم وقوله وقد غلطوا في صحة بعض الاحاديث لانتفاء بعض الاوصاف
فيه اسهى يريد بقوله هذه الاوصاف اي اوصاف القبول التي ذكرها في حد الصحيح وانما سهت على
دلك وان كان واضحا لان ترات بعضهم قد اعتبر من عليه فقال انه يعني الاوصاف المعتبرة من
اتصال وانقطاع وعضل وشذوذ ونحو ذلك وفيه نظر من حيث ان ايراد المذكور ان المتصل
والشاذ والمنقطع صحيح وهذا لا يقتضي ان ليس بصحيح فانه انما اراد اوصاف القبول كما قدمته وعلى
تقدير ان يكون اراد ما زعم من يحتج بالمرسل لا يفيد كونه ارسله الثقة بل لوارسله اتباع التابعين
احتج به وهو عنده صحيح وان كان معضلا وكذلك يحتج بالمتصل بالمنقطع بل والمرسل
عند المفيد من واحد وقال ابو عمرو بن الصلاح في الارشاد ان الشاذ منقسم الى صحيح ومردود
نقول هذا المعترض ان اراد بالشاذ انه صحيح مردود فقول الكلي في الارشاد والله اعلم
قوله على ان جماعة من اهل الحديث خالفوا في هذه الجملة فانهم ذكروا خلاف في
اصح الاسانيد الى آخر كلامه اعترض عليه بان الحاكم وغيره ذكروا ان هذا بالنسبة الى
الاسماء او الاشخاص واما ان كذلك فلا يبقى خلاف من هذه الاقوال اسهى كلام المعترض

وليس

ولتعجب لان الحاكم لم يقل ان الخلاف مقيد بذلك بل قال لا يمكن ان نطلق ذلك ويمكن ان نقيد ذلك
بهذا لا سيما الخلاف المتقدم واضافة فوقيه ما لا شخاص فالخلاف موجود فيما اصح اسانيد على
اداو قيل اذا وقيل كذا واصح اسانيد ان عمر كذا وقيل كذا فالخلاف موجود والله اعلم قوله
اذا وجد في اخر الحديث وعنعنة هذا صحيح الاسناد ولم يجده في احد الصحيحين ولا منصوصا
على صحته في شيء من مصنفات اهل الحديث المعتمدة المشهورة مما لا يتجاسر على جزم الحكم
فقد نجد تردد هذه الاعصار الاستعلاء بادراك الصحيح بمجرد اعتبار الاسانيد وان اخرطه
وقد طالعت في ذلك للشيخ محي الدين النووي رحمه الله والطبر عندي جوازه لمن تمكن وقويت معرفته انتهى
كلامه وما رجحه النووي هو الذي عليه عمل اهل الحديث فقد صحح جماعة من المتاخرين احاديث لم يجدوا لمن
تقدمهم فيها تصحيحا كابن القطان تبعا لابن الصلاح وابو الحسن علي بن محمد عبد الملك ابن القطان صاحب كتاب
بيان الوهم والايهام وقد صحح في كتابه المذكور عدة احاديث منها حديث ان عمارا كان يتوضأ ويجلاه
ويجليه وصحح عليها ومنها قول بلال كان رسول الله صلى الله عليه وسلم يقتل اخر جده ابو مكر البزار في مسنده
وقال ابن القطان اسناده صحيح ومنها حديث ان رسول الله صلى الله عليه وسلم كان ينتظر في الصلوة
فصعود حتى يرى انهم قد نسوا ثم قدم رسلا فاتم بهم اصبح وصحح ابن القطان هذا وهو كما
قال صحيح ونقل ابن القطان هذا وهو على قصد استدراكه من المحرر سنة ثمان وعشرين وسبعمائة ذكره
ابن الاخضر في الكبرى وصحح ايضا من المتاخرين زين الدين ابو محمد عبد الواحد المقدسي صحح كتابا
سماه المختار الزم فيه الصحة وذكر فيه احاديث ليست في الصحيحين فيما اعلم ونقل الضياء المقدسي
في التي مات فيها ابن الصلاح ست ثلاث واربعين وستمائة وصحح الحافظ زين الدين عبد العظيم بن عبد القوي
المنذري حديثا في جزء جمع فيه ما ورد فيه عن ابن عباس رضي الله عنهما وسماه اخر ونقل المنذكر عبد العظيم
سنة ست وعشرين وستمائة صحح الطبقة التي على هذه ايضا صحح الحافظ شرف الدين عبد المؤمن بن خلف
الدمياطي حديثا طبع مرة وعلما ما نعلم لما شرب له في جزء جمعه في ذلك اورده من رواية عبد الرحمن
ابي الموالي عن محمد المنكدر عن جابر ومن هذه الطريق رواه البيهقي في شعب الايمان واما الترمذي فرواه
عبد الرحمن الموصلي عن ابن المنكدر كذلك رواه ابن ماجه وصححه النووي وعزاه لهذا الوجه وطريق
ابن عباس اصح من طريق جابر صحح الطبقة التي على هذه ومنهم شيوخنا صحح الشيخ تقي الدين السبكي حديث
ابن عمر في الزيارة في تصنيفه المشهور كما اخبرني به وانه دلله دامن بلغ اهليه دان منهم الا ان
منهم من لا تقبل دان منهم وكذا ان المقدسيون رحمه الله تعالى بعضهم شيئا فانكر عليه تصحيحه والله اعلم
قوله اورد من مصنفات الصحيح انتهى اعترض عليه بان ما صنف الصحيح قبله وابوا
ان يطلق احد انه انفرد الصحيح لان فيه المرسل والمنقطع والبلاغات ومن لا عناية له بالحديث

لم يفرد ذكره ان عبد البر لم يفرد الصحيح اذا واللہ اعلم قولہ وقال ابو الحسين مسلم بن الحجاج
اجود اسمی احد من علیہ مؤلف المسمی بمسلم بن مسلم قشیری نیشاپوری صاحب هذا الکتاب
سنہ ست وماتین فکلہ از امنہ خط الذی اعتمد من علی ان الصلاح سنہ ست وستین لیس بخط واز اد
ان تصنیف مسلم لهذا قدم فلا یکون تالیا لکتاب البخاری وقد یعجب الناظر علیہ واللہ هو سنہ
ست وستین وماتین بزیادہ الیاء والنون ودلک لما قطعنا ان مولد مسلم قد کان سنہ ارج وماتین
شیوخ ۲ للبخاری لم یزد الذی صنف فضلا عن مسلم فان مشائخ البخاری سنہ تسع وماتین واللہ اعلم
وستمر وماتین قولہ هذا او تولد فصل من کلام العرب جاء مسلم علی کلام البخاری ان کان المراد
ان کلا منهما ترجم بانہ لم یرجح غیر الصحیح فانہ لیس فی بعد حطبتہ الا احادیث الصحیح مشروحا
غیر مرجح بشیء فی کتاب البخاری فی تراجم ابوابہ الا شیئا الذی استند هذا علی الوصف المشروط فی
الصحیح اعنی قولہ قد روی مسلم بعد اعطبہ فی کتاب الصلوۃ باسناد الی عمر ای کثیر
اثار لا یستطاع العلم تراجم الجسم فقد ترجمہ بعشر الاحادیث ولکنہ لم یترجم احد اخلاف البخاری
واللہ اعلم قولہ وحد ما فی کتاب الصحیح یعنی البخاری شبعہ الوف وماتان وحمسة وسبعون
حدیثا بالاحادیث المکررۃ اسم هکذا الطلق ابن الصلاح عن الاحادیث والزیادۃ هذا العدد الذی والمشهور
وهی روایۃ محمد بن یوسف الفربری فاما روایۃ حاد بن شاکر فهی دون هذا العدد بکثیر واما
روایۃ ابراهیم بن معقل فانما یقف عن روایۃ الفربری لما یزید علی ثلثمائۃ حدیث واما الصلاح عن اجلة
مسلم وقد ذکرها النووی مع زیادۃ فی التهذیب والتقریب فقال ان عدد احادیثہ بغیر الاحادیث المکررۃ
اثنی وارید عدد المکرر وهو یزید علی عدد کتاب البخاری المشهور وقد زاد علی
ان الفصل احد مسلم انما یعنی الف حدیث قولہ ثم ان الزیادۃ علی الصحیح علی ما ذکر الناس
سلفا وخلفا طالما یشمل علیہ احد المصنفات المعتمدۃ المشتهرۃ کسنن ابی داود والرمذی
والنسائی وارجو عمد والدارقطنی وعیرهم منصوصا علی صحة فیها اعنی کلامہ ولا تشترط فی مرتبة
الصحیح الزائد علی الصحیحین ان ینقد الائمة المذکورون وعیرهم علی صحتها لیسلم العضد
المشتهرۃ فقد الصنف بل لو نص احد منهم علی صحة ما لا یستفاد الصحیح الیہ کان ستوا لا یحسن
نعم وسوا لا الائمة احد وعشرین مما کنی دلالة فی صحة وهذا واضح واما قیدہ المصنف بصمیم
علی صحة فلیسلم المشتهرۃ مما علی احتیاجہ المتقدم انہ لیس لاحد ان یصحح الا بعد الاعتبار بلا کنی
علی هذا وهو الصحیح باستناد صحیح کما لا یکنی فی الحدیث باستناد صحیح ولکن قد یتقدم اجتیاز
هذا ما لقد فیہ النووی وعیرہ من اصل الحدیث وان التقریر علی خلاف ما تقدم واللہ اعلم قولہ
ولکن یحتمل کونہ موهوما قولہ من شرط منهم الصحیح فیما جمعہ فکتاب ابن خزیمة وکذا ما وجد

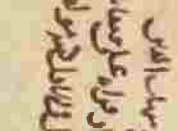
الی الترجمة علی باب البخاری وکتاب مسلم کتاب ای عوانة الاستمرانی وکتاب ابن بکر الرقانی وعیرهما من عند محمد وفوادہ شرح فی قدر من احادیث الصحیحین وقدر هذا الذی الجمع
من الصحیح لابی عبد اللہ الحمیدی اسمی طلاہ وهو مسمی زیادۃ وحدہ من الزیادات علی الصحیحین فی کتاب
الحمیدی بحکم الصحة والقدر الدال لان الشرحات الدلوزۃ قدروها ما تایدیم الصحیح وکانت الزیادات
التی وقع فیها الصحیح لوجود هذا الشاذ وصحیح لکتاب مشهور علی رای الصنف واما الذی زاده الحمیدی فی
الجمع من الصحیحین فلم یتروہ باسناد صحیح حتی نتطرق فیہ ولا الهمز انما اصطلاح جاز ان الزم فیما الصحیح
مستفاد فیها واما جمع من الحاکم واللہ اعلم فی عیر مقبولة حتی
توجد فی عیرہ باسناد صحیح واللہ اعلم وقد نقص المصنف بعد هذا من الفوائد الخامسة التی تلی
هذه ان یرتقل شیا من زیادات الحمیدی علی الصحیحین او احدهما وهو بعلی وهو کما ذکر جواز ان تلک
الزیادات محکوم بصحتها فلا تستفتد فالصواب ما ذکرناہ واللہ اعلم قولہ واعنی الحاکم ابو
عبد اللہ الحافظ مالزیادۃ فی عدد احادیث الصحیح علی ما فی الصحیحین وجمع دلائل فی کتاب سماہ المستدرک
او عدد ما لشرط فی واحد من الصحیحین ما تراہ علی شرط الشیخین فقد اخرجا عن رواتہ فی کتابهما او احدهما
طلاہ وقد امران احد من قولہ او عدد ما لشرط فی واحد من الصحیحین لیس کذلک
فقد اورد فی احادیث خرجہ فی الصحیح وسیما مسند فدلل وهی احادیث لیس منها حدیث
ان سعید الخدری مرفوعا لا تکتبوا عنی شیا سوی القرآن احدث رواہ الحاکم فی مناقب ابی سعید
الخدری وقد اخرجہ مسلم فی صحیحہ وقد نزع الحافظ ابو عبد اللہ الذهبی فی مختصر المستدرک
لتقریر الاحادیث التی اخرجها فی المستدرک وهی فی الصحیح الا حرفا الشاذ ان قولہ ما
زاده علی شرط الشیخین عبر اخرجا عن رواتہ فی کتابهما فیہ بیان ان ما هو علی شرطهما او ما اخرجا عن
رواتہ فی احدهما ولم یترد الحاکم دلالة فقد خالف فی خطبة المستدرک کتابہ واللہ اعلم تعالی
علی ان احادیث رواتها ثقات قد اصح بمثلها الشیخان او احدهما قولہ الحاکم بمثلها ای
بمثل رواتها لا بهما انفسهم ویحتمل ان یراد بمثل ذلک الاحادیث وفیہ نظر والذی ذکرہ الصنف
هو الذی فهمہ ابن الصلاح وغیرہ من عمل الحاکم فانہ سفل بصحیح الحاکم فی حدیث واعمل بشرط الحاکم
شلا ثم تعرض علیہ بان فیہ فلانا ولم یخرج لہ البخاری وهکذا افعل الذهبی فی مختصر المستدرک وللہ
الامر کلام الحاکم الدلوزی فی الفاظ فهو عند واللہ اعلم قولہ عند ذکرتہ اهل الحاکم والاولی
ان یقول شرط الحاکم قولہ ما الحکم بصحة واجید دلالة فیہ لعبرہ من الائمة ان ذکر من قبیل الصحیح
هو من قبیل الحسن یحتج بہ ویعمل الا ان یظهر فی علة توجب صعفہ اسم طلاہ وقد یعضد
من احصر طلاہ وهو مولانا قاضی القضاۃ بدر الدراز ناصر عفا اللہ تعالی عنہ بما یلیق

بجاز من اكثر او الصحيح او الصحة وهذا هو الصواب الا ان الشيخ ابا عمرو رحمه الله قد ابدا قد اطلع
الصحيح في هذه الاعتذار فليتأمل لا جدال صحيح فلهذا قطع النظر والكشف عليه والله اعلم ⊙

قوله وغاية ما يمكن صحيح ان جاز من جبان البستي انتهى وقد فهم بعض المتأخرين من كلامه ترجيح
جانب الحاكم على كلام ابن حبان البستي انتهى وقد فهم بعض المتأخرين من كلامه ترجيح
جانب الحاكم على كلام ابن حبان فاعترض على كلامه هذا اما اولا فلما صحيح ان جاز من عرف شرطه
واعتبر كلامه عرف تعنته على جانب الحاكم وسيأتي بعد هذا التعرض من كلام المصنف ليس
بصحيح واما ثانيا فلما انه مع تعارضه مع التنافي هو فاجاب اشد تنافيا كلامه وهو كما لا يخفى
اذ مع تعارض الجانبين لا يتجه ترجيح احدهما على الآخر الا بمرجح وليس فليتأمل قوله ان
الصحاح الستة مرادة بالدواوين المشهورة على الخلاف بين اهل الحديث فيما بينهم وقد ذكر
ابن حجر في هذا المقام ما حاصله ان المراد بالصحاح الستة ما اشتهر بين المحدثين بذلك
وان لم يكن مؤلفوها ممن شرط الصحة في كتابه كابي داود والنسائي وابن ماجه والدارمي
وان كان في كتاب كل منهم ما ليس بصحيح على شرط الصحيحين وقد صرح بذلك ابن الصلاح
والنووي وغيرهما وقد اشار المصنف الى هذا بقوله وان كان في بعضها ما ليس بصحيح
على ما سيجيء بيانه قوله ان الصحاح الستة مرادة بالدواوين المشهورة على الخلاف
بين اهل الحديث وقد ذكر ابن حجر في هذا المقام ما حاصله ان المراد بالصحاح الستة ما اشتهر
بين المحدثين بذلك وان لم يكن مؤلفوها ممن شرط الصحة في كتابه كابي داود والنسائي
وابن ماجه والدارمي وان كان في كتاب كل منهم ما ليس بصحيح على شرط الصحيحين
وقد صرح بذلك ابن الصلاح والنووي وغيرهما وقد اشار المصنف الى هذا بقوله وان كان
في بعضها ما ليس بصحيح على ما سيجيء بيانه قوله ان الصحاح الستة مرادة بالدواوين
المشهورة على الخلاف بين اهل الحديث وقد ذكر ابن حجر في هذا المقام ما حاصله ان المراد
بالصحاح الستة ما اشتهر بين المحدثين بذلك وان لم يكن مؤلفوها ممن شرط الصحة في كتابه
كابي داود والنسائي وابن ماجه والدارمي وان كان في كتاب كل منهم ما ليس بصحيح
على شرط الصحيحين وقد صرح بذلك ابن الصلاح والنووي وغيرهما وقد اشار المصنف
الى هذا بقوله وان كان في بعضها ما ليس بصحيح على ما سيجيء بيانه

وروى الترمذي

نقل



فعلى هذا الترمذي قال بعد القدمة حدث بجلق ابو عثمان الحكم المذكور وفيه عنه اربعة
عشر موضعا رواه متصلا او معضلا او معلقا ورواه عان وقد جمعها الرشيد العطار في الجزء
المجموع وقد علمت دلالة كلام صاحب هذا الحديث الصحيح بضعف او انقطاع والله اعلم
الامر الثاني ان قوله واشار ما حذف من سند الاسناد واحد او اكثر فاذا عنعن كذا قال
المعنى كذا ليس بصحيح ولم يتعرض بعد الاسناد شيء فاذا عنعن والمعنى كلا جماع شيوخ البخاري
الذين سمع منهم فاذا روى عنهما او بصيغة لا تحتمل التصريح بالسماع فهو محمول على الاتصال وقد ذكر
ابن الصلاح كذلك على الصواب في النوع الحادي عشر من كتابه في الرابع من الفروقات التي ذكرها فيه
فاذكر على الجزم فكمه الانقطاع على حديث ابي ملك الاشعري او اي علامة يجزم العارف بان البخاري
اورده فانه يأتي فيه قال هشام بن عمار وهشام بن عمار احد شيوخ البخاري وقد ذكر المصنف هناك السلسلة
الذهبية قال رسول الله صلى الله عليه وسلم هذا وكذا قال الا ان يعاد وكذا قال الا ان يعاد وكذا روى لنا هو هشام كذا وكذا قال
الزهري عن ابن المسيب ان سلمة عن ابي هريرة عن النبي صلى الله عليه وسلم هذا وكذا وهكذا الى شيوخ شيوخه قال
واما ما اورده كذا للاعن شيوخه فهو من قبيل ما ذكرناه وتبعا في ذلك من عنعن الفروقات انهى كلامه وسيأتي
عنا ما ذكرنا عن علامة قراءته والذي ذكره في الفروقات ان من روى عمن لقيه بلفظ فان
حكمه الاتصال بشرط السلامة من التدليس هذا حاصل ما ذكره وهو الصواب والحق البخاري بدلسا واما ذكره
احد الدليس لعبارات الاسانيد المعنعنة فانما قال في خطبة الجامع الصحيح من الآثار وصحيح السماع والمناولة
والاجازة اخرج البخاري في الصحيح وعنعنها فانما لان وهي اجازة وقال فلان وهو مدلس قال ولكذا
سماعه اخرجه على هذا انتهى كلامه اي سنده وهو مردود عليه وانما اعتمد عليه احد علة والدليل على بطلان كلامه
انه مع البخاري مسلما وقد قال وانما سمعنا في صحيح بعد المئة من شيوخه قال فلان والبخاري
عنه الصحيح فهذا يدل على ان هو عنده ان سنده الى شيوخه الى الحادي عشر بلا واسطة على ان البخاري
قد يدلس الشيخ عن شيخه ويكون عنهما واسطة وهذا هو الدليل الاخير الذي ذكره ابن
قوله واما ما ذكر في خطبة الجامع الصحيح من الآثار وصحيح السماع والمناولة والاجازة فانما ذكر
معنى لا بد منه وهو اشتراط مع اتصاله عدم ارتزاء رجاله وبحيث يزيد لك عن مثل قول البخاري وقال
عبد بن حكيم عن ابي سعيد عن النبي صلى الله عليه وسلم الله اجل ان يسمى منه وقد ذكر المصنف بعد هذا الدليل
من شرط البخاري فتطبيقا قال والد المؤلف رحمه الله الحميدي في جمعه بين الصحيحين الامر الرابع انه
اعترض على المصنف بما قاله ان ما هذا مجزوم به فقد حكم بصحته عمن علقه عنه وما لم يجزم به عليش
فيه حكم بصحته ودلالة البخاري يوجد التي بصيغة التمريض ثم يخرجه في صحيحه مسندا او يجزم المتني وقد
يكون لم يصح عنده استدل المتقدم بذلك على البخاري قال وذكر كتاب الصلوة وذكر عن ابي موسى كنا نطوف النبي

على الهوى سبب الدين
ان الصلاة والسلام على من لا نبي بعده

قوله ولذلك مطلق قوله الكافة دار بعز الوالي النجوى اجمع اهل العلم العصا وعيتهم ان زجل
لوطلق للطلاق ان جميع ما في باب الحاوي ما روى عن النبي صلى الله عليه وسلم فصح عنه وروته العدل الضابط
قال لا شك فيه انه لا بحث والزاد بالفاني جاله اسهى وساد اوله الوالي لا معنى له لا شك في تحته
وكذا مقطوع به لان الطلاق لا منع الشك وقد ذكر المصنف هذا في شرح مسلم فانه حكى فيه عن امام الحرمين انه
لو حلف انسان طلاقي ان ما في حاب الحاوي وسلم اما حكما صحيحة من قول النبي صلى الله عليه وسلم لما الزمته الطلاق ولا
حنث لاجماع على الصلاة على كتابه ثم قال الشيخ ابو عمرو والظاهر ان قوله انه لا بحث ولو مع المقطوع على كتابه
الشك في الحنث فانه لو حلف لا اكلم زيدا فسلم عليه بحنث وان كان ناسيا وعدم الحنث ظاهر قبل
الاجماع ملا منافاة الاجماع ثم قال الشيخ ابو عمرو والجواب ان المنافاة الاجماع هو القطع بعدم الحنث
ظاهرا وباطنا واما عند الشك فمحكوم به ظاهرا مع احتمال وجوده باطنا فتفطن هذا يغلط امام الحرمين فهو
اولى بحمله وقال النووي في شرح مسلم ان ما قاله الشيخ ليس قولا بل كلام امام الحرمين فهو عندنا
محمول على انه اراد به الشيخ واما على مذهب الاشعري فمحمول انه اراد انه لا بحث ظاهرا ولا يستحق الزام
الجنة حتى يتحقق له الزحلة كما اذا حلف لا اكلم عمرا فسلم عليه ناسيا لم يحنث للاجماع على عدم الزحلة لجبيلا
لاجبار الحنث وهو اختيار ظاهر قال واما الصحيحان فاحنا الحنث فيهما وغايتهما الضعف فلا تستحق له
الزحلة لضعف احتمال موجبها قوله ثم قول الحاوي باب ما يذكر عند التحلل وتروى عن ابن عباس
وجابر وبعد من بحث عن النبي صلى الله عليه وسلم النحو هو ما اسهى اعتمد من عليه بان حديث جابر هذا صحيح وعلى
تقدير ان يكون صحيحا فحديث جابر ليس على المصنف رد لانه لم يدع صحته مطلقا بل الذي يكونه من شرط الحاوي
وانه لما شك في حديث جابر من حكم قال فقد اعطاها ليس من شرطه على انا لا نسلم ايضا صحته لما فيه
من الاضطراب في اسناده فقيل عن زيد عن عبد الرحمن بن جابر هذا عن ابيه عن جابر وقيل عن زيد عن
جده ولم يذكر اباه وقيل عن ابيه عن النبي صلى الله عليه وسلم ولم يذكر جابرا وقيل عن زيد عن مسلم بن جابر هذا عن
ابيه عن جابر وقيل عن زيد عن مسلم عن جابر ولم يذكر اباه وقيل عن ابن جابر هذا عن ابيه ولم يسم
عن عبد الله بن جابر هذا عن ابيه وقد اخرجه ابو داود وسكت عليه والترمذي من طرق وحسنه وقال
في بعض طرقه وما روي باسناد متصل وقال الحاكم في صحيحه حديث الزهري مسند وحديث جابر هذا مبسوط
قوله عند ذكر استلام الصحيح فانها صحيح اخرجه البخاري وسلم جميعا اسهى اعتمد من عليه
على الاول ان يقول صحيح على شرط الستة وقيل لا عبرة من عليه ايضا الصواب ان يقول اصحابنا ما رواه
الستة واكواد ان من شرطه ان يذكر عن عبد الحديث فوق
نحو ما ليس الستة على توسق رواته او ان الصحيح ما اصلوه وان اتفق عليه الشيخان قوله
والحديث المتفق عليه وهذا المتن جميعه معلوم بصحته والعلم النبي النظري واقع به الاخر كلامه

وقال

وقال ابن حزم ستون امرأة تنتهي عدتها بانقضاء اقل الحمل وهو ما دار على وعمرة وهي معروفة
عند اهل هذا الشان اسهى طاب ثراه ان احد سماه ان ما لا عام ان ما الحرة الشعاف
منقطع بصحة قد شبعه الحافظ ابو الفضل محمد طاهر المقدسي وابو نعيم عبد الرحيم بن عبد الكافي بن يوسف
مقالا ان منقطع قد قعد ابو الشيخ عن الزهري بن عبد الله الى علي هذا وذكر ان بعض المقدر تروى
ان الامام احمد احمله حدث احمد في ذلك القطع صحيحة قال وهو مذهب زيد بن ثابت وقال الشيخ محي الدين النووي
في المقدمة والمستدرك الذي الصالح المحمود والاجود في هذا ان قول ابن الصلاح المختار او المشهور
عند اهل الحديث كذا كذا ليس براجح عند الاصوليين والفقهاء بل الراجح عند المحققين منهم ان يقال
الحديث كذا ولا يلزم من راجح الامة عمل العمل كما صرح الحافظ عماد الدين ابن كثير بان منقطع مالك
قال وقد اشتد انكار ابن برهان الامام على من قال بما قاله الشيخ وبالغ في تعليط الامام الشافعي
ان الاستدلال بالمواضع المشتركة قد اطبق عليها العلماء بما جوده وبح وقد اطلعت بيشتر على مواضع كثيرة
وقد مجتمعا في تصنيف سمح اجوبة عنها وقد ادعى ان جزم عامة اهل الحديث بصحة احاديث الصحيحين اسهى وقد رد
عليه ذلك جماعة من المصنفين المذكورة والله اعلم قوله اذا الحاكم ما ذكاه اسهى اصار طرق من عرف
الصحيح والحسن الذي عرف اتفاق الصحيحين وعمرهما في اكثر المعتمدة فتسهيل ان اذا دعوا الاجماع والاحتجاج
على ذلك اذا كان من يشرع له العمل بالحديث والاحتجاج به لذي مذهب ان ترجح الاصل قد قابل دعواه
قد عرفت ما صول الحديث معتمدة ومتروكة وانه يتوقف الحاكم بما شرطه المصنف من الغالب
اصول معتمدة قد طالعت فيه الشيخ محي الدين النووي فقال فان قابلها اصل معتمد صحح اجزاء
قلت وفي كلام ابن الصلاح في موضع اخر ما يدل على عدم اشتراط تعدد الاصول فانه جعل من قسم
نوع الحسن ان يتفرد الترمذي بحديث فرواته حسن او صحيح وجود ذلك فاذا صح ان الصحيح اصل بجماعة
اصول وانضم على ما اتفقت عليه صوله هنا صح تعطي عدم اشتراط ذلك والله اعلم ٥
النوع الثاني معرفة اكثر واكذب قوله وهو ما يرويه راوي سلم الخطابي رحمه الله
قال انه قال اكثر ما عرفه محدثو واشهر رجاله اسهى ثم ذكر الشيخ نحو ذكر الشيخ كلام الترمذي
والخطابي ما نقلوا الحسن من الصحيح اسهى وفيه ان زيد احمد ما ان ما حكاه من متن كلام
الخطابي قد اعترض عليه فيه الحافظ ابو عبد الله محمد بن رشيد سماه ابن الحافظ ابو الفتح القشيري
في شرح الترمذي فقال ان زاده خط الحافظ ابي على الجياني ما عرف مخرجه واستغربه ابي بالسين المهملة
والفاء وبالجيم المعجمة دون زاي وقوله فقال ان رشيد واما خط الجياني عارف فانه وما امر من به
ان رشيد مردود فان الخطابي قد قال دلالة في خطبه فاتم مقام الاثنين وهو في الفتح الصحيح المتوسع
ذكره المصنف واشتهر رجاله والمستغرب طالعة واستغرب طالعة كثير مقتفي والصواب الاول الخطابي
ان ما ذكره من انه لم يسبق كلام الخطابي ما نقل الحسن من الصحيح ذكره ابو محمد القصد ايضا في الاقتراح

وزاده وضوحا فقال للشرع عبارة الخطابي كما في الحديث وايضا فالصحيح قد عرفت تعريفه واشتهار حاله فيجعل الصحيح في هذا الكتاب واعتراض الشيخ تاج الدين التبريزي على كلام الشيخ ولي الدين يقول فيه نظر لانه ذكر ان مقدار الصحيح اخف من الكتب فاذا ورد خلاف ذلك فهو على خلاف المعتاد والعمدة على ما عرفت عنه فلا يعد ذلك وهو اعتراض صحيح وقد اجاب بعض الناظرين عن اعتراض الشيخ ولي الدين العراقي والخطابي عن قول الخطابي ما عرف مخرجه هو قول الترمذي وتروى نحوه من وجه آخر وقول الخطابي اشتهر رجاله يعني بالسلامة من وصمة الكذب هو قول الترمذي ولا يكون في اسناده من يتهم بالكذب وزاد الترمذي ولا يكون شاذا ولا بد من ايراد كلامه لان اشتراط ما في كلام المخرج كلامه لم يرد بلفظ مشتبه فلا اشكال فيما قاله ايضا وما ذكره من قول الخطابي ما عرف مخرجه بمعنى ان يروى من وجه واحد على خلاف الخطابي الذي ذكره في كلام بعض الفضلاء في قوله ما عرف مخرجه احتراز من المرسل وعن حديث الدلس قبل ان يبين بالدلسة وهذا التعريف يعتبر كلام الخطابي لان المرسل الذي سقط بعض اسناده وكذا المدلس الذي سقط منه بعض لا يعرف فيهما مخرج الحديث لانه لا يدري من سقط من اسناده كلا من التبريزي رجاله فقد عرف مخرج الحديث من اين وانه اعلم قوله وروينا عن ابي عيسى الترمذي ترجمة الحديث ان لا يكون في اسناده من يتهم بالكذب ولا يكون شاذا وتروى من غير وجه نحو ذلك اعني من نحو كلام الصلاح عليه في مقدمته هذا عن الترمذي وهو الذي اعتمده العراقي في شرح الفية وهذا ان دل فقد روى عن الترمذي انه قال في كتاب العلل الذي في آخر جامعه وما ذكرنا في كتابنا هذا في الحديث فانما اردنا به حديث الذي لا يكون في اسناده من يتهم بالكذب ولا يكون الحديث شاذا وتروى من غير وجه نحو ذلك وهذا ايضا يدل على ان الترمذي لا يعتبر الحديث بما ذكره في كتاب الجامع وقد نقل ابو الفتح في شرح الترمذي انه لو قال قائل ان هذا الذي اصطلح عليه الترمذي في كتابه هذا وهو ما سقط اصطلاحا خاصا به فلا يكاد يدل على الاسقط من الترمذي وجد الحديث الحسن بدلا مطلقا في الاصطلاح العام والله اعلم

قوله

قوله وقال بعض المتاخرين اذا حدث الذي فيه ضعف وجب العمل به وهو الحديث الحسن اهـ وزاد المصنف بعض المتاخرين هذا ابا الفتح ازالة وهو زين فانه هكذا في نسخ الموضوعات والعلل المتناهية قال الشيخ ولي الدين ان ذهن العدد في الاقتراح ان هذا الحسن مضبوط فاما بسبب كثرة طرقه فهو امر اعتباري فلا يعد ذلك وهو امر اعتباري بحسب وقد اشار قوله قوله وقد اشعرت النظر الى دلالة التحسين على ما ذكرناه من ان الوصف لا يحصل التعريف الذي للحسن قوله وقد اشعرت النظر الى دلالة التحسين على ما ذكرناه من ان الوصف لا يحصل التعريف الذي للحسن قوله وقد اشعرت النظر الى دلالة التحسين على ما ذكرناه من ان الوصف لا يحصل التعريف الذي للحسن

قوله وقد اشعرت النظر الى دلالة التحسين على ما ذكرناه من ان الوصف لا يحصل التعريف الذي للحسن

اذا احد الصحف الوابي وان المشهور الاول والثاني وحديث من مثله من الرواة من المشهور الاول والثاني
موجود في جامع دون الصحيح الثالث فاذا فهذا لا يلزم الشيخ او غيره وسلمنا ذلك ما الزيد ابا داود فحتى ظاهرها
واحد فاذا قوله ابو داود وما شهد حتى في الصحيح وما نفاه زيد حتى فيها ايضا فاذا قوله وصوحه قوله مسلم انه ليس
كل الصحيح بحجة عند ملا وشعبه وسفيان فاضاف ان ينزل الى مثل حديث القرليب زاي شلم وعطاء السائب
وسرد من اي زياد لما ليشمل الكلام اسم العدالة والصدق وان تفاوتوا في الحفظ والاتقان ولا فرق من الطرفين
عبر ان شرط الصحيح فيخرج من حديث الطبقة الثالثة واما ابو داود لم يشترطه فذكر ما يسند وهذه عند *
والزم البيان عنه فاذا قوله في قول ابو داود ان بعضها اصح من بعض يات ان القدر المشترك بينهما من الصحيح وان
نفاه وتنفيه لما تقتضيه صيغة افعل الا ترى انهما يقال هذا احسن من هذا مع ان كلا منهما حسن وان
الصحيح ان شرط الصحيح المجمع عليه في حاشية ليس لنا ان نحكم على حديث في اسناده انه حسن عنده فلعله لم يقف عليه
على الصحيح او ابو داود فاذا ان ما سكت عنه فهو صالح والصالح عندنا ان يكون صحيحا وعندهم ان يكون حسنا عندك
بريا اكثر رتبة منه شرطه من الصحيح والصحيح ولم نقل لنا عن ابي داود هل يقول ذلك او يرى ما ليس
بضعيف صحيحا فاذا الاولى ان الصواب ان لا نرفع ما سكت عنه الى الصحيح حتى نعلم ان مراد ابو داود هو الذي ويحتاج الى نقل
الامر الكلي ان بعض مراجعة ظاهر ان الصالح بعضه ضعيف اخر وهو اجماع فاذا على ان الزين
ان ليس فعال ان الزوايات لسنن ابي داود ليس ويوجد في بعضها ما ليس في الاخرى ولا في عبد الاخرى
عند استوله في الخرج والتعليل والصحيح والتعليل ذات مفيد ومن ذلك اجاد شه وتراجم قد ذكرها في شنه
بقوله ان الصالح ما سكت عنه فهو حسن ما سكت عليه في شنه فقط او سلمنا ابدا ما سبق السند عليه
والنقط لما سبق ظاهره وهو ظاهر عجب وكيف يحسن هذا الاستعمال وجود قول ابي الصالح ابي سفيان
الحسن بن ابي داود فكيف يحمل حال ظاهره على الاطلاق في السنن وغيرها وكذلك لفظ ابي داود صرح فيه فانه
قال في رسالته ذكرت في كتابي هذا الصحيح او ما اشبهه وما كان من هذا اجاد شه وتراجم قد
ذكرها في شنه ان ابدا به ما ضعف اجاد شه وتراجم الاخرى وسكت عليها في السنن فلا يلزم
ذكره لها في السوالات بضعف ان يكون الضعف شديدا فانه سكت في شنه على الضعف الذي ليس شديد
فاذكره هو دون ان ذكره السوالات اجاد شه وتراجم الضعف شديد وسكت عليها في السنن فهو وارد عليه
ويحتاج حديد الجواب والله اعلم **قوله** الكاشي ما صار الله صاحب المصابيح من تقسيم اجاد شه
الى ما على الصحيح والى ان مراده الصالح ما وتردد في احد الصحيحين او فيهما والى ان ما اورده ابو داود والترمذي
واشبههما في نفسه فهم هذا الصالح لا دخل في الخرج كلامه واط بعضهم عن هذا الايراد
على النحوي بان النحوي سبق ابدا المصابيح عجب كل حدث ان هو صحيحا او حسنا او عن السنن فلا يرد
عليه دلالة قال وما ذكره هذا المجيب عن النحوي مما يزيد ذكر عجب كل حدث ان هو صحيحا او حسنا

او غريبا لسن فذلك ما لا سن الصحيح مما اخرجه من السنن واما يسكت عليها واما بين الغريب
عالما وقد سن الصعف وذلك قال في خطبه ذابه وما كان فيها من صعف او غريب اشرت الى اهي فلا يراد
ما في خرجه صحيح ما في السنن مما هو من السنن وظاهره سكت عن بيان ذلك لا شراحها والاحتجاج - والله اعلم
قوله اذا ذكر كتب التاييد عن ملخصه بالذب الحثه التي مي الصحيحان وسنن ابو داود وسكن
النسائي وجامع الترمذي وما جزي بحزاها والاحتجاج بها والركون الى ما يورد فيها مطلقا فمسند
ابو داود الطيالسي ومسند عبيد الله بن موسى ومسند احمد بن حنبل ومسند اسحق بن راهويه ومسند
عبد بن حميد ومسند الدارمي ومسند ابي يعلى ومسند الحسن بن سفيان ومسند البزار ابي بكر واشباهها
فيه علكنهم ان خرجوا في مسند ط صحابي ما رووه مرجد شه عن مغيبدين ان يكون حد شا صحيحا فلذلك
ناخرت من عدها الى الخرط مه وفيه ابران احمد ممـــــا ان عد مسند الدارمي في جله هذه المسانيد
ما اورده حد شا صحيحا وحده وسلم منه فانه مرتب على الابواب طالب الحثه واشفى لتسمية المسند
طاشمي الجاري المسند الجامع الصحيح وان كان مرتبا على الابواب لكون احاد شه مسنده الا ان مسند الدارمي
كثير الاحاد ث المرسلة والمنقطعة والمقصلة والمقطوعة والله اعلم الا ترى انه اعتمر على
المصنف التسبيه المجيد بعض هذه التاييد ان احد رجل شرط في مسنده ان لا يخرج الا حد شا صحيحا عنده فانه
ابو موسى الذي وان اسحق بن راهويه خرج اشيا ما ورد عن الصحابي ذكره عنه امور زعم الزاري وان
مسند الدارمي الحق عليه اسم الصحيح عمر واجد من الحفاظ وان مسند البزار من فيه الصحيح وغيره اهي
ما اعتمر من عليه واكواب ـــــ الا ان ان احد اشترط الصحة في ذابه والذي رواه ابو موسى المدني
يسنده اليه اذ سئل عن حد شا فقال انظروه فان كان في المسند والا فليس بحجة هذا الشرح عجاني ان جميع ما
فيه حجة فيه ان البيان في حاشيه ليس بحجة على ان لم اجاد شه صحيحه يخرجه في الصحيح وليست في مسند احد منها
حد شا عائشة في قصته ام زرع واسوهود الصعف فيه فهو يحتمل ان فيه اجاد شه موضوعة وقد
حصها في جزء وقد صعف الامام احمد عشرة احاد ث فيه منها حد شا عائشة مرفوعا ان عبد الرحمن
عوف يدخل الجنة حبوا وفي اسناده عمارة وهو الذي زاد ان قال الامام احمد هذا حد شا كذب سكت عن
وعمارة اجاد شه منكرة والبزار وقد اورد ابن الجوزي هذا الحد شا في الموضوعات وكل طرق الامام احمد المذكورة
وذكر ابن الجوزي في الموضوعات ما في السند حد شا عمر لكونه من هذه الامة رجل مقال الا الوليد وحده
انتهى ما نقل عنه بحمد الله تعالى الا تمام ان الحمد لله عز اسمه اعلم بالصواب الكتوب والحمام والرسم
وحد ـــــ انتهى بحمد الله الحق وشرح بحث مسموم القيامة مشهود الملائكة جناب عليهم
وحد ـــــ ان يحمد من اجل الخطام ارجو ليلة فقد ترى من الله الحد ـــــ وفي اجل بوضعه نظر وقد صحيحه
الحاكم وسلم فيه ايضا من الذكر حد ـــــ تزيده كونوا في حد ـــــ ان تم الرواية عنه وقد الله

بالصاد والقرشي والعبد الواحد زاد المتن ايضا زيادات في الصحف والموضوع في الموضوع حدثه
سعدان الاحدث ان يجز ايضا في متن الابواب الاتي على ذكرها ان اخوري ايضا في الموضوع ان وقال
ايضا من وضع الزاهد واستشهد استحق من تراهو به فيه الصحف ولا يلزم ان يكون خرج اصل
ما عبد للصحابي ان يكون صحح ما خرجه صحيحا فهو اشبه الشهد المتردد وما فيه من الصحف حدثنا سلمى
بن رافع الشيباني عن ابيه قال وفد المنذر بن ساوى من البحرين الى رسول الله صلى الله عليه وسلم فاسلم
استدلا بالعلم فقولها الى صلى الله عليه وسلم ووضع المنذر ساعد ابيض شبابا ومتع لحيته مدهن واسع الجمال
اطرا النبي صلى الله عليه وسلم فجاء اطرا الى صلى الله عليه وسلم فجاء اطرا اليك قال ومات ابي وهو ابن عشرين وماء
سنة قال صاحب الخزانة سلمى عشرين معروف وهو مقتضى ان افتحا عاش اربعا وله هشام اسمه والمعروف ان
اخر الصحابة موتا ابو الطفيل فاذا ثبت سلمى وعمره والله اعلم واستشهد الدارمي فلا كبي ما فيه
من الصحف لجال رواية او لارساله وله الذكر فيه فاقدم واستشهد البزار فانه لا يسل
الصحيح من الصحف الا نادرا الا ما تفرد بحفظ رواه احد ثبت به وسنا تفرد غيره عليه والله اعلم

قوله الثاني في قول الترمذي وعنه هذا حديث حسن صحيح اشكال لان اكثر ما ذكر من الصحيح
ما شرط ايضا فيه فيما يجمع بينهما في حديث واحد ونفي ذلك الفضور وانما انه قال وجوابه ان ذلك راجع الى
الاسناد فاذا روى الحديث الواحد باسنادين احدهما اسناد حسن والاخر اسناد صحيح استقام ان يقال
فيه انه حديث حسن صحيح اي انه حسن بالنسبة الى اسناد صحيح بالنسبة الى اسناد اخر على انه غير مستنكر ان
يكون بعض رجال ذلك اراد باكثر معناه اللغوي وهو ما قابل الاقل بمعنى الغلبة دون المعنى
الاصطلاحي الذي يحتمل بصدده فاعلم ذلك اسهى ظاهر وقد تعقبه الشيخ في الدرس في القيد
الاحتراز عن اكواب الاولى ترد عليه الاحاديث التي قيل فيها حسن صحيح مع انه ليس له الا مخرج واحد
قال وفي كلام الترمذي في مواضع ما يقول هذا حديث حسن صحيح لا نعرفه الا من هذا الوجه اسهى وقد
اجاب بعض المتأخرين عن ابن الصلاح بان الترمذي حيث قال هذا قد يريد به تفرد احد الرواة
به عن الاخر لا التفرد المطلق قال وهو صحيح ذلك ما ذكره في العلل ترجمة حيث ذكر انه سئل عن ابي هريرة
ترجمة من اشار الى اخيه كما يأتي حيث قال فيه هذا حديث حسن صحيح غريب من هذا الوجه فاستغرب من
حديث طاوس اسهى وهذه الاكواب لا تنفي في المواضع التي يقول فيها لا نعرفه الا من
هذا الوجه لجواز ان يعرفه الحافظ من غير هذا الوجه كما قال في حديث ابي هريرة قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم اذا سمعتم من
شعبان فلا تصوموا قال ابو عيسى حديث ابي هريرة حديث حسن صحيح لا نعرفه الا من هذا
الوجه على هذا اللفظ وزاد في دقيق العيد اكواب اخر الثاني انه لا يلزم عليه ان يدل على ان الحديث
الموضوع اذا وصف بانه حسن لفظا انه حسن ولذلك لا يقوله احد من المحدثين اذا اخر واعلى اصطلاحهم اسهى

ط قد اطلق على الحديث الضعيف انه حسن واراد بالحسن اللغوي الاصطلاحي فروى
ابن عبد البر وغيره باب بيان اداب العلم حدث مطر رجل من ترجوا علو العلم فان يعلى الله فشكا وطلب
عافيته ومداراته فسمع واشتكى عنه جماد ويعلى لم يعلى صدقه ويدله لا يعلمه ويعده انه مقام اكمال
واكرام ومدارة مقبول اهل الكتاب وهو الذي يتوجه والصاحب في الغربة والحديث في الخلوة والدليل على
الصبر والضراء والسلاح على الاعداء والوزن عند الاخلاق رفع الله تعالى به اقواما فيجعلهم في الخير قادة
وائمة تقتص اثارهم وتهتدي بفعالهم وينتهي الى ترائهم نزع الملك في نظمهم ويطاعهم يستضعف
لهم كل رطب ويابس وحيتان البحر وهوامه وسباع البر وانعامه لان العلم حيوة القلوب من الجهل ومصابيح
الابصار من الظلم بلغ العبد بالعلم منازل الاخيار والدرجات العلى في الدنيا والاخرة التفكر فيه يعدل
الصيام ومدارسته تعدل القيام به توصل الارحام وبه تعرف الحلال من الحرام هو امام العمل والعمل
تابعه يلهمه السعداء ويحرمه الاشقياء قال ابن عبد البر وهو حديث حسن جدا والذي استدل به اشهب
قوي اسهى ظاهره فاذا كان حسنا صحاحا حسن اللفظ فلحا فاذن رواه موسى بن محمد اللفاوي عن عبد الله
بن زيد التجيبي واللفاوي هذا كذاب كذبه ابو زرعة وابو حاتم واستدل ابن حبان والعقيلي الى وضع الحديث
والظاهر ان هذا الحديث ما صححت بياه وعبد الرحيم بن زيد التجيبي متروك ايضا ورواه عباد بن
عبد الله قال فلم نجده عند شعبة عن محمد بن عبد الله الرزمي ونسخ عبد الله بن ادريس سلمى وقد كان حسن الحديث
فاذن هشيما وثقه ولما ضعف ان دقيق العيد ما اجاب بما قال الصلاح عن الاستشكال
المذكور اجاب عنه بما حاصله ان اكثر لا شرط فيه قيد القصور عن الصحيح وانما يكتفي الفهوة
حسنا مجرد اكثر وما اذا ارتفع الى درجة الصحيح فاكثر حاصل لا محالة تبعا للصحيح لان وجود الادنى
الجلي في الخفي والادنى لا ينافي وجود الاعلى حاصل الصدق قلت يصح ان يقال حسن باعتبار الضعف
الذي بعده صحيح باعتبار الصعف الجلي قال وعلى هذا ان يكون كل صحيح حسنا وبوده قولهم حسن
الاحاديث الصحيح وهذا موجود في كلام المتقدمين اسهى وقد تبعه قائل ذلك فاقول ابو عبد الله
المواق هذا في باب بعيد السماء لم يخرج الترمذي اكثر من نصف حديثه عن الصحيح فلا يكون صحيحا الا وهو
عشرة فاذا لا يكون صحيحا حتى يكون رواته عشرة مجتمعين فاذا طهر هذا ان اكثر ما عند ابي عيسى
صفة لا يخرج هذا القسم لم قد تذكر فيها الصحيح قال فكل صحيح عنده حسن وليس كل حسن صحيحا اسهى
كلامه وقد اعترض على ابن المواق في هذا الحافظ ابو الفتح القشيري فقال في شرح الترمذي بقي
عليه ان اشترط في اكثر ان نرى مرجحا اخر ولم يشترط ذلك في الصحيح اسهى فكذا اعترض ابو الفتح على
ان الذي عهد في مقدمة شرح الترمذي ثم انه طالف ذلك في اثناء الشرح عند حديث عائشة فان رسول الله
صلى الله عليه وسلم اذا خرج من الخلاء قال غفرانك فان الترمذي قال عقيب هذا حديث حسن غريب لا نعرفه

الا من حديث اسرائيل عن يوسف بن ابي بردة ولا نعرف في هذا الباب الا حديث عائشة فاجاب ابو الفتح عن هذا الحديث بان الذي يحتاج الى المتابعة غير الثقة وحده ما كان راويه في درجة المستور ومن لم تثبت عدالته قال واكثر ما في الباب ان الترمذي عرف بنوع منه لا بكل انواعه واجاب بعض المتاخرين وهو الامام عماد الدين بن كثير في مختصره لعلوم الحديث عن اصل الاستشكال بما حاصله ان الجمع في حديث واحد بين الصحة والحسن درجة متوسطة بين الصحيح والحسن قال والذي يظهر انه يشرب الحكم بالصحة على الحديث بالحسن كما يشرب الحسن بالصحة قال فعلى هذا يكون ما يقول فيه حسن صحيح اعلى رتبة عنده من الحسن ودون الصحيح ويكون حكمه على الحديث بالصحة المحضة اقوى من حكمه عليه بالصحة مع الحسن انتهى وهذا الذي ظهر له تحكم لا دليل عليه وهو بعيد من فهم معنى كلام الترمذي والله اعلم **قوله** وذكر الحافظ ابو طاهر السلفي الكتب الخمسة وقال اتفق على صحتها علماء المشرق والمغرب قال وهذا تساهل الى اخر كلامه وانما قال السلفي بصحة اصولها كذا ذكره في مقدمة الخطابي فقال وكتاب ابي داود من احد الكتب الخمسة التي اتفق اهل الحل والعقد من الفقهاء وحفاظ الحديث الاعلام النبهاء على قبولها والحكم بصحة اصولها انتهى ولا يلزم من كون الشيء له اصل صحيح ان يكون هو صحيحا فقد ذكر ابن الصلاح عند ذكر التعليق ان ما اتى في لفظه جزم ونقل سوى على الشرط حكم بصحته ... ذكره عنه قال ومع ذلك فايراده له في اثناء الصحيح مشعر بصحة اصله انتهى فلم يحكم على هذا بالصحة مع كونه له اصل صحيح والله اعلم ۞

النوع الثالث معرفة الضعيف

قوله كل حديث لم يجتمع فيه صفات الحديث الصحيح ولا صفات الحديث الحسن فهو حديث ضعيف ثم قال وسبيل من اراد البسط ان يعمد الى صفة معينة منها فيجعل ما عدمت فيه من غيرها على حسب ما فعل في نوع الحسن قسما واحدا ثم قال ثم ما عدم فيه جميع الصفات فهو القسم الاخير الارذل انتهى كلامه فقوله ثم ما عدم فيه جميع الصفات اي صفات ما احتج به وهو الصحيح والحسن وهي ستة اتصال السند او جبر المرسل بما يؤكده وعدالة الرجال والسلامة من كثرة الخطا والغفلة ومجيء الحديث من وجه اخر حيث كان في الاسناد مستور لم تعرف اهليته والسلامة من العلة والسلامة من الشذوذ والسلامة من العلة فجعل المصنف ما عدم فيه هذه الصفات هو القسم الارذل وطلق ذلك في النوع الحادي والعشرين فقال اعلم ان الحديث الموضوع هو شر الاحاديث الضعيفة وما ذكره هنالك هو الصواب لان شر اقسام الضعيف الموضوع لانه كذب كلا فيما عدم فيه الصفات المذكورة فانه لا يلزم من فقدها كونه مكذوبا والله اعلم والاخر في كلام المصنف بمعنى المرذول من الضعيف وهو بمعنى الارذل ۞

النوع الرابع معرفة المسند

قوله ذكر ابو بكر الخطيب رحمه الله ان المسند عند اهل الحديث هو الذي اتصل اسناده من راويه الى منتهاه واكثر ما يستعمل ذلك فيما جاء عن رسول الله صلى الله عليه وسلم دون ما

جاء

جاء عن الصحابة وغيرهم انتهى وقد اعترض عليه بانه ليس في كلام الخطيب دون ما جاء عن الصحابة وغيرهم لا في الكفاية ولا في الجامع والجواب انه انما تبع في كلام ابن الصباح؟ نقله عنه واما حكى كلام الخطيب ثم قال واكثر ما يستعمل ذلك الى اخر كلامه

النوع الثامن

قوله قول الصحابي كنا نفعل كذا او نقول كذا ان لم يضفه الى زمان النبي صلى الله عليه وسلم فهو من قبيل الموقوف انتهى هكذا جزم المصنف انه ان لم يضفه الى زمانه يكون موقوفا وتبع المصنف في ذلك الخطيب فانه كذلك جزم به في الكفاية والخلاف في المسالة مشهور والمعروف من كلام الائمة اطلاق التصحيح وقد حكى النووي الخلاف في مقدمة شرح مسلم وحكى ما جزم به المصنف عن الجمهور من المحدثين واصحاب الفقه والاصول وقد اطلق الحاكم في علوم الحديث الحكم برفعه ولم يقيده باضافته الى زمنه وكذا اطلق الامام فخر الدين الرازي في المحصول والسيف الامدي في الاحكام وقال ابو نصر بن الصباغ في كتاب العدة انه الظاهر ومثله بقول عائشة رضي الله عنها كانت اليد لا تقطع في الشيء التافه وحكاه النووي في شرح المهذب عن كثير من الفقهاء قال وهو قوي من حيث المعنى **قوله** واذا قال الراوي عن التابعي يرفع الحديث او يبلغ به فذلك ايضا مرفوع ولكنه مرفوع مرسل انتهى ذكر الشيخ مما يتعلق بالصحابي اربع مسائل الاولى ما يقول فيه كنا نفعل كذا او نحو ذلك والثانية امرنا بكذا ونحوه والثالثة من السنة كذا والرابعة رفعه ويبلغ به ونحوهما ثم ذكر فيما يتعلق بالتابعي المسالة الرابعة فقط وسكت عن الحكم في الثلاث الاول اذا قالها التابعي فاحببت ذكر الحكم فيها اما المسالة الاولى فاذا قال التابعي كنا نفعل فليس بمرفوع قطعا وهل هو موقوف لا يخلو اما ان يضيفه الى زمن الصحابة ام لا فان لم يضفه الى زمنهم فليس بموقوف ايضا بل هو مقطوع وان اضافه الى زمنهم فيحتمل ان يقال انه موقوف لان الظاهر اطلاعهم على ذلك وتقريرهم ويحتمل ان يقال ليس بموقوف ايضا لان تقرير الصحابي لا ينسب اليه بخلاف تقرير النبي صلى الله عليه وسلم فانه احد وجوه السنن واما اذا قال التابعي كانوا يفعلون كذا فقال النووي في شرح مسلم انه لا يدل على فعل جميع الامة بل على البعض فلا حجة فيه الا ان يصرح بنقله عن اهل الاجماع فيكون نقلا للاجماع وفي ثبوته بخبر الواحد خلاف واما المسالة الثانية فاذا قال التابعي امرنا بكذا او نهينا عن كذا فجزم ابو نصر بن الصباغ في كتاب العدة في اصول الفقه انه مرسل وذكر الغزالي في المستصفى فيه احتمالين من غير ترجيح هل يكون موقوفا او مرفوعا مرسلا وحكى ابن الصباغ في العدة وجهين فيما اذا قال ذلك سعيد بن المسيب هل يكون حجة ام لا واما المسالة الثالثة فاذا قال التابعي من السنة كذا كقول عبيد الله بن عبد الله بن عتبة السنة تكبير الامام يوم الفطر ويوم الاضحى حين يجلس على المنبر قبل الخطبة تسع تكبيرات رواه البيهقي في سننه فهل هو مرسل مرفوع او موقوف متصل فيه وجهان لاصحاب الشافعي حكاهما النووي في شرح مسلم وشرح المهذب وشرح الوسيط قال والصحيح انه موقوف انتهى وحكى الداودي في شرح مختصر المزني ان

الشافعي رضي الله عنه فان يرى في القديم ان ذلك مرفوع اذا صدر من الصحابي او التابعي ثم رجع عنه لانهم قد يظفون به سنة البلداني وقد اخطأ الداودي من رجوع الشافعي عن ذلك فيما اذا قاله الصحابي لما وافق عليه فقد اخبر به في مواضع مراكيد يحمل قوله لم رجع عنه اي عن اذا قاله التابعي والله اعلم **النوع التاسع المرسل** قوله وصورته التي لا خلاف فيها حدث التابع الكبير الذي لقي جماعة من الصحابة وطبقتهم كالزهري واضرابه الخ ظاهره ان عبيد الله بن عدي ذكر في الصحابة وهو غير معروف بالرواية وليس كذلك فانه من رجال الصحيحين وقد ذكره المزي في تهذيبه في الصحابة وقال روى عن النبي صلى الله عليه وسلم مرسلا وعن عمر وعثمان وعلي وغيرهم وروى عنه ابنه عبد الله وابن اخيه عبيد الله بن عمر وغيرهما وقال ابن سعد كان ثقة قليل الحديث وقال العجلي تابعي ثقة وقال ابن حبان في الثقات له صحبة وقال ابن عبد البر ذكره ابن قانع في الصحابة وقال ابن السكن له صحبة ولا اعلم له رواية عن النبي صلى الله عليه وسلم الا ما ذكر فيما ذكرت وقال ابن منده ذكره بعض الناس في الصحابة ولا يصح له سماع من النبي صلى الله عليه وسلم وقال ابو نعيم عداده في اهل المدينة وهو من كبار التابعين وقال ابن يونس توفي سنة ثلاث وتسعين وهو ابن ثمانين سنة وقال ابن عبد البر وقيل سنة اربع وقيل سنة خمس وقيل سنة ست وقيل سنة سبع وقيل سنة ثمان وقيل سنة تسع وقيل سنة عشر ومائة وقيل سنة احدى عشرة ومائة وقيل سنة اثنتي عشرة ومائة وقيل سنة ثلاث عشرة ومائة وقيل سنة اربع عشرة ومائة وقيل سنة خمس عشرة ومائة وقيل سنة ست عشرة ومائة وقيل سنة سبع عشرة ومائة وقيل سنة ثمان عشرة ومائة وقيل سنة تسع عشرة ومائة وقيل سنة عشرين ومائة وقيل سنة احدى وعشرين ومائة وقيل سنة اثنتين وعشرين ومائة وقيل سنة ثلاث وعشرين ومائة وقيل سنة اربع وعشرين ومائة وقيل سنة خمس وعشرين ومائة وقيل سنة ست وعشرين ومائة وقيل سنة سبع وعشرين ومائة وقيل سنة ثمان وعشرين ومائة وقيل سنة تسع وعشرين ومائة وقيل سنة ثلاثين ومائة وقيل سنة احدى وثلاثين ومائة وقيل سنة اثنتين وثلاثين ومائة وقيل سنة ثلاث وثلاثين ومائة وقيل سنة اربع وثلاثين ومائة وقيل سنة خمس وثلاثين ومائة وقيل سنة ست وثلاثين ومائة وقيل سنة سبع وثلاثين ومائة وقيل سنة ثمان وثلاثين ومائة وقيل سنة تسع وثلاثين ومائة وقيل سنة اربعين ومائة وقيل سنة احدى واربعين ومائة وقيل سنة اثنتين واربعين ومائة وقيل سنة ثلاث واربعين ومائة وقيل سنة اربع واربعين ومائة وقيل سنة خمس واربعين ومائة وقيل سنة ست واربعين ومائة وقيل سنة سبع واربعين ومائة وقيل سنة ثمان واربعين ومائة وقيل سنة تسع واربعين ومائة وقيل سنة خمسين ومائة وقيل سنة احدى وخمسين ومائة وقيل سنة اثنتين وخمسين ومائة وقيل سنة ثلاث وخمسين ومائة وقيل سنة اربع وخمسين ومائة وقيل سنة خمس وخمسين ومائة وقيل سنة ست وخمسين ومائة وقيل سنة سبع وخمسين ومائة وقيل سنة ثمان وخمسين ومائة وقيل سنة تسع وخمسين ومائة وقيل سنة ستين ومائة وقيل سنة احدى وستين ومائة وقيل سنة اثنتين وستين ومائة وقيل سنة ثلاث وستين ومائة وقيل سنة اربع وستين ومائة وقيل سنة خمس وستين ومائة وقيل سنة ست وستين ومائة وقيل سنة سبع وستين ومائة وقيل سنة ثمان وستين ومائة وقيل سنة تسع وستين ومائة وقيل سنة سبعين ومائة وقيل سنة احدى وسبعين ومائة وقيل سنة اثنتين وسبعين ومائة وقيل سنة ثلاث وسبعين ومائة وقيل سنة اربع وسبعين ومائة وقيل سنة خمس وسبعين ومائة وقيل سنة ست وسبعين ومائة وقيل سنة سبع وسبعين ومائة وقيل سنة ثمان وسبعين ومائة وقيل سنة تسع وسبعين ومائة وقيل سنة ثمانين ومائة وقيل سنة احدى وثمانين ومائة وقيل سنة اثنتين وثمانين ومائة وقيل سنة ثلاث وثمانين ومائة وقيل سنة اربع وثمانين ومائة وقيل سنة خمس وثمانين ومائة وقيل سنة ست وثمانين ومائة وقيل سنة سبع وثمانين ومائة وقيل سنة ثمان وثمانين ومائة وقيل سنة تسع وثمانين ومائة وقيل سنة تسعين ومائة وقيل سنة احدى وتسعين ومائة وقيل سنة اثنتين وتسعين ومائة وقيل سنة ثلاث وتسعين ومائة وقيل سنة اربع وتسعين ومائة وقيل سنة خمس وتسعين ومائة وقيل سنة ست وتسعين ومائة وقيل سنة سبع وتسعين ومائة وقيل سنة ثمان وتسعين ومائة وقيل سنة تسع وتسعين ومائة وقيل سنة مائتين ومائة وقيل سنة احدى ومائتين ومائة وقيل سنة اثنتين ومائتين ومائة وقيل سنة ثلاث ومائتين ومائة وقيل سنة اربع ومائتين ومائة وقيل سنة خمس ومائتين ومائة وقيل سنة ست ومائتين ومائة وقيل سنة سبع ومائتين ومائة وقيل سنة ثمان ومائتين ومائة وقيل سنة تسع ومائتين ومائة وقيل سنة ثلاثمائة ومائة وقيل سنة احدى وثلاثمائة ومائة وقيل سنة اثنتين وثلاثمائة ومائة وقيل سنة ثلاث وثلاثمائة ومائة وقيل سنة اربع وثلاثمائة ومائة وقيل سنة خمس وثلاثمائة ومائة وقيل سنة ست وثلاثمائة ومائة وقيل سنة سبع وثلاثمائة ومائة وقيل سنة ثمان وثلاثمائة ومائة وقيل سنة تسع وثلاثمائة ومائة وقيل سنة اربعمائة ومائة وقيل سنة احدى واربعمائة ومائة وقيل سنة اثنتين واربعمائة ومائة وقيل سنة ثلاث واربعمائة ومائة وقيل سنة اربع واربعمائة ومائة وقيل سنة خمس واربعمائة ومائة وقيل سنة ست واربعمائة ومائة وقيل سنة سبع واربعمائة ومائة وقيل سنة ثمان واربعمائة ومائة وقيل سنة تسع واربعمائة ومائة وقيل سنة خمسمائة ومائة وقيل سنة احدى وخمسمائة ومائة وقيل سنة اثنتين وخمسمائة ومائة وقيل سنة ثلاث وخمسمائة ومائة وقيل سنة اربع وخمسمائة ومائة وقيل سنة خمس وخمسمائة ومائة وقيل سنة ست وخمسمائة ومائة وقيل سنة سبع وخمسمائة ومائة وقيل سنة ثمان وخمسمائة ومائة وقيل سنة تسع وخمسمائة ومائة وقيل سنة ستمائة ومائة وقيل سنة احدى وستمائة ومائة وقيل سنة اثنتين وستمائة ومائة وقيل سنة ثلاث وستمائة ومائة وقيل سنة اربع وستمائة ومائة وقيل سنة خمس وستمائة ومائة وقيل سنة ست وستمائة ومائة وقيل سنة سبع وستمائة ومائة وقيل سنة ثمان وستمائة ومائة وقيل سنة تسع وستمائة ومائة وقيل سنة سبعمائة ومائة وقيل سنة احدى وسبعمائة ومائة وقيل سنة اثنتين وسبعمائة ومائة وقيل سنة ثلاث وسبعمائة ومائة وقيل سنة اربع وسبعمائة ومائة وقيل سنة خمس وسبعمائة ومائة وقيل سنة ست وسبعمائة ومائة وقيل سنة سبع وسبعمائة ومائة وقيل سنة ثمان وسبعمائة ومائة وقيل سنة تسع وسبعمائة ومائة وقيل سنة ثمانمائة ومائة وقيل سنة احدى وثمانمائة ومائة وقيل سنة اثنتين وثمانمائة ومائة وقيل سنة ثلاث وثمانمائة ومائة وقيل سنة اربع وثمانمائة ومائة وقيل سنة خمس وثمانمائة ومائة وقيل سنة ست وثمانمائة ومائة وقيل سنة سبع وثمانمائة ومائة وقيل سنة ثمان وثمانمائة ومائة وقيل سنة تسع وثمانمائة ومائة وقيل سنة تسعمائة ومائة وقيل سنة احدى وتسعمائة ومائة وقيل سنة اثنتين وتسعمائة ومائة وقيل سنة ثلاث وتسعمائة ومائة وقيل سنة اربع وتسعمائة ومائة وقيل سنة خمس وتسعمائة ومائة وقيل سنة ست وتسعمائة ومائة وقيل سنة سبع وتسعمائة ومائة وقيل سنة ثمان وتسعمائة ومائة وقيل سنة تسع وتسعمائة ومائة وقيل سنة الف ومائة وقيل سنة احدى والف ومائة وقيل سنة اثنتين والف ومائة وقيل سنة ثلاث والف ومائة وقيل سنة اربع والف ومائة وقيل سنة خمس والف ومائة وقيل سنة ست والف ومائة وقيل سنة سبع والف ومائة وقيل سنة ثمان والف ومائة وقيل سنة تسع والف ومائة وقيل سنة الفين ومائة وقيل سنة احدى والفين ومائة وقيل سنة اثنتين والفين ومائة وقيل سنة ثلاث والفين ومائة وقيل سنة اربع والفين ومائة وقيل سنة خمس والفين ومائة وقيل سنة ست والفين ومائة وقيل سنة سبع والفين ومائة وقيل سنة ثمان والفين ومائة وقيل سنة تسع والفين ومائة وقيل سنة ثلاثة الاف ومائة وقيل سنة اربعة الاف ومائة وقيل سنة خمسة الاف ومائة وقيل سنة ستة الاف ومائة وقيل سنة سبعة الاف ومائة وقيل سنة ثمانية الاف ومائة وقيل سنة تسعة الاف ومائة وقيل سنة عشرة الاف ومائة وقيل سنة احدى عشرة الف ومائة وقيل سنة اثنتي عشرة الف ومائة وقيل سنة ثلاث عشرة الف ومائة وقيل سنة اربع عشرة الف ومائة وقيل سنة خمس عشرة الف ومائة وقيل سنة ست عشرة الف ومائة وقيل سنة سبع عشرة الف ومائة وقيل سنة ثمان عشرة الف ومائة وقيل سنة تسع عشرة الف ومائة وقيل سنة عشرين الف ومائة وقيل سنة احدى وعشرين الف ومائة وقيل سنة اثنتين وعشرين الف ومائة وقيل سنة ثلاث وعشرين الف ومائة وقيل سنة اربع وعشرين الف ومائة وقيل سنة خمس وعشرين الف ومائة وقيل سنة ست وعشرين الف ومائة وقيل سنة سبع وعشرين الف ومائة وقيل سنة ثمان وعشرين الف ومائة وقيل سنة تسع وعشرين الف ومائة وقيل سنة ثلاثين الف ومائة وقيل سنة احدى وثلاثين الف ومائة وقيل سنة اثنتين وثلاثين الف ومائة وقيل سنة ثلاث وثلاثين الف ومائة وقيل سنة اربع وثلاثين الف ومائة وقيل سنة خمس وثلاثين الف ومائة وقيل سنة ست وثلاثين الف ومائة وقيل سنة سبع وثلاثين الف ومائة وقيل سنة ثمان وثلاثين الف ومائة وقيل سنة تسع وثلاثين الف ومائة وقيل سنة اربعين الف ومائة وقيل سنة احدى واربعين الف ومائة وقيل سنة اثنتين واربعين الف ومائة وقيل سنة ثلاث واربعين الف ومائة وقيل سنة اربع واربعين الف ومائة وقيل سنة خمس واربعين الف ومائة وقيل سنة ست واربعين الف ومائة وقيل سنة سبع واربعين الف ومائة وقيل سنة ثمان واربعين الف ومائة وقيل سنة تسع واربعين الف ومائة وقيل سنة خمسين الف ومائة وقيل سنة احدى وخمسين الف ومائة وقيل سنة اثنتين وخمسين الف ومائة وقيل سنة ثلاث وخمسين الف ومائة وقيل سنة اربع وخمسين الف ومائة وقيل سنة خمس وخمسين الف ومائة وقيل سنة ست وخمسين الف ومائة وقيل سنة سبع وخمسين الف ومائة وقيل سنة ثمان وخمسين الف ومائة وقيل سنة تسع وخمسين الف ومائة وقيل سنة ستين الف ومائة وقيل سنة احدى وستين الف ومائة وقيل سنة اثنتين وستين الف ومائة وقيل سنة ثلاث وستين الف ومائة وقيل سنة اربع وستين الف ومائة وقيل سنة خمس وستين الف ومائة وقيل سنة ست وستين الف ومائة وقيل سنة سبع وستين الف ومائة وقيل سنة ثمان وستين الف ومائة وقيل سنة تسع وستين الف ومائة وقيل سنة سبعين الف ومائة وقيل سنة احدى وسبعين الف ومائة وقيل سنة اثنتين وسبعين الف ومائة وقيل سنة ثلاث وسبعين الف ومائة وقيل سنة اربع وسبعين الف ومائة وقيل سنة خمس وسبعين الف ومائة وقيل سنة ست وسبعين الف ومائة وقيل سنة سبع وسبعين الف ومائة وقيل سنة ثمان وسبعين الف ومائة وقيل سنة تسع وسبعين الف ومائة وقيل سنة ثمانين الف ومائة وقيل سنة احدى وثمانين الف ومائة وقيل سنة اثنتين وثمانين الف ومائة وقيل سنة ثلاث وثمانين الف ومائة وقيل سنة اربع وثمانين الف ومائة وقيل سنة خمس وثمانين الف ومائة وقيل سنة ست وثمانين الف ومائة وقيل سنة سبع وثمانين الف ومائة وقيل سنة ثمان وثمانين الف ومائة وقيل سنة تسع وثمانين الف ومائة وقيل سنة تسعين الف ومائة وقيل سنة احدى وتسعين الف ومائة وقيل سنة اثنتين وتسعين الف ومائة وقيل سنة ثلاث وتسعين الف ومائة وقيل سنة اربع وتسعين الف ومائة وقيل سنة خمس وتسعين الف ومائة وقيل سنة ست وتسعين الف ومائة وقيل سنة سبع وتسعين الف ومائة وقيل سنة ثمان وتسعين الف ومائة وقيل سنة تسع وتسعين الف ومائة وقيل سنة مائتين الف ومائة وقيل سنة احدى ومائتين الف ومائة وقيل سنة اثنتين ومائتين الف ومائة وقيل سنة ثلاث ومائتين الف ومائة وقيل سنة اربع ومائتين الف ومائة وقيل سنة خمس ومائتين الف ومائة وقيل سنة ست ومائتين الف ومائة وقيل سنة سبع ومائتين الف ومائة وقيل سنة ثمان ومائتين الف ومائة وقيل سنة تسع ومائتين الف ومائة وقيل سنة ثلاثمائة الف ومائة وقيل سنة احدى وثلاثمائة الف ومائة وقيل سنة اثنتين وثلاثمائة الف ومائة وقيل سنة ثلاث وثلاثمائة الف ومائة وقيل سنة اربع وثلاثمائة الف ومائة وقيل سنة خمس وثلاثمائة الف ومائة وقيل سنة ست وثلاثمائة الف ومائة وقيل سنة سبع وثلاثمائة الف ومائة وقيل سنة ثمان وثلاثمائة الف ومائة وقيل سنة تسع وثلاثمائة الف ومائة وقيل سنة اربعمائة الف ومائة وقيل سنة احدى واربعمائة الف ومائة وقيل سنة اثنتين واربعمائة الف ومائة وقيل سنة ثلاث واربعمائة الف ومائة وقيل سنة اربع واربعمائة الف ومائة وقيل سنة خمس واربعمائة الف ومائة وقيل سنة ست واربعمائة الف ومائة وقيل سنة سبع واربعمائة الف ومائة وقيل سنة ثمان واربعمائة الف ومائة وقيل سنة تسع واربعمائة الف ومائة وقيل سنة خمسمائة الف ومائة وقيل سنة احدى وخمسمائة الف ومائة وقيل سنة اثنتين وخمسمائة الف ومائة وقيل سنة ثلاث وخمسمائة الف ومائة وقيل سنة اربع وخمسمائة الف ومائة وقيل سنة خمس وخمسمائة الف ومائة وقيل سنة ست وخمسمائة الف ومائة وقيل سنة سبع وخمسمائة الف ومائة وقيل سنة ثمان وخمسمائة الف ومائة وقيل سنة تسع وخمسمائة الف ومائة وقيل سنة ستمائة الف ومائة وقيل سنة احدى وستمائة الف ومائة وقيل سنة اثنتين وستمائة الف ومائة وقيل سنة ثلاث وستمائة الف ومائة وقيل سنة اربع وستمائة الف ومائة وقيل سنة خمس وستمائة الف ومائة وقيل سنة ست وستمائة الف ومائة وقيل سنة سبع وستمائة الف ومائة وقيل سنة ثمان وستمائة الف ومائة وقيل سنة تسع وستمائة الف ومائة وقيل سنة سبعمائة الف ومائة وقيل سنة احدى وسبعمائة الف ومائة وقيل سنة اثنتين وسبعمائة الف ومائة وقيل سنة ثلاث وسبعمائة الف ومائة وقيل سنة اربع وسبعمائة الف ومائة وقيل سنة خمس وسبعمائة الف ومائة وقيل سنة ست وسبعمائة الف ومائة وقيل سنة سبع وسبعمائة الف ومائة وقيل سنة ثمان وسبعمائة الف ومائة وقيل سنة تسع وسبعمائة الف ومائة وقيل سنة ثمانمائة الف ومائة وقيل سنة احدى وثمانمائة الف ومائة وقيل سنة اثنتين وثمانمائة الف ومائة وقيل سنة ثلاث وثمانمائة الف ومائة وقيل سنة اربع وثمانمائة الف ومائة وقيل سنة خمس وثمانمائة الف ومائة وقيل سنة ست وثمانمائة الف ومائة وقيل سنة سبع وثمانمائة الف ومائة وقيل سنة ثمان وثمانمائة الف ومائة وقيل سنة تسع وثمانمائة الف ومائة وقيل سنة تسعمائة الف ومائة وقيل سنة احدى وتسعمائة الف ومائة وقيل سنة اثنتين وتسعمائة الف ومائة وقيل سنة ثلاث وتسعمائة الف ومائة وقيل سنة اربع وتسعمائة الف ومائة وقيل سنة خمس وتسعمائة الف ومائة وقيل سنة ست وتسعمائة الف ومائة وقيل سنة سبع وتسعمائة الف ومائة وقيل سنة ثمان وتسعمائة الف ومائة وقيل سنة تسع وتسعمائة الف ومائة وقيل سنة الف الف ومائة وقيل سنة احدى والف الف ومائة وقيل سنة اثنتين والف الف ومائة وقيل سنة ثلاث والف الف ومائة وقيل سنة اربع والف الف ومائة وقيل سنة خمس والف الف ومائة وقيل سنة ست والف الف ومائة وقيل سنة سبع والف الف ومائة وقيل سنة ثمان والف الف ومائة وقيل سنة تسع والف الف ومائة وقيل سنة الفين الف ومائة وقيل سنة احدى والفين الف ومائة وقيل سنة اثنتين والفين الف ومائة وقيل سنة ثلاث والفين الف ومائة وقيل سنة اربع والفين الف ومائة وقيل سنة خمس والفين الف ومائة وقيل سنة ست والفين الف ومائة وقيل سنة سبع والفين الف ومائة وقيل سنة ثمان والفين الف ومائة وقيل سنة تسع والفين الف ومائة وقيل سنة ثلاثة الاف الف ومائة وقيل سنة اربعة الاف الف ومائة وقيل سنة خمسة الاف الف ومائة وقيل سنة ستة الاف الف ومائة وقيل سنة سبعة الاف الف ومائة وقيل سنة ثمانية الاف الف ومائة وقيل سنة تسعة الاف الف ومائة وقيل سنة عشرة الاف الف ومائة وقيل سنة احدى عشرة الف الف ومائة وقيل سنة اثنتي عشرة الف الف ومائة وقيل سنة ثلاث عشرة الف الف ومائة وقيل سنة اربع عشرة الف الف ومائة وقيل سنة خمس عشرة الف الف ومائة وقيل سنة ست عشرة الف الف ومائة وقيل سنة سبع عشرة الف الف ومائة وقيل سنة ثمان عشرة الف الف ومائة وقيل سنة تسع عشرة الف الف ومائة وقيل سنة عشرين الف الف ومائة وقيل سنة احدى وعشرين الف الف ومائة وقيل سنة اثنتين وعشرين الف الف ومائة وقيل سنة ثلاث وعشرين الف الف ومائة وقيل سنة اربع وعشرين الف الف ومائة وقيل سنة خمس وعشرين الف الف ومائة وقيل سنة ست وعشرين الف الف ومائة وقيل سنة سبع وعشرين الف الف ومائة وقيل سنة ثمان وعشرين الف الف ومائة وقيل سنة تسع وعشرين الف الف ومائة وقيل سنة ثلاثين الف الف ومائة وقيل سنة احدى وثلاثين الف الف ومائة وقيل سنة اثنتين وثلاثين الف الف ومائة وقيل سنة ثلاث وثلاثين الف الف ومائة وقيل سنة اربع وثلاثين الف الف ومائة وقيل سنة خمس وثلاثين الف الف ومائة وقيل سنة ست وثلاثين الف الف ومائة وقيل سنة سبع وثلاثين الف الف ومائة وقيل سنة ثمان وثلاثين الف الف ومائة وقيل سنة تسع وثلاثين الف الف ومائة وقيل سنة اربعين الف الف ومائة وقيل سنة احدى واربعين الف الف ومائة وقيل سنة اثنتين واربعين الف الف ومائة وقيل سنة ثلاث واربعين الف الف ومائة وقيل سنة اربع واربعين الف الف ومائة وقيل سنة خمس واربعين الف الف ومائة وقيل سنة ست واربعين الف الف ومائة وقيل سنة سبع واربعين الف الف ومائة وقيل سنة ثمان واربعين الف الف ومائة وقيل سنة تسع واربعين الف الف ومائة وقيل سنة خمسين الف الف ومائة وقيل سنة احدى وخمسين الف الف ومائة وقيل سنة اثنتين وخمسين الف الف ومائة وقيل سنة ثلاث وخمسين الف الف ومائة وقيل سنة اربع وخمسين الف الف ومائة وقيل سنة خمس وخمسين الف الف ومائة وقيل سنة ست وخمسين الف الف ومائة وقيل سنة سبع وخمسين الف الف ومائة وقيل سنة ثمان وخمسين الف الف ومائة وقيل سنة تسع وخمسين الف الف ومائة وقيل سنة ستين الف الف ومائة وقيل سنة احدى وستين الف الف ومائة وقيل سنة اثنتين وستين الف الف ومائة وقيل سنة ثلاث وستين الف الف ومائة وقيل سنة اربع وستين الف الف ومائة وقيل سنة خمس وستين الف الف ومائة وقيل سنة ست وستين الف الف ومائة وقيل سنة سبع وستين الف الف ومائة وقيل سنة ثمان وستين الف الف ومائة وقيل سنة تسع وستين الف الف ومائة وقيل سنة سبعين الف الف ومائة وقيل سنة احدى وسبعين الف الف ومائة وقيل سنة اثنتين وسبعين الف الف ومائة وقيل سنة ثلاث وسبعين الف الف ومائة وقيل سنة اربع وسبعين الف الف ومائة وقيل سنة خمس وسبعين الف الف ومائة وقيل سنة ست وسبعين الف الف ومائة وقيل سنة سبع وسبعين الف الف ومائة وقيل سنة ثمان وسبعين الف الف ومائة وقيل سنة تسع وسبعين الف الف ومائة وقيل سنة ثمانين الف الف ومائة وقيل سنة احدى وثمانين الف الف ومائة وقيل سنة اثنتين وثمانين الف الف ومائة وقيل سنة ثلاث وثمانين الف الف ومائة وقيل سنة اربع وثمانين الف الف ومائة وقيل سنة خمس وثمانين الف الف ومائة وقيل سنة ست وثمانين الف الف ومائة وقيل سنة سبع وثمانين الف الف ومائة وقيل سنة ثمان وثمانين الف الف ومائة وقيل سنة تسع وثمانين الف الف ومائة وقيل سنة تسعين الف الف ومائة وقيل سنة احدى وتسعين الف الف ومائة وقيل سنة اثنتين وتسعين الف الف ومائة وقيل سنة ثلاث وتسعين الف الف ومائة وقيل سنة اربع وتسعين الف الف ومائة وقيل سنة خمس وتسعين الف الف ومائة وقيل سنة ست وتسعين الف الف ومائة وقيل سنة سبع وتسعين الف الف ومائة وقيل سنة ثمان وتسعين الف الف ومائة وقيل سنة تسع وتسعين الف الف ومائة وقيل سنة مائتين الف الف ومائة وقيل سنة احدى ومائتين الف الف ومائة وقيل سنة اثنتين ومائتين الف الف ومائة وقيل سنة ثلاث ومائتين الف الف ومائة وقيل سنة اربع ومائتين الف الف ومائة وقيل سنة خمس ومائتين الف الف ومائة وقيل سنة ست ومائتين الف الف ومائة وقيل سنة سبع ومائتين الف الف ومائة وقيل سنة ثمان ومائتين الف الف ومائة وقيل سنة تسع ومائتين الف الف ومائة وقيل سنة ثلاثمائة الف الف ومائة وقيل سنة احدى وثلاثمائة الف الف ومائة وقيل سنة اثنتين وثلاثمائة الف الف ومائة وقيل سنة ثلاث وثلاثمائة الف الف ومائة وقيل سنة اربع وثلاثمائة الف الف ومائة وقيل سنة خمس وثلاثمائة الف الف ومائة وقيل سنة ست وثلاثمائة الف الف ومائة وقيل سنة سبع وثلاثمائة الف الف ومائة وقيل سنة ثمان وثلاثمائة الف الف ومائة وقيل سنة تسع وثلاثمائة الف الف ومائة وقيل سنة اربعمائة الف الف ومائة وقيل سنة احدى واربعمائة الف الف ومائة وقيل سنة اثنتين واربعمائة الف الف ومائة وقيل سنة ثلاث واربعمائة الف الف ومائة وقيل سنة اربع واربعمائة الف الف ومائة وقيل سنة خمس واربعمائة الف الف ومائة وقيل سنة ست واربعمائة الف الف ومائة وقيل سنة سبع واربعمائة الف الف ومائة وقيل سنة ثمان واربعمائة الف الف ومائة وقيل سنة تسع واربعمائة الف الف ومائة وقيل سنة خمسمائة الف الف ومائة وقيل سنة احدى وخمسمائة الف الف ومائة وقيل سنة اثنتين وخمسمائة الف الف ومائة وقيل سنة ثلاث وخمسمائة الف الف ومائة وقيل سنة اربع وخمسمائة الف الف ومائة وقيل سنة خمس وخمسمائة الف الف ومائة وقيل سنة ست وخمسمائة الف الف ومائة وقيل سنة سبع وخمسمائة الف الف ومائة وقيل سنة ثمان وخمسمائة الف الف ومائة وقيل سنة تسع وخمسمائة الف الف ومائة وقيل سنة ستمائة الف الف ومائة وقيل سنة احدى وستمائة الف الف ومائة وقيل سنة اثنتين وستمائة الف الف ومائة وقيل سنة ثلاث وستمائة الف الف ومائة وقيل سنة اربع وستمائة الف الف ومائة وقيل سنة خمس وستمائة الف الف ومائة وقيل سنة ست وستمائة الف الف ومائة وقيل سنة سبع وستمائة الف الف ومائة وقيل سنة ثمان وستمائة الف الف ومائة وقيل سنة تسع وستمائة الف الف ومائة وقيل سنة سبعمائة الف الف ومائة وقيل سنة احدى وسبعمائة الف الف ومائة وقيل سنة اثنتين وسبعمائة الف الف ومائة وقيل سنة ثلاث وسبعمائة الف الف ومائة وقيل سنة اربع وسبعمائة الف الف ومائة وقيل سنة خمس وسبعمائة الف الف ومائة وقيل سنة ست وسبعمائة الف الف ومائة وقيل سنة سبع وسبعمائة الف الف ومائة وقيل سنة ثمان وسبعمائة الف الف ومائة وقيل سنة تسع وسبعمائة الف الف ومائة وقيل سنة ثمانمائة الف الف ومائة وقيل سنة احدى وثمانمائة الف الف ومائة وقيل سنة اثنتين وثمانمائة الف الف ومائة وقيل سنة ثلاث وثمانمائة الف الف ومائة وقيل سنة اربع وثمانمائة الف الف ومائة وقيل سنة خمس وثمانمائة الف الف ومائة وقيل سنة ست وثمانمائة الف الف ومائة وقيل سنة سبع وثمانمائة الف الف ومائة وقيل سنة ثمان وثمانمائة الف الف ومائة وقيل سنة تسع وثمانمائة الف الف ومائة وقيل سنة تسعمائة الف الف ومائة وقيل سنة احدى وتسعمائة الف الف ومائة وقيل سنة اثنتين وتسعمائة الف الف ومائة وقيل سنة ثلاث وتسعمائة الف الف ومائة وقيل سنة اربع وتسعمائة الف الف ومائة وقيل سنة خمس وتسعمائة الف الف ومائة وقيل سنة ست وتسعمائة الف الف ومائة وقيل سنة سبع وتسعمائة الف الف ومائة وقيل سنة ثمان وتسعمائة الف الف ومائة وقيل سنة تسع وتسعمائة الف الف ومائة وقيل سنة الف الف ومائة وقيل سنة احدى والف الف ومائة وقيل سنة اثنتين والف الف ومائة وقيل سنة ثلاث والف الف ومائة وقيل سنة اربع والف الف ومائة وقيل سنة خمس والف الف ومائة وقيل سنة ست والف الف ومائة وقيل سنة سبع والف الف ومائة وقيل سنة ثمان والف الف ومائة وقيل سنة تسع والف الف ومائة وقيل سنة الفين الف ومائة وقيل سنة احدى والفين الف ومائة وقيل سنة اثنتين والفين الف ومائة وقيل سنة ثلاث والفين الف ومائة وقيل سنة اربع والفين الف ومائة وقيل سنة خمس والفين الف ومائة وقيل سنة ست والفين الف ومائة وقيل سنة سبع والفين الف ومائة وقيل سنة ثمان والفين الف ومائة وقيل سنة تسع والفين الف ومائة وقيل سنة ثلاثة الاف الف ومائة وقيل سنة اربعة الاف الف ومائة وقيل سنة خمسة الاف الف ومائة وقيل سنة ستة الاف الف ومائة وقيل سنة سبعة الاف الف ومائة وقيل سنة ثمانية الاف الف ومائة وقيل سنة تسعة الاف الف ومائة وقيل سنة عشرة الاف الف ومائة وقيل سنة احدى عشرة الف الف ومائة وقيل سنة اثنتي عشرة الف الف ومائة وقيل سنة ثلاث عشرة الف الف ومائة وقيل سنة اربع عشرة الف الف ومائة وقيل سنة خمس عشرة الف الف ومائة وقيل سنة ست عشرة الف الف ومائة وقيل سنة سبع عشرة الف الف ومائة وقيل سنة ثمان عشرة الف الف ومائة وقيل سنة تسع عشرة الف الف ومائة وقيل سنة عشرين الف الف ومائة وقيل سنة احدى وعشرين الف الف ومائة وقيل سنة اثنتين وعشرين الف الف ومائة وقيل سنة ثلاث وعشرين الف الف ومائة وقيل سنة اربع وعشرين الف الف ومائة وقيل سنة خمس وعشرين الف الف ومائة وقيل سنة ست وعشرين الف الف ومائة وقيل سنة سبع وعشرين الف الف ومائة وقيل سنة ثمان وعشرين الف الف ومائة وقيل سنة تسع وعشرين الف الف ومائة وقيل سنة ثلاثين الف الف ومائة وقيل سنة احدى وثلاثين الف الف ومائة وقيل سنة اثنتين وثلاثين الف الف ومائة وقيل سنة ثلاث وثلاثين الف الف ومائة وقيل سنة اربع وثلاثين الف الف ومائة وقيل سنة خمس وثلاثين الف الف ومائة وقيل سنة ست وثلاثين الف الف ومائة وقيل سنة سبع وثلاثين الف الف ومائة وقيل سنة ثمان وثلاثين الف الف ومائة وقيل سنة تسع وثلاثين الف الف ومائة وقيل سنة اربعين الف الف ومائة وقيل سنة احدى واربعين الف الف ومائة وقيل سنة اثنتين واربعين الف الف ومائة وقيل سنة ثلاث واربعين الف الف ومائة وقيل سنة اربع واربعين الف الف ومائة وقيل سنة خمس واربعين الف الف ومائة وقيل سنة ست واربعين الف الف ومائة وقيل سنة سبع واربعين الف الف ومائة وقيل سنة ثمان واربعين الف الف ومائة وقيل سنة تسع واربعين الف الف ومائة وقيل سنة خمسين الف الف ومائة وقيل سنة احدى وخمسين الف الف ومائة وقيل سنة اثنتين وخمسين الف الف ومائة وقيل سنة ثلاث وخمسين الف الف ومائة وقيل سنة اربع وخمسين الف الف ومائة وقيل سنة خمس وخمسين الف الف ومائة وقيل سنة ست وخمسين الف الف ومائة وقيل سنة سبع وخمسين الف الف ومائة وقيل سنة ثمان وخمسين الف الف ومائة وقيل سنة تسع وخمسين الف الف ومائة وقيل سنة ستين الف الف ومائة وقيل سنة احدى وستين الف الف ومائة وقيل سنة اثنتين وستين الف الف ومائة وقيل سنة ثلاث وستين الف الف ومائة وقيل سنة اربع وستين الف الف ومائة وقيل سنة خمس وستين الف الف ومائة وقيل سنة ست وستين الف الف ومائة وقيل سنة سبع وستين الف الف ومائة وقيل سنة ثمان وستين الف الف ومائة وقيل سنة تسع وستين الف الف ومائة وقيل سنة سبعين الف الف ومائة وقيل سنة احدى وسبعين الف الف ومائة وقيل سنة اثنتين وسبعين الف الف ومائة وقيل سنة ثلاث وسبعين الف الف ومائة وقيل سنة اربع وسبعين الف الف ومائة وقيل سنة خمس وسبعين الف الف ومائة وقيل سنة ست وسبعين الف الف ومائة وقيل سنة سبع وسبعين الف الف ومائة وقيل سنة ثمان وسبعين الف الف ومائة وقيل سنة تسع وسبعين الف الف ومائة وقيل سنة ثمانين الف الف ومائة وقيل سنة احدى وثمانين الف الف ومائة وقيل سنة اثنتين وثمانين الف الف ومائة وقيل سنة ثلاث وثمانين الف الف ومائة وقيل سنة اربع وثمانين الف الف ومائة وقيل سنة خمس وثمانين الف الف ومائة وقيل سنة ست وثمانين الف الف ومائة وقيل سنة سبع وثمانين الف الف ومائة وقيل سنة ثمان وثمانين الف الف ومائة وقيل سنة تسع وثمانين الف الف ومائة وقيل سنة تسعين الف الف ومائة وقيل سنة احدى وتسعين الف الف ومائة وقيل سنة اثنتين وتسعين الف الف ومائة وقيل سنة ثلاث وتسعين الف الف ومائة وقيل سنة اربع وتسعين الف الف ومائة وقيل سنة خمس وتسعين الف الف ومائة وقيل سنة ست وتسعين الف الف ومائة وقيل سنة سبع وتسعين الف الف ومائة وقيل سنة ثمان وتسعين الف الف ومائة وقيل سنة تسع وتسعين الف الف ومائة وقيل سنة مائتين الف الف ومائة وقيل سنة احدى ومائتين الف الف ومائة وقيل سنة اثنتين ومائتين الف الف ومائة وقيل سنة ثلاث ومائتين الف الف ومائة وقيل سنة اربع ومائتين الف الف ومائة وقيل سنة خمس ومائتين الف الف ومائة وقيل سنة ست ومائتين الف الف ومائة وقيل سنة سبع ومائتين الف الف ومائة وقيل سنة ثمان ومائتين الف الف ومائة وقيل سنة تسع ومائتين الف الف ومائة وقيل سنة ثلاثمائة الف الف ومائة وقيل سنة احدى وثلاثمائة الف الف ومائة وقيل سنة اثنتين وثلاثمائة الف الف ومائة وقيل سنة ثلاث وثلاثمائة الف الف ومائة وقيل سنة اربع وثلاثمائة الف الف ومائة وقيل سنة خمس وثلاثمائة الف الف ومائة وقيل سنة ست وثلاثمائة الف الف ومائة وقيل سنة سبع وثلاثمائة الف الف ومائة وقيل سنة ثمان وثلاثمائة الف الف ومائة وقيل سنة تسع وثلاثمائة الف الف ومائة وقيل سنة اربعمائة الف الف ومائة وقيل سنة احدى واربعمائة الف الف ومائة وقيل سنة اثنتين واربعمائة الف الف ومائة وقيل سنة ثلاث واربعمائة الف الف ومائة وقيل سنة اربع واربعمائة الف الف ومائة وقيل سنة خمس واربعمائة الف الف ومائة وقيل سنة ست واربعمائة الف الف ومائة وقيل سنة سبع واربعمائة الف الف ومائة وق

هذا القدر منه حتى ترد ما عليه ما كان قابله فلهذا عزاه المصنف الى ابن ماجه والله اعلم قوله
مما لم يجد في انواع المرسل وعده ما يسمى في اصول الفقه مرسل الصحابي مثل ما يرويه ابن عباس وغيره
من احداث الصحابة عن رسول الله صلى الله عليه وسلم ولم يسمعوه منه لان ذلك في حكم الموصول المسند لان روايتهم عن الصحابة
والجهالة بالصحابي غير قادحة لان الصحابة كلهم عدول انتهى وفيه امران احدهما ان قوله
لان روايتهم عن الصحابة ليس بجيد والصواب ان يقال لان اكثر رواياتهم عن الصحابة اذ قد سمع جماعة من الصحابة
من بعض التابعين وسيأتي في كلام المصنف في النوع الحادي والاربعين ان ابن عباس وبقية العبادلة رووا عن
كعب الاحبار وهو من التابعين وروى كعب ايضا عن التابعين وقد صنف الحافظ ابو بكر الخطيب وغيره في
رواية الصحابة عن التابعين فجمعوا جمعا كبيرا الا ان الجواب عن ذلك ان رواياتهم عن التابعين غالبها ليست
احاديث مرفوعة وانما هي من الاسرائيليات او حكايات او موقوفات وقد يقع في بعض اهل العلم انكار ان يكون
قد وجد شيء من رواية الصحابة عن التابعين عن الصحابة عن النبي صلى الله عليه وسلم فرايت ان اذكر هنا ما وقع لي
من ذلك للفائدة فمن ذلك حديث سهل بن سعد عن مروان بن الحكم عن زيد بن ثابت ان النبي صلى الله عليه وسلم
املى عليه لا يستوي القاعدون من المؤمنين والمجاهدون في سبيل الله الحديث رواه البخاري والنسائي والترمذي
وقال حسن صحيح وحديث السائب بن يزيد عن عبد الرحمن بن عبد القاري عن عمر بن الخطاب عن النبي
صلى الله عليه وسلم قال من نام عن حزبه او عن شيء منه فقراه ما بين صلاة الفجر الى صلاة الظهر كتب له كانما
قراه من الليل رواه مسلم واصحاب السنن الاربعة وحديث جابر بن عبد الله عن ام كلثوم بنت
ابي بكر الصديق عن عائشة ان رجلا سال النبي صلى الله عليه وسلم عن الرجل يجامع ثم يكسل هل عليهما من غسل
وعائشة جالسة فقال اني لافعل ذلك انا وهذه ثم نغتسل اخرجه مسلم وحديث عمرو بن الحارث
المصطلقي عن ابن اخي زينب امرأة عبد الله بن مسعود عن زينب امرأة عبد الله بن مسعود قالت خطبنا رسول الله
صلى الله عليه وسلم فقال يا معشر النساء تصدقن ولو من حليكن فانكن اكثر اهل جهنم يوم القيامة رواه الترمذي
والنسائي والحديث متفق عليه من غير ذكر ابن اخي زينب جعلاه من رواية عمرو بن الحارث عن زينب نفسها والله اعلم
وحديث يعلى بن امية عن عنبسة بن ابي سفيان عن اخته ام حبيبة عن النبي صلى الله عليه وسلم قال من صلى ثنتي عشرة
ركعة بالنهار او بالليل بني له بيت في الجنة رواه النسائي وحديث عبد الله بن عمر عن عبد الله بن محمد بن
ابي بكر الصديق عن عائشة قالت قال رسول الله صلى الله عليه وسلم الم تري ان قومك حين بنوا الكعبة اقتصروا
عن قواعد ابراهيم الحديث رواه الخطيب في كتاب رواية الصحابة عن التابعين باسناد صحيح والحديث متفق
عليه من حديث طريق مالك عن ابن شهاب عن سالم ان عبد الله بن محمد بن ابي بكر اخبر عبد الله بن عمر عن عائشة
[illegible] من رواية [illegible] عن عبد الله بن محمد [illegible] طريق الخطيب ان ابن عمر سمعه من عبد الله بن محمد
عن عائشة والله اعلم وحديث ابن عمر عن صفية بنت ابي عبيد عن عائشة ان رسول الله صلى الله عليه وسلم رخص

للنسا

للنساء في الخفين عند الاحرام رواه الخطيب في الكتاب المذكور والحديث عند ابي داود من طريق ابن اسحق قال
ذكرت لابن شهاب فقال حدثني سالم ان عبد الله كان يصنع ذلك يعني يقطع الخفين للمراة المحرمة ثم حدثته
صفية بنت ابي عبيد ان عائشة حدثتها ان رسول الله صلى الله عليه وسلم قد كان رخص للنساء في الخفين فترك
ذلك وحديث جابر بن عبد الله عن ابي عمرو مولى عائشة ان النبي صلى الله عليه وسلم كان يكون جنبا
فيريد الرقاد فيتوضا وضوءه للصلاة ثم يرقد رواه احمد في مسنده وفي اسناده ابن لهيعة وحديث
ابن عباس قال اتى علي زمان وانا اقول اولاد المسلمين مع المسلمين واولاد المشركين مع المشركين حتى حدثني
فلان عن فلان ان رسول الله صلى الله عليه وسلم سئل عنهم فقال الله اعلم بما كانوا عاملين قال فلقيت الرجل
فاخبرني فامسكت عن قولي رواه احمد في مسنده وابو داود الطيالسي ايضا في مسنده واسناده صحيح
وبين ابو داود عن الطيالسي وهو يونس بن حبيب ان الصحابي المذكور في هذا الحديث هو ابي بن كعب وكذا قال
الخطيب وترجم له في رواية الصحابة عن التابعين عبد الله بن عباس عن صاحب ابي بن كعب وحديث ابي
عمر عن اسماء بنت زيد بن الخطاب عن عبد الله بن حنظلة بن ابي عامر ان رسول الله صلى الله عليه وسلم امر بالوضوء
لكل صلاة طاهرا او غير طاهر فلما شق ذلك عليه امر بالسواك لكل صلاة رواه ابو داود من طريق
ابن اسحق عن محمد بن يحيى بن حبان عن عبد الله بن عبد الله بن عمر قال قلت ارايت توضؤ ابن عمر لكل صلاة طاهرا او
غير طاهر عم ذاك فقال حدثتنيه اسماء بنت زيد بن الخطاب ان عبد الله بن حنظلة بن ابي عامر حدثها فذكره
وفي رواية علقها ابو داود واسندها الخطيب عبيد الله بن عبد الله بن عمر كذا اورده الخطيب في رواية
ابن عمر عن اسماء والظاهر انه من رواية ابنه عبد الله بن عبد الله بن عمر عن اسماء وان ذات حدثت ابن عمر
وكذا جعل المزي في تهذيب الكمال الراوي عنها عبد الله بن عبد الله بن عمر وحديث ابن عمر عن
اسماء بنت زيد بن الخطاب عن عبد الله بن حنظلة ان رسول الله صلى الله عليه وسلم قال لولا ان اشق على امتي لامرتهم
بالسواك عند كل صلاة رواه الخطيب فيه وحديث سليمان بن صرد عن نافع بن جبير بن مطعم عن ابيه
قال تذاكرنا غسل الجنابة عند النبي صلى الله عليه وسلم فقال اما انا فافيض على راسي ثلاثا الحديث رواه الخطيب
وهو متفق عليه من رواية سليمان عن جبير ليس فيه نافع وحديث ابي الطفيل عن بكر بن قرواش
عن سعد بن ابي وقاص قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم شيطان الردهة يحتدره رجل من بجيلة الحديث
رواه ابو يعلى الموصلي في مسنده قال صاحب الميزان بكر بن قرواش لا يعرف والحديث منكر وحديث
ابي هريرة عن ام عبد الله بنت ابي ذباب عن ام سلمة سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول ما ابتلى الله عبدا ببلاء
وهو على طريقة يكرهها الا جعل الله ذلك البلاء له كفارة رواه ابن ابي الدنيا في كتاب المرض والكفارات ومن
طريقه الخطيب وحديث ابن عمر عن صفية بنت ابي عبيد عن حفصة عن النبي صلى الله عليه وسلم من لم يجمع الصوم
قبل الصبح فلا صوم له وحديث ابن عمر عن صفية عن حفصة عنه صلى الله عليه وسلم لا تحرم من الرضاع الا

عشر رضعات فصاعدا وانما الخطب في اسناده ما تفرد به عمر الواقدي وحد ـــ الثاني عن
وعاصم بن بهدلة عن ابي وائل قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم لعائشة وعمرة وحفصة ام حبيبة
دنونت مني شيئا زادني نونا منك فراعا الحدث وحد ـــ الرابع عن عبد الله بن ابي اوفى ان ابا ذر قال
ان ابا ذر قال رسول الله صلى الله عليه وسلم امرنا ان نتطهر اعلى فعلى وان يقتدي بي عرضي الحدث ۵
وحد ـــ الخامس عن عبد الله بن ابي سعيد عن ابيه عن جده سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم ما من رجل
مسلم يحافظ على اربع ركعات قبل الظهر واربع بعدها فتمسه النار وحد ـــ السادس الطيالسي عن ابي
بكر بن ابي داود مرفوعا الناس بلغ طبقات الحدث وروى هذا الحديث ايضا الخطيب باسناد ضعيف
فهذه عشرون حديثا من رواه الضياء عن الباعون عن الضياء فهو عدد ذكرناه للغرابة والله اعلم
الامر الـــ ان ابن عمر عن العلم في قول ما سبق في اصول الفقه من الحديث ايضا يذكرون
مراسيل الضياء لما وجد تخصيصه باصول الفقه واكوا ـــ الحديث وان ذكروا مراسيل الضياء
فانهم لم يعملوا في الاحتجاج بها وانما الاصوليون فقد اعملوها فيما قد اعتضد الاسناد او اسبق الاستراي
الى انه لا يحتج بها وقد عادة اهل الاصول ان يحتجوا بالاحتجاج بها وفي بعض شروح المنار من الاصول
الحنفية دعوى الاتفاق على الاحتجاج بها ونقل الاتفاق مردود بقول الاستاذ ان اسبق والله اعلم
النوع الحادي عشر معرفة العلل قوله وهو عبارة عن ما سقط من اسناده اسار فصاعدا
سمي الملوك السقف اسم المحل على ما سقط من اسناده اسار فصاعدا واسار في سبعة دلالة من موضع واحد
او من موضعين وليس المراد بذلك الاسقوطها من موضع واحد فانما اذا سقط اسار من مكان ثم اسار من
موضع اخر وهو منقطع من موضعين وليس بمعضل في الاصطلاح وهذا مراد المصنف ويوضح مراده
النار الذي مثل به بعد وهو قوله ومثاله ما رواه تابع التابعي فلانا قد قال رسول الله صلى الله عليه وسلم
الى اخر الامثلة قوله ـــ واصحاب الحدث يقولون اعضله فهو معضل منع الصاد وهو اصطلاح كل
الاخرين من اللغة وبحثت فوجدت لقولهم امر عضيل اي مستغلق شديد ولم اجد الغات ذلك الا في معجل
بكسر الصاد وان كان مثل عضيل في المعنى اسي وازاد المصنف بذلك لخرج قول اهل الحدث معضل بفتح
الصاد على مقتضى اللغة فقال انه وهم قولهم امر عضيل ثم زاد المصنف ايضا بيانا وايضاحا حيث قال
الدارقطني فقال ان فعيل ذا على الثلاثي فعل بضم العين كما ذكروا لنا عضل فاسرا واعضل بعدها وقاسرا
فانا لواظم الليل والمعلم الليل وقد اعترض عليه ان فعيلا لا يكون من الثلاثي القاصر ۵
واكوا ـــ انما قالوا لا يكون من الثلاثي القاصر اذا كان بمعنى مفعول فاما اذا كان بمعنى فاعل
فيجيء من الثلاثي القاصر كما قالوا شريف من شرف وانما اراد المصنف بقوله عضيل انه بمعنى فاعل من عضل
الامر يعضل عضيل والله اعلم وقد اكوا ـــ عن الحافظ شرف الدين الدراكتي على المنهج من باب

ابن الصلاح وهذا الوضع دليل قولهم عضيل ان ناصبه معضل فيكون اعضل منه لان أفعل هو وقد جاء
ظلم الليل والمعلم والمليل الله وغطيش واغطش واغطشه الله تعالى والله اعلم **قوله** وذكر ابو
نصر السجزي الحافظ قول الراوي بلغني هو قول مالك بلغني عن ابي هريرة ان رسول الله صلى الله عليه وسلم قال
للمملوك الطعام وكسوته الحديث وقال اصحاب الحدث بتسميته المتصل اسي وقد استشكل ان هذا الحد
معضلا لجواز ان يكون الساقط من بلاغ من بلغه واجيب انه قد سمع من اصحاب ابي هريرة
كسعيد المقبري وغيره المجيء وبحذف المبلغ ترقى معضلا واكوا ـــ ان مالكا قد وصل هذا
الحديث خارج الموطأ رواه عمر محمد بن عجلان عن ابيه عن ابي هريرة فقد عرف ما يسقوط اسم منه فلا يسمونه
معضلا والله اعلم **قوله** عند ذكر الاسناد المعنعن والصحيح الذي عليه العمل انه مرسل الاسناد
المتصل لم قال وقد ادعى ابو عمر بن عبد البر الحافظ فيما حكاه الحدث على ذلك الا ترى كلامه ولا يخفى ما في قوله
قد ادعى ذلك فقال في مقدمة التمهيد اعلم رحمك الله ان جماعة اهل النقل الحديث وطرقه في جميع شرط
الصحيح في العمل بما منهم ومن لم يشترطه فوجدتهم اجمعوا على قبول الاسناد المعنعن اذا كان في ذلك الراوي
شروط ثلاثة وهي عدالة المخبرين ولقاء بعضهم بعضا كالسنة ومشاهدة وان يكونوا برآء من التدليس ثم
قال وهو قول مالك وعامة اهل العلم **قوله** احتملوا في قول الراوي ان فلانا قال كذا وكذا اهل
عصره لم يعن في اكثر على الاتصال اذا ثبت اللقاء في ما حتى يتبين فيه الانقطاع مثاله ما روى عن الوهبي ان سعيد
بن المسيب قال كذا وسئل عن مالك رضي الله عنه انه كان يرى عن فلان وان فلانا سوى وعن احمد بن حنبل رضي
الله عنه انما استوا وحكى ان عبد البر عن جمهور اهل العلم ان عن وان سوا سواء قال وحكى ابن عبد البر عن
ابي بكر الرازي ان حرف ان محمول على الانقطاع حتى يصح السماع فيه قال الحافظ ابن الصلاح
ووجدت شيئا حدا عن الرازي ذكره الحافظ الخطيب في مقدمة كتابه الفصل فاذكره كما
رواه ابو الوليد عن ابي عبيد عن عمار قال امتحنت النبي صلى الله عليه وسلم وهو يصلي فسلمت عليه فرد علي السلام
وجعله مسندا موصولا وذكر رواه ويلتحق بهذا ما رواه ابن جريج عن عطاء ابن رباح عن ابي عبيد ان عمارا امر
النبي صلى الله عليه وسلم وهو يصلي فجعله مرسلا مرفوعا انه قال ان عمارا ليقول ما لا يعلم عمار والله اعلم
اسي وساقط المصنف عن احمد بن حنبل وعن يعقوب بن شيبة من بعض نسخ ابن الصلاح وهو ساقط من
كلامهما وليعلم ان احمد ويعقوب من عن وان الصحيح ان ذلك لمعنى اخر اذكره وهو ان يعقوب انما
حققه مرسلا من حيث ان الحديث لم يشتد حبله بالعضد الى عمار والا فلو قال ان الحديث انما
مرجع الى صلى الله عليه وسلم لما حققه بحقوب بن شيبة مرسلا والى يسقط ان عمارا امر كان مجرد الحديث
اعلى لنفسه لم يدركها لانه لم يدرك امر عمار النبي صلى الله عليه وسلم فان ذلك مرسلا وهذا اقرب واصح
والله تعالى اعلم وقد ان يقول ان الحديث عمار امر النبي صلى الله عليه وسلم او ان النبي صلى الله عليه وسلم مر عمارا فلما مرسل

لا تفاق كلا فما اذا قال عن عمار قال مرتين او اكثر عن عمار قال مرتين فان هذا من التصاريح بسماع المدلس لشيخه اسنده الى عمار وكذلك ما حكاه المصنف عن احمد بن حنبل من تعريفه بن عن وان فهو على هذا اليس بتوضيح لكلام احمد وقد رواه الخطيب في الكفاية باسناده الى ابي داود قال سمعت احمد بن حنبل ان رجلا كتب اليه يا ابا عبد الله وعن عمرو عن عائشة قال فكيف هذا قال ليس هذا بشيء انما هي كلام احمد واما الفرق بين اللفظين لان عمرو في اللفظ الاول لم يسند ذلك الى عائشة ولا ادرك القصة والاظهر قال عمرو ان عائشة قالت قلت يا رسول الله فكان ذلك متصلا لانه اسند ذلك اليها واما اللفظ الثاني فاسنده عمرو اليها بصيغة فكان ذلك منقطعا فما وجه احمد وتحقيق ريشبه صواب ليس بخلاف لان قول احمد ليس بصحيح عن عمرو في ذلك خطأ فيما هو المعلوم عند اهل العلم وعلة القول فيه ان الراوي اذا روى قصة او واقعة فان كان ادرك ما رواه بان يكون قد حضر القصة وقعت بين يديه او سمع من يعتمد الصحابي والراوي انه ادرك ذلك الواقعة حكمنا لها بالاتصال وان لم نعلم ان الصحابي شهد تلك القصة وان علمنا انه لم يدرك الواقعة فهو مرسل صحابي وان كان الراوي لذلك ما يجوز ان يكون قد سمع الخبر في مقطعه وان روى الخبر عن الصحابي قصة لم يدركها وقوعها كان منقطعا ولم يصح بما ذكرناه من اتصال ان يحمل ذلك الخبر على من وصف التدليس وان لم يدرك وقوعها واسندها الى الصحابي بلفظ عن او بلفظ ان فلانا قال او بلفظ قال فلان فهي متصلة ايضا كروايات الخطيب الاولى عن عمار شرط سلامة الراوي من التدليس على ما تقدم وان لم يدركها ولا اسندها الى الصحابي فهي منقطعة كرواية الخطيب الثانية وقد تحقق القول فيه ومن كل ما ذكرناه اهل العلم على ذلك كما قاله ابو عبد الله بن مندة في كتاب بعثه الى بعض اصحاب الحديث ذكر فيه انواع علوم الحديث وقد ذكر ابو داود عن عبد الرحمن بن مهدي ان حماد بن سلمة قطع انفه يوم الجمل فاخطأ في الحديث وقال ابن عبد البر في التمهيد ان ابا داود هكذا نقله قال وقد ذكر ابن السكن عن ابراهيم الحربي قال ذكر الحديث مرسلا قال ابن الموانئ وهو اصح بين وخلاف من اهل العلم في هذا الشأن ع انقطاع ما يروى كذلك اذا علم ان الراوي لم يدرك ذلك الزمان القصة كما في هذا الحديث وذكر ابو داود ايضا في حديث ابن فضيل ان عمرو بن الحارث بن عبد الرحمن عن عمار ورد الحديث كذلك ايضا وكذلك فعل ذلك عثمان وهو واضح صحيح بن والله اعلم وقد ذكر المصنف بعد ما حكاه عن مسند يعقوب بن شيبة ان الخطيب شذ في هذه المسألة بحديث نافع عن ابن عمر عن عمر انه قال للنبي صلى الله عليه وسلم ايتام احذاه وهو حديث منكر وغريب واما حديث عمرو عن ابن عمر عن عمر قال يا رسول الله احدثك فان الخطيب ظاهر الرواة الاولى يوجب ان يكون من مسند عمر عن النبي صلى الله عليه وسلم والثانية ظاهرها يوجب ان يكون من مسند ابن عمر عن النبي صلى الله عليه وسلم اهـ وهذا الشهيد لما ذكره ابن المصنف اعتمد في الخطيب بقوله ليس هذا المثال مما لا يحتمل صدوره الا من قوي الرواية الثابتة عن ابن عمر لما خالف فيه ابن الصلاح وهو ما وافق لما ذكرناه وهو المقصود من الاستشهاد به والله اعلم قوله الرابع الحلو الذي ذكره ابو عبد الله الحميدي في اوائل شرح صحيح البخاري قطع

اسنادها

اسنادها صورته الانقطاع والستر حكمه حكم الواقع ظاهرا وجوده لا فيه منه من جهل الصحبة الى قبل الصحبة لا علم من شرطه اعتبر من عليه بان شرط البخاري ان تبين سماعه التصريح والصحيح هو ما فيه من التصريح دون عدمه وهذا الاعتراض بوجوه قول ابن الطلاع لم يسمه الوهم والاتهام ان البخاري ذكر ذلك بسند متصل الى ابي داود غير مبال بضعف رواته فاذا عرف بعد وجه ما انتخب واما اعتماد ذلك على وصل الاسناد فاعلم ذلك اهـ فجوابه ان الصنعاني انما حكم بصحتها من حيث ظاهر الاسناد وصحة تلك الظواهر لا تنفي ان يكون البخاري قد علم ان الحديث معلول فلم يجزم به وقد نظر البخاري ان يجزم بالقول بصحة عن حديث عنه ما لا اذا ذكره ممن اجزره من المسند صحيحا فانه ليس بصحيح عند البخاري كما تقدم والله اعلم قوله وزعم ان جزم انه منقطع فما بن البخاري وهشام اهـ وانما قال ان جزم هذا الحديث منقطع لم يصل عند البخاري وصدقه بن خلد هو شيخ هشام بن عمار في هذا الحديث وهذا اغرب الاقوال في المسند لا يجوز بحال من الاحوال في المصانيف وان اتفق الحق ما ذكره ابن البخاري كذلك عن شيوخه فهو من قبيل ما ذكرناه في الاشهر عند المحققين اهـ ويؤيد ان ما قاله فيه البخاري قال ابن وهب يحدث شيوخه انه محكوم فيه بالاتصال فالاسناد الصحيح دخل على ما ذكره المصنف هذا ان البخاري قال في صحيحه في كتاب الجنائز في باب ما جاء في قاتل النفس وقال الحجاج بن منهال ثنا حرب بن شداد عن يحيى ثنا جعد بن دينار عن سعيد وما شبيناه وما كاد ان يكذب جعد على النبي صلى الله عليه وسلم قال كان برجل جراح فصل عنه الحديث فجاء بن منهال احد شيوخ البخاري فدمج ما حدث وقوله على عنه هذا الحديث ولم يسمعه منه ومنه واسقطه بدليل انه اورده في باب ما ذكر عن بني اسرائيل وقال ثنا حجاج ثنا شعبة عن جعد بن دينار فذكر الحديث فهذا يدل على انه سمعه من حجاج وهذا ليس فلا يمتنع ان يعمل ما علقه عن شيوخه على السماع منهم وجوزان قال البخاري احدث عن حجاج بن منهال الخ قوله او في حال المذاكرة على الخلاف الذي ذكره ابن الصلاح وتبعه من تبعه منه فلم يستحسن الجزم باتصاله منه وبن حجاج لما وقع من خلط وهو قد صرح عند واسطة الذي حدثه فاتى به في موضع تبعيقه التعليق وفي موضع اخر بزياده الواسطة وعلى هذا فلا يستبي ما وقع للبخاري على هذا النوع يزيد ليسا وعلى كل حال فهو محكوم بصحته لكونه اتى به بصيغة الجزم فاعلم ذلك فان البخاري جزم فيما ذكره البخاري عن هشام بن عمار بحديث الغارة مراد ليس بمتصل عند البخاري بحكم ان يكون البخاري اخذ عن هشام بن عمار قوله او في المذاكرة فلم يصرح فيه السماع وقوله انه لم يسمع منه موضوع مردود عليه فقد وصله غير البخاري من طريق هشام بن عمار وعن غير طريق غيره فقال الاسماعيلي في صحيحه ثنا الحسن وهو ابن سفيان ثنا هشام بن عمار وقال الطبراني في مسنده الشاميين ثنا محمد بن يزيد بن عبد الصمد ثنا هشام بن عمار وقال ابو داود في مسنده ثنا عبد الوهاب بن نجدة ثنا بشر بن بكر كلاهما عن عبد الرحمن بن يزيد بن جابر بن مسنده وقد ذكر المصنف فيما تقدم في النوع الاول مثله

في حجاج

حجاج

تعليق المعارى قال العصى والعصى مرشيوخ المعارى فجعله هنا من باب التعليق وقال ذلك هنا وقد جاء
عن المصنف عادته هنا عقب الاسناد وقال ارجح وهو قول والمعارى رحمه الله قد يعلل بشواهد لكن ذلك اكثر
معروف فانى رجمه السمعانى عن ذلك الشخص الذى علق عنه وقد ينفرد بذلك لكونه قد ذكر الحديث فى موضع اخر من
كتابه مسندا متصلا وقد يفعل ذلك لغير ذلك من الاسباب التى لا تصحيحا لحال الانقطاع انتهى محمد
عن الجارودى يريد ما هو معروف من رجحه البخارى عن هشام فاعلم وحد محمد بن يحيى ما ذكره فى
موضع اخر من كتابه بشدد او قد اعتذر عن المصنف بقوله وقد يعلل لذلك لغير ذلك من الاسباب التى لا تصحيحا
لحال الانقطاع بان حديث جندب الذى ذكره فى اخبار من صحه لحال الانقطاع عاما فاخذه عن حجاج بن منهال او كتاب
عن المصنف انه لم يرد بقوله لا تصحيحا لحال الانقطاع اى فى الموضع الذى علق فيه فان المعلق منقطع فقط
وانما اراد انه لا تصحيحا لحال الانقطاع فى الواضح بان يكون الحديث معروف الاتصال اما فى موضع اخر كحديث
جندب او فى عين كتابه كحديث ابن المنكدر الذى اخذه اما جازم به حيث علم اتصاله وصحته وبقى الامر فيما لم يقدم
والله تعالى اعلم راجع محمد شيخ المعارى فى حديث جندب فقيل لمحمد يرجح الاهوا وهو الظاهر
فانه تروى عن حجاج بن منهال والمعارى عادته لا يتشبث اذا روى عنه انما يكون من افراده اما اذا جرى بينهما وبين
غيرهما تعارض استشكل فى قوله واما احد لفظ المعلق مشتقا فيما يتعلق فيه بعض رجال الاسناد
من وسطه او من آخره وادنى بشر قوله ابو روق عن فلان وذكر عروة لان وما اشبهه مما ليس فيه جزم على من ذكر عنه
عنه قاله وذكر انهى وقد سمى بعض واحد من المذكورين بما ليس بجزوم تعليقا منهم اما فعل ابو الحجاج المزى كقول
المعارى فى باب متى يحل بيع الثمرة وتروى لنا عن الزهرى عن انس عن النبى صلى الله عليه وسلم وقد ذكره
المزى فى الاطراف وعلم عليه علامة المعلق للمعارى وكذا فعل غير واحد من اصحابه فهو لوزه ذكره المعارى مجزوما
بمزوما او بعلمنا عن مجزوم به الان يجوز ان هذا الوسط اخ سقط من المصنف وقوله انه اعلم ⑤
قوله اما اذا اراد الذى وصله هو الذى ارسله وصله مرة وارسله فى وقت فهل اوقفه
واحد فى وقت ووقفه هو ايضا فى وقت اخر فايهما حكم على الاصح فى كل ذلك لان زيادة الحفظ الرفع والوصل الى اخر
كلامه وما صححه المصنف هو الذى رجحه اهل الحديث وصحح الاصوليون خلافه وهو ان الاعتبار بما وقع منه
اكثر فان وقع وصله او ارسله اكثر من ارساله او وقفه فالحكم للوصل والرفع وان كان الارسال او الوقف
اكثر فالحكم له والله اعلم النوع الثانى عشر معرفة التدليس قوله
التدليس فقد قال ابن الصلاح رحمه الله قسم من انواع التدليس وهو نوعان الاول اسقاط وهو
الذى يسمونه تدليس التسوية وقد سماه مدلسه ابو اسحق الفزارى وغيره من اهل هذا الشان وصورة هذا
القسم من التدليس ان يحدث المدلس الرجل شيخا من شيخ نفسه وقد سمعه منه فلم يسمع الشيخ المقدم من شيخ ضعيف او
الشيخ الصعيف يروى عن شيخ ثقة فيجد المدلس الذى سمع احد شيوخ الثقة الاول فيسقط من شيخه الضعيف

ويجعل من روى شيخه الثقة عن الثقة الثانى لفظا يحتمل السماع وغيره فيصير الاسناد كله ثقات ويصرح هو
بالاخبار فيه ومن شيخه انه قد سمعه منه فلا يظهر حينئذ فى الاسناد ما يمنعنى عدم قبوله الا لاجل التقدم والتاخر
فى السن وقوله الحلل وشبهه الخ قال ما ذكره ابو محمد رحمه الله فى باب العلل قال سمعت ابى وذكر الحديث الذى رواه اسحق
بن راهويه عن عفان قال حدثنى ابو وهب الاسدى عن نافع عن ابن عمر مرفوعا لا تحدوا والاسلام المرتجى بقرقوا
عفقه تراه فقال ابى انما هذا الحديث الذى امر قوم منهم ان يروى هذا الحديث عبيد الله بن عمر وعبد العزيز بن ابى روّاد
عن نافع عن ابن عمر عن النبى صلى الله عليه وسلم قال وعبيد الله بن عمر وكنيته ابو وهب وهو اشد حديثا وافقه ونسبه
الى ان استدل بالنظر له حتى اراد انه اصح من الذى رواه من الوجهين لا يتبدى له قال وهذا يقدح فى العلل الذى
اعلها ابى ويمكن ان يصنع هذا النوع من التدليس الوليد بن مسلم فانه يحكى الدار قطنى عنه انه قال ورد بعقله ورويا
عن ابى مشهر قال كان الوليد بن مسلم يحدث باحاديث لا نراها عن الذى نراهم بل استماعهم ورويناها صالح جزرة
قال سمعت الهيثم بن خارجة يقول قلت للوليد بن مسلم قد اكثرت حديث الاوزاعى قال كنت اتتبع له الاوزاعى
عن نافع وعن الاوزاعى عن الزهرى وعن الاوزاعى عن يحيى بن سعيد وعن ابن ابى ذئب عن الاوزاعى وعن نافع عن ابن
عباس الاسلمى وعنه وعن الزهرى ابراهيم بن مرة وغيره قال فقيل الاوزاعى ان يروى عن شيوخ له قلت فاذا
تروى عن شيوخ له وسمع صحفا احدث منها كراسة فاسقطهم ثم وصيتها مرة عن الاوزاعى عن الثقات ضعفت
الاوزاعى فلم يلتفت الى قولى واما الاعمش والثورى فقال الخطيب فى الفاظ الاعمش والثورى وتدليسهما
يشكلون شيخا فانه اعلم قال شعبة ما رفع الاعمش الا ما رفعه وقال ابو سعيد العلائى فى باب جامع التحصيل واحكام هذا النوع
اكثر انواع التدليس مطلقا وشرها انتهى ⑥ ومما يلزم منه الغرور الشديد ان الثقة الاول قد
لا يكون معروفا بالتدليس ويكون المدلس قد صرح بسماعه من هذا الشيخ الثقة وهو كذلك فغر ولا تتهمه
بتدليسه فيقف الواقف على هذا السند فلا يرى فيه موضع علة لان المدلس صرح باتصاله والثقة الاول
ليس مدلسا وقد رواه عن ثقة اخر فيحكم له بالصحة وقد ساقه ابن الوفا الذى ذكرناها وهذا فادح فى تعمد
فعله والله اعلم قوله وهو ان يروى عمن لقيه ما لم يسمعه منه موهما انه سمعه منه او عمن عاصره
ولم يلقه الخ طامه هكذا اجد المصنف القسم الاول من شقى التدليس الذى ذكرناه وقد حكى عنه واجد ايضا
بما هو اخص من هذا وهو ان يروى عمن قد سمع منه ما لم يسمعه منه من غير ان يذكر انه سمعه منه هكذا اجده اما قط
ابو كامل عن عمر بن عبد الله الرازى وحوله فى معرفة من تقبل احاديثه وتقبل وكذا اجد فى الخط الواحى على ظهر
نسخة الاول الفظ عن عبد الله الرازى فى حديث سال اليوم والايام قال الفظ والفرق بينهم فى الارسال هو ان الارسال
عن لم يسمع منه اصلا وبقاء هذا القول وطرحت نصوص حد التدليس القول الاخر الذى حكاه ابن عبد البر والشبه
ان التدليس ان يحدث الرجل عمن سمعه قال ابن عبد البر وعلى هذا فما سمع من التدليس احد اصلا ولا غيره وما
ذكره المصنف فى حد التدليس هو المشهور من اهل الحديث واما ذكرت قول الفزارى والفظ فى ليلة اختبرتها

ترد فيه علما فيظن موافقة اهل هذه الثلاثة لدلالة واداعم قوله اما القسم الاول فكما ذكره حقا
بما قالوا اعلموا ان وجوده في حديث المدلس بجملة وتفرق من اهل الحديث والفقه محمود جدا والذي
الافضل رواية بالسماع ثم الاسر والصحيح الفصل وان رواه المدلس بلفظ محتمل لم يسر فيه السماع
والاتصال حكم المرسل وانواعه وقال واما القسم الثاني فامره اخف من هذا بمراحل وقد اشعر
ان المصنف اجرى الخلاف في القسم المدلس بان صرح بالسماع وفي الذي انواعه اسوأ حالا فيه
فذكر في باب بدأ الوحي والايمان ان يحيى بن ابي كثير مدلس وانه صرح في بعض الخبر في بعض نسخه الخلاف ثم قال
اما اذا صرح بالسماع فلا خلاف فيه لانه متصل حقيقة وقد قبل الائمة الحفاظ امر كلامه والمتتبع ما
ذكره المصنف من اسانيد الخلاف فقد حكاه الخطيب في الكفاية عن فرق من الفقهاء واصحاب الحديث وهكذا حكاه
عنه والحق الخلاف مقدم على الذي اه والله اعلم الامر الثاني ان المصنف ذكر ان الاسر في المدلس
الانصال حكم المرسل وقد مضى ان من قبل المرسل قبل معنعن المدلس وليس ذلك قولا صحيحا مرجحا
بل بعض من رجح المرسل رد معنعن المدلس لما فيه من الايهام كما حكاه الخطيب في الكفاية فقال ان جهور من رجح
المرسل قبل خبر المدلس بل زاد النووي على هذا فحكى في شرح المذهب الاتفاق على ان المدلس اذا بين عن سماعه
بعض ما دلس فيه ان الذي اوقع النووي في ذلك ما ذكره البيهقي في الخطيب والاعتماد على المدلس اذا بين عن سماعه
عند الزهاد لما ذكره في مقدمة التمهيد احاديث المختصر وانه مقبل بشروط ثلثة قال الثالث كون المرسل عنه
المدلس فلا يقبل حديثه حتى يقول حدثني او سمعت فاما اذا لم يقل فيما رواه اسناطا فانه يكون مرسلا
الاطلاق فلا يحتج به وهذا الذي رجح المرسل حصوصا عبارة البيهقي فان لفظه شاذ قد يطلق ويراد
به الباطل والصحيح والخلاف موجود في ظاهر عبارة من حكاه اما حكم في باب الخطر فانه قسم الصحيح الى
عشرة اقسام حتى سبق عليها وقسم مختلف فيها فذكر من انحى المحدثين فيها ان ارسل واحد المدلس
اذا لم يذكر واشعارهم ان الجزم بالسماع كالخلاف ابو بكر الخطيب في باب الخطر فحكى عن طوائف كثيرة من
اهل العلم ان خبر المدلس مقبول قال وزعموا ان مذهب الشافعي والله اعلم الامر الثالث
ان المصنف تبع الحكم في عزو القسم الاول للمدلس والحكم في القسم الثاني واما قال ان امره اخف فاره
بان الحكم قد تطابقا وقد جزم ابو عمرو الصباغ في باب الصداق ان مرسل الحكم في ذلك كالمرفوع عند
عند الناس واما اذا ان يقول اسمه لسقوط خبره بجهالة او ان راويا هو محمد فيه الفقه فوقع غلط
ه دلالة على ان عزوه في حديثه ما لا يعرفه هو وان راويا لصغر سنه فكون ذلك مرويا عنه محمولا على ان يجب
قبول خبره حتى يعرف من رواه عنه والله اعلم النوع الثالث عشر معرفة المثلث قوله
اما ما حكم انه اتفق عليه الشيخان فلا اشكال في انه شاذ عن مقبول واما ما حكماه فلم ينفرد به

الفرد

سلم الصحيح سهاب الدين السيوطي
قراءة على والدي رحمه الله تعالى
سلم عليه

الفذ اذا كان الضابط لحديثه اعلى الاحوال بالنسبة فانه حديث فرد نفرد به عمر رضي الله عنه عن رسول الله صلى الله
ثم تفرد به عنه علقمة ثم تفرد به عن علقمة محمد ثم عن محمد يحيى ثم عن يحيى سعيد على ما هو الصحيح عند اهل الحديث
اهـ وقد اعترض عليه بما مر ان احد من الحفاظ ان الحفظ واتقان الحديث فلا يرد عليه ما تفرد به
الحافظ لاحتمال ان يكون في الدرجة التي ان حدث النبي لم يسر فيه عمر بل رواه ابو سعيد الخدري وغيره
عن النبي صلى الله عليه وسلم كما ذكره الدارقطني وغيره انهى ما اعترضه به والجواب عن الاول ان الحفظ واتقان
ذكر امر مطلق الفقه فدخل فيه مفرد الفقه الحافظ ولا يسلم ان المصنف وعن الثاني ان الصحيح
لا يم حديث ابي سعيد وغيره سوى عمر وقد اشار المصنف الى انه قد قيل ان عمر تفرد عن غيره بقوله على ما هو الصحيح عند
اهل الحديث وليس للاعتراض عليه وجه اما حديث ابي سعيد الذي ذكره هذا المعترض صرحوا بمعلليه
انه رأى مرة واحدة الذي رواه مالك وعمرو بن يحيى في دلائل الدارقطني وغيره وقد اعتمر عليه وجد حديث عمر هذا فعلا
اعتمر من عليه والحديث الذي بعده فقد ذكر المصنف انه اوضح في التفرد من حديث عمر وهو حديث عبد الله
بن عامر عن عمر في النهي عن بيع الولاء وهبته فانه تابعه عليه جماعة وحديث عمر الذي رواه ابن ماجه في الصيح
من احاديث الناس بعد القرن المزكى بشهادة الاعمال بالبيان رواه اربعة عشر من الصحابة واما رواه عن عمر غير
علقمة وعن علقمة غير محمد بن ابراهيم وعن محمد بن ابراهيم غير يحيى بن سعيد وقد طعن في الحافظ انه الحاج المزي بكلام
ازيده هذا ذكره واسعده وقد تبعه على ما ذكره المذكور في حديث انما الولاء لمن اعتق وكذلك
انما الطعام بالطعام اخرجه في مسلم وليس له حديث يشتمل على اسم راويه غير هذا الا ما روى وكذلك
وهكذا فعل الترمذي في الجامع حيث يقول وفي الباب عن فلان وفلان فانه لا يريد بذلك احاديث المخرج انما يريد
احاديث اخر صح ان لكل الباب وان كان حديثا اخر غير الذي مر به في اول الباب وهو على صحيح ان ذكر
كبراء الناس مع صغير مرد لان ذكر كثير من الصحابة يرد وان ذلك الحديث الذي رواه وان لم يكن بعينه وليس
الامر على ما توهمه وقد يكون ذلك وقد يكون حديثا اخر صح ايراده من ذلك الباب هم ان بعض الاحاديث التي
ذكرها ازيده فلم احد منها حديث عمر في فرسام لنظ بعضاء الاحديثا لابي سعيد الخدري وحديثا
لابي هريرة وحديث الناس من ملأ وحديث لعلي ان لصاحب الحق مقالا وطلها صحيحة ولا لابي بكر الزاد
مستند بعد حرف لا يصح عن النبي صلى الله عليه وسلم الا من حديث عمر ولا عن عمر الا من حديث علقمة ولا عن علقمة الا
من حديث محمد بن ابراهيم ولا عن محمد بن ابراهيم الا من حديث يحيى بن سعيد والله اعلم وقد ذكر المصنف بعد هذا النوع الثالث
والتسعين وسط الكلام عليه فقال ان شاء الله تعالى قوله واوضح منه في الفرد حديث عبد الله بن دينار
عن ابن عمر ان النبي صلى الله عليه وسلم نهى عن بيع الولاء وهبته فرد به عبد العزيز بن دينار وهو ملك عن ابن دينار عن
النبي صلى الله عليه وسلم فهذا ظاهر وعلى ما ذكره المصنف يرد به ملك عن ابن دينار فكل هذا فرد في الصحيح من
حيث انه ليس لهذا الاسناد واحد اسهر وقد اعترض احمد ان الحديث الاول وهو حديث النهي عن بيع الولاء

وهذا مما روي من حديث عبد الله بن دينار رواه الترمذي في كتاب العلل المفرد قال ثنا محمد بن عبد الملك بن أبي الشوارب
ثنا يحيى بن سليم عن عبيد الله بن عمر عن نافع عن ابن عمر فذكره ثم قال والصحيح عن عبد الله بن دينار وعبد الله بن دينار
قد تفرد بهذا الحديث عن ابن عمر ويحيى بن سليم أخطأ في حديثه وقال الترمذي أيضا في الجامع إن يحيى بن سليم وهم في هذا
الحديث قلت وقد ورد من غير رواية يحيى بن سليم عن نافع رواه ابن عدي في الكامل فقال ثنا عيسى بن محمد
البخاري قال ثنا إبراهيم بن فهد ثنا مسلم بن إبراهيم ثنا محمد بن دينار عن يونس بن عبيد عن نافع عن ابن عمر فذكره أورده في ترجمة
إبراهيم بن فهد بن حكيم وقال إن مسلم بن إبراهيم عنه وسائر أحاديث إبراهيم بن فهد مناكير وهو مظلم الأمر
وحكى أيضا أن ابن صاعد كان إذا حدث عنه يقول ثنا إبراهيم بن حكيم فينسبه إلى جده لضعفه انتهى والجواب
عن المصنف أنه لا يصح أيضا إلا من رواية عبد الله بن دينار فتقدم في حديث الولاء ما فيه والله أعلم قوله إن
حديث المغفر قد ورد من غير طريق مالك من رواية ابن أخي الزهري وأبي أويس عبد الله بن عبد الله بن أبي عامر
ومعمر والأوزاعي كلهم عن الزهري فأما رواية ابن أخي الزهري فرواها أبو بكر البزار في مسنده وأما
رواية أبي أويس فرواها ابن سعد في الطبقات وابن عدي في الكامل في ترجمة أبي أويس وأما رواية معمر
فذكرها ابن عدي في الكامل وأما رواية الأوزاعي فذكرها المزي في الأطراف وقد عنت ذلك شيخ الزهري
وروى ابن رشيد عن بعض شيوخه أن أبا بكر بن العربي قال لأبي جعفر بن المرخي حين ذكر أنه لا يعرف إلا من حديث مالك
عن الزهري قد رويته من ثلاثة عشر طريقا غير طريق مالك فقالوا له أفدنا هذه الفوائد فوعدهم ولم يخرج لهم شيئا
ثم تعقب ابن رشيد هذه الحكاية فإن في سندها وهو أبو العباس العشاب كان متعصبا على ابن العربي لكونه كان
متعصبا على ابن حزم والله أعلم **النوع الرابع عشر معرفة المنكر قوله**
المنكر ينقسم قسمين على ما ذكرناه في الشاذ فإنه بمعناه مثال الأول وهو المنفرد المخالف لما رواه الثقات
رواية مالك عن الزهري عن علي بن حسين عن عمر بن عثمان عن أسامة بن زيد عن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال لا يرث المسلم
الكافر ولا الكافر المسلم فخالف مالك غيره من الثقات في قوله عمر بن عثمان بضم العين وذكر مسلم في كتاب التمييز
أن كل من رواه من أصحاب الزهري قال فيه عمرو بن عثمان يعني بفتح العين إلى آخر كلامه حكم المصنف على حديث مالك هذا
بأنه منكر فما أحد من أطلق عليه اسم النكارة ولا يلزم من تفرد مالك بقوله عمر أن يكون المتن منكرا فإن المتن على كل
حال صحيح لأن عمر وعمرا ثقتان وقد ذكر المصنف مثل ما ذكرته في النوع الحادي عشر أن من أقسام ما توجد
العلة في إسناده من غير قدح في المتن ما رواه الثقة يعلى بن عبيد عن سفيان الثوري عن عمرو بن دينار عن ابن عمر عن النبي
صلى الله عليه وسلم قال البيعان بالخيار الحديث قال فهذا الإسناد متصل بنقل العدل عن العدل وهو معلل غير
صحيح والمتن على كل حال صحيح والعلة في قوله عن عمرو بن دينار إنما هو عن عبد الله بن دينار عن ابن عمر هكذا رواه الأئمة
من أصحاب سفيان عنه فوهم يعلى بن عبيد وعدل عن عبد الله بن دينار إلى عمرو بن دينار وكلاهما ثقة انتهى كلامه فجعل الوهم
في الإسناد ولم يقدح ذلك المتن عن كونه صحيحا فهكذا ينبغي أن يكون الحكم هنا على أنه قد اختلف على

مالك في قوله عمر وعمرو فرواه النسائي في سننه من رواية عبد الله بن المبارك وبشر بن عمر ومعن بن عيسى وهشام بن عمار
عن مالك فقالوا في روايتهم عمرو بن عثمان وكذا رواه أصحاب الزهري قال النسائي بعده والصواب من حديث
مالك عمر بن عثمان قال ولا نعلم أحدا تابع مالكا على قوله عمر بن عثمان انتهى وقال ابن عبد البر في التمهيد إن يحيى بن
بكير رواه عن مالك على الشك فقال عن عمرو بن عثمان أو عمر بن عثمان قال والثابت عن مالك عمر بن عثمان كما روى يحيى
وتابعه القعنبي وأكثر الرواة انتهى وقد خالف مالكا في ذلك ابن جريج وسفيان بن عيينة وهشيم بن بشير ويونس
بن يزيد ومعمر بن راشد وابن الهاد ومحمد بن أبي حفصة وغيرهم فقالوا عمرو وهو الصواب والله أعلم وقد
رواه سفيان الثوري وشعبة عن عبد الله بن عيسى عن الزهري كما قال ابن عيينة فأسقطا منه ذكر عمرو بن دينار
وجعلاه من رواية علي بن حسين عن أسامة والصواب رواية الجمهور والله أعلم وإذا ظهر أن الحديث لا يصلح مثالا
للمنكر فلنذكر مثالا يصلح لذلك وهو ما رواه أصحاب السنن الأربعة من رواية همام بن يحيى عن ابن جريج عن الزهري
عن أنس قال كان النبي صلى الله عليه وسلم إذا دخل الخلاء وضع خاتمه قال أبو داود بعد تخريجه هذا حديث منكر قال وإنما
يعرف عن ابن جريج عن زياد بن سعد عن الزهري عن أنس أن النبي صلى الله عليه وسلم اتخذ خاتما من ورق ثم ألقاه قال والوهم
فيه من همام ولم يروه إلا همام وقال النسائي أيضا بعد تخريجه هذا حديث غير محفوظ وأما قول الترمذي بعد
تخريجه هذا حديث حسن صحيح غريب فإنه أجرى حكمه على ظاهر الإسناد وقول أبي داود والنسائي أولى بالصواب
إلا أنه قد ورد من غير رواية همام رواه الحاكم في المستدرك والبيهقي في سننه من رواية يحيى بن المتوكل عن ابن جريج
وصححه الحاكم على شرط الشيخين وضعفه البيهقي فقال هذا شاهد ضعيف وكأن البيهقي ظن أن يحيى بن المتوكل هو أبو
عقيل صاحب بهية وهو ضعيف عندهم وليس هو به وإنما هو باهلي يكنى أبا بكر ذكره ابن حبان في الثقات ولا يقدح
فيه قول ابن معين لا أعرفه فقد عرفه غيره وروى عنه نحو من عشرين نفسا إلا أنه اشتهر بتفرد همام عن ابن جريج
قوله عند ذكر أن زكريا يحيى بن محمد بن قيس وهو شيخ صالح أخرج مسلم في كتابه غير أنه لم يبلغ مبلغ من
يحتمل تفرده انتهى ولم يخرج له مسلم احتجاجا وإنما أخرج له في المتابعات وقد أطلق الأئمة عليه القول بالتضعيف
فقال ابن معين ضعيف وقال إسحاق الكوسج ضعيف وقال أبو حاتم بن حبان لا يحتج به وقال العقيلي لا يتابع على
حديثه وأورد له ابن عدي أربعة أحاديث مناكير وأما قول المصنف إنه شيخ صالح فأخذه من كلام أبي يعلى الخليلي
فإنه كذا قال في كتاب الإرشاد والله أعلم **النوع الخامس عشر معرفة الاعتبار والمتابعات
والشواهد قوله** مثال المتابع والشاهد حديث سفيان بن عيينة عن عمرو بن دينار عن عطاء بن أبي
رباح عن ابن عباس أن النبي صلى الله عليه وسلم قال لو أخذوا إهابها فدبغوه فانتفعوا به ورواه ابن جريج عن عمرو عن
عطاء ولم يذكر فيه الدباغ انتهى ورواية ابن جريج لم أقف عليها ورواية ابن عيينة قال ابن جريج حفظه من مسند ميمونة من رواية
ابن عباس جعله من مسند ابن عباس وقد رواه مسلم على الوجهين فجعله من طريق ابن عيينة تحمله من مسند ابن عباس
ومن طريق ابن جريج تحمله من مسند ميمونة وكلام المصنف يوهم أنهما اتفقا في السند وأن الاختلاف في المتن فقط وذكر

الرباع واما سعيد بن عبد فان مرجع الاسناد فقد قرنه اسحق الراوي بان لعلي اسناده واحلفه وذكر
الرباع وهو ما رواه البيهقي من رواية ابي الحكم بن رافع الصايغ عن عمرو بن دينار عن عطاء بن ابي رباح وليس في ذكر الرباع
والله اعلم **النوع السادس عشر معرفة زيادات الصحاح** قوله مسند ما رواه مالك عن نافع عن
ابن عمر ان رسول الله صلى الله عليه وسلم فرض زكاة الفطر من رمضان على كل حر او عبد ذكر او انثى من المسلمين فعدل الناس
عشر الرمدي وما رواه مالك بزيادة من المسلمين وترك عبد الله بن عمر والوب وغيرها هذا الحديث
عن نافع عن ابن عمر دون هذه الزيادة انتهى وكلام الرمدي هذا ذكره في العلل التي في اخر الجامع ولم يخرج سفرد
مالك بما ظنناه مما له وربما حدث انما يستغرب الزيادة يكون في الحديث واما صحيح اذا حفظ الراوي من يعتمد على
حفظه شيء ما روى مالك راسه فذكر الحديث ثم قال وزاد مالك في هذا الحديث من المسلمين وروى ايوب وعبيد الله
عمر وغير واحد من الائمة هذا الحديث عن نافع عن ابن عمر ولم يذكروا فيه من المسلمين وقد روى يحيى بن نافع مثل
رواية مالك ايضا يعتمد على حفظه انتهى كلام الرمدي فلم يذكر المفرد مطلقا عن مالك وانما قيده مفردا كما فعله
غيره مع ان رواية عبيد الله عن نافع ممن يعتمد على حفظه ما شفع المصنف اخر كلامه وعلى تقدير ان لم
يفرد مالك فهذه الزيادة لم يتابعه عليها جماعة من الصحابة اعني عن ابن عمر رافع والصحابي عثمان وقد ثبت
ان مفرد والعمل اسحيل وعبد الله بن عمر العمري واحلف في زيادته على احيب عبد الله بن عمر العمري وعلى
ايوب انصافا ما رواه انه عمر رافع فاخرجها البخاري في صحيحه من رواية اسحيل بن جعفر عن عمر رافع
عن ابيه عن عبد الله بن عمر ان رسول الله صلى الله عليه وسلم فرض زكاة الفطر من رمضان على كل حر او عبد ذكر او انثى من المسلمين
واما رواية الصحابي عثمان فاخرجها مسلم في صحيحه من رواية ابي سهيل عن ابيه عن طلحة بن عبيد الله
عن رافع بن خديج ان رسول الله صلى الله عليه وسلم امر رجلا من الانصار ان ينادي في فجاج مكة الا ان صدقة الفطر
من رواية الليث بن سعد عن فضيل بن فرقد عن نافع وقد اخرجها الدارقطني في سننه والحاكم في المستدرك
من رواية الليث بن سعد عن فضيل بن فرقد عن نافع وقد اخرجها ايضا من المسلمين وقال الحاكم بعد تخريجه هذا حديث
صحيح على شرط الشيخين ولم يخرجاه انتهى وكلام ابن فرقد فاخرجها البخاري ومسلم في صحيحيهما واما رواية يونس
بن يزيد فاخرجها ابو عوانة الخباري في صحيحه من رواية يحيى بن ايوب عن يونس بن يزيد ايضا فعلى هذه
فيه اضافة المسلمين واما رواية العمل اسحيل فاخرجها البخاري في صحيحه والدارقطني في سننه من رواية
ابن عيينة عن المنذر عن العمل اسحيل عن نافع فقال فيه عن كل مسلم او ابناء وقد اخرجها ابن حبان في صحيحه
من طريق عبد الله بن عمر عن نافع فقال فيه عن كل مسلم او ابناء وقد اخرجها ابن حبان في صحيحه من طريق عبد الله بن عمر عن نافع فقال فيه عن كل مسلم او ابناء وقد ذكر ابن حبان
في الصفات واما رواية عبد الله بن عمر فاخرجها الدارقطني في سننه من رواية زوج وعبد الوهاب فرقهما
ابن عبد الله بن عمر عن نافع فقال فيه عن كل مسلم وقد رواه ابو معشر البخاري ومحمد بن عمرو بن علقمة
عن عبد الله بن عمر ومالك فقال فيه من المسلمين واما الاختلاف في زيادتها
على عبد الله بن عمر وايوب فقد ذكره الترمذي في شرح الترمذي والله اعلم **قوله** ومن امثلة
والاحتجاج جعلت الارض وجعلت تربتها لنا طهورا فيه زيادة ابو مالك سعد بن طارق

والاحتجاج وساير الروايات لفظها وجعلت لنا الارض مسجدا وطهورا انتهى واما تفرد ابو مالك الاشجعي بذكر
تربة الارض في حديث حذيفة رواه مسلم في صحيحه ورواه ابو مالك الاشجعي عن ربعي عن حذيفة وقد اعترض على
المصنف بانه كيف ان يتفرد ابو مالك بهذه الارض بوصف ما ترفد الجراب فلا يسقى قدر راحة وقد تقدم ان الحكم
بتفرد الراوي واخواته ان يتفرد بعض طرق الفرع بالزيادة كما في رواية البيهقي وجعل تربتها لنا
طهورا واما سقوط ذكر المصنف ذكر الحديث حذيفة وانما العلق تفرد بهذه اللفظة تفرد بها ابو مالك فلان اجيب
ان اذكرها وتفرد من رواه عنه من حديث علي وذلك فيما رواه احمد في مسنده من رواية عبد الله بن احمد عن
عقيل عن جعدة عن ابي بكر انه سمع عليا رضي الله عنه يقول قال رسول الله صلى الله عليه وسلم اعطيت ما لم
يعط احدا من الانبياء قد ذكر الحديث وفيه وجعل التراب لي طهورا وهذا اسناد حسن وقد رواه البيهقي ايضا
في تفسير هذا الوجه **النوع الثامن عشر معرفة الحديث المعلل قوله** وبيان اهل
الحديث المعلول وذلك اسم ومراده في قولهم في باب القياس العلة والمعلول مردول عند اهل العربية واللغة
انتهى وقد عقد عليه الشيخ بهي الدين السبكي فقال في مختصره انه ليس واجبا مرضيا عليه بانه قد جاء عن
اهل اللغة منهم قطرب فيما حكاه القالي واكثر من ذلك الصحاح والطرزي في المغرب انتهى واما
عن المصنف انه لا شك في انه معضد وان جاء بعض مرصنفي الافعال كابن القوطية وقد ذكره غير واحد
من اهل اللغة بالتشديد واكثر ترى وعدها فقال صاحب المحكم واستعمل ابو اسحق لفظة المعلول في المقارب
من القول وهو قال والمتكلمون يستعملون لفظة المعلول في مثل هذا اكثر قال وانما قلت منها على ما
وليل لان العرف انما هو ما عده اهله فهو مفعل اللهم الا ان يكون على ما ذهب اليه سيبويه من قولهم مجنون ومشلول
من انهما جاءا على جننته وشللته وان لم يستعملا والظاهر استغنى عنهما بما عملت قالوا واذا قالوا اخر وشل فانما
يقولون جعل فيما يخبرون والشلل قالوا اخرق وقيل انهى كلامه واذكره ايضا اكثر ترى في ترة العوام قولهم
والاحسن ان يقال فيه مفعل بلام واحدة لان معلل فار الذي يلامين يستعمله اهل اللغة بمعنى الهاء التي وتشغله
به من تعليل الصبي الطعام واسم الام واحد فهو اولى كثير في كلام اهل اللغة وفي عبارة اهل الحديث ايضا لان
الاكثر عبارات اهل الحديث في النقل ان يقولوا اعله فلان كذا وفيا ثقة مثل وبقدم قول صاحب المحكم ان
المعروف انما هو اعله الله مضعفا وقال اكثر ترى اذا اعلك الله اداى اذا صابك بعلة انتهى والتعبير بالمعلول
موجود في كلام كثير من اهل الحديث في كلام الترمذي في جامعه وفي كلام الدارقطني وابي احمد بن عدي وابي عبد الله
الحاكم وابي نعيم الاصبهاني ورواه ايضا الحاكم في التاريخ وفي علوم الحديث ايضا عن البخاري في قصة مسلم مع البخاري
وسؤاله عن حديث الزهري عن موسى بن عقبة عن سهيل بن ابي صالح عن ابيه عن ابي هريرة مرفوعا هل طنتم بحلسا
فكرة فقطعا ما حدث فقال البخاري هذا حديث مليح ولا اعلم له الا هذا الاسناد فيه غير هذا الحديث
الواحد الا انه معلول ثنا به موسى بن اسمعيل ثنا وهيب ثنا سهيل عن عمرو بن عبد الله قوله قال البخاري هذا

على ما قد رواه احتج للرواية التي فيها نفي البسملة وعلى هذا اقتصر ... ابن عبد البر ... لا ... الحديث
عن ... وهو كالقاطع لذلك ... وكذلك وغيره فان كانت الرواية التي وقعت ... لفظها فالتي وقع فيها
التي ... فترجح رواية ابن عبد البر ... لان رواية مسلم من طريق الوليد بن مسلم عن الاوزاعي مصححا ...
ابن عبد البر من طريق ... كثير عن الاوزاعي ... وصرح لفظ الرواية ... في اول الصحيح ... اللفظ ...
صحته والله اعلم **قوله** واشار الى ذلك امور منها انه ثبت عن انس انه سئل عن الافتتاح بالتسمية
فذكر انه لا يحفظ فيه شيئا عن رسول الله صلى الله عليه وسلم ... وقد اعترض ابن عبد البر ... الاضطراب في هذا
الحديث ... من حفظه عنه حجة على من سأله في حال نسيانه واعترض ابن الجوزي في التحقيق على هذا الحديث
... في الصحاح فلا تعارض بين الصحاح ... **والجواب** عن الاول ... ابو شامة في تصنيفه
في البسملة ... ان قول قتادة عن الاستفتاح اي ... في صحيح مسلم ... قال ...
عنه ... وسؤال ... ان ... وهو هذا السؤال الآخر عن البسملة وتركها ... ولو ...
... ابن عبد البر ... من حفظه ... على من سأله في حال ... قد حفظ عنه قتادة ...
قراءة رسول الله صلى الله عليه وسلم للبسملة فقد روى البخاري في صحيحه من طريق ... قتادة عن انس ... انه سئل
كيف كانت قراءة رسول الله صلى الله عليه وسلم فقال كانت مدا ثم قرا بسم الله الرحمن الرحيم يمد بسم الله ويمد الرحمن ويمد
الرحيم وهذا اسناد لا شك في صحته وقال الدارقطني بعد تخريجه هذا حديث صحيح وكلهم ثقات **وقال**
... هذا حديث صحيح ... وفيه دلالة على الجهر مطلقا وان لم يقيد بالصلاة فيتناول الصلاة
وغير الصلاة **قال** ابو شامة ... لو كانت قراءة رسول الله صلى الله عليه وسلم تختلف في
الصلاة وخارج الصلاة لقال انس لمن سأله عن اي قراءته تسأل عن التي في الصلاة ام التي خارج الصلاة فلما
... دل على ... الى ان قال ... دل على ان النبي صلى الله عليه وسلم
كان يجهر بالبسملة في قراءته ... كان انس اجاب بالحمد لله رب العالمين ... قال وهذا اولى واصح
قال ولنا ان نقول الظاهر ان السؤال ... الراوي قتادة وهو راوي حديث انس
... وقال ... عنه ... عن قتادة ... حديث البخاري هذا ... فاختلف فيه
... في ... والله اعلم **والجواب** عن الثاني
وهو قول ابن الجوزي ... الصحاح ... على شرط واحد من الصحيحين ... على شرط واحد منهما
... الصحيحين ان لا يكون صحيحا ... الصحيح ...
... ان ... في صحيحه ...
وقال ... صليت خلف النبي صلى الله عليه وسلم ... يستفتح بالحمد لله رب العالمين ... بسم الله الرحمن الرحيم ...
... وقال الدارقطني بعد تخريجه هذا اسناد صحيح قال البيهقي ...

الحرف ... الحديث ... الثوري ... ابي ... قوله لشرط الصحاح اي لشرط
احد الصحيحين ولا يكون فيه قوة المعارضة ... احد الصحيحين ... صحيحا ... ترجح عند التعارض
بالاصح منهما ... في الصحيحين **والجواب** ... ان هذا الاصح
المعارض ... واحد من الحديث الصحيحين ...
... الصحيحين ... والوجه ... **الثالث** انه انما رجح ما في
احد الصحيحين على ما في غيرهما من الصحيح ... فاما ما صححه ...
... **قوله** ... عن بعضهم من اقسام الصحيح ما هو
صحيح معلول ... المصنف ... الارشاد ... الاجادة على
اقسام ... صحيح متفق عليه وصحيح معلول وصحيح مختلف فيه ... **النوع التاسع عشر**
معرفة المضطرب **قوله** ... مثاله ما رويناه عن اسمعيل بن امية عن ابي عمرو بن محمد بن حريث عن جده
حريث عن ابي هريرة عن رسول الله صلى الله عليه وسلم في المصلي اذا لم يجد عصا ينصبها بين يديه فليخط خطا ... رواه بشر
بن المفضل وروح بن القاسم عن اسمعيل هكذا ورواه سفيان الثوري عنه عن ابي عمرو بن حريث عن ابيه عن ابي هريرة ورواه
حميد بن الاسود عن اسمعيل عن ابي عمرو بن محمد بن حريث بن سليم عن ابيه عن ابي هريرة ورواه وهيب وعبد الوارث عن اسمعيل
عن ابي عمرو بن حريث عن جده حريث وقال عبد الرزاق عن ابن جريج سمع اسمعيل عن حريث بن عمار عن ابي هريرة وفيه من الاضطراب
... اكثر مما ذكرناه انتهى ... **قوله** ... واعترض عليه بانه ذكر ... مضطربا ...
الرواة ... فيه ... مضطربا ... رواه الثوري وهو احفظ من ذكرهم ...
ان ترجح رواية على غيرها فلا يسمى مضطربا **والجواب** ان الوجوه التي يرجح بها ...
في هذا الحديث ... الثوري وان كان احفظ ... فانه انفرد بقوله ابي عمرو بن حريث عن ابيه والاكثر
الرواة يقولون عن جده وهم بشر بن المفضل وروح بن القاسم ووهيب بن خالد وعبد الوارث بن سعيد وهؤلاء من
ثقات البصريين وائمتهم ووافقهم ... فتعين ... وقولهم ارجح لوجهين احدهما
الكثرة والثاني ان اسمعيل بن امية مكي ... والراوي عنه من اهل بلده ...
الرواة ايضا ... ابن جريج ... ايضا ... سعيد الاموي واسمعيل ...
بن سعيد الاموي ... ولا يرجح رواية ... الوجوه المقتضية للترجيح
... راوي الحديث وهو شيخ اسمعيل بن امية فانه ... عنه فيما علمت غير اسمعيل ...
مع هذا الاختلاف في اسمه واسم ابيه ... عن جده او هو نفسه عن ابي هريرة ...
... قال ... هذا الحديث ... هذا الوجه وقد
ضعفه ايضا الشافعي والبيهقي وقول ... صححه اولى ... مع هذا الاضطراب والجهالة

راويه والله اعلم وقد ذكره النووي في الخلاصة في فصل الضعيف وقال قال الحفاظ هو ضعيف لاضطرابه انتهى
الـــــــن ان قول المصنف في رواية عمرو بن الاسود عن ابيه فيه نظر والذي قاله احمد عن جده عمار وامام ابن ماجه
في سننه قال حدثنا ابو بكر بن خلف حدثنا بشر بن المفضل حدثنا اسمعيل بن امية عن
ابي عمرو بن محمد بن حريث عن جده حريث بن سليم عن ابي هريرة فذكره ولكن المصنف اعتمد على رواية البيهقي قال فيها رواه
محمد بن اسمعيل عن ابي عمرو بن محمد بن حريث عن ابيه عن ابي هريرة فاما ان يكون قد اختلف فيه على بشر بن المفضل في قوله عن ابيه او
عن جده او يكون ابن ماجه قد حمل رواية بشر على رواية سفيان بن عيينة فان من الاختلافات الذي فيها كما هو في
الاسانيد على ان قد اختلف فيه ايضا على ابن عيينة كما ساق في الامر الذي يليه الامر الثالث ان المصنف اشار
الى عدم الحكم باضطرابه حيث ان ذكر ما رواه عمر بن الحطاب فيما ذكره المصنف وقد رواه اسمعيل بن امية
سفيان بن عيينة وذكر ذكر علته ما ـــــــ سفيان بن عيينة ما اختلف عليه فيه فرواه محمد بن سلام البيكندي عن سفيان بن عيينة
فرواه شرح في المقدمة وهكذا رواه علي بن المديني عن سفيان رواه البخاري خارج الصحيح عن ابن المديني واختلف فيه
على ابن المديني كما سيأتي ورواه مسدد عن سفيان كرواية سفيان الثوري المتقدمة ورواه الشافعي والحميدي عن ابن عيينة
عن اسمعيل عن ابي محمد بن عمرو بن حريث عن جده حريث العذري ورواه عمار بن خالد عن ابن عيينة فقال عن ابي عمرو بن محمد بن عمرو بن حريث
عن جده حريث بن سليم ورواه ابن ماجه عن عمار وقد تقدم وا ـــــــ الاختلاف على ابن المديني فيه فرواه البخاري في غير
الصحيح عنه عن ابن عيينة كما تقدم ورواه ابو داود في سننه عن محمد بن يحيى بن فارس عن ابن المديني عن ابن عيينة عن اسمعيل
عن ابي محمد بن عمرو بن حريث عن جده حريث رجل من بني عذرة وا ـــــــ ذكر ذكر علته فقال عن اسمعيل بن امية عن ابي محمد
عن جده حريث بن سليم وقال ـــــــ ابو زرعة الدمشقي لا نعلم احدا بينه ونسبه غير ذكر ذكر علته قالـــــــ وقد نسبه
ابن عيينة ايضا في ـــــــ رواية ابن ماجه انه ابن سليم كما تقدم والله اعلم

النوع العشرون معرفة المدرج

قولـــــــه وهو اقسام منها ما ادرج في حديث رسول الله صلى الله عليه وسلم من كلام بعض
رواته بان يذكر الصحابي او من بعده عقيب ما يرويه من الحديث كلاما من عند نفسه الى اخر كلامه قلت اقتصر المصنف في
هذا القسم من المدرج على كونه عقيب الحديث وقد ذكر الخطيب في تخريج المدرجات ما ذكره اول الحديث او في وسطه
فمثالـــــــ المدرج في اوله ما رواه الخطيب باسناده من رواية ابي قطن وشبابة فرقهما عن شعبة عن محمد بن زياد
عن ابي هريرة قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم اسبغوا الوضوء ويل للاعقاب من النار قال الخطيب وهم ابو قطن عمرو بن
الهيثم وشبابة بن سوار في روايتهما هذا الحديث عن شعبة على ما سقناه وذلك ان قوله اسبغوا الوضوء كلام ابي هريرة
وقوله ويل للاعقاب من النار من كلام النبي صلى الله عليه وسلم قالـــــــ وقد رواه ابو داود الطيالسي ووهب بن جرير وادم بن ابي
اياس وعاصم بن علي وعلي بن الجعد وغندر وهشيم ويزيد بن زريع والنضر بن شميل ووكيع وعيسى بن يونس ومعاذ بن معاذ
كلهم عن شعبة وجعلوا الكلام الاول من قول ابي هريرة والكلام الثاني مرفوعا قلـــــــت وهكذا رواه البخاري في صحيحه
عن ادم بن ابي اياس عن شعبة عن محمد بن زياد عن ابي هريرة قال اسبغوا الوضوء فان ابا القاسم صلى الله عليه وسلم قال ويل للاعقاب من

النار ومثالـــــــ المدرج في وسطه ما رواه الدارقطني في سننه من رواية عبد الحميد بن جعفر عن هشام بن
عروة عن ابيه عن بسرة بنت صفوان قالت سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول من مس ذكره او انثييه او رفغه
فليتوضأ قال الدارقطني هكذا رواه عبد الحميد عن هشام ووهم في ذكر الانثيين والرفغ وادراجه ذلك في حديث
بسرة قال والمحفوظ ان ذلك من قول عروة غير مرفوع وكذلك رواه الثقات عن هشام منهم ايوب السختياني وحماد
بن زيد وغيرهما ثم رواه من رواية ايوب بفصل قول عروة من المرفوع وقال الخطيب رواه المذكور عبد الحميد
ذكر الانثيين والرفغ وليس من كلام رسول الله صلى الله عليه وسلم وانما هو من قول عروة فادرجه الراوي في متن
الحديث وقد بين ذلك حماد وايوب قلـــــــت ولم ينفرد به عبد الحميد فقد قال الخطيب فقد رواه الطبراني في
المعجم الكبير من رواية يزيد بن زريع عن ايوب عن هشام بلفظ اذا مس احدكم ذكره او انثييه او رفغه فليتوضأ وزاد
الدارقطني ايضا فيه ذكر الانثيين من رواية ابن جريج عن هشام عن اسمعيل بن عياش وابن الحكم عن بشر وقد صحف ابن دقيق العيد
في الاقتراح الحكم بالادراج على ما وقع في اثناء لفظ الرسول صلى الله عليه وسلم لا سيما ان كان مقدما بالعطف والله اعلم

النوع الحادي والعشرون معرفة الموضوع

قولـــــــه اعلم ان الحديث الموضوع شر الاحاديث الضعيفة انتهى وقد يقدم قول المصنف انها عدت في صفات القبول تتوارد الى الاقسام والصفات
ما ذكره هنا ان الموضوع شرها وتقدم التنبيه على ذلك قولـــــــه وانما يعرف كون الحديث موضوعا بالاقرار
واضعه او ما يتنزل منزلة اقراره انتهى وقد استشكل الشيخ تقي الدين ابن دقيق العيد الحكم على الحديث بالوضع
باقرار من ادعى انه وضعه لانه فيه عملا بقوله بعد اعترافه على نفسه بالوضع قال الاقتراح هذا كاف في رده
لكن ليس بقاطع في كونه موضوعا لجواز ان يكذب في هذا الاقرار بعينه انتهى وقولـــــــه او ما يتنزل منزلة
اقراره هو كان يحدث بحديث عن شيخ ثم يسأل عن مولده فيذكر تاريخا يعلم وفاة ذلك الشيخ قبله ولا يوجد ذلك
الحديث الا عنده فهذا لم يعترف بوضعه ولكن اعترافه بوقت مولده يتنزل منزلة اقراره بالوضع لان ذلك الحديث
لا يعرف الا عند ذلك الشيخ ولا يعرف الا برواية هذا الذي حدث به والله اعلم قولـــــــه وربما
غلط غالط فوقع في شبه الوضع كما وقع لثابت بن موسى الزاهد في حديث من كثرت صلاته بالليل حسن وجهه بالنهار
انتهى هذا الحديث اخرجه ابن ماجه في سننه عن اسمعيل بن محمد الطلحي عن ثابت بن موسى الزاهد عن شريك عن الاعمش عن ابي سفيان
عن جابر مرفوعا من كثرت صلاته بالليل حسن وجهه بالنهار والغلط الذي اشار اليه المصنف هو ما ذكره الحاكم قال
دخل ثابت بن موسى على شريك بن عبد الله القاضي والمستملي بين يديه وشريك يقول حدثنا الاعمش عن ابي سفيان عن جابر
قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم ولم يذكر المتن فلما نظر الى ثابت بن موسى قال من كثرت صلاته بالليل حسن وجهه بالنهار
وانما اراد بذلك ثابتا لزهده وورعه فظن ثابت انه روى هذا الحديث مرفوعا بهذا الاسناد فكان ثابت يحدث به عن
شريك وقال ابو حاتم بن حبان في تاريخ الضعفاء هذا قول شريك قاله عقب حديث الاعمش عن ابي سفيان عن جابر يعقد
الشيطان على قافية راس احدكم فادرجه ثابت في الخبر ثم سرقه منه جماعة من الضعفاء وحدثوا به عن شريك كعبد الله بن جابر

نوع المدرج وهذا اعم من بعض المراسيل فانه قد اكثر من ذلك وقد اكثر من ذلك
خبيع عن حديث احمد بن محمد بن سعيد الرقي ثنا ابو اسحاق بن هشام بن الوليد ثنا جبارة بن المغلس عن شريك
عن السائب بن عبد الله عن ابيه وهذا الاسناد عجيب قال المصنف لم اسمع بهذا الحديث الا من طريق
هذه الطريق التي اعترض بها هذا المعترض اضعف من طريق ثابت بن موسى الصحيح طريق شريك بن
عبد الله القاضي وسنذكر امر هذا الحديث فصححه ثابت مع شريك وقد شركه جماعة من الضعفاء في حديثه بعضهم عن شريك
وبعضهم جعله اسناده الاخر كهذا الحديث قال المصنف الضعيف في ترجمة ثابت بن موسى حديثه باطل
اصل له ولا يتابع عليه ثنا محمد قال ثنا احمد بن عدي قال الحاكم حدث بكل عرف الا بثابت وترجمه من الضعفاء
عبد الحميد بن بيان وعبد الله بن شبرمة الضرير الكاتب الكامل بن موسى بن احمد بن الطاهر المقدسي قال وهو
من بعض الصحاف عن نفسه وكذب فان مرجوعه نفسه اهـ ولم اعتمد من هذا المعترض بواحد من هؤلاء
الذين ذكرهم بل وجدت ثابت بن موسى ما انفرد بهذا الحديث بل تابعه عليه جماعة غيره فرواه ابو الفرج ابن
الجوزي في كتاب العلل المتناهية ومن طريقه رواه الديلمي وقوله الصنف وهذا الحديث انفرد الوضع
حسن اذا لم يتابع ثابت بن موسى وقد رأيت له متابعين فقد اسندت هذا الحديث من طريق ثالث غير طريق ثابت
وشريك موضوعه ولا يلزم ما ذكره الرازي انه موضوع فيما اظن عنه انه ابو محمد في العلل والله اعلم قوله
وهكذا اخرج الحديث الطويل الذي روى عن ابي ذر رضي الله عنه عن النبي صلى الله عليه وسلم في فضل القرآن ثنا محمد ثنا
احمد عن يوسف حتى اتهى الى قوله انه وضاع وضاع اتهى انهم المصنف ذكر هذا الحديث
عن هذا الحديث وهو مؤمل بن اسمعيل فروى عنه موصولا انه قال حدثني شيخ بهذا الحديث فقلت لشيخ من حدثك
فقال حدثني رجل بالمدائن وهو حي فصرت اليه فقلت من حدثك فقال حدثني شيخ بواسط وهو حي فصرت اليه
فقال حدثني شيخ بالبصرة فصرت اليه فقال حدثني شيخ بعباذان فصرت اليه فاخذ بيدي فادخلني بيتا
فاذا فيه قوم من الصوفية ومعهم شيخ فقال هذا الشيخ حدثني فقلت لشيخ من حدثك قال اخبرني احد وكنا
راسنا الناس قد صنعوا في القرآن فوضعنا لهم هذا الحديث لعلهم يعرفون قلوبهم الى القرآن النوع
الثالث والعشرون معرفة صفة من تقبل روايته ومن ترد روايته قوله
اصح ما في هذا الباب اشتراط العدالة والضبط فمتى تحقق في الراوي ان يكون عدلا ضابطا قبلت روايته وهو قبيل ان يكون
مسلما بالغا عاقلا سالما من اسباب الفسق وخوارم المروءة الى اخر كلامه وقد اعترض عليه بان المروءة ليست شرطا
في الرواية في قبول ما يرويه وهذا قول ابي حنيفة واصحابه والذي عليه ائمة الحديث والفقه وجمهور العلماء من اصحابنا
وغيرهم ان المروءة شرط في العدالة فمتى اختل شيء من خصال المروءة بان كان يأتي امورا يسقط بها
العدالة الظاهرة لم تقبل روايته لان من لا يستحي من الناس لا يستحي من الكذب والله اعلم وامام اشتراط العدالة والضبط
في الرواية فمتفق عليه بين العلماء واشترطوا في العدالة المروءة ولم يخالف قولنا في الصحيح واشتراط المروءة
في العدالة مطلقا واما الفرق بين العدالة في الشهادة والعدالة في الرواية في اشتراط الخمرية فانها ليست شرطا

في عدالة الرواية بالاتفاق من اهل العلم فاحفظ هذا الفرق فانه يغلط في الفاظه وهي شرط في عدالة الشهادة عند اكثر اهل العلم
وقد ذكر الماوردي انه كاد ان يقول ان هذا اما مستدرك في الشهادة والرواية ومعتبر هنا بما قبل قول الصبي وان
شهادته الصبيان الى بعضهم بعضا اهـ وهذا الاعتبار عند اصحاب الشافعي والجمهور واما حنيفة فاجاز شهادة
بعضهم على بعض في مواضع فيحكى النووي في شرح المهذب عن الجمهور قبول اخبار الصبي المميز فيما طريقه المشاهدة
كالافعال دون ما طريقه السماع كالاقوال وحكوه وقد شيعه الى ذلك المتولي بعضهم عليه وحكى الرافعي عن اسمعيل البلقيني
عن الائمة ترجيح عدم القبول وبعضهم على اختلاف اضافي في المراد ولكنه قيد الخلاف في الحكم بالراهق وصحح ايضا عدم القبول
وبعضهم على النووي والله تعالى اعلم قوله وتوسع ابو عمر بن عبد البر فاطلق ترجيحا معاملا لطرفي العلم
معروف العباد اهـ وهو محمول على ما اذا لم يعارضه ما هو اقوى منه حتى من ترجيحه قوله صلى الله عليه وسلم على هذا العلم
من خلف عدوله وما قاله اتباع عمر رضي الله عنه قوله على الحكم فيه الرفع على الخبر والجزم على ارادة
لام الامر وعلى هذا فقوله مرفوعا فهو حينئذ من المرفوع المرسل ما رواه ابو محمد في مقدمته طاب الخبر
والمقصد بذلك بحضور طرق هذا الحديث ليحمل هذا الاثر على العلم العام الامر على انه ولو لم يرد ما تقدم للامر الجاز
حمله على الخبر لوجود جماعة من حملة العلم عدولا ولا يجوز الخلف في خبر الصادق ومعنى حمله على الامر على تقدير
صحته وهذا اصل معول عليه في استدلال ابن عبد البر وغيره اذا ورد الامر فلا يجب فيه ومع هذا فالحديث ليس بصحيح
لان اشهر طرق الحديث رواه سعيد بن ابي مريم عن عبد الرحمن عن النبي صلى الله عليه وسلم هكذا رواه ابن الجارود
في مقدمته الخ والتعديل وارد في مقدمة الصحيح في ترجمة سعيد بن مرثد قاعدة قال انه لا يعرف الا بهذا
الحديث وهو مؤمل الراوي عنه اهـ وهذا مرسل ومعضل ولزم هذا الذي احتمله لا يعرف وسئل ابو العلاء عن هذا فقال
ابو اسحاق بن العطار عن سالم بن ابي الجعد قال ابن عدي ورواه العلاء عن الوليد بن مسلم عن ابن ثوبان عن عبد الرحمن
الاعرج قال قلت القعنبي اتحفظ ان رسول الله صلى الله عليه وسلم قال ذلك اهـ ومعلول ايضا صفة الاعرج
وابو طوالة الزاوي وابو بكر بن خلاد وابن خلاد وابن عدي ومعه على الحديث وكذلك حكى عن احمد وصفه وابو حاتم بالجهالة
الحديث فيما ذكره ابن القطان في العلل ان احمد بن حنبل عن هذا الحديث فضعفه له ذاهب موضوع لا اصل له صحيح
فضعفه ممن صححه فضعيف واحد فضل له مريم قال احمد بن منكر انه يقول عن سعيد المقبري عن ابي هريرة وهو
قال احمد ومعاذ بن رفاعة بن رافع الزرقي وهو ضعيف عن احمد امر ما علمت غيره صحيح وذكر اقوال المصنف له وقد
روى هذا الحديث متصلا من رواية ابن عباس وعلي بن ابي طالب وابن عمر وابي هريرة وعبد الله بن عمرو وهاشم
وابن امامة وطرقها ضعيفة لا تثبت منها شيء وانتقد بعضها شيء منسوب المرسل المذكور والله اعلم وصحح ابن عبد البر
على اختياره دليل من المتاخرين ابو عبد الله ابن المواق فعمل في ذلك على ما اختاره اهل العلم محمولا على الجد الحق
مطرح منهم خلاف ذلك وما استنتجه من ضعف هذا الحديث ان الراوي الصالح حكى في مواد الحلة انه وجد هذا الحديث
في كتاب تشتمل على ما قيل ان كراس جمع محمد بن الصيقل قال فسمعت الشيخ ابا محمد عبد الله بن محمد بن احمد بن محمد بن قوله

سمعت ابا محمد بن احمد التميمي يقول نروي هذا الحديث باسناده فيه السائر قوله يحمل على انه نقل لم يتم فاعله ورفع
العلم الخبر ويقول من كل خلف عدوله بفتح العين واللام والسين والياء ومعناه ان الخلف هو القرن وله معنى انه عادل كما
يقال شكور بمعنى شاكر ويكون الهاء للمبالغة كما قال رجل عدل … والمعنى ان الحلم يحمل عن كل خلف … عدالته
واما ابو بكر الفقيه فانه قد ضبطه عنه بضم عدوله بضم العين واللام … هكذا
… ابن الصلاح في رحلته **قوله** واما الجرح فانه لا يقبل الا مفسرا مبين السبب الى اخر كلامه ثم
قال وهذا الظاهر مقرر في الفقه واصوله انتهى وقد حكى القاضي ابو بكر عن الجمهور قبول جرح اهل العلم
بهذا الشان من غير بيان واختاره امام الحرمين وابو بكر الخطيب والغزالي وابن الخطيب كما سيأتي في الجملة التي تلي هذه
والله اعلم **قوله** ولقائل ان يقول انما يعتمد الناس في جرح الرواة ورد حديثهم على الكتب التي
صنفها ائمة الحديث في الجرح او في الجرح والتعديل وقل ما يتعرضون فيها لبيان السبب بل يقتصرون على مجرد قولهم
فلان ضعيف وفلان ليس بشيء ونحو ذلك الى اخر السؤال والجواب الذي اجاب به … عن هذا السؤال
… ويكون … ان … في … باسباب الجرح والتعديل واما العالم باسبابهما
… من غير … ان الخطيب حكى في الكفاية عن القاضي ابي بكر الباقلاني انه حكى عن جمهور اهل العلم
انه اذا جرح من لا يعرف الجرح يجب الكشف عن ذلك قال ولم يوجبوا ذلك على اهل العلم بهذا الشان قال
القاضي ابو بكر والذي يقوى عندنا ترك الكشف عن ذلك اذا كان الجارح عالما كما لا يجب استفسار المعدل عما
به صار عنده المزكى عدلا الى اخر كلامه … عن القاضي ابي بكر هو الصواب وقد اختلف كلام الغزالي
في نقله عن القاضي فحكى عنه في المنخول انه يوجب بيان الجرح مطلقا وحكى عنه في المستصفى ما تقدم نقله عنه وهو
الصواب فقد رواه الخطيب عنه باسناد الصحيح اليه وحكاه عنه ايضا الامام فخر الدين والشيخ سيف الدين الآمدي
وقال ابو بكر الخطيب في الكفاية بعد حكاية الخلاف على انا نقول ايضا ان كان الذي يرجع اليه الجرح عالما …
في اعتقاده وافعاله عارفا بصفة العدالة والجرح واسبابهما عالما باختلاف الفقهاء في ذلك قبل قوله
فيمن جرحه مجملا ولا يسأل عن سببه وقال امام الحرمين في البرهان الحق انه ان كان المزكي عالما باسباب الجرح والتعديل
اكتفينا باطلاقه والا فلا … وهذا الذي ذهب اليه الامام في هذا اختاره ايضا ابو حامد الغزالي وفخر الدين الرازي والله اعلم
قوله اختلفوا في انه هل يثبت الجرح والتعديل بقول واحد او لا بد من اثنين … ذلك
الامام … الجرح والتعديل في الشهادات ومنهم من قال وهو الصحيح الذي اختاره الحافظ ابو بكر الخطيب
وغيره انه يثبت بواحد الى اخر كلامه … خلاف ما حكاه المصنف واختلف
كلام الناقلين لذلك فحكى الخطيب في الكفاية ان القاضي ابا بكر الباقلاني حكى عن اكثر الفقهاء من اهل المدينة وغيرهم انه لا يقبل
في التزكية الا اثنان … التزكية للشهادة او للرواية وحكى السيف الآمدي وابو عمرو بن الحاجب عن الاكثرين التفرقة
بين الشهادة والرواية ورجحاه ايضا الامام فخر الدين والآمدي ايضا واختار القاضي ابو بكر … حكاه عنه … الاكتفاء

فيهما

فيهما انه يكفي فيهما بواحد قال وهذا هو الذي يوجبه القياس وهو قول ابي حنيفة وابي يوسف … الشان
انه يوجد من كلام المصنف من قوله بواحد انه يكفي تزكية المرأة او العبد … واستدل الخطيب في الكفاية على قبول
تعديل المرأة بسؤال النبي صلى الله عليه وسلم بريرة عن عائشة رضي الله عنها في قصة الافك وقد احتج الاصوليون
في ذلك … صاحب المحصول بقبول تزكية المرأة العدل والعبد العدل وحكى الخطيب في الكفاية عن القاضي ابي بكر
انه حكى عن اكثر الفقهاء من اهل المدينة وغيرهم انه لا يقبل في التعديل النساء لا في الرواية ولا في الشهادة ثم اختار
القاضي انه يقبل تزكية المرأة مطلقا في الرواية والشهادة الا تزكيتها في الحكم الذي لا يقبل شهادتها فيه
قال القاضي واما العبد فيجب قبول تزكيته في الخبر دون الشهادة لان خبره مقبول وشهادته مردودة
ثم قال القاضي والذي يوجبه القياس وجوب قبول تزكية كل عدل مرضي ذكرا كان او انثى حرا او عبدا لشاهد او مخبر
انتهى **قوله** وهكذا نقول ان عمل العالم او فتياه على وفق حديث ليس حكما منه بصحة ذلك الحديث
انتهى وقد … بعض كلامه وهو الحافظ … انظر … الباب
عن ذلك الحديث … للاحتجاج … فتياه او حكمه … عند العمل بمقتضاه انتهى وفي هذا النظر
نظر لانه لا يلزم من كون ذلك الباب ليس فيه غير هذا الحديث ان لا يكون ثم دليل اخر من قياس او اجماع ولا يلزم
المفتي او الحاكم ان يذكر جميع ادلته بل ولا بعضها فلعل له دليلا اخر واستأنس بالحديث الوارد في الباب
وربما كان المفتي او الحاكم يرى العمل بالحديث الضعيف وتقديمه على القياس كما تقدم حكاية ذلك عن ابي داود انه كان
يرى الحديث الضعيف اذا لم يرد في الباب غيره اولى من رأي الرجال وكما حكي عن الامام احمد … الحديث الضعيف
على القياس وحمل بعضهم هذا على انه اريد بالضعيف هنا الحديث الحسن والله اعلم **قوله** الثاني
المجهول الذي جهلت عدالته الباطنة وهو عدل في الظاهر وهو المستور فقد قال بعض ائمتنا المستور من يكون
عدلا في الظاهر ولا تعرف عدالة باطنه انتهى وهذا الذي ابهم المصنف … بعض ائمتنا هو ابو محمد البغوي صاحب
التهذيب … هذا اللفظ بحروفه … ما قاله الرافعي في الصوم فانه قال فيه ان العدالة الباطنة هي التي يرجع
فيها الى اقوال المزكين وحكى في الصوم … وجهين في قبول رواية المستور … ترجيح … النووي في شرح
المهذب قبول روايته ثم عبارة الشافعي … اختلاف الحديث تدل على ان الحكم … العدالة
الظاهرة فانه قال في جواب سؤال اورده فلا يجوز ان يترك الحكم بشهادتهما اذا كانا عدلين في الظاهر
انتهى … العدالة الظاهرة هي التي يحكم الحاكم بها … الاقوال المزكين خلاف ما ذكره
الرافعي في الصوم والله اعلم **قوله** ذكر ابو بكر الخطيب البغدادي في اجوبة مسائل سئل عنها ان
المجهول عند اصحاب الحديث هو كل من لم يعرفه العلماء ومن لم يعرف حديثه الا من جهة راو واحد مثل عمرو ذي مر
وجبار الطائي وسعيد بن ذي حدان لم يرو عنهم غير ابي اسحاق السبيعي ومثل الهزهاز بن ميزن لا راوي عنه
غير الشعبي ومثل جري بن كليب لم يرو عنه الا قتادة انتهى ثم تعقب المصنف كلام الخطيب بانه قد روى عن الهزهاز

وتطوافيه ومن الرتبة الثانية وهي اشد من الاولى فلان ولا فلان ضعيف وفلان منكر الحديث ومن الرتبة الثالثة
وهي اشد منهما قولهم فلان ضعيف جدا وفلان واه بمرة وفلان لا يساوي شيئا وفلان مطرح وطرحوا حديثه وارم
به وتركوا حديثه ومن الرتبة الرابعة فلان متهم بالكذب وهالك وليس بثقة ولا مأمون وفيه نظر وسكتوا
عنه وهاتان العبارتان يقولهما البخاري فيمن تركوا حديثه ومن الرتبة الكاملة ولم يذكرها المصنف فلان
وضاع وفلان دجال ولهم الفاظ اخر تستخرج بها علما والله اعلم **النوع الرابع والعشرون**

معرفة كيفية سماع الحديث **قوله** وقد بلغنا عن ابراهيم بن سعيد الجوهري قال رأيت
صبيا ابن اربع سنين قد حمل الى المأمون قد قرأ القرآن ونظر في الرأي غير انه اذا جاع يبكي انتهى
هذه الحكاية نقلها المصنف بلا اسناد وقد رأيت بعض الائمة من شيوخنا يستبعد صحتها ويقول لعل قدر
من عمرها الى اربع سنين واما ان يحصل الحفظ ... والذي يغلب على الظن عدم صحتها ويقولون
وقد رواها الخطيب باسناده في الكفاية وفي اسنادها احمد بن كامل القاضي وكان ... فيكون مثالا
لما حدث من حفظه بما ليس عنده في كتابه واهلكه العجب ... ولا يضع لاحد من العلماء الا به اصلا
وقال صاحب الميزان ... **قوله** اذا كان اصل الشيخ عند القراءة بيد غيره الى
ان قال وان كان الشيخ لا يحفظ ما يقرأ عليه فهذا مما اختلفوا فيه ... الاصول ان هذا سماع غير
صحيح والمجاز انه لا يصح انتهى هذا الذي ابهم المصنف ذكره هو امام الحرمين فانه اجاز ذلك وحكى القاضي
عياض ايضا ان القاضي ابا بكر الباقلاني تردد فيه قال والى تصحيحه ... وهو الذي هذا الاختلاف
... وذكرنا حاصل ان الطالب اذا اراد ان يقرأ على شيخ سماعه ...
... على ان الشيخ ان هذا الجزء سماعه على ... السلفي
... عهدنا ... ولم يزل الحفاظ قديما وحديثا ... للشيوخ من الاصول
... الفروع بعد المقابلة ... الاصول ... **قوله** كان
شك في شيء عنده انه من قبيل حدثنا او اخبرنا او من قبيل حدثني او اخبرني لتردده في انه كان وحده او مع غيره
والسامع وحده او مع غيره ... ان يقول ليقل حدثني او اخبرني لان عدم غيره هو الاصل انتهى
... من الشك في انه هل سمع من لفظ الشيخ وحده او كان معه غيره ... ما اذا شك
هل قرأ هو بنفسه على الشيخ او سمع عليه بقراءة غيره ... المسألة الاولى واما المسألة الثانية
فانه يحقق فيها سماع نفسه ولشك هل قرأ بنفسه ام لا والاصل انه لم يقرأ هو اذا ... ما ذكر
المصنف ... اخبرنا بقراءة غيره ام لا ... جزم به ابن دقيق
العيد في الاقتراح من ان القارئ اذا كان معه غيره ... عدم الزائد الا الذي
ذكره ابن الصلاح هو الذي قاله عبد الله بن وهب وابو عبد الله الحاكم وهو المشهور والله اعلم والاحسن فيما اذا

قوله

شك هل قرأ بنفسه او سمع بقراءة غيره ... الفطن ... الغاية ... انه ربما شك في الحديث هل قرأه
هو او قرئ وهو يسمع **قوله** ... فلان ... بعد المصنف ... ولو سمعه وفيما
سمع بقراءة غيره والله اعلم **قوله** ... الى ... الموافق ... وان ... تعد ذلك ان يبدل في
متن الكتاب ... او ... وكذلك ... احدهما مقام الآخر خلاف ...
ان يكون من قال حدثنا ... ولو وجدت ... في ... من ... التسوية بينهما
... احدهما مقام الآخر ... الرواية بالمعنى ... معروف والذي نراه الاول
من ... في ... الكتب المصنفة والجامع المجموع على ما تقدم ذكره ان شاء الله تعالى
ذكره ابو بكر الخطيب في ... الكلام ... عندنا ... الطالب بلفظ المحدث عن ...
في ... **قوله** ... ان ... المصنف ...
في ... صحاح ... وقع في اصطلاح ... مصنف ...
في اسماء الرواة ... الى ان ... الى المصنف ... عن تعبير قال
وهذا ... من قال والبحث الثاني الذي اصطلحوا عليه من عدم التغيير للالفاظ ...
الى المصنف ... على سبيل الوجوب وهو اصطلاح على سبيل الاولى قال ...
ما ... ان ... وان كان له الرواية بالمعنى ... تغيير المصنف قال وهذا الكلام فيه ضعف قال
... الى ... المصنفات المتقدمة الى ... فانه ... تغيير
المصنف المتقدم ... على ... الاصطلاح ... الاصطلاح ... الالفاظ بعد ... الى
... المصنفات
المتقدمة ... ابن الصلاح ... من كتاب وعزى اليه
لا يجوز فيه الابدال ... ان ... المصنف ...
... ان يكون ... ذلك ... وجد ... الحكم ...
ان يكون الشيخ ... او السمع ... اهل الحديث ... ان يكون الشيخ ...
... للطالب ... ذلك ... الطالب ...
... الشيخ وقد صرح ... المصنف ... الرواية بالمعنى ان لا يكون في الحد
... **قوله** ... قد كان ...
المحدثين ... مجالستهم ... الوفاء ... عنهم ...
... الاول ...
... المصنف ... الكلام ... لفظ ... والصواب ... ذكرناه

وقف لله سبحانه وتعالى

فان زاد الشيخ سمع السمع بعد سمع لفظ المتسمل الذي يدل عليه بالسماع صحيح وعوزه ان ترده عن الراوي دون ذكر الواسطة كما لو سمع عن الشيخ بقراءة غيره فان العارف والمتسمل واحد وان زاد في سمع الشيخ تسمل بعد سمع لفظ المتسمل فانه لا يتوقع لي ان سمع لفظ الشيخ وان زوره عنه الا واسطة المتسمل او الملقن لاعن الشيخ او الفهم لانا سمع ما لم يتلفظ به فاحت في المحاذير من زواه عبد الملك بن عمير عن حاتم بن عبيد قال سمعت النبي صلى الله عليه وسلم يقول كلوا ثلاثة اعشار تمرا فانه لا يضرها فقال اي اذا قال لهم من فراشه لعبد المحارب وهو مسلم بن مطر لقد حدثت عن ابي ثابت انه قال لهم من فراشه فلم تر واحاذر شيء والظن الذي حفيت عليه الاقوال اله وعكس ان يستدل للعامل بالجواز عا رواه مسلم في صحيحه من رواية عامر بن سعد بن ابي وقاص قال كنت الاحاذر شيء مع علمي بانه ان احدثني شيء سمعته من رسول الله صلى الله عليه وسلم قال فكنت اسمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يوم جمعة عشية زوجه الاولى والا ازال الدر قائما حتى تقوم الساعة او يكون عليكم اثنا عشر خليفة كلهم من قريش فلم يسمع واحد حاذر شيء الا الذي اسمعه من النبي صلى الله عليه وسلم وقد يجاب عما ذكر احتمال ان بعض الرواة اوهم ترجمه وفصلها الجمهور وهم عبد الملك بن عمير والشعبي وحصين وشيبان بن فروخ وجعلها عائشة ازالة قد استدل الشعبي على رواية الفصل بانه قد سلم ترواية الوصل والجواب ان رواية الجمهور شماع لهم من حاذر شيء وروايته عامر بن سعد ذاهبة منفصلة شماع والراجح الارسال حاذر حصوصا ارسال الصحابة عن بعضهم وان الصحابة كلهم عدول ولهذا استقر سلم جهة حاذا الاستناد ان اصحو الاسفراني لان الصحابة قد يروون عن الصحابة واما اعلم ⑤

النوع الثاني من انواع الاحاذر ان يجيز الراوي لغيره بعين بوصف العموم قوله مثله وانما قوله اسمع عن احد من بقندي به انه استعمل هذه الاحاذر فقوى بها ولا عن الشيخ فقد الشاحاذر الذي شوهدها والاحاذر في اصلها ضعف وتزداد بعدا التوسع والاسترسال ضعفا لان الراوي اذا اعلمه اسمي وقفه امورا حاذر قوله انه اعتمد على الصحف فلم الحاكم من كلام شيخها جواز الرواية بها وهذا ممنوع بحثها واي جايده لها عامر الرواية بها سوى ولم يحكي هذا الا عن اشاعن الصحف فلا انها انكر ان يكون ذاي او سمع عن احد انه استعملها وروى بها ولا يلزم من ترك استعمالهم الرواية بها علم صحتها اما لاستغنائهم عنها بالسماع او اختيارهم للرواية من خلاف منع الرواية بها الا ان يقال ان ما وجده المصنف من عدم صحتها طالفه جمهور المحاذر قد صحح النووي في الروضة من زاد انه مقال الصحيح جواز اها اسمي وممن اجاز اها ابو الفضل احمد بن الكرخي من حاذرون البغدادي وابو الوليد بن رشد من ائمة المالكية وابو طاهر السلفي وطائفة لكن وجدهم ابو جعفر الطحاوي الكرخي من ائمة السنة الطلبة البغدادي بل جرى رتبة انهم فيه على حرف العجم الذاهم وقد حاذا اصفها الجاحد من ائمة الاكابر الاسولي الادبر انه ان المصنف ذكر انه لم يرو الا سمع احد من بقندي به روى بها وقد احسن من وقف عندما

اسمي الله

وقف لله سبحانه وتعالى

اسمي الله وسمع هذا اقدر روى بها بعض الائمة المعتمدين على ان الصلاح حاكما فذا ابي بكر الحاذر بن عمر الأسدي مع الجزء الاسبق حاذا ان العالم المتسمل مروي في برنامجه المشهور بالاجازة العامة وحدث بها الخطاط الماهر ابي الحافظ ابو محمد عبد الغني بن سعيد الازدي بالاجازة العامة عن ابي محمد المرجاني الطوسي وسمع بها الجمال ابو الحجاج يوسف بن عبد الرحمن المزي وابو محمد الله محمد بن احمد الذهبي وابو محمد القاسم بن محمد البرزالي على الركن الطاوسي بالاجازة العامة عن ابي جعفر الصيدلاني وغيره وقرا بها شيخنا الحافظ ابو سعيد العلائي على ابي العباس احمد بن نعمة بالاجازة العامة عن داود بن مقبل عن الحافظ وبالحافظ عن المعتمد عن الرواة بها شفاها والاحاذ مترك الرواية بها والله اعلم قوله فان اجاز للاهل فيد اوصف جاحذا وكوه فهو الاكوار قوله لهم يقدم المصنف احاذ عدم صحة الاذان العامة وقال في هذه الصورة منها انها اقوى الاكوار فلم ينظر في كلامه في هذه الصورة المنع او التصحيح والصحيح في هذه الصورة التفصيل فعلى والى العالم عامر في دار الاذاع ما احسنه احاذ واحد جواز من تصح عنده الاذان ولا ريب ان معتقد اجتهاده محصور بوصوف كعدول بلد فلان او اخوه فلان النوع الرابع من انواع الاجاذ الاجازة للمجهول او المجهول قوله ما اجاذ لمن شا الرواية عنه فهذا صحيح او اكوار من اقتضى كلام الحاذر فيوافق الرواية بها الا من شد المجاز له فاجاذ هذا صحيح دون ضعف المعلق بتعريفا ما مقتضى الاطلاق وحاذ المجال لا تعلقا في المجتهد ولهذا اجاز بعض الشافعيين بيع السوق لانه هذا اكد ان شد فقوله قلت سهى وما من المصنف اضاعه معنى ما في هذه الصورة بل جعلها اوكوار او الصحيح فيها عدم الصحة وبهذا صنف لهذه الصورة على نحو من بعض الائمة فقول العامل بعنك هذا اكد ان سد ليس بعيد والفرق بين المسلم ان المتاع معتبر في سلم البيع والمتحمل العاجز بثمنه في سلم الاجاذ وان سلم البيع او تقول اجرته لك ان تروي عني ان شد الرواية عني فان الاجاذ هذه الصورة اكوار فاجاذ المصنف بعده بالفرق سلم البيع التي ما تر عليها المصنف سلم الاذان وجاز خطا ها الراجح وقال الظهر انها ان سعد المتسم الرابع مراما فان طرق تحمل الكشف وتقييد المناولة قوله مالك الحاكم في هذا العرض اي عرض المناولة اما فعلها الاسلام الذي اقتوا في الحلال والحرام فانهم لم يروه سماعا ولا مال الاوزاعي والشافعي والبويطي والمزني والوجه وسعيد الثوري الى اخر ما سه اعتر من على المصنف ذكر اي جعفر من الذكورين فان من عد الا مصنف تر في مجه المساوله واما ذوو السماع واما الوجه فلا تر في تحريها اصلا فاذكوه صاحب التقييد مما لا ان اعطاء الجوز الكتاب واجاز له ما فيه ولم يسمع ذلك ولم يعرفه بعينه اي جعفه ولا يجوز روايته وعند ان يوسف يجوز اسمي قلت ملك صاحب التقييد في نقله عن ابي جعفه لعدم العهد يكون لم يسمعه فقط بل زاد على ذلك فقوله وما يعرفه فاجاذ الضمني ويعرفه عايدا على الكتاب وهو الظاهر لسنن العبارة فتقضاه انه اذا عرف الكتاب ما اجيز له انه صحيح خلاف ما ذكر المصنف من انه لا يدري

على الظاهر في

صحيحا اصلا وانكار الضرير يعود على الشيخ المجيز وقد ذكر المصنف بعد هذا ان الشيخ اذا لم يتذكره ويحفظ
روايته لم يجز له ان يجيز ولا يصح ثم استثنى ما اذا كان الطالب موثوقا بمجيزاته فانه يجوز الاعتماد عليه انتهى
وهذا التجويز لا يتوافق على تصحيحه ابو حفص بل يكون الشيخ حافظا لحديثه او متمكنا لاصله وهذا
الذي صححه امام الحرمين فيما تقدم بل المحققون المتأخرون كابي حفص وابن الصلاح عن صححه وهو الاعلم
ويجوز ان يكون ابو حفص وابو موسى اذا امتنعا من اجازة من كان كالمدرج المذكور فقد حكى الخاصي عامر عن
قاضي الاسلام عز الدين العلائي والد آدم المحدث ان اهل النقل والضبط المتقنين المحاولة المردودة بالاحاديث
الصحاح كحديث عز بن سماج ولا اعلم ولا اعلم ولا يجوز ان يكون مراد من يفرق الجزء بين مصادر وجد للمعنى المراد هنا بمعنى
قولهم وجد ضالته وجدانا ومطلوبه وجودا وفي الغضب موجدة وفي الغنى وجدا وفي اليجد وجدا الى
ذكر المصنف محمد مصادر مشهورة لوجد بالاطلاق هنا وبقي عليه مصادر اخر هي اجدة بالضم
وفي الغنى ايضا وفي المطلوب ايضا والشاذ اجدان بكسر الهمزة في الضالة وفي المطلوب ايضا حكاها
صاحب المحكم وانتصر المصنف في شرحه على من انكر الكوفيين على مصدر واجد وقد تقدم ان الضالة مصدر
اخر وهو اجدان والمطلوب منه مصادر اخر وهي جدة بالفتح ووجدا بالضم ووجد بالفتح ووجدان
واجدان وللغضب منه مصادر اخر وجدة بالفتح ووجدا ووجدان فالمتقدم والذي من مصدرا ان اخران وجد
بالكسر ايضا وجدة قوله شاذ الوجدان نقله عن ابن فارس حاد شذ روسا غلط والغلط
اولغة وللزم السمع منه ان الذي وجده يخطئ وله منه اجازة ولو كما قال اخر لما صح قوله
استراح المصنف في الوجادة ان يكون دالا على الشيء الذي وجد الموجود يخطئ له اجازة له منه ليس بجيد
ولا لائق بدل القاضي عامر في باب الالماع في وجد الوجادة وحرمت عادة اهل الحديث استعمال
الوجادة مع الاجازة فتقول احدهم وجدت بخط فلان واجازني وحكى المصنف اعلم الوجادة لغة
عن الاكثرين هي مستند صحيح في الرواية وحكى الخلاف فيه والله اعلم **النوع الخامس**
والعشرون في آداب الحديث قوله سبب الاهتمام بضبطها ما يضبطها
في ابواب بكسرها فاراد ذلك في الحاشية بمفرده مضبوطه اسهل ايضا المصنف على ذكر ذلك اللفظه
المضبوطه الحاشية مفرده مضبوطه وما عرض لبعضها حرفا فما هو منه اولى اهل الضبط وقد
طبق شكل الحرف كالتاء مفردا بالنون والياء اذا وقعت في اول الكلمة او وسطها وغلا ان دقيق
العيد في الاقتراح عن اهل الاتقان معاذ وزعان المتقنين ان يسموا الواضح المشكل مفرقوا بين حروف
الكلم في الحاشية ويسموها ضابطا حاجزا قوله وقيل الاسرع صدقها ابن الصلاح
بعد فهم من ثلب الخطيب محجل الغفل الذي فوق الجماجم بحيث ما شاهم المهملات مضبوط بخط الراوي

والعاد والطاء والعين ونحو هذا المهملات اسهل المعلم المصنف في هذا العلامة قلب الغفل الغلوبة في
المعجمات الى استغل المهملات وسمج في ذلك القاضي عامر ولا ادري اشتغل ايجاز المهمل لانها الموصوفة من
استغل صارت حيا قوله وهذا من العلامات ما هو موجود في شرح الكلب القديمة ولا
سيما في شرح ابن فارس يجعل فوق الحرف المهمل خطا صغيرا اسهل المصنف فهذا العلامة على جعل
خط صغير فوق الحرف المهمل وترك قيد زيادة ذكرها القاضي عامر في الالماع تحكى عن بعض اهل الشرق انه
يجعل فوق الحرف المهمل خط صغير يشبه النزة تحذف المصنف منه ذكر النزة والمصنف اراد ضبط
الحروف المهملة بهذه العلامات من الالماع للقاضي عامر واذا كان كذلك فحذف لفظة يشبه النزة يخرج
هذه العلامة عن صفتها فان النزة هي الهمزة قال الجوهري وصاحب المحكم وغيرهما النزة
الهمزة لا طائلة بالصيد والله اعلم قوله بكوله بفتح عبد الله وفتح عبد الرحمن ابن مالك
والباقي في اول الشطر الاخر اظنه اقتصر المصنف في هذا على الكراهة والذي ذكره الخطيب في باب
الجامع استماع ذلك فانه روى هذا عن عبد الرحمن بن مهدي قال هذا خطأ عندنا صحيح صحيح على الطيالسي سوطه
وشامله وحفظه منه قال الخطيب وهذا الذي ذكر ابو عبد الله صحيح صحيح اصحابنا اهل واتقن ان دفتي
العدل في الاقتراح على جعل دلالة الامر الاباحة لامر الواجبات والله اعلم قوله وروينا عن الشافعي
الامام وعن يحيى بن ابي كثير قالا لا يكتب والله اعلم ان يستتيب اهل هذا ذكر المصنف عن الشافعي
وانما هو معروف عن الاوزاعي وعن يحيى بن ابي كثير وقدر والله اعلم الحوراني ابو عمر عبد البر في باب جامع بيان
العلم وفضله عن الاوزاعي ومن طريقه ابن عبد البر رواه القاضي عامر في باب الالماع باسناده وبنحوه
ساقه المصنف كما اوضحته سبق قلم من الاوزاعي الى الشافعي واما قوله يحيى بن ابي كثير فرواه عبد البر
ايضا والخطيب في باب الاعلام وفي باب الجامع من رواية ابن زيد عن يحيى بن ابي كثير والله اعلم الصواب
الشافعي بدل يحيى بن ابي كثير المصنف في علوم الحديث ولم يبق من مناقب الشافعي والله اعلم قوله
حلة ولا انها ما تنه على ظاهر قد طال اشتهت الضبة التي تجعل على كسر الوظل فاستعير لها اشتهاء وشبه ذلك
عبر مشتركة في باب الاستعارات اسهل قوله وفي هذا الباب وتعذر حشار ضبة القدح وصحت
جبر الكسر والضبة على المكسور لشد طائره وانما حملته على المكان المخلوق وحمد المتيهم اثره في
ضبة الباب اشبه كما تقدم نقل المصنف لعبارة العاشر الاقليلي وقد حطه ابو القاسم هذا عن شيوخه
من اهل الادب كما وجدته في كلامه وحطه القاضي عامر في الالماع فقال من اهل المغرب بدل قوله من اهل
الادب والمذكور في كلام ابي القاسم ما ذكرته والله اعلم قوله وليتقي ذلك الشق ايضا اعني الشق
بفتح الشين المعجمة وتشديد القاف وهذا اصطلاح لا تعرفه اهل الشرق ولم يذكره الخطيب في الجامع ولا
في الكفاية وهو اصطلاح لاهل المغرب وذكر القاضي عامر في الالماع ومشاهير المتقنين وكذا ما خوذ من

الشيء هو الصدع او نحو الصدع وهو الشق قطع فارق بين الظهر الزائد وما قبلها وبعدها من
الصحيح الثابت يقال العرب عليها والله اعلم وهو حد في بعض شيخ علوم الحديث النوع زيادة نون مفتوحة
في اوله وتكون الشين فاعل اكثر فعلها ومصدر من شنق الفعل ثلاثي كما قاله ابن الصلاح
فيما قاله ابطال فيركه الكل واعلم انها تجيء في صورة وتارة وتجيء من النعرف والله اعلم النوع
السادس والعشرون قوله اذا سمع حديثا ثم ارتد او رواه مرسلا لمن لم يسمع منه او سمع ولا
من يقبل منه سماعه عمدا او سهوا فسمع منها على شيخه لم يجز له ذلك قطع ابن الصلاح او نحو من الصلاح الصيب
فيما يضاعفه الى اخره هامه وقد اعتبر من عليه ما ذكر النوع الذي قبله ان الخطيب والاستاذ ابي جوز الرواية
من حفظه لم يقابل اصلا ولم يكتبه الشيخ على اوزنه او نحو ذلك الصورة التي تقدمت هي اذا اعتل حافظه
من الاصل قال الخطيب شرط في جواز ذلك ان يكون نسخته مقابلة بالاصل وان من عند الرواية انه لم يعارض وزاد ابن
الصلاح على ذلك شرطا اخر وهو ان يكون ناقل المستخرج من الاصل عارفا بصحيح النقل فيما يسقط واما
الصورة التي في هذا النوع فان الراوي لمن سمع عليه يعتمد على ما في اصله الاصل وقد اشار المصنف هنا الى التعليل
بدلالة قال اولا بد من ان يكون نسخا ولم لم تستحب له سماعه والله اعلم قوله مرة بعد مرة احتراز من
قال وجوده عن رجال الاسناد خطأ ولا يعتد بذكره قال القراء لفظا اسم هكذا قال المصنف هنا انه لا
يعتد السقوط بقال لعطاء ومعناه انه لا يصح السماع بدونها وخالف المصنف حكاه في الفتاوى ما نقل فيما اكثر
نزول الناس قال فعلى هذا خلا عن فائدة والاظهر انه لا يشترط السماع بل لان حذف القول جائز اختصارا اجاز
به القرآن العظيم وكذا قال النووي في التدريب والمشترك كما خطأه والظاهر صحة السماع قوله
الظاهر انه لا يجوز تعميمه في الامر بشول الله صلى الله عليه وسلم وكذا النهي والعكس وان جازت الرواية بالمعنى فان
شرط ذلك ان لا يختلف المعنى والمعنى هنا هذا يختلف اسم وفيه نظر مرجحات المعنى لا يختلف في نسبة الحديث
فيما يظهر لي وضعف قوله يصح عن تعريف قول الله صلى الله عليه وسلم او نحو ذلك وان اختلف بدليل لفظ
النبي والرسول والمقصود هنا سان وصف اعلام الراوي بما يعرف الفاعل بما يصف ثم قوله واشتهر واما ما
استدل به بعض من اجاز في العلم على منع ذلك من حديث البراء عازب في الصحيح حين علمه صلى الله عليه وسلم
ما يقوله عند النوم آمنت بكتابك الذي انزلت وبنبيك الذي ارسلت فقال لا وبرسولك الذي ارسلت فليس فيه حجة على منع ذلك من الرواية بالمعنى
في بعض الفاظ وتقدم الجواب عن ذلك في الفتح بما حاصله ان الفاظ الاذكار توقيفية
لما سوى ذلك والله اعلم قوله اذا سمع بعض حديث من شيخ وبعضه من شيخ اخر فخلطه ولم يميزه وعزى الحديث جملة
اليهما سقط ان عزا احدهما بعضه وعزا الاخر بعضه فذلك جائز فعل الراوي في حديث الافك فقد تم قال وعشر

جائز لا شك بعد اخلاط دلك ان يستند راحد الراويين ويروي الحديث عن الاخر وحده الى اخر ظاهر وقد
اعتذر عنه بان التحري استفاد ذكر احد شيخه او شيوخه في مثل هذين او اقتصر على ذكر شيخ واحد
مثال ذلك ما جاء الرواة عن صحيفة همام عن ابي هريرة عن النبي صلى الله عليه وسلم واصحابه وغلبهم من الدنيا احدى
ابو بعض بعضه من هذا الحديث كما عمر بن ذر كما هذا ان ما صرح بان رسول الله الذي لا اله الا هو ان ت
لا عتمد طيبي على الارض من كوع الحديث اعني واكواه ان المسح انما هو استاط بعض شوحه
وانما جمع الحديث عن بعضهم لانه جمعه تكون قد هدث عن الذكر بعضها لم يسمعه منه فانما اذا انه لم
يسمع الا بعض الحديث فاعل البخاري فيما ظننت سمع وقد بين البخاري في موضع اخر صحيفة الغدر الذي
سمعه من ابي سلمة من هذا الحديث او بعض ما سمعه منه فقال في باب الاسناد احدث ابو سلمة كثيرا قد رأيت
وكما مثل قال ان عبد الله بن عمر بن ذر قال محمد عن ابي هريرة رضي الله عنه قال دخلت مع رسول الله
صلى الله عليه وسلم فوجدنا في قدح فقال اباهريرة الحق اهل الصفة فادعهم الي قال واتممت فدعوتهم فاقبلوا
فاستاذنوا فاذن لهم فدخلوا الحديث وهذا هو بعض حديث ابي هريرة الذي ذكر في الرقاق وانما سمعه البخاري
اخذه من الاسناد بعضه او عزه وانما سمع الاول فقط من اصال بعض الحديث من هذا سان والذي يامن قطعه
منه الاوهى يحتمل لانها عن مصدله السماع الا الفقيه التي صرح البخاري به الاسناد ان ما فعالها والله اعلم
النوع التاسع والعشرون قوله وانما يسمع الاخذ المتصل فاشتد به
الجواز رواية عن اهل مطلقا من عشر سان للجال فيه وفي هذا ظاهر تقدم في النوع الرابع والعشرين الذي
قدمه هناك انه كل هناك قول احدهما الجواز والثاني المنع وقال الاول بعيد فاقتضى ظاهر هذا الرجحان
الامتناع والصواب ما قدمته هناك انه ان طال المجلس بحيث لم يسمع لفظ المتحمل حكم المتحمل حكم البخاري على الشيخ يجوز
لمستمع المتحمل ان يرويه عن المجلس لكن يجوز ان يقول ضعيف ولا احرى ذلك ان لما انما يجوز ذلك لو سمع لفظ
المجلس ويجوز ان يقول انا فلان وتحمل ذلك على الصحيح ويجوز ان يشتد ذلك بقوله قرأ عليه يحتمل ان يقال
ان المتحمل طالب البخاري على الشيخ ويحتمل ان يجوز ذلك لان موضوع المتحمل سلوح الطالب الشيخ والمقصد له
القراءة على الشيخ والاول اظهر فاذا عدم هناك والله اعلم قوله او نسبه الى ما عرف بها
فعلى ترتيب السماع والجواز ابيد ومنيه امد وعلى جدته اعم اسا اجيز في الصنف هنا ان ينبه اعلى والقصد
في النوع السابع والعشرين على ما تجدته وحكاه عن الترمذي جائز وانما حدثنا ام اسيد وما قاله الترمذي هو الذي
جزم به ابن الصلاح وتبعه عليه النووي وقال ان محمد الترمذي هو الذي ذكره الطبري في ترجمة ابو الحجاج المزي انها
ابن علي لا حدثنا فيما رجحه المصنف هنا هو الراجح والله اعلم قوله واذا جاز الاخذ بالاذن عن معاصره
وانما اجيز هكذا ذكر المصنف هنا انه لا غنى عن معاصره والله اعلم وتقدم في كلام النوع الرابع والعشرين الرجيع

اماما المشهور بعمارة الكافي وهو لا المدلولون ان يقع في كلامهم النص عند عامة [illegible] الاصوليون واما تتبع به
ظاهر انه متواتر عنه صلى الله عليه وسلم كذا او كذا وان الحديث الفلاني متواتر لقوله ان عبد البر في حديث المسح على
الخفين انه استفاض وتواتر وقد يريدون بالتواتر الاشتهار لا المعنى الذي عرفه الاصوليون والله اعلم

قوله ومن سئل عن ابراز مثال لذلك اعياه تطلبه وحديث انما الاعمال بالنيات ليس من ذلك
بسبيل وان بلغه عدد التواتر وزيادة لان ذلك طرأ عليه في وسط اسناده ولم يوجد في اوائله على ما سبق
ذكره نعم حديث من كذب علي متعمدا فليتبوأ مقعده من النار نراه مثالا لذلك الا ان قال وذكر بعض الحفاظ انه
رواه عنه صلى الله عليه وسلم اثنان وستون نفسا من الصحابة وفيهم العشرة المشهود لهم بالجنة قال وليس في
الدنيا حديث اجتمع على روايته العشرة غيره ولا يعرف حديث يروى عن اكثر من ستين نفسا من الصحابة عن رسول الله
صلى الله عليه وسلم الا هذا الحديث الواحد قال المصنف وبلغ بعض اهل الحديث الذين هم العدد اكثر من وفيه
امور الاول انه قد اعترض عليه بان حديث الاعمال ذكر ابن منده ان جماعة من الصحابة رووه نحو
العشرين [illegible] لم يبلغ بهم ابن منده هذا العدد وانما بلغ بهم ثمانية عشر فقط فذكر اسماءهم [illegible] رواه
لنا منها ولا عزى لمن رواه [illegible] وانما هو ابو القاسم عبد الرحمن ذكر ذلك في
اسماء المستخرج [illegible] الذي لفظ [illegible] ومن رواه عن رسول الله صلى الله عليه وسلم عمر بن الخطاب رضي الله عنه
علي بن ابي طالب وسعد بن ابي وقاص وابو سعيد الخدري وعبد الله بن مسعود وعبد الله بن عمر وعبد الله بن عباس
وانس بن مالك وابو هريرة ومعاوية بن ابي سفيان وعتبة بن عبد السلمي وهلال بن سويد وعبادة بن الصامت وجابر بن
عبد الله وعقبة بن عامر وابو ذر الغفاري وعقبة بن المنذر وعقبة بن مسلم فهذا عدد ستة عشر غير عمر [illegible]
وفي المذكورين انسان ليست لهما صحبة وهما هلال بن سويد وعقبة بن مسلم وقد ذكر [illegible] جماعة [illegible]
[illegible] منهم ستة عشر غير عمر ولم يذكر الحافظ ابو الحجاج المزي [illegible] ابن منده هذا وانكره [illegible] وقد
[illegible] الدولي [illegible] حديث [illegible] بلفظ انما الاعمال بالنيات [illegible] هو بهذا اللفظ
وقد زاد [illegible] المستخرج [illegible] علي بن ابي طالب رواه ابن الاشعث في سننه والحافظ ابو محمد
[illegible] في الاربعين [illegible] بلفظ الاعمال بالنية وفي اسناده [illegible] وحديث
سعد بن ابي وقاص [illegible] قوله صلى الله عليه وسلم لسعد انك لن تنفق نفقة تبتغي بها وجه الله الا اجرت فيها الحديث
رواه الائمة الستة وحديث ابي سعيد الخدري رواه الدارقطني في غرائب حديث مالك والخطابي في معالم
السنن بلفظ حديث عمر وحديث ابن مسعود رواه الطبراني في المعجم الكبير في قصة مهاجر ام قيس وهو
[illegible] من ثقات ولا جاء في سنده من حديثه ان [illegible] لا صحاب [illegible] والله اعلم
[illegible] وحديث ابن عباس [illegible] بلفظ لا هجرة بعد الفتح ولكن جهاد ونية وحديث انس بن مالك
رواه البيهقي في شعبه بلفظ لا عمل لمن لا نية له وفي اسناده من [illegible] وقد رواه ابن عساكر في جزء من امالي بلفظ حديث عمر

غيره ؟

بن [illegible] رواه [illegible] قال غريب جدا والمحفوظ حديث عمر [illegible] وفي مسند الشهاب للقضاعي
من حديث انس [illegible] وحديث ابي هريرة رواه في جزء من تخريج الرشيد العطار بلفظ حديث عمر وابن
ماجه من حديث ابي هريرة [illegible] وحديث معاوية رواه ابن ماجه بلفظ انما الاعمال [illegible]
[illegible] وحديث عبادة بن الصامت رواه النسائي بلفظ من غزا في سبيل الله ولم ينو الا عقالا فله ما نوى
[illegible] وحديث جابر بن عبد الله رواه ابن ماجه بلفظ يحشر الناس على نياتهم وحديث عتبة
بن عامر رواه [illegible] بلفظ ان الله [illegible] الواحد [illegible] وفي صحيح [illegible]
وحديث ابي ذر رواه النسائي بلفظ من اتى فراشه وهو ينوي ان يقوم يصلي من الليل فغلبته عيناه حتى يصبح كتب
له ما نوى الحديث [illegible] وفي الباب ايضا [illegible] عن ابي الدرداء وسهل بن سعد والنواس بن سمعان
وابي موسى الاشعري وصهيب [illegible] وابي امامة الباهلي ويزيد بن ثابت ورافع بن خديج وصفوان بن امية وعمرو بن
الحارث [illegible] وعائشة وام سلمة وام حبيبة وصفية [illegible] وحديث ابي الدرداء رواه النسائي
وابن ماجه [illegible] وحديث سهل بن سعد رواه الطبراني في المعجم الكبير بلفظ نية المؤمن
خير من عمله [illegible] وحديث النواس بن سمعان رواه الطبراني ايضا
بلفظ نية المؤمن خير من عمله وحديث ابي موسى رواه ابو منصور الديلمي في مسند الفردوس [illegible]
وحديث صهيب رواه الطبراني [illegible] بلفظ ايما رجل تزوج امرأة وهو ينوي ان لا يعطيها من صداقها شيئا
مات يوم يموت وهو زان وايما رجل اشترى من رجل بيعا وهو ينوي ان لا يعطيه من ثمنه شيئا مات يوم يموت وهو
خائن وحديث ابي امامة رواه الطبراني بلفظ من ادان دينا وهو ينوي ان يؤديه اداه الله عنه
يوم القيامة ومن ادان دينا وهو ينوي ان لا يؤديه [illegible] الحديث وحديث يزيد بن ثابت ورافع بن خديج رواه احمد
في مسنده [illegible] حديث ابي سعيد الخدري لا هجرة بعد الفتح ولكن جهاد ونية [illegible]
بن ثابت ورافع بن خديج [illegible] وحديث
[illegible] رواه الطبراني في الكبير بلفظ لا هجرة بعد الفتح انما هي ثلاث الجهاد والنية والحشر وحديث
عائشة رواه مسلم في قصة الجيش الذي يخسف بهم وفيه يبعثهم الله على نياتهم وحديث ام سلمة رواه
ابو داود بلفظ يبعثون على نياتهم وحديث ام حبيبة رواه الطبراني في المعجم الاوسط بلفظ [illegible]
[illegible] وحديث صفية رواه ابن ماجه بلفظ يبعثهم الله على ما في انفسهم الامر الثاني
ان ما حكاه المصنف عن بعض الحفاظ من انه رواه اثنان وستون صحابيا وفيهم العشرة [illegible] ابو
الفرج ابن الجوزي فانه ذكر ذلك في [illegible] الموضوعات فذكر انه رواه احد وستون نفسا [illegible]
[illegible] عبد الوهاب [illegible] حديث اجتمع على [illegible] العشرة [illegible]
ابن الجوزي [illegible] عبد الرحمن بن عوف [illegible] رسول الله صلى الله عليه وسلم

الكرم

احد وستون نسخة يا وعلى هذا الحافظ السلفي وستون الا هذه الاحاديث اسمى هكذا املاه من نسخته من الموضوعات
بخط الحافظ ابي الفرج عبد العظيم المنذري وهذه النسخة هي النسخة الاولى من الكتاب ثم اداره الكوري على الكتاب
الذكور اشياء وهي النسخة الاخيرة فقال هكذا رواه من الصحاح غاية وستون نفسا هكذا املاه من خط علي ولد
المصنف من الموضوعات الذي املاه ـــــ ما ذكره الحافظ ابو بكر محمد بن احمد بن عبد الوهاب الشافوري
من انه لا يعرف حديث اصح على العشرة غيره وانما ذكره الكوري على ذلك وكذلك المصنف ما قاله لا يعرف الحافظ
صحة الترجيح بهذا الحديث رفع الدرجة الصلوح بهذا الوصف وكذلك حديث المسح على الخفين فانه احاديث
رفع الدرجة الصلوح فذلك الحافظ ابو عبد الله الحاكم فيما نقل البيهقي عنه انه سمعه يقول لا نعلم في شيء
روايتنا عن رسول الله صلى الله عليه وسلم اكثر مما في المسح على الخفين رواه عن رسول الله صلى الله عليه وسلم بضعة
بضعة من اصحابه على تفرقهم في البلاد الشاسعة عن هذه السنة قال البيهقي وهو كما قال الشافعي
ابو عبد الله رضي الله عنه فقد روي هذه السنة عن العشرة وعن غيرهم وكذلك ذكر ابو القاسم عبد الرحمن بن عبد الله
بن منده في كتاب الشرح ذكر المسح للذكر واما حديث ـــــ المسح على الخفين فذكر ابو القاسم بن منده
والحافظ ابو نعيم رواه عن العشرة ابضا ابو بكر الرابع ـــــ قول الكوري انه لم يعرف حديث مروي عن اكثر
من تسعة من الصحابة الا حديث تركه على مستوى حديث المسح على الخفين فقد ذكر ابو القاسم بن منده في كتاب
المسح عنه مرويا عن الصحابة فزاد واعلى السبعين وذكر الشيخ تقي الدين بن دقيق العيد في كتاب الامام عن ابن
المنذر قال روينا عن اكثر من مائتين حديثين عن اصحاب رسول الله صلى الله عليه وسلم ان رسول الله صلى الله عليه وسلم
مسح على الخفين الا ما ذكر المصنف عن بعض اهل الحديث انه بلغ به اثنا عشر حديثا الذي
ذكره اسي وسبعين فقد جمع طرقه ابو القاسم الطبراني وابو نعيم الحافظ ابو الحجاج يوسف بن خليل وغيرهم
زاد في على هذا العدد وقد رأيت عد من روى من الصحابة هكذا واسم من روى المسح من على الكوفة
وهم اسامة بن زيد وانس بن مالك وابو موسى وابو امامة وبريدة بن الحصيب وطارق بن شهاب وعبد
الله وحذيفة ابنا اسيد وحذيفة اليمان وطلق بن علي وقيس بن فهد وواثلة بن الاسقع وابو الدرداء وابو رافع
ثابت والسائب بن يزيد وسعد بن ابي وقاص وسعيد بن زيد وسفينة وسلمان بن طلق الحنفي
وسلمان الفارسي وسلمة بن الاكوع وصهيب بن سنان وطلحة بن عبد الله وعبد الله بن ابي اوفى وعبد الله بن انيس
وعبد الله بن بسر وقيل انه محمد وعبد الله بن عباس وعبد الله بن عمر وعبد الله بن عمرو وعبد الله بن مسعود وعبد الله بن
نوفل وعتبة بن عبد او ابن عمار بن ياسر وعثمان بن عفان والعباس بن عبد المطلب وعقبة بن عامر وعلي بن ابي طالب وعمار
بن ياسر وعمر بن الخطاب وعمران بن حصين وعمرو بن حريث وعمرو بن عبسة وعمرو بن عوف وعمرو بن مرة الجهني وقيس
بن سعد بن عبادة وكعب بن عجرة ومعاذ بن جبل ومعقل بن سنان والمغيرة بن شعبة والمقداد بن الاسود
الكندي وبلال مؤذن رسول الله صلى الله عليه وسلم وابو امامة وابو بكرة الصديق وابو الحمراء وابو

الامام

ذر وابو رافع وابو رشدة وابو سعيد الخدري وابو عبدة بن الجراح وابو قتادة وابو قرصافة وابو كبشة الانماري
وابو موسى الاشعري وابو موسى الغافقي وابو معمود الكردي وابو هريرة وابو الهيثم الدارمي وعرابة وابو ملك
الاشجعي عرابة وعائشة وام حبيبة وميمونة وسبعون نفسا فهم تسعة وخمسون حديثا منهم اثنان على الجراح
احاديث احدهم وابن عمر الخارجي شذ وسلم واحد واما صحيح فرد حديث تسعة من العشرة وابن ابي شيبة صنف
واعل الثوابة على شرط هذا الكتاب انه متعذر وجود ذلك في الدهر وابو اسامة بن بعض طرقه الصحيح انما
هي اثنا عشر بعضها رواتها وقد زاد بعضهم وقد زاد بعضهم في عدد هذه الاحاديث على تسع الماء والله اعلم هذا
الذي وقفنا عليه احاديث وبطل الدليل على ان حديث مرجوح على حديث وهو ترى ان مذهب ابو حنيفة الذي يجوز
دلك بحديث ابن عباس الذي اعدها على طرق الحديث وقد اعلمه بعض اهل الحديث انه رأى في كلام بعض اصحابه
ما يدل على الصحابة ثم راسه بعد ذلك في شرح مسلم النووي ولعل هذا المحمول على الاحاديث الواردة في مطلق المسح
لا هذا الذي نحن فيه والله اعلم الامر ـــــ الثاني قول المصنف ان سئل عن اثنين فاجابا
بطلب لم يدر شيء لانه احدث من ذهب على وعدد صفة عدم الاحاطة عدد احاديث ما بلغه من رواياته
احاديث حرم الله صلى الله عليه وسلم وزيد في الاعراب من اصحابه فاجابا واوردها البيهقي في باب البعد والنشوز
واورده الضياء المقدسي بالجمع قال القاضي عياض حديث متواتر بالنقل رواه طائفة من الصحابة فذكر جملة من
رواه بما قال وقد بعضهم هذا ما يسعني كون الحديث متواترا ومن ذلك ـــــ احاديث الشفاعة فذكر القاضي
عياض ايضا انه بلغ بعضهم بها التواتر ومن ذلك ـــــ احاديث المسح على الخفين فعلى ما ذكره بعض
الصحابة واشتهر ونواتر وكذا قال ابن حزم في المجلى انه نقل بالتواتر نوجب العلم ومن ذلك ـــــ احاديث النهي
عن الصلوة في معاطن الابل قال ابن حزم في المجلى انه نقل بالتواتر نوجب العلم ومن ذلك ـــــ احاديث النهي عن
اعادة الصلوة مرتين فما زاد قال ابن حزم انها متواترة ومن ذلك ـــــ احاديث رفع الدرجة الصلوة الاحرام والرفع
والرفع منه قال ابن حزم انها متواترة نوجب العلم ومن ذلك ـــــ الاحاديث الواردة في قول المصلي سمع
الله لمن حمده ربنا ولك الحمد ملء السموات وملء الارض وملء ما شئت من شيء بعد قال ابن حزم انها احاديث متواترة

النوع

الحاكي واللمو معرفة الغريب والعزيز قوله

وسمي الغريب اشارة الى ما
هو غريب متنا واسنادا ومنه ما هو غريب اسنادا لا متنا قال واذا رأى هذا النوع معكوسا فلا توجد له اما هو
غريب متنا ولبس غريب اسنادا لان اشتهار الحديث الفرد عن مثله به وروايه عنه عدد كثير ومنه ما يشتهر
وعزيبا متنا وغريب اسنادا الكل بالنظر الى احد طرق الاسناد فان تناوله مختلف الغرابة فطرق الاول
مختلف الشهرة من طرق الثاني كحديث انما الاعمال بالنيات اتهم اسعد المصنف وجود حديث غريب متنا واسنادا
الا بالنسبة الى طرق الاسناد واما ابو العيس الترمذي فهذا القسم مطلقا اشار عن حمل له على ما ذكر المصنف
فقال في شرحه الترمذي الغريب على اقسام غريب متنا واسنادا ومتنا لا اسنادا وغريب بعض السند

منقطع وقد نص بعض الحفاظ على انه اخذ ذلك من كلام محمد بن طاهر المقدسي فانه قسم العوالي والاقران الخامس النوع
ما يشتهيه السامع وسنن يعرف بها الحفاظ لا يوجد الا في ... واسمهم وسنن ... العلل بها اهل ... لا يحل بها ...
عن بعضهم ... السماع على الاقسام التي ذكرها ابن طاهر الى ان قال واما النوع الخامس فيشتمل الخ كله شدا
وسما واحد حماد بن ... قال وقد ذكر ابو محمد بن ابي حاتم سند ... الا ان ... على العلل ... رجلين في
الوضوء ... ان شئت ... ان شئت ... وكان عبد الله بن وهب ... حوات ... ذكر ... ذلك
حديثا سنده مصري صحيح ... معروف ... واسناد ... الحديث واستغنا ... فاقر ... بالعلل هذا
ابو معاذ ... والحديث المذكور رواه ابو داود من رواية ابن لهيعة عن يزيد بن عمرو المعافري عن ابي عبد الرحمن
الحبلي عن المستورد بن شداد قال الترمذي حديث غريب لا نعرفه الا من حديث ابن لهيعة انتهى وابن لهيعة بل
تابعه عليه الليث بن سعد وعمرو بن الحارث فرواه ابن ابي حاتم عن احمد بن عبد الرحمن بن وهب عن عمه عبد الله بن وهب عن
الليث ... وعمرو بن الحارث ... فقد زالت ... الاسناد ... الليث وعمرو بن الحارث
لابن لهيعة والترمذي ... والله اعلم ... ان ... الاسناد ... يكون ذلك الاسناد مشهورا ...
بعد ... حديث ... مشهور ... بعضهم عن بعض ويكون ... والله اعلم **النوع**
الثالث والثلاثون معرفة المسلسل **قوله** ونوع الحاكم ابو عبد الله ... انواع والذي ذكره منها
... ولا انحصار ... فانه ذكر ... انتهى **قوله** الحاكم ... مطلق انواع المسلسل
... انواع ... ذكر انواع المسلسل الداله على الاتصال لا مطلق المسلسل ... بعدها ...
فالاول المسلسل بسمعت والثاني المسلسل بقولهم ... على ... والثالث المسلسل ...
على الاتصال ... انواع ... والرابع المسلسل بقولهم ...
... والخامس المسلسل بالاخذ باللحية وقولهم ... بالقدر خيره وشره
والسادس المسلسل بقولهم ... والسابع المسلسل بقولهم ... والثامن المسلسل بالتشبيك
باليد قال الحاكم ... انواع المسلسل من الاسانيد المتصلة التي لا يشوبها ... السماع من الراوي ...
انتهى ... ذكر الحاكم من المسلسلات ... على الاتصال ... المسلسلات ... على الحاكم ... من
المسلسلات الداله على الاتصال ... المسلسل بقولها ... والمسلسل بقوله ... على الاسود
... والمسلسل بقوله ... والمسلسل ... والمسلسل ... يوم العيد ... ونحو ذلك
والله اعلم **النوع الرابع والثلاثون معرفة ناسخ الحديث ومنسوخه** **قوله**
وهو عبارة عن رفع الشارع حكما منه متقدما بحكم منه متاخر فهذا حد وقع لنا سالم من اعتراضات ورد ... على
غيره انتهى وهذا الذي ... المصنف ... القاضي ابو بكر الباقلاني ... رفع الحكم واختاره الامدي
وابن الحاجب قال الحازمي وقد ... ابو ... القاضي ... الخطاب الدال على ارتفاع الحكم الثابت بالخطاب
المتقدم

المتقدم على وجه لولاه لكان ثابتا مع تراخيه عنه قال الحازمي وهذا حد صحيح انتهى وقد اعترض عليه بان الحد يرفع
الحكم لان الحكم قديم لا يرتفع والجواب عنه ان المراد رفع الحكم قطع تعلقه بالمكلف ... من صاحب المحصول
... على هذا الحد ... وجه اخر ... فيها ... هذا ... ازادها **قوله** ومنها ما يعرف بقول
الصحابي ... رواه الترمذي ... عن ابي بن كعب انه قال انما كان الماء من الماء رخصة في اول الاسلام ثم نهي عنها وكما اخرجه
النسائي عن جابر بن عبد الله قال كان اخر الامرين من رسول الله صلى الله عليه وسلم ترك الوضوء مما مست النار ... اشباه
ذلك انتهى ... المصنف ... يعرف بقول الصحابي ... هذا ناسخ او هذا منسوخ او لا بد
من التصريح ... والذي ذكره الاصوليون صاحب المحصول والامدي وابن الحاجب انه لا بد من
... منسوخ ... وحكى صاحب
المحصول عن الكرخي انه ... بالنسخ ... ومادل **قوله** ... الكرخي هو
الظاهر ... التي ... الناسخ والمنسوخ ... عن
رسول الله صلى الله عليه وسلم ... على ان احدهما بعد الاخر ... سمع الحديث ... فهذا رواه
البيهقي ... فقوله ... قول الصحابي ... الا قوله
هذا ناسخ ... ان احدهما بعد الاخر والله اعلم
قوله ومنها ما يعرف بالاجماع كحديث قتل شارب الخمر في المرة الرابعة فانه منسوخ عرف نسخه
بانعقاد الاجماع على ترك العمل به انتهى ... ان ... ولا يحتج به على الناسخ
... بالاجماع اما المنسوخ فهو ما رواه اصحاب السنن الاربعة من حديث معاوية قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم
من شرب الخمر فاجلدوه فان عاد في الرابعة فاقتلوه ... رواه احمد في مسنده من حديث عبد الله بن عمرو وشرحبيل بن
اوس ... ورواه ... عن جرير ... عبد الله ... اوس واما الناسخ ...
... مسنده من رواية محمد بن اسحق عن محمد بن المنكدر عن جابر بن عبد الله ان رسول الله صلى الله عليه وسلم قال من شرب
الخمر فاجلدوه فان عاد فاجلدوه فان عاد فاجلدوه فان عاد في الرابعة فاقتلوه ... فاتي بالنعمان قد شرب
في الرابعة فجلده ولم يقتله ... ناسخا للقتل ... ابن اسحق ... الترمذي
... ابن اسحق ... وكذلك روى الزهري عن قبيصة بن ذويب عن النبي صلى الله عليه وسلم نحو هذا ...
... رفع القتل ... رخصة انتهى وقبيصة ... الصحابة ... ولد في اول سنة من الهجرة وقيل ولد
عام الفتح ... انه اتي به النبي صلى الله عليه وسلم ... والصحيح انه ولد عام الفتح **الشافعي** ... ان
دعوى الاجماع في هذا ... الترمذي ... في اخر الجامع جميع ما في
هذا الكتاب معمول به وقد اخذ به بعض اهل العلم ما خلا حديثين ... اذا شرب الخمر فاجلدوه فان عاد
في الرابعة فاقتلوه **قال** النووي في شرح مسلم وهو كما قال فهو حديث منسوخ دل الاجماع على نسخه وفيما

قاله نظر فقد روى احمد بن حنبل في مسنده عن عبد الله بن عمرو انه قال ائتوني برجل قد شرب الخمر في الرابعة فلكم علي
ان اقتله وحكى ايضا عن الحسن البصري وهو قول ابن حزم فلا اجماع اذا وان قلنا ان خلاف اهل الظاهر لا يقدح في الاجماع
على احد القولين فقد قال بقتله النسائي والناصر والداعي الى الله ــــــ له المهدي الخلاف في قتل شارب
الخمر في الرابعة موجود منقول فلا يصح ان يقال انهم اجمعوا على ترك العمل به قوله ــــــ وروى ابو عيسى الترمذي
من حديث جابر قال اذا حججنا مع النبي صلى الله عليه وسلم فكنا نلبي عن النساء ونرمي عن الصبيان قال الترمذي بعد تخريجه
هذا حديث غريب لا نعرفه الا من هذا الوجه قال وقد اجمع اهل العلم ان المرأة لا يلبي عنها غيرها بل هي تلبي عن
نفسها فهذا حديث قد اجمعوا على ترك العمل به وفي كتاب الترمذي حديث ينبغي ان يستثنى في العلل حين
استثنى الحديثين المتقدمين والجواب ــــــ عن الترمذي من وجهين احدها ان الحديث قد قال بعض
اهل العلم وهو الرمي عن الصبيان لم يجمع على ترك العمل فيه الحديث والوجه الثاني ان هذا الحديث قد اختلف
في لفظه على ابن نمير فرواه الترمذي عن محمد بن اسماعيل الواسطي عنه هكذا ورواه ابو بكر بن ابي شيبة عن ابن نمير بلفظ
حججنا مع رسول الله صلى الله عليه وسلم ومعنا النساء والصبيان فلبينا عن الصبيان ورمينا عنهم هكذا رواه ابن ابي
شيبة في المصنف ومن طريقه رواه ابن ماجه في سننه قال ابو الحسن ابن القطان وهذا اولى بالصواب واشبه
واذا رجح لفظ رواية الترمذي عليه فيجاب ان يقول لعله لا يحكم على الحديث بالنسخ عند ترك العلماء العمل الا اذا
علم الحجة وقد اشار الى ذلك الفقيه ابو بكر الصيرفي في كتاب الدلائل عند الكلام على تعارض حديثين فقال اجمع
على ابطال حكم احدهما فاعلم انه منسوخ او غلط والآخر ثابت فيمكن حمل كلام الصيرفي على ما اذا لم يثبت الحديث
الذي اجمع على ترك العمل به فان الحكم عليه بالنسخ فرع عن ثبوته ويمكن حمله ايضا على ما اذا كان صحيحا ايضا وهو خبر
احاد واجمعوا على ترك العمل به فلا يحتاج المصير الى النسخ لاحتمال وجود الغلط في رواته فهو حامل على منسوخ او
غلط والله اعلم الوجه الثالث ان الحافظ ابا جعفر الطبري ذكر في كتاب الحج ان الفقه رواه الترمذي في هذا الحديث
على ان المراد رفع الصوت بالتلبية لا مطلق التلبية وانه استعمل المجاز بحمله عن النساء لاجل اجهار الرجال بالتلبية
عن استحبابه في حق النساء تجاهر الرجال بما يوافقه عن النساء وفيه نظر وبعد والله اعلم النوع السادس
والثلاثون معرفة مختلف الحديث قوله ــــــ والترجيح بكثرة الرواة او صفاتهم في خمسين وجها من
وجوه الترجيحات واكثر ولتفصيلها موضع غير ذا انتهى اعترض على المصنف في هذا المقدار من وجوه الترجيح وتبع
في ذلك الحازمي فانه قال في كتاب الاعتبار في الناسخ والمنسوخ ووجوه الترجيحات كثيرة انا اذكر معظمها فذكر
خمسين ثم قال فهذا القدر كاف في ذكر الترجيحات وثم وجوه كثيرة اضربنا عن ذكرها كيلا يطول به هذا المختصر انتهى
كلام الحازمي ووجوه الترجيحات تزيد على المائة وقد رأيت عدها مختصرا فابدأ بالخمسين التي عدها الحازمي ثم اسرد
بقيتها على الولاء ــــــ الاول كثرة الرواة الثاني كون احد الراويين اتقن واحفظ الثالث كونه متفقا
على عدالته الرابع كونه بالغا حالة التحمل الخامس كون سماعه تحديثا والآخر عرضا السادس كون احدهما سماعا او

عرضا

عرضا والآخر كتابة او وجادة او مناولة السابع كونه مباشرا لما رواه الثامن كونه صاحب القصة التاسع كونه
احسن سياقا واستقصاء العاشر كونه اقرب مكانا من النبي صلى الله عليه وسلم الحادي عشر كونه اكثر ملازمة لشيخه
الثاني عشر كونه سمع من مشايخ بلده الثالث عشر كون احد الحديثين له مخارج الرابع عشر كون اسناده حجازيا
الخامس عشر كون رواته من بلد لا يرضون التدليس السادس عشر دلالة الفاظه على الاتصال كسمعت وحدثنا السابع
عشر كونه مشاهدا للشيخ عند الاخذ الثامن عشر كون الحديث لم يختلف فيه التاسع عشر كون راويه لم
يضطرب لفظه العشرون كون الحديث متفقا على رفعه الحادي والعشرون كونه متفقا على اتصاله الثاني والعشرون
كون راويه لا يجيز الرواية بالمعنى الثالث والعشرون كونه فقيها الرابع والعشرون كونه صاحب كتاب يرجع اليه الخامس
والعشرون كون احد الحديثين نصا وقولا والآخر ينسب اليه استدلالا واجتهادا السادس والعشرون كون القول
تقارنه الفعل السابع والعشرون كونه موافقا لظاهر القرآن الثامن والعشرون كونه موافقا لسنة اخرى
التاسع والعشرون كونه موافقا للقياس الثلاثون كونه معه حديث آخر مرسل او منقطع الحادي
والثلاثون كونه عمل به الخلفاء الراشدون الثاني والثلاثون كونه معه عمل الامة الثالث والثلاثون كون ما تضمنه من
الحكم منطوقا الرابع والثلاثون كونه مستقلا لا يحتاج الى اضمار الخامس والثلاثون كون حكمه مقرونا بصفة
والآخر باسم السادس والثلاثون كونه مقرونا بتفسير الراوي السابع والثلاثون كون احدهما قولا والآخر فعلا
فترجح القول الثامن والثلاثون كونه لم يدخله التخصيص التاسع والثلاثون كونه غير مشعر بنوع قدح في الصحابة
الاربعون كونه مطلقا والآخر ورد على سبب الحادي والاربعون كون الاشتقاق يدل عليه دون الآخر الثاني
والاربعون كون احد الخصمين قائلا بالخبرين الثالث والاربعون كون احد الحديثين فيه زيادة الرابع والاربعون
كونه فيه احتياط للفرض وبراءة الذمة الخامس والاربعون كون احد الحديثين له نظير متفق على حكمه السادس والاربعون
كونه يدل على التحريم والآخر على الاباحة السابع والاربعون كونه يثبت حكما موافقا لما قبل الشرع فقيل هو اولى وقيل
هما سواء الثامن والاربعون كون احد الخبرين مسقطا للحد فقيل هو اولى وقيل لا ترجيح التاسع والاربعون
كونه اثباتا يخبر عن حكم الفعل والآخر نفيا يخبر عن الاقرار على حكم الاصل الخمسون كون الحديث في
الواقعة وقد روى احدهما على الوجه [illegible] وروى احدهما زيادة [illegible] وروى ابطالها [illegible]
وهو خبر الاصل الصحيح الذي عليه الاكثر الترجيح بذلك الحادي والخمسون كونه اعلى اسنادا الثاني والخمسون
كون راويه عالما بالعربية الثالث والخمسون كونه عالما باللغة الرابع والخمسون كونه افضل في الفقه او العربية
او اللغة الخامس والخمسون كونه حسن الاعتقاد السادس والخمسون كونه ورعا السابع والخمسون كونه جليسا
للمحدثين او غيرهم من العلماء الثامن والخمسون كونه ... التاسع والخمسون كونه عرف عدالته بالاختبار
والممارسة وعرف عدالة الآخر بالتزكية او العمل على روايته الستون كونه المزكي زكاه وعمل بخبره وزكى الآخر ورد
خبره الحادي والستون كونه ذكر سبب تعديله الثاني والستون كونه ذكر الثالث والستون كونه جرا

الرابع والستون شهرة الراوي الخامس والستون شهرة نسبه السادس والستون عدم التباس اسمه السابع
والستون كونه اتم واحفظ من الاشتباه الثامن والستون [illegible] كثرة المزكين التاسع والستون كثرة علم المزكين
السبعون كونه دام عقله ولم يختلط [illegible] بعد وشرط في المحمول [illegible] ذلك الى ان [illegible] اهل [illegible] في طال
[illegible] واختلاف الحادي والسبعون تأخر اسلام الراوي وقيل عكسه ومن في العدد الثاني والسبعون
كونه من اكابر الصحابة الثالث والسبعون كون الخبر حكى سببه وتردد [illegible] الرابع
والسبعون كونه [illegible] لفظ الرسول الخامس والسبعون كونه اشهر [illegible] الاصل [illegible] فيه السادس
والسبعون كونه مشعرا بعلو شأن الرسول [illegible] السابع والسبعون كونه [illegible] والاخر [illegible] الثامن والسبعون
كونه متضمنا للتخفيف وقيل بالعكس التاسع والسبعون كونه مطلق التاريخ على المؤرخ بتاريخ متقدم الثمانون
كونه مؤرخا بتاريخ مؤخر على مطلق التاريخ الحادي والثمانون كون الراوي تحمل في الاسلام [illegible] الكفر
او [illegible] فيه الثاني والثمانون كون [illegible] لفظه فصيحا والاخر ركيكا الثالث والثمانون كونه [illegible] الرابع
والثمانون كونه لفظه حقيقة الخامس والثمانون كونه اشبه [illegible] السادس والثمانون كون احدهما حقيقة شرعية
والاخر حقيقة عرفية او لغوية السابع والثمانون كون احدهما حقيقة عرفية والاخر حقيقة لغوية الثامن والثمانون
التاسع و[illegible] كونه دالا على المراد من وجهين التاسع والثمانون كونه دالا على المراد بغير واسطة التسعون
كونه [illegible] العلة الحادي والتسعون كونه ذكر معه معارضه الثاني والتسعون كونه مقرونا بالتهديد
الثالث والتسعون كونه اشد تهديدا الرابع والتسعون كون احد الخبرين نقل فيه اللفظ الخامس والتسعون
كون اللفظ [illegible] السادس والتسعون كونه منصوصا على حكمه مع تشبيهه [illegible]
والتسعون كونه مؤكدا بالتكرار الثامن والتسعون كون احد الخبرين دلالته بمفهوم الموافقة والاخر
بمفهوم المخالفة وقيل بالعكس التاسع والتسعون كونه [illegible] الحكم [illegible] والمقصد [illegible]
المائة كون احد الخبرين متروكا [illegible] والاخر [illegible] الحادي بعد المائة
كون احدهما معزوا الى كتاب معروف والاخر مشهور الثاني بعد المائة كون احدهما [illegible]
الثالث بعد المائة كون العموم في احد الخبرين مستفادا من الشرط والجزاء والاخر من النكرة المنفية
الرابع بعد المائة كون الخطاب في احدهما مطلقا وفي الاخر [illegible] الخامس بعد المائة كون الحكم
في احد الخبرين معقول المعنى السادس بعد المائة كون الخطاب في احدهما شفاها [illegible] على خطاب
الغيبة [illegible] السابع بعد المائة كون الخطاب على الغيبة [illegible] على [illegible] في
حق الغائبين الثامن بعد المائة كون احد الخبرين قدم فيه ذكر العلة وقيل بالعكس التاسع بعد المائة
كون العموم في احدهما مستفادا من الجمع المعرف فيقدم على المستفاد من ما ومن العاشر بعد المائة كونه
مستفادا من الذي فيقدم على المستفاد من المعرف لاحتمال العهد [illegible] وجوه اخر للترجيح في بعضها نظر

وفي بعضها

وفي بعضها ما ذكر ايضا نظر وانما ذكرت هذا اتباعا لقول المصنف ان وجوه الترجيح خمسون فاكثر والله اعلم

النوع التاسع والثلاثون معرفة الصحابة قوله فالمعروف من طريقة اهل الحديث
ان كل مسلم راى النبي رسول الله صلى الله عليه وسلم فهو من الصحابة قال البخاري في صحيحه من صحب النبي صلى الله عليه وسلم
او راه من المسلمين فهو من اصحابه انتهى والحد الذي ذكره المصنف انه المعروف لا يدخل فيه من راه صلى الله عليه وسلم
[illegible] مكتوم [illegible] الحد الذي ذكره البخاري [illegible] الاعمى [illegible] النبي صلى الله عليه وسلم
[illegible] في عبارة البخاري نظر فالعبارة السالمة من الاعتراض ان يقال الصحابي من لقي النبي
صلى الله عليه وسلم مسلما ثم مات على الاسلام ليخرج من لقيه [illegible] عبد الله بن خطل وربيعة بن امية
ومقيس بن صبابة ونحوهم ولا شك ان هؤلاء لا يطلق عليهم اسم الصحبة [illegible] الاول يقول [illegible]
قول الاشعري ان [illegible] الكفر والايمان [illegible] وان من مات كافرا [illegible] مسلما
[illegible] ان يدخل هؤلاء في الحد [illegible] من ارتد منهم ثم عاد الى الاسلام في حياته صلى الله عليه وسلم [illegible]
عاد الى [illegible] من ارتد منهم في حياته او بعد موته ثم عاد الى الاسلام
بعد موته صلى الله عليه وسلم [illegible] الصحبة [illegible] قول [illegible] وان [illegible]
[illegible] وهو قول [illegible] عبارة الشافعي في الام ما يدل عليه ثم الذي حكاه الرافعي عن الشافعي
[illegible] اشتراط [illegible] وفي [illegible] اشتراط [illegible] والبلوغ في الراي واشتراط
[illegible] بعد النبوة [illegible] واشتراط كونه صلى الله عليه وسلم حيا حتى يخرج من راه بعد موته قبل الدفن
واشتراط [illegible] في عالم الشهادة دون عالم الغيب واما التمييز [illegible] اشتراطه [illegible]
[illegible] وابي داود وابن عبد البر وغيرهم وهم [illegible] عد في النبي صلى الله عليه وسلم
[illegible] او [illegible] احتجوا به [illegible] الحارث وعبد الرحمن
بن عثمان التيمي ومحمد [illegible] وعبد الله بن الحارث بن نوفل وعبد الله بن ابي طلحة ومحمد بن ثابت بن
[illegible] طارق بن رافع الزرقي ومحمد بن طلحة بن عبيد الله وعبد الله بن ثعلبة بن صعير وعبد الله بن عامر
بن كريز وعبد الرحمن بن عبد القاري [illegible] واما محمد بن حاطب فانه ولد بارض الحبشة [illegible] ولا
[illegible] واما عبد الرحمن بن عثمان التيمي [illegible] ابو حاتم الرازي [illegible] واما محمود بن الربيع
فهو الذي عقل مجة مجها رسول الله صلى الله عليه وسلم في وجهه وهو ابن خمس سنين كما ثبت في صحيح البخاري وقال ابو حاتم [illegible]
[illegible] واما عبد الله بن [illegible] قال ابن عبد البر ذكر بعضهم ان [illegible] غلط [illegible]
واما عبد الله بن الحارث بن نوفل فانه [illegible] ذكر ابن عبد البر انه ولد على عهد رسول الله صلى الله عليه وسلم وانه اتي به فحنكه
ودعا له قال العلائي في كتاب جامع التحصيل ولا يحفظ له رواية ولا رؤية [illegible] واما عبد الله
ابن ابي طلحة [illegible] النبي صلى الله عليه وسلم [illegible] في صحيح البخاري قال العلائي ولا [illegible]

وقف لله سبحانه وتعالى

اجماع اهل النقد على طائفة جاهلة غير الخطيب في الكفاية انه قال لا خلاف بين اهل اللغة ان الصحابي مشتق من الصحبة
وانه ليس مشتق من قدر منها مخصوص بل هو جار على كل من صحب غيره قليلا كان او كثيرا كما ان … فلانا صحب فلانا
ودهرا وسنة وشهرا ويوما وساعة قال وذلك يوجب في حكم اللغة اجراها على من صحب النبي صلى الله عليه وسلم
ساعة من نهار هذا هو الاصل في اسم الاسم ومع ذلك فقد تقرر للامة عرف في انهم لا يستعملون هذه التسمية نقرا ثم
الا فيمن كثرت صحبته واتصل لقاؤه ولا يجرون ذلك على من لقي المرء ساعة ومشى معه خطا وسمع منه حديثا فوجب
لذلك ان لا يجري هذا الاسم في عرف الاستعمال الا على من هذه حاله انتهى كلام الخطيب ان ما حكاه عن الاصوليين
هو قول بعض ائمتهم والذي حكاه الآمدي عن اكثر اصحابنا ان الصحابي من رآه وقال انه الاشبه واختاره ابن الحاجب
هو الذي اختاره القاضي ابو بكر ونقل عن الائمة انه يعتبر في ذلك كثرة الصحبة واستمرار اللقاء وقدم ابن عبد البر
حكى عن العلماء نحو ذلك ومنهم ابن الصلاح في كتابه الجليل في اصول الفقه فقال الصحابي هو الذي لقي النبي
صلى الله عليه وسلم واقام عنده واتبعه فاما من وفد عليه وانصرف عنه من غير مصاحبة ومتابعة فلا ينصرف اليه
هذا الاسم **قوله** وقد روي عن سعيد بن المسيب انه كان لا يعد الصحابي الا من اقام مع رسول الله صلى الله
عليه وسلم سنة او سنتين وغزا معه غزوة او غزوتين قال وكان المراد بهذا ان صح عنه راجع الى المحكي عن الاصوليين ولكن
في عبارته ضيق يوجب ان لا يعد من الصحابة جرير بن عبد الله البجلي ومن شاركه في فقد ظاهر ما اشترطه فيهم ممن لا نعرف
خلافا في عده من الصحابة انتهى وفيه امران احدهما ان المصنف علق القول بصحة ذلك عن سعيد بن المسيب
وهو لا يصح عنه فان في الاسناد اليه محمد بن عمر الواقدي وهو ضعيف في الحديث الامر الثاني انه اعترض على المصنف
بانه في الاوسط للطبراني ان جريرا اسلم في اول البعثة وهذا المعترض … ذلك بما رواه الطبراني من رواية
حصين بن عبد الرحمن عن جرير قال لما بعث النبي صلى الله عليه وسلم اتيته لابايعه فقال لاي شيء جئت يا جرير قلت جئت لاسلم
على يديك قال فدعاني الى شهادة ان لا اله الا الله واني رسول الله وتقيم الصلاة المكتوبة وتؤدي الزكاة المفروضة وتؤمن
بالقدر خيره وشره … الى كتاب … فقال اذا اتاكم كريم قوم فاكرموه وهو في الكبير ايضا
والجواب ان هذا الحديث غير صحيح فانه من رواية حصين بن عبد الرحمن … وهو منكر الحديث كما قال البخاري
وضعفه ايضا احمد وابن معين وابو حاتم وغيرهم ولو كان صحيحا لما كان فيه تقدم اسلامه لانه لا يلزم الفور في
جواب لما والصواب ان جريرا تأخر اسلامه فقد ثبت في الصحيحين عن ابراهيم النخعي ان اسلام جرير كان بعد
نزول المائدة وللطبراني عن ابراهيم ان جريرا كان من اخر من اسلم وعند ابي داود … عن جرير انه قال ما اسلمت
الا بعد نزول المائدة وانما يريد بذلك انه بعد نزول قوله تعالى يا ايها الذين امنوا اذا قمتم الى الصلاة فاغسلوا
وجوهكم الاية والا فقد نزل بعض المائدة بعد اسلام جرير كما سيأتي ولكن لا يلزم من هذا انه اقام معه سنة
فان نزول الاية كان في غزوة المريسيع على المشهور وكانت في سنة ست والمعروف اسلامه بعد … وفاة
النبي صلى الله عليه وسلم فقد ذكر البخاري في التاريخ الكبير عن ابراهيم عن جرير وكان ان النبي صلى الله عليه وسلم في العام الذي

توفي

وقف لله سبحانه وتعالى

توفي فيها وكذا قال الواقدي ان اسلامه في السنة التي توفي فيها النبي صلى الله عليه وسلم … لا يرد ذلك
بذلك انه اسلم سنة احدى عشرة … سنة ملفقة وصرح بذلك الخطيب فقال اسلم في السنة التي توفي
فيها رسول الله صلى الله عليه وسلم وهي سنة عشر من الهجرة في شهر رمضان منها وكذا قال ابن حبان في الصحابة ان
اسلامه كان في سنة عشر من الهجرة في شهر رمضان واما ما جزم به ابن عبد البر في الاستيعاب بان جريرا قال
اسلمت قبل وفاة النبي صلى الله عليه وسلم باربعين يوما فلا يصح عن جرير ويرده ما ثبت في الصحيحين من حديث جرير
ان النبي صلى الله عليه وسلم قال له في حجة الوداع استنصت الناس الحديث فدل ان اسلامه قبل حجة الوداع في شهر رمضان
على المشهور فما استشكله المصنف على قول سعيد بن المسيب في امر جرير واضح لو صح عنه ولكنه لم يصح والله اعلم
قوله وروينا عن شعبة عن موسى السبلاني واثنى عليه خيرا الى اخره وقع في النسخ الصحيحة
التي قرئت على المصنف السبلاني بفتح السين المهملة وفتح الباء الموحدة والمعروف انما هو بسكون الياء المثناة من
تحت هكذا ضبطه السمعاني في الانساب **قوله** ثم ان كون الواحد منهم صحابيا تارة يعرف بالتواتر
وتارة بالاستفاضة القاصرة عن التواتر وتارة بان يروى عن احاد الصحابة انه صحابي وتارة بقوله واخباره
عن نفسه بعد ثبوت عدالته بانه صحابي انتهى هكذا اطلق المصنف انه تقبل قول من ثبتت عدالته انه صحابي ومع
في ذلك الخلاف فانه قال في اللمع … عن القاضي ابي بكر الباقلاني ما صورته وقد يحكم بانه
صحابي اذا كان ثقة امينا مقبول القول اذا قال صحبت النبي صلى الله عليه وسلم وكثر لقائي له فيحكم بانه صحابي في الظاهر
لموضع عدالته وقبول خبره وان لم يقطع بذلك كما يعمل بروايته انتهى والظاهر ان هذا الكلام بقية كلام القاضي
ابي بكر فانه شرط في الصحابي كثرة الصحبة واستمرار اللقاء كما تقدم نقله عنه واما الخطيب فلا اشترط ذلك
على راي المحدثين وعلى كل تقدير فلابد من تقييد ما اطلقه بان يكون ادعاؤه لذلك يقتضيه الظاهر اما لو ادعاه
بعد مائة سنة من وفاته صلى الله عليه وسلم فانه لا يقبل ذلك منه كجماعة ادعوا الصحبة بعد ذلك كابي الدنيا الاشج و…
… ورتن الهندي فقد اجمع اهل الحديث على تكذيبهم في ذلك لما ثبت في الصحيحين من حديث ابن عمر قال صلى
بنا رسول الله صلى الله عليه وسلم ذات ليلة صلاة العشاء في اخر حياته فلما سلم قام فقال ارايتكم ليلتكم هذه فان
على راس مائة سنة منها لا يبقى ممن هو على ظهر الارض احد الحديث وكان اخباره صلى الله عليه وسلم بذلك قبل
موته بشهر كما ثبت في صحيح مسلم من حديث جابر قال سمعت النبي صلى الله عليه وسلم يقول قبل ان يموت بشهر تسألوني
عن الساعة وانما علمها عند الله واقسم بالله ما على الارض من نفس منفوسة ياتي عليها مائة سنة وفي رواية له
ما من نفس منفوسة اليوم ياتي عليها مائة سنة وهي حية يومئذ وهذه الرواية المقيدة باليوم تحمل عليها قوله
صلى الله عليه وسلم في بعض طرق حديث جابر عند مسلم ما من نفس منفوسة تبلغ مائة سنة فقد بادر بعض اهل
العلم فتمسك بهذه الرواية على ان … عاش بعد ذلك فاعترض عليه مع ان في بقية الحديث عنده
فقال سالم تذاكرنا ذلك عنده انما هي كل نفس مخلوقة يومئذ وعنده

انما رحدث ابي سعيد الخدري قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم لا ياتي مائة سنة وعلى الارض نفس منفوسة
اليوم والجواب ان ذلك محمول على الصحابة الذين عاصروا ... عن العلما الاجلة وحدثوا العدد الاية ولم
يعرفوا المولد كالقاضي ابي الطيب طاهر بن عبد الله الطبري احد ائمة الشافعية واكا... طاهر احمد بن محمد السلفي
وغيرهما وقد ورد في بعض طرق هذا الحديث ان المراد بالناس من العرب لامن ... ... رواه ابو يعلى الموصلي
في مسنده من رواية ... وهب ... ... اصحاب النبي صلى الله عليه وسلم ان النبي صلى الله عليه وسلم قال
لا ياتي مائة سنة من العرب ... ... ابو الطفيل احد من الصحابة كان شيئا
دال على ... من الصحابة ان ... ... الاثير قولنا ... التعجب بعد ما ... ...
الا ... انما ... ما ذكرناه ... ... ذلك ... ان يكون قد عرف معاصرة النبي
صلى الله عليه وسلم ... الامدي في الاحكام ... ... وعبد الله ... صدقه وحكاه
ابن الحاجب ... ... عن ... ... والله اعلم

قوله السادسة للصحابة باسرهم خصيصة وهي انه لا يسئل عن عدالة احد منهم الى ان قال ... نصوص السنة
الشاهدة بذلك كثيرة منها حديث ابي سعيد المتفق على صحته ان رسول الله صلى الله عليه وسلم قال لا تسبوا اصحابي
فوالذي نفسي بيده لو ان احدكم انفق مثل احد ذهبا ما ادرك مد احدهم ولا نصيفه ثم ان الامة مجمعة على تعديل
جميع الصحابة ومن لابس الفتن منهم ... اجماع العلماء الذين يعتد بهم في الاجماع احسانا للظن بهم ونظرا الى ما
تمهد لهم من المآثر فكان الله سبحانه وتعالى اتاح الاجماع على ذلك لكونهم نقلة الشريعة والله اعلم فيه امران احدهما
انه اعترض على المصنف في استدلاله بحديث ابي سعيد بان ... قاله النبي صلى الله عليه وسلم لخالد بن الوليد لما
... هو وعبد الرحمن بن عوف ... انه اراد بذلك ... خاصة والجواب انه لا يلزم من كونه ورد على سبب
خاص في شخص معين انه لا يعم جميع الصحابة ... الا ... الصحابة وانه ... ... وانما ... ... الصحبة
منها ... والعبرة انما هو بعموم اللفظ في قوله اصحابي واذا ... اصحابي ... الصحابي ... اولى بالنهي
عن سب الصحابي الامر الثاني ان ما حكاه المصنف من اجماع الامة على تعديل من لابس الفتن منهم كانه اخذه
من كلام ابن عبد البر فانه حكى في الاستيعاب اجماع اهل الحق من المسلمين وهم اهل السنة والجماعة على ان الصحابة كلهم
عدول انتهى وفي حكاية الاجماع نظر ولكنه قول الجمهور كما حكاه ابن الحاجب والامدي وقال انه المختار وحكاهما
قولا اخر انهم كغيرهم في لزوم البحث عن عدالتهم مطلقا وقولا اخر انهم عدول الى وقوع الفتن واما بعد ذلك فلا
... ... وذهبت المعتزلة الى تفسيق من قاتل عليا رضي الله عنه منهم وقيل ترد الداخلون
في الفتن كلهم ... ... الاصل العدالة
... ... والله اعلم **قوله** ... ... مشهور
في ذلك ... ... والله اعلم انتهى وما ذكر من

كن

كون المشهور بعبد الله من الصحابة ... ... عشر ... ... اكثر من ذلك ... وقال المصنف اخذ ما ذكره من ابي
عمر بن عبد البر فانه عد ممن اسمه عبد الله مائتين وعشرين ومنهم من لم يصح له صحبة ومنهم من ذكره للمعاصرة من غير رؤية
على قاعدته ومنهم من كرر ... لاختلاف في اسم ابيه ومنهم من اختلف في اسمه انما هل يسمى بعبد الله او غيره ومجموعهم
اكثر من عشرة ... ... ماتين وعشرين ... ... ابن عبد البر ... ...
الصحابة ... ... ابو بكر بن فتحون في ذيله على الاستيعاب مائة واربعا ... ... على من
ذكرهم ابن عبد البر ... ... لاختلاف في اسم ابيه ... ...
المجموع ... ... والله اعلم **قوله** ورويناه عن مسروق قال وجدت علم اصحاب النبي صلى الله عليه وسلم
انتهى الى ستة عمر وعلي وابي وزيد وابي الدرداء وعبد الله بن مسعود ثم انتهى علم هؤلاء الستة الى اثنين علي وعبد الله
وروينا نحوه عن مطرف وعن الشعبي عن مسروق لكن ذكر ابا موسى بدل ابي الدرداء انتهى وقد ... ...
ان علم الستة المذكورين انتهى الى علي وعبد الله ... ... وابو موسى الاشعري
للاختلاف ... ... وما وجه ذلك وقد ... في الجواب عن ذلك
ان المراد ... علم المذكورين انتهى الى علي وعبد الله ... ...
وفاة بعض المذكورين ... والله اعلم **قوله** وروينا عن ابي زرعة الرازي انه ... ... النبي صلى الله عليه وسلم
النبي صلى الله عليه وسلم ... ... حديث قال ... ... حدث
رسول الله صلى الله عليه وسلم ... رسول الله صلى الله عليه وسلم عن مائة الف واربعة عشر الفا من الصحابة ممن روى عنه
وسمع منه انتهى وفي هذا التحديد بهذا العدد المذكور نظر ... ... على الاطلاع على ... الامر ... ...
الصحابة في البوادي والقرى ... عن ابي زرعة ... ... في ذلك وانهم
يزيدون على مائة الف كما رواه ابو موسى المديني في ذيله على الصحابة ... ... الى ابي جعفر احمد بن عيسى
الهمداني ... قال ابو زرعة الرازي توفي النبي صلى الله عليه وسلم ومن رآه وسمع منه زيادة على مائة الف انسان
من رجل وامراة وكل قد روى عنه سماعا او رؤية انتهى وهذا ... ... القدر الخاص
... ... المصنف عن ابي زرعة ... على اسناد ... ... التواريخ المشهورة وقد ذكره
ابو موسى المديني في ذيله على الصحابة ... اسناد ... ... ابي زرعة قد ذكره
دون قوله ... ... وقد ... ... النبي صلى الله عليه وسلم من الصحابة ... ...
هذا ... رواه ابو زكريا الساجي في مناقب الشافعي عن ... عبد الله بن عبد الحكم قال ... الشافعي قال ... ...
رسول الله صلى الله عليه وسلم والمسلمون ستون الفا ... ... العرب وغير ذلك وهذا
اسناد جيد ومع ذلك فجميع من صنف في الصحابة لم يبلغ مجموع ما في تصانيفهم عشرة الاف هذا مع كونهم يذكرون
من توفي في حياته صلى الله عليه وسلم في المغازي وغيرها ومن عاصره وهو مسلم وان لم يره وجميع من ... ... في

العجاء فاقال ابو موسى درسى بلند الوف وثنا زياده ترجمه من ترا اكو شيخ هذا وولد في عمره او ادرك زمانه او من
ذكرهم وان لم اعلمت ومن احلفه له في حداد واشتاله اذكر عمرهم بعد فتوح الاسلام وقد علمت في صحيح العجاري ان
الصحابي قال في قصه تخلفه عن غزوة تبوك واصحاب رسول الله صلى الله عليه وسلم فيرلا يجهم داد هاد في الدوان
الحدث هذا في غزوه واحد ومع مجموع فكف صحيح من تراه تسلما والله اعلم **قوله** وفي نسر الباري صفيل
الناسعة اذ ولم من الناس من ولد اسارال ارجال وعلى هذا فكعب القرظي وعطاء بن يسار انهما ولدا في عهد النبي صلى الله عليه وسلم اهل مدر
روى دلك عنهما ان عبد البر بما وجد ناه عنه اسي ولم اوصل ان عبد البر اساده عدلا الى انهما ولدا في عهد النبي صلى الله عليه وسلم
واسناده سديد فمه ضعف جدا فانه رواه عن شيخ لم اسم عن موسى بن عبيد المدني وهو ضعيف ٥

قوله احلف السلف في اولهم اسلاما فصيلا ابو بكر الصديق تروى دلك عن ابن عباس وحسان بن ثابت
الى اخر كلامه وقد احلف على ابن عباس في دلك على ثلاثة اقوال احدها ابو بكر والثاني عبد الله بن علي والثالث علي وهو الصحيح
الاول ولم يذكر الثالث وسياتي ذكر بعد هذا **قوله** قال انكاه ابو عبد الله اي عامر الخزاعي الحجاب
النواوي ان علي اول الطالب اولهم اسلاما واشكر هذا من انكاه انهى قلت انكار انكاه ان اراد كلامه هذا
من الدكور فهو قريب من التسهيد الذي دعوى اجماع الحجاب التواريخ على دلك لكن يحيد عن ابن عباس شبه منهم وقد
ادعى ان ظفر بسعد العاصي اسلم قبل علي واعلاب وهذا وان كان الصحيح خلافه فانه قد دعوى انكاه
على انكاف من المؤرخين وهو انما ادعى بنى على ما انكاف ولو اعتراض عليه فوجد دعواه دلك فقد صح ان
ابا بكر اول من اسلم من الرجال البالغين فعلى هذا بعد دلك والصحيح عند انكاه ان ابا بكر الصديق اول من اسلم من
الرجال البالغين لحديث عمرو بن عبسة مرتبد دلك ما رواه مسلم في صحيحه من حديث عمرو بن عبسة في قصة اسلامه
وقوله للنبي صلى الله عليه وسلم من معك على هذا فقال حر وعبد قال ومعه يومئذ ابو بكر وبلال من الرجال وظاهر سياق
للجاء ان قوله من الرجال البالغين الخ انما قال المصنف فان المعروف عند اهل السير ان زيد بن حارثة اسلم قبل
ابي بكر والصحيح ان علي اول من ذكر اسلم وكل ابن عبد البر الاجماع وعليه كاتبي وقال ان اجمع منه اولى من
ان جد بخبر علي ابي طالب وطار اولد ذكر ان رسول الله صلى الله عليه وسلم وهو ابن عشر سنين ثم زيد بن حارثة فقال
اول من ذكر اسلم بعد علي ثم ابو بكر فاطر ظاهر اسلامه الى اخر كلامه وساد كر انه الصحيح من ان عليا اول من ذكر اسلم نحو
قول الصحابي ابي ذر وسلمان الفارسي وخباب بن الارت وعمر بن ثابت وزيد بن ارقم وابي ايوب الانصاري
والعداد من الاستوذ ويعلى بن مرة وطائر من عبد الله وابي سعيد الخدري وانس بن مالك وعمر بن الكدي
واسد ابو عبد الله المزني لجد زياد

ناد احتسب هذا الامر صابرا عرفاهم صابرا ابي حسن
الفتى اول من صلى لقبلتهم واعلم الناس بالقرآن والسنن

واشد القضاء في اجل ابي طالب رضي الله عنه

سبحانك اللهم

سبحانك الى الاسلام طرا مغيرا اساءت اوان جلى

واشد احد زعماء الدار من جاد الناهر تي

فلا زين حلم والاقدار غالبه هدمت وبالا الاسلام اركانا

صلت افضل من مشى على قدم واول الناس اسلاما وايمانا

واشد احد الحفاظ في الدين احد الدار العجز ندكر عليا وساعنه

واول من لاقى موقف نصل مع الظاهر الطيب

وقال العجز تي ما نا صحي والاصل ما شهدت به الاعداء وذهب عمر واحد من الصحابة والتابعين
الى ان اول الصحابة اسلاما ابو بكر وهو قول عبد الله بن عباس فيما حداه المصنف عنه فيما تقدم وجنادة
ورواه الترمذي ايضا عن ابن عباس بكر معنه من رواية ابن لهيعة عن ابن سعيد عاد قال ابو بكر الت اول من اسلم الحديث
ورواه ايضا من رواية ابي نعيم وقال ابو بكر قال وهذا اصح وان هذا ذهب ابن هم العجمي والشعبي واستدل
على دلك الشعبي بحسان فاورده الحاكم في المستدرك من رواية محمد بن سعيد قال سئل الشعبي من اول اسلم فقال
ابو بكر قول حسان ادا عد ت سبقهم ان حصوا سبق فاد كر افلك اما كر عا فعلا
خير البرية اتقاها واعدلها بعد النبي واوفاها بما حملا
والثاني التالي المحمود مشهده واول الناس منهم صدق الرسلا هكذا

رواه الحاكم في المستدرك ان الشعبي هو المسؤول عن دلك وترواه الطبراني في المعجم الكبير من هذا الوجه فجعل ابن عباس
هو المسؤول فعال عن الشعبي قال سالت ابن عباس من اول من اسلم قال ابو بكر اما سمعت قول حسان بن ثابت فذكر الابيات
قال ابو النبي مقال بعد النبي وقد روى عن ابن عباس من طرق ان اول من اسلم علي رواه الترمذي من رواية ابي ليلى عمرو
بن ميمون عن ابن عباس قال اول من صلى علي وقال هذا حديث غريب وروى الطبراني باسناد صحيح من رواية عبد الرزاق
عن معمر عن ابن طاوس عن عباس عن ابن عباس قال اول من اسلم علي ومن رواية عبد الرزاق ايضا عن معمر عن عثمان الحزري عن مقسم
عن ابن عباس مثله وروى مرفوعا من حديث ابن عباس وحديث ابي ذر وسلمان رواه الطبراني ايضا من رواية مجاهد عن ابن عباس
عن النبي صلى الله عليه وسلم قال المستدرك نكته ان قول موسى بن هرون والثاني اوعدني صاحب ماشيتي والسابق
الى محمد صلى الله عليه وسلم علي ابن ابي طالب وفي استناده حسين الاشعر واسم ابيه ايمن كوفي منكر الحديث قاله ابو زرعة
وقال العقيلي في نظر وروى الطبراني ايضا من رواية ابي نجيح عن ابيه عن عمر سمعان قال اخذ رسول الله صلى الله عليه وسلم
بيد علي فقال ان هذا اول من آمن بي واول من يصافحني يوم القيامة وهذا الحديث ومن اسناده اسمعيل بن موسى السدي قال ابن عدي منكر وانه غلوه بي
الشيخ وقال ابو طاهر سمعت ابا زرعة وقال الفلاس المتروك رواه ابن ماجه وروى الطبراني ايضا من رواية عبد الله بن سلمة عن
ابي الطفيل عامر بن واثلة قال سالت عليا رضي الله عنه اول الناس اسلاما علي قال لا نا لا نشك ان اول من اسلم خديجة رضي الله عنها
الى ان قال وعلي اول من صلى بعد النبي صلى الله عليه وسلم لسبع سنين وهذا حديث غريب وفيه نظر ايضا وروى الطبراني ايضا من رواية ابي سلمة
عن ابي هريرة قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم اول من صلى علي وروى الطبراني ايضا من رواية ابي سلمة عن ابي هريرة
قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم اول من صلى علي وروى الطبراني ايضا من رواية ابي سلمة عن ابي هريرة
قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم اول من صلى علي وروى الطبراني ايضا من رواية ابي سلمة عن ابي هريرة

علما واعلمهم حلما وهذا منقطع وقد رواه احمد في مسنده من وجه اخر من رواية نافع بن ابي نافع عن معقل بن
يسار ان النبي [illegible] قال عبد الله بن احمد وجدت في كتاب ابي بخط يده في هذا الحديث قال اما ترضين ان ازوجك اقدم
امتي سلما واكثرهم [illegible] نافع هذا مجهول قال [illegible] وجعله ابو حاتم [illegible] ابا داود [illegible] واسما
الذي [illegible] صاحب الحال والاول هو الصواب وروى احمد في مسنده من رواية حبة العرني
قال رايت عليا عليه السلام يضحك على المنبر لم اره ضحك ضحكا اكثر منه [illegible] اللهم لا اعترف ان عبدا
من هذه الامة عبدك قبلي غير نبيك ثلاث مرات لقد صليت قبل ان يصلي الناس سبعا [illegible] هذا الوجه
عن علي قال انا اول من صلى مع رسول الله صلى الله عليه وسلم وحبة بن جوين العرني ضعفه الجمهور [illegible] الشيعة
ووثقه العجلي وقد ورد عن ابن عباس ان اول من اسلم علي رواه احمد والطبراني من رواية ابي بلج عن عمرو بن ميمون عن
ابن عباس [illegible] قال وكان اول من اسلم من الناس بعد خديجة وهذا اسناد جيد وابو بلج [illegible] قال
البخاري فيه نظر ووثقه ابن معين وابو حاتم والنسائي وابن سعد والدارقطني وهذا [illegible] المتقدم نقله عنه من
تقدم اسلام [illegible] وقد نقل ابن عبد البر الاتفاق عليه وجمع بين [illegible] ابي بكر وعلي [illegible] فقال
اتفقوا على ان خديجة اول من [illegible] ان الصحيح ان ابا بكر اول من اظهر اسلامه ثم روى عن محمد بن كعب القرظي
ان عليا اخفى اسلامه من ابي طالب واظهر ابو بكر اسلامه ولذلك شبه على الناس [illegible] مسند احمد
من رواية حبة العرني عن علي في الحديث المتقدم [illegible] على المنبر انه ذكر ابا طالب [illegible] مع النبي
صلى الله عليه وسلم [illegible] وروى الطبراني في الكبير من رواية محمد بن عبيد الله بن ابي رافع عن ابيه عن جده قال
صلى النبي صلى الله عليه وسلم غداة الاثنين وصلت خديجة يوم الاثنين من اخر النهار وصلى علي يوم الثلاثاء [illegible] علي يصلي مستخفيا
سبع سنين واشهرا قبل ان يصلي احد [illegible] واسناده [illegible] يحيى بن عبد الحميد
الحماني [illegible]
[illegible]
من حديث عائشة في قصة بدء الوحي [illegible] ورقة بن نوفل [illegible]
[illegible]
[illegible]
[illegible]
[illegible] ورقة [illegible]
[illegible]
[illegible]
[illegible]
[illegible]

ابو عبد الله بن منده [illegible] وما تقدم من الحديث يدل على اسلامه [illegible] قوله
[illegible] ابو الطفيل عامر بن واثلة مات سنة مائة [illegible]
[illegible]
[illegible]
[illegible]
[illegible]
[illegible]
[illegible]
[illegible]
[illegible]
[illegible] رسول الله صلى الله عليه وسلم [illegible]
[illegible]
[illegible]
[illegible]
[illegible]
[illegible]
[illegible]
[illegible]
[illegible]
[illegible]
[illegible]
[illegible]
[illegible]
[illegible]
[illegible] والله اعلم قوله [illegible]
[illegible]
[illegible]
[illegible]

وابو عمر بن عبد البر الحراني والواقدي ومحمد بن سعد وابو حاتم بن حبان وابن قانع وابو زكريا بن منده ونقل ابن سعد
الاتفاق على ذلك فقال النووي ايضا في ذلك اختلاف وفي حكاية الاتفاق نظر لانه اختلف في وفاته هل كانت بالمدينة
ام لا فقال قتادة انه توفي بمصر وقال الاخرون قتادة لم يرو وفاته بالمدينة جابر وقال ابو بكر بن ابي داود انه
توفي بالاسكندرية وقال الاخرون لم وفاة السائب بن يزيد والجمهور على انه مات بالمدينة الا ان
السائب ان قد تاخر بعد السائب الذي بالمدينة محمود بن الربيع ومحمود بن لبيد فاما محمود بن الربيع فهو
الذي عقل من النبي صلى الله عليه وسلم مجة مجها في وجهه من دلو كان في دارهم رواه البخاري في صحيحه واستدل به على صحة سماع
الصغير وتوفي محمود بن الربيع سنة تسع وتسعين بعد السائب على الصحيح فيهما واما محمود بن لبيد الاشهلي
فقد ذكر البخاري وابن حبان ان له صحبة وتوفي محمود بن لبيد سنة ست او خمس وتسعين فقد تاخر ايضا عن السائب
المذكور قطعا فان سهل بن سعد والسائب الذي مات قبله تاخر وفاتهما الى سنة احدى وتسعين وهو قول ابي
حاتم فيهما وقيل سنة ثمان وثمانين وقيل بعد ذلك الا ان مسلم بن الحجاج وجماعة عدوا محمود بن لبيد في التابعين
فعلى هذا يكون اخر الصحابة موتا بالمدينة محمود بن الربيع والله اعلم قولـــه واخر من مات منهم بالبصرة
انس بن مالك قال ابو عمر بن عبد البر ما اعلم احدا مات بعده ممن راى رسول الله صلى الله عليه وسلم الا ابا الطفيل
انتهى اقر المصنف ابن عبد البر على هذا وفيه نظر فان محمود بن الربيع تاخر بعد انس بلا خلاف فانه توفي سنة تسع
وتسعين كما تقدم وقد ثبت في صحيح البخاري انه راى رسول الله صلى الله عليه وسلم وعقل عنه كما تقدم وايضا فقد
ذكر ابو زكريا بن منده في جزء له جمعه في اخر من مات من الصحابة ان عكرمة بن عمار العبدي الذي تاخر بعد زياد سنة
اثنتين ومائة وقد ذكر المصنف بعد هذا عن بعضهم انه اخر من مات من الصحابة باليمامة فان ثبت قول عكرمة بن عمار
فقد تاخر ايضا بعد انس وايضا فقد ذكر ابو عبد الله بن منده وابو زكريا بن منده ان عبد الله بن بسر المازني
توفي سنة ست وتسعين وهكذا قال عبد الصمد بن سعيد فعلى هذا يكون تاخر بعد انس ايضا لكن المشهور
في وفاة عبد الله بن بسر انما هي سنة ثمان وثمانين وايضا فقد روى الخطيب في كتاب المتفق والمفترق عن محمد بن
الحسن الزعفراني ان عمرو بن حريث توفي سنة ثمان وتسعين فان كان كذلك فقد تاخر بعد انس ايضا وقيل ان عمرو
بن حريث توفي سنة خمس وثمانين فعلى هذا يكون وفاته قبل انس والله اعلم قولـــه ومثله بعضهم
فقال اخر من مات من اصحاب رسول الله صلى الله عليه وسلم بمصر عبد الله بن الحارث بن جزء الزبيدي الى اخر كلامه هذا
الذي ابهم المصنف ذكره هو ابو زكريا يحيى بن عبد الوهاب بن منده فانه قال ذلك في جزء جمعه في اخر من مات من الصحابة
ونقل عن المصنف ما ذكره ابن منده ما قاله من الصحابة بريدة بن الحصيب والعداء بن خالد بن هوذة فقال ابو زكريا
بن منده ان بريدة اخر من مات بخراسان من الصحابة وان العداء بن هوذة اخر من مات بالرخ منهم والرخ من التراب
ويشكل ان الكلام بعدها جم من اهل ... فكان ينبغي للمصنف ان يذكره بقيد كلامه ولما ذكره في بريدة
فيه نظر فان بريدة توفي بخراسان سنة ثلاث وستين كذا قال محمد بن سعد وكذا قال ابو عبيد انه مات سنة ثلاث

وستين

وستين وعلى هذا فقد تاخر بعده بخراسان ابو برزة الاسلمي فان خليفة بن خياط قال ان ابا برزة مات بخراسان
بعد سنة اربع وستين وقال الواقدي ومحمد بن سعد غزا خراسان ومات بها وكذا قال الخطيب وقيل مات بنيسابور
وقيل مات في مفازة بين سجستان وهراة وقيل مات بالبصرة حكى هذه الاقوال الحاكم في تاريخ نيسابور وحكى
ابو زكريا بن منده وقال ابن الصلاح ان النابغة الجعدي اخر من مات من الصحابة باصبهان وقد ذكره ابو الشيخ بن حيان في
طبقات الاصبهانيين وابو نعيم في تاريخ اصبهان انه توفي في اصبهان وانه عاش مائة وعشرين سنة وذكر عمر بن شبة
عن اشياخه انه عاش مائة وثمانين سنة وانشد قوله لعمري لقد ابليت افناء ... فمالك ... مع ... وقال
عشر سنة وقال ابن قتيبة عمر مائتين وعشرين سنة ومات باصبهان قال ابن عبد البر وهذا ايضا مدفوع لانه قال
في الشعر الذي انشده عمر انه افنى ثلاثة قرون كل قرن ستين سنة فهذه مائة وثمانون سنة ثم عمر الى زمن ابن الزبير
والى ان هاجا اوس بن مغراء ثم ليلى الاخيلية واسم النابغة قيس بن عبد الله بن عدس هذا هو المشهور وبه جزم
ابو نعيم في تاريخ اصبهان والسمعاني في الانساب وقيل اسمه حبان بن قيس بن عبد الله حكاه ابن عبد البر ٥
واخر من مات بالطائف من الصحابة عبد الله بن عباس واخر من مات ... قثم بن العباس
قال الخطيب الحافظ التابعي من صحب الصحابي قولـــه
ومطلقه مخصوص بالتابعي باحسان ويقال للواحد منهم تابع وتابعي وكلام الحاكم ابي عبد الله وغيره مشعر بانه
يكفي فيه ان يسمع من الصحابي او يلقاه وان لم توجد الصحبة العرفية والاكتفاء في هذا بمجرد اللقاء والرؤية اقرب
منه في الصحابي نظرا الى مقتضى اللفظين فيهما انتهى وقد اعترض على قوله ان تقديم المصنف كلام الخطيب في
حد التابعي على كلام الحاكم وغيره وتصديره كلامه ربما يوهم ترجيحه على القول الذي بعده وليس كذلك الراجح
الذي عليه العمل قول الحاكم وغيره في الاكتفاء بمجرد الرؤية دون اشتراط الصحبة وعليه يدل عمل ائمة الحديث ايمة
مسلم بن الحجاج وابي حاتم بن حبان وابي عبد الله الحاكم وعبد الغني بن سعيد وغيرهم وقد ذكر مسلم بن الحجاج وابو حاتم
بن حبان وابي عبد الله الحاكم وعبد الغني بن سعيد وغيرهم وقد ذكر مسلم بن الحجاج في كتاب الطبقات سليمان بن
مهران الاعمش في طبقة التابعين وكذلك ذكره ابن حبان فيهم وقال انما اخرجناه في هذه الطبقة لان له لقيا وحفظا
راى انس بن مالك وان لم يصح له سماع المسند عن انس وقال علي بن المديني لم يسمع الاعمش من انس انما رآه رؤية بمكة
يصلي خلف المقام فاما طرق الاعمش عن انس فانما يرويها عن يزيد الرقاشي عن انس وقال يحيى بن معين كل ما روى الاعمش
عن انس فهو مرسل وقد انكر علي ابن المديني حديث عبد الجبار العطاردي حدثنا ابن فضيل عن الاعمش قال رايت انسا بال
فغسل ذكره غسلا شديدا ثم توضا ومسح على خفيه فصلى بنا وحدثنا في بيته وقال الترمذي لم يسمع من احد من الصحابة
واسناد رواه الاعمش عن عبد الله بن ابي اوفى عن النبي صلى الله عليه وسلم انه قال الخوارج كلاب النار فهو مرسل فقد قال
ابو حاتم الرازي انه لم يسمع من ابن ابي اوفى وهذا الحديث وان رواه اسحاق الازرق عنه هكذا فقد رواه ابن ماجه
في سننه فقد رواه عبد الله بن قيس عن الاعمش عن الحشرج بن واقد عن ابي غالب عن ابي امامة عن النبي صلى الله عليه وسلم

فقال ابو بشر المصنف الموضع الذي عزاه الحاكم فيه مقال وذلك في موضعين احدهما ان كثير بن عبد الله الحج
وقد عده في التابعين عبد الغني بن سعيد كما سيأتي في النوع الاتي بعد هذا فقد روي عن جماعة من الصحابة
منهم سعد بن عبادة والسائب بن يزيد وانس عن سعد بن عبادة في المعجم الكبير للطبراني باسناد جيد اليه انه
حدث عن سعد بن عبادة قال رايت ابا الحسن يكلمه وهو يتبع رسول الله صلى الله عليه وسلم الحديث فلم ار في شيء
من حديث التصريح بسماعه من احد من الصحابة الا ان النسائي روى في سننه باسناد على شرط مسلم الى كثير بن عبد الله
قال سمعت محمود بن لبيد يقول اخبر رسول الله صلى الله عليه وسلم عن رجل طلق امراته ثلث تطليقات الحديث
ومحمود بن لبيد عده غير واحد من الصحابة منهم احمد في مسنده وقال البخاري له صحبة وكذا قال ابن حبان في
الصحابة وله في مسند احمد باسناد صحيح قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم افضل الغزو من يتبعه الحديث
وفي المسند ايضا باسناد صحيح انه عقل رسول الله صلى الله عليه وسلم وعقل مجة مجها النبي صلى الله عليه وسلم من دلو كان في دارهم
والمعروف ان هذه القصة لمحمود بن الربيع فاما صحيح البخاري وقد عد مسلم محمود بن لبيد في الطبقة الثانية من التابعين
وقال المزي في الاطراف انه لا يصح له صحبة ولا رؤية وهو مخالف لما ذكرناه من المسند والله اعلم والموضع الثاني
ان ابا الزناد لم يدرك ابن عمر قاله ابو حاتم الرازي والحاكم تبع مسلما في طبقة رجاله فانه في الطبقة عد ابا
عند النشر في اتباع التابعين وقد لقي الصحابة منهم ابو الزناد فقد لقي عبد الله بن عمر وانس بن مالك وابا امامة
بن سهل بن حنيف انس وقول ابي حاتم لم يدرك ابن عمر اي لم يدرك السماع منه على ان ابا الزناد عاش ستا وستين سنة
وقيل توفي في سنة ثلثين ومائة وقيل سنة احدى وثلثين ومات ابن عمر سنة اربع وسبعين او سنة ثلث وسبعين
فعلى هذا ادرك من حياته ابن عمر سبع سنين او ثمان او تسع على اختلاف الاقوال والله اعلم

النوع الحادي والاربعون معرفة الرواية الاكابر عن الاصاغر **قوله**
وقد صح عن عائشة رضي الله عنها انها قالت امرنا رسول الله صلى الله عليه وسلم ان ننزل الناس منازلهم انتهى جزم
المصنف بصحة حديث عائشة وفيه نظر فان مسلما رحمه الله ذكره في مقدمة صحيحه بغير اسناد بصيغة التمريض
فقال وقد ذكر عن عائشة رضي الله عنها انها قالت امرنا رسول الله صلى الله عليه وسلم فذكره وقد رواه ابو داود
في سننه في الادب من رواية ميمون بن ابي شبيب عن عائشة قالت قال رسول الله صلى الله عليه وسلم انزلوا الناس
منازلهم قال ابو داود ميمون لم يدرك عائشة فلم يتكلم عليه ابو داود بل اعله
بالانقطاع فلا يكون صحيحا عنده ولعل المصنف صح في صحيحه الحاكم فانه قال في علوم الحديث والنوع السادس عشر
منه معرفة الرواة عن عائشة رضي الله عنها فذكره ولعل مراد المصنف ان المصنف لم يرى ما انفرد الحاكم بتصحيحه
صحيحا الا ان يعضده غيره وقد حكينا عنه انه حيث ذكر ذلك عنه ذكر ما رواه الحاكم باسناده في المستدرك
وهذا لم يرو الحاكم فيه ولا في علوم الحديث وقد قال الحافظ ابو بكر البزار في مسنده بعد ان خرجه من رواية ميمون
بن ابي شبيب عن عائشة هذا الحديث لا يعلم عن النبي صلى الله عليه وسلم الا من هذا الوجه قال وقد روي عن عائشة من غير

هذا الوجه موقوفا انتهى وقد روي عنها من غير هذا الوجه مرفوعا من غير ذكر بعد ذكره فلا وكان المصنف انما اعتمد ابا داود
على الانقطاع بين ميمون بن ابي شبيب وبين عائشة فانه قال في كتاب التمييز لمسلم ما قاله ابو داود ولم يذكر ما ينقدح
فقد ادرك المغيرة بن شعبة ومات المغيرة قبل عائشة قال وعند مسلم التعاصر مع امكان اللقاء كاف في ثبوت
الادراك فلو ورد عن ميمون انه قال لم القى عائشة استقام لابي داود الجزم بعدم ادراكه وهيهات ذلك انتهى
كلام المصنف في التمييز وليس بجيد فان وان ادرك المغيرة وروى عنه فهو ممن لم يقبل عنعنته ما جاء من لا
يحتج بالمرسل فقد ارسل عن جماعة من الصحابة وقد قال ابو حاتم الرازي فيما حكاه عنه ابنه في الجرح والتعديل روى
عن ابي ذر مرسلا وعن علي مرسلا وعن معاذ بن جبل مرسلا وقال عمرو بن علي الفلاس ليس في شيء من اخباره انه سمع
من احد من اصحاب النبي صلى الله عليه وسلم وقال علي بن المديني خفي علينا امره وقال يحيى بن معين ضعيف نعم قال فيه ابو حاتم الرازي
صالح الحديث وذكره ابن حبان في الثقات ومع ذلك لا يقتضي ذلك قبول عنعنته والله اعلم الا ان احدا صرح بسماعه من
المغيرة ولكن المصنف لما رأى مسلما روى في مقدمة صحيحه حديثه عن المغيرة بن شعبة عن النبي صلى الله عليه وسلم من حدث
عني بحديث يرى انه كذب فهو احد الكاذبين حمله على الاتصال فقد اعتمد مسلم في الرواية على انه انما رواه عنه استشهادا
بعد ان رواه من حديث ابن ابي ليلى عن سمرة وحكم عليه مسلم بانه مشهور والشهرة لا تلازم الصحة اذ قد يكون المشهور
صحيحا وقد يكون ضعيفا واما الطريق الاخرى التي وعدنا بذكرها فقد رواها البيهقي في كتاب الادب والخطيب
في كتاب الجامع والمتفق والمفترق من رواية اسامة بن زيد عن عمر بن مخراق عن عائشة هكذا رواه من طريق الطبراني
فقال فيه عمر بن مخراق وانما هو عمر بن العمر وهكذا رواه ابو داود في الادب للبيهقي في الاصل وفي بعض النسخ
عمرو ولا يعلم روى عنه الا اسامة بن زيد الليثي وابيضا عمر بن مخراق عن عائشة قد ادخل مسلم قال
البخاري في التاريخ الكبير عمر بن مخراق عن رجل عن عائشة مرسل روى عنه اسامة بن زيد وكذا قال ابن ابي حاتم
في الجرح والتعديل عن ابيه من قوله مرسل وكذا ذكره ابن حبان في اتباع التابعين لذلك وعلى هذا فلا يصح اسناده
ايضا والله اعلم ويحتمل ان الرجل الذي ابهم عمر بن مخراق هو ميمون بن ابي شبيب فلا يكون له الا وجه واحد وقد قال
البزار وقد روي من حديث معاذ بن جبل رواه الخرائطي في كتاب مكارم الاخلاق بلفظ انزل الناس منازلهم من الخير
والشر **قوله** وكعمرو بن شعيب بن محمد بن عبد الله بن عمرو بن العاص لم يكن من التابعين وقد روى عنه اكثر
من عشرين نفسا من التابعين جمعهم عبد الغني بن سعيد الحافظ في كتيب له انتهى وفيه امور احدها
ان جزم المصنف بكون عمرو بن شعيب ليس من التابعين ليس بجيد فقد سمع من زينب واحدة من الصحابة سمع من زينب بنت
ابي سلمة ربيبة النبي صلى الله عليه وسلم ومن الربيع بنت معوذ وسماعهما منهما واضح ولعل المصنف اخذ ذلك من الذهبي
ذكر بعد هذا انه قرأه بخط الحافظ ابي محمد الطبسي قال عمرو بن شعيب ليس بتابعي كذا ذكره ابن الصلاح انه وجده
وانما هو ابو الفضل محمد بن احمد بن ابي جعفر الطبسي كذا ذكره وسماه ابن السمعاني في الانساب ووصفه بالحافظ
صاحب التصانيف الكثيرة كتب عن الحاكم ابي عبد الله وابي طاهر بن محمش الزيادي الى ان قال وكانت وفاته في

جدد سنة ثمان واربع مائة بطفيش ومعي من نيسابور واصبهان وكرمان ولم يبق من زمان نحو من خراسان سواها
وقد سمع الطبسي الى ذلك ابو بكر محمد بن الحسن بن محمد النقاش المقرئ للمقرئ وهو ضعيف قال الدارقطني سمعت
المنكر النقاش يقول عمرو بن شعيب ليس من التابعين وقد روى عنه عشرون من التابعين قال الدارقطني فتتبعت
ذلك فوجدتهم اكثر من عشرين قال الحافظ ابو الحجاج المزي في التهذيب بعد حكاية ذلك وقال الدارقطني قد
وافقه على انه ليس من التابعين وليس كذلك ثم ذكر جماعة من الصحابة سمع منهم معمر ودون من ابنه الى حكمه الامر
الثالث ان قول المصنف روى عنه اكثر من عشرين نفسا من التابعين جمعهم عبد الغني بن سعيد الحافظ في
كتيب له لطيف قال عبد الغني بلغني ان اكثر الاكثرين ان عشرين نفسا الا واحدا وهذه اسماء من ثبت منهم عندي ابو
ابراهيم بن ميسرة وايوب السختياني وبكر بن الاشج وثابت البناني وجرير بن حازم وحبيب بن ابي موسى وحرز بن
عثمان الرحبي والحكم بن عتيبة وحميد الطويل وداود بن قيس وداود بن ابي هند والزبير بن عدي وسعيد بن
ابي هلال وابو حازم سلمة بن دينار وابو اسحق الشيباني واسمه سليمان بن ابي سليمان وسليمان بن مهران الاعمش
وعاصم الاحول قال عبد الغني وفيه نظر وعبد الله بن عون وعبد الله بن ابي مليكة وعبد الرحمن بن حرملة
وعبد العزيز بن رفيع وعبد الله بن عمر العمري وعطاء بن ابي رباح وعطاء بن السائب وعطاء الخراساني وعلي بن
الحكم البناني وعمرو بن دينار وابو اسحق السبيعي واسمه عمرو بن عبد الله وقتادة وابو الزبير محمد بن مسلم ومحمد بن
مسلم الزهري ومطر الوراق ومكحول وموسى بن ابي عائشة وهشام بن عروة ووهب بن منبه ويحيى بن سعيد
ويحيى بن ابي كثير ويزيد بن ابي حبيب وقال عبد الغني بعد ان روى حديث يزيد بن ابي حبيب هو من بني الصاد
اشبه الامر الرابع انه قد روى عنه جماعة من التابعين غير هؤلاء لم يذكرهم عبد الغني وهم ثابت بن
عجلان وحسان بن عطية وعبد الله بن عبد الرحمن بن يعلى الطائفي وعبد الملك بن عبد العزيز بن جريج والعلاء بن
الحارث الشامي ومحمد بن اسحق بن يسار ومحمد بن جحادة ومحمد بن عجلان وابو حنيفة النعمان بن ثابت وهشام بن
الغاز ويزيد بن عبد الله بن اسامة بن الهاد ويعقوب بن عطاء بن ابي رباح فهؤلاء زيادة على الاكثر من التابعين
قد رووا عنه وقد حكى المصنف عقب هذا عن الطبسي انه روى عنه نيف وسبعون من التابعين والله اعلم ○

النوع الثاني والاربعون معرفة المدبج وما عداه من رواية الاقران بعضهم عن بعض قوله

اعلم ان رواية القرين عن القرين ينقسم فمنها المدبج وهو ان يروي القرينان كل واحد منهما عن الآخر الى آخره وفيه امران
احدهما ان تخصيص المصنف للمدبج بالقرينين اذا روى كل واحد منهما عن الآخر تبع فيه الحاكم في علوم
الحديث فانه قال في علوم الحديث في النوع السادس والاربعين منه رواية الاقران وانما القرينان اذا تقارب
سنهما واسنادهما وهو على خمسة اجناس فالجنس الاول منه الذي يسمى المدبج وهو ان يروي قرين
عن قرينه ثم يروي ذلك القرين عنه فهو المدبج انتهى وما فسره الحاكم وتبعه ابن الصلاح على ان المدبج رواية
القرينين على ما ذكراه وانما المدبج ان يروي كل من الراويين عن الآخر سواء كانا قرينين ام كان احدهما اكبر من الآخر

فقد

فيكون رواية لبعضهما عن الآخر من رواية الاكابر عن الاصاغر قال الحاكم نقل هذه التسمية عن بعض شيوخه من غير
ان يسميه والمراد به الدارقطني فانه احد شيوخه وهو اول من سماه بذلك فيما اعلم وصنف فيه كتابا جليلا
سماه المدبج في مجلد وعندي به نسخة بخطه ولم يتقيد في ذلك بكونهما قرينين فانه ذكر فيه رواية ابي بكر عن النبي
صلى الله عليه وسلم ورواية النبي صلى الله عليه وسلم عن ابي بكر ورواية عمر عن النبي صلى الله عليه وسلم ورواية صلى الله عليه وسلم
عن عمر ورواية سعد بن عبادة عن النبي صلى الله عليه وسلم ورواية صلى الله عليه وسلم عن سعد وذكر فيه ايضا رواية
الصحابة عن التابعين الذين رووا عنهم كرواية عمر عن كعب الاحبار ورواية كعب عن عمر ورواية ابن مسعود عن زر
بن حبيش ورواية زر عنه ورواية ابن عمر عن عطية العوفي ورواية بكر بن عبد الله المزني ورواية كل منهما عن
ابن عمر ورواية ابن عباس عن عمرو بن دينار وابي سلمة بن عبد الرحمن وعكرمة مولاه ورواية كل من الثلاثة عن
ابن عباس ورواية ابي سعيد الخدري عن ابي نضرة العبدي ورواية ابي نضرة عنه ورواية انس بن مالك عن
بكر بن عبد الله المزني ورواية بكر عنه وذكر فيه ايضا رواية التابعين عن اتباع التابعين كرواية عبد الله بن عون
ويحيى بن سعيد الانصاري عن مالك ورواية مالك عن كل منهما ورواية عمرو بن دينار وابي اسحق السبيعي وسليمان
بن مهران الاعمش عن سفيان بن عيينة ورواية ابن عيينة عن كل من الثلاثة ورواية ابي اسحق السبيعي عن ابنه يونس بن
ابي اسحق ورواية يونس عن ابيه وذكر فيه ايضا رواية اتباع التابعين عن اتباع الاتباع كرواية معمر عن
عبد الرزاق ورواية عبد الرزاق وكذلك ذكر فيه رواية عبد الرزاق عن احمد بن حنبل وعلي المديني ويحيى بن معين عن معمر
ورواياتهم عنه وكذلك ذكر فيه رواية احمد عن ابي داود السجستاني وعن ابنه عبد الله بن احمد ورواية كل منهما عن
احمد وغير ذلك فهذا يدل على ان المدبج لا يختص بكون الراويين اللذين روى كل منهما عن الآخر قرينين بل الحكم اعم من
ذلك والله اعلم ○ الامر الثاني ما المناسبة المقتضية لتسمية هذا النوع بالمدبج ومن اي
شيء اشتقاقه ولم ار من تعرض لذلك الا ان الظاهر انه سمي بذلك لحسنه فان المدبج لغة هو المزين قال صاحب
المحكم الديباج النقش والتزيين فارسي معرب قال ودبج باطنه الوجه ودبجة حسن بشرته ومنه سمى ابن مسعود
الحواميم ديباج القرآن واذا كان هذا اصله فهذا الاسناد الذي يجتمع فيه قرينان او احدهما اكبر والآخر من رواية
الاصاغر عن الاكابر انما يقع ذلك غالبا فيما اذا كانا عالمين او حافظين او فيهما او في احدهما
نوع من وجوه الترجيح حتى عدل الراوي عن العلو لمساواته او النزول لاجل ذلك حتى يحصل للاسناد بذلك
حسن وتزيين كرواية احمد بن حنبل عن يحيى بن معين ورواية ابن معين عن احمد وانما يقع رواية الاقران غالبا من
اهل العلم المتميزين بمعرفته ويحتمل ان يقال ان القرينين الواقعين في المدبج في طبقة واحدة بمنزلة واحدة فشبها
بالخدين فقال لهما الديباجتان كما قال صاحب المحكم والصحاح وهذا المعنى يتجه على ما قاله الحاكم وابن
الصلاح ان المدبج يختص بالقرينين ويحتمل انه سمي بذلك لنزول الاسناد فانهما اذا كانا قرينين نزل درجة وان كان
من رواية الاكابر عن الاصاغر نزل درجتين وقد رويناه عن يحيى بن معين قال الاسناد النازل قرحة في الوجه

وروى عن علي بن المديني وابي عمرو الشيباني قالا الزوال شوم فعل هذا لا يكون المدح بذلك ويكون ذلك من قوم لم يحل مدح صحيح والله اعلم قوله وذكر ايضا في هذا ابو عبد الله الحاكم عن عبد الرزاق وروايه عبد الرزاق ابو عبد احمد ولعل هذا تحريف اهـ وذكر ايضا ان ابا عبيد في الشعب اما ابن الدارقطني الذي سمى هذا النوع بعد الاسم ووضع فيه مصنفا فانه تقدم ولم يحصر ذلك بالاقران فلا اعتراض بذلك عليه ايضا قوله ومنها عكس المدح وهو ان تروى احد القرنين عن الاخر ولا تروى الاخر عنه فيجعل ذلك رواية سلمى النبي عن مشيخ ومعاصرتهما ولم تعلم لمتعاصرين رواية عن النبي ولذلك امثلة لكن اسمى وفيه اقتران احدهما بالاخر الذي ذكر المصنف ليس بصحيح وهو من القسم الاول وهو المدح فقد روى مشيخ ابي صالح عن سلمى النبي جاء ذكر الدارقطني في باب المدح ثم روى من رواية الحكم بن مروان شيخ مشيخ عن ابي العجير وهو سلمى النبي عن ابي هريرة مثال لما لم يخرجا له ولا لاحدهما فاشار الى ان المصنف اشار الى ما يقبله الاستدلال به ولذلك امثلة ليزيد فيتضح ان يذكر منها مثال صحيح لهذا القسم وقد ذكر الحاكم في علوم الحديث لذلك اربعة امثلة احدها هذا الذي ذكره المصنف والثاني رواية زيد بن قدامة عن زهير بن معاوية قال الحاكم وابيه بن قدامة وزهير بن معاوية قرشيان الا ان زهيرا اخص بزيد من اخيه والمثال الثالث رواية نوح بن عبد الله الرملي اسامة بن الهاد عن ابراهيم بن سعد بن ابراهيم بن عبد الرحمن بن عوف قال الحاكم نوح بن عبد الله اسامة بن الهاد وان كان اسنده واقدم من ابراهيم بن سعد ابراهيم فانهما في النسب قرشيان ولا اعلم لابراهيم بن سعد عنه رواية اهـ قلت قد روى عن ابراهيم بن سعد عنه رواية في صحيح مسلم وستأتي ان شاء الله تعالى والمثال الرابع رواية سلمى بن ظبيان النبي عن قيس بن مسلم عن طارق بن شهاب النبي عن قيس بن مسلم عن طارق بن شهاب قال الحاكم سلمى بن ظبيان من اصحاب علي وقيس بن مسلم من اصحاب ابن مسعود وطارق بن شهاب من اصحاب ابي بكر وعمر وقد روى قيس عن سلمى النبي جاء ذكر الدارقطني في باب المدح ثم روى له من رواية ابي عوانة عن قيس عن سلمى النبي عن انس بن مالك عن النبي صلى الله عليه وسلم قال ياجد المختلون يرامى والحدث رواه الطبراني في المعجم الاوسط فحصل من رواية قيس عن انس من ذكر سلمى النبي فلم يصح من هذه الامثلة الاربعة التي ذكرها الحاكم الا المثال الثاني فقط وصورة رواية زيد بن قدامة عن زهير بن معاوية والامثلة الذي اقتصر عليه ابن الصلاح والله اعلم زاد ابن الحاكم حفيدا ان يذكر القسم الاول وهو المدح فاجعل الدارقطني والله تعالى اعلم

النوع الثاني والاربعون معرفة الاخوة والاخوات قوله

ومن الاخوة عمرو بن شرحبيل ابو ميسرة واخوه ارقم بن شرحبيل هاشم اهل اصحاب ابن مسعود هزيل بن شرحبيل وارقم بن شرحبيل اخوان احدهما اخو عمرو بن شرحبيل والاخر اخو هزيل بن شرحبيل الشرحبيل صحابي وارقم بن شرحبيل واحد واما الحلف

هاشم التابعي واصحابي بل الله اخوه وهم عمرو بن شرحبيل وارقم بن شرحبيل وهزيل بن شرحبيل واما ارقم وهزيل اخوان وليس عمرو احدهما فذهب ابو عمر وبعد البر الاول فقال هم ثلاثة اخوة والصحيح الذي عليه الجمهور ان ارقم وهزيلا اخوان فقط وهو الذي اقتصر عليه البخاري في التاريخ الكبير وابن ابي حاتم في الجرح والتعديل وجماعة غيرهما وابن ابي خيثمة وغيرهم وكذلك اقتصر المزي في تهذيب الكمال على ارقم وهزيل واخوان ذكر ذلك في ترجمة ارقم وترجمة هزيل ولم يتعرض في ترجمة عمرو لشيء من ذلك وسأذكر ان عبد البر منهم ثلاثة اخوة لكن عبيد فان عمرو بن شرحبيل همذاني وهزيل واخوه ارقم اودذبان ولا يجتمع همذاني المذحجي وذبان الصحابي مع اوذبان همذاني المذحجي فيكون ذبان همذاني وهو اوسلة بن مالك بن مرة بن اوسلة بن ربيعة بن الحارث بن مالك بن مالك بن ربيعة بن الهميسع بن همدان والهميسع همذاني المذحجي فيكون الى همدان بن زياد بن جشم بن سهل بن ربيعة بن عمرو بن قيس بن معوية بن جشم بن عبد شمس بن سعد العشيرة بن مذحج ولا يجتمع مع همذان في الصواب قول الجمهور والله اعلم وعلى هذا فقد ذكر المصنف الثلاثة واما الذي ينسب اليه هزيل وارقم اما شرحبيل الاودذباني فهو اوس بن سعد العشيرة بن مذحج ولا يجتمع مع همذان في الصواب قول الجمهور والله اعلم وعلى هذا فقد ذكر المصنف الثلاثة واما الذي ينسب اليه هزيل وارقم اما شرحبيل الاودذباني فهو اوس بن سعد العشيرة بن مذحج ولا يجتمع مع همذان في الصواب قول الجمهور والله اعلم وعلى هذا فقد ذكر المصنف الثلاثة

قوله ومن امثلة الحكم ما رويناه عن ابي الحاكم ابي عبد الله قال سمعت ابا علي الحسين بن علي الحافظ غير مرة يقول آدم بن عبد العزيز بن عبد ومحمد بن عبد وسعيد بن عبد وارقم بن عبد حدثوا عن ابراهيم اسم واقتصر المصنف على اولهم حتى هو اولهم في المشهور وزيد بن اولاد عبد والاخذ ذكر عشرة واجدا منهم عشرة منهم عبد العزيز وروى شيء لباقيهم سبعة الحكم المذكور ولم يذكر ابي حاتم في الجرح والتعديل عبدا منهم واقتصر البخاري في التاريخ الكبير على ذكر اربعة منهم فلم يذكر آدم والسادس احمد بن عبد ذكر الدارقطني وابن ماكولا والسابع مخلد بن عبد ذكر ابو بكر الفريابي عن بعض اولاد هم قال ابن الفرضي سمعت ابا الحسن احمد بن زياد بن ذكريا بن يحيى بن الفضل بن سعد بن عبد بن معون الهلالي يقول سمعت عبد الحكم بن عبد وابي بكير بن عبد وعمران بن عبد وعلاز بن عبد اخوة قال قلت اما اقتصر المصنف على الحكم المذكور لكونهم الاربعة دون الباقين فاحتمال والتهذيب عن بعضهم فقال وقال ثنا اعشر عشرة اخوة خرج منهم ستة فذكرهم فلنا وحدث احدهم عنه ايضا قال الدارقطني في المؤتلف والمختلف عبد بن ابي عمران الهلالي والد شعيب وارقم وعمران وادم ومحمد واحمد يحدث عنه المحدثون وكلهم ابناء عبد ولا اعلم احدا من اولاد عبد الا هؤلاء وقال وظلم محدثون

قوله ومثال السنة اولاد ستة بنين يقال لهم محمد والنضر ويحيى ومعبد وحفصه وكثيرهم حكى ابو الحاكم في تاريخه ذكر عن شيخه ابي علي الحافظ انه ذكر لهم ظالم ستة بنين ولم يذكر لهم بنات وذكر ابن عساكر ان لهم ابنة اسمها حفصة ثم ذكر ابو الحاكم ان لهم بنات وذكر منهم حفصة وسوده وعمرة وكريمة وام سلمة قال ابن سعد ذكر الطفاوي عمرة بنت ستة بنين وسوده بنت

وفقه الله تعالى

شهر بن اسماء ولد ثابت لانس بن مالك وذكر انه اسلم ٤ ختنه بن ولد شهر بن منهم محمد اسمه صعصعة واخوا
عنه ان الشهور بن زياد في المصنف انهم ستة واما السابع وهو طلحة دار المصنف فقد ورد في رواية ترد عليه مع
انى لم اجد له رواية ولا احفظ له على ترجمة وقال محمد احمد بن محمد بن احمد بن مكرم المقدسي طلحة بن شهر بن لم يخرج حديثه
واما الطبراني فقال فيهم قد حدثوا عن بعضهم طلحة بن شهر بن واما غيره وابو سلمة وشوذب
فلم ارمن ذكرهم روايه فالاولى على المصنف الذي ان ما قاله ابو الحافظ ابو علي السماني ورد من ان
اصغرهم حفصة ثم شهر بن وستة على المصنف لشهر بعيد وانما اصغرهم انس بن شهر بن حجاج والد عمرو بن
على العباس وهو الصواب قال المشهور انه ولد لستة عشر من خلافة عثمان وقيل لاربع وثلاثين وقيل في قوله
احد وخمسين ومحمد احد المقدسي سنة عشر وما بعد قال احمد وهو ان ست وثمانين وقال الدولابي ٤ الجبر خمس
وثمانين سنة فعلى هذا يكون مولده سنة اربع وعشر واما حفصة فانها ماتت سنة احدى وما بعد
وعاشت اثنا وستين سنة واما شهر بن سنة سبع وتسعين وعلى كل تقدير فهي اكبر اخوة انس بن شهر بن والله اعلم
وقال ابن سعد ٤ الصحابات احمد بنات بشار بن محمد بن ولد محمد بن شهر بن قال ماتت حفصة وهي ابنة ثمان وستين سنة من الهجرة
شهر بن من الرجال والثمانين ولد صفية وقال ولد صفية محمد ويحيى وحفصة وكريمة وام سلمة ③

قوله وقد روى عن محمد عن يحيى عن انس عن انس بن مالك ان رسول الله صلى الله عليه وسلم قال لبيك
حقا بعد بعد اورقا قال وهذه تسمية بما يسمى بعضهم فعال اى بلغة اخوه روى بعضهم عن بعض انه قال
وزاد بعضهم في هذا الاسناد معدان شهر بن فاخبر فيه انه بعد اخوه بروى بعضهم عن بعض ذكره محمد بن طاهر
المقدسي ٤ غير محمد بن منصور عن الحسن بن محمد بن الشرقي الرازي روى هذا الحديث محمد بن شهر بن عن احمد يحيى عن
احمد معدان عن اخيه انس بن شهر بن والمشهور ما ذكره المصنف من انهم ستة ولد للاول رواه الدار قطني في
دار العلل من رواية هشام بن حسان عن محمد بن شهر بن عن احمد يحيى عن انس عن مالك الا انه قال حبا
حقا ولا يعرف لمحمد بن شهر بن رواية عن احمد معدان ولا لمعدان رواية عن اخيه انس قال على بن المديني لم يروعن
معدان الا اخوه انس قلت قال وقد روى عنه ايضا اخوه محمد وروايته عنه في الصحيحين وولد حفصة لبعضهم
عمر وابنه اسمه نزار ولا سمع من رواه ابو بكر الزاز ٤ مسنده عن رواية هشام بن حسان عن ابن شهر بن عن احمد يحيى
عن انس بن مالك وذكر الدار قطني ٤ العلل الاختلاف فيه وقال الصحيح ما رواه حماد بن زيد ويحيى القطان عن
يحيى بن شهر بن عن انس بن مالك قوله وفعله قوله وقال الشعبة العين بن معقل واخوته معضل
وعقيل وشوذب وشماس وعبد الرحمن وسابع لم يسم لنا سوى معقل المرجوم شعبة اخوه هاجروا وجيء
رسول الله صلى الله عليه وسلم ولم يشاركهم فيما ذكر ابن عبد البر وجاء عن هذه المكرمة سواهم اسمي وفيه ان
احد عشر انه قد سمي لنا سابع وناسع وهم نعيم بن معقل وضرار بن معقل وعبد الله بن معقل
فاما نعيم فذكر ابن عبد البر ٤ الاستيعاب فقال نعيم بن معقل ذا خو العين بن معقل حلف اباه من قبل

شهاب وقد وطئت على هذه صوح كثيرة وهو اخو هند بن جبلة الصحابة واما ضرار بن معقل فذكر ابو الحافظ ابو بكر
محمد بن هشام بن خلف بن سليمان بن خلف بن صخر بن محمد بن ٤ جده عن الاسبعاب وان خلف بن الوليد دخل الجزيرة في ايام ابي بكر امر
ضرار هذا على جماعة من المسلمين وقال ذكره الطبري وشيخ واما عبد الله بن معقل فذكره ابن صخر ابن منده و
جده على الاسبعاب وقال انه فار على ستره ابي بكر رضي الله عنه في خبر وجه لقتال اهل الردة اثر وفاة رسول الله
صلى الله عليه وسلم وقال ذكره في الطبري وشيف وذكر ان مندة ايضا في معرفة الصحابة وهذا يدل على انهم الخمسة والثمانون
شعبة وقد قال الطبري انهم ثمانية عشر اخوة اهـ واما الشهير منهم شعبة الذي روى له في صحيحه حديث
واحد بن معقل قال اقدر اعلى سابع سبعة من معقل ما الحاديم الا واحد وجده فلعلها اسقرنا فاخبرنا رسول الله
صلى الله عليه وسلم ان يعدها ويحتمل ان يراد الملتوم منهم شعبة اراد من هاجر منهم فالله سبحانه وتعالى اعلم
ومعد شعبة اخوه وسمى ابن سعد البدري الاسبعة منهم شعبة وهم شماس وسويد وعقيل ومعقل والعين
ونعيم وسمى ابن منجويه في ديله الماضي وهم ضرار وعبد الله وعبد الرحمن وقال ابن عبد الرحمن في الصحابة الطبري
وابن السكن واما اعلم الا ان ابا حماه المصنف ان ابن سعد ذكر ابن عبد البر وجاعة من الزيادة في معقل بعده
المكرمة من نوعهم الشعبة هاجروا وجيء رسول الله صلى الله عليه وسلم قال ابن عبد البر وفي الاسبعاب في ترجمة معقل
ابن معقل ويقال والصواب ذلك لاحد من العرب سواهم قاله الواقدي ومحمد بن عبد الله بن نمير اهـ وفيما قاله نظر فان
اولاد الخارثة بن السبق منهم هاجر وجيء الى النبي صلى الله عليه وسلم وعدهم ان اسجن منهم هاجر العزيز الذي الى ارض
الحبشة شعبة اخوه بعد فهم نعيما ولد جاجا الذي ذكرهما وقد سمت اسماؤهم فوجدتهم شعبة شماس وهم
عشرة ونعم ابن الخارثة والحجاج والسائب وسعيد وعبد الله ومعبر وابو فاطمة اولاد الخارثة بن السبق وسمي الطبري
معبرا الخارثة معبدا والمشهور الاول وقد ذكر ابن عبد البر والاسبعاب الستة المذكورين كل واحد في
موضعه وانهم هاجروا الى ارض الحبشة وقال في ترجمة سعيد بن الخارثة هاجر هو واخوته كلهم الى ارض الحبشة
فيحتمل ان اخوته هاجروا وجيء النبي صلى الله عليه وسلم وهم اشرف نشأ واكملهم اسلاما واعلاهم ان واحد واعلى بقيه
الاخوة مات استشهد منهم سبعة في سبيل الله فضل عقيم والخارثة والحجاج ماتا بين وقيل سعيد يوم البرموك
وقيل السائب يوم فجل وقيل يوم الطائف وقيل عبد الله يوم الطائف وقيل باليمامة وقال الطبري انه مات بالحبشة
مهاجرا في رمضان صلى الله عليه وسلم وقيل ابو فاطمة واعمر مات بالحبشة ابو بكر محمد بن جعفر الحافظ في
٤ هذا الاطلاق ٤ دار النسيب على ما اوهما ابن عبد البر وابو هم فيما زعموه ابن الحكم التلي واخوته الستة
٤ مثل عددهم وفضلهم ثم روى من طريق ابي على بن السكن باسناده الى معبد بن الحكم قال وفدت الى رسول الله
صلى الله عليه وسلم انا واخوته اخوة لي فانزل علينا الحكم فرسته خدنا معقل معبد بن الحكم ٤ قصيده
فانشاه النبي صلى الله عليه وسلم فتح شاة فامر ان تحلب علينا حتى نرتوي فاعطى معبد بن الحكم ٤ قصيده

فامر لها على ضيق بنوي فلو بي الذي تبرعد بن جبل

والنعيم م

ضرار م

∴ فغضب رجل منا عليها اسمه الصعر صاد فم يوم بلى ∴

∴ فقال محمد صل عليه مليك الناس فو لا عيرت فعل ∴

∴ فقالت فاستمر بها شويا وطاب تحدث الصحب رجل ∴

قال والحديث رواه الطبراني في الكبير مع اختلاف في ازدياد الشعر وفي عزه ولم يقل فيه انه وفد معه اخوه وابنا في اسناده جهالة وابنا لم يقل فيه انهم هاجروا حتى نجد وانهما جزعا فلطم وجه عام قدوم الوفود ولا عيره بعد الفتح وابنا لم تعرف بقية اسمائهم وانما سمي منهم معوذ وعمر وان كان حفظه والا فقد قال علي المديني والبخاري ازطلحة وهم في قوله عمر راجلكم وانما هو معوذ راجلكم والله اعلم ⊙

قوله ولم نطول بما زاد على السبعة لقلته ولعدم احتياجه اليه في عزمنا هنا اسمي وقد زاد ابن الكلبي وغيره على المشهور من الاخوة والاخوات من زاد على السبعة للفائدة ه قال الناشري الصحابة اسماء وجزاء وخزاش ودوب وسلمة وفضالة وملك وهند سوداء بنت سعيد بن عبد الله الاسلميون اسلموا وبايعوا رسول الله صلى الله عليه وسلم وشهد وا معه بيعة الرضوان كما قدمه ذكر ذلك ابو القاسم العوفي ودفن ابن عبد البر في ترجمة هند قال ولم يشهد هنا اي بيعة الرضوان اخوة في عدد هم عيرهم ولزم منهم النبي صلى الله عليه وسلم اثنان اسماء وهند وذكر اهل الصفة وشهم في الدين اولاد ابي بكر وهم عبد الله وعبيد الله وعبد الرحمن وعبد العزى ومسلم وزياد وزيد وعتبة شهم ابن سعد في الطبقات مختصر ولم انه اسمها كثيرة ورواتها عن ابيها عن جده وقد سمى ابو داود فكون هذا ابن اسلمة السعة وقد قال ابن سعد وتوفي ابو بكر عن بضع ولد اس يزد كرواتي ما عدة منهم سبعة وما ل السعة اولاد اجارت بن قيس السهمي وطم بجيء النبي صلى الله عليه وسلم وهاجر الى ارض الحبشة وتقدمت اسمائهم في العشرة اس الذي عليه هذا ⊙

وما ل العشرة بنو العباس بن عبد المطلب وهم الفضل وعبد الله وعبيد الله وعبد الرحمن وقثم ومعبد وعون والكارث وكثير وتمام وكان العباس عمله ويقول تواشم فصار وا عشرة ، رتب فاجعلهم ذا ما ترتبه واجعل لهم ذكرا وام الثروة وكان للعباس ثلاثة عشر ابنا ام طوقوم وام حبيب واسمه وفضل مات له وابنا بعد وسبعة ام ثم فقد اورد ها ابن سعد في الطبقات وروى لها الترمذي على شرط طالب وقال هكذا ما في الحديث ولم نجد للعباس ابنا سمي ام ثم وما ل الاثنى عشر اولاد عبد الله ابي طلحة وهم ارطم وابو بكر واسمعيل وزيد وعبد الله وعمارة وعمر وعبيد والقاسم ومحمد ويعقوب ويحيى وطلحة هم زاد والفزاري وقال ابو نعيم طلحة عن عمه ذكر اسامهم ابن الكوري اثني عشر وسماهم ابن عبد البر وغيره واحد عشر ⊙

وما ل الثلاثة عشر اولاد ربعة عشر اولاد العباس بن عبد المطلب الدور والدات وقد تقدم تسميتهم عند العشرة والكرمات مسمى من الاخوة والاخوات من اولاد المشهور من اولاد سعد بن ابي وقاص سمى لها ابن الكوري خمسة وعشرين ولدا وقد روى عشر اولاده في الكف السبعة او بعضها ارقم وعامر وعمر ومحمد

وعائشة وقد زاد اولاد ابن سلم مزيدون على المايه وسمى لها من روى عشر اولاده لصلبه عشرة وثبت ان النبي صلى الله عليه وسلم دعا له اللهم اكثر ماله وولده ⊙ النوع الرابع والاربعون معرفة رواة الاسماء عن الاسماء قوله واخر ساء وساء من هذا النوع وافرده بعد اما حدسه ابو المظفر عبد الرحيم ابن احمد بن السعد الترزي رحمه الله تمام لمفيد اسماني والذي عني فما فات تحفظ قال الحدثني ولدي ابو المظفر عبد الرحيم بلفظه واصله وذكر باسناده عن ابي امامة ان رسول الله صلى الله عليه وسلم قال احب البقل فاه مفرد للسبطان مع التشديد اسهى وقد اهم المصنف ذكر اسناده والسمعاني رواه في الذيل مرتبا به العلائي مسلسلا الترمذي عن اسمعيل بن مغراء الكوفي عن ابن عياش وهو اسمعيل بن عبد الله بن سكون عن ابي امامة وهو حديث موضوع فاهم المصنف منه موضع العلة وسكت عليه وقد ذكر المصنف في النوع الحادي والعشرين انه لا يحل رواية الحديث الموضوع لاحد علم حاله في اي معنى كان الا مقرونا ببيان وضعه وهذا الحديث ذكر غير واحد من الحفاظ انه موضوع وقد رواه ابو طاهر بن حسان في تاريخ الصحابة في ترجمة العلائي مسلسلا الترمذي بسنده الاستاد وقال فقد روى عن الصحابة الموضوعات لا يحل الاحتجاج به بحال وقال ابو الفتح الازدي كان رجل سوء لا يبالي ما روى وعلى ما اقدم لا يحل لمن عرفه ان يروي عنه وقال محمد بن طاهر بان بضع الحديث وذكر ابن الجوزي هذا الحديث في الموضوعات وقال هذا حديث لا اصل له وقد حاسه عن المصنف ما نقله انه موضوع وان كان في اسناده وضاع فانه ما اعترف بوضعه وقد تقدم ان المصنف انكر على من جمع الموضوعات في جزء فاذن انها ما لس بموضوع يشهد لذلك ابن الجوزي قوله واما الحديث الذي رواه عن ابي بكر الصديق عن عائشة عن رسول الله صلى الله عليه وسلم انه قال في الجب السوداء شفاء من كل داء فهو غلط عمر رواه الى اخره كما نبه عليه المصنف من ان من وصف ابا بكر الراوي لهذا الحديث عن عائشة انه الصديق فقد غلط وانما هو ابو بكر عبد الله بن محمد بن عبد الرحمن بن ابي مكر وهكذا ذكره ابن الجوزي رواه البخاري في صحيحه وذكر ابن الجوزي في باب اللقيط ان انكر الصديق روى عن ابنه عائشة رضي الله عنها حديثا قوله وهو لاء هم الذين لم يعرف اربعة اذكروا النبي صلى الله عليه وسلم واسمائهم الا هو لاء الاربعة فذكر انا بكر الصديق واباه وابنه عبد الرحمن وابنه محمد انا عتيبي والله اعلم وقد تعقب عن هذا الاطلاق بصورة اخرى وهي ابو قحافة وابنه وابو بكر وابنه اسما وابنا عبد الله بن الزبير فانه عقب بقوله لهم واسمائهم وقد اصاد عليه ولا يرد ذلك على عبارته اي عبارة عبد البر فانه قال انما عد من رجال النبي صلى الله عليه وسلم اربعة ولا ٢ اب وسموه الا هو لاء فقد لهم وقد ذكرنا في معرفة الصحابة كلام موسى بن عقبة بصيغة لا يرد على ظاهرها هذه الصورة وقال ما نعلم احدا روى النبي صلى الله عليه وسلم الا سامع الانبياء الا ابو قحافة فقد لهم والصحيح انه لم يخرج الا هذان والزبير عن اربعة رجال صحابة بعضهم اولاد بعض فالاحتمال بعد الله الزبير وامه واسماء جدها الذي بعد الزبير صحبته واما حجر عبد الزبير فقال ابن حبان في الصحابة انه روى وقد مضى في كلام اهل هذا الشان بعد ذكر حجر الصحابي ان المعتمد رؤيته مع

وهكذا

الصبر والله اعلم ● النوع الخامس والاربعون معرفة رواية الابناء عن الاباء

قولـــــه ومن اظرف ذلك رواية ابي الفرج عبد الوهاب التميمي الفقيه الحنبلي عن ابيه في تسعة من ابائه نسقا

ورواها من تاريخ بغداد لابن النجار موقوفا على علي بن ابي طالب وبعضهم الحاكم انها زعم ـــــــ وقد وقع لنا هذا

مرفوعا من هذا الوجه وقع فيه التسلسل باثني عشر ابا وهو اعجب مما ذكره المصنف ـــــ به جماعة من شيوخنا

منهم شيخ العلامة زين الدين ابي الرحيم بن الحسين العراقي قال انا احمد بن محمد بن اسحق الهمذاني قال انا عبد الله بن محمد

العلائي قراءة عليه وانا حاضر قال انا عبد العزيز بن منصور الادمي قال انا رزق الله بن عبد الوهاب التميمي قال

سمعت ابي ابا الفرج عبد الوهاب يقول سمعت ابي ابا الحسن عبد العزيز يقول سمعت ابي ابا بكر الحارث يقول سمعت

ابي اسدا يقول سمعت ابي الليث يقول سمعت ابي سليمان يقول سمعت ابي الاسود يقول سمعت ابي سفيان يقول

سمعت ابي يزيد يقول سمعت ابي اكينة يقول سمعت ابي الهيثم يقول سمعت ابي عبد الله يقول سمعت رسول الله

صلى الله عليه وسلم يقول ما اجتمع قوم على ذكر الا حفتهم الملائكة وغشيتهم الرحمة قال الحافظ ابو سعيد العلائي في

كتابه الوشي المعلم هذا اسناد غريب جدا ورزق الله كان امام الحنابلة في زمانه الحافظ المشهور مقدما في

عدة علوم مات سنة ثمان وثمانين واربعمائة وابوه ابو الفرج امام مشهور ايضا ولكن جده عبد العزيز تكلم فيه قوم

على امامته واتهم بوضع الحديث وبقية ابائه مجهولون لا ذكر لهم في شيء من الكتب اصلا وقد خلط فيهم عبد العزيز

ايضا بالتعيين انتهى والزم ما وقع لنا من المسلسل برواية الابناء عن الاباء اربعة عشر رجلا في رواية ابي محمد الحسن بن

علي قال حدثني والدي علي بن ابي طالب قال حدثني والدي ابو طالب الحسن بن عبيد الله قال حدثني والدي عبيد الله بن

محمد قال حدثني والدي محمد بن عبيد الله قال حدثني والدي عبيد الله بن علي قال حدثني والدي علي بن الحسن قال حدثني

والدي الحسن بن الحسين قال حدثني والدي الحسين بن جعفر اول من دخل بلخ من هذه الطائفة قال حدثني والدي جعفر

بن عبيد الله قال حدثني والدي عبيد الله قال حدثني والدي الحسين الاصغر قال حدثني والدي علي بن الحسين العابدين قال

حدثني والدي الحسين حدثني والدي علي بن ابي طالب رضي الله عنه قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم المجالس بالامانة

رواه الحافظ ابو سعد بن السمعاني في الذيل قال انا ابو شجاع عمر بن ابي الحسن البسطامي الامام بقراءتي وابو بكر

محمد بن علي بن ياسر الجياني من لفظه قالا انا السيد ابو محمد الحسن بن علي بن ابي طالب فذكره اورده في ترجمة الحسن بن علي

هذا وقال احد الاجلاء المشهورين بالجود والسخاء وفعل الخيرات ومحبة اهل العلم والصلاح وداره مجمع

الفقهاء والفضلاء الى ان قال توفي في رجب سنة اثنتين وخمسمائة قلـــــت وفي ابنه من لا يعرف حاله وهذا الحديث

من جملة اربعين حديثا فيها ما ينكر ● النوع السادس والاربعون معرفة من اشترك في الرواية عنه راويان متقدم ومتأخر ● قولـــــه وذلك مثاله الامام حدث عنه الزهري وزكريا ... والله اعلم

بن دريد الكندي وبين وفاتيهما مائة وسبع وخمسون سنة او اكثر ومات الزهري سنة اربع وعشرين ومائة

وقد اعترض على المصنف بان وفاة زكريا بن دريد هذا لا تعرف لانه حدث عنه سنة سبع وستين ومائتين وهذا الاعتراض

يرد عليه لان المصنف احترز عن ذلك بقوله او اكثر وابوه ان قد حدث عن مالك سنة سبع وستين ومائتين فاقربا بالله

وبين وفاة الزهري مائة وسبع وخمسون سنة قال لم اره في زمان بعد ذلك فقد اشار اليه بقوله او اكثر فانما

كان ينبغي للمصنف ان يمثل بزكريا بن دريد فانه لا يعرف سماعه من مالك الا بقوله انا ابو شاهما لك حدثنا عن مالك احد

عن بعض شيوخ مالك وهو احمد بن الطويل بعد سنة ستين ومائتين واحمد توفي اما سنة اربعين ومائتين او سنة احدى

واربعين وما بعدها ولولا ان الحفاظ رواية عن مالك شيئا وصرح غير واحد من الحفاظ ان اخر من روى عن مالك احمد بن

اسمعيل بن حداد السهمي وبه جزم الحافظ ابو الحجاج المزي في التهذيب وابو عبد الله الذهبي في العبر وتوفي السهمي

سنة تسع وخمسين ومائتين والسهمي وان كان ضعيفا ايضا ولكنه قد شهد له ابو مصعب بانه كان معهم في العرض على

مالك فقد صح سماعه من مالك بخلاف زكريا بن دريد وقد ذكر ابن حبان في الضعفاء فقال شيخ يضع الحديث على حميد

الطويل كان يدور بالشام ويحدثهم بها ويزعم انه مائة سنة وخمسين سنة لا يحل ذكره في الكتب الا على سبيل

القدح فيه وقال صاحب الميزان كذاب ادعى السماع من مالك والثوري والدارمي وزعم ان له مائة وثلاثين سنة وذلك

بعد الستين ومائتين انتهى ولكن المصنف تبع في ذلك الخطيب فانه مثل به في كتاب السابق واللاحق وذكره في كتاب

اسماء الرواة عن مالك وروى له حديثا عن مالك وسكت عليه فتبعه المصنف والله اعلم ●

النوع السابع والاربعون معرفة من لم يرو عنه الا راو واحد قولـــــه

وذلك عامر بن شهر وعروة بن مضرس ومحمد بن صفوان الانصاري ومحمد بن صيفي الانصاري وليس لهؤلاء واحد وان قال

بعضهم صحابيون لم يرو عنهم غير الشعبي انتهى وفيه امران احدهما ـــــــ ان عامر بن شهر وان كان ما روي عنه الحديث

الذي يعرف به الا الشعبي فان ابن عباس قد روى عنه قصة رواها سيف بن عمر في الردة قال انا طلحة الاعلم عن عكرمة

عن ابن عباس قال اول من اعترض على الاسود العنسي وكابره عامر بن شهر الهمداني في ناحيته الى اخر كلامه فهذا ابن عباس

قد روى هذه القصة عنه وايضا فهو مشهور في غير الرواية فانه كان احد عمال النبي صلى الله عليه وسلم على اليمن ذكره

ابن عبد البر وغيره الامر الثـــــاني ان عروة بن مضرس لم ينفرد بالرواية عنه الشعبي فقد روى عنه

ايضا ابن عمه حميد بن منهب بن حارثة بن خريم بن اوس بن حارثة بن لام الطائي ذكره الحافظ ابو الحجاج المزي في التهذيب

وتبع المصنف في ذلك الحاكم في علوم الحديث وقد سبقه الى ذلك علي بن المديني قولـــــه وانفرد قيس

بن ابي حازم بالرواية عن ابيه وعن دكين بن سعيد المزني والصنابح بن الاعسر ومرداس بن مالك الاسلمي وكلهم صحابة انتهى

وعد لقيس الى احدهم ـــــــ ان الصنابح روى عنه ايضا الحارث بن وهب ذكره الطبراني في احاديث الصنابح بن

الاعسر الا حديثا واحدا قال في اسناده حدثنا الصنابحي قال ابو نعيم في معرفة الصحابة هو عندي المتقدم يعني الاحمسي

الامر الثـــــاني ان المصنف ذكر قبل هذا انفراد قيس عن مرداس بن مالك الاسلمي وتقدم ذكره له الا في النوع الثالث

والعشرين عند ذكر اقسام المجهول وتقدم ان المزي قال في التهذيب انه روى عنه ايضا زياد بن علاقة وان الصواب ما

قاله ابن الصلاح فان الذي روى عنه زياد بن علاقة انما هو مرداس بن عروة صحابي اخر لا اعلم من صنفه في الصحابة في ذلك الذي؟

احمد فاما والله اعلم قوله ومعمر بن حبيبه لم يرو عنه عمرا انه حكم والد بهز اسمه ولد
بل قد روى عنه الصلت بن دينار وابو مسلمة نوفل اليمامي وحميد المزني فاسار واه عمرو بن نوفل عنه فذكرها المزي في التهذيب واما وابو
حميد المزني عنه فذكرهما ابن حاتم في الجرح والتعديل والمزي ايضا قوله وابو المليح الانصاري لم يرو عنه
عمرا عبد الرحمن بن اسامة بن المليح اسمه ولد ذكر المزي في التهذيب انه روى عنه ايضا عدي بن ثابت قال وانما
وانما اوردته لقول المزي لعدي بن ثابت فيمن روى عن ابي المليح والد فزواسه عنه فلم يذكر والله اعلم قوله
وما خرجه اي البخاري حديث الحسن البصري عن عمرو بن تغلب ان الله يعطي الرجل والذي ادع احب الي ولم يرو عن عمرو غير
الحسن اسهى وذكر ابو عمر عبد البر انه روى عنه ايضا ابو بكر بن ابي مليكة والمزي في التهذيب عن ابن عبد البر نحو
ولد ولا حاجة لهذا التعجب في حياته عمرا عن عبد البر فقد حكاه ابن ابي حاتم في الجرح والتعديل وهو من
اشهر ما صنف في اسماء الرجال والله الصنف بيع في دلائل مسلم بن الحجاج قوله وكذا اخرج مسلم في صحيحه
حديث رافع بن عمرو الغفاري ولم يرو عنه غير عبد الله بن الصامت وحديث ابي رفاعة العدوي ولم يرو عنه
غير حميد بن هلال العدوي وحديث الاغر المزني انما ليغان على قلبي ولم يرو عنه غير ابي بردة في اشياء كثيرة
عدها سماها على هذا النحو اسهى ولد وطرد احد من المدونين فقد روى عنه غير واحد اما
رافع بن عمرو فقد روى عنه ايضا ابنه عمران بن رافع وابو خير مولى احمد الحكم بن عمرو الغفاري فاسار واه عمران
عنه فذكرها المزي في التهذيب واما رواه ابي خير عنه فهي في جامع الترمذي عنه في حديث انه قال يترى على الانصار
وقال الترمذي انه حديث حسن صحيح وقد رواه ابو داود وابن ماجة من رواية ابن ابي الحكم الغفاري عن جده عن
ابيه رافع بن عمرو فهو لاء اربعة فقد روى عنه واما ابو رفاعة العدوي فقد روى عنه ايضا مولاه شيخ العدوي
ورواته عنه في معجم الطبراني الثلاثة فاربعة في غراه واما ابا رفاعة اصيب فراى له صحبة ساما وقد ذكر المزي
في التهذيب ضمن روى عنه واما الاغر المزني فروى عنه ايضا عبد الله بن عمر بن الخطاب ومعمر بن حمزة المزني
ورواته عنه في المعجم الكبير للطبراني وذكر المزي ايضا في التهذيب
الناعز ابو العشراء الدارمي لم يرو عنه فيما يعلم عمرا جد ابن اسامة اسهى ولد قد زعم محمد الرازي في جزء له
جمع فيه حديث ابي العشراء الذي رواه عمرا واحد عنه سهم بن منجاب عن ابي زياد عبد الله بن فروخ ظاهما روى عنه حديث
الدباء فما بقي لهما دليل له قوله وسئل اي الدارقطني عن هذا النوع في الناعز محمد بن ابي سعد المعنى ودكر انه لم
يرو عنه عمرا الزهري فيما يعلم اسهى ولد قد روى عنه ايضا حمزة بن حبيب الزيات كما
ذكره البخاري وابن ابي حاتم في الجرح والتعديل والمزي في التهذيب ورواته عنه في المعجم الكبير للطبراني وروى عنه
ايضا عمير بن عطية العنسي وابو عمر الاوزاعي ذكر المزي في التهذيب قوله سهلا عما ذكر انه لم يرو عنه
غير الزهري سنان بن ابي سنان الدؤلي اسهى ولد قد ذكر ابو الحجاج المزي في التهذيب انه روى
عنه ايضا ابن ابي سنان الدؤلي وانه قلد في ذلك ابن ماكولا فانه قال في الاكمال انه روى عنه وعمرا ابنا ابي سنان والمشهور

ان راويه ابن اسامة عن ابيه اسد ابي سنان واسمه يزيد بن اسيد هكذا ذكره البخاري في التاريخ الصغير والبخاري وابن ابي
حاتم في الجرح والتعديل وابن ابي سنان بن يزيد بن اسيد وكذا ذكره البغاي في الكنى والباجي ابو الوليد في التي ذكرها ابي سنان والدارقطني
الوليد والمحلمي انه روى عنه ابن اسامة عن ابيه اسد فهو من مسند عمرو بن سعيد
الانصاري عبد الله بن انس الانصاري اسهى قوله سهلا على انها انه قال الخطيب في دار المتفق والمفترق عبد الله بن انس بن مالك
قد ترجم له ولد ولد ولد صحابيان والباقي تابعي وابو بكر بن ابي مريم ولد عمرو بن سعيد هو واحد من الثلاثة ولا روى
عن واحد منهم وقد ذكر البخاري في تاريخه هذا الذي اتى والده اكبا ابو عمر فقال عبد الله بن انس عن عمرو بن سعيد
بن ملال خرج النبي صلى الله عليه وسلم على فرس ملال ولم يستثن فاما ابن وهب اذ عمرو بن الحارث عن يحيى بن سعيد ان عبد الله
ابن انس حدثه ولم يذكر ابن ابي حاتم في الجرح والتعديل عبد الله بن انس هذا في من روى هذا الحديث عن عمرو
والمفترق فلم يذكر عنه يحيى بن سعيد ما يعد على الراوي عنه عمرو بن سعيد وان كان عمرو فقال لزم اخطأ فيه
فعلم ارجعه ولم ار ايضا ما سر اسم عبد الله بن انس الانصاري روى عنه انه عتبي وحدث عنه ابو داود
والترمذي وقد فرق بينه وبين عبد الله بن انس الجهني علي بن المديني وخليفة وعمرو بن خليفة وذكر ابو موسى المديني
في ذيله في المعجمة وقال في ترجمة الزهري وقد ذكر الطبراني حديث هذا في حديث عبد الله بن انس الجهني فالله اعلم
قوله وسئل ابو حاتم الرازي عن المنذر بن رفاعة الظرفي وذكر انه لم يرو عنه عمرا ملاء قال واحسبه
ان يكون اخا في بني ساعدة بعض من ذكر ما المزي الذي ذكره فيما معتمد اعلم الحسبان والوهم والله اعلم اسهى قل
وما خشيه الصنف هو محتمل بعيد بجهتهم خصوصا المنذر بن رفاعة وقد روى عنه جماعة اخرون منهم ابو مسلم
سعيد ومحمد بن سيحون كما ذكر ابن ابي حاتم في الجرح والتعديل وذكر ابن حبان في الثقات رواه ابن سيحون عنه وكذلك
روى عنه عبد الله بن محمد الغزوي ورواته عنه في باب الادب للبخاري ومنهم عبد الرحمن بن عمرو وابو بكر بن
عبد الله بن ابي سبرة وداود بن سنان المدني وابو بكر بن حماد

النوع الثامن والاربعون معرفة المفردات

قوله ومعاوية بن سنان اسمه عمرو وسعدي لقب ومع ذلك فلهم
صعدي بفتح اسهى والمشهور الذي ذكره الجمهور ان سعدا اسمه لا لقبه هكذا اسماء ابن ابي حاتم في الجرح والتعديل
وابن حبان في تاريخ الصعفا وابن عدي في الكامل والشيباني في الآحاد والمثاني وصرح بانه اسمه وقال هذا الخطأ
وزيد في الانساب والاسماء فاما في الاسماء فانه يحيى صعدي بن سنان العقيلي بعمرو وهو صعدي الاحمر الذي
واما القول بانه لقب لا واسمه عمرو فحكاه في تاريخ الصعفا نسبه العقيلي بعمرو فقال صعدي بن
سنان ابو معاوية العقيلي يقال اسمه عمرو قال ونرجح ذلك ما حدثه محمد بن علي الزوزني قال ثنا محمد بن مروان حدثنا
هدبة قال ثنا صعدي بن سنان اسمه عمرو لقب صعدي فذكر له حديثا وقال لا نتابع عليه بهذا الاسناد ولا على
شيء مرجمة اسهى وتبعه الدارقطني فقال في الصعفا اسمه عمرو وتبع ابن الجوزي ايضا العقيلي في ان اسمه ابو معاوية وهكذا
ذكر الذي يتعدي وفي الصعفا لابن الجوزي اسمه عمرو وتبع ابن الجوزي ايضا العقيلي في ان اسمه ابو معاوية وهكذا

ذا ابن عدي في الكامل والشيرازي في الألقاب والمشهور أن كنيته أبو يحيى وكذا ذكره ابن أبي حاتم في الجرح والتعديل
والسمعاني في الأنساب ولم أر من ذكره في الكتب المصنفة في معرفة الكنى شيئا من الذي كتبه والنسائي وأبي أحمد
الحاكم وأبي بشر الدولابي وأبي عمر بن عبد البر والله أعلم وأما كونه ليس فردا وأن لهم بهذا الاسم غيره
فهو كذلك منهم صُغدي في الكوفي عن منصور لا يسمى قال عنه يحيى بن معين ثقة وذكره ابن أبي حاتم في الجرح والتعديل
ولم [illegible] وهو صُغدي بن عبد الله ذكره العقيلي في الضعفاء وروى له من رواية عنبسة بن عبد الرحمن
أحد الضعفاء عنه عن قتادة عن أنس مرفوعا [illegible] قال العقيلي حديثه غير محفوظ ولا يعرف إلا به
قوله الدجين بن ثابت بالجيم مصغرا أبو الغصن [illegible] والصحيح أنه غيره انتهى وفيه
أمران أحدهما [illegible] ما ذكر المصنف من أنه فرد هو الذي ذكره البخاري في التاريخ الكبير وابن أبي حاتم في
الجرح والتعديل وغيرهما وخالف في ذلك ابن عدي في الكامل فذكر في الثاني فقال من اسمه دجين دجين بن ثابت
أبو الغصن اليربوعي البصري ثم قال دجين [illegible] ثم روى عن يحيى بن معين قال حدث ابن المبارك عن شيخ يقال له
الدجين العرني وهو ضعيف قال ابن عدي وهذا الذي حكاه يحيى أن دجينا العرني روى عنه ابن المبارك
هو عندي الدجين بن ثابت كما قال البخاري الدجين بن ثابت روى عنه ابن المبارك وسمعه صاحب [illegible]
[illegible] ثم قال بعد ذكر الثاني أراه الأول الأمر الثاني أن ما حكى المصنف من أن الدجين
بن ثابت عن يحيى [illegible] الشيرازي في الألقاب خلافه فقال جحا الدجين بن ثابت وروى ذلك أيضا عن يحيى
بن معين ولكن الذي حكى المصنف هو الذي اختاره ابن عدي وابن حبان قال ابن عدي [illegible] حدثني
محمد بن محمد [illegible] يوسف بن [illegible] سمعت يحيى بن معين يقول الدجين بن ثابت أبو الغصن [illegible] حدث
عن [illegible] قال ابن عدي ومن الحكاية التي حكيت عن يحيى أن الدجين هذا هو جحا أخطأ
عليه من حكاه عنه لأن يحيى أعلم بالرجال من أن يقول هذا والدجين بن ثابت إذا روى عنه ابن المبارك ووكيع
وعبد الصمد ومسلم بن إبراهيم وغيرهم [illegible] أعلم بالله من أن يروي عن جحا والدجين أعرابي وقال ابن حبان في
تاريخ الضعفاء في ترجمة الدجين بن ثابت وهو الذي يتوهم أحداث أصحابنا أنه جحا وليس كذلك انتهى وذكر
الجاحظ أن اسم جحا نوح فالله أعلم قوله زر بن حبيش التابعي الكبير انتهى وفيه نظر فإن زر بن
حبيش ليس فردا [illegible] منهم زر بن عبد الله بن كليب الفقيمي قال الطبري له صحبة
وهو من المهاجرين وهو من أمراء الجيوش في فتح خوزستان ذكره أبو موسى المديني في ذيله في الصحابة على ابن منده
وكذلك ذكره ابن فتحون في ذيله على الاستيعاب وقال وفد على رسول الله صلى الله عليه وسلم [illegible] له
النبي صلى الله عليه وسلم وأمره عمر [illegible] والطبري ومنهم زر بن [illegible]
[illegible] بن سعد بن ذبيان [illegible] وقد ذكر ابن ماكولا
الثلاثة المذكورين في الإكمال [illegible] أنه شاعر وفي هذا جواب عن المصنف فإنه توهم هذا المفردات

الآحاد من أسماء الصحابة ورواة الحديث والعلماء فخرج بذلك الشعراء الذين لا صحبة لهم فيرد عليه الأول فقط
[illegible] وأجاب بعض الناس [illegible] هذا بأن هذا الرد على الرد إنما يرد عليه ما ورد من الاستثناء
منه وذلك الذي سماه أسامي الصحابة أو التابعين [illegible] وفيه نظر وهو وارد على المصنف قطعا لأنه لم يقيد
ذلك بطبقة والله أعلم قوله [illegible] الأزدي واسمه واسم أبيه [illegible] وليس [illegible] فردا فقد
ذكر غير واحد في الصحابة اثنين بهذا الاسم أحدهما سعير بن [illegible] ذكره الباوردي في الصحابة
وأن النبي صلى الله عليه وسلم [illegible] رسول الله [illegible] وجعلت لك [illegible]
أورده ابن فتحون في ذيله على الاستيعاب وذكره ابن منده وأبو نعيم أيضا [illegible]
[illegible] والثاني سعير بن سواد العامري أتى النبي صلى الله عليه وسلم ذكره ابن منده وأبو نعيم
في الصحابة قال أبو نعيم وقيل هو سعير بن سوادة قوله سندر الخصي مولى زنباع الجذامي له صحبة
انتهى اعترض عليه بأن في الصحابة اثنين بهذا الاسم أحدهما سندر [illegible] أبا عبد الله ذكره ابن منده وأبو
نعيم وابن عبد البر والثاني سندر ويكنى أبا الأسود ذكره أبو موسى المديني في ذيله في الصحابة على ابن منده
وذكر له حديث [illegible] الحديث وهذا يقتضي أنه عند أبي موسى آخر والجواب عندي أن الصواب
أنهما واحد وكنيته أبو الأسود [illegible] البخاري في التاريخ وابن أبي حاتم في الجرح والتعديل والنسائي في الكنى
وغيرهم وإنما نشأ [illegible] ما فعل الطبراني في المعجم الكبير [illegible] عبد الله الذي روى عنه أحد
[illegible] أهل مصر وإنما روى عنه الحديث الذي ذكره أبو موسى أهل مصر وقد قال الحافظ [illegible]
[illegible] في [illegible] في ترجمة [illegible] من الصحابة في ترجمة [illegible] عن النبي
صلى الله عليه وسلم حديثا [illegible]
على ظني أنهما واحد ودليله أنهما من أهل مصر انتهى قوله صباح بن الأعشى العبدي [illegible]
فقد أخطأ انتهى اعترض عليه بأن أبا نعيم ذكر في الصحابة آخر اسمه صباح وكذلك ذكره أبو موسى المديني في ذيله
على ابن منده وذكر له حديثا [illegible] والجواب
أن أبا نعيم [illegible] وعندي المتقدم [illegible] بعض الناس في ترجمة [illegible] وقد تقدم أن الطبراني
[illegible] الحديث في المعجم الكبير ترجمة الصباح بن الأعشى [illegible] في السند [illegible] والصواب
[illegible] المصنف والله أعلم قوله [illegible] الرقاشي [illegible]
[illegible] عليه [illegible] ابن ماكولا في الإكمال بعد ذكر الأول [illegible]
[illegible] أبو موسى [illegible] عن أنس بن مالك [illegible] والجواب أن ابن ماكولا [illegible]
[illegible] الدارقطني [illegible] البخاري في التاريخ الكبير
وابن أبي حاتم في الجرح والتعديل في الأفراد [illegible] ولا نعرف له رواية وإنما روى عنه شيء من قوله [illegible]

انه البخاري وابن ابي حاتم وذكره الدارقطني في المؤتلف والمختلف عن السري بن يحيى ابن عزوان الرقاشي قال خلف
ابي علي بن ثابت كلثوم القصص **قوله** المستمر بن الريان اي انه اسم وليس المستمر عدا فردا فان
ثم المستمر الناجي وقد ما بصري وهو والد ابراهيم بن المستمر العروقي روى له ابن ماجه حديثا رواه عن ابنه
ابراهيم بن المستمر العروقي عن ابيه المستمر عن عبيس بن ميمون عن عون بن ابي شداد عن ابي عثمان النهدي عن سلمان
الفارسي قال سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول من غدا الى صلاة الصبح غدا براية الايمان الحديث قال
صاحب الميزان انفرد عنه ابنه ابراهيم **قوله** نُبيشة الخير صحابي اي انه اسم وليس نبيشة فردا فان لهم
نبيشة اخر صحابي اورده ابن منده وابو نعيم في الصحابة وتوفي في حياة النبي صلى الله عليه وسلم وهو الذي روي انه سمع
النبي صلى الله عليه وسلم رجلا يلبي عنه والحديث رواه الدارقطني والبيهقي من حديث ابن عباس قال سمع النبي صلى الله عليه وسلم
رجلا يلبي عن نبيشة قال ايها الملبي عن نبيشة هذه عن نبيشة واحجج عن نفسك ولم يسم ابن اخته نبيشة بن ابي سلمى
روى عنه رشيد ابو موهب ذكره ابن ابي حاتم في الجرح والتعديل وقال سمعت ابي يقول هو مجهول […] وكان
على المصنف ان يتبع في ذلك البخاري فانه ذكر نبيشة الخير في التاريخ الكبير في الافراد واما نبيشة الملبي في
الحج فانه لا يصح حديثه انفرد به الحسن بن عمارة وهو متروك الحديث والمعروف حديث ابن عباس […] عن شبرمة
وقد رواه الحسن بن عمارة ايضا هكذا مثل رواية غيره رواه الدارقطني والبيهقي ايضا قال الدارقطني هذا هو
الصحيح عن ابن عباس والذي قبله وهم فيه الحسن بن عمارة فان […] رجع عنه الى الصواب فحدث به على الصواب
موافقا لرواية غيره عن ابن عباس وهو متروك الحديث على كل حال انتهى فاما نبيشة الاول فهو مجهول كما تقدم ۞
قوله نوف البكالي تابعي اي انه اسم وليس نوف فردا فاما نوف هذا فهو نوف بن فضالة ذكره
البخاري وابن ابي حاتم وابن حبان وغيرهم وهو ابن امرأة كعب الاحبار وله ذكر في الصحيحين في حديث ابن عباس
عن ابي بن كعب في قصة الخضر مع موسى عليهما السلام واما نوف الاخر فهو نوف بن عبد الله روى عن علي بن
ابي طالب قصة طويلة ذكرها ابن ابي حاتم منها قال بت مع علي بن ابي طالب فقال يا نوف انائم انت ام راقد روى عنه
سالم بن ابي حفصة وفرقد السبخي وقد ذكر ابن حبان الترجمتين معا في ثقات التابعين وقد قيل ان لهم ثالثا اسمه
نوف بن عبد الله ايضا فان ابن ابي حاتم في الجرح والتعديل قال البخاري جعل نوف بن عبد الله اسمين سمعت ابي يقول
هما واحد ونسب خطؤه في ذلك الى ابي قلت ولم يذكر البخاري في التاريخ الكبير غير نوف بن فضالة البكالي
في الافراد فلا ادري ابن ذكر البخاري نوف بن عبد الله اسمين والله اعلم **قوله** ابو المُدِلّة بكسر الدال
المهملة وتشديد اللام روى عنه الاعمش وابن عيينة وجماعة ولا نعرف احدا تابع المصنف في قوله ان اسمه
عبيد الله بن عبد الله المدني وفيه امران احدهما ان قوله روى عنه الاعمش وابن عيينة وهم عجيب
ولم يرو عن ابي المدلة واحد منهما […] وقد انفرد بالرواية عنه ابو مجاهد الطائي واسمه سعد هذا اسما
لا اعلم فيه خلافا بين اهل الحديث ولم يذكر له ابن ابي حاتم في الجرح والتعديل وابن حبان في الثقات وابو احمد الحاكم في

الكنى

الكنى وغيرهم ممن صنف في اسماء الرجال فيما وقفت عليه رواية الا عن سعد ابي مجاهد الطائي وصرح بذلك علي بن المديني
فقال ابو مدلة مولى عائشة لا يعرف اسمه مجهول لم يرو عنه غير ابي مجاهد وسبب هذا الوهم الذي وقع للمصنف
انه اشتبه عليه ذلك بابي مجاهد الذي روى عن ابي مدلة فانه روى عنه الاعمش وسفيان بن عيينة واخرون والبيّن ان ابو
مجاهد من افراد الكنى فان لم اجد من يقول بابي مجاهد والله اعلم الامر الثاني ان ما نقله من ان اسمه
عبيد الله بن عبد الله نقل ذلك عنه ابن حبان في الثقات وجزم ابو احمد الحاكم في الكنى بانه اخو سعيد بن يسار وروى باسناده
عن البخاري انه قال ابو مدلة صاحب عائشة قال خلاد بن يحيى عن سعدان الجهني عن سعد الطائي عن ابي مدلة اخي سعيد بن
يسار قال وقال الليث بن سعد ابو مزرد ولا يصح قلت والمعروف ان اخا سعيد بن يسار انما هو ابو مزرد لا ابو
مدلة وهو ايضا من الافراد في الكنى واسم ابي مزرد عبد الرحمن بن يسار وقد قيل اسمه […] بن صالح وابو احمد الحاكم في الكنى وبه
جزم المزي في التهذيب والله اعلم وهو والد معاوية بن ابي مزرد واحد من اخرج له الشيخان والله اعلم **قوله**
بُندار بن علي وهو بضم الميم عن الخطيب وغيره ويقولونه بفتحها اسمه […] قال الحافظ ابو الفضل محمد بن
ناصر الصواب فيه فتح الميم […] من خط الحافظ ابي الحجاج يوسف […] نقله من خط ابن ناصر ۞

النوع الموفي خمسين معرفة الاسماء والكنى

قوله وهذا ابو بكر بن عبد الرحمن بن
الحارث بن هشام المخزومي احد فقهاء المدينة السبعة وكان يقال له الراهب […] اسمه ابو بكر وكنيته ابو عبد الرحمن
اسمه وهذا الذي جزم به المصنف من ان اسمه ابو بكر وكنيته ابو عبد الرحمن قول ضعيف رواه البخاري في التاريخ
عن سمي مولى ابي بكر بن عبد الرحمن وفيه قولان اخران احدهما ان اسمه محمد وكنيته ابو بكر وهو الذي ذكره البخاري
في التاريخ فذكره في المحمدين وذكر من رواه شعيب ويونس ومعمر وصالح عن الزهري انه سماه كذلك ثم ذكر في
اخر الترجمة قول سمي المتقدم والقول الثالث وهو الصحيح ان اسمه كنيته وبهذا جزم ابن ابي حاتم في الجرح والتعديل
وابن حبان في الثقات وقال المزي في التهذيب انه الصحيح **قوله** ومن غير الصحابة ابو الاسعد الرازي
عن انس بن مالك اسمه […] المصنف من ان ابا الاسعد لا يعرف اسمه مخالف لما ذكره ابن ابي حاتم في الكنى فانه قال
في كتابه […] في الكنى ان اسمه عنبس وقال في الجرح والتعديل في باب تسمية من اسمه عنبس ممن لا ينسب
عنبس ابو الاسعد العنبسي يروي عن انس بن مالك روى عنه يحيى بن حراش وابراهيم بن ابي عبلة هكذا ذكره في الاسماء
ثم قال في اواخر الكتاب في ذكر من روى عنه العلم ممن عرف بالكنى ولا يسمى في باب الافراد من الكنى من باب الالف
ابو الاسعد روى عن انس بن مالك روى منصور بن المعتمر عن يحيى بن حراش عنه سمعت ابي يقول ذلك سئل ابو زرعة
عن ابي الاسعد الذي يروي عن انس فقال لا يعرف اسمه انتهى وهذا مخالف لما قاله في الاسماء ومخالف لما ذكره في
باب الكنى المفردة ولا احد ممن صنف في الكنى ذكر ان اسمه عنبس ولا ذكره في الاسماء اخرون وقد […] ابو القاسم
بن عساكر في تاريخ دمشق عن هذا الاضطراب الذي وقع فيه لابن ابي حاتم بان قال لعل ابن ابي حاتم وجد في بعض
رواياته ابو الاسعد عنبس فصحف عليه العنبسي والله اعلم **قوله** ابو العُبيد مولى عبد الله بن عمرو بن

العاصي بالنون المفتوحة في اوله وقيل بالباء الموحدة واسم جده اسد بن هاشم وقد اخرج احمد [illegible] ان ابا النجيب المذكور الذي هو مولى عبد الله بن عمرو بن العاصي وانما هو مولى عبد الله بن سعد ذكره ابن يونس في تاريخ مصر وابن حبان في الثقات وابن ماكولا في الاكمال وعبد الغني في تاريخ مصر وسهم المرئي في تاريخ جرجان والله اعلم وبه جزم في ذلك احمد فانه [illegible] ابن ابي حاتم في الجرح والتعديل عن ابيه انه قال ابو النجيب هذا ممن لا نعرف واستبعد ابن عبد البر قول ابي عمر الكندي في موالي اهل مصر باسناده الى عمر بن شوذان اسم ابي النجيب ظليم وسهم ارما كولا في الاكمال في موضعين من حرف الباء الموحدة وفي باب الطاء المعجمة باسم ظليم بفتح الظاء المعجمة وكسر اللام وسكون التحتانية وبالميم وحكاه قبل ذلك ابن يونس في تاريخ مصر فقال يقال ان اسمه ظليم ولا يصح اسم وقال ابن منجي في المذكر له اسم اصلا ولعله قول لبعض العلماء والله اعلم **قوله** سلمى بن بلال المدني ابو بلال وقيل ابو محمد اسمه وصحح ابن حزم في المحلى انه مدني نظر فان له اخا اسمه بلال ممن صنف في اسماء الرجال ذكره ابن ماكولا والمعروف انما هو ابو بلال وسهم الحارثي في تاريخ الكبير وابن ابي حاتم في الجرح والتعديل والنسائي في الكنى وسعيد بن عثمان الاعناقي في الكنى كلهم قالوا ابو بلال وقال ابو احمد الحاكم في الكنى ابو محمد وقال ابو احمد الحاكم ايضا سلمى بن بلال ولم يقل ابو بلال وقال ابو محمد اسمه وصحح ذلك ابن حزم في المحلى والله اعلم **قوله** سلمان بن يسار الهلالي مولاهم ابو ايوب وقيل ابو عبد الله وقيل ابو عبد الرحمن المدني احد الفقهاء السبعة ولد لسنتين بقيتا من خلافة عمر وتوفي سنة ثلاث ومائة وقيل سنة سبع ومائة وقيل سنة ثمان ومائة وقيل سنة تسع ومائة وقيل سنة عشر ومائة وقيل سنة احدى عشرة ومائة وقيل سنة اثنتي عشرة ومائة وقيل سنة ثلاث عشرة ومائة وقيل سنة اربع عشرة ومائة وقيل سنة خمس عشرة ومائة وقيل سنة ست عشرة ومائة وقيل سنة سبع عشرة ومائة وقيل سنة ثمان عشرة ومائة وقيل سنة تسع عشرة ومائة وقيل سنة عشرين ومائة وقيل سنة احدى وعشرين ومائة وقيل سنة اثنتين وعشرين ومائة وقيل سنة ثلاث وعشرين ومائة وقيل سنة اربع وعشرين ومائة وقيل سنة خمس وعشرين ومائة وقيل سنة ست وعشرين ومائة وقيل سنة سبع وعشرين ومائة وقيل سنة ثمان وعشرين ومائة وقيل سنة تسع وعشرين ومائة وقيل سنة ثلاثين ومائة وقيل سنة احدى وثلاثين ومائة وقيل سنة اثنتين وثلاثين ومائة وقيل سنة ثلاث وثلاثين ومائة وقيل سنة اربع وثلاثين ومائة وقيل سنة خمس وثلاثين ومائة وقيل سنة ست وثلاثين ومائة وقيل سنة سبع وثلاثين ومائة وقيل سنة ثمان وثلاثين ومائة وقيل سنة تسع وثلاثين ومائة وقيل سنة اربعين ومائة وقيل سنة احدى واربعين ومائة وقيل سنة اثنتين واربعين ومائة وقيل سنة ثلاث واربعين ومائة وقيل سنة اربع واربعين ومائة وقيل سنة خمس واربعين ومائة وقيل سنة ست واربعين ومائة وقيل سنة سبع واربعين ومائة وقيل سنة ثمان واربعين ومائة وقيل سنة تسع واربعين ومائة وقيل سنة خمسين ومائة وقيل سنة احدى وخمسين ومائة وقيل سنة اثنتين وخمسين ومائة وقيل سنة ثلاث وخمسين ومائة وقيل سنة اربع وخمسين ومائة وقيل سنة خمس وخمسين ومائة وقيل سنة ست وخمسين ومائة وقيل سنة سبع وخمسين ومائة وقيل سنة ثمان وخمسين ومائة وقيل سنة تسع وخمسين ومائة وقيل سنة ستين ومائة وقيل سنة احدى وستين ومائة وقيل سنة اثنتين وستين ومائة وقيل سنة ثلاث وستين ومائة وقيل سنة اربع وستين ومائة وقيل سنة خمس وستين ومائة وقيل سنة ست وستين ومائة وقيل سنة سبع وستين ومائة وقيل سنة ثمان وستين ومائة وقيل سنة تسع وستين ومائة وقيل سنة سبعين ومائة وقيل سنة احدى وسبعين ومائة وقيل سنة اثنتين وسبعين ومائة وقيل سنة ثلاث وسبعين ومائة وقيل سنة اربع وسبعين ومائة وقيل سنة خمس وسبعين ومائة وقيل سنة ست وسبعين ومائة وقيل سنة سبع وسبعين ومائة وقيل سنة ثمان وسبعين ومائة وقيل سنة تسع وسبعين ومائة وقيل سنة ثمانين ومائة وقيل سنة احدى وثمانين ومائة وقيل سنة اثنتين وثمانين ومائة وقيل سنة ثلاث وثمانين ومائة وقيل سنة اربع وثمانين ومائة وقيل سنة خمس وثمانين ومائة وقيل سنة ست وثمانين ومائة وقيل سنة سبع وثمانين ومائة وقيل سنة ثمان وثمانين ومائة وقيل سنة تسع وثمانين ومائة وقيل سنة تسعين ومائة وقيل سنة احدى وتسعين ومائة وقيل سنة اثنتين وتسعين ومائة وقيل سنة ثلاث وتسعين ومائة وقيل سنة اربع وتسعين ومائة وقيل سنة خمس وتسعين ومائة وقيل سنة ست وتسعين ومائة وقيل سنة سبع وتسعين ومائة وقيل سنة ثمان وتسعين ومائة وقيل سنة تسع وتسعين ومائة وقيل سنة مائتين ومائة وقيل سنة احدى ومائتين ومائة وقيل سنة اثنتين ومائتين ومائة وقيل سنة ثلاث ومائتين ومائة وقيل سنة اربع ومائتين ومائة وقيل سنة خمس ومائتين ومائة وقيل سنة ست ومائتين ومائة وقيل سنة سبع ومائتين ومائة وقيل سنة ثمان ومائتين ومائة وقيل سنة تسع ومائتين ومائة وقيل سنة ثلاثمائة ومائة وقيل سنة احدى وثلاثمائة ومائة وقيل سنة اثنتين وثلاثمائة ومائة وقيل سنة ثلاث وثلاثمائة ومائة وقيل سنة اربع وثلاثمائة ومائة وقيل سنة خمس وثلاثمائة ومائة وقيل سنة ست وثلاثمائة ومائة وقيل سنة سبع وثلاثمائة ومائة وقيل سنة ثمان وثلاثمائة ومائة وقيل سنة تسع وثلاثمائة ومائة وقيل سنة اربعمائة ومائة وقيل سنة احدى واربعمائة ومائة وقيل سنة اثنتين واربعمائة ومائة وقيل سنة ثلاث واربعمائة ومائة وقيل سنة اربع واربعمائة ومائة وقيل سنة خمس واربعمائة ومائة وقيل سنة ست واربعمائة ومائة وقيل سنة سبع واربعمائة ومائة وقيل سنة ثمان واربعمائة ومائة وقيل سنة تسع واربعمائة ومائة وقيل سنة خمسمائة ومائة وقيل سنة احدى وخمسمائة ومائة وقيل سنة اثنتين وخمسمائة ومائة وقيل سنة ثلاث وخمسمائة ومائة وقيل سنة اربع وخمسمائة ومائة وقيل سنة خمس وخمسمائة ومائة وقيل سنة ست وخمسمائة ومائة وقيل سنة سبع وخمسمائة ومائة وقيل سنة ثمان وخمسمائة ومائة وقيل سنة تسع وخمسمائة ومائة وقيل سنة ستمائة ومائة وقيل سنة احدى وستمائة ومائة وقيل سنة اثنتين وستمائة ومائة وقيل سنة ثلاث وستمائة ومائة وقيل سنة اربع وستمائة ومائة وقيل سنة خمس وستمائة ومائة وقيل سنة ست وستمائة ومائة وقيل سنة سبع وستمائة ومائة وقيل سنة ثمان وستمائة ومائة وقيل سنة تسع وستمائة ومائة وقيل سنة سبعمائة ومائة وقيل سنة احدى وسبعمائة ومائة وقيل سنة اثنتين وسبعمائة ومائة وقيل سنة ثلاث وسبعمائة ومائة وقيل سنة اربع وسبعمائة ومائة وقيل سنة خمس وسبعمائة ومائة وقيل سنة ست وسبعمائة ومائة وقيل سنة سبع وسبعمائة ومائة وقيل سنة ثمان وسبعمائة ومائة وقيل سنة تسع وسبعمائة ومائة وقيل سنة ثمانمائة ومائة وقيل سنة احدى وثمانمائة ومائة وقيل سنة اثنتين وثمانمائة ومائة وقيل سنة ثلاث وثمانمائة ومائة وقيل سنة اربع وثمانمائة ومائة وقيل سنة خمس وثمانمائة ومائة وقيل سنة ست وثمانمائة ومائة وقيل سنة سبع وثمانمائة ومائة وقيل سنة ثمان وثمانمائة ومائة وقيل سنة تسع وثمانمائة ومائة وقيل سنة تسعمائة ومائة وقيل سنة احدى وتسعمائة ومائة وقيل سنة اثنتين وتسعمائة ومائة وقيل سنة ثلاث وتسعمائة ومائة وقيل سنة اربع وتسعمائة ومائة وقيل سنة خمس وتسعمائة ومائة وقيل سنة ست وتسعمائة ومائة وقيل سنة سبع وتسعمائة ومائة وقيل سنة ثمان وتسعمائة ومائة وقيل سنة تسع وتسعمائة ومائة وقيل سنة ألف ومائة وقيل سنة احدى وألف ومائة وقيل سنة اثنتين وألف ومائة وقيل سنة ثلاث وألف ومائة وقيل سنة اربع وألف ومائة وقيل سنة خمس وألف ومائة وقيل سنة ست وألف ومائة وقيل سنة سبع وألف ومائة وقيل سنة ثمان وألف ومائة وقيل سنة تسع وألف ومائة وقيل سنة ألفين ومائة وقيل سنة احدى وألفين ومائة وقيل سنة اثنتين وألفين ومائة وقيل سنة ثلاث وألفين ومائة وقيل سنة اربع وألفين ومائة وقيل سنة خمس وألفين ومائة وقيل سنة ست وألفين ومائة وقيل سنة سبع وألفين ومائة وقيل سنة ثمان وألفين ومائة وقيل سنة تسع وألفين ومائة وقيل سنة ثلاثة آلاف ومائة وقيل سنة احدى وثلاثة آلاف ومائة وقيل سنة اثنتين وثلاثة آلاف ومائة وقيل سنة ثلاث وثلاثة آلاف ومائة وقيل سنة اربع وثلاثة آلاف ومائة وقيل سنة خمس وثلاثة آلاف ومائة وقيل سنة ست وثلاثة آلاف ومائة وقيل سنة سبع وثلاثة آلاف ومائة وقيل سنة ثمان وثلاثة آلاف ومائة وقيل سنة تسع وثلاثة آلاف ومائة وقيل سنة أربعة آلاف ومائة وقيل سنة احدى وأربعة آلاف ومائة وقيل سنة اثنتين وأربعة آلاف ومائة وقيل سنة ثلاث وأربعة آلاف ومائة وقيل سنة اربع وأربعة آلاف ومائة وقيل سنة خمس وأربعة آلاف ومائة وقيل سنة ست وأربعة آلاف ومائة وقيل سنة سبع وأربعة آلاف ومائة وقيل سنة ثمان وأربعة آلاف ومائة وقيل سنة تسع وأربعة آلاف ومائة وقيل سنة خمسة آلاف ومائة وقيل سنة احدى وخمسة آلاف ومائة وقيل سنة اثنتين وخمسة آلاف ومائة وقيل سنة ثلاث وخمسة آلاف ومائة وقيل سنة اربع وخمسة آلاف ومائة وقيل سنة خمس وخمسة آلاف ومائة وقيل سنة ست وخمسة آلاف ومائة وقيل سنة سبع وخمسة آلاف ومائة وقيل سنة ثمان وخمسة آلاف ومائة وقيل سنة تسع وخمسة آلاف ومائة وقيل سنة ستة آلاف ومائة وقيل سنة احدى وستة آلاف ومائة وقيل سنة اثنتين وستة آلاف ومائة وقيل سنة ثلاث وستة آلاف ومائة وقيل سنة اربع وستة آلاف ومائة وقيل سنة خمس وستة آلاف ومائة وقيل سنة ست وستة آلاف ومائة وقيل سنة سبع وستة آلاف ومائة وقيل سنة ثمان وستة آلاف ومائة وقيل سنة تسع وستة آلاف ومائة وقيل سنة سبعة آلاف ومائة وقيل سنة احدى وسبعة آلاف ومائة وقيل سنة اثنتين وسبعة آلاف ومائة وقيل سنة ثلاث وسبعة آلاف ومائة وقيل سنة اربع وسبعة آلاف ومائة وقيل سنة خمس وسبعة آلاف ومائة وقيل سنة ست وسبعة آلاف ومائة وقيل سنة سبع وسبعة آلاف ومائة وقيل سنة ثمان وسبعة آلاف ومائة وقيل سنة تسع وسبعة آلاف ومائة وقيل سنة ثمانية آلاف ومائة وقيل سنة احدى وثمانية آلاف ومائة وقيل سنة اثنتين وثمانية آلاف ومائة وقيل سنة ثلاث وثمانية آلاف ومائة وقيل سنة اربع وثمانية آلاف ومائة وقيل سنة خمس وثمانية آلاف ومائة وقيل سنة ست وثمانية آلاف ومائة وقيل سنة سبع وثمانية آلاف ومائة وقيل سنة ثمان وثمانية آلاف ومائة وقيل سنة تسع وثمانية آلاف ومائة وقيل سنة تسعة آلاف ومائة وقيل سنة احدى وتسعة آلاف ومائة وقيل سنة اثنتين وتسعة آلاف ومائة وقيل سنة ثلاث وتسعة آلاف ومائة وقيل سنة اربع وتسعة آلاف ومائة وقيل سنة خمس وتسعة آلاف ومائة وقيل سنة ست وتسعة آلاف ومائة وقيل سنة سبع وتسعة آلاف ومائة وقيل سنة ثمان وتسعة آلاف ومائة وقيل سنة تسع وتسعة آلاف ومائة وقيل سنة عشرة آلاف ومائة وقيل سنة احدى وعشرة آلاف ومائة وقيل سنة اثنتين وعشرة آلاف ومائة وقيل سنة ثلاث وعشرة آلاف ومائة وقيل سنة اربع وعشرة آلاف ومائة وقيل سنة خمس وعشرة آلاف ومائة وقيل سنة ست وعشرة آلاف ومائة وقيل سنة سبع وعشرة آلاف ومائة وقيل سنة ثمان وعشرة آلاف ومائة وقيل سنة تسع وعشرة آلاف ومائة وقيل سنة احدى عشرة آلاف ومائة وقيل سنة اثنتين عشرة آلاف ومائة وقيل سنة ثلاث عشرة آلاف ومائة وقيل سنة اربع عشرة آلاف ومائة وقيل سنة خمس عشرة آلاف ومائة وقيل سنة ست عشرة آلاف ومائة وقيل سنة سبع عشرة آلاف ومائة وقيل سنة ثمان عشرة آلاف ومائة وقيل سنة تسع عشرة آلاف ومائة وقيل سنة عشرين ألف ومائة وقيل سنة احدى وعشرين ألف ومائة وقيل سنة اثنتين وعشرين ألف ومائة وقيل سنة ثلاث وعشرين ألف ومائة وقيل سنة اربع وعشرين ألف ومائة وقيل سنة خمس وعشرين ألف ومائة وقيل سنة ست وعشرين ألف ومائة وقيل سنة سبع وعشرين ألف ومائة وقيل سنة ثمان وعشرين ألف ومائة وقيل سنة تسع وعشرين ألف ومائة وقيل سنة ثلاثين ألف ومائة وقيل سنة احدى وثلاثين ألف ومائة وقيل سنة اثنتين وثلاثين ألف ومائة وقيل سنة ثلاث وثلاثين ألف ومائة وقيل سنة اربع وثلاثين ألف ومائة وقيل سنة خمس وثلاثين ألف ومائة وقيل سنة ست وثلاثين ألف ومائة وقيل سنة سبع وثلاثين ألف ومائة وقيل سنة ثمان وثلاثين ألف ومائة وقيل سنة تسع وثلاثين ألف ومائة وقيل سنة أربعين ألف ومائة وقيل سنة احدى وأربعين ألف ومائة وقيل سنة اثنتين وأربعين ألف ومائة وقيل سنة ثلاث وأربعين ألف ومائة وقيل سنة اربع وأربعين ألف ومائة وقيل سنة خمس وأربعين ألف ومائة وقيل سنة ست وأربعين ألف ومائة وقيل سنة سبع وأربعين ألف ومائة وقيل سنة ثمان وأربعين ألف ومائة وقيل سنة تسع وأربعين ألف ومائة وقيل سنة خمسين ألف ومائة وقيل سنة احدى وخمسين ألف ومائة وقيل سنة اثنتين وخمسين ألف ومائة وقيل سنة ثلاث وخمسين ألف ومائة وقيل سنة اربع وخمسين ألف ومائة وقيل سنة خمس وخمسين ألف ومائة وقيل سنة ست وخمسين ألف ومائة وقيل سنة سبع وخمسين ألف ومائة وقيل سنة ثمان وخمسين ألف ومائة وقيل سنة تسع وخمسين ألف ومائة وقيل سنة ستين ألف ومائة وقيل سنة احدى وستين ألف ومائة وقيل سنة اثنتين وستين ألف ومائة وقيل سنة ثلاث وستين ألف ومائة وقيل سنة اربع وستين ألف ومائة وقيل سنة خمس وستين ألف ومائة وقيل سنة ست وستين ألف ومائة وقيل سنة سبع وستين ألف ومائة وقيل سنة ثمان وستين ألف ومائة وقيل سنة تسع وستين ألف ومائة وقيل سنة سبعين ألف ومائة وقيل سنة احدى وسبعين ألف ومائة وقيل سنة اثنتين وسبعين ألف ومائة وقيل سنة ثلاث وسبعين ألف ومائة وقيل سنة اربع وسبعين ألف ومائة وقيل سنة خمس وسبعين ألف ومائة وقيل سنة ست وسبعين ألف ومائة وقيل سنة سبع وسبعين ألف ومائة وقيل سنة ثمان وسبعين ألف ومائة وقيل سنة تسع وسبعين ألف ومائة وقيل سنة ثمانين ألف ومائة وقيل سنة احدى وثمانين ألف ومائة وقيل سنة اثنتين وثمانين ألف ومائة وقيل سنة ثلاث وثمانين ألف ومائة وقيل سنة اربع وثمانين ألف ومائة وقيل سنة خمس وثمانين ألف ومائة وقيل سنة ست وثمانين ألف ومائة وقيل سنة سبع وثمانين ألف ومائة وقيل سنة ثمان وثمانين ألف ومائة وقيل سنة تسع وثمانين ألف ومائة وقيل سنة تسعين ألف ومائة وقيل سنة احدى وتسعين ألف ومائة وقيل سنة اثنتين وتسعين ألف ومائة وقيل سنة ثلاث وتسعين ألف ومائة وقيل سنة اربع وتسعين ألف ومائة وقيل سنة خمس وتسعين ألف ومائة وقيل سنة ست وتسعين ألف ومائة وقيل سنة سبع وتسعين ألف ومائة وقيل سنة ثمان وتسعين ألف ومائة وقيل سنة تسع وتسعين ألف ومائة وقيل سنة مائتين ألف ومائة وقيل سنة احدى ومائتين ألف ومائة وقيل سنة اثنتين ومائتين ألف ومائة وقيل سنة ثلاث ومائتين ألف ومائة وقيل سنة اربع ومائتين ألف ومائة وقيل سنة خمس ومائتين ألف ومائة وقيل سنة ست ومائتين ألف ومائة وقيل سنة سبع ومائتين ألف ومائة وقيل سنة ثمان ومائتين ألف ومائة وقيل سنة تسع ومائتين ألف ومائة وقيل سنة ثلاثمائة ألف ومائة وقيل سنة احدى وثلاثمائة ألف ومائة وقيل سنة اثنتين وثلاثمائة ألف ومائة وقيل سنة ثلاث وثلاثمائة ألف ومائة وقيل سنة اربع وثلاثمائة ألف ومائة وقيل سنة خمس وثلاثمائة ألف ومائة وقيل سنة ست وثلاثمائة ألف ومائة وقيل سنة سبع وثلاثمائة ألف ومائة وقيل سنة ثمان وثلاثمائة ألف ومائة وقيل سنة تسع وثلاثمائة ألف ومائة وقيل سنة اربعمائة ألف ومائة وقيل سنة احدى واربعمائة ألف ومائة وقيل سنة اثنتين واربعمائة ألف ومائة وقيل سنة ثلاث واربعمائة ألف ومائة وقيل سنة اربع واربعمائة ألف ومائة وقيل سنة خمس واربعمائة ألف ومائة وقيل سنة ست واربعمائة ألف ومائة وقيل سنة سبع واربعمائة ألف ومائة وقيل سنة ثمان واربعمائة ألف ومائة وقيل سنة تسع واربعمائة ألف ومائة وقيل سنة خمسمائة ألف ومائة وقيل سنة احدى وخمسمائة ألف ومائة وقيل سنة اثنتين وخمسمائة ألف ومائة وقيل سنة ثلاث وخمسمائة ألف ومائة وقيل سنة اربع وخمسمائة ألف ومائة وقيل سنة خمس وخمسمائة ألف ومائة وقيل سنة ست وخمسمائة ألف ومائة وقيل سنة سبع وخمسمائة ألف ومائة وقيل سنة ثمان وخمسمائة ألف ومائة وقيل سنة تسع وخمسمائة ألف ومائة وقيل سنة ستمائة ألف ومائة وقيل سنة احدى وستمائة ألف ومائة وقيل سنة اثنتين وستمائة ألف ومائة وقيل سنة ثلاث وستمائة ألف ومائة وقيل سنة اربع وستمائة ألف ومائة وقيل سنة خمس وستمائة ألف ومائة وقيل سنة ست وستمائة ألف ومائة وقيل سنة سبع وستمائة ألف ومائة وقيل سنة ثمان وستمائة ألف ومائة وقيل سنة تسع وستمائة ألف ومائة وقيل سنة سبعمائة ألف ومائة وقيل سنة احدى وسبعمائة ألف ومائة وقيل سنة اثنتين وسبعمائة ألف ومائة وقيل سنة ثلاث وسبعمائة ألف ومائة وقيل سنة اربع وسبعمائة ألف ومائة وقيل سنة خمس وسبعمائة ألف ومائة وقيل سنة ست وسبعمائة ألف ومائة وقيل سنة سبع وسبعمائة ألف ومائة وقيل سنة ثمان وسبعمائة ألف ومائة وقيل سنة تسع وسبعمائة ألف ومائة وقيل سنة ثمانمائة ألف ومائة وقيل سنة احدى وثمانمائة ألف ومائة وقيل سنة اثنتين وثمانمائة ألف ومائة وقيل سنة ثلاث وثمانمائة ألف ومائة وقيل سنة اربع وثمانمائة ألف ومائة وقيل سنة خمس وثمانمائة ألف ومائة وقيل سنة ست وثمانمائة ألف ومائة وقيل سنة سبع وثمانمائة ألف ومائة وقيل سنة ثمان وثمانمائة ألف ومائة وقيل سنة تسع وثمانمائة ألف ومائة وقيل سنة تسعمائة ألف ومائة وقيل سنة احدى وتسعمائة ألف ومائة وقيل سنة اثنتين وتسعمائة ألف ومائة وقيل سنة ثلاث وتسعمائة ألف ومائة وقيل سنة اربع وتسعمائة ألف ومائة وقيل سنة خمس وتسعمائة ألف ومائة وقيل سنة ست وتسعمائة ألف ومائة وقيل سنة سبع وتسعمائة ألف ومائة وقيل سنة ثمان وتسعمائة ألف ومائة وقيل سنة تسع وتسعمائة ألف ومائة وقيل سنة مليون ومائة وقيل سنة احدى ومليون ومائة وقيل سنة اثنتين ومليون ومائة وقيل سنة ثلاث ومليون ومائة وقيل سنة اربع ومليون ومائة وقيل سنة خمس ومليون ومائة وقيل سنة ست ومليون ومائة وقيل سنة سبع ومليون ومائة وقيل سنة ثمان ومليون ومائة وقيل سنة تسع ومليون ومائة وقيل سنة مليونين ومائة وقيل سنة احدى ومليونين ومائة وقيل سنة اثنتين ومليونين ومائة وقيل سنة ثلاث ومليونين ومائة وقيل سنة اربع ومليونين ومائة وقيل سنة خمس ومليونين ومائة وقيل سنة ست ومليونين ومائة وقيل سنة سبع ومليونين ومائة وقيل سنة ثمان ومليونين ومائة وقيل سنة تسع ومليونين ومائة وقيل سنة ثلاثة ملايين ومائة وقيل سنة احدى وثلاثة ملايين ومائة وقيل سنة اثنتين وثلاثة ملايين ومائة وقيل سنة ثلاث وثلاثة ملايين ومائة وقيل سنة اربع وثلاثة ملايين ومائة وقيل سنة خمس وثلاثة ملايين ومائة وقيل سنة ست وثلاثة ملايين ومائة وقيل سنة سبع وثلاثة ملايين ومائة وقيل سنة ثمان وثلاثة ملايين ومائة وقيل سنة تسع وثلاثة ملايين ومائة وقيل سنة أربعة ملايين ومائة وقيل سنة احدى وأربعة ملايين ومائة وقيل سنة اثنتين وأربعة ملايين ومائة وقيل سنة ثلاث وأربعة ملايين ومائة وقيل سنة اربع وأربعة ملايين ومائة وقيل سنة خمس وأربعة ملايين ومائة وقيل سنة ست وأربعة ملايين ومائة وقيل سنة سبع وأربعة ملايين ومائة وقيل سنة ثمان وأربعة ملايين ومائة وقيل سنة تسع وأربعة ملايين ومائة وقيل سنة خمسة ملايين ومائة وقيل سنة احدى وخمسة ملايين ومائة وقيل سنة اثنتين وخمسة ملايين ومائة وقيل سنة ثلاث وخمسة ملايين ومائة وقيل سنة اربع وخمسة ملايين ومائة وقيل سنة خمس وخمسة ملايين ومائة وقيل سنة ست وخمسة ملايين ومائة وقيل سنة سبع وخمسة ملايين ومائة وقيل سنة ثمان وخمسة ملايين ومائة وقيل سنة تسع وخمسة ملايين ومائة وقيل سنة ستة ملايين ومائة وقيل سنة احدى وستة ملايين ومائة وقيل سنة اثنتين وستة ملايين ومائة وقيل سنة ثلاث وستة ملايين ومائة وقيل سنة اربع وستة ملايين ومائة وقيل سنة خمس وستة ملايين ومائة وقيل سنة ست وستة ملايين ومائة وقيل سنة سبع وستة ملايين ومائة وقيل سنة ثمان وستة ملايين ومائة وقيل سنة تسع وستة ملايين ومائة وقيل سنة سبعة ملايين ومائة وقيل سنة احدى وسبعة ملايين ومائة وقيل سنة اثنتين وسبعة ملايين ومائة وقيل سنة ثلاث وسبعة ملايين ومائة وقيل سنة اربع وسبعة ملايين ومائة وقيل سنة خمس وسبعة ملايين ومائة وقيل سنة ست وسبعة ملايين ومائة وقيل سنة سبع وسبعة ملايين ومائة وقيل سنة ثمان وسبعة ملايين ومائة وقيل سنة تسع وسبعة ملايين ومائة وقيل سنة ثمانية ملايين ومائة وقيل سنة احدى وثمانية ملايين ومائة وقيل سنة اثنتين وثمانية ملايين ومائة وقيل سنة ثلاث وثمانية ملايين ومائة وقيل سنة اربع وثمانية ملايين ومائة وقيل سنة خمس وثمانية ملايين ومائة وقيل سنة ست وثمانية ملايين ومائة وقيل سنة سبع وثمانية ملايين ومائة وقيل سنة ثمان وثمانية ملايين ومائة وقيل سنة تسع وثمانية ملايين ومائة وقيل سنة تسعة ملايين ومائة وقيل سنة احدى وتسعة ملايين ومائة وقيل سنة اثنتين وتسعة ملايين ومائة وقيل سنة ثلاث وتسعة ملايين ومائة وقيل سنة اربع وتسعة ملايين ومائة وقيل سنة خمس وتسعة ملايين ومائة وقيل سنة ست وتسعة ملايين ومائة وقيل سنة سبع وتسعة ملايين ومائة وقيل سنة ثمان وتسعة ملايين ومائة وقيل سنة تسع وتسعة ملايين ومائة وقيل سنة عشرة ملايين ومائة وقيل سنة احدى عشرة ملايين ومائة وقيل سنة اثنتين عشرة ملايين ومائة وقيل سنة ثلاث عشرة ملايين ومائة وقيل سنة اربع عشرة ملايين ومائة وقيل سنة خمس عشرة ملايين ومائة وقيل سنة ست عشرة ملايين ومائة وقيل سنة سبع عشرة ملايين ومائة وقيل سنة ثمان عشرة ملايين ومائة وقيل سنة تسع عشرة ملايين ومائة وقيل سنة عشرين مليون ومائة وقيل سنة احدى وعشرين مليون ومائة وقيل سنة اثنتين وعشرين مليون ومائة وقيل سنة ثلاث وعشرين مليون ومائة وقيل سنة اربع وعشرين مليون ومائة وقيل سنة خمس وعشرين مليون ومائة وقيل سنة ست وعشرين مليون ومائة وقيل سنة سبع وعشرين مليون ومائة وقيل سنة ثمان وعشرين مليون ومائة وقيل سنة تسع وعشرين مليون ومائة وقيل سنة ثلاثين مليون ومائة وقيل سنة احدى وثلاثين مليون ومائة وقيل سنة اثنتين وثلاثين مليون ومائة وقيل سنة ثلاث وثلاثين مليون ومائة وقيل سنة اربع وثلاثين مليون ومائة وقيل سنة خمس وثلاثين مليون ومائة وقيل سنة ست وثلاثين مليون ومائة وقيل سنة سبع وثلاثين مليون ومائة وقيل سنة ثمان وثلاثين مليون ومائة وقيل سنة تسع وثلاثين مليون ومائة وقيل سنة أربعين مليون ومائة وقيل سنة احدى وأربعين مليون ومائة وقيل سنة اثنتين وأربعين مليون ومائة وقيل سنة ثلاث وأربعين مليون ومائة وقيل سنة اربع وأربعين مليون ومائة وقيل سنة خمس وأربعين مليون ومائة وقيل سنة ست وأربعين مليون ومائة وقيل سنة سبع وأربعين مليون ومائة وقيل سنة ثمان وأربعين مليون ومائة وقيل سنة تسع وأربعين مليون ومائة وقيل سنة خمسين مليون ومائة وقيل سنة احدى وخمسين مليون ومائة وقيل سنة اثنتين وخمسين مليون ومائة وقيل سنة ثلاث وخمسين مليون ومائة وقيل سنة اربع وخمسين مليون ومائة وقيل سنة خمس وخمسين مليون ومائة وقيل سنة ست وخمسين مليون ومائة وقيل سنة سبع وخمسين مليون ومائة وقيل سنة ثمان وخمسين مليون ومائة وقيل سنة تسع وخمسين مليون ومائة وقيل سنة ستين مليون ومائة وقيل سنة احدى وستين مليون ومائة وقيل سنة اثنتين وستين مليون ومائة وقيل سنة ثلاث وستين مليون ومائة وقيل سنة اربع وستين مليون ومائة وقيل سنة خمس وستين مليون ومائة وقيل سنة ست وستين مليون ومائة وقيل سنة سبع وستين مليون ومائة وقيل سنة ثمان وستين مليون ومائة وقيل سنة تسع وستين مليون ومائة وقيل سنة سبعين مليون ومائة وقيل سنة احدى وسبعين مليون ومائة وقيل سنة اثنتين وسبعين مليون ومائة وقيل سنة ثلاث وسبعين مليون ومائة وقيل سنة اربع وسبعين مليون ومائة وقيل سنة خمس وسبعين مليون ومائة وقيل سنة ست وسبعين مليون ومائة وقيل سنة سبع وسبعين مليون ومائة وقيل سنة ثمان وسبعين مليون ومائة وقيل سنة تسع وسبعين مليون ومائة وقيل سنة ثمانين مليون ومائة وقيل سنة احدى وثمانين مليون ومائة وقيل سنة اثنتين وثمانين مليون ومائة وقيل سنة ثلاث وثمانين مليون ومائة وقيل سنة اربع وثمانين مليون ومائة وقيل سنة خمس وثمانين مليون ومائة وقيل سنة ست وثمانين مليون ومائة وقيل سنة سبع وثمانين مليون ومائة وقيل سنة ثمان وثمانين مليون ومائة وقيل سنة تسع وثمانين مليون ومائة وقيل سنة تسعين مليون ومائة وقيل سنة احدى وتسعين مليون ومائة وقيل سنة اثنتين وتسعين مليون ومائة وقيل سنة ثلاث وتسعين مليون ومائة وقيل سنة اربع وتسعين مليون ومائة وقيل سنة خمس وتسعين مليون ومائة وقيل سنة ست وتسعين مليون ومائة وقيل سنة سبع وتسعين مليون ومائة وقيل سنة ثمان وتسعين مليون ومائة وقيل سنة تسع وتسعين مليون ومائة وقيل سنة مائتين مليون ومائة وقيل سنة احدى ومائتين مليون ومائة وقيل سنة اثنتين ومائتين مليون ومائة وقيل سنة ثلاث ومائتين مليون ومائة وقيل سنة اربع ومائتين مليون ومائة وقيل سنة خمس ومائتين مليون ومائة وقيل سنة ست ومائتين مليون ومائة وقيل سنة سبع ومائتين مليون ومائة وقيل سنة ثمان ومائتين مليون ومائة وقيل سنة تسع ومائتين مليون ومائة وقيل سنة ثلاثمائة مليون ومائة وقيل سنة احدى وثلاثمائة مليون ومائة وقيل سنة اثنتين وثلاثمائة مليون ومائة وقيل سنة ثلاث وثلاثمائة مليون ومائة وقيل سنة اربع وثلاثمائة مليون ومائة وقيل سنة خمس وثلاثمائة مليون ومائة وقيل سنة ست وثلاثمائة مليون ومائة وقيل سنة سبع وثلاثمائة مليون ومائة وقيل سنة ثمان وثلاثمائة مليون ومائة وقيل سنة تسع وثلاثمائة مليون ومائة وقيل سنة اربعمائة مليون ومائة وقيل سنة احدى واربعمائة مليون ومائة وقيل سنة اثنتين واربعمائة مليون ومائة وقيل سنة ثلاث واربعمائة مليون ومائة وقيل سنة اربع واربعمائة مليون ومائة وقيل سنة خمس واربعمائة مليون ومائة وقيل سنة ست واربعمائة مليون ومائة وقيل سنة سبع واربعمائة مليون ومائة وقيل سنة ثمان واربعمائة مليون ومائة وقيل سنة تسع واربعمائة مليون ومائة وقيل سنة خمسمائة مليون ومائة وقيل سنة احدى وخمسمائة مليون ومائة وقيل سنة اثنتين وخمسمائة مليون ومائة وقيل سنة ثلاث وخمسمائة مليون ومائة وقيل سنة اربع وخمسمائة مليون ومائة وقيل سنة خمس وخمسمائة مليون ومائة وقيل سنة ست وخمسمائة مليون ومائة وقيل سنة سبع وخمسمائة مليون ومائة وقيل سنة ثمان وخمسمائة مليون ومائة وقيل سنة تسع وخمسمائة مليون ومائة وقيل سنة ستمائة مليون ومائة وقيل سنة احدى وستمائة مليون ومائة وقيل سنة اثنتين وستمائة مليون ومائة وقيل سنة ثلاث وستمائة مليون ومائة وقيل سنة اربع وستمائة مليون ومائة وقيل سنة خمس وستمائة مليون ومائة وقيل سنة ست وستمائة مليون ومائة وقيل سنة سبع وستمائة مليون ومائة وقيل سنة ثمان وستمائة مليون ومائة وقيل سنة تسع وستمائة مليون ومائة وقيل سنة سبعمائة مليون ومائة وقيل سنة احدى وسبعمائة مليون ومائة وقيل سنة اثنتين وسبعمائة مليون ومائة وقيل سنة ثلاث وسبعمائة مليون ومائة وقيل سنة اربع وسبعمائة مليون ومائة وقيل سنة خمس وسبعمائة مليون ومائة وقيل سنة ست وسبعمائة مليون ومائة وقيل سنة سبع وسبعمائة مليون ومائة وقيل سنة ثمان وسبعمائة مليون ومائة وقيل سنة تسع وسبعمائة مليون ومائة وقيل سنة ثمانمائة مليون ومائة وقيل سنة احدى وثمانمائة مليون ومائة وقيل سنة اثنتين وثمانمائة مليون ومائة وقيل سنة ثلاث وثمانمائة مليون ومائة وقيل سنة اربع وثمانمائة مليون ومائة وقيل سنة خمس وثمانمائة مليون ومائة وقيل سنة ست وثمانمائة مليون ومائة وقيل سنة سبع وثمانمائة مليون ومائة وقيل سنة ثمان وثمانمائة مليون ومائة وقيل سنة تسع وثمانمائة مليون ومائة وقيل سنة تسعمائة مليون ومائة وقيل سنة احدى وتسعمائة مليون ومائة وقيل سنة اثنتين وتسعمائة مليون ومائة وق

الصدق وجبير بن مطعم وعثمان بن عبد العزى ومحمود بن الربيع والفضل بن العباس ورافع بن خديج وكعب بن مالك
وحاتم بن عبد الله وثوبان مولى رسول الله صلى الله عليه وسلم وعمرو بن العاص وشرحبيل بن حسنة ومعاذ بن جبل وبديل
الخطاب ومحمد بن مسلمة وزيد بن خالد والعباس بن مرداس المصنف الى دلائلهم واجوبة
النوع وفي بعض من ذكرناه من قبل نيف وثمانون رجلا والله اعلم وعلى هذا فالذي يهولوا ان يذكروا في الفرسان كل
من النوع الذي قبله وانما اغفرت عليه من ذكر في ثمانية عشر ما خرم المصنف على ان المري قد ذكر خلقا ما خرم
المصنف في نسبة محمود بن الربيع والفضل والعباس ومحمد بن مسلمة وبلال بن رباح فصار ظاهر ما بين محمود بن الربيع
ابو نعيم وان نسبه هو من الفضل ومحمد بن مسلمة وبلال بن رباح ابو عبد الله والله اعلم ⊙

النوع الثالث والخمسون معرفة المولف والمختلف

قوله ان القسم الاول سلام وسلام جميع ما ترد عليه من ذلك نحو مشدد اللام الاخيرة فقد زعم قوم على
ان بعد اخرون او ثلثة ما لم يصف احدهم مثل من سلام اخو عبد الله بن سلام وذكره ابن منده في الصحابة وذكر ابن يحيون
في دليله على الاستيعاب ان اخي عبد الله بن سلام واسمه الحارث وقال ذكر المصنف لعبد الله بن سلام ما وعن
ذكر هذا لانه عرف ان اخاه وابن اخيه ينتسبون الى سلام وابو عبد الله والد عبد الله بن سلام ان اخا عبد الله بن سلام ذكره
ابن يحيون في الصحابة في دليله على الاستيعاب في افراد حرف السين والثالث سلام احد اجداد ابي نعيم النسفي
واسم ابي نعيم محمد بن احمد بن محمد بن موسى بن سلام النسفي الشافعي يحمد النسب ايضا الى جده
توفي بعد التسعين وثلثمائة ذكره الوشي في مشتبه النسبة وابو سلام جد سعدي جعفر بن سلام السيدي
مات سنة اربع عشرة وستمائة ذكره ابن نقطة في التكملة قوله للثاني عمارة بضم العين الاولى
بن عمارة بن الصحابة ومنهم من ضمه ومن بعدها ثم عمارة بالضم والله اعلم اسم فلان تقدم على الملاقب عمارة
بفتح العين وتشديد الميم ومن ذلك عبد الله بن زياد بن عمرو بن عمرة بن عمارة بن الهلوي شهد بدرا وهو
المعروف بالمجذر وبزيد وبعثات وعبد الله سنو تعلبة بن حزمة بن اخرم بن عمرو بن عمارة بن معبد وذكره في الصحابة
شهد بدرا العقبتين وشهد بعثات وعبد الله بدرا وسنو عمارة الهلوي نظر منهم ومدرك بن عبد الله الخثعمي
بن عمارة وولده عمر بن عبد العزيز بن عمرة ذكرهم الدارقطني وابن ماكولا وجعفر بن احمد بن علي بن عبد الله بن عمارة
الجرجاني روى عن سعيد البناء وولده قاسم واحمد اما جعفر بن احمد بن عمارة وابو عمر محمد بن عمر بن علي بن عمارة
الجرجاني ذكرهم ابن نقطة في التكملة وابو القاسم محمد بن عمارة الجرجاني ذو الوشي في المشتبه ومحمد بن عبد الله
منهم عمارة بن عبد الوهاب بن ابي سلمة الخجستي وعمارة بن نافع بن عمر الجمحي وعمارة جده ابو سفيان
احد الصفة ابو الرقي روى عن ابي بلال الغنوي يروي عنه ابو بسفيان ذكرهم ابن ماكولا في الاكمال واما
كون والد ابي بن عمارة فرد انه هو المشهور وهو الذي اقتصر عليه ابن ماكولا وعمر واحد الاربعة الذين قطعي بالان
قرشيا قال لقاعمارة بكسر العين وهذا الذي يختص بقريش وانما قاله الدارقطني مثلا لما دون الفاضل وفوق

البطون من العرب قاله وما كان من فوق بطون العرب ودون قبائلهم نحو عمارة بكسر العين قال الزبير بن بكار العرب
على ست فخذ شعب وقبيلة وعمارة وبطن وفخذ وفصيلة وما سوى هذا فانما تعد فيها العرب فمضر
شعب وخزانة قبيلة وقريش عمارة وقصي بطن وهاشم فخذ وسنو العباس فصيلة اسم وقد نظمها في بيت

العرب العرباط ان عددهُ ∴ فصيلة الزبير وهي بنتهُ

اعم دال الشعب والقبيلة ∴ عمارة بطن فخذ فصيلهُ

قوله جزام بالزاي في قريش وجزام بالراء المهملة في الانصار والله اعلم اسم والمراد مع شرح الجلاء
المهملة في الاول وفتحها في الثاني وقد توهم من عبارة الشيخ انه قد وقع الاول والثاني في قريش وليس كذلك
الانصار وليس مراد المصنف وانما اراد ان ما وقع من هذا في قريش يكون بالزاي وما وقع من ذلك في الانصار
يكون بالراء وقد ورد الامران جميعا فمثال عمر قريشي والانصاري والزاي ما وقع في هذه القبائل بالراء المهملة
ووقع الامران معا في خزاعة فمن الاول في خزاعة ابو محمد جهيش بن بالدا الشعر بن سعد بن اخرم وقال الاستيعاب
بن خليف بن مقدم بن اخرم بن ضبيش بن حزام بن جلشية بن سلول بن كعب بن عمرو بن ربيعة الخزاعي وقال ابن
عبد البر جلشية بن كعب بن عمرو وهو ابو خزاعة اسمه وقال جهيش يوم فتح مكة مع خالد بن الوليد وابن اسبه جزام
بن هشام بن حبيش روى عن ابيه عزام معبد فصمها المشهورة في الجيم وروى عنه ابو النضر هاشم بن القاسم
وابن ادريس والعنبري وام معبد واسمها عاتكة بنت خليف وقيل عاتكة بنت ظالم بن خليف بن مقدم بن سعيد
بن اخرم بن ضبيش بن حزام بن جلشية الخزاعية وهي عمة جهيش المذكور على القول الثاني
وبه جزم ابن عبد البر وتوهم ابن ماكولا في الاكمال ومن الساطي في خزاعة انها ماتت الدارقطني وابن
ماكولا عن جبلة بن جلشية ان في خزاعة جزام بن جلشية بن كعب بن سلول بن كعب فلان هكذا قال ابن ماكولا
جزام بن جلشية وجزام بن جلشية فيهما جميعا والظاهر انه واحد اختلف في ضبطه وسيأتي تحقيقه ان
جبلة بالزاي المهملة وجعله غيره بالراي والحمل ان جزام بن جلشية وجزام بن جلشية اخوان وهو الصحيح ووقع
جزام بالزاي في بني عامر بن صعصعة وبني عامر بن لؤي بن غالب فمن بني عامر بن صعصعة جزام بن ربيعة بن مالك
العامري بني عامر بن صعصعة احد الشعراء واسمه عبد الله بن جزام بن ربيعة قتله المختار
زاي عبيد ومن بني عامر بن لؤي بن غالب ام الحنين بنت جزام بن خالد بن ربيعة بن عامر بن لؤي بن غالب تزوجها
علي راي لؤي بن غالب وجزام بن اسمعيل العامري لم ادر في اي بني عامر هو وقد ذكره ابن ابي حاتم وابن ماكولا منقوطا
عن مصر والله اعلم ووقع جزام بالزاي في بلي وخثعم وجذام ولخم بن عمرو وخزاعة وعذرة وقرار جزام ٥
وهذيل وعفار والنخع وذاته وبني الحيرة من بلي جهيش ام بن عوف البلوي وفي خثعم بن عبد عوف الخثعمي
وقال ابن حبيب في بلي جزام بن جعفل بن عمرو بن جشم بن وديم قال وفي جذام جزام قال وفي لخم بن عدي
جشم بن لخم بن عدي بن رشد سماه بن لخم قال وفي عذرة جزام بن ضبة وقال الزبير بن بكار جشم وبزاح ابنا

ربعة بن حزام بن ضنة اخو القعني بن طلاب لابيه وامه وولده حمل بن معمر الشاعر وفي فزارة حزام بن وابصة الفزاري الجد الثالث بن عمرو بن نوفه بن لحاش بن زادي بن سنخ بن فزارة شاعر فارس ذكره المرزباني وفي هذيل الداخل بن حزام شاعر منهم وقال الاصبحي الداخل اسمه زهير بن حزام احد بني سهيل بن مجويه بن هذيل وفي عفار حزام بن عفار بن سليل بن ضمرة بن نزار بن عبد مناة بن ولده ابو دثار العفاري وابو سنبكة العفاري وفي النخع حزام بن ارطم النخعي وفي جاسة حزام بن ملكان بن ذاسة بن جزء بن مدركة وفي بني تميم حزام بن ثعلبة بن يربوع بن حنظلة بن مالك بن زيد مناة بن تميم بن مر بن اد بن طابخة بن الياس بن مضر بن نزار بن معد بن عدنان شهد حنينا الكدر عليه مع رسول الله صلى الله عليه وسلم فمات وقد ذكر الطبري والطبراني والله اعلم ①

قوله الشعر باسكان الشين والشعر بفتحها وحدث الكسائي مرة بالفتح والباقي باسكان العين ثم قد يرد عن قوله والباقي باسكان الشين ثم في الالف ساكنة وفي اللبن ما هو باسكان الفاء ولم ما هو باسكان المعجمة والفاء كما ستراه فاما شعر في الاسماء بغير الفاء فجاء منهم شعر بن عبد الرحيم وهو الذي ذكره وشعر بن حبيب الخزوي جد عمر بن عبد العزيز وشعر بن حبيب اخر روى عن ابراهيم بن ادريس الحضرمي وشعر بن عبد الله روى عن عزرة وشعر بن عبد الرحمن بن سلمان بن مجول شيخ لابي يعلى الموصلي وشعر بن حبان اخو اشيخ لاحمد بن علي الابار وشعر بن عباس الالاني شيخ للطبراني واما في الفاء فابو الشعثاء عمرو بن زياد شيخ لاحمد بن العباس العوفي ② واما الشعثم بضم الشين المعجمة وفتح العين وضم الفاء فهو محمود الشعثم شاعر لقب بذلك قاله وهو محمود بن الحارث بن تميم بن مر والله اعلم قوله

وقد اجاز الرجز الاصمعي كقوله بدا مرد من القوم ذو الشعرات ③

هكذا رواه الشيباني في موضع من الكتاب ان محمود الحارث هذا له الشعثم وان هذا البيت له وذاك انه قال في باب الشين المعجمة وفاتح ذلك باب الشين المعجمة هذا ان محمود الحارث هذا الشعثم وهو الذي يقال له الحارث الاخير وهذا هو المشهور وبه جزم الدارقطني وحده عن ابن حبيب وذا جزم به الرشاطي في الانساب وحده عن الطبي وذا حده الصيمري في اول ترجمة الشعثم وعن ابن الطبي وعن ابن حبيب ايضا الذي في الرشاطي هكذا عن ابن حبيب الا ان الدارقطني قال شعثم بن الحارث ضبطه بالحاء المهملة والثاء المثلثة وظاهر كلام الدارقطني ان الثاء قال شعثم بن الحارث مصغرا بعد والمشهور الاول انه قال محمود الحارث وهو قول ابن الطبي وابن عبيد الهاشمي وابن سلام وهو الذي نقله النحاس عن ابن حبيب ايضا فالله اعلم قال ابن حبيب والشعثمان السماعي قال وانما سمي شعثمان الشعثم لان الشعثم بن مجلسا وشماه صاحبا ورئيسا هذين الشعثمان فسميت شعثمان الشعثم والظاهر ان المصنف انما اراد ضبط ما هو ما انفرد فلا رد عليه ما هو لغاف وانما رد عليه ما ليس في العين ومن بعدهم وهو ترجيح قول المرزوقي بالمشدد واما اراء جاء فانه ذكر اللغتين الدوري في باب مثنى المعجف الذي ذكر فيه الشعثم بن محمد ولم يذكر احد الا الافراد مشددا والله اعلم قوله اجمال واجمال لم نعرف ذا واما الحدث او ضمن ذا بعد ما اخذ له الحد اول اجمال ما كان المهملة صفة فانما الاشهر ان يعبد الله اجمال والذي موسى بن هرون اجمال ايجاز اجمال ايجاز فاحفظ حتى يعبد الغني اجمال فاحفظ انه فان نزارا فعلما ان هذه من اجمال ما كان المهملة وقد اشار احمد بن ابي طاهر المصنف عن عبد الغني بن سعيد من اشهر واجمال فان نزارا قبل ان يحمل حافظه فيه ولد موسى بن هرون ايجاز فاحفظ وهو اعز ما يبيه

الباب ان لا يقال الاشهر عنه شيئا في عنه كذا فانه اخباري لفعل كذا وهذا هو الظاهر فان المصنف زاده في المتن كما قدمناه فلا يرد عليه قول من رد في هذا الباب والله اعلم قوله غنام بالغين المعجمة والنون المشددة وبغنام بالغين المهملة والنون الثقيلة المشددة هذا لا يعرف من الجبل الثاني غير غنام بن علي العامري والد علي بن غنام الزاهد والذي وزن الاول اسم فلان بل اسم من الجبل الثاني اسفاحميد المذكور وهو غنام بن علي بن غنام بن علي العامري قوله مشور ومشوّر اما مشوّر بفتح الميم وتشديد الواو وضمها فهو مشور بن يزيد المالكي الكاهلي لم يصحبه ومشوّر بن عبد الملك التيوني روى عنه معقل بن عبيد الله العنزي وبن عبيد ذكره العقيلي وبن يونس وابو احمد العسكري وغيرهم وانما نعلم مشور بالميم واسكان الشين والله اعلم انما ذكر الدارقطني وابن ماكولا المشدد الا مشوّر بن يزيد المالكي فقط وقالا ان مشورا احماء ولم يستدركا ان يقطه عليها غيرهما ولا نزيد على ان يقطه نعم تبع ابن الصلاح الذهبي في الشبه واما ما حذاه المصنف عن العماري من جعله مشوّر بن عبد الملك بالتشديد فقد اهملت نسخ التاريخ الكبير هذا مع انها ناوفت على ذكر التصحيف على ذكره في باب مشور بالتخفيف فذكر في باب مشور بن محرمة والذي وقفت عليه منه ثلث نسخ صحيحة ولم يذكر احد من التسع الثلثة في غير هذا الباب وذكره التصحيف الاخير بن في باب الواحد ايضا فذكر مشوّر بن يزيد الماهلي ولم يذكر بعده مشوّر بن عبد الملك وذكر في كل من الباقين انه روى عنه معن بن عيسى زاد في باب مشور المخفف انه روى عنه ابن وهب ايضا وعلى هذا فقياس ترتيب ذلك ذكره في باب الواحد وذكر فيه اسمين وقد تقدما ما زاد عليه متقدم ذكر الصحابة في اول حرف باب فلعله اراد ان مشور بن يزيد فرد في الصحابة ومشوّر بن عبد الملك فرد فيمن بعد الصحابة ولم يذكر مشور بن عبد الملك في احد من نسخ التاريخ التي وقفت عليها في باب الواحد ولا في الافراد على ذكر في باب مشور بن محرمة وهذا يدل على انه عنده مخفف واما اراده في التصحيف الاخير بن في الباقين محتمل انه للاختلاف في ضبطه وانه لم يجزم عنده وبراي الباقين هو فاوردته وزاد في النسخة الفذة من التاريخ ايضا التي لم يذكر فيها في باب الواحد مشور بن عبد الملك وذكر مشوّر بن يزيد الصحابي ثم ذكر بعده محمد بن مسعود الصحابي ثم ذكر بعده مشور بن مزرد وفي هذا الترتيب وهذا دليل على ان الترتيب ايضا المشدد وفضله منها لمحمد بن مسعود الصحابي على ما ذكر في الصحابة اولا في باب الواحد ثم اضل الى الافراد في الباقين ومن بعدهم وهو ترجيح قول المشوّر بن مزرد في المشدد واما اراء جاء فانه ذكر اللغتين الدوري في باب مثنى المعجف الذي ذكر فيه الشعثم بن محمد ولم يذكر احد الا الافراد مشددا والله اعلم قوله اجمال واجمال لم نعرف ذا واما الحدث او ضمن ذا بعد ما اخذ له الحد اول اجمال ما كان المهملة صفة فانما الاشهر ان يعبد الله اجمال والذي موسى بن هرون اجمال ايجاز اجمال ايجاز فاحفظ حتى يعبد الغني اجمال فاحفظ انه فان نزارا فعلما ان هذه من اجمال ما كان المهملة وقد اشار احمد بن ابي طاهر المصنف عن عبد الغني بن سعيد من اشهر واجمال فان نزارا قبل ان يحمل حافظه فيه ولد موسى بن هرون ايجاز فاحفظ وهو اعز ما يبيه

وقف لله تعالى

وابن ماكولا في الاكمال وصاحب المشارق وجزم به في المؤتلف والمختلف للدارقطني ان جرير بن حازم رواه كذلك وبه
جزم المزي في الاطراف ولم اجد احدا من المتقدمين قاله ابا رباح ولكن المزي تبع صاحب الكمال في ذلك وكان سبب
وقوع الوهم في ذلك ان لهم شيخا اخر يسمى زياد بن رباح القتبا وهو مصري فالاول والله اعلم ... عن ذلك
راى ... وروى عن الحسن البصري وقيد هذا ابو رباح فاما البخاري في التاريخ الكبير وابن ابي حاتم في الجرح والتعديل
والنسائي في الكنى وابن حبان في الثقات وابو احمد الحاكم في الكنى والدارقطني وابن ماكولا في المؤتلف والمختلف والخطيب
في المتفق والمفترق وانما نبهت على ذلك وان كان الصواب ما قاله المصنف لئلا يغتر بكلام المزي في التهذيب
ويتعلق به في شرح الالفية الامر الثاني ان قول المصنف ان البخاري حكى فيه الوجهين فيه نظر فان
البخاري لم يحك فيه شيئا وانما ... في التاريخ الكبير وحكى الاختلاف ... ابو الحسن والاختلاف
في اسم ابيه ولم يحك الخلاف في انه بالموحدة او المثناة ... وهذه عبارته في التاريخ الكبير زياد بن
رباح ابو قيس روى عنه ... قاله ايوب ومهدي بن ميمون عن غيلان بن جرير عن زياد بن رباح وقال ابن المنذر
جرير بن حازم عن غيلان عن ابي قيس بن رباح القيسي وقال محمد بن يوسف عن ... عن يونس بن عبيد عن غيلان عن
زياد بن مطر عن ابي هريرة عن النبي صلى الله عليه وسلم في العصبية انتهى فهكذا هو في نسخ التاريخ ابن رياح بالمثناة في
الموضعين وانما اراد الاختلاف فيما ذكره لا ضبط الحروف ولكن المصنف تبع في ذلك صاحب المشارق فانه حكى عن
البخاري فيه الوجهين وحكى عن ابن الجارود انه ضبطه بالموحدة والله اعلم قوله وقيل ابن زريق
وسلم بن قتيبة وسلم بن ابي الذيال وسلم بن عبد الرحمن هؤلاء ابن زيد باسكان اللام ومن عدا من سالم بالالف والله اعلم
اعترض عليه بان احدهما ... ان اصحاب المؤتلف والمختلف كالدارقطني وابن ماكولا وغيرهما لم يذكروا هذه
الترجمة وكيف ذكرها وانه خطأ الزيادة او الالف في سالم وانما ذكرها صاحب المشارق فتبعه المصنف الامر
الثاني انه فات المصنف وصاحب المشارق قبله ان يستثنوا سلم بن سالم الرازي فقد روى له مسلم في الصحيح
في فضائل النبي صلى الله عليه وسلم حديث ابن عمر عن النبي صلى الله عليه وسلم ... وشيعي ودخل البخاري في البيوع
غير منسوب عنه حديث النهي عن بيع الثمار حتى يبدو صلاحها قال ورواه علي بن حجر عن حكام عن عنبسة عن
زكريا بن خالد عن ابي الزناد قوله وما سليمان القارئ وسليمان بن عامر وسليمان الاغر وعبد الرحمن بن
سليمان وهو عدا هؤلاء بالياء وقد اعترض عليه من ... ان اصحاب المؤتلف والمختلف لم يوردوا
هذه الترجمة في كتبهم كالدارقطني وابن ماكولا لعدم اشتباهها بالزيادة بالياء في الصحيح وانما ذكرها صاحب المشارق
فتبعه المصنف الامر الثاني انه فات المصنف وصاحب المشارق قبله ان يستثنيا سليمان بن ربيعة الباهلي
فقد روى له مسلم في صحيحه في باب الزكاة من رواية ابي وائل عن سليمان بن ربيعة قال قال عمر قسم رسول الله صلى الله عليه وسلم
قسما فقلت والله لغير هؤلاء احق منهم قال انهم خيروني بين ان يسالوني بالفحش او يبخلوني ولست بباخل وذلك
روى مسلم في صحيحه في باب الدعاء حديث ... رواه صفوان بن سليم عن عبد الله بن سليمان عن ابيه عن ابي هريرة قال

وقف لله تعالى

قال رسول الله صلى الله عليه وسلم ان الله يبعث ريحا من اليمن الين من الحرير فلا تدع احدا في قلبه مثقال ذرة من ايمان
الا قبضته ووقع في الاطراف تخليط في هذا الحديث عبيد الله بن سلمان فصغر عبيد الله وهو وهم وانما هو عبد الله
مكبر وكذا ذكره ابو مسعود الدمشقي في الاطراف على الصواب وعبد الله بن سلمان هذا ابوه هو سلمان الاغر وقد قال
شيخ المصنف ان دخوله استادا امام حنبل ... وهذا الحديث ... انه اخر وقد روى مالك في الموطأ والبخاري
من طريقه حديثا عن عبيد الله بن سلمان لكنه لم يسم اباه بل جاء رواه مالك عن زيد بن رباح وعبيد الله بن ابي عبد الله الاغر
كلاهما عن ابي عبد الله الاغر عن ابي هريرة عن النبي صلى الله عليه وسلم انه قال صلاة في مسجدي هذا خير من الف صلاة فيما
سواه من المساجد الا المسجد الحرام فابو عبد الله الاغر هو سلمان وقد روى مسلم في الفتن حديثا من رواية محمد بن
فضيل عن ابي اسماعيل عن ابي حازم عن ابي هريرة مرفوعا والذي نفسي بيده لا تذهب الدنيا حتى يمر الرجل على
القبر الحديث وحديث والذي نفسي بيده لا تذهب الدنيا حتى ياتي على الناس يوم لا يدري القاتل فيم قتل الحديث
وابو اسماعيل هذا اسمه بشير بن سلمان ولكن لم يلزم المصنف ذكره لان ذكره في عبيد الله بن سلمان الاول يغني
عن ذكره في الصحيح وقد قيل ان ابا اسماعيل المذكور في الحديث الاخير وانما ذكرنا الاول لانه المصنف ذكر ابا حازم ولم
يذكر الاول اسمه احمد سلمان وانما ذكر له في الصحيح بالكنية وقد قيل ان ابا اسماعيل المذكور في الحديث الاخير هو
زيد بن كيسان وخطأ المزي في الاطراف فالذي ذكره والصحيح انه بشير ابو اسماعيل في الحديث الذي قبله لوجوه
منها ان بشيرا مشهور بالرواية عنه دون زيد بن كيسان ومنها انه مشهور باسمه وكنيته جميعا وزيد بن
كيسان مشهور باسمه دون كنيته وقد اختلف في كنيته فقيل ابو اسماعيل وقيل ابو منير ومنها انه اسلمي وزيد بن
كيسان يشكري والله اعلم الامر الثاني انه فاته في مسلم ابو اسماعيل هذا الاسلمي في واحد من الحديثين المذكورين
ثم وقع عند ابن ماجه في الحديث الاول انه اسلمي والله اعلم قوله وما شيبان الا سنان
الدؤلي وسنان بن سلمة وسنان بن ربيعة ابو ربيعة واحمد بن سنان وام سنان وابو سنان ضرار بن مرة
الشيباني ومن عدا هؤلاء فشيبان بالشين المعجمة والياء والله اعلم اعترض عليه بامور احدها
ان شيبانا لا يلتبس بسنان لزيادة الياء لكن ولذلك لم يورد الترجمة بعض من صنف في المؤتلف والمختلف
انما اورده الدارقطني وابن ماكولا سنان وسيار وشيبان زاد ابن ماكولا وسيار ولم يوردا شيبان في هذه
الترجمة ولكن المصنف تبع في ذلك صاحب المشارق فانه اورده كذلك موافقا لما ذكره المصنف الامر الثاني
ان في الصحيح اسماء اخر بالسين المهملة والنون غير المذكورة ومنهم الهيثم بن سنان روى له البخاري
في صلاة الليل انه سمع ابا هريرة وهو يقص في قصصه وهو يذكر رسول الله صلى الله عليه وسلم ان اخا لكم لا يقول
الرفث يعني بذلك عبد الله بن رواحة الحديث ومنهم محمد بن سنان العوقي بفتح الواو والقاف حدثنا في صحيح
البخاري روى عنه في باب ... عن فليح بن سليمان عن سعيد بن ميناء عن جابر ان النبي صلى الله عليه وسلم صلى على اصحمة
وروى عنه بهذا الاسناد ... النبي صلى الله عليه وسلم حديث مثلي ومثل الانبياء الحديث ومنهم ابو سنان

الشيباني وهو عمرو بن ... روى مسلم في كتاب الصلوة من روايته وتبع عن ابي عثمان الشيباني عن علي بن ربيعة
عن سليمان بن بريدة عن ابيه سمع النبي صلى الله عليه وسلم رجلا في المسجد قال من دعا الى الجمل الاحمر الحديث وابو عثمان
الشيباني هذا اسمه سعيد بن عثمان هكذا سماه الحاكم في مسنده عن وكيع في هذا الحديث وقد ذكره ابو القاسم
اللالكائي في رجال مسلم وخالفه ابو بكر بن منجويه فزعم انهم اثنان ابو عثمان عمرو بن ... وهو ابو عثمان الشيباني
الاكبر واما ابو عثمان الشيباني الاصغر فهو سعيد بن عثمان قال المزي والاول اولى بالصواب اي ما قاله
اللالكائي ولم ار من اخرجه الا ان سعيد بن عثمان روى له ابن ماجه حديثا عن ابي الزاهرية الامر الثالث
ان ابا عثمان التي ذكرها المصنف ليست لها رواية في الصحيحين ولا في الموطا وانما الذي في الصحيحين حديث ابن
عباس قال لما رجع النبي صلى الله عليه وسلم من حجته قال لام سنان الانصارية ما منعك من الحج الحديث وفيه فان عمرة
في رمضان تقضي حجة وذكر المصنف انها وجدة سنان صواب ولا يرد ذكر الخزاعي بالمهملة واخاء عن يزيد فانه
مذكور عند مسلم من غير روايته وشبهه في الشبيه عليه هنا الا **قوله** ذكر القاضي عياض انه ليس في هذه
الكتب الابلي بالباء الموحدة وجمع ما فيها من هذه الصورة فانما هو الايلي بالياء المثناة من تحت ... **قوله**
روى مسلم الابلي عن شيبان بن فروخ وهو ابلي بالباء الموحدة الا ان الابلي جاء في ... منسوبا الى عوف ما فيه
عليه والله اعلم ... وقد سمعت ... مسلم ... شيبان بن فروخ منسوبا الا ... على القاضي عياض
حفظه وهو الله والله اعلم **قوله** لا يخرج في الصحيحين البزار بالراء المهملة في اخره الا خلف بن هشام البزار
بالراء المهملة في اخره الا خلف بن هشام البزار والحسن بن الصباح البزار انتهى وقد اعترض عليه بان ابا علي الجياني
ذكر في تقييد المهمل يحيى بن محمد بن السكن البزار من شيوخ البخاري في صحيحه وان بشر بن ثابت البزار استشهد به البخاري
قلت ... الزعفراني ذكره في صحيح البخاري ... منسوبا فلا يرد ان على المصنف والله اعلم
قوله سعيد الجريري وعباس الجريري والجريري عن مثنى عن ابي نضرة هذا منها بالجيم المضمومة
وفيها الحريري بالحاء المهملة يحيى بن بشر شيخ البخاري ومسلم والله اعلم انتهى وفيه امور احدها ... ان سعيد
المصنف ما ... الجريري عن مثنى بكونه عن ابي نضرة قد تبعه القاضي عياضا فانه هكذا قال في المشارق ويرد
عليه عدة مواضع في الصحيح ذكر فيها الجريري عن مثنى عن غير ابي نضرة والمراد فيه في المواضع كلها سعيد
الجريري فمن ذلك في الصحيحين في كتاب الصلوة رواه الجريري عن مثنى عن عبد الله بن بريدة عن عبد الله بن مغفل
عن ابو ... في ... صلوة الحديث ومن ذلك عند مسلم في الاطعمة رواه الجريري عن مثنى عن ابي عثمان النهدي
عن عبد الرحمن بن ابي بكر قال نزل علينا اضياف لنا الحديث والحديث رواه البخاري في الادب مصرحا بتسمية الجريري
انه سعيد ومن ذلك عند البخاري في الاحكام رواه الجريري عن مثنى عن طريف ابي تميمة عن جندب مرفوعا من سمع
سمع الله به الحديث ومن ذلك عند مسلم في الكسوف رواه الجريري عن مثنى عن حيان بن عمير عن عبد الرحمن بن سمرة
قال بينما انا ارمي باسهمي في حياة رسول الله صلى الله عليه وسلم اذ كسفت الشمس الحديث ومن ذلك عند مسلم في

الصلوه

الصلوه رواه الجريري عن مثنى عن ابي العلاء يزيد بن عبد الله بن الشخير انه صلى مع النبي صلى الله عليه وسلم قال
فتنخع فدلكها بنعله اليسرى ومن ذلك عند مسلم في الحج رواه الجريري عن مثنى عن ابي الطفيل قال قلت لابن عباس
اراك هذا الرمل بالبيت ... الحديث ومن ذلك عند مسلم ايضا في المناقب رواه الجريري عن مثنى عن ابي
الطفيل قال قلت له ارايت رسول الله صلى الله عليه وسلم قال نعم كان ابيض مليح الوجه الامر الثاني ان ابا علي الجياني
زاد على هذين الاسمين حيان بن عمير الجريري له عند مسلم عن عبد الرحمن بن سمرة الحديث المتقدم في الكسوف وزاد
ايضا ابان بن تغلب الجريري ... روى له ايضا مسلم في صحيحه قلت ... وهذان لا يردان على المصنف
لانهما في كتاب مسلم باسميهما غير منسوبين الامر الثالث ان قول المصنف ان يحيى بن بشر الحريري شيخ
البخاري ومسلم وهم قد تبع فيه صاحب المشارق وتبع صاحب المشارق في ذلك ابا علي الجياني فانه قال في
تقييد المهمل وتبعهما في ذلك ابو احمد ابن عدي فذكره في شيوخ البخاري ... على ... حدثنا ان
الشيخين اخرجا له وذلك لان ذكر ابو نصر الكلاباذي يحيى بن بشر الحريري في رجال البخاري ولم يصنعوا لهم شيئا وانما
روى مسلم وحده ... واحدا عن معاوية بن سلام وهو يحيى بن بشر بن كثير الاسدي الحريري الكوفي واما الذي
روى عنه البخاري فهو يحيى بن بشر البلخي الفلاس في موضعين من صحيحه غير منسوب الاول في باب الحج في باب قول
الله تعالى وتزودوا فان خير الزاد التقوى والثاني في باب هجرة النبي صلى الله عليه وسلم في حديث عن ... قال لابي موسى
هل تدري ما قال ابي ... مع رسول الله صلى الله عليه وسلم الحديث وقد وهم الجياني والكلاباذي في جعلهما الرجلين واحدا وقد
فرق بينهما ابن ابي حاتم في الجرح والتعديل وابن حبان في الثقات وابو بكر الخطيب في كتاب المتفق والمفترق وجزم
الحافظ ابو الحجاج المزي في التهذيب وهو الصواب وبينهما ... البلد والوفاة فاما الحريري فهو
توفي في سنة سبع وعشرين ومائتين قاله محمد بن سعد وابو القاسم البغوي ... سعد في جمادى الاولى في
خلافة الواثق وقال مطين توفي في جمادى الاولى سنة سبع وعشرين ومائتين واما الذي روى عنه البخاري فهو
البلخي توفي في سنة اثنتين وثلاثين ومائتين قاله البخاري في التاريخ وابو حاتم الرازي وابو حاتم بن حبان زاد البخاري انه
مات ... من المحرم ولم يذكر البخاري في تاريخه من هذين الرجلين الا يحيى بن بشر البلخي ولم يذكر الحريري في التاريخ
وذكر ابو احمد بن عدي في شيوخ البخاري يحيى بن بشر المروزي وقال انه روى عن عبد الله بن المبارك ووهم ابن عدي
في ذلك لان الذي روى البخاري عنه ولم يروه عن ابن المبارك وهو متقدم الطبقة روى عنه ابن المبارك وروى هو عن
عكرمة وكنيته ابو وهب هكذا ذكره البخاري في التاريخ الكبير وابن ابي حاتم في الجرح والتعديل وابن حبان في الثقات
والخطيب في المتفق والمفترق وذكره ابن عدي في الضعفاء ولم يكن بحجة فقد قال فيه عبد الله بن المبارك اذا حدثك
يحيى بن بشر عن احد فلا تسال ان لا تسمعه منه وسئل عنه ابن معين فقال ثقة وذكره ابن حبان في الثقات وذكر الخطيب
في المتفق والمفترق ان يحيى بن بشر اربعة ... والرابع يحيى بن بشر بن عبد الله ... روى عن ابي عمر
ابي سعيد الخدري روى عنه سعد بن ... المقري هكذا اورده الخطيب في يحيى بن بشر ووهم في ذلك ...

ابن عباس يقول سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم واما الحديث فاحتجا منه بطرف باب الحديث فهذا
شعبة عن اطلق الرواية عن ابي حمزة والمراد ابو حمزة ناجيا الهلالي والراوي العصاب واسمه عمران
ابن ملحان وقد تنسب مسلم في رواية اخرى فرواه من طريق شعبة عن ابي حمزة العصاب عن ابن عباس
قد ذكر ابو اسحق مسلم في رواية وسماه القشاري في رواية اخرى الحديث في باب النهي عن الاكل على السكرجة
سمعت ابا يوسف يقول سمعت عمران بن ابي عطاء يقول سمعت ابن عباس يقول في وقت سمعت في رواية وان لم يكن
سماعا شعبة يقول ابو عمران سمعت عطاء يقول سمعت ابن عباس يقول سمعت ابا حمزة العصاب
الاعور وقد جاء عن مسلم ما يسمونا العصاب لا يروى عن ابن عباس ولا يروى عنه الا هذا ولا يروى عنه سوى
الثوري وشريك بن عبد الله النخعي وابن عيينة وروى ابو عمران الجوني عن ابي حمزة العصاب في الجزء من الثامن عشر وهو
سمعت عندهم والاول اقدم الثامن وسموه ابو اسحاق الثامن فالله اعلم وقد روى شعبة ايضا عن
ابي حمزة عن ابن عباس وهو سمعت بن عمران وشعبة ما رواه مسلم في الحج من رواية شعبة وقال
شعبة سمعت ابا حمزة الضبعي قال سمعت ابن عباس يقول الا فاعلم ان ابن عباس احدث فربما سمعه ام يطلق
الراوي عن ابي حمزة على شعبة انه الضبعي وهذا اقرب على عباره المصنف والله اعلم وقد ذكرت ما يؤيده انه ذكر انه ذكر ابا
حمزة الذي ناجيم وتبعا لم يذكر ابا حمزة الذي ناجيا فعدم من مسند احمد والله اعلم

قوله والسائل ابو اسامة جميع بن شهر بالتصغير الهاشمي عبد الله بن حماد الآملي روى عنه البخاري في صحيحه اسهى
وقد نظر من جهة ان البخاري لم يخرج في صحيحه رواية عن عبد الله بن حماد الآملي وانما روى في صحيحه عن عبد الله عن منصور
حديثا واحدا بمتابعة يحيى بن معين والدارمي عن سليمان بن عبد الرحمن وموسى بن هارون البردي وظن بعضهم ان عبد الله بن
حماد الآملي هذا هو الطالقاني في رجال البخاري قال المزي وكمل ان يكون عبد الله بن ابي الشاعي الجواز بن اسهى
ويؤيد هذا الاحتمال ان البخاري روى عنه في باب السعفة الذي عبد الله بن سليمان عن عبد الرحمن وعنه سماعا
ويتعلق فاعلم والله اعلم **قوله** حدث العاسم المطرز سماعا شعرا ابي همام او عنه شعرا ابي همام الوليد بن مسلم عن ابن
عمر ابو طالب بن نصر ابا خالد ابن نصر بهذا عمر هذا التوري عمر ابا طالب ابو طالب ابو الوليد عنه عمر ابا
ابن علية عمر ابن الوليد فقد روى عن الوليد التوري احاد شعبة وقد تحولوا وهو على ما ذكر عنده والله اعلم اهسى
قوله اذ المصنف نصوب كلام اعاد خالد ابي طالب احمد بن نصر وتحول الا تحول الوليد مسلم ملبيا ما ذكر عنده
وقد نظر من حيث انه لا يلزم من تونه ملبيا شاهد على عقد من تسلم ان تلبية هذا من عقد عنده اذ الظاهر ان تحول
هذا من ملا الاحاديث المعدودة التي رواها الوليد عن سعيد التوري واذا عرفت ذلك فاني ارى شيخ مرتب الشواخ
واشباه الرجال رواه الوليد بن مسلم عن سعيد بن عبد الله وانما راى شهاد كره وانه عن سعيد التوري ومن ذكر
ذلك البخاري في التاريخ الكبير وانما ذكره تاريخ دمشق والمزي في التهذيب والله اعلم انتهى وشيخ كتب الحديث
رواه الوليد ثم ان عنده في الاسناد السند ولا عنعنة فاورده عن سعيد التوري في السنن الكبرى للنسائي فروى بسنده

اليوم والليلة حدثنا عن ابكار وهو بن معاذ الرملي عن الوليد بن مسلم عن سعيد التوري والله اعلم ورجح دلالة وفاء الوليد
بن مسلم قال سمعي بن عبد الله بن سنين وان الوليد حج سنة اربع وسبعين وماتة وان بعد الحج الى اهله فحل ان يصل الى
دمشق في المحرم سنة حتى وسبعين ومائة فيما قال العاشر بن ذكرا المطرز بن زياد المطرز بن زياد التوري هو الصواب والله اعلم

النوع الخامس والخمسون نوع من كتب عن النوعين اللذين قبله ذكره **قوله**

موسى بن علي بفتح العين وموسى بن علي بضم العين فرق الاول حماد معهم ابو عيسى الخشني الذي روى عنه ابو بكر بن مقسم
المقرئ وابو علي الصواف وعنهما ابن ماجة في سننه **قوله** وابو علي الصواف هو معطوف على ابي بكر بن مقسم لا على ابي
عيسى الخشني وقد توهم بعضهم انه معطوف على ابي عيسى وهو شيخ العلامة علي الدين القرافي في اختصاره لكتاب
ابن الصلاح فقال قال المؤلف كموسى بن علي بضم العين ابو عيسى الخشني وابو علي الصواف اسمه وهذا لا يصح لان ابا علي
الصواف لم يحدث الخشني لموسى بن علي فعلى هذا لم يدرك المصنف منهما احدا موسى بن علي بالضم الا واحدا فاحفظ وزاد
النووي في مختصره للصحيح قال الله تعالى اتم كبرون وهذه نظر ولم ير في المعدود من احد شيئا هكذا الا في رجال
الكتب الستة ولا في تاريخ البخاري ولا في كتاب ابن ابي حاتم ولا في تسمية ابن حبان ولا في تاريخ ابن عساكر ولا في تواريخ
الاسلام تاريخ ابي بكر بن ابي خيثمة والطبقات لمحمد بن سعد وتاريخ مصر لابن يونس والكامل لابن عدي وتاريخ
ساور لها او تاريخ اصبهان لابي نعيم وفي كتاب تاريخ بغداد للخطيب وطبقات مشايخ وفي تاريخ دمشق رجل
واحد وهذه الكتب العشرة الموجودة بعد تاريخ البخاري سمى اسماء الكتب المصنفة في هذا الفن حافظ المزي في التهذيب
وقد راجعت ذلك من جميع ذلك في التواريخ من العشرة الاولى فالاولى **قوله** موسى بن علي بن موسى العنزي الخشني
وهو الذي روى عنه ابو بكر الاباري النحوي وابن مقسم والصواف ذكره الخطيب في التاريخ وقال بعد السافي
موسى بن علي بن موسى ابو الحسن الاصبهاني الخزاز روى عن جعفر بن محمد الفريابي روى عنه محمد بن عمر بن مطر المقرئ وذكر
الخطيب انه توفي سنة اربع وثلاثين وثلاثمائة **قوله** موسى بن علي بن محمد ابو عمران النحوي الصيمري سكن دمشق وحدث بها روى عنه
عنه العنزي الفقيه وغيره وتوفي سنة سبعين وثلاثمائة ذكره ابن عساكر في تاريخ دمشق والرابع
موسى بن علي بن قداح ابو الفضل المؤدب الخباط سمع منه ابو القاسم الطبراني وابو الطيب الطبراني وابو القاسم بن عساكر
توفي سنة سبع وتسعين ومائتين والخامس موسى بن علي العرشي احد المجهولين ذكره الخطيب وتبعه الذهبي
له ترجمة فيه بن احمد وروى له احاديث الاولى ذكرها ابن الوليد في الاول في باب العاف وقال انه روى عن قتيبة
بن احمد بن قتيبة وذكر الدارقطني في المؤتلف والمختلف بن مرة او الخزر قتيبة بن احمد بن قتيبة بن احمد بن عبد الله بن
نوفل عن ابيه عن ابن عباس مرفوعا طاوس شاعر عن عمر فاطمة وعلي صداق ما شاها فجيبها بعضهم الشاعر استاذه طيلان
والسادس موسى بن علي بن عبد الله ابو عمران الاموي من اهل غرب الاندلس روى عن عطاء بن يسار وعنه ابو اسحاق
هود الله وقال توفي ثالث رمضان سنة ثمان وتسعين وخمسمائة والسابع موسى بن علي

ناسم ابو نعيم ان الحبر بن اصله من هراة وهو من اهل استيعاب له معجمان منها شرح الاصباح وشرح المصابيح
للتبريزي ذكره ابن الدباغ في الخطبة ايضا مولده المذكور سنة تواريخ الاسلام من الشرق والغرب الى مرسى الصلاح ثم
سكن احد القرى وصف الشيخ محيي الدين بعد السلام بانه من كبار فقهاء الحنفية رحمه الله تعالى

قوله واما الثاني فهو موسى بن رباح اللخمي المصري بفتح الراء وتشديد الموحدة وبالحاء المهملة كذا
في اهل العراق وفي اللغة بالمعجمة اسم الصنف وما زاد الدال واني به تصحيف اتم بصري والذي في الدلائل لشيخ سعد قاله
في النسخ بالمعجمة اسم الصنف بتشديد الخاء الفاء وذلك وهو الدارقطني قوله وقال بعضهم كذا ضبطه بالفتح اسما له
وبالضم لعبا اسم الصنف بتشديد الخاء الفاء وذلك وهو الدارقطني قوله وما سفارب وشبه
مع الحذاف في الصورة نور بن يزيد الكلاعي الشامي وثور بن يزيد بالياء في اوله الديلي المدني وهذا الذي روى عنه مالك
وحديثه في الصحيحين بعاطف الواو وحديثه عند مسلم خاصة والله اعلم اسم جد الصنف الاول ان قوله
عند ثور بن يزيد وهذا الذي روى عنه مالك يقتضي ان مالكا لم يرو عن ثور بن يزيد وقد ذكر صاحب الكمال ان مالكا
روى عن ثور بن يزيد ومعجمه المزي في تهذيب الكمال عزاه الى ابي داود والنسائي لم ار واحدا منهما ذكر مالكا في شيوخ
الذهبي ولا في عراب مالك الدارقطني ولا عزاه لاحد من اصحاب الاطراف ان قوله ثور بن يزيد حديثه عند مسلم خاصة
وهم منه اخرج له مسلم في الصحيح شيئا واما اخرج له البخاري خاصة وروى له في باب الدعاء عقب الوتر معلقا ان رجلا اتاه
فقال يا نبي الله علمني دعاء ادعو به لنفسي الحديث قال الحافظ عبد الغني بن سعيد في المؤتلف والمختلف ثور بن يزيد
مرفوعا حلوا طعامكم يبارك لكم وحديث ما اعلم احدا خطأه فيه وذكر الدارقطني في العلل بعد هذا الاسناد وروى ايضا
الحمادان عن ثور بن زيد عن خالد بن معدان عن رجل من اصحاب رسول الله صلى الله عليه وسلم قولا اول الحشر مرامي بعمرون البحر قد
اوجبوا الخ قوله ابو عمرو الشيباني وابو عمر الشيباني بالياء مفترقان فالاول بالتاء المثناة فوق والثاني
بالنون المهملة واسم الاول سعد وابا سرو شاكد كذا قاله ابو عمر الشيباني النحوي بتشديد الراء اسم ابيه اقتصر
الصنف على ذكر اسمه بالتاء المثناة فوق وترك ما بعده لانه اشتهر بابي عمرو الشيباني النحوي لكونه اقدم منه ولفوز حديث
السن والفتى ذو عمرو الشيباني النحوي حدث في شيء من الكتب الستة اعاذه الله تعالى منه ان احمد بن حنبل سأل عنه فامتنع
قال ابو موسى واسم الذي لم يدرك الصنف هو زرعة بن عبد الرحمن الشيباني والمعروف ان قصد ابو عمرو هكذا اسماه
يحيى بن سعيد القطان وعلي المديني والبخاري في التاريخ ومسلم والنسائي وابو احمد الحاكم فهم في الكنى والخطيب في
باب تلخيص المشتبه واما جزم به المزي في باب تهذيب الكمال من ترجمته بانه ابو عبد الرحمن فهو وهم

قوله عمرو بن مرة بضم العين وعمرو بن مرة الجملي بفتح الجيم والميم ابو عبد الله الكوفي الذي روى
عنه مسلم والنسائي يعرف بالمجدر وهو الذي روى عنه الدغولي البيع اهى واقتصار الصنف على رواية مسلم عنه
لقول يحيى قد روى عنه البخاري في صحيحه ايضا احاديث ذكره من رواية شعبة عنه وهشيم وعبد العزيز بن
ابي حازم وابي عبيدة الحداد والحاكم بن ملك الرقي وزياد بن عبد الله البكائي واما روى له مسلم وابو داود عن هشيم وعبد

زعفة الحمالات فقط وحاز المصنف جمع الخطيب في اختصاره على مسلم فانه قال في ترجمة الشيخ شاكل التميمي روى عنه مسلم
ابن الحجاج وشيخ ابن اسحق بن الزراج واما عزو المصنف للنسائي ما ذكره فهو الذي روى عنه الدغولي البيع فهو وهم فاحش
تعجب منه على قول ايجاز فقد ذكر الزكاني ان ابن منيع يجد ثنا عنهما فقد يريد الخطيب في ترجمة شاكل التميمي الزكاني وهم في
هذا القول والذي ترى ان سمع عن عمرو بن مرة وشيبا واحدا واسمه عمر بن مرة ازهر جب والله اعلم

النوع التابع والخمسون معرفة المتوسطين الذين غيروا اسماءهم

قوله الثاني مرتب على احد قسمي ترتيب الصحابي يعني قول الترمذي بطريق حدثنا ابو امية واسمه اسماعيل المصدر
على قول الترمذي بطريق وقد للتحرم به ازيادة الواو وقد ضعفه ابن عبد البر وعزاه قال ابن عبد البر لم يصب الزبير اسم والد
عليه الجمهور انما اسمه وهو قول ابن المديني وعبد الله بن صالح العجلي والعقيلي ترسيبه وجزم البخاري في التاريخ
الكبير وابن ابي حاتم في الجرح والتعديل وحديثه عن الطبراني وابو نعيم والضياء في المختارة والطبراني وابو حاتم الرازي
معرفة الصحابة وابو نعيم وحماد الدباغ فطعن ابن الصلاح في الحديث ورده ابن عبد البر والمزي فقال في المسند والاطراف
الصواب ابو امية وقال حدثه ولم اذكر المصنف في النوع التابع والعشرين على الصواب

النوع التاسع والخمسون معرفة المبهمات قوله

حدث ابو سعيد الخدري رجل من اصحاب رسول الله صلى الله عليه وسلم مر واجح فلم يضعوا طلع شيء فقام رجل
منهم فناجح الثياب على من شاء الحديث الراوي هو ابو سعيد الخدري اسم هذا الرجل من المصنف تبعا للخطيب
فانه قاله لكن في باب المبهمات له ومتبعه النووي في مختصره وفي شرح مسلم الصواب وقد نظر ترجمة ابن في بعض طرق
ابي سعيد الخدري في الصحيحين من رواية معمر بن سعيد عن عمرو بن سعيد عقام معها رجل ما ما ما ما به ترقده فرقاه
فبرأ فامر له بثلثين شاة وسقانا لبنا فلما رجع قلنا له اكنت تحسن رقية او كنت ترقي قال لا ما رقيت الا بام الكتاب وفي رواية
لم يقم معها رجل ما ما ما نظنه كان به الحديث وظاهر هذا الاسناد عنعنة ابن عيينة وقد صرح ابن جريج عند ابن ابي شيبة
عن ابي سعيد عند ابي داود والنسائي وابن ماجة من رواية جعفر بن ابي المغيرة عن ابن ابزى عن سعيد وقد قال الخطيب
هذا لم يقل ابن ابزى في هذا الحديث غير جعفر بن ابي المغيرة قلت نعم انا ولم اذكره حتى تعطوناهما فانا نعطيكم ثلثي شاة فعلما فقران عليه
الحديث سبع مرات فبرأ الحديث لفظ الترمذي وقال حديث حسن صحيح انتهى وقد تعقبه الحافظ في هذه الرواية
وقد رواه الترمذي بعد هذا من رواية جعفر عن ابن ابزى عن سعيد وقال فيه فجعل رجل يتفل ما يتفل على صاحبه
الكتاب وقال هذا اصح من حديث الاعمش عن جعفر عن ابن ابزى الرواية المتقدمة وصعف ابن ماجه الرواية
التي فيها ما ما ما والصواب هو الاول وقد ذكر ابن عبد البر وقد ذكر ابن الجارود ايضا ان ابن ابزى سعيد ومرة لعبزاه وقد
وقع نظير ذلك مع تحكم لعزو مرة العجلي وقد ذكر ابن حجر العلة قد يكون صحابيا وهو حماد بن سلمة عن ثابت عن انس
ان رجلا قال لرسول الله صلى الله عليه وسلم اين ابي قال في النار فقال ان ابي وابوك في النار رواه ابو داود والنسائي
الا ان الذي رواه ثابت حماد بن سلمة عنه حدث ابي سعيد الخدري المتقدم عند النسائي فعرض
لا لسان منهم له عمله او لدفع ظن اهل النار ولا مانع من ان يقع ذلك لجماعة والله اعلم

قوله ان مزيح الانصاري الذي ارسله رسول الله صلى الله عليه وسلم الى اهل عرينة وقال لنوا على مساعركم
احمد بن حنبل والواقدي وغيرهم كمحمد بن سعد احمد عبد الله امير فكذا اقتصر المصنف على قوله ان مزيح وقد قول
قال ان اسمه نزيد زياده ما شاء الله تبارك في اوله وسكون المعجم الخفيفة في داله الفزي وهو الذي رجحه ابو نعيم
في معرفة الصحابة في باب الياء قال ومن سنده يزيد ويقال عبد الله بن مزيح بن قيس وقال
نسبه وتبعه الحافظ ابو الحجاج المزي في الاطراف في مزيح ثم نزيد فذكره في فصل من اشتهر بالنسبة الى اسم جده
فقال ابن مزيح واسمه نزيد ويقال يزيد ويقال عبد الله بن مزيح بن قيس وقال ابن حجر في التهذيب في هذا الفصل
فقال ابن مزيح اسمه نزيد وقيل زيد وقيل عبد الله وحالف المزي وقال ابن الاثير في الصحابة فيه ان اسمه زيد ثم ذكر المصنف
فقال ابن زيد بن مزيح بن قيس وقد تشبه ثم قال هكذا شاه وتشبه الشين المعجمة والراء وهكذا شاه ابو بكر احمد بن عمر
حنبل وكنى مزيحا وقيل اسمه نزيد وقيل عبد الله قال والزماني في الحديث عنه حتى اسم ولم يسم احدا ممن
في نسبه من طرق الحديث وانما نعرف له هذا الحديث الواحد قال الترمذي وحديثه في الشاميين ومسند
ومعجم الطبراني وانما شاه الترمذي عجب الحديث في اصل شاه غا اشعر زيد وفي نسخ الصحيح نزيد وهكذا اغفله
ابن عساكر في الاطراف وتبعه المزي انما في الاطراف وقد اخلف فيه ظاهر ابن عساكر في اخلف ظاهر المزي فرج في
الاطراف ان اسمه نزيد وهو في حديث زينب فيه انما اتتها به الدية مسندة الا عن عمر وفي المعجم ان اسمه زيد وشاه
الطبراني في المعجم الكبير عبد الله فاعمل الواقدي وابن سعد والمزي مزيح مجمعا واحدا اختلف في اسمه وذكر
زيد وعبد الله اخوان اختلف في تعيين مرادهما بهما نعرفه بقوله لنوا على مساعركم وقوله ذكر ابن قطني
في الوصل والحلف والمحلف وابن عبد البر في الاستيعاب وابن ماكولا في الاكمال انه ارتعد هو وعبد الله وعبد الرحمن وزيد
وشاذ به سوء مزيح بن قيلي وهان لهم مزيح بن قيلي بن الحارث وزيد الهاني وابن ماكولا وزيد بن حارثة في العجابة
زيد بن مزيح وزيد بن مزيح كل واحد في بابه قوله ابن مشوم الدمي المزني اسمه عبد الله ابن زيد وقيل
عمرو بن قيس وقيل عمرو قال اسمه المصنف ابن اسمه عبد الله بن زيد وخالف المقول جمهور اهل الحديث
وابن الزماني اهل الحديث على ان اسمه عمرو وحده عنهم ابن عبد البر في الاستيعاب في موضعين ما سعد الله وفي باب عمرو
وقال المزي في التهذيب ان اسم عمرو الذي واشهر اسمه وهو قول الزهري وموسى بن عقبة وشيخ البخاري فيما
رواه ابن هشام عن زياد البكائي عنه والبرقي وابن ماكولا وجل شاه في السند ذلك في الزهد وهو مشي انما في قيس
احدث عنه مرة وابن ابي ذئب عن عمرو بن ابن مشوم قال حدثت رسول الله صلى الله عليه وسلم فعلت يا رسول الله ضربت
شاشع الدار ولي فأبدا حدث وله للامام الطبراني في المعجم الكبير من رواية زيد بن جشم عن عمرو ابن مشوم واحدث عند
ابي داود وابن ماجه في الطرق الاول والثالث منهم فيه عند هما والجمهور انما اسمه عمرو وقيس خالف الزهري وموسى بن
عقبة والبرقي بكار وعبد الله بن عشاكر في الاطراف وذلك المزي انما تبع الاطراف فقال واسم عمرو وقيس بن زيد قال
وقال عمرو بن زيد وقال عبد الله بن زيد وذكر ابن عبد البر في ابن مشوم في فصل من عرف باسمه فقال اختلف في عمرو وقيس وقال

عبد الله وقال قيل ذلك في باب عمرو بن قيس بن زيد وقال عمرو بن زيد بعدم وقال قيل ذلك عمرو بن زيد وقال
عمرو بن قيس بن زيد الى آخر كلامه وشاذ به المصنف فرأى عبد الله بن زيد هو قول شاذ وقال ابن حجر مشبه
ان يكون شاذ به تشبه الجدة وقال ابن عبد البر انما اخذ تشبه الجدة وقال ابن حبان عمرو قال هو عبد الله بن
زيد بن عبد تشبه الجدة انتهى وقد رجح البخاري في التاريخ ما رجحه المصنف فقال هو عبد الله بن زيد بن
وقال عمرو بن قيس بن مزيح بن سلمة قال وقال ابن اسحق عبد الله بن مزيح بن قيس بن زيد انتهى وساق البخاري
عن ابن اسحق مرة عبد الله بن مزيح هو الذي اختاره ابن اخيه حام وحماه عن عمه عن المدني وعن ابن وهب وقال
انه روايته للفصل عن محمد بن اسحق وهو مخالف لما رواه ساق عن ابن اسحق وقد تقدم انه ما عدم وقال محمد بن سعد
انما اهل المدينة فيقولون اسمه عبد الله واهل العراق فيقولون اسمه عمرو قال واجمعوا على انه من بني قيس
بن زيد من الانصار قال ابو عمر قال ابو عاصم نفيل عن ابن جريج عن عطاء عن محمد بن يحيى وعلي بن المديني والحسن بن واقد نزيد
قولهم انه عبد الله بن مزيح بن قيس بن زيد بن قيس قال اسمه المصنف فسماه النبي صلى الله عليه وسلم عبد الله
اسمه وقد ورد ايضا في بعض احاديثه تسميته عبد الله فاورده الطبراني في المعجم الكبير من حديث جابر قال طاف
النبي صلى الله عليه وسلم في محبة مالك على ناقته الجدعاء وعبد الله ابن مشوم احد خطباء مزيح فان قلت
فلان قد ورد مسمى بعبد الله هكذا او اسمه علي المدني والبخاري والحسن بن واقد وابن حبان وابن سعد في
رواية لم الفضل عنه على تسميته بعبد الله اقتضى ذلك ترجيح ما رجحه المصنف قلت حاصل هذا الاختلاف
اسناده عمرو قيس وهو المختلف متدلل وشذ ولم يقل احد ذكر والحاذرون قالوا انه عمرو والله اعلم

النوع الموفستين معرفة تواريخ الرواة قوله

وقضى صلى الله عليه وسلم الدين في يوم الاثنين لثمان خلت من شهر ربيع الاول سنة احدى عشرة من الهجرة هذا هو
احد ما اختلف فيه ان ثمان عشرة من شهر ربيع الاول سنة احدى عشرة يوم الاثنين بعد مرور الوجوه وذلك
لانه ثبت ان حجة الوداع كان يوم عرفة فيها يوم الجمعة فعلى هذا يكون ذو الحجة والمحرم وصفر تمام ثلاثين يوما
والثلاثة الاشهر التي بعدها ثمانية وعشرون يوما فيكون ربيع الاول ثلاثين يوما فعلى هذا يكون الثامن عشر من شهر ربيع
او الحادي والعشرين على الاختلاف في حاب الزهري الآتي وقال ابن التين ويقال ان احد الملوك امر بحبس رجل
فحبس عليه وقد مات فجعل يقول ما ظلمت فقال له الملك ان لم تكن ظلمت فلم حبست فقال ان الله يعلم انني
لا اعلم انه حبس ظلما فقال الملك صدقت وخلى سبيله وقال ابن عبد البر وقد استدل قوم بهذا الحديث على
ان الدين لا يحل بالموت وهو قول الشافعي وابي حنيفة وقال مالك يحل بالموت لان النبي صلى الله عليه وسلم
لم يقض الدين من مال اليهودي الذي مات ودرعه مرهونة عنده وقال ابن عبد البر وقد روى عن ابن عمر
وعشرين ليلة مضت من شهر ربيع الاول يوم مات فيه وهو يوم الاثنين وقال ابن اسحق توفي يوم الاثنين لليلتين خلتا من شهر ربيع الاول
وقوله مات وهو ابن ثلاث وستين سنة هو المشهور وقال ابن عبد البر روى عن ابن عباس انه مات وهو ابن خمس وستين سنة
وقال ابن حبان هو عبد الله بن عمرو بن شرحبيل

رسول الله صلى الله عليه وسلم يوم الاربعا لاحدى عشرة بقيت من صفر الى ان قال اشتكى لثلاث عشرة في يوم الاثنين للنصف من
من ربيع الاول وجمع بين قولي سليمان التيمي ومحمد بن قيس في مدة المرض ان المراد الاول الاشتداد والثاني ابتداوه وذلك
ما رواه الخطيب في باب اسما الرواة عن مالك بن انس [illegible] عن نافع عن ابن عمر قال لما قبض رسول الله صلى الله عليه
وسلم [illegible] في الثلثين [illegible] من ربيع الاول [illegible] عليه [illegible] الا انه
لا يصح من اسناده [illegible] وقد اتهمه ابن حبان والدارقطني بوضع
الحديث والجمع على قول سليمان التيمي انه [illegible] في باقي الشهر [illegible] الطبري عن ابن الكلبي وابي مخنف وهو ان
حسب التاريخ [illegible] يوم الاثنين [illegible] شهر ربيع الاول وهو قول ابي بكر بن عتبة والليث بن سعد وسعيد بن
[illegible] وحكاه السهيلي عن الخوارزمي قال السهيلي وهذا اقرب في القياس [illegible] الطبري عن ابن الكلبي وابي مخنف
[illegible] قول سليمان التيمي انه [illegible] صحيح [illegible] ربيع الاول [illegible] الشهر [illegible] ايضا
قوله ابن حبان وابن عبد البر [illegible] يوم الاربعا [illegible] من صفر [illegible]
[illegible] يوم الاثنين [illegible] الفاسد [illegible]
الجمهور [illegible] ابن اسحق وابن سعد [illegible] الجوزي [illegible] المصنف والنووي في شرح مسلم والذهبي
في [illegible] والذهبي في العبر [illegible] قول المصنف [illegible] صحيح مسلم
من حديث انس قال اخر نظرة نظرتها الى رسول الله صلى الله عليه وسلم [illegible] الحديث [illegible] التصحيف [illegible] اليوم
[illegible] الحديث [illegible] بعد الضحى [illegible] الحديث [illegible] الى [illegible] النصف الثاني من
النهار [illegible] الضحى [illegible] النصف الثاني [illegible] عبد البر باسناده
الى عائشة قالت مات رسول الله صلى الله عليه وسلم [illegible] ارتفاع الضحى وانتصاف النهار يوم الاثنين
[illegible] وفي صحيح مسلم [illegible] انه [illegible] يوم الاثنين [illegible] والله اعلم
قوله وتوفي ابو بكر في جمادى الاولى سنة ثلاث عشرة ابن ثلاث وستين [illegible] جمادى الاولى [illegible] الاخرة فانهم قالوا
في جمادى الاخرة [illegible] ابن اسحق وابن [illegible] وابن قانع وابن حبان وابن عبد البر وابن الجوزي والذهبي في العبر [illegible]
[illegible] انه توفي في جمادى الاخرة [illegible] المصنف [illegible] الواقدي [illegible]
[illegible] المزي في التهذيب والذهبي [illegible] والله اعلم **قوله** [illegible] والزبير جميعا في جمادى
الاولى سنة ست وثلاثين [illegible] جمادى الاولى [illegible] قول الجمهور [illegible]
[illegible] جمادى الاخرة [illegible] الواقدي [illegible] سعد [illegible] خياط وابن زبر وابن عبد البر
وابن الجوزي [illegible] المزي في التهذيب [illegible] في ترجمة [illegible] جمادى الاولى
سنة ست [illegible] عبد البر [illegible] ترجمة الزبير [illegible]
[illegible] في جمادى الاخرة [illegible] الزبير في جمادى الاولى [illegible] جمادى

الاول

الاولى وهو قول الليث بن سعد وابي حاتم بن حبان وعبد الحق في الكمال والله اعلم **قوله** وسعد بن ابي وقاص
سنة خمس وخمسين على الاصح وهو ابن ثلث وسبعين سنة انتهى وما قاله ابن الصلاح صدر به عبد الحق في الكمال كلامه
والمشهور الذي عليه الجمهور انه مات ابن اربع وسبعين سنة وهو الذي جزم به عمرو بن علي الفلاس وابن زبر وابن قانع
وابن حبان والله اعلم **قوله** الثاني شخصان من الصحابة عاشا في الجاهلية ستين سنة وفي الاسلام ستين سنة
وماتا بالمدينة سنة اربع وخمسين احدهما حكيم بن حزام وكان مولده في جوف الكعبة قبل عام الفيل بثلاث عشرة
والثاني حسان بن ثابت بن المنذر بن حرام الانصاري انتهى **قوله** اقتصر المصنف على عدد من الصحابة ممن عاش
ستين في الجاهلية وستين في الاسلام [illegible] في الصحابة اربعة اخرون اشتركوا معهما في هذا الوصف احدهم
حويطب بن عبد العزى القرشي العامري من مسلمة الفتح قال ابن حبان [illegible] عاش في الاسلام ستين سنة
وفي الجاهلية ستين سنة [illegible] الاسلام [illegible] وهو ابن ستين سنة [illegible] ومات بالمدينة في اخر امارة
معاوية وقيل مات سنة اربع وخمسين وهو ابن مائة وعشرين سنة [illegible] وهذا قول الجمهور وقطع به خليفة
والهيثم بن عدي وابو عبيد القاسم بن سلام ويحيى بن بكير وابو موسى الزمن وابن قانع وابن حبان وغيرهم انه مات سنة
اربع وخمسين [illegible] سعيد بن يربوع القرشي من مسلمة الفتح ايضا مات بالمدينة سنة اربع وخمسين وهو ابن مائة واربع وعشرين
سنة قاله خليفة بن خياط وابن حبان [illegible] ابو عبيد وابن عبد البر انه مات سنة اربع وخمسين والثالث مخرمة
بن نوفل القرشي الزهري والد المسور بن مخرمة من مسلمة الفتح ايضا عاش ايضا مائة وعشرين سنة فيما حكاه الواقدي
وبه جزم ابو زكريا بن منده [illegible] مائة وخمس عشرة سنة وبه جزم ابن حبان وابن زبر وابن عبد البر وتوفي سنة
اربع وخمسين قاله الهيثم بن عدي وابن زبر والذهبي وابن قانع وابن حبان والرابع [illegible] بن عوف القرشي
الزهري اخو عبد الرحمن بن عوف [illegible] وسكون [illegible] عاش ايضا في الجاهلية ستين
سنة وفي الاسلام ستين سنة قاله ابن [illegible] باب الاخوة والاخوات [illegible] الاستيعاب وفي الصحابة
جماعة اخرون عاشوا مائة وعشرين سنة [illegible] في جملة [illegible] على قول بعضهم
في الجاهلية ونصفها في الاسلام فلا [illegible] هولاء الاربعة [illegible] والله اعلم
قوله ومسلم بن الحجاج النيسابوري مات بها لخمس بقين من رجب سنة احدى وستين ومائتين وهو ابن خمس
وخمسين سنة انتهى وما ذكره المصنف من ان مسلما عاش خمسا وخمسين سنة تبع فيه الحاكم فانه قال [illegible] الزكي
[illegible] الحاكم [illegible] ولم يذكر تاريخ [illegible] مقدار عمره وانما
[illegible] الحاكم والمزي في التهذيب [illegible] سنة اربع [illegible] عمره سبعا وخمسين
سنة وجزم الذهبي في العبر بانه عاش ستين سنة فالله اعلم

النوع الثاني والستون معرفة من خلط في اخر عمره من الثقات

ذكر المصنف رحمه الله في هذا النوع ستة عشر ترجمة وذكر كلام من
ذكر بعضهم بعض من سمع منه في صحته وفي بعضهم بعض من سمع منه في اختلاطه وذكر في اخر النوع ان ما كان من هذا النوع

وقال ابو زرعة سمع من ابي اسحق بعد الاختلاط وقال ابو حاتم وهو احب الي من اسرائيل في ابي اسحق
حديث ابي اسحق وقال ايضا وهو صدوق صاحب سنة ما رأى سماعه من ابي اسحق وتقدم ايضا قول يحيى بن معين
وقال ابو داود واسرائيل احب اليهم في ابي اسحق وقال الترمذي وغيره ان اسحق قال ما ادري سماعه منه جائزة
ورواه شعبة عن الحجاج بن ارطاة عن ابي اسحق وروى الاثرم الحسن الترمذي قراءة عليه قال ابو اسحق الحدث
عن زهير وغيره فلا يدري ما سمع زهير مما الحدث ابو اسحق ورواه عنه في سراءة داود وقد اخرج البخاري
انه قد اخرج الثوري والحميدي لجماعة من رواة ابي اسحق وهم اسرائيل ويونس بن ابي اسحق وزهير بن معاوية
وزهير وسفيان الثوري وابو الاحوص سلام بن سليم وشعبة وغيرهم ادركوا ابا اسحق وقال ابو زرعة وابو حاتم
البخاري مرة وابو حاتم مرة دارم عنه واخرج مسلم مرة رواية اسحق بن ابي خالد وقبله مسلم بن صبيح ابو الاحوص
وسلمة بن رجاء وعمار بن رزيق وطلق بن معاوية وبشير بن ثابت عنه وقد تقدم ان اسرائيل وزائدة وزهيرا سمعوا منه
قبل وقوعه واختلاطه قول سعيد بن ابي عروبة اختلط ولم يختلط قيل مولده قال ابو الوليد الباجي
قال العتابي انكر ايام الطاعون وهو اختلاطه قال الباجي هذا ما لم يصح منه قبل ايام الطاعون اما بعدها
احد عشر الرسل المصنف لكلام العتابي بواسطة ابي الوليد الباجي قال الظاهر انه اراد في كلام الباجي عنه
ابو بكر بن حزم وليس هو موجودا في كلام العتابي الذي في كتاب التعديل والتجريح رواه ابو بكر بن حزم بسنده الآتي
عنه قال فلما بعد انكر ايام الطاعون وذاد ذاده عن العتابي قال يحيى بن سعيد عن حماد انكر ابو بشر ايام الطاعون
وقال ابو حاتم الرازي لم يختلط قبل موته قرب منه قدما بن صالح وقال ابو حاتم ايضا لم يختلط قبل ان يموت بسبع سنين
سنة اربع وثلاثين ومائة بدليل ان الدستوائي عرف انه سمع منه قبل الاختلاط احمد بن حنبل وغيره
ابو داود عنه وأكاد ان اقتنعا بان شعبة وعبد الوارث بن سعيد وعبد الوهاب بن عبد المجيد الثقفي ومعتمر بن سليمان
بن طرخان وزيد بن زريع وقال ابو حاتم الرازي احد عشر سمعوا من ايوب السختياني وقبل ان يوصف بما وصف به ابو سعيد
العلائي حكى ابو زرارة عن ابي حاتم الرازي عبد الله بن ادريس في سماع من ذكر ان سماعه منه بعد التغير وهم
اسحق الازرق وعبيثر بن يونس وخلد بن ابي عدي ويحيى بن سعيد القطان وزيد بن هرون واما اسحق الازرق
فقال زيد بن هرون سمع منه اسحق الازرق بعدنا وشبابنا ان زيدا ما سمع منه وسنه اسمع وارتعد ومسامه
ونفسه واما عبيثر بن يونس فقال يحيى بن معين قال يحيى بن سعيد لعبيثر بن يونس اسمعت من ابي اسحق
قال نعم قال له ذكر عنه قال الذي في الكتاب قال لعله سمع منه بعد اختلاطه وروايته
عنه في سنن ابي داود وفي اليوم والليلة للنسائي واما خلد بن ابي عدي فقال يحيى بن معين عن خلد بن ابي عدي
انه سمع من ابي اسحق بآخرة وهو مختلط ولم يسمع منه في حال الشباب واما يحيى بن سعيد فقال ارجا فقد
رأيته في القطان وهو مختلط ولم يكن اختلاطه فاحشا وقال عباس الدوري عن ابي معين قال سمع يحيى بن سعيد من ابي بكر بن عياش
وقال ابو داود عنه قال صاحب المزار لم يدرك في اخر عمره واما يزيد بن هرون فقال محمد بن سعد عن يزيد بن هرون سمع

من ابي بكر بن عياش سنة احدى وارتعد وساءه وهي اول سنة دخل البصرة ولم يسمع منه شيئا وقال قبل ان اقدم اختلط
وقال احمد بن حنبل عن يزيد بن هرون رأيت اصحابنا يأتون ابا بكر بن عياش وكان قد ابكر وروايته عنه عند سلم وقد عاصره عند قال
يزيد بن هرون ابو بكر بن عياش اختلاطه حتى صح منه الامر الواضح في سنة احدى او اثنتين او احدى وثمانين ورواية ابي بكر بن ابي شيبة
وروى الثوري عن رواية اشعث بن سوار عن الفضل وعاصم بن ابي النجود وعبد الاعلى وعبد الوارث بن سعيد عنه
وروى مسلم عن رواية اسحق بن عيسى وبعض سلمان الضبي وخالد بن اسامة وخالد بن سلمة وسلم بن نوح وسفيان
الثوري وسلمة بن المغيرة وشعبة وعبد الله بن المبارك وعبد الواحد بن زياد وعبد الوهاب الثقفي ووهيب وعبد الله بن ادريس
وزيد بن زريع ويزيد بن هرون قول سعيد بن ابي عروبة قال يحيى بن معين خلط سعيد بن ابي عروبة
بعد هزيمة الجماجم بعد الحرب حين بن حشر سنة احدى وارتعد يعني ومابه ومن سمع منه بعد ذلك فليس شيء
الى آخر كلامه وقد اسلفنا ما انتقد عليه الصفدي هكذا عن يحيى بن معين ان هزيمة الجماجم سنة احدى
وارتعد لشر يحيد فان المروف في المواريخ ان خروجه وقع بعد ما مات في سنة حشر وارتعد وانه اختبأ بعد ثلاثة
يوم الاربعاء لعشر خلون من ذي القعدة منها وكذا ذكر وجيه احلاط ابن ابي عروبة وزوج وارتعم على الصواب فقال
احلط ابن ابي عروبة بمنوح ارتعم سنة حشر وارتعد ماءه وقال ابن حبان احلط سنة حشر وارتعد ومابه وفي حشر
سنة بعد احلاطه مائة سنة حشر وماءه هكذا قال ابن حبان انه توفي سنة حشر وما به والمشهور انه توفي سنة
ست وحشر هكذا قال عمرو بن علي الفلاس وابو موسى الزمن وعليه اقتصر البخاري في التاريخ حاشر عبد الصمد
قال المزي وقال غيره سنة تسع وحشر وفعل المشهور كذا وجد احلاطه عشر سنين ومحزم الدهني في الجمع والحاكم
قال في المزان قال عامر بعد ثلاث عشرة وسنة مع جزمه في الغير وفي المزان ايضا ان وفاته سنة حشر سنة وحشر
فلعل ما قاله في المزان من مدة احلاطه ساعة قول يحيى بن معين ان هزيمة ارتعم في سنة احدى وارتعد وابو نعيم الحافظ
الكبير والد الحافظ الاصبهاني انتقد الصفدي على ذكر اسرائيل بن يونس ثم ساعده منه صحيح يزيد بن هرون وعبيد بن سليمان
وهو وهم ذكر الدارقطني ان عبيد بن سليمان اخبر عن نفسه انه سمع منه بعد الاختلاط اللهم الا ان يريد بذلك ان
احلاطه باعتبار ما حدث عنه ما سمعه منه في الاختلاط فالله اعلم وقد ذكر انه الحدث حاشد اخر بن سماعهم صحيح
وهم اثبات باطل فجد والحذر الحذر وشرا ان يجيء وسعيد بن يحيى وسعيد بن عبد الرحمن الجمحي على اختلاف فيه ثالثة ذره
وعبد الله بن بكر السهمي وعبد الله بن المبارك وعبد الله بن عبد الاعلى الثعلبي وعبد الوهاب بن عطاء الخفاف وبحر بن نصر
ويحيى بن سعيد القطان وزيد بن زريع فذكر ان حبان انه سمع منه قبل اختلاطه عبد الله بن المبارك وزيد بن زريع
وقال ابن عدي اروايهم عنه عند الاعلى الثعلبي مع شعبة بن الحجاج وعبد الرحمن بن مهدي وعبد الوهاب الثقفي والخفاف
فيه نظر وقال ابن المديني وقال احمد بن حنبل عن عبد الوهاب بن عطاء اعلم الناس بحديث سعيد بن ابي عروبة وقال ابو عبيد الآجري سئل ابو داود عن السهمي والخفاف وحديث ابن ابي عروبة فقال عبد الله بن عبد الوهاب سمع في الاختلاط فقال له هذا احب اليك حتى سئل عن عبد الوهاب فقال في حديث

قوله السعودي من احفظ وابو عبد الرحمن عبد الله بن عبد الله بن مسعود الهذلي وابو
ادريس الخولاني عبد السعودي وذكر الامام ابو عبد الله وجاء المزكي للراوي عن كبير معنى ما قال من سمع من المسعودي
في زمان ابي جعفر فهو صحيح السماع ومن سمع منه في ايام المهدي فليس بشيء وذكر جبل ان
قال سماع عاصم فتح الواو وان علا والصغر وهو لام المسعودي بعد ما احفظ اسم وقد اسود احدهما
ان المصنف اشار علا وذكر اسم من سمع منه بعد الاحفظ وهما عاصم بن علي وابو الصغر هاشم بن القاسم ومن سمع
منه الصغير بعد الاحفظ عبد الرحمن بن مهدي ويزيد بن هارون ومحاج بن محمد الاعور وابو داود الطيالسي وعلي بن
الجعد قال محمد بن سعد اسمع عبد الرحمن بن مهدي بعد ما كان باخرة احفظ سمع منه عبد الرحمن بن مهدي ويزيد
بن هارون احاديث محفظة وما روى عنه الشيوخ فهو مستقيم وقال عمرو بن علي الفلاس سمعت يحيى بن سعيد يقول
رأيت المسعودي يتمدد راه عبد الرحمن بن مهدي على الطيالسي وسأل الحسن يحيى الوهبي ابا الوليد الطيالسي عن سماع
عبد الرحمن بن مهدي من المسعودي فقال سمع منه ثلاثين شيئا او اكثر ذكر انها كتبها ما رأيت دفترا من حديث عن الحسن قال
فلم يسمع من المسعودي بالكوفة مثل وكيع وابي نعيم وانا مذ بن هارون ومحاج ومن سمع منه بعداد في الاحفظ
الا من سمع بالكوفة اصح واسمها ابو داود الطيالسي فقال الخطيب في تاريخه سمع من المسعودي بعداد وقد
تقدم قول احمد وقال ابو بكر بن ابي خيثمة سمع منه بعداد فسماعه ضعيف وقال عمرو بن علي الفلاس سمعت ابا مهدي يقول
راه المسعودي سنة ثلاث وخمسين وقيل عنه وهو صحيح وراه سنة سبع وخمسين والله ادخل في اذنه وابو
داود مكث عنه فعله انقطع اربعين عنه وانا حي وقال عثمان بن ابي شيبة كساعر المسعودي وابو داود
حين ذهب بالزاب واسماعيل بن ابي خالد سماعه منه اضعف بعداد قال علي بن المديني اجود سماعه قديم البصرة سنة
ست وخمسين ومات المسعودي بوسيط بعداد الاخر الشتاء في شهر الاحفظ وقد اعتمد المصنف
على حفظه فلم يذكر من سمع منه في زمان ابي جعفر فهو صحيح السماع وعلى هذا فحفظ من احفظ سنة او ستين
قال ابو احمد الحاكم النيسابوري مات بمكة في سادس ذي الحجة سنة ثلاث وخمسين ومات المسعودي على المشهور
في سنة سبع وقال سلمة بن حرب وابو عبيد القاسم بن سلام واحمد بن حنبل وجزم البخاري في تاريخه تبعا
لاحمد واسحاق الصغاني انه مات سنة اثنتين وخمسين كما ذكره البخاري في التاريخ والمزي في التهذيب والذهبي في العبر والميزان
وما اقتضاه كلام كثير من سمع منه بعداد احفظ صرح ابو حاتم الرازي فقال اخر من سمع منه بعداد وكان
وفي كلام غيره ما يدل على ذلك والله اعلم قول ابي محمد سلم بن عبد الله راه سنة سبع وخمسين والله ادخل
في اذنه ومات بالكوفة والبصرة فسماعه جيد اهـ وقال قوم المسعودي سنة اربع وخمسين والله اعلم اختلط
في اول قدومه بعداد وقد سمع منه شعبة بعداد ذكره ابن ابي حاتم في الجرح والتعديل وعلى هذا فقد طالت مدة الاختلاط

سلم السمع منه الاحفظ المصنف
فراه وسماعه الذي لا اصل له

رأيته وقال عبد الوهاب الوراق وقال ابن عيينة سماع شعبة من سنة اربع وخمسين وقال ابن مهدي اختلط بآخره
وقال اسماعيل بن اسحاق الجهضمي سألت ابا داود عن اسباط بن محمد احب اليك او سعد الجناد فقال اسباط احب الي لانه سمع بالكوفة وقال ابو عبيد الآجري سألت ابا داود عن اسباط في سعيد فقال
قال عبد الرحمن بن مهدي ربيع وابو نعيم اثبت من اسباط في سعيد وقال ابو زرعة الدمشقي سمعت ابا داود يقول سفيان بن عيينة
قال عبد الرحمن بن مهدي ربيع وابو نعيم اثبت من اسباط في سعيد وقال ابو حاتم الرازي قال
سفيان بن عيينة اعلم الناس بحديث ابي عروبة وقال احمد بن حنبل قال عبد الله بن بكر السهمي سمعت سعيد بن بشير
البصري وسئل احمد بن حنبل عن سعيد بن بشير فقال ما اعلمه الا صالحا وقال ابو عبيد الآجري سألت ابا داود عن شجاع بن الوليد بن قيس بن سعيد
ابي عروبة فقال هو لحفظه قيل فان بالكوفة الامر الذي ذكرت ان الصغير بن عرف انه سمع منه بعد احفظ
اسود وسماه واضح والعلاء بن عمران وقد سمع منه في الاحفظ ابو نعيم الفضل بن دكين وقال عبد الله بن احمد بن حنبل
في عبده بن سليمان وسعيد بن يحيى عن حلاق في قول الله تعالى ما ننسخ او ننسها قال ذهبت عنه بعد ما اختلط
حديث وقد قال ابن الحذاء ما عنه ولا قال الا بعد الزوال في الشعب وفي الرواة عنه واسمه حاتم بن محمد
عنه وقال عبد الرحمن بن مهدي سمع عبد ربه في الاختلاط وروايته عنه عندهم ثابتة وما عبده بن
سليمان فقد تقدم اجماعهم على انه سمع منه في الاختلاط وقد ذكر المصنف ان سماعه منه صحيح وروايته عنه
عند مسلم واما شعيب بن اسحق فروى ابو عبيد الآجري عن ابي داود عن ابن حنبل سمع شعيب بن اسحق
من سعيد بن ابي عروبة بآخرة وقال هشام بن عمار عن شعيب بن اسحق سمعت من سعيد بن ابي عروبة سنة اربع وأكثر
وما بعد وتقدم قول ابن مهدي انه سمع منه قبل الاختلاط وهذا الخلاف قد يخرج على الخلاف في مدة احتلاطه
فان ابن سعد قال انه اختلط بعد سنة اربع وأربعين وقال دحيم وغيره سنة خمس وأربعين ولكن ان صح ما قبل
انه سمع منه سنة اربع وخمسين وقول من قال سمع منه قبل ان يختلط انه ما راسه اسماعه منه سنة اربع وأكثر ما
اخبر به انه سمع منه بعد ذلك بآخرة فانه توفي سنة ست وخمسين على قول الجمهور وعلى هذا
تحمل رواية من سمع منه في زمان ابي جعفر فهو صحيح السماع وعلى هذا فحفظ من احفظ سنة او ستين
فان ابا جعفر الفقيه مات بطاهرية في سادس ذي الحجة سنة ثمان وخمسين ومات المسعودي على المشهور
في سنة سبع وقال سلمة بن حرب وابو عبيد القاسم بن سلام واحمد بن حنبل وجزم البخاري في تاريخه تبعا
لاحمد واسحاق الصغاني انه مات سنة اثنتين وخمسين كما ذكره البخاري في التاريخ والمزي في التهذيب والذهبي في العبر والميزان
وما اقتضاه كلام كثير من سمع منه بعداد احفظ صرح ابو حاتم الرازي فقال اخر من سمع منه بعداد
وفي كلام غيره ما يدل على ذلك والله اعلم قول ابي محمد سلم بن عبد الله راه سنة سبع وخمسين والله ادخل
في اذنه ومات بالكوفة والبصرة فسماعه جيد اهـ وقال قوم المسعودي سنة اربع وخمسين والله اعلم اختلط
في اول قدومه بعداد وقد سمع منه شعبة بعداد ذكره ابن ابي حاتم في الجرح والتعديل وعلى هذا فقد طالت مدة الاختلاط

وسبعين على ما قاله ابن سعد وقيل سنة ثمان وتسعين وهو قول يعقوب بن شيبة رواه الخطيب في التاريخ عنه وان كان المشهور انه توفي سنة سبع وما بعدها فالذي قدمناه بالاسناد الصحيح الى علي بن المديني قال سمعت معاذ بن معاذ يقول قدم علينا السعودي البصرة وقد سمع على علمائها ما لم يسمع السعودي بمعاذ اربع وحشي وما أنكر منه قليلا ولا اظنه تحمل على علم اذن لي في شيء ومتى عهد الناس عثمان ما سمع منه وليلا ولا ظننا انه قد علم انه مات حتى مع عند الناس حشر قال فعلت لمعاذ سنة كم قال سنة احدى وسبعين فذهب بعض سماعه فانكروه قال معاذ فعلمنا انه ما سمع عن عدث العاصم فانكرته وقال لنا زيد بن حبيب قال لي رجل جاء بكتاب عمرو بن مرة عن ابراهيم هل كنت تعرفه في ايدينا فقال ما عرفت علمه وجعل يلح عليه فقال معاذ فعلمت انه انما سمعه بعد ما عمي عمرو بن مرة عن ابراهيم عرفه الله قال فهو عن علمه اعمى فهذا انه ما اخذ الا سنة احدى وسبعين وقد رواه هكذا ابن عساكر في التاريخ وغيره وذكر المزي في التهذيب وضبب على قوله احدى وقال انما هو سنة ست وسبعين وقد ذهب علامة من ذهب الى ان السعودي انما سمع من البصرة والكوفة فسماعه جيد وعلى هذا فما قبل رواية كل من سمع منه بالكوفة والبصرة قبل ان تقدم بغداد وهم اسمعه من خالد وابن المفضل وحجين يزعون وخالد الحارث وشعبة بن حبيب وسفيان الثوري وابو قتيبة سلم بن قتيبة وطلق بن غنام وعبد العزيز بن الخطاب العدني وعمر بن عبد الله بن يزيد الخولاني وعمر بن مرزوق وعبد الله بن القاسم والقاسم بن يزيد الجرمي وعبد الرحمن ومعاذ بن معاذ العنبري والنضر بن شميل ونريد بن زريع الا ان ابا قدامة السرخسي في امر السعودي وزر حديثه طه لانه لا يعرف حديثه القديم من الحديث بغداد في تاريخ الصغاني قال السعودي صدوق الا انه اختلط في اخر عمره اه اطلاقه يشعر بانه اختلط فاختلط

عاب بجميل عند حديثه القديم بحديثه الاخير وقال ابو اكثر الغطاريف عاب بيان الوهم والابهام طار لا تميز في الاعلب ما رواه قبل اختلاطه مما رواه بعد اختلاطه والصحيح ما قدمناه من ان من سمع منه بالكوفة والبصرة قبل ان تقدم بغداد سماعه صحيح قاله احمد وابن عمار وقد صرح بذلك والله اعلم

قوله ربيعة الرأي ابو عثمان عبد الرحمن استاذ مالك قيل انه تغير في اخر عمره وترك الاعتماد على ما سمع منه وما حدث به المصنف من تغير ربيعة في اخر عمره الا انه تغير وقد احتج به الشيخان ووثقه احمد وابن معين والنسائي وابو حاتم الرازي وعبد البر وغيرهم ولا اعلم احدا جرحه فما خالط فيه لا اصل له والله اعلم وقد ذكر ابن سعد في الطبقات بعد توثيقه ما نصه استودع لموضع الرأي وقال ابن عبد البر اجمعوا على توثيقه وقدمه جماعة من اهل الحديث لاتقانه في الرأي وروى ابو خالد الاحمر قد ذكرنا في عثمان هذا الموضع قال وكان سفيان بن عيينة والثوري

واحد حسن لا نرصون عن زياد لان ابن عيينة وجد له سماعا من المسند الصحيح لانه لم يتتبع فيه ورواه ابن عيينة عن جامع بيان العلم ما نصه قال مالك قال لي ابن هرمز تعلم على شيء ما سمعت مني يعني هذا الرأي فانا احدثك به فانا اراه متصلا به وروى ابن عبد البر ايضا عن عمر موسى بن هرون قال الدارقطني انفرد عن الرازي بنسخة وطعن مسلم الامام وتبعه جماعة منه وعمر بن عبد الله بن عثمان ما سمع منه وليلا ولا ظننا انه قد علم انه مات حتى مع عند الناس حشر قال فعلت لمعاذ سنة كم قال سنة احدى وسبعين فذهب بعض سماعه فانكروه قال معاذ فعلمنا انه ما سمع عن عدث العاصم فانكرته وقال لنا زيد بن حبيب قال لي رجل جاء بكتاب عمرو بن مرة عن ابراهيم هل كنت تعرفه في ايدينا فقال ما عرفت علمه وجعل يلح عليه فقال معاذ فعلمت انه انما سمعه بعد ما عمي عمرو بن مرة عن ابراهيم عرفه الله قال فهو عن علمه اعمى فهذا انه ما اخذ الا سنة احدى وسبعين وقد رواه هكذا ابن عساكر في التاريخ وغيره وذكر المزي في التهذيب وضبب على قوله احدى وقال انما هو سنة ست وسبعين وقد ذهب علامة من ذهب الى ان السعودي انما سمع من البصرة والكوفة فسماعه جيد وعلى هذا فما قبل رواية كل من سمع منه بالكوفة والبصرة قبل ان تقدم بغداد وهم اسمعه من خالد وابن المفضل وحجين يزعون وخالد الحارث وشعبة بن حبيب وسفيان الثوري وابو قتيبة سلم بن قتيبة وطلق بن غنام وعبد العزيز بن الخطاب العدني وعمر بن عبد الله بن يزيد الخولاني وعمر بن مرزوق وعبد الله بن القاسم والقاسم بن يزيد الجرمي وعبد الرحمن ومعاذ بن معاذ العنبري والنضر بن شميل ونريد بن زريع الا ان ابا قدامة السرخسي في امر السعودي وزر حديثه طه لانه لا يعرف حديثه القديم من الحديث بغداد في تاريخ الصغاني قال السعودي صدوق الا انه اختلط في اخر عمره اه اطلاقه يشعر بانه اختلط فاختلط عاب بجميل عند حديثه القديم بحديثه الاخير وقال ابو اكثر الغطاريف عاب بيان الوهم والابهام طار لا تميز في الاعلب ما رواه قبل اختلاطه مما رواه بعد اختلاطه والصحيح ما قدمناه من ان من سمع منه بالكوفة والبصرة قبل ان تقدم بغداد سماعه صحيح قاله احمد وابن عمار وقد صرح بذلك والله اعلم

قوله ربيعة الرأي ابو عثمان عبد الرحمن استاذ مالك قيل انه تغير في اخر عمره وترك الاعتماد على ما سمع منه وما حدث به المصنف من تغير ربيعة في اخر عمره الا انه تغير وقد احتج به الشيخان ووثقه احمد وابن معين والنسائي وابو حاتم الرازي وعبد البر وغيرهم ولا اعلم احدا جرحه فما خالط فيه لا اصل له والله اعلم وقد ذكر ابن سعد في الطبقات بعد توثيقه ما نصه استودع لموضع الرأي وقال ابن عبد البر اجمعوا على توثيقه وقدمه جماعة من اهل الحديث لاتقانه في الرأي وروى ابو خالد الاحمر قد ذكرنا في عثمان هذا الموضع قال وكان سفيان بن عيينة والثوري

وذكره احمد انه قال منه الذي يعرف ما روى عنه عن الحجاج واسمعيل بن ابي خالد وذكره ابن حبان في الثقات وقال ليس
عند ابنه وله مات سنه تسع وعشرين ومايه والثالث حصين بن عبد الرحمن الجعفي الكوفي ابو جميل بن عبد الرحمن الجعفي
روى عن الشعبي ايضا قوله روى عنه حفص بن غياث ذكره البخاري في التاريخ وابن ابي حاتم في الجرح والتعديل والخطيب
وذكر عن احمد بن حنبل قال لا اعرفه ارى انه لا يعرف وقال الخطيب انه روى عنه غير حفص بن غياث وذكره ابن حبان في الثقات قال
وهذا الثالث والذي قال هولا الثلاثه اهل الكوفه وقد رووا الجميع عن الشعبي روى عنهم اهل الكوفه قال وذكر انا نتوهم
انهم واحد ولسنا نرى ذلك احدهم سلمي والاخر حارثي والثالث جعفي والرابع حصين بن عبد الرحمن الجعفي
ابو اسمعيل بن عبد الرحمن كوفي ايضا روى عن عبد الله بن علي بن الحسين بن علي بن ابي طالب روى عنه طعمه بن غيلان الكوفي
ذكره الخطيب في المتفق والمفترق وشيخه المزي في التهذيب والذهبي في الميزان وقال مجهول الامر الشيخ انما ذكر
المصنف في ترجمة حصين هذا لمن عرف انه سمع منه في الصحة او من عرف انه سمع منه في الاختلاط فانه حصل له الكبر وذكر من
اختلط وقد سمع منه قديما قبل ان يختلط سليمان التيمي وسليمان الاعمش وشعبه وغيرهم والله تعالى اعلم وقد اختلف في عام
في سنه وفاته فالمشهور انه توفي في سنه ست وثلثين ومايه قاله محمد بن عبد الله الحضرمي الملقب مطين وعليه اقتصر
الخطيب في المتفق والمفترق والمزي في التهذيب واختلف فيه كلام ابن حبان في الثقات فانه ذكره في طبقه التابعين
وفي طبقه اتباع التابعين ايضا وقال في طبقه التابعين انه مات سنه ثلث وستين ومايه وقال في طبقه اتباع التابعين
انه مات سنه ست وستين ومايه هكذا اطلقه من خط الصدر البكري في الموضعين على ان من خط النساخ فهو وهم بكري
من ابن حبان والمعروف سنه ست وثلثين وبه جزم الذهبي ايضا في العبر والله اعلم

قوله عبد الوهاب الثقفي ذكر ابن ابي حاتم الرازي عن يحيى بن معين انه قال اختلط باخره اعني ابن معين المصنف
فقد ارمز اختلاطه ولا من ذكر انه سمع منه في الصحه او في الاختلاط فاما وقت اختلاطه فقال عقبه بن مكرم العمي
اختلط قبل موته بثلث سنين او اربع سنين … وكانت وفاته سنه اربع وتسعين ومايه …
وهو ابو محمد عبد الوهاب بن عبد المجيد … والمزي في التهذيب والذهبي في العبر وقيل سنه
اربع وثمانين … الذين سمعوا منه في الصحه جميع من سمع منه انما سمع منه في الصحه قبل
اختلاطه قال الذهبي في الميزان ما ضر تغيره حديثه فانه ما حدث بحديث في زمن التغير ثم استدل على ذلك بقول
ابي داود تغير جرير بن حازم وعبد الوهاب الثقفي فحجب الناس عنهم **قوله** سفيان بن عيينه وحده صوابه عنهما
محمد بن عبد الله بن عمار الموصلي انه سمع يحيى بن سعيد القطان يقول اشهد ان سفيان بن عيينه اختلط سنه سبع وتسعين
فمن سمع منه في هذه السنه وبعدها فسماعه لا شي قال … توفي بعدها بسنتين سنه تسع وتسعين
ومايه … المصنف … من سمع منه في سنه سبع وتسعين وما بعدها وقد سمع
منه في هذه السنه محمد بن عاصم صاحب ذاك الجزء العالي فانه سمع … في اخر المذكور وهكذا ذكر ايضا صاحب
الميزان قال فاما سنه ثمان وتسعين ففيها مات ولم يلقه فيها احد فانه توفي قبل قدوم الحاج باربعة اشهر

قال

قال … شيوخ … السنه حجوا منه قبل سنه تسع الامر الشيخ … ان ابن عيينه الذي ذكر
المصنف عن محمد بن عبد الله بن عمار عن القطان فقد استبعده صاحب الميزان فقال وانا استبعده واعده غلطا من ابن
عمار فان القطان مات في صفر من سنه ثمان وتسعين وقت قدوم الحاج ووقت تحدثهم عن اخبار الحجاز فمتى تمكن يحيى بن سعيد من
ان يسمع اختلاط سفيان ثم يشهد عليه بذلك والموت قد نزل به ثم قال فلعله بلغه ذلك في اثناء سنه سبع … الامر
… ان ما ذكره المصنف … بعد الاختلاط … وماتت …
قال المزي وغيره انه توفي بمكه يوم السبت اول شهر رجب سنه ثمان وتسعين ومايه قاله محمد بن سعد وابن زبر وابن قانع وقال ابن
حبان يوم السبت اخر يوم من جمادى الاخرة **قوله** عبد الرزاق بن همام ذكر احمد بن حنبل انه عمي في اخر عمره فكان
يلقن فيتلقن فسماع من سمع منه بعد ما عمي لا شي الى اخر كلامه لم يذكر المصنف احدا ممن سمع من عبد الرزاق بعد تغيره
الا اسحق بن ابراهيم الدبري فقط وممن سمع منه بعد ما عمي احمد بن محمد بن شبويه قاله احمد بن حنبل وسمع منه ايضا بعد
التغير محمد بن حماد الطهراني والظاهر ان الذين سمع منهم الطبراني في رحلته الى صنعاء من اصحاب عبد الرزاق كلهم سمع
منه بعد التغير وهم اربعه احدهم اسحق الدبري الذي ذكره المصنف وكان سماعه من عبد الرزاق سنه عشر ومايتين
وكانت وفاه الدبري سنه اربع وثمانين ومايتين والثاني من شيوخ الطبراني ابراهيم بن محمد بن برة الصنعاني والثالث
ابراهيم بن محمد بن عبد الله بن سويد الشبامي والرابع الحسن بن عبد الاعلى البوسي الصنعاني فهولاء الاربعه سمع منهم
الطبراني في رحلته الى صنعاء سنه اثنتين وثمانين وسماعهم من عبد الرزاق باخره وممن سمع من عبد الرزاق قبل الاختلاط
احمد بن حنبل واسحق بن راهويه وعلي بن المديني ويحيى بن معين ووكيع بن الجراح في اخرين احتج الشيخان من روايتهم
عن عبد الرزاق لكن انفرد البخاري عن الاحتجاج له عن عبد الرزاق مع اسحق بن راهويه باسحق بن منصور الكوسج
ومحمود بن غيلان وممن اخرج له البخاري فقط عن عبد الرزاق مع علي بن المديني اسحق بن ابراهيم السعدي وعبد الله بن
محمد المسندي ومحمد بن يحيى الذهلي ومحمد بن يحيى بن ابي عمر العدني ويحيى بن جعفر البيكندي ويحيى بن موسى البلخي الملقب
خت وممن اخرج له مسلم عن عبد الرزاق مع احمد بن حنبل احمد بن يوسف السلمي وحجاج بن يوسف الشاعر والحسن بن علي الخلال
وسلمه بن شبيب وعبد الرحمن بن بشر بن الحكم وعبد بن حميد وعمرو بن محمد الناقد ومحمد بن رافع ومحمد بن مهران الجمال والله اعلم

قوله عارم محمد بن الفضل ابو النعمان اختلط باخره فما رواه عنه البخاري ومحمد بن يحيى الذهلي وغيرهما من الحفاظ
ينبغي ان يكون ماخوذا عنه قبل اختلاطه انتهى ولم يبين المصنف ابتدا اختلاطه ولا كم اقام في الاختلاط ولا من سمع منه قبل
الاختلاط وبعده الا ما ذكر عن البخاري ومحمد بن يحيى وغيرهما من الحفاظ … ولم ينقله عن احد ثم رجح اليه
مع ان بعض الحفاظ سماعه منه بعد الاختلاط وهو ابو زرعه الرازي كما سياتي واما … الا ان شا الله
فاما ابتدا اختلاطه فقد اختلفوا في ذلك فقال ابو حاتم اختلط عارم … قبل الاختلاط سنه اربع عشره يعني ومايتين
قال … من سمع منه قبل سنه عشرين ومايتين فسماعه جيد قال وابو زرعه لقيه
سنه اثنين وعشرين وقال ابو داود بلغنا ان عارما انكر سنه ثلث عشره ومايتين ثم راجعه عقله واستحكم به

الاختلاط سنة ست عشرة ومات عارم سنة اربع وعشرين ومائتين فاذا كان اختلاطه ثمان سنين على قول ابي داود
واربع سنين على قول ابي حاتم وقال الدارقطني ما ظهر له بعد اختلاطه حديث منكر واما ابن حبان فانه قال
في تاريخ الضعفاء اختلط في اخر عمره وتغير حتى كان لا يدري ما يحدث به فوقع المناكير الكثيرة في روايته فما روى
عنه القدماء ما اذا علم ان سماعهم منه كان قبل تغيره ان احتج به محتج بعد العلم بما ذكرت رجوت ان لا يجرح في فعله ذلك
واما رواية المتأخرين عنه فلا يجب الا التنكب عنها على الاحوال واذا لم يعلم التمييز بين سماع المتأخرين والمتقدمين منه
ترك الكل ولا يحتج بشيء منه وقد انكر صاحب الميزان قول ابن حبان هذا ونسبه الى التخسف والتهور وقال لم
يقدر ابن حبان ان يسوق له حديثا منكرا فاين ما زعم انتهى وممن سمع منه قبل الاختلاط احمد بن حنبل وعبد الله بن
محمد المسندي وابو حاتم الرازي وابو علي محمد بن احمد بن خالد الزريقي وكذلك ينبغي ان يكون من حدث عنه من شيوخ
البخاري او مسلم وروى عنه في الصحيح شيئا من حديثه ومع كون البخاري روى عنه ايضا في الصحيح فقد روى في الصحيح
ايضا عن عبد الله بن محمد المسندي عنه وروى مسلم في الصحيح عن جماعة عنه وهم احمد بن سعيد الدارمي وحجاج بن الشاعر
وابو داود سليمان بن معبد السنجي وعبد بن حميد وهرون بن عبد الله الحمال وممن سمع منه بعد الاختلاط
ابو زرعة الرازي قاله ابو حاتم وعلي بن عبد العزيز البغوي على قول ابي داود لانه اسند تغيره بالاختلاط سنة ست
عشرة وذلك ان سماع علي بن عبد العزيز البغوي كان في سنة سبع عشرة كما قاله العقيلي فاما على قول ابي حاتم المتقدم
فسماع علي بن عبد العزيز منه كان قبل اختلاطه واما ابو داود فلم يسمع منه لما رأى من اختلاطه وذلك [illegible]

قوله ابو قلابة عبد الملك بن محمد بن عبد الله الرقاشي روينا عن الامام ابن خزيمة انه قال ثنا ابو قلابة
بالبصرة قبل ان يختلط ويخرج الى بغداد انتهى ولم يذكر ابن خزيمة ان من سمع منه بالبصرة قبل ان يخرج الى بغداد فسماعه
صحيح وان من سمع منه ببغداد فهو بعد الاختلاط او مشكوك فيه فممن سمع منه بالبصرة ابو داود السجستاني
وابن ماجه وابو مسلم الكجي وابو بكر بن ابي داود ومحمد بن اسحق الصغاني واحمد بن يحيى بن جابر البلاذري وابو عروبة الحراني
محمد الحراني وممن سمع منه ببغداد احمد بن سلمان النجاد واحمد بن كامل بن شجرة القاضي واحمد بن عثمان بن يحيى
الادمي وابو سهل احمد بن محمد بن عبد الله بن زياد القطان واسمعيل بن محمد الصفار وحبشون بن موسى الخلال وعبد الله بن
اسحق بن ابراهيم الخراساني البغوي وابو عمرو عثمان بن احمد السماك وابو بكر محمد بن احمد بن يعقوب بن شيبة السدوسي
وابو بكر محمد بن عبد الله بن ابراهيم الشافعي وابو علي محمد بن علي بن الحسن البخاري بالثاء المثلثة فقيه والصومعة وابو جعفر
محمد بن عمرو البختري ومحمد بن مخلد الدوري وابو العباس محمد بن يعقوب الاصم وفيما اخذناه ما ذكر عن ابن خزيمة
من ان من سمع منه بالبصرة فهو قبل الاختلاط ومن سمع منه ببغداد فهو بعد الاختلاط لم نر مصرحا في عبارته
لم يظهر منها ونحن نرد [illegible] ان من سمع منه ببغداد فهو بعد الاختلاط [illegible] ذكر الشافعي وذلك محمد بن يعقوب
الاصم فقد ذكر الحاكم في تاريخ نيسابور ان الاصم انما سمع بالبصرة حديثا واحدا وان اباه رحل به سنة خمس وستين
على طريق اصبهان وذكر قصة رحلته للبلدان ثم دخل بغداد سنة ست وستين الى اخر ما فيه ○

قوله

قوله ومن بلغنا عنه ذلك من المتأخرين ابو احمد الغطريفي الجرجاني وابو طاهر حفيد ابن خزيمة ذكر
الحافظ ابو علي البرذعي ثم السمرقندي في معجمه انه بلغه انهما اختلطا في اخر عمرهما انتهى فاما الغطريفي فلم ار
من ذكر عنه اختلاطه غير ما حكاه المصنف عن الحافظ ابي علي البرذعي وقد ترجمه الحافظ حمزة السهمي في تاريخ جرجان فلم يذكر
عنه شيئا من ذلك وهو اعرف به فانه احد شيوخه وقد حدث عنه الحافظ ابو بكر الاسمعيلي في صحيحه الا انه دلس
اسمه فقال مرة ثنا محمد بن ابي حامد النيسابوري وقال مرة ثنا محمد بن احمد العبقسي وقال مرة ثنا محمد بن احمد الوردي وقال
مرة ثنا محمد بن احمد الغزي وقال مرة ثنا محمد بن احمد بن الحسين ولم ينسبه ونسبة الغطريفي الى احد اجداده فانه محمد بن احمد
بن الحسين بن القاسم بن السري بن الغطريف الغطريفي الجرجاني الرباطي ولم يدلسه الاسمعيلي لضعفه ولكن لكونه اصغر
في مرتبة شيوخه واعاصره من اقرانه وكان نازلا في منزل الاسمعيلي وتوفي الاسمعيلي قبله في سنة احدى وسبعين وثلثمائة
في غرة شهر رجب وتأخر الغطريفي ست سنين وتوفي في سنة سبع وسبعين في شهر رجب ايضا فلذلك لم نتبينه فان كان
قد حصل للغطريفي تغير فهو بعد موت الاسمعيلي واخر من بقي من اصحاب الغطريفي القاضي ابو الطيب طاهر بن عبد الله
الطبري وهو ايضا سمع منه قبل التغير ان كان حصل له تغير قال القاضي ابو الطيب دخلت جرجان سنة احدى وسبعين
في حيوة الاسمعيلي فعقد مجلس يوم خميس فاشتغلت بدخول الحمام ثم اصبحت فاردت الاجتماع بالاسمعيلي والسماع عليه
فقال لي ابنه ابو سعد انه شرب دواء لمرض حصل له فتعال غدا للسماع فجئت في الغد يوم السبت فوجدته قد مات
فلم يحصل للقاضي ابي الطيب لقي الاسمعيلي وسمع في تلك السنة من الغطريفي لانه كان نازلا في منزل الاسمعيلي ولم
يذكر الذهبي في الميزان الغطريفي حين تغير ولكن ذكر السمعاني في الانساب انه انكر على الغطريفي حديث رواه من
طريق مالك عن الزهري عن انس ان النبي صلى الله عليه وسلم اهدى جملا لابي جهل قال السمعاني وكان يذكر ان ابن صاعد وابن مظفر
انما ادخل الصوفي هذا الحديث عليه ولا يبعد ان يكون قد سمع الا انه لم يخرج اصله قال وقد حدث عنه واحد من الثقات
والناس من هذا الحديث عن الصوفي قال السمعاني وانكروا عليه ايضا انه حدث بمسند اسحق بن ابراهيم الحنظلي عن ابن شيرويه
من غير الاصل الذي سمع فيه وقال حمزة السهمي سمعت المقرئ الزجاجي يقول لنا رأيت سماع الغطريفي في جميع كتاب ابن شيرويه
والله اعلم قوله وابو طاهر حفيد ابن خزيمة في الاسم واسم ابيه وجده وتقاربا بالنسبة الى اسم الجد وهما متعاصران
وقد اختلط في اخر عمره فيحتمل ان يكون اشتبه الغطريفي به واسم الغطريفي محمد بن احمد بن الحسين الجرجاني كما تقدم واسم الاخر محمد
بن احمد بن الحسين الجرجاني وقد ذكر الحاكم في تاريخ نيسابور اختلاطه فقال لو لقيناه [illegible] وشهرته في الخير والستر يغنيا
وابن عشر سنين ما انتمه في الحديث [illegible] ثم تغير بآخره وخلط والله تعالى يغفر لنا وله ولمن اقتدى به وتوفي في عشية
يوم الاثنين الرابع من جمادى الاولى سنة ثلث وثمانين وثلثمائة وابو احمد الفضل بن محمد بن اسحق المزكي قد ذكر الحاكم
في تاريخ نيسابور مدة اختلاطه فقال انه مرض وتغير بزوال العقل في ذي الحجة سنة اربع وثمانين وثلثمائة فاني قصدته
بعد ذلك غير مرة فوجدته لا يعقل وكل من اخذ عنه بعد ذلك فلقلة مبالاته بالدين وتوفي ليلة الجمعة الثاني عشر من
جمادى الاولى سنة سبع وثمانين وثلثمائة فعلى هذا تكون مدة اختلاطه سنتين وخمسة اشهر مع زيادة بعض شهر اخر واما

سنة ثمان عشرة ومائتين وقيل سنة تسع عشرة وقيل سنة عشرين ومائتين وقيل غير ذلك وهكذا قال في الغرر احفظ قبل موته بثلاثة أعوام فحدث به قال في الميزان ما عرفت أحدا سمع منه أيام عدم عقله فالله أعلم **قوله** وأبو طاهر هو المخلص قال الدارقطني راوي مسند أحمد وغيره اختلط آخر عمره وخرف حتى كان لا يعرف شيئا مما قرأ عليه أمس وفي ثبوت هذا عن الدارقطني نظر وهذا القول لم يتابع فيه المصنف نقله حكاه عن أبي الحسن بن الفرات لم يعتن أسنادها البيهقي في الخطب في التاريخ قال حدث عن أبي الحسن بن الفرات قال كان أبو طاهر المخلص يستورا صاحب سنة كبير السماع من عبد الله بن أحمد وغيره إلا أنه خلط في آخر عمره وكف بصره وخرف حتى كان لا يعرف شيئا مما قرأ عليه أمس وقد ذكر صاحب الميزان هذا على أثر الفرات وقال هذا غلو وإسراف وقال أبو عبد الرحمن السلمي أنه سأل الدارقطني عنه فقال ثقة زاهد سمعت أنه يجاب الدعوة وقال البرقاني سئل عنه البرقاني فقال كان شيخا صالحا عرفت قطعة من أمره فنسخها من كتابه ذكر أنه لم يكن سماعه فجزوه لأجل ذلك والله أعلم قلت وقد شدد بعض النقاد في أمره حتى عدى أنه صدوق لا شك في سماعه وأنه كان قبل ما عرض له الاختلاط والعمى وخرف بسبب ذلك فما عرف من حديثه فصحيح بدليل ما عرف من كتابه لكن فيه تساهل قد احتج به مع الحاكم أبي عبد الله في المستدرك وقد ذكرت أن ملك وليته فاكرم قال الخطيب لم أجد أحدا امتنع من الرواية عنه ولا ترك الاحتجاج به وقال أبو بكر بن مقسم طاهر بن محمد بن نوح في المخلص ليس بقوي الحديث عندنا في سنه وعلمه وعدالته ترجمة ساقها أبو الحسن بن الفرات من التغيير وتبعه المصنف فمن سمع منه في الصحة أبو الحسن الدارقطني وأبو حفص بن شاهين وأبو عبد الله الحاكم وأبو بكر البرقاني وأبو نعيم الأصبهاني وأبو علي الذهبي راوي المسند عنه فانه سمعه عليه في سنة ست وستين والله أعلم

النوع الرابع والستون معرفة المواليد والوفيات الرواة والعلماء **قوله**

وهذا أشكل للمنتسبين إلى القبائل من غيرهم فذكر جماعة ذكرهم عبد الله بن وهب المصري القرشي مولاهم ثم قال وربما ينتسب إلى القبيلة مولى مولاها كأبي أيوب سعد بن إسحاق إلى آخر ما ذكره فذكر المصنف لعبد الله بن وهب فمن ينتسب إلى القبائل من غيرهم لتشريف يظاهره سنتي أنه مولى قرشي وأما هو مولى مولاها فحقه أن يسمى أن يذكره بهذا عبيد بن إسحاق لما ذكر أنه مولى لبني هاشم وذلك أن عبد الله بن وهب القرشي الفهري مولى يزيد بن رمانة ويزيد بن رمانة مولى لأبي عبد الرحمن يزيد بن أسلم الفهري ذكر ذلك جماعة منهم ابن يونس في تاريخ مصر وابن حزم المري في كتاب الله وقال ابن أبي حاتم في الجرح والتعديل والسمعاني في الأنساب مولى تميم وقال النجاري في التاريخ الكبير مولى بني تميم وهذا ما تقدم عزا ابن يونس وهو الصواب والله أعلم ينتسب قرشي ومحاربي والجارشي فهو قال الشاعر

به جمع الله الفضائل من فهر

تم الجزء بحمد الله ومنه وحسن توفيقه

قابله لنفسه فقير رحمة ربه أحمد بن محمد بن الصلاح الأموي الشافعي لطف الله تعالى به وغفر له في شهر رمضان سنة ست وعشرين وستمائة به