

النظر الثاني

تأليف
مصطفى لطفى المنفاوطى

القسم الثاني

الناشر
شركة نوايج الفكر

الطبعة الاولى
1433 هـ - 2012
حقوق الطبع محفوظة للناسر
شركة نوابغ الفكر

هاتف: 25936402 ، فاكس: 27865553

E-mail: nawabgh_elfekr@hotmail.com

بطاقة الفهرسة
إعداد الهيئة المصرية العامة لدار الكتب والوثائق القومية
إدارة الشئون الفنية

المنفلوطى ، مصطفى لطفى بن محمد بن محمد حسن ، 1872-1924
النظرات / مصطفى لطفى المنفلوطى
ط 1 - القاهرة : شركة نوابغ الفكر ، 2012
714 ص ، 24 سم
تدمك : 3-05-5318-977-978
1- المقالات العربية
2- الادب العربى - مقالات ومحاضرات
1- العنوان

ديوى : 814

رقم الابداع : 2012/10762

القِسْمُ الثَّانِي

القسم الثاني

البيان

قال لي أحد الوزراء ذات يوم: «إني لتأتيني أحياناً رقع الشكوى فأكاد أهملها لما تشتمل عليه من الأساليب المنفرة، والكلمات الجارحة، لولا أن الله تعالى يلهمني نيات كاتبيها وأين يذهبون، ولولا ذلك لكنت من الظالمين».

ذلك ما يراه القارئ في كثير من المخطوطات التي يخطها اليوم كاتبوها في الصحف ورقع الشكوى والكتب الخاصة والمؤلفات العامة.

هزل في موضع الجدد، وجد في موضع الهزل، وإسهاب في مكان الإيجاز، وإيجاز في مكان الإسهاب، وجهل لا يفرق ما بين العتاب والتأنيب، والانتقام والتأديب، والاستعطاف والاستخفاف، وقصور عن إدراك منازل الخطاب ومواقفه بين السوقة والأمراء، والعلماء والجهلاء، حتى إن الكاتب ليقيم في الشوكة يشاكها مناحة لا يقيمها في الفاجعة يفجع بها، ويكتب في الحوادث الصغار ما يعجز عن كتابة مثله في الحوادث الكبار، ويخاطب صديقه بما يخاطب به عدوه ويناجي أجيره بما يناجي به أميره.

ذهب الناس في معنى البيان مذاهب متشعبة، واختلفوا في شأنه اختلافاً كثيراً، ولا أدري علام يختلفون وأين يذهبون؟ وهذا لفظه دال على معناه دلالة واضحة لا تشبه وجوها ولا تشعب مسالكها؟

ليس البيان إلا الإبانة عن المعنى القائم في النفس، وتصويره في نظر القارئ أو مسمع السامع تصويرًا صحيحًا لا يتجاوزه، ولا يقصر عنه، فإن عقلت به آفة تينك الآفتين فهي العي والحصر.

جهل البيان قوم فظنوا أنه الاستكثار من غريب اللغة ونادر الأساليب فأغصوا بها صدور كتابتهم، وحشوها في حلوقها حشواً يقبض أوداجها ويحبس أنفاسها، فإذا قدر لك أن تقرأها، وكنت ممن وهبهم الله صدرًا رحبًا، وفؤادًا جلدًا، وجنأنا يحتمل ما حمل عليه من آفات الدهر وأرزائه، قرأت متناً مشوشاً من متون اللغة، أو كتاباً مضطرباً من كتب المترادفات.

وجعله آخرون فظنوا أنه الهذر في القول، والتبسط في الحديث واقعاً ذلك من حال الكلام ومقتضاه حيث وقع، فلا يزالون يجتريون بالكلمة اجترار الناقة بجريتها، ويتمطقون بها تمطق الشفاه بريقها، حتى تسف وتبذل، وحتى ما تكاد تسيغها الخلق ولا تطرف عليها العيون، وهم يحسبون أنهم يحسنون صنعاً.

يخيل إليّ أن الكتاب في هذا العصر يكتبون لأنفسهم أكثر مما يكتبون للناس، وأن كتابتهم أشبه شيء بالأحاديث النفسية التي تتلجلج في صدر الإنسان حينما يخلو بنفسه، ويأنس بوحده، فإني لا أكاد أرى بينهم من يحكم وضع فمه على أذن السامع، وينفث في روعه ما يريد أن ينفث من خواطر قلبه، وخواجج نفسه.

الكلام صلة بين متكلم يفهم، وسامع يفهم، فبمقدار تلك الصلة من القوة والضعف تكون منزلة الكاتب من العلو والإسفاف، فإن أردت أن تكون

كاتبًا فاجعل هذه القاعدة في البيان قاعدتك، واحرص الحرص كله على ألا يخذلك منها خادع فتسقط مع الساقطين.

ما أصيب البيان العربي بما أصيب به إلا من ناحية الجهل بأساليب اللغة، ولا أدري كيف يستطيع الكاتب أن يكون كاتبًا عربيًا قبل أن يطلع على أساليب العرب في أوصافهم ونعوتهم، وتصوراتهم وخيالاتهم، ومحاوراتهم ومساجلاتهم، وقبل أن يعرف كيف كانوا يعاقبون ويؤنبون، ويعظون وينصحون ويتغزلون وينسبون، ويستعطفون ويسترحمون، وبأية لغة يحاول أن يكتب ما يريد إن لم يستمد تلك الروح العربية استمدادًا يملأ ما بين جانحيه حتى يتدفق مع المداد من أنبوب براعته على صفحات قرطاسه.

إني لأقرأ ما كتبه الجاحظ وابن المقفع والصاحب والصابي والهمذاني والخوارزمي وأمثالهم من كتاب العربية الأولى، ثم أقرأ ما خطه هؤلاء الكتاتيون في هذه الصحف والأسفار فأشعر بما يشعر به المتنقل دفعة واحدة من غرفة محكمة النوافذ، مُسبلة الستور، إلى جو يسيل قرًا وضراء، ويتفرق ثلجًا وبرداً.

ذلك لأنني أقرأ لغة لا هي بالعربية فأغتبط بها، وهي بالعامية فألهو بأحاضها ومجونها.

رأيت أكثر الكتاتيين في هذا العصر بين رجلين: رجل يستمد روح كتابته من مطالعة الصحف وما يشاكلها في أساليبها من المؤلفات الحديثة والروايات المترجمة، فإذا علقت بنفسه تلك الملكة الصحفية ألقى بها في روع قارئ كتابته أدون مما أخذها، فيدلي أخذها كذلك إلى غيره أسمع صورة وأكثر تشويهاً،

وهكذا حتى لا يبقى فيها من روح العربية إلا كما يبقى من الأطلال البالية بعد
 كسر الغداة ومر العشي، وطالب قصارى ما يأخذه من أستاذه: نحو اللغة
 وصرفها، وبديعها وبيانها، ورسمها وإملاؤها، ومترادفها ومتواردها، وغير
 ذلك من آلائها وأدواتها، أما روحها وجوهرها فأكثر أساتذة البيان عنده علماء
 غير أدباء، وحاجة طالب اللغة إلى أستاذ يفيض عليه روح اللغة، ويوحى إليه
 بسرها، ويفضي له بلبها وجوهرها أكثر من حاجته إلى أستاذ يعلمه وسائلها
 وآلائها، وعندي أن لا فرق بين أستاذ الأخلاق وأستاذ البيان، فكما أن طالب
 الأخلاق لا يستفيدا إلا من أستاذ كملت أخلاقه وسمت آدابه. كذلك طالب
 البيان لا يستفيده إلا من أستاذ مبین.

ولا يقذفن في روع القارئ أني أحاول استلاب فضل الفاضلين أو أني أريد
 أن أنكر على شعراء الأمة وكتابتها ما وهبهم الله من نعمة البيان، فما هذا أردت
 ولا إليه ذهبت، وإنما أقول: إن عشرة من الكتاب المجيدين، وخمسة من الشعراء
 البارعين، قليل في بلد يقولون: إنه مهد اللغة العربية اليوم ومرعاها الخصب.

وبعد: فإني لا أرى لك يا طالب البيان العربي سبيلاً إليه إلا مزاوله المنشآت
 العربية مشورها ومنظومها، والوقوف بها وقوف المثبت المتفهم لا وقوف المتنزه
 المتفرج. فإن رأيت أنك قد شغفت بها وكلفت بمعاودتها والاختلاف إليها،
 وأن قد لذ لك منها ما يلذ للعاشق من زورة الطيف في غرة الظلام، فاعلم أنك
 قد أخذت من البيان بنصيب، فامض لشأنك، ولا تلو على شيء مما وراءك،
 تبلغ من طلبتك ما تريد.

ولا تحدثك نفسك أني أحملك على مطالعة المنشآت العربية لأسلوب
تستره أو تركيب تحتلسه، فإني لا أحب أن تكون سارقاً أو مختلساً، فإن فعلت
لم يكن دركك دركاً، ولا بيانك بياناً، وكان كل ما أفدته^(١) أن تخرج للناس من
البيان صورة مشوهة لا تناسب بين أجزائها، وبردة مرقعة لا تلاؤم بين ألوانها،
وإنما أريد أن تحصل لنفسك ملكة في البيان راسخة تصدر عنها آثارها عفواً بلا
تكلف ولا تعمل، وإلا كان شأنك شأن أولئك القوم الذين علقت ذاكرتهم
بطائفة من متشور العرب ومنظومها، ففنعوا بها، وظنوا أنهم قد وصلوا من
البيان إلى صميمه. فإذا جد الجد وأرادوا أنفسهم على الإفصاح عن شيء مما
تختلج به نفوسهم، رجعوا إلى تلك المحفوظات ونبشوا دفائنهم، فإن وجدوا
بينها قالباً لذلك المعنى الذي يريدونه انتزعوه من مكانه انتزاعاً وحشروه في
كتابتهم حشراً. وإلا تبذلوا باستعمال التراكيب الساقطة المشنوعة أو هجروا
تلك المعاني إلى معان أخرى غيرها، لا علاقة بينها وبين سابقاتها ولا حقائقها، فلا
بد لهم من إحدى السوأيتين: إما فساد المعاني واضطرابها، أو هجنة التراكيب
وبشاعتها.

فاحذر أن تكون واحداً منهم، أو أن تصدق ما يقولونه في تلمس العذر
لأنفسهم من أن اللغة العربية أضيق من أن تتسع لجميع المعاني المستحدثة،
وأنهم ما لجأوا إلى التبذل في التراكيب إلا لاستحالة الترفع فيها. فاللغة العربية
أرحب صدرًا من أن تضيق بهذه المعاني العامة المطروقة بعدما احتملت من

^(١) بمعنى: أفاد واستفاد.

دقائق العلوم والمعارف ما لا قبل لغيرها باحتماله؛ وقدرت من هوأجس
الصدور وخوالج النفوس على ما عيت به اللغات القادرات.

وليس الشأن في عجز اللغة وضيقها، وإنما الشأن في عجز المشتغلين بها عن
الاضطراب في أرجائها، والتغلغل في أعماقها، واقتناعهم من بحرها بهذه البلة
التي لا تثلج صدرًا، ولا تشفي أواما.

وكل ما يعد عليها من الذنوب أنها لا تشتمل على أعلام لبعض هذه الهنات
المستحدثة، وهو في مذهبي أهون الذنوب وأضعفها شأنًا، ما دمنا نعرف وجه
الحيلة في علاجه بالاشتقاق إن وجدنا السبيل إليه، أو التعريب إن عجزنا عن
الاشتقاق، فالأمر أهون من أن نحار فيه، وأحقر من أن نقضي أعمارنا في العراك
ببابه، والمناظرة في اختيار أقرب الطرق إليه، وأجداها عليه.

واعلم أنه لا بد لك من حسن الاختيار فيما تريد أن تزاوله من المنشآت
العربية، فليس كل متقدم ينفعك، ولا كل متأخر يضرك، ولا أحسبك إلا واقفًا
بين يدي هذا الأمر موقف الحيرة، والاضطراب؛ لأن حسن الاختيار طلبه
تتعثر بين يديها الآمال، وتتقطع دونها أعناق الرجال، فألجأ في ذلك إلى فطاحل
الأدباء الذين تعرف ويعرف الناس منهم ذوقًا سليمًا، وقريحة صافية، ومملكة في
الأدب كمصفاة الذهب، فإن فعلت وكنت ممن وهبهم الله ذكاء وفطنة وقريحة
خصبة لينة صالحة لنماء ما يلقي إليها من البذور الطيبة، عدت وبين جنبيك
ملكة في البيان زاهرة، يتناثر منها مثور الأدب ومنظومه، تنثر الورود والأنوار
من حديقة الأزهار.

السريرة

لو كشف للإنسان عن سريرة الإنسان لرأى منها ما يرى الأعمى من غرائب هذا الكون وعجائبه حين تدركه رحمة الله بعد طول محنته فيرتد بصيرًا.

تترأى لك السريرة في ظاهرها كأنها أديم السماء أو صفحة الماء، فإن بدا لك أن تكتنه باطنها فإنك غير بالغ من ذلك مأربك إلا إذا استطعت أن تخترق جلدة السماء، فترى ما وراءها من بدائع الكائنات، وتغوص في أعماق الماء فتشاهد ما في باطنه من عجائب المخلوقات.

يعجز المرء عن رؤية الهباء فيتريث ريشما تمج الشمس لعبها من نافذة غرفته فإذا هو مائج وضاء يروح ويغدو رواح السانحات وغدو البارحات، ويعجز عن رؤية الجراثيم فيستعين عليها بمنظار يجسمها له ويدنيها منه حتى ليكاد يلمسها يمينه، ويعجز عن اكتناه السريرة فلا يجد إلى الوصول إليها سبيلاً.

وقف آدم أمام باب السريرة يوم الشجرة يعالج فتحه فاستعصى عليه، ثم وقف بنوه من بعده موقفه فحجزوا عجزه، فلج بهم الشوق إليها لجأ طار بعقولهم وذهب بألبابهم، فتراموا على أقدام المنجمين والعرفان لثما وتقبيلاً، وابتدروا النصب والتماثيل ركوعاً وسجوداً، وهاموا بزاجرات الطير والضوارب بالحصى هيام الإبل العطاش بمنازل الماء، يطلبون ما وراء السريرة والسريرة كنز مرصود لا تنجع فيه النفثات، ولا تجدي معه العزائم والرقى.

إنك لترى الرجل يتلألأ جبينه تلألؤ الكواكب في جنح ليل مبرد، ويفتر
ثغره عن الأنوار افترار الأكمام عن الأزهار، فتحسده على نعمته وسعاده،
وتتمنى أن لو منحك الله ما منحه من هناء ورغد، وأن بين جنبيه -لو علمت-
همًا يعتلج، وقلبًا يدب فيه اليأس ديب الآجال في الأعمار، وكبدًا مقروحة لو
عرضها في سوق الهوموم والأحزان ما وجد من يتاعها منه بأبخس الأثمان.

وإنك لترى الصديق فيعجبك منه حديثه الحلو، وثغره المبتسم، ويروك
منه كلفه بك وإعظامه لك وإعجابه بشائكك ومحاسنك، وتشيعه لأرائك، ولو
كشف لك من نفسه ما كشف له منها لوددت أن لو تيسر لك أن تتباع أقدام
السليك^(١) بجميع ما تملك يدك ففررت من وجهه فرارك من وجه الأسود
السالخ^(٢) ووددت بجذع الأنف أن لا يضافح وجهه وجهك من بعدها حتى
في جنات النعيم.

لولا ما أسدل الله على السرائر من الحجب لبذلت الأرض غير الأرض،
والسماوات غير السماوات، وكان للكون نظام غير هذا النظام، وللتاريخ
صفحات غير هذه الصفحات.

لو علم الجند أنهم لا يحاربون إلا ليضعوا «نيشانًا» في صدر القائد، أو
جوهرة في تاج الملك، وأنهم كثيرًا ما يكونون مخدوعين في مواقفهم بإشراك
الوطنية وحبائل الدين، لما دالت الدول، ولا انتقلت التيجان، ولضعف ظهر

(١) السليك: رجل معروف بسرعة عدوه في العرب.

(٢) ذكر الحيات.

الأرض عن حمل ما فوقه من بني الإنسان. ولو علم جهلة المتدينين أن أكثر زعماء الأديان إنما يشترون منهم عقولهم وأموالهم بالقليل التافه من المدهشات الدينية والأحلام النفسية، ويملأون قلوبهم بالمخاوف والمزعجات ليبيعوهم الأمن والسلام بثمن غال، لضعفت أصوات النواقيس، وقصرت قامات المنائر، وهلك أرباب الطياليس والقلانس جوعاً وسغباً، ولأصبحت حبات السبح أكسد في سوق الأديان من بعد الآرام في سوق الأنعام، ولو علم الابن أن أباه يحبه لما يرجوه من منفعة في شيخوخته، وأنه إنما يعجب بنفسه في إعجابه به وثنائه عليه، ويفخر بقوة عقله وحسن تدبيره في فخره بذكائه ونبوغه، لضعفت صلة الود بينه وبينه، ولما كانت بين حلقات الأنساب هذه الوشائج وتلك الأواصر. ولو علمت الزوجة أن زوجها يحب منها جسمها أكثر مما يحب نفسها، وأنه يتربص بها الدوائر ويعد ليومها الساعات والأيام ليستبدل بها خيراً منها، لما وثقت بوده ولا اطمأنت لعهدده ولما كان للمنازل سقوف تظل الأسرة والمهاد.

زيد وعمرو

أراد داود باشا -أحد وزراء تركيا في العهد القديم- أن يتعلم اللغة العربية، فأحضر أحد علمائه، وأخذ يتلقى عنه علمه عهدًا طويلًا؛ فكانت نتيجة عمله ما ستراه.

سأل شيخه يومًا: ما الذي جناه عمرو من الذنوب حتى استحق أن يضربه زيد كل يوم ويبرّح به هذا التبريح المؤلم؟ وهل بلغ عمرو من الذل والعجز منزلة من يضعف عن الانتقام لنفسه، وضرب ضاربه ضربة تقضي عليه القضاء الأخير؟

سأل شيخه هذا السؤال وهو يتحرق غيظًا وحنقًا، ويضرب الأرض بقدميه؛ فأجابه الشيخ: ليس هناك ضارب ولا مضروب يا مولاي، وإنما هي أمثلة يأتي بها النحاة لتقريب القواعد من أذهان المتعلمين. فلم يعجبه هذا الجواب، وأكبر أن يعجز مثل هذا الشيخ عن معرفة الحقيقة في هذه القضية. فغضب عليه وأمر بسجنه، ثم أرسل إلى نحوي آخر فسأله كما سأل الأول، فأجابه بمثل جوابه، فسجنه كذلك، ثم ما زال يأتي بهم واحدًا بعد واحد حتى امتلأت السجون وأقفرت المدارس، وأصبحت هذه القضية المشنومة الشعل الشاغل عن جميع قضايا الدولة ومصالحها، ثم بدا له أن يستوفد علماء بغداد، فأمر بإحضارهم، فحضرُوا وقد علموا قبل الوصول إليه ماذا يُراد بهم، وكان رئيس هؤلاء العلماء بمكانة من الفضل والحدق والبصر بموارد الأمور

ومصادرها، فلما اجتمعوا في حضرة الوزير أعاد عليهم ذلك السؤال بعينه، فأجابه رئيس العلماء: إن الجناية التي جناها عمرو يا مولاي يستحق أن ينال لأجلها من العقوبة أكثر مما نال، فانبسطت نفسه قليلاً وبرقت أسارير وجهه، وأقبل على محدثه يسأله: ما هي جنايته؟ فقال له: إنه هجم على اسم مولانا الوزير واغتصب منه الواو، فسلط النحويون عليه زيذاً يضربه كل يوم جزاء وقاحته وفضوله -يشير إلى زيادة واو عمرو وإسقاط الواو الثانية من داود- فأعجب الوزير بهذا الجواب كل الإعجاب، وقال لرئيس العلماء: أنت أعلم من أقلته الغبراء، وأظلمته الخضراء، فاقترح عليّ ما تشاء، فلم يقترح عليه سوى إطلاق سبيل العلماء المسجونين، فأمر بإطلاقهم، وأنعم عليهم وعلى علماء بغداد بالجوائز والصلوات.

أحسن داود باشا في الأولى وأساء في الأخرى، ولو كنت مكانه لما أطلقت سبيل هؤلاء النحاة من سجنهم حتى آخذ عليهم عهداً وثيقاً أن يتركوا هذه الأمثلة البالية إلى أمثلة جديدة مستطرفة تؤنس نفوس المتعلمين وتذهب بوحشتهم، وتحول بينهم وبين النفور من منظر هذه الحوادث الدموية بين زيد وعمرو، وخالد وبكر.

لا ينال المتعلم حظه من العلم إلا إذا استطاع تطبيقه على العمل والانتفاع به في مواضعه ومواطنه التي وضع لأجلها، ولن يستطيع ذلك إلا إذا استكثر له معلمه من الأمثلة والشواهد الملائمة لقواعد ذلك العلم، وافتن له في إيرادها افتناناً يقرّب إلى ذهنه تلك الصلة من العلم والعمل، ويسهل له الوصول إلى القدرة على تلك المطابقة، وأن أكثر المتعلمين في مدرسة الأزهر أبعد الناس عن

القدرة على المطابقة، لما حال بينهم وبين ذلك من الوقوف عند المثل الواحد لكل قاعدة من قواعد العلم! فلو أنك أردت أحدهم على أن يخرج في المنطق عن الحيوانية والناطقية، وفي النحو عن ضرب زيد عمرًا، وقتل خالد بكرًا، وفي البيان عن تشبيه زيد بالبدر، واستعارة الأظافر للمنية، وفي الصرف عن فعلل وافعول لوجدت في نفسه من الجهد والمشقة، وفي لسانه من العي والحصر ما يحزنك على أعوام طوال قضائها بين المحابر والدفاتر، ثم لم يحصل من بعدها على طائل.

علام يتعلم الطالب النحو والصرف إن عجز عن أن يقرأ صحيحًا كل كتاب وكل صحيفة؟ وعلام يتعلم علوم البلاغة إن عجز عن معرفة أسرار الكلام، وأوجه بلاغته وفهم المراد من مختلفات أساليبه، وعن الإبانة عما يدور في نفسه إبانة واضحة لا يشوبها قلق ولا اضطراب؟ وعلام يتعلم المنطق إن عجز عن التمييز بين فاسد القضايا وصحيحها في كل ما يعرض عليه منها، وإن لم يكن الموضوع الإنسان، والمحمول الحيوان الناطق؟!

عجيب جدًا أن يفهم الصانع الأمي أن العلم للعمل، فلا يتعلم النجارة إلا ليصنع الأبواب والصناديق، ولا الحداد إلا ليصنع الأقفال والمفاتيح، وأن يجهل المتعلم هذه القضية الضرورية، فلا يهتم من العلم إلا الاستكثار من المعلومات والقواعد، وإن عجز بعد ذلك عن التصرف فيها، والانتفاع بها في مواطنها.

ما دامت مدرسة الأزهر على هذه الحال من أسلوب التعليم العقيم فليس بمقدور لها في مستقبل الأيام أن ينبغ منها العلماء الذين تستطيع أن تتفجع بهم

الأمة انتفاع أمثالها بأمثالهم في مشارق الأرض ومغاربها، فويل للعلم من العلماء.

أبو الشمقمق^(١)

إنَّ كثيرًا من الفقراء لم تمتد يد الفقر إلى رءوسهم، كما امتدت إلى جيوبهم،
فهم يدركون كما يدرك الأغنياء، ويفهمون كما يفهمون. وكما أن في أغنياء
الجيوب فقراء الرءوس، كذلك في فقراء الجيوب أغنياء الرءوس.

ولقد جلست في منزلي صبيحة يوم مع قوم من الماديين الذاهبين الذين ملأ
المال فراغ أذهانهم حتى أنساهم كل شيء وأنساهم أنفسهم قبل ذلك، فأخذوا
يتجاذبون أسلاك الأحاديث الذهبية: ما بين تاجر يعجب بصفقته الرباحة،
وزارع يفخر بقله ما أعطى وكثرة ما أخذ. وآخر يعلل نفسه بكثرة الغلات
وارتفاع الأسعار، والكل متفقون على أن السعادة التي أظلمت أجنتها في هذا
العهد الأخير: عهد العدل والإنصاف، عهد الحرية والمساواة، عهد الرقي
والعمران: هي أشبه شيء بسعادة المتقين في جنات النعيم.

كل هذا وأبو الشمقمق جالس ناحية يخزر طرفه، ويهز رأسه، ويصعد
أنفاسه، ويمضغ أضراسه، ويئن من أعماق قلبه أنينًا يكاد يسمع فيه السامع
قول الشاعر:

فيا لك بحرًا لم أجد فيه مشربًا على أن غيري واحد فيه مسبحا

(١) هو في الأصل رجل أديب من أدباء المولدين، كان شديد الفقر.

فما هو إلا أن قضوا لبانتهم من الكلام المملول، والحديث المعاد حتى قاموا يطيطرون الآمال وراء الأموال. فأشرت إلى أبي الشمقمق أن يختلف ففعل. فسألته مالك لم تشترك معنا فيما كنا فيه؟ فأجاب: إني أكره الفضول في الحديث وقد فرق المقدار بيني وبينكم في المال، فلا أشارك في المقال، فقلت: ألا يعجبك يا أبا الشمقمق حديث النهضة الحديثة التي نهضتها الأمة المصرية في عهدها الأخير وأنت فرد من أفرادها، وجزء من أجزاء جسمها، فنهوضها نهوضك، وسقوطها سقوطك، والأمة - كما تعلم - هي الفرد المتكرر والواحد الدائر، فأنت الأمة والأمة أنت، فقال: والله لا أدري أتكلمني بلسان الصوفية؟ ولست بصوفي، أم بلغة الفلاسفة؟ ولا أفهم للفلسفة معنى، وكأنك تقصدين بالفرد المتكرر، فإن كنت تريد أنني فرد متكرر كثير الأشباه والأمثال في العوز والفاقة، وواحد لا سند لي ولا عضد؛ ودائر في مدارج الطرق ومعابر السبل، فقد أصبت وأحسن، وإن كنت تريد معنى غير ذلك، فأنا لا أفهم إلا كذلك، فهل لك أن تعفيني من الجواب على هذه المعميات وتزن كلامك على مقدار عقلي وتحدثني فيما يتناوله سمعي وبصري؟ فقلت: أنا لم أخرج بك عن المألوف المعروف، ولا أريد إلا أن الأمة ليست في الخارج شيئاً غير أفرادها، فإذا سعدت أو شقيت فالسعداء والأشقياء أبنائها، وحسبك أن ترى تقدم الأمة المصرية في ثروتها وعمرانها، وبذخها وترفها، وكثرة ناطقها وصامتها، فتسعد بسعادتها وتهنأ بهنائها، فقال: إن لم تبين لي سهمي من هذه السعادة، ونصيبي من ذلك الارتقاء فلا أصدق سعادة ولا أتصور ارتقاء، وما دمت أرى أن لي هوية مستقلة عن هوية سواي من السعداء، ويداً تقصر عما تتناوله أيديهم، وبطناً لا يمتلئ بما تمتلئ به بطونهم، وما دمت لا أرى واحداً بينهم يلبس معي ردائي

الممزق ... وقميصي المخرق ... ويقاسمي همي ... ويشاطرني فقري ...
 فهيئات أن أسعد بسعادتهم، وأسر بسرورهم ... وهيئات أن أفهم معنى
 قولك: أنت الأمة والأمة أنت ... فقلت: إن الغيث إذا نزل يسقي الخصب
 والجديب ... والنجد والوهد؛ ويتنظم من الأرض الميت والحى. فقال: كل
 سماء فيها هذا الغيث إلا سماء مصر فإني أراه:

كبدر أضاء الأرض شرقًا ومغربًا وموضع رجلي منه أسود مظلم

مالى وللروض الذي لا أستشق روحه وريحانه ... والقصر الذي لا أدخله
 مالكا ولا زائرا ... وهب أن الطرق مفروشة بالحرير والديباج ... لا بالحصى
 والمدر ... فهل أبقي لي الدهر من حاسة اللمس شيئا فأستطيع أن أميز بين
 خشن اللمس وناعمه، ومعوج الأرض ومستقيمها؟ وهبني إذا مشيت خضت
 في بحر مائج بأنوار الكهرباء. فهل يغني ذلك عني شيئا؟ وهل يكون نصيبي
 منه إلا انكشاف سوأتي ورثاة حالتي لأعين الناظرين؟ ولقد حبيب إليّ الظلام
 حتى تمنيت دوامه لألبس من ثوبه الطبيعي ما يكفيني مؤنة الرق والفتق ...
 والتمزيق والترقيع ... وبعد: فما هو الارتقاء الذي تزعمه وتزعم أنه يعينني
 ويشملني؟ هل ترقى غرائر الإحسان في نفوس المحسنين؟ وهل خففت
 قلوب الأغنياء رحمة بالفقراء؟ فقلت: نعم ... أما ترى الأموال التي يتبرع بها
 الأغنياء للجمعيات الخيرية، والتي ينفقها المحسنون على بناء المدارس
 والمكاتب والمستشفيات؟ فقال: إن هذه التي تسميها مكارم، لا يسميها
 أصحابها إلا مغارم، ألجأهم إليها التملق للكبراء، وحب التقرب من الرؤساء،
 والطمع في الزخرف الباطل والجاه الكاذب.

ما لي وللمدارس والمستشفيات، وأنا جوعان خبز لا جوعان علم ... ولا مرض عندي إلا مرض الفاقة، فهل أجد في المدارس خبزًا أو في المستشفيات دواء كذلك الدواء الذي وصفه أحد الأطباء الكرماء لرجل جائع دخل عليه وشكا إليه مرضًا فعرف سر مرضه فأعطاه علبة وكتب على غطائها «يؤخذ منه عند اللزوم» فلما ذهب بها الفقير وفتحها وجد فيها عشرة دنائير.

أنا رجل ضعيف البصر ضعيف القوة كما ترى ... فلا قدرة لي على العمل وعندي صبية صغار ليس بينهم من يستطيع عملًا أو يحسن صنعًا، ولقد كان لي في الزمن الذي تدمونه، والعهد الذي تنقمون عليه، منفسح عظيم في منازل المحسنين ومورد ندير من صدقاتهم وهباتهم، وظل ظليل من تحنن الأغنياء ورحمتهم بالفقراء البائسين، أما اليوم فإني أبيت طاويًا، وأصبح شاكيًا، وأغدوا راجيًا وأروح يائسًا.

وهنا أرسل من جفنيه دمعة ليست بأول دمعة أرسلها على رداءه، ولكنها أحر من سابقتها؛ لأنه لم يبك في غير خلوته غير هذه المرة.

ثم نهض ومد يده إليّ مودعًا، فمسحت بيمينى دمعة واحدة من دموعه الكثيرات.

دورة الفلك^(١)

أيها القصر:

أين الكوكب الزاهر الذي كان يتنقل في أبراجك؟ أين النسر الطائر الذي كان يخلق في أجوائك؟ أين الملك القادر الذي كان يطلع شمسًا في صباحك وبدرًا في مساءك؟

أين الأعلام والبنود تخفق في شرفاتك؟ والقوادر والجنود تخطر في عرصاتك؟ أين الشفاه التي كانت تلثم ترابك؟ والأفواه التي كانت تقبل أعتابك؟ والرءوس التي كانت تطرق لهيبك؟ والقلوب التي كانت تخفق لروعك؟

أين الصوت الذي كان يجلجل فيقرع أذن الجوزاء؟ ويهدر فتلفت عيون السماء؟ أين الفلك الذي كان يدور بالسعد والنحس، والنعيم والبؤس، والرفع والخفض، والإبرام والنقض؟

كيف استطاع الدهر أن يمدّه يده إلى شملك فيدده؟ وجعلك فيفرقه؟ وسمائك فيكور شموسها؟ وأرضك فيزعج أنيسها؟

(١) كتبت بمناسبة سقوط السلطان عبد الحميد ملك تركيا.

أين كانت أسوارك وأبوابك، وحراسك وحجابك؟ وكيف عجزت أن
تتمنع على القضاء؟ وتصد عن نفسك عادية البلاء؟
ولم أر مثل القصر إذ ريع سربه وإذ ذعرت أطلاؤه وجآذره
تحمل عنه ساكنوه وهتكت على عجل أستاره وستاره
أيها السجن:

حلّ بأرجائك اليوم ملك تضيق به الدنيا، فكيف وسعته؟ وتعجز عن
احتماله قلل الجبال الرواسي فكيف احتملته؟ رفقا به لا ترعجه، ولا تخرج
صدره، وضم جانحتيك عليه كما تضم على القلب حنايا الضلوع، واعطف
عليه عطف المرضعات على الرضيع، وارحم هذا الجلال الذاهب، والعز
الزائل، والرأس الذي بيضته حوادث الدهور، والظهر الذي قوسته أيدي
المقدور.

أيها الدهر:

ألا تستطيع أن تنام عن الإنسان لحظة واحدة؟ ألا تستطيع أن تسقيه كأس
السرور خالصة، لا يهازجها كدر، ولا يشوبها عناء؟
إن كنت تريد أن تسلبه فلم أعطيته؟ وإن كنت تريد أن تعطيه فلم سلّبه؟
كان خيرا له أن لا تعطيه حتى لا تفجعه في تلك العطية، وأن لا تسقيه كأس
السرور حتى لا يتجرع ذلك السم الذي أودعته تلك الكأس.

أيها الرجل المودع:

كان ارتفاعك عظيمًا، فوجب أن يكون سقوطك عظيمًا.

إنك ذقت حلاوة الحياة خالصة، فلما ذقت مرارتها جزعت وقطبت كما
يجزع ويقطب كل من ذاق من الشراب ما لا عهد له به ولا قبل له باحتماله.

لا تأس على ما فاتك، فإنما كان وديعة من ودائع الدهر، أعاركها برهة من
الزمان، ثم استردها.

إنك لا تدري، لعل الله أراد بك خيرًا فمنحك قبل حلول أجلك فرصة من
الزمان تخلو فيها بنفسك، وتراجع فيها فهرس أعمالك، فإن رأيت خيرًا
اغتبطت أو شرًا استغفرت.

قضى الله أن يقيم في كل حين لهذا العالم الغافل عبرة من العبر تزعجه من
رقدته، وتوقظه من غفلته، فكنت أنت عبرة هذا الدهر وموعظته.

من بات بعدك في ملك يسر به فإنما بات بالأحلام مغرور

تأبين فولتير^(١)

في مثل هذا اليوم، منذ مائة عام، مات الرجل العظيم، مات الرجل الخالد، مات فولتير.

ما مات «فولتير» حتى احدودب ظهره تحت أثقال السنين الطوال، وأثقال جلائل الأعمال، وأثقال الأمانة العظمى التي عرضت على السماوات والأرض، فأبين أن يحملنها، فحملها وحده وهي تهذيب السريرة الإنسانية فهذبها، فاستنارت، فاستقام أمرها.

مات فولتير مردولاً محبوباً في آن واحد؛ يبغضه الحاضر لأنه يجهله، ويحبه المستقبل لأنه عرفه.

إن في هاتين العاطفتين -البغض والحب- سرّاً عظيماً من أسرار المجد العظيم، لذلك الرجل العظيم.

كان وهو على سرير الموت محفوفاً بعاطفتين مختلفتين شكلاً، متفتتين معنى؛ لأنها جميعاً في سبيل مجده وفخاره، كان ينظر أمامه، فيسره منظر التبجيل والتعظيم من مستقبله، ويلتفت وراءه فيطربه مشهد البغض والازدراء والحقده

^(١) وهي ترجمة خطبة خطبها «فكتور هيجو» في باريس في حفلة تأبين فولتير الكاتب المشهور سنة ١٨٧٨م بعد مرور قرن على وفاته، مع بعض تصرف.

الذي يضمه الماضي في صدره لأولئك الرجال البواسل الذين حاربوه
فانتصروا عليه.

كان «فولتير» رجلاً وأكبر من رجل، كان وحده أمة كاملة، إنه عاهد نفسه
على إنجاز عمل عظيم فأنجزه ولم يخلف وعده، وكأن الإرادة الإلهية المتجلية في
الشرائع تجليها في الطبائع، نثرت كنانة هذا المجتمع الإنساني وعجمت عيدانه؛
فوجدت فولتير أصلبها عوداً، فاخترته للقيام بالعمل الذي قام به فأتمه.

إننا أتينا هنا لفصل الخطاب في المسألة الاجتماعية الكبرى، جئنا لنرفع شأن
المدنية ونكر الفلسفة إكراماً ينفعها ويفيدها، جئنا لتتلو على القرن الثامن عشر
رأى القرن التاسع عشر فيه، جئنا لنكرم المجاهدين والعاملين المخلصين،
اجتمعنا لنمجد الطريق للوحدة الإنسانية التي يسعى إليها العلماء والعاملون،
والكتاب المجذون، وجملة القول أننا ما اجتمعنا هنا إلا لنمجد العاطفة
الشريفة السامية، عاطفة السلام العام.

إنما نمجد السلام حباً في المدنية، وحرصاً على جلالها ورونقها، فالسلام
فضيلة المدنية، والحرب رذيلتها.

نحن في هذه الساعة العظيمة، في هذا الموقف الرهيب، نجثو على الركب،
ونعفر جباهنا بين يدي الشريعة الأدبية، ونقول للعالم الذي ينصت لسماع
صوت فرنسا: «لا قوة إلا قوة الضمير، ولا مجد إلا مجد الذكاء» هذا في سبيل
العدل، وهذا في سبيل الحق.

لقد كان شأن المجتمع الإنساني قبل الثورة الفرنسية على هذا المنال: الشعب في المنزلة الدنيا، وفوق الشعب الدين والقضاء، وهذا يمثل «القضاة» وذاك يمثل «الإكليروس».

أتدرون كيف كان الشعب؟ وكيف كان الدين؟ وكيف كان القضاء في ذلك العهد؟ كان الشعب جهلاً! والدين رياء! والقضاء ظلمًا!

إن كنت في شك مما أقول فإني أقص عليك حادثتين من حوادث ذلك التاريخ أرى فيهما غناء ومقتنعًا.

في ١٣ أكتوبر سنة ١٧٦١م وجد شاب مصلوبًا في الطبقة الأرضية من بيت في مدينة «تولوز» فهاج الشعب ولغظ «الإكليروس» وبحث القضاة، فكانت النتيجة أن كان الشاب منتحرًا، فسمي قتيلاً، وكان والده بريئًا، فسمي قاتلاً.

هكذا أراد الدين وأرادت مصلحته أن يهلك والد الفتى لأنه كان بروتستانتيًا ولأنه كان يمنع فتاة أن يتدين بالكنيسة، إنها لجناية عظيمة جدًا ينكرها الدين، ويحيلها العقل، ولكن هان أمرها، ولم يحفلوا بالشريعتين: شريعة القلب، وشريعة العقل، فحكموا أن الشيخ الكبير قتل ولده الصغير.

هكذا قضى القضاء وهكذا كانت النتيجة فاستمعوها.

في شهر مارس سنة ١٧٦٢ سيق إلى الميدان العام شيخ أبيض الشعر هو «جان كالاس» ثم جرّد من ثيابه وطرح على دولاب العذاب وشدت إليه أطرافه وترك رأسه متدليًا.

ثلاثة رجال تلوّث أيديهم بدم القتيل: كاهن يحمل الصليب، وجلاد يحمل
القضيب، وقاض يحمل في صدره عهد القوم إليه بالتنكيل والتعذيب.

لم يكن الشيخ المسكين وقد شق الخوف مرارته، وتمشى قلبه في صدره،
لينظر إلى الصليب في يد الكاهن، بل إلى القضيب في يد الجلاد.

ورفع الجلاد القضيب، وضرب ذراع الشيخ ضربة قاسية صاح على أثرها
صيحة مؤلمة ثم أغمي عليه، فتقدم القاضي الرحيم وأمره له بالمنبهات فانتعش،
فضربه الجلاد الضربة الأخرى فوق الذراع الأخرى فعاد إلى صرخته وإغمائه
فعادوا إلى تنبيهه وإنعاشه، وهكذا حتى تمّ لكل ذراع من ذراعيه ضربتان
وصدعتان، فكانما قتلوه قبل موته ثماني مرات.

في الإغماء الثامن بعد مرور ساعتين من العذاب تقدم الكاهن ومدّ إليه
الصليب ليقبله فحوّل وجهه عنه، وكذلك تبلغ القسوة الدينية من نفوس
المتدينين، فأقبل الجلاد وسدد إلى صدره الطرف الغليظ من القضيب الحديد
وضربه ضربة ألصقت صدره بظهره فكانت القاضية.

على هذه الصورة مات «جان كالاس».

وما هي إلا أيام قلائل حتى عرف الناس أن الفتى مات منتحرًا، لا مقتولًا
فحكموا ببراءة الشيخ بعد أن نفذ فيه سهم القضاء، وماذا يعنيه بعد الموت،
أما ظالمًا أم مظلومًا!

أما الحادثة الأخرى فهي عبرة الشباب كما كانت الأولى موعظة الشيخوخة.

بعد مضي ثلاث سنوات من تاريخ الحادثة الأولى وجدوا في «إيفل» في ليلة عاصفة صلياً أكل السوس أحشاءه حتى عاف البقاء فيه مطرّحاً فوق الجسر بعد أن عاش فوق السور ثلاثة قرون.

من ألقى به من أعلى السور؟ من أهانه؟ من ذا الذي دنس هذا الأثر المقدس؟ من ذا الذي أجرم هذا الجرم العظيم؟

ربما عصفت به ريح، أو عبث به عابر طريق، أو هوى به ضعف الشيخوخة وإعياء الهرم، لا ... لا ... كل ذلك لم يكن؛ لأن الدين أبى ألا أن يوجد مجرمًا ... هنالك أعلن مطران «أميان» براءة من غفران الله ورحمته لكل مؤمن علم أو ظن أنه علم شيئاً عن هذه الحادثة فكتمه.

إن الحرمان في الكثلثة جريمة هائلة فظيعة قاتلة متى أوحى به التعصب الذميمة، إلى الجهل العظيم، كان هذا الحرمان سبباً في أن القضاء عرف أو ظن أنه عرف أن ضابطين اسم أحدهما «لابار» والآخر «ديتالون» مرا على جسر «إيفل» في تلك الليلة المشئومة يترنحان سكرًا، وينشدان نشيدًا عسكريًا، مرا بالجسر وأنشدا النشيد، فهما المجرمان، وكانت المحكمة تقدس «إيفل» ولم تكن بأقل عدلاً وإنصافاً من «مجلس الكابيتول» في «تولوز» فأمرت بالقبض على الرجلين، فاختمى «ديتالون» وقبض على «لابار».

وأسلم إلى القضاء، فاعترف بالشيد وأنكر المرور على الجسر، فحكمت محكمة إيفل بالإعدام، وأيد حكمها برلمان باريس، فدنت الساعة المخفة الهائلة.

لقد تفننوا في تعذيب «لابار» وإرهاقه ليكشفوا عن سر فعلته، وعن شركائه في جريمته، أي جريمة المرور على الجسر، وإنشاد النشيد.

لقد عذبه عذاباً أليماً، حتى أن الكاهن الذي جيء به لسمع اعترافه أغمي عليه حينما سمع قرقرة عظام ركبته.

مضى هذا اليوم وجاء اليوم الثاني، وهو يوم ٥ يونيه سنة ١٧٦٦ وجيء بالشباب المظلوم إلى ساحة «إيفل» الكبرى حيث تشتعل نار العذاب وتضطرم إضراماً، فأسمعوه نص الحكم، ثم بتروا يده، ثم استلوا لسانه بقابض من الحديد فاستأصلوه، ولكنهم رحموه بعد ذلك فقطعوا رأسه وألقوا بها في النار.

على هذه الصورة مات «الشيغاليه دي لابار» كما مات من قبله «جان كالاس».

أحزنك هذا المنظر يا فولتير، وآلم نفسك، وملك عليك عواطفك وشعورك، فصحت صيحة الرعب والفرع، فكانت تلك الصيحة الحجر الأول في بناء مجدك الخالد العظيم.

هنالك انبعثت نفسك إلى النزول في ميدان المجتمع الإنساني لتكف عادية الظالمين، وتقلع أظفار الوحوش الضارية، وجلست في منصة القضاء لتحاكم

الماضي على جرائمه، وتنتصف منه للمستقبل، فانتصفت وانتصرت، وكنت من المحسنين.

فيا أيها الرجل العظيم! طبت حيًا وميتًا.

حدثت تلك الحوادث التي ذكرتها على مشهد من المجتمع المذهب الراقى، وفي حياة حافلة بالسعادة مغتبطة بالهناء، يغدو إليها الإنسان لاهيًا، ويروح ساهيًا، لا يرفع رأسه فيعلم ما فوقه، ولا يخفضه فيرى ما تحته.

حدث ذلك وأيام البلاط أعياد، و «فرسايل» تتلأأ حسناً وبهاء ورونقاً وماء، وظرفاء الشعراء أمثال «سان أولاير» و «بوفلير» و «جنتيل برنار» لاهون بالغزل الرقيق والوصف الجميل.

حدث ذلك وباريس تتجاهل ما يجري حولها، فاستطاع القضاء الظالم بمعونة القسوة الدينية أن يمثل بالشيخ ذلك التمثيل الفظيع، بذلك القضيب الحديد، وأن يستل لسان الفتى لأنه أنشد الأناشيد.

كان المجتمع في ذلك التاريخ مؤلفاً من قوى عظيمة هائلة، قوة البلاد وقوة الأشراف، وقوة المال، وقوة الشعب المائج المتدفع، وقوة الحكومة التي كانت أسداً على الرعية، ونعاماً بين يدي الملك، تجثو أمامه خاضعة صاغرة، إلا أن جثيها كان على جثة الشعب ... وقوة «الإكليروس» المؤلف من الرياء الكاذب والتعصب الأعمى.

تقدم فولتير وحده وأثار حربًا عوانًا على هذا العالم المؤلف من تلك القوى المختلفة ... ولم يره أكبر من أن ينخذل ... ولم ير نفسه أصغر من أن ينتصر.

أندرون ما كان سلاحه؟ ما كان له سلاح غير تلك الأداة التي تجاري العاصفة في هبوبها ... وتسبق الصاعقة في انقضاضها ... ما كان له سلاح غير القلم، فبالقلم حارب، وبالقلم انتصر.

انتصر فولتير، فولتير وقف وحده تلك المواقف المشهودة، فولتير أدار وحده رحي تلك الحرب الهائلة، حرب العلم والجهل، والعدل والظلم، والعقل والهوى، والصلاح والفساد، فتم على يديه الغلب للخير على الشر، وفاز فوزًا مبيّنًا.

وكان «فولتير» قلبًا وعقلًا ... كان له رقة الفتاة في غلاتها^(١) وشدة الأسد في لبدته.

«فولتير» محاذ الخرافات الدينية والعادات الفاسدة، وأرغم أنف الكبرياء وأذل عز الرؤساء، ورفع السوقي إلى حيث لا يصل ظلم القاضي ولا تنطع الكاهن.

علم ومدن وهذب، ولقي في سبيل ذلك من الشدائد والمحن والنفي والقهر ما يكسر سورة النفس، فلم تنكسر سورته، ولم تفتر عزيمته. بل كان

^(١) الغلالة: شعار يلبس تحت الثوب.

يلقى الاستبداد بالسخرية، والغضب بالاستخفاف، والقوة القاهرة بالابتسامة المؤثرة.

أقف هنا قليلاً إجلالاً لابتسامة «فولتير».

«فولتير» هو الابتسامة، والابتسامة هي فولتير.

أفضل مزايا الرجل الحكيم أن يملك نفسه عند الغضب، وكذلك كان فولتير ... كان عقله ميزان أعماله، فما غلبه حتى الغضب للحق.

كنت تراه عابساً مقطباً، فما هي إلا كرة الطرف أن ترى فولتير الضاحك المبتسم في مكان فولتير العابس المقطب.

تكاد تكون ابتسامته ضحكاً، لولا حزن الحكيم، وهم العاقل.

كانت ابتسامته كبارقة السيف يرتاع لها الأعداء، ويرتاح لها الأولياء.

كان يبتسم للقوي فيخجله بتهكمه واستخفافه، وللضعيف فيسره بتحننه وانعطافه.

فلنمجد تلك الابتسامة التي كانت أشعتها كأشعة الفجر، تمحو الظلام وتبعث الأنوار.

نعم الابتسام، ابتسام أنار الطريق للعدل والحق والصلاح، وبدد ظلمات التقليد.

إن ابتسامة فولتير أنشأت هذه الهيئة الاجتماعية وزينتها بالإخاء والمودة والحرية والمساواة، فنال العقل منزلته من الإجلال والإعظام، سواء أسكن القصر الكبير، أو الكوخ الحقيق، ولبس المعلم تاج الملك فتصرف في العقائد الباطلة والعادات الفاسدة، والخرافات الدينية تصرف الحاكم القدير، ونشر السلام أجنحته البيضاء على المجتمع الإنساني فقرت السيوف في الأغمد، وهدأت الدماء في العروق، والأرواح في الأجسام، كل ذلك بفضل ابتسامة فولتير، ولسوف يأتي ذلك اليوم العظيم يوم الرحمة بالضعفاء، والعفو عن الخاطئين، فيبتسم فولتير في السماء ابتسامة تتلألأ بين لآلاء النجوم.

فلنمجد ابتسامة فولتير كل التمجيد ولنكبرها كل الإكبار.

هل كان «فولتير» يحلم دائماً فلا يستخف حلمه الغضب؟ كلا، بل كان يغضب أحياناً في سبيل الحق.

إن التوسط حفظ الموازنة بين الأخلاق هو القانون العقلي للإنسان، حتى لا تهبط به كفة وتعلو به أخرى، وحتى لا يهلك بين عاطفتي الحب والبغض، وأن الفلسفة هي الاعتدال وامتلاك أزمة النفس في جميع مواقفها ومذاهبها، إلا أن حب الحق يجب أن يكون دائماً في مرتبة الغلو حتى تهب عاصفته قوية هائلة على الشرور والآثام فتذهب بها.

يعيش المرء بين سعادتين من حاضره ومستقبله، أما الأولى فيكفلها العدل وأما الثانية فيحرسها الأمل، لذلك يحب الناس القاضي العادل، والكاهن الصالح؛ لأن الأول صورة العدل، والثاني مثال الرجاء، فإذا انقلب العدل

ظلمًا، والأمل يأسًا، عافهما الإنسان ولوى وجهه عنهما، وقال للقاضي: «لا أحب قانونك» وللکاهن: «لا أؤمن بك» وهنا يهب الفيلسوف الغيور غاضبًا، فيحاكم القضاء أمام العدل والكهنوت أمام الله، وكذلك فعل فولتير، فكان من المحسنين.

إنَّ الرجل العظيم لا يظهر في المجتمع وحيدًا إلا قليلًا، وكلما كثر العظماء حوله ارتفع شأنه وعلا ذكره، فهو كالشجرة الباسقة تكون في الغابة الشجراء أطول منها في التربة الجرداء؛ لأنها تكون بين لداتها وأترابها، وكان فولتير في غابة من العقول الكبيرة: روسو وديدور وبوفون وبورماشيه ومونتسكيو، أولئك القوم المفكرون المخلصون هم الذين علموا الناس النظر في حقائق الأشياء، والتفكر الصحيح الموصل إلى إتقان الأعمال، وعلموهم أن صلاح القلب أثر من آثار صلاح العقل، فأجادوا وأفادوا.

مات أولئك القوم العظماء، وهوت من أفقها كواكبهم، ولقد كانوا في حياتهم جسدًا وروحًا، أما الجسد فقد طواه القبر، وأما الروح فهي الثورة التي تركوها من بعدهم.

أجل، إن الثورة روحهم، والمظهر الساطع المتلألئ بحكمتهم ومبادئهم.

هم في الحقيقة أبطال الثورة المقدسة، التي هي خاتمة الماضي، وفتحة المستقبل.

إنك تراهم بعين بصيرتك، في كل مواقفها ومواقعها، وإذا استطعت أن تنفذ بعين بصيرتك في مواطن الأشياء، رأيت على نور الثورة الساطع أن ديدور

كان واقفًا وراء دانتون، وروسو وراء روبسبير، وفولتير وراء ميرابو، ووجدت أبطال الثورة صنيعة أبطال الفلسفة^(١).

إن الكلمة الأخيرة التي أنطلق بها في هذا الموقف العظيم، هي دعاء المجتمع البشري إلى التقدم بهدوء وسكون، وثبات ووقار.

ولقد وجد الحق ضالته التي كان ينشدها، وهي الإخاء الإنساني والتعارف النفسي، فمن العبث أن تشغل القوة بعد ذلك مكانًا في هذا المجتمع، فإن فعلت كان أليق الأسماء بها اسم الاستبداد.

إن المجتمع الإنساني أنكر على القوة حقها المزعوم، وضاق صدره بجرائمها وآثامها، فقضاها بين يدي الحق، وأتى بالتاريخ شاهداً على دعواه، فقضي عليها {وقل جاء الحق وزهق الباطل إن الباطل كان زهوقاً}.

شف ثوب الرياء عما تحته، وظهرت الحقيقة بيضاء ناصعة لا غبار عليها فأصبح الأبطال والمجرمون في نظر الإنسانية سواء؛ لأنهم جميعاً يسفكون الدماء.

هدم التمدين تلك القاعدة الفاسدة: وهي أن الجرم العظيم أصغر من الجرم الصغير، فأدرك الإنسان أن قتل الشعوب أكبر إثماً، وأعظم جريمة من قتل الأفراد، واستكبر أن يعتبر الحرب مجداً وهو يعتبر السرقة عاراً، وبالجملة: عرف أن الجريمة جريمة، حيثما حلت، وفي أي مظهر ظهرت، وأن القاتل لا

(١) دانتون، وروبسبير، وميرابو: أبطال الثورة الفرنسية.

يغني عنه من الله شيئاً أن يسمى القيصر أو يدعى الإمبراطور. ولا يخفى على الله من أمره شيء سواء ألبس تاج الملك، أو قلنسوة الإعدام!

فلنصرح بالحقيقة المقررة الثابتة، ولنحتقر الحرب أشد الاحتقار، إن الحرب المباركة لا أثر لها في الوجود.

إن منظر الدماء والأشلاء أفظع منظر.

لا يعقل أن يكون الشر طريق الخير، وأن يكون الموت وظيفة الحياة.

آيتها الأمهات الجالسات حولي: خفن من أحزانكن فقد أوشكت يد الحرب أن تكف عن اختلاس أفلاذ أكبادكن.

أتشقى المرأة فتلد، ويغرس الزارع فيكسو الأرض بساطها الأخضر، ويجد العامل فيملاً الخزائن فضة وذهباً، ويأتي الصانع بعجائب المصنوعات وغرائب المدهشات، حتى إذا أخذت الأرض زخرفها، وفاخرت السماء بنجومها وكواكبها، وذهبتا لرؤية معرضها العام وجدناه ساحة القتال؟!!

آه ... إننا لا نستطيع مع الأسف أن نخدع أنفسنا، وننكر أن الساعة التي نحن فيها تشتمل على بضع دقائق محزنة تكدر صفوها، وتنقص من سرورها.

لا تزال في مرآة السماء الصافية سحابة سوداء.

إن الشعب لم يقض كل أربه من السعادة؛ لأن الحرب لا تزال باقية.

فلنذكر عند ملوك الحرب: فولتير وجان جاك وديدور ومونتسكيو ملوك السلام، ولنوجه وجوهنا إلى تلك الروح العالية، إلى تلك الحياة العظيمة، إلى ذلك الدفين المقدس، إلى فولتير، ولنبحث أمام قبره ضارعين متوسلين، عسى أن يمدنا بروح من عنده، ويهديننا إلى حظيرة السلام المقدسة، فإنه وإن مرَّ قرن على موته لم يزل في الأحياء الخالدين.

لنقف في طريق الدماء المتدفقة لنقول للسفاكين بصوت عال: كفى كفى إنها همجية، إنها وحشية، إنها تشوه وجه المدنية الجميل.

إن أسلافنا من الفلاسفة رسل الحق إلى البشر.

فلنضرع إليهم في تذكارهم هذا أن يتداركوا الفتنة قبل وقوعها، وينادوا: إن الحياة ملك الإنسان، وعزيز عليه أن تسلب منه، وأن التمتع بالحرية حق من حقوق العقول والأفكار، فلا يعترض سبيلها معترض.

إن النور لا أثر له بين أضواء القصور، فلنطلبه بين ظلمات القبور.

العلماء والجهلاء

لا تحسبن أن الفلسفة الاصطلاحية مطلب من المطالب التي لا ترام، أو أن بين من نسميهم العلماء ومن نسميهم الجهلاء ذلك الفرق العظيم الذي يتصوره الناس عندما يرون التفريق بينهما، وإنزالهما منازلهما، فالعلماء والجهلاء -إن دقت النظر- سواء لا فرق بينهما إلا أن هؤلاء يعلمون المعلومات منظمة، وأولئك يعلمونها مبعثرة، وأن هؤلاء يحسنون البيان عنها وأولئك لا يبينون.

ومن نظر إلى الأشياء نظرًا نافذًا وجد أن المعاني الصحيحة، والقضايا الكونية المتعلقة بالخير والشر والنفع والضرر، والمسائل المنوطة بالإنسان في حياته المادية والمعنوية، يشترك في العلم بها الناس جميعًا عامتهم وخاصتهم، كبارهم وصغارهم، من نشأ تحت سقوف الجامعات ومن عاش تحت سقوف السماوات؛ لأن العلم ينبوع يفور من الداخل، لا سيل يتدفق من الخارج، ولأن المعلومات كامنة في النفوس كمون النار في الزند، والقوة في المادة، وما وظيفة العلم إلا استئثارها من مكانها، وبعثها من مراقدها. وآية ذلك أنك لا تجد حكمة من الحكم التي يفخر بها العلماء ويعدونها مظهر علمهم وآية فضلهم، إلا وترى في السنة العامة وشوارد أقوالها وأمثالها ما يرادفها ويشاكلها، كما أنك لا تجد قاعدة من قواعد الأدب، ولا قضية من قضايا الأخلاق التي تعدها من ذخائر الأسفار ونفائس الأعلام، إلا وهي ملقاة تحت أقدام العامة، ومذلة بين أيدي الغوغاء والأميين.

وعندي أنه لولا عجز العامة عن بيان ما يجول في خواطرهم ويهجس في ضمائرهم من المعلومات على صورة مرتبة منظمة لما خيل إليهم أنهم يسمعون من الخاصة كلامًا عجيبًا، أو معنى غريبًا.

ليس هذه الغبطة التي نراها تعلق بنفوسهم عندما يتلقون أحاديث الخاصة من أجل أنهم علموا ما لم يكونوا يعلمون، أو أدركوا ما لا عهد لهم به من قبل، بل لأنهم ظفروا بمن يترجم عن أفكارهم، ويجمع لهم شتات المعاني المبعثرة في أنحاء أدمغتهم، ولأنهم وجدوا في أنفسهم لذة الأنس بأفكار تشابه أفكارهم وآراءهم.

ولا أخشى بأسًا إن قلت: إن علم العامة أفضل من علم الخاصة؛ لأنه أولاً علم خالص من شائبة التكلف والتعمل، حتى إنك لتجد في بعض الأحيان بين معلومات الخاصة ومذاهبهم وآرائهم ما يضحك الثكلى لغرابته وشذوذه، وما يترفع أضيق العامة ذهنًا وأضعفهم فهمًا أن يجعل له شأنًا، أو يقيم له وزنًا؛ وثانيًا: لأنه يعلق بالنفس ويتغلغل بين أطوائها تغلغلًا تظهر آثاره على الجوارح، وكثيرًا ما تجد بين الجهلاء من تعجبك استقامته وبين العلماء من يدهشك اعوجاجه، وإن كان صحيحًا ما يقولون من أن العلم ما ينتفع به صاحبه فكثير من الجهلاء أعلم من كثير من العلماء.

فلا تبالغ في تقدير فلسفة الفلاسفة وعلم العلماء، ولا تنظر إليهم نظرًا يملأ قلبك رهبة ولا تغل في احتقار الجهلاء وازدراء العامة والدهماء، ولا تكن ممن يقضون حياتهم أسرى العناوين وعبيد الألقاب.

إن في اختفاء الحقائق الكونية وتنكرها، وضلال هذا العالم في مذاهبه ومراميه، وتفرقه مذاهب وشيعة، وركوب كل فريق رأسه، وهيامه على وجهه، ووقوف طلاب الحقيقة في كل دهر وعصر في مفارق الطرق ورءوس المسالك حيارى - ينشدون فلا يجدون ويجدون فلا يصلون - لدليلاً على أن الفلاسفة والحكماء والعلماء كلمات غير مفهومات وأسماء بلا مسميات، وأن حقائق الأشياء وأسرار الكائنات قد استأثر الله بعلمها واحتجتها من دون عباده، ولم يمنحهم إلا بلة تزيدهم جدًا كلما وجدوا بردها وتملاً قلوبهم شوقاً كلما تذوقوا طعمها:

ضريبك في بني الدنيا كثير وعز الله ربك من ضريب

وما العلماء والجهلاء إلا قريب حين تنظر من قريب

الرجل والمرأة

سيدي المحترم:

لا تعجب إن رأيت إعجابي بك ظاهراً في كل سطر من سطور كتابي هذا؛
فإنما أنطق بلسان كثير من العقلاء، الذين يحبونك حباً جماً، ويعتقدون أنك فريد
في أدبك، فريد في قلمك، فريد في تسامحك وتساهلك، لذلك أردنا أن نوجه
إليك السؤال الآتي راجين منك الإجابة عليه:

لماذا نرى الهيئة الاجتماعية تحكم على المرأة الفاسقة حكماً صارماً فتنبذها
وتحتقرها، ولا تحكم على الرجل الفاسق مع أن جريمتها واحدة؟
هذا ما أردنا أن نسترشد برأيك فيه، والسلام.

«سائل»

يعتقد كثير من الناس أن الرجل والمرأة سواء في الذكاء والعقل، وعندني
أنهم أصابوا في الأولى وأخطأوا في الأخرى.

تستطيع المرأة أن تجاري الرجل في سرعة الفهم وحضور البديهة، ولا
تستطيع أن تجاريه في الأناة والرفق وامتلاك هوى النفس، والأخذ بفضيلة
الصبر على ما تكره وعما تحب.

تستطيع المرأة أن تدرك ما يدركه الرجل من الشئون والأطوار، وأن تستخرج كما يستخرج المجهولات من المعلومات، ولكنها لا تستطيع أن تنتفع بمعلوماتها كما ينتفع؛ لأن بين جنبيها نفساً غير نفسه، وهوى غير هواه، ولأن لها قلباً صغيراً لا يقوى على احتمال ما يحتمله عقله الكبير.

يمشي الرجل وراء عقله فيهديه ... وتمشي المرأة وراء قلبها فيضلها، فما وقفت معه في موقف إلا سقطت بين يديه عجزاً وضعفاً ... لأنه يعرف السبيل إلى قلبها ... ولا تعرف السبيل إلى عقله.

لا تعجب إن قلت لك: إن الذكاء غير العقل، فاللصوص والمحتالون والمزورون والكاذبون والفاسقون والمنافقون أذكاء ... وليس بينهم عاقل واحد .. لأنهم يوردون أنفسهم موارد التلف والهلاك، من حيث لا يغني عنهم ذكاؤهم شيئاً ... وكثيراً ما يكون الذكاء السديد داعية الجنون؛ حتى أنك لا تكاد ترى ذكياً من الأذكاء، إلا وترى له في شئونه وأطواره أحوالاً شاذة لا تنطبق على قانون من قوانين العقل ... ولا قاعدة من قواعد الطبيعة. وعندى أن أكثر ما يصيب النواذب والأذكاء من بؤس العيش وسوء الحال عائد إلى ضعف في عقولهم ... ونقص في تصوراتهم، وبعد. فالذكاء في رأس الإنسان كالسيف في يد الشجاع ... وكثيراً ما يضرب الشجاع عنق نفسه بسيفه إذا كان طائشاً أهوج لا يملك نفسه في مواقف الحزن أو الغضب.

فما يغني المرأة ذكاؤها إذا لم يكن وراءه عقل يملكها ويصرفها ويمسك بيدها أن تعثر في عدوها واشتدادها بعقبة من عقبات هذه الحياة.

سيثقل هذا الحكم على نفوس النساء ونفوس الرجال الذين يجاملونهن ... ولكن ماذا أعمل وبين يدي برهان قاطع ليس في استطاعتهم أن ينازعني فيه مع شدة ذكائهم ... ولا في استطاعة أنصارهم من الرجال أن ينقضوه ... ولو كان بعضهم لبعض ظهيرًا.

لولا أن الرجل أعقل من المرأة ما كان له عليها هذا السلطان ... وذلك الغلب ... ولا استطاع أن يقودها وراءه كما يقاد الجنيب^(١) ولا أن يملك عليها أمر فقرها وغناها وحبسها وإطلاقها وحجابها وسفورها ويستأثر من دونها بوضع القوانين والشرائع الخاصة بها من حيث لا ترى في نفسها قوة لدفعها، والخروج عليها.

القوي يملك على الضعيف بحكم الطبيعة كل شيء حتى نفسه وهواه، وكذلك كان شأن الإنسان مع الحيوان، وشأن الرجل مع المرأة.

الإنسان نوع من أنواع الحيوان، لم يكن في مبدأ خلقه خيرًا منها في شأن من شئون الحياة، ولكنه كان أوفر منها عقلًا وأوسع حيلة، فما زال يطلب لنفسه الغاية التي تناسب استعداده وفطرته، حتى أصبح سيد الحيوان فمدن المدن ومصر الأمصار، وشاد وبنى، وتأنق وترفه، ثم طرد صاحبه إلى الصحارى والرمال، ورءوس الجبال، يأكل بعضه بعضًا، ويتفانى شقاء وجهلًا، والرجل أخو المرأة وقسيمها في الرحم والمهد، والأبوة والأمومة، والقومة والتعدة، والنومة واليقظة، ولكنه وجد في نفسه فضلًا عليها في قوة العقل والتدبير ...

(١) الجنيب: المهر الذي يقاد إلى مهر آخر.

وكان ظالماً خشن النفس قاسي القلب فأبى ألا أن يأسرها ويغلبها على أمرها ويملك عليها جسمها ونفسها، فتم له ما أراد.

ملك عليها جسمها لأنه حجبها عن النور والهواء فأذعنت ... وملك عليها نفسها لأنه ألقى في روعها أن ذنبها في جريمة الفسق المشتركة بينه وبينها أكبر من ذنبه، وأن جنايتها ضعف جنايته فصدمت، وطلب منها أن تسلم إليه الأمر في تدبير شئونها والتصرف بأموالها فسلمت ... وأصبحت تنظر إلى هذه القوانين الجائرة التي وضعها لها، والاعتبارات الفاسدة التي اعتبرها معها، كما ينظر إليها هو بعين الإجلال والإعظام.

يخدع الرجل المرأة عن شرفها فيسلبها إياه، فإذا سقطت هاج المجتمع الإنساني عليها رجاله ونساؤه ... وملاً قلبها هولاً ورعباً وأوسع نفسها تقريباً وتأنياً من حيث لا تصبر على شرارة واحدة من هذه النار المتأججة ... لأنه هو الذي وضع هذا القانون وشرع تلك الشريعة ... وما كان له أن يقصر في مماثلة نفسه ومحاباتها؛ لأنه شره طماع محب لذاته، ولا أن يعدل في القضاء في قضية هو الخصم فيها والحكم، لأنه ظالم جبار.

ولو كان للمرأة ما للرجل من قوة العقل، لاستطاعت هي أن تحجبه في المنزل، وأن تتولى التصرف في شأنه، وأن تعبت بعقله ما شاءت، فتعظم جريمته وتصغر جريمتها في عينه، وأن تنفذ إلى قلبه فتلعب به لعب الصبي بالكرة، وأن تحدّثه فيصدق، وتأمّره فيأتمر ... وأن تسن له القوانين الجائرة والشرائع الفاسدة فيؤمن بها إيمانه بالإله المعبود كما صنع هو بها في جميع ذلك فبلغ منها ما أراد.

لا أريد أن أقول: إن هذا الفرق في القوة العقلية بين الرجل والمرأة يمنحه هذا الحق في ظلمها وغلبتها على حقها، بل أريد أن أقول: إن هذا الفرق بينهما هو سبب ذلك السلطان القاهر ... والحكم الجائر.

وجملة القول: إن حكم المجتمع الإنساني بإدانة المرأة الزانية وبراءة الرجل الزاني حكم ظالم، ولو أنه أنصفها لعرف فرق ما بينهما في القوة العقلية، فجعل عقاب الرجل القوي المهاجم فوق عقاب المرأة الضعيفة المدافعة ... ولكنه لم يفعل ذلك لأن رجاله ظلمة جائرون، ولأن نساء ساذجات بسيطات، يصدقن الرجال في أقوالهم، وينظرون إلى المستحسنات والمستهجنات بأنظارهم، فإن أردنا أن تنال المرأة حقها من الرجل، وأن تتصف منه. فليس سبيلها إلى ذلك المغالبة والمصارعة. فإنها أضعف منه جسمًا وعقلًا. بل السبيل إليه أن نعلمها لتعرف كيف تستعطفه وتسترحمه، وكيف تحمله على إجلالها وإعظامها، وأن تعلمه ليستطيع أن يكون شخصًا كريماً، وإنساناً رحيماً.

الدعوة

ما من قائم يقوم في مجتمع من هذه المجتمعات البشرية داعيًا إلى ترك ضلالة من الضلالات أو بدعة من البدع، إلا وقد آذن نفسه بحرب لا تخمد نارها، ولا يخبوا أوارها حتى تهلك، أو يهلك دونها.

ليس موقف الجندي في معترك الحرب بأخرج من موقف المرشد في معترك الدعوة، وليس سلب الأجسام أرواحها، بأقرب منالاً من سلب النفوس غرائزها وميوها ... ولا يضمن الإنسان بشيء مما تملك يمينه ضنه بما تنطوي عليه جوانحه من المعتقدات، وأنه ليبذل دمه صيانة لعقيدته، ولا يبذل عقيدته صيانة لدمه، وما سالت الدماء ولا تمزقت الأشلاء في موقف الحروب البشرية من عهد آدم إلى اليوم إلا حماية للمذاهب وذوداً عن العقائد.

لذلك كان الدعاة في كل أمة أعداءها وخصومها؛ لأنهم يحاولون أن يرزئوها في ذخائر نفوسها، ويفجعونها في أعلاق قلوبها.

الدعاة أحوج الناس إلى عزائم ثابتة، وقلوب صابرة على احتمال المصائب والمحن التي يلاقونها في سبيل الدعوة، حتى يبلغوا الغاية التي يريدونها أو يموتوا في طريقها.

الدعاة الصادقون لا يبالون أن يسميهم الناس خونة أو جهلة أو زنادقة أو ملحدين، أو ضالين أو كافرين؛ لأن ذلك ما لا بد أن يكون.

الدعاة الصادقون يعلمون أن محمدًا صلى الله عليه وسلم عاش بين أعدائه ساحرًا كذابًا، ومات سيد المرسلين، وإن الإمام الغزالي عاش بالكفر والإلحاد ومات حجة الإسلام، وإن ابن رشد عاش ذليلاً مهاناً حتى كان الناس يبصقون عليه إذا رأوه، ومات فيلسوف الشرق؛ فهم يحبون أن يكونوا أمثال هؤلاء العظماء أحياءً وأمواتاً.

سيقول كثير من الناس: وما يغني الداعي دعاؤه في أمة لا تحسن به ظناً، ولا تسمع له قولاً، إنه يضر نفسه من حيث لا ينفع أمته، فيكون أجهل الناس وأحق الناس.

هذا ما يوسوس به الشيطان للعاجزين الجاهلين، وهذا هو الداء الذي ألمّ بنفوس كثير من العلماء فأمسك ألسنتهم عن قول الحق، وحبس نفوسهم عن الانطلاق في سبيل الهداية والإرشاد، فأصبحوا لا عمل لهم إلا أن يكرروا للناس ما يعلمون، ويعيدوا عليهم ما يحفظون، فجمدت الأذهان، وتبدلت المدارك، وأصبحت العقول في سجن مظلم لا تطلع عليه الشمس، ولا ينفذ إليه الهواء.

الجهل غشاء سميك يغشى العقل، والعلم نار متأججة تلامس ذلك الغشاء فتحرقه رويدًا رويدًا. فلا يزال العقل يتألم لحرارتها ما دام الغشاء بينه وبينها، حتى إذا أتت عليه انكشف له الغطاء فرأى النار نورًا، والألم لذة وسرورًا.

لا يستطيع الباطل أن يصرع الحق في ميدان؛ لأن الحق وجود، والباطل عدم، إنما يصرعه جهل العلماء بقوته، ويأسهم من غلبته، وإغفالهم النداء به والدعاء إليه.

محال أن يهدم بناء الباطل فرد واحد في عصر واحد، وإنما يهدمه أفراد متعددون؛ في عصور متعددة، فيهزه الأول هزة تباعد ما بين أحجاره، ثم ينقض الثاني منه حجرًا، والثالث آخر، وهكذا حتى لا يبقى منه حجر على حجر.

الجهلاء مرضى والعلماء أطباء، ولا يجمل بالطبيب أن يحجم عن العمل الجراحي فرارًا من إزعاج المريض، أو خوفًا من صياحه وعويله، أو اتقاء لسبه وشتمه، فإنه سيكون غدًا أصدق أصدقائه وأحب الناس إليه.

وبعد: فقليل أن يكون الداعي في الأمة الجاهلة حبيبًا إليها إلا إذا كان خائنًا في دعوته، سالكًا سبيل الرياء والمداهنة في دعوته، وقليل أن ينال حظه من إكرامها وإجلالها إلا بعد أن تتجرع مرارة الدواء ثم تشعر بحلاوة الشفاء.

الدعاة في هذه الأمة كثيرون ملء الفضاء، وكظة^(١) الأرض والسماء، ولكن لا يكاد يوجد بينهم داع واحد؛ لأنه لا يوجد بينهم شجاع واحد.

أصحاب الصحف وكتاب الرسائل والمؤلفون وخطباء المجمع وخطباء المنابر كلهم يدعون إلى الحق، وكلهم يعظون وينصحون، ويأمرون بالمعروف

(١) الكظة: البطنة.

وينهون عن المنكر؛ ولكن لا يوجد بينهم من يستطيع أن يحمل في سبيل الدعوة ضرًا، أو يلاقي في طريقها شرًا.

رأيت الدعاة في هذه الأمة أربعة: رجلًا يعرف الحق ويكتمه عجزًا وجبنًا، فهو ساكت طول حياته لا ينطق بخير ولا شر، ورجلًا يعرف الحق وينطق به ولكنه يجهل طريق الحكمة والسياسة في دعوته، فيهجم على النفوس بما يزعجها وينفرها، وكان خيرًا له لو صنع ما يصنعه الطبيب الماهر الذي يضع الدواء المر في «برشامة» ليسهل تناوله وازدراده؛ ورجلًا لا يعرف حقًا ولا باطلًا، فهو يخبط في دعوته خبط الناقة العشواء في بيدائها، فيدعو إلى الخير والشر والحق والباطل، والضار والنافع، في موقع واحد. فكأنه جواد امرئ القيس الذي يقول فيه:

مكر مفر مُقْبِل مُدْبِر مَعَا

ورجل يعرف الحق ويدعو الأمة إلى الباطل دعوة المجد المجتهد، وهو أخبث الأربعة وأكثرهم غائلة؛ لأنه صاحب هوى يرى أنه لا يبلغ غايته منه إلا إذا أهلك الأمة في سبيله، فهو عدوها في ثياب صديقها؛ لأنه يوردها موارد التلف والهلاك باسم الهداية والإرشاد. فليت شعري من أي واحد من هؤلاء الأربعة تستفيد الأمة رشدًا وهداها؟!

ما أعظم شقاء هذه الأمة وأشدّ بلاءها؛ فقد أصبح دعائها في حاجة إلى دعاة، ينيرون لهم طريق الدعوة، ويعلمونهم كيف يكون الصبر والاحتمال في سبيلها. فليت شعري متى يتعلمون، ثم يرشدون؟

الحياة الذاتية

أكثر الناس يعيشون في نفوس الناس أكثر مما يعيشون في نفوس أنفسهم؛ أي أنهم لا يتحركون ولا يسكنون، ولا يأخذون ولا يدعون إلا لأن الناس هكذا يريدون.

حياة الإنسان في هذا العالم حياة ضمنية مدخلة في حياة الآخرين، فلو فتش عنها لا يجد لها أثرًا إلا في عيون الناظرين، وآذان السامعين، وأفواه المتكلمين.

يخيل إليّ أن الإنسان لو علم أن سيصبح في يوم من أيام حياته وحيدًا في هذا العالم لا يجد بجانبه أذنًا تسمع صوته، ولا عينًا تنظر شكله، ولا لسانًا يردد ذكره؛ لآثر الموت على الحياة عله يجد في عالم غير هذا العالم - من آذان الملائكة أو عيون الجنة - مقاعد يقتعدها فيطيب له العيش فيها.

إذا كانت حياة كل إنسان متلاشية في حياة الآخرين، فأى مانع يمنعني من القول بأن تلك الحياة التي نحسبها متكررة متعددة، إنها هي حياة واحدة يتفق جوهرها، وتتعدد صورها، كالبحر المائج نراه على البعد فنحسبه طرائق قددا، ونحسب كل موجة من أمواجه قسمًا من أقسامه، فإذا دنونا منه لا نرى غيره، ولا نجد لجزء من أجزائه حيزًا مستقلًا، ولا وصفًا ثابتًا.

لا يحيا في هذا العالم حياة حقيقية، إلا ذلك الشاذ الغريب في شئونه وأطواره وآرائه وأعماله، الذي كثيرًا ما نسميه مجنونًا، فإن رضينا عنه بعض

الرضا سميناء فيلسوفاً، ونريد بذلك أنه نصف مجنون، فهو الذي يتولى شأن الإنسان، وتغيير نظاماته وقوانينه؛ وينتقل به من حال إلى حال، بما يغير من عاداته ويحول من أفكاره.

أية قيمة لحياة امرئ، لا عمل له فيها إلا معالجة نفسه على الرضا بما يرضى به الناس، فيأكل ما لا يشتهي، ويصدف نفسه عما تشتهي، ويسهر حيث لا يستعذب طعم السهر، وينام حيث لا يطيب له المنام، ويلبس من اللباس ما يخرج صدره، ويقصم ظهره، ويشرب من الشراب ما يحرق أمعاءه، ويأكل أحشاءه، ويضحك لما يبكي ويبكي لما يضحك، ويتسم لعدوه، ويقطب في وجه صديقه، وينفق في دراسة ما يسمونه علم السلوك - أي علم المداينة والملق - زمناً لو أنفق عشر معشاره في دراسة علم من العلوم النابغة لكان نابغته المبرز فيه حرصاً على رضا الناس، وازدلاًفاً إلى قلوبهم.

ليست شهوة الخمر من الشهوات الطبيعية المركبة في غرائز الناس فلو لم يذوقوها لما طلبوها ولا كلفوا بها، وما جناها عليهم إلا كلف تاركها برضاء شاربها، وما كان الترف خلقاً من الأخلاق الفطرية في الإنسان ولكن كلف المتقشفون برضاء المترفين فتترفوا، فحملوا في ذلك السبيل من شقاء العيش وبلائه وأثقال الحياة وأعبائها، ما نغص عليهم عيشهم وأفسد عليهم حياتهم، وإنك لترى الرجل العاقل الذي يعرف ما يجب ويعلم ما يأخذ وما يدع، يبيع منزله في نفقة عرس ولده أو ابنته، فلا تجد لفعله تأويلاً إلا خوفه من سخط الناس واتقائه مذمتهم، وكثيراً ما قتل الخوف من سخط الناس والكلف برضاهم ذكاء الأذكياء، وأطفا عقول العقلاء، وكم رأينا من ذكي يظل طول

حياته خاملاً متلفاً لا يجرؤ على إظهار أثر من آثار فطنته وذكائه مخافة هزء الناس وسخريتهم، وعاقِل لا يمنعه من الإقدام على إصلاح شأن أُمته وتقويمها إلا سخط الساخطين ونقمة الناقمين.

وما أعجبت برجل في حياتي إعجابي بأديب من أدباء هذه الأمة يكتب الرسالة التي يريد كتابتها بينه وبين نفسه ثم يدلي بها إلى صحيفة من الصحف أية كانت ثم يمضي لسبيله كأنه ما صنع شيئاً، فلا يسير وراءها سير المتسمع المتجسس ليعلم ما رأى الناس فيها، وما حديثهم عنها، وهل سخطوا عليها أو رضوا بها؟ ولا يمسي متنقلاً في المجامع والأندية، مسائلاً عنها كل غاد ورائح، ليجد خيراً فيضحك ويستبشر، أو شراً فيكي ويبتس، بل كثيراً ما رأيته يسمع حديث الناس عنه في حالي رضاهم وسخطهم ساكناً هادئاً، كأنها يتحدثون عن غيره، ويعنون شخصاً سواه، حتى كدت أتخيل ألا فرق عنده بين: أحسنت وأجدت، وأسأت وأخطأت، بل قلما رأيته على كثرة لصوقي به، وتفقدي مواقع سمعه وبصره يقرأ ما تكتبه الصحف عنه، وما تعلقه غلو آرائه وأفكاره، من مدح أو ذم، حتى كدت أحمل تلك الحال الغريبة من أمره على البله والغفلة، أو العظمة والكبرياء، لولا أنني فاتحته مرة في ذلك وسألته: لم لا تحفل برأي الكتاب فيك، ولم لا تقرأ ما يكتبون عنك؟ فأجاب: إنني ما أقدمت على الكتابة للناس في إصلاح شئونهم، وتقويم معوجهم، إلا بعد أن عرفت أنني أستطيع أن أنزل منهم منزلة المعلم من المتعلم، للناس خاصة وعامة؛ أما خاصتهم فلا شأن لي معهم، ولا علاقة لي بهم، ولا دخل لكلمة من كلماتي في شأن من شئونهم، فلا أفرح برضاهم، ولا أجزع لسخطهم، ولأنني لم أكتب لهم، ولم أتحدث إليهم، ولم أشهدهم أمري، ولم أحضرهم عملي، بل أنا أتجنب جهد المستطيع أن أستمع

منهم كل ما يتعلق بي من خير أو شر؛ لأنني راضٍ عن طريقتي التي أكتبها رسائلي، فلا أحب أن يكدرها عليّ مكدر، وعن آرائي التي أودعها إياها، فلا أحب أن يشككني فيها مشكك، ولم يهيني الله من قوة الفراسة ما أستطيع أن أميز بين مخلصهم ومشوبهم، فأقبل على الأول لأستفيد علمه، وأعرض عن الثاني لأتقي غشه؛ فأنا أسير بينهم مسير رجل بدأ يقطع مرحلة لا بد له أن يفرغ منها في ساعة محدودة، ثم علم أن على يمين الطريق الذي يسلكه روضة غناء تعتق أغصانها وتشتجر أفنانها وتغرد أطيافها وتتألق أزهارها، وأن على يساره غابًا تزار أسوده، وتعوي ذنابه، وتفتح أفاعيه وصلاله، فمشي قدمًا لا يلتفت يمينه مخافة أن يلهو عن غايته بشهوات سمعه وبصره؛ ولا يسره مخافة أن يهيج بنظراته فضول تلك السباع المقعية والصلال الناشرة فتعترض دون طريقه، وأما عامتهم: فهم بين ذكي قد وهبه الله من سلامة الفطرة وصفاء القلب وسلامة الوجدان ما يعده لاستماع القول واتباع أحسنه؛ فأنا أحمد الله في أمره؛ وضعيف قد حيل بينه وبين نفسه فهو لا يرضى إلا عما يعجبه، ولا يسمع إلا ما يطربه، فأكل أمره إلى الله وأستلهمه صواب الرأي فيه حتى يجعل له من بعد عسر يسرًا؛ فأنا إنما أكتب للناس لا لأعجبهم، بل لأنفعهم، ولا لأسمع منهم أنت أحسنت، بل لأجد في نفوسهم أثرًا مما كتبت، فلو أن هذه الملايين الاثنى عشر التي يحتضنها هذان الجبلان أجمعت أمرها على الإعجاب بي والرضا عني، ثم رأيت من بينها رجلًا واحدًا يتتبع بما أقول، لكان الواحد المستفيد أثر في نفسي من الملايين المعجبين، أتدري لم عجز كتاب هذه الأمة عن إصلاحها؟ لأنهم يظنون أنهم لا يزالون حتى اليوم طلبة يتعلمون في مدارسهم وأنهم جالسون بين يدي أساتذة اللغة يتلقون عنهم دروس البيان؛ فترى واحدًا منهم

يكتب وهمه المالى قلبه أن يعجب اللغوين، أو يروق المنشئين، أو يطرب الأدباء، أو يضحك الظرفاء، ولا يدخل باب أغراضه ومقاصده أن يتفقد المسلك الذي يجب أن يسلكه إلى قلوب الذين يقول: إنه يعظهم أو ينصحهم أو يهذبهم أو يثقفهم، ليعلم كيف ينفذ إلى نفوسهم؛ وكيف يهجم على قلوبهم وكيف يملك ناصية عقولهم؛ فيعدل بها عن ضلالها إلى هداها، وعن فسادها إلى صلاحها، فمثله كمثل الفارس الكذاب الذي تراه حاملاً سيفه كل يوم إلى الجوهري ليرصع له قبضته أو الحداد ليشحذ له حده، أو الصقيل ليجلو له صفحته، ولا تراه يوماً في ساحة الحرب ضارباً به.

نعم قد يكون الولع برضاء الناس والخوف من سخطهم مذهباً من مذاهب الخير وطريقاً من طرق الهداية للضال عنها لو أن الفضيلة هي الخلق المنتشر فيهم، والغالب على أمرهم، ولو كان الأمر كذلك لآثرت أن يعرض المرء نفسه على الفضيلة ذاتها من حيث هي، لا من حيث تشخيصها في أذهان الناس وقولهم، فإذا استوثق منها وعلم أنها قد خالطت قلبه وأخذت مستقرها من نفسه جعلها ميزاناً يزن به أقواله وأفعاله كما يزن به أقوال الناس وأفعالهم، ثم لا يبالي بعد ذلك أرضوا عنه أم سخطوا عليه، أحبوه أم أبغضوه، فإنما يبكي على الحب النساء.

العبرات

كنت أغبط نفسي على التجلد والصبر، وأحسبني قادرًا على الاستمسك في كل رزء مهما جَلَّ شأنه، وعظم وقته، فلما مات «مصطفى كامل» علمت أن من الرزايا ما لا يطاق احتماله، ولا يستطاع تجرعه.

كل يوم نرى الموت، ولا نزال نعد الموت غريبًا، هيهات! لا غرابة في الموت، ولكن الغريب موت الرجل الغريب.

كل يوم تمر بنا قوافل الموتى فلا نأبه لها، وأكبر نصيها منا الحوقلة والاسترجاع، فلما مرت قافلة «مصطفى كامل» دهشنا وجزعنا؛ لأنه كان غريبًا في حياته، فأحرى أن يكون غريبًا في مماته.

مات «مصطفى كامل» فعرفنا الموت، وما كنا نعرفه قبل ذلك؛ لأننا ما كنا نرى إلا أمواتًا ينقلون من ظهر الأرض إلى بطنها. أما «مصطفى كامل» فكان حيًّا حياة حقيقية، فكان موته كذلك.

لا يحسب الكاتبون أنهم صنعوا شيئًا إذا بذلوا لذلك الرجل العظيم قطرة من المداد، ولا الباكون أنهم أبلوا بلاء حسنًا إذا بذلوا له قطرة من الدمع، فإنه كان يبذل لهم ماء حياته قطرة فقطرة حتى أفناه، ومضى لسبيله وشتان ما بين صنيعهم وصنيعه.

أين قطرات الدموع التي يريح بها الباكون أنفسهم، أو قطرات المداد التي يرصع بها الكتاب بياض صحائفهم، من قطرات الحياة التي أراقها «مصطفى كامل» في سبيل وطنه وأمته؟

كان «مصطفى كامل» سراجًا كبير الشعلة، وكل سراج تكبر شعلته يفرغ زيتة وشيكا، وتحترق ذبالته، فينطفئ نوره.

كان «مصطفى كامل» نشيطاً سريع الحركة فقطع جسر الحياة في لحظة واحدة.

كان الوطنيون قبل اليوم يتكلمون، فلما صاح «مصطفى كامل» وأسمع في صياحه عرفوا أن آذان السياسة لا يخترقها إلا الصوت الجمهوري، ولولاه ما كانوا يعرفون.

كان الوطنيون يحترقون أنفسهم ويسئون الظن به، فلا يصدقون أن تربة مصر تنبت أمثال «فولتير» وهوجو، وغاريبالدي، وواشنطن، فلما نبغ بينهم «مصطفى كامل» عرفوا أن تربة الشرق لا تختلف كثيراً عن تربة الغرب لو تعهدوا الزارعون.

كان لمصطفى كامل أنامل أشبه شيء بريشة الموسيقار يضرب بها على أوتار القلوب، وكأنها كان بينه وبينها سلك كهربائي، فهي تتحرك بحركته وتسكن بسكونه.

ما كان «مصطفى كامل» أذكى الناس، ولا أعلم الناس، ولا أعقل الناس؛ ولكنه كان أشجع الناس.

كان يفكر فيقتنع فيصمم فيمضي فلا يشي حتى الموت، كان يخطئ أحياناً في اتخاذ الوسائل إلى آماله، ولكنه كان إذا اتخذها لا يتمهل ريثما يتبين أي طريق يأخذ، ولا أي مسلك يسلك، مخافة أن تفر همته بين الأخذ والرد، فيكون خطؤه في ترده أكبر من خطئه في جهاده.

كان له منافسون يرمونه بالخفة والطيش ويقولون له: إنك مخطئ أو مضر، أو غير محسن، أو غير عظيم، فما كان يصدق من ذلك شيئاً كأنها كان ينظر بعين الغيب إلى هذا اليوم الذي اتفق فيه أصدقاؤه وأعداؤه، وخصومه وأولياؤه، على أنه رجل عظيم.

ما كان «مصطفى كامل» من الأغنياء، ولا من بيت الملك، وما كان آمراً ولا ناهياً، ولا رافعاً ولا خافضاً. ولكنه لقي من إجلال الناس لموته وإعظامهم لمصيبته ... ما لم يلق واحد من هؤلاء، ولا فضل لهم في ذلك عليه، فهو الذي علمهم كيف يحترمون العقول، ويجلون المناقب والمزايا.

فيا أيها القارئ الكريم: إن كان لك ولد تحب أن تجعله رجلاً فاجعل بين يديه حياة «مصطفى كامل» ليتعلم منها الشجاعة والإقدام.

ويا أيها المصري: كن أحرص الناس على وطنيتك ... ولا تبغ بها بدلاً من عرض الدنيا وزخرفها ... فإنك إن فعلت كنت «مصطفى كامل».

ويا أيها الإنسان: أقدم على عظام الأمور، ولا تلتفت يمناً ولا يسرة،
واخترق بسيف شجاعتك صفوف المعترضين والناقمين والهازين والساخرين؛
فإنهم سيترفون بفضلك، ويسمونك عظيمًا كما سموا «مصطفى كامل».

ويا أيها الراحل المودع: إن بين جنبي لوعة تعتلج لفراقك لا أعرف سبيلاً
إلى التعبير عنها إلا القلم.

وهأنذا أعالج القلم علاجاً شديداً على أن يسعفني بحاجتي، وأقلبه ظهراً
لبطن، وأكثر من استمداده، وأضغط به على القرطاس ضغطاً شديداً، فلا أراه
يغني عني شيئاً.

خطر لي أن الحزن سويداء القلب، وأنه بعيد الغور ولا تبلغه هذه الأداة
القصيرة التي في يدي، فاستبدلت بها أداة أطول منها، فكان حكمها حكم
سابقته.

إذن كيف أعبر عن وجدي أيها الفقيد الكريم، وقد خرس القلم وعي
اللسان؟

الآن عرفت السبيل ووصلت إلى ما أريد.

أنت الآن في عالم الأرواح ... وقد انكشف لك كل شيء من أسرار
النفوس ودخائل القلوب، ولا بد أن يكون قد انكشف لك ما يكن قلبي من
الوجد عليك ... والأسف على فراقك .. فما حاجتي بعد ذلك إلى ترجمة القلم
أو تعبير اللسان.

أيها الراحل المودع: طبت حيًا وميتًا، خدمت أمتك في حياتك وبعد مماتك،
ولولا حياتك ما نمت العاطفة الوطنية في نفوس المصريين، ولولا مماتك ما
عرف العالم أجمع أن الأمة المصرية على اختلاف مشاربها ومذاهبها تجمعها كلمة
واحدة هي حب الوطن وحب رجاله العاملين.

دمعة على الإسلام

كتب إليَّ أحد علماء الهند كتابًا يقول فيه: إنه اطلع على مؤلف ظهر حديثًا بلغة «التاميل» وهي لغة الهنود الساكنين بناقور وملحقاتها بجنوب مدراس ... موضوعه: تاريخ حياة السيد عبد القادر الجيلاني، وذكر مناقبه وكراماته، فرأى فيه من الصفات والألقاب التي وصف بها الكاتب السيد عبد القادر ولقبه بها صفاتًا وألقابًا هي بمقام الألوهية أليق منها بمقام النبوة ... فضلًا عن مقام الولاية كقوله: «سيد السماوات والأرض» و«النفاع الضرار» و«المتصرف في الأكوان» و«المطلع على أسرار الخليقة» و«محيي الموتى» و«مبْرِئ الأعمى والأبرص والأكمه» و«أمره من أمر الله» و«ماحي الذنوب» و«دافع البلاء» و«الرافع الواضع» و«صاحب الشريعة» و«صاحب الوجود التام» إلى كثير من أمثال هذه النعوت والألقاب!

ويقول الكاتب: إنه رأى في ذلك الكتاب فصلًا يشرح فيه المؤلف كيفية التي يجب أن يتكيف بها الزائر لقبر السيد عبد القادر الجيلاني يقول فيه: أول ما يجب على الزائر: يتوضأ وضوءًا سابقًا، ثم يصلي ركعتين بخشوع واستحضار، ثم يتوجه إلى تلك الكعبة المشرفة ... وبعد السلام على صاحب الضريح المعظم يقول:

«يا صاحب الثقلين ... أغثني وأمدني بقضاء حاجتي ... وتفريج كربتي .
أغثني يا محي الدين عبد القادر ... أغثني يا ولي عبد القادر ... أغثني يا سلطان
عبد القادر ... أغثني يا بادشاه عبد القادر ... أغثني يا خوجة عبد القادر» .

«يا حضرة الغوث الصمداني، يا سيدي عبد القادر الجيلاني، عبدك
ومريدك مظلوم عاجز محتاج إليك في جميع الأمور في الدين والدنيا والآخرة» .

ويقول الكاتب أيضًا: إن في بلدة (ناقور) في الهند قبرًا يسمى «شاه
الحמיד»، وهو أحد أولاد السيد عبد القادر -كما يزعمون- وأن الهنود
يسجدون بين يدي ذلك القبر سجودهم بين يدي الله ... وأن في كل بلدة من
بلدان الهنود وقراها مزارًا يمثل مزار السيد عبد القادر ... فيكون القبلة التي
يتوجه إليها المسلمون في تلك البلاد والملجأ الذي يلجأون في حاجاتهم
وشدائهم إليه ... وينفقون من الأموال على خدمته وسدنته ... وفي موالده
وحضراته ما لو أنفق على فقراء الأرض جميعًا لصاروا أغنياء .

هذا ما كتبه إليّ ذلك الكاتب ... ويعلم الله أنني ما أتممت قراءة رسالته حتى
دارت بي الأرض الفضاء، وأظلمت الدنيا في عيني ... فما أبصر مما حولي شيئًا
... حزنًا وأسفًا على ما آلت إليه حالة الإسلام بين أقوام أنكروه بعدما عرفوه،
ووضعوه بعدما رفعوه ... وذهبوا به مذاهب لا يعرفها ... ولا شأن له بها .

أي عين يجمل بها أن تستبقي في محاجرها قطرة واحدة من الدمع فلا
تريقها أمام هذا المنظر المؤثر المحزن، منظر أولئك المسلمين، وهم ركع سجد

على أعتاب قبر ربما كان بينهم من هو خير من ساكنه في حياته. فأحرى أن يكون كذلك بعد مماته!

أي قلب يستطيع أن يستقر بين جنبي صاحبه ساعة واحدة فلا يطير جزعاً حينها يرى المسلمين أصحاب دين التوحيد أكثر من المشركين إشراكاً بالله؛ وأوسعهم دائرة في تعداد الآلهة وكثرة المعبودات!

لم ينقم المسلمون الثلاث من المسيحيين ... لم يحملون لهم في صدورهم تلك الموجودة وذلك الضغن، وعلام يحاربونهم، وفيهم يقاتلونهم وهم لم يبلغوا من الشرك بالله مبلغهم، ولم يغرقوا فيه إغراقهم؟!

يدين المسيحيون بآلهة ثلاثة، ولكنهم يشعرون بغربة هذا التعدد وبعده عن العقل. فيتأولون أن الثلاثة في حكم الواحد؛ أما المسلمون فيدينون بآلاف من الآلهة أكثرها جذوع أشجار، وجثث أموات، وقطع أحجار، من حيث لا يشعرون!

كثيراً ما يضمّر الإنسان في نفسه أمراً وهو لا يشعر به، وكثيراً ما تشتمل نفسه على عقيدة خفية لا يحس باشتغال نفسه عليها، ولا أرى مثلاً لذلك أقرب من المسلمين الذي يلتجئون في حاجاتهم ومطالبهم إلى سكان القبور ويتضرعون إليهم تضرعهم للإله المعبود، فإذا عتب عليهم في ذلك عاتب، قالوا: إنا لا نعبدهم، وإنما نتوسل بهم إلى الله، كأنهم يشعرون أن العبادة ما هم فيه، وأن أكبر مظهر لألوهية الإله المعبود أن يقف عباده بين يديه ضارعين

خاشعين، يلتمسون إمداده ومعونته، فهم في الحقيقة عابدون لأولئك الأموات من حيث لا يشعرون.

جاء الإسلام بعقيدة التوحيد ليرفع نفوس المسلمين، ويغرس في قلوبهم الشرف والعزة والأنفة والحمية، وليعتق رقابهم من رق العبودية، فلا يذل صغيرهم لكبيرهم ولا يهاب ضعيفهم قويهم، ولا يكون لذي سلطان بينهم سلطان إلا بالحق والعدل. وقد ترك الإسلام بفضل عقيدة التوحيد ذلك الأثر الصالح في نفوس المسلمين في العصور الأولى، فكانوا ذوي أنفة وعزة، وإباء وغيره، يضربون على يد الظالم إذا ظلم، ويقولون للسلطان إذا جاوز حده غيرها سلطانه: قف مكانك، ولا تغل في تقدير مقدار نفسك، فإنما أنت عبد مخلوق لا رب معبود، واعلم أنه لا إله إلا الله.

هذه صورة من صور نفوس المسلمين في عصر التوحيد، أما اليوم وقد داخل عقيدتهم ما داخلها من الشرك الباطن تارة والظاهر أخرى، فقد ذلت رقابهم، وخففت رءوسهم، وضرعت نفوسهم، وفترت حميتهم، فرضوا بخطة الخسف، واستناموا إلى المنزلة الدنيا، فوجد أعداؤهم السبيل إليهم، فغلبوهم على أمرهم، وملكوا عليهم نفوسهم وأموالهم ومواطنهم وديارهم فأصبحوا من الخاسرين.

والله لن يسترجع المسلمون سالف مجدهم، ولن يبلغوا ما يريدون لأنفسهم من سعادة الحياة وهناءتها إلا إذا استرجعوا قبل ذلك ما أضاعوه من عقيدة التوحيد، وإن طلوع الشمس من مغربها، وانصباب ماء النهر في منبعه، أقرب من رجوع الإسلام إلى سالف مجده، ما دام المسلمون يقفون بين يدي الجيلاني

كما يقفون بين يدي الله، ويقولون للأول كما يقولون للثاني: «أنت المتصرف في الكائنات، وأنت سيد الأرضين والسموات».

إن الله أغير على نفسه من أن يسعد أقوامًا يزدرونه ويحتقرونه ويتخذونه وراءهم ظهرًا، فإذا نزلت بهم جائحة، أو ألت بهم ملة. ذكروا الحجر قبل أن يذكروه، ونادوا الجذع قبل أن ينادوه.

بمن أستغيث؟ وبمن أستنجد؟ ومن الذي أدعوه لهذه الملة الفادحة! أأدعو علماء مصر وهم الذين يتهافتون على «يوم الكنسة»^(١) تهافت الذباب على الشراب؟ أم علماء الآستانة وهم الذين قتلوا جمال الدين الأفغاني فيلسوف الإسلام ليحيوا أبا الهدى الصيادي شيخ الطريقة الرفاعية! أم علماء العجم وهم الذين يحجون إلى قبر الإمام كما يحجون إلى البيت الحرام؛ أم علماء الهند وبينهم أمثال مؤلف هذا الكتاب.

يا قادة الأمة ورؤساءها، عذرنا العامة في إشراكها وفساد عقائدها، وقلنا: إن العامي أقصر نظرًا وأضعف بصيرة من أن يتصور الألوهية إلا إذا رآها ماثلة في النصب والتماثيل والأضرحة والقبور، فما عذركم أنتم وأنتم تتلون كتاب الله، وتقرءون صفاته ونعوته، وتفهمون معنى قوله تعالى: {قل لا يعلم من في السموات والأرض الغيب إلا الله} وقوله مخاطبًا نبيه: {قل لا أملك لنفسي نفعا ولا ضرا} وقوله: {وما رميت إذ رميت ولكن الله رمى}.

^(١) يوم يذهب فيه علماء الدين إلى ضريح الإمام الشافعي للتبرك بكس ترابه.

إنكم تقولون في صباحكم ومساءلكم وغدوكم ورواحكم: «كل خير في اتباع من سلف، وكل شر في ابتداع من خلف» فهل تعلمون أن السلف الصالح كانوا يخصصون قبرا، أو يتوسلون بضريح؟ وهل تعلمون أن واحداً منهم وقف عند قبر النبي صلى الله عليه وسلم، أو قبر أحد من أصحابه وآل بيته، يسأله قضاء حاجة، أو تفريج هم؟ وهل تعلمون أن الرفاعي والدسوقي والجيلاني والبدوي أكرم عند الله وأعظم وسيلة إليه من الأنبياء والمرسلين، والصحابة والتابعين؟ وهل تعلمون أن النبي صلى الله عليه وسلم حينما نهى عن إقامة الصور والتماثيل نهى عنها عبثاً ولعباً؟ أم مخافة أن تعيد للمسلمين جاهليتهم الأولى؟ وأي فرق بين الصور والتماثيل وبين الأضرحة والقبور، ما دام كل منها يجر إلى الشرك، ويفسد عقيدة التوحيد؟

والله ما جهلتم شيئاً من هذا، ولكنكم آثرتُم الحياة الدنيا على الآخرة فعاقبكم الله على ذلك بسلب نعمتكم، وانتفاض أمركم، وسلط عليكم أعداءكم يسلبون أوطانكم، ويستعبدون رقابكم، ويخربون دياركم، والله شديد العقاب.

السياسية

حضرة السيد الفاضل:

ما لك لا تكثر من الكتابة في الشؤون السياسية إكثارك منها في الشؤون الأخلاقية والاجتماعية؟ وكيف يضيق بالسياسة قلمك، وقد وسع ما هو أدق مذهباً منها، فاكتب لنا في السياسة، فأمتك تحب أن تراك سياسياً، والسلام.

«فلان»

أيها الكاتب:

يعلم الله أني أبغض السياسة وأهلها بغضي للكذب والغش، والخيانة والغدر.

أنا لا أحب أن أكون سياسياً؛ لأنني لا أحب أن أكون جلاداً، لا فرق عندي بين السياسيين والجلادين، إلا أن هؤلاء يقتلون الأفراد، وأولئك يقتلون الأمم والشعوب.

هل السياسي إلا رجل قد عرفت أمته أنه لا يوجد بين أفرادها من هو أقسى منه قلباً، ولا أعظم كيداً، ولا أكثر دهاء ومكرًا، فنصبته للقضاء على الأمم الضعيفة، وسلبها ما وهبها الله من الحسنات، وأجزل لها من الخيرات؟

أليس أكبر السياسيين مقامًا، وأعظمهم فخراً، وأسيرهم ذكراً، ذلك الذي
نقرأ صفحات تاريخه فنرى حروفها أشلاء القتلى، ونقطها قطرات الدماء؟

أيستطيع الرجل أن يكون سياسياً إلا إذا كان كاذباً في أقواله وأفعاله، يبطن
ما لا يظهر ويظهر ما لا يبطن، ويبسم في موطن البكاء، ويبكي في موطن
الابتسام؟

أيستطيع الرجل أن يكون سياسياً ... إلا إذا عرف أن بين جنبيه قلباً
متحجراً لا يقلقه بؤس البائسين ولا تزعجه نكبات المنكوبين؟

كثيراً ما يسرق السارق، فإذا قضى مأربه من عمله ... رفع يديه إلى السماء
متضرعاً إلى الله تعالى أن يرزقه المال حلالاً حتى لا يتناوله حراماً، وكثيراً ما
يقتل القاتل، فإذا فرغ من أمره، جلس بجانب قتيله يبكي عليه بكاء الثاكل
وحيدها، ويتمنى بجذع الأنف لو رد إليه حياته، وافتداه بنفسه. أما السياسي
فلا يرى يوماً في حياته أسعد من اليوم الذي يعلم فيه أن قد تم له تدبيره في
هلاك شعب، وقتل أمة، وآية ذلك أنه في يوم انتصاره - كما يسميه هو - أو في
يوم جريمته - كما أسميه أنا وتسميه العدالة الإنسانية - يسمع هتاف الهاتفين
باسمه، واسم الجريمة التي ارتكبها مطمئن القلب، مثلج الصدر، حتى ليخيل
إليه أن الفضاء بأرضه وسماؤه أضيق من أن يسع قلبه الطائر المحلق فرحاً
وسروراً.

يقولون: إن السياسة ليست علماً من العلوم التي يتلقاها الإنسان في مدرسة أو يدرسها في كتاب، وإنما هي مجموعة أفكار قانونها التجارب، وقاعدتها العمل ... أتدري لماذا؟

لأن العلماء أشرف من أن يدونوا المكاييد والحيل في كتاب ... ولأن المدارس أجل من أن تجعل بجانب دروس الأخلاق والآداب، دروس الأكاذيب والأباطيل، وإلا فكل طائفة من المعلومات المتشابهة تدخل بطبيعتها تحت نظام عام يؤلفها، ويجمع شتاتها، ويسمى علماً.

هؤلاء هم السياسيون، وهذه هي أخلاقهم وغرائزهم، فهل تظن يا سيدي أن رجلاً نصب نفسه لخدمة الحقيقة، ومناصرتها على الباطل، واستنقاذ الفضيلة من مخالب الرذيلة، ووقف قلمه على تهذيب النفوس وترقية الأخلاق ... وملاً في رسائله فضاء الأرض والسماء بكاء على الضعفاء والمساكين والمظلومين والمضطهدين، يستطيع أن يكون سياسياً أو محاسباً للسياسيين؟

خداع العناوين

لقد جهل الذين قالوا: إن الكتاب يعرف بعنوانه ... فإني لم أر بين كتب التاريخ أكذب من كتاب «بدائع الزهور» ولا أعذب من عنوانه، ولا بين كتب الأدب أسخف من كتاب «جواهر الأدب» ولا أر من اسمه، كما لم أر بين الشعراء أعذب اسمًا، وأحط شعراً من «ابن مليك» و«ابن النبيه» و«الشباب الظريف».

لقد كثر الاختلاف بين العناوين وبين الكتب حتى كدنا نقول: إن العناوين أدل على نقائضها منها على مفهوماتها ... وألصق بأضدادها منها بمنطوقاتها، وأن العنوان الكبير حيث الكتاب الصغير، والكتاب الجليل حيث العنوان الضئيل.

الأتقياء:

لولا خداع العناوين ما سمعنا صالحًا تقيًّا كل من حرك سبخته ... وأطال لحيته، ووسع جيبته، وكور عمامته، ولقد نعلم أن وراء هذا العنوان كتابًا أسود الصفحات كثير السقطات، وأن تحت هذا الستار الحريري الرقيق نفسًا سوداء مظلمة، لا ينفذ إليها شعاع من أشعة الرحمة، ولا تهب عليها نسمة من نسائم الإحسان.

لن يؤمن المؤمن حتى يبذل في سبيل الله، أو في سبيل الجماعة من ذات نفسه، أو ذات يده، ما يشق على مثله الجود بمثله، أما الجود بالشفاه للمهممة، والأنامل للمسبحة، فعمل لا يتكلف صاحبه له أكثر مما يتكلف لتقليب ناظره، وتحريك هديه، وهل خلقت الشفاه إلا للتحريك، والأنامل إلا للتقليب.

إن للإيمان مواقف يمتحن الله فيها عباده ليعلم الذين صدقوا ويعلم الكاذبين، فإن بذل الضنين بهاله في مواقف الرحمة والشفقة، والشحيج بنفسه نفسه في سبيل الذود عن حوضه ... والذب عن عشيرته وقومه ... وضعيف العزيمة ما يملك من قوة وأيد في مغالبة شهوات نفسه ومقاومة نزواتها. فذلك المؤمن الذي لا يشوب إيمانه رياء ولا دهان، ولا يخالط يقينه خداع ولا كذب أو لا فأهون بهمهمته ومسواكه ومسبحته، وهو بعنوان المنافق الكاذب أجدر منه بعنوان التقى الصالح: {أحسب الناس أن يتركوا أن يقولوا آمنا وهم لا يفتنون}.

الأبجاء:

يقولون: إن الولد سر أبيه، ويريدون بذلك أنه المرأة التي ترتسم فيها صورته، والبذرة التي تكمن فيها حقيقته، وعلى هذه القاعدة بنى البانون قاعدة المجد، فأعظموا شأن الرجل الذي يمسك بطرف سلسلة في النسب يتصل طرفها الأعلى بعظيم من عظماء النفوس، أو شريف من شرفاء الأخلاق.

ثم ما زال الناس يعبثون بعنوان الشرف، ويتوسعون في معناه، حتى نظموا في سلكه الجبابرة الذين يسمونهم أمراء، والظلمة الذين يسمونهم ملوكًا، والسفاحين الذي يسمونهم قوادًا، واللصوص الذين يسمونهم أغنياء، فساقهم الخطأ في فهم الشرف إلى الخطأ في فهم المجد، فسموا ماجدًا كل من وُلد في فراش ملك، وإن كان الحاكم بأمر الله، أو أمير، وإن كان الحجاج، أو وزير وإن كان ابن الزيات، أو قائد وإن كان تيمورلنك، أو غني وإن كان قارون.

لا مجد إلا مجد العلم، ولا شرف إلا شرف التقوى، ولا عظمة إلا عظمة الأخذين بيد الإنسانية المعذبة؛ رحمة بها وحنانًا عليها.

أولئك هم الأعمى، وأولئك الذين يفخر الفاخر بالاتصال بهم، والانتفاء إليهم، وأولئك هم المفلحون.

الأغنياء:

لم أر بين جماعة المتسولين الذين يضربون في الأرض وراء لُقمة يتبَلَّغون بها أو خرقة يتقون بها لفحة الرمضاء، وهبة النكباء، ولا بين البؤساء الذين يحرقون فحمة الليل بكاء ونحيبًا على صغار كفراخ القطا يتلون في مضاجعهم من الجوع تلوي الأفاعي المضطربة فوق الرمال الملتهبة، وتحت الشمس المحرقة، أسوأ حالًا ولا أنكد عيشًا، ولا أعظم شقاء من هؤلاء الفقراء الذين يسميهم الناس أغنياء.

يأكل الموسر الباخل كما يأكل الفقير، ويجلس كما يجلس، وينام كما ينام، ويشتهي كما يشتهي حتى لتكاد تثب أمعاؤه من جوفه وتسيل أحشاؤه من بين

أشدّاقه، شوقاً إلى ما حرم على نفسه من أطايب العيش ولذائذه، ويستن^(١) استنّان الجواد الضامر في ميدان السبق وراء الدرهم البعيد مناله، حتى تنبهر أنفاسه، وتتخاذل أوصاله، حتى لو تخيل أن نجوم السماء دنائير مثورة، لطار إليها بغير جناح، فسقط هاوياً، أو أن في بطن الأرض كنزاً مذكوراً، لتمنى أن لو انفجر بركانها تحت قدميه فابتلعتة فأصبح من الهالكين.

الغني هو الغني بما في يده عما في أيدي الناس، والفقير هو الذي لا يقنعه في هذه الحياة مقنع، ولا تقف به نفسه عند مطعم.

فانظر تحت أي عنوان من هذين العنوانين تضع البخلاء الموسرين؟!

المجرمون:

حضرت مجلساً من مجالس الأحكام، حكم فيه قاض مرتش على متهم سرق رغيّفاً، فوضعت يدي على فمي مخافة أن يخرج أمر نفسي من يدي فأهتف صارخاً لما ألم بقلبي من الرعب والفرع، صرخة تدوي بها جوانب القاعة دوي الموج الثائر، في البحر الزاخر قائلاً فيها: مهلاً رويداً أيها الحاكم الظالم، فأنت إلى قاض عادل تقف بين يديه، أحوج منك إلى كرسي فخم تجلس عليه، ولو عدل القانون بينك وبين هذا المائل بين يديك لبت وأعلاكما الأسفل.

إنك ترتزق في كل شهر ثلاثين ديناراً، فلم ترتش إلا لأنك شره طماع، ولم يسرق ذلك السارق الرغيّف إلا لأنه جائع مرتاع، ولو ملك ثلاثين درهماً فقط

(١) استنّ الجواد: عدا عدواً شديداً.

ما فعل فعلته التي فعل، فأنت مجرم إلا أنك في وشاح شريف، وهو شريف إلا أنه في شملة مجرم.

فيالله للحقيقة التي عبث بها القوانين، ولعبت بعقول الناس فيها العناوين.

ربّ نفس بين جدران السجون أظهر قلبًا، وأنقى ردنًا، وأبيض عرصًا، من مثلها بين جدران القصور، ورب طريدة من طرائد المجتمع الإنساني ساقها القدر الذي لا مفر منه إلى وقفة بين أعواد المشنقة، كان أجدر بها ذلك المرابي الذي ينصب حباله ماله لخراب البيوت العامرة، وقتل النفوس الطاهرة، أو ذلك القائد الذي يسفك في موقف واحد من مواقفه دم مائة ألف أو يزيدون، في غير سبيل سوى سبيل المجد المصنوع والفخر الموضوع، أو ذلك السياسي الذي يدبر المكيدة للقضاء على أمة ضعيفة آمنة في سربها، سعيدة في عيشها؛ فيستعبد أحرارها، ويستذل أعزائها، ثم يسلبها أثمن ما تملك يمينها من حريتها واستقلالها، وسعادتها وهناءتها.

المتمددينون:

ليس بين المصري وبين أن يأخذ من إخوانه المصريين لقب الشاب المصري أو الإنسان الراقي إلا أن يصقل جبهته، ويصفف طرته، ويفتح فمه للابتسام المتصنع ويقوس يده للسلام المتعمل، ويكثر في حديثه من ذكر المدينة الغربية وشئونها، وسرد أسماء نساءها ورجالها، وطرفها ونوادرها، ويستحسن ما تستحسنه - وإن كان البراز والانتحار - ويستطرف ما تستطرفة - وإن كان الزندقة والإلحاد - ثم يزعم أنه أرقى الناس أدبًا، وأحسنهم أخلاقًا، وأدقهم

نظرًا في إدراك سقطات الناس وعثراتهم، وتحليل طبائعهم وغرائزهم. ثم لا يحول تمدينه هذا بينه وبين أن يكون فاسقًا ينتهك الحرمات أو مدمنًا يترامى على أعتاب الخانات، أو أحق لا يصفح عن ذنوب، ولا يغضي عن هفوة. وسفيهاً يشتم حتى أميره وسلطانة، ووالده وأستاذه، أو وقاح الوجه لا يستحي لمكرمة، ولا يستخذي لمروءة، وشحيحًا لا يشرك صاحبه في مطعم ولا في مشرب، ولا يفتح بابه لضيف زائر أو طارق حائر، زاعمًا أن التمدين شيء وذاك شيء آخر. إن كان حقًا ما يقولون من أن التمدين يصقل الطباع الخشنة، وينير النفوس المظلمة، ويهذب الأخلاق الجافية، ويوسع الصدور الحرجة، فكثير ممن ندعوهم متمدينين متوحشون، وكثير ممن نسيمهم همجين مهذبون.

لو كان بي أن أكتب لمحو الفساد من المجتمع الإنساني والقضاء على شروره وآثامه لما حركت يدا، ولا جردت قلما؛ لأنني أعلم أن طلب المحال عثرة من عثرات النفوس، وضلة من ضلالات العقول؛ ولكنني أطلب مطلبًا واحدًا - لا أرى في عقول الناس وأفهامهم ما يحول بينهم وبين تصوره وإدراكه - هو أن يهذبوا قليلًا من هذه المصطلحات التي أنسوا بها والعناوين التي جددوا عليها، فلا يسمون المنافق تقيًا، ولا المتمجد ماجدًا، ولا البخيل غنيًا، ولا الفقير مجرمًا، ولا المتوحش متمدينًا، حتى لا ينزع محسن عن إحسانه، ولا يستمر مسيء في إساءته.

الإغراق

بين الإغراق في المدح والإغراق في الذم تموت الحقيقة موتاً لا حياة لها من بعدها إلى يوم يبعثون.

يسمع السامع أن زيداً ملك كريم، ثم يسمع أنه شيطان رجيم، فيخرج منه صفر اليدين، لا يعلم أين مكانه من هذين الطرفين.

يقولون: إن المشعوذين إذا أرادوا أن يسحروا أعين الناس علقوا في سقف من السقوف قطعة من المغناطيس ووضعوا مقابلها في الأرض قطعة أخرى ثم يتركون في الفضاء قطعة من الحديد لا تزال تضطرب بين هذين الجاذبين.

هكذا تضطرب الحقيقة في أيدي المغرقين اضطراب الحديد في أيدي المشعوذين.

الحقيقة بين الكاذب والكاذب، كالجبل بين الجاذب والجاذب، كلاهما ينتهي به الأمر إلى الانقطاع.

لو علم الذي ينصب نفسه للموازنة بين الأشخاص أنه جالس على كرسي القضاء، وأن الناس سيسألونه عما قال، كما يسألون القاضي عما حكم، ما طاش سهمه في حكمه، ولا ركب متن الغلو في تقديره.

كما أنه يجب على القاضي أن يقدر لكل جريمة ما يناسبها من العقوبة، كذلك يجب على الكاتب أن يضع كل شخص في المنزلة التي وضعت فطرته فيها، وأن لا يعلو به فوق قدره، ولا ينزل به دون منزلته.

ليس بين كتاب هذا العصر من لم يقرأ في التاريخ القديم متناقضات الحكم على الأشخاص، وليس بينهم من لم يتمن أن يكون في موضع أولئك المؤرخين المتطرفين، حتى لا يغلو غلوهم، ولا يتطرف تطرفهم في أحكامهم.

أيها الكتاب المحزونون: لا يحزنكم ما كان، فقضي ذلك الزمان بخيره وشره، ولا سبيل إلى رجوعه، ولئن فاتكم أن تكونوا مؤرخي العصر الماضي، فلن يفوتكم أن تكونوا مؤرخي العصر الحاضر، وكما أن للماضي مستقبلاً وهو حاضركم هذا، فسيكون لهذا الحاضر مستقبل آت يحاسبكم فيه رجاله على إغراقكم في أحكامكم، كما تحاسبون اليوم رجال الماضي على غلوهم في أحكامهم، وتطرفهم في آرائهم.

إن من المتناقض بين أقوالكم وأعمالكم أن تنقموا من المؤرخين المتقدمين ما أنتم فاعلون اليوم، وتأخذوا عليهم ما أنتم به آخذون.

كل كاتب عندكم أكتب الكتاب وكل شاعر أشعر الشعراء، وكل مؤلف أعلم العلماء، وكل خطيب رئيس الأمة؛ وكل فقيه إمام الدين، فأين الفاضل والمفضول؟ وأين الرئيس والمرءوس؟ وكيف يكون زيد اليوم أفضل من عمرو، ويكون عمرو غداً أفضل منه؛ وأين ملكة التمييز التي وهبكم الله إياها لتمييزوا بها بين درجات الناس ومنازلهم؟ وهل بلغ التفاوت بينكم في عقولكم

وأذواقكم أن يكون الرجل الواحد في نظر بعضكم خير الناس وفي نظر البعض الآخر شر الناس؟!

إني حبست الآن قلمي عن الكتابة لأتجرد من نفسي ساعة من الزمان، فتخيلت كأني رجل من رجال العصور الآتية، وأني ذهبت إلى دار من دور الكتب القديمة لأراجع تاريخ أحد عظماء عصركم هذا، فقرأت ما كتبتموه عنه في كتبكم وجرائدكم، فرأيت تارة عظيمًا وأخرى حقيرًا، ومرة شريفًا، ومرة وضيعًا، ورأيت عالمًا وجاهلًا، وذكياً وغيبًا، وعاقلاً وممرورًا^(١) في آن واحد فخرجت أضل مما دخلت، لا أعرف من تاريخ الرجل أكثر من أنه رجل، أي أنه ذكر بالغ من بني آدم!

أيها القوم: إنكم لا تستطيعون أن تكونوا رجالاً عادلين في أحكامكم وآرائكم، إلا إذا أصلحتم نفوسكم أولاً، وتعلمتم كيف تستطيعون أن تتجردوا من أهوائكم وأغراضكم قبل أن تتناولوا أقلامكم.

أيها القوم: إن عجزتم عن أن تكونوا عادلين، فكونوا راحمين؛ فارحموا أنفسكم واعفوها من الدخول في مآزق أنتم عاجزون عنها، وارحمونا فقد ضاقت صدورنا بهذه المتناقضات، وسئمت نفوسنا تلك المبالغات.

(١) الممرور: المصاب بخبل في عقله.

اللقطة

مرَّ عظيم من عظماء هذه المدينة بزقاق من أزقة الأحياء الوطنية في ليلة من ليالي الشتاء ضرير نجمها، حالك ظلامها، فرأى تحت جدار متداع فتاة صغيرة في الرابعة عشرة من عمرها جالسة القرفصاء^(١) وقد وضعت رأسها بين ركبتيها اتقاء للبرد الذي كان يعيث بها عبث النكباء بالعود، وليس في يدها ما تتقبه به إلا أسمال تترأى مزقها^(٢) في جسمها العاري كأنها آثار سياط المستبدين، في أجسام المستعبدين.

وقف الرجل أمام هذا المشهد المحزن المؤثر وقفة الكريم الذي تؤلمه مناظر البؤس، وتزعج نفسه مواقف الشقاء، ثم تقدم نحوها ووضع يده على عاتقها برفق فرفعت رأسها مرتاعة مذعورة وهمت بالفرار من بين يديه وهي تصيح: «لا أعود ... لا أعود» فلم يزل يمسحها^(٣) ويروضها حتى هدأ روعها وعاد إليها رشدها وعلمت أنها ليست بين يدي الرجل الذي تخافه، فنظرت إليه نظرة لو أنها اتصلت بلسان ناطق وفم لحدثت عما وراءها من لواعج الأحزان وكوامن الأشجان.

- ما اسمك أيتها الفتاة؟

(١) القرفصاء: أن يجثي الرجل بيديه فيضعهما على ساقيه وهو جالس.

(٢) المزق: القطع.

(٣) مسحة: أمر يده عليه.

- لا أعلم يا سيدي.

- بهاذا ينادونك؟

- يدعونني اللقيطة.

- وهل أنت لقيطة كما يقولون؟

- نعم يا سيدي؛ لأنني لا أعرف لي أبًا ولا أمًّا في الأحياء ولا في الأموات، سوى رجل يتولى شأني، ويضمني إليه في منزله، وكنت أحسبه أبي فيمتلئ قلبي سرورًا به وعطفًا عليه، فلما رأيت أنه يعذبني عذابًا أليمًا ويحملني من أثقال الحياة وأعبائها ما لا يحمله الآباء أبناءهم علمت أني وحيدة في هذا العالم، وفهمت معنى الكلمة التي يناديني بها، فألم بنفسي من الحزن والألم ما الله عالم به، وكنت كلما مشيت في الطريق، ورأيت فتاة صغيرة سألتها ألك أم؟ فتجيبني: نعم، ثم تقص عليّ من قصص نعمتها ورفاهيتها، وعطف أمها عليها، ورأفتها بها ما يزيدني همًّا ويملأ قلبي يأسًا، حتى كان يخيل إليّ أنني أذنبت قبل وجودي في هذا العالم ذنبًا عاقبني الله عليه بهذا الوجود، بيد أني صبرت على هذا الرجل، وعلى ما كان يكلفني به من التسول على قارعة الطريق؛ إبقاء على نفسي، وضنًا بحياتي أن تغتالها غوائل الدهر، وكان كلما رأى حاجتي إليه وإلى مأواه، اشتط في ظلمي، ولؤم في معاملتي، حتى صار يضربني ضربًا مبرحًا كلما عدت إليه عشاء بأقل من المبلغ الذي فرض عليّ تقديمه في كل يوم، ولم أزل أصابره وأحتمل منه ما يعجز عن احتماله مثلي برهة من الزمان، حتى جاءني الليلة بداهية الدواهي، ومصيبة المصائب، فقد حاول أن

يسلب من بين جنبي جوهرة العفاف التي لم يبق في يدي ما يعزيني عما فقدته من هناءة الحياة ونعيمها سواها، فلم أرَ بدءاً من أن أفر من بين يديه متسللة تحت جناح الظلام من حيث لا يراني. وما زلت أمشي على غير هدى، لا أعرف لي مذهباً ولا مضطرباً، حتى أويت إلى هذا الزقاق كما تراني. فهل لك يا سيدي أن تحسن إليّ كما أحسن الله إليك؟ وأن تتباع لي رغيفاً من الخبز أتبلغ به، فقد مرّ بي يومان لم أذق طعاماً ولا شرباً؟

لم يسمع الرجل من الفتاة هذه القصة المحزنة حتى استقبلها بدموع حارة تنحدر على خديه انحدار العقد وهي سلكه فانتشر، ثم أخذ بيدها، ومشى بها صامتاً واجماً يكاد لا يهتدي لسبيله حتى بلغ قصره، وهناك صنع بها صنع الكريم بأهله، وأبلغها من دهرها ما لم تكن تمنى نفساً بالوشل القليل منه، وما هي إلا أيام قلائل حتى ظهرت في ذلك القصر العظيم فتاة جديدة من أجمل الفتيات وجهاً، وأرقهن شمائل ... وأكرمهن أخلاقاً، وأكملهن آداباً ... لا يعرف الناس عنها سوى أنها ابنة قريب لصاحب القصر مات عنها وخلفها يتيمة، فكان إلى هذا القصر مصيرها.

وكان لصاحب القصر فتاة من الفتيات اللواتي رين التربية الحديثة التي يسمونها «التربية العصرية» ويريدون منها التربية الإفرنجية، فكانت كل ما حصلت من العلوم والمعارف والفنون الآتية:

(١) الرطانة الأعجمية حتى مع خادمتها الزنجي، وكلبها الرومي.

(٢) الولوع بمطالعة الروايات الغرامية الفاسدة.

(٣) البراعة في معرفة أي الأزياء أعلق بالقلوب وأجذب للنفس .

(٤) الكبرياء والعظمة، واحتقار كل مخلوق سواها حتى أبويها .

(٥) الأثرة وحب الذات حباً يملأ قلبها غيرة وحسداً، حتى إنها لا تستطيع أن تسمع وصفاً من أوصاف الحسن يوصف به سواها .

رأت هذه الفتاة اللقيطة قد أصبحت تقاسمها قلب أبيها وقلوب زائراتها من النساء بها وهبها الله من جمال في الخلق، وحلاوة في الطبع، وعدوبة في النفس؛ فأضمرت لها في قلبها من البغض والموجدة ما يضمه دائماً أمثالها من اللواتي ربين تربيتها، ونهجن في الحياة منهجها؛ فكانت تعتمد إساءتها وازدرائها، وتغري بتبكيتها وتأنيتها، والفتاة لا تبالي بشيء من هذا وفاء لسيدها وولي نعمتها، وذهاباً بنفسها عن النزول إلى منزلة من يغضب لمثل هذه الهنات، حتى حدثت ذات يوم الحادثة الآتية:

دخل صاحب القصر قصره ليلة من الليالي، فبينما هو صاعد في السلم إذ عثر برقة ملقاة، فتناولها فقرأ فيها هذه الكلمة:

سيدتي:

أنا منتظرك عند منتصف الليل في بستان القصر تحت شجرة السرو المعهودة.

«حييك»

فما أتم الرجل قراءة الرقعة حتى دارت به الأرض الفضاء، وحتى لمس قلبه يمينه ليعلم هل طار من مكانه أم لا يزال باقيًا فيه، ثم كأنه أراد أن يخفف ما ألم بنفسه من الحزن والقلق فقال: لعل ذلك الموعد مع تلك الفتاة اللقيطة، ومن الظلم أن أتعجل باتهام ابنتي قبل أن أقف على الحقيقة، فنظر في ساعته فإذا الساعة قريبة، فرجع إدراجه، وما زال يترقب في مشيته ويتنقل في الحديقة من شجرة إلى شجرة حتى وصل إلى شجرة اللقاء فكمن وراءها ينتظر ما خبأ له الدهر من حدثاته، وما أضمر له الغيب في طياته.

لم تكن الرسالة رسالة الفتاة الوضيعة؛ بل رسالة السيدة الشريفة.

وبينما كانت الثانية واقفة في غرفتها أمام مرآتها تختار لنفسها أجمل الأزياء وأليقها بموقف اللقاء؛ كانت الأولى نائمة في غرفتها نومًا هادئًا مطمئنًا لا تزعجه زورة الطيف، ولا تروجه أحلام الشباب، حتى سمعت وقع أقدام سيدها على سلم القصر فاستيقظت، ثم رابها موقفه فأشرفت عليه من حيث لا يشعر بمكانها فعرفت كل شيء ... وعرفت أن سيدها سيقف على سر ابنته الذي كانت تعالج كتمانها زمنًا طويلًا ... وأنه لا بد قاتل نفسه في ذلك الموقف حزنًا ويأسًا ... فعناها من أمره ما عناها، ثم أطرقت برأسها لحظة تتلمس وجه الحياة في دفع هذه النازلة، وتتطلب المخرج منها، ثم رفعت رأسها، وقد قررت في نفسها أمرًا.

نزلت مسرعة من سلم القصر، فرأت الفتاة قد خرجت من باب القصر إلى ذلك الموعد فأدركتها وأمسكت بطرف ثوبها، فارتاعت الفتاة والتفتت إليها وقالت لها: ماذا تريد مني؟ أنتجسين علي؟! قالت لها: لا يا سيدتي ...

وأفضت إليها بالقصة من مبدئها إلى متنهاها، فسقط في يدها، وعلمت أن أباهما قد وقف على سرها، فقالت لها: لا تزعجي نفسك، فإن أباك لا يعلم أيتنا صاحبة الكتاب فعودي إلى غرفتك، وسأذهب إلى الموعد مكانك، حتى إذا رأيته هناك ذهب من نفسه ما كان يخالجه من الشك في أمرك.

ثم استمرت أدراجها حتى وصلت إلى تلك الشجرة، وهناك برز الرجل من مكمته، واقترب منها حتى عرفها، فحمد الله على سلامة شرفه وشرف ابنته، ثم قال لها:

أيتها الفتاة: إني أحسنت إليك، واستنقذتك من يد البؤس والشقاء، فأسأت إليّ بما فعلت، حتى كدت الليلة أهلك حزناً وكمداً، وألصق بابتي ذنبك وأحمل عليها عارك، فاخرجي من منزلي، فاللئيم ليس أهلاً للإحسان.

فخرجت خائبة تتعثر في أذيالها، حتى وصلت إلى شاطئ النهر، وهناك أخرجت مذكرتها من محفظتها، وكتبت فيها آخر كلمة خطتها أناملها:

«أحمد الله أني قدرت على مكافأة الرجل الذي أحسن إليّ بستر عاره، وإزالة همه وحزنه».

ثم ألقت بنفسها في النهر، وما هي إلا دورة أو دورتان حتى افترق ذانك الصديقان الوفيان، جسمها وروحها، فطفأ منها ما طفا، ورسب ما رسب.

وفي صباح تلك الليلة عثر رجال الشرطة بجثة الفتاة الشهيذة فعرفوها، وعادوا بها إلى منزل سيدها... فبكاهها بكاء كثيراً وندم على ما أساء به إليها من طردها وإزعاجها، ثم أمر بدفنها، ولم يبق في يده من آثارها غير حقيبتها.

مرت الأيام تلو الأيام، وجاءت الحوادث إثر الحوادث، وظهر للرجل من أخلاق ابنته وطباعها، وتهتكها واستهتارها، ما لم يكن يعرفه من قبل، حتى ضاق بأمرها ذرعاً، وجلس في غرفته في إحدى الليالي يفكر فيما ساق إليه الدهر من خطوبه ورزاياه، ثم ألم به الضجر، فقام إلى صندوقه يفتش عن شيء يتلهم به، فعثر بتلك الحقيبة، ولم يكن قد فتحها قبل اليوم، فإنه ليقرأ؛ إذ عثر بتلك الكلمة الأخيرة التي كتبتها الفتاة على شاطئ النهر قبل موتها، فما أتى على آخرها حتى عرف كل شيء فسقط مغشياً عليه يعالج من الحزن والألم ما يعالج المحتضر من سكرات الموت.

وما استفاق من غشيته حتى صار يهذي هذيان المحموم، ولبث على هذه الحال بضعة أشهر، يمرض ثم يبل، ثم يمرض ثم يبل، حتى أدركته رحمة الله فمرض مرضاً لم ينقض إلا بانقضاء أجله.

فيا أيها الوالد المجهول، الذي قذف بتلك الفتاة البائسة في بحر هذا الوجود الزاخر، أعلمت قبل أن تفعل فعلتك التي فعلت أنك ستبرز إلى هذا العالم فتاة تلاقي شقاءه وآلامه ما لا قبل لها باحتماله؟

ويا أيها الآباء العظماء: إن كنتم تريدون أن تسلموا بناتكم إلى هذه المدينة الغربية تتولى شأنهن، وتكفل لكم تربيتهن، فانتزعوا من جنوبكم قبل ذلك

غرائز الشهامة والعزة والإباء والأنفة، حتى إذا رزأكم الدهر فبهن، وفجعكم في أعراضهن وقفتن أمام ذلك المشهد هادئين مطمئنين، لا تتعذبون ولا تتألمون.

ويا أيها الناس جميعًا: لا تحلفوا بعد اليوم بالأنساب والأحساب، ولا تفرقوا بين تربية الأكواخ وتربية القصور، ولا تعتقدوا أن الفضيلة وقف على الأغنياء وحبائس على العظماء، فقد علمتم ما أضمر الدهر في طيات أحداثه من رذائل الشرفاء وفضائل اللقطاء.

الصندوق

حضرة السيد الفاضل:

يوجد في ضريح السيد البدوي صندوق توضع فيه الذور، وبلغ مجموعها في العام نحو ستة آلاف جنيه، فإذا فتح ذلك الصندوق يختص بعض الخلفاء بأخذ نحو الربع مما فيه، والباقي يوزع على أصحاب الأنصبه الكثرين الذين يعدّون بالملثات، فهل ترون أن هذه القسمة شرعية؟ مع أن الذين يأخذون الألوف أغنياء والذين يأخذون الأحاد فقراء؟

أفتنا أيها السيد الفاضل بما يوجهه الإنصاف والعدل الديني في هذه المسألة التي أصبحت الشغل الشاغل للكثير من الناس؟

«ابن جلا»

أيها السائل: أراك تسألني عن القسمة الشرعية في هذا المال كأنك تعتقد أنه ميراث شرعي، وأن لهؤلاء الذين تسميهم أصحاب الأنصبه من الحق في هذا المال مثل ما للوارثين في مال المورثين.

إن الذي أعلمه أن هذا الحق المزعوم حق موهوب، لا يستطيع أن يحمله الحامل على وجه من الوجوه الشرعية؛ لأن الذين يضعون المال في هذا الصندوق وأمثاله لا يريدون بذلك أن يهبوه أحدًا من السدنة والخدم ولو أن ذلك كان غرضهم لوضعوه في أيديهم بدلًا من الصندوق «ولكنهم لما تصوروا

أن ذلك الميت حي في قبره يسمع نجواهم، ويفهم حديثهم، ويلبي دعاءهم، تجسم في نظرهم هذا الخيال، فأرادوا أن يعطوه جميع أحكام الأحياء وصفاتهم حتى حب المال وادخاره، فخیل إليهم أن الصندوق من الميت بمنزلة الكيس من الحي، فهم يهبونه المال ويضعونه في صندوقه؛ لأنهم يعجزون عن وضعه في يده.

أما كيفية تصرف الميت بهذا المال، وكيف يتفقه وفي أي شيء ينتفع به، فذلك أمر لا يخطر ببالهم، ولا يدخل في باب مقصدهم وأغراضهم.

فإن وجد بينهم من يعلم أن مرجع هذا المال إلى سدة الضريح، وخدمته فعلمه هذا لا يستفاد منه أن يهبه لهم، أو يمنحه إياهم؛ لأنهم لو أرادوه على أن يعطيهم ذلك المال، أو يعطيهم بعضه ويستبقوا لنفسه البعض الباقي، لما وسعه ذلك ولا أرى إن فعله أن عمل عملاً صالحاً.

بل هو يعتقد أن أخذهم المال من الصندوق بعد أن يضعه فيه أمر لا علاقة له به ولا شأن له فيه؛ لأن المال قد خرج من يده إلى صاحب الضريح، وصاحب الضريح يتصرف في ماله كيف يشاء.

فهو في جميع حالاته وشئونه لا يهب هبة صحيحة، ولا يتصرف تصرفاً شرعياً، ولا يضع صدقة في موضعها، ولا يطرق باباً من أبواب البر المسنونة.

وعندي أن مثل هذا المال بعد أن خرج من يد صاحبه إلى غير يد، وانقطعت ملكيته الأولى من حيث لم تقم مقامها ملكية أخرى، يعتبر مالاً مهماً، لا صاحب له، ولا علاقة لأحد به.

وأحسن الحالات الشرعية والعقلية في هذا المال أن ينفق في مصارف الصدقات التي اعتبرها الشارع واعتمدها، وافتتحها بأداة الحصر التي تمنع غيرها من الاشتراك معها في حكمها في قوله تعالى: {إنما الصدقات للفقراء والمساكين والعاملين عليها والمؤلفة قلوبهم وفي الرقاب والغارمين وفي سبيل الله وابن السبيل}.

فإن كان بين هؤلاء المتظلمين من قلة أنصبتهم في ذلك الصندوق ذو حاجة داخل في قسمه من الآية الشريفة، فله الحق في ذلك المال من حيث كونه فقيرًا معدمًا، كعامة فقراء المسلمين، لا من حيث أن له صلة بصاحب الضريح تسوغ له أن يكون من ذوي الأنصبة والسهام في صندوقه، فإن أمثال هذه الصلات والعلائق قد انقطعت بانقطاع الجاهلية الأولى. فلا هياكل اليوم ولا سدنة، ولا وسطاء ولا شفعاء، ولا أقراط تعلق في آذان الأصنام، ولا عقود تقلد بها أعناق الأوثان، ولا مال يوضع مع الموتى في قبورهم ليتفعوا به بعد بعثهم من مراقدهم، وإنما الناس جميعًا سواء بين يدي الله سبحانه وتعالى، لا فضل لأحد منهم على أحد إلا بالتقوى، ولا زلفى لأحد يزلف بها إليه إلا يقينه وإيمانه، وبره وإحسانه.

ذلك ما أراه في هذه المسألة وهذا ما أعتقده فيها، ولا أعلم أن كنت أرضيت الناس فيما كتبت أو أغضبت، وإنما أعلم أنني أرضيت ضميري وخالقي، وحسبي ذلك وكفى.

الغناء العربي

الغناء بقية خواطر النفس التي عجز عن إبرازها اللسان، فأبرزتها الألحان، فهو أفصح الناطقين لساناً، وأوسعهم بياناً، وأسرعهم نفاذاً إلى القلوب وامتزاجاً بالنفوس، واستيلاء على العقول، وأخذاً بمجامع الأفئدة، وبيان ذلك أن النطق ثلاث طبقات تختلف درجاتها باختلاف درجات الإبداع والتأثير فيها، فأدناها النثر وأوسطها الشعر، وأعلاها الغناء، فلو أن عاشقاً برح به المهجر مثلاً فأراد أن يبلغك ما في نفسه من ذلك، فإن قال لك: إني مهجور، فحسب، فقد أبلغك بعض ما في نفسه. وترك في قلبك من الأثر بمقدار ما تحتمله طبقة النثر من التأثير، وإن أنشدك قول الشاعر:

فواكبدا من حب من لا يحبني ومن زفرات ما لهن فناء

أو قول الآخر:

كأن قطاة علقّت بجناحها على كبدي من شدة الخفقان

فقد سلك بك طريق الخيال، وصوّر لك خواطر نفسه بصورة أوضح من الصورة الأولى، وترك في نفسك أثراً أعظم من الأثر الأول، وإن رفع عقيرته وكان يجيد التوقيع يتغنى بقول القائل:

وارحمنا للغريب بالبلد الناء زح ماذا بنفسه صنعنا

فارق أحبابه فما انتفعوا بالعيش من بعده وما انتفعنا

فقد صَوَّرَ لك قلبه كما هو، والمسك موضع الألم والحزن منه، فبلغ بك التأثير متناه، وربما بكيت عند سماعه حزناً ورجمة، وما بكيت إذ بكيت إلا لأن الغناء لم يبق بقية من خواطر هذه النفس القرينة إلا نطق بها لك وأسمعك إياها، وكما أن الأبيات قيود المعاني كذلك الألحان قيود الأبيات، فلا يزال المعنى مشرداً هاهنا وهاهنا حتى يحتويه بيت من الشعر. فإذا هو مستقر في مكانه، ثم لا يزال البيت يتجانب عن الأذان ذات اليمين وذات الشمال، حتى يقوده الصوت الحسن، فإذا هو مستودع في الصدور.

والغناء فن من فنون الطبيعة، تهتدي إليه الأمم بالفطرة المترنمة في هدير الحمام وخريف المياه، وحفيف الأشجار. فمن أبكاه الحمام غرد تغريده كلما أراد البكاء، ومن أطربه صوت الناعورة رن رنينها ليطرب جملة أو ناقته فينشيطان للمسير، وما زال هذا الفن مبتدياً بيداوة الأمة العربية لا يكاد يتخطى فيها حذاء الجمال؛ ومناغة الأطفال، حتى إذا انتقلت من مضيق الحاجيات إلى منفسح الكماليات، وتوسعت فيه وزادت في أنغامه وضروبه، وتفننت في آلاته وأدواته، وكذلك كان شأن العرب في جاهليتهم، ينظمون أشعارهم على نسب متوازية، وأنغام متوازنة. فالييت يوازن البيت في ترتيب الحركات والسكنات وتعدادها، والشطر والتفعيلة يوازنان الشطر والتفعيلة كذلك، فكأنما كانوا يهيئون لأنفسهم بمذهبهم هذا في الشعر ألحاناً موسيقية، غير أن معارفهم لم تكن تتسع لأكثر من هذا النوع من الموسيقى. وهو نوع التناسب الشعري الذي هو قطرة من بحر هذا الفن الزاخر، ثم استمر شأنهم على هذا حتى جاء الإسلام واختلطت الأمة العربية بالأمة الفارسية التي كان لها من حضارتها وعمدينه متسع للبراعة في هذا الفن ومنتدح في مناحيه ومقاصده، ووفد الكثير

من مغني الفرس والروم موالي في بيوت العرب وفي أيديهم العيدان والطنابير،
 والمعازف والمزامير، يلحنون بها أشعارهم الفارسية والرومية، فسمعها منهم
 العرب فاقبسوها ولحنوا بها أشعارهم تلحينًا بزوا فيه أساتذتهم، وولدوا ألحانًا
 وأنغامًا لم يأت بها من قبلهم، شأنهم في جميع الفنون والصناعات التي كانوا
 يقتبسونها من الأمم المتمدينة المعاصرة لهم، وظهر فيهم رجال أذكاء كان لهم
 الفضل الباهر في تقديم الغناء واتساعه مثل ابن سريج، ومخارق، وطويس،
 وإبراهيم الموصلي، وابنه إسحاق، وإبراهيم بن المهدي، ومعبد -الذي طالما
 ضربت به وبحسن صوته الأمثال على ألسنة فحول الشعراء، كقول أبي عبادة
 البحرني في وصف فرس كان أهدها إليه أحد الأمراء:

هزج الصهيل كأن في نبراته نغمات معبد في الثقل الأول

والثقل والخفيف الأول والثاني أسماء اصطلاح عليها العرب ومرجعها إلى
 حركات الأصابع الخمس في أوتار العود الخمسة شدة وضعفًا، وما أحسن قول
 أبي العلاء المعري:

ولقد ذكرتكَ يا أميمة بعدما نزل الدليل إلى التراب يسوفه^(١)
 وهواك عندي كالغناء لأنه حسن لذي ثقله وخفيفه

وبالرغم من غضارة الدين وغضاضته في ذلك العهد -عهد الصدر
 الأول- وشدته في النهي والتلهي بالغناء والعزف والزمرو أمثالها ونعيه على من
 يحترف ذلك أو يتخلقه، فقد كان للمغنين الشأن الرفيع في مجالس الخلفاء

(١) ساف التراب: اشته. يريد أنه ذكر حبيبه في أعظم أوقات شدته وهو وقت ضلال الركوب ونزول
 الدليل، اشتهم التراب ليستدل منه على الأرض.

والأمراء، والنصيب الأوفر من جوائزهم وصلاتهم، ولا غرو في ذلك، فسلطان الوجدان فوق سلطان الأديان، ولقد بلغ من شأن المغنين وإدلالهم على الخلفاء أن إسحاق الموصلی شتم إبراهيم بن المهدي في حضرة أخيه الرشيد غير هيب ولا وجل، فما استطاع أخو الخليفة أن يتصف لنفسه منه هيبة وإجلالاً، وكان ابن عائشة المغني لا يغني إلا للملك، أو ولي عهده، حتى كان الخليفة إذا أراد أن يختار من بين أبنائه من يعهد إليه بالأمر من بعده لا يكتب له بذلك عهداً، بل يأذن لابن عائشة أن يغني عنده، فلا تطلع عليه شمس الغد حتى يفد الناس إليه يهتئون بولاية العهد، فإن دعاه إلى الغناء لديه أمير أو وزير وجد من قوة الدالة بنفسه ما يدفع به الطلب عنه. ويروى أن ابن عتيق وهو من تعلم في شرف البيت وجلال المحل رأى ابن عائشة يوماً وحلقه مخدوش، فقال: من فعل بك هذا؟ قال: فلان، وأشار إلى ضاربه. فمضى ونزع ثيابه وعاد فجلس للرجل على بابه، فلما خرج أخذ بتليبيه^(١) وجعل يضربه ضرباً موجعاً، والرجل يصيح: أي شيء صنعت؟ وما ذنبي إليك؟ وهو لا يجيبه حتى بلغ منه، وأقبل الناس فحالوا بينه وبينه وسألوه عن ذنبه، فقال: إنه أراد أن يكسر مزماراً من مزامير داود، يريد أنه خنق ابن عائشة وخدشه في حلقه. ومما يروى من حوادث تيهه وترفعه أنه خرج من عند الوليد بن عبد الملك وقد غناه:

أبعد معقلاً أرجو وحصناً قد أعيتني المعازل والحصون

فأطربه وأمر له بثلاثين ألف درهم وكثير من الثياب، فبينما هو يسير إذ نظر إليه رجل من أهل وادي الفري كان يشتهي الغناء فدنا من غلامه وقال: من

(١) التلييب: ما في موضع اللب من الثياب؛ أي ما يدور بالعنق من القميص ونحوه.

هذا الراكب المختال؟ قال: ابن عائشة المغني، فدنا منه وقال: جعلت فداك أنت ابن عائشة؟ قال: نعم، قال: أم عائشة المؤمنين؟ قال: لا، أنا مولى لقريش وعائشة أُمِّي، وحسبك هذا فلا تكثر؛ قال: وما هذا الذي بين يديك؟ قال: غنيت أمير المؤمنين صوتًا فأطربته فأمر لي بهذا المال وهذه الكسوة، قال: جعلت فداك هل تمن عليَّ بأن تسمعني ما أسمعته إياه؟ فقال له: ويلك أمثلي يكلم بمثل هذا في الطريق؟ قال: فما أصنع؟ قال: ألحقني إلى المنزل، يريد مخاتلته والنجاة منه وحرك بغلة شقراء تحته لينقطع عنه فعدا معه. حتى وافيا المنزل كفرسي رهان، ودخل ابن عائشة فمكث طويلًا طمعًا في أن ينصرف فلم يفعل، فلما أعياه قال لغلامه: أدخله، فلما دخل قال له: من أين صبك الله عليَّ؟ قال: أنا رجل من أهل وادي القرى أشتهى هذا الغناء، قال له: هل لك فيما هو أنفع لك منه؟ قال: وما ذاك؟ قال: مائتا دينار وعشرة أثواب تتصرف بها إلى أهلك، فقال له: جعلت فداك والله إن لي لبنية ما في أذنها علم الله حلقه من الورق^(١) وأن لي زوجة عليها يشهد الله قميص، ولو أعطيتني جميع ما أمر لك به أمير المؤمنين على خلتي وحاجتي لكان الصوت أعجب إليَّ منه، وما زال به حتى رحمه ابن عائشة وغناه الصوت بعد لآي^(٢) فطرب الرجل له طربًا شديدًا وجعل يحرك رأسه وينطح بها الجدار حتى خيف أن يندق عنقه، ثم انصرف ولم يرزأه في ماله شيئًا.

(١) الورق: الفضة.

(٢) اللآي: الجهد.

وفي هذا الحديث فوق الغرض الذي سقناه له ما يدل على أن الغناء العربي كان قريباً إلى القلوب وأنه كان منها بمنزلة الأصابع من الأوتار، فإذا لمسها رنت رنين الثكلى والمرزوءة في واحدتها. وأن الواجدان العربي وجدان رائق شفاف تأخذ منه مختلفات الأنغام، فوق ما تأخذ الكهرباء من الأجسام، كما تبلغ منه نظرات الغرام فوق ما تبلغ من عقل شاربها المدام.

وكانت الأصوات عندهم تنسب إلى واضعيها وتسمى بأسماء أصحابها كما هو الشأن في الشعر، فيقال: صوت إسحاق أو معبد، كما يقال: شعر مسلم أو بشار، وكان المغني أحرص على صوته من الكريم على عرضه، فإذا صنع صوتاً لا يسمح لأحد من المغنين أن يأخذه عنه حتى يغنيه مراراً وتعرف نسبته إليه، كما يفعل اليوم المخترعون والصانعون من أخذ الامتيازات بمخترعاتهم ومصنوعاتهم، وكان لإسحاق الموصلي القدرة الغريبة على مخاتلة المغنين عن أصواته، حتى صنع مرة صوتاً وأراد الفحول منهم أن يأخذه بعدما سمعوه منه أكثر من سبعين مرة فما استطاعوا إلى ذلك سبيلاً، وكانت مجالس الغناء عندهم تشبه أن تكون مجالس علم لدراسة هذا الفن وتهذيبه، فكان أحدهم لا يحجم أن رأى في صوت صاحبه مأخذاً أن يفجأه بالانتقاد ويبين له مواضع الخطأ مهما عظم شأن المجلس وشأن صاحبه، وكانت تقع بينهم المنافسات الشديدة في ذلك كما تقع بين العلماء في مجادلاتهم ومناظراتهم مما يدل على أن الغناء العربي كان له عند العرب صبغة جدية فوق صبغة اللهو، وأن الغربيين في هذا العهد ليسوا بأعلم بصناعة الغناء ولا أقوم على أمرها من العرب في ذلك العهد، ولو أن العرب توسعوا في فنونه وضروبه لبلغوا فيه الغاية التي لا غاية وراءها. ولكنهم كانوا قلما يحفلون بإدخاله في الأغراض العالية كالحروب

والشئون الوطنية وأمثال ذلك من المناحي والمقاصد إلا قليلاً، كما ورد في تاريخ الدولة العباسية أن أعداء البرامكة لما أرادوا الإيقاع بهم وعلموا أن سبيل الوشاية بهم إلى الرشيد سبيل وعر دسوا له من القيان من يغنيه بقول عمر ابن أبي ربيعة:

ليت هنذا أنجزتنا ما تعد وشفت أنفسنا مما تجد
واستبدت مرة واحدة إنما العاجز من لا يستبد

فحرك ذكر العجز والاستبداد ما كان كامناً في نفس الرشيد من شعوره بسلطان البرامكة عليه واستبدادهم بالأمر من دونه، فقال عند تمام الصوت: «نعم إني عاجز» ثم كان أمره معهم بعد ذلك ما كان، ولقد مضى الصدر الأول من الإسلام وشأن فن الغناء العربي هذا الشأن العظيم خصوصاً في أواخر الدولة الأموية وأوائل الدولة العباسية، ثم أخذت شمس الباهرة تنحدر إلى الغروب بانحدار اللغة العربية وشعرها حتى أصبح في حضارة الأندلس قدوداً وموشحات، بعد أن كان قصائد ومقطعات، فكان لا يسمع أبناء العرب في ذلك العهد إلا إلى قول المغني:

كحل الدجى يجري

من مقلة الفجر

على الصبح

ومعصم النهر

في حلل خضر

من البطاح

أو قوله:

كللي يا سحب تيجان الربى بالخلي

واجعلي سوارها منعطف الجدول

وليت الأمر وقف عند هذه الموشحات فإنها وإن لم تكن شعرية اللفظ فهي شعرية المعنى عالية الخيال، وهي على علاقتها خير من شعر العامة الذي قضى عليهم فساد اللغة وانحطاطها بانتهاجه والتغني به كالزجل، والموالي، والقوما، والدوبيت، وكان ويكون، غير ذلك مما يسمى في عهدنا هذه بالأدوار والتواشيح والأغصان والمذاهب وأمثالها.

فهل لجماعة المغنين في عصرنا أن يعفونا من: «أحب جميل طبعه الدلال» ومن: «يا حلو صون عهد ودادي الله يصونك» ويأخذوا بنا في مسلك أشرف من هذا المسلك، ويعيدوا للغناء العربي عهده الأول كما صنع شعراء العصر برفيقه الشعر، فلقد كان الشعر والغناء أخوين أليفين، رضيعي ثدي وضجيعي مهد، ثم ضربها الدهر بضرباته فافترقا فماذا علينا لو قصرنا مسافة البعد بينهما، وماذا على المغنين والشعراء في مصر لو عقدوا بينهم عهدًا أن يهذبوا أخلاق أمتهم ويرفعوا شأنها ليكون لهم من الفضل في نهضتها وارتقائها ما عجز عن دركه الفلاسفة والحكماء، فينظم الشاعر المقطعات الرقيقة العذبة السائغة في

فضائل الأعمال ومكارم الأخلاق، كالشجاعة والشهامة والشرف وحب الوطن والاتحاد والتزهد في صغائر الأمور، والترغيب في عظامها، فيأخذها منه المغني ولا يتكلف في تلحينها أكثر ما يتكلفه في تلحين سواها من الأدوار والمواويل ثم يغنيها في الناس غير مبال بما يفاجئه به ضعفاء النفوس الجامدون من الانتقاد الملازم لكل عمل شريف في مبدئه، وفي اعتقادي أن لهذه الطريقة من الأثر الحسن في نفوس العامة وتهذيب أخلاقهم وطباعهم، وتقويم ألسنتهم وعقولهم، ما يخلد للملحنين والمغنين أجمل ذكر في تاريخ عظماء الرجال.

التوبة

علم فلان، وكان شابًا من شبان الخلاعة واللهو، وقاضيًا من قضاة المحاكم، أن المنزل الذي يجاور منزله يشتمل على فتاة حسناء من ذوات الثراء والنعمة والرفاهية والرغد، فَرْنَا إليها النظرة الأولى فتعلقها، فكررنا أخرى فبلغت منه، فتراسلا ثم تزاورا ثم افترقا، وقد ختمت روايتهما بما تختم به كل رواية غرامية يمثلها أبناء آدم وحواء على مسرح هذا الوجود.

عادت الفتاة إلى أهلها تحمل بين جنبيها هُماً يضطرم في فؤادها، وجنيًا يضطرب في أحشائها، وقد يكون لها إلى اكتمال الأول سبيل، أما الثاني فسر مذاع، وحديث مشاع، إن اتسعت له الصدور، لا تتسع له البطون، وإن ضنَّ به اليوم لا يضمن به الغد.

ذلك ما أسهر ليلها وأقضى مضجعها، وملك عليها وجدانها وشعورها، فلم تر لها بدءًا من الفرار بنفسها، والنجاة بحياتها، فعمدت إلى ليلة من الليالي السوداء فلبستها، وتلفعت بردائها، ثم ألقت بنفسها في بحرها الأسود، فما زالت أمواجها تترامى بها حتى ألقتها إلى شاطئ الفجر، فإذا هي في غرفة صغيرة في إحدى المنازل البالية، في بعض الأحياء الخاملة وذلك الجنين المضطرب.

كان لها أم تحنو عليها، وتفقد شأنها، وتجزع لجزعها، وتبكي لبكائها ففارقتها، وكان لها أب لا هم له في حياته إلا أن يراها سعيدة في آمالها، مغتبطة

بعيشها، فهجرت منزله، وكان لها خدم يقمن عليها ويسهرن بجانبها! فأصبحت لا تسامر غير الوحدة، ولا تساهر غير الوحشة، وكان لها شرف يؤنسها ويملاً قلبها غبطة وسرورًا ورأسها عظمة وافتخارًا ... ففقدته ... وكان لها أمل في زواج سعيد من زوج محبوب؛ فرزأتها الأيام في أمليها.

ذلك ما كانت تناجي نفسها به ... صباحها ومساءها، بكورها وأصائلها فإذا بدا لها أن تفكر في علة مصائبها وسبب أحزانها علمت أنه ذلك الفتى الذي وعداها أن يتزوجها فخدعها عن نفسها، ولم يف بعهددها، فقذف بها وبكل ما تملك يدها في هذا المصير.

فلا يكاد يستقر ذلك الخاطر في فؤادها، ويأخذ مكانه من نفسها حتى تشعر بجذوة نار تتقد بين جنبيها من الحقد والموجدة على ذلك الفتى لأنه قتلها، وعلى المجتمع الإنساني لأنه لا يأخذ القاتل بجريمته، ولا يسلكه في سلسلة المجرمين.

وما هي إلا أيام قلائل حتى جاءها المخاض ... فولدت وليدتها من حيث لا ترى بين يديها من يأخذ بيدها أو يساعدها على خطبها غير عجوز من جاراتها ألت بشأنها فمشت إليها وأعانتها على أمرها بضع ساعات ... ثم فارقتها تكابد على فراش مرضها ما تكابد ... وتعاني من صروف دهرها ما تعاني.

ولقد ضاق صدرها ذرعاً بهذا الضيف الجديد، وهو أحب المخلوقات إليها
وأكثرهم قرباً إلى نفسها ... فجلست ذات ليلة، وقد وضعت طفلتها النائمة
على حجرها وأسندت رأسها إلى كفها، وظلت تقول:

ليت أمي لم تلدني، وليتني لم أكن شيئاً.

لولا وجودي ما سعدت، ولولا سعادي ما شقيت، وإن كان في العالم
وجود أفضل منه العدم فهو وجودي.

لقد كان لي قبل اليوم سبيل إلى النجاة من هذه الحياة؛ أما اليوم، وقد
أصبحت أمّاً فلا سبيل.

أأقتل نفسي فأقتل طفلي؟ أم أحيا بجانبها هذه الحياة المريرة؟

لا أحسب أن الموت تاركه حتى يذهب بي إلى قبري. فماذا يكون حال
طفلي من بعدي؟

إنها ستعيش من بعدي، وتشقى في الحياة شقائي، لا لذنب جنته ولا
لجريمة أجرمتها، سوى أنني أمها.

هل تعيشين أيتها الفتاة حتى تغفري لي ذنب أمومي حينما تسمعين قصتي
وتسمعين شكاتي؟

لم يبق في يدي يا بنيتي من حلالي إلا قليل سأبيعه كما بعت سابقه، فماذا
يكون شأني وشأنك بعد اليوم؟

محال أن أعود إلى أبي فأقص عليه قصتي؛ لأنه لم يبق لي مما يعزيني عن شقاء العيش وبلائه، إلا أن أهلي لا يعرفون شيئاً عن جريمتي، فهم ييكونني كما ييكون موتاهم الأعزاء، ولأن ييكونوا مماتي خير لي ولهم من أن ييكونوا حياتي.

وكذلك ظلت تلك البائسة المسكينة تحدث نفسها تارة، وطفلتها أخرى بمثل هذا الحديث المحزن الأليم، حتى غلبها صبرها على أمرها، فأرسلت من جفنيها قطرات حارة من الدموع هي كل ما يملك الضعفاء العاجزون، ويقدر عليه القانطون اليائسون.

دارت الأيام دورتها وباعت الفتاة جميع ما تملك يدها، وما يحمل بدنها وما تشتمل عليه غرفتها من حلي وثياب، وأثاث ورياش، ولم يبق لها إلا قميصها الخلق وملاءتها وبرقعها، ولم يبق لطفلتها إلا أسمال باليات تنم عن جسمها نائمة الوجه عن السريرة، فكانت تقضي ليلها شر قضاء حتى إذا طار غراب الظلام عن مجثمه أسبلت برقعها على وجهها، واتزرت بمئزرها، وأنشأت تطوف شوارع المدينة، وتقطع طرقها، لا تبغي مقصداً ولا تريد غاية سوى الفرار بنفسها من همها، وهمها لا يزال يسايرها ويت رسم مواقع أقدامها.

وأحسب أن عجوزاً من عجائز المواخير رأتها فأملت ببعض شأنها فاقتفت أثرها حتى دخلت غرفتها، فوغلت عليها، وسألتها ما خطبها؟ فأنست الفتاة عند رؤيتها، وكذا يأنس المصدور بنفثاته، والبائس بشكاته، فأصرحت لها بسرها وألقت إليها بخبيئة صدرها، ولم تترك خبراً من أخبار نعيمها، ولا حادثاً من حوادث يؤسها لم تحدثها به، فعرفت الفاجرة محتتها، ورأت بعينها ذلك الماء من الحسن الذي يجول في أديم وجهها جولان الراح في زجاجتها، وعلمت أنها

أن أحرزتها في منزلها فقد أحرزت غنى الدهر، وسعادة العمر، وما هو إلا أن أرسلت إليها بعض عقاربها ونفثت في نفسها بعض رقاها، حتى غلبتها على أمرها وقادتها إلى منزلها، وما هي إلا عشية أو ضحاها حتى بلغت بها الغاية التي لا مفر لها ولا لأمثالها من بلوغها.

عاشت تلك البائسة في منزلها الجديد، عيشًا أشقى من عيشها الأول في منزلها القديم؛ لأنها ما كانت تستطيع أن تصل إلى لقمتها - وهي كل ما حصلت عليه في حياتها الجديدة - إلا إذا بذلت راحتها وشردت نومها، وأحرقت دماغها بالسهر، وأحشاءها بالشراب، وصبرت على كل من يسوقه إليها حظها من سباع الرجال وذئابهم، على اختلاف طبائعهم، وتنوع أجلاقهم؛ لأنها لم تر بدءًا من ذلك ... فاستسلمت استسلام اليائس الذي لم تترك له ضائقة العيش إلى الرجاء سبيلاً.

ولو أن الدهر وقف معها عند هذا الحد لكان الأمر ولألفت الشقاء ومرنت عليه كما يألّفه ويمرن عليه كل من سار في الطريق التي سارت فيها، ولكنه أبى إلا أن يسقيها الكأس الأخيرة من كتوس شقائه، فساق إليها ذئبًا من ذئاب الرجال كان ينقم عليها شأنًا من شئون شهواته ولذاته، فزعم أنها سرقت كيسه في إحدى لياليه التي قضاها عندها، ورفع أمرها إلى القضاء، واستعان عليها ببعض أترابها الساقطات اللواتي كن يحسدنها وينفسن عليها حسننها وبهاؤها حتى أدانها.

جاء يوم الفصل في أمرها فسيقّت إلى المحكمة، وفي يدها فتاتها، وقد بلغت السابعة من عمرها، فأخذ القاضي ينظر في القضايا ويحكم فيها بما يشاء حتى

أتى دور الفتاة، فما وقفت بين يديه، ووقع بصرها عليه، حتى شدهت عن نفسها وألم بها من الحيرة والدهشة ما كاد يذهب برشدها، ذلك أنها عرفتة وعرفت أنه ذلك الفتى الذي كان سبب شقائها وعلة بلائها، فنظرت إليه نظرة شزراء، ثم صرخت في وجهه صرخة دوى بها المكان دويًا وقالت:

رويدك يا مولاي القاضي، ليس لك أن تكون قاضيًا في قضيتي! فكلانا سارق وكلانا خائن، والخائن لا يقضي على الخائن، واللص لا يصلح أن يكون قاضيًا بين اللصوص.

فعجب القاضي والحاضرون لهذا المنظر الغريب، وغضب لهذه الجراءة العجيبة، وهمم أن يدعو الشرطي لإخراجها، فحسرت قناعها عن وجهها، فنظر إليها نظرة ألم فيها بكل شيء، فشعر بالرعدة تتمشى في أعضائه، وسكن في كرسيه سكون المحتضر في سرير الموت، وعادت الفتاة إلى إتمام حديثها فقالت:

أنا سارقة المال، وأنت سارق العرض، والعرض أثمن من المال، فأنت أكبر مني جنابة، وأعظم جرمًا.

إن الرجل الذي سرقت ماله يستطيع أن يعزي نفسه عنه باسترداده أو الاعتياض عنه؛ أما الفتاة التي سرقت عرضها فلا عزاء لها؛ لأن العرض الذهاب لا يعود.

لولاك ما سرقت، وما وصلت إلى ما إليه وصلت، فاترك كرسيك لغيرك، وقف بجانبني ليحاكمنا القضاء العادل على جريمة واحدة أنت مدبرها، وأنا المسخرة فيها.

إن شريعة تعلم أننا شركاء في جريمة واحدة، ثم تأتي بنا إلى هذا المكان،
فتقف أحدنا في أشرف المواقف، وتقف الآخر في أدناها، لشريعة ظالمة ليس
بينها وبين العدل نسب موصول، أو زمام غير منقضب.

رأيتك حين دخلت هذه القاعة وسمعت الحاجب يصرخ لمقدمك
ويستنهض الصفوف للقيام لك، ورأيت نفسي حين دخلت والعيون تتخطاني
والقلوب تقتحمني فقلت: يا للعجب!! كم تكذب العناوين، وكم تخدع
الألقاب، وكم يعيش هذا العالم في ضلالة عمياء، وجهالة جهلاء!!

بخٍ بخٍ لأولئك الذين منحوك هذه الشهادة؛ شهادة العلم والفضل
والأخلاق والآداب. ومرحى مرحى لأولئك الذين أقعدوك هذا المقعد،
ووضعوا بين يديك هذا القانون، وأوقفوا أمامك هذا الشرطي يأتمر بأمرك
وينزل على حكمك.

إن تحت هذه الثياب التي تلبسونها معشر القضاة نفوسًا ليست بأقل من
نفوسنا شرًّا، ولا أخبث منها مذهبًا، وربما لا يكون بيننا وبين الكثير منكم فرق
إلا في العناوين والألقاب، والشمائل والأزياء.

أتيت بي إلى هنا لتحكم عليّ بالسجن، كأن لم يكفك ما أسلفت إليّ من
الشقاء حتى أردت أن تجيء بلاحق لذلك السابق.

ألم أحسن إليك بساعة من ساعات السرور فترعاها؟ أأنت إنسانًا ذا
شغور وإحساس فترثي لشقائي وبلائي؟

إن لم تكن عندي وسيلة أمتُّ بها إليك، فوسيلتي عندك ابتتك هذه، فهي الصلة الباقية بيني وبينك.

فرفع القاضي رأسه ونظر إلى ابنته الصغيرة نظرة رحمة وإشفاق وقد قرر في نفسه ألا بد له من أن ينصف تلك البائسة وينتصف لها من نفسه، غير أنه أراد أن يخلص من هذا الموقف خلوصاً جميلاً، فأعلن أن المرأة قد أصيبت بدخل في عقلها، وأن لا بد من إحالتها على الطبيب. فصدق الناس قوله. ثم قام من مجلسه بنفس غير نفسه، وقلب غير قلبه، وما هي إلا أيام قلائل حتى استقال من منصبه بحجة المرض، ولم يزل يسعى سعيه حتى ضم إليه ابنته واستخلص أمها من قرارتها وهاجر بها إلى بلد لا يعرفها فيه أحد، فتزوج منها وأنس بعشرتها، واحترف في دار هجرته حرفة لولا مخافة أن أدل عليه إذا ذكرتها لذكرتها، ولا يزال حتى اليوم يكفر عن سيئاته إلى زوجته بكل ما يستطيعه من صنوف الرعاية، وأنواع الكرامة، حتى نسيا ما فات. ولم يبق أمامهما إلا ما هو آت.

الحسد

لو عرف المحسود ما للحاسد عنده من يد، وما أسدى إليه من نعمة لأنزله من نفسه منزلة الأوفياء المخلصين، ولوقف بين يديه تلك الوقفة التي يقفها الشاكرون بين أيدي المحسنين.

لا يزال صاحب النعمة ضالاً عن نعمته، لا يعرف لها شأنًا، ولا يقيم لها وزنًا، حتى يدله الحاسد عليها بنكرانها، ويرشده إليها بتحقيقها، والغض منها، فهو الصديق في ثياب العدو، والمحسن في ثياب المسيء.

أنا لا أعجب لشيء عجبي لهذا الحاسد، ينقم على محسوده نعم الله عليه، ويتمنى لو لم تبق له واحدة منها؛ وهو لا يعلم أنه في هذه النعمة وفي تلك الأمانة قد أضاف إلى محسوده نعمة هي أفضل من كل ما في يديه من النعم.

وجه الحاسد ميزان النعمة ومقياسها، فإن أردت أن تزن نعمة وافتك فارم بخيرها في فؤاد الحاسد، ثم خالسه نظرة خفيفة، فحيث ترى الكآبة والههم فهناك جمال النعمة وسناؤها.

ليس بين النعم التي ينعم بها الله على عباده نعمة أصغر شأنًا، وأهون خطرًا من نعمة ليس لها حاسد، فإن كنت تريد أن تصفو لك النعم فقف بها في سبيل الحاسدين، وألقها في طريق الناقمين، فإن حاولوا تحقيرها وازدراءها، فاعلم أنهم قد منحوك لقب «المحسد» فليهنأ عيشك وليعذب موردك.

إن أردت أن تعرف أي الرجلين أفضل، فانظر إلى أكثرهما نقمة على صاحبه، وكلفاً بالغض منه، والنيل من كرامته، فاعلم أنه أصغرهما شأناً وأقلهما فضلاً.

قد جعل الله لكل ذنب عقوبة مستقلة يتألم لها المذنب عند حلول أجلها، فالشارب يتألم عند حلول المرض، والمقامر يتألم يوم نزول الفقر، والسارق يتألم يوم دخول السجن.

أما الحاسد فعقوبته حاضرة دائمة، لا تفارقه ساعة واحدة.

إنه يتألم لمنظر النعمة كلما رآها، والنعمة موجود من الموجودات الثابتة التي لا يلم بها إلا التنقل من مظهر إلى مظهر، والتحول من موقف إلى موقف فهيئات أن يفنى ألمه، أو ينقضي عذابه، حتى تقر عينه التي تبصر، ويسكن قلبه الذي ينبض.

الحسد مرض من الأمراض القلبية الفاتكة، ولكل داء دواء، ودواء الحسد أن يسلك الحاسد سبيل المحسود، ليبلغ مبلغه من تلك النعمة التي يحسده عليها، ولا أحسب أنه ينفق من وقته ومجهوده في هذه السبيل أكثر مما ينفق من ذلك الغض من شأن محسوده، والنيل منه، فإن كان يحسده على المال، فليُنظر أي طريق سلك إليه فيسلكه، وإن كان يحسده على العلم فليتعلم أو الأدب فليتأدب، فإن بلغ من ذلك مأربه فذاك، وإلا فحسبه أنه ملاً فراغ حياته بشئون لولاها لقضاها بين الغيظ والفاتك، والكمد القاتل.

الوفاء

يا صاحب النظرات:

.تزوجت منذ سنة من زوج صالحة طيبة القلب والسريرة، فاغتبطت بعشرتها برهة من الزمان، وقد عرض لها في هذه الأيام رمد في عينيها فذهب يبصرها فأصبحت عمياء، وأصبحت أعمى بجانبها، وقد بدا لي أن أطلقها وأتزوج من غيرها ... فماذا ترى؟

«إنسان»

أيها الإنسان: لا تفعل، فإنك إن فعلت كان عليك إثم الخائنين وجرم الغادرين، وكن اليوم أحرص على بقائها بجانبك منك قبل اليوم، لتستطيع أن تدخر لنفسك عند الله من المثوبة والأجر ما يدخر أمثالك من الصابرين المحسنين.

لا تقل: إنها عمياء فلا خير لي فيها، ولا غبطة لي بها، فإنك ستجد بين جنبيك من لذة المروءة والإحسان والجود والإيثار ما يحسدك عليه الناعمون بالخور الحسان، في مقاصير الجنان.

اجلس إليها صباحك ومساءك، وحادثها محادثة الصديق صديقه؛ بل الزوج زوجته، وتلطف بها جهلك وروح عن نفسها ما يساورها من الهموم

والكروب وقل لها: لا تجزعي ولا تحزني؟ فإنها أنا بصرك الذي به تبصرين ونورك الذي به تهتدين.

أعذك أيها الإنسان بالله ورحمته، والعهد وزمامه، ألا تجعل لهذا الخاطر السيئ -خاطر الطلاق والفراق- سبيلاً إلى نفسك، فإنها لم تسيء إليك فتسيء إليها، ولم تنقض عهدك فتنقض عهدها، فإن كنت لا بد نائراً لنفسك فائتار من القدر إن استطعت إليه سبيلاً.

إن عجزاً من الرجل وضعفاً أن يغضب فيمد يده بالعقوبة إلى غير من أذنب إليه، ويعتدي عليه.

إن لم يكن احتفاظك بزوجك وإبقاؤك عليها عدلاً يسألك الله عنه فليكن إحساناً تحاسبك الإنسانية فيه.

إنك قد خسرت بصرها، ولكنك ستريح قلبها، وحسب الإنسان من لذة العيش وهناءته في هذه الحياة قلب يخفق بحبه، ولسان يهتف بذكره.

إنها أسعدتك برهة من الزمان، فليخفق قلبك رحمة بها، بقدر ما خفق سروراً بعشرتها.

لا أحسب أنها كانت تاركتك، أو غادرتك، لو أن هذا السهم الذي أصابها قد أصابك من دونها، فاحرص الحرص كله على ألا تكون امرأة ضعيفة أسبق منك إلى فضيلة الصدق والوفاء.

إلى من تعهد بها بعد فراقك إياها؟ وأي موطن من المواطن هياته لمقامها؟ وماذا أعددت لها من الوسائل التي تستعين بها على عيشها؟ وتأنس بها في وحشتها ووحدها؟

كيف يهنا لك عيش، أو يغمض لك جفن، إذا أظلك الليل فذكرتها وذكرت أنها تقاسي في وحدتها من الوحشة ما لا قبل لها باحتماله، وأنها ربما طلبت جرعة ماء فلا تجد من يقدمها إليها، أو كسرة خبز فلا تجد من يدها عليها، أو ربما قامت من مضجعها في سكون الليل وهدوئه تتلمس الطريق إلى حاجة من حاجاتها فأخطأ تقديرها فصدمها الجدار في جبينها صدمة أسالت دما حتى امتزج بدمعها؟

أيها الإنسان: إن لم تكن عادلاً ولا وفيّاً ولا محسناً فارحم نفسك من هذا الخيال الذي لا بد أن سيساورك يفت في عضدك ويزعجك من مرقدك، فإن لم تكن هذا ولا ذاك، فغيرك أخاطب لأنني لا أحسن إلا مخاطبة الإنسان.

إني محدثك عن صديق لي من كرام الناس وأوفياهم تزوج امرأة حسناء فاغتنب بها برهة من الزمان، ثم أصابها الدهر بمثل ما أصاب به زوجك، ولم يترك لها من ذلك النور الذاهب إلا كما تترك الشمس من الشفق الأحمر في حاشية الأفق، فلم يقنعه من الوفاء لها أن استبقاها واستمسك بها، بل كان يحرص جهده على ألا تعلم أنه ينكر من أمرها شيئاً، فكان يعتب عليها في بعض الأحيان في أشياء لا يؤاخذ بها عادة إلا الناظرون المبصرون؛ يريد بذلك أن يلقي في روعها أنه لا يزال يعدها ناظرة مبصرة، وأنه لا يرى شيئاً جديداً طرأ

عليها؛ رحمة بها وإبقاء على ما كانت تحب أن تحاوله من الاعتداد بنفسها والإدلال بمزاياها.

ولقد قرأت جملة صالحة من نواذر العرب في آدابهم، ومكارم أخلاقهم ورقة شعورهم ولطف وجدانهم، فلم أر بينها نادرة أوقع في النفس، ولا أجل أثرًا في القلب، من قول أبي عيينة الكاتب المعروف في عهد الدولة العباسية، وكان كيف البصر: اختلفت إلى القاضي أحمد بن أبي دؤاد أربعين عامًا فما سمعته مرة يقول لغلامه عند تشييعي: خذ بيده يا غلام، بل يقول: اخرج معه يا غلام.

فإن كنت تريد أن يسجل لك من الوفاء في صفحات القلوب، ما سجل لأحمد بن أبي دؤاد في صفحات التاريخ، فلا تطلق زوجك، ولا تنقم منها أمرًا قد خرج حكمه من يدها، وإن أبيت إلا أن تأخذ لنفسك حظها من لذائذ العيش، فاعلم أنه ما من لذة يتمتع بها الإنسان في حياته إلا ويشوبها الكدر، أو يعقبها الألم، إلا لذة البر والإحسان.

خبايا الزوايا

جلس قاضي التحقيق ليلة أمس على كرسي قضائه، ووقف عن يمينه رجل من ذوي الأسنان^(١) قذر «دميم» المنظر، تسنح شعراته البيض في بادية رأسه ولحيته سنوح الشرر الأبيض في الدخان الأسود، وتتمشى في أديم وجهه غبرة قائمة من رآها علم أنها نسيج دخان الحشيشة، الذي ينفته من فيه صباحه ومساءه وغدوه ورواحه، ووقف عن يساره صبية ستة نحل الأبدان جوع الأكباد، لم يترك لهم الدهر - أكل الناس وشاربهم - إلا هيكلًا من العظم تلمع في رأسه عيان جائلتان، لا يستقران في محجريهما إلا إذا استقر الزئبق الرجراج في قرار مكين.

نظر إليهم قاضي التحقيق نظرات تمازجها الرحمة، وتخالطها السفقة، والقضاة لا يرحمون ولا يشفقون، لولا أن من المناظر مناظر تستهوي القلوب القاسية، وتذيب الأفتدة المتحجرة، وأنشأ يسألهم واحدًا فواحدًا ما شأنهم؟ وما خطبهم؟ وما مصيرهم؟ فكان جوابهم جوابًا واحدًا خلاصته أن هذا النمر اللابس ملابس الإنسان رأى خلتهم^(٢) من حيث يخفي مكانها فثغر^(٣) فيها ثغرة انحدر منها إلى أعراضهم، فبعث بها ما شاء وشاء العابثون، فكانوا في داره

(١) جمع سن: وهو العمر.

(٢) الخلة: الحاجة.

(٣) ثغر الشيء: ثلمه وفتحه.

الضروع التي يحتلبها، حتى إذا استنفذ درتها^(١) ألح على دمائها فاستنزفها، ثم قالوا: إنه كان يديم مطال الجوع في بطونهم فإذا علم أنهم هلكوا أو كادوا طفق يعللهم باللقمة بعد اللقمة، والمضغة بعد المضغة، ويرمقهم^(٢) العيش ترميقاً لا إبقاء عليهم، بل على ما يصل إلى يده من المال من طريقهم، وزعموا أنه كان يريه منهم في بعض الأحيان تمردهم عليه واحتفاظهم بأعراضهم من دونهم فيملاً أدمغتهم بدخان الحشيشة ليسرق عقولهم، ويحل عقدة إبانهم، ويتركهم لا يدرون ما يأتون وما يدعون.

وما وصلوا من شكواهم إلى هذا الحد حتى سقط منهم اثنان بين يدي القاضي فراعهم من أمرهم ما راعه، ثم علم أنه الجوع، فأمر لهم بخبز وأدم فازدحموا عليه يتناهبونه ويزدردونه ازدرداد الوحش فريسته. وقد وقف ذلك الذئب المستأنس ينظر إليهم نظرة شزراء كتلك النظرة التي يرمي بها الصائد صيده إذا أفلت من حبالته.

بذلك حدثني من رأى هذا المنظر بعينه، فارتعت لسماع حديثه الارتياح كله، وحسبت أنه يحدثني عن حادثة وقعت في مبدأ الخليقة في مغارة من مغاور الجن أو شفعة^(٣) من شفعات الجبال، وقلت له: أتعلم أيها الرجل أنك تحدثني عن إنسان؟ قال: لا تعجل فما حدثتك إلا عن رجل حمار لا يفارق وجهه صورة حمارة ليله ونهاره، وربما سرت إليه تلك النتيجة من هذه المقدمة فكيف

(١) الدرة: اللبن.

(٢) رمقه الشراب: أعطاه إياه حسوة حسوة.

(٣) الشفعة: رأس الجبل.

بك لو علمت أن هذه الرذيلة لا يترفع عنها في هذا البلد كثير من الأتقياء
والصالحين، والأشراف والمستورين؟

قلت: لا تحدثين عن شيء، فلم يبق في قلبي متسع، لاحتماله أكثر مما
احتملت والأمر لله وحده.

ليست مسألة الزوايا وخباياها أمراً يستهان به، أو تفضي العيون عليه فإننا
نريد أن نعد لوطننا رجالاً ذوي شجاعة وإقدام، وعزة وأنفة، من الذين إذا
عظم الخطب كانوا حماة الديار، وإذا اشتد البأس لا يولون الأدبار.

القمار

لا أستطيع أن أعتقد ما يسمونه الجنون الفرعي، ويريدون منه أن يكون الإنسان مجنوناً في شأن واحد من شئونه، عاقلاً في باقيها، وعندى أن الرجل إما أن يكون عاقلاً أو مجنوناً، ولا ثالث لهما.

العقل قوة يقتدر بها المرء على ضبط نفسه عن شهواتها، فموقفه أمامها موقف واحد، فإما أن يغلبها جميعاً أو تغلبه جميعها.

أما ما يراه الرائي أحياناً من استهتار الرجل في بعض الشهوات استهتاراً يستهلك نفسه وعقله، وزهده في بعضها زهد الإغفاء القانعين، فذلك لأنه رغب في الأولى فاسترسل وراء رغبته، ولم يدعه إلى الأخرى داع من شهوات قلبه ونزعات نفسه، ولو دعاه لخنق إليه ولباه، ولن يسمى الرجل زاهداً أو عفيفاً إلا إذا أمسك نفسه من شهوة تدعوه إليها فيدفعها، وتثور ثائرتها بين جنبيه فيقمعها.

لا تقل: إن السكير عاقل إن رأيت غير فاسق ولا عامر، واعلم أنه يؤثر الفسق ولا تجذبه إليه جواذبه، ولو أثره لكان موقفه من المواخر موقفه من الحانات، ولا تقل: إن الفاسق عاقل إن رأيت غير سارق ولا مختلس، فإنه لا يحب السرقة ولا الاختلاس، ولو أنه أحبها لكان في التسلل إلى أعماق الدور والقصور، أبرع منه في التسلل إلى مكامن الفسق والفجور، ولا تقل: إن المقامر إن رأيت لا شارباً ولا فاسقاً، فإن القمار قد استهلك شهوته واستخلصها

لنفسه، ولم يدع فيها فضلة لسواها، ولولا ذلك لكان أكبر السارقين، وأفسق الفاسقين.

ولو كنت من المصانعين، الذين يزخرفون لأرباب الرذائل رذائلهم حتى يصوروها في نظرهم فضائل بما يلبسونها من أثواب التأويل ويصبغونها من ألوان التعليل، لما استطعت أن تصانع المقامر لأن حاله من الجهل الفاضح، والغباوة المستحكمة، أبعد الحالات عن عذر المعتذرين، وتأويل المتأولين.

ما جلس المقامر إلى مائدة القمار، إلا بعد أن استقر في ذهنه أن الدرهم الذي في يده سيتحول بعد هنيهة من الزمن إلى دينار، ويعود به إلى أهله فرحاً مغتبطاً، وأحسب أن العقول العشرة مجتمعة ومتفرقة، تعجز عن إدراك هذه العقيدة ومثارها.

إن كان يؤمل الربح لأنه يرى عن يمينه رجلاً قد ربح. فلم لا يخاف الخسران لأنه يرى عن يساره مائة خاسرين؟ وإن كان يضحكه منظر الريح لأنه يرى في بعض مواقفه أحد الرابحين ضاحكاً؛ فلم لا ييكيه منظر أصدقائه ورفقائه الخاسرين، وهم يتساقطون حواله تساقط جنود المعركة تحت القذائف المنطلقة.

ما أشبه المقامر الذي يطلب من الدينار الواحد مائة دينار بالكيميائي الذي يطلب من القصدير فضة، ومن النحاس ذهباً، كلاهما يتاجر بالأحلام في سوق الأوهام، فيربح ربحاً مقلوباً ويكسب كسباً معكوساً، وما أشبهما جميعاً بذلك الرجل الذي علم أن في صحراء من صحاري أواسط إفريقيا كنزاً دفيناً لا

تعرف له بقعة معينة، وليس عليه دليل فحمل فأسه على كتفه ومشى في تلك الصحراء يحفر الحفرة التي تستنفذ قوته وتستهلك منته ... وتبلغ من نفسه ما لا يبلغ كره الغداة ومر العشى ... حتى إذا بلغ قرارها ... وعلم أنه لم يعثر بضالته ... تركها وبدأ يحفر غيرها بجانبها ... فلا يكون نصيبه من الأخرى أوفر من نصيبه من الأولى ... وهكذا .. حتى أدركه الموت، وهو في بعض تلك الحفر ... فكان هو نفسه الكثر الدفين ... إلا أنه كنز لا يطمع فيه طامع ولا يرغب فيه راغب.

إن كنت لم تسمع في حياتك باجتماع النقيضين وتلاقي الضدين، فاعلم أن المقامر في آن واحد أجشع الناس، وأزهد الناس، فلولا حبه المال لما هان عليه أن يبذل راحته وشرفه وسعادته وحياته في سبيله! ولولا زهده فيه لما أقدم باختياره على تبديده على مائدة القمار لا لغاية يطلبها ولا لمأرب يسعى إليه.

أنا لا أريد أن أنصح للمقامر بترك القمار؛ لأنني أعتقد أن من يملك عقلاً مثل عقله، وفهماً مثل فهمه، لا يستطيع أن يفهم كلمة مما أقول، ومن عجزت حوادث الدهر وعبر الأيام عن أن ترد عليه ضالة عقله وتهديه السبيل إلى نفسه لا تنفعه كلمة كاتب، ولا موعظة واعظ، وإنما أريد أن أقول للذين لم يقدر لهم أن يخطوا خطوة واحدة في هذه الطريق الوعرة حتى اليوم: لا تقامروا جدًّا ولا هزلًا؛ فإن هزل القمار يجر إلى جده، ولا تمروا بمعاهد القمار قصداً ولا عفواً، فإن من حام حول الحمى يوشك أن يقع فيه، ولا تصاحبوا المقامرين بحال من الأحوال، فإنهم لا يرضون عنكم حتى تتخذوا ملتهم، فإن فعلتم خسرتم مالكم وشرفكم وعزتكم وكرامتكم من حيث لا تجدون من رحمة القلوب

ورأفتها ما يعوض عليكم ما خسرتم، فارحموا أنفسكم إن كنتم راحمين، واتقوا الله إن كنتم مؤمنين.

الأوصياء

مرض فلان مرض الموت فلم يحفل بالمنية لأنه اقتطف زهرة الحياة جميعها،
ولأن الثمانين قد ألت عليه بصبحها ومساءها، وليلها ونهارها، فلم تترك له
خيطةً من خيوط الأمل، ولا شعاعاً من أشعة الرجاء لولا أن بين يديه ولدًا
صغيراً في السابعة من عمره قد ماتت أمه منذ عهد قريب. والشيوخ الكبار إلى
أبنائهم الصغار حنين الإبل إلى إعطائها، فنظر إليه، وهو يحوم حول فراشه نظرة
طويلة لم يسترجعها إلا مبللة بالدمع المنسجم، ثم زفر زفرة حرى خيل لرائيها
أنها الزفرة الأخيرة، وأنشأ يقول:

أي بني، من لي بقلب يركب الموت، وقد نزل بي، وحل بساحتي، وكأني به، وقد
ترفرف فوق رأسي مثل روعي، ونفس تضم جوانحها عليك مثل نفسي؟

أي بني، كأني بركب الموت، وقد نزل بي، وحل بساحتي، وكأني به، وقد
احتملني من فضاء القصر إلى مضيق القبر، ومن نور الحياة إلى ظلمة الموت،
وكأني بك وقد طفقت تنشدني فلا تجدني، وتفتش فلا تراني ففزعت وارتعت،
ثم صرخت فصعقت، ولم تجد بجانبك من يمسح دمعك ويخفف حزنك.

من لي بصديق أثق بوده وإخلاصه، ورحمته وحنانه، فأكل إليه أمرك
وأعتمد عليه في تأديبك وتخريجك، وإبلاغك ما أرجو لك من السعادة في
مستقبل دهرك؟

فما أتم نجاهه حتى دخل عليه صديقه الوحيد الذي كان يأنس به ويستخلصه لنفسه، وقد سمع آخر نجواه، فقال له: هوّن عليك يا مولاي؛ فأنا صديقك الذي تنشده، وأنا والد ولدك من بعدك، وخليفتك بعد الله عليه؛ ثم تهافت على فراشه وظل يبكي لبكائه، وينشج لنشيجه، فاستنار قلب الرجل بنور الأمل وقال: أحمّدك اللهم قد رحمت ولدي وحفظت بيتي.

وما هي إلا أيام قلائل حتى كتب الشيخ كتاب الوصية بيده، ثم أجاب دعوة ربه تاركاً في يد ذلك الصديق الكريم مجده وشرفه، وماله وولده.

اتخذ الشيخ ذلك الرجل صديقاً له في الأعوام الأخيرة من أعوام حياته بعدما رآه يكثر الاختلاف إليه، ويطيل اللبث بجانبه، ويلزم الوقوف عنده أمره ونهيه، ويخف لقضاء حاجاته ولباناته، ذلك إلى ما كان يراه متجماً به من صلاح مملوء بالركعات والسجادات، والتسبيحات المتواليات وعفة حتى عن اللقمة يصيبها على مائدته ... وتورع حتى عن الجرعة يتجرعها في حضرته ... فاستخلصه لنفسه ... وأنزل من قلبه المنزلة التي لا ينزل معه فيها غير ولده ... وأصبح أثر الناس عنه حتى ما يستطيع فراقه لحظة، ولا يصبر عنه ساعة، إلى أن أحس باقتراب الأجل، فأوصاه بما أوصى، وعهد إليه بما عهد.

هذا هو تاريخ ذلك الصديق في حياة الشيخ، أما تاريخه بعد مماته فأسمعك منه ما تهوى له الأفلاك عجباً، وتخر له الجبال هداً.

لم تكن صلاته إلا رياء ونفاقاً، وركوعه وسجوده إلا كيداً ومداهنة، وعفته وزهادته إلا حباله نصبها ليعلق بها عقل الشيخ، وقد علق، فيسلبه ماله وولده،

وقد فعل، وما كان اختلافه إليه، ولا تم دده عليه إلا طمعاً في هذا المصير الذي صار إليه، فلما علم أن قد تم له من أمره ما أراد، أطلق يده في مال الصغير يعيث به عبث النكباء بالعود، ويبتاع به لنفسه ما شاء أن يبتاع من قصور ودور وبساتين وضياع، فنبه ذكره بعدما كان خاملاً، ونبت ريشه بعدما كان عارياً، وأصبح صاحب السلطان المطلق في ذلك القصر يذل من يشاء ويعز من يشاء.

أما شأنه مع الولد فقد علم أنه سيبلغ عما قليل أشده، ويملك رشده وأنه سيقطع عليه لذته، ويقف له موقف المعارض سبيله، ويحاسبه على القليل والكثير والصغير والكبير، فلم ير بداً من أن يعد لذلك اليوم عدته فعمد إلى الولد فقطعه عن المدرسة لأنه لا يحب أن ينشأ متعلماً، ثم أغرى به من ساقه إلى مواطن الفسق ومجامع الفجور؛ لأنه لا يحب أن ينشأ عاقلاً، وما زال ينفق عليه وعلى الموكلين بإفساده من وراء حجاب حتى علق الشراب برأسه علق السلال بالصدور، فأصبح بين الحانات والمواخير، كالطائر بين الأغصان لا يرسل الساق إلا ممسكاً ساقاً.

فكأنها وكل بعقله مقرضاً يبضع له في كل يوم منه بضعة حتى كاد يأتي عليه، فما بلغ السن التي يرشد فيها القاصرون حتى استحال الوصي على القاصر فيما على المعتوه، ولم يبذل في سبيل الوصول إلى ذلك أكثر من لقيات ألقاها من فتات تلك المائدة إلى أعضاء المجلس الحسي، فأدخلوه تلك الجنة الزاهرة بغير حساب.

شرع الله شريعة الحجر على السفهاء والمعتوهين، وإقامة القوام عليهم، رحمة بهم، فاستحالت على يد المجالس الحسية نقمة عليهم وأصبح اللص

الذي يجهل صناعة فتح الأقفال ويتقي مغبة تسلق الجدران، قادرًا على أن يسرق ما يشاء تحت راية هذه الشريعة المقلوبة من حيث يأمن على نفسه الوقوف أمام محكمة الجنايات، وجر الأغلال الثقال في غيابات السجون. وانتقلت الثروات العظيمة من أيدي أصحابها مخافة أن يسرفوا فيها إلى أيدي آخرين يبددونها تبديدًا، ويمزقون أديمها تمزيقًا، من حيث لا يكون بينهم وبين المورث صلة نسب، أو وشيجة رحم، حتى أصبح السعي إلى جمع المال وادخاره للوارثين في هذا العصر عملًا من الأعمال الباطلة، وضربًا من ضروب الخرق الواضح، والجهل الفاضح، فمن لي إن أنا دبّرت المال وجمعته أن لا يكون خليفتي عليه من بعدي لصًا من أولئك اللصوص الذين تمنحهم المجالس الحسينية، ما تمنعهم الشرائع الإلهية؟ ومن لي أن أعيش إلى أن أدرك ولدي فأتولى أمر تربيته بنفسي قبل أن يظفر به في حدائته ظفر جراح من أظفار أولئك الأوصياء فيميت نفسه، ويقتل عقله ... ويفسد عليه حياته، ويلبسه من الفضيحة والعار ما يقلق نفسي في عالمها، ويزعج عظامي في مرقدها.

فلقد حدثني من قص عليّ تلك القصة أن ذلك الوصي لما علم أن قد تم له من الحجر على ذلك الغلام ما أراد، عمد إلى تزويجه من فتاة حسناء من بنات الأشراف ما كان يعنيه أن يزوجه منها لولا أن له في ذلك مأربًا من المآرب الفاسدة، فإنها ما كادت تحلج ثوب عرسها حتى أنشأ يختلف إليها، ويكثر ازديارها في الجناح الذي تسكنه من القصر، بما له على زوجها وعليها من حق الولاية والرعاية وبحجة النظر في شئونها ومراقبتها، ثم ما زال يختلها عن نفسها ويزين لها ما يزينه الشيطان للإنسان حتى علقت بحبالته، كما علق بها غيرها من قبلها فكهرت زوجها، وبرمت به، فرا به من أمرها ما رابه، فرصدها ليلة من

الليالي حتى عرف سرها وموضع هواها، فشكا فلم يجد سامعاً، ثم بكى فلم يجد راحماً، فكان يقضي كثيراً من ليلائه في غرفة من غرف القصر واجماً مطرقاً مسلماً رأسه إلى ركبتيه، ودمعه إلى خديه، لا سمير له ولا مؤنس إلا رنات الضحكات التي تنهل عليه من مخدع زوجه، فكان يشب تارة وثبة الأسد فيثير في القصر نائرة شعواء تضج لها جوانبه، فيتسارع إليه الخدم فيضربون على يده وفمه، وأخرى يعود إليه بلهه وخبله، فينظر إلى هذه المناظر المؤلمة نظر الضاحك اللاعب.

مرت على تلك الحوادث سنوات استأثر فيها ذلك الوصي بتلك الدائرة الواسعة وألح عليها بكلكله، حتى اجتز وبرها، ثم استكشط جلودها فلم يبق منها إلا هيكل عظمي قائم، فلما علم أن قد قامت قيامة الناس عليه، وأن قصته مع الغلام وزوجته قد ملأت مسمع الخافقين، وأن نجمه الثاقب قد مال إلى الأفول، عمد إلى حيلة شيطانية ختم بها تلك الرواية الغريبة بها الفصل المحزن الأليم.

تفتح للغلام بعد انقباضه، وابتسم إليه بعد تقطيعه، وابتاع له جميع ما اقترحه عليه من توب فاخر، ومركب فاره، ومزاهر وعيدان وكثوس ودنان، ثم خلا به في ساعة من ساعات نشوته وارتياحه فقال له: أيها الصديق، قد آن أوان استقلالك بشأنك وانفرادك بأمرك، فاكتب إلى المجلس الحسيني رقعة تطلب فيها رفع الحجر عنك، واكتب توقيعك على هذه «المخالصة» براءة لذمتي؛ فاستطير الغلام فرحاً وسروراً، وما لبث أن كتب الأولى ووقع على الأخرى، ثم أوعظ إلى المجلس الحسيني بتلبية طلبه، فلباه، وقضى برفع الحجر عنه،

فاستقبل تلك النعمة استقبال الظامئ كأس الشراب، وكان لا بد له من أن يشرب حتى ييشم، ففتش بين يديه عن مال ينفقه فلم يجد، وكان الرجل قد وكل به عونًا من أعوانه يداخله ويتحين فرصة حاجته إلى المال فيمنحه ما يريد، فكان يعطيه المال باليمين، ويأخذ منه صك البيع باليسار، وما زال هذا يعطي وذاك يأخذ حتى أصبح نصف «الدائرة» بعد عامين ملكًا لعون الوصي وللوصي غدًا بثمان لا يساوي عشر معشارها، بل بغير ثمن، وهل ابتاعها مبتاعها إلا بهاها، وأنفق عليها إلا ثمرتها؟

هنالك قام الوصي وقعد، ونادى في الناس بصوت يشبه صوت الحق ونغمة تشاكل نغمة الصدق: أيها الناس، قد كنت أنذرتكم بمصير هذا الغلام أن صار أمره إلى نفسه، فكذبتم قولي، وسفهتكم رأيي، وما زلتُم تقولون وتقولون حتى أخرجتم صدري، ودفعتموني إلى الغدر بذلك العهد الذي أخذه عليّ ذلك الصديق الكريم أن أتولى شأن ولده من بعده، ولا أتخلّى ساعة واحدة عن رعايته وتعهده، فكان ما كان مما تعلمون من تبديد ثروته وتمزيقها، فها أنتم ترون بأعينكم شؤم رأيكم وجريرة سعيكم.

ثم أعاد كرتة على الغلام وسعى سعيه في المجلس الحسيني فأعاد سيرته الأولى ووضع في عنقه غلاً لا فكاك له من بعده إلى يوم يبعثون.

ليت شعري، هل يعلم ذلك المقبور في لحده ما صنعت يد الحدّثان بهاله وولده، وأن المال قد ورثه غير وارثه، واستأثر به غير صاحبه؟ وأن ولده قد أصبح ذلك الملك الكبير، واللجنة والحرير، يطلب المضغة فتعوزه، والجرعة فتلتوي عليه؟ وأنه يبيت الليالي ذوات العدد مطرّحاً في زوايا الحانات، لأوطاء

غير أديم التراب، ولا غطاء غير قطع السحاب؟ وهل أعد عدته للوقوف بين
يدي الله تعالى في ذلك اليوم المشهود؟ يوم تكشف الهنات، وتفضح العورات
... فيمسك ولده يميناه ووصيه بيسراه، ثم يناجي ربه ويقول:

اللهم أعدني على هذا الكاذب الذي ختلني وخدعني وخفر ذمتي وخاس
بعهدي وخان أمانتي، وأفسد وصيتي، وخذ لولدي بحقه من هذا الظالم الذي
سرق ماله، وهتك عرضه، وعذب نفسه، ونغص عيشه، فأنت أعدل الحاكمين
وأرحم الراحين.

العام الجديد

في مثل هذا اليوم من كل عام يقف ركب العالم السائر بمنزلة من منازل الحياة، فينزّل عن مطايهه ليسترّيح فيها ساعة من وعشاء السفر بعد أن نال منه الأين والكلال، وأضناه سري الليل وسير النهار، ثلاثمائة وخمسة وستين يومًا.

هنالك يجتمع السفر^(١) في صعيد واحد فيتعارفون ويتصافحون، ويتفقّد بعضهم بعضًا، فيجدون أن فلانًا مات جوعًا، وفلانًا مات ظمًا، وآخر افترسه سبع، وآخر قتله لص، وآخر مات غيلة، وآخر سقط عيًا وآخر طارت به قنبلة، وآخر هوت به طيارة، وآخر اجتاحه بركان، وآخر تردى عليه معدن ثم يعودون إلى جرائد الإحصاء فيدونون فيها حاضرهم، كما دونوا ماضيهم، ثم يوازنون بين هذا وذاك فيجدون أن الحاضر شر، وأن ميادين الحروب لا تزال ملوثة بالدماء، ومصانع الموت لا تزال تفتن في عدده وتستكثر من أدواته، وأن جذور الشر القديمة لا تزال ناشبة بنفوس البشر، حتى ما يتمنى أحد أن تقع عينه على أحد وأن سحب البغضاء القائمة لا تزال مخيمة على المجتمع الإنساني من أدناه إلى أقصاه شعوبًا وقبائل وأجناسًا وأنواعًا، ومذاهب وأديانًا، ومنازل وأوطانًا، فيبغض الرجل صاحبه لأنه يخالفه في جنسه، فإن عرف أنه يوافقه أبغضه لأنه يخالفه في دينه، فإن وافقه فيه أبغضه لأنه ينطق بغير لغته، فإن نطق بها أبغضه لأنه لا يشاركه في وطنه، فإن كان مشاركًا له أبغضه لأنه يزاحمه في

(١) السفر: المسافرين.

حرفته فإن بعد عن طريق مزاحمته أبغضه لأنه يخالفه في رأيه، فإن لم يخالفه أبغضه لأنه لا يحاكيه في لونه، فإن لم يجد شيئاً من هذا ولا ذاك أبغضه لأنه شخص سواه! كأن قضاء حتماً على الإنسان أن يبغض كل صورة غير الصورة التي يراها كل يوم في مرآته.

فإذا فرغوا من النظر في جرائد حسابهم، والموازنة بين حاضريهم وماضيهم، أضافوا إلى سيئاتهم الماضية سيئة الغش والكذب، فتناسوا كل هذا ووضع كل منهم يده في يد أخيه مهتئاً له بالعيد السعيد داعياً له بدوام الغبطة والهناء، ثم تنادوا للرحيل ليستقبلوا المرحلة الآتية بعد قطع المرحلة الماضية.

علام يهنئ الناس بعضهم بعضاً؟ وماذا لقوا من الدنيا فحرصوا على البقاء فيها؟ ويغتبطوا المراحل التي يقطعونها منها؟ وهل يوجد بينهم شخص واحد يستطيع أن يزعم أنه أصبح سعيداً كما أمسى؟ أو أمسى سعيداً كما أصبح؟ أو أنه رأى بروق السعادة قد لمع في إحدى ليلياته ولم ير بجانبه ما يرى في الليلة البارقة من وعود قاصفة، ورياح عاصفة، وصواعق محرقة، وشهب متطايرة؟

بأية نعمة من النعم، أو صنعة من الصنائع، تمن يد الحياة على إنسان لا يفلت من ظلمة الرحم إلا إلى ظلمة العيش، ولا يفلت من ظلمة العيش إلا إلى ظلمة القبر، كأنها هو يونس، الذي التقمه الحوت فمشى في ظلمات بعضها فوق بعض! وأية يد من الأيدي أسدتها الأيام إلى رجل يظل فيها من مهده إلى لحدّه حائرًا مضطربًا، يفتش عن ساعة راحة وسلام تهدأ فيها نفسه، ويثلج صدره، فلا يعرف لها مذهباً ولا يجد إليها سبيلاً، إن كان غنياً اجتمعت حوله القلوب الضاغنة، واصطلحت عليه الأيدي الناهبة، فإما قتلته، وإما أفقرته، وإن كان

فقيرًا عد الناس فقره ذنبًا جنته يده، فتناوله الأكف بالصفع والأرجل بالركل
والألسن بالقذف، حتى يموت الموته الكبرى بعد أن مات الموته الصغرى، وإن
كان عالمًا ولع الحاسدون بذمه وهجوه، وتفننوا في تشويه سمعته، وتسويد
صحيفته ولا يزالون به حتى يعطيهم العهود والمواثيق التي يرضونها أن يعيش
عالمًا كجاهل وحيًا كमित، وأن يكتنم علمه في صدره، فلا يفضي به إلى لسان
ولا قلم، حتى يدركه الموت، وإن كان جاهلًا اتخذ العالمون مطية يركبونها إلى
مقاصدهم وأغراضهم من حيث لا يهادنونها ولا يرفقون بها حتى يعقروها.
وإن كان بخيلًا ازدرته القلوب، واقتحمته العيون وتقلصت له الشفاه، وبرزت
له الأنياب، وانقبضت له الأسرة، والتهبت له الأنظار، وأرسلت إليه الأغصان
السنة نيرانها حتى تحرقه، وإن كان كريماً محسنًا عاش مترقبًا في كل ساعة من
ساعات ليله ونهاره شر الذين أحسن إليهم إما لأنه أذاقهم جرعة باردة
فاستعذبوها فاستزادوه فلم يفعل، فهم يتقمون منه، أو لأنهم من أصحاب
النفوس الشريرة الذين يخيل إليهم أن المحسن يريد أن يبتاع منهم نفسه بما
يسدي، وهم يأبون إلا أن يتناولوا منه الإحسان بلا مقابل فهم يتقمون عليه إن
عرف كيف يفلت من أيديهم.

لا سعادة في الحياة إلا إذا نشر السلام أجنحته البيضاء على هذا المجتمع
البشري، ولن ينتشر السلام إلا إذا هدأت أطماع النفوس، واستقرت فيها ملكة
العدل والإنصاف، فعرف كل ذي حق حقه، وقنع كل بما في يده عما في يد غيره،
فلا يحسد فقير غنيًا، ولا عاجز قادرًا، ولا محدود محدودًا، ولا جاهل عالمًا،
وأشعرت القلوب الرحمة والحنان على البائسين والمنكوبين فلا يهلك جائع بين
الطاعمين ولا عار بين الكاسين، وامتلأت النفوس عزة وشفاء، فلا يبقى شيء

من تلك الحباثل المنصوبة لاغتيال أموال الناس باسم الدين مرة والإنسانية أخرى، ولا ترى طبيبًا يدعي علم ما لم يعلم ليسلب المريض روحه وماله، ولا محاميًا يخدع موكله عن قضيته ليسلب منه فوق ما سلب منه خصمه، ولا تاجرًا يشتري بعشرة ويبيع بمائة، ثم ينكر بعد ذلك أنه لص خبيث، وكاتبًا يضرب الناس بعضهم ببعض حتى تسيل دماؤهم فيمتصها كما يضرب القادح الزند ليظفر بالشرر المتطاير منها.

وما دامت هذه المطالب أحلامًا كاذبة وأمانًا باطلة، فلا مطعم في سلام ولا أمان، ولا أمل في سعادة ولا هناءة، ولا فرق بين أمس الدهر ويومه ولا بين يومه وغده، ولا فرق بين مغفلات أيامه غير ما عرفت وما ذاق أحد من نغماته غير ما ذقت، وليفرح بالعام الجديد من حمد ما مضى من أيامه وسالف أعوامه.

سحر البيان

رأيت في إحدى روايات شكسبير، وهي الرواية المعروفة برواية «يوليوس قيصر» موقفًا لبطلين من أبطال الفصاحة، وفارسين من فرسان البيان. وقد وقف كل منهما من صاحبه موقف اللاعب من اللاعب، ووقف الشعب الروماني بينهما موقف الكرة من أقدام اللاعبين ... تعلو بها حينًا وتسفل أحيانًا، فلا تثبت صاعدة ولا تستقر هابطة، فعلمت أن العامة عامة في كل عصر، والشعب شعب في كل مصر. وأن سواد الأمة تحت صرح فرعون مثله تحت عرش قيصر، وأن رأس التاريخ اليسوعي، مثله في ذنب التاريخ المحمدي، تدنو به كلمة، وتأنى به أخرى، وتجذبه دمة وتدفعه ابتسامة، وتطير بلبه الشرعيات والخيالات طيران الريح الهوجاء بذرات الهباء.

علم بروتس الشريف الروماني أن يوليوس قيصر قد استعبد الشعب الروماني وأذل نفسه ذلًا ... ملك عليه حواسه ومشاعره حتى ما يكاد يشعر بمرارته، وكذلك الذل إذا نزل بالنفوس سلبها كل شيء حتى الشعور بنزوله فيها، وعلم أن حياة ذلك الشعب بموت ذلك القيصر ... فهان عليه أن يقتل صديقه وسيده، افتداءً لأمته ووطنه، فطعنه طعنة نجلاء، سلبته نفسه في لحظة واحدة، فهاج الشعب الروماني على القاتل وأعوانه، هياج الأمواج الثائرة على السفن الماخرة، فوقف الرجل خطيئًا أمام ذلك الشعب الهائج المحتدم وقفة المستبسل المستमित، وكان لا بد له في هذا الموقف من أحد المصيرين، إما نصر يعلو به إلى مدارك الأملاك، أو خذلان يهوي به إلى مقر الأسماك، ومن أحد

المخرجين: إما مخرجه مرفوعاً على محفة الأبطال، أو محمولاً على أعناق الرجال، فبعد لأي ما استطاع بعض الزعماء أن يسكن نائرة الثائرين ويستدرجهم إلى سماع دفاع القاتل عن نفسه، أو التفكه بمنظره المضحك، وهو يتلمس في هذه الظلمة الحالكة المخرج من جريمته.

الخطبة

بروتس (وهو على منبر الخطابة): أيها الرومانيون، أتعدونني بالصبر قليلاً على سماع ما أقول من حلول الكلام ومره؛ إكراماً لموقفي وإكراماً للعدل؟

أنا لا أريد أن أخدعكم، ولا أعبت بعقولكم وأهوائكم بل أريد منكم أن تنظروا إلى قضيتي نظر الحذر المتيقظ الذي لا يعطي هوادة ولا يلقي قياداً لأنني لا أعتقد في زاوية من زواياها كميناً أخاف أن تقع عليه العيون.

أيها الرومانيون، إن كان بينكم صديق لـ «قيصر» يحبه ويدوب حزناً عليه فليسمح لي أن أقول له: أيها الصديق الكريم، إن بروتس قاتل قيصر كان يحبه أكثر منك.

أيها القوم: والله لو كذبت الناس جميعاً ما كذبتكم، فاعلموا أي ما قتلت قيصر لأنني كنت أبغضه؛ بل لأنني كنت أحب روما أكثر منه. كان قيصر طماعاً فقتلته، ففي ساعة واحدة منحته دمعي وقلبي وخنجري.

أنا لا أصدق أن بينكم من يحزن لموت قيصر، فأنتم رومانيون، والروماني لا يحب أن يعيش ذليلاً.

من منكم يكره أن يكون رومانيًا؟ من منكم يكره أن يكون حرًا؟ من منكم يحتقر نفسه؟ من منكم يزدرى مصلحة وطنه؟ إن كان بينكم واحد من هؤلاء فليتكلم؛ لأنه هو الذي يحق له أن يثار لنفسه مني؛ لأنني لم أسيء إلى أحد سواه.

الشعب: لا، لا، ليس فينا واحد من هؤلاء.

بروتس: إذن أنا لم أسيء إلى أحد منكم.

وهنا دخل أنطونيوس صديق قيصر ورأس الناقمين على قتلته والمطالبين بثأره هو وآخرون يحملون على أيديهم جثة قيصر لتأبينه في هذا الجمع الحاشد فاستأنف بروتس الكلام وقال:

هاهي جثة قيصر، وهامو صديقه أنطونيوس جاء ليأبنه فاستمعوا له واعلموا أن قيصر المذنب غير قيصر الماجد، وقد سمعتم ما قيل عن الأول فاسمعوا ما يقال عن الثاني، واسمعوا لي أن أقول كلمة أختتم بها خطابي.

أيها الرومانيون: إن الخنجر الذي ذبحت به قيصر في سبيل روما لا يزال باقيًا عندي لذبح بروتس في سبيل قيصر إذا أرادت روما ذلك.

تأثير الخطبة

الشعب: ليحيى بروتس.

أحد الناس: أنا أقترح أن نحمّله على الأكف إلى منزله.

آخر: انصبوا له تمثالاً.

آخر: امنحوه عرش قيصر.

آخر: إنه أفضل من قيصر.

آخر: إن قيصر كان ظالماً.

آخر: إنه كان الظلم بعينه.

آخر: لتنهأ روما بالخلاص منه.

آخر: ألا نسمع تأييد أنطونيوس؟

آخر: نعم نسمعه لأن بروتس أمر بذلك.

وهنا نزل بروتس والقلوب طائرة حوله، والعيون حائمة عليه. ثم وقف

على أثره أنطونيوس فرمقه الشعب بين الغضب والحقد ... ولولا إشارة من

بروتس ما استطاع أن يثبت في موقفه لحظة واحدة، ثم أخذ يتلو كلمة التأيين المشهورة التي هي آية الآيات في اللغة الإنكليزية فصاحة وبيانا.

القصيدة

أنطونيوس: أيها الرومانيون ...

أحد الناس: اسمعوا ما يقول أنطونيوس.

آخر: لا ... لا نسمعه.

أنطونيوس: اسمعوني إكراما لبروتس.

أحد الناس: ماذا يقول هذا الرجل عن بروتس؟

آخر: لا يقول شيئا.

آخر: إذن نسمعه.

أنطونيوس: أيها الأصدقاء، إنني ما جئت هنا الساعة لأرثي قيصر بل لأدفن جثته.

أيها القوم: ما من أحد من الناس إلا وله في حياته أعمال حسنة وأخرى سيئة.

أما حسناته فتموت بموته، وأما سيئاته فتبقى من بعده إلى يوم يبعثون.

كذلك كان قيصر في حياته ومماته، وكذلك كانت سيئاته.

أيها القوم: ما كنت لأستطيع أن أقف موقفي هذا بينكم ولا أن أقول كلمة مما أريد أن أقول لولا أن بروتس قاتل قيصر أمرني بالوقوف وأمرني بالكلام، وهأنتم أولاء ترون أنني قد أطعته، وأذعنت له لأنه رجل شريف.

أيها القوم: يقول الشريف بروتس: إن قيصر كان رجلاً طماعاً، وأنا لا أستطيع أن أخالفه فيما يقول؛ لأنه رجل صادق لا يكذب.

أنا لا أستطيع أن أقول: إن قيصر كان رجلاً قانعاً معتدلاً؛ لأن الشريف بروتس يقول غير هذا.

كل ما أستطيع أن أقوله: إن الفدية التي افتدى بها أعداؤنا أسراهم الذين جاء بهم إلى روما قد ملأت الخزانة العامة حتى فاضت بها.

كل ما أستطيع أن أقوله: إنني رأيت قيصر بعيني يبكي لبكاء الفقراء ويحزن لحزنهم، ويبست الليالي ذوات العدد ساهراً لا يغمض له جفن حذّباً بهم وعطفاً عليهم.

كل ما أستطيع أن أقوله: إنني عرضت بنفسني تاج الملك على قيصر في «لوبركال» عدة مرات فأباه زهداً فيه وتعففاً عنه.

كنت أستطيع أن أقول: إن الطمع لا يسكن قلباً مثل هذا القلب ولا يخالط فؤاداً مثل هذا الفؤاد، لولا أن بروتس يقول: إن قيصر رجل وأنا لا أستطيع مخالفته؛ لأنه رجل شريف.

أيها الرومانيون: إنكم أحببتم قيصر قبل اليوم حبًّا جمًّا، فما الذي يمنعكم اليوم من البكاء عليه.

إن لم تبكوه لصفاته الكريمة، فابكوه لأنكم كنتم تحبونه، ابكوه لأنه كان بالأمس ينطق بالكلمة فتدوي في صدور العظماء دوي الرعد في آفاق السماء، فأصبح اليوم مطرًا مهينًا في ظل هذا الحائط، ولا يجد بين الناس من يأبه له، ولا من يعطف عليه.

أيها العقل الإنساني: كيف حالت حالك، وتغيرت آيك؟ وكيف انتقلت من الصدور الإنسانية، إلى الصدور الوحشية، وكيف ضللت سبيلك، وعميت عليك مذاهبك، فحسبت الخير شرًّا، والشر خيرًا واختلط عليك الأمر، فلم تستطع أن تميز بين الحسنات والسيئات والمكارم والجرائم.

أيها الرومانيون: عفوًا إن هذيت بينكم، أو أسأت إليكم، واعلموا أن الحزن قد قسم فؤادي قسمين: قسم على هذا المنبر، وقسم في ذلك النعش.

أيها الأصدقاء: إن بين جنبي قلبًا يخفق بحبكم والعطف عليكم والرأفة بكم ولولا مخافة أن تنفجر صدوركم حزنًا وجزعًا لقلت لكم: إن قيصر قتل مظلومًا.

إنني أعتقد أن بروتس ورفاقه قوم شرفاء عظماء، لذلك أحب أن أسيء إلى نفسي وإلى قيصر وإليكم قبل أن أقول: إنهم أخطأوا في قتل قيصر.

«وهنا صمت أنطونيوس وأرسل من جفنيه بضع قطرات من الدموع».

الانقلاب

أحد الناس (يقول لصاحبه): يلوح لي أن فيما يقول الرجل شيئاً معقولاً.

آخر: إنك إن أنعمت النظر وجدت أن قيصر قد أسىء إليه.

آخر: لقد أثر في نفسي زهده في تاج الملك.

آخر: لقد أحزنني عليه أنه كان يبكي رحمة بالفقراء.

آخر: إن الذي يرثي لبؤس البؤساء لا يكون طماعاً ولا ظالماً.

آخر: إذا فسيكون لمقتل قيصر شأن غير الشأن الأول.

آخر: لا بد من عقاب القاتل.

آخر (يقول لجليسه): انظر إلى انطونيوس فهو يبكي ويتتعب.

آخر: ليس في رومة رجل أشرف من أنطونيوس.

أنطونيوس: أتأذنون لي أن أفارق موقعي هذا لحظة، لأقف قليلاً بجانب

جثة القتيل؟

الشعب: نعم ... نعم.

(فتزل أنطونيوس ومشى حتى وصل إلى جثة قيصر، وهو لا يزال في

ملابسه التي قتل فيها، ولا تزال طعنات الخناجر ظاهرة في قبائه) ثم قال:

أنطونيوس: من كان يملك منكم دموعاً فليعدها لهذا الموقف العظيم، فإنه موقف يحتاج إلى كل ما في عيونكم من دموع.

إنكم تعرفون جميعاً هذا القباء، ولكنكم لا تعرفون من تاريخه شيئاً، أنا أعلم أن قيصر لبسه أول ما لبسه في مساء اليوم الذي انتصر فيه على «الديفي» ذلك الانتصار العظيم الذي نالت به روما فخر الأبد.

(ثم وضع يده على أحد الثقوب التي في القباء وقال): في هذا القباء الشريف مزقت جثة هذا الفاتح العظيم.

ومن هذا الثقب مرَّ خنجر بروتس إلى صدر قيصر. ومن هذا الثقب أطل دم قيصر ليرى بعينه وجه الضارب، وأحسب أن جميع أفراد النوع الإنساني قد مروا بخاطر قيصر واحداً واحداً قبل أن يمر بخاطره صديقه: «بروتس».

عرف قيصر أن قاتله هو صديقه، وصنيعة إحسانه، ففترت همته، وعجز عن المقاومة؛ لأن الطعنة التي أصابته في جسمه، لم تكن بأقل من الطعنة التي أصابته في قلبه، ولم يكن منظر المدي والخناجر، أبشع في نظره من منظر الخيانة والغدر، هنالك عجز قيصر عن أن يقول شيئاً غير الكلمة التي ودع بها قاتله الوداع الأخير:

«وأنت أيضاً يا بروتس»؟

وهناك تحت تمثال «بومباي» وجد قيصر قتيلاً وقد لف وجهه بقبائه حتى لا تتألم نفسه مرة ثانية بمنظر كفر النعمة ونكران الجميل.

هأنتم تبكون على قيصر، فشكرًا لكم على هذه الدموع الكريمة التي طهرتم بها ما لوثت به يد الظلم تربة هذه الأرض من الدماء.

إنكم تبكون لمنظر قباء قيصر الممزق، فكيف بكم لو شاهدتم ما تمزق من جثته؟

(ثم دنا وكشف القباء عن جسمه، وقال):

إن في كل جرح من هذه الجروح لسانًا يشكو إليكم، فاستمعوا له فهو أنطق من لسان الرثاء.

أحد الناس: يا له من منظر فظيع!

آخر: وارحمناه لقيصر!

آخر: إن يومًا يقتل فيه قيصر ليوم شره مستطير!

آخر: يا للدناءة والسفالة!!

آخر: يا للغدر والخيانة!!

آخر: الانتقام ... الانتقام.

الشعب (وهو يضح ضحيجًا عظيمًا): حرقوا القتلة، مزقوهم، لا تبقوا على أحد منهم.

أنطونيوس: مهلاً مهلاً، أنا لا أريد أن أشعل بينكم فتنة عمياء ولا أريد أن تطالبوا القتلة بالدماء التي أراقوها، فإنني لا أزال أعتقد أنهم قوم شرفاء وربما كانوا يعرفون أسباباً لقتله لا نعرفها، وإنما أريد أن أقول لكم: إن قيصر كان يحبكم حباً جماً فهو يستحق رثاءكم له وبكاءكم عليه.

لولا أنني أؤثر البقاء عليكم، وأولا أنني أحب تخفيف ما ألم بقلوبكم من الحزن على فقيدكم، لتلوت عليكم وصيته، لتعلموا أن الرجل كان يحبكم وأنه ما كان خليقاً أن يقتل بينكم، وفيكم عين تطرف وعرق ينبض.

الشعب: اقرأ الوصية.

أنطونيوس: إنني أخاف على صدوركم أن تنشق حزناً على القتل الشهيد.

الشعب: نريد سماع الوصية.

أنطونيوس: إنه يعطي كل فرد من أفراد الشعب الروماني خمسة وسبعين فرنكاً، ويوصى بجميع غاباته ومنتزهاته للأمة.

أحد الناس: يا له من رجل كريم!

آخر: يا له من رجل شريف!!

آخر: ويل للقتلة!

آخر: الثورة... الثورة.

آخر: سنحرق منزل بروتس.

ثم خرج الشعب يتدفق في شوارع روما تدفق الأمواج النائرة في القاموس المحيط.

أنطونيوس (في موقفه وحده): أيتها الفتنة العمياء قد أيقظتك من مرقدك فارفعي رأسك وامضي في سبيلك، واشتعلي حتى يحرق لسانك أديم السماء ووجه الغبراء.

وهكذا استطاع أنطونيوس في موقف واحد أن يستعبد الشعب الروماني لنفسه قبل أن يفيق من استعباد قيصر له وكذلك الأمم الضعيفة الجاهلة لا مفر لها من إحدى العبوديتين: أما العبودية لحملة التيجان، أو لحملة البيان.

الكبرياء

حضرة السيد الفاضل:

لي في البلدة التي أسكنها كرامة الحاكم؛ لأنني أشغل وظيفة عالية فيها، وقد بدا لي أن أختلف إلى المسجد لصلاة الجمعة، فاختلفت حتى فاجأني يوماً من الأيام ما لم يكن في الحسبان.

حدث أن صعلوكاً يعرفني، ويعرف مقامي، تهادى في وقاحته وسوء أدبه، حتى وقف بجانبني في الصلاة، فاشمأزت نفسي من هذا الأمر اشمئزاً عظيماً، وحاولت أحتمله فلم أستطع، فخفت إن أنا طردته أن يؤاخذني الناس به، فهل تعرف مسوغاً شرعياً يفرّق بين درجات الناس في مواقف الصلوات؟

«سائل»

يا مولانا الحاكم:

رحماك بهذا الصعلوك المسكين الواقف بجانبك، لا تضن عليه بمذقة من ظلك الظليل أن تمتد إليه فتقيه أشعة التصعلك الحارة التي يتلظى فيها، ولا تحرمه نفحة من نفحاتك العطرة التي تهب من بين أردانك عله يجد فيها روح الحياة، ويتنسم منها نسيم السعادة والهناء، فيهدأ ساعة من الزمان عن الشعور بمصائبه ورزاياه، وأحسن كما أحسن الله إليك، إن الله يحب المحسنين.

ليفرخ روعك وليثلج صدرك، واعلم أن هذا المسكين الواقف بجانبك لا يستطيع مهما نال منه العدم، وبرح به الشقاء، أن يقطع قطعة من سعادتك أو يفتلذ فلذة من شرفك؛ فشرفك كالمصباح تستمد منه المصابيح، ونوره نوره، وبهاؤه بهاؤه.

لا تظلم الرجل ولا تقل إنه وقح الوجه، أو سيئ الأدب، فإني -بما أعلم من أخلاق هؤلاء البائسين وطباعهم وآمالهم التي تعتلج بها صدورهم وتهتف بها أحلامهم- أعتقد أنه ما وقف بجانبك إلا طمعاً في دورة الفلك التي علت بك، وأنزلتلك منازل العظماء، أن تدور به كذلك فتتزل منزلتك، وتعلو به إلى مقامك، فاغفر له جهله وقصوره، فمثلك من يقيل العثرة ويستر الزلة.

إنك تريد مني أن ألتمس لك من أبواب الشريعة الإسلامية باباً يسوغ لك طرد هذا الصعلوك المجترئ عليك من موقفه الذي اختاره لنفسه بجانبك فاسمع ما ألقى عليك.

إن الذي وقفت بين يديه في مصلاك أعظم شأنًا وأجل خطرًا، من أن يحفل بثوبك اللامع، وجبينك الساطع، وردائك المطرز، وقميصك المحبر، وأن يعرف لك من الفضل والشرف أكثر مما تعرف لصاحبك فما كان له أن يأمرك بالتقدم عليه في موقف الصلاة، ولا أن يأمره أن يقف منك موقف العبد من السيد، والمحكوم من الحاكم.

إن للجمعة والجماعة فضائل كثيرة، وحكمًا جمّة، أرادها الشارع منهما، وإنك لن تجد بين هذه الحكم، وتلك الفضائل، حكمة أعلى، ولا فضيلة أنفس من

خلق التواضع الذي يشعر به العظيم عندما يرى أنه قد وقف من الفقير في ذلك الموقف المقدس موقف الأخ من أخيه والكفى من كفيته.

إن كنت تريد يا مولانا الحاكم من اختلافك إلى المسجد ألا تترك للفقير موقفًا من المواقف يملك فيه الخيار لنفسه، حتى موقفه بين يدي ربه، فخير لك أن تستصحب معك عند ذهابك شرطتك وأعوانك لتأمرهم فيه بما يرضيك من طرده وإقصائه والتنكيل به جزاء له على وقاحته وسوء أدبه، فإن تم لك من ذلك ما أردت، فاحذر أن تنطق بعد ذلك بكلمة العبودية، بعد ما نظقت بكلمة الألوهية، حتى لا تجمع على نفسك بين رذيلتي الظلم والرياء.

فإن كنت تريد الصلاة للصلاة فاعلم أن الله لا يقبلها منك ولا يجزل لك ثوابها، حتى تقف بين يديه موقف من خالطت الخشية قلبه، وملكته عليه السكينة سمعه وبصره، فلم يعد يبصر شيئًا مما حوله، ولا يعلم أواقف هو في صفوف الملوك، أو في زمرة الصعاليك؟

أيها العظماء:

ليست العظمة التي تعرفونها لأنفسكم إلا منحة من الفقراء إليكم فلولا تواضعهم بين أيديكم ما علوتم. ولولا تصاغرهم في حضرتكم ما استكبرتم فلا تجزؤهم بالإحسان سوءًا، ولا تجعلوا الكفر مكان الشكر، تستدفعوا النقم، وتستديموا النعم.

أيها العظماء:

ما هذه القصور التي تسكنونها، ولا هذه الدور التي تغمونها، وهذه الأردية التي تحرون أذيالها، إلا ألوانًا وأصباغًا لا علاقة بينها وبين حقائق نفوسكم، ولا صلة لها بجواهر أفئدتكم وقلوبكم، وما هو إلا أن تطلع عليها الشمس الحقيقة حتى تذهب بها ذهابها بألوان السحاب وأصباغ الثياب، فإذا أنتم عراة مجردون، لا تشفع لكم إلا فضائلكم، ولا تنفعكم إلا مواهبكم ومزاياكم.

أيها العظماء:

لا عذر لكم في الكبرياء في جميع حالاتكم وشئونكم، فإن كنتم من أرباب الفضائل فحري بالفاضل أن لا يشوه وجه فضيلته برذيلة الكبرياء، أولاً، فما تحمل الأرض على ظهرها أسمج وجهًا، ولا أصلب خدًا من جهلة المتكبرين، فانظروا أين تنزلون، وفي أي مقام تقيمون؟

الانتحار

قرأت في بعض الصحف أن رجلاً من تجار المسلمين انتحر لا لضيق يد، أو شدة مرض، أو بؤس حال؛ بل لأنه حزن على وفاة صديق له فقتل نفسه.

إن الرجل المؤمن يعتقد ولا شك بسوء عاقبة المنتصر، فكيف هان عليه، وهو في آخر يوم من أيام حياته، أن يضم إلى خسارة دنياه، خسارة آخرته، وهي العزاء الباقي له عن كل ما لاقاه في حياته من شقاء وعناء؟

إن الانتحار نزعة فاسدة وعادة مستهجنة، رمتنا بها المدنية الغربية فيما رمتنا به من مفاصلها وآفاتنا.

ولقد كنا نعجب قبل اليوم من تهالك الشرقيين على حب تقليد الغربيين حتى فيما يؤذيهم في شرفهم وكرامتهم، وكنا إذا أردنا المبالغة في تمثيل هذا التهالك، قلنا: يوشك أن يقتل الشرقي نفسه بنفسه إذا علم أن تلك عادة من العادات الغربية، فقد صار قريباً ما كان بعيداً، وأصبح مألوفاً ما كنا نعدّه فرضاً من الفروض.

الانتحار منتهى ما تصل إليه النفس من الجبن والخور، وما يصل إليه العقل من الاضطراب والخلل، وأحسب أن الإنسان لا يقدم على الانتحار، وفي رأسه ذرة من العقل والشعور.

حب النفس غريزة ركبها الله تعالى في نفس الإنسان لتكون ينبوع حياته وعماد وجوده، والمتحدر يبغض نفسه أشد مما يبغض العدو عدوه، فهو شاذ في طبيعته، غريب في خلقه، معاند لإرادة الله تعالى في بقاء الكون وعمرانه، ومن كان هذا شأنه كان بلا قلب ولا عقل.

لا عذر للمتحدر في انتحاره مهما امتلأ قلبه بالهمم ونفسه بالأسى، ومهما أملت به كوارث الدهر، وأزمت به أزمات العيش، فإن ما قدم عليه أشد مما فرّ منه، وما خسره أضعاف ما كسبه.

ولو كان ذا عقل لعلم أن سكرات الموت تجمع في لحظة جميع ما تفرق من آلام الحياة وشدائدها في الأعوام الطوال، وأن قضاء ساعة واحدة فيما أعد الله لقاتل نفسه من العذاب الأليم أشد من جميع ما يشكو منه وما يكابده من مصائب حياته وأرزائها لو يعمر ألف سنة.

ما أكثر هموم الدنيا، وما أطول أحزانها، لا يفيق المرء فيها من همٍّ إلا إلى همٍّ، ولا يرتاح من فاجعة إلا إلى مثلها، ولا يزال بنوها يترجحون فيها ما بين صحة ومرض، وفقر وغنى، وعز وذل، وسعادة وشقاء، فإذا صح لكل مهموم أن يمقت حياته، ولكل محزون أن يقتل نفسه؛ خلت الدنيا من أهلها، واستحال المقام فيها، بل استحال الوفود إليها، وتبدلت سنة الله في خلقه؛ ولن تجد لسنة الله تبديلاً.

ما سمي القاتل مجرمًا إلا لأنه قاسي القلب متحجر الفؤاد، وأقسى منه قاتل نفسه؛ لأنه ليس بينه وبينها من الضغينة والموجدة ما بين القاتل والمقتول، فهو أكبر المجرمين، وأقسى القاتلين.

يخدع المتحجر نفسه إن ظن أنه مقتنع بفضل الموت على الحياة، وأنه إنما يفعل فعلته عن روية وبصيرة، فإنه لا يكاد يضع قدمه في المأزق الأول من مأزق الموت حتى يثوب إلى رشده وهداه ويحاول التخلص مما وقع فيه لو وجد إلى ذلك سبيلًا.

إن ألقى نفسه في الماء تخبط وبسط يده إلى من يرجو الخلاص على يده وود لو يفترق نفسه بكل ما تملك يمينه، وإن حبس نفسه في غرفته ليموت مختنقًا بالغاز ولو سقط عليه سقف الغرفة ليستنشق نسمة من نسائم الهواء ولو عاش بعد ذلك كسير اليد والرجل، فاسد السمع والبصر.

إن فكرة الانتحار نزغة من نزغات الشيطان، وخطرة من خطرات النفس الشريرة، فمن حدثته نفسه بقتل نفسه فليترث ريثًا يتبين كيف يكون صبره على احتمال سكرات الموت، وآلام النزع، وماذا يكون حديث الناس عنه بعد موته، وهل يمكن أن يوجد بينهم عاذر له أو مشفق عليه، أو مقتصد في النيل منه والسخرية به؟ وليعرض على مخيلته قبل ذلك أشكال العذاب وأنواع العقاب التي أعدها الله في الدار الآخرة لأمثاله.

إني لا أظنه بعد ذلك فاعلًا إلا إذا كان وحشًا في ثوب إنسان، أو بطلًا من أبطال المارستان.

الحياة الشعرية

لولا الحياة الشعرية التي يحياها الناس أحيانًا لسمح في نظرهم وجه الحياة الحسية ومر مذاقها في أفواههم، حتى ما يغتبط حي بنعمة العيش، ولا يكره ميت طلعة الموت.

لذلك ترى كل حي يهرب من الحياة الحسية جد الهرب، لاجئًا إلى الحياة الشعرية من أي باب من أبوابها؛ لأنه يرى في هذه ما لا يراه في تلك مما يريح فؤاده، ويثلج صدره، وينفي عن نفسه السامة والضجر من صنوف المناظر وأفانين المشاهد، وغرائب المؤتلفات، وعجائب المختلفات.

لولا حب الحياة الشعرية ما وجد في الناس كثير من المولعين بتخدير أعصابهم كشارب الخمر ومدخني الحشيش وآكلي الأفيون. وهي وإن كانت في نظرهم حياة سعادة يتخللها شقاء، إلا أنها خير عندهم من حياة شقاء لا تتخللها سعادة، ولولا حب الحياة الشعرية ما وجد في الناس هذا الجرم الغفير من الشعراء المتخيلين والعابدين المتبتلين.

لا يجد السكير لذة العيش وهناءته إلا إذا أسلم نفسه إلى كأس الشراب فنقلته من هذا العالم البسيط المحدود إلى عالم واسع النطاق، شاسع الأطراف يرى فيه كل ما تشتهي نفسه أن تراه، فإن كان قبيح الوجه مشوه الخلقة تخيل أنه شرك الأبصار، وفتنة النظر، وأن القلوب محلقة على جماله تخليق الأطيوار على الأشجار، وإن كان فقيرًا معدمًا لا يملك فلسًا واحدًا توهم أنه جالس على

عرش الملك والصولجان في يمينه، والتاج فوق رأسه واعتقد أن عبيد الله تعالى جميعًا عبيده، وجنود المملكة بأسرهم جنوده، حتى ذلك الجندي الذي يسحبه على وجهه إلى غرفة السجن ليقتضي فيها ليلته، وجملته القول أن عينه لا تقع على ما يحزنه من المنظورات، وأن أذنه لا تسمع ما ينفره من المسموعات، حتى ليرى الجمال الباهر في وجه العجوز الشمطاء، ويسمع في صوت الرعد القاصف ألحان الغناء.

ولا يشعر المتعبد بنعيم الحياة إلا إذا جن الليل، وأوى إلى معبده، وخلا بنفسه، فتخيل أن له أجنحة من النور كأجنحة الملائكة يطير بها في جو السماء فيرى الجنة والنار، والعرش والكرسي، ويسمع صرير القلم في اللوح، ويقرأ في أم الكتاب حديث ما كان وما يكون.

ولا يستفيق الشاعر من هموم الحياة وأكدارها ومصائبها وأحزانها، إلا إذا جلس إلى منضدته، وأمسك بيراعه، فطار به خياله بين الأزهار والأنوار، وتنقل به بين مسارح الأفلاك ومسابع الأسماك. ووقف تارة على الطلول الدوارس، يبكي أهلها النازحين وقطانها المفارقين. وأخرى على القبور الدوائر، يندب جسومها الباليات، وأعظمها النخرات.

ليس الأمل إلا بابًا من أبواب الحياة الشعرية، ولا يوجد بين قلوب البشر قلب لا يخفق بالآمال العظام والأمانى الحسان؛ فالأمل هو الحياة الشعرية العامة التي يعيش في ظلها الناس جميعًا أذكاء وأغبياء، فهباء وبلداء، والأمل هو السد المنيع الذي يقف في وجه اليأس، ويعترض سبيله أن يتسرب إلى القلوب، ولو تسرب إليها لضاقت بالناس هذه الحياة وثقل عبؤها على

عواتقهم، فطلبوا الخلاص منها ولو إلى الموت؛ طلبًا للتغيير والانتقال، وشغفًا بالتحول من حال إلى حال.

يقولون: أشقى الناس في هذه الحياة العقلاء، ويقولون: ما لذة العيش إلا للمجانين.

أتدري لماذا؟ لأن نصيب الأولين من الحياة الشعرية أضعف من نصيب الآخرين، وذلك أن عقل العاقل يحول بينه وبين استمرار الطيران في فضاء الخيالات الذهنية والمغالطات الشعرية، فلا يرى سوى ما بين يديه من الحقائق الملموسة ولا يسمح له علمه بأحوال الدنيا وشئونها، ومعرفته أن المصائب والآلام لازم من لوازمها التي لا تفارقها، يؤمن منها في طبيعتها من دوام السرور واستمرار الهناء، فلا يطلب سعة العيش من وراء الأمل كبقية المؤمنين، ولا يتلذذ بتصديق ما لا يكون تلذذ المجانين.

والحق أقول، لولا الحياة الشعرية التي أحيانا أحيانا في هذه الكلمات التي أكتبها، لأحببت -زاهداً في هذه الحياة الحسية- أن تطلع الشمس من مغربها إيذاناً بانقضاء العالم وفنائه، ولتمنيت حباً في الانتقال من حال إلى حال أن أنتقل ولو إلى رحمة الله.

رباعيات الخيام

وقفت برباعيات عمر الخيام^(١) يوماً من الأيام كما يقف مسافر ضل به
 سبيله في فلولات الأرض ومجاهلها بواد معشب أريض في وسط فلاة جرداء عند
 منقطع العمران، فما خطوط فيه بعض خطوات حتى رأيت ما شاء الله أن أرى
 من أنوار بيضاء، وورود حمراء، وألوان من النبات، مشبهات وغير مشبهات،
 وغدران مطردة متسلسلة تنبسط في تلك الديباجة الخضراء تبسط النجوم
 البيضاء في الديباجة الزرقاء وأسراب من الحمام والعصافير والبلابل
 والشحارير، تتطاير من فرع إلى فرع، وتنتقل من غصن إلى غصن، وتجتمع
 لتفترق، وتفترق لتجتمع، وتتقاتل مرة، وتتلاءم أخرى، وتصعد حتى تلامس
 بأجنحتها جلدة السماء، ثم تهبط حتى تصافح صفحة الماء، ولا تزال تغرد في
 صعودها وهبوطها تغريداً مختلف النغمات، متنوع النبرات، فيتألف من ذلك
 الاختلاف والتنوع نغم لذيذ لا أعرف له شبيهاً إلا تلك الصورة الخيالية التي
 أتخيلها في نغم الحور الحسان، في فراديس الجنان.

فلم أزل أتقلب في أعطاف تلك الغلائل الخضراء، وأجر ذيول تلك
 الجداول البيضاء، وأقلب طرفي فلا أرى رائحاً ولا غادياً. أسمع فلا أسمع
 هاتفاً ولا داعياً، حتى وقف بي الحظ على دوحة فرعاء، مائلة على رأس بعض
 الجداول، وقد اضطجع في ظلها على قطيفة من ذلك العشب الناعم رجل هانئ

(١) عمر الخيام: شاعر فارسي كان في القرن السادس من الهجرة، ورباعياته هذه مترجمة إلى أكثر لغات العالم.

باسم، يقرأ تارة سورة الجمال في وجه فتاة جالسة بين يديه، ويقبل أخرى ثغر الكأس التي تتلأأ في يمينه، ويترنم بن هذا وذاك بمقطوعات شعرية بدبعة، يمثل فيها جمال الطبيعة وهدوءها وسعادة الوحدة وهناءتها، ويطير بأجنحة خياله في عالم بديع من عوالم الغيب، تاركاً هذا العالم الحافل بالهموم والآلام، طارداً عن نفسه كل خاطر من خواطر الشرور والآثام، ليستكمل لذته في الحياة التي يحياها بين ظله ومائه وكأسه وفتاته.

فإن مر بخاطره ذكر الملوك والأمراء وما ينعمون به من عز وسلطان، ولذة واستمتاع، قال: ما لي وللملك والسلطان، والحاشية والجند، والقصور الشماء، والجنان الفيحاء، هنالك المحنة والشقاء، والفتنة الشعواء، والهموم والأرزاء، والدماء والأشلاء، والعيول والبكاء، وهنا الراحة والسكون في ظلال الوحدة والانفراد، حيث لا سيد ولا مسود، ولا عابد ولا معبود، وبين هذين الثغرين: ثغر الفتاة، وثغر الكأس، وذينك الصديقين: هذا الكتاب المفتوح، وذلك الغصن المظل، كل ما يتمنى السعداء لأنفسهم من غبطة في الحياة وهناءة.

وإن ذكر الآخرة وما أعد الله فيها من العذاب للمسرفين على أنفسهم قال: إن من العجز أن أبيع عاجل السعادة المعلوم بأجلها المجهول، أنا اليوم موجود، فلا بد أن أستمتع بمتعة الوجود، أما الغد فلا علم لي به. ولا بما قدر لي فيه، وعسير عليّ أن أتصور أننا معشر الأحياء الناطقين قطع من المعدن الصامت تدفن اليوم في باطن الأرض لينبش عنا النابشون غداً.

ثم يعود إلى نفسه مستغفراً الله من ذنبه في شكه وارتيابه فيقول: اللهم إنك تعلم أنني ما كفرت بك مذ آمنت، ولا أضمرت لك في قلبي غير ما يضمّر

المؤمنون الموحدون، فاغفر لي آثامي وذنوبي، فأني ما أذنبت عنادًا لك، ولا تمرّدًا عليك، ولكنها الكاس غلبتني على أمري، وحالت بيني وبين عقلي وأنت أجل من أن تقاضيني مقاضاة الدائن غريمه؛ لأنك كريم. والكريم يمنح العطية منحًا، ولا يقرضها قرضًا، ويسبغ نعمته الوارفة الظليلة حتى على العصاة والمجرمين.

وأحيانًا يستشعر قلبه الرحمة بالعباد فيبكي أحيائهم وأمواتهم، ويقول مخاطبًا فتاته: رويدًا أيتها الفتاة في خطاك على هذه الأعشاب النابتة، فلعل جذورها ممتدة إلى كبد فتاة مثلك كان لها قلب مثل قلبك، ووجدان مثل وجدانك، وجمال ورواء مثل جمالك وروائك، ثم ضرب الدهر ضرباته فإذا أنت في غلالة هذه الأشعة البيضاء، وإذا هي في دجنة تلك الأعماق السوداء، فارقني بها، واسكبي هذه الفضلة من كأسك على تربتها علها تسرب إليها فتطفئ ذلك اللاعج الذي يعتلج بين جوانحها.

ثم يتخيل أحيانًا كأنه واقف بين يدي رجل خزاف يحرق حماته في تنوره فيقول له: رحمة أيها الخزاف بهذه النار، فقد كانت بالأمس إنسانًا مثلك، وستكون أنت في مستقبل الأيام حمأة مثلها؛ وربما ساقك القدر إلى يد خزاف تحتاج إلى رحمته ورفقه، فارفق بها اليوم يرفق بك خزافك غدًا.

وأونة يلبس ثوب الواعظ المنذر فينعي على السعداء سعادتهم، ويذكرهم بما آلت إليه حال الملوك السالفين، والأقوال الماضين، من خرائب دورهم وعمران قبورهم، وغروب شمسهم، وعفاء آثارهم.

ثم ينتقل من ذلك إلى البكاء على نفسه، وترقب ذلك اليوم الذي تصوح فيه زهرته، وتنطفئ جذوته، وتضعف منتته، ويمحو نهار مشيه ليل شابه، فيزحف إلى قبره خطوة خطوة حتى يتردى فيه، فيعود كما كان سرًا مكتومًا في ضمائر الأقدار، وذرة هائمة في مجاهل الأكوان.

وهكذا ما زال ينتقل من عبرة بليغة، إلى عظة بديعة، ومن خيال جميل إلى تشبيه رقيق، ومن وصف ناطق، إلى تمثيل صادق، حتى أصبحت أعتقد أن هذه النفس التي تشتمل عليها بردة هذا الشاعر الجليل مرآة صافية قد تمثل فيها هذا الكون بأرضه وسماؤه، وليله ونهاره، وناطقه وصامته، وصادحه وباغمه، وأن فخار الأعراب بمتنبيها ومعريها، والفرنسية بلا مرتينها وفكتورها، والسكسون بشكسبيرها وملتونها، والطلليان بدانتها، والألمان بجيتها، والرومان بفرجيلها، واليونان بهوميورها، ومصر القديمة ببتاؤورها، ومصر الحديثة بأحدها، لا يقل عن فخار فارس بخيامها.

إلى تولستوي^(١)

قف ساعة واحدة نودعك فيها قبل أن ترحل لطيتك، وتتخذ السبيل إلى دار عزلتك، فقد عشنا في كنفك على ما بيننا وبينك من بعد الدار، وشط المزار، عهدًا طويلًا كنا فيه أصدقاءك، وإن لم نرك، وأبناءك وإن كان لنا آباء من دونك؛ وعزيز علينا أن تفارقنا قبل أن تقضي حق عشرتك بدمعة نذرفها بين يديك في موقف الوداع.

حدثنا الناس عنك أنك ضقت بهذا المجتمع الإنساني ذرعًا بعد أن أعجزك إصلاحه وتقويمه فأبغضته، وعفت النظر إليه، وأبغضت لبغضه كل شيء حتى زوجك وولدك، ففرت بنفسك منه إلى غاب تسمع زئير سباعه، أو دير تأنس برنة ناقوسه وأسجلت أن لا تعود إليه، وأن تقطع كل صلة بينك وبينه إلى الأبد فعذرناك، ولم نعتب عليك، ولم نسلك جبانًا ولا رعيذًا، ولا موليًا ولا مدبرًا؛ لأنك قاتلت فأبليت، حتى لم يبق في غمدك سيف، ولا فوق عاتقك رمح، ولا في كنانتك سهم، والعدو كثير عدده، صعب مراسه، وافرة قوته، والشجاعة في غير موضعها جنون، والوقوف أكثر من ثمانين عامًا أمام عدو لا أمل في براحه، ولا مطمع في زياله: عناد، وهل يكون مصيرك إن أنت ثبت في موقفك حتى سقطت قتيلاً في المعركة إلا مصير أولئك الفلاسفة العظماء من قبلك الذين قاتلوا حتى قتلوا فهدرت دماؤهم، واغتمضت عيونهم قبل أن يروا منظرًا من

(١) كتبت هذه المقالة على إثر ما جاء في الأخبار أن (تولستوي) الفيلسوف الروسي المشهور ترك منزله هائمًا على وجهه ليعتزل الناس في أحد الأديرة، أو في إحدى الغابات.

مناظر الصلاح والاستقامة في المجتمع البشري يعزون به أنفسهم عن أنفسهم، ويروّحون به ما يجدون بين جوانحهم من ألم النزاع، وفي أفواههم من مرارة الموت.

ماذا لقيت من الدنيا؟ وما الذي أفدت منها؟ وأين وقع علمك وفضلك؟ ولسانك وقلمك؟ وقوة عارضتك، ومضاء حجتك، من آثام الناس وشرورهم وقسوة قلوبهم وأفئدتهم، وظلم ألسنتهم وأيديهم؟

قلت لقيصر: أيها الملك، إنك صنعة الشعب وأجيرته، لا إلهه ومعبوده، وإنك في مقعدك فوق عرشك لا فرق بينك وبين ذلك إلا كار في المزرعة، وذلك العامل في المصنع، كلاهما مأجور على عمل يعمل، وكلاهما مأخوذ بإتقان ما يعمل، فكما أن صاحب المصنع يسأل العامل هل وفي عمله ليوفي له أجره، كذلك يسألك الشعب: هل قمت بحماية القانون الذي وكل إليك حراسته فأنقذته كما هو من غير تبديل ولا تأويل؟ هل عدلت بين الناس وأسيت بين قويمهم وضعيفهم، وغنيهم وفقيرهم، وقريبهم وبعيدهم؟ هل استطعت أن تستخلص عقلك من يدي هواك؟ فلم تدع للحب ولا للبغض سلطاناً على نفسك يعدل بك عن منهج العدل ومحجته؟ وهل أصممت أذنك عن سماع كلمات الملق والمداهنة والمدح والثناء؟ فلم تفسد على الناس فضائلهم، ولم تقتل عزة نفوسهم ولم يذهب بهم الخوف من ظلمك، أو الطمع في ضعفك، مذهب الزلفى إليك بالكذب والنميمة والتجسس، والتسقط، وذلة الأعناق وصرع الحدود؟ فإن وجدك الشعب عند ظنه، ورآك أميناً على العهد الذي عهد إليك به، أبقى عليك وأبقى لك عرشك وتاجك، وحفظ لك

يدك التي اصطنعتها عنده، وأحسن إليك كما أحسنت إليه، أو لا، كان له معك شأن غير هذا الشأن، ورأي غير ذلك الرأي.

فما سمع منك هذه الكلمات حتى أكبرها وأعظمها؛ لأنه لم يجد بين الكثيرين الذين يعاشره من يسمعه مثلها فحقد عليك وأضر لك من الشر ما يضر أمثاله لأمثالك، واستعان على مطاردتك بأولئك الذين أذل نفوسهم وأفسد ضمائرهم بظلمه وجوره من قبل لبعدهم لمقاتلة الحق ومصارعته في مواقف خوفه وقلقه.

وقلت للغرندوق الروسي: ليس من العدل أن تملك وحدك -وأنت نائم في سريرك، بين روضك ونسيمك وظلك ومائك- هذه الأرض التي تضم بين أقطارها مليون فدان، ولا يملك واحد من هؤلاء الملايين -الذين يفلحونها ويحراثونها، ويبدرون بذورها ويستنبتون نباتها، ويسوقون ماشيتها، ويتقلبون بين حرها وبردها وأجيجها وثلجها- شبرًا واحدًا فيها، فاعرف لهم حقهم وأحسن القسمة بينك وبينهم، وأشعر قلبك الخجل من منظر شقائهم في سبيل سعادتك، وموتهم في سبيل حياتك، واعلم أن الأرض لله يورثها من يشاء.

ثم لم تقنع بما بذلت له من العظة والنصيحة حتى ضربت له مثلاً من نفسك، فعمدت إلى أرضك فجعلتها قسمة بينك وبين القائمين عليها من الزارعين، ثم عمدت إلى فأسك فحملتها، وماشيتك فأخذت بزمامها، ولم تزل سائرًا حتى بلغت مزرعتك الصغيرة التي استبقيتها لنفسك فضربت مع الضارين، وخضت ما الخائضين! لتعلم ذلك الجبار بفعلك ما لم تستطع أن تعلمه إياه بقولك، فسخر منك، ورثي لعقلك، وألف من أحاديثك رواية

غريبة يرّوح بها عن نفسه - في مجتمعات أنسه ولهو- ما يساوره من السّامة والضجر.

وقلت للكاهن: إن المسيح عاش معذبًا مضطهدًا لأنه لم يرض أن يقر الظالمين على ظلمهم، وأنه أبى أن يخفي المصباح الذي في يده تحت ثوبه، بل رفعه فوق رأسه غير مبال بنقمة الملوك على ذلك النور الذي يكشف سوأّتهم، ويهتك أستارهم، وأنت تزعم أنك خليفته، وحامل أمانته، والقائم بنشر آياته، والمترسم مواقع أقدامه في خطواته، فما هذه الجلسة الذليلة التي أراك تجلسها تحت عروش الظالمين؟ وما هذه اليد التي تبسطها إليهم بالمودّة والإخاء كأنها تريد أن تعقد بينك وبينهم عهدًا أن يظلموا ما شاءوا ويسلبوا ما أرادوا باسمك واسم الكتاب الذي تحمله في يدك، وما هذه السلطة التي تزعمها لنفسك أن تدخل اللجنة من تشاء، وتخرج منها من تشاء؟ وما هذه القصور التي تسكنها، والديباج الذي تلبسه، والعيش البارد الذي تنعم به؟ وأنت الراهب المتبتل الذي كتب على نفسه الانقطاع عن الدنيا وزخرفها إلى عبادة الله والانكماش في طاعته.

ذلك ما قلت للكاهن، فكان جوابه أن أرسل إليك كتاب الحرمان، وهو يعلم أنك لا تعترف له بالقدرة على إعطاء ولا منع، ولكنه أراد تشويه سمعتك والغض من كرامتك، وإغراء العامة بك، فكان ذلك كل ما أفدت من نصيحتك وعظمتك.

وأبكاك منظر المنفيين في سيبيريا، وما يلاقون من صنوف العذاب ويعالجون من أنواع الآلام، فصرخت صرخة دوى بها الملائن: الأعلى والأدنى، وقلت:

أيها الناس، إن الشر لا يدفع الشر، وأن الأشقياء مرضى فعالجوهم ولا تنتقموا منهم، فالتربية الصالحة تمحو الجرائم، والانتقام يلهب نارهم، واجعلوا المدارس مكان السجون، والمعلمين مكان السجانيين. فلم يسمع صرختك سامع، ولا بكاء لبكائك باك، وما زال القضاة يحكمون والجند يصادرون، والسجانون يعذبون، والمسجونون يصرخون.

وأزعجك منظر الدماء المتدفقة في معارك الحروب، وبكاء النساء المعولات خلف أزواجهن وأولادهن وإخوتهن، وهم سائرون إلى حرب لا يعرفون لها مصدرًا ولا موردًا، وقد حمل بعضهم لبعض ضغائن وسخائم لا سبب لها إلا ذلك الوهم الذي غرسه في قلوبهم قساة السياسة فخيّل إليهم أنهم أعداء وهم أصدقاء، فخلعوا ثوب الإنسان ولبسوا فروة السبع، وأنشأ كل منهم ظفره في صدر أخيه كأنه يفتش عن قلبه لينتزعه من مكانه، ذلك القلب الذي لو شق عن سويدائه لوجد لنفسه فيه مكانًا عليًا لولا جور السياسة وظلالها.

فما أغنى عنك بكاؤك وحنينك، ولا أجدى عليك عويلك وأنينك، فالحرب لم تزل باقية، ومصانع الموت لم تكتف بها أعدت من المهلكات لمعارك الأرض حتى أصبحت تعد مثلها لمعارك السماء.

فهنيئًا لك أيها الرجل العظيم ما اخترت لنفسك من تلك العزلة الهادئة المطمئنة، لقد نجوت بها من حياة لا سبيل للعاقل فيها إلا أن يسكت فيهلك غيظًا، أو ينطق فيموت كمدًا.

ربما استطاع الحكيم أن يحيل الجهل علماً، والظلمة نوراً، والسواد بيضاً، والبحر برّاً، والبر بحرّاً، وأن يتخذ نفقاً في الأرض أو سلماً في السماء. ولكنه لا يستطيع أن يحيل رذيلة المجتمع الإنساني فضيلة وفساده صلاحاً.

ما دام الإنسان لا ينتهي عن ظلم الإنسان حتى يخافه، وما دام لا يحسن إليه إلا إذا أراد أن يتخذ عبداً يعبد من دون الله، وما دام للأثرة هذا السلطان الأكبر على أفراد المجتمع، ومن أكبر كباره إلى أصغر صغاره، فإنسان اليوم هو بعينه إنسان الغابات والأحراش بالأمس، لا فرق بينه وبينه سوى أنه قد أوى اليوم بشروره ومفاسده إلى بيت من الزجاج يفعل فعلاته من ورائه، ولكن الزجاج شفاف لا يكتُم ما وراءه.

وارحمتاه^(١)

في ذلك الإقليم القاحل في تلك الصحراء المحرقة طائفة من فقراء المسلمين وبائسيهم، لا يملكون من الحول غير قلوب يملؤها اليقين بالله، والثقة به، ولا من الحياة غير ألسنة تهتف به في صباحها ومساءها، وبكورها وأصائلها بالدعاء إلى الله تعالى أن يتولى أمرها، ويسدد خطاها، ويسر لها السبيل إلى الخلاص من عدوها القاهر الذي نزل بها في دار أمنها وسكونها نزول القضاء النافذ، يريد أن يسلبها ما أبقت الأيام في يدها؛ وما أبقت في يدها سوى لقيمات غير سائغة، وجرعات غير هنيئة، وظل غير ظليل.

وارحمتاه لجماعة المسلمين في طرابلس، وإنهم عاجزون عن أن يعدّوا لعدوهم الزاحف عليهم بقنابله وقذائفه غير أجسام ستصبح عما قليل أشلاء مبعثرة تحت كل كوكب، وقلوب لا تزال تنبض حتى تسمع طلقات المدافع والبنادق فتسكن، وأرواح ستطير في آفاق السماء طيران ذلك الدخان في أجواز الفضاء.

وارحمتاه لهم؛ إنهم يستغيثون فلا يجدون مغيثاً، ويستصرخون فلا يسمعون مجيئاً، وقد تقطعت بهم الأسباب، وأعوزتهم الوسائل، وسدّت في وجوههم السبل، فلا يبق لهم منها إلا سبيل الموت، وفي الموت راحة البائسين والمنكوبين من شقاء الحياة وبلائها، لولا أنهم يتركون من بعدهم بين يدي ذلك العدو

(١) كتبت أثناء الحرب بين إيطاليا وطرابلس الغرب.

الظالم أرامل ضعفاء، وأيتامًا صغارًا، وشيوخًا كبارًا، لا يعلمون ماذا أضمر لهم
القدر في صدره من نعيم أو شقاء.

كأنّي أراهم وقد غلت في صدورهم حمية الدين والوطن ودارت في
رءوسهم سكرة العزة العربية، فأبوا إلا أن يزحفوا إلى الموت الأحمر زحف
المستقتل المستبسل الذي يعلم أن باب الحياة السعيدة الأبدية لا يفتح إلا بين
يادي الأرواح التي احتقرت أجسادها وازدترتها، فتجردت من أثوابها الرثة
البالية وألقته من ورائها، وكأنّي أرى الرجل منهم، وقد دخل إلى بيته ليعد
عدته، ويودع أهله الوداع الأخير، فبكت أمه وناحت زوجه وصاح ولده،
فبكى لبكائهم، ورن لرنينهم، لا جزعًا من الفراق؛ لأنه فراق يعزيه عنه لقاء الله
تعالى، ولا خشية من الموت، لأنه يعلم أن الحياة الذليلة أحقر من أن يضمن بها
صاحبها، بل مخافة أن تستبد بأعراض بيته وحرماته تلك الأيدي الظالمة التي لا
ترحم صغيرًا، ولا تعطف على كبير، أو أن يهلكوا من بعده جوعًا وفقراء؛ لأنه لم
يترك لهم قوتًا يتبلغون به، ولا عمادًا يعتمدون عليه، فإذا علم أن موقفه بين أهله
موقف جلل يكاد يغلب فيه على صبره، نظر نظرة في السماء أرسل فيها إلى ربه
جميع ما تهتف به نفسه القريحة من وجد ورحمة وبكاء وحنين، وأمل ورجاء، ثم
انفتل من بين أيديهم، ومضى لسبيله لا يلوي على شيء مما وراءه، حتى يبلغ
ساحة الحرب، فلا يزال يقرع باب الحياة الأخرى حتى يفتح له.

هنالك تنوح النائحات، وتبكي الباقيات، وتطير النفوس، وتصعق
القلوب، وترن المنازل والدور بالنحيب والتعداد، وهنالك ترى المرأة المسلمة
المخبأة التي لم تر في حياتها وجه الشمس إلا من كوة بيتها: برزة الوجه، عارية

الرأس، حيرى مولهه هائمة في الطرق والمذاهب، تسائل الغادين والرائحين ما فعل الله بولدها أو زوجها أو أخيها، فإما بقيت في حيرتها بياض يومها وسواد ليلها، وإما عادت إلى بيتها بالثقل القاتل، والحزن الدائم، وهناك ترى الشيوخ الكبار والأطفال الصغار، والعاجزين والضعفاء لا ئذين بالتلال والآكام، يحاولون أن يتقوا بها صواعق الحرب وشهبها، فلا تقيهم، أو عائدين بالمضايق والشعاب يفرون إليها من وجوه الخيل وسنابكها فلا تحميهم، وهناك ترى أولئك القوم الذين يسمون أنفسهم مجاهدين، أو فاتحين، أو قوادًا عظامًا، أو سواسًا كبارًا، يمشون بين بيوت المسلمين ومجامعهم مشية الفرع المختال، وينظرون إلى أولئك المساكين الذين سرقوا حريرتهم واستقلالهم، وانتهبوا أرواحهم وأموالهم، نظر السيد إلى مولاه الذي ملك ولاءه بباله، واستعبده بفضله وإحسانه، وربما رموا إليهم في تلك الساعة بلقيات كتلك التي يلقيها سيد الكلب إلى كلبه، أو الراعي إلى ماشيته، ليشهدوا العالم الإنساني أجمعه على كرمهم وسخائهم، وعطفهم ورحمتهم، وأنهم ما سفكوا الدماء ولا قطعوا الأوصال، ولا أيموا النساء، ولا يتموا الأطفال، ولا انتهكوا الحرمات إلا خدمة للإنسانية العامة وإجلالاً لشأنها.

لا أحسب أن مسلمًا دخل الإيمان قلبه فملأه رحمة وإحسانًا، وعطفًا وحنانًا، يستطيع أن يتخذ لجنبه في ظلمة الليل مضجعًا، أو يجد لنفسه في ضحوة النهار قرارًا، حزنًا على هؤلاء المنكوبين الحائرين الذين يدورون بأعينهم في مشارق الأرض ومغاربها يلتمسون ناصرًا يعينهم على أمرهم، أو منجدًا يدفع عنهم عادية البلاء فلا يجدون إلا أممًا إسلامية قد أصابها مثل ما أصابهم من قبل، فهي تعجز عن النظر لنفسها، فأحرى ألا تنظر لغيرها، فلم يبق بين أيديهم

من الأمل إلا تلك الرحمة التي يعتقدون أنها باقية لهم في قلوب الأفراد من إخوانهم المسلمين أن يمدوهم بقليل من القوت يستعينون به على جهاد عدوهم ويعودون بها بقي منه على عيالهم الذين يتضورون جوعاً من بعدهم.

أيها المسلمون:

إنكم لن تجدوا بعد اليوم موقفاً هو أقرب إلى الله، وأدنى إلى رحمته وإحسانه، وأجلب لمغفرته ورضوانه، من موقفكم أمام هؤلاء الضعفاء المساكين، تطعمون جائعهم، وتكسون عاريهم، وتسلحون أعزلهم، تعالجون جريحهم، وتخلفون قتيلهم في أهله وولده.

إنكم إن تحسنوا إليهم تحسنوا إلى أنفسكم، وإن تنقذوهم من كربتهم تنقذوا جامعتكم وملتكم، فإن بينكم وبينهم لحمه أقوى من لحمه النسب، ووشيجة أوثق من وشيجة القربى، وإنكم جميعاً تصلون إلى قبلة واحدة، وتهتفون في الغداة والعشي بذكر واحد، وتتوجهون بقلوبكم في نعمائكم وبأسائكم إلى إله واحد، وتقفون في بيت الله بين حرمة والمقام موقفاً واحداً.

أيها المسلمون:

إنكم إن اجتمعتم اليوم لن تفرقوا غداً، وإن هديتم لرشدكم في موقفكم هذا لن تضلوا من بعده أبداً، وإنكم إن قدمتم بين أيديكم هذا العمل الصالح أحسن الله جزاءكم وأعانكم على أمركم، ووفى لكم بما وعدكم من نصره ومعونته، و{إن تنصروا الله ينصركم ويثبت أقدامكم}.

خطبة الحرب

يا أبطال برقة، وليوث طرابلس، وحماة الثغور، وذادة المعازل والحصون، صبرًا قليلًا في مجال الموت، فها هي نجمة النصر تلمع في آفاق السماء، فاستنير بنورها، واهتدوا بهديها حتى يفتح الله عليكم.

إن الله وعدكم النصر، ووعدتموه الصبر، فأنجزوا وعدكم وينجز لكم وعده.

لا تحدثوا أنفسكم بالفرار، فوالله إن فررتم لا تفرون إلا عن عرض لا يجد له حاميًا، وشرف لا يجد له ذائدًا، ودين يشكوا إلى الله قومًا أضاعوه، وأنصارًا خذلوه.

إنكم لا تحاربون رجالًا أشداء بل أشباحًا تتراءى في ظلال الأساطيل، وخيالات تلوذ بأكناف الأسوار والجدران، فاحملوا عليها حملة صادقة تطير بها بقي من ألبابها، فلا يجدون لبنادقهم كفاً ولا لأسيافهم ساعداً.

إنهم يطلبون الحياة، وأنتم تطلبون الموت، ويطلبون القوات، وتطلبون الشرف، ويطلبون غنيمة يملأون بها فراغ بطونهم، وتطلبون جنة عرضها السماوات والأرض، فلا تجزعوا من لقاءهم، فالموت لا يكون من المذاق في أفواه المؤمنين.

إنكم تعتمدون على الله، وتثقون بعدله ورحمته، فتقدموا إلى الموت غير شاكين ولا مرتابين، فما كان الله ليخذلكم، ويكللكم إلى أنفسكم، وأنتم من القوم الصادقين.

إن هذه القطرات من الدماء التي تسيل من أجسامكم ستستحيل غداً إلى شهب نارية حمراء تهوي فوق رؤوس أعدائكم فتحرقهم وإن هذه الأنات المتضاعدة من صدوركم ليست إلا أنفاس الدماء صاعدة إلى إله السماء أن يأخذ لكم بحقكم ويعيدكم على عدوكم، والله سميع الدعاء.

إن أعداءكم قتلوا أطفالكم، وبقروا بطون نساءكم، وأخذوا بلحى شيوخكم الأجلاء فساقوهم إلى حفائر الموت سوقاً، فماذا تنتظرون بأنفسكم؟

أجلبوا عليهم بخيلكم ورجلكم وأصدقوا حملتكم عليهم، وجعجعوا بهم واقتلوهم حيث ثقفتهم، واطلبوهم بكل سبيل وفوق كل أرض وتحت كل سماء، وأزعجوهم حتى عن طعامهم وشرابهم، ويقظتهم ونامهم، فما أعذب الموت في سبيل تنغيص الظالمين!

احفروا لأنفسكم بسيوفكم قبوراً؛ فالقبر الذي يحفر بالسيف لا يكون حفرة من حفر النار.

لا تطلبوا المنزل بين المنزلتين، ولا الواسطة بين الطرفين، ولا العيش الذي هو الموت أشبه منه بالحياة، بل اطلبوا إما الحياة أبداً، وإما الموت أبداً.

غداً يتتهك أعداؤكم حرمة أرضكم ودياركم؛ ويملكون عليكم نساءكم وأولادكم؛ ويطأون بحوافر خيولهم مساجدكم ومعابدكم، وينظمون في ثقب أنافكم مقاود يقودونكم بها إلى مواقف الذل والهوان؛ كما تقاد الإبل المخشومة إلى معاطنها؛ فافتدوا أنفسكم من هذا المصير المهين بجولة تجولونها في سبيل الله ثم تموتون موت الجبان في حياته وحياة الشجاع في موته، فموتوا لتعيشوا، فوالله ما عاش ذليل ولا مات كريم.

إن هذه الأساطيل الرابضة على شواطئكم، والمدافع الفاغرة أفواهها إليكم والبنادق المسددة إلى صدوركم ونحوركم، لا يمكن أن يتألف منها سور منيع يعترض سبيلكم في رحلتكم من هذه الدار إلى تلك الدار؛ فسيروا في طريقكم إلى آخرتكم، فإن الأعداء إن ملكوا عليكم طريق الحياة لا يملكون عليكم طريق الموت.

المستميت لا يموت، والمستقتل لا يقتل، ومن يهلك في الإدبار أكثر ممن يهلك في الإقدام، فإن كنتم لا بد تطلبون الحياة فانتزعوها من بين ماضغي الموت.

إن كتاب التاريخ قد علقوا أقلامهم بين أناملهم، ووضعوا صحائفهم بين أيديهم، وانتظروا ماذا تملون عليهم من حسنات أو سيئات، فأملوا عليهم من أعمالكم ما يترك في نفوسهم مثل ذلك الأثر الذي تركته في نفوسكم تلك الصحائف البيضاء التي سجلها التاريخ لأولئك الأبطال العظام.

موتوا اليوم أعزاء قبل أن تموتوا غداً أذلاء.

موتوا قبل أن تطلبوا الموت فيعوزكم، وتنشدوه فيعجزكم.

موتوا اليوم شهداء في ساحة الحرب تكفنكم ثيابكم، وتغسلكم دماؤكم
وتصلي عليكم ملائكة الرحمن قبل أن يسبق قضاء الله إليكم فيموت أحدكم فلا
يجد بجانبه مسلماً يصلي عليه صلاة الجنائز ثم يمشي وراء نعشه إلى قبره حتى
يودعه حفرته، ويخلي بينه وبين ربه.

إن الشيخين أبا بكر وعمر، والفارسين خالدًا وعليًا، والأسدين حمزة
والزبير، والفاطحين سعدًا وأبا عبيدة، والبطلين طارق بن زياد وعقبة بن نافع
وجميع حماة الإسلام وذادته، من السابقين الأولين والمجاهدين الصابرين،
يشرفون عليكم اليوم من علياء السماء، لينظروا ماذا تصنعون بميراثهم الذي
تركوه في أيديكم، فامضوا لسبيلكم، واهتكوا بأسيافكم حجاب الموت القائم
بينكم وبينهم، وقولوا لهم: إنا بكم لاحقون، وأنا على آثاركم لمهتدون.

إن هذا اليوم له ما بعده، فلا تسلموا أعناقكم إلى أعدائكم، فإنكم إن
فعلتم لن يعبد الله بعد اليوم على ظهر الأرض أبدًا.

الإنسانية العامة

الجامعة الإنسانية هي الكلية العامة التي يلجأ إلى كنفها هذا المجتمع الإنساني كلما أزمته أزمة، أو نزلت به نازلة، وهي المطلع الذي يشرق منه شمس الرحمة الإلهية على هذا الكون فتنير ظلماءه، وتكشف غمائه، وهي الحكم العدل الذي يفصل في قضايا المجتمعات البشرية حين تنفصم عروتها، ويدب ديبب العداوة والبغضاء بين أحيائها، وهي السلطان المطلق الذي يجلس على كرسي عظمته وجلاله، فتخر له الجباه سجداً، وتبتدر يديه الأفواه لثماً وتقبيلاً.

الجامعة الإنسانية هي الجامعة الأساسية الثابتة التي رأت طينة آدم أولاً، وسترى نفخة إسرافيل آخرًا والتي تسير مع الإنسان حيث سار في بره وبحره وسهله وحزنه وحياته وموته، وتدور معه حيث دار في إيمانه وكفره وصلاحه وفساده، واستقامته واعوجاجه، لا يتغير لونها ولا يتحول ظلها، ولا تستحيل مادتها، ولا تبلى جدتها على كر الليالي ومر الأيام.

ما من جامعة من الجامعات القومية أو الجنسية أو الدينية أو العائلية إلا وهي تعتمد على الجامعة الإنسانية في سيرها وتستظل بظلها، وتهتدي بهديها، فالمجاهد الوطني يقول: إني أدافع عن وطني، وأحمي حوزته، وأقوم على ثغوره وعوراته مقام الدائد المناضل؛ لأنني أعتقد أني إن أغفلت ذلك وأعفله في وطنه كل ممنو بمثل ما أنا ممنو به في وطني تساقطت الحواجز القائمة في وجه المطامع البشرية؛ فجرى سيلها متدفعا لا يقوم له شيء حتى يأتي عليه، والمجاهد الديني

يقول: إني أعتقد أن الإنسانية لا تزال معذبة يأكل قويا ضعيفها، ويغتال كبيرها صغيرها؛ ويستضعف حاكمها محكومها؟ حتى تدين بالدين الذي أدين به، فأنا إن حاربت البلاد، وقاتلت العباد، فإنما أريد بخوض هذا البحر الأحمر من الدماء أن أصل إلى سفينة الإنسانية المشرفة على الغرق فأستخلصها من يد الموت الذي يحيط بها.

هكذا يقول دعاة الدين ودعاة الوطن، ودعاة كل جامعة، وهكذا يجب أن يقولوا، فإن لم يفعلوا، وأبوا إلا أن يغفلوا ذكر الجامعة الإنسانية في دعائهم إلى جامعاتهم التي يدعون إليها، فسد عليهم أمرهم في كل ما يقولون وما يفعلون.

ليس لصاحب وطن من الأوطان، أو صاحب دين من الأديان أن يقول لغيره ممن يسكن وطناً غير وطنه، أو يدين بدين غير دينه: أنا غيرك، فيجب أن أكون عدوك؛ لأن الإنسانية وحدة لا تكثر فيها ولا غيرية، ولأن هذه الفروق التي توجد بين الناس في آرائهم ومذاهبهم، ومواطن إقامتهم وألوان أجسادهم، وأطوالهم وأعرضهم إنما هي اعتبارات ومصطلحات، أو مصادفات واتفاقات، تعرض لجوهر الإنسانية بعد تكوينه واستتمام خلقه، وتتوارد عليه توارد الأعراض على الأجسام، ففي كل بلد، وفي كل عصر يستعجم العربي ويستعرب الأعجمي، ويسلم المسيحي ويتمسح المسلم، ويلحد المؤمن ويؤمن الجاحد، ويستشرق المغربي، ويستغرب المشرقي، ولو شئت أن أقول لقلت: إنه لا يوجد فوق رقعة الأرض من لا يزال يمسك حتى اليوم بطرف سلسلة، ينتهي طرفها الآخر بوطن غير وطنه، ودين غير دينه، وأمة غير أمته.

إذا جاز لكل إقليم أن يتنكر لغيره من الأقاليم، جاز لكل بلد أن يتنكر لغيره من البلاد، بل جاز لكل بيت أن ينظر تلك النظرة الشزراء إلى البيت الذي يجاوره، بل جاز للأب أن يقول لولده، وللولد أن يقول لأبيه: إليك عني، لا تمد عينيك إلى شيء مما في يدي، ولا تطمع أن أوثرك على نفسي بشيء مما اختصاصتها به، لأنني غيرك، فيجب أن أكون عدوك المحارب لك، وهناك تنحل كل عقدة وتنقسم كل عروة، ويحمل كل إنسان لأخيه بين أضلاعه من لواعج البغض والمقت ما يرنق عيشه، ويطيل سهره، ويقلق مضجعه ويحبب إليه صورة الموت، ويغضض إليه وجه الحياة، وهناك يصبح الإنسان أشبه شيء بذلك الإنسان الأول في وحشته وانفراده، يقلب وجهه في آفاق السماء، وينبش بيديه طبقات الأرض فلا يجد له في الوحشة مؤنسًا، ولا على الهموم معينًا.

الجامعة الإنسانية أقرب الجامعات إلى قلب الإنسان، وأعلقها بفؤاده، وألصقها بنفسه؛ لأنه يبكي لمصاب من لا يعرف - وإن كان ذلك المصاب تاريخيًا من التواريخ أو أسطورة من الأساطير؛ ولأنه لا يرى غريقًا يتخبط في الماء، أو حريقًا يتلظى في النار، حتى تحدثه نفسه بالمخاطرة في سبيله، فيقف وقفة الحزين المتلهف إن كان ضعيفًا، ويندفع اندفاع الشجاع المستقتل إن كان قويًا، ويسمع وهو بالشرق حديث النكبات بالمغرب فيخفق قلبه وتطير نفسه لأنه يعلم أن أولئك المنكوبين إخوانه في الإنسانية، وإن لم يكن بينه وبينهم صلة في أمر سواها، ولولا أن ستارًا من الجهل والعصية يسلبه كل يوم غلالة الوطنية والدين أو تجارهما على قلوب الضعفاء السذج، لما عاش منكوب في هذه الحياة بلا راحم ولا ضعيف بلا معين.

لا بأس بالفكرة الوطنية، ولا بأس بالحمية الدينية، ولا بأس بالعصبية لهما، والذود عنهما، ولكن يجب أن يكون ذلك في سبيل الإنسانية وتحت ظلالها، أي أن تكون دوائر الجامعات كلها داخلة في دائرة الإنسانية العامة غير خارجة عنها، والوطنية لا تزال عملاً من الأعمال الشريفة المقدسة حتى تخرج عن حدود الإنسانية، فإذا هي خيالات باطلة وأوهام كاذبة، والدين لا يزال غريزة من غرائز الخبر المؤثرة في صلاح النفوس وهداها حتى يتمرد على الإنسانية وينابذها، فإذا هو شعبة من شعب الجنون.

فإن كان لا بد للإنسان من أن يحارب أخاه أو يقاتله، فليحاربه مدافعاً لا مهاجماً، وليقاتله مؤدباً لا منتقماً، وليكن موقفه أمامه في جميع ذلك موقف العادل المنصف، والشفيق الرحيم، فيدفنه قتيلاً، ويعالجه جريحاً، ويكرمه أسيراً، ويخلفه على أهله وولده بأفضل ما يخلف الرجل الكريم أخاه الشقيق على ولده من بعده، وليكن شأنه معه شأن تلك الفئة المتحاربة التي وصفها الشاعر في قوله:

إذا احتربت يوماً ففاضت دماؤها تذكرت القريبى ففاضت دموعها

أدوار الشعر العربي

كانت العرب في جاهليتها أمة هائمة متبدية على الفطرة النقية البيضاء، لا تعبث الحضارة بجهاها، ولا تعبث المدنية في صورتها، شمسها في آفاقها، فتنبسط أشعتها على سهولها وحزونها ونجاده ووهاده، من حيث لا يعترض سبيلها من الظل سحب، ولا من السقوف حجب، وينبت نباتها حيث يجري ماؤها، لا تعبث فيه الأيدي بتربيع ولا تدوير، ولا تقويس ولا تعريج، ويجري ماؤها في سبيله حيث ينساب به تسلسله وأطراده، لا تلوي به عن قصده الحفائر، ولا تنتصب في وجهه القناطر، ويهيم وحشها في جبالها ... وطيرها في أجوائها من حيث لا يجبس الأول عرين موصود ... ولا الآخر قفص محدود، والشعر من وراء ذلك كله مرآة صافية تتمثل فيها تلك المناظر الفطرية على طبيعتها وفطرتها.

ينطق العربي بما يعلم ... ويقول ما يفهم ويصور ما يرى ويحدث عما تمثل في نفسه حديثاً صادقاً لا تكلف فيه ولا تعمل ... لأن كلاً ما هو محيط به من هواء وماء وأرض وساء ... وطعام وشراب، ومرافق وأدوات. على الفطرة السليمة الخاصة، فأحرى أن يكون شعره كذلك.

ذلك كان شأن الشعر العربي والعرب على فطرتهم. وذلك معنى قولهم: الشعر ديوان العرب؛ لأنه صورة حياتهم الاجتماعية والأدبية؛ ومثال خواطرهم الحقيقية والخيالية؛ فإن ظن ظان أن التماثيل والنصب والصور

والتهاويل، وبقايا الآثار، وقطع الأحجار التي نراها في خرائب اليونان والرومان، والفينيقيين والفراعنة؛ أدل على تواريخ أولئك الأقوام من الشعر العربي على تاريخ العرب قلنا له: ما من ديوان من دواوين الأمم الماضية إلا وقد تحدث المؤرخون بعبث الأيدي به ولعبها بسطوره وسجلاته؛ أما الديوان العربي فصورة صحيحة وآية ثابتة، لا تغيير فيها ولا تبديل.

ثم جرت بعد ذلك جوار بالسعد والنحس؛ فانتقلت الأمة العربية من بدواتها إلى حضارتها. وهاجر معها شعرها بهجرتها. فطلع جيش المولدين يحمل لواءه الشاعران الجليلان: بشار، وأبو نواس، فطرقوا معاني لم تكن مطروقة، ونهجوا مناهج لم تكن معروفة؛ فقلنا لا بأس، فالشعر العربي أوسع من أن يضيق بحاجات أمته وضرورتها، في جميع شئونها وحالاتها، حتى جاء أبو تمام شيخ الصناعة اللفظية، فسلك إلى كثير من معانيه البديعة طريق اللفظ المصنوع والأسلوب المتكلف، فثغر في الشعر العربي ثغرة ألح عليها السائرون على أثره من بعده بأظفارهم وأنيابهم حتى صيروها فوهة واسعة لا تمنع ما وراءها ولا تدفع ما أمامها، فأصبح الشعر على عهد ابن حجة وابن الفارض وابن مليك والصفدي والسراج والوراق وأبي الحسن الجزار والصفى الحلي وأمثالهم، أشبه شيء بتلك الآنية الصينية التي يضعها المترفون في زوايا مجالسهم وعلى أطراف موائدهم ظهراً زاهياً، وبطناً خاوياً، لا تشفي غلة، ولا تبض بقطرة، ولا تسمن ولا تغني من جوع، ثم جاء على أثر هؤلاء من تلى إلى منزلة أدون من هذه المنزلة، فجاءوا بشيء هو أشبه الأشياء بتلك التفاعيل التي وضعها الخليل ميزاناً للشعر، لا يروق لفظها ولا يفهم معناها.

وعلى هذا المورد الوييل وقف الشعر الوييل، وقف الشعر العربي بضعة قرون وقفة لا يتزحزح عنها ولا يتحلحل، حتى أنزل الله إليه من ملائكة البيان رسلاً في هذا العهد الأخير أخذوا بيده، ونشروه من قبره ونفضوا عنه غباره فأصبحنا نرى في أبراد الكثير منهم، أجسام امرئ القيس، والنابعة، ومسلم، وأبي نواس، وأبي عباد، والشريف، ومهيار، لا فرق بينهم وبينهم سوى أن هؤلاء مقلدون يتبعون الآثار، وأولئك مبتدعون يفترون الأبحار.

حوانيت الأعراض

أنا لا أستطيع أن أتصور الفرق بين رجل يمد يده إلى خزانة بيتي فيسرق مالي، وبين آخر يمد لسانه أو قلمه إلى شرفي فيستلبه، كلاهما مجرم فاثك، وكلاهما لص مغتال، وإن كان أولهما في نظر القانون وفي عرف الناس أكبرهما إثماً، وأسوأهما أثراً.

المال خادم من خدام الشرف، وحاجب من حجابهِ والوقوف على بابهِ، ولولا مكان الشرف، والكلف بصيانتِهِ، والضمن به أن يعبث بجوهره عابث. ما كان لامرئ في هذا المعدن الصامت أرب أكثر من أن يقيم به صلبه. ويمسك به حوباءه، فإن كان سارق المال مجرمًا من حيث كونه هاتكًا لذلك الحجاب المسبل دون الشرف، فجدير بمن يسرق الشرف نفسه أن يكون رأس الجانين وأكبر المجرمين.

يكون للرجل -من الصحفيين مثلاً- عند الرجل من كرام الناس وسراهم وذوي السيرة الصالحة فيهم مأرب من المآرب التي لا يعرف لنفسه فيها حقًا ولا يمت إليها بسبب من الأسباب الظاهرة أو الباطنة، فما هو إلا أن يمتنع عليه حتى يرميه بسهم جارح من سهامه النافذات، يصيب به مقتلاً من شرفه وكرامته، ولا ذنب له عنده إلا أنه لم يكن من لحيته يلف عثونها على يده ثم يقوده بها إلى حيث شاء كما تقاد السائمة إلى مصرعها.

يحب الرجل المجد حبًا يملأ ما بين جوانحه، ويكلف به حتى يصبح أثر
عنده من نفسه التي بين جنبيه، ويقضي لكلفه به وحرصه عليه سواد ليله يساهر
الكوكب حتى ينحدر إلى مغربه، ويباض نهاره يسائر الشمس حتى تغرب في
حاتها، ويقيم بينه وبين شهوات نفسه ونزعات قلبه حربًا عوانًا يحمل في سبيلها
ما لا يستطيع أن يحمله بشر، حتى إذا أمكنه المقدار منه وبدأ ينهل أول نهلة من
مورده البارد العذب، رآها ممزوجة بذلك العلقم المر الذي صبه له في إنائه ذلك
المجرم الأثيم.

إن بين جدران بعض تلك القاعات التي يسمونها «إدارات» قومًا مفاليك
قد دارت عليهم الأيام دورتها، وسلبتهم المواهب التي يعيش بها أمثالهم، ممن
ولد مولدهم ونشأ منشأهم. فضاقت بهم سبل العيش التي ما كانت تضيق بهم
لو أن الله أبقى لهم بعد أن سلبهم فضيلة الفهم والعلم فضيلة العمل الصالح
والسيرة المستقيمة، فلم يجدوا بين أيديهم منفذًا ينفذون منه إلى القوت، فتحوا
حوانيت للتجار بأعراض الناس وكرامتهم سموها صحفًا، وأكثر مشتملاتها
أعراض الإشراف والعظاء وأرباب الجد والعمل، الذين سبقوهم إلى فردوس
السعادة، وخلفوهم وراءهم يتأكلون غيظًا لحرمانهم مما أفاض الله عليهم. فهم
إن فتشت عنهم، وكشفت عن دخائل نفوسهم، علمت ألا فرق بينهم وبين
أولئك الفوضويين الذين يدينون بقتل الملوك والأمراء، وأستغفر الله،
للفوضويين رأي في تلك الجرائم يرونه، وفكرة خاصة يعتقدون صحتها، بل
هم كقطاع الطريق الذين يهاجمون الغادين والرائحين ولا ذنب لهم عندهم إلا
أنهم مزودون وهم مقفرو الأيدي من الزاد.

ولقد يكون خطبهم سهلاً ومصابهم محتملاً، لو أنهم صرّحوا عن أنفسهم وأبدوا للناس صفحات وجوههم، وطلبوا قوتهم من طريق الكدية الواضحة البنية، ولكنهم مرءون مخادعون، يشتمون باسم الموعظة ويقرضون الأعراض باسم النصيحة، ويتهمون الأبرياء باسم الغيرة الدينية أو الأدبية، ووالله ما بهم من أدب ولا دين، ولا عظة ولا نصيحة، ولكنهم قوم محددون، قد بلغت الفلاكة منهم مبلغاً، وضاعت بهم الأرض الفضاء على رحبها، فهم يروّحون عن نفوسهم بالنيل من شرف الشرفاء، وتنغيص لذة السعداء ... ويطلبون قوتهم فيما بين هذا وذاك من يد تلك الفئة الساذجة التي لا تستطيع أن تفرق بين الكاتب الذي يكتب ليقوم معوجاً، أو يصلح مختلاً، أو يرفع بدعة باطلة، أو يكشف عن حقيقة خافية، وبين الآخر الذي يدور مع الدينار دورة الخرباء مع الشمس، لا يفارقه حتى تفارقها، والذي لا يلذه شرب الماء إلا ممزوجاً بدم. ووالله ما أدري ما الذي أقامهم هذا المقام وعهد إليهم هذا العهد، ومن الذي وكل إليهم النظر في شئون الناس والفصل في قضاياهم، والقيام على حسناتهم وسيئاتهم وما هم بالبررة الأتقياء الذين يصلحون أن يكونوا أمثلة حسنة في منازلهم، فيكونوا قدوة صالحة في أمتهم، ولا بالعلماء الفضلاء فنهتدي بهداهم، ونستن بستهم، ولا بالصادقين المخلصين فتعبد بإجلالهم وإعظامهم، بل ليس لواحد منهم فضل الصانع في مصنعه، أو التاجر في حانوته، أو العامل في معمله، فيصلح أن يكون حكماً في قضايا الأشراف والنبلاء، وميزاناً لحسناتهم وسيئاتهم. وعندي أن لو جمعت عيوب الناس جميعها في كفة ميزان، ووضعت في الكفة الأخرى عيوبهم الجامعة للسفاهة والكذب والنميمة والتجسس، وهتك الأعراض، واتهام الأبرياء، واستهواء الضعفاء، لثقلت كفتهم أمام كفة

الذين يزعمون أنهم يقومون معوجهم ويثقفون منآدهم، ويصلحون ما فسد
من شئونهم.

الرتاء

ما أنسى لا أنسى رجلاً كان خير من لقيت من الرجال، وكان يعجبني منه أدبه وفضله، وعفته وحيأؤه، وشرف نفسه، وطهارة قلبه، وأنه كان صبوراً محتملاً تفرع الخطوب صفاء قلبه فترتد عنها ثانية، كما ترتد الكرة عن الحائط إذا قرعتها.

كان فقيراً لا يملك من الدنيا أكثر مما يقيم صلبه، ويمسك حوباءه ويستتر سواته، فزوجه أبوه بابتة عم له لم يكن مثلها في دمايتها، وسوء خلقها، وجفاء طبعها، ممن يطمع مثله في جمال خلقه ولين حاشيته وانسجام طبعه، فكبرت نفسه عن مخالفة أبيه؛ لأنه كان برّاً به، مطيعاً له، نازلاً عند أمره وضيئه، وعن مجافاة زوجه وأطراحها والانتقباض عنها، لأنه كان واسع الصدر، فسيح رقعة الحلم، رقيقاً بالضعفاء والعاجزين، فتزوجها وفي نفسه من المضض والألم ما يلهب الجوانح، ويذيب لفائف القلوب.

وأذكر أني على طول عشري له، ولصوق نفسي بنفسه، ما سمعته يشكو إليّ يوماً من الأيام ما كان يعالجه من سوء عشرتها، ويكابده من شرورها التي لا تغبه ليلها ونهارها ثقة بالله ورحمته. وإيثاراً لفضيلة الصبر والجلد، وسكوناً إلى ما جرت به الأقلام في ألواح المقادير. فكنت أرحم صمته وسكونه، وأرثي لجنود عينيه عن البكاء؛ لأنني أعلم أن نيران الأحزان لا يسكن اضطرامها، ولا يهدأ اعتلاجها، إلا باطراد العبرات وتصاعد الزفرات. وكان كل ما ينعم به من

لذا نذ هذه الحياة وأطاييها؛ أنه كان يسافر في كل شهر مرة أو مرتين إلى أحد أصدقائه في الريف فيقضي عنده يومين أو ثلاثة ثم يعود وفي ثغره ابتسامة تتلألأ تتلألأ نجمة الصبح قبل انحدارها إلى مغربها ثم لا تلبث أن تتلاشى، ولا يلبث أن يعود إلى جموده الأول، لا يحزن فيكي، ولا يفرح فيبتسم، حتى يخيل للناظر إليه أنه يعيش في عالم غير هذا العالم، ولا يظلمه ليل ولا يضيئه نهار.

قضيت في صحبته على حاله تلك بضع سنين أعلم من دخيلة نفسه ما يحسب أني أجهله فأكأته ذلك العلم جهدي رفقا به وإشفاقا عليه، حتى زرته في منزله ذات يوم فرأيتته جاثما في مقعده الذي كان يقتعده من غرفته وقد أطرق إطرأا طويلا ذهل فيه عن نفسه فلم يشعر بدخولي حتى أخذت مكاني، فرفع رأسه فأدهشني من منظره اصفرار وجهه وذبول عينيه، وما كان يغشى جبينه من دخان تلك النار التي تشتعل بين جوانحه، ثم نظر إلي نظرة طويلة لا عهد لي بمثلها من قبل وقال:

- أتعقد أن الله موجود؟ قلت: نعم، معالجا نفسي على كتمان ما كان يذهب بليبي من تنكر حاله، وتغير أطواره.

قال: وتعتقد أنه عادل؟ قلت: نعم.

قال: وراحم؟ قلت: نعم.

فبسط يده إليّ فعل الضارع المستصرخ وقال:

- هل لك أن تحدثني أيها الصديق عن نزول الصواعق، وثورة البراكين، وطغيان البحار، وغرق السفن، وانتشار الأوباء، وفتك الأعداء، ونكبات الفقر والجوع، وتلك العيون التي لا تزال منهلة بالبكاء، والضلوع التي لا تزال ملتهبة بنيران الهموم والأحزان، هل تعتقد أن ذلك كله عدل من الله ورحمة؟

قلت: نعم، إن الله يمتحن عباده ليعلم الذين صبروا فيدخر لهم في دار نعيمه من المثوبة والأجر أضعاف ما كانوا يقدرّون لأنفسهم من سعادة الحياة وهناءتها.

قال: إن الله أكرم من أن يجعل الشر طريقًا إلى الخير، وألا يحسن إلى عباده إلا بعد أن يسلبهم الإساءة.

قلت: ذلك ما كتب على نفسه أن يجازي كل عامل بعمله. إن خيرًا فخير وإن شرًا فشر.

قال: إنه كتب على نفسه الرحمة.

قلت: نعم، إنه أكرم الكرماء، وأرحم الرحماء.

قال: حدثني عن الولد الصغير الذي لم يخالط نفسه شر، ولم يتسرب إلى قلبه كيد، ما لي أراه مفترشًا حجر أمه وقد تولى الليل إلا أقله يتقلب على مثل جمر الغضى مما يساوره من الآلام؟ فينتفض تارة ويختلع أخرى، ويصرخ صرخات تستمطر الدموع، وتحول بين العين وبين الدموع؟ وما لي أرى أمه باكية مولهة، ذاهلة اللب موجعة القلب، تفزع لفزعاته، وتصرخ لصرخاته وقد

اختبل عقلها والثالث أمرها، وعظم يأسها، وفنيت حيلتها وقلّ مساعدتها وضعف ناصرها، فأنشأت تقلب وجهها في السماء ضارعة إلى الله تعالى أن يأخذ بيدها ويرحم نفسها برحمة ولدها، وبينما هي تنتظر صوت الإجابة يرن في آفاق السماء، إذا بها تسمع حشرجة الموت في صدر ولدها، وإذا به ينزع نزعا مؤلما يطير باللب، ويذهب ببقية الصبر، حتى تفيض نفسه، فماذا جنى هذا الولد الصغير حتى أصبح لا يستحق رحمة من الله ولا رأفة؟

قلت: وما يدريك لعل الله أراد به خيرا فرحه بالموت المعجل من حياة علم أنه سيلقى فيها مثلما تلقى أنت اليوم من الشقاء الممض والعذاب الأليم؟

فنالت هذه الكلمة من نفسه، وجهد أمامها جمودا طويلا، ثم قال: أحسنت أيها الصديق، ليت الذين يشقون في هذه الحياة يشعرون بصغر هذه الدنيا، وحقارة شأنها، فيتمنون لو لم تلدها أمهاتهم ولم يكتب لهم سطر واحد في الوجود، وبعد فهل لك في سفرة معي إلى ذلك الصديق الريفى نقضي عنده يوما واحدا ثم نعود؟ على أن تكون معي كما كان موسى مع الخضر، لا تسألني عن شيء حتى أحدث لك منه ذكرا؟

فوافيت رغبته، وقبلت شرطه ثم قام وقمت، ولو أنني ملكت في هذه اللحظة الدنيا بحذافيرها لوهبته لمن يكشف لي سر صديقي ويدلني على مكان نكبته التي زعزعت نفسه، وصهرت قلبه، وملكته عليه لبه، وكادت تعبث بيقينه، وما هي إلا ساعات حتى بلغنا المنزل الذي أردناه، وقد أظلم الليل بجناحيه، فقضينا واجب التحية والسلام، ثم خلا الصديق بصديقه خلوة طويلة لا أعلم ما دار فيها بينهم، ثم خرجا إليّ فجلسنا ساعة نتحدث. ثم قمنا

إلى فراشنا فنمت نومًا متقطعًا مملوءًا بالوساوس والهواجس، فما انتصف الليل حتى شعرت أن صديقي يتحرك في فراشه، ويطيل النظر إليّ ليعلم أنا أم مستيقظ؟ فتناومت حتى رأيته قد قام من مكانه ليختلس الخطى اختلاسًا حتى وصل إلى المشجب فلبس أثوابه، ثم تسلل من الغرفة فخفق قلبي خفقة الرعب والفرع وقلت: لا بد أن الرجل يريد بنفسه سرًا وأنا أكون ألام الناس إن أنا تركته يصنع بنفسه ما يشاء، فقممت على إثره أتتبع خطواته، وأسير وراءه من مدرجة إلى أخرى؛ حتى بلغ مقبرة البلد، فوقف هنيهة يشرف على تلك النواويس العظام التي جثمت في أمكتتها جثوم الآبال في معاطنها، ثم مشى يتصفح القبور قبرًا قبرًا، فخیل إليّ أنه شبح من أشباح الموتى يهيم في أرجاء تلك المقبرة الموحشة، فملكني من الخوف والرعب ما كاد يحل عقدة لساني لولا إجلالي لهذا الموقف الرهيب، وشعوري أنني واقف على أبواب تلك الدور التي سلب خوفها العاقلين عقولهم، وأطار طائر الغمض عن أجفانهم، ونغص عليهم ما يتمنون أن يصفوا من طعامهم وشرابهم، والتي يفد إليها كل يوم وفود البشر محمولين على أيدي أهليهم، وذوي أرحامهم ... ليقدموهم بأنفسهم هدية إلى الحشرات والديدان لتأكل لحومهم وتمتص دماءهم وتتخذ من سواد عيونهم وبياض ثغورهم، مراتع ترتع فيها كما تشاء ... من حيث لا يملك مالك منهم عن نفسه دفعًا، ولا يعرف إلى النجدة سبيلًا.

مرت بخاطري تلك الذكرى فملكنت على نفسي حتى ذهلت عن موقعي، وأنستني الحيرة في أمر نفسي الحيرة من أمر صديقي، وفيما يعالجه منذ الليلة من غرائب الشئون وعجائبها، ثم استفتت فرأيتته جاثيًا أمام قبر من تلك القبور جثي العابد بين يدي معبوده، فدلقت إليه حتى دنوت منه فسمعتة يقول:

اللهم إنك تعلم أنني ما كفرت نعمتك، ولا خفرت ذمتك، ولا هتكت
حرمة من حرمااتك، ولا نزلت عند سخطك وغضبك، ولا تبرمت بقضائك
وقدرك، وإنك أحسنت إليّ بتلك الطفلة إحساناً عظيماً لأنك أنقذت بها حياتي
من همومها وآلامها، ثم لم تلبث أن سلبتنيها وشيكاً أهنأ ما كنت بها وأرجى ما
كنت إلى قضاء ساعات العمر بجانبها، فاغفر لي جزعي وحزني فكثير عليّ أن لا
أجزع ولا أحزن.

لقد تبدلت الأرض غير الأرض والسموات، وكأنها استحالت في نظري
حقائق الأشياء، فأصبحت لا أرى في النجمة لآلاءها، ولا في الزهرة جمالها،
ولا في السماء صفاءها، فهل كانت فتاتي سر هذا الوجود حتى إذا ذهبت ذهب
بذهابها كل شيء؟

لقد ذهبت بي الأيام فيما مضى كل مذهب، وجرّعتني من كثوس الشقاء
جرعاً ما احتمل فيم قبل فمي مرارتها، فاغتفرت لها كل ذنوبها عندي حينها
أسدت إليّ تلك اليد التي أنستني جميع هموم الحياة وآلامها ... وأما اليوم وقد
صفرت منها يدي، وأقفر بفراقها ربيعي ... وحالت تلك الصفائح بيني وبينها،
فلا عزاء ولا سلوى.

من لي بضربة من ضربات الدهر تذهب بذاكرتي جملة واحدة، فلا أعود
أذكر أيام حياتها معي ومقعدها بجانبني، وصوتها الرقيق، وحديثها العذب،
وصفاء عينيها، ورونق وجهها، وصورة قومتها وجيئتها وذهوبها وضحكها
وبكائها ويقلتها ومنامها، وحزنها لفراقي وسرورها بلقائي، فإني كلما ذكرت

ذلك شعرت كأن قلبي المجموع قد استحال إلى أفلاذ صغبرة تتطاير في أجواز الفضاء.

اللهم إني أعلم أن الدنيا ليست بدار قرار، فلا أمل في البقاء فيها، والركون إليها، والاستمتاع بلذة العيش فيها، وأنها الجسر الذي يمر به الأحياء إلى دراهم الأخرى، وكل ما كنت أطمع فيه منها أن يكون لي كما للناس جميعاً رفيق يعينني على قطع تلك الشقة البعيدة، ويهون عليّ آلام وحشتها وكآبتها، فحرمتمني ذلك الرفيق المعين. فكيف أسير، وأين أعيش؟

اللهم إنك سلبتني كل شيء حتى الدموع التي يريح بها الباكون أنفسهم ويطفئ بها المحزونون لواعج قلوبهم، فأصبح الحزن يغلي بين جوانحي غليان الماء في القدر المحكمة الغطاء، فامنن عليّ بدمعة واحدة أطفئ بها غليلي، ولا أحسب أنك تمنعنيها، فالدموع هي الرحمة العامة التي كتبت على نفسك أن تعالج بها نكبات المنكوبين، وبؤس البائسين.

اللهم لا ريبة في عدلك، ولا ظنة في كرمك، ولا اعتراض على قضائك وقدرك، ولا سخط في ابتلائك ومحتك، خرج أمر نفسي من يدي، وأصبحت لا أستطيع أن أبصر ما بين يدي، فاغفر لي سقطتي وزللي.

اللهم إنك منعني حظي من الحياة، فلا تمنعني حظي من الموت، فاسترد إليك عاريتك التي أعرتها فقد عجزت عن حملها؛ وضقت ذرعاً بأمرها؛ إنك بعبادك رءوف رحيم.

وما أتم كلمته حتى صاح صيحة عظمى، ثم سقط على صفائح القبر؛ فعلمت أن الرجل قد انفجر؛ وأن الله قد استرد وديعته إليه؛ واختار للرجل ما عنده؛ فذعرت وارتعدت والتفت حولي فإذا صديقه واقف ورائي يشهد المنظر الذي أشهد، ويذرف من الدموع أضعاف ما أذرف، فدنونا منه معًا وحركناه فإذا هو ميت، فنقلناه إلى المنزل، وبتنا حول سريره نقضي حق صحبته تارة بالدموع وأخرى بالإطراق والخشوع، وهنالك قصص عليّ ذلك الصديق قصته وكشف لي عن خبيثة أمره فقال: إنه قضى زمنًا طويلًا يشكو إليّ آلام نفسه التي يعالجهم من سوء عشرة زوجه وخشونة طبعها، وجفاء خلقها، ثم اقترح عليّ يومًا من الأيام أن أزوجه من أختي ففعلت رحمة به وإشفاقًا عليه، من حيث لا يعلم أبوه ولا أحد من أهله بذلك فكان يزورنا في كل شهر مرة أو مرتين، وظل على ذلك عدة سنين، حتى وعكت تلك المسكينة وعكة ذهبت بها إلى ربها؛ وتركت له فتاة في الخامسة من عمرها فكانت هي عزاءه الوحيد عن كل ما فاتته من نعيم الحياة وهناءتها، وكان يختلف إليها كما كان يختلف إلى أمها، وشغف بها شغفًا بلغ به حد الجنون، وكان كثيرًا ما يقول لي: إنني أشعر أن حياتينا أنا وهذه الطفلة حياة واحدة، وأنا إما أن نعيش معًا، أو نموت معًا وكأنه ألهم بها سيكون، فقضى الله أن تمرض الفتاة مرضة شديدة لم تمهلها أكثر من خمسة أيام ثم لحقت بأمها ولما تسلخ الثامنة من عمرها، فنعيثها إليه بكتاب أرسلته إليه بالأمس، فجاء وجثت معه، ثم كان بعد ذلك ما قدر الله أن يكون.

دفنت صديقي بيدي، وألحدته بجانب ابنته التي قطع جسر الحياة الطويل في لحظة واحدة شوقًا إليها، ووجدًا عليها، ثم عدت إلى بلدي صفر الكف من ذلك الإنسان الذي كنت مألًا منه يدي، والذي كنت أجله وأعظمه حيًا ولا

أزال أبكيه وأذكره ميتًا، وأتخذ حياته الشريفة الحافلة بمواقف الصبر والجلد،
والوفاء والكرم عبرة أعتبر بها حتى يجمع الله بيني وبينه.

كفى حزنًا بموتك ثم إني نفضت تراب قبرك من يديا
وكانت في حياتك لي عظام وأنت اليوم أوعظ منك حيا

الشعر

كتب إليّ كاتب يقول: عرفناك قبل اليوم شاعراً ما تكاد تكتب سطرًا ثم رأيناك بعد ذلك كاتبًا ما تكاد تنظم بيتًا، فلم لم تكتب في عهدك الأول، ولم لم تنظم في عهدك الثاني؟ كأنها ظن عافاه الله أنني أكتب اليوم بقلم غير قلم الأمس، أو أهيم في واد غير ذلك الوادي! وهل الشعر إلا نثارة^(١) من الدر ينظمها الشاعر إن شاء شعراً، وينثرها الكاتب إن شاء نثرًا؟ أو نغمات الموسيقى يسمعها السامع مرة من أفواه البلابل والحمام، وأخرى من أوتار العيذان والمزاهر، أو عالم من عوالم الخيال، يطير فيه الطائر بقادمتين^(٢) من عروض وقافية أو خافيتين^(٣) من فقر وأسجاع.

الكاتب الخيالي شاعر بلا قافية ولا بحر، وما القافية والبحر إلا ألوان وأصباغ تعرض الكلام فيما يعرض له من شئونه وأطواره التي لا علاقة بينها وبين جوهره وحقيقته، ولولا أن غريزة في النفس أن يردد القائل ما يقول ويتغنى بها يردد ترويحاً عن نفسه، وتطريباً لعاطفته، ما نظم ناظم شعراً ولا روى عروضي بحرًا.

(١) النثارة: ما تنثر من الشيء.

(٢) القادمة: مفرد قوادم، وهي عشر ريشات في جناح الطائر.

(٣) الخوافي: ريشات إذا ضم الطائر جناحيه اختفت.

ما كان الرجل العربي في مبدأ عهده ينظم الشعر ... ولا يعرف ما قوافيه وأعاريضه، وما علله وزحافات؟ ولكنه سمع أصوات النواخير وحفيف الأوراق وخرير المياه، وبكاء الحمايم، فلذ له صوت تلك الطبيعة المترنمة ولذ له أن يبكي لبكائها وينشجج لنشيجها، وأن يكون صداها الحاكي لرناتها ونغماتها؛ فإذا هو ينظم الشعر من حيث لا يفهم من شئونه سوى أنه تلك النغمة الموسيقية العذبة الخالصة، ولا من أبحره وضروبه سوى أنها صورة من صورته، ولون من ألوانه.

ذلك منتهى نظر العربي إلى الشعر، وذلك ما دعاه إلى أن يسمى النبي الذي بعثه الله إليه شاعرًا، وهو يعلم أنه ما قصد في حياته قصيدة ولا رجزاً أرجوزة، ولكنه سمع من كتاب الله وآياته المفصلات أبلغ الكلام وأفصح وأعلقه بالنفوس وأخذ بالألباب، وأملكه للعواطف والمشاعر، وأجمعه لصنوف التشبيهات البديعة، والاستعارات الدقيقة والمجازات الرائعة، والكنائيات المستطرفة، وأمثال تيك مما لا ينطق به الناطق في أكثر مناحيه ومنازعه إلا عند ذهابه مذهب الخيال الشعري فشبه له فسمى ما سمعه شعرًا، وسمى الناطق به شاعرًا، وما هو بشاعر ولا ساحر ولا كاهن ولا مجنون.

ما كان موزون شعرًا، وكل ناظم شاعرًا، فالوزن ملكة تعلق بالنفس من طول ترديد المنظوم والتغني به مقطعًا تقطيعًا يوازن تفاعيله ... فهو نغمة موسيقية ولحن خاص من ألحان الغناء، يتمثل في قول الملك الضليل^(١):

(١) هو لقب امرئ القيس.

قفا نبك من ذكرى حبيب ومنزل

كما يتمثل في قول الخليل:

فعولن مفاعيلن فعولن مفاعلن

ويتراءى في أوتار الحلق الناطق كما يترأى في أوتار العود الصامت.

أما الشعر فأمر وراء الأنعام والأوزان، وما النظم بالإضافة إليه إلا كالحلي في جيد الغانية الحسنة، أو الوشي في ثوب الديباج المعلم. فكما أن الغانية لا يحزنها عطل جيدها، والديباج لا يزرى به أنه غير معلم، كذلك الشعر لا يذهب بحسنه وروائه أنه غير منظوم ولا موزون.

ذلك هو الفرق بين الشعر والنظم، وها أنت ترى ألا صلة بينهما غير تلك الصلة الاصطلاحية التي لا منشأ لها سوى ما اعتاده الناس من أنهم ينظمون ما يشعرون به، وتلك الصلة هي التي خلطت بينهما وعمت على كثير من الناس أمرهما، وهي التي أدخلت النظامين في عداد الشعراء وألقت عليهم جميعاً رداءً واحدًا لا يستطاع معه التمييز بينهما إلا القليل من الناقدين، فأصبحنا نقرأ لبعض المعاصرين القصيدة ذات المائة بيت فلا نجد بيتًا، ونصفح الديوان ذا المائة قصيدة فلا نعثر بقصيدة، وأصبحنا لا نكاد نجد بيتًا قارئًا غير شاعر؛ لأنه لا يوجد بين الناس من يعجزه تصور تلك النغمة العروضية وتصويرها حتى العامة والأميين.

ولقد كتب الكاتبون في تعريف الشعر وأمعنوا إمعاناً بعد به عن مكانه وضل به عن قصده، وعندي أن أفضل تعريف له أنه (تصوير ناطق) لأن قاعدة الشعر المطردة هي التأثير، وميزان جودته ما يترك في النفس من أثر، وسر ذلك أن الشاعر يتمكن ببراعة أسلوبه، وقوة خياله، ودقة مسلكه، وسعة حيلته، من رفع ذلك الستار المسبل بينه وبين السامع، فيريه نفسه على حقيقتها حتى يكاد يلمسها بينانه، فيصبح شريكه في حسه ووجدانه، يبكي لبكائه، ويضحك لضحكته، ويغضب لغضبه، ويطرب لطربه، ويطير معه في ذلك الفضاء الواسع من الخيال، فيرى الطبيعة بأرضها وسماؤها، وشموسها وأقمارها، ورياضها وأزهارها، وسهولها وجبالها، وصادحها وباغمها^(١) وناطقها وصامتها، من حيث لا ينقل إلى ذلك قدماً، أو يلاقي في سبيله نصيباً، فإن سمع قول القائل:

وقانا لفحة الرمضاء واد	سقاء مضاعف الغيث العميم
نزلنا دوحه فحنا علينا	حنو المرضعات على الفطيم
وأرشفنا على ظمأ زلاً	ألذ من المدامة للنديم
يصد الشمس أنى واجهتنا	فيحجبها، ويأذن للنسيم
يروع حصاه حالية ^(٢) العذارى	فتلمس جانب العقد النظيم

خيل إليه أنه يخطر في ذلك الروض البليل بين أنواره وأزهاره، خطران النسيم بين ظلاله وأشجاره، وأنه يرى بعينه أولئك العذارى السانحات، وقد راعهن منظر الحصباء اللامع فوق تلك الديباجة الخضراء. فتولهن وفزعن إلى

(١) يقال: بغم الغزال إذا صوت بأرخم صوته، فهو باغم.

(٢) الحالية: لابس الحلي.

جوانب عقودهن يلمسها بأطراف بنانهن، يحسبن أن قد وهت فانتشرت
جواهرها على بساط ذلك الروض الأريض.

وإن سمع قول الآخر:

ودار ندامى عطلوها وأدجوا	بها أثر منهم جديد ودارس
حبست بها صحبي وجمعت	ولاني على أمثال تلك لحابس
أقمنا بها يومًا ويومًا وثالثًا	ويومًا له يوم الترحل خامس
تدار علينا الراح في عسجدية	حبته بأنواع التصاوير فارس
قرارتها كسرى وفي جنباتها	مها تدريها ^(١) بالقسي الفوارس
فلراح ما زرت عليه جيوبها	وللماء ما دارت عليه القلانس

تمثل له كأنه مر في ضاحية من ضواحي بغداد بدار موحشة فسمع فيها
أصوات قوم يلهون ويقصفون^(٢) ويقرعون الكئوس بأمثالها، فاقترب منها
وأطل من خصاص^(٣) بابها، فرأى أولئك القوم مجتمعين حول دن من الخمر قد
تكاملت سنه، وشيب الدهر فوديه^(٤) ففصدوه فسأل دمه الأحمر في كئوس من
الذهب منقوشة نقوشًا فارسية قد صورت في قرارها صورة كسرى فارس
ودارت في جوانبها صور فرسانه متنكبي قسيهم يطاردون بقر الوحش الهارب
من بين أيديهم، ورآهم يملأون الكئوس خمرًا إلى ما يوازي أعناق أولئك

(١) أدري الصيد: ختله.

(٢) قصف: أقام في أكل وشرب ولهو.

(٣) الخصاص: كل خلل وخرق في باب أو غيره.

(٤) الفودان: ناحيتا الرأس.

الفرسان ثم يمزجونها بالماء إلى ما يغطي رءوسهم، فتسلل من مكانه مغتبطاً
بمجمعتهم، وبما همى لهم من الهناءة والنعمة فيه، ثم مر بتلك الدار بعد أيام
فرآها مقفرة من أهلها لا تسمع بها نغمة ولا نأمة^(١) فدخلها فلم ير فيها إلا
أعواد ريحان قد ييس أكثرها ... مبعثرة في جوانبها ... وخطوطها كانت
رسمتها زقاق الخمر فوق تربتها في غدوؤها ورواحها بين أولئك الندماء
فانصرف حزينا مكتئبا يسمع صفير الريح الضاربة في جوانبها فيردد قول
القاتل:

رب ركب قد أناخوا حولنا	يشربون الخمر بالماء الزلال
عصف الدهر بهم فانقرضوا	وكذاك الدهر حالاً بعد حال

وإن سمع قول الآخر:

ويوم كتثور الإماء سجرنه ^(٢)	وأوقدن فيه الجزل حتى تضرّما
رميت بنفسي في أجيج سمومه	وبالعيس حتى بض منخرها دما

شعر كأن لهيب تلك الهاجرة يهب في وجهه فيشيع عنه فرازا من لفحاته
ويكاد ويكي رحمة بذلك الشبح المصهور الذي ملكت عليه تلك التنوفة
الحمراء سبيله، وحالت بينه وبين نفسه، فلا هو بصابر إن رام صبرا، ولا بناج
إن أراد نجاء.

وإن سمع قول الآخر:

وارحمتا للغريب في البلد النسا	زح، ماذا بنفسه صنعا؟
-------------------------------	----------------------

(١) النأمة: النغمة والصوت.

(٢) سجر الرجل التنور: ملأه وقودا.

فارق أحبابه فما انتفعوا بالعيش من بعده ولا انتفعا

هملت عيناه حزناً على ذلك الغريب الحائر، وتمنى أن لو التقى به في بعض
مذاهبه فعطف عليه وأنس وحشته. ثم أخذ بيده فأنزله من بيته منزلاً كريماً
وأبدله أهلاً بأهل، وجيراناً بجيران.

وإن سمع قول الآخر:

وإن الذي بيني وبين بني أبي	وبين بني عمي لمختلف جدا
فإن أكلوا لحمي وفرت لحومهم	وإن هدموا مجدي بنيت لهم مجدا
وإن ضيعوا غيبي حفظت غيوبهم	وإن هم هووا غيبي هويت لهم
وإن زجروا طيراً بنحس تربي	زجرت لهم طيراً يمر بهم سعدا
ولا أحمّل الحقد القديم عليهم	وليس رئيس القوم من يحمل
لهم جلّ مالي إن تتابع لي غنى	وإن قلّ مالي لم أكلفهم رفدا
وإنّي لعبد الضيف ما دام ثاوياً	وما شيمة لي غيرها تشبه العبداء

أكبر تلك المكرمة وأجلها، ونظر إليها وهي في علياء سمائها، نظر الفلكي
إلى كوكبه الساري، وشعر كأن نورها قد لمع فامتد شعاعه إلى نفسه فأضاءها.

ولا غرو أن يبلغ الشعر من نفسه هذا المبلغ، فطالما كان للشعر السلطان
الأكبر على النفوس العظيمة، فقد نكب الرشيد البرامكة عندما دس له
أعداؤهم ذلك المغنى الذي غناه هذا الصوت:

ليت هنذا أنجزتنا ما تعد	وشفت أنفسنا مما تجد
واستبدت مرة واحدة	إنما العاجز من لا يستبد

وأمر السفاح بقتل وجوه بني أمية بعدما قربهم وأدناهم عندما دخل عليه سيف مولاه وأغراه بهم في قوله:

لا تقبلن عبد شمس عثارا	واقطعن كل رقلة ^(١) وغراس
أنزلوها بحيث أنزلها الله	بدار الهوان والإتعاس
خوفهم أظهر التودد فيهم	وبهم منكم كحز المواسي
أقصهم أيها الخليفة واحسم	عنك بالسيف شأفة الأرجاس
فلقد ساءني وساء سوائي	قربهم من نمارق وكراسي

بل عطف عمر بن الخطاب رضي الله عنه على الخطيئة وأطلقه من سجنه حين سمعه يقول:

ماذا تقول لأفراخ بذني مرخ	حمر الحواصل لا ماء ولا شجر
ألقيت كاسبهم في قعر مظلمة	فاغفر عليك سلام الله يا عمر

بل سمع النبي صلى الله عليه وسلم قول قتيلة بنت الحرث تعاتبه في قتله أخاها النضر بن الحرث على ما بينه وبينه ومن صلة القرابة:

أحمد يا خبر ضنء كريمة	في قومها والفحل فحل معرق
ما كان ضرك لو مننت وربما	من الفتى، وهو المغيظ المحنق
والنضر أقرب من أصبت وسيلة	وأحقهم، إن كان عتق، يعتق
ظلت سيوف بني أبيه تنوشه	الله أرحام هناك تشقق

(١) الرقلة: النخلة التي تفوت اليد.

فبكى وقال - وهو من لا ظنة^(١) في عدله، ولا ريبة في حكمه-: «لو سمعتها قبل اليوم ما قتلتها».

لا مؤثر في نفس الإنسان مثل الشعر، وما خضع الإنسان لشيء في جميع أدوار حياته إلا للشعر، وللشعر الفضل الأول في نبوغ الإنسان وارتقائه وبلوغه هذا المبلغ الباهر من التفوق والكمال ... ولقد أحب الإنسان الشعر ناطقًا وصامتًا، أما الناطق فقد عرفته، وأما الصامت، فالتماثيل التي يراد بنصبها تمثيل حياة عظماء الرجال: شعر، وهذه النغمات الموسيقية التي تصور خواطر القلوب ووجداناتها فتتهيج عاطفة الحب في نفس العاشق، وعاطفة الحماسة في نفس الجندي: شعر، وهدير الأمواج: شعر؛ لأنه يمثل عظمة الجبارين، وظلام الليل: شعر؛ لأنه يطلق دموع الباكين، وحفيف الأوراق: شعر؛ لأنه يمثل تناجي العشاق، وبكاء الحماثم: شعر؛ لأنه يمثل فجعية البين ولوعة الفراق، تلك النغمات الشعرية التي نسمعها من فم الإنسان مرة، وفم الطبيعة أخرى، هي التي زخرفت لنا هذه الحياة، وألبستها ذلك الثوب الناعم الأبيض حتى أحبينها، وولعنا بها، وحرصنا عليها، وأعددنا العدة للبقاء فيها ... والسكون إليها، فكتبنا ودوننا وألفنا واخترعنا، وتعلمنا فعلمنا، وبيننا فشيدينا، وغرسنا فجنيها، وعملنا فربحنا، واجتهدنا فأثرينا، وأملنا فسعيننا، وسعيننا فبلغنا، فكأن الشعر سر هذه الحياة، وعلة هذا الوجود، لا تطير إلينا الحقائق إلا على جناحه، ولا يطيب لنا العيش إلا في جواره، فلنمجد الشعراء كل التمجيد، ولنكبرهم كل الإكبار، فهم مشارق شمس الحكمة، ومطالع كواكب الفضل، وهم

(١) الظنة: التهمة.

الينابيع الصافية التي يترقق ماؤها، ثم يتسرب إلى الأفئدة فيملؤها سعادة
وهناء.

الشهيدتان

لم تغتمض عيناى ليلة أمس؛ لأنني بت أسمع في الدار الملاصقة لبيتي أنين امرأة متوجعة، تعالج همًا ثقيلاً، وتشكو مرضاً أليماً، ويخيل إليّ أني لا أسمع بجانبها معللاً يعللها، ولا جليساً يتوجع لها، فلما أصبح الصباح ذهبت إليها، فإذا قاعة صغيرة مظلمة لا تشتمل على أكثر من سرير بال يترأى فوقه شبح مائل من أشباح الموتى، فترفقت في مشيتي حتى دنوت منها، وكأنها شعرت بمكاني فحركت شفيتها تطلب جرعة ماء، فأسعتها بها ... فاستفاقت قليلاً، فوقفت بجانبها أسألها عن خطبها، فأنشأت تقص عليّ قصتها بصوت خافت متقطع كنت كأني أنزعه من بين ماضئها انتزاعاً وتقول:

زوجني أبي منذ سنوات من رجل مزواج مطلق، لا يكاد يصبر على امرأة واحدة عامًا واحدًا، ولو كان للفتاة رأي في نفسها من دون رأي أوليائها لعرفت كيف أحسن الاختيار لنفسي، بل لو لم يكن في الأمر إلا أن أثبتل كما تثبتل الراهبات، أو أتزوج زواجًا ينتهي بي إلى هذا المصير، لكان لي في الرهبانية رأي غير ما يراه النساء جميعًا، ولكنني عجزت فأذعنت، وحملت إليه فاستقبلني بأحسن ما يستقبل به الزوج الكريم أحظى نسائه لديه، وأكرمهن عليه، فكان يرييني من ذلك ما يريب الفريسة من ابتسامة الأسد، وكنت أنتظر يوم الفراق كما ينتظر المجرم يوم القصاص، فما أفقت من صرعة النفاس حتى علمت أنه خطب فتزوج فبنى وإنني أصبحت في المنزل وحيدة منقطعة لا مؤنس لي إلا طفلي الصغيرة فجزعت عند الصدمة الأولى، ثم نزلت على حكم القضاء

الذي لا أملك رده ولا أعرف وجه الحيلة فيه، واحتملت طفلي إلى بيت أبي فوجدته مريضاً مشرفاً، فبكى رحمة بين واستغفرتني من ذنبه إليّ فغفرته له، وما هي إلا أيام قلائل حتى مضى لسبيله مفجوعاً برزئي الذي نزل بي، فعلمت أن الدهر قد سجل عليّ في جريدة الشقاء أياماً طوالاً لا أعلم متى يكون انقضاؤها، ولا أدري ما الله صانع فيها، فظلمت أستكتب الناس الكتب إلى ذلك الرجل أسأله القوت، لأستعين به على تربية طفلي، أو التسريح عسى أن يبدلي الله خيراً منه زكاة وأقرب رحماً، فضن بالأولى واستعظم الأخرى، فلم أري سبيلاً غير سبيل العمل، فلبثت بضع سنين ساهرة الليل، قائمة النهار، أستقطر الرزق من سم الخياط، فلا أبلغ منه الكفاف ... حتى نال مني الجهد ... فذهبت بمعضلة من الأدوية خرجت لها عن كل ما أملك من حيلة وذخيرة ... وكسوة وآنية، وأصبحت لا أملك درهماً أبتاع به قارورة الدواء، ولا أجد مزقة أمسك بها قوائم هذا السرير المتداعي، ولم يقنع الدهر مني بذلك حتى رماني بالداهية الدهياء التي يصغر بجانبها كل عظيم من خطوبه ونكباته، فقد كتبت إلى ذلك الرجل منذ شهر أصف له حالتي وأفضي إليه بذات نفسي وأسأله أن يمدني وابتتي بقليل من القوت نمسك به تلك الصبابة التي أبقته خطوب الأيام وأرزائها من أعظمنا وجلودنا، ولبثت أترقب رجوع الكتاب كما يترقب الغريق سواد السفينة؛ فإني لجالسة منذ أيام على هذا المقعد أعد على الدهر ذنوبه إليّ وسيئاته عندي، فلا أفرغ من عقد إلا إلى عقد، ولا أنتهي إلا إلى حيث أبتدي، وقد أجلسنا طفلي بين يدي أتطلع إلى وجهها الساطع في ظلمات تلك الخطوب كما يتطلع الملاح في ظلمات بحره إلى نجمة القطب ... إذ هجم عليّ ذلك الظالم الجبار فاختطف ابنتي من بين يدي من حيث لا أملك

دفعًا لما نابني، ولا أجد ما أذود به عن نفسي، إلا زفرات لا يسمعها سامع، وعبرات لا يرحمها راحم، فشعرت كأن سهم الدهر الذي كان يروغ قبل اليوم هاهنا وهنا.. قد أصاب في هذه المرة المقتل، فبت ليلتي كما يجب أن تبيت امرأة بائسة معدمة قد فجّعها الدهر بكل ما تملك يدها وبكل ما تتعلق به آمالها، فأصبحت لا تجد أمامها يدًا تنبسط إليها، ولا عينًا تبكي عليها، وقد مري على ذلك نيف وعشرون ليلة لا يرقأ لي دمع ولا يهدأ بي مضجع، حتى إذا اختلست من يد الظلام نعسة تراءت لي تلك الفتاة في نومها كأنها صارخة باكية تهتف باسمي، وكأن أباه يوسعها ضربًا وتعذيبًا، وكأنني أحاول استنقاذها مما هي فيه فلا أجد إليها سبيلًا، وهأنذا أشعر أن سحابة الموت تغشى على بصري، وأني مفارقة هذا العالم قبل أن ألقى على ابنتي نظرة أتزود بها منها قبل أن أفارق هذه الدار.

وما وصلت من حديثها إلى هذا الحد حتى جرّضت بريقها وتتابعت أنفاسها وشطر بصرها، فجثوت عند سريرها أدعوا لها الله أن يعينها على أمرها، ويمدها برحمته وإحسانه. فإني لكذلك، وقد استغرقت في هذا المشهد الذي بين يدي استغراق العابد في هيكله. إذ رأيت من خلال الدموع التي كانت تزدهم في عيني شبحًا منتصبًا عند باب الغرفة فتأملته فإذا رجل يمسك بيده فتاة صغيرة. فتقدمت نحوه فرأيتته خاشعًا مستكينًا ينظر إلى فتاته نظرات الوجد والرحمة، والفتاة كأنها خرقة بالية لا يتحرك بها عضو، ولا ينبض بها عرق. فقلت: من أنت وماذا تريد؟ قال: أنا زوج هذه المرأة ووالد هذه الفتاة، قلت: لعلك جئت تستغفرها من ذنبك إليها في التفريق بينها وبين ابنتها؟ قال: يا سيدي، ما زالت الفتاة مذ فارقت أمها تبكي عليها بكاءً مرًا، وتهتف باسمها في

يقظتها ومنامها، حتى سقطت مريضة لا ينفعها طب، ولا ينجع فيها دواء، فلما رأيت أن الأمر قد وصل بها إلى هذا الحد جئت بها إلى أمها أرجو أن تجد بين ذراعيها شفاء من دائها، قلت: ذلك موكل إلى القضاء، ولا يعلم الغيب إلا الله، ثم تقدمت نحو الفتاة فرأيتها تجود بنفسها، فاحتملتها برفق حتى وضعتها بين ذراعي أمها، فما هو إلا أن هتفت الفتاة بأمها، والأم بفتاتها، حتى فاضت نفسيهما معاً، كأنهما كانتا من الردى على ميعاد!!

الآن وقد عدت من دفن تينك الشهيدتين، وجلست لكتابة هذه السطور، أشعر أن نفسي تسيل من بين جنبي حزناً على تلك المرأة المسكينة؛ لا بل حزناً على جميع البائسات من النساء اللواتي يقتلهن الرجال كل يوم صبراً بسيف الطلاق الماضي، من حيث لا يجدن راحماً يرحمهن، ولا ثائراً يثأر لهن.

الدعاء

وهي خلاصة قصيدة لفكتور هيجو:

قومي يا بنية إلى الصلاة، فقد نزل ستار الليل، ودب الشفق الأحمر في حاشية الأفق، وأطلت عيون الكواكب من فروج السحب، وأجرى البدر المنير ليقته الفضية البيضاء على صفحة النهر، ومسحت أيدي النسائم المبتلة بندى الليل عن أوراق الأشجار، غبار النهار.

قومي يا بنية إلى الصلاة، فقد مات النهار، ومات بموته الآلام والأحزان والأحقاد والأضغان، والمظالم والمآثم؛ ولم يبق من تلك الأعاصير والزوابع ما يعترض وفد الدعاء في طريقه إلى أبواب السماء.

قومي يا بنية إلى الصلاة، فقد أوى الناس إلى منازلهم، والطيور إلى وكناتها، والوحوش إلى أوجرتها، وأخذت الطبيعة مكانها من مرقدتها، ولم يبق من أصواتها إلا أنين الراحة المتمثل في جعجعة هذه المركبة المقبلة، وجوار هذه السائمة العائدة من حقولها، ودمدمة تلك الرياح الضاربة في ذوائب الأشجار، وأعالى الأبراج.

قومي يا بنية إلى الصلاة، فقد جاءت الساعة التي يجثو فيها الأطفال حول أسرهم حفاة الأقدام عراة الرؤوس، شواخص الأبصار، يطلبون الراحة من الله تعالى لآبائهم وأمهاتهم وللناس أجمعين، فترن أصواتهم، في علياء السماء،

رنين نغمات الموسيقى في أجواز الفضاء فيردها الملائكة طائرين بها إلى عرش الرحمن، فإذا فرغوا من دعائهم وقضوا حق الله عندهم، وحقهم عند أنفسهم؛ ذهبوا إلى مضاجعهم وناموا نوماً هادئاً مطمئناً تتطايّر فيه الأحلام الجميلة حول أفواههم الباسمة، كما تتطايّر أسراب النحل حول أحواض الأزهار.

قومي يا بنية إلى الصلاة ... واطلبي الرحمة لتلك التي التقطت ذرتك الأولى من عالمها، ثم اتخذت لك من حنايا ضلوعها سريرًا قبل سريرك ومن أحشائها مهادًا قبل مهادك، والتي قدم لها الدهر كأسى شقائه ونعيمه فشربت الأولى وآثرتك بالأخرى.

اطلبي لها الرحمة فإنها كانت طيبة القلب، طاهرة النفس، تحب حتى من لا يحبها وترحم حتى من لا يرحمها، وتبتسم ابتسامة عذبة صافية لا يهازجها ذلك الريب الذي يمازج ابتسامات النساء، وتمد يدها إلى اجتناء كل ثمرة إلا ثمرة الشجرة المنهي عنها، وكانت تقف أمام مسرح الحياة الحافل بالزخارف والتهاويل وقفة المتمهل الذي يتهم سمعه وبصره، وتنظر إليه نظرة الحكيم العاقل يعلم أن السعادة الكاذبة أمر مذاقًا في الأفواه من الشقاء الصادق، وأن الذين يضحكون سرورًا بهذه الصور الخالية إنما يكونون من حيث لا يشعرون، وأن الجالسين حول مائدة الشهوات واللذائذ إنما يقامرون بأنفسهم ولا بد أنهم خاسرون، فتحول بصرها، وتشيح بوجهها، وتعود أدراجها، بقلب غير مخدوع، وفؤاد غير مصدوع.

اذكري يا بنية أن تطلبي الرحمة لأبيك كما تطلبينها لأمك، فهو أحوج إليها منها، ولأن الخطايا قد أثقلت ظهره فأصبح لا يستطيع أن يرفع رأسه إلى السماء؛ وغلت يده، فلا يستطيع أن يمدّها إلى الله بالدعاء.

إنني أشعر يا بنيتي حينما أسمع نشيد دعائك أنني أسمع صوت انقسام القيود عن قدمي، وأن تلك السحابة السوداء التي تغطي على عيني تنقشع عنها قليلاً قليلاً وكأن جناحي المهيض قد نبت له ريش ناعم جميل أحاول أن أطير به في أعالي السماء.

اطلبي الرحمة للآباء العائدين إلى منازلهم تحت جناح الظلام بدموع منهلة، وقلوب واجمة، بعد أن سايروا الشمس من مشرقها إلى مغربها فلم يجدوا ما يمسحون به دموع أبنائهم الذين ينتظرونهم في منازلهم.

اطلبي الرحمة للأمهات الجالسات حول أسرة أبنائهن المرضى وقد رجفت قلوبهن، وحارت أبصارهن مخافة أن يذقن مرارة الشكل والشكل كثير على قلوب الأمهات.

اطلبي الرحمة للبخیل الذي يجيع بطنه ويشبع صندوقه، والأحمق الذي يتسمم للمعان الحرير في صدره، والذهب في أصابعه، والملك الذي يشعل نار الحرب في أمته، ليطفئ نار غضبه، والزوج الذي لا يحاسب نفسه على ليلة سوء يقضيها خارج بيته، ويحاسب زوجه على ابتسامة تسمها لرجل غيره، وسائر البائسين الذين لا يشعرون ببؤسهم، والأشقياء الذين يظنون أنهم سعداء.

اطلبي الرحمة لأولئك الذين عمروا الأرض وبنوا دورها، وشادوا قصورها وزخرفوا سهولها وجبالها، وأغوارها، وأنجادها، فجازتهم سوءاً بما عملوا، وابتلعتهم في أعماق جوفها، فأصبحوا في تلك الحفرة المظلمة الموحشة التي تختلط فيها الرءوس بالأقدام، والنعال بالتيجان، والتي ينطوي فيها كل قديم تحت كل حديث، انطواء اللجة تحت اللجة في البحر المحيط، يتألمون وينطقون، ولا يستصرخون فلا يجدون من يسمع نداءهم، أو يلبي دعاءهم.

اطلبي الرحمة لهم، فإن الدعاء الخالص يستحيل في نظرهم إلى روضة غناء تزهو فوق أجداثهم، واركعي فوق التربة التي يثنون تحتها، واسقيها من دموعك قطرات باردة تبل غلتهم. وتطفئ جذوة الحزن الملتهبة في أحشائهم، إنهم إلى الرحمة محتاجون وإلى الله راغبون.

اطلبي الرحمة للأبرار والفجار، والعصاة والطائعين، والملحدين والمؤمنين، وكل دارجة في الأرض، وكل سابحة في السماء، ولا تيأسي أن يستجيب الله دعاءك فلكل بداية نهاية، ولكل سائلة قرار.

كما أن النهر يصب في البحر، والطائر يقع على الغصن، والشمس تجري لمستقرها، والنفس تصعد إلى عالمها، كذلك أبواب السماء، مفتحة لخالص الدعاء.

الكوخ والقصر

أنا إن كنت حاسدًا أحدًا على نعمة، فإني أحسد صاحب الكوخ على كوخه
قبل أن أحسد صاحب القصر على قصره، لو أن للأوهام سلطانًا على النفوس
لما تضاءلت الفقراء بين أيدي الأغنياء، ولا ورم أنف الأغنياء أن يتخذهم
الفقراء أربابًا من دون الله.

أنا لا أغبط الغني إلا في موطن واحد من مواطنه، إن رأيته يشبع الجائع
ويواسي الفقير، ويعود بالفضل من ماله على اليتيم الذي سلبه الدهر أباه،
والأرملة التي فجعها القدر في عائلها، ويمسح بيده دمة البائس والمحزون، ثم
أرثي له بعد ذلك في جميع مواطنه الأخرى.

أرثي له إن رأيته يتربص وقوع الضائقة بالفقير ليدخل عليه مدخل
الشيطان من قلب الإنسان فيمتص الثمالة الباقية له من ماله ليسد في وجهه باب
الأمل، وأرثي له إن رأيته يعتقد أن المال هو منتهى الكمال الإنساني فلا يطمع في
فضيلة ولا يحاسب نفسه على رذيلة، وأرثي له وأبكي على عقله إن مشى
الخيلاء، وطاول بعنقه السماء، وسلم بإيحاء الطرف، وإشارة الكف، ومشى في
طريقه يخزر بعينه خزرًا ليرى هل سجد الناس لمشيته، أو صعقوا من هيئته؟
وأرحمه الرحمة كلها إن عاش شحيحًا جعدًا مقتراً على نفسه وعياله، بغيضًا إلى
قومه وأهله، ينقمون عليه حياته، ويستبطنون ساعة حتفه.

أما الفقير فهو أسعد الناس عيشًا، وأروحهم بالًا، إلا إذا كان جاهلًا
مخدوعًا بظن أن الغني أسعد منه حظًا، وأرغد عيشًا، وأثلج صدرًا فيحسده على
النعمة التي أسبغها الله عليه، ويجلس في كسر بيته جلسة الكتيب المحزون
يصعد الزفرة فالزفرة، ويرسل العبرة فالعبرة، ولو لا جهله وبلاهة عقله لعلم
أن رُبَّ صاحب قصر يتمنى كوخ الفقير وعيشه، ويرى أن ذلك السراج
الضعيف الذي لا يكاد ينير نفسه أسطع ذبألاً وأكثر لألاء من تلك الشموع
الباهرات التي تأتلق بين يديه، وأن تلك الحشية من الشعر أو الوبر أنعم ملمسًا
وألين مضجعًا من وسائل الحرير ونضائد الديباج.

لقد بلغ الضعف وصغر النفس بكثير من الناس أنهم يحفلون بالأغنياء
لأنهم أغنياء، وإن كانوا لا ينالون منهم ما يبل غلة أو يسبغ غصة، وليت
شعري إن كان لا بد لهم من إجلال المال وإعظامه حيث وجد، فلم يقبلون
أيدي الصيارفة، ولا ينهضون إجلالًا للكلاب المطوقة بالذهب، وهم يعملون
إلا فرق بين هؤلاء وهؤلاء؟

لو عامل الفقراء بخلاء الأغنياء بما يجب أن يعاملوا به لوجدوا أنفسهم في
وحشة من أنفسهم، ولشعروا أن بدرات الذهب التي يكتزونها إنما هي أساور
ملتفة على أقدامهم، وأغلال آخذة بأعناقهم، ولعلموا أن الشرف في كمال
الأدب، لا في رنين الذهب، وفي جلائل الأعمال، لا في أحمال المال.

فليعظم الناس الكرماء، وليحتقروا الأغنياء، وليعلموا أن الشرف شيء
وراء الغنى والفقير، وأن السعادة أمر وراء الكوخ والقصر.

على سرير الموت

مررت يوماً من الأيام على باب منزل صغير في أحد الأزقة الضيقة، فرأيت حوله مجمعاً حافلاً تصطك فيه الأقدام بالأقدام، وتمتزع فيه الأنفاس بالأنفاس، وقد تخلله قوم من رجال الشرطة وسمعت قائلاً يقول: «قبح الله الانتحار» وآخر يقول: «أحسبه شاباً غريباً لأنني لم أر عيناً تدمع عليه» فعلمت أن هناك شاباً منتحراً، وأن هذا الحادث سبب هذا الاجتماع.

لم أقنع بالإجمال، فأحببت معرفة التفصيل؛ فحاولت الدخول إلى المنزل فما استطعت إلى ذلك سبيلاً، فترثت حتى لمحت رجلاً من رجال الشرطة أعرفه فدخلت معه وهناك رأيت على سرير الموت فتى في نحو العشرين من عمره، رقيق الجسم، أصفر اللون، لم تستطع يد الموت أن تمحو كل آثار جماله، بل بقيت منه بقية كتلك البقية من الطيب التي يستنشقها الإنسان في الزهرة الذابلة.

اهتم الضابط بملابسه لعله يجد فيها ما يدل عليه، واهتم الطبيب بجثته ليعرف علة موته، أما أنا فجلست بجانبه جلسة الكئيب المحزون أفكر في مصيبتيه، وأندب شبابه وجماله، فلمحت حول سريره أوراقاً مثورة فجمعتها ووضعتها في محفظتي من حيث لا يشعر الضابط ولا الطبيب بما أفعل؛ علني أجد فيها عبرة من العبر.

وما هي إلا ساعة، حتى قرر الطبيب أنه متتحر بشرب مادة الزرنيخ، وقرر الضابط نقل جثته إلى المستشفى، فنقلت الجثة، وانفض المزدحم، ثم لم أعد أعلم بعد ذلك من أمره شيئاً.

خلوت بنفسي والأوراق فنثرتها فرأيتها مجموعة خواطر عاشق، تناول كأس الحب بيده، فارتشف منها الرشفة الأولى فوجدها حلوة المذاق، فالصق الكأس بفمه، واستمر يشرب لا يرفعها، ولا يشعر بالمرارة المتجددة في جرعاتها حتى أتى على الجرعة الأخيرة، فإذا هي السم الناقع الذي قتله وذهب بحياته.

قرأت تلك المذكرات فبكيت بكاء رحمت نفسي منه، ثم طويتها وألقيت بها بين أوراقى، وظلت على ذلك أعواماً طوالاً.

وبينا أنا أقلب أوراقى ليلة أمس إذ عثرت بها في سفت صغير، قد اصفر لونه لتقدم العهد عليه، كما يصفر الكفن حول الجثة البالية، فشعرت برعدة تتمشى في أعضائي، وتخيلت أنها في هذا السفت شبح كاتبها في ذلك القبر.

ثم عدت إلى نفسي فنثرتها للمرة الثانية وأعدت قراءتها، فرأيت قلب العاشق مرسوماً فيها رسماً صحيحاً في حالي سعادته وشقائه، وهأنذا أنشرها في الناس لتكون عبرة يعتبر بها المخاطرون بقلوبهم في هذا السبيل، سبيل الحب القاتل:

رأيتها فأحببتها، وما كنت أعرف الحب من قبلها.

كان قلبي في ظلام حالك لا يرى حتى نفسه، فلما أشرق فيه الحب أشرقت فيه شمس ساطعة منيرة؛ لها من الشمس نورها وجمالها، وليس لها منها حرارتها ولذعتها.

كنت أشعر قبل اليوم كأن قلبي في صحراء هذه الحياة وحيد موحش لا يعرف القلوب، أو يعرفها ثم ينكرها، فلما أحببت رأيت بجانبه قلباً يؤنسه ويزيل وحشته، فوجدت بين جوانحي من اللذة والغبطة ما لو قسم على القلوب جميعاً ما خالطها حزن ولا مسها ألم.

كنت أسمع باسم السعادة ولا أفهم معناها غير أني كنت أسمعهم إذاذكروها ذكروا بجانبها القصر والحديقة، والفضة والذهب، والسلطة والجاه، والشهرة والصيت، فلما أحببت اعتقدت ألا سعادة في الدنيا غير سعادة الحب، وأيقنت أن الناس جميعاً إنما يطلبون سعادة الأجسام لا سعادة النفوس، فمثلهم كمثل الدفين المكفن بالحرير والديباج، وباطنه مسرح الدود ومرتع الهوام والحشرات.

- ٢ -

أحببتها قبل أن أعرف عنها شيئاً من الشئون سوى أنها تحبني، فكأنني ما منحتها قلبي إلا لأنها منحتني قلبها، وهو ثمن قليل في جانب هذه المنحة

الغالية التي ما كنت أحدث نفسي بها، ولا كانت تستطيع أن تمثلها في عيني
خواطر الأمانى، ولا سوانح الأحلام.

عشت دهرًا بين أقوام لا يعنيهـم أمري ولا يهمهم شأنى، وذقت من آلام
الحياة وشقاء العيش ما لا أستطيع أن يحتمله بشر، فسمعت من يسألنى: كيف
حالك؟ ومن يقول لى: ما أشد جزعـى لمصـابك؟ ومن يتباكى رحمة بي وإشفاقاً
عليّ، ولكنى لم أر بجانبى يوماً من الأيام عيناً تدمع، ولا قلباً يخفق!

رأيت من يحب جمالى كما يحب تمثالاً متقن الصنع، ومن يحب مالى كما يحبه فى
كيسه أو خزانته، ومن يعجب بحديثى إعجابه برواية بديعة، ولكنى لم أر فى
حياتى من يحبـنى!

أما اليوم فقد وجدت بجانبى القلب الذى يخفق لأجلي، والعين التى تبكى
فى سبيلى، والنفس التى تحبـنى لا لشيء سواى، فقليل لها منى أن أمنحها حياتى
فكيف أبخل عليها بقلبى!

جلست إليها للمرأة الأولى فحدثتني نفسي أن أمد يدي إلى يدها فأضعها
على صدري لأطفئ بها غلتي، فما لمستها حتى نظرت إلى نظرة العاتب، وقالت:
كن رجلاً فى حبك، واترك الطفولة لغيرك.

إن كنت تحبني لنفسي فها أنت قد ملكتها عليّ وأحرزتها من دوني ... وإن
كنت تحبني لهذه الصورة الجسدية فما أضعف همتك ... وما أصغر نفسك!

أتذرف دمعك، وتسهر ليلك، وتذيب حبة قلبك، من أجل عظمة تلمسها
أو جلدة تلمسها؟

أنت شريف في نفسك، فكن شريفًا في حبك، واعلم أنني ما أحببت غير
نفسك فلا تحب غير نفسي.

وما وصلت من حديثها إلى هذا الحد حتى رأيتني قد صغرت في عين نفسي
وتمنيت أن لو عجل إلى أجلي قبل أن يمر هذا الخاطر الفاسد في ذهني. ثم
استوهبتها ذنبي فوهبته لي، وما عدت من بعدها إلى مثلها.

-٤-

الآن عرفت مبلغ عظمتها، وفضل هدايتها، ومقدار ما يبلغه الحب
الشريف من النفس، فهأنذا أشعر كأن نفسي مرآة يغشاها الصدا، وكأن الحب
صيقل يصقلها فيجلو صفاتها شيئًا فشيئًا.

كنت أحمل بين جوانحي لأعدائي ضغناً وحقداً، فأصبحت لا أشعر بها
كنت أشعر به من قبل؛ لأن الحب ملك على قلبي، واستخلصه لنفسه فلم يترك
فيه مجالاً لشيء سواه.

كنت ضيق الصدر إن مسني ألم ... سريع الغضب إن فاتني مأرب ..
فأصبحت فسيح رقعة الحلم، لا يستفزني غضب، ولا يخرجني محرج لأني
قنعت بسعادة الحب، فلم أحفل بعدها بشيء سواها.

كنت شديد القسوة، متحجر القلب، لا أعطف على بائس، ولا أحنو على
ضعيف، فأصبحت أشعر بالمصيبة أراها تصير غيري ولا تصيبيني، وأتألم لبؤس
كل بائس وحزن كل محزون؛ لأن الحب أشرق في قلبي فملأه نورًا ... فارتفع
ذلك الستار الذي كان مسبلًا بينه وبين القلوب.

وجملة القول أنني كنت وحشًا ضارياً أعياء العالمين رياضته وتدليله، فضرت
بين يدي الحب الشريف إنسانًا شريفًا، وملكًا كريمًا.

-٥-

خرجت بها في الليل إلى ضفة النهر، وكان الماء رائقًا، والسماء صافية، وفي
كل منهما نجوم وكواكب تتلألأ في صفحته فاختلط علينا الأمر حتى ما نفرّق
بين الأصل والمرأة ولا ندري أين مكان الماء من مكان السماء، فمشينا طويلًا لا
ينبس أحدها بكلمة، وكأن سكون الليل قد سرى إلى أفئدتنا وملا ما بين
جوانحنا، فأمسكنا عن الحديث هيبة وإجلالًا.

وكنت أشعر في تلك الساعة بخفة في جسمي، وصفاء في نفسي حتى كان
يخيل إليّ أني لو شئت أن أطير لطرت بغير جناح، وأن في استطاعتي أن أخترق
بنظري حجب السماء وأنفذ إلى الملأ الأعلى فأرى هنالك ما هو محجوب عن

نظر الناس أجمعين، وحتى صرت أتمنى أن يضل النجم سبيله فلا يهتدي إلى مغربه، وأن يختبئ الليل في بردته فلا يعثر به فجره، وأن تستثمر مشيتنا هذه ما ضل النجم وما دام الظلام.

فالتفت إليها وسألتها: هل تشعر بالسعادة التي أشعر بها؟

قالت: لا؛ لأنني أعرف من شئون الأيام وأحوالها غير ما تعرف ولأنني لا أنظر إلى الدنيا بالعين التي تنظر بها إليها!

أنت سعيد بالأمل، وأنا شقية بالحقيقة الواقعة.

إنك سعيد لأنك تظن أن سعادتك دائمة لا انقطاع لها، وأنا شقية لأنني أتوقع في كل لحظة زوالها وفناءها.

إنك إن استطعت أن تقف الشمس في كبد السماء، وأن تحول بين الأرض ودورتها، وأن تمنع الساكن أن يتحرك، والمتحرك أن يسكن، فاضمن لنفسك استمرار السعادة وبقاءها.

وهنا أمسكت عن الكلام وأطرقت برأسها طويلاً، فرأيت مدامعها تنحدر على خديها بيضاء صافية كاللؤلؤ المكنون، فبكيت لبكائها، وقلت: لم تبكين؟ قالت: خوف الفراق، قلت: فراق الحياة، أو فراق الموت؟ قالت: أما فراق الحياة فإنني لا أخافه؛ لأنه لا توجد قوة في العالم تستطيع أن تحول بيني وبينك، إنما أخاف فراق الموت؛ لأنه الفراق الذي لا حيلة لي فيه ... ولا متدح عنه، قلت: هل لك أن نتعاهد على أن نعيش معاً ونموت معاً، قالت: ذلك ما يهون

عليّ ألمي، فتعاهدنا، ثم رجعنا أدراجنا، والليل يشمر أذياله للفرار من النهار،
ثم افترقنا على ميعاد، وذهب كل منا لسبيله.

-٦-

ألا يستطيع هذا الدهر الغادر أن ينام ساعة واحدة عن هذا الإنسان؟ ألا
يستطيع أن يستقيه كأسًا واحدة لا يخالطها كدر، ولا يهازجها شقاء؟

ألا يستطيع أن يحرمه السعادة بتاتًا فلا يذيقه من كأسها قطرة واحدة ما دام
يريد أن يمنحه اليوم ليسلبه غدًا؟

إن الإنسان لا يعجز عن احتمال الشقاء الدائم، ولكنه يعجز عن احتمال
السعادة المتقطعة.

يقولون: إن الأمل حياة الإنسان، وما قتل الإنسان ومزق شمل حياته إلا
الأمل.

ليتني ما سعدت؛ لأنني ما شقيت إلا بسعادتي، وليتني ما أملت؛ لأن
اليأس القاتل ما جاءني إلا من طريق الأمل الباطل.

ماتت الفتاة التي كانت شمس حياتي، وأشعة آمالي، ونبوع سعادتي
وهناقتي.

ماتت الفتاة التي كانت ملء الدنيا جمالاً وبهاء، فمات بسوتها كل حي في هذا الوجود.

أرى الأرض غير الأرض، والسما غير السماء، وأرى الطيور صامتة لا تغرد، والغصون ساكنة لا تتحرك، وأرى النجوم آفلة، والأزهار ذابلة، والطبيعة واجمة حزينة، لا يفتر ثغرها ولا يتلألأ جهاها، وأرى الدنيا كأنها عادت إلى عهدها الأول لا يسكنها إنسان ولا يخطر بها حيوان، وكأنني فيها آدمها الوحيد المسكين يندب جتته ويشكو وحدته.

أيها الدهر الغادر: إن غلبتني عليها فإنك لن تستطيع أن تغلبني عن نفسي، لك أن تخرج من الدنيا من تشاء، ولكن ليس لك أن ترد إليها من تخرج منها.

ويا أيتها النفس الهائمة في سمائها، لا تجزعي ولا تعجلي، فوالله لأفين بعهدك ولأذهبن عما قليل وحشتك ليكونن عهدنا في مستقبلنا كعهدنا في ماضينا، فما تعارفنا في العالم الأول إلا بأرواحنا فلنكن كذلك في العالم الثاني.

غدر المرأة

يقصّون في بعض الأساطير القديمة أن حكيمًا من حكماء اليونان كان يحب زوجته حبًّا ملك عليه قلبه وعقله ... وأحاط به إحاطة الشعاع بالمصباح المتقد وكان يمازج هناءته الحاضرة شقاء مستقبل يسوقه إلى نفسه الخوف من أن تدور الأيام دورتها، فيموت ويفلت من يده ذلك القلب الذي كان مغتبطًا باعتلاقه إلى صائد آخر يعتلقه من بعده، وكان كلما أثبت زوجته سرّه وشكا إليها ما يساور قلبه من ذلك الهم، حنت عليه، وعللته بمعسول الأمانى وأقسمت له بكل محرّجة من الأيمان أنها لا تسترد هبة قلبها منه حيًّا وميتًا ... فكان يسكن إلى ذلك الوعد سكون الجرح الذرب تحت الماء البارد ... ثم لا يلبث أن يعود إلى هواجسه ووساوسه، حتى مر في بعض روحاته إلى منزله في إحدى الليالي المقمرة بمقبرة المدينة ... فبدا له أن يدخلها ليرّوح عن نفسه هموم الموت بوقفة بين قبور الموتى، وكثيرًا ما يتداوى شارب الخمر بالخمر، ويلذ للجان وهو يرتعد فرقًا الإصغاء إلى حديث المردة والجان، فرأى في بعض مذاهبه بين تلك القبور امرأة متسلبة جالسة أمام قبر جديد لم يحف ترابه وييدها مروحة من الحرير الأبيض مطرز بأسلاك من الذهب، تحركها يمنة ويسرة لتجفف بها بلل ذلك التراب فعجب لشأنها وتقدم نحوها فارتاعت لمراّه ... ثم أنست به حينها عرفته ... فسألها ما شأنها ... وما مقامها هنا؟ ومن هذا الدفين؟ وما هذا الذي تفعل؟ فأبت أن تجيبه عما سأل حتى تفرغ من شأنها، وما هذا الذي تفعل؟ فأبت أن تجيبه عما سأل حتى تفرغ من شأنها، فجلس إليها وتناول المروحة

منها، وظل يساعدها في عملها حتى جف التراب فحدثته أن هذا الدفين زوجها، وأنه مات منذ ثلاثة أيام، وأنها جالسة من الصباح مجلسها هذا لتجفف تراب قبره وفاء بيمين كانت قد أقسمتها له في مرض موته ألا تتزوج من غيره حتى يحف تراب قبره، وإن هذه الليلة هي ليلة بنائها بزوجها الثاني فأبى لها وفاؤها لهذا الدفين الذي كان يحبها ويحسن إليها أن تحث بيمين أقسمتها له ... أو تخيس بما عاهدته عليه، ثم قالت له: هل لك يا سيدي أن تقبل هذه المروحة هدية مني إليك ... وجزاء لك على حسن صنيعك معي؟ فتقبلها منها شاكرًا بعد أن هناها بزواجها الجديد! ثم انصرف وليس وراء ما به من الهم غاية، ومشى في طريقه مشية الرائح النشوان يحدث نفسه ويقول: إنه أحبها وأحسن إليها، فلما مات جلست فوق قبره لا لتبكيه ... ولا لتذكر عهده، بل لتتحلل من يمين الوفاء التي أقسمتها له؛ فكأنها وهي جالسة أمام زوجها الأول تعد عدد الزواج من زوجها الثاني وكأنها اتخذت من صفائح قبره مرآة تصقل أمامها جبينها، وتصفف طرفتها وتلبس حليتها، للزفاف إلى غيره.

وما زال يحدث نفسه بمثل هذا الحديث حتى رأى نفسه في منزله من حيث لا يشعر، ورأى زوجه ماثلة أمامه مرتاعة لمنظره المؤلم المحزن فقال لها: إن امرأة خائنة غادرة أهدت إليّ هذه المروحة فقبلتها منها إليك ... لأنها أداة من أدوات الغدر والخيانة، وأنت أولى بها مني. ثم أنشأ يقص عليها قصة المرأة حتى أتى عليها، فغضبت وانتزعت المروحة من يده ومزقتها إربًا إربًا ... وأنشأت تسب تلك المرأة وتشتمها، وتنعي عليها غدرها وخيانتها وسفالتها ودناءتها، ثم قالت: ألا يزال هذا الوسواس عالقًا بصدرك ما دمت حيًا؟ وهل تحسب أن امرأة في العالم ترضى لنفسها بما رضيت به لنفسها تلك المرأة الغادرة؟ فقال لها:

إنك أقسمت لي ألا تتزوجي من بعدي، فهل تفين بعهدك؟ قالت: نعم، ورماني الله بكل ما يرمي الغادر إن أنا فعلت؛ فاطمأن لقسمها وعاد إلى هدوئه وسكونه.

مضى على ذلك عام ثم مرض الرجل مرضاً شديداً، فعالج نفسه فلم يجد العلاج حتى أشرف على الموت، فدعا زوجته وذكرها بما عاهدته عليه فاذكرت فما غربت شمس ذلك اليوم حتى غربت شمسها، فأمرت أن يسجى بردائه ويترك وحده في قاعته حتى يحتفل بدفنه في اليوم الثاني ثم خلت بنفسها في غرفتها تبكيه وتندبه ما شاء الله أن تفعل، وإنها لكذلك إذ دخلت عليها الخادم وأخبرتها أن فتى من تلاميذ مولاها حضر الساعة من بلدته ليعوده حينما سمع بخبر مرضه، فلما سمع حديث موته ذعر ذعراً شديداً وخرَّ في مكانه صعقاً وأنه لا يزال صريعاً عند باب المنزل لا تدري ما تصنع في أمره، فأمرتها أن تذهب به إلى غرفة الأضياف وأن تتولى شأنه حتى يستفيق، ثم عادت إلى بكائها ونحيبها، فلما مر الهزيع الثاني من الليل دخلت عليها الخادم مرة أخرى مذعورة مرتاعة وهي تقول: رحمتك وإحسانك يا سيدتي فإن ضيفنا يعالج من آلامه وأوجاعه عذاباً أليماً وقد حرت في أمره، وما أحسبه إن نحن أغفلنا أمره إلا هالكاً، فأهمها الأمر وقامت تتحامل على نفسها حتى وصلت إلى غرفة الضيف فرأته مسجى على سريره، والمصباح عند رأسه فاقتربت منه ونظرت في وجهه، فرأت أبداع سطر خطته يد القدرة الإلهية في لوح الوجود، فخیل إليها أن المصباح الذي أمامها قبس من ذلك النور المتلألئ في ذلك الوجه المنير، وأن أئينه المنبعث من صدره نغمة موسيقية محزنة ترن في جوف الليل البهيم، فأنساها الحزن على المريض المشرف الحزن على الفقيد الهالك، وعناها أمره، فلم تترك وسيلة من

وسائل العلاج إلا توسلت بها إليه حتى استفاق ونظر إلى طبيبته الراكعة بجانب سريره نظرة الشكر والثناء، ثم أنشأ يقص عليها تاريخ حياته، فعرفت من أمره كل ما كان يهمها أن تعرفه، فعرفت مسقط رأسه وسيرة حياته وصلته بزوجها وأنه فتى غريب في قومه لا أب له ولا أم، ولا زوجة ولا ولد، وهنا أطرقت برأسها ساعة طويلة عاجلت فيها من هواجس النفس ونوازعها ما عاجلت، ثم رفعت رأسها وأمسكت بيده؛ وقالت له: إنك قد ثكلت أستاذك وأنا ثكلت زوجي فأصبح ههنا واحدًا، فهل لك أن تكون عونًا لي وأن أكون عونًا لك على هذا الدهر الذي لم يترك لنا مساعدًا ولا معينًا، فألم بخبيئة نفسها فابتسم ابتسامة الحزن والمضض، وقال لها: من لي يا سيدي أن أظفر بهذه الأمانة العظمى، وهذا المرض الذي يساورني ولا يكاد يهدأ عني قد نغص عليَّ عيشي، وأفسد عليَّ شأن حياتي، وقد أنذرنِي الطبيب باقتراب ساعة أجلي إن لم تدركني رحمة الله، فاطلبي سعادتك عند غيري، فأنت من بنات الحياة، وأنا من أبناء الموت. فقالت له: إنك ستعيش، وسأعالجك ولو كان دواؤك بين سحري ونحري قال: لا تصدّقي ما لا يكون يا سيدي فأنا عالم بدوائي، وعالم بأني لا أجد السبيل إليه، قالت: وما دواؤك. قال: حدثني طبيبي أن شفائي في أكل دماغ ميت ليومه، وما دام ذلك يعجزني فلا دواء لي ولا شفاء، فارتعدت وشحب لونها وأطرقت إطرقة طويلة لا يعلم إلا الله ماذا كانت تحدثها نفسها فيها ... ثم رفعت رأسها وقالت: كن مطمئنًا فدواؤك لا يعجزني، ثم أمرته أن يعود إلى راحته وسكونه، وخرجت من الغرفة متسللة حتى وصلت إلى غرفة سلاح زوجها فأخذت منها فأسًا قاطعة، ثم مشت تختلس خطواتها اختلاسًا حتى صلت إلى غرفة الميت، ففتحت الباب فدار على عقبه وصر صريرًا

مزعجًا، فجمدت في مكانها رعبًا وخوفًا، ثم دارت بعينيها حولها فلم تر شيئًا فتقدمت لشأنها حتى دنت من السرير ورفعت الفأس لتضرب بها رأس زوجها الذي عاهدته ألا تتزوج من بعده، ولم تكد تهوي بها حتى رأت الميت فاثمًا عينيها ينظر إليها، فسقطت الفأس من يدها، وسمعت حركة وراءها فالتفتت فرأت الضيف والخادم واقفين يتصاحكان، ففهمت كل شيء.

وهنا تقدم نحوها زوجها وقال لها: أليست المروحة في يد تلك المرأة أجمل من هذه الفأس في يدك؟ أليست التي تجفف تراب قبر زوجها بعد دفنه أفضل من التي تكسر دماغه قبل نعيه؟ فصارت تنظر إليه نظرًا غريبًا ثم شهقت شهقة كانت فيها نفسها.

الضاد^(١)

كان العرب الأولون أحرارًا في لغتهم، يضعون لكل ما يخطر ببالهم من المعاني ما يريدون من الألفاظ، لا يتقيدون بقاعدة ولا شرط، ونحن عرب مثلهم تجري في عروقنا دماؤهم، كما تجري في عروقهم دماء آبائهم من قبل، فسهمنا في الضاد سهمهم، وحقنا فيهم حقهم، فلم يضعون الألفاظ للتفاهم والتخاطب، ولا نضعها مثلهم لمثل ما وضعوا وحاجتنا أكثر من حاجاتهم، ومرافقنا أوفر عددًا من مرافقهم، وأوسع فصولًا وأنواعًا؟

أين باديتهم الخلاء المقفرة التي لا يعمرها إلا القليل من الخيام المبعثرة بين معاطن الإبل ومرابض الشاه، من مدائننا الفاخرة الزاخرة الحافلة بصنوف الموجودات، وأنواع الآلات، وغرائب المصنوعات، وأكثرها مستحدث متطرف لم تتداوله السنون والأيام، ولم تعصف به عواصف القرون والأعوام.

أليس من الظلم الميين والغبن الفاحش، أن تضيق حاجتهم عن لغتهم، فيتفكهوا بوضع خمسمائة اسم للأسد، وأربعمائة للداهية، وثلاثمائة للسيف ومائتين للحية وخمسين للناقة؟ وتضيق عن حاجتنا، فلا نعرف لأداة واحدة من آلاف الأدوات التي يضمها المعمل اسمًا عربيًا واحدًا؟ اللهم إلا القليل التافه من أمثاله: المسبر والمبرد، والمنشار والمسهار؟

(١) الضاد: عنوان اللغة العربية.

أ يكون لسفينة البر - وهي لا تحمل إلا الرجل، أو الرجل ورديفه - مائتا اسم ومائتان من الأسماء لأعضائها وأوصالها، ورحلها وكورها ... ولا يكون لسفينة البحر - وهي المدينة المتنقلة في الدأماء - القليل من ذلك الحظ الكثير؟

كان لعرب الجاهلية الأولى مؤتمر لغوي يعقدونه في كل عام بالحجاز بين نخلة والطائف، يجتمع فيه شعراؤهم وخطباؤهم، ويتناشدون ويتساجلون ويتحاورون، ويتطارحون، ويعرضون أنفسهم على قضاة منهم يوازنون بينهم، ويحكمون لمبرزهم على مقصرهم، حكما لا يرد ولا يعارض، ولقد شعروا بضرورة عقد هذا المؤتمر عندما أحسوا بتشعب لغتهم بين اليمن والشام ونجد وتهامة لصعوبة التواصل في تلك البقاع وبعد ما بين قاصيها ودانيها فكان مطمح أنظارهم في ذلك المجتمع توحيد لغتهم وجمع شتاتهم والرجوع بها إلى لغة قريش التي هي أفصح اللغات وأقربها مأخذًا وأسهلها مساغًا وأحسنها بيانًا.

أيقدر هؤلاء العجزة الضعفاء في جاهليتهم الأولى على ما نعجز عنه نحن؟ ونحن إلى مؤتمرهم أخرج منهم إليه؛ لأن تشعب اللغة في عصرهم لا يمكن أن يبلغ مبلغه في عصرنا بين لغة الأدباء ولغة العلماء ولغة الدواوين ولغة المتصوفين، ولغة المترجمين، ولغات العامة التي لا حصر لها.

إن كان الجاهليون في حاجة إلى مجتمع لتوحيد اللغات المتشعبة، فنحن في حاجة إلى مجتمعات كثيرة: مجتمع لجمع المفردات العربية الماثورة وشرح أوجه استعمالها الحقيقية والمجازية في كتاب واحد يقع الاتفاق عليه والإجماع على العمل به، ومجتمع دائم لوضع أسماء للمسميات الحديثة بطريق التعريب أو

النحت أو الاشتقاق، وآخر للإشراف على الأساليب العربية المستعملة، وتهذيبها وتصفيتها من المبتذل الساقط والمستغلق النافر، والوقوف بها عند الحد الملائم للعقول والأذهان، وآخر للمفاضلة بين الكتاب والشعراء والخطباء ومجازاة المبرز منهم والمقصر، إن خيرًا فخير وإن شرًا فشر.

سياحة في كتاب

أعجب ما أعجب له من أمر نفسي أني أحب الجمال خيالاً، أكثر مما أحبه حقيقة، فيعجبني وصف الروض أكثر مما يعجبني مرآه، ولا أطرب لمنظر الفتيات الجميلات، طربي لمنظر القصائد الغزليات، وأحب أن أقرأ وصف المدن الجميلة، وما كتبه الكاتبون على قصورها ودورها وسهولها وبطاحها وأنهارها وجداولها ... وميادينها وتمائيلها، وأنديتها ومجامعها ولا يهمني أن أراها، كأنني أريد أن أستديم لنفسني تلك اللذة الخيالية وأخاف أن تحول الحقيقة بيني وبينها وأحسب أني لو كنت عاشقاً لأصبحت أضحوة العاشقين ... وأعجوبة الهازئين والساخرين، ولكان مثلي مثل ذلك الرجل الذي أحب امرأة فاستزارها فمنعته حيناً ثم زارته، فلما رآها تركها وذهب لينام فعجبت لشأنه وسألته: ما باله؟ فقال لها: أريد أنا أنام علني أرى طيفك في المنام!

جاء يوم شم النسيم فخرج الناس إليه يستقبلونه استقبال الجيش المدجج للملك المتوج، ويرحبون به ترحيب العشاق بيوم التلاق، بعد طول الفراق، ويسمون له ابتسام. الرياض الزاهرة للسحب الماطرة، وقد ذهبوا في شأنه المذاهب كلها: فمن صاعد إلى رءوس الجبال، وسارب في سهل الرمال، وواقف موقف الإعجاب والإجلال ... بين جمال الأنوار، وأنوار الجمال، ومقلب طرفه بين حسن الزهرات وحسن الفتيات ... لا يعلم أتشبه القامات الغصون، أم الغصون القامات.

ذهب الناس في ذلك اليوم تلك المذاهب، وما كان لي أن أذهب مذهبه
لأنني لا أعجب بما يعجبون. ولا أهتف لما يهتفون، فقبع في كسر بيتي أفتش
عن ضالة خيال أجد فيها من السعادة والهناء ما يجده الهائمون بين ثغر الحساء
وثغر الصهباء، فلمحت بجانب كتاب بلاغة العرب، وهو الكتاب الذي ترجمة
الأستاذ «كامل حجاج» وجمع فيه نفائس اللغة الفرنسية وزيدة ما جادت به
قرائح كتابها وشعرائها ... فقلت: حسبي من الرياض هذه الزهراء، ومن
النساء تلك النفحات.

خطوت الخطوة الأولى من سياحتي في هذا الكتاب فرأيتني واقفاً تحت
نافذة قصر اللوفر في باريس، ورأيت الناس وقوفاً في ذلك الميدان الفسيح وقد
هاج بعضهم في بعض حتى ضاقت بهم رقعة الأرض، ورأيتهم يمدّون
أعناقهم إلى تلك النافذة وينظرون إليها نظرة الفلكي إلى كوكبه اللامع،
ويرقبون منها ما يرقب الروض من غادية السحب، وإنهم لذلك إذ أطل
عليهم نابليون الأول من نافذة قصره كما يطل البدر من وراء الأفق يحمل بين
يديه طفله الصغير كما يسميه الناس، وملك روما كما يسميه أبوه، فضج الناس
لمطلعه ضجيجاً ملأ مسمع الخافقين، وابتسموا لمراه ابتساماً أضاء ما بين
المشرقين والمغربيين، وهنا سمعت الشاعر الكبير^(١) يخاطب ذلك الملك العظيم
بصوت يشبه صوت البحر الزاخر قائلاً له:

رويداً أيها الرجل المغرور بالتاج والسرير، والملك الكبير ... والجيش
الخاضع، والشعب الطائع، أنت تقدر لطفلك في مستقبل الأيام ملكاً كملكك،

(١) فيكتور هيجو.

ومجدًا كمجدك، وعزًا وسلطانًا كعزك وسلطانك، غير عالم بما تكتمه ضمائر الأيام من الحوادث العظام، والخطوب الجسام، فهل أخذت على الأيام عهدًا لنفسك فتأخذه لولدك؟ وهل وثقت بما في يدك فتثق بما في يد غيرك؟

أيها الملك المغرور: إنك ستفارق عما قليل هذا القصر الكبير ... إلى الكوخ الحقير، وسيحيط بك الجند في منفاك إحاطة الإخضاع والإذلال ... لا إحاطة الإعظام والإجلال، وسيموت ولدك محرومًا هذا العرش الذي هيأته له بل محرومًا بضعة أشبار من تربة فرنسا يضطجع فيها ضجعة الموت.

أيها الملك المغرور: لا تقل: إن المستقبل لي؛ فإنما المستقبل لله.

تركت هذا الموقف الفخم الجليل وقد امتلأت نفسي عبرة بمصائر الأيام، ومصارع الكرام، وتقلبات الدهر ما بين رفع وخفض، وإبرام ونقض، ومشيت حتى وصلت إلى برية جرداء، ودوية قفراء، لا يطرقتها إنسان، ولا يدب بها حيوان، فلمحت على البعد رجل يمشي على بعض الشواطئ فوق أرض رملية يندع ظاهرها، ويقتل باطنها، ويدب ماؤها في أحشائها، ديبب الصهباء في الأعضاء، ويكمن في صدورها كمون الأسرار في صدور الأقدار.

فما هي إلا بضعة خطوات حتى وقع نظري على رجل مسكين غاصت قدماه في الرمل فحاول نزعهما فغاص إلى ركبتيه، فتحلحل، فغاص إلى صدره، وما زال يساعد على نفسه بنفسه ويهبط شبرًا كلما حاول أن يرتفع فترًا، حتى لم يبق منه على ظهر الأرض غير فم يصرخ بالنداء، وعين تذرف بالبكاء، ثم ما

لبث أن غطاهما الرمل فرفع يديه بالدعاء، فلم يجد من رحمة في الأرض ولا في السماء.

وقفت أمام هذا المشهد المؤثر المحزن وقفة أرسلت فيها بضع قطرات من الدمع على هذا البائس المسكين، وقلت في نفسي: إنني عجزت عن إسعاده في نكبته ومعونته في شدته، فلا أقل من أسعده بقليل من الأسف على مصيره المحزن الأليم.

ثم فارقتهم ومشيت حتى بلغت منزل الشاعر لامارتين فرأيته جالساً في غرفته الصغيرة وليس معه من يؤنس غير كلبه المقعي على عتبة بابه؛ فسمعته يخاطبه ويقول له:

أيها الكلب الأمين، قد هجرني الناس وبقيت بجاني؛ وخانني الأصدقاء ووفيت لي؛ فأنت في نظري أوفى الأوفياء؛ وأصدق الأصدقاء؛ ولولا أنك كريم الأخلاق متواضع، تأبى إلا أن تعرف لسيدك منزلته من السيادة عليك، وتحفظ له فضل ما أسدى من النعمة إليك، لأكبرت جلستك هذه عند عتبة الباب، ولأجلستك بجاني على فراشي؛ لأنك صديقي ومؤنسي، ولأنك أحق بالإكرام من كثير من أولئك الذين يفرشون الطنافس، ويتوسدون الوسائد، وحسبي منك هذه النظرات التي تلقيها عليّ بهدوء وسكون، كأنك تقرأ فيها صفحة وجهي، ما غاب عنك من دخيلة أمري، وكأنني أسمعك تقول: ما باله، وما شأنه؟ وما الذي يبكيه؟ ليتني أعرف دخيلة أمره، وليتني أستطيع أن أكون فداءه! فحسبي منك ذلك، وهل يطمع الإنسان أن يجد من أوفى أصدقائه أكثر مما أجده في لفتاتك، وألمحه في نظراتك؟

سمعت لامارتين يناجي كلبه بهذا النجاء الرقيق، فتسللت وذهبت لشأني وأنا أقول في نفسي: إذا كان لامارتين -وهو أشعر شاعر في فرنسا، وفرنسا مهبط وحي الشعر- لم يجد له صديقًا وفياً غير كلبه المقعبي على عتبة غرفته، فأين يذهب سائر الشعراء، ومتى يجدون الأصدقاء؟

تركت منزل لامارتين وذهبت إلى منزل «دي موسيه» فرأيتته معتزلاً في غرفة من غرف منزله يبكي بكاء مرّاً ... ويزفر زفيراً شديداً، تكاد تنقطع له أحشاؤه. فقلت: ليت شعري ما أبكاه؟ وما الذي دهاه؟ فسمعتة يترنم بقصيدة من قصائده يشرح فيها تاريخ وجده وهواه، شرحاً مؤثراً مؤلماً حتى كان يخيل إليّ أن كل بيت من أبياتها جذوة نار ملتهبة. وسمعتة يشكو من خيانة حبيبته «جورج صاند» ويعالج نفسه على أن يسلوها، ويتناسى عهداً وزمامها فلا يجد إلى ذلك سبيلاً ... وما هو إلا أن أتم قصيدته حتى تغير لونه وشخص بصره .. واضطرب اضطراب الأغصان اليابسة ... بين أيدي الرياح العاصفة، ثم أخذ يهذي هذيان المحموم، ويخلط في كلامه خلطاً شديداً، فعلمت أن الرجل قد جنّ، وأن العالم الشعري قد فجع إلى الأبد. فمضيت لسبيلي، وأنا أسأل الله العافية. وأقول: إن جمال المرأة أحقر من أن يقتل أوفر عقل، وأعجز أن يطفئ أكبر قريحة..

ولكنها الأقدار تجري بحكمها علينا وأمر الغيب سر محجب

تركت منزل دي موسيه، ومشيت في شارع من شوارع باريس، فرأيت شيخاً رث الثياب، زري الهيئة، يمشي مشية هادئة مطمئنة، ويجر في رجله نعالاً بالية، قد أطلت أصابعه من خروقتها كما تطل الحيات من أحجارها فأتبعته

نظري، فرأيت لا يرفع طرفه سكونًا وأطرافًا، ولا يكاد يحرك عضوًا من أعضائه رزاة ووقارًا، فقلت في نفسي: إن لهذا الرجل شأنًا، فمشيت وراءه حتى رأيت أنه قد وقف على باب حانوت إسكاف، فلم يجد صاحب الحانوت في مكانه، فجلس على الأرض ينتظره حتى يعود فيخصف له نعله، فسألت بعض المارة عنه فقال: هذا «كورني» شاعر فرنسا، فأخذتني الدهشة وملكتني العجب، حتى كاد يحول بيني وبين عقلي، وقلت في نفسي: ويح لكم معشر الناس، أتضمنون بقطعة من الجلد الأسمر، على رجل يقلد أعناقكم الدر والجوهر. أعجزتم على أن تجمعوا أمركم على أن تمسحوا هذه الغضون عن تلك الجبهة التي تجود عليكم كل يوم بما يفرج كربتكم، ويخفف محتكم، ثم رجعت أدراجي وأنا أقول: كان قضاء حتمًا على الدهر ألا ينيل هؤلاء الأدباء من دهرهم ما يريدون ولا يمنحهم من العيش ما يشتهون.

إن في جلسة «لامارتين» منفردًا في منزله لا مؤنس له غير كلبه، وفي عزلة «دي موسيه» في غرفته بين دموعه وأحزانه، وفي جلسة «كورني» أمام حانوت الإسكاف ينتظر ترقيع نعله، لآية للمتفكرين، وعبرة للمعتبرين.

الآن عدت من سياحتي في ذلك الكتاب أشكر للكاتب ما كتب، وللمترجم ما ترجم، وأقول: من لي في كل يوم بسياحة مثل هذه السياحة في كتاب مثل هذا الكتاب؟

دمعة على الأدب

مات بالأمس إمام الشعر البارودي، وإمام النثر محمد عبده، فجزعنا ما
جزعنا، وسكبنا عليهما من الدموع ما سكبنا، ثم كفكفنا من تلك الدموع
وخفضنا من زفرات الضلوع، حينما سمعنا قول القائل: إن في الباقي عزاء عن
الفاني، وأن الأبناء خلفاً من الآباء، ولقد كر على عهدهما الشهر بعد الشهر،
والدهر بعد الدهر، والأدب جاثم في مكمنه هامد لم يبعث من مرقده بعدما
قبرناه ولم ينشر من قبره بعدما واريناه، فتساءلنا: أين الباقي الذين يزعمون؟
والخلف الذي يذكرون؟

أين فطاحل اللغة الغربية، لا السياسية، وأرباب الأقلام العربية، لا
الأعجمية؟

عذرنا المويلحي الكبير واليازجي؛ لأنها ماتا ولحقا بصاحبيهما، فهل مات
شوقي وحافظ والبكري والمويلحي الصغير؟

ما مات منهم أبجد، وإنما كانت حياة ذينك الرجلين، حياة الصناعيين،
وكان لوجودهما سر من الأسرار ينبعث في الألسنة فيطلقها والأقلام فيجريها
وكانت منزلتهما من الأحياء منزلة الأم من مصاييح الكهرباء، تشتعل المصاييح
بتيارها، وتضيء بأسرارها، فإذا فرغت مادتها وانقضى أجلها، عمّ الظلام
واشتد الخلك، والمصاييح - كما هي - جسم بلا روح، ولفظ بلا معنى.

أما شوقي فقد طار في جو غير هذا الجو، وهام في واد غير ذلك الوادي وما زالت تعبت به الأنواء حتى أغرقته في شبر من الماء، وأما حافظ فقد انقبضت حياته النثرية قبل انقضاء البؤساء^(١)، أما حياته الشعرية فلم يبق منها غير نظم المقالات السياسية من العام إلى العام، وأين هذه القيثارة البسيطة ذات اللحن الواحد من ذلك العود الأجوف الرنان الذي كنا نسمع منه مختلف الألحان وأفانين الأشجان؟ وأما البكري والمويلحي فقد قضيا حق التأليف، هذا بصهاريجيه^(٢) وذاك بفتراته^(٣) ثم لحقا بالسابقين، ومضيا على أثر الماضيين:

أين سكانك لا أين لهم أحجازاً أوطنوها أم شأما

أين الروضة الغناء التي كنا نتفياً ظلها، ونهصر أغصانها، ونقطف ما شئنا من ورودها ورياحينها؟ وأين البلابل التي كانت تنتقل بين أشجارها فتطرب بالأغاريد، وتستهوى بالأناشيد.

فاسألنها واجعل بكاك جواباً تجد الدمع سائلاً ومجيباً

أنا لا أعجب لشيء عجبي لهؤلاء الأدباء: يحزنون فلا يكون، ويطربون فلا يضحكون، ويألمون بلا أنين، ويعشقون بغير حنين.

أيطرب البلبل فيغرد، ويشجي الحمام فينوح، ويطرب الشاعر، ويشجي الكاتب، فلا ينطق لسانها ولا يهتز قلمها؟

(١) هو كتاب لفكتور هيجو الشاعر الفرنسي ترجمه حافظ إبراهيم ترجمة فصيحة ولم يتمه.

(٢) هو كتاب «صهاريج اللؤلؤ» السيد البكري.

(٣) هو كتاب «فترة من الزمن» المسمى «حديث عيسى بن هشام» لمحمد المويلحي.

لما أسنَّ عمر بن أبي ربيعة ورأى أن شعر الغزل والتصابي غير لائق بشيبيه
ووقاره، عزم على هجره فما استطاع إلى ذلك سبيلاً، وغلب على أمره كما يغلب
المرء على غرائزه وسجاياه، فاحتال لذلك بأن حلف ألا يقول بيتاً من الشعر إلا
أعتق رقبة، فشكا إليه رجل حناً برح به، فحن واحتاج، ونظم أبياتاً في شأن
الرجل ووجده، ثم أعتق عن كل بيت رقبة.

فهل نزر أدباؤنا ما نذر عمر بن أبي ربيعة، وهم في شرخ الشباب وأبان
الفتوة؟ أن كانوا فعلوا ذلك فاسأل الله لهم قصة كقصة عمر تهيج أشجانهم،
فتحنث أيمانهم، والأمة كفيلة لهم بوفاء النذور، وكفارة الأيمان:
وذو الشوق القديم وإن تعزى مشوق حين يلقى العاشقينا