

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

سورة الأنعام

وهي مَكِّيَّةٌ في قول الأكثرين ؛ قال ابن عباس وقتادة : هي مكيةٌ كُلُّها إلا آيتين منها نزلتا بالمدينة ، قوله تعالى : ﴿ وَمَا قَدَرُوا اللَّهَ حَقَّ قَدْرِهِ ﴾ [الآية : ٩١] نزلت في مالك بن الصيف وكعب بن الأشرف اليهوديين ، والأخرى قوله : ﴿ وَهُوَ الَّذِي أَنْشَأَ جَنَّاتٍ مَّعْرُوشَاتٍ وَغَيْرَ مَعْرُوشَاتٍ ﴾ [الآية : ١٤١] نزلت في ثابت بن قيس بن شماس الأنصاري . وقال ابن جُرَيْج : نزلت في معاذ بن جبل ؛ قاله الماوردي ^(١) . وقال الثعلبي : سورة الأنعام مَكِّيَّةٌ إلا ستَّ آياتٍ نزلت بالمدينة : ﴿ وَمَا قَدَرُوا اللَّهَ حَقَّ قَدْرِهِ ﴾ إلى آخر ثلاث آيات ، و : ﴿ قُلْ تَكَالَفُوا أَنْتُمْ مَا حَرَّمَ رَبُّكُمْ عَلَيْكُمْ ﴾ [الآية : ١٥١] إلى آخر ثلاث آيات ^(٢) ؛ قال ابن عطية : وهي الآياتُ الْمُخَكَّمات ^(٣) .

وذكر ابن العربي ^(٤) : أنَّ قوله تعالى : ﴿ قُلْ لَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ ﴾ [الآية : ١٤٥] نزل بمكة يومَ عرفة . وسيأتي القولُ في جميع ذلك إن شاء الله .

وفي الخبر أنها نزلت جملةً واحدة غير الستِّ الآيات ، وشيَعها سبعون ألف

(١) في النكت والعيون ٩١/٢ .

(٢) ذكره أبو الليث ٤٧١/١ ، والبغوي ٨٣/٢ من طريق الكلبي ، عن أبي صالح ، عن ابن عباس . قال السيوطي في الإتقان ٤٣/١ : قد صح النقل عن ابن عباس باستثناء : ﴿ قُلْ تَكَالَفُوا... ﴾ [الآيات الثلاث : ١٥١-١٥٣] . اهـ . وقد أخرجه النحاس في الناسخ والمنسوخ ٣١٦/٢ عن ابن عباس رضي الله عنهما .

(٣) المحرر الوجيز ٣٦١/٢ ، وهي الآيات : ١٥١-١٥٣ . وأخرجه أبو عبيد في فضائل القرآن ص ١٤٧ عن ابن عباس .

(٤) في أحكام القرآن ٧٥٥/٢ .

مَلَكٌ، مع آية واحدة منها اثنا عشر ألف مَلَكٍ، وهي: ﴿وَعِنْدُ مَقَاتِحِ الْغَيْبِ لَا يَعْلَمُهَا إِلَّا هُوَ﴾ [الآية: ٥٩] نزلوا بها ليلاً لهم زَجَلٌ بالتسبيح والتحميد، فدعا رسول الله ﷺ الكتابَ، فكتبوها من ليلتهم^(١).

وأُسند أبو جعفر النحاسُ قال: حَدَّثَنَا محمد [بن أحمد] بن يحيى، حَدَّثَنَا أبو حاتم رَوْح بنُ الفرج مولى الحَضَارِمَةِ، قال: حَدَّثَنَا أحمد بن محمد أبو بكر العُمَرِيُّ، حَدَّثَنَا ابن أبي فُذَيْكٍ، حَدَّثَنِي عمر بنُ طلحة بنِ علقمة بنِ وَقَّاصٍ، عن نافع أبي سهل ابنِ مالك، عن أنس بن مالك قال: قال رسول الله ﷺ: «نزلت سورة الأنعام معها موكِبٌ من الملائكة، سدَّ ما بين الخافقين، لهم زَجَلٌ بالتسبيح، والأرضُ لهم تَرْتَجُ» ورسولُ الله ﷺ يقول: «سبحان ربِّي العظيم» ثلاث مرات^(٢).

وذكر الدارِمِيُّ أبو محمدٍ في مسنده^(٣)، عن عمر بنِ الخطاب ؓ قال: الأنعامُ من نجائب^(٤) القرآن.

وفيه عن كعبٍ^(٥) قال: فاتحةُ التوراة فاتحة^(٦) الأنعامُ، وخاتمتُها خاتمة هود. وقاله وهب بنُ منبهٍ أيضاً^(٧).

(١) لم نقف عليه بهذا اللفظ، وأخرجه بنحوه أبو عبيد في فضائل القرآن ص ١٢٩، وابن الضريس في فضائل القرآن (٢٠١) عن ابن عباس رضي الله عنهما، والطبراني في المعجم الصغير (٢٢٠) عن ابن عمر رضي الله عنهما قوله: لهم زجل، أي: صوت رفيع عال. النهاية (زجل).

(٢) في معاني القرآن ٣٩٦/٢، وما سلف بين حاصرتين منه، وأخرجه أيضاً الإسماعيلي في معجم الشيوخ (١٨٧)، والطبراني في الأوسط (٦٤٤٣)، والبيهقي في السنن الصغرى (٩٦٥).

(٣) برقم (٣٤٠٢).

(٤) في (خ) و(ظ): مواجب، وفي (د): تواجب، وفي سنن الدارمي: نواجب. ونواجب القرآن ونجائبه: أفاضل سورة. النهاية (نجب).

(٥) برقم (٣٤٠٢)، وأخرجه أيضاً ابن أبي شيبة ٥٥٥/١٠، والطبري ١٤٧/٩.

(٦) قوله: فاتحة، من (م)، وهو الموافق لمصنف ابن أبي شيبة وتفسير الطبري، وفي سنن الدارمي: فاتحة التوراة الأنعام، وخاتمتها هود.

(٧) أورده الماوردي في النكت والعيون ٩١/٢.

وذكر المهدوي: قال المفسرون: إن «التوراة» افتتحت بقوله: ﴿الْحَمْدُ لِلَّهِ الَّذِي خَلَقَ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضَ﴾ [الأنعام: ١] الآية، وختمت بقوله: ﴿الْحَمْدُ لِلَّهِ الَّذِي لَمْ يَنْخِذْ لَنَا وَلَمْ يَكُنْ لَنَا شَرِيكٌ فِي الْمَلِكِ﴾ [الإسراء: ١١١] إلى آخر الآية.

وذكر الثعلبي عن جابر عن النبي ﷺ قال: «مَنْ قرأ ثلاث آياتٍ من أول سورة الأنعام إلى قوله: ﴿وَيَعْلَمُ مَا تُكْسِبُونَ﴾ وكَلَّ الله به أربعين ألفَ ملكٍ يكتبون له مثلَ عبادتهم إلى يوم القيامة، وينزل ملكٌ من السماء السابعة ومعه مِرْزَبَةٌ من حديد، فإذا أراد الشيطانُ أن يوسوسَ له، أو يُوحِيَ في قلبه شيئاً، ضربه ضربةً فيكونُ بينه وبينه سبعون حجاباً، فإذا كان يومُ القيامة قال الله تعالى: امشِ في ظِلِّي يومَ لا ظِلَّ إلا ظِلِّي، وكُلْ من ثمارِ جَنَّتِي، واشربْ من ماء الكوثر، واغتسل من ماء السلسبيل؛ فأنت عبيدي وأنا ربُّك»^(١).

وفي البخاري^(٢) عن ابن عباسٍ قال: إذا سرَّك أن تعلمَ جهلَ العرب، فاقرأ ما فوق الثلاثين ومئة من سورة الأنعام: ﴿قَدْ خَسِرَ الَّذِينَ قَتَلُوا أَوْلَادَهُمْ سَفَهًا بِغَيْرِ عِلْمٍ﴾ إلى قوله: ﴿وَمَا كَانُوا مُهْتَدِينَ﴾.

تنبيه: قال العلماء: هذه السورة أصلٌ في مُحاجة المشركين وغيرهم من المبتدعين، ومَنْ كَذَّبَ بالبعث والنشور؛ وهذا يقتضي إنزالها جملةً واحدة؛ لأنها في معنى واحدٍ من الحجَّة، وإن تَصَرَّفَ ذلك بوجوه كثيرة، وعليها بنى المتكلمون أصول الدين؛ لأن فيها آياتٍ بيِّناتٍ تَرُدُّ على القَدَرِية، دون السُّور التي تُذكر والمذكورات [قبل]^(٣). وسترى ذلك مبيناً^(٤) إن شاء الله، بحول الله تعالى وعونه.

(١) وأخرجه الواحدي في الوسيط ٢/ ٢٥٠ - ٢٥١ عن أبي صالح عن النبي ﷺ مرسلًا، وعزاه السيوطي في الدر المنثور ٣/ ٣ للسلفي عن ابن عباس وضعفه، قال الألوسي في روح المعاني ٧/ ٧٦ عن هذا الخبر وما كان مثله: وغالبها في هذا المطلب ضعيف، وبعضها موضوع. والمرزبة: عُصِيَّة من حديد. القاموس (رزب).

(٢) برقم (٣٥٢٤).

(٣) حز الغلاصم ص ٥٦، وما بين حاصرتين منه.

(٤) في (م): وستزيد ذلك بياناً.

قوله تعالى: ﴿الْحَمْدُ لِلَّهِ الَّذِي خَلَقَ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضَ وَجَعَلَ الظُّلُمَاتِ وَالنُّورَ ثُمَّ الَّذِينَ كَفَرُوا بِرَبِّهِمْ يَعْدِلُونَ ﴿١﴾﴾

فيه خمس مسائل:

الأولى: قوله تعالى: ﴿الْحَمْدُ لِلَّهِ﴾ بدأ سبحانه فاتحتها بالحمد على نفسه، وإثبات ألوهيته^(١)، أي: إن الحمد كله له، فلا شريك له.

فإن قيل: فقد افتتح غيرها بـ «الحمد لله» فكان الاجتزاء^(٢) بواحدة يُغني عن سائر.

فيقال: لأن لكل واحد^(٣) منه معنى في موضعه لا يؤدي عنه غيره، من أجل عَقْدِه بالنعم المختلفة، وأيضاً فلما فيه من الحجّة في هذا الموضع على الذين هم برّهم يعدلون. وقد تقدّم معنى «الحمد» في الفاتحة^(٤).

الثانية: قوله تعالى: ﴿الَّذِي خَلَقَ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضَ﴾ أخبر عن قدرته وعلمه وإرادته فقال: الذي خلق، أي: اخترع وأوجد وأنشأ وابتدع. والخلق يكون بمعنى الاختراع، ويكون بمعنى التقدير - وقد تقدّم^(٥) - وكلاهما مراد هنا. وذلك دليل على حدوثهما؛ فرفع السماء بغير عمد، وجعلها مستوية من غير أود^(٦)، وجعل فيها الشمس والقمر آيتين، وزينها بالنجوم، وأودعها السحاب والغيوم علامتين؛ وبسط الأرض، وأودعها الأرزاق والنبات، وبث فيها من كل دابة آيات؛ وجعل فيها الجبال أوتاداً، وسُبُلًا فجاجاً، وأجرى فيها الأنهار والبحار، وفجر فيها العيون من الأحجار،

(١) في (م): الألوية.

(٢) في (ظ): الإجزاء.

(٣) في (خ) و(م): واحدة.

(٤) ٢٠٥/١.

(٥) ٣٤١/١.

(٦) الأود: العوج. الصحاح (أود).

دَلَالَاتٍ عَلَىٰ وَحْدَانِيَّتِهِ، وَعَظِيمٍ قُدْرَتِهِ، وَأَنَّهُ هُوَ اللَّهُ الْوَاحِدُ الْقَهَّارُ، وَبَيَّنَّ بِخَلْقِهِ السَّمَاوَاتِ وَالْأَرْضِ أَنَّهُ خَالِقُ كُلِّ شَيْءٍ.

الثالثة: خرَّج مسلم قال: حَدَّثَنِي سُرَيْجُ بْنُ يُونُسَ وَهَارُونُ بْنُ عَبْدِ اللَّهِ قَالَا: حَدَّثَنَا حَجَّاجُ بْنُ مُحَمَّدٍ قَالَ: قَالَ ابْنُ جَرِيرٍ: أَخْبَرَنِي إِسْمَاعِيلُ بْنُ أُمِيَّةَ، عَنْ أَيُّوبَ بْنِ خَالِدٍ، عَنْ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ رَافِعٍ مَوْلَى أُمِّ سَلَمَةَ، عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ قَالَ: أَخَذَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ بِيَدِي فَقَالَ: «خَلَقَ اللَّهُ عَزَّ وَجَلَّ التُّرْبَةَ يَوْمَ السَّبْتِ، وَخَلَقَ فِيهَا الْجِبَالَ يَوْمَ الْأَحَدِ، وَخَلَقَ الشَّجَرَ يَوْمَ الْاِثْنَيْنِ، وَخَلَقَ الْمَكْرُوهَ يَوْمَ الثَّلَاثَاءِ، وَخَلَقَ النُّورَ يَوْمَ الْأَرْبَعَاءِ، وَبَثَّ فِيهَا الدَّوَابَّ يَوْمَ الْخَمِيسِ، وَخَلَقَ آدَمَ عَلَيْهِ السَّلَامُ بَعْدَ الْعَصْرِ مِنْ يَوْمِ الْجُمُعَةِ، فِي آخِرِ الْخَلْقِ فِي آخِرِ سَاعَةٍ مِنْ سَاعَاتِ الْجُمُعَةِ، فِيمَا بَيْنَ الْعَصْرِ إِلَى اللَّيْلِ»^(١).

قلت: أدخل العلماء هذا الحديث تفسيراً لفاتحة هذه السورة؛ قال البيهقي^(٢): وزعم [بعض] أهل العلم بالحديث أنه غير محفوظ؛ لمخالفته^(٣) ما عليه أهل التفسير وأهل التواريخ. وزعم بعضهم أن إسماعيل بن أمية إنما أخذه عن إبراهيم بن أبي يحيى، عن أيوب بن خالد، وإبراهيم غير محتج به^(٤).

وذكر محمد بن يحيى قال: سألت علي بن المديني عن حديث أبي هريرة: «خلق

(١) صحيح مسلم (٢٧٨٩)، وهو عند أحمد (٨٣٤١). قال ابن كثير في تفسير الآية (٢٩) من سورة البقرة: هذا الحديث من غرائب صحيح مسلم، وقد تكلم عليه علي بن المديني والبخاري [التاريخ الكبير ٤١٣/١ - ٤١٤] وغير واحد من الحفاظ، وجعلوه من كلام كعب، وأن أبا هريرة إنما سمعه من كلام كعب الأحبار. وقال ابن القيم في المنار المنيف ص ٨٥ - ٨٦: وهو كما قالوا؛ لأن الله أخبر أنه خلق السماوات والأرض وما بينهما في ستة أيام، وهذا الحديث يقتضي أن مدة التخليق سبعة أيام.

(٢) في الأسماء والصفات ٢/٢٥١، وما سيرد بين حاضرتين منه.

(٣) في (خ) و(د) و(م): لمخالفة، والمثبت من (ظ) والأسماء والصفات.

(٤) هو إبراهيم بن محمد بن أبي يحيى الأسلمي مولاهم، أبو إسحاق المدني، قال عنه يحيى القطان: كذاب، وقال أحمد: لا يكتب حديثه، ترك الناس حديثه. وقال الدارقطني: متروك، توفي سنة (١٨٤هـ). التهذيب ٨٣/١.

الله الثَّيْبَةُ يَوْمَ السَّبْتِ» فقال عليٌّ: هذا حديثٌ مَدَنِيٌّ، رواه هشام بن يوسف، عن ابن جُرَيْج، عن إسماعيل بن أمية، عن أيوب بن خالد، عن أبي رافع مولى أمِّ سلمة، عن أبي هريرة قال: أخذ رسولُ الله ﷺ بيدي؛ قال عليٌّ: وشَبَّكَ بيدي إبراهيم بن أبي يحيى، وقال لي: شَبَّكَ بيدي أيوب بن خالد، وقال لي: شَبَّكَ بيدي عبد الله بن رافع، وقال لي: شَبَّكَ بيدي أبو هريرة، وقال لي: شَبَّكَ بيدي أبو القاسم رسولُ الله ﷺ فقال: «خَلَقَ اللهُ الأَرْضَ يَوْمَ السَّبْتِ» فذَكَرَ الحديثَ بنحوه. قال عليٌّ بن المَدِينِي: وما أرى إسماعيل بن أمية أخذَ هذا الأمرَ إلا من إبراهيم بن أبي يحيى.

قال البيهقيُّ: وقد تابعه على ذلك موسى بن عُبيدة الرَّبَذِيُّ عن أيوب بن خالد؛ إلا أنَّ موسى بن عُبيدة ضعيف. ورُوي عن بكر بن الشَّروء، عن إبراهيم بن أبي يحيى، عن صفوان بن سُلَيْم، عن أيوب بن خالد. وإسناده ضعيف.

عن أبي هريرة، عن النبي ﷺ قال: «إِنَّ فِي الْجُمُعَةِ سَاعَةً، لَا يُوَافِقُهَا أَحَدٌ يَسْأَلُ اللَّهَ عَزَّ وَجَلَّ فِيهَا شَيْئاً إِلَّا أَعْطَاهُ إِيَّاهُ» قال: وقال عبد الله بن سَلَام: إِنَّ اللَّهَ عَزَّ وَجَلَّ ابْتَدَأَ الْخَلْقَ، فَخَلَقَ الْأَرْضَ يَوْمَ الْأَحَدِ وَيَوْمَ الْاِثْنَيْنِ، وَخَلَقَ السَّمَاوَاتِ يَوْمَ الثَّلَاثَاءِ وَيَوْمَ الْأَرْبَعَاءِ، وَخَلَقَ الْأَقْوَاتِ وَمَا فِي الْأَرْضِ يَوْمَ الْخَمِيسِ وَيَوْمَ الْجُمُعَةِ إِلَى صَلَاةِ الْعَصْرِ، وَهِيَ ^(١) مَا بَيْنَ صَلَاةِ الْعَصْرِ إِلَى أَنْ تَغْرُبَ الشَّمْسُ ^(٢). خَرَّجَهُ الْبَيْهَقِيُّ ^(٣).

قلت: وفيه أَنَّ اللَّهَ تَعَالَى بَدَأَ الْخَلْقَ يَوْمَ الْأَحَدِ؛ لَا يَوْمَ السَّبْتِ، وَكَذَلِكَ تَقَدَّمَ فِي «الْبَقَرَةِ» ^(٤) عَنْ ابْنِ مَسْعُودٍ وَغَيْرِهِ مِنْ أَصْحَابِ النَّبِيِّ ﷺ. وَتَقَدَّمَ فِيهَا الْاِخْتِلَافُ - أَيُّمَا خُلِقَ أَوَّلًا: الْأَرْضُ أَوْ السَّمَاءُ - مُسْتَوْفَى. وَالْحَمْدُ لِلَّهِ.

(١) قوله: هي، من (خ) و(ظ)، وهو الموافق لما في المصادر، والضمير يعود على الساعة المذكورة.

(٢) بعدها في (د) و(م): خلق آدم، والمثبت من (خ) و(ظ)، وهو الصواب.

(٣) في الأسماء والصفات ٢/٢٤٩، وأخرجه أيضاً أبو الشيخ في العظمة (٨٨٨)، وابن منده في التوحيد

(٥٩)، والإسماعيلي في معجم الشيوخ (٢٢١)، وأخرج أوله أحمد (١٧١٥١)، والبخاري (٩٣٥)،

ومسلم (٨٥٢).

(٤) ٣٨٣/١.

الرابعة: قوله تعالى: ﴿وَجَعَلَ الظُّلُمَاتِ وَالنُّورَ﴾ ذَكَرَ بعد خَلَقِ الجواهرِ خَلَقَ الأغراض؛ لكون الجواهر لا يَسْتَغْنِي عنه، وما لا يَسْتَغْنِي عن الحوادث فهو حادث. والجوهرُ في اصطلاح المتكلمين: هو الجزء الذي لا يتجزأ، الحاملُ للعَرَض، وقد أتينا على ذكره في «الكتاب الأسنى في شرح أسماءِ الله الحسنى» في اسمه «الواحد»^(١). وسُمِّي العَرَضُ عَرَضاً؛ لأنه يَغْرِضُ في الجسم والجوهر، فيتَغَيَّرُ به من حالٍ إلى حال، والجسمُ هو المجتمع^(٢)، وأقلُّ ما يقع عليه اسمُ الجسمِ جوهران مجتمعان^(٣). وهذه الاصطلاحات وإن لم تكن موجودةً في الصِّدْرِ الأوَّل، فقد دَلَّ عليها معنى الكتابِ والسنة، فلا معنى لإنكارها. وقد استعملها العلماء واصطلحوا عليها، وَبَنَوْا عليها كلامهم، وَقَتَلُوا بها خصومهم، كما تقدَّم في «البقرة»^(٤).

واختلف العلماء في المعنى المراد بالظلمات والنور؛ فقال السُّدِّيُّ وَقَتَادَةُ وجمهورُ المفسرين: المراد سوادُ الليل وضياءُ النهار. وقال الحسن: الكفرُ والإيمان^(٥)؛ قال ابن عطية^(٦): وهذا خروجٌ عن الظاهر.

قلت: اللفظُ يَعْمُه؛ وفي التنزيل: ﴿أَوْ مَنْ كَانَ مَيِّتًا فَأَحْيَيْنَاهُ وَجَعَلْنَا لَهُ نُورًا يَمْشِي بِهِ فِي النَّاسِ كَمَنْ مَثَلُهُ فِي الظُّلُمَاتِ﴾ [الأنعام: ١٢٢].

و«الأرض» هنا اسمٌ للجنس، فإفرادها في اللفظ بمنزلة جمعها، وكذلك «النور»، ومثله: ﴿ثُمَّ يُخْرِجُكُمْ طِفْلاً﴾، وقال الشاعر:

(١) ص ١٦١.

(٢) في (ظ): هو الجوهر المجتمع، وينظر الأسنى ص ١٦٢، والإرشاد ص ٣٩.

(٣) ينظر الإرشاد للجويني ص ٣٩، والإنصاف للباقلاني ص ١٦ - ١٧، وقال صاحب الكليات ص ٣٤٥ في تعريف الجسم عند جمهور المتكلمين: هو مركَّب من أجزاء متناهية لا تتجزأ بالفعل ولا بالوهم، وتسمى تلك الأجزاء جواهر فردة.

(٤) ١٧/٣ - ١٩.

(٥) ذكر بعض هذه الأقوال دون بعض الطبري ١٤٤/٩ - ١٤٥، والواحدي ٢٥١/٢، والبغوي ٨٣/٢.

(٦) في المحرر الوجيز ٢٦٦/٢.

كُلُوا فِي بَعْضِ بَطْنِكُمْ تَعِفُّوا^(١)

وقد تقدّم^(٢).

و«جعل» هنا بمعنى: خَلَقَ، لا يجوز غيره؛ قاله ابن عطية^(٣).

قلت: وعليه يتفق اللفظ والمعنى في النَّسَق؛ فيكون الجمع معطوفاً على الجمع، والمفرد معطوفاً على المفرد، فيتجانس اللفظ وتظهر الفصاحة، والله أعلم.

وقيل: جَمَعَ «الظُّلُمَاتِ» ووَحَّدَ «النور» لأن الظلمات لا تتعدى، والنور يتعدى.

وحكى الثعلبي أن بعض أهل المعاني قال: «جعل» هنا زائدة^(٤)؛ والعرب تزيد «جعل» في الكلام، كقول الشاعر:

وقد جعلت أرى الاثنين أربعةً والواحد اثنين لما هدّني الكبر^(٥)

قال النحاس^(٦): «جعل» بمعنى: خلق، وإذا كانت بمعنى خلق لم تتعدَّ إلا إلى مفعول واحد. وقد تقدّم هذا المعنى ومحامل «جعل» في «البقرة» مستوفى^(٧).

الخامسة: قوله تعالى: ﴿ثُمَّ الَّذِينَ كَفَرُوا بِرَبِّهِمْ يَعْدِلُونَ﴾ ابتداءً وخبر، والمعنى: ثم الذين كفروا يجعلون لله عدلاً وشريكاً، وهو الذي خلق هذه الأشياء وحده^(٨).

(١) الكتاب ١/٢١٠، والخزانة ٧/٥٣٧، وعجزه: فإن زمانكم زمنٌ خَبيصٌ. قال البغدادى: الخبيص: الجائع، والبيت من أبيات سيبويه الخمسين التي لم يُعلم قائلها.

(٢) ٢/٤٩٠.

(٣) في المحرر الوجيز ٢/٢٦٦.

(٤) ذكر هذا القول ابن الجوزي في زاد المسير ٣/٢.

(٥) سلف ١/٣٤٤.

(٦) في إعراب القرآن ٢/٥٥.

(٧) ١/٣٤٣ - ٣٤٤.

(٨) إعراب القرآن للنحاس ٢/٥٥.

قال ابن عطية^(١): «ثم» دالة على فُبح فعل الكافرين؛ لأن المعنى: أن خلقه السماوات والأرض قد تقرر، وآياته قد سطعت، وإنعامه بذلك قد تبين، ثم بعد ذلك كله عدلوا برّبهم، فهذا كما تقول: يا فلان، أعطيتك وأكرمتك وأحسنْتُ إليك ثم تشتمني! ولو وقع العطف بالواو في هذا ونحوه لم يلزم التوبيخ كلزومه بثم، والله أعلم.

قوله تعالى: ﴿هُوَ الَّذِي خَلَقَكُمْ مِنْ طِينٍ ثُمَّ قَضَىٰ أَجَلًا وَأَجَلٌ مُّسَمًّى عِنْدَ رَبِّهِ أَنْتُمْ تَعْتَوْنَ﴾

قوله تعالى: ﴿هُوَ الَّذِي خَلَقَكُمْ مِنْ طِينٍ﴾ الآية، خبر، وفي معناه قولان: أحدهما، وهو الأشهر، وعليه من الخلق الأكثر: أن المراد آدم عليه السلام، والخلق نسله، والفرع يُضاف إلى أصله؛ فلذلك قال: «خَلَقَكُمْ» بالجمع، فأخرجه مُخرج الخطاب لهم إذ كانوا ولده؛ هذا قول الحسن وقتادة وابن أبي نجيح والسدي والضحاك وابن زيد وغيرهم^(٢).

الثاني: أن تكون النطفة خلَقها الله من طين على الحقيقة، ثم قلبها حتى كان الإنسان منها؛ ذكره التّحاس^(٣).

قلت: وبالجمله فلما ذكر جلّ وعزّ خلق العالم الكبير، ذكر بعده خلق العالم الصغير، وهو الإنسان، وجعل فيه ما في العالم الكبير، على ما بيّناه في «البقرة» في آية التوحيد^(٤). والحمد لله.

وقد روى أبو نعيم الحافظ في كتابه عن مُرّة، عن ابن مسعود: أن الملك الموكّل بالرحم يأخذ النطفة فيضعها على كفّه ثم يقول: يا ربّ، مُخلّقة أو غير مُخلّقة؟ فإن

(١) في المحرر الوجيز ٢/٢٦٦.

(٢) أخرج قولهم عدا قول الحسن الطبري ٩/١٥٠.

(٣) في إعراب القرآن ٢/٥٥.

(٤) ٢/٥٥٥.

قال: مُخْلَقَةٌ، قال: يا ربِّ، ما الرزقُ، ما الأثرُ، ما الأجلُ؟ فيقول: انظر في أم الكتاب، فينظر في اللوح المحفوظ فيجد فيه رزقه وأثره وأجله وعمله، ويأخذ التراب الذي يُدفن في بقعته، وَيَعِجُّنْ به نطفته، فذلك قوله تعالى: ﴿مِنْهَا خَلَقْنَاكُمْ وَفِيهَا نُعِيدُكُمْ﴾ [طه: ٥٥] ^(١).

وخرَّج عن أبي هريرة قال: قال رسول الله ﷺ: «ما من مولودٍ إلَّا وقد ذرَّ عليه من تراب حُفْرته» ^(٢).

قلت: وعلى هذا يكون كلُّ إنسان مخلوقاً من طين وماءٍ مهين، كما أخبر جلَّ وعزَّ في سورة «المؤمنون»؛ فتتظمُّ الآيات والأحاديث، ويرتفع الإشكال والتعارض، والله أعلم.

وأما الإخبارُ عن خلق آدم عليه السَّلام، فقد تقدَّم في «البقرة» ذكره واشتقاقه ^(٣)، ونزيد هنا طرفاً من ذلك، ونعتِّه وسنَّه ووفاته؛ ذكر ابنُ سعد في «الطبقات» عن أبي هريرة قال: قال رسول الله ﷺ: «النَّاسُ وَلَدُ آدَمَ، وآدَمُ مِنَ التُّرَابِ» ^(٤).

وعن سعيد بن جبير قال: خَلَقَ اللهُ آدَمَ عليه السلام من أرضٍ يقال لها دَحْنَاءُ ^(٥). قال الحسن: وَخَلَقَ جُؤْجُؤَهُ مِنْ ضَرِيَّةٍ ^(٦)؛ قال الجوهري ^(٧): ضَرِيَّةٌ: قرية لبني

(١) لم نقف عليه عند أبي نعيم، وذكره الحكيم الترمذي في نوادر الأصول ص ٧١، وأخرجه بنحوه الطبري ٤٦١/١٦، وابن أبي حاتم (١٣٧٨١). وينظر حديث أنس ؓ عند أحمد (١٢١٥٧)، والبخاري (٣١٨)، ومسلم (٢٦٤٦). وحديث حذيفة بن أسيد الغفاري ؓ عند مسلم (٢٦٤٥).

(٢) الحلية ٢/٢٨٠. وينظر تنزيه الشريعة ٣٧٣ - ٣٧٤ والآلئ المصنوعة ٢٨٦/١.

(٣) ٤١٦/١ - ٤١٧.

(٤) في (ظ): من تراب. والحديث في الطبقات ١/٢٥، وأخرجه أحمد (٨٧٣٦)، وأبو داود (٥١١٦) والترمذي (٣٩٥٥) و(٣٩٥٦) مطولاً.

(٥) في (د) و(م): دجناء، وفي (ظ): دحنا، والمثبت من (خ)، وهو الموافق لما في الطبقات ١/٢٦، ودحناء ودجناء بالمد والقصر: اسم موضع. النهاية (دجن) و(دحن). وأخرج الطبري ١٠/٥٤٨ من طريق سعيد بن جبير عن ابن عباس قال: أول ما أهبط الله آدم أهبطه بدحناء أرض بالهند...

(٦) أخرجه ابن سعد ١/٢٦، والجوؤ: الصدر؛ وقيل: عظامه، والجمع: الجأجئ. النهاية (جوؤ).

(٧) في الصحاح (ضري)، وما سيرد بين حاصرتين منه.

كلاب، على طريق البصرة [إلى مكة] وهي إلى مكة أقرب.

وعن ابن مسعود قال: إن الله تعالى بعث إبليس فأخذ من أديم الأرض من عَذْبِهَا ومالحها، فخلق منه آدم عليه السلام، فكلُّ شيء خَلَقَهُ من عَذْبِهَا فهو صائرٌ إلى الجنة وإن كان ابنَ كافر، وكلُّ شيء خَلَقَهُ من مالحها فهو صائرٌ إلى النار وإن كان ابنَ تقيٍّ، قال: فمن ثمَّ قال إبليس: أَأَسْجُدُ لِمَنْ خَلَقْتَ طِيناً؛ لأنه جاء بالطينة، قال: فسُئِلَ آدمُ؛ لأنه خُلِقَ من أديم الأرض^(١).

وعن عبد الله بن سَلَام قال: خلق الله آدم في آخر يوم الجمعة^(٢).

وعن ابن عباس قال: لما خلق الله آدم كان رأسه يَمَسُّ السماء، قال: فَوَطَّاهُ^(٣) إلى الأرض حتى صار ستين ذراعاً في سبعة أذرعٍ عرضاً^(٤).

وعن أبي بن كعب قال: كان آدم عليه السلام طَوَالاً [آدم] جَعْدًا، كأنه نخلةٌ سَحُوقٌ^(٥).

وعن ابن عباس في حديثٍ فيه طُول: ... وَحَجَّ آدمُ عليه السلام من الهند إلى مكة أربعين حَجَّةً على رجليه، وكان آدمُ حين أهِيطَ يَمَسُّحُ رأسه السماء؛ فمن ثمَّ صَلَّعَ وأورث ولده الصلَّع، ونَفَرَتْ من طوله دوابُّ البرِّ، فصارت وحشاً من يومئذٍ... ولم يمت حتى بلغ ولده وولدُ ولده أربعين ألفاً، وتوفي على نَوْذٍ^(٦) - الجبل الذي أنزل عليه - فقال شيث لجبريلَ عليهما السلام: صَلِّ على آدم، فقال له جبريلُ عليه السلام:

(١) الطبقات ٢٦/١. وينظر ما سلف ٤١٧/١.

(٢) الطبقات ٣٠/١، وأخرجه مطولاً الطبري ٤٦٤/١، وابن عبد البر في التمهيد ٤٨/٢٣.

(٣) في (ظ) والدر المثور (كما سيرد): فوطَّاه.

(٤) الطبقات ٣١/١، وذكره السيوطي في الدر ٥٥/١، وفي إسناده علي بن زيد بن جُدعان، ويوسف بن ماهك قال الحافظ ابن حجر في تقريب التهذيب في الأول: ضعيف، وقال في الثاني: لين الحديث.

(٥) الطبقات ٣٢/١، وما بين حاصرتين منه، والآدم: الأسمر.

(٦) في (د) و(م): ذروة، وفي (خ): بود، وفي (ظ): بود، المثبت من طبقات ابن سعد ٣٨/١. ونوذ:

جبل بَسْرَنْدِيب، وهي جزيرة عظيمة بأقصى بلاد الهند. معجم البلدان ٣١٥/٣ - ٣١٦ و ٣١٠/٥.

تَقَدَّمَ أَنْتَ فَصَلَّ عَلَى أَبِيكَ، وَكَبَّرَ عَلَيْهِ ثَلَاثِينَ تَكْبِيرَةً، فَأَمَّا خَمْسٌ فَهِيَ الصَّلَاةُ، وَخَمْسٌ وَعَشْرُونَ تَفْضِيلًا لِأَدَمَ - وَقِيلَ: كَبَّرَ عَلَيْهِ أَرْبَعًا - فَجَعَلَ بَنُو شِيثَ آدَمَ فِي مَغَارَةٍ، وَجَعَلُوا عَلَيْهَا حَافِظًا لَا يَقْرُبُهُ أَحَدٌ مِنْ بَنِي قَابِيلَ، وَكَانَ الَّذِينَ يَأْتُونَهُ وَيَسْتَغْفِرُونَ لَهُ بَنُو شِيثَ، وَكَانَ عُمرُ آدَمَ تِسْعَ مِائَةٍ سَنَةٍ وَثَلَاثِينَ سَنَةً^(١).

ويقال: هل في الآية دليل على أنَّ الجواهر من جنس واحد؟

الجواب: نعم؛ لأنه إذا جاز أن ينقلب الطينُ إنساناً حياً قادراً عليمًا، جاز أن ينقلب إلى كلِّ حالٍ من أحوال الجواهر؛ لتسوية العقل بين ذلك في الحكم، وقد صحَّ انقلابُ الجماد إلى الحيوان بدلالة هذه الآية.

قوله تعالى: ﴿ثُمَّ قَفَّيْ أَجَلًا﴾ مفعول ﴿وَأَجَلَ مُسَمًّى عِنْدَهُ﴾ ابتداءً وخبر. قال الضحاك: «أَجَلًا» في الموت «وَأَجَلَ مُسَمًّى عِنْدَهُ» أَجَلُ الْقِيَامَةِ. فالمعنى على هذا: حَكَمَ أَجَلًا، وَأَعْلَمَكُمْ أَنْكُمْ تَقِيمُونَ إِلَى الْمَوْتِ، وَلَمْ يُعْلَمَكُمْ بِأَجَلِ الْقِيَامَةِ^(٢).

وقال الحسن ومجاهد وعكرمة وخصيف وقتادة - وهذا لفظ الحسن -: قَضَى أَجَلَ الدُّنْيَا مِنْ يَوْمِ خَلْقِكَ إِلَى أَنْ تَمُوتَ، «وَأَجَلَ مُسَمًّى عِنْدَهُ» يَعْنِي الْآخِرَةَ^(٣).

وقيل: «قَضَى أَجَلًا»: مَا أَعْلَمَنَاهُ مِنْ أَنَّهُ لَا نَبِيَّ بَعْدَ مُحَمَّدٍ ﷺ، «وَأَجَلَ مُسَمًّى» مِنَ الْآخِرَةِ^(٤). وقيل: «قَضَى أَجَلًا»: مَا^(٥) نَعْرِفُهُ مِنْ أَوْقَاتِ الْأَهْلِ وَالزَّرْعِ وَمَا أَشَبَّهُمَا، «وَأَجَلَ مُسَمًّى»: أَجَلُ الْمَوْتِ؛ لَا يَعْلَمُ الْإِنْسَانُ مَتَى يَمُوتُ.

وقال ابن عباس ومجاهد: معنى الآية: «قَضَى أَجَلًا» بِقَضَاءِ الدُّنْيَا، «وَأَجَلَ

(١) طبقات ابن سعد ٣٤/١-٣٩ وهو من طريق الكلبي عن أبي صالح عن ابن عباس، وقد سلف بعضه ٤٧٥/١.

(٢) إعراب القرآن للنحاس ٥٦/٢، وخبر الضحاك أخرجه الطبري ١٥١/٩.

(٣) معاني القرآن للنحاس ٣٩٩/٢، وأخرجه عن الحسن وغيره الطبري ١٥٢/٩ - ١٥٣.

(٤) في (ظ): فِي الْآخِرَةِ، وَفِي إِعْرَابِ الْقُرْآنِ لِلنَّحَاسِ ٥٦/٢ (وَالْكَلَامُ مِنْهُ): أَمْرُ الْآخِرَةِ.

(٥) فِي (د) وَ(م): مِمَّا، وَالْمُثَبِّتُ مِنْ (خ) وَ(ظ)، وَإِعْرَابُ الْقُرْآنِ لِلنَّحَاسِ.

مُسَمًّى عِنْدَهُ» لا ابتداء الآخرة^(١).

وقيل: الأول: قبضُ الأرواح في النوم، والثاني: قبضُ الرُّوح عند الموت؛ عن ابن عباس أيضاً^(٢).

قوله تعالى: ﴿ثُمَّ أَنتُمْ تَمْتَرُونَ﴾ ابتداءً وخبر: أي: تَشْكُون في أنه إله واحد. وقيل: تمارون في ذلك^(٣)، أي: تجادلون جدالَ الشَّاكِّين. والتَّماري: المجادلةُ على مذهب الشُّكِّ، ومنه قوله تعالى: ﴿أَفَتُمْتَرُونَ عَلَىٰ مَا يَرَىٰ﴾ [النجم: ١٢].

قوله تعالى: ﴿وَهُوَ اللَّهُ فِي السَّمَوَاتِ وَفِي الْأَرْضِ يَعْلَمُ سِرَّكُمْ وَجَهْرَكُمْ وَيَعْلَمُ مَا تَكْسِبُونَ﴾ (٣) وَمَا تَأْتِيهِمْ مِنْ آيَةٍ مِنْ آيَاتِ رَبِّهِمْ إِلَّا كَانُوا عَنْهَا مُعْرِضِينَ ﴿٤﴾ فَقَدْ كَذَّبُوا بِالْحَقِّ لَمَّا جَاءَهُمْ فَسَوْفَ يَأْتِيهِمْ أَنْبَاءُ مَا كَانُوا بِهِ يَسْتَهْزِئُونَ ﴿٥﴾

قوله تعالى: ﴿وَهُوَ اللَّهُ فِي السَّمَوَاتِ وَفِي الْأَرْضِ﴾ يقال: ما عاملُ الإعراب في الظرف من «في السماوات وفي الأرض»؟ ففيه أجوبة:

أحدها: أي: وهو الله المعظم^(٤) أو المعبود في السماوات وفي الأرض، كما تقول: زيد الخليفة في الشرق والغرب، أي: حُكْمُهُ^(٥).

ويجوز أن يكون المعنى: وهو الله المنفرد بالتدبير^(٦) في السماوات وفي الأرض؛ كما تقول: هو في حاجات الناس وفي الصلاة. ويجوز أن يكون خبراً بعد

(١) النكت والعيون ٩٣/٢.

(٢) أخرجه الطبري ١٥٣/٩.

(٣) إعراب القرآن للنحاس ٥٦/٢.

(٤) في النسخ الخطية: أي والله المعظم.

(٥) ينظر معاني القرآن للزجاج ٢٢٨/٢، والبيان لابن الأنباري ٣١٣/١، والوسيط للواحدي ٢٥٢/٢.

(٦) في معاني القرآن للنحاس ٤٠٠/٢ (والكلام منه): بالتأليه. قال ابن عطية في المحرر الوجيز ٢٦٧/٢: وقال الزجاج: «في» متعلقة بما تضمنه اسم الله من المعاني، وهذا عندي أفضل الأقوال وأكثرها إحرازاً لفصاحة اللفظ وجزالة المعنى.

- خبر، ويكونُ المعنى: وهو الله في السماوات، وهو الله في الأرض.
- وقيل: المعنى: وهو الله يعلم سرَّكم وجهركم في السماوات وفي الأرض، فلا يَخْفَى عليه شيء؛ قال النحاس^(١): وهذا من أحسن ما قيل فيه.
- وقال محمد بن جرير: وهو الله في السماوات، ويعلم سرَّكم وجهركم في الأرض^(٢). ذ «يعلم» مقدَّم في الوجهين، والأوَّل أسلَّم وأبعد من الإشكال.
- وقيل غيرُ هذا. والقاعدة تنزيهه جلَّ وعزَّ عن الحركة والانتقال، وشغلِّ الأمكنة^(٣). ﴿وَيَعْلَمُ مَا تَكْسِبُونَ﴾ أي: من خير وشر. والكسب: الفعل لا اجتلاب نفع، أو دفع ضرر، ولهذا لا يقالُ لفعل الله كَسَبٌ^(٤).
- قوله تعالى: ﴿وَمَا تَأْتِيهِمْ مِنْ آيَةٍ﴾ أي: علامة، كانشقاق القمر ونحوها^(٥). و«مِنْ» لاستغراق الجنس؛ تقول: ما في الدار من أحد. ﴿مِنْ آيَاتِ رَبِّهِمْ﴾ «مِنْ» الثانية للتبعيض^(٦). و﴿مُفْرِضِينَ﴾ خبر «كَانُوا».
- والإعراض: تركُ النظر في الآيات التي يجب أن يستدلُّوا بها على توحيد الله جلَّ وعزَّ؛ مِنْ خَلَقَ السماوات والأرض وما بينهما، وأنه يرجع إلى قديم، حيٍّ^(٧)، غنيٌّ عن جميع الأشياء، قادر لا يُعجزه شيء، عالم لا يَخْفَى عليه شيء من المعجزات التي أقامها لنبِيِّه ﷺ؛ لِيُسْتَدَلَّ بها على صدقه في جميع ما أتى به.
- قوله تعالى: ﴿فَقَدْ كَذَّبُوا﴾ يعني: مشركي مكة. ﴿وَالْحَقُّ﴾ يعني: القرآن، وقيل:
-
- (١) في إعراب القرآن ٥٦/٢ .
- (٢) تفسير الطبري ١٥٥/٩ ، ونقله المصنف عنه بواسطة البغوي ٨٤/٢ . ويروى عن الكسائي أنه كان يقف على قوله: «في السموات»، ويتدبَّر بقوله: «وفي الأرض يعلم». البيان ٣١٣/١ .
- (٣) ينظر المحرر الوجيز ٢٦٧/٢ .
- (٤) الوسيط ٢٥٢/٢ .
- (٥) تفسير أبي الليث ٤٧٤/١ ، وتفسير البغوي ٨٥/٢ .
- (٦) المحرر الوجيز ٢٦٨/٢ .
- (٧) قوله: حي، من (م).

محمدًا ﷺ^(١). ﴿فَسَوْفَ يَأْتِيهِمْ﴾ أي: يَحِلُّ بهم العقاب، وأراد بالأنباء - وهي الأخبار - : العذاب؛ كقولك: اصبرِ وسوف يأتيك الخبر، أي: العذاب، والمراد ما نالهم يوم بدرٍ ونحوه. وقيل: يوم القيامة.

قوله تعالى: ﴿أَلَمْ يَرَوْا كَمْ أَهْلَكْنَا مِنْ قَبْلِهِمْ مِنْ قَرْنٍ مَكَّنْتَهُمْ فِي الْأَرْضِ مَا لَهُمْ لَكُمْ لَكْرٌ وَأَرْسَلْنَا السَّمَاءَ عَلَيْهِمْ مِدْرَارًا وَجَعَلْنَا الْأَنْهَارَ تَجْرِي مِنْ تَحْتِهِمْ فَأَهْلَكْنَاهُمْ بِذُنُوبِهِمْ وَأَنْشَأْنَا مِنْ بَعْدِهِمْ قَرْنًا آخَرِينَ ①﴾

قوله تعالى: ﴿أَلَمْ يَرَوْا كَمْ أَهْلَكْنَا مِنْ قَبْلِهِمْ مِنْ قَرْنٍ﴾ «كم» في موضع نصبٍ بأهلكنا، لا بقوله: «أَلَمْ يَرَوْا»؛ لأنَّ لفظ الاستفهام لا يعملُ فيه ما قبله، وإنما يعمل فيه ما بعده^(٢)؛ من أجل أنَّ له صدرَ الكلام. والمعنى: ألا يعتبرون بمن أهلكنا من الأمم قبلهم لتكذيبهم أنبياءهم؛ أي: ألم يعرفوا ذلك.

والقرن: الأمة من الناس^(٣)، والجمعُ: قرون؛ قال الشاعر^(٤):

إذا ذهبَ القرنُ الذي كنتَ فيهِمْ وخُلِفْتَ في قَرْنٍ فأنتَ غريبٌ
فالقرنُ: كلُّ عالمٍ في عصره؛ مأخوذٌ من الاقتران، أي: عالمٌ مقترنٌ بعضهم إلى بعض، وفي الحديث عن النبي ﷺ قال: «خيرُ الناس قُرْنِي - يعني أصحابي - ثم الذين يُلُونهم، ثم الذين يُلُونهم». هذا أصحُّ ما قيل فيه^(٥).

وقيل: المعنى: من أهلِ قَرْنٍ^(٦)، فحذف، كقوله: ﴿وَسَلِّ الْقَرْيَةَ﴾ [يوسف: ٨٢].

(١) في (م): بمحمد، وذكر القولين البغوي ٨٥/٢.

(٢) معاني القرآن للزجاج ٢٢٩/٢، وإعراب القرآن للنحاس ٥٦/٢، ومشكل إعراب القرآن ٢٤٦/١.

(٣) مجاز القرآن ١٨٥/١، والوسيط ٢٥٣/٢، وتفسير البغوي ٨٥/٢. قال الواحدي: وأهل كل مدة قرن.

(٤) هو أبو محمد التيمي، واسمه عبد الله بن أيوب، من شعراء الدولة العباسية، كما في الأغاني ٥٤/٢٠، ونسبه البصري في الحماسة البصرية ٤٧/٢ له أو للحسن بن عمرو الإباضي، ونسبه ابن قتيبة في عيون الأخبار ٣٢٢/٩ للحجاج بن يوسف التيمي.

(٥) معاني القرآن للنحاس ٤٠٠/٢ - ٤٠١، والحديث سلف ٤٥٥/٤.

(٦) تفسير البغوي ٨٥/٢.

فَالْقَرْنُ عَلَى هَذَا مَدَّةٌ مِنَ الزَّمَانِ؛ قِيلَ: سِتُونَ عَامًا، وَقِيلَ: سَبْعُونَ، وَقِيلَ: ثَمَانُونَ. وَقِيلَ: مِثَّةٌ؛ وَعَلَيْهِ أَكْثَرُ أَصْحَابِ الْحَدِيثِ أَنَّ الْقَرْنَ مِثَّةٌ سَنَةً. وَاحْتَجُّوا بِأَنَّ النَّبِيَّ ﷺ قَالَ لِعَبْدِ اللَّهِ بْنِ بُسْرِ: «تَعِيشُ قَرْنًا»، فَعَاشَ مِثَّةَ سَنَةٍ. ذَكَرَهُ النَّحَاسُ^(١). وَأَصْلُ الْقَرْنِ: الشَّيْءُ الطَّالِعُ، كَقَرْنٍ مَا لَهُ قَرْنٌ مِنَ الْحَيَوَانِ^(٢).

﴿مَكَتَنَّهُمْ فِي الْأَرْضِ مَا لَوْ تُمْكِنَ لَكُمْ﴾ خُرُوجٌ مِنَ الْغَيْبَةِ إِلَى الْخُطَابِ، عَكْسُهُ: ﴿حَتَّىٰ إِذَا كُنْتُمْ فِي الْفَلَائِكِ وَجَّيْنَا بِهِمْ رِيحَ طَبَقٍ﴾ [يونس: ٢٢].

وَقَالَ أَهْلُ الْبَصَرَةِ: أَخْبَرَ عَنْهُمْ بِقَوْلِهِ: «أَلَمْ يَرَوْا»؛ وَفِيهِمْ مُحَمَّدٌ عَلَيْهِ الصَّلَاةُ وَالسَّلَامُ وَأَصْحَابُهُ، ثُمَّ خَاطَبَهُمْ مَعَهُمْ، وَالْعَرَبُ تَقُولُ: قُلْتُ لِعَبْدِ اللَّهِ: مَا أَكْرَمَهُ! وَقُلْتُ لِعَبْدِ اللَّهِ: مَا أَكْرَمَكَ^(٣)! وَلَوْ جَاءَ عَلَى مَا تَقَدَّمَ مِنَ الْغَيْبَةِ لَقَالَ: مَا لَمْ نُمْكِنَ لَهُمْ. وَيَجُوزُ: مَكَّنَهُ وَمَكَّنَ لَهُ^(٤)؛ فَجَاءَ بِاللَّغَتَيْنِ جَمِيعًا، أَيُّ: أَعْطَيْنَاهُمْ مَا لَمْ نُعْطِكُمْ مِنَ الدُّنْيَا.

﴿وَأَرْسَلْنَا السَّمَاءَ عَلَيْهِمْ مِذْرَارًا﴾ يَرِيدُ: الْمَطَرَ الْكَثِيرَ، عَبَّرَ عَنْهُ بِالسَّمَاءِ، لِأَنَّهُ مِنَ السَّمَاءِ يَنْزِلُ؛ وَمِنْهُ قَوْلُ الشَّاعِرِ:

إِذَا سَقَطَ السَّمَاءُ بِأَرْضِ قَوْمٍ^(٥)

و«مِذْرَارًا» بِنَاءٌ دَالٌّ عَلَى التَّكَثُّيرِ؛ كَمِذْكَارٍ: لِلْمَرْأَةِ الَّتِي كَثُرَتْ وَلَادَتُهَا لِلذَّكَورِ، وَمِثْنَاثٍ: لِلْمَرْأَةِ الَّتِي تَلِدُ الْإِنَاثَ^(٦)؛ يُقَالُ: دَرَّ اللَّيْنُ يَدْرُ: إِذَا أَقْبَلَ عَلَى الْحَالِبِ

(١) فِي مَعَانِي الْقُرْآنِ ٢/ ٤٠٠ - ٤٠١، وَالْحَدِيثُ أَخْرَجَهُ أَحْمَدُ (١٧٦٨٩)، وَابْنُ خَالٍ فِي التَّارِيخِ الصَّغِيرِ ١٨٦/١ بِالْفَاظِ مُقَارِبَةً لِمَا عِنْدَ الْمُصَنِّفِ، وَعَبْدُ اللَّهِ بْنُ بُسْرِ بْنُ أَبِي بُسْرِ، أَبُو صَفْوَانَ الْمَازَنِيِّ، نَزِيلُ حِمَصٍ، لَهُ أَحَادِيثٌ قَلِيلَةٌ وَصَحْبَةٌ سِيرَةٌ. تُوُفِيَ سَنَةَ (٨٨ أَوْ ٩٦ هـ). السَّيَرُ ٣/ ٤٣٠.

(٢) قَوْلُهُ: مِنَ الْحَيَوَانِ، مِنْ (م).

(٣) تَفْسِيرُ الْبَغْوِيِّ ٢/ ٨٥.

(٤) يَنْظُرُ مَجَازَ الْقُرْآنِ لِأَبِي عِيْدَةَ ١/ ١٨٦.

(٥) قَائِلُهُ مُعَاوِيَةُ بْنُ مَالِكٍ كَمَا فِي الْمَفْضَلِيَّاتِ ص ٣٥٩، وَشَرَحَ الْحَمَاسَةَ لِلْمَرْزُوقِيِّ ٣/ ١٤٣٢، وَالْخَزَائِنَةُ ٥٥٥/٩، وَعَجَزَهُ: رَعَيْنَاهُ وَإِنْ كَانُوا غَضَابًا. وَوَقَعَ فِي (ط): إِذَا نَزَلَ السَّمَاءُ..

(٦) مَعَانِي الْقُرْآنِ لِلزَّجَّاجِ ٢/ ٢٢٩.

بكثرة. وانتصب «مِذْرَارًا» على الحال.

﴿وَجَعَلْنَا الْأَنْهَارَ تَجْرِي مِنْ تَحْتِهِمْ﴾ أي: من تحت أشجارهم ومنازلهم، ومنه قولُ فرعونَ: وهذه الأنهارُ تجري من تحتي. والمعنى: وسَّعنا عليهم النعمَ فكفَّروها. ﴿فَأَعْلَسَتْهُمْ يَدُؤُهُمْ﴾ أي: بكفرهم، فالذنوب سببُ الانتقام وزوالِ النعم. ﴿وَأَنشَأْنَا مِنْ بَيْنِهِمْ قَرْنًا آخَرِينَ﴾ أي: أوجدنا، فليحذر هؤلاء من الإهلاك أيضاً.

قوله تعالى: ﴿وَلَوْ نَزَّلْنَا عَلَيْكَ كِتَابًا فِي قِرْطَاسٍ فَلَمَسُوهُ بِأَيْدِيهِمْ لَقَالُوا الَّذِيْنَ كَفَرُوا إِنْ هَذَا إِلَّا سِحْرٌ مُبِينٌ﴾ (٧)

قوله تعالى: ﴿وَلَوْ نَزَّلْنَا عَلَيْكَ كِتَابًا فِي قِرْطَاسٍ﴾ الآية. المعنى: ولو نزلنا يا محمدُ بمرأى منهم - كما زعموا وطلبوا - كلاماً مكتوباً في قِرطاس. وعن ابن عباس: كتاباً معلقاً بين السماء والأرض^(١).

وهذا يبيِّن لك أنَّ التنزيل على وجهين؛ أحدهما: على معنى: نَزَّلَ عليك الكتابَ، بمعنى نزولِ الملكِ به. والآخر: ولو نزلنا كتاباً في قِرطاسٍ يُمسكه الله بين السماء والأرض. وقال: «نَزَّلْنَا» على المبالغة بطول مُكثِ الكتابِ بين السماء والأرض.

والكتابُ مصدرٌ بمعنى الكتابة؛ فبيَّن أنَّ الكتابة في قِرطاس؛ لأنه غيرُ معقولٍ كتابةً إلَّا في قِرطاس، أي: في صحيفة، والقِرطاسُ: الصحيفة، ويقال: قُرطاس، بالضم؛ وقُرطَس فلان: إذا رمى فأصاب الصحيفة المُلزقة بالهدف^(٢).

﴿فَلَمَسُوهُ بِأَيْدِيهِمْ﴾ أي: فعاینوا ذلك ومَسَّوه باليد كما اقترحوا، وبألغوا في مَيزه وتقليبه جَساً بأيديهم؛ ليرتفع كلُّ ارتياب، ويزول عنهم كلُّ إشكال، لعاندوا فيه وتابَعوا كفرهم وقالوا: سحرٌ مبين^(٣)، إنما سَكُرَتْ أَبْصَارُنَا وَسُحِرْنَا^(٤).

(١) ذكره الطبرسي في مجمع البيان ١٤/٧.

(٢) ينظر تفسير غريب القرآن لابن قتيبة ص ١٥١، والمحزر الوجيز ٢/٢٦٩، وزاد المسير ٧/٣.

(٣) المحزر الوجيز ٢/٢٦٩.

(٤) وقال الرازي ١٢/١٦٠ في تفسير قوله تعالى: ﴿فَلَمَسُوهُ بِأَيْدِيهِمْ﴾: المقصود أنهم إذا رأوه بقوا شاكين =

وهذه الآية جواب لقولهم: ﴿حَقٌّ نُنَزِّلُ عَلَيْكَ كِتَابًا تَقْرَأُ﴾ [الإسراء: ٩٣] فأعلم الله بما سبق في علمه من أنه لو نزل لكذبوا به. قال الكلبي: نزلت في النضر بن الحارث وعبد الله بن أبي أمية ونوفل بن خويلد؛ قالوا: ﴿لَنْ نُؤْمِنَ لَكَ حَقٌّ تَفْجُرُ لَنَا مِنَ الْأَرْضِ يَبُوعًا﴾ الآية [الإسراء: ٩٠]^(١).

قوله تعالى: ﴿وَقَالُوا لَوْلَا أُنْزِلَ عَلَيْنَا مَلَكٌ لَقُضِيَ الْأَمْرُ ثُمَّ لَا يُنْظَرُونَ ﴿٨﴾ وَلَوْ جَعَلْنَاهُ مَلَكًا لَجَعَلْنَاهُ رَجُلًا وَلَلَبَسْنَا عَلَيْهِم مَّا يَلِيشُونَ ﴿٩﴾ وَلَقَدْ أَسْتَهْزِئُ بِرُسُلٍ مِّن قَبْلِكَ فَحَاقَ بِالَّذِينَ سَخِرُوا مِنْهُمْ مَّا كَانُوا بِهِ يَسْتَهْزِئُونَ ﴿١٠﴾﴾

قوله تعالى: ﴿وَقَالُوا لَوْلَا أُنْزِلَ عَلَيْنَا مَلَكٌ﴾ اقترحوا هذا أيضاً. و«لولا» بمعنى هلاً. ﴿وَلَوْ أَرْسَلْنَا مَلَكًا لَقُضِيَ الْأَمْرُ﴾ قال ابن عباس: لو رأوا الملك على صورته لماتوا، إذ لا يطيقون رؤيته^(٢). مجاهد وعكرمة: لقامت الساعة^(٣).

قال الحسن وقتادة: لأهلكوا بعذاب الاستئصال؛ لأن الله أجرى سُنَّتَهُ بأن مَنْ طَلَبَ آيَةً فَأُظْهِرَتْ لَهُ، فلم يؤمن، أهلكه الله في الحال^(٤) ﴿ثُمَّ لَا يُنْظَرُونَ﴾ أي: لا يمهلون ولا يؤخرون.

قوله تعالى: ﴿وَلَوْ جَعَلْنَاهُ مَلَكًا لَجَعَلْنَاهُ رَجُلًا﴾ أي: لا يستطيعون أن يروا الملك في صورته، إلا بعد التجسّم بالأجسام الكثيفة؛ لأن كل جنس يأنس بجنسه وينفر من

= فيه، وقالوا: ﴿إِنَّمَا سَكِرَتْ أَبْصَرُنَا﴾ فإذا لمسوه بأيديهم فقد يقوى الإدراك البصري بالإدراك اللمسي.

(١) ذكر هذا الخبر أبو الليث ٤٧٤/١، والواحي في أسباب النزول ص ٢٠٨، والبغوي ٨٥/٢ - ٨٦، وابن الجوزي في زاد المسير ٧/٣ وغيرهم، وعندهم جميعاً أن سبب النزول هو قول هؤلاء المشركين للنبي ﷺ: لن نؤمن لك حتى تأتينا بكتاب من عند الله.

(٢) أخرجه الطبري ١٦١/٩، بلفظ: ... لماتوا ولم يؤخروا طرفة عين.

(٣) أخرج قولهما الطبري ١٦١/٩.

(٤) النكت والعيون ٩٥/٢، وينظر تفسير الطبري ١٦٠/٩، والوسيط ٢٥٤/٢ وتفسير البغوي ٨٦/٢، والمحرم الوجيز ٢٧٠/٢.

غير جنسه، فلو جعل الله تعالى الرسول إلى البشر ملكاً، لنفروا من مقاربتة، ولما أنسوا به، ولداخلهم من الرعب من كلامه والاتقاء له ما يكفهم عن كلامه، ويمنعهم عن سؤاله، فلا تعم المصلحة، ولو نقله عن صورة الملائكة إلى مثل صورتهم ليأنسوا به وليسكنوا إليه، لقالوا: لست ملكاً، وإنما أنت بشر فلا نؤمن بك، وعادوا إلى مثل حالهم. وكانت الملائكة تأتي الأنبياء في صورة البشر، فأتوا إبراهيم ولوطاً في صورة آدميين، وأتى جبريل النبي عليهما الصلاة والسلام في صورة دحية الكلبي^(١).

أي: لو نزل ملك لراؤه في صورة رجل كما جرت عادة الأنبياء، ولو نزل على عادته^(٢) لم يروه، فإذا جعلناه رجلاً التبس عليهم [أيضاً ما يلبسون على أنفسهم] فكانوا يقولون: هذا ساحر مثلك.

وقال الزجاج^(٣): المعنى ﴿وَلَلْبَسْنَا عَلَيْهِمْ﴾ أي: على رؤسائهم كما يلبسون على ضعفاتهم، وكانوا يقولون لهم: إنما محمد بشر، وليس بينه وبينكم فرق، فيلبسون عليهم بهذا ويشككونهم؛ فأعلمهم الله عز وجل أنه لو أنزل ملكاً في صورة رجل، لوجدوا سبيلاً إلى اللبس كما يفعلون.

واللبس: الخلط؛ يقال: لبست عليه الأمر ألبسه لبساً، أي: خلطته^(٤)؛ وأصله التستر بالثوب ونحوه. وقال: «لبسنا» بالإضافة إلى نفسه على جهة الخلق، وقال: ﴿مَّا يَلْبَسُونَ﴾ فأضاف إليهم على جهة الاكتساب.

ثم قال مؤنساً لنبيه عليه الصلاة والسلام ومُعزياً: ﴿وَلَقَدْ أَسْتَهْزِئُ بِرُسُلٍ مِّن قَبْلِكَ فَحَاقَ﴾ أي: نزل بأمرهم من العذاب ما أهلكوا به جزاء استهزائهم بأنبيائهم. حاق

(١) ينظر في هيئة نزول جبريل على النبي ﷺ في صورة دحية الكلبي حديث جابر رضي الله عنه عند أحمد (١٤٥٨٩)، ومسلم (١٦٧)، وحديث أم سلمة عند البخاري (٣٦٣٣)، ومسلم (٢٤٥١)، وحديث ابن عمر عند أحمد (٥٨٥٧).

(٢) أي: على هيئته، كما في إعراب القرآن للنحاس ٥٧/٢، والكلام منه، وما سيرد بين حاصرتين منه.

(٣) في معاني القرآن ٢٣١/٢، ونقله المصنف عنه بواسطة النحاس في إعراب القرآن ٥٧/٢.

(٤) تفسير الطبري ١٦٤/٥، وقال الطبري: ولَبَسْتُ الثوب ألبسُهُ لبساً. واللبس اسم الثوب.

بالشيء^(١) يَحِقُّ حَقًّا وَحُيُوقًا وَحَقِيقَانَا: نزل^(٢)؛ قال الله تعالى: ﴿وَلَا يَحِقُّ الْمَكْرُ السَّيِّئُ إِلَّا بِأَهْلِهِ﴾ [فاطر: ٤٣].

و«ما» في قوله: ﴿مَا كَانُوا﴾ بمعنى الذي، وقيل: بمعنى المصدر؛ أي: حاق بهم عاقبة استهزائهم^(٣).

قوله تعالى: ﴿قُلْ سِيرُوا فِي الْأَرْضِ ثُمَّ انظُرُوا كَيْفَ كَانَ عَاقِبَةُ الْمُكْذِبِينَ﴾
 ﴿قُلْ لِمَنْ مَا فِي السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ قُلْ لِلَّهِ كُنَّ عَلَى نَفْسِهِ الرَّحْمَةُ لِيَجْمَعَنَّكُمْ إِلَى يَوْمِ الْقِيَمَةِ لَا رَيْبَ فِيهِ الَّذِينَ خَسِرُوا أَنْفُسَهُمْ فَهُمْ لَا يُؤْمِنُونَ﴾
 ﴿١٦﴾

قوله تعالى: ﴿قُلْ سِيرُوا فِي الْأَرْضِ﴾ أي: قل يا محمد لهؤلاء المستهزئين المستسخرين المكذبين: سافروا في الأرض، فانظروا واستخبروا؛ لتعرفوا ما حلَّ بالكفرة قبلكم من العقاب وأليم العذاب. وهذا السفر مندوبٌ إليه، إذا كان على سبيل الاعتبار بأثار مَنْ خَلَا مِنَ الْأُمَمِ وَأَهْلِ الدِّيار. والعاقبة: آخر الأمر. والمكذبون هنا: مَنْ كَذَّبَ الْحَقَّ وَأَهْلَهُ، لَا مَنْ كَذَّبَ بِالْبَاطِلِ.

قوله تعالى: ﴿قُلْ لِمَنْ مَا فِي السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ﴾ هذا^(٤) احتجاجٌ عليهم، المعنى: قل لهم يا محمد: «لِمَنْ مَا فِي السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ»، فَإِنْ قَالُوا: لِمَنْ هُوَ؟ فَقُلْ^(٥): ﴿لِلَّهِ﴾، المعنى: إذا ثبت أَنَّ لَهُ مَا فِي السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ، وَأَنَّهُ خَالِقُ الْكُلِّ؛ إِمَّا بِاعْتِرَافِهِمْ، أَوْ بِقِيَامِ الْحُجَّةِ عَلَيْهِمْ، فَاللَّهُ قَادِرٌ عَلَى أَنْ يَعَاجِلَهُمْ بِالْعِقَابِ، وَيُبْعَثَهُمْ بَعْدَ الْمَوْتِ، وَلَكِنَّهُ ﴿كُنَّ عَلَى نَفْسِهِ الرَّحْمَةُ﴾: أي: وَعَدَّ بِهَا فَضْلًا مِنْهُ وَكِرَمًا، فَلِذَلِكَ

(١) في النسخ الخطية: حاق الشيء، والمثبت من (م).

(٢) تفسير الطبري ١٦٥/٥ - ١٦٦.

(٣) ينظر البيان لابن الأنباري ٣١٤/١.

(٤) بعدها في (م): أيضاً.

(٥) بعدها في (م): هو.

أَمْهَل. وَذَكَرُ النَّفْسِ هُنَا عِبَارَةٌ عَنْ وَجُودِهِ، وَتَأْكِيدَ وَغْدِهِ، وَارْتِفَاعِ الْوَسَائِطِ دُونِهِ.

ومعنى الكلام: الاستعطاف منه تعالى للمتولين عنه إلى الإقبال إليه، وإخباراً منه سبحانه بأنه رحيم بعباده، لا يعجلُ عليهم بالعقوبة، ويقبل منهم الإنابة والتوبة^(١).

وفي صحيح مسلم^(٢) عن أبي هريرة قال: قال رسول الله ﷺ: «لَمَّا قَضَى اللَّهُ الْخَلْقَ، كَتَبَ فِي كِتَابٍ^(٣) عَلَى نَفْسِهِ، فَهُوَ مَوْضُوعٌ عِنْدَهُ: إِنَّ رَحْمَتِي تَغْلِبُ غَضَبِي» أَي: لَمَّا أَظْهَرَ قَضَاءَهُ، وَأَبْرَزَهُ لِمَنْ شَاءَ، أَظْهَرَ كِتَاباً فِي اللَّوْحِ الْمَحْفُوظِ، أَوْ فِيمَا شَاءَ، مَقْتَضَاهُ خَبَرَ حَقٍّ وَوَعْدَ صَدَقٍ: «إِنَّ رَحْمَتِي تَغْلِبُ غَضَبِي» أَي: تَسْبِقُهُ وَتَزِيدُ عَلَيْهِ^(٤).

قوله تعالى: ﴿لَيَجْمَعَنَّكُمْ﴾ اللامُ لَامُ الْقِسْمِ، وَالنُّونُ نُونُ التَّأْكِيدِ^(٥). وَقَالَ الْفَرَّاءُ^(٦) وَغَيْرُهُ: يَجُوزُ أَنْ يَكُونَ تِمَامُ الْكَلَامِ عِنْدَ قَوْلِهِ: «الرَّحْمَةُ»، وَيَكُونُ مَا بَعْدَهُ مُسْتَأْنَفًا عَلَى جِهَةِ التَّبْيِينِ، فَيَكُونُ مَعْنَى «لَيَجْمَعَنَّكُمْ»: لَيَمْلِكَنَّكُمْ وَلَيُؤْخِرَنَّ جَمْعَكُمْ. وَقِيلَ: الْمَعْنَى: لَيَجْمَعَنَّكُمْ، أَي: فِي الْقُبُورِ إِلَى الْيَوْمِ الَّذِي أَنْكَرْتُمُوهُ. وَقِيلَ: «إِلَى» بِمَعْنَى: فِي، أَي: لَيَجْمَعَنَّكُمْ فِي يَوْمِ الْقِيَامَةِ^(٧).

وقيل: يجوز أن يكون موضعُ «لَيَجْمَعَنَّكُمْ» نصباً على البدل من الرَّحْمَةِ، فَتَكُونُ اللَّامُ بِمَعْنَى «أَنْ»، الْمَعْنَى: كَتَبَ رَبُّكُمْ عَلَى نَفْسِهِ لَيَجْمَعَنَّكُمْ، أَي: أَنْ يَجْمَعَكُمْ،

(١) تفسير الطبري ١٦٧/٩، وتفسير البغوي ٨٧/٢.

(٢) برقم (٢٧٥١)، وهو عند أحمد (٧٥٠٠)، والبخاري (٣١٩٤).

(٣) في المطبوع من صحيح مسلم: في كتابه، ورواية المصنف توافق رواية الحديث في المفهم ٨١/٧.

(٤) المفهم ٨٢/٧.

(٥) الوسيط ٢٥٦/٢، وتفسير البغوي ٨٧/٢، قال الواحدي: كأنه قال: واللّه ليجمعنكم. وقال ابن الأنباري في البيان ٣١٥/١: هي جواب «كتب» لأنه بمعنى أوجب، ففيه معنى القسم.

(٦) في معاني القرآن ٣٢٨/١.

(٧) تفسير البغوي ٨٧/٢.

وكذلك قال كثير من النحويين في قوله تعالى: ﴿ثُمَّ بَدَأْ لَهُمْ مِنْ بَعْدِ مَا رَأَوُا آيَاتِنَا لِيَسْجُتْنَ﴾ [يوسف: ٣٥]، أي: أن يسجنوه^(١). وقيل: موضعه نصب بـ «كَتَبَ»، كما تكون «أَنَّ» في قوله عز وجل: ﴿كَتَبَ رَبُّكُمْ عَلَى نَفْسِهِ الرَّحْمَةَ أَنَّهُ مَنْ عَمِلَ مِنْكُمْ سُوءًا بِجَهْلَةٍ﴾ [الأنعام: ٥٤]، وذلك أنه مفسر للرحمة بالإمهال إلى يوم القيامة. عن الزجاج^(٢).

﴿لَا رَيْبَ فِيهِ﴾: لاشك فيه. ﴿الَّذِينَ خَسِرُوا أَنْفُسَهُمْ فَهُمْ لَا يُؤْمِنُونَ﴾ ابتداء وخبر، قاله الزجاج^(٣)، وهو أجود ما قيل فيه، تقول: الذي يكرمني فله درهم، فالفاء تتضمن معنى الشرط والجزاء^(٤). وقال الأخفش^(٥): إن شئت كان «الذين» في موضع نصب على البدل من الكاف والميم في «ليجمعنكم»، أي: ليجمعن المشركين الذين خسروا أنفسهم. وأنكره المبرد وزعم أنه خطأ؛ لأنه لا يُبدل من المخاطب ولا من المخاطب، لا يقال: مررت بك زيد، ولا: مررت بي زيد؛ لأن هذا لا يُشكّل فيصير. قال القُتبي^(٦): يجوز أن يكون «الذين» جرّاً^(٧) على البدل من «المكذّبين» الذين تقدّم ذكرهم، أو على النعت لهم. وقيل: «الذين» نداء مُفَرَّد^(٨).

(١) المحرر الوجيز ٢/٢٧٢.

(٢) في معاني القرآن له ٢/٢٣٢، وهذا القول وما قبله واحد، ففي كليهما قوله: «ليجمعنكم» بدل من قوله: «الرحمة». ينظر معاني القرآن للفراء ٢/٣٢٨، والدر المصون ٤/٥٤٩.

(٣) في معاني القرآن له ٢/٢٣٢.

(٤) وقال ابن الأنباري في البيان ١/٣١٥: دخلت الفاء في خبر «الذين» لأن كل اسم موصول بجمله إذا وقع مبتدأ فإنه يجوز دخول الفاء في خبره.

(٥) في معاني القرآن له ٢/٤٨٢، ونقله المصنف عنه بواسطة النحاس في إعراب القرآن ٢/٥٨.

(٦) تفسير غريب القرآن ص ١٥١.

(٧) في (ز) و(م): جزء، وفي (ظ): جر، والمثبت من (خ) و(د).

(٨) إعراب القرآن للنحاس ٢/٥٨.

قوله تعالى: ﴿وَلَكُمْ مَا سَكَنَ فِي اللَّيْلِ وَالنَّهَارِ وَهُوَ السَّمِيعُ الْعَلِيمُ﴾ (١٣) ﴿قُلْ أَغَيَّرَ اللَّهُ أَخْجَذُ وَلِيًّا فَاطِرَ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ وَهُوَ يُطْعِمُ وَلَا يُطْعَمُ قُلْ إِنِّي أُمِرْتُ أَنْ أَكُونَ أَوَّلَ مَنْ أَسْلَمَ وَلَا تَكُونَنَّ مِنَ الْمُشْرِكِينَ﴾ (١٤) ﴿قُلْ إِنِّي أَخَافُ إِنْ عَصَيْتُ رَبِّي عَذَابَ يَوْمٍ عَظِيمٍ﴾ (١٥) ﴿مَنْ يُصِرْ عَنْهُ يَوْمَئِذٍ فَقَدْ رَحِمْنَاهُ وَذَلِكَ الْفَوْزُ الْمُتَيْنُ﴾ (١٦)

قوله تعالى: ﴿وَلَكُمْ مَا سَكَنَ فِي اللَّيْلِ وَالنَّهَارِ﴾ أي: ثبت، وهذا احتجاج عليهم أيضاً^(١).

وقيل: نزلت الآية لأنهم قالوا: علمنا أنه ما يحملك على ما تفعل إلا الحاجة، فنحن نجمع لك من أموالنا حتى تصير أغنانا، فقال الله تعالى: أخبرهم أن جميع الأشياء لله، فهو قادر على أن يُغنييني^(٢).

و«سكن» معناه: هداً واستقرراً، والمراد: ما سكن وما تحرّك، فحذف لعلم السامع^(٣).

وقيل: خُصَّ الساكن بالذكر؛ لأن ما يعمه السكون أكثر ممّا يعمه الحركة^(٤).

وقيل: المعنى: ما خُلِقَ، فهو عامٌ في جميع المخلوقات متحرّكها وساكنها، فإنه يجري عليه الليل والنهار، وعلى هذا فليس المراد بالسكون ضدّ الحركة، بل المراد الخلق، وهذا أحسن ما قيل؛ لأنه يجمع شتات الأقوال.

﴿وَهُوَ السَّمِيعُ﴾ لأصواتهم ﴿الْعَلِيمُ﴾ بأسرارهم.

قوله تعالى: ﴿قُلْ أَغَيَّرَ اللَّهُ أَخْجَذُ وَلِيًّا﴾ مفعولان؛ لَمَّا دَعَوَهُ إِلَى عِبَادَةِ الْأَصْنَامِ دِينَ آبَائِهِ، أَنْزَلَ اللَّهُ تَعَالَى: «قُلْ» يَا مُحَمَّد: «أَغَيَّرَ اللَّهُ أَخْجَذُ وَلِيًّا» أي: ربّاً ومعبوداً

(١) معاني القرآن للنحاس ٤٠٥/٢.

(٢) أسباب النزول للواحد ص ٢٠٨ وعزاه للكليبي عن ابن عباس.

(٣) تفسير البغوي ٨٧/٢، قال البغوي: وهو كقوله: ﴿سَرَّيْلُ تَقِيكُمْ الْعَرَّ﴾ [النحل: ٨١] أي الحر والبرد.

(٤) النكت والعيون ٩٧/٢.

وناصراً دون الله.

﴿فَاطِرَ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ﴾ بالخفض على النعت لاسم الله^(١)، وأجاز الأخفش الرفع على إضمار مبتدأ. وقال الزجاج: ويجوز النصب على المدح^(٢).

أبو عليّ الفارسي: ويجوز نصبه على فعلٍ مضمّر، كأنه قال: أترك فاطر السماوات والأرض؟ لأنّ قوله: «أَغَيَّرَ اللَّهُ أَتَّخِذُ وَلِيًّا» يدلّ على ترك الولاية له، وحسن إضماره لقوّة هذه الدلالة.

﴿وَهُوَ يُطْعِمُ وَلَا يُطْعَمُ﴾ كذا قراءة العامة، أي: يَرْزُقُ ولا يُرْزَقُ، دليله قوله تعالى: ﴿مَا أُرِيدُ مِنْهُمْ مِنْ رِزْقٍ وَمَا أُرِيدُ أَنْ يُطْعَمُوا﴾ [الذاريات: ٥٧]^(٣).

وقرأ سعيد بن جبّير ومجاهد والأعمش: «وَهُوَ يُطْعِمُ وَلَا يُطْعَمُ»^(٤) وهي قراءة حسنة، أي أنه يرزق عباده، وهو سبحانه غير محتاج إلى ما يحتاج إليه المخلوقون من الغذاء.

وقرئ بضم الياء وكسر العين في الفعلين، أي: إنّ الله يُطْعِمُ عباده ويرزقهم، والولي لا يُطْعِمُ نفسه ولا من يتخذه^(٥).

وقرئ بفتح الياء والعين في الأوّل، أي: الولي، «ولا يُطْعِمُ»^(٦) بضم الياء وكسر العين. وخصّ الإطعام بالذكر دون غيره من ضروب الإنعام؛ لأنّ الحاجة إليه أمسّ

(١) المحرر الوجيز ٢/٢٧٣.

(٢) إعراب القرآن للنحاس ٥٨/٢، وقول الأخفش في معاني القرآن له ٤٨٣/٢، وقول الزجاج في معاني القرآن له ٢٣٣/٢.

(٣) الكشف ٨/٢.

(٤) إعراب القرآن للنحاس ٥٨/٢، والمحرر الوجيز ٢/٢٧٣، وذكرها عن الأعمش ابن خالويه في القراءات الشاذة ص ٣٦.

(٥) المحرر الوجيز ٢/٢٧٣، ونسب ابن عطية هذه القراءة ليمان العماني وابن أبي عبلّة. ونسبها الزمخشري في الكشف ٨/٢ للأشهب وقال: يجوز أن يكون المعنى: وهو يطعم تارة ولا يطعم أخرى، كقولك: هو يعطي ويمنع ويسقط ويقدر...

(٦) بعدها في (ظ): نفسه، وذكر العكبري القراءة في الإملاء (بهاشم الفتوحات الإلهية) ٥١٨/٢.

لجميع الأنام.

﴿قُلْ إِنِّي أُمِرْتُ أَنْ أَكُونَ أَوَّلَ مَنْ أَسْلَمَ﴾ أي: استسلم لأمر الله تعالى. وقيل: أول من أخلص، أي: من قومي وأمتي، عن الحسن وغيره. ﴿وَلَا تَكُونَنَّ مِنَ الْمُشْرِكِينَ﴾ أي: وقيل لي: ﴿وَلَا تَكُونَنَّ مِنَ الْمُشْرِكِينَ﴾^(١).

﴿قُلْ إِنِّي أَخَافُ إِنْ عَصَيْتُ رَبِّي﴾ أي: بعبادة غيره، أن يعذبني، والخوف توقع المكروه. قال ابن عباس: «أخاف» هنا بمعنى أعلم^(٢). ﴿مَنْ يُضَرْفُ عَنْهُ﴾ أي: العذاب ﴿يَوْمَئِذٍ﴾: يوم القيامة ﴿فَقَدْ رَجِمُهُ﴾ أي: فاز ونجا ورجم.

وقرأ الكوفيون: «مَنْ يَضْرِفُ» بفتح الياء وكسر الراء، وهو اختيار أبي حاتم وأبي عبيد^(٣)؛ لقوله: ﴿قُلْ لِمَنْ مَا فِي السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ قُلْ لِلَّهِ﴾^(٤) ولقوله: ﴿فَقَدْ رَجِمُهُ﴾ ولم يقل: رجم، على المجهول، ولقراءة أبي: «مَنْ يَضْرِفُهُ اللَّهُ عَنْهُ»^(٥).

واختار سيبويه القراءة الأولى، قراءة أهل المدينة وأبي عمرو؛ قال سيبويه: وكلما قل الإضمار في الكلام كان أولى، فأما قراءة^(٦): «مَنْ يَضْرِفُ» - بفتح الياء - فتقديره: من يضرف الله عنه العذاب، وإذا قرئ: «مَنْ يَضْرَفُ عَنْهُ» فتقديره: مَنْ يَضْرَفُ عَنْهُ الْعَذَابُ^(٧). ﴿وَذَلِكَ الْفَوْزُ الْمُبِينُ﴾ أي: النجاة البينة.

(١) مجمع البيان ٢١/٧.

(٢) ذكر هذا القول أبو الليث ٤٧٦/١، والطبرسي ٢١/٧ دون نسبة.

(٣) إعراب القرآن للنحاس ٥٩/٢، وهي قراءة حمزة والكسائي وعاصم في رواية أبي بكر، كما في السبعة ص ٢٥٤، والتيسير ص ١٠١.

(٤) كذا ذكر المصنف هذه الآية، ولعل الأولى بالذكر في هذا الموضع هو قوله تعالى في الآية قبلها: ﴿قُلْ إِنِّي أَخَافُ إِنْ عَصَيْتُ رَبِّي عَذَابَ يَوْمٍ عَظِيمٍ﴾ قال ابن عطية في المحرر الوجيز ٢٧٤/٢: فيُسند الفعل إلى الضمير العائد إلى «ربي» ويعمل في ضمير العذاب المذكور آنفاً، لكنه مفعول محذوف.

(٥) ذكرها ابن خالويه في القراءات الشاذة ص ٣٦، ومكي في الكشف عن وجوه القراءات ٤٢٥/١.

(٦) في (م): فأما قراءة من قرأ.

(٧) إعراب القرآن للنحاس ٥٩/٢.

قوله تعالى: ﴿وَإِنْ يَمْسَسْكَ اللَّهُ يَضْرِبَ فَلَا كَاشِفَ لَهُ إِلَّا هُوَ وَإِنْ يَمْسَسْكَ يَخْيِرْ فَهُوَ عَلَى كُلِّ شَيْءٍ قَدِيرٌ﴾ ﴿١٧﴾

قوله تعالى: ﴿وَإِنْ يَمْسَسْكَ اللَّهُ يَضْرِبَ فَلَا كَاشِفَ لَهُ إِلَّا هُوَ﴾؛ المسُّ والكشف من صفات الأجسام، وهو هنا مجاز وتوسُّع، والمعنى: إن تنزل بك يا محمد شدة من فقر أو مرض، فلا رافع وصارف له إلا هو، وإن يُصِيبك بعافية ورخاء ونعمة ﴿فَهُوَ عَلَى كُلِّ شَيْءٍ قَدِيرٌ﴾ من الخير والضر؛ روى ابن عباس قال: كنتُ رديف رسول الله ﷺ فقال لي: «يا غلام - أو يا بُني - ألا أعلمك كلمات ينفعك الله بهن؟». فقلت: بلى، فقال: «احفظ الله يحفظك، احفظ الله تجده أمامك، تعرَّف إلى الله^(١) في الرِّخاء يعرفك في الشدة، إذا سألت فاسأل الله، وإذا استعنت فاستعن بالله، فقد جفَّ القلم بما هو كائن، فلو أنَّ الخلق كلَّهم جميعاً أرادوا أن [ينفعوك بشيء] لم يقسِّمه الله لك؛ لم يقدرُوا عليه، وإنَّ أرادوا أن يضروك بشيء لم يقضِه الله عليك^(٢)؛ لم يقدرُوا عليه، واعمل لله بالشكر واليقين، واعلم أنَّ في الصبر على ما تكره خيراً كثيراً، وأنَّ النَّصْرَ مع الصَّبر، وأنَّ الفرجَ مع الكرب، وأنَّ مع العسر يسراً». أخرجه أبو بكر بن ثابت الخطيب في كتاب «الفصل للوصل»^(٣)، وهو حديث صحيح، وقد خرَّجه الترمذي^(٤)، وهذا أتم.

قوله تعالى: ﴿وَهُوَ الْقَاهِرُ فَوْقَ عِبَادِهِ وَهُوَ الْحَكِيمُ الْخَبِيرُ﴾ ﴿١٨﴾ قُلْ أَيُّ شَيْءٍ أَكْبَرُ شَهَادَةً قُلْ اللَّهُ شَهِيدٌ بَيْنِي وَبَيْنَكُمْ وَأُوحِيَ إِلَيَّ هَذَا الْقُرْآنُ لِأُنذِرَكُمْ بِهِ وَمَنْ بَلَغَ أَهَيْئَكُمْ لِلشَّهَادَةِ أَنَّ اللَّهَ وَالْهَـٕةَ أُخْرَىٰ قُلْ لَا أَشْهَدُ قُلْ إِنَّمَا هُوَ إِلَهٌُ وَاحِدٌ وَإِنِّي بِرِئْءِئِهِ بِتَّاءٍ تَشْرِكُونَ﴾ ﴿١٩﴾

قوله تعالى: ﴿وَهُوَ الْقَاهِرُ فَوْقَ عِبَادِهِ﴾ القهر: الغلبة، والقاهر: الغالب، وأقهر

(١) في (خ) و(ظ): تعرف إليه.

(٢) في النسخ: لك، والمثبت من المصادر على ما يأتي.

(٣) في (م): الفصل والوصل، وفي (د): الفصل الموصل، واسم الكتاب كاملاً: الفصل للوصل المدرج في النقل، والحديث فيه ٧٩٧/٢، وما سلف بين حاصرتين منه، وهو عند أحمد (٢٨٠٣).

(٤) برقم (٢٥١٦)، وقال: حديث حسن صحيح.

الرجل: إذا صُيِّر بحال المقهور والذليل^(١)، قال الشاعر:

تَمَنَّى حُصَيْنٌ أَنْ يَسُودَ جِذَاعَهُ فَامَسَى حُصَيْنٌ قَدْ أَذِلَّ وَأَقْهَرَا^(٢)
وَقْهَر: غُلِب.

ومعنى «فَوْقَ عِبَادِهِ» فَوْقِيَّةُ الاستعلاء بالقهر والغلبة عليهم، أي: هم تحت تسخيرهِ؛ لا فَوْقِيَّةَ مكان، كما تقول: السلطانُ فوقَ رعيته، أي: بالمنزلة والرِّفعة. وفي القهر معنى زائدٌ ليس في القدرة، وهو منعُ غيره عن بلوغ المراد. ﴿وَهُوَ الْحَكِيمُ﴾ في أمره ﴿الْحَيُّ﴾ بأعمال عباده^(٣)، أي: مَنْ اتَّصَفَ بهذه الصفات يجبُ ألا يُشْرَكَ به.

قوله تعالى: ﴿قُلْ أَتَى اللَّهُ أَكْبَرُ شَهَادَةً﴾ وذلك أَنَّ المشركين قالوا للنبي ﷺ: مَنْ يَشْهَدُ لَكَ بِأَنَّكَ رَسُولُ اللَّهِ؟ فتزلت الآية. عن الحسن وغيره^(٤).

ولفظ «شيء» هنا واقع موقع اسم الله تعالى، المعنى: الله أكبر شهادة^(٥)، أي: انفرادهُ بالربوبية، وقيامُ البراهين على توحيده، أكبرُ شهادةً وأعظمُ، فهو شهيدٌ بيني وبينكم على^(٦) أني قد بلغتكم، وَصَدَقْتُ فيما قلته وأدعيتهُ من الرسالة.

قوله تعالى: ﴿وَأُوحِيَ إِلَيَّ هَذَا الْقُرْآنُ﴾ أي: والقرآنُ شاهدٌ بنبوتِي. ﴿لَا تُذِرْكُم يَهُدُ﴾

(١) في (خ) و(ظ) و(م): المقهور الذليل، والمثبت من (د) و(ز) وهو الموافق لما في مجمل اللغة ٧٣٦/٣، والكلام منه.

(٢) قاله المخيل السعدي، وهو في أدب الكاتب ص ٤٤٧، والخزانة ١٠١/٨. وذكر البَطْلَوِيُّ في الاقتضاب ص ٤٠٥ أن البيت في هجاء الزبرقان بن بدر واسمه حصين، وكان رهطُ حصين يلقَّبون: الجذاع، ومعنى أَوَّلُ وأَقْهَر: وَجَدَ ذَلِيلًا مَقْهُورًا، وكان الأصمعي يروي: أَذِلَّ وَأَقْهَرُ بفتح الهمزة والذال والهاء.

(٣) تفسير البغوي ٨٩/٢.

(٤) أورده عن الحسن الماوردي في النكت والعيون ١٠٠/٢.

(٥) ينظر المحرر الوجيز ٢٧٥/٢، وتفسير الرازي ١٧٦/١٢، وقال الرازي: تقريره أنه قال: أي الأشياء أكبر شهادة، ثم ذكر في الجواب عن هذا السؤال قوله: ﴿قُلْ اللَّهُ﴾.

(٦) قوله: على، ليس في (ظ).

أهل مكة. ﴿وَمَنْ بَلَغْ﴾ أي: وَمَنْ بلغه القرآن. فحذف الهاء لطول الكلام. وقيل: وَمَنْ بلغ الحُلُم. ودلّ بهذا على أَنَّ مَنْ لم يبلغ الحُلُم ليس بمخاطب ولا مُتَعَبَّد^(١).

وتبليغ القرآن والسنة مأمورٌ بهما، كما أمر النبي ﷺ بتبليغهما، فقال: ﴿يَأَيُّهَا الرُّسُولُ بَلِّغْ مَا أُنْزِلَ إِلَيْكَ مِنْ رَبِّكَ﴾ [المائدة: ٦٧]. وفي صحيح البخاري^(٢): عن عبد الله بن عمرو، عن النبي ﷺ: «بَلِّغُوا عَنِّي وَلَوْ آيَةً، وَحَدَّثُوا عَن بَنِي إِسْرَائِيلَ وَلَا حَرَجَ، وَمَنْ كَذَبَ عَلَيَّ مُتَعَمِّدًا فَلْيَتَّبِعُوا مَقْعَدَهُ مِنَ النَّارِ».

وفي الخبر: «مَنْ بَلَغْتَهُ آيَةٌ مِنْ كِتَابِ اللَّهِ، فَقَدْ بَلَغَهُ أَمْرُ اللَّهِ، أَخَذَهُ^(٣) أَوْ تَرَكَهُ^(٤)». وقال مقاتل: مَنْ بَلَغَهُ الْقُرْآنُ مِنَ الْجَنِّ وَالْإِنْسِ، فَهُوَ نَذِيرٌ لَهُ^(٥).

وقال القرطبي: مَنْ بَلَغَهُ الْقُرْآنُ، فَكَأَنَّمَا قَدْ رَأَى مُحَمَّدًا ﷺ وَسَمِعَ مِنْهُ^(٦).

وقرأ أبو نَهِيك: «وَأَوْحَى إِلَيَّ هَذَا الْقُرْآنُ»^(٧) مَسْمًى الْفَاعِلِ، وَهُوَ مَعْنَى قِرَاءَةِ الْجَمَاعَةِ.

﴿أَيُّنْكُمْ لَتَشْهَدُونَ أَنَّ مَعَ اللَّهِ إِلَهَةً أُخْرَى﴾ استفهامٌ توبيخٌ وتقريع^(٨). وقُرئ: «أَيُّنْكُمْ» بهمزةٍ على الأصل^(٩). وَإِنْ خَفَّفْتَ الثَّانِيَةَ قُلْتَ: «أَيُّنْكُمْ»^(١٠). وروى الأصمعي عن

(١) إعراب القرآن للنحاس ٥٩/٢.

(٢) برقم (٣٤٦١)، وهو عند أحمد (٦٤٨٦).

(٣) في (م): أَخَذَ بِهِ.

(٤) في (م): أَخَذَ بِهِ أَوْ تَرَكَهُ، والخبر أخرجه الطبري ١٨٢/٩ عن قتادة.

(٥) ذكره البغوي ٨٩/٢.

(٦) تفسير البغوي ٨٩/٢، وأخرجه الطبري ١٨٢/٩.

(٧) في النسخ الخطية: وَأَوْحَى اللَّهُ إِلَيَّ هَذَا الْقُرْآنَ. والمثبت من (م)، والقراءات الشاذة ص ٣٦، وينظر البحر المحيط ٩١/٤.

(٨) في النسخ الخطية: وتقريع والمثبت من (م).

(٩) أي: محققين، وهي قراءة حمزة وابن عامر وعاصم. السبعة ص ١٣٥ و ٢٨٥، والتيسير ص ٣٢.

(١٠) أي: بالتسهيل، وهي قراءة نافع وابن كثير. التيسير ص ٣٢. وينظر السبعة ص ١٣٤.

أبي عمرو ونافع: «أَأَيْنُّكُمْ»^(١)، وهذه لغة معروفة، تُجَعَل بين الهمزتين ألف كراهة لالتقاءهما^(٢)، قال الشاعر:

أَيَا ظَبِيَّةَ الْوَعَسَاءِ بَيْنَ جُلَاجِلٍ وَبَيْنَ النَّقَا أَنْتِ أُمُّ أُمِّ سَالِمٍ^(٣)
وَمَنْ قَرَأ: «إِنُّكُمْ» على الخبر، فعَلَى أَنَّهُ قَدْ حَقَّقَ عَلَيْهِمْ شِرْكَهُمْ^(٤).

وقال: «إِلَهَةٌ أُخْرَى»، ولم يقل: «أُخَر»؛ قال الفراء^(٥): «لأنَّ الإلهة جمعٌ، والجمع يقع عليه التانيث، ومنه قوله: ﴿وَلِلَّهِ الْأَسْمَاءُ الْمُسَنَّي﴾ [الأعراف: ١٨٠]، وقوله: ﴿قَالَ فَمَا بَالُ الْقُرُونِ الْأُولَى﴾ [طه: ٥١]، ولو قال: الأول والأخر، صَحَّ أَيْضاً. ﴿قُلْ لَا أَشْهَدُ﴾ أي: فانا لا أشهد معكم، فحذف لدلالة الكلام عليه، ونظيره: ﴿فَإِنْ شَهِدُوا فَلَا تَشْهَدْ مَعَهُمْ﴾ [الأنعام: ١٥٠].

قوله تعالى: ﴿الَّذِينَ ءَاتَيْنَاهُمُ الْكِتَابَ يَعْرِفُونَهُ كَمَا يَعْرِفُونَ أَبْنَاءَهُمُ الَّذِينَ خَسِرُوا أَنْفُسَهُمْ فَهُمْ لَا يُؤْمِنُونَ﴾ ﴿١٥﴾

قوله تعالى: ﴿الَّذِينَ ءَاتَيْنَاهُمُ الْكِتَابَ﴾ يريد اليهود والنصارى الذين عرفوا وعاندوا، وقد تقدّم معناه في «البقرة»^(٦). و«الذين» في موضع رفع بالابتداء. ﴿يَعْرِفُونَهُ﴾ في موضع الخبر، أي: يعرفون النبي ﷺ، عن الحسن وقتادة^(٧)، وهو قول

(١) ذكرها أبو حيان في البحر ٩٢/٤ عن الأصمعي عنهما بتشهيل الثانية وبإدخال ألف بينها وبين الهمزة الأولى، وكذلك ذكرها أبو عمرو الداني في التيسير ص ٣٢ عن أبي عمرو وقالون، وذكرها عن هشام بإدخال ألف بينهما مع تحقيق الهمزتين.

(٢) إعراب القرآن للنحاس ٥٩/٢.

(٣) سلف ٢٨٢/١.

(٤) ذكر هذه القراءة ابن عطية في المحرر الوجيز ٢٧٦/٢، وأبو حيان في البحر ٩١/٤، والسمين في الدر المصون ٥٦٩/٤ دون نسبة. قال السمين: وهي محتملة للاستفهام، وإنما حذف لفهم المعنى ودلالة القراءة الشهيرة عليها.

(٥) في معاني القرآن ٣٢٩/١.

(٦) ٤٤٧/٢.

(٧) النكت والعيون ١٠٠/٢، وأخرجه الطبري ١٨٧/٩ عن قتادة.

الرَّجَّاجُ^(١).

وقيل: يعود على الكتاب، أي: يعرفونه على ما يدلُّ عليه، أي: على الصِّفة التي هو بها مِن دلالته على صحة أمر النبي ﷺ وآله^(٢).

﴿الَّذِينَ خَسِرُوا أَنْفُسَهُمْ﴾ في موضع النعت، ويجوز أن يكون مبتدأ، وخبره ﴿فَهُمْ لَا يُؤْمِنُونَ﴾.

قوله تعالى: ﴿وَمَنْ أَظْلَمُ مِمَّنِ افْتَرَىٰ عَلَى اللَّهِ كَذِبًا أَوْ كَذَّبَ بِآيَاتِهِ إِنَّهُ لَا يُفْلِحُ الظَّالِمُونَ ﴿٢٠﴾ وَيَوْمَ نَحْشُرُهُمْ جَمِيعًا ثُمَّ نَقُولُ لِلَّذِينَ أَشْرَكُوا إِنِّي سُرَّكَاكُمُ الَّذِينَ كُنْتُمْ تَزْعُمُونَ ﴿٢١﴾﴾

قوله تعالى: ﴿وَمَنْ أَظْلَمُ﴾ ابتداء وخبر، أي: لا أحد أظلم ﴿مِمَّنِ افْتَرَىٰ﴾ أي: اختلق ﴿عَلَى اللَّهِ كَذِبًا أَوْ كَذَّبَ بِآيَاتِهِ﴾ يريد القرآن والمعجزات.

﴿إِنَّهُ لَا يُفْلِحُ الظَّالِمُونَ﴾ قيل: معناه: في الدنيا، ثم استأنف فقال: ﴿وَيَوْمَ نَحْشُرُهُمْ جَمِيعًا﴾ على معنى: واذكر يوم نحشرهم.

وقيل: معناه: إنه لا يفلح الظالمون في الدنيا ولا يوم نحشرهم، فلا يُوقَف على هذا التقدير على قوله: «الظَّالِمُونَ» لأنه متَّصِل^(٣).

وقيل: هو متعلِّق بما بعده، وهو «انظر»، أي: انظر كيف كذبوا يوم نحشرهم، أي: كيف يكذبون يوم نحشرهم؟

﴿ثُمَّ نَقُولُ لِلَّذِينَ أَشْرَكُوا إِنِّي سُرَّكَاكُمُ﴾ سؤال إفصاح لا إفصاح. ﴿الَّذِينَ كُنْتُمْ تَزْعُمُونَ﴾ أي: في أنهم شفعاء لكم عند الله بزعمكم، وأنها تُقَرِّبُكم منه رُفْقَى، وهذا توبيخ لهم. قال ابن عباس: كلُّ زعم في القرآن، فهو كذب^(٤).

(١) في معاني القرآن ٢/٢٣٤.

(٢) إعراب القرآن للنحاس ٢/٥٩.

(٣) المحرر الوجيز ٢/٢٧٧، وهذا قول الطبري في تفسيره ٩/١٨٨.

(٤) ذكره الرازي في تفسيره ١٢/١٨١.

قوله تعالى: ﴿ثُمَّ لَوْ تَكُنْ فِتْنَتُهُمْ إِلَّا أَنْ قَالُوا وَاللَّهُ رَبُّنَا مَا كُنَّا مُشْرِكِينَ﴾ (٢٣)

قوله تعالى: ﴿ثُمَّ لَوْ تَكُنْ فِتْنَتُهُمْ﴾ الفتنة: الاختبار، أي: لم يكن جوابهم حين اختبروا بهذا السؤال، ورأوا الحقائق، وارتفعت الدواعي ﴿إِلَّا أَنْ قَالُوا وَاللَّهُ رَبُّنَا مَا كُنَّا مُشْرِكِينَ﴾ تبرؤوا من الشرك وانتفوا منه، لِمَا رَأَوْا مِنْ تَجَاوُزِهِ وَمَغْفِرَتِهِ^(١).

قال ابن عباس: يغفر الله تعالى لأهل الإخلاص ذنوبهم، ولا يتعاطم عليه ذنب أن يغفره، [ولا يغفر الشرك]، فإذا رأى المشركون ذلك، قالوا: إِنَّ رَبَّنَا يَغْفِر الذنوب، ولا يغفر الشرك، فتعالوا نقول: إنا كنا أهل ذنوب، ولم نكن مشركين، فقال الله تعالى: أَمَا إِذْ كُتِّمْتُمْ^(٢) الشُّرْك، فاختِمُوا على أفواههم، فيُخْتَم على أفواههم، فتَنطِقُ أيديهم وتشهد أرجلهم بما كانوا يكسبون، فعند ذلك يعرف المشركون أَنَّ الله لا يُكْتَم حديثاً، فذلك قوله: ﴿يَوْمَ يَدُّ يَدُ الَّذِينَ كَفَرُوا وَعَصُوا الرَّسُولَ لَوْ سَوَّيْهُمْ إِلَى الْأَرْضِ وَلَا يَكْنُتُونَ اللَّهَ حَدِيثاً﴾^(٣).

وقال أبو إسحاق الزجاج^(٤): تأويل هذه الآية لطيف جداً، أخبر الله عز وجل بقصص المشركين وافتتانهم بشركهم، ثم أخبر أن فتنتهم لم تكن حين رأوا الحقائق إِلَّا أَنْ انتَفَوْا مِنَ الشُّرْك، ونظير هذا في اللغة أَنْ ترى إنساناً يُحِبُّ غاوباً، فإذا وقع في هَلَكَةٍ تَبَرَّأَ مِنْهُ، فتقول [له]: ما كانت محبتك ليَّاه إِلَّا أَنْ تَبَرَّأْتَ مِنْهُ.

وقال الحسن: هذا خاصٌّ بالمنافقين؛ جَرَوْا على عادتهم في الدنيا، ومعنى «فِتْنَتُهُمْ»: عاقبة فتنتهم، أي: كفرهم. وقال قتادة: معناه: معذرتهم^(٥).

(١) بعدها في (م): للمؤمنين.

(٢) في (ظ): أَمَا إِذَا كُتِّمْتُمْ، وفي (م): أَمَا إِذَا كُتِّمُوا.

(٣) قطعة من حديث طويل أخرجه الفسوي في المعرفة والتاريخ ١/٥٢٧ - ٥٢٩، والبيهقي في الأسماء والصفات (٨٠٩) وما سلف بين حاصرتين منهما، وأخرجه بنحوه عبد الرزاق في التفسير ١/١٦١، والطبري ٧/٤٣، والطبراني في الكبير (١٠٥٩٤)، وذكره البخاري معلقاً مختصراً كما في الفتح ٨/٥٥٦.

(٤) في معاني القرآن ٢/٢٣٥ - ٢٣٦، ونقله المصنف عنه بواسطة النحاس في معاني القرآن ٢/٤٠٧ - ٤٠٨. وما سيرد بين حاصرتين منهما.

(٥) أخرجه الطبري ٩/١٩١.

وفي صحيح مسلم^(١) من حديث أبي هريرة قال: «فيلقى العبد، فيقول: أي قل^(٢)! ألم أكرمك وأسودك وأزوجك، وأسخر لك الخيل والإبل، وأذكرك ترأس وتربع^(٣)؟ فيقول: بلى^(٤)». فيقول: أظننت أنك مُلاقِي؟ فيقول: لا. فيقول: فإني أنساك كما نسيتني. ثم يلقي الثاني، فيقول له [مثل ذلك]، ويقول هو مثل ذلك بعينه. ثم يلقي الثالث، فيقول له مثل ذلك. فيقول: يا رب! آمنت بك وبكتابك وبرسولك^(٥)، وصليت وضمنت وتصدقته، ويثني بخير ما استطاع. قال: فيقال: ها هنا إذا. ثم يقال له: الآن نبعث شاهداً عليك. فيفكر^(٦) في نفسه: من ذا الذي يشهد علي؟ فيختم على فيه، ويقال لِفَخْذِهِ ولحمه وعظامه: انطقي. فتَنطِقُ فِخْذُهُ ولحمه وعظامه بعمله، وذلك ليعذر من نفسه، وذلك المنافق، وذلك الذي سَخِطَ الله عليه^(٧).

قوله تعالى: ﴿أَنْظُرْ كَيْفَ كَذَبُوا عَلَى أَنْفُسِهِمْ وَصَلَّ عَنْهُمْ مَا كَانُوا يَفْتَرُونَ﴾ ﴿١٤﴾

قوله تعالى: ﴿أَنْظُرْ كَيْفَ كَذَبُوا عَلَى أَنْفُسِهِمْ﴾ كَذَبَ المشركين^(٨) قولهم: إنَّ عبادة

(١) برقم (٢٩٦٨)، ورواية المصنف للحديث موافقة لروايته في المفهم ١٩٧/٧ - ١٩٨، وما سيرد بين حاصرتين منه.

(٢) أي: يا فلان، وهو ترخيم على خلاف القياس، وقيل: هي لغة بمعنى فلان. شرح النووي لصحيح مسلم ١٠٣/١٨.

(٣) في النسخ الخطية: وترتع، والمثبت من (م) والمصادر.

(٤) بعدها في (م) ومطبوع صحيح مسلم: أي رب.

(٥) في (د) ومطبوع صحيح مسلم: وبرسلك.

(٦) في (م) ومطبوع صحيح مسلم: ويتشكر، وفي (د): فتفكر.

(٧) قوله: أسودك، أي: جعلتك سيّداً، وقوله: وتربع، أي: تأخذ الربيع فيما يحصل لقومك من الغنائم والكسب. وقوله: أنساك كما نسيتني، أي: أتركك في العذاب كما تركت معرفتي وعبادتي. وقوله: ها هنا إذا، يعني: أها هنا تكذب وتقول غير الحق. المفهم ١٩٧/٧ - ١٩٨. وقال النووي في شرحه لصحيح مسلم ١٠٣/١٨: قوله: ها هنا إذا، معناه: قف ها هنا حتى يشهد عليك جوارحك؛ إذ قد صرت منكراً.

(٨) في (خ) و(ز): المشرك، وفي (د) و(ظ): المشركون.

الْأَصْنَامُ تُقَرِّبُنَا^(١) إِلَى اللَّهِ زُلْفَى، بَلْ ظَنُّوا ذَلِكَ، وَظَنُّهُمْ الْخَطَأُ لَا يُعْذِرُهُمْ وَلَا يُزِيلُ اسْمَ الْكُذْبِ عَنْهُمْ، وَكَذِبُ الْمُنَافِقِينَ^(٢) بِاعْتِذَارِهِمْ بِالْبَاطِلِ، وَجَحْدِهِمْ نِفَاقَهُمْ.

﴿وَمَضَى عَنْهُمْ مَا كَانُوا يَفْتَرُونَ﴾ أي: وانظر كيف ضلَّ عنهم افتراؤهم، أي: تَلَاشى وبطل ما كانوا يظنونونه من شفاعة آلهتهم.

وقيل: ﴿وَمَضَى عَنْهُمْ مَا كَانُوا يَفْتَرُونَ﴾، أي: فارقهم ما كانوا يعبدون من دون الله، فلم يُغْنِ عنهم شيئاً؛ عن الحسن^(٣). وقيل: المعنى: عَزَبَ^(٤) عنهم افتراؤهم؛ لدهشهم وذهول عقولهم.

والنظر في قوله: «انظر»، يُراد به نظرُ الاعتبار، ثم قيل: «كذبوا» بمعنى: يَكْذِبُونَ، فعَبَّرَ عنه بالماضي^(٥)، وجاز أن يَكْذِبُوا في الآخرة؛ لأنَّه موضعُ دَهْشٍ وَخَيْرَةٍ وذهولِ عقل.

وقيل: لا يجوز أن يقع منهم كذبٌ في الآخرة؛ لأنها دارُ جزاء على ما كان في الدنيا - وعلى هذا أكثرُ أهلِ النَّظَرِ - وإنما ذلك في الدنيا، فمعنى ﴿وَاللَّهُ رَيْنَا مَا كُنَّا مُشْرِكِينَ﴾ على هذا: ما كنا مشركين عند أنفسنا^(٦).

وعلى جواز أن يَكْذِبُوا في الآخرة يعارضه قوله: ﴿وَلَا يَكْتُمُونَ اللَّهَ حَدِيثًا﴾ [النساء: ٤٢]، ولا معارضةً ولا تناقضاً، لا يَكْتُمُونَ الله حديثاً في بعض المواطن إذا شهدت عليهم ألسنتهم وأيديهم وأرجلهم بعملهم، ويَكْذِبُونَ على أنفسهم في بعض المواطن قَبْلَ شهادة الجوارح على ما تقدَّم. والله أعلم.

(١) في (خ) و(ظ): تقريبهم.

(٢) في (خ) و(ز): المنافق، وفي (د): المنافقون.

(٣) ذكره بنحوه الطبرسي في مجمع البيان ٣١/٧.

(٤) أي: ذهب. معجم متن اللغة (عزب).

(٥) في (م): عن المستقبل بالماضي.

(٦) ذكره الماوردي في التكت والعيون ١٠٢/٢ عن قطرب، وتتمته: لاعتقادنا فيها أننا على صواب، وإن ظهر لنا خطؤه الآن.

وقال سعيد بن جبير في قوله تعالى: ﴿وَاللَّهُ رَيْنًا مَا كُفَّا مُشْرِكِينَ﴾، قال: اعتذروا وحلّفوا. وكذلك قال ابن أبي نجيح وقتادة، وزوي عن مجاهد أنه قال: لمّا رأوا الذنوب^(١) تُغفر إلا الشرك بالله، والناس يخرجون من النار [إلا المشركين] قالوا: ﴿وَاللَّهُ رَيْنًا مَا كُفَّا مُشْرِكِينَ﴾^(٢).

وقيل: ﴿وَاللَّهُ رَيْنًا مَا كُفَّا مُشْرِكِينَ﴾ أي: علمنا أنّ الأحجار لا تضرّ ولا تنفع. وهذا وإن كان صحيحاً من القول، فقد صدّقوا ولم يكتموا، ولكن لا يُعذّرون بهذا؛ فإنّ المعاند كافرٌ غيرٌ معذور.

ثم قيل في قوله: ﴿ثُمَّ لَمْ تَكُنْ فَتَنَّهُمْ﴾ خمسُ قراءات^(٣): قرأ حمزة والكسائي: «يَكُنْ» بالياء، «فَتَنَّهُمْ» بالنصب خبر «يكن»، «إِلَّا أَنْ قَالُوا» اسمها، أي: إلّا قولهم، وهذه قراءةٌ بيّنة.

وقرأ أهل المدينة وأبو عمرو: «تَكُنْ» بالتاء، «فَتَنَّهُمْ» بالنصب^(٤)، «إِلَّا أَنْ قَالُوا» أي: إلّا مقالّتهم.

وقرأ أبيّ وابن مسعود: «وما كان - بدلَ قوله: «ثم لم تكن» - فَتَنَّهُمْ إِلَّا أَنْ قَالُوا»^(٥).

وقرأ ابن عامر، وعاصمٌ من رواية حفص، والأعمش من رواية المفضل، والحسن وقتادة وغيرهم: «ثم لم تَكُنْ» بالتاء، «فَتَنَّهُمْ» بالرفع^(٦) اسم «تكن»،

(١) في (م): أن الذنوب.

(٢) معاني القرآن للنحاس ٤٠٨/٢، وما بين حاصرتين منه، وأخرج الآثار المذكورة الطبري ١٩١/٩ و١٩٤.

(٣) نقلها المصنف بتمامها من إعراب القرآن للنحاس ٦٠/٢ - ٦١، وينظر تفصيلها (كما سيأتي) في السبعة ص ٢٥٥، والتيسير ص ١٠١ - ١٠٢، والنشر ٢٥٧/٢.

(٤) هي قراءة نافع وأبي جعفر من أهل المدينة، وأبي عمرو وعاصم في رواية شعبة وخلف من العشرة.

(٥) ذكرها بالإضافة إلى النحاس ابن عطية في المحرر الوجيز ٢٧٨/٢، وأبو حيان في البحر ٩٥/٤.

(٦) ووافقه ابن كثير من السبعة، كما في السبعة والتيسير.

والخبر: «إِلَّا أَنْ قَالُوا»، فهذه أربع قراءات.

الخامسة: «ثُمَّ لَمْ يَكُنْ» بالياء، «فَتَنَّتُهُمْ» بالرفع^(١)، يذكر الفتنة لأنها بمعنى الفتون، ومثله: «فَمَنْ جَاءَهُ مَوْعِظَةٌ مِنْ رَبِّهِ فَانْتَهَى» [البقرة: ٢٧٥].

«وَاللَّهُ» الواو واو القسم، «رَبَّنَا» نعتٌ لله عزَّ وجلَّ، أو بدل. وَمَنْ نَصَبَ، فعلى النداء، أي: يا ربَّنَا، وهي قراءة حسنة؛ لأن فيها معنى الاستكانة والتضرُّع، إِلَّا أَنَّهُ فَصَلَ بَيْنَ الْقَسَمِ وَجَوَابِهِ بِالْمَنَادَى^(٢).

قوله تعالى: «وَمِنْهُمْ مَنْ يَسْتَمِعُ إِلَيْكَ وَجَعَلْنَا عَلَى قُلُوبِهِمْ أَكِنَّةً أَنْ يَفْقَهُوهُ وَفِي آذَانِهِمْ وَقْرًا وَإِنْ يَرَوْا كَلِمًا مَائِدَةً لَا يُؤْمِنُوهَا حَتَّىٰ إِذَا جَاءُوكَ يُخْبِلُونَكَ يَقُولُ الَّذِينَ كَفَرُوا إِنْ هَذَا إِلَّا أَسَاطِيرُ الْأَوَّلِينَ ﴿١٥﴾»

قوله تعالى: «وَمِنْهُمْ مَنْ يَسْتَمِعُ إِلَيْكَ». [أفرد] على اللفظ^(٣)، يعني: المشركين كفار مكة.

«وَجَعَلْنَا عَلَى قُلُوبِهِمْ أَكِنَّةً» أي: فعلنا ذلك بهم مُجَازاةً على كفرهم. وليس المعنى أنهم لا يسمعون ولا يفقهون، ولكن لما كانوا لا يتفهمون بما يسمعون، ولا ينقادون إلى الحق، كانوا بمنزلة مَنْ لا يسمع ولا يفهم^(٤).

وَالْأَكِنَّةُ: الْأَغْطِيَّةُ، جمع كِنَان، مثل: الْأَسِنَّةُ وَالسَّنَان، وَالْأَعِنَّةُ وَالْعِنَان^(٥). كُنْتُ الشَّيْءَ فِي كِنَتِهِ إِذَا صُتِّهَ فِيهِ. وَأَكُنْتُ الشَّيْءَ: أَخْفَيْتُهُ. وَالْكِنَانَةُ مَعْرُوفَةٌ. وَالْكِنَّةُ: بَفَتْحِ

(١) في (خ) و(ز) و(ظ) و(م): رفع، والمثبت من (د) وإعراب القرآن للنحاس. والقراءة ذكرها ابن خالويه في القراءات الشاذة ص ٣٦ عن المفضل عن عاصم والأعمش.

(٢) إعراب القرآن للنحاس ٦١/٢، وقرأ: «رَبَّنَا» بالنصب حمزة والكسائي من السبعة، وخلف من العشرة، والباقون بالخفض. السبعة ص ٢٥٥، والتيسير ص ١٠٢، والنشر ٢٥٧/٢.

(٣) المحرر الوجيز ٢٧٩/٢، وما بين حاصرتين منه، وقال أبو حيان في البحر ٩٧/٤: وَحُدَّ الضَّمِيرُ فِي «يَسْتَمِعُ» حَمَلًا عَلَى لَفْظِ «مَنْ»، وَجَمَعَهُ فِي «عَلَى قُلُوبِهِمْ» حَمَلًا عَلَى مَعْنَاهَا.

(٤) معاني القرآن للنحاس ٤٠٩/٢.

(٥) تفسير الطبري ١٩٧/٩، ومعاني القرآن للزجاج ٢٣٦/٢.

الكاف والنون: امرأة ابنك^(١) - ويقال: امرأة الابن أو الأخ^(٢) - لأنها في كنهه.

﴿أَنْ يَفْقَهُوْهُ﴾ أي: يفهموه، وهو في موضع نصب، المعنى: كراهية أن يفهموه، أو: لئلا يفهموه^(٣).

﴿وَفِي آذَانِهِمْ وَقْرًا﴾ عطف عليه، أي: ثقلاً، يقال منه: وَقَرْتُ أذُنَهُ - بفتح الواو - تَوَقَّرَ وَقَرًا، أي: صَمَّتْ، وقياسُ مصدره التحريك؛ إلا أنه جاء بالتسكين. وقد وَقَرَّ الله أذُنَهُ يَقْرِهَا وَقَرًا؛ يقال: اللهم قِرْ أذُنَهُ^(٤). وحكى أبو زيد عن العرب: أَدُنُّ موقورة، على ما لم يُسمِّ فاعله، فعلى هذا: وَقَرْتُ بضم الواو^(٥).

وقرأ طلحة بن مُصَرِّف: «وقرأ» بكسر الواو^(٦)، أي: جعل في آذانهم ما سدّها عن استماع القول؛ على التشبيه بوقر البعير، وهو مقدار ما يطيق أن يحمل، والوقر: الحمل؛ يقال منه: نخلة موقرة وموقرة: إذا كانت ذات ثمر كثير. ورجل ذو قرة: إذا كان وقوراً؛ بفتح الواو، يقال منه: وَقَر الرجل - بضم القاف - وَقَارًا، ووقر - بفتح القاف - أيضاً^(٧).

قوله تعالى: ﴿وَأَنْ يَرَوْا كُلَّ آيَةٍ لَا يُؤْمِنُوا بِهَا﴾ أخبر الله تعالى بعنادهم؛ لأنهم لما رأوا القمر منشقاً قالوا: سحر، فأخبر الله عز وجل بردهم الآيات بغير حجة^(٨).

قوله تعالى: ﴿مَتَىٰ إِذَا جَاءَكَ يُجَادِلُونَكَ﴾ مجادلتهم: قولهم: تأكلون ما قتلتم، ولا

(١) في (خ) و(د) و(ز) و(م): أبيك، والمثبت من (ظ)، وهو الموافق لما في مجمل اللغة ٧٦٦/٣، والكلام منه.

(٢) تهذيب اللغة ٤٥٣/٩.

(٣) ينظر معاني القرآن للزجاج ٢٣٦/٢، وإعراب القرآن للنحاس ٦١/٢، وتفسير الطبري ١٩٨/٩.

(٤) الصحاح (وقر).

(٥) إعراب القرآن للنحاس ٦١/٢.

(٦) القراءات الشاذة ص ٣٦.

(٧) مجمل اللغة ٩٣٣/٣.

(٨) معاني القرآن للنحاس ٤١١/٢.

تأكلون ما قَتَلَ الله، عن ابن عباس^(١). ﴿يَقُولُ الَّذِينَ كَفَرُوا﴾ يعني قريشاً، قال ابن عباس: قالوا للنَّضْر بن الحارث: ما يقول محمد؟ قال: [ما أدري ما يقول، إلا أنني] أرى تحريك شفتيه، وما يقول إلا أساطير الأولين، مثل ما أحدثكم عن القرون الماضية. وكان النَّضْر صاحبَ قصص وأسفار، فسمع أفاصيص في ديار العجم، مثل قصة رُسْتَم وأسفنديار، فكان يحدثهم^(٢).

وواحدُ الأساطير: أسطَار، كآيات وأبايت؛ عن الزَّجَّاج^(٣). الأخفش: واحدُها أسطورة، كأحدوثة وأحاديث^(٤). أبو عبيدة^(٥): واحدُها إسْطارة. النَّحاس: واحدُها أسْطور؛ مثلُ عُثْكَول. ويقال: هو جمعُ أسْطَار^(٦). وأسْطَارٌ جمع سَطْر؛ يقال: سَطَر وسَطَر. والسَّطْر: الشيء الممتدُّ المؤلَّف؛ كسَطْر الكتاب. القشيري: واحدُها أسْطِير. وقيل: هو جمعٌ لا واحدَ له كمذاكير وعبايد^(٧) وأبائيل^(٨)، أي: ما سَطَره الأولون في الكتب. قال الجوهرى^(٩) وغيره: الأساطير: الأباطيل والثَّرات.

قلت: أنشدني بعضُ أشياخي:

(١) أخرجه الطبري ٢٠١/٩.

(٢) ذكره الواحدي في أسباب النزول ص ٢٠٩، وابن الجوزي ١٨/٢ من طريق أبي صالح عن ابن عباس، وما سلف بين حاصرتين منهما، وذكره البغوي ٩٠/٢ - ٩١ عن الكلبي، وذكره ابن هشام في السيرة ٣٥٨/١ دون نسبة.

(٣) معاني القرآن له ٢٣٨/٢، وينظر تفسير الطبري ١٩٩/٩.

(٤) ذكر الأخفش في معاني القرآن ٤٨٦/٢ هذا القول، ثم قال: ولا أراه إلا من الجمع الذي ليس له واحد، نحو عبايد ومذاكير وأبائيل.

(٥) في مجاز القرآن ١٨٩/١.

(٦) كذا ذكر المصنف، والذي في إعراب القرآن للنحاس ٦١/٢: واحد الأساطير إسْطارة، ويقال: أسطورة، ويقال: هو جمع أسطار...

وذكر الأزهرى في تهذيب اللغة ٣٢٧/١٢ عن اللحياني: واحد الأساطير أسْطور وأسطورة وأسْطِير.

(٧) في (ظ): عبايد، والعبايد والعبايد: الخيل المتفرقة في ذهابها ومجيئها. اللسان (عبد).

(٨) وهو قول الأخفش كما تقدم، ونقله عنه الطبري ٢٠٠/٩.

(٩) في الصحاح (سطر).

تَطَاوَلَ لَيْلِي وَاعْتَرَتْنِي وَسَاوِسِي لَا تَأْتِي بِالتُّرَّهَاتِ الْبَاطِلِ^(١)

قوله تعالى: ﴿وَهُمْ يَنْهَوْنَ عَنْهُ وَيَنْتَوُونَ عَنْهُ وَإِنْ يُهْلِكُونَ إِلَّا أَنْفُسَهُمْ وَمَا

يَشْعُرُونَ﴾

قوله تعالى: ﴿وَهُمْ يَنْهَوْنَ عَنْهُ وَيَنْتَوُونَ عَنْهُ﴾ النهي: الزجر، والنأي: البعد، وهو عام في جميع الكفار، أي: ينهون عن اتباع محمد ﷺ، وينأون عنه. عن ابن عباس والحسن^(٢).

وقيل: هو خاص بأبي طالب؛ ينهى الكفار عن إذاية محمد ﷺ، ويتباعذ عن الإيمان به. عن ابن عباس أيضاً^(٣).

روى أهل السير قال: كان النبي ﷺ قد خرج إلى الكعبة يوماً، وأراد أن يصلي، فلما دخل في الصلاة، قال أبو جهل لعنه الله: من يقوم إلى هذا الرجل، فيفسد عليه صلاته. فقام ابن الزبيري، فأخذ قرناً ودماً، فلطخ به وجه النبي ﷺ، فانفتل النبي ﷺ من صلاته، ثم أتى أبا طالب عمه، فقال: «يا عم، ألا ترى إلى ما فعل بي»، فقال أبو طالب: من فعل هذا بك؟ فقال النبي ﷺ: عبد الله بن الزبيري، فقام أبو طالب، فوضع سيفه على عاتقه، ومشى معه حتى أتى القوم، فلما رأوا أبا طالب قد أقبل، جعل القوم ينهضون، فقال أبو طالب: والله لئن قام رجل لجللته بسيفي، فقعدوا حتى دنا إليهم، فقال: يا بني، من الفاعل بك هذا؟ فقال: «عبد الله بن الزبيري»، فأخذ أبو طالب قرناً ودماً، فلطخ به وجوههم ولحاهم وثيابهم، وأساء لهم القول، فنزلت هذه الآية: ﴿وَهُمْ يَنْهَوْنَ عَنْهُ وَيَنْتَوُونَ عَنْهُ﴾. فقال النبي ﷺ: «يا عم نزلت فيك آية».

(١) كذا في النسخ، وقائل البيت معاوية بن أبي سفيان ؓ، وهو في ديوانه ص ٨٣، والكامل للمبرد ٤٢٢/١، وفيهما: السباس، بدل: الأباطيل. والترهات السباس: هي الباطل. الصحاح (بسبس).

(٢) أخرجه عن ابن عباس الطبري ٢٠١/٩، وذكره عن الحسن الماوردي في النكت والعيون ١٠٤/٢، والواحي في الوسيط ٢٦٢/٢.

(٣) أخرجه عبد الرزاق ٢٠٦/١، وسعيد بن منصور في سننه (٨٧٤ - تفسير)، والطبري ٢٠٤/٩. قال النحاس في معاني القرآن ٤١١/٢: والقول الأول أشبه لأنه متصل بأخبار الكفار وقولهم.

قال: وما هي؟ قال: «تمنع قريشاً أن تؤذيني، وتأبى أن تؤمن بي»، فقال أبو طالب^(١):

والله لن يصلوا إليك بجمعهم حتى أوسد في الثراب دفيناً
فاصدع بأمرك^(٢) ما عليك غضاضةً وابشر بذاك وقر منك عيوناً
ودعوتني وزعمت^(٣) أنك ناصحي فلقد صدقت وكنت قبل أميناً
وعرضت ديناً قد عرفت بأنه من خير أديان البرية ديناً
لولا الملامة أو حذار مسبة^(٤) لوجدتني سمحاً بذاك يقيناً^(٥)

فقالوا: يا رسول الله، هل تنفع أبا طالب نصرته؟ قال: «نعم، دُفع عنه بذاك الغلُّ، ولم يُقرن مع الشياطين، ولم يدخل في جُبِّ الحيات والعقارب، إنما عذابه في نعلين من نارٍ في رجليه، يغلي منهما دماغه في رأسه، وذلك أهونُ أهل النار عذاباً». وأنزل الله على رسوله: ﴿فَاصْبِرْ كَمَا صَبَرَ أُولُو الْعَزْمِ مِنَ الرُّسُلِ﴾ [الأحقاف: ٣٥]^(٦).

وفي صحيح مسلم^(٧) عن أبي هريرة قال: قال رسول الله ﷺ لعمة: «قل: لا إله إلا الله، أشهد لك بها يوم القيامة»، قال: لولا [أن] تعيرني قريش، يقولون: إنما حملة على ذلك الجزع، لأقررتُ بها عينك، فأنزل الله تعالى: ﴿إِنَّكَ لَا تَهْدِي مَنْ أَحْبَبْتَ وَلَكِنَّ اللَّهَ يَهْدِي مَنْ يَشَاءُ﴾ [القصص: ٥٦]. كذا الرواية المشهورة: «الجزع» بالجيم والزاي، ومعناه: الخوف. وقال أبو عبيد: «الخرع» بالخاء المنقوطة والراء

(١) لم نقف على هذه القصة، وما سيرد من شعر أبي طالب ذكره في قصة مغايرة لهذه القصة ابن إسحاق في السير والمغازي ص ١٥٥، والبغوي ٩١/٢، وابن الجوزي ٢١/٣ وابن كثير في البداية والنهاية ١٠٨/٤ - ١٠٩.

(٢) في (خ) و(د) و(ز) و(ظ): فامضي لأمرك، وفي السير والمغازي: امضي لأمرك، والمثبت من (م) وباقي المصادر.

(٣) في السير والمغازي والبداية: وعلمت، وفي تفسير البغوي: وعرفت، ولم يذكر ابن الجوزي هذا البيت.

(٤) في السير والمغازي وتفسير ابن الجوزي: أو حذاري سبة.

(٥) في البداية والنهاية: «مبيناً».

(٦) لم نقف عليه بهذا السياق، وسيأتي قريباً تخريج الحديث في عذاب أبي طالب.

(٧) برقم (٢٥)، وهو عند أحمد (٩٦١٠)، وما سيأتي بين حاصرتين منهما.

المهملة. قال: يعني الضَّعْف والخَوَر^(١).

وفي صحيح مسلم أيضاً^(٢) عن ابن عباس أَنَّ رسول الله ﷺ قال: «أهونُ أهل النار عذاباً أبو طالب، وهو متعلِّ بنعلين من نارٍ يغلي منهما دماغه».

وأما عبد الله بن الزُّبَيْرِ، فإنه أسلم عام الفتح وحَسُن إسلامه، واعتذر إلى رسول الله ﷺ فقبِل عُذْرَه، وكان شاعراً مُجيداً، فقال يمدحُ النَّبِيَّ ﷺ، وله في مدحه أشعار كثيرةٌ ينسُخُ بها ما قد مضى في كفره، منها قوله:

مَنَعَ الرَّقَادَ بَلَابِلٌ وَهُمُومٌ	وَاللَّيْلُ مُغْتَلِجُ الرِّوَاقِ بِهَيْمٍ ^(٣)
مِمَّا أَتَانِي ^(٤) أَنَّ أَحْمَدَ لَأَمْنِي	فِيهِ فَيْتٌ كَأَنِّي مَحْمُومٌ
يَا خَيْرَ مَنْ حَمَلْتُ عَلَى أَوْصَالِهَا	عَيْرَانَةً سُرْحُ الْيَدَيْنِ غَشُومٌ ^(٥)
إِنِّي لَمَعْتَزِرٌ إِلَيْكَ مِنَ الَّذِي	أَسَدَيْتُ إِذْ أَنَا فِي الضَّلَالِ أَهِيمٌ ^(٦)
أَيَّامَ تَأْمُرْنِي بِأَغْوَى خُطَّةٍ	سَهْمٌ وَتَأْمُرْنِي بِهَا مَخْزُومٌ
وَأَمْدُ أَسْبَابِ الرَّدَى وَيَقُودُنِي	أَمْرُ الْغَوَاةِ وَأَمْرُهُمْ مَشْؤُومٌ
فَالْيَوْمَ آمَنَ بِالنَّبِيِّ مُحَمَّدٍ	قَلْبِي وَمُخْطِئِي هَذِهِ مَخْرُومٌ
مَضَتْ الْعِدَاوَةُ وَانْقَضَتْ أَسْبَابُهَا	وَأَتَتْ أَوَاصِرُ بَيْنِنَا وَحُلُومٌ

(١) الكلام بتمامه في غريب الحديث للخطابي ٤٩١/١ نقلاً عن ثعلب وذكره عن ثعلب أيضاً ابن الجوزي في غريب الحديث ٢٧٣/١، وابن الأثير في النهاية (خرع)، وذكر أبو عبيد في غريب الحديث ١٥٩/٤ - ١٦٠ حديث أبي سعيد الخدري: لو سمع أحدكم ضغطة القبر لجزع أو خرع. قال أبو عبيد: يقول: انكسر وضعف.

(٢) برقم (٢١٢)، وهو عند أحمد (٢٦٩٠).

(٣) البلايل: الوسوس المخلطة والأحزان. ومعتلج، أي: مضطرب يركب بعضه بعضاً. والبهيم: الذي لا ضياء فيه. الإملاء المختصر في شرح غريب السير ٨١/٣.

(٤) في (ظ): آت أتاني.

(٥) عيرانة: ناقة تشبه العَيْر في شدته ونشاطه، والعير هنا حمار الوحش. سرح اليمين: خفيفة اليمين. غشوم، أي: ظلوم، يعني أن مشيها فيه جفاء. الإملاء المختصر ٨٢/٣.

(٦) في (خ) (د) (و) (ظ): مقيم، والمثبت من (م) والمصادر.

فاغْفِرْ فِدَى لَكَ وَالِدَايَ كِلَاهُمَا
وعليك من سِمة^(٢) المليك عَلامَةٌ
أعطاك بعدَ مَحَبَّةٍ بُرْهَانُهُ
ولقد شَهِدْتُ بِأَنَّ دِينَكَ صَادِقٌ
واللهُ يشْهَدُ أَنَّ أَحْمَدَ مُضْطَفَى
قَرَمٌ عَلَا بَنِيَانُهُ مِنْ هَاشِمٍ
وقيل: المعنى: «يَنْهَوْنَ عَنْهُ» أي: هؤلاء الذين يستمعون ينهَوْنَ عن القرآن
«وَيَنْتَوْنُ عَنْهُ». عن قَتَادَةَ^(٧). فالهاء على القولين الأولين في «عنه» للنبي ﷺ، وعلى قول
قَتَادَةَ للقرآن.

﴿وَلَا يَهْلِكُونَ إِلَّا أَنْفُسُهُمْ﴾ «إن» نافية، أي: وما يهلكون إلا أنفسهم بإصرارهم
على الكفر، وحملهم أوزار الذين يصدّونهم.

قوله تعالى: ﴿وَلَوْ تَرَىٰ إِذْ وَقَفُوا عَلَى النَّارِ فَقَالُوا يَلَيْلَتُنَا نُرَدُّ وَلَا نَكَذِبُ بِأَيِّنِّ رَيْتَا
وَنَكُونُ مِنَ الْمُؤْمِنِينَ﴾

قوله تعالى: ﴿وَلَوْ تَرَىٰ إِذْ وَقَفُوا عَلَى النَّارِ﴾ أي: إذا^(٨) وقفوا غداً، و«إذ» قد تُستعمل

(١) في (م): زللي، وهو موافق لما في السيرة النبوية ٤٢٠/٢.

(٢) في السيرة: من علم.

(٣) الآيات إلى هذا الموضع في الاستيعاب ١٨٥/٦ (بهامش الإصابة)، وهي جميعها في السيرة النبوية ٤١٩/٢.

(٤) في السيرة: حق وأنتك...، وقوله: جسيم: أي عظيم. الإملاء المختصر ٨٢/٣.

(٥) أي: منظور إليه ملحوظ. الإملاء المختصر.

(٦) قرم: أي: سيد. والذرى: الأعالى. والأروم: الأصول. الإملاء المختصر.

(٧) أخرجه الطبري ٢٠٢/٩ - ٢٠٣ عن قَتَادَةَ ومجاهد، وذكره عنهما الماوردي في النكت والعيون ١٠٤/٢، وابن عطية في المحرر الوجيز ٢٨٠/٢.

(٨) في (م) و(ظ) و(م): إذ، والمثبت من (د) و(ز)، وينظر تفسير الطبري ٢٠٧/٩، والمحرر الوجيز ٢٨١/٢.

في موضع «إذا»، و«إذا» في موضع «إذ»، وما سيكون فكأنه كان؛ لأن خبر الله تعالى حقٌ وصدقٌ، فلهذا عبّر بالماضي.

ومعنى «وَقِفُوا»: حُسِّسُوا، يقال: وَقَفْتُهُ وَقَفًّا، وَقَفَّ وَقُوفًا^(١). وقرأ ابن السَّمِيعِ: «إِذْ وَقِفُوا» بفتح الواو والقاف، من الوقوف^(٢).

«على النَّارِ» أي: هم فوقها على الصراط، وهي تحتهم^(٣).

وقيل: «على» بمعنى الباء، أي: وَقِفُوا بقربها وهم يُعَايِنُونَهَا.

وقال الضَّحَّاك: يعني جُمِعُوا^(٤) على أبوابها. ويقال: وَقِفُوا على مَثْنِ جهنم، والنَّارُ تحتهم.

وفي الخبر: إن الناس كُلَّهُمْ يُوقِفُونَ على مَثْنِ جهنم، كأنَّهَا مَثْنُ إِهَالَةٍ، ثم يُنادي منادٍ: خُذِي أصحابك ودَّعِي أصحابي^(٥).

وقيل: «وَقِفُوا»: دخلوها^(٦) - أعاذنا الله منها - فـ «على» بمعنى «في»، أي: وَقِفُوا في النار^(٧).

وجواب «لو» محذوف؛ ليذهبَ الوهمُ إلى كلِّ شيء، فيكونَ أبلغَ في التخويف،

(١) المحرر الوجيز ٢/٢٨١، قال الطبري ٩/٢٠٧: ولم يقل: أَوْقِفُوا؛ لأن ذلك هو الفصح من كلام العرب، يقال: وَقَفْتُ الدَّابَّةَ أو الأرض - بغير ألف - إذا جعلتها صدقة حيساً.

(٢) ذكرها أبو حيان في البحر ٤/١٠١، والسمين الحلبي في الدر المصون ٤/٥٨٤ عن ابن السميع وزيد بن علي.

(٣) النكت والعيون ٢/١٠٥.

(٤) في النسخ: جمعوا يعني، والمثبت من تفسير أبي الليث ١/٤٧٩، والكلام منه.

(٥) أخرجه أبو عبيد في غريب الحديث ٤/٣٤٦، وابن أبي شيبة ١٣/١٦٩، وأبو نعيم في الحلية ٥/٣٦٧ عن كعب الأحبار قوله. قال أبو عبيد: الإهالة ما أذيب من الآلية والشحم، ومتن الإهالة ظهرها إذا سكنت في الإناء، فإنما شبه كعب سكون جهنم قبل أن يصير الكفار في جوفها بذلك.

(٦) في (د) و(ز): دخلوا، وفي (ظ): أدخلوها.

(٧) تفسير الطبري ٩/٢٠٦ وتفسير البغوي ٢/٩٢. قال البغوي: كقوله: ﴿عَلَىٰ مَلَكٍ سَلِيمٍ﴾ [البقرة: ١٠٢] أي: في ملك سليمان.

والمعنى: لو تراهم في تلك الحال، لرأيت أسوأ حال، أو لرأيت منظرًا هائلًا، أو لرأيت أمرًا عجبًا، وما كان مثل هذا التقدير^(١).

قوله تعالى: ﴿فَقَالُوا يَا لَيْتَنَا نُرَدُّ وَلَا نَكْذِبُ بآيَاتِ رَبِّنَا وَنَكُونُ مِنَ الْمُؤْمِنِينَ﴾ بالرفع في الأفعال الثلاثة عطفًا؛ قراءة أهل المدينة والكسائي^(٢). وكلُّه داخلٌ في معنى التمني، أي: تَمَنَّوْا الرَّدَّ، وألَّا يُكْذِبُوا، وأن يكونوا من المؤمنين^(٣). واختار سيبويه^(٤) القطع في «ولا نكذب»، فيكون غير داخلٍ في التمني، المعنى: ونحن لا نُكْذِبُ، على معنى الثبات على ترك التكذيب، أي: لا نكذب، رُدِّدنا أو لم نُرَدِّ. قال سيبويه: وهو مثلُ قوله: دعني ولا أعود، أي: لا أعود على كلِّ حال، تركتني أو لم تركني.

واستدل أبو عمرو على خروجه من التمني بقوله: ﴿وَأَنَّهُمْ لَكَذِبُونَ﴾؛ لأن الكذب لا يكون في التمني، إنما يكون في الخبر. وقال مَنْ جعله داخلًا في التمني: المعنى: وإنهم لكاذبون في الدنيا في إنكارهم البعث وتكذيبهم الرسل^(٥).

وقرأ حمزة وحفص بنصب «نُكْذِبُ» و«نَكُونُ»^(٦) جوابًا للتمني؛ لأنه غير واجب، وهما داخلان في التمني على معنى أنهم تَمَنَّوْا الرَّدَّ وَتَرَكَ التَّكْذِيبَ وَالْكُفْرَ مع

(١) تفسير البغوي ٩٢/٢، والمحزر الوجيز ٢٨١/٢.

(٢) السبعة ص ٢٥٥، والتيسير ص ١٠٢. وقرأ بها أيضاً ابنُ كثير المكي، وأبو عمرو البصري، وعاصم في رواية شعبة. ووقع في (د) و(م) بعد قوله: والكسائي، ما نصّه: وأبو عمرو وأبو بكر عن عاصم بالضم. ابن عامر على رفع: نكذب، ونصب: ونكون. ولم يرد في باقي النسخ، وغالب الظن أن هذه الزيادة استدراكٌ على المصنف محمّ في تفسيره؛ من قارئ أو ناسخ أو ممتلك... يتبين ذلك من سياقها، وارتباط الكلام بعدها بقراءة الرفع في الأفعال الثلاثة، التي ذكرها أولاً؛ دون نصب الأخير على قراءة ابن عامر التي سيذكرها المصنف فيما بعد.

(٣) ينظر الحجة للفارسي ٢٩٣/٣ - ٢٩٤، والكشف عن وجوه القراءات ٤٢٧/١ - ٤٢٨.

(٤) في الكتاب ٤٤/٣، وينظر إعراب القرآن للنحاس ٦٢/٢، ومعاني القرآن له ٤١٣/٢.

(٥) الحجة للفارسي ٢٩٣/٣ - ٢٩٤، والكشف عن وجوه القراءات ٤٢٨/١.

(٦) السبعة ص ٢٥٥، والتيسير ص ١٠٢.

المؤمنين^(١).

قال أبو إسحاق^(٢): معنى «ولا نكذب» أي: إن رُودنا لم نكذب.

والنصبُ في «نكذب» و«نكون» بإضمارِ «أن»، كما يُنصب في جواب الاستفهام والأمر والنهي والعرض؛ لأنَّ جميعه غير واجب ولا واقع بعد، فيُنصب الجواب مع الواو، كأنه عطف على مصدر الأول، كأنهم قالوا: يا ليتنا يكون لنا ردٌّ، وانتفاءً من التكذيب^(٣)، وكونٌ من المؤمنين، فحُمِلَ على مصدر «نردُّ»؛ لانقلاب المعنى إلى الرفع، ولم يكن بُدٌّ من إضمار «أن»؛ فيه يتمُّ النصب في الفعلين.

وقرأ ابن عامر: «ونكون» بالنصب على جواب التمني، كقولك: ليتك تصير إلينا ونكرمك، أي: ليت مصيرك يقع وإكرامنا^(٤)، وأدخل الفعلين الأولين في التمني. أو أراد: ونحن لا نكذب^(٥)، على القطع - على ما تقدّم - محتمل^(٦).

وقرأ أبيّ: «ولا نكذب بآيات ربنا أبداً». وعنه وابن مسعود: «يا ليتنا نردُّ فلا نكذب» بالفاء والنصب^(٧)، والفاء يُنصب بها في الجواب كما يُنصب بالواو؛ عن الزّجاج. وأكثر البصريين لا يُجيزون الجواب إلا بالفاء^(٨).

(١) الكشف عن وجوه القراءات ٤٢٧/١ ، وينظر الحجة للفراسي ٢٩٤/٣ .

(٢) هو الزجاج، وكلامه في معاني القرآن له ٢٤٠/٢ ، ونقله المصنف عنه بواسطة النحاس في معاني القرآن ٤١٣/٢ .

(٣) في النسخ: الكذب، والمثبت من الكشف عن وجوه القراءات ٤٢٧/١ ، والكلام منه، والحجة ٢٩٤/٣ .

(٤) بعدها في (م): يقع.

(٥) في (م): ونحن لا نكرمك.

(٦) ينظر معاني القرآن للزجاج ٢٤٠/٢ ، والحجة ٢٩٤/٣ - ٢٩٥ ، والكشف ٤٢٨/١ - ٤٢٩ ، ومشكل إعراب القرآن ٢٥٠/١ .

(٧) ذكرهما النحاس؛ الأولى في معاني القرآن ٤١٤/٢ ، والثانية في إعراب القرآن ٦٢/٢ .

(٨) كذا قال المصنف، وذكر ابن الأنباري في الإنصاف ٥٥٥/٢ - ٥٥٨ أن البصريين جميعاً يجيزون نصب الفعل الواقع بعد الفاء والواو في الجواب.

قوله تعالى: ﴿بَلْ بَدَأَ لَهُمْ مَا كَانُوا يُخَفُّونَ مِنْ قَبْلُ وَلَوْ رُدُّوا لَعَادُوا لِمَا نُهُوا عَنْهُ وَإِنَّهُمْ لَكَاذِبُونَ﴾ ﴿٢٨﴾

قوله تعالى: ﴿بَلْ بَدَأَ لَهُمْ مَا كَانُوا يُخَفُّونَ مِنْ قَبْلُ﴾ «بل» إضرابٌ عن تَمْنِيهِمْ وادِّعَائِهِمْ الإيمانَ لو رُدُّوا.

واختلفوا في معنى «بدا لهم» على أقوالٍ، بعد تعيين مَنْ المرادُ، فقليل: المراد المنافقون؛ لأنَّ اسم الكفر مشتملٌ عليهم، فعاد الضمير على بعض المذكورين؛ قال النحاس^(١): وهذا من الكلام العذب الفصيح^(٢).

وقيل: المراد الكفار، وكانوا إذا وعظهم النبي ﷺ خافوا، وأخفوا ذلك الخوف لثلاثِ يَفْطَنَ بهم ضعفاؤهم، فيظهر^(٣) [ذلك] يوم القيامة؛ ولهذا قال الحسن: «بَدَأَ لَهُمْ»، أي: بدا لبعضهم ما كان يُخفيه عن بعض^(٤).

وقيل: بل ظهر لهم ما كانوا يجحدونه من الشُّرك فيقولون: ﴿وَاللَّهُ رَبُّنَا مَا كُنَّا مُشْرِكِينَ﴾ فيُنطقُ الله جوارحهم، فتشهدُ عليهم بالكفر، فذلك حين ﴿بَدَأَ لَهُمْ مَا كَانُوا يُخَفُّونَ مِنْ قَبْلُ﴾. قاله أبو رَوْق^(٥).

وقيل: «بدا لهم» ما كانوا يكتُمونه من الكفر، أي: بدت أعمالهم السيئة كما قال: ﴿وَبَدَأَ لَهُمْ مِنَ اللَّهِ مَا لَمْ يَكُونُوا يَحْتَسِبُونَ﴾ [الزمر: ٤٧]. قال المبرد: بدا لهم جزاءُ كُفْرهم الذي كانوا يخفونه^(٦).

وقيل: المعنى: بل ظهر للذين اتَّبَعُوا الْغَوَاةَ ما كان الْغَوَاةُ يُخفون عنهم من أمر

(١) في إعراب القرآن ٢/٦٢ ، والكلام الذي قبله منه ، وما سيرد بين حاصرتين منه.

(٢) في إعراب القرآن: وهذا من كلام العرب الفصيح.

(٣) إعراب القرآن: فظهر.

(٤) ذكره الماوردي في النكت والعيون ٢/١٠٦ .

(٥) تفسير الرازي ١٢/١٩٣ ، وذكره الواحدي في الوسيط ٣/٢٦٣ دون نسبة.

(٦) قول المبرد ذكره البغوي ٢/٩٢ ، وابن الجوزي ٣/٢٣ .

البعث والقيامة؛ لأن بعده ﴿وَقَالُوا إِن هِيَ إِلَّا حَيَاتُنَا الدُّنْيَا وَمَا نَحْنُ بِمَبْعُوثِينَ﴾^(١).

قوله تعالى: ﴿وَلَوْ رُدُّوا﴾ قيل: بعد مُعاينة العذاب. وقيل: قبل معاينته ﴿لَعَادُوا لِمَا نُهُوا عَنْهُ﴾ أي: لصاروا ورجعوا إلى ما نهوا عنه من الشرك؛ لِعِلْمِ الله تعالى فيهم أنهم لا يؤمنون، وقد عاين إبليس ما عاين من آيات الله ثم عاند.

قوله تعالى: ﴿وَلَا تَنْفَعُهُمْ لَكَذِبُهُمْ﴾ إخبار عنهم، وحكاية عن الحال التي كانوا عليها في الدنيا من تكذيبهم الرسل، وإنكارهم البعث، كما قال: ﴿وَلِإِنَّ رَبَّكَ لَيَحْكُمُ﴾ [النحل: ١٢٤]، فجعله حكاية عن الحال الآتية.

وقيل: المعنى: وإنهم لكاذبون فيما أخبروا به عن أنفسهم من أنهم لا يكذبون ويكونون من المؤمنين^(٢).

وقرأ يحيى بن وثَّاب: «وَلَوْ رُدُّوا» بكسر الراء؛ لأنَّ الأصل رُدُّوا، فقلبت^(٣) كسرة الدال على الراء.

قوله تعالى: ﴿وَقَالُوا إِن هِيَ إِلَّا حَيَاتُنَا الدُّنْيَا وَمَا نَحْنُ بِمَبْعُوثِينَ﴾ ﴿١٩﴾

قوله تعالى: ﴿وَقَالُوا إِن هِيَ إِلَّا حَيَاتُنَا الدُّنْيَا﴾ ابتداء وخبر، و«إِنَّ» نافية ﴿وَمَا نَحْنُ﴾ «نحن» اسم «ما» ﴿بِمَبْعُوثِينَ﴾ خبرها، وهذا ابتداء إخبار عنهم عما قالوه في الدنيا^(٤).

قال ابن زيد: هو داخل في قوله: ﴿وَلَوْ رُدُّوا لَعَادُوا لِمَا نُهُوا عَنْهُ﴾ ﴿وَقَالُوا إِن هِيَ إِلَّا حَيَاتُنَا الدُّنْيَا﴾^(٥)، أي: لعادوا إلى الكفر، واشتغلوا بلذة الحال. وهذا يُحمل على

(١) معاني القرآن للنحاس ٤١٤/٢.

(٢) النكت والعيون ١٠٦/٢.

(٣) في (د) و(م): فنقلت، والمثبت من باقي النسخ، وهو الموافق لما في إعراب القرآن للنحاس ٦٢/٢ والكلام منه، وذكر القراءة ابن عطية في المحرر الوجيز ٢٨٢/٢، وأبو حيان في البحر ١٠٤/٤ وزادا نسبتها للنخعي والأعمش.

(٤) المحرر الوجيز ٢٨٣/٢. قال ابن عطية: هذا على تأويل الجمهور.

(٥) أخرجه الطبري ٢١٣/٩.

المعاند كما بيّناه في حال إبليس، أو على أن الله يلبس عليهم بعد ما عَرَفُوا^(١)، وهذا شائع في العقل.

قوله تعالى: ﴿وَلَوْ تَرَىٰ إِذْ وَقَفُوا عَلَىٰ رَبِّهِمْ قَالَ أَلَيْسَ هَذَا بِالْحَقِّ قَالُوا بَلَىٰ وَرَبِّنَا قَالَ فَذُوقُوا الْعَذَابَ بِمَا كُنتُمْ تَكْفُرُونَ ﴿٣١﴾﴾

قوله تعالى: ﴿ولو ترى إذ وقفوا على ربهم﴾ «وقفوا» أي: حُسبوا «على ربهم» أي: على ما يكون من أمر الله فيهم.

وقيل: «على» بمعنى «عند»، أي: عند ملائكته وجزائه، وحيث لا سلطان فيه لغير الله عز وجل، تقول: وقفت على فلان، أي: عنده، وجواب «لو» محذوف؛ لعظم^(٢) شأن الوقوف.

﴿قَالَ أَلَيْسَ هَذَا بِالْحَقِّ﴾ تقرير وتوبيخ، أي: أليس هذا البعث كائناً موجوداً؟ ﴿قَالُوا بَلَىٰ﴾ ويؤكدون اعترافهم بالقسم بقولهم: ﴿وَرَبِّنَا﴾.

وقيل: إنَّ الملائكة تقول لهم بأمر الله: أليس هذا البعث وهذا العذاب حقاً؟ فيقولون: «بلى وربنا» إنه حق^(٣) ﴿قَالَ فَذُوقُوا الْعَذَابَ بِمَا كُنتُمْ تَكْفُرُونَ﴾.

قوله تعالى: ﴿قَدْ خَسِرَ الَّذِينَ كَذَبُوا بِقَوْلِ اللَّهِ حَقًّا إِذَا جَاءَتْهُمْ السَّاعَةُ بَغْتَةً قَالُوا يَحْشُرُنَا عَلَىٰ مَا فَرَطْنَا فِيهَا وَهُمْ يَحْمِلُونَ أَوْزَارَهُمْ عَلَىٰ ظُهُورِهِمْ إِلَّا سَاءَ مَا يَزُرُونَ ﴿٣٢﴾﴾

قوله تعالى: ﴿قَدْ خَسِرَ الَّذِينَ كَذَبُوا بِقَوْلِ اللَّهِ﴾ قيل: بالبعث بعد الموت وبالجزاء، دليله: قوله عليه الصلاة والسلام: «مَنْ حَلَفَ عَلَىٰ يَمِينٍ كَاذِبَةٍ لَيَقْتَطَعَ بِهَا مَالٌ أَمْرِي

(١) بعدها في (ظ): وما عرفوا.

(٢) في (د): لتعظيم.

(٣) تفسير البغوي ٩٢/٢.

مسلم، لَقِيَ اللَّهَ وهو عليه غضبان»^(١) أي: لقي جزاءه؛ لأن مَنْ غَضِبَ الله عليه، لا يرى الله عند مُثْبَتِي الرؤية، ذهب إلى هذا القفال وغيره.

قال القشيري: وهذا ليس بشيء؛ لأنَّ حَمْلَ اللقاء في موضعٍ على الجزاءِ لِلدليلِ قائم^(٢) لا يوجبُ هذا التأويلَ في كلِّ موضع، فليُحْمَلَ اللقاءُ على ظاهره في هذه الآية، والكفارُ كانوا ينكرون الصانع، ومُنكر الرؤية منكرٌ للوجود!

قوله تعالى: ﴿حَتَّىٰ إِذَا جَاءَتْهُمُ السَّاعَةُ بَغْتَةً﴾ سُمِّيتِ القيامةُ بالسَّاعَةِ^(٣) لسرعة الحساب فيها^(٤).

ومعنى «بغتة»: فجأة، يقال: بَغَتَهُمُ الْأَمْرُ يُبَغِتُهُمْ بَغْتًا وَبَغْتَةً^(٥). وهي نصبٌ على الحال، وهي عند سيبويه^(٦) مصدرٌ في موضع الحال، كما تقول: قتلتَه صَبْرًا. وأنشد: فَلَايَا بِلَايٍ مَا حَمَلْنَا وَلِيدَنَا على ظَهْرِ مَحْبُوكٍ ظِمَاءٍ مَفَاصِلُهُ^(٧) ولا يجيز سيبويه أن يُقاس عليه، لا يقال: جاء فلانٌ سُرْعَةً.

قوله تعالى: ﴿قَالُوا يَحْسَرُنَا﴾ وقع النداء على الحسرة، وليست بمنادى في

(١) أخرجه أحمد (٣٥٧٦)، والبخاري (٦٦٥٩)، ومسلم (١٢٨) عن عبد الله بن مسعود ؓ، ووقع عند مسلم: يمين صبر، بدل: يمين كاذبة، وسلف ص ١٢٨ من هذا الجزء.

(٢) في (خ) و(د) و(ز): قام.

(٣) في (خ) و(ط): الساعة، وفي من (د) و(ز): ساعة، والمثبت من (م).

(٤) تفسير الرازي ١٢/١٩٨، وذكر الرازي وجهاً آخر، وهو أنها سميت ساعة لأنها تفجأ الناس في ساعة لا يعلمها أحد إلا الله. وزاد البيضاوي في تفسير قوله تعالى: ﴿يَسْأَلُونَكَ عَنِ السَّاعَةِ﴾ [الأعراف: ١٨٧] وجهاً ثالثاً، قال: لأنها - على طولها - عند الله كساعة.

(٥) معاني القرآن للنحاس ٢/٤١٥.

(٦) في الكتاب ١/٣٧٠ - ٣٧١، ونقله المصنف عنه بواسطة النحاس في إعراب القرآن ٢/٦٢ - ٦٣، والكلام منه.

(٧) الكتاب ١/٣٧١، والبيت لزهير بن أبي سلمى، وهو في ديوانه بشرح ثعلب ص ١٣٣. قال الشنتمري في شرح الديوان ص ٥٣: يقول: لنشاط الفرس لم نحمل الوليد عليه إلا بعد جهد وعناء شديد. والوليد: الغلام. والمحبوك: الشديد الخلق المذمَج. وقوله: ظماء مفاصله، أي: هي قليلة اللحم يابسة، وليست برهلة، وبذلك توصف العتاق.

الحقيقة، ولكنه يدلُّ على كثرة التَّحُسُّر، ومثله: يا للعجب، ويا للرَّخاء، وليساً بمناديين في الحقيقة، ولكنه يدل على كثرة التعجُّب^(١) والرَّخاء. قال سيبويه^(٢): كأنه قال: يا عجبُ تعال، فهذا زمنُ إتيانك، وكذلك قولك: يا حسرتنا^(٣)، أي: يا حسرتنا^(٤) تعالني فهذا وقتك، وكذلك ما لا يصحُّ نداؤه يجري هذا المجرى، فهذا أبلغ من قولك: تعجبتُ^(٥). ومنه قول الشاعر:

فيا عجباً من رَحْلِها المتحمِّل^(٦)

وقيل: هو تنبيه للناس على عظيم ما يحلُّ بهم من الحسرة، أي: يا أيها الناس، تَنبِّهوا على عظيم ما بي من الحسرة. فوق النداء على غير المنادى حقيقة، كقولك: لا أَرَيْتَكَ هاهنا. فيقع النهي على غير المَنهِي في الحقيقة^(٧).

قوله تعالى: ﴿عَلَىٰ مَا فَرَّطْنَا فِيهَا﴾ أي: في الساعة، أي: في التَّقدِّمِ لها، عن الحسن^(٨).

و«فَرَّطْنَا» معناه: ضَيَّعْنَا^(٩)، وأصله التَّقدُّم؛ يقال: فَرَطَ فلان، أي: تقدَّم وسبق إلى الماء، ومنه: «أنا فَرَطُكُم على الحوض»^(١٠). ومنه: الفارط، أي: المتقدِّم

(١) في (خ) و(ظ): العجب.

(٢) في الكتاب ٢/٢١٧.

(٣) في (م) و(د): يا حسرتي.

(٤) في (خ) و(ز) و(م): يا حسرتا، وسقطت من (د)، والمثبت من (ظ).

(٥) شرح القصائد التسع للنحاس ١/١١٣، ومعاني القرآن له ٢/٤١٥ - ٤١٦.

(٦) هو عجز بيت لامرئ القيس، وصدره: ويوم عقرت للعدارى مطيئي، وهو في ديوانه ص ١٨.

(٧) ينظر شرح القصائد التسع ١/١١٤، وقال النحاس: قولهم: لا أَرَيْتَكَ هاهنا، قد عُلم أنه لا ينهي نفسه، فالتقدير: لا تكونن هاهنا، فإنه من يكن هاهنا أَره.

(٨) أورده ابن عطية في المحرر الوجيز ٢/٢٨٤.

(٩) مجاز القرآن لأبي عبيدة ١/١٩١.

(١٠) أخرجه أحمد (١٨٨٠٩)، والبخاري (٦٥٨٩)، ومسلم (٢٢٨٩) من حديث جندب بن عبد الله البجلي. وأخرجه أحمد (٣٦٣٩)، والبخاري (٦٥٧٥)، ومسلم (٢٢٩٧) من حديث عبد الله بن مسعود. وسلف ٥/٢٥٧ من حديث سهل بن سعد. وقوله: «فرطكم»، فَرَطٌ: فَعَلَ بمعنى فاعِل، مثل تَبَعَ بمعنى تابع، يقال: رجل فَرَطٌ، وقوم فَرَطٌ أيضاً. الصحاح (فرط).

للماء، ومنه - في الدعاء للصبي -: اللهم اجعله قَرَطًا لأبويه^(١).

فقولهم^(٢): «قَرَطْنَا» أي: قَدَّمْنَا العجز^(٣). وقيل: «قَرَطْنَا»، أي: جعلنا غيرنا الفارط السابق لنا إلى طاعة الله وَتَخَلَّفْنَا. «فيها» أي: في الدنيا بترك العمل للساعة. وقال الطَّبْرِيُّ^(٤): «الهاء راجعة إلى الصَّفْقَة، وذلك أنهم لما تَبَيَّنَ لهم خُسْرَانُ صَفْقَتِهِمْ ببيعهم الإيمان بالكفر، والآخرة بالدنيا ﴿قَالُوا يَحْسَرُنَا عَلَى مَا قَرَطْنَا فِيهَا﴾، أي: في الصَّفْقَة، وَتَرَكَ ذِكْرَهَا لَدَلَالَةِ الْكَلَامِ عَلَيْهَا؛ لَأَنَّ الْخُسْرَانَ لَا يَكُونُ إِلَّا فِي صَفْقَةٍ بَيْعٍ، دَلِيلُهُ قَوْلُهُ: ﴿فَمَا رِيحَتْ يَمْحَرْتُهُمْ﴾ [البقرة: ١٦].

وقال السُّدِّيُّ: على ما ضَيَّعْنَا، أي: مِنْ عَمَلِ الْجَنَّةِ. وفي الخبر عن أبي سعيد الخُدْرِيِّ، عن النبي ﷺ في هذه الآية قال: «يرى أهل النار منازلهم في الجنة، فيقولون: يَا حَسْرَتَنَا»^(٥).

قوله تعالى: ﴿وَهُمْ يَحْمِلُونَ أَوْزَارَهُمْ﴾ أي: ذُنُوبَهُمْ، جَمْعُ وَزْرٍ. ﴿عَلَى ظُهُورِهِمْ﴾ مَجَازٌ وَتَوْشِعٌ، وَتَشْبِيهُ بِمَنْ يَحْمِلُ ثِقَلًا؛ يُقَالُ مِنْهُ: وَزَرَ يَزِرُ، وَوَزَرَ يُوَزِّرُ، فَهُوَ وَازِرٌ وَمَوْزُورٌ^(٦)، وَأَصْلُهُ مِنَ الْوَزْرِ، وَهُوَ الْجَبَلُ^(٧). ومنه الحديثُ في النساء اللواتي خرجن

(١) مجمل اللغة ٧١٦/٣ - ٧١٧. والحديث أورده البخاري معلقاً كما في الفتح ٢٠٣/٣ عن الحسن، وأخرجه عبد الرزاق (٦٤٣٩) عن ابن عباس رضي الله عنهما، والطحاوي في شرح معاني الآثار ٥٠٧/١ عن سمرة بن جندب رضى الله عنه، والبيهقي ٩/٤ - ١٠ عن أبي هريرة، كلها موقوفة عليهم. قوله: قَرَطًا لأبويه، قال ابن فارس: أي أجراً متقدماً.

(٢) في النسخ الخطية: فقولهُ، والمثبت من (م).

(٣) معاني القرآن للزجاج ٢٤٢/٢.

(٤) في تفسيره ٢١٤/٩، ونقله المصنف عنه بواسطة البغوي ٩٣/٢.

(٥) أخرجهما الطبري ٢١٥/٩، وخبر أبي سعيد أخرجه أيضاً الخطيب في تاريخ بغداد ٣٨٩/٣، قال السيوطي في الدر ٩/٣: أخرجه ابن جرير وابن أبي حاتم والطبراني وأبو الشيخ وابن مردويه والخطيب بسند صحيح.

(٦) الصحاح (وزر).

(٧) معاني القرآن للزجاج ٢٥٢/٥، قال الزجاج: الْوَزْرُ في كلام العرب: الجبل الذي يُلْجَأُ إِلَيْهِ، هَذَا أَصْلُهُ، وَكُلُّ مَا التَّجَأَ إِلَيْهِ وَتَخَلَّصَتْ بِهِ فَهُوَ وَزْرٌ.

في جنازة، فقال لهن^(١): «ارْجِعْنَ مَوْزوراتٍ غيرَ مأجوراتٍ». قال أبو عبيد: والعامَّةُ تقول: «مأزورات». كأنه لا وجه له عنده؛ لأنه من الوزر^(٢).

قال أبو عبيدة^(٣): ويقال للرجل إذا بَسَطَ ثوبه فجعل فيه المتاع: احمل وزرك، أي: ثقلك. ومنه الوزير؛ لأنه يحمل أثقال ما يُسند إليه من تدبير الولاية. والمعنى: أنهم لزمتهم الآثام، فصاروا مُثْقَلِينَ بها. ﴿أَلَا سَاءَ مَا يَزُونُ﴾ أي: ما أسوأ الشيء الذي يحملونه.

قوله تعالى: ﴿وَمَا الْحَيَوةُ الدُّنْيَا إِلَّا لَمَبٌّ وَلَهْوٌ وَلَلْآخِرَةُ خَيْرٌ لِّلَّذِينَ يَتَّقُونَ أَفَلَا تَعْقِلُونَ﴾

فيه مسألتان:

الأولى: قوله تعالى: ﴿وَمَا الْحَيَوةُ الدُّنْيَا إِلَّا لَمَبٌّ وَلَهْوٌ﴾ أي: لقصر مُدَّتْها كما قال:

ألا إنما الدُّنْيَا كاحلامٍ نائمٍ وما خيرُ عيشٍ لا يكونُ بدائمٍ
تأمل إذا ما نلتَ بالأمسِ لذةً فأفنيتهَا هل أنتَ إلا كحالمٍ^(٤)
وقال آخر:

فاعملْ على مهلٍ فإنك مَيِّتٌ واكدخْ لنفسك أيُّها الإنسانُ
فكأنَّ ما قد كانَ لم يكُ إذ مَضَى وكأنَّ ما هو كائنٌ قد كانَ^(٥)

(١) قوله: فقال لهن، ليس في (ظ) و(م)، والمثبت من باقي النسخ، وهو الموافق لما في معاني القرآن للنحاس ٤١٦/٢، والكلام منه.

(٢) معاني القرآن للنحاس ٤١٦/٢، والحديث سلف ٤٩/٦.

(٣) في (خ) و(د) و(ز) و(م): عبيد، والمثبت من (ظ)، وقوله في مجاز القرآن ١٩٠/١، وذكره عنه أيضاً الرازي ١٩٩/٢.

(٤) أدب الدنيا والدين ص ٩٩، وذكرهما أبو إسحاق الطوطا في غرر الخصائص الواضحة ص ١٠٨ عن الحسن البصري، وفيه: إذا حاولت، بدل: إذا ما نلت.

(٥) في (م): كانا، والبيتان ذكرهما الطبري في التاريخ ١٦٧/٦، والماوردي في أدب الدنيا والدين ص ١١٣ عن عبد الملك بن مروان، وذكرهما الجاحظ في البيان والتبيين ١٧٦/٣ دون نسبة.

وقيل: المعنى: متاع الحياة الدنيا لعب ولهو، أي: الذي يشتهونه في الدنيا لا عاقبة له، فهو بمنزلة اللعب واللهو. ونظر سليمان بن عبد الملك في المرأة، فقال: أنا الملك الشاب؛ فقالت له جارية له:

أَنْتَ نِعَمَ الْمَتَاعِ لَوْ كُنْتَ تَبْقَى غَيْرَ أَنْ لَا بَقَاءَ لِلْإِنْسَانِ
لَيْسَ فِيمَا بَدَأَ لَنَا مِنْكَ عَيْبٌ كَانَ فِي النَّاسِ غَيْرَ أَنْكَ فَانِي^(١)
وقيل: معنى «لَعِبَ وَلَهَوُ»: باطل وغرور^(٢)، كما قال: ﴿وَمَا الْحَيَوةُ الدُّنْيَا إِلَّا مَتَاعُ الْفُرُوقِ﴾ [آل عمران: ١٨٥]، فالمقصدُ بالآية تكذيبُ الكفار في قولهم: ﴿إِنْ هِيَ إِلَّا حَيَاتُنَا الدُّنْيَا﴾ [الأنعام: ٢٩].

واللعب معروف، والتلعب: الكثير اللعب، والملعب: مكان اللعب، يقال: لعب يلعب^(٣). واللهو أيضاً معروف، وكلُّ ما شغلك فقد ألهاك، ولَهَوْتُ من اللهو^(٤)، وقيل: أصله الصَّرف عن الشيء، من قولهم: لَهَيْتُ عنه. قال المهدوي: وفيه بُعد؛ لأن الذي معناه الصَّرف لأمه ياء، بدليل قولهم: لَهْيَانٌ^(٥)، ولأم الأول واو.

الثانية: ليس من اللهو واللعب ما كان من أمور الآخرة، فإن حقيقة اللعب: ما لا يُنتفع به، واللهو: ما يُلهى^(٦) به، وما كان مُراداً للآخرة خارجَ عنهما. وذمَّ رجلُ الدنيا

(١) أخرج القصة الطبري في التاريخ ٥٤٧/٦، والبيهقي في الزهد الكبير (٦١٥)، وذكرها الجاحظ في البيان والتبيين ١٤٤/٣ و ١٧٦ والماوردي في أدب الدنيا والدين ص ١١٣، والبيتان في الأغاني ٣٦٠/٣، والشعر والشعراء ٥٧٨/٢، ومعجم الشعراء ص ٢٨٦ منسوبان لموسى شهوات، برواية: عابه الناس، بدل: كان في الناس. ولَقِبَ شهوات لأن عبد الله بن جعفر كان يتشهى عليه الأشياء فيشتريها له ويترئع عليه.

(٢) الوسيط ٢/٢٦٤.

(٣) مجمل اللغة ٣/٨٠٩.

(٤) مجمل اللغة ٣/٧٩٥.

(٥) يعني في المصدر، قال صاحب اللسان (لها): لَهَوْتُ بالشيء ألهو به لهواً، ولهيت عن الشيء - بالكسر - أَلَهَيْتُ بالفتح، لُهَيْتُ وَلَهَيْتُ.

(٦) في (م): يلتهى.

عند علي بن أبي طالب عليه السلام، فقال علي: الدنيا دارٌ صِدْقٍ لمن صَدَقَهَا، ودارٌ نِجاةٍ لمن فَهَمَ عنها، ودارٌ غِنَى لمن تزوَّدَ منها^(١). وقال محمودُ الورَّاق:

لا تُتْبِعِ الدُّنْيَا وَأَيَّامَهَا دَمًا وَإِنْ دَارَتْ بِكَ الدَّائِرَةُ
مِنْ شَرَفِ الدُّنْيَا وَمِنْ فَضْلِهَا أَنْ بِهَا تُسْتَدْرَكُ الْآخِرَةُ^(٢)

وروى أبو عمر بن عبد البر عن أبي سعيد الخُدْري قال: قال رسول الله ﷺ:
«الدنيا ملعونةٌ، ملعونٌ ما فيها، إلا ما كان فيها من ذكر الله، أو أدَّى إلى ذكر الله،
والعالمُ والمتعلِّمُ شريكان في الأجر، وسائرُ الناسَ هَمَجٌ لا خيرَ فيه»^(٣). وأخرجه
الترمذي^(٤) عن أبي هريرة وقال: حديث حسن غريب.

وروي عن النبي ﷺ أنه قال: «مَنْ هَوَانِ الدُّنْيَا عَلَى اللَّهِ أَلَّا يُعْصَى إِلَّا فِيهَا، وَلَا يُنَالُ مَا عِنْدَهُ إِلَّا بِتَرْكِهَا»^(٥).

وروى الترمذي عن سهل بن سعد، قال: قال رسول الله ﷺ: «لو كانت الدنيا
تُعْدِلُ عند الله جناحَ بعوضة، ما سَقَى كَافِرًا مِنْهَا شَرْبَةَ ماء»^(٦). وقال الشاعر^(٧):

(١) أدب الدنيا والدين ص ١١٨، وأخرجه ابن أبي الدنيا في ذم الدنيا (١٤٧)، والخطيب في تاريخ بغداد ٢٨٧/٧.

(٢) في (ظ): ستدرك الآخرة، والبيتان ذكرهما الماوردي في أدب الدنيا والدين ص ١١٨.

(٣) جامع بيان العلم (١٣٣). قال ابن عبد البر: هكذا رواه عبد الملك بن حبيب المصيصي عن ابن المبارك مسنداً، ورواه عبدان وهو عبد الله بن عثمان، عن ابن المبارك، عن ثور، عن خالد بن معدان من قول أبي الدرداء. اهـ. وأخرج الموقوف ابن المبارك في الزهد (٥٤٣)، والفسوي في المعرفة والتاريخ ٣٩٨/٣، وابن عبد البر في جامع بيان العلم (١٣٤). وخالد بن معدان لم يسمع من أبي الدرداء. المراسيل لابن أبي حاتم ص ٤٩.

(٤) في سنته (٢٣٢٢)، وهو عند ابن ماجه (٤١١٢).

(٥) أدب الدنيا والدين ص ٩٩، وذكره الجاحظ في البيان والتبيين ١/٢٦٢، وابن عبد البر في بهجة المجالس ٣/٢٨١ عن أبي الدرداء قوله.

(٦) سنن الترمذي (٢٣٢٠)، وأخرجه أيضاً العقيلي في الضعفاء ٣/٤٦، وابن عدي ٥/١٩٥٦ من طريق عبد الحميد بن سليمان، عن أبي حازم، عن سهل به. قال الترمذي: حديث صحيح غريب من هذا الوجه. وأخرجه أيضاً ابن ماجه (٤١١٠)؛ وضعفه البوصيري في مصباح الزجاجة ٢/٣٢٢.

(٧) هو أبو العتاهية، والأبيات في ديوانه ص ١٤٨ - ١٥٠ باختلاف يسير، ونقلها المصنف بواسطة =

تَسْمَعُ مِنَ الْأَيَّامِ إِنْ كُنْتَ حَازِمًا فَإِنَّكَ مِنْهَا^(١) بَيْنَ نَازٍ وَأَمِيرٍ
 إِذَا أَبْقَتِ الدُّنْيَا عَلَى الْمَرْءِ دِينَهُ فَمَا فَاتَ مِنْ شَيْءٍ فَلَيْسَ بِضَائِرٍ
 وَلَنْ تَعْدِلَ الدُّنْيَا جَنَاحَ بَعُوضَةٍ وَلَا وَزْنَ زِفٍّ^(٢) مِنْ جَنَاحٍ لَطَائِرٍ
 فَمَا رَضِيَ الدُّنْيَا ثَوَابًا لِمُؤْمِنٍ وَلَا رَضِيَ الدُّنْيَا جَزَاءً لِكَافِرٍ
 وقال ابن عباس: هذه حياة الكافر؛ لأنه يُرْجِيهَا فِي غُرُورٍ وَبَاطِلٍ، فَأَمَّا حَيَاةُ
 الْمُؤْمِنِ فَتَنْطَوِي عَلَى أَعْمَالٍ صَالِحَةٍ، فَلَا تَكُونُ لَهُوًا وَلَعِبًا^(٣).

قوله تعالى: ﴿وَلَدَارُ الْآخِرَةِ خَيْرٌ﴾، أي: الجنة لبقائها، وَسُمِّيَتْ آخِرَةً لِتَأْخُرَهَا
 عَنَّا، وَالدُّنْيَا لَدُنُوهَا مِنَّا.

وقرأ ابن عامر: «وَلَدَارُ الْآخِرَةِ» بلام واحدة^(٤)، وإضافةً عَلَى تَقْدِيرِ حَذْفِ
 الْمُضَافِ وَإِقَامَةِ الصِّفَةِ مُقَامَهُ، التَّقْدِيرُ: وَلَدَارُ الْحَيَاةِ الْآخِرَةِ^(٥).

وعلى قراءة الجمهور: ﴿وَلَدَارُ الْآخِرَةِ﴾ اللام لَامُ الْإِبْتِدَاءِ، وَرَفَعَ الدَّارَ بِالْإِبْتِدَاءِ،
 وَجَعَلَ الْآخِرَةَ نَعْتًا لَهَا، وَالْخَبَرُ: «خَيْرٌ لِلَّذِينَ»، يَقْوِيهِ: ﴿بِكَ الدَّارُ الْآخِرَةُ﴾
 [القصص: ٨٣] ﴿وَلَيْكَ الدَّارُ الْآخِرَةُ لَيْمَ الْحَيَوَانُ﴾ [العنكبوت: ٦٤]، فَاتَتْ الْآخِرَةُ صِفَةً
 لِلدَّارِ فِيهِمَا^(٦).

= الماوردي في أدب الدنيا والدين ص ١٠٠.

(١) في (ظ) والديوان: فيها.

(٢) الزَّفْ: صغار ريش النعام، أو كُلُّ طَائِرٍ. القاموس (زفف)، ووقع في أدب الدنيا والدين: ولا وزن
 ذرٌ...، ووقع هذا الشطر في الديوان: لدى الله أو مقدار زَغْبَةٍ طائر.

(٣) أورده الرازي ٢٠٠/١٢ بنحوه. قوله: يزجها، قال صاحب اللسان (زجا): زَجَى الشَّيْءُ وَأَزْجَاهُ: سَاقَهُ
 وَدَفَعَهُ.

(٤) السبعة ص ٢٥٦، والتيسير ص ١٠٢.

(٥) ينظر البحر المحيط ١٠٩/٤، والدر المصون ٦٠٠/٤، قال أبو حيان: ويدل عليه: ﴿وَمَا الْحَيَوَانُ
 الدُّنْيَا﴾. وقدرها الفارسي في الحجة ٣٠١/٣، ومكي في الكشف ٤٣٠/١، وابن الأنباري في البيان
 ٣١٩/١: ولدَار الساعة الآخرة. قال الفارسي: وجاز وصف الساعة بالآخرة كما وصف اليوم بالآخر
 في قوله: ﴿وَأَرْجُوا يَوْمَ الْآخِرَةِ﴾ [العنكبوت: ٣٦].

(٦) الكشف عن وجوه القراءات ٤٢٩/١، وينظر الحجة للفارسي ٣٠١/٣.

﴿لَّذِينَ يَتَّبِعُونَ﴾، أي: الشرك. ﴿أَفَلَا تَعْقِلُونَ﴾ قُرِئَ بالياء والتاء^(١)، أي: أفلا يعقلون أن الأمر هكذا، فيزهدوا في الدنيا. والله أعلم.

قوله تعالى: ﴿قَدْ نَعْلَمُ إِنَّهُمْ لَيَحْزَنُونَكَ الَّذِي يَقُولُونَ فَإِنَّهُمْ لَا يَكْذِبُونَكَ وَلَكِنَّ الظَّالِمِينَ يَتَّبِعُونَ اللَّهَ يَجْحَدُونَ﴾ (٣٣) وَلَقَدْ كَذَّبَتْ رُسُلٌ مِنْ قَبْلِكَ فَصَبَرُوا عَلَى مَا كَذَّبُوا وَادُّوا حَتَّى أَنهَمُ صَبْرًا وَلَا مَبْدَلَ لِكَلِمَاتِ اللَّهِ وَلَقَدْ جَاءَكَ مِنْ نَبَائِ الْمُرْسَلِينَ ﴿٣٤﴾

قوله تعالى: ﴿قَدْ نَعْلَمُ إِنَّهُمْ لَيَحْزَنُونَكَ الَّذِي يَقُولُونَ﴾ كُسِرَتْ «إِنْ» لدخول اللام^(٢). قال أبو ميسرة: إنَّ رسول الله ﷺ مرَّ بأبي جهل وأصحابه، فقالوا: يا محمد، والله ما نُكذِّبُكَ وإنك عندنا لصادق، ولكنَّا^(٣) نُكذِّب ما جئت به، فنزلت هذه الآية: ﴿فَإِنَّهُمْ لَا يَكْذِبُونَكَ وَلَكِنَّ الظَّالِمِينَ يَتَّبِعُونَ اللَّهَ يَجْحَدُونَ﴾^(٤). ثم آنسه بقوله: ﴿وَلَقَدْ كَذَّبَتْ رُسُلٌ مِنْ قَبْلِكَ﴾ الآية.

وقُرِئَ: «يُكْذِّبُونَكَ» مخففاً ومشدداً^(٥)، قيل: هما بمعنى واحد؛ كحزنته وأخزنته^(٦).

واختار أبو عبيد قراءة التخفيف، وهي قراءة عليٍّ ؓ^(٧)، ورُوي عنه أن أبا جهل قال للنبي ﷺ: إنا لا نُكذِّبُكَ، ولكن نُكذِّب ما جئت به؛ فأنزل الله عزَّ وجلَّ: ﴿فَإِنَّهُمْ لَا يَكْذِبُونَكَ﴾^(٨).

(١) قرأ نافع وابن عامر وحفص بالتاء، والباقون بالياء. السبعة ص ٢٥٦. والتيسير ص ١٠٢.

(٢) إعراب القرآن للنحاس ٦٤/٢.

(٣) في (د) و(م): ولكن.

(٤) أسباب النزول للواحدي ص ٢١١، والوسيط ٢/٢٦٥، وعزاه السيوطي في الدر المنثور ١٠/٣ لعبد ابن حُميد وابن مردويه وابن المنذر، وهو مرسل كما ذكر الدارقطني في العلل ١٤٣/٤.

(٥) قرأ نافع والكسائي: «لا يكذبونك» مخففاً، والباقون مشدداً. السبعة ص ٢٥٧، والتيسير ص ١٠٢.

(٦) ينظر الحجة للفارسي ٣/٣٠٣.

(٧) معاني القرآن للنحاس ٤١٧/٢، وذكر القراءة أيضاً عن علي ابن عطية في المحرر الوجيز ٢/٢٨٥، وأبو حيان في البحر ٤/١١١.

(٨) أخرجه الفراء في معاني القرآن ١/٣٣١، والنحاس في معاني القرآن ٢/٤١٨ من طريق ناجية بن كعب عن علي ؓ.

قال النحاس: وقد خولف أبو عبيد في هذا، وروي: لا نُكذِّبُكَ، فأنزل الله عز وجل: ﴿لَا يَكْذِبُونَكَ﴾^(١). ويقوي هذا أن رجلاً قرأ على ابن عباس: «فَأَنَّهُمْ لَا يُكْذِبُونَكَ» مخففاً، فقال له ابن عباس: «فَأَنَّهُمْ لَا يَكْذِبُونَكَ»؛ لأنهم كانوا يسمون النبي ﷺ الأمين.

ومعنى «يُكْذِبُونَكَ» عند أهل اللغة: ينسبونك إلى الكذب، ويردّون عليك ما قلت. ومعنى «لَا يُكْذِبُونَكَ»، أي: لا يجدونك تأتي بالكذب، كما تقول: أكذبتُه: وجدته كذاباً، وأبخلته: وجدته بخيلاً، أي: لا يجدونك كذاباً إن تدبروا ما جئت به. ويجوز أن يكون المعنى: لا يبينون^(٢) عليك أنك كاذب؛ لأنه يقال: أكذبتُه إذا احتججت عليه وبينت أنه كاذب. وعلى التشديد: لا يكذبونك بحجة ولا برهان، ودل على هذا ﴿وَلَكِنَّ الظَّالِمِينَ بِعَايَتِ اللَّهِ يَجْحَدُونَ﴾^(٣).

قال النحاس^(٤): والقول في هذا مذهب أبي عبيد، واحتجاجه لازم؛ لأن علياً كرم الله وجهه هو الذي روى الحديث، وقد صح عنه أنه قرأ بالتخفيف؛ وحكى الكسائي عن العرب: أكذبتُ الرجل إذا أخبرته أنه جاء بالكذب ورواه، وكذبتُه إذا أخبرته أنه كاذب. وكذلك قال الزجاج^(٥): كذبتُه إذا قلت له: كذبت، وأكذبتُه إذا أردت أن ما أتى به كذب.

قوله تعالى: ﴿فَصَبِرُوا عَلَىٰ مَا كُذِّبُوا﴾ أي: فاصبر كما صبروا ﴿وَأَوْدُوا حَتَّىٰ أَنلَهُمْ نَصْرًا﴾ أي: عوننا، أي: فسيأتيك ما وعدت به^(٦). ﴿وَلَا مَبْدَلَ لِكَلِمَتِ اللَّهِ﴾؛ مُبَيَّنٌّ

(١) أخرجه الترمذي (٣٠٦٤) من طريق ناجية بن كعب عن علي رضي الله عنه، ثم أخرجه عن ناجية بن كعب: أن أبا جهل.... ولم يذكر علياً. قال الترمذي: وهذا أصح. وقال الدارقطني في العلل ١٤٣/٤: وهو المحفوظ.

(٢) في (ظ) و(م): لا يثبتون.

(٣) إعراب القرآن للنحاس ٦٤/٢.

(٤) في معاني القرآن له ٤١٩/٢.

(٥) في معاني القرآن له: ٢٤٢/٢، وقاله أيضاً الفراء في معاني القرآن له ٣٣١/١.

(٦) إعراب القرآن للنحاس ٦٤/٢.

لذلك النصر؛ أي: ما وعد الله عز وجل به فلا يقدر أحد أن يدفعه؛ لا ناقض لحكمه، ولا خالف لوعده، و﴿لِكُلِّ أَجَلٍ كِتَابٌ﴾ [الرعد: ٣٨] ﴿إِنَّا لَنَنْصُرُ رُسُلَنَا وَالَّذِينَ ءَامَنُوا﴾ [غافر: ٥١] ﴿وَلَقَدْ سَبَقَتْ كُفُّنَا لِمِائِدَاتِ الْمُرْسَلِينَ إِنِّهٖم لَمُ الْمَصُورُونَ وَلَئِنْ جُنَدَا لَمُ الْقَالِيُونَ﴾ [الصافات: ١٧١-١٧٣] ﴿كَتَبَ اللَّهُ لَأَغْلِبَنَّ أَنَا وَرُسُلِي﴾ [المجادلة: ٢١].

﴿وَلَقَدْ جَاءَكَ مِنْ نَبِيِّ الْمُرْسَلِينَ﴾ فاعل «جاءك» مضمَر؛ المعنى: جاءك من نبي المرسلين نبياً^(١).

قوله تعالى: ﴿وَإِنْ كَانَ كَبُرَ عَلَيْكَ إِعْرَاضُهُمْ فَإِنْ اَسْتَطَعْتَ أَنْ تَبْتَغِيَ نَفَقًا فِي الْأَرْضِ أَوْ سُلَّمًا فِي السَّمَاءِ فَتَأْتِيَهُمْ بِآيَةٍ وَلَوْ شَاءَ اللَّهُ لَجَمَعَهُمْ عَلَى الْهُدَىٰ فَلَا تَكُونَنَّ مِنَ الْجَاهِلِينَ﴾ ﴿٢٥﴾

قوله تعالى: ﴿وَإِنْ كَانَ كَبُرَ عَلَيْكَ إِعْرَاضُهُمْ﴾ أي: عظم عليك إعراضهم وتوليهم عن الإيمان. ﴿فَإِنْ اَسْتَطَعْتَ﴾: قَدَرْتَ ﴿أَنْ تَبْتَغِيَ﴾: تَطْلُبُ ﴿نَفَقًا فِي الْأَرْضِ﴾ أي: سَرَباً^(٢) تَخْلُصُ منه إلى مكان آخر، ومنه: النافقاء لجُحُرِ الْبِرْبُوعِ، وقد تقدّم في «البقرة» بيانه، ومنه المنافق وقد تقدم^(٣).

﴿أَوْ سُلَّمًا﴾ معطوف عليه، أي: سبيّاً إلى السماء، وهذا تمثيل؛ لأن السُّلَمَ الذي يُرْتَقَى عليه سببٌ إلى الموضع، وهو مذكّر، ولا يُعرَف ما حكاه الفراء من تأنيث السُّلَمِ^(٤). قال قتادة: السُّلَمُ: الدَّرَجُ^(٥). الزَّجَّاجُ^(٦): وهو مشتقٌّ من السلامة؛ كأنه يُسَلِّمُك إلى الموضع الذي تريد. ﴿فَتَأْتِيَهُمْ بِآيَةٍ﴾ عطف عليه، أي: ليؤمنوا، فافعل،

(١) تفسير الرازي ١٢/٢٠٦.

(٢) في (ظ): سبياً.

(٣) ١/٢٧٣.

(٤) إعراب القرآن للنحاس ٢/٦٤.

(٥) أخرجه الطبري ٩/٢٢٦.

(٦) في معاني القرآن له ٢/٢٤٤.

فَأُضْمِرَ الجواب لِعِلْمِ السامع^(١). أمر الله نبيه ﷺ ألا يشتدَّ حزنه عليهم إذ^(٢) كانوا لا يؤمنون، كما أنه لا يستطيع هذا^(٣).

﴿وَلَوْ شَاءَ اللَّهُ لَجَمَعَهُمْ عَلَى الْهَدْيِ﴾ أي: خَلَقَهُمْ مُؤْمِنِينَ وَطَبَعَهُمْ عَلَيْهِ؛ بَيْنَ تَعَالَى أَنْ كَفَرَهُمْ بِمَشِئَةِ اللَّهِ رَدًّا عَلَى الْقَدَرِية^(٤).

وقيل: المعنى: أي لأراهم آيةً تَضْطَرُّهُمْ إِلَى الْإِيمَانِ، وَلَكِنَّهُ أَرَادَ عَزَّ وَجَلَّ أَنْ يُثِيبَ مِنْهُمْ مَنْ آمَنَ وَمَنْ أَحْسَنَ^(٥).

﴿فَلَا تَكُونَنَّ مِنَ الْجَاهِلِينَ﴾ أي: مِنَ الَّذِينَ اشْتَدَّ حَزْنُهُمْ وَتَحَسَّرُوا حَتَّى أَخْرَجَهُمْ ذَلِكَ إِلَى الْجَزَعِ الشَّدِيدِ، وَإِلَى مَا لَا يَجِلُّ^(٦)، أي: لَا تَحْزَنُ عَلَى كَفَرِهِمْ فَتُقَارِبَ حَالَ الْجَاهِلِينَ.

وقيل: الخطابُ له والمرادُ الأمة؛ فَإِنَّ قُلُوبَ الْمُسْلِمِينَ كَانَتْ تَضْيقُ مِنْ كَفَرِهِمْ وَإِذَا يَتَهُم.

قوله تعالى: ﴿إِنَّمَا يَسْتَجِيبُ الَّذِينَ يَسْمَعُونَ وَالْمَوْتُ يَبْعَثُهُمُ اللَّهُ ثُمَّ إِلَيْهِ يُرْجَعُونَ ﴿٣٦﴾ وَقَالُوا لَوْلَا نُزِّلَ عَلَيْهِ آيَةٌ مِنْ رَبِّهِ قُلْ إِنَّ اللَّهَ قَادِرٌ عَلَى أَنْ يُنْزِلَ آيَةً وَلَكِنْ أَكْثَرُهُمْ لَا يَعْلَمُونَ ﴿٣٧﴾﴾

قوله تعالى: ﴿إِنَّمَا يَسْتَجِيبُ الَّذِينَ يَسْمَعُونَ﴾ أي: سَمَاعَ إِصْغَاءٍ وَتَفْهِيمٍ وَإِرَادَةً لِلْحَقِّ^(٧)، وَهُمْ الْمُؤْمِنُونَ الَّذِينَ يَقْبَلُونَ مَا يَسْمَعُونَ، فَيَنْتَفِعُونَ بِهِ وَيَعْمَلُونَ؛ قَالَ مَعْنَاهُ

(١) معاني القرآن للقرآء ٣٣١/١، وللزجاج ٢٤٤/٢، وللنحاس ٤٢٠/٢.

(٢) في (م): إذا.

(٣) في (م): هدايم، وليست في (ظ)، والمثبت من (خ) و(د) و(ز)، وهو الموافق لما في إعراب القرآن للنحاس ٦٤/٢، والكلام منه.

(٤) حز الغلاصم ص ٥٦.

(٥) معاني القرآن للنحاس ٤٢٠/٢، وينظر معاني القرآن للزجاج ٢٤٤/٢ - ٢٤٥.

(٦) إعراب القرآن للنحاس ٦٤/٢ - ٦٥.

(٧) في (د) و(ز) و(م): وإرادة الحق، والمثبت من (خ) و(ظ) وإعراب القرآن للنحاس ٦٥/٢.

الحسن ومجاهد، وتمّ الكلام. ثم قال: ﴿وَالْمَوْتُ يَبْعَثُهُمُ اللَّهُ﴾ وهم الكفار، عن الحسن ومجاهد^(١)، أي: هم بمنزلة الموتى في أنهم لا يقبلون ولا يصغون إلى حجة. وقيل: الموتى كل من مات^(٢) ﴿يَبْعَثُهُمُ اللَّهُ﴾ أي: للحساب. وعلى الأول بعثهم هدايتهم إلى الإيمان بالله وبرسوله ﷺ. وعن الحسن: هو بعثهم من شركهم حتى يؤمنوا بك يا محمد. يعني عند حضور الموت في حال الإلجاء في الدنيا.

قوله تعالى: ﴿وَقَالُوا لَوْلَا نُزِّلَ عَلَيْهِ آيَةٌ مِنْ رَبِّهِ﴾ قال الحسن: «لولا» هاهنا بمعنى: هلاً^(٣)؛ وقال الشاعر:

تَعُدُّونَ عَقْرَ النَّيْبِ أَفْضَلَ مَجْدِكُمْ بَنِي ضَوْطَرَى لَوْلَا الْكَيْمِ الْمَقْنَعَا^(٤)
وكان هذا منهم تعنتاً بعد ظهور البراهين، وإقامة الحجة بالقرآن الذي عجزوا أن يأتوا بسورة مثله، لما فيه من الوصف وعلم الغيوب^(٥).

﴿وَلَكِنْ أَكْثَرُهُمْ لَا يَعْلَمُونَ﴾ أي: لا يعلمون أن الله عز وجل إنما ينزل من الآيات ما فيه مصلحة لعباده^(٦)، وكان في علم الله أن^(٧) يُخرج من أصلابهم أقواماً يؤمنون به ولم يُرد استئصالهم.

وقيل: ﴿وَلَكِنْ أَكْثَرُهُمْ لَا يَعْلَمُونَ﴾ أن الله قادر على إنزالها^(٨).

(١) أخرج الطبري ٩/٢٣٠ هذا القول والقول الذي قبله عن الحسن ومجاهد.

(٢) النكت والعيون ٢/١١٠، قال الماوردي: وهو مثل ضربه الله لنبيه، ويكون معنى الكلام: كما أن الموتى لا يستجيبون حتى يبعثهم الله، فكذاك الذين لا يسمعون.

(٣) ورد هذا القول دون نسبة في الوسيط ٢/٢٦٧، وتفسير البغوي ٢/٩٥، والمحزر الوجيز ٢/٢٨٩.

(٤) سلف ٢/٣٤٢.

(٥) إعراب القرآن للنحاس ٢/٦٥.

(٦) المصدر السابق.

(٧) في (د): أنه.

(٨) تفسير أبي الليث ١/٤٨٣.

الزجاج: طلبوا أن يجمعهم على الهدى^(١)، أي: جَمَعَ إلجاء.

قوله تعالى: ﴿وَمَا مِنْ دَابَّةٍ فِي الْأَرْضِ وَلَا طَائِرٍ يَطِيرُ بِجَنَاحَيْهِ إِلَّا أُمُّ أُنثَاكُمْ مَا فَرَقْنَا فِي الْكِتَابِ مِنْ شَيْءٍ ثُمَّ إِلَيْكَ رَيْبُهُمْ يُمْشِرُونَ﴾ ﴿٣٦﴾

قوله تعالى: ﴿وَمَا مِنْ دَابَّةٍ فِي الْأَرْضِ﴾ تقدّم معنى الدابة والقول فيه في «البقرة»^(٢)، وأصله الصفة؛ مِنْ دَبٍّ يَدْبُ فهو دابٌّ إذا مشى مشياً فيه تَقَارُبُ حَظْوٍ^(٣). ﴿وَلَا طَائِرٍ يَطِيرُ بِجَنَاحَيْهِ﴾ بخفض «طائر» عطفاً على اللفظ.

وقرأ الحسن وعبد الله بن أبي إسحاق: «وَلَا طَائِرٌ» بالرفع عطفاً على الموضع، و«مِنْ» زائدة، التقدير: وما دابة^(٤).

«بجناحيه» تأكيد وإزالة للإبهام، فإن العرب تستعمل الطيران لغير الطائر؛ تقول للرجل: طَرَفَ في حاجتي، أي: أَسْرَعَ، فذَكَرَ «بجناحيه» ليتمخّض القول في الطير^(٥)، وهو في غيره مجاز.

وقيل: إنَّ اعتدال جسد الطائر بين الجناحين يُعَيِّنُهُ على الطيران، ولو كان غير معتدل لكان يميل؛ فأَعْلَمْنَا أَنَّ الطيران بالجناحين، و﴿وَمَا يُتَسَكَّنُ إِلَّا اللَّهُ﴾ [النحل: ٧٩].

والجناح أحد ناحيتي الطير الذي يتمكن به من الطيران في الهواء، وأصله الميل إلى ناحية من النواحي^(٦)، ومنه جَنَحَتِ السفينة: إذا مالت إلى ناحية الأرض لاصقة بها

(١) معاني القرآن ٢/٢٤٥، في قوله تعالى: ﴿قُلْ إِنَّ اللَّهَ قَادِرٌ عَلَى أَنْ يُزَلِّكَ مَا تَكْفُرُ﴾ قال الزجاج: أي آية تجمعهم على الهدى.

(٢) ٤٩٧/٢.

(٣) مجمع البيان ٥٥/٧.

(٤) إعراب القرآن للنحاس ٢/٦٥، والقراءة ذكرها ابن عطية في المحرر الوجيز ٢/٢٩١، وأبو حيان في البحر ٤/١١٩ عن إبراهيم بن أبي عبلة.

(٥) تفسير الرازي ١٢/٢١٢ - ٢١٣، وينظر معاني القرآن للزجاج ٢/٢٤٥.

(٦) مجمع البيان ٥٦/٧.

فوقفت^(١). وطائر الإنسان عمله؛ وفي التنزيل: ﴿وَكُلَّ إِنْسَانٍ أَلْزَمْنَاهُ طَلْعَهُ فِي عُرْوَةٍ﴾ [الإسراء: ١٣].

﴿إِلَّا أُمَّمٌ أَمْثَالُكُمْ﴾ أي: هم جماعات مثلكم في أن الله عز وجل خلقهم، وتكفل بأرزاقهم، وعدل عليهم، فلا ينبغي أن تظلموهم، ولا تجاوزوا فيهم ما أمرتم به. و«دابة» تقع لجميع^(٢) ما دب؛ وخص بالذكر ما في الأرض دون السماء؛ لأنه الذي يعرفونه ويعاينونه.

وقيل: هي أمثال لنا في التسبيح والدلالة، والمعنى: وما من دابة ولا طائر إلا وهو يسبح الله تعالى، ويدل على وحدانيته، لو تأمل الكفار^(٣).

وقال أبو هريرة: هي أمثال لنا على معنى أنه يحشر البهائم غداً، ويقتص للجماء من القرناء، ثم يقول الله لها: كوني تراباً. وهذا اختيار الزجاج^(٤)؛ فإنه قال: «إِلَّا أُمَّمٌ أَمْثَالُكُمْ» في الخلق والرزق والموت والبعث والاقتصاص، وقد دخل فيه معنى القول الأول أيضاً.

وقال سفيان بن عيينة: أي: ما من صنف من الدواب والطيور إلا في الناس شبه منه؛ فمنهم من يعدو كالأسد، ومنهم من يشربه^(٥) كالخنزير، ومنهم من يعوي كالكلب، ومنهم من يزهو كالطاووس؛ فهذا معنى المماثلة. واستحسن الخطابي هذا وقال: فإنك تعاشر البهائم والسباع، فخذ جذرك^(٦).

(١) تهذيب اللغة ٤/ ١٥٥ .

(٢) في (د) و(م): على جميع، والمثبت من باقي النسخ، وهو الموافق لما في إعراب القرآن للنحاس ٦٥/٢ ، والكلام منه.

(٣) ذكره الرازي ٢١٣/١٢ عن ابن عباس رضي الله عنهما قال: يريد: يعرفونني ويوحدونني ويسبحونني ويحمدونني، قال الرازي: وإلى هذا القول ذهب طائفة عظيمة من المفسرين.

(٤) في معاني القرآن ٢/ ٢٤٥ . وسيأتي خبر أبي هريرة .

(٥) الشرة: غلبة الحرص. الصحاح (شرة).

(٦) قول سفيان بن عيينة وقول الخطابي ذكرهما الرازي ٢١٤/١٢ إلا أنه قال في الخنزير: ومنهم من يشبه الخنزير فإنه لو ألقى إليه الطعام الطيب تركه، وإذا قام الرجل عن رجيعة ولغ فيه، فكذلك نجد من =

وقال مجاهد في قوله عز وجل: «إِلَّا أَمَّمْ أُمَّتَالُكُمْ» قال: أصناف لهن أسماء تُعرف بها كما تُعرفون^(١).

وقيل غير هذا مما لا يصح؛ من أنها مثلنا في المعرفة، وأنها تُحشَر وتُنعم في الجنة، وتُعَوَّض من الآلام التي حلَّت بها في الدنيا، وأن أهل الجنة يستأنسون بصورهم.

والصحيح: «إِلَّا أَمَّمْ أُمَّتَالُكُمْ» في كونها مخلوقة، دالة على الصانع، محتاجة إليه، مرزوقة من جهته، كما أن رزقكم على الله. وقول سفيان أيضاً حسن؛ فإنه تشبيه واقع في الوجود.

قوله تعالى: ﴿مَا فَرَقْنَا فِي الْكِتَابِ مِنْ شَيْءٍ﴾ أي: في اللوح المحفوظ، فإنه أثبت فيه ما يقع من الحوادث^(٢).

وقيل: أي: في القرآن، أي: ما تركنا شيئاً من أمر الدين إلا وقد دللنا عليه في القرآن؛ إمّا دلالة مبيّنة مشروحة، وإمّا مجملة^(٣) يتلقّى بيانها من الرسول عليه الصلاة والسلام، أو من الإجماع، أو من القياس الذي ثبت بنص الكتاب، قال الله تعالى: ﴿وَزَلْنَا عَلَيْكَ الْكِتَابَ يُبَيِّنُ لَكَ كُلَّ شَيْءٍ﴾ [النحل: ٨٩]، وقال: ﴿وَأَنزَلْنَا إِلَيْكَ الذِّكْرَ لِتُبَيِّنَ لِلنَّاسِ مَا نُزِّلَ إِلَيْهِمْ﴾ [النحل: ٤٤]، وقال: ﴿وَمَا آتَاكُمُ الرَّسُولُ فَخُذُوهُ وَمَا نَهَاكُمْ عَنْهُ فَانْتَهُوا﴾ [الحشر: ٧]، فأجمل في هذه الآية وآية «النحل» ما لم ينص عليه مما لم يذكره، فصّدق خبرُ الله بأنه ما فرط في الكتاب من شيء إلا ذكره، إمّا تفصيلاً وإمّا تأصيلاً، وقال: ﴿الْيَوْمَ أَكْمَلْتُ لَكُمْ دِينَكُمْ﴾ [المائدة: ٣]^(٤).

= الآدميين من لو سمع خمسين حكمة لم يحفظ منها واحدة، فإن أخطأت مرة حفظها، ولم يجلس مجلساً إلا رواه عنه.

(١) أخرجه الطبري ٢٣٣/٩.

(٢) أخرجه الطبري ٢٣٤/٩ عن ابن عباس، وذكره عنه الواحدي ٢٦٨/٢.

(٣) إعراب القرآن للنحاس ٦٥/٢ - ٦٦.

(٤) ينظر تفصيل هذه المسألة في تفسير الرازي ٢١٥/١٢ - ٢١٨.

قوله تعالى: ﴿ثُمَّ إِلَىٰ رَبِّهِمْ يُحْشَرُونَ﴾ أي: للجزاء، كما سبق في خبر أبي هريرة، وفي صحيح مسلم عنه أن رسول الله ﷺ قال: «لَتُؤَدَّنَ الحقوقُ إلى أهلها يوم القيامة، حتى يُقاد للشاة الجَلْحَاء من الشاة القَرْناء»^(١). ودَلَّ بهذا على أن البهائم تُحشر يوم القيامة؛ هذا قول أبي ذرٍّ وأبي هريرة والحسن وغيرهم، ورُوي عن ابن عباس^(٢). وقال ابن عباس في رواية: حُشِرَ الدوابُّ والطير موتها. وقاله الضحاك^(٣). والأول أصح؛ لظاهر الآية والخبر الصحيح؛ وفي التنزيل: ﴿وَلَاَ الْوُحُوشُ حُشِرَتْ﴾ [التكوير: ٥].

وقول أبي هريرة فيما روى جعفر بن بُرقان، عن يزيد بن الأصم عنه: يَحْشُرُ الله الخلقَ كُلَّهُم يوم القيامة، البهائم والدوابُّ والطير وكلَّ شيء، فيبلغ من عدل الله تعالى يومئذ أن يأخذ للجَمَاء من القَرْناء، ثم يقول: كوني تُرَاباً، فذلك قوله تعالى: ﴿وَيَقُولُ الْكَافِرُ يَلَيْتَنِي كُنْتُ تُرَاباً﴾ [النبا: ٤٠]^(٤).

وقال عطاء: فإذا رأوا بني آدم وما هم عليه من الجَزَع، قُلْنَ: الحمد لله الذي لم يجعلنا مثلكم، فلا جنة نرجو، ولا نار نخاف، فيقول الله تعالى لهن: كُنَّ تُرَاباً، فحينئذ يتمنى الكافر أن يكون تُرَاباً^(٥).

وقالت جماعة: هذا الحشر الذي في الآية يرجع^(٦) إلى الكفار، وما تَخَلَّلَ كلامٌ معترضٌ وإقامةٌ حُجج. وأمَّا الحديثُ فالمقصود منه التمثيلُ على جهة تعظيم أمر الحساب والقصاص، والإغواء^(٧) فيه حتى يُفهم منه أنه لا بُدَّ لكلِّ أحد منه، وأنه لا

-
- (١) صحيح مسلم (٢٥٨٢)، وهو عند أحمد (٨٨٤٧)، والجلعاء: التي لا قرن لها. النهاية. (جلع).
- (٢) خبر أبي ذرٍّ وأبي هريرة سيأتي، ولم نقف على خبر الحسن وابن عباس، وذكر المصنف جميع هذه الأخبار وغيرها في التذكرة ص ٢٧٣.
- (٣) أخرجه الطبري عنهما ٢٣٥/٩.
- (٤) أخرجه عبد الرزاق في التفسير ٢٠٦/١، والطبري ٢٣٥/٩ - ٢٣٦، والحاكم ٣١٦/٢ وصححه.
- (٥) أخرجه أبو نعيم في الحلية ٣١١/٢ عن أبي عمران الجوني، ولم نقف عليه عن عطاء.
- (٦) في (خ) و(ز) و(ظ): راجع.
- (٧) في (م) والاعتناء. والمثبت من باقي النسخ، وهو الموافق لما في المفهم ٥٦٤/٦، والكلام منه.

مَحِيصٌ لَهُ عَنْهُ، وَعَصَدُوا هَذَا بِمَا فِي هَذَا^(١) الْحَدِيثُ فِي غَيْرِ الصَّحِيحِ عَنْ بَعْضِ رُؤَاتِهِ مِنَ الزِّيَادَةِ، فَقَالَ: حَتَّى يُقَادَ لِلشَّاةِ الْجَلْحَاءِ مِنَ الْقَرْنَاءِ، وَلِلْحَجَرِ لِمَا رَكِبَ عَلَى الْحَجَرِ، وَلِلْعُودِ لِمَا خَدَشَ الْعُودُ^(٢)؛ قَالُوا: فَظَهَرَ مِنْ هَذَا أَنَّ الْمَقْصُودَ مِنْهُ التَّمثِيلُ الْمَفِيدُ لِلْإِغْيَاءِ^(٣) وَالتَّهْوِيلِ، لِأَنَّ الْجَمَادَاتِ لَا يُعْقَلُ خَطَابُهَا وَلَا ثَوَابُهَا وَلَا عِقَابُهَا، وَلَمْ يَصِرْ إِلَيْهِ أَحَدٌ مِنَ الْعُقَلَاءِ، وَمُتَخَيِّلُهُ مِنْ جُمْلَةِ الْمَعْتَوِّهِينَ الْأَغْيَاءِ. قَالُوا: وَلَئِنْ الْقَلَمُ لَا يَجْرِي عَلَيْهِمْ، فَلَا يَجُوزُ أَنْ يُوَاخَذُوا^(٤).

قلت: الصحيح القول الأول؛ لما ذكرناه من حديث أبي هريرة، وإن كان القلم لا يجري عليهم في الأحكام، ولكن فيما بينهم يواخذون به، ورُوي عن أبي ذرٍّ قال: انتطحت شاتان عند النبي ﷺ فقال: «يا أبا ذرٍّ، هل تدري فيما انتطحتا؟» قلت: لا. قال: «لكن الله تعالى يدري، وسيقضي بينهما»^(٥). وهذا نصٌّ، وقد زدناه بياناً في كتاب «التذكرة بأحوال الموتى وأمور الآخرة»^(٦). والله أعلم.

قوله تعالى: ﴿وَالَّذِينَ كَذَّبُوا بِآيَاتِنَا صُغُرَ بُعْدُكُمْ فِي الظُّلُمَاتِ مَنْ يَشَاءُ اللَّهُ يُضِلُّهُ وَمَنْ يَشَاءُ يُجْعَلْهُ عَلَى صِرَاطٍ مُسْتَقِيمٍ ٣٣﴾ قُلْ أَرَأَيْتَكُمْ إِنْ أَتَاكُمْ عَذَابُ اللَّهِ أَوْ أَتَتْكُمْ آسَافَةُ أَغْيَرِ اللَّهُ تَدْعُونَ إِنْ كُنْتُمْ صَادِقِينَ ٣٤ بَلْ إِيَّاهُ تَدْعُونَ فَيَكْشِفُ مَا تَدْعُونَ إِلَيْهِ إِنْ شَاءَ وَتَنْسَوْنَ مَا فَتَرْتُمْ ٣٥﴾

قوله تعالى: ﴿وَالَّذِينَ كَذَّبُوا بِآيَاتِنَا صُغُرَ بُعْدُكُمْ﴾ ابتداء وخبر، أي: عديموا الانتفاع

(١) قوله: هذا، من (د) و(ز) و(ظ) والمفهم، ويعني به ما سلف من حديث أبي هريرة ؓ عند مسلم.

(٢) أخرجه الخطيب في الرحلة في طلب الحديث (٣٣) قطعة من حديث طويل عن جابر بلفظ:

«...وَلَا قَتَصْنَ لِلْجَمَاءِ مِنَ الْقَرْنَاءِ، وَلَا سَالْنَ الْحَجَرَ لَمْ نَكِبِ الْحَجَرَ، وَلَا سَالْنَ الْعُودَ لَمْ خَدَشَ

صاحبه...». وفي إسناده عمر بن صُبْح، ليس بثقة ولا مأمون وقال ابن حبان: يضع الحديث، وقال

الدارقطني وغيره: متروك. ميزان الاعتدال ٢٠٦/٣.

(٣) في (م): للاعتبار، والمثبت من باقي النسخ والمفهم.

(٤) ذكر هذا القول الأخير أبو الليث في التفسير ٤٨٣/١.

(٥) أخرجه عبد الرزاق في التفسير ٢٠٦/١، وأحمد (٢١٤٣٨) و(٢١٥١١)، والطبري ٢٣٦/٩.

(٦) ص ٢٧٣ وما بعدها.

بأسماعهم وأبصارهم؛ فكلُّ أُمَّةٍ من الدُّوَابِّ وغيرها تهتدي لمصالحها، والكفار لا يهتدون؛ وقد تقدّم في «البقرة»^(١).

﴿فِي الظُّلُمَاتِ﴾ أي: ظلمات الكفر. وقال أبو علي^(٢): يجوز أن يكون المعنى: صمّ وبكم في الآخرة، فيكون حقيقةً دون مجاز اللغة.

﴿مَنْ يَشَأْ اللَّهُ يُضِلَّهُ﴾ دلّ على أنه شاء ضلال الكافر وأراد؛ لينفذ فيه عدله؛ ألا ترى أنه قال: ﴿وَمَنْ يَشَأْ يُجْعَلْهُ عَلَى صِرَاطٍ مُسْتَقِيمٍ﴾ أي: على دين الإسلام؛ لينفذ فيه فضله. وفيه إبطال لمذهب القدرية. والمشية راجعة إلى الذين كذبوا، فمنهم مَنْ يُضِلُّه ومنهم مَنْ يهديه.

قوله تعالى: ﴿قُلْ أَرَأَيْتُمْ﴾ قرأ نافع بتخفيف الهمزتين، يُلقِي حركة الأولى على ما قبلها^(٣)، ويأتي بالثانية بينَ يَين^(٤). وحكى أبو عبيد عنه أنه يُسْقِطُ الهمزة ويُعَوِّضُ منها ألفاً. قال النحاس^(٥): وهذا عند أهل العربية غلطٌ عليه؛ لأن الياء ساكنة، والألف ساكنة، ولا يجتمع ساكنان.

قال مكّي^(٦): وقد روي عن ورش أنه أبدل من الهمزة ألفاً^(٧)؛ لأن الرواية عنه أنه يَمُدُّ الثانية، والمدُّ لا يتمكّن إلا مع البدل، والبدل فرعٌ عن الأصول، والأصل أن تُجعل الهمزة بين الهمزة المفتوحة والألف؛ وعليه كلُّ مَنْ خَفَّفَ الثانيةَ غيرَ ورش؛ وحسُن جواز البدل في الهمزة وبعدها ساكن؛ لأنَّ الأوّل حرفٌ مدٌّ ولين، فالمدُّ الذي يحدث مع الساكن يقوم مقام حركةٍ يوصلُ بها إلى النطق بالساكن الثاني.

(١) ٣٢٣/١ - ٣٢٥.

(٢) هو الجبائي، وذكر قوله الرازي في التفسير ٢٢٠/١٢، والطبرسي في مجمع البيان ٥٨/٧.

(٣) يعني بالنقل، وذلك إذا سبقها حرف ساكن، وهي من رواية ورش عن نافع. التيسير ص ٣٥.

(٤) أي بالتسهيل. ينظر السبعة ص ٢٥٧، والتيسير ص ١٠٢.

(٥) في إعراب القرآن ٦٦/٢، وما قبله منه.

(٦) في الكشف عن وجوه القرءات ٤٣١/١.

(٧) النشر ٣٩٧/١ - ٣٩٨.

وقرأ أبو عمرو وعاصمٌ وحمزةٌ: «أَرَأَيْتَكُمْ» بتحقيق الهمزتين^(١)، وأتوا بالكلمة على أصلها، والأصلُ الهمزة؛ لأن همزة الاستفهام دخلت على «أريت»، فالهمزة عين الفعل، والياء ساكنة لاتصال المضمر المرفوع بها^(٢).

وقرأ عيسى بنُ عمر والكسائي: «أَرَيْتَكُمْ» بحذف الهمزة الثانية؛ قال النحاس^(٣): وهذا بعيدٌ في العربية، وإنما يجوز في الشعر، والعرب تقول: أَرَيْتَكَ زيداً ما شأنه^(٤)؟

ومذهبُ البصريين أن الكاف والميم للخطاب، لا حَظَّ لهما في الإعراب؛ وهو اختيار الزجاج^(٥). ومذهب الكسائي والفراء وغيرهما أن الكاف والميم نُصبٌ بوقوع الرؤية عليهما، والمعنى: أَرَأَيْتُمْ أَنْفُسَكُمْ^(٦).

فإذا كانت للخطاب - زائدةً للتأكيد - كان «إِنْ» من قوله: «إِنْ أَنْتُمْ» في موضع نصبٍ على المفعول لرأيت، وإذا كان اسماً في موضع نصب، فـ «إِنْ» في موضع المفعول الثاني؛ فالأول^(٧) من رؤية العين لتعديها لمفعول واحد، وبمعنى العلم

(١) إعراب القرآن للنحاس ٦٦/٢، وهي أيضاً قراءة ابن كثير وابن عامر. السبعة ص ٢٥٧، والتيسير ص ١٠٢.

(٢) الكشف عن وجوه القراءات ٤٣١/١.

(٣) في إعراب القرآن ٦٦/٢، وما قبله منه، وينظر السبعة ص ٢٣٧، والتيسير ص ١٠٢.

(٤) «أرأيت» هنا وفي الآية بمعنى أخبرني، وذكر السمين في الدر المصون ٦١٥/٤ - ٦١٦ أن حذف الهمزة التي هي عين الفعل في «أرأيت» العلمية التي ضمنت معنى أخبرني فاشي نظماً ونثراً، قال: وزعم الفراء أن هذه اللغة لغة أكثر العرب. ينظر معاني القرآن للفراء ٣٣٣/١.

(٥) في معاني القرآن له ٢٤٦/٢، وينظر مشكل إعراب القرآن ٢٥١/١.

(٦) وذكر أبو حيان في البحر ١٢٥/٤ - ١٢٦ اختلافاً بين مذهب الكسائي ومذهب الفراء؛ فمذهب الكسائي أن الفاعل هو التاء، وأن أداة الخطاب اللاحقة في موضع المفعول الأول. ومذهب الفراء أن التاء هي حرف خطاب، وأن أداة الخطاب بعده هي في موضع الفاعل؛ استُعيرت ضمائر النصب للرفع. اهـ وهذا الذي ذكره أبو حيان عن الفراء هو في معاني القرآن له ٣٣٣/١. ورده الزجاج في معاني القرآن ٢٤٦/٢، ومكي في مشكل إعراب القرآن ٢٥١/١ - ٢٥٢.

(٧) في (ز) و(ظ): فالأولى.

تتعدّى إلى مفعولين.

وقوله: ﴿أَوْ أَنْتُمْ السَّاعَةُ﴾ المعنى: أو أنتكم الساعة التي تبعثون فيها^(١).

ثم قال: ﴿أَغْيَرَ اللَّهُ تَدْعُونَ إِنْ كُنْتُمْ صَادِقِينَ﴾ والآية في محاجة المشركين ممن اعترف أن له صانعاً؛ أي: أنتم عند الشدائد ترجعون إلى الله، وسترجعون إليه يوم القيامة أيضاً، فلم تُصروا على الشرك في حال الرفاهية؟! وكانوا يعبدون الأصنام ويدعون الله في صرف العذاب.

قوله تعالى: ﴿بَلْ إِيَّاهُ تَدْعُونَ﴾ «بل» إضرابٌ عن الأوّل وإيجابٌ للثاني. «إياه» نصب بـ «تدعون» ﴿فَيَكْشِفُ مَا تَدْعُونَ إِلَيْهِ إِنْ شَاءَ﴾ أي: يكشف الضرّ الذي تدعون إلى كشفه، إن شاء كشفه.

﴿وَتَنْسَوْنَ مَا كُنْتُمْ كُونَ﴾ قيل: عند نزول العذاب. وقال الحسن: أي: تُعرضون عنه إعراض الناسي، وذلك لليأس من النجاة من قبله، إذ لا ضرر فيه ولا نفع^(٢). وقال الزجاج^(٣): يجوز أن يكون المعنى: وتتركون؛ قال النحاس^(٤): مثل قوله: ﴿وَلَقَدْ عَهِدْنَا إِلَىٰ آدَمَ مِنْ قَبْلِ فَنَسَىٰ﴾ [طه: ١١٥].

قوله تعالى: ﴿وَلَقَدْ أَرْسَلْنَا إِلَىٰ أُمَمٍ مِنْ قَبْلِكَ فَأَخَذْنَاهُمْ بِالْبَأْسَاءِ وَالضَّرَّاءِ لَعَلَّهُمْ
يَضُرَّعُونَ﴾ ٤٢

قوله تعالى: ﴿وَلَقَدْ أَرْسَلْنَا إِلَىٰ أُمَمٍ مِنْ قَبْلِكَ﴾ الآية تسليّة للنبي ﷺ، وفيه إضمار، أي: أرسلنا إلى أممٍ من قبلك رسلاً، وفيه إضمار آخر يدلّ عليه الظاهر، تقديره: فكذبوا فأخذناهم. وهذه الآية متصلة بما قبل اتصال الحال بحالٍ قريبة منها، وذلك أنّ هؤلاء سلّكوا في مخالفة نبيهم مسلك من كان قبلهم في مخالفة أنبيائهم، فكانوا

(١) معاني القرآن للنحاس ٤٢٢/٢ .

(٢) أورده الرازي في التفسير ٢٢٣/١٢ بنحوه.

(٣) في معاني القرآن ٢٤٧/٢ .

(٤) في إعراب القرآن ٦٧/٢ .

بَعَرَضٍ أَنْ يَنْزِلَ بِهِمْ مِنَ الْبَلَاءِ مَا نَزَلَ بِمَنْ كَانَ قَبْلَهُمْ.

ومعنى ﴿يَا بَاسًا﴾: بالمصائب في الأموال ﴿وَالضَّرَاءَ﴾ في الأبدان؛ هذا قول الأكثر، وقد يوضع كل واحد منهما موضع الآخر. ويؤدّب الله عباده بالبأساء والضراء وبما شاء ﴿لَا يَسْتَلُ عَمَّا يَفْعَلُ﴾ [الأنبياء: ٢٣]. قال ابن عطية^(١): استدلل العباد في تأديب أنفسهم بالبأساء في تفريق الأموال، والضراء في الحمل على الأبدان من جوع وغري^(٢) بهذه الآية.

قلت: هذه جهالة ممن فعلها وجعل هذه الآية أصلاً لها، هذه عقوبة من الله لمن شاء من عباده أن يمتحنهم بها، ولا يجوز لنا أن نمتحن أنفسنا ونكافئها قياساً عليها، فإنها المطيعة التي نبلغ عليها دار الكرامة، ونفوز بها من أهوال يوم القيامة، وفي التنزيل: ﴿يَا أَيُّهَا الرُّسُلُ كُلُوا مِنَ الطَّيِّبَاتِ وَاعْمَلُوا صَالِحًا﴾ [المؤمنون: ٥١]، وقال: ﴿يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا أَنْفِقُوا مِنْ طَيِّبَاتِ مَا كَسَبْتُمْ﴾ [البقرة: ٢٦٧] ﴿يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا كُلُوا مِنْ طَيِّبَاتِ مَا رَزَقْنَاكُمْ﴾ [البقرة: ١٧٢]، فأمر المؤمنين بما خاطب به المرسلين. وكان رسول الله ﷺ وأصحابه يأكلون الطيبات، ويلبسون أحسن الثياب ويتجملون بها، وكذلك التابعون بعدهم إلى هلمّ جرّاً، على ما تقدّم بيانه في «المائدة»^(٣) وسيأتي في «الأعراف»^(٤) في^(٥) حكم اللباس وغيره.

ولو كان كما زعموا واستدلوا، لما كان في امتنان الله تعالى بالزروع والجنّات، وجميع الثمار والنبات، والأنعام التي سخّرها، وأباح لنا أكلها وشرب ألبانها والدفع بأصوافها - إلى غير ذلك مما امتنّ به - كبير فائدة، فلو كان ما ذهبوا إليه فيه

(١) في المحرر الوجيز ٢/ ٢٩١، وما قبله منه.

(٢) في (م): بالجوع والعري، وفي المحرر: في جوع وعري.

(٣) ص ١٢٠ من هذا الجزء.

(٤) في تفسير الآية (٣٢).

(٥) في (د) و(ز) و(م): من، وليست في (خ)، والمثبت من (ظ).

الفضل لكان أولى به رسول الله ﷺ وأصحابه ومن بعدهم من التابعين والعلماء، وقد تقدم في آخر «البقرة»^(١) بيان فضل المال ومنفعته، والرد على من أبى من^(٢) جمعه؛ وقد نهى النبي ﷺ عن الوصال^(٣) مخافة الضعف على الأبدان، ونهى عن إضاعة المال^(٤) ردًا على الأغنياء^(٥) الجهال.

قوله تعالى: ﴿لَقَدْ لَبِثْتُمْ بَضْرَعُونَ﴾ أي: يدعون ويدلّون، مأخوذ من الضراعة، وهي الدلة؛ يقال: ضرع فهو ضارع^(٦).

قوله تعالى: ﴿فَلَوْلَا إِذْ جَاءَهُمْ بَأْسُنَا تَضَرَّعُوا وَلَكِنْ قَسَتْ قُلُوبُهُمْ وَزَيَّنَ لَهُمُ الشَّيْطَانُ مَا كَانُوا يَعْمَلُونَ﴾ ﴿٤٢﴾ ﴿فَلَمَّا دَسَوْا مَا ذُكِّرُوا بِهِ فَتَحْنَا عَلَيْهِمُ أَبْوَابَ كُلِّ شَيْءٍ حَتَّى إِذَا فَرِحُوا بِمَا أُوتُوا أَخَذْنَاهُمْ بَغْتَةً فَإِذَا هُمْ مُبْلِسُونَ﴾ ﴿٤٣﴾ ﴿فَقُطِعَ دَابِرُ الْقَوْمِ الَّذِينَ ظَلَمُوا وَالْحَمْدُ لِلَّهِ رَبِّ الْعَالَمِينَ﴾ ﴿٤٤﴾

قوله تعالى: ﴿فَلَوْلَا إِذْ جَاءَهُمْ بَأْسُنَا تَضَرَّعُوا﴾ «الولا» تحضيض، وهي التي يليها^(٧) الفعل، بمعنى هلاً. وهذا عتاب على ترك الدعاء، وإخبار عنهم أنهم لم يتضرّعوا حين نزول العذاب. ويجوز أن يكونوا تضرّعوا تضرّع من لم يخلص، أو تضرّعوا حين لا بسهم العذاب، والتضرّع على هذه الوجوه غير نافع. والدعاء مأثور به حال الرخاء والسدة؛ قال الله تعالى: ﴿ادْعُونِي أَسْتَجِبْ لَكُمْ﴾، وقال: ﴿إِنَّ الَّذِينَ يَسْتَكْبِرُونَ عَنْ

(١) ٤٨٠/٤.

(٢) قوله: من، ليس في (د) و(ز).

(٣) أخرجه أحمد (٤٧٥٢) و(٧٥٤٨) و(٢٤٥٨٦)، والبخاري (١٩٦٢) و(١٩٦٥) و(١٩٦٤)، ومسلم (١١٠٢) و(١١٠٣) و(١١٠٥) على الترتيب من حديث ابن عمر وأبي هريرة وعائشة رضي الله عنهم.

(٤) يشير المصنف إلى حديث المغيرة بن شعبة وغيره عن النبي ﷺ، وفيه: «...وكره لكم ثلاثاً: قيل وقال وكثرة السؤال وإضاعة المال». وسلف ص ١٢٠ من هذا الجزء.

(٥) في (خ) و(م): الأغنياء، والمثبت من باقي النسخ.

(٦) ينظر الدر المصون ٦٣٣/٤.

(٧) في النسخ والمحروور الوجيز ٢/٢٩٢ (والكلام منه): تلي الفعل، والمثبت من البحر المحيط ٤/١٣٠.

عِبَادِي ﴿٤٣﴾ أَي: دعائي ﴿سَيَذَلُونَهُمْ جَهَنَّمَ﴾ [غافر: ٦٠] وهذا وعيدٌ شديد.
 ﴿وَلَكِنْ قَسَتْ قُلُوبُهُمْ﴾ أَي: صَلَبَتْ وَغَلَطَتْ، وهي عبارة عن الكفر والإصرار على
 المعصية، نسأل الله العافية. ﴿وَزَيَّنَ لَهُمُ الشَّيْطَانُ مَا كَانُوا يَعْمَلُونَ﴾ أَي: أغواهم
 بالمعاصي وحملهم عليها.

قوله تعالى: ﴿فَلَمَّا نَسُوا مَا ذُكِّرُوا بِهِ﴾ يقال: لِمَ دُمُوا على النسيان وليس مِن
 فَعْلِهِمْ؟

فالجواب: أن «نَسُوا» بمعنى: تَرَكُوا ما ذُكِّرُوا به؛ عن ابن عباس وابن جُرَيْج^(١)،
 وهو قول أبي عليٍّ؛ وذلك لأنَّ التَّارِكَ للشيء إِعْرَاضاً عنه قد صَيَّرَهُ بمنزلة ما قد نَسِيَ،
 كما يقال: تركه في النسي^(٢).

جواب آخر: وهو أنهم تعرَّضُوا للنسيان، فجاز الذمُّ لذلك، كما جاز الذمُّ على
 التعرُّض لَسَخَطِ الله عزَّ وجلَّ وعقابه.

ومعنى ﴿فَتَحْنًا عَلَيْهِمْ أَبْوَابَ كُلِّ شَيْءٍ﴾ أَي: مِن النِّعَمِ والخيرات، أَي: كثرنا
 لهم ذلك. والتقديرُ عند أهل العربية: فتحننا عليهم أبواب كلِّ شيء كان مغلقاً عنهم^(٣).
 ﴿حَتَّىٰ إِذَا فَرِحُوا بِمَا أُوتُوا﴾ معناه: بَطَرُوا وأشَبَرُوا وأعَجَبُوا، وظَنُّوا أَنَّ ذلك العطاء
 لا يَبِيدُ، وأنه دَالٌّ على رضاء الله عزَّ وجلَّ عنهم ﴿لَا تَأْخُذُهُمْ بَعْتُهُ﴾ أَي: استأصلناهم
 وَسَطَوْنَا بهم. و«بَعْتُهُ» معناه: فجأة^(٤)، وهي الأَخْذُ على غِرَّةٍ من غيرِ تَقَدُّمٍ^(٥) أَمَارَةٍ،
 فإذا أخذ الإنسان وهو غارٌ غافل، فقد أخذ بَعْتَةً، وَأَنْكَى شيء ما يَفْجَأُ من البَعْتِ.

(١) أخرج قولهما الطبري ٢٤٤/٩.

(٢) في (د) و(ز) و(خ): المنسَى. والنَّسْيُ: ما نُسِيَ وسقط من منازل المُرتَجِلِينَ من رُدَّالِ أَمْتَعَتِهِمْ، قال
 الزجاج: النَّسْيُ في كلام العرب: الشيء المطروح لا يؤبه له. ينظر تهذيب اللغة ٨١/١٣، والصحاح
 (نسا).

(٣) معاني القرآن للزجاج ٢٤٨/٢، وللنحاس ٤٢٤/٢.

(٤) المحرر الوجيز ٢٩٢/٢.

(٥) في النسخ الخطية: تقدمة، والمثبت من (م).

وقد قيل: إن التذكير الذي سلف - فأعرضوا عنه - قام مقام الأمانة، والله أعلم.

و«بُعْتَةً» مصدرٌ في موضع الحال لا يقاس عليه عند سيبويه كما تقدّم^(١)؛ فكان ذلك استدراجاً من الله تعالى كما قال: ﴿وَأْمُرْ لَهُمْ إِنَّ كَيْدِي مَتِينٌ﴾ [الأعراف: ١٨٣] نعوذ بالله من سَخَطه ومكره.

قال بعض العلماء: رَجِمَ الله عبداً تدبّر هذه الآية: ﴿حَتَّىٰ إِذَا فِرْحَا بِمَا أُوْتُوا أَخَذَتْهُمُ بَغْتَةً﴾. وقال محمد بن النضر الحارثي: أمهل هؤلاء القوم عشرين سنة^(٢).

وروى عقبة بن عامر أن النبي ﷺ قال: «إذا رأيتم الله تعالى يُعطي العباد ما يشاؤون على معاصيهم، فإنما ذلك استدراجٌ منه لهم»، ثم تلا ﴿فَلَمَّا تَسَوَّا مَا دُكِّرُوا بِهِ﴾ الآية كلها^(٣).

وقال الحسن: والله ما أحدٌ من الناس بسَطَ الله له في الدنيا، فلم يخف أن يكون قد مكر له فيها، إلا كان قد نَقَصَ عمله، وعجز رأيه. وما أمسكها الله عن عبد، فلم يظن أنه [قد] خَيْرَ له فيها، إلا كان قد نَقَصَ عمله، وعجز رأيه^(٤).

وفي الخبر: إن الله تعالى أوحى إلى موسى عليه السلام: إذا رأيت الفقر مُقْبِلاً إليك، فقل: مرحباً بشعار الصالحين، وإذا رأيت الغنى مُقْبِلاً إليك، فقل: ذنبٌ عَجَلْتُ عقوبته^(٥).

(١) ص ٣٥٧ من هذا الجزء.

(٢) المحرر الوجيز ٢/ ٢٩٢، وأخرجه الطبري ٩/ ٢٤٧، ومحمد بن النضر هو أبو عبد الرحمن الحارثي الكوفي عابد أهل زمانه بالكوفة، روى عن الأوزاعي وغيره. السير ٨/ ١٧٥.

(٣) المحرر الوجيز ٢/ ٢٩٢، وأخرجه أحمد (١٧٣١١)، والطبري ٩/ ٢٤٨ - ٢٤٩، وسلف ١/ ٣١٦.

(٤) تفسير أبي الليث ١/ ٤٨٥، وما بين حاصرتين منه. وأخرجه أحمد في الزهد ص ٤٨، وأبو نعيم في الحلية ٦/ ٢٧٢ وفيهما: مكر به، بدل: مكر له. ونقص علمه، بدل: نقص عمله.

(٥) تفسير أبي الليث ١/ ٤٨٤، وأخرجه أبو نعيم في الحلية ٦/ ٥ مطولاً عن كعب الأحبار قوله. والخبر من الإسرائيليات. والكلام الذي وقع فيه يخالف النقل والعقل، وليس هو من ديننا في شيء. قال ابن الجوزي في صيد الخاطر ص ٢٢: الواجب على العاقل... أن لا يلتفت إلى ثروات المتصوفة الذين يدعون في الفقر ما يدعون، فما الفقر إلا مرض العَجْزة، وللصابر على الفقر ثواب الصابر على المرض.

قوله تعالى: ﴿إِذَا هُمْ مُبْلِسُونَ﴾ المُبْلِس: الباهت الحزين الأيس من الخير، الذي لا يُجِيرُ جواباً؛ لشدة ما نزل به من سوء الحال^(١)؛ قال العجاج:
يا صاح هل تعرفَ رَسْماً مُكْرَساً قال نَعَمْ أعرفُه وأبْلَساً^(٢)
أي: تحيرٌ لهول ما رأى. ومن ذلك اشتقَّ اسمُ إبليس^(٣)؛ أبْلَس الرجلُ: سَكَتَ،
وأبْلَسَتِ الناقةُ وهي مِبْلَاسٌ: إذا لم تَرُعْ^(٤) من شدة الضِّبَعَة؛ ضَبِعَتِ الناقةُ تَضْبَعُ ضَبْعَةً
وضْبَعاً: إذا أرادت الفحل^(٥).

قوله تعالى: ﴿فَقُطِعَ دَائِرُ الْقَوَرِ الَّذِينَ ظَلَمُوا﴾ الدابرُ: الآخر؛ يقال: دَبَرَ القومَ
يَدْبُرُهُمْ دَبْرًا [ودُبوراً] إذا كان آخرهم في المحي^(٦). وفي الحديث عن عبد الله بن
مسعود: «من الناس مَنْ لا يأتي الصلاة إلا دَبْرِيًّا»^(٧) أي: في آخر الوقت؛ والمعنى
هنا: قَطَعَ خَلْفَهُمْ مِنْ نَسْلِهِمْ وَغَيْرِهِمْ، فلم تَبَقْ لَهُمْ باقية. قال قُطْرُب: يعني أنهم
استؤصلوا وأهلكوا. قال أمية بن أبي الصلت:
فأهْلِكُوا بعذابِ حَصِّ دَابِرِهِمْ فما استطاعوا له صَرْفاً ولا انْتَصِروا^(٨)
ومنه التدبير؛ لأنه إحكام عواقب الأمور.

(١) المحرر الوجيز ٢/ ٢٩٢.

(٢) ديوان العجاج ص ١٥٦، قال الأصمعي شارح الديوان: المُكْرَس: الذي قد تلبَّد من آثار الأبرار والأبعار. وأبلس: سكت.

(٣) يعني من الإبلّاس بمعنى اليأس، وهو معنى قوله: «مبلسون» فيما ذكر ابن فارس في مجمل اللغة ١/ ١٣٥، والكلام منه.

(٤) من الرُّغَاء: وهو صوت الناقة. مجمل اللغة ٢/ ٣٨٧.

(٥) مجمل اللغة ٢/ ٥٧٢.

(٦) تفسير الطبري ٩/ ٢٥٠، والوسيط ٢/ ٢٧١ - ٢٧٢، وتفسير البغوي ٢/ ٩٧، وما بين حاصرتين منها.

(٧) أورده النحاس في معاني القرآن ٢/ ٤٢٥. قوله: دَبْرِيًّا، قال ابن الأثير في النهاية (دبر): يروى بفتح الباء وسكونها، منسوب إلى الدُّبْرِ: آخر الشيء، وانتصابه على الحال من فاعل يأتي.

(٨) ديوان أمية ص ٨٠، وَحَصَّ الشَّعْر: حَلَفَهُ، والخاصّة: هي العلة التي تحصُّ الشَّعْر وتُذهبه. اللسان (حص).

﴿وَالْحَمْدُ لِلَّهِ رَبِّ الْعَالَمِينَ﴾ قيل: على هلاكهم، وقيل: تعليم للمؤمنين كيف يحمدونه. وتضمنت هذه الآية الحجة على وجوب ترك الظلم؛ لما يُغيب من قَطْع الدابر إلى العذاب الدائم، مع استحقاق القاطع الحمد^(١) من كل حامِد.

قوله تعالى: ﴿قُلْ أَرَأَيْتُمْ إِنْ أَخَذَ اللَّهُ سَمْعَكُمْ وَأَبْصَارَكُمْ وَخَمَّ عَلَى قُلُوبِكُمْ مِّنْ إِلَهِ غَيْرِ اللَّهِ يَأْتِيَكُمْ بِهِ أَنْظَرُ كَيْفَ نُصَرِّفُ الْآيَاتِ ثُمَّ هُمْ يَصْذَقُونَ ﴿٤٣﴾ قُلْ أَرَأَيْتُمْ إِنْ أُنْكُمُ عَذَابُ اللَّهِ بَغْتَةً أَوْ جَهْرَةً هَلْ يُهْلِكُ إِلَّا الْقَوْمَ الظَّالِمِينَ ﴿٤٤﴾﴾

قوله تعالى: ﴿قُلْ أَرَأَيْتُمْ إِنْ أَخَذَ اللَّهُ سَمْعَكُمْ وَأَبْصَارَكُمْ﴾ أي: أذهب وانتزع. ووحد «سَمْعَكُمْ»؛ لأنه مصدر [مفرد] يدلُّ على الجمع^(٢). «وَخَمَّ» أي: طبع، وقد تقدَّم في «البقرة»^(٣).

وجوابُ «إِنْ» محذوف؛ تقديره: فمن يأتيكم به، وموضعه نصب؛ لأنها في موضع الحال^(٤)، كقولك: اضربه إن خرج، أي: خارجاً.

ثم قيل: المراد: المعاني القائمة بهذه الجوارح. وقد يُذهب الله الجوارح والأعراض جميعاً، فلا يُبقي شيئاً، قال الله تعالى: ﴿مَنْ قَبْلَ أَنْ نَطْوِسَ وُجُوهَهَا﴾ [النساء: ٤٧]. والآية احتجاج على الكفار.

﴿مَنْ لِّلَّهِ غَيْرُ اللَّهِ يَأْتِيكُمْ بِهِ﴾ «مَنْ» رفع بالابتداء، وخبرها «إله»، وغيره: صفة له، وكذلك «يَأْتِيكُمْ» موضعه رفع بأنه صفة «إله»، ومخرجها مخرج الاستفهام، والجملة التي هي منها في موضع مفعولٍ رأيتُم^(٥).

(١) في (ط): للحمد.

(٢) المحرر الوجيز ٢/٢٩٣، وما بين حاصرتين منه.

(٣) ٢٨٤/١.

(٤) أي: جملة الشرط وجوابه في موضع نصب على الحال. وأغنى عن جواب الشرط قوله: «مَنْ لِّلَّهِ» مجمع البيان ٦٦/٧.

(٥) مجمع البيان ٦٦/٧. وقال السمين في الدر ٤/٦٣٥: المفعول الأول محذوف، تقديره: رأيتُم سمعكم وأبصاركم إن أخذها الله، والجملة الاستفهامية في موضع الثاني.

ومعنى «أَرَأَيْتُمْ»: عَلِمْتُمْ، ووَحَّد الضمير في «به» - وقد تقدَّم الذِّكْر بالجمع - لأن المعنى، أي: بالمأخوذ، فالهاء راجعة إلى المذكور.

وقيل: على السمع بالتصريح، مثل قوله: ﴿وَاللَّهُ وَرَسُولُهُ أَحَقُّ أَنْ يُرْضُوهُ﴾ [التوبة: ٦٢]، ودخلت الأبصار والقلوب بدلالة التضمن^(١).

وقيل: ﴿مَنْ لِلَّهِ غَيْرَ اللَّهِ يَأْتِيكُمْ﴾ بأحد هذه المذكورات.

وقيل: على الهدى الذي يتضمَّن المعنى^(٢).

وقرأ عبد الرحمن الأعرج: «بِهْ أَنْظُرْ» بضم الهاء على الأصل؛ لأنَّ الأصل أن تكون الهاء مضمومة، كما تقول: جثُّ معه^(٣).

قال النقاش: في هذه الآية دليل على تفضيل السمع على البصر؛ لتقدِّمته هنا وفي غير آية، وقد مضى هذا في أوَّل «البقرة»^(٤) مستوفى. وتصريف الآيات: الإتيان بها من جهات؛ من إعذار وإنذار، وترغيب وترهيب، ونحو ذلك.

﴿ثُمَّ هُمْ يَصْذُقُونَ﴾ أي: يُعْرِضُونَ. عن ابن عباس والحسن ومجاهد وقتادة والسُّدِّي^(٥)؛ يقال: صَذَفَ عن الشيء: إذا أَعْرَضَ عنه، صَذْفًا وَصُذُفًا^(٦)، فهو صَادِفٌ. وصادفته مُصادفةً، أي: لقيته عن إعراضٍ عن جهته؛ قال ابن الرِّقَاع^(٧):
إِذَا ذَكَرْنَا حَدِيثًا قُلْنَا أَحْسَنَهُ وَهُنَّ عَنْ كُلِّ سَوْءٍ يُتَّقَى صُذْفٌ

(١) ينظر معاني القرآن للزجاج ٢/٢٤٩، وللنحاس ٢/٤٢٦، وتفسير البغوي ٢/٩٧.

(٢) المحرر الوجيز ٢/٢٩٣.

(٣) إعراب القرآن للنحاس ٢/٦٧ وذكرها ابن خالويه في القراءات الشاذة ص ٣٨. عن أبي قرّة عن نافع. وينظر السبعة ص ٢٥٧، والبحر ٤/١٣٢. وقراءة الجمهور بكسر الهاء. الدر المصون ٤/٦٣٧.

(٤) ١/٢٨٩. وقول النقاش ذكره ابن عطية في المحرر الوجيز ٢/٢٩٣.

(٥) أخرجه الطبري ٩/٢٥٣ عدا أثر الحسن، وذكره عن الحسن الواحدي في الوسيط ٢/٧٧٢.

(٦) تفسير الطبري ٩/٢٥٢.

(٧) هو عدي بن زيد بن مالك، من عائلة، حي من قضاة، ونُسب إلى الرقاع وهو جدُّ جدّه لشهرته، وكان ابن الرقاع ينزل الشام. الشعر والشعراء ٢/٦١٨، والأغاني ٩/٣٠٧. والبيت في ديوانه ص ٢٣٦.

وَالصَّدَفُ فِي الْبَعِيرِ: أَنْ يَمِيلَ خُفُّهُ مِنَ الْيَدِ أَوْ الرَّجْلِ إِلَى الْجَانِبِ الْوَحْشِيِّ^(١).
فَهُمْ مَائِلُونَ^(٢) مُعْرِضُونَ عَنِ الْحُجَجِ وَالذَّلَالَاتِ.

قوله تعالى: ﴿قُلْ أَرَأَيْتُمْ إِنْ أَنْتُمْ عَذَابُ اللَّهِ بَفْتَةً أَوْ جَهْرَةً﴾ الحسن: «بفتة»
ليلاً، «أو جهرة»: نهراً^(٣). وقيل: بفتة: فجأة. قال الكسائي: يقال: بعتهم الأمرُ
يَبْعَثُهُمْ بَعْتًا وبفتة: إذا أتاها فجأة، وقد تقدّم^(٤).

﴿هَلْ يُهْلِكُ إِلَّا الْقَوْمَ الظَّالِمُونَ﴾ نَظِيرُهُ: ﴿فَهَلْ يُهْلِكُ إِلَّا الْقَوْمَ الْفَاسِقُونَ﴾
[الأحقاف: ٣٥] أي: هل يهلك إلا أنتم لشرركم. والظلم هنا بمعنى الشرك، كما قال
لقمان لابنه: ﴿يَبْقَى لَا شَرِكَ بِاللَّهِ إِنَّكَ الْفَرَكُ لَظُلْمٌ عَظِيمٌ﴾ [لقمان: ١٣].

قوله تعالى: ﴿وَمَا رُسُلُ الْمُرْسَلِينَ إِلَّا مُبَشِّرِينَ وَمُنذِرِينَ فَمَنْ ءَامَنَ وَأَصْلَحَ فَلَا
خَوْفٌ عَلَيْهِمْ وَلَا هُمْ يَحْزَنُونَ﴾ ﴿٤٨﴾

قوله تعالى: ﴿وَمَا رُسُلُ الْمُرْسَلِينَ إِلَّا مُبَشِّرِينَ وَمُنذِرِينَ﴾ أي: بالترغيب والترهيب.
قال الحسن: مبشرين بسعة الرزق في الدنيا، والثواب في الآخرة؛ يدلُّ على ذلك
قوله تعالى: ﴿وَلَوْ أَنَّ أَهْلَ الْقُرَى ءَامَنُوا وَأَتَّقَوْا لَفَتَحْنَا عَلَيْهِم بَرَكَاتٍ مِّنَ السَّمَاءِ وَالْأَرْضِ﴾
[الأعراف: ٩٦]. ومعنى «منذرين»: مخوفين عقاب الله. فالمعنى: إنما أرسلنا المرسلين
لهذا^(٥)، لا لِمَا يُقْتَرَحُ عَلَيْهِمْ مِنَ الْآيَاتِ، وإنما يأتون من الآيات بما تَظْهَرُ معه
براهينهم وصدقهم^(٦). وقوله: ﴿فَمَنْ ءَامَنَ وَأَصْلَحَ فَلَا خَوْفٌ عَلَيْهِمْ وَلَا هُمْ يَحْزَنُونَ﴾. تقدّم
القول فيه^(٧).

(١) مجمل اللغة ٥٥٢/٢.

(٢) في (م): فهم يصدفون أي مائلون.

(٣) ذكره البغوي ٩٨/٢، وابن عطية في المحرر الوجيز ٢٩٣/٢.

(٤) ص ٣٥٧ من هذا الجزء، وقول الكسائي ذكره النحاس في إعراب القرآن ٦٧/٢.

(٥) قوله: لهذا، ليس في (ظ).

(٦) معاني القرآن للزجاج ٢٥٠/٢، وللنحاس ٤٢٧/٢.

(٧) ٤٨٨/١ - ٤٨٩.

قوله تعالى: ﴿وَالَّذِينَ كَذَّبُوا بِآيَاتِنَا يَمَسُّهُمُ الْعَذَابُ بِمَا كَانُوا يَفْسُقُونَ﴾ (٤٩)

قوله تعالى: ﴿وَالَّذِينَ كَذَّبُوا بِآيَاتِنَا﴾ أي: بالقرآن والمعجزات. وقيل: بمحمد عليه الصلاة والسلام. ﴿يَمَسُّهُمُ الْعَذَابُ﴾ أي: يصيبهم ﴿بِمَا كَانُوا يَفْسُقُونَ﴾ أي: يكفرون.

قوله تعالى: ﴿قُلْ لَا أَقُولُ لَكُمْ عِنْدِي خَزَائِنُ اللَّهِ وَلَا أَعْلَمُ الْغَيْبَ وَلَا أَقُولُ لَكُمْ إِنِّي مَلَكٌ إِنْ أَنِيجُ إِلَّا مَا يُوْحَىٰ إِلَيَّ قُلْ هَلْ يَسْتَوِي الْأَعْمَىٰ وَالْبَصِيرُ أَفَلَا تَتَفَكَّرُونَ﴾ (٥٠)

قوله تعالى: ﴿قُلْ لَا أَقُولُ لَكُمْ عِنْدِي خَزَائِنُ اللَّهِ﴾ هذا جواب لقولهم: ﴿لَوْ لَا نُزِّلَ عَلَيْهِ مَائِدَةٌ مِنَ رَبِّهِ﴾ [الأنعام: ٣٧]، فالمعنى: ليس عندي خزائن قدرته فأنزل ما اقترحتموه من الآيات، ولا أعلم الغيب فأخبركم به.

والخزائنة: ما يُخزَنُ فيه الشيء؛ ومنه الحديث: «فإنما تَخْزُنُ لهم ضُرُوعُ مواشيهم أطعماتهم، أيحبُّ أحدكم أن تُؤتَى مشربته فتكسر خزائنه»^(١).

وخزائن الله: مقدوراته^(٢). أي: لا أملك أن أفعل كلَّ ما أريد^(٣) ممَّا تقترحون ﴿وَلَا أَعْلَمُ الْغَيْبَ﴾ أيضاً.

﴿وَلَا أَقُولُ لَكُمْ إِنِّي مَلَكٌ﴾ وكان القوم يتوهمون أن الملائكة أفضل، أي: لست بملك فأشاهد من أمور الله ما لا يشهده البشر^(٤). واستدل بهذا القائلون بأن الملائكة أفضل من الأنبياء^(٥). وقد مضى في «البقرة»^(٦) القول فيه، فتأمله هناك.

(١) أخرجه أحمد (٤٥٠٥)، والبخاري (٢٤٣٥)، ومسلم (١٧٢٦) من حديث ابن عمر رضي الله عنهما، وأوله: «لا يحلبن أحد ماشية أحد إلا ياذنه...». والمشرية: سقيفة يختزن فيها الطعام. المفهم ١٩٦/٥.

(٢) ذكره الطبرسي في مجمع البيان ٦٨/٧ عن الجبائي، ونقل عن ابن عباس قال: يريد خزائن رحمة الله.

(٣) في (د): كما أريد.

(٤) معاني القرآن للزجاج ٢/٢٥٠، وللنحاس ٤٢٧/٢.

(٥) مجمع البيان ٦٩/٧، وذكره الرازي ٢٣١/١٢ عن الجبائي.

(٦) ٤٣٠/١ و ٤٣٥.

قوله تعالى: ﴿إِنْ أَتَيْتُمْ إِلَّا مَا يُوحَىٰ إِلَيْكُمْ﴾ ظاهره أنه لا يقطع أمراً إلا إذا كان فيه وحي. والصحيح أن الأنبياء يجوز منهم الاجتهاد، والقياس على المنصوص، والقياس أحد أدلة الشرع. وسيأتي بيان هذا في «الأعراف»^(١)، وجواز اجتهاد الأنبياء في «الأنبياء»^(٢) إن شاء الله تعالى.

قوله تعالى: ﴿قُلْ هَلْ يَسْتَوِي الْأَعْمَىٰ وَالْبَصِيرُ﴾ أي: الكافر والمؤمن؛ عن مجاهد وغيره^(٣). وقيل: الجاهل والعالم^(٤). ﴿أَفَلَا تَتَفَكَّرُونَ﴾^(٥) أنهما لا يستويان.

قوله تعالى: ﴿وَأَنْذِرْ بِهِ الَّذِينَ يَخَافُونَ أَنْ يُحْشَرُوا﴾ أي: رَيْبُهُمْ لَيْسَ لَهُمْ بِنُصْرَةٍ ﴿وَلَا شَفِيعٌ لَهُمْ يَتَّقُونَ﴾^(٦)

قوله تعالى: ﴿وَأَنْذِرْ بِهِ﴾ أي: بالقرآن^(٧). والإنذار: الإعلام، وقد تقدّم في «البقرة»^(٨). وقيل: «به»، أي: بالله^(٩). وقيل: باليوم الآخر.

وخصّ «الَّذِينَ يَخَافُونَ أَنْ يُحْشَرُوا» لأن الحجة عليهم أوجب، فهم خائفون^(١٠) من عذابه، لا أنهم يترددون في الحشر؛ فالمعنى «يخافون»: يتوقعون عذاب الحشر. وقيل: «يَخَافُونَ»: يعلمون^(١١). فإن كان مسلماً أنذر لترك المعاصي، وإن كان من أهل الكتاب أنذر ليتبع الحق^(١٢).

(١) في تفسير الآية (١٢) منها.

(٢) في تفسير الآية (٧٩) منها.

(٣) معاني القرآن للنحاس ٤٢٨/٢ عن مجاهد، والوسيط ٢٧٤/٢، وتفسير البغوي ٩٨/٢ عن قتادة.

(٤) النكت والعيون ١١٧/٢، وتفسير البغوي ٩٨/٢.

(٥) معاني القرآن للزجاج ٢٥١/٢، ونسبه الواحدي ٢٧٤/٢ لابن عباس.

(٦) ٢٨١/١.

(٧) أورده الرازي ٢٣٢/١٢ عن الضحاك.

(٨) في (د) و(ز): يخافون.

(٩) ذكره الطبري ٢٥٨/٩، ونسبه الطبرسي في مجمع البيان ٧٠/٩ للضحاك.

(١٠) معاني القرآن للنحاس ٤٢٨/٢، وينظر معاني القرآن للزجاج ٢٥١/٢.

وقال الحسن: المراد المؤمنون^(١).

قال الزجاج: كلُّ مَنْ أقرَّ بالبعث من مؤمن وكافر^(٢).

وقيل: الآية في المشركين، أي: أنذرهم بيوم القيامة. والأول أظهر.

﴿يَسْأَلُهُمْ فِي دُونِهِ﴾ أي: من غير الله ﴿شَفِيعٌ﴾ هذا ردُّ على اليهود والنصارى في زعمهما أن أباهما يشفع لهما حيث قالوا: ﴿عَنْ أَتَيْنَا اللَّهَ وَاجْتَبَيْنَاهُ﴾ [المائدة: ١٨]^(٣)، والمشركون^(٤) حيث جعلوا أصنامهم شفعاء لهم عند الله، فأعلم الله أن الشفاعة لا تكون للكفار.

ومن قال: الآية في المؤمنين، قال: شفاعة الرسول لهم تكون بإذن الله، فهو الشفيع حقيقة إذن؛ وفي التنزيل: ﴿وَلَا يَشْفَعُونَ إِلَّا لِمَنِ ارْتَضَى﴾ [الأنبياء: ٢٨]، ﴿وَلَا تَنْفَعُ الشَّفَعَةُ عِنْدَهُ إِلَّا لِمَنْ أَذِنَ لَهُ﴾ [سبا: ٢٣]، ﴿مَنْ ذَا الَّذِي يَشْفَعُ عِنْدَهُ إِلَّا بِإِذْنِهِ﴾ [البقرة: ٢٥٥]^(٥). ﴿لَعَلَّهُمْ يَتَّقُونَ﴾ أي: في المستقبل، وهو الثبات على الإيمان.

قوله تعالى: ﴿وَلَا تَقْرَأُ الَّذِينَ يَدْعُونَ رَبَّهُمْ بِالْفَدَوِّ وَالْعِشِيِّ يُرِيدُونَ وَجْهَهُ مَا عَلَيْكَ مِنْ حِسَابِهِمْ مِنْ شَيْءٍ وَمَا مِنْ حِسَابِكَ عَلَيْهِمْ مِنْ شَيْءٍ فَتَقْرُدَهُمْ فَتَكُونَ مِنَ الظَّالِمِينَ﴾ (٥١)

قوله تعالى: ﴿وَلَا تَقْرَأُ الَّذِينَ يَدْعُونَ رَبَّهُمْ﴾ الآية. قال المشركون: لا نرضى بمجالسة أمثال هؤلاء - يعنون سلمان وصُهيياً وبلالاً وخُباباً - فاطردهم عنك؛ وطلبوا

(١) مجمع البيان ٧/ ٧٠ عنه وعن ابن عباس قالوا: يريد المؤمنين؛ يخافون يوم القيامة وما فيها من شدة الأهوال.

(٢) كذا ذكر المصنف، والصحيح: من مؤمن وكتابي، فقول الزجاج في معاني القرآن ٢/ ٢٥١: فهم أحد رجلين؛ إما رجل مسلم فيؤدي حق الله في إسلامه، وإما رجل من أهل الكتاب، فأهل الكتاب أجمعون معترفون بأن الله جل ثناؤه خالقهم، وأنهم مبعوثون. وقد ذكر المصنف هذا المعنى قبل قول الحسن.

(٣) معاني القرآن للزجاج ٢/ ٢٥١.

(٤) في (خ) و(د) و(م): والمشركون. والمثبت من (ز) و(ظ).

(٥) تفسير الرازي ١٢/ ٢٣٣.

أَنْ يَكْتُبَ لَهُمْ بِذَلِكَ، فَهَمَّ النَّبِيُّ ﷺ بِذَلِكَ، وَدَعَا عَلِيًّا لِيَكْتُبَ، فَقَامَ الْفُقَرَاءُ وَجَلَسُوا نَاحِيَةً؛ فَأَنْزَلَ اللَّهُ الْآيَةَ. وَلِهَذَا أَشَارَ سَعْدٌ بِقَوْلِهِ فِي الْحَدِيثِ الصَّحِيحِ: فَوَقَعَ فِي نَفْسِ رَسُولِ اللَّهِ ﷺ مَا شَاءَ اللَّهُ أَنْ يَقَعَ، وَسَيَأْتِي ذِكْرُهُ^(١).

وَكَانَ النَّبِيُّ ﷺ إِنَّمَا مَالَ إِلَى ذَلِكَ طَمَعًا فِي إِسْلَامِهِمْ وَإِسْلَامِ قَوْمِهِمْ، وَرَأَى أَنْ ذَلِكَ لَا يَفُوتُ أَصْحَابَهُ شَيْئًا، وَلَا يُنْقِصُ لَهُمْ قَدْرًا، فَمَالَ إِلَيْهِ، فَأَنْزَلَ اللَّهُ الْآيَةَ، فَنَهَاها عَمَّا هَمَّ بِهِ مِنَ الطَّرْدِ، لَا أَنَّهُ أَوْقَعَ الطَّرْدَ^(٢).

رَوَى مُسْلِمٌ^(٣) عَنْ سَعْدِ بْنِ أَبِي وَقَاصٍ قَالَ: كُنَّا مَعَ النَّبِيِّ ﷺ سِتَّةَ نَفَرٍ، فَقَالَ الْمُشْرِكُونَ لِلنَّبِيِّ ﷺ: اطْرُدْ هَؤُلَاءِ عَنْكَ لَا يَجْتَرِثُونَ عَلَيْنَا، قَالَ: وَكُنْتُ أَنَا، وَابْنُ مَسْعُودٍ، وَرَجُلٌ مِنْ هُذَيْلٍ، وَبِلَالٌ، وَرَجُلَانِ لَسْتُ أَسْمِيَهُمَا، فَوَقَعَ فِي نَفْسِ رَسُولِ اللَّهِ ﷺ مَا شَاءَ اللَّهُ أَنْ يَقَعَ، فَحَدَّثَ نَفْسَهُ، فَأَنْزَلَ اللَّهُ عَزَّ وَجَلَّ ﴿وَلَا تَطْرُدِ الَّذِينَ يَدْعُونَ رَبَّهُمْ بِالْغَدَافَةِ وَالْمَشْئِ يُرِيدُونَ وَجْهَهُ﴾.

قِيلَ: الْمُرَادُ بِالْدَعَاءِ: الْمَحَافَظَةُ عَلَى الصَّلَاةِ الْمَكْتُوبَةِ فِي الْجَمَاعَةِ؛ قَالَ ابْنُ عَبَّاسٍ وَمُجَاهِدٌ وَالْحَسَنُ^(٤).

وَقِيلَ: الذِّكْرُ وَقِرَاءَةُ الْقُرْآنِ^(٥). وَيَحْتَمِلُ أَنْ يَرِيدَ الدَّعَاءَ فِي أَوَّلِ النَّهَارِ وَآخِرِهِ؛ لِيَسْتَفْتَحُوا يَوْمَهُمُ بِالْدَعَاءِ رَغْبَةً فِي التَّوْفِيقِ. وَيَخْتُمُوهُ^(٦) بِالْدَعَاءِ طَلِبًا لِلْمَغْفِرَةِ.

﴿يُرِيدُونَ وَجْهَهُ﴾ أَي: طَاعَتَهُ وَالْإِخْلَاصَ فِيهَا، أَي: يُخْلِصُونَ فِي عِبَادَتِهِمْ وَأَعْمَالِهِمْ لِلَّهِ، وَيَتَوَجَّهُونَ بِذَلِكَ إِلَيْهِ لَا لِغَيْرِهِ^(٧).

(١) سَيَأْتِي قَرِيبًا هُوَ وَالَّذِي قَبْلَهُ.

(٢) الْمَفْهُومُ ٢٨٤/٦ - ٢٨٥.

(٣) فِي صَحِيحِهِ (٢٤١٣): (٤٦).

(٤) أَخْرَجَ قَوْلَهُمُ الطَّبْرِيُّ ٢٦٤/٩.

(٥) أَخْرَجَهُ الطَّبْرِيُّ ٢٦٨/٩ عَنْ النَّخَعِيِّ وَمَنْصُورِ بْنِ الْمَعْتَمِرِ.

(٦) فِي (د) وَ(ز) وَ(ظ): وَيَجْتَمِعُوا.

(٧) الْمَفْهُومُ ٢٨٥/٦.

وقيل: يريدون الله الموصوف بأن له الوجه كما قال: ﴿رَبَّنِي وَيَهُ رَبَّكَ ذُو الْجَلَالِ وَالْإِكْرَامِ﴾ [الرحمن: ٢٧]، وهو كقوله: ﴿وَالَّذِينَ صَبَرُوا أَبْتِغَاءَ وَجْهِ رَبِّهِمْ﴾ [الرعد: ٢٢].

وخصَّ الغداة والعشي بالذكر؛ لأن الشغل غالبٌ فيهما على الناس، ومن كان في وقت الشغل مُقْبِلًا على العبادة، كان في وقت الفراغ من الشغل أَعْمَلًا^(١).

وكان رسول الله ﷺ بعد ذلك يَضِيرُ نفسه معهم كما أمره الله في قوله: ﴿وَأَصْبِرْ فَنَسَكَ مَعَ الَّذِينَ يَدْعُونَ رَبَّهُمْ بِالْعَدْوِ وَالْعَشِيِّ يُرِيدُونَ وَجْهَهُ وَلَا تَقْدُ عَيْنَاكَ عَنْهُمْ﴾ [الكهف: ٢٨]، فكان لا يقوم حتى يكونوا هم الذين يبتدون القيام^(٢).

وقد أخرج هذا المعنى مبيّنًا مكملًا ابنُ ماجه في «سننه»^(٣) عن حَبَّابٍ في قول الله عزَّ وجلَّ: ﴿وَلَا تَقْرُؤْ الَّذِينَ يَدْعُونَ رَبَّهُمْ بِالْعَدْوِ وَالْعَشِيِّ﴾ إلى قوله: ﴿فَتَكُونُ مِنَ الظَّالِمِينَ﴾، قال: جاء الأقرعُ بنُ حابسِ التَّمِيمِيِّ وعُيَيْنَةُ بنُ حِصْنِ الْفَرَازِيِّ، فوجدوا^(٤) رسول الله ﷺ مع ضُهِيبٍ وِلَالٍ وَعَمَّارٍ وَحَبَّابٍ، قاعدًا في ناس من الضعفاء من المؤمنين؛ فلما رأوهم حَوَّلَ النبي ﷺ حَقَرَهُمْ؛ فَأَتَوْهُ فَخَلُّوا بِهِ وَقَالُوا: إنا نريد أن تجعل لنا منك مجلسًا نَعْرِفُ لَنَا بِهِ الْعَرَبُ فَضْلَنَا، فَإِنَّ وفود العرب تأتيك، فنستحي أن ترانا العرب مع هذه الأعبُد، فإذا نحن جئناك فأَقِمُّهُمْ عنك^(٥)، فإذا نحن فَرَعْنَا فاقعد معهم إن شئت، قال: «نعم»، قالوا: فاكتب لنا عليك كتابًا، قال: فدعا بصحيفة ودعا عليًّا عليه السلام ليكتب ونحن قعود في ناحية، فنزل جبريلُ عليه السلام فقال: ﴿وَلَا تَقْرُؤْ الَّذِينَ يَدْعُونَ رَبَّهُمْ بِالْعَدْوِ وَالْعَشِيِّ يُرِيدُونَ وَجْهَهُ مَا عَلَيْكَ مِنْ حِسَابِهِمْ مِنْ شَيْءٍ وَمَا مِنْ حِسَابِكَ عَلَيْهِمْ مِنْ شَيْءٍ فَتَقْرُدَهُمْ فَتَكُونُ مِنَ الظَّالِمِينَ﴾ ثم ذكر الأقرع بن حابس وعُيَيْنَةُ بن حِصْنٍ؛ فقال: ﴿وَكَذَلِكَ فَتَنَّا بَعْضَهُم بِبَعْضٍ لِيَقُولُوا أَهَؤُلَاءِ مَنَّ اللَّهُ عَلَيْهِمْ مِنْ

(١) المصدر السابق.

(٢) المصدر السابق، وينظر ما سيأتي من حديث حباب عليه السلام.

(٣) برقم (٤١٢٧)، وأخرجه أيضاً البزار (البحر الزخار) (٢١٣٠)، والطبري ٢٥٩/٩ - ٢٦٠، والطبراني في الكبير (٣٦٩٣).

(٤) في (ظ) والمصادر: فوجدوا.

(٥) في (ظ): فاطردهم عنك، وفي تفسير الطبري: فأقمهم عنا.

يَبَيِّنَا لِلنَّاسِ آيَاتِ اللَّهِ بِأَعْلَمَ وَالشَّاكِرِينَ ﴿[الأنعام: ٥٣]﴾، ثم قال: ﴿وَإِذَا جَاءَكَ الَّذِينَ يُؤْمِنُونَ بِآيَاتِنَا فَقُلْ سَلَامٌ عَلَيْكُمْ كَتَبَ رَبُّكُمْ عَلَى نَفْسِهِ الرَّحْمَةَ ﴿[الأنعام: ٥٤]﴾، قال: فدُنُونَا مِنْهُ حَتَّى وَضَعْنَا رُكْبَنَا عَلَى رُكْبَتِهِ؛ وَكَانَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ يَجْلِسُ مَعَنَا، فَإِذَا أَرَادَ أَنْ يَقُومَ قَامَ وَتَرَكْنَا؛ فَأَنْزَلَ اللَّهُ عِزًّا وَجَلًّا: ﴿وَأَصْبِرْ نَفْسَكَ مَعَ الَّذِينَ يَدْعُونَ رَبَّهُمْ بِالْغَدْوَةِ وَالْمَنْيِ يُرِيدُونَ وَجْهَهُ وَلَا تَعْدُ عَيْنَاكَ عَنْهُمْ تُرِيدَ زِينَةَ الْحَيَاةِ الدُّنْيَا﴾، وَلَا تَجَالِسِ الْأَشْرَافَ^(١) ﴿وَلَا تُطِيعْ مَنْ أَغْفَلْنَا قَلْبَهُ عَن ذِكْرِنَا﴾ يَعْنِي عُيَيْنَةَ وَالْأَقْرَعَ ﴿وَاتَّبَعَ هَوَاهُ وَكَانَ أَمْرُهُ فُرُطًا﴾ [الكهف: ٢٨] أَي: هَلَاكًا، قَالَ: أَمْرُ عُيَيْنَةَ وَالْأَقْرَعَ، ثُمَّ ضَرَبَ لَهُمْ مَثَلَ الرَّجُلَيْنِ وَمَثَلَ الْحَيَاةِ الدُّنْيَا. قَالَ خَبَّابٌ: فَكُنَّا نَقْعُدُ مَعَ النَّبِيِّ ﷺ، فَإِذَا بَلَغْنَا السَّاعَةَ الَّتِي يَقُومُ فِيهَا، قُمْنَا وَتَرَكْنَاهُ حَتَّى يَقُومَ؛ رَوَاهُ عَنْ أَحْمَدَ بْنِ مُحَمَّدَ بْنِ يَحْيَى بْنِ سَعِيدِ الْقَطَّانِ، حَدَّثَنَا عَمْرُو بْنُ مُحَمَّدٍ الْعَنْقَرِيُّ، حَدَّثَنَا أَسْبَاطُ، عَنْ السُّدِّيِّ، عَنْ أَبِي سَعِيدٍ^(٢) الْأَزْدِيِّ - وَكَانَ قَارِئُ الْأَزْدِ - عَنْ أَبِي الْكَنُودِ^(٣) عَنْ خَبَّابٍ.

وَأَخْرَجَهُ أَيْضًا عَنْ سَعْدٍ قَالَ: نَزَلَتْ هَذِهِ الْآيَةُ فِينَا سِتَّةٌ: فِيَّ وَفِي ابْنِ مَسْعُودٍ وَصُهَيْبٍ وَعُمَارٍ وَالْمِقْدَادِ وَبِلَالٍ؛ قَالَ: قَالَتْ قُرَيْشٌ لِرَسُولِ اللَّهِ ﷺ: إِنَّا لَا نَرْضَى أَنْ نَكُونَ أَتْبَاعًا لَهُمْ فَاطْرُدْهُمْ [عَنْكَ]، قَالَ: فَدَخَلَ قَلْبَ رَسُولِ اللَّهِ ﷺ مِنْ ذَلِكَ مَا شَاءَ اللَّهُ أَنْ يَدْخُلَ؛ فَأَنْزَلَ اللَّهُ عِزًّا وَجَلًّا: ﴿وَلَا تَقْرُؤْ الَّذِينَ يَدْعُونَ رَبَّهُمْ بِالْغَدْوَةِ وَالْمَنْيِ﴾ [الآية^(٤)].

وَقُرئ: «بِالْغَدْوَةِ»، وَسَيَأْتِي بَيَانُهُ فِي «الْكَهْفِ»^(٥) إِنْ شَاءَ اللَّهُ.

قَوْلُهُ تَعَالَى: ﴿مَا عَلَيْكَ مِنْ حِسَابِهِمْ مِنْ شَيْءٍ﴾ أَي: مِنْ جَزَائِهِمْ وَلَا كِفَايَةٍ

(١) وَقَعَ فِي مَسْنَدِ الْبَزَارِ بَدَلًا مِنْهَا: مَجَالِسُ الْأَشْرَافِ، وَقَوْلُهُ: وَلَا تَجَالِسِ الْأَشْرَافِ، وَقَعَ عِنْدَ ابْنِ مَاجَةَ وَالطَّبْرَانِيِّ قِيلَ: ﴿تُرِيدُ زِينَةَ الْحَيَاةِ الدُّنْيَا﴾.

(٢) وَقَعَ عِنْدَ ابْنِ مَاجَةَ وَالْبَزَارِ وَالطَّبْرَانِيِّ: عَنْ أَبِي سَعْدٍ، وَكِلَاهُمَا صَوَابٌ. يَنْظُرُ تَهْذِيبُ الْكَمَالِ ٣٣/٣٤٤.

(٣) الْأَزْدِيُّ الْكُوفِيُّ وَهُوَ عَبْدُ اللَّهِ بْنُ عَامِرٍ، أَوْ ابْنُ عَمْرَانَ، أَوْ ابْنُ عُوَيْرٍ، وَقِيلَ: ابْنُ سَعِيدٍ، وَقِيلَ: عَمْرُو بْنُ حَبْشِي. التَّقْرِيبُ ص ٥٨٩.

(٤) سَنَنَ ابْنُ مَاجَةَ (٤١٢٨)، وَمَا سَلَفَ بَيْنَ حَاصِرَتَيْنِ مِنْهُ. وَقَدْ سَلَفَ بَنَحُوهُ مِنْ صَحِيحِ مُسْلِمٍ.

(٥) فِي تَفْسِيرِ الْآيَةِ (٢٨) مِنْهَا، وَالْقِرَاءَةُ الْمَذْكُورَةُ هِيَ قِرَاءَةُ ابْنِ عَامِرٍ. السَّبْعَةُ ص ٢٥٨، وَالتَّيْسِيرُ ص ١٠٢.

أرزاقهم، أي: جزاؤهم ورزقهم^(١)، وجزاؤك ورزقك على الله، لا على غيره^(٢).
«مِنَ الْأُولَى لِلتَّبَعِيضِ، والثانية زائدة للتوكيد. وكذا ﴿وَمَا مِنْ حِسَابِكَ عَلَيْهِمْ مِنْ شَيْءٍ﴾^(٣) المعنى: وإذا كان الأمر كذلك، فأقبل عليهم وجالسهم، ولا تطردهم مراعاةً لحقٍّ مَنْ ليس على مثل حالهم في الدِّين والفضل، فإن فعلتَ كنتَ ظالماً. وحاشاه من وقوع ذلك منه، وإنما هذا بيانٌ للأحكام، ولثلاثا يقع مثلُ ذلك من غيره من أهل الإسلام^(٤)، وهذا مثل قوله: ﴿لَيْنَ أَشْرَكَتَ لِيَحْبِطَنَّ عَنْكَ﴾ [الزمر: ٦٥]، وقد علم الله منه أنه لا يُشْرِكُ ولا يَحْبِطُ عمله^(٥).

﴿فَتَطْرُدَهُمْ﴾ جواب النفي. ﴿فَتَكُونُ مِنَ الظَّالِمِينَ﴾ نصب بالفاء في جواب النهي، المعنى: ولا تطرد الذين يدعون ربهم فتكون من الظالمين، وما من حسابك عليهم من شيء فتطردهم، على التقديم والتأخير^(٦).

والظلم أصله وضعُ الشيء في غير موضعه، وقد تقدم في «البقرة» مستوفى^(٧). وقد حصل من فوائد^(٨) الآية والحديث النهي عن أن يُعْظَمَ أحدٌ لجأه ولثوبه، وعن أن يُحْتَقَرَّ أحدٌ لخموله ولرثائه ثوبه.

قوله تعالى: ﴿رَكَدَٰلِكَ فِتْنًا بَعْضُهُمْ يَبْعِضُ لِيَقُولُوا أَهْتَوْا مَنِ اللَّهُ عَلَيْهِمْ مِنْ بَيِّنَاتٍ أَلَيْسَ اللَّهُ بِأَعْلَمَ بِالشَّاكِرِينَ﴾ ﴿٥٢﴾

قوله تعالى: ﴿رَكَدَٰلِكَ فِتْنًا بَعْضُهُمْ يَبْعِضُ﴾ أي: كما فتننا من قبلك؛ كذلك فتننا

(١) بعدها في (م): على الله.

(٢) المفهم ٢٨٦/٦.

(٣) إعراب القرآن للنحاس ٦٨/٢.

(٤) في (م): السلام.

(٥) المفهم ٢٨٦/٦.

(٦) معاني القرآن للزجاج ٢٥٢/٢، وللنحاس ٤٣٠/٢.

(٧) ٤٦٠/١.

(٨) في النسخ: من قوة، والمثبت من المفهم ٢٨٦/٦، والكلام منه.

هؤلاء. والفتنة: الاختبار، أي: عاملناهم معاملة المختبرين. ﴿لِيَقُولُوا﴾ نصب بلام كي، يعني الأشراف والأغنياء. ﴿أَهْتُولَاءَ﴾ يعني الضعفاء والفقراء. ﴿مَنْ اللَّهُ عَلَيْهِمْ مِنْ بَيِّنَاتٍ﴾ قال النحاس^(١): وهذا من المُشْكَل؛ لأنه يقال: كيف فُتِنُوا ليقولوا هذا^(٢)؟ لأنه إن كان إنكاراً فهو كفر منهم. وفي هذا جوابان:

أحدهما: أنَّ المعنى: اختبر الأغنياء بالفقراء أن تكون مرتبتهم واحدة عند النبي ﷺ؛ ليقولوا على سبيل الاستفهام لا على سبيل الإنكار: ﴿أَهْتُولَاءَ مَنْ اللَّهُ عَلَيْهِمْ مِنْ بَيِّنَاتٍ﴾.

والجواب الآخر: أنهم لما اختبروا بهذا فآل^(٣) عاقبته إلى أن قالوا هذا على سبيل الإنكار، صار^(٤) مثل قوله: ﴿فَالْفَقْطَةُ مَالٌ فَرَعَوَاتٌ لِيَكُونَ لَهُمْ عَدُوًّا وَحَزَنًا﴾ [القصص: ٨].

﴿أَلَيْسَ اللَّهُ بِأَعْلَمَ بِالشَّاكِرِينَ﴾ فيمنَّ عليهم بالإيمان دون الرؤساء الذين علم الله منهم الكفر. وهذا استفهام تقرير، وهو جواب لقولهم: ﴿أَهْتُولَاءَ مَنْ اللَّهُ عَلَيْهِمْ مِنْ بَيِّنَاتٍ﴾. وقيل: المعنى: أليس الله بأعلم من يشكر الإسلام إذا هديته إليه^(٥).

قوله تعالى: ﴿وَإِذَا جَاءَكَ الَّذِينَ يُؤْمِنُونَ بِآيَاتِنَا فَقُلْ سَلَامٌ عَلَيْكُمْ كَتَبَ رَبُّكُمْ عَلَى نَفْسِهِ الرَّحْمَةَ أَنْتُمْ مَنْ عَمِلَ مِنْكُمْ سُوءًا يَجْهَلُونَ ثُمَّ تَابَ مِنْ بَعْدِهِ وَأَصْلَحَ فَأَنْتُمْ غَفُورٌ رَحِيمٌ ﴿٥٤﴾﴾

قوله تعالى: ﴿وَإِذَا جَاءَكَ الَّذِينَ يُؤْمِنُونَ بِآيَاتِنَا فَقُلْ سَلَامٌ عَلَيْكُمْ﴾ السلام والسلامة بمعنَي واحد. ومعنى «سَلَامٌ عَلَيْكُمْ»: سَلِّمَكُمُ اللهُ في دينكم وأنفسكم^(٦)، نزلت في

(١) في إعراب القرآن ٦٨/٢.

(٢) في النسخ: هذه، والمثبت من إعراب القرآن. ووقع بعدها في (ظ) و(م): الآية.

(٣) في (ظ): كان.

(٤) في النسخ: وصار، والمثبت من إعراب القرآن.

(٥) تفسير البغوي ١٠٠/٢.

(٦) معاني القرآن للنحاس ٤٣١/٢.

الذين نهى الله نبيه عليه الصلاة والسلام عن طردهم، فكان إذا رآهم بدأهم بالسلام وقال: «الحمد لله الذي جعل في أمتي من أمرني أن أبدأهم بالسلام»^(١)، فعلى هذا كان السلام من جهة النبي ﷺ. وقيل: إنه كان من جهة الله تعالى، أي: أبلغهم متاً السلام^(٢)، وعلى الوجهين ففيه دليلٌ على فضلهم ومكانتهم عند الله تعالى.

وفي صحيح مسلم، عن عائذ بن عمرو^(٣) أن أبا سفيان أتى على سلمان وصُهَيْبِ بْنِ بِلَالٍ وَنَفَرٍ^(٤)، فقالوا: والله ما أخذت سيوف الله من عُتُقِ عَدُوِّ الله مَأْخِذَهَا، قال: فقال أبو بكر: أتقولون هذا لشيخ قريش وسيدهم؟! فأتى النبي ﷺ فأخبره، فقال: «يا أبا بكر لعلك أغضبتهم، لئن كنت أغضبتهم لقد أغضبت ربك» فأتاهم أبو بكر فقال: يا إِخْوَتَاهُ أَغْضَبْتَكُم؟ قالوا: لا، يغفر الله لك يا أَخِي.

فهذا دليل على رفعة منازلهم وحُرْمَتِهِمْ كما بيناه في معنى الآية. ويستفاد من هذا احترام الصالحين واجتناب ما يُغْضِبُهُمْ أو يُؤْذِيهِمْ^(٥)؛ فَإِنَّ فِي ذَلِكَ غَضَبَ الله، أي: حلول عقابه بمن آذى أحداً من أوليائه.

وقال ابن عباس: نزلت الآية في أبي بكر وعمر وعثمان وعليّ ﷺ^(٦).

وقال الفُضَيْلُ بْنُ عِيَّاضٍ: جاء قوم من المسلمين إلى النبي ﷺ فقالوا: إنا قد أصبنا من الذنوب فاستغفر لنا، فأَعْرَضَ عَنْهُمْ، فنزلت الآية^(٧). وروي عن أنس بن

(١) أورده الواحدي في أسباب النزول ص ٢١٤ عن عكرمة، وابن الجوزي في زاد المسير ٤٨/٣ عن عكرمة والحسن.

(٢) أورده ابن الجوزي ٤٩/٣ عن ابن زيد.

(٣) صحيح مسلم (٢٥٠٤)، وهو عند أحمد (٢٠٦٤٠). وعائذ بن عمرو هو المزني، أبو هبيرة، كان ممن بايع تحت الشجرة، وسكن البصرة، وتوفي في إمارة ابن زياد. الإصابة ٣٠٨/٥.

(٤) في صحيح مسلم: في نفر.

(٥) المفهم ٤٦٦/٦.

(٦) ذكره البغوي ١٠٠/٢، وابن الجوزي ٤٨/٣ عن عطاء، بذكر آخرين مع هؤلاء الصحابة الأربعة.

(٧) المحرر الوجيز ٢/٢٩٦ - ٢٩٧.

مالك مثله سواء^(١).

قوله تعالى: ﴿كَتَبَ رَبُّكُمْ عَلَى نَفْسِهِ الرَّحْمَةَ﴾ أي: أوجب ذلك بخبره الصّديق، ووَعَدَ الحق، فخطوب العباد على ما يعرفونه مِنْ أَنَّهُ مَنْ كَتَبَ شَيْئًا، فقد أوجبه على نفسه. وقيل: كَتَبَ ذلك في اللوح المحفوظ^(٢). ﴿أَنْتُمْ مَنْ عَمِلَ مِنْكُمْ سُوءًا بِجَهْلِكُمْ﴾ أي: خطيئة من غير قصد، قال مجاهد: لا يعلم حلالاً من حرام، ومن جهالته رَكِبَ الأمر^(٣). فكلُّ من عمل خطيئة فهو بها جاهل، وقد مضى هذا المعنى في «النساء»^(٤). وقيل: مَنْ آثر العاجل على الآخرة فهو الجاهل^(٥).

﴿فَأَنْتُمْ غَفُورٌ رَحِيمٌ﴾ قرأ بفتح «أَنْ» مِنْ «فَأَنْتُمْ» ابنُ عامر وعاصم، وكذلك ﴿أَنْتُمْ مَنْ عَمِلَ﴾، ووافقهما نافع في ﴿أَنْتُمْ مَنْ عَمِلَ﴾، وقرأ الباقر بالكسر فيهما^(٦).

فمن كَسَرَ فعلى الاستئناف، والجملة مفسرة للرحمة؛ و«أَنْ» إذا دخلت على الجمل كُسِرَتْ، وحكم ما بعد الفاء الابتداء والاستئناف، فكُسِرَتْ لذلك.

وَمَنْ فتحهما فالأولى في موضع نصبٍ على البدل من الرحمة، بدل الشيء من الشيء وهو هو، فأعمل فيها «كتب»، كأنه قال: كتب ربكم على نفسه أنه مَنْ عَمِلَ.

وَأَمَّا «فَأَنْتُمْ غَفُورٌ» بالفتح ففيه وجهان:

أحدهما: أن يكون في موضع رفع بالابتداء، والخبر مضمّر، كأنه قال: فله أنه غفور رحيم؛ لأنَّ ما بعد الفاء مبتدأ، أي: فله غفرانُ الله.

الوجه الثاني: أن يُضمَر مبتدأ تكون «أَنْ» وما عملت فيه خبره، تقديره: فأمره

(١) أورده عن أنس ابنُ الجوزي ٤٨/٢، وأخرجه الطبري ٢٧٢/٩، وابن أبي حاتم ١٣٠٠/٤ (٧٣٤٥) عن ما هان.

(٢) إعراب القرآن للنحاس ٦٩/٢، وينظر معاني القرآن للزجاج ٢٥٤/٢.

(٣) تفسير البغوي ١٠٠/٢، وأخرجه الطبري ٢٧٥/٩.

(٤) ١٥١/٦ - ١٥٢.

(٥) ينظر معاني القرآن للزجاج ٢٥٤/٢، وتفسير البغوي ١٠٠/١ - ١٠١.

(٦) السبعة ص ٢٥٨، والتيسير ص ١٠٢.

غفرانُ الله له^(١)، وهذا اختيارُ سيبويه، ولم يُجزِ الأول، وأجازه أبو حاتم^(٢).

وقيل: إنَّ «كَتَبَ» عَمِلَ فيها، أي: كتبَ ربكم أنه غفور رحيم.

وروي عن علي بن صالح وابنِ هُرْمَزٍ كسرُ الأولى على الاستئناف، وفتحُ الثانية^(٣) على أن تكون مبتدأة، أو خبرَ مبتدأ، أو معمولةٌ لكتب على ما تقدّم.

ومَن فتح الأولى [وكسر الثانية] - وهو نافع - جعلها بدلاً من الرحمة، واستأنف الثانية لأنها بعد الفاء، وهي قراءة بيّنة^(٤).

قوله تعالى: ﴿وَكَذَلِكَ نَقُصِّلُ الْآيَاتِ لِقَوْمٍ أَلْفَيْتٍ وَلِتَسَيِّرِينَ سَبِيلَ الْمُجْرِمِينَ ٥٥﴾

قوله تعالى: ﴿وَكَذَلِكَ نَقُصِّلُ الْآيَاتِ﴾ التفصيل: التبيين الذي تظهر به المعاني؛ والمعنى: وكما فصلنا لك في هذه السورة دلائلنا ومُحاجَّتنا مع المشركين كذلك نُفَصِّلُ لكم الآيات في كلِّ ما تحتاجون إليه من أمر الدين، ونبيِّنُ لكم أدلَّتنا وحُجَّتنا^(٥) في كل حق ينكره أهل الباطل. وقال القُتَيْبِيُّ^(٦): «نُفَصِّلُ الْآيَاتِ»: نأتي بها [متفرقة] شيئاً بعد شيء، ولا ننزِّلُها جملةً متصلة.

﴿وَلِتَسَيِّرِينَ سَبِيلَ الْمُجْرِمِينَ﴾ يقال: هذه اللام تتعلق بالفعل، فأين الفعل الذي

(١) الحجة للفارسي ٣/ ٣١١ - ٣١٢، والكشف عن وجوه القراءات ١/ ٤٣٣.

(٢) ذكر قوليهما للنحاس في إعراب القرآن ٢/ ٦٩، وابن عطية في المحرر الوجيز ٢/ ٢٩٧.

(٣) ذكرها أبو القاسم الأنباري في إيضاح الوقف والابتداء ٢/ ٦٣٥، والنحاس في إعراب القرآن ٢/ ٦٩، عن الأعرج. قال السمين في الدر المصون ٤/ ٦٥٠: هذه رواية الزهراوي عنه، وكذا الداني، وأما سيبويه (في الكتاب ٣/ ١٣٤) فروى قرأته كقراءة نافع، فيحتمل أن يكون عنه روايتان.

(٤) إعراب القرآن للنحاس ٢/ ٧٠، وما سلف بين حاصرتين منه. وينظر تفصيل ما سلف من أوجه الإعراب في معاني القرآن للزجاج ٢/ ٢٥٣ - ٢٥٤، وللنحاس ٢/ ٤٣١، وينظر ردُّ بعضها في الحجة للفارسي ٣/ ٣١٢، والبحر المحيط ٤/ ١٤١، والدر المصون ٤/ ٦٥١.

(٥) في (م): وحججتنا.

(٦) في تفسير غريب القرآن ص ١٥٤، ونقله المصنف عنه بواسطة أبي الليث ١/ ٤٨٨، وما سيرد بين حاصرتين منهما.

تتعلق به؟ فقال الكوفيون: هو مقدّر، أي: وكذلك نفصل الآيات لنبيّن لكم ولتستبين؛ قال النحاس^(١): وهذا الحذف كلّ لا يُحتاج إليه، والتقدير: وكذلك نفصل الآيات [ولتستبين سبيل المجرمين] فصلناها.

وقيل: إن دخول الواو للعطف على المعنى، أي: ليظهر الحق وليستبين، قُرىء بالياء والتاء^(٢). «سبيل» برفع اللام ونصبها^(٣)، وقراءة التاء خطاب للنبي ﷺ^(٤)، أي: ولتستبين يا محمد سبيل المجرمين.

فإن قيل: فقد كان النبي عليه الصلاة والسلام يستبينها؟ فالجواب عند الزجاج^(٥): أن الخطاب للنبي عليه الصلاة والسلام خطاب لأمته، فالمعنى: ولتستبينوا سبيل المجرمين.

فإن قيل: فلم لم يُذكر سبيل المؤمنين؟ ففي هذا جوابان؛

أحدهما: أن يكون مثل قوله: ﴿سَرَّيْلَ تَفِيكُمُ الْهَرَّ﴾ [النحل: ٨١] فالمعنى: وتفيكم البرد، ثم حذف؛ وكذلك يكون هذا^(٦)، المعنى: ولتستبين سبيل المؤمنين، ثم حذف.

والجواب الآخر: أن يقال: استبان الشيء واستبنته، وإذا بان سبيل المجرمين فقد بان سبيل المؤمنين^(٧).

(١) في إعراب القرآن ٧٠/٢، وما قبله وما سورد بين حاصرتين منه.

(٢) قرأ أبو بكر وحزمة والكسائي بالياء، والباقون بالتاء. السبعة ص ٢٥٨، والتيسير ص ١٠٣.

(٣) قرأ نافع بالنصب، والباقون بالرفع. السبعة ص ٢٥٨، والتيسير ص ١٠٣. قال السمين في الدر المصون ٦٥٥/٤: وهذه القراءات دائرة على تذكير السبيل وتأنينه، وتعدّي استبان ولزومه.

(٤) يعني قراءة التاء مع نصب السبيل، وهي قراءة نافع، أما مع الرفع فيكون السبيل هو الفاعل. ينظر الحجة للغارسي ٣١٤/٣، والكشف عن وجوه القراءات ١/٣٤.

(٥) في معاني القرآن له ٢٥٤/٢ - ٢٥٥، ونقله المصنف عنه بواسطة النحاس في معاني القرآن له ٤٣٢/٢ - ٤٣٣.

(٦) في (ز) و(ظ): وكذلك هذا يكون، ومثله في معاني القرآن للنحاس.

(٧) ينظر مشكل إعراب القرآن ١/٢٥٤.

والسبيل يذَّكِّرْ ويؤنِّثْ؛ فتميمٌ تُذَكِّرُه، وأهل الحجاز تؤنِّثُه^(١)؛ وفي التنزيل ﴿وَإِنْ يَرَوْا سَبِيلَ الرُّشْدِ لَا يَتَّخِذُوهُ سَبِيلًا﴾ [الأعراف: ١٤٦] مذكِّرٌ، ﴿لَمْ تَصُدُّوا عَنْ سَبِيلِ اللَّهِ مَنْ آمَنَ تَبْغُوتًا عِوَجًا﴾ [آل عمران: ٩٩] مؤنِّثٌ، وكذلك قرئ: «ولتستبين» بالياء والتاء؛ فالتاء خطابٌ للنبي ﷺ والمراد أمته.

قوله تعالى: ﴿قُلْ إِنِّي نُهَيْتُ أَنْ أَعْبُدَ الَّذِينَ تَدْعُونَ مِنْ دُونِ اللَّهِ قُلْ لَا إِلَهَ إِلَّا هُوَ كُفُّوا عَنْ صَلَاتِكُمْ إِذَا وَمَا أَنَا مِنَ الْمُهْتَبِينَ﴾ ﴿٥٦﴾

قوله تعالى: ﴿قُلْ إِنِّي نُهَيْتُ أَنْ أَعْبُدَ الَّذِينَ تَدْعُونَ مِنْ دُونِ اللَّهِ﴾ قيل: «تدعون» بمعنى تعبدون^(٢). وقيل: تدعونهم في مهمات أموركم على جهة العباداة، أراد بذلك الأصنام.

﴿قُلْ لَا إِلَهَ إِلَّا هُوَ كُفُّوا عَنْ صَلَاتِكُمْ﴾ فيما طلبتموه من عبادة هذه الأشياء، ومن طرد من أردتم طرده. ﴿قَدْ ضَلَلْتُ إِذَا﴾ أي: قد ضللت إن اتبعت أهواءكم ﴿وَمَا أَنَا مِنَ الْمُهْتَبِينَ﴾ أي: على طريق رشد وهدى.

وقرئ: «ضَلِلْتُ» بفتح اللام وكسرهما، وهما لغتان. قال أبو عمرو بن العلاء: ضَلِلْتُ بكسر اللام لغة تميم، وهي قراءة يحيى بن وثاب وطلحة بن مضرف^(٣)، والأولى هي الأصح والأفصح؛ لأنها لغة أهل الحجاز، وهي قراءة الجمهور.

قال الجوهري^(٤): والضلال والضلالة ضد الرشاد، وقد ضَلَلْتُ أضِلُّ، قال الله تعالى: ﴿قُلْ إِنْ ضَلَلْتُ فَإِنَّمَا أَضِلُّ عَلَى نَفْسِي﴾ [سبا: ٥٠]، فهذه لغة نجد، وهي الفصيحة، وأهل العالية يقولون: ضَلِلْتُ - بالكسر - أضِلُّ.

(١) تفسير الطبري ٢٧٧/٩، والمحزر الوجيز ٢٩٨/٢.

(٢) المحزر الوجيز ٢٩٨/٢.

(٣) إعراب القرآن للنحاس ٧٠/٢، وذكرها ابن خالويه في القراءات الشاذة ص ٣٧ عن يحيى بن وثاب وابن أبي ليلى.

(٤) في الصحاح (ضلل).

قوله تعالى: ﴿قُلْ إِنِّي عَلَىٰ بَيِّنَةٍ مِّن رَّبِّي وَكَذَّبْتُم بِهِ مَا عِنْدِي مَا تَسْتَعْجِلُونَ
بِهِ إِن الْحُكْمُ لِلَّهِ يَقُضُّ الْحَقُّ وَهُوَ خَيْرُ الْفَصِّلِينَ ﴿٥٧﴾﴾

قوله تعالى: ﴿قُلْ إِنِّي عَلَىٰ بَيِّنَةٍ مِّن رَّبِّي﴾ أي: دلالة و يقين وحجة وبرهان، لا على
هوى، ومنه البينة لأنها تُبين الحق وتظهره. ﴿وَكَذَّبْتُم بِهِ﴾ أي: بالبينة؛ لأنها في
معنى البيان^(١)، كما قال: ﴿وَإِذَا حَضَرَ الْقِسْمَةَ أُولُو الْقُرْبَىٰ وَالْيَتَامَىٰ وَالْمَسْكِينُ فَأَرْضُوهُمْ
مِّنْهُ﴾ [النساء: ٨] على ما بيّناه هناك.

وقيل: يعود على الرب، أي: كذبتُم بربي؛ لأنه جرى ذكره. وقيل: بالعذاب.
وقيل: بالقرآن^(٢).

وفي معنى هذه الآية والتي قبلها ما أنشده مُصْعَبُ بْنُ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ الزُّبَيْرِ^(٣) لنفسه،
وكان شاعراً محسناً ۞:

أَقْعُدْ بَعْدَ مَا رَجَفَتْ عِظَامِي	وَكَا ان الْمَوْتُ أَقْرَبَ مَا يَلِينِي
أَجَادُلْ كُلَّ مُعْتَرِضٍ ^(٤) خَصِيمٍ	وَأَجْعَلْ دِينَهُ غَرَضاً ^(٥) لِدِينِي
فَأَتْرُكْ مَا عَلِمْتُ لِرَأْيِ غَيْرِي	وَلَيْسَ الرَّأْيُ كَالْعِلْمِ الْيَقِينِ
وَمَا أَنَا وَالْخَصُومَةُ وَهِيَ لَبِيسٌ ^(٦)	يُصَرِّفُ ^(٧) فِي الشَّمَالِ وَفِي الْيَمِينِ

(١) معاني القرآن للزجاج ٢/٢٥٦.

(٢) ينظر تفصيل هذه الأقوال في المحرر الوجيز ٢/٢٩٨.

(٣) هو مصعب بن عبد الله بن مصعب بن ثابت بن عبد الله بن الزبير، أبو عبد الله القرشي الأسدي
الزبيري المدني، نزيل بغداد، كان علامة نسابة أخبارياً فصيحاً من نبلاء الرجال. توفي سنة (٢٣٦هـ).
السير ٣٠/١١. وأخرج هذه الأبيات عنه اللالكائي في شرح أصول الاعتقاد (٣٠٨)، وابن عبد البر في
جامع بيان العلم (١٧٨٥)، وأخرج بعضها ابن بطّة في الإبانة (٦٨٦).

(٤) في الإبانة: أناظر كل مبتدع.

(٥) في النسخ الخطية والإبانة: عرضاً، والمثبت من (م) وباقي المصادر.

(٦) في (م): شيء.

(٧) في (د) وجامع بيان العلم: تصرف. وفي الإبانة: تفرق.

وَقَدْ سُنَّتْ لَنَا سُنَنَ قِوَامٍ يَلْحَنَ بِكُلِّ فَجٍّ أَوْ وَجِينٍ^(١)
 وَكَانَ الْحَقُّ لَيْسَ بِهِ خِفَاءٌ أَغَرَّ كُفْرَةَ الْفَلَقِ الْمَبِينِ
 وَمَا عَوِضَ لَنَا مِنْهَا جُجْهِمْ بِمِنْهَاجِ ابْنِ أَمْنَةَ الْأَمِينِ
 فَأَمَّا مَا عَلِمْتُ فَقَدْ كَفَانِي وَأَمَّا مَا جَهِلْتُ فَجُنُبُونِي

قوله تعالى: ﴿مَا عِنْدِي مَا تَسْتَعْجِلُونَ بِهِ﴾ أي: العذاب^(٢)؛ فإنهم كانوا لفرط تكذيبهم يستعجلون نزوله استهزاء، نحو قولهم: ﴿أَوْ تُسْقِطَ السَّمَاءَ كَمَا زَعَمَتْ عَلَيْنَا كِسْفًا﴾ [الإسراء: ٩٢]، ﴿اللَّهُمَّ إِنْ كَانَتْ هَذِهِ هُوَ الْحَقُّ مِنْ عِنْدِكَ فَأَمْطِرْ عَلَيْنَا حَجَارَةً مِنْ السَّمَاءِ﴾ [الأنفال: ٣٢]. وقيل: ما عندي من الآيات التي تقترحونها^(٣).

﴿إِنَّ الْحُكْمَ إِلَّا لِلَّهِ﴾ أي: ما الحكم إلا لله في تأخير العذاب وتعجيله. وقيل: الحكم الفاصل بين الحق والباطل لله^(٤). ﴿يَقْضِ الْحَقُّ﴾ أي: يقض القصص الحق، وبه استدلل من منع المجاز في القرآن، وهي قراءة نافع وابن كثير وعاصم^(٥) ومجاهد والأعرج وابن عباس^(٦)؛ قال ابن عباس: قال الله عز وجل: ﴿نَحْنُ نَقُصُّ عَلَيْكَ أَحْسَنَ الْقَصَصِ﴾^(٧) [يوسف: ٣].

والباقون: ﴿يَقْضِ الْحَقُّ﴾ بالضاد المعجمة، وكذلك قرأ عليٌّ ؓ وأبو عبد الرحمن السلمي وسعيد بن المسيب^(٨)، وهو مكتوب في المصحف بغير ياء^(٩)، ولا

(١) الوجين: أرض صلبة ذات حجارة. اللسان (وجن).

(٢) معاني القرآن للنحاس ٤٣٣/٢.

(٣) معاني القرآن للزجاج ٢٥٦/٢، وللنحاس ٤٣٣/٢.

(٤) تنظر هذه الأقوال في النكت والعيون ١٢١/٢، وتفسير الرازي ٧/١٣.

(٥) السبعة ص ٢٥٩، والتيسير ص ١٠٣.

(٦) معاني القرآن للنحاس ٤٣٤/٢.

(٧) أخرجه سعيد بن منصور (٨٨٠ - تفسير)، والطبري ٢٨٠/٩.

(٨) معاني القرآن للنحاس ٤٣٤/٢.

(٩) ينظر المقنع للداني ص ٣١، والتيسير ص ١٠٣، والكشف عن وجوه القراءات ٤٣٤/١.

ينبغي الوقف عليه، وهو من القضاء، ودل على ذلك أن بعده: ﴿وَهُوَ خَيْرُ النَّاصِلِينَ﴾ والفصل لا يكون إلا [عن] قضاء دون قَصَص، ويقوّي ذلك قوله قبله: ﴿إِنَّ الْحُكْمَ إِلَّا لِلَّهِ﴾. ويقوّي ذلك أيضاً قراءة ابن مسعود: ﴿إِنَّ الْحُكْمَ إِلَّا لِلَّهِ يَقْضِي بِالْحَقِّ﴾، فدخل الباء يؤكد معنى القضاء^(١). قال النحاس^(٢): هذا لا يلزم؛ لأن معنى «يقضي»: يأتي ويصنع، فالمعنى: يأتي الحق. ويجوز أن يكون المعنى: يقضي القضاء الحق.

قال مكي^(٣): وقراءة الصّاد أحبُّ إليّ؛ لاتفاق الجزميين^(٤) وعاصم على ذلك، ولأنه لو كان من القضاء للزمت الياء فيه كما أتت في قراءة ابن مسعود.

قال النحاس^(٥): وهذا الاحتجاج لا يلزم؛ لأن مثل هذه الياء تُحذف كثيراً.

قوله تعالى: ﴿قُلْ لَوْ أَنِّي عَلَّمْتُ بِالْغُلِيِّينَ﴾^(٦)

قوله تعالى: ﴿قُلْ لَوْ أَنِّي عَلَّمْتُ بِالْغُلِيِّينَ﴾ أي: من العذاب لأنزلته بكم حتى ينفصل^(٦) الأمر إلى آخره. والاستعجال: تعجيل طلب الشيء قبل وقته. ﴿وَاللَّهُ أَعْلَمُ بِالْغُلِيِّينَ﴾ أي: بالمشرّكين، وبوقت عقوبتهم.

قوله تعالى: ﴿وَعِنْدَهُ مَفَاتِحُ الْغَيْبِ لَا يَعْلَمُهَا إِلَّا هُوَ وَيَعْلَمُ مَا فِي الْبَرِّ وَالْبَحْرِ وَمَا تَسْقُطُ مِنْ وَرَقَةٍ إِلَّا يَعْلَمُهَا وَلَا حَبَّةٌ فِي ظُلْمَةٍ إِلَّا يَعْلَمُهَا وَلَا رَطْبٌ وَلَا يَابِسٌ إِلَّا فِي كِتَابٍ مُبِينٍ﴾^(٧)

فيه ثلاث مسائل:

(١) الكشف عن وجوه القراءات ٤٣٤/١، وما سلف بين حاصرتين منه. وقراءة عبد الله ﷺ ذكرها أيضاً الفارسي في الحجة ٣/٣١٨، ونقل ابن عطية في المحرر الوجيز ٢/٢٩٩ عن الداني أنه عزاها لعبد الله وأبيّ ويحيى بن وثاب والنخعي وطلحة والأعمش.

(٢) في معاني القرآن ٢/٤٣٥.

(٣) في الكشف ١/٤٣٤.

(٤) الجزميّان: نافع وابن كثير، نسبة للحَرَم، وينظر للسان (حرم).

(٥) في معاني القرآن ٢/٤٣٤.

(٦) في (م): يقضي، وينظر تفسير الطبري ٩/٢٨١، والوسيط ٢/٢٧٩.

الأولى: جاء في الخبر أَنَّ هذه الآية لَمَّا نزلت، نزل معها اثنا عشر ألف مَلَكٌ^(١). وروى البخاري^(٢) عن ابن عمر عن النبي ﷺ قال: «مفاتيحُ الغيب خمسٌ لا يَعْلَمُهَا إِلَّا اللهُ: لا يَعْلَمُ ما تَغِيضُ الأرحامُ إِلَّا اللهُ، ولا يَعْلَمُ ما في غَدِ إِلَّا اللهُ، ولا يَعْلَمُ متى يَأْتِي المَطَرُ إِلَّا اللهُ، ولا تَدْرِي نفسٌ بأيِّ أرضٍ تموتُ إِلَّا اللهُ، ولا يَعْلَمُ متى تقومُ الساعةُ إِلَّا اللهُ».

وفي صحيح مسلم^(٣) عن عائشة قالت: مَنْ زَعَمَ أَنَّ رسولَ الله ﷺ يُخَبِّرُ بما يكونُ في غَدِ، فقد أَعْظَمَ على الله الفِرْيَةَ، واللهُ تعالى يقول: ﴿قُلْ لَا يَعْلَمُ مَنْ فِي السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ الْغَيْبَ إِلَّا اللَّهُ﴾ [النمل: ٦٥].

ومفاتيح: جمع مِفْتَاح، هذه اللغةُ الفصيحة. ويقال: مفتاح، ويُجمع مفاتيح^(٤). وهذه قراءةُ ابنِ السَّمِينِ: «مفاتيح»^(٥). والمِفْتَاح: عبارةٌ عن كُلِّ ما يَحُلُّ غَلْقًا، محسوساً كان كالقفل على البيت، أو معقولاً كالنظر^(٦).

وروى ابن ماجه في «سننه» وأبو حاتم البُسْتِي في «صحيحه» عن أنس بن مالك قال: قال رسول الله ﷺ: «إِنَّ مِنَ الناسِ مفاتيحَ للخيرِ مَغَالِيقَ للشرِّ، وإنَّ مِنَ الناسِ مفاتيحَ للشرِّ مَغَالِيقَ للخيرِ، فَطُوبَى لِمَنْ جَعَلَ اللهُ مفاتيحَ الخيرِ على يديه، وَوَيْلٌ لِمَنْ جَعَلَ اللهُ مفاتيحَ الشرِّ على يديه»^(٧).

(١) سلف ص ٣١١ من هذا الجزء.

(٢) في صحيحه (٤٦٩٧).

(٣) برقم (١٧٧)، وهو عند البخاري (٤٨٥٥).

(٤) إعراب القرآن للنحاس ٧١/٢.

(٥) البحر المحيط ١٤٤/٤، وأوردها الزمخشري في الكشاف ٢٤/٢ دون نسبة.

(٦) أحكام القرآن لابن العربي ٧٢٧/٢.

(٧) سنن ابن ماجه (٢٣٧) ولم نقف عليه عند ابن حبان. وضعَّف إسناده البوصيري في مصباح الزجاجة ٧٨/١. وفي الباب عن سهل بن سعد أخرجه ابن ماجه (٢٣٨)، وأبو يعلى (٧٥٢٦)، والبخاري في التاريخ الكبير ٢٠٠/١، وفي إسناده عبد الرحمن بن زيد بن أسلم، قال البخاري: لا يصح حديثه.

وهو في الآية استعارة عن التوصل إلى الغيوب، كما يتوصل في الشاهد بالمفتاح إلى المغيّب عن الإنسان^(١)، ولذلك قال بعضهم: هو مأخوذ من قول الناس: افتح عليّ كذا؛ أي: أعطني، أو علّمني ما أتوصل إليه به^(٢).

فالله تعالى عنده علم الغيب، وبيده الطُّرُق الموصلة إليه، لا يملكها إلا هو، فمن شاء إطلاعاً عليها أطلعها، ومن شاء حجبها عنها حجبها. ولا يكون ذلك من إفاضته^(٣) إلّا على رسله؛ بدليل قوله تعالى: ﴿وَمَا كَانَ اللَّهُ لِيُطْلِعَكُمْ عَلَى الْغَيْبِ وَلَكِنَّ اللَّهَ يَجْتَبِي مِنْ رُسُلِهِ مَنْ يَشَاءُ﴾ [آل عمران: ١٧٩]^(٤). وقال: ﴿عَلِمَ الْغَيْبِ فَلَا يُظْهِرُ عَلَى غَيْبِهِ أَحَدًا إِلَّا مَنْ أَرَادَ مِنْ رَسُولٍ﴾ الآية [الجن: ٢٦].

وقيل: المراد بالمفتاح: خزائن الرزق؛ عن السُّدِّي^(٥) والحسن. مُقاتِل والضحاك: خزائن الأرض^(٦). وهذا مجاز، عبّر عنها بما يتوصل إليها به. وقيل غير هذا مما يتضمّن معنى الحديث^(٧)، أي: عنده الآجال ووقت انقضائها. وقيل: عواقب الأعمار وخواتم الأعمال، إلى غير هذا من الأقوال. والأوّل المختار. والله أعلم.

الثانية: قال علماؤنا: أضاف سبحانه علم الغيب إلى نفسه في غير ما آية من كتابه، إلا من اصطفى من عباده. فمن قال: إنه ينزل الغيث غداً وجزم، فهو كافر، أخبر عنه بأمانة ادّعاها أم لا. وكذلك من قال: إنه يعلم ما في الرّجَم فهو كافر^(٨).

(١) المحرر الوجيز ٢/٢٩٩.

(٢) أحكام القرآن لابن العربي ٢/٧٢٩.

(٣) في (د) و(ز): إفاضة.

(٤) أحكام القرآن لابن العربي ٢/٧٣٠.

(٥) أخرجه الطبري ٩/٢٨٢، وذكره ابن العربي في أحكام القرآن ٢/٧٢٩، وابن عطية في المحرر الوجيز ٢/٢٩٩، وهو عندهم بلفظ: خزائن الغيب.

(٦) ذكر قولهما البغوي ٢/١٠٢.

(٧) يعني حديث ابن عمر الذي سلف في بداية المسألة.

(٨) أحكام القرآن لابن العربي ٢/٧٣٠.

فإن لم يجزم وقال: إن النُّوء^(١) يُنزلُ الله به الماء عادة^(٢)، وأنه سببُ الماء على ما قدره وسَبَقَ في علمه؛ لم يكفر، إلا أنه يستحبُّ له ألا يتكلَّم به، فإن فيه تشبيهاً بكلمة أهل الكفر، وجهلاً بلطيف حكمته؛ لأنه ينزل متى شاء، مرةً بنُّوء كذا، ومرة دون النُّوء^(٣)، قال الله تعالى: «أصبح من عبادي مؤمنٌ بي وكافرٌ بالكوكب» على ما يأتي بيانه في «الواقعة» إن شاء الله^(٤).

قال ابن العربي^(٥): وكذلك قولُ الطبيب: إذا كان الثدي الأيمن مُسَوِّدَ الحَلَمَةِ فهو ذكر، وإن كان [ذلك] في الثدي الأيسر فهو أنثى، وإن كانت المرأة تجد الجَنبَ الأيمن أثقلَ [فهو ذكر، وإن وَجَدَت الجنب الأَشَامَ أثقلَ] فالولد أنثى. وادَّعى ذلك عادةً لا واجباً في الخَلْقَةِ، لم يُكْفَرْ ولم يفسَّق. وأما مَنْ ادَّعى الكَسْبَ في مستقبل العمر فهو كافر. أو أخبر عن الكوائن المجمَّلة أو المفصَّلة في أن تكون قبل أن تكون، فلا ريبَ في كفره أيضاً.

فأمَّا مَنْ أخبر عن كسوف الشمس والقمر، فقد قال علماؤنا: يؤدَّبُ ويُسَجَّن ولا يكفَّر^(٦). أمَّا عَدَمُ تكفيره فلأنَّ جماعةً قالوا: إنه أمرٌ يُدْرَك بالحساب وتقدير المنازل، حَسَبَ ما أخبر الله عنه من قوله: ﴿وَالْقَمَرَ قَدَرْتَهُ مَنَازِلَ﴾، وأما أدبُهم فلأنَّهم يُدْخِلُونَ الشكَّ على العامة؛ إذ لا يدركون الفرق بين هذا وغيره، فيشوشون عقائدهم، ويتركون قواعدهم في اليقين^(٧)، فأدَّبوا حتى يُسِرُّوا^(٨) ذلك إذا عَرَفُوهُ ولا يعلنوا به.

(١) النوء لغة: النهوض، وكانت العرب إذا طلع نجم من المشرق، وسقط آخر من المغرب، فحدث عند ذلك مطر أو ريح، فمنهم مَنْ ينسبه إلى الطالع، ومنهم مَنْ ينسبه إلى الغارب الساقط، نسبة إبداع واختراع. المفهم ٢٦٠/١.

(٢) بعدها في (م): وأنه سبب الماء عادة، والكلام في التمهيد ٢٨٦/١٦.

(٣) التمهيد ٢٨٦/١٦، وينظر الاستذكار ١٥٧/٧، والمفهم ٢٥٩/١.

(٤) في تفسير الآية (٨٢) منها، والحديث أخرجه أحمد (١٧٠٦١)، والبخاري (٨٤٦)، ومسلم (٧١).

(٥) في أحكام القرآن ٧٣٠/٢، وما سيأتي بين حاصرتين منه.

(٦) في النسخ: يؤدب ولا يسجن، والمثبت من أحكام القرآن لابن العربي.

(٧) في أحكام القرآن: فشوش عقائدهم في الدين، وتزلزل قواعدهم في اليقين.

(٨) في النسخ الخطية: يستروا، والمثبت من (م) وأحكام القرآن.

قلت: ومن هذا الباب أيضاً ما جاء في صحيح مسلم عن بعض أزواج النبي ﷺ أن النبي ﷺ قال: «مَنْ أتى عَرَّافاً [فسأله عن شيء] لم يُقبل له صلاة أربعين ليلة»^(١). والعَرَّاف: هو الحازي^(٢) والمنجّم الذي يدّعي عِلْمَ الغيب^(٣). وهي من العِرافة، وصاحبها عَرَّاف، وهو الذي يَسْتَدِلُّ على الأمور بأسبابٍ ومقدمات يدّعي معرفتها. وقد يعتضد بعض أهل هذا الفن في ذلك بالزُّجر والطُّرُق والنجوم، وأسبابٍ معتادة في ذلك. وهذا الفن هي^(٤) العِيافة؛ بالياء. وكلُّها ينطلق عليها اسمُ الكهانة؛ قاله القاضي عياض^(٥). والكهانة: ادعاء علم الغيب^(٦).

قال أبو عمر بن عبد البر في «الكافي»^(٧): من المكاسب المجتمعة على تحريمها: الرِّبَا، ومهورُ البغاء، والسُّخْتُ، والرُّشَا، وأخذُ الأجرة على النياحة والغناء، وعلى الكهانة وادعاء الغيب وأخبار السماء، وعلى الزُّمر واللَّعب والباطل كلّه.

قال علماؤنا: وقد انقلبت الأحوال في هذه الأزمان بإتيان المنجّمين والكُهَّان، لاسيّما بالديار المصرية، فقد شاع في رؤسائهم وأتباعهم وأمرائهم اتِّخَاذُ المنجّمين، بل ولقد انخدع كثيرٌ من المتسبين للفقهِ والدين، فجاؤوا إلى هؤلاء الكُهَّنة والعَرَّافين، فَبَهَرَجُوا عليهم بالمُحال، واستخرجوا منهم الأموال، فَحَصَلُوا من أقوالهم على السُّراب والآل^(٨)، ومن أديانهم على الفساد والضلّال^(٩). وكلُّ ذلك من الكبائر؛

(١) صحيح مسلم (٢٢٣٠) وما سلف بين حاصرتين منه، وهو عند أحمد (١٦٦٣٨) بلفظ: «مَنْ أتى عرافاً فصدقه بما يقول لم يُقبل منه...».

(٢) في (م): الحازر. والحازي: الكاهن. اللسان (حزا).

(٣) المفهم ٦٣٥/٥، والنهاية (عرف).

(٤) في (م): هو.

(٥) في إكمال المعلم ١٥٣/٧، وقاله أبو العباس في المفهم ٦٣٣/٥. والطرق: ضرب الكاهن بالحصي. القاموس (طرق).

(٦) المفهم ٦٣٢/٥.

(٧) ٤٤٤/١.

(٨) الآل: السراب، أو هو آل إلى ارتفاع النهار، ثم هو سرابٌ سائر اليوم. معجم متن اللغة (أول).

(٩) المفهم ٦٣٥/٥.

لقله عليه الصلاة والسلام: «لم تُقبل له صلاة أربعين ليلة». فكيف بمن اتخذهم وأنفق عليهم معتمداً على أقوالهم.

روى مسلم^(١) رحمه الله عن عائشة رضي الله عنها قالت: سأل رسول الله ﷺ أناس عن الكُفَّان، فقال: «إنهم ليسوا بشيء»، فقالوا: يا رسول الله، إنهم يحدثون أحياناً بشيء فيكون حقاً؟ فقال رسول الله ﷺ: «تلك الكلمة من الحق^(٢) يخطئها^(٣) الجنِّي، فيقرأها في أذن وليه^(٤) [قرَّ الدجاجة]، فيخلطون معها مئة كذبة». قال الحمَيدِي: ليس ليحيى بن عروة عن أبيه عن عائشة في الصحيح غير هذا.

وأخرجه البخاري^(٥) من حديث أبي الأسود محمد بن عبد الرحمن، عن عروة، عن عائشة: أنها سمعت رسول الله ﷺ يقول: «إنَّ الملائكة تنزل في العَنان - وهو السَّحاب - فتذكرُ الأمرَ قُضي في السماء، فتسترقُّ الشياطينُ السَّمْعَ فتسمعه، فتُوجِّيه إلى الكُفَّان، فيكذبون معها مئة كذبة من عند أنفسهم». وسيأتي هذا المعنى في «سبأ» إن شاء الله تعالى^(٦).

الثالثة: قوله تعالى: ﴿وَيَعْلَمُ مَا فِي الْبَرِّ وَالْبَحْرِ﴾ خصَّهما بالذكر لأنهما أعظم المخلوقات المجاورة للبشر^(٧)، أي: يعلم ما يهلك في البر والبحر. ويقال: يعلم ما في البر من النبات والحبِّ والنوى، وما في البحر من الدوابِّ، ورزق ما فيها^(٨).

(١) في صحيحه (٢٢٢٨): (١٢٣)، وما بين حاصرتين منه وهو عند أحمد (٢٤٥٧٠)، والبخاري (٥٧٦٢).

(٢) في مطبوع صحيح مسلم: من الجن، قال النووي في شرحه لصحيح مسلم ٣٢٥/١٤: هكذا هو في جميع النسخ ببلادنا: الكلمة من الجن، بالجيم والنون، وذكر القاضي في المشارق أنه روي هكذا، وروي أيضاً: من الحق، بالحاء والقاف. اهـ. وكذلك لفظه عند أحمد والبخاري: من الحق.

(٣) في النسخ الخطية: يحفظها، والمثبت من (م) والمصادر، وينظر إكمال المعلم ١٥٣/٧.

(٤) أي: يضعها في أذنه. المفهم ٦٣٤/٥، وذكر النووي في شرحه لمسلم ٣٢٥/١٤ - ٣٢٦ أن القرَّ ترديد الكلام في أذن المخاطب حتى يفهمه.

(٥) في صحيحه (٣٢١٠).

(٦) عند تفسير الآية (٢٣) منها، وكذلك الآيات (٨-١٠) من سورة الصافات.

(٧) المحرر الوجيز ٢/٢٩٩.

(٨) تفسير أبي الليث ٤٨٩/١.

﴿وَمَا تَسْقُطُ مِنْ وَرَقَةٍ إِلَّا يَعْلَمُهَا﴾ روى يزيد بن هارون، عن محمد بن إسحاق، عن نافع، عن ابن عمر، عن النبي ﷺ قال: «ما من زرع على الأرض، ولا ثمار على الأشجار، ولا حبة في ظلمات الأرض، إلا عليها مكتوب: بسم الله الرحمن الرحيم رزق فلان بن فلان» وذلك قوله في مُحْكَم كتابه: ﴿وَمَا تَسْقُطُ مِنْ وَرَقَةٍ إِلَّا يَعْلَمُهَا وَلَا حَبَّةٌ فِي ظُلُمَاتِ الْأَرْضِ وَلَا رَطْبٌ وَلَا يَابِسٌ إِلَّا فِي كِتَابٍ مُبِينٍ﴾^(١).

وحكى النقاش عن جعفر بن محمد: أنَّ الورقة يرادُّ بها السَّقْطُ من أولاد بني آدم، والحبة يرادُّ بها الذي ليس بسقط، والرطب يرادُّ به الحي، واليابس يرادُّ به الميت. قال ابن عطية^(٢): وهذا قولٌ جارٍ على طريقة الرموز، ولا يصحُّ عن جعفر بن محمد، ولا ينبغي أن يُلْتَفِت إليه.

وقيل: المعنى: ﴿وَمَا تَسْقُطُ مِنْ وَرَقَةٍ﴾ أي: من ورقة الشجر، إلا يعلم متى تسقط، وأين تسقط، وكم تدور في الهواء ﴿وَلَا حَبَّةٌ﴾ إلا يعلم متى تُنْبِت، وكم تُنْبِت، ومن يأكلها.

﴿فِي ظُلُمَاتِ الْأَرْضِ﴾: بطونها، وهذا أصح؛ فإنه موافقٌ للحديث وهو مقتضى الآية. والله الموفق للهداية. وقيل: ﴿فِي ظُلُمَاتِ الْأَرْضِ﴾: يعني الصخرة التي هي أسفل الأرضين السابعة^(٣).

﴿وَلَا رَطْبٌ وَلَا يَابِسٌ﴾ بالخفض عطفاً على اللفظ. وقرأ ابن السَّمِيعِ والحسنُ وغيرُهما بالرفع فيهما عطفاً على موضع ﴿مِنْ وَرَقَةٍ﴾^(٤)، ف«مِنْ» على هذا للتوكيد.

(١) أخرجه الخطيب في تاريخ بغداد ٤/ ١٣٠، والواحدي في الوسيط ٢/ ٢٨١، وابن الجوزي في العلل المتناهية (٢٣٠) من طريق حمويه بن الحسين، عن أحمد بن خليل، عن يزيد بن هارون بهذا الإسناد. قال الخطيب: قال ابن نعيم: هذا حديث تفرد به حمويه بن الحسين، وهو غير مقبول منه.

(٢) في المحرر الوجيز ٢/ ٣٠٠، وما قبله منه.

(٣) تفسير البغوي ٢/ ١٠٢.

(٤) إعراب القرآن للنحاس ٢/ ٧١ عن الحسن وعبد الله بن أبي إسحاق، والقراءات الشاذة ص ٣٧ عن ابن أبي إسحاق، والبحر ٤/ ١٤٦ عن الحسن وعبد الله بن أبي إسحاق وابن السميع. وقراءة الجمهور بالخفض.

﴿إِلَّا فِي كِتَابٍ مُّبِينٍ﴾ أي: في اللوح المحفوظ؛ لتعتبر الملائكة بذلك، لا أنه سبحانه كتب ذلك لنسيانٍ يُلْحَقُهُ، تعالى عن ذلك ^(١).

وقيل: كتبه وهو يَعْلَمُهُ لتعظيم الأمر، أي: اعلّموا أن هذا الذي ليس فيه ثواب ولا عقاب مكتوب، فكيف بما فيه ثواب وعقاب ^(٢).

قوله تعالى: ﴿وَهُوَ الَّذِي يَتَوَفَّاكُم بِاللَّيْلِ وَيَعْلَمُ مَا جَرَحْتُم بِالنَّهَارِ ثُمَّ يَبْعَثُكُمْ فِيهِ لِيُقْضَىٰ أَجَلٌ مُّسَمًّى ثُمَّ إِلَيْهِ مَرْجِعُكُمْ ثُمَّ يُنَبِّئُكُم بِمَا كُنتُمْ تَعْمَلُونَ ﴿٥٩﴾﴾

قوله تعالى: ﴿وَهُوَ الَّذِي يَتَوَفَّاكُم بِاللَّيْلِ﴾ أي يُنِيمُكُمْ فيقبضُ نفوسكم التي بها تميزون، وليس ذلك موتاً حقيقة، بل هو قبضُ الأرواح عن التصرف بالنوم كما يقبضها بالموت ^(٣).

والتَّوَفَّى: استيفاء الشيء. وتُوفِّي الميت: استوفى عدد أيام عمره، والذي ينام كأنه استوفى حركاته في اليقظة. والوفاة: الموت. وأوفيتك المال. وتُوفِّيَتُ الشيء ^(٤) واستوفيته: إذا أخذه أجمع ^(٥). وقال الشاعر:

إِنْ بَنِي الْأَدْرَمِ لَيْسُوا مِنْ أَحَدٍ وَلَا تَوَقَّاهُمْ قَرِيشٌ فِي الْعَدَدِ ^(٦)

ويقال: إنَّ الروح إذا خرج من البدن في المنام تبقى فيه الحياة؛ ولهذا تكون فيه الحركة والتنفس، فإذا انقضى عمره خرج روحه وتنقطع حياته، وصار ميتاً لا يتحرك ولا يتنفس. وقال بعضهم: لا يخرج منه الروح، ولكن يخرج منه الذهن.

(١) ينظر تفسير الطبري ٢٨٣/٩ - ٢٨٤ ، وتفسير الرازي ١١/١٣ .

(٢) معاني القرآن للنحاس ٤٣٧/٢ .

(٣) النكت والعيون ١٢٢/٢ ، وزاد المسير ٥٥/٣ .

(٤) في (د) و(م): توفيته، بدل: توفيت الشيء.

(٥) تهذيب اللغة ٥٨٤/١٥ - ٥٨٥ .

(٦) الرجز لمنظور الزبيري كما في مجاز القرآن ١٣٢/٢ ، وتهذيب اللغة ٥٨٥/١٥ ، وهو بلا نسبة في المعارف لابن قتيبة ص ٦٨ وتفسير الطبري ٢٨٥/٩ . قال الأزهري: أي لا تجعلهم قريش تمام عددهم، ولا تستوفي بهم عددهم. وقال ابن قتيبة: بنو الأدرم من أعراب قريش، ليس منهم بمكة أحد. ووقع في (م): بني الأدرم.

ويقال: هذا أمرٌ لا يَعْرِفُ حقيقته إلا الله تعالى. وهذا أصحُّ الأقاويل، والله أعلم^(١).

﴿ثُمَّ يَبْعَثُكُم فِيهِ﴾ أي: في النهار؛ ويعني اليقظة. ﴿لِيُقْضَىٰ أَجَلٌ مُّسَمًّى﴾ أي: لِيَسْتَوْفَىٰ كُلُّ إِنْسَانٍ أَجَلًا ضُرِبَ لَهُ.

وقرأ أبو رَجَاءٍ وطلحة بنُ مَرْفُوفٍ: «ثم يبعثكم فيه ليُقْضَىٰ أَجَلًا مُّسَمًّى»^(٢) أي: عنده.

و﴿جَرَحْتُمُ﴾: كسبتم: وقد تقدّم في «المائدة»^(٣). وفي الآية تقديمٌ وتأخير، والتقدير: وهو الذي يتوقّاكم بالليل، ثم يبعثكم بالنهار، ويعلم ما جرحتم فيه. فقدّم الأهمّ الذي من أجله وقع البعثُ في النهار. وقال ابنُ جُرَيْجٍ: ﴿ثُمَّ يَبْعَثُكُم فِيهِ﴾ أي: في المنام^(٤).

ومعنى الآية: إِنَّ إِمَهَالَهُ تَعَالَى لِلْكَفَّارِ لَيْسَ لِعَقْلٍ عَنْ كَفَرِهِمْ؛ فإنه أحصى كلَّ شيءٍ عدداً وَعَلِمَهُ وَأَثَبْتَهُ، ولكنَّ لِيُقْضَىٰ أَجَلًا مُّسَمًّى من رِزْقٍ وَحَيَاةٍ، ثم يُرْجَعُونَ إِلَيْهِ فَيُجَازِيهِمْ. وقد دلَّ على الحشر والنَّشْر بالبعث؛ لأنَّ النُّشْأَةَ الثَّانِيَةَ مَنَزَلَتُهَا بَعْدَ الْأُولَى كَمَنَزَلَةِ الْيَقَظَةِ بَعْدَ النَّوْمِ، في أَنَّ^(٥) مَنْ قَدَّرَ عَلَى أَحَدِهِمَا فَهُوَ قَادِرٌ عَلَى الْآخَرِ.

قوله تعالى: ﴿وَهُوَ الْقَاهِرُ فَوْقَ عِبَادِهِ وَيُرْسِلُ عَلَيْكُمْ حَفَظَةً حَتَّىٰ إِذَا جَاءَ أَحَدَكُمُ الْمَوْتُ تَوَفَّتْهُ رُسُلُنَا وَهُمْ لَا يُفْرِطُونَ ﴿٦٠﴾ ثُمَّ رُدُّوْا إِلَى اللَّهِ مَوْلَاهُمُ الْحَقِّ أَلَا لَهُ الْحُكْمُ وَهُوَ أَسْرَعُ الْحَاسِبِينَ ﴿٦١﴾﴾

قوله تعالى: ﴿وَهُوَ الْقَاهِرُ فَوْقَ عِبَادِهِ﴾ يعني فوقية المكانة والرتبة، لا فوقية

(١) تفسير أبي الليث ٤٩٠/١.

(٢) القراءات الشاذة ص ٣٧، وإعراب القرآن للنحاس ٧١/٢.

(٣) ٣٠٠/٧.

(٤) أخرجه الطبري ٢٨٨/٩ من طريق ابن جريج عن عبد الله بن كثير.

(٥) في (ظ): فإن، بدل: في أن.

المكان والجهة، على ما تقدّم بيانه أوّل السورة^(١).

﴿وَيُرْسِلُ عَلَيْكُمْ حَفَظَةً﴾ أي: من الملائكة. والإرسال حقيقة إطلاق الشيء بما حمّل من الرسالة، فإرسال الملائكة بما حملوا من الحفظ الذي أمروا به، كما قال: ﴿وَلَا عَلَىكُمْ لِحَافُونَ﴾ [الأنعام: ١٠] أي: ملائكة تحفظ أعمال العباد، وتحفظهم من الآفات.

والحَفَظَةُ جمعُ حافظ، مثل الكَتَبَةِ والكاتب. ويقال: إنهما مَلَكَان بالليل ومَلَكَان بالنهار، يكتب أحدهما الخيرَ والآخرُ الشرَّ، وإذا مشى الإنسان يكون أحدهما بين يديه والآخرُ وراءه، وإذا جلس يكون أحدهما عن يمينه والآخر عن شماله؛ لقوله تعالى: ﴿عَنِ الْيَمِينِ وَعَنِ الشِّمَالِ قَيْدٌ﴾ [ق: ١٧] الآية. ويقال: لكل إنسان خمسة من الملائكة؛ اثنان بالليل، واثنان بالنهار، والخامس لا يفارقه ليلاً ولا نهاراً^(٢). والله أعلم.

وقال عمر بن عبد العزيز^(٣):

وَمِنَ النَّاسِ مَنْ يَعِيشُ شَقِيًّا جَاهِلَ الْقَلْبِ^(٤) غَافِلَ الْيَقَظَةِ
فَإِذَا كَانَ ذَا وِفَاءٍ وَرَأْيٍ^(٥) حَذَرَ الْمَوْتَ وَأَتَقَى الْحَفَظَةَ
إِنَّمَا النَّاسُ رَاحِلٌ وَمَقِيمٌ فَالَّذِي بَانَ لِلْمَقِيمِ عِظَةٌ
قوله تعالى: ﴿حَتَّىٰ إِذَا جَاءَ أَحَدَكُمُ الْمَوْتُ﴾ يريد أسبابه، كما تقدّم في «البقرة»^(٦).

(١) ص ٣٣٦ من هذا الجزء.

(٢) تفسير أبي الليث ١/ ٤٩٠.

(٣) في النسخ: عمر بن الخطاب، والصواب ما أثبتناه، كما في الاشتقاق ١/ ٣٤، والحلية ٥/ ٣٢٠، واللسان (يقظ)، ونسبها أبو القاسم النيسابوري في عقلاء المجانين ص ٦٩ لسعدون المجنون.

(٤) وقع في الاشتقاق والحلية واللسان: جيفة الليل، بدل: جاهل القلب.

(٥) في الاشتقاق والحلية واللسان: ذا حياء ودين.

(٦) ٤١١/٢.

﴿تَوَفَّنَهُ رُسُلُنَا﴾ على تأنيث الجماعة، كما قال: ﴿فَلَمَّا جَاءَتْهُمْ رُسُلُهُم بِالْبَيِّنَاتِ﴾ [غافر: ٨٣] و﴿كَذَبَتْ رُسُلُ﴾ [الأنعام: ٣٤]. وقرأ حمزة: «تَوَفَّاهُ رُسُلُنَا»^(١) على تكثير الجمع. وقرأ الأعمش: «يَتَوَفَّاهُ رُسُلُنَا» بزيادة ياءٍ والتذكير^(٢).

والمراد: أعوان ملك الموت؛ قاله ابن عباس وغيره^(٣). ويروى أنهم يَسْأَلُونَ الروح من الجسد؛ حتى إذا كان عند قَبْضِهَا قَبَضَهَا ملك الموت.

وقال الكلبي: يقبض ملك الموت الروح من الجسد، ثم يُسَلِّمُهَا إِلَى ملائكة الرحمة إن كان مؤمناً، أو ملائكة العذاب إن كان كافراً^(٤).

ويقال: معه سبعة من ملائكة الرحمة، وسبعة من ملائكة العذاب؛ فإذا قبض نفساً مؤمنةً دفعها إلى ملائكة الرحمة، فيبشرونها بالثواب ويصعدون بها إلى السماء، وإذا قبض نفساً كافراً دفعها إلى ملائكة العذاب، فيبشرونها بالعذاب ويفزعونها، ثم يصعدون بها إلى السماء، ثم تُرَدُّ إِلَى سِجِّينَ، وروحُ المؤمن إلى عِلِّيِّينَ^(٥).

والتَّوَفِّي تارةً يضاف إلى ملك الموت كما قال: ﴿قُلْ يَتَوَفَّاكُم مَّلَكُ الْمَوْتِ﴾ [السجدة: ١١]، وتارةً إلى الملائكة؛ لأنهم يتولَّون ذلك كما في هذه الآية وغيرها. وتارةً إلى الله، وهو الْمُتَوَفِّي على الحقيقة كما قال: ﴿اللَّهُ يَتَوَفَّى الْأَنْفُسَ حِينَ مَوْتِهَا﴾ [الزمر: ٤٢]، ﴿قُلِ اللَّهُ يُحْيِيكُمْ ثُمَّ يُمِيتُكُمْ﴾ [الجمعة: ٢٦] ﴿الَّذِي خَلَقَ الْمَوْتَ وَالْحَيَاةَ﴾

(١) يعني مالة الألف. السبعة ص ٣٥٩، والتيسير ص ١٠٣. قال ابن عطية في المحرر الوجيز ٣٠١/٢:

أمال حمزة من حيث خط المصحف بغير ألف، فكانها إنما كتبت على الإمالة.

(٢) إعراب القرآن للنحاس ٧١/٢، والبحر ١٤٨/٤، وهي قراءة شاذة.

(٣) أخرجه ابن أبي شيبة ٣٧٢/١٣، والطبري ٢٩١/٩. عن ابن عباس رضي الله عنهما وهو قول جميع أهل التأويل على ما ذكر ابن عطية في المحرر الوجيز ٣٠١/٢.

(٤) تفسير الطبري ٢٩١/٩.

(٥) تفسير أبي الليث ٤٩٠/١ - ٤٩١، وفيه: معه سبعون من ملائكة الرحمة وسبعون من ملائكة العذاب... وأخرج نحوه مطولاً النسائي في المجتبى ٨/٤ - ٩ من حديث أبي هريرة ؓ.

[الملك: ٢]. فكلُّ مأمورٍ من الملائكة فإنما يَقْعَل ما يَقْعَل بأمره^(١).

﴿وَهُمْ لَا يُفْرِطُونَ﴾ أي: لا يضيِّعون^(٢) ولا يقصِّرون، أي: يطيعون أمر الله. وأصله من التقدُّم، كما تقدَّم^(٣). فمعنى فرط: قدَّم العجز. وقال أبو عبيدة^(٤): لا يتوانون.

وقرأ عمرو بن عبيد^(٥): «لا يُفْرِطُونَ» بالتخفيف^(٦)، أي: لا يجاوزون الحدَّ فيما أمروا به من الإكرام والإهانة^(٧).

﴿ثُمَّ رُدُّوا إِلَى اللَّهِ﴾ أي: ردهم الله بالبعث للحساب. ﴿مَوْلَاهُمْ الْحَقُّ﴾ أي: خالقهم ورازقهم وباعثهم ومالكهم. ﴿الْحَقُّ﴾ بالخفض قراءة الجمهور، على النعت والصفة لاسم الله تعالى. وقرأ الحسن: «الحق» بالنصب على إضمار أعني، أو على المصدر^(٨)، أي: حقاً.

﴿أَلَا لَهُ الْحُكْمُ﴾ أي: اعلّموا وقولوا: له الحكم وحده يوم القيامة، أي: القضاء والفصل. ﴿وَهُوَ أَسْرَعُ الْحُسَيْنِ﴾ أي: لا يحتاج إلى فكرة وروية، ولا عقْد يد. وقد تقدَّم^(٩).

(١) في (د) و(ز) و(م): فإنما يفعل ما أمر به.

(٢) أخرج هذا القول الطبري ٢٩٣/٩ عن ابن عباس والسدي.

(٣) ص ٣٥٨-٣٥٩ من هذا الجزء.

(٤) في مجاز القرآن ١٩٤/١.

(٥) في النسخ: عبيد بن عمير، والتصويب من البحر ١٤٨/٤، والدر المصون ٦٦٧/٤ - ٦٦٨.

(٦) البحر ١٤٨/٤، والدر ٦٦٧/٤ - ٦٦٨ عن عمرو بن عبيد والأعرج، وذكرها ابن جني في المحتسب ٢٢٣/١ عن الأعرج. وقال: يقال: أفرط في الأمر إذا زاد فيه، وفرط فيه إذا قصّر.

(٧) المحرر الوجيز ٣٠١/٢.

(٨) إعراب القرآن للنحاس ٧٢/٢، وذكر قراءة الحسن أيضاً ابن خالويه في القراءات الشاذة ص ٣٧.

(٩) ٣٦٠/٣.

قوله تعالى: ﴿قُلْ مَنْ يُنَجِّيكُمْ مِنْ ظُلُمَاتِ الْيَرِّ وَالْبَحْرِ تَدْعُونَهُ تَضَرُّعًا وَخُفْيَةً لَئِنْ أَنْجَيْنَا مِنْ هَٰؤُلَاءِ لَتَكُونَنَّ مِنَ الشَّاكِرِينَ ﴿٦٣﴾ قُلِ اللَّهُ يُنَجِّيكُمْ مِنْهَا وَمِنْ كُلِّ كَرْبٍ ثُمَّ أَنْتُمْ مُشْرِكُونَ ﴿٦٤﴾﴾

قوله تعالى: ﴿قُلْ مَنْ يُنَجِّيكُمْ مِنْ ظُلُمَاتِ الْيَرِّ وَالْبَحْرِ﴾ أي: شدائدهما، يقال: يومٌ مظلم، أي: شديد. قال النحاس^(١): والعرب تقول: يومٌ مظلم، إذا كان شديداً، فإذا عَظُمَتْ ذلك قالت: يومٌ ذو كواكب، وأنشد سيبويه:

بَنِي أَسَدٍ هَلْ تَعْلَمُونَ بَلَاءَنَا إِذَا كَانَ يَوْمٌ ذُو كَوَاكِبٍ أَشْنَعَا^(٢)

وجَمَعَ «الظلمات» على أنه يعني ظلمة البرِّ، وظلمة البحر، وظلمة الليل، وظلمة الغيم^(٣)، أي: إذا أخطأتم الطريق وخِفْتُم الهلاك؛ دعوتموه ﴿لَئِنْ أَنْجَيْنَا مِنْ هَٰؤُلَاءِ﴾ أي: من هذه الشدائد ﴿لَتَكُونَنَّ مِنَ الشَّاكِرِينَ﴾ أي: من الطائعين. فوَبَّخَهُم الله في دعائهم إياه عند الشدائد، وهم يدعون معه في حالة الرخاء غيره^(٤)، بقوله: ﴿ثُمَّ أَنْتُمْ تُشْرِكُونَ﴾.

وقرأ الأعمش: «وَحِيفَةً»؛ من الخوف^(٥). وقرأ أبو بكر عن عاصم: «خَفِيَّةٌ»؛ بكسر الخاء، والباقون بضمها، لغتان^(٦). وزاد الفراء: حُفْوَةٌ وَخُفْوَةٌ. قال: ونظيره: حُبِيَّةٌ وَحَبِيَّةٌ؛ وَحُبْوَةٌ وَحَبْوَةٌ^(٧). وقراءة الأعمش بعيدة؛ لأن معنى «تَضَرُّعًا»: أن

(١) في معاني القرآن ٤١٩/٢، وقاله الزجاج أيضاً في معاني القرآن له ٢٥٨/٢.

(٢) الكتاب ٤٧/١، ونسبه لعمر بن شاس، ومعاني القرآن للزجاج ٢٥٩/٢، وللنحاس ٤٤٠/٢، قال الزجاج: يوم ذو كواكب، أي: قد اشتدت ظلمته حتى صار كالليل.

(٣) المحرر الوجيز ٣٠٢/٢. قال ابن عطية: وهذا التخصيص كله لا وجه له، وإنما هو لفظ عام لأنواع الشدائد.

(٤) معاني القرآن للنحاس ٤٤٠/٢.

(٥) إعراب القرآن للنحاس ٧٢/٢، والمحرر الوجيز ٣٠٢/٢، والبحر ١٥٠/٤، وهي قراءة شاذة.

(٦) السبعة ص ٢٥٩، والتيسير ص ١٠٣.

(٧) معاني القرآن للفراء ٣٣٨/١، وقال: ولا تصلح في القراءة.

تُظهِرُوا التَّذَلُّلَ، وَ«خُفْيَةً»: أَنْ تُبْطِنُوا مِثْلَ ذَلِكَ^(١).

وقرأ الكوفيون: «لئن أنجانا» وأتساق المعنى بالتاء؛ كما قرأ أهل المدينة وأهل الشام^(٢).

وقوله تعالى: ﴿قُلِ اللَّهُ يُتَجَبَّرُ مِنْهَا وَمِنْ كُلِّ كَرْبٍ﴾؛ قرأ الكوفيون: ﴿يُتَجَبَّرُ﴾ بالتشديد، الباقون: بالتخفيف^(٣). قيل: معناهما واحد، مثل نجا، وأنجيته ونجيته. وقيل: التشديد للتكثير. و«الكرب»: الغم يأخذ بالنفس؛ يقال منه: رجل مكروب. قال عترة:

ومكروب كُشِفَ الْكَرْبُ عَنْهُ بطعنة فَيُصَلِّ لِمَا دَعَانِي^(٤)
وَالْكَرْبَةُ مُشْتَقَّةٌ مِنْ ذَلِكَ.

وقوله تعالى: ﴿ثُمَّ أَنْتُمْ تُشْرِكُونَ﴾ تقرير وتوبيخ؛ مثل قوله في أول السورة: ﴿ثُمَّ أَنتُمْ تَمْتَرُونَ﴾؛ لأنَّ الحجة إذا قامت بعد المعرفة وجب الإخلاص، وهم قد جعلوا بدلاً منه، وهو الإشراك، فحسُنْ أَنْ يُقَرَّعُوا وَيُؤَبِّخُوا عَلَى هَذِهِ الْجِهَةِ، وَإِنْ كَانُوا مُشْرِكِينَ قَبْلَ النِّجَاةِ.

قوله تعالى: ﴿قُلْ هُوَ الْقَادِرُ عَلَى أَنْ يَبْعَثَ عَلَيْكُمْ عَذَابًا مِّنْ فَوْقِكُمْ أَوْ مِن تَحْتِ أَرْجُلِكُمْ أَوْ يَلِيَسَّكُمْ شَيْعًا وَيَذِيقَ بَعْضَكُمْ بَأْسَ بَعْضٍ أَنْظَرْ حَتَّىٰ تَصْرِفُ أَلْسِنَتَ لَعَلَّهُمْ يَفْقَهُوْنَ ۝١٥﴾

أي: القادر على إنجائكم من الكرب، قادرٌ على تعذيبكم. ومعنى ﴿مِّنْ فَوْقِكُمْ﴾: الرجم بالحجارة والظوفان والصيحة والريح، كما فعل بعاذ وثمود وقوم شعيب وقوم

(١) إعراب القرآن للنحاس ٧٢/٢.

(٢) إعراب القرآن للنحاس ٧٢/٢، والكوفيون: عاصم وحزمة والكسائي. السبعة ص ٢٥٩، والتيسير ص ١٠٣.

(٣) السبعة ص ٢٥٩، والتيسير ص ١٠٣.

(٤) ديوانه ص ٧١.

لوط وقوم نوح. عن مجاهد وابن جُبَيْر وغيرهما. ﴿أَوْ مِنْ تَحْتِ أَرْجُلِكُمْ﴾: الخسْفُ والرجفة، كما فعل بقارونَ وأصحابِ مَدين. وقيل: «من فوقكم» يعني الأمراء الظَّلمة، «ومن تحت أرجلكم» يعني السَّفلةَ وعبيدَ السُّوء. عن ابن عباس ومجاهد أيضاً^(١).

﴿أَوْ يَلْبِسَكُمْ شِيْعًا﴾ وروي عن أبي عبد الله المدني: «أَوْ يُلْبِسَكُمْ بضم الياء، أي: يُجَلِّلُكم العذاب ويَعْمَكُم به، وهذا من اللبس؛ بضم الأول، وقراءة الفتح من اللبس. وهو موضعٌ مُشْكِلٌ، والإعرابُ يبيِّنُه. أي: يَلْبِسُ عليكم أمركم، فحذف أحدَ المفعولين وحرفَ الجرِّ، كما قال: ﴿وَإِذَا كَانُوا مِنْ أَهْلِ الْبَلَدِ وَرَزَقُونَهُمْ﴾ [المطففين: ٣]^(٢). وهذا اللبسُ بأن يخلط أمرهم فيجعلهم مختلفي الأهواء. عن ابن عباس^(٣). وقيل: معنى «يُلْبِسُكم شيعاً»: يقوِّي عدوكم حتى يخالطكم، وإذا خالطكم فقد لَبِسَكم^(٤).

﴿شِيْعًا﴾ معناه فِرَقًا. وقيل: يجعلكم فِرَقًا يقاتل بعضكم بعضاً، وذلك بتخليط أمرهم، وافتراقِ أمرائهم على طلب الدنيا. وهو معنى قوله: ﴿وَيَذِيقُ بَعْضُكُم بِأَسْبَغٍ﴾ أي: بالحرب والقتل في الفتنة. عن مجاهد^(٥).

والآية عامَّةٌ في المسلمين والكفار. وقيل: هي في الكفار خاصَّةً. وقال الحسن: هي في أهل الصلاة^(٦).

(١) تفسير البغوي ١٠٤/٢، وتنظر هذه الأخبار في تفسير الطبري ٢٩٦/٩ - ٢٩٨، والنكت والعيون ١٢٦/٢، والوسيط ٢٨٣/٢ وغيرها. قال ابن عطية في المحرر الوجيز ٣٠٣/٢: هذه كلها أمثلة لا أنها هي المقصود؛ إذ هذه وغيرها داخل في عموم اللفظ.

(٢) إعراب القرآن للنحاس ٧٢/٢، وأبو عبد الله المدني هو أبيان بن عثمان، وذكر القراءة عنه أيضاً ابن عطية في المحرر الوجيز ٣٠٣/٢، وأبو حيان في البحر ١٥١/٤، وهي قراءة شاذة.

(٣) أخرجه الطبري ٢٩٩/٩ - ٣٠٠.

(٤) إعراب القرآن للنحاس ٧٢/٢.

(٥) أخرجه الطبري ٢٩٩/٩ و ٣٠١.

(٦) تفسير الطبري ٣٠٨/٩، وزاد المسير ٦٠/٣.

قلت: وهو الصحيح، فإنه المشاهدُ في الوجود، فقد لَبَسْنَا العدوَّ في ديارنا، واستولى على أنفسنا وأموالنا، مع الفتنة المستولية علينا بقتل بعضنا بعضاً، واستباحة بعضنا أموال بعض. نعوذُ بالله من الفتن ما ظهر منها وما بَطَن.

وعن الحسن أيضاً أنه تأوَّل ذلك فيما جرى بين الصحابة رضي الله عنهم ^(١).

روى مسلم عن ثوبان قال: قال رسولُ الله ﷺ: إِنَّ اللَّهَ زَوَى لِي الْأَرْضَ، فرأيت مشارقها ومغاربها، وإنَّ أمتي سيبُلغ ملكها ما زَوَى لِي منها، وأعطيتُ الكنزَينَ الأحمرَ والأبيضَ، وإنِّي سألتُ ربي لأمتي ألا يهلكها بسنةَ عامَّة، وألا يسلطَ عليهم عدوٌّ مِنْ سِوَى أَنفُسِهِمْ فيستبيحَ بَيضَتَهُمْ، وإنَّ ربي قال: يا محمدُ، إنِّي إذا قضيتُ قضاءً فإنه لا يردُّ، وإنِّي أعطيتُكَ لأمَّتِكَ ألاَّ أهلكهم بسنةَ عامَّة، وألاَّ أسلطَ عليهم عدوٌّ مِنْ سِوَى أَنفُسِهِمْ يستبيحَ بَيضَتَهُمْ، ولو اجتمع عليهم مَنْ بأقطارها - أو قال: مَنْ بَيْنَ أَقْطَارِهَا - حتى يَكُونَ بَعْضُهُمْ يُهْلِكُ بَعْضاً، وَيَسْبِي بَعْضُهُمْ بَعْضاً ^(٢).

وروى النسائي ^(٣) عن خَبَّاب بن الأَرث - وكان قد شهد بدرًا مع رسول الله ﷺ - أنه راقبَ رسولَ الله ﷺ الليلةَ كُلَّهَا حتى كان مع الفجر، فلَمَّا سَلَّمَ رسولُ الله ﷺ مِنْ صَلَاتِهِ جَاءَهُ خَبَّابٌ، فقال: يا رسولَ الله، بأبي أنت وأمي، لقد صَلَّيْتَ اللَّيْلَةَ صَلَاةً مَا رَأَيْتُكَ صَلَّيْتَ نَحْوَهَا؟ قال رسولُ الله ﷺ: «أجلُ، إِنَّهَا صَلَاةُ رَغَبٍ وَرَهَبٍ، سألتُ اللَّهَ عَزَّ وَجَلَّ فِيهَا ثَلَاثَ خَصَالٍ، فأعطاني اثنتين، ومنعني واحدةً، سألتُ رَبِّي عَزَّ وَجَلَّ أَلَّا يُهْلِكَنَا بِمَا أَهْلَكَ بِهِ الْأُمَمَ [قبلنا] فأعطانيها، وسألتُ رَبِّي عَزَّ وَجَلَّ أَلَّا يُظْهَرَ عَلَيْنَا عَدُوٌّ مِنْ غَيْرِنَا فأعطانيها، وسألتُ رَبِّي عَزَّ وَجَلَّ أَلَّا يَلْبِسَنَا شَيْعًا فَمَنْعَئِهَا».

(١) أخرجه الطبري ٣٠٥/٩ - ٣٠٦. وأخرج أحمد (٢١٢٢٧)، والطبري ٣٠٩/٩ من طريق أبي العالية عن أبي بن كعب أنه تأوَّل الآية فيما جرى بين الصحابة بعد وفاة النبي ﷺ بخمس وعشرين سنة. وأخرجه الطبري ٣٠١/٩ عن أبي بن العالية قوله، وهو أولى بالصواب من الأول.

(٢) صحيح مسلم (٢٨٨٩)، وهو عند أحمد (٢٢٣٩٥). قوله: زوى، أي: جمع، والمراد بالكنزين: الذهب والفضة، والمراد كثرًا كسرى وقيصر. شرح صحيح مسلم للنووي ١٣/١٧.

(٣) في المجتبى ٢١٧/٣، وهو عند أحمد (٢١٠٥٣)، وما سيأتي بين حاصرتين منهما.

وقد أتينا على هذه الأخبار في كتاب «التذكرة»^(١) والحمد لله.

وروي أنه لما نزلت هذه الآية؛ قال النبي ﷺ لجبريل: «يا جبريل، ما بقاء أمتي على ذلك؟» فقال له جبريل: «إنما أنا عبدٌ مثلك، فادع ربك وسله لأمتك». فقام رسول الله ﷺ، فتوضأ وأسبغ الوضوء، وصلى وأحسن الصلاة، ثم دعا، فنزل جبريل وقال: «يا محمد إن الله تعالى سمع مقالتك وأجارهم من خصلتين؛ وهو العذاب من فوقهم ومن تحت أرجلهم». فقال: «يا جبريل، ما بقاء أمتي إذا كان فيهم أهواء مختلفة، ويذيق بعضهم بأس بعض؟». فنزل جبريل بهذه الآية: ﴿الَّذِينَ أَحْسَبَ النَّاسُ أَنْ يُتْرَكُوا أَنْ يَقُولُوا إِنْ هَذَا إِلَّا سِحْرٌ مُؤْتَمِرٌ﴾ [العنكبوت: ١-٢] الآية^(٢).

وروي عمرو بن دينار، عن جابر بن عبد الله قال: لما نزلت هذه الآية: ﴿قُلْ هُوَ أَقْدَرُ عَلَى أَنْ يَبْعَثَ عَلَيْكُمْ عَذَابًا مِّنْ فَوْقِكُمْ أَوْ مِنْ تَحْتِ أَرْجُلِكُمْ﴾ قال رسول الله ﷺ: «أعوذ بوجه الله». فلما نزلت: ﴿أَوْ يَلْسَنَكُمْ شِعَاعًا وَيَذِقَ بَعْضُكُم بِأَسَ بَعْضٍ﴾ قال: «هاتان أهون»^(٣).

وفي سنن ابن ماجه^(٤) عن ابن عمر قال: لم يكن رسول الله ﷺ يدع هؤلاء الكلمات حين يُمسي وحين يُصبح: «اللَّهُمَّ إِنِّي أَسْأَلُكَ الْعَافِيَةَ فِي الدُّنْيَا وَالْآخِرَةِ، اللَّهُمَّ إِنِّي أَسْأَلُكَ الْعَفْوَ وَالْعَافِيَةَ فِي دِينِي وَدُنْيَايَ وَأَهْلِي وَمَالِي، اللَّهُمَّ اسْتُرْ عَوْرَاتِي، وَآمِنْ رُؤُوسِي، واحفظني من بين يدي ومن خلفي، وعن يميني وعن شمالي ومن فوقي، وأعوذ بك أن أغتالَ من تحتي». قال وكيع: يعني الحُشف.

قوله تعالى: ﴿أَنْظِرْ كَيْفَ نَصَرْتُ الْآيَاتِ﴾ أي: نبين لهم الحُجَجَ والدلالات. ﴿لَعَلَّهُمْ يَفْقَهُونَ﴾ يريد بطلان ما هم عليه من الشرك والمعاصي.

(١) ٥٥٧/١ وما بعدها.

(٢) تفسير أبي الليث ٤٩١/١، وأخرجه بنحوه مطولاً الطبري ٣٠٥/٩ - ٣٠٦ عن الحسن. وأخرجه الخطيب في موضع أو هام الجمع والتفريق ٤٠٧/٢ - ٤٠٨ من طريق الكلبي، عن أبي صالح، عن ابن عباس رضي الله عنهما.

(٣) أخرجه أحمد (١٤٣١٦)، والبخاري (٤٦٢٨).

(٤) برقم (٣٨٧١)، وهو عند أبي داود (٥٠٧٤).

قوله تعالى: ﴿وَكَذَّبَ بِهِ قَوْمُكَ وَهُوَ الْحَقُّ قُلْ لَسْتُ عَلَيْكُمْ بِوَكِيلٍ﴾ ﴿٦٦﴾ لِكُلِّ نَبَرٍ مُّسْتَقَرٍّ وَسَوْفَ تَعْلَمُونَ ﴿٦٧﴾

قوله تعالى: ﴿وَكَذَّبَ بِهِ قَوْمُكَ﴾ أي: بالقرآن. وقرأ ابن أبي عبلة: «وكذبت». بالناء^(١). ﴿وَهُوَ الْحَقُّ﴾ أي: القصص الحق. ﴿قُلْ لَسْتُ عَلَيْكُمْ بِوَكِيلٍ﴾ قال الحسن: لست بحافظ أعمالكم حتى أجازيكم عليها، إنما أنا مُنذِرٌ وقد بلغت^(٢)، نظيره: ﴿وَمَا أَنَا عَلَيْكُمْ بِحَفِيظٍ﴾ [الأنعام: ١٠٤]، [هود: ٨٦] أي: أحفظ عليكم أعمالكم. ثم قيل: هذا منسوخٌ بآية القتال^(٣). وقيل: ليس بمنسوخ^(٤)؛ إذ لم يكن في وسعه إيمانهم.

﴿لِكُلِّ نَبَرٍ مُّسْتَقَرٍّ﴾: لكل خبر حقيقة^(٥)، أي: لكل شيء وقت يقع فيه من غير تقدّم وتأخّر. وقيل: أي: لكل عملٍ جزاء.

قال الحسن: هذا وعيدٌ من الله تعالى للكفار [في الآخرة]؛ لأنهم كانوا لا يُقرّون بالبعث. الزجاج: يجوز أن يكون وعيداً بما ينزل بهم في الدنيا^(٦). قال السّدي: استقرّ يومٌ بذكر ما كان يعدّهم به من العذاب.

وذكر الثعلبي أنه رأى في بعض التفاسير أن هذه الآية نافعة من وجع الضرس إذا كتبت على كاغذ^(٧) ووضع على السن.

(١) المحرر الوجيز ٣٠٣/٢، والبحر ١٥٢/٤.

(٢) أورده الماوردي في النكت والعيون ١٢٨/٢.

(٣) أخرجه النحاس في الناسخ والمنسوخ ٣١٨/٢ من طريق جوير، عن الضحاك، عن ابن عباس رضي الله عنهما قال: نسخ هذا آية السيف: ﴿فَاقْتُلُوا الْمُشْرِكِينَ حَيْثُ وَجَدْتُمُوهُمْ﴾ [التوبة: ٥].

(٤) وهو قول النحاس في الناسخ والمنسوخ ٣١٨/٢، ومكي في الإيضاح لناسخ القرآن ومنسوخه ص ٢٨١.

(٥) إعراب القرآن للنحاس ٧٢/٢.

(٦) النكت والعيون ١٢٩/٢، وما سلف بين حاصرتين منه، وقول الزجاج في معاني القرآن له ٢٦٠/٢.

(٧) الكاغذ: القرطاس. المعجم الوسيط (كفد).

قوله تعالى: ﴿وَإِذَا رَأَيْتَ الَّذِينَ يَخُوضُونَ فِي آيَاتِنَا فَأَعْرِضْ عَنْهُمْ حَتَّى يَخُوضُوا فِي حَدِيثٍ غَيْرِهِ وَإِمَّا يُنسِيَنَّكَ الشَّيْطَانُ فَلَا تَقْعُدْ بَعْدَ الذِّكْرِى مَعَ الْقَوْمِ الظَّالِمِينَ ﴿٦٨﴾﴾

قوله تعالى: ﴿وَإِذَا رَأَيْتَ الَّذِينَ يَخُوضُونَ فِي آيَاتِنَا فَأَعْرِضْ عَنْهُمْ﴾ فيه مسألتان:

الأولى: قوله تعالى: ﴿وَإِذَا رَأَيْتَ الَّذِينَ يَخُوضُونَ فِي آيَاتِنَا﴾ بالتكذيب والرد والاستهزاء ﴿فَأَعْرِضْ عَنْهُمْ﴾. والخطاب مجرد للنبي ﷺ. وقيل: إن المؤمنين داخلون في الخطاب معه. وهو صحيح؛ فإن العلة سماع الخوض في آيات الله، وذلك يشملهم وإياه.

وقيل: المراد به النبي ﷺ وحده؛ لأن قيامه عن المشركين كان يشق عليهم، ولم يكن المؤمنون عندهم كذلك، فأمر أن يُنايذهم بالقيام عنهم إذا استهزؤا وخاضوا؛ ليتأدبوا بذلك ويدعوا الخوض والاستهزاء.

والخوض أصله في الماء، ثم استعمل بعد في غمرات الأشياء التي هي مجاهل، تشبيهاً بغمرات الماء^(١)، فاستعير من المحسوس للمعقول^(٢). وقيل: هو مأخوذ من الخلط. وكل شيء خُضِطَ فقد خلطته، ومنه خاض الماء بالعسل: خلطه.

فأدب الله عز وجل نبيه ﷺ بهذه الآية؛ لأنه كان يقعد إلى قوم من المشركين يعظّمهم ويدعوهم، فيستهزؤون بالقرآن، فأمره الله أن يعرض عنهم إعراضاً منكراً. ودل بهذا على أن الرجل إذا علم من الآخر منكراً، وعلم أنه لا يقبل منه، فعليه أن يعرض عنه إعراضاً منكراً، ولا يقبل عليه.

روى شَيْبَلٌ، عن ابن أبي نَجِيج، عن مجاهد في قوله: ﴿وَإِذَا رَأَيْتَ الَّذِينَ يَخُوضُونَ فِي آيَاتِنَا﴾ قال: هم الذين يستهزؤون بكتاب الله، نهاء الله عن أن يجلس معهم إلا أن ينسى، فإذا ذكر قام. وروى وَرْقَاء عن ابن أبي نَجِيج، عن مجاهد قال: هم الذين

(١) المحرر الوجيز ٢/٣٠٣ - ٣٠٤.

(٢) أحكام القرآن لابن العربي ٢/٧٣١.

يقولون في القرآن غير الحق^(١).

الثانية: في هذه الآية ردٌّ من كتاب الله عزَّ وجلَّ على مَنْ زعم أنَّ الأئمة الذين هم حُجَجٌ وأتباعهم لهم أن يخالطوا الفاسقين، ويصوبوا آراءهم تقيَّةً.

وذكر الطبري^(٢) عن أبي جعفر محمد بن عليٍّ عليه السلام أنه قال: لا تجالسوا أهل الخصومات، فإنَّهم الذين يخوضون في آيات الله. قال ابن العربي^(٣): وهذا دليلٌ على أنَّ مجالسة أهل المنكر^(٤) لا تحلَّ.

قال ابن خُوَيزَمَنَاد: مَنْ خاض في آيات الله، تُرِكَت مجالسته وهُجِر، مؤمناً كان أو كافراً. قال: ولذلك^(٥) منع أصحابنا الدخولَ إلى أرض العدو، ودخولَ كنائسهم والبيع، ومجالسة الكفار وأهل البدع، وألاً تُعتَقَد مودَّتُهم، ولا يُسمَعَ كلامُهم ولا مناظرَتُهم.

وقد قال بعض أهل البدع لأبي عمران النَّخعي: اسمع مني كلمةً، فأغرض عنه وقال: ولا نصف كلمة. ومثله عن أيوب السخيتاني^(٦).

وقال الفضيل بن عياض: مَنْ أَحَبَّ صاحب بدعة، أحبط الله عمله، وأخرج نور الإسلام من قلبه، وَمَنْ زَوَّجَ كريمته من مُبتَدِع، فقد قطع رَحِمَها، وَمَنْ جلس مع صاحب بدعة، لم يُعْطِ الحكمة، وإذا علم الله عزَّ وجلَّ مِنْ رجل أنه مُبْغِضٌ لصاحب بدعة، رَجَوْتُ أن يغفرَ الله له^(٧).

(١) معاني القرآن للنحاس ٤٤٢/٢، وخبر مجاهد الأول أخرجه الطبري ٣١٤/٩ - ٣١٥، والثاني أخرجه ابن أبي حاتم ١٣١٥/٤ (٧٤٣٣) من طريق إسرائيل، عن أبي يحيى، عن مجاهد.

(٢) في التفسير ٣١٤/٩.

(٣) في أحكام القرآن ٧٣١/٢.

(٤) في (د): أهل الكتاب، وفي باقي النسخ: أهل الكبائر، والمثبت من أحكام القرآن.

(٥) في (د) و(م): وكذلك.

(٦) أخرجه الدارمي (٣٩٨)، واللالكائي في أصول الاعتقاد (٢٩١)، وابن الجوزي في تلبيس إبليس ص ١٥ - ١٦. ولم تقف على أثر أبي عمران وهو إبراهيم النخعي.

(٧) أخرجه أبو نعيم في الحلية ١٠٣/٨، وابن الجوزي في تلبيس إبليس ص ١٦ - ١٧.

وروى أبو عبد الله الحاكم عن عائشة رضي الله عنها قالت: قال رسول الله ﷺ: «مَنْ وَفَّرَ صَاحِبَ بَدْعَةٍ، فَقَدْ أَعَانَ عَلَى هَدْمِ الْإِسْلَامِ»^(١). فَبَطَلَ بِهَذَا قَوْلُ مَنْ زَعَمَ أَنَّ مَجَالِسَتَهُمْ جَائِزَةٌ إِذَا صَانُوا أَسْمَاءَهُمْ.

قوله تعالى: ﴿وَأَمَّا يُنْسِيَنَّكَ الشَّيْطَانُ فَلَا تَقْعُدَ بَعْدَ الذِّكْرِ مَعَ الْقَوْمِ الظَّالِمِينَ﴾

فيه مسألتان:

الأولى: قوله تعالى: ﴿وَأَمَّا يُنْسِيَنَّكَ﴾ «إما» شرط، فيلزمها النون الثقيلة في الأغلب، وقد لا تلزم، كما قال^(٢):

إِمَّا يُصِيبُكَ عَدُوٌّ فِي مُنَاوَاةٍ يَوْمًا فَقَدْ كُنْتَ تَسْتَغْلِي وَتَنْتَصِرُ

وقرأ ابن عباس وابن عامر: «يُنْسِيَنَّكَ» بتشديد السين^(٣) على التكرير؛ يقال: نَسَى وَأَنْسَى بمعنى واحد لغتان^(٤)، قال الشاعر:

قَالَتْ سُلَيْمَى أَتَسْرِي الْيَوْمَ أَمْ تَقِلُّ وَقَدْ يُنْسِيكَ بَعْضُ الْحَاجَةِ الْكَسَلِ^(٥)

وقال امرؤ القيس:

..... تَنْسِينِي إِذَا قَمْتُ سِرْبَالِي^(٦)

(١) لم نقف عليه عند الحاكم، وأخرجه ابن حبان في المجروحين ٢٣٥/١ - ٢٣٦، وابن عدي في الكامل ٧٣٦/٢، وابن الجوزي في الموضوعات (٢٩٨). قال ابن الجوزي: فيه الحسن بن يحيى الخشني، قال ابن حبان: هذا حديث باطل موضوع، يروي الخشني عن الثقات بما لا أصل له، وقال يحيى: ليس بشيء، وقال الدارقطني: متروك. قال ابن الجوزي: وإنما يروى هذا عن الفضيل ونظرائه من أهل الخير.

(٢) هو أعشى باهلة، والبيت في الكامل ١٤٣٢/٣، والأصمعيات ص ٩٠، والمحرم الوجيز ٣٠٤/٢ والكلام منه.

(٣) السبعة ص ٢٦٠، والتيسير ص ١٠٣ عن ابن عامر، ولم نقف عليها عن ابن عباس عند غير المصنف.

(٤) المحرم الوجيز ٣٠٤/٢، قال ابن عطية: إلا أن التشديد أكثر مبالغة.

(٥) لم نقف على قائله، وذكره الشوكاني في فتح القدير ١٢٨/٢.

(٦) ديوان امرئ القيس ص ٣٠، وتماه:

ومثلك بيضاء الحواري طِفْلَةٍ لعوبٍ تنسيني.....

قال الشنمري شارح الديوان: الطِفْلَةُ: الناعمة الرخصة اليبدين. والسُرْبَال: القميص.

المعنى: يا محمد إن أنساك الشيطان أن تقوم عنهم، فجالستهم بعد النهي ﴿فَلَا تَقْعُدْ بَعْدَ الذِّكْرِ﴾ أي: إذا ذكرت فلا تقعد ﴿مَعَ الْقَوْرِ الظَّالِمِينَ﴾ يعني المشركين. والذكرى اسم للتذكير.

الثانية: قيل: هذا خطاب للنبي ﷺ والمراد أمته، ذهبوا إلى تبرئته عليه الصلاة والسلام^(١) من النسيان. وقيل: هو خاص به، والنسيان جائز عليه؛ قال ابن العربي^(٢): وإن عذرنا أصحابنا في [قولهم: إن] قوله تعالى: ﴿لَئِنْ أَفْرَكْتَ لَيَحْبَطَنَّ عَمَلُكَ﴾ [الزمر: ٦٥] خطاب للأمة باسم النبي ﷺ؛ لاستحالة الشك عليه، فلا عذر لهم في هذا؛ لجواز النسيان عليه. قال عليه الصلاة والسلام: «نَسِيَ آدَمُ فَنَسِيتُ ذُرِّيَّتَهُ». خرَّجه الترمذي وصحَّحه^(٣).

وقال مُخْبِرًا عن نفسه: «إنما أنا بشرٌ مثلكم أنسى كما تنسون، فإذا نسيتُ فذكروني». خرَّجه في الصحيح^(٤)، فأضاف النسيان إليه.

وقال وقد سمع قراءة رجل: «لقد أذكرني آية كذا وكذا كنت أنسيتها»^(٥).

واختلفوا بعد جواز النسيان عليه؛ هل يكون فيما طريقه البلاغ من الأفعال وأحكام الشرع أم لا؟ فذهب إلى الأول - فيما ذكره القاضي عياض^(٦) - عامة العلماء والأئمة النُّظار، كما هو ظاهر القرآن والأحاديث، لكن شرط الأئمة أن الله تعالى ينبِّهه على ذلك، ولا يُقرَّه عليه.

(١) في أحكام القرآن لابن العربي ٧٣١/٢ (والكلام منه): ذهبوا إلى تنزيه النبي ﷺ...

(٢) في أحكام القرآن ٧٣١/٢، وما سيرد بين حاصرتين منه.

(٣) سنن الترمذي (٣٠٧٦) من حديث أبي هريرة ؓ، وسلف ٢٩٤/١.

(٤) صحيح البخاري (٤٠١)، وصحيح مسلم (٥٧٢)، وهو عند أحمد (٣٥٦٦) وهو من حديث عبد الله بن مسعود ؓ.

(٥) أخرجه البخاري (٥٠٣٨)، ومسلم (٧٨٨)، وهو عند أحمد (٢٤٣٣٥) وهو من حديث عائشة رضي الله عنها.

(٦) في إكمال المعلم ٥١٤/٢، ونقله المصنف عنه بواسطة أبي العباس في المفهم ١٨٥/٢.

ثم اختلفوا هل من شرط التنبيه اتصاله بالحادثة على الفور، وهو مذهب القاضي أبي بكر^(١) والأكثر من العلماء. أو يجوز في ذلك التراخي، ما لم ينخرم عمره، ويتقطع تبليغه، وإليه نحا أبو المعالي^(٢).

ومنعت طائفة من العلماء السهو عليه في الأفعال البلاغية، والعبادات الشرعية، كما منعه اتفاقاً في الأقوال البلاغية، واعتذروا عن الظواهر الواردة في ذلك، وإليه مال الأستاذ أبو إسحاق^(٣).

وشدّت الباطنيّة وطائفة من أرباب علم القلوب، فقالوا: لا يجوز النسيان عليه، وإنما ينسى قصداً ويتعمّد صورة النسيان ليسنّ. ونحاً إلى هذا عظيم من أئمة التحقيق، وهو أبو المظفر الإسفرايني^(٤) في كتابه «الأوسط». وهو منحى غير سديد، وجمع الضدّ مع الضدّ مستحيلٌ بعيد.

قوله تعالى: ﴿وَمَا عَلَى الَّذِينَ يَنْقُونَ مِنْ حِسَابِهِمْ مِنْ شَيْءٍ وَلَكِنْ ذِكْرَىٰ لَعَلَّهُمْ يَنْقُونَ﴾

قال ابن عباس: لما نزل: لا تقعدوا مع المشركين - وهو المراد بقوله: «فأعرض عنهم» - قال المسلمون: لا يمكننا دخول المسجد والطواف؛ فنزلت هذه الآية^(٥).

﴿وَلَكِنْ ذِكْرَىٰ﴾ أي: فإن قعدوا - يعني المؤمنين - فليذكروهم ﴿لَعَلَّهُمْ يَنْقُونَ﴾ الله في ترك ما هم فيه^(٦).

(١) هو الباقلاني، وقد ذكر في التقريب والإرشاد ٤٣٨/١ أنه تقصى الكلام فيما يتعلق بأحكام الرسل في كتابه: «الفرق بين معجزات الرسل وكرامات الأولياء».

(٢) في البرهان ٣٢٠/١.

(٣) هو الإسفرايني. ينظر البحر المحيط في أصول الفقه للزركشي ١٧٣/٤.

(٤) هو شاهفور، طاهر بن محمد الإسفرايني، ثم الطوسي، الشافعي، له التفسير الكبير، توفي سنة (٤٧١هـ). السير ٤٠١/١٨.

(٥) أورده الواحدي في الوسيط ٤٨٥/٢ - ٤٨٦، والبغوي ١٠٥/٢.

(٦) المحرر الوجيز ٣٠٤/٢. وقال البغوي ١٠٥/٢: فرخص في مجالستهم على الوعظ، لعله يمنهم ذلك من الخوض.

ثم قيل: نُسِخَ هذا بقوله: ﴿وَقَدْ نَزَّلَ عَلَيْكُمْ فِي الْكِتَابِ أَنْ إِذَا سَمِعْتُمْ ءَايَاتَ اللَّهِ يُكْفَرُ بِهَا وَيَسْتَهْزَأُ بِهَا فَلَا تَقْعُدُوا مَعَهُمْ حَتَّى يَخُوضُوا فِي حَدِيثٍ غَيْرِهِ﴾ [النساء: ١٤٠]^(١)، وإنما كانت الرخصة قبل الفتح، وكان الوقت وقت تَقِيَّة. وأشار بقوله: ﴿وَقَدْ نَزَّلَ عَلَيْكُمْ فِي الْكِتَابِ﴾ إلى قوله: ﴿وَذَرِ الَّذِينَ اتَّخَذُوا دِينَهُمْ لَعِبًا وَلَهْوًا﴾.

قال القُشَيْرِيُّ: والأظهر أن الآية ليست منسوخة. والمعنى: ما عليكم شيء من حساب المشركين، فعليكم بتذكيرهم وزجرهم، فإن أبوا فحسابهم على الله.

و«ذَكَرَى» في موضع نصبٍ على المصدر، ويجوز أن تكونَ في موضع رفع؛ أي: ولكن الذي يفعلونه ذكرى، أي: ولكنْ عليهم ذكرى. وقال الكسائي: المعنى: ولكن هذه ذكرى^(٢).

قوله تعالى: ﴿وَذَرِ الَّذِينَ اتَّخَذُوا دِينَهُمْ لَعِبًا وَلَهْوًا وَغَرَّتْهُمُ الْحَيَاةُ الدُّنْيَا وَذَكَرَ يَوْمَ أَنْ تُبْسَلَ نَفْسٌ بِمَا كَسَبَتْ لَيْسَ لَهَا مِنْ دُونِ اللَّهِ وَلِيٌّ وَلَا شَفِيعٌ وَإِنْ تَعَدَلَ كُلُّ قَدَرٍ لَّا يُوْخَذَ مِنْهَا أُولَئِكَ الَّذِينَ أُبْسِلُوا بِمَا كَسَبُوا لَهُمْ شَرَابٌ مِنْ حَمِيمٍ وَعَذَابٌ أَلِيمٌ بِمَا كَانُوا يَكْفُرُونَ﴾ (٧٠).

أي: لا تعلق قلبك بهم فإنهم أهلُ تَعَتٍّ، وإن كنت مأموراً بوغظهم. قال قتادة: هذا منسوخ، نسخه: ﴿فَاقْتُلُوا الْمُشْرِكِينَ حَيْثُ وَجَدْتُمُوهُمْ﴾^(٣) [التوبة: ٥].

ومعنى ﴿لَعِبًا وَلَهْوًا﴾ أي: استهزاء بالدين الذي دعوتهم إليه. وقيل: استهزؤوا بالدين الذي هم عليه فلم يعملوا به. والاستهزاء ليس مُسَوِّغاً في دين. وقيل: «لَعِبًا وَلَهْوًا»: باطلاً وفرحاً، وقد تقدّم هذا^(٤).

(١) أخرجه الطبري ٣١٥/٩ - ٣١٦ عن مجاهد والسدي، وأخرجه النحاس في الناسخ والمنسوخ ٣١٩/٢ من طريق جوير عن الضحاك عن ابن عباس. قال النحاس: هذا خبر ومجال نسخه.

(٢) إعراب القرآن للنحاس ٧٣/٢.

(٣) أخرجه عبد الرزاق في التفسير ٢١٢/٢، والنحاس في الناسخ والمنسوخ ٣٢١/٢.

(٤) ص ٣٦٠-٣٦١ من هذا الجزء.

وجاء اللبب مقدماً في أربعة مواضع ، وقد نُظِمَتْ :

إذا أتى لعبٌ ولهوٌ وكم من موضعٍ هو في القرآن
فحرفٌ في الحديد وفي القتال وفي الأنعام منها موضِعان^(١)

وقيل : المراد بالدين هنا العيدُ ؛ قال الكلبي : إنَّ الله تعالى جعل لكلِّ قوم عيداً يعظُمونه ويصلُّون فيه لله تعالى ، وكلُّ قوم اتَّخذوا عيدَهم لعباً ولهواً إلا أمة محمد ﷺ ، فإنَّهم اتَّخذوه صلاةً وذكرًا وحضوراً بالصدقة ، مثل الجمعة والفِطْرِ والنَّحر^(٢) .

قوله تعالى : ﴿وَعَرَّيْنَاهُ الْحَيَوةَ الدُّنْيَا﴾ أي : لم يعلموا إلا ظاهراً من الحياة الدنيا .
قوله تعالى : ﴿وَذَكَّرَ بِهِ﴾ أي : بالقرآن ، أو بالحساب ﴿أَنْ تُبْسَلَ نَقْسٌ يَمَّا كَسَبَتْ﴾ أي : تُرْزَن وتُسَلَّم لِلْهَلَكَةِ ؛ عن مجاهد وقتادة والحسن وعِكرمة والسُّدي^(٣) .
والإبسال : تسليم المرء للهلاك . هذا هو المعروف في اللغة ؛ أبْسَلْتُ ولدي : أرْهَنْتُه^(٤) . قال عَوْف بن الأَحوص بن جعفر :

وإِسَالِي بَنِي بَغِيرِ جُرْمٍ بَعَوْنَاهُ وَلَا يَدِمُ مُرَاقِي^(٥)
«بَعَوْنَاهُ» بالعين المهملة ، معناه : جنيناه . والبَعْوُ : الجناية . وكان حَمَلٌ عَنْيَ لبني قُشَيْرٍ دَمَ ابْنِي السَّجْفِيَّةِ ، فقالوا : لا نرضى بك ، فرهنهم بَيْنِي طلباً للصِّلح^(٦) .
وأنشد النابغة الجعدي :

(١) لم نقف على قائلهما ، ولعل صدره : «إذا ما قد أتى...» كي يستقيم الوزن . وينظر البرهان في علوم القرآن ١/١٢١ للزركشي .

(٢) تفسير أبي الليث ١/٤٩٣ ، وتفسير البغوي ٢/١٠٦ .

(٣) ينظر مجاز القرآن ١/١٩٤ ، والوسيط ٢/٢٨٦ ، وتفسير البغوي ٢/١٠٦ ، وأخرج قولهم الطبري ٩/٣٢٠-٣٢١ ، وابن أبي حاتم ٤/١٣١٨ . وذكر ابن عطية في المحرر الوجيز ٢/٣٠٥ أن المعنى : لئلا تُبْسَلَ ، أو كراهية أن تُبْسَلَ .

(٤) مجمل اللغة ١/١٢٥ .

(٥) مجاز القرآن ١/١٩٥ ، والمعاني الكبير لابن قتيبة ٢/١١١٤ ، ومجمل اللغة ١/١٢٥ ، والصاح (بسل) .

(٦) مجاز القرآن ١/١٩٥ ، والصاح (بسل) .

ونحن رهناً بالأفاقة عامراً بما كان في الدرداء رهناً فأبسل^(١)
الدرداء: كتيبة كانت لهم^(٢).

﴿لَيْسَ لَهَا مِنْ دُونِ اللَّهِ وَلِيٌّ وَلَا سَفِيْعٌ﴾ تقدّم معناه^(٣).

قوله تعالى: ﴿وَأَنْ تَقْدِلَ كُلُّ عَدْلٍ لَا يُؤْخَذُ مِنْهَا﴾ الآية. العدل: الفدية، وقد تقدم في «البقرة»^(٤). والحميم: الماء الحار^(٥)، وفي التنزيل: ﴿يُصَبُّ مِنْ فَوْقِ رُءُوسِهِمُ الْحَمِيمُ﴾ [الحج: ١٩] الآية، ﴿يَطُوفُونَ بَيْنَهَا وَبَيْنَ حَمِيرٍ ءَانٍ﴾ [الرحمن: ٤٤].

والآية منسوخة بآية القتال. وقيل: ليست بمنسوخة؛ لأن قوله: ﴿وَذَرِ الَّذِينَ اتَّخَذُوا دِينَهُمْ﴾ تهديد، كقوله: ﴿ذَرَهُمْ يَأْكُلُوا وَيَشْتَبِعُوا﴾ [الحجر: ٣]^(٦). ومعناه: لا تحزن عليهم، فإنما عليك التبليغ والتذكير بإبسال النفوس. فمن أبسل فقد أسلم وارثهن.

وقيل: أصله التحريم، من قولهم: هذا بسّل عليك، أي: حرام^(٧)، فكأنهم حرّموا الجنة وحرّمت عليهم الجنة. قال الشاعر^(٨):
أجارتكم بسّل علينا مُحَرَّمٌ وجارتنا حلٌّ لكم وحليلها
والإبسال: التحريم^(٩).

(١) ديوان النابغة ص ١٢١، ومجاز القرآن ١/١٩٥. والأفاقة بضم الهمزة: موضع من أرض الحزن قرب الكوفة، وقيل: هو ماء لبني يربوع. معجم البلدان ١/٢٢٦.

(٢) الصحاح (بسّل).

(٣) ٧٦/٢ و ٢٨٥/٤.

(٤) ٧٩/٢.

(٥) تفسير الطبري ٩/٣٢٥، وقال الطبري: وإنما هو مفعول صُرف إلى فاعل.

(٦) الناسخ والمنسوخ للنحاس ٢/٣٢١، والإيضاح في ناسخ القرآن ومنسوخه ص ٢٨٣، وسلف ص ٤٢٣ من هذا الجزء من قول قتادة.

(٧) ينظر معاني القرآن للزجاج ٢/٢٦٢، والنكت والعيون ٢/١٣١.

(٨) هو الأعشى ميمون بن قيس، والبيت في ديوانه ص ٢٢٥.

(٩) الصحاح (بسّل)، وتفسير الطبري ٩/٣٢٢.

قوله تعالى: ﴿قُلْ أَدْعُوا مِنْ دُونِ اللَّهِ مَا لَا يَنْفَعُنَا وَلَا يَضُرُّنَا وَلَا يَغْنُفُنَا﴾^(١) وَعَدُّ عَلَاقِنَا بَعْدَ إِذْ هَدَيْنَا اللَّهَ كَالَّذِي اسْتَهْوَتْهُ الشَّيَاطِينُ فِي الْأَرْضِ حَيْرَانٌ لَهُ أَصْحَابٌ يَدْعُونَهُ إِلَى الْهُدَى انْفِتِنَا قُلْ إِنْ هَدَى اللَّهُ هُوَ الْهُدَى وَأَمْرًا لِنُسْلِمَ لِرَبِّ الْمَلَائِكَةِ ﴿٧١﴾ وَأَنْ أَقْبِمُوا صَلَواتَهُ وَاتَّقُوهُ وَهُوَ الَّذِي إِلَيْهِ تُخْشَرُونَ ﴿٧٢﴾ وَهُوَ الَّذِي خَلَقَ السَّمَكَاتِ وَالْأَرْضَ بِالْحَقِّ وَيَوْمَ يَقُولُ كُنْ فَيَكُونُ قَوْلُهُ الْحَقُّ وَلَهُ الْمُلْكُ يَوْمَ يُنْفَخُ فِي الصُّورِ عَلَيْهِمُ الْقَبْرُ وَالشَّهَادَةُ وَهُوَ الْحَكِيمُ الْخَبِيرُ ﴿٧٣﴾

قوله تعالى: ﴿قُلْ أَدْعُوا مِنْ دُونِ اللَّهِ مَا لَا يَنْفَعُنَا﴾ أي: ما لا ينفعنا إن دعَوْنَاهُ. ﴿وَلَا يَضُرُّنَا﴾ إن تركناه، يريد الأصنام. ﴿وَعَدُّ عَلَاقِنَا بَعْدَ إِذْ هَدَيْنَا اللَّهَ﴾ أي: نرجع إلى الضلالة بعد الهدى. وواحد الأعقاب: عَقِب، وهو مؤنث، وتصغيره عَقِيَّةٌ^(١). يقال: رجع فلان على عَقِيهِ: إذا أذْبَر.

قال أبو عبيدة^(٢): يقال لمن رُدَّ عن حاجته ولم يظفر بها: قد رُدَّ على عَقِيهِ. وقال المبرد: معناه: تُعَقَّبَ بالشر بعد الخير. وأصله من العاقبة والعقبى، وهما ما كان تالياً للشيء واجباً أن يتبعه، ومنه: ﴿وَالْعَقِبَةُ لِلْمُتَّقِينَ﴾ [الأعراف: ١٢٨]. ومنه عَقِب الرجل. ومنه العقوبة؛ لأنها تالية للذنب، وعنه تكون.

قوله تعالى: ﴿كَالَّذِي﴾ الكاف في موضع نصبٍ نعتٍ لمصدرٍ محذوف^(٣). ﴿اسْتَهْوَتْهُ الشَّيَاطِينُ فِي الْأَرْضِ حَيْرَانٌ﴾ أي: استغوته وزينت له هواه ودعته إليه. يقال: هَوَى يَهْوِي إلى الشيء: أَسْرَعَ إِلَيْهِ^(٤).

وقال الزجاج: هو من هَوَى يَهْوِي؛ مِنْ هَوَى النفس، أي: زَيْنَ له الشيطانُ هواه^(٥).

(١) إعراب القرآن للنحاس ٧٤/٢.

(٢) في مجاز القرآن ١٩٦/١، ونقله المصنف عنه بواسطة النحاس في معاني القرآن ٤٤٥/٢.

(٣) إعراب القرآن للنحاس ٧٤/٢، والمحرم الوجيز ٣٠٦/٢، قال ابن عطية: تقديره: ردًّا كرد الذي.

(٤) كذا جعله ابن قتيبة من هوى يهوى، بمعنى: هوت به الشياطين وأذهبت. تفسير غريب القرآن ص ١٥٥، وتهذيب اللغة ٤٩١/٦.

(٥) ينظر معاني القرآن للزجاج ٢٦٢/٢، وتهذيب اللغة ٤٩١/٦.

وقراءة الجماعة: ﴿أَسْتَهْوَتْهُ﴾ أي: هوت به، على تأنيث الجماعة. وقرأ حمزة: «استهواه الشياطين» على تذكير الجمع^(١).

ورُوي عن ابن مسعود: «استهواه الشيطان»^(٢). ورُوي عن الحسن، وهو كذلك في حرف أبي.

ومعنى «اثتنا»: تابغنا. وفي قراءة عبد الله أيضاً: «يَدْعُونَهُ إِلَى الْهُدَى بَيْنًا»^(٣). وعن الحسن أيضاً: «استهوته الشياطين»^(٤).

﴿حَيْرَانٌ﴾ نصب على الحال، ولم ينصرف؛ لأن أنشأه حَيْرَى^(٥)، كَسَكْرَانَ وَسَكْرَى، وغضبان وغَضَبَى.

والْحَيْرَانُ: هو الذي لا يهتدي لجهة أمره. وقد حار يحار حَيْراً وحَيْرَةً وحَيْرُورَةً، أي: تردّد. وبه سُمي الماء المستنقع الذي لا منفذ له حائراً، والجمع حُورَان. والحائر: الموضع الذي يتحير فيه الماء^(٦). قال الشاعر:

تَخْطُو عَلَى بَرْدِيَّتَيْنِ غَذَاهُمَا غَلِيقٌ بِسَاحَةِ حَائِرٍ يَغْبُوبُ^(٧)

قال ابن عباس: أي: مَثَلُ عَابِدِ الصنم مَثَلُ من دعاه الغول فيتبعه، فيُصبح وقد أَلْقَتْهُ^(٨) في مَضَلَّةٍ وَمَهْلَكَةٍ، فهو حائر في تلك المَهَامِهِ^(٩).

(١) إعراب القرآن للنحاس ٧٤/٢، والقراءتان في السبعة ص ٢٦٠، والتيسير ص ١٠٣، وأمال حمزة الألف في «استهواه».

(٢) القراءات الشاذة ص ٣٨، وإعراب القرآن للنحاس ٧٤/٢.

(٣) القراءات الشاذة ص ٣٨، وأخرجها أبو عبيد في فضائل القرآن ص ١٧١، والطبري ٣٣٢/٩.

(٤) القراءات الشاذة ص ٣٨، وإعراب القرآن للنحاس ٧٤/٢، والمحزر الوجيز ٣٠٧/٢. قال النحاس: وهو لحن. وقال ابن عطية: بل هو شاذ قبيح.

(٥) إعراب القرآن للنحاس ٧٤/٢.

(٦) ينظر تفسير الرازي ٣٠/١٣، وتهذيب اللغة ٢٣١/٥.

(٧) قائله قيس بن الخطيم، وهو في ديوانه ص ٥٩. قال شارح الديوان: يعني ساقين كأنهما في بياضهما واستوائتهما بَرْدِيَّتَان. والبردي نبت. غدق: كثير الماء. يعبوب: طويل.

(٨) في (ظ): أَلْقَاه.

(٩) أخرجه الطبري مطولاً ٣٢٩/٩ - ٣٣٠.

وقال في رواية أبي صالح: نزلت في عبد الرحمن بن أبي بكر الصديق، كان يدعو أباه إلى الكفر، وأبواه يدعوانه إلى الإسلام والمسلمون، وهو معنى قوله: ﴿لَهُ أَصْحَابٌ يَدْعُونَهُ إِلَى الْهُدَى﴾ فيأبى^(١).

قال أبو عمر^(٢): أمه أم رومان بنت الحارث بن غنم الكنانية؛ فهو شقيق عائشة. وشهد عبد الرحمن بن أبي بكر بذراً وأُخذاً مع قومه كافراً، ودعا إلى البراز، فقام إليه أبوه ليبارزه. فذكر أن رسول الله ﷺ قال له: «مَتَّعْنِي بِنَفْسِكَ»^(٣). ثم أسلم وحسن إسلامه، وصحب النبي ﷺ في هَذَنَةِ الْحُدَيْبِيَّةِ. هذا قول أهل السير. قالوا: كان اسمه عبد الكعبة، فغير رسول الله ﷺ اسمه [وسماه] عبد الرحمن، وكان أَسَنَ وَلِدِ أَبِي بَكْرٍ، ويقال: إنه لم يدرك النبي ﷺ أربعة ولاء: أب وبنوه، إلا أبا قحافة، وابنه أبا بكر، وابنه عبد الرحمن بن أبي بكر، وابنه أبا عتيق محمد بن عبد الرحمن. والله أعلم.

قوله تعالى: ﴿وَأَمَرْنَا لِنُسَلِّمَ لِرَبِّ الْكَافِرِينَ . وَأَنْ أَقِيمُوا الصَّلَاةَ وَآتُوا الزَّكَاةَ﴾ اللام لام كي، أي: أمرنا كي نسلم وبأن أقيموا الصلاة؛ لأن حروف الإضافة يُعطف بعضها على بعض.

قال الفراء: المعنى: أمرنا بأن نسلم؛ لأن العرب تقول: أمرتك لتذهب، وبأن تذهب، بمعنى^(٤).

قال النحاس: سمعت أبا الحسن ابن كيسان يقول: هي لام الخفض، واللامات كلها ثلاث: لام خفض، ولام أمر، ولام تأكيد، لا يخرج شيء عنها^(٥).

(١) تفسير أبي الليث ٤٩٤/١، والنكت والعيون ١٣٢/٢.

(٢) في الاستيعاب (على هامش الإصابة) ٢٩/٦ - ٣٤، وما سيأتي بين حاضرتين منه.

(٣) أخرجه الحاكم في المستدرک ٤٧٤/٣ - ٤٧٥ - وعنه البيهقي في السنن ١٨٦/٨ - من طريق الواقدي، عن ابن أبي الزناد، عن أبيه، وينظر التلخيص الحبير ١٠١/٤.

(٤) ينظر معاني القرآن للفراء ٣٣٩/١، وللزجاج ٢٦٢/٢ - ٢٦٣، ومشكل إعراب القرآن ٢٥٦/١.

(٥) إعراب القرآن ٧٤/٢. وابن كيسان: من جلة النحويين، توفي سنة (٢٨٢هـ). السير ٣٢٩/١٦.

والإسلام: الإخلاص. وإقامة الصلاة: الإتيانُ بها، والدَّوامُ عليها.
ويجوز أن يكونَ ﴿وَأَنْ أَتَمُّوا الصَّلَاةَ﴾ عطفاً على المعنى، أي: يَدْعُونَهُ إِلَى الهدى، ويدْعُونَهُ أَنْ أَتَمُّوا الصلاة؛ لأن معنى اتنا: أن اتنا^(١).

قوله تعالى: ﴿وَهُوَ الَّذِي إِلَيْهِ تُحْشَرُونَ﴾ ابتداء وخبر، وكذا ﴿وَهُوَ الَّذِي خَلَقَ السَّمَكَاتِ وَالْأَرْضَ﴾ أي: فهو الذي يجب أن يُعْبَدَ لا الأصنام. ومعنى ﴿بِالْحَقِّ﴾ أي: بكلمة الحق. يعني قوله: «كُنْ».

قوله تعالى: ﴿وَيَوْمَ يَقُولُ كُنْ فَيَكُونُ﴾ أي: واذكر يوم يقول: كن. أو: اتقوا يوم يقول: كن. أو: قَدْزَ يوم يقول: كن. وقيل: هو عطفٌ على الهاء في قوله: «واتقوه»^(٢).

قال الفراء^(٣): «كن فيكون» يقال: إنه للصُّور خاصَّة؛ أي: ويومَ يقول للصُّور: كن، فيكون.

وقيل: المعنى: فيكونُ جميعُ ما أراد من موت الناس وحياتهم. وعلى هذين التأويلين يكون ﴿قَوْلُهُ الْحَقُّ﴾ ابتداءً وخبراً^(٤).

وقيل: إن قوله تعالى: «قَوْلُهُ» رفع بـ «يكون»، أي: فيكون ما يأمر به. و«الْحَقُّ» من نَعْتِهِ. ويكون التمامُ على هذا: «فيكونُ قوله الحق»^(٥).

وقرأ ابن عامر: «فيكونُ» بالنصب^(٦). وهو إشارةٌ إلى سرعة الحساب والبعث.

(١) المصدر السابق.

(٢) ينظر معاني القرآن للزجاج ٢/٢٦٣، وللنحاس ٢/٤٤٦، ومشكل إعراب القرآن لمكي ١/٢٥٦.

(٣) في معاني القرآن له ١/٣٤٠.

(٤) إعراب القرآن للنحاس ٢/٧٥.

(٥) معاني القرآن للنحاس ٢/٤٤٧، ومشكل إعراب القرآن لمكي ١/٢٥٧.

(٦) قراءة الجمهور بالرفع، ولم يقرأ ابن عامر بالنصب في هذا الموضع، ولا في «آل عمران» الآية: ٥٩، إنما قرأ به في باقي القرآن. ينظر التيسير ص ٧٦، وتفسير أبي الليث ١/٤٩٤ وذكر ابن خالويه في القراءات الشاذة ص ٣٨ القراءة بالنصب عن الحسن.

وقد تقدّم في «البقرة» القول فيه مستوفى^(١).

قوله تعالى: ﴿يَوْمَ يُنْفَخُ فِي الصُّورِ﴾ أي: وله المُلْك يومَ ينفخ في الصُّور، أو: وله الحقُّ يومَ ينفخ في الصُّور. وقيل: هو بدلٌ من «يوم يقول»^(٢).

والصُّور: قَرْن من نُور يُنفخ فيه، النفخة الأولى للقاء، والثانية للإنشاء^(٣). وليس جَمْع صُورة كما زعم بعضهم؛ أي: ينفخ في صُور الموتى^(٤)، على ما نبّهته.

روى مُسلم من حديث عبد الله بن عمرو: «...ثم يُنفخ في الصُّور، فلا يسمعه أحدٌ إلا أَصغى لِيناً وَرَفَعَ لِيناً. قال: وأوّل مَنْ يسمعه رجلٌ يَلُوطُ حَوْضَ إِبِلِهِ. قال: فَيَضَعُ وَيَضَعُ النَّاسَ، ثم يرسل الله - أو قال: ينزل الله - مطراً كأنه الطَّلُ، فَتَنْبُتُ منه أجسادُ الناس، ثم يُنفخ فيه أخرى فإذا هم قيامٌ ينظرون». وذكر الحديث^(٥).

وكذا في التتزيل: ﴿ثُمَّ نُفِّخُ فِيهِ أُخْرَى﴾ [الزمر: ٦٨]، ولم يقل: فيها؛ فعلم أنه ليس جمع الصُّورة.

والأمم مُجمِعة على أنَّ الذي ينفخ في الصُّور إسرافيلُ عليه السلام؛ قال أبو الهيثم: مَنْ أنكر أن يكون الصُّور قَرْنًا، فهو كمن يُنكر العرشَ والميزانَ والصراطَ، وَطَلَبَ لها تأويلات^(٦).

(١) ٣٣٩/٢.

(٢) إعراب القرآن للنحاس ٧٥/٢.

(٣) النكت والعيون ١٣٣/٢، دون كلمة: نور. وقد أخرج الإمام أحمد (٦٥٠٧)، والترمذي (٣٢٤٤) عن عبد الله بن عمرو رضي الله عنهما قال: قال أعرابي: يا رسول الله، ما الصُّور؟ قال: «قَرْنٌ ينفخ فيه». وصححه ابن حبان (٧٣١٢)، وقال الترمذي: حديث حسن.

(٤) ذكر هذا القول الفراء في معاني القرآن ٣٤٠/١، وأبو عبيدة في مجاز القرآن ١٩٦/١. وقال أبو الليث ٤٩٤/١: وهذا خلافُ أقاويل جميع المفسرين.

(٥) صحيح مسلم (٢٩٤٠)، وهو عند أحمد (٦٥٥٥). أصغى: أمال. واللّيت: صفحة العنق، وهو جانبه. يلوّط حوض إبله: يطينه ويصلحه. المفهم ٣٠٢/٧، والنهاية (لوّط).

(٦) تهذيب اللغة (صور)، وأبو الهيثم هو الرازي، اشتهر بكنيته، وسلف ذكره ١٣٦/٥.

قال ابن فارس^(١): الصُّور الذي في الحديث كالقَرْن يُنْفَخ فيه، والصُّور جمعُ صورة.

وقال الجوهري^(٢): الصُّور: القَرْن. قال الراجز:

لقد نطحناهم غداةً أجمعين نطحا شديداً لا كنطح الصُّورين^(٣)
ومنه قوله: ﴿يَوْمَ يُنْفَخُ فِي الصُّورِ﴾ [النمل: ٨٧]. قال الكلبي: لا أدري ما هو الصُّورا ويقال: هو جمع صورة، مثل بُسرة وبُسْر؛ أي: يُنْفَخ في صُور الموتى والأرواح^(٤).

وقرأ الحسن: «يَوْمَ يُنْفَخُ فِي الصُّورِ»^(٥).

والصُّور - بكسر الصاد - لغة في الصُّور جمع صورة^(٦)، والصيران جمع صِوار، وصِيار - بالياء - لغة فيه.

وقال عمرو بن عبيد: قرأ عياض: «يَوْمَ يُنْفَخُ فِي الصُّورِ» فهذا يعني به الخلق^(٧). والله أعلم.

قلت: وممن قال إنَّ المراد بالصُّور في هذه الآية جمعُ صورة أبو عبيدة^(٨). وهذا وإن كان محتملاً، فهو مردودٌ بما ذكرناه من الكتاب والسنة. وأيضاً لا يُنْفَخ في الصور

(١) مجمل اللغة ٥٤٥/٢. قال أبو عبيدة في مجاز القرآن ١٩٦/١: هو بمنزلة قولهم: سور المدينة، واحدها: سورة.

(٢) في الصحاح (صور).

(٣) هو في أمالي القالي ٣٦/١، والصحاح (صور). ولم تقف على قائله.

(٤) الصحاح (صور).

(٥) القرءات الشاذة ص ٣٨، والصحاح (صور).

(٦) بعدها في النسخ: والجمع صوار، والمثبت من الصحاح (صور)، والكلام منه، وهو الموافق لما في كتب اللغة، والصُّوار: القطيع من البقر، والصوار أيضاً: وعاء المسك.

(٧) معاني القرآن للنحاس ٤٤٨/٢، وقراءة عمرو بن عبيد عن عياض ذكرها أبوحيان في البحر ١٦١/٤.

(٨) في مجاز القرآن ١٩٦/١.

للبعث مرتين، بل يُنفخ فيه مرةً واحدة، فأسرافيل عليه السلام ينفخ في الصور الذي هو القرن، والله عز وجل يحيي الصور. وفي التنزيل: ﴿فَنفَخْنَا فِيهِ مِنْ رُوْحِنَا﴾ [التحریم: ١٢].

قوله تعالى: ﴿عَلَيْمُ الْغَيْبِ وَالشَّهَادَةِ﴾ برفع «عالم» صفة لـ «الذي»، أي: وهو الذي خلق السماوات والأرض عالم الغيب، ويجوز أن يرتفع على إضمار المبتدأ^(١). وقد روي عن بعضهم أنه قرأ: «يُنْفَخ»، فيجوز أن يكون الفاعل: «عالم الغيب»؛ لأنه إذا كان النفخ فيه بأمر الله عز وجل كان منسوباً إلى الله تعالى.

ويجوز أن يكون ارتفع ﴿عَلَيْمُ﴾ حملاً على المعنى^(٢)، كما أنشد سيبويه:
لِيُبْنِكَ يَزِيدُ ضَارِعٌ لَخُصُومَةٍ^(٣)

وقرأ الحسن والأعمش: «عالم» بالخفض على البدل من الهاء التي في «له»^(٤).

قوله تعالى: ﴿وَإِذْ قَالَ إِبْرَاهِيمُ لِأَبِيهِ مَا زَرَّ أَتَّخِذُ أَصْنَامًا ءَالِهَةً إِنِّي أَرَاكَ وَقَوْمَكَ فِي ضَلَالٍ مُبِينٍ﴾ (٧٤)

قوله تعالى: ﴿وَإِذْ قَالَ إِبْرَاهِيمُ لِأَبِيهِ مَا زَرَّ﴾ تكلم العلماء في هذا، فقال أبو بكر محمد بن محمد بن الحسن الجويني الشافعي الأشعري في النكت من التفسير له^(٥):

(١) إعراب القرآن للنحاس ٧٥/٢.

(٢) إعراب القرآن للنحاس ٧٥/٢، والمقصود: أنه مرفوع على أنه فاعل لفعل محذوف يدل عليه الفعل المبني للمفعول؛ لأنه لما قال: «يُنْفَخ في الصور» سأل سائل: مَنْ الذي ينفخ؟ ف قيل: عالم الغيب، أي: يأمر بالنفخ فيه. الدر المصون ٦٩٤/٤.

(٣) الكتاب ٢٨٨/١ و ٣٦٦ ونسبه سيبويه للحارث بن نهيك، ونسبه البصري في الحماسة البصرية ٢٦٩/١ للحارث بن ضرار النهشلي، ونسب أيضاً لغيرهما، قال البغدادي: والصواب أنها لنهشل بن حَرْي. ينظر الخزانة ٣٠٣/١ - ٣١٣. وعجزه: ومختبط مما تطيح الطوائخ. والشاهد فيه، قال سيبويه: لما قال: لييك يزيد، كان فيه معنى: لييك يزيد ضارع.

(٤) إعراب القرآن للنحاس ٧٥/٢، والقراءات الشاذة ص ٣٨.

(٥) لم نقف عليه، ولعله يريد أبا بكر محمد بن الحسن بن محمد النقاش صاحب تفسير شفاء الصدور. ينظر السير ٥٧٣/١٥. وما سيقله المصنف عنه قاله الزجاج بتمامه في معاني القرآن ٢٦٥/٢.

وليس بين الناس^(١) اختلاف في أن اسم والد إبراهيم تَارَح^(٢). والذي في القرآن يدل على أن اسمه آزر.

وقيل: آزر عندهم دَمٌ في لغتهم، كأنه قال: وإذا قال لأبيه: يا مخطئ ﴿أَتَتَّخِذُ أَصْنَامًا ءَالِهَةً﴾، وإذا كان كذلك فلا اختيار الرفع.

وقيل: آزر اسم صنم. وإذا كان كذلك، فموضعه نصب على إضمار الفعل، كأنه قال: وإذا قال إبراهيم لأبيه: أتتخذ آزر إلهاً، أتتخذ أصناماً آلهة؟

قلت: ما ادّعاه من الاتفاق ليس عليه وفاق؛ فقد قال محمد بن إسحاق والكَلْبِيُّ والضحاك: إن آزر أبو إبراهيم عليه السلام، وهو تَارَح، مثل إسرائيل ويعقوب^(٣).

قلت: فيكون له اسمان كما تقدّم.

وقال مقاتل: آزر لقب، وتَارَح اسم^(٤). وحكاه الثعلبي عن ابن إسحاق^(٥). القُشَيْرِيُّ^(٦). ويجوز أن يكون على العكس؛ قال الحسن: كان اسم أبيه آزر^(٧).

وقال سليمان التيمي: هو سَبٌّ وعَيْبٌ، ومعناه في كلامهم: المُنْعَوَجُ^(٨). وروى المَعْتَمِر بن سليمان، عن أبيه قال: بلغني أنها أعوج، وهي أشد كلمة قالها إبراهيم لأبيه^(٩).

وقال الضحاك: معنى آزر: الشيخ الهم بالفارسية^(١٠).

(١) في معاني القرآن للزجاج: وليس بين الناسين.

(٢) بناء مثناة فوقية، وألف بعدها راء مهملة، وحاء مهملة، ويروى بالخاء المعجمة. روح المعاني ١٩٤/٧.

(٣) تفسير البغوي ١٠٨/٢، وينظر سيرة ابن هشام ٢/١ و ٣.

(٤) تفسير البغوي ١٠٨/٢.

(٥) عرائس المجالس ص ٧٤.

(٦) كذا في النسخ، ولعل ما بعده من قوله. ولم تقف عليه.

(٧) إعراب القرآن للنحاس ٧٦/٢، وأخرجه الطبري ٣٤٣/٩ عن السدي.

(٨) تفسير البغوي ١٠٨/٢.

(٩) أخرجه ابن أبي حاتم ١٣٢٥/٤ (٧٤٩٣)، وذكره النحاس في إعراب القرآن ٧٦/٢.

(١٠) إعراب القرآن ٧٦/٢، وذكره البغوي ١٠٨/٢ ولم ينسبه، وقوله: الهم بالفارسية، ليس في إعراب القرآن، ووقع عند البغوي: الهم، بدل: الهم. والهم بالكسر: الشيخ الكبير البالي. اللسان (همم).

وقال الفرّاء: هي صفة دَمٌ بلغتهم، كأنه قال: يا مخطئ، فيمن رَفَعَه. أو كأنه قال: وإذ قال إبراهيم لأبيه المخطئ، فيمن خَفَضَ^(١).

ولا ينصرف؛ لأنه على أفعال؛ قاله النحاس^(٢). وقال الجوهري^(٣): آزر اسم أعجمي، وهو مشتقٌ من آزرَ فلانٌ فلاناً: إذا عاونَه، فهو مُؤازِرٌ قومَه على عبادة الأصنام.

وقيل: هو مشتقٌ من القوّة. والأزر: القوّة. عن ابن فارس^(٤).

وقال مجاهد ويّمان: آزر اسم صنم^(٥). وهو في هذا التأويل في موضع نصب، التقدير: أتخذ آزرَ إلهاً، أتخذ أصناماً^(٦).

وقيل: في الكلام تقديم وتأخير، التقدير: أتخذ آزر أصناماً^(٧).

قلت: فعلى هذا آزرُ اسمٌ جنس. والله أعلم.

وقال الثعلبي في كتاب «العرائس»^(٨): إنّ اسم أبي إبراهيم الذي سَمّاه به أبوه: تارَح، فلما صار مع النمرود قَيِّماً على خِزانة آلِهَتِهِ سَمّاه آزر. وقال مجاهد: إنّ آزر ليس باسم أبيه، وإنما هو اسم صنم. وهو إبراهيم بن تارَح بن ناحور بن ساروغ بن

(١) هذا الكلام ليس للفرّاء، وإنما هو للزجاج في معاني القرآن له ٢/٢٦٥، وقد سلف بعضه في بداية تفسير الآية. وقول الفرّاء في معاني القرآن له ١/٣٤٠: وقد بلغني أن معنى «آزر» في كلامهم معوج، كأنه عابه بزيغِه وبعوجه عن الحق.

(٢) في إعراب القرآن ٢/٧٦.

(٣) في الصحاح (صور).

(٤) في مجمل اللغة ١/٩٥.

(٥) أخرجه عن مجاهد الطبري ٩/٣٤٤، ويّمان - ولعله ابن رثاب - لم نقف على قوله.

(٦) معاني القرآن للزجاج ٢/٢٦٥، وقد سلف هذا الكلام في بداية تفسير الآية، وأخرجه عن مجاهد الطبري ٩/٣٤٤.

(٧) أخرجه الطبري ٩/٣٤٤ عن السدي، وقال: والعرب لا تنصب اسماً بفعل بعد حرف الاستفهام؛ لا تقول: أخاك أكلمت.

(٨) ص ٧٤، وهو المعروف بقصص الأنبياء، وما سيرد بين حاصرتين منه.

أرغو بن فالغ بن عابر بن شالح [بن فينان] بن أرفخشذ بن سام بن نوح عليه السلام.
و«آزر» فيه قراءات: «إِزْرَأَ» بهمزتين، الأولى مفتوحة والثانية مكسورة؛ عن ابن عباس^(١). وعنه «أَزْرَأَ» بهمزتين مفتوحتين^(٢). وقرئ بالرفع، وروي ذلك عن ابن عباس^(٣). وعلى القراءتين الأوليين عنه «تَتَّخَذُ» بغير همزة.

قال المَهْدَوِيُّ: إِزْرَأَ؟ فقليل: إنه اسم صنم، فهو منصوب على تقدير: أَتَتَّخَذُ إِزْرَأَ؟ وكذلك أَزْرَأَ.

ويجوز أن يُجعل «إِزْرَأَ»^(٤) على أنه مشتق من الأزر، وهو الظهر، فيكون مفعولاً من أجله، كأنه قال: أَلِلْقُوَّةُ تَتَّخَذُ أَصْنَامًا. ويجوز أن يكون إِزْرَ بمعنى وزر، أبدلت الواو همزة.

قال القُشَيْرِيُّ: ذكر في الاحتجاج على المشركين قصة إبراهيم وردّه على أبيه في عبادة الأصنام. وأولى الناس باتباع إبراهيم العرب؛ فإنهم ذريته. أي: واذكر إذ قال إبراهيم. أو: «وَذَكِّرْ بِهِ أَنْ تُبْسَلَ نَفْسٌ بِمَا كَسَبَتْ» وذكّر إذ قال إبراهيم.

وقرئ: «أَزْرُ» أي: يا أزر، على النداء المفرد، وهي قراءة أبي يعقوب وغيرهما^(٥). وهو يقوّي قول من يقول: إِنَّ أَزَرَ اسْمُ أَبِ إِبْرَاهِيمَ.

«أَتَتَّخَذُ أَصْنَامًا آلِهَةً» مفعولان لـ «تَتَّخَذُ»، وهو استفهام فيه معنى الإنكار^(٦).

قوله تعالى: ﴿وَكَذَلِكَ نُرَى إِبْرَاهِيمَ مَلَكُوتَ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ وَلِيَكُونَ مِنَ الْمُوقِنِينَ﴾

قوله تعالى: ﴿وَكَذَلِكَ نُرَى إِبْرَاهِيمَ مَلَكُوتَ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ﴾ أي: مُلْكُ، وزيدت

(١) إعراب القرآن للنحاس ٧٦/٢، والقراءات الشاذة ص ٣٨، والمحتسب ٢٢٣/١.

(٢) إعراب القرآن للنحاس ٧٦/٢، والمحتسب ٢٢٣/١.

(٣) المحتسب ٢٢٣/١. وهي قراءة يعقوب على ما يأتي.

(٤) كذا قيدها النحاس في إعراب القرآن ٧٦/٢ بفتح الهمزة الأولى، وكسر الهمزة الثانية، وهي القراءة المروية عن ابن عباس كما سلف.

(٥) النشر ٢٥٩/٢ عن يعقوب، وهو من العشرة. والمحتسب ٢٢٣/١ عن أبي وغيره.

(٦) إعراب القرآن للنحاس ٧٦/٢.

الواو والتاء للمبالغة في الصفة، ومثله: الرَّغْبُوتُ والرَّهْبُوتُ والجَبْرُوتُ^(١).

وقرأ أبو السَّمَّالِ العَدَوِيُّ: «مَلَكُوت» بإسكان اللام. ولا يجوز عند سيبويه حذف الفتحة لخفتها، ولعلها لغة^(٢).

و«نُري» بمعنى: أَرَيْنَا؛ فهو بمعنى المُضِيِّ. فقليل: أراد به ما في السماوات من عبادة الملائكة والعجائب، وما في الأرض من عصيان بني آدم، فكان يدعو على مَنْ يَرَاهُ يَعْصِي فِيهِلْكُهُ الله، فأوحى الله إليه: يا إبراهيم أَمْسِكْ عن عبادي، أما علمتَ أَنَّ من أسمائي الصُّبُور^(٣). رَوَى معناه عليٌّ عن النبي ﷺ^(٤).

وقيل: كشف الله له عن السماوات والأرض حتى العرش وأسفل الأرضين. وروى ابن جُريح عن القاسم، عن إبراهيم النَّخَعِيِّ قال: فُرِجَتْ له السماوات السبع، فنظر إليهنَّ حتى انتهى إلى العرش، وفُرِجَتْ له الأرضون، فنظر إليهنَّ^(٥). ورأى مكانه في الجنة، فذلك قوله: ﴿وَمَا آتَيْنَاهُ أَجْرَهُ فِي الدُّنْيَا﴾ [العنكبوت: ٢٧]؛ عن السُّدِّي^(٦).

وقال الضَّحَّاك: أراه من مَلَكُوت السماء ما قَصَّه من الكواكب، ومن ملكوت الأرض البحار والجبال والأشجار، ونحو ذلك مما استدلَّ به. وقال بنحوه ابنُ عباس^(٧).

وقال: جُعِلَ حين وُلِدَ في سَرَب، وجُعِلَ رزقه في أطراف أصابعه، فكان يَمَضُّها، وكان تُمَرُّودُ اللَّعِينُ رأى رؤيا، فعُبرَتْ له أنه يذهبُ ملكه على يَدَيِّ مولودٍ يُولد؛ فأمر

(١) معاني القرآن للزجاج ٢/٢٦٥.

(٢) إعراب القرآن للنحاس ٧٦/٢، والقراءة ذكرها أيضاً ابن عطية في المحرر الوجيز ٣١١/٢.

(٣) أخرج الطبري ٩/٣٥٠ - ٣٥١ أخباراً بهذا المعنى عن سلمان وعطاء وغيرهما.

(٤) أخرجه ابن مردويه كما في الدر المنثور ٣/٢٤، وأخرجه البيهقي في الشعب (٦٧٠٠) عن معاذ. قال ابن كثير عند تفسير هذه الآية: لا يصح إسنادهما.

(٥) معاني القرآن للنحاس ٢/٤٤٩، وأخرجه الطبري ٩/٣٤٩ و ٣٥٠ عن مجاهد.

(٦) أخرجه سعيد بن منصور (٨٨٣ - تفسير)، والطبري ٩/٣٤٩ - ٣٥٠.

(٧) أخرجه الطبري عنهما ٩/٣٥٢، وأخرجه البيهقي في الأسماء والصفات (٣١٢) عن ابن عباس.

بَعَزْلَ الرِّجَالِ عَنِ النِّسَاءِ. وَقِيلَ: أَمْرٌ بِقَتْلِ كُلِّ مَوْلُودٍ ذَكَرٍ. وَكَانَ آزَرَ مِنَ الْمُقَرَّبِينَ عِنْدَ الْمَلِكِ ثَمْرُودَ، فَأَرْسَلَهُ يَوْمًا فِي بَعْضِ حَوَائِجِهِ، فَوَاقَعَ امْرَأَتَهُ فَحَمَلَتْ بِإِبْرَاهِيمَ. وَقِيلَ: بَلْ وَاقَعَهَا فِي بَيْتِ الْأَصْنَامِ فَحَمَلَتْ. وَخَرَّتْ الْأَصْنَامُ عَلَى وَجُوهِهَا حِينَئِذٍ، فَحَمَلَهَا إِلَى بَعْضِ الشُّعَابِ حَتَّى وَلَدَتْ إِبْرَاهِيمَ، وَحَفَرَ لِإِبْرَاهِيمَ سَرِيًّا فِي الْأَرْضِ، وَوَضَعَ عَلَى بَابِهِ صَخْرَةً لَثَلَا تَفْتَرِسُهُ السَّبَاعُ، وَكَانَتْ أُمُّهُ تَخْتَلِفُ إِلَيْهِ فْتَرْضِعُهُ، وَكَانَتْ تَجِدُهُ يَمِصُّ أَصَابِعَهُ، مِنْ أَحَدِهَا عَسَلٌ، وَمِنْ الْآخِرِ مَاءٌ، وَمِنْ الْآخِرِ لَبَنٌ، وَشَبَّ فَكَانَ عَلَى سَنَةِ مِثْلِ ابْنِ ثَلَاثِ سِنِينَ. فَلَمَّا أَخْرَجَهُ مِنَ السَّرْبِ تَوَهَّمَهُ النَّاسُ أَنَّهُ وُلِدَ مِنْذُ سِنِينَ، فَقَالَ لِأُمِّهِ: مَنْ رَبِّي؟ فَقَالَتْ: أَنَا. فَقَالَ: وَمَنْ رَبُّكَ؟ قَالَتْ: أَبُوكَ. قَالَ: وَمَنْ رَبُّهُ؟ قَالَتْ: ثَمْرُودُ. قَالَ: وَمَنْ رَبُّهُ؟ فَلَطَمَتْهُ، وَعَلِمَتْ أَنَّهُ الَّذِي يَذْهَبُ مُلْكُهُمْ عَلَى يَدَيْهِ.

وَالْقَصَصُ فِي هَذَا تَامٌّ فِي «قِصَصِ الْأَنْبِيَاءِ» لِلْكَسَائِيِّ^(١)، وَهُوَ كِتَابٌ حَسَنٌ نَظِيفٌ مِمَّا يُفْتَرَى^(٢).

وَقَالَ بَعْضُهُمْ: كَانَ مَوْلَدُهُ بَحْرَّانَ، وَلَكِنْ أَبُوهَ نَقَلَهُ إِلَى أَرْضِ بَابِلَ. وَقَالَ عَامَةُ السَّلَفِ مِنْ أَهْلِ الْعِلْمِ: وُلِدَ إِبْرَاهِيمَ فِي زَمَنِ الثَّمْرُودِ بْنِ كِنْعَانَ بْنِ سِنْجَارِيْبَ بْنِ كُوشِ ابْنِ سَامِ بْنِ نُوحٍ. وَقَدْ مَضَى ذِكْرُهُ فِي «الْبَقَرَةِ»^(٣). وَكَانَ بَيْنَ الطُّوفَانِ وَبَيْنَ مَوْلِدِ إِبْرَاهِيمَ أَلْفٌ وَمِثْنَا سَنَةٍ وَثَلَاثٌ وَسِتُّونَ سَنَةً؛ وَذَلِكَ بَعْدَ خَلْقِ آدَمَ بِثَلَاثِ آلَافِ سَنَةٍ وَثَلَاثَ مِئَةِ سَنَةٍ وَثَلَاثِينَ سَنَةً^(٤).

قَوْلُهُ تَعَالَى: ﴿وَلْيَكُونَنَّ مِنَ الْمُؤْمِنِينَ﴾ أَي: وَلْيَكُنْ مِنَ الْمُؤْمِنِينَ أَرَيْنَاهُ ذَلِكَ، أَي: الْمَلَائِكَةُ.

(١) ص ٢٠٠ وما بعدها، والكسائي صاحب هذا الكتاب هو محمد بن عبد الله أبو الحسن. ينظر الإعلان والتبليغ للسكاوي ص ١٦٠. وذكر هذه القصص أيضاً الثعلبي في العرائس ص ٧٤ - ٧٦.

(٢) في (م): وهو كتاب مما يقتدى به. وفي (خ): لطيف. اهـ. والكتاب بجملة حافل بالإسرائيليات.

(٣) ٢٨٧/٤، وينظر عرائس المجالس ص ٧٤.

(٤) عرائس المجالس ص ٧٤، ووقع فيه: ... وذلك بعد خلق آدم بثلاثة آلاف وسبع وثلثين سنة.

قوله تعالى: ﴿فَلَمَّا جَنَّ عَلَيْهِ اللَّيْلُ رَأَى كَوْكَبًا قَالَ هَذَا رَبِّي فَلَمَّا أَفَلَ قَالَ لَا أُحِبُّ
الْآفِلِينَ ﴿٧٦﴾﴾

قوله تعالى: ﴿فَلَمَّا جَنَّ عَلَيْهِ اللَّيْلُ﴾ أي: ستره بظلمته، ومنه: الجَنَّة والجَنَّة
والجَنَّة، والجَنِين والمَجْنُ والجَنُّ، كله بمعنى السَّتر. وجَنَان الليل: اذلهامه وستره.
قال الشاعر:

ولولا جَنَانُ الليلِ أدركَ رَكُضُنَا بِذِي الرُّمِثِ والأَزْطَى عِيَاضَ بَنِ نَاشِبٍ^(١)
ويقال: جُنُون الليل أيضاً. ويقال: جَنَّة الليل، وأجَنَّة الليل، لغتان^(٢).

﴿رَأَى كَوْكَبًا﴾ هذه قِصَّة أخرى، غيرُ قِصَّةِ عرض المَلَكُوت عليه. ف قيل: رأى ذلك
من شقِّ الصخرة الموضوعة على رأس السَّرَب.

وقيل: لمَّا أخرجَه أبوه من السَّرَب، وكان وقتَ غيبوبة الشمس، فرأى الإِبِلَ
والخَيْلَ والغَنَمَ، فقال: لا بدَّ لها من رَبٍّ. ورأى المُشْتَرِيَّ - أو الزُّهْرَةَ - ثم القمرَ، ثم
الشمسَ، وكان هذا في آخِر الشهر^(٣).

قال محمد بنُ إِسْحَاق: وكان ابنُ خَمْسَ عَشْرَةَ سنة. وقيل: ابنُ سَبْعِ سنين.
وقيل: لمَّا حَاجَ نَمْرُودًا كان ابنُ سَبْعِ عَشْرَةَ سنة.

قوله تعالى: ﴿قَالَ هَذَا رَبِّي﴾ اختلف في معناه على أقوال، ف قيل: كان هذا منه في
مُهْلَةِ النَّظَر وحال الطفُولِيَّة وقبل قيام الحجة؛ وفي تلك الحال لا يكون كُفْرٌ ولا
إيمان^(٤). فاستدلَّ قائلو هذه المقالة بما روي عن عليِّ بنِ أبي طلحة، عن ابن عباس

(١) نسبة الجوهري في الصحاح (جنن) لخفاف بن ندبة، ونسبه ابن السكيت في إصلاح المنطق ص ٣٢٦
لدريد بن الصمة، وهو في ديوان دريد ص ٢٩. الرمث: واد لبني أسد. معجم البلدان ٦٨/٣،
والأرطى: اسم مكان. ينظر الاختيارين ص ٥١٦.

(٢) الصحاح (جنن).

(٣) عرائس المجالس ص ٧٦، وتفسير البغوي ١١٠/٢.

(٤) تفسير الطبري ٣٦٠/٩، والنكت والعيون ١٣٦/٢.

قال: ﴿فَلَمَّا جَنَّ عَلَيْهِ اللَّيْلُ رَأَى كَوْكَبًا قَالَ هَذَا رَبِّي﴾ فعبيده حتى غاب عنه^(١)، وكذلك الشمس والقمر، فلما تَمَّ نظره قال: ﴿إِنِّي بَرِيءٌ مِّمَّا تُشْرِكُونَ﴾. واستدلَّ بالأقول؛ لأنَّه أظهرُ الآيات على الحدوث.

وقال قومٌ: هذا لا يصحُّ، وقالوا: غيرُ جائز أن يكونَ لله تعالى رسولٌ يأتي عليه وقتٌ من الأوقات إلا وهو لله تعالى مُوحَّدٌ، وبه عارفٌ، ومن كلِّ معبودٍ سواه بريءٌ. قالوا: وكيف يصحُّ أن يُتوهَّم هذا على مَنْ عَصَمَهُ الله وآتاه رُشدَه من قبلُ، وأراه ملكوته ليكون من المُوقنين^(٢)؟! ولا يجوز أن يُوصَفَ بالخلوِّ عن المعرفة، بل عَرَفَ الربَّ أوَّلَ النظر.

قال الزجاج^(٣): هذا الجوابُ عندي خطأٌ وغلطٌ ممن قاله، وقد أخبر الله تعالى عن إبراهيم أنه قال: ﴿وَأَجْتَبَيْتَنِي وَيَوَّيَّ أَنْ تَعْبُدَ الْأَصْنَامَ﴾ [إبراهيم: ٣٥] وقال جلَّ وعزَّ: ﴿إِذْ جَاءَهُ رَبُّهُ بِقَلْبٍ سَلِيمٍ﴾ [الصافات: ٨٤] أي: لم يُشرك به قطُّ.

قال: والجوابُ عندي أنه قال: «هذا ربِّي» على قولكم؛ لأنَّهم كانوا يعبدون الأصنامَ والشمسَ والقمرَ، ونظيرُ هذا قوله تعالى: ﴿أَيْنَ شُرَكَائِي﴾ [النحل: ٢٧] وهو جلَّ وعلا واحدٌ لا شريكَ له. والمعنى: أين شركائي على قولكم.

وقيل: لما خرج إبراهيم من السَّربِ رأى ضوءَ الكوكب، وهو طالبٌ لربه، فظنَّ أنه ضوءُه فقال: «هذا ربي» أي: بأنه يترأى لي نوره، ﴿فَلَمَّا أَفَلَ﴾ علم أنه ليس بربه، ﴿فَلَمَّا رَأَى الْقَمَرَ بَازِعًا﴾ ونظر إلى ضوءه ﴿قَالَ هَذَا رَبِّي فَلَمَّا أَفَلَ قَالَ لَيْنَ لَمْ يَهْدِنِي رَبِّي لَأَكُونَنَّ مِنَ الْقَوْمِ الضَّالِّينَ﴾. فلما رَأَى الشَّمْسَ بَازِعَةً قَالَ هَذَا رَبِّي. وليس هذا شركاً. إنما نسب ذلك الضوءَ إلى ربه، فلما رآه زائلاً ذلَّ العلمُ على أنه غيرُ مستحقٍّ لذلك، فنفاه بقلبه، وعَلِمَ أن هذا مريبٌ وليس بربِّ.

(١) أخرجه الطبري ٣٥٦/٩.

(٢) تفسير الطبري ٣٥٩/٩، وتفسير البغوي ١١٠/٢.

(٣) في معاني القرآن ٢/٢٦٦ - ٢٦٧، ونقله المصنف عنه بواسطة النحاس في معاني القرآن ٢/٤٥٠ - ٤٥١.

وقيل: إنما قال: «هذا ربي» لتقرير الحجّة على قومه، فأظهر موافقتهم، فلما أفلّ النّجم قرّر الحجّة وقال: ما تغيّر لا يجوز أن يكون ربّاً. وكانوا يعظمون النجوم ويعبدونها ويحكمون بها.

وقال النحاس^(١): ومن أحسن ما قيل في هذا، ما صحّ عن ابن عباسٍ أنّه قال: في قول الله عزّ وجلّ: ﴿ثَوْرٌ عَلَىٰ نُورٍ﴾ [النور: ٣٥] قال: كذا^(٢) قلبُ المؤمن يعرف الله عزّ وجلّ ويستدلّ عليه بقلبه، فإذا عرّفه ازداد نوراً على نور. وكذا إبراهيم عليه السلام، عرّف الله عزّ وجلّ بقلبه، واستدلّ عليه بدلائله، فعلم أنّ له ربّاً خالقاً. فلما عرّفه الله عزّ وجلّ بنفسه، ازداد معرفة فقال: ﴿أَتَحْتَجُّونِي فِي اللَّهِ وَقَدْ هَدَانِي﴾.

وقيل: هو على معنى الاستفهام والتوبيخ، مُنْكَرٌ لِفَعْلِهِمْ. والمعنى: أهذا ربي؟ أو: مثلُ هذا يكون ربّاً؟ فحذف الهمزة. وفي التنزيل: ﴿أَفَلَا يَنْتَظِرُونَ﴾ [الأنبياء: ٣٤] أي: أفهم الخالدون^(٣). وقال الهذلي^(٤):

رَقَوْنِي وَقَالُوا يَا خُوَيْلِدُ لَا تُرْعَ^(٥) فقلتُ وأنكرتُ الوجوهُ همُ همُ
آخر^(٦):

لَعَمْرُكَ مَا أَذْرِي وَإِنْ كُنْتُ دَارِيّاً بسبعَ رَمَيْنَ الْجَمْرَ أَمْ بِشِمَانٍ
وقيل: المعنى: هذا ربّي على زعمكم، كما قال تعالى: ﴿أَتَيْنَ شُرَكَاءِيَ الَّذِينَ كُنتَ تَزْعُمُونَ﴾ [القصص: ٦٢، ٧٤]. وقال: ﴿ذُقْ إِنَّكَ أَنْتَ الْعَزِيزُ الْكَرِيمُ﴾ [الدخان: ٤٩] أي: عند نفسك. وقيل: المعنى أي: وأنتم تقولون هذا ربّي، فأضمر القول،

(١) في إعراب القرآن ٧٧/٢.

(٢) في (د) و(م): كذلك.

(٣) تفسير الطبري ٣٦٠/٩، والنكت والعيون ١٣٧/٢، وتفسير البغوي ١١٠/٢.

(٤) هو أبو خراش، والبيت في ديوان الهذليين ١٤٤/٢، وسلف ٤٦٩/٦.

(٥) في (د) و(خ): لم ترع، وهو رواية أخرى في البيت.

(٦) هو عمر بن أبي ربيعة، والبيت في ديوانه ص ٢٠٩، والكتاب ١٧٥/٣، والكامل ٧٩٣/٢، والخزانة

١٢٢/١١، ورواية الديوان: فوالله ما أدري وإني لحاسب بسبع ...

واضمأره في القرآن كثير^(١). وقيل: المعنى في: هذا ربي؛ أي: هذا دليل على ربي.

قوله تعالى: ﴿فَلَمَّا رَأَى الْقَمَرَ بَازِغًا قَالَ هَذَا رَبِّي فَلَمَّا أَفَلَ قَالَ لَيْنَ لَمْ يَهْدِنِي رَبِّي لَأَكُونَنَّ مِنَ الْقَوْمِ الضَّالِّينَ﴾ (٧٧)

قوله تعالى: ﴿فَلَمَّا رَأَى الْقَمَرَ بَازِغًا﴾ أي: طالعا. يقال: بَزَغَ القمرُ: إذا ابتدأ في الطلوع، والبَزْغُ: الشَّقُّ؛ كأنه يشقُّ بنوره الظلمة، ومنه بَزَغَ البيطارُ الدابة: إذا أسال دمها^(٢).

﴿لَيْنَ لَمْ يَهْدِنِي رَبِّي﴾ أي: لم يُبَيِّنْني على الهداية، وقد كان مهتدياً، فيكون جرى هذا في مُهلة النَّظَر. أو سأل التَّشْيِيتَ لإمكان الجوازِ العقليِّ، كما قال شعيب: ﴿وَمَا يَكُونُ لَنَا أَنْ نَعُودَ فِيهَا إِلَّا أَنْ يَشَاءَ اللَّهُ﴾ [الأعراف: ٨٩]. وفي التنزيل: ﴿أَهْدِنَا الصِّرَاطَ الْمُسْتَقِيمَ﴾ [الفاتحة: ٦] أي: ثَبَّنَا على الهداية. وقد تقدَّم^(٣).

قوله تعالى: ﴿فَلَمَّا رَأَى الشَّمْسَ بَازِغَةً قَالَ هَذَا رَبِّي هَذَا أَكْبَرُ فَلَمَّا أَفَلَتْ قَالَ يَنْفَوْرٌ إِنِّي بَرِيءٌ مِمَّا تُشْرِكُونَ﴾ (٧٨)

قوله تعالى: ﴿فَلَمَّا رَأَى الشَّمْسَ بَازِغَةً﴾ نصب على الحال؛ لأنَّ هذا من رؤية العين^(٤). بَزَغَ يَبْزُغُ بَزْغًا: إذا طلع، وأفَلَ يَأْفَلُ أفولاً: إذا غاب.

وقال: «هذا» والشمسُ مؤنثة؛ لقوله: ﴿فَلَمَّا أَفَلَتْ﴾. فقيل: إِنَّ تَأْنِيثَ الشمسِ لتفخيمها وعِظَمها، فهو كقولهم: رجلٌ نَسَّابةٌ وعَلَّامةٌ. وإنَّما قال: «هَذَا رَبِّي» على معنى: هذا الطالِعُ ربي. قاله الكسائيُّ والأخفش^(٥). وقال غيرُهما: أي: هذا الضوء.

(١) تفسير البغوي ٢/ ١١٠ - ١١١، وتفسير الرازي ١٣/ ٤٩ - ٥٠.

(٢) ينظر تهذيب اللغة ٨/ ٥٤، ومفردات الراغب ص ١٢٢.

(٣) ٢٢٦/١.

(٤) إعراب القرآن للنحاس ٢/ ٧٧.

(٥) في معاني القرآن له ١/ ٤٩٦، ونقله عنه المصنف مع قول الكسائي بواسطة النحاس في إعراب القرآن ٧٧/٢.

قال أبو الحسن عليُّ بنُ سليمان: أي: هذا الشخص^(١)، كما قال الأعشى:
 قامَتْ تُبْكِيهِ عَلَى قَبْرِهِ مَنْ لِي مِنْ بَعْدِكَ يَا عَامِرُ
 تَرَكْتَنِي فِي الدَّارِ ذَا غُرْبَةٍ قَدْ ذَلَّ مَنْ لَيْسَ لَهُ نَاصِرُ^(٢)
 قوله تعالى: ﴿إِنِّي وَجَّهْتُ وَجْهِيَ لِلَّذِي فَطَرَ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضَ حَنِيفًا وَمَا أَنَا مِنَ الْمُشْرِكِينَ﴾^(٣)

قوله تعالى: ﴿إِنِّي وَجَّهْتُ وَجْهِيَ﴾ أي: قصدتُ بعبادتي وتوحيدي لله عزَّ وجلَّ وحده. ودَكَرَ الوجه؛ لأنَّه أظهرُ ما يُعرفُ به صاحبه. ﴿حَنِيفًا﴾: مائلاً إلى الحق.
 ﴿وَمَا أَنَا مِنَ الْمُشْرِكِينَ﴾ اسم «ما» وخبرها. وإذا وقفت قلت: «أنا» زدت الألف لبيان الحركة^(٤)، وهي اللُّغة الفصيحة. وقال الأخفش: ومن العرب مَنْ يقول: «أَنْ»^(٥). وقال الكسائي: ومن العرب مَنْ يقول: «أَنَّهُ». ثلاث لغات.
 وفي الوصل أيضاً ثلاث لغات: أَنْ تُحَذَفَ الألف في الإدراج؛ لأنها زائدة لبيان الحركة في الوقف. ومن العرب مَنْ يُثَبِّت الألف في الوصل، كما قال الشاعر:
 أَنَا سَيْفُ الْعَشِيرَةِ فَأَعْرِفُونِي^(٥)

وهي لغة بعض بني قيس وربيعة؛ عن الفراء.
 ومن العرب مَنْ يقول في الوصل: آَن فعلت، مثل: عان فعلت. حكاه الكسائي عن بعض قضاة^(٦).

(١) إعراب القرآن للنحاس ٧٧/٢، وعلي بن سليمان هو الأخفش الأصغر.

(٢) إعراب القرآن للنحاس ٧٧/٢، وهما في الإنصاف ٥٠٧/٢ و ٧٦٣ بلا نسبة.

(٣) إعراب القرآن للنحاس ٧٨/٢. وهذا على القول بأن الألف زائدة، وهو قول البصريين. ينظر الكشف عن وجوه القراءات ٣٠٦/١، وقد سلف الكلام في هذه المسألة ٢٩٢/٤ - ٢٩٣.

(٤) وهذا في غير المصحف، فأما في القراءة فقد قال مكِّي في الكشف عن وجوه القراءات ٣٠٦/١: ولا اختلاف في الوقف أنه بالألف.

(٥) سلف ٢٩٣/٤، وينظر المنصف لابن جني ٩/١ - ١٠.

(٦) تهذيب اللغة ٥٦٩/١٥، دون نسبته للكسائي.

قوله تعالى: ﴿وَحَاجُّهُ قَوْمُهُ قَالِ اتَّخَذْتُنِي فِي اللَّهِ وَقَدْ هَدِنْتُ وَلَا أَخَافُ مَا تُشْرِكُونَ بِهِ إِلَّا أَنْ يَشَاءَ رَبِّي شَيْئًا وَسِعَ رَبِّي كُلَّ شَيْءٍ عِلْمًا أَفَلَا تَتَذَكَّرُونَ ﴿٨٠﴾﴾

قوله تعالى: ﴿وَحَاجُّهُ قَوْمُهُ﴾ دليل على الحجاج والجدال؛ حاجؤه في توحيد الله. ﴿قَالِ اتَّخَذْتُنِي فِي اللَّهِ﴾ قرأ نافع بتخفيف النون، وشدد النون الباقون. وفيه عن ابن عامر من رواية هشام عنه خلاف^(١).

فمن شدد قال: الأصل فيه نونان؛ الأولى علامة الرفع، والثانية فاصلة بين الفعل والياء، فلما اجتمع مثلان في فعل، وذلك ثقل، أدغم النون في الأخرى، فوقع التشديد، ولا بد من مد الواو لثلاث يلتقي الساكنان؛ الواو وأول المشدد، فصارت المدة فاصلة بين الساكنين. ومن خفف حذف النون الثانية استخفافاً لاجتماع المثليين [متحرّكين، وللتضعيف الذي في الفعل في الجيم] ولم تحذف الأولى؛ لأنها علامة الرفع، فلو حذفت لاشتبه المرفوع بالمجزوم والمنصوب^(٢).

وحكي عن أبي عمرو بن العلاء أن هذه القراءة لحن، وأجاز سيبويه^(٣) ذلك وقال: استقلوا التضعيف، وأنشد:

تراه كالثغام يُعلُّ منسكاً يسوء الفاليات إذا فليني^(٤)

قوله تعالى: ﴿وَلَا أَخَافُ مَا تُشْرِكُونَ بِهِ﴾ أي: لأنه لا ينفع ولا يضر. وكانوا خوفوه بكثرة آلهتهم. إلا أن يحييه الله ويقدره، فيخاف ضرره حينئذ، وهو معنى قوله: ﴿إِلَّا أَنْ يَشَاءَ رَبِّي شَيْئًا﴾ أي: إلا أن يشاء أن يلحقني شيء من المكروه بذنب

(١) السبعة ص ٢٦١، والتيسير ص ١٠٤.

(٢) الكشف عن وجوه القراءات ١/ ٤٣٦ - ٤٣٧، وما سلف بين حاصرتين منه.

(٣) في الكتاب ٣/ ٥٢٠، ونقله المصنف عنه بواسطة النحاس في إعراب القرآن ٢/ ٧٨.

(٤) قائله عمرو بن معدي كرب، وهو في ديوانه ص ١٨٠، والخزانة ٥/ ٣٧١. وفيه: قوله: تراه؛ الضمير المستتر لتحليلة الشاعر المذكورة في البيت الذي سبقه، يعني: ترى شعر رأسه كالثغام. والثغام: نبات له نور أبيض يشبه به الشيب. يُعلُّ: يُطَيَّب شيئاً بعد شيء. والغالبة هي التي تغلب الشعر، أي: تُخرج القمل منه. يريد: إذا فليني.

عَمَلُهُ فَتَمَّ مَشِيئَتُهُ، وهذا استثناء ليس من الأول^(١).

والهاء في «بِهِ» يَحْتَمِلُ أَنْ تَكُونَ لِلَّهِ عَزَّ وَجَلَّ، ويجوز أَنْ تَكُونَ لِلْمَعْبُودِ^(٢).

وقال: «إِلَّا أَنْ يَشَاءَ رَبِّي» يعني أَنَّ الله تعالى لا يشاء أَنْ أَخَافَهُمْ. ثم قال: ﴿وَسِعَ رَبِّي كُلَّ شَيْءٍ عِلْمًا﴾ أي: وسع علمه كل شيء. وقد تقدّم^(٣).

قوله تعالى: ﴿وَكَيْفَ أَخَافُ مَا أَشْرَكْتُمْ وَلَا تَخَافُونَ أَنَّكُمْ أَشْرَكْتُمْ بِاللَّهِ مَا لَمْ يُنَزَّلْ بِهِ عَلَيْكُمْ سُلْطَانًا فَأَيُّ الْفَرِيقَيْنِ أَحَقُّ بِالْأَمْنِ إِنْ كُنْتُمْ تَعْلَمُونَ ﴿٨١﴾ الَّذِينَ ءَامَنُوا وَلَمْ يَلْبِسُوا إِيمَانَهُمْ بِظُلْمٍ أُولَٰئِكَ لَهُمُ الْأَمْنُ وَهُمْ مُهْتَدُونَ ﴿٨٢﴾﴾

قوله تعالى: ﴿وَكَيْفَ أَخَافُ مَا أَشْرَكْتُمْ﴾ معنى «كيف» الإنكار^(٤)، أنكر عليهم تخويفهم إِيَّاهُ بِالْأَصْنَامِ وَهُمْ لَا يَخَافُونَ اللَّهَ عَزَّ وَجَلَّ، أي: كيف أخاف مَوَاتًا وَأَنْتُمْ لَا تَخَافُونَ اللَّهَ الْقَادِرَ عَلَى كُلِّ شَيْءٍ. ﴿مَا لَمْ يُنَزَّلْ بِهِ عَلَيْكُمْ سُلْطَانًا﴾ أي: حجة، وقد تقدّم^(٥). ﴿فَأَيُّ الْفَرِيقَيْنِ أَحَقُّ بِالْأَمْنِ﴾ أي: من عذاب الله؛ المَوْحِدُ أَمْ الْمُشْرِكُ؟ فقال الله قاضياً بينهم: ﴿الَّذِينَ ءَامَنُوا وَلَمْ يَلْبِسُوا إِيمَانَهُمْ بِظُلْمٍ﴾ أي: بشرك. قاله أبو بكر الصديق وعليٌّ وسَلْمَانُ وَخُذِيفَةُ، رضي الله عنهم^(٦).

وقال ابن عباس: هو من قول إبراهيم^(٧)، كما يسأل العالمُ وَيَجِيبُ نَفْسَهُ.

وقيل: هو من قول قوم إبراهيم، أي: أجابوا بما هو حجةٌ عليهم. قاله ابن جُرَيْج^(٨).

(١) معاني القرآن للنحاس ٧٨/٢.

(٢) المحرر الوجيز ٣١٥/٢.

(٣) ٣٣٢/٢.

(٤) في (م): ففي كيف معنى الإنكار.

(٥) ٣٥٧/٥.

(٦) معاني القرآن للنحاس ٤٥٤/٢، وأخرج قولهم الطبري (عدا قول علي) ٣٧٢/٩ - ٣٧٣.

(٧) لم نقف عليه عن ابن عباس، وذكره أبو الليث ٤٩٨/١، وابن عطية في المحرر الوجيز ٣١٥/٢ دون نسبة.

(٨) أخرجه الطبري ٣٦٩/٩، وذكره ابن عطية في المحرر الوجيز ٣١٥/٢.

وفي الصحيحين^(١) عن ابن مسعود: لَمَّا نَزَلَتْ ﴿الَّذِينَ آمَنُوا وَلَمْ يَلْبِسُوا إِيمَانَهُمْ بِظُلْمٍ﴾ شَقَّ ذَلِكَ عَلَى أَصْحَابِ رَسُولِ اللَّهِ ﷺ وَقَالُوا: أَتَيْنَا لَمْ يَظْلَمْ نَفْسَهُ؟ فَقَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ: «لَيْسَ هُوَ كَمَا تَظُنُّونَ، إِنَّمَا هُوَ كَمَا قَالَ لَقْمَانُ لَابْنِهِ: ﴿يَبْنِي لَا تَشْرِكْ بِاللَّهِ إِنَّ الشِّرْكَ لَظُلْمٌ عَظِيمٌ﴾ [لقمان: ١٣]». ﴿وَهُمْ مُتَعَدُّونَ﴾ أَي: فِي الدُّنْيَا.

قوله تعالى: ﴿وَتِلْكَ حُجَّتُنَا آتَيْنَاهَا لِإِبْرَاهِيمَ عَلَى قَوْمِهِ نَرْفَعُ دَرَجَاتٍ مَن نَّشَاءُ إِنَّ رَبَّكَ حَكِيمٌ عَلِيمٌ ﴿٨٢﴾﴾

قوله تعالى: ﴿وَتِلْكَ حُجَّتُنَا آتَيْنَاهَا لِإِبْرَاهِيمَ﴾ تلك إشارة إلى جميع احتجاجاته حتى خاصتهم وغلبيتهم بالحجة.

وقال مجاهد: هي قوله: ﴿الَّذِينَ آمَنُوا وَلَمْ يَلْبِسُوا إِيمَانَهُمْ بِظُلْمٍ﴾^(٢).

وقيل: حجته عليهم أنهم لما قالوا له: أما تخاف أن تحبلك آلهتنا لسببك إيّاها؟ قال لهم: أفلا تخافون أنتم منها إذ سويت بين الصغير والكبير في العبادة والتعظيم، فيغضب الكبير فيحبلكم^(٣)؟

﴿نَرْفَعُ دَرَجَاتٍ مَن نَّشَاءُ﴾ أَي: بِالْعِلْمِ وَالْفَهْمِ، وَالْإِمَامَةِ وَالْمَلِكِ.

وقرأ الكوفيون: «درجات» بالتنوين. ومثله في «يوسف»^(٤)، أوقعوا الفعل على «مَن» لأنه المرفوع في الحقيقة^(٥)، التقدير: ونرفع مَن نشاء إلى درجات، ثم حذفت «إلى»^(٦).

وقرأ أهل الحَرَمَيْنِ وأبو عمرو بغير تنوين على الإضافة، والفعل واقع على

(١) صحيح البخاري (٦٩٣٧)، وصحيح مسلم (١٢٤)، وهو عند أحمد (٤٢٤٠).

(٢) أخرجه الطبري ٣٧٩/٩، وذكره البغوي ١١٢/٢.

(٣) معاني القرآن للفراء ٣٤١/١، ونسبه أبو الليث ٤٩٧/١ للكلبي ومقاتل.

(٤) السبعة ص ٢٦٢، والتيسير ص ١٠٤. والكوفيون: عاصم وحزمة والكسائي.

(٥) الكشف عن وجوه القراءات ٤٣٧/١.

(٦) إعراب القرآن للنحاس ٧٩/٢.

الدرجات، وإذا رُفعت فقد رُفع صاحبُها. يقوِّي هذه القراءة قوله تعالى: ﴿رَفِيعُ الدَّرَجَاتِ﴾ [غافر: ١٥] وقوله عليه الصلاة والسلام: «اللَّهُمَّ ارْفَعْ دَرَجَتَهُ»^(١). فأضاف الرفع إلى الدرجات. وهو لا إله إلا هو الرفيع المتعالي في شرفه وفضله. فالقراءتان متقاربتان؛ لأنَّ مَنْ رُفعت درجاته فقد رُفع، وَمَنْ رُفع فقد رُفعت درجاته^(٢)، فاعلم.

﴿إِنَّ رَبَّكَ حَكِيمٌ عَلِيمٌ﴾ يضع كلَّ شيء موضعه.

قوله تعالى: ﴿وَوَهَبْنَا لَهُ إِسْحَاقَ وَيَعْقُوبَ كُلًّا هَدَيْنَا وَنُوحًا هَدَيْنَا مِنْ قَبْلُ وَمِنْ ذُرِّيَّتِهِ دَاوُدَ وَسُلَيْمَانَ وَأَيُّوبَ وَيُوسُفَ وَمُوسَى وَهَارُونَ وَكَذَلِكَ نَجْزِي الْمُحْسِنِينَ﴾ (٨٤) وَذَكَرْنَا وَيْحَى وَعِيسَى وَإِلْيَاسَ كُلٌّ مِنَ الصَّالِحِينَ (٨٥) وَإِسْمَاعِيلَ وَالْيَسَعَ وَيُونُسَ وَلُوطًا وَكُلًّا فَضَّلْنَا عَلَى الْعَالَمِينَ (٨٦) فيه ثلاث مسائل:

الأولى: قوله تعالى: ﴿وَوَهَبْنَا لَهُ إِسْحَاقَ وَيَعْقُوبَ﴾ أي: جزاء له على الاحتجاج في الدين وبذل النفس فيه. ﴿كُلًّا هَدَيْنَا﴾ أي: كل واحد منهم مهتد. و«كُلًّا» نصب بـ «هدينا» ﴿وَنُوحًا﴾ نصب بـ «هدينا» الثاني^(٣).

﴿وَمِنْ ذُرِّيَّتِهِ﴾ أي: ذرية إبراهيم. وقيل: من ذرية نوح. قاله الفراء، واختاره الطبري وغير واحد من المفسرين، كالقشيري وابن عطية وغيرهما. والأول قاله الزجاج^(٤). واعترض بأنه عد من هذه الذرية يونس ولوط، وما كانا من ذرية إبراهيم. وكان لوط ابن أخيه. وقيل: ابن أخته^(٥).

(١) قطعة من حديث أم سلمة، أخرجه أحمد (٢٦٥٤٣)، ومسلم (٩٢٠)، وسلف ١١١/٥.

(٢) الكشف عن وجوه القراءات ١/٤٣٧ - ٤٣٨.

(٣) إعراب القرآن للنحاس ٧٩/٢.

(٤) ذكر القولين في معاني القرآن له ٢/٢٦٩، وينظر معاني القرآن للفراء ١/٣٤٢، وتفسير الطبري

٣٨١/٩ - ٣٨٢، والمحرم الوجيز ٢/٣١٦.

(٥) المحرم الوجيز ٢/٣١٦، وتفسير الطبري ٩/٣٨١ - ٣٨٢.

وقال ابن عباس: هؤلاء الأنبياء جميعاً مضافون إلى ذرية إبراهيم، وإن كان فيهم من لم تلحقه ولادة من جهته من قبل^(١) أب ولا أم؛ لأن لوطاً ابن أخيه إبراهيم. والعرب تجعل العمّ أباً كما أخبر الله عن ولد يعقوب أنهم قالوا: ﴿تَعْبُدُ إِلَهَكَ وَإِلَهَ آبَائِكَ إِبْرَاهِيمَ وَإِسْمَاعِيلَ وَإِسْحَاقَ﴾ [البقرة: ١٣٣]. وإسماعيل عم يعقوب^(٢).

وعدّ عيسى من ذرية إبراهيم، وإنما هو ابن البنت. فأولاد فاطمة رضي الله عنها ذرية النبي ﷺ^(٣). وبهذا تمسك من رأى أن ولد البنات يدخلون في اسم الولد^(٤) وهي:

الثانية: قال أبو حنيفة والشافعي: من وقف وقفاً على ولده وولد ولده أنه يدخل فيه ولد ولده وولد بناته ما تناسلوا. وكذلك إذا أوصى لقربته يدخل فيه ولد البنات. والقربة عند أبي حنيفة كل ذي رحم محرم. ويسقط عنده ابن العمّ والعمّة، وابن الخال والخالة؛ لأنهم ليسوا بمحرمين.

وقال الشافعي: القربة كل ذي رحم محرم وغيره. فلم يسقط عنده ابن العم ولا غيره.

وقال مالك: لا يدخل في ذلك ولد البنات. وقوله: لقربتي وعقبتي، كقوله: لولدي وولد ولدي؛ يدخل في ذلك ولد البنين ومن يرجع إلى عصبة الأب وصلبه، ولا يدخل في ذلك ولد البنات^(٥). وقد تقدّم نحو هذا عن الشافعي في «آل عمران»^(٦). والحجة لهما قوله سبحانه: ﴿يُؤَمِّكُمُ اللَّهُ فِيْ أَوْلَادِكُمْ﴾ [النساء: ١١] فلم يعقل

(١) في (م): من جهة.

(٢) إعراب القرآن للنحاس ١/ ٢٦٥، وينظر ما سلف ٢/ ٤١٢، وأثر ابن عباس ذكره أبو حيان في البحر ١٧٣/ ٤.

(٣) تفسير الرازي ١٣/ ٦٦، وقال الرازي: ويقال إن أبا جعفر الباقر استدل بهذه الآية عند الحجاج بن يوسف.

(٤) المحرر الوجيز ٢/ ٣١٧.

(٥) ينظر مختصر اختلاف العلماء ٥/ ٤٤ - ٤٥، والكافي ٢/ ١٠١٨، والمغني ٨/ ٢٠٢ و ٥٣٠.

(٦) ١٦٠/ ٥.

المسلمون من ظاهر الآية إلا ولد الصُّلب وولد الابن خاصّة. وقال تعالى: ﴿وَلِلرَّسُولِ وَلِذِي الْقُرْبَىٰ﴾ [الأنفال: ٤١]. فأعطى عليه الصلاة والسلام القرابة منهم من أعمامه دون بني أخواله^(١). فكَذلك ولد البنات لا ينتمون إليه بالنسب، ولا يلتقون معه في أب.

قال ابن القصار: وحجة من أدخل البنات في الأقارب قوله عليه الصلاة والسلام للحسن بن عليّ: «إنّ ابني هذا سيّد»^(٢). ولا نعلم أحداً يمتنع أن يقول في ولد البنات إنهم ولد لأبي أمهم. والمعنى يقتضي ذلك؛ لأنّ الولد مشتق من التولّد، وهم متولّدون عن أبي أمهم لا محالة، والتولّد من جهة الأم كالتولّد من جهة الأب. وقد دلّ القرآن على ذلك؛ قال الله تعالى: ﴿وَمِنْ ذُرِّيَّتِهِ دَاوُدَ وَسُلَيْمَانَ﴾ إلى قوله ﴿مِنَ الْفَالِغِينَ﴾ فجعل عيسى من ذريته وهو ابن ابنته^(٣).

الثالثة: قد تقدّم في «النساء»^(٤) بيان ما لا ينصرف من هذه الأسماء. ولم ينصرف داود لأنه اسم أعجمي، وكل ما كان^(٥) على فاعول لا يحسن فيه الألف واللام لم ينصرف. وإلياس أعجمي.

قال الضحاك: كان إلياس من ولد إسماعيل. وذكر القُتَيْبِيُّ قال: كان من سبط يوشع بن نون^(٦). وقرأ الأعرج والحسن وقتادة: «وإلياس» بوصل الألف^(٧).

وقرأ أهل الحرّمين وأبو عمرو وعاصم: «وَالْيَسْع» بلام مخففة، وقرأ الكوفيون إلا عاصماً: «وَاللَّيْسَع»^(٨). وكذا قرأ الكسائي، وردّ قراءة من قرأ: «وَالْيَسْع»، قال:

(١) ينظر الكافي ١٠١٨/٢، والمغني ٥٣٠/٨.

(٢) سلف ١١٦/٥، وينظر مختصر اختلاف العلماء ٤٦/٥، والمغني ٢٠٣/٨.

(٣) ينظر عقد الجواهر الثمينة ٤٥/٣.

(٤) ٢٢٢/٧.

(٥) في النسخ: ولما كان، بدل: وكل ما كان، والمثبت من إعراب القرآن للنحاس ٧٩/٢، والكلام منه.

(٦) تفسير أبي الليث ٤٩٩/١، وقول القتيبي في المعارف ص ٥١.

(٧) إعراب القرآن للنحاس ٨٠/٢.

(٨) يعني قراءة حمزة والكسائي. السبعة ص ٢٦٢، والتيسير ص ١٠٤، ورسمها في المصحف بلام واحدة.

لأنه لا يقال: أَلْيَفْعَلْ مثل أَلْيَحْيَى؛ قال النحاس^(١): وهذا الرد لا يلزم، والعرب تقول: أَلْيَعْمَلْ وأَلْيَحْمَد، ولو نكَّرت يحيى، لقلت: أَلْيَحْيَى.

ورد أبو حاتم على مَنْ قرأ: «الْيَسْع»، وقال: لا يوجد لْيَسْع؛ وقال النحاس: وهذا الرد لا يلزم، فقد جاء في كلام العرب حَيْدَرٌ وَزَيْنَبٌ، والْحَقُّ في هذا أنه اسم أعجمي، والعُجْمَةُ لا تؤخذ بالقياس، إنما تؤدَّى^(٢) سماعاً، والعرب تُغيِّرُها كثيراً، فلا يُنكر أن يأتي الاسم بلغتين.

قال مكي^(٣): مَنْ قرأ بلامين، فأصل الاسم: لْيَسْع، ثم دخلت الألف واللام للتعريف. ولو كان أصله يَسْع؛ ما دخلته الألف واللام؛ إذ لا يدخلان على يزيدٍ وَيَشْكُرُ، اسمان^(٤) لرجلين؛ لأنهما معرفتان علّمان. فأما «ليسع» نكرة، فتدخله الألف واللام للتعريف، والقراءة بلامٍ واحدة أحبُّ إليَّ؛ لأن أكثرَ القراء عليه.

وقال المهدوي^(٥): مَنْ قرأ: «اليسع» بلامٍ واحدةٍ فالاسم يَسْع، ودخلت الألف واللام زائدتين، كزيادتهما في نحو الخمسة عشر، وفي نحو قوله:

وَجَدْنَا الْوَلِيدَ بْنَ الْيَزِيدِ مَبَارَكًا شَدِيدًا بِأَعْبَاءِ الْخِلَافَةِ كَاهِلُهُ^(٥)

وقد زادوها في الفعل المضارع نحو قوله:

فَيَسْتَخْرِجُ الْيَرْبُوعَ مِنْ نَافِقَائِهِ وَمِنْ بَيْتِهِ بِالشَّيْخَةِ الْيَتَقَصَّعُ^(٦)

(١) في إعراب القرآن ٢/ ٨٠، وما قبله وما بعده منه.

(٢) في (خ)، و(م): تؤخذ.

(٣) في الكشف عن وجوه القراءات ١/ ٤٣٨.

(٤) في (م): اسمين.

(٥) قائله ابن ميادة، وهو في الديوان ص ١٩٢، والخزانة ٢/ ٢٢٦، ووقع في النسخ: اليزيد بن الوليد، والصواب ما أثبتناه. ورواية الديوان: بأخناه، بدل: بأعباء.

(٦) قائله ذو الخِرْقِ الطُّهْوِي، كما في النوادر في اللغة لأبي زيد ص ٦٧، والخزانة ١/ ٣٤ - ٣٥. ووقع في (خ) و(ظ): ذي الشَّيْخَةِ، وذكر البغدادي أنه روي: كذلك. والشَّيْخَةُ بالخاء المعجمة: هي رملة بيضاء في بلاد بني أسد وحنظلة. ولليربوع جحران؛ القاصعه: هو الذي يدخل فيه، والناقله: هو الذي يكتمه ويظهر غيره. واليتقصع روي بالبناء للفاعل، وبالبناء للمفعول. يقال: تقصع اليربوع: دخل في قاصعائه. ينظر الخزانة ١/ ٤٠ - ٤١.

يريد: الذي يتقصّع.

قال القُشَيْرِيُّ: قُرئ بتخفيف اللام والتشديد، والمعنى واحدٌ في أنه اسمٌ لنبيٍّ معروف، مثل إسماعيلَ وإبراهيمَ، ولكن خرج عما عليه الأسماء الأعجميةُ بإدخال الألف واللام. وتوهم قومٌ أنَّ اليسعَ هو إلياس، وليس كذلك؛ لأنَّ الله تعالى أفرد كلَّ واحد بالذكر.

وقال وهب: اليسعُ هو صاحبُ إلياس، وكانا قبل زكرياء ويحيى وعيسى^(١).

وقيل: إلياسُ هو إدريسُ. وهذا غير صحيح؛ لأنَّ إدريسَ جدُّ نوح، وإلياس من ذُرِّيَّته^(٢).

وقيل: إلياسُ هو الخضر^(٣). وقيل: لا، بل اليسعُ هو الخضر.

«ولوطاً» اسم أعجميٌّ انصرف لخصته^(٤). وسيأتي اشتقاقه في «الأعراف»^(٥).

قوله تعالى: ﴿وَمِنْ آبَائِهِمْ وَذُرِّيَّاتِهِمْ وَإِخْوَانِهِمْ وَاجْتَبَيْتَهُمْ وَهَدَيْتَهُمْ إِلَى صِرَاطٍ مُسْتَقِيمٍ﴾^(٦)

قوله تعالى: ﴿وَمِنْ آبَائِهِمْ وَذُرِّيَّاتِهِمْ﴾ «من» للتبعيض، أي: هدينا بعض آبائهم وذرياتهم وإخوانهم. ﴿وَاجْتَبَيْتَهُمْ﴾ قال مجاهد: خلَّصناهم^(٦)، وهو عند أهل اللغة بمعنى: اخترناهم؛ مشتقٌّ من جَبَيْتُ الماءَ في الحوض، أي: جمعته^(٧). فالاجتباء:

(١) ينظر المعارف لابن قتيبة ص ٥٢، والعرائس ص ٢٦١ - ٢٦٥.

(٢) القول بأن إلياس هو إدريس رواه الطبري ٣٨٣/٩ عن ابن مسعود رضي الله عنه، وردّه، وينظر المعارف ص ٢١، وتفسير البغوي ١١٣/٢، والمحرم الوجيز ٣١٧/٢.

(٣) مجمع البيان ١٢٢/٢.

(٤) إعراب القرآن للنحاس ٨١/٢.

(٥) عند تفسير الآية (٨٠) منها.

(٦) تفسير مجاهد ٢١٩/١، وأخرجه أيضاً الطبري ٣٨٦/٩، وذكره النحاس في معاني القرآن ٤٥٥/٢، وهو عندهم بلفظ: أخلصناهم.

(٧) معاني القرآن للزجاج ٢٦٩/٢، وإعراب القرآن للنحاس ٨١/٢.

ضمُّ الذي تجتبيه إلى خاصَّتكَ. قال الكسائي: وجَبِثُ الماء في الحوض جَبَى، مقصور^(١). والجاية: الحوض؛ قال:

كجَابِيَةِ الشَّيْخِ الْعِرَاقِيِّ تَفْهَقُ^(٢)

وقد تقدم معنى الاصطفاء والهداية^(٣)

قوله تعالى: ﴿ذَلِكَ هُدَى اللَّهِ يَهْدِي بِهِ مَن يَشَاءُ مِنْ عِبَادِهِ وَلَوْ أَشْرَكُوا لَحِطَ عَلَيْهِمْ مَا كَانُوا يَعْمَلُونَ﴾ ﴿٨٧﴾

قوله تعالى: ﴿ذَلِكَ هُدَى اللَّهِ يَهْدِي بِهِ مَن يَشَاءُ مِنْ عِبَادِهِ وَلَوْ أَشْرَكُوا﴾ أي: لو عبدوا غيري لحِطْتُ أعمالهم، ولكنِّي عصمتهم. والحبوط: البُطلان، وقد تقدّم في «البقرة»^(٤).

قوله تعالى: ﴿أُولَئِكَ الَّذِينَ آتَيْنَهُمُ الْكِتَابَ وَالْمِثْقَالَ الثَّوِيَّةَ فَإِنْ يَكْفُرْ بِهَا هَؤُلَاءِ فَقَدْ وَكَلْنَا بِهَا قَوْمًا لَّيْسُوا بِهَا بِكَافِرِينَ﴾ ﴿٨٨﴾

قوله تعالى: ﴿أُولَئِكَ الَّذِينَ آتَيْنَهُمُ الْكِتَابَ وَالْمِثْقَالَ الثَّوِيَّةَ﴾ ابتداء وخبر، «والحكم»: العلم والفقه ﴿فَإِنْ يَكْفُرْ بِهَا﴾ أي: بآياتنا ﴿هَؤُلَاءِ﴾ أي: كفارُ عَصْرِكَ يا محمد ﴿فَقَدْ وَكَلْنَا بِهَا﴾ جواب الشرط، أي: وكلنا بالإيمان بها ﴿قَوْمًا لَّيْسُوا بِهَا بِكَافِرِينَ﴾ يريد الأنصارَ من أهل المدينة، والمهاجرين من أهل مكة.

وقال قتادة: يعني النبيين الذين قصَّ الله عزَّ وجلَّ. قال النحاس^(٥): وهذا القول

(١) تهذيب اللغة ٢١٤/١١.

(٢) وصدرة: نفَى الذَّم عن آل المخلِّق جفنة. وقائله الأعشى، وهو في ديوانه ص ٢٧٥، والخزانة ١٤٥/٧. وفيه: الجفنة: قصعة الطعام. وتفقه من قولهم: فَهَقَّ الغدير إذا امتلأ ماء فلم يكن فيه موضع مزيد، المعنى: أن العراقي إذا تمكن من الماء ملأ جابيته. ووقع في (د): السبح، وهي رواية، وهو النهر الذي يجري على جابيته، فمأواها لا ينقطع. والمخلِّق الممدوح اسمه: عبد العزيز بن حنتم.

(٣) ٢٢٦/١ و ٤٠٦/٢.

(٤) ٤٢٨/٣.

(٥) في معاني القرآن ٤٥٥ - ٤٥٦، وأثر قتادة أخرجه الطبري ٣٩٠/٩.

أشبهه بالمعنى؛ لأنه قال بعد: ﴿أُولَئِكَ الَّذِينَ هَدَى اللَّهُ فَبِهِدَّتْهُمْ أَفْتَدَةً﴾. وقال أبو رجاء: هم الملائكة^(١).

وقيل: هو عام في كل مؤمن من الجن والإنس والملائكة. والباء في «بكافرين» زائدة على جهة التأكيد.

قوله تعالى: ﴿أُولَئِكَ الَّذِينَ هَدَى اللَّهُ فَبِهِدَّتْهُمْ أَفْتَدَةً قُلْ لَا أَسْأَلُكُمْ عَلَيْهِ أَجْرًا إِنْ هُوَ إِلَّا ذِكْرٌ لِلْعَالَمِينَ﴾

قوله تعالى: ﴿أُولَئِكَ الَّذِينَ هَدَى اللَّهُ﴾ ابتداء وخبر^(٢) ﴿فَبِهِدَّتْهُمْ أَفْتَدَةً﴾ فيه مسألان:

الأولى: قوله تعالى: ﴿فَبِهِدَّتْهُمْ أَفْتَدَةً﴾ الاقتداء: طلب موافقة الغير في فعله. فقيل: المعنى: اصبروا كما صبروا^(٣). وقيل: معنى «فَبِهِدَّتْهُمْ أَفْتَدَةً»: التوحيد، والشرائع مختلفة.

وقد احتج بعض العلماء بهذه الآية على وجوب اتباع شرائع الأنبياء فيما عُدِم فيه النص^(٤)، كما في «صحيح مسلم»^(٥) وغيره: أَنَّ أختَ الرِّبِّيعِ أُمَّ حارثةَ جَرَحَتْ إنساناً، فاخْتَصَمُوا إلى النبي ﷺ، فقال رسولُ الله ﷺ: «الْقِصَاصُ الْقِصَاصُ». فقالت أُمُّ الرِّبِّيعِ: يا رسولَ الله، أَيَقْتَصُّ من فلانة؟! واللَّهُ لا يُقْتَصُّ منها. فقال النبي ﷺ: «سبحانَ الله يا أُمَّ الرِّبِّيعِ! الْقِصَاصُ كتابُ الله» قالت: واللَّهُ لا يُقْتَصُّ منها أبداً. قال: فما زالتَ حتى قبلوا الدِّيَةَ. فقال رسولُ الله ﷺ: «إِنَّ مِنْ عِبَادِ اللَّهِ مَنْ لو أقسمَ على اللَّهِ

(١) أخرجه الطبري ٣٨٩/٩، والنحاس في معاني القرآن ٤٥٦/٢.

(٢) قوله: ابتداء وخبر، ليس في (ظ) و(م).

(٣) معاني القرآن للزجاج ٢٧٠/٢.

(٤) ينظر إعراب القرآن للنحاس ٨١/٢، وتفسير أبي الليث ٤٩٩/١، وأحكام القرآن للكبيري ١٢٤/٣ والمفهم ٣٦/٥.

(٥) برقم (١٦٧٥)، وسلف الكلام عليه ص ٢١ من هذا الجزء.

لأبره».

فأحال رسول الله ﷺ على قوله: ﴿وَكُتِبْنَا عَلَيْهِمْ فِيهَا أَنَّ النَّفْسَ بِالنَّفْسِ﴾ [المائدة: ٤٥] الآية. وليس في كتاب الله تعالى نصٌّ على القصاص في السنِّ إلا في هذه الآية، وهي خبرٌ عن شرع التوراة، ومع ذلك فحكّم بها وأحال عليها^(١). وإلى هذا ذهب مُعْظَمُ أصحاب مالك وأصحاب الشافعي، وأنه يجب العملُ بما وُجد منها. قال ابن بكير: وهو الذي تقتضيه أصول مالك^(٢). وخالف في ذلك كثيرٌ من أصحاب مالك وأصحاب الشافعي والمعتزلة؛ لقوله تعالى: ﴿لِكُلِّ جَعَلْنَا مِنْكُمْ شِرْعَةً وَمِنْهَاجًا﴾ [المائدة: ٤٨]. وهذا لا حجة فيه؛ لأنه يَحْتَمِلُ التقييد: إلا فيما قُصَّ^(٣) عليكم من الأخبار عنهم مما لم يأت في كتابكم.

وفي «صحيح البخاري» عن العوّام^(٤) قال: سألتُ مجاهدًا عن سجدة «ص»، فقال: سألت ابن عباس عن سجدة «ص»، فقال: أَر تقرأ: ﴿وَمِنْ ذُرِّيَّتِهِ دَاوُدَ وَسُلَيْمَانَ﴾ إلى قوله: ﴿أُولَئِكَ الَّذِينَ هَدَى اللَّهُ فَبِهِدْهُمْ أَقْتَدُهُ﴾؟ وكان داود عليه السلام ممن أمر نبيكم ﷺ أن يقتدي به^(٥).

الثانية: قرأ حمزة والكسائي: «اقتدِ قل» بغير هاء في الوصل^(٦). وقرأ ابن عامر: «اقتدِهي قل»^(٧). قال النحاس^(٨): وهذا لحن؛ لأنَّ الهاء لبيان الحركة في الوقف،

(١) المفهم ٣٦/٥ - ٣٧.

(٢) ينظر أحكام القرآن لابن العربي ٢٣/١، وقال ابن العربي: الصحيح القول بلزوم شرع من قبلنا لنا مما أخبرنا به نبينا ﷺ عنهم، دون ما وصل إلينا من غيره، لفساد الطرق إليهم، وهذا هو صريح مذهب مالك في أصوله كلها.

(٣) في (د) و(ز): إلا ما نص، وفي (خ) و(ظ): إلا فيما نص، والمثبت من (م).

(٤) صحيح البخاري (٤٦٣٢)، وهو عند أحمد (٣٣٨٨)، والعوام هو ابن خوْشَب.

(٥) في (خ) و(د) و(ز) و(م): بالاقْتداء به، والمثبت من (ظ) والمصادر.

(٦) ويقفان بالهاء. السبعة ص ٢٦٢، والتيسير ص ١٠٥.

(٧) يعني بإشباع الياء بعد الهاء، وهي من رواية ابن ذكوان عنه. التيسير ص ١٠٥.

(٨) في إعراب القرآن ٨١/٢، وما قبله منه.

وليست بهاء إضمار، ولا بعدها واو ولا ياء، وكذلك أيضاً لا يجوز: «فبهدهم اقتد قل». ومن اجتنب اللحن وأتبع السواد قرأ: «فبهدهم اقتد» فوقف ولم يصل؛ لأنه إن وصل بالهاء لحن، وإن حذفها خالف السواد.

وقرأ الجمهور بالهاء في الوصل على نية الوقف لا على^(١) نية الإدراج اتباعاً لثباتها في الخط. وقرأ ابن عباس^(٢) وهشام: «اقتدو قل» بكسر الهاء^(٣)، وهو غلط لا يجوز في العربية^(٤).

قوله تعالى: ﴿قُلْ لَا أَمْتَلِكُمْ عَلَيْهِ أَجْرًا﴾ أي: جُعلاً على القرآن. ﴿إِنْ هُوَ﴾ أي: القرآن. ﴿إِلَّا ذِكْرٌ لِلْعَالَمِينَ﴾ أي: موعظة للخلق. وأضاف الهداية إليهم فقال: «فبهدهم اقتد» لوقوع الهداية بهم. وقال: «ذَلِكَ هُدَى اللَّهِ»؛ لأنه الخالق للهداية.

قوله تعالى: ﴿وَمَا قَدَرُوا اللَّهَ حَقَّ قَدْرِهِ إِذْ قَالُوا مَا أَنزَلَ اللَّهُ عَلَى بَشَرٍ مِّن شَيْءٍ قُلْ مَن أَنزَلَ الْكِتَابَ الَّذِي جَاء بِهِ مُوسَى نُورًا وَهُدًى لِلنَّاسِ يَجْعَلُونَهُ قَرَاطِيسَ يُبَدُّونَهَا وَيُخْفُونَ كَثِيرًا وَعِلِّمْتُم مَّا لَمْ تَعْلَمُوا أَنْتُمْ وَلَا ءَابَاؤُكُمْ قُلِ اللَّهُ ثُمَّ ذَرْهُمْ فِي خَوْضِهِمْ يَلْعَبُونَ ﴿٩١﴾﴾

قوله تعالى: ﴿وَمَا قَدَرُوا اللَّهَ حَقَّ قَدْرِهِ﴾ أي: فيما وجب له واستحال عليه وجاز. قال ابن عباس: ما آمنوا أنه على كل شيء قدير. وقال الحسن: ما عظموه حق عظمته^(٥). وهذا يكون من قولهم: لفلان قدر. وشرح هذا أنهم لما قالوا: ﴿مَا أَنزَلَ اللَّهُ

(١) في النسخ: وعلى، بدل لا على، والمثبت من الكشف عن وجوه القراءات ٤٣٩/١، والكلام منه، والقراءة في السبعة ص ٢٦٢، والتيسير ص ١٠٥.

(٢) في (د) و(م): ابن عباس، ولم تجرد في (ز)، والمثبت من (خ) و(ظ).

(٣) السبعة ص ٢٦٢، والتيسير ص ١٠٥ عن هشام.

(٤) السبعة ص ٢٦٢، قال ابن مجاهد: لأن هذه الهاء هاء وقف لا تُعرب في حال من الأحوال، وإنما تدخل لتبين بها حركة ما قبلها. قال أبو حيان في البحر ١٧٦/٤: وتغليب ابن مجاهد قراءة الكسر غلط. وينظر الدر المصون ٣٢/٥ - ٣٣.

(٥) النكت والعيون ١٤١/٢، وخبر ابن عباس أخرجه الطبري ٣٩٧/٩.

عَلَىٰ بَشَرٍ مِّن شَقَوٍّ ﴿١﴾ نَسَبُوا اللَّهَ عَزَّ وَجَلَّ إِلَىٰ أَنَّهُ لَا يَقِيمُ الْحُجَّةَ عَلَىٰ عِبَادِهِ، وَلَا يَأْمُرُهُمْ بِمَا لَهُمْ فِيهِ الصَّلَاحُ، فَلَمْ يَعْظُمُوهُ حَقَّ عَظَمَتِهِ، وَلَا عَرَفُوهُ حَقَّ مَعْرِفَتِهِ ^(١).

وقال أبو عبيدة ^(٢): أي: ما عرفوا الله حَقَّ مَعْرِفَتِهِ. قال النحاس ^(٣): وهذا معنى حسن؛ لأنَّ معنى قَلَرْتُ الشيءَ وقَدَّرته: عرفتُ مقداره. ويدلُّ عليه قوله تعالى: ﴿إِذْ قَالُوا مَا أَنزَلَ اللَّهُ عَلَىٰ بَشَرٍ مِّن شَقَوٍّ﴾ أي: لم يعرفوه حَقَّ مَعْرِفَتِهِ؛ إِذْ أَنْكَرُوا أَن يُرْسَلَ رَسُولًا. والمعنيان متقاريبان.

وقد قيل: وما قَدَّرُوا نِعَمَ اللَّهِ حَقَّ تَقْدِيرِهَا. وقرأ أبو حَيَّوَةَ: «وما قدروا الله حَقَّ قَدْرِهِ» بفتح الدال، وهي لغة ^(٤).

﴿إِذْ قَالُوا مَا أَنزَلَ اللَّهُ عَلَىٰ بَشَرٍ مِّن شَقَوٍّ﴾ قال ابن عباس وغيره: يعني مشركي قريش ^(٥). وقال الحسن وسعيد بن جبير: الذي قاله أحد اليهود، قال: لم يُنزل الله كتاباً من السماء. قال السُّدِّي: اسمه فنحاص ^(٦).

وعن سعيد بن جبير أيضاً قال: هو مالك بن الصَّيْف؛ جاء يخاصمُ النَّبِيَّ ﷺ، فقال له النَّبِيُّ ﷺ: «أَتَشُدُّكَ بِالَّذِي أَنزَلَ التَّوْرَةَ عَلَىٰ مُوسَى، أَمَا تَجِدُ فِي التَّوْرَةِ أَنَّ اللَّهَ يَغْضُ الْحَبْرَ السَّمِينُ؟» وَكَانَ حَبْرًا سَمِينًا، فغضب وقال: واللَّهِ مَا أَنزَلَ اللَّهُ عَلَىٰ بَشَرٍ مِنْ شَيْءٍ. فقال له أصحابه الذين معه: ويحك! ولا على موسى؟ فقال: واللَّهِ مَا أَنزَلَ اللَّهُ عَلَىٰ بَشَرٍ مِنْ شَيْءٍ؛ فَتَزَلَّتِ الْآيَةُ ^(٧).

(١) إعراب القرآن للنحاس ٨٢/٢.

(٢) في مجاز القرآن ٢٠٠/١.

(٣) في معاني القرآن ٤٥٦/٢.

(٤) إعراب القرآن للنحاس ٨٢/٢.

(٥) أخرجه الطبري ٣٩٦/٩ - ٣٩٧ عن الحسن ومجاهد، ولم نقف عليه عن ابن عباس.

(٦) أخرجه الطبري ٣٩٤/٩.

(٧) أسباب النزول للواحدي ص ٢١٥، وأخرجه الطبري ٣٩٤/٩.

ثم قال نقضاً لقولهم ورداً عليهم: ﴿قُلْ مَنْ أَنْزَلَ الْكِتَابَ الَّذِي جَاءَ بِهِ مُوسَى نُورًا وَهُدًى لِلنَّاسِ يَجْعَلُونَهُ قُرْآنًا﴾ أي: في قراطيس ﴿يُبْدُونَهَا وَيُخْفُونَ كَثِيرًا﴾ هذا لليهود الذين أخفوا صفة النبي ﷺ وغيرها من الأحكام.

وقال مجاهد: قوله تعالى: ﴿قُلْ مَنْ أَنْزَلَ الْكِتَابَ الَّذِي جَاءَ بِهِ مُوسَى﴾ خطاباً للمشركين، وقوله: ﴿يَجْعَلُونَهُ قُرْآنًا﴾ لليهود، وقوله: ﴿وَعَلَّمْتُمْ مَا لَمْ تَعْلَمُوا أَنْتُمْ وَلَا آبَاؤُكُمْ﴾ للمسلمين^(١). وهذا يصح على قراءة من قرأ: ﴿يَجْعَلُونَهُ قُرْآنًا﴾ يبديونها ويخفون بالياء. والوجه على قراءة التاء أن يكون كله لليهود^(٢)، ويكون معنى ﴿وَعَلَّمْتُمْ مَا لَمْ تَعْلَمُوا﴾ أي: وعلمتم ما لم تكونوا تعلمونه أنتم ولا آبائكم، على وجه الممنوع عليهم بإنزال التوراة. وجعلت التوراة ضحفاً؛ فلذلك قال: «قراطيس تبديونها» أي: تبديون القراطيس. وهذا ذم لهم؛ ولذلك كره العلماء كُتُبَ القرآن أجزاء.

﴿قُلْ اللَّهُ﴾ أي: قل يا محمد: الله الذي أنزل ذلك الكتاب على موسى وهذا الكتاب عليّ. أو قل: الله علمكم الكتاب. ﴿ثُمَّ ذَرَهُمْ فِي خَوْضِهِمْ يَلْعَبُونَ﴾ أي: لاعبين، ولو كان جواباً للأمر لقال: يلعبوا. ومعنى الكلام التهديد. وقيل: هو من المنسوخ بالقتال^(٣).

ثم قيل: «يجعلونه» في موضع الصفة لقوله: «نُورًا وَهُدًى»^(٤) فيكون في الصلة، وَيَحْتَمِلُ أَنْ يَكُونَ مُسْتَأْنَفًا^(٥). والتقدير: يجعلونه ذا قراطيس^(٦).

(١) أخرجه الطبري ٣٩٦/٩.

(٢) قرأ ابن كثير وأبو عمرو بالياء، والباقون بالتاء. السبعة ص ٢٦٢ - ٢٦٣، والتيسير ص ١٠٥.

(٣) ينظر المحرر الوجيز ٣٢١/٢، قال ابن عطية: هذه الآية منسوخة بآية القتال إن تأولت موادة، وقد يَحْتَمِلُ أَنْ لَا يَدْخُلَهَا النسخ إذا جعلت تتضمن تهديداً ووعيداً مجرداً من موادة.

(٤) لم نقف على هذا الإعراب، والذي في المصادر: أَنَّ «تجعلونه» في محل نصب على الحال؛ إما من «الكتاب»، وإما من الهاء في «به». ينظر مشكل إعراب القرآن ٢٦٠/١، والدر المنصور ٣٥/٥، وفتح القدير ١٣٨/٢.

(٥) الإملاء على هامش الفتوحات الإلهية ٥٩١/٢.

(٦) المحرر الوجيز ٣٢١/٢.

وقوله: «يُبْدُونَهَا وَيُخْفُونَ كَثِيرًا» يَحْتَمِلُ أَنْ يَكُونَ صِفَةً لِقَرَاتِيْس؛ لِأَنَّ النِّكَرَةَ تُوصَفُ بِالْجُمْل. وَيَحْتَمِلُ أَنْ يَكُونَ مُسْتَأْنَفًا^(١) حَسْبَمَا تَقْدُم.

قوله تعالى: ﴿وَهَذَا كِتَابٌ أَنْزَلْنَاهُ مُبَارَكٌ مُصَدِّقُ الَّذِي بَيْنَ يَدَيْهِ وَلِتُنْذِرَ أُمَّ الْقُرَى وَمَنْ حَوْلَهَا وَالَّذِينَ يُؤْمِنُونَ بِالْآخِرَةِ يُؤْمِنُونَ بِهِ وَهُمْ عَلَى صَلَاتِهِمْ يُحَافِظُونَ ﴿٩١﴾﴾
قوله تعالى: ﴿وَهَذَا كِتَابٌ﴾ يعني القرآن ﴿أَنْزَلْنَاهُ﴾ صفة ﴿مُبَارَكٌ﴾ أي: بُورِكَ فِيهِ، والبركة: الزيادة. ويجوز نصبه في غير القرآن على الحال. وكذا ﴿مُصَدِّقُ الَّذِي بَيْنَ يَدَيْهِ﴾^(٢) أي: من الكتب المنزلة قبله، فإنه يوافقها في نفي الشُّرك وإثبات التوحيد. ﴿وَلِتُنْذِرَ أُمَّ الْقُرَى﴾ يريد مكة - وقد تقدَّم معنى تسميتها بذلك^(٣) - والمراد أهلها، فحذف المضاف، أي: أنزلناه للبركة والإنذار. ﴿وَمَنْ حَوْلَهَا﴾ يعني جميع الآفاق. ﴿وَالَّذِينَ يُؤْمِنُونَ بِالْآخِرَةِ يُؤْمِنُونَ بِهِ﴾ يريد أتباع محمد ﷺ، بدليل قوله: ﴿وَهُمْ عَلَى صَلَاتِهِمْ يُحَافِظُونَ﴾. وإيمان مَنْ آمَنَ بِالْآخِرَةِ وَلَمْ يُؤْمِنْ بِالنَّبِيِّ عَلَيْهِ الصَّلَاةُ وَالسَّلَامُ وَلَا بَكِتَابِهِ غَيْرُ مُعْتَدٍّ بِهِ.

قوله تعالى: ﴿وَمَنْ أَظْلَمُ مِمَّنِ افْتَرَى عَلَى اللَّهِ كَذِبًا أَوْ قَالَ أُوحِيَ إِلَيَّ وَلَمْ يُوحَ إِلَيْهِ شَيْءٌ وَمَنْ قَالَ سَأُنْزِلُ مِثْلَ مَا أَنْزَلَ اللَّهُ وَلَوْ تَرَى إِذِ الظَّالِمُونَ فِي غَمَرَاتِ الْمَوْتِ وَالْمَلَائِكَةُ بَاسِطُوا أَيْدِيهِمْ أَخْرِجُوا أَنْفُسَكُمُ الْيَوْمَ تُجْزَوْنَ عَذَابَ الْهُونِ بِمَا كُنْتُمْ تَقُولُونَ عَلَى اللَّهِ غَيْرَ الْحَقِّ وَكُنْتُمْ عَنْ آيَاتِهِ تَسْتَكْبِرُونَ ﴿٩٢﴾﴾

قوله تعالى: ﴿وَمَنْ أَظْلَمُ﴾ ابتداء وخبر، أي: لا أحد أَظْلَمُ. ﴿مِمَّنِ افْتَرَى﴾ أي: اختلق. ﴿عَلَى اللَّهِ كَذِبًا أَوْ قَالَ أُوحِيَ إِلَيَّ﴾ فزعم أنه نبيٌّ ﴿وَلَمْ يُوحَ إِلَيْهِ شَيْءٌ﴾. نزلت في

(١) يعني قوله تعالى: «ويخفون كثيراً»، أما قوله: «يبدونها» فلم يُذكر فيه سوى وجوه واحد، وهو النصب على الصفة لقراطيس. ينظر مشكل إعراب القرآن ٢٦٠/١، والدر المصون ٣٥/٥ - ٣٦.

(٢) إعراب القرآن للنحاس ٨٢/٢.

(٣) ٢٠٨/٥.

رحمان اليمامة والأسود العنسي وسَجَّاح زوج مُسَيْلَمَةَ^(١)؛ كُلُّهُمْ تَنْبَأٌ وزعم أن الله قد أَوْحَى إليه. قال قتادة: بلغنا أن هذا أنزل^(٢) في مُسَيْلَمَةَ. وقاله ابن عباس.

قلت: ومن هذا التَّمَطُّ مَنْ أَعْرَضَ عن الفقه والسُّنَنِ، وما كان عليه السَّلَفُ من السُّنَنِ، فيقول: وقع في خاطري كذا، أو أخبرني قلبي بكذا، فيحكّمون بما يقع في قلوبهم وَيَغْلِبُ عليهم من خواطرهم، ويزعمون أن ذلك لصفائها عن^(٣) الأكدار، وُخْلُوها عن الأغيار، فتتجلّى لهم العلوم الإلهية والحقائق الربّانية، فيقفون على أسرار الكائنات^(٤)، ويعلمون أحكام الجزئيات، فيستغنّون بها عن أحكام الشرائع الكلّيات، ويقولون: هذه الأحكام الشرعية العامة إنما يُحكم بها على الأغبياء والعامّة، وأمّا الأولياء وأهل الخصوص فلا يحتاجون لتلك النصوص. وقد جاء فيما ينقلون: استفت قلبك وإن أفتاك المُفْتُونَ^(٥)؛ ويستدلّون على هذا بالخَصَرِ، وأنه استغنى بما تجلّى له من تلك العلوم، عمّا كان عند موسى من تلك الفُهوم. وهذا القول زَنْدَقَةٌ وكفر، يُقتل قائله ولا يُستتاب، ولا يُحتاج معه إلى سؤال ولا جواب؛

(١) ينظر تفسير الطبري ٤٠٧/٩، والنكت والعيون ١٤٣/٢، وأسباب النزول للواحدي ٢١٥/١. ورحمان اليمامة هو مسيلمة الكذاب، قال ابن الجوزي في المنتظم ٢١/٤: تسمّى بذلك لأنه كان يقول: الذي يأتيني اسمه رحمان. وقال الحافظ في الفتح ٨٩/٩: كان يقال له رحمان اليمامة لعظم قدره في قومه.

والأسود العنسي هو عَبْهَلَةُ بن كعب، ادعى النبوة في حياة النبي ﷺ، ثم قتله فيروز الديلمي. ينظر المنتظم ١٨/٤ - ٢٠، والمفهم ٤٤/٦.

وسجّاح هي بنت الحارث التميمية، ادعت النبوة في الردة، وتزوجت مسيلمة، ثم بعد قتله عادت إلى الإسلام، وعاشت إلى خلافة معاوية. الإصابة ٣٢٦/١٢.

قال الطبري: وقد دخل في هذه الآية كلُّ مَنْ كان مختلقاً على الله كذباً.

(٢) في (د) و(م): أن الله أنزل هذا، والمثبت من باقي النسخ ومعاني القرآن للنحاس ٤٥٨/٢، والكلام منه، وأخرج الخبر عبد الرزاق في التفسير ٢١٣/١، والطبري ٤٠٦/٩ - ٤٠٧.

(٣) في (م): من.

(٤) في النسخ: الكلّيات، والمثبت من المفهم ٢١٨/٥، والكلام منه.

(٥) أخرج نحوه أحمد (١٧٧٤٢) من حديث أبي ثعلبة الخشني عن النبي ﷺ قال: «البر ما سكنت إليه النفس، واطمان إليه القلب، والإثم ما لم تسكن إليه النفس ولم يطمئن إليه القلب، وإن أفتاك المفتون».

فإنه يلزم منه هـذا الأحكام، وإثبات أنبياء بعد نبينا ﷺ. وسيأتي لهذا المعنى في «الكهف»^(١) مزيد بيان إن شاء الله تعالى.

قوله تعالى: ﴿وَمَنْ قَالَ سَأُنْزِلُ مِثْلَ مَا أَنْزَلَ اللَّهُ﴾ «مَنْ» في موضع خفض، أي: وَمَنْ أظلم ممن قال سأُنزل^(٢)، والمراد عبدُ الله بنُ أبي سرح الذي كان يكتب الوحي لرسول الله ﷺ، ثم ارتدَّ ولحقَّ بالمشركين^(٣).

وسبب ذلك فيما ذكر المفسرون: أنه لما نزلت الآية [١٢] التي في «المؤمنون»: ﴿وَلَقَدْ خَلَقْنَا الْإِنْسَانَ مِنْ سُلَالَةٍ مِنْ طِينٍ﴾، دعاه النبي ﷺ فأملاها عليه، فلما انتهى إلى قوله: ﴿ثُمَّ أَنْشَأْنَاهُ خَلْقًا آخَرَ﴾، عَجِبَ عبد الله من تفصيل خلق الإنسان فقال: تَبَارَكَ اللَّهُ أَحْسَنُ الْخَالِقِينَ. فقال رسول الله ﷺ: «هكذا أنزلت علي». فشكَّ عبد الله حيثئذٍ وقال: لئن كان محمدٌ صادقاً لقد أوجي إلي كما أوجي إليه، ولئن كان كاذباً لقد قلتُ كما قال. فارتدَّ عن الإسلام ولحقَّ بالمشركين، فذلك قوله: ﴿وَمَنْ قَالَ سَأُنْزِلُ مِثْلَ مَا أَنْزَلَ اللَّهُ﴾ رواه الكلبي عن ابن عباس^(٤).

وذكره محمد بنُ إسحاق قال: حدَّثني سُرخبيل قال: نزلت في عبد الله بنِ سعد ابنِ أبي سرح: ﴿وَمَنْ قَالَ سَأُنْزِلُ مِثْلَ مَا أَنْزَلَ اللَّهُ﴾؛ ارتدَّ عن الإسلام، فلمَّا دخل رسول الله ﷺ مكة أمر بقتله وقتل عبد الله بنِ حَظَل^(٥) ومقيس بنِ صُبَّابة^(٦) ولو وجدوا

(١) عند تفسير الآية (٨٢) منها.

(٢) إعراب القرآن للنحاس ٨٢/٢.

(٣) أخرجه الطبري ٤٠٥/٩ - ٤٠٦ عن عكرمة والسدي.

(٤) أسباب النزول للواحدي ص ٢١٦، وقال الطبري ٤٠٧/٩: ولا تمنع بين علمه الأمة أن ابن أبي سرح كان ممن قال: إني قد قلت مثل ما قال محمد.

(٥) من بني تيم بن غالب، بعثه النبي ﷺ بعد أن أسلم مصدقاً - أي جامعاً للصدقات - وكان معه مولى له يخدمه وكان مسلماً، فعدا على المولى فقتله ثم ارتد مشركاً، قتله سعيد بن حريث المخزومي وأبو برزة الأسلمي. تاريخ الطبري ٥٩/٢ - ٦٠.

(٦) أسلم ثم ارتد، وقتله عبد الله بن نميلة بعد أن أهدر النبي ﷺ دمه. تاريخ الطبري ٥٩/٢ - ٦٠.

تحت أستار الكعبة. ففرَّ عبد الله بنُ أبي سَرْح إلى عثمان ؓ، وكان أخاه من الرضاعة، أرضعت أمه عثمان، فغِيَّه عثمان حتى أتى به رسول الله ﷺ بعد ما اطمأنَّ أهلُ مكة، فاستأمنه له، فصمَّت رسول الله ﷺ طويلاً، ثم قال: «نعم». فلَمَّا انصرف عثمان قال رسول الله ﷺ لمن حوله^(١): «ما صمَّتْ إلا ليقوم إليه بعضُكم فيضرب عُقْفَه». فقال رجل من الأنصار: فهلَّا أومأت إليَّ يا رسول الله؟ فقال: «إنَّ النبيَّ لا ينبغي أن تكون له خائنةُ الأعين»^(٢).

قال أبو عمر^(٣): وأسلم عبد الله بنُ سعد بنِ أبي سَرْح أيامَ الفتح، فحسُن إسلامه ولم يظهر منه ما يُنكر عليه بعد ذلك. وهو أحدُ النُجباء العقلاء الكرماء من قريش، وفارسُ بني عامر بنِ لُؤيِّ المَعْدُوذ فيهم، ثم ولَّاه عثمان بعد ذلك مصرَ سنة خمس وعشرين. وفتح على يديه إفريقيَّة سنة سبع وعشرين، وغزا منها الأساوِدَ من أرضِ الثوبة سنة إحدى وثلاثين، وهو [الذي] هادَنهم الهُدنةَ الباقية إلى اليوم. وغزا الصَّواري [في البحر] من أرضِ الرُّوم سنة أربع وثلاثين، فلَمَّا رجع من وفاداته منعه ابنُ أبي حذيفة^(٤) من دخولِ القُسطاط، فمضى إلى عَسقلان، فأقام فيها حتى قُتل عثمان ؓ. وقيل: بل أقام بالرَّملة حتى مات فارًّا من الفتنة. ودعا ربَّه فقال: اللَّهُمَّ اجعل خاتمةَ عملي صلاةَ الصبح، فتوضاً ثم صلَّى، فقرأ في الركعة الأولى بِأَمِّ الْقُرْآنِ والعاديات، وفي الثانية بِأَمِّ الْقُرْآنِ وسورة، ثم سلَّم عن يمينه، وذهب يسلم عن يساره فقبض الله روحه؛ ذكر ذلك كلُّه يزيدُ بنُ أبي حبيب وغيره. ولم يُبايع لعليٍّ ولا لمعاوية رضي الله

(١) قوله: لمن حوله، ليس في (م).

(٢) أسباب النزول للواحدي ص ٢١٦، والاستيعاب ٦/ ٢٢١. وأخرجه أبو داود (٢٦٨٣) والنسائي مطولاً في المجتبى ٧/ ١٠٥ - ١٠٦ من حديث سعد بن أبي وقاص ؓ.

(٣) في الاستيعاب ٦/ ٢٢٢، وما سيرد بين حاضرتين منه.

(٤) هو محمد بن أبي حذيفة بن عتبة بن ربيعة، ولد في أرض الحبشة في الهجرة الأولى، وكان أبوه من السابقين الأولين البدرين، استولى على مصر بعد أن غادرها ابن أبي سرح لما وفد على عثمان، وقتل بفلسطين سنة (٣٦هـ). السير ٣/ ٤٧٩.

عنهما، وكانت وفاته قبل اجتماع الناس على معاوية. وقيل: إنه تُؤْفَى بإفريقية. والصحيح أنه تُؤْفَى بِعَسْقَلَانَ سَنَةً سِتٍّ أو سبع وثلاثين. وقيل: سَنَةً سِتٍّ وثلاثين^(١).

وروى حفص بن عمر، عن الحكم بن أبان، عن عكرمة: أن هذه الآية نزلت في النَّضْر بن الحارث؛ لأنه عارض القرآن فقال: والطاحنات طحناً، والعاجنات عجنأ، فالخابزات خبزأ، فاللاقمات لَقَمَأ^(٢).

قوله تعالى: ﴿وَلَوْ تَرَىٰ إِذِ الظَّالِمُونَ فِي غَمَرَاتِ الْمَوْتِ﴾ أي: شدائده وسكراته. والغَمَرَةُ: الشَّدة، وأصلها: الشيء الذي يَغْمُر الأشياء فيُغْطِيها، ومنه: غَمَره^(٣) الماء، ثم وُضعت في معنى الشدائد والمكاره، ومنه غَمَرَة الحرب^(٤).

قال الجوهري^(٥): والغَمَرَة: الشَّدة، والجمع غَمَر، مثل نوبة ونُوب. قال القُطامي يصف سفينة نوح عليه السلام:

وَحَانَ لِتَالِكِ الْغَمَرِ انْجِسَارُ^(٦)

وغمرات الموت: شدائده.

﴿وَالْمَلَكُتُ بَاسِطُوا أَيْدِيهِمْ﴾ ابتداء وخبر. والأصل باسطون. قيل: بالعذاب ومطارق الحديد؛ عن الحسن والضحاك. وقيل: لقبض أرواحهم^(٧)، وفي التنزيل: ﴿وَلَوْ تَرَىٰ إِذِ يَتَوَفَّى الَّذِينَ كَفَرُوا الْمَلَكُتُ يَضْرِبُونَ وُجُوهَهُمْ وَأَدْبَارَهُمْ﴾ [الأنفال: ٥٠]، فجمعت هذه الآية القولين. يقال: بسط إليه يده بالمكروه.

(١) كذا في النسخ، ولم يقع هذا التكرار في الاستيعاب، والكلام منه، كما سلف.

(٢) معاني القرآن للنحاس ٤٥٩/٢.

(٣) في (خ) و(د) و(ظ): غمرة.

(٤) في (د) و(م): غمرات الحرب، وينظر تفسير الرازي ٨٥/١٣، وتفسير البغوي ١١٦/٢.

(٥) في الصحاح (غمر).

(٦) وصدده: إلى الجودي حتى صار حجراً، والقطامي هو غُمَيْر بن شَيْم، والبيت في ديوانه ص ١٤٤، قوله: تالك بكسر اللام، لغة في تلك. الخزانة ١٣٠/٩.

(٧) أورد هذين القولين الماوردي في النكت والعيون ١٤٤/٢.

﴿أَخْرِجُوا أَنْفُسَكُمْ﴾ أي: خلصوها من العذاب إن أمكنكم، وهو توبيخ.

وقيل: أخرجوها كُرهاً؛ لأنَّ نفس^(١) المؤمن تَنْشَطُ للخروج للقاء ربه، وروح الكافر تُنْتَنِعُ انتزاعاً شديداً، ويقال: أيتها النفسُ الخبيثةُ اخرجي ساخطةً مسخوطاً عليك إلى عذاب الله وهوانه؛ كذا جاء في حديث أبي هريرة^(٢) وغيره. وقد أتينا عليه في كتاب «التذكرة»^(٣) والحمد لله.

وقيل: هو بمنزلة قول القائل لمن يعذِّبه: لأذيقنَّكَ العذاب ولأخرجنَّ نَفْسَكَ، وذلك لأنهم لا يُخرجون أنفسهم بل يَقْبِضُهَا مَلَكُ الموت وأعوانه. وقيل: يقال هذا للكفار وهم في النار.

والجواب محذوف لعظم الأمر، أي: ولو رأيت الظالمين في هذه الحال لرأيت عذاباً عظيماً. والهون والهوان سواء. و﴿تَسْتَكْبِرُونَ﴾ أي: تتعظَّمون وتأنفون عن قبول آياته^(٤).

قوله تعالى: ﴿وَلَقَدْ جِئْتُمُونَا فُرَادَىٰ كَمَا خَلَقْنَاكُمْ أَوَّلَ مَرَّةٍ وَرَكُم مَّا حَوَّلْنَاكُمْ وَرَاءَ ظُهُورِكُمْ وَمَا نَرَىٰ مَعَكُمْ شُفَعَاءَكُمُ الَّذِينَ زَعَمْتُمْ أَنَّهُمْ فِيكُمْ شُرَكَاءُ لَقَدْ تَقَطَّعَ بَيْنَكُمْ وَضَلَّ عَنْكُمْ مَا كُنْتُمْ تَزْعُمُونَ ﴿١١٦﴾﴾

قوله تعالى: ﴿وَلَقَدْ جِئْتُمُونَا فُرَادَىٰ﴾ هذه عبارة عن الحشر. «وَفُرَادَى» في موضع نصب على الحال، ولم ينصرف لأن فيه ألف تانيث. وقرأ أبو حنيفة: «فُرَادَا» بالتنوين، وهي لغة تميم، وهؤلاء^(٥) يقولون في موضع الرفع: فُرَادًا. وحكى أحمد بن

(١) في (د) و(م): روح.

(٢) أخرجه مطولاً أحمد (٨٧٦٩) و(٢٥٠٩٠)، وابن ماجه (٤٢٦٢)، والنسائي في المجتبى ٨/٤ - ٩.

(٣) ص ٥٠.

(٤) ينظر تفسير البغوي ١١٦/٢.

(٥) في النسخ: ولا يقولون، بدل: وهؤلاء يقولون، والمثبت من إعراب القرآن للنحاس ٨٣/٢، والكلام منه، وينظر الدر المصون ٤٥/٥. وقرأة أبي حنيفة ذكرها أيضاً مكى في مشكل إعراب القرآن ٢١٦/١ وأبو حيان في البحر ١٨٢/٤، ونسبها ابن خالويه في القراءات الشاذة ص ٣٨ لعيسى بن عمر.

يحيى: «فَرَادَ» بلا تنوين، قال: مثل ثلاث ورُبَاع^(١).

و«فَرَادَى» جمع فَرْدَان، كسُكَارَى جمع سكران، وكُسَالَى جمع كسلان^(٢).

وقيل: واحده فَرْدٌ؛ بجزم الراء، وفَرِدَ؛ بكسرهما، وفَرَدَ؛ بفتحها، وفَرِيد^(٣). والمعنى: جئتمونا واحداً واحداً، كلُّ واحد منكم مُنفرداً، بلا أهلٍ ولا مالٍ ولا وليٍّ ولا ناصرٍ ممن كان يصاحبكم في النَّعْيِ، ولم ينفعكم ما عبدتم من دون الله.

وقرأ الأعرج: «فَرَدَى» مثل: سَكْرَى وكَسَلَى بغير ألف^(٤).

﴿كَأَخْلَقْتَكُمْ أَوَّلَ مَرَّةٍ﴾ أي: منفردين كما خلقتكم. وقيل: عُرَاةٌ كما خرجتم من بطون أمهاتكم خُفَاءَ غُرْلًا بُهْمًا ليس معهم شيء^(٥). وقال العلماء: يُحْشَرُ الْعَبْدُ غَدًا وله من الأعضاء ما كان له يومَ وُلِدَ، فَمَنْ قُطِعَ مِنْهُ عَضْوٌ يُرَدُّ فِي الْقِيَامَةِ عَلَيْهِ. وهذا معنى قوله: «غُرْلًا» أي: غيرَ مختونين، أي: يُرَدُّ عَلَيْهِمْ مَا قُطِعَ مِنْهُ عِنْدَ الْخِتَانِ.

قوله تعالى: ﴿وَرَزَّكُم مَّا خَوَّلْتَكُمْ﴾ أي: أعطيناكم وملَّكناكم. وَالْحَوْلُ: ما أعطاه الله للإنسان من العبيد والنَّعَمِ^(٦). ﴿وَرَأَى ظُهُورَكُمْ﴾ أي: خلقكم. ﴿وَمَا نَرَى مَعَكُمْ شُفَعَاءَكُمْ﴾ أي: الذين عبدتموهم وجعلتموهم شركاء - يريد الأصنام - أي: شركائي. وكان المشركون يقولون: الأصنام شركاء الله وشفعاؤنا عنده.

(١) إعراب القرآن للنحاس ٨٣/٢، وأحمد بن يحيى: هو ثعلب. وقد قرئ في الشواذ: فَرَادَ؛ كما في الكشف ٣٦/٢، والبحر ١٨٢/٤.

(٢) تفسير غريب القرآن لابن قتيبة ص ١٥٧، وتفسير البغوي ١١٦/٢.

(٣) ينظر معاني القرآن للفراء ٣٤٥/١، وتفسير الطبري ٤١٤/٩، وتفسير غريب القرآن لابن عُزَيْر ص ٣٥٩.

(٤) تفسير البغوي ١١٦/٢، وذكرها أبو حيان في البحر ١٨٢/٤ عن أبي عمرو ونافع من رواية خارجة. وقرءة الجمهور فَرَادَى، وكل ما ذكر غيرها فمن الشواذ. الدر المصون ٤٥/٥.

(٥) يشير المصنف إلى حديث عبد الله بن أنيس ؓ الذي أخرجه أحمد (١٦٠٤٢) وسلف ٤١٣/٥. قوله: بُهْمًا، أي: ليس فيهم شيء من العاهات والأعراض التي تكون في الدنيا، كالعمى والعمور والعرج وغيرها. النهاية (بهم). وأخرجه أحمد (٢٤٢٦٥)، والبخاري (٦٥٢٧)، ومسلم (٢٨٥٩) من حديث عائشة رضي الله عنها دون قوله: «بُهْمًا».

(٦) في (غ) و(ظ): والغنم.

﴿لَقَدْ تَقَطَّعَ بَيْنَكُمْ﴾ قرأ نافع والكسائي وحَفَص بالنصب على الظرف^(١)، على معنى: لقد تقطع وصلكم بينكم. ودلّ على حذف الوصل قوله: ﴿وَمَا نَرَىٰ مَعَكُمْ شُفَعَاءَكُمُ الَّذِينَ زَعَمْتُمْ﴾ فدلّ هذا على التقاطع والتهاجر بينهم وبين شركائهم؛ إذ تبرؤوا منهم ولم يكونوا معهم. ومقاطعتهم لهم هو تركهم وصلهم لهم، فحسن إضمار الوصل بعد «تقطّع» لدلالة الكلام عليه. وفي حرف ابن مسعود ما يدلّ على النصب فيه: «لقد تقطّع ما بينكم»، وهذا لا يجوز فيه إلا النصب؛ لأنك ذكرت المتقطّع^(٢)، وهو «ما»، كأنه قال: لقد تقطّع الوصل بينكم. وقيل: المعنى: لقد تقطّع الأمر بينكم. والمعنى متقارب.

وقرأ الباقون: «بَيْنَكُمْ» بالرفع^(٣) على أنه اسمٌ غيرُ ظرف، فأسند الفعل إليه فُرفع. ويقوّي جَعَلَ «بين» اسماً من جهة دخول حرف الجر عليه في قوله تعالى: ﴿وَمِنْ بَيْنِنَا وَبَيْنِكَ حِجَابٌ﴾ [فصلت: ٥]، و﴿هَذَا فِرَاقُ بَيْنِي وَبَيْنِكَ﴾ [الكهف: ٧٨].

ويجوز أن تكون قراءة النصب على معنى قراءة^(٤) الرفع، وإنما نُصب لكثرة استعماله ظرفاً منصوباً، [فُفْتُح] وهو في موضع رَفَعَ، وهو مذهب الأخفش، فالقراءتان على هذا بمعنى واحد، فافقرا بأيهما شئت.

﴿وَضَلَّ عَنْكُمْ﴾ أي: ذهب. ﴿مَا كُنْتُمْ تَزْعُمُونَ﴾ أي: تُكذِّبون به في الدنيا. روي أن الآية نزلت في النضر بن الحارث^(٥).

وروي أن عائشة رضي الله عنها قرأت قول الله تعالى: ﴿وَلَقَدْ يَحْشُمُونَكَ فِرْدَىٰ كَمَا

(١) السبعة ص ٢٦٣، والتيسير ص ١٠٥.

(٢) في النسخ الخطية: المنقطع، والمثبت من (م)، وهو الموافق لما في الكشف عن وجوه القراءات ١/٤٤١، والكلام منه، وقراءة ابن مسعود في القراءات الشاذة ص ٣٩.

(٣) السبعة ص ٢٦٣، والتيسير ص ١٠٥.

(٤) قوله: قراءة، من (خ) و(ظ)، وهو الموافق لما في الكشف عن وجوه القراءات ١/٤٤١، والكلام وما سيرد بين حاصرتين منه.

(٥) أخرجه الطبري ٩/٤١٧ عن عكرمة.

خَلَقْنَكُمْ أَوَّلَ مَرَّةٍ، فقالت: يا رسول الله، وأسوءتاه! إنَّ الرجال والنساء يُحشرون جميعاً، ينظر بعضهم إلى سوء بعض؟ فقال رسول الله ﷺ: «لكل امرئ منهم يومئذ شأن يُغنيه، لا ينظر الرجل إلى النساء، ولا النساء إلى الرجال، شُغل بعضهم عن بعض». وهذا حديث ثابت صحيح^(١) أخرجه مسلم^(٢) بمعناه.

قوله تعالى: ﴿إِنَّ اللَّهَ فَالِقُ الْغَيْبِ وَالنَّوَىٰ يُخْرِجُ الْمَيِّتَ مِنَ الْبَرْزِ وَيُخْرِجُ الْحَيَّ مِنَ الْمَيِّتِ مِنَ الْحَيِّ ذَلِكُمُ اللَّهُ فَأَنَّى تُؤْفَكُونَ﴾

قوله تعالى: ﴿إِنَّ اللَّهَ فَالِقُ الْغَيْبِ وَالنَّوَىٰ﴾ عدَّ من عجائب صنعه ما يعجز عن أدنى شيء منه ألهتهم. والفلق: الشق؛ أي: يَشُقُّ النواة الميتة، فيُخرج منها ورقاً أخضر، وكذلك الحبة. ويُخرج من الورق الأخضر نواة ميتة وحبة، وهذا معنى: يُخرج الحي من الميت، ويخرج الميت من الحي^(٣). عن الحسن وقتادة^(٤).

وقال ابن عباس والضحاك: معنى فالق: خالق. وقال مجاهد: عنى بالفلق: الشق الذي في الحب وفي النوى^(٥).

والنوى جمع نواة، ويجري في كل ما له عجم؛ كالشمش والخوخ.
﴿يُخْرِجُ الْمَيِّتَ مِنَ الْبَرْزِ وَيُخْرِجُ الْحَيَّ مِنَ الْمَيِّتِ﴾ يُخرج البشر الحي من النطفة الميتة، والنطفة الميتة من البشر الحي؛ عن ابن عباس^(٦). وقد تقدّم قول قتادة والحسن. وقد مضى ذلك في «آل عمران»^(٧).

(١) في (د) و(ز) و(م): ثابت في الصحيح.

(٢) في صحيحه (٢٨٥٩)، وهو عند أحمد (٢٤٢٦٥)، والبخاري (٦٥٢٧)، واللفظ للطبري ٩/٤١٥.

(٣) إعراب القرآن للنحاس ٨٣/٢.

(٤) ذكره عنهما بنحوه الماوردي في النكت والعيون ٢/١٤٦، وأخرجه الطبري ٩/٤٢٠ عن قتادة.

(٥) أخرج هذه الأقوال الطبري ٩/٤٢١ - ٤٢٢.

(٦) إعراب القرآن للنحاس ٨٣/٢، وأخرجه الطبري ٩/٤٢٣ - ٤٢٤.

(٧) ٨٥/٥ - ٨٦.

وفي «صحيح مسلم»^(١) عن عليٍّ: والذي فَلَقَ الحَبَّةَ وَبَرَأَ النَّسَمَةَ، إنه لَعَهْدُ النَّبِيِّ الْأُمِّيِّ ﷺ إِلَيَّ أَنْ لَا يَحْبِنِي إِلَّا مُؤْمِنٌ، وَلَا يَبْغِضَنِي إِلَّا مُنَافِقٌ.

﴿ذَلِكُمْ اللَّهُ﴾ ابتداء وخبر. ﴿فَالْقُتُوفُ كُوتُ﴾: فمن أين تُصَرِّفُونَ عن الحق مع ما تَرَوْنَ من قدرة الله جلَّ وعزَّ^(٢).

قوله تعالى: ﴿فَالِقُ الْإِصْبَاحِ وَجَعَلَ اللَّيْلَ سَكَنًا وَالشَّمْسَ وَالْقَمَرَ حُسْبَانًا ذَلِكَ تَقْدِيرُ الْعَزِيزِ الْعَلِيمِ﴾

قوله تعالى: ﴿فَالِقُ الْإِصْبَاحِ﴾ نعتٌ لاسم الله تعالى، أي: ذلكم الله ربكم فالتقُّ الإصباح. وقيل: المعنى: إن الله فالتقُّ الإصباح. والصبُّح والصبَّاح: أوَّلُ النهار، وكذلك الإصباح، أي: فالتقُّ الصُّبْحُ كُلُّ يومٍ، يريد الفجر. والإصباحُ مصدرُ أصبح. والمعنى: شاقُّ الضياءِ عن الظلام وكاشفُهُ. وقال الضحاك: فالتقُّ الإصباح: خالقُ النهار^(٣).

وهو معرفة لا يجوز فيه التنوين عند أحد من النحويين [إلا عند الكسائي].

وقرأ الحسن وعيسى بنُ عمر: «فالتقُّ الأَصْبَاحُ» بفتح الهمزة، وهو جمعُ صبح^(٤).

وروى الأعمش عن إبراهيم النَّخَعِيِّ أنه قرأ: «فَلَقَّ الإِصْبَاحَ» على فَعَلَ، والهمزة مكسورةٌ والحاء منصوبة^(٥). وقرأ الحسن وعيسى بنُ عمر وحمزة والكسائي: «وجَعَلَ اللَّيْلَ سَكَنًا» بغير ألف ونَضَبٍ «الليل»^(٦)، حملاً على معنى «فالتقُّ» في الموضعين؛

(١) برقم (٧٨).

(٢) إعراب القرآن للنحاس ٨٤/٢.

(٣) أخرجه الطبري ٤٢٦/٩.

(٤) إعراب القرآن للنحاس ٨٤/٢، وما سلف بين حاصرتين منه، وذكر ابن خالويه هذه القراءة في القراءات الشاذة ص ٣٩ عن الحسن وحده.

(٥) إعراب القرآن للنحاس ٨٤/٢.

(٦) إعراب القرآن للنحاس ٨٤/٢، وهي قراءة عاصم أيضاً. السبعة ص ٢٦٣، والتيسير ص ١٠٥.

لأنه بمعنى فَلَقَ؛ لأنه أُمِرَ قد كان، فَحُمِلَ [«جعل»] على المعنى. وأيضاً فإن بعده أفعالاً ماضيةً، وهو قوله: ﴿جَعَلَ لَكُمُ الثُّجُومَ﴾ [الآية: ٩٧]. ﴿أَنْزَلَ مِنَ السَّمَاءِ مَاءً﴾ [الآية: ٩٩]. فَحُمِلَ أَوَّلُ الكلام على آخره. يَقْوِي ذلك إجماعهم على نصب الشمس والقمر على إضمارِ فعل، ولم يحملوه على فاعل فيخْفِضوه. قاله مكي رحمه الله^(١).

وقال النحاس: وقد قرأ يزيد بن قُطَيْب السَّكوني: «وجاعِلُ الليلِ سكناً والشمس والقمرِ حُسباناً» بالخفض عطفاً على اللفظ^(٢).

قلت: فريد مكي والمهدوي وغيرهما إجماعُ القراء السبع. والله أعلم.
وقرأ يعقوبُ في رواية رُويس عنه: «وجاعِلُ الليل ساكِناً»^(٣). وأهل المدينة: ﴿وجاعِلُ اللَّيْلِ سَكَنًا﴾^(٤) أي: محلاً للسكون.

وفي «الموطأ» عن يحيى بن سعيد: أنه بلغه أن رسول الله ﷺ كان يدعو فيقول: «اللهم فائق الإصباح، وجاعِلُ الليلِ سَكَنًا، والشمس والقمر حُسباناً، اقض عني الدين، وأغنني من الفقر، وأمتعني بسمعي وبصري وقوتي في سبيلك»^(٥).

فإن قيل: كيف قال: «وأمتعني بسمعي وبصري»، وفي كتاب النسائي والترمذي وغيرهما: «واجعله الوارث مني»^(٦)، وذلك يفنى مع البدن؟

(١) في الكشف عن وجوه القراءات ٤٤١/١، وما سلف بين حاصرتين منه.

(٢) إعراب القرآن للنحاس ٨٤/٢، والقراءة في القراءات الشاذة ص ٣٩. قال النحاس: والخفض بعيد؛ لضعف الخافض، وأنت قد فُرِّقت. ويزيد بن قطيب السَّكوني الحمصي، من رجال التهذيب ٤٢٦/٤.

(٣) وقال أبو عمرو الداني: ولا يصح ذلك عنه. المحرر الوجيز ٣٢٦/٢، والبحر ١٨٦/٤. وانظر ما بعده.

(٤) وهي قراءة نافع وابن كثير وأبي عمرو وابن عامر وأبي جعفر ويعقوب. السبعة ص ٢٦٣، والتيسير ص ١٠٥، والنشر ٢٦٠/٢.

(٥) الموطأ ٢١٢/١ - ٢١٣. قال ابن عبد البر في التمهيد ٥٠/٢٤: ومعنى هذا الحديث يتصل من وجوه. ثم أخرجه من حديث أبي هريرة وعائشة رضي الله عنهما.

(٦) لم نقف عليه عند النسائي، وذكره المزي في التحفة ٢٣٥/١٢ وعزاه للترمذي فقط، وهو في سننه (٢٤٨٠) من طريق حبيب بن أبي ثابت، عن عروة، عن عائشة عن النبي ﷺ. قال الترمذي: هذا حديث حسن غريب - وفي التحفة: هذا حديث غريب - قال: سمعت محمداً (يعني البخاري) يقول: حبيب بن أبي ثابت لم يسمع من عروة بن الزبير شيئاً.

قيل له: في الكلام تجوُّزٌ، والمعنى: اللهم لا تُغِدِّمْهُ قَبْلِي. وقد قيل: إن المراد بالسمع والبصر هنا أبو بكر وعمر؛ لقوله عليه الصلاة والسلام فيهما: «هما السمع والبصر». وهذا تأويلٌ بعيد، إنما المراد بهما الجارِحتان^(١).

ومعنى ﴿حُسْبَانًا﴾ أي: بحساب يتعلَّق به مصالحُ العباد. وقال ابن عباس في قوله جلَّ وعزَّ: ﴿الشَّمْسُ وَالْقَمَرُ بِحُسْبَانٍ﴾ [الرحمن: ٥]، أي: بحساب^(٢).

الآخفش^(٣): حُسْبَانٌ جمع حساب، مثل: شهاب وشهبان. وقال يعقوب^(٤): حُسبان مصدرٌ حَسَبْتُ الشيءَ أَحْسَبُهُ حُسْبًا^(٥) وحُسباناً وحِسَاباً وحِسْبةً، والحسابُ الاسم.

وقال غيره: جعل الله تعالى سَيْرَ الشمس والقمر بحسابٍ لا يَزِيدُ ولا يَنْقُصُ، فدلَّهم الله عزَّ وجلَّ بذلك على قدرته ووحدانيته^(٦).

وقيل: «حُسباناً» أي: ضياءً^(٧)، والحُسبان: النار في لغة؛ وقد قال الله تعالى: ﴿وَرُسُلٌ عَلَيْهِمْ حُسْبَانًا مِّنَ السَّمَاءِ﴾ [الكهف: ٤٠]. قال ابن عباس: ناراً^(٨). والحُسبانة: الوِسادة الصغيرة^(٩).

(١) القيس ٤١٣/٢ ، وقوله ﷺ في أبي بكر وعمر رضي الله عنهما: «هما السمع والبصر» أخرجه الترمذي (٣٦٧١) من حديث عبد الله بن حنطب عن النبي ﷺ. قال الترمذي: هذا حديث مرسل، وعبد الله بن حنطب لم يدرك النبي ﷺ. وأخرجه اللالكائي في اعتقاد أهل السنة (٢٥٠٧) من حديث جابر ﷺ. وينظر مجمع الزوائد ٥٢/٩ ، وفيض القدير ٨٩/١ - ٩٠ .

(٢) أخرجه الطبري ١٧٠/٢٢ ، وذكره النحاس في معاني القرآن ٤٦١/٢ ، ووقع في (د) و(م): ﴿وَالشَّمْسُ وَالْقَمَرُ حُسْبَانًا﴾.

(٣) في معاني القرآن له ٤٩٨/٢ ، ونقله المصنف عنه بواسطة النحاس في إعراب القرآن ٨٤/٢ .

(٤) هو ابن السكيت، وكلامه في إصلاح المنطق ص ٢٦٣ .

(٥) قوله: حسباً، من (خ) و(ظ).

(٦) إعراب القرآن للنحاس ٨٤/٢ .

(٧) أخرجه الطبري ٤٣٠/٩ عن قتادة .

(٨) أخرجه الطبري ٢٦٦/١٥ .

(٩) تفسير الطبري ٤٣١/٩ ، ومجمل اللغة ٢٣٣/١ ، والصحاح (حسب).

قوله تعالى: ﴿وَهُوَ الَّذِي جَعَلَ لَكُمُ النُّجُومَ لِتَهْتَدُوا بِهَا فِي ظُلُمَاتِ اللَّيْلِ وَالْبَحْرِ قَدْ فَضَّلْنَا الْآيَاتِ لِقَوْمٍ يَعْلَمُونَ﴾ (٩٧)

قوله تعالى: ﴿وَهُوَ الَّذِي جَعَلَ لَكُمُ النُّجُومَ﴾ بيّن كمال قدرته. وفي النجوم منافع جمّة، ذكر في هذه الآية بعض منافعها، وهي التي نذب الشرع إلى معرفتها، وفي التنزيل: ﴿وَحِفْظًا مِّنْ كُلِّ شَيْطَانٍ مَّارِدٍ﴾ [الصفات: ٧]. ﴿وَجَعَلْنَاهَا رُجُومًا لِلشَّيَاطِينِ﴾ [الملك: ٥]. و«جعل» هنا بمعنى خلق. ﴿قَدْ فَضَّلْنَا الْآيَاتِ﴾ أي: بيّناها مفضّلة لتكون أبلغ في الاعتبار. ﴿لِقَوْمٍ يَعْلَمُونَ﴾ خصّهم لأنهم المتفعّلون بها.

قوله تعالى: ﴿وَهُوَ الَّذِي أَنْشَأَكُمْ مِّنْ نَّفْسٍ وَاحِدَةٍ فَمُسْتَقَرٌّ وَمُسْتَوْدَعٌ قَدْ فَضَّلْنَا الْآيَاتِ لِقَوْمٍ يَفْقَهُونَ﴾ (٩٨)

قوله تعالى: ﴿وَهُوَ الَّذِي أَنْشَأَكُمْ مِّنْ نَّفْسٍ وَاحِدَةٍ﴾ يريد آدم عليه السلام. وقد تقدّم في أول السورة^(١). ﴿فَمُسْتَقَرٌّ﴾ قرأ ابن عباس وسعيد بن جبّير والحسن وأبو عمرو وعيسى والأعرج وشيبة والنخعي بكسر القاف^(٢)، والباقون بفتحها. وهي في موضع رفع بالابتداء، إلّا أنّ التقدير فيمن كسر القاف: فمنها مستقرّ، والفتح بمعنى: فلها مستقرّ.

قال عبد الله بن مسعود: فلها مستقرّ في الرّحم، ومستودع في الأرض التي تموت فيها. وهذا التفسير يدلّ على الفتح. وقال الحسن: فمستقرّ في القبر^(٣). وأكثر أهل التفسير يقولون: المستقرّ ما كان في الرّحم، والمستودع ما كان في الصّلب^(٤)؛ رواه سعيد بن جبّير عن ابن عباس، وقاله النخعي^(٥).

(١) ص ٣١٨ من هذا الجزء.

(٢) إعراب القرآن للنحاس ٨٥/٢، وهي قراءة أبي عمرو وابن كثير. السبعة ص ٢٦٣، والتيسير ص ١٠٥.

(٣) إعراب القرآن للنحاس ٨٥/٢، وأخرج الأثرين الطبري ٤٣٣/٩، ٤٤٢.

(٤) إعراب القرآن للنحاس ٨٥/٢.

(٥) أخرجه الطبري ٤٣٦/٩ - ٤٤٢ عن مجاهد وعطاء والسدي وقتادة والضحاك وابن زيد.

وعن ابن عباس أيضاً: مستقرُّ في الأرض، ومستودع في الأصلاب^(١). قال سعيد ابن جبير: قال لي ابن عباس: هل تزوجت؟ فقلت: لا، فقال: إن الله عز وجل يستخرج من ظهرك ما استودعه فيه^(٢).

وروي عن ابن عباس أيضاً أن المستقرَّ من خلق، والمستودع من لم يخلق؛ ذكره الماوردي^(٣). وعن ابن عباس أيضاً: ومستودع عند الله^(٤).

قلت: وفي التنزيل ﴿وَلَكُمْ فِي الْأَرْضِ مُسْتَقَرٌّ وَمَتْنَعٌ إِلَىٰ حِينٍ﴾ [البقرة: ٣٦]. والاستيداع إشارة إلى كونهم في القبر إلى أن يُبعثوا للحساب؛ وقد تقدّم في «البقرة»^(٥).

﴿قَدْ فَصَّلْنَا الْآيَاتِ لِقَوْمٍ يُفْقَهُونَ﴾ قال قتادة: «فصلنا»: بيّنا وقرّنا^(٦). والله أعلم.

قوله تعالى: ﴿وَهُوَ الَّذِي أَنْزَلَ مِنَ السَّمَاءِ مَاءً فَأَخْرَجْنَا بِهِ نَبَاتَ كُلِّ شَيْءٍ فَأَخْرَجْنَا مِنْهُ خَضِرًا نُخْرِجُ مِنْهُ حَبًّا مُتَرَاكِبًا وَمِنَ النَّخْلِ مِن طَلْعِهَا قِنْوَانٌ دَانِيَةٌ وَجَنَّاتٍ مِّنْ أَعْنَابٍ وَالزَّيْتُونَ وَالرُّمَّانَ مُشْتَبِهًا وَغَيْرَ مُتَشَبِهٍ انظُرُوا إِلَىٰ ثَمَرِهِ إِذَا أَثْمَرَ وَيَنْوَعُهُ إِنَّا فِي ذَٰلِكُمْ لَآيَاتٍ لِّقَوْمٍ يُؤْمِنُونَ﴾.

فيه سبع مسائل:

الأولى: قوله تعالى: ﴿وَهُوَ الَّذِي أَنْزَلَ مِنَ السَّمَاءِ مَاءً﴾ أي: المطر. ﴿فَأَخْرَجْنَا بِهِ نَبَاتَ كُلِّ شَيْءٍ﴾ أي: كل صنف من النبات. وقيل: رزق كل حيوان. ﴿فَأَخْرَجْنَا مِنْهُ خَضِرًا﴾ قال الأخفش: أي: أخضر؛ كما تقول العرب: أرينها نمرة أركها مطرة^(٧).

(١) أخرجه الطبري ٤٣٥/٩.

(٢) أخرجه عبد الرزاق (١٢٥٨١)، وسعيد بن منصور (٨٩٣ - تفسير)، والطبري ٤٣٧/٩ و ٤٤١.

(٣) في النكت والعيون ١٤٩/٢، وفيه: ما خلق... ما لم يخلق، بدل: من خلق... من لم يخلق.

(٤) أخرجه الطبري ٤٣٥/٩.

(٥) ٤٧٧/١.

(٦) أخرجه الطبري ٤٤٤/٩.

(٧) معاني القرآن للأخفش ٤٩٨/٢، وهذا المثل في جمهرة الأمثال ٥٤/١، ومجمع الأمثال ٢٩٤/١ =

وَالْخَفِيرَ: رَظْبُ البَقُول. وقال ابن عباس: يريد القمح والشعير والسُّلْت والذُّرَّة والأُرْزَّ وسائر الحبوب^(١). ﴿يُخْرِجُ مِنْهُ حَبًّا مُتَرَاكِبًا﴾ أي: يَرْكَب بعضه على بعض كالسُّنبلة.

الثانية: قوله تعالى: ﴿وَمِنَ النَّخْلِ مِن طَلْعِهَا قِنْوَانٌ دَانِيَةٌ﴾ ابتداء وخبر. وأجاز الفراء^(٢) في غير القرآن: قِنْوَانًا دَانِيَةً، على العطف على ما قَبْلَهُ. قال سيبويه: ومن العرب من يقول: قِنْوَان. قال الفراء: هذه لغة قيس، وأهل الحجاز يقولون: قِنْوَان، وتميم يقولون: قُنْيَان. ثم يجتمعون في الواحد فيقولون: قِنْوٌ وقِنْوٌ.

وَالطَّلَعُ: الْكُفْرَى قبل أن ينشَقَّ عن الإغريض^(٣). والإغريضُ يُسَمَّى طَلْعًا أَيْضًا. وَالطَّلَعُ: مَا يُرَى مِنْ عِذْقِ النخلة. والقِنْوَان: جَمْعُ قِنُو، وتثنيته قِنْوَان، كصِنُو وصِنَوَانٍ بكسر النون. وجاء الجمع على لفظ الاثنين^(٤).

قال الجوهري^(٥) وغيره: الاثنان صِنَوَانٍ، والجمعُ صِنَوَانٌ برفع النون. والقِنْو: الْعِذْقُ، والجمع: القِنْوَان والأَقْنَاء؛ قال:

طَوِيلَةُ الْأَقْنَاءِ وَالْأَثَاكِلِ^(٦)

غيره: «أَقْنَاء» جمع القلة^(٧).

= والمستقصى ١/١٤٤، ونسبه صاحب اللسان (نمر) لأبي ذؤيب. والهاء في أرنيتها عائدة إلى السحابة، ونمرة: أي فيها سواد وبياض، ويضرب هذا المثل لأمر يتيقن وقوعه إذا لاحت مخايله وتباشيره.

(١) ذكره الرازي ١٣/١٠٨. السُّلْت: الشعير، أو ضَرْبٌ منه، أو الحامضُ منه. القاموس (سَلَت).

(٢) في معاني القرآن ١/٣٤٧، ونقله المصنف عنه بواسطة النحاس في إعراب القرآن ٢/٨٧.

(٣) الإغريض: ما ينشق عنه الطلع، ويقال: كل أبيض طري. والكُفْرَى: وعاء طلع النخل. اللسان. (غرض) و(كفر).

(٤) معاني القرآن للزجاج ٢/٢٧٥، وتفسير الطبري ٩/٤٤٥.

(٥) في الصحاح (قنا) و(صنا).

(٦) وقبلة: قد أَبْصَرْتُ سُعْدَى بها كَتَاثِلِي، وهو في إصلاح المنطق ص ٣٩٤، والصحاح (قنا). الأَثَاكِل جمع الإثكال والأَثْكُول - لغة في الإثكال والعُثْكُول - وهو العِذْق الذي تكون فيه الشماريخ. والكتاثل: جمع كتيلة، وهي النخلة الطويلة. اللسان (ثكل) و(كتل).

(٧) تفسير الطبري ٩/٤٤٥.

قال المهدوي: قرأ ابن هُرْمَز: «قَنَوَان» بفتح القاف^(١)، ورُوي عنه ضمُّها^(٢). فعلى الفتح: هو اسمٌ للجمع غيرُ مُكسَّر، بمنزلة «رَكْب» عند سيبويه، وبمنزلة الباقر والجامل؛ لأنَّ فَعْلَان ليس من أمثلة الجمع^(٣). وضمُّ القاف على أنه جمعُ قَنُو^(٤)، وهو العِدْق؛ بكسر العين، وهي الكِباسة، وهي عُقُود النخلة. والعِدْق - بفتح العين - النَّخْلَةُ نفسها^(٥). وقيل: القَنَوَان الجُمَار^(٦). **«دَائِنَةٌ»**: قريبة، ينالها القائم والقاعد؛ عن ابن عباس والبراء بن عازب وغيرهما^(٧). قال الزَّجَّاج^(٨): منها دَائِنَةٌ ومنها بعيدة، فحذف، ومثله: **«سَرِيْلٌ تَقِيْكُمُ الْحَرَّ»** [النحل: ٨١]. وَخَصَّ الدائِنَةَ بالذكر؛ لأنَّ مِنَ الغرض في الآية ذكر القدرة والامتنان بالنعمة، والامتنانُ فيما يقربُ متناوَلُهُ أكثر.

الثالثة: قوله تعالى: **«وَجَعَلْتَ يَنَ أَغْثَبَ»** أي: وأخرجنا جنات. وقرأ محمد بن عبد الرحمن بن أبي ليلى والأعمش، وهو الصحيح من قراءة عاصم: «وجنات» بالرفع^(٩). وأنكر هذه القراءة أبو عبيد وأبو حاتم، حتى قال أبو حاتم: هي مُحَالٌ؛

(١) القراءات الشاذة ص ٣٩، والمحتسب ٢٢٣/١.

(٢) المحرر الوجيز ٣٢٨/٢، والبحر ١٨٩/٤، ونسبها ابن خالويه في القراءات الشاذة لأبي عمرو من رواية عبد الوهَّاب، وللأعمش، ولعلي من رواية السلمي عنه.

(٣) المحتسب ٢٢٣/١. والجامل: قطع من الإبل معها رعيانها وأربابها، كالبقر والباقر. اللسان (جمل).

(٤) بضم القاف، والكسر أشهر عند العرب. المحرر الوجيز ٣٢٨/٢.

(٥) معاني القرآن للزجاج ٢٧٥/٢.

(٦) معاني القرآن للنحاس ٤٦٤/٢، والجُمَار: قلب النخلة وشحمها الذي في قمة رأسها، واحدها جُمَارَةٌ. معجم متن اللغة (جمر).

(٧) أخرج قولهما الطبري ٤٤٦/٩ - ٤٤٧.

(٨) في معاني القرآن ٢٧٥/٢.

(٩) إعراب القرآن للنحاس ٨٦/٢ وما بعده منه. وقوله: هو الصحيح من قراءة عاصم، فيه نظر، فهي رواية عن شعبة كما ذكر ابن زنجلة في حجة القراءات ص ٢٦٤، وأبو حيان في البحر ١٩٠/٤، والرواية المشهورة عنه وعن حفص (وهما راويا عاصم) هي رواية الجمهور.

لأنَّ الجناتِ لا تكون من النخل.

قال النحاس^(١): والقراءة جائزة، وليس التأويل على هذا، ولكنه رُفِعَ بالابتداء والخبرُ محذوف، أي: ولهم جنات. كما قرأ جماعة من القراء: ﴿وَحُورٌ عِينٌ﴾^(٢). وأجاز مثلَ هذا سيويه^(٣) والكسائي والفراء^(٤)، ومثله كثير. وعلى هذا أيضاً: «وَحُوراً عِيناً» حكاه سيويه^(٥)، وأنشد:

جِئْنِي بِمِثْلِ بَنِي بَذْرِ لِقَوْمِهِمْ أَوْ مِثْلَ أُسْرَةٍ مَنظُورٍ بِنِ سَيَّارٍ^(٦)
وقيل: التقدير: وجناتٌ من أعناب أخرجناها، كقولك: أكرمتُ عبدَ الله وأخوه، أي: وأخوه أكرمتُ أيضاً^(٧). فأما الزيتونُ والرمانُ؛ فليس فيه إلا النصبُ للإجماع على ذلك^(٨).

وقيل: «وجناتٌ» بالرفع، عطف على «قنوان» لفظاً، وإن لم تكن في المعنى من جنسها^(٩).

(١) في إعراب القرآن ٨٦/٢، وما قبله منه.

(٢) وهي قراءة نافع وابن كثير وأبي عمرو وابن عامر وعاصم، وقرأ حمزة والكسائي: «وَحُورٌ عِينٌ» بخفضهما. السبعة ص ٦٢٢، والتيسير ص ٢٠٧.

(٣) في الكتاب ١٧٢/١.

(٤) في معاني القرآن ٣٤٦/١ و ١٢٣/٣.

(٥) في الكتاب ٩٥/١ عن أبي بن كعب ؓ، وذكرها عن أبي أيضاً ابن خالويه في القراءات الشاذة ص ١٥١، وزاد نسبتها ابن جني في المحشوب ٣٠٩/٢ لابن مسعود، وقال: أي: ويؤتون أو يزوجون حوراً عِيناً.

(٦) الكتاب ٩٤/١ و ١٧٠، والبيت لجريز، وهو في ديوانه ٢٣٧/٢. والشاهد فيه: أنه نصب «مثل» الثانية حملاً على موضع الباء وما عملت فيه؛ لأن معنى قوله «جنتي بمثل»: هاتني مثلاً، فكانه قال: هات مثل بني بدر أو مثل أسرة منظور. شرح الشواهد للششمري ص ١٠٨.

(٧) الوسيط ٣٠٥/٢.

(٨) إعراب القرآن للنحاس ٨٦/٢.

(٩) ينظر معاني القرآن للفرأه ٣٤٦/١، والدر المصون ٧٧/٥. وقال السمين: هو كقوله: وزججن الحواجب والعيونا، نسق العيون على الحواجب تغليياً للمجاورة، والعيون لا تزجج.

﴿وَالزَّيْتُونَ وَالرُّمَّانَ مُشَابِهًا وَغَيْرَ مُتَشَابِهٍ﴾ أي: متشابهاً في الأوراق؛ أي: ورق الزيتون يُشبه ورق الرمان في اشتماله على جميع العُصن، وفي حجم الورق، وغير متشابه في الذَّوَّاق. عن قتادة وغيره^(١).

قال ابن جريج: «مُتَشَابِهًا» في النظر «وَعَيْرَ مُتَشَابِهٍ» في الطَّعم^(٢)؛ مثل الرَّمَانَيْنِ لونهما واحد وطعمُهما مختلف.

وَحَصَّ الرُّمَّانَ والزيتون بالذكرِ لِقُرْبِهِمَا مِنْهُمَا وَمَكَانِهِمَا عِنْدَهُمَا. وهو كقوله: ﴿أَفَلَا يَنْظُرُونَ إِلَى الْإِبِلِ كَيْفَ خُلِقَتْ﴾ [الغاشية: ١٧]. رَدَّهُم إِلَى الْإِبِلِ؛ لأنها أَغْلَبُ ما يعرفونه. الرابعة: قوله تعالى: ﴿انْظُرُوا إِلَى ثَمَرِهِ إِذَا أَثْمَرَ﴾ أي: نظراً الاعتبار، لا نظراً الإبصار المجرد عن التفكر. والثمر في اللغة جَنَى الشجر. وقرأ حمزة والكسائي: «ثُمَرِهِ»؛ بضم الثاء والميم. والباقون بالفتح فيهما^(٣) جمع ثَمرة، مثل بَقرة وبَقَر، وشجرة وشَجَر.

قال مجاهد: الثُّمر: أصنافُ المال، والثَّمر: ثمرُ النخل^(٤). وكأنَّ المعنى على قول مجاهد: انظروا إلى الأموال التي تتحصَّل منه^(٥).

فالثُّمر بضمّتين جمعُ ثمار، وهو المال المُثَمَّر. وروي عن الأعمش: «ثُمَره» بضم الثاء وسكون الميم؛ حُذِفَت الضمة لثقلها طلباً للخفة. ويجوز أن يكون ثُمَر جمع ثَمرة، مثل بَدَنَة وبُدُن^(٦).

ويجوز أن يكون ثُمَر جَمْع جَمْع، فنقول: ثَمرة وثمار وثمر، مثل حمار وحُمَر.

(١) أخرجه الطبري مختصراً ٤٤٩/٩.

(٢) أخرجه الطبري ٥٩٤/٩ في تفسير الآية (١٤١) من هذه السورة، واللفظ فيها: «متشابهاً».

(٣) السبعة ص ٢٦٤، والتيسير ص ١٠٥.

(٤) أخرجه الطبري ٤٥٠/٩.

(٥) في (م): التي يتحصل منه الثمر، وفي باقي النسخ: التي يتحصل منه الثمرة، والمثبت من المحرر الوجيز ٣٢٨/٢، والكلام منه.

(٦) إعراب القرآن للنحاس ٨٧/٢، وذكرها أبو علي الفارسي في الحجة ٣/٣٦٩ عن أبي عمرو.

ويجوز أن يكون جمع ثمرة، كخشبة وخشب لا جمع الجمع^(١).

الخامسة: قوله تعالى: ﴿وَيَتَوَوَّءُ﴾ قرأ محمد بن السَّمِيعُ: «ويايعة»^(٢). وابن مُحَيْصِن وابنُ أبي إسحاق: «ويئعه»؛ بضم الياء. قال الفراء: هي لغة بعض أهل نجد^(٣).

يقال: يَنَعُ الثمر يَنَعُ، والثمر يانع. وأينع يُونع، والثمر مُونع^(٤). والمعنى: ونَضِجَه. يَنَعُ وأينع: إِذْ لَمْ نَضِجْ وأدرك. وقال الحجاج في خطبته: أرى رؤوساً قد أَيْنَعَتْ وحن قِطَافُهَا^(٥).

قال ابن الأنباري: التنع جمع يانع، كراكب وركب، وتاجر وتجر، وهو المدرك البالغ. وقال الفراء: أَيْنَعُ أَكْثَرُ من يَنَعُ، ومعناه: أحمر، ومنه ما روي في حديث المَلَاعِنَةِ: «إِنَّ وَلَدَهُ أَحْمَرٌ مِثْلَ الْيَنَعَةِ» وهي خرزة حمراء، يقال: إِنَّهُ الْعَقِيقُ أَوْ نَوْعٌ مِنْهُ^(٦).

فدلَّت الآية لمن تدبَّر ونظر ببصره وقلبه نَظَرَ مَنْ تَفَكَّرَ^(٧)، أن المتغيَّرات لا بدَّ لها من مغيَّر؛ وذلك أنه تعالى قال: ﴿أَنْظُرُوا إِلَى ثَمَرِهِ إِذَا أَثْمَرَ وَيَتَوَوَّءُ﴾. فتراه أولاً طَلْعاً، ثم إغريضاً إذا انشَقَّ عَنْ الطَّلُعِ - والإغريضُ يُسَمَّى ضَحْكَاً أيضاً - ثم بَلْحاً، ثم سَيَاباً،

(١) المحرر الوجيز ٣٢٨/٢، وينظر الدر المصون ٨٠/٥.

(٢) إعراب القرآن للنحاس ٨٧/٢، ونسبها ابن خالويه في القراءات الشاذة ص ٣٩ لابن محيصن.

(٣) إعراب القرآن للنحاس ٨٧/٢، والقراءة ذكرها ابن خالويه في القراءات الشاذة ص ٣٩ عن مجاهد وابن أبي إسحاق.

(٤) تهذيب اللغة ٢٢١/٣.

(٥) معاني القرآن للنحاس ٤٦٤/٢.

(٦) أحكام القرآن لابن العربي ٧٣٣/٢، والحديث بهذا اللفظ ذكره الخطابي في غريب الحديث ٢٢٥/١، والزمخشري في الفائق ١٢٩/٤، وابن الجوزي في غريب الحديث ٥١٢/٢، وابن الأثير في النهاية (ينع).

(٧) في (ظ): يتفكر.

ثم جَدَّالاً إذا اخضُرَّ واستدار قبل أن يشتدَّ، ثم بُسِراً إذا عَظُم، ثم زَهْواً إذا احمرَّ؛ يقال: أزهى يُزهى، ثم مُوَكَّتاً إذا بدت فيه نقط من الإرتطاب. فإن كان ذلك من قَبْلِ الذَّنْبِ فهي مُذَنِّبَةٌ، وهو التَّدْنُوب، فإذا لانت فهي نَعْدَةٌ، فإذا بلغ الإرتطابُ نصفَها فهي مُجَزَّعَةٌ، فإذا بلغ ثُلثيها فهي حُلُقَانَةٌ، فإذا عَمَّها الإرتطابُ فهي مُنْسَبَتَةٌ^(١)، يقال: رُطِبَ مُنْسَبَتٌ، ثم يَبْسُ فيصير تمرّاً.

فنبّه الله تعالى بانتقالها من حالٍ إلى حالٍ، وتغيُّرها ووجودها بعد أن لم تكن، على وحدانيته وكمال قدرته، وأنَّ لها صانعاً قادراً عالماً. ودلَّ على جواز البعث؛ لإيجاد النبات بعد الجفاف. قال الجَوْهَرِيُّ^(٢): يَنَعُ الثَّمَرُ يَنْعَعُ وَيَنْعَعُ يَنْعَعُ وَيَنْعَعُ وَيَنْعَعُ أَي: نَضَجَ.

السادسة: قال ابن العربي^(٣): قال مالك^(٤): الإيناع: الطَّيِّبُ بغير فسادٍ ولا نَقْشٍ. قال مالك: والنَّقْشُ أن يُنْقَشَ أسفلُ البُسْرَةِ حتى تُرْطَبَ^(٥)؛ يريد: يُثَقَّبُ فيه بحيث يُسرَّعُ دخولُ الهواءِ إليه، فيُرْطَبَ معجلاً. فليس ذلك اليَنَعُ المراد في القرآن، ولا هو الذي ربط به رسولُ الله ﷺ البيعَ، وإنما هو ما يكون من ذاته بغير محاولة. وفي بعض بلاد التَّيْنِ^(٦)، وهي البلاد الباردة، لا يَنْضُجُ حتى يُدْخَلَ في فمه عودٌ قد دُهنَ زيتاً، فإذا طاب حلَّ يَبْعُهُ؛ لأنَّ ذلك ضرورةُ الهواءِ وعادةُ البلاد، ولولا ذلك ما طاب في وقت الطَّيِّبِ.

(١) أدب الكاتب لابن قتيبة ص ١٠١ - ١٠٢ .

(٢) في الصحاح (ينع).

(٣) في أحكام القرآن ٢/ ٧٣٤ .

(٤) قوله: قال مالك، ليس في أحكام القرآن.

(٥) في (ز): أن ينقش أصل الثمر حتى يرطب، وفي باقي النسخ: أن ينقش أهل البصرة الثمر حتى يرطب. والمثبت من أحكام القرآن لابن العربي ٢/ ٧٣٤ و ٣/ ١٢٤١، وكذا سيذكره المصنف في تفسير الآية (٢٥) من سورة مريم.

(٦) وفي هامش أحكام القرآن لابن العربي: اليمن. (نسخة).

قلت: وهذا اللَّيْنَع الذي يقف عليه جوازُ بيع التمر، وبه يطيب أكلُها ويأمن من العاهة، هو عند طلوع الثُّرَيَّا، بما أجرى الله سبحانه من العادة، وأحكمه من العلم والقدرة؛ ذكر المَعْلَى بنُ أسد، عن وَهَيْبٍ، عن عِسل بن سفيان، عن عطاء، عن أبي هريرة رضي الله عنه قال: قال رسولُ الله ﷺ: «إِذَا طَلَعَتِ الثُّرَيَّا صَبَاحاً، رُفِعَتِ الْعَاهَةُ عَنْ أَهْلِ الْبَلَدِ». والثريا: النجم، لا خلاف في ذلك. وطلوعُها صباحاً لا انتي عَشْرَةَ لَيْلَةٍ تمضي من شهر أيار، وهو شهر مايه^(١). وفي البخاري: وأخبرني خارجةُ بنُ زيد بن ثابت أنَّ زيدَ بن ثابت لم يكن يبيع ثمارَ أرضه حتى تطلع الثُّرَيَّا، فيتبين الأصفرُ من الأحمر^(٢).

السابعة: وقد استدللَّ مَنْ أسْقَطَ الجوائح في الثمار بهذه الآثار، وما كان مثلها من نَهْيِهِ عليه الصلاة والسلام عن بيع الثمرة حتى يَبْدُو صلاحُها، وعن بيع الثمار حتى تذهب العاهة؛ قال عثمان بن سُرَاقَة^(٣): فسألت ابنَ عمر: متى هذا؟ فقال: طلوع الثريا^(٤).

قال الشافعي: لم يثبت عندي أنَّ رسولَ الله ﷺ أمر بوضع الجوائح، ولو ثبت عندي لم أعده، والأصل المجتمع عليه أنَّ كُلَّ مَنْ ابتاع ما يجوز بيعه وقبضه؛ كانت المصيبةُ منه، قال: ولو كنتُ قائلاً بوضع الجوائح لوضعها في القليل والكثير. وهو قول الثَّوْرِيِّ والكوفيين^(٥).

(١) التمهيد ١٩٢/٢، والحديث أخرجه أحمد (٨٤٩٥)، والطحاوي في شرح مشكل الآثار (٢٢٨٧) و(٢٢٨٢).

(٢) صحيح البخاري تعليقاً بإثر الحديث (٢١٩٣) والقاتل: أخبرني، هو أبو الزناد. الفتح ٣٩٥/٤. ورواه مالك في الموطأ ٦١٩/٢ عن أبي الزناد، عن خارجة بن زيد به.

(٣) هو عثمان بن عبد الله بن سراقَة القرشي العدوي، أبو عبد الله المدني، أمه زينب بنت عمر بن الخطاب، وكان والي مكة، توفي سنة (١١٨هـ). التهذيب ٦٧/٣.

(٤) أخرجه أحمد (٥٠١٢)، وابن عبد البر في التمهيد ١٩٢/٢، والكلام منه. وأخرجه البخاري (١٤٨٦)، ومسلم (١٥٢٤): (٥٢) عن ابن عمر رضي الله عنهما قال: قال رسول الله ﷺ: «لا تبيعوا الثمر حتى يبدو صلاحه» فقيل لابن عمر: ما صلاحه؟ قال: تذهب عاهته.

(٥) التمهيد ١٩٣/٢ - ١٩٥.

وزهب مالك وأكثر أهل المدينة إلى وَضْعِهَا؛ لحديث جابر: أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ ﷺ أمر بوضع الجوائح. أخرجه مسلم^(١). وبه كان يقضي عمرُ بنُ عبد العزيز، وهو قول أحمدَ بنِ حنبلٍ وسائر أصحاب الحديث وأهل الظاهر؛ وضعوها عن المبتاع في القليل والكثير على عموم الحديث. إلا أَنَّ مالكا وأصحابه اعتبروا أن تبلغ الجائحة ثلث الثمرة فصاعداً، وما كان دون الثلث أَلْغَوْهُ وجعلوه تَبَعاً^(٢)؛ إذ لا تخلو ثمرة من أن يتعدَّر القليل من طيبها، وأن يلحقها في السير منها فساد. وكان أَضْبَغُ وَأَشْهَبُ لا ينظران إلى الثمرة ولكن إلى القيمة، فإذا كانت القيمة الثلث فصاعداً؛ وضع عنه^(٣).

والجائحة ما لا يمكن دَفْعُهُ عند ابن القاسم. وعليه فلا تكون السرقة جائحةً، وكذا في كتاب محمد. وفي «الكتاب»: أنه^(٤) جائحة، وروي عن ابن القاسم، وخالفه أصحابه والناس^(٥). وقال مُطَرِّفُ وابنُ الماجشون: ما أصاب الثمرة من السماء من عَفَنٍ أو برد، أو عطش أو حرٍّ، أو كسر الشجر بما ليس بصنع آدمي، فهو جائحة. واختلف في العسكر^(٦)؛ ففي رواية ابن القاسم: هو جائحة. والصحيح في البقول أنها كالثمرة^(٧).

وَمَنْ باع ثمرًا قبل بُدْوٍ صلاحه بشرط التَّبْقِيَةِ فُسَخَ بيعُهُ ورُدَّ؛ للنهي عنه، ولأنه مِنْ أَكْلِ الْمَالِ بِالْبَاطِلِ؛ لقوله عليه الصلاة والسلام: «أَرَأَيْتَ إِنْ مَنَعَ اللَّهُ الثَّمَرَةَ، فِيمَ يَأْخُذُ أَحَدُكُمْ مَالَ أَخِيهِ بِغَيْرِ حَقٍّ؟». هذا قولُ الجمهور. وصححه أبو حنيفة

(١) في صحيحه (١٥٥٤): (١٧)، وهو عند أحمد (١٤٣٢٠).

(٢) العبارة في التمهيد: وما كان دون الثلث أَلْغَوْهُ، وكانت المصيبة عندهم فيه من المبتاع، وجعلوا ما دون الثلث تَبَعاً لا يلتفت إليه.

(٣) التمهيد ١٩٥/٢ - ١٩٧.

(٤) يعني: السارق.

(٥) ينظر المدونة ٣٨/٥، والتمهيد ١٩٧/٢، والمفهم ٤٢٦/٤.

(٦) في (د) و(ظ) و(م): العطش، ووقع في المفهم ٤٢٦/٤ (والكلام منه): الجيش، بدل: العسكر. وكذا وقع في المدونة ٣٨/٥: الجيش.

(٧) في (م): أنها فيها جائحة كالثمرة.

وأصحابه، وحملوا النهي على الكراهة^(١).

وذهب الجمهور إلى جواز بيعها قبل بُدُوّ الصلاح بشرط القطع. ومنعه الثوري وابن أبي ليلى تمسكاً بالنهي الوارد في ذلك. وخصّصه الجمهور بالقياس الجلي؛ لأنه مبيعٌ معلومٌ يصحُّ قبضه حالة العقد؛ فصَحَّ بيعه كسائر المبيعات^(٢).

قوله تعالى: ﴿وَجَعَلُوا لِلَّهِ شُرَكَاءَ الْجِنَّ وَخَلَقَهُمْ وَخَرَقُوا لَهُم بَيْنِينَ وَبَنَيْنَ عَلَيْهِمْ جُلُودًا مِّمَّا يُصْهَرُونَ﴾^(٣)

قوله تعالى: ﴿وَجَعَلُوا لِلَّهِ شُرَكَاءَ الْجِنَّ﴾ هذا ذكر نوع آخر من جهالاتهم، أي: فيهم من اعتقد لله شركاء من الجن. قال النحاس^(٣): «الجن» مفعول أول، و«شركاء» مفعول ثانٍ، مثل: ﴿وَجَعَلَكُمْ مَثَلًا﴾ [المائدة: ٢٠]، ﴿وَجَعَلْتُ لَهُم مَّالًا مَمْدُودًا﴾ [المذثر: ١٢]، وهو في القرآن كثير. والتقدير: وجعلوا لله الجن شركاء. ويجوز أن يكون «الجن» بدلاً من «شركاء» والمفعول الثاني: (الله). وأجاز الكسائي رفع «الجن» بمعنى: هم الجن. ﴿وَخَلَقَهُمْ﴾ كذا قراءة الجماعة، أي: خلق الجاعلين له شركاء. وقيل: خلق الجن الشركاء.

وقرأ ابن مسعود: «وهو خَلَقَهُمْ»^(٤) بزيادة «هو». وقرأ يحيى بن يعمر: «وَخَلَقَهُمْ» بسكون اللام، وقال: أي: وجعلوا خَلَقَهُمْ لله شركاء؛ لأنهم كانوا يخلقون الشيء ثم يعبدونه^(٥).

والآية نزلت في مشركي العرب. ومعنى إشراكهم بالجن: أنهم أطاعوهم كطاعة

(١) المفهم ٣٨٨/٤، وأخرج الحديث البخاري (٢١٩٨)، ومسلم (١٥٥٥) عن أنس ؓ. دون قوله: بغير حق.

(٢) المفهم ٣٨٩/٤.

(٣) في إعراب القرآن ٨٧/٢.

(٤) إعراب القرآن للنحاس ٨٧/٢، والمحرم الوجيز ٣٢٩/٢.

(٥) إعراب القرآن للنحاس ٨٧/٢، وقراءة يحيى ذكرها أيضاً ابن خالويه في القراءات الشاذة ص ٣٩، وابن جني في المحتسب ٢٢٤/١.

الله عزَّ وجلَّ؛ رُوي ذلك عن الحسن وغيره. قال قتادة والسُّدِّي: هم الذين قالوا: الملائكةُ بناتُ الله^(١).

وقال الكلبي: نزلت في الزنادقة؛ قالوا: إن الله وإبليس أخوان؛ فالله خالق الناس والدوابِّ، وإبليس خالق الحيَّات^(٢) والسباع والعقارب^(٣).

ويقرب من هذا قول المجوس، فإنَّهم قالوا: للعالم صانعان: إله قديم، والثاني شيطانٌ حادث من فكرة الإله القديم؛ وزعموا أنَّ صانع الشر حادث.

وكذا الخابطية من المعتزلة من أصحاب أحمد بن خابط^(٤)، زعموا أنَّ للعالم صانعين: الإله القديم، والآخر مُحدثٌ، خلقه الله عزَّ وجلَّ أولاً، ثم فوّض إليه تدبير العالم، وهو الذي يحاسب الخلق في الآخرة. تعالى الله عما يقول الظالمون والجاحدون علوّاً كبيراً.

﴿وخرقوا﴾ قراءة نافع بالتشديد^(٥) على التكثير؛ لأن المشركين ادَّعَوْا أنَّ لله بناتٍ؛ وهم الملائكة، وسَمَّوهم جنًّا لاجتنانهم^(٦). والنصارى ادَّعيت المسيح ابنَ الله. واليهود قالت: عزيز ابن الله، فكثُر ذلك من كفرهم؛ فشُدَّ الفعل لمطابقة المعنى. تعالى الله عما يقولون. وقرأ الباقون بالتخفيف على التقليل^(٧).

(١) زاد المسير ٩٦/٣، وأخرج قولهما الطبري ٤٥٥/٩.

(٢) في (م): الجان.

(٣) تفسير أبي الليث ٥٠٤/١، وتفسير البغوي ١١٩/٢.

(٤) في (م): الحاطية... حائط، وفي النسخ الخطية: الحابطية... حابط، والمثبت من اللباب في تهذيب الأنساب ٤٠٨/١ فقد قيدها ابن الأثير بفتح الخاء المعجمة وكسر الباء الموحدة. وأحمد بن خابط كان هو والفضل الحَدَثي من أصحاب النظام، وطالعا كتب الفلاسفة، ومزجا كلام التناسخية والفلاسفة والمعتزلة بعضها ببعض. الملل والنحل ٦٠/١، وينظر فيه تفصيل ما سيذكره المصنف عنهم، وغيره من ضلالاتهم وجحودهم.

(٥) السبعة ص ٢٦٤، والتيسير ص ١٠٥.

(٦) أي: لاستتارهم. اللسان (جن).

(٧) الكشف عن وجوه القراءات ٤٤٣/١، ووقعت العبارة الأخيرة فيه: وقرأ الباقون بالتخفيف؛ لأن التخفيف يدل على القليل والكثير.

وسئل الحسن البصري عن معنى «وخرقوا له» بالتشديد فقال: إنما هو «وخرقوا» بالتخفيف، كلمة عربية، كان الرجل إذا كذب في النادي قيل: خرّقها وربّ الكعبة. وقال أهل اللغة: معنى «خرقوا»: اختلقوا وافتعلوا، «وخرقوا» على التكاثر^(١). قال مجاهد وقتادة وابن زيد وابن جريج: «خرقوا»: كذبوا^(٢). ويقال: إن معنى خرق واخترق واختلق سواء؛ أي: أحدث^(٣).

قوله تعالى: ﴿بَدِيعُ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ أَلَمْ يَكُنْ لَهُ وَلَدٌ وَلَمْ تَكُنْ لَهُ صَاحِبَةٌ وَخَلَقَ كُلَّ شَيْءٍ وَهُوَ بِكُلِّ شَيْءٍ عَلِيمٌ ﴿١٠١﴾﴾

قوله تعالى: ﴿بَدِيعُ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ﴾ أي: مُبدِعُها^(٤)؛ فكيف يجوز أن يكون له ولد؟! و﴿بَدِيعُ﴾ خبرُ ابتداءٍ مضمّر، أي: هو بديع. وأجاز الكسائي خَفَضَهُ على النعت لله عزّ وجلّ، ونصبه بمعنى: بديعاً السماوات^(٥) والأرض. وذا خطأ عند البصريين؛ لأنه لِمَا مضى^(٦).

﴿أَلَمْ يَكُنْ لَهُ وَلَدٌ﴾ أي: من أين يكون له ولد؟! وولدُ كلِّ شيءٍ شبيهه، ولا شبهة له^(٧). ﴿وَلَمْ تَكُنْ لَهُ صَاحِبَةٌ﴾ أي: زوجة. ﴿وَخَلَقَ كُلَّ شَيْءٍ﴾ عمومٌ معناه الخصوص، أي: خَلَقَ العالم. ولا يدخل في ذلك كلامه ولا غيره من صفات ذاته، ومثله: ﴿وَرَزَقْنِي وَسَمِعْتِ كُلَّ شَيْءٍ﴾ [الأعراف: ١٥٦] ولم تَسْمَعْ إبليسَ ولا مَنْ مات كافراً، ومثله: ﴿تَدْمِرُ كُلَّ شَيْءٍ﴾ [الأحقاف: ٢٥] ولم تدمر السماوات والأرض.

(١) معاني القرآن للنحاس ٤٦٦/٢.

(٢) أخرج قولهم الطبري ٤٥٤/٩ - ٤٥٦.

(٣) الكشف عن وجوه القراءات ٤٤٣/١.

(٤) في (م): مبدعها.

(٥) في (د) و(ز): للسماوات.

(٦) إعراب القرآن للنحاس ٨٧/٢.

(٧) المصدر السابق.

قوله تعالى: ﴿ذَلِكُمُ اللَّهُ رَبُّكُمْ لَا إِلَهَ إِلَّا هُوَ خَلَقَ كُلَّ شَيْءٍ فَاعْبُدُوهُ وَهُوَ عَلَى كُلِّ شَيْءٍ وَكِيلٌ ﴿١٠٢﴾﴾

قوله تعالى: ﴿ذَلِكُمُ اللَّهُ رَبُّكُمْ لَا إِلَهَ إِلَّا هُوَ﴾ «ذلكم» في موضع رفع بالابتداء. «اللَّهُ رَبُّكُمْ» على البدل. «خَلَقَ كُلَّ شَيْءٍ» خبر الابتداء. ويجوز أن يكون «ربكم» الخبر، و«خالق» خبراً ثانياً، أو على إضمار مبتدأ، أي: هو خالق. وأجاز الكسائي والفراء فيه النصب^(١).

قوله تعالى: ﴿لَا تُدْرِكُهُ الْأَبْصَارُ وَهُوَ يُدْرِكُ الْأَبْصَارَ وَهُوَ اللَّطِيفُ الْخَبِيرُ ﴿١٠٣﴾﴾

قوله تعالى: ﴿لَا تُدْرِكُهُ الْأَبْصَارُ﴾ بَيَّنَّ سبحانه أنه منزَّه عن سمات الحدوث، ومنها الإدراك بمعنى الإحاطة والتحديد، كما تدرك سائر المخلوقات، والرؤية ثابتة. فقال الزجاج^(٢): أي: لا يبلغ كُنْهَ حقيقته، كما تقول: أدركت كذا وكذا؛ لأنه قد صحَّ عن النبي ﷺ الأحاديث في الرؤية يوم القيامة.

وقال ابن عباس: لا تدركه الأبصار في الدنيا. ويراها المؤمنون في الآخرة؛ لإخبار الله بها في قوله: ﴿يَوْمَ يُنْفَخُ الْأَشْجَارُ إِلَّا رِيَّهَا تُنْفَخُ﴾ [القيامة: ٢٢-٢٣]^(٣) وقاله السُّدِّي. وهو أحسن ما قيل؛ لدلالة التنزيل، والأخبار الواردة برؤية الله في الجنة. وسيأتي بيانه في «يونس»^(٤).

وقيل: «لا تدركه الأبصار»: لا تحيط به، وهو يحيط بها. عن ابن عباس أيضاً^(٥).

وقيل: المعنى: لا تدركه أبصارُ القلوب، أي: لا تدركه العقول فتتوهمه؛ إذ ﴿لَيْسَ كَمِثْلِهِ شَيْءٌ﴾ [الشورى: ١١].

(١) إعراب القرآن للنحاس ٨٨/٢.

(٢) في معاني القرآن له ٢٧٨/٢ - ٢٧٩، ونقله المصنف عنه بواسطة النحاس في معاني القرآن ٤٦٧/٢.

(٣) ينظر الوسيط ٣٠٧/٢.

(٤) عند تفسير الآية (٢٦) منها.

(٥) أخرجه الطبري ٤٥٩/٩، وذكره القاضي عياض في الشفا ٣٨٣/٢.

وقيل: المعنى لا تدركه الأبصار المخلوقة في الدنيا، لكنه يخلق لمن يريد كرامته بصراً وإدراكاً يراه به كمحمد عليه الصلاة والسلام؛ إذ رؤيته تعالى في الدنيا جائزة عقلاً؛ إذ لو لم تكن جائزة لكان سؤال موسى عليه السلام مستحيلاً، ومحال أن يجهل نبي ما يجوز على الله وما لا يجوز، بل لم يسأل إلا جائزة غير مستحيل^(١).

واختلف السلف في رؤية نبينا عليه الصلاة والسلام ربّه، ففي «صحيح» مسلم عن مسروق قال: كنت متكئاً عند عائشة، فقالت: يا أبا عائشة! ثلاث من تكلم بواحدة منهن فقد أعظم على الله الفرية. قلت: ما هن؟ قالت: من زعم أن محمداً رأى ربّه فقد أعظم على الله الفرية. قال: وكنت متكئاً فجلست، فقلت: يا أم المؤمنين، أنظريني ولا تعجليني، ألم يقل الله عز وجل: ﴿وَلَقَدْ رَآهُ بِالْأَفْقِ الثَّبِينِ﴾ [التكوير: ٢٣]. ﴿وَلَقَدْ رَآهُ نَزْلَةً أُخْرَى﴾ [النجم: ١٣]؟ فقالت: أنا أول هذه الأمة سأل عن ذلك رسول الله ﷺ، فقال: «إنما هو جبريل، لم أره على صورته التي خُلِقَ عليها غير هاتين المراتين، رأيته مُنْهَبِطاً من السماء، ساداً عَظُمَ خَلْقُهُ ما بين السماء والأرض». فقالت: أو لم تسمع أن الله عز وجل يقول: ﴿لَا تُدْرِكُهُ الْبَصَرُ وَهُوَ يُدْرِكُ الْبَصَرَ وَهُوَ اللَّطِيفُ الْخَبِيرُ﴾؟ أو لم تسمع أن الله عز وجل يقول: ﴿وَمَا كَانَ لِبَشَرٍ أَنْ يُكَلِّمَهُ اللَّهُ إِلَّا وَحْيًا أَوْ مِنْ وَرَآئِ حِجَابٍ أَوْ يُرْسِلَ رَسُولًا فَيُوحِيَ بِإِذْنِهِ مَا يَشَاءُ إِنَّهُمْ عَلَىٰ حَكِيمٍ﴾ [الشورى: ٥١]؟ قالت: ومن زعم أن رسول الله ﷺ كَتَمَ شيئاً من كتاب الله، فقد أعظم على الله الفرية، والله تعالى يقول: ﴿يَا أَيُّهَا الرُّسُلُ بَلِّغْ مَا أُنْزِلَ إِلَيْكَ مِنْ رَبِّكَ وَإِنْ لَمْ تَفْعَلْ مَا بَلَّغْتَ رِسَالَتُكُمْ﴾ [المائدة: ٦٧]. قالت: ومن زعم أنه يُخبر بما يكون في غدٍ، فقد أعظم على الله الفرية، والله تعالى يقول: ﴿قُلْ لَا يَعْلَمُ مَنْ فِي السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ الْغَيْبَ إِلَّا اللَّهُ﴾ [النمل: ٦٥]^(٢).

والى ما ذهبت إليه عائشة رضي الله عنها من عدم الرؤية، وأنه إنما رأى جبريل:

(١) الشفا ١/ ٣٨٢.

(٢) صحيح مسلم (١٧٧)، وأخرجه أحمد مختصراً (٢٥٩٩٣).

ابن مسعود، ومثله عن أبي هريرة رضي الله عنه، وأنه إنما رأى جبريل، واختلف عنهما. وقال بإنكار هذا وامتناع رؤيته جماعة من المحدثين والفقهاء والمتكلمين.

وعن ابن عباس: أنه رآه بعينه؛ هذا هو المشهور عنه، وحجته قوله تعالى: ﴿مَا كَذَبَ الْفُؤَادُ مَا رَأَى﴾ [النجم: ١١]. وقال عبد الله بن الحارث: اجتمع ابن عباس وكعب^(١)، فقال ابن عباس: أما نحن بنو هاشم فنقول: إن محمداً رأى ربه مرتين. ثم قال ابن عباس: أتعجبون أن الخلّة تكون لإبراهيم، والكلام لموسى، والرؤية لمحمد صلى الله عليه وسلم وعليهم أجمعين. قال: فكبر كعب حتى جاوبته الجبال، ثم قال: إن الله قسم رؤيته وكلامه بين محمد وموسى عليهما السلام، فكلم موسى ورآه محمد ﷺ.

وحكى عبد الرزاق^(٢) أن الحسن كان يحلف بالله لقد رأى محمداً ربه. وحكاه أبو عمر الطلمنكي^(٣) عن عكرمة، وحكاه بعض المتكلمين عن ابن مسعود، والأول عنه أشهر. وحكى ابن إسحاق أن مروان سأل أبا هريرة: هل رأى محمد ربه؟ فقال: نعم. وحكى النقاش عن أحمد بن حنبل أنه قال: أنا أقول بحديث ابن عباس: بعينه رآه... حتى انقطع نفسه، يعني نفس أحمد.

والى هذا ذهب الشيخ أبو الحسن الأشعري وجماعة من أصحابه: أن محمداً ﷺ رأى الله ببصره وعيّن رأسه. وقاله أنس وابن عباس وعكرمة والربيع والحسن. وكان الحسن يحلف بالله الذي لا إله إلا هو لقد رأى محمداً ربه.

وقال جماعة منهم أبو العالية والقرظي^(٤) والربيع بن أنس: إنه إنما رأى ربه بقلبه

(١) في النسخ: وأبي بن كعب، والصواب ما أثبتناه، والخبر أخرجه عبد الرزاق في التفسير ٢/٢٥٢، وبنحوه الترمذي (٣٢٧٨)، وذكره القاضي عياض في الشفا ١/٣٧٨، والكلام منه. وكعب المذكور هو كعب الأحمار. ينظر المستدرک ٢/٥٧٥ - ٥٧٦.

(٢) في التفسير ٢/٣٧٩، ونقله المصنف عنه بواسطة القاضي عياض في الشفا ١/٣٧٩.

(٣) أحمد بن محمد بن عبد الله المعافري، المقرئ المحدث، نزيل قرطبة، توفي سنة (٤٢٩هـ). طبقات القراء الكبار ١/٣٨٥ - ٣٨٦. والطلمنكي نسبة إلى طلمنكة مدينة بالاندلس. معجم البلدان ٤/٣٩.

(٤) هو محمد بن كعب. الشفا ١/٣٧٨.

وفؤاده. وحُكي عن ابن عباس أيضاً وعكرمة.

وقال أبو عمر^(١): قال أحمد بن حنبل: رآه بقلبه، وجَبُنَ عن القول برؤيته في الدنيا بالأبصار. وعن مالك بن أنس قال: لم يُرَ في الدنيا؛ لأنه باقٍ، ولا يُرى الباقي بالغاني، فإذا كان في الآخرة ورُزقوا أبصاراً باقية، رأوا الباقي بالباقي. قال القاضي عياض^(٢): وهذا كلام حسن مَلِيج، وليس فيه دليل على الاستحالة إلا من حيث ضعف القدرة، فإذا قَوَّى الله تعالى مَنْ شاء من عباده وأقْدَره على حمل أعباء الرؤية، لم تمتنع في حقِّه. وسيأتي شيء من هذا في حقِّ موسى عليه السلام في «الأعراف» إن شاء الله^(٣).

قوله تعالى: ﴿وَهُوَ يُدْرِكُ الْأَبْصَارَ﴾ أي: لا يخفى عليه شيء إلا يراه ويعلمه. وإنَّما خَصَّ الأبصار لتجنيس الكلام. وقال الزجاج^(٤): وفي هذا الكلام دليل على أنَّ الخلق لا يُدركون الأبصار، أي: لا يعرفون كيفية حقيقة البصر، وما الشيء الذي صار به الإنسان يُبصر من عينيه دون أن يبصرَ من غيرهما من سائر أعضائه.

ثم قال: ﴿وَهُوَ اللَّطِيفُ الْخَبِيرُ﴾ أي: الرفيق بعباده، يقال: لَطَفَ فلان بفلان يَلُطِّفُ، أي: رَفَقَ به. واللفظ في العمل^(٥): الرَفَقُ فيه. واللُّطْفُ من الله تعالى: التوفيقُ والعِصْمَةُ. وألفه بكذا، أي: بَرَّه به. والاسم: اللَّطْفُ بالتحريك. يقال: جاءتنا من فلان لَطْفَةٌ، أي: هَدِيَّة. والملاطفة: المباراة؛ عن الجوهري وابن فارس^(٦). قال أبو العالية: المعنى: لطيفٌ باستخراج الأشياء؛ خبيرٌ بمكانها^(٧). وقال

(١) قال الملا علي القاري في شرح الشفا ١/٤٢٢: الظاهر أنه أراد به ابن عبد البر، خلافاً لمن قال: إنه أبو عمر المتقدم، يعني الطلمنكي. اهـ. ولم نقف عليه من كلام ابن عبد البر.

(٢) في الشفا ١/٣٨٤.

(٣) عند تفسير الآية (١٢٣) منها.

(٤) في معاني القرآن ٢/٢٧٨.

(٥) في (خ) و(م): الفعل.

(٦) الصحاح (لطف)، والمجمل ٣/٨٠٨.

(٧) أخرجه الطبري ٩/٤٦٩.

الجُنَيْد: اللَّطِيف مَنْ نَوَّرَ قَلْبَكَ بِالْهُدَى، وَرَبَّى جَسْمَكَ بِالْغِذَا، وَجَعَلَ لَكَ الْوَلَايَةَ فِي الْبُلُوَى، وَيَحْرُسُكَ وَأَنْتَ فِي لَطَى، وَيُدْخِلُكَ جَنَّةَ الْمَأْوَى. وقيل غيرُ هذا، مما معناه راجع إلى معنى الرفق وغيره. وسيأتي ما للعلماء من الأقوال في ذلك في «الشُّورَى»^(١) إن شاء الله تعالى.

قوله تعالى: ﴿قَدْ جَاءَكُمْ بَصَائِرُ مِنْ رَبِّكُمْ فَمَنْ أَبْصَرَ فَلِنَفْسِهِ وَمَنْ عَمِيَ فَعَلَيْهَا وَمَا أَنَا عَلَيْكُمْ بِحَفِيظٍ﴾ ﴿١٠٣﴾

قوله تعالى: ﴿قَدْ جَاءَكُمْ بَصَائِرُ مِنْ رَبِّكُمْ﴾ أي: آيات وبراهين يُبْصَرُ بها وَيُسْتَدَلُّ^(٢)، جمع بصيرة، وهي الدلالة؛ قال الشاعر:

جاؤوا بصائرهم على أكتافهم وبصيرتي يَغْدُو بها عَتْدٌ وَأَيُّ^(٣)

يعني بالبصيرة: الحجة البينة الظاهرة.

ووصف الدلالة بالمجيء لتفخيم شأنها؛ إذ كانت بمنزلة الغائب المتوقع حضوره للنفس، كما يقال: جاءت العافية وقد انصرف المرض، وأقبل السُّعُود وأدبر النحوس.

﴿فَمَنْ أَبْصَرَ فَلِنَفْسِهِ﴾ الإبصار: هو الإدراك بحاسة البصر، أي: فمن استدلَّ وتعرَّف؛ فنفسه نَفَعَ. ﴿وَمَنْ عَمِيَ﴾ لم يستدلَّ، فصار بمنزلة الأعمى؛ فعلى نفسه يعود ضرر عماء.

﴿وَمَا أَنَا عَلَيْكُمْ بِحَفِيظٍ﴾ أي: لم أؤمر بحفظكم عن^(٤) أن تُهلِكوا أنفسكم.

(١) عند تفسير الآية (١٩) منها.

(٢) إعراب القرآن للنحاس ٨٨/٢.

(٣) البيت للأسعر بن حمران الجُعْفِي، والبيت في الأصمعيات ص ١٤١، والمعاني الكبير ١٠١٣/٢، وتهذيب اللغة ١٢/١٧٦، وشرح الحماسة المرزوقي ١/١٣٤. قوله: عتد؛ بفتح التاء وكسرهما: هو الفرس الشديد التأمل الخلق المُعْتَدُّ للجري. والوأي: الفرس السريع المقتدر الخلق. تهذيب اللغة ٢/١٩٦ و ١٥/٦٥٢. ووقع في المصادر: راحوا، بدل: جاؤوا. ومعنى البيت كما ذكر المرزوقي: أنهم خلَّفُوا آراءهم وطرحوها، أما هو فإن رأيه نافذ مستمر. وذكر الأزهري أن البصائر: الديات، يعني أخذوا الديات فصارت عاراً، وحملت ثأري على فرسي لأطالب به.

(٤) في النسخ: على، والمثبت من إعراب القرآن للنحاس ٨٨/٢، والكلام منه.

وقيل: أي: لا أحفظكم من عذاب الله.

وقيل: «بِحَفِيزٍ»: بَرَقِيب؛ أَحْصِي عليكم أعمالكم، وإنما أنا رسولٌ أبلغكم رسالات ربي، وهو الحفيظ عليكم لا يخفى عليه شيءٌ من أفعالكم^(١). قال الزجاج^(٢): نزل هذا قبل فرض القتال، ثم أمر أن يمنعهم بالسيف من عبادة الأوثان.

قوله تعالى: ﴿وَكَذَلِكَ نُنْصِرُ الْآيَاتِ وَلِيَقُولُوا دَرَسْتَ وَلِيُنْذِرُوا لِقَوْمٍ يَلْعَلُونَ﴾

قوله تعالى: ﴿وَكَذَلِكَ نُنْصِرُ الْآيَاتِ﴾ الكاف في «كذلك»^(٣) في موضع نصب؛ أي: نصرّف الآيات مثل ما تَلَوْنَا عليك^(٤). أي: كما صرّفنا الآيات في الوعد والوعيد والوعظ والتنبيه في هذه السورة نصرّف في غيرها.

﴿وَلِيَقُولُوا دَرَسْتَ﴾ الواو للعطف على مضمَر؛ أي: نصرّف الآيات لتقوم الحجة وليقولوا درست.

وقيل: أي: وليقولوا درست صرّفناها، فهي لام الصيرورة. وقال الزجاج^(٥): هذا كما تقول: كتب فلان هذا الكتاب لحتفه؛ أي: آل أمره إلى ذلك. وكذا لما صُرِّفَت الآيات؛ آل أمرهم إلى أن قالوا: درست وتعلمت من جِبْرِ وَيَسَّار، وكانا غلامين نصرانيين بمكة، فقال أهل مكة: إنَّما يتعلم منهما^(٦).

قال النحاس^(٧): وفي المعنى قولٌ آخرٌ حسن، وهو أن يكون معنى «نُصِرْفُ

(١) تفسير الطبري ٩/ ٤٧٠ - ٤٧١.

(٢) في معاني القرآن ٢/ ٢٧٩.

(٣) قوله: في كذلك، من (م).

(٤) إعراب القرآن للنحاس ٢/ ٨٨.

(٥) في معاني القرآن ٢/ ٢٨٠، ونقله المصنف عنه بواسطة النحاس في إعراب القرآن ٢/ ٨٨. وما قبله منه.

(٦) ذكر هذا الخبر أبو الليث ١/ ٥٠٥، ووقع فيه: عبرانيين، بدل: نصرانيين.

(٧) في إعراب القرآن ٢/ ٨٨.

الآيَاتِ: نأتي بها آية بعد آية ليقولوا: درست علينا، فيذكرون الأول بالآخر. فهذا حقيقة، والذي قاله أبو إسحاق مجاز.

وفي «درست» سبع قراءات. قرأ أبو عمرو وابن كثير: «دارست» بالالف بين الدال والراء، كفاعلت. وهي قراءة عليّ وابن عباس وسعيد بن جبير ومجاهد وعكرمة وأهل مكة. قال ابن عباس: معنى «دارست»: تاليت^(١).

وقرأ ابن عامر: «درست» بفتح السين وإسكان التاء من غير ألف، كخرجت. وهي قراءة الحسن^(٢).

وقرأ الباقون: «درست» كخرجت^(٣).

فعلى الأولى: دارست أهل الكتاب ودارسوك، أي: ذاكرتهم وذاكروك. قاله سعيد بن جبير^(٤). ودلّ على هذا المعنى قوله تعالى إخباراً عنهم: ﴿وَأَعَانَهُ عَلَيْهِ قَوْمٌ مَّخْرُوءٌ﴾ [الفرقان: ٤]، أي: أعان اليهود النبي ﷺ على القرآن وذاكروه فيه. وهذا كله قول المشركين. ومثله قولهم: ﴿وَقَالُوا أَسْطِيرُ الْأُولَى اسْتَبْهَأَ فِيهِ ثَمَلٌ عَلَيْهِ بُكْرَةً وَأَصِيلًا﴾ [الفرقان: ٥]. ﴿وَإِذَا قِيلَ لَهُمْ مَآذَا أَنْزَلْ رَبُّكُمْ قَالُوا أَسْطِيرُ الْأُولَى﴾ [النحل: ٢٤]^(٥).

وقيل: المعنى: دارستنا، فيكون معناه كمعنى درست. ذكره النحاس واختاره. والأول ذكره مكّي؛ وزعم النحاس أنه مجاز^(٦)، كما قال:

(١) معاني القرآن للنحاس ٢/٤٦٨، وأخرجها عن ابن عباس ومجاهد وسعيد بن جبير الطبري ٩/٤٧٣-٤٧٦.

(٢) معاني القرآن للنحاس ٢/٤٦٨، وأخرجها الطبري ٩/٤٧٧ عن ابن مسعود وابن الزبير والحسن.

(٣) السبعة ص ٢٦٤، والتيسير ص ١٠٥.

(٤) معاني القرآن للنحاس ٢/٤٦٨.

(٥) الكشف عن وجوه القراءات ١/٤٤٤.

(٦) إعراب القرآن للنحاس ٢/٨٩، والكشف عن وجوه القراءات ١/٤٤٤.

فَلِلْمَوْتِ مَا تَلِدُ الْوَالِدَةَ^(١)

ومن قرأ: «دَرَسْتُ» فأخسَنُ ما قيل في قراءته أن المعنى: ولثلا يقولوا انقطعت وائمت، وليس يأتي محمداً ﷺ بغيرها^(٢).
وقرأ قتادة: «دُرِسْتُ» أي: قُرِئْتُ^(٣).

وروى سفيان بن عُيينة، عن عمرو بن عبيد، عن الحسن أنه قرأ: «دَارَسْتُ»^(٤). وكان أبو حاتم يذهب إلى أن هذه القراءة لا تجوز؛ قال: لأن الآيات لا تُدَارَس. وقال غيره: القراءة بهذا تجوز، وليس المعنى على ما ذهب إليه أبو حاتم، ولكن معناه: دارست أمثك؛ أي: دارستك أمثك، وإن كان لم يتقدم لهذا ذكر، مثل قوله: ﴿حَتَّى تَوَارَتْ بِالْحِجَابِ﴾ [ص: ٣٢].

وحكى الأخفش: «وَلْيَقُولُوا دَرُسْتُ»^(٥)، وهو بمعنى «دَرَسْتُ» إلا أنه أبلغ. وحكى أبو العباس أنه قرئ: «وَلْيَقُولُوا دَرُسْتُ» بإسكان اللام على الأمر. وفيه معنى التهديد؛ أي: فليقولوا بما شاؤوا فإن الحق بين، كما قال عز وجل: ﴿فَلْيَضْحَكُوا قَلِيلًا وَلْيَبْكُوا كَثِيرًا﴾ [التوبة: ٨٢]. فأما من كسر اللام، فإنها عنده لام كي. وهذه القراءات كلها يرجع اشتقاقها إلى شيء واحد، إلى التليين والتذليل^(٦).

و«دَرَسْتُ» من درس يدرس دراسة، وهي القراءة على الغير. وقيل: دَرَسْتُهُ، أي: دَلَلْتُهُ بكثرة القراءة، وأصله: دَرَسَ الطعام، أي: داسه. والدِّيَّاس: الدُّرَّاس بلغة أهل

(١) سلف ٤٩/٣.

(٢) إعراب القرآن للنحاس ٨٩/٢.

(٣) معاني القرآن للنحاس ٤٦٨/٢، وأخرجها الطبري ٤٧٦/٩، وذكرها ابن جني في المحتب ٢٢٥/١.

(٤) معاني القرآن للنحاس ٤٦٨/٢، وذكرها ابن خالويه في القراءات الشاذة ص ٤٠.

(٥) بضم الراء، وهي في معاني القرآن للأخفش ٤٩٩/٢، ونقلها المصنف عنه بواسطة النحاس في معاني القرآن ٤٦٩/٢، والكلام منه، وذكرها ابن عطية في المحرر الوجيز ٣٣١/٢، وأبو حيان في البحر ١٩٧/٤.

(٦) معاني القرآن للنحاس ٤٦٩/٢ - ٤٧٠.

الشام. وقيل: أصله من دَرَسْتُ الثوبَ أَذْرُسُهُ دَرَسًا، أي: أَخْلَقْتَهُ^(١). وقد دَرَسَ الثوبَ دَرَسًا، أي: أَخْلَقَ. ويرجع هذا إلى التذلل أيضاً. ويقال: سُمِّيَ إدريس؛ لكثرة دراسته لكتاب الله. ودارَسْتُ الكتبَ وَتَدَارَسْتُهَا وَأَدَارَسْتُهَا، أي: دَرَسْتُهَا. ودَرَسْتُ الكتابَ دَرَسًا وِدْرَاسَةً^(٢). وَدَرَسَتِ المرأةُ دَرَسًا أي: حاضت. ويقال: إِنَّ فَرْجَ المرأةِ يُكْنَى أبا أَدْرَاسٍ^(٣)، وهو من الحيض. والدَّرَسُ أيضاً: الطريق الخَفِيُّ. وحكى الأصمعي: بغير لم يُدَرَس، أي: لم يُرْكَب، وَدَرَسْتُ من دَرَسَ المنزلُ إذا عَفَا. وقرأ ابن مسعود وأصحابه وأبيّ وطلحة والأعمش: «وليقولوا دَرَسَ»^(٤) أي: دَرَسَ محمد الآيات.

﴿وَلْيَتَنَزَّلُ﴾ يعني القول والتصريف، أو القرآن^(٥) ﴿لِقَوْمٍ يَعْلَمُونَ﴾.

قوله تعالى: ﴿أَتَبْلِغُ مَا أُوحِيَ إِلَيْكَ مِنْ رَبِّكَ لَا إِلَهَ إِلَّا هُوَ وَأَعْرِضْ عَنِ الْمُشْرِكِينَ﴾^(٦)

قوله تعالى: ﴿أَتَبْلِغُ مَا أُوحِيَ إِلَيْكَ مِنْ رَبِّكَ﴾ يعني القرآن؛ أي: لا تشغل قلبك وخاطرك بهم، بل اشتغل بعبادة الله. ﴿لَا إِلَهَ إِلَّا هُوَ وَأَعْرِضْ عَنِ الْمُشْرِكِينَ﴾ منسوخ^(٦).

(١) تهذيب اللغة ١٢/٣٥٨ - ٣٦٠.

(٢) الصحاح (درس).

(٣) نقل المصنف عن ابن فارس في المعجم ٢/٣٢٢. وفي الصحاح واللسان (درس): أبو دَرَس.

(٤) القراءات الشاذة ص ٤٠ عن ابن مسعود، والمحتسب ١/٢٢٥ عن ابن مسعود وأبي، وأخرجها عنهما الطبري ٩/٤٧٨، وقال ابن كثير عند تفسير هذه الآية: وهذا غريب فقد روي عن أبي بن كعب خلاف هذا. ثم ذكر ما أخرجه ابن مردويه، والحاكم في المستدرک ٢/٢٣٨، وصححه: أن النبي ﷺ أقرأه: «دَرَسْتُ».

(٥) في (ظ): والقرائن.

(٦) ذكره مكِّي في الإيضاح لناسخ القرآن ومنسوخه ص ٢٨٦ عن ابن عباس أنه قال: نسختها آية السيف ﴿فَاقْتُلُوا الْمُشْرِكِينَ﴾ [التوبة: ٥] قال مكِّي: وأكثر الناس على أنها محكمة.

قوله تعالى: ﴿وَلَوْ شَاءَ اللَّهُ مَا أَشْرَكُوا وَمَا جَعَلْنَاكَ عَلَيْهِمْ حَفِظًا وَمَا أَنْتَ عَلَيْهِمْ بِوَكِيلٍ﴾ ﴿١٠٧﴾

قوله تعالى: ﴿وَلَوْ شَاءَ اللَّهُ مَا أَشْرَكُوا﴾ نصٌّ على أن الشرك بمشيئته، وهو إبطالٌ لمذهب القدرية كما تقدّم^(١). ﴿وَمَا جَعَلْنَاكَ عَلَيْهِمْ حَفِظًا﴾ أي: لا يمكنك حفظهم من عذاب الله. ﴿وَمَا أَنْتَ عَلَيْهِمْ بِوَكِيلٍ﴾ أي: قيمٌ بأمورهم في مصالحهم لدينهم أو دنياهم حتى تُلطفَ لهم في تناول ما يجب لهم؛ فلست بحفيظٍ في ذلك ولا وكيل في هذا، إنما أنت مُبلِّغ. وهذا قبل أن يؤمر بالقتال.

قوله تعالى: ﴿وَلَا تَسُبُّوا الَّذِينَ يَدْعُونَ مِنْ دُونِ اللَّهِ فَيَسُبُّوا اللَّهَ عَدْوًا بِغَيْرِ عِلْمٍ كَذَلِكَ زَيْنًا لِكُلِّ أُمَّةٍ عَلَيْهِمْ ثُمَّ إِلَى رَبِّهِمْ مَرْجِعُهُمْ فَيُنَبِّئُهُمْ بِمَا كَانُوا يَعْمَلُونَ﴾ ﴿١٠٨﴾

فيه خمس مسائل:

الأولى: قوله تعالى: ﴿وَلَا تَسُبُّوا الَّذِينَ يَدْعُونَ مِنْ دُونِ اللَّهِ﴾ نهي. ﴿فَيَسُبُّوا اللَّهَ﴾ جوابُ النهي. فنهى سبحانه المؤمنين أن يسبوا أولئانهم؛ لأنه عليمٌ [أنهم] إذا سبوا نفَرَ الكفار وازدادوا كُفراً^(٢).

قال ابن عباس: قالت كفارُ قريشٍ لأبي طالب: إمّا أن تنهى محمداً وأصحابه عن سبِّ آلهتنا والغضب منها، وإمّا أن نسبَّ إليه ونهجوّه؛ فنزلت الآية^(٣).

الثانية: قال العلماء: حُكِّمها باقٍ في هذه الأمة على كلِّ حال؛ فمتى كان الكافر في منعة، وخيف أن يسبَّ الإسلام، أو النبيُّ عليه الصلاة والسلام، أو الله عزَّ وجلَّ، فلا يحلُّ لمسلم أن يسبَّ ضلَّبانهم ولا دينهم ولا كنائسهم، ولا يتعرَّضَ إلى ما يؤدِّي إلى ذلك؛ لأنه بمنزلة البعثِ على المعصية. وعبرَ عن الأصنام - وهي لا تغفل -

(١) ٢٣٠/١.

(٢) إعراب القرآن للنحاس ٨٩/٢، وما سلف بين حاصرتين منه.

(٣) المحرر الوجيز ٣٠٥/٢، وأخرجه الطبري ٤٨٠/٩.

بـ «الذين» على مُعْتَقِدِ الْكَفَرَةِ فِيهَا^(١).

الثالثة: في هذه الآية أيضاً ضَرْبٌ من المَوَادعة، ودليلٌ على وجوب الحكم بسدِّ الذرائع، حَسَبَ ما تَقَدَّمَ في «البقرة»^(٢). وفيها دليلٌ على أَنَّ الْمُحِقَّ قد يَكُفُّ عن حَقِّ له إذا أَدَّى إلى ضررٍ يكون في الدِّينِ^(٣). ومن هذا المعنى ما روي عن عمر بن الخطاب رضي الله عنه أَنَّهُ قال: لا تَبْتُوا الحُكْمَ بين ذوي القَرَابَاتِ مخافةَ القطيعة^(٤). قال ابن العربي^(٥): إن كان الحقُّ واجباً فَيَأْخُذْه بكلِّ حال، وإن كان جائزاً ففيه يكون هذا القول.

الرابعة: قوله تعالى: ﴿عَدُوًّا﴾ أي: جهلاً واعتداءً. وروي عن أهل مكة أَنَّهُم قرؤوا: «عَدُوًّا» بضمِّ العين والدَّال وتشديد الواو، وهي قراءةُ الحسن وأبي رجاء وقتادة^(٦)، وهي راجعةٌ إلى القراءة الأولى، وهما جميعاً بمعنى الظُّلم. وقرأ أهلُ مكة أيضاً: «عَدُوًّا» بفتح العين وضمِّ الدَّال بمعنى عدوٍّ. وهو واحدٌ يُؤدِّي عن جَمْع، كما قال: ﴿فَاتَّبَعْتُمُ عَدُوِّي إِلَّا رَبَّ الْعَالَمِينَ﴾^(٧) [الشعراء: ٧٧]. وقال تعالى: ﴿هَرُّ الْعَدُوِّ﴾ [المنافقون: ٤] وهو منصوبٌ على المصدر، أو على المفعول من أجله^(٨).

(١) المحرر الوجيز ٣٠٥/٢.

(٢) ٢٩٤/٢.

(٣) أحكام القرآن لابن العربي ٧٣٥/٢.

(٤) أخرجه البيهقي ٦٦/٦ بلفظ: ردُّوا الخصوم إذا كان بينهم قرابة، فإن فصل القضاء يورث بينهم الشنآن، وذكر معه أخباراً أخرى عن عمر بمعناه في غير القرباب، ثم قال: هذه الروايات عن عمر منقطعة، والله أعلم.

(٥) في أحكام القرآن ٧٣٥/٢.

(٦) إعراب القرآن للنحاس ٨٩/٢، والمحتسب ٢٢٦/١ وهي قراءة يعقوب من العشرة.

(٧) إعراب القرآن للنحاس ٨٩/٢، وذكر القراءة ابن خالويه في القراءات الشاذة ص ٤٠ عن بعض المكين. والطبري ٤٨٣/٩ عن بعض البصريين.

(٨) يعني في قراءة الجمهور «عَدُوًّا» وقراءة يعقوب: «عَدُوًّا»، أما قراءة: «عَدُوًّا» فهو في محل نصب على الحال. إعراب القرآن للنحاس ٨٩/٢.

الخامسة: قوله تعالى: ﴿كَذَلِكَ زَيَّنَّا لِكُلِّ أُمَّةٍ عَمَلَهُمْ﴾ أي: كما زينَّا لهؤلاء أعمالهم، كذلك زينَّا لكل أُمَّة عملهم. قال ابن عباس: زينَّا لأهل الطاعة الطاعة، ولأهل الكفر الكفر^(١)؛ وهو كقوله: ﴿يُضِلُّ مَنْ يَشَاءُ وَيَهْدِي مَنْ يَشَاءُ﴾ [النحل: ٩٣]. وفي هذا ردُّ على القدرية.

قوله تعالى: ﴿وَأَقْسَمُوا بِاللَّهِ جَهْدَ أَيْمَانِهِمْ لَئِنْ جَاءَتْهُمْ آيَةٌ لَيُؤْمِنَنَّ بِهَا قُلُوبُ إِنْهَا آيَاتُ عِنْدَ اللَّهِ وَمَا تَشْعُرُكُمْ أَنْهَا إِذَا جَاءَتْ لَا يُؤْمِنُونَ﴾

قوله تعالى: ﴿وَأَقْسَمُوا بِاللَّهِ جَهْدَ أَيْمَانِهِمْ لَئِنْ جَاءَتْهُمْ آيَةٌ لَيُؤْمِنَنَّ بِهَا﴾ فيه مسألتان: الأولى: قوله تعالى: ﴿وَأَقْسَمُوا﴾ أي: حلفوا. وجهُ اليمين: أشدُّها، وهو بالله. فقوله: ﴿جَهْدَ أَيْمَانِهِمْ﴾ أي: غاية إيمانهم التي بلغها علمهم، وانتهت إليها قدرتهم. وذلك أنهم كانوا يعتقدون أنَّ الله هو الإله الأعظم، وأنَّ هذه الآلهة إنما يعبدونها ظناً منهم أنَّها تقربهم إلى الله زُلْفَى^(٢)، كما أخبر عنهم بقوله تعالى: ﴿مَا نَعْبُدُهُمْ إِلَّا لِيُقَرِّبُونَا إِلَى اللَّهِ زُلْفَى﴾ [الزمر: ٣]. وكانوا يحلفون بآبائهم وبالأصنام وبغير ذلك، وكانوا يحلفون بالله تعالى، وكانوا يُسمُّونه جَهْدَ اليمين إذا كانت اليمين بالله.

و«جَهْدَ» منصوبٌ على المصدر، والعامل فيه «أَقْسَمُوا» على مذهب سيبويه؛ لأنَّه في معناه^(٣).

والجَهْدُ؛ بفتح الجيم: المشقَّة؛ يقال: فعلتُ ذلك بجَهْد. والجُهْدُ؛ بضمِّها: الطاقة؛ يقال: هذا جُهْدِي، أي: طاقتي. ومنهم مَنْ يجعلُهما واحداً، ويحتجُّ بقوله: ﴿وَالَّذِينَ لَا يَجِدُونَ إِلَّا جُهْدَهُمْ﴾ [التوبة: ٧٩]. وقرأ: «جَهْدَهُمْ» بالفتح؛ عن ابن قتيبة^(٤).

(١) أورده الواحدي في الوسيط ٣١٠/٢.

(٢) أحكام القرآن لابن العربي ٧٣٦/٢.

(٣) المحرر الوجيز ٣٣٣/٢.

(٤) في أدب الكاتب ص ٣٠٨، والقراءة نسبها ابن خالويه في القراءات الشاذة ص ٥٤ للأعرج وعطه ومجاهد، والقراءة المتواترة: «جُهْدَهُمْ» بضم الجيم.

وسبب الآية - فيما ذكر المفسرون: القُرْطُيُّ والكَلْبِيُّ وغيرهما - أن قریشاً قالت: يا محمد، تُخبرنا بأن موسى ضرب بعصاه الحجر فانفجرت منه اثنتا عشرة عَيْنًا، وأن عيسى كان يُحيي الموتى، وأن ثمود كانت لهم ناقة؛ فأَتنا ببعض هذه الآيات حتى نُصدِّقك. فقال: «أي شيء تُحبُّون؟» قالوا: اجعل لنا الصِّفا ذهباً، فوالله إن فعلته لننَّبِعَنَّك أجمعون. فقام رسول الله ﷺ يدعو، فجاءه جبريلُ عليه السلام، فقال: «إن شئت أصبح الصفا ذهباً، ولئن أرسل الله آيةً ولم يصدِّقوا عندها ليعذبَنَّهُم، فاتركهم حتى يتوبَ تائبهم». فقال رسولُ الله ﷺ: «بل يتوب تائبهم» فنزلت هذه الآية^(١). وبيَّن الربُّ بأنَّ مَنْ سَبَقَ العلمُ الأزليُّ بأنه لا يؤمن، فإنَّه لا يؤمن؛ وإن أقسم ليؤمننَّ.

الثانية: قوله تعالى: ﴿جَهَدْ أَيْمَانُكُمْ﴾ قيل: معناه: بأغلظ الأيمان عندهم. وتعرِّضُ هنا مسألةً من الأحكام عظمى؛ وهي قولُ الرجل: الأيمانُ تَلَزَّمُهُ إن كان كذا وكذا.

قال ابن العربي^(٢): وقد كانت هذه اليمينُ في صدر الإسلام معروفةً بغير هذه الصورة، كانوا يقولون: عليَّ أشدُّ ما أخذَه أحدٌ على أحدٍ؛ فقال مالك: تطلق نسأؤه. ثم تكاثرت الصُّور حتى آلت بين الناس إلى صورة هذه أمُّها. وكان شيخنا الفهريُّ الطُّرطوشي^(٣) يقول: يلزمه إطعام ثلاثين مسكيناً إذا حنث فيها؛ لأنَّ قوله: الأيمانُ، جمعُ يمين، وهو لو قال: عليَّ يمين، وحنث ألزمناه كفارة. ولو قال: عليَّ يمينان للزمتَه^(٤) كفارتان إذا حنث. والأيمانُ جمعُ يمين؛ فيلزمه فيها ثلاثُ كفارات.

قلت: وذكر أحمدُ بن محمد بن مُغيثٍ في «وثائقه»: اختلف شيوخُ القَيَّروان فيها؛

(١) تفسير البغوي ١٢٢/٢. وأخرجه الطبري ٤٨٥/٩، والواحدي في أسباب النزول ص ٢١٨ عن محمد ابن كعب القرظي؛ قال ابن كثير عند تفسير هذه الآية: هذا مرسل، وله شواهد من وجوه أخر.

(٢) في أحكام القرآن ٧٣٦/٢.

(٣) محمد بن الوليد بن خلف أبو بكر الفهري الأندلسي.

(٤) في النسخ الخطية: ألزمناه، والمثبت من (م) وأحكام القرآن لابن العربي.

فقال أبو محمد بن أبي زيد: يلزمه في زوجته ثلاث تطليقات، والمشي إلى مكة، وتفريق ثلث ماله، وكفارة يمين، وعتق رقبة. قال ابن مغيث: وبه قال ابن أرفع رأسه^(١) وابن بدر^(٢) من فقهاء طليطلة.

وقال الشيخ أبو عمران الفاسي^(٣) وأبو الحسن القاسبي وأبو بكر بن عبد الرحمن القروي: تلزمه طلاق واحدة إذا لم تكن له نية. ومن حجتهم في ذلك رواية ابن الحسن في سماعه من ابن وهب في قوله: وأشد ما أخذه أحد على أحد، أن عليه في ذلك كفارة يمين^(٤). قال ابن مغيث: فجعل من سَمِيناه على القائل: الأيمان تلزمه: طلاق واحدة؛ لأنه لا يكون أسوأ حالاً من قوله: أشد ما أخذه أحد على أحد، أن عليه كفارة يمين، قال: وبه نقول.

قال: واحتج الأولون بقول ابن القاسم فيمن قال: علي عهد الله وخليط ميثاقه وكفالاته وأشد ما أخذه أحد على أحد، على أمر ألا يفعله، ثم فعله، فقال: إن لم يرد الطلاق ولا العتاق وعزلهما عن ذلك فلتكن ثلاث كفارات. فإن لم تكن له نية حين حلف فليكفر كفارتين في قوله: علي عهد الله وخليط ميثاقه. ويعتق رقيقه^(٥)، وتطلق نساؤه، ويمشي إلى مكة، ويتصدق بثلث ماله في قوله: وأشد ما أخذه أحد على أحد. قال ابن العربي^(٦): أمّا طريق الأدلة: فإنّ الألف واللام في الأيمان لا تخلو أن يراد بها الجنس، أو العهد. فإن دخلت للعهد، فالمعهود قولك: بالله، فيكون ما قاله

(١) أحمد بن قاسم، أبو جعفر، كان حافظاً مفتياً، وتفقه به ابن مغيث. ترتيب المدارك ٨١٩/٤.

(٢) هو أحمد بن محمد بن بدر، من المشاورين الكبار في وقته، ولي قضاء مالقة، وهو ممن تفقه بهم ابن مغيث. ترتيب المدارك ٧٩٠/٤ و ٨١٩.

(٣) موسى بن عيسى بن أبي حاج القاسي المالكي، عالم القيروان، تفقه بأبي الحسن القاسبي وغيره، وأخذ علم العقلات عن القاضي أبي بكر بن الباقلاني، توفي سنة (٤٣٠هـ). السير ٥٤٥/١٧.

(٤) النوادر والزيادات ١٢/٤، والبيان والتحصيل ١٨١/٣، وابن الحسن هو عبد الملك.

(٥) في النسخ: رقبة، والمثبت من النوادر والزيادات ١١/٤، والبيان والتحصيل ١٨٠/٣، والكلام فيهما.

(٦) في أحكام القرآن ٧٣٧/٢.

الفَهْرِيُّ. وإن دخلت للجنس فالطلاقُ جنس، فيدخلُ فيها ولا يُستوفى عدده، فإنَّ الذي يكفي أن يدخل من^(١) كلِّ جنسٍ معنًى واحدٌ؛ فإنه لو دخل في الجنس المعنى كُلُّهُ للزمه أن يتصدَّق بجميع ماله؛ إذ قد تكونُ الصدقةُ بالمالِ يَمِيناً. والله أعلم.

قوله تعالى: ﴿قُلْ إِنَّمَا أَلَاَيْتُ عِنْدَ اللَّهِ﴾ أي: قل يا محمد: الله القادرُ على الإتيانِ بها، وإنَّما يأتي بها إذا شاء. ﴿وَمَا يُشْعِرُكُمْ﴾ أي: وما يُدريكُم إيمانهم^(٢)؛ فحذفت المفعول. ثم استأنف فقال: ﴿إِنَّهَا إِذَا جَاءَتْ لَا يُؤْمِنُونَ﴾ بكسر إن، وهي قراءة مجاهد وأبي عمرو وابن كثير^(٣). ويشهد لهذا قراءة ابن مسعود: «وما يشعركم إذا جاءت لا يؤمنون»^(٤).

وقال مجاهد وابن زيد: المخاطبُ بهذا المشركون^(٥)، وتمَّ الكلام، حَكَمَ عليهم بأنَّهم لا يؤمنون، وقد أعلَمْنَا في الآية بعد هذه أنَّهم لا يؤمنون. وهذا التأويلُ يشبه قراءة مَنْ قرأ: «تؤمنون» بالتاء^(٦).

وقال الفراء^(٧) وغيره: الخطابُ للمؤمنين؛ لأنَّ المؤمنين قالوا للنبي ﷺ: يا رسول الله، لو نزلت الآية لعلَّهم يؤمنون، فقال الله تعالى: «وَمَا يُشْعِرُكُمْ» أي: يُعلمُكم ويُدريكُم أيها المؤمنون. «أَنَّهَا» بالفتح، وهي قراءة أهل المدينة والأعمش

(١) في (خ) و(م): في.

(٢) في (خ) و(ظ): إيمانكم، والكلام في الكشف عن وجوه القراءات ٤٤٥/١، والحجة للفراسي ٣٧٧/٣.

(٣) السبعة ص ٢٦٥، والتيسير ص ١٠٦ عن أبي عمرو وابن كثير، وأبي بكر بخلاف عنه، وقرأ الباقر بفتح الهمزة كما سيرد، وقراءة مجاهد في إعراب القرآن للنحاس ٩٠/٢.

(٤) كذا ذكرها المصنف، ونقلها عنه الشوكاني في فتح القدير ١٥٢/٢، وذكرها الفراء في معاني القرآن ٣٥٠/١ بلفظ: «وما يشعركم إذا جاءتهم انهم لا يؤمنون»، وهي في القراءات الشاذة ص ٤٠ بلفظ: «وما يشعروهم إذا جاءتهم لا يؤمنون» دون نسبة، وينظر المحرر الوجيز ٣٣٤/٢.

(٥) المحرر الوجيز ٣٣٣/٢، وأخرجه عن مجاهد الطبري ٤٨٦/٩ - ٤٨٧.

(٦) هي قراءة ابن عامر وحمزة. السبعة ص ٢٦٥، والتيسير ص ١٠٦.

(٧) في معاني القرآن ٣٥٠/١.

وحمزة، أي: لعلها إذا جاءت لا يؤمنون. قال الخليل: «أنها» بمعنى لعلها؛ حكاة عنه سيويه^(١). وفي التنزيل: ﴿وَمَا يُدْرِيكَ لَعَلَّكَ يَرْكُ﴾ أي: أنه يزكّي. وحكي عن العرب: آيت السوق أنك تشتري لنا شيئاً، أي: لعلك. وقال أبو النجم:

قُلْتُ لَشَيْبَانَ أَذُنٌ مِنْ لِقَائِهِ أَنَا نَعْدِي الْقَوْمَ مِنْ شَوَائِهِ^(٢)
وقال عدي بن زيد:

أَعَاذَلْ مَا يُدْرِيكَ أَنْ مَنِئِيَّ إِلَى سَاعَةٍ فِي الْيَوْمِ أَوْ فِي ضَحَى الْغَدِ^(٣)
أي: لعل. وقال دُرَيْدُ بْنُ الصَّمَّة:

أَرِينِي جَوَاداً مَاتَ هَزْلاً لِأَنَّنِي أَرَى مَا تَرَيْنَ أَوْ بِخَيْلاً مُخَلَّدًا^(٤)
أي: لعلني. وهو في كلام العرب كثير؛ «أن» بمعنى «لعل». وحكى الكسائي أنه كذلك في مصحف أبي بن كعب: «وما أدراكم لعلها»^(٥).

وقال الكسائي والفرّاء^(٦): «أن» «لا» زائدة، والمعنى: وما يُشْعِرُكُمْ أَنَّهَا - أي الآيات - إذا جاءت المشركين يؤمنون، فزيدت «لا»؛ كما زيدت «لا» في قوله تعالى: ﴿وَحَرَّمْ عَلَى قَرْيَةٍ أَهْلَكْنَاهَا أَنَّهُمْ لَا يَرْجِعُونَ﴾ [الأنبياء: ٩٥]؛ لأن المعنى: وحرام على قرية مُهْلِكَةٌ رجوعهم. وفي قوله: ﴿مَا مَنَعَكَ إِلَّا تَسْجُدَ﴾ [الأعراف: ١٢]. والمعنى: ما منعك أن تسجد.

وَضَعَفَ الزَّجَّاجُ وَالنَّحَّاسُ^(٧) وَغَيْرُهُمَا زِيَادَةَ «لا» وَقَالُوا: هُوَ غَلَطٌ وَخَطَأٌ؛ لِأَنَّهَا

(١) في الكتاب ١٢٣/٣، وينظر الحجة للفارسي ٣٧٦/٣ - ٣٨٠.

(٢) تفسير الطبري ٤٨٩/٩، والحجة للفارسي ٣٧٩/٣، والمححر الوجيز ٣٣٤/٢. وهو في الكتاب ٣١٦/٣، والخزانة ٥٠١/٨ برواية: كما نغدي، بدل: أنا نغدي.

(٣) الشعر والشعراء ٢٢٦/١، وتفسير الطبري ٤٨٨/٩، والحجة للفارسي ٣٨٠/٣، وجمهرة أشعار العرب ٤٩٩/١.

(٤) سلف ٣٩٨/٢.

(٥) المححر الوجيز ٣٣٣/٢، وذكرها الفرّاء في معاني القرآن ٣٥٠/١، والطبري ٤٨٨/٩.

(٦) في معاني القرآن ٣٥٠/١، وقول الكسائي في إعراب القرآن للنحاس ٩٠/٢.

(٧) معاني القرآن للزجاج ٢٨٣/٢، وإعراب القرآن للنحاس ٩٠/٢.

إِنَّمَا تَزَادَ فِيمَا لَا يُشْكِلُ.

وقيل: في الكلام حذف، والمعنى: وما يشعركم أنها إذا جاءت لا يؤمنون أو يؤمنون، ثم حذف هذا لعلم السامع؛ ذكره النحاس^(١) وغيره.

قوله تعالى: ﴿وَنَقْلُبُ أَفْعِدَّتَهُمْ وَأَبْصَرَهُمْ كَمَا لَمْ يُؤْمِنُوا بِهِ أَوَّلَ مَرَّةٍ وَنَذَرُهُمْ فِي طُغْيَانِهِمْ يَعْمَهُونَ﴾ ﴿١١٠﴾

هذه آية مشكّلة، ولا سيّما وفيها: ﴿وَنَذَرُهُمْ فِي طُغْيَانِهِمْ يَعْمَهُونَ﴾. قيل: المعنى: ونقلب أفئدتهم وأبصارهم^(٢) يوم القيامة على لهب النار وحرّ الجمر، كما لم يؤمنوا في الدنيا. ونذرهم في الدنيا، أي: نمهلهم ولا نعاقبهم. فبعض الآية في الآخرة، وبعضها في الدنيا. ونظيرها: ﴿وَجُودٌ يَوْمَ حَشَإٍ﴾ [الغاشية: ٢] فهذا في الآخرة. ﴿عَامِلَةٌ نَّاصِبَةٌ﴾ [الغاشية: ٣] في الدنيا^(٣).

وقيل: «ونقلب» في الدنيا، أي: نحول بينهم وبين الإيمان لو جاءتهم تلك الآية، كما حللنا بينهم وبين الإيمان أول مرة^(٤) لَمَّا دَعَوْتَهُمْ وَأَظْهَرْتَ الْمَعْجَزَةَ، وفي التنزيل: ﴿وَأَعْلَمُوا أَنَّ اللَّهَ يَحُولُ بَيْنَ الْمَرْءِ وَقَلْبِهِ﴾ [الأنفال: ٢٤]. والمعنى: كان ينبغي أن يؤمنوا إذا جاءتهم الآية، فأوها بأبصارهم وعرفوها بقلوبهم. فإذا لم يؤمنوا كان ذلك بتقليب الله قلوبهم وأبصارهم ﴿كَمَا لَمْ يُؤْمِنُوا بِهِ أَوَّلَ مَرَّةٍ﴾ ودخلت الكاف على محذوف، أي: فلا يؤمنون كما لم يؤمنوا به أول مرة؛ أي: أول مرة أتتهم الآيات التي عجزوا عن معارضتها مثل القرآن وغيره.

وقيل: ونقلب أفئدة هؤلاء كيلا يؤمنوا، كما لم تؤمن كفار الأمم السالفة لَمَّا رَأَوْا

(١) في معاني القرآن ٤٧٤/٢. قال ابن عطية في المحرر الوجيز ٣٣٤/٢: هذا قول ضعيف لا يعضده لفظ الآية ولا يقتضيه.

(٢) في (م): وأنظارهم.

(٣) إعراب القرآن للنحاس ٩٠/٢.

(٤) أخرجه الطبري ٤٩٠/٩ عن مجاهد.

ما اقترحوا من الآيات.

وقيل: في الكلام تقديم وتأخير، أي: أنها إذا جاءت لا يؤمنون كما لم يؤمنوا أول مرة، ونقلب أفئدتهم وأبصارهم ﴿وَنَذَرُهُمْ فِي طُغْيَانِهِمْ يَعْمَهُونَ﴾: يتحيرون. وقد مضى في «البقرة»^(١).

قوله تعالى: ﴿وَلَوْ أَنَّا زَلَلْنَا إِلَهُنَّ الْمَلَائِكَةَ وَكَلَّمَهُمُ النَّوْثَ وَحَشَرْنَا عَلَيْهِمْ كُلَّ شَيْءٍ قُبَلًا مَا كَانُوا لِيُؤْمِنُوا إِلَّا أَنْ يَشَاءَ اللَّهُ وَلَكِنْ أَكْثَرُهُمْ يَجْهَلُونَ﴾

قوله تعالى: ﴿وَلَوْ أَنَّا زَلَلْنَا إِلَهُنَّ الْمَلَائِكَةَ﴾ فراوهم عياناً ﴿وَكَلَّمَهُمُ النَّوْثَ﴾ بإحيائنا إياهم. ﴿وَحَشَرْنَا عَلَيْهِمْ كُلَّ شَيْءٍ﴾ سألوه من الآيات. ﴿قُبَلًا﴾ مقابلة؛ عن ابن عباس وقتادة وابن زيد، وهي قراءة نافع وابن عامر^(٢) - وقيل: معانية^(٣) - لما آمنوا. وقال محمد بن يزيد: يكون «قُبَلًا» بمعنى: ناحية؛ كما تقول: لي قبل فلان مال؛ فـ «قُبَلًا» نصب على الظرف^(٤).

وقرأ الباقون: ﴿قُبَلًا﴾ بضم القاف والباء، ومعناه: ضُمْناء؛ فيكون جمع قبيل، بمعنى: كفيل، نحو: رغيف ورُغْف، كما قال: ﴿أَوْ تَأْتِي بِاللَّهِ وَالْمَلَائِكَةِ قُبَلًا﴾ [الإسراء: ٩٢] أي: يضمنون ذلك؛ عن الفراء^(٥).

وقال الأخفش^(٦): هو بمعنى: قبيل قبيل؛ أي: جماعة جماعة؛ وقاله مجاهد^(٧). وهو نصب على الحال على القولين.

وقال محمد بن يزيد: «قُبَلًا» أي: مقابلاً^(٨)، ومنه: ﴿إِنْ كَانَتْ فَمِصْرُ قَدْ مِنْ

(١) ٣١٧/١.

(٢) وقرأ الباقون: «قُبَلًا» بضم القاف والباء كما سيرد. السبعة ص ٢٦٦، والتيسير ص ١٠٦.

(٣) أخرجه الطبري ٤٩٥/٩ عن ابن عباس وقتادة.

(٤) إعراب القرآن للنحاس ٩١/٢، والمحرم الوجيز ٣٣٥/٢.

(٥) في معاني القرآن له ٣٥٠/١ - ٣٥١.

(٦) في معاني القرآن له ٥٠١/٢.

(٧) أخرجه الطبري ٤٩٦/٩.

(٨) في (د) و(ز) و(م): مقابلة، والكلام في إعراب القرآن للنحاس ٩١/٢.

قُبِّلَ ﴿يوسف: ٢٦﴾. ومنه: قُبِّلَ الرجلِ ودُبِّرَه؛ لِمَا كَانَ مِنْ بَيْنِ يَدَيْهِ وَمِنْ وَرَائِهِ. ومنه قُبِّلَ الحيض.

حكى أبو زيد: لَقِيتَ فُلَانًا قَبْلًا وَمَقَابِلَةً وَقَبْلًا وَقُبْلًا، كُلُّهُ بِمَعْنَى الْمَوَاجِهَةِ؛ فَيَكُونُ الضَّمُّ كَالْكَسْرِ فِي الْمَعْنَى، وَتَسْتَوِي الْقِرَاءَتَانِ؛ قَالَه مَكِّي^(١). وقرأ الحسنُ: «قَبْلًا» حَذَفَ الضَّمَّةَ مِنَ الْبَاءِ لِثَقُلِهَا^(٢).

وعلى قول القراء يكون فيه نُطْقٌ مَا لَا يَنْطِقُ، وَفِي كِفَالَةٍ مَا لَا يَعْقِلُ آيَةٌ عَظِيمَةٌ لَهُمْ. وعلى قول الأخفش يكون فيه اجتماعُ الأجناسِ الذي ليس بمعهود. والحرشُ الجمع^(٣).

﴿مَا كَانُوا لِيُؤْمِنُوا إِلَّا أَنْ يَشَاءَ اللَّهُ﴾ «أَنْ» فِي مَوْضِعِ اسْتِثْنَاءٍ لَيْسَ مِنَ الْأَوَّلِ^(٤)، أَي: لَكِنْ إِنْ شَاءَ ذَلِكَ لَهُمْ. وَقِيلَ: الْاسْتِثْنَاءُ لِأَهْلِ السَّعَادَةِ الَّذِينَ سَبَقَ لَهُمْ فِي عِلْمِ اللَّهِ الْإِيمَانُ. وَفِي هَذَا تَسْلِيَةٌ لِلنَّبِيِّ ﷺ. ﴿وَلَكِنْ أَكْثَرُهُمْ يَجْهَلُونَ﴾ أَي: يَجْهَلُونَ الْحَقَّ. وَقِيلَ: يَجْهَلُونَ أَنَّهُ لَا يَجُوزُ اقْتِرَاحُ الْآيَاتِ بَعْدَ أَنْ رَأَوْا آيَةً وَاحِدَةً.

قوله تعالى: ﴿وَكَذَلِكَ جَعَلْنَا لِكُلِّ نَبِيٍّ عَدُوًّا شَيْطَانِ الْإِنْسِ وَالْجِنِّ يُوحِي بَعْضُهُمْ إِلَى بَعْضٍ زُخْرُفَ الْقَوْلِ غُرُورًا وَلَوْ شَاءَ رَبُّكَ مَا فَعَلُوهُ فَذَرْهُمْ وَمَا يَفْتَرُونَ﴾ ﴿٥﴾

قوله تعالى: ﴿وَكَذَلِكَ جَعَلْنَا لِكُلِّ نَبِيٍّ﴾ يُعْزِي نَبِيَّهَ وَيُسْلِيهَ؛ أَي: كَمَا ابْتَلَيْنَاكَ بِهِؤُلَاءِ الْقَوْمِ، فَكَذَلِكَ جَعَلْنَا لِكُلِّ نَبِيٍّ قَبْلَكَ عَدُوًّا، أَي: أَعْدَاء. ثُمَّ نَعْتَهُمْ فَقَالَ: ﴿شَيْطَانِ الْإِنْسِ وَالْجِنِّ﴾^(٥).

(١) فِي الْكَشْفِ عَنْ وَجْهِ الْقِرَاءَاتِ ٤٤٧/١. وَقَوْلُ أَبِي زَيْدٍ فِي النَّوَائِدِ فِي اللُّغَةِ ص ٢٣٥.

(٢) إِعْرَابُ الْقُرْآنِ لِلْنَّحَاسِ ٩١/٢. قَالَ الزَّجَاجُ فِي مَعَانِي الْقُرْآنِ ٢٨٣/٢: وَكُلُّ مَا كَانَ عَلَى هَذَا الْمَثَالِ تَخْفِيفُهُ جَائِزٌ، نَحْوُ: الصَّحْفِ وَالصَّخْفِ، وَالْكُتْبِ وَالْكُتْبِ، وَالرُّسُلِ وَالرُّسُلِ.

(٣) يَنْظُرُ الْحِجَّةُ لِلْفَارِسِيِّ ٣٨٥/٣ - ٣٨٦.

(٤) إِعْرَابُ الْقُرْآنِ لِلْنَّحَاسِ ٩١/٢.

(٥) تَفْسِيرُ الْبَغْوِيِّ ١٢٤/٢.

حكى سيبويه: جعل بمعنى وَصَف. «عَدُواْ مَفْعُولٌ أَوَّل». «لِكُلِّ نَبِيٍّ» في موضع المفعول الثاني. «شَيَاطِينُ الْإِنْسِ وَالْجِنِّ» بدلٌ من عدوّ. ويجوز أن يكون «شياطين» مفعولاً أَوَّل، «عَدُواْ» مفعولاً ثانياً^(١)؛ كأنه قيل: جعلنا شياطينَ الإنس والجنّ عدوّاً. وقرأ الأعمش: «شياطين الجنّ والإنس» بتقديم الجنّ. والمعنى واحد^(٢).

﴿يُوحِي بَعْضُهُمْ إِلَى بَعْضٍ زُخْرُفَ الْقَوْلِ غُرُورًا﴾ عبارة عما يوسوسُ به شياطينُ الجنّ إلى شياطينِ الإنس. وسُمِّيَ وَخِيًا لأنه إنّما يكونُ خُفِيَّةً، وجعل تمويههم زُخْرَفًا لتزيينهم إياه^(٣)؛ ومنه سُمِّيَ الذهبُ زُخْرَفًا. وكلُّ شيءٍ حَسَنٍ مُّمَوِّهُ فهو زُخْرُفٌ. والمزخرف: المُزَيَّن. وزخارفُ الماء: طَرَائِفُهُ^(٤).

و«غُرُورًا» نصب على المصدر؛ لأنَّ معنى ﴿يُوحِي بَعْضُهُمْ إِلَى بَعْضٍ﴾: يَغُرُّونَهُمْ بذلك غرورًا. ويجوزُ أن يكون في موضع الحال. والغرور: الباطل.

قال النحاس^(٥): ورُوي عن ابن عباسٍ بإسنادٍ ضعيفٍ أنّه قال في قول الله عزَّ وجلَّ: ﴿يُوحِي بَعْضُهُمْ إِلَى بَعْضٍ﴾ قال: [لإبليس] مع كلِّ جَنِّيِّ شيطان، ومع كلِّ إنسيِّ شيطان، فَيُلْقِي أحدهما الآخرَ فيقول: إِنِّي قد أضللتُ صاحبي بكذا، فأضلَّ صاحِبَكَ بمثله. ويقول الآخرُ مثلَ ذلك؛ فهذا وحيٌ بعضهم إلى بعضٍ^(٦). وقاله عكرمة والضَّحَّاك والسُّدِّيُّ والكَلْبِيُّ^(٧). قال النحاس: والقولُ الأولُ يدلُّ عليه: ﴿وَإِنَّ الشَّيَاطِينَ لَيُوحُونَ إِلَى أَوْلِيَائِهِمْ لِيُجَدِِّلُوكمُ﴾ [الأنعام: ١٢١]؛ فهذا يبيِّنُ معنى ذلك^(٨).

(١) إعراب القرآن للنحاس ٩١/٢.

(٢) معاني القرآن للنحاس ٤٧٦/٢.

(٣) إعراب القرآن للنحاس ٩٢/٢.

(٤) الصحاح (زخرف).

(٥) في إعراب القرآن ٩٢/٢، وما قبله وما سird بين حاصرتين منه، وينظر معاني القرآن للزجاج ٢٨٤/٢.

(٦) أخرجه ابن أبي حاتم ١٣٧٢/٤ (٧٧٩١).

(٧) تفسير البغوي ١٢٤/٢، وأخرجه عن السدي وعكرمة الطبري ٤٩٨/٩.

(٨) إعراب القرآن للنحاس ٩٢/٢، ويعني بالقول الأول ما ذكره النحاس قبل خبر ابن عباس، وهو أن =

قلت: ويدلُّ عليه من صحيح السُّنة قوله عليه الصلاة والسلام: «ما منكم من أحدٍ إلَّا وقد وُكِّلَ به قَرِينُهُ من الجنِّ» قيل: ولا أنت يا رسول الله؟ قال: «ولا أنا، إلَّا أنَّ الله أعانني عليه فأسلم، فلا يأمرني إلَّا بخير»^(١). روي «فأسلم» برفع الميم ونصبها. فالرفع على معنى: فأسلم من شرِّه. والنصب على معنى: فأسلم هو^(٢).

فقال: «ما منكم من أحدٍ» ولم يقل: ولا من الشياطين؛ إلَّا أنَّه يَحْتَمِلُ أن يكون نَبَّه على أحد الجنسين بالآخر، فيكون من باب: ﴿سَرَّيْلَ تَقِيكُمْ الْخَرَّ﴾ [النحل: ٨١]، وفيه بُعْدٌ، والله أعلم.

وروى عوف بن مالك عن أبي ذرٍّ قال: قال رسول الله ﷺ: «يا أبا ذرٍّ، هل تَعَوَّذْتَ بالله من شرِّ شياطين الإنس والجنِّ؟» قال: قلت: يا رسول الله! وهل للإنس من شياطين؟ قال: «نعم، هم شرُّ من شياطين الجنِّ»^(٣).

وقال مالك بن دينار: إنَّ شيطان الإنس أشدُّ عليَّ من شيطان الجنِّ، وذلك أني إذا تَعَوَّذْتُ بالله ذهب عني شيطانُ الجنِّ، وشيطانُ الإنس يَجِيئُنِي فيجرُّني إلى المعاصي عِيَانًا^(٤).

وسَمِعَ عمرُ بن الخطاب ﷺ امرأةً تُشَدُّ:

إِنَّ النِّسَاءَ رِيَاحِينَ خُلِقْنَ لَكُمْ وَكُلُّكُمْ يَشْتَهِي شِمَّ الرِّيَاحِينَ

= من الإنس شياطين ومن الجن شياطين؛ أَخَذًا من أن معنى شيطان: متمرّد في معاصي الله تعالى لاحقٌ ضرُّه بغيره. ولم يذكره المصنّف، إنما ذكر القول الثاني، وهو ما روي عن ابن عباس وغيره من أن المقصود بالآية هم أولاد إبليس، دون أولاد آدم ودون الجن. وينظر تفسير الطبري ٤٩٧/٩ - ٤٩٩.

(١) أخرجه أحمد (٣٦٤٨)، ومسلم (٢٨١٤) من حديث عبد الله بن مسعود ﷺ.

(٢) المفهم ٤٠١/٧.

(٣) أخرجه الطبري ٤٩٩/٩ وفي إسناده مبهم، وأخرجه أحمد (٢١٥٤٦)، والنسائي في المجتبى ٢٧٥/٨، وفي إسناده مجهول ومتروك. وأخرجه الطبري أيضاً ٥٠٠/٩ - ٥٠١ عن قتادة؛ بلغه عن أبي ذرٍّ... ولفظه فيه: أو إنَّ من الإنس شياطين؟ فقال النبي ﷺ: «نعم». وذكر ابن كثير عند تفسير هذه الآية طرقاً للحديث وقال: ومجموعها يفيد قوته وصحته.

(٤) الوسيط ٣١٣/٢، وتفسير البغوي ١٢٤/٢.

فأجابها عمر رضي الله عنه:

إِنَّ النِّسَاءَ شَيَاطِينَ خُلِقْنَ لَنَا نَعُوذُ بِاللَّهِ مِنْ شَرِّ الشَّيَاطِينِ^(١)
قوله تعالى: ﴿وَلَوْ شَاءَ رَبُّكَ مَا فَعَلُوهُ﴾ أي: ما فعلوا إحياء القول بالغرور.
﴿فَذَرَّهُمْ﴾ أمر فيه معنى التهديد. قال سيويه: ولا يقال: وَذَرَّ وَلَا وَدَعَ، اسْتَغْنَوْا عَنْهُمَا بِتَرْكِهِ^(٢).

قلت: هذا إنما خرج على الأكثر. وفي التنزيل: ﴿وَذَرِ الَّذِينَ﴾ [الأنعام: ٧٠] و﴿ذَرَّهُمْ﴾ [الأنعام: ٩١] و﴿وَدَعَكَ﴾ [الضحى: ٣]^(٣). وفي السُّنَّة: «لَيَنْتَهِيَنَّ أَقْوَامٌ عَنْ وَذْعِهِمُ الْجُمُعات»^(٤). وقوله: «إذا فعلوا - يريد المعاصي - فقد تُودَّعَ منهم»^(٥). قال الزجاج: الواو ثقيلة، فلمَّا كان «تَرَكَ» ليس فيه واو بمعنى ما فيه الواو، تُرِكَ ما فيه الواو. وهذا معنى قوله وليس بنصه^(٦).

قوله تعالى: ﴿وَلْيَصْغَىٰ إِلَيْهِ أَفْعَدَةُ الَّذِينَ لَا يُؤْمِنُونَ بِالْآخِرَةِ وَلِيَعْتَرِفُوا مَا هُمْ مُّقْتَرِفُونَ﴾

قوله تعالى: ﴿وَلْيَصْغَىٰ إِلَيْهِ أَفْعَدَةُ﴾ تَصْغَى: تميل؛ يقال: صَعَوْتُ أَصْغَى^(٧)

(١) لم نقف على هذا الخبر عن عمر رضي الله عنه، وذكره السبكي في طبقات الشافعية ٢٩٨/١ عن الشافعي، وذكر البيهقي الثعالبي في ثمار القلوب ص ٢٧٠ دون ذكر القصة؛ برواية: خلقن لنا، بدل: خلقن لكم.

(٢) إعراب القرآن للنحاس ٩٢/٢، وبنظر الكتاب ١٠٩/٤.

(٣) القراءات الشاذة ص ١٧٥، والمحتسب ٣٦٤/٢.

(٤) أخرجه أحمد (٢١٣٢)، ومسلم (٨٦٥) من حديث عبد الله بن عمر وأبي هريرة رضي الله عنهم قال ابن الأثير في النهاية (ودع): النحاة يقولون إن العرب أمانوا ماضي يدع ومصدره، واستغنوا عنه بترك، والنبي ﷺ أفصح، وإنما يحمل قولهم على قلة استعماله، فهو شاذ في الاستعمال، صحيح في القياس.

(٥) أخرجه أحمد (٦٥٢١) من حديث عبد الله بن عمرو رضي الله عنهما بلفظ: «إذا رأيتم أمتي تهاب الظالم أن تقول له: يا ظالم، فقد تُودَّعَ منهم».

(٦) إعراب القرآن للنحاس ٩٢/٢.

(٧) في (م): أصغو، وكلاهما صحيح. ينظر معاني القرآن للزجاج ٢٨٤/٢، وتفسير الطبري ٥٠٣/٩.

صَغَوْا وَصُغُوا، وَصَغَيْتُ أَصْغَى، وَصَغَيْتُ بِالْكَسْرِ أَيْضاً - يُقَالُ مِنْهُ: صَغَيْتُ يَصْغَى
صَغَى وَصُغِيّاً - وَأَصْغَيْتُ إِلَيْهِ إِصْغَاءً بِمَعْنَى. قَالَ الشَّاعِرُ:

تَرَى السَّفِيهَ بِهِ عَنْ كُلِّ مُحْكَمَةٍ زَنِغٌ وَفِيهِ إِلَى التَّشْبِيهِ إِصْغَاءٌ^(١)

وَيُقَالُ: أَصْغَيْتُ الْإِنَاءَ: إِذَا أَمَلْتَهُ لِيَجْتَمَعَ مَا فِيهِ. وَأَصْلُهُ: الْمِيلُ إِلَى الشَّيْءِ لَغَرَضٍ
مِنَ الْأَغْرَاضِ. وَمِنْهُ صَغَتِ النُّجُومُ: مَالَتْ لِلْغُرُوبِ. وَفِي التَّنْزِيلِ: ﴿فَقَدْ صَغَتْ
قُلُوبُكُمَا﴾ [التَّحْرِيمُ: ٤]. قَالَ أَبُو زَيْدٍ^(٢): يُقَالُ: صَغَوْهُ مَعَكَ وَصِغَوْهُ مَعَكَ^(٣)، وَصَغَاهُ
مَعَكَ، أَيْ: مَيْلُهُ. وَفِي الْحَدِيثِ: «فَأَصْغَى لَهَا الْإِنَاءَ»^(٤) يَعْنِي لِلْهَرَّةِ. وَأَكْرَمُوا فَلَاناً فِي
صَاغِيَّتِهِ، أَيْ: فِي قَرَابَتِهِ الَّذِينَ يَمِيلُونَ إِلَيْهِ، وَيَطْلُبُونَ مَا عِنْدَهُ. وَأَصْغَتْ النَّاقَةُ: إِذَا
أَمَالَتْ رَأْسَهَا إِلَى الرَّجُلِ^(٥) كَأَنَّهَا تَسْتَمِعُ شَيْئاً حِينَ يَشُدُّ عَلَيْهَا الرَّحْلُ^(٦)؛ قَالَ ذُو
الرُّمَّةِ:

تُصْغِي إِذَا شَدَّهَا بِالْكُورِ جَانِحَةً حَتَّى إِذَا مَا اسْتَوَى فِي عَزْرِهَا تَشِبُّ^(٧)

وَاللَّامُ فِي «وَلْتَصْغَى» لَامٌ كِي، وَالْعَامِلُ فِيهَا: «يُوجِي»؛ تَقْدِيرُهُ: يُوجِي بَعْضُهُمْ
إِلَى بَعْضٍ لِيَعْرِضُوا لَهُمْ وَلْتَصْغَى، وَزَعَمَ بَعْضُهُمْ أَنَّهَا لَامٌ الْأَمْرُ، وَهُوَ غَلَطٌ؛ لِأَنَّهُ كَانَ
يَجِبُ: «وَلْتَصْغِ إِلَيْهِ» بِحَذْفِ الْأَلْفِ، وَإِنَّمَا هِيَ لَامٌ كِي. وَكَذَلِكَ ﴿وَلْيَرْضَوْهُ﴾

(١) تفسير الطبري ٥٠٤/٩، والنكت والعيون ١٥٨/٢.

(٢) قوله في الصحاح (صغا).

(٣) قوله: معك، ليس في (د) و(م).

(٤) قطعة من حديث أخرجه أحمد (٢٢٥٨٠)، وأبو داود (٧٥)، والترمذي (٩٢)، والنسائي في المجتبى ٥٥/١، وابن ماجه (٣٦٧) عن أبي قتادة ؓ.

(٥) في (ز) و(ظ): الرحل.

(٦) الصحاح (صغا)، وينظر تهذيب اللغة ١٥٩/٨، ومفردات الراغب ص ٤٨٥.

(٧) ديوان ذي الرمة ٤٨/١، قال أبو النصر شارح الديوان: الكور: الرَّحْلُ. وجانحة: لاصقة بالأرض دانية منها. والعَرَزُ: ركاب الناقة.

وَلْيَقْتَرِفُوا^(١) إِلَّا أَنْ الْحَسَنَ قَرَأَ: «وليرضوه، وليقترفوا» بإسكان اللام، جعلها لام أمرٍ فيه معنى التهديد، كما يقال: افعل ما شئت^(٢).

ومعنى ﴿وَلْيَقْتَرِفُوا مَا هُمْ مُقْتَرِفُونَ﴾ أي: وليكتسبوا؛ عن ابن عباس والسُّدي وابن زيد^(٣). يقال: خرج يقترف أهله، أي: يكتسبُ لهم. وقَارَفَ فلانٌ هذا الأمر: إذا واقعَه وعَمِلَه. وقَرَفْتَنِي بما ادَّعيت عليّ، أي: رَمَيْتَنِي بالرَّيبة. وقَرَفَ القَرْحَةَ: إذا قَشَرَ منها^(٤) واقتَرَفَ كَذِبًا. قال رُؤبة:

أعيا اقترافَ الكذبِ المقروفِ تقوى التقي وعِفَّةَ العفيفِ^(٥)
وأصلُه: اقتطاع قطعةٍ من الشيء.

تم الجزء الثامن من تفسير القرطبي ويليهِ الجزء التاسع
وأوله تفسير قوله تعالى من سورة الأنعام

﴿أَفَظَرَ اللَّهُ أَتَعْنِي حَكَمًا وَهُوَ الَّذِي أَنْزَلَ إِلَيْكُمُ الْكِتَابَ مُفَصَّلًا﴾

(١) ينظر الإملاء على هامش الفتوحات الإلهية ٢/٦٢٥ .

(٢) إعراب القرآن للنحاس ٢/٩٢ . وقراءة الحسن ذكرها ابن خالويه في القراءات الشاذة ص ٤٠ ، وابن جني في المحتسب ١/٢٢٧ ونسب إلى الحسن أيضاً لفظ: «ولتصغى» (يعني بسكون اللام) وذكر أنها لام كي في هذه المواضع، ثم قال: إلا أن إسكان هذه اللام شاذ في الاستعمال على قوته في القياس.

(٣) أخرج قولهم الطبري ٩/٥٠٥ - ٥٠٦ .

(٤) ينظر تفسير الطبري ٩/٥٠٥ ، ومفردات الراغب ص ٦٦٧ . والقرحة: الجراحة. معجم متن اللغة (قرح).

(٥) لم نقف عليه في ديوانه، وهو في مجاز القرآن ١/٢٠٥ ، وتفسير الطبري ٩/٥٠٥ .

