

عليه سكرات الموت، وأعطاه القوة أن لا يحسد مسلماً⁽³⁾.

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

سورة الرعد

الرَّءْيَا تِلْكَ آيَاتُ الْكِتَابِ وَالَّذِي أُنزِلَ إِلَيْكَ مِنْ رَبِّكَ الْحَقُّ وَلَكِنَّ أَكْثَرَ النَّاسِ لَا يُؤْمِنُونَ ﴿١﴾

﴿تلك﴾ إشارة إلى آيات السورة، والمراد بالكتاب السورة أي: تلك الآيات آيات السورة الكاملة العجيبة في بابها ثم قال: ﴿والذي أنزل إليك﴾ من القرآن كله هو ﴿الحق﴾ الذي لا مزيد عليه لا هذه السورة وحدها، وفي أسلوب هذا الكلام قول الانمارية: هم كالحلقة المفرغة لا يدري أين طرفاها تريد الكلمة.

اللَّهُ الَّذِي رَفَعَ السَّمَوَاتِ بِعَمْرِ رَبُّنَا ثُمَّ أَسْتَوَى عَلَى الْعَرْشِ وَسَخَّرَ الشَّمْسَ وَالْقَمَرَ كُلٌّ يَجْرِي لِأَجَلٍ مُّسَمًّى يُدِيرُ الْأَمْرَ يُفْعِلُ الْآيَاتِ لَعَلَّكُمْ يَلْقَوْنَ رَبَّكُمْ يُؤْتُونَ ﴿١﴾ وَهُوَ الَّذِي مَدَّ الْأَرْضَ وَجَعَلَ فِيهَا رَوَاسِيَ وَأَنْهَارًا وَمِنْ كُلِّ الشَّجَرَةِ جَمَلٌ فِيهَا وَزَيْبِجٌ اثْنَتَيْنِ يُغْشَى الْبَلَدَ الْأَنْهَارُ إِنَّ فِي ذَلِكَ لَآيَاتٍ لِّقَوْمٍ يَعْتَبِرُونَ ﴿٢﴾

﴿الله﴾ مبتدأ و ﴿والذي﴾ خبره ببليل قوله: ﴿وهو الذي مد الأرض﴾ ويجوز أن يكون صفة، وقوله: ﴿يدبر الأمر يفصل الآيات﴾ خبر بعد خبر وينصره ما تقدمه من ذكر الآيات ﴿رفع السموات بغير عمد ترونها﴾ كلام مستأنف استشهد برؤيتهم لها كذلك، وقيل: هي صفة لعدم ويعضده قراءة أبي: ترونها، وقرئ: عمد بضممتين ﴿يدبر الأمر﴾ أمر ملكوته وربوبيته ﴿يفصل﴾ آياته في كتبه المنزلة ﴿لعلكم توقنون﴾ بالجزاء وبيان هذا المدبر والمفصل لا بد لكم من الرجوع إليه، وقرأ الحسن: تدبر بالنون ﴿جعل فيها زوجين اثنين﴾ خلق فيها من جميع أنواع الثمرات زوجين زوجين حين مدها ثم تكاثرت بعد ذلك وتنوعت، وقيل: أراد بالزوجين الأسود والأبيض، والحلو والحامض، والصغير والكبير، وما أشبه ذلك من الأصناف المختلفة ﴿يغشى الليل والنهار﴾ يلبسه مكانه فيصير أسود مظلمًا بعد ما كان أبيض منيرًا، وقرئ: يغشى بالتشديد.

وَفِي الْأَرْضِ قَطْعٌ مُّتَجَاوِرَاتٌ وَجَنَّاتٌ مِنْ أَعْنَابٍ وَزُرُوعٌ وَغَيْبٌ صِنَوَانٌ وَعَيْرٌ صِنَوَانٌ يُسْقَى بِمَاءٍ وَبَيْرٍ يُفْعِلُ بَعْضًا عَلَى بَعْضٍ فِي الْأَكْثَلِ إِنَّ فِي ذَلِكَ لَآيَاتٍ لِّقَوْمٍ يَعْقِلُونَ ﴿٣﴾

﴿قطع متجاورات﴾ بقاع مختلفة مع كونها متجاورة

من غير احتساب، وعن ابن عباس رضي الله عنهما: وظنوا⁽¹⁾ حين ضعفوا وغلبوا أنهم قد أخلفوا ما وعدهم الله من النصر، وقال: كانوا بشرًا وتلا قوله: ﴿وزلزلوا حتى يقول الرسول والذين آمنوا معه متى نصر الله﴾⁽²⁾ فإن صح هذا عن ابن عباس فقد أراد بالظن: ما يخطر بالبال ويهيج في القلب من شبه الوسوسة وحديث النفس على ما عليه البشرية. وأما الظن الذي هو ترجح أحد الجائزين على الآخر فغير جائز على رجل من المسلمين، فما بال رسل الله الذين هم اعرف الناس بربهم وأنه متعال عن خلف الميعاد مزه عن كل قببح، وقيل: وظن المرسل إليهم أن الرسل قد كذبوا أي: أخلفوا أو وظن المرسل إليهم أنهم كذبوا من جهة الرسل أي: كذبتهم الرسل في أنهم ينصرون عليهم ولم يصدقهم فيه، وقرئ: كذبوا بالتشديد علي وظن الرسل أنهم قد كذبتهم قومهم فيما وعدوهم من العذاب والنصرة عليهم، وقرأ مجاهد: كذبوا بالتخفيف على البناء للفاعل هي وظن الرسل أنهم قد كذبوا فيما حدثوا به قومهم من النصر، إما على تأويل ابن عباس، وإما على أن قومهم إذا لم يروا لموعدهم أثرًا قالوا لهم: إنكم قد كذبتونا، فيكونون كاذبين عند قومهم، أو وظن المرسل إليهم أن الرسل قد كذبوا، وقرئ: بهذا مشدداً: لكان معناه: وظن الرسل أن قومهم كذبوهم في موعدهم. قرئ: فننجي بالتخفيف والتشديد من أبحاثه ونجاة وفنجي على لفظ الماضي المبني للمفعول، وقرأ ابن محيصن: فنجأ. والمراد: ﴿ممن نشاء﴾ المؤمنون؛ لأنهم الذين يستأهلون أن يشاء نجاتهم وقد بين ذلك بقوله: ﴿ولا يرد بأسنا عن القوم المجرمين﴾.

لَا تَأْتِي فِي فَمَصِّهِمْ عَيْرَةٌ لِأُولِي الْأَلْبَابِ مَا كَانَ حَدِيثًا يُتَدْرَسُ وَلَكِنْ تَصْدِيقُ الَّذِي بَيْنَ يَدَيْهِ وَتَفْصِيلُ كُلِّ شَيْءٍ وَهَذَا وَرَحْمَةُ لِقَوْمٍ يُؤْمِنُونَ ﴿٤﴾

الضمير في ﴿قصصهم﴾ للرسول وينصره قراءة من قرأ: في قصصهم بكسر القاف، وقيل: هو راجع إلى يوسف وإخوته.

فإن قلت: فإلام يرجع الضمير في ﴿ما كان حديثاً يفترى﴾ فيمن قرأ بالكسر؟ قلت: إلى القرآن أي: ما كان القرآن حديثاً يفترى ﴿ولكن﴾ كان تصديق الذي بين يديه أي: قبله من الكتب السماوية ﴿وتفصيل كل شيء﴾ يحتاج إليه في الدين؛ لأنه القانون الذي يستند إليه السنة والإجماع والقياس بعد أدلة العقل، وانتصاب ما نصب بعد لكن للتعطف على خبر كان، وقرئ: نك بالرفع علي ولكن هو تصديق الذي بين يديه.

عن رسول الله ﷺ: «علموا أرقاعكم سورة يوسف، فإنه أيما مسلم تلاها وعلمها أهله وما ملكت يمينه، هو أن الله

(2) سورة البقرة، الآية: 214.

(3) نكره الثعلبي في تفسيره.

(1) قال احمد: وهذا أيضا تأويل حسن، ينظم بين القراءتين؛ لأن ظن الأمم كتب رسلهم، تكذيب لهم، فيؤدي مؤدى قراءة التشديد.

لم يعتبروا بها فلا يستهزؤا، والمثلة العقوبة بوزن الصمرة، والمثلة لما بين العقاب والمعاقب عليه من المماثلة ﴿وجزاء سيئة سيئة مثلها﴾⁽²⁾ ويقال: أمثلت الرجل من صاحبه وأقصصته منه، والمثال: القصاص، وقرئ: المثلات بضمين لاتباع الفاء العين، والمثلات: بفتح الميم وسكون الراء كما يقال: السمرة، والمثلات: بضم الميم وسكون الراء تخفيف المثلات بضمين، والمثلات: جمع مثلة مركبة وركبات ﴿لذو مغفرة للناس على ظلمهم﴾ أي: مع ظلمهم أنفسهم بالذنوب ومحلها الحال بمعنى: ظالمين لأنفسهم⁽³⁾، وفيه أوجه: أن يريد السينات المكفرة لمجتنب الكبائر، أو الكبائر بشرط التوبة، أو يريد بالمغفرة الستر والإمهال، وروى: أنها لما نزلت قال النبي عليه السلام: «لولا عفو الله وتجاوزه ما هنا أحدًا يعيش، ولولا وعيده وعقابه لاتكل كل أحد»⁽⁴⁾.

متلاصقة طيبة إلى سيخة، وكريمة إلى زهيدة، وصلبة إلى رخوة، وصالحة للزرع لا للشجر إلى أخرى على عكسها مع انتظامها جميعاً في جنس الأرضية، وذلك دليل على قاصر مريد موقع لأفعاله على وجه نون وجه. وكذلك الزروع والكروم والنخيل النابتة في هذه القطع مختلفة الأجناس والأنواع، وهي تسقي بماء واحد وترأها متغايرة الثمر في الأشكال والألوان والطعوم الروائح متفاضلة فيها، وفي بعض المصاحف قطعاً متجاورات على وجعل. وقرئ: وجنات بالنصب للعطف على زوجين، أو بالجر على كل الثمرات. وقرئ: وزرع ونخيل بالجر عطفاً على أعناب أو جنات. والصنوان جمع صنو وهي: النخلة لها رأسان وأصلهما واحد، وقرئ: بالضم والكسر لغة أهل الحجاز، والضم لغة بني تميم، وقيس ﴿تسقي﴾ بالتاء والياء ﴿ونفضل﴾ بالنون وبالياء على البنا للفاعل والمفعول جميعاً ﴿في الأكل﴾ بضم الكاف وسكونها.

﴿وَإِن تَعَجَّبَ فَدَعَا لِقَوْمِهِمْ قَوْلَهُمْ أَءَدَاءُ كَمَا نُرَدُّ بِأَنَّا لَمِنَ خَلْقِ جَدِيدٍ أُولَئِكَ الَّذِينَ كَفَرُوا رَبَّهُمْ وَأُولَئِكَ أَصْحَابُ الْأَعْنَابِ فِي أَعْنَاقِهِمْ وَأُولَئِكَ أَصْحَابُ الْأَنْبَارِ هُمْ فِيهَا خَالِدُونَ﴾⁽⁵⁾.

﴿وإن تعجب﴾ يا محمد من قولهم في إنكار البعث فقولهم عجيب حقيق بأن يتعجب منه؛ لأن من قدر على إنشاء ما عدد عليك من الفطر العظيمة ولم يعي يخلقهن كانت الإعادة أهون شيء عليه وأيسره، فكان إنكارهم اعجوبة من الأعاجيب ﴿أئذا كنا﴾ إلى آخر قولهم، يجوز أن يكون في محل الرفع بدلاً من قولهم، وأن يكون منصوباً بالقول، وإذا نصب بما دل عليه قوله: أئذا لفي خلق جديد ﴿أولئك الذين كفروا بربهم﴾ أولئك الكاملون المتمادون في كفرهم ﴿وأولئك الأغلال في أعناقهم﴾ وصف بالإصرار كقوله: ﴿إنا جعلنا في أعناقهم أغلالاً﴾⁽¹⁾ ونحوه:

لهم عن الرشيد أغلال وأقياد

أو هو من جملة الوعيد.

﴿يَسْتَجِيبُكَ بِالنَّيْتِ قَبْلَ الْحَسَنَةِ وَفَدَّ خَلَّتْ مِنْ قَبْلِهِمُ الْمَلَكُتُ وَإِنَّ رَبَّكَ لَذُو مَغْفِرَةٍ لِلنَّاسِ عَلَى ظُلْمِهِمْ وَإِنَّ رَبَّكَ لَشَدِيدُ الْعِقَابِ﴾⁽⁶⁾.

﴿بالسيئة قبل الحسنه﴾ بالنقمة قبل العافية والإحسان إليهم بالإمهال، وذلك أنهم سألوا رسول الله ﷺ أن يأتيهم بالعذاب استهزاء منهم بإنذاره ﴿وقد خلت من قبلهم المثلات﴾ أي: عقوبات أمثالهم من المكذبين، فما لهم

﴿لولا أنزل عليه آية من ربه﴾ لم يعتدوا بالآية المنزلة على رسول الله ﷺ عناداً، فاقترحوا نحو آيات موسى وعيسى، من انقلاب العصاحية، وإحياء الموتى. فقيل لرسول الله ﷺ: إنما أنت رجل أرسلت منذراً ومخوفاً لهم من سوء العاقبة وناصحاً كغيرك من الرسل، وما عليك إلا الإتيان بما يصح به أنك رسول منذر وصحة ذلك حاصلة بأية آية كانت، والآيات كلها سواء في حصول صحة الدعوى بها لا تفاوت بينها، والذي عنده كل شيء بمقدار يعطي كل نبي آية على حسب ما اقتضاه علمه بالمصالح وتقديره لها ﴿ولكل قوم هاد﴾ من الأنبياء يهديهم إلى الدين ويدعوهم إلى الله بوجه من الهداية وبآية خص بها، ولم يجعل الأنبياء شرعاً واحداً في آيات مخصوصة ﴿ووجه آخر﴾ وهو أن يكون المعنى: أنهم يجحدون كون ما أنزل عليك آيات ويعاندون فلا يهمنك ذلك إنما أنت منذر فما عليك إلا أن تنذر لا أن تثبت الإيمان في صدورهم ولست بقادر عليه، ولكل قوم هاد قاصر على هدايتهم بالإلحاء وهو الله تعالى، ولقد دل بما أرفهه من نكر آيات علمه وتقديره الأشياء على قضايا حكمته، إن إعطاه كل منذر آيات خلاف آيات غيره، أمر مدبر بالعلم النافذ مقدر بالحكمة الربانية، ولو علم في إجابتهم إلى مقترحهم خيراً ومصالحةً لأجابههم إليه، وأما على الوجه الثاني: فقد دل به على أن من هذه قدرته وهذا علمه هو القادر وحده على هدايتهم العالم بأي طريق يهديهم ولا

= عقيبته التي وضع فسادها، في استحالة الغفران لصاحب الكبائر، وإن كان كوحداً، إلا بالتوبة، فيقيد مطلقاً، ويجزr واسعاً، والله الموفق.

(4) ذكره ابن أبي حاتم في تفسيره والثعلبي والواحدي في تفسيره (الزبيعي 183/2).

(1) سورة يس، الآية: 8.

(2) سورة الشورى، الآية: 40.

(3) قال أحمد: والوجه الحق، بقاء الوعد على إطلاقه، إلا حيث دل اللبيل على التقييد في غير الموحد، فإن ظلمه، أعين شركه، لا يغفر، وما عاد الشرك، فغفرانه في المشيئة، والزمخشري يبيّن =

﴿المتعال﴾ المستعلي على كل شيء بقدرته، أو الذي كبر عن صفات المخلوقين وتعالى عنها.

سَوَاءٌ يَسْكُرُ مِنْ أَسْرِ الْقَوْلِ وَمَنْ جَهَرَ بِهِ وَمَنْ هُوَ مُسْتَخْفٍ بِاللَّيْلِ وَسَارِبٌ بِالنَّهَارِ ﴿١٦﴾

﴿سارِب﴾ زاهب في سرية بالفتح أي: في طريقه ووجهه يقال: سرب في الأرض سروباً والمعنى: سواء عنده من استخفى أي: طلب الخفاء في مختبأً بالليل في ظلمته، ومن يضطرب في الطرقات ظاهراً بالنهار يبصره كل أحد.

فإن قُلْتُ (4): كان حق العبارة أن يقال: ومن هو مستخف بالليل، ومن هو سارِب بالنهار حتى يتناول معنى: الاستواء المستخفي والسارِب، وإلا فقد تناول واحداً هو مستخف وسارِب؟ قُلْتُ: فيه وجهان: أحدهما أن قوله: وسارِب عطف على من هو مستخف لا على مستخف، والثاني: أنه عطف على مستخف إلا أن من في معنى: الاثنين، كقوله:

تكن مثل من يانئب يصطحبان

كانه قيل سواء منكم اثنان مستخف بالليل وسارِب بالنهار.

لَمْ مَعُونَتٌ مِنْ بَيْنِ يَدَيْهِ وَمِنْ خَلْفِهِ يَحْفَظُونَهُ مِنْ أَمْرِ اللَّهِ إِنَّ اللَّهَ لَا يُعِزُّ مِمَّا يَقُولُ مَا يُعِزُّهُ اللَّهُ فَيَمُوتْ وَوَدَّ اللَّهُ يُقِيمَهُ سَوْماً فَلَا مَرَدَّ لَهُ وَمَا لَهُمْ مِنْ دُونِهِ مِنْ وَالٍ ﴿١٧﴾

والضمير في ﴿له﴾ مرئود على من كانه قيل: لمن أسر ومن جهر ومن استخفى ومن سرب ﴿معقبات﴾ جماعات من الملائكة تعتقب في حفظه وكلاءته، والأصل معتقبات فادغمت التاء في القاف كقوله: ﴿وجاء المعذرون﴾ (5) بمعنى: المعتذرون، ويجوز معقبات بكسر العين ولم يقرأ به، أو هو مفعلات من عقبه إذا جاء على عقبه كما يقال: قفاء لأن بعضهم يعقب بعضاً، أو لأنهم يعقبون ما يتكلم به فيكتبونه ﴿يحفظونه من أمر الله﴾ هما صفتان جميعاً، وليس من أمر الله بصله للحفظ كانه قيل له: معقبات من أمر الله، أو يحفظونه من أجل أمر الله (6) أي: من أجل أن الله أمرهم بحفظه، والليل عليه قراءة علي رضي الله عنه، وابن عباس، وزيد بن علي، وجعفر ابن محمد، وعكرمة: يحفظونه بأمر الله، أو يحفظونه من بأس الله ونقمته إذا أذنب بدعائهم له ومسألتهم ربهم أن يمهله رجاء أن يتوب

سبيل إلى تلك لغیره.

اللَّهُ يَتَكَلَّمُ مَا تَحْمِلُ كُلُّ أُنْثَىٰ وَمَا تَرِيضُ الْأَرْكَامَ وَمَا تَرْدَادُ وَكُلُّ شَيْءٍ عِنْدَهُ بِمِقْدَارٍ ﴿١٨﴾

﴿الله يعلم﴾ يحتمل أن يكون كلاً مستأنفاً وإن يكون المعنى: هو الله تفسيراً لهاد على الوجه الأخير ثم ابتدئ فقيل ﴿يعلم ما تحمل كل أنثى﴾ وما في ما تحمل وما تفيض وما ترزاد؛ إما: موصولة، وإما: مصدرية، فإن كانت موصولة فالمعنى: أنه يعلم ما تحمله من الولد على أي حال هو من نكورة وأنوثة وتعام وخداج وحسن وقبح وطول وقصر وغير ذلك من الأحوال الحاضرة والمتربية، ويعلم ما تفيضه الأرحام أي: تنقصه، يقال: غاض الماء وغضته أنا، ومنه قوله تعالى: ﴿وغيض الماء﴾ (1) وما ترزاده أي: تأخذه زائداً تقول: أخذت منه حقي وأزددت منه كذا، ومنه قوله تعالى: ﴿وزادناو تسعاً﴾ (2) ويقال: زنته فزاد نفسه وزاد، وما تنقصه الرحم وترزاده: عدد الولد، فإنها تشتمل على واحد وقد تشتمل على اثنين وثلاثة وأربعة، ويروى أن شريكاً كان رابع أربعة في بطن أمه، ومنه جسد الولد فإنه يكون تاماً ومخدجاً، ومنه مدة ولانته فإنها تكون أقل من تسعة أشهر وأزيد عليها إلى سنتين عند نبي حنيفة وإلى أربع عند الشافعي وإلى خمس عند مالك، وقيل: إن الضحاك ولد لسنتين، وهرم بن حيان بقي في بطن أمه أربع سنين ولذلك سمي: هرماً، ومنه الدم فإنه يقل ويكثر، وإن كانت مصدرية فالمعنى: أنه يعلم حمل كل أنثى، ويعلم غيوض الأرحام وازديادها، لا يخفى عليه شيء من ذلك ومن أوقاته وأحواله، ويجوز: أن يراد غيوض ما في الأرحام وزياته فأسند الفعل إلى الأرحام، وهو لما فيها على أن الفعلين غير متعديين، ويعضده قول الحسن: الغيوضومة أن تضع لثمانية أشهر أو أقل من ذلك، والازدياد أن تزيد على تسعة أشهر، وعنه: الغيوض الذي يكون سقطاً لغير تمام، والازدياد ما ولد لتمام ﴿بمقدار﴾ بقدر وحد لا يجاوزه ولا ينقص عنه كقوله: ﴿إننا كل شيء خلقناه بقدر﴾ (3).

عَلِيمٌ اللَّيْلِ وَالنَّهَارِ الْعَكْبِيرُ الْمُتَعَالِ ﴿١٩﴾

﴿الكبير﴾ العظيم الشأن الذي كل شيء نونه

لو قدرت داخلة في صلة الأولى بواسطة العاطف، لم يكن للنهي موقع، وإنما صحب في الأولى الموصول، لا الصلة ومنه.

فمن يهجو رسول الله منكم ويمدحه وينصره سواء

أي: ومن يمدحه وينصره، والله أعلم.

(5) سورة لئوبة، الآية: 90.

(6) قال أحمد: وحقيقة هذا الوجه أنهم يحفظونه من الأمر الذي علم الله أنه يدفعه عنه، بسبب دعائهم، ولولا هذا السبب، لكان في علم الله أن النعمة تحل عليه؛ لأن الله عز وجل يعلم ما لا يكون، لو كان، كيف كان يكون، وسع ربنا كل شيء علماً.

(1) سورة هود، الآية: 44.

(2) سورة الكهف، الآية: 25.

(3) سورة القمر، الآية: 49.

(4) قال أحمد: فمقتضى السؤال الذي أورده الزمخشري، أن تكون الواو عاطفة لإحدى الصفتين على الأخرى، ومقتضى ما أجاب به، أن يعطف أحد الموصوفين على الآخر، وتحتمل الآية وجهاً آخر، وهو أن يكون الموصول المعطوف، ويقاء صلته شائع، وخصوصاً وقد تكرر الموصول في الآية ثلاثاً، ومنه قوله تعالى: ﴿وما أدري ما يفعل بي ولا بكم﴾ والأصل: ولا ما يفعل بكم، وإلا كان حرف النفي دخيلاً غير موضعه؛ لأن الجملة الثانية: =

وعن ابن عباس: أن اليهود سألت النبي ﷺ عن الرعد ما هو؟ فقال: «ملك من الملائكة موكل بالسحاب معه مخاريق من نار يسوف بها السحاب»⁽⁵⁾. وعن الحسن: خلق من خلق الله ليس بملك، ومن بدع المتصوفة، الرعد صعقات الملائكة، والبرق زفرات أفئدتهم، والمطر بكاؤهم **«والملائكة من خيفته»** ويسبح الملائكة من هيئته وإجلاله. ذكر علمه النافذ في كل شيء، واستواء الظاهر والخفي عنده، وما دل على قدرته الباهرة ووجدانيته ثم قال **«وهم»** يعني: الذين كفروا وكذبوا رسول الله وأنكروا آياته **«يجادلون في الله»** حيث ينكرون على رسوله ما يصفه به من القدرة على البعث وإعادة الخلائق بقولهم: **«من يحيي العظام وهي رميم»**⁽⁶⁾ ويردون الوجدانية باتخاذ الشركاء والأنداد ويجعلونه بعض الأجسام المتوالة بقولهم: الملائكة بنات الله، فهذا جدالهم بالباطل كقوله: **«وجادلوا بالباطل ليدحضوا به الحق»**⁽⁷⁾ وقيل: الواو للحال أي: فيصيب بها من يشاء في حال جدالهم وذلك إن أريد أخوا لبيد بن ربيعة العامري قال لرسول الله ﷺ حين وفد عليه مع عامر بن الطفيل قاصدين لقتله، فرمى الله عامراً بغدة كغدة البعير وموت في بيت سلولية، وأرسل على أربد ساعة فقتله: أخبرنا عن ربنا أمن نحاس هو أم من حديد⁽⁸⁾ **«المحال»** المماثلة وهي: شدة المماكرة والمكيدة، ومنه: تمحل لكذا إذا تكلف استعمال الحيلة واجتهد فيه، ومحل بفلان إذا كاده وسعي به إلى السلطان، ومنه الحديث: ولا تجعله علينا محلاً مصدقاً⁽⁹⁾، وقال الأعشى:

فرع نبع يهش في غصن المجد د غزير الندى شديد المحال
والمعنى: أنه شديد المكر والكيد لأعدائه يأتيهم بالهلكة من حيث لا يحتسبون، وقرأ الأعرج: بفتح الميم على أنه مفعول من حال يحول محالاً، إذا احتال، ومنه أحول من ذئب أي: أشد حيلة، ويجوز أن يكون المعنى شديد الفقار، ويكون مثلاً في القوة والقدرة كما جاء: فساعد الله أشد وموساه أحد؛ لأن الحيوان إذا اشتد محاله كان منعوتاً بشدة القوة والاضطلاع بما يعجز عنه غيره. ألا ترى إلى قولهم: فقرته الفواقر، وذلك أن الفقار: عمود الظهر وقوامه.

لَمْ دَعَوْهُ لَنْزِيٍّ وَالَّذِينَ يَدْعُونَ مِنْ دُونِهِ لَا يَسْتَجِيبُونَ لَهُمْ بِشَيْءٍ إِلَّا كَبَيْطٍ
كُفِّيهِ إِلَى الْمَاءِ يُنْبَغُ فَاهُ وَمَا هُوَ بِيَكْفِيهِمْ وَمَا دَعَا الْكُفْرِينَ إِلَّا فِي سَكَلٍ (٤٧).

وينيب كقوله: **«قتل من يكلؤكم بالليل والنهار من الرحمن»**⁽¹⁾ وقيل: المعقبات الحرس والجلالزة حول السلطان يحفظونه في توهمه وتقديره من أمر الله أي: من قضاياه ونوازله، أو على التهكم به، وقرئ: له معاقب جمع معقب أو معقبة والياء عوض من حذف إحدى القافين في التكرير **«إن الله لا يغير ما بقوم»** من العافية والنعمة **«حتى يغيروا ما بأنفسهم»** من الحال الجميلة بكثرة المعاصي **«من وال»** ممن يلي أمرهم ويذم عنهم.

مُوَ الَّذِي يُرِيكُمْ آيَاتِكُمْ فَخَوْفًا وَطَمَعًا وَيُنشِئُ السَّحَابَ
الْبَيْضَاتِ (٤٧).

«خَوْفًا وَطَمَعًا»⁽²⁾ لا يصح أن يكونا مفعولاً لهما؛ لأنهما ليسا بفعل فاعل الفعل المعلن إلا على تقدير حذف المضاف أي: إرادة خوف وطمع، أو على معنى إخافة وإطماعاً، ويجوز أن يكونا منتصبين على الحال من البرق كأنه في نفسه خوف وطمع، أو على ذا خوف، وذا طمع، أو من المخاطبين، أي: خائفين وطامعين، ومعنى الخوف والطمع: أن وقوع الصواعق يخاف عند لمع البرق ويطمع في الغيث. قال أبو الطيب:

فتى كالسحاب الجن تخشى وترتجى يرجى الحيامن ويخشى الصواعق
وقيل: يخاف المطر من له فيه ضرر كالسافر، ومن في جريته التمر والزبيب، ومن له بيت يكف، ومن البلاد ما لا ينتفع أهله بالمطر كأهل مصر، وطمع فيه من له فيه نفع ويحيا به **«السحاب»** اسم الجنس والواحدة سحابة و**«الثقال»** جمع ثقيلة لأنك تقول: سحابة ثقيلة وسحاب ثقال، كما تقول: امرأة كريمة ونساء كرام، وهي الثقال بالهاء.

وَيُنشِئُ الرِّعْدَ يَحْدُوهُ وَالْمَلَائِكَةُ مِنْ خِيفَتِهِ وَيُرْسِلُ الصَّوَاعِقَ
فَيُصِيبُ بِهَا مَنْ يَشَاءُ وَهُمْ يُجَادِلُونَ فِي اللَّهِ وَهُوَ شَدِيدُ الْحِسَابِ (٤٨).

«ويسبح الرعد بحمده» ويسبح سامع الرعد من العباد الراجين للمطر حامدين له أي: يضحون بسبحان الله، والحمد لله، وعن النبي ﷺ أنه كان يقول: «سبحان من يسبح الرعد بحمده»⁽³⁾. وعن علي رضي الله عنه: سبان من سبحت له، وإذا اشتد الرعد قال رسول الله ﷺ: «اللهم لا تفلتنا بغضبك، ولا تهلكنا بعذابك، وعافنا قبل ذلك»⁽⁴⁾.

(1) سورة الأنبياء، الآية: 42.

(2) قال أحمد: ومفعولاً لهما، على أن المفعول له في مثل هذا الفعل، فاعل في المعنى؛ لأنه إذا أراههم، فقد أراه، والأصل: وهو الذي يريكم البرق، فترونه خوفاً وطمعاً، أي: ترقيبه وتتراهونه، تارة لأجل الخوف، وتارة لأجل الطمع، والله أعلم.

(3) رواه البخاري في الأدب المفرد 2/185، باب: «إذا سمع الرجل...» (الحديث رقم: 723).

(4) رواه الترمذي في كتاب: الدعوات، باب: ما يقول إذا سمع الرعد =

= (الحديث رقم: 3450) والنسائي في عمل اليوم والليلة باب: ما يقول إذا سمع الرعد والصواعق (الحديث رقم: 933).

(5) رواه الترمذي في كتاب: تفسير القرآن، باب: ومن سورة الرعد (الحديث رقم: 3117)، رواه أحمد في مسنده (274/2).

(6) سورة يس، الآية: 78.

(7) سورة غافر، الآية: 5.

(8) رواه أبو يعلى في مسنده 88/6.

(9) رواه ابن حبان في كتاب: العلم (الحديث رقم: 124).

وَالْأَسْمَاءُ ﴿٧﴾

﴿وَالله يسجد﴾ أي: يتقانون لإحداث ما أَرَادَه فيهم من أفعاله شاقوا أو أبوا لا يقدرُونَ أن يمتنعوا عليه، وتتقاد له ﴿ظلالهم﴾ أيضاً حيث تتصرف على مشيئته في الامتداد والتقلص والفيء والزوال. وقرئ: بالغدو والإيصال من أصلوا إذا دخلوا في الأصل.

قُلْ مَنْ رَبُّ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ قُلْ اللهُ قُلْ أَفَأَعْتَدْتُمْ بَيْنَ دُوبِهِ أَوْلِيَاءَ لَا يَلْبِكُونَ لِأَنسَابِهِمْ نَسَبًا وَلَا صِرَافًا قُلْ هَلْ يَسْتَوِي الْأَعْمَى وَالْبَصِيرُ أَمْ هَلْ سَوَّى الْأَعْمَى وَالْبَصِيرَ أَمْ جَعَلُوا لِلَّهِ شُرَكَاءَ خَلَقُوا كَخَلْقِهِ فَتَشَبَّهُوا خَلْقَهُ عَلِيمٌ قُلْ اللهُ خَلَقَ كُلَّ شَيْءٍ وَهُوَ الرَّزِقُ الْكَافِرُ ﴿٨﴾ أَنْزَلَ مِنَ السَّمَاءِ مَاءً فَسَالَتْ أَرْدَبًا بِغَدْرٍهَا فَاتَّخَذَ السَّيْلُ مِمَّا رَبَّبْنَا وَيَمَّا يُورِدُونَ عَلَيْهِ فِي النَّارِ ابْتِغَاءَ حِلْيَةٍ أَوْ مَتَاعٍ زَبَدٌ مِثْلُه كَذَلِكَ يَضْرِبُ اللهُ الْحَقَّ وَالْبَاطِلَ فَأَمَّا الْكُفْرُ الَّذِي يَبْدَأُ بِهِ جُنُودُهُ فَأَمَّا مَا يَبْغِ النَّاسُ فَيَمَكُّ فِي الْأَرْضِ كَذَلِكَ يَضْرِبُ اللهُ الْأَمْثَالَ ﴿٩﴾

﴿قل الله﴾ حكاية لاعترافيهم وتأكيد له عليهم؛ لأنه إذا قال لهم من رب السموات والأرض لم يكن لهم يد من أن يقولوا: الله، كقوله: ﴿قل من رب السموات السبع ورب العرش العظيم * سيقولون لله﴾ (3) وهذا كما يقول المناظر لصاحبه: أهذا قولك؟ فإذا قال: هذا قلتي، هذا قولك، فيحكي إقراره تقريراً له عليه واستيثاقاً منه، ثم يقول له: فيلزمك على هذا القول كيت وكيت، ويجوز أن يكون تلقيناً أي: إن كعوا عن الجواب فلنقنهم فإنهم يتلقنونه ولا يقدرُونَ أن ينكروه ﴿أفأتخذنم من دونه أولياء﴾ أبعاد أن علمتموه رب السموات والأرض اتخذتم من دونه أولياء؟ ففعلتم ما كان يجب أن يكون سبب التوحيد من علمكم وإقراركم سبب الإشراك ﴿لا يملكون لأنفسهم نفعا ولا ضرا﴾ لا يستطيعون لأنفسهم أن ينفعوا أو يدفعوا عنها ضراً فكيف يستطيعونه لغيرهم؟ وقد أثرتموه على الخالق الرازق المثيب المعاقب فما أبين ضلالكم ﴿أم جعلوا﴾ (4) بل أجعلوا، ومعنى الهمزة: الإنكار و﴿خلقوا﴾ صفة

﴿دعوة الحق﴾ (1) فيه وجهان: أحدهما: أن تضاف الدعوة إلى الحق الذي هو نقيض الباطل، كما تضاف الكلمة إليه في قولك: كلمة الحق للدلالة على أن الدعوة ملابسة للحق مختصة به، وأنها بمعزل من الباطل، والمعنى: أن الله سبحانه يدعى فيستجيب الدعوة، ويعطي الداعي سؤاله إن كان مصلحة له، فكانت دعوة ملابسة للحق لكونه حقيقةً بأن يوجه إليه الدعاء لما في دعوته من الجدوى والنفع بخلاف ما لا ينفع ولا يجدي دعاه، والثاني: أن تضاف إلى الحق الذي هو الله عز وعل على معنى دعوة المدعو الحق الذي يسمع فيجيب، وعن الحسن: الحق هو الله وكل دعاء إليه دعوة الحق.

فإن قلت: ما وجه اتصال هذين الوصفين بما قبله؟ قلت: أما على قصة أريد فظاهر؛ لأن إصابته بالصاعقة محال من الله ومكرهه من حيث لم يشعر، وقد دعا رسول الله ﷺ وعلى صاحبه بقوله: «اللهم أخسفهما بما شئت» (2). فاجيب فيهما فكانت الدعوة دعوة حق، وأما على الأول، فوعيد للكفرة على مجاللتهم رسول الله ﷺ بحلول محاله بهم، وإجابة دعوة رسول الله ﷺ أن دعا عليهم فيهم ﴿والذين يدعون﴾ والآلهة الذين يدعوه الكفار ﴿من﴾ دون الله ﴿لا يستجيبون لهم بشيء﴾ من طلباتهم ﴿إلا كيباسط كفيه﴾ إلا استجابة كاستجابة باسط كفيه أي: كاستجابة الماء من بسط كفيه إليه يطلب منه أن يبلغ فاه والماء جماد لا يشعر ببسط كفيه، ولا يعطشه وحاجته إليه، ولا يقدر أن يجيب دعاه ويبلغ فاه، وكذلك ما يدعونه جماد لا يحس بدعائهم ولا يستطيع إجابتهم ولا يقدر على نفعهم، وقيل: شبهوا في قلة جدوى دعائهم لألهتهم بمن أراد أن يغرف الماء ببديه ليشربه فيسطهما ناشراً أصابعه فلم تلق كفاه منه شيئاً ولم يبلغ طلبته من شربه. وقرئ: تدعون بالثناء كيباسط كفيه بالتثوين ﴿إلا في ضلال﴾ إلا في ضياع لا منفعة فيه؛ لأنهم إن دعوا الله لم يجيبهم، وإن دعوا الآلهة لم تستطع إجابتهم.

وَيَوْمَ يُسْأَلُ مَنْ فِي السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ طَوْعًا وَكَرْهًا وَعَطَانُهُمْ بِاللُّدُوِّ

- (1) قال أحمد: بس تحت تاويل الأول، نبذة من الاعتزال على وجه الاختزال، فحجر واسعاً من لطف الله، واستجابته ادعية عباده، وحتم رعاية المصالح، وجعل معنى إضافة الدعوة إلى الحق: التباسها بالمصلحة، وقد انكشف الغطاء، وتبين أن الله تعالى لا تعلق أفعاله، ولا تقف استجابته على الشرط المنكور، وغرضنا إيقاظ المطالع لهذه المواضع، من غفلة يتحيز بها إلى بدعة وضلالة، والله الموفق.
- (2) ذكره الواحدي في أسباب النزول ص 154.
- (3) سورة المؤمنون، الآيتان: 86 و 87.
- (4) قال أحمد: وفي قوله تعالى: ﴿خلقوا خلقه﴾ في سياق الإنكار، تهكم بهم؛ لأن غير الله، لا يخلق خلقاً البتة، لا بطريق المشابهة والمساواة لله، تقدس عن التشبيه، ولا بطريق الانحطاط والقصور، فقد كان يكفي في الإنكار عليهم، أن الشركاء التي اتخونها، لا تخلق مطلقاً، ولكن جاء في قوله تعالى: ﴿خلقه﴾ تهكم، يزيد

الإنكار تأكيداً، والمزخشري لا يطبق التنبيه على هذه السكنة، مع كونه أظن من أن تستتر عنه؛ لأن معتقده أن غير الله يخلق، وهم العبيد، يخلقون أفعالهم على زعمه، ولكن لا يخلقون خلق الله؛ لأن الله تعالى يخلق الجواهر والأعراض، والعبيد لا يخلقون سوى أفعالهم، لا غير، وفي قوله عز من قائل: ﴿الله خالق كل شيء﴾ إلقاء لفواهم المشركين الأولين، ثم لفواهم التابعة لهم في هذه الضلالة، كالقدرية؛ فإن الله تعالى بت هذه البتة، أن كل شيء يصنق عليه، أنه مخلوق جوهرًا كان أو عرضاً، فعلاً لعبيده أو غيره، فالله خالقهم، فلا يبقى بقية يحتمل معها الاشتراك، إلا عند كل أثم أتك، يسمع آيات الله تتلى عليه، ثم يصير مستكبراً، كان لم يسمعها، كان في أنبيه وقرأ، فيشره بعذاب اليم، فلأمر ما تقاصر لسان المزخشري عند هذه الآية، وقرن شقاشقه، والله الموفق.

وأجفل، وفي قراءة رؤية بن العجاج: جفلاً، وعن أبي حاتم: لا يقرأ بقراءة رؤية لأنه كان ياكل الفار. وقرئ: يوقدون بالياء أي: يوقد الناس.

لَّذِينَ اسْتَجَابُوا لِرَبِّهِمْ الْحَسَنُ وَالذَّيْبُ لَمْ يَسْتَجِيبُوا لَهُ نَوْ أَنَا لَهُمْ نَأ فِي الْأَرْضِ جِيحًا وَيَسَلُّهُ مَمَّ لَأَقْتَدُوا بِهِ أَوْلِيكَ لَمْ سَوْهَ لِحَسَابٍ وَمَأْوَنُهُمْ جَهَنَّمُ وَيَسَّ إِلَهَادُ (٣٨).

﴿للذين استجابوا﴾ اللام متعلقة بيضرب أي: كذلك يضرب الله الأمثال للمؤمنين الذين استجابوا وللكافرين الذين لم يستجيبوا أي: هما مثلاً للفريقين و ﴿الحسنى﴾ صفة لمصدر استجابوا أي: استجابوا الاستجابة الحسنى وقوله: ﴿لو أن لهم﴾ كلام مبتدأ في نكر ما أعد لغير المستجيبين، وقيل: قد تم الكلام عند قوله: ﴿كذلك يضرب الله الأمثال﴾ (2) وما بعده كلام مستأنف، والحسنى مبتدأ خبره للذين استجابوا، والمعنى: لهم المثوبة الحسنى، وهي: الجنة، والذين لم يستجيبوا مبتدأ خبره لو مع ما في حيزه و ﴿سوء الحساب﴾ المناقشة فيه، وعن النخعي: أن يحاسب الرجل بنبيه كله لا يغفر منه شيء.

أَسْنُ يَسَلُّ أَنَا أَنزِلَ إِلَيْكَ يَنْ رَبِّكَ الْحَقُّ كَمَنْ هُوَ أَمَرٌ إِنَّا يَنْزِكُ أَوْلُوا الْأَلْبَابِ (٣٩).

دخلت همزة الإنكار على الفاء في قوله: ﴿أفمن يعلم﴾ لإنكار أن تقع شبهة بعد ما ضرب من المثل في أن حال من علم ﴿إنما أنزل إليك من ربك الحق﴾ فاستجاب، بمعزل من حال الجاهل الذي لم يستبصر فيستجيب، كبعد ما بين الزبد والماء والخبث والأبريز ﴿إنما يتذكر أولوا الألباب﴾ أي: الذين عملوا على قضايا عقولهم فنظروا واستبصروا.

الَّذِينَ يُؤْفُونَ بِعَهْدِ اللَّهِ وَلَا يَقْضُونَ الْعَيْتُقَ (٤٠).

﴿الذين يوفون بعهد الله﴾ مبتدأ وأولئك لهم عقبى الدار خبره كقوله: ﴿والذين ينقضون عهد الله... أولئك لهم اللعنة﴾ (3) ويجوز أن يكون صفة لأولي الألباب والأول أوجه. وعهد الله ما عقده على أنفسهم من الشهادة بربوبيته ﴿وأشهدهم على أنفسهم الست بربكم قالوا بلى﴾ (4) ﴿ولا ينقضون الميثاق﴾ ولا ينقضون كل ما وثقوه على أنفسهم وقبلوه من الإيمان بالله وغيره من الموائيق بينهم وبين الله وبين العباد تعميم بعد تخصيص.

وَالَّذِينَ يَعْلُونَ مَا أَمَرَ اللَّهُ بِهِمْ أَنْ يُوصَلَ وَيَحْتَرِكُ رَبَّهُمْ وَمَخَافُونَ سَوْهَ الْحِسَابِ (٤١).

﴿ما أمر الله به أن يوصل﴾ من الأرحام والقربايات، ويدخل فيه وصل قرابة رسول الله وقرابة المؤمنين الثابتة

لشركاء يعني: أنهم لم يتخذوا لله شركاء خالقين قد خلقوا مثل خلق الله ﴿فتشابه﴾ عليهم خلق الله وخلقهم حتى يقولوا: قدر هؤلاء على الخلق كما قدر الله عليه فاستحقوا العبادة فتتخذهم له شركاء وعبدهم كما يعبد إذ لا فرق بين خالق وخالق، ولكنهم اتخذوا له شركاء عاجزين لا يقدر على ما يقدر عليه الخلق فضلاً أن يقدر على ما يقدر عليه الخالق ﴿قل الله خالق كل شيء﴾ لا خالق غير الله، ولا يستقيم أن يكون له شريك في الخلق فلا يكون له شريك في العبادة ﴿وهو الواحد﴾ المتوحد بالربوبية ﴿القهار﴾ لا يغالب وما عداه مربوب ومقهور. هذا مثل ضربه الله للحق وأهله والباطل وحزبه كما ضرب الأعمى والبصير والظلمات والنور مثلاً لهما، فمثل الحق وأهله بالماء الذي ينزله من السماء فتسيل به أودية الناس فيحيون به وينفعهم أنواع المنافع، وبالفلز الذي ينتفعون به في صوغ الحلّي منه واتخاذ الأواني والآلات المختلفة، ولو لم يكن إلا الحديد الذي فيه الباس الشديد لكفى به، وأن ذلك ماكث في الأرض باق بقاء ظاهراً يثبت الماء في منافعه وتبقى آثاره في العيون والبئار والحبوب والثمار التي تنبت به مما يدخر ويكنز، وكذلك الجواهر تبقى أزمنة متطاولة، وشبه الباطل في سرعة اضمحلاله ووشك زواله وانسلاخه عن المنفعة يزيد السيل الذي يرمي به ويزيد الفلز الذي يطفو فوقه إذا انبى.

فإن قلت: لم نكرت الأودية؟ قلت: لأن المطر لا يأتي إلا على طريق المناوبة بين البقاع فيسيل بعض أودية الأرض دون بعض.

فإن قلت: فما معنى قوله ﴿بقدرها﴾؟ قلت: بمقدارها الذي عرف الله أنه نافع للمطور عليهم غير ضار، ألا ترى إلى قوله: ﴿وأما ما ينفع للناس﴾؛ لأنه ضرب المطر مثلاً للحق فوجب أن يكون مطراً خالصاً للنفع خالياً من المضرة، ولا يكون كبعض الأمطار والسيول الجواحف.

فإن قلت: فما فائدة قوله: ﴿لبتغاء حلية أو متاع﴾؟ قلت: الفائدة فيه كالفائدة في قوله: ﴿بقدرها﴾ لأنه جمع الماء والفلز في النفع في قوله: ﴿وأما ما ينفع للناس﴾؛ لأن المعنى: وأما ما ينفعهم من الماء والفلز فنكر وجه الانتفاع مما يوقد عليه منه ويذاب وهو الحلية والمتاع، وقوله: ﴿ومما يوقدون عليه في النار﴾ ابتغاء حلية أو متاع عبارة جامعة لأنواع الفلز مع إظهار الكبرياء في نكره على وجه التهاون به كما هو هجيرى الملوك نحو ما جاء في نكر الأجر: ﴿أوقد لي يا هامان على الطين﴾ (1) ومن لابتداء الغاية أي: ومنه ينشأ زيد مثل زيد الماء، أو للتبعيض بمعنى: وبعضه زبداً رابياً منتخفاً مرتفعاً على وجه السيل ﴿جفاء﴾ جفؤه السيل أي: يرمي به، وجفأت القدر بزبدتها، وأجفاً السيل

(3) سورة الرعد، الآية: 25.

(4) سورة الاعراف، الآية: 172.

(1) سورة القصص، الآية: 38.

(2) سورة الرعد، الآية: 17.

إذا أذنبتوا تابوا، وقيل: إذا رأوا منكراً أمروا بتغييره ﴿عقبى الدار﴾ (3) عاقبة الدنيا وهي الجنة؛ لأنها التي أراد الله أن تكون عاقبة الدنيا ومرجع أهلها و ﴿جنات عدن﴾ بدل من عقبى الدار. وقرئ: فنعم فتح النون والأصل نعم، فمن كسر النون فلنقل كسرة العين إليها، ومن فتح فقد سكن العين ولم ينقل. وقرئ: يدخلونها على البناء للمفعول. وقرأ ابن أبي عبلة: صلح بضم اللام والفتح أقصح، علم أن الأنساب لا تنفع إذا تجردت من الأعمال الصالحة. وأباؤهم جمع أبوي كل واحد منهم فكانه قاتل من آباؤهم وأمهاتهم.

سَلَّمَ عَلَيْكَ بِمَا صَبَرْتُمْ فِيمَ عَقَبَى الدَّارِ ﴿٢٤﴾ وَالَّذِينَ يَبْغُضُونَ عَهْدَ اللَّهِ مِنْ بَعْدِ مِيثَاقِهِ وَيَقْطَعُونَ مَا أَمَرَ اللَّهُ بِهِمْ أَنْ يُوصَلَ وَيَسِيدُونَ فِي الْأَرْضِ أُولَئِكَ لَهُمُ الْعَذَابُ وَهُمْ فِي الدَّارِ ﴿٢٥﴾.

﴿سلام عليكم﴾ في موضع الحال؛ لأن المعنى: قاتلين سلام عليكم، أو مسلمين.

فإن قلت: بم تعلق قوله ﴿بما صبرتم﴾؟ قلت: بمحذوف تقديره هذا بما صبرتم يعنون: هذا الثواب بسبب صبركم، أو بدل ما احتملتم من مشاق الصبر ومتاعبه هذه الملاذ والنعم، والمعنى: لئن تعبتم في الدنيا لقد استرحتم الساعة كقوله:

بما قد أرى فيها أوانس بدنا

وعن النبي ﷺ أنه كان يأتي قبور الشهداء على رأس كل حول فيقول: «السلام عليكم بما صبرتم فنعم عقبى الدار» (4) ويجوز أن يتعلق بسلام أي: نسلم عليكم ونكرمكم بصبركم ﴿من بعد ميثاقه﴾ من بعد ما أوثقوا به من الاعتراف والقبول ﴿سوء الدار﴾ يحتمل أن يراد سوء عاقبة الدنيا؛ لأنه في مقابلة عقبى الدار ويجوز أن يراد بالدار جهنم وبسوتها عذابها.

اللَّهُ يَسْطُرُ الرِّزْقَ لِمَنْ يَشَاءُ وَيَقْدِرُ وَوَجْهًا لِلْحَيَوَةِ الدُّنْيَا وَمَا الْحَيَوَةُ الدُّنْيَا فِي الْآخِرَةِ إِلَّا مَتَاعٌ ﴿٢٦﴾.

﴿الله يبسط الرزق﴾ أي: الله وحده هو يبسط الرزق ويقدره نون غيره، وهو الذي بسط رزق أهل مكة ووسعه عليهم ﴿وفرحوا﴾ بما بسط لهم من الدنيا فرح بطر وأشر

بسبب الإيمان ﴿إنما المؤمنون إخوة﴾ (1) بالإحسان إليهم على حسب الطاقة، ونصرتهم، والذب عنهم، والشفقة عليهم، والنصيحة لهم، وطرح التفرقة بين أنفسهم وبينهم، وإفشاء السلام عليهم، وعبادة مرضاهم، وشهود جنازتهم، ومنه: مراعاة حق الأصحاب والخدم والجيران والرفقاء في السفر وكل ما تعلق منهم بسبب حتى الهرة والدجاجة، وعن الفضيل بن عياض: أن جماعة دخلوا عليه بمكة فقال: من أين أنتم؟ قالوا: من أهل خراسان. قال: اتقوا الله وكونوا من حيث شئتم، واعلموا أن العبد لو أحسن الإحسان كله وكانت له نجاسة فأساء إليها لم يكن من المحسنين ﴿ويخشون ربهم﴾ أي: يخشون وعيده كله ﴿ويخافون﴾ خصوصاً ﴿سوء الحساب﴾ فيحاسبون أنفسهم قبل أن يحاسبوا.

وَالَّذِينَ سَرُّوا آيَاتَنَا وَجَّهَ رَبِّهِمْ وَأَقَامُوا الصَّلَاةَ وَأَنفَقُوا مِمَّا رَزَقْنَاهُمْ رِزْقًا وَعَلَانِيَةً وَيَدْرُؤُونَ بِالْمُتَّعَةِ الَّتِي آتَيْنَاهُمْ لَمْ عَلَيْكَ الدَّارِ ﴿٢٧﴾ جَنَّتٌ عَدْنٍ يَدْخُلُونَهَا وَمَنْ صَلَحَ مِنْ آبَائِهِمْ وَأَزْوَاجِهِمْ وَذُرِّيَّاتِهِمْ وَاللَّذِينَ كَفَرُوا لَهُمْ فِيهَا عَذَابٌ أَلِيمٌ ﴿٢٨﴾.

﴿صبروا﴾ مطلق فيما يصبر عليه من المصائب في النفوس والأموال ومشاق التكليف ﴿ابتغاء وجه﴾ الله لا ليقال ما أصبره وأحملة للنوازل وأوقره عند الزلازل، ولا لئلا يعاب بالجزع ولئلا يشمت به الأعداء كقوله:

وتجلدي للشامتين أريهم

ولا لأنه لا طائل تحت الهلع ولا مرد فيه للفائت كقوله: ما إن جزعت ولا هلع ت ولا يرد بكاي زندا وكل عمل له وجوه يعمل عليها فعلى المؤمن أن ينوي منها ما به كان حسناً عند الله، وإلا لم يستحق به ثواباً وكان فعلاً كلاً فعل ﴿بما رزقاهم﴾ (2) من الحلال؛ لأن الحرام لا يكون رزقاً ولا يسند إلى الله ﴿سراً وعلانية﴾ يتناول النوافل لأنها في السر أفضل، والفرائض لوجوب المجاهرة بها نفياً للتمتهة ﴿ويؤيدون بالحسنة السيئة﴾ ويدفعونها، عن ابن عباس: يدفعون بالحسن من الكلام ما يرد عليهم من سيء غيرهم، وعن الحسن: إذا حرموا أعطوا، وإذا ظلموا عفاوا، وإذا قطعوا وصلوا، عن ابن كيسان

(1) سورة الحجرات، الآية: 10.

(2) قال أحمد: الحق إن لا رزق إلا الله، إن الله هو الرزاق، نو القوة المتين، كما أنه لا خالق إلا الله، هل من خالق غير الله؟ فإذا اقتضى العقل والسمع جميعاً أن لا رزق إلا الله، فاي مقال بعد ذلك يبقى للقدري؟ الزاعم أن أكثر العبيد يرزقون أنفسهم؛ لأن الغالب الحرام، وهو مع ذلك مصمم على معتقده الفاسد لا يذعه، ولا تكفه القوارع السمعية والعقلية وتردعه، فبأي حديث بعد الله آياته يؤمنون.

(3) نال أحمد: قد تكرر مجيء العاقبة المطلقة، مثل: ﴿وسيعلم الكافر من عقبى الدار﴾ ﴿من تكون له عاقبة الدار﴾ و ﴿العاقبة للمتقين﴾ والمراد في جميع تلك: عقبى الخير والسعادة، والزمخشري يستنبط من تكرار مجيء العاقبة المطلقة، والمراد

= عاقبة الخير، أنها هي التي أرادها الله، فهي الأصل، والعاقبة الأخرى لما لم تكن مرادة، بل عارضة على خلاف المراد، والأصل لم يكن من حقها أن يعبر عنها، إلا بتقيد يفهما، كقوله: ﴿وعقبى الكافرين على النار﴾ كل ذلك من الزمخشري تهالك على أن ينسب إلى الله إرادة ما لم يقع، ومشيئة ما لم يكن مصادمة لما أنطق الله به السنة حملة الشريعة، ما شاء الله كان، وما لم يشأ لم يكن، وليس في مجيء ذلك على الإطلاق، ما يعين أنه الأصل باعتبار الإرادة، ففعله الأصل باعتبار الأمر، ونحن نقول: إن المؤدي إلى حمد العاقبة، مأمور به، والمؤدي إلى سوتها، منهي عنه، فمن ثم كانت عاقبة الخير هي الأصل، والله الموفق.

(4) رواه عبد الرزاق في مصنفه 573/3 (الحديث رقم: 6716).

أرسلناك إرسالاً له شأن وفضل على سائر الإرسالات، ثم فسر كيف أرسله فقال: ﴿في أمة قد خلت من قبلها أمم﴾ أي: أرسلناك في أمة قد تقدمتها أمم كثيرة فهي آخر الأمم، وأنت خاتم الأنبياء لتتلو عليهم ﴿الذي أوحينا إليك﴾ لتقرأ عليهم الكتاب العظيم الذين أوحينا إليك ﴿وهم يكفرون﴾ وخال هؤلاء أنهم يكفرون ﴿بالرحمن﴾ بالبلغ الرحمة الذي وسعت رحمته كل شيء وما بهم من نعمة فمنه فكفروا بنعمته في إرسال مثلك إليهم وإنزال هذا القرآن المعجز المصدق لسائر الكتب عليهم ﴿قل هو ربي﴾ الواحد المتعالي عن الشركاء ﴿عليه توكلت﴾ في نصرتي عليكم ﴿وإليه متاب﴾ فيثبني على مصابرتكم ومجاهدتم.

وَلَوْ أَنَّ قُرْآنًا سُيِّرَتْ بِهِ الْجِبَالُ أَوْ قُطِعَتْ بِهِ الْأَرْضُ أَوْ خِمْ بِهِ الْأَمْوَالُ بَلْ لَوِ الْآمُرُ جَمِيعًا أَفَلَمْ يَأْتِيسَ الَّذِينَ آمَنُوا أَنْ لَوْ يَشَاءُ اللَّهُ لَهْدَى النَّاسَ جَمِيعًا وَلَا يَزَالُ الَّذِينَ كَفَرُوا تُصِيبُهُمْ بِمَا صَنَعُوا قَارِعَةٌ أَوْ تَحُلُّ قَرِيبًا مِّن دَارِهِمْ حَتَّىٰ يَأْتِيَ وَعْدَ اللَّهِ إِنَّ اللَّهَ لَا يُخْلِفُ الْوَعْدَ ﴿٦٦﴾

﴿ولو ان قرآنًا﴾ جوابه محذوف كما تقول لغلامك: لو اني قمت إليك وتترك الجواب، والمعنى: ولو ان قرآنًا ﴿يسيرت به الجبال﴾ عن مقارضا وزعزعت عن مضاجعها ﴿او قطعت به الأرض﴾ حتى تصدع وتتزايد قطعاً ﴿او كلم به الموتى﴾ فتسمع وتجب؛ لكان هذا القرآن لكونه غاية في التنكير ونهاية في الإنذار والتخويف كما قال: ﴿ولو أنزلنا هذا القرآن على جبل لرأيته خاشعاً متصدعاً من خشية الله﴾⁽²⁾ هذا يعضد ما فسرت به قوله: ﴿لتتلوا عليهم الذي أوحينا إليك﴾ من إرادة تعظيم ما أوحى إلى رسول الله ﷺ من القرآن، وقيل: معناه: ولو ان قرآنًا وقع به تسيير الجبال، وتقطيع الأرض، وتكليم الموتى، وتنبههم، لما آمنوا به، ولما تنبهوا عليه، كقوله: ﴿ولو أننا نزلنا إليهم الملائكة﴾⁽³⁾ الآية: وقيل: إن ابا جهل بن هشام قال لرسول الله ﷺ: سير بقرآنك الجبال عن مكة حتى تتسع لنا فنتخذ فيها البساتين والقطائع كما سخرت لداود عليه السلام إن كنت نبياً كما تزعم؟ فقلت بأهون على الله من داود، وسخر لنا به الريح لنركبها ونتجر إلى الشام ثم نرجع في يومنا فقد شق علينا قطع المسافة البعيدة كما سخرت لسليمان عليه السلام، أو ابعت لنا به رجلين أو ثلاثة ممن مات من آبائنا منهم قصي بن كلاب⁽⁴⁾، فنزلت. ومعنى تقطيع الأرض على هذا: قطعها بالسير ومجاورتها، وعن الغراء: هو متعلق بما قبله، والمعنى: وهم يكفرون بالرحمن ولو ان قرآنًا سيرت به الجبال وما بينهما اعتراض وليس ببعيد من السداد، وقيل: قطعت به الأرض شققت فجعلت انهياراً وغيوناً ﴿بل لله الأمر جميعاً﴾ على معنيين:

لا فرج سرور بفضل الله وإنعامه عليهم، ولم يقابلوه بالشكر حتى يستوجبوا نعيم الآخرة، وخفي عليهم أن نعيم الدنيا في جنب نعيم الآخرة ليس إلا شيئاً نزرًا يتمتع به كعجالة الراكب، وهو: ما يتعجله من تميرات أو شربة سويق أو نحو ذلك.

وَيَقُولُ الَّذِينَ كَفَرُوا لَوْلَا نُزِّلَ عَلَيْهِ آيَةٌ مِّن رَّبِّهِ قُلْ إِنَّكَ اللَّهُ يَضِلُّ مَن يَشَاءُ وَيَهْدِي إِلَىٰ مَن أَبَىٰ ﴿٦٧﴾ الَّذِينَ آمَنُوا وَتَطْمَئِنُّ قُلُوبُهُمْ بِذِكْرِ اللَّهِ أَلَا بِذِكْرِ اللَّهِ تَطْمَئِنُّ الْقُلُوبُ ﴿٦٨﴾

فإن قلت: كيف طابق قولهم ﴿لولا أنزل عليه آية من ربه﴾ قوله: ﴿قل إن الله يضل من يشاء﴾ قلت: هو كلام يجري مجرى التعجب من قولهم، وذلك أن الآيات الباهرة المتكاثرة التي أوتيتها رسول الله ﷺ لم يؤتها نبي قبله، وكفى بالقرآن وحده آية وراء كل آية، فإذا جحدوها ولم يعتدوا بها وجعلوه كأن آية لم تنزل عليه قط كان موضعاً للتعجب والاستنكار، فكانه قيل لهم: ما أعظم عنادكم وما أشد تصميمكم على كفركم، إن الله يضل من يشاء ممن كان على صفتكم من التصميم وشدة الشكيمة في الكفر، فلا سبيل إلى امتدائهم وإن أنزلت كل آية ﴿ويهدي إليه من﴾ كان على خلاف صفتكم ﴿إناب﴾ أقبل إلى الحق وحقيقته دخل في توبة الخير و﴿الذين آمنوا﴾ بدل من أناب ﴿وتطمئن قلوبهم بذكر الله﴾ بنكر رحمته ومغفرته بعد القلق والاضطراب من خشيته كقوله: ﴿ثم تلين جلودهم وقلوبهم إلى نكر الله﴾⁽¹⁾ وتطمئن بنكر دلائله الدالة على واحدانيته، أو تطمئن بالقرآن لأنه معجزة بينة تسكن القلوب وتثبت اليقين فيها.

الَّذِينَ آمَنُوا وَعَمِلُوا الصَّالِحَاتِ طُوبَىٰ لَهُمْ وَحَسَنَ مَا أَجَبَ ﴿٦٩﴾

﴿الذين آمنوا﴾ مبتدأ و﴿طوبى لهم﴾ خبره، ويجوز أن يكون بدلاً من القلوب على تقدير حذف المضاف أي تطمئن القلوب الذين آمنوا، وطوبى مصدر من طاب كبشرى وزلفى ومعنى طوبى لك: أصبت خيراً وطيباً، ومحلها النصب أو الرفع كقولك: طيباً لك وطيب لك وسلاماً لك وسلام لك. والقراءة في قوله: وحسن ما بالرفع والنصب تلك على محيلها، واللام في لهم للبيان مثلها في سقيا لك، والواو في طوبى منقلبة عن ياء لضمه ما قبلها كموقن وموسر، وقرأ مكورة الاعرابي: طيبى لهم فكسر الطاء لتسلم الياء كما قيل: بيض ومعيشة.

كَذَلِكَ أَرْسَلْنَاكَ فِي أُمَّةٍ قَدْ خَلَتْ مِن قَبْلِهِ أُمَمٌ لَّا تَسْمَعُ لَدَيْهِ أَوْحِينَآ إِلَيْكَ وَهُمْ يَكْفُرُونَ بِالرَّحْمَنِ قُلْ هُوَ رَبِّي لَا إِلَهَ إِلَّا هُوَ عَلَيْهِ تَوَكَّلْتُ وَإِلَيْهِ مَتَابٌ ﴿٧٠﴾

﴿كذلك أرسلناك﴾ مثل ذلك الإرسال أرسلناك يعني:

(3) سورة الأنعام، الآية: 111.

(4) رواه أبو يعلى في المسند 2/40 - 41.

(1) سورة الزمر، الآية: 23.

(2) سورة الحشر، الآية: 21.

كَفَّكَ كَانَ عَقَابٍ ﴿٣٢﴾.

الإملاء: الإمهال، وأن يترك ملاوة من الزمان في خفض وأمن كالبهيمة يملي لها في المرعى، وهذا وعيد لهم وجواب عن اقتراحهم الآيات على رسول الله ﷺ استهزاء به وتسليية له.

أَفَمَنْ هُوَ قَائِمٌ عَلَىٰ كُلِّ نَفْسٍ بِمَا كَسَبَتْ وَجَعَلُوا لِلَّهِ شُرَكَاءَ قُلْ سَمُّوهُمْ أَمْ تُنَبِّئُونَهُ بِمَا لَا يَأْتِيهِمْ مِنَ الْأَرْضِ أَمْ يُبْطِئُ مِنَ الْقَوْلِ بَلْ زَيْنٌ لِلَّذِينَ كَفَرُوا مَكْرَهُمْ وَصُدُّوا عَنِ النَّبِيِّ وَمَنْ يُضِلِلِ اللَّهُ فَمَا لَهُ مِنْ هَادٍ. ﴿٣٣﴾.

﴿أفمن هو قائم﴾ احتجاج عليهم في إشراكهم بالله يعني: أفأله الذي هو قائم رقيب ﴿على كل نفس﴾ صلحة أو طالحة ﴿بما كسبت﴾ يعلم خيره وشره ويعد لكل جزاءه كمن ليس كذلك، ويجوز أن يقدر ما يقع خبراً للمبتدأ ويعطف عليه وجعلوا، وتمثيلة أفمن هو بهذه الصفة لم يوحدوه ﴿وجعلوا﴾ له وهو الله الذي يستحق العبادة وحده ﴿شركاء قل سموهم﴾ أي: جعلتم له شركاء، فسموهم له من هم ونبوؤه بأسمائهم ثم قال: ﴿أم تنبؤونه﴾ على أم المنقطعة كقولك للرجل: قل لي من زيد؟ أم هو قل من أن يعرف، ومعناه: بل اتنبؤنه⁽²⁾ بشركاء لا يعلمهم في الأرض وهو العالم بما في السموات والأرض، فإذا لم يعلمهم علم أنهم ليسوا بشيء يتعلق به العلم، والمراد: نفي أن يكون له شركاء، ونحوه: ﴿قل اتنبؤن الله بما لا يعلم في السموات ولا في الأرض﴾⁽³⁾ ﴿أم بظواهر من القول﴾ بل اتسمونهم شركاء بظاهر من القول من غير أن يكون لذلك حقيقة كقوله: ﴿ذلك قولهم بأقوامهم﴾⁽⁴⁾ ﴿ما تعبدون من دونه إلا أسماء سميتوهما﴾⁽⁵⁾ وهذا الاحتجاج وأساليبه⁽⁶⁾ العجيبة التي ورد عليها مناد على نفسه بلسان طلق أنه ليس من كلام البشر لمن عرف وأنصف من نفسه ﴿فتبارك الله أحسن الخالقين﴾⁽⁷⁾ وقرئ: اتنبؤنه بالتخفيف ﴿مكرهم﴾ كيدهم للإسلام بشركهم ﴿وصدوا﴾ قرئ: بالحركات الثلاث، وقرأ ابن أبي إسحاق: وصد بالتنونين ﴿ومن يضل الله﴾ ومن يخله لعلمه أنه لا يهتدي ﴿فما له من هاد﴾ فما له من أحد يقدر على هدايته.

أحدهما: بل لله القدرة على كل شيء، وهو قادر على الآيات التي اقترحوها إلا أن علمه بأن إظهارها مفسدة يصرفه، والثاني: بل لله أن يلجئهم إلى الإيمان وهو قادر على الإلجاء لولا أنه بنى أمر التكليف على الاختيار ويعضده قوله: ﴿أفلم يبين الذين آمنوا أن لو يشاء الله﴾ يعني: مشيئة الإلجاء والقسر ﴿لهدى الناس جميعاً﴾ ومعنى أفلم يبين: أفلم يعلم قيل: هي لغة قوم من النخع، وقيل: إنما استعمل اليأس بمعنى: العلم لتضمنه معناه؛ لأن اليأس عن الشيء عالم بأنه لا يكون، كما استعمل الرجاء في معنى الخوف، والنسيان في معنى الترك؛ لتضمن ذلك. قال سحيم بن وثيل الرياحي:

أقول لهم بالشعب إذ ييسرونني ألم تياسوا أني ابن فارس زهدم ويدل عليه أن علياً وابن عباس وجماعة من الصحابة والتابعين قرؤا: أفلم يتبين، وهو تفسير ﴿أفلم يبين﴾ وقيل: إنما كتبه الكاتب وهو ناعس مستوى السينات، وهذا ونحوه مما لا يصدق في كتاب الله الذي لا يأتيه الباطل من بين يديه ولا من خلفه، وكيف يخفى مثل هذا حتى يبقى ثابتاً بين يدي نعتي الإمام وكان متقلباً في أيدي أولئك الأعلام المحذطين في دين الله المهيمنين عليه، لا يغفلون عن جلائه، وبقائه خصوصاً عن القانون الذي إليه المرجع، والقاعدة التي عليها البناء، وهذه والله فرية ما فيها مرية، ويجوز أن يتعلق أن لو يشاء بأمنوا على أولم يقنط عن إيمان هؤلاء الكفرة الذين آمنوا بأن لو يشاء الله لهدى الناس جميعاً ولهداهم ﴿تصيبهم بما صنعوا﴾ من كفرهم وسوء أعمالهم ﴿قارعة﴾ داهية تفرعهم بما يحل الله بهم في كل وقت من صنوف البلايا والمصائب في نفوسهم وأولادهم وأموالهم ﴿أو تحل﴾ القارعة ﴿قريباً﴾ منهم فيفزعون ويضطربون ويتطايروا إليهم شرارها ويتعدى إليهم شرورها ﴿حتى يأتي وعد الله﴾ وهو موتهم أو القيامة، وقيل: ولا يزال كفار مكة تصيبهم بما صنعوا برسول الله ﷺ من العداوة والتكذيب قارعة؛ لأن رسول الله ﷺ كان لا يزال يبعث السرايا فتغير حول مكة وتختطف منهم وتصيب من مواشيهم⁽¹⁾ أو تحل أنت يا محمد قريباً من دراهم بجيشك كما حل بالحديبية حتى يأتي وعد الله وهو فتح مكة، وكان الله قد وعده ذلك.

وَلَدَيْهِ أَسْتَخْرْتُمُ يُرْسِلُ مِنْ قَبْلِكُمْ فَأَمَلَيْتُ لِلَّذِينَ كَفَرُوا ثُمَّ أَخَذْتُمُ

(1) ذكره الزيلعي عدد السرايا في تخريجه (الحديث رقم: 191/2 - 195).

(2) قال أحمد: وحقيقة هذا النفي، أنهم ليسوا بشركاء، وأن الله لا يعلمهم كذلك؛ لأنهم ليسوا كذلك، وإن كانت لهم نوات ثابتة يعلمها الله، إلا أنها مربوبة حادثة، لا آلهة معبودة، ولكن مجيء النفي على هذا اللسن المتلو يبيع، لا تكنه بلاغته وبراعته، ولو أتى الكلام على الأصل غير محلى بهذا التصريف للبيع لكان ﴿وجعلوا لله شركاء﴾ وما هم بشركاء، فلم يكن بهذا الموقع الذي انتضته التلاوة.

(3) سورة يونس، الآية: 18.

(4) سورة التوبة، الآية: 30.

(5) سورة يوسف، الآية: 40.

(6) قال أحمد: هذه الخاتمة كلمة حق، أراد بها باطلاً؛ لأنه يعرض فيها بخلق القرآن، فتنبه لها، وما أسرع للمطالع لهذا الفصل أن يمر على لسانه وقلبه ويستحسنه، وهو غافل عما تحته، لولا هذا للتنبيه والإيقاظ، والله أعلم.

(7) سورة المؤمنون، الآية: 14.

﴿وقد مكر النين من قبلهم﴾ وصفهم بالمكر ثم جعل مكرهم كلاً مكر بالإضافة إلى مكره فقال: ﴿قلله المكر جميعاً﴾ ثم فسّر ذلك بقوله: ﴿يعلم ما تكسب كل نفس وسيعلم الكافر لمن عقبي الدار﴾ لأنّ من علم ما تكسب كل نفس وأعدّ لها جزاءها فهو المكر كله؛ لأنه يأتيهم من حيث لا يعلمون وهم في غفلة مما يراد بهم، وقرئ: الكفار والكافرون والذين كفروا والكفر أي: أهله، والمراد بالكافر: الجنس، وقرأ جناح بن حبيش: وسيعلم الكافر من أعلمه أي: سيخبر.

وَيَعُولُ الَّذِينَ كَفَرُوا لَسْتَ مُرْسَلًا قُلْ كَفَىٰ بِاللَّهِ شَهِيدًا بَيْنِي وَبَيْنَكُمْ وَمَنْ عِنْدَهُ عِلْمُ الْكِتَابِ ﴿١٣﴾

﴿كفى بالله شهيداً﴾ لما اظهر من الأدلة على رسالتي ﴿ومن عنده علم الكتاب﴾ (3) والذي عنده علم القرآن وما ألف عليه من النظم المعجز الفائق لقوى البشر، وقيل (4): ومن هو من علماء أهل الكتاب الذين أسلموا لأنهم يشهدون بنعته في كتبهم، وقيل (5): هو الله عز وعلا، والكتاب: اللوح المحفوظ، وعن الحسن: لا والله ما يعني إلا الله، والمعنى: كفى بالذي يستحق العبادة، وبالذي لا يعلم علم ما في اللوح إلا هو شهيداً بيني وبينكم، وتعضده قراءة من قرأ: ومن عنده علم الكتاب على من الجارة أي: من لدنه علم الكتاب؛ لأن علم من علمه من فضله ولطفه، وقرئ: ومن عنده علم الكتاب على من الجارة، وعلم على البناء للمفعول، وقرئ: وبمن عنده علم الكتاب.

فإن قلت: بم ارتفع ﴿علم الكتاب﴾؟ قلت: في القراءة التي وقع فيها عنده صلة يرتفع العلم بالمقتر في الظرف فيكون فاعلاً؛ لأنّ الظرف إذا وقع صلة أو غل في شبه الفعل لاعتماده على الموصول فعمل عمل الفعل، كقولك: مررت بالذي في الدار أخوه، فأخوه فاعل، كما تقول: بالذي استقرّ في الدار أخوه، وفي القراءة التي لم يقع فيها عنده صلة يرتفع العلم بالابتداء.

عن رسول الله ﷺ: «من قرأ سورة الرعد أعطي من الأجر عشر حسنات بوزن كل سحاب مضى وكل سحاب يكون إلى يوم القيامة، ويعدّث يوم القيامة من الموفين بعهد الله» (6).

وَإِنَّمَا نُرِيَنَّكَ بَعْضَ الَّذِي نَعِدُهُمْ أَوْ نَتَوَقَّعَنَّكَ فَإِنَّمَا عَلَيْكَ الْبَلْغُ وَعَلَيْنَا الْحِسَابُ ﴿١٤﴾

﴿وإن ما نرينك﴾ وكيفما دارت الحال أرينك مصارعهم وما وعدناهم من إنزال العذاب عليهم، أو توفيئك قبل ذلك فما يجب عليك إلا تبليغ الرسالة فحسب، وعلينا لا عليك حسابهم وجزاؤهم على أعمالهم، فلا يهمنك إعراضهم ولا تستعجل بعذابهم.

أَلَمْ يَرَوْا أَنَّا نَأْتِي الْأَرْضَ نَنْقُصُهَا مِنْ أَطْرَافِهَا وَأَلَّهِ بِحُكْمِكُمْ لَا مُعْوَبَ لِحُكْمِكُمْ. وَهُوَ سَرِيعُ الْحِسَابِ ﴿١٤﴾

﴿اولم يروا لنا ناتي الارض﴾ أرض الكفر ﴿تنقصها من اطرافها﴾ بما فتحت على المسلمين من بلادهم فننقص دار الحرب ونزيد في دار الإسلام وذلك من آيات النصر والغلبة، ونحوه: ﴿أفلا يرون أنا ناتي الارض ننقصها من اطرافها أفهم الغالبون﴾ (1) ﴿سنريهم آياتنا في الآفاق﴾ (2) والمعنى عليك بالبلاغ الذي حملته ولا تهتم بما وراء ذلك فنحن نكفيك ونتم ما وعدناك من الظفر، ولا يضجرك تأخره فإنّ ذلك لما نعلم من المصالح التي لا تعلمها، ثم طيب نفسه ونفس عنها بما ذكر من طلوع تباشير الظفر، وقرئ: ننقصها بالتشديد ﴿لا معقب لحكمه﴾ لا رأد لحكمه، والمعقب الذي يكرّ على الشيء فيبطله، وحقيقته الذي يعقبه أي: يفتيه بالردّ والإبطال، ومنه قيل لصاحب الحق: معقب؛ لأنه يقفي غريمه بالاقتضاء والطلب قال لبيد:

طلب المعقب حقه المظلوم

والمعنى: أنه حكم للإسلام بالغلبة والإقبال، وعلى الكفر بالإبدر والانتكاس ﴿وهو سريع الحساب﴾ فعمّا قليل يحاسبهم في الآخرة بعد عذاب الدنيا.

فإن قلت: ما محل قوله: ﴿لا معقب لحكمه﴾؟ قلت: هو جملة محلها النصب على الحال كأنه قيل: والله يحكم نافذاً حكمه كما تقول: جاءني زيد لا عمامة على رأسه ولا قلنسوة، تريد: حاسراً.

وَقَدْ مَكَرَ الَّذِينَ مِنْ قَبْلِهِمْ فَلَئِمَّا كَرِهَ جِئَمًا يَمَلُّ مَا تَكْتُمُ كُلُّ نَفْسٍ وَسِعَلَهُ الْكَفْرُ لِمَنْ عَقْبَىٰ أَدَارٍ ﴿١٥﴾

(5) قال أحمد: وإنما قرأ الزمخشري في المعطوف عليه اسم الله بالذي يستحق العبادة، حذراً من عطف الصفة على الموصوف، وعدولاً إلى أنه عطف إحدى الصفتين على الأخرى تقديراً، وإنما أخذ الحصر حيث يقول: ومن لا يعلم الكتاب إلا هو من أنه قدم الخبر الذي هو عنده على مبتدئه، وشأن الزمخشري أخذ الحصر من التقديم، والله الموفق للصواب.

(6) نكره الثعلبي في تفسيره وابن مردويه، (الزليعي 2/196).

(1) سورة الأنبياء، الآية: 44.

(2) سورة فصلت، الآية: 53.

(3) قال أحمد: فيكون المراد حينئذ: جنس المؤمنين.

(4) قال أحمد: فالكتاب على التاويل الأوّل مراد به: القرآن خاصة، وعلى الثاني: جنس الكتب المتقدّمة عليه. (قال محمود: وقيل: هو الله عزّ وجل، والكتاب، واللوح المحفوظ، وعن الحسن: لا والله ما يعني إلا الله، والمعنى: كفى بالذي يستحق العبادة، بالذي لا يعلم ما في اللوح المحفوظ، إلا هو شهيداً بيني وبينكم، وتعضده قراءة من قرأ، ومن عنده علم الكتاب على من الجارة.) =

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

سورة إبراهيم عليه السلام مكية

إِنَّ كِتَابَكَ أَرْزَلْنَاهُ لِيُخْرِجَ النَّاسَ مِنَ الظُّلُمَاتِ إِلَى النُّورِ بِإِذْنِ رَبِّهِمْ إِلَى صِرَاطٍ الْعَزِيزِ الْحَمِيدِ ﴿١﴾.

﴿كتاب﴾ هو كتاب يعني: السورة. وقرئ: ليخرج الناس. والظلمات والنور استعارتان للضلال والهدى ﴿بإذن ربهم﴾ بتسهيله وتيسيره، مستعار من الإذن الذي هو: تسهيل للحجاب، وذلك ما يمنحهم من اللطف والتوفيق ﴿إلى صراط العزيز الحميد﴾ بدل من قوله: إلى النور بتكرير العامل كقوله: ﴿اللذين استضعفوا لمن آمن منهم﴾^(١) ويجوز أن يكون على وجه الاستثناء كأنه قيل: إلى أي نور؟ فقيل إلى صراط العزيز الحميد.

اللَّهُ الَّذِي لَمْ يَلِدْ وَلَمْ يَكُنْ لَهَا فِئًا وَوَلَدَ فِي الْآرْضِ نَوْجًا ۗ وَوَيْلٌ لِّلْكَافِرِينَ مِنَّ عَذَابٍ شَدِيدٍ ﴿٢﴾.

وقوله: ﴿الله﴾ عطف بيان للعزيز الحميد؛ لأنه جرى مجرى الأسماء الأعلام لغلبيته واختصاصه بالمعبود الذي تحقق له العبادة كما غلب النجم في الثريا، وقرئ: بالرفع على هو الله. الويل نقيض الوال وهو: النجاة، اسم معنى كالهلاك إلا أنه لا يشتق منه فعل إنما يقال: ويلاً له فينصب نصب المصادر ثم برفع رفعها لإفادة معنى الثبات فيقال: ويل له كقوله: سلام عليك، ولما ذكر الخارجين من ظلمات الكفر إلى نور الإيمان توعد الكافرين بالويل.

فإن قُلْتَ: ما وجه اتصال قوله: ﴿من عذاب شديد﴾ بالويل؟ قُلْتَ: لأن المعنى: أنهم يولولون من عذاب شديد ويضجون منه ويقولون: يا ويلاه كقوله: ﴿دعوا هنالك ثبوراً﴾^(٢).

الَّذِينَ يَسْتَحِبُّونَ الْحَيَاةَ الدُّنْيَا عَلَى الْآخِرَةِ ۗ وَرَضُوا عَنْ سَبِيلِ اللَّهِ وَيُسْئِفُونَ عِوَجًا أُولَئِكَ فِي سَلَاطٍ بَعِيدٍ ﴿٣﴾.

﴿الذين يستحبون﴾ مبتدأ خبره أولئك في ضلال بعيد، ويجوز أن يكون مجروراً صفة للكافرين، ومنصوباً على الذم، أو مرفوعاً على أعني الذين يستحبون، أو هم الذين يستحبون، والاستحباب: الإيثار والاختيار، وهو:

استفعال من المحبة؛ لأن المؤثر للشيء على غيره كأنه يطلب من نفسه أن يكون أحب إليها وأفضل عندها من الآخر. وقرأ الحسن: ويصدون بضم الياء وكسر الصاد يقال: صدّه عن كذا وأصدّه قال:

أناس أصنوا الناس بالسيف عنهم

والهمزة فيه داخلة على صد صدوداً لتنقله من غير التعدي إلى التعدي، وأما صدّه فموضوع على التعدي كمنعه وليست بفضيحة كإوقفه؛ لأن الفصحاء استغنوا بصدّه ووقفه عن تكلف التعدي بالهمزة ﴿ويبغونها عوجاً﴾ ويطلبون لسبيل الله زيفاً واعوجاجاً وأن يدلوا الناس على أنها سبيل ناكبة عن الحق غير مستوية، والأصل ويبغون لها فحذف الجار وأوصل الفعل ﴿في ضلال بعيد﴾ أي: ضلوا عن طريق الحق ووقفوا دونه بمراحل.

فإن قُلْتَ: فما معنى وصف الضلال بالبعد؟ قُلْتَ: هو من الإسناد المجازي، والبعد في الحقيقة للضلال لأنه هو الذي يتباعد عن الطريق فوصف به فعله، كما تقول: جدّ جدّه، ويجوز أن يراد في ضلال ذي بعد، أو فيه بعد؛ لأن الضال قد يضلّ عن الطريق مكاناً قريباً وبعيداً.

وَمَا أَرْسَلْنَا مِن رَّسُولٍ إِلَّا بِلِسَانٍ قَوِيمٍ ۗ لِيُنذِرَ لِمَن يَبْغِضُ اللَّهُ مَن يَشَاءُ وَيَهْدِيَ مَن يَشَاءُ ۗ وَهُوَ الْعَزِيزُ الْحَكِيمُ ﴿٤﴾.

﴿إلا بلسان قومه لبيّن لهم﴾^(٣) أي: ليفقهوا عنه ما يدعوهم إليه، فلا يكون لهم حجة على الله ولا يقولوا لم نفهم ما خوطبنا به كما قال: ﴿ولو جعلناه قرآناً أعجمياً لقالوا لولا فصلت آياته﴾^(٤).

فإن قُلْتَ: لم يبعث رسول الله ﷺ إلى العرب وحدهم وإنما بعث إلى الناس جميعاً. ﴿قل يا أيها الناس إني رسول الله إليكم جميعاً﴾^(٥) إلى الثقلين وهم على السنة مختلفة، فإن لم تكن للعرب حجة فلغيرهم الحجة، وإن لم تكن لغيرهم حجة فلو نزل بالعجمية لم تكن للعرب حجة أيضاً. قُلْتَ: لا يخلو إما أن ينزل بجميع اللسان أو بواحد منها فلا حاجة إلى نزوله بجميع اللسان؛ لأن الترجمة تنوب عن ذلك وتكفي التطويل، فبقي أن ينزل بلسان واحد، فكان أولى اللسان لسان قوم الرسول لأنهم أقرب إليه، فإذا فهموا عنه وتبينوه وتنوّل عنهم وانتشر، قامت التراجم ببيانه وتفهمه، كما ترى الحال وتشاهدنا من نيابة التراجم في كل أمة من أمم العجم، مع ما في ذلك من اتفاق أهل البلاد

== العلم بصدق من ظهر على يده، ومتى حصل العلم، لم يكن بين علم وعلم تفاوت ولا ترجيح بين العلمين، وهذا هو التحقيق، والله أعلم. والزمخشري يبني في كثير من كلامه، على أن العلوم تتفاوت وتنقسم إلى جلي وأجلى، وهو من الحق بمعزل، وإنما ظن ذلك طائفة ظاهرية، والله الموفق.

(4) سورة فصلت، الآية: 44.

(5) سورة الأعراف، الآية: 158.

(1) سورة الأعراف، الآية: 75.

(2) سورة الفرقان، الآية: 13.

(3) قال أحمد: جميع الفصل مرضى، لكن في هذه الخاتمة نظر؛ لأن فيها إشعاراً بأن إعجاز القرآن من حيث اللغة العربية خاصة، يتقاصر عن إعجازه لو قدر منزلاً بكل لسان، حتى أنه لو ينزل بجميع اللغات، لبلغ من الوضوح إلى حدّ يكاد أن يكون إلهاء إلى الإيمان به، وهذا فيه نظر، والقول به غير متعين؛ لأن المعجز يفيد