الفصل الخامس

عهد يزيد بن معاوية بن أبي سفيان

المبحث الأول

اسمه ونسبه وكنيته ونشأته وحياته وتوليه الخلافة

أولاً: اسمه ونسبه وكنيته:

هو يزيد بن معاوية بن أبي سفيان بن صخر بن حرب بن أمية بن عبد شمس القرشي، يكنى «أبو خالد»[1]، وجدته من جهة أبيه: هند بنت عتبة بن ربيعة، أسلمت يوم الفتح، وكانت من أعقل النساء، حازمة شاعرة ذات نفس وأنفة[2]، وأمه ميسون بنت بحدل الكلبية شاعرة من شاعرات العرب، وكانت امرأة لبيبة وأبوها من أشراف قبيلة كلب[3].

ثانياً: ولادته ونشأته:

كانت ولادة يزيد بن معاوية في خلافة عثمان رضي الله عنه [4] في سنة ست وعشرين[5]، وقيل أن ولادته وولادة عبد الملك بن مروان في سنة واحدة سنة ست وعشرين من الهجرة[6]، نشأت والدته في البادية حيث أن والدته طلقها أبوه فعاش مع أمه وأخواله وهم زعماء قبيلة كلب، فأثرت في طباعه تلك النشأة فتراه يتميز بالفصاحة والخطابة والكرم، والشجاعة[7]،

(1) الاستيعاب (3/ 1416)، تاريخ خليفة، ص: 10.
(2) الطبقات (8/ 170)، التبيين في أنساب القرشيين، ص: 218.
(3) مواقف المعارضة، ص: 40، نسب قريش، ص: 127.
(4) تهذيب التهذيب (11/ 316 - 317).
(5) فوات الوفيات (4/ 328).
(6) تاريخ أبو زرعة (1/ 191) مواقف المعارضة، ص: 39.
(7) مواقف المعارضة، ص: 43، مآثر الأنافة (1/ 115 - 116).

واستمر متعلقاً بالبادية، حتى أنها أثرت في لباسه وعدم التكلف في حياته، فقد تلقاه أهل الشام بعد موت أبيه عائداً من أخواله ليس له عمامة ولا سيف فقال الناس: هذا الأعرابي الذي ولي أمر هذه الأمة[1]، واهتم به والده وعين له مؤدباً ليعلمه وهو دغفل بن حنظلة السدوس الشيباني[2]، وجعل معاوية ابنه يحضر في مجالسه ويستفيد من سياسته وتدبيره للملك[3]، واستفاد يزيد من عبيد بن شرية الجهرمي الذي استقدمه معاوية من صنعاء اليمن، وكان عالماً بأيام العرب وأحاديثها وله كتاب الأمثال، وكتاب الملوك وأخبار الماضين[4]، وقد تأثر يزيد من هذا الشيخ الحكيم الذي حنكته التجارب والسنون، وقد توفي عبيد بن شرية سنة 70هـ[5]، وأصبح يزيد يتحدث عن الأنساب تحدث الخبير[6]، قال الذهبي في ترجمة عبد الصمد بن علي الهاشمي: وكان في تعدُّد النسب نظير يزيد الخليفة[7].

وقد توفر ليزيد ما لم يتوفر لغيره إضافة إلى أن أباه هو أحد الصحابة الأجلاء ﷺ وكاتب الوحي لرسول الله ﷺ وقد روى عن أبيه أحاديث منها: «**من يرد الله به خيراً يفقهه في الدين**»[8]، وقد ذكره أبو زرعة الدمشقي في الطبقة التي تلي الصحابة وقال: له أحاديث[9]، وقد كان معاوية رضي الله عنه يحاول دوماً أن يوجه يزيد نحو الاستفادة من مجالس الوفود التي تفد عليه، فقد ذكر ابن المبارك أن معاوية قال لبعض رجالات الوفود ما تعدون المروءة فيكم قالوا: العفاف في الدين، والإصلاح في المعيشة، فقال معاوية: اسمع يا يزيد[10]، فقد كان معاوية رضي الله عنه منذ أن استقر له الأمر في الشام شديد الاهتمام بتربية ولده، فأشركه منذ وقت مبكر في الصوائف وتحمل المسؤوليات[11]، وكان معاوية دائم الاتصال بمؤدبي ولده، كي يتعرف على ما أحرزه ابنه من تقدم، كما كان يسأل ابنه عن أحواله مع المؤدبين، فتشير إحدى الروايات إلى أن معاوية سأله في أحد الأيام قائلاً: أيضربك معلمك يا يزيد قال: لا يا أمير

(1) سير أعلام النبلاء (4/ 36 - 37).
(2) المعجم الكبير (4/ 226) مواقف المعارضة، ص: ؟43.
(3) مواقف المعارضة في خلافة يزيد، ص: 43.
(4) الحياة العلمية في الشام في القرن الأول والثاني، ص: 197، مواقف المعارضة في خلافة يزيد، ص: 45.
(5) إرشاد الأريب (12/ 70 - 78) مواقف المعارضة، ص: 44.
(6) أنساب الأشراف (4/ 295 - 296).
(7) سير أعلام النبلاء (9/ 130).
(8) صحيح مسلم (2/ 718) رقم (1037).
(9) البداية والنهاية (11/ 638).
(10) تاريخ دمشق نقلاً عن مواقف المعارضة، ص: 45.
(11) تاريخ الدولة العربية، سهيل زكار، ص: 45.

المؤمنين قال: ولم؟ قال: لأنه استن بسنة أمير المؤمنين بالعدل[1].

وعلاوة على ذلك فإننا نجد روايات أخرى تشير إلى أن بعض المناظرات الثقافية كانت تقع بين معاوية وولده ، على الرغم من صغر سنه، مما يدل على مدى اهتمام أبيه به، فيروي ابن ظفر الصِّقلّي: أن معاوية بن أبي سفيان قال لابنه يزيد، وقد أتت عليه سبع سنين: يا بني في أي سورة أنت؟ فقال: في السورة التي تلي الأحقاف يا أمير المؤمنين. فقال: يا بني إن هذه السورة تليها سورتان وهي بينهما، ففي أيهما أنت؟ قال: في السورة التي في أولها: ﴿وَٱلَّذِينَ ءَامَنُوا۟ وَعَمِلُوا۟ ٱلصَّٰلِحَٰتِ وَءَامَنُوا۟ بِمَا نُزِّلَ عَلَىٰ مُحَمَّدٍ وَهُوَ ٱلْحَقُّ مِن رَّبِّهِمْ كَفَّرَ عَنْهُمْ سَيِّـَٔاتِهِمْ وَأَصْلَحَ بَالَهُمْ﴾ [محمد: 2]. فتمثل معاوية بقول حذافة بن غانم العدوي حيث يقول:

ملوكٌ وأبناءُ الملوكِ وسادةٌ ... تفلّقَ عنهم بيضةُ الطائرِ الصّقرِ
متى تلقَ منهم ناشئاً في شبابِهِ ... تجدْه على أعراقِ والدِه يجري
فهم يغفرون الذّنب يُنْقَمُ مثلُه ... وهم تركوا رأيَ السَّفاهة والهجرِ[2]

وكان معاوية يوجه ابنه ويرشده وينصحه ويدله على الصواب فقد رأى ابنه يضرب غلاماً له، فقال له: سوأة لك، أتضرب من لا يستطيع أن يمتنع عليك؟ والله لقد منعتني القدرة من ذوي الإحن، وإنَّ أحقَّ من عفا لمن قدر[3]. وقد ثبت في الصحيح: أن رسول الله ﷺ رأى أبا مسعود يضرب غلاماً له، فقال له: «**اعلم أبا مسعود لله أقدر عليك منك عليه**»[4]، وذات يوم غضب معاوية على ابنه يزيد فهجره، فقال له الأحنف بن قيس: يا أمير المؤمنين، أولادنا ثمار قلوبنا، وعماد ظهورنا، ونحن لهم سماء ظليلة، وأرض ذليلة؛ إن غضبوا فأرضهم، وإن طلبوا فأعطهم، ولا تكن عليهم ثقلاً فيملّوا حياتك ويتمنَّوا موتك، فقال معاوية: لله درُّك يا أبا بحر، يا غلام ائت يزيد فأقْرِئه مني السلام، وقل له: إن أمير المؤمنين قد أمر لك بمائة ألف. فقال يزيد: من عند أمير المؤمنين؟ فقال: الأحنف. فقال: لا جرم لأُقاسمنه، فبعث إلى الأحنف بخمسين ألف وخمسين ثوباً[5]، وكان يزيد حاضر البديهة، قال العتبي: وقدم زياد بأموال عظيمة، وبسفط مملوءة جواهر على معاوية، فسرَّ بذلك معاوية، فقام زياد فصعد المنبر، ثم افتخر بما يفعله بأرض العراق من تمهيد الممالك لمعاوية، فقام يزيد فقال: إن تفعل ذلك يا زياد فنحن نقلناك من ولاء ثقيف إلى قريش، ومن القلم إلى المنابر، ومن زياد بن عُبيد إلى حرب بن أمية. فقال له معاوية اجلس فداك أبي وأمي.

---

(1) أنباء نجباء الأبناء، ص: 69، يزيد بن معاوية حياته وعصره للعقيلي، ص: 12.
(2) أنباء نجباء الأبناء، ص: 13، يزيد بن معاوية للعقيلي، ص: 13.
(3) البداية والنهاية (11/ 640).
(4) مسلم، رقم (1659).
(5) البداية والنهاية (11/ 641).

وكان معاوية يربي يزيد على القيام بالواجبات الاجتماعية مع أعيان المجتمع، فعندما وفد عبد الله بن عباس إلى معاوية، أمر ابنه يزيد أن يأتيه فيعزيه في الحسن بن علي، فلمّا دخل على ابن عباس رحّب به وأكرمه وجلس بين يديه، فأراد ابن عباس أن يرفع مجلسه، فأبى وقال: إنما أجلس مجلس المُعزِّي لا المُهَنِّي، ثم ذكر الحسن فقال: رحم الله أبا محمد أوسع الرحمة وأفسحها، وأعظم الله أجرك وأحسن عزاءك، وعوّضك من مُصابك ما خير لك ثواباً وخيرٌ عقبى. فلمّا نهض يزيد من عنده قال ابنُ عباس: إذا ذهب بنو حرب ذهب حلماء الناس. ثم أنشد متمثلاً:

مَغَاضٍ عن العوراءِ لا ينطقونها وأهلُ وِراثات الحلومِ الأوائلُ[1]

وكان معاوية ﷺ يختبر ابنه بين الفينة والأخرى فذات يوم سأله: كيف تُراك فاعلاً إن وُلّيت؟ قال: يُمتعُ الله بك. قال: لتُخبرني قال: كنت والله يا أبة عاملاً فيهم عمل عمر بن الخطاب. فقال معاوية: سبحان الله، سبحان الله، والله يا بُنيَّ لقد جهدت على سيرة عثمان فما أطقتها[2].

ثالثاً: زوجاته وأولاده:

تزوج يزيد أم هاشم بنت أبي سفيان بن عتبة بن ربيعة بن عبد شمس فأنجبت له:

1 - معاوية بن يزيد: ويكنى أبا عبد الرحمٰن كما يعرف باسم أبي ليلى وهو الذي يقول فيه الشاعر:

إني أرى فِتنةً قد حانَ أوَّلُها والملكُ بعدَ أبي ليلى لمن غَلَبَ[3]

2 - خالد بن يزيد: ويكنى أبا هاشم وقد انصرف إلى عمل الكيمياء.

3 - أبو سفيان بن يزيد.

وبعد وفاة يزيد تزوج أم هاشم مروان بن الحكم[4].

وتزوج أيضاً يزيد: أم كلثوم بنت عبد الله بن عامر، فأنجبت له عبد الله بن يزيد ويعرف بلقب «الأسوار»[5]. وكان من أرمى العرب وهو الذي يقول فيه الشاعر:

---

(1) البداية والنهاية (11/ 642).
(2) المصدر نفسه (11/ 644).
(3) تاريخ الطبري (6/ 434).
(4) تاريخ الطبري (6/ 434)
(5) الأسوار، بالضم والكسر وهو الجيد الرمي بالسهام.

زعم الناسُ أن خيرَ قريش كلِّهم حين يُذكرُ الأسوارُ[1]

وكان له عدد من الأولاد من أمهات أولاد كثيرة ومن أبنائه هؤلاء: عبد الله الأصغر، وأبو بكر، وعمر، وعتبة، وعبد الرحمن، وحرب، والربيع، ومحمد[2]، ويبدو أن لمحمد هذا الأخير عقب لا يزال موجوداً حتى الآن في شبه جزيرة العرب في المنطقة المعروفة باسم عسير، إذ فرّ أحد أحفاده إلى هذه البقعة عند قيام الدولة العباسية وملاحقة الأمويين، واستطاع بعد مدة من تأسيس إمارة بسطت نفوذها على المنطقة، واستمرت في أمرها حتى العصر الحديث، وكان منها آل عائض بن مرعي الذين كان لهم حكم المنطقة قبل سيطرة عبد العزيز آل سعود على أكثر الجزيرة[3].

رابعاً: أهم أعمال يزيد في عهد والده: غزو القسطنطينية:

تكمن أهمية هذه الغزوة بذكرها في الحديث الشريف، وفضيلتها وفضيلة أهلها المجاهدين، فقد ثبت في الصحيح من حديث أنس بن مالك ﷺ قال: كان رسول ﷺ إذا ذهب إلى قباء يدخل إلى أم حرام بنت ملحان فتطعمه - وكانت تحت عبادة بن الصامت - فدخل يوماً، فأطعمته، فنام رسول الله ﷺ، ثم استيقظ يضحك، قالت: فقلت، ما يضحكك يا رسول الله؟ فقال: «**ناس من أمتي عُرضوا عليَّ غزاة في سبيل الله، يركبون ثبج هذا البحر ملوكاً على الأسرة**»، أو قال: مثل الملوك على الأسرة - قلت: ادع الله أن يجعلني منهم، فدعا ثم وضع رأسه فنام ثم استيقظ يضحك، فقلت: ما يضحكك يا رسول الله؟ فقال: «**ناس من أمتي عُرضوا عليّ غزاة في سبيل الله يركبون ثبج البحر ملوكاً على الأسرة**» - أو مثل الملوك على الأسرة -، فقلت: ادع الله أن يجعلني منهم قال: «**أنت من الأولين**»، فركبت البحر زمن معاوية، فصرعت عن دابتها حين خرجت من البحر، فهلكت[4]. وفي رواية: «**أول جيش من أمتي يغزون مدينة قيصر مغفور لهم**»[5].

قال ابن كثير في تعليقه على هذا الحديث: وقد كان ذلك في سنة سبع وعشرين مع معاوية حين استأذن عثمان في غزو قبرص، فأذن له فركب المسلمون في المركب حين دخلها وفتحها قسراً، وتوفيت أم حرام في هذه الغزوة في البحر، وكانت مع معاوية فاختة بنت قرظة. وأما الثانية فكانت في سنة اثنين وخمسين في أيام ملك معاوية، بعث ابنه يزيد ومعه الجنود إلى غزو

(1) تاريخ الطبري (6/ 434)، البداية والنهاية (11/ 661).
(2) تاريخ الطبري (6/ 434)، البداية والنهاية (11/ 661).
(3) التاريخ الإسلامي، العهد الأموي، محمود (4/ 127).
(4) مسلم، الصحيح مع شرح النووي (13/ 58-59).
(5) فتح الباري (6/ 120).

القسطنطينية، ومعه في الجيش جماعة من سادات الصحابة؛ منهم: أبو أيوب الأنصاري خالد ابن زيد رضي الله عنه، فمات هناك وأوصى إلى يزيد بن معاوية، وأمره أن يدفنه تحت سنابك الخيل، وأن يوغل إلى أقصى ما يمكن أن تنتهي به إلى نحو جهة العدو، ففعل ذلك[1].

وفضيلة غزو القسطنطينية ليزيد، جعلت الذهبي مع شدة حمله على يزيد يقول: يزيد بن معاوية أبو خالد الأموي له هنات حسنة، وهي غزو القسطنطينية، وكان أمير ذلك الجيش وفيهم مثل أبي أيوب الأنصاري[2]، وما أجمل قول ابن تيمية: ويعلم أن الرجل الواحد تكون له حسنات وسيئات، فيحمد ويذم، ويثاب ويعاقب، ويحب من وجه، ويبغض من وجه، وهذا هو مذهب أهل السنة والجماعة، خلافاً للخوارج والمعتزلة ومن وافقهم[3].

ويبدو أن يزيد قد قام ببعض الحملات حتى وصل إلى خليج القسطنطينية ومعه زوجته أم كلثوم[4]. ويبدو أن معرفة يزيد بحرب الروم، وإدراكه بخطرهم الداهم، وأخذه بنصيحة والده رضي الله عنه، فكان آخر ما أوصى به معاوية أن قال: شد خناق الروم[5]، كل هذه الأمور جعلته بعد أن تولى الخلافة يسير على خطته في جهاد الروم، ولم تمنعه أحداث ابن الزبير وشيعة العراق من قتالهم[6]، وقد كانت وفاة يزيد فيما بعد متنفساً للروم، ليس فقط في وقف الهجمات الحربية عليهم من قبل المسلمين، بل بلغت بهم الجرأة إلى الإكثار من الغارات على بلاد الشام ومنطقة الثغور[7]، ولما عاد يزيد من غزوة القسطنطينية في نفس السنة حج بالناس[8].

وهذه الأعمال التي قام بها يزيد في غاية الأهمية في ذلك العصر، فكان يزيد يقود جيشاً من أعظم الجيوش في عصره، ويضم نخبة من الصحابة وأكابرهم وساداتهم وأبناءهم، ويتجه هذا الجيش بقيادة يزيد إلى أهم جبهة في الدولة الإسلامية، وغير هذه الاعتبارات تدل على أن يزيد الذي يبلغ من العمر حين قيادة هذا الجيش ما بين (21 - 23 سنة) يملك روحاً قيادية وكفاءة حربية[9]، ولم يعترض أحد من الصحابة أو غيرهم على قيادة يزيد في تلك المرحلة،

---

(1) البداية والنهاية نقلاً عن مواقف المعارضة، ص: 62.
(2) سير أعلام النبلاء (4/ 36).
(3) منهاج السنة (4/ 544).
(4) أنساب الأشراف (4/ 289).
(5) تاريخ خليفة، ص: 230.
(6) خطط الشام (1/ 112).
(7) فتوح البلدان للبلاذري، ص: 224، مواقف المعارضة، ص: 63.
(8) تاريخ خليفة، ص: 211، مواقف المعارضة، ص: 63.
(9) مواقف المعارضة، ص: 63.

كما أن هذا التصرف من معاوية ﷺ في توليه يزيد هذا الجيش - والذي يضم أكابر الصحابة وأبنائهم وفقهائهم وسادات المسلمين؛ فيه دلالة على أن معاوية ﷺ ، يرى في ولده يزيد ملامح النجابة والكفاءة التي تؤهله لقيادة هذا الجيش[1] .

خامساً : أهم صفات يزيد بن معاوية :

إن المصادر التاريخية والأدبية على حد سواء تزودنا بأخبار قليلة عن صفات يزيد المكتسبة والموروثة، إلا أنها تحدد لنا بعض الملامح من شخصية يزيد بن معاوية[2] فمنها :

1 - القوة والشجاعة :

قال عنه الذهبي : كان قوياً شجاعاً، ذا رأي وحزم وفطنة وفصاحة[3] ، وكان يتمنى أن يوليه أبوه في الغزو على الصائفة بالمسلمين . وكان يحرص على إقامة السباقات بين الخيل، ويجعل الجوائز، لرفع مستوى الفروسية عند المسلمين[4] ، علاوة على تمكنه من قيادة الجيش الإسلامي الذي حاصر القسطنطينية وسيطرته على مجريات القتال[5] ، وذكر صفوان بن عمرو أن المسلمين لما جاوزوا بالأسارى من الروم، ضرب أعناقهم يزيد بن معاوية والروم تنظر إليهم[6] ، كما أن من حزمه ما حكاه العتبي بإسناد: أن أبا أيوب الأنصاري مرض في غزوة القسطنطينية، فأتاه يزيد عائداً فقال: ما حاجتك يا أبا أيوب؟ قال: ادفني عند أسوار القسطنطينية. . . فلما مات أمر يزيد بتكفينه وحُمل على سريره، ثم أخرج الكتائب فجعل قيصر يرى سريراً والناس يقتتلون، فأرسل إلى يزيد: من هذا الذي أرى؟ قال: صاحب نبينا وقد سألنا أن نقدمه في بلادك ونحن منفذون وصيته أو تلحق أرواحنا بالله. قال: العجب كيف من ينسب أبوك للدهاء ويرسلك فتأتي بصاحب نبيك، وتدفنه في بلادنا، فإن وليت أخرجناه إلى الكلاب، فقال يزيد: إني والله ما أردت إيداعه بلادكم حتى أودع كلامي آذانكم، فإنك كافر بالذي أكرمت هذا له، لئن بلغني أنه نبش من قبره أو مثل به، لا تركت بأرض العرب نصرانياً إلا قتلته، ولا كنيسة إلا هدمتها فبعث إليه قيصر: أبوك أعلم بك، فوحقِّ المسيح لأحفظنه بيدي[7] .

(1) مواقف المعارضة، ص: 64.
(2) المصدر نفسه، ص: 46.
(3) سير أعلام النبلاء (4/ 7).
(4) الأقوال الكافية في الفصول الشافية في الخيل، ص: 312.
(5) مواقف المعارضة، ص: 47.
(6) تاريخ مدينة دمشق نقلاً عن مواقف المعارضة، ص: 47.
(7) الاستبصار نسب الصحابة من الأنصار، ص: 70، 71، للمقدسي.

2 - الفصاحة والشعر:

ذكر الذهبي بأنه صاحب فصاحة[1]. ولما تكلم الخطباء عند معاوية قال: والله لأرمينهم بالخطيب الأشدق، قم يا يزيد تكلم[2]. وقد ذكر المدائني بإسناده: أن رجلاً قال لسعيد بن المسيب: أخبرني عن خطباء قريش، قال: معاوية، وابنه يزيد، ومروان بن الحكم، وابنه عبد الملك، وسعيد بن العاص وابنه، وما ابن الزبير بدونهم[3].

وأما شعره فقد كان شاعراً مجيداً[4]، جعل الناس يقولون بدء الشعر بملك، وختم بملك، إشارة إلى امرئ القيس وإلى يزيد[5]، ومن شعره ما كان ينشده هارون الرشيد ليزيد بن معاوية:

إنها بينَ عامر بنِ لؤَيٍّ ... حين تَنْمِي وبين عبدِ مناف
ولها في المُطَيَّبِين جدودٌ ... ثم نالت مكارِمَ الأخْلاقِ
بنتُ عمِّ النبي أكرمُ منْ ... يمشي بنعل على التُّرابِ وحافِي
لن تراها على التَّبَذُّل والغلـ ... ظةِ إلا كدرَّةِ الأصدافِ[6]

3 - الكرم:

اشتهر عن يزيد الكرم، فكان يجزل العطاء لعبد الله بن جعفر بن أبي طالب[7]، وليس غريباً عنه وهو الذي يقول: حفظ النديم والجليس وإكرامهما من كرم الخليفة وقضاء حق النعمة[8]، ولقد حازت هذه الأعطيات على إعجاب عبد الله بن جعفر وقال له: فداك أبي وأمي فوالله ما قلتها لأحد قبلك[9]،وكان يقول: أتلوموني على حسن الرأي في يزيد[10].

ومن كرمه أيضاً: أن عبد الله بن حنظلة عندما قدم عليه من المدينة وبنيه أعطاه مائة ألف، وأعطى كل واحد منهم عشرة آلاف سوى كسوتهم وحملانهم[11]. وقصته مع الأحنف في مقاسمته الجائزة التي أمر بها معاوية قد مرت معنا.

---

(1) سير أعلام النبلاء (4/ 37).
(2) البيان والتبيين للجاحظ (1/ 122).
(3) أنساب الأشراف (4/ 289).
(4) مواقف المعارضة، ص: 49.
(5) الفخري في الآداب السلطانية، ص: 113، ابن طباطبا.
(6) البداية والنهاية (11/ 655).
(7) المصدر نفسه (11/ 646).
(8) أنساب الأشراف (4/ 297).
(9) أنساب الأشراف (4/ 297) القيد الشريد، ابن طولون ورقة 3.
(10) البداية والنهاية (11/ 646).
(11) تاريخ خليفة، ص: 237، البداية والنهاية (11/ 53).

وأما صفاته الخَلْقية: فقد كان ضخم الجسم، سميناً طويلاً، غليظ الأصابع كثيف الشعر جعده، أسمر البشرة في وجهه أثر الجدري، أحور العينيين حسن اللحية خفيفها، وبالجملة كان جميلاً[1].

سادساً: بيعة يزيد:

كان يزيد غائباً حين حضر معاوية الموت، فلما حضر يزيد كان قد دفن، فقصد يزيد باب الصغير حيث دفن أبوه، وهناك صلى على أبيه ومن خلفه المسلمون، فكبر أربعاً[2]، ولما خرج من المقبرة أُتي بمراكب الخلافة فركب، ثم دخل البلد، وأمر فنودي في الناس إن الصلاة جامعة، ودخل الخضراء - وهو قصر بناه معاوية - فاغتسل ولبس ثياباً حسنة، ثم خرج فخطب الناس أول خطبة خطبها وهو أمير المؤمنين، فقال بعد أن حمد الله وأثنى عليه: أيها الناس، إن معاوية عبداً من عبيد الله، أنعم الله عليه، ثم قبضه إليه، وهو خير ممن بعده، ودون من قبله، ولا أزكيه على الله عَزَّوَجَلَّ فإنه أعلم به، إن عفا عنه فبرحمته، وإن عاقبه فبذنبه، وقد وليت الأمر من بعده ولست آسى على طلب، ولا أعتذر من تفريط، وإذا أراد الله شيئاً كان.

وقال لهم في خطبته هذه: إن معاوية كان يغزيكم في البحر، وإني لست حاملاً أحداً من المسلمين في البحر، وإن معاوية كان يشتيكم بأرض الروم، ولست مشتياً أحداً بأرض الروم، وإن معاويةكان يخرج لكم العطاء أثلاثاً، وأنا أجمعه لكم كله: فافترق الناس، وهم لا يفضلون عليه أحد[3].

وفي هذه الخطبة شرح يزيد سياسته في قيادة الأمة، ووضح خطته التي سيلتزمها أثناء خلافته، وهي سياسة استطاع أن يكسب بها قلوب أهل الشام. وقد أجمعت - غالبية - الأمة على بيعة يزيد، أو بمعنى آخر جددت له البيعة بعد وفاة أبيه، ولم يبايع إلا الحسين بن علي وعبد الله بن الزبير رضي الله عنهما [4]. وسيكون لكل منهما مع يزيد شأن - كما سنرى بإذن الله تعالى - أما بقية الصحابة فقد بايعوا يزيد جمعاً للكلمة وحفظاً لوحدة الأمة وخوف الفتنة، مثل عبد الله ابن عباس، وعبد الله بن عمر، ومحمد ابن الحنفية[5]، أما أهل الشام والعراق وغيرها من الأقاليم فقد بايعوا، وكانت المعارضة ليزيد في أهل الحجاز يتزعمها الحسين بن علي وابن الزبير، ومما قيل من الشعر في بيعة يزيد ما قاله عبد الله بن همَّام يعزِّيه في أبيه:

---

(1) سير أعلام النبلاء (4/ 37)، البداية والنهاية (11/ 638).

(2) البداية والنهاية (11/ 459).

(3) البداية والنهاية (11/ 460).

(4) البداية والنهاية (11/ 467) العالم الإسلامي في العصر الأموي، ص: 130.

(5) العالم الإسلامي في العصر الأموي، ص: 130.

أصبر يزيدُ أعظمَ فقد فارقتَ ذا مقة ... واشكرْ حُباءَ الذي بالملكِ حَابَاكا[1]
لا رُزءَ أعظم في الأقوام نعلمُه ... كما رُزِئتَ ولا عُقبى كعُقباكا
أصبحتَ راعي أهلِ الدِّينِ كلِّهم ... فأنتَ ترعاهُمُ والله يَرْعاكَ
وفي معاوية الباقي لنا خَلَفٌ ... إذا نعيتَ ولا نسمع بمنعاك

يعني معاوية بن يزيد[2].

تولى يزيد الأمر بعد أبيه في رجب سنة (60هـ - 680م) فأقر عمال أبيه على ولاياتهم، فكان على المدينة الوليد بن عتبة بن أبي سفيان، وأمير مكة عمرو بن سعيد بن العاص، وأمير الكوفة النعمان بن بشير، وأمير البصرة عبد الله بن زياد[3].

وركز يزيد في أخذ البيعة من النفر الذين لم يبايعوه في حياة أبيه وكان أهمهم عنده الحسين بن علي، فكتب إلى أميرها الوليد بن عتبة كتاباً يخبره فيه بوفاة معاوية فقال: بسم الله الرحمٰن الرحيم، من يزيد أمير المؤمنين إلى الوليد بن عتبة أما بعد، فإن معاوية كان عبداً من عباد الله، أكرمه الله واستخلفه، وخوّله ومكّن له، فعاش بقدر، ومات بأجل، فرحمه الله، فقد عاش محموداً، ومات براً تقياً والسلام[4].

ونظراً لتساهل الوليد بن عتبة بن أبي سفيان في أخذ البيعة من الحسين وابن الزبير لأنه كان رجلاً يحب العافية[5]، وأنه كان رجلاً رفيقاً سرياً كريماً[6]، كما أنه كان يخشى عذاب الله وعقابه، فقد امتنع عن سجن الحسين أو قتله وقال: . . . والله ما أحب أن لي ما طلعت عليه الشمس وغربت عنه من مال الدنيا وملكها وإني قتلت حسيناً، سبحان الله! أقتل حسيناً أن قال: لا أبايع؟ والله إني لا أظن أمرىءٍ يحاسب بدم الحسين لخفيف الميزان عند الله يوم القيامة. فقال مروان: فإذا كان هذا رأيك فقد أصبت فيما صنعت[7].

كان إصرار يزيد على طلب البيعة من الحسين وابن الزبير ﷺ هو الشرارة الأولى في الفتنة التي اندلعت بين المسلمين، فقد شعر كل منهما بأنه مطلوب، وأنه إذا لم يبايع فسيكون ضحية طيش يزيد، وأن سيوف أعوان الخليفة الجديد أصبحت مسلولة عليهم، فعادا إلى البيت

(1) المقة: المحبة: الحباء بكسر الحاء وضمها: العطاء بلا مَن ولا جزاء.
(2) الشعر والشعراء لابن قتيبة (2/ 652).
(3) البداية والنهاية (11/ 467).
(4) البداية والنهاية (11/ 467).
(5) الأخبار الطول، ص: 228، يزيد بن معاوية العقيلي، ص: 28.
(6) تاريخ خليفة، ص: 233، يزيد بن معاوية، ص: 28.
(7) تاريخ الطبري (6/ 259).

الحرام، ولجأ إلى مكة المكرمة يطلبان فيها الأمان، ويحتميان بحمى الله فيها، ولئن أصاب يزيد حين أبقى عمال أبيه على الولايات، ليضمن استقرار الأمور فيها، فقد خانته عبقريته في إصراره على طلب البيعة من الحسين وابن الزبير، حيث كان إصراره هذا موحياً بعدم تأمين الحياة لهما، وبأن بقاءهما في عهد يزيد محفوف بالمخاطر، وذلك أدى بهما إلى أن يبحثا عن الأمان، ولم يجداه إلا في تجييش أنصارهما، وحشدهم في مكان يصعب على يزيد وأعوانه أن يقتحموه وكان ذلك في مكة المكرمة، في جوار بيت الله الذي قال فيه: ﴿وَمَن دَخَلَهُۥ كَانَ ءَامِنًا﴾ [آل عمران: 97]. ولم يكن لهذا التجمع وذلك الحشد نتيجة سوى المواجهة التي أودت بحياة الآلاف من المسلمين، وكان على رأس هؤلاء جميعاً الحسين بن علي رضي الله عنهما حيث قتل في كربلاء - شهيداً - على يد فئة ظالمة من جيوش يزيد[1].

لقد كانت غلطة من يزيد، بدأ بها حياته، وظلت تلاحقه حتى مماته، ولم يستطع التخلص منها، وبدأت سلسلة الأخطاء تتوالى في حياة الخليفة، وكلما ادلهمت الأمور من حوله، عظمت الأخطاء، وتضخمت المشكلات، وكلما أراد حل مشكلة، عرض لها بمشكلة أخطر منها وأفظع، فمن الإصرار على عدم البيعة إلى تكوين جبهة معارضة تستعد للقتال، ومنها إلى معركة كربلاء، ثم تمخض هذه المعركة عن قتل ابن بنت رسول الله ﷺ وتؤدي إلى غضب المسلمين، وإعلان ابن الزبير الخروج على الخليفة، وتستمر العداوة والبغضاء حتى تكون وقعة الحرة، وتتشوه صورة الخليفة في أعين المسلمين، ثم يتوفى بعد ذلك بقليل. . أين غاب حلم معاوية عن ولي عهده؟ أغلب الظن أن الذي ورط يزيد في هذه الأخطاء الشنيعة هو غياب المستشارين الحكماء عن مجلسه وحداثة سنه وقلة خبرته. كما أن يزيد كان يفقد حلم أبيه، وتنقصه قوة إرادته في الحلول السلمية، لقد كانت الكوارث الكبرى في عهد يزيد مقتل الحسين رضي الله عنه، ووقعة الحرّة بالمدينة، وحصار مكة لابن الزبير، لقد وصم يزيد عهده بوصمة لن يمحوها ماء البحار، ولن تزيل مرارتها عذوبة الأنهار[2].

إن أهل السنة والجماعة يعتبرون بيعة يزيد صحيحة ولكنهم عابوا عليها أمرين:

1 - قالوا إن هذه بدعة جديدة وهي أنه جعل الخلافة في ولده فكأنها صارت وراثة بعد أن كانت شورى وتنصيص على غير القريب، فكيف قريب وابن مباشر، فمن هذا المنطق رُفض المبدأ بغض النظر عن الشخص فهم رفضوا مبدأ أن يكون الأمر وراثة.

2 - أنه كان هناك من هم أولى من يزيد بالخلافة كابن عمر وابن الزبير والحسين

(1) الأمويون بين الشرق والغرب (1/ 198).

(2) الأمويون بين الشرق والغرب (1/ 199) بتصرف كبير.

وغيرهم، وهذا من وجهة نظر أهل السنة[1].

أما من وجهة نظر الشيعة فإنهم يرون الإمامة والخلافة في علي وأبنائه فقط، فهم لا يعيبون بيعة يزيد بذاتها، وإنما يعيبون كل بيعة لا تكون لعليّ وأولاده، فهم يعيبون بيعة أبي بكر وعمر وعثمان ومعاوية كلها بغض النظر عن المبايع له، لأنهم يرون أنها نص لعليّ وأبنائه إلى أن تقوم الساعة[2]، وقد ناقشت معتقد الشيعة في الإمامة في كتابي عن أمير المؤمنين علي بن أبي طالب ﷺ وبينت بطلانه.

المبحث الثاني
خروج الحسين بن علي ﷺ

أولاً: اسمه ونسبه وشيء من فضائله:

هو أبو عبد الله الحسين بن علي بن أبي طالب بن عبد المطلب بن هاشم سبط رسول الله ﷺ، وريحانته ومحبوبه، ابن بنت رسول الله ﷺ، فاطمة ﷺ، كان مولده سنة أربع للهجرة، ومات ﷺ قتيلاً شهيداً، في يوم عاشوراء من شهر المحرم سنة إحدى وستين هجرية بكربلاء من أرض العراق فرضي الله عنه وأرضاه[3].

وقد وردت في مناقبه وفضائله أحاديث كثيرة منها:

1 - ما رواه أحمد بإسناده إلى يعلى العامري ﷺ: أنه خرج مع رسول الله - يعني إلى طعام دعوا له - قال: فاستمثل رسول الله ﷺ أمام القوم، وحسين مع غلمان يلعب، فأراد رسول الله ﷺ أن يأخذه فطفق الصبي يفر هنا مرة وهاهنا مرة، فجعل النبي ﷺ يضاحكه حتى أخذه قال: فوضع إحدى يديه تحت قفاه الأخرى تحت ذقنه ووضع فاه وقبله وقال: «**حسين مني وأنا من حسين، اللهم أحب من أحب حسيناً، حسين سبط من الأسباط**»[4].

2 - ما رواه البخاري بإسناده إلى ابن عمر ﷺ: قد سأله رجل من العراق عن المحرم يقتل الذباب فقال ﷺ: أهل العراق يسألون عن الذباب وقد قتلوا ابن ابنة رسول الله ﷺ وقال النبي ﷺ: «**هما ريحانتاي من الدنيا**»[5].

---

(1) حقبة من التاريخ، ص: 124.
(2) المصدر نفسه.
(3) سير أعلام النبلاء (2/ 280) الإصابة (1/ 331 - 334).
(4) فضائل الصحابة للإمام أحمد (2/ 772) إسناده حسن.
(5) البخاري رقم (3753).

3 - وروى أحمد بإسناده إلى أبي سعيد الخدري ﷺ قال: قال رسول الله ﷺ: «**الحسن والحسين سيدا شباب أهل الجنة**»[1].

وغير ذلك من الأحاديث، وفي النية إفراد كتاب مستقل عن أبي عبد الله الشهيد الحسين بن علي ﷺ بإذن الله تعالى.

ثانياً: الأسباب التي أدت إلى خروج الحسين والفتوى التي بنى عليها خروجه ﷺ:

كان موقف الحسين من بيعة يزيد بن معاوية هو موقف المعارض، وشاركه في المعارضة عبد الله بن الزبير، والسبب في ذلك: حرصهما على مبدأ الشورى وأن يتولى الأمة أصلحها. وتلك الممانعة الشديدة من قبل الحسين وابن الزبير، قد عبرت عن نفسها بشكل عملي فيما بعد؛ فالحسين ﷺ - كما مر معنا - كان معارضاً للصلح، والذي حمله على قبوله هو متابعة أخيه الحسن بن علي، ثم إن الحسين بن علي استمر على صلاته بأهل الكوفة وقد كان يعدهم بالمعارضة ولكن بعد وفاة معاوية، والدليل على ذلك أنه بمجرد وفاة معاوية سارع زعماء الكوفة بالكتابة إلى الحسين، وطلبوا منه المسير إليهم على وجه السرعة[2] ومن الأسباب التي أدت إلى خروج الحسين ﷺ:

1 - هو إرادة الله ﷻ:

وأن ما قدره سيكون وإن أجمع الناس كلهم على رده فينفذه الله، لا راد لحكمه ولا لقضائه ﷻ[3].

2 - قلب الحكم من الشورى إلى الملك الوراثي:

ومن الأسباب: ما كان من عدم التزام معاوية بشروط الحسن في الصلح والتي من ضمنها ما ذكره ابن حجر الهيثمي: . . بل يكون الأمر من بعده شورى بين المسلمين[4].

ورأى الحسين في محاولة معاوية توريث الحكم من بعده لابنه يزيد مخالفة واضحة لمنهج الإسلام في الحكم، ومع ذلك فإنه لم يهتم بالخروج على معاوية، نظراً لمبايعته له بالخلافة، فظل على عهده والتزامه[5]. ولكن بعد وفاة معاوية تغير الموقف، فالحسين لم يعد في عنقه بيعة توجب عليه السمع والطاعة، ويدل على ذلك محاولة والي المدينة الوليد بن عتبة

---

(1) سنن الترمذي (5/ 656) حديث رقم (3768) صححه الألباني في الأحاديث الصحيحة (2/ 448).
(2) مواقف المعارضة، ص: 180.
(3) مواقف المعارضة، ص: 240.
(4) الصواعق المرسلة (2/ 299).
(5) أنساب الأشراف (3/ 152)، مواقف المعارضة، ص: 180.

أخذ البيعة من الحسين بن علي وعبد الله بن الزبير وخروجهما بعد ذلك إلى مكة دون أن يأخذ بيعتهما[1].

إن موقف الحسين وفتواه ضد الحكم الأموي مرت بمرحلتين:

الأولى: مرحلة عدم البيعة ليزيد، وذهابه إلى مكة، وهذه المرحلة أسس فيها الحسين موقفه السياسي من حكم يزيد، بناء على نظرته الشرعية لحكم بني أمية، فهو يرى عدم جواز البيعة ليزيد، وذلك لسببين: فعلى الصعيد الشخصي فإن يزيد لا يصلح خليفة للمسلمين نظراً لانعدام توفر شرط العدالة فيه[2]، كما أن الحسين أفضل وأحق منه بمنصب الخلافة، فهو أكثر منه علماً، وصلاحاً وكفاءة، وأكثر قبولاً لدى الناس من يزيد، أما الصعيد السياسي فلانعدام شرط الشورى، والاستئثار بالسلطة للحكم الأموي، والذي يخالف المنهج الإسلامي في الحكم. ولم يغب عن الحسين ﷺ قول النبي ﷺ: «**من مات وليس في عنقه بيعة مات ميتة جاهلية**»[3]، ولكن فهمه لهذاالحديث أنه في حق من كان صالحاً للخلافة وأهلاً لها وكان عن شورى المسلمين[4]. وعدم مبايعة الحسين ليزيد كانت تعني عدم إعطاء الشرعية للحكم الأموي، وهو أمر كان الأمويين يحرصون عليه أشد الحرص، وقد كتب يزيد إلى واليه في المدينة بأخذ البيعة من الحسين وابن عمر وابن الزبير، وأن يأخذهم بالشدة حتى يبايعوا[5]، وفي نفس الوقت فإن عدم البيعة يسهل له حرية العمل السياسي واتخاذ القرار الذي يراه مناسباً لمقاومة الحكم الأموي.

المرحلة الثانية: وهي مرحلة العمل على مقاومة الحكم الأموي وطرح نفسه بديلاً للسلطة الأموية في دمشق، وهو ما يعبر عنها الفقهاء بالخروج على الإمام. وهنا لابد من الإشارة إلى أن الحسين قد مكث في مكة بضعة أشهر قبل خروجه إلى العراق، فقد قدم إلى مكة في الثالث من شعبان سنة 60هـ للهجرة، وخرج إلى العراق في الثامن من ذي الحجة من نفس السنة[6]. وفي هذه الفترة كان ﷺ يراسل أهل العراق، وتقدم إليه الوفود، حتى رأى أنه لابد من مقاومة الظلم وإزالة المنكر وأن هذا أمر واجب عليه، وكانت شيعته بالعراق على اتصال به وتمت بينهم مراسلات[7].

---

(1) مواقف المعارضة، ص: 180.
(2) الفقهاء والخلفاء، سلطان حثيلين، ص: 21.
(3) مسلم رقم (1851).
(4) الفقهاء والخلفاء، ص: 22.
(5) تاريخ الطبري (6/ 259).
(6) تاريخ الطبري (6/ 304)، البداية والنهاية (11/ 494).
(7) تاريخ الطبري (6/ 273، 274).

وقد وصل الحسين بن علي إلى قناعة راسخة وبنى قراره السياسي على فتوى اقتنع بها في مقاومته للحكم الأموي، فهو يرى أن بني أمية لم يلتزموا حدود الله في الحكم، وخالفوا منهج رسول الله ﷺ والخلفاء الراشدين، وبنى الحسين رضي الله عنه فتواه بتسلسل منطقي شرعي، فاستبداد بني أمية، والشك في كفاءة وعدالة يزيد، توجب عدم البيعة، والأمر بالمعروف والنهي عن المنكر واجب على علماء الأمة، ومن أكبر المنكر حكم بني أمية واستبدادهم، وبما أن الحسين ليس في عنقه بيعة، وهو أحد علماء الأمة وسادتها، فهو أحق الناس بتغيير هذا المنكر، وعلى ذلك فليس موقفه خروجاً على الإمام، بل هو تغيير المنكر، ومقاومة للباطل، وإعادة الحكم إلى مساره الإسلامي الصحيح[1]، ومما يدل على حرص الحسين رضي الله عنه على أن تكون فتواه وتحركاته السياسية في مقاومته للحكم الأموي متماشية مع تعاليم الإسلام وقواعده، امتناعه عن البقاء في مكة عندما عزم على مقاومة يزيد حتى لا تستحل حرمتها وتكون مسرحاً للقتال وسفك الدماء، فيقول لابن عباس: لأن أقتل بمكان كذا وكذا أحب إليّ من أن أقتل بمكة وتستحل بي[2].

ثالثاً: عزم الحسين على الخروج إلى الكوفة ونصائح الصحابة والتابعين ورأيهم في خروج الحسين إلى الكوفة:

1 - عزم الحسين على الخروج إلى الكوفة:

بعد توافد الرسائل من زعماء الكوفة على الحسين رضي الله عنه والتي تطلب منه المسارعة في القدوم إليهم، ولما كان العدد مشجعاً أراد أن يطلع على حقيقة الأمر، فبعث ابن عمه مسلم بن عقيل بن أبي طالب ليستجلي له حقيقة الخبر، ثم يكتب إليه بواقع الحال، فإن كان ما يقولون حقاً قدم عليهم[3].

خرج مسلم بن عقيل بصحبة عبد الرحمٰن بن عبد الله الأرحبي، وقيس بن مسهر الصيداوي، وعمارة بن عبيد السلولي، فلما وصل مسلم المدينة أخذ معه دليلين، وفي الطريق إلى الكوفة تاهوا في البرية ومات أحد الدليلين عطشاً، وكتب مسلم إلى الحسين يستعفيه، وذلك بسبب إحساسه النفسي لمدى الصعوبات التي تنتظره في الكوفة، ولكن الحسين رفض طلبه، وأمره بمواصلة المسير نحو الكوفة[4]، ولما وصل مسلم بن عقيل إلى الكوفة نزل عند

(1) الفقهاء والخلفاء، ص: 23.
(2) تاريخ الطبري، نقلاً عن الفقهاء والخلفاء، ص: 25.
(3) تاريخ الطبري (6/ 267).
(4) تاريخ الطبري (6/ 267).

المختار بن أبي عبيد[1] في أول قدومه، فلما جاء ابن زياد وتولى إمارة الكوفة، وأخذ يشدد على الناس، انتقل مسلم عند هانئ بن عروة، وذلك خشية انكشاف أمره، ثم لمكانة هانئ وأهميته كأحد أعيان الكوفة، ولما بدا الشك يساور ابن زياد من هانئ بن عروة، خشي مسلم بن عقيل على نفسه، وانتقل أخيراً ولفترة قصيرة جداً عند مسلم بن عوسجة الأسدي أحد دعاة الشيعة[2]، ولما بلغ أهل الكوفة قدوم مسلم بن عقيل قدموا إليه فبايعه اثنا عشر ألف[3]، وتمت تلك المبايعة بصورة سرية مع تحرص شديد.

ولما تأكد لمسلم بن عقيل رغبة أهل الكوفة في الحسين وقدومه إليهم كتب إلى الحسين:

أما بعد، فإن الرائد لا يكذب أهله، إن جميع أهل الكوفة معك فأقبل حين تنظر في كتابي[4].

وهنا تأكد للحسين صدق نوايا أهل الكوفة، وأنه ليس عليهم إمام كما ذكروا من قبل[5]، فلا بد في هذه الحالة أن يفي لهم بما وعدهم به، حين كتب إلى أهل الكوفة:

وقد بعثت إليكم أخي وابن عمي وثقتي من أهل بيتي، وأمرته أن يكتب إلي بحالكم وأمركم ورأيكم، فإذا كتب إلي أنه قد أجمع رأي ملئكم وذوي الفضل والحجى منكم على مثل ما قدمت به رسلكم وقرأته في كتبكم، أقدم عليكم إن شاء الله[6].

فلما وصل إلى الحسن بن علي كتاب مسلم بن عقيل والذي طلب منه القدوم إلى الكوفة، وأن الأمر مهيأ لقدومه، تجهز الحسين بن علي وعزم على المضي إلى الكوفة بأهله وخاصته[7].

2 - مواقف الصحابة والتابعين من خروج الحسين:

أ - **محمد ابن الحنفية**: لما بلغ محمد ابن الحنفية عزم أخيه الحسين على الخروج إلى الكوفة قدم عليه وقال: يا أخي أنت أحب الناس إلي، وأعزهم علي، ولست أدخر النصيحة لأحد من الخلق أحق بها منك، تنح ببيعتك عن يزيد بن معاوية وعن الأمصار ما استطعت، ثم ابعث رسلك إلى الناس فادعهم إلى نفسك، فإن بايعوا لك حمدنا الله على ذلك، وإن أجمع

(1) تاريخ الطبري (6/ 276).
(2) تاريخ الطبري (6/ 283، 284).
(3) تهذيب الكمال (2/ 301) مواقف المعارضة، ص: 232.
(4) أنساب الأشراف (3/ 167).
(5) تاريخ الطبري (6/ 272).
(6) المصدر نفسه (6/ 274).
(7) المصدر نفسه (6/ 305).

الناس على غيرك لم ينقص الله بذلك دينك ولا عقلك، ويذهب به مروءتك ولا فضلك. أني أخاف أن تدخل مصراً من هذه الأمصار وتأتي جماعة من الناس فيختلفون بينهم، فمنهم طائفة معك، وأخرى عليك فيقتتلون فتكون لأول الأسنة، فإذا خير هذه الأمة كلها نفساً، وأباً، وأماً، أضيعها دماً، وأذلها أهلاً.

فقال الحسين: فإني ذاهب يا أخي، قال: فانزل مكة، فإذا أطمأنت بك الدار فسبيل ذلك، وإن نبت بك لحقت بالرمال، وشعب الجبال، وخرجت من بلد إلى بلد حتى تنتظر إلى ما يصير أمر الناس، وتعرف عند ذلك الرأي، فإنك أصوب ما تكون رأياً وأحزمه عملاً حين تستقبل الأمور استقبالاً، ولا تكون الأمور عليك أبداً أشكل منها حين تستدبرها استدباراً، قال: يا أخي قد نصحت فأشفقت، وأرجو أن يكون رأيك سديداً[1].

وجاء في رواية: . . فإن الحسين حين عزم على الخروج بعث إلى بني عبد المطلب في المدينة يدعوهم للخروج معه، فقدم عليه من خف منهم، وتبعهم محمد ابن الحنفية فأدرك الحسين بمكة فأعلمه أن الخروج ليس له برأي يومه هذا، فأبى الحسين أن يقبل في نفسه على أخيه محمد وقال: ترغب بولدك عن موضع أصاب فيه؟ فقال محمد: وما حاجتي أن تصاب ويصابون معك، وإن كانت مصيبتك أعظم عندنا منهم[2].

ب - **عبد الله بن عباس** رضي الله عنهما: ولما بلغ خبر عزمه على الخروج إلى ابن عمه عبد الله بن عباس أتاه وقال: يا ابن عم إنه قد أرجف الناس أنك سائر إلى العراق، فبيّن لي ما أنت صانع؟ قال: قد أجمعت المسير في أحد يومي هذين إن شاء الله تعالى، فقال له ابن عباس: أخبرني رحمك الله! أتسير إلى قوم قتلوا أميرهم ونفوا عدوهم وضبطوا بلادهم؟ فإن كانوا فعلوا ذلك فسر إليهم، وإن كان أميرهم حي وهو مقيم عليهم، قاهر لهم، وعماله تجبي بلادهم، فإنهم إنما دعوك للفتنة والقتال، ولا آمن عليك أن يستفزوا عليك الناس ويقلبوا قلوبهم عليك، فيكون الذي دعوك أشد الناس عليك.

فقال الحسين: إني أستخير الله وأنظر ما يكون. ولكن ابن عباس أدرك من كلام الحسين واستعداده أنه عازم على الخروج، ولكنه يحاول إخفاء الأمر عنه لعلمه بعدم رضاه عن ذلك، لذا جاء ابن عباس إلى الحسين من الغد فقال: يا ابن عم إني أتصبر ولا أصبر، وإني أتخوف عليك في هذا الوجه الهلاك، أن أهل العراق قوم غدر فلا تغترن بهم، أقم في هذا البلد حتى ينفي أهل العراق عدوهم ثم اقدم عليهم، وإلا فسر إلى اليمن، فإن به حصوناً وشعاباً، ولأبيك به شيعة، وكن عن الناس بمعزل، واكتب إليهم وبث دعاتك فيهم، فإني أرجو إذا فعلت ذلك

(1) أنساب الأشراف (4/ 15 - 16).

(2) الطبقات (1/ 451) تحقيق السُلمي.

أن يكون ما تحب. فقال الحسين: يا ابن عم! والله إني لأعلم أنك ناصح شفيق، ولكني قد أزمعت المسير. فقال له: فإن كنت ولا بد سائراً فلا تسر بأولادك ونسائك، فوالله إني لخائف أن تقتل كما قتل عثمان؛ ونساؤه وولده ينظرون إليه، إلى أن قال: فوالله الذي لا إله إلا هو لو أعلم أنك إذا أخذت بشعرك وناصيتك حتى يجتمع علي وعليك الناس أطعتني وأقمت لفعلت ذلك[1].

وهكذا نجد أن محاولات ابن عباس لم تجد في إقناع الحسين على الرغم من أنه أظهر له - لما علم تصميمه على عدم رضاه بيزيد وضرورة العمل على تغييره - أنه لا يقف عند فكرة الحسين تماماً، ولكنه يوضح له عوامل فشل ما هو سائر لتحقيقه، ويطرح له البدائل التي ربما تكون أقرب لتحقيق ما يصبو إليه، وذلك بالانتظار حتى يقوم أهل العراق بالسيطرة التامة على إقليمهم ويحرروه من سلطان بني أمية، وهو يدرك أنهم عاجزون عن ذلك، فبالتالي هم عاجزون عن حماية الحسين، أو أن يذهب إلى اليمن ويعمل بما أرشده إليه، فإن عوامل النجاح فيه أكثر وعوامل الفشل فيه أقل من رحيله إلى العراق، ولعل ابن عباس قد لا يريد للحسين لا هذا ولا ذاك ولكن أراد تأخير الحسين عن اتخاذ تلك الخطوة السريعة بخروجه إلى العراق والتي لا ينفع معها تدارك الأمر، أما لو اقتنع برأي ابن عباس من الانتظار حتى يتهيأ له الأمر في العراق، أو يعدل عنه إلى اليمن، وهذا سيأخذ وقتاً طويلاً لترتيب الأمور هناك، وبهذا أو ذاك فإنه يمكن أن يكون لعامل الوقت أثر في حل الوضع وإطفاء الفتنة[2].

ويفهم من كلام ابن عباس بأنه لا يخالف الحسين في خروجه على يزيد من الناحية الشرعية، ولكن كان يخالفه من الناحية الإستراتيجية؛ فكان يرى ألا يخرج الحسين للعراق حتى يتأكد من قوة شيعته وأنصاره هناك، وأن الأمويين لم يعد لهم نفوذ، وإلا فإن اليمن بعيدة عن النفوذ الأموي وله فيها أنصار، وبها أماكن كثيرة للتخفي، حتى يتمكن من جمع القوى الكافية لمقاومة الأمويين[3].

ج - عبد الله بن عمر رضي الله عنهما: فقد نصح الحسين رضي الله عنه في أكثر من موقف، فحين بلغه خروج ابن الزبير والحسين إلى مكة رافضين بيعة يزيد لقيهما وقال: أذكركما الله إلا رجعتما فدخلتما في صالح ما يدخل فيه الناس وتنظران، فإن اجتمع عليه الناس لم تشذا، وإن افترق عليه كان الذي تريدان[4]، ولما قدم المدينة وبلغه خروج الحسين لأهل الكوفة لحقه ابن عمر

(1) الكامل في التاريخ (2/ 546).
(2) أثر العلماء في الحياة السياسية في الدولة الأموية، ص: 475.
(3) الفقهاء والخلفاء، ص: 25.
(4) الطبقات الكبرى، تحقيق السلمي (1/ 444).

على مسيرة ليلتين فقال: أين تريد؟ قال: العراق، ومعه طوامير وكتب، فقال: لا تأتهم قال: هذه كتبهم وبيعتهم. فقال: إن الله خير نبيه بين الدنيا والآخرة، فاختار الآخرة، وإنكم بضعة منه، لا يليها أحد منكم أبداً، وما صرفها الله عنكم إلا للذي هو خير لكم، فارجعوا فأبى، فاعتنقه ابن عمر، وقال: أستودعك الله من قتيل[1]. وكان ابن عمر يقول بعد ذلك: غلبنا الحسين بن علي بالخروج، ولعمري لقد رأى في أبيه وأخيه عبرة، ورأى من الفتنة وخذلان الناس لهم ما كان ينبغي له ألا يتحرك ما عاش وأن يدخل في صالح ما دخل فيه الناس، فإن الجماعة خير[2].

د - **عبد الله بن الزبير** رضي الله عنهما: اتهمته بعض الروايات الضعيفة أنه أحد المتسببين في إقناع الحسين بالخروج إلى الكوفة، وهو نفسه ثبت عنه بأنه قد أسدى النصائح للحسين، وحذره من مغبة مغادرة مكة والذهاب إلى الكوفة، وقد نصح الحسين قائلاً: أين تذهب إلى قوم قتلوا أباك وطعنوا أخاك، فقال له الحسين: لئن أقتل بمكان كذا وكذا أحب إلي من أن تستحل بي - يعني مكة[3]...

وقد نظر بعض الصحابة إلى العمل الذي سيقدم عليه الحسين بأنه في حقيقته خروج على الإمام صاحب البيعة، كما نظروا إلى خروج الحسين وما يحمله خروجه على أنه نذر شر وبلاء على الأمة مهما كانت النتائج لأي من الطرفين[4] منهم:

هـ - **أبو سعيد الخدري** رضي الله عنه: حيث قال: غلبني الحسين على الخروج وقد قلت له: اتق الله في نفسك والزم بيتك، ولا تخرج على إمامك[5].

و - **وقال جابر بن عبد الله** رضي الله عنه: كلمت حسيناً فقلت له: اتق الله ولا تضرب الناس بعضهم ببعض، فوالله ما حمدتم ما صنعتم فعصاني[6] ولم تتوقف المحاولات الهادفة بين الحسين وبين خروجه إلى الكوفة فكتب إليه ابن جعفر:

ز - **عبد الله بن جعفر** رضي الله عنهما: كتب إلى الحسين وأرسل كتابه مع ابنيه محمد وعون: أما بعد، فإني أسألك بالله لما انصرفت حين تنظر في كتابي، فإني مشفق عليك من الوجه التي توجهت له أن يكون فيه هلاكك واستئصال أهل بيتك[7]، ولكن الحسين رفض الرجوع، وهنا

(1) سير أعلام النبلاء (3/ 292).
(2) مختصر تاريخ دمشق (7/ 138).
(3) مصنف ابن أبي شيبة (15/ 95) بسند حسن.
(4) مواقف المعارضة في خلافة يزيد، ص: 236.
(5) تهذيب الكمال (6/ 461)، الطبقات (1/ 445) تحقيق السلمي.
(6) الطبقات الكبرى (1/ 445) تحقيق السُّلمي.
(7) تاريخ الطبري (6/ 311).

ظن عبد الله بن جعفر أن سبب خروج الحسين هو خوفه من الوالي عمرو بن سعيد بن العاص، فذهب إلى عمرو بن سعيد بن العاص وطلب منه أن يكتب كتاباً إلى الحسين يؤمنه فيه ويعده بالخير، وكان رد عمرو بن سعيد أن قال لعبد الله بن جعفر: اكتب ما شئت وائت به أختمه[1]. فكتب ابن جعفر «بسم الله الرحمٰن الرحيم، من عمرو بن سعيد إلى الحسين بن علي، أما بعد، فإني أسأل الله أن يصرفك عما يبوقك، وأن يهديك لما يرشدك، بلغني أنك قد توجهت إلى العراق، وإني أعيذك بالله من الشقاق، فإني أخاف عليك فيه الهلاك، وقد بعثت إليك عبد الله ابن جعفر، ويحيى بن سعيد، فأقبل إليّ معهما، فإن لك عندي الأمان والبر والصلة وحسن الجوار لك، والله بذلك شهيد وكفيل، ومراع ووكيل، والسلام عليك[2]»، ولكن الحسين ﷺ رفض هذا الرجاء أيضاً وواصل مسيره.

ح - **أبو واقد الليثي** ﷺ: فقد روي عنه أنّه قال: بلغني خروج الحسين، فأدركته بملل، فناشدته الله ألا يخرج، فإنّه يخرج في غير وجه خروج، إنما يقتل نفسه، فقال: لا أرجع[3].

ط - **عمرة بنت عبد الرحمٰن**: فقد كتبت إليه تعظّم عليه ما يريد أن يصنع، وتأمره بالطاعة ولزوم الجماعة، وتخبره أنّه إنّما يساق إلى مصرعه[4].

ي - **أبو بكر بن عبد الرحمٰن بن الحارث**: يا ابن عَمٍّ إن الرحم تظأرُني[5] عليك وما أدري كيف أنا عندك في النصيحة لك؟ قال: يا أبا بكر ما أنت ممن يُستغشُّ ولا يُتَّهمُ، فقل. قال: قد رأيت ما صنع أهل العراق بأبيك وأخيك، وأنت تريد أن تسير إليهم وهم عبيد الدنيا، فيُقاتلك من قد وعدك أن ينصرك، ويخذلك من أنت أحب إليه ممن ينصره فأُذكّرك الله في نفسك. فقال: جزاك الله يا ابن عمٍّ خيراً، ومهما يقضى الله من أمر يكن. فقال أبو بكر: إنا لله، عند الله نحتسب أبا عبد الله[6].

ك - **عبد الله بن مطيع فقد قال**: إني فداك أبي وأمي! متعنا بنفسك، ولا تسر إلى العراق، فوالله لئن قتلك هؤلاء القوم ليتخذونا خولاً وعبيداً[7].

ل - **سعيد بن المسيب**: فقد نقل عنه الذهبي أنه قال: لو أن الحسين لم يخرج لكان خيراً له[8].

م - **عمرو بن سعيد بن العاص**: فقد كتب إليه يقول: إني أسأل الله أن يلهمك رشدك وأن

---

(1) تاريخ الطبري (6/ 311).
(2) المصدر نفسه (6/ 312).
(3) مختصر تاريخ دمشق (7/ 139).
(4) المصدر نفسه (7/ 140).
(5) تظأرني: تعطفني عليك.
(6) البداية والنهاية (11/ 504).
(7) مختصر تاريخ دمشق (7/ 139).
(8) سير أعلام النبلاء (3/ 296).

يصرفك عمّا يرديك، بلغني أنك قد اعتزمت على الشخوص إلى العراق، فإني أعيذك بالله من الشّقاق[1].

ن - **الفرزدق**: فقد لقيه بالصّفاح[2]، فسأله الحسين عمّا وراءه فقال: أنت أحب النّاس إلى النّاس، والقضاء في السماء، والسيوف مع بني أمية[3]. وفي خبر آخر قال أنّه قال: قلت له: يخذلونك، لا تذهب إليهم فلم يطعني[4].

هذه أقوال الصّحابة والتّابعين في موقفهم من خروج الحسين، وهذه فلسفتهم في هذه القضية الهامّة، فهم لم يبايعوا يزيد لأنّهم يرونه أفضل من غيره من الصّحابة والتّابعين، ولكنهم فعلوا ذلك درءاً لمفسدة التّفرق والاختلاف بين المسلمين، ودليل ذلك ما رواه خليفة بن خياط وابن سعد، عن داود بن عبد الله الأودي، عن حميد بن عبد الرحمٰن قال: دخلنا على رجل من أصحاب رسول الله ﷺ، حين استخلف يزيد بن معاوية، فقال: أتقولون أن يزيد ليس بخير أمة محمد، لا أفقه منها فقهاً، ولا أعظمها فيها شرفاً؟ قلنا: نعم. قال: وأنا أقول ذلك، ولكن - والله - لأن تجتمع أمة محمد أحب إليَّ من أن تفترق، أرأيتم باباً لو دخل فيه أمة محمد وسعهم، أكان يعجز عن رجل واحد لو دخل فيه؟ قلنا: لا. قال: أرأيتم لو أن أمّة محمد قال كل رجل منهم: لا أهريق دم أخي، ولا آخذ ماله، أكان هذا يسعهم؟ قلنا: نعم. قال: فذلك ما أقول لكم[5].

ومن الملاحظ إجماع كل من نصح الحسين - حتى من لم ير بأساً برفضه البيعة - على أن لا يخرج للعراق ولا يثق في أهل الكوفة، فقد كتب إليه المسور بن مخرمة رضي الله عنه بأن لا يغتر بكتب أهل العراق، ونصحه بأن لا يبرح الحرم فإن كانت لهم حاجة فسيضربون إليه آباط الإبل حتى يوافوه فيخرج في قوة وعدة[6].

ومما يلفت الانتباه - زيادة على إجماع الناصحين للحسين على خيانة أهل الكوفة ووجوب عدم الثقة بوعودهم - كذلك يلفت الانتباه إجماعهم في توقعهم لمقتل الحسين كما يبدو ذلك من أسفهم عليه وكلمات التوديع له. وما ذلك إلا دليل على معرفة أولئك الناصحين من العلماء بالأوضاع، ووعيهم لما سبق من أحداث جرت إبان الفتنة بين علي ومعاوية عرفوا

(1) تاريخ دمشق (14/ 209) أحداث وأحاديث فتنة الهرج، ص: 212.
(2) موضع بين حنين وأنصاب الحرم، على يسرة الدّاخل إلى مكة من مشاش.
(3) مختصر تاريخ دمشق (7/ 144).
(4) تاريخ دمشق (14/ 214).
(5) الطبقات (7/ 147)، تاريخ خليفة، ص: 164.
(6) مختصر تاريخ دمشق (7/ 140).

من خلالها الدوافع والأهواء التي تدفع ببعض الأقوام للاستفادة من إثارة الإحن ودوام الفتن[1].

رابعاً: موقف يزيد من أحداث الكوفة:

لما تأكد ليزيد تصميم الحسين على الاستجابة لدعوة أهل الكوفة، كتب لابن عباس - لأنه شيخ بني هاشم في عصره وعالم المسلمين - قائلاً: ونحسب أن رجالاً أتوه من المشرق فمنّوه الخلافة، فإنهم عندك منهم خبرة وتجربة، فإن كان فعل فقد قطع وشائج القرابة، وأنت كبير أهل بيتك والمنظور إليه، فاكففه عن السعي في الفرقة[2] ثم كتب بهذه الأبيات إليه وإلى مكة والمدينة من قريش:

يا أيها الراكبُ الغادي لطيته ... على عُذَاقِرةٍ في سيرِها قحم
أبلغْ قريشاً على نأيِ المزارِ بها ... بيني وبين حسين اللهِ والرحم

إلى أن قال:

يا قومَنا لا تشبُّوا الحربَ إذ خمدتْ ... وأمسكوا بحِبَالِ السِّلم واعتصموا
لا تركبوا البغيَ إنَّ البغي مصرعةٌ ... وإن شاربَ كأس البغيِ يتَّخِمُ
فقد غرّت الحربُ من قد كان قبلكم ... من القرون، وقد بادتْ بها الأممُ
فأنصفوا قومكم لا تهلكوا بذخاً ... فربَّ ذي بذخ زلتْ به القدمُ[3]

فكتب إليه ابن عباس: إني لأرجو أن لا يكون خروج الحسين لأمر تكرهه، ولست أدع النصيحة له في كل ما يجمع الله به الألفة وتطفئ بها الثائرة[4].

وفي تلك الأثناء كانت الأحداث تتسارع، وذلك بعدما أخذ الشيعة يختلفون على مسلم بن عقيل ويبايعونه، وعندما أحس النعمان بن بشير الأنصاري والي الكوفة بخطورة الوضع قام فخطب في الناس وقال: اتقوا الله عباد الله، ولا تسارعوا إلى الفتنة والفرقة؛ فإن فيها يهلك الرجال، وتسفك الدماء، وتغصب الأموال وقال: إني لم أقتل من لم يقاتلني، ولا أثب على من لا يثب علي، لا أشاتمكم ولا أتحرش بكم، ولا آخذ بالقرف ولا الظنة والتهمة، ولكن إن أبديتم صفحتكم لي، ونكثتم بيعتكم، وخالفتم إمامكم، فوالله الذي لا إله غيره لأضربنكم

(1) أثر العلماء في الحياة السياسية، ص: 481.
(2) تهذيب الكمال (6/ 419) مواقف المعارضة، ص: 243.
(3) البداية والنهاية (11/ 505).
(4) سير أعلام النبلاء (3/ 304) مواقف المعارضة، ص: 344.

بسيفي ما ثبت قائمه في يدي ولو لم يكن لي منكم ناصر، أما إني أرجو أن يكون من يعرف الحق منكم أكثر ممن يرديه الباطل[1].

وأشارت سياسة النعمان بن بشير ﷺ مع أنصار الحسين حفيظة الناصحين للأمويين، وأحد الموالين لهم في الكوفة وهو عبد الله بن مسلم بن سعيد الحضرمي، حليف بني أمية، فقام إلى النعمان بن بشير وبين له أن طريقته هذه إنما هي طريقة المستضعفين، وأنه يجب عليه أن ينهج سياسة البطش والقوة حيال المتربصين بأمن الكوفة، ولكن رد النعمان بن بشير ﷺ كان واضحاً بأنه يراقب الله في سياسته[2].

ولم تعجب يزيد سياسة النعمان فعزله من ولاية الكوفة وعين بدله عبيد الله بن زياد وكتب إليه: إن شيعتي من أهل الكوفة كتبوا إليّ يخبروني أن ابن عقيل بالكوفة يجمع الجموع ليشق عصا المسلمين، فسرّ حين تقرأ كتابي هذا حتى تأتي أهل الكوفة، فتطلب ابن عقيل كطلب الخرزة، حتى تثقفه فتوثقه أو تقتله أو تنفيه والسلام[3].

وغادر ابن زياد البصرة بعد أن اتخذ عدة احتياطات خوفاً من حدوث اضطرابات، وأناب عنه أخوه عثمان بن زياد على البصرة[4]، ثم خرج من البصرة ومعه وجوه أهل البصرة أمثال مسلم بن عمرو الباهلي، وشريك بن الأعور الحارثي، وحشمه وأهل بيته[5]. وأقبل ابن زياد إلى الكوفة ودخلها متلثماً والناس قد بلغهم إقبال الحسين إليهم، فهم ينظرون قدومه، فظنوا حين قدم عبيد الله أنه الحسين بن علي، فأخذ لا يمر على جماعة من الناس إلا سلموا عليه وقالوا: مرحباً بك يا ابن رسول الله، قدمت خير مقدم، فلما أكثروا عليه صاح فيهم مسلم بن عمرو وقال: تأخروا هذا الأمير عبيد الله بن زياد، فلما نزل في القصر نودي: الصلاة جامعة فاجتمع الناس فخرج إليهم ثم خطبهم ووعد من أطاع منهم خيراً، وتوعَّد من خالف وحاول الفتنة منهم شراً[6].

خامساً: عبيد الله بن زياد وخطواته للقضاء على مسلم بن عقيل وأنصاره:

1 - اختراق تنظيم مسلم بن عقيل:

حرص عبيد الله بن زياد على جمع المعلومات بواسطة جواسيسه على الفئات المعارضة، واستطاع أن يخترق أتباع مسلم بن عقيل، وقد كلّف أحد رجاله بهذه المهمة، فأعطاه مبلغاً من المال، وكان الرجل من أهل الشام يقال له: معقلاً، وكان مقدار المبلغ ثلاثة آلاف درهم،

(1) تاريخ الطبري (6/ 277).
(2) المصدر نفسه (6/ 277).
(3) المصدر نفسه (6/ 278).
(4) المصدر نفسه (6/ 279).
(5) المصدر نفسه.
(6) المصدر نفسه (6/ 280).

وقال: خذ هذا المال، وانطلق فالتمس مسلم بن عقيل، وتأتّ له بغاية التأتي[1].

فانطلق الرجل حتى دخل المسجد الأعظم، ثم نظر إلى رجل يكثر الصلاة إلى سارية من سواري المسجد، فجلس الرجل حتى إذا انفتل[2] من صلاته، فدنا منه وجلس، فقال: جعلت فداك، إني رجل من أهل الشام مولى لذي الكلاع، وقد أنعم الله علي بحب أهل بيت رسول الله ﷺ وحب من أحبهم، ومعي هذه الثلاثة الآلاف درهم، أحب إيصالها إلى رجل منهم، بلغني أنه قدم هذا المصر داعية للحسين بن علي، فهل تدلني عليه لأُوصل هذا المال إليه؟ ليستعين به على بعض أموره ويضمه حيث أحب من شيعته، قال له الرجل: وكيف قصدتني بالسؤال عن ذلك دون غيري ممن هو في المسجد؟ قال: لأني رأيت عليك سيما[3] الخير، فرجوت أن تكون ممن يتولى أهل بيت رسول الله ﷺ. قال له الرجل: ويحك قد وقعت عليّ بعينك، أنا رجل من إخوانك، واسمي مسلم بن عوسجة، وقد سُرِرت بك وساءني ما كان من حسي قبلك، فإني رجل من شيعة أهل هذا البيت، خوفاً من هذا الطاغية ابن زياد، فأعطني ذمة الله وعهده أن تكتم هذا عن جميع الناس، فأعطاه من ذلك ما أراد، واستطاع الشامي في نهاية المطاف الوصول إلى مسلم بن عقيل، فكان يغدو إلى مسلم بن عقيل فلا يحجب[4] عنه، فيكون نهاره كله عنده فيتعرّف جميع أخبارهم، فإذا أمسى وأظلم عليه الليل دخل على عبيد الله بن زياد، فأخبره بجميع قصصهم، وما قالوا وما فعلوا في ذلك، وأعلمه نزول مسلم بن عقيل في دار هاني بن عروة[5]. وهكذا استطاع ابن زياد أن يعرف أخبار مسلم ابن عقيل وتحركاته[6].

2 - سجن هانئ بن عروة:

كان محمد بن الأشعث وأسماء بن خارجة يدخلون على ابن زياد مُسَلِّمين، فقال لهما: ما فعل هانئ بن عروة؟ فقالا: أيها الأمير، إنه عليل[7] منذ أيام، فقال ابن زياد: وكيف؟ بلغني أنه يجلس على باب داره عامّة نهاره، فما يمنعه من إتياننا وما يجب عليه في حق التسليم؟ قالا: سنعلمه ذلك، ونخبره باستبطائك إياه فخرجا من عنده، وأقبلا حتى دخلا على

(1) التأتي: التهيّؤ والتسهل.
(2) انفتل من الصلاة: لوى وجهه، أي: ختم صلاته.
(3) سيما الخير: سمته وعلامته.
(4) حجب عنه: منع من رؤيته.
(5) الأخبار الطوال، ص: 218، تاريخ الطبري (6/ 284).
(6) تاريخ الطبري (6/ 284).
(7) عليل: مريض.

هانئ بن عُروة، فأخبراه بما قال لهما ابن زياد، وما قالا له، ثم قالا له: اقسمنا عليك إلاّ قمت معنا إليه الساعة لَتُسلُ سخيمة[1] قلبه. فدعا ببغلته، فركبها ومضى معهما، حتى إذا دنا من قصر الإمارة خبُثت[2] نفسه فقال لهما: إن قلبي قد أوجس[3] من هذا الرجل خيفة. قالا: ولم تحدث نفسك بالخوف وأنت بريء الساحة؟

فمضى معهما حتى دخلوا على ابن زياد، فأنشأ ابن زياد يقول متمثلاً:

أريدُ حياتَه ويريدُ قتلي عَذِيرَكَ من خَلِيلِكَ من مراد

قال: هانئ وما ذاك أيها الأمير؟

قال ابن زياد: وما يكون أعظم من مجيئك بمسلم بن عقيل وإدخالك إياه منزلك، وجمعك له الرجال ليبايعوه؟ فقال هانئ: ما فعلت وما أعرف من هذا شيئاً، فدعا ابن زياد بالشامي، وقال: يا غلام، ادع لي معقلاً. فدخل عليهم. فقال: ابن زياد لهانئ بن عروة: أتعرف هذا؟ فلما رآه علم أنه إنما كان عيناً عليهم. فقال هانيء: أصدُقُك والله أيها الأمير، وإني والله ما دعوت مسلم بن عقيل وما شعرت به، ثم قصّ عليه قصّته على وجهها. ثم قال: فأمّا الآن فأنا مخرجه من داري لينطلق حيث يشاء، وأعطيك عهد وثيقاً أن أرجع إليك. قال ابن زياد: لا والله لا تفارقني حتى تأتيني به. فقال هانيء: أو يجمل بي أن أسلم ضيفي وجاري للقتل والله لا أفعل ذلك أبداً. فاعترضه ابن زياد بالخيزرانة، فضرب وجهه، وهشم[4] أنفه، ، وكسر حاجبه، وأمر به فأدخل بيتاً[5]. فبلغ الخبر عمرو بن الحجاج الزبيدي: أن هانئاً قد قتل، فأقبل في قبيلة مذحج، وأحاط بالقصر، ونادى بأنه لم يخلع الطاعة، وإنما أراد الاطمئنان إلى سلامة هانئ، فأمر ابن زياد القاضي شريح بأن يدخل على هانئ، وينظر إليه ويخبرهم أنه حي. ففعل[6]. فقال لهم سيدهم عمرو بن الحجّاج: أما إذا كان صاحبكم حياً فما يعجلكم الفتنة؟ انصرفوا فانصرف.

3 - استخدام ابن زياد للأشراف للقضاء على تمرد الكوفة:

لما بلغ مسلم بن عقيل خبر ضرب وجه هانئ بن عروة، أمر أن ينادي في أصحابه الذين بايعوه، واستخدم كلمة السر وهي: يا منصور أمت، فتنادى أهل الكوفة فاجتمعوا إليه، وكان

(1) سخيمة القلب: حقده الدفين.
(2) خبثت: صارت خبيثة، أي رديئة ماكرة.
(3) أوجس خيفة: أحس بالخوف، فزع.
(4) هشم أنفه: حطّمه.
(5) الأخبار الطوال، ص: 219، تاريخ الطبري (6/ 288).
(6) المصدر نفسه، ص: 219.

عدد الذين حصروا أربعة آلاف رجل[1]، فعقد مسلم لعبيد الله بن عمرو بن عزيز الكندي على ربع كنده وربيعة، وأمره أن يسير أمامه بالخيل، ثم عقد لمسلم بن عوسجة الأسدي على ربع مذحج وأسد وأمّره على الرجّالة، وعقد لأبي ثمامة الصائدي على ربع تميم وهمدان، وعقد لعباس بن جعدة الجدلي على ربع المدينة، ثم قدم نحو القصر.

ولما بلغ ابن زياد إقباله تحرّز وتمنّع بالقصر[2]، وكان ابن زياد يملك قدراً كبيراً من الدهاء والمكر والخداع، حيث أنه بمجرد دخوله القصر جمع وجوه الكوفة واحتفظ بهم عنده حتى يكونوا وسيلة ضغط مهمة عنده ستثمر عن نتائج إيجابية جداً لصالح ابن زياد[3].

وتقدم مسلم بهذه الجموع، صوب قصر الإمارة التي يتحصن بها ابن زياد، وهنا طلب ابن زياد من أشراف الناس وزعماء الكوفة الذين معه أن يعظوا الناس ويخذلوهم ويخوفونهم بقرب أهل الشام، وصار هؤلاء الأمراء والزعماء يثبطون الناس، ويذكرونهم بالسلامة والأمن، وأنهم إن لم ينصرفوا سيحرمون من العطاء، وسيساقون إلى الثغور وسينالهم العقاب الشديد[4]، ولم يكن التثبيط مقصوراً على الأمراء فقط، بل إن النساء كان لهن دوراً كبيراً في إضعاف عزيمة المناصرين لمسلم، إضافة إلى الآباء وكبار السن فقد كان لهم نفس الدور. وكانت المرأة تأتي ابنها وأخاها وتقول: انصرف، الناس يكفونك، ويجيء الرجل إلى ابنه وأخيه ويقول: غداً يأتيك أهل الشام فما تصنع بالحرب والشر؟! انصرف[5].

وأخذت هذه الحرب النفسية التي جوبه بها المؤيدون لمسلم بن عقيل من التهويل والتخويف تعمل عملها بين صفوف الناس، فبدأوا ينصرفون عن مسلم بن عقيل وأخذ العدد يتضاءل سريعاً حتى أنه لما قرب المساء لم يبقَ مع مسلم بن عقيل إلا عدد بسيط يتراوح بين الثلاثمائة والخمسمائة رجل[6]، وكان غالبية الذين بقوا مع مسلم بن عقيل من مذحج، فأمر ابن زياد عبيد الله بن كثير بن شهاب الحارثي أن يخرج فيمن أطاعه من مذحج، ويسير بالكوفة ويخذل الناس عن ابن عقيل، ويخوفهم بالحرب وعقوبة السلطان[7]، ثم أمر ابن زياد محمد ابن الأشعث أن يخرج فيمن أطاعه من كندة وحضرموت ويرفع راية الأمان لمن يأته من الناس، وقال مثل ذلك للقعقاع بن شور الذهلي، وشبث بن ربعي التميمي، وحجار بن أبجر العجلي، وشمر بن ذي الجوشن العامري، وأبقى سائر وجوه الناس معه[8].

وأمام هذه الإجراءات السريعة من ابن زياد، وأمام الشد النفسي الذي نازع غالبية من

(1) تاريخ الطبري (6/ 289).
(2) تاريخ الطبري (6/ 291).
(3) مواقف المعارضة، ص: 255.
(4) تاريخ الطبري (6/ 293).
(5) المصدر نفسه (6/ 293).
(6) المصدر نفسه.
(7) المصدر نفسه (6/ 291).
(8) المصدر نفسه.

انضموا إلى مسلم ابن عقيل أخذ هذا العدد يتضاءل حتى وصل إلى ستين رجلاً[1]، ثم حدثت معركة بين مسلم وأتباعه وبين ابن الأشعث، والقعقاع بن شور، وثبت بن ربعي عند الرحبة، ويبدو أن هذه المعركة لم تدم طويلاً عندما تنبه القعقاع بن شور إلى أن المقاتلين إنما يقاتلون لأجل النجاة، عند ذلك أمر بإفساح الطريق لهم، فهربوا نحو المسجد، ولما أمسى المساء تفرق الناس، وبقي مسلم بن عقيل وحيداً في طرقات الكوفة[2].

4 - القبض على مسلم بن عقيل وقتله:

أصبح مسلم بن عقيل وحيداً يتردد في طرق الكوفة، فأتى بيتاً فخرجت إليه امرأة، فقال: اسقني، فسقته، ثم دخلت، ومكثت ما شاء الله، ثم خرجت، فإذا به على الباب، فقالت: ياهذا، إن مجلسك مجلس ريبة، فقم، فقال: أنا مسلم بن عقيل، فهل عندك مأوىً؟ قالت: نعم فأدخلته، وكان ابنها مولى لمحمد بن الأشعث، فانطلق إلى مولاه فأعلمه، فبعث عبيد الله الشُّرَط إلى مسلم، فخرج وسل سيفه، وقاتل فأعطاه ابن الأشعث أماناً فسلمّ نفسه[3].

وفي الطريق نحو ابن زياد بكى مسلم فقيل له: إن من يطلب مثل ما تطلب لا يبكي إذا نزل به مثل الذي نزل بك. قال: إني والله ما لنفسي أبكي ومالها من القتل أرثي وإن كنت لم أحب لها طرفة عين تلفاً، ولكني أبكي لأهلي المقبلين إلى الكوفة، أبكي حسيناً وآل الحسين.

وأقبل مسلم على محمد بن الأشعث فقال: يا عبد الله، إني والله أراك ستعجز عن أماني، فهل عندك خير تستطيع أن تبعث رجلاً على لساني يبلغ حسيناً عني رسالة؟ فإني لا أراه إلا قد خرج إليكم اليوم أو غداً هو وأهل بيته، وإن ما تراه من جزعي لذلك، فتقول: إن ابن عقيل بعثني إليك وهو في أيدي القوم أسير لا يدري أيصبح أم يمسي حتى يقتل، وهو يقول لك: ارجع بأهلك ولا يغرنك أهل الكوفة، فإنهم أصحاب أبيك الذي كان يتمنى فراقهم بالموت أو القتل، إن أهل الكوفة قد كذبوك وكذبوني وليس لكاذب رأي.

فقال محمد بن الأشعث: والله لأفعلن ولأعلمن ابن زياد أني قد أمنتك ودعا ابن الأشعث إياس بن العباس الطائي، وقال له: اذهب فَالقَ حسيناً فأبلغه هذا الكتاب، ثم أعطاه راحلة وتكفل له بالقيام بأهله وداره[4]، وأدخل محمد بن الأشعث مسلم بن عقيل على ابن زياد، وأخبره بما أعطاه من الأمان، فقال ابن زياد: ما بعثناك لتؤمنه ولم يقبل أمانه[5]،

(1) مواقف المعارضة، ص: 257، الطبقات (5/ 374).
(2) تاريخ الطبري (6/ 293).
(3) سير أعلام النبلاء (3/ 308).
(4) البداية والنهاية (11/ 488)، تاريخ الطبري (6/ 297).
(5) تاريخ الطبري (6/ 298).

واستسقى مسلم وهو بباب القصر، فجاءه عمار بن عقبة بماء بارد، ولكنه لم يستطع أن يشرب لما كان يختلط به من دمه، فتركه ودخل على ابن زياد فقال له: إني قاتلك. قال: كذلك؟ قال: نعم. قال: فدعني أوصي إلى بعض قومي، قال: أوصي: فنظر مسلم في جلسائه وفيهم عمر بن سعد بن أبي وقاص، فقال: عمر، إن بيني وبينك قرابة، ولي إليك حاجة، وهي سر، فقم معي إلى ناحية القصر حتى أقولها لك، فأبى أن يقوم معه حتى أذن له ابن زياد، فقام فتنحى قريباً من ابن زياد، فقال له مسلم: إن علي ديناً في الكوفة سبعمائة درهم، فأقضها عني، واستوهب جثتي من ابن زياد فوارها، وابعث إلى الحسين، فإني كنت قد كتبت إليه أن الناس معه، ولا أراه إلا مقبلاً، فقام عمر، فعرض على ابن زياد ما قال له: فأجاز ذلك كله، وقال: أما حسين فإنه لم يردنا ولا نرده، وإن أرادنا لم نكف عنه، ثم أمر ابن زياد بمسلم بن عقيل، فأصعد إلى أعلى القصر، وهو يكبر ويهلل ويسبح ويستغفر ويصلي على ملائكة الله ويقول: اللهمّ أحكم بيننا وبين قوم غرونا وخذلونا، ثم ضرب عنقه رجل يقال له: بكير بن حمران ثم ألقى رأسه إلى أسفل القصر، وأتبع رأسه بجسده[1].

5 - قتل هانئ بن عروة:

واتخذ ابن زياد إجراءً يدل على قسوته وجبروته وظلمه، فقد أمر بهانئ فأخرج إلى السوق وقتل، وظل هانئ يصيح لقبيلته مذحج ولكن لم ينصره أحد، ثم صلب هانئ ومسلم في سوق أمام الناس[2]، ثم أمر بضرب أعناق اثنين من الذين كانوا يخططون لنصر مسلم بن عقيل وصلبهما في السوق أيضاً[3]. وكان في وسع ابن زياد أن يرسل مسلم بن عقيل وهانئ بن عروة إلى الخليفة بدمشق، وربما يسجنون أو يعفى عنهم فيما بعد بدلاً من أراقة الدماء وإيجاد الإحن والعداوات بين المسلمين.

وقد برهن ابن زياد على بطش الدولة وعسفها وأنها لا تبالي إلا بالحفاظ على سلطانها مهما كلفها ذلك من سفك الدماء، ويبدو أن مسلماً رَحِمَهُ اللَّهُ لم يكن بالسياسي المحنك الذي ينظر للمستقبل بحذر، ويزن الأمور بميزان الوقائع السابقة، ويقيس الأحداث القائمة على نظيراتها الماضية، لهذا غرّه تكاثر المبايعين، وبكاؤهم بين يديه ووعودهم الموثقة بنصرة الحسين، فأسرع وكتب إلى الحسين يستقدمه، ويحثه على سرعة الحضور؛ فقد تمهدت له البيعة والحضور[4]. فالعواطف وحدها لتكفي في قلب الأنظمة وإزالة الدول، فلا بد من

(1) البداية والنهاية (11/ 490).
(2) المصدر نفسه (11/ 490)، تاريخ الطبري (6/ 302).
(3) تاريخ الطبري (6/ 302).
(4) الأمويون بين الشرق والغرب (1/ 205).

القيادة الراشدة، والتنظيم المحكم، والتخطيط البعيد، وتوثيق الأفراد، والأعداد المعنوي والمادي معاً جنباً إلى جنب، ونستطيع أن نقول بأن ما اعتمد عليه مسلم بن عقيل وهانئ بن عروة من حسابات كانت خاطئة وغير صحيحة، فقد ظن مسلم بن عقيل إن العاطفة المحركة لكثير من العامة هي السبيل الوحيد للنصر، ولم يأخذ في الاعتبار تأييد زعماء الكوفة أو الاتصال بهم، ولم يحاول مسلم بن عقيل أن ينظم تلك الجموع، وفق اختصاصات معينة تسيطر عليها منظمة سرية تستطيع أن تتحرك في الخفاء وبدون قيود، كما أنه أخفق في توظيف الإمكانات التي توفرت له، حيث أن العاطفة المسيطرة على المجتمع الكوفي كفيلة بأن تقلب الأمور لصالحه، وذلك بعد إرادة الله، فيما لو استخدمت وأرشدت تلك العاطفة إرشاداً صحيحاً مميزاً.

ونجد الطرف الآخر النصير وهو هانئ بن عروة والذي يعتبر من أبرز الناس الذين أيدوا مسلماً وناصروه، اعتمد على قوة وكثرة قبيلته، وظن أنه بمنأى عن العقاب، وذلك باعتباره زعيماً لمراد التي ذكر المؤرخون أنه كان يركب في أربعة آلاف دارع وثمانية آلاف راجل، وإذا انضاف لهذه القبيلة أحلافها من كندة بلغ العدد ثلاثين ألف دارع، سوى الرجالة[1]، ولكن حسابات هانئ بن عروة كانت خاسرة، فالناس قد ضعفت بينهم الروابط القديمة التي تعتبر فيها القبيلة محور الارتكاز، وزعيم القبيلة هو القائد المهيمن الذي ينصاع لأوامره الجميع بدون تردد، وكان لتقسيمات الأرباع في ولاية زياد بن أبيه أثر في هذا الضعف، كما أن نظام العطاء ربط مصالح القبائل بالسلطة الأموية، لقد كانت الحسابات التي ارتكز عليها هانئ والتي اعتمد فيها على القبيلة قد أثبتت خسارتها[2]، وممّا قيل من الشعر في مقتل مسلم بن عقيل وهانئ بن عروة:

فإن كنتِ لا تدرين ما الموت فانظري ... إلى هانئ في السُّوقِ وابن عقيلِ
أصابهما أمرُ الإمامِ فأصبحا ... أحاديثَ من يسعى بكلِّ سبيلِ
إلى بطلٍ قد هَشَّم السَيفُ وجْهَهُ ... وآخر يَهوِي من طمار[3] قتيلِ
ترى جسداً قد غيَّر الموت لونَهُ ... ونضح دمٍ قد سال كلَّ مَسيلِ
فإن أنتم لم تثأروا بأخيكم ... فكونوا بغَياً أُرضيت بقليلِ[4]

(1) مروج الذهب (3/ 6).
(2) مواقف المعارضة، ص: 259 إلى 261.
(3) طمار: المكان المرتفع.
(4) المصدر نفسه (11/ 491).

سادساً: وصول خبر مقتل مسلم بن عقيل للحسين، وملاقاته طلائع جيش ابن زياد:

خرج الحسين ﷺ من مكة يوم التروية الموافق لثمان من ذي الحجة سنة ستين، أدرك والي مكة عمرو بن سعيد بن العاص خطورة الموقف، فأرسل وفداً إلى الحسين وعلى رأسهم أخوه يحيى بن سعيد بن العاص، فحاولوا أن يثنوه عن عزمه، ولكنه رفض، فنادوه: يا حسين، ألا تتقي الله، تخرج عن جماعة المسلمين وتفرق بين هذه الأمة، فردَّ الحسين قول الله تعالى: ﴿لِي عَمَلِي وَلَكُمْ عَمَلُكُمْ أَنتُم بَرِيئُونَ مِمَّآ أَعْمَلُ وَأَنَا۠ بَرِيٓءٌ مِّمَّا تَعْمَلُونَ﴾ [يونس: 41]. فخرج الحسين متوجهاً إلى العراق في أهل بيته وستين شيخاً من أهل الكوفة[1].

وكتب مروان بن الحكم إلى ابن زياد: أما بعد؛ فإن الحسين بن علي قد توجه إليك، وهو الحسين ابن فاطمة، وفاطمة بنت رسول الله ﷺ، وتالله ما أحد يسلمه الله أحب إلينا من الحسين، وإياك أن تهيج على نفسك ما لا يسده شيء ولا ينساه العامة، ولا يدع ذكره، والسلام عليك[2].

وكتب إليه عمرو بن سعيد ابن العاص ينهاه عن التعرض للحسين ويأمره بأن يكون حذراً في تعامله مع الحسين: قائلاً له: أما بعد فقد توجه إليك الحسين وفي مثلها تعتق أو تعود عبداً تسترق كما يسترق العبيد[3].

وفي الطريق إلى الكوفة قابل الحسين الفرزدق الشاعر المشهور بذات عرق[4]. فسأله الحسين بن علي عن تصوره لما يقوم به أهل الكوفة حياله، ثم أراد أن يعطي الفرزدق إيضاحاً أكثر وقال: هذه كتبهم معي، فرد عليه الفرزدق: يخذلونك، فلا تذهب فإنك تأتي قوماً قلوبهم معك وأيديهم عليك[5]. وعندما علم يزيد بن معاوية بخروج الحسين من مكة واتجاهه للكوفة، كتب إلى ابن زياد يحذره ويقول: بلغني أن حسيناً قد سار إلى الكوفة، وقد ابتلى به زمانك من بين الأزمان، وبلدك من بين البلاد، وابتليت به من بين العمال وعندها تعتق أو تعود عبداً كما تعتبد العبيد[6].

1 - ابن زياد يتخذ التدابير الأمنية:

اتخذ ابن زياد بعض التدابير لكي يحول بين أهل الكوفة وبين الحسين، ويحكم سيطرته

(1) تاريخ الطبري (6/ 309)، مواقف المعارضة، ص: 262.
(2) الطبقات (5/ 167)، تهذيب الكمال (6/ 422) مواقف المعارضة، ص: 263.
(3) تهذيب الكمال (6/ 422) مواقف المعارضة، ص: 263.
(4) ذات عرق على مرحلتين من مكة.
(5) البداية والنهاية (11/ 510).
(6) مجمع الزوائد (9/ 139)، المعجم الكبير (3/ 115).

على الكوفة، فقام بجمع المقاتلة وفرق عليهم العطاء حتى يضمن ولاءهم[1]. ثم بعث الحصين بن تميم الطهوي صاحب شرطته حتى نزل بالقادسية، وقام بتنظيم الخيل ما بين القادسية إلى خفضان[2]، وما بين القادسية إلى القطقطان[3]، وإلى لعلع[4]. ثم أصدر أوامره إلى الحسين بن تيم بأن يقبض على كل من ينكره[5]، ثم أمر ابن زياد بأخذ كل من يجتاز بين واقصة[6] إلى طريق الشام ، إلى طريق البصرة، فلا يترك أحد يلج ولا يخرج[7]، وأراد ابن زياد من الإجراء الأخير قطع الاتصال بين أهل الكوفة وبين الحسين بن علي، ومضى الحسين ابن علي في طريقه إلى الكوفة ولم يكن يعلم بتلك التغيرات التي حدثت في الكوفة بعد خروجه من مكة، ولما بلغ الحاجز من بطن الرمة بعث قيس بن مسهر الصيداوي إلى الكوفة، وكتب معه إليهم برسالة يخبرهم فيها بقدومه[8] ولكن الحصين بن تميم قبض على قيس بن مسهر مبعوث الحسين حين وصوله إلى القادسية[9]. ثم بعث به إلى ابن زياد فقتله مباشرة[10]. ثم بعث الحسين مبعوثاً إلى مسلم فوقع في يد الحصين بن تميم وبعث به إلى ابن زياد فقتله[11].

وكانت لتلك الإجراءات الصارمة التي اتخذها ابن زياد أثر كبير على نفوس أتباع الحسين، فهم يرون أن من كان له علاقة بالحسين فإن مصيره القتل وعلى أبشع صورة، فأصبح من يفكر في نصرة الحسين فإن عليه أن يتصور نهايته على ذلك النحو المؤلم[12]، وكان الحسين رضي الله عنه يحس أن الأمور تسير سيراً غير طبيعي في الكوفة وخاصة عندما أخبره الأعراب أن أحداً لا يلج ولا يخرج من الكوفة مطلقاً[13]. واستمر التحذير من بعض رجال القبائل العربية الذين مرّ بهم، وبينوا له ذلك الخطر الذي يقدم عليه، ولكن الحسين كان يدلل على

(1) الطبقات (5/ 376) مواقف المعارضة، ص: 264.
(2) خفضان : لعلها خفان : موضع قرب الكوفة يسلكه الحاج أحياناً.
(3) القطقطان : موضع قرب الكوفة من جهة البرية بالقرب من القادسية.
(4) لعلع : منزل بين البصرة والكوفة بينها وبين البصرة عشرون ميلاً.
(5) أنساب الأشراف (3/ 166) الطبقات (5/ 376).
(6) واقصة : منزل بطريق مكة لبني شهاب من طيء وهو دون زبالة بمرحلتين.
(7) أنساب الأشراف (3/ 573) مواقف المعارضة، ص: 265.
(8) البداية والنهاية (11/ 512).
(9) تاريخ الطبري نقلاً عن مواقف المعارضة، ص: 266.
(10) الطبقات (5/ 376) أنساب الأشراف (3/ 167).
(11) أنساب الأشراف (3/ 168) مواقف المعارضة، ص: 266.
(12) مواقف المعارضة، ص: 266.
(13) أنساب الأشراف (3/ 168) مواقف المعارضة، ص: 266.

نجاح مهمته بالإشارة إلى ذلك العدد الهائل من أسماء المبايعين التي كانت بحوزته[1]، ولما بلغ الحسين زبالة[2]، وقيل شراف[3]؛ جاءه خبر مقتل مسلم بن عقيل وهانئ بن عروة وعبد الله بن بقطر، إضافة إلى تخاذل أهل الكوفة عن نصرته[4]. وكان لهذا الخبر المفجع المؤلم وقعه الشديد على الحسين ﷺ، فهؤلاء أقرب الناس إليه قد قتلوا والشيعة في الكوفة تخاذلوا في نصرته[5].

2 - الحسين يعطي الإذن لأصحابه بالإنصراف:

لما بلغ الحسين مقتل ابن عمه مسلم بن عقيل وتخاذل الناس عنه أعلم الحسين من معه بذلك، وقال: من أحب أن ينصرف فلينصرف، فتفرق الناس عنه يميناً وشمالاً[6]، وقال له بعض من ثبتوا معه: ننشدك الله إلا ما رجعت من مكانك، فإنه ليس لك بالكوفة ناصر ولا شيعة، بل نتخوف أن يكونوا عليك. فوثب بنو عقيل إخوة مسلم - وقالوا: والله لا نبرح حتى ندرك ثأرنا أو نذوق كما ذاق مسلم[7].

3 - ملاقاة الحر بن يزيد التميمي ومعه طلائع جيش الكوفة:

انصرف الناس عن الحسين ﷺ فلم يبق معه إلا الذين خرجوا معه من مكة، واستمر في سيره حتى بلغ شراف، وهناك أمر فتيانه أن يستقوا ويكثروا، ثم سار حتى إذا كان منتصف النهار كبَّر رجل من أصحابه، فقال الحسين: الله أكبر لما كبّرت؟ قال الرجل رأيت النخل، فقال رجلان، إن هذا المكان ما رأينا به نخلة قط، فقال الحسين: فما تريانه رأى؟ قالا: نراه رأى هوادي الخيل فقال الرجل وأنا والله أرى ذلك[8]... وبالفعل كانت طلائع خيل ابن زياد عليها الحر بن يزيد، وكان عددها ألف فارس، وقد أدرك الحر بن يزيد الحسين ومن معه قريباً من شراف. ولما طلب منه الحسين الرجوع منعه، وذكر له أنه مأمور بملازمته حتى الكوفة، وقام الحسين وأخرج خرجين مملوءة بالكتب التي تطلب منه القدوم إلى الكوفة، فأنكر الحر والذين معه أي علاقة لهم بهذه الكتب[9]، وهنا رفض الحسين الذهاب مع الحر إلى الكوفة وأصر على ذلك.، فاقترح عليه الحر أن يسلك طريقاً يجنبه الكوفة ولا يرجعه إلى المدينة، وذلك من أجل أن يكتب الحر إلى ابن زياد بأمره، وأن يكتب الحسين إلى يزيد بأمره[10].

---

(1) الطبقات (5/ 371).
(2) زبالة: منزل معروف بطريق مكة من الكوفة.
(3) شراف: بين واقصة والقرعاء على ثمانية أميال من الإحساء.
(4) تاريخ الطبري (6/ 322).
(5) مواقف المعارضة، ص: 267.
(6) تاريخ الطبري (6/ 323).
(7) المصدر نفسه (6/ 322).
(8) المصدر نفسه (6/ 325).
(9) المصدر نفسه (6/ 327).
(10) المصدر نفسه (6/ 328).

وبالفعل تياسر الحسين عن طريق العذيب والقادسية واتجه شمالاً على طريق الشام[1]. وأخذ الحر يساير الحسين وينصحه بعدم المقاتلة ويذكّره بالله، وبيّن له أنه إذا قاتل فسوف يقتل[2]، وكان الحسين يصلي بالفريقين إذا حضرت الصلاة[3].

4 - ملاقاة عمر بن سعد بن أبي وقاص والمفاوضات:

ولما وصل الحسين إلى كربلاء أدركته خيل عمر بن سعد ومعه شمر بن ذي الجوشن، والحصين بن تميم[4]، وكان هذا الجيش الذي يقوده عمر بن سعد مكوناً من أربعة آلاف مقاتل، وكان وجهة هذا الجيش في الأصل إلى الري لجهاد الديلم، فلما طلب منه ابن زياد أن يذهب لمقاتلة الحسين رفض عمر بن سعد في البداية هذا الطلب، ولكن ابن زياد هدده إن لم ينفذ أمره بالعزل وهدم داره وقتله، وأمام هذا الخيار رضي بالموافقة[5].

ولما وصل الحسين كربلاء أحاطت به الخيل، ويطلق على المنطقة كلها اسم الطف[6]. وبدأ الحسين بن علي بالتفاوض مع عمر بن سعد، وبيّن الحسين أنه لم يأت إلى الكوفة إلا بطلب من أهلها. وأبرز لعمر بن سعد الدليل على ذلك، واشار إلى حقيبتين كبيرتين تضمن أسماء المبايعين والداعين للحسين، وكتب عمر بن سعد لابن زياد بما سمعه من الحسين وقال: بسم الله الرحمٰن الرحيم، أما بعد: فإني حيث نزلت بالحسين بعثت إليه رسولي، فسألته عما اقدمه وماذا يطلب، فقال: كتب إلي أهل هذه البلاد وأتتني رسلهم، فسألوني القدوم ففعلت، فأما إذا كرهوني، فبدا لهم غير ما أتتني به رسلهم، فأنا منصرف عنهم. فلما قرئ على ابن زياد تمثل قول الشاعر:

الآن إذا علقتْ مخالبُنا بِهِ يرجو النجاةَ ولاتَ حينَ مناصِ

ثم كتب ابن زياد لعمر بن سعد: بسم الله الرحمٰن الرحيم، أما بعد: فقد بلغني كتابك، وفهمت ما ذكرت، فاعرض على الحسين أن يبايع ليزيد بن معاوية وجميع أصحابه فإذا فعل ذلك رأينا رأينا والسلام.

ولما اطلع عمر بن سعد على جواب ابن زياد ساءه ما يحمله الجواب من تعنت وصلف،

---

(1) تاريخ الطبري (6/ 328).
(2) المصدر نفسه (6/ 329).
(3) المصدر نفسه.
(4) أنساب الأشراف (3/ 166).
(5) تاريخ الطبري (6/ 335).
(6) الطف : ما أشرف من أرض العرب على ريف العراق وهي بناحية الكوفة.

وعرف أن ابن زياد لا يريد السلامة[1]. رفض الحسين هذا العرض، ثم لما رأى جهامة الموقف وخطورته طلب من عمر بن سعد مقابلته[2]، وعرض على عمر بن سعد عرضاً آخر يتمثل في إجابته واحدة من ثلاث نقاط[3].

أ - أن يتركوه فيرجع من حيث أتى.

ب - وإما أن يتركوه ليذهب إلى الشام فيضع يده في يد يزيد بن معاوية.

جـ - وإما أن يسيّروه إلى أي ثغر من ثغور المسلمين فيكون واحداً منهم له ما لهم وعليه ما عليهم[4].

وقد أكد الحسين ﷺ موافقته للذهاب إلى يزيد[5]. وكتب عمر بن سعد إلى ابن زياد بكتاب أظهر فيه أن هذا الموقف المتأزم قد حُلّ، وأن السلام قد أوشك، وما على ابن زياد إلا الموافقة[6].

وبالفعل فقد أوشك ابن زياد أن يوافق ويرسله إلى يزيد، لولا تدخل شمر ابن ذي الجوشن الذي كان جالساً في المجلس حين وصول الرسالة فقد اعترض على رأي ابن زياد في أن يرسله إلى يزيد، وبيّن لابن زياد أن الأمر الصائب هو أن يطلب من الحسين أن ينزل على حكمه - أي ابن زياد - حتى يكون هو صاحب الأمر المتحكم فيه[7].

فلما وصل الخبر إلى الحسين ﷺ رفض الطلب وقال: لا والله لا أنزل على حكم عبيد الله بن زياد أبداً[8]، وقال لأصحابه الذين معه أنتم في حل من طاعتي، ولكنهم أصرّوا على مصاحبته والمقاتلة معه حتى الشهادة[9]، واتخذ ابن زياد إجراءً احترازياً حين خرج إلى النخيلة[10]، واستعمل على الكوفة عمرو بن حريث، وضبط الجسر، ولم يترك أحداً يجوزه، وخاصة أنه علم أن بعض الأشخاص من الكوفة بدأوا يتسللون من الكوفة إلى الحسين[11].

---

(1) تاريخ الطبري (6/ 337).
(2) المحن لأبي العرب، ص: 154.
(3) المصدر نفسه، ص: 154.
(4) المصدر نفسه.
(5) أنساب الأشراف (3/ 173، 224) بإسناد صحيح، وتوبع عند الطبري بإسناد صحيح.
(6) تاريخ الطبري (6/ 340).
(7) المصدر نفسه (6/ 340، 341).
(8) حقبة من التاريخ، ص: 132، تاريخ الطبري (6/ 342).
(9) تاريخ الطبري (6/ 346).
(10) النخيلة : تصغير نخلة - موضع قرب الكوفة.
(11) الطبقات (5/ 378).

سابعاً: المعركة الفاصلة استشهاد الحسين ﷺ ومن معه:

في صباح يوم الجمعة عام 61هـ نظم الحسين ﷺ أصحابه وعزم على القتال وكان معه اثنان وثلاثون فارساً، وأربعون راجلاً، فجعل زهير بن القين في ميمنته، وحبيب بن مظاهر في الميسرة، وأعطى رايته العباس بن علي، وجعل البيوت وراء ظهورهم، وأمر الحسين بحطب وقصب فجعله من وراء البيوت، وأشعل فيه النار مخافة أن يأتوهم من خلفهم[1].

وأما عمر بن سعد فقد نظم جيشه، وجعل على الميمنة عمرو بن الحجاج الزبيدي - بدلاً من الحر بن يزيد الذي انضم إلى الحسين. وجعل على الميسرة شمر بن ذي الجوشن - وعلى الخيل عزره بن قيس الأحمسي، وعلى الرجال شبث بن ربعي الرياحي، وأعطى الراية ذويداً مولاه[2].

وبدأت المعركة سريعة وكانت مبارزة في بداية الأمر، وجوبه جيش عمر بن سعد بمقاومة شديدة من قبل أصحاب الحسين، حيث أن مقاتلتهم اتسمت بالفدائية فلم يعد لهم أمل في الحياة[3]، وكان الحسين ﷺ في البداية لم يشترك في القتال، وكان أصحابه يدافعون عنه، ولما قتل أصحابه لم يجرؤ أحد على قتله، وكان جيش عمر بن سعد يتدافعون ويخشى كل فرد أن يبوء بقتله وتمنوا أن يستسلم، ولكن الحسين ﷺ لم يبد شيئاً من الليونة، بل كان ﷺ يقاتلهم بشجاعة نادرة، عندئذ خشى شمر بن ذي الجوشن من انفلات زمام الأمور فصاح بالجند وأمرهم بقتله، فحملوا عليه، وضربه زرعة بن شريك التميمي، ثم طعنه سنان بن أنس النخعي واحتز رأسه[4]، ويقال أن الذي قتله عمرو بن بطار التغلبي، وزيد بن رقاده الحيني[5]، ويقال أن المتولي لإجهاز عليه شمر بن ذي الجوشن الضبي، وحمل رأسه إلى ابن زياد خولي بن يزيد الأصبحي[6]، وكان قتله ﷺ في محرم في العاشر منه سنة إحدى وستين[7]. وقتل مع الحسين ﷺ اثنان وسبعون رجلاً، وقتل من أصحاب عمر ثمان وثمانون رجلاً[8].

وبعد انتهاء المعركة أمر عمر بن سعد بأن لا يدخل أحد على نساء الحسين وصبيانه، وأن

---

(1) تاريخ الطبري (6/ 349).
(2) المصدر نفسه.
(3) المصدر نفسه (6/ 350).
(4) تاريخ الطبري نقلاً عن مواقف المعارضة، ص: 276.
(5) المصدر نفسه نقلاً عن مواقف المعارضة، ص: 276.
(6) تاريخ الطبري (385).
(7) المصدر نفسه.
(8) الطبقات (5/ 386) إسناد جمعي، تاريخ الطبري (6/ 385).

لا يتعرض لهم أحد بسوء[1]، وأرسل عمر بن سعد برأس الحسين ونساءه ومن كان معه الصبيان إلى ابن زياد[2].

وكان الذين قتلوا مع الحسين ﷺ من آل أبي طالب: فمن أولاد علي بن أبي طالب: الحسين نفسه، وجعفر والعباس وأبو بكر ومحمد وعثمان، ومن أولاد الحسين: علي الأكبر غير عليّ زين العابدين؛ لأنه كان عنده علي الأصغر وعلي الأكبر وعبد الله. ومن أبناء أبناء الحسن قتل عبد الله والقاسم وأبو بكر. ومن أولاد عقيل: قتل جعفر وعبد الله وعبد الرحمٰن، ومسلم بن عقيل قتل بالكوفة وعبد الله بن مسلم. ومن أولاد عبد الله بن جعفر: قتل عون ومحمد[3]، ثمانية عشر رجلاً كلهم من بيت رسول الله قد قتلوا في هذه المعركة غير المتكافئة.

والعجيب في هذه المعركة أن ممن قتل بين يدي الحسين بن علي ﷺ أبو بكر بن علي وعثمان بن علي وأبو بكر بن الحسن، ولا تجد لهم ذكراً عندما تسمع أشرطة الشيعة وتقرأ كتبهم التي أُلفت في مقتل الحسين، حتى لا يقال إن علي بن أبي طالب سمَّى أولاده بأسماء أبي بكر وعمر وعثمان، أو أن الحسن سمَّى على اسم أبي بكر، وهذا أمر عجيب جداً منهم[4].

وعن أنس قال: ولما أُتي عبيد الله بن زياد برأس الحسين جعل ينكث بالقضيب ثناياه يقول: لقد كان - أحسبه جميلاً. فقلت والله لأَسوءنَّك إني رأيت رسول الله ﷺ يلثم[5] حيث يقع قضيبك. قال: فانقبض[6]. وفي رواية البخاري عن أنس قال: أتي عبيد الله بن زياد برأس الحسين، فجعله في طست، فجعل ينكث عليه وقال في حسنه شيئاً، فقال أنس: إنه كان أشبههم برسول الله ﷺ، وكان مخضوباً بالوسمة[7].

ولما وصل نساء الحسين وصبيانه صنع بهما ابن زياد أن أمر لهم بمنزل في مكان معتزل فأجرى عليهم الرزق، وأمر لهن بالكسوة والنفقة[8]. وتذكر بعض الروايات التي لها ميول شيعية أن ابن زياد أمر بقتل كل من أنبت، ولعل مما يظهر كذب هذه الروايات حينما تذكر: أن

(1) الطبقات (5/ 385) مواقف المعارضة، ص: 277.
(2) تاريخ الطبري نقلاً عن مواقف المعارضة، ص: 276.
(3) تاريخ خليفة بن خياط، ص: 234.
(4) حقبة من التاريخ، ص: 135، 136.
(5) مسند أبي يعلى رقم (3981)، يلثم: يقبل.
(6) مسند أبي يعلى رقم (3981).
(7) البخاري رقم (3748).
(8) أنساب الأشراف (3/ 226) إسناد صحيح.

علي بن الحسين كشفوا عنه فوجوده قد أنبت، فأمر ابن زياد بقتله ولكن شفاعة أخته زينب وتعلقها به حالت دون قتله[1].

وليس صحيحاً كذلك أن ابن زياد قد أساء معاملة نساء الحسين بعد قتله، أو في ترحيله لهن إلى الشام، فالروايات التاريخية تخبرنا أن أحسن شيء صنعه ابن زياد أنه أمر لهن بمنزل في مكان معتزل، وأجرى عليهن رزقاً، وأمر لهن بنفقة وكسوة[2]، ويقول ابن تيمية في رده على بعض كذابي الشيعة: وأما ما ذكره من سبي نسائه والدوران بهن على البلدان وحملهن على الجمال بغير أقتاب، فهذا كذب، وباطل وماسبى المسلمون - ولله الحمد - هاشمية قط، ولا استحلت أمة محمد ﷺ هاشمية قط، ولكن أهل الهوى والجهل يكذبون كثيراً[3].

بل المرجح أن ابن زياد بعد أن ذهبت عنه نشوة النصر، أحس فداحة خطئه، وكان ذلك الشعور هو المسيطر على بعض أفراد أسرته القريبين منه، فقد كانت أمه تقول له: ويلك ماذا صنعت، أو ماذا ركبت[4]. وكان أخوه عثمان بن زياد يقول: لوددت والله أنه ليس من بني زياد رجل إلا وفي أنفه خزامة إلى يوم القيامة، وأن حسيناً لم يقتل: فلا ينكر عليه عبيد الله قوله[5].

ثامناً: مواقف رائعة بجانب الحسين رضي الله عنه:

كانت هناك مواقف رائعة هزت مشاعرنا وقد سطر التاريخ هذه المواقف لأصحابها لكي يتبين للناس أن في كل زمان شخصيات تقف إلى جوار الرجال تقديراً لمقامهم، ورعاية لحرمتهم، وإظهاراً للحق في مقارنة الرجال إذا واجه بعضهم بعضاً، فهم يقدرون الرجال لمكانتهم الاجتماعية ويفضلونهم على غيرهم، لما يتصفون به من العلم والشجاعة والتقوى، ولو كان غيرهم هم الحكام والأمراء، فلا الخوف من الحاكم ينسيهم قدر الرجال، ولا ظلم الحكام ينحرف بهم إلى النفاق والمجاملة، ولا المناصب التي يشغلونها تلهيهم عما يجب أن يكونوا عليه من الصراحة والشجاعة الأدبية[6] ومن هذه المواقف:

1 - موقف الوليد بن عتبة بن أبي سفيان رحمه الله:

فقد امتنع عن استخدام الشدة والقسوة مع الحسين وإلزامه بالقوة أو قتله وقال: . . . والله

(1) أبو العرب، ص: 157، تاريخ الطبري (6/ 388).
(2) الدولة الأموية المفترى عليها، ص: 322.
(3) منهاج السنة (2/ 249).
(4) تاريخ الطبري، نقلاً عن الدولة الأموية المفترى عليها، ص: 322.
(5) الكامل في التاريخ (2/ 582).
(6) الأمويون بين الشرق والغرب (1/ 249).

ما أحب أن لي ما طلعت عليه الشمس وغربت عنه من مال الدنيا وملكها، وأني قتلت حسيناً، سبحان الله، أقتل حسيناً أن قال: لا أبايع؟! والله إني لأظن أمراً يحاسب بدم حسين لخفيف الميزان عند الله يوم القيامة[1]. وهكذا يقف الوليد هذا الموقف الرائع، وهو أمير المدينة يومئذٍ، وهو يعلم تماماً أن ذلك الموقف سيؤدي لا محالة إلى عزله عن إمارة المدينة، بل قد يزيد على ذلك، فيؤدي إلى قتله وهلاكه، وهو مع هذا يفضل هلاك الدنيا وزوال الملك والسلطان، على أن يلقى الله بدم الحسين[2] ﷺ.

2 - موقف النعمان بن بشير ﷺ:

وكان أمير الكوفة فإنه بلغه خروج الحسين بن علي ﷺ ووصول مسلم بن عقيل إلى الكوفة يأخذ البيعة للحسين، قام فخطب في الناس وحذرهم الخروج على الإمام وأرهبهم من السعي في الفتنة، وذكرهم بما يجره على العامة والخاصة من الخراب والدمار، ومع ذلك كان ليناً مع الناس، وأخبرهم أنه لن يأخذ أحداً بظنه، ولن يقاتل أحداً لم يقاتله، ولكن شدد في نهاية الخطبة، وقال للناس: ولكنكم إن أبديتم صفحتكم لي، ونكثتم بيعتكم، وخالفتم إمامكم، فوالله الذي لا إله غيره، لأضربنكم بسيفي ما ثبت قائمه بيدي، ولو لم يكن لي منكم ناصر، ومع هذا فقد عاب عليه محبو الأمويين هذا الموقف ووسموه بالضعف، وقالوا: إن هذا الذي أنت عليه فيما بينك وبين عدوك رأي المستضعفين، فقال ﷺ: أن أكون من المستضعفين في طاعة الله، أحب إلي من أن أكون من الأعزّين في معصية الله[3].

إن رضا الله - تبارك وتعالى - غاية يضحي المسلم في سبيلها بكل غاية، ويبذل في سبيل الحصول عليها كل غالٍ ونفيس، فرضوان الله هو النعمة العظمى التي سيتجلى الله بها على عباده المؤمنين في الجنة[4]، يقول الحق ﷻ: ﴿وَعَدَ ٱللَّهُ ٱلْمُؤْمِنِينَ وَٱلْمُؤْمِنَٰتِ جَنَّٰتٍ تَجْرِى مِن تَحْتِهَا ٱلْأَنْهَٰرُ خَٰلِدِينَ فِيهَا وَمَسَٰكِنَ طَيِّبَةً فِى جَنَّٰتِ عَدْنٍ ۚ وَرِضْوَٰنٌ مِّنَ ٱللَّهِ أَكْبَرُ ۚ ذَٰلِكَ هُوَ ٱلْفَوْزُ ٱلْعَظِيمُ﴾ [التوبة: 72].

3 - موقف الحر بن يزيد رحمه الله:

وهو أول من لقي الحسين في جيش الكوفة، وهو الذي حال بينه وبين الرجوع إلى المكان الذي أتى منه، ولكنه مع ذلك كان نبيلاً في معاملته للحسين ﷺ فقد قال له: أنا لم أؤمر بقتالك، ولكني أمرت أن أخرج بك إلى الكوفة إن وجدتك، ولكني أقول لك: اختر مكاناً لا يؤدي بك إلى الكوفة ولا يعود بك إلى المدينة، ثم أكتب بعد ذلك إلى يزيد بن معاوية

(1) تاريخ الطبري (6/ 259).
(2) الأمويون بين الشرق والغرب (1/ 249).
(3) تاريخ الطبري (6/ 277).
(4) الأمويون بين الشرق والغرب (1/ 250).

أو إلى ابن زياد إن شئت، ولم يكد يصل الجيش وعلى رأسه عمر بن سعد بن أبي وقاص، وتواجه كلا الفريقين، وتأكد الُحرّ أن الحرب دائرة بينهما لا محالة، قال الحر لعمر بن سعد: أصلحك الله! أمقاتل أنت هذا الرجل؟ قال عمر: إي والله قتالاً أيسره أن تسقط الرؤوس وتطيح الأيدي، عندئذ ضرب الحر فرسه، وانطلق به نحو الحسين، وانضم إلى جماعته، ثم قال: يا أهل الكوفة، لأمكم الهَبل، أدعوتم الحسين إليكم حتى إذا أتاكم أسلمتموه، وزعمتم أنكم قاتلوا أنفسكم دونه، ثم عدوتم عليه لتقتلوه، ومنعتموه التوجه في بلاد الله العريضة الوسيعة التي لا يمنع فيها الكلب والخنزير، وحلتم بينه وبين الماء الفرات الجاري الذي يشرب منه الكلب والخنزير، وقد صرعهم العطش؟ بئس ما خلفتم محمداً في ذريته، لأسقاكم الله يوم الظمأ الأكبر إن لم تتوبوا وتتراجعوا عما أنتم عليه من يومكم هذا في ساعتكم هذه، واعتذر الحر عن موقفه الأول من الحسين، وقبل الحسين عذره، فلما لامه بعض أصحابه عن الذهاب إلى الحسين قال: والله إني لأخير نفسي بين الجنة والنار، ووالله لا أختار على الجنة غيرها، ولو قطعت وحرّقت[1].

إن الحر بن يزيد رَحِمَهُ اللَّهُ غيَّر موقفه من الحسين - رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ - بعد أن جنح الحسين إلى السلم، ورأى أن موقفه ضده ليس فيه إنصاف ولا عدل، إذ كيف يقاتل رجلاً يدعو إلى السلم، ويطلبه، ويمد يده إلى عدوه ليصالحه، إن الرجولة تقتضي أن يكون الموقف مع هذا المسالم موقف العون وشد الأزر، وإن العقل يحكم بأن الحق مع من يطلب السلم وينشده، والحر يعلم أن الوقوف مع حسين والميل إليه ليس له معنى إلا الموت، ولكنه اختار الموت الذي يوصل إلى الجنة[2]، ومما قيل في الحر بن يزيد التميمي من شعر ما قاله جعفر بن عفان الطائي:

ولم يكُ فيهم رجلٌ رشيدٌ ... سوى الحرِّ التميميِّ الرشيدِ
فواحزناهُ إنَّ بني عليٍّ ... وفاطمٍ قد أبيدوا بالحَديدِ[3]

4 - موقف النّوار بنت مالك الحضرمية:

وهي امرأة خوليّ بن يزيد الذي بعثه عمر بن سعد برأس الحسين إلى عبيد الله بن زياد، فلما بلغ خولي الكوفة قصد القصر، فوجد بابه مغلقاً، فتوجه بالرأس الشريف إلى بيته، فوضعه هناك تحت إجّانة - والإجانة إناء تغسل فيه الثياب - ثم دخل على زوجته، وآوى إلى فراشه فقالت له زوجته: ما الخبر عندك؟

(1) تاريخ الطبري (6/ 355، 356).
(2) الأمويون للوكيل (1/ 252).
(3) كتاب المحن، ص: 157.

قال: جئتك بغنى الدهر، هذا رأس الحسين معك في الدار، فقالت: ويلك جاء الناس بالذهب والفضة، وجئت برأس ابن رسول الله ﷺ! لا والله لا يجمع رأسي ورأسك بيت[1] أبداً. هذه امرأة انتظرت زوجها طويلاً، ولكن زوجها جاءها بما عكر عليها صفوها، وكدر عليها حياتها، وأفسد عليها انتظارها الطويل، لقد كانت ترجو أن يعود إليها زوجها بأخبار سارة تشرح صدرها، وتملأ عليها نفسها سروراً، نعم إن عودة زوجها إليها سالماً هي أحسن خبر يحمله لها، ولكنه لم يعد إليها خالي الوفاض من الذهب والفضة اللذين يعود بهما المحاربون عادة فقط، ولو كان الأمر كذلك لسُرّت بعودته، وسلامته، ولكنه حمل إليها رأس الحسين ابن رسول الله ﷺ، ثم إنها يبلغها الخبر بفرحة تدل على رضاه وسروره، أفتفرح هي بذلك؟ أنه لو جاءها بالخبر دون أن يكون مصحوباً بالرأس كان ذلك كفيلاً بزيادة حزنها وأسفها، فكيف وهو يحدثها بالخبر مقروناً برأس الحسين ﷺ إن كل مؤمن يحزنه الخبر، ويهدّ نفسه سماعه، لهذا غادرت النوار فراش زوجها، وأقسمت ألا تجتمع معه في بيت أبداً[2].

تاسعاً: موقف يزيد من قتل الحسين ومن أبناء الحسين وذريته:

كتب عبيد الله بن زياد إلى يزيد بن معاوية يخبره بما حدث، ويستشيره في شأن أبناء الحسين ونسائه، فلما بلغ الخبر يزيد بن معاوية بكى وقال: كنت أرضى من طاعتكم - أي أهل العراق - بدون قتل الحسين، كذلك عاقبة البغي والعقوق، لعن الله ابن مرجانة لقد وجده بعيد الرحم منه، أما والله لو أني صاحبه لعفوت عنه فرحم الله الحسين[3]، وفي رواية أنه قال: . . . أما والله لو كنت صاحبه، ثم لم أقدر على دفع القتل عنه إلا ببعض عمري لأحببت أن أدفعه عنه[4]، فجاء رد يزيد على ابن زياد يأمره بإرسال الأسارى إليه، وبادر ذكوان أبو خالد فأعطاهم عشرة آلاف درهم فتجهزوا بها[5]، ومن هنا يعلم أن ابن زياد لم يحمل آل الحسين بشكل مؤلم أو أنه حملهم مغللين، كما ورد في بعض الروايات[6]، وقد مر معنا كيف أن ابن زياد قد أمر للأسارى بمنزل منعزل وأجرى عليهم الرزق والنفقة وكساهم[7].

---

(1) تاريخ الطبري (6/ 385).
(2) الأمويون بين الشرق والغرب (1/ 253).
(3) أنساب الأشراف بسند حسن (3/ 219، 220) مواقف المعارضة، ص: 282).
(4) الأباطيل والمناكير (1/ 265) للجوزقاني بسند كل رجاله ثقات إلا أن فيه انقطاعاً بين الشعبي والمدائني.
(5) الطبقات (5/ 393) مواقف المعارضة، ص: 282.
(6) المحن، ص: 155، مواقف المعارضة، ص: 282.
(7) مواقف المعارضة، ص: 283.

وتذكر رواية عوانة أن محفز بن ثعلبة هو الذي قدم بأبناء الحسين على يزيد[1]، ولما دخل أبناء الحسين على يزيد قالت: فاطمة بنت الحسين: يا يزيد: أبنات رسول الله ﷺ سبايا قال: بل حرائر كرام: أدخلي على بنات عمك تجديهن قد فعلن ما فعلت. قالت فاطمة: فدخلت إليهن فما وجدت فيهن سفيانية إلا ملتزمة تبكي[2]. وعندما دخل علي بن الحسين قال يزيد: إن أباك قطع رحمي وظلمني فصنع الله به ما رأيت - وكان علي بن الحسين في معركة كربلاء لم يشترك بسبب المرض الذي كان ملازمه، وكان أثناء احتدام المعركة طريح الفراش فحمل إلى ابن زياد مع بقية الصبيان والنساء[3] - فرد علي بن الحسين على يزيد ﴿مَآ أَصَابَ مِن مُّصِيبَةٍ فِي ٱلْأَرْضِ وَلَا فِيٓ أَنفُسِكُمْ إِلَّا فِي كِتَٰبٍ مِّن قَبْلِ أَن نَّبْرَأَهَآ إِنَّ ذَٰلِكَ عَلَى ٱللَّهِ يَسِيرٌ﴾ [الحديد: 22]. ثم طلب يزيد من ابنه خالد أن يجيبه، فلم يدر خالد ما يقول فقال يزيد: قل له ﴿وَمَآ أَصَٰبَكُم مِّن مُّصِيبَةٍ فَبِمَا كَسَبَتْ أَيْدِيكُمْ وَيَعْفُواْ عَن كَثِيرٍ﴾ [الشورى: 30].

وتحاول بعض الروايات ذات النزعات والميول الشيعية أن تصور أبناء الحسين وبناته وكأنهن في مزاد علني، جعل أحد أهل الشام يطلب من يزيد أن يعطيه إحدى بنات الحسين[4]. فهذا من الكذب البين الذي لم يدعمه سند صحيح، ثم إنها مغايرة لما ثبت من إكرام يزيد لآل الحسين، ثم إن يزيد لم يستعرض النساء ويجعلهن عرضة للجمهور من أراد فليختار ما يشاء[5].

وأرسل يزيد إلى كل امرأة من الهاشميات يسأل عن كل ما أخذ منهن، وكل امرأة تدعى شيئاً بالغاً ما بلغ إلا أضعفه لهن في العطية[6]، وكان يزيد لا يتغذى ولا يتعشى إلا دعا علي بن الحسين[7]. وذُكر إن رأس الحسين أرسل إلى يزيد فهذا لم يثبت، بل إن رأس الحسين بقي عند عبيد الله في الكوفة[8].

عاشراً: رجوع أهل الحسين وأبنائه إلى المدينة:

بعث يزيد إلى المدينة فقدم عليه ذوي السن من موالي بني هاشم ومن موالي بني علي[9]،

---

(1) تاريخ الطبري (6/ 394).
(2) المصدر نفسه (6/ 395).
(3) الطبقات (5/ 211) مواقف المعارضة، ص: 278.
(4) تاريخ الطبري (6/ 392) رواية أبي مخنف.
(5) البدء والتاريخ (6/ 12) وقال المؤلف: أن للروافض في هذه القصة من الزيادات والتهاويل شيئاً غير قليل.
(6) الطبقات (5/ 397)، تاريخ الطبري (6/ 395).
(7) الطبقات (5/ 397).
(8) حقبة من التاريخ، ص: 141.
(9) الطبقات (5/ 397).

وبعد أن وصل الموالي أمر يزيد بنساء الحسين وبناته أن يتجهزن، وأعطاهن كل ما طلبن حتى لم يدع لهن حاجة بالمدينة إلا أمر بها[1]، ثم أمر النعمان بن بشير أن يقوم بتجهيزهم[2]، وقبل أن يغادروا قال يزيد لعلي بن الحسين: إن أحببت أن تقيم عندنا نصل رحمك ونعرف لك حقك فعلت[3]. ولكن علي بن الحسين اختار الرجوع إلى المدينة، وأكرم أبناء الحسين وخيّرهم بين المقام عنده والذهاب إلى المدينة، فاختاروا الرجوع إلى المدينة[4]، وعند مغادرتهم دمشق كرّر يزيد الاعتذار من علي بن الحسين وقال: لعن الله ابن مرجانة، أما والله لو أني صاحبه ما سألني خصلة أبداً إلا أعطيتها إياه، ولدفعت الحتف عنه بكل ما استطعت ولو بهلاك بعض ولدي، ولكن الله قضى ما رأيت، كاتبني بكل حاجة تكون لك[5].

وأمر يزيد بأن يرافق ذرية الحسين وفد من موالي بني سفيان[6]، وكان عددهم ثلاثين فارساً، وأمر المصاحبين لهم أن ينزلوا حيث شاءوا ومتى شاءوا وبعث معهم أيضاً محرز بن حريث الكلبي ورجل من بهرا، وكانا من أفاضل أهل الشام[7] وخرج آل الحسين من دمشق محفوفين بأسباب الاحترام والتقدير حتى وصلوا إلى المدينة[8]. قال ابن كثير في يزيد: وأكرم آل بيت الحسين ورد عليهم جميع ما فقد لهم وأضعفه، وردهم إلى المدينة في محامل وأبهة عظيمة، وقد ناح أهله على الحسين[9].

الحادي عشر: من المسؤول عن قتل الحسين رضي الله عنه:

إن المسؤول عن قتل الحسين أطراف متعددة منها:

1 - أهل الكوفة:

إن أهل الكوفة هم الذين كاتبوا الحسين بن علي وهو في المدينة، ومنّوه بالخروج، حتى خرج إليهم بالرغم من تحذيرات الصحابة له بعدم الخروج، ولما عين ابن زياد أميراً على الكوفة تأخر الناس عن نصرة الحسين وعن تأييده، بل وانخرطوا في الجيش الذي حاربه

(1) الطبقات (5/ 397) تاريخ الطبري (6/ 393).
(2) تاريخ الطبري (6/ 392).
(3) المصدر نفسه (6/ 393) سير أعلام النبلاء (4/ 386).
(4) منهاج السنة (4/ 559).
(5) تاريخ الطبري (6/ 393).
(6) الطبقات (5/ 397) مواقف المعارضة، ص: 286.
(7) الحجة في بيان المحجة (2/ 525 - 526) مواقف المعارضة، ص: 286.
(8) مواقف المعارضة في خلافة يزيد، ص: 286.
(9) البداية والنهاية نقلاً عن مواقف المعارضة، ص: 287.

وقتله، ولذا عبّر الحافظ ابن حجر عن موقف أهل الكوفة من الحسين بقول: فخُذِل غالب الناس عنه فتأخروا رغبة ورهبة، ولما تقابل الحسين ومن معه مع جند الكوفة نادى الحسين زعماء أهل الكوفة قائلاً لهم: يا شبث بن ربعي، وياحجار بن أبجر، ويا قيس بن الأشعث، ويا يزيد بن الحارث، ألم تكتبوا إلى أنه قد أينعت الثمار، وأخضر الجناب، وطمت الجمام، وإنما تقدم على جند لك مجند، فأقبل. قالوا: لم نفعل، فقال سبحان الله بلى والله لقد فعلتم ثم قال: أيها الناس إذا كرهتموني فدعوني أنصرف عنكم إلى مأمني[1].

وبالنظر إلى أقوال الصحابة - رضوان الله عليهم - فإن الاتهام موجه إلى أهل العراق، وذلك في المسؤولية المتعلقة بقتل الحسين رضي الله عنه، فهذه أم سلمة رضي الله عنها لما جاء نعي الحسين بن علي لعنت أهل العراق وقالت: قتلوه قتلهم الله عز وجل، غروه ودلوه لعنهم الله[2]. وابن عمر رضي الله عنهما يقول لوفد من أهل العراق حينما سألوه عن دم البعوض في الإحرام فقال: عجباً لكم يا أهل العراق! تقتلون ابن بنت رسول الله ﷺ وتسألون عن دم البعوض[3]. ويقول البغدادي في كتابه الفرق بين الفرق: روافض الكوفة موصوفون بالغدر والبخل، وقد سار المثل بهم فيها، حتى قيل أبخل من كوفي، وأغدر من كوفي، والمشهور من غدرهم ثلاثة أمور هي:

أ - بعد مقتل علي رضي الله عنه، بايعوا الحسن، وغدروا به في ساباط المدائن، فطعنه سنان الجعفي.

ب - كاتبوا الحسين رضي الله عنه، ودعوه إلى الكوفة لينصروه على يزيد، فاغتر بهم، وخرج إليهم، فلما بلغ كربلاء غدروا به وصاروا مع عبيد الله يداً واحدة عليه. حتى قتل الحسين وأكثر عشيرته بكربلاء.

جـ - غدرهم بزيد بن علي بن الحسين، نكثوا بيعته، وأسلموه عند اشتداد القتال[4].

إن جزءاً كبيراً من المسؤولية يقع على أهل الكوفة، الذين جبنوا ونقضوا عهودهم.

2 - عبيد الله بن زياد:

استمد عبيد الله جبروته وبطشه بالمعارضين عن موافقة الخليفة يزيد بن معاوية، فعندما أقدم على قتل مسلم بن عقيل النائب الأول عن الحسين بالكوفة، وداعيته هانئ بن عروة الزعيم

(1) أنساب الأشراف (3/ 227) مواقف المعارضة، ص: 288.
(2) فضائل الصحابة (2/ 782) بإسناد حسن.
(3) مسند أحمد رقم (5568) إسناده صحيح.
(4) الفرق بين الفرق، ص: 37.

لقبيلة مراد المشهورة، استحسن يزيد هذا الفعل ولم يعترض عليه؛ بل إنه لم يخف إعجابه به وبطشه وعسفه، فقد قال في ردّه على رسالته: أما بعد فإنك لم تعد إن كنت كما أحببت، عملت عمل الحازم، وصلت صولت الشجاع الرابط الجأش، فقد أغنيت وكفيت، وصدقت ظني بك، ورأي فيك[1].. فهذا التشيع دفع ابن زياد للشر أكثر خصوصاً وأن نفسه كانت ميالة للشر بطبعتها، متطلعة إلى الغلو في مسيرتها، متعطشة إلى الدماء في سلطانها، وإلا فماذا كان عليه لو أنه نهر شمر وعنفه وردعه على قوله، واستمر في قبول خطة السلم التي عرضها الحسين رضي الله عنه.

إن النفوس الدنية التي ارتفعت بعد انحطاط، وعزت بعد ذل، وتمكنت بعد حرمان، يعزّ عليها أن ترى الشرفاء الأمجاد، يتمتعون باحترام الناس وتقديرهم، فتحاول أن تضع من مكانتهم، وتحط من منزلتهم إشباعاً لعقدة النقص التي تطاردهم في حياتهم، ولم يكن ابن زياد إلا واحداً من أصحاب هذه النفوس الدنية، فمن ابن زياد هذا - مهما كانت منزلته - إذا قورن بالحسين بن علي رضي الله عنهما لهذا رفض الحسين أن يضع يده في يد ابن زياد، وقال لا أعطيهم بيدي إعطاء العبد الذليل، وقال عمر بن سعد لما وصله كتاب ابن زياد: لا يستسلم والله الحسين، إن نفساً أبية لبين جنبيه[2].

لقد كان عبيد الله بن زياد والياً ظالماً قبيح السريرة، وهو الذي دخل عليه - عائذ بن عمرو المزني، وكان من أصحاب رسول الله ﷺ، فقال لعبيد الله: أي بني: إني سمعت رسول الله ﷺ يقول: «**إن شر الرِّعاء الحُطمة**» فإياك أن تكون منهم، فقال له: اجلس فإنما أنت من نخالة أصحاب محمد ﷺ، فقال: هل كانت لهم نخالة[3]؟ إنما كانت النخالة بعدهم، وفي غيرهم[4].

لقد كان يتوجب على ابن زياد أن يلبي مطالب الحسين، وأن يتركه يذهب إلى يزيد، أو أي مكان آخر، خاصة أنه لن يدخل الكوفة[5]، وقد قال ابن الصلاح في فتاويه: والمحفوظ أن الآمر بقتاله المفضي إلى قتله إنما هو ابن زياد[6]، وقال يوسف العش: وينبغي لنا أن نقول أن المسؤول عن قتل الحسين هو أولاً شمر، وثانياً عبيد الله بن زياد[7].

---

(1) تاريخ الطبري نقلاً عن مواقف المعارضة ص: 293.
(2) تاريخ الطبري (6/ 342).
(3) نخالة: ما بقي في المنخل مما ينخل.
(4) البخاري رقم (7150).
(5) مواقف المعارضة، ص: 297.
(6) القيد الشريد، ورقة 13، مواقف المعارضة، ص: 295.
(7) الدولة الأموية، ص: 172.

والصحيح أن المسؤولية الأولى والإثم الأكبر في هذه المذبحة تقع على عاتق ابن زياد لأنه مدبر هذا الأمر كله، وهو الذي رفض عروض الحسين، والتاريخ يستنكر كل ما فعله، ويذمه أشد الذم، ويدمغه بالبغي والطغيان[1]. ويقول الذهبي في نهاية ترجمة عبيد الله: الشيعي لا يطيب عيشه حتى يلعن هذا ودونه، ونحن نبغضهم في الله، ونبرأ منهم ولا نلعنهم وأمرهم إلى الله[2].

3 - عمر بن سعد بن أبي وقاص قائد الجيش:

ومن المسؤولين على قتل الحسين رضي الله عنه قائد جيشه عمر بن سعد بن أبي وقاص، وبئس الخلف للسلف أو الابن لأبيه، ثم الجنود الذين نفذوا أوامرهم في غير ما رحمة، وكان لهم مندوحة أن ينأوا عن ذلك، أو ينضموا إلى جانب الحسين، كما فعل الحر بن يزيد التميمي القائد الأول الذي أرسله ابن زياد، ثم رأى أن ابن زياد وصحبه اعتدوا وطغوا حين رفضوا عروض الحسين المنصفة، فتحول إلى معسكر الحسين وقاتل معه حتى قتل شهيداً[3].

إن عمر بن سعد لم يخرج ابتداءً لقتال الحسين، ولكنه كان خارجاً لقتال الديلم في أربعة آلاف مقاتل، فلما بلغ ابن زياد أمر حسين سيره إليه، وقال له: قاتل حسيناً فإذا انتهيت فانصرف إلى الديلم، وكان قد ولاه إمارة الرَّيّ، واستعفى عمرُ ابنَ زياد من قتال الحسين، ولكن ابن زياد هدده بخلعه عن إمارة الرّي فتراجع عمر، وقال له: حتى أنظر، وأخذ يستشير الناس، وكلهم نصحوه بعدم الخروج إلى الحسين، وقال له ابن أخته - حمزة بن المغيرة بن شعبة -: أنشدك الله يا خال أن تسير إلى الحسين فتأثم بربك، وتقطع رحمك، فوالله لأن تخرج من دنياك ومالك وسلطان الأرض كلها لو كان لك، خير لك من تلقى الله بدم الحسين[4]. فقال عمر بن سعد: فإني أفعل إن شاء الله وبرغم نصح الناصحين، وترهيب المرهبين، إلا أن نفس ابن سعد كانت متعلقة بالدنيا وحب الإمارة ومشغولة بالمنصب وتقلد الإدارة. . والحق يقال: إنه اجتهد في محاولة إيجاد مخرج يبتعد منه عن قتال الحسين ومن معه، ولكنه لم يوفق في شيء.

إن النفوس المتطلعة إلى الدنيا، تنسى في سبيلها شهامة الرجال، ومروءة الكرام بل تنسى ما هو أعظم من ذلك، موقفها بين يدي الله عز وجل، وأنها ستحاسب على كل عمل تعمله، بل تنسى بديهيات الأمور، حيث تنسى فناء الدنيا، وزوال المنصب، وضياع الجاه والسلطان،

(1) عبد الملك بن مروان والدولة الأموية، ص: 105.
(2) المصدر نفسه.
(3) المصدر نفسه.
(4) تاريخ الطبري (6/ 335).

لقد كان عمر بن سعد في غنى عن أن يقرن اسمه بأسماء الخونة الغادرين، وأن يسجل في سجل المعتدين الآثمين، لو أنه ضحى بالمنصب، وقبل طاعة الله ورسوله، ولو أنه فعل ما فاته شيء مما كتب له من متاع الدنيا، ولكان عند الله من الأبرار الصالحين[1].

4 - يزيد بن معاوية:

وأما يزيد، فظاهر الأمر أنه كره قتل الحسين رضي الله عنه وحاول أن يمنعه من الخروج، فكتب إلى ابن عباس، يسأله أن يكف الحسين عن الخروج، وحين وضعت الرأس الشريفة بين يديه وقال: لعن الله ابن مرجانة؛ كنت أرضى من طاعتكم بدون قتل الحسين، أما والله لو أني صاحبه لعفوت عنه[2]. وهذا البكاء على الحسين، وسب ابن مرجانة لا يرفع اللوم عن يزيد، ولا يخليه من تبعة قتل الحسين وأصحابه، ذلك لأنه كان قادراً على أن يوجه أوامر صريحة لابن زياد بعدم قتل الحسين رضي الله عنه، والتصرف معه بكل حكمة وتعقل، حفظاً لرحمه وقرابته من رسول الله ﷺ ومكانته في قلوب المسلمين[3].

إن تحمل يزيد لمسؤولية قتل الحسين رضي الله عنه قائمة؛ كيف وقد قتل في خلافته وعلى أرض تسيطر عليها جيوشه، وقد كان أمير المؤمنين - عمر بن الخطاب رضي الله عنه - يحمّل نفسه مسؤولية بغلة عثرة في العراق أو في الشام، لم يسوِّ لها الطريق، فكيف إذا كان القتلة هم جند أمير المؤمنين[4]؟ إن مقتل الحسين رضي الله عنه سيظل وصمة عار ونقطة سوداء في عهد يزيد بن معاوية بن أبي سفيان.

الثاني عشر: أقوال الناس في يزيد وهل يجوز لعنه؟

افترق الناس في يزيد بن معاوية بن أبي سفيان ثلاث فرق طرفان ووسط: فأحد الطرفين قالوا: إنه كان كافراً منافقاً، وأنه سعى في قتل سبط رسول الله ﷺ تشفياً من رسول الله ﷺ، وانتقاماً منه، وأخذاً بثأر جده عتبة وأخي جده شيبة، وخاله الوليد بن عتبة، وغيرهم ممن قتلهم أصحاب النبي ﷺ بيد علي بن أبي طالب وغيره يوم بدر، وقالوا: تلك أحقاد بدرية، وآثار جاهلية وأنشدوا عنه:

لما بدت تلك الحمولُ وأشرفتْ ... تلك الرؤوسُ على رُبَى جبروني
نعق الغرابُ، فقلت نح أولاً تنح ... فلقد قضيتُ من النبيِّ ديوني

(1) الأمويون بين المشرق والمغرب (1/ 244).
(2) أنساب الأشراف (3/ 219، 220) سند حسن.
(3) العالم الإسلامي في العصر الأموي، ص: 478.
(4) الأمويون بين المشرق والمغرب (1/ 245).

وقالوا: إنه تمثل بشعر ابن الزِّبعري الذي أنشده يوم أحد:

ليتَ أشياخي ببدر شهدوا جزعَ الخزرج من وقع الأسَل
قد قتلنا الكثير من أشياخهم وعدلناه ببدرٍ فاعتدل[1]

وأشياء من هذا النمط وهذا القول سهل على الرافضة الذين يكفرون أبا بكر، وعمر، وعثمان، فتكفير يزيد أسهل.

والطرف الثاني: يظنون أنه كان رجلاً صالحاً وإمام عدل، وأنه كان من الصحابة الذين ولدوا على عهد النبي ﷺ، وحمله على يديه وبرّك عليه، وربما فضله بعضهم على أبي بكر وعمر، وربما جعله بعضهم نبياً، ويقولون عن الشيخ عدي أو حسن المقتول - كذباً عليه - إن سبعين ولياً صرفت وجوههم عن القبلة لتوقفهم في يزيد، وهذا قول غالية العدوية.. ونحوهم من الضلال، فإن الشيخ عدياً كان من بني أمية وكان رجلاً صالحاً عابداً فاضلاً، ولم يحفظ عنه أنه دعاهم إلا إلى السنة التي يقولها غيره كالشيخ أبي الفرج المقدسي، فإن عقيدته موافقة لعقيدته، لكن زادوا في السنة أشياء كذب وضلال، من الأحاديث الموضوعة، والتشبيه الباطل، والغلو في الشيخ عدي وفي يزيد، والغلو في ذم الرافضة، بأنه لا تقبل لهم توبة وأشياء أخر. وكلا القولين ظاهر البطلان عند من له أدنى عقل وعلم بالأمور وسير المتقدمين، ولهذا لا ينسب إلى أحد من أهل العلم المعروفين بالسنة، ولا إلى ذي عقل من العقلاء الذين لهم رأي وخبرة[2].

والقول الثالث: أنه كان ملكاً من ملوك المسلمين، له حسنات وسيئات، ولم يكن كافراً، ولكن جرى بسببه ما جرى من مصرع الحسين، وفعل ما فعل بأهل الحرة، ولم يكن صحابياً ولا من أولياء الله الصالحين، وهذا قول عامة أهل العقل والعلم والسنة والجماعة. ثم افترقوا ثلاث فرق: فرقة لعنته، وفرقة أحبته، وفرقة لا تسبه ولا تحبه، وهذا هو المنصوص عن الإمام أحمد وعليه المقتصدون من أصحابه وغيرهم من جميع المسلمين.

قال صالح بن أحمد: قلت لأبي: إن قوماً يقولون: إنهم يحبون يزيد، فقال: يا بني، وهل يحب يزيد أحد يؤمن بالله واليوم الآخر؟ فقلت: يا أبت، فلماذا لا تلعنه؟ فقال: يا بني، ومتى رأيت أباك يلعن أحداً. وقال منها: سألت أحمد عن يزيد بن معاوية بن أبي سفيان. فقال: هو الذي فعل بالمدينة ما فعل قلت: وما فعل؟ قال: قتل من أصحاب رسول الله ﷺ وفعل. قلت: وما فعل؟ قال: نهبها. قلت: فيذكر عنه الحديث؟ لا يذكر عنه حديث. وهكذا ذكر القاضي أبو يعلي وغيره[3]. وقال أبو محمد المقدسي لما سئل عن يزيد: فيما بلغني لا

(1) الفتاوى (4/ 294).
(2) الفتاوى (4/ 295).
(3) الفتاوى (4/ 295).

يُسَبّ ولا يُحَبّ وقال ابن تيمية: وبلغني - أيضاً - أن جدنا أبا عبد الله بن تيمية سئل عن يزيد. فقال: لا تنقص ولا تزيد. وهذا أعدل الأقوال فيه وفي أمثاله وأحسنها وأما ترك سبه ولعنه فبناء على أنه لم يثبت فسقه الذي يقتضي لعنه، أو بناء على أن الفاسق المعين لا يلعن بخصوصه، إما تحريماً، وإما تنزيهاً. فقد ثبت في صحيح البخاري عن عمر في قصة «حمار» الذي تكرر منه شرب الخمر وجلده لما لعنه بعض الصحابة قال النبي ﷺ: «**لا تلعنه، فإنه يحب الله ورسوله**»[1]. وقال: «**لعنُ المؤمن كقتله**»[2] هذا مع أنه قد ثبت عن النبي ﷺ لعن عموماً شارب الخمر، ونهى في الحديث الصحيح عن لعن هذا المعين، وهذا كما أن نصوص الوعيد عامة في أكل أموال اليتامى، والزاني والسارق، فلا نشهد بها عامة على معين بأنه من أصحاب النار، لجواز تخلف المقتضَى عن المقتضِي لمعارض راجع: إما توبة، وإما حسنات ماحية، وإما مصائب مكفرة، وإما شفاعة مقبولة، وإما غير ذلك[3].

ومن اللاعنين من يرى أن ترك لعنه مثل ترك سائر المباحات من فضول القول، لا لكراهة في اللعنة، وأما ترك محبته، فلأن المحبة الخاصة إنما تكون للنبيين والصديقين والشهداء والصالحين، وليس واحداً منهم، وقد قال النبي ﷺ: «**المرء مع من أحب**»[4]، ومن آمن بالله واليوم والآخر، لا يختار أن يكون مع يزيد ولا مع أمثاله من الملوك، الذين ليسوا بعادلين. ولترك المحبة مأخذان:

أحدهما: أنه لم يصدر عنه من الأعمال الصالحة ما يوجب محبته، فبقي واحداً من الملوك المسلطين ومحبة أشخاص هذا النوع ليست مشروعة، وهذا المأخذ ومأخذ من لم يثبت عنده فسقة أعتقد تأويلاً.

والثاني: أنه صدر عنه ما يقتضي ظلمه وفسقه في سيرته من أمر الحسين وأمر أهل الحرة[5].

وأما الذين لعنوه من العلماء كأبي الفرج الجوزي، والكيا الهراسي[6] وغيرهما، فلما صدر عنه من الأفعال التي تبيح لعنه، ثم قد يقولون: هو فاسق، وكل فاسق يلعن، وقد يقولون يلعن صاحب المعصية وإن لم يحكم بفسقة، . . . وقد يلعن لخصوص ذنوبه الكبار، وإن كان لا يلعن سائر الفساق، كما لعن رسول الله ﷺ أنواعاً من أهل المعاصي، وأشخاصاً من العصاة، وإن لم يلعن جميعهم فهذه ثلاثة مآخذ للعنه[7]

---

(1) البخاري رقم (6780).
(2) البخاري (6652).
(3) الفتاوى (4/ 296).
(4) البخاري رقم (6169).
(5) الفتاوى (4/ 296).
(6) هو علي بن محمد الطبري الملقب بعماد الدين توفي 504هـ.
(7) الفتاوى (4/ 297).

وأما الذين سوغوا محبته أو أحبوه، كالغزالي، والدستي فلهم مأخذان:

أحدهما: أنه مسلم ولي أمر الأمة على عهد الصحابة وتابعه بقاياهم، وكانت فيه خصال محمودة، وكان متأولاً فيما ينكر عليه من أمر الحرة وغيره، فيقولون: هو مجتهد مخطيء، ويقولون: إن أهل الحرة هم نقضوا بيعته أولاً، وأنكر ذلك عليهم ابن عمر وغيره، وأما قتل الحسين فلم يأمر به ولم يرض به، بل ظهر منه التألم لقتله، وذم من قتله، ولم يحمل الرأس إليه، وإنما حمل إلى ابن زياد.

والمأخذ الثاني: أنه قد ثبت في صحيح البخاري عن ابن عمر، إن رسول الله ﷺ قال: «**أول جيش يغزو القسطنطينية مغفور له**»[1]. وأول جيش غزاها كان أميره يزيد.

والتحقيق أن هذين القولين يسوغ فيهما الاجتهاد، وكذلك محبة من يعمل حسنات وسيئات، بل لا يتنافى عندنا[2] أن يجتمع في الرجل الحمد والذم، والثواب والعقاب، كذلك لا يتنافى أن يصلى عليه ويدعى له، وأن يلعن ويشتم أيضاً باعتبار وجهين؛ فإن أهل السنة متفقون على أن فساق أهل الملة - وإن دخلوا النار، أو استحقوا دخولها فإنهم - لا بد أن يدخلوا الجنة، فيجتمع فيهم الثواب والعقاب، ولكن الخوارج والمعتزلة تنكر ذلك، وترى أن من استحق الثواب لا يستحق العقاب ومن استحق العقاب لا يستحق الثواب[3].

وأما جواز الدعاء للرحل وعليه... فإن موتى المسلمين يُصلي عليهم، برهم وفاجرهم، وإن لعن الفاجر مع ذلك بعينه أو بنوعه، لكن الحال الأول أوسط وأعدل، وبذلك أجاب ابن تيمية رَحِمَهُ اللَّهُ مقدم المغول بولاي، لما قدموا دمشق في الفتنة الكبيرة وجرت بينهما وبين غيره مخاطبات، فسأل ابن تيمية: ما تقولون في يزيد؟ فقال: لا نسبه ولا نحبه، فإنه لم يكن رجلاً صالحاً فنحبه، ونحن لا نسب أحداً من المسلمين بعينه فقال: أفلا تلعنوه؟ أما كان ظالماً؟ أما قتل الحسين؟ فقلت له: نحن إذا ذكر الظالمون - كالحجاج بن يوسف وأمثاله - نقول كما قال الله في القرآن: ﴿أَلَا لَعْنَةُ اللَّهِ عَلَى الظَّالِمِينَ﴾ [هود: 18] ولا نحب أن نلعن أحد بعينه، وقد لعنه قوم من العلماء، وهذا مذهب يسوغ فيه الاجتهاد، لكن هذا القول أحب إلينا وأحسن، وأما من قتل الحسين أو أعان على قتله، أو رضي بذلك، فعليه لعنة الله والملائكة والناس، لا يقبل الله منه صرفاً ولا عدلاً. قال: فما تحبون أهل البيت؟ قلت محبتهم عندنا فرض واجب يؤجر عليه، فإنه قد ثبت عندنا في صحيح مسلم عن زيد بن أرقم، قال: خطبنا رسول الله ﷺ بغدير يدعى خمًّا، بين مكة والمدينة فقال: «**أيها الناس إني تارك فيكم الثقلين كتاب الله** - فذكر كتاب الله وحض عليه، ثم قال: - **وعترتي أهل بيتي**»[4] قال ابن تيمية لمقدم المغول: ونحن

(1) البخاري رقم (2924).
(2) الفتاوى (4/ 297).
(3) المصدر نفسه (4/ 297).
(4) مسند أحمد (4/ 367).

نقول في صلاتنا كل يوم: اللهم صلى على محمد، وعلى آل محمد، كما صليت على إبراهيم، إنك حميد مجيد، وبارك على محمد، وعلى آل محمد، كما باركت على إبراهيم إنك حميد مجيد. قال مقدم المغول: فمن يبغض أهل البيت؟ قال: من أبغضهم فعليه لعنة الله والملائكة والناس أجمعين، ولا يقبل الله منه صرفاً ولا عدلاً. ثم قال ابن تيمية للوزير المغولي: لأي شيء قال عن يزيد: وهذا تريٌّ؟ قال: قد قالوا له: إن أهل دمشق نواصب، قال ابن تيمية بصوت عال: يكذب الذي قال هذا، ومن قال هذا، فعليه لعنة الله، والله ما في أهل دمشق نواصب، وما علمت فيهم ناصبياً، ولو تنقص أحد علياً بدمشق لقام المسلمون[1] عليه.

وعلينا أن نعرف أن لعن يزيد لم ينتشر إلا بعد أن قامت الدولة العباسية وأفسحت المجال للنيل من بني أمية[2]، وأما الحديث الذي ورد مرفوعاً: «لا يزال أمر أمتي قائماً، حتى يثلمه رجل من بني أمية يقال له: يزيد» فهو حديث غير صحيح، لأن فيه أكثر من علة[3]، فقد رواه أبو يعلي في مسنده من طريق صدقة السمين، عن هشام، عن مكحول عن أبي عبيدة مرفوعاً وفيه علتان.

أ - ضعف صدقة السمين، وهو أبو معاوية، صدقة بن عبد الله السمين، الدمشقي، ضعفه ابن معين والبخاري وأبو زرعة والنسائي، وقال أحمد: ما كان من حديثه مرفوعاً فهو منكر، وما كان من حديثه مرسلاً عن مكحول فهو أسهل وهو ضعيف جداً وقال أيضاً: ليس يسوى شيئاً، أحاديثه مناكير وقال الدّارقطني: متروك[4]

ب - أن هناك انقطاعاً بين مكحول وأبي عبيدة لأنه لم يدركه[5].

وقد تحدث ابن كثير عن الأحاديث في ذم يزيد فقال: وقد أورد ابن عساكر أحاديث في ذمّ يزيد بن معاوية؛ كلها موضوعة لا يصح منها شيء، وأجود ما ورد ما ذكرناه على ضعف أسانيده وانقطاع بعضه، والله أعلم[6].

الثالث عشر: التحذير من أساطير حول مقتل الحسين رضي الله عنه:

إن الشيعة بالغوا في نقل أخبار تلك الحادثة، وامتلأت كتب التاريخ بحوادث عجيبة قيل

(1) الفتاوى (4/ 297، 298).
(2) مواقف المعارضة، ص: 501.
(3) أحداث وأحاديث فتنة الهرج، ص: 204، مسند أبو يعلى رقم 870.
(4) تهذيب التهذيب (4/ 381).
(5) أحداث وأحاديث، ص: 204.
(6) البداية والنهاية نقلاً عن أحداث وأحاديث، ص: 204.

إنها وقعت إثر مقتل الحسين، من احمرار الأفق، وتدفق الدماء من تحت الحجارة، وبكاء الجنّ، إلى غير ذلك من الخيال الذي نسجته عقول الشيعة يومئذٍ، وما زالوا يردّدونه إلى اليوم تضخيماً لهذا الحادث على حساب غيره من الأحداث الأخرى[1]، وإن الذي يدرس أسانيد تلك الأخبار والرّوايات لا يرى إلا ضعفاً هالكاً، أو مجهولاً لا يعرف أصله، أو مدلِّساً يريد تعمية الأبصار عن الحقائق[2].

ومن أكاذيب مؤرخي الشيعة على سبيل المثال في هذه الموقعة: أن السبايا حملن على نجائب الأبل عرايا، حتى إن الإبل البخاتي[3] إنما نبتت لها الأسنمة من ذلك اليوم لتستر عوارتهن من قبلهن ودبرهن[4]. وقال ابن كثير: ولقد بالغ الشّيعة في يوم عاشوراء، فوضعوا أحاديث كثيرة وكذباً فاحشاً، من كون الشمس كسفت يومئذٍ حتى بدت النجوم، وما رفع يومئذٍ حجر إلا وجد تحته دم، وإن أرجاء السماء احمرّت، وأن الشمس كانت تطلع وشُعاعُها كأنه الدم، وصارت السماء كأنها علقة، وأن الكواكب صار يضرب بعضها بعضاً، وأمطرت السماء دماً أحمر، وأن الحمرة لم تكن في السماء قبل يومئذٍ. . وأن رأس الحسين لما دخلوا به قصر الإمارة جعلت الحيطان تسيل دماً، وأن الأرض أظلمت ثلاثة أيام، ولم يُمسَّ زعفران ولا ورس مما كان معه يومئذٍ إلا احترق من مسِّه، ولم يرفع حجر من حجارة بيت المقدس إلا ظهر تحته دم عبيط. وأن الإبل التي غنموها من إبل الحسين حين طبخوها صار لحمها مثل العلقم. إلى غير ذلك من الأكاذيب والأحاديث الموضوعة التي لا يصح منها شيء[5].

● انتقام الله من قتلة الحسين: وأما ما رُوِيَ من الأمور والفتن التي أصابت من قتله فأكثرها صحيح؛ فإنَّه قَلَّ من نجا منهم في الدنيا إلا أُصيب بمرض، وأكثرهم أصابه الجنون، وللشيعة في صفة مصرع الحسين رضي الله عنه، كذب كثير وأخبار طويلة، وفيما ذكرناه كفاية وفي بعض ما أوردنا نظر، ولولا أن ابن جرير وغيره من الحفاظ الأئمة ذكروه ما سُقته، وأكثره من رواية أبي مخنف لوط ابن يحيى، وقد كان شيعياً وهو ضعيف الحديث عند الأئمة، ولكنه أخباري حافظ، عنده من هذه الأشياء ما ليس عند غيره، ولهذا يترامى عليه كثير من المصنِّفين ممَّن بعده والله أعلم[6]. ويقول ابن تيمية رحمه الله: وأما السؤال عن سَبْي أهل البيت وإراكابهم

(1) أحداث وأحاديث فتنة الهرج، ص: 204.
(2) المصدر نفسه، ص: 213.
(3) البخت: الإبل الخراسانية.
(4) البداية والنهاية (11/ 564، 565).
(5) المصدر نفسه (11/ 576).
(6) المصدر نفسه (11/ 577).

حتى نبت لها سنامان وهي البَخّاتي ليستتروا بذلك، فهذا من أقبح الكذب وأبينه، وهو مما افتراه الزنادقة والمنافقون، الذين مقصودهم الطعن في الإسلام وأهله، من أهل البيت وغيرهم، فإن من سمع مثل هذا وشهرته وما فيه من الكذب قد يظن أو يقول إن المنقول إلينا من معجزات الأنبياء وكرامات الأولياء هو من الجنس، ثم إذا تبين أن الأمة سَبَّتْ أهل بيت نبيها، كان فيها من الطعن في خير أمة أخرجت للناس ما لا يعلمه إلا الله، إذ كل عاقل يعلم أن الإبل البَخَاتي كانت مخلوقة موجودة قبل أن يبعث الله النبي ﷺ، وقبل وجود أهل البيت، كوجود غيرها من الإبل والغنم، والبقر والخيل والبغال[1]، وللأسف الشديد، فقد شحنت المصادر التاريخية الإسلامية، مثل تاريخ الطبري، وتاريخ ابن عساكر وغيرهما بمثل هذه الأباطيل والأكاذيب، ممّا يتطلب تحقيقاً علمياً لهذين الكتابين خاصة، ولغيرهما من كتب التاريخ[2].

الرابع عشر: ما قيل من رثاء في الحسين رضي الله عنه:

قال سليمان بن قَتّة التيمي:

وإن قتيل الطَّفِّ من آل هاشم ... أذلَّ رقاباً من قريشٍ فذلّتِ
مررتُ على أبياتِ آل محمدٍ ... فألفيتُها أمثالَها حين حُلَّتِ
وكانوا لنا غُنْماً فعادوا زبّة ... لقد عظمت تلك الرزايا وجَلّتِ
فلا يبعدُ الله الديارَ وأهلَها ... وإن أصبحتْ منهم برغمي تخلتِ
إذا افتقرت قيسٌ جبرنا فقيرَها ... وتقتلُنا قيسٌ إذا النّعلُ زلّتِ
وعند غنيٍّ قطرة من دمائنا ... سنجزيهم يوماً بها حيث حَلّتِ
ألم تر أن الأرض أضحتْ مريضةً ... لفقدِ حسينٍ والبلاد اقشعرَّتِ[3]

وقال أبو الأسود الدِّيْلي في قتل الحسين رضي الله عنه:

أقول وذاك من جزع ووجدِ ... أزالَ اللهُ ملكك بني زيادِ
وأبعدهم بما غَدَروا وخَانوا ... كما بعدتْ ثَمودُ وقومُ عادِ
همو خَتَمُوا الأنوف وكنا شُمًّا ... لقتل ابن القُعَاسِ أخي مرادِ[4]
قتيلَ السُّوق يا لك من قتيلٍ ... به نضحَ من أحمرٍ كالجِمادِ

---

(1) الفتاوى (4/ 306).
(2) أحداث وأحاديث فتنة الهرج، ص: 213.
(3) الطبقات (1/ 512) تحقيق السُّلمي.
(4) ابن القُعَاس: وصف لهانئ بن عروة يقال: رجل أقعس: ثابت عزيز منيع، لسان العرب (6/ 177).

وأهل نبينا من قبل كانوا ذوي كرم دعائم للبلادِ
حسين ذو الفضول وذو المعالي يزين الحاضرين وكلَّ بادِ
أصاب العِزَّ مَهْلِكُهُ فأضحى عميداً بعد مصرعِهِ فؤادي[1]

وقال عبيد الله بن الحر أيضاً:

يا لكِ حسرةً ما دمتُ حيًّا تردّد بين حلقي والتّراقي
حسيناً حين يطلبُ بذلَ نصري على أهلِ العداوةِ والشّقاقِ
ولو أني أواسيه بنفسي لنلت كرامةً يوم التّلاقِ
مع ابن المصطفى نفسي فِداه فولّى ثم ودّعَ بالفراقِ
غداةَ يقول لي بالقصر[2] قولاً أتتركنا وتُزمع بالطلاق؟
فلو فلق التَلهّفُ قلب حَيّ لهمَّ اليومَ قلبي بانطلاق
فقد فاز الأُلى نصروا حسيناً وخاب الآخرون أولو النفاق[3]

وقال شاعر الإسلام محمد إقبال:

وحسين في الأبرارِ والأحرارِ ما أزكى شمائلَه وما أنداها
فتعلموا ريّ اليقين من الحسينِ إذا الحينُ وقد أجاب نداها
الأمهات يلدن للشمسِ الضياءَ وللجواهِرِ حسنَها وصَفاها[4]

المبحث الثالث

أهم الدروس والعبر والفوائد

أولاً: يوم عاشوراء:

وهو اليوم العاشر من محرم الحرام،وقد ابتدع فيه بدع منكرة، وهلك فيه طائفتان بين إفراط وتفريط طائفة تجعله يوم فرح وسرور، وأخرى يوم حزن ونياحة[5].

لقد غلت الشيعة في مقتل الحسين رضي الله عنه غلواً مفرطاً فجعلوا، يوم استشهاده رضي الله عنه العاشر

(1) الطبقات تحقيق السُّلمي (1/ 512).
(2) القصر: هو قصر بني مقاتل وهو المكان الذي التقى فيه مع الحسين.
(3) الطبقات (1/ 516).
(4) الدوحة النبوية، ص: 130.
(5) الأعياد وأثرها على المسلمين، سليمان الجمي، ص: 261.

من محرم مأتماً وحزناً ونياحة يكررونه في كل عام إلى يومنا هذا، ورتبوا على هذا الفعل الأجر والثواب، فهو جالب للمغفرة والرحمة، مكفر للذنوب والخطايا في زعمهم[1]. فقد روى الطوسي في أماليه بسنده عن الرضا عليه السلام: أنه: قال من ترك السعي في حوائجه يوم عاشوراء قضى الله له حوائج الدنيا والآخرة، ومن كان يوم عاشوراء يوم مصيبته وحزنه وبكائه جعل الله عز وجل يوم القيامة يوم فرحه وسروره وقرت بنا في الجنان عينه[2]، وبسنده أيضاً عن أبي عمارة الكوفي قال: سمعت جعفر بن محمد عليه السلام يقول: من دمعت عينه دمعة لدم سفك لنا، أو حق لنا أنقصناه، أو عرض انتهك لنا أو لأحد من شيعتنا، بوأه الله تعالى بها في الجنة أحقاباً[3]. وروى البرقي بسنده عن جعفر الصادق أنه قال: من ذكر عنده الحسين فخرج من عينه دمع مثل جناح بعوضة غفر له ذنوبه ولو كانت مثل زبد البحر[4].

وقد بوب المجلسي باباً قال فيه: باب ثواب البكاء على مصيبته ومصائب سائر الأئمة، وفيه أدب المأتم يوم عاشوراء، وساق فيه أكثر من ثمان وثلاثين رواية[5] منها: ما رواه بسنده عن أبي عبد الله عليه السلام قال: كل الجزع والبكاء مكروه سوى الجزع والبكاء على الحسين عليه السلام[6].

بل زعموا أن السماء والأرض بكت لقتله فأمطرت السماء دماً وتراباً أحمر، كما بكت الملائكة والجن وسائر المخلوقات[7].

ولم يكتفوا بذلك حتى قالوا بتحريم يوم عاشوراء، وأن من صامه فهو عدو للحسين وأهل بيته عليهم السلام أجمعين[8]، فقد روى الكليني بسنده عن جعفر بن عيسى قال: سألت الرضا عليه السلام عن صوم يوم عاشوراء وما يقول الناس فيه، فقال: عن صوم ابن مرجانة تسألني، ذلك يوم صامه الأدعياء من آل زياد لقتل الحسين عليه السلام، وهو يوم يتشاءم به آل محمد صلى الله عليه وآله، ويتشاءم به أهل الإسلام، لا يصام ولا يتبرك به، ويوم الاثنين يوم نحس قبض الله عز وجل فيه نبيه، وما أصيب آل محمد إلا في يوم الاثنين، فتشاءمنا به وتبرك به ابن مرجانة، وتشاءم به آل محمد صلى الله عليه وآله، فمن صامهما أو تبرك بهما لقي الله تبارك وتعالى ممسوخ القلب، وكان حشره مع

(1) العقيدة في أهل البيت بين الإفراط والتفريط ص،490.
(2) أمالي الطوسي، ص: 194، بحار الأنوار (44/ 284).
(3) البحار (44/ 279) أمالي المفيد، ص: 112.
(4) المحاسن، ص: 36، البحار (44/ 289).
(5) البحار (44/ 278 - 296).
(6) المصدر نفسه (44/ 280).
(7) المصدر نفسه (44/ 285 - 286).
(8) العقيدة في أهل البيت، ص: 492.

الذين سنوا صومهما والتبرك بهما[1]. والأكاذيب في هذا الباب كثيرة. وهذه المآتم تظهر علناً كلما قويت شوكة الشيعة أو ظهرت لهم دولة؛ ففي دولة بني بويه الشيعية في سنة اثنين وخمسين وثلاثمائة ألزم معز الدولة ابن بابويه يوم عاشوراء أهل بغداد بالنواح على الحسين رضي الله عنه، وأمر بغلق الأسواق ومنع الطباخين من عمل الأطعمة، وخرجت نساء الشيعة منشرات الشعور مضمّخات الوجوه، يلطمن ويفتن الناس، وهذا أول ما نيح عليه[2]، كما اتخذت الدولة العبيدية الفاطمية على كثرة أعيادها ومناسباتها يوم عاشوراء يوم حزن ونياحة، فكانت تتعطل فيه الأسواق ويخرج فيه المنشدون في الطرقات، وكان الخليفة يجلس في ذلك اليوم متلثماً يرى به الحزن، كما كان القضاة، والدعاة، والأشراف، والأمراء يظهرون وهم ملثمون حفاة، فيأخذ الشعراء بالإنشاد ورثاء أهل البيت وسرد الروايات والقصص التي اختلقوها في مقتل الحسين رضي الله عنه [3].

ومن مظاهرهم في هذه الأيام خروج المواكب العزائية في الطرقات والشوارع مظهرين اللطم بالأيدي على الخدود والصدور، والضرب بالسلاسل والحديد على الأكتاف حتى تسيل الدماء[4]، وقد وصف ابن كثير ما يفعل الشيعة من تعدٍّ لحدود الكتاب والسنة في دولة بني بويه في حدود الأربعمائة وما حولها، فقال: فكانت الدَّبادب[5] تضرب ببغداد ونحوها من البلاد في يوم عاشوراء، ويُذَرُّ الرماد والتبن في الطرقات والأسواق، وتعلق المسوح على الدكاكين، ويظهر الناس الحزن والبكاء، وكثير منهم لا يشرب الماء ليلتئذ موافقه، للحسين، لأنه قتل عطشان، ثم تخرج النساء حاسرات عن وجوههن ينحن ويلطمن وجوههن وصدورهن، حافيات في الأسواق، إلى غير ذلك من البدع الشنيعة والأهواء الفظيعة والهتائك المخترعة، وإنما يريدون بهذا وأشباهه أن يُشنِّعوا على دولة بني أمية، لأنه قتل في أيامهم[6].

وقد جوّز علماء الشيعة ما يسمونه بالمواكب العزائية، فقد أجاب محمد حسين الغروي النائيني عندما وجهت إليه أسئلة حول المواكب العزائية إذ قال:

1 - خروج المواكب العزائية في عشرة عاشوراء ونحوها إلى الطرقات والشوارع مما لا شبهة في جوازه ورجحانه، وكونه من أظهر مصاديق ما يقوم به عزاء المظلوم، وأيسر الوسائل لتبليغ الدعوة الحسينية إلى كل قريب وبعيد.

---

(1) الكافي (4/ 146) الاستبصار (2/ 35) البحار (45/ 59).
(2) العبر للذهبي (2/ 89) البداية والنهاية (11/ 577).
(3) الخطط للمقريزي (1/ 431).
(4) العقيدة في أهل البيت، ص: 494.
(5) الدبادب: جمع الدّبداب وهو الطبل.
(6) البداية والنهاية (11/ 577).

2 - لا إشكال في جواز اللطم بالأيدي على الخدود والصدور إلى حد الاحمرار والاسوداد، بل يقوي جواز الضرب بالسلاسل أيضاً على الأكتاف والظهور إلى الحد المذكور، بل وإن تأذى من كلٌ من اللطم والضرب إلى خروج دم يسير على الأقوى، وأما إخراج الدم من الناحية بالسيوف والقامات فالأقوى جواز ما كان ضرره مأموناً.

3 - الظاهر عدم الإشكال في جواز التشبيهات والتمثيلات التي جرت عادة الشيعة الإمامية باتخاذها لإقامة العزاء والبكاء والإبكاء منذ قرون، وإن تضمنت لبس الرجال ملابس النساء على الأقوى، فهذه الفتوى المعمول بها اليوم لدى الشيعة وعليها الإجماع وقد قرظها أكثر من اثني عشر من علمائهم[1].

وفي وصف هذه المظاهر يقول ناصر الدين شاه: وفي الهند وباكستان وإيران والعراق تكتسي هذه المآتم حللاً مركبة؛ إذ يخرج الرجال في الطرقات وهم يسيرون وراء هودج قد يبالغون في ارتفاعه حتى يبلغ بضعة أمتار، وهم عراة وفي أيديهم زناجير من حديد وفي رؤوسها شفرات صغيرة حادة يضربون بها صدورهم وظهورهم حتى تسيل الدماء منهم، وفي كثير من الأحيان يموت بعضهم، أما النساء فإنهن يجلسن في دورهن ينحن ويبكين ويلطمن صدورهن بأيديهن كل هذا تكريماً للحسين الذي قتل مظلوماً بزعمهم[2].

ويقول السيد محسن الأمين الحسيني العاملي معللاً إقامة المآتم: ونريد بإقامة المآتم البكاء لقتله عليه السلام بإخراج الدمع بصوت وبدونه، والتعرض لما يسبب ذلك، وإظهار شعار الحزن والتأسف والتألم لما صدر عليه، وتذكر مصابه، ونظم الأشعار في رثائه، وتلاوتها واستماعها وتهييج النفوس بها للحزن والبكاء[3].

ولم يكتفوا بذلك، يقول الخميني: إن البكاء على سيد الشهداء عليه السلام وإقامة المجالس الحسينية هي التي حفظت الإسلام منذ أربعة عشر قرناً[4]. فمتى كان البكاء دعوة؟ ومتى كان العويل جهاداً؟! فهذا معتقد الشيعة الإمامية في مقتل الحسين، وفي يوم عاشوراء، فهل هذا الفعل من الإسلام في شيء؟

إن الحسين رضي الله عنه بريء من تلك الأفعال المذكورة، لأن الإسلام الذي جاء به جده عليه الصلاة والسلام لا يجوّز تلك الأفعال، فقد قال ﷺ: «**ليس منا من لطم الخدود وشق الجيوب**

(1) مقتل الحسين وفتاوى العلماء الأعلام في نشجيع الشعائر للشيخ مرتضى عياد، ص: 12 - 40، وممن فرضها وأقرّها: العقيدة في أهل البيت، ص: 495.

(2) العقائد الشيعية، ص: 135.

(3) إقناع اللائم على إقامة المآتم، ص: 2.

(4) عقيدة أهل السنة في أهل البيت، ص: 496، نقلاً عن كشف الأسرار.

ودعا بدعوى الجاهلية»[1] وقال ﷺ: «**النائحة إذا لم تتب قبل موتها تقام يوم القيامة وعليها سربال**[2] **من قطران**[3]، **ودرع من جرب**»[4]، وقال ﷺ: «**أنا بريء من الصالقة والحالقة والشاقة**»[5].

كما أن ما يفعله الشيعة في الحسينيات والمآتم تحت مسمى الشعائر الحسينية؛ مثل: اللطم والنياحة ولبس السواد، والتطبير وغيرها، والتي أفتى علماؤهم وعظماؤهم بجوازها؛ فإنها محرمة عل لسان الرسول ﷺ وعلى ألسنة أئمة أهل البيت الكرام في المصادر الشيعية القديمة والحديثة، واعترف بهذا التحريم شيوخ وأعلام المذهب الشيعي الاثني عشر[6]، فهذا محمد بن علي بن الحسين بن بابويه القمي الملقب عند الشيعة بالصدوق قال: من ألفاظ رسول الله ﷺ التي لم يسبق إليها: «**النياحة من عمل الجاهلية**»[7]. ورواه محمد باقر المجلسي بلفظ: «النياحة عمل الجاهلية»[8]، فالنوح الذي استمرت عليه الشيعة جيلاً بعد جيل من عمل الجاهلية كما أخبر به النبي ﷺ[9].

ومن هذه الروايات التي تنهى عما يقترفه الشيعة في الحسينيات ما قاله أمير المؤمنين علي رضي الله عنه: وإياك والنواح على الميت ببلد يكون لك به سلطان[10]، وقوله: ثلاث من أعمال الجاهلية لا يزال فيها الناس حتى تقوم الساعة: الاستسقاء بالنجوم، والطعن في الأنساب، والنياحة على الموتى[11]، ومن الأدلة قول الإمام الباقر: أشد الجزع الصراخ بالويل والعويل، ولطم الوجه والصدر، وجز الشعر من النواصي، ومن أقام النواحة فقد ترك الصبر وأخذ في غير طريقه[12]، وقد أنكر ما يحدث من ضرب الرؤوس بالخناجر والسيوف وإسالة

---

(1) البخاري رقم (1294).
(2) السربال: القميص.
(3) القطران: هو النحاس المذاب شديدة الحرارة.
(4) مسلم رقم (934).
(5) الصالقة: التي تصيح، والحالقة: التي تحلق شعرها، والشاقة: التي تشق جيبها، مسلم، كتاب: الإيمان، رقم 167.
(6) من قتل الحسين، ص: 73.
(7) من لا يحضره الفقيه (4/ 271 - 272).
(8) بحار الأنوار (82/ 103).
(9) من قتل الحسين، ص: 73.
(10) مستدرك الوسائل للنوري (1/ 44).
(11) بحار الأنوار (82/ 101).
(12) الكافي للكليني (3/ 222 - 223).

الدماء الشيخ حسن مغنية: والواقع أن ضرب الرؤوس بالخناجر والسيوف وإسالة الدماء ليست من الإسلام في شيء ولم يرد فيها نص صريح، ولكنها عاطفة نبيلة تجيش في نفوس المؤمنين لما أريق من الدماء الزكية على مذابح فاجعة كربلاء[1]، ولا شك أن هذه الأمور من المنكرات والبدع الشنيعة[2].

إن الإسلام علمنا آداب المصائب ومقتل الحسين رضي الله عنه مصيبة عظيمة، فمن آداب الإسلام في المصائب:

1 - الصبر عليها:

وهذا أعظم آدابها، أن يصبر المؤمن على المصيبة التي تنزل به، ومن هذا الصبر: حبس القلب عن التسخط، وحبس اللسان عن الشكوى، وحبس الجوارح عمّا يغضب الله تعالى من لطم الخدود، وشق الجيوب وخمش الوجوه، ونتف الشعر والدعاء بدعوة الجاهلية، وينبغي أن يكون هذا الصبر عند سماع الإنسان خبر المصيبة لأول مرة وذلك لقوله ﷺ: «**إنما الصبر عند الصدمة الأولى**»[3].

2 - احتساب المصيبة والصبر عليها:

فينبغي أن يلتمس الأجر من الله تعالى في هذا الصبر، فيصبر ابتغاء موعود الله من الأجر والثواب، ويصبر لأن الله أمره بالصبر، فقال عز وجل: ﴿وَٱصْبِرْ عَلَىٰ مَآ أَصَابَكَ ۖ إِنَّ ذَٰلِكَ مِنْ عَزْمِ ٱلْأُمُورِ﴾ [لقمان: 17]، ويتذكر إن فقد عزيزاً لديه، قول النبي ﷺ: يقول الله تعالى: «**ما لعبدي المؤمن عندي جزاء إذا قبضت صفيَّه من أهل الدنيا ثم احتسبه إلا الجنة**»[4] وصفيُّه: أي حبيبه من ولد أو والد أو نحوه. وهكذا فإن الله تعالى وعد بالأجر العظيم على الصبر على المصائب، ولكن بشرط أن يكون الصبر ابتغاء وجه الله تعالى، كما قال عز وجل: ﴿وَٱلَّذِينَ صَبَرُوا۟ ٱبْتِغَآءَ وَجْهِ رَبِّهِمْ﴾ [الرعد: 22]، فينبغي أن يكون الصبر لله تعالى، لا صبر المغلوب، بل صبر الراضي بقضاء الله، المسلِّم به[5].

3 - الاسترجاع ودعاء المصيبة:

فيقول المرء عند نزول المصيبة: إنا لله وإنا إليه راجعون، اللهم أجرني في مصيبتي، وأخلف لي خيراً منها. فقد قال الله عز وجل: ﴿وَبَشِّرِ ٱلصَّٰبِرِينَ ﴿١٥٥﴾ ٱلَّذِينَ إِذَآ أَصَٰبَتْهُم مُّصِيبَةٌ قَالُوٓا۟ إِنَّا لِلَّهِ وَإِنَّآ إِلَيْهِ رَٰجِعُونَ ﴿١٥٦﴾ أُو۟لَٰٓئِكَ عَلَيْهِمْ صَلَوَٰتٌ مِّن رَّبِّهِمْ وَرَحْمَةٌ ۖ وَأُو۟لَٰٓئِكَ هُمُ ٱلْمُهْتَدُونَ ﴿١٥٧﴾﴾

(1) آداب المنابر، ص: 182.
(2) من قتل الحسين، ص: 83.
(3) البخاري رقم (1283).
(4) البخاري رقم (4624).
(5) موسوعة الآداب الإسلامية، عبد العزيز فتحي (2/ 786).

[البقرة: 155-157]. وقال ﷺ: «**ما من مسلم تصيبه مصيبة فيقول ما أمره الله: إنا لله وإنا إليه راجعون. اللهم أجرني في مصيبتي وأخلف لي خيراً منها إلا أخلف الله له خيراً منها**»[1]، قالت أم سلمة: فلما مات أبو سلمة قلت: أي المسلمين خير من أبي سلمة؟ أول بيت هاجر إلى رسول الله ﷺ. ثم إني قلتها، فأخلف الله لي رسول الله[2].

ويقول كذلك: الله ربي لا شريك له: فإن ذلك يكشف عنه المصائب والبلاء بإذن الله، وقد قال ﷺ: «**من أصابه هم أو غم، أو سقم، أو شدة فقال: الله ربي لا شريك له. كشف ذلك عنه**»[3]، ويدعو كذلك بدعاء المكروب الذي ذكره النبي ﷺ حيث قال: دعوات المكروب: اللهم رحمتك أرجو فلا تكلني إلى نفسي طرفة عين، وأصلح لي شأني كله لا إله إلا أنت[4]، ويقول كذلك كما كان النبي ﷺ يقول: فإنه ﷺ كان إذا كربه أمر قال: «**يا حي يا قيوم، برحمتك أستغيث**»[5].

4 - اجتناب كل ما يغضب الله:

وذلك من جنس الجهر بالسوء من القول، واللطم، وشق الجيوب، وحلق الشعور، والنياحة والشكوى إلى الناس، والدعاء بالموت، والويل والثبور، وغير ذلك، فهذا كله يغضب الله تعالى، وينافي الصبر على المصائب والرضا بها[6].

5 - تهوين المصيبة على النفس بتذكُّر وفاة النبي ﷺ:

فإن وفاته وانقطاع وحي السماء من أعظم المصائب التي نزلت بالأمة، وبكل مسلم، وإذا تذكر المصاب بمصيبة ما تلك المصيبة العظيمة بوفاة النبي ﷺ، وهوَّن ذلك عليه مصيبته التي نزلت به، فإن المصيبة العظيمة لا تهون إلا بالنظر إلى ما هو أعظم منها، وقد قال ﷺ: «**إذا أصاب أحدكم مصيبة فليذكر مصيبته بي؛ فإنها من أعظم المصائب**»[7].

6 - مشاهدة النعمة في المصيبة:

فمن أدب المسلم مع المصيبة أن يشاهد فيها نعمة الله تعالى، ولئن كان قتل الحسين رضي الله عنه عظيماً وشرّاً كبيراً، فإنه بالنسبة له خير وإكرام، يقول ابن تيمية رحمه الله: فلما قتل الحسين بن

(1) مسلم رقم (918).
(2) مسلم رقم (918).
(3) صحيح الجامع رقم (6040).
(4) سنن أبي داود رقم (5090)، صحيح الجامع رقم (3388).
(5) سنن الترمذي رقم (3524) صحيح الجامع.
(6) موسوعة الآداب الإسلامية (2/ 788).
(7) البيهقي في شعب الإيمان رقم (10152)، صحيح الجامع (347).

علي ﷺ يوم عاشوراء قتلته الطائفة الظالمة الباغية، وأكرم الله تعالى الحسين بالشهادة كما أكرم بها من أكرم من أهل بيته. أكرم بها حمزة وجعفراً وأباه علياً وغيرهم، وكانت شهادته مما رفع الله بها منزلته وأعلى درجته، فإنه هو وأخوه الحسن سيدا شباب أهل الجنة، والمنازل العالية لا تنال إلا بالبلاء كما قال ﷺ لما سئل: أي الناس أشد بلاء؟ فقال: «**الأنبياء ثم الصالحون، ثم الأمثل فالأمثل، يبتلى الرجل على حسب دينه، فإن كان في دينه صلابة زيد في بلائه، وإن كان في دينه رقة خُفف عنه، ولا يزال البلاء بالمؤمن حتى يمشي على الأرض وليس عليه خطيئة**»[1]. فكان الحسن والحسين قد سبق لهما من الله - تعالى - ما سبق من المنزلة العالية، ولم يكن حصل لهما من البلاء ما حصل لسلفهما الطيب، فإنهما وُلِدا في عز الإسلام، وتربيا في عز وكرامة، والمسلمون يعظمونهما، ويكرمونهما، ومات النبي ﷺ ولم يتكملا سن التمييز، فكانت نعمة الله عليهما أن ابتلاهما بما يُلحقهما بأهل بينهما، كما ابتلى من كان أفضل منهما؛ فإن علي بن أبي طالب أفضل منهما، وقد قُتل شهيداً[2].

7 - تذكر القضاء السابق:

فإن المسلم متى ما أيقن أن هذه المصائب مكتوبة، ومقدرة، ومتى ما استحضر في ذهنه أن كل ما قدره الله فهو لابد كائن واقع لا محيد عنه، وأن لله تعالى حكمة في تقدير هذه المصائب، كلما تذكر هذه الأمور هانت عليه المصائب[3]، قال تعالى: ﴿مَآ أَصَابَ مِن مُّصِيبَةٍ فِي ٱلْأَرْضِ وَلَا فِيٓ أَنفُسِكُمْ إِلَّا فِي كِتَٰبٍ مِّن قَبْلِ أَن نَّبْرَأَهَآ ۚ إِنَّ ذَٰلِكَ عَلَى ٱللَّهِ يَسِيرٌ ﴿٢٢﴾ لِّكَيْلَا تَأْسَوْا۟ عَلَىٰ مَا فَاتَكُمْ وَلَا تَفْرَحُوا۟ بِمَآ ءَاتَىٰكُمْ ۗ وَٱللَّهُ لَا يُحِبُّ كُلَّ مُخْتَالٍ فَخُورٍ ﴿٢٣﴾﴾ [الحديد: 22-23].

8 - رأي ابن تيمية وابن كثير في ما يحدثه الشيعة يوم عاشوراء:

أ - **قال ابن تيمية:** وصار الشيطان بسبب قتل الحسين ﷺ يحدث للناس بدعتين: بدعة الحزن والنوح يوم عاشوراء من اللطم والصراخ والبكاء والعطش وإنشاد المراثي، وما يفضي إلى ذلك من سب السلف الصالح ولعنهم، وإدخال من لا ذنب له في ذوي الذنوب حتى يسب السابقون الأولون، وتقرأ أخبار مصرعه التي كثير منها كذب، وقصد من سنَّ ذلك فتح باب الفتنة والفرقة بين الأمة، فإن هذا ليس واجباً ولا مستحباً باتفاق المسلمين، بل إحداث الجزع والنياحة للمصائب القديمة من أعظم ما حرم الله ورسوله[4].

والذي أمر الله به ورسوله ﷺ في المصيبة إذا كانت جديدة إنما هو الصبر والاحتساب والاسترجاع... وإذا كان الله قد أمر بالصبر والاحتساب عند حدثان العهد بالمصيبة، فكيف

(1) الترمذي رقم (2398) حسن صحيح.
(2) الفتاوى (25/ 162).
(3) موسوعة الآداب الإسلامية (2/ 790).
(4) منهاج السنة (4/ 554).

مع طول الزمان؟ فكان ما زينه الشيطان لأهل الضلال والغي من اتخاذ يوم عاشور مأتماً، وما يصنعون فيه من الندب والنياحة، وإنشاد قصائد الحزن، ورواية الأخبار التي فيها كذب كثير، والصدق فيها ليس فيه إلا تجديد الحزن والتعصب، وإثارة الشحناء والحرب، وإلقاء الفتن بين أهل الإسلام، والتوسل بذلك إلى سب السابقين الأولين، وكثرة الكذب والفتن في الدنيا[1].

ب - **وأما ابن كثير فيقول**: فكل مسلم ينبغي له أن يحزنه هذا الذي وقع من قتله ﷺ، فإنه من سادات المسلمين وعُلماء الصحابة، وابن بنت رسول الله ﷺ التي هي أفضل بناته، وقد كان عابداً وشجاعاً وسخياً، ولكن لا يحسن ما يفعله الشيعة من إظهار الجزع والحزن الذي لعل أكثره تصنع ورياء، وقد كان أبوه أفضل منه، وهم لا يتخذون يوم مقتله مأتماً كيوم مقتل الحسين، فإن أباه قتل يوم الجمعة وهو خارج إلى صلاة الفجر في السابع عشر من رمضان سنة أربعين، وكذلك عثمان كان أفضل من علي عند أهل السنة والجماعة، وقد قُتل وهو محصور في داره في أيام التشريق من شهر ذي الحجة سنة ست وثلاثين، وقد ذبح من الوريد إلى الوريد، ولم يتخذ الناس يوم مقتله مأتماً، وكذلك عمر بن الخطاب، وهو أفضل من عثمان وعلي، قُتل وهو قائم يُصلّي في المحراب صلاة الفجر وهو يقرأ القرآن، ولم يتخذ الناس يوم قتله مأتماً، وكذلك الصديق كان أفضل منه، ولم يتخذ الناس يوم وفاته مأتماً، ورسول الله ﷺ سيد ولد آدم في الدنيا والآخرة، وقد قبضه الله إليه كما مات الأنبياء قبله، ولم يتخذ أحد يوم موته مأتماً يفعلون فيه ما يفعله هؤلاء الجهلة يوم مصرع الحسين، ولا ذكر أحد يوم موتهم شيئاً مما ادّعاه هؤلاء يوم مقتل الحسين من الأمور المتقدمة؛ مثل كسوف الشمس والحمرة التي تطلع في السماء وغير ذلك؛ وأحسن ما يقال عند ذكر هذه المصائب[2] وأمثالها ما رواه الحسين ابن علي عن جدّه ﷺ أنه قال: «**ما من مسلم يصاب بمصيبة فيتذكرها وإن تقادم عهدها، فيُحدثُ بها استرجاعاً إلا أعطاه الله من الأجر مثل يوم أصيب بها**»[3].

يقول ابن تيمية تعليقاً على هذا الحديث: هذا حديث رواه عن الحسين ابنته فاطمة التي شهدت مصرعه، وقد علم أن المصيبة بالحسين تذكر مع تقادم العهد، فكان من محاسن الإسلام أن بلغ هو هذه السنة عن النبي ﷺ وهو أنه كلما ذكرت هذه المصيبة يسترجع لها، فيكون للإنسان من الأجر كيوم أصيب بها المسلمون، وأما من فعل مع تقادم العهد بها ما نهى عنه النبي ﷺ عند حدثان العهد بالمصيبة فعقوبته أشد، مثل: لطم الخدود وشق الجيوب، والدعاء بدعوى الجاهلية[4].

---

(1) الفتاوى (25/ 165، 166).

(2) البداية والنهاية (11/ 579).

(3) سنن ابن ماجه رقم (1600) في إسناده ضعف، ضعيف سنن ابن ماجه رقم (349).

(4) الفتاوى (4/ 312).

9 - من يتخذ عاشوراء عيداً:

هم من النواصب، والنواصب إحدى طوائف أهل البدع التي أصيبت في معتقدها بعدم التوفيق للاعتقاد الصحيح في الصحابة الكرام ﷺ، فقد زين لهم الشيطان عدم محبة أمير المؤمنين علي رضي الله عنه وحملهم على التدين ببغضه وعداوته والقول فيه بما هو بريء منه، كما تعدى بغضهم إلى غيره من أهل البيت كابنه الحسين بن علي رضي الله عنهما وغيره، فالنصب هو بغض علي رضي الله عنه والنيل منه والانحراف عنه، وسمي من كانت هذه صفته ناصبياً، فالنصب كالرفض؛ لأن الرفض هو بغض أصحاب رسول الله ﷺ والنيل منهم بالشتم والسب، وكلاهما ضلال وابتعاد عن منهج الله، في وجوب حب أصحاب رسول الله ﷺ ومعرفة سابقتهم في الإسلام وجهادهم بأنفسهم وأموالهم مع رسول الله ﷺ [1]، فإذا كانت الشيعة اتخذت يوم عاشوراء مأتماً وحزناً اتخذته طائفة أخرى عيداً وموسماً للفرح والسرور، وهم إما من النواصب المتعصبين على الحسين وأهل بيته ﷺ، وإما من الجهال الذين قابلوا الفاسد بالفاسد والكذب بالكذب والشر بالشر والبدعة بالبدعة، فوضعوا الآثار في شعائر الفرح والسرور يوم عاشوراء كالاكتحال والاختضاب وتوسيع النفقات على العيال وطبخ الأطعمة الخارجة عن العادة ونحو ذلك مما يفعل في الأعياد والمواسم، فصار هؤلاء يتخذون يوم عاشوراء موسماً كمواسم الأعياد والأفراح مقابلة لأولئك، وهي بدعة ثانية.

ومما ورد في ذلك من أحاديث موضوعة ومكذوبة ما يلي:

أ - حديث: «من وسع على عياله يوم عاشوراء وسع الله عليه سنته»[2].

ب - ابتداع صلاة مخصوصة في يومه وليلته: روي عن أبي هريرة رضي الله عنه: قال رسول الله ﷺ: «من صلى لله يوم عاشوراء ما بين الظهر والعصر أربعين ركعة يقرأ في كل ركعة بفاتحة الكتاب مرة وآية الكرسي عشر مرات وقل هو الله أحد إحدى عشرة مرة والمعوذتين خمس مرات فإذا سلم استغفر سبعين مرة أعطاه الله في الفردوس قبة بيضاء»[3].

وغير ذلك من البدع التي أحدثت في ذلك اليوم والتي لا أصل لها في دين الله عز وجل [4].

وقد سئل ابن تيمية عما يفعله الناس في عاشوراء من الكحل والاغتسال والحناء والمصافحة وطبخ الحبوب وإظهار السرور، وعزوا ذلك إلى الشارع؛ فهل ورد عن النبي ﷺ

(1) عقيدة أهل السنة والجماعة في الصحابة الكرام (3/ 1193، 1194).
(2) الموضوعات لابن الجوزي (2/ 203).
(3) الموضوعات (2/ 122 - 123).
(4) المدخل لابن الحاج (1/ 290 - 291) الأعياد، ص: 274.

في ذلك حديث صحيح أم لا؟ وإذا لم يرد حديث صحيح في شيء من ذلك فهل يكون فعل ذلك بدعة أم لا؟ فأجاب: الحمد لله رب العالمين، لم يرد في شيء من ذلك حديث صحيح عن النبي ﷺ ولا عن أصحابه، ولا استحب ذلك أحد من أئمة المسلمين ولا الأئمة الأربعة ولا غيرهم، ولا روى أهل الكتب المعتمدة في ذلك شيئاً لا عن النبي ﷺ ولا عن الصحابة ولا عن التابعين لا صحيحاً ولا ضعيفاً، ولا في كتب الصحيح ولا في السنن ولا في المسانيد، ولا يعرف شيء من هذه الأحاديث على عهد القرون الفاضلة وإنما حصلت هذه البدع في يوم عاشوراء، لأن الكوفة كان فيها طائفتان: طائفة شيعة يظهرون موالاة أهل البيت وهم في الحقيقة إما ملاحدة زنادقة وإما جهال وأصحاب هوى، وطائفة ناصبة تبغض علياً وأصحابه لما جرى من القتال في الفتنة ما جرى[1]. فوضعت الآثار في الاحتفال بعاشوراء لما ظهرت العصبية بين الناصبة والشيعة؛ فإن هؤلاء اتخذوا يوم عاشوراء مأتماً، فوضع أولئك آثاراً تقتضي التوسع فيه واتخاذه عيداً، وكلاهما باطل. فهؤلاء فيهم بدع وضلال، وأولئك فيهم بدع وضلال[2]. فمن جعل يوم عاشوراء مأتماً وحزناً ونياحة، أو جعله يوم عيد وفرح وسرور فقد ابتدع في الدين وخالف سنة سيد المرسلين[3].

10 - هدي الرسول ﷺ في يوم عاشوراء:

يوم عاشوراء من الأيام الفاضلة التي حث النبي ﷺ على صيامها، فجاء في الحديث الصحيح عن أبي قتادة رضي الله عنه أنه قال: «**ثلاث من كل شهر، ورمضان إلى رمضان فهذا الدهر كله، وصيام عرفة أحتسب على الله أن يكفر السنة التي قبله والتي بعده، وصيام عاشوراء أحتسب على الله أن يكفر السنة التي قبله**»[4]، وعن ابن عباس رضي الله عنهما قال: ما رأيت النبي ﷺ يتحرى صيام يوم فضله على غيره إلا هذا اليوم؛ يوم عاشوراء وهذا الشهر يعني شهر رمضان[5]، فالسُنة إذاً الصيام في اليوم هذا فحسب، وقد صامه ﷺ وأخبر بفضل صيامه كما في الحديث السابق وأمر بقيامه، فقد جاءت بذلك الأحاديث الصحيحة.

أ - فعن ابن عمر رضي الله عنهما: أن أهل الجاهلية كانوا يصومون عاشوراء، وأن رسول الله ﷺ صامه والمسلمون قبل أن يفترض رمضان، فلما افترض رمضان قال: ﷺ: «**إن عاشوراء من أيام الله فمن شاء صامه ومن شاء تركه**»[6].

ب - وعن ابن عباس رضي الله عنهما قال: قدم النبي ﷺ المدينة فرأى اليهود تصوم يوم عاشوراء، فقال: «**ما هذا؟**» قالوا: هذا يوم صالح، هذا يوم نجى الله بني إسرائيل من عدوهم فصامه

(1) الفتاوى (25/ 161).
(2) اقتضاء الصراط المستقيم (2/ 622 - 623).
(3) الأعياد وأثرها على المسلمين، ص: 276.
(4) مسلم رقم (1162).
(5) البخاري رقم (2006).
(6) مسلم رقم (1126).

موسى، قال: «**فأنا أحق بموسى منكم**» فصامه وأمر بصيامه. وعنه أيضاً قال: أمر رسول الله ﷺ: بصوم يوم عاشوراء العاشر[1].

ج - وعن ابن عباس رضي الله عنهما أنه قال: حين صام رسول الله ﷺ يوم عاشوراء وأمر بصيامه قالوا: يا رسول الله يوم تعظمه اليهود والنصارى فقال رسول الله ﷺ: «**إذا كان العام المقبل إن شاء الله صمنا يوم التاسع**». قال: فلم يأت العام المقبل حتى توفي رسول الله ﷺ. وفي رواية: «**لئن بقيت إلى قابل لأصومنّ التاسع**»[2]. وعنه أيضاً قال: قال رسول الله ﷺ: «**صوموا يوم عاشوراء وخالفوا فيه اليهود صوموا قبله يوماً وبعده يوماً**»[3].

ولقد ذكر العلماء أن صوم يوم عاشوراء على ثلاث مراتب:

أ - صوم التاسع والعاشر والحادي عشر لحديث: «**صوموا قبله يوماً وبعده يوماً**».

ب - صوم التاسع والعاشر لحديث: «**إذا كان العام المقبل إن شاء الله صمنا التاسع**».

جـ - إفراده بالصوم أي صوم يوم عاشوراء وحده، للأحاديث الدالة على تأكيد صومه[4].

فهذا هدي رسول الله ﷺ في يوم عاشوراء ومن هنا تتجلى وسطية أهل السنة والجماعة فلا إفراط ولا تفريط، إنما هو تمسك بهدي الرسول ﷺ وامتثال لأمره رجاء لثواب الله تعالى.

ثانياً: التحقيق في مكان رأس الحسين رضي الله عنه:

إن سبب الاختلاف في موضع رأس الحسين رضي الله عنه عند عامة الناس إنما هو ناتج عن تلك المشاهد المنتشرة في ديار المسلمين، والتي أقيمت في عصور التخلف الفكري والعقدي؛ وكلها تدعي وجود رأس الحسين، ثم إن الجهل بموضع رأس الحسين جعل كل طائفة تنتصر لرأيها في ادعاء وجود الرأس عندها، وإذا أردنا التحقيق في مكان الرأس فإنه يلزمنا تتبع وجود الرأس منذ انتهاء معركة كربلاء[5].

لقد ثبت أن رأس الحسين حمل إلى ابن زياد فجعل الرأس في طست وأخذ يضربه بقضيب كان في يده، فقام إليه أنس بن مالك رضي الله عنه وقال: لقد كان أشبههم برسول الله ﷺ[6].

ثم بعد ذلك تختلف الروايات والآراء اختلافاً بيناً بشأن رأس الحسين رضي الله عنه ولكن بعد

---

(1) مسلم رقم (1134).

(2) مسلم رقم (1134).

(3) السنن الكبرى للبيهقي، كتاب: الصيام (4/ 287).

(4) زاد المعاد (2/ 76) فتح الباري (4/ 246).

(5) مواقف المعارضة، ص: 306.

(6) سنن الترمذي (5/ 659) حسن صحيح غريب.

دراسة الروايات التي ذكرت أن ابن زياد أرسل الرأس إلى يزيد بن معاوية وجدت أن الروايات على النحو التالي: هناك روايات ذكرت أن الرأس أرسل إلى يزيد ابن معاوية، وأخذ يزيد ينكث بالقضيب في فم الحسين، الأمر الذي حدا بأبي برزة الأسلمي ﷺ على أن ينكر على يزيد فعلته، ولكن هذه الرواية التي ذكرت وصول الرأس وتعامل يزيد معه بهذا النحو ضعيفة[1].

وقد استدل ابن تيمية على ضعف هذه الرواية: بأن الذين حضروا نكثه بالقضيب من الصحابة لم يكونوا بالشام، وإنما كانوا بالعراق[2]، ومما يدل على فساد متن هذه الرواية هو أن متنها مخالف لتلك الروايات الصحيحة، والتي بينت حسن معاملة يزيد لآل الحسين وتألمه وبكائه على قتل الحسين ﷺ [3]، وقد قال ابن تيمية: ورأس الحسين إنما حمل إلى ابن زياد وهو الذي ضربه بالقضيب كما ثبت في الصحيح[4]، وأما حمله إلى عند يزيد فباطل، وإسناده[5] منقطع.

وقد ذهب ابن كثير إلى ذهاب الرأس إلى يزيد، فقد قال: وقد اختلف العلماء في رأس الحسين هل سيّره ابن زياد إلى الشام أم لا؟ على قولين: الأظهر منهما أنه سيّره إليه، ، فقد ورد في ذلك آثار كثيرة والله أعلم[6]، وهو ما ذهب إليه الذهبي[7].

وقد ذكر بأن رأس الحسين مقبور في ستة مدن؛ وهي:

1 - دمشق:

ذكر البيهقي في المحاسن والمساوئ: أن يزيد أمر بغسل الرأس وجعله في حرير وضرب عليه خيمة ووكل به خمسين رجلاً[8]، وساق ابن عساكر بإسناده عن ريا حاضنة يزيد بن معاوية: أن الرأس مكث في خزائن السلاح حتى ولي سليمان، فبعث فجيء به، فبقي عظماً، فطيبه وكفّنه، فلما وصلت المسودة[9]، سألوا عن موضع الرأس ونبشوه فالله أعلم ما صنع به[10]، وراوية القصة «ريا» هذه ذكرها ابن عساكر ولم يذكر فيها جرحاً ولا تعديلاً، وتكون بذلك مجهولة[11]، وبذلك تكون رواية ساقطة لا يعتمد عليها بأي حال من الأحوال[12]، وقد أورد الذهبي بإسناده عن أبي كريب قال: كنت فيمن توثب على الوليد بن يزيد بدمشق،

(1) المجمع (9/ 195) فيه انقطاع.
(2) منهاج السنة (4/ 557).
(3) موقف المعارضة في خلافة يزيد، ص: 308.
(4) منهاج السنة (8/ 141).
(5) المصدر نفسه (8/ 142).
(6) البداية والنهاية (11/ 580).
(7) تاريخ الإسلام (61 - 81هـ)، ص: 106.
(8) المحاسن والمساوئ، ص: 84 بدون إسناد.
(9) المسودّة : جنود العباسيين وهو الشعار الذي رفعه العباسيون.
(10) تاريخ ابن عساكر، تراجم النساء نقلاً عن مواقف المعارضة، ص: 311.
(11) مواقف المعارضة، ص: 313.
(12) المصدر نفسه، ص: 313.

فأخذت سفطاً وقلت: فيه غنائي، فركبت فرسي، وخرجت من باب توما، قال: ففتحته، فإذا فيه رأس مكتوب عليها: هذا رأس الحسين بن علي، فحفرت فيه بسيفي فدفنته[1]؟. وهي رواية ضعيفة جداً[2]. ومن ناحية أخرى ما هي فائدة يزيد في احتفاظه برأس الحسين وجعله في خزائن سلاحه[3].

2 - كربلاء:

لم يقل أحد بأن الرأس في كربلاء إلا الشيعة الإمامية، فإنهم يقولون: بأن الرأس أعيد إلى كربلاء بعد أربعين يوماً من القتل، ودفن بجانب جسد الحسين رضي الله عنه[4] وهو يوم معروف عندهم يسمون فيه زيارة الأربعين، ويكفي أن هذا القول إنما تفرد به الشيعة الإمامية، وهم ليس عندهم في ذلك أي دليل، إنما أقاويل عارية من الحجة والبرهان، وقد أنكر أبو نعيم الفضل بن دكين على من زعم أنه يعرف قبر الحسين رضي الله عنه[5]، وقد ذكر ابن جرير وغيره أن موضع قتله عفي أثره حتى لم يطلع أحد على تعيينه[6].

3 - الرقة:

لقد انفرد سبط ابن الجوزي بإيراد خبر يذكر أن الرأس قبر بالرقة وقال: إن الرأس بمسجد الرقة على الفرات، وأنه جيء به بين يدي يزيد بن معاوية قال: لأبعثن إلى آل أبي معيط عن رأس عثمان، وكانوا بالرقة، فدفنوه في بعض دورهم، ثم دخلت تلك الدار بالمسجد الجامع، وهو إلى جانب سور هناك[7]. وهذا خبر مستبعد فالرواية ليست مسندة، ثم إن الخبر فيه نكارة واضحة لمخالفته النصوص الصحيحة، والتي ثبت فيها حسن معاملة يزيد لأسرة الحسين وتحسّره وندمه على قتله[8]، ثم إن سبط ابن الجوزي هذا قال عنه الذهبي: ورأيت له مصنفاً يدل على تشيعه[9].

4 - عسقلان:

لقد أنكر جمع من المحققين الخبر القائل بأن رأس الحسين دفن في عسقلان؛ قال

(1) السير (3/ 316) سمط النجوم العوالي (3/ 86).
(2) مواقف المعارضة، ص: 313.
(3) المصدر نفسه.
(4) المصدر نفسه، ص: 313، نور الأبصار، ص: 121.
(5) تاريخ بغداد (1/ 143 - 144) ترجمة الحسين 276.
(6) البداية والنهاية (11/ 580).
(7) شخصيات إسلامية (3/ 298) للعقاد، مواقف المعارضة، ص: 314.
(8) مواقف المعارضة، ص: 314.
(9) السير (23/ 297).

القرطبي: وما ذكر أنه في عسقلان فشيء باطل[1]، وأنكر ابن تيمية وجود الرأس بعسقلان[2]، وتابعه على ذلك ابن كثير[3].

5 - القاهرة:

يبدو أن اللعبة التي قام بها العبيديون (الفاطميون) قد انطلت على الكثير من الناس، فبعد أن عزم الصليبيون الاستيلاء على عسقلان سنة تسع وأربعين وخمسمائة خرج الوزير الفاطمي الصالح طلائع بن زريك خرج هو وعسكره حفاة إلى الصالحية، فتلقى الرأس ووضعه في كيس من الحرير الأخضر على كرسي من الأبنوس وفرش تحته المسك والعنبر والطيب، ودفن في المشهد الحسيني قريباً من خان الخليلي في القبر المعروف. وكان ذلك في يوم الأحد الثامن من جمادى الآخر سنة ثمان وأربعين وخمسمائة[4]، وقد ذكر الفارقي أن الخليفة الفاطمي نفسه قد خرج وحمل الرأس[5]، وذكر الشبلنجي أن الوزير الصالح طلائع افتدى الرأس من الإفرنج، ونجح في ذلك بعد تغلبهم على عسقلان وافتداه بمال جزيل[6].

ولقد حاول بعض المؤرخين أن يؤكدوا على أن الرأس قد نقل فعلاً من عسقلان إلى مصر، وأن المشهد الحسيني في مصر إنما هو حقيقة مبني على رأس الحسين رضي الله عنه[7] وقد أثبت أحد المتأخرين وهو حسين محمد يوسف بأن الرأس الموجود في المشهد الحسيني هو حقيقة رأس الحسين، وخطأ من يقول بغير ذلك، وكان الاستدلال الذي جاء به: هي تلك المنامات والكشوفات التي تجلت لبعض الصوفية، والتي جاء في تلك المنامات أن الرأس هو في الحقيقة رأس الحسين، ثم أورد تأييداً لهذا القول، باستحداث قاعدة قال فيها: أن الرأس يوجد في القاهرة، وذلك بسبب الشك الذي تعارض مع اليقين، واليقين هم أصحاب الكشف[8].

وهذا الاستدلال لا يخضع إلى عقل أو منطق أو حجة علمية، أو برهان علمي، فضلاً عن قواعد المنهج الإسلامي في الاستدلال، إن الاستدلال على وجود رأس الحسين في القاهرة كان مبنياً على استناده بأن الرأس كان في عسقلان، وقد أثبتنا قبل قليل بطلان وجود الرأس

(1) التذكرة (2/ 295).
(2) تفسير سورة الإخلاص لابن تيمية، ص: 264.
(3) البداية والنهاية (11/ 582).
(4) المقريزي (1/ 427)، بدائع الزهور (1/ 227).
(5) تاريخ ميارقين، ص: 70.
(6) نور البصائر، ص: 121، مشاهد الصفا، ص: 316، مواقف المعارضة، ص: 316.
(7) مواقف المعارضة، ص: 317.
(8) الحسين سيد شباب أهل الجنة، ص: 149 - 153.

بعسقلان، وبالتالي يكون الرأس الذي حمل إلى القاهرة، والمشهد المعروف اليوم والمقام عليه والمسمى بالمشهد الحسيني هو كذب، وليس له علاقة برأس الحسين ﷺ، وإذا ثبت أن الرأس الذي كان مدفوناً بعسقلان هو ليس في الحقيقة برأس الحسين، فإذاً من ادّعى أن رأس الحسين بعسقلان؟ وإلى من يعود ذلك الرأس؟ يقول النويري: أن رجلاً رأى في منامه، وهو بعسقلان: أن رأس الحسين في مكان بها، عُيّن له في منامه، فنبش ذلك الموضع، وذلك في أيام المستنصر بالله العبيدي صاحب مصر، ووزارة بدر الجمالي، فابتنى له بدر الجمالي مشهداً بعسقلان[1]، وقام الأفضل بعد ذلك بإخراجه وعطّره ووضعه في مكان آخر من عسقلان وابتنى عليه مشهداً كبيراً[2]، ولعلك تعجب من إسراع العبيديين لإقامة المشهد على هذا الرأس، لمجرد رؤية رجل فقط؟ ولكن إذا عرفت تاريخ العبيديين فإن الأمر لا يستغرب لهذا الحد، فإحساسهم بأن الناس لا يصدقون نسبتهم إلى الحسين، جعلهم يلجؤون إلى تغطية هذا الجانب، باستحداث وجود رأس الحسين بعسقلان، ويظهروا من الاهتمام به وبناء المشهد عليه والإنفاق على ترميمه وتحسينه من الأموال الشيء الكثير حتى يصدقهم الناس، ويقولوا: إنه لو لم يكن لهم نسب فيه لما اهتموا به إلى هذا الحد!

ثم إن هناك بعداً سياسياً آخر باستحداث وادعاء وجود رأس الحسين بعسقلان دون غيرها من المناطق التي تقع تحت سيطرتهم؛ وهو محاولة مجابهة الدويلات السنية التي قامت في بلاد الشام، ومن المعروف أن حكومة المستنصر بالله العبيدي قد صادفت قيام دولة السلاجقة السنية التي تمكن قائدها طغرلبك السلجوقي من دخول بغداد سنة سبع وأربعين وأربعمائة[3].

ومما يدل على أن استحداث وجود رأس الحسين بعسقلان ونقله إلى مصر ما هو إلا خطة عبيدية، هو أنه لم يرد بأن رأس الحسين وجد في عسقلان في أي كتاب قبل ولاية المستنصر الفاطمي. وهذا مما يعزز كذب العبيديين وتحقيق أغراض خاصة لهم بذلك[4]، وقد ذكر ابن تيمية أن هذا الرأس المزعوم بأنه رأس الحسين ليس في الأصل سوى رأس راهب[5].

وقد نقل ابن دحية في كتابه «العلم المشهور» الإجماع على كذب وجود الرأس بعسقلان أو بمصر، ونقل الإجماع أيضاً على كذب المشهد الحسيني الموجود في القاهرة، وذكر أنه من

(1) نهاية الإرب (20/ 478).
(2) اتعاظ الحنفاء (3/ 22) للمقريزي.
(3) النجوم الزاهرة (5/ 57)
(4) مواقف المعارضة، ص: 319.
(5) رأس الحسين، ص: 187، نقلاً عن مواقف المعارضة، ص: 320.

وضع العبيديين؛ ولأنه لأغراض فاسدة وضعوا ذلك المشهد، وقد أزال الله تلك الدولة وعاقبها بنقيض قصدها[1].

وقد أنكر وجود الرأس في مصر كل من: ابن دقيق العيد، وأبو محمد بن خلف الدمياطي، وأبو محمد بن القسطلاني، وأبو عبد الله القرطبي وغيرهم[2].

وقال ابن كثير: وادعت الطائفة المسماة بالفاطميين الذين ملكوا مصر قبل سنة أربعمائة إلى سنة ستين وخمسمائة أن رأس الحسين وصل إلى الديار المصرية ودفنوه بها، وبنوا عليه المشهد المشهور بمصر، الذي يقال له، تاج الحسين، بعد سنة خمسمائة، وقد نص غير واحد من أئمة أهل العلم على أنه لا أصل لذلك وإنما أرادوا أن يروّجوا بذلك بطلان ما ادعوه من النسب الشريف، وهم في ذلك كذبة خونة، وقد نص على ذلك القاضي الباقلاني وغير واحد من أئمة العلماء في دولتهم، قلت: والناس أكثرهم يروّج عليهم مثل هذا، فإنهم جاءوا برأس فوضعوه في مكان هذا المسجد المذكور، وقالوا: هذا رأس الحسين، فراج ذلك عليهم واعتقدوا ذلك والله أعلم[3].

6 - المدينة النبوية:

إن المدن التي مرّ ذكرها لم يثبت لدينا أدنى دليل على وجود الرأس بها، ولم يبق أمامنا سوى المدينة، فقد ذكر ابن سعد بإسناد جمعي: أن يزيد بعث بالرأس إلى عمرو بن سعيد والي المدينة، فكفنه ودفنه بالبقيع إلى حيث قبر أمه فاطمة بنت رسول الله ﷺ[4]، وقال ابن تيمية: ثم إن دفنه بالبقيع: هو الذي تشهد له عادة القوم؛ فإنهم كانوا في الفتن، إذا قتل الرجل منهم - أولم يكن منهم - سلموا رأسه وبدنه إلى أهله كما فعل الحجاج بابن الزبير لما قتله وصلبه، ثم سلموه إلى أهله، وقد علم أن سعي الحجاج في قتل ابن الزبير، وأن ما كان بينهما من الحروب أعظم بكثير مما كان بين الحسين وبين خصومه[5].

كما أننا لا نجد انتقاداً واحداً انتقد فيه يزيد سواءً من آل البيت أو من الصحابة أو من التابعين فيما يتعلق بتعامله مع الرأس، فظني أن يزيد لو أنه تعامل مع الرأس كما تزعم بعض الروايات من الطوفان به بين المدن والتشهير برأسه، لتصرف الصحابة والتابعيون تصرفاً آخر على إثر هذا الفعل، ولما رفض كبارهم الخروج عليه يوم الحرة، ولرأيناهم ينضمون مع ابن

(1) رأس الحسين، ص: 186 مواقف المعارضة، ص: 320.
(2) رأس الحسين، ص: 186، 187.
(3) البداية والنهاية (11/ 582).
(4) الطبقات (5/ 238)، تاريخ الإسلام، ص: 20 حوادث (60 - 81هـ).
(5) رأس الحسين، ص: 183.

الزبير المعارض الرئيس ليزيد[1]، ويؤيد هذا الرأي قول الحافظ أبو يعلى الهمداني: إن الرأس قبر عند أمه فاطمة رضي الله عنها وهو أصح ما قيل في ذلك[2]، وهو ما ذهب إليه علماء النسب مثل الزبير بن بكار، ومحمد بن الحسن المخزومي[3]، وذكر ابن أبي المعالي أسعد بن عمار في كتابه «الفاصل بين الصدق والمَيْن في مقر رأس الحسين» أن جمعاً من العلماء الثقات كابن أبي الدنيا وأبي المؤيد الخوارزمي، وأبي الفرج ابن الجوزي قد أكدوا أن الرأس مقبور في البقيع بالمدينة[4]، وتابعهم على ذلك القرطبي[5]، وقال الزرقاني: قال ابن دحية: ولا يصح غيره[6].

وابن تيمية يميل إلى أن الرأس قد بعث به يزيد إلى واليه على المدينة عمرو بن سعيد، وطلب منه أن يقبره بجانب أمه فاطمة رضي الله عنها، والذي جعل ابن تيمية يقول بذلك هو: أن الذي ذكر أن الرأس نقل إلى المدينة هم من العلماء والمؤرخين الذين يعتمد عليهم؛ مثل الزبير بن بكار، صاحب كتاب الأنساب، ومحمد بن سعد كاتب الواقدي صاحب الطبقات ونحوهما من المعروفين بالعلم والثقة والاطلاع، وهم أعلم بهذا الباب، وأصدق فيما ينقلونه من المجاهيل والكذابين، وبعض أهل التاريخ، الذين لا يوثق بعلمهم، وقد يكون الرجل صادقاً، ولكن لا خبرة له بالأسانيد، حتى يميز بين المقبول والمردود، أو يكون سيئ الحفظ أو متهماً بالكذب أو بالتزوير في الرواية، كحال كثير من الأخباريين والمؤرخين[7].

وقال أبو عمر عبد الله بن محمد الحمادي: وهكذا اختلفوا في موقع رأس الحسين على ثلاثة أماكن، وكل واحد منهم يريد أن يكون الرأس عنده حتى تكثر الزيارات فيكثر رمي الأموال على القبر ليتقاسمه السدنة، وحرّاس القبور، وبهذا الاختلاف جعلوا للحسين ثلاثة رؤوس، ومعلوم يقيناً أنه كان رضي الله عنه له رأس واحد[8].

ومن خلال البحث، فإنه يتضح أن جسد الحسين رضي الله عنه بكربلاء وأما رأسه ففي البقيع في المدينة، والله أعلم.

---

(1) مواقف المعارضة، ص: 323.
(2) التذكرة (2/ 295).
(3) التذكرة للقرطبي (2/ 295).
(4) الرد على المتعصب العنيد نقلاً عن مواقف المعارضة، ص: 323.
(5) التذكرة (2/ 295) مواقف المعارضة، ص: 324.
(6) مشاهد الصفا، ورقة 10، نقلاً عن مواقف المعارضة، ص: 324.
(7) رأس الحسين، ص: 170.
(8) شرح الصدور ببيان بدع الجنائز والقبور، ص: 127.

ثالثاً: تقديس أضرحة الأئمة وزيارة قبر الحسين ﷺ عند الشيعة:

بالغ الشيعة في تعظيم مراقد الأئمة ومنحوها من القداسة والشرف ما لم تحظ به الكعبة المشرفة والمدينة المنورة، فقد نسبوا زوراً وبهتاناً إلى علي بن الحسين أنه قال: اتخذ الله أرض كربلاء حرماً آمناً مباركاً قبل أن يخلق الله أرض الكعبة ويتخذها حرماً بأربعة وعشرين ألف عام وقدسها وبارك عليها، فما زالت - قبل خلق الله الخلق - مقدسة مباركة ولاتزال كذلك حتى يجعلها الله أفضل أرض الجنة وأفضل منزل ومسكن يسكن فيه أولياؤه في الجنة[1].

كما نسبوا إلى جعفر الصادق - وهو بريء مما نسبوا إليه -: أن أرض الكعبة قالت: من مثلي وقد بُني بيت الله على ظهري يأتيني الناس من كل فج عميق وجعلت حرم الله وأمنه، فأوحى الله إليها: أن كفّي وقرّي، ما فضل ما فُضِّلتِ به فيما أُعطِيَت أرض كربلاء إلا بمنزلة الإبرة غرست في البحر فحملت من ماء البحر، ولولا تربة كربلاء ما فضلتك، ولولا ما تضمنت أرض كربلاء ما خلقتك ولا خلقت البيت الذي به افتخرت، فقري واستقري وكوني ذنباً متواضعاً ذليلاً مهيناً غير مستكف ولا مستكبر لأرض كربلاء، وإلا سخت بك وهويت بك في نار جهنم[2].

وهذه البقعة بالطبع لم تنل ما نالت إلا بكونها في معتقدهم مدفن الحسين ﷺ. وقد جرت على ألسنة الشعراء وأقلام الكتاب من بعد الواقعة وإلى يومنا هذا المقارنة بينها وبين الكعبة، وتفننوا بمختلف أساليب النثر والنظم في إثبات فضلها وقداستها وشرفها واستطالة أرضها على جميع الأقطار بالفضل والشرف، وهذه الأرض المباركة لم تنل هذا الشرف العظيم في الإسلام إلا بالحسين ﷺ كما نص عليه الحديث: «وزادها في تواضعها وشكرها لله بالحسين عليه السلام وأصحابه»[3].

وبناء على غلوهم واعتقادهم في الأئمة - والتي قد مرّ بيان معتقدهم في ذلك في كتابي عن أمير المؤمنين علي ﷺ - ولأجل ربط الناس بأضرحتهم ومشاهدهم، وضعوا الفضائل الكبيرة والأجور الكثيرة لمن زار تلك المشاهد، ومع الكثرة الكاثرة من النصوص في هذا الجانب والتي تتفاوت فيها الأجور، والمقارنة بين زيارة كربلاء والحج والعمرة لبيت الله الحرام، فإنني[4] سأقتصر على نصين فقط لاحتوائهما على معظم تلك النصوص وتصوير مدى الكذب والافتراء عند القوم واستخفافهم بعقول أتباعهم وجرأتهم على الله ﷻ فيما نسبوه

(1) بحار الأنوار (101/ 107)، أصول مذهب الشيعة.
(2) كامل الزيارات، ص: (270) بحار الأنوار (101/ 109)، أصول مذهب الشيعة (2/ 464).
(3) أصول مذهب الشيعة (2/ 464).
(4) تاريخ كربلاء، ص: 102، القبورية في اليمن، ص: 155.

إلى أبي عبد الله جعفر الصادق أنه قال: لو يعلم الناس ما في زيارة الحسين عليه السلام من الفضل لماتوا شوقاً وانقطعت أنفسهم عليه حسرات قلت: وما فيه؟ قال: من زاره تشوقاً إليه كتب الله له ألف حجة متقبلة وألف عمرة مبرورة، وأجر ألف شهيد من شهداء بدر، وأجر ألف صائم، وثواب ألف صدقة مقبولة، وثواب ألف نسخة أريد بها وجه الله، ولم يزل محفوظاً سنته من كل آفة أهونها الشيطان، ووكّل به ملك كريم يحفظه من بين يديه ومن خلفه وعن يمينه وعن شماله وفوق رأسه وتحت قدمه، فإن مات من سنته حضرته ملائكة الرحمٰن يحضرون غسله وأكفانه والاستغفار له، ويشيعونه إلى قبره بالاستغفار، ويفسح له في قبره مد بصره، ويؤمنه الله من ضغطة القبر ومن منكر ونكير يروعانه، ويفتح له باب إلى الجنة، ويعطى كتابه بيمينه، ويعطى له يوم القيامة نور يضيء لنوره ما بين المشرق والمغرب، وينادي مناد: هذا من زوار الحسين شوقاً إليه، فلا يبقى أحد يوم القيامة إلا تمنى يومئذ أنه كان من زوار الحسين عليه السلام [1].

وقد سوّغ هذه المبالغات أحد أئمتهم بذكر فضائلهم وما أعطوا من صفات فوق مستوى البشر فقال: إن هذا ليس بكثير على من جعله الله إماماً للمؤمنين، وله خلق السمٰوات والأرضين، وجعله صراطه وسبيله وعينه ودليله وبابه الذي يؤتى منه، وجعله المتصل بينه وبين عباده من رسل وأنبياء وحجج وأولياء، هذا مع أن مقابرهم عليهم السلام فيها أيضاً إنفاق أموال ورجاء آمال وإشخاص أبدان وهجران أوطان وتحمل مشاق، وتجديد ميثاق، وشهود شعائر وحضور مشاعر[2]. ومبالغة في تقديس تلك القبور جعلوا لها مناسك خاصة بها، وهذه المناسك ليست خاصة بقبر الحسين فقط، بل إنها عامة بجميع مشاهد أئمتهم[3]، وقد قال آغا بزرك الطهراني أحد شيوخ الشيعة: إن ما صنفه شيوخهم في المزار، ومناسكه قد بلغ ستين كتاباً[4]، وإليك منسكاً من تلك المناسك التي يؤدونها عند المشاهد باختصار:

قال الصادق عليه السلام: إذا أردت المسير إلى قبر الحسين عليه السلام فصُم يوم الأربعاء والخميس والجمعة، فإذا أردت الخروج فاجمع أهلك وولدك وادع بدعاء السفر، واغتسل قبل خروجك، وقل حين تغتسل كذا وكذا، فإذا خرجت فقل كذا وكذا، ولا تدّهن ولا تكتحل حتى تأتي الفرات، وأقِلَّ من الكلام والمزاح، وأكثر من ذكر الله تعالى، وإياك والمزاح والخصومة، فإذا كنت راكباً أو ماشياً.. فإذا خفت شيئاً فقل.. فإذا أتيت الفرات فقل قبل أن تعبره... ثم اعبر الفرات.. ثم تفصيل إلى أن يقول: واصنع هذه المناسك:.. ثم ضع خدك

(1) وسائل الشيعة (1/ 353) بواسطة أصول مذهب الشيعة (2/ 456)..
(2) قائل ذلك: الفيض الكاشاني (2/ 254) القبورية في اليمن، ص: 156.
(3) القبورية في اليمن، ص: 157.
(4) الذريعة إلى تصانيف الشيعة، نقلاً عن: أصول الشيعة (2/ 467).

على القبر «قبر الحسين بن علي» وقل: . . ثم تدور من خلف الحسين عليه السلام إلى عند رأسه وصلّ عند رأسه ركعتين. . ثم تنكب على القبر وتقول. . ثم تخرج من السقيفة وتقف بحذاء قبور الشهداء وتومئ إليهم أجمعين[1] . إلى غير ذلك من تفاصيل لبعض ما يفعلون عند المشاهد من طواف بها واستقبال لها حال الصلاة، وغير ذلك آثرت تركها اختصاراً[2] ، وانظر بعضها في أصول مذهب الشيعة[3] .

كما أن الشيعة تعتقد أن بناء الأضرحة والقباب على مراقد الأنبياء والأئمة - والشخصيات الإسلامية - من أفضل القربات لله تعالى ، وإليك الرد على كل من:

1 - قدسية كربلاء:

لا يوجد نص في كتاب الله ولا صح شيء عن رسول الله ﷺ وخلفائه الراشدين أو علماء الأمة في خير القرون يدل على قدسية كربلاء، أو الفضائل المزعومة لها وغيرها كالنجف وما يسمى بالعتبات المقدسة، وأما الذي جاء في كتاب الله وسنة رسوله من قدسية وفضائل فهي: المسجد الحرام، والمشاعر المقدسة داخل المسجد الحرام وخارجه، كالكعبة، ومقام إبراهيم، بئر زمزم، الصفا والمروة، منى، رحاب عرفات، رحاب مزدلفة والمسجد النبوي وفضل الصلاة فيه، وفضل ما بين بيت الرسول ومنبره، وجواز شد الرحال إليه، وإلى المسجد الحرام والمسجد الأقصى، وفضائل المدينة، وفضائل مسجد قباء، ودعاء النبي ﷺ بالبركة للمدينة، وجود البركة في صاع أهل المدينة والبقاء بها، تحريم الرسول ﷺ المدينة وتحريم صيدها وشجرها، فضل وادي العقيق وبركته، وفضائل المسجد الأقصى وبركاته، فضل الصلاة فيه، جواز شد الرحال إليه، وجود البركة حوله، وأنه ثاني مسجد وضع في الأرض بعد المسجد الحرام، الإسراء بالرسول ﷺ، وجاءت الآيات والأحاديث في فضل سائر المساجد وبيوت الله عز وجل ، فبين رسول الله ﷺ كون المساجد بيوت الله في الأرض، وفضل السعي إلى المساجد وملازمتها وفضل بنائها[4] . . إلخ، أما ما نسب إلى رسول الله ﷺ في قدسية كربلاء وفضائلها فإنه لا يصح في ذلك، وهذا يجري حكمه على البلاد والمقابر والقبور والأضرحة مما يزعم الشيعة أو جهّال السنة.

2 - هدي الإسلام في زيارة القبور:

كما هو في سائر شرائع الإسلام: أنها تكون في غاية من الاعتدال والسماحة، وصادرة

(1) تاريخ كربلاء، ص: 129 - 131، القبورية في اليمن، ص: 158.
(2) القبورية في اليمن، ص: 158.
(3) أصول مذهب الشيعة (2/ 467 - 477).
(4) من قتل الحسين، ص: 113.

عن حكمة بالغة تضمن لمن عمل بها على بصيرة الفوز، والنجاح، والسعادة، دون أن يتعرض بسببها لأي نوع من أنواع الضلال والشقاء في الدنيا والآخرة، كذلك كانت شرعية زيارة القبور في الإسلام حينما كان الناس حدثاء عهد بالكفر والشرك وعبادة غير الله، نهاهم الرسول ﷺ عن الزيارة حتى يكون هناك برزخ فاصل بين العهدين: عهد الشرك وعهد التوحيد، وعهد الجاهلية، وعهد الإسلام، حتى يذهب ما في النفوس من الالتفات إلى الأرض وما عليها ممّا يقدِّسه الناس، وعهد السموّ الروحي والصفاء القلبي والذهني الذي لا يبقى معه التفات إلى غير الله عز وجل [1]، وفعلاً حينما حصل ذلك، خاطب النبي ﷺ أمته قائلاً: «**كنت نهيتكم عن زيارة القبور فزوروها**[2] **فإنها تذكر الموت**». وفي رواية: «**فإن في زيارتها تذكرة**»، وفي أخرى: «**فإنها تذكر الآخرة**»[3]، وفي ثالثة: «**فزوروها ولتزدكم زيارتها خيراً**»[4]، وفي رواية رابعة: «**فإن فيها عبرة**»[5]، ومن حديث أنس رضي الله عنه: ثم بدا لي أنها تُرقّ القلب وتُدمع العين وتُذكر الموت، والدار الآخرة، وتزهِّد في الدنيا، وينبغي أن يحرص الزائر أن تزيده زيارته للمقابر خيراً، وهذا كله فيما يخص الزائر[6]، وأما الأموات فإن لهم فيها نصيب أيضاً؛ حيث كان ﷺ إذا زارهم دعا لهم، فقد روت السيدة عائشة رضي الله عنها قالت: كان رسول الله ﷺ - كلما كان ليلتها من رسول الله ﷺ - يخرج من آخر الليل إلى البقيع فيقول: «**السلام عليكم دار قوم مؤمنين، وأتاكم ما توعدون غداً، مؤجَّلون، وإنا إن شاء الله بكم للاحقون، اللهم اغفر لأهل بقيع الغرقد**»[7].

ففي هذه الأحاديث بيان أن من مقاصد الزيارة وعللها السلام على الأموات والدعاء والاستغفار لهم، قال الإمام الصنعاني - في سبل السلام - بعد ما شرح أحاديث الإذن بالزيارة: والكل دالّ على مشروعية زيارة القبور وبيان الحكمة فيها وأنها للاعتبار.. فإذا خلت من هذه لم تكن مرادة شرعاً[8].

فهذه هي زيارة القبور في هدي الإسلام كما علمهم إيّاها رسول الله ﷺ فمن أتى بها على هذا الوجه ولهذه الغاية ظفر بالأجر والفائدة المترتبة عليها، ومن زارها لغير ذلك فهي ردٌّ عليه.

---

(1) القبورية في اليمن، ص: 73.
(2) مسلم، كتاب: الجنائز، شرح النووي على صحيح مسلم (7/ 46).
(3) المصدر نفسه (7/ 46).
(4) سنن الترمذي (3/ 361) صححه الألباني في صحيحه (1/ 307).
(5) مسند أحمد (17/ 249) حديث صحيح. مؤسسة الرسالة.
(6) القبورية في اليمن، ص: 74.
(7) مسلم مع شرح النووي (7/ 40 - 41) كتاب: الجنائز.
(8) سبل السلام شرح بلوغ المرام (2/ 230 - 231).

ثم إنها إما أن تكون بدعية وإما أن تكون شركية بحسب ما يحصل فيها من أعمال ويقارنها من اعتقاد، وقصد ذلك هو هدي الإسلام في زيارة القبور، وتلك هي أهداف وغايات الزيارة واضحة ناصعة بعيدة عن كل ذريعة تؤدي إلى الشرك بأربابها والغلوّ في أصحابها، وقد جاءت بعض القيود التي تسد الثغرات الموصلة إلى ذلك[1].

القيد الأول: ألا تتخذ أعياداً، قال ﷺ: «**لا تجعلوا بيوتكم قبوراً، ولا تجعلوا قبري عيداً، وصلوا عليّ، فإن صلاتكم تبلغني حيث كنتم**»[2]. فليس من هدي الإسلام تعيين يوم معين من سنة أو شهر، أو أسبوع يخصص لزيارة القبور كما هو شأن[3] بعض الناس.

القيد الثاني: ألا تُشَدّ إليها الرحال، فعن أبي سعيد الخدري رضي الله عنه قال: قال رسول الله ﷺ: «**ولا تشد الرحال إلا إلى ثلاثة مساجد: مسجد الحرام ومسجد الأقصى ومسجدي**»[4]. فهذا النهي عن شد الرحال إلى غير المساجد الثلاثة مقصود به أن يشد رحله مسافراً إلى مكان بعينه لعبادة الله تعالى فيه[5]، ولم يثبت أن أحداً من الصحابة أو التابعين، أو علماء أتباع التابعين سافر إلى قبر، أو مشهد لمجرد الزيارة، ولم يصرح أحد منهم باستحباب ذلك العمل[6].

وقال العلامة صديق حسن خان في كتابه (السراج الوهاج من كشف مطالب صحيح مسلم ابن الحجاج) وبعد إيراد مختلف الأقوال ومناقشتها قال: وأما السفر لغير زيارة القبور كما تقدم نظائره، فقد ثبت بأدلة صحيحة، ووقع في عصره ﷺ وقرره النبي ﷺ فلا سبيل إلى المنع منه والنهي عنه، بخلاف السفر إلى زيارة القبور فإنه لم يقع في زمنه ولم يقر أحداً من أصحابه، ولم يشر في حديث واحد إلى فعله واختياره، ولم يشرعه لأحد من أمته لا قولاً ولا فعلاً[7].

3 - البناء على القبور واتخاذها مساجد:

نهى رسول الله ﷺ أمته عن البناء على القبور وتعظيمها بأي نوع من أنواع التعظيم، وأخبر ﷺ أنه لا يفعل ذلك إلا شرار الخلق عند الله تعالى، فعن جندب بن عبد الله قال: سمعت رسول الله ﷺ قبل أن يموت بخمس يقول: . . . «**ألا وإن من كان قبلكم كانوا يتخذون**

(1) القبورية في اليمن، ص: 75.
(2) مسند أبي يعلى (1/ 361) رقم (469) صحيح بشواهده وطرقه حسنة.
(3) القبورية في اليمن، ص: 75.
(4) مسلم مع شرح النووي (9/ 104 - 106).
(5) القبورية في اليمن، ص: 76.
(6) المصدر نفسه، ص: 77.
(7) السراج الوهاج (5/ 116) القبورية في اليمن، ص: 77.

قبور أنبيائهم وصالحيهم مساجد، ألا فلا تتخذوا القبور مساجد إني أنهاكم عن ذلك»[1].

وعن جابر بن عبد الله رضي الله عنهما قال: نهى رسول الله ﷺ أن يجصص القبر وأن يقعد عليه ويبنى عليه[2]. وعن ابن مسعود رضي الله عنه قال: سمعت رسول الله ﷺ يقول: **«إن من شرار الناس من تدركه الساعة وهم أحياء ومن يتخذ القبور مساجد»**[3].

ففي هذه الأحاديث التي مرت النهي الصريح عن أي نوع من أنواع التعظيم للقبور، ومن ذلك: النهي عن اتخاذها مساجد، والنهي عن مجرد البناء عليها، وعن تجصيصها، والكتابة عليها، وقد توجه النهي أول ما توجه إلى قبور الأنبياء والصالحين، لماذا؟ لأنها هي التي يخشى الغلو في أربابها، عكس قبور سائر الناس، والفتنة بها أعظم من غيرها. وهذا هو الواقع المشاهد فإنه ما من مشهد إلا ويزعم أنه بني على ولي صالح، ذي مناقب وكرامات عظيمة يرجى نفعه ويخاف انتقامه، أو يزعم أنه على نبي من أنبياء الله كما ظهر ذلك تخميناً في أماكن كثيرة من بلاد الله، ولكثير من الأنبياء مع تصريح العلماء أنه لا يُعلم على التحقيق واليقين إلا قبر نبينا محمد ﷺ، وزاد بعضهم قبر الخليل عليه السلام في الموضع المشهور باسمه في فلسطين[4].

وقد قال النووي في تعليقه على حديث رسول الله السابق: قال العلماء: إنما نهى النبي ﷺ عن اتخاذ قبره مسجداً خوفاً من المبالغة في تعظيمه، والافتتان به، فربما أدى ذلك إلى الكفر كما جرى لكثير من الأمم الخالية ولما احتاجت الصحابة - رضوان الله عليهم أجمعين - والتابعون إلى الزيادة في مسجد رسول الله ﷺ حين كثر المسلمون، وامتدت الزيادة إلى أن دخلت بيوت أمهات المؤمنين فيه ومنها حجرة عائشة رضي الله عنها، مدفن رسول الله ﷺ وصاحبيه أبي بكر وعمر رضي الله عنهما، بنوا على القبر حيطاناً مستديرة حوله لئلا يظهر في المسجد، فيصلي إليه العوام ويؤدي إلى المحذور، ثم بنوا جدارين من ركني القبر الشماليين وحرفوهما حتى التقيا حتى لا يتمكن أحد من استقبال القبر، هذا لما جاء في الحديث. ولولا ذلك أبرز قبره غير أنه خشي أن يتخذ مسجداً. والله أعلم بالصواب[5].

وقد أمر رسول الله ﷺ بتسوية القبور المشرفة مع قرن ذلك بطمس التماثيل، فعن أبي الهيّاج الأسدي رحمه الله قال: قال لي علي بن أبي طالب: ألا أبعثك على ما بعثني عليه رسول الله ﷺ، ألا تدع تمثالاً إلا طمسته، ولا قبراً مشرفاً إلا سوّيته[6]. فهذا أمير المؤمنين علي رضي الله عنه يبعث رئيس شرطته أبا الهياج الأسدي لطمس القبور كما بعثه رسول الله ﷺ، أي أنه

(1) شرح النووي على مسلم (5/ 13).
(2) شرح النووي (7/ 37).
(3) المصدر نفسه.
(4) الفتاوى (27/ 140).
(5) شرح النووي على مسلم (5/ 12، 13).
(6) شرح النووي على مسلم (7/ 36).

يطبق ما عرفه وفهمه من أمر رسول الله ﷺ بذلك[1].

وقد صرّح العلماء بخلوّ القرون المفضلة من وجود المشاهد قال ابن تيمية وهو يتكلم عن مشهد رأس الحسين رضي الله عنه: . . . دع خلافة بني العباس في أوائلها وفي حال استقامتها، فإنهم حينئذ في قوتهم وعنفوانهم، ولم يكن على عهد الصحابة والتابعين وتابعيهم من ذلك شيء في بلاد الإسلام لا في الحجاز ولا اليمن ولا الشام ولا العراق ولا مصر ولا خراسان ولا المغرب، ولم يكن قد أحدث مشهد لا على قبر نبي ولا صاحب ولا من أهل البيت وصالح أصلاً، بل عامة هذه المشاهد محدثة بعد ذلك، وكان ظهورها وانتشارها حين ضعفت خلافة بني العباس وتفرقت الأمة وكثر فيهم الزنادقة والملبسون على المسلمين، وفشت فيهم كلمة أهل البدع، وذلك في دولة المقتدر في أواخر المائة الثالثة، فإنه إذ ذاك ظهرت القرامطة العبيدية القداحية بأرض المغرب، ثم جاءوا بعد ذلك إلى أرض مصر، وقريباً من ذلك ظهر بنو بويه في كثير منهم زندقة وبدع قوية، وفي دولتهم قويَ بنو القداح بأرض مصر، وفي دولتهم أظهر المشهد المنسوب إلى علي رضي الله عنه بناحية النجف، وإلا فقبل ذلك لم يكن أحد يقول: إن قبر علي هناك، وإنما دفن علي رضي الله عنه بقصر الإمارة بالكوفة، وإنما ذكروا أن بعضهم حكى عن الرشيد أنه جاء إلى بقعة هناك وجعل يعتذر إلى المدفون فيها، فقالوا إنه علي، وإنه اعتذر إليه مما فعل بولده، فقالوا: هذا قبر علي، وقد قال قوم إنه قبر المغيرة بن شعبة[2]. .

ويقول الذهبي في ترجمة عضد الدولة البويهي: وكان شيعياً جلداً، أظهر بالنجف قبراً زعم أنه قبر الإمام علي، وبنى عليه المشهد وأقام شعار الرفض ومأتم عاشوراء والاعتزال، ثم قال: وبه ختم ترجمة عضد الدولة، قلت: فنحمد الله على العافية، فلقد جرى على الإسلام في المائة الرابعة بلاء شديد بالدولة العبيدية بالمغرب، وبالدولة البويهية بالمشرق، وبالأعراب القرامطة، فالأمر لله تعالى[3].

وقال ابن كثير في حوادث سنة 347هـ: وقد امتلأت البلاد رفضاً وسباً للصحابة من بني بويه وبني حمدان والفاطميين، وكل ملوك البلاد مصراً وشاماً وعراقاً وخراسان، وغير ذلك من البلاد كانوا رفضاً وكذلك الحجاز وغيره، وغالب بلاد المغرب، وكثر السب والتكفير منهم للصحابة[4].

ويؤيده كذلك ما ذكره السمهودي رحمه الله في كتابه وفاء الوفا بأخبار دار المصطفى، وهو

(1) القبورية في اليمن، ص: 54.
(2) الفتاوى (27/ 245).
(3) سير أعلام النبلاء (16/ 250 - 252).
(4) البداية والنهاية (11/ 233) نقلاً عن القبورية في اليمن، ص: 118.

يتحدث عن قبر فاطمة رضي الله عنها قال: وإنما أوجب عدم العلم بعين قبر فاطمة رضي الله عنها وغيرها من السلف كما كانوا عليه من عدم البناء على القبور وتجصيصها[1].

وقال الشافعي رحمه الله: ولم أر قبور المهاجرين والأنصار مجصصة، قال الراوي عن طاووس: إن رسول الله ﷺ نهى أن تبنى القبور أو تجصص، قال الشافعي: وقد رأيت من الولاة من يهدم بمكة ما يبنى فيها، فلم أرَ الفقهاء يعيبون ذلك[2].

إن الحقيقة التاريخية تقول أن القرون الثلاثة المفضلة مضت وليس هناك قبور معظمة ولا مشاهد أو قباب ولا غيرها من مظاهر القبورية، ولا شيء من طقوس ومراسيم العبادات القبورية، وما حاول فعله الشيعة من ذلك فقد جُوبه بردع قوي من خلفاء المسلمين وأمرائهم، كأبي جعفر المنصور العباسي، وهارون الرشيد[3].

رابعاً: خروج الحسين رضي الله عنه في الميزان الشرعي:

إن عدم التمعن في معارضة الحسين ليزيد، والتأمل في دراسة الروايات التاريخية الخاصة بهذه الحادثة، قد جعلت البعض يجنح إلى اعتبار الحسين خارجاً على الإمام، وأن ما أصابه كان جزاءً عادلاً، وذلك وفق ما ثبت من نصوص نبوية تدين الخروج على الولاة، فقال ﷺ: «**من أراد أن يفرق بين المسلمين وهم جميع فاضربوه بالسيف كائناً من كان**»[4].
قال السيوطي: أي فاضربوه شريفاً أو وضيعاً على إفادة معنى العموم[5].

وقال النووي معلقاً على هذا الحديث: الأمر بقتال من خرج على الإمام أو أراد تفريق كلمة المسلمين ونحو ذلك، وينهى عن ذلك، فإن لم ينته قوتل، وإن لم يندفع شرّه إلا بالقتل قتل وكان دمه هدراً[6]، وفي الحديث وغيره من الأحاديث المشابهة له جاء تأكيد النبي ﷺ على أن الخارج على سلطان المسلمين يكون جزاؤه القتل، وذلك لأنه جاء ليفرق كلمة المسلمين، والتعلق المبدئي بهذه النصوص جعلت الكثير يظنون أنا أبا بكر ابن العربي يقول: إن الحسين قتل بسيف جده ﷺ[7].

---

(1) وفاء الوفاء، بأخبار دار المصطفى (3/ 906).
(2) الأم للشافعي نقلاً عن القبورية في اليمن، ص: 119.
(3) القبورية في اليمن، ص: 132، 133.
(4) شرح النووي على صحيح مسلم (12/ 241).
(5) عقد الزبرجد للسيوطي (1/ 264).
(6) شرح النووي على صحيح مسلم (12/ 241).
(7) العواصم من القواصم، ص: 244 - 245.

وإن الجمود على هذه الأحاديث جعلت الكرامية مثلاً يقولون: إن الحسين ﷺ باغ على يزيد، فيصدق بحقه من جزاء وقتل[1].

وأما البعض فقد ذهبوا إلى تجويز خروج الحسين ﷺ واعتبروا عمله هذا مشروعاً، وجعلوا المستند في ذلك إلى أفضلية الحسين وإلى عدم التكافؤ مع يزيد[2]، وأما البعض فقد جعل خروج الحسين خروجاً شرعياً بسبب ظهور المنكرات من يزيد[3].

ولكن إذا أتينا لتحليل مخرج الحسين ﷺ ومقتله، نجد أن الأمر ليس كما ذهب إليه هؤلاء ولا هؤلاء، فالحسين لم يبايع يزيد أصلاً، واعترض على فكرة التوريث دفاعاً عن الشورى ومبادئ الإسلام الداعمة لحق الأمة في اختيار من تريد، وخرج معه إلى مكة عبد الله بن الزبير وذهبا لأجل جمع الأتباع وحث المسلمين على الوقوف في وجه الانحراف الذي أحدث في نظام الحكم وقلبه من الشورى إلى الوراثة، واستنهض الهمم لتصحيح هذا الخلل الذي استجدَّ في عالم الإسلام وبدأت رحلة الحسين لجمع الأتباع والأنصار نحو التصحيح وإعادة نظام الشورى ومنهاج الخلافة الراشدة والمبادئ الكريمة، لا كما يزعم البعض من كونه خرج طمعاً في الحكم والسلطة؛ لأنه ينبغي أن تكون فيه وفي ذريته. بتلك النظرة فيها بخس للحسين ومنهجه ولأهل البيت ومنهج القرآن وهدي جده عليه الصلاة والسلام[4].

إن القول بنظرية النص في علي وذريته قول باطل ولا توجد أية آثار - صحيحة - لنظرية النص في قصة كربلاء - ولا في غيرها - وقد تحدث عن ذلك الأستاذ أحمد الكاتب في كتابه (تطور الفكر السياسي الشيعي من الشورى إلى ولاية الفقيه)[5]، وقد ناقشت نظرية النص على ولاية علي وذريته وأدلة الشيعة في ذلك في كتابي عن أمير المؤمنين علي ﷺ.

إن الحسين ﷺ لم يبايع يزيد بن معاوية وشرع في إعداد العدة ولم يخرج عن تعاليم الإسلام التي تشترط الإعداد الجيد لإزاحة الحاكم الجائر حتى يغلب الظن على القدرة على ذلك، فهو قد أعد القوة كما تصوَّرها حتى ظنها كافية لتحقيق غرضه، ولكن حساباته - بلا شك - كانت[6] خاطئة؛ فالحسين لم يقم خطأ شرعي مخالف للنصوص، وخاصة إذا عرفنا أن جزءاً من الأحاديث جاءت مبينة لنوع الخروج، فعن ابن عمر ﷺ قال: قال رسول الله ﷺ: «**الصلاة**

(1) نيل الأوطار (7/ 362).
(2) المصدر نفسه (7/ 362).
(3) الدرة فيما يجب اعتقاده، ص: 376، المقدمة (1/ 271).
(4) عمر والحسين، علاء الدين المدرس، ص: 52.
(5) تطور الفكر السياسي الشيعي من الشورى إلى ولاية الفقيه، ص: 18.
(6) الدولة والمجتمع في العصر الأموي، ص: 165.

المكتوبة إلى الصلاة التي بعدها كفارة لما بينهما، والجمعة إلى الجمعة، والشهر إلى الشهر - يعني رمضان - كفارة لما بينهما» قال: ثم قال بعد ذلك: «**إلا من ثلاث**» قال: فعرفت أن ذلك الأمر حدث - «**إلا من الإشراك بالله، ونكث الصفقة، وترك السنة**»: قال: أما نكث الصفقة: أن تبايع رجلاً ثم تخالف إليه تقاتله بسيفك، وأما ترك السنة: فالخروج من الجماعة[1].

والحسين ﷺ ما خرج يريد القتال ولكن ظن أن الناس يطيعونه، فلما رأى انصرافهم عنه، طلب الرجوع إلى وطنه أو الذهاب إلى الثغر، أو إتيان يزيد[2]، ولقد تعنّت ابن زياد أمام مرونة الحسين وسهولته، وكان من الواجب عليه أن يجيبه لأحد مطالبه، ولكن ابن زياد طلب أمراً عظيماً من الحسين، وهو أن ينزل على حكمه، وكان من الطبيعي أن يرفض الحسين هذا الطلب، وحُقّ للحسين أن يرفض ذلك، ذلك لأن النزول على حكم ابن زياد لا يعلم نهايته إلا الله، ولربما كان حكمه فيه القتل.

ثم إن هذا العرض إنما كان يعرضه رسول الله ﷺ على الكفار المحاربين أعداء الإسلام، والحسين ﷺ ليس من هذا الصنف بل هو من أفاضل المسلمين وسيدهم[3]، ولهذا قال ابن تيمية: وطلبه أن يستأسر لهم، وهذا لم يكن واجباً عليه[4].

والحقيقة أن ابن زياد خالف الوجهة الشرعية والسياسية حين أقدم على قتل الحسين ﷺ[5]؛ فالظالم هو ابن زياد وجيشه الذين قدموا على قتل الحسين ﷺ بعد أن رفضوا ما عرض الحسين من الصلح. ثم إن نصح الصحابة للحسين يجب أن لا يفهم على أنهم يرونه خارجاً على الإمام كما ذهب لذلك يوسف العش[6].

بل إن الصحابة رضوان الله عليهم أدركوا خطورة أهل الكوفة على الحسين، وعرفوا أن أهل الكوفة كذبة، وقد حملت تعابير نصائحهم هذه المفاهيم[7]. يقول ابن خلدون: فتبين بذلك غلط الحسين، إلا أنه في أمر دنيوي لا يضره الغلط فيه، وأما الحكم الشرعي فلم يغلط فيه، لأنه منوط بظنه، وكان ظنه القدرة على ذلك[8].

وأما الصحابة رضوان الله عليهم الذين كانوا بالحجاز ومصر والعراق والشام والذين لم يتابعوا الحسين رضوان الله عليه، فلم ينكروا عليه، ولا أثّموه، لأنه مجتهد، وهو أسوة للمجتهدين به[9]. قال ابن تيمية: وأحاديث النبي ﷺ التي يأمر فيها بقتل المفارق للجماعة لم

(1) مسند أحمد (12/ 98) إسناد صحيح.
(2) منهاج السنة (4/ 42).
(3) مواقف المعارضة، ص: 329.
(4) منهاج السنة (4/ 550).
(5) مواقف المعارضة، ص: 329.
(6) الدولة الأموية، ص: 168.
(7) مواقف المعارضة، ص: 330.
(8) المقدمة (1/ 271).
(9) مقدمة ابن خلدون (1/ 271).

تتناوله، فإنه ﷺ لم يفارق الجماعة، ولم يقتل إلا وهو طالب للرجوع إلى بلده، أو إلى الثغر، أو إلى يزيد، داخلاً في الجماعة، معرضاً عن تفريق الأمة، ولو كان طالباً ذلك أقل الناس لوجب إجابته إلى ذلك، فكيف لا تجب إجابة الحسين[1]، ولم يقاتل وهو طالب الولاية، بل قتل بعد أن عرض الانصراف بإحدى ثلاث... بل قتل وهو يدفع الأسر عن نفسه، فقتل مظلوماً[2].

خامساً: بعض الرؤى في قصة الحسين ﷺ:

ومن هذه الرؤى المتعلقة بقصة مقتل الحسين ﷺ، عن ابن عباس ﷺ قال: رأيت النبي ﷺ في المنام بنصف النهار أشعث أغبر معه قارورة فيها دم يلتقطه، قلت: يا رسول الله ما هذا؟ قال: «**دم الحسين وأصحابه لم أزل أتتبعه منذ اليوم**»، قال عمار راوي ذلك الحديث: فحفظنا ذلك فوجدناه قُتِل ذلك اليوم[3]، وهذا سنده صحيح عن ابن عباس[4].

وروى ابن سعد بأسانيده: قالوا: وأخذ الحسين طريق العُذيب[5] حتى نزل قصر أبي مقاتل[6]، فخفق خفقة، ثم استرجع، وقال: رأيت كأن فارساً يُسايرنا، ويقول: القوم يسيرون، والمنايا تَسري إليهم[7].

وقال بعض الناس أن الحسين ﷺ بنى خروجه على يزيد على رؤية رآها لرسول الله ﷺ، وبأن رسول الله أمره بأمر وهو ماضٍ له[8]، وقد اعتمد على الرؤى قوم في أخذهم الأحكام، ويقول الشاطبي: وأضعف هؤلاء احتجاجاً قوم استندوا في أخذ الأعمال إلى المقامات، وأقبلوا وأعرضوا بسببها فيقولون: رأينا فلاناً الرجل الصالح، فقال لنا: اتركوا كذا واعملوا كذا، ويتفق مثل هذا كثيراً للمترسمين برسم التصوف، وربما قال بعضهم: رأيت النبي ﷺ في النوم، فقال لي كذا وأمرني بكذا، فيعمل بها ويترك بها، معرضاً عن الحدود الموضوعة في الشريعة، وهو خطأ، لأن الرؤيا من غير الأنبياء لا يحكم بها شرعاً على حال، إلَّا أن تعرض على ما في أيدينا من الأحكام الشرعية؛ فإن سوغتها عمل بمقتضاها، وإلَّا وجب تركها

(1) منهاج السنة (4/ 556) بتصرف.
(2) المصدر نفسه (6/ 340) بتصرف.
(3) فضائل الصحابة رقم (1380) إسناده صحيح.
(4) حقبة من التاريخ، ص: 137.
(5) العُذيب: ماء بين القادسية والمغيثة.
(6) كان بين عين التمر والشام، معجم البلدان (4/ 364).
(7) سير أعلام النبلاء (3/ 298).
(8) المصدر نفسه (3/ 297).

والإعراض عنها، وإنما فائدتها البشارة أو النذارة خاصة، وأما استفادة الأحكام فلا[1].

وعليه: فلا عصمة فيما يراه النائم، بل لا بد من عرضه على الشرع؛ فإن وافقه فالحكم بما استقر، لأن الأحكام ليست موقوفة على ما يرى من المنامات، وإن خالف رُدَّ مهما كان حال الرائي أو المرئي، ويحكم على تلك الرؤيا بأنها حلم من الشيطان وأنها كاذبة وأضغاث أحلام[2].

ولكن يبقى أن يقال: ما فائدة الرؤيا الموافقة للشريعة، إذا كان الحكم بما استقر عليه الشرع[3]؟. فائدتها: التنبيه والبشرى كما جاء في الحديث الذي رواه البخاري عن أبي هريرة رضي الله عنه قال: سمعت رسول الله ﷺ يقول: «**لم يبق من النبوة إلا المبشرات**». قالوا: وما المبشرات؟ قال: «**الرؤيا الصالحة**»[4]، فإن الرجل الصالح قد يرى في النوم ما يؤنسه أو يزعجه فيكون ذلك دافعاً له إلى فعل مطلوب أو ترك محظور[5].

سادساً: إخبار الرسول ﷺ بمقتل الحسين رضي الله عنه:

عن أم سلمة قالت: كان جبريل عند النبي ﷺ والحسين معي، فبكى الحسين فتركته، فدخل على النبي ﷺ فدنا من النبي ﷺ فقال جبريل: أتحبه يا محمد؟ فقال: «نعم». قال: إن أمتك ستقتله، وإن شئت أريتك من تربة الأرض التي يقتل بها، فأراه إياها فإذا الأرض يقال لها، كربلاء[6]، وقد وقع الأمر كذلك بعد مضي سنين طويلة، وهذه معجزة من معجزاته ﷺ الدالة على نبوته، وأنه رسول الله حقاً وصدقاً، فقد أُخبر النبي ﷺ بذلك عن طريق الوحي[7].

سابعاً: انتقام الله من قتلة الحسين رضي الله عنه:

لقد انتقم الله للحسين الشهيد رضي الله عنه من قاتليه وعلى رأسهم عبيد الله بن زياد، ويزيد بن معاوية، وكل من شارك في قتله لم يَسلم، أما عبيد الله بن زياد فقد قتله إبراهيم بن الأشتر وحز رأسه وأرسل به إلى المختار بن أبي عبيد الله الثقفي، يقول ابن عبد البر: قتل الحسين رضي الله عنه يوم الأحد لعشر مضين من المحرم يوم عاشوراء سنة إحدى وستين... وقضى الله عز وجل أن

(1) الاعتصام (1/ 260) دراسة في الأهواء والفرق والبدع، ص: 301.
(2) منهج الاستدلال على مسائل الاعتقاد (2/ 687).
(3) المصدر نفسه (2/ 687).
(4) البخاري رقم (6990).
(5) منهج الاستدلال على مسائل الاعتقاد (2/ 687).
(6) فضائل الصحابة رقم (1391) بسند حسن.
(7) سير الشهداء، ص: 244.

قتل عبيد الله بن زياد يوم عاشوراء سنة سبع وستين، قتله إبراهيم بن الأشتر في الحرب، وبعث برأسه إلى المختار، وبعث به المختار إلى ابن الزبير وبعث به ابن الزبير إلى علي بن الحسين[1].

وقد صحَّ من حديث عمار بن عمير قال: جيء برأس عبيد الله بن زياد وأصحابه، فأتيناهم وهم يقولون: قد جاءت قد جاءت، فإذا حية تخلل الرؤوس حتى دخلت منخر عبيد الله فمكثت هُنيهة ثم خرجت وغابت. ثم قالوا: قد جاءت قد جاءت، ففعلت ذلك مرتين أو ثلاثاً[2].

أما يزيد بن معاوية فقد مقته الناس وأبغضوه لمقتل الحسين وثار عليه غير واحد، وثار عليه أهل المدينة النبوية الشريفة، فارتكب جريمة أخرى هي موقعة الحرة بالمدينة فلم يمهله الله تعالى، وكانت دولته أقل من أربع سنين[3]، وجاء عن أبي رجاء العطاردي قال: لا تسبوا علياً ولا أحداً من أهل البيت، كان لنا دار من بلهجيم قال: ألم تروا إلى هذا الفاسق الحسين ابن علي قتله الله؟ فرماه الله بكوكبين في عينيه فطمس بصره[4].

قال ابن كثير: وأما ما روي من الأحاديث والفتن التي أصابت من قتله فأكثرها صحيح، فإنه قلّ من نجا من أولئك الذين قتلوه من آفة أوعاهة في الدنيا، فلم يخرج منها حتى أصيب بمرض وأكثرهم أصابه الجنون[5].

ثامناً: القوى المضادة للإسلام ومصيبة كربلاء:

نجحت القوى المضادة لدولة الإسلام في حدوث واقعة كربلاء، ثم وجدوا فيها الفرصة السانحة لتمزيق الجماعة الإسلامية، وتفريق الكلمة بتحويل النزاع بين المسلمين، فقد كانت الكوفة مجمع شذاذ الناس وأشرارهم مع خيارهم؛ فقد أتى إليها الصحابة، كما أتى النصارى واليهود، وأقبلت القبائل العربية، كما أقبل الموالي وانتشرت الزندقة والسحر، وانتشرت الحلقات المتعارضة والمجامع المتنافرة، وشرع اليهود بالكوفة في نشر التلمود، والنصارى كانوا ينادون بتجسيد الألوهية، فأطلت رؤوس مجامعهم السرية مع المراكز المتطفلة الخفية، واستغل دم الحسين واعتبروه ذا قيمة في التضحية تشبه دم المسيح عند النصارى، وتسلل إلى نفوس من أسلم من الفرس من هذا الطريق يستثيرونهم ضد الدولة بحجة أن الحسين كان قد

(1) الاستيعاب حاشية الإصابة (1/ 382).
(2) سير أعلام النبلاء (3/ 549).
(3) الدوحة النبوية، ص: 129.
(4) المعجم الكبير للطبراني (3/ 119) ورجاله رجال الصحيح.
(5) البداية والنهاية نقلاً عن الدوحة النبوية، ص: 129.

تزوج جيهان شاه ابنة يزدجرد أم علي بن الحسين[1]، فارتفعوا بهذه الفاجعة عن مصائب البشر الاعتيادية فشبهوها بمصائب الأنبياء[2].

وتسللت من خلالها أفكار أهل الكتاب بسهولة.. واعتبروا أن الحسين لم يتألم لما أصاب أهله ونفسه من القتل والإيذاء، بل أنه تألم لأن أمة جدّه المسؤول عن هدايتها بصفته الإمام والحجة ضلت بحربها إياه[3]، وهذا يذكرنا بفكرة النصارى عن صلب المسيح وتعذيبه - فكان من السهل بذر هذه الفكرة من قبل أهل الكتاب في نفس من أسلم حديثاً، فأقبل الموالي على التشيع، ورأوا في الحسين إنساناً روحانياً قدر له الله منذ الأزل أن يفتدي الإسلام بدمه ويحفظه بتضحية نفسه، فقُرن بدور المسيح المخلص[4]... وكان لمستشاري يزيد من النصارى مثل سرجون أثر في تلك الأحاديث الدامية وما ترتب عليها من نكبات ومصائب[5].

تاسعاً: استشهاد الحسين رضي الله عنه نقطة تحول في التاريخ الفكري والعقدي للتشيع:

يعتبر استشهاد الحسين رضي الله عنه نقطة تحول في التاريخ الفكري والعقدي للتشيع، إذ لم يقتصر أثر هذه الحادثة الأليمة على إذكاء التشيع في نفوس الشيعة وتوحيد صفوفهم، بل ترجع أهمية هذه الحادثة إلى أن التشيع كان قبل مقتل الحسين مجرد رأي سياسي لم يصل إلى عقائد الشيعة، فلما قتل الحسين امتزج التشيع بدمائهم وتغلغل في أعماق قلوبهم، وأصبح عقيدة راسخة في نفوسهم[6] لقد نظر الشيعة إلى استشهاد الحسين على أنه أهم من استشهاد علي بن أبي طالب نفسه، لأن الحسين ابن بنت رسول الله ﷺ[7]، وقد اعتنق الفرس مبدأ التشيع، وبذلك تمركزت العقيدة الشيعية حول الحسين وسلالته دون الحسن وذريته، وإلى اعتناق مبدأ حق الحسين بن علي الإلٰهي وذريته في الخلافة، وأن الإمامة بالنص لا بالاختيار[8].

بل اعتبر الشيعة سفك دم الحسين في سهل كربلاء ذا قيمة في التضحية تشبه سفك دم المسيح المزعومة عند المسيحية[9]، ولم يقتصر التمايز الفكري والعقدي بين أهل السنة

(1) فرق الشيعة، ص: 53، الطبقات (5/ 156).
(2) أثر أهل الكتاب في الفتن والحروب الأهلية، ص: 491، تاريخ الإمامية وأسلافهم من الشيعة، ص: 54.
(3) أثر أهل الكتاب في الفتن والحروب الأهلية، ص: 492.
(4) المصدر نفسه، ص: 494.
(5) المصدر نفسه، ص: 494.
(6) نظرية الإمامة، ص: 47، مواقف المعارضة، ص: 338.
(7) الخوارج والشيعة، ص: 188 فلهاوزن، مواقف المعارضة، ص: 339.
(8) الوثائق السياسية للجزيرة العربية، ص: 19، 20.
(9) مواقف المعارضة، ص: 339، التاريخ السياسي، عبد المنعم ماجد (2/ 77).

والشيعة بعد مقتل الحسين، بل إن الشيعة أنفسهم قد أثر فيهم مصرع الحسين، وانقسموا على أنفسهم، وافترقوا بعد مقتله إلى فرق[1]، ولكي يكون لمقتل الحسين أهمية خاصة عند الشيعة فقد أكدوا على أهمية يوم عاشوراء، وتفننوا في إظهار الحزن في ذلك اليوم، كما ابتدعوا لفضائل ذلك اليوم من الأحاديث والآثار ما لا يقع عليه الحصر، وقد جعلوا البكاء على الحسين يوم عاشوراء يمسح الذنوب ويغفر ما تقدم منها، مما جعل الاحتفال بيوم عاشوراء واجباً دينياً يقوم به الحكام والمحكومين على السواء ويبالغون في إظهار عواطفهم المذهبية في هذا اليوم الحزين[2]، لقد أراد واضعو التشيع وعقائده التأكيد على يوم عاشوراء[3]، ويكون التشيع عقيدة ملتهبة في نفوس أتباعها، وكانت دولهم تهتم بهذا الأمر، كالدولة البويهية بالعراق والدولة العبيدية الفاطمية بمصر[4]، وقد تعرضت لعقائد الشيعة بنوع من التفصيل في كتابي عن أمير المؤمنين علي رضي الله عنه.

عاشراً: من دعاء الحسين رضي الله عنه:

دعا الحسين رضي الله عنه بهذا الدعاء قبل المعركة: اللهمّ أنت ثقتي في كل كرب، ورجائي في كل شدة، وأنت لي في كل أمر نزل بي ثقة وعدة، كم من همّ يضعف فيه الفؤاد، وتقل فيه الحيلة، ويخذل فيه الصديق ويشمت فيه العدو، أنزلته بك وشكوته إليك، رغبة مني إليك عمن سواك، ففرجته وكشفته، فأنت ولي كل نعمة، وصاحب كل حسنة، ومنتهى كل رغبة[5].

إن الحسين رضي الله عنه يعلمنا حسن الدعاء والالتجاء إلى الله تعالى والثقة به والتوكل عليه والرغبة إليه فجدّه ﷺ، قال: «**ليس شيء أكرم على الله من الدعاء**»[6]، وقد تعلم الحسين رضي الله عنه من تعاليم جدّه ﷺ، بأن الاستعانة لا تكون إلا بالله والشكوى لا تكون إلا إليه سبحانه، فلا يستعين المرء ولا يشكو إلا إلى الله وحده دون غيره من نبي أو إمام أو صالح. . ويعلمنا الحسين رضي الله عنه أن الدعاء لا يصرف إلا لله وحده دون سواه، فهذا الحسين رضي الله عنه لم يدعُ رسول الله ﷺ أو أباه علياً، وهو في هذا الموقف العصيب الذي يودع فيه الحياة، بل دعا الله وحده وتوسل إليه فقط، وفي هذا يعلمنا الحسين رضي الله عنه منهجاً يجب ألا نحيد عنه، وهو عند الدعاء لحاجة المرء أو طلب رزق أو شفاء مريض أو غيرها؛ عليه أن يدعو الله وحده ولا يشرك

(1) فرق الشيعة، ص: 23 للنوبختي، مواقف المعارضة، ص: 339.
(2) إيران في ظل الإسلام، عبد المنعم حسنين، ص: 104، مواقف المعارضة، ص: 339.
(3) مواقف المعارضة، ص: 340.
(4) المصدر نفسه، ص: 340.
(5) تاريخ الطبري (6/ 350).
(6) سنن الترمذي رقم (3370)، حسنه الألباني في صحيح الجامع.

في دعائه أحداً كائناً من كان هذا المدعو[1]، فمن أحب الحسين ﷺ فعليه أن يدعو الله كما دعا الحسين ﷺ، ولا يقول: يا حسين أو يا علي، فإن دعاء المخلوقين انحراف عظيم عن كتاب الله وسنة رسول الله ﷺ وهدي العلماء الربانيين وعلى رأسهم أئمة أهل البيت الأطهار.

قال الشاعر:

وأفنيةُ الملوكِ محجباتٌ ... وبابُ اللهِ مبذولُ الفناءِ
فما أرجُو سواه لكشفِ ضُرِّي ... ولا أفزَعُ إلى غيرِ الدُّعاءِ[2]

المبحث الرابع
وقعة الحرّة: ٦٣هـ

إن ثورة أهل المدينة ومعارضتهم للحكم الأموي وخلافة يزيد بن معاوية ما هي إلا امتداد طبيعي لمعارضة ابن الزبير التي بدأها في مكة، ثم إن قرب فترة يزيد بن معاوية (60هـ) بالخلافة الراشدة جعل أبناء الصحابة أكثر شوقاً لإعادة الشورى وتمكينها بين الناس، وعندما قتل الحسين ﷺ بتلك الصورة الشنيعة ومعه إخوته وأبناء عمه على يد عبيد الله بن زياد، أحس الكثير من أبناء الصحابة بحجم الاستبداد والتسلط الذي بدأت تمارسه الدولة، الأمر الذي جعل الناس في الحجاز يتعاطفون مع ابن الزبير ﷺ، ورفعه شعار الشورى، في الوقت الذي لم يحاكم يزيد عبيد الله بن زياد كأحد المسؤولين المباشرين عن الجريمة النكراء التي لحقت بالحسين وأهله في كربلاء واعتبر الناس هذا التصرف محاباة لابن زياد من قبل ابن عمه يزيد ابن معاوية[3].

ومما لا شك فيه أن مقتل الحسين ومن معه بتلك الصورة قد أهاج الناس جميعاً، وولد لديهم شعوراً بالحزن والأسى العميق على فقدانه بتلك الطريقة البشعة[4].

أولاً: وفد المدينة يزور يزيد بدمشق:

أراد والي المدينة عثمان بن محمد بن أبي سفيان أن يثبت ولاء أهل المدينة ليزيد، فاختار منها وفداً وأرسلهم إلى دمشق، وهناك استقبلهم يزيد استقبالاً حسناً، فأكرم وفادتهم، وأحسن جوائزهم وأجزل عطاءهم، وكان في وفد المدينة: عبد الله بن حنظلة الغسيل الأنصاري،

(1) الحسين بن علي بين الحقائق والأوهام، عبد الرحمن بن عبد الله جميعان، ص: 56.
(2) الأخلاق، ص: 38.
(3) مواقف المعارضة، ص: 361.
(4) المصدر نفسه، ص: 362.

وعبد الله ابن أبي عمرو بن حفص المغيرة الحضرمي، والمنذر بن الزبير، ورجال كثير من أشراف أهل المدينة، وبعد أن أخذوا جوائزهم انصرفوا إلى المدينة، وهناك عابوا يزيد وشتموه، وأظهروا العداء له، وخلعوه[1]، وأخرج أهل المدينة عامل يزيد عثمان بن محمد من المدينة كما أخرجوا مروان بن الحكم وسائر بني أمية، وبلغ الأمر يزيد، وعلم بما كان من أهل المدينة من خلعه، والميل إلى ابن الزبير فأعد جيشاً لغزو المدينة أسند قيادته لمسلم بن عقبة المري[2].

ثانياً: موقف علماء أهل المدينة المعارضين للخروج:

1 - عبد الله بن عمر رضي الله عنهما:

اعترض بعض علماء المدينة على خلع يزيد والخروج عليه، ولم يؤيدوا من قام بالخروج، وقاموا بنصح إخوانهم واعتزلوا الفتنة، وكان أغلب هذا الرأي من أهل العلم والفقه في الدين، وفي مقدمة هؤلاء العالم الجليل الإمام القدوة عبد الله بن عمر بن الخطاب رضي الله عنهما فقد اشتهر عنه إنكاره على الذين رفضوا البيعة ليزيد وسعوا في خلعه[3]، فعندما أراد عبد الله بن مطيع الفرار من المدينة تهرباً من البيعة ليزيد، وسمع ذلك عبد الله بن عمر خرج إليه حتى جاءه فقال له: أين تريد يابن عم؟ فقال: لا أعطيهم طاعة أبداً. فقال له: أين تريد يا بن عم؟ لا تفعل فإني أشهد أني سمعت رسول الله ﷺ يقول: «**من مات ولا بيعة عليه مات ميتة جاهلية**»[4].

وعندما خلع أهل المدينة يزيد بن معاوية جمع ابن عمر حشمه وولده فقال: إني سمعت النبي ﷺ يقول: «**ينصب لكل غادر لواء يوم القيامة**»، وإنا قد بايعنا هذا الرجل على بيعة الله ورسوله، وإني لا أعلم غدراً أعظم من أن يبايع رجل على بيعة الله ورسوله ثم ينصب له القتال، وإني لا أعلم أحداً منكم خلعه ولا تابع في هذا الأمر إلا كانت الفيصل بيني وبينه[5].
فقد عارض ابن عمر من خرج من أهل المدينة لسببين:

الأول: نقضهم البيعة، وهو يرى أنهم أعطوا البيعة عن رضى واختيار، ولم يفعلوا مثل الحسين رضي الله عنه، حيث كان موقفه واضحاً منذ البداية، ولم يعط البيعة، وذلك عند ابن عمر

(1) البداية والنهاية (11/ 624، 625).
(2) تاريخ خليفة، ص: 237، أثر العلماء في الحياة السياسية، ص: 504.
(3) أثر العلماء في الحياة السياسية في الدولة الأموية، ص: 506.
(4) مسلم، كتاب: الإمارة (3/ 1478) سير أعلام النبلاء (3/ 323).
(5) مسلم (3/ 1478) كتاب: الإمارة.

خيانة وغدر، ويتضح ذلك في قوله لعبد الله بن مطيع: إني سمعت رسول الله ﷺ يقول: «**من خلع يداً من طاعة لقي الله يوم القيامة ولا حجة له، ومن مات وليس في عنقه بيعة مات ميتة جاهلية**»[1]. وأوجب على أهله الوفاء بالبيعة مذكراً لهم بقول رسول الله ﷺ: «**ينصب لكل غادر لواء يوم القيامة**». وإنا قد بايعنا هذا الرجل، ولا أعلم غدراً أعظم من أن يبايع رجل على بيعة الله ورسوله، ثم ينصب له القتال[2].

الثاني: هو تعظيم حرمة دماء المسلمين وحرمة الاقتتال بينهم، وتزداد هذه الحرمة في الأماكن المقدسة كمكة والمدينة، ولقد استدل ابن حجر بموقف ابن عمر السابق والأحاديث التي استشهد بها على وجوب طاعة الإمام الذي انعقدت له البيعة، والمنع من الخروج عليه، ولو جار في حكمه، وأنه لا ينخلع بالفسق[3].

والواقع أن موقف ابن عمر لا يدل على جواز بيعة رئيس الدولة الفاسق الظالم، ولا على تحريم خلعه بسبب فسقه وظلمه، وإنما يدل على تحريم الغدر بكل أشكاله، وفي جميع مواضعه، بما فيها غدر الأمة برئيس الدولة الذي اختارته وبايعته[4]، وكأن لسان حال ابن عمر يقول: إذا كنتم تعلمون من يزيد الفسق والظلم فلماذا بايعتموه في أول الأمر وجعلتموني أبايعه؟ لأن ابن عمر لم يبايع حتى بايع أهل المدينة جميعهم، أما وقد بايعتموه فيلزمكم الوفاء بالبيعة.

وكان ابن عمر يشك في أقوالهم عن فسق يزيد، ولم يكن وحده في هذا الشك، بل كان محمد ابن الحنفية ينكر عليهم اتهام يزيد بترك الصلوات وشرب الخمر[5]، ولعل ذلك هو ورع ابن عمر في أن يتهم أحداً في دينه ما لم يبلغ عنده ذلك الأمر مرحلة اليقين، ومع ذلك فإنه - مع بقائه على بيعة يزيد - اعتزل القتال ولم يشارك أياً من الطرفين[6] فهذا موقف شيخ الصحابة في عصره، وأورع الناس وأزهدهم وأفقههم في دين الله، وقد شهد له النبي ﷺ بالصلاح والتقوى[7]. وقالت عنه عائشة: ما رأيت ألزم للأمر الأول من عبد الله بن عمر[8]، وقال عنه سعيد بن المسيب: لو شهدت على أحد أنه من أهل الجنة لشهدت على ابن عمر[9]، وقال عنه علي بن الحسين: إن ابن عمر أزهد القوم وأصوب القوم[10]، وقال عنه مالك: أقام

(1) البخاري، كتاب: الفتن، باب 21.
(2) الفقهاء والخلفاء، ص: 60.
(3) فتح الباري (13/ 60).
(4) الفقهاء والخلفاء، ص: 60.
(5) المصدر نفسه، ص: 60.
(6) المصدر نفسه، ص: 61.
(7) مسلم (4/ 1927) رقم 2478.
(8) المستدرك للحاكم (3/ 559).
(9) المستدرك (3/ 559) فضائل الصحابة (2/ 895) رقم 1703.
(10) المستدرك (3/ 160).

ابن عمر بعد النبي ﷺ ستين سنة يفتي الناس في الموسم، وكان من أئمة الدين[1].

2 - محمد بن علي بن أبي طالب (ابن الحنفية):

فإنه لم ير خروج أهل المدينة على يزيد، ولم يستجب لدعوتهم إياه بالخروج معهم، بل جادلهم في نفي التهم التي أشاعوها عن يزيد، ولما رجع وفد أهل المدينة من عند يزيد مشى عبد الله بن مطيع وأصحابه إلى محمد ابن الحنفية، فأرادوه على خلع يزيد فأبى عليهم، فقال ابن مطيع: إن يزيد يشرب الخمر، ويترك الصلاة، ويتعدى حكم الكتاب. فقال لهم: ما رأيت منه ما تذكرون، وقد حضرته وأقمت عنده فرأيته مواظباً على الصلاة، متحرياً للخير، يسأل عن الفقه، ملازماً للسنة، قالوا: فإن ذلك كان منه تصنعاً لك. فقال: وما الذي خاف مني أو رجا حتى يظهر لي الخشوع؟ فأطلعكم على ما تذكرون من شرب الخمر؟ فلئن كان أطلعكم على ذلك إنكم لشركاؤه، وإن لم يكن أطلعكم فما يحل لكم أن تشهدوا بما لم تعلموا. قالوا: إنه عندنا لحق، وإن لم يكن رأيناه، فقال لهم: أبى الله ذلك على أهل الشهادة فقال: ﴿إِلَّا مَن شَهِدَ بِٱلْحَقِّ وَهُمْ يَعْلَمُونَ﴾ [الزخرف: 86] ولست من أمركم في شيء[2]. قالوا: فلعلك تكره أن يتولى الأمر غيرك فنحن نوليك أمرنا. قال: ما أستحل القتال على ما تريدون عليه تابعاً ولا متبوعاً. قالوا: فقد قاتلت مع أبيك، قال: جيئوني بمثل أبي أقاتل على ما قاتل عليه، فقالوا: فمر ابنيك أبا القاسم والقاسم بالقتال معنا؛ قال: لو أمرتهما قاتلت. قالوا: فقم معنا مقاماً تحض الناس فيه على القتال، قال: سبحان الله! آمر الناس بما لا أفعله ولا أرضاه؟ إذاً ما نصحت لله في عباده. قالوا: إذاً نكرهك. قال: إذاً آمر الناس بتقوى الله ولا يرضوا المخلوق بسخط الخالق.

ولما رأى محمد ابن الحنفية الأمور تسير في الاتجاه الذي لا يريده، وبدأ يظهر له سوء عاقبة تصرفات المخالفين له من أهل المدينة حينما ترامى إلى الأسماع قدوم جيش أهل الشام إلى المدينة، لذلك قرر ترك المدينة وتوجه إلى مكة[3]، وسار أهل بيت النبوة على هذا المنوال ولزموا الطاعة، ولم يخرجوا مع أهل المدينة ضد يزيد، فعلي بن الحسين بن علي بن أبي طالب لم يخرج مع أهل المدينة ولزم الطاعة ليزيد[4]، وهو الذي قال فيه الزهري: كان أفضل أهل بيته وأحسنهم طاعة، وقال عنه: لم أدرك من آل البيت أفضل من علي بن الحسين[5]،

(1) طبقات الفقهاء للشيرازي، ص: 50 مواقف المعارضة، ص: 457.

(2) البداية والنهاية (11/ 654) وذكر الدكتور عبد العزيز دخان أن السند صحيح لأنه من طريق صخر بن جويرية وهو من الثقات عن نافع، أحداث وأحاديث، ص: 203.

(3) البداية والنهاية (11/ 654).

(4) مواقف المعارضة، ص: 458.

(5) تاريخ ابن عساكر (12/ 35) مواقف المعارضة، ص: 458.

وكذلك ابن عباس رضي الله عنهما وهو فقيه الأمة وحبرها وعالمها لم ينقل عنه تأييد لأهل المدينة، كما أنه لم يذكر عنه أنه نزع بيعة يزيد بن معاوية، فهؤلاء أفضل آل بيت النبوة في زمانهم، ومع ذلك لم يخرجوا مع أهل المدينة، ومسوغات الخروج على يزيد عندهم هي أكثر من غيرهم[1].

3 - النعمان بن بشير الأنصاري رضي الله عنه:

وممن عاب على أهل المدينة خروجهم وعارضه: الصحابي الجليل النعمان بن بشير الأنصاري، وقد كان إبان خروج أهل المدينة في الشام، فاستغل يزيد فرصة وجوده فبعثه إلى أهل المدينة لعله يفلح في صدهم عن الخروج، ويعيدهم إلى الطاعة ولزوم الجماعة، فاستجاب النعمان لذلك وقدم المدينة فجمع عامة الناس، وأمرهم بالطاعة ولزوم الجماعة، وخوفهم الفتنة وقال لهم: إنه لا طاقة لكم بأهل الشام، فقال له عبد الله بن مطيع: ما يحملك يا نعمان على تفريق جماعتنا، وفساد ما أصلح الله من أمرنا، فقال النعمان: أما والله لكأني بك لو قد نزلت تلك التي تدعو إليها، وقامت الرجال على الركب تضرب مفارق القوم وجباههم بالسيوف، ودارت رحى الموت بين الفريقين، قد هربت على بغلتك تضرب جبينها إلى مكة، وقد خلفت هؤلاء المساكين[2] يقتلون في سككهم ومساجدهم وعلى أبواب دورهم، فعصاه الناس، فانصرف، وكان والله كما قال[3].

4 - عبد الله بن جعفر بن أبي طالب رضي الله عنه:

فقد كان بالشام عندما عزم يزيد أن يبعث جيشاً إلى المدينة، فحاول عبد الله بن جعفر أن يتدخل في الأمر ليجنب أهل المدينة شر القتال، فكلم يزيد وطلب منه الرفق بأهل المدينة ورققه عليهم، وقال: إنما تقتل بهم نفسك، وقد تجاوب معه يزيد وحين ذلك قال: فإني أبعث أول جيش وآمرهم أن يمروا بالمدينة إلى ابن الزبير، فإنه قد نصب لنا الحرب، ويجعلونها طريقاً، ولا يقاتلوهم؛ فإن أقر أهل المدينة بالسمع والطاعة تركهم، وقد وجد عبد الله بن جعفر مدخلاً لكف القتال والأذى عن أهل المدينة، فكتب على الفور إلى زعماء أهل المدينة يخبرهم بذلك ويقول: استقبلوا ما سلف واغنموا السلامة والأمن، ولا تعرضوا لجنده، ودعوهم يمضون عنكم[4] وكان ردهم عليه: لا يدخلها علينا أبداً[5].

---

(1) مواقف المعارضة، ص: 458.

(2) المساكين: يعني الأنصار.

(3) تاريخ الطبري، نقلاً عن أثر العلماء في الحياة السياسية، ص: 513.

(4) الطبقات (5/ 145).

(5) أثر العلماء في الحياة السياسية، ص: 514.

5 - سعيد بن المسيب رَحِمَهُ اللَّهُ :

فإنه قد اعتزل فتنة خروج أهل المدينة ولم يدخل فيما دخلوا فيه، ولم يكن يحضر لهم أمراً من أمورهم إلا الجمعة والعيد، وقد لزم المسجد نهاره ولا يبرحه إلى الليل والناس في قتالهم أيام الحرة[1] .

ومن كل ما سبق ندرك أن أهل المدينة انقسموا تجاه البيعة ليزيد والدخول في طاعته إلى قسمين: القسم الأول منهم تزعمه عدد ممن دفعه الحماس والغيرة على الدين إلى خلع يزيد، ولقد اشترك بعض الفقهاء في موقعة الحرة، وانضم إلى أهل المدينة وخلع يزيد، وقاتل الجيش الأموي، ومن أبرزهم محمد بن عمرو بن حزم[2] ، وهذا يعطي لحركة أهل المدينة خصوصية الارتكاز على المرجعية الشرعية للفقهاء في مقاومة حكم يزيد بن معاوية، ولقد اعتمدت ثورة أهل المدينة على فتوى هؤلاء العلماء، ومن قبلهم الحسين بن علي في وجوب مقاومة المنكر، ويتضح ذلك في خطاب عبد الله بن حنظلة حين قال: يا قوم اتقوا الله وحده لا شريك له، فوالله ما خرجنا على يزيد حتى خفنا أن نرمى بحجارة من السماء[3] ، وقد شارك في ثورة أهل المدينة عدد من صغار الصحابة هم: عبد الله بن زيد، وعبد الرحمٰن بن أزهر، وعبد الله ابن حنظلة[4] ، إلا أن معظم الصحابة ممن عاش إلى وقعة الحرة لم يشتركوا فيها، وحاولوا إقناع الثائرين بعدم خلع يزيد والخروج على حكمه[5] .

ومع أن الأسس الشرعية التي قامت عليها حركة أهل المدينة وفتاويهم في الخروج على يزيد هي نفس الأسس التي بنى عليها الحسين موقفه، وهي الأمر بالمعروف والنهي عن المنكر واجب على علماء الأمة وقادتها، وأن بني أمية قد تجاوزوا في حكمهم حدود الشريعة، سواء على الصعيد السياسي وطريقة الحكم كالانفراد بالسلطة وغياب الشورى، والاستبداد. . أو على الصعيد الشخصي، كانعدام الكفاءة والعدالة في شخص يزيد، إلا أن هناك اختلافاً كبيراً من الناحية الشرعية في الأصل الذي بنى عليه الحسين فتواه ومن ثم اتخذ قراره في مقاومة يزيد، فالحسين لم يعط البيعة ليزيد منذ البداية، وعلى ذلك فإنه كان يرى أنه يحق له - من هذا المنطق - حرية التصرف في مقاومة الحكم الأموي، بينما نجد أن أهل المدينة قد أعطوا البيعة ليزيد، ومن بعد ذلك رأوا أنهم يجوز لهم نقض البيعة وخلع يزيد نظراً لعدم كفاءته وصلاحه

(1) الطبقات (5/ 132)، سير أعلام النبلاء (4/ 228، 229).
(2) الطبقات الكبرى (5/ 69 - 70).
(3) المصدر السابق (6/ 66).
(4) قيم المجتمع (2/ 47) للعمري، الفقهاء والخلفاء، ص: 31.
(5) الفقهاء والخلفاء، ص: 31، سلطان حثلين.

للحكم، فأضافوا بذلك بعداً جديداً إلى فتوى الحسين، وهي أنه يجوز خلع الحاكم المسلم الذي يعتقد بفساده وفسوقه، وهو أمر خالفهم فيه بقية الصحابة، أي: القسم الثاني من أهل المدينة، ولعل ذلك هو السبب الرئيس الذي جعل فقهاء المدينة من الصحابة ينددون بقوة بخروج أهل المدينة؛ فهم يرون أن نقض البيعة لا يجوز، وأن فسوق الحاكم لا يوجب عليه الخروج[1]، يضاف إلى ذلك خوف كثير من فقهاء ومفتي الصحابة ممن حضر موقعة الحرة على أهل المدينة من القتل، والخوف على انتهاك قدسية مدينة رسول الله ﷺ، وقد وقع ذلك بالفعل[2]، ومع ذلك فإن جميع الصحابة وفقهاء المسلمين لم يرضوا عن تصرف يزيد وقتله أهل الحرة واستباحته المدينة[3]، بل إن ابن تيمية يعتبر هذا التصرف من كبائر الذنوب التي اقترفها يزيد[4].

ثالثاً: معركة الحرّة:

اشتد الأمر على يزيد حين علم بأن بني أمية في المدينة محاصرون في دار مروان بن الحكم، فأراد أن يخلصهم من هذا الحصار قبل أن يقتلوا أو يحل بهم مكروه - وكانوا ألف رجل - فعز عليه أن يقتل هؤلاء في سلطانه، دون أن يقدم لهم عوناً، فأمر بتجهيز جيش ليذهب إلى المدينة، فيخلص بني أمية، ويرد هؤلاء المتمردين إلى الطاعة، وطلب عمرو بن سعيد ليقود الجيش فأبى، وأرسل إلى عبيد الله بن زياد ليرد أهل المدينة إلى الطاعة ثم يغزو ابن الزبير، فقال: لا أجمعهما للفاسق أبداً، أقتل ابن بنت رسول الله ﷺ وأغزو البيت[5] ثم استقر الرأي على إرسال مسلم بن عقبة المرّي[6].

1 - وصية يزيد لمسلم:

اجتمع الجيش، وهمّ مسلم بن عقبة أن ينطلق بهم إلى المدينة فقال له يزيد: ادع القوم ثلاثاً، فإن رجعوا إلى الطاعة، فاقبل وكف عنهم، وإلا فاستعن بالله وقاتلهم، وإذا ظهرت عليهم فأبح المدينة ثلاثاً، ثم اكفف عن الناس، وانظر إلى علي بن الحسين فاكفف عنه، واستوص به خيراً، وأدن مجلسه فإنه لم يدخل في شيء مما دخلوا فيه، وأمر مسلماً إذا فرغ من المدينة أن يذهب لحصار ابن الزبير، وقال له: إن حدث بك أمر فعلى الناس حصين بن نمير السكوني[7].

---

(1) الفقهاء والخلفاء، ص: 32.
(2) تاريخ خليفة، ص: 238، 239، الفقهاء والخلفاء، ص: 32.
(3) حركة النفس الزكية، ص: 30، الفقهاء والخلفاء، ص: 30.
(4) الفتاوى نقلاً عن الفقهاء والخلفاء، ص: 32.
(5) تاريخ الطبري (6/ 417).
(6) تاريخ الطبري (6/ 416).
(7) البداية والنهاية (11/ 617).

2 - مسلم يستعرض الجيش:

ركب مسلم بن عقبة فرسه واستعرض جيشه الذي سيحارب به أهل المدينة، فجعل على أهل دمشق عبد الله بن مسعدة الفزاري، وعلى أهل حمص حصين بن نمير السكوني، وعلى أهل الأردن حبيس بن دلجة القيني، وعلى أهل فلسطين روح بن زنباع الجذامي، وشريك الكناني، وعلى أهل قنسرين طريف بن الحسحاس الهلالي، وعليهم جميعاً مسلم بن الوليد بن عقبة المرّيّ الغطفاني[1].

وسار مسلم إلى المدينة فوجد بني أمية وقد أخرجوا منها، وساروا في اتجاه الشام، فاستوقفهم وسألهم عن الوضع في المدينة فلم ينطقوا بجواب، وكان أهل المدينة، قد أطلقوا حصارهم بعد أن أخذوا عليهم العهود والمواثيق ألّا يدلوا على عورة ولا يعاونوا عدواً، وطلب مسلم منهم أن يدلوه على ما ورائهم فلم يستجيبوا، فغضب مسلم منهم غضباً شديداً، فلم يبرد غضبه إلا عبد الملك بن مروان الذي دلّه على الخطة التي يجب اتباعها في حرب المدينة، فأشار إليه بأن يأتيها من جهتها الشرقية، ويلحق في الجنوب منها، يواجه أهل المدينة، في مكان يسمى الحرَّة، وتأتي الشمس أمام جيش الشام فتلمع خوذهم وسلاحهم فيرهبون عدوهم، ويكون لهم السيطرة من الوجهة الحربية[2].

3 - بدء المعركة:

وفي يوم الأربعاء لليلتين بقيتا من شهر ذي الحجة 63هـ وقعت المعركة المشؤومة، فوجه مسلم خيله نحو أهل المدينة والتقى الجيشان، وحمل عبد الله بن حنظلة الغسيل على خيل الشام، فانكشفت الخيل، وانهزموا حتى انتهوا إلى مسلم، فنهض مسلم بمن معه وقاتلوا قتالاً شديداً، وانكشف أهل المدينة من كل جانب، وجاء الفضل بن عباس بن ربيعة إلى ابن الغسيل فقاتل معه، وطلب منه أن يجمع الفرسان ليقاتلوا معه، وكان قد عزم على الوصول إلى مسلم بن عقبة ليقتله، فأمر ابن الغسيل أن يجتمع الفرسان حول الفضل، وحمل الفضل بهم على أهل الشام فانفرجوا وجثث الرجال أمامه على الركب، ومضى نحو راية مسلم فقتل صاحبها وهو يظنه مسلماً[3]، وكان الذي قتله الفضل غلاماً لمسلم اسمه رومي، وأخذ مسلم الراية ونادى في جيشه يحضهم على القتال، وأمر أحد قادته أن ينضحوا ابن الغسيل بالنبل ونادى مسلم: يا أهل الشام، أهذا هو قتال قوم يريدون أن يدفعوا به عن دينهم، وأن يُعزّوا به نصر إمامهم؟ قبح الله قتالكم منذ اليوم، ما أوجعه لقلبي، وأغيظه لنفسي، أما والله ما جزاؤكم عليه

(1) البداية والنهاية (11/ 616).

(2) الدولة الأموية د.العش، ص: 176، الخلافة الأموية للهاشمي، ص: 85.

(3) تاريخ الطبري (6/ 422).

إلا أن تُحرموا العطاء، وأن تجمروا[1] في أقاصي الثغور، شدوا مع هذه الراية، ومشى برايته، وشدت الر جال أمام الراية، وصرع الفضل ابن عباس بن ربيعة وما بينه وبين أطناب مسلم إلا عشر أذرع، وقتل معه زيد بن عبد الرحمٰن بن عوف، وإبراهيم بن نعيم العدوي في رجال من أهل المدينة كثير[2].

ثم إن خيل مسلم ورجاله أقبلت نحو عبد الله بن حنظلة الغسيل ورجاله حتى دنوا منه، وركب مسلم بن عقبة فرساً له، فأخذ يسير في أهل الشام ويحرضهم ويقول: يا أهل الشام إنكم لستم بأفضل العرب في أحسابها وأنسابها، ولا أكثرها عدداً، ولا أوسعها بلداً، ولم يخصكم الله بالذي خصكم به من النصر على عدوكم وحسن المنزلة عند أئمتكم إلا بطاعتكم واستقامتكم، وإن هؤلاء القوم وأشباههم من العرب غيَّروا فغير الله بهم، فتموا على أحسن ما كنتم عليه من الطاعة، يتمم الله لكم أحسن ما ينيلكم من النصر والظفر[3]. وأمر مسلم أجدر رماته أن يصوب رميه نحو ابن الغسيل فقال ابن الغسيل: علام تستهدنون لهم؟ من أراد التعجل فليلزم هذه الراية، فقام إليه كل مستميت، فقال: الغدوُّ إلى ربكم. فوالله إني لأرجو أن تكونوا عن ساعة قريري عين، فنهض القوم واقتتلوا أشد قتال رئي في ذلك الزمان، وأخذ ابن الغسيل يقدم بنيه أمامه واحداً بعد واحد حتى قتلوا بين يديه، وقتل هو وقتل معه أخوه[4].

4 - نهاية المعركة:

انتهت المعركة لصالح جيش الشام، وهزم أهل المدينة هزيمة ماحقة، قتل فيها خلق كثير من القادة ووجوه الناس، ولم يخف مروان أسفه على ابن حنظلة ومحمد بن عمرو بن حزم، وإبراهيم بن نعيم بن النحام، وغيرهم، بل كان يثني عليهم ويذكرهم بأحسن صفاتهم التي اشتهروا بها[5]، وكان القتل ذريعاً في المدنيين وقد شبهتهم الرواية بنعام الشرد، وأهل الشام يقتلونهم في كل وجه[6]،وقد قتل في هذه المعركة عدد من الصحابة رضوان الله عليهم، ويشهد لذلك ما ذكره سعيد بن المسيب حينما قال: وقعت الفتنة الأولى - يعني مقتل عثمان - فلم تبقِ من أصحاب بدر أحداً، ثم وقعت الفتنة الثانية - يعني الحرَّة - فلم تبق من أصحاب الحديبية أحداً، ثم وقعت الثالثة فلم ترتفع وللناس طبّاخ[7].

---

(1) تجمروا : تحبسوا.
(2) تاريخ الطبري (6/ 423).
(3) تاريخ الطبري (6/ 423).
(4) المصدر نفسه (6/ 424).
(5) الطبقات (5/ 68، 71) المحن، ص: 179.
(6) المصدر نفسه (5/ 68).
(7) المراد: لم تبق في الناس من الصحابة أحداً، فتح الباري (7/ 375).

ولقد أورد خليفة في تاريخه قوائم بأسماء قتلى الحرَّة ثم قال: فجميع من أصيب من قريش والأنصار ثلاثمائة رجل وستة رجال[1]، وقد تابعه على ذلك أبو العرب[2]، والأتابكي[3]، وهناك رواية مسندة عن الإمام مالك قال فيها: إن قتلى الحرَّة سبعمائة رجل من حملة القرآن، وقال الراوي: وحسبت أنّه قال: وكان معهم ثلاثة أو أربعة من أصحاب رسول الله ﷺ[4]، ورواية مالك أقرب إلى الصحة من الذي ذكر خليفة[5].

5 - المبالغات التي أوردها البعض في تقدير نسبة القتلى من المدنيين:

ومن الغريب تلك المبالغات التي أوردها البعض في تقدير نسبة القتلى من المدنيين، فمثلاً هناك رواية الواقدي والتي أخذ بها غالب المتقدمين والمتأخرين، قال الواقدي عن عبد الله بن جعفر قال: سألت الزهري: كم بلغ القتلى يوم الحرَّة؟ قال: أما من قريش والأنصار ومهاجرة العرب ووجوه الناس فسبعمائة، وسائر ذلك عشرة آلاف، وأصيب بها نساء وصبيان بالقتل[6] والسند عن الواقدي وهو متروك، ثم إنه عورض بسند أصح منه، وهي رواية مالك، فتعتبر رواية الواقدي رواية منكرة لا يعتمد عليها في تقدير عدد القتلى[7]، ولقد أنكر ابن تيمية صحة ما ذكر الواقدي، واستبعد أن يصل العدد إلى هذا الحد[8].

6 - نهب المدينة:

لقد اشتهر أن مسلم بن عقبة المري، أمر بانتهاب المدينة، فمكثوا ثلاثة أيام من شهر ذي الحجة ينتهبون المدينة حتى رأوا هلال محرم، فأمر الناس فكفوا، وذلك لأن معركة الحرّة كانت لثلاث بقين من ذي الحجة سنة ثلاث وستين للهجرة، وتعتبر رواية نافع مولى ابن عمر هي أصح رواية نصت على حدوث الانتهاب فقد قال: . . وظفر - مسلم بن عقبة - بأهل المدينة وقتلوا وانتهبت المدينة ثلاثاً[9]. وقد وردت لفظة الاستباحة عند السلف لتعني النهب، كما ورد على لسان عبد الله بن يزيد بن الشخير حين قال: ولما استبيحت المدينة - يعني في

(1) تاريخ خليفة، ص: 250 مواقف المعارضة، ص: 422.
(2) المحن، ص: 187 - 200.
(3) النجوم الزاهرة (1/ 160).
(4) المحن، ص: 200 بإسناد صحيح، مواقف المعارضة، ص: 423.
(5) مواقف المعارضة، ص: 423.
(6) المحن، ص: 184، وفاء الوفاء (1/ 132) مروج الذهب (3/ 79) مواقف المعارضة، ص: 424.
(7) مواقف المعارضة، ص: 424,1
(8) مناهج السنة (4/ 775).
(9) الطبقات الكبرى (5/ 38) بإسناد حسن.

معركة الحرّة - دخل أبو سعيد الخدري غاراً[1]، ومن هنا يعلم أن الاستباحة والنهب جاءت بمعنى واحد، حيث جاءت هاتان اللفظتان في غالب المصادر المتقدمة[2].

وقرار انتهاب المدينة الذي اتخذه هو يزيد بن معاوية، وقد حمله الإمام أحمد مسؤولية انتهاب المدينة، فعندما سأله مهنا بن يحيى الشامي السلمي عن يزيد قال: هو الذي فعل بالمدينة ما فعل. قلت: وما فعل؟ قال: نهبها[3]. وقال ابن تيمية: فبعث إليهم - أي أهل المدينة - جيشاً وأمره إذا لم يطيعوه بعد ثلاث أن يدخلها بالسيف ويبيحها ثلاثاً[4]، وذهب إلى ذلك ابن حجر[5].

ولا يشك أن انعدام الأمن والخوف في المدينة قد أدّى بالبعض إلى الهروب من المدينة والالتجاء إلى الجبال المجاورة، كما حدث لأبي سعيد الخدري رضي الله عنه، فقد هرب من المدينة ودخل غاراً والسيف في عنقه ودخل عليه شامي فأمره بالخروج، فقال: لا أخرج وإن تدخل قتلتك، فدخل عليه فوضع أبو سعيد السيف وقال: بؤ بإثمي وإثمك، قال: أنت أبو سعيد الخدري؟ قال نعم: قال: فاستغفر لي، فخرج[6]. وقد ذكر الواقدي أنّ أهل الشام نتفوا لحيته انتقاماً منه، ولكن هذا لم يرد من طريق صحيحة[7]. ولكن الشيء الذي يجب التنبه إليه هو أن النهب لم يمثل كل أهل المدينة، فلم نسمع أن ابن عمر قد انتهبت داره أو علي بن الحسين، أو غيره من الذين لم يقفوا بجانب المعارضين، وإنما كان الانتهاب في الأماكن التي يدور فيها القتال وتعرف بالمعارضة للحكم الأموي[8].

لقد أخطأ يزيد خطأً فاحشاً في قوله لمسلم بن عقبة أن يبيح المدينة ثلاثة أيام، وهذا خطأ كبير، فإنه وقع في هذه الثلاثة أيام من المفاسد العظيمة في المدينة النبوية ما لا يُحَدُّ ولا يُوصَفُ، مما لا يعلمه إلا الله عز وجل، وقد أراد بإرسال مسلم بن عقبة توطيد سلطانه وملكه ودوام أيامه، فعاقبه الله بنقيض قصده فقصمه الله قاصم الجبابرة وأخذه أخذ عزيز مقتدر[9]،

(1) الطبقات الكبرى نقلاً عن مواقف المعارضة، ص: 427.
(2) الطبقات(5/ 225)، مجمع الزوائد(7/ 249.
(3) السنة للخلال، ص: 520، طبقات الحنابلة (1/ 347).
(4) الوصية الكبرى، ص: 452.
(5) تهذيب التهذيب (11/ 316).
(6) تاريخ خليفة، ص: 239 إسناد صحيح.
(7) مجمع الفوائد (7/ 250) مواقف المعارضة، ص: 431.
(8) مواقف المعارضة، ص: 431.
(9) البداية والنهاية (11/ 627).

قال رسول الله ﷺ: «**لا يكيد أهل المدينة أحد إلا انماع كما ينماع الملح في الماء**»[1] ومن الأحاديث التي تدل على شناعة جريمة إخافة أهل المدينة وتبين سوء عاقبة فاعلها[2] قوله ﷺ: «**من أخاف أهل المدينة أخافه الله عز وجل، وعليه لعنة الله والملائكة والناس أجمعين. لا يقبل الله منه يوم القيامة صرفاً ولا عدلاً**»[3].

7 - ما قيل حول انتهاك الأعراض:

لم نجد في كتب السنة أو في تلك الكتب التي ألفت في الفتن[4] وكذلك لم نجد في المصدرين التاريخيين المهمين عن هذه الفترة وهما (الطبري والبلاذري) أي إشارة لوقوع شيء من ذلك، وهما قد اعتمدا على روايات الإخباريّين المشهورين مثل عوانة بن الحكم وأبي مخنف الشيعي وغيرهما[5]، وأول من أشار إلى انتهاك الأعراض: المدائني المتوفى سنة 225هـ، حيث قال المدائني: عن أبي قرة عن هشام بن حسان قال: وَلَدت بعد الحرة ألف امرأة من غير زوج، ويعتبر ابن الجوزي هو أول من أورد هذا الخبر في تاريخه[6]، وفي رسالته الخاصة التي ألفها في الطعن على يزيد بن معاوية وإظهار مثالبه[7]، وقد نقلها عن ابن الجوزي السمهودي مؤرخ المدينة المتوفى في القرن العاشر الهجري[8].

ويبدو أن الطبري، والبلاذري وخليفة بن خياط وغيرهم، لم يقتنعوا بصحة هذا الخبر، فإنهم قد أعرضوا عنه ولم يدخلوه في كتبهم، ولا يوجد خبر صحيح الإسناد في حادثة الاغتصاب المزعومة، وقد ورد في دلائل النبوة للبيهقي من طريق يعقوب بن سفيان قال: حدثنا يوسف بن موسى، حدثنا جرير بن المغيرة قال: أنهب مسرف بن عقبة المدينة ثلاثة أيام، فزعم المغيرة أنه افتض فيها ألف عذراء[9]، ومن الجدير بالذكر أن كل من أورد خبر انتهاك أعراض أهل المدينة في معركة الحرَّة قد اعتمد على رواية يعقوب أو رواية المدائني فقط[10]، وكلاهما لا تصح ولا تثبت، وقد ذكر العصامي فرية لم يسبق إليها حيث قال:

---

(1) البخاري رقم (1877).
(2) من تصلي عليهم الملائكة ومن تلعنهم، ص: 68.
(3) مسند أحمد (27/ 94) إسناده صحيح، مؤسسة الرسالة.
(4) انظر الفتن لنعيم بن حماد، والفتن لأبي عمرو الداني.
(5) مواقف المعارضة، ص: 431، 432.
(6) المنتظم (6/ 15).
(7) رسالة في جواز لعن يزيد نقلاً عن مواقف المعارضة، ص: 433.
(8) وفاء الوفاء (1/ 134).
(9) دلائل النبوة (6/ 475) مواقف المعارضة، ص: 434.
(10) مواقف المعارضة، ص: 437.

وافتض فيها ألف عذراء، وإن مفتضها فعل ذلك أمام الوجه الشريف، والتمس ما يمسح به الدم فلم يجد، ففتح مصحفاً قريباً منه ثم أخذ من أوراقه ورقة فمسح بها، نعوذ بالله ما هذا إلا صريح الكفر وأنتنه[1]، وقد أطلق العنان بعض الكتّاب لرغبانهم وأهوائهم ولم يستندوا إلى أي دليل، والروايات المتعلقة بالاغتصاب لا يمكن الاعتماد عليها[2]، ثم إن القرائن المصاحبة لمعركة الحرّة تنفي وجود أي نوع من الاغتصاب، وقد رأينا أن الروايات الحسنة التي ذكرت انتهاب المدينة وأثبتناها في موضعها، لم يرد فيها ذكر لانتهاك الأعراض[3].

إن روايات انتهاك أعراض نساء المدينة لا أساس لها من الصحة، وإنها روايات جاءت متأخرة، وبدافع حزبي بغيض، يتخذ من الكره والتعصب ضد التاريخ الأموي دافعاً له، وتهدف إلى إظهار جيش الشام الذي يمثل الجيش الأموي جيشاً بربرياً لا يستند لأسس دينية أو عقائدية أو أخلاقية، وهذا الاتهام لا يقصد به اتهام الجيش الأموي فقط، بل إنَّ الخطورة التي يحملها هذا الاتهام تتعدى إلى ما هو أعظم من مجرد اتهام الجيش الأموي، إلى اتهام الجيش الإسلامي الذي فتح أصقاعاً شاسعة في تلك الفترة[4]، وقد ذهب بعض الباحثين المعاصرين إلى إنكار ذلك مثل د. نبيه عاقل[5]، ود. العرينان[6]. ود. العقيلي[7]، وكذلك فلها وزن[8]، وقام الشيباني بدراسة عميقة حول الموضوع وأثبت بطلان هذه الأكاذيب[9].

8 - أخذ البيعة من أهل المدينة ليزيد بن معاوية:

تعتبر الكيفية التي تمّ بها أخذ البيعة من المدنيين من أكبر الأمور التي انتقد فيها يزيد بن معاوية، فقد وردت الروايات لتبين أن مسلم بن عقبة أخذ البيعة من أهل المدينة على أنّهم عبيد ليزيد بن معاوية، يتصرف في دمائهم وأموالهم كيفما يشاء، فهناك رواية مجملة تفيد بأن مسلم ابن عقبة أخذ البيعة من أهل المدينة على أنّهم عبيد ليزيد بن معاوية، وذلك بعد انتهاء معركة الحرّة، وتضيف الرواية: على أن البيعة تضمنت الحرية الكاملة ليزيد بن معاوية للتصرف في

(1) سمط النجوم العوالي (3/ 92) مواقف المعارضة، ص: 438.
(2) مواقف المعارضة، ص: 439.
(3) المصدر نفسه.
(4) مواقف المعارضة، ص: 439 إلى 446.
(5) تاريخ خلافة بني أمية، ص: 12.
(6) إباحة المدينة وحريق الكعبة.
(7) خلافة يزيد بن معاوية للعقيلي، ص: 69.
(8) تاريخ الدولة العربية، ص: 154 - 155 فلهاوزن.
(9) مواقف المعارضة، ص: 432 إلى 444.

دمائهم وأموالهم وأهلهم[1]، وتضيف إحدى الروايات صيغة أخرى لأخذ البيعة من أهل المدينة، فتذكر الرواية: أنهم بايعوا كعبيد ليزيد في طاعة الله ومعصيته. وهذه الروايات أسانيدها ضعيفة جداً، ثم إن متونها يكتنفها الغموض، فليس هناك تفصيل وبيان عمن بايع على هذه الصفة، وهل كل المدنيين بايعوا هذه البيعة بمن فيهم ابن عمر وعلي بن الحسين وأبي سعيد الخدري وسعيد بن المسيب، وغيرهم من الذين لم يشتركوا في محاربة أهل الشام؟

والذي يبدو من خلال مجمل الروايات: أنه فور انتهاء معركة الحرّة دعا مسلم بن عقبة الناس للبيعة، كما يبدو أن البيعة أخذت من جميع الناس[2]، وحتى أن علي بن الحسين قد أتي به إلى مسلم بن عقبة فأكرمه مسلم، وذلك بسبب وصية يزيد لمسلم بوجوب حسن معاملة الحسين بن علي، مما يدل عل أن أهل المدينة - الخارج على طاعة يزيد والمقر بطاعة يزيد - كلهم قد دعوا إلى مسلم بن عقبة[3]، ولقد وردت روايات أخرى تفصل وتبين هذه البيعة، وتجعل هذه البيعة لفئة مخصوصة، وكان الدافع لذلك هو غضب مسلم بن عقبة على هذه الفئة ومحاولته الخلاص إلى قتلهم بتلك البيعة[4]، يقول الدكتور يوسف العش: وبعد انتهاء معركة الحرّة أحضر مسلم مدبري الفتن واستعرضهم، وطلب إليهم أن يبايعوه على أنّهم خول ليزيد، ويحكم في أهلهم ودمائهم وأموالهم ما يشاء، فلم يقبلوا بأن يبايعوا هذه البيعة فقتلهم، وكان يريد أن يقضي على فتنتهم بالصغار، والحط من منزلتهم والتحقير من شأنهم، بحيث يعتبرون عبيداً، هم وما يملكون[5]. وهذا انحراف عظيم عن شرع الله تعالى، ودليل على عسف الدولة وظلمها وجبروتها وقسوتها وتجاوزها الحدود المعقولة والمنقولة بسبب غضبها وحنقها على أهل المدينة.

9 - وفاة مسلم بن عقبة: 64هـ:

نفذ مسلم وصية يزيد بحذافيرها، فلم يفاجئ أهل المدينة بالقتال، ولكنه أنذرهم وحذرهم، ولما مضت الثلاث، حاول إقناعهم وألحّ عليهم أن يقبلوا السلام، وأن يكفوا عن القتال، ولكنهم سبوه وشتموه وردوا عليه أمانه، ويا ليت مسلماً تروى واستمر في حصار المدينة المحرمة، ولكن غلبه حبه لسفك الدماء، فدخل المعركة وأنزل بأهل المدينة روعاً عظيماً، وأعمل فيهم السيوف وقتل خيارهم، وشتت شملهم ولم ينج منهم إلا أسير أو هارب

(1) تاريخ خليفة، ص: 239 بإسناد صحيح حتى جويرية بن أسماء، أنساب الأشراف (4/ 335).
(2) تاريخ ابن عساكر ترجمة معقل بن سنان نقلاً عن مواقف المعارضة، ص: 445.
(3) طبقات ابن سعد (5/ 125) سير أعلام النبلاء (3/ 320 - 321).
(4) مواقف المعارضة، ص: 446.
(5) الدولة الأموية، ص: 176.

إلى مكة لينضم إلى ابن الزبير، وقد أسرف مسلم في قتل المسلمين حتى بعد انتهاء المعركة، فقتل رجالاً خرجوا من المعركة سالمين، ولم يكن له ليقتلهم وقد انتهت المعركة، واستسلمت المدينة، ولكن غلب عليه طبعه، وجرى في عروقه دم الشر الذي فطر عليه، فكان يقتل الرجل لمجرد أن يقول: إنه يبايع على كتاب الله وسنه رسوله، أو يبايع على سنة أبو بكر وعمر، وبالطبع لم يكن هذا أبداً مبرراً لسفك دماء وإزهاق أرواح[1]، ولكنه الظلم والعسف والتجبر والطغيان.

وفي أوّل المحرم من عام 64هـ بعد فراغ مسلم من حرب المدينة. سار إلى مكة قاصداً قتال ابن الزبير، ولما بلغ ثنيَّة هرْش[2]، بعث إلى رؤوس الأجناد فجمعهم فقال: إنّ أمير المؤمنين عهد إليَّ إن حدث بي حدث الموت أن أستخلف عليكم حصين بن نمير السَّكوني، ووالله لو كان الأمر لي ما فعلت. ثم دعا به فقال: انظر يا بن بردعة الحمار فاحفظ ما أوصيك به. ثم أمره إذا وصل مكة أن يناجز ابن الزبير قبل ثلاث، ثم قال: اللّهم إني لم أعمل عملاً قط بعد شهادة أن لا إله إلا الله، وأن محمداً عبده ورسوله أحب إليّ من قتلي أهل المدينة، ولا أرجى عندي في الآخرة، وإن دخلت النار بعد ذلك إني لشقيٌّ. ثم مات - قبحه الله - ودفن بالمُشلل[3].

انظر إلى شدة جهله وحماقته وكيف كان يعتقد أنه يتقرب بقتل هؤلاء إلى الله، وأنه يزداد بقتلهم قربى منه - سبحانه - والناظر في دعائه يستشعر الأسباب التي جعلت مسلماً يدير المعركة بشراسة، ويسرف في دماء المسلمين من غير وازع ولا رادع، فقد كان مسلم يعتقد أن قتل أهل المدينة قربى إلى الله، فأسرف في القتل، وكان يؤمن بأن قتلهم هو السبيل إلى الجنة، فأمعن في سفك الدماء، ولو أن الأحمق الجاهل الذي كان حريصاً أشد الحرص على طاعة أمير المؤمنين ولم يحرص قط على طاعة الله، وكان يكره معصية أمير المؤمنين عند الموت، بقدر ما كان يكره طاعة الله في عباده، لو أنه فقه أن زوال الدنيا عند الله أهون من سفك دم امرىء مسلم، ولو أنه علم أن ما فعله أهل المدينة لا يبيح دماءهم ولا تستباح أموالهم، لو أنه علم ذلك لكان يكفيه من إدارة المعركة القدر الذي يخضع الناس ليزيد[4].

10 - كيف استقبل يزيد خبر موقعة الحرّة؟

ولما بلغ يزيد خبر أهل المدينة وما وقع بهم قال: واقوْماه، ثم دعا الضّحَّاك بن قيس

(1) الأمويون بين الشرق والغرب (1/ 283).
(2) هرْش: مكان مرتفع من طريق مكة: قريبة من الجحفة.
(3) بين مكة والمدينة، البداية والنهاية (11/ 263).
(4) الأمويون بين الشرق والغرب (1/ 285).

الفهري فقال له: ترى ما لقي أهل المدينة، فما الرأي الذي يجبرهم؟ قال: الطعام والأعطية، فأمر بحمل الطعام إليهم وأفاض عليهم أعطيته. وهذا خلاف ما ذكره كذبة - الشيعة - عنه من أنه شمت بهم تشفّى بقتلهم[1]، وأنه أنشد من شعر ابن الزِّبَعْرَى:

ليت أشياخي ببدر شهدوا ... جزع الخزرج من وقع الأَسَلْ
حين حَكَّت بقُباء بَرْكها ... واستحر القتل في عبد الأَشَلْ
وقد قتلنا الضّعف من أشرافهم ... وعَدَلْنا ميلَ بدرٍ فاعتدلْ

وقد زاد بعض - كذبة الشيعة فيها -:

لعبت هاشم بالملك فلا ... مَلَكٌ جاء ولا وحي نزل[2]

قال ابن كثير: فهذا إن قاله يزيد بن معاوية فلعنة الله عليه ولعنة اللاَّعنين، وإن لم يكن قاله فلعنة الله على من وضعه عليه ليُشنِّع عليه به وعلى ملوك المسلمين[3]، وقال ابن تيمية على أبيات الشعر: ويعلم بطلانه كل عاقل[4].

لقد وقع يزيد في خطأ مروّع، لا تهون منه الاعتذارات والمواساة، وهو الأمر باستباحة المدينة للمحاربين ثلاثة أيام ينهبون ويسرقون، مما أدى إلى فساد خطير وشر مستطير، وفتح على يزيد باباً أدى إلى تشويه سمعته، وبغض المسلمين في خلافته، وبخاصة أن المسلمين لم ينسوا بعد مقتل الحسين بن علي رضي الله عنه حيث لم تجف دماؤه على ثرى كربلاء[5].

رابعاً: أهم الدروس والعبر والفوائد:

1 - دواعي فشل أهل المدينة:

لقد كان محكوماً على حركة المدينة بالفشل، لأنهم لم يوحّدوا صفوفهم، ولم يكن لهم قائد واحد، لأن تعدد القوّاد في المعركة من دواعي الهزيمة، وهذا ما تنبأ به عبد الله بن عباس عندما سأل عن حالهم: فقيل: استعملوا عبد الله بن مطيع على قريش، وعبد الله بن حنظلة على الأنصار. فقال ابن عباس: أميران؟ هلك القوم[6]، ولو حصل الانتصار، فدواعي اشتعال الفتنة موجودة: ممن يكون الخليفة؟ هل يتولاها رجل من قريش أو من الأنصار؟ فهم لم يعلنوا أنهم تبع لابن الزبير[7].

(1) البداية والنهاية (11/ 655).
(2) المصدر نفسه (11/ 631).
(3) المصدر نفسه (11/ 631).
(4) منهاج السنة (4/ 550).
(5) الأمويون بين الشرق والغرب (1/ 283).
(6) العقد الفريد(4/ 388)، المدينة في العصر الأموي، ص: 134.
(7) المدينة في العصر الأموي، ص: 134.

ومن دواعي الفشل: قلة ما تحت أيديهم من الأرزاق، ولو استمر الحصار مدة طويلة لهلك الناس من الجوع، لأن ما بها من الميرة لا يكفيها لسد حاجتها أياماً وجل طعامها يأتيها من التجارة، أو من بساتين خارج حدود المدينة، فكيف يغادر هؤلاء في حرب ليس عندهم مؤونة لها، يقفون أمام جند الشام المدعمين بالسلاح والمال؟

ومن دواعي فشلهم: عدم بروز هدف يريدون تحقيقه بعد خلع يزيد والنصر: وإذا كان هدفهم خلع يزيد: هل كانوا يريدون أن تكون إمارة مستقلة؟ وهذا غير ممكن. وإذا كان هدفهم تولية ابن الزبير، لماذا لم يرفعوا راية واحدة باسم ابن الزبير، ولماذا لم يطلبوا المدد منه؟ ولو ضم ابن الزبير جنده إلى جند المدينة، لتكونت قوة تستطيع أن تقف أمام جيش مسلم بن عقبة، ولكنهم عندما وزعوا قواتهم وعددوا معاركهم استطاع الأمويون أن ينتصروا عليهم وهم متفرقون[1].

2 - موقف زعامة المدينة المنورة:

لم تكن زعامة المدينة المنورة راضية عن هذه الثورة، فهناك أسرتان كبيرتان من المهاجرين عارضتا أهل المدينة، وهما آل الخطاب، وآل هاشم، وعلى رأس آل الخطاب شيخ الصحابة في زمانه وفقيههم عبد الله بن عمر، ومن آل هاشم: عبد الله بن العباس وعلي بن الحسين ومحمد ابن الحنفية[2].

3 - رأي ابن تيمية:

.. وقلّ من خرج على إمام ذي سلطان إلا وكان ما تولد على فعله من الشرّ أعظم مما تولد من الخير، كالذين خرجوا على يزيد بالمدينة فإنهم هزموا وهزم أصحابهم، فلا أقاموا دنيا، ولا أبقوا ديناً، والله تعالى لا يأمر بأمر لا يحصل فيه صلاح الدين ولا صلاح الدنيا.. وكان أفاضل المسلمين ينهون عن الخروج والقتال في الفتنة، كما كان عبد الله بن عمر، وسعيد بن المسيب وعلي بن الحسين، وغيرهم، ينهون عام الحرّة عن الخروج على يزيد[3].

4 - عناية المؤرخين بمعركة الحرّة:

لم تجد معركة الحرّة من المؤرخين، كما لاقى غيرها من الحوادث التي حصلت أيام يزيد ابن معاوية، ولم يفرد المؤرخون المحدثون عنها أبحاثاً، كما أفردوا عن الحركات الأخرى، ولو قارنّا بينها وبين حركة الحسين لوجدنا فرقاً كبيراً في النتائج، فمجموع ما قتل في معركة

(1) المصدر نفسه، ص: 135.
(2) المصدر نفسه، ص: 135.
(3) منهاج السنة (2/ 241).

الحرّة أضعاف ما قتل مع الحسين، وقتل في معركة الحرّة رجال مشاهير لهم منزلة صحبة وجهاد، من هؤلاء: عبد الله بن زيد حاكي وضوء رسول الله ﷺ [1]، ومعقل بن سنان[2] وفيه يقول الشاعر:

وأصبحت الأنصار تبكي سراتها وأشجع تبكي معقل بن سنان

وعبد الله بن حنظلة الغسيل مع ثمانية من بنيه، وهؤلاء الرجال مكانتهم في الإسلام عالية ومصيبة المسلمين فيهم عظيمة، وهي مصيبة تضاف إلى مصيبة المسلمين في الحسين رضي الله عنه على مكانته وفضله وسيادته عند المسلمين، وهذا ما يجعل معركة الحرّة فاجعة كبيرة كما هي معركة كربلاء.

المبحث الخامس

حركة عبد الله بن الزبير في عهد يزيد

كان ابن الزبير رضي الله عنه قد عقد العزم على عدم البيعة ليزيد، واختار الذهاب والاستقرار بمكة.

أولاً: أسباب اختيار ابن الزبير لمكة:

اجتمعت عدة أسباب جعلت مكة أنسب مكان يمكن أن يتجه إليه ابن الزبير - في نظره - ومن أهمها ما يلي:

1 - أنها المكان الوحيد الذي يمكن اللجوء إليه في هذه الفترة، وذلك لأن الأقاليم الأخرى ليست مناسبة، فالعراق - بمصريه الكوفة والبصرة - لا يمكن ضمان ولاء أهلها لأي زعيم معارضة ضد بني أمية، وما فعلوه مع الحسين خير دليل على ذلك، وكان ابن الزبير يعي ذلك تماماً حينما نصح الحسين بعدم الذهاب إلى العراق[3]: أين تذهب إلى قوم قتلوا أباك وطعنوا أخاك؟ أما مصر واليمن فقد كانتا بعيدتين عن مسرح الأحداث، ولم يكن لابن الزبير في هذين الإقليمين أنصار ومؤيدون يمكن أن يعتمد عليهم، وأما الشام فكما هو معروف كان معقل الأمويين.

---

(1) عبد الله بن زيد بن عاصم بن كعب الأنصاري، صحابي شهد بدراً، وله ثمانية وأربعون حديثاً، الإصابة رقم (4688).

(2) معقل بن سنان، صحابي من القادة الشجعان، كانت معه راية قومه يوم حنين وفتح مكة.

(3) نسب قريش، ص: 239 للزبيري.

2 - إن مكة - لوجود بيت الله فيها - كانت بلداً حراماً ولا يجوز سفك الدماء بها، وهذا يكفل لمن يعتصم بها حماية من القتل إلا إذا ارتكب حداً يوجب ذلك، وعلى أقل تقدير فوجود هذا الحكم الخاص بمكة يجعل التفكير باستخدام القوة هو آخر حل يُلجأ إليه.

3 - وكما أن مكة بلد له مكانته وقدسيته في نفوس المسلمين، فإن من يتعرض له بالإيذاء سيواجه معارضة من قبل العديد من المسلمين الذين سيهبون للدفاع عن بيت الله الحرام بغض النظر عمن يعتصم به، وقد أفاد ابن الزبير من هذه النقطة كثيراً.

4 - أنه يجتمع بمكة في موسم الحج كل عام الألوف من المسلمين من مختلف الأقاليم، ويمكن من خلال هذا الموسم التأثير على الرأي العام وتوجيهه، وهو ما لا يمكن توفره في أي إقليم.

5 - أن مكة بدأت منذ هجرة النبي ﷺ والصحابة إلى المدينة تفقد دورها السياسي وبالتالي فإن قبضة الأمويين عليها لم تكن قوية بعكس وضع المدينة.

6 - وأخيراً فإن معارضة ابن الزبير مرتبطة بأهل المدينة الذين يقفون معه الموقف نفسه ضد بني أمية، وبالتالي كان من المناسب أن يكون ابن الزبير قريباً من المدينة ليضمن استمرار تأييد أهلها له ولكي يتمكّن من الاتصال المستمر بهم[1].

ثانياً: أسباب خروج ابن الزبير ومن معه:

كان مقصد ابن الزبير رضي الله عنه ومن معه ومن بينهم بعض الصحابة والتابعين كالمسور بن مخرمة، وعبد الله بن صفوان، ومصعب بن عبد الرحمٰن بن عوف، وغيرهم من فضلاء عصرهم، هو تغيير الواقع بالسيف لما رأوا تحول الخلافة إلى وراثة ملك، ولما أشيع حول يزيد من إشاعات أعطت صورة سيئة للخليفة الأموي في دمشق والذي ينبغي أن يفهم: أن ابن الزبير قام لله وليس كما يقول البعض، مثل محمد ماهر حمادة عندما قال: وعلى الرغم من أن حركة ابن الزبير لم تكن سوى مزيج عجيب، من عدد من العناصر، يحركها طموح شخصي، وصراع قبلي، التقتا في نفس ابن الزبير، وشخصيته[2]. لقد كان رضي الله عنه يهدف من وراء المعارضة أن تعود الأمة إلى حياة الشورى ويتولى الأمة حينئذ أفضلها، وكان يخشى من تحول الخلافة إلى ملك، وكان يرى رضي الله عنه أنه باستعماله للسيف وتغييره للمنكر بالقوة يتقرب إلى الله، ويضع حداً لانتقال الخلافة إلى ملك ووراثة ولهذا لم يدع لنفسه حتى توفي يزيد بن معاوية[3].

(1) عبد الله بن الزبير والأمويون، ص: 70، 71، عبد الله بن عثمان.
(2) الوثائق السياسية للجزيرة العربية، ص: 18.
(3) الطبقات (5/ 147).

وكان ابن الزبير يخطب ويقول: والله لا أريد إلا الإصلاح وإقامة الحق، ولا ألتمس جمع مالٍ ولا ادخاره[1]، وكان يقول: اللهم إني قد أحببت لقاءك فأحبب لقائي، وجاهدت فيك عدوك فأثبني ثواب المجاهدين[2]. وقال عبد الله بن صفوان بن أمية لابن الزبير: إني والله ما قاتلت معك إلا عن ديني[3]، والروايات في هذا المجال كثيرة جداً، وهي تدل على النظرة الحقيقية لمعارضة ابن الزبير، وكذلك أهل المدينة حيث اعتبروها جهاداً في سبيل الله[4]، إن الحسين بن علي وابن الزبير وأهل الحرَّة ﷺ كان خروجهم من أجل الشورى لأسباب مشروعة منها:

1 - دفاعاً عن حقهم الذي جعل الله لهم ﴿وَأَمْرُهُمْ شُورَىٰ بَيْنَهُمْ﴾ [الشورى: 38].

2 - أن هذا الاغتصاب منكر وظلم تجب إزالته.

3 - تمسكاً بالسنة وهدي الخلفاء الراشدين في باب الخلافة[5].

وساعد في تحقيق أهداف ابن الزبير والتفاف الناس من حوله عدة أمور منها: ردة الفعل الذي أحدثتها معركة كربلاء، سوء سيرة يزيد، سرعة يزيد في عزل ولاة الحجاز مركز الثقل السياسي كما كان زمن الرسول ﷺ والخلفاء الراشدين[6].

ثالثاً: الجهود السلمية التي بذلها يزيد لاحتواء ابن الزبير:

كان ابن الزبير يدرك الخطورة التي ستلحق بالحسين إذا خرج إلى الكوفة، ولذا ناشده عدم الذهاب إلى الكوفة قائلاً: أين تذهب إلى قوم قتلوا أباك وطعنوا أخاك[7]؟ وكان ابن الزبير يدرك أن الحسين إذا أصيب في العراق، فإن النتائج ستنعكس عليه وسيكون المنفرد في الساحة، وبالتالي يسهل القضاء عليه وقد حرص ابن الزبير على إشعار الحسين بمكانته وأن وجوده في مكة يحظى بالتأييد من أهلها وبالأخص من ابن الزبير نفسه، ولذا فقد بادره بفكرة جريئة فقال للحسين: إن شئت أن تقيم أقمت فوليت هذا فآزرناك وساعدناك ونصحنا لك، وبايعناك[8].

---

(1) أنساب الأشراف (1/ 315)

(2) تاريخ ابن عساكر نقلاً عن عبد الله بن الزبير والأمويون، ص: 67.

(3) أخبار مكة للفاكهي (2/ 364).

(4) عبد الله بن الزبير والأمويون، ص: 67.

(5) انظر: الحرية والطوفان، ص: 124، 125.

(6) عبد الله بن الزبير، د. شحادة الناطور، ص: 96 إلى 98.

(7) مصنف ابن أبي شيبة (15/ 95) بسند حسن.

(8) أنساب الأشراف (4/ 13)، مواقف المعارضة، ص: 518.

ويبدو أن ابن الزبير رغب أن تكون القيادة العامة بيد الحسين نظراً لمكانته ووجاهته، واحترام المسلمين له. ويكون بيده التخطيط لمجابهة يزيد بن معاوية، وبالأخص أنه يملك رصيداً كبيراً من المشاركات الحربية الناجحة في عمليات الجهاد الإسلامي، وكان يرغب في جعل ركيزة الانطلاق في المعارضة هي بلاد الحجاز، وذلك نظراً لصدق أهلها، ووجود العباد والصالحين والعلماء من الصحابة وكبار التابعين بها، ثم وجود الحرمين ومكانتهما، فإذا تمت لهما السيطرة على بلاد الحجاز، فإن قضيتهما تكسب بعداً كبيراً في الأقاليم الإسلامية، فالناس تؤم الحرمين للعمرة والحج والزيارة، وبالتأكيد سينقلون أخبار المعارضين ومكانتهما، مما سيؤدي إلى تعاطف وتأييد وأنصار تلك الأقاليم.

ولما خرج الحسين رضي الله عنه إلى الكوفة وقتل يوم عاشوراء من سنة إحدى وستين بكربلاء كان لذلك وقع كبير على ابن الزبير، فالذي يخشاه ابن الزبير - وهو انفراد الأمويين به - قد حدث، ثم إن الرجل الذي كان يضفي مكانة ومنزلة على المعارضة قد قتل ومع ذلك لم يحدث تحرك من الناس ضد الأمويين بسبب قتل الحسين رضي الله عنه [1]، ولعل انفراده بالمعارضة ضد يزيد هي التي جعلت ابن خلدون يقول: ولم يبق في المخالفة لهذا العهد - الذي اتفق عليه الجمهور - إلا ابن الزبير، وندور المخالف معروف[2]، وقد أحس ابن الزبير بخطورة موقفه، ولكنه حاول أن يستفيد من دوافع الكره والمقت التي تعتلج في نفوس الناس ضد الأمويين بسبب قتل الحسين[3].

1 - أول هجوم مباشر وصريح من ابن الزبير على يزيد:

عندما سمع ابن الزبير مقتل الحسين رضي الله عنه قام خطيباً في مكة وترحَّم على الحسين وذم قاتليه وقال: أما والله لقد قتلوه وقد كان طويلاً قيامه، وكثيراً في النهار صيامه، أحق بما هم فيه منهم، وأولى به في الدين والفضل، أما والله ما كان يبدّل بالقرآن الغناء، ولا بالبكاء من خشية الله الحداء، ولا بالصيام شراب الحرام، ولا بالمجالس في حلق الذكر الركض في طلب الصيد - يعرّض بيزيد - فسوف يلقون غياً[4].

ونظراً للمشاعر العاطفية التي أثرت على أهل الحجاز عموماً بسبب قتل الحسين رضي الله عنه فقد أبدى البعض استعداده لبيعة ابن الزبير[5]، ولاحظ ابن الزبير مشاعر السخط التي عمّت أهل الحجاز بسبب قتل الحسين رضي الله عنه، فأخذ يدعو إلى الشورى وينال من يزيد ويشتمه[6]، ويذكر

(1) مواقف المعارضة، ص: 519.
(2) مقدمة ابن خلدون (1/ 265).
(3) مواقف المعارضة، ص: 520.
(4) المصدر نفسه، ص: 520.
(5) أنساب الأشراف (4/ 304).
(6) المصدر السابق (4/ 304).

شربه للخمر ويثبط الناس عنه، وأخذ الناس يجتمعون إليه فيقوم فيهم، فيذكر مساوئ بني أمية ويطنب في ذلك[1].

2 - مساعي يزيد السلمية:

لم يحاول يزيد في بداية الأمر أن يعمل عملاً من شأنه أن يعقّد النزاع مع ابن الزبير، ولهذا فلقد أرسل إليه رسالة يذكّره فيها بفضائله ومآثره في الإسلام، ويحذره في الفتنة والسعي فيها، وكان مما قال له: أذكرك الله في نفسك فإنك ذو سن من قريش وقد مضى لك سلف صالح، وقدم صدق من اجتهاد وعبادة، فأربب صالح ما مضى ولا تبطل ما قدمت من حسن، وادخل فيما دخل فيه الناس، ولا تردهم في فتنة، ولا تحل ما حرم الله، فأبى أن يبايع[2].

3 - غضب يزيد على ابن الزبير:

لم يستجب ابن الزبير لدعوة يزيد السلمية ورفض بيعته وأقسم يزيد على أنه لا يقبل بيعة ابن الزبير حتى يأتي إليه مغلولاً[3]، ولقد حاول معاوية بن يزيد أن يثني والده عن هذا القسم، وذلك لمعرفته بابن الزبير، وأنه سيرفض القدوم على يزيد وهو في الغل، وكان معاوية بن يزيد صالحاً تقياً ورعاً يجنح للسلم ويخشى من سفك دماء المسلمين، وساند معاوية في رأيه عبد الله بن جعفر، ولكن يزيد أصر على رأيه، وحتى يخفف يزيد من صعوبة الموقف على ابن الزبير، فقد بعث بعشرة من أشراف أهل الشام، وأعطاهم جامعة من فضة، وبرنس خز[4]، وفي رواية أخرى: أن يزيد بعث لابن الزبير بسلسلة من فضة وقيد من ذهب، وجامعة من فضة[5].

وعند وصول أعضاء الوفد إلى مكة تكلم ابن عضاة الأشعري، وقال: يا أبا بكر: قد كان من أثرك في أمر الخليفة المظلوم - يعني عثمان بن عفان - ونصرتك إياه يوم الدار ما لا يجهل، وقد غضب أمير المؤمنين بما كان من إبائك مما قدم عليك فيه النعمان بن بشير، وحلف أن تأتيه في جامعة خفيفة لتحل يمينه، فالبس عليها برنساً فلا ترى، ثم أنت الأثير عند أمير المؤمنين الذي لا يخالف في ولاية ولا مال[6].

4 - ابن الزبير يفكر ويستشير في عرض يزيد:

استأذن ابن الزبير الوفد بضعة أيام يفكر ويستشير، فعرض الأمر على والدته أسماء بنت

(1) أخبار مكة (1/ 201) بسند كل رجاله ثقات.
(2) أنساب الأشراف (4/ 303 - 304).
(3) أنساب الأشراف (4/ 304) أخبار مكة (2/ 351) إسناده حسن.
(4) تاريخ خليفة، ص: 251 إسناده حسن، مواقف المعارضة، ص: 521.
(5) الآحاد والمثاني (1/ 416) بسند صحيح لابن أبي عاصم.
(6) أنساب الأشراف (4/ 308) مواقف المعارضة، ص: 523.

أبي بكر رضي الله عنهما فقالت: يا بني! عش كريماً ومت كريماً، ولا تمكّن بني أمية من نفسك، فتلعب بك، فالموت أحسن من هذا[1].

وكان مروان بن الحكم قد بعث ابنه عبد العزيز وقال له: قل لابن الزبير إن أبي أرسلني عناية بأمرك وحفظاً لحرمتك، فابرر يمين أمير المؤمنين، فإنما يجعل عليك جامعة من فضة أو ذهب وتكسى عليه برنساً فلا تبدو إلا أن يسمع صوتها، فكتب ابن الزبير إلى مروان يشكره[2] وجاء رد ابن الزبير على الوفد بالمنع[3].

5 - تهديد الوفد لابن الزبير ورده عليهم:

بعدما أجاب ابن الزبير على الوفد بالمنع قال لابن عضاة: إنما أنا بمنزلة حمام من حمام مكة أفكنت قاتلاً حماماً من حمام مكة؟ قال: نعم، وما حرمة حمام مكة: يا غلام ائتني بقوسي وأسهمي، فأتاه بقوسه وأسهمه، فأخذ سهماً فوضعه في كبد القوس ثمّ سدده نحو حمامة من حمام المسجد وقال: يا حمامة، أيشرب يزيد الخمر، قولي: نعم. فوالله: لئن فعلت لأرمينك. يا حمامة أتخلعين يزيد بن معاوية وتفارقين أمة محمد ﷺ؟ وتقيمين في الحرم حتى يستحل بك؟ والله لئن فعلت لأرمينك. فقال ابن الزبير: ويحك أو يتكلم الطائر؟ قال: لا، ولكنك يا ابن الزبير تتكلم، أقسم بالله لتبايعن طائعاً أو مكرهاً أو لتعرفن راية الأشعريين في هذه البطحاء، ولئن أمرنا بقتالك ثم دخلت الكعبة لنهدمنها أو لنحرقنها عليك، أو كما قال. فقال ابن الزبير: أو تحل الحرم البيت، قال: إنما يحله من ألحد فيه[4]. ثم قال ابن الزبير: إنه ليست في عنقي بيعة ليزيد. فقال ابن عضاة: يا معشر قريش قد سمعتم ما قال، وقد بايعتم وهو يأمركم بالرجوع عن البيعة[5]، وأخذ ابن الزبير يبسط لسانه في تنقص يزيد وقال: لقد بلغني أنه يصبح سكران ويمسي كذلك، ثم قال: يا ابن عضاة، والله ما أصبحت أرهب الناس ولا البأس، وإني لعلى بينة من ربي، فإن أقتل فهو خير لي، وإن أمت حتف أنفي فالله يعلم إرادتي وكراهتي لأن يعمل في أرضه بالمعاصي، وأجاب الباقين بنحو جوابه[6]. ثم قال ابن الزبير: اللهم إني عائذ ببيتك[7]، ولقب نفسه عائذ الله[8]، وكان يسمى: العائذ[9].

---

(1) أخبار مكة (1/ 201) بسند كل رجاله ثقات.
(2) نسب قريش، ص: 449، مواقف المعارضة، ص: 524.
(3) مواقف المعارضة، ص: 524.
(4) أنساب الأشراف (4/ 309).
(5) عيون الأخبار (1/ 196).
(6) أنساب الأشراف (4/ 309).
(7) مواقف المعارضة، ص: 525 نقلا عن ابن عساكر.
(8) الإصابة (4/ 49) سند صحيح.
(9) تاريخ الطبري نقلاً عن مواقف المعارضة، ص: 525.

رابعاً: الجهود الحربية ضد ابن الزبير:

1 - حملة عمرو بن الزبير:

رأى يزيد أنه لابد من القيام بعمل عسكري، يكون الهدف منه القبض أو القضاء على ابن الزبير أو حمله على الامتثال لقسم يزيد ووضع الأغلال في عنقه، ولما حجَّ عمرو بن سعيد بن العاص والي المدينة في تلك السنة - والمرجح سنة إحدى وستين - حج ابن الزبير معه، فلم يصل بصلاة عمرو، ولا أفاض بإفاضته[1]، وهذا العمل من ابن الزبير يعني المفارقة الواضحة لسلطة الدولة، وعدم الاعتراف بها، وخصوصاً أن إقامة الحج تمثل الدليل الأقوى على شرعية الدولة وقوة سلطانها، مثله مثل إقامته الجهاد في سبيل الله[2]، ثم منع ابن الزبير الحارث بن خالد المخزومي من أن يصلي بأهل مكة، وكان الحارث بن خالد المخزومي نائباً لعمرو بن سعيد على أهل مكة[3]، وكان ابن الزبير يتصرف وكأنه مستقل عن الدولة، وكان لا يقطع أمراً دون المسور بن مخرمة[4]، ومصعب بن عبد الرحمٰن بن عوف، وجبير بن شيبة، وعبد الله بن صفوان بن أمية، وكان يريهم أن الأمر شورى فيما بينهم، وكان يلي بهم الصلوات والجمع، ويحج بهم[5].

فكتب يزيد إلى عمرو بن سعيد بن العاص واليه على المدينة أن يوجه له جُنداً، فعين عمرو بن سعيد بن العاص على قيادة هذه الحملة عمرو بن الزبير بن العوام أخو عبد الله بن الزبير، وكان عمرو بن الزبير قد ولي شرطة المدينة لعمرو بن سعيد، وكان شديد العداوة لأخيه عبد الله، وقام بضرب كل من كان يتعاطف مع ابن الزبير، وكان ممن ضرب: المنذر بن الزبير، وابنه محمد بن المنذر، وعبد الرحمٰن بن الأسود بن عبد يغوث[6]، وعثمان بن عبد الله بن حكيم بن حزام[7]، وخبيب بن عبد الله بن الزبير[8]، وفر منه عبد الرحمٰن بن عثمان، وعبد الرحمٰن بن عمرو بن سهيل وغيرهم إلى مكة، فالتجأوا إلى ابن الزبير[9]، وكان تعيين

---

(1) أنساب الأشراف (4/ 307).
(2) مواقف المعارضة، ص: 526.
(3) تاريخ ابن عساكر ترجمة ابن الزبير (30/ 200).
(4) التقريب 533.
(5) تاريخ ابن عساكر (30/ 2000) مواقف المعارضة، ص: 527.
(6) نسب قريش، ص: 214، 215.
(7) نسب قريش، ص: 233.
(8) نسب قريش، ص: 239، 240.
(9) الطبقات (5/ 185).

عمرو بن الزبير على قيادة الجيش المتجه لمحاربة ابن الزبير جاء بناءً على طلب من عمرو بن الزبير نفسه[1].

واتجه جيش عمرو بن الزبير إلى مكة، وكان قوامه ألف رجل، وجعل على مقدمته أنيس بن عمرو الأسلمي في سبعمائة من الجند[2]، فسار عمرو بن أنيس الأسلمي حتى نزل بذي طوى، وسار عمرو بن الزبير حتى نزل بالأبطح[3]، وأرسل عمرو بن الزبير إلى أخيه (عبد الله) يطلب منه الامتثال ليمين يزيد بن معاوية، وحذره من القتال في البلد الحرام[4] وكان عمرو بن الزبير يخرج من معسكره فيصلي بالناس خلال المفاوضات مع أخيه عبد الله. وكان عبد الله يسير معه ويلين له، ويقول: إني سامع مطيع وأنت عامل يزيد، وأنا أصلي خلفك، وما عندي خلاف، فأما أن تجعل في عنقي جامعة، ثم أقاد إلى الشام، فإني نظرت في ذلك، فرأيت أنه لا يحل لي أن أحله بنفسي، فراجع صاحبك واكتب إليه، ولكن عمرو بن الزبير اعتذر من الكتابة ليزيد، وذلك لأنه جاء في مهمة محددة مطلوب منه تنفيذها.

وكان عبد الله بن الزبير قد أرسل عبد الله بن صفوان الجمحي ومعه بعض الجند، وأخذوا أسفل مكة، وأحاطوا بأنيس بن عمرو الأسلمي، ولم يشعر بهم أنيس إلا وقد أحاطوا به، فقتل أنيس وانهزم أصحابه، وفي الوقت الذي قتل فيه وانهزم جيش أنيس بن عمرو الأسلمي، كان مصعب بن عبد الرحمٰن بن عوف، يقود طائفة أخرى من الجند نحو عمرو بن الزبير، الذي كان معسكراً في الأبطح، فانهزم عمرو بن الزبير، ودخل دار رجل يقال له علقمة، فجاءه أخوه عبيدة بن الزبير فأجاره، فأخذه إلى عبد الله، وذكر له أنه أجاره، فقال عبد الله: أما حقي فنعم، وأما حق الناس فلأقتصن منه لمن آذاه في المدينة[5]، وأقام عبد الله عمرو بن الزبير: ليقتص الناس منه، فكل من ادعى على عمرو بأنه فعل به كذا وكذا وكذا قال له عبد الله بن الزبير: افعل به مثلما فعل بك، وتذكر المصادر أن عمرو بن الزبير تعرض لتعذيب شديد من جراء ذلك ومات تحت الضرب[6].

لقد أثبت ابن الزبير رضي الله عنه أنه يملك ذكاء ودهاء بارزين، الأمر الذي مكّنه من تحويل القضية لصالحه، بعدما كانت في يد يزيد بن معاوية، وكان ابن الزبير في بداية معارضته يعتمد

(1) أنساب الأشراف (4/ 312) مواقف المعارضة، ص: 528.
(2) تاريخ الطبري نقلاً عن مواقف المعارضة، ص: 528.
(3) الأبطح: ما حاز السيل إلى الحناطين يميناً من البيت.
(4) تاريخ الإسلام (حوادث 61 - 80)، ص: 199.
(5) الطبقات (5/ 185) أنساب الأشراف (4/ 312).
(6) أنساب الأشراف (4/ 316) تاريخ الإسلام حوادث 61.

على أن البيعة التي تمت ليزيد بن معاوية لم تكن بموافقة الناس، ولا بد من مشاركة الناس، وكان يدعو إلى الشورى ولم تحقق معارضة ابن الزبير أي نجاح يذكر، فخلال سنتين أو أكثر من معارضته ليزيد لم يحدث أي تغير بشأن هيمنة الدولة على الحجاز، فضلاً عن غيره من الأقطار، ولكن ابن الزبير كان يهدف من التحرش بالأمويين إلى إيقاع يزيد في مأزق المواجهة، لقد ارتكب يزيد خطأً فادحاً عندما أقسم أن يأتيه ابن الزبير إلى دمشق في جامعة، فكيف يعقل من صحابي جليل تجاوز الستين من عمره أن يرضخ لطلب يزيد بن معاوية؟

ولقد استطاع ابن الزبير أن يظهر يزيد أمام أهل الحجاز بأنه شخص متسلط ليس أهلاً لولاية المسلمين، وجعلت هذه الحادثة من ابن الزبير - في نظر الكثير من المتمردين في موقفهم من ابن الزبير -، على أنه طالب حق يواجه خليفة يحمل الظلم في أحكامه والتعسف في قراراته، والذي مكّن ابن الزبير وأكسبه الكثير من التعاطف هو موقف أمير المدينة عمرو بن سعيد، فكان هذا الأمير - كما تذكر الروايات - شديداً على أهل المدينة معرضاً عن نصحهم متكبراً عليهم[1].

ثم ذلك الخطأ الكبير الذي وقع فيه عمرو بن الزبير، الذي تصفه الروايات أيضاً بأنه: عظيم الكبر شديد العجب، ظلوماً، قد أساء السيرة وعسف الناس وأخذ من عرفه بموالاة عبد الله والميل إليه، فضربهم بالسياط، ويقال: عمرو لا يكلم، من يكلمه يندم[2].

ومن الأخطاء التي وقع فيها يزيد بن معاوية، وعمرو بن سعيد بن العاص والي المدينة، واستطاع ابن الزبير أن يوظفها لصالحه: غزو مكة بجيش، فمكة لها حرمتها وخصوصيتها في الجاهلية، ثم جاء الإسلام فزادها مكانة وقداسة على مكانتها تلك التي كانت في الجاهلية، وقام عمرو بن سعيد يتحدى مشاعر المسلمين في المدينة حين رقى المنبر في أول يوم من ولايته على المدينة، فقال عن ابن الزبير: تعوّذ بمكة، فوالله لنغزونه، ثم والله لئن دخل الكعبة لنحرقنها عليه، على رغم أنف من رغم[3].

ولما جهّز الحملة التي سيوجهها لابن الزبير في مكة، نصحه بعض الصحابة وحذّروه وذكّروه بحرمة الكعبة وبحديث رسول الله ﷺ في بيان حرمتها ولكنه رفض السماع لنصحهم[4]، وكان مروان بن الحكم وهو الأمير المحنك والسياسي الداهية قد حذّر عمرو بن سعيد من غزو البيت وقال له: لا تغز مكة، واتق الله ولا تحل حرمة البيت، وخلوا ابن الزبير

(1) الموفقيات، ص: 152 للزبير بن بكار، نقلاً عن مواقف المعارضة، ص: 531.
(2) أنساب الأشراف (4/ 311) مواقف المعارضة، ص: 531.
(3) تاريخ خليفة، ص: 233.
(4) أنساب الأشراف (4/ 312) مواقف المعارضة، ص: 532.

فقد كبر، هذا له بضع وستون سنة، وهو رجل لجوج، والله لئن لم تقتلوه ليموتن، فقال له عمرو: والله لنقاتلنّه، ولنغزونّه في جوف الكعبة على رغم أنف من رغم، فقال مروان: والله إن ذلك يسوؤني[1].

وكان عبد الله بن الزبير قد اختار لقباً مؤثراً حين أطلق على نفسه «العائذ بالله» فأصبح المساس بحرمة مكة أمراً لا يوافق عليه الصحابة والتابعون وكان لا بد من الدفاع عن مكة، في وجه جيش يريد استحلال حرمتها، وحتى الذي لا يستطيع أن يدافع عن مكة فسوف يكون متعاطفاً مع ابن الزبير بصفته يدافع عن بيت الله[2]، وتدافع الناس نحو ابن الزبير من نواحي الطائف يعاونونه ويدافعون عن الحرم[3]، وهذه القضايا المعنوية والحسية كان لها الأثر البالغ في تعاظم مكانة ابن الزبير لدى أهل الحجاز الأمر الذي جعله يحقق نصراً ساحقاً وسهلاً على جيش عمرو بن الزبير[4].

2 - حملة الحصين بن نمير وحصار ابن الزبير وحريق الكعبة:

هلك مسلم بن عقبة النميري في طريقه لابن الزبير، وتولى القيادة من بعده الحصين بن نمير السكوني ووصل إلى مكة قبل انقضاء شهر محرم بأربع ليالٍ. وعسكر الحصين بن نمير بالحجون[5] إلى بئر ميمون[6]، وبذلك فقد عمل الحصين بن نمير على نشر جيشه على مسافة واسعة، والذي دفعه إلى ذلك طبيعة الحرب التي ستدور في مكة، وقام ابن الزبير يحث الناس على قتال جيش أهل الشام، وانضم المنهزمون من معركة الحرّة إلى ابن الزبير، وقدم على ابن الزبير أيضاً نجدة بن عامر الحنفي في ناس من الخوارج، وذلك لمنع البيت من أهل الشام[7]، وكان عدد المقاتلين الذين اشتركوا مع ابن الزبير أقل بكثير من المقاتلين الذين اشتركوا في معركة الحرّة، ولم تكن القوات متكافئة، وتحول الوضع لصالح الحصين بن نمير، بعد أن مني ابن الزبير بفقد خيرة أصحابه، مثل أخواه المنذر وأبي بكر ابني الزبير، ومصعب بن عبد الرحمن، وحذافة بن عبد الرحمٰن بن العوام، وعمرو بن عروة بن الزبير[8].

وبعد ثلاثة أيام من ربيع الأول سنة 64هـ قام الحصين بن نمير بنصب المنجنيق على جبل

(1) أنساب الأشراف (4/ 313).
(2) مواقف المعارضة، ص: 532.
(3) أنساب الأشراف (4/ 313).
(4) مواقف المعارضة، ص: 533.
(5) الحجون : الجبل المشرف بينه وبين الحرم ميل ونصف.
(6) بئر ميمون : حفرها ميمون بن الحضرمي.
(7) أنساب الأشراف (4/ 338) مواقف المعارضة، ص: 545.
(8) جمهرة نسب قريش، ص: 362.

أبي قبيس[1]، وجبل قعيقعان[2] وفقد ابن الزبير أهم مستشاريه ومناصريه، وهو المسور بن مخرمة بعد أن أصابه بعض أحجار المنجنيق، وانكشفت مواقع ابن الزبير أمام الحصين بن نمير، ولم يبق مأمن لابن الزبير من أحجار المنجنيق سوى الحجر[3]، وحوصر ابن الزبير حصاراً شديداً، ولم يعد يملك إلا المسجد الحرام فقط بعد أن فقد مواقعه المتقدمة في الأبطح[4]، وفي أثناء احتدام المعارك بين ابن الزبير والحصين بن نمير احترقت الكعبة، وهذه مصيبة أضيفت إلى مصائب المسلمين التي نتجت عن استحلال القتال في البلد الحرام الذي حرم الله ورسوله ﷺ القتال فيه[5]، وكان يزيد بن معاوية قد مات في منتصف شهر ربيع الأول[6]، ولم يعلم أحد بموته نظراً لبعد المسافة بين مكة ودمشق، وقد جاء الخبر بموت يزيد إلى مكة لهلال شهر ربيع الآخر سنة أربع وستين[7].

ولم تكن الكعبة مقصودة في ذاتها بالإحراق، والدليل على ذلك ما أحدثه حريق الكعبة من ذهول وخوف من الله في كلا الطائفتين[8]: جيش الحصين بن نمير، وجيش ابن الزبير، فقد نادى رجل من أهل الشام بعد أن احترقت الكعبة وقال: هلك الفريقان والذي نفس محمد بيده[9]، وأما أصحاب ابن الزبير، فقد خرجوا كلهم في جنازة امرأة ماتت في صبيحة ليلة الحريق خوفاً من أن ينزل العذاب بهم، وأصبح ابن الزبير ساجداً ويقول: اللهم إني لم أتعمد ما جرى فلا تهلك عبادك بذنبي، وهذه ناصيتي بين يديك[10]. وأهل الشام بالرغم من جهل بعضهم بابن الزبير ومكانته[11]، إلا أنه من المستحيل أن يجهل أحد منهم مكانة الكعبة وأهميتها، كيف وهم يتجهون إليها في صلاتهم عندما كانوا يحاصرون ابن الزبير، فمن المستحيل أن يعمد أحدهم إلى حرق الكعبة، أو كان ذلك يدور في تفكير الحصين بن نمير، وقد وردت تصريحات لبعض أقارب ابن الزبير وبعض السلف والعلماء المحققين بأنهم لم ينسبوا إلى

(1) جبل أبي قبيس : وهو أحد أخشبي مكة وهو جبل مطل على الصفا.
(2) قعيقعان : جبل بمكة.
(3) المحن لأبي العرب، ص: 203.
(4) تاريخ خليفة، ص: 251 بإسناد صحيح حتى ابن جريج.
(5) مواقف المعارضة، ص: 548.
(6) أنساب الأشراف (4/ 344)، تعجيل المنفعة، ص: 453.
(7) مواقف المعارضة، ص: 48، أخبار مكة (1/ 197).
(8) أخبار مكة (1/ 203).
(9) تاريخ خليفة، ص: 252 بإسناد صحيح.
(10) مواقف المعارضة، ص: 552، الأغاني (3/ 227).
(11) مواقف المعارضة، ص: 552، حلية الأولياء (1/ 336).

أحد من الطائفتين قصد حريق الكعبة، فهذا هشام بن عروة يقول: . . فقاتلوا ابن الزبير واحترقت الكعبة أيام ذلك الحصار[1]، وقال ابن عبد البر: وفي هذا الحصار احترقت الكعبة[2]، وقال ابن حجر: ثم سارت الجيوش إلى مكة لقتال ابن الزبير، فحاصروه بمكة وأحرقت الكعبة[3]. ولا شك أن أحداً من أهل الشام لم يقصد إهانة الكعبة، بل كل المسلمين معظمون لها، وإنما كان مقصودهم حصار ابن الزبير، والضرب بالمنجنيق كان لابن الزبير لا للكعبة، ويزيد لم يهدم الكعبة، ولم يقصد إحراقها لا هو ولا نوابه باتفاق المسلمين[4]. وهكذا كانت أحد نتائج تلك الحرب التي دارت بين ابن الزبير والحصين بن نمير إحراق البيت الحرام[5].

ولما وصل الحصين خبر موت الخليفة بعث إلى ابن الزبير فقال: موعد ما بيننا الليلة الأبطح، وكان يريد أن يجتمع به ويفاوضه في الخلافة، فالتقيا وتحادثا طويلاً واشتد بينهما الجدل، وكان فيما قال الحصين لابن الزبير وهو يدعوه للخلافة: إن يك هذا الرجل قد هلك فأنت أحق الناس بهذا الأمر، هلم فلنبايعك ثم اخرج معي إلى الشام، فإن هذا الجند الذي معي هم وجوه أهل الشام وفرسانهم، فوالله لا يختلف عليك اثنان، وتؤمن الناس، وتهدر هذه الدماء التي كانت بيننا وبينك، والتي كانت بيننا وبين أهل هذه الحرة. فقال عبد الله: أنا أهدر تلك الدماء؟ أما والله لا أرضى أن أقتل كل رجل منهم عشرة منكم، وكان الحصين يكلمه سراً، وهو يجهر جهراً ويقول: لا والله لا أفعل. فقال له الحصين: قبح الله من يعدك بعد هذه داهياً قط أو أريباً، قد كنت أظن لك رأياً، ألا أراني أكلمك سراً وتكلمني جهراً وأدعوك للخلافة وتدعوني للقتل والهلكة[6].

بعد أن افترقا، أدرك عبد الله خطأه في موقفه مع الحصين عندما عرض عليه الخلافة ومرافقته إلى بلاد الشام، وأراد أن يصحح هذا الموقف وكان الحصين يستعد للعودة بجنده إلى دمشق، فأرسل إليه يقول: أما أن أسير إلى الشام فلست فاعلاً وأكره الخروج من مكة، ولكن بايعوا لي هناك فإني مؤمنكم وعادل فيكم، فرد الحصين بقوله: أرأيت إن لم تقدم بنفسك، ووجدت هناك أناساً كثيراً من أهل هذا البيت يطلبونها ويجيبهم الناس، فما أنا صانع[7]؟

(1) الإصابة (4/ 94) عن الزبير بن بكار بسند صحيح.
(2) الاستيعاب (3/ 243).
(3) تعجيل المنفعة، ص: 453، مواقف المعارضة، ص: 553.
(4) منهاج السنة (4/ 477) مواقف المعارضة، ص: 553.
(5) مواقف المعارضة، ص: 554.
(6) تاريخ الطبري (6/ 436).
(7) تاريخ الطبري (6/ 436).

وذكر البلاذري: أن عبد الله بن الزبير طلب من الحصين مهلة لاستشارة أصحابه عندما عرض عليه الحصين الأمر، ولكن أصحابه رفضوا الخروج إلى الشام[1].

ويصعب على المرء أن ينفذ إلى أعماق ابن الزبير ويعرف ما كان يدور في خلده والأسباب التي دفعته لرفض عرض الحصين، ولكن هناك مؤشرات عديدة تؤخذ بعين الاعتبار من الواقع السياسي في بلاد الحجاز[2]، منها:

أ - لم تكن للحصين صفة رسمية عندما عرض الخلافة على ابن الزبير، ولم يكن يمثل الأمويين كلهم، رغم أنه قال: إن الجند الذين معه هم وجوه أهل الشام وفرسانهم. فكيف يثق ابن الزبير بقائد حملة كان يقاتله قبل أيام ويريد أن يفتك به، وقد ظهرت المناقضة عند الحصين بقوله بعد ذلك: أرأيت إن لم تقدم بنفسك ووجدت هناك أناساً كثيراً من أهل هذا البيت يطلبونها ويجيبهم الناس[3].

ب - إن الذي عرض عليه الخلافة هو أحد قادة معركة الحرّة، وكان حول ابن الزبير عدد من أهل المدينة الذين هربوا من وحشية تلك المعركة، لذلك كان ابن الزبير يرد على الحصين بصوت جهوري، يسمعه من حوله من أنصاره ليدفع الشك عن نفوسهم، ويطمئنهم على موقفه من الحصين، فقال: إنه لا يرضى قتل عشرة من جيش الحصين بكل واحد من أهل المدينة[4].

جـ - عدم وجود أنصار - حتى الآن - له في بلاد الشام يمكن أن يعتمد عليهم وينصرونه كما هو الحال في بلاد الحجاز، فأهل الشام كانوا يدينون بالولاء والمحبة والتقدير للأمويين.

د - عدم وجود جيش منظم حقيقي كالجيش الأموي عند ابن الزبير، وكل ما نستطيع أن نسمي المدافعين عن ابن الزبير عن مكة، بأنهم من المقاتلين الذين يجتمعون وقت الشدة ويتفرقون عند زوالها، وهل هناك شدة أكبر من غزو الكعبة؟ وأعتقد لو كان لابن الزبير جيش منظم حقيقي ومدرب مسلح بحيث يستطيع هذا الجيش نصرة ابن الزبير لتوجه مع حصين بن نمير، ولتم له النجاح[5].

(1) أنساب الأشراف (4/ 57، 58)، عبد الله بن الزبير للناطور، ص: 107.
(2) عبد الله بن الزبير ماجد لحام، ص: 115.
(3) تاريخ الطبري (6/ 436).
(4) عبد الله بن الزبير، ماجد لحام، ص: 116.
(5) عبد الله بن الزبير، د. شحادة الناطور، ص: 109، 110.

المبحث السادس
وفاة يزيد بن معاوية وخلافة معاوية بن يزيد

أولاً: وفاة يزيد بن معاوية:

في عام 64هـ هلك يزيد بن معاوية، وكانت وفاته بقرية من قرى حمص يقال لها: حوّارين من أرض الشام، لأربع عشرة ليلة خلت من ربيع الأول سنة 64هـ وهو ابن 38سنة في قول بعضهم، وعن هشام بن الوليد المخزومي، أن الزهري كتب لجده أسنان الخلفاء، فكان فيما كتب من ذلك: ومات يزيد بن معاوية وهو ابن تسع وثلاثين، وكانت ولايته ثلاث سنين وستة أشهر في قول بعضهم، ويقال: ثمانية أشهر[1]، وعن أبي معشر أنه قال: توفي يزيد بن معاوية يوم الثلاثاء لأربع عشرة ليلة خلت من شهر ربيع الأول، وكانت خلافته ثلاث سنين وثمانية أشهر إلا ثمان ليالٍ، وصلى على يزيد ابنه معاوية بن يزيد[2]، وقيل: وكانت خلافته ثلاث سنين وتسعة أشهر إلا أياماً[3]، وكان نقش خاتمه: ربنا الله[4].

ثانياً: خلافة معاوية بن يزيد:

معاوية بن يزيد: هو ثالث الخلفاء الأمويين، وكنيته أبو يزيد أو عبد الرحمن، أبوه يزيد ابن معاوية بن أبي سفيان، وأمه أم هاشم بنت أبي هاشم ابن عتبة بن ربيعة[5]، ويسمى معاوية الأصغر[6]. ولد سنة 44هـ ونشأ في بيت الخلافة، بويع له بالخلافة بعد موت أبيه، في رابع عشر ربيع الأول سنة أربع وستين هجرية، وكان رَحِمَهُ اللَّهُ أبيض شديد البياض، كثير الشعر، كبير العينين، جعد الشعر، أقنى الأنف، مدور الرأس، جميل الوجه، كثير شعر الوجه، دقيقه، حسن الجسم، وكان رجلاً صالحاً ناسكاً[7].

1 - مدة حكمه:

يختلف المؤرخون كثيراً في المدة التي حكمها معاوية بن يزيد، ويتراوح الخلاف بين عشرين يوماً وثلاثة أشهر، ويبدو أن مدة ثلاثة الأشهر هي الأرجح، ويرجع بعض المؤرخين مدة الأربعين يوماً[8] وكان مريضاً مدة ولايته، ولهذا لم يؤثر له عمل ما مدة خلافته، حتى

(1) تاريخ الطبري (6/ 433).
(2) المصدر نفسه (6/ 433).
(3) تاريخ القضاعي، ص: 329.
(4) المصدر نفسه، ص: 332.
(5) تاريخ الطبري (6/ 434).
(6) الأمويون بين الشرق والغرب (1/ 286).
(7) البداية والنهاية (11/ 663).
(8) المصدر نفسه (11/ 662).

الصلاة، فإن الضحاك بن قيس هو الذي كان يصلي بالناس، ويسيّر الأمور، وظل الضحاك يصلي بالناس حتى بعد وفاة معاوية، حتى استقر الأمر لمروان بالشام[1].

2 - تنازله عن الخلافة وتركه للأمر شورى:

ولما أحس معاوية بن يزيد بالموت نادى في الناس: الصلاة جامعة، وخطب فيهم، وكان مما قال: أيها الناس إني قد وليت أمركم وأنا ضعيف عنه، فإن أحببتم تركتها لرجل قوي، كما تركها الصديق لعمر، وإن شئتم تركتها شورى في ستة كما تركها عمر بن الخطاب، وليس فيكم من هو صالح لذلك، وقد تركت أمركم، فولوا عليكم من يصلح لكم، ثم نزل ودخل منزله، فلم يخرج حتى مات رحمه الله تعالى[2]، قد أراد معاوية بن يزيد أن يقول لهم: أنه لم يجد مثل عمر، ولا مثل أهل الشورى، فترك لهم أمرهم يولون من يشاءون، وقد جاء ذلك صريحاً في رواية أخرى للخطبة عند ابن الأثير قال فيها: أما بعد، فإني ضعفت عن أمركم فابتغيت مثل عمر ابن الخطاب حين استخلفه أبو بكر فلم أجده، فابتغيت ستة مثل ستة الشورى فلم أجدهم، فأنتم أولى بأمركم، فاختاروا له من أحببتم، ثم دخل منزله وتغيب حتى مات[3].

واعتبر هذا الموقف منه دليلاً على عدم رضاه عن تحويل الخلافة من الشورى إلى الوراثة[4]، فقد رفض أن يعهد لأحد من أهل بيته حينما قالوا له: اعهد إلى أحد من أهل بيتك، فقال: والله ما ذقت حلاوة خلافتكم، فكيف أتقلد وزرها، وتتعجلون أنتم حلاوتها، وأتعجل مرارتها، اللهم إني بريء منها، مُتخلٍّ عنها[5]، وجاء في رواية: قيل له: ألا توصي؟ فقال: لا أتذوّق مرارتها وأترك حلاوتها لبني أمية[6]، وتعتبر حادثة تنازل معاوية بن يزيد عن الخلافة حادثة نادرة في التاريخ الإنساني، لقد عرفت استقالات، فيها إكراه مادي أو معنوي، أما أن ملكاً استقال، لأن في أمته من هو خير منه، فهذا ما لم نقع عليه، وأية محاسبة للنفس أرفع من هذه[7]؟

وإذا كان معاوية بن أبي سفيان أول الخلفاء الأمويين قد حول الخلافة من الشورى إلى الملك، فإن حفيده معاوية الثاني، ثالث خلفاء الأمويين أيضاً، قد أعاد الخلافة من الملك العضوض إلى الشورى الكاملة، وإنه لمما يستوجب الإنصاف أن تصاغ القضية على هذا النحو بدلاً من التركيز على الشق الأول الخاص بتوريث الخلافة فقط[8].

(1) المصدر نفسه (11/ 663).
(2) البداية والنهاية (11/ 663، 664).
(3) الكامل في التاريخ (2/ 605).
(4) العالم الإسلامي في العصر الأموي، ص: 137.
(5) مروج الذهب (3/ 82).
(6) البداية والنهاية (11/ 663).
(7) نظام الحكم في الشريعة والتاريخ (1/ 116).
(8) الدولة الأموية المفترى عليها، ص: 293.

3 - كم كان عمره لما مات؟ ومن صلى عليه؟

مات معاوية بن يزيد عن إحدى وعشرين سنة، وقيل: ثلاث وعشرين سنة وثمانية عشر يوماً. وقيل: تسع عشرة سنة. وقيل عشرين سنة. وقيل ثلاث وعشرين سنة. وقيل إنما عاش ثماني عشرة سنة وقيل: خمس عشرة سنة. فالله أعلم. وصلى عليه أخوه خالد، وقيل: عثمان بن عنبسة. وقيل: الوليد بن عُتبة. وهذا هو الصحيح، فإنه أوصى إليه بذلك، وشهد دفنه مروان بن الحكم[1]، فلما فُرغ منه قال مروان: أتدرون من دفنتم؟ قالوا: نعم، معاوية بن يزيد. فقال مروان: هو أبو ليلى الذي قال فيه أَزْنَمُ الفزاري:

إني أرى فتنة تغلي مراجلها والملك بعد أبي ليلى لمن غلبا[2]

4 - أزمة خطيرة بعد وفاة معاوية بن يزيد:

كان معاوية بن يزيد قد أحدث أزمة خطيرة، فقد كان أخوه خالد بن يزيد صبياً صغيراً. وكان أمر ابن الزبير قد استفحل وبايع له الناس من أنحاء الدولة، فرأى فريق من جند الشام على رأسهم الضحاك بن قيس أمير دمشق أن يبايعوا لابن الزبير، وحتى مروان بن الحكم كبير بني أمية فكر في الذهاب إلى ابن الزبير ليبايعه ويأخذ منه الأمان، ولكن سائر الجند والقادة بزعامة حسان بن مالك زعيم القبائل اليمنية - الذين كانوا أقوى المؤيدين لبني أمية وهم أخوال يزيد - رفضوا أن يخرج الأمر عن بني أمية وأن يبايعوا لابن الزبير، فحدث خلاف شديد - ولبث الشام ستة أشهر بدون إمام، وأخيراً اتفق القوم على أن يعقدوا مؤتمراً للشورى، يبحثون فيه عمن يصلح للخلافة ويصلوا في ذلك إلى قرار[3].

ويعتبر معاوية بن يزيد بن معاوية بن أبي سفيان آخر خلفاء الفرع السفياني، وانتقلت الخلافة بعده إلى الفرع الثاني من بني أمية بالمروانيين، وأولهم مروان بن الحكم، ولا يُعد عند كثير من المحققين والمؤرخين خليفة، حيث يعتبرونه باغياً خرج على أمير المؤمنين عبد الله بن الزبير، وكذلك ولده عبد الملك لا يعتبر خليفة إلا بعد موت ابن الزبير، واجتماع المسلمين عليه[4]، وبوفاة معاوية بن يزيد انتهت الدولة السفيانية وظهرت الدولة الزبيرية ولكنها لم تستمر، فقد استطاع بنو مروان القضاء عليها وسيأتي التفصيل في كتابنا المفصّل عن الدولة الأمويّة بإذن الله تعالى.

(1) البداية والنهاية (11/ 663، 662).
(2) المصدر نفسه (11/ 664).
(3) النظريات السياسية الإسلامية، محمد ضياء الريس، ص: 202.
(4) الأمويون بين الشرق والغرب، ص: 290.

أهم المصادر والمراجع

1 - إباحة المدينة وحريق الكعبة، حمد بن محمد العرينان، مكتبة ابن تيمية، الكويت، الطبعة الأولى، 1403هـ - 1983م.

2 - أباطيل يجب أن تمحى من التاريخ، إبراهيم شعوط، المكتب الإسلامي، بيروت، الطبعة الخامسة، 1403هـ.

3 - ابن خلدون إسلامياً، عماد الدين خليل، المكتب الإسلامي، الطبعة الثانية، 1405هـ - 1985م.

4 - أبو بكر الصديق، علي الطنطاوي، دار المنارة، جدّة - السعودية، الطبعة الثالثة، 1406هـ - 1986م.

5 - اتعاظ الحنفاء، للمقريزي، تحقيق محمد حلمي، لجنة إحياء التراث، الطبعة الأولى 1393هـ.

6 - أثر التشيع على الروايات التاريخية، د. عبد العزيز محمد نور ولي دار الخضيري، المدينة النبوية، الطبعة الأولى، 1424م.

7 - أثر أهل الكتاب في الفتن والحروب الأهلية في القرن الأول الهجري، د. جميل عبد الله المصري، مكتبة الدار بالمدينة، الطبعة الأولى، 1410هـ - 1989م.

8 - أحداث وأحاديث فتنة الهرج، د. عبد العزيز صغير دخان، دار الصحابة، الشارقة، الطبعة الأولى، 1424 هـ - 2003م.

9 - أحكام القرآن، أبو بكر محمد بن عبد الله ابن العربي، تحقيق محمد البيجاوي، دار المعرفة، بيروت.

10 - أخبار مكة للفاكهي، عبد الله بن محمد، تحقيق عبد الملك بن دهيش.

11 - إدارة العراق في صدر الإسلام، رمزية عبد الوهاب الخيرو، دار الحرية، بغداد، 1398هـ.

12 - إدارة بلاد الشام في العهدين الراشدي والأموي، عبد اللطيف عبد الرزاق العاني، جامعة بغداد، رسالة ماجستير، عام 1968م.

13 - أدب السياسة في العصر الأموي، أحمد الحافي، دار القلم، بيروت - لبنان.

14 - استشهاد عثمان ووقعة الجمل في مرويات سيف بن عمر في تاريخ الطبري دراسة نقدية، د. خالد بن محمد الغيث، دار الأندلس الخضراء، جدّة، الطبعة الأولى.

15 - إسلام بلا مذاهب، مصطفى الشكعة، مكتبة مصطفى البابي الحلبي وشركاه القاهرة، الطبعة الخامسة، 1392هـ.
16 - أصول مذهب الشيعة الإمامية الاثني عشرية، د. ناصر عبد الله علي القفاري، دار الرضا بمصر.
17 - أضواء على السنّة المحمدية، محمود أبو رية، طبع دار التأليف بمصر، 1477هـ - 1958م.
18 - اعتبار المآلات ومراعات نتائج التصرفات، د. عبد الرحمن بن معمر السنوسي، دار ابن الجوزي، الطبعة الأولى، رجب 1424هـ، السعودية.
19 - أقباس من مناقب أبي هريرة، عبد المنعم صالح العلي.
20 - اقتضاء الصراط المستقيم في مخالفة أصحاب الجحيم، دار العاصمة - السعودية، تحقيق ناصر عبد الكريم العقل.
21 - الأباطيل والمناكير والصحاح والمشاهير، تحقيق عبد الرحمن الفريوائي، المطبعة السلفية الهند، الطبعة الأولى 1403هـ.
22 - الإبانة عن شريعة الفرقة الناجية ومجانبة الفرق المذمومة، لابن بطة العكبري، تحقيق ودراسة رضا بن نعسان معطي، الطبعة الأولى، دار الراية الرياض.
23 - الآحاد والمثاني، لابن عاصم، تحقيق د. باسم فيصل الجوابرة، دار الراية - الرياض، الطبعة الأولى 1411هـ.
24 - الأحكام السلطانية للماوردي.
25 - الأحكام السلطانية والولايات الدينية، لأبي الحسن علي بن محمد بن حبيب البصري البغدادي، دار الكتب العلمية، بيروت 1397 - 1978م.
26 - الأخبار الطوال، لأبي حنيفة أحمد بن داود الدينوري، دار القلم، بيروت، لبنان.
27 - الأخلاق بين الطبع والتطبع، لأبي عبد الله فيصل بن عبدة قائد الحاشدي، دار الإيمان الإسكندرية.
28 - الإدارة العسكرية في الدولة الإسلامية، د. سليمان بن صالح آل كمال، جامعة أم القرى.
29 - الإدارة في العصر الأموي، نجدة خمّاش، دار الفكر دمشق، الطبعة الأولى 1400هـ - 1980م.
30 - الأدب الإسلامي وتاريخه، عابد الهاشمي، مركز عبادي للدراسات والنشر، صنعاء عام 1421هـ - 2001م.

31 - الأدلة الباهرة على نفي البغضاء بين الصحابة والعترة الطاهرة، د. عمر عبد الله كامل، دار البيارق المكتبة المكية، الطبعة الأولى 1421هـ - 2001م.
32 - الأساس في السنة وفقهها والسِّيرة النَّبوية، سعيد حوى، دار السَّلام، الطبعة الأولى 1409هـ - 1989م.
33 - الاستخراج لأحكام الخراج، ابن رجب الحنبلي، تحقيق السيد عبد الله صديق، دار المعرفة، بيروت.
34 - الاستقصاء لأخبار دول المغرب الأقصى، الشيخ أبو العباس بن خالد الناصري، الدار البيضاء، 1954م.
35 - الاستيعاب في معرفة الأصحاب، تحقيق علي محمد البجاوي، مكتبة نهضة مصر.
36 - الاستيعاب في معرفة الأصحاب، لأبي عمر بن عبد البر، دار الكتب العربية، بيروت.
37 - الإسلام والتعريب في الشمال الإفريقي، بوخالفة نور الهُدى، ماجستير، جامعة بغداد عام 1986م.
38 - الأسماء والمصاهرات بين أهل البيت والصحابة، أبي معاذ السيد بن أحمد الإسماعيلي.
39 - الأشباه والنظائر، لابن نجيم.
40 - الاعتصام، للشاطبي، ضبطه وصححه أحمد عبد الشافي، دار الكتب العلمية، بيروت، لبنان، الطبعة الثانية عام 1411هـ - 1991م.
41 - الأعلام، لخير الدين الزركلي، دار العلم، بيروت، الطبعة الثالثة 1389هـ.
42 - الأعمال العربية الكاملة، أمين الريحاني، المؤسسة العربية، بيروت، الطبعة 1981م.
43 - الأعياد وأثرها على المسلمين، سليمان السحيمي، الجامعة الإسلامية بالمدينة، الطبعة الثانية 1424هـ - 2003م.
44 - الأغاني، أبو الفرج الأصفهاني، علي بن الحسين بن محمد الأموي، طبع دار الكتب المصرية.
45 - الاكتفاء لما تضمنه من مغازي رسول الله والثلاثة الخلفاء، لأبي الرّبيع سليمان الكلاعي الأندلسي، عالم الكتب، بيروت، الطبعة الأولى 1417هـ - 1997م.
46 - الإمامة والسياسة، منسوب لابن قتيبة.
47 - الأموال، لأبي عبيد القاسم بن سلام، الطبعة الثانية، تحقيق وتعليق: محمد خليل هراس، بيروت، دار الفكر للطباعة، 1408هـ - 1988م.

48 - الأمويون بين المشرق والمغرب، دار القلم، دمشق، الدار الشّامية، بيروت، محمد سيد الوكيل، الطبعة الأولى 1416هـ - 1995م.
49 - الأمويون والبيزنطيون، إبراهيم أحمد العدوي، 1414هـ - 1994م.
50 - الأمويون والفيء، فهمي عبد الجليل.
51 - الأنباء في تاريخ الخلفاء، محمد علي بن محمد الغمراني، تحقيق قاسم السامرائي، دار العلوم، الرياض، الطبعة الثانية 1402هـ.
52 - الانتصار للصحب والآل من افتراءات السَّماوي الضّال، د. إبراهيم الرحيلي، مكتبة الغرباء الأثرية، المدينة المنورة، الطبعة الأولى 1418هـ - 1997م.
53 - الأنصار في العصر الراشدي (سياسياً، وعسكرياً وفكرياً) د. حامد محمد خليفة، رسالة دكتوراه من كلية الآداب في جامعة بغداد.
54 - الإنصاف فيما وقع في تاريخ العصر الراشدي من الخلاف، د. حامد محمد الخليفة، مطابع الواحة، المدينة الرياضية، عمّان، الأردن، الطبعة الأولى.
55 - الإنصاف فيما يجب اعتقاده ولا يجوز الجهل به، للقاضي أبي بكر أبي الطيب الباقلاني، تحقيق محمد زاهد الكوثري، مؤسسة الخانجي، الطبعة الثانية 1382هـ.
56 - الأوائل، للعسكري.
57 - البحرين في صدر الإسلام، عبد الرحمن نجم، دار الحرية، بغداد 1973م.
58 - البداية والنهاية، أبو الفداء الحافظ ابن كثير الدمشقي، دار الرّيان، الطبعة الأولى 1408 هـ - 1988م.
59 - البرهان في تبرئة أبي هريرة من البهتان، عبد الله عبد العزيز الناصر، دار الناصر، القاهرة، الطبعة الأولى 1419هـ - 26/ 11/ 1998م.
60 - البيان المُغرب في أخبار الأندلس والمغرب، أبو عبد الله محمد المرَّاكشي ابن عِذَارى.
61 - التاريخ الإسلامي، للحميدي، عبد العزيز بن عبد الله الحميدي، دار الدعوة الإسكندرية، دار الأندلس الخضراء، جدة، الطبعة الأولى 1419هـ - 1998م.
62 - التاريخ الإسلامي، محمود شاكر، المكتب الإسلامي، الطبعة السابعة 1411هـ - 1991م.
63 - التاريخ الصغير للبخاري، محمد إسماعيل البخاري، تحقيق: محمود إبراهيم زايد، دار المعرفة، بيروت، الطبعة الأولى 1406هـ.
64 - التاريخ الكبير للبخاري، مؤسسة الثقافة - بيروت.

65 - التاريخ والمؤرخون العرب، محمد السيد عبد العزيز، دار النهضة العربية، بيروت 1981م.

66 - التبيين في أنساب القرشيين، موفق الدين عبد الله بن أحمد المقدسي، عالم الكتب، مكتبة النهضة العربية، بيروت، الطبعة الثانية 1408هـ - 1988م.

67 - التذكرة في أحوال الدنيا والآخرة، لمحمد أحمد القرطبي، تحقيق أحمد حجازي السقا، مكتبة الكليات الأزهرية.

68 - التراتيب الإدارية للكتاني، عبد الحي الكتاني.

69 - التطور الاقتصادي في العصر الأموي، د. عصام هشام عيدروس الجفري، رسالة ماجستير، جامعة أم القرى السعودية.

70 - التطور والتجديد في الشعر الأموي، شوقي ضيف، دار المعارف، الطبعة السادسة.

71- التعليم في العصر الأموي، انتصار لطيف حسن البستي، جامعة بغداد عام 1411هـ - 1990م، رسالة ماجستير.

72 - التمهيد والبيان في مقتل الشهيد عثمان، محمد بن يحيى بن أبي بكر المالقي الأندلسي، حققه د. محمد يوسف زايد، دار الثقافة الدوحة، الطبعة الأولى 1405هـ.

73 - الجامع لأحكام القرآن، لأبي عبد الله محمد بن أحمد الأنصاري القرطبي، دار الكتاب العربي للطباعة والنشر، القاهرة، طبعة ثالثة، عن طبعة دار الكتب المصرية.

74 - الجذور التاريخية للأسرة الأموية، د. إحسان صدقي العمد، المجلس العلمي لجامعة الكويت، عام 1996م.

75 - الجرح والتعديل لأبي حاتم، طبعة أولى، مطبعة مجلس دائرة المعارف العثمانية، حيدر أباد، الدكن، الهند، سنة 1372هـ - 1952م.

76 - الجندية في عهد الدولة الأموية، وفيق الدقدوقي، مؤسسة الرسالة، الطبعة الأولى 1406هـ - 1985م.

77 - الجهاد والقتال في السياسة الشرعية، د. محمد خير هيكل، الطبعة الأولى 1414هـ - 1993م.

78 - الحجَّاج بن يوسف، هزاع الشمري.

79 - الحجَّاج بن يوسف الثقفي، إحسان صدقي العمد، دار الثقافة، بيروت، لبنان، الطبعة الأولى 1973م.

80 - الحجَّاج بن يوسف المفترى عليه، محمود زيادة، دار السلام، مصر، الطبعة الأولى 1415هـ - 1995م.

81 - الحجاز والدولة الإسلامية، إبراهيم بيضون، المؤسسة الجامعية، بيروت، الطبعة الأولى، 1403هـ.

82 - الحجة في بيان المحجة وشرح عقيدة أهل السنة، لقوام السنة إسماعيل التيمي الأصبهاني، تحقيق محمد ربيع المدخلي ومحمد محمود أبو رحيم، دار الراية، الطبعة الأولى 1411هـ.

83 - الحرية أو الطوفان، د. حاكم المطيري.

84 - الحسن والحسين سيدا شباب أهل الجنة، محمد رضا، المكتبة العصرية، لبنان الطبعة الأولى 1422هـ - 2001م.

85 - الحسين بن علي بين الحقائق والأوهام، عبد الرحمن بن عبد الله جميعان.

86 - الحسين سيد شباب أهل الجنة، حسين محمد يوسف، دار الشعب، القاهرة.

87 - الحياة الاقتصادية في العصور الإسلامية الأولى، د. محمد ضيف بطاينة، دار طارق، دار الكندي.

88 - الحياة العلمية في الشام في القرن الأول والثاني الهجري، خليل داود الزرو، دار الآفاق الجديدة، بيروت، الطبعة الأولى 1971م

89 - الحياة العلمية في العراق في العصر الأموي، انتصار لطيف حسين السبتي، جامعة بغداد، رسالة دكتوراه عام 1998م.

90 - الخراج، لأبي يوسف، يعقوب بن إبراهيم، دار المعرفة، بيروت، لبنان 1399هـ - 1979م.

91 - الخراج منُذ الفتح الإسلامي حتى أواسط القرن الثالث الهجري، د. غيداء خزنة كاتبي، مركز دراسات الوحدة العربية، الطبعة الثانية، بيروت 1997م.

92 - الخراج والنظم المالية للدولة الإسلامية، محمد ضياء الدين، الطبعة الخامسة، القاهرة، مكتبة دار التراث، 1985م.

93 - الخراج، يحيى ابن آدم القرشي، الطبعة الأولى، تحقيق د. حسين مؤنس، القاهرة، بيروت، دار الشروق 1987م.

94 - الخطط للمقريزي، تقي الدين أحمد بن علي المقريزي، مكتبة الثقافة الدينية، القاهرة، الطبعة الثانية 1987م.

95 - الخلافة الأموية، عبد المنعم الهاشمي، دار ابن حزم، الطبعة الأولى 1423هـ - 2002م.

96 - الخلافة الراشدة والدولة الأموية من فتح الباري جمعاً وترتيباً، إعداد د. يحيى بن إبراهيم اليحيى، دار الهجرة، الطبعة الأولى 1417هـ - 1996، السعودية.

97 - الخلفاء الراشدين، عبد الوهاب النّجار، دار القلم، بيروت، الطبعة الأولى 1406هـ - 1986م.

98 - الخوارج في العصر الأموي، نايف معروف، دار الطليعة بيروت، الطبعة الرابعة.

99 - الدواوين في العصر الأموي، نجم المسعودي، جامعة بغداد، رسالة ماجستير، عام 1989م.

100 - الدوحة النبوية، د. فاروق حمادة، دار القلم، دمشق، الطبعة الأولى 1420هـ - 2000م.

101 - الدور السياسي للصفوة في صدر الإسلام، السيد عمر، الطبعة الأولى 1417هـ - 1996م. المعهد العالمي للفكر الإسلامي.

102 - الدولة الإسلامية في عصر الخلفاء الراشدين، د. حمدي شاهين، دار القاهرة.

103 - الدولة الأموية، فرست مرعي الدهوكي، ألوان للطباعة، الجامعة الجديد، صنعاء عام 1421هـ -2000م.

104 - الدولة الأموية، يوسف العش، دار الفكر، دمشق، الطبعة الثالثة 1406هـ - 1985م.

105 - الدولة الأموية المفترى عليها، حمدي شاهين، دار القاهرة للكتاب، سنة 2001م طبعة أولى.

106 - الدولة الأموية دولة الفتوحات، نادية محمود مصطفى، المعهد العالمي للفكر الإسلامي.

107 - الدولة الأموية في الشرق بين عوامل البناء ومعاول الهدم، محمد الطيب النجار، الطبعة الثالثة 1397هـ - 1977م.

108 - الدولة والمجتمع في العصر الأموي، د. حمدي شاهين دار الوفاء، مصر عام 2001م.

109 - الرد على المتعصب العنيد المانع من ذم يزيد، لابن الفرج عبد الرحمن ابن الجوزي.

110 - الرفق بالحيوان، د. سلامة الهرفي، مكتبة الصحابة، الإمارات، الشارقة، الطبعة الأولى 1424هـ - 2003م.

111 - الروض المعطار، أبو عبد الله محمد بن عبد المنعم الصنهاجي، الحميري، تحقيق ليفي بروفنسال، القاهرة 1937م.

112 - الرياض النَّضرة في مناقب العشرة، لأبي جعفر أحمد الشهير بالمحبِّ الطبريِّ، المكتبة القسِّمة، القاهرة.

113 - السراج الوهاج في كشف مطالب صحيح مسلم بن الحجاج، صديق حسن خان، إصدار وزارة الأوقاف والشؤون الإسلامية، قطر.

114 - السلسلة الصحيحة للألباني، ناصر الدين الألباني، المكتب الإسلامي.

115 - السلطان، لابن قتيبة، لأبي محمد عبد الله بن مسلم بن قتيبة، المكتبة الأزهرية للتراث.

116 - السلطة والمعارضة في الإسلام، زهير هوّاري، الطبعة الأولى 2003م، المؤسسة العربية للدراسات.

117 - السنة قبل التدوين، محمد عجاج الخطيب، دار الكتب، بيروت، لبنان، طبعة عام 1414هـ - 1993م.

118 - السنة للخلّال، أبو بكر بن أحمد بن محمد الخلال، تحقيق عطية الزهراني، دار الراية، الرياض، الطبعة الأولى 1410هـ.

119 - السنة ومكانتها في التشريع، للدكتور مصطفى السباعي، طبعة أولى، مطبعة المدني بمصر 1380هـ - 1961م.

120 - السنن الإلهية، د. عبد الكريم زيدان، مؤسسة الرسالة، الطبعة الأولى 1413هـ - 1993م.

121 - السنن للدارمي، لأبي محمد الدارمي، المتوفى 255هـ، دار المحاسن، القاهرة، 1386هـ - 1966م.

122 - السيرة النبوية لابن هشام، دار إحياء التُّراث.

123 - السيرة النبوية عرض وقائع وتحليل أحداث، د. علي الصَّلّابي، دار المعرفة، بيروت، الطبعة الأولى 2004م.

124 - الشرطة في العصر الأموي، تأليف د. أرسن موسى رشيد، ترجمة د. أحمد مبارك البغدادي، مكتبة السندس، الكويت، الطبعة الأولى 1410هـ - 1990م.

125 - الشرف والتسامي بحركة الفتح الإسلامي، د. علي الصَّلّابي، مكتبة الصحابة، الشارقة.

126 - الشريعة للآجري، للإمام المحدث أبي بكر محمد بن الحسين الآجري، وتحقيق عبد الله بن عمر بن سليمان الرميحي، دار الوطن، الرياض، الطبعة الأولى 1418هـ - 1997م.

127 - الشعر والشعراء لابن قتيبة، دار الحديث، القاهرة، تحقيق أحمد شاكر، الطبعة الثانية 1418هـ - 1998م.

128 - الشهب اللامعة في السياسة النافعة، لعبد الله بن يوسف بن رضوان، تحقيق د. سليمان الرّفاعي، دار المدار الإسلامية، الطبعة الأولى.
129 - الشيعة وأهل البيت، إحسان إلهي ظهير، القاهرة، دار الأنصار 1979م.
130 - الصحابي الجليل أبو أيوب الأنصاري عند العرب والترك، د. حسين مجيد المصري، الدار الثقافية للنشر، الطبعة الأولى 1419هـ - 1999م.
131 - الصواعق المحرقة في الردّ على أهل البدع والزندقة، شهاب الدين أبو العباس أحمد ابن حجر الهيثمي، دار الكتب العلمية.
132 - العالم الإسلامي في العصر الأموي، د. عبد الشافي محمد عبد اللطيف، الطبعة الثالثة 1417هـ - 1996م دار الاتحاد التعاوني للطباعة بمصر.
133 - العبر وديوان المبتدأ والخبر في أيام العرب والعجم والبربر ومن عاصرهم من ذوي السلطان الأكبر، لابن خلدون.
134 - العبرة مما جاء في الغزو والشهادة، صديق حسن القنوجي، تحقيق محمد زغلول، دار الكتب العلمية، لبنان، الطبعة الأولى، 1405هـ.
135 - العصرانيون، محمد حامد النّاصر، مكتبة الكوثر، الرياض، الطبعة الأولى 1996م.
136 - العقد الفريد، أحمد بن محمد ابن عبد ربه، تحقيق أحمد أمين.
137 - العقيدة الواسطية لابن تيمية مع شرحها، لمحمد خليل هرّاس.
138 - العقيدة في أهل البيت بين الإفراط والتفريط، د. سليمان بن سالم بن رجاء الـُحيمي، مكتبة الإمام البخاري، الطبعة الأولى 1420هـ - 2000م.
139 - العلاقات العربية البيزنطية في العصر الأموي، صالح حسن عيد عيسى الشمري، جامعة بغداد، رسالة ماجستير، عام 1408هـ - 1988م.
140 - العلل المتناهية لابن الجوزي، تحقيق خليل الميس، دار الكتب العلمية، بيروت، الطبعة الأولى 1403هـ.
141 - العواصم من القواصم، القاضي أبو بكر بن العربي، تحقيق محب الدين الخطيب، إعداد محمد سعيد مبيض، دار الثقافة، قطر، الدوحة، الطبعة الثانية 1989م.
142 - العيون والحدائق، مؤلف مجهول، من رجال القرن الرابع، طبع ليدن 1869م.
143 - الفتح الرباني للساعاتي، في ترتيب الإمام أحمد، أحمد عبد الرحمن البنا الشهير «بالساعاتي»
144 - الفتن، لنعيم بن حماد.
145 - الفتوح، لابن أعثم.

146 - الفتوحات بين دوافعها الإسلامية ودعاوى المستشرقين، جميل عبد الله المصري، دار القلم، دمشق، الدّار الشامية، بيروت، الطبعة الأولى 1411هـ - 1994م.
147 - الفخري في الآداب السلطانية، ابن طباطبا، المكتبة التجارية، مصر 1345هـ.
148 - الفرق بين الفرق، أبو منصور، عبد القاهر بن طاهر البغدادي، تحقيق طه عبد الرؤوف سعد، طبع مؤسسة الحلبي وشركاه بالقاهرة.
149 - الفقهاء والخلفاء، سلطان حثلين، دار عمار، الأردن، الطبعة الأولى 1421هـ - 2000م.
150 - القبورية في اليمن، أحمد بن حسين المعلم، مركز الكلمة الطيبة للبحوث والدراسات العلمية، الطبعة الأولى 1424هـ - 2003م.
151 - القرّاء ودورهم في الحياة العامة في صدر الإسلام والخلافة الأموية، هادي حسين حمود د. خالد العسيلي، 1404هـ - 1984م.
152 - القضاء ونظامه في الكتاب والسنة، د. عبد الرحمن الحميضي، مكتبة التوبة، الرِّياض، الطبعة الأولى، 1406هـ - 1986م.
153 - الكامل في التاريخ، أبو الحسن علي بن أبي المكارم الشَّيباني المعروف، بابن الأثير، تحقيق: علي شيري، دار إحياء التُّراث العربي، بيروت، الطبعة الأولى 1408هـ - 1989م.
154 - المبسوط، للسرخسي، شمس الدين محمد بن أبي سهل السرخسي، دار المعرفة، بيروت، 1409هـ - 1989م.
155 - المحاسن والمساوئ، إبراهيم بن محمد البيهقي، دار صادر، بيروت.
156 - المحن، لأبي العرب، محمد بن أحمد التميمي، دار العلوم، الرياض، الطبعة الأولى 1404هـ.
157 - المدخل، لابن الحاج، لأبي عبد الله محمد بن محمد العبدري، الشهير بابن الحاج، دار الفكر 1402هـ.
158 - المدينة النبوية، فجر الإسلام والعصر الراشدي، محمد محمد حسن شُرَّاب، دار القلم دمشق، الدار الشامية بيروت، الطبعة الأولى 1415هـ - 1994م.
159 - المدينة في العصر الأموي، محمد محمد حسن شرّاب، مؤسسة علوم القرآن، دمشق، بيروت.
160 - المراسيل، لأبي حاتم، مؤسسة الرسالة، بيروت، الطبعة الأولى 1397هـ.
161 - المستدرك على الصّحيحين، لأبي عبد الله محمد بن عبد الله النيسابوري، دار الكتب العلمية، بيروت، لبنان، الطبعة الأولى 1411هـ - 1990م.

162 - المستفاد من قصص القرآن للدعوة والدعاة، د. عبد الكريم زيدان، مؤسسة الرسالة، الطبعة الأولى 1418هـ - 1997م.

163 - المعجم الكبير، للطبراني، لأبي القاسم سليمان بن أحمد الطبراني، مكتبة العلوم والحكم، الطبعة الثانية 1406هـ - 1985م.

164 - المعرفة والتاريخ، للإمام يعقوب بن سفيان الفسوي، تحقيق الدكتور أكرم ضياء العمري، مطبعة الإرشاد، بغداد.

165 - المغني، لابن قدامة، للإمام أبي محمد عبد الله بن أحمد بن محمد بن قدامة المقدسي، متوفى سنة 620هـ، نشر مكتبة الجمهورية العربية بالقاهرة.

166 - المفهم لما أشكل من تلخيص مسلم، لأبي العباس أحمد بن عمر القرطبي، تحقيق محيي الدين ديب مستو، يوسف بدوي، دار ابن كثير، بيروت، دمشق، دار الكلم الطيب - بيروت، الطبعة الأولى 1417هـ.

167 - الملل والنحل، للشهرستاني، محمد عبد الكريم، نشر مكتبة الأنجلو المصرية بالقاهرة 1956م.

168 - المناهج الإسلامية لدراسة التاريخ وتفسيره، د. محمد رشاد خليل، دار الثقافة، الدار البيضاء، الطبعة الأولى 1406هـ - 1986م.

169 - المنتظم في تاريخ الملوك والأمم، لأبي الفرج عبد الرحمن بن علي بن الجوزي، دار الكتب العلمية، بيروت، لبنان.

170 - الموسوعة الحديثية مسند الإمام أحمد، توزيع وزارة الشؤون الإسلامية والأوقاف والدعوة والإرشاد بالمملكة العربية السعودية، الطبعة الثانية 1420هـ - 1999م.

171 - الموضوعات، لابن الجوزي، تحقيق عبد الرحمن محمد عثمان، دار الفكر، بيروت، الطبعة الثانية، 1403هـ.

172 - الناهية عن طعن أمير المؤمنين معاوية، تأليف عبد العزيز أحمد بن حامد، غراس للنشر، الكويت، الطبعة الأولى 1422هـ.

173 - النجوم الزاهرة، جمال الدين أبي المحاسن يوسف بن تغري الأتابكي، وزارة الثقافة والإرشاد القومي المؤسسة المصرية للتأليف والترجمة والطباعة والنشر.

174 - النزاع والتخاصم فيما بين بني أمية وهاشم، تقي الدين أحمد علي المقريزي، تحقيق د. حسين مؤنس، دار المعارف، القاهرة، 1988م.

175 - النظريات السياسية الإسلامية، محمد ضياء الريس، الطبعة السابعة، دار التراث 1979م.

176 - النظم الإسلامية، أنور الرفاعي، دار الفكر، عام 1973م.
177 - النظم الإسلامية، للعدوي.
178 - الوثائق السياسية والإدارية العائدة للعصر الأموي، محمد ماهر حماده، دار النفائس مؤسسة الرسالة، الطبعة الثالثة 1403هـ - 1983م.
179 - الوصية السياسية في العصر العباسي، الدكتور حقي إسماعيل إبراهيم، دار الفكر للطباعة، عمان، الأردن، الطبعة الأولى، 2002م - 1422 هـ.
180 - الولاية على البلدان في عصر الخلفاء الراشدين، د. عبد العزيز إبراهيم العمري، الطبعة الأولى 1409هـ.
181 - امتداد العرب في صدر الإسلام، صالح العلي.
182 - أمير المؤمنين معاوية، لابن تيمية، محمد مال الله، مكتبة ابن تيمية، الطبعة الأولى 1410هـ - 1989م.
183 - أنساب الأشراف، أحمد بن يحيى بن جابر البلاذري، طبع بيروت، عام 1989م.
184 - أهل الحل والعقد، عبد الله الطريقي، دار الفضيلة، الطبعة الثانية 1425هـ - 2004م الرياض.
185 - أوليات الفاروق، د. غالب عبد الكافي القرشي، المكتب الإسلامي، بيروت، مكتبة الحرمين، الرياض، الطبعة الأولى 1406هـ - 1983م.
186 - بغية الطالب في تاريخ حلب، كمال الدين عمر بن أحمد، تحقيق د. سهيل زكار، دار الفكر، بيروت.
187 - تاريخ أبي زرعة، تحقيق شكر الله نعمة الله القوجاني، مطبوعات اللغة العربية بدمشق.
188 - تاريخ الإسلام في عهد معاوية، للذهبي، محمد أحمد الذهبي.
189 - تاريخ الإسلام، للذهبي، محمد أحمد الذهبي، دار الكتاب العربي، بيروت لبنان، الطبعة الأولى 1989م.
190 - تاريخ الدعوة الإسلامية، لمحمد جميل، الطبعة الأولى 1407هـ - 1987م.
191 - تاريخ الشعوب الإسلامية، كارل بروكلمان، ترجمة أمين فارس ومنير البعلبكي، بيروت 1961م.
192 - تاريخ الطبري، المسمى بتاريخ الأمم والملوك لأبي جعفر الطبري، دار الفكر، بيروت، الطبعة الأولى 1407هـ - 1987م.
193 - تاريخ العراق في ظل الحكم الأموي، د. علي حسن الخربوطلي، دار المعارف بمصر، طبعة 1959م.

194 - تاريخ القضاء في الإسلام، د. أحمد عبد المنعم البهي، مطبعة لجنة البيان العربي، القاهرة 1965م.
195 - تاريخ القضاة في الإسلام، د. محمد الزحيلي، دار الفكر، دمشق، دار الفكر المعاصر لبنان، الطبعة الأولى 1415هـ - 1995م.
196 - تاريخ المدينة، ابن شبه، أبو زيد عمر بن شبّه النميري البصري، تحقيق د. محمود شلتوت، نشر السيد حبيب المدينة 1393هـ.
197- تاريخ المغرب الكبير، د. السيد عبد العزيز سالم، دار النهضة العربية، بيروت 1981م.
198 - تاريخ اليعقوبي، دار بيروت للطباعة والنشر، طبعة 1400هـ - 1980م.
199 - تاريخ بخارى، للنرشخي، أبو بكر محمد بن جعفر، عرّبه عن الفارسية وحققه د. أمين بدوي نصر الله الطرازي، دار المعارف، القاهرة، الطبعة الثالثة.
200 - تاريخ بلاد الشام الاقتصادي، عاطف رحال بيسان، بيروت لبنان، الطبعة الأولى 2000م.
201 - تاريخ خلافة بني أمية، نبيه عاقل، دار الفكر، الطبعة الثالثة 1394هـ - 1975م.
202 - تاريخ خليفة بن خيّاط، أبو عمر خليفة بن خيّاط ابن أبي هبيرة الليثي، تحقيق: أكرم ضياء العمري، الطبعة الثانية، مؤسسة الرّسالة، دار القلم، بيروت 1397هـ.
203 - تاريخ سوريا ولبنان وفلسطين، ترجمة كمال اليازجي، طبع دار الثقافة بيروت 1959م.
204 - تاريخ سوريا ولبنان وفلسطين، د. فيليب حتي، ترجمة كمال اليازجي، طبع دار الثقافة بيروت 1959م.
205 - تاريخ قضاة الأندلس، أبو الحسن النباهي 793هـ، المكتب التجاري للطباعة والنشر والتوزيع، بيروت.
206 - تاريخنا المفترى عليه، يوسف القرضاوي، تحت الطبع.
207 - تأويل مختلف الحديث، لعبد الله بن مسلم بني قتيبة الدينوري، مطبعة كردستان العلمية بمصر 1326هـ.
208 - تحقيق مواقف الصحابة في الفتنة في روايات الطبري والمحدِّثين، تأليف د. محمد أمحزون، دار طيبة، مكتبة الكوثر، الرياض، الطبعة الأولى 1415هـ - 1994م.
209 - تذكرة الحفاظ، للذهبي، دار إحياء التراث العربي، بيروت.
210 - تطور الفكر السياسي الشيعي من الشورى إلى ولاية الفقيه، أحمد الكاتب، عمان الأردن، 1997م الطبعة الأولى.

211 - تطوير نظام ملكية الأراضي، محمد علي نصر الله، الطبعة الأولى، منشورات دار الحداثة بيروت، 1982م.

212 - تفسير الألوسي، المسمى روح المعاني في تفسير القرآن العظيم والسبع المثاني، إدارة الطباعة بالهند، بدون ذكر سنة الطبع.

213 - تفسير الطبري، المسمى جامع البيان في تأويل القرآن، لأبي جعفر محمد بن جرير الطبري، طبعة دار الكتب العلمية، بيروت، لبنان، الطبعة الأولى 1412هـ - 1992م.

214 - تفسير القرآن العظيم، لابن كثير القرشيّ، دار الفكر، دار القلم، بيروت، لبنان.

215 - تفسير المنار، محمد رشيد رضا، دار المعرفة، بيروت، لبنان.

216 - تفسير سورة الإخلاص، لابن تيمية، الدار السلفية، الهند.

217 - تلخيص الحبير في أحاديث الرافعي الكبير، لأبي الفضل أحمد بن علي بن حجر العسقلاني، مراجعة: السيد عبد الله هاشم اليماني المدني، المدينة المنورة 1384هـ، 1964م.

218 - تنزيه خال أمير المؤمنين معاوية بن أبي سفيان من الظلم والفسق في مطالبته بدم أمير المؤمنين عثمان، لأبي يعلى محمد الفرّاء، دار النبلاء، عمّان 2001م.

219 - تهذيب الأسماء واللغات، للإمام النووي.

220 - تهذيب التهذيب، ابن حجر العسقلاني، حيدر آباد، الدكن، نشر دار صادر، بيروت سنة 1322هـ.

221 - تهذيب الكمال في أسماء الرجال، لأبي الحجاج جمال الدين يوسف المزني، بيروت، الطبعة الثانية، 1403هـ.

222 - ثمار القلوب، للثعالبي.

223 - جمهرة الأمثال، تحقيق محمد أبو الفضل إبراهيم، عبد الحميد قطامش، المؤسسة العربية، الحديثة، القاهرة، الطبعة الأولى 1384هـ.

224 - جولة تاريخية في عصر الخلفاء الراشدين، د. محمد السيد الوكيل، دار المجتمع، الطبعة الخامسة 1416هـ - 1995م.

225 - حاشية عابدين، مطابع مصطفى البابي وأولاده.

226 - حركة الخوارج، لطيفة البكّائي.

227 - حركة الفتح الإسلامي، شكري فيصل، دار العلم للملايين، الطبعة السادسة 1982م.

228 - حركة النفس الزكية، محمد العبده، دار الأرقم، الكويت، الطبعة الثانية 1406 هـ - 1986م.

229 - حسن البيان عما بلغته إفريقية في الإسلام من السطوة والعمران، محمد النيفر، المطبعة التونسية 1353 هـ.

230 - حسن المحاضرة، للسيوطي، المطبعة الشرقية.

231 - حقبة من التاريخ، عثمان الخميس، دار الإيمان الإسكندرية.

232 - خامس الخلفاء الراشدين، الحسن بن علي بن أبي طالب، د. علي محمد الصَّلَّابيّ، دار المعرفة، بيروت 2004م الطبعة الأولى.

233 - خلافة عثمان، د. السُّلمي، محمد بن صامل السُّلمي، مكتبة سالم العزيزية، جامعة أم القرى، الطبعة الأولى 1419هـ.

234 - خلافة علي بن أبي طالب، دراسة نقدية للروايات، رسالة ماجستير من الجامعة الإسلامية، المدينة النبوية 1412هـ.

235 - خلافة معاوية، د. عمر العقيلي، الرياض، جامعة الملك سعود، الطبعة الأولى، الرياض، 1404هـ - 1984م.

236 - دائرة المعارف الإسلامية، ترجمة أحمد الشنتناوي وإخوانه.

237 - دراسات في الأهواء والفرق والبدع، د. ناصر عبد الكريم العقل، مركز الدراسات والإعلام، دار أشبيليا، الرياض، الطبعة الأولى 1418هـ - 1997م.

238 - دراسات في عهد النبوة والخلافة الراشدة، عبد الرحمن الشجاع، دار الفكر المعاصر، الطبعة الأولى 1419هـ - 1999م.

239 - دراسة في تاريخ الخلفاء الأمويين، د. محمد بطاينة، دار الفرقان، الأردن، الطبعة الأولى 1420هـ - 1999م.

240 - دفاعاً عن السلفية، عمرو عبد المنعم سليم، مكتبة الصحابة، الشارقة، الإمارات، الطبعة الرابعة 1420هـ - 1999م.

241 - دلائل النبوة ومعرفة أحوال صاحب الشريعة، لأبي بكر محمد البيهقي، تحقيق عبد المعطي قلعجي، الطبعة الأولى 1405هـ، دار الكتب العلمية، بيروت.

242 - دول الإسلام للذهبي، لأبي عبد الله محمد الذهبي، دار صادر، بيروت، لبنان، الطبعة الأولى 1999م.

243 - ديوان الجندي، للسلومي، ، عبد العزيز عبد الله السّلومي، جامعة أم القرى، رسالة ماجستير عام 1405هـ - 1985م.

244 - ديوان الردة، د. علي العتوم، مكتبة الرسالة الحديثة، عمّان، الطبعة الأولى 1408هـ - 1987م.
245 - ديوان ذي الرمة.
246 - ذو النورين عثمان بن عفان، محمد مال الله، مكتبة ابن تيميَّة، الطبعة الأولى 1410هـ - 1989م.
247 - رأس الحسين، لابن تيمية، مطبعة المدين، القاهرة 1397هـ.
248 - رجال الإدارة في الدولة الإسلامية، د. حسين محمد سليمان، دار الإصلاح، السعودية.
249 - رياسة الدولة في الفقه الإسلامي، الطبعة الثانية 1406هـ - 1986م، الإمارات العربية المتحدة.
250 - رياض النفوس للمالكي، أبو بكر عبد الله المالكي، تحقيق الدكتور حسين مؤنس، القاهرة.
251 - زاد المعاد في هدي خير العباد، أبو عبد الله ابن القيم، حققه شعيب الأرناؤوط وعبد القادر، مؤسسة الرسالة، الطبعة الأولى 1399هـ.
252 - زياد بن أبيه ودوره في الحياة العامة، صالح محمد الرواضية، مكتبة جامعة الملك سعود، الطبعة الأولى 1994م.
253 - سفراء النبي ﷺ، لمحمود شيت خطاب، مؤسسة الريان، دار الأندلس الخضراء، الطبعة الأولى 1417هـ - 1996م.
254 - سكب العبرات للموت والقبر والسكرات، سيد حسين العفاني، مكتبة معاذ بن جبل، مصر، الطبعة الأولى 1420هـ - 2000م.
255 - سمط النجوم العوالي في أبناء الأوائل والتوالي، عبد الملك بن حسين بن عبد الملك العصامي، المطبعة السلفية، مصر 1380هـ.
256 - سنن ابن ماجه، للحافظ أبي عبد الله محمد بن يزيد القزويني، تحقيق محمد فؤاد عبد الباقي، المكتبة العلمية، بيروت.
257 - سنن أبي داود، للحافظ أبي داود سليمان بن الأشعث السجستاني، مراجعة وتعليق محمد محيي الدين عبد الحميد، دار الكتب العلمية.
258 - سنن الترمذي، أبو عيسى محمد بن عيسى الترمذي، دار الفكر 1398م.
259 - سنن سعيد بن منصور، دار الصميعي، الرياض، الطبعة الثانية 1420هـ - 2000م.
260 - سير أعلام النبلاء، شمس الدين محمد بن أحمد بن عثمان الذَّهبي، الطبعة الثانية، مؤسسة الرسالة، بيروت 1402 هـ.

261 - سير الشهداء: دروس وعبر، عبد الحميد السحيباني، دار الوطن، الرياض، الطبعة الأولى 1419هـ - 1999م.

262 - شاعرات العرب، عبد البديع صقر.

263 - شجرة النور الزكية في طبقات المالكية، محمد بن محمد مخلوف، دار الكتب العربي، بيروت، لبنان.

264 - شخصيات إسلامية، للعقاد، ضمن موسوعة العقاد، دار الفكر العربي، بيروت.

265 - شذرات الذهب، في أخبار من ذهب، لأبي الفلاح عبد الحي بن العماد الحنبلي.

266 - شرح البلاغة لابن أبي الحديد، أبو حامد عبد الحميد بن هبة الله ابن أبي الحديد، تحقيق الأستاذ حسين الأعلمي، مؤسسة الأعلمي، بيروت، الطبعة الأولى 1415هـ.

267 - شرح الصدور ببيان بدع الجنائز والقبور، لأبي عمر عبد الله بن محمد الحمادي، مكتبة الصحابة، الطبعة الأولى 1420هـ - 2000م.

268 - شرح العقيدة الطحاوية، محمد علي الأذرعي، خرّج أحاديثها: محمّد ناصر الدين الألباني، المكتب الإسلامي، بيروت، لبنان.

269 - شرح صحيح مسلم للإمام النووي، نشر وتوزيع رئاسة البحوث العلمية والإفتاء بالمملكة العربية السعودية.

270 - شهيد الدار، عثمان بن عفان، أحمد الخروف، دار البيارق، دار عمّار، الطبعة الأولى 1418هـ - 1997م.

271 - صحيح البخاري، لأبي عبد الله محمد بن إسماعيل البخاري، دار الفكر، الطبعة الأولى 1411هـ - 1991م.

272 - صحيح سنن ابن ماجه، للألباني، مكتبة التربية العربية لدول الخليج الرِّياض، الطبعة الثالثة 1408هـ - 1988م.

273 - صحيح سنن الترمذي، للألباني، المكتب الإسلامي.

274 - صحيح مسلم، تحقيق محمد فؤاد عبد الباقي، دار إحياء التراث العربي، بيروت، لبنان، الطبعة الثانية 1992م.

275 - صدر الإسلام والدولة الأموية، محمد عبد الحي شعبان، الأهلية، بيروت 1987م.

276 - صفة الصفوة، للإمام أبي الفرج ابن الجوزي، دار المعرفة، بيروت.

277 - صفحات مشرقة للتاريخ الإسلامي، د. علي محمد الصَّلَّابي، دار الإيمان، الإسكندرية، الطبعة الأولى 2003م.

278 - صفحات من التاريخ الإسلامي في الشمال الإفريقي، د. علي محمد الصَّلَّابي، دار البيارق، عمّان، الطبعة الأولى، 1998م.

279 - صور من تسامح الحضارة الإسلامية مع غير المسلمين، سلامة الهرفي، دار الصحابة، الشارقة، الطبعة الأولى.

280 - طبقات ابن سعد، دار صادر، بيروت لبنان.

281 - عبادة بن الصامت: صحابي كبير، وفاتح مجاهد، الدكتور وهبة الزُّحيلي، دار القلم، دمشق، الطبعة الثالثة 1408هـ - 1998م.

282 - عبد الله بن الزبير، للخراشي، عبد الله عثمان الخراشي، رسالة ماجستير، جامعة الملك سعود، كلية الآداب 1408هـ.

283 - عبد الله بن سبأ وأثره في أحداث الفتنة في صدر الإسلام، د. سلمان بن حمد العودة، دار طيبة الرِّياض، الطبعة الثالثة، 1412هـ.

284 - عبد الملك بن مروان والدولة الأموية، الدكتور محمد ضياء الدين الريس، الطبعة الثانية 1969م.

285 - عثمان بن عفان للصَّلَّابيِّ، دار ابن كثير، دمشق الطبعة الأولى 2004م.

286 - عقيدة أهل السنة والجماعة في الصحابة الكرام، د. ناصر بن علي عائض حسن الشيخ، مكتبة الرشد، الرياض، الطبعة الأولى 1413هـ -1993م.

287 - عمر والحسين، علاء الدين المدرس، دار الأمل، إربد.

288 - عمرو بن العاص، لعبد الخالق سيد أبو رية الطبعة الأولى 1408هـ - 1988م.

289 - عمرو بن العاص، عباس محمود العقاد، دار الكتاب العربي، بيروت، الطبعة الثانية 1969م.

290 - عيون الأخبار، لأبي محمد عبد الله بن مسلم بن قتيبة، دار الكتب العلمية، الطبعة الأولى 1406 هـ - 1986م.

291 - فتح الباري، لابن حجر العسقلاني، دار المعرفة، بيروت، لبنان.

292 - فتح القدير الجامع بين فني الرِّواية والدِّراية من علم التفسير، محمد بن علي الشوكاني، دار الفكر.

293 - فتنة مقتل عثمان، د. محمد عبد الله الغبَّان، مكتبة العبيكان، الطبعة الأولى 1419 - 1999م.

294 - فتوح البلدان للبلاذري، أحمد بن يحيى بن جابر، بيروت، دار الكتب العلمية 1403هـ - 1983م.

295 - فتوح الشام للواقدي، محمد عمر الواقدي، دار ابن خلدون.
296 - فتوح مصر والمغرب لابن عبد الحكم، أبو القاسم عبد الرحمن بن عبد الله بن عبد الحكم، مكتبة المثنى، بغداد.
297 - فصل الخطاب في مواقف الأصحاب، الشيخ محمد صالح أحمد الغرسي، دار السلام، مصر الطبعة الأولى 1416هـ - 1996م.
298 - فضائل الصحابة، للإمام أحمد بن حنبل، دار ابن الجوزي، السُّعودية، الطبعة الثانية 1420هـ - 1999م.
299 - فقه الشورى والاستشارة، د. توفيق الشاوي، دار الوفاء بالمنصورة، الطبعة الثانية 1412هـ - 1992م.
300 - فوات الوفيات، لابن شاكر.
301 - في اختصار المغازي والسير، لابن عبد البر.
302 - في التأصيل الإسلامي للتاريخ، د. عماد الدين خليل، دار الوفاء، مصر، الطبعة الأولى 1418 هـ - 1998م.
303 - في تاريخ الحضارة العربية الإسلامية، محمد ضيف الله بطاينة، دار الفرقان.
304 - فيض القدير شرح الجامع الصغير، دار الكتب العلمية، بيروت لبنان الطبعة الأولى 1994م.
305 - قادة الفتح في بلاد ما وراء النهر، محمود شيت خطاب، دار الأندلس الخضراء.
306 - قادة فتح المغرب، محمود شيت خطاب، دار الفكر.
307 - قراءة سياسية للسيرة النبوية، محمد قلعجي، دار النفائس، بيروت، لبنان الطبعة الأولى 1416هـ - 1996م.
308 - قصص لا تثبت، سليمان بن صالح الخراشي، دار الصميعي، الرياض، الطبعة الأولى 1420هـ - 1999م.
309 - قيم المجتمع، أكرم ضياء العمري، كتاب الأمة، وزارة الأوقاف القطرية.
310 - كشف الأستار عن زوائد البزار، علي بن أبي بكر الهيثمي، تحقيق حبيب الرحمن الأعظمي، مؤسسة الرسالة، الطبعة الأولى 1404هـ.
311 - كيف نكتب التاريخ الإسلامي؟ محمد قطب، دار الوطن، السعودية، الطبعة الأولى 1412هـ.
312 - لسان العرب، جمال الدين محمد بن مكرم، ابن منظور، دار صادر، بيروت.
313 - لسان الميزان، أحمد بن علي بن حجر، حيدر آباد الدكن، مطبعة دائرة المعارف العثمانية 1331هـ - 1912م.

314 - لمع الأدلة في عقائد أهل السنة والجماعة، للجويني، عبد الملك بن عبد الله بن يوسف، تحقيق فوقية حسين محمود، الناشر الدار المصرية.

315 - مؤتمر الجابية، إبراهيم بيضون، دار النهضة العربية الطبعة الثانية 1417هـ - 1997م.

316 - مجمع الزوائد ومنبع الفوائد، نور الدين علي بن أبي بكر الهيثمي، دار الرّيان، القاهرة، دار الكتاب العربي، بيروت.

317 - مجموعة الفتاوى، لتقي الدين أحمد بن تيمية الحرّاني، دار الوفاء، مكتبة العبيكان، الطبعة الأولى 1418هـ - 1997م.

318 - مدرسة الحديث في القيروان، الحسين بن محمد شواط، الدار العالمية للكتاب الإسلامي، الطبعة الأولى 1411هـ.

319 - مروج الذهب ومعادن الجوهر، لأبي الحسن علي بن الحسين المسعودي، دار المعرفة، بيروت، لبنان، طبعة 1402هـ - 1982م.

320 - مرويات أبي مخنف في تاريخ الطبري، يحيى إبراهيم اليحيى، دار العاصمة، الرِّياض الطبعة الأولى 1410هـ.

321 - مرويات خلافة معاوية، د. خالد بن محمد الغيث، دار الأندلس الخضراء، الطبعة الأولى 1420هـ - 2000م جدة.

322 - مستدرك الحاكم على الصحيحين، لأبي عبد الله محمد بن عبد الله النَّيسابوري، دار الكتب العلمية، بيروت لبنان، الطبعة الأولى 1411هـ.

323 - مسند أحمد، المكتب الإسلامي، بيروت.

324 - مصر في العصر الأموي، عدنان أحمد الجنابي، جامعة بغداد.

325 - مصنف ابن أبي شيبة، للإمام أبي بكر عبد الله بن محمد بن أبي شيبة العبسي، دار القرآن والعلوم الإنسانية، كراتشي، باكستان 1406هـ.

326 - مصنف عبد الرزاق، عبد الرزاق بن همام الصنعاني، تحقيق حبيب الرحمن الأعظمي، طبع: المكتب الإسلامي، بيروت، الطبعة الثانية 1403 هـ.

327 - معاوية بن أبي سفيان، بسام العسلي، دار النفائس، بيروت الطبعة الثانية، 1400هـ.

328 - معاوية بن أبي سفيان، منير الغضبان، دار القلم، دمشق، الطبعة الثالثة 1417هـ - 1996م.

329 - مفاتيح العلوم، للخوارزمي، محمد بن أحمد بن يوسف الخوارزمي، حققه إبراهيم الأبياري، دار الكتاب العربي، بيروت 1984م.

330 - مقاتل الطالبيين، لأبي الفرج الأصفهاني، شرح وتحقيق السيد أحمد صقر، توزيع دار الباز للنشر والتوزيع، مكة المكرمة.
331 - مقالات الإسلاميين واختلاف المصلين، أبو الحسن علي بن إسماعيل الأشعري، الطبعة الثانية 1389هـ، النهضة المصرية.
332 - مقامات العلماء بين يدي الخلفاء والأمراء، أبو حامد الغزالي، تحقيق محمد جاسم الحديثي، الطبعة الأولى، الرياض.
333 - مقدمة ابن خلدون.
334 - مقدمة في التاريخ الاقتصادي العربي، عبد العزيز الدوري، بيروت، دار الطليعة للطباعة والنشر 1978م.
335 - مكانة المعلم في التراث العربي الإسلامي، عبد الله خليف العمادي الزبيدي، معهد التاريخ العربي والتراث العلمي للدراسات العليا.
336 - من تصلي عليهم الملائكة ومن تلعنهم، د. فضل إلهي، دار ابن حزم، الطبعة الثانية، 1421هـ -2000م بيروت، لبنان.
337 - من دولة عمر إلى دولة عبد الملك، إبراهيم بيضون، دار النهضة العربية، طبعة عام 1411هـ - 1991م.
338 - من سب الصحابة ومعاوية فأمه هاوية، محمد عبد الرحمن المغراوي، مكتبة التراث الإسلامي، القاهرة.
339 - من قتل الحسين؟ عبد الله بن عبد العزيز، الطبعة الثانية، دار الأمل، القاهرة.
340 - مناقب أبي إسحاق الجبنياني، أبو القاسم الليبدي، كلية الآداب، الجزائر.
341 - مناقب الشافعي، أبو بكر أحمد بن الحسين البيهقي، تحقيق السيد أحمد صقر، دار التراث، القاهرة 1970م.
342 - منهاج السنة، لابن تيمية، تحقيق: محمد رشاد سالم، مؤسسة قرطبة.
343 - منهج الاستدلال على مسائل الاعتقاد عند أهل السنة والجماعة، عثمان علي حسن، مكتبة الرشد، الرياض، الطبعة الثانية 1413هـ - 1993م.
344 - موارد الظمآن في زوائد ابن حبان.
345 - مواقف المعارضة في خلافة يزيد، محمد بن عبد الهادي بن رزّان الشيباني، المكتبة المكّية، دار البيارق، الطبعة الأولى.
346 - مواقف حاسمة، محمد عبد الله عنان، القاهرة، 1952م.
347 - موسوعة الآداب الإسلامية المرتبة على الحروف الهجائية، دار طيبة للنشر والتوزيع.

348 - موقف المدرسة العقلية من السنة النبوية، الأمين الصادق الأمين، مكتبة الرشد، الرياض الطبعة الأولى، 1418هـ - 1998م.
349 - ميزان الاعتدال، البيجاوي، دار إحياء الكتب العربية، القاهرة، الطبعة الأولى، 1382هـ.
350 - نسب قريش، لأبي عبد الله مصعب عبد الله الزبيري، طبع دار المعارف مصر.
351 - نحو رؤية جديدة للتاريخ الإسلامي: نظرات وتصويب، د. عبد العظيم الديب دار الوفاء، مكتبة وهبة، الطبعة الثانية 1418هـ - 1997م.
352 - نساء لها في التاريخ الإسلامي نصيب، علي إبراهيم حسن، مكتبة النهضة المصرية، الطبعة الأولى، 1970م.
353 - نساء من عصر التابعين، أحمد خليل جمعة، دار ابن كثير، الطبعة الرابعة 1422هـ - 2002م.
354 - نظام الحكم في الشريعة والتاريخ الإسلامي، ظافر القاسمي، دار النَّفائس، بيروت، الطبعة الثالثة 1407هـ - 1987م.
355 - نهاية الإرب في فنون الأدب، أحمد عبد الوهاب النويري، الهيئة المصرية للكتاب، القاهرة 1395هـ.
356 - واسط في العصر الأموي، عبد القادر المعاضيدي.
357 - وجوب التعاون بين المسلمين، عبد الرحمن السعدي، المعارف، الرياض، طبعة 1402هـ.
358 - وفاء الوفاء، علي أحمد السمهودي، تحقيق محمد محيي الدين عبد الحميد، دار إحياء التراث العربي، الطبعة الرابعة 1404هـ.
359 - وفيات الأعيان وأبناء الزمان، لابن خلكان أبي العباس شمس الدين أحمد، تحقيق إحسان عباس، دار صادر، بيروت.
360 - وقعة صفين، نصر بن مزاحم المنقري، تحقيق: عبد السلام هارون، القاهرة، الطبعة الثانية 1382هـ.
361 - ولاية الشرطة، د. نمر محمد الحميداني، دار عالم الكتب، الرياض، الطبعة الثانية 1414هـ - 1994م.
362 - يزيد بن معاوية: حياته وعصره، د. عمر سليمان العقيلي، الرياض 1408هـ - 1988م.