

الانبعاث الحضاري الإسلامي ومستقبل العالم

إن الانبعاث الحضاري المرجو للأمة يقودنا بالضرورة إلى قضية مستقبل العالم، والمشاركات الإسلامية المحتملة في المصير.

ولا ريب في أن انعكاس المبادئ والقيم الإسلامية على مساحات واسعة من النشاط الحضاري عبر التاريخ، منحه خصائصه النوعية المتميزة التي يمكن أن تمثل ليس مسوّغ استمراره في العالم فحسب، بل قدرته على اقتحام وإغناء شبكة النشاط المعرفي للحضارة الراهنة، والقدرة الفعالة على الإسهام المستقبلي فيه.

وإذا كان هدف العقيدة تكوين الإنسان المؤمن المتبصر المتوازن السعيد، فإن النشاط الحضاري المنضبط بالرؤية الإيمانية يجيء إعانة على تحقيق هذا الهدف. ونحن نستطيع أن نتصور القيمة الحقيقية لنشاط كهذا بمجرد أن نتذكر ما الذي فعلته الحضارات اللادينية بالإنسان والجماعة البشرية.

ليس هذا مجال الحديث المستفيض عن هذه المسألة وإنما التأشير عليها فحسب، فإن ما يعانيه الإنسان في البيئات التي رفضت الإيثار، أو عزلته عن مجرى الحياة الواقعة، من تعاسة وازدواج وتمزق وشقاء نفسي وروحي وعاطفي واجتماعي، على الرغم من

= الإسلامية ٥٤، ٢٢ ترجمة حمزة طاهر، الطبعة الرابعة، القاهرة: دار المعارف. بروفنسال: حضارة العرب في الأندلس ٧٠-٧٢، ترجمة د. ذوقان قرقوط، دار مكتبة الحياة- بدون تاريخ. وإدوارد بروي: تاريخ الحضارات العام: القرون الوسطى، ٣/١٦٦، ٣١٢، ٥٨٩-٥٩٠، ترجمة يوسف أسعد وفريد داغر، بيروت: منشورات عويدات، ١٩٦٥ م. ومارسيل بوازار: إنسانية الإسلام ١٨٠، ١٨٤، ١٨٧، ٢٧٨ ترجمة د. عفيف دمشقية، بيروت الآداب، ١٩٨٠ م. وأرنولد توينبي: الإسلام والغرب والمستقبل ١٩-١٧، ترجمة نبيل صبحي، بيروت: دار العربية، ١٩٦٩ م. وأرنولد توينبي: مختصر دراسة التاريخ ٢/٣٥٥-٣٥٧، ٣/٤٢، ٧٣-٤١٨ ترجمة فؤاد محمد شبل، القاهرة: لجنة التأليف والترجمة والنشر، ١٩٦٠-١٩٦٥ م. وإميل دومنغم: حياة محمد ١٤٤، ١٩٦، ٣٦٩-٣٧٠ ترجمة عادل زعيتر، الطبعة الثانية القاهرة: دار إحياء الكتب العربية، ١٩٤٩ م. وفاكليري: دفاع عن الإسلام ٢٢، ٢٦-٢٨، ٣٢-٣٦ ترجمة منير البعلبكي، الطبعة الثالثة، بيروت: دار العلم للملايين، ١٩٧٦ م.

ارتفاع منحنيات الإنجاز المادي، أمر ملحوظ ينطق به واقع الحال هناك، وتؤكدّه شهادات المفكرين وتقارير الإعلام الذي يمكن للمرء أن يلتقي به صباح مساء في عصر التواصل السريع.

ثم إن هذا النشاط المنشق عن مطالب الإيمان اندفع باتجاه إغراءات القوة والتسلط ونداء الأنانيات العرقية والدولية والمذهبية، ومضى أبعد من هذا باتجاه كل ما هو لا أخلاقي في السلوك البشري لكي يحوّل المنجزات والكشوف المعرفية إلى سلاح يُشهر بوجه الإنسان وليس لصالح الإنسان. إن إنتاج القنابل الذرية والهيدروجينية والنيوترونية والأسلحة الجرثومية.. إلخ واستعمالها في اللحظات الصعبة - كما حدث في هيروشىما وناجازاكي - ليؤثر بشكل واضح على الكارثة التي يمكن أن يُساق إليها الإنسان والبشرية إذا أُتيح للمعرفة أن تظل على جموحها... على خروجها عن مطالب الإيمان العليا... على عدم انضباطها بالقيم والموازن الإلهية العادلة التي تجعل القوة والحكمة - دوماً - في كفتي ميزان.

كما أن المعرفة المؤمنة على خلاف المعرفة اللادينية أو الملحدة؛ تسعى لأن تمنح أكلها للناس كافة، لا تحكمها أنانية الحفاظ على السر، وحجب الاكتشاف - بدافع براجماتي - عن الآخرين.

إن الإنسان، مطلق الإنسان، هو المستفيد في نهاية الأمر من المعرفة المؤمنة، وبالمقابل فإن عشرات من الأمم والشعوب لم تحرم بالمعرفة اللادينية من حقها المشروع في الاستفادة من ثمار هذه المعرفة فحسب، وإنما وُجّهت نتائجها وكشوفها إلى أسلحة فتاكة لتدمير هذه الجماعات واستعبادها والهيمنة على مقدراتها.

إن الدلالة المعاصرة والمستقبلية لمغزى الحضارة الإسلامية، كما تحققت في التاريخ، تتكشف أكثر فأكثر بالمضي في متابعة الخصائص التي أشرنا إليها في مقالين سابقين والتي تُعدّ بوضعها في حالة تقابل مع خصائص الحضارات الأخرى، والغربية الراهنة منها على وجه الخصوص، إضافة - أو بعبارة أدق.. تعديلاً ضرورياً - لمسير هذه الحضارة؛ لأنها قديرة على تقديم البدائل المناسبة لحالات الخطأ والجموح التي تعاني منها.

إن الخصوصية الإيمانية للحضارة الإسلامية - مثلاً - تقف بمواجهة التوجه المادي المتزايد للحضارات الأخرى، والتزامها يلجم تفلّتها الآخذ بالتساع من منظومة القيم الخلقية، وواقعيتها تحد من شطط تنظيراتها الفكرية باتجاه طوباويات الحلم والخيال، وأصالتها تمنح المسار البشري طعماً جديداً متميزاً، وشموليتها وقدرتها على موازنة الثنائيات ولمّها توقف اندفاع المعارف والثقافات الأخرى وميلها إلى هذا الجانب أو ذاك على حساب الجوانب الأخرى التي قد لا تقل أهمية وإلحاحاً.. وإنسانيتها تتجاوز بها حواجز العرق واللون والجغرافيا والمذهب.. وميزتها التحريرية ستنقذ الإنسان في نهاية الأمر من كافة الضغوط والصنميات التي أذلت عنقه وهبطت به درجات عن مستوى بشريته كمخلوق متفرد في هذا العالم وسيد على مخلوقاته وموجوداته.

وهكذا، ومن أجل توخي الإيجاز يمكن إحالة القارئ إلى منظومة الخصائص التي أشرنا إليها في مقالين سابقين لكي يتولى بنفسه مهمة المقارنة بين النمط الإسلامي والأنماط الأخرى للنشاط الحضاري؛ لكي يصل إلى ما تتضمنه نتائج المقارنة من مغزى يؤكد قيمة الدلالة المعاصرة والمستقبلية للحضارة الإسلامية في شبكة النشاط الحضاري للبشرية جميعاً.

وبالبحثون الغربيون أنفسهم انتبهوا إلى هذا، وقدموا شهاداتهم بهذا الخصوص، والتي تجيء كاعتراف حر مدعم بالقناعات العقلية، وموثّق بالرؤية المقارنة لما تتضمنه حضارة الإسلام من قيم وخصائص متميزة وفعّالة، يمكن أن تمارس دورها في صياغة حاضر الإنسان ومستقبله.

إن هذا الدين، كما يقول (بوازار) رجل القانون الفرنسي المعاصر: (يعود إلى الظهور في العالم المعاصر بوصفه أحد الحلول للمشكلات التي يطرحها مصير الإنسان والمجتمع)^(١)، ولطالما أعرب عن اقتناعه (بأن في وسع العالم الإسلامي - من بين عوالم أخرى - أن يقدم مشاركة أساسية في تكوين المجتمع الدولي المرتقب)^(٢)، وأنه (يبدو

(١) إنسانية الإسلام، ترجمة د/ عفيف دمشقية، دار الآداب، بيروت - ١٩٨٠م، ص ٤٣١.

(٢) المرجع السابق، ص ٤٣٩.

أحد العوامل الممكنة الهامة في الإنسانية العالمية الحديثة.. وهو مستمر في البحث عن الأشكال الكفيلة بالتعبير بصورة ملائمة عن تطلعاته^(١). والمسلمون كما يؤكد الرجل (لا يشكون على الإطلاق في أن التعاليم المنزلة والقيم المتراكمة عبر العصور كفيلة بتقديم حل لمعضلات العالم المعاصر)^(٢).

ولم يفت (بوازار) أن يشير إلى أن التقدم العلمي المادي لا يكفي وحده ما لم تضبطه القيم الخلقية، فتوجهه بالتالي لصالح الإنسان. ومن خلال هذه الرؤية الأخلاقية للنشاط المعرفي المادي يمكن للإسلام (أن يؤدي دورا حقيقياً في تنظيم العالم المعاصر) عندما يتقدم إليه (بمفهومه السامي للقيم الخلقية)^(٣). وأهمية المشاركة الإسلامية تبدو أيضاً في نظر (بوازار) في التوازن الذي يمنحه الإسلام، بما أنه تعبير عن روح ديني، لمسيرة المجتمع البشري، بين التقدم المادي (التقني) وبين المطامح الروحية والإنسانية عامة.. ولا سيما أن (الانخراط في المجتمع التكنولوجي، والمواجهة بين الإسلام والثورة التقنية لا تدفع المسلم إلى إنكار موقفه الديني بل إلى تعميقه أمام العالم وأمام الله، متوجهاً عليه.. محاولة إدراك الإمكانيات بشكل أفضل في إطار إسلامي شامل..^(٤).

إن (بوازار) يضع يده ها هنا على واحدة من أهم خصائص المنظور الإسلامي للنشاط الحضاري.. إنها معادلة التوازن الملح والمطلوب بين الديني والديني، بين السماء والأرض، بين الروح والجسد، فليس ثمة إيمان متحقق في واقع الحياة إن لم يعبر عن نفسه في إطار نشاط تتداخل فيه وتتوحد وتتناغم كافة الشائيات. والمواجهة بين الإسلام والثورة التقنية بالتالي ليست مواجهة أضداد متقابلة، بل هي مقاربة واحتواء وتوظيف للقدرات والإمكانات التقنية من أجل تكوين حياة إسلامية أكثر أصالة وتقدماً.

(١) المرجع السابق، ص ٣٨٧.

(٢) إنسانية الإسلام، ص ٣٣٠-٣٣١.

(٣) المرجع السابق، ص ٣٦٩.

(٤) المرجع السابق، ص ٣٨٧-٣٨٨.

إن القناعة الدينية كما يستنتج (بوازار) (تفرض نفسها حكما مطلقا على كل المستويات، ولا يمكن بدونها، أو بالأحرى على النقيض منها، مواجهة أي تغيير اجتماعي ولا أي تجديد مادي)^(١).

وهذا الارتباط المحتوم بين الدين والتكنولوجيا في المنظور الإسلامي لا يعني ألْبَتَّة أن الحضارة الإسلامية ستقود (تطورها داخل أنبيق)، وبمعزل عن العالم، بل على العكس تماما، فإن هذه الحضارة (المتساحة والمفتحة بشكل طبيعي.. تتطلع إلى العمل بصفة شريك فعّال في الحياة الدولية..)^(٢) ويكفي أن نتذكر الجنوح المادي الذي تعانیه حضارة الغرب، ويكفي أن نفكر في احتمالاته المندرة بالخطر، المتوقعة لأمانى الإنسانية، وللإنسان ذاته، لكي نعرف أن دخول الإسلام إلى الساحة وإعادته الأمر إلى نصابه بتحقيق التوازن المطلوب، ليس مجرد مشاركة فعّالة، وإنما هو عملية إنقاذ للوضع البشري المنحرف عن الصراط.

وإذ يؤكد (بوازار) ما يقدمه القرآن الكريم في هذا السياق من (ثقة مطمئنة وحافز قوي في وقت معا) فإنه يحذر من (أن إسلام المستقبل ودوره في العلاقات الدولية) لا تجيء به الأمانى والأحلام وإنما هو (رهن بما يصنعه المسلمون أنفسهم)^(٣).

وما قاله (بوازار) عن احتمالات الدور التوازني للحضارة الإسلامية في مستقبل العالم، وما يمكن أن تفعله القاعدة الدينية لهذه الحضارة والتزاماتها القيمية في ضبط وتوجيه النشاط المعرفي لصالح الإنسان، يمكن أن نلحظه - كذلك - لدى ليوبولد فايس (محمد أسد) وبمزيد من التفاصيل والمقارنات؛ فهو يشير إلى أننا (قد نكون، نحن المحدثين، بحاجة إلى تلك الرسالة بأكثر مما احتاج إليها الناس. إنهم كانوا يعيشون في بيئة أبسط كثيرا من بيئتنا نحن، وكانت في أيام محمد مشاكلهم ومصاعبهم أسهل حلا وأيسر إلى حد كبير. لقد كان العالم الذي كنت أعيش أنا فيه - كل ذلك العالم - يترنح

(١) إنسانية الإسلام، ص ٣٨٨.

(٢) المرجع السابق، ص ٣٨٨.

(٣) المرجع السابق، ص ٣٨٩.

بسبب من فقدان أي اتفاق على ما هو خير وما هو شر روحياً، وبالتالي اجتماعياً واقتصادياً أيضاً. إنني لم أكن أوّمن بأن الإنسان الفرد كان بحاجة إلى (الخلاص)، ولكنني كنت أوّمن فعلاً بأن المجتمع الحديث كان بحاجة إلى الخلاص. لقد شعرت أكثر من أي وقت مضى بأن عصرنا هذا كان بحاجة إلى أساس أيديولوجي لمستوى اجتماعي جديد... بحاجة إلى إيمان يجعلنا نفهم بطلان الرقي المادي من أجل الرقي نفسه، ومع ذلك يعطي الحياة الدنيا حقها. إيمان يبين لنا كيف نقيم توازناً بين حاجتنا الروحية والجسدية، وبذلك ينقذنا من الهلاك الذي نندفع إليه برعونة وتهور^(١).

إن القضية بإيجاز هي أن يكون للحياة البشرية معنى أكبر وأعمق من مجرد التكاثر بالأشياء، وأن على المسلمين إذا أرادوا - بحق - أن يقوموا بدور في المستقبل، ألا يسمحوا للأشياء بأن تجرهم بعيداً عن جذورهم الروحية وقيمهم الأخلاقية التي منحهم الإسلام إياها (فلو أنهم احتفظوا برباطة جأشهم وارتضوا الرقي وسيلة لا غاية في ذاتها، إذن لما استطاعوا أن يحتفظوا بحريتهم الباطنية فحسب، بل ربما استطاعوا أيضاً أن يعطوا إنسان الغرب سرّ طلاوة الحياة الضائع)^(٢).

لقد اندفعت الحضارة الغربية بعين واحدة، وبمرور الوقت أخذت تفقد قدرتها على إِبصار كل ما هو روحي وأخلاقي، وبما أن هاتين القيمتين ترتبطان بالوجود البشري ارتباطاً صميماً وتميزانه عن بقية الخلائق والموجودات، فإن التقدم المادي الذي يمضي بعيداً عنهما لن يخدم الإنسان في نهاية الأمر، ولن يأمن من عواقب الاندفاع الذي لا تضبطه قيم ولا توجهه معايير، ولسوف تكون النتائج في المستقبل أشد خطراً؛ لأن التراكم المادي يتزايد بحسابات مذهلة لمتوالية هندسية... ويبعد أكثر فأكثر عن أي كابح أخلاقي أو استبصار روحي لمغزى الحركة ومعناها الأخير.

من ثم فإن أحداً لا يمكن أن يتهم مفكراً كـ (جورج سارتون)، غرق في دراسة تاريخ العلوم حتى شحمة أذنيه بالمبالغة وهو يحكم على (التقدم المادي الخالص) بأنه

(١) إنسانية الإسلام، ص ٣٢٣ - ٣٢٤.

(٢) المرجع السابق، ص ٣٧٦.

أمر (مدمر)، وأنه (ليس تقدما على الإطلاق بل تأخر أساسي، ذلك (أن التقدم الصحيح - ومعناه تحسين صحيح لأحوال الحياة - لا يمكن أن يُبنى على وثنية الآلات ولا على العتلات، ولكن يجب أن يقوم على الدين وعلى الفن، وفوق ذلك كله على العلم الخالص، على محبة الله، على محبة الحقيقة، وعلى حب الجمال وحب العدل. وهذا يبدو لنا جلياً حينما نلقي نظرة واحدة إلى الوراثة.. إن ما نراه واضحاً هناك يجب أن يكون واضحاً أيضاً حينما نمد نظرنا إلى الأمام فيهدي خطانا إلى المستقبل)^(١).

والمدينة، كما يؤكد (سارتون) (ليست مرضاً، ولكن من الممكن أن تنقلب شراً وفساداً)^(٢)، وذلك بمجرد أن تفقد بطانتها الروحية وتتنازل عن ضوابطها الأخلاقية، فتغدو مجرد محاولة للتكاثر المحض لا هدف لها ولا مغزى. ثم إن المدينة ليست حكرًا على بيئة دون أخرى، إنها بتعبير (سارتون) (ليست شرقية ولا غربية، وليس مكانها في واشنطن أكثر مما هو في بغداد، إنها يمكن أن تكون في كل مكان يكون فيه رجال صالحون ونساء صالحات يفهمونها، ويعرفون كيف يستفيدون منها من غير أن يسيئوا استعمالها. والشرق الأوسط كان مهد الثقافة، ومنه جاءت أسباب إنقاذ العالم في أثناء العصور الوسطى حينما بدأ الستار الحديدي في أوروبا يشطر العالم شطرين: الأرثوذكسي والكاثوليكي. وها نحن اليوم ننظر إلى ماضي الشرق الأوسط بعين من عرفان الجميل، ثم نرنو إلى مستقبله بعين من الأمل (الحل)^(٣)، وليس ذلك بالأمر المستحيل كما قد يخيل للبعض، فإن (شعوب الشرق الأوسط قد سبق لها أن قادت العالم في حقبتين طويلتين.. وليس ثمة ما يمنع تلك الشعوب من أن تقود العالم ثانية في المستقبل القريب أو البعيد)^(٤).

ولن تكون ممارسة الدور من خلال قدرات يتفوق فيها الغير بطبيعة الحال، إنما

(١) الثقافة الغربية في رعاية الشرق الأوسط، تعريب د. عمر فروخ، مكتبة المعارف، بيروت - ١٩٥٢م، ص ٧٣-٧٢.

(٢) المرجع السابق، ص ٧٤.

(٣) الثقافة الغربية في رعاية الشرق الأوسط، ص ٧٤-٧٥.

(٤) المرجع السابق، ص ٧٩.

بالتحقق بشيء كبير لا يملكه (الآخر) أو يعرف عنه شيئا، فإن الحضارة المادية لن تجعل الغرب يخلي الزمام لمن هم أقل شأنا في ميادينها كافة، ولكنها العقيدة التي تحتوي النشاط الحضاري وتمنح المسيرة البشرية المغزى والهدف.. تعيد إلى الغربيين أنفسهم ما فقدوه: (سر طلاوة الحياة الضائع) إذا استعملنا عبارة (ليوبولد فايس).

وتؤكد (جميلة قرار) النمساوية التي اعتنقت الإسلام أن هذا الدين (هو في الحقيقة حركي) وأنه يستطيع (بفضل جهود المسلمين أن يشكل قوة ثورية تحرر الإنسان من العبودية للقوة، وخاصة القوة المدمرة المهلكة وأن تقوده إلى التقدم البناء، وتمكّنه من تطوير قدراته وإمكاناته الإيجابية المختلفة)^(١). وهي تدعو (المسلمين المستنيرين) إلى أن يبينوا لغير المسلمين (أولئك الذين يبحثون عن غايات جديدة وقيم لحياتهم، أن الإسلام هو نقطة البدء الجديدة أمام الإنسانية جمعاء)^(٢). وهذا لا يعني بالتأكيد أيما قدر من التنازل عن المكتسبات المادية والمدنية عموما، ذلك (أن الإسلام بصفته دينا عالميا وعقيدة كونية يعتبر مناسبا لكافة مراحل تطور الحياة الإنسانية في المستقبل. فهو ينسجم مع منجزات الإنسان الحديثة في كافة مجالات النشاط الإنساني)^(٣).

ويشير (كويلر يونغ) إلى الإسهام الفعال للثقافة الإسلامية (في الحضارة العالمية المعاصرة.. فليس من المعقول لثقافة حية كثقافة الإسلام.. ألا يكون لها تأثير بالفعل أو بالقوة)^(٤) في معطيات المعرفة الراهنة وتشكلها في المستقبل.

هذه المشاركة التي يؤكدّها (درمنغم) بغية تحقيق التواصل بين الغرب والشرق، وإرفاد عالم المستقبل (بأذخار العالم القديم)^(٥)، ويراهنا (إتيين دينيه) تبشر (بمستقبل

(١) عرفات كامل العشي، رجال ونساء أسلموا، دار القلم، الكويت، الطبعة الثالثة، ١٩٨٣م، ١٠٨/٤ - ١٠٩.

(٢) المرجع السابق، ١٠٩/٤.

(٣) المرجع السابق، ١٠٨/٤.

(٤) الثقافة الإسلامية والحياة المعاصرة، تأليف جماعة من الباحثين، جمع وتقديم محمد خلف الله، القاهرة - ١٩٦٢م، الطبعة الثانية، ص ٢٥٥.

(٥) حياة محمد ﷺ، ترجمة عادل زعيتر، دار إحياء الكتب العربية، القاهرة - ١٩٤٩، الطبعة الثانية،

ص ٣٧١ - ٣٧٢.

حافل بأعظم الآمال وأعلاها شأنًا) وبإسهام حضاري فعّال، ويتكشف متزايد لنا عن طبيعة الإسلام الحقيقي..^(١).

أما المؤرخ البريطاني المعاصر (مونتغمري وات) فيؤمل بأن المسلمين سوف ينجحون، على الرغم من المصاعب، (في جهودهم للتأثير على الرأي العام العالمي، على الأقل فيما يتعلق بالمبادئ الأخلاقية. وربما أمكنهم في ميدان الأفكار الدينية الأوسع أن يساعدوا على غناء العالم؛ لأنهم احتفظوا بقوة كبرى في التعبير عن بعض الأفكار كحقيقة الله (سبحانه)، تلك الأفكار التي أهملت ونُسيت في كثير من الطوائف والأديان الأخرى الموحدة)^(٢).

ونصل في نهاية المطاف إلى (جارودي)، فإن كتابه (وعود الإسلام) يعد بملاحظات خصبة عن المشاركة العالمية للحضارة التي شكلها هذا الدين، إن عنوان الكتاب يحمل بعدا مستقبليًا، وبالتالي فإن مادته القيمة ستصب هناك لكي ترسم للإنسان المعاصر، الحائر، الممزق ما يمكن أن تقدمه له الخبرة الإسلامية.

تتحرك ملاحظات (جارودي) حول المشاركة الإسلامية على عدد من المحاور أهمها، ولا ريب: توازن الإسلام ووسطيته، قيمه الأخلاقية، ثم رؤيته الشمولية وقدرته الفذة على منح المغزى لمسيرة الحياة البشرية في هذا العالم.. (إن الإسلام يجد من جديد فرصة تاريخية لإظهار أن عقيدته ومقاصده هي إجابة على قلق عالم قاده النموذج الغربي للنمو إلى التفكك الاقتصادي والسياسي والأخلاقي، كما في أيام نشوئه ثم زمن انتشاره، إن الإسلام قدم جوابا على تفتت الإمبراطوريات)^(٣).

يملك الإسلام من البطانة أو القاعدة الأخلاقية ما يتيح للحضارة الإسلامية مشاركة أشد فعالية في مستقبل العالم الذي أفلتت من بين يديه مؤشرات وضوابط القيم

(١) محمد رسول الله ﷺ، بالاشتراك مع سليمان الجزائري، ترجمة د. عبدالحليم محمود ومحمد عبدالحليم محمود، الشركة العربية، القاهرة- ١٩٥٩م، الطبعة الثالثة، ص ٣٤٥-٣٤٦.

(٢) محمد ﷺ في المدينة، تعريب شعبان بركات، المكتبة العربية، صيدا- بيروت - بدون تاريخ، ص ٥٠٩.

(٣) وعود الإسلام، ترجمة زوقان قرقوط، الوطن العربي، القاهرة- بيروت- ١٩٨٤م، ص ٢٠٨-٢٠٩.

فاندفع، بما يشبه الجنون، مشدودا إلى هدف واحد: المزيد من التكاثر للأشياء، والمزيد من القوة، بغض النظر عن أي قدر من التساوق أو الانسجام بين هذين الهدفين وبين التزامات القيم الخلقية من أجل صالح الإنسان. إن هذه المشاركة الأخلاقية كما يلحظ (جارودي) ضرورة جداً لوقف الاندفاع المجنون وتجنّب البشرية (الهلاك المحتوم الذي يسوق إليه الضلال الغربي) ^(١).

ونحن نعرف جميعاً، انطلاقاً من هذه الرؤية، ما الذي فعله ويمكن أن يفعله العلم الغربي المنفصل عن ضوابط القيم وذلك بعبادته للتكاثر والقوة، وما الذي فعله، ويمكن أن يفعله العلم الإسلامي المنضبط بالأخلاق وبالغايات الدينية في نهاية الأمر (لم نشدد على الوجوه التي لعب بها العلم الإسلامي باكتشافاته دور(الرائد) للعلم الغربي الحالي، وإنما على صفاته الخاصة في تبعيته وخضوعه للوسائل الإنسانية ذات الغايات الإلهية. في هذا المنظور، على القرن العشرين، والقرن الحادي والعشرين، أن يتعلما كثيراً من الإسلام) ^(٢).

أيضاً فإن الحضارة الإسلامية بتقديمها فكرة التسامي (الأخلاقي) للإنسان كواحدة من أهم مرتكزات الإسلام العقديّة، التسامي الذي يكون المؤمن فيه في حالة صيرورة متواصلة نحو الأحسن والأعلى.. هذه الفكرة هي واحدة من أهم ما يمكن أن يقدمه المسلمون (لخلق مستقبل إنساني في عالم جعل استبعاد السمو منه، وسيطرة نموذج جنوني من النمو.. لا يمكن أن يُعاش) ^(٣).

أما الرؤية الشمولية للحضارة الإسلامية، والمغزى الذي تضيفه على الحياة البشرية، فتكاد تكون أهم إسهاماتها المقبلة، إذا ما تذكرنا كيف يتزايد الإحساس

(١) د. محمود حمدي زقزوق، الاستشراق والخلفية الفكرية للصراع الحضاري، سلسلة كتاب الأمة، الدوحة- ١٤٠٤هـ، ص ١٤٤- ١٤٥ (عن محاضرة ألقاها جارودي في جامعة قطر في كانون الثاني- ١٩٨٣م، بعنوان: الإسلام وأزمة الغرب).

(٢) وعود الإسلام، ص ١١١.

(٣) المرجع نفسه، ص ٣٦.

العالمي بالعبث واللاجدوى، وكيف تفقد الحياة البشرية يوماً بعد يوم طعمها ومعناها، وكيف يتحوّل السعي المعرفي إلى نشاط تجريدي منفصل عن الإنسان، نقيض - أحياناً - لمطالبه ومطامحه.. وكيف تتفكك الشوائج بين أقطاب الكون وموجوداته، فيعيش الإنسان في عزلة مخيفة قد يكفي لتذكر مراراتها وأحزانها أن نلقي مجرد نظرة سريعة على آداب العصر وفنونه وفلسفاته، (لقد فقد الإنسان الغربي كل وحدة في علاقاته مع الطبيعة والمجتمع والله. انفصل عن الطبيعة التي اعتقد أنه سيدها ومالكها.. ولم تساعد المسيحية الإنسان مع حذرهما الأول بإزاء الطبيعة ومع تراجعاتها المتتالية، منذ عصر النهضة، أمام (علموية) تدعي الإجابة على جميع مشاكل الحياة، على الحفاظ على هذا البعد الكوني، على هذا الاتحاد الحميم بجميع الكائنات.. والإسلام عندما لا يكون قد أفسدته الرؤية الغربية المباشرة التي فرضها عليه الاستعمار، يستطيع أن يساعدنا على أن نعي هذه الوحدة التي هي عقيدته المركزية الأولى^(١)).

وبإيجاز شديد فإن عقيدة الإسلام وقصدياته تمثل الإجابة على قلق العالم الحديث الذي يصنعه ويقوده النموذج الغربي^(٢)، هذا النموذج الذي إن كان له أن يتباهى بما صنعه يده، فليس له أن يشير إلّا إلى العلم والتقنية اللتين بلغ بهما - والحق يُقال - مرتقى صعباً.. ولكن حتى ها هنا، حيث لا يمكن للعلم أو التقنية أن ينفردا بمصير الإنسان بعيداً عن ارتباطاتها بفكرة ما، بفلسفة أو عقيدة تؤطر حركتهما، وتربطهما بالإنسان نفسه، وتمنحهما المعنى والهدف والمغزى، حتى ها هنا فإن الإسلام وحده يمكن أن يمنحنا الجواب.. إن جارودي يتساءل: (ماذا يستطيع الإسلام أن يقدم لنا ليعدنا للإجابة على المسؤوليات التي تفرضها قدرة العلم والتقنية على جميع البشر اليوم؟) وما يلبث أن يجيب: (إن المشكلة كونية ولا يمكن للجواب إلّا أن يكون على المستوى الكوني)^(٣).

(١) وعود الإسلام، ص ٦٤.

(٢) وعود الإسلام، ص ٢٠٨-٢٠٩.

(٣) المرجع السابق، ص ٦٧.

إنها إذن (قضية مستقبلنا، قضية مستقبل جميع البشر) ومن ثم فإن (وعود الإسلام) ليس كتابا في التاريخ، كما يؤكد صاحبه (لكنه اقتراب جديد من الإسلام، ومن وراء الإسلام كقوة حية ليس فحسب في ماضيه، وإنما في كل ما يستطيع أن يسهم به في ابتكار المستقبل)^(١).

* * *

(١) المرجع السابق، ص ١٨٧.