

سورة الروم

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

﴿الرَّ ۝ غُلِبَتِ الرُّومُ ۝ فِي أَدْنَى الْأَرْضِ وَهُمْ مِنْ بَعْدِ غَلِبِهِمْ سَيَغْلِبُونَ ۝ فِي بَضْعِ سِنِينَ لِلَّهِ الْأَمْرُ مِنْ قَبْلُ وَمِنْ بَعْدُ وَيَوْمَئِذٍ يَفْرَحُ الْمُؤْمِنُونَ ۝ بِنَصْرِ اللَّهِ يَنْصُرُ مَنْ يَشَاءُ وَهُوَ الْعَزِيزُ الرَّحِيمُ ۝﴾

قوله تعالى: ﴿الرَّ ۝ غُلِبَتِ الرُّومُ ۝﴾ (١) فِي أَدْنَى الْأَرْضِ ﴿ ۝ غُلِبَتِ الرُّومُ ۝﴾ (٢) فِي بَضْعِ سِنِينَ لِلَّهِ الْأَمْرُ مِنْ قَبْلُ وَمِنْ بَعْدُ وَيَوْمَئِذٍ يَفْرَحُ الْمُؤْمِنُونَ ﴿ ۝ بِنَصْرِ اللَّهِ يَنْصُرُ مَنْ يَشَاءُ وَهُوَ الْعَزِيزُ الرَّحِيمُ ۝﴾ (٤) قال: ففرح المؤمنون بظهور الروم على فارس (١). قال: هذا حديث غريب من هذا الوجه. هكذا قرأ نصر بن علي الجهضمي «غُلِبَتِ الرُّومُ». ورواه أيضا من حديث ابن عباس بأنهم منه. قال ابن عباس في قول الله عز وجل: ﴿الرَّ ۝ غُلِبَتِ الرُّومُ ۝﴾ (٢) فِي أَدْنَى الْأَرْضِ ﴿ ۝ غُلِبَتِ الرُّومُ ۝﴾ (١) قال: غلبت وغُلِبَتْ، قال: كان المشركون يحبون أن يظهر أهل فارس على الروم لأنهم وإياهم أهل أوثان، وكان المسلمون يحبون أن تظهر الروم على فارس لأنهم أهل كتاب؛ فذكروه لأبي بكر فذكره أبو بكر لرسول الله ﷺ فقال: «أما إنهم سيغلبون» فذكره أبو بكر لهم فقالوا: اجعل بيننا وبينك أجلا، فإن ظهرنا كان لنا كذا، وإن ظهرتم كان لكم كذا وكذا، فجعل أجل خمس سنين، فلم يظهروا؛ فذكر ذلك للنبي ﷺ فقال: «ألا جعلته إلى دون» - أراه قال العشر - قال: قال أبو سعيد: والبضع ما دون العشرة. قال: ثم ظهرت الروم بعد، قال: فذلك قوله: ﴿الرَّ ۝ غُلِبَتِ الرُّومُ ۝﴾ (٢) فِي أَدْنَى الْأَرْضِ وَهُمْ مِنْ بَعْدِ غَلِبِهِمْ سَيَغْلِبُونَ ﴿ ۝ فِي بَضْعِ سِنِينَ لِلَّهِ الْأَمْرُ مِنْ قَبْلُ وَمِنْ بَعْدُ وَيَوْمَئِذٍ يَفْرَحُ الْمُؤْمِنُونَ ۝ بِنَصْرِ اللَّهِ ۝﴾ (٤) قال سفيان: سمعت أنهم ظهروا عليهم يوم بدر. قال: أبو عيسى: هذا حديث حسن صحيح غريب (٢). ورواه أيضا عن نيار بن مكرم الأسلمي قال: لما نزلت: ﴿الرَّ ۝ غُلِبَتِ الرُّومُ ۝﴾ (٢) فِي أَدْنَى الْأَرْضِ وَهُمْ مِنْ بَعْدِ غَلِبِهِمْ سَيَغْلِبُونَ ﴿ ۝ فِي بَضْعِ سِنِينَ ۝﴾ وكانت فارس يوم نزلت هذه الآية قاهرين للروم، وكان المسلمون يحبون ظهور الروم عليهم لأنهم وإياهم أهل كتاب، وفي ذلك نزل قول الله تعالى: ﴿وَيَوْمَئِذٍ يَفْرَحُ الْمُؤْمِنُونَ ۝ بِنَصْرِ اللَّهِ يَنْصُرُ مَنْ يَشَاءُ وَهُوَ الْعَزِيزُ الرَّحِيمُ ۝﴾ وكانت قريش تحب ظهور فارس لأنهم وإياهم ليسوا بأهل كتاب ولا إيمان بيعت، فلما أنزل الله هذه الآية خرج أبو بكر الصديق رضي الله عنه يصيح في نواحي مكة ﴿الرَّ ۝ غُلِبَتِ الرُّومُ ۝﴾ (٢) فِي أَدْنَى الْأَرْضِ وَهُمْ مِنْ بَعْدِ غَلِبِهِمْ سَيَغْلِبُونَ ﴿ ۝ فِي بَضْعِ سِنِينَ ۝﴾. قال ناس من قريش لأبي بكر: فذلك بيننا وبينكم، زعم صاحبك أن الروم ستغلب فارس في

(١) صحيح بما بعده: الترمذي (٣١٩٢) في التفسير، وصححه الألباني هناك (ص ٧٢١) ط - مكتبة المعارف الرياض.

(٢) حسن صحيح غريب: الترمذي (٣١٩٣) في التفسير، وصححه الألباني هناك.

بضع سنين، أفلا نراهنك على ذلك؟ قال: بلى. وذلك قبل تحرير الرهان، فارتهن أبو بكر والمشركون وتواضعوا الرهان. وقالوا لأبي بكر: كم تجعل البضع؟ ثلاث سنين أو تسع سنين؟ فسم بيننا وبينك وسطا تنتهي إليه؛ قال: فسموا بينهم ست سنين؛ قال: فمضت الست سنين قبل أن يظهروا، فأخذ المشركون رهن أبي بكر، فلما دخلت السنة السابعة ظهرت الروم على فارس، فعاب المسلمون على أبي بكر تسمية ست سنين، قال: لأن الله تعالى قال: ﴿فِي بَضْعِ سِنِينَ﴾ قال: وأسلم عند ذلك ناس كثير. قال أبو عيسى: هذا حديث حسن صحيح غريب^(١). وروى القشيري وابن عطية وغيرهما: أنه لما نزلت الآيات خرج أبو بكر بها إلى المشركين فقال: أسركم أن غلبت الروم؟ فإن نبينا أخبرنا عن الله تعالى أنهم سيغلبون في بضع سنين. فقال له أبي بن خلف وأمية أخوه - وقيل أبو سفيان بن حرب: يا أبا فضيل - يعرضون بكنته «يا أبا بكر» - فَلْتَنَاحَبَ - أي نتراهن في ذلك فراهنهم أبو بكر. قال قتادة: وذلك قبل أن يحرم القمار، وجعلوا الرهان خمس قلائص والأجل ثلاث سنين. وقيل: جعلوا الرهان ثلاث قلائص. ثم أتى النبي ﷺ فأخبره فقال: «فهلا احتطت، فإن البضع ما بين الثلاث والتسع والعشر ولكن ارجع فزدهم في الرهان واستزدهم في الأجل»^(٢) ففعل أبو بكر، فجعلوا القلائص مائة والأجل تسعة أعوام؛ فغلبت الروم في أثناء الأجل. وقال الشعبي: فظهروا في تسع سنين. القشيري: المشهور في الروايات أن ظهور الروم كان في السابعة من غلبة فارس للروم، ولعل رواية الشعبي تصحيف من السبع إلى التسع من بعض النقلة. وفي بعض الروايات: أنه جعل القلائص سبعا إلى تسع سنين. ويقال: إنه آخر فتوح كسرى أبريز فتح فيه القسطنطينية حتى بنى فيها بيت النار؛ فأخبر رسول الله ﷺ فساء ذلك، فأنزل الله تعالى هاتين الآيتين. وحكى النقاش وغيره: أن أبا بكر الصديق رضي الله عنه لما أراد الهجرة مع النبي ﷺ تعلق به أبي بن خلف وقال له: أعطني كفيلًا بالخطر^(٣) إن غلبت؛ فكفل به ابنه عبد الرحمن، فلما أراد أبي الخروج إلى أحد طلبه عبد الرحمن بالكفيل فأعطاه كفيلًا، ثم مات أبي بمكة من جرح جرحه النبي ﷺ، وظهرت الروم على فارس يوم الحديبية على رأس تسع سنين من مناجبتهم. وقال الشعبي: لم تمض تلك المدة حتى غلبت الروم فارس؛ وربطوا خيلهم بالمدائن، وبنوا رومية؛ فقام أبو بكر أبيا^(٤) وأخذ مال الخطر من ورثته، فقال له النبي ﷺ: «تصدق به» فتصدق به^(٥).

وقال المفسرون: إن سبب غلبة فارس فارس لا تلد إلا الملوك والأبطال، فقال لها كسرى: أريد أن أستعمل أحد بنيك على جيش أجهزه إلى الروم؛ فقالت: هذا هُرْمُزُ أروغ من ثعلب وأحذر من صقر، وهذا فرُّخَان أحد من سنان وأنفذ من نبل، وهذا شهر بزان أحلم من كذا، فاختر؛ قال فاختر الحليم وولاه، فسار إلى الروم بأهل فارس فظهر على الروم. قال عكرمة وغيره: إن شهر بزان لما غلب الروم خرب ديارها حتى بلغ الخليج، فقال أخوه شهر فرُّخَان: لقد

(١) حسن صحيح غريب : الترمذي (٣١٩٤) في التفسير، وحسنه الألباني هناك .

(٢) ضعيف : الترمذي (٣١٩١) في التفسير وضعفه الألباني هناك وقلائص : جمع قلوص وهي الناقة الشابة .
النهاية ٤/ ١٠٠ لابن الأثير .

(٣) الخطر : الرهن ، يقال تخاطروا على الأمر أى تراهنوا عليه اللسان «خطر» .

(٤) قام أبو بكر أبيا : غلبه اللسان «قامر» .

(٥) هذا مرسل من كلام الشعبي - رحمه الله .

رأيتني جالسا على سرير كسرى؛ فكتب كسرى إلى شهر بزان: أرسل إلي برأس فرخان فلم يفعل؛ فكتب كسرى إلى فارس: إني قد استعملت عليكم فرخان وعزلت شهر بزان، وكتب إلى فرخان: إذا ولي أن يقتل شهر بزان؛ فأراد فرخان قتل شهر بزان فأخرج له شهر بزان ثلاث صحائف من كسرى يأمره بقتل فرخان، فقال شهر بزان لفرخان: إن كسرى كتب إلي أن أقتلك ثلاث صحائف وراجعته أبدا في أمرك، أفتقتلني أنت بكتاب واحد؟ فرد الملك إلى أخيه، وكتب شهر بزان إلى قيصر ملك الروم فتعاونوا على كسرى، فغلبت الروم فارس ومات كسرى. وجاء الخبر إلى النبي ﷺ يوم الحديبية ففرح من معه من المسلمين؛ فذلك قوله تعالى: ﴿الَّذِينَ هُمْ عَنْ آلِهِمْ وَنُسُلِهِمْ فِي الْأَرْضِ يَعْنِي أَرْضَ الشَّامِ. عَكْرَمَةُ: بِأَذْرَعَاتٍ، وَهِيَ مَا بَيْنَ بِلَادِ الْعَرَبِ وَالشَّامِ. وَقِيلَ: إِنْ قِصَرَ كَانَ بَعَثَ رَجُلًا يَدْعَى بِحَسَنٍ وَبَعَثَ كَسْرَى شَهْرَ بَزَانَ فَالْتَقِيَا بِأَذْرَعَاتٍ وَبَصْرَى وَهِيَ أَدْنَى بِلَادِ الشَّامِ إِلَى أَرْضِ الْعَرَبِ وَالْعَجَمِ^(١). مُجَاهِدٌ: بِالْجَزِيرَةِ، وَهُوَ مَوْضِعٌ بَيْنَ الْعِرَاقِ وَالشَّامِ. مُقَاتِلٌ: بِالْأَرْدَنِ وَفِلَسْطِينَ. وَ﴿أَدْنَى﴾ مَعْنَاهُ أَقْرَبُ. قَالَ ابْنُ عَطِيَّةٍ: فَإِنَّ كَانَتِ الْوَاقِعَةُ بِأَذْرَعَاتٍ فَهِيَ مِنْ أَدْنَى الْأَرْضِ بِالْقِيَاسِ إِلَى مَكَّةَ، وَهِيَ الَّتِي ذَكَرَهَا امْرُؤُ الْقَيْسِ فِي قَوْلِهِ:

تَوَرَّتْهَا مِنْ أَذْرَعَاتٍ وَأَهْلُهَا
يَبْثُرُ أَدْنَى دَارِهَا نَظْرُ عَالٍ

وإن كانت الواقعة بالجزيرة فهي أدنى بالقياس إلى أرض كسرى، وإن كانت بالأردن فهي أدنى إلى أرض الروم. فلما طرأ ذلك وغلبت الروم سر الكفار فبشر الله عباده بأن الروم سيغلبون وتكون الدولة لهم في الحرب.

وقد مضى الكلام في فواتح السور. وقرأ أبو سعيد الخدري وعلي بن أبي طالب ومعاوية بن قرة «غَلِبَتِ الرُّومُ» بفتح الغين واللام. وتأويل ذلك أن الذي طرأ يوم بدر إنما كانت الروم غلبت فعز ذلك على كفار قريش وسر بذلك المسلمون، فبشر الله تعالى عباده أنهم سيغلبون أيضا في بضع سنين؛ ذكر هذا التأويل أبو حاتم. قال أبو جعفر النحاس: قراءة أكثر الناس: ﴿غَلِبَتِ الرُّومُ﴾ بضم العين وكسر اللام. وروي عن ابن عمر وأبي سعيد الخدري أنهما قرآ: « غَلِبَتِ الرُّومُ » وقرأ: «سَيَغْلِبُونَ» وحكى أبو حاتم أن عصمة روى عن هارون: أن هذه قراءة أهل الشام؛ وأحمد بن حنبل يقول: إن عصمة هذا ضعيف، وأبو حاتم كثير الحكاية عنه، والحديث يدل على أن القراءة ﴿غَلِبَتِ﴾ بضم الغين، وكان في هذا الإخبار دليل على نبوة محمد ﷺ، لأن الروم غلبتها فارس، فأخبر الله عز وجل نبيه محمدا ﷺ أن الروم ستغلب فارس في بضع سنين، وأن المؤمنين يفرحون بذلك، لأن الروم أهل كتاب، فكان هذا من علم الغيب الذي أخبر الله عز وجل به مما لم يكن علموه، وأمر أبا بكر أن يراهنهم على ذلك وأن يبالغ في الرهان، ثم حُرِّمَ الرهان بعدُ ونُسِخَ بتحريم القمار. قال ابن عطية: والقراءة بضم الغين أصح، وأجمع الناس على ﴿سَيَغْلِبُونَ﴾ أنه بفتح الياء، يراد به الروم. ويروى عن ابن عمر أنه قرأ أيضا بضم الياء في «سَيَغْلِبُونَ»، وفي هذه القراءة قلب للمعنى الذي تظاهرت

(١) مرسل: وهذه رواية عكرمة، ورواية عطاء الخراساني، عن يحيى بن يعمر، وانظر: الطبري (٢١/ ٣١) في تفسيره.

الروايات به . قال أبو جعفر النحاس : ومن قرأ : «سَيُغْلِبُونَ» فالمعنى عنده : وفارس من بعد غلبهم ، أي من بعد أن غلبُوا ، سَيُغْلِبُونَ . وروي أن إيقاع الروم بالفارس كان يوم بدر؛ كما في حديث أبي سعيد الخدري حديث الترمذي^(١) ، وروي أن ذلك كان يوم الحديبية ، وأن الخبر وصل يوم بيعة الرضوان ؛ قاله عكرمة وقتادة^(٢) . قال ابن عطية : وفي كلا اليومين كان نصرٌ من الله للمؤمنين . وقد ذكر الناس أن سبب سرور المسلمين بغلبة الروم وهمُّهم أن تغلب إنما هو أن الروم أهل كتاب كالمسلمين ، وفارس من أهل الأوثان ؛ كما تقدم بيانه في الحديث . قال النحاس : وقول آخر وهو أولى : أن فرحهم إنما كان لإنجاز وعد الله تعالى ؛ إذ كان فيه دليل على النبوة لأنه أخبر تبارك وتعالى بما يكون في بضع سنين فكان فيه . قال ابن عطية^(٣) : ويشبه أن يعلل ذلك بما يقتضيه النظر من محبة أن يغلب العدو الأصغر لأنه أيسر مؤونة ، ومتى غلب الأكبر كثر الخوف منه ؛ فتأمل هذا المعنى ، مع ما كان رسول الله ﷺ ترجاه من ظهور دينه وشرع الله الذي بعثه به وغلبته على الأمم ، وإرادة كفار مكة أن يرميه الله بملك يستأصله ويريحهم منه . وقيل : سرورهم إنما كان بنصر رسول الله ﷺ على المشركين ؛ لأن جبريل أخبر بذلك النبي عليه السلام يوم بدر ؛ حكاه القشيري .

قلت : ويحتمل أن يكون سرورهم بالمجموع من ذلك ، فسروا بظهورهم على عدوهم وبظهور الروم أيضا وإنجاز وعد الله . وقرأ أبو حيو الشامي ومحمد بن السَّمِيع «من بعد غَلَبَهُمْ» بسكون اللام ، وهما لغتان ؛ مثل الظَّعْنُ والظَّعْنُ . وزعم الفراء أن الأصل «من بعد غَلَبَتْهُمْ» فحذفت التاء كما حذفت في قوله عز وجل ﴿وَأَقَامَ الصَّلَاةَ﴾ [الأنبياء: ٧٣] وأصله وإقامة الصلاة . قال النحاس وهذا غلط لا يخیل على كثير من أهل النحو ؛ لأن ﴿أَقَامَ الصَّلَاةَ﴾ مصدر قد حذف منه لاعتلال فعله ، فجعلت التاء عوضا من المحذوف ، و﴿غَلَبَتْ﴾ ليس بمعتل ولا حذف منه شيء . وقد حكى الأصمعي : طَرَدَ طَرَدًا ، وَجَلَبَ جَلَبًا ، وَحَلَبَ حَلَبًا ، وَغَلَبَ غَلَبًا ؛ فأی حذف في هذا ، وهل يجوز أن يقال في أكل أكلا وما أشبهه : حذف منه ؟ ﴿فِي بَضْعِ سِنِينَ﴾ حذفت الهاء من ﴿بَضْعِ﴾ فرقا بين المذكر والمؤنث ، وقد مضى الكلام فيه في «يوسف»^(٤) . وفتحت النون من ﴿سِنِينَ﴾ لأنه جمع مسلم . ومن العرب من يقول : ﴿فِي بَضْعِ سِنِينَ﴾ كما يقول في ﴿غَسْلِينَ﴾ [الحاقة: ٣٦] . وجاز أن يجمع سنة جمع من يعقل بالواو والنون والياء والنون ، لأنه قد حذف منها شيء فجعل هذا الجمع عوضا من النقص الذي في واحده ؛ لأن أصل «سنة» سنهة أو سنوة ، وكسرت السين منه دلالة على أن جمعه خارج عن قياسه ونمطه ؛ هذا قول البصريين . ويلزم الفراء أن يضمها لأنه يقول : الضمة دليل على الواو وقد حذف من سنة واو في أحد القولين ، ولا يضمها أحد علمناه .

قوله تعالى : ﴿لِلَّهِ الْأَمْرُ مِنْ قَبْلُ وَمِنْ بَعْدُ﴾ أخبر تعالى بانفراذه بالقدرة وأن ما في العالم من غلبة وغيرها إنما هي منه وإرادته وقدرته فقال : ﴿لِلَّهِ الْأَمْرُ﴾ أي إنفاذ الأحكام . ﴿مِنْ قَبْلُ وَمِنْ بَعْدُ﴾ أي من قبل هذه الغلبة ومن بعدها . وقيل : من قبل كل شيء ومن بعد كل شيء . و﴿مِنْ قَبْلُ وَمِنْ بَعْدُ﴾ ظرفان

(١) صحيح لغيره : وقد سبق في أول سورة . (٢) سبق هذا أيضا .

(٣) انظر ابن عطية في المحرر الوجيز (١٢/ ٢٤٣) وما بعدها .

(٤) عند الآية : (٤٢) .

بنيا على الضم؛ لأنهما تعرفا بحذف ما أضيفا إليهما وصارا متضمنين ما حذف فخالفا تعريف الأسماء وأشبهها الحروف في التضمن فبنيا، وخصا بالضم لشبههما بالنادى المفرد في أنه إذا نكر وأضيف زال بناؤه، وكذلك هما فضمّا. ويقال «من قبل ومن بعد». وحكى الكسائي عن بعض بني أسد: «لله الأمر من قبل ومن بعد» الأول مخفوض منون، والثاني مضموم بلا تنوين. وحكى الفراء «من قبل ومن بعد» مخفوضين بغير تنوين. وأنكره النحاس ورده. وقال الفراء في كتابه: في القرآن أشياء كثيرة، الغلط فيها بين، منها أنه زعم أنه يجوز «من قبل ومن بعد» وإنما يجوز: «من قبل ومن بعد» على أنهما نكرتان. قال الزجاج: المعنى من متقدم ومن متأخر. «وَيَوْمَئِذٍ يَفْرَحُ الْمُؤْمِنُونَ (٤) بَنَصْرِ اللَّهِ» تقدم ذكره. «بَنَصْرٍ مِّنْ يَّسَاءٍ» يعني من أوليائه؛ لأن نصره مختص بغلبة أوليائه لأعدائه، فأما غلبة أعدائه لأوليائه فليس بنصره، وإنما هو ابتلاء وقد يسمى ظُفْرًا. «وَهُوَ الْعَزِيزُ» في نعمته «الرَّحِيمُ» لأهل طاعته.

﴿وَعَدَ اللَّهُ لَا يَخْلِفُ اللَّهُ وَعْدَهُ وَلَكِنْ أَكْثَرُ النَّاسِ لَا يَعْلَمُونَ ٥﴾ يَعْلَمُونَ ظَاهِرًا مِّنَ الْحَيَاةِ الدُّنْيَا وَهُمْ عَنِ الْآخِرَةِ هُمْ غَافِلُونَ ٦﴾ .

قوله تعالى: «وَعَدَ اللَّهُ لَا يَخْلِفُ اللَّهُ وَعْدَهُ» لأن كلامه صدق. «وَلَكِنْ أَكْثَرُ النَّاسِ لَا يَعْلَمُونَ» وهم الكفار وهم أكثر. وقيل: المراد مشركو مكة. وانتصب «وَعَدَ اللَّهُ» على المصدر؛ أي: وعد ذلك وعدا. ثم بين تعالى مقدار ما يعلمون فقال: «يَعْلَمُونَ ظَاهِرًا مِّنَ الْحَيَاةِ الدُّنْيَا» يعني أمر معاشهم ودنياهم: متى يزرعون ومتى يحصدون، وكيف يغرسون وكيف يبنون^(١)؛ قاله ابن عباس وعكرمة وقتادة. وقال الضحّاك: هو ببيان قصورها، وتشقيق أنهارها وغرس أشجارها^(٢)؛ والمعنى واحد. وقيل: هو ما تلقى الشياطين إليهم من أمور الدنيا عند استراقهم السمع من سماء الدنيا^(٣)؛ قاله سعيد بن جبیر. وقيل: الظاهر والباطن؛ كما قال في موضع آخر «أَمْ يَظَاهِرُونَ الْقَوْلَ» [الرعد: ٣٣]

قلت: وقول ابن عباس أشبه بظاهر الحياة الدنيا، حتى لقد قال الحسن: بلغ والله من علم أحدهم بالدنيا أنه يَنقُذُ الدرهم فيخبرك بوزنه ولا يحسن أن يصلي^(٤). وقال أبو العباس المبرد: قَسَمَ كسرى أيامه فقال: يصلح يوم الريح للنوم، ويوم الغيم للصيد، ويوم المطر للشرب واللّهو، ويوم الشمس للحواج. قال ابن خالويه: ما كان أعرفهم بسياسة دنياهم، يعلمون ظاهرا من الحياة الدنيا. «وَهُمْ عَنِ الْآخِرَةِ» أي: عن العلم بها والعمل لها: «هُمْ غَافِلُونَ» قال بعضهم:

وَمِنَ الْبَلِيَّةِ أَنْ تَرَى لَكَ صَاحِبًا فِي صُورَةِ الرَّجُلِ السَّمِيعِ الْبَصِيرِ
فَطِنَ بِكُلِّ مُصِيبَةٍ فِي مَالِهِ وَإِذَا يُصَابُ بِدِينِهِ لَمْ يَشْعُرِ

(١) صحيح إلى ابن عباس وعكرمة وقتادة: الطبري (٢١/ ٣٥) في تفسيره.

(٢) (٣، ٢) نظرهما غير مسندين في التكت والعيون (٣/ ٥٥٨) للماوردي .

قلت يوكلام سعيد بن جبیر غريب بعض الشيء .

(٤) هذا عند ابن أبي حاتم في تفسيره ، وفي النسخة التي عندي سقطت منها سورة الروم حتى «سورة الأحزاب» ،

وكذا قال السيوطي (٥/ ٢٩٢) في الدر المنثور وزاد عزوه لابن المنذر وابن مردويه أيضا .

﴿ أَوْ لَمْ يَتَفَكَّرُوا فِي أَنْفُسِهِمْ مَا خَلَقَ اللَّهُ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضَ وَمَا بَيْنَهُمَا إِلَّا بِالْحَقِّ وَأَجَلٍ مُّسَمًّى ۚ وَإِنَّ كَثِيرًا مِّنَ النَّاسِ بِلِقَائِ رَبِّهِمْ لَكَافِرُونَ ۝ ﴾

قوله تعالى: ﴿فِي أَنْفُسِهِمْ﴾ ظرف للتفكر وليس بمفعول، تعدى إليه ﴿يَتَفَكَّرُوا﴾ بحرف جر؛ لأنهم لم يؤمروا أن يتفكروا في خلق أنفسهم، إنما أمروا أن يستعملوا التفكير في خلق السموات والأرض وأنفسهم، حتى يعلموا أن الله لم يخلق السموات وغيرها إلا بالحق. قال الزجاج: في الكلام حذف، أي فيعلموا؛ لأن في الكلام دليلاً عليه. ﴿إِلَّا بِالْحَقِّ﴾ قال الفراء: معناه إلا للحق؛ يعني الثواب والعقاب. وقيل: إلا لإقامة الحق. وقيل: ﴿بِالْحَقِّ﴾ بالعدل. وقيل: بالحكمة؛ والمعنى متقارب. وقيل: ﴿بِالْحَقِّ﴾ أي أنه هو الحق وللحق خلقها، وهو الدلالة على توحيده وقدرته. ﴿وَأَجَلٍ مُّسَمًّى﴾ أي للسموات والأرض أجل ينتهيان إليه وهو يوم القيامة. وفي هذا تنبيه على الفناء، وعلى أن لكل مخلوق أجلاً، وعلى ثواب المحسن وعقاب المسيء. وقيل: ﴿وَأَجَلٍ مُّسَمًّى﴾ أي خلق ما خلق في وقت سماه لأن يخلق ذلك الشيء فيه. ﴿وَإِنَّ كَثِيرًا مِّنَ النَّاسِ بِلِقَاءِ رَبِّهِمْ لَكَافِرُونَ (٨)﴾ اللام للتوكيد، والتقدير: لكافرون بقاء ربهم، على التقديم والتأخير؛ أي لكافرون بالبعث بعد الموت. وتقول: إن زيدا في الدار لجالس. ولو قلت: إن زيدا في الدار لجالس جاز. فإن قلت: إن زيدا جالس في الدار لم يجز؛ لأن اللام إنما يؤتى بها توكيدا لاسم إن وخبرها، وإذا جثت بهما لم يجز أن تأتي بها. وكذا إن قلت: إن زيدا لجالس في الدار لم يجز.

﴿ أَوْ لَمْ يَسِيرُوا فِي الْأَرْضِ فَيَنْظُرُوا كَيْفَ كَانَ عَاقِبَةُ الَّذِينَ مِن قَبْلِهِمْ كَانُوا أَشَدَّ مِنْهُمْ قُوَّةً وَأَثَارُوا الْأَرْضَ وَعَمَرُوهَا أَكْثَرَ مِمَّا عَمَرُوهَا وَجَاءَتْهُمْ رُسُلُهُم بِالْبَيِّنَاتِ فَمَا كَانَ اللَّهُ لِيَظْلِمَهُمْ وَلَكِن كَانُوا أَنفُسَهُمْ يَظْلِمُونَ ۝ ﴾

قوله تعالى: ﴿أَوْ لَمْ يَسِيرُوا فِي الْأَرْضِ﴾ ببصائرهم وقلوبهم. ﴿كَيْفَ كَانَ عَاقِبَةُ الَّذِينَ مِن قَبْلِهِمْ كَانُوا أَشَدَّ مِنْهُمْ قُوَّةً وَأَثَارُوا الْأَرْضَ﴾ أي قلبوها للزراعة؛ لأن أهل مكة لم يكونوا أهل حرث؛ قال الله تعالى: ﴿تَتَّبِعُوا الْأَرْضَ﴾ [البقرة: ٧١]. ﴿وَعَمَرُوهَا أَكْثَرَ مِمَّا عَمَرُوهَا﴾ أي وعمروها أولئك أكثر مما عمروها هؤلاء فلم تنفعهم عمارتهم ولا طول مدتهم. ﴿فَمَا كَانَ اللَّهُ لِيَظْلِمَهُمْ﴾ بأن أهلكهم بغير ذنب ولا رسل ولا حجة. ﴿وَلَكِن كَانُوا أَنفُسَهُمْ يَظْلِمُونَ﴾ بالشرك والعصيان.

﴿ ثُمَّ كَانَ عَاقِبَةُ الَّذِينَ اسْتَوُوا السُّوءَ ۚ إِنَّ كَذِبُوا بَيَّانَاتِ اللَّهِ وَكَانُوا بِهَا يَسْتَهْزِءُونَ ۝ ﴾

قوله تعالى: ﴿ثُمَّ كَانَ عَاقِبَةُ الَّذِينَ اسْتَوُوا السُّوءَ﴾ السوءى فعلى من سوء تأنيث الأسوأ وهو الأقيح، كما أن الحسنى تأنيث الأحسن، وقيل: يعني بها ها هنا النار؛ قاله ابن عباس. ومعنى ﴿اسْتَوُوا﴾ أشركوا؛ دل عليه ﴿أَن كَذَّبُوا بِآيَاتِ اللَّهِ﴾. ﴿السُّوءَ﴾: اسم جهنم؛ كما أن الحسنى اسم الجنة. وقرأ نافع وابن كثير وأبو عمرو «ثم كان عاقبة الذين» بالرفع اسم كان، وذُكرت لأن تأنيثها غير

حقيقي. و«السوأي» خبر كان. والباقون بالنصب على خبر كان. «السوأي» بالرفع اسم كان (١). ويجوز أن يكون اسمها التكذيب؛ فيكون التقدير: ثم كان التكذيب عاقبة الذين أساءوا ويكون السوأي مصدرا لأسأوا، أو صفة لمحذوف؛ أي الخلّة السوأي. وروي عن الأعمش أنه قرأ «ثم كان عاقبة الذين أساءوا السوء» برفع السوء. قال النحاس: السوء أشد الشر؛ والسوأي الفعلي منه. «أن كذبوا بآيات الله» قيل بمحمد والقرآن؛ قاله الكلبي. مقاتل: بالعذاب أن ينزل بهم. الضحاك: بمعجزات محمد ﷺ «وكانوا بها يستهزئون».

﴿اللَّهُ يَبْدُوَ الْخَلْقَ ثُمَّ يُعِيدُهُ ثُمَّ إِلَيْهِ تُرْجَعُونَ﴾ (١١) وَيَوْمَ تَقُومُ السَّاعَةُ يُبْلِسُ الْمُجْرِمُونَ ﴿١٢﴾ وَلَمْ يَكُنْ لَهُمْ مِنْ شُرَكَائِهِمْ شُفَعَاءُ وَكَانُوا بِشُرَكَائِهِمْ كَافِرِينَ ﴿١٣﴾

قرأ أبو عمرو وأبو بكر «يرجعون» (٢) بالياء. الباقر بالتاء. «ويوم تقوم الساعة يبلس المجرمون» وقرأ أبو عبد الرحمن السلمي «يبلس» بفتح اللام؛ والمعروف في اللغة: أبلس الرجل: إذا سكت وانقطعت حجته، ولم يؤمل أن يكون له حجة. وقريب منه: تحير؛ كما قال العجاج:

يَا صَاحِ هَلْ تَعْرِفُ رَسْمًا مُكْرَسًا قَالَ نَعَمْ أَعْرِفُهُ وَأَبْلَسًا

وقد زعم بعض النحويين أن إبليس مشتق من هذا، وأنه أبلس لأنه انقطعت حجته. النحاس: ولو كان كما قال لوجب أن ينصرف، وهو في القرآن غير منصرف. الزجاج: المبلس الساكت المنقطع في حجته، الياثس من أن يهتدي إليها. «ولم يكن لهم من شركائهم» أي ما عبده من دون الله «شفعاء» وكانوا بشركائهم كافرين» قالوا: ليسوا بالآلهة فتيروا منها وتبرأت منهم؛ حسبما تقدم في غير موضع.

﴿وَيَوْمَ تَقُومُ السَّاعَةُ يُنْفِرُونَ﴾ (١٤) فَأَمَّا الَّذِينَ ءَامَنُوا وَعَمِلُوا الصَّالِحَاتِ فَهُمْ فِي رَوْضَةٍ يُحْبَرُونَ ﴿١٥﴾

قوله تعالى: «ويوم تقوم الساعة ينفرُونَ» يعني المؤمنين من الكافرين؛ ثم بين كيف تفرقهم فقال: «فأما الذين آمنوا» قال النحاس: سمعت الزجاج يقول: معنى «أما» دع ما كنا فيه وخذ ما في غيره. وكذا قال سيويه: إن معناها مهما كنا في شيء فخذ في غير ما كنا فيه. «فهم في روضة يحبرون» قال الضحاك: الروضة الجنة، والرياض الجنان. وقال أبو عبيد: الروضة ما كان في تسفل، فإذا كانت مرتفعة فهي ترعة. وقال غيره: أحسن ما تكون الروضة إذا كانت في موضع مرتفع غليظ؛ كما قال الأعشى:

مَا رَوْضَةٌ مِنْ رِيَاضِ الْحَزَنِ مُعْشِبَةٌ خَضْرَاءُ جَادَ عَلَيْهَا مُسِيلٌ هَطِلٌ

(١، ٢) قراتان متواترتان: كما في تقريب النشر (ص ١٥٩).

(٣) قال ابن حبيب: الروضة: القطعة ينبت فيها ضروب من النبات، ورياض الحزن أحسن من رياض الخفوض وأطيب رائحة. وقال غيره: الروضة من الماء تكون نحو من نصف الخوض. والحزن: ما غلظ من الأرض في ارتفاع. والمراد به هنا: موضع معروف كانت ترعى فيه إبل الملوك وهو من أرض بني أسد.

يُضَاحِكُ الشَّمْسَ مِنْهَا كَوَكَبٌ شَرِقُ مُؤَزَّرٌ بِعَمِيمٍ النَّبْتُ مُكْتَهِلٌ^(١)
يَوْمًا بِأَطْيَبِ مِنْهَا نَشْرَ رَائِحَةٍ وَلَا بِأَحْسَنِ مِنْهَا إِذَا دَنَا الْأَصْلُ

إلا أنه لا يقال لها روضة إلا إذا كان فيها نبت، فإن لم يكن فيها نبت وكانت مرتفعة فهي ترعة. وقد قيل في التربة غير هذا. وقال القشيري: والروضة عند العرب ما ينبت حول الغدير من البقول؛ ولم يكن عند العرب شيء أحسن منه. الجوهري: والجمع روض ورياض، صارت الواو ياء لكسر ما قبلها. والروض: نحو من نصف القرية ماء. وفي الخوض روضة من ماء إذا غطى أسفله. وأنشد أبو عمرو:

رَوْضَةٌ سَقِيَتْ مِنْهَا نَضْوَتِي

﴿يُحَيِّرُونَ﴾ قال الضحاك وابن عباس: يكرمون^(٢). وقيل ينعمون؛ وقاله مجاهد وقتادة^(٣). وقيل يسرون. السدي: يفرحون^(٤). والخبرة عند العرب: السرور والفرح؛ ذكره الماوردي. وقال الجوهري: الخبر: الحبور وهو السرور؛ ويقال: خبره يحبره بالضم خبرا وخبرة؛ قال تعالى ﴿فَهُمْ فِي رَوْضَةٍ يُحْبَرُونَ﴾ أي ينعمون ويكرمون ويسرون. ورجل يحبور يفعول من الحبور. النحاس: وحكى الكسائي خبرته أي أكرمه ونعمته. وسمعت علي بن سليمان يقول: هو مشتق من قولهم: على أسنانه خبرة، أي أثر؛ ف ﴿يُحَيِّرُونَ﴾ يبين عليهم أثر النعيم. والخبر مشتق من هذا. قال الشاعر:

لَا تَمْلَأِ الدَّلْوَ وَعَرِّقْ فِيهَا أَمَا تَرَى حَبَّارَ مَنْ يُسْقِيهَا

وقيل: أصله من التحبير وهو التحسين؛ ف ﴿يُحَيِّرُونَ﴾ يحسنون. يقال: فلان حسن الخبر والسبر إذا كان جميلا حسن الهيئة. ويقال أيضا: فلان حسن الخبر والسبر بالفتح؛ وهذا كأنه مصدر قولك: خبرته خبرا إذا حسنته. والأول اسم؛ ومنه الحديث: «يخرج رجل من النار ذهب خبره وسبره»^(٥) وقال يحيى بن أبي كثير ﴿فِي رَوْضَةٍ يُحَيِّرُونَ﴾ قال: السماع في الجنة^(٦)؛ وقاله الأوزاعي، قال: إذا أخذ أهل الجنة في السماع لم تبق شجرة في الجنة إلا رددت الغناء بالتسبيح والتقديس^(٧). وقال الأوزاعي: ليس أحد من خلق الله أحسن صوتا من إسرافيل، فإذا أخذ في السماع قطع على أهل سبع سموات صلاتهم وتسبيحهم^(٨). زاد غير الأوزاعي: ولم تبق شجرة في الجنة إلا رددت، ولم يبق ستر ولا باب

(١) قوله: يضحك الشمس، أي يدور معها حيث دارت، وقيل: هو من قولهم: ضحك إذا برز. وقال الأصمعي: كوكب كل شيء معطمه، وقال غيره: يريد الزهر. وقال ابن منظور: الكوكب: معظم النبات. والشرق: الريان الممتلئ ماء. والمؤزر: الذي صار النبت كالإزار له، والعميم: النبت الكثيف الحسن. واكتهلت الروضة إذا عمها نبتها. قال ابن النحاس: مكتهل: انتهى في التمام، واكتهل الرجل إذا انتهى شبابه (من هاشم المطبوعة).

(٢) منقطع: بين علي بن طلحة الوالي، وابن عباس، انظر: تفسير الطبري (٢١/ ٤٠).

(٣) صحيح إلهما: تفسير الطبري (٢١/ ٤٠).

(٤) النكت والعيون (٣/ ٢٥٩) للماوردي - رحمه الله.

(٥) كذا هو في النهاية (٢/ ٣٣٣) لابن الأثير الجزري - رحمه الله.

(٦) حسن إلي ابن أبي كثير: الطبري (٢١/ ٤٠) في تفسيره وقد رواه عنه عامر بن يساف وهو ضعيف، إلا أن الأوزاعي تابعه عليه.

(٧، ٨) باطل بل منكر ولا يصح: وإن صح سنده إلى الأوزاعي من طريق عباس، عن الأوزاعي به، وهما ثقتان، =

إلا ارتج وانفتح، ولم تبق حلقة إلا طنت بألوان طينها، ولم تبق أجمة من آجام الذهب إلا وقع أهبوب الصوت في مقاصبها فزمرت تلك المقاصب بفنون الزمر، ولم تبق بحارية من جوار الحور العين إلا غنت بأغانيها، والطير بألحانها، ويوحى الله تبارك وتعالى إلى الملائكة أن جاوبوهم وأسمعوا عبادي الذين نزهوا أسماعهم عن مزامير الشيطان فيجاوبون بألحان وأصوات روحانيين فتختلط هذه الأصوات فتصير رجة واحدة، ثم يقول الله جل ذكره: يا داود قم عند ساق عرشي فمجدني؛ فيندفع داود بتمجيد ربه بصوت يغمر الأصوات ويجليها وتتضاعف اللذة؛ فذلك قوله تعالى: ﴿فَهُمْ فِي رَوْضَةٍ يُحْبَرُونَ﴾. ذكره الترمذي الحكيم رحمه الله^(١). وذكر الشعلبي من حديث أبي الدرداء أن رسول الله ﷺ كان يُذكر الناس؛ فذكر الجنة وما فيها من الأزواج والنعيم؛ وفي أخريات القوم أعرابي فقال: يا رسول الله، هل في الجنة من سماع؟ فقال: «نعم يا أعرابي، إن في الجنة لنهرًا حافتاه الأبقار من كل بيضاء خمصانية يتغنى بأصوات لم تسمع الخلائق بمثله قط فذلك أفضل نعيم الجنة» فسأل رجل أبا الدرداء: بماذا يتغنى؟ فقال: بالتسبيح^(٢). والخمصانية: المرهفة الأعلى، الخمصانة البطن، الضخمة الأسفل.

قلت: وهذا كله من النعيم والسرور والإكرام؛ فلا تعارض بين تلك الأقوال. وأين هذا من قوله الحق ﴿فَلَا تَعْلَمُ نَفْسٌ مَّا أُخْفِيَ لَهُمْ مِنْ قُرَّةِ أَعْيُنٍ﴾ [السجدة: ١٧] على ما يأتي. وقوله عليه السلام: «فيها ما لا عين رأت ولا أذن سمعت ولا خطر على قلب بشر»^(٣). وقد روي: «إن في الجنة لأشجارا عليها أجراس من فضة، فإذا أراد أهل الجنة السماع بعث الله ريحا من تحت العرش فتقع في تلك الأشجار فتحرك تلك الأجراس بأصوات لو سمعها أهل الدنيا لما تواتوا طربا». ذكره الزمخشري^(٤).

﴿وَأَمَّا الَّذِينَ كَفَرُوا وَكَذَّبُوا بِآيَاتِنَا وَلِقَاءِ الْآخِرَةِ فَأُولَٰئِكَ فِي الْعَذَابِ مُحْضَرُونَ﴾

قوله تعالى ﴿وَأَمَّا الَّذِينَ كَفَرُوا وَكَذَّبُوا بِآيَاتِنَا﴾ تقدم الكلام فيه. ﴿وَلِقَاءِ الْآخِرَةِ﴾ أي بالبعث. ﴿فَأُولَٰئِكَ فِي الْعَذَابِ مُحْضَرُونَ﴾ أي مقيمون. وقيل: مجموعون. وقيل: معذبون. وقيل: نازلون؛ ومنه قوله تعالى ﴿إِذَا حَضَرَ أَحَدَكُمُ الْمَوْتُ﴾ [البقرة: ١٨٠] أي نزل به؛ قاله ابن شجرة، والمعنى متقارب.

﴿فَسُبْحَنَّ اللَّهَ حِينَ تُسْوَنَ وَحِينَ تَصْبِحُونَ﴾ وَلَهُ الْحَمْدُ فِي السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ وَعَشِيًّا وَحِينَ تُظْهِرُونَ ﴿١٨﴾

فيه ثلاث مسائل:

الأولى: قوله تعالى ﴿فَسُبْحَنَّ اللَّهَ﴾ الآية فيه ثلاثة أقوال: الأول: أنه خطاب للمؤمنين بالامر

= لكن الخبر من عالم الغيب، ولا يستطيع أحد الجزم به إلا عن توقيف وليس بموجود هنا، ورواه أبو الشيخ (٣/ ٨٥٦) في العظمة.

(١) انظر تخريج السابق.

(٢) موضوع: الزمخشري (٣/ ٢٠٠) في الكشف ولم أجده مستندا.

(٣) متفق عليه: البخاري (٤٧٧٩) في التفسير، ومسلم (٢٨٢٤) في الجنة عن أبي هريرة - رضي الله عنه.

(٤) لا أصل له: الزمخشري (٣/ ٢٠٠) في الكشف.

بالعبادة والحض على الصلاة في هذه الأوقات. قال ابن عباس: الصلوات الخمس في القرآن؛ قيل له: أين؟ فقال: قال الله تعالى: ﴿فَسُبْحَانَ اللَّهِ حِينَ تُمْسُونَ﴾ صلاة المغرب والعشاء ﴿وَحِينَ تَصْبِحُونَ﴾ صلاة الفجر ﴿وَعَشِيًّا﴾ العصر ﴿وَحِينَ تَظْهَرُونَ﴾ الظهر^(١)، وقاله الضحاك وسعيد بن جبيرة. وعن ابن عباس أيضا وقتادة: أن الآية تنبيه على أربع صلوات: المغرب والصبح والعصر والظهر؛ قالوا: والعشاء الآخرة هي في آية أخرى^(٢) في ﴿وَزُلْفَا مِنَ اللَّيْلِ﴾ [هود: ١١٤] وفي ذكر أوقات العورة. وقال النحاس: أهل التفسير على أن هذه الآية: ﴿فَسُبْحَانَ اللَّهِ حِينَ تُمْسُونَ وَحِينَ تَصْبِحُونَ﴾ في الصلوات. وسمعت على بن سليمان يقول: حقيقته عندي: فسبحوا الله في الصلوات، لأن التسبيح يكون في الصلاة؛ وهو القول الثاني. والقول الثالث: فسبحوا الله حين تمسون وحين تصبحون؛ ذكره الماوردي. وذكر القول الأول، ولفظه فيه: فَصَلُّوا لِلَّهِ حِينَ تُمْسُونَ وَحِينَ تَصْبِحُونَ. وفي تسمية الصلاة بالتسبيح وجهان: أحدهما: لما تضمنها من ذكر التسبيح في الركوع والسجود. الثاني: مأخوذ من السبحة والسبحة الصلاة؛ ومنه قول النبي ﷺ «تكون لهم سبحة يوم القيامة»^(٣) أي صلاة.

الثانية: قوله تعالى ﴿وَلَهُ الْحَمْدُ فِي السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ﴾ اعتراض بين الكلام بدثوب الحمد على نعمه وآلائه. وقيل: معنى ﴿وَلَهُ الْحَمْدُ﴾ أي الصلاة له لاختصاصها بقراءة الحمد. والأول أظهر؛ فإن الحمد لله من نوع تعظيم الله تعالى والحض على عبادته ودوام نعمته؛ فيكون نوعا آخر خلاف الصلاة، والله أعلم. وبدأ بصلاة المغرب لأن الليل يتقدم النهار. وفي سورة «الإسراء» بدأ بصلاة الظهر إذ هي أول صلاة صلاها جبريل بالنبي ﷺ الماوردي؛ وخص صلاة الليل باسم التسبيح وصلاة النهار باسم الحمد لأن للإنسان في النهار متقلبا في أحوال توجب حمد الله تعالى عليها، وفي الليل على خلوة توجب تنزيه الله من الأسواء فيها؛ فلذلك صار الحمد بالنهار أخص فسميت به صلاة النهار، والتسبيح بالليل أخص فسميت به صلاة الليل.

الثالثة: قرأ عكرمة «حِينَ تُمْسُونَ وَحِينَ تَصْبِحُونَ» والمعنى: حيناً تمسون فيه وحيناً تصبحون فيه؛ فحذف «فيه» تخفيفاً، والقول فيه كالقول في «وَاتَّقُوا يَوْمًا لَا تَجْزِي نَفْسٌ عَنْ نَفْسٍ شَيْئًا» [البقرة: ٤٨] ﴿وَعَشِيًّا وَحِينَ تَظْهَرُونَ﴾ قال الجوهرى: العشي والعشية من صلاة المغرب إلى العتمة؛ تقول: أتيت عشية أمس وعشي أمس. وتصغير العشي: عشيان، على غير قياس مكبرة؛ كأنهم صغروا عشياناً، والجمع عشيانات. وقيل أيضاً في تصغيره: عشيشان، والجمع عشيشيات. وتصغير العشية عشيشية، والجمع عشيشيات. والعشاء (بالكسر والمد) مثل العشي. والعشاء أن المغرب والعتمة. وزعم قوم أن العشاء من زوال الشمس إلى طلوع الفجر، وأنشدوا:

(١) صحيح: عبد الرزاق (١/ ١٧٧٢) في المصنف، والطبراني في الكبير (١٠/ ١٠٥٩٦) وأعله الهيثمي (٧/ ٨٩) في المجمع بشيخ الطبراني، لكنه توبع كما عند ابن جرير الطبري (٢١/ ٤١)، والحاكم (٢/ ٤٤٥)، وصححه ووافقه الذهبي، وزاد السيوطي في الدر المنثور (٥/ ٢٩٥) عزوه لابن المنذر، وابن أبي حاتم والقرطبي

(٢) هو موصول من طبة قتادة: الطبري (٢١/ ٤٢) في تفسيره.

(٣) هذا الحديث بغير هذا اللفظ في الصحيحين، فعن أبي هريرة - رضي الله عنه أنه ﷺ قال: «أَيُّمَا مَوْثَمٍ سَبَّيْتَهُ فَاجْعَلْ ذَلِكَ لَهُ قُرْبَةً إِلَيْكَ يَوْمَ الْقِيَامَةِ» وفي رواية: «صلاة وزكاة ورحمة» رواه البخاري (٦٣٦١) في الدعوات، ومسلم (٢٦٠١) في البر والصلة.

غَدَوْنَا غَدَوَةً سَحَرًا بَلِيلٍ عِشَاءَ بَعْدَمَا انْتَصَفَ النَّهَارُ

الماوردي: والفرق بين المساء والعشاء: أن المساء بُدُوُ الظلام بعد المغيب، والعشاء آخر النهار عند ميل الشمس للمغيب، وهو مأخوذ من عشا العين وهو نقص النور من الناظر كنقص نور الشمس.

﴿يُخْرِجُ الْحَيَّ مِنَ الْمَيِّتِ وَيُخْرِجُ الْمَيِّتَ مِنَ الْحَيِّ وَيُخِي الْأَرْضَ بَعْدَ مَوْتِهَا وَكَذَلِكَ تُخْرَجُونَ﴾

بين كمال قدرته؛ أي كما أحيا الأرض بإخراج النبات بعد همودها، كذلك يحييكم بالبعث. وفي هذا دليل على صحة القياس؛ وقد مضى في «آل عمران» بيان ﴿وَتُخْرِجُ الْحَيَّ مِنَ الْمَيِّتِ﴾

﴿وَمِنْ آيَاتِهِ أَنْ خَلَقَكُمْ مِنْ تُرَابٍ ثُمَّ إِذَا أَنْتُمْ بَشَرٌ تَنْتَشِرُونَ﴾ وَمِنْ آيَاتِهِ أَنْ خَلَقَ لَكُمْ مِنْ أَنْفُسِكُمْ أَزْوَاجًا لِتَسْكُنُوا إِلَيْهَا وَجَعَلَ بَيْنَكُمْ مَوَدَّةً وَرَحْمَةً إِنَّ فِي ذَلِكَ لَآيَاتٍ لِقَوْمٍ يَتَفَكَّرُونَ وَمِنْ آيَاتِهِ خَلْقَ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ وَاخْتِلَافُ أَلْسِنَتِكُمْ وَالْوَبِكُمْ إِنَّ فِي ذَلِكَ لَآيَاتٍ لِلْعَلَمِينَ وَمِنْ آيَاتِهِ مَنَامُكُمْ بِاللَّيْلِ وَالنَّهَارِ وَابْتِغَاؤُكُمْ مِنْ فَضْلِهِ إِنَّ فِي ذَلِكَ لَآيَاتٍ لِقَوْمٍ يَسْمَعُونَ وَمِنْ آيَاتِهِ يُرِيكُمُ الْبَرْقَ خَوْفًا وَطَمَعًا وَيُنْزِلُ مِنَ السَّمَاءِ مَاءً فَيُخْرِجُ بِهِ الْأَرْضَ بَأْمَرِهِ ثُمَّ إِذَا دَعَاكُمْ دَعْوَةً مِنَ الْأَرْضِ إِذَا أَنْتُمْ تَخْرُجُونَ وَلَهُ مِنْ فِي السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ كُلُّ لُحْفَةٍ نَسُوتُونَ

قوله تعالى ﴿وَمِنْ آيَاتِهِ أَنْ خَلَقَكُمْ مِنْ تُرَابٍ﴾ أي من علامات ربوبيته ووحدانيته أن خلقكم من تراب؛ أي خلق أباكم منه والفرع كالأصل، وقد مضى بيان هذا في «الأنعام». و﴿أَنْ﴾ في موضع رفع بالابتداء وكذا ﴿أَنْ خَلَقَ لَكُمْ مِنْ أَنْفُسِكُمْ أَزْوَاجًا﴾.

قوله تعالى ﴿إِذَا أَنْتُمْ بَشَرٌ تَنْتَشِرُونَ﴾ ثم أنتم عقلاء ناطقون تتصرفون فيما هو قوام معاشكم، فلم يكن ليخلقكم عبثاً؛ ومن قدر على هذا فهو أهل للعبادة والتسبيح. ومعنى ﴿أَنْ خَلَقَ لَكُمْ مِنْ أَنْفُسِكُمْ أَزْوَاجًا لِتَسْكُنُوا إِلَيْهَا﴾ أي نساء تسكنون إليها. ﴿مِنْ أَنْفُسِكُمْ﴾ أي من نطف الرجال ومن جنسكم. وقيل: المراد حواء، خلقها من ضلع آدم^(١)؛ قاله قتادة. ﴿وَجَعَلَ بَيْنَكُمْ مَوَدَّةً وَرَحْمَةً﴾ قال ابن عباس ومجاهد: المودة الجماع، والرحمة الولد^(٢)؛ وقاله الحسن. وقيل: المودة والرحمة عطف قلوبهم بعضهم على بعض. وقال السدي: المودة: المحبة^(٣)، والرحمة: الشفقة؛ وروي معناه عن ابن عباس قال: المودة حب الرجل امرأته^(٤)، والرحمة رحمته إياها أن يصيبها بسوء. ويقال: إن الرجل أصله من

(١ - ٤) الأول صحيح إلى قتادة: الطبري (٢١ / ٤٤) في تفسيره.

وانظر: تفسير البغوي (٦ / ٢٦٦) غير معزو ولا مسند إلى ابن عباس - رضي الله عنهما.

الأرض، وفيه قوة الأرض، وفيه الفرج الذي منه بدئ خلقه فيحتاج إلى سكن، وخلقت المرأة سكناً للرجل؛ قال الله تعالى: ﴿وَمِنْ آيَاتِهِ أَنْ خَلَقَكُمْ مِنْ تُرَابٍ﴾ الآية. وقال: ﴿وَمِنْ آيَاتِهِ أَنْ خَلَقَ لَكُمْ مِنْ أَنْفُسِكُمْ أَزْوَاجًا لِتَسْكُنُوا إِلَيْهَا﴾ فأول ارتفاع الرجل بالمرأة سكونه إليها مما فيه من غليان القوة، وذلك أن الفرج إذا تحمل فيه هيج ماء الصلب إليه، فإليها يسكن وبها يتخلص من الهياج، وللرجال خلق البضع منهن، قال الله تعالى: ﴿وَتَذَرُونَ مَا خَلَقَ لَكُمْ مِنْ أَنْفُسِكُمْ﴾ [الشعراء: ١٦٦] فأعلم الله عز وجل الرجال أن ذلك الموضع خلق منهن للرجال، فعلبها بذلك في كل وقت يدعوها الزوج؛ فإن منعه فهي ظالمة وفي حرج عظيم؛ ويكفيك من ذلك ما ثبت في صحيح مسلم من حديث أبي هريرة قال قال رسول الله ﷺ: «والذي نفسي بيده ما من رجل يدعو امرأته إلى فراشها فتأبى عليه إلا كان الذي في السماء ساخطاً عليها حتى يرضى عنها»^(١). وفي لفظ آخر: «إذا باتت المرأة هاجرة فراش زوجها لعنتها الملائكة حتى تصبح»^(٢). ﴿وَمِنْ آيَاتِهِ خَلْقُ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ﴾ تقدم في «البقرة». وكانوا يعترفون بأن الله هو الخالق. «وَإِخْتِلَافُ أَلْسِنَتِكُمْ وَأَلْوَانِكُمْ» اللسان في الفم؛ وفيه اختلاف اللغات: من العربية والعجمية والتركية والرومية. واختلاف الألوان في الصور: من البياض والسواد والحمرة؛ فلا تكاد ترى أحداً إلا وأنت تفرق بينه وبين الآخر. وليس هذه الأشياء من فعل النطفة ولا من فعل الأبوين؛ فلا بد من فاعل، فعلم أن الفاعل هو الله تعالى؛ فهذا من أدل دليل على المدير الباري. ﴿فِي ذَلِكَ لآيَاتٍ لِّلْعَالَمِينَ﴾ أي للبر والفاجر. وقرأ حفص ﴿لِّلْعَالَمِينَ﴾ بكسر اللام^(٣) جمع عالم.

قوله تعالى: ﴿وَمِنْ آيَاتِهِ مَنَامُكُمْ بِاللَّيْلِ وَالنَّهَارِ وَابْتِغَاؤُكُمْ مِنْ فَضْلِهِ﴾ قيل: في هذه الآية تقديم وتأخير، والمعنى: ومن آياته منامكم بالليل والليل وابتغاءكم من فضله بالنهار؛ فحذف حرف الجر لاتصاله بالليل وعطفه عليه، والواو تقوم مقام حرف الجر إذا اتصلت بالمعطوف عليه في الاسم الظاهر خاصة؛ فجعل النوم بالليل دليلاً على الموت، والتصرف بالنهار دليلاً على البعث. ﴿إِنَّ فِي ذَلِكَ لآيَاتٍ لِّقَوْمٍ يَسْمَعُونَ﴾ يريد سماع تفهم وتدبر. وقيل: يسمعون الحق فيتبعونه. وقيل: يسمعون الوعد فيخافونه. وقيل: يسمعون القرآن فيصدقونه، والمعنى متقارب. وقيل: كان منهم من إذا تلى القرآن وهو حاضر سد أذنيه حتى لا يسمع؛ فبين الله عز وجل هذه الدلائل عليه. ﴿وَمِنْ آيَاتِهِ يُرِيكُمُ الْبَرْقَ خَوْفًا وَطَمَعًا﴾ قيل: المعنى أن يريكم، فحذف «أن» لدلالة الكلام عليه؛ قال طرفة:

أَلَا أَهَذَا اللَّائِمِي أَحْضَرَ الْوَعَى وَأَنْ أَشْهَدَ اللَّذَاتِ هَلْ أَنْتَ مُخْلَدِي

وقيل: هو على التقديم والتأخير؛ أي ويريكُم البرق من آياته. وقيل: أي ومن آياته آية يريكم بها البرق؛ كما قال الشاعر:

وَمَا الدَّهْرُ إِلَّا تَارَتَانِ فَمِنْهُمَا أَمُوتُ وَأُخْرَى أَبْتَغِي الْعَيْشَ أَكْذَحُ

وقيل: أي من آياته أنه يريكم البرق خوفاً وطمعا من آياته؛ قاله الزجاج، فيكون عطف جملة على جملة. ﴿خَوْفًا﴾ أي للمسافر. ﴿وَطَمَعًا﴾ للمقيم^(٤)؛ قاله قتادة. الضحاك: خوفاً من الصواعق،

(١) صحيح: مسلم (١٤٣٦/ ١٢١) في النكاح.

(٢) صحيح: مسلم (١٤٣٦/ ١٢٠) في النكاح.

(٣) قراءة متواترة: كما في تقريب النشر (ص ١٥٩).

(٤) صحيح إليه: الطبري (٢١/ ٤٥) في تفسيره.

وطمعاً^(١) في الغيث. يحيى بن سلام: خوفاً من البرد أن يهلك الزرع، وطمعاً في المطر أن يحيى الزرع^(٢). ابن بحر خوفاً أن يكون البرق برقاً خلباً لا يطر، وطمعاً أن يكون ممطراً^(٣)؛ وأنشد قول الشاعر:

لا يكن برقك برقاً خلباً إن خيرَ البرقِ ما الغيثُ معه

وقال آخر:

فقد أُرِدَ المياهَ بغير زاد سوى عدي لها برق الغمام

والبرق الخُلب: الذي لا غيث فيه كأنه خادع؛ ومنه قيل لمن يعد ولا ينجز: إنما أنت كبرق خُلب. والخلب أيضاً: السحاب الذي لا مطر فيه. ويقال: برق خُلب، بالإضافة. قوله تعالى: ﴿وَمِنْ آيَاتِهِ أَنْ تَقُومَ السَّمَاءُ وَالْأَرْضُ بِأَمْرِهِ﴾ «أن» في محل رفع كما تقدم؛ أي: قيامها واستمسكها بقدرته بلا عمد. وقيل: بتدبيره وحكمته؛ أي يسكنها بغير عمد لمنافع الخلق. وقيل: «بأمره» بإذنه؛ والمعنى واحد. «ثُمَّ إِذَا دَعَاكُمْ دَعْوَةً مِنَ الْأَرْضِ إِذَا أَنْتُمْ تَخْرُجُونَ» أي الذي فعل هذه الأشياء قادر على أن يبعثكم من قبوركم؛ والمراد سرعة وجود ذلك من غير توقف ولا تلبث؛ كما يجب الداعي المطاع مدعوه؛ كما قال القائل:

دَعَوْتُ كُلِّيًّا بِاسْمِهِ فَكَأَنَّمَا دَعَوْتُ بِرَأْسِ الطَّوْدِ أَوْ هُوَ أَسْرَعُ

يريد برأس الطود: الصدى أو الحجر إذا تدهده. وإنما عطف هذا على قيام السموات والأرض بـ «ثُمَّ» لعظم ما يكون من ذلك الأمر واقتداره على مثله، وهو أن يقول: يا أهل القبور قوموا؛ فلا تبقى نسمة من الأولين والآخرين إلا قامت تنظر؛ كما قال تعالى: «ثُمَّ نَفِخَ فِيهِ أُخْرَىٰ فَإِذَا هُمْ قِيَامٌ يَنْظُرُونَ» [الزمر: ٦٨]. وإذا الأولى في قوله تعالى: «ثُمَّ إِذَا دَعَاكُمْ» للشرط، والثانية في قوله تعالى: «إِذَا أَنْتُمْ» للمفاجأة، وهي تنوب مناب الفاء في جواب الشرط. وأجمع القراء على فتح التاء هنا في «أَنْتُمْ تَخْرُجُونَ». واختلَفوا في التي في «الأعراف» فقرأ أهل المدينة: «وَمِنْهَا تَخْرُجُونَ» [لاعراف: ٢٥] بضم التاء، وقرأ أهل العراق بالفتح، وإليه يميل أبو عبيد. والمعنيان متقاربان، إلا أن أهل المدينة فرقوا بينهما لنسق الكلام، فنسق الكلام في التي في «الأعراف» بالضم أشبه؛ إذ كان الموت ليس من فعلهم، وكذا الإخراج. والفتح في سورة الروم أشبه بنسق الكلام؛ أي إذا دعاكم خرجتم أي أطعتم؛ فالفعل بهم أشبه. وهذا الخروج إنما هو عند نفخة إسرافيل النفخة الآخرة؛ على ما تقدم ويأتي. وقرئ: «تَخْرُجُونَ» بضم التاء وفتحها، ذكره الزمخشري ولم يزد على هذا شيئاً، ولم يذكر ما ذكرناه من الفرق، والله أعلم. «وَلَهُ مَنْ فِي السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ» خلقاً وملكا وعبداً. «كُلُّ لَهْ قَانُونٌ» روي عن أبي سعيد الخدري عن النبي ﷺ قال: «كل قنوت في القرآن فهو طاعة»^(٤). قال النحاس: مطيعون طاعة

(١ - ٣) كذا غير مسند كما في فتح القدير (٥ / ٤٦٥) للشوكاني - رحمه الله .

(٤) منكر مرفوع : ورجح ابن كثير (١ / ١٦٢) في تفسيره أن يكون من كلام أبي عبيد .

قلت : ورواه أحمد (٣ / ٧٥) وفيه ابن لهيعة ، عن دراج ، عن أبي الهيثم وهي رواية مظلمة ، وقال ابن كثير : ولكن ومن هذا لا يعتمد عليه ، ورفع هذا الحديث منكر وقد يكون من كلام الصحابي أو من دونه والله أعلم ، وكثيراً ما يأتي بهذا الإسناد تفاسير منها نكارة ١٠ هـ .
وضعه الهيثمي (٦ / ٣٢٠) في المجمع وعزاه لأحمد والطبراني وأبي يعلى .

انقياد. وقيل: ﴿قَاتِنُونَ﴾ مقرون بالعبودية، إما قالة وإما دلالة ^(١)؛ قاله عكرمة وأبو مالك والسدي. وقال ابن عباس: ﴿قَاتِنُونَ﴾ مصلون ^(٢). الربيع بن أنس: ﴿كُلُّ لَهُ قَاتِنُونَ﴾ أي قائم يوم القيام ^(٣)؛ كما قال: ﴿يَوْمَ يَقُومُ النَّاسُ لِرَبِّ الْعَالَمِينَ﴾ ^(٤) المطففين: ٦٦ أي للحساب ^(٥). الحسن: كل له قائم بالشهادة أنه عبد له ^(٦). سعيد بن جبير: ﴿قَاتِنُونَ﴾ مخلصون ^(٧).

﴿وَهُوَ الَّذِي يَبْدَأُ الْخَلْقَ ثُمَّ يُعِيدُهُ وَهُوَ أَهْوَنُ عَلَيْهِ وَلَهُ الْمَثَلُ الْأَعْلَىٰ فِي السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ وَهُوَ الْعَزِيزُ الْحَكِيمُ﴾

قوله تعالى: ﴿وَهُوَ الَّذِي يَبْدَأُ الْخَلْقَ ثُمَّ يُعِيدُهُ﴾ أما بدء خلقه فبعلقه في الرحم قبل ولادته، وأما إعادته فإحياءه بعد الموت بالنفخة الثانية للبعث؛ فجعل ما علم من ابتداء خلقه دليلا على ما يخفى من إعادته؛ استدلالا بالشاهد على الغائب، ثم أكد ذلك بقوله: ﴿وَهُوَ أَهْوَنُ عَلَيْهِ﴾ وقرأ ابن مسعود وابن عمر «يُبْدِئُ الْخَلْقَ» من أبدأ يبدئ؛ دليله قوله تعالى: ﴿إِنَّهُ هُوَ يُبْدِئُ وَيُعِيدُ﴾ ^(١) دليل قراءة العامة قوله سبحانه: ﴿كَمَا بَدَأَكُمْ تَعُودُونَ﴾ ^(٢) ١٢٩. و﴿أَهْوَنُ﴾ بمعنى هين؛ أي الإعادة هين عليه؛ قاله الربيع بن خثيم ^(٣) والحسن. فأهون بمعنى هين؛ لأنه ليس شيء أهون على الله من شيء. قال أبو عبيدة: ومن جعل أهون يعبر عن تفضيل شيء على شيء فقوله مردود بقوله تعالى: ﴿وَكَانَ ذَلِكَ عَلَى اللَّهِ يَسِيرًا﴾ ^(٤) [النساء: ٣٠] وبقوله: ﴿وَلَا يَتُودُهُ حِفْظُهُمَا﴾ ^(٥) [البقرة: ٢٥٥].

والعرب تحمل أفعّل على فاعل، ومنه قول الفرزدق:

إِنَّ الَّذِي سَمَكَ السَّمَاءَ بَنَىٰ لَنَا
بَيْتًا دَعَائِمُهُ أَعَزُّ وَأَطْوَلُ
أي دعائمه عزيزة طويلة. وقال آخر:

لِعُمْرُكَ مَا أَذْرِي وَإِنِّي لَأَوْجَلُ
أَرَادَ: إِنِّي لَوْجَل. وأنشد أبو عبيدة أيضا:

إِنِّي لَأَمْتُحُكَ الصَّدُودَ وَإِنِّي
قَسَمًا إِلَيْكَ مَعَ الصَّدُودِ لَأَمِيلُ
أَرَادَ لمائل. وأنشد أحمد بن يحيى:

تَمَنَّى رَجُلٌ أَنْ أَمُوتَ وَإِنْ أَمُتَ
فَتِلْكَ سَبِيلُ لَسْتُ فِيهَا بِأَوْحَدٍ
أَرَادَ بواحد. وقال آخر:

لِعُمْرُكَ إِنَّ الزَّبْرَقَانَ لَبَاذِلُ
لِمَعْرُوفِهِ عِنْدَ السِّنِينَ وَأَفْضَلُ

أي وفاضل. ومنه قولهم: الله أكبر؛ إنما معناه الله الكبير. وروى معمر ^(١) عن قتادة قال: في قراءة عبد الله بن مسعود «وهو عليه هين». وقال مجاهد وعكرمة والضحاك: إن المعنى أن الإعادة أهون عليه - أي على الله - من البداية؛ أي أيسر، وإن كان جميعه على الله تعالى هينا؛ وقاله ابن عباس ^(٢). ووجهه أن هذا مثل ضربه الله تعالى لعباده؛ يقول: إعادة الشيء على الخلاق أهون من

^(١) فتح القدير (٥/ ٤٦٧) للشوكاني بغير إسناد وقد سبقت.

انظر: فتح القدير (٥/ ٤٦٧) للشوكاني.

عبد الرزاق (٥/ ٣٣٢) في تفسيره.

انظر تفسير الطبري (٢١/ ٤٧) وانظر: عبد الرزاق (٥/ ٣٣٢) في تفسيره.

ابتدائه؛ فينبغي أن يكون البعث لمن قدر على البداية عندهم وفيما بينكم أهون عليه من الإنشاء. وقيل: الضمير في «عَلَيْهِ» للمخلوقين؛ أي وهو أهون عليه، أي على الخلق، يصاح بهم صحة واحدة فيقومون ويقال لهم: كونوا فيكونون؛ فذلك أهون عليهم من أن يكونوا نطقاً ثم علّقاً ثم مضغاً ثم أجنّة ثم أطفالاً ثم غلماناً ثم شباناً ثم رجالاً أو نساء. وقاله ابن عباس وقطرب. وقيل أهون أسهل؛ قال:

وَهَانَ عَلَى أَسْمَاءَ أَنْ شَطَّتِ النَّوَى يَحْنُ إِلَيْهَا وَالْهَ وَيَتَوَقُّ

أي سهل عليها، وقال الربيع بن خثيم في قوله تعالى ﴿وَهُوَ أَهْوَنُ عَلَيْهِ﴾ قال: ما شيء على الله بعزير^(١). عكرمة: تعجب الكفار من إحياء الله الموتى فنزلت هذه الآية^(٢). ﴿وَلَهُ الْمَثَلُ الْأَعْلَى﴾ أي ما أراداه جل وعز كان. وقال الخليل: المثل الصفة؛ أي وله الوصف الأعلى ﴿السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ﴾ كما قال: ﴿مَثَلُ الْجَنَّةِ الَّتِي وُعِدَ الْمُتَّقُونَ﴾ [نور: ٣٥] أي صفتها. وقد مضى الكلام في ذلك. وعن مجاهد^(٣). ﴿الْمَثَلُ الْأَعْلَى﴾ قول لا إله إلا الله؛ ومعناه: أي الذي له الوصف الأعلى، أي الرفع الذي هو الوصف بالوحدانية. وكذا قال قتادة: إن المثل الأعلى شهادة أن لا إله إلا الله^(٤)؛ ويعضده قوله تعالى ﴿ضَرَبَ لَكُمْ مَثَلًا مِنْ أَنْفُسِكُمْ﴾ على ما نبينه آنفاً إن شاء الله تعالى. وقال الزجاج: ﴿وَلَهُ الْمَثَلُ الْأَعْلَى فِي السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ﴾ أي قوله: ﴿وَهُوَ أَهْوَنُ عَلَيْهِ﴾ قد ضربه لكم مثلاً فيما يصعب ويسهل؛ يريد التفسير الأول. وقال ابن عباس: أي ليس كمثله شيء^(٥). ﴿وَهُوَ الْعَزِيزُ الْحَكِيمُ﴾ تقدم.

﴿ضَرَبَ لَكُمْ مَثَلًا مِنْ أَنْفُسِكُمْ هَلْ لَكُمْ مِنْ مَا مَلَكَتْ أَيْمَانُكُمْ مِنْ شُرَكَاءَ فِي مَا رَزَقْتَكُمْ فَأَنْتُمْ فِيهِ سَوَاءٌ تَخَافُونَهُمْ كَخِيفَتِكُمْ أَنْفُسَكُمْ كَذَلِكَ نُفَصِّلُ الْآيَاتِ لِقَوْمٍ يَعْقِلُونَ﴾

فيه مسألتان:

الأولى: قوله تعالى: ﴿أَنْفُسِكُمْ﴾ ثم قال: ﴿مِنْ شُرَكَاءَ﴾؛ ثم قال: ﴿مَا مَلَكَتْ أَيْمَانُكُمْ﴾ فـ﴿مِنْ﴾ الأولى للابتداء؛ كأنه قال: أخذ مثلاً وانتزعه من أقرب شيء منكم وهي أنفسكم. والثانية للتبعض، والثالثة زائدة لتأكيد الاستفهام. والآية نزلت في كفار قريش، كانوا يقولون في التلبية: لبيك لا شريك لك إلا شريكاً هو لك، تملكه وما ملك^(٦)؛ قاله سعيد بن جبير. وقال قتادة: هذا مثل ضربه الله للمشركين؛ والمعنى: هل يرضى أحدكم أن يكون مملوكه في ماله ونفسه مثله، فإذا لم ترضوا بهذا لأنفسكم فكيف جعلتم لله شركاء.

(١) ضعيف: فيه رجل مبهم، وانظر الطبري (٢١/ ٤٧) في تفسيره.

(٢) ضعيف وهو مرسل: الطبري (٢١/ ٤٨) في تفسيره، وفيه رواية سماك، عن عكرمة، وفيها اضطراب.

(٣) هو موصول عن قتادة: الطبري (٢١/ ٤٩) بنحوه، وبلفظه عند عبد الرزاق في التفسير (٥/ ٢٣٣).

(٤) ضعيف: للانقطاع بين علي بن أبي طلحة وابن عباس - رضي الله عنهما، والطبري (٢١/ ٤٩) في تفسيره.

(٥) ضعيف: الهيثمي (٣/ ٢٢٣) في المجمع، وعزاه للطبراني في الأوسط، وفيه حماد بن شعيب وهو ضعيف،

وانظر: الأوسط (٨/ ٤٥) برقم (٧٩١٠) للطبراني - رحمه الله.

الثانية: قال بعض العلماء: هذه الآية أصل في الشركة بين المخلوقين لافتقار بعضهم إلى بعض ونفيها عن الله سبحانه، وذلك أنه لما قال جل وعز ﴿ضَرَبَ لَكُمْ مَثَلًا مِّنْ أَنفُسِكُمْ هَلْ لَّكُمْ مِّنْ مَّا مَلَكَتْ أَيْمَانُكُمْ﴾ الآية، فيجب أن يقولوا: ليس عبيدنا شركاءنا فيما رزقنا، فيقال لهم: فكيف يتصور أن تنزهوا نفوسكم عن مشاركة عبيدكم وتجعلوا عبيدي شركائي في خلقي؛ فهذا حكم فاسد وقلة نظر وعمى قلب، فإذا بطلت الشركة بين العبيد وسادتهم فيما يملكه السادة . والخلق كلهم عبيد لله تعالى فيبطل أن يكون شيء من العالم شريكا لله تعالى في شيء من أفعاله؛ فلم يبق إلا أنه واحد يستحيل أن يكون له شريك، إذ الشركة تقتضي المعاونة، ونحن مفتقرون إلى معاونة بعضنا بعضا بالمال والعمل؛ والقديم الأزلي منزّه عن ذلك جل وعز .

وهذه المسألة أفضل للطالب من حفظ ديوان كامل في الفقه؛ لأن جميع العبادات البدنية لا تصح إلا بتصحيح هذه المسألة في القلب، فافهم ذلك .

﴿بَلِ اتَّبَعَ الَّذِينَ ظَلَمُوا أَهْوَاءَهُمْ بِغَيْرِ عِلْمٍ فَمَنْ يَهْدِي مَنْ أَضَلَّ اللَّهُ وَمَا لَهُمْ مِنْ نَّاصِرِينَ﴾

قوله تعالى ﴿بَلِ اتَّبَعَ الَّذِينَ ظَلَمُوا أَهْوَاءَهُمْ بِغَيْرِ عِلْمٍ﴾ لما قامت عليهم الحجة ذكر أنهم يعبدون الأصنام باتباع أهوائهم في عبادتها وتقليد الأسلاف في ذلك . ﴿فَمَنْ يَهْدِي مَنْ أَضَلَّ اللَّهُ﴾ أي لا هادي لمن أضله الله تعالى . وفي هذا رد على القدرية . ﴿وَمَا لَهُمْ مِنْ نَّاصِرِينَ﴾ .

﴿فَأَقِمْ وَجْهَكَ لِلدِّينِ حَنِيفًا فِطْرَتَ اللَّهِ الَّتِي فَطَرَ النَّاسَ عَلَيْهَا لَا تَبْدِيلَ لِخَلْقِ اللَّهِ ذَلِكَ الدِّينُ الْقَرِيمُ وَلَكِنَّا أَكْثَرُ النَّاسِ لَا يَعْلَمُونَ﴾

قوله تعالى: ﴿فَأَقِمْ وَجْهَكَ لِلدِّينِ حَنِيفًا فِطْرَتَ اللَّهِ الَّتِي فَطَرَ النَّاسَ عَلَيْهَا﴾

فيه ثلاث مسائل :

الأولى: قال الزجاج «فطرة» منصوب بمعنى اتبع فطرة الله . قال: لأن معنى ﴿فَأَقِمْ وَجْهَكَ لِلدِّينِ﴾ اتبع الدين الحنيف واتبع فطرة الله . وقال الطبري «فِطْرَتَ اللَّهِ» مصدر من معنى: ﴿فَأَقِمْ وَجْهَكَ﴾ لأن معنى ذلك: فطر الله الناس ذلك فطرة . وقيل: معنى ذلك اتبعوا دين الله الذي خلق الناس له؛ وعلى هذا القول يكون الوقف على ﴿حَنِيفًا﴾ تاما . وعلى القولين الأولين يكون متصلا، فلا يوقف على ﴿حَنِيفًا﴾ . وسميت الفطرة دينا لأن الناس يخلقون له، قال جل وعز: ﴿وَمَا خَلَقْتُ الْجِنَّ وَالْإِنْسَ إِلَّا لِيَعْبُدُونِ﴾ [الذاريات: ٥٦] . ويقال ﴿عَلَيْهَا﴾ بمعنى لها؛ كقوله تعالى: ﴿وَإِنْ أَسَأْتُمْ فَلَهَا﴾ [الأنعام: ٧] . والخطاب بـ ﴿فَأَقِمْ وَجْهَكَ﴾ للنبي ﷺ، أمره بإقامة وجهه للدين المستقيم؛ كما قال: ﴿فَأَقِمْ وَجْهَكَ لِلدِّينِ الْقَرِيمِ﴾ [الروم: ٤٣] وهو دين الإسلام . وإقامة الوجه هو تقويم المقصد والقوة على الجد في أعمال الدين؛ وخص الوجه بالذكر لأنه جامع حواس الإنسان وأشرفه . ودخل في هذا الخطاب أمته باتفاق من أهل التأويل . و«حَنِيفًا» معناه معتدلا مائلا عن جميع الأديان المحرفة المنسوخة .

الثانية : في الصحيح عن أبي هريرة قال قال رسول الله ﷺ : « ما من مولود إلا يولد على الفطرة - في رواية على هذه الملة - فأبواه يهودانه وينصرانه ويمجسانه كما تنتج البهيمة بهيمة جمعاء هل تحسون فيها من جدعاء » ثم يقول أبو هريرة : واقرؤوا إن شئتم : ﴿ فَطَرْتُمُ اللَّهَ الَّذِي فَطَرَ النَّاسَ عَلَيْهَا لَا تَبْدِيلَ لِخَلْقِ اللَّهِ ﴾ ، في رواية : « حتى تكونوا أنتم تجدعونها » قالوا : يا رسول الله ؛ أفرأيت من يموت صغيرا ؟ قال : « الله أعلم بما كانوا عاملين » . لفظ مسلم ^(١) .

الثالثة : واختلف العلماء في معنى الفطرة المذكورة في الكتاب والسنة على أقوال متعددة ؛ منها الإسلام ؛ قاله أبو هريرة وابن شهاب وغيرهما ؛ قالوا : وهو المعروف عند عامة السلف من أهل التأويل ؛ واحتجوا بالآية وحديث أبي هريرة ، وعضدوا ذلك بحديث عياض بن حمار المجاشعي أن رسول الله ﷺ قال للناس يوما : « ألا أحدثكم بما حدثني الله في كتابه ، أن الله خلق آدم وبنيه حنفاء مسلمين ، وأعطاهم المال حلالا لا حرام فيه فجعلوا مما أعطاهم الله حلالا وحراما . » الحديث ^(٢) . وبقوله ﷺ : « خمس من الفطرة . . . » ^(٣) فذكر منها قص الشارب ، وهو من سنن الإسلام ، وعلى هذا التأويل فيكون معنى الحديث : أن الطفل خلق سليما من الكفر على الميثاق الذي أخذه الله على ذرية آدم حين أخرجهم من صلبه ، وأنهم إذا ماتوا قبل أن يدركوا في الجنة ؛ أولاد مسلمين كانوا أو أولاد كفار . وقال آخرون : الفطرة هي البداءة التي ابتدأهم الله عليها ؛ أي : على ما فطر الله عليه خلقه من أنه ابتدأهم للحياة والموت والسعادة والشقاء ، وإلى ما يصيرون إليه عند البلوغ . قالوا : والفطرة في كلام العرب البداءة . والفاطر : المبتدئ ؛ واحتجوا بما روي عن ابن عباس أنه قال : لم أكن أدري ما فاطر السموات والأرض حتى أتى أعرابيان يختصمان في بئر ، فقال أحدهما : أنا فطرتها ؛ أي ابتدأتها ^(٤) . قال المروزي : كان أحمد بن حنبل يذهب إلى هذا القول ثم تركه . قال أبو عمر في كتاب « التمهيد » له : ما رسمه مالك في موطنه وذكر في باب القدر فيه من الآثار - يدل على أن مذهبه في ذلك نحو هذا ، والله أعلم . وما احتجوا به ما روي عن كعب القرظي في قول الله تعالى : ﴿ فَرِيقًا هَدَىٰ وَفَرِيقًا حَقَّ عَلَيْهِمُ الضَّلَالَةُ ﴾ [الأعراف : ٣٠] قال : من ابتدأ الله خلقه للضلالة صيره إلى الضلالة وإن عمل بأعمال الهدى ، ومن ابتدأ الله خلقه على الهدى صيره إلى الهدى وإن عمل بأعمال الضلالة ، ابتدأ الله خلق إبليس على الضلالة وعمل بأعمال السعادة مع الملائكة ، ثم رده الله إلى ما ابتدأ عليه خلقه ، قال : وكان من الكافرين .

قلت : قد مضى قول كعب هذا في « الأعراف » وجاء معناه مرفوعا من حديث عائشة رضي الله عنها قالت : دُعِيَ رسول الله ﷺ إلى جنازة غلام من الأنصار فقلت : يا رسول الله ، طُوبَى لهذا عصفور من عصافير الجنة ، لم يعمل السوء ولم يدركه ، قال : « أو غير ذلك يا عائشة ، إن الله خلق

(١) متفق عليه : البخاري (٤٧٧٥) في التفسير ، ومسلم (٢٦٥٨ / ٢٢) في القدر واللفظ له .

وجمعاء : سليمة من العيوب ، مجمعة الأعضاء كاملتها النهاية (١ / ٢٩٦) لابن الأثير - رحمه الله تعالى .

(٢) صحيح : مسلم (٢٨٦٥) في الجنة ضمن حديث طويل .

(٣) متفق عليه : البخاري (٥٨٨٩) في اللباس ، ومسلم (٢٥٧) في الطهارة .

(٤) سيأتي في سورة فاطر - إن شاء الله تعالى .

للجنة أهلاً خلقهم لها وهم في أصلاب آبائهم، وخلق للنار أهلاً خلقهم لها وهم في أصلاب آبائهم»
 أخرجه ابن ماجه في السنن^(١). وخرج أبو عيسى الترمذي عن عبدالله بن عمرو قال: خرج علينا
 رسول الله ﷺ وفي يده كتابان فقال: «أتدرون ما هذان الكتابان؟» فقلنا: لا يا رسول الله، إلا أن
 تخبرنا؛ فقال للذي في يده اليمنى: «هذا كتاب من رب العالمين فيه أسماء أهل الجنة وأسماء آبائهم
 وقبائلهم ثم أجمل على آخرهم فلا يزداد فيهم ولا ينقص منهم أبداً» ثم قال للذي في شماله: «هذا
 كتاب من رب العالمين فيه أسماء أهل النار وأسماء آبائهم وقبائلهم ثم أجمل على آخرهم فلا يزداد
 فيهم ولا ينقص منهم أبداً...» وذكر الحديث، وقال فيه: حديث حسن^(٢). وقالت فرقة: ليس
 المراد بقوله تعالى: ﴿فَطَرْنَا نَاسًا عَلَيْهِمْ﴾ ولا قوله عليه السلام: «كل مولود يولد على الفطرة»^(٣)
 العموم، وإنما المراد بالناس المؤمنون؛ إذا لو فطر الجميع على الإسلام لما كفر أحد، وقد ثبت أنه خلق
 أقواماً للنار؛ كما قال تعالى: ﴿وَلَقَدْ ذَرَأْنَا لِجَهَنَّمَ﴾ [الأعراف: ١٧٩] وأخرج الذرية من صلب آدم سوداء
 وبضياء. وقال في الغلام الذي قتله الخضر: طُبع يوم طُبع كافراً^(٤). وروى أبو سعيد الخدري قال:
 صلى بنا رسول الله ﷺ العصر بنهار؛ وفيه: وكان فيما حفظنا أن قال: «ألا إن بني آدم خلقوا طبقات
 شتى فمنهم من يولد مؤمناً ويحيا مؤمناً ويموت مؤمناً، ومنهم من يولد كافراً ويحيا كافراً ويموت
 كافراً، ومنهم من يولد مؤمناً ويحيا مؤمناً ويموت كافراً، ومنهم من يولد كافراً ويحيا كافراً ويموت
 مؤمناً، ومنهم حسن القضاء حسن الطلب»^(٥). ذكره حماد بن زيد بن سلمة في مسند الطيالسي
 قال: حدثنا علي بن زيد عن أبي نضرة عن أبي سعيد. قالوا: والعموم بمعنى الخصوص كثير في لسان
 العرب؛ ألا ترى إلى قوله عز وجل: ﴿تُدْمِرُ كُلَّ شَيْءٍ﴾ [الأنعام: ٦٠] ولم تدمر السموات والأرض.
 وقوله: ﴿فَتَحْنَاهُمْ أَبْوَابَ كُلِّ شَيْءٍ﴾ [الأنعام: ٦٤] ولم تفتح عليهم أبواب الرحمة.

وقال إسحاق بن راهويه الحنظلي: تم الكلام عند قوله: ﴿فَأَقِمْ وَجْهَكَ لِلدِّينِ حَنِيفًا﴾ ثم قال:
 ﴿فِطْرَتِ اللَّهِ﴾ أي فطر الله الخلق فطرة إما بجنة أو نار، وإليه أشار النبي ﷺ في قوله: «كل مولود
 يولد على الفطرة» ولهذا قال: ﴿لَا تَبْدِيلَ لِخَلْقِ اللَّهِ﴾ قال شيخنا أبو العباس: من قال هي سابقة السعادة
 والشقاوة فهذا إنما يليق بالفطرة المذكورة في القرآن؛ لأن الله تعالى قال: ﴿لَا تَبْدِيلَ لِخَلْقِ اللَّهِ﴾ وأما في
 الحديث فلا؛ لأنه قد أخبر في بقية الحديث بأنها تبدل وتغير. وقالت طائفة من أهل الفقه والنظر:
 الفطرة هي الخلق التي خلق عليها المولود في المعرفة بربه؛ فكأنه قال: كل مولود يولد على خلقة

(١) صحيح: مسلم (٢٦٦٢) في القدر، وابن ماجه (٩٢) في المقدمة.

(٢) حسن: الترمذي (٢١٤١) في القدر وحسنه الألباني هناك و (٩٦) في المشكاة، و (٨٤٨) في الصحيحة، عن
 عبد الله بن عمرو بن العاص - رضي الله عنهما.

(٣) صحيح: قد سبق.

(٤) صحيح: الترمذي (٣١٥٠) في التفسير، وقد سبق عن أبي كعب - رضي الله عنه.

(٥) ضعيف: الطيالسي (٢١٥٦) في مسنده، والترمذي (٢١٩١) في القدر، وفيه علي بن زيد بن جدعان وهو
 ضعيف.

قلت: وانظر كلام المصنف كله في التمهيد (١٨ / ٥٩، ٦٠) لابن عبد البر المالكي - رحمه الله.

يعرف بها ربه إذا بلغ مبلغ المعرفة؛ يريد خلقة مخالفة لخلقة البهائم التي لا تصل بخلقتها إلى معرفته. واحتجوا على أن الفطرة الخلقة، والفاطر الخالق؛ لقول الله عز وجل: ﴿الْحَمْدُ لِلَّهِ فَاطِرِ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ﴾ [فاطر: ١] يعني خالقهن، ويقول: ﴿وَمَا لِيَ لَا أُعْبِدَ الَّذِي فَطَرَنِي﴾ [يس: ٢٦] يعني خلقتني، ويقول: ﴿الَّذِي فَطَرَهُنَّ﴾ [النساء: ٥٦] يعني خلقهن. قالوا: فالفطرة الخلقة، والفاطر الخالق؛ وأنكروا أن يكون المولود يُفطر على كفر أو إيمان أو معرفة أو إنكار قالوا: وإنما المولود على السلامة في الأغلب خلقةً وطبعاً وبينة ليس معها إيمان ولا كفر ولا إنكار ولا معرفة؛ ثم يعتقدون الكفر والإيمان بعد البلوغ إذا ميزوا. واحتجوا بقوله في الحديث: «كما تُنتج البهيمة بهيمة جمعاء - يعني سالمة - هل تحسّن فيها من جدعاء»^(١) يعني مقطوعة الأذن. فمثل قلوب بني آدم بالبهائم لأنها تولد كاملة الخلق ليس فيها نقصان، ثم تقطع آذانها بعد وأنوفها؛ فيقال: هذه بحائر وهذه سوائب. يقول: فذلك قلوب الأطفال في حين ولادتهم ليس لهم كفر ولا إيمان، ولا معرفة ولا إنكار كالبهائم السائمة، فلما بلغوا استهوتهم الشياطين فكفر أكثرهم، وعصم الله أقلهم. قالوا: ولو كان الأطفال قد فُطروا على شيء من الكفر والإيمان في أولية أمورهم ما انتقلوا عنه أبداً، وقد نجدهم يؤمنون ثم يكفرون. قالوا: ويستحيل في العقول أن يكون الطفل في حين ولادته يعقل كفراً أو إيماناً، لأن الله أخرجهم في حال لا يفقهون معها شيئاً، قال الله تعالى: ﴿وَاللَّهُ أَخْرَجَكُمْ مِنْ بُطُونِ أُمَّهَاتِكُمْ لَا تَعْلَمُونَ شَيْئاً﴾ [النحل: ٧٨] فمن لا يعلم شيئاً استحال منه كفر أو إيمان، أو معرفة أو إنكار.

قال أبو عمر بن عبد البر: هذا أصح ما قيل في معنى الفطرة التي يولد الناس عليها. ومن الحجة أيضاً في هذا قوله تعالى ﴿إِنَّمَا تُجْزَوْنَ مَا كُنْتُمْ تَعْمَلُونَ﴾ [نساء: ١٢] و﴿كُلُّ نَفْسٍ بِمَا كَسَبَتْ رَهِيْنَةٌ﴾ [نار: ٢٨] ومن لم يبلغ وقت العمل لم يرتبه شيء. وقال ﴿وَمَا كُنَّا مُعَذِّبِينَ حَتَّى نَبْعَثَ رَسُولاً﴾ [نساء: ٦٥] ولما أجمعوا على دفع القود والقصاص والحدود والآثام عنهم في دار الدنيا كانت الآخرة أولى بذلك. والله أعلم. ويستحيل أن تكون الفطرة المذكورة الإسلام، كما قال ابن شهاب؛ لأن الإسلام والإيمان قول باللسان واعتقاد بالقلب وعمل بالجوارح، وهذا معدوم من الطفل، لا يجهل ذلك ذو عقل. وأما قول الأوزاعي: سألت الزهري عن رجل عليه رقبة أيجزي عنه الصبي أن يعتقه وهو رضيع؟ قال نعم؛ لأنه ولد على الفطرة يعني الإسلام؛ فإنما أجزى عتقه عند من أجازته؛ لأن حكمه حكم أبويه. وخالفهم آخرون فقالوا: لا يجزي في الرقاب الواجبة إلا من صام وصلى، وليس في قوله تعالى: ﴿كَمَا بَدَأَكُمْ تَعُودُونَ﴾ [الأعراف: ٢٩] ولا في «أن يختم الله للعبد بما قضاه له وقدره عليه»: دليل على أن الطفل يولد حين يولد مؤمناً أو كافراً؛ لما شهدت له العقول أنه في ذلك الوقت ليس ممن يعقل إيماناً ولا كفراً، والحديث الذي جاء فيه: «أن الناس خلقوا على طبقات»^(٢) ليس من الأحاديث التي لا مطعن فيها؛ لأنه انفرد به علي بن زيد بن جدعان، وقد كان شعبة يتكلم فيه. على أنه يحتمل قوله: «يولد مؤمناً» أي يولد ليكون مؤمناً، ويولد ليكون كافراً على سابق علم الله فيه، وليس في

(١) صحيح : وقد سبق .

(٢) ضعيف : وقد سبق من حديث أبي سعيد .

قوله في الحديث «خلقت هؤلاء للجنة وخلقت هؤلاء للنار» ^(١) أكثر من مراعاة ما يختص به لهم؛ لا أنهم في حين طفولتهم ممن يستحق جنة أو ناراً، أو يعقل كفراً أو إيماناً.

قلت: وإلى ما اختاره أبو عمر واحتج له، ذهب غير واحد من المحققين منهم ابن عطية في تفسيره في معنى الفطرة، وشيخنا أبو العباس. قال ابن عطية: والذي يعتمد عليه في تفسير هذه اللفظة أنها الخلقة والهيئة التي في نفس الطفل التي هي مُعَدَّةٌ ومُهَيَّأَةٌ لأن يميز بها مصنوعات الله تعالى، ويستدل بها على ربه ويعرف شرائعه ويؤمن به؛ فكأنه تعالى قال: أقم وجهك للدين الذي هو الحنيف، وهو فطرة الله الذي على الإعداد له فطر البشر، لكن تعرضهم العوارض؛ ومنه قول النبي ﷺ: «كل مولود يولد على الفطرة فأبواه يهودانه أو ينصرانه» ^(٢) فذكر الأبوين إنما هو مثال للعوارض التي هي كثيرة. وقال شيخنا في عبارته: إن الله تعالى خلق قلوب بني آدم مؤهلة لقبول الحق، كما خلق أعينهم وأسماعهم قابلة للمراثيات والمسموعات، فما دامت باقية على ذلك القبول وعلى تلك الأهلية أدركت الحق ودين الإسلام وهو الدين الحق. وقد دل على صحة هذا المعنى قوله: «كما تُتَّجُّ البهيمة بهيمةً جمعاءً هل تُحسِّن فيها من جدعاء» ^(٣) يعني أن البهيمة تلد ولدها كامل الخلقة سليماً من الآفات، فلو ترك على أصل تلك الخلقة لبقى كاملاً بريئاً من العيوب، لكن يُتَصَرَّف فيه فيجدع أذنه ويؤسم وجهه فتطراً عليه الآفات والنقائص فيخرج عن الأصل؛ وكذلك الإنسان، وهو تشبيهه واقع ووجهه واضح.

قلت: وهذا القول مع القول الأول موافق له في المعنى، وأن ذلك بعد الإدراك حين عقلوا أمر الدنيا، وتأكدت حجة الله عليهم بما نصب من الآيات الظاهرة: من خلق السموات والأرض، والشمس والقمر، والبر والبحر، واختلاف الليل والنهار؛ فلما عملت أهواؤهم فيهم أتتهم الشياطين فدخلتهم إلى اليهودية والنصرانية فذهبت بأهوائهم بينا وشمالاً، وأنهم إن ماتوا صغاراً فهم في الجنة، أعني جميع الأطفال، لأن الله تعالى لما أخرج ذرية آدم من صلبه في صورة الذر أقروا له بالربوبية وهو قوله تعالى: «وَإِذْ أَخَذَ رَبُّكَ مِنْ بَنِي آدَمَ مِنْ ظُهُورِهِمْ ذُرِّيَّتَهُمْ وَأَشْهَدَهُمْ عَلَى أَنْفُسِهِمْ أَلَسْتُ بِرَبِّكُمْ قَالُوا بَلَى شَهِدْنَا» [الأعراف: ١٧٢] ثم أعادهم في صلب آدم بعد أن أقروا له بالربوبية، وأنه الله لا إله غيره، ثم يكتب العبد في بطن أمه شقياً أو سعيداً على الكتاب الأول؛ فمن كان في الكتاب الأول شقياً عُمر حتى يجري عليه القلم فينقض الميثاق الذي أخذ عليه في صلب آدم بالشرك، ومن كان في الكتاب الأول سعيداً عُمر حتى يجري عليه القلم فيصير سعيداً، ومن مات صغيراً من أولاد المسلمين قبل أن يجري عليه القلم فهم مع آبائهم في الجنة، ومن كان من أولاد المشركين فمات قبل أن يجري عليه القلم فليس يكونون مع آبائهم؛ لأنهم ماتوا على الميثاق الأول الذي أخذ عليهم في صلب آدم ولم ينقض الميثاق، ذهب إلى هذا جماعة من أهل التأويل، وهو يجمع بين الأحاديث، ويكون معنى قوله عليه السلام لما سئل عن أولاد المشركين فقال: «الله أعلم بما كانوا عاملين» ^(٤) يعني لو بلغوا. ودل

(١) - (٣) صحاح: وقد سبقت.

(٤) صحيح: وقد سبق من حديث عائشة - رضي الله عنها.

على هذا التأويل أيضا حديث البخاري عن سمرة بن جندب عن النبي ﷺ - الحديث الطويل حديث الرؤيا، وفيه قوله عليه السلام: «وأما الرجل الطويل الذي في الروضة فأبراهيم عليه السلام، وأما الولدان حوله فكل مولود يولد على الفطرة». قال فقيل: يا رسول الله، وأولاد المشركين؟ فقال رسول الله ﷺ: «وأولاد المشركين»^(١). وهذا نص يرفع الخلاف، وهو أصح شيء روي في هذا الباب، وغيره من الأحاديث فيها علل وليست من أحاديث الأئمة الفقهاء؛ قاله أبو عمر بن عبد البر. وقد روي من حديث أنس قال: سئل رسول الله ﷺ عن أولاد المشركين فقال: «لم تكن لهم حسنات فيُجزَّوا بها فيكونوا من ملوك الجنة، ولم تكن لهم سيئات فيُعاقبوا عليها فيكونوا من أهل النار، فهم خدم لأهل الجنة»^(٢) ذكره يحيى بن سلام في التفسير له. وقد زدنا هذه المسألة بيانا في كتاب «التذكرة»، وذكرنا في كتاب «المقتبس في شرح موطأ مالك بن أنس» ما ذكره أبو عمر من ذلك، والحمد لله. وذكر إسحاق بن راهويه قال: حدثنا يحيى بن آدم قال: أخبرنا جرير بن حازم عن أبي رجاء العطاردي قال: سمعت ابن عباس يقول: لا يزال أمر هذه الأمة مواليا أو متقاربا - أو كلمة تشبه هاتين - حتى يتكلموا أو ينظروا في الأطفال والقدر. قال يحيى بن آدم فذكرته لابن المبارك فقال: أيسكت الإنسان على الجهل؟ قلت: فتأمر بالكلام؟ قال فسكت^(٣). وقال أبو بكر الوراق: «فَطَرَتِ اللَّهُ الَّتِي فَطَرَ النَّاسَ عَلَيْهَا» هي الفقر والفاقة؛ وهذا حسن؛ فإنه منذ ولد إلى حين يموت فقير محتاج، نعم! وفي الآخرة^(٤).

قوله تعالى: «لَا تَبْدِيلَ لِخَلْقِ اللَّهِ» أي هذه الفطرة لا تبديل لها من جهة الخالق. ولا يجيء الأمر على خلاف هذا بوجه؛ أي لا يشقى من خلقه سعيدا، ولا يسعد من خلقه شقيا. وقال مجاهد: المعنى لا تبديل لدين الله^(٥)؛ وقاله قتادة وابن جبير والضحاك وابن زيد والنخعي، قالوا: هذا معناه في المعتقدات^(٦). وقال عكرمة: وروي عن ابن عباس وعمر بن الخطاب أن المعنى: لا تغيير لخلق الله من البهائم أن تخصص فحولها^(٧)؛ فيكون معناه النسي عن خصاء الفحول من الحيوان. وقد مضى هذا في «النساء»^(٨). «ذَلِكَ الدِّينُ الْقَيِّمُ» أي ذلك القضاء المستقيم؛ قاله ابن عباس^(٩). وقال مقاتل: ذلك الحساب البين. وقيل: «ذَلِكَ الدِّينُ الْقَيِّمُ» أي دين الإسلام هو الدين القيم المستقيم. «وَلَكِنْ أَكْثَرُ النَّاسِ لَا يَعْلَمُونَ» أي لا يتفكرون فيعلمون أن لهم خالقا معبودا، وإلها قديما سبق قضاؤه ونفذ حكمه.

(١) صحيح: وقد سبق.

(٢) ضعيف: الطيالسي (٢١١) في مسنده، عن أنس - رضي الله عنه - وفي مسنده: يزيد الرقاشي وهو ابن أبان ضعيف.

(٣) (٤، ٣) إسناده صورته صحيحة: وانظر: التمهيد (١٨ / ١٣١) لابن عبد البر - المالكي - رحمه الله.

(٥) صحيح: انظر الطبري (٢١ / ٥٣) في تفسيره.

(٦) السابق (٢١ / ٥٢، ٥٣).

(٧) ضعيف إلى ابن عباس: للجهالة فيه، وانظر السابق، وهذا عند الماوردي (٣ / ٢٦٦) في تفسيره غير مسند.

(٨) عند الآية (١١٩).

(٩) الماوردي (٣ / ٢٦٦) في تفسيره غير مسند.

﴿مُنِيبِينَ إِلَيْهِ وَاتَّقُوهُ وَأَقِيمُوا الصَّلَاةَ وَلَا تَكُونُوا مِنَ الْمُشْرِكِينَ﴾ مِنَ الَّذِينَ فَرَّقُوا دِينَهُمْ وَكَانُوا شِيعًا كُلٌّ حِزْبٌ بِمَا لَدَيْهِمْ قَرْحُونَ ﴿٥٣﴾

قوله تعالى: ﴿مُنِيبِينَ إِلَيْهِ﴾ اختلف في معناه، فقيل: راجعين إليه بالتوبة والإخلاص. وقال يحيى ابن سلام والفراء: مقبلين إليه. وقال عبدالرحمن بن زيد: مطيعين له^(١). وقيل: تابئين إليه من الذنوب؛ ومنه قول أبي قيس بن الأسلت:

فَإِنْ تَابُوا فَإِنَّ بَنِي سَلِيمٍ وَقَوْمَهُمْ هَوَازِنُ قَدْ أَنْابُوا

والمعنى واحد؛ فإن «تاب وتاب وثاب وآب» معناه الرجوع. قال الماوردي: وفي أصل الإنابة قولان: أحدهما: أن أصله القطع؛ ومنه أخذ اسم التاب لأنه قاطع؛ فكان الإنابة هي الانقطاع إلى الله عز وجل بالطاعة. الثاني: أصله الرجوع؛ مأخوذ من تاب ينوب إذا رجع مرة بعد أخرى؛ ومنه النوبة لأنها الرجوع إلى عادة. الجوهري: وأناب إلى الله أقبل وتاب. والنوبة واحدة النوب، تقول: جاءت نوبتك ونِيَابَتُكَ، وهم يتناوبون النوبة فيما بينهم في الماء وغيره. وانتصب على الحال. قال محمد بن يزيد: لأن معنى: ﴿فَأَقِمْ وَجْهَكَ﴾ فأقيموا وجوهكم منيبين. وقال الفراء: المعنى فأقم وجهك ومن معك منيبين. وقيل: انتصب على القطع؛ أي فأقم وجهك أنت وأمتك المنيبين إليه؛ لأن الأمر له، أمر لأمته؛ فحسن أن يقول ﴿مُنِيبِينَ إِلَيْهِ﴾، وقد قال الله تعالى: ﴿يَا أَيُّهَا النَّبِيُّ إِذَا طَلَقْتُمُ النِّسَاءَ﴾ [الطلاق: ١]. ﴿وَاتَّقُوهُ﴾ أي خافوه وامتثلوا ما أمركم به. ﴿وَأَقِيمُوا الصَّلَاةَ وَلَا تَكُونُوا مِنَ الْمُشْرِكِينَ﴾ بين أن العبادة لا تنفع إلا مع الإخلاص؛ فلذلك قال: ﴿وَلَا تَكُونُوا مِنَ الْمُشْرِكِينَ﴾ وقد مضى هذا مبينا «في النساء والكهف»^(٢) وغيرهما. ﴿مِنَ الَّذِينَ فَرَّقُوا دِينَهُمْ﴾ تأوله أبو هريرة وعائشة وأبو أمامة: أنه لأهل القبلة من أهل الأهواء والبدع. وقد مضى «في الأنعام» بيانه^(٣). وقال الربيع بن أنس: الذين فرقوا دينهم أهل الكتاب من اليهود والنصارى؛ وقاله قتادة ومعمّر. وقرأ حمزة والكسائي «فارقوا دينهم»^(٤)، وقد قرأ ذلك علي بن أبي طالب؛ أي فارقوا دينهم الذي يجب اتباعه، وهو التوحيد. ﴿وَكَانُوا شِيعًا﴾ أي فرقا؛ قاله الكلبي. وقيل أديانا؛ قاله مقاتل. ﴿كُلٌّ حِزْبٌ بِمَا لَدَيْهِمْ قَرْحُونَ﴾ أي مسرورون معجبون، لأنهم لم يتبينوا الحق وعليهم أن يتبينوه. وقيل: كان هذا قبل أن تنزل الفرائض. وقول ثالث: أن العصا لله عز وجل قد يكون فرحا بمعصيته، فكذلك الشيطان وقطاع الطريق وغيرهم، والله أعلم. وزعم الفراء أنه يجوز أن يكون التمام ﴿وَلَا تَكُونُوا مِنَ الْمُشْرِكِينَ﴾ ويكون المعنى: من الذين فارقوا دينهم ﴿وَكَانُوا شِيعًا﴾ على الاستئناف، وأنه يجوز أن يكون متصلا بما قبله. النحاس: وإذا كان متصلا بما قبله فهو عند البصريين على البدل بإعادة الحرف؛ كما قال جل وعز ﴿قَالَ الْمَلَأُ الَّذِينَ اسْتَكْبَرُوا مِنْ قَوْمِهِ لِلَّذِينَ اسْتُضْعِفُوا لِمَنْ آمَنَ مِنْهُمْ﴾ [الأعراف: ٧٥] ولو كان بلا حرف لجاز.

(١) صحيح إليه بن حسن: الطبري (٢١/ ٥٣) في تفسيره.

(٢) عند الآية (٣٦) من سورة النساء، والآية (١١٠) من سورة الكهف.

(٣) عند الآية (١٥٩).

(٤) كما في تقريب النشر (ص ١١٣).

﴿وَإِذَا مَسَّ النَّاسَ ضُرٌّ دَعَوْا رَبَّهُمْ مُنِيبِينَ إِلَيْهِ ثُمَّ إِذَا آذَاهُمْ مِنْهُ رَحْمَةٌ إِذَا فَرِيقٌ مِنْهُمْ بِرَبِّهِمْ يُشْرِكُونَ﴾

قوله تعالى: ﴿وَإِذَا مَسَّ النَّاسَ ضُرٌّ﴾ أي: فحط وشدة ﴿دَعَوْا رَبَّهُمْ﴾ أن يرفع ذلك عنهم ﴿مُنِيبِينَ إِلَيْهِ﴾ قال ابن عباس: مقبلين عليه بكل قلوبهم لا يشركون. ومعنى هذا الكلام التعجب، عجب نبيه من المشركين في ترك الإنابة إلى الله تعالى مع اتباع الحجج عليهم؛ أي إذا مس هؤلاء الكفار ضر من مرض وشدة دعوا ربهم؛ أي استغاثوا به في كشف ما نزل بهم، مقبلين عليه وحده دون الأصنام، لعلمهم بأنه لا فرج عندها. ﴿ثُمَّ إِذَا آذَاهُمْ مِنْهُ رَحْمَةٌ﴾ أي عافية ونعمة. ﴿إِذَا فَرِيقٌ مِنْهُمْ بِرَبِّهِمْ يُشْرِكُونَ﴾ أي: يشركون به في العبادة.

﴿لِيَكْفُرُوا بِمَا آتَيْنَاهُمْ فَتَمَتَّعُوا فَسَوْفَ تَعْلَمُونَ﴾

قوله تعالى ﴿لِيَكْفُرُوا بِمَا آتَيْنَاهُمْ﴾ قيل: هي لام كي. وقيل: هي لام أمر فيه معنى التهديد؛ كما قال جل وعز ﴿فَمَنْ شَاءَ فَلْيُؤْمِنْ وَمَنْ شَاءَ فَلْيُكْفِرْ﴾ [الكاف: ٢٦] ﴿فَتَمَتَّعُوا فَسَوْفَ تَعْلَمُونَ﴾ تهديد ووعد. وفي مصحف عبد الله «وليتمتعوا»؛ أي مكناهم من ذلك لكي يتمتعوا، فهو إخبار عن غائب؛ مثل: ﴿لِيَكْفُرُوا﴾. وهو على خط المصحف خطاب بعد الإخبار عن غائب؛ أي: تمتعوا أيها الفاعلون لهذا.

﴿أَمْ أُنْزِلْنَا عَلَيْهِمْ سُلْطَانًا فَهُمْ يَنْتَكِبُونَ﴾

قوله تعالى: ﴿أَمْ أُنْزِلْنَا عَلَيْهِمْ سُلْطَانًا﴾ استفهام فيه معنى التوقيف. قال الضحاك ﴿سُلْطَانًا﴾ أي كتاباً^(١)؛ وقاله قتادة والربيع بن أنس^(٢). وأضاف الكلام إلى الكتاب توسعاً. وزعم الفراء أن العرب تؤنث السلطان؛ تقول: قضت به عليك السلطان. فأما البصريون فالتذكير عندهم أفصح، وبه جاء القرآن، والثاني عندهم جائز لأنه بمعنى الحجة؛ أي حجة تنطق بشرككم؛ قاله ابن عباس والضحاك أيضاً^(٣). وقال علي بن سليمان عن أبي العباس محمد بن يزيد قال: سلطان جمع سليل؛ مثل رغيث ورغفان، فتذكيره على معنى الجمع وتأنثه على معنى الجماعة. وقد مضى في «آل عمران»^(٤). والسلطان: ما يدفع به الإنسان عن نفسه أمراً يستوجب به عقوبة؛ كما قال تعالى: ﴿أَوْ لَذَبِحْنَاهُ أَوْ لَيَأْتِيَنِي بِسُلْطَانٍ مُبِينٍ﴾ [النمل: ٢٨].

﴿وَإِذَا أَذَقْنَا النَّاسَ رَحْمَةً فَرِحُوا بِهَا وَإِنْ تُصِيبْهُمْ سَيِّئَةٌ بِمَا قَدَّمَتْ أَيْدِيهِمْ إِذَا هُمْ يَقْنَطُونَ﴾

قوله تعالى: ﴿وَإِذَا أَذَقْنَا النَّاسَ رَحْمَةً فَرِحُوا بِهَا﴾ يعني الخصب والسعة والعافية؛ قاله يحيى بن

(١) غير مستدين عند النحاس (٣/ ٢٧٣) في تفسيره.

(٢) موصول بسند صحيح إلى قتادة: الطبري (٢١/ ٥٥) في تفسيره.

(٣) انظر النحاس (٣/ ٢٧٣) في تفسيره.

(٤) عند الآية (١٥١).

سلام. النقاش: النعمة والمطر. وقيل: الأمن والدعة؛ والمعنى متقارب. ﴿فَرَحُوا بِهَا﴾ أي بالرحمة. ﴿وَأَنْ تَصِيَهُمْ سَيِّئًا﴾ أي بلاء وعقوبة؛ قاله مجاهد ^(١). السدي ^(٢): قحط المطر. ﴿بِمَا قَدَّمْتُمْ أَبْيَدِيَهُمْ﴾ أي بما عملوا من المعاصي. ﴿إِذَا هُمْ يَقْنَطُونَ﴾ أي: ييأسون من الرحمة والفرج؛ قاله الجمهور. وقال الحسن: إن القنوط ترك فرائض الله سبحانه وتعالى في السر ^(٣). قنط يقنط، وهي قراءة العامة. وقنط يقنط، وهي قراءة أبي عمرو والكسائي ويعقوب ^(٤). وقرأ الأعمش: قنط يقنط بالكسر فيهما؛ مثل حَسِبَ يَحْسِب. والآية صفة للكافر، يقنط عند الشدة، ويبطر عند النعمة؛ كما قيل:

كَحِمَارِ السُّوءِ إِنْ أَعْلَفْتُهُ رَمَحَ النَّاسُ وَإِنْ جَاعَ نَهَقَ

وكثير ممن لم يرسخ الإيمان في قلبه بهذه المثابة؛ وقد مضى في غير موضع. فأما المؤمن فيشكر ربه عند النعمة، ويرجوه عند الشدة.

﴿أَوْ لَمْ يَرَوْا أَنَّ اللَّهَ يَبْسُطُ الرِّزْقَ لِمَنْ يَشَاءُ وَيَقْدِرُ إِنَّ فِي ذَلِكَ لَآيَاتٍ لِّقَوْمٍ يُؤْمِنُونَ﴾

قوله تعالى: ﴿أَوْ لَمْ يَرَوْا أَنَّ اللَّهَ يَبْسُطُ الرِّزْقَ لِمَنْ يَشَاءُ وَيَقْدِرُ﴾ أي يوسع الخير في الدنيا لمن يشاء أو يضيق؛ فلا يجب أن يدعوهم الفقر إلى القنوط. ﴿إِنَّ فِي ذَلِكَ لَآيَاتٍ لِّقَوْمٍ يُؤْمِنُونَ﴾.

﴿فَإِذَا الْقُرْبَىٰ حَقُّهُ وَالْمَسْكِينُ وَابْنُ السَّبِيلِ ذَلِكَ خَيْرٌ لِلَّذِينَ يُرِيدُونَ وَجْهَ اللَّهِ وَأُولَٰئِكَ هُمُ الْمُفْلِحُونَ﴾

فيه ثلاث مسائل:

الأولى: لما تقدم أنه سبحانه يبسط الرزق لمن يشاء ويقدر أمر من وسع عليه الرزق أن يوصل إلى الفقير كفايته ليمتحن شكر الغني، والخطاب للنبي عليه السلام والمراد هو وأمته؛ لأنه قال: ﴿لِلَّذِينَ يُرِيدُونَ وَجْهَ اللَّهِ﴾. وأمر بإيتاء ذي القربى لقرب رحمه؛ وخير الصدقة ما كان على القريب، وفيها صلة الرحم. وقد فضل رسول الله ﷺ الصدقة على الأقارب على عتق الرقاب، فقال لميمونة وقد أعتقت وكيدة ^(٥): «أما إنك لو أعطيتها أخوالك كان أعظم لأجرك» ^(٦).

الثانية: واختلف في هذه الآية؛ فقيل: إنها منسوخة بآية الموارث. وقيل: لا نسخ، بل للقريب حق لازم في البر على كل حال؛ وهو الصحيح. قال مجاهد وقتادة: صلة الرحم فرض من الله عز وجل، حتى قال مجاهد: لا تقبل صدقة من أحد ورَّحِمُهُ محتاجة ^(٧). وقيل: المراد بالقربى أقرباء النبي ﷺ. والأول أصح؛ فإن حقهم مبين في كتاب الله عز وجل في قوله: ﴿فَأَنَّ لِلَّهِ خُمُسَهُ وَلِلرَّسُولِ وَلِلَّذِي الْقُرْبَىٰ﴾ [الأنفال: ٤١]. وقيل: إن الأمر بالإيتاء للذي القربى على جهة النذب. قال الحسن:

(١ - ٣) النكت والعيون (٣/ ٢٦٧) للماوردي.

(٤) قراءة متواترة: تقرب النشر (ص ١٣١).

(٥) وليدة: هي الجارية، والجمع: الولائد وقد تطلق على الجارية والأمة وإن كانت كبيرة النهاية (٥/ ٢٢٥).

(٦) متفق عليه: البخاري (٢٥٩٢) في الهبة، ومسلم (٩٩٩) في الزكاة.

(٧) انظر فتح القدير الشوكاني (٤/ ٢٩٧) ط الوفاء، ولم أجده مستنداً.

﴿حَقُّهُ﴾ الموساة في اليسر، وقول ميسور في العسر. ﴿وَالْمَسْكِينُ﴾ قال ابن عباس: أي أطعم السائل الطواف؛ ﴿وَأَبْنِ السَّبِيلَ﴾ الضيف؛ فجعل الضيافة فرضاً، وقد مضى جميع هذا مبسوطاً مبيناً في مواضعه والحمد لله.

الثالثة: قوله تعالى: ﴿ذَلِكَ خَيْرٌ لِلَّذِينَ يُرِيدُونَ وَجْهَ اللَّهِ﴾ أي إعطاء الحق أفضل من الإمساك إذا أريد بذلك وجه الله والتقرب إليه. ﴿وَأُولَئِكَ هُمُ الْمُفْلِحُونَ﴾ أي الفاترون بمطلوبهم من الثواب في الآخرة. وقد تقدم في «البقرة»، القول فيه.

﴿وَمَا آتَيْتُم مِّن رَّبًّا لِّرَبُّوًّا فِي أَمْوَالِ النَّاسِ فَلَا يَرُبُّوًّا عِنْدَ اللَّهِ وَمَا آتَيْتُم مِّن زَكَاةٍ تُرِيدُونَ وَجْهَ اللَّهِ فَأُولَئِكَ هُمُ الْمُضْعِفُونَ﴾ ﴿٥﴾

فيه أربع مسائل:

الأولى: لما ذكر ما يراد به وجهه وثبت عليه ذكر غير ذلك من الصفة وما يراد به أيضاً وجهه. وقرأ الجمهور «آتَيْتُمْ» بالمد بمعنى أعطيتهم. وقرأ ابن كثير ومجاهد وحُميد بغير مد؛ بمعنى ما فعلتم من ربا ليربوا؛ كما تقول: آتيت صواباً وآتيت خطأ. وأجمعوا على المد في قوله: ﴿وَمَا آتَيْتُم مِّن زَكَاةٍ﴾ والربا الزيادة وقد مضى في «البقرة» معناه، وهو هناك محرم وها هنا حلال. وثبت بهذا أنه قسمان: منه حلال ومنه حرام. قال عكرمة في قوله تعالى: ﴿وَمَا آتَيْتُم مِّن رَّبًّا لِّرَبُّوًّا فِي أَمْوَالِ النَّاسِ﴾ قال: الربا ربوان، ربا حلال وربا حرام؛ فأما الربا-الحلال فهو الذي يُهْدَى، يُلْتَمَس ما هو أفضل منه. وعن الضحاك في هذه الآية: هو الربا الحلال الذي يُهْدَى لِيُثَاب ما هو أفضل منه، لا له ولا عليه، ليس له فيه أجر وليس عليه إثم^(٤). وكذلك قال ابن عباس: ﴿وَمَا آتَيْتُم مِّن رَّبًّا﴾ يريد هدية الرجل الشيء يرجو أن يثاب أفضل منه؛ فذلك الذي لا يربو عند الله ولا يؤجر صاحبه ولكن لا إثم عليه، وفي هذا المعنى نزلت الآية^(٥). قال ابن عباس وابن جبير وطاوس ومجاهد: هذه آية نزلت في هبة الثواب^(٦). قال ابن عطية: وما جرى مجراها مما يصنعه الإنسان ليجازي عليه كالسلام وغيره؛ فهو وإن كان لا إثم فيه فلا أجر فيه ولا زيادة عند الله تعالى. وقاله القاضي أبو بكر بن العربي. وفي كتاب النسائي عن عبد الرحمن بن علقمة قال: قدم وفد ثقيف على رسول الله ﷺ ومعهم هدية فقال: «أهدية أم صدقة فإن كانت هدية فإنما يُتَغنى بها وجه رسول الله ﷺ وقضاء الحاجة، وإن كانت

(١) عند الآية (٥).

(٢) قراءة متواترة: تقريب النشر (ص ٩٧).

(٣) عند الآية (٢٧٥).

(٤) الطبري (٢١ / ٥٧) في تفسيره.

(٥) ضعيف - للانقطاع بين علي بن أبي طلحة، وابن عباس - رضي الله عنهما، والطبري (٢١ / ٥٧).

وعزاه السيوطي بسند آخر لابن أبي حاتم كما في الدر (٥ / ٣٠٠).

(٦) ذكرها الطبري (٢١ / ٥٧) وعزاه السيوطي (٥ / ٣٠٠) في الدر لابن أبي حاتم.

وانظر الأقوال كلها غير مسندة (٦ / ٢٧٣) للبخاري. و(٦ / ٣٠٤) في زاد المسير لابن الجوزي - رحمه الله.

صدقة فإنما يتغنى بها وجه الله عز وجل» قالوا: لا، بل هدية؛ فقبلها منهم وقعد معهم يسألهم ويسألونه^(١). وقال ابن عباس أيضا وإبراهيم النخعي: نزلت في قوم يعطون قراباتهم وإخوانهم على معنى نفعهم وتمويلهم والتفضل عليهم، وليزيدوا في أموالهم على وجه النفع لهم. وقال الشعبي: معنى الآية: أن ما خدم الإنسان به أحدا وخف له ليستفيع به في دنياه فإن ذلك النفع الذي يجزي به الخدمة لا يربو عند الله^(٢). وقيل: كان هذا حراما على النبي ﷺ على الخصوص؛ قال الله تعالى: ﴿وَلَا تَمْنُنْ تَسْتَكْبِرُ﴾ [المدثر: ٦] فنهى أن يعطي شيئا فيأخذ أكثر منه عوضا. وقيل: إنه الربا المحرم؛ فمعنى: ﴿فَلَا يَرْبُو عِنْدَ اللَّهِ﴾ على هذا القول لا يحكم به لأخذه بل هو للمأخوذ منه. قال السدي: نزلت هذه الآية في ربا ثقيف؛ لأنهم كانوا يعملون بالربا وتعمله فيهم قريش^(٣).

الثانية: قال القاضي أبو بكر بن العربي^(٤): صريح الآية فيمن يهب يطلب الزيادة من أموال الناس في المكافأة. قال المهلب: اختلف العلماء فيمن وهب هبة يطلب ثوابها وقال: إنما أردت الثواب؛ فقال مالك: ينظر فيه؛ فإن كان مثله ممن يطلب الثواب من الموهوب له فله ذلك؛ مثل هبة الفقير للغني، وهبة الخادم لصاحبه، وهبة الرجل لأميره ومن فوقه؛ وهو أحد قولي الشافعي. وقال أبو حنيفة: لا يكون له ثواب إذا لم يشترط؛ وهو قول الشافعي الآخر. قال: والهبة للثواب باطلة لا تنفعه؛ لأنها بيع بضمن مجهول. واحتج الكوفي بأن موضوع الهبة التبرع، فلو أوجبت فيها العوض لبطل معنى التبرع وصارت في معنى المعاوضات، والعرب قد فرقت بين لفظ البيع ولفظ الهبة، فجعلت لفظ البيع على ما يستحق فيه العوض، والهبة بخلاف ذلك. ودليلنا ما رواه مالك في موطنه عن عمر بن الخطاب رضي الله عنه أنه قال: أيما رجل وهب هبة يرى أنها للثواب فهو على هبته حتى يرضى منها^(٥). ونحوه عن علي رضي الله عنه قال: المواهب ثلاثة: موهبة يراد بها وجه الله، وموهبة يراد بها وجوه الناس، وموهبة يراد بها الثواب؛ فموهبة الثواب يرجع فيها صاحبها إذا لم يثب منها. وترجم البخاري رحمه الله «باب المكافأة في الهبة» وساق حديث عائشة قالت: كان رسول الله ﷺ يقبل الهدية ويثيب عليها، وأثاب على لقحة^(٦) ولم ينكر على صاحبها حين طلب الثواب، وإنما أنكر سخطه للثواب وكان زائدا على القيمة. أخرجه الترمذي^(٧).

الثالثة: ما ذكره علي رضي الله عنه وفصله من الهبة صحيح؛ وذلك أن الواهب لا يخلو في هبته من ثلاثة أحوال: أحدها: أن يريد بها وجه الله تعالى ويتغنى عليها الثواب منه. والثاني: أن

(١) ضعيف - النسائي (٦/ ٢٧٩) في العمري، وضعفه الألباني هناك.

(٢) قول إبراهيم، والشعبي صحيح إليهما: الطبري (٢١/ ٥٧، ٥٨) في تفسيره.

(٣) مسند - والسدي إن تفرد فهو ضعيف.

(٤) أحكام القرآن (٣/ ١٤٩٢) لابن العربي المالكي.

(٥) ضعيف - لا قطع: مالك حديث رقم (٤٢) في الأقضية باب (٣٥)، عن أبي غطفان ولم يدرك عمر - رضي الله عنه.

(٦) بكسر اللام: الناقة قرية العهد بالتناج، والجمع لقح ولقوح إذا كانت غزيرة اللبن. النهاية (٤/ ٣٣٨).

لابن الأثير.

البخاري (٢٥٨٥) في الهبة، والترمذي (١٩٥٣) في البر والصلة.

يريد بها وجوه الناس رياء ليحمدوه عليها ويشنوا عليه من أجلها. والثالث: أن يريد بها الثواب من الموهوب له؛ وقد مضى الكلام فيه. وقال **﴿٣٣﴾**: «الأعمال بالنيات وإنما لكل امرئ ما نوى»^(١). فأما إذا أراد بهبته وجه الله تعالى وابتغى عليه الثواب من عنده فله ذلك عند الله بفضلته ورحمته؛ قال الله عز وجل: **﴿وَمَا آتَيْتُمْ مِنْ زَكَاةٍ تُرِيدُونَ وَجْهَ اللَّهِ فَأُولَئِكَ هُمُ الْمُضْغَفُونَ﴾**.

وكذلك من يصل قرابته ليكون غنيا حتى لا يكون كلا فالنية في ذلك متبوعة؛ فإن كان ليتظاهر بذلك دنيا فليس لوجه الله، وإن كان لما له عليه من حق القرابة وبينهما من وشيجة الرحم فإنه لوجه الله.

وأما من أراد بهبته وجوه الناس رياء ليحمدوه عليها ويشنوا عليه من أجلها فلا منفعة له في هبته؛ لا ثواب في الدنيا ولا أجر في الآخرة؛ قال الله عز وجل: **﴿يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا لَا تَبْطُلُوا صَدَقَاتِكُمْ بِالْمَنْ وَالْأَذَى كَالَّذِي يُنْفِقُ مَالَهُ رِئَاءَ النَّاسِ﴾** [البقرة: ٢٦٥] الآية.

وأما من أراد بهبته الثواب من الموهوب له فله ما أراد بهبته، وله أن يرجع فيها ما لم يشب بقيمتها، على مذهب ابن القاسم، أو ما لم يرض منها بأزيد من قيمتها، على ظاهر قول عمر وعلي، وهو قول مطّرف في الواضحة: أن الهبة ما كانت قائمة العين، وإن زادت أو نقصت فللواهب الرجوع فيها وإن أثابه الموهوب فيها أكثر منها. وقد قيل: إنها إذا كانت قائمة العين لم تتغير فإنه يأخذ ما شاء. وقيل: تلزمه القيمة كنكاح التفويض، وأما إذا كان بعد فوت الهبة فليس له إلا القيمة اتفاقاً؛ قاله ابن العربي.

الرابعة: قوله تعالى: **﴿لِيرَبُّو﴾** قرأ جمهور القراء السبعة بالياء وإسناد الفعل إلى الربا. وقرأ نافع وحده بضم التاء والواو ساكنة على المخاطبة^(٢)؛ بمعنى تكونوا ذوي زيادات، وهذه قراءة ابن عباس والحسن وقتاده والشعبي. قال أبو حاتم: هي قراءة. وقرأ أبو مالك «لتربوها» بضمير مؤنث. **﴿فَلَا يَرْبُو عِنْدَ اللَّهِ﴾** أي لا يزكو ولا يشيب عليه؛ لأنه لا يقبل إلا ما أريد به وجهه وكان خالصاً له؛ وقد تقدم في «النساء»^(٤). **﴿وَمَا آتَيْتُمْ مِنْ زَكَاةٍ﴾** قال ابن عباس: أي من صدقة. **﴿تُرِيدُونَ وَجْهَ اللَّهِ فَأُولَئِكَ هُمُ الْمُضْغَفُونَ﴾** أي ذلك الذي يقبله ويضعفه له عشرة أضعافه أو أكثر؛ كما قال: **﴿مَنْ ذَا الَّذِي يُقْرِضُ اللَّهَ قَرْضًا حَسَنًا فَيُضَاعِفُهُ لَهُ أَضْعَافًا كَثِيرَةً﴾** [البقرة: ٢٤٥]. وقال: **﴿وَمِثْلَ الَّذِينَ يُنْفِقُونَ أَمْوَالَهُمْ ابْتِغَاءَ مَرْضَاتِ اللَّهِ وَتَبْيِئًا مِنْ أَنْفُسِهِمْ كَمِثْلِ جَنَّةِ بَرْنَوَةَ﴾** [البقرة: ٢٦٥]. وقال: **﴿فَأُولَئِكَ هُمُ الْمُضْغَفُونَ﴾** ولم يقل فأنتم المضغفون لأنه رجع من المخاطبة إلى الغيبة؛ مثل قوله: **﴿حَتَّى إِذَا كُنْتُمْ فِي الْفُلْكِ وَجَرَيْنَ بِهِمْ﴾** [يونس: ٢٢]. وفي معنى المضغفين قولان: أحدهما: أنه تضاعف لهم الحسنات كما ذكرنا. والآخر: أنهم قد أضعف لهم الخير والنعيم؛ أي هم أصحاب أضعاف، كما يقال: فلان مقور إذا كانت إبله قوية، أو له أصحاب أقوياء. ومسمن إذا كانت إبله سمناً. ومعطش إذا كانت إبله عطاشاً. ومضعف إذا كان إبله ضعيفاً؛ ومنه

(١) صحيح: وقد سبق.

(٢) أحكام القرآن (٣/ ١٤٩٢) للقاظمي ابن الغري المالكي - رحمه الله.

(٣) قراءة متواترة: تقريب النشر (ص ١٥٩).

(٤) عند الآية (١٣٤).

قول النبي ﷺ: «اللهم إني أعوذ بك من الخبيث المخبث الشيطان الرجيم»^(١). فالمخبث: الذي أصابه خبث، يقال: فلان رديء أي هو رديء؛ في نفسه. ومردى: أصحابه أرداء.

﴿اللَّهُ الَّذِي خَلَقَكُمْ ثُمَّ رَزَقَكُمْ ثُمَّ يُمِيتُكُمْ ثُمَّ يُحْيِيكُمْ هَلْ مِنْ شُرَكَائِكُمْ مَنْ يَفْعَلُ مِنْ ذَلِكَ لَكُمْ مِنْ شَيْءٍ سُبْحَنَهُ وَتَعَالَى عَمَّا يُشْرِكُونَ﴾

قوله تعالى: ﴿اللَّهُ الَّذِي خَلَقَكُمْ﴾ ابتداء وخبر. وعاد الكلام إلى الاحتجاج على المشركين وأنه الخالق الرازق المميت المحيي. ثم قال على جهة الاستفهام: ﴿هَلْ مِنْ شُرَكَائِكُمْ مَنْ يَفْعَلُ مِنْ ذَلِكَ لَكُمْ مِنْ شَيْءٍ﴾ لا يفعل، ثم نزه نفسه عن الأنداد والأضداد والصاحبة والأولاد بقوله الحق: ﴿سُبْحَانَهُ وَتَعَالَى عَمَّا يُشْرِكُونَ﴾ وأضاف الشركاء إليهم لأنهم كانوا يسمونهم بالآلهة والشركاء، ويجعلون لهم من أموالهم.

﴿ظَهَرَ الْفَسَادُ فِي الْبَرِّ وَالْبَحْرِ بِمَا كَسَبَتْ أَيْدِي النَّاسِ لِيُذِيقَهُمْ بَعْضَ الَّذِي عَمِلُوا لَعَلَّهُمْ يَرْجِعُونَ﴾

قوله تعالى: ﴿ظَهَرَ الْفَسَادُ فِي الْبَرِّ وَالْبَحْرِ﴾ اختلف العلماء في معنى الفساد في البر والبحر؛ فقال قتادة والسدي: الفساد الشرك، وهو أعظم الفساد^(٢). وقال ابن عباس وعكرمة ومجاهد: فساد البر قتل ابن آدم أخاه؛ قابيل قتل هابيل. وفي البحر بالملك الذي كان يأخذ كل سفينة غصبا^(٣). وقيل: الفساد القحط وقلة النبات وذهاب البركة. ونحوه قاله ابن عباس^(٤) قال: هو نقصان البركة بأعمال العباد كي يتوبوا. قال النحاس: وهو أحسن ما قيل في الآية. وعنه أيضا: أن الفساد في البحر انقطاع صيده بذنوب بني آدم^(٥). وقال عطية: فإذا قل المطر قل الغوص عنده، وأخفق الصيادون، وعميت دواب البحر. وقال ابن عباس: إذا مطرت السماء فتفتحت الأصداف في البحر، فما وقع فيها من السماء فهو لؤلؤ^(٦). وقيل: الفساد كساد الأسعار وقلة المعاش. وقيل: الفساد المعاصي وقطع السبيل والظلم؛ أي صار هذا العمل مانعا من الزرع والعمارات والتجارات؛ والمعنى كله متقارب. والبر والبحر هما المعروفان المشهوران في اللغة وعند الناس؛ لا ما قاله بعض العباد: أن البر اللسان، والبحر القلب؛ لظهور ما على اللسان وخفاء ما في القلب. وقيل: البر: الفيافي، والبحر: القرى؛ قاله عكرمة^(٧). والعرب تسمي الأمصار البحار. وقال قتادة: البر أهل العمود، والبحر أهل القرى والريف^(٨). وقال ابن عباس: إن البر ما كان من المدن والقرى على غير نهر، والبحر ما كان على شط نهر^(٩)؛ وقاله مجاهد، قال: أما والله ما هو بحر كم هذا، ولكن كل قرية على ماء جار فهي بحر^(١٠). وقال معناه النحاس، قال: في معناه قولان: أحدهما: ظهر الجدب في البر؛ أي في

(١) ضعيف: ابن ماجه (٢٩٩) في المقدمة، وضعفه الألباني هناك.

(٢) - (١٠) الأقوال كلها عند البغوي (٦/ ٢٧٤) في تفسيره.

ولم أر شيئا مسندا، عن ابن عباس - رضي الله عنهما في هذه المسألة إلا قوله «إذا مطرت السماء...» وسيأتي في سورة الرحمن - إن شاء الله.

وانظر زاد المسير (٥/ ٩٩) لابن الجوزي والأسانيد إلى أصحابها بعد صحاح كما عند الطبري (٢١/ ٦٠، ٦١).

البوادي وقرها، وفي البحر أي في مدن البحر؛ مثل ﴿وَأَسْأَلُ الْقَرْيَةَ﴾ [يوسف: ٨٢]. أي ظهر قلة الغيث وغلاء السعر. ﴿بِمَا كَسَبَتْ أَيْدِي النَّاسِ لِيُذِيقَهُمْ بَعْضٌ﴾ أي عقاب بعض ﴿الَّذِي عَمِلُوا﴾ ثم حذف. والقول الآخر: أنه ظهرت المعاصي من قطع السبيل والظلم، فهذا هو الفساد على الحقيقة، والأول مجاز إلا أنه على الجواب الثاني، فيكون في الكلام حذف واختصار دل عليه ما بعده، ويكون المعنى: ظهرت المعاصي في البر والبحر فحبس الله عنهما الغيث وأغلى سعرهم لِيُذِيقَهُمْ عقاب بعض الذي عملوا. ﴿لَعَلَّهُمْ يَرْجِعُونَ﴾ لعلهم يتوبون. وقال: ﴿بَعْضُ الَّذِي عَمِلُوا﴾ لأن معظم الجزاء في الآخرة. والقراءة ﴿لِيُذِيقَهُمْ﴾ بالياء. وقرأ ابن عباس بالنون^(١)، وهي قراءة السلمي وابن مُحَيِّصٍ وَقُبُلٌ ويعقوب على التعظيم؛ أي نذيقهم بعض ما عملوا.

﴿قُلْ سِيرُوا فِي الْأَرْضِ فَانظُرُوا كَيْفَ كَانَ عَاقِبَةُ الَّذِينَ مِن قَبْلُ كَانَ أَكْثَرُهُمْ مُّشْرِكِينَ﴾
قوله تعالى: ﴿قُلْ سِيرُوا فِي الْأَرْضِ﴾ أي قل لهم يا محمد سيروا في الأرض ليعتبروا بمن قبلهم، وينظروا كيف كان عاقبة من كذب الرسل: ﴿كَانَ أَكْثَرُهُمْ مُّشْرِكِينَ﴾ أي كافرين فأهلكوا.

﴿فَأَقِمْ وَجْهَكَ لِلدِّينِ الْقَاسِمِ مِن قَبْلُ أَن يَأْتِيَنَا يَوْمَ لَا مَرَدٍّ لَهُ مِنَ اللَّهِ يَوْمَئِذٍ يُصْدَعُونَ﴾
قوله تعالى: ﴿فَأَقِمْ وَجْهَكَ لِلدِّينِ الْقَاسِمِ﴾ قال الزجاج: أي أقم قصدك، واجعل جهتك اتباع الدين القيم؛ يعني الإسلام. وقيل: المعنى أوضح الحق وبالغ في الإعذار، واشتغل بما أنت فيه ولا تحزن عليهم. ﴿مِن قَبْلُ أَن يَأْتِيَنَا يَوْمَ لَا مَرَدٍّ لَهُ مِنَ اللَّهِ﴾ أي لا يردده الله عنهم، فإذا لم يردده لم يتهياً لأحد دفعه. ويجوز عند غير سيبويه ﴿لَا مَرَدٍّ لَهُ﴾ وذلك عند سيبويه بعيد، إلا أن يكون في الكلام عطف. والمراد يوم القيامة. ﴿يَوْمَئِذٍ يُصْدَعُونَ﴾ قال ابن عباس: معناه يتفرقون^(٢). وقال الشاعر:

وَكُنَّا كَنَدَمَانِي جَذِيعَةً حَقْبَةً مِنْ الدَّهْرِ حَتَّى قِيلَ لَنُتَصَدَّعَا
أي لن يتفرقا؛ نظيره قوله تعالى: ﴿يَوْمَئِذٍ يَتَفَرَّقُونَ﴾ [الزوم: ١٤] ﴿فَرِيقٌ فِي الْجَنَّةِ وَفَرِيقٌ فِي السَّعِيرِ﴾. والأصل يتصدعون؛ ويقال: تصدع القوم إذا تفرقوا؛ ومنه اشتق الصداع، لأنه يفرق شعب الرأس.

﴿مَنْ كَفَرَ فَعَلَيْهِ كُفْرُهُ وَمَنْ عَمِلَ صَالِحًا فَلِنَفْسِهِ يَمْهَدُونَ﴾
قوله تعالى ﴿مَنْ كَفَرَ فَعَلَيْهِ كُفْرُهُ﴾ أي جزاء كفره. ﴿وَمَنْ عَمِلَ صَالِحًا فَلِنَفْسِهِ يَمْهَدُونَ﴾ أي يوطئون لأنفسهم في الآخرة فراشا ومسكنا وقرارا بالعمل الصالح؛ ومنه: مهد الصبي. والمهاد الفراش، وقد مهدت الفراش مهدا؛ بسطته ووطأته. وتمهيد الأمور: تسويتها وإصلاحها. وتمهيد العذر: بسطه وقبوله. والتمهيد: التمكن. وروى ابن أبي نجيح عن مجاهد ﴿فَلِنَفْسِهِ يَمْهَدُونَ﴾ قال: في القبر^(٣).

(١) قراءة متواترة - تقريب النشر (ص ١٥٩).

(٢) منقطع: رواه ابن جرير الطبري (٢١/ ٦٢) في تفسيره من طريق علي بن أبي طلحة منقطعا.

(٣) صحيح إلى مجاهد: رواه الطبري (٢١/ ٦٣) في تفسيره مسندا إليه موصولا.

﴿لِيَجْزِيَ الَّذِينَ آمَنُوا وَعَمِلُوا الصَّالِحَاتِ مِنْ فَضْلِهِ إِنَّهُ لَا يُحِبُّ الْكَافِرِينَ﴾

قوله تعالى: ﴿لِيَجْزِيَ الَّذِينَ آمَنُوا﴾ أي يمهّدون لأنفسهم ليجزيهم الله من فضله. وقيل: يصدعون ليجزيهم الله؛ أي ليميز الكافر من المسلم. ﴿إِنَّهُ لَا يُحِبُّ الْكَافِرِينَ﴾.

﴿وَمِنْ آيَاتِهِ أَنْ يُرْسِلَ الرِّيحَ مُبَشِّرَاتٍ وَلِيَذِيقَكُمْ مِنْ رَحْمَتِهِ وَلِتَجْرِيَ الْفُلُكُ بِأَمْرِهِ وَلِتَبْتَغُوا مِنْ فَضْلِهِ وَلَعَلَّكُمْ تَشْكُرُونَ﴾

قوله تعالى: ﴿وَمِنْ آيَاتِهِ أَنْ يُرْسِلَ الرِّيحَ مُبَشِّرَاتٍ﴾ أي ومن أعلام كمال قدرته إرسال الرياح مبشرات أي بالمطر لأنها تتقدمه. وقد مضى في «الحجر» بيانه ^(١). ﴿وَلِيَذِيقَكُمْ مِنْ رَحْمَتِهِ﴾ يعني الغيث والخصب. ﴿وَلِتَجْرِيَ الْفُلُكُ﴾ أي في البحر عند هبوبها. وإنما زاد ﴿بِأَمْرِهِ﴾ لأن الرياح قد تهب ولا تكون مواتية، فلا بد من إرساء السفن والاحتياط بحبسها، وربما عصفت فأغرقتها بأمره. ﴿وَلِتَبْتَغُوا مِنْ فَضْلِهِ﴾ يعني الرزق بالتجارة: ﴿وَلَعَلَّكُمْ تَشْكُرُونَ﴾ هذه النعم بالتوحيد والطاعة. وقد مضى هذا كله مبينا.

﴿وَلَقَدْ أَرْسَلْنَا مِنْ قَبْلِكَ رُسُلًا إِلَى قَوْمِهِمْ فَجَاءَهُمْ بِالْبَيِّنَاتِ فَأَنْتَقَمْنَا مِنْ الَّذِينَ أَجْرَمُوا وَكَانَ حَقًّا عَلَيْنَا نَصْرَ الْمُؤْمِنِينَ﴾

قوله تعالى: ﴿وَلَقَدْ أَرْسَلْنَا مِنْ قَبْلِكَ رُسُلًا إِلَى قَوْمِهِمْ فَجَاءَهُمْ بِالْبَيِّنَاتِ﴾ أي المعجزات والحجج الثبرات ﴿فَأَنْتَقَمْنَا﴾ أي فكفروا فانتقمنا من كفر. ﴿وَكَانَ حَقًّا عَلَيْنَا نَصْرَ الْمُؤْمِنِينَ﴾ ﴿حَقًّا﴾ نصب على خبر كان، ﴿نَصْرُ﴾ اسمها. وكان أبو بكر يقف على ﴿حَقًّا﴾ أي وكان عقابنا حقا، ثم قال: ﴿عَلَيْنَا نَصْرَ الْمُؤْمِنِينَ﴾ ابتداء وخبر؛ أي أخبر بأنه لا يخلف الميعاد، ولا خلف في خبرنا. وروي من حديث أبي الدرداء قال سمعت النبي ﷺ يقول: «ما من مسلم يذُبُّ عن عرض أخيه إلا كان حقا على الله تعالى أن يرد عنه نار جهنم يوم القيامة»، ثم تلا: ﴿وَكَانَ حَقًّا عَلَيْنَا نَصْرَ الْمُؤْمِنِينَ﴾. ذكره النحاس والشعبي والزمخشري وغيرهم.

﴿اللَّهُ الَّذِي يُرْسِلُ الرِّيحَ فَتُثِيرُ سَحَابًا فَيَبْسُطُهُ فِي السَّمَاءِ كَيْفَ يَشَاءُ وَيَجْعَلُهُ كِسْفًا فَتَرَى الْوَدْقَ يَخْرُجُ مِنْ خِلَالِهِ فَإِذَا أَصَابَ بِهِ مَنْ يَشَاءُ مِنْ عِبَادِهِ إِذَا هُمْ يَسْتَبْشِرُونَ﴾ وَإِنْ كَانُوا مِنْ قَبْلِ أَنْ يُنْزَلَ عَلَيْهِمْ مِنَ قَبْلِهِ لُمُسِينَ ﴿٢٢﴾

قوله تعالى: ﴿اللَّهُ الَّذِي يُرْسِلُ الرِّيحَ﴾ قرأ ابن مُحِصَن وابن كثير وحمة والكسائي: «الريح» بالتوحيد. والباقون بالجمع ^(٢). قال أبو عمرو: وكل ما كان بمعنى الرحمة فهو جمع، وما كان

(١) عند الآية (٢٢).

(٢) صحيح الترمذي (١٩٣١) في البر والصلة، وصححه الألباني هناك، ورواه أحمد (٤٤٩/٦، ٤٥٠) في السند.

تقريب النشر (ص ٩٥، ١٣٥) على التوالي.

بمعنى العذاب فهو موحد. وقد مضى في «البقرة» معنى هذه الآية ^(١) وفي غيرها. ﴿كَيْفًا﴾ جمع كَيْفَةٌ وهي القطعة. وفي قراءة الحسن وأبي جعفر وعبدالرحمن الأعرج وابن عامر «كَيْفًا» ^(٢) بإسكان السين، وهي أيضا جمع كَيْفَةٌ؛ كما يقال: سِدْرَةٌ وسِدْرٌ؛ وعلى هذه القراءة يكون المضمَر الذي بعده عائداً عليه؛ أي فترى الودق أي المطر يخرج من خلال الكسف؛ لأن كل جمع بينه وبين واحده الهاء لا غير فالتذكير فيه حسن. ومن قرأ «كَيْفًا» فالمضمَر عنده عائِد على السحاب. وفي قراءة الضحاك وأبي العالية وابن عباس «فترى الودق يخرج من خلله» ويجوز أن يكون خَلَّل جمع خلَّل. «فإذا أصاب بِهِ» أي بالمطر «مَنْ يَشَاءُ مِنْ عِبَادِهِ إِذَا هُمْ يَسْتَشِيرُونَ» يفرحون بتزول المطر عليهم. «وإن كَانُوا مِنْ قَبْلُ أَنْ يَنْزَلَ عَلَيْهِمْ مِنْ قَبْلِهِ لَمُبْلِسِينَ» أي يائسين مكتئبين قد ظهر الحزن عليهم لاحتباس المطر عنهم. و«مَنْ قَبْلِهِ» تكرير عند الأخفش معناه التأكيد؛ وأكثر النحويين على هذا القول؛ قاله النحاس. وقال قُطْرُب: إن «قَبْلِهِ» الأولى للانزال والثانية للمطر؛ أي وإن كانوا من قبل التنزيل من قبل المطر. وقيل: المعنى من قبل تنزيل الغيث عليهم من قبل الزرع، ودل على الزرع المطر إذ بسببه يكون. ودل عليه أيضا: «فَرَأَوْهُ مُصْفَرًّا» [الروم: ٥١] «مُصْفَرًّا» على ما يأتي. وقيل: المعنى من قبل السحاب من قبل رؤيته؛ واختار هذا القول النحاس، أي من قبل رؤية السحاب «لَمُبْلِسِينَ» أي ليائسين. وقد تقدم ذكر السحاب.

﴿فَانْظُرْ إِلَى آثَارِ رَحْمَتِ اللَّهِ كَيْفَ يُحْيِي الْأَرْضَ بَعْدَ مَوْتِهَا إِنَّ ذَلِكَ لَمُنْحَى الْمَوْتَى وَهُوَ عَلَى كُلِّ شَيْءٍ قَدِيرٌ﴾

قوله تعالى: «فَانْظُرْ إِلَى آثَارِ رَحْمَتِ اللَّهِ» يعني المطر؛ أي انظروا نظر استبصار واستدلال؛ أي استدلووا بذلك على أن من قدر عليه قادر على إحياء الموتى. وقرأ ابن عامر وحفص وحزمه والكسائي «آثَارِ» بالجمع. الباقون بالتوحيد ^(٣)؛ لأنه مضاف إلى مفرد. والآخر فاعل «يُحْيِي» ويجوز أن يكون الفاعل اسم الله عز وجل. ومن قرأ «آثَارِ» بالجمع فلأن رحمة الله يجوز أن يراد بها الكثرة؛ كما قال تعالى: «وإن تَعُدُّوا نِعْمَتَ اللَّهِ لَا تَحْصُوهَا» [إبراهيم: ٣٤]. وقرأ الجحدري وأبو حيوه وغيرهما: «كَيْفَ تُحْيِي الْأَرْضَ» بناءً؛ ذهب بالتأنيث إلى لفظ الرحمة؛ لأن أثر الرحمة يقوم مقامها فكانه هو الرحمة؛ أي كيف تحيي الرحمة الأرض أو الآثار. «يُحْيِي» أي يحيي الله عز وجل أو المطر أو الآخر فيمن قرأ بالياء. و«كَيْفَ يُحْيِي الْأَرْضَ» في موضع نصب على الحال على الحمل على المعنى: لأن اللفظ لفظ الاستفهام والحال خبر؛ والتقدير: فانظر إلى أثر رحمة الله محيية للأرض بعد موتها. «إِنَّ ذَلِكَ لَمُنْحَى الْمَوْتَى وَهُوَ عَلَى كُلِّ شَيْءٍ قَدِيرٌ» استدلال بالشاهد على الغائب.

﴿وَلَئِنْ أَرْسَلْنَا رِيحًا فَرَأَوْهُ مُصْفَرًّا لَظَلُّوا مِنْ بَعْدِهِ يَكْفُرُونَ﴾

قوله تعالى: «وَلَئِنْ أَرْسَلْنَا رِيحًا فَرَأَوْهُ مُصْفَرًّا» يعني الريح، والريح يجوز تذكيره. قال محمد بن

(١) عند الآية (١٦٤).

(٢) قراءة متواترة: تقريب النشر (ص ٩٥، ١٣٥) على التوالى.

(٣) قراءة متواترة: تقريب النشر (ص ١٥٦).

يزيد: لا يمتنع تذكير كل مؤنث غير حقيقي، نحو أعجبنى الدار وشبهه. وقيل: فرأوا السحاب. وقال ابن عباس: الزرع، وهو الأثر؛ والمعنى: فرأوا الأثر مصفراً؛ واصفرار الزرع بعد اخضراره يدل على يسسه، وكذا السحاب يدل على أنه لا يمطر، والريح على أنها لا تلحق: ﴿لَظَلُّوا مِنْ بَعْدِهِ يَكْفُرُونَ﴾ أي ليطلن؛ وحسن وقوع الماضي في موضع المستقبل لما في الكلام من معنى المجازاة، والمجازاة لا تكون إلا بالمستقبل؛ قاله الخليل وغيره.

﴿فَإِنَّكَ لَا تَسْمَعُ الْمَوْتَى وَلَا تَسْمَعُ الضَّمَّ الدَّعَاءَ إِذَا وُلُّوا مُذِيرِينَ ۖ وَمَا أَنْتَ بِهَادٍ الْعُمَى عَنْ ضَلَالَتِهِمْ إِنْ تَسْمَعُ إِلَّا مَنْ يُؤْمِنُ بِآيَاتِنَا فَهُمْ مُسْلِمُونَ ۝ ٥٠﴾

قوله تعالى: ﴿فَإِنَّكَ لَا تَسْمَعُ الْمَوْتَى﴾ أي وضحت الحجج يا محمد؛ لكنهم لآلفهم تقليد الأسلاف في الكفر ماتت عقولهم وعميت بصائرهم، فلا يتهيأ لك إسماعهم وهدايتهم. وهذا رد على القدرة. ﴿إِنْ تَسْمَعُ إِلَّا مَنْ يُؤْمِنُ بِآيَاتِنَا﴾ أي لا تسمع مواعظ الله إلا المؤمنين الذين يصغون إلى أدلة التوحيد وخلقت لهم الهداية. وقد مضى هذا في «النمل»^(١) ووقع قوله: ﴿بِهَادٍ الْعُمَى﴾ هنا بغير ياء.

﴿اللَّهُ الَّذِي خَلَقَكُمْ مِنْ ضَعْفٍ ثُمَّ جَعَلَ مِنْ بَعْدِ ضَعْفٍ قُوَّةً ثُمَّ جَعَلَ مِنْ بَعْدِ قُوَّةٍ ضَعْفًا وَشَيْبَةً يَخْلُقُ مَا يَشَاءُ وَهُوَ الْعَلِيمُ الْقَدِيرُ ۝ ٥١﴾

قوله تعالى: ﴿اللَّهُ الَّذِي خَلَقَكُمْ مِنْ ضَعْفٍ﴾ ذكر استدلالاً آخر على قدرته في نفس الإنسان ليعتبر. ومعنى: ﴿مِنْ ضَعْفٍ﴾ من نطفة ضعيفة. وقيل: ﴿مِنْ ضَعْفٍ﴾ أي في حال ضعف؛ وهو ما كانوا عليه في الابتداء من الطفولة والصغر. ﴿ثُمَّ جَعَلَ مِنْ بَعْدِ ضَعْفٍ قُوَّةً﴾ يعني الشبيبة. ﴿ثُمَّ جَعَلَ مِنْ بَعْدِ قُوَّةٍ ضَعْفًا وَشَيْبَةً﴾ يعني الهرم. وقرأ عاصم وحزمة: بفتح الضاد فيهن، الباقون بالضم^(٢)، لغتان، والضم لغة النبي ﷺ. وقرأ الجحدري: ﴿مِنْ ضَعْفٍ ثُمَّ جَعَلَ مِنْ بَعْدِ ضَعْفٍ قُوَّةً﴾ بالفتح فيهما؛ «ضعفاً» بالضم خاصة. أراد أن يجمع بين اللغتين. قال الفراء: الضم لغة قريش، والفتح لغة تميم. الجوهري: الضَّعْفُ والضَّعْفُ: خلاف القوة. وقيل: الضعف بالفتح في الرأي، وبالضم في الجسد؛ ومنه الحديث في الرجل الذي كان يخدع في البيوع: «أنه يبتاع وفي عقدته ضعف»^(٣). ﴿وَشَيْبَةً﴾ مصدر كالشيب، والمصدر يصلح للجملة، وكذلك القول في الضعف والقوة. ﴿يَخْلُقُ مَا يَشَاءُ﴾ عني من قوة وضعف. ﴿وَهُوَ الْعَلِيمُ﴾ بتدبيره. ﴿الْقَدِيرُ﴾ على إرادته. وأجاز النحويون الكوفيون «مِنْ ضَعْفٍ» بفتح العين، وكذا كل ما كان فيه حرف من حروف الحلق ثانياً أو ثالثاً.

﴿وَيَوْمَ تَقُومُ السَّاعَةُ يُقْسِمُ الْمُجْرِمُونَ مَا لَبِثُوا غَيْرَ سَاعَةٍ ۚ كَذَلِكَ كَانُوا يُؤْفَكُونَ ۝ ٥٢﴾

(١) عند الآية (١٦٤).

(٢) قراءة متواترة: تقريب النشر (ص ١٥٦).

(٣) صحيح: هذا لفظ الدارقطني (٣/ ٥٥) في سننه، ورواه الترمذي (١٢٥٠) في البيوع، وبلفظه (٣٥٠١) لأبي داود في البيوع، وابن ماجه (٢٣٥٤) في الأحكام كلهم عن أنس - رضي الله عنه، وصححه الألباني - رحمه الله - في هذه المواضع جميعاً وعقدته: عقله، كما في النهاية (٣/ ٢٧٠).

قوله تعالى: ﴿وَيَوْمَ تَقُومُ السَّاعَةُ يُقْسِمُ الْمُجْرِمُونَ﴾ أي يحلف المشركون. ﴿مَا لَبِثُوا غَيْرَ سَاعَةٍ﴾ ليس في هذا رد لعذاب القبر؛ إذ كان قد صح عن النبي ﷺ من غير طريق أنه تعود منه، وأمر أن يتعوذ منه؛ فمن ذلك ما رواه عبدالله بن مسعود قال: سمع النبي ﷺ أم حبيبة وهي تقول: اللهم أمتعني بزوجي رسول الله، وبأبي أبي سفيان، وبأخي معاوية؛ فقال لها النبي ﷺ: «لقد سألت الله لأجل مضروبة وأرزاق مقسومة ولكن سليه أن يعيذك من عذاب جهنم وعذاب القبر»^(١) في أحاديث مشهورة خرجها مسلم والبخاري وغيرهما. وقد ذكرنا منها جملة في كتاب «التذكرة». وفي معنى: ﴿مَا لَبِثُوا غَيْرَ سَاعَةٍ﴾ قولان: أحدهما: أنه لا بد من خدمة قبل يوم القيامة؛ فعلى هذا قالوا: ما لبثنا غير ساعة. والقول الآخر: أنهم يعنون في الدنيا لزوالها وانقطاعها، كما قال الله تعالى: ﴿كَانَ يَوْمَ يَرَوْنَهَا لَمْ يَلْبَثُوا إِلَّا عِشِيَّةً أَوْ ضُحَاهَا﴾ [التذكرة: ٤٦] كأن لم يلبثوا إلا ساعة من نهار، وإن كانوا قد أقسموا على غيب وعلى غير ما يدرون. قال تعالى: ﴿كَذَلِكَ كَانُوا يُؤْفَكُونَ﴾ أي كانوا يكذبون في الدنيا؛ يقال: أفك الرجل إذا صرف عن الصدق والخير. وأرض مأفوك: ممنوعة من المطر. وقد زعم جماعة من أهل النظر أن القيامة لا يجوز أن يكون فيها كذب لما هم فيه، والقرآن يدل على غير ذلك، قال الله عز وجل: ﴿كَذَلِكَ كَانُوا يُؤْفَكُونَ﴾ أي كما صرفوا عن الحق في قسمهم أنهم ما لبثوا غير ساعة كذلك كانوا يصرفون عن الحق في الدنيا؛ وقال جل وعز: ﴿يَوْمَ يَعْنَثُ اللَّهُ جَمِيعًا فَيُحْلِفُونَ لَهُ كَمَا يَحْلِفُونَ لَكُمْ وَيَحْسَبُونَ أَنَّهُمْ عَلَىٰ شَيْءٍ أَلَا إِنَّهُمْ هُمُ الْكَاذِبُونَ﴾ [المجادلة: ١٨] وقال: ﴿ثُمَّ لَمْ تَكُنْ فِتْنَتُهُمْ إِلَّا أَنْ قَالُوا وَاللَّهِ رَبَّنَا مَا كُنَّا مُشْرِكِينَ﴾ [الأنعام: ٢٣، ٢٤].

﴿وَقَالَ الَّذِينَ أُوتُوا الْعِلْمَ وَالْإِيمَانَ لَقَدْ لَبِثْتُمْ فِي كِتَابِ اللَّهِ إِلَى يَوْمِ الْبَعْثِ فَهَذَا يَوْمُ الْبَعْثِ وَلَكِنَّكُمْ كُنتُمْ لَا تَعْلَمُونَ﴾

قوله تعالى: ﴿وَقَالَ الَّذِينَ أُوتُوا الْعِلْمَ وَالْإِيمَانَ لَقَدْ لَبِثْتُمْ فِي كِتَابِ اللَّهِ إِلَى يَوْمِ الْبَعْثِ﴾ اختلف في الذين أوتوا العلم؛ فقيل الملائكة. وقيل الأنبياء. وقيل علماء الأمم. وقيل مؤمنو هذه الأمة. وقيل جميع المؤمنين؛ أي يقول المؤمنون للكفار ردًا عليهم لقد لبستم في قبوركم إلى يوم البعث. والفاء في قوله: ﴿فَهَذَا يَوْمُ الْبَعْثِ وَلَكِنَّكُمْ كُنتُمْ لَا تَعْلَمُونَ﴾ جواب لشرط محذوف دل عليه الكلام؛ مجازة: إن كنتم منكبين البعث فهذا يوم البعث. وحكى يعقوب عن بعض القراء وهي قراءة الحسن؛ إلى يوم البعث بالتحريك؛ وهذا مما فيه حرف من حروف الخلق. وقيل: معنى: ﴿فِي كِتَابِ اللَّهِ﴾ في حكم الله. وقيل: في الكلام تقديم وتأخير؛ أي وقال الذين أوتوا العلم في كتاب الله والإيمان لقد لبستم إلى يوم البعث؛ قاله مقاتل وقتادة والسدي^(٢). القشيري: وعلى هذا: ﴿أُوتُوا الْعِلْمَ﴾ بمعنى كتاب الله. وقيل: الذين حكم لهم في الكتاب بالعلم ﴿فَهَذَا يَوْمُ الْبَعْثِ﴾ أي اليوم الذي كنتم تنكرونه.

﴿فَيَوْمَذِي لَا يَنْفَعُ الَّذِينَ ظَلَمُوا مَعْدَرَتُهُمْ وَلَا هُمْ يُسْتَعْتَبُونَ﴾

(١) صحيح: مسلم (٢٦٦٣) في القدر.

(٢) موصول بسند صحيح إلى قتادة: الطبري (٢١/ ٦٩) في تفسيره.

قوله تعالى: ﴿فَيَوْمَئِذٍ لَا يَنْفَعُ الَّذِينَ ظَلَمُوا مَعْذِرَتُهُمْ﴾ أي لا ينفعهم العلم بالقيامة ولا الاعتذار يومئذ. وقيل: لما رد عليهم المؤمنون سألوا الرجوع إلى الدنيا واعتذروا فلم يُعْذَرُوا. ﴿وَلَا هُمْ يُسْتَعْتَبُونَ﴾ أي ولا حالهم حال من يستعتب ويرجع؛ يقال: استعبت به فأعتبني؛ أي استرضيته فأرضاني، وذلك إذا كنت جانيا عليه. وحقيقة أعتبته: أزلت عتبه. وسيأتي في «الْمَدَّةُ» بيان. وقرأ عاصم وحمة والكسائي ﴿فَيَوْمَئِذٍ لَا يَنْفَعُ﴾ بالياء، والباقون بالناء^(١).

﴿وَلَقَدْ ضَرَبْنَا لِلنَّاسِ فِي هَذَا الْقُرْآنِ مِنْ كُلِّ مَثَلٍ وَلَنْ جِئْتَهُمْ بِبَيِّنَاتٍ لِيَقُولَنَّ الَّذِينَ كَفَرُوا إِنْ أَنْتُمْ إِلَّا مُبْطِلُونَ﴾ كَذَلِكَ يَطْبَعُ اللَّهُ عَلَى قُلُوبِ الَّذِينَ لَا يَعْلَمُونَ ﴿فَاصْبِرْ إِنَّ وَعْدَ اللَّهِ حَقٌّ وَلَا يَسْتَخِفَّنَّكَ الَّذِينَ لَا يُوقِنُونَ﴾

قوله تعالى: ﴿وَلَقَدْ ضَرَبْنَا لِلنَّاسِ فِي هَذَا الْقُرْآنِ مِنْ كُلِّ مَثَلٍ﴾ أي: من كل مثل يدلهم على ما يحتاجون إليه، وينبههم على التوحيد وصدق الرسل. ﴿وَلَنْ جِئْتَهُمْ بِبَيِّنَاتٍ﴾ أي معجزة؛ كفلق البحر والعصا وغيرهما ﴿لِيَقُولَنَّ الَّذِينَ كَفَرُوا إِنْ أَنْتُمْ يَقُولُ الْكَفَّارِ إِنْ أَنْتُمْ يَا مَعْشَرَ الْمُؤْمِنِينَ﴾ ﴿إِلَّا مُبْطِلُونَ﴾ أي تتبعون الباطل والسحر ﴿كَذَلِكَ﴾ أي كما طبع الله على قلوبهم حتى لا يفهموا الآيات عن الله فكَذَلِكَ ﴿يَطْبَعُ اللَّهُ عَلَى قُلُوبِ الَّذِينَ لَا يَعْلَمُونَ﴾ أدلة التوحيد: ﴿فَاصْبِرْ إِنَّ وَعْدَ اللَّهِ﴾ أي اصبر على أذاهم فإن الله ينصرك ﴿وَلَا يَسْتَخِفَّنَّكَ﴾ أي لا يستفزك عن دينك ﴿الَّذِينَ لَا يُوقِنُونَ﴾ قيل: هو النضر بن الحارث. والخطاب للنبي ﷺ والمراد أمته؛ يقال: استخف فلان فلانا أي استجهله حتى حملة على اتباعه في الغي. وهو في موضع جزم بالنهي، أكد بالنون الثقيلة فبني على الفتح كما بينى الشيطان إذا ضم أحدهما إلى الآخر. ﴿الَّذِينَ لَا يُوقِنُونَ﴾ في موضع رفع، ومن العرب من يقول: اللذون في موضع الرفع. وقد مضى في «الفاتحة».

(١) قراءة من الباقين: كما في تقريب النشر (ص ١٥٩).