

الفصل السادس والسبعون

اليهودية بين العرب

والحديث عن اليهودية بين العرب ، وعن وجود يهود في أنحاء من جزيرتهم ، لا يمكن ان يكون حديثاً تاريخياً مبنياً على العلم اذا ارتفعنا به الى الميلاد والى ما قبل الميلاد . ولا يعني كلامي هذا عدم وصول يهود الى جزيرة العرب ، وعدم إقامتهم في أماكن منها . فهذا كلام لا يمكن أن يقال ، ولا يمكن قبوله . انما أريد ان أقول اننا لا نملك نصوصاً تاريخية نخولنا ان نتحدث عن اليهود في جزيرة العرب قبل الميلاد حديثاً علمياً ، بأن نعين المواضع التي نزلوا فيها ، والأماكن التي وصلوا اليها ، وما فعلوه هناك ، وفي أي عهد كان ذلك ، ومن قادهم الى تلك الأنحاء ، ومن استقبلهم استقبالاً حسناً ، أو استقبلهم استقبالاً سيئاً من الجاهليين ؟

وقد عرف اليهود عند الجاهليين ، وورد ذكرهم في الشعر الجاهلي . ولا بد من وقوف الجاهليين على أحوالهم ، لأنهم كانوا كما سنرى يسكنون في مواضع عديدة معروفة تقع ما بين فلسطين ويثرب ، كما سكنوا في اليمن وفي اليمامة وفي العروض . وكان تجار منهم يقيمون في مكة وفي مواضع أخرى من جزيرة العرب للتجارة واقتراض المال بربا فاحش للمحتاجين اليه .

ومعارفنا عن يهود جزيرة العرب مستمدة من الموارد الإسلامية . والسبب في ورود خبرهم في هذه الموارد ، هو اصطدامهم بالإسلام ، ومقاومتهم له حينما دعاهم الرسول الى الدخول فيه ، فنزل فيهم الوحي ، وأشير اليهم في الحديث ،

وذكروا في كتب التفسير والسير والتواريخ والأدب . ومن هنا تجمعت معارفنا عن يهود الجاهلية . ولهذا تجد الحديث عن يهود الجاهلية لا يرتقي كثيراً عن عصر النبوة ، ولا يتعد عنه ولكني لا استبعد احتمال تغير الحال ، إذا ما عثر المنقبون في المستقبل على كتابات جاهلية قد تكون مطمورة في الوقت الحاضر في باطن التربة ، يكون لها صلة بيهود جزيرة العرب ، أو إذا ما عثر على مؤلفات ووثائق مكتوبة عبرانية أو غير عبرانية قد تكون مجهولة عن ذوي العلم في الوقت الحاضر ، تكون لها صلة وعلاقة بأمر يهود جزيرة العرب قبل الإسلام .

وقد وردت لفظة (يهود) معرفة في القرآن الكريم . أي على هذا الشكل : (اليهود) . وردت في مواضع من سورة البقرة^١ ومن سورة المائدة^٢ ومن سورة التوبة^٣ . وكلها سور مدنية . ولم ترد في سورة من السور المكية . كما وردت لفظة (يهودياً) في سورة آل عمران ، وردت في شرح ديانسة (ابراهيم) : « ما كان ابراهيم يهودياً ولا نصرانياً ولكن كان حنيفاً مسلماً »^٤ . وهي من السور المدنية كذلك .

وعبر القرآن الكريم عن اليهود وعن معتنقي اليهودية بـ « الذين هادوا »^٥ ، وبـ « من كان هوداً »^٦ و « كونوا هوداً »^٧ و « كانوا هوداً »^٨ . وسورتي الأنعام والنحل من السور المكية . وبناء على ذلك تكون جملة « الذين هادوا » قد نزلت قبل نزول لفظة (اليهود) في القرآن الكريم .

وقد عبر عن العبرانيين عامة بـ (بني اسرائيل) في القرآن الكريم . عبر عنهم في سور مكية وفي سور مدنية . ويلاحظ ان ورود هذا التعبير في القرآن الكريم ، هو أكثر بكثير من ورود لفظة (اليهود) فيه .

-
- | | |
|---|---|
| ١ | البقرة ، الآية ١١٣ ، ١٢٠ . |
| ٢ | المائدة ، الآية ١٨ ، ٥١ ، ٦٤ ، ٨٢ . |
| ٣ | التوبة ، الآية ٣٠ . |
| ٤ | آل عمران ، الآية ٦٧ . |
| ٥ | البقرة ، الآية ٦٢ ، النساء ، الآية ٤٦ ، ١٦٠ ، المائدة ، الآية ٤١ ، ٤٤ ، ٦٩ ، الأنعام ، الآية ١٤٦ ، النحل ، الآية ١٨٨ ، الحج ، الآية ١٧ ، الجمعة ، الآية ٩ . |
| ٦ | البقرة ، الآية ١١١ . |
| ٧ | البقرة ، الآية ١٣٥ . |
| ٨ | البقرة ، الآية ١٤٠ . |

ولما كانت فلسطين امتداداً طبيعياً للحجاز ، كان من الطبيعي اتصال سكانها بالحجاز ، واتصال سكان الحجاز بفلسطين ، وذهاب جاليات يهودية الى العربية الغربية، للتجارة وللإقامة هناك ، خاصة بعد فتوح الدول الكبرى لفلسطين واستيلائها عليها ، وهجرة اليهود الى الخارج . فكانت العربية الغربية لاتصالها بفلسطين من الأماكن الملائمة المناسبة لهجرة اليهود اليها ، واقامتهم فيها ، ولا سيما عند مواضع المياه وفي الأراضين الخصبة العامرة . غير اننا لا نستطيع ، كما قلت ، التحدث عن هجرة اليهود هذه الى هذه الأثناء حديثاً علمياً معززاً بالكتابات وبالتواريخ . ولم يترك يهود جزيرة العرب لهم أثراً مكتوباً يتحدث عن ماضيهم فيها . وكل ما عثر عليه منهم ، نصوص معدودة ، وجدت في اليمن ، لا تفصح بشيء ذي بال عن اليهود واليهودية . كذلك لم يصل الينا ان أحداً من المؤلفين والكتبة العبرانيين ذكر شيئاً عن يهود الجاهلية . وليس لنا من تأريخ اليهود في جزيرة العرب إلا ما جاء في القرآن الكريم وفي الحديث وكتب التفسير والأخبار والسير . فمادتنا عن تأريخ اليهودية في العربية ، لا ترتقي إلى عهد بعيد عن الاسلام .

لقد ذهب بعض المؤرخين المحدثين الى أن اليهود كانوا في جملة من كان في جيش (نبونيد) يوم جاء الى تيماء . فأقاموا بها وبمواضع أخرى من الحجاز بلغت (يثرب) . وأن هؤلاء اليهود أقاموا منذ ذلك الحين في تلك الأماكن واستوطنوا وادي القرى وأماكن أخرى الى مجيء الإسلام . غير أن (نبونيد) لم يشر في أخباره المدونة الى وجود اليهود في جيشه والى أسكانه لهم في هذه الأراضين كما أننا لم نعثر على كتابات تتحدث عن هذا العهد أو عن العهد الذي سبقه أو الذي جاء من بعده ، لذلك فإننا لا نستطيع أن نعزز هذا الكلام بنصوص وكتابات . وان كنا لا نريد نفي احتمال مجيء اليهود الى هذه الديار في عهد (نبونيد) ، أو في عهد (بنجت نصر) ، أو قبل العهدين .

نعم ، لقد عثر على عدد من الكتابات النبطية في الحجر وفي مواضع أخرى من أرض النبط وردت فيها أسماء عبرانية تشير الى أن أصحابها من يهود ، ويعود بعضها الى القرن الأول للميلاد ، ويعود بعض آخر الى ما بعد ذلك مثل الكتابة التي يعود عهدها الى سنة ٣٠٧ ميلادية ، وصاحبها رجل اسمه (يحيى بر شمعون) أي (يحيى بن شمعون)^١ . غير أن هذه الكتابات شخصية ، ولا تفصح بشيء

Islamic culture, vol., III, No. 2, April 1929, Judaea — Arabic Relations in Pre-Islamic Times, by Josef Horovity, p. 170.

ذي بال عن عقيدة أصحابها ، ولا عن تأريخهم في هذين الأرضين .
وقد ذهب اليهود الى العربية الشرقية ، ذهبوا اليها من العراق ، فسكنوا في
مواضع من سواحل الخليج ، وتاجروا مع أهل هذه البلاد ومع باطن الجزيرة .
وقد ساعدتهم بعض الحكومات على الذهاب اليها . وقد كانت ليهود العراق
تجارات مع أهل الخليج ، كما يفهم ذلك من مواضع من التلمود .

ويتبين من روايات المؤرخ اليهودي (يوسفوس فلافيوس) Iosephos Flavius
ان اليهودية كانت قد وجدت لها سبيلاً بين العرب . وان بعض ملوك مملكة
(حدياب) Adiabene كانوا قد دخلوا فيها^١ . ويذكر المؤرخ (سوزومين)
Souzomenos ان اليهود كانوا ينظرون الى العرب الساكنين شرق الحد العربي
Limes Arabicus على انهم من نسل اسماعيل ، وانهم كانوا يرون انهم من
نسل اسماعيل وابراهيم ، فهم من ذوي رحمتهم ، ولهم بهم صلة قريبي . وكانوا
يرجون لذلك دخولهم في دينهم ، واعتناقهم دين ابراهيم جد اليهود والعرب .
وقد عملوا على تهويد أولئك العرب^٢ .

ويظهر من مواضع من التلمود ان نفراً من العرب دخلوا في اليهودية ، وانهم
جاءوا إلى الأحبار ، فتهودوا أمامهم^٣ . وفي هذه المرويات (التلمودية) ، تأييد
لروايات أهل الأخبار التي تذكر ان اليهودية كانت في حمير ، وبني كنانة ،
وبني الحارث بن كعب ، وكندة^٤ ، وغسان^٥ . وذكر (اليعقوبي) ان ممن
تهود من العرب « اليمن بأسرها . كان تُبَّع حمل حبرين من أحبار يهود الى
اليمن ، فأبطل الأوثان ، وتهود من باليمن ، وتهود قوم من الأوس والخزرج
بعد خروجهم من اليمن لمجاورتهم يهود خيبر وقريظة والنضير . وتهود قوم من
بني الحارث بن كعب وقوم من غسان وقوم من جذام^٦ » .

وقد ذكر علماء التفسير في تفسيرهم الآية : « لا اكراه في الدين . قد تبين

Die Araber, II, S. 65. ff.

Sozomenos, 6, 38, 10-13, 299, 17, Die Araber, II, S. 74.

Y 'bamot, 16 b, 'Aboda Zara 27a, Die Araber, II, S. 74.

المعارف (٦٢١) ، الإعلاق النفيسة (٢١٧) .

البدء والتاريخ (٣١/٤) .

اليعقوبي (٢٢٦/١) وما بعدها) .

الرشد من الغي^١، لأنها نزلت في الأنصار . كانت المرأة المقلات في الجاهلية تنذر إن عاش لها ولد أن تهوده ، فتهود قوم منهم . فلما جاء الله بالاسلام أرادوا اكراههم عليه ، فنهاهم الله عن ذلك ، حتى يكونوا هم يختارون الدخول في الإسلام . أو أنهم لما بقوا على يهوديتهم ، وأمر اليهود بالجللاء ، وفيهم منهم ، شق على آباؤهم ترك أبنائهم يذهبون مع اليهود ، فقالوا : « يا رسول الله أبنائنا واخواننا فيهم .. فسكت عنهم رسول الله ، صلى الله عليه وسلم ، فأنزل الله تعالى ذكره : لا إكراه في الدين قد تبين الرشد من الغي^٢ ... فقال رسول الله ، صلى الله عليه وسلم ، قد خير أصحابكم ، فإن اختاروكم فهم منكم ، وإن اختاروهم فهم منهم^٣ . وذكر العلماء أيضاً ان ناساً من الأنصار كانوا مسترضعين في بني قريظة وغيرهم من يهود ، فتهودوا ، وأن من الأنصار من رأى في الجاهلية أن اليهودية أفضل الأديان ، فهودوا أولادهم ، فلما جاء الاسلام ودخلوا فيه ، أرادوا اكراه أبنائهم الذين تهودوا على الدخول فيه ، فتزل الوحي بالآية المذكورة^٤ . فقد كان اذن بين يهود جزيرة العرب ، عرب دخلوا في دين يهود .

وذكر أهل الأخبار أن (جبل بن جوال بن صفوان) الثعلبي ، من بني ثعلبة بن سعد بن ذبيان ، كان يهودياً فأسلم . فهو عربي ، يظهر أنه أو أهله قبله قد تهودوا ، فكان على دين يهود ، وعاش مع (بني قريظة) ، حتى اعتنق الإسلام^٥ . وذكروا أسماء آخرين كانوا من متهودة الجاهليين .

ويرى بعض المؤرخين اليهود أن يهود جزيرة العرب كانوا في معزل عن بقية أبناء دينهم وانفصال ، وأن اليهود الآخرين لم يكونوا يرون أن يهود العربية مثلهم في العقيدة ، بل رأوا أنهم لم يكونوا يهوداً ؛ لأنهم لم يحافظوا على الشرائع الموسوية ولم يخضعوا لأحكام التامود^٦ . ولهذا لم يرد عن يهود جزيرة العرب شيء في أخبار المؤلفين العبرانيين .

وعندي ان عدم ورود شيء عن يهود الحجاز في أخبار المؤلفين العبرانيين

- ١ البقرة ، رقم ٢ ، آية ٢٥٦ .
- ٢ تفسير الطبري (١٠/٣) وما بعدها .
- ٣ تفسير الطبري (١٠/٣) وما بعدها ، تفسير القرطبي (٣/٢٨٠ وما بعدها) .
- ٤ الاصابة (١/٢٢٣) وما بعدها ، (رقم ١٠٧١) .
- ٥ اسرائيل ولفنسون : تاريخ اليهود في بلاد العرب (ص ١٣) ، (القاهرة ١٩٢٧) .

لا يمكن ان يكون دليلاً على عزلة يهود الحجاز عن بقية اليهود . فقد أهمل غيرهم أيضاً ولم يشر اليهم ، لأن التأليف والنشاط الفكري عند العبرانيين كانا قد تركزا في هذه العهود على المستوطنات اليهودية في العراق وعلى فلسطين ، وعلى (طبريا) بصورة خاصة ، ولم تشتهر الجاليات اليهودية التي انتشرت في مواضع أخرى بالتأليف ، فكان من الطبيعي ان تنحصر أخبار اليهود في هذا العهد في هذين القطرين . ولهذا لم يشر الى يهود الحجاز والى يهود بقية جزيرة العرب . ثم إن الحجاز على اتصال بفلسطين ، وفلسطين جزء من الحجاز متمم له جغرافياً ، وهو متصل بفلسطين منذ القدم ، وفلسطين منفذ التجاري ، وميناء (غزة) من المواضع التي كان يقصدها تجار الحجاز للتجارة ، والحركة مستمرة دوماً بين فلسطين والحجاز ، وقد كان تجار اليهود من أهل الحجاز يتاجرون مع بلاد الشام وفي جملتها أرض فلسطين ، فلا يعقل بالطبع ان يصير يهود الحجاز في عزلة عن يهود فلسطين ، والا يكون بين اليهودين اتصال . أما من ناحية الآراء الدينية والاعتقادية ، فقد يكون بين اليهودين بعض الاختلاف ، فقد وقع اختلاف في الآراء بين أحبار يهود العراق وبين أحبار يهود فلسطين ، فلا يستبعد اذن رأي من يقول بوجود اختلاف في وجهة نظر يهود فلسطين بالنسبة ليهود الحجاز ، إذ قد يكون يهود الحجاز ويهود جزيرة العرب قد تأثروا بالعرب الذين نزلوا بينهم فاضطروا الى التخفيف من التمسك بشعائر دينهم ، لا سيما وان من بين يهود جزيرة العرب يهود متهودون ، كانوا في الأصل من أدم ومن النبط ومن العرب ، دخلوا في اليهودية لعوامل متعددة ، فلم يكونوا لذلك على سنة اليهود الأصليين في المحافظة على شريعتهم محافظة شديدة تامة .

وقد انتشر اليهود جماعات جماعات استقرت في مواضع المياه والعيون من وادي القرى وتيماء وخيبر الى يثرب ، فبنوا فيها الآطام لحماية أنفسهم وأرضهم وزرعهم من اعتداء الأعراب عليهم . وقد آمنوا على أنفسهم بالانفصاق مع رؤساء القبائل الساكنة في جوارهم على دفع إتاوة لهم ، وعلى تقديم الهدايا اليهم لاسترضائهم . وكان من شأنهم أيضاً التفريق بين الرؤساء وإثارة الشحنة بين القبائل حتى لا تصفو الأحوال فيما بينها وتلتئم ولئلا يكون اتفاقها والتئامها خطراً يتهدد اليهود .

وليس الذي يرويه أهل الأخبار عن إرسال موسى جيشاً الى الحجاز ، واستقرار ذلك الجيش في يثرب بعد فتكه بالعماليق وبعد وفاة موسى ، ثم ما يذكره عن

هجرة دارود مع سبط يهوذا الى خيبر وتملكه هناك ثم عودته الى اسرائيل^١ وأمثال هذا إلا قصصاً من هذا النوع الذي ألفنا قراءته في كتب أهل الأخبار، لا أستبعد أن يكون مصدره يهود تلك المنطقة أو من أسلم منهم ، لإثبات أنهم ذوو نسب وحسب في هذه الأرضين قديم ، وأنهم كانوا ذوي بأس شديد ، وأن تأريخهم في هذه البقعة يمتد الى أيام الانبياء وابتداء اسرائيل ، وأنهم لذلك الصفوة المختارة من العبرانيين .

وقد زعم أهل الأخبار ، ان العمالقة كانوا أصحاب عز وبقي شديد ، وكانوا ينزلون الحجاز في جملة ما نزلوا من أماكن في ايام موسى . وكان منهم : بنو هف وبنو سعد وبنو الأزرق وبنو مطروق . وملكهم إذ ذاك رجل منهم اسمه (الأرقم) ، ينزل ما بين تيماء وفدك . وكان سكان يثرب من العمالقة وكذلك سكان بقية القرى . فلما تغلب عليهم العبرانيون انتزعوا منهم مساكنهم ، وأقاموا في مواطنهم في الحجاز^٢ .

وقد أخذ أهل الأخبار ما رووه عن دخول اليهود الى يثرب في ايام موسى ، وما ذكروه عن إرساله جيشاً الى هذه المنطقة ، ثم ما رووه عن سكنهم القديم في أطراف المدينة وفي أعالي الحجاز ، من سفر (صموئيل الأول) من التوراة^٣ . وقد حسب أهل الأخبار العمالقة من سكان يثرب القدماء ، ومن سكان أعالي الحجاز ، فزعموا ان تلك الحروب قد وقعت في هذه المنطقة ، وان اليهود قد سكنوها لذلك منذ ايام موسى . وقد أخذ الأخباريون رواياتهم هذه من اليهود ، وبمن دخل منهم في الاسلام^٤ .

ويرى بعض الأخباريين أن ابتداء أمر اليهود في الحجاز ونزولهم وادي القرى وخيبر وتيماء ويثرب إنما كان في أيام (بنحصر) ، فلما جاء (بنحصر نصر)

١ الاعاني (٩٤/١٩ وما بعدها) ، « أخبار أوس ونسب اليهود بيثرب وأخبارهم » ، ابن خلدون (٨٨/٢) ، (٥٩٤/٢) ، « دار الكتاب اللبناني ، بيروت ١٩٥٦ » ، أبو العلاء (١٢٣/١) ، ابن الأثير ، الكامل (٤٠١/١) وما بعدها) ، ابن خلدون (٥٩٤/٢) ، بيروت ١٩٥٦ ، ابن هشام (١٧/٢) .
٢ الاعاني (٩٤/١٩) ، ابن هشام (١٧/٢) .
٣ صموئيل الأول : الاصحاح الخامس عشر ، الآية ٥ وما بعد .
٤ Nöldeke, Beiträge, S. 52.

الى فلسطين ، هرب قسم منهم الى هذه المواضع واستقروا بها الى مجيء الإسلام^١. وليس في هذا الخبر ما يحملنا على استعباده ، فهروب اليهود الى أعالي الحجاز ودخولهم الحجاز أمر سهل يسير ، فالأرض واحدة وهي متصللة والطرق مفتوحة مطروقة ، ولا يوجد أي مانع يمنع اليهود أو غير اليهود من دخول الحجاز . لا سيما وأن اليهود كانوا خائفين فارين بأنفسهم من الرعب ، فهم يبحثون عن أقرب ملجأ اليهم يحميهم من فتك ملك بابل بهم . وأقرب مكان مأمون اليهم هو الحجاز .

أما ما ورد في روايات أهل الأخبار عن هجرة بعض اليهود الى أطراف يثرب وأعالي الحجاز على أثر ظهور الروم على بلاد الشام وفتكهم بالعبرانيين وتنكيلهم بهم مما اضطر ذلك بعضهم الى الفرار الى تلك الأنحاء الآمنة البعيدة عن مجالات الروم ، فإنه يستند الى أساس تاريخي صحيح^٢ . فالذي نعرفه أن فتح الرومان لفلسطين أدت الى هجرة عدد كبير من اليهود الى الخارج ، فلا يستبعد أن يكون أجداد يهود الحجاز من نسل أولئك المهاجرين .

وكان يقيم بـ (مقنا) عند ظهور الإسلام قوم من اليهود اسمهم (بنو جنبه) ، وقد كتب اليهم الرسول والى أهل (مقنا) يدعوهم الى الاسلام ، أو الى دفع الجزية^٣ . وكتب الى قوم من يهود اسمهم (بنو غاديا)^٤ ، والى قوم آخرين اسمهم (بنو عريض)^٥ .

ومن هؤلاء المهاجرين على رأي الأخباريين بنو قريظة وبنو النضير وبنو بهدل . ساروا الى الجنوب في اتجاه يثرب ، فلما بلغوا موضع الغابة ، وجدوه وبيئاً ، فكروا بالاقامة فيه ، وبعثوا رائداً أمره ان يلتمس لهم منزلاً طيباً ، وأرضاً عذبة ، حتى إذا بلغ (العالية) ، وهي بطحان ومهزور واديان من حرة على تلاع أرض عذبة . بها مياه وعيون غزيرة ، رجع اليهم بأمرها ، وأخبرهم بما

١ الاغانى (١٩/٩٤) ، ابن خلدون (٢/٥٩٤) «دار الكتاب» ، أبو الفداء (١/١٢٣) ، الكامل (١/٤٠١) ، R. Donyy, Die Israeliten zu Mekka, S. 135.

٢ ابن خلدون (٢/٥٩٤) «بيروت ١٩٥٦» .

٣ ابن سعد ، طبقات (١/٢٧٦) .

٤ ابن سعد ، طبقات (١/٢٧٩) .

٥ ابن سعد ، طبقات (١/٢٧٩) .

رآه منها ، فقرر رأيه على الإقامة فيها . فنزل بنو النضير ومن معهم على بطحان ، ونزلت قريظة وبهذل ومن معهم على مهزور ، فكانت لهم تلاحه وما سقى من بعث وسموات^١ .

وسكن اليهود يثرب . سكنها منهم بنو عكرمة وبنو ثعلبة وبنو محمر وبنو زعورا وبنو قينقاع وبنو زيد وبنو النضير وبنو قريظة وبنو بهذل وبنو عوف وبنو القصبين وبنو ماسلة ، سكن هؤلاء المدينة وأطرافها ، وكان يسكن معهم من غير بني اسرائيل بطون من العرب ، منهم : بنو الحرمان حي من اليمن ، وبنو مرثد حي من بلي ، وبنو نيف وهم من بلي أيضاً ، وبنو معاوية حي من بني سليم ثم من بني الحرث بن بهثة ، وبنو الشظية حي من غسان . وظل اليهود أصحاب يثرب وسادتها ، حتى جاء الأوس والخزرج ، فنزلوها واستغلوا الخلافات التي كانت قد وقعت بين اليهود ، فتغلبوا عليهم ، وسيطروا على المدينة ، وقسموها فيما بينهم ، فلم يبق من يومئذ عليها سلطان^٢ .

وتذكر روايات أهل الأخبار أن مجيء الأوس والخزرج الى يثرب كان بعد حادث سيل العرم . جاؤوا اليها لفقر حالهم ، والتأساً لوطن صالح جديد ، وأنهم حينما نزلوها لم يكن لهم حول ولا قوة . ولذلك قنعوا بالذي حصلوا عليه من أرض ضعيفة موات ، ومن رزق شحيح . أما المال والثروة والملك والجاه ، فلبهده . بقوا على ذلك أمداً حتى إذا ما ذهب مالك بن العجلان ، وهو منهم ، الى أبي جبيلة الغساني رئيس غسان يومئذ ، ونزل عنده ، شكاً لأمير غسان سوء حال قومه وما هم عليه من بؤس وضنك . فوعده أبو جبيلة أن يأتي على رأس جيش من قومه لمساعدته ، على أن يقوم بعد عودته ببناء حائر عظيم ، يعلن أنه بناء لاستقبال الأمير فيه ، وأن يطلب من اليهود الخروج لاستقباله والتشرف بزيارته في ذلك الحائر ، فإن فعلوه ، فتك بهم وأبادهم . فلما تم البناء ، ووصل الأمير في الأجل الموقوت ، ودخل المدعوون رؤساء اليهود الحائر ، فتكت عساكر أبي جبيلة بهم وأهلكتهم . وتمت الغلبة من يومئذ للأوس والخزرج ، وعاد

١ الاغانى (٩٤/١٩ وما بعدها) ، ابن خلدون (٥٩٤/٢) ، تاريخ أبو الفداء (١٢٣/١) « مطبعة التقدم » .

٢ الاغانى (٩٥/١٩) ، الكامل ، لابن الاثير (٤٠١/١) .

أبو جبيلة الى مقر ملكه^١ .

غير ان اليهود ظلوا مع هذه الغلبة يتهاثرون مع الأوس والخزرج ويعترضونهم ويتناوبونهم ، فعمد مالك بن العجلان إلى الخيلة ، فتظاهر انه يريد الصلح معهم ، وانه عزم على تسوية العداوات وطمس الخزازات ، وانه لذلك يدعو رؤساءهم الى طعام ، ليتفاوضوا مع سادات قومه في أمر الصلح . فلما حضر رؤساء يهود ، فثك بعشرات منهم ممن استجاب لدعوته ، وفرّ أحدهم ليخبر قومه بما حدث ، وحذر أصحابه الذين بقوا ، فلم يأت منهم أحد .

« فلما قتل مالك من يهود من قتل ، ذلّوا ، وقلّ امتناعهم ، وخافوا خوفاً شديداً ، وجعلوا كلما هاجمهم أحد من الأوس والخزرج بشيء يكرهونه لم يمش بعضهم لبعض كما كانوا يفعلون قبل ذلك ، ولكن يذهب اليهودي الى جيرانه الذين هو بين أظهرهم ، فيقول : انما نحن جيرانكم ومواليكم ، فكان كل قوم من يهود لجأوا الى بطن من الأوس والخزرج يتعززون بهم » ومنذ ذلك الزمن لم يبق لليهود على هذه الأرضين سلطان^٢ .

وورد في رواية أخرى ان (مالك بن عجلان) ، كان من الخزرج ، وكان سيد قومه يومئذ ، وكان على اليهود رجل منهم اسمه (الفطّيون) ملك عليهم ، واستبد بأمر الناس ، وكان يهودياً ومن بني ثعلبة ، وكان امراً سوء فاجراً ، قرر ألا تدخل امرأة على زوجها إلا بعد دخولها عليه . فاغتاظ مالك من فعل الفطّيون ومن استدلاله للعرب ، ولما كان زفاف اخته لزوجها ، وكان لا بد من ادخالها على (الفطّيون) أولاً^٣ ليستمتع بها ، كبر ذلك عليه ، فدخل معها في زي امرأة ، فلما أراد (الفطّيون) الخلو بها ، وثب مالك عليه وعلاه بسيفه وقتله ، وخلّص قومه منه ، وفرّ عندئذ الى أبي جبيلة ملك غسان^٤ .

وتذكر هذه الرواية أن (أبا جبيلة) لم يكن من غسان ، بل كان من الخزرج ، وكان عظيماً ذا منزلة كبيرة في الناس ، حتى صار ملكاً على الغسانية ، ويرجع

- ١ الاغانى (٩٧/١٩ وما بعدها) ، ابن خلدون (٥٩٦/٢) ، ابو الفداء (١٢٣/١) ، الكامل (٤٠١/١) .
- ٢ الاغانى (٩٥/١٩ وما بعدها) ، ابن الاثير ، الكامل (٤٠١/١) وما بعدها) .
- ٣ ابن الاثير ، الكامل (٤٠١/١) ، وفي بعض الكتب « الفطّيون » ، بحرف القاف ، وهو تحريف ، المحبر (١١٢) ، جمهرة أشعار العرب (٢٤٣) ، (القاهرة ١٩٢٦ م) .

رواها أنه لم يكن ملكاً على آل غسان ، بل كان مقرباً عند ملكهم ، عظيم
الخطوة لديه . ودليلهم على ذلك عدم اعتراف الغساسنة بوجود ملك عليهم اسمه
(عبيد بن سالم بن مالك بن سالم) ، وهو اسم (أبو جبيلة) المذكور . ويذكرون
أن (الرمق بن زيد الخزرجي) مدحه بشعر قاله فيه ^١ .

وتذكر رواية ان الفطيون اسم عبراني ، واسمه (عامر بن عامر بن ثعلبة بن
حارثة) ، وكان تملك يثرب . فلما قتل خرج مالك بن العجلان ، حتى قدم
على (أبي جبيلة) ملك غسان ، فأعلمه غلبة يهود على يثرب وفعله بهم ، فقدم
(أبو جبيلة) يثرب ، ثم صنع طعاماً ، ويمكن الأوس والخزرج بمن دعاهم
الى الطعام من قتل مائة من أشرف اليهود ، فقويت الأوس والخزرج عليهم ^٢ .

وجاء في رواية أخرى ، أن (مالك بن العجلان) ، إنما فرّ الى (تبع) ،
بعد قتله (الفطيون) فاستصرخه على اليهود ، فجاء حتى قتل ثلاثمائة وخمسين رجلاً
غيلة من سادات يهود بـ (ذى حرص) ، ولما أذهبهم رجع الى أرضه اليمن ^٣ .

أما مالك بن العجلان ، فقد صوره اليهود شيطاناً ملعوناً ، وصوروه في بيعهم
وكنائسهم ليلعنوه كلما دخلوا ورأوه ، وذكروه في شعرهم في أقبح هجاء قالوه ^٤ .

وقد كان بين يهود يثرب قوم يقال لهم (بني الفطيون) بقوا حتى جاء الرسول
الى يثرب . فأجلاهم في السنة الثالثة من الهجرة ^٥ . وذكر (ابن دريد) أن
بعضاً من (بني الفطيون) الذين هم من نسل (الفطيون) ملك يثرب ، قد
شهد (بدرأ) واستشهد بعضهم يوم اليمامة . وذكر أن نسب (الفطيون) في
غسان . وان من ولد الغطيون : (أبو المقشعر) واسمه (أسيد بن عبدالله) ^٦ .

١ ابن الاثير ، الكامل (١/٤٠١ وما بعدها) .

٢ نوادر المخطوطات ، أسماء المغتالين (١٣٦ وما بعدها) .

٣ البدء والتاريخ (٣/١٧٩) .

٤ الاغانى (١٩/٦٩) ، الاشتقاق (ص ٢٧٠) ،

Graetz, Geschichte der Juden, V, S. 431, Hirschfeld, Essai de l'histoire des
Juives de Medine, in Revue Etudes Juives, VII, 1883, p. 173, Caussin de
Perceval, Essai, II, p. 652, Wellhausen, Skizze, IV, S. 33, Nallino, Raccolta,
III, p. 111.

٥ المحبر (١١٢) .

٦ الاشتقاق (٢/٢٤٩) ، « وستنفلد » .

وقد فسّر أهل الأخبار كلمة (الفطيون) بـ (مالك) ، وقالوا إنها تقابل (النجاشي) عند الحبشة ، و (خاقان) عند الترك . وذكروا أسماء نفر ممن كانوا يلقبون بالفطيون^١ .

وفيه من روايات الأخباريين ان يهود الحجاز كانوا قبائل وعشائر وبطوناً ، منهم : بنو النضير ، وبنو قريظة ، وبنو قينقاع ، وبنو عكرمة ، وبنو محمر ، وبنو زعورا ، وبنو زيد ، وبنو الشظية ، وبنو جشم ، وبنو بهدل ، وبنو عوف ، وبنو القصيص (العصيص) ، وبنو ثعلبة^٢ . غير أنهم لم يكونوا أعراباً ، أي بدأوا ينتقلون من مكان الى مكان ، بل كانوا حضراً استقروا في الأماكن التي نزلوا فيها ، ومارسوا مهنة أهل المدر ، كل جماعة مستقلة تحمل اسماً من تلك الأسماء التي ذكرها الأخباريون .

وقد عرف بنو قريظة وبنو النضير من بين اليهود بـ (الكاهنين) ، نسبوا ذلك الى جددهم السذي يقال له (الكاهن) . و (الكاهن) هو الكاهن بن هارون بن عمران على زعم بعض أهل الأخبار^٣ . فهم على هذه النسبة من أصل رفيع ومن نسب حسيب ، يميزهم عن بقية طوائف يهود . ولهذا كانوا يفتخرون بنسبهم هذا ، ويرون لهم السيادة والشرف على من سواهم من اخوانهم في الدين . ويرى (نولدكه) احتمال كون بني النضير وبني قريظة من طبقة الكهّان في الأصل : هاجروا من فلسطين على أثر الحوادث التي وقعت فيها ، فسكنوا في هذه الديار . وهناك جملة عشائر وأسر يهودية تفتخر بإلحاق نسبها بالكاهن هارون شقيق موسى النبي^٤ .

كذلك يرجع (أوليري) كأمثاله من المستشرقين أصل بني قريظة وبني النضير الى اليهود ، ويرى أنهم غادروا ديارهم وجاءوا الى هذه المنطقة في الفترة الواقعة ما بين خراب الهيكل في عام ٧٠ للميلاد وتنكيل (هدريان) باليهود في عام ١٣٢ للميلاد^٥ .

١ الاشتقاق (٢٥٩/٢) .

٢ الاغانى (٩٥/١٩ وما بعدها) ، سيرة ابن هشام (١٤٧/٢ وما بعدها) ، Nöldeke, Beiträge, S. 54.

٣ الاغانى (٩٥/١٩) ، تاج العروس (٢٥٩/٥) ، (قرظ) ، Margollouth, p. 59, Graetz, History of the Jews, III, p. 56.

Nöldeke, Beiträge, S. 55.

٤ O'beary, p. 173.

ويرجع بعض بقية يهود جزيرة العرب نسبهم الى الكاهنين والى الأسباط العشرة كذلك، فيدعون أنهم من تلك الأسباط المفقودة ، وانهم من نسل قدماء اليهود^١ . وقد كانت منازل بني النضير حينما غزاهم الرسول في وادي بطحان وبموضع البُويرة^٢ . ووادي بطحان ، هو أحد أودية يثرب الثلاثة ، وهي : العقيق وبتحان وقنساء . وهو واد فيه مياه غزيرة وعيون ، اتخذ به اليهود الحدائق والآطام . وقد كان موضع البُويرة عامراً كذلك ، وهو من تيماء ، فيه نخل وزرع وأشجار . وقد غزاهم الرسول بعد ستة أشهر من غزوة أحد ، فأحرق نخلهم وقطع زرعهم وشجرهم لتطاولهم على المسلمين . ومن ساداتهم : حيي بن أخطب ، وأخوه ياسر بن أخطب ، وسلام بن مشكم ، وكنانة بن الربيع ، وهو ابو رافع الأعور ، والربيع بن أبي الحقيق^٣ . وعمرو بن جحاش .

ومن بني النضير ، كعب بن الأشرف ، وكان معاصراً للرسول ، وكان صاحب لسان ونفوذ . أبوه من طيء على رواية ، ومن بني النضير على رواية أخرى . أما أمه فهي من بني النضير بإجماع الرواة . توفي أبوه - على رأي من يقول إنه من طيء - وهو صغير ، فحملته أمه الى أخواله ، فنشأ فيهم ، وقال الشعر عندهم ، وساد . ولما جاء الرسول الى يثرب ، كان كعب فيمن ناصب الرسول العداة فعلاً وقولاً ، فهجأ الرسول ، وهجأ أصحابه ، وظل هذا شأنه بالرغم من محاولة المسلمين استصلاحه واسترضائه . حتى جنى عليه لسانه ، فأهدر النبي دمه ، فذهب اليه نفر من المسلمين ، فاقتحموا داره وقتلوه . وقد كانت له مناقضات مع حسان بن ثابت وغيره في الحروب التي كانت بين الأوس والخزرج^٤ .

- 1 Nallino, Raccolta, III, p. 99, Friedlander, The Jews of Arabia and the Rechabites, in Jews quarterly Review, 1910-1911, p. 254.
- 2 بالضم ثم السكون ، وقيل بفتح أوله وكسر ثانيه وفتح أوله وسكون ثانية ، البلدان (٢/٢١٦) ، (١/٥١٢ وما بعدها) ، (السعادة) .
- 3 البلدان (٢/٣١٠ وما بعدها) ، البكري ، معجم (١/٢٨٥) « طبعة مصطفى السقا » « بويرة » ، شرح ديوان حسان ، للبرقوقي (ص ١٩٣ وما بعدها) ، الطبري (٢/٢٢٤) ، (الاستقامة) ، فتوح البلدان ، للبلاذري (١/٣٢) ، (١٩٣٢ م) ، (القاهرة) .
- 4 الاغانى (١٩/١٠٦ وما بعدها) ، المحبر (ص ١١٧ ، ٢٨٢ ، ٣٩٠) ، ديوان حسان (ص ٤٦) « طبعة هرسفلد » ، شرح ديوان حسان (ص ٢٧٢ وما بعدها) « للبرقوقي » ، الكامل ، لابن الاثير (٢/٩٩) ، الطبري (٢/١٧٧) ، معجم الشعراء ، للمرزباني (٣٤٣) ، ابن خلدون (٢/٧٥٧) ، ابن هشام (٢/٥٤٨) ، البداية والنهاية (٤/٧٤) .

وكان قد ذهب الى مكة ، فحرض قريشاً على الرسول ، ولما عاد الى موضعه ، ألب المشركين من أهل يثرب عليه . ورثا قتلى القليب ، فقتله المسلمون كما ذكرت^١ .

وكانت لبني قريظة حصون ، يتحصنون بها وقت الخطر ، ولهم آبار ، ومنهم (محمد بن كعب القرظي)^٢ . والزبير بن باطان بن وهب ، وعزال بن شمويل ، وكعب بن أسد ، وشمويل بن زيد ، وجبل بن عمرو بن سكينه .

وكان بنو قينقاع أول اليهود الذين ناصبوا الرسول العداء ، وكانوا يسكنون في أحياء يثرب ، وكانوا أغنياء على غير وفاق ووثام مع بقية أبناء قومهم بني قريظة وبني النضير . وقد اشتركوا في يوم بُعث . ووقعت بينهم وبين بني النضير وبني قريظة معارك فتك فيها ببني قينقاع ، وأصيبوا بخسائر كبيرة اضطرتهم على ما يظهر الى اللجوء الى يثرب والإقامة فيها في حي واحد من المدينة^٣ .

ويرى (أوليري) احتمال كون بني قينقاع من أصل عربي متهود ، أو من بني أدوم^٤ .

وقد تكون بعض القبائل اليهودية التي ذكر أسماءها الأخباريون قبائل يهودية حقاً ، أي من الجماعات اليهودية التي هاجرت من فلسطين في أيام القيصر (طيطوس) Titus ، أو (هدريان) Hadrian ، أو قبل أيامها ، أو بعدها . ولكن بعضاً آخر منها ، لم يكن من أصل يهودي ، إنما كانت قبائل عربية دخلت في دين يهود ، ولا سيما القبائل المسماة بأسماء عربية أصيلة . ولبعض هذه

١ التنبيه (٢٤٣) ، والمصادر المذكورة ، السيرة الحلبية (٩٤/٢ وما بعدها) ، الكامل ، لابن الأثير (٤٠١/١ وما بعدها) ، ابن خلدون (٦٠٨/٢) ، ابن عساكر (٤٠/١) ، البداية والنهاية (٧٤/٤ وما بعدها) .

٢ تاج العروس (٢٥٩/٥) ، (قرظ) ، البداية والنهاية (١١٦/٤) ، الاغانى (٩٤/١٩) ، فتوح البلدان ، للبلاذري (٢٣/١ ، ٣٥) ، الطبري (٢٤٥/٢) ، الاستقامة ، السيرة الحلبية (١٤٥/٢ وما بعدها) ، ابن خلدون (٧٧٧/٢) .

٣ البداية والنهاية (٣/٤) ، الطبري (١٧٢/٢) ، الاستقامة ، البلد والتاريخ (١٩٥/٤) ، البلدان (١٩٩/٧) ، ولفنسون (١٢٨ وما بعدها) ، السيرة الحلبية (٢/٢ وما بعدها) ، ابن خلدون (٦٠٨/٢) .

O'beary, p. 173. f. ؛

الأسماء ، صلة بالوثنية تشعر انها كانت على الوثنية قبل دخولها في دين يهودا .
والظاهر انها تهودت إما بتأثير التبشير ، وإما باختلاطها ودخولها في عشائر يهودية
جاورتها فتأثرت بديانيتها . وقد ذكر البكري ان (بنى حيشنة بن عكارمة) ، وهم
من بني قتلاوا نفرأ من بني الربعة ، ثم لحقوا بتياء « فأبت يهود ان يدخلوهم
حصنهم وهم على غير دينهم ، فتهودوا ، فأدخلوهم المدينة . فكانوا معهم
زماناً ، ثم خرج نفر الى المدينة ، فأظهر الله الاسلام ، وبقية من أولادهم بها »^٢ .
وهناك بطون أخرى عربية الأصل كانت على دين يهود^٣ .

وقد اشتهر يهود خيبر من بين سائر يهود الحجاز بشجاعتهم . وخيبر موضع
غزير المياه كثيره ، وقد عرف واشتهر بزراعته وبكثرة ما به من نخيل . وعند
اجلاء اليهود عن خيبر ، تفرقوا فذهب بعض منهم الى العراق ، وبعض آخر الى
الشأم ، وبعض منهم الى مصر . وقد بقوا في كل هذه المواضع متعصبين لوطنهم
القديم خيبر ، ينادون بشعارهم الذي كانوا ينادون به قبل الاسلام ، وهو :
(يا آل خيبر)^٤ .

وقد اشتهرت (خيبر) وعرفت بالحمى . حتى نسبت اليها ، ف قيل لها (حمى
خيبرية) . وكان من أساطيرهم إذ ذاك ، أن من أراد دخولها فعليه بالتعشير
ليتخلص منها . وكان من أوابدهم فيما يزعمون أن الرجل إذا ورد أرض وباء
 ووضع يده خلف اذنه ، فنهق عشر نهقات نهيق الحمار ، ثم دخلها أمن من
الوباء^٥ .

وزعم أن يهود خيبر هم من نسل (ركاب) المذكور في التوراة^٦ ، وأن
(يونادب) Jonadab (جندب) ابنه : تبدى مع أبنائه ومن اتبعه ، وعاش

١ Margoliouth, p. 60, Nöldeke, Beiträge, S. 52, Wüstenfeld, Geschichte von Medina, S. 28.

٢ البكري (٢٩/١) «طبعة السقا» ، Islamic Culture, III, Vol., 2, p. 177.

٣ Nöldeke, Beiträge, S. 55.

٤ المشرق : السنة السادسة والثلاثون ، ١٩٣٨ (ص ١٥٢ وما بعدها) .

٥ قال عروة بن الورد :

واني وان عشت من خشية الردى نهاق حمار اني لجزوع

ناج العروس (٤٠٢/٣) ، (عشر) .

٦ الملوك الثاني : الاصحاح العاشر ، الآية ١٥ - ٢٨ ، Hastings, p. 784.

عيشة تقشف وزهد وخشونة ، وأن نسلهم هاجر بعد خراب الهيكل الأول الى الحجاز حتى بلغوا خيبر ، فاستقروا بها ، واشتغلوا بزراعة النخيل والحبوب ، وأنهم أقاموا فيها قلاعاً وحصوناً تحميهم من غارات الأعراب عليهم . ذكر بعض الأخباريين أنها ولاية من سبعة حصون ، منها : حصن ناعم ، والقموص حصن ابن أبي الحقيق وهو أقواها وأعزها وقد أقيم على مرتفع من الأرض حماه وعزز دفاعه ، وحصن الشق ، وحصن النطاة ، وحصن السلام ، وحصن وجده ، وحصن الوطيح ، وحصن الكتيبة (الكثبية) . وقد أخرجوا منها وأجلوا عنها زمان عمر بن الخطاب^١ .

وقد زعم بعض الأخباريين ان خيبر لفظة عبرانية ، وان معناها الحصن في عبريتنا^٢ . وزعم بعض آخر أنها نسبة الى رجل اسمه (خيبر بن فاتيه بن مهلايل) ، سميت خيبر باسمه ، لأنه كان أول من نزلها^٣ . وذهب (وايل) Well ، الى ان اللفظة لفظة عبرانية ، وهي بمعنى مجموعة مستوطنات^٤ . أما (دوزي) ، فقد أخذ بالرواية العربية ، فزعم ان (خيبر) ، كناية عن جماعة من اليهود هاجرت في أيام السبي من فلسطين الى هذا الموضع ، وهي من نسل (شفيطيا بن مهلايل) من (بني فارص)^٥ . وان (فاتيه) ، هو تحريف (شفيطيا) Shaftja المذكور في سفر (نحميا) من أسفار التوراة ، وهو ابن (مهلايل) ، الذي هو (مهلايل) عند أهل الأخبار . وزعم ان زمان هجرة هذه الجماعة يتناسب تماماً مع الرواية القائلة ان هجرة اليهود الى جزيرة العرب كانت في أيام (نحت نصر)^٦ .

وذهب المستشرقون ان كلمة (خيبر) ، كلمة عبرانية الأصل (خيبر) Kheber

- ١ البلدان (٣/٤٩٥ وما بعدها) ، البكري ، معجم (١/٥٢١) ، تاج العروس (٣/١٦٨) ، (خير) ، زاد المعاد (٢/١٣٣) ، تاريخ الاسلام (١/٢٩٤ وما بعدها) ، Graetz, III, p. 56, Ency., II, p. 869, Caetani, Annal., II, I, 8-33.
- ٢ ابو الفداء ، (ص ٨٩) ، البلدان (٣/٤٩٥) ، البكري ، معجم (٢/٥٢١ وما بعدها) ، تاج العروس (٣/١٦٨) ، (خير) .
- ٣ R. Dozy, Mekka, S. 136.
- ٤ Mohammed der Prophet, S. 185.
- ٥ نحميا ، الاصحاح الحادي عشر ، الآية ٤ وما بعدها .
- ٦ R. Dozy, Mekka, S. 136. f.

ومعناها الطائفة والجماعة^١ . وذهب بعضهم الى ان معناها الحصن والمعسكر^٢ . وهي من أقدم المواضع التي لجأ اليها اليهود في الحجاز .

ومن الصعب تعيين الزمن الذي هاجر فيه اليهود الى هذا الموضع . لقد رجع بعضهم ذلك الى ايام هجوم الرومان على فلسطين . غير ان من الجائز ان تكون هجرتهم اليها قد وقعت قبل ذلك ، ومن الجائز ان تكون في اثناء السبي واستيلاء البابليين على القدس ، وقد يجوز ان يكون قوم منهم قد جاءوا مع (نيونيد) ملك بابل الى تيماء حين اتخذ (تيماء) عاصمة له . فهاجر قسم منهم الى خيبر والى نواح أخرى من الحجاز^٣ .

وأقدم إشارة كتابية ورد فيها اسم خيبر ، نص : حرّان اللجاة ، ويرجع تأريخه الى سنة أربع مئة وثلاث وستين من الأندقراطية الأولى ، وتقابل سنة ٥٦٨ للميلاد . وقد ورد فيه : « بعد مفسد خيبر بعم »^٤ . أي بعد خرب خيبر بعام . وهو يشير الى غزو لهذا الموضع أنزل به خسائر كبيرة ، ولأهميته وفداحته في نفوس أهله أرخوا بوقوعه . ويعود النص المذكور المدون باليونانية والعربية الى (شرحيل بن ظلمو) (شرحيل بن ظلم) ، وقد دوتّه لمناسبة بنائه (مرطولاً) ، فأرخ بتاريخ خيبر المذكور . وهو يشير الى غزوة قام بها أحد أمراء غسان على خيبر^٥ .

وقد وجدت كتابات بحروف المسند وكتابات نبطية في خيبر ، هي أقدم عهداً من نص (حرّان اللجاة) ، يفهم منها بوجود سكن في هذه الأرضين يعود بعضه الى ما قبل الميلاد . ولم تكتشف تربة خيبر حتى الآن ، وكل ما عثر عليه من عاديات فيها هو من النوع الذي وجد ظاهراً على سطح الأرض ، وليس بمستبعد أن يعثر فيها على كتابات قد تكشف عن تأريخ هذه البقعة .

ولما بلغ أهل تيماء ما حدث لإخوانهم في خيبر ووادي القرى ، وفدك ، قبلوا

Charles Cutler Torrey, The Jewish Foundations of Islam, New York, 1933, p. 13. ١

Ency., II, p. 870. ٢

Torrey, p. 17, A. Müller, Der Islam, Bd., I, S. 36. ff. ٣

جواد علي ، العرب قبل الاسلام (١/١٩٥ وما بعدها) . ٤

المصدر المتقدم ، المعارف (٣١٣) ، ولفنسون ، السامية (١٩٢) . ٥

الجزية ، وصالحوا الرسول في سنة تسع للهجرة ، فضمن بذلك لهم حرية بقائهم في دينهم . وعلى تيماء كان يشرف حصن السموأل (الأبلق الفرد) . وقد نعتت تيماء في بعض الأشعار بتيماء اليهود^١ .

وتيماء من المواضع القديمة . وقد مرّ الحديث عنها في أماكن من هذا الكتاب . وقد سبق أن قلت بأن الملك (نونيد) قد أقام زماناً فيها ، حيث اتخذها عاصمة له . وهي في موقع حسن ، وملتقى طرق هامة يسلكها التجّار . وقد استبد بها اليهود فأقاموا بها وجعلوها من أهم مستوطناتهم في الحجاز . استغلوا أرضها فزرعوها ، واستنبطوا الماء من الآبار بالإضافة الى واحتها ذات المياه العذبة الغزيرة التي كان لها الفضل في تكوين هذا الموضع واعماره . وقد ذكرت في شعر (امرئ القيس) ، وفيها كان حصن السموأل بن عادياء المذكور في قصص امرئ القيس الشاعر .

ويرى بعض المستشرقين ان (شمعون التيماني) Simeon of Temanite المذكور في التلمود والمدراش ، هو من أهل (تيماء)^٢ . ولا يستبعد ان يكون من بين أهل هذه المدينة من حصل على شهرة في العلم بفقهِ اليهود وبأحوال دينهم . فان مركزها وموقعها يجعل من السهل على سكانها الوصول الى فلسطين وبقية بلاد الشام وأخذ العلم من علماء تلك البلاد .

وقد عثر الرحّالة (أويتنك) Euting على كتابة مدونة بقلم بني إرم تعود الى عهد كان الفرس قد استولوا فيه على هذا المكان ، تتحدث عن أهمية تيماء ورفيقها في هذا العهد^٣ . ولا يستبعد العثور على كتابات عديدة اذا ما قام العلماء بالتنقيب عنها في باطن الأرض ، فإن موضعاً مثل هذا الموضع لا بد ان يكون غنياً بالكتابات والآثار . وقد وجد (أويتنك) آثار معبد قديم ، وآثار مواضع عتيقة أخرى ترجع الى ما قبل الاسلام^٤ . ووجد (جوسن) Jaussen و (سافينه) Savignac آثار مقابر على تلال من النوع الذي يطلق عليه الآثاريون اسم

١ البلدان (٤٤٢/٢) « تيماء » ، فتوح البلدان (٢٩/١) .
٢ Mishna Yadayim, I, 3, Yebamoth, 4, 13, Tosephta Berachoth, 4, 24, Sanhedr, 12, 3, Besa, 2, 19, Bab. Talmud, Zebachim, 32 b. Baba gamma, 90 b., Besa, 21a Tarrey, pp. 26 Margolouth, p. 68.
٣ Ency., IV, p. 622.
٤ Euting, Tagebuch einer Reise in innerarabien, II, 148, 199.

(تمولي) Tumuli ، ومرقاة مدرجة تؤدي الى بناء مربع لعله معبد من معابد القوم بُني على هذا التل^١ .

ولا توجد اليوم بقية للأبلىق الفرد ، الذي افتخر السموأل وآل السموأل به ، وكذلك يهود تياء . وليس بمستبعد ان يكون ذلك الحصن من بقايا قصر (نيونيد) أو من بقايا قصور رجاله ، أو من بقايا أبنية غيره ممن نزل هذا المكان . وقد يكون بناء أقامه السموأل وبناه بحجر تلك الأبنية القديمة. وقد اكسب قصر السموأل هذا الموضع شهرة ، وأكسبه خبر وفاء السموأل شهرة كذلك على النحو المذكور في كتب الأدب والأخبار^٢ .

وفدك موضع آخر من المواضع الذي غلب عليه اليهود . وسكانه مثل أغلب يهود الحجاز مزارعون عاشوا على الزراعة كما اشتغلوا بالتجارة وبيعوا الحرف التي تخصص فيها اليهود مثل الصياغة والحداة والنجارة^٣ . والموضع من المواضع القديمة التي يعود عهدهما الى ما قبل الإسلام ، وقد ذكره الملك (نيونيد) في جملة المواضع التي زارها والتي خضعت لحكمه في الحجاز . وكان رئيس فدك عند ظهور الإسلام وهجرة الرسول الى يثرب يوشع بن نون^٤ .

ووادي القرى ، هو من المواضع التي غصت باليهود ، فكان أكثر أهلهم منهم. وقد كان يهوده من المزارعين^٥ ، وقد حفروا به الآبار ، وتحالفوا مع الأعراب ، وعاشوا معهم متحالفين . يعملون بالزراع . وقد غزاهم الرسول مرجعه من خيبر سنة سبع للهجرة ، على أثر إصابة (مدعم الأسود) مولى الرسول بسهم غارب قتله . وهو مولى مولد من (حسمى) ، كان أهدها (رفاعة بن زيد الجذامي) أو (فروة بن عمرو الجذامي) الى الرسول^٦ .

Jausen and Savignac, Mission Archéologique, II, pp. 133, 163,

- ١
- ٢ أبو الفداء ، تقويم البلدان (٨٦) ، البكري ، معجم (٣٢٩/١) ، البلدان (٦٧/٢) ، اللسان (٧٦/١٢) « صادر » ، ابن حوقل ، صورة الارض (٣٠) ، ابن خلدون (٥٧٤/٢) ، دائرة المعارف الاسلامية « الترجمة العربية » (١٣٠/٦) .
- ٣ البكري ، معجم (٣٢٧/١) ، تقويم البلدان (٧٨) ،
- ٤ الطبري (٩٨/٣) « حوادث السنة السابعة » ابن الاثير (٩٣/٢) ، « ذكر فدك » ، البلاذري ، فتوح (٣٦ وما بعدها) ، Nallino, Raccolta, I, 198, III, 97.
- ٥ زاد المعاد (١٤٦/٢) .
- ٦ الطبري (١٦/٣) ، (ذكر غزوة رسول الله ، صلى الله عليه وسلم ، وادي القرى) ، الإصابة (٣٧٤/٣) ، (رقم ٧٨٥٨) .

وكان بين أهل مقنا وأيلة في أيام الرسول قوم من اليهود كذلك ، وكذلك أهل بقية القرى الواقعة في أعالي الحجاز وعلى ساحل البحر ، وقد صالحوا الرسول على الجزية ، وبذلك ضمنوا لهم البقاء في هذه الأثناء^١ . ومن هؤلاء اليهود (بنو جنبنة) ، وهم يهود ب (مقنا)^٢ ، و (بنو غاديا)^٣ ، و (بنو عريض)^٤ .

وكان بالطائف قوم من اليهود طردوا من اليمن ويثرب ، فجاءوا إليها ، ولم تكن قد أسلمت بعد ، فأقاموا بها للتجارة . فلما صالح أهل الطائف الرسول - على ان يسلموا ويقرهم على ما في أيديهم من أموالهم وركازهم ، واشترط عليهم ألا يربوا ولا يشربوا الخمر وكانوا أصحاب ربا - وضعت الجزية على يهودها ، وبقوا فيها ، ومن بعضهم اتباع معاوية أمواله بالطائف^٥ .

ويظهر انه لم تكن لليهود جاليات كبيرة في جنوب المدينة حتى اليمن ، لعدم إشارة أهل الأخبار اليهم ، وان كنت لا أستبعد وجود أفراد وأسر منهم في مكة وفي عدن وفي المدن التي اشتهرت بالتجارة كبعض موانئ البحر الأحمر وموانئ سواحل العربية الجنوبية . غير ان وجودهم في هذه المواضع ، لم يكن له أثر واضح مهم ، فلم يتجاوز محيط التجارة والاتجار .

وقد ذهب بعض المستشرقين ، استناداً الى دراسة أسماء يهود الحجاز عند ظهور الاسلام ، الى ان اولئك اليهود لم يكونوا يهوداً حقاً ، بل كانوا عرباً متهودين ، تهودوا بتأثير الدعاة اليهود . ولكن الاستدلال من دراسة الأسماء على أصول الناس ، لا يمكن ان يكون حجة للحكم على أصولهم وأجناسهم . فالفرس والروم والهنود وغيرهم ممن دخل في الاسلام ، تسموا بأسماء عربية ، وبعضها أسماء عربية خالصة . وتسمياتهم هذه لا تعني ان من تسمى بها كان عربي الأصل . ثم إن كثيراً من اليهود في الغرب وفي أمريكا وفي البلاد العربية والاسلامية ، سموا أنفسهم بأسماء غير عبرانية ، ولكنهم كانوا وما زالوا على دين يهود .

- ١ البلدان (١٢٨/١) « مقنا » ، البلاذري ، فتوح (٦٦) ، زاد المعاد (١١٧/٢) ، الطبري (٢٣٢/٢) وما بعدها .
- ٢ ابن سعد ، طبقات (٢٧٦/١) .
- ٣ ابن سعد ، طبقات (٢٧٩/١) .
- ٤ ابن سعد ، طبقات (٢٧٩/١) .
- ٥ البلاذري ، فتوح (٦٣) .
- ٦ W. Caskel, Das attarabische königreich Lihyan, S. 19.

فالأسماء وحدها لا تكفي في اعطاء رأي علمي في تعيين الأصول والأجناس ، ولا سيما في المواضع الكائنة على طرق التجارة والمواصلات وفي الأماكن التي يكثر فيها الاختلاط .

وللمستشرق (ونكلر) رأي في هذا الموضوع ، خلاصته : ان اولئك اليهود لو كانوا يهوداً حقاً هاجروا من فلسطين الى هذه المواضع ، لكانت حالتهم وأوضاعهم ومستواهم الاجتماعي على خلاف ما كان عليه هؤلاء اليهود . كانت حالتهم أرقى وأرفع من الحالة التي كانوا عليها ، إذ لا يعقل ، على رأيه ، وصول جماعة الى ذلك المستوى الاجتماعي الذي كان عليه يهود جزيرة العرب لو كانوا من بلاد مستواها الثقافي والمدني أرقى من مستوى من هو دونهم كثيراً في شؤون الحياة . ومستوى الحياة في جميع نواحيها ، في فلسطين ، أرقى وأرفع من مستواها في الأماكن التي وجد فيها اليهود من بلاد العرب . فهم على رأيه عرب متهودون ، لا يهود مهاجرون^١ .

غير أن هنالك من يؤخذ ونكلر على هذا الرأي ، لأن رأيه لا يمكن ان ينطبق على من ترك دياره وهاجر ، واستقر في موطن جديد لأمد طويل ، لأن الأوضاع المحيطة بالوطن الجديد سرعان ما تؤثر في المهاجرين ، ولا سيما إذا كانوا جماعات صغيرة أو جماعات ليست ذات بأس شديد ، فتجعلها تنصاع للمحيط الذي نزلت به بعض الإنصياح ، فتفقد بعض خصائصها ، لتكتسب خصائص المجتمع الجديد . ثم إن اليهود الذين نزلوا في الحجاز ، كانوا يختلفون مع ذلك عنم كان في جوارهم أو بينهم ، إذ كانوا يشتغلون بالزراعة ويمتهنون بعض المهن التي يأنفها العربي الأصيل ، كما أنهم كانوا لا يرغبون في القتال ، ولا يميلون الى الغزو والحروب ، ولم يشتركوا إلا اضطراراً وإلا بلحاح المصالح الضرورية فيها ، وهم يختلفون في هذه الناحية من الأعراب^٢ .

ويلاحظ أن يهود الجاهلية لم يحافظوا على يهوديتهم وعلى خصائصهم التي يمتازون بها ويحافظون عليها محافظة شديدة ، كما حافظوا عليها في الأقطار الأخرى . فأكثر أسماء القبائل والبطون والأشخاص ، هي أسماء عربية ، والشعر المنسوب الى شعراء منهم ، يحمل الطابع العربي ، والفكر العربي . وفي حياتهم الاجتماعية والسياسية

Winkler, Mett. Var. Asal. Ges., VI, S. 222.

Margoliouth, p. 62.

لم يكونوا يختلفون اختلافاً كبيراً عن العرب ، فهم في أكثر أمورهم كالعرب فيما سوى الدين^١ . ولعل هذا بسبب تأثير العرب المتهودة عليهم ، وكثرتهم بالنسبة الى من كان من أصل يهودي ، مما سبب تأثيرهم ، وهم ذوو أكرية ، في اليهود الأصليين الذين أثروا فيهم فأدخلوهم في دينهم ، فأثروا هم فيهم ، وطبعوهم بطابع عربي .

وقد عاش اليهود في جزيرة العرب معيشة أهلها ، فلبسوا لباسهم ، وتصاهروا معهم ، فتزوج اليهود عربيات ، وتزوج العرب يهوديات ، ولعلّ كون بعض يهود من أصل عربي ، هو الذي ساعد على تحطيم القيود التي تحول بين زواج اليهود بالعربيات وبالعكس . والفرق الوحيد الذي كان بين العرب واليهود عند ظهور الاسلام هو الاختلاف في الدين . وقد تمتع اليهود بحرية واسعة لم يحصلوا عليها في أي بلد آخر من البلاد التي كانوا بها في ذلك العهد^٢ .

ومن الأسماء التي قد تكون من أصل عبراني (زعورا) ، وهو اسم عبراني متأثر بلهجة بني إرم ، و (يساف) ، وقد يكون من (يوسف) ، و (نبتل) وقد يكون من (نفتالي) Naftali ، وأسماء أخرى لم تتمكن من المحافظة على أصلها العبراني ، فتأثرت بخواص اللسان العربي . وليس بين أسماء البطون اليهودية الأحد عشر ، التي كانت في الحجاز في أيام ظهور الإسلام ، اسم تظهر عليه الملامح العبرانية غير الاسم الذي ذكرته وهو (زعوراء)^٣ .

وكانت يثرب عند هجرة الرسول إليها ، في أيدي أصحابها الأوس والخزرج ، لهم السيطرة والسلطان ، ولليهود آطامهم وقلاعهم في خيبر وفي تيماء وفي بعض قرى وادي القرى وفي أعالي الحجاز ، يتاجرون ، ويزرعون ، ويقرضون الأموال بالربا الفاحش للأعراب ، ويحترفون بعض الحرف مثل الصياغة ، وهي حرفة اشتهروا بها منذ القديم ، ويعقدون الأسواق ليقصدها الأعراب للامتيار .

ولكن اليهود مع ما كان لهم من قلاع وآطام وقرى عاشوا فيها متكئين مستقلين لم يتمكنوا من بسط نفوذهم وسلطانهم على الأرضين التي أنشأوا مستوطناتهم

Nöldeke, Beiträge, S. 55. f. ١

Graetz, III, p. 58, f., 60. ٢

Margoliouth, p. 60, Nallino, Raccolta, III, p. 104, H. Hirschfeld, Essai sur l'histoire des Juifs de Medine, in Revue des Etudes Juifs, X, 1888, p. 11. f. ٣

فيها ، ولم يتمكنوا من انشاء ممالك وحكومات يحكمها حكام يهود ، بل كانوا مستقلين في حماية سادات القبائل ، يؤدون لهم إتاوة في كل عام مقابل حمايتهم لهم ودفاعهم عنهم ومنع الأعراب من التعدي عليهم . وقد لجأوا الى عقد المحالفات معهم ، فكان لكل زعيم يهودي حليف من الأعراب ومن رؤساء العرب المتحضرين .

وقد كان اليهود يخضعون في نظامهم السياسي والاجتماعي لرؤسائهم وساداتهم ، يدفعون لهم ما هو مفروض عليهم أداؤه في كل سنة . وهؤلاء السادة هم أصحاب الآطام والحصون والأرض . ولما يشغل في الأرض تسديد ما عليه لصاحبها في مقابل استغلاله لها . وقد اعتنوا عناية خاصة بزراعة النخيل . وعرفت القطعة من الأرض المزروعة نخلاً عندهم بـ (الصورين) (الصور) . ولما كانت الأرضون المزروعة واسعة ، كانت خارج الآطام والحصون ، يحميها حراسها والمشتغلون بها أيام ثمرتها . وأما في أيام الغزو والحروب ، فقد كانت معرضة لهجوم المهاجمين . وهذا ما كان يعرض أعظم غلة لليهود للخطر ، ولهذا شق عليهم كثيراً، وانهارت مقاومتهم حين أمر الرسول بقطع النخل وتحريقه، وأخذوا يلتمسون منه وقف ذلك . ويتولى الأبحار الأمور الدينية وتنفيذ الأحكام والنظر فيما يحدث بين الناس من خصوصيات . يقيمون لهم الصلوات وبقية شعائر دينهم ، ويعلمونهم في بيوت المدارس .

وقد أدى التنافس بين سادات يهود الى نشوب معارك بينهم في الجاهلية . وقد أشار اليها القرآن الكريم وأنتبههم على ذلك . واضطرت بنو قينقاع بسبب ذلك وبضغط بني النضير وبني قريظة الى الالتجاء الى أحياء يثرب والى مخالفة الخزرج ، وفي مقابل ذلك تحالفت بنو النضير وبنو قريظة مع الأوس ، فصاروا فرقتين : فرقة مع الخزرج ، وفرقة مع الأوس .

وفي تأنيب يهود ، لتخاصمهم وتنايذهم واخراجهم بعضهم بعضاً من ديارهم وأسر بعضهم بعضاً واقتداء الأسرى كالذي وقع بين بني قينقاع وبني النضير ، نزل الوحي : « وإذ أخذنا ميثاقكم ، لا تسفكون دماءكم ، ولا تخرجون أنفسكم

١ الروض الانف (٢/١٩٤) ، ابن هشام (٢/١٩٥) ، (حاشية على الروض) ، (الصور : اصل النخل) ، (الصور : النخلة) ، تاج العروس (٣/٣٤٣) ، (صور) .

من دياركم ، ثم أقرتم وأنتم تشهدون ، ثم أنتم هؤلاء تقتلون أنفسكم ، وتخرجون فريقاً منكم من ديارهم تظاهرون عليهم بالإثم والعدوان . وإن يأتوكم أسرى ، ففتدوهم وهو محرم عليكم اخراجهم ، أفتمنون ببعض الكتاب وتكفرون ببعض ؟ فما جزاء من يفعل ذلك منكم إلا خزي في الحياة الدنيا ، ويوم القيامة يردون إلى أشد العذاب ، وما الله بغافل عما تعملون »^١ . أتنبههم لأنهم فعلوا فعل المشركين والأعراب ، مع أنهم أهل دين واحد وكتاب . أما المشركون فلا لوم عليهم ، لأنهم لم يكونوا على دين ، وليس لهم كتاب يأمرهم وينهاهم .

وفي المعارك والخصومات التي تقع بين يهود ، كانوا يؤدون الدية . وهي على ما يظهر من روايات أهل الأخبار مختلفة ، وغير متكافئة . فكان بنو النضير يؤدون الدية كاملة لشرفهم في يهود ، أما بنو قريظة ، فكانوا يؤدون نصف الدية . وفي خلاف في أداء الدية وقع بينهم ، التجأوا إلى الرسول للحكم بينهم ، فذكروا له هذا الاختلاف ، فحكم بالدية متساوية . وفي هذا الحكم نزلت الآية : « سمعون للكذب ، أكالون للسحت ، فإن جاؤوك فاحكم بينهم أو أعرض عنهم ، وإن تعرض عنهم فلن يضروك شيئاً ، وإن حكمت فاحكم بينهم بالقسط ، إن الله يحب المقسطين »^٢ . ذكر علماء التفسير عن (ابن عباس) أنه قال : « كانت قريظة والنضير ، وكان النضير أشرف من قريظة ، فكان إذا قتل رجل من قريظة رجلاً من النضير قتل به ، وإذا قتل رجل من النضير رجلاً من قريظة ودى مائة وسق من تمر ، فلما بعث رسول الله صلى الله عليه وسلم ، قتل رجل من النضير رجلاً من قريظة فقالوا : ادفعوه إلينا لنقتله ، فقالوا : بيننا وبينكم النبي ، صلى الله عليه وسلم ، فنزلت : وإن حكمت فاحكم بينهم بالقسط . النفس بالنفس ، ونزلت فاحكم الجاهلية يبعون »^٣ .

وذكر علماء التفسير في تفسيرهم للآيات المتقدمة ، ان أحبار اليهود لم يكونوا يحكمون بالحق فيما بين الناس ، كانوا يحابون ويتحزبون ويحكمون بالباطل ويأكلون (السحت) أي الرشا ، جزاء حكمهم بالباطل . وكانوا يتساهلون في تطبيق أحكام

١ البقرة ، الآية ٨٤ وما بعدها ، روح المعاني (٣٠٩/١) ، ابن هشام (٢٣/٢) ،
(حاشية على الروض) .
٢ المائدة ، الآية ٤٢ .
٣ تفسير القرطبي ، الجامع (١٨٧/٦) ، تفسير الطبري (١٥٧/٦) .

الشرية مع الشريف لشرفه ، ويتشددون مع الدنيء لدنائه وفقر حاله ، ولا يراعون التساوي في أخذ الديآت . « كان الشريف إذا زنى بالذنية رجموها هي وحوا وجه الشريف وحملوه على البعير ، أو جعلوا وجهه من قبل ذنب البعير . وإذا زنى الدنيء بالشرية ، رجموه » . وكان هذا شأنهم « الى ان زنى شاب منهم ذو شرف ، فقال بعضهم لبعض لا يدعكم قومه ترجمونه ، ولكن اجلدوه ومثلوا به ، فجلدوه وحملوه على حمار أكاف وجعلوا وجهه مستقبل ذنب الحمار . الى ان زنى آخر وضع ليس له شرف ، فقالوا ارجموه . ثم قالوا فكيف لم ترجموا الذي قبله ، ولكن مثل ما صنعتم به فاصنعوا بهذا » ، واختلفوا فذهب فريق منهم الى الرسول ، فحكم بينهم بما جاء بحكم التوراة^١ .

وذكر ان (حبي بن أخطب) كان قد حكم ان للنضري ديتان وللقرظي دية ، لأنه كان من النضير^٢ .

وذكر أهل الأخبار انه كان لليهود حكام يحكمون بينهم ، وقيمون حدودهم عليهم . فلما جاء الرسول الى يثرب ، صار اليهود يعترضون على عدالة حكم بعضهم ، ولا يرضون بتنفيذ أحكامهم عليهم . فكان الحكام او هم يذهبون الى الرسول لكي يحكم بينهم فيما هم فيه مختلفون وفق شريعتهم^٣ .

وكان جبلّ اعتماد اليهود في هذه المنطقة عند ظهور الاسلام على التجارة ، ومعاطاة الربا والزرع ، وبعض أنواع الصناعة : كالصياغة ، وتربية الماشية والدجاج ، وصيد الأسماك في أعالي الحجاز على ساحل البحر الأحمر . واشتهروا بالاتجار بالبلح وبالبر والشعير والخمر ، وكانوا يجلبون الخمر من بلاد الشام . وكانوا يبيعون بالرهن ، يرهن المشرون بعض أمتعتهم عندهم ليستدينوا منهم ما يحتاجون اليه . وقد ورد ان الرسول رهن درعاً له عند يهودي من أهل يثرب في مقابل شعير كان به حاجة شديدة اليه^٤ .

ومن الصناعات التي اشتغل بها اليهود، النسيج وهو من اختصاص نسائهم على

١ تفسير الطبري (١٥٧/٦) .

٢ تفسير الطبري (١٥٧/٦) .

٣ تفسير القرطبي ، الجامع (١٨٧/٦) .

٤ البخاري (١٦/٢ ، ٤٥) ، فتوح البلدان (٦٠) ، ولغفسون (ص ١٨) ،

Islamic Culture, 1929, III, No., 2, p. 187.

الأكثر ، والصياغة وقد اختص بها بنو قينقاع ، والحدادة ، وهي صناعة يأنف منها العرب ويزدرونها ويرونها من الحرف المقنونة الحظيرة .

ولم يكن من مصلحة اليهود ، وهم أهل زرع وضرع ومال وتجارة وأرض ثابتة وقصور وأطام ، أن يشتركوا في الحروب أو يشجعوا وقوعها في ديارهم وفي جوارهم ، بل كان من مصلحتهم أن يعمّ الاستقرار البلاد التي يقيمون فيها ، ليعيشوا عيشة هنيئة ، وليبيعوا ما عندهم من الأعراب وليشتروا منهم ما عندهم من سلع وليقبضوا أموالهم منهم والأرباح التي استحقت على تلك الأموال .

وفي النزاع الذي يقع بين القبائل ، لم يكن من مصلحتهم تأييد حزب على حزب ، خوفاً من الوقوع في أخطاء تجر عليهم أخطاراً ومهالك هم في غنى عنها وفي مأمن من شرّها . ثم إنهم بتحزبهم لطرف يغضبون الطرف الآخر ، فيضمروا عندئذ شراً لهم ، فيخسرون بذلك مشترياً وبائعاً . وهم أناس اصحاب سوق وتجارة . غير أن الظروف كانت تكرههم في بعض الأحيان على الاشتراك في الحرب ، وعلى إثارة الحرب أيضاً متى وجدوا في إثارتها فائدة لهم ومصلحة ترتجي كأن ينهكوا العدو بحرب مع عدو آخر بإيقاع الفتنة وإشعال النيران ، كما أوقعوا بين الأوس والخزرج ، لإضعاف الطرفين معاً ، حتى لا تبقى لهم قوة تهددهم وتكون خطراً عليهم .

وفي يوم بعث استعان الأوس ببني قريظة والنضير، فبلغ ذلك الخزرج فأرسلوا اليهم يحذرونهم من سوء عاقبة الاشتراك في هذا النزاع، فتوقفوا ، غير أنهم عادوا فعاونوا الأوس ، وانضم اليهم بنو النبيت . فلما كسب الأوس الحرب ، كسب بنو قريظة والنضير والنبيت غنائم من الخزرج ، وخرجوا في هذا اليوم منتصرين بانتصار الأوس .

ويذكر أهل السير والأخبار : أن يهود يثرب كانوا إذا تضايقوا من الأوس والخزرج هددوهم بقرب ظهور نبي يستعلون به عليهم . ففي رواية عن بعض الصحابة أنهم قالوا : « كنا قد علوناهم في الجاهلية ، ونحن أهل شرك وهم أهل كتاب ، فكانوا يقولون لنا : إن نبياً يبعث الآن نتبعه ، قد أطل زمانه ،

١ ابن هشام (٢/٩٤) ، اليهود (ص ٦٢ وما بعدها) .

فقتلكم معه قتل عاد وإرم»^١ . ولما ذكّرهم معاذ بن جبل وبشر بن البراء بن معمر ونقر آخرون بدعواهم تلك ، وبظهور النبي العربي بقولهم لهم : «يا معشر يهود ، اتقوا الله ، واسلموا ، فقد كنتم تستفتحون علينا بمحمد ، ونحن أهل شرك ، ونخبروننا انه مبعوث وتصفونه لنا بصفته » ، فكان جواب يهود لهم ما جاء على لسان سلام بن مشكم أحد بني النضير : ما جاءنا بشيء نعرفه ، وما هو بالذي كنا نذكره لكم . وقد أشير إلى ذلك في القرآن الكريم : «ولما جاءهم كتاب من عند الله مصدق لما معهم ، وكانوا من قبل يستفتحون على الذين كفروا . فلما جاءهم ما عرفوا ، كفروا به ، فلعنة الله على الكافرين»^٢ .

واستفتاح اليهود على المشركين ، هو للتفريغ عن أنفسهم ولتخويف الأوس والخزرج ولاعتقادهم حقاً بظهور مسيح منهم ، أي من بني اسرائيل . ولهذا أنكروا نبوة الرسول ، وأبوا التسليم بها ، لأنه لم يكن منهم ، ولأن النبوة لا تكون - على رأيهم - إلا في بني اسرائيل . فكيف يصدقون بنبي عربي من الأميين (نبي - اموت ها عولام) Nebi'e Ummot ha-'Olam .

يهود اليمن :

والموضع الثاني الذي عشتت فيه اليهودية وباضت ، هو اليمن . ففي هذه الأرض من جزيرة العرب ظهر التهود فيها ظهوراً واضحاً ، وصارت اليهودية ديانة البلاد الرسمية . أما كيفية مجيئها وانتشارها هناك ، ومتى كان ذلك ، فليس لدينا علم واضح دقيق عن ذلك . ويزعم أهل الأخبار ان تبعاً ، وهو التابع (تبان اسعد ابو كرب) ، اهتمدى الى هذه الديانة عند اجتيازه بيثرب وهو عائد الى اليمن من حرب قام بها في الشمال وفي ايران ، وذلك بتأثير بعض الأخبار عليه ، ومنذ ذلك الحين صارت هذه الديانة ديانة رسمية للبلاد^٣ .

وتجعل بعض روايات الأخباريين اسم هذا التابع (تبع بن حسان) أو (حسان)،

١ ابن هشام (١٦٦/٢) ، (طبعة محمد محيي الدين عبد الحميد) ، تفسير الطبري (٣٢٤/١) .
٢ البقرة ، الآية ٨٩ ، تفسير الطبري (٣٢٤/١) ، روح المعاني (٢٨٩/١) .
٣ الطبري (١٠٥/٢) وما بعدها ، «طبعة دار المعارف بمصر» .

وهو (تبع الأصغر) ، او (أبو كرب بن حسان بن اسعد الحميري) أو غير ذلك . وتزعم ان حبرين من أحبار اليهود من بني قريظة عالمن راسخين في العلم ، هما اللذان هديا التبغ الى اليهودية ، وأبعدها عن عبادة الأوثان^١ .

وقد يكون لهذه الروايات شيء من الصحة ، غير أنني أرى ان دخول اليهودية الى اليمن مرده أيضاً الى اتصال اليمن من عهد قديم بطرق القوافل التجارية البحرية والبرية ببلاد الشام . وفي قصة سليمان ومملكة سبأ إشارة الى تلك الصلات ، والى هجرة جماعات من اليهود الى هذا القطر عن طريق الحجاز ، بعوامل متعددة ، منها : التجارة والهجرة الى الخارج ، وهروبهم من اضطهاد الرومان لهم ، وعوامل أخرى جعلتهم يتجهون من الحجاز الى اليمن ، فأقاموا هناك .

وأما يهود اليمن المحدثون فإن أحبارهم ورجال العلم والفهم منهم يرجعون وجودهم في اليمن الى أيام السبي ، أي الى أيام (بخت نصر) ، وهم يزعمون أنهم بقوا في اليمن منذ ذلك الحين ولم يعودوا الى فلسطين^٢ . وقد غادروا اليمن بعد التقسيم .

وقد أشار حبر يسمى (ربي عاقبة) (رباي عقيبة) Rabbi 'Aqiba ، في حوالي سنة (١٣٠ م) ، الى زيارته للملك عربي كوشي (مليخ عرابيم) كانت زوجته كوشية كذلك ، وإلى تحذئه معه . ويراد بـ (كوش) الأحباش غير ان بعضهم كان يقصد بها العربية الجنوبية كذلك . ولا يستبعد ان يكون مراد الحبر بذلك اليمن ، أو منطقة أخرى من العربية الجنوبية كان الحبش قد استولوا عليها^٣ . وربما قصد منطقة افريقية ساحلية كان يحكمها ملك عربي في ذلك الوقت .

وتدل رحلة (ربي عقيبة) R. 'Aqiba هذه إلى اليمن على وجود يهود فيها ، إذ لا يعقل سفره هذا إلى تلك البقعة النائية وتجشمه مشقته ، لو لم تكن هناك

١ الاغانى (١/١٠٩ وما بعدها) ، (١٣/١٢٠ وما بعدها) ،

Caussin de Perceval, Essai, I, 91, Nallino, Raccolta, III, p. 88.

٢ Travels and adventure of the Rev. Pophoseph Walf, London, 1861, p. 509, R. Dozy, Die Israeliten zu Mekka von David Zeit bis in's fünfte Jahrhundert unserer Zeltrechnung, 1864, S. 135.

٣ Islamic Culture, III, 2, p. 190 (1929), Josephus, Antiquitate, XV, 3, 29, Die Araber, III, S., 22. Talmud Babil, in Rosh Hashnah, 28a, Kraus, in ZDMG., S. 331, 1916.

جالية يهودية فيها . وقد يجوز ان تكون سفرته الى اليمن مجرد سفرة استطراق
وعبور ، لغاية الذهاب من اليمن إلى الحبشة ، ولكني لا أستبعد مع ذلك وجود
اليهود في اليمن في هذا العهد ، إذ كان (أوليوس غالوس) قد جاء بجمع منهم
معه في حملته على اليمن ، فيجوز ان يكون بعضهم قد فضل البقاء في اليمن
والسكن فيها لطيبها ولخصب أرضها وتعبهم من السفر ، ففضلوا لذلك البقاء على
الرجوع وتحمل المشقات والجوع والعطش والهلاك . وقد هلك بالفعل القسم الأكبر
من رجال الحملة بسبب صعوبة الطريق والحر الشديد والجوع والعطش^١ .

وقد عثر على كتابة من كتابات القبور في (بيت شعاً ريم) Beth She'arim
في جنوب شرقي حيفا ، ورد فيها : (منحم قولن حميرن) Mnhm Kwlñ hmyrn
أي (مناحيم قيل حمير) . والموضع الذي وجدت هذه الكتابة فيه ، هو مقبرة
من مقابر كبار الأجداد ، وقد وجدت معها كتابات أخرى ، تشير إلى أسماء
أجداد معروفين قبروا فيها . لذلك فإن (مناحيم) (قيل حمير) هو يهودي ،
قد كان جاء إلى فلسطين للزيارة أو للاتصال بعلماء اليهود الذين كانوا قد تجمعوا
في (بيت شعاً ريم) ، فمرض ومات هناك . ودفن في مقبرة هذا الموضع .
ويرجع الباحثون تأريخ الكتابة المذكورة إلى حوالي سنة (٢٠٠ م)^٢ .

واستدل بعض المستشرقين بنص دوتته (شرحبيل يعفر بن أبي كرب أسعد)
على سد مأرب ، وردت فيه جملة (بعلى سمن وارضن) ، أي (رب السماء
والأرض) على تهوده بحجة ان هذه العبارة تشير إلى التوحيد الخالص ، والتوحيد
الخالص هو عقيدة يهود^٣ .

وقد ذكر المؤرخ النصراني (فيلوستورجيوس) Philostorgius في حوالى
سنة ٤٢٥ م ، ان أهل سبأ كانوا يتبعون في (السبت) سنة (ابراهيم) ، ولكنه
ذكر أيضاً انهم كانوا يعبدون الشمس والقمر ومعبودات أخرى ، وان بعضاً منهم
كان على دين يهود ، وانه قاوم رسالة (ثيوفيلس) Théophilus الذي أرسله القيصر

Ullendorff, in Journ. of Sem. Stud., Vol., I, Num. 3, July 1956, p. 221. ١

S. D. Goitein, Jews and Arabes, New York, 1955, p. 47, Die Araber, III, S., 16. ٢

ff., Corp. Inscript. Iudaeic., 2, 1952, 207, Nr. 1137, Driver, in Hebrew and Semitic Studies, 1963, 151. f.

Islamic Culture, 1929, III, 2, p. 191, Margoliouth, Relations, p. 68. ٣

قسطنطين (٣٤٠ - ٣٦١ م) للتبشير بين الحميريين . وذكر المؤرخ (ثيودور لكتور) Theodorus Lector ، وهو من رجال النصف الأول للقرن السادس للميلاد ، ان الحميريين كانوا في بادئ أمرهم على دين يهود ، دخلوا فيه في أيام ملكة سبأ المعروفة بقصتها مع سليمان ، بدعوتها إياهم الى هذا الدين. ولكنهم كما يقول هذا المؤرخ عادوا فارتدوا الى الوثنية ، ثم دخلوا بعدئذ في النصرانية في أيام انقيصر (أنسطاس) Anastasius (٤٩١ - ٥١٨ م) . ولم يشر هذا المؤرخ الى وجود اليهودية بين الحميريين ، كما انه لم يشر ولا المؤرخ الآخر الى يهود أحد من ملوك حمير^١ .

ويفهم من الجمل : « وان اليهود الكاثنين في طبرية يرسلون سنة فسنة ووقتاً فآخر كهنة منهم الى هناك لإثارة السجس^٢ بين نصارى الحميريين. فلو كان الأساقفة نصارى وليسوا بشركاء لليهود ، ويودون ان تستقيم النصرانية ، لرغبوا الى الملك وعظائمه ، ليلقوا القبض على رؤساء كهنة طبرية وبقية المدن، ويلقوهم في السجن . ولا نقول هذا لنجازي سيئة بسية ، بل ليتوثقوا منهم بكفلاء حتى لا يعودوا يرسلون رسائل وأشخاصاً وجيهين الى ملك الحميريين ، فيصب صاعقة الأرزاء على شعب المسيح في حمير ... » ، وهي جمل اقتبسها من رسالة (شمعون) عن تعذيب نصارى نجران ، ان يهود اليمن لم يكونوا بمعزل عن يهود فلسطين ، بل كانوا على اتصال بهم ، وان أحبار طبرية كانوا يرسلون رجالاً منهم الى اليمن ومعهم أموال ووجوه الى يهودها وملكها وكبارها للتأثير فيهم ولتوثيق صلاتهم وروابطهم بهم . وقد نسب شمعون الى أحبار طبرية ، انهم كانوا يحرضون ملك حمير ويهود حمير على الضغط على نصارى اليمن وعلى اضطهادهم انتقاماً منهم ، فطالب الحكومة والنصارى على الضغط على يهود فلسطين وعلى أحبار طبرية بصورة خاصة ، ليكتبوا الى يهود حمير بالكف عن التحرش بنصارى اليمن ، وعن تهديدهم بانزال العقوبات بهم انتقاماً منهم إن لم يسدوا لهم النصيح .

وورد في أخبار الشهداء الحميريين : أن أحباراً من فلسطين من (طبريا) Tiberias ، كانوا قد جاؤوا لإخوانهم في الدين يهود اليمن وسكنوا معهم^٢ . ومعنى

1 Margollouth, p. 62 f., Migne, Patrologia Graeca, XXXV, p. 211, Islamic culture, 1929, III, 2, p. 190, Philostorgius, Hist. Eccl., III, 5.
2 Margollouth, p. 68.

هذا أن الصلات بين يهود اليمن ويهود فلسطين كانت موجودة ، وأن يهود اليمن لم يكونوا معزول عن يهود فلسطين ، ويجب أن يقال مثل ذلك عن يهود الحجاز ، إذ لا بد وأن يكون ليهود الحجاز اتصال بيهود فلسطين وبيهود اليمن . وكيف لا يكون لهم اتصال بهم ، وهم جيران فلسطين ولهم تجارات معهم ، ثم لأنهم على طريق اليمن وفلسطين ، فإذا أراد يهود فلسطين الذهاب الى اليمن ، أو يهود اليمن الذهاب الى فلسطين فلا بد من المرور بأرض يهود الحجاز والتزول بهم .

وقد عثر في اليمن على نص مكتوب بالمسند ، وردت فيه كلمة (اسرائيل) (رب يهود) . ويدل هذا على أن صاحبه كان على دين يهود . عثر عليه المستشرق (كلاسر) ونشره المستشرق (ونكلر) ، وهذا هو : « تبرك سم رحمن ذ بسمين (سمن) ويسرال والهمو رب يهود . ذ هرد عبدهمو وشحرم واهوبم (؟) وحشكتهو شسم واولدهمو ذم (؟) وابشعر ومار وكل ابهه »^١ .
وأما كتابته بلهجتنا ، فعلى هذا المنوال : « تبارك اسم الرحمان الذي في السماء واسرائيل ولله رب يهود الذي ساعد عبده شحراً وأمه بم (؟) وزوجته شمساً وأولاده ذم (؟) وأبشعر ومثاراً وكل أهله (بيته) .

غير أن من الباحثين من يشك في صحة نقل هذا النص نقلاً صحيحاً تاماً ، ولم يتأكد من صحة نقل كلمة (اسرائيل)^٢ .

واليهودية وإن ضعفت في اليمن بدخول الحبشة فيها ، بقيت مع ذلك محافظة على كيانها ، فلم تنهزم ، ولم تجتث من أصولها ، وبقيت قائمة في هذه البلاد في الاسلام كذلك فلم يجلب أهلها عنها كما أجلب أهل خيبر ، وظلت بقيتهم هناك الى سُنَيَات قريبة حيث غادروها على أثر حوادث فلسطين .

وقد كانت (نجران) من المستوطنات المهمة التي نزل بها اليهود في اليمن^٣ . وهي مكان خصب ، وقد عاش اليهود فيها مع غيرهم من العرب من نصارى وعبدة أصنام .

ووجد اليهود في مواضع أخرى من جزيرة العرب . وجدوا في العربية الشرقية

Glaser 394-395, Revue des Etudes Juives, 1891, vol., 23, p. 122, Winckler, ١
AOF, I, S. 337.
Margoliouth, p. 68. ٢
معجم (٣٢٧/١) . ٣

وفي نجد وفي مواضع من العربية الجنوبية . ولما ارتد (بنو وليعة) والأشعث بن قيس بن معديكرب بن معاوية الكندي ، وتحصن (الأشعث) في النجير) ، وهو حصن لهم ، كانت فيه امرأة من يهود ، عرفت بشماتها بوفاة الرسول ، اسمها (هند بنت يامين) اليهودية ^١ . مما يدل على وجود اليهود في هذا المكان . وكان بالبحرين قوم من اليهود ، صالحوا المسلمين مثل النصارى على دفع الجزية عن رؤوسهم ^٢ . وقد كتب (المنذر بن ساوى) العبدي ، يخبر الرسول أن بأرضه يهود ومجوس ، فكتب اليه الرسول : « من أقام على يهودية ، أو مجوسية فعليه الجزية » ^٣ .

-
- ١ البلاذري ، فتوح (١١١) ، « ردة وليعة والأشعث بن قيس بن معديكرب بن معاوية الكندي » .
 - ٢ البلاذري ، فتوح (٨٩ ، ٩١) ، (البحرين) .
 - ٣ ابن سعد ، طبقات (٢٦٣ / ١) .

الفصل السابع والسبعون

اليهود والاسلام

ويتبين من القرآن الكريم ، أن اتصال الرسول باليهود اتصالاً مباشراً إنما كان في يثرب . أما في مكة ، فلم يكن لليهود فيها شأن يذكر ، لذلك لا نجد في الآيات المكية ما نجده في الآيات المدنية، ولا سيما المتأخر منها ، من تقرير لليهود وتوبيخ لهم ، لوقوفهم موقفاً معادياً من الاسلام ، واتفاقهم مع المشركين في معارضة الرسول ومقاومته . وقد بدأ اليهود يعارضون الرسول والاسلام ، حينما طلب اليهم الدخول في الاسلام والإيمان برسول الله ، وحينما تبين لهم أن الأمر سيفلت من أيديهم ، وأن الرسول ليس كبقية رجال قريش أو غير قريش سهل الانقياد مطواعاً لهم ، وأن تعاليم الاسلام ستفسد العرب عليهم ، ولا سيما بعد تحريم الربا . والربا مورد مهم كان يدرّ ربحاً عظيماً على يهود ، لهذا وجدوا مصلحتهم في معارضته ومقاومته وفي الاتفاق مع المشركين عليه .

ويظهر أنه لم يكن لليهود نفوذ كبير ولا جاليات كبيرة في مكة . فلو كان لهم نفوذ فيها أو رأي مسموع ، لسمعنا به كما سمعنا بخبرهم في يثرب ، ولكان لهم حيّ خاص بهم ، ومكانة بين رجال قريش ، كالذي كان عليه يهود يثرب في اتصالهم بالأوس والخزرج . ولأشير اليهم في السور المكية ، على نحو ما أشير اليهم في السور المدنية ، ثم لما اضطّر رجال قريش للذهاب الى يثرب مراراً ، لاستشارتهم في أمر سلوكهم مع المسلمين، ولما جاء سادات يهود يثرب الى مكة ، لتحريض أهلها على مقاومة الرسول ، ولعقد حلف معهم عليه .

وقد أمل المسلمون ان يساعد اليهود الاسلام على الوثنية وان يقفوا منه موقف ود أو حياد ، ذلك بأنهم أصحاب كتب مُنزلة ودين توحيد ، والاسلام قريب منهم ، وقد اعترف بالأديان السابقة له ، ونزه الأنبياء والمرسلين ، وهو دين توحيد كذلك . ثم إن الرسول تودد اليهم حين دخوله يثرب، وأمنهم على أموالهم وأنفسهم ، وزارهم وطمأنهم ، ثم تعاهد معهم في صحائف كتبت لهم ، فيها العهد بالوفاء لما اشترط لهم ، ما داموا موفين بالوعد وبالعهد . وقد طلب الى جميع المسلمين الوفاء بما جاء فيها ، ومنعوا من التجاوز والتطاول على من في يثرب من يهودا . وجعل لليهود نصيباً في المغنم إذا قاتلوا مع المسلمين كما شرط عليهم النفقة معهم في الحروب .

ولم تكن علاقات اليهود مع المسلمين سيئة في الأيام الأولى من مجيء الرسول الى يثرب . رأت جمهرة يهود ان الاسلام دين اعترف بالأنبياء ، وانه دين توحيد وانه في جملة أحكامه قريب من أحكام ديانتهم وقواعدهم، وانه يناهض الأوثان ، وقد أشاد بفضل بني اسرائيل وبتفوقهم على غيرهم بظهور الأنبياء من بينهم ، ثم إن قبلته الى القدس ، وقد تسامح معهم فأباح للمسلمين طعام أهل الكتاب^٢ . وهو دين اعترف بأبوة ابراهيم للعرب ، وجعل سنته سنة له . وقد تسامح معهم وحفظ ذمهم ، فلم ترّ في انتشاره بين أهل يثرب ما يضيرهم شيئاً أو يلحق بهم أذى ، ولذلك أظهرت استعدادها لعقد حلف سياسي معه ووقوفها موقف ود منه او موقف حياد على الأقل ، على ألا يطلب منها تغيير دينها وتبديله والدخول في الاسلام .

ولما دخل أهل يثرب في الإسلام أفواجاً ، وتوجه المسلمون الى اليهود يدعونهم الى الدخول فيه والى مشاركتهم لهم في عقيدتهم باعتبار أنهم أهل دين يقول بالوحي ويؤمن بالتوراة ، وبرسالة الرسل، فهم لذلك أولى بقبول هذه الدعوة من الوثنيين ، أدركت جمهرتهم ان الإسلام إذا ما استمر على هذا المنوال في المدينة من التوسع والانتشار ومن توجيه دعوته الى اليهود أيضاً ، فسيفضي على عقيدتهم التي ورثوها وهي عقيدة لا تعترف بقيام نبيّ من غير بني اسرائيل ولا بكتب غير التوراة

١ ابن هشام (٣/٧٤ ، ١٩٧) ، الروض الانف (٢/١٦) ، (كتاب رسول الله صلى الله عليه وسلم فيما بينه وبين اليهود) .
٢ المائة ، الآية ٤٨ .

والكتب التي دونها علماءهم ، ثم هم يرون ان النبوة قد ختمت ولن يكون المسيح
إلا منهم ، فكيف يعتقدون بنبي عربي وهو من الأئمين ؟

وقد رفض اليهود الدخول في الإسلام ، وأبوا تغيير دينهم ، ودافعوا عن
عقيدتهم وتمسكوا بها ، ورفضوا التسليم بما جاء في رسالة الرسول من أن الرسول
نبي أرسل للعالمين كافة وأنه خاتم الأنبياء والمرسلين ، وأن القرآن كتاب مصدق
من الله ، وأن أحكامه مؤيدة لما جاء في التوراة ناسخة لبعضها . وقد جادلوا في
ذلك ، وانبرى أحبارهم للدفاع عن عقيدتهم ولمجادلة من يأتي اليهم من المسلمين
لاقتناعهم في الدخول في الإسلام . وفي القرآن الكريم صور من جادلهم هذا
ومن حاجتهم الرسول في دعوتهم ، كما نجد مثل ذلك في الحديث النبوي وفي
كتب السير .

ويتبين من نتائج دراسة صور هذا الجدل والحصام الذي وقع بين اليهود
والمسلمين ، وهو خصام مهم خطير ، أن الخصومة كانت في مرحلتها الأولى
رفضاً لدعوة الرسول إليهم للدخول في الإسلام ، وتمسكاً شديداً بعقيدتهم ودينهم
وبما ورد عندهم من أن النبوة قد بدأت وانتهت في بني اسرائيل ، ثم تطورت
واشتدت عنفاً وقوة لما تبين لهم أن الإسلام يرفض نظريتهم هذه ، وأنه قد حرم
أموراً ستؤثر في مستقبلهم ، وقد ألفت بين قلوب أهل يثرب وأوجد منهم كتلة
واحدة ، وأنه سيحصد من سلطانهم لا محالة ، وأن ملكهم سيزول ، فوسعوا
مقاومتهم له ، واتصلوا بمن وجدوا فيه حقداً وبغضاً للرسول ، وبمن تأثر سلطانه
بدخول الاسلام في يثرب من أهلها ، ثم لما وجدوا أن كل ذلك غير كاف ،
تراسلوا مع أعداء الرسول في خارج يثرب من قريش ، لتوحيد خططهم معهم ،
ولحملهم على مهاجمة المسلمين في مدينتهم ومعقلهم قبل أن يستفحل أمرهم ويقوى
مركزهم ، فيعجزون جميعاً هم وأهل مكة عن التغلب عليهم والقضاء على الاسلام .
وهكذا بدأت خصومة اليهود للاسلام خصومة فكرية ، هم يرفضون الاعتراف
بنبوة الرسول ، وبأن دعوتهم موجهة اليهم ، ويرفضون نبوة في غير بني اسرائيل ،
والرسول يدعوهم الى الايمان بالله والى الدخول في دعوتهم المبنية على الايمان بالله
رب العالمين ، رب العرب وبني اسرائيل والعجم ، وعلى الايمان بنبوته وبنبوة
الأنبياء السابقين ، ثم تطورت هذه الخصومة الى معارك وحروب ، والحروب كما
نعلم تبدأ نزاعاً في الآراء والأفكار تم تتحول الى صراع ونزاع وقتال .

ومن أشهر سادات يهود الذين وقفوا موقفاً معادياً من الرسول ، وعارضوه معارضة شديدة ، وصمموا على الايقاع به ، حيي بن أخطب ، وأخواه ياسر بن أخطب وجدّي بن أخطب^١ ، وسلام بن مشكم ، وكنانة بن الربيع بن أبي الحقيق ، وسلام بن الربيع بن أبي الحقيق ، وهو أبو رافع الأعور الذي قتله أصحاب الرسول بخيبر ، والربيع بن الربيع بن أبي الحقيق ، وعمرو بن جحاش ، وكعب بن الأشرف ، والحجاج بن عمرو حليف كعب بن الأشرف ، وكردم بن قيس حليف كعب بن الأشرف ، وكل هؤلاء من بني النضير ، وعبدالله بن صوري الأعور^٢ ، وابن صلوبا ، وهما من بني (ثعلبة بن الفطيون) ، وزيد ابن اللعيث (اللعيب)^٣ ، وسعد بن حنيف ، ومحمود بن سيحان (سبحان) ، وعزير بن أبي عزيز ، وعبدالله بن صيف (صيف) ، وسويد بن الحارث ، ورفاعة بن قيس ، وفنحاص ، وأشيع ، ونعمان بن أضنا (أمنا ؟) ، وبحري ابن عمرو ، وشاس بن عدي ، وشاس بن قيس ، وزيد بن الحارث ، ونعمان ابن عمرو ، وسكين بن أبي سكين ، وعسدي بن زيد ، ونعمان بن أبي أوفى أبو أنس ، ومحمود بن دحية ، ومالك بن الصيف (الضيف) ، وكعب بن راشد، وعازر ، ورافع بن أبي رافع ، وخالد ، وإزار بن أبي إزار (آزر بن أبي آزر) ، ورافع بن حارثة ، ورافع بن حريملة ، ورافع بن خارجة ، ومالك بن عوف ، ورفاعة بن زيد بن التابوت ، وكل هؤلاء من يهود بني قينقاع^٤ .

أما الذين حاربوا الاسلام من بني قريظة ، فكانوا : الزبير بن باطن وهب ، وعزال بن شمويل (سموال) ، وكعب بن أسد ، وهو صاحب عقد بني قريظة الذي نقض عام الأحزاب ، وشمويل بن زيد ، ونافع بن أبي نافع ، وأبو نافع ، وعدي بن زيد ، والحارث بن عوف ، وكردم بن زيد ، وأسامة بن حبيب ، ورافع بن رميلة (زميلة) ، وجبل بن أبي قشير ، وهب بن يهوذا .

أما من بقية بطون يهود ، فكانوا : لبيد بن أعصم، وهو من يهود بني زريق،

-
- ١ (جد بن أخطب) ، (جدي بن أخطب) ، (حدى بن أخطب) ، الروض الانف (٢٤/٢) .
 - ٢ الروض الانف (٢٤/٢) .
 - ٣ (ابن اللعيب) ، ابن هشام (١٣٦/٢) .
 - ٤ ابن هشام (١٣٦/٢) وما بعدها) ، الروض الانف (٢٤/٢) ، (تسمية اليهود الذين نزل فيهم القرآن) .

وكنانة بن صورياء (صوريا) ، وهو من بني حارثة ، وفردم (قردم) بن عمرو ، وهو من يهود بني عمرو بن عوف ، وسلسلة بن برهام ، وهو من يهود بني النجار^١ .

ويظهر من أقوال علماء التفسير في تفسير لفظة (الطاغوت) الواردة في القرآن الكريم ، أن (كعب بن الأشرف) ، كان من أبرز سادات اليهود في أيام الرسول^٢ . فقد كانوا يتحاكمون اليه ويأخذون برأيه ، وكان المقدم عندهم وعند الأوس والخزرج ، حتى أن الأنصار كانوا يتحاكمون اليه .

ونجد في القرآن أمثلة من أسئلة وجهها اليهود الى الرسول لاجراجه وإظهار فساد دعوته بزعمهم . سألوه أن يأتي لهم بمعجزة ، إذ قالوا له : « إن الله عهد الينا ألا نؤمن لرسول حتى يؤتينا بقربان تأكله النار »^٣ ، فنزل الرد عليهم : « قل قد جاءكم رسل من قبلي بالبينات وبالذي قلتم ، فلم يمتهم إن كنتم صادقين »^٤ . « نزلت في كعب بن الأشرف ، ومالك بن الصيف ، ووهب بن يهوذا ، وفنحاص بن عازورا ، وجماعة أتوا النبي صلى الله عليه وسلم ، فقالوا : له : أتزعم أن الله أرسلك الينا ، وأنه أنزل علينا كتاباً عهد الينا فيه ألا نؤمن لرسول يزعم أنه من عند الله حتى يأتينا بقربان تأكله النار ، فإذا جئنا به صدقتك ، فأنزل الله هذه الآية »^٥ . وسألوه « أن يصعد الى السماء وهم يرونه فينزل عليهم كتاباً مكتوباً فيما يدعيه على صدقه دفعة واحدة ، كما أتى موسى بالتوراة »^٦ . وسألوه أسئلة عن أشياء مذكورة في التوراة ، وسألوه عن أشياء أخرى محرجة عديدة ، وأوحوا الى غيرهم من المشركين بأسئلة مماثلة ليلقوها على الرسول لامتحانهم وإجراجه ، وقد نزل الوحي بالرد عليهم ، وبتأنيبهم على أقوالهم هذه ، وبتدكيرهم

-
- ١ وتختلف الموارد في ضبط هذه الاسماء ، ابن هشام (١٣٧/٢) وما بعدها) ، الروض الانف (٢٤/٢) .
 - ٢ تفسير الطبري (٩٧/٥) وما بعدها) .
 - ٣ سورة آل عمران ، الآية ١٨٣ .
 - ٤ الآية نفسها .
 - ٥ تفسير القرطبي (٢٩٥/٤) ، روح المعاني (١٢٨/٤) وما بعدها) ، تفسير الطبري (١٣١/٤) وما بعدها) .
 - ٦ سورة النساء ، الآية ١٥٣ ، تفسير القرطبي (٦/٦) ، تفسير الطبري (٦/٦) وما بعدها) ، روح المعاني (٥/٦) ، ابن هشام (١٩٨/٢) .

بما قام به أجدادهم وأسلافهم في مقام أنبيائهم من عدم التصديق برسالتهم ومن الطعن بهم ومن لإصرارهم على عبادة الأوثان والكفر بالتوحيد^١ .

ووقع جدل بين المسلمين وبين سادات يهود ، أثار نزاعاً بين الطرفين . دخل أبو بكر « بيت المدارس ، فوجد من يهود ناساً كثيراً قد اجتمع الى رجل منهم يقال له (فنحاص) كان من علمائهم وأخبارهم ومعه حبر يقال له : أشيع . فقال أبو بكر لفنحاص : ويحك يا فنحاص اتق الله وأسلم ، فوالله انك لتعلم ان محمداً رسول الله قد جاءكم بالحق من عند الله تجدونهُ مكتوباً عندكم في التوراة والانجيل . قال فنحاص : والله يا أبا بكر ما بنا الى الله من فقر وانه الينا لفقير ، وما نتضرع اليه ، كما يتضرع الينا وإنا عنه لأغنياء . ولو كان عنا غنياً ما استقرض منا ، كما يزعم صاحبكم . ينهاكم عن الربا ويعطيناه ، ولو كان غنياً عنا ما أعطانا الربا ، فغضب أبو بكر ، فضرب وجه فنحاص ضربة شديدة وقال : والذي نفسي بيده لولا العهد الذي بيننا وبينك لضربت عنقك^٢ . ووقع مثل ذلك في مناسبات أخرى ، جعل اليهود يحقدون على المسلمين .

وعمد اليهود إلى استغلال الأحقاد والبغضاء الكمينية التي كانت كامنة في نفوس اهل يثرب من الأوس والخزرج من ايام الجاهلية ، فأثاروها ، كما استفادوا مما كان بينهم وبين رجال من المسلمين من الحلف والجوار في الجاهلية للاحتماء بهم وللاتقاء بهم مما قد يلحق بهم من أذى في اثاره الفتنة .

وفي عهد (عمر) أمر بإجلاء اليهود ممن لم يكن لديهم عهد من رسول الله . أما من كان له عهد منه ، فقد بقي في وطنه وعلى دينه بالشروط التي ذكرت في الصحف . وقد كان في يثرب نفر من اليهود عاشوا فيها في زمن الرسول حتى بعد اجلاء بني النضير وبني قريظة وبعد غزوة خيبر . وقد ورد في رواية أن النبي لما أمر أصحابه بالتهيؤ لغزوة خيبر ، شق ذلك على من بقي بالمدينة من يهود^٣ . ولما مرض عبدالله بن أبي ، كان اليهود في جملة من التف حول سريره في مرضه الذي هلك فيه ، ثم كانوا في جملة من شيعه الى قبره ومن

١ سورة البقرة ، الآية ١٠١ ، ابن هسام (٢/١٦٧ ، ١٧١ ، ٢٠١) .
٢ آل عمران ، الآية ١٨١ ، تفسير الطبري (٤/١٢٩ وما بعدها) ، تفسير الطبرسي (١/٥٤٨) ، (طهران) .
٣ الطبقات ، لابن سعد (الجزء الثاني من المصم الاول (ص ٧٧) .

نثر التراب على رأسه حزناً على فراقه^١ . وقد بقيت أسر يهودية في وادي القرى وفي تيماء قروناً عديدة بعد صدور أمر عمر بالإجلاء ، بل ورد أن عسداً منهم عاش في المدينة أيضاً .

وقد كانت اليهودية قانعة بما أوتيت ، وبما كسبته من مواطن وتجارة ، إن وجدت سبيلاً الى اقناع سادات القبائل والأمراء والملوك بالتهود وباللدخول في دعوتها ، فذلك خير وتوفيق . وإن لم تجد في هؤلاء ميلاً الى اليهودية ، رضيت منهم باكتساب العطف والحماية ورعايتهم في تحصيل ديونهم والأرباح التي يحصلون عليها من الربا ، وبالسماح لهم بالتجارة والبيع والشراء ، وهو ما يصبو اليه كل يهودي .

لذلك نستطيع ان نقول ان اليهودية كانت من ناحية التبشير عند ظهور الاسلام جامدة خامدة ، لا يهتمها نشر الدين بقدر ما تهتمها المحافظة على الحياة وعلى المركز الذي توصلت اليه وعلى تجارتها التي تعود عليها بمال غزير . فكانت لهذا لا تهم بحركة إلا إذا وجدت فيها فائدة لها ، ومنفعة ترتجى منها ، ولا تحارب رأياً إلا إذا وجدت انه سيكون خطراً عليها ، فحاربت النصرانية في اليمن لما وجدت الروم يسرون على سياسة معادية لليهود، وان النصرانية مها كانت كنيستها هي فرع من شجرة واحدة هي الشجرة التي يقدها الروم، فامتداد اي فرع منها الى اليمن ، كفيل بالحاق الأذى الذي لاقاه اخوانهم من البيزنطيين بهم. وحاربت الاسلام بعد هجرة الرسول الى المدينة ، لما تبين لها انه يدعو الى رب العالمين ، وانه لم يكن على ما ظنته حينما سمعت بدعوة الرسول وهو في مكة ، من انه سيخضع لها ، او سيميل اليها ، فتستفيد منه على الأقل ، فلما وجدت الأمر غير ما ظنت ، عندئذ خاصمته وانضمت الى المشركين في محاربة الاسلام .

ولسنا نجد بين القبائل العربية يهوداً وفدوا اليها وأجباراً سكنوا بينها لاقناعها بمختلف الوسائل والطرق للدخول في دين يهود . نعم لم يفعل اليهود هذا كما فعله النصارى ، ولهذا انحصرت سكنى اليهود عند ظهور الاسلام في هذه المواضع الخصبية وطرق المواصلات والتجارة البرية والبحرية من جزيرة العرب ، وانحصر عملهم في التجارة وفي الربا وفي الزراعة وفي بعض الصناعات التي تخصصوا بها . وهي أمور جعلت لهم نفوذاً عند سادات القبائل والأمراء والملوك .

١ الواقدي (٤١٥) ، اليهود (١٧٧) .

وقد كانت لليهود مواضع يتدارس فيها رجال دينهم أحكام شريعتهم ، وأيامهم الماضية ، وأخبار الرسل والأنبياء ، وما جاء في التوراة والمشنا ، وغير ذلك . عرفت بين الجاهليين بـ (المدراس) و (بيت المدراس) (والمدراش) . وأطلق الجاهليون على الموضوع الذي يتعبد اليهود فيه (الكنيس) و (كنيسة اليهود) تمييزاً لهذه الكنيسة عن (الكنيسة) التي هي لفظة خاصة بموضع عبادة النصارى^١ .

وقد ذكر بعض علماء اللغة أن الكنيسة كلمة معربة من (كنيشت) وهي لليهود ، والبيعة للنصارى . وذهب بعض آخر الى أنها متعبد الكفار مطلقاً^٢ .

وقد أخذ الجاهليون مصطلح (المدراس) من العبرانيين ، من لفظة (مدراش) Midrash التي هي من أصل (درش) Darash التي تقابل (درس) في العربية ، وتؤدي هذه الكلمة المعنى المفهوم من لفظة (درس) العربية تمام الأداء . ويقصد بالمدراس درس نصوص التوراة وشرحها وتفسيرها وإيضاح الغامض منها وأسرارها وأمثال ذلك ، وينهض بذلك المفسر الشارح (درشن) Darshan ، ولكل طريقة واسلوب . وقد نجمت عن هذه الدراسة ثروة أدبية ودينية طائلة للعبرانيين . نتجت من اتباع جملة طرق في الشرح والتفسير ، منها (مدراش هالاخه) Midrash Halachah و (مدراش هاكاده) Midrash Haggadah ، وتختلف هذه في كيفية اتباع طرق العرض والشرح والتفسير^٣ .

ولم يكن المدراس (المدراش) موضع عبادة وصلوات حسب ، بل كان الى ذلك دار ندوة ليهود يجتمعون فيه في أوقات فراغهم لاستئناس بعضهم ببعض وللبحث في شؤونهم ، وللبت في القضايا الجسيمة الخطيرة على اختلاف درجاتها . فهو اذن مجمع الأبحار ومجمع الرؤساء والسادات وأصحاب الشرف فيهم ، واليه كان يقصد الجاهليون حين يريدون أمراً من الأمور او الاستفهام عن شيء يريدون الوقوف عليه ، واليه ذهب الرسول وكبار المسلمين لمحادثة يهود ومجادلتهم فيما

١ اللسان (٣٨٢/٧) ، المعجم المفهرس لألعاظ الحديث النبوي (١٢٠/٢) ، صحيح مسلم (١٢٢/٥) ، البخاري « كتاب الجزية والموادعة من أهل الذمة والحرب » ، الحديث ٦ ، عرائب اللغة (ص ٢١٣) ، النهاية (٢/٢٠) ، محيط المحيط (١/٦٤٣) ، الفاموس (٢/٢١٥) .

٢ اللسان (٨٢/٨) ، المغرب (٨١) ، النصرانية ، القسم الثاني ، الجزء الاول (ص ٢٠١) .

٣ Ency-Brita., 15, p. 458, Moore, Judaism, I, 125, Jew. Ency., VII, p. 538. f.

كان يحدث بينهم من خلاف او من أمر يريدون^١ البت فيه . ويقال انهم عرضوا أمام الرسول كتبهم ، فكان يقرأها له بعضهم ممن دخل في الاسلام كعبدالله بن سلام او بعض المسلمين ممن كان له علم وفهم في العبرانية لغة يهود .

قال (ابن عباس) : « دخل رسول الله ، صلى الله عليه وسلم ، بيت المدراس على جماعة من يهود ، فدعاهم الى الله ، فقال له نعيم بن عمرو ، والحارث بن زيد : على أي دين أنت يا محمد ؟ فقال : على ملة ابراهيم ودينه . فقالا : فإن ابراهيم كان يهودياً . فقال لها رسول الله صلى الله عليه وسلم : فهلما الى التوراة ، فهي بيننا وبينكم ، فأبوا عليه^١ . ويظهر ان هذا المدراس كان من بيوت مدراسهم يثرب .

وعرفت مساجد اليهود ، أي المواضع التي كان يصلون بها ، بالمحاريب جمع محراب . وقد جاءت الاشارة اليها في بيت شعر منسوب الى (قيس بن الخطيم)^٢ . أما في النصرانية ، فقد خصصت الكلمة بصدر الكنائس ، وذلك على ما يفهم من الكلمة في الاسلام^٣ .

وعرف علماء اليهود ورجال دينهم بـ (الأخبار) جمع (الخبر) وبـ (الربانيين) وقد وردت الكلمتان في القرآن الكريم^٤ . وللإسلاميين آراء في أصل (الخبر) ، وهم يذكرون أن من معانيها العالم ، والرجل الصالح^٥ . واللفظة من الألفاظ المعربة عن العبرانية أصلها (حبر) Haber وجمعها حبريم Habarim ، ومعناها (الرفيق) camrade و associate ، وكانت ذات مدلول خاص ومعنى معين . وقد أطلقت في العهد التلمودي على العضوية في جمعية معينة ، فأطلقت في العصر الأول والثاني للميلاد على من كان من (الفروشم) ، وهم شيعة يهودية أقسمت على نفسها بمراعاة النصوص الدينية (اللاوية) على نحو ما نزلت وعلى نحو ما يفعله اللاويون .

١ الطبري (١٤٥/٧) .

٢ Margoblouth, p. 73.

٣ النصرانية : القسم الثاني ، الجزء الثاني (ص ١٧٤) .

٤ حبر بالضم وبالكسر ، المائدة ، الآية ٤٤ ، ٦٣ ، التوبة ، الآية ٣١ ، ٣٤ .

٥ تاج العروس (١٢٠/٣) ، (حبر) ، اللسان (٢٢٨/٥) ، المفردات ، للاصفهاني

(ص ١٠٤) .

وللفظة (حبر) أهمية كبيرة عند اليهود ، فإنها تشير الى العلم والمعرفة ، وان كانت لا تصل الى درجة (رابي) (ربي) Rabbi . ولا تزال مستعملة عندهم فيمن درس الشريعة اليهودية والعلوم الشرعية وتقدم فيها وأتقن الأحكام ، وقضى بين الناس ، غير أنها دون درجة Rabbi^١ . فهي في العبرانية بمعنى عالم ولكن دون المعنى المفهوم في العربية عند علماء اللغة الاسلاميين ، فهذا المعنى هو في مقابل لفظة Rabbi أي (ربّان) لا (حبر) .

وقد وردت لفظة (حبر) في شعر للشماخ :

كما خطّ عبرانية بيمينه . بتياء حبر ثم عرض أسطرا^٢

أما (الربّانيون) ، فهم العلماء بالحلال والحرام والأمر والنهي ، على رأي بعض العلماء الاسلاميين . وقال بعض آخر : الربّان العالم الراسخ في العلم والدين ، او العالم العامل المعلم ، او العالي الدرجة في العلم . وفرّق بعضهم بين الربّانيين وبين الأُحبار بأن جعل الأُحبار أهل المعرفة بأنباء الأمم وبما كان ويكون ، وذهبوا الى انها من الألفاظ المعربة العبرانية او السريانية^٣ . وهي من الألفاظ التي وردت في القرآن الكريم في اثناء الكلام على علماء يهود^٤ .

ويتبين من القرآن الكريم انه قد كان للأُحبار والربّانيين نفوذ عظيم على اليهود ، فكانوا يطيعون أوامرهم ويفعلون ما يأمرهم به ، وان غالبيتهم لم تكن تفقه شيئاً ولا تعرف من أحكام دينها إلا ما يقوله لهم اولئك الأُحبار^٥ . وبعض هؤلاء الأُحبار هم من المقيمين في جزيرة العرب في المواطن التي أقامت فيها يهود ، وبعض منهم كان يأتي الى يهود العرب من فلسطين : ولا سيما من (طبرية) التي اكتسبت شهرة عظيمة بعد خراب القدس (اورشليم) حيث استقر فيها (السندريم) وغدت مركزاً عظيماً للعلوم عند اليهود ، وفيها جمعت (المشنة) (المشنا) Mishna و (الماسورة) الكتاب الذي بين كيفية تحريك كلمات التوراة^٦ .

١ اليهود (ص ٢٠) ، The Universal Jewish Ency., Vol. V, p. 145.

٢ تاج العروس (١١٧/٣) ، (حس) .

٣ تاج العروس (٢٦٠/١) ، (٢١١/٩) ، المغرب ، للجواليقي (ص ١٦١) ، سيرة ابن هشام (٣٩٥/١) .

٤ المائدة : الآية ٤٤ ، ٦٣ ، آل عمران ، الآلة ٧٩ ، نفسير الطبري (٢٥١/٦) .

٥ التوبة ، الآية ٣١ .

٦ قاموس الكتاب المقدس (٤٦/٢) .

وقد ذكر أهل الأخبار أسماء عدد من رجال يهود ممن أدرکوا الاسلام، ذکر عنهم انهم كانوا أحراراً ، وانهم كانوا أصحاب علم بالتوراة وبكتب الأنبياء . وفي مقدمة من ذكروا ، عبدالله بن صوري الأعرور ، قالوا : انه لم يكن بالحجاز في زمانه من كان أعلم بالتوراة منه ، وانه كان من بني ثعلبة بن الفطيون . ويقولون : إن الفطيون كلمة تقال لمن يلي أمر اليهود وملکهم ، كما ان النجاشي تقال لمن يلي ملك الحبشة^١ .

وذكر (الفلقشندي) أن المشهور من ألقاب أرباب الوظائف عند اليهود ثلاثة ألقاب : الأول الرئيس ، وهو القائم فيهم مقام البترك في النصارى ، والثاني الحزان ، وهو فيهم بمثابة الخطيب يصعد المنبر ويعظهم ، والثالث الشيلحصبور ، وهو الإمام الذي يصلي بهم^٢ .

وقد أطلق القرآن الكريم على أسفار اليهود ، أي كتبهم المقدسة (التوراة)^٣ . وعرفت بهذه التسمية في الحديث وفي كتب التفسير، وصارت علماً لها في الاسلام . كذلك أطلقت هذه اللفظة على معابد اليهود ، ولم يعرف ورودها في الشعر الجاهلي خلا بيتاً ينسب الى شاعر جاهلي يهودي اسمه (سماك)^٤ .

ولعلماء اللغة الإسلاميين آراء في أصل كلمة (التوراة) ، حتى ذهب بعضهم الى أنها عربية . ولكن ذوي أكثرية ترى أنها عبرانية ، لأن لغة موسى كانت العبرانية ، وبهذه اللغة نزلت التوراة^٥ . ثم هم يختلفون في تعيين حدود التوراة ، فيرى بعضهم أنها خمسة أسفار ، ويرى بعض آخر أنها أكثر من ذلك ، وأنها تشمل الزبور ونبوأ أشعيا وسائر النبوات ، لا يستثنى إلا الأناجيل^٦ .

- ١ ابن هشام (١٣٦/٢) « محمد محيي الدين عبد الحميد » .
- ٢ صبح الاعشى (٤٧٤/٥) .
- ٣ آل عمران ، الآية ٣ ، ٤٨ ، ٥٠ ، ٦٥ ، ٩٣ ، المائة ، ٤٦ وما بعدها ، ٤٩ ، الصف ، الآية ٦ ، الفتح ، الآية ٢٩ ، الجمعة ، الآية ٥ .
- ٤ Ency., IV, p. 706.
- ٥ اللسان (٢٦٥/٢٠) وما بعدها ، « وري » ، ناج العروس (٣٨٩/١٠) ، القراؤون والربانون (١٧٩) ، المفردات ، للاصفهاني ، (ص ٧٤) ، Uni. Jew. Ency., 10, p. 267, Katsh, p. 191.
- ٦ صبح الاعشى (٢٥٤/١٣) وما بعدها ، Katsh, p. 191.

وليس في القرآن الكريم تحديد لأسفار التوراة ، ولكن اقتران اسم موسى بها في بعض الموارد منه يشير الى ان المراد بها ما يقال له ب (الأسفار الخمسة) Pentateuch عند الغربيين . وهذه الأسفار الخمسة هي الأسفار المنزلة المكتوبة التي نزلت على موسى على رأي قدماء العبرانيين . ثم توسعوا في مدلول اللفظة فيما بعد ، فأطلقوها على جميع الأسفار التي يقال لها العهد القديم . وأطلقتها بعض الفرق على غيرها من الأسفار مثل الأنبياء (نبيم) Nebiim ، والكتب (كتوبيم) Kettubim .^١

وقد أورد القرآن في مخاطبة يهود وتقريرهم قصصاً عن الأنبياء والمرسلين والأئمة القديمة ، منه ما هو مذكور عندهم في الأسفار الخمسة، ومنه ما هو وارد عندهم في (الهكاهه) وفي (المشنه) . ولما كان في احتكاك الإسلام بيهود كان لأول مرة في منطقة يثرب ، صارت معظم الاشارات الواردة في القرآن الكريم الى التوراة في السور المدنية لمخاطبة الوحي لهم ، وتوجيه الكلام مباشرة اليهم ، ولم ترد تلك التسمية في الآيات المكية إلا في موضع واحد هو في سورة الأعراف.^٢

والمراد من (الكتاب) الذي أنزل على موسى ، والمذكور في مواضع من القرآن الكريم التوراة ، أي هذه الأسفار الخمسة التي نتحدث عنها^٣ . وهو تعبير قرآني لا نستطيع أن نقول إنه كان من مصطلحات الجاهليين ، كما أننا لا نستطيع نفي ذلك ، إذ يجوز أن يكون الجاهليون قد أطلقوه على تلك الأسفار ، أو على العهد القديم كله ، بمعنى هذه الأسفار وبقيّة ما ورد فيها من أخبار الأيام والملوك والأنبياء .

وقد ورد في الأخبار عن (أبي هريرة) ، أنه « كان أهل الكتاب يقرؤون التوراة بالعبرانية ، ويفسرونها بالعربية لأهل الإسلام . فقال رسول الله ، صلى الله عليه وسلم : لا تصدقوا أهل الكتاب ، ولا تكذبوهم ، وقولوا : آمنا بالله »^٤ .

١ Uni-Jew. Ency., 10, p. 268, Katsh., p. 191. f.

٢ الاعراف : الآية ١٥٧ ، Ency., IV, p. 706.

٣ « ولقد آتينا موسى الكتاب ، البقرة ، الآية ٧٨ ، روح المعاني (١/٣١٦) ، تفسير الطبرسي (١/١٥٥) ، المفردات ، للاصفهاني (ص ٤٣٧) .

٤ « كتاب تفسير القرآن » ، سورة البقرة : ٢ رقم ١١ ، البخاري (٣/١٩٨) ، « طبعة ليدن » .

وقصد بعبارة أهل الكتاب ، اليهود ، لأنهم أصحاب كتاب موسى ، وبينهم كان نزوله ، ولذلك عرفوا به . ويظهر من خبر أبي هريرة هذا ومن أخبار أخرى في هذا المعنى ان اليهود كانوا يقرؤون على المسلمين كتبهم وهي بالعبرانية ، ثم يفسرونها لهم بالعربية ، وذلك في أيام حياة الرسول .

أما الزبور والزبر ، فقد وردتا في القرآن الكريم . ويراد به (الزبر) في بعض الآيات مثل : « وانه لفي زبر الأولين » الكتب المنزلة القديمة^١ . وقد وردت الكلمتان في بعض الشعر المنسوب الى الجاهلين كما مرء القيس^٢ والمرقش الأكبر^٣ وأمية بن أبي الصلت^٤ . وذكر علماء اللغة ان معنى زبر كتب ونقش . ويرى بعض المستشرقين احتمال كونها من الكلمات العربية الجنوبية . ويرى بعض آخر انها من أصل (مزمور) Mazmor العبراني . و (مزمور) Mazmör في اللهجة السريانية ، و (مزمور) Mazmur في الحبشية . أخذت الكلمة وأجري عليها بعض التغيير حتى صارت على هذا الشكل^٥ .

وقد وردت لفظة (الزبور) مفردة في موضعين من القرآن الكريم ، في سورة النساء^٦ وفي سورة الأنبياء^٧ . أما في الموضع الأول ، فقد ورد فيه : « وآتينا داوود زبوراً » ، ومعنى هذا أن زبوراً أو كتاباً من الكتب المنزلة نزل على داوود . أما الموضع الثاني ، فقد أشير فيه الى (زبور) معرف بأداة التعريف

- ١ الشعراء : الآية ١٩٦ .
- ٢ أنت حجج بعدى عليها فأصبحت
وينسب اليه أيضاً هذا البيت :
من طلل أبصرته فشجاني كخط زبور في عسيب يماني
شرح ديوان امرئ القيس ، تأليف السنديوبي (ص ١٨٤) ، قصيدة رقم ٨٦ ،
النصرانية : القسم الثاني ، الجزء الثاني ، القسم الاول (ص ١٨٤) .
- ٣ وكذلك لا خير ولا شي على أحد بدائم
قد خط ذلك في الزبور ر الأوليات القديم
اللسان (١٦/٣) ، النصرانية : القسم الثاني ، الجزء الثاني ، القسم الاول
(ص ١٨٤) .
- ٤ وأبرزوا بصعيد مسنوى جرز وأنزل العرش والميزان والزبر
كتاب البدء (١٤٦/٢) ، النصرانية : القسم الثاني ، الجزء الثاني (ص ١٨٤) .
- ٥ اللسان (٣١٤/٤) وما بعدها ، Ency., IV, p. 1184.
- ٦ الآية ١٦٣ .
- ٧ الآية ١٠٥ .

(ال) : « ولقد كتبنا في الزبور من بعد الذكر ان الأرض يرثها عبادي الصالحون » . ولكن لم يصف ال اسم نبي من الأنبياء ، كما رأينا في الموضع السابق . وقد فسر بعض المفسرين كلمة (الزبور) في هذا الموضع بمعنى الكتاب وكتب الله المنزلة ، أي على التعميم لا التخصيص^١ .

ويراد بالزبور ما يقال له (المزامير) في الترجمات العربية للتوراة ، و Psalms في الانكليزية ، من أصل Psalms اليونانية التي هي ترجمة لفظة (مزمو) Mizmor العبرانية ، ومعناها المدائح والأناشيد . وهي أناشيد شعرية تُرَتَّم في حمد الإله وتمجيده ، ولذلك قيل لهذه المزامير (تَحْلِيم) tehillim في العبرانية . و tillim على سبيل الاختصار ، و tillin في لهجة بني لرم^٢ .

وقد « قال أبو هريرة : الزبور ما أنزل على داوود ، من بعد الذكر من بعد التوراة »^٣ . وذكر بعض العلماء ان الزبور خص بالكتاب المنزل على داوود . وقد ذهب الشعبي الى ان الربور ، الكتاب المنزل على داوود ، أما الذكر فما نزل على موسى . وذهب آخرون مذاهب أخرى في تفسير المراد من الزبور ومن الذكر . ولكن الرأي الغالب ان المراد من الزبور ، مزامير داوود . وذلك لنص القرآن على ذلك .

وقد أشار القرآن الكريم الى وجود اختلاف بين بني اسرائيل في فهم كتاب الله وتفسيره ، وأنهم انقسموا لذلك شيعاً وأحزاباً . ولا يستبعد أن يكون هذا الاختلاف شاملاً ليهود الحجاز أيضاً ، كأن يكون أحبارهم قد ساروا في اتجاهات مختلفة في التفاسير وفي شرح الأحكام وكان أصحابهم يتعصبون لهم ويتحزبون ، على نمط الأعراب في عصبيتهم لقبائلهم ، وفي اتباع أقوال ساداتهم دون تعقل وتفكير . أما مواضع الاختلاف ومواطن الفرقة التي كانت تفرق فيما بينهم ، فلا نعرف اليوم من أمرها شيئاً ، لأنها لم تدون ولم تذكر ، ولم يشر القرآن إليها ، ولكنها على كل لا تخرج ولا شك عما نعرفه من خلاف في أوجه النظر في المسائل المعروفة حتى اليوم في أمور الفروع .

- ١ تفسير الجلالين (٢/٣٣) .
- ٢ Uni-Jew. Ency., Vol., 9, p. 13.
- ٣ اللسان (٤/٣١٥) « صادر » .
- ٤ المفردات (ص ٢١٠) .

ونحن لا نستطيع أن نتصور أن سواد يهود الجاهلية كانوا على علم بالكتابة والقراءة ثم بأحوال دينهم وأمره . وفي القرآن الكريم أن هذا السواد كان جاهلاً ليس له علم ولا خبر بأمر دينه وشريعته ، وأنه مقلد تابع لما يقوله له أجباره وربانيوه . فكل ما كانوا يقولونه له ، كانوا يرونه حقاً وعلماً^١ . مع ان من بين أولئك من كان دجّالاً^٢ ليس على درجة من دراية وعلم ، ومن كان ينطق بالباطل ولا يخشى الكذب ، لينال بذلك كسباً ومالاً ، وأنه كان لهؤلاء على أتباعهم ومقلّديهم سلطان عظيم .

وقد تعرض (ابن خلدون) لموضوع علم اليهود العرب وثقافتهم ، فقال : « إذا تشوقت العرب الى معرفة شيء مما تشوق اليه النفوس البشرية في أسباب المكونات وبدء الخليقة وأسرار الوجود ، فإنما يسألون عنه أهل الكتاب قبلهم ويستفيدونه منهم . وهم أهل التوراة من اليهود ، ومن تبع دينهم من النصارى . وأهل التوراة الذين بين العرب يومئذ بادية مثلهم ، ولا يعرفون من ذلك إلا ما تعرفه العامة من أهل الكتاب ، ومعظمهم من حمير الذين أخذوا بدين اليهودية . فلما أسلموا بقوا على ما كان عندهم مما لا تعلق له بالأحكام الشرعية التي يحتاجون لها مثل أخبار بدء الخليقة وما يرجع الى الحدثان والملاحم وأمثال ذلك^٣ . فغالبية يهود جزيرة العرب في الجاهلية ، هم في مستوى ، يعددون مستوى يهود البلاد الأخرى ، بسبب تبتدئهم وانقطاعهم عن غيرهم من اليهود .

وقد كانت لليهود مدارس تدارسوا فيها أحكام شريعتهم ، وكان لهم أخبار وحاخامون علّموهم أمور دينهم . ذكر أهل الأخبار أنهم كانوا يكتبون بالعبرانية او بالسريانية ، وذلك لاختلاف أهل الأخبار في تعيين تلك اللغة ، وعدم تمكنهم من التمييز بينهما . وفي كتب الأخبار والتواريخ اشارات الى اتصال بعض رجال مكة ويثرب باليهود والاستفسار منهم عن أهوار الرسل والأنبياء والماضين وعن بعض الأحكام . وفيها قصص اسرائيلي وجد له سبيلاً الى العربية، يرويها القصاصون عن الرسل والأنبياء ، وأساطير لا يشك في كونها اسرائيلية الأصل. كما نجد ألفاظاً

١ « ومنهم اميون لا يعنون الكتاب الا أممي . وان هم الا بظنون » ، المقرء ، الآية

٨٧ ، نفسر القرطبي ، الجامع (٢٩٦/١) وما بعدها) .

٢ ابن خلدون (٤٣٩/١) .

عبرانية لاشك في أصلها وجدت لها سبيلاً الى عربية الجاهليين بسبب اتصال اليهود بهم ، واستعملهم اياها ، فتأثر بهم الجاهليون وأخذوها منهم واستعملوها أيضاً فصارت من المعربات .

وينسب الى الشاعر (الأسود بن يعفر) بيت شعر هو :

سُطُورُ يهوديين في مهرقيها مُجيدين من تياء أو أهل مدين^١

وإذا صححت نسبة هذا البيت اليه ، يكون قد تعرف على يهوديين اثنين ، وجدهما يجيدان الكتابة ، وقد كتبا على المهارق . ولم يكن الشاعر على علم أكيد بموطنها ، فلم يدر إذا كانا من أهل تياء او من أهل مدين .

ولتعبير (مجيدين) أهمية خاصة ، إذ يشير الى تمييزه بين الكتابة الجيدة والكتابة الرديئة ، والى وجود مصطلح (مجيد) عند الجاهليين ، يطلقونه كما نطقه اليوم على من يجيد الكتابة ويتقنها .

ولما كانت اللغة العبرانية لغة الدين عند العبرانيين، وبها نزل الوحي على موسى ، فلا بد أن يكون لعلمائهم ورجال دينهم في جزيرة العرب علم بتلك اللغة وفقه بها. ولكن هذا لا يعني ضرورة كونهم كعلماء طبرية أو قيصرية في فلسطين أو بعض المواضع التي اشتهرت بعلمائها في التلمود بالعراق ، ولست أستبعد أن يكون لهم علم بلغة بني إرم أيضاً ، لأن هذه اللغة كما نعلم كانت لغة العلم والثقافة قبل الميلاد وبعده ، وبها كتبت كتب عدة من التلمودين ، ثم إنها انتشرت بين سواد الناس حتى صارت لغة سواد يهود يتكلمون بها ولو برطانة وبلهجة خاصة هي اللهجة التي يمتاز بها سواد اليهود في كل قطر يعيشون فيه .

أما سواد يهود جزيرة العرب في الجاهلية : فلا أظن أنهم كانوا يتكلمون العبرانية أو لغة بني إرم ، إنما أرى أنهم كانوا يتكلمون لهجة من هذه اللهجات العربية . أعني لهجة العرب الذين كانوا يعيشون بينهم ويتزولون بين أظهرهم ، ولم يرد في الأخبار ما يفيد أنهم كانوا يتحدثون بالعبرانية ، بل الذي ورد أن عامتهم لم تكن تعرف تلك اللغة . وأن الخاصة منهم والمزاولين لحرفة الكتابة

١ ناصر الدين الأسد ، مصادر الشعر الجاهلي وبيمنتها التاريخية ، (ص ٨٢) .

والسحر كانوا يعرفونها ويكتبون بها ، وبها يعوذون أنفسهم وغيرهم من الناس . وكانوا يفسرون التوراة والتلمود والكتب المقدسة لسواد الناس من العبرانية الى العربية، لأنهم لم يكونوا يعرفون العبرانية ، لا سيما وقد كان بينهم عرب متهودة . ولم يظهر في يهود جزيرة العرب من حاز على شهرة في العلم والفقہ والتأليف والخطابة على نحو ما ظهر بين يهود العراق او فلسطين او مصر ، وإلا لاشتهر أمره وذاع خبره ، كما ذاع خبر علماء يهود بابل وفلسطين ومصر . ولا يمكن ان تكون عزلتهم عن بقية يهود الأقطار المذكورة سبباً كافياً في تعليل عدم شيوع اسم أحد من هؤلاء ، إن قضية عزلتهم عن بقية اخوانهم في الدين ، هي نفسها تحتاج الى سند يثبت وجود تلك العزلة . فواضعهم في أعالي الحجاز ، على اتصال ببلاد الشام ، وهي لا تبعد كثيراً عن مساكن اخوانهم في فلسطين . ثم انهم كانوا على اتصال مستمر بهم بالتجارة ، وقد كانوا يشترون حاصل بلاد الشام من خمر وحبوب وما شاكل ذلك ، وينقلونه الى يثرب ، يذهبون اليها للتعامل والاتجار ، فكيف يكون يهود جزيرة العرب في معزل عن غيرهم مع وجود الأسفار والتجارة لا سيما ان احبار (طبرية) كانوا يأتون الى يهود اليمن ليلقنوهم أمور الدين ، ولا يستبعد ان يكون من بين اولئك الاحبار من ذهب الى يهود يثرب او خيبر او تباء .

فالقضية على ما يظهر ، ليست قضية عزلة يهود جزيرة العرب عن بقية يهود وانفصالهم بذلك ثقافياً وعلمياً عن بني دينهم انفصلاً يؤثر في مستواهم الثقافي والعلمي ، فيجعلهم دون غيرهم من اخوانهم في العلم والثقافة، انما يظهر ان هنالك جملة عوامل حالت دون نبوغ أحد فيهم . فيهود جزيرة العرب مها قبل عنهم وعن رقيهم وارتفاع مستواهم عن مستوى من كان في جوارهم ، لم يكونوا في ثقافتهم وفي مستواهم الاجتماعي أرقى من الفلاحين وسكان القرى وما اليها في العراق او فلسطين او مصر ، كما ان حالتهم المادية لم تكن على مستوى عالٍ بحيث يمكن ان تقاس بالأحوال المادية التي كان عليها اليهود الآخريين في الأرضين المشار اليها ، او أصحاب تلك الأرضين من غير يهود . ثم ان عددهم مها قليل فيه ، لم يكن كبيراً . وقد رأينا ان رجالهم المحاربين لم يكونوا يتجاوزون كلهم في الحجاز كله بضعة آلاف ، وفي مثل هذا العدد والظروف والأحوال لا يمكن بالطبع ان تتوفر الامكانيات المساعدة على البحث والتتبع والتعمق في العلم .

وقد عرف يهود يثرب بمعرفتهم السحر والاتقاء منه ، وبعلمهم بالتعاون ، فكان المشركون يلجؤون اليهم إذا احتاجوا الى السحر أو اذا اعترضتهم مشكلات يرون أنها لا تحل إلا بقراءة التعاويذ عليها . وقد ذكر المفسرون أن اليهود عملوا السحر للنبي ، عمله رجل اسمه (لييد بن الأعصم) أو بناته وهو من يهود يثرب^١ . وقد أشير الى سحر اليهود في الحديث^٢ .

وقد لجأ العرب الى اليهود يأخذون منهم الرقى والتعاويذ . فقد ورد في الأخبار « أن أبا بكر دخل على عائشة وهي تشتكي ويهودية ترقئها ، فقال أبو بكر : أرقئها بكتاب الله . يعني : بالتوراة والانجيل ... »^٣ .

وقد حافظ يهود جزيرة العرب على حرمة السبت ، ويوم السبت من الأيام المقدسة التي يجب مراعاة حرمتها مراعاة تامة ، فلا يجوز ليهودي الاشتغال فيه ، والقيام ببعض الأعمال . ومن خالف حرمة هذا اليوم ودنّسه بالاشتغال فيه يكون قد ارتكب جرماً عظيماً .

وقد وردت إشارات الى يوم السبت في مواضع من القرآن الكريم ، في معرض الكلام على بني اسرائيل ، وأشير في بعضها الى أخذ موسى العهد منهم بوجوب مراعاة حرمة هذا اليوم ، والى نقضهم له وعدم مراعاتهم جميعاً لهذا العهد ، والى أنهم اعتدوا فيه^٤ . وفي هذه الإشارات دلالة على أن من اليهود عامة من خالف حرمة هذا اليوم ، فلم ينفذ ما ورد في أحكام شريعته عنه . ولكن هذا عام غير خاص بيهود العرب الجاهليين ، وإنما يشير الى خروج بعض بني اسرائيل على أحكام دينهم وعدم مراعاتهم لها ، وهذا اليوم من أقدس الأيام في نظرهم .

١ تفسير الطبري (٢٢٦/٣١) ، تفسير الطبرسي (٥٦٨/٥) ، روح المعاني (٢٨٢/٣٠) .

٢ البخاري : باب السحر ، عمدة الفاري (٢٧٩/٢١ وما بعدها) ، « الحديث رقم ٧٧ وما بعده » .

٣ عمدة الفاري (٢٦٢/٢١) .

٤ الأعراف : الآية ١٦٢ ، النحل : الآية ١٢٤ ، البقرة : الآية ٦٥ ، النساء : الآية ٤٦ ، ١٥٣ ، أو الثناء الألويسي ، روح المعاني (٢٥٦/١ وما بعدها) ، اللسان (٣٧/٢) ، « صادر » ، محيط المحيط (٩١١/٣ وما بعدها) ، الطبري ، تفسير (٦٥/٩) ، الطبرسي ، مجمع البيان (١٢٩/١ وما بعدها) ، الرمجنري ، الكشف (٢١٨/١) ، الطبرسي (٣٩١/٥) « طهران » ، الطبري ، تفسير (١٢٤/١٤) ، الكشف (١٧٨/٢) .

وقد وقف العرب الذين كانوا على اتصال باليهود على بعض أحكام دينهم مثل : الرجم بالنسبة للزنا ، واعتزال النساء في المحيض . فذكر العلماء ان حكم الاسلام في الحيض « اقتصاد بين افراط اليهود الآخذين في ذلك باخراجهن من البيوت ، وتفريط النصارى . فانهم كانوا يجامعون ولا يباليون بالحيض »^١ ، ومثل الدعاء الى الصلاة عند اليهود بالنفخ في (الشبور)^٢ ، وذلك كما تحدث عنه في موضع آخر ، ومثل صوم (عاشوراء) وأعيادهم ، ومثل الصلاة وأوقاتهم عندهم .

واستعمل يهود يثرب (القرن) في معابدهم ، لاعلان صلواتهم وأعيادهم واعلان احتفالاتهم والحوادث المهمة التي قد تقع لهم . وقد كانوا يستعملون آلتين ، يقال لاحدهما الـ (شوفار) Shophar ومعناها القرن ، ويقال للأخرى القرن ، وتصنع من القرون كذلك . ولذلك اختلط الأمر بينهما . والظاهر انهما كانتا مختلفان في نوع قرون الحيوانات التي تتخذان منها^٣ .

وقد اختلف يهود جزيرة العرب عن الجاهليين في الأمور التي حرمتها شريعتهم عليهم في مثل المأكولات ، كما اختلفوا عنهم في عبادتهم وفي اعتقادهم بوجود إله واحد ، هو (إله اسرائيل) ، وفي أمور عقائدية أخرى ، واختلفوا عنهم في بعض العادات والمظاهر الخارجية ، فكان اليهود مثلاً يسدلون شعورهم ، أما المشركون فكانوا يفرقون رؤوسهم . ورد عن ابن عباس : « أن النبي ، صلى الله عليه وسلم ، كان يسدل شعره وكان المشركون يفرقون رؤوسهم ، وكان أهل الكتاب يسدلون رؤوسهم ، وكان النبي ، صلى الله عليه وسلم ، يحب موافقة أهل الكتاب فيما لم يؤمر فيه بشيء ، ثم فرق النبي ، صلى الله عليه وسلم ، رأسه »^٤ . ولا يستبعد اختلافهم عنهم في لبس بعض الملابس التي لم تكن مألوفة عند الجاهليين . وقد ظهر بين اليهود شعراء ، نظموا الشعر بالعربية وعلى طريقة العرب في نظم الشعر . منهم السموأل المشهور ، و (كعب بن الأشرف) وسماءك اليهودي ، وسأتكلم عنهم في أثناء حديثي عن الشعر .

١ ارشاد الساري (١/٣٤٠) ، (كتاب الحيض) .
 ٢ ارشاد الساري (٢/٢ وما بعدها) ، (كتاب الآذان) .
 ٣ A Relig., Ency., Vol., III, p. 1599.
 ٤ عمدة القارىء (١٧/٧١) .

لم يسلم من يهود في أيام الرسول غير عدد قليل من المتبينين منهم . مثل :
عبدالله بن سلام ، ولم يتعاون معه غير عدد قليل منهم مثل يامين بن عمير بن
كعب النضري ، ويامين بن يامين الاسرائيلي ، ونخريق ، وكان رجلاً غنياً
صاحب نخيل ، وهو أحد بني ثعلبة بن الفطيون ، حث قومه علي مساعدة الرسول
ومعاونته في غزوة أحد . وكان الرسول قد طلب مساعدتهم لوجود صحيفة بينه
وبينهم . فلما اعتذروا له بالسبت ، خالفهم نخريق قائلاً لهم : لا سبت لكم ،
وقاتل معه حتى قتل ، فقال الرسول : نخريق خير اليهود . وقد وصف بالعلم ،
وذكر انه كان حبراً عالماً فيهم^١ . آمن بالرسول وجعل ماله له ، وهو سبعة
حوائط فجعلها الرسول صدقة^٢ .

أما عبدالله بن سلام ، فكان يدعى ، وهو في يهوديته ، الحصين بن سلام بن
الحارث . وسلام اسم والده . فلما أسلم سمّاه رسول الله (عبدالله) ، وهو من
بني قينقاع ، أسلم والرسول في مكة لم يهاجر بعد ، وذلك في رواية من الروايات .
وأسلم بعد الهجرة على أكثر الروايات . ذكر انه كان شريفاً في قومه ، سيداً ،
صاحب نسب وحسب ، وانه كان حبراً عالماً . فلما أسلم ، نبذه قومه ، وتحدثوا
فيه^٣ . وقد نزلت فيه بضع آيات^٤ .

أما أنه كان حبراً من الأخبار ، عالماً في شريعتهم ، فلا يمكن البت فيه ،
فقد جرت عادة أهل الأخبار على إطلاق كلمة (الحبر) على نفر ممن أسلم من
يهود في أيام الرسول ، كما أطلقت على نفر ممن أسلم بعده ، مثل كعب الذي
عرف بكعب الأخبار . ولا يمكن في نظري البت في درجات علم أمثال هؤلاء
وفي مقدار فهمهم للتوراة ولكتب يهود إلا بجمع ما نسب اليهم من قول، ودراسته.
عندئذ نستطيع أن نحكم على علمهم إن كان لهم علم بأحكام ديانة يهود وبالعالم
وبما كان يتدارسه علماء ذلك العهد . ورأيت أن هذه الدرجات إنما منحها لهم

١ ابن هشام (٢/١٤٠) ، (٣/٣٨) ، (محمد محيي الدين عبد الحميد) ،
Graetz, Vol., III, p. 75.

٢ البلاذري ، فتوح (٢٤) ، الاصابة (٣/٣٧٣) ، (رغم ٧٨٥٢) ، (من بني النضر . . .
ويقال انه من بني قينقاع ، ويقال من بني الفطيون) .

٣ ابن هشام ، سيرة (٢/١٣٧) ، أسد الغابة (٣/١٧٦) ، تهذيب الاسماء واللغات
(١/٢٧٠ وما بعدها) ، الروض الانف (٢/٢٥) .

٤ تهذيب الاسماء (١/٢٧١) ، الاصابة (٣/١١٦) ، (٢/٢١٢) ، (رغم ٤٧٢٥) ،
(١٩٣٩ م) .

بعض ذوي القلوب الطيبة من المسلمين الأولين ، لما رأوه فيهم ، ولما سمعوه منهم من أقوال نسبوها الى الأنبياء والعلماء والى كتب الله القديمة ، ولم يكن لهم بطبيعة الحال علم بها ، لعدم وقوفهم على ما كان يتداوله الأخبار ، فعجبوا من علمهم هذا ، ومن إحاطتهم بأحوال الماضين ، فعدّوهم أخباراً لهم في قومهم علم ورأي. وقد تساهل بعضهم في ذلك لظنه أن في منح هؤلاء أمثال هذه التعوت مما يفيد الاسلام ، إذ يعني هذا تقدير أولئك الأخبار أصحاب العلم الأول له ، وان تقديرهم هذا شهادة مزكّية له . وقد يكون لهم نصيب أيضاً في منحهم هذه الدرجة لأنفسهم للتباهي وللتصدر بذلك بين المسلمين .

وقد نسب أهل الأخبار أقوالاً لابن سلام ، تجد بعضها في كتب التفسير والحديث ، وتجد بعضها في كتب السير والأخبار . لبعضها طابع إسرائيلي ، فهو من القصص المعروفة بالإسرائيليات ، ولبعضها طابع الأفاصيص . قد يكون (ابن سلام) صاحبها ومرجعها ، وقد يكون غيره قد نسبها إليه ^١ .

وقد كان له ابنان ، هما يوسف ومحمد ، روي عنه الحديث ^٢ . وقد كني باسم ولده يوسف ، فعرف بأبي يوسف ^٣ . ويعد يوسف من الصحابة ، وله حديث عن الرسول ، ويقال إن الرسول هو الذي سمّاه يوسف ، وقيل ليست له صحبة . وقد روى عن جماعة من الصحابة ^٤ .

وقد أسلم يامين بن يامين الاسرائيلي ، على أثر إسلام عبدالله بن سلام ^٥ . وأما يامين بن عمير بن كعب ، أبو كعب النضري ، فهو من بني النضير . وقد ساعد اثنين من فقراء أصحاب رسول الله على تجهيزهما بشيء من التمر ليتمكننا بذلك من الالتحاق بالجيش الذي سار في السنة التاسعة من الهجرة لغزوة تبوك ^٦ . أسلم فأحرز ماله من بني النضير ، ولم يحرز ماله من بني النضير غيره وغير أبي سعيد بن عمرو بن وهب ، فأحرزاً أموالهما . وذكر أن النبي قال

1 Ency., I, p. 30-31, Caetani, Annali, I, p. 413, Harovitz, in ZDMG., IV, 524.

2 أسد الغابة (١٧٦/٣) .

3 تهذيب الاسماء واللغات (٢٧١/١) .

4 تهذيب الاسماء (١٦٦/٢) .

5 الاصابة (٣٣٣/٦) ، (٦١٢/٣) ، (رسم ٩٢١٤) .

6 الطبري (١٤٣/٣) ، (حوادث السنة التاسعة) ، الاصابة (٣٣٣/٦) ، (الفاخرة

١٩٠٧م) ، (٦١١/٣) ، (رسم ٩٢١٣) .

ليامين : ألم ترَ الى ابن عمك عمرو بن جحاش وما همّ به من قتلي ؟ وكان أراد أن يلقي على النبي رحي فيقتله . فجعل يامين لرجل جعلاً على أن يقتل عمرو بن جحاش فقتله .

وكان فيمن أسلم من بني قريظة (كعب بن سليم القرظي) ، وهو من سيهم في الاسلام ، ويعد في الصحابة ، ولكن لا تعرف له رواية . وهو والد محمد بن كعب القرظي المعروف بروايته عن أحداث يهود مع النبي ، وعن بعض أخبار بني اسرائيل^١ . وله روايات في حديث الرسول عن بعض الصحابة ، ويعد من التابعين . يقال : انه ولد في حياة الرسول ، وتوفي ما بين سنة ثمان ومئة وسنة عشرين ومئة . وقد عدّه علماء الحديث في طبقة الثقات الورعين^٢ .

وفيمن أسلم من يهود بني قريظة رفاعه القرظي، وهو رفاعه بن سمؤال (سموال)، وقيل : رفاعه بن رفاعه القرظي من بني قريظة ، وهو حال صفيه زوجة النبي ، لأن أمها برة بنت سمؤال (سموال) ، أما أبوها ، فهو (حيي بن أخطب) من رؤساء يهود ، وكان من كبار المعارضين له ، وهو من بني النضير^٣ .

ويعدّ (زيد بن سَعِيَة) (سَعْنَة) في طبقة الصحابة ، ويقال انه كان أحد أبحار اليهود الذين أسلموا ، وانه كان أكثرهم علماً ومالاً ، وقد شهد مع النبي مشاهد كثيرة ، وتوفي في غزوة تبوك مقبلاً الى المدينة^٤ .

ويعدّ (عطية القرظي) من الصحابة كذلك ، كان صغيراً حين غزا النبي بني قريظة ، ولذلك لم يقتل ، فأسلم ، وصحب النبي^٥ .

ولم يظهر من يهود اليمن في الإسلام ممن عرفوا برواية الإسرائيليات سوى رجلين ، هما : كعب الأبحار ، ووهب بن منبه . فأما كعب الأبحار ، فقد أدرك زمن الرسول، غير أنه لم يره ، ولم يدخل في الاسلام إلا في أيام أبي بكر أو عمر . وهو أبو اسحاق كعب بن ماتب بن هينوع (هيسوع) ، وقد عرف

- ١ تهذيب الاسماء (٦٧/٢) ، أسد الغابة (٢٤٢/٤) .
- ٢ الطبري (٤٤/٣) ، (السنة الخامسة) ، تهذيب الاسماء (٩٠/١) .
- ٣ الاصابة (٥٠٤/١) ، (رقم ٢٦٦٨) ، تهذيب الاسماء (١٧١/١) وما بعدها ، (١٩١) ، (٣٤٨/٢) وما بعدها) .
- ٤ تهذيب الاسماء (٢٠٤/١) ، الاصابة (٢٨/٣) ، (٥٤٨/١) ، (رقم ٢٩٠٤) ، (التجارة ١٩٣٩م) ، (واستشهد في غزوة تبوك مقبلاً غير مدبر) .
- ٥ تهذيب الاسماء (٢٣٥/١) ، الاصابة (٤٧٩/٢) ، (رقم ٥٥٨١) .

بين المسلمين بكعب الأحبار وبكعب الخبر من باب التعظيم والتقدير لعلمه . وقد أتاه هذا اللقب من علمه بالشريعة وبكتب الأنبياء وبأخبار الماضين ، وهو علم لا نستطيع أن نحكم على درجته ومقدار بعده أو قربه من العلم الذي كان منتشرًا بين أحبار ذلك العهد ما لم نقف على الأقوال الصحيحة التي صدرت عن ذلك الخبر . أما هذا المروي عنه والمذكور في تفسير الطبري وفي تأريخه وفي كتب من كان يعنى بجمع القصص ولا سيما قصص الرسل والأنبياء، فليس في استطاعتنا التصديق بأنه كله صادر من فم كعب ، إذ يجوز أن يكون من رواية أناس آخرين ثم حمل على كعب .

ولم ينسب أحد الى كعب مؤلفاً، وكل ما نسب اليه فهو مما ورد عنه بالمشاهدة والسماع . وهو بين صحيح يمكن أن يكون قد صدر منه ، وبين مشكوك في أمره وضع عليه ، وفيه ما هو اسرائيلي صحيح ، أي انه مما هو وارد في التوراة أو في التلمود أو في الكتب الاسرائيلية الأخرى وفيه ما هو قصص اسرائيلي نصراني ، وما هو محض افتعال وخلط . وبالجمل ، إن هذا الوارد عنه يصلح أن يكون موضوعاً لدراسة ، لمعرفة أصوله وموارده والمنابع التي أخذت منه . وعندئذ يمكن الحكم على درجة أصله ونسبه في علم بني اسرائيل ، وامكان صدوره من كعب أو من غيره ، ومقدار علم كعب ووقفه على الإسرائيليات .

وأما وهب بن منبه ، فيعد من التابعين ، ويعتد مرجعاً مهماً في القصص الاسرائيلي . ويقال انه حصل على علمه من كتب الأولين ، وإن أتحاً له كان يذهب الى الشام للتجارة فيشتري له الكتب ليطلعها ، وانه كان على علم غزير بأحوال الماضين ، وكان ملماً بجملة لغات¹ . وإذا كان وهب من المتأخرين وكان نشاطه في الحركة الفكرية في الاسلام لا في الجاهلية ، لم نجعل له في هذا الموضوع مكاناً ، إنما مكانه في الأجزاء المتعلقة بتاريخ الاسلام .

هذه قصة يهود جزيرة العرب قبل الاسلام ، قصة لا تستند الى مؤلفات تاريخية كتبت في تلك الأيام ، ولا الى نصوص جاهلية عربية أو أعجمية لها علاقة بيهود كتبت في ذلك العهد ، ولكن تستند ، في أكثر ما حكيناه، الى موارد اسلامية ، ذكرتهم وأشارت اليهم لمناسبة ما وقع بينهم وبين الرسول من خلاف . وقد ورد

١ لي مقال عنه في مجلة المجمع العلمي العراقي ، الجزء الاول والثاني منها .

شيء كثير بحقهم في القرآن الكريم وفي الحديث وفي الأخبار ولا سيما أخبار الغزوات ، يتعلق معظمه بأمر الحصومة التي وقعت بينهم وبين النبي عند قدومه يثرب ، فهو لا صلة له لذلك إلا بما له علاقة بهذه الناحية . وما ورد عنهم إذن هو من مورد واحد وطرف واحد . أما الطرف الثاني من أصحاب العلاقة بهذا التاريخ والشأن ، وأعني بهم اليهود ، فلا صوت لهم فيه ، ولا رأي . فلم تصل إلينا منهم كتابة ما عنهم في علاقتهم بالاسلام . كذلك لم تصل إلينا كتابة أو رواية أو خبر عن أولئك اليهود في الموارد التاريخية التي دوتها غيرهم من مؤرخي يهود وكتابهم عن علاقة يهود جزيرة العرب بالاسلام ، وعن اجلاء يهود الحجاز من مواضعهم الى بلاد الشام ، لا في العربية ولا في العبرانية ولا في بقية اللغات ، مع ما لهذا الحادث من خطر في تاريخ اليهود في جزيرة العرب . ولعل الأيام تكشف لنا عن موارد في العبرانية أو في لغة بني إرم تذكر أحوال يهود جزيرة العرب قبيل الاسلام وعند ظهوره ، وتكشف عن آثار يهود في المواضع التي كانوا يسكنونها في الحجاز ، فتبت في أمور كثيرة عن حياة هؤلاء . وليس احتمال عثورنا على مثل هذه الآثار ببعيد ، فلا بد ان يعثر على حجر من الحجارة المكتوبة التي توضع فوق القبور ، فنعرف منه ما لغة الكتابة التي كان يستعملها أولئك اليهود ، أهي العبرانية ، أو العربية ، أو لغة بني إرم ، أو أجدية من الأجدديات المشتقة من القلم المسند ؟ وقد يعثر على نصوص أطول من هذه النصوص التي توضع على القبور ، تكشف النقاب عن أمور أخرى مهمة. تفيدنا في معرفة أحوال اليهود ببلاد العرب قبل الاسلام .

وما دنا لا نملك نصوصاً يهودية جاهلية ، ولا نصوصاً عربية جاهلية تتعرض لليهود ، فليس في وسعنا إذن أن نتحدث باطمئنان عن أثر اليهود في الجاهليين أو أثر الجاهليين في اليهود . لقد تحدث عدد من المستشرقين عن أثر اليهود في الجاهليين ، فزعموا أن لليهود أثراً عميقاً فيهم ، فالختان مثلاً هو أثر من آثار يهود في العرب ، وشعائر الحج عند الوثنيين أكثرها هي من اسرائيل ، فالطواف حول البيت يرجع أصله الى بني اسرائيل ، ذلك أن قدامهم كانوا يطوفون حول خيمة الإله (يهوه) إله اسرائيل ، ومنهم تعلمه الجاهليون واتبعوه في طوافهم بالبيت . والاجازة بعرفة يهودية كذلك ، لأن الذي كان يجيز الحجاج بعرفة فيأمر الحج بالرمي بعد أن يلاحظ الشمس وقت الغروب يعرف بـ (صوفة) ، وصوفة

تسمية عبرانية لها علاقة وصلة بهذه الوظيفة وظيفية مراقبة غروب الشمس وتثبيت وقته ، فالإجازة اذن عبرانية الأصل . و (منى) صنم من أصنام اسرائيل، ووادي منى على اسم هذا الصنم الإسرائيلي ، وأسماء أيام الاسبوع هي تسميات أخذت من يهود ، ولفظة (المدينة) التي تطلق على يثرب ، أطلقها اليهود على هذا الموضع قبل الاسلام ، وقد أخذوها من الإرامية ، لتمييز هذا المكان عن (وادي القرى) . وأشياء أخرى عديدة من هذا القبيل^١ .

وقد غالى بعض اليهود في تقدير يهود جزيرة العرب ، فذهب الى أن أولئك اليهود جلهم إن لم يكونوا كلهم كانوا يحسنون قراءة الكتاب المقدس ، بدليل اطلاق القرآن الكريم عليهم (أهل الكتاب) . وقد فاته أن عبارة (أهل الكتاب) لا تعني أهل الكتابة ، بمعنى أنهم كانوا أصحاب علم بالكتابة ، وإنما المراد من ذلك أهل كتاب منزل سماوي . ويدخل في ذلك النصارى أيضاً لوجود كتاب سماوي لديهم كذلك هو الانجيل . وقد رأيت أن القرآن الكريم قد وصف بعض الأيجار بالعلم ، كما رمى أكثرهم بالجهل . أما السواد الأعظم منهم ، فقد جعلهم عامةً تتبع أقوال رجالها ، فلا علم لها ولا معرفة بأمور الماضين أو الحاضرين .

وأنا لا أريد هنا أن أجادل في نفي هذه الأمور ، أو اثباتها ، فأخذ الشعوب واقتباسها بعضها عن بعض ، من القضايا التي لا يمكن أن ينكرها إلا المعاندون الجاهلون المتعصبون . وقد رأيت ان ابن الكلبي وغيره من قدامى الأخباريين قد أشاروا الى أن أصل بعض الأصنام عند العرب هو من الشمال، استورد في مناسبات أشاروا إليها ، كما أن التنقيبات الأثرية قد أثبتت وجود صلات فكرية بين جزيرة العرب وبين العالم الخارجي ، وأن ما يزعمه القائلون بعزلة الجاهليين عن بقية العالم هو هراء لا يستند الى دليل . ولكني في هذه الأمور من الحذر . أكره الجزم بشيء من غير برهان قاطع ودليل محسوس . فكلام أهل الأخبار ، أكثره مما لا يمكن الاعتماد عليه ، وقد رأينا طبيعة أكثره ونوعه . ثم إن الكثير مما له علاقة بيهود وبالدين هو مما أخذ من أهل الكتاب في الاسلام أو من أفواه مسلمة أهل الكتاب . فهو متأخر عن الجاهلية ، فلا يمكن أن يشمل الجاهليين من أهل الكتاب ومن وثنيين . وعلينا الآن التمييز بين هذا الذي أدخل بين العرب بعد أيام الجاهلية

١ اليهود (٧٨ وما بعدها) ، Graetz, Vol., III, p. 60.

وبين ذلك الذي كان معروفاً عند الجاهليين وقد ورد عنهم ، وذلك لنتمكن من ابداء رأي في هذه القضايا المعقدة .

ثم إن العرب كانوا شعباً سامياً ، كاليهود في اصطلاح العلماء، وتشترك البطون السامية في كثير من أصول التفكير والعقيدة ، ومعنى هذا ان ما نجده عند يهود قد يكون عند العرب وعند غيرهم ممن يدخلهم المستشرقون في هذه الزمرة . فلم كل شيء لليهود ، ونحكم على ان الجاهليين قد أخذوه منهم ، ولا نقول إن هذا من ذلك التراث القديم الموروث ؟ أنا لا أقول ذلك متأثراً بدافع من العصبية ، انما أقول ذلك لأنني أدين بفكرة هي ان الاستعجال في اصدار الأحكام بغير دليل خطأ فاحش لا يجوز لانسان يشعر بانسانيته أن يوقع نفسه فيه .

هذا ولا بد بالطبع من ان يتأثر الجاهليون المجاورون لليهود بعض التأثير بهم ، بأن يأخذوا منهم بعض الأشياء ويتعلموا منهم بعض الأشياء التي تنقصهم والتي هم في حاجة ماسة اليها . فذلك أمر لا بد منه . كما ولا بد وان يكون اليهود قد اقتبسوا أشياء من جيرانهم العرب ، وعملوا على محاكاتهم في حياتهم الاجتماعية ، لا سيما وبينهم يهود من أصول عربية .

الفصل الثامن والسبعون

شعر اليهود

واللغة التي كان يتكلم بها اليهود ، هي اللهجات العربية التي كان يتكلم بها أهل المناطق التي ينزلونها . ولتكلم اليهود في كل قطر يحلّون فيه بشيء من الرطانة ، لا يستبعد أن تكون لغتهم العربية التي كانوا يتكلمون بها عربية تشوبها الرطانة العبرانية . ولكن هذا لا يمنع من وجود أناس فيما بينهم كانوا يتكلمون ويكتبون بالعبرانية ، ولا سيما أنهم كانوا يستعملون العبرانية في دراسة أمورهم الدينية وفي كتابة النشرات والتعاويد ، كما كانوا يستعملونها في السحر . وقد وردت إشارات الى ذلك في كتب الحديث . وقد ورد أيضاً أنهم كانوا يعلمون أطفالهم العبرانية في الكتاب .

ويروي رواية الشعر شعراً جاهلياً زعموا ان قائله هم من يهود . وأكثره أبيات لشعراء لا نعرف من أمرهم شيئاً ، لعلها بقايا قصائد . أما القصائد ، فينسب أكثرها الى السموأل بن عاديساء صاحب حصن الأبلق في تيماء ، وصاحب قصة الوفاء المشهورة^١ . وهذا الشعر المنسوب الى اليهود ، لا يختلف في طريقة نظمه وفي تراكيبه ونسقه عن شعر الشعراء الجاهليين ، ولا نكاد نلمس فيه أثراً لليهودية ولا للعبرانية . فألفاظه عربية صافية نقية مثل ألفاظ أهل الجاهلية ، وأفكاره على

١ تاريخ الادب العربي ، لكارل بروكلمان (١٢١/١) ، (طبعة دار المعارف بمصر) ،
(طبعة نانية) ، (تعريب الدكتور عبد الحليم النجار) .

نط أفكار الجاهليين . ويصعب ان تجد فيه أثراً للتوراة والتلمود ، مما يحملنا على التفكير في صحة هذا الشعر وفي درجة تعمق صاحبه وتفهمه لدين يهود .

ومن الشعراء الذين روى الأخباريون شيئاً من شعرهم يعد السموأل : (أوس ابن دنن) ، وهو من بني قريظة ، و (كعب بن سعد القرظي) ، و (سارة القرظية) ، و (سعية بن غريضة بن عادياء) (شعية بن غريضة بن عادياء) ، و (الربيع بن أبي الحقيق) ، و (أبو الديال) (أبو الزناد) ، وله شعر في رثاء يهود تيماء الذين أجلاهم الرسول ، و (شريح بن عمران) ، و (كعب ابن الأشرف) ، و (أبو رافع اليهودي)^١ .

وروى ان (جعفر بن محمد الطيلسي) جمع أشعار اليهود في ديوان ، ويظهر انه أخذ ذلك من كتاب للسكري . ويقال إن الموفق بالله أخا الخليفة المعتمد العباسي طلب من الوزير (اسماعيل بن بلبل) ان يقدم اليه ديواناً في شعر اليهود ، فطلب الوزير من العالم اللغوي الأديب (المبرد) ان يقدم اليه ديواناً في شعر يهود ، فأخبره المبرد انه لا يعرف شعراً لليهود . فطلب الوزير من العالم (ثعلب) ان يقدم اليه ما عنده من شعر لليهود ، فأجابه ان لديه ديواناً من شعرهم ، فقدمه اليه^٢ .

وقد كانت بين المبرد وثعلب خصومة شديدة ومنافسة عنيفة ، فلعل هذا الخبر هو من مرويات الجماعة المتعصبة لأحد الطرفين في الطعن في أحدهما والخط من شأنه ، فقد تحزّب طلاب العلم وانقسموا جماعتين ، كل جماعة كانت تنتصر لصاحبها ، إذ لا يعقل ألا يكون للمبرد علم بشعر لليهود ، وقد ذكر من سبقه مثل أبي تمام في حماسته والجمحي في طبقات الشعراء كما ورد في الأصمعيات شعراً لهم^٣ ، كما ان في كتابه الكامل نتفاً من شعرهم ، أو لعل إنكاره لشعرهم بمعنى ان أكثر ما نسب اليهم من شعر هو في نظره مزيف مصنوع ، ولهذا لم يُعْنَج بجمع ما ورد عنهم ، ولا يمكن ان يكون ديواناً في شعر يهود^٤ .

١ الاعاني (١٩/٩٤ وما بعدها) ، الميداني ، (٢/٢٧٦) ، المشرق ، السنة الثانية عشره
Margoliouth, p. 76. ، (١٦٢) ، (١٩٠٩)
Margoliouth, p. 75. ٢
٣ طبقات الشعراء للجمحي (٧٠/ وما بعدها) .
Margoliouth, p. 74. ٤

والشعراء اليهود الذين ذكرهم^١ الجمحي في كتابه (طبقات الشعراء) ، هم :
السموأل بن عادياء ، والربيع بن أبي الحقيق ، وهو من (بني النضير) ،
وكعب بن الأشرف ، وشريح بن عمران ، وشعبة بن غريص (شعبة بن غريص)
وأبو قيس بن رفاعة ، وأبو الذبالب ، ودرهم بن زيد . وقد ذكر لهم أبياتاً مما
قالوه من الشعراء .

والسموأل ، وهو من سادات يهود الحجاز ومن أثريائهم وملاكهم ، أحسن
الشعراء اليهود حظاً في الخلود . بقيت أشعاره ، وحفظت قصائده ، ولم يبخل
علماء الشعر عليه ، فجمعوا شعره في ديوان . ولم يشأ الزمان أن يبخل عليه ،
فهبأ له من طبعه . ولا تزال تلك القصة : قصته مع مخلفات امرئ القيس مضرب
الأمثال . وصير هذا الشاعر الملاك المرابي مثلاً وقدوة للأوفياء ، فضرب به المثل
وقيل : أوفى من سموأل ، ولعل القصيدة المبتدئة بهذه الأبيات :

وفيت بأدراع الكندي ، إني إذا ما ذمّ أقوام وفيت
وأوصى عادياً يوماً بالألّ تهلمّ يا سموأل ما بنيت
بني لي عادياً حصناً حصيناً وماء كلما شئت استقيت

هي التي خادت هذه القصة ، وصيرت لها فروعاً وذبولاً ، وهي قصة تجعل
الكندي المقصود بها هو الشاعر الشهير امرأ القيس ، وهي التي خلدت اسم صاحب
ذلك الحصن .

ونجد هذه القصة في قصيدة للأعشى ، يقال إنه قالها مستجيراً بابن سموأل
شريح ، ليفكه من أسره ، وكان قد وقع أسيراً في يد رجل كلبي كان الأعشى
قد هجاه ، ثم ظفر به الكلبي ، فأسره وهو لا يعرفه ، فنزل بشريح بن سموأل
وأحسن صيافته ، فلما مرّ بالأسرى ، قال الأعشى أبياتاً بمدحه فيها ، ويمدح
أباه ، ويذكر كيف أن أباه اختار أذراع الكندي ، وأبى إلا أن يسلمها إلى
آله وذويه ، على أن يسلمها إلى أسري ابنه إذا أطلقوه . وهي أبيات نجتته من
أسر الكلبي ، ففرّ منه بعد أن وهبه لشريح وهو لا يعرف به . فلما عرف به ،
ندم . ولكن ندمه هذا لم يفده شيئاً لأنه جاء بعد فوات الوقت^٢ .

١ (ص ٧٠ وما بعدها) .

٢ الاغانى (٩٩/١٩) وما بعدها) .

ويروي الأخباريون ورواة الشعر أشعاراً أخرى للأعشى قالها في مدح السموأل وفي وصف حصنه وفي سرد قصة وفاته ، نجد فيها مصطلحات وجملاً وكلمات ترد أيضاً في الشعر المنسوب الى السموأل . وهذا ما يحملنا على التفكير في كيفية حدوث ذلك ووقوعه . هل حدث ذلك لوقوف الأعشى على شعر السموأل واقتباسه منه ، باعتبار أن السموأل أقدم عهداً منه ، أم حدث بتوارد الخواطر والمعاني فهو من قبيل المصادفة ليس غير ، أم صنع فيما بعد على لسان السموأل بعد شيوع هذا الشعر المنسوب الى الأعشى صاحب الأبلق الفرد ، أم الشعراء مصنوعان صنعاً في الإسلام ووضعوا على لسان الرجلين ؟ وبالجملة ان أكثر ما ينسب الى السموأل ، هو من النوع المصنوع الذي شك فيه ، وبعضه مما نسب الى غيره من الشعراء . أما جامع شعر السموأل في ديوان ، فهو ابراهيم بن عرفة الملقب بنفطويه (٣٢٣ - ٣٢٤ هـ) ، من مشاهير علماء العربية . وبعض ما هو مذكور في هذا الديوان ، مثل قصيدته الشهيرة :

إذا المرء لم يدنس من اللؤم عرضه فكل رداء يرتديه جميل

مذكور في حماسة أبي تمام ، وبعضه من مرويات الأصمعي . ولم يذكر نفطويه جامع الديوان سنده في رواية هذا الشعر . وهذا السند مهم جداً عند المؤرخ للوقوف على كيفية حصول هذا العالم على شعر السموأل ، ولمعرفة صحة نسبته اليه . وفي الشعر المنسوب الى السموأل جزء منحول مصنوع ، وضع عليه ، وجزء منسوب الى غيره ، وقد أشار اليه العلماء . ونحن اذا قمنا بغربلته وتنقيته نجد أقله له وأكثره لغيره ، قد يكون من صنعة شاعر آخر ، وقد يكون من وضع وضعة الشعر ومفتعليه . ثم اذا فحصنا هذا القليل الذي يتفق أهل الأخبار على انه له ، لا نجد فيه ما يشير الى وجود أثر لدين يهود في هذا الشعر .

وقد استدلل الأب (شيخو) على نصرانية ذلك الشاعر ، من قصيدة نسبت الى السموأل ، ورد فيها شيء من القصص الديني ، والأب شيخو لا يكتفي بنصرانية

١ طبع هذا الديوان في بيروت (سنة ١٩٠٩ م) في مجلة المنرق للسنة المذكورة (ص ١٦١ وما بعدها) ، كما نشره عيسى سابا بعنوان شعر السموأل ببيروت كذلك . وأعاد نشره الشيخ محمد حسن آل ياسين بعنوان : « ديوان السموأل » صنعة أبي عبدالله نفطويه وطبع ببغداد سنة ١٩٥٥ م .

السموأل وحده ، بل يرى ان النصرانية هي ديانة جميع الشعراء الجاهليين ، ولهذا
ألف فيهم كتابه (شعراء النصرانية) وتحدث فيه عنهم على أنهم نصارى مؤمنون
بدين المسيح^١ . وقد فاته شيء واحد لا أدري كيف عذب عن باله ، عفا الله
عنه ، هو : تعيينه مذهبهم في النصرانية ، ونصه على ترهبهم وتنسكهم ولبسهم
المسوح على طريقة الرهبان .

ومن القصائد المنسوبة الى سموأل ، قصيدة مطلعها :

ألا أيها الضيف الذي عاب سادتي ألا اسمع جوابي لست عنك بغافل

ختمها بهذا البيت :

وفي آخر الأيام جاء مسيحنًا فأهدى بني الدنيا سلامًا التكامل^٢

وهي قصيدة تختلف في أسلوب نظمها وفي العرض العام عن طرق النظم المألوفة
في الشعر قبل الاسلام ، والشعر المنسوب الى سموأل . وقد وردت فيه كلمة
(رحمانهم) وأشير فيها الى قصة ابراهيم الخليل ، والذبيح ابنه ، والى تسميته
باسرائيل ، ثم الى الأسباط . وقصة بني اسرائيل مع فرعون مصر . وقد أغرق
الله فرعون في البحر . والى القدس والطور ، وأمثال ذلك .

وهذه القصيدة هي ردّ لأقوال رجل يظهر أنه عاب بني اسرائيل ، وتهجم
عليهم ، فأثار هذا الطاول صاحب هذه الأبيات فنظمها في الردّ عليه ، وفي
الفخر بقومه ، مستشهداً على ذلك بالقصص الوارد في التوراة عن بني اسرائيل
وعن الأنبياء : ابراهيم وإسحاق ويوسف ، وختمها بالبيت الذي روته منها عن
مجيء المسيح ، وقد دعاه بـ (مسيحنًا) ؛ لأن المسيح من اليهود . ذكر المسيح
فيها بعد حديثه عن موسى وتكليم الرب له على جبل الطور ، وهو انتقال فجائي
غريب ليست له صلة ما بالأبيات المتقدمة .

١ Nallino, Raccolta, III, p. 105, Nöldeke, Sammaual, in Zeitschrift für Assyriologie, XXVII, 1912, S. 177, Welhausen, Zum Koran in ZDMG, LXVII, 1913, S. 630, Eisenburg, Zu Samaw'al, in ZDMG., LXVIII, 1914, S. 644, Al-Sama-w'al ibn Adiya, in Zeitschrift für Assyriologie, XXVI, 1912, S. 318.

٢ شعر سموأل (ص ٥٣) ، (عيسى سابا) ، « بيروت ١٩٥١م » .

والحوادث المذكورة في هذه القصيدة ، والاستشهادات التي استشهد بها الشاعر ، وإن كانت مما هو مذكور في (الكتاب المقدس) بجزءيه ، تدل على أن ناظمها قد استعان في نظم المصطلحات التي استعملها وطريقة تعبيره عن الحوادث بالقرآن الكريم ، وبالقصص الواردة في كتب سير الرسل والأنبياء ، وأن الغاية من نظمها هو إثبات مجيء المسيح ، وقد جاء . وشهادة شاعر يهودي مفيدة ولا شك في هذا الباب .

ولم ترد هذه القصة في ديوان السمؤال ولا في كتب الأدب القديمة . وعدم ورودها في تلك الموارد ، دليل بالطبع على أنها مما وضع بعد تدوين شعر السمؤال في الديوان المنسوب إليه وفي كتب الأدب القديمة ، وأن هذه القصيدة هي من الشعر المصنوع المتأخر بالنسبة الى بقية ما نسب إليه .

وللسمؤال آراء دينية تراها في هذا الشعر المنسوب إليه ، في بعضه إقرار بالبعث والحساب ، وأن الملك وهو الرب يجازي الانسان على ما قام به وما فعله من خير أو شر^١ ، وأن الله قد قسدر كل شيء وقضى به ، وإن كل ما قدره كائن ولكل رزقه^٢ ، وإن الانسان ميت من يوم يولد ، وفيه جرثومة الموت ، ولد من ميت ، ثم يموت ، ثم يبعث تارة أخرى للحساب والكتاب ، ولكل أجل^٣ . وفي قصيدة تائية :

نطفة ما منيت يوم منيت أمرت أمرها وفيها بريت
كنها الله في مكانٍ خفيٍّ وخفيٍّ مكانها لو خفيت

وهي في كيفية نشوء الانسان من منيٍ يُمنى . وهي فكرة يظهر ان صاحب هذا الشعر اقتبسها من القرآن الكريم ، نظراً لمظهر التأثير به في تعبيره عن كيفية خلق الانسان . وقد تطرق في هذه القصيدة الى ما ذكرته من اعتقاده بالموت والبعث بعده وبالحساب والثواب والعقاب ، والى سليمان والحواري يحيى وبقايا

- ١ شعر السمؤال (بيروت ١٩٥١) ، « عيسى سابا » (ص ٢٦) .
- ٢ ليس يعطي القوي فضلا من الرزق ولا يحرم الضعيف السحيب بل لكل من رزقه ما قضى الله . شعر السمؤال (٢٨) .
- ٣ شعر السمؤال (ص ٢٩ وما بعدها) .

الأسباط أسباط يعقوب دارس التوراة والتابوت^١ . وإلى انفلاق البحر لموسى وأشار إلى طالوت وجالوت . والأشارات الموجزة هذه ، وإن كانت لقصص موجود في التوراة ، لم يعتمد الشاعر عليها ، بل اعتمد على القرآن الكريم^٢ . ف (طالوت) مثلاً غير مذكور في التوراة ، إنما ذكر في القرآن الكريم . وهو اسم الملك (شأؤول) في التوراة^٣ . وفي أخذ الشاعر بهذه التسمية القرآنية التي لا وجود لها في التوراة دليل على أنه وضع شعره بعد نزول القرآن ، أي في الإسلام . وأما (جالوت) فلفظة وردت في كتاب الله كذلك ، وهي تقابل Goliath في العهد القديم^٤ . ويلاحظ أن صاحب القصيدة قد أخذ مصاب (جالوت) من القرآن الكريم ، كما أنه سار على نهجه في ذكر طالوت جالوت ، وهو ينفرد بذلك عن التوراة .

وشعر فيه هذه المصطلحات وهذه المعاني ، لا يمكن أن يكون شعراً يهودياً جاهلياً ، بل لا بد أن يكون من الشعر المصنوع المنظوم في الإسلام .

فليس في شعر السموأل إذن شيء خاص من الأشياء التي انفردت بها يهود ، وهذا الفخر الذي نراه في إسرائيل وفي الأسباط هو فخر يقوم على نمط فخر القبائل بقبائلهم ، وليس شيئاً من دين . ثم إن بنا حاجة إلى إثبات أنه من نظم السموأل حقاً ، وأنه ليس من نظم إنسان آخر قاله على لسان السموأل في مدح اليهود وفي الفخر بهم . ولا عجب أن يقوم إنسان بوضع شعر على لسان السموأل أو غيره من الشعراء الجاهليين ، فكتب الأدب مليئة بشواهد تذكر أسماء قصائد منتحلة ، وضعت على ألسنة شعراء جاهليين ، وأسماء من انتحل ذلك الشعر . ولم يكن انتحال ذلك الشعر عملاً سهلاً ، إذ لا بد له من قدرة وعلم ومعرفة بأساليب شعر الماضين . وقد كان حماد الراوية ، وهو أديب كبير وراوي شهير ، على رأس طبقة المنتحلين الوضاعين للشعر .

- | | | |
|---|--|--|
| ١ | وبعيا الأسباط أسباط يعور
وانفلاق الأمواج طورين عن مو
ومصاب الإفريس حن عصى الله | ب دارس السوراة والتابوت
سى وبعد الملك الطالوت
ه واذ صاب حينه الجالوت |
| ٢ | سعر السموأل (ص ٢٧) ، ديوان السموأل (ص ٢٥) .
سورة البقرة ، الآية ٢٤٦ وما بعدها . | |
| ٣ | Ency., IV, p. 642. | |
| ٤ | Ency., I, p. 1008, Hastings, p. 303. | |

وأشهر القصائد والأشعار المنسوبة الى السموأل ، القصيدة المقولة في الفخر التي
مطلعها :

إذا المرء لم يدنس من اللؤم عرضه فكل رداءٍ يرتديه جميل

وهي قصيدة شهيرة معروفة تعد نموذجاً في الفخر والحجاسة وفي حسن النظم ،
ولذلك تحفظ في المدارس حتى اليوم ، ويضيف إليها بعض العلماء هذا البيت :

هو الأبلق الفرد الذي سار ذكره يعزّ على من رامه ويطول

وبعض العلماء يزيد عليها وينقص منها أبياتاً أخرى . وهي مع ذلك مما يعزوه
بعض العلماء الى شعراء آخرين ، فعزاهما بعضهم الى عبد الملك بن عبد الرحيم
الحارني ، أو عبدالله بن عبد الرحمان ، وقيل ابن عبد الرحيم الأزدي ، وهو
شاعر شامي إسلامي .

وينسب بعض الرواة القصيدة المذكورة الى شاعر إسلامي آخر يسمى (دكين)
الراجز^١ . فترى من هذا مبلغ الاختلاف في صحة نسبة هذه القصيدة الى السموأل .
ولم يرد في ديوان السموأل ولا في بعض الكتب الأخرى البيت المتقدم، وأعي
به قوله :

هو الأبلق الفرد الذي سار ذكره يعزّ على من رامه ويطول

ولعدم وروده في ديوانه أهمية بالطبع ، إذ يجوز ان تكون هذه الزيادة متعمدة
لأثبات أنها من شعر السموأل حقاً ، وآية ذلك ورود (الأبلق الفرد) في هذه
القصيدة ، وليس هناك حصن اشتهر وعرف بهذه التسمية غير هذا الحصن .

وينسب الى السموأل قوله معتذراً لرجل من ملوك كندة :

وإن كنت ما بُلِّغت غني فلامني صديقي وحزت من يدي الأنامل

-
- ١ ديوان السموأل (ص ١٠ وما بعدها) ، الحماسة (ص ٤٩) ، العيسى (٧٧/٢) ،
الأمالي (٢٧٢/١) .
 - ٢ الاغاني (٢٦٢/٩) ، (طبعة دار الكتب المصرية) .

وقد ذكر هذا البيت ، وكذلك بيت آخر معه في ديوانه . غير ان بعض العلماء ينسبها الى معدان بن جواس بن فروة السكوني^١ .

وللأخباريين روايات تختلف بعض الاختلاف في اسم والد السموأل ، فمنهم من جعله عادياً ، ومنهم من دعاه أوفى ، ومنهم من سماه حيان ، (حسان) ، ومنهم من قال له (السموأل بن غريص بن عاديا)^٢ . وهم يقولون انه يهودي ، ويقولون أحياناً انه من غسان ، وغسان بالطبع ليست من يهود . ومنهم من قال ان والده من يهود ، أما أمه فكانت من غسان^٣ . فهو اذن ذو نصفين - اذا صح التعبير - نصف يهودي ، ونصف آخر عربي . ثم هم يذكرون انه كانت له صلوات وثيقة بأمرأ غسان ، ولصلته هذه بهم قصده امرؤ القيس ، طالباً وساطته له عند الحارث بن أبي شمر الغساني ، ليوصله الى قيصر ، فينال بمساعدته حقه من خصومه^٤ . أما نحن ، فلا يهمننا من أمر السموأل في هذا المكان شيء ، وكل ما يهمننا هو ما له صلة بدين اليهود ، وعقيدة يهود الجاهلية في الحجاز . ويستشهد الذين يذكرون ان اسم والد السموأل هو (عاديا) بيت شعر نسبهوه الى السموأل هو :

بني لي عاديا حصناً حصيناً وعينياً كلما شئت استقيت

فقالوا أن أباه (عاديا) اليهودي ، وهو باني ذلك الحصن^٥ .

وقد جعل (ابن دريد) نسب (السموأل) في (بني غسان) ، وجعل عمود نسبه على هذا النحو : (السموأل بن حيان بن عاديا بن رفاعه بن الحارث ابن ثعلبه بن كعب)^٦ .

-
- ١ ديوان السموأل (ص ٤٣ وما بعدها) ، سمط اللآلئ (٤٥٧) .
 - ٢ الاغاني (١٢/٣) ، (٩٨/١٩) ، الميداني (٢٧٦/٢) ، تاج العروس (٣٨٢/٧) ، (السموأل بن أوفى بن عاديا بن رفاعه بن جفنة) ، الناج (٣٨٢/٧) ، المشرق ، السنة النابية عشرة (١٩٠٩) ، (ص ١٦٢) ، اليهود (ص ٢٧) ، معاهد التنصيص (١٣١/١) ، مروج (١٧٦/٢) ، (دار الابدلس) .
 - ٣ الاغاني (٩٨/١٩) ، المشرق ، العدد المذكور .
 - ٤ الاغاني (٩٨/١٩) .
 - ٥ تاج العروس (٢٩٨/٦) .
 - ٦ الاشتقاق (٢٥٩/٢) «وستنقله» .

ولا يستبعد بعض المستشرقين احتمال كون السموأل من أصل عربي ، هو من غسان . تهود في جملة من تهود من العرب ، لا سيما أن في منطقة يثرب أحياء نص على أصلها العربي ، دخلت في هذا الدين . وقد ذهب بعضهم الى احتمال وجود رجلين بهذا الاسم : رجل غساني عربي ، وآخر يهودي^١ .
وفي هذا البيت المنسوب الى الأعشى :

أرى عاديا لم يمنع الموت ما له وفرد بتياء اليهودي أبلق

ما يشير الى يهودية السموأل ، وهو يشير أيضاً الى غنى عاديا وكثرة ماله . وقد عرف حصن السموأل بالأبلق ، وبالأبلق الفرد ، وهو حصن مشرف على تيماء ، وقد ذكر الأخباريون أنه إنما دعي بالأبلق ، لأنه كان في بنائه بياض وحمرة . وكان أول من بناه عاديا أبو السموأل . وقد ذكر ياقوت الحموي أن موضعه على رابية فيها آثار أبنية من لبن لا تدل على ما يحكى عنه من العظمة والحصانة ، وهو خراب^٢ ولست أرى أن الأبلق أو الأبلق الفرد هي تسمية ذلك الحصن ، إنما هي صفة له ، أخذت من البيت :

هو الأبلق الفرد الذي سار ذكره يعزّ على من رامه ويطول

وهو بيت ينسب قوله الى السموأل . ومن أبيات أخرى تنسب الى الأعشى .
وورد في أبيات منسوبة الى الأعشى ان باني الأبلق هو (سليمان) ، قال :

ولا عاديا لم يمنع الموت ما له وحصن بتياء اليهودي أبلق
بناه سليمان بن داوود حقة له أزج^٣ عال وطيء موثق
يوازي كبيدات السماء ودونه بلاط^٤ ودارات وكلس وخذق^٥

ولكن هذا البيت يناقض ما ينسب الى السموأل من شعر فيه ان بانسي ذلك

Zeitschrift für Assyriologie, 1912, S. 174.

١
٢ البلدان (٨٦/١) ، القزويني ، آثار البلاد (٤٨) ، المشرق (١٩٠٩) ، (١٦٣) ، تاج العروس (٢٩٨/٦) ، (بلق) .
٣ البلدان (٨٧/١) ، تاج العروس (٢٩٨/٦) .

الحصن ، هو أبوه (عاديا) (عاديا) . ولست أستبعد ان يكون أكثر هذا الشعر من الشعر المصنوع في الاسلام . وأما نسبة بناء الحصن الى سليمان ، فهي من الأمور المألوفة التي رواها أهل الأخبار عن أبنية سليمان في جزيرة العرب . وردت من أساطير روجها اليهود بين العرب في الجاهلية وفي الاسلام عن عظمة سليمان وبنائه الأبنية العظيمة . وقد خصصوا سليمان دون سائر رجال اليهود بالبناء ، لبنائه الهيكل الذي أدهش العبرانيين ولا شك ، ولم يكن لهم عهد يمثل هذا العهد من قبل . ومن يدري ، فلعل هذه الأبيات المنسوبة الى الأعشى هي من عمل أناس في الاسلام كلفهم اليهود صنعها ، للتفاخر والتباهي بما آثرهم الماضية ، أو أنها حقاً من قول الأعشى ، صنعها لليهود بعد ان فك شريح أسره وأعطاه شيئاً من المال ، والمال مالك لكل لسان .

وزعم أهل الأخبار ان الملكة (الزباء) قصدت هذا الحصن ، وحصن مارد ، فعجزت عنها ، فقالت : « تمرد مارد وعزّ الأبلق » ، فسيرته العرب مثلاً لكل عزيز ممتنع^١ . و (مارد) حصن بدومة الجندل^٢ .

ونحن إذا تتبعنا الشعر المنسوب الى السمؤال ، نجد معظمه كما قلت منتحلاً موضوعاً ، صنع فيما بعد . وإذا تتبعنا سيرة هذا الشخص وما قيل فيه ، نجد أكثره مما لا يستطيع الثبات للنقد . ولعل هذا هو الذي حمل بعض المستشرقين على الشك لا في شعر السمؤال وحده ، بل في شخصية السمؤال نفسها ، فذهبوا الى أنها من اختراع أهل الأخبار ، اخترعوها لما سمعوه من قصص مذكور في التوراة عن (صموئيل)^٣ .

وقد نسب بعض المستشرقين بقاء شعر السمؤال وعدم ذهابه في الاسلام الى أهله الذين دخلوا في الإسلام ، وبقوا في أماكنهم من تيباء ، فلم يكن من الهين عليهم نبذ شعره وتركه ، ولهذا حافظوا عليه ، فكانت محافظتهم هذه عليه سبب بقاءه حتى اليوم^٤ .

١ تاج العروس (٦/٢٩٨) ، (نلق) .

٢ تاج العروس (٢/٥٠٠) ، (مرد) .

٣ Margollouth, p. 72, Winckler, in MVAG., Bd., VI, S. 262.

٤ Islamic Culture, III, 2, p. 190, (1939).

وقد ذكر الأخباريون أسماء ثلاثة أولاد للسموأل . أولهم شريح الذي مرّ ذكره .
وثانيهما حوط ، وثالثها منذر . ولا نعرف من أمرهما غير الاسم . ويظن أن
حوطاً هو الذي وقع في الأسر فذبح^١ .

أما (سعية بن غريض) (شعية بن غريض بن سموأل) (شعبة) ، فهو
أخو سموأل على رواية لأبي الفرج الاصبهاني ، جعلت اسم والد سموأل :
(غريض بن عادياء)^٢ ، وهو حفيده على رواية أخرى . وقد أورد له الاصبهاني
جملة أبيات في أثناء كلامه على سموأل^٣ . ويذكر أنه كان غنياً صاحب أملاك
وأموال ، يعقد المجالس ، ويناديه قوم من الأوس والخزرج ، وأن بعض ملوك
اليمن أغار عليه فانتسف من ماله حتى افتقر ولم يبق له مال ، ثم عاد إليه حاله ،
وأنه عاش طويلاً الى أيام معاوية ، وأنه دخل في الاسلام ، وأن معاوية رآه
يصلي في المسجد الحرام ، فطلب حضوره ، وسأله عن شعر أبيه الذي يرثي به
نفسه ، فأنشده قصيدته :

يا ليت شعري حين أندب هالكاً ماذا تؤبني به أنواحي

ويذكر رواية هذا الخبر ان (سعية) كان شيخاً طاعناً في السن يومئذ . وانه لم
يكن يرى حقاً لمعاوية في الخلافة ، ولذلك لم يقبل ان يسلم عليه بالخلافة ، وانه
أجاب أجوبة فيها خشونة وجفاء ، وان الخليفة كف أصحابه من الإساءة اليه
قائلاً لهم : قد خرف الشيخ ، فأقيموه . فأخذ بيده فأقيم .

والقصيدة المذكورة ينسبها بعض الرواة الى سموأل، وهذه النسبة تجعل سموأل
أبا لسعية لا أخاً له . أما اذا جعلناها من شعر غريض (عريض) ، والد سعية ،
فلا يكون هناك إشكال ما من ناحية نسبة القصيدة ، غير ان علينا حينئذ جعل
(سعية) (شعية) حفيداً لسموأل ، في رواية من جعله (شعية بن غريض بن
السموأل) . باضافة ولد آخر على أولاد سموأل ، اسمه (غريض)
(الغريض) .

١ المنرق ، السنة (١٩٠٩) ، (ص ١٦٣) .

٢ الاغانى (١٩٠٠/١٩) ، طبقات الشعراء ، لابن سلام (١١١) ، اليهود (٣١) .

٣ Nöldeke, Beiträge, S. 64.

وذكر البحري في (حماسه) اسم شاعر يهودي آخر ، هو : عريض بن شعبة ،
ونسب إليه هذا الشعر :

ليس يعطى القوي فضلاً من الرز ق ولا يحرم الضعيف الخبيث
بل لكل رزقه ما قضى الله له ولو كد نفسه المستميت^١

وهو من شعر السؤال نفسه على رواية بعض الأخباريين، يروونه له مع شيء
من الاختلاف^٢.

أما (الربيع بن أبي الحقيق) ، فهو من بني قريظة على رواية ، أو من
بني النضير على رواية أخرى . وقد اشترك في يوم بعث ، وعاصر النابغة الشاعر
الشهير ، وخلف جملة أولاد ناصبوا الرسول العدا^٣.

ومن بقية شعراء يهود : (أوس بن ذنى) من قريظة^٤ ، و (كعب بن
الأشرف)^٥ ، و (سمّك اليهودي) . وهو شاعر قوي في رده على المسلمين
عنيف^٦.

وكان (كعب بن الأشرف) رجلاً شاعراً يهجو النبي وأصحابه ويحرض
عليه ويؤذيهم . خرج الى مكة ونزل على (المطلب بن أبي وداعة السهمي) ،
بعد معركة (بدر) وجعل يحرض على رسول الله وينشد الأشعار ويبكي أصحاب
القلب . فكان حاصل هجائه القتل^٧.

وكان (أبو عفك) اليهودي ممن يحرض على رسول الله ويقول الشعر ،
وكان شيخاً كبيراً . فقتل لتحريضه على رسول الله وقوله الشعر فيه^٨.

Nöldeke, Beitrage, S. 71.

- ١
- ٢ ليس يعطى القوي فضلاً من الرز ق ولا يحرم الضعيف الشخيت
بل لكل من رزقه ما قضى الله له وان حسز أنفه المستميت
شعر السؤال (٢٧ وما بعدها) .
- ٣ الاغاني (٦١/٢١) ، Nöldeke, Beitrage, S. 72.
- ٤ الاغاني (٩٤/١٩) .
- ٥ الاغاني (١٠٦/١٩) ، ابن هشام (١٢٣/٢) ، « حاشية على الروض » .
- ٦ ابن هشام (١٧٩/٢) ، « حاشية على الروض » .
- ٧ نهاية الارب (٧٢/١٧) وما بعده) .
- ٨ نهاية الارب (٦٦/١٧) وما بعدها) .

الفصل التاسع والسبعون

النصرانية بين الجاهليين

ولم تكن اليهودية ، الديانة السماوية الوحيدة التي وجدت لها سبيلاً الى جزيرة العرب ، بل وجدت ديانة سماوية أخرى طريقاً لها الى العرب ، هي الديانة النصرانية . وهي ديانة أحدث عهداً من الديانة الأولى ، لأنها قامت بعدها ، ونشأت على أسسها ومبادئها ، ولكنها كانت أوسع أفقاً وتفكيراً من الأولى . فبينما حبست اليهودية نفسها في بني اسرائيل ، وجعلت إلهها إله بني اسرائيل شعب الله المختار ، جعلت النصرانية ديانتها ديانة عالمية جاءت لجميع البشر . وبينما قيّدت اليهودية أبناءها بقيود تكاد تضبط حركاتهم وسكناتهم ، وفرضت عليهم فروضاً ثقيلة ، نجد النصرانية أكثر تساهلاً وتسامحاً ، فلم تقيد أبناءها بقيود شديدة ، ولم تفرض عليهم أحكاماً اشترطت عليهم وجوب تنفيذها . وقد قام رجال الدين النصارى منذ أول نشأتها بالتبشير بها ، وبنشرها بين الشعوب ، وبذلك تميزت عن اليهودية التي جمدت ، واقتصرت على بني اسرائيل .

ولفظة (النصرانية) و (نصارى) التي تطلق في العربية على أتباع المسيح ، من الألفاظ المعربة . يرى بعض المستشرقين أنها من أصل سرياني هو : (نصرويو) Nosroyo ، (نصرايا) Nasraya¹ ، ويرى بعض آخر أنها من Nazerenes التسمية العبرانية التي أطلقها اليهود على من اتبع ديانة المسيح . وقد وردت في

١ عرائب اللغة (ص ٢٠٧) ، Ency., III, p. 848.

العهد الجديد في (أعمال الرسل) حكاية على لسان يهودا^١ . ويرى بعض المؤرخين أن لها صلة (بالناصر) التي كان منها (يسوع) حيث يقال : (يسوع الناصري) أو أن لها صلة بـ (الناصريين) Nazarenes = Nasarenes إحدى الفرق القديمة اليهودية المنتصرة . وقد بقي اليهود يطلقون على من اتبع ديانة المسيح (النصارى) ، وبهذا المعنى وردت الكلمة في القرآن الكريم ، ومن هنا صارت النصرانية علماً لديانة المسيح عند المسلمين .

ولعلماء اللغة الاسلاميين آراء في معنى هذه الكلمة وفي أصلها ، هي من قبيل التفسيرات المألوفة المعروفة عنهم في الكلمات الغريبة التي لا يعرفون لها أصلاً . وقد ذهب بعضهم إلى أنها نسبة إلى الناصرة التي نسب إليها المسيح^٢ . وزعم بعض منهم أنها نسبة إلى قرية يقال لها (نصران) ، فقيل نصراني وجمعه نصارى^٣ . وذكر أن (النصرانة) هي مؤنث النصراني^٤ .

ولم أعر حتى الآن على نص جاهلي منشور وردت فيه هذه التسمية . أما في الشعر الجاهلي ، وفي شعر المخضرمين ، فقد ذكر أن أمية بن أبي الصلت ذكرهم في هذا البيت :

أيام يلقي نصاراهم مسيحيهم والكائنين له وداً وقرابانا^٥

وذكر ان شاعراً جاهلياً ذكر النصارى في شعر له ، هو :

اليك تعدو قلقا وضيئها معترضاً في بطنها جنيئها
مخالفاً دين النصارى دينها

-
- ١ أعمال الرسل : الاصحاح ٢٤ ، الآية ٥ « فاننا اذ وجدنا هذا الرجل مفسداً ، ومهيج فتنة بين جميع اليهود الذين في المسكونة ومقدام شيعة الناصريين » .
Ency. Relig. Ethic., III, p. 574.
 - ٢ اللسان (٦٨/٧) ، ناج العروس (٥٦٨/٣) ، (نصر) .
 - ٣ المفردات ، للاصفهاني (ص ٥١٤) .
 - ٤ فكلتاها خرت وأسجد رأسها كما أسجدت بصرانة لم تحنف
اللسان (٦٨/٧) ، (نصر) ، « والنصرانية واحدة النصارى » ، ناج العروس (٣/٥٦٩) ، (نصر) .
 - ٥ النصرانية وآدابها ، القسم الثاني ، الجزء الثاني ، القسم الاول (ص ١٨٧) .

وذكر ان جابر بن حنّى قال :

وقد زعمت بهراء ان رماحنا رماح نصارى لا تخوض الى دم^١

وان حاتم الطائي قال في شعر له :

وما زلت أسعى بين نابٍ ودارة بلحيانٍ حتى خفت أن أتصرا^٢

وان (طخيم بن أبي الطخماء) قال في شعر له في مدح بني تميم :

ولاني وإن كانوا نصارى أحبهم ويرتاح قلبي نحوهم ويُتوق^٣

وان حسان بن ثابت قال :

فرحت نصارى يثرب ويهودها لما توارى في الضريح الملحد^٤

غير ان هذه الأبيات وأمثالها إن صح انها لشعراء جاهليين حقاً، هي من الشعر المتأخر الذي قيل قبيل الاسلام . أما قبل ذلك ، فليس لنا علم بما كان العرب يسمّون به النصارى من تسميات .

والذي نعرفه أن قدماء النصارى حينما كانوا يتحدثون عن أنفسهم كانوا يقولون : (تلاميذ) Disciples ، و (تلاميذ المسيح) ، ذلك أنهم كانوا ينظرون الى المسيح نظرهم الى معلم يعلمهم ° وكذلك نظروا الى حواريه ، فورد (تلاميذ يوحنا) وقصدوا بذلك النصارى^٥ . وهذه التعابير من أقدم التعابير التي استعملها النصارى للتعبير عن أنفسهم .

كذلك دعا قدماء النصارى جماعتهم بـ (الاخوة) وبـ (الاخوة في الله) Brethren in Lord للدلالة على الجماعة ، وبـ (الأخ) للتعبير عن المقرء ،

- ١ النصراينة وآدابها ، القسم الثاني ، الجزء الثاني ، القسم الاول (ص ١٧١ ، ٢٢٥) ، شعراء النصراينة (١٩٠) ، المشرق ، السنة السابعة ١٩٠٤ ، (٦٢٠ وما بعدها) .
- ٢ الاعاني (١٠٤/١٦) ، النصراينة وآدابها ، القسم الثاني ، الجزء الثاني ، القسم الاول (٢٢٥،١٧١) .
- ٣ المشرق ، السنة السابعة ١٩٠٤ (٦٢٠ وما بعدها) .
- ٤ ديوان حسان (٢٤) .
- ٥ Hastings, p. 192.
- ٦ انجيل مرقس : الاصحاح الثاني ، الآية ١٨ .

ذلك لأن العقيدة قد آخت بينهم ، فصار النصارى كلهم اخوة في الله وفي الدين^١ .
ثم تخصصت كلمة (الأخ) برجل الدين^٢ . ودعوا أنفسهم (القديسين) Saints^٣
والمؤمنين^٤ والمختارين الأصفياء والمدعوين ، ويظهر أنها لم تكن علمية ، وإنما
وردت للإشارة الى التسمية التي تليها .

وقد كنى عن مجتمع النصارى بـ (الكنيسة) Ecclesia ، وتعني (المجمع)
في الاغريقية ، بمعنى المحل الذي يجتمع فيه المواطنون . فكنى بها عن المؤمنين
وعن الجماعة التابعة للمسيح . كما عبر عن النصارى بـ (الفقراء) وبـ (الأصدقاء)^٥ .

وقد عرف النصارى بـ Christians نسبة الى Christos اليونانية التي تعني
(المسيح) Messiah ، أي المنتظر المخلص الذي على يديه يتم خلاص الشعب
المختار . ويسوع هو المسيح ، أي المنتظر المخلص الذي جاء للخلاص كما جاء
في عقيدة أتباعه ، ولذلك قيل لهم أتباع المسيح . فأطلقت عليهم اللفظة اليونانية ،
وعرفوا بها ، تمييزاً لهم عن اليهود . وقد وردت الكلمة في أعمال الرسل وفي
رسالة بولس الأولى الى أهل كورنتوس^٦ .

أما في القرآن الكريم وفي الأخبار ، فلم ترد هذه اللفظة اليونانية الأصل . ولهذا
نجد ان العربية اقتضرت على إطلاق (نصارى) و (نصراني) و (نصرانية)
على النصارى تمييزاً لهم عن أهل الأديان الأخرى . أما مصطلح (عيسوي)
و (مسيحي) ، فلم يعرفا في المؤلفات العربية القديمة وفي الشعر الجاهلي ، فهذا

-
- ١ Hastings, p. 104.
 - ٢ أعمال الرسل ، الاصحاح الاول ، الآية ١٥ وما بعدها ،
Ency. Rel. Ethic., 3, p. 573.
 - ٣ رسالة بولس الرسول ، الرسالة الاولى الى أهل كورنتوس ، الاصحاح الاول ، الآية
الاولى وما بعدها .
 - ٤ أعمال الرسل : الاصحاح الخامس ، الآية ١٤ ، رسالة بولس الرسول الى أهل
أفسس ، الاصحاح الاول : الآية الاولى وما بعدها .
Ency. Rel. Ethic., 3, p. 574.
 - ٥ أعمال الرسل : الاصحاح الحادي عشر : الآية ٢٦ ، الاصحاح ٢٦ ، الآية ٢٨ ،
رسالة بولس الاولى الى أهل كورنتوس : الاصحاح الرابع ، الآية ١٦ ،
Hastings, p. 127.

من المصطلحات المتأخرة التي أطاقت على النصارى^١ . وقد قصد في القرآن الكريم بـ (أهل الانجيل)^٢ النصارى ، إذ لا يعترف اليهود بالانجيل . وقد أدخل علماء اللغة اللفظة في المعربات^٣ .

وأهم علامة فارقة ميزت نصارى عرب الجاهلية عن العرب الوثنيين ، هي أكل النصارى للخنازير ، وحملهم للصليب وتقديسه . ورد ان الرسول قال لراهبين أتياه من نجران ليبحثا فيما عنده : « يمنعكما عن الاسلام ثلاث : أكلكما الخنزير ، وعبادتكما الصليب ، وقولكما لله ولد »^٤ . وورد انه رأى (عدي بن حاتم الطائي) وفي عنقه صليب من ذهب ، لأنه كان على النصرانية^٥ .
وورد في شعر ذي الرمة :

ولكن أصل امرىء القيس معشر^٦ يحل لهم أكل الخنازير والخمر^٧

يريد انهم نصارى في الأصل، فهم يختلفون عن المسلمين في أكلهم لحم الخنزير وفي شربهم للخمر .

وقد أقسم النصارى بالصليب . هذا (عدي بن زيد) يحلف به في شعر ينسب اليه ، فيقول :

سعى الأعداء لا يألون شراً عليك ورب مكة والصليب^٨

ليس في استطاعتنا تعيين الزمن الذي دخلت فيه النصرانية الى جزيرة العرب . وتحاول مؤلفات رجال الكنائس رد ذلك التاريخ الى الأيام الأولى من التاريخ النصراني^٩ ، غير اننا لا نستطيع اقرارهم على ذلك ، لأن حججهم في ذلك غير

Hughes, Dictionary of Islam, p. 431.

- ١ المائدة ، الآية ٤٧ .
- ٢ النهاية في غريب الحديث (١٣٦/٤) ، العرب ، للجوالقي (٢٣) .
- ٣ البلاذري (٧١) .
- ٤ اللسان (٤٤٣/١٣) ، (وثن) ، السبوطي ، الدر المنثور (٧٥/١٠) .
- ٥ النصرانية (٧٥) .
- ٦ شبخو ، شعراء النصرانية (٤٥١) .
- ٧ النصرانية وآدابها ، القسم الاول ، تأليف لوبس شبخو ، بيروت ١٩١٢ م .

كافية للإقناع . ولذلك ، فليس من الممكن تثبيت تأريخ لانتشارها في هذه الأماكن في الزمن الحاضر ، وليس لنا إلا التفتيش عن أقدم الوثائق المكتوبة للوقوف عليها بوجه لا يقبل الشك ولا التأويل . ونحن أمام بحث علمي، يجب ان تكون العاطفة بعيدة عنه كل البعد .

وإذا كانت اليهودية قد دخلت جزيرة العرب بالهجرة والتجارة ، فإن دخول النصرانية إليها كان بالتبشير وبدخول بعض النساك والرهبان إليها للعيش فيها بعيدين عن ملذات الدنيا ، وبالتجارة، وبالرفيق ولا سيما الرفيق الأبيض المستورد من أقطار كانت ذات ثقافة وحضارة . أما هجرة نصرانية كهجرة يهود الى الحجاز أو اليمن أو البحرين ، فلم تحدث ، ذلك لأن النصرانية انتشرت في انباطورية الروم والساسانيين بالتدريج، ثم صارت ديانة رسمية للقيصرية والروم وللشعوب التي خضعت لهم . فلم تظل النصرانية أقلية هناك ، لتضطر الى الهجرة جماعة وكتلة الى بلد غريب . لذلك كان حديثنا عن نصارى العرب من حيث الأصل والأرومة، يختلف عن حديثنا عن أصل يهود اليمن أو الحجاز .

وبفضل ما كان لكثير من المبشرين من علم ومن وقوف على الطب والمنطق ووسائل الإقناع وكيفية التأثير في النفوس ، تمكنوا من اكتساب بعض سادات القبائل فأدخلوهم في دينهم ، أو حصلوا منهم على مساعدتهم وحميتهم . فنسب دخول بعض سادات القبائل ممن تنصر الى مداواة الرهبان لهم ومعالجتهم حتى تمكنوا من شفائهم مما كانوا يشكون منه من أمراض . وقد نسبوا ذلك الى فعل المعجزات والبركات الإلهية ، وذكر بعض مؤرخي الكنيسة أن بعض أولئك الرهبان القديسين شفوا بدعواتهم وبركات الرب النساء العقيبات من مرض العقم فأولدن أولاداً . ومنهم من توسل الى الله أن يهب لهم ولداً ذكراً ، فاستجاب دعوتهم ، فوهب لهم ولداً ذكراً ، كما حدث ذلك لضجعم سيد الضجاعة ، اذ توسل أحد الرهبان الى الله أن يهب له ولداً ذكراً ، فاستجاب له . فلما رأى ضجعم ذلك ، دخل في دينه وتعهد هو وأفراد قبيلته . ومنهم من شفى بعض الملوك العرب من أمراض كانت به مثل (مارايشو عزخسا) الراهب . ذكروا أنه شفى العمان ملك الحيرة من مرض عصبي ألم به ، وذلك بإخراجه الشيطان

النصرانية وآدابها (١ / ٣٥) ، ، Sozomene, Hist. Eccl., VI, 38.

من جسده^١ .

وفي تواريخ الكنيسة قصص عن أمثال هذه المعجزات المنسوبة الى القديسين ، كالتي نسبوها الى القديس (سمعان العمودي) (المولود نحو سنة ٣٦٠ م) يذكرونها على انها كانت سبباً في هداية عدد من الأمراء وسادات القبائل الى النصرانية، وبفضل تنصرهم دخل كثير من أتباعهم في هذا الدين^٢ . وكالتي نسبوها الى القديس (أفتيموس) الذي نصر بفضل هذه المعجزات جمعاً من الأعراب وأسكنهم في أماكن خاصة أنشأ فيها كنائس أطلق عليها في اليونانية مامعناه (المحلة) أو (المعسكر)^٣ .

ولم يعبأ المبشرون بالمصاعب والمشقات التي كانوا يتعرضون لها ، فدخلوا مواضع نائية في جزيرة العرب ، ومنهم من رافقوا الأعراب ، وعاشوا عيشتهم ، وجاروهم في طراز حياتهم ، فسكنوا معهم الخيام ، حتى عرفوا بـ (أساقفة الخيام) وبـ (أساقفة أهل الوبر) ، وبأساقفة القبائل الشرقية المتحالفة وبأساقفة العرب البادية . وقد ذكر ان مطران (بصرى) كان يشرف على نحو عشرين أسقفاً انتشروا بين عرب حوران وعرب غسان وقد نعتوا بالنعوت المذكورة ، لأنهم كانوا يعيشون في البادية مع القبائل عيشة أهل الوبر^٤ .

وقد دخل أناس من العرب بالنصرانية باتصالهم بالتجار النصارى وبمجالستهم لهم . روي ان رجلاً من الأنصار ، يقال له (أبو الحصين) ، كان له ابنان ، فقدم تجار من الشام الى المدينة يحملون الزيت ، فلما باعوا وأرادوا ان يرجعوا ، أتاهم ابنا أبي الحصين ، فدعوهما الى النصرانية، فتنصرا فرجعا الى الشام معهم^٥ .

ودخلت النصرانية جزيرة العرب مع بضاعة مستوردة من الخارج ، هي تجارة الرقيق من الجنسين ، فقد كان تجار هذه المادة المهمة الراجحة يستوردون بضاعتهم من أسواق عالمية مختلفة ، ولكن أثنى هذه البضاعة وأغلاها هي البضاعة المستوردة من انباطوريي الروم والفرس ، لمميزات كثيرة امتازت بها عن الأنواع المستوردة

- ١ الديورة في مملكتي الفرس والعرب ، للفس بولس شيخو (ص ٣٢ ، ٤٧) .
- ٢ النصرانية وآدابها (١/٨١ وما بعدها) .
- ٣ المشرق : السنة الثانية عشرة ، الجزء ٥ ، آذار (١٩٠٩ م) ، (ص ٣٤٤ وما بعدها) .
- ٤ النصرانية (١/٣٧) .
- ٥ تفسير الطبري (٣/١٠) ، تفسير القرطبي (٣/٢٨٠ وما بعدها) .

من إفريقية مثلاً. فقد كان صنفها من النوع الغالي الممتاز بالجمال والحسن والافتقار
ثم بالابتكار وبالقيام بأعمال لا يعرفها من هم من أهل إفريقية . ومن الروميات
والصقلييات والجرمانيات من صرن أمهات لأولاد عدوا من صميم العرب . وقد
كان أكثرهن ، ولا سيما قبيل ظهور الاسلام ، على النصرانية . ومن بينهن من
خلدت أسماءهن لتتحدث للقادمين من بعدهم من الأجيال عن أصولهن في العجم
وعن الدين الذي كنّ عليه .

وقد كان في مكة وفي الطائف وفي يثرب وفي مواضع أخرى من جزيرة العرب
رقيق نصراني كان يقرأ ويكتب ويفسر للناس ما جاء في التوراة والأنجيل، ويقص
عليهم قصصاً نصرانياً ويتحدث اليهم عن النصرانية ، ومنهم من تمكن من اقناع
بعض العرب في الدخول في النصرانية ، ومنهم من أثر على بعضهم ، فأبعده عن
الوثنية ، وسفه رأيها عندهم ، لكنهم لم يفلحوا في ادخالهم في دينهم ، فبقوا
في شك من أمر الديانتين ، يرون أن الحق في توحيد الله وفي اجتناب الأوثان ،
لكنهم لم يدخلوا في نصرانية ، لأنها لم تكن على نحو ما كانوا يريدون من التوحيد
وتحريم الحمر وغير ذلك مما كانوا يبتغون ويشترطون .

وقد أثرت الأديرة تأثيراً مهماً في تعريف التجار العرب والأعراب بالنصرانية .
فقد وجد التجار في أكثر هذه الأديرة ملاحى يرتاحون فيها ومحلات يتجهزون
منها بالماء ، كما وجدوا فيها أماكن للهو والشرب : يأنون بأزهارها وبخضرة
مزارعها التي أنشأها الرهبان ، ويطربون بشرب ما فيها من خور ونبيد معتق امتاز
بصنعه الرهبان . وقد بقيت شهرة تلك الأديرة بالحمور والنبيد قائمة حتى في أيام
الاسلام . ومن هؤلاء الرهبان ومن قيامهم بشعائهم الدينية، عرف هؤلاء الضيوف
شيئاً عن ديانتهم وعمما كانوا يؤدونه من شعائر . وقد أشير الى هؤلاء الرهبان
الناسكين في الشعر الجاهلي ، وذكر عنهم انهم كانوا يأخذون المصاييح بأيديهم
لهداية القوافل في ظلمات الليل^١ .

وقد كانت هذه الأديرة ، وهي بيوت خلوة وعبادة وانقطاع الى عبادة الله
والتفكير فيه ، مواطن تبشير ونشر دعوة . وقد انتشرت حتى في المواضع القصية
من البوادي. واذا طالعنا ما كتب فيها وما سجله أهل الأخبار أو مؤرخو الكنائس

Wellhausen, Reste, S. 232.

عن أسمائها ، نعجب من هذا النشاط الذي عرف به الرهبان في نشر الدعوة وفي إقامة الأديرة للاقامة فيها في مواضع لا تستهوي أحداً . وهي متقاربة عديدة في بلاد العراق وفي بلاد الشام . بل نجد لها ذكراً حتى في الحجاز ونجد وفي جنوبي جزيرة العرب وشرقيها : تتلقى الاعانات من كنائس العراق والشام ومن الروم ، حتى تمكنت من التبشير بين أكثر القبائل . ولولا ظهور الاسلام ونزول الوحي على الرسول في الحرمين ، لكان وجه العالم العربي ولا شك غير ما نراه الآن . كان العرب على دين النصرانية وتحت مؤثرات ثقافية أجنبية ، هي الثقافة التي اتسمت بها هذه الشيع النصرانية المعروفة حتى اليوم .

وقد ذكر (ابن قتيبة الدينوري) : ان النصرانية كانت في ربيعة ، وغسان ، وبعض قضاة^١ . وقال (اليعقوبي) : « وأما من تنصر من أحياء العرب ، فقوم من قريش من بني أسد بن عبد العزى ، منهم عثمان بن الحويرث بن أسد بن عبد العزى ، وورقة بن نوفل بن أسد . ومن بني تميم : بنو امرئ القيس بن زيد مناة ، ومن ربيعة : بنو تغلب ، ومن اليمن : طيء ومدحج وبهراء وسليح وتنوخ وغسان ولخم »^٢ .

وطبيعي أن يكون انتشار النصرانية في العرب ببلاد الشام واضحاً ظاهراً أكثر منه في أي مكان آخر . وأفصد ببلاد الشام ما يقصده علماء الجغرافيا العرب من هذا المصطلح . فقد كان لعرب هذه الديار علاقة مباشرة واتصال ثقافي بغيرهم من سكان هذه الأرضين الذين دخل أكثرهم في الديانة النصرانية ، والذين صارت هذه الديانة ديانة بلادهم الرسمية بعد دخول الروم فيها واتخاذهم النصرانية ديناً رسمياً للدولة منذ تنصر أول قيصر من القياصرة ، فكان من أول واجبات الروم السعي في تنصير الشعوب الخاضعة لهم ، لا تقرباً الى الله وحده ، بل لتمكين سلطانهم عليهم . واخضاعهم روحياً لهم . ولهذا كان من سياسة البيزنطيين نشر النصرانية بين أتباعها وفي الخارج وارسال المبشرين والاغداق عليهم ومدتهم بالأموال لنشر الدعوة وتأسيس مكاتب للتبشير ، وبالفعلة لبناء الكنائس الفخمة الجميلة على طراز في أنيق جميل غير معروف بين من سيبشر بهذا الدين بينهم . وبذلك تبهر عقولهم ، فتشعر أن للدين الجديد مزايا ليست في دينهم ، وأن معابده أفخم من

١ المعارف (٦٢١) ، البدء والناربع (٣١/٤) ، الاعلاى النفيسة (٢١٧) .

٢ اليعقوبي (٢٢٧/١) .

معبدهم ، ورجال دينه أرقى من رجال دينهم . وبذلك يأتون إليها . وللبهجة والصفحة أثر عظيم في كثير من الناس ، فالعين عند أكثر البشر ، تقوم مقام العقل . وقد يكون ما قام به الأحباش في اليمن من انشاء الكنائس العظيمة فيها وتفنيهم في تزويقها وتجميلها وفي فرشها بأفخر الرياش والفرش لصرف الناس عن الكعبة كما يزعم أهل الأخبار دليلاً على ما أقول .

وقد وجدت النصرانية لها سبيلاً بين عرب بلاد الشام وعرب بادية الشام والعراق . فدخلت بين (سليح) ، و (الغساسنة) ، و (تغلب) ، و (تنوخ) ، و (لحم) ، و (إباد)^١ . وقد انتشرت بين عرب بلاد الشام بنسبة تزيد على نسبة انتشارها بين عرب بلاد العراق ، وهو شيء طبيعي ، فقد كانت بلاد الشام تحت حكم البيزنطيين ، وديانتهم الرسمية ، هي الديانة النصرانية ، وكانوا يعملون على نشرها وترويجها بين شعوب (انباطوريتهم) ، وبين الشعوب الأخرى ، لا سيما الشعوب التي لهم مصالح اقتصادية معها . ففي نشر النصرانية بينهم وادخالهم فيها ، تقرب لتلك الشعوب منهم ، وتوسيع لنفوذهم السياسي بينهم ، وتقوية لمسكرهم المناهض لخصومهم الفرس ، أقوى دولة معادية لهم في ذلك الوقت . ولهذا سعت القسطنطينية لادخال عربهم في النصرانية ، وعملت كل ما أمكنها عمله للتأثير على سادات القبائل لادخالهم في دينهم ، بدعوتهم لزيارة كنائسهم وبارسال المبشرين اللبقيين اليهم ، لاقناعهم بالدخول فيها ، وبارسال الأطباء الحاذقين اليهم لمعالجتهم ، وللتأثير عليهم بذلك في اعتناق النصرانية . كما دعوهم لزيارة العاصمة ، لمشاهدة معالمها ولأبهار عقولهم بمشاهدة كنائسها ، والاتصال بكبار رجال الدين فيها ، لتعليمهم أصول النصرانية . وأظهروا لهم مختلف وسائل المعونة والمساعدة إن دخلوا في ديانتهم ، وبذلك أدخلوهم في النصرانية فصاروا اخواناً للروم في الدين .

نعم ، دخل سادات القبائل والحكام العرب التابعون لهم في هذه الديانة ، فصاروا نصارى ، ولكنهم لم يأخذوا نصرانية الروم ، بل أخذوا نصرانية شرقية مخالفة لكنيسة (القسطنطينية) . فاعتنقوها مذهباً لهم . وهي نصرانية عدت (هرطقة) وخروجاً على النصرانية الصحيحة (الأرثوذكسية) في نظر الروم . نصرانية متأثرة

١ اليعقوبي (٢٢٧/١) ، (اديان العرب) .

بالتربة الشرقية ، وبعقلية شعوب الشرق الأدنى ، نبتت من التفكير الشرقي في الدين ، ولهذا تأثرت بها عقلية هذه الشعوب فانتشرت بينها ، ولم تجد لها اقبالا عند الروم وعند شعوب أوروبا . وكان من جملة مميزاتها عكوفها على دراسة العهد القديم ، أي التوراة ، أكثر من عكوفها على دراسة الأناجيل^١ .

والنصرانية التي شاعت بين عرب بلاد الشام ، هي النصرانية اليعقوبية ، أو المذهب اليعقوبي بتعبير أصح . وهو مذهب اعتنقه أمراء الغساسنة وتعصبوا له ، ودافعوا عنه ، وجادوا رجال الدين في القسطنطينية وفي بلاد الشام في الذب عنه . فزعم مثلاً أن (الحارث بن جبلة) (ملك العرب النصارى) تغلب في مناظرة جرت له مع (البطريك افرام) (٥٢٦ - ٥٤٥ م) على (البطريك) وأفحمه في جوابه . وكان افرام ، وهو على مذهب (الملكيين) ، قد قصده لاقناعه بترك المذهب (المنوفيزيتي) والدخول في مذهبه^٢ . ونسبوا الى (المنذر بن الحارث) دفاعاً شديداً عن (المنوفيزيتية) ، أي المذهب الذي كان عليه الغساسنة من مذاهب النصرانية ، وذكروا أنه أنب (البطريك دوميان) وهو في القسطنطينية على تهجمه على (المنوفيزيتين) ، وعمل جهده في التقريب بين مذهبه ومذهب القيصر ، واتصل بالقيصر (طيباريوس) (٥٧٨ - ٥٨٢ م) ليعمل على بث روح التسامح بين المذاهب النصرانية وترك الحرية للأفراد في دخول المذهب الذي يريدونه والصلاة في أية كنيسة يريدونها النصراني^٣ .

ويظهر ان بعض الضجاعة الذين كانوا يتولون حكم عرب الشام قبل الغساسنة كانوا على دين النصرانية . غير اننا لانستطيع ان نحكم على أي مذهب من مذاهب النصرانية كانوا . فذكروا ان (زوكوموس) ، وهو (ضجعم) جد الضجاعة تنصر على يد أحد الرهبان ، وذلك ان هذا الرئيس كان متلهفاً الى مولود ذكر ، فجاءه هذا الراهب ، وتضرع الى الله ان يهبه ولدأ ذكراً ، فلما استجاب الله له نعمد وتبعته قبيلته^٣ .

١ Nöldeke, Geschichte des goraus, I, S. 7.

٢ المشرق ، السنة الرابعة والثلانون ، كابون السامي - آذار ، ١٩٣٦ (ص ٦١ وما بعدها) .

٣ النصرانية (١/٣٥) .

وقد كان مشهد القديس (سرجيوس) في (الرصافة) ، من أهم المزارات التي تقصدها المنتصرة من عرب الشام ، مثل الغساسنة وتغلب . وقد تقرب اليه بعض ملوك الغساسنة بتقديم الهدايا والندور اليه وبتزيينه وزيارته، وبالاعتناء بالمدينة وبصهاريجها تكريماً له ، وتقرباً اليه ، وظل هذا المزار مقصوداً مدة في الاسلام . وقد عدّ التغلبيون هذا القديس شفيعهم، جعلوا له راية حملوها معهم في الحروب ، وكانوا يحملونها مع الصليب تبركاً وتيمناً بالنصر^١ .

وكان حاضر (قنسرين) لتنوخ . أقاموا في طرفها هذا منذ زمن قديم ، مذ أول نزولهم بالشام . نزلوا في طرفها وتنصروا . فلما حاصر (أبو عبيدة) المدينة ، دعاهم الى الاسلام ، فأسلم بعضهم ، وأقام على النصرانية بنو سليح . كذلك كان في طرف قنسرين عشائر من طيء ، نزلوا بها في الجاهلية على أثر الحروب التي وقعت فيما بينهم ، واستدعت تفرقهم ، فأقاموا عند قنسرين مع القبائل العربية الأخرى التي جاءت الى هذا المكان^٢ .

وكان بقرب مدينة (حلب) حاضر يدعى (حاضر حلب) يجمع أصنافاً من العرب من تنوخ وغيرهم . فلما جاء (أبو عبيدة) الى المدينة ، صالح من فضل البقاء منهم على دينه على الجزية ، ثم أسلم الكثير منهم فيما بعد^٣ .

وتعد بهراء في جملة القبائل العربية المنتصرة عند ظهور الاسلام . تنصرت كما تنصرت غسان وسليح وتنوخ وقوم من كندة ، وذلك لتزولها في بلاد الشام ولاتصالها بالروم^٤ .

١ قال الاخطل :

لما رأونا ، والصليب طالعا ،
وأبصروا راياتنا لوامعا
فأجابه جرير :
أببالصليب ومار سرجيس تتقي
وقال :

يسننصرون بمار سرجيس وابنه
المشرق ، السنة الرابعة والثلثون ، بيسان - حزيران ، ١٩٣٦ ، (ص ٢٤٦ وما بعدها) .

- ٢ البلاذري ، فوح (١٥٠ وما بعدها) ، (أمر جند قنسرين والمدن التي يدعى العواصم) .
٣ البلاذري ، فتوح (١٥١) .
٤ اليعقوبي (٢٩٨/١) ، الخراج (١٤٦) ، النصرانية (١٢٥) .

وقد سكن قوم من (إياد) السواد والجزيرة ، وسكن قوم منهم بلاد الشام ، فخصعوا للغساسنة وللروم وتنصروا . وهم في جملة القبائل التي لم يأخذ علماء العربية اللسان عنها لمجاورتها أهل الشام ، ولتأثرها بهم : وهم قوم يقرؤون ويكتبون بالسريانية ، فتأثروا بهم ، لروابط الاحتكاك والثقافة والدين^١ .

وقد ترك لنا رجل من نصارى الشام نصفاً قصيراً مؤرخاً بسنة (٤٦٣) المقابلة لسنة (٥٦٨) للميلاد ، وهي غير بعيدة عن ميلاد الرسول جاء فيها : « نا شرحيل بر ظلمو بنيت ذا المرطول سنة ٤٦٣ بعد مفسد خيبر بعم) ، أي (أنا شراجيل بن ظالم بنت ذا المرطول بعد مفسد (خيبر) بعام) . هو على قصره ذو أهمية عظيمة من الناحية اللغوية ، إذ هو النص الجاهلي الوحيد الذي وصل إلينا مكتوباً باللهجة التي نزل بها القرآن الكريم . وهو على ما أعلم النص الجاهلي الوحيد أيضاً الذي وصل إلينا مكتوباً بصيغة المتكلم ، فالنصوص الأخرى التي وصلت إلينا والمكتوبة بمختلف اللهجات العربية مدونة كلها بضمير الغائب . وهو أيضاً من النصوص العربية القليلة التي تركها النصارى العرب لمن بعدهم في بلاد الشام .

وقد استغل الروم العرب المنتصرة بأن أثاروا في نفوسهم العواطف الدينية على المسلمين ، حينما عزم المسلمون على فتح بلاد الشام وطرد البيزنطيين منها ، وأغروا سادات القبائل بالمال وبالهدايا وبالوعود حتى اشتروهم فصاروا إلى جانبهم . والمصالح الشخصية هي فوق كل مصلحة عند سادات القبائل ، لا تعلقها عندهم مصلحة ، فانضموا إليهم ، وجاءوا بقبائلهم لتحارب معهم . ومن هذه القبائل العربية التي حاربت مع الروم ، غسان ، وكان رئيسهم (جبلة بن الأيهم الغساني) في مقدمة الجيش الذي أرسله هرقل لمحاربة المسلمين . كان على رأس مستعربة الشام من غسان ولخم وجذام^٢ . وقد اشترك مع الروم في حروب أخرى ضد المسلمين .

وكانت (سليح) في جملة القبائل العربية المنتصرة التي حاربت المسلمين . ولما تفهقر الروم وانهزموا ، دفعوا الجزية لاحتفاظهم بدينهم . وكذلك كانت عاملة ولخم وجذام في جملة القبائل المنتصرة التي ساعدت الروم ، وآزرتهم . كانوا مع

١ المزهري (١٠٥/١) ، النصرانية (١٢٤) .
٢ البلاذري ، فتوح (١٤٠) ، (يوم اليرموك) .

الروم مثلاً حين مجيء الرسول الى (تبوك) ^١ . وظلوا الى جانبهم يؤيدونهم ، حتى تبين لهم أن النصر قد تحول للمسلمين ، وأن الهزائم قد حالفت الروم ، عندئذ انضمت في جملة من انضم من منتصرة العرب الى المسلمين لمحاربة الروم ^٢ .

وكادت قبيلة (تغلب) الساكنة غرب الفرات ، أن تفر الى بلاد الروم وتلتحق بأرض الروم ، لما غلب البيزنطيون على أمرهم وفتحت بلاد الشام والعراق أمام المسلمين . ولما خيرت بين البقاء على دينها ودفع الجزية وبين الدخول في الاسلام ، أنفتت من دفع الجزية ، ورضيت بدفع ضعف الصدقة التي تؤخذ من المسلمين في كل سائمة وأرض ^٣ .

وقد نزحت (إياد) الى بلاد الروم وبقيت بها ، ثم عاد جمع منها لخراج القيصر إياهم ، فنزلوا بلاد الشام والجزيرة وانضموا الى اخوانهم في الجنس ^٤ .

ولي هؤلاء عرب العراق ، لاحتكاكهم بالنصارى ولانتشار النصرانية في العراق بالرغم من ان ديانة الحاكمين لهذا القطر كانت ديانة أخرى ، وان النصرانية لم تكن في مصلحة الفرس . غير ان الفرس لم يكونوا يبشرون بدينهم ، ولم يكن يهمهم دخول الناس فيه ، إذ عدت المجوسية ديانة خاصة بهم ، وهذا مما صرف الحكومة عن الاهتمام بأمر أديان الخاضعين لها من غير أبناء جنسها، إلا اذا وجدتها تتعارض مع سياستها ، وتدعو الى الابتعاد عنها . ثم إن النصرانية التي انتشرت فيها لم تكن من النصرانية المشيعة للروم ، ولهذا لم تجد الدولة الساسانية من هذه الناحية ما يهدد سياستها بالأخطار ، فغضت النظر عنها ، وان قاومتها مراراً واضطهدتها ، وفتك ملوكها بعدد من الداخلين فيها ، أشارت اليهم كتب مؤرخو الكنيسة في تواريخهم عن الشهداء القديسين ^٥ .

وقد أشار أهل الأخبار الى تنصر بعض ملوك الحيرة، ونسبوا اليهم بناء الأديرة

١ البلاذري (٧١) ، (تبوك وايلة وأذرح ومقنا والجرباء) .
٢ الخراج (١٣٨) ، (فصل في الكنائس والبيع والصلبان) .
٣ البلاذري (١٨٥) ، (أمر نصارى بني تغلب بن وائل) ، السنن الكبرى (٢١٦/٩) ، الخراج (١٢٠ وما بعدها) .
٤ الطبري (١٩٧/٤) وما بعدها ، «الجزيرة» .
٥ هنالك عدة مؤلفات في هذا الموضوع ، راجع منها .
Georg Hoffmann, Auszüge aus Syrischen akten Persicher Märtyrer, Leipzig, 1880.

والكنائس ، كما أشار إلى ذلك بعض مؤرخي الكنيسة . كالذي ذكره عن (المنذر) وعن (النعان بن المنذر) . غير اننا لا نستطيع اقرار ذلك بوجه عام ، ولا بد من التريث ، إذ يظهر ان أكثر ملوك الحيرة كانوا على الوثنية . وإذا كان كثير من ملوك الغساسنة قد دخلوا في النصرانية فان ظروفهم تختلف عن ظروف ملوك الحيرة . فقد كان الروم ، وهم سادة بلاد الشام ، على هذه الديانة ، وكانوا يشجعون انتشار النصرانية ويسعون لها ، ولهذا كان لهذه السياسة أثر في الغساسنة أصحاب الروم ، وهم على اتصال دائم بهم بطبيعة حكمهم لبلاد الشام . أما في العراق ، فلم تكن هذه الديانة ديانة رسمية للحكومة ، انما انتشرت بفضل المبشرين ، ولهذا انتشرت بين سواد الشعب ، ولم تنتشر بين الملوك . ولم تضغط الحكومة الساسانية على ملوك الحيرة للدخول في هذه الديانة التي لم يكونوا أنفسهم داخلين فيها ، فهي بالاضافة اليهم ديانة غريبة ، لا يعينهم موضوع انتشارها ، ولا يهمهم موضوع انتشارها ، ولا يهمهم شأنها ما دامت لا تتعارض وحكمهم في العراق .

وقد كان (هانيء بن قبيصة الشيباني) ممن كان على النصرانية ، وهو من سادات (بني شيبان) ، ومات وهو على هذا الدين . وكان في جملة من فاوض (خالد بن الوليد) باسم قومه على دفع الجزية للمسلمين . ومن متنصرة العراق بنو عجل بن لجيم من قبائل بكر بن وائل . وقد عرف منهم (حنظلة بن ثعلبة بن سيار العجلي) الذي سادهم في معركة ذي قار . وقد حاربت (خالد بن الوليد) ، وكان قائدها جابر بن بجير وعبد الأسود . وكان منها في أيام بني أمية أبجر بن جابر . وهو والد حجّار . وقد بقي على نصرانيته في الاسلام .

وكان في الحيرة سراة نصارى اشتركوا مع سراة فريش في الأعمال التجارية مثل (كعب بن عدي التنوخي) ، وهو من سراة نصارى الحيرة ، وكان أبوه اسقفاً على المدينة ، وكان هو يتعاطى التجارة ، وله شركة في التجارة في الجاهلية مع (عمر بن الخطاب) في تجارة البز ، وكان (عقيداً) له . قدم المدينة في وفد من أهل الحيرة إلى النبي ورأى الرسول ، فأسلم في رواية ، ولم يسلم في رواية أخرى . ولما توفي الرسول ، ثبت على الإسلام على رواية من صيره مسلماً في

١ الاغاني (٤٦/١٣ وما بعدها) ، الصرايبية (١٣٦) .

أيام الرسول . واشترك في جيش الهامة الذي أرسله (أبو بكر) ، ووجهه (أبو بكر) في رسالة الى (المقوقس) ، ثم وجهه (عمر) برسالة اليه في أيامه . وشهد فتح مصر^١ .

وقد أخرجت مدينة الحيرة عدداً من رجال الدين ، مثل مار إيليا وأصله من الحيرة ، والقديس حنانيشوع ، وهو من عرب الحيرة ومن عشيرة الملك النعمان^٢ ، والقديس مار يوحنا^٣ ، و (هوشاع) الذي حضر مجمع اسحاق الجاثليق عام ٤١٠ م ، وشمعون الذي أمضى أعمال مجمع (يهبالا) الذي انعقد سنة ٤٨٦ م ، وشمعون الذي حضر مجمع (أفاق) ، و (ايليا) المنعقد سنة ٤٨٦ م وأمضى في سنة ٤٩٧ م مجمع (اباي) ، و (ترساي) الذي تحزب سنة ٥٢٤ م لترساي الجاثليق ضد (اليشاع) و (افرام) و (يوسف) ، وقد حضر مجمع (أيشوعياب الأرزني) الذي انعقد سنة ٥٨٥ م ، وشمعون بن جابر الذي نصر الملك النعمان الرابع في سنة ٥٩٤ على ما يذكره مؤرخو الكنيسة^٤ .

وقد كان (مار يشوعياب الأرزوني) Jesujab I. Arzunita المتوفى سنة ٥٩٦ م من أصل عربي . درس الديانة في (نصيبين) Nisibis ، ثم تقدم فصار أسقفاً على (أرزون) Arzun ، ثم ترقى حتى صار (بطريكاً) (بطرياقاً) على النساطرة سنة ٥٨٠ م . وقد زار الملك (النعمان) . وتوسط عند الروم لمساعدة (خسرو ابرويز) Chosroes Abruizus ضد (بهرام) Beheram - Varames . وقد توفي في خيم (بني معدّ) (المعديين) Maadenes ، ونقل الى الحيرة فدفن في دير (هند) ابنة النعمان^٥ .

وقد عثر على آثار كنائس في خرائب الحيرة ، وأشار أهل الأخبار الى وجود الكنائس والبيع والأديرة في الحيرة . وذكر (ياقوت الحموي) أسماء عدد من الأديرة كانت بالحيرة أو بأطرافها وبالبادية ، منها : « دير ابن برآق » بظاهر الحيرة ، و « دير ابن وضّاح » بنواحي الحيرة ، وديارات الأساقف ، وهي

- ١ الاصابة (٢٨٢/٣) ، (رقم ٧٤٢٢) .
- ٢ الديورة في مملكتي الفرس والعرب (٣٢ وما بعدها) .
- ٣ الديورة (٤٧) .
- ٤ أدى شير (٢٠٨/٢) .
- ٥ W. Smith, A Dictionary, II, p. 370, John of Ephesus, Eccl. Hlsto., II, 40 ff.

جملة أديرة كانت بالنجف ظاهر الكوفة بحضرتها نهر الغدير ، ودير الأسكون « وهو بالحيرة راكب على النجف وفيه قلالي وهياكل وفيه رهبان يضيفون من ورد عليهم » . ودير الأعور ، بظاهر الكوفة بناه رجل من إباد يقال له الأعور من بني حذافة بن زهر بن إباد ، ودير بني مرينا ، بظاهر الحيرة عند موضع جفر الأملاك ، ودير حنظلة ، منسوب الى حنظلة بن أبي عفراء بن النعمان ، وهم عم إياس بن قبيصة ، وكان من رهط (أبي زيد) الطائي ، وكان من شعراء الجاهلية ، ثم تنصر وفارق قومه ، ونزل الجزيرة مع النصارى حتى فقه دينهم وبلغ نهايته ، وبني ديراً عرف باسمه ، هو هذا الدير ، وترهب حتى مات^١ . ودير حنظلة بالحيرة ، وهو منسوب الى حنظلة بن عبد المسيح بن علقمة ، ودير حنة ، وهو بالحيرة كذلك بناه المنذر لقوم من تنوخ يقال لهم بنو ساطع ، تقابله منارة عالية كالمرقب تسمى القائم ، لبني أوس بن عمرو بن عامر ، ودير السوا بظاهر الحيرة يتحالفون عنده ، ودير الشاء ، ودير عبد المسيح وهو بظاهر الحيرة بموضع الجرعة بناه عبد المسيح بن عمرو بن ببيعة ، ودير علقمة بالحيرة منسوب الى علقمة بن عدي بن الرميك بن توب بن أسس بن دبي بن نمارة بن لحم ، ودير قرة وهو دير بإزاء دير الجماجم بناه رجل اسمه قرة من بني حذافة ابن زهر بن إباد في أيام المنذر بن ماء السماء ، ودير اللجج وهو بالحيرة بناه النعمان بن المنذر أبو قابوس ، و « كان يركب في كل أحد إليه ، وفي كل عيد ، ومعه أهل بيته ، خاصة من آل المنذر ، عليهم حلال الديباج المذهبة ، وعلى رؤوسهم أكاليل الذهب ، وفي أوساطهم الزناير المفصصة بالجواهر ، وبين أيديهم أعلام فوقها صلبان ، وإذا قضوا صلاتهم ، انصرفوا الى مستشفه على النجف ، فشرب النعمان وأصحابه فيه بقيّة يومه ، وخلع ووهب ، وحمل ووصله وكان ذلك أحسن منظر وأجمله »^٢ .

ودير مارت (مارة) مريم . وهو دير قديم من أبنية آل المنذر بنواحي الحيرة بين الخورنق والسدير وبين قصر أبي الحصيب مشرف على النجف ، ودير مار فايشون بالحيرة أسفل النجف ، ودير مر عبدا بذات الأكيراح من نواحي الحيرة منسوب الى مر عبدا بن حنيف بن وضاح اللحياني كان مع ملوك الحيرة ،

١ البكري ، معجم (٥٦٧/٢) ، (دير حنظلة) .
٢ البكري ، معجم (٥٩٦/٥) ، (دير اللجج) .

ودير ابن المزعوق ، وهو دير قديم بظاهر الحيرة ، ودير هند الصغرى بنت النعمان بن المنذر المعروفة بالخرقة ، وكانت به قبور أهلها ، بنته هند في أيام (خسرو أنوشروان) في زمن مار افريم الأسقف . وأما الدير المعروف بدير هند الأقدم ، فنسب بناؤه الى هند الكبرى ، أم عمرو بن هند .

هذه أسماء اخترتها من بين أسماء أديرة أخرى كثيرة ذكرها (الشابستي)^٢ ، ويقوت الحموي والبكري ، لأن لها صلة بالحيرة وبمجاورها وبالغرب سكان هذه الأرضين . ونجد في بلاد الشام أديرة أخرى بناها عربها في تلك الديار قبل الاسلام . ونجد على تسميات بعضها الصبغة الإرمية كما في تسمية (مار افريم) (مار افرام) و (مار عبدا) و (مار فايتون) ، وغيرها . وكلمة (مار) من كلمات بني إرم ، كما نجد الصبغة النصرانية للأعلام واضحة على بعضها كما في عبد المسيح وحنة ومارت مريم وأمثال ذلك ، وهي من الأعلام التي اختصت بالنصارى . وذلك بسبب ان النصرانية كانت متأثرة بثقافة بني إرم ، وكانت تستعمل اللغة الإرمية في الصلوات وفي تأدية الشعائر الدينية الأخرى . ولغة بني إرم هي لغة العلم عند النصارى الشرقيين ، فكان من الطبيعي استعمال نصارى العرب لهذه اللغة في كنائسهم وبيعهم وأديرتهم وفي دراستهم للدين وما يتصل باللاهوت من علوم . ومن هنا استعمل كتابهم قلم بني إرم في كتاباتهم ، ومن هذا القلم تولد القلم النبطي المتأخر الذي تفرع منه القلم العربي الذي كتب به أهل الحجاز عند ظهور الاسلام ، فصار القلم الرسمي للمسلمين .

وقد نعت الرواة وأهل الأخبار العرب السبي دانت بالنصرانية بـ (العرب المنتصرة) ، تمييزاً لها عن العرب الآخرين الذين لم يدخلوا في هذه الديانة ، بل بقيت على اخلاصها ووفائها لديانة آباؤها وأجدادها ، وهي عبادة الأوثان . ومن القبائل التي يحشرها أهل الأخبار في جملة (العرب المنتصرة) غسان وتغلب وتنوخ ونخم وجذام وسليح وعاملة . ويلاحظ أن الأخباريين يطلقون على هذه القبائل أو على أكثرها (العرب المستعربة) ، وهم لا يقصدون بذلك نسبها ، لأن من بينها كما نعلم من هو من أصل قحطاني على حسب مذهب أهل الأنساب في نسب

١ البكري (٦٠٦/٢) ، البلدان (١١٩/٤ وما بعدها) ، « القول في ذكر الاديرة » .
٢ مطبعة المعارف ، بغداد ، تاريخ كلدو وآثور (٢٩/٢) ، ذخيمة الاذهان (٣١٧) .

القبائل . وإنما يريدون من هذا المصطلح القبائل التي كانت قد سكنت بلاد الشام والسكنة في أطراف الانبراطورية البيزنطية وفي سيف العراق من حدود نهر الفرات الى بادية الشام ، فهو يشمل إذن القبائل النازلة على طرفي الهلال الخصيب وفي طرفي القوس التي تحيط بحدود الانبراطوريتين . وخاصة تلك القبائل التي دانت بالنصرانية وتأثرت بثقافة بني إرم وبلهجتها ، وذلك لظهور هذا الأثر فيها، وعلى لهجتها خاصة ، مما حدا بعلماء اللغة أن يتحرجوا في الاستشهاد بشعرها في قواعد اللغة . والاستشهاد بشعر قبيلة لاثبات القواعد هو أوثق شاهد في نظر العلماء على التسليم بنقاوة لغة القبيلة التي يستشهد بشعرها وأصالتها .

ووجدت النصرانية بعد بلاد الشام والعراق لها مواضع أخرى دخلت إليها، هي أطراف جزيرة العرب ، كالعربية الغربية والجنوبية والشرقية . وتفسير دخولها الى هذه الأرضين واضح ، هو اتصالها بطرق القوافل البرية والبحرية في البلاد التي انتشرت فيها النصرانية ، ومجيء التجار النصارى والمبشرين مع القوافل إليها. وتجار النصارى ، لم يكونوا على شاكلة تجار يهود : كانوا يرون أن التجارة هي كسب مادي ، ولكن التبشير مع التجارة ربح مضاعف ، هو ربح في الدارين : الدنيا والآخرة ، فكانوا يغتنمون فرصة وجودهم في البلاد التي ينزلونها لنشر دينهم فيها. ثم إن في انتشار دينهم بين سكان هذه المواضع التي يطرقونها كسباً لهم ولبلادهم ، وأكثرهم مسن الروم . فإنهم يجاون بتنصر الغرباء ، إخواناً لهم يرون رأيهم ، ويعطفون عليهم . ثم إنهم سيفضلونهم في تعاملهم معهم على غيرهم ، وسيستأهلون معهم ولا شك . ثم إنهم سيقربونهم بتنصيرهم من العالم النصراني ، وممثل هذا العالم وحماة هم الروم .

وكان أهل دومة الجندل خليط ، فيهم نصارى ، قال عنهم أهل الأخبار أنهم (من عباد الكوفة)^١ . ويظهر من خبر أسر خالد للأكيذر ومجيئه به على رسول الله ، ومن مصالحة الرسول له على الجزية ، انه كان على النصرانية ، إذ لا تؤخذ الجزية من مشرك^٢ .

١ البلاذري ، فتوح البلدان (٧٤) . «دومة الجندل» .

٢ «ثم ان خالدًا قدم بآكيدر على رسول الله ، صلى الله عليه وسلم ، فحقت له دمه ، وصالحه على الجزية ، ثم خلى سبيله ، فرجع الى قريته » ، الطبري (١٠٩/٣) ، (دار المعارف) ، (ذكر الخبر عن غزوة نبوك) .

أما (أيلة) ، فكان اسم صاحبها في أيام الرسول (يحنة بن رؤبة) (يوحنا بن رؤبة) . وهو نصراني كما يدل اسمه عليه ، جاء الى تبوك في السنة التاسعة من الهجرة ، وكان الرسول بها ، فصالحه على الجزية وبقي في محله^١ . وقد دعاه المسعودي (أسقف أيلة)^٢ . وورد في محاضر بعض المجامع الدينية (أسقف أيلة والشرأة)^٣ .

وكان في وادي القرى نفر من الرهبان، كما ورد ذلك في شعر جعفر بن سراقه أحد بني قررة ، وهو :

فريقان : رهبان بأسفل ذي القرى وبالشأم عرافون فيمن تنصرا^٤

وتعد طيء من القبائل التي وجدت النصرانية سبيلاً إليها . وقد ورد ان (أحودما) (المغريان) تنقل بين طيء في سنة (٨٧٠) لليونان المقابلة لسنة (٥٥٩) للميلاد^٥ . وقد كان عدي بن حاتم الطائي في جملة الداخلين في النصرانية من طيء . ويذكر انه كان (ركوسياً) ، وفد على الرسول ، وأعلن إسلامه^٦ . غير ان هذا لا يعني ان النصرانية كانت هي الغالبة على هذه القبيلة ، فقد كان قوم منها يتبعون للصنم (الفلس) ، أي على الشرك .

ولم يذكر أهل الأخبار شيئاً يستحق الذكر عن النصرانية في يثرب . وقد أشار القرآن الكريم في مواضع عديدة من الآيات المدنية الى النصارى ، غير ان تلك الاشارات عامة في طبيعة المسيح وفي النصرانية نفسها لا في نصارى يثرب وفي صلاتهم بالاسلام . ثم إن أهل السير لم يشيروا الى تصادم وقع بين النصارى والمسلمين ولا الى مقاومة نصارى يثرب للرسول كالذي وقع بين يهود يثرب والرسول ، مما يدل على ان النصرانية لم تكن قوية في المدينة، وان جاليتها لم تكن

١ البلاذري (٦٦) ، السنن الكبرى (١٨٥/٩ وما بعدها) .

٢ التنبيه (٢٧٢) ، النصرانية (٤٤٨) .

٣ النصرانية (٤٤٨) .

٤ الاغانى (٩٦/٧) «نسب جميل وأخباره» .

٥ النصرانية وآدابها ، القسم الاول (١٣٢ وما بعدها) ،
Barhebrael, Chronicon Eccl., III, 100.

٦ الاصابة (٤٦١/٢) ، (رقم ٥٤٧٧) ، المشرق ، السنة الثامنة ، العدد ١١ ، (١٩٠٥) ،

(٥٠٧) ، النصرانية (١٣٣) .

كثيرة العدد فيها . غير ان هذا لا يعني عدم وجود النصارى في هذا الموضع الزراعي المهم^١ . فكما كان في مكة رقيق وموالي يقومون بخدمة ساداتهم ، كذلك كان في المدينة نفر منهم أيضاً يقومون بمختلف الأعمال التي يعهد أصحابهم اليهم القيام بها . ولا بد ان تكون هذه الطبقة من البشر مكانة في هذه المدينة وفي أي موضع آخر من جزيرة العرب . فقد كانت هذه الطبقة عموداً خطيراً من الأعمدة التي يقوم عليها بنيان الاقتصاد في ذلك العهد ، فهي بالنسبة لذلك العهد الآلات المنتجة والمعامل المهمة لأصحاب الأموال وللسادة الأثرياء ، تؤدي ما يطلب منها القيام به وما يراد منها انتاجه بأجور زهيدة وبدقة ومهارة لا تتوفر عند الأحرار من العرب . ثم إن الأحرار مهما بلغ حالهم من الفقر والفاقة كانوا يأفنون من الأعمال الحرفية ونحوها مما يوكل الى هذه الطبقة القيام به ، لأنها في نظرهم من المهن المنحطة التي لا تليق بالرجل الحر مهما كان عليه من فقر وبؤس ، ولهذا كان لا بد من الاستعانة بالموالي والرقيق للقيام بأكثر متطلبات حياة الانسان .

وفهم من بيت للشاعر حسان بن ثابت في قصيدة رثى بها النبي ، وهو :

فرحت نصارى يثرب ويهودها لما توارى في الضريح الملحد^٢

أنه كان في يثرب نفر من النصارى كما كان بها قوم من يهود . وذكر أن النصارى كانوا يسكنون في يثرب في موضع يقال له : سوق النبط^٣ .

ولعل هذه السوق هي الموضع الذي كان ينزل فيه نبط الشام السدين كانوا يقصدون المدينة للتجار في الحبوب ، فصارت موضعاً لسكنى هؤلاء النصارى ، ونسب اليهم^٤ . وقد ورد أن عمر بن الخطاب استعمل أبا زبيد الشاعر النصراني على صدقات قومه ، وأن أبا زبيد هذا كان مقرباً من الخليفة عثمان بن عفان من بعده^٥ .

وقد كان (أبو عامر) الراهب الذي تحدثت عنه أثناء حديثي عن الأحناف،

١ السنن الكبرى (١٨٢/٩) وما بعدها) .

٢ ديوان حسان (٥٩) « تحقيق هرشعلد » .

٣ Nallino, Raccolta, III, p. 140.

٤ البخاري (٤١/٣) وما بعدها) ، النصرانية (٤٤٩) .

٥ النصرانية (٤٤٩) .

من اعتنق النصرانية ، ومن أهل يثرب . ويظهر أنه كان قد تمكن من إقناع بعض شباب الأوس من اعتناق دينه ، بدليل ما ذكره علماء التفسير من أنه لما خرج من يثرب مغاضباً للرسول ، وذهب الى مكة ، مؤيداً إياهم ومحرضاً لهم على محاربة الرسول أخذ معه خمسين أو خمسة عشر رجلاً من الأوس ، على ما ذكره علماء التفسير ، فلما أيس من نجاح أهل مكة في القضاء على الرسول فرّ الى بلاد الشام على نحو ما ذكرت ، ليطلب مدداً من الروم يعينه في زحفه على المدينة . وأنا لا استبعد احتمال وجود أناس آخرين من أهل يثرب كانوا قد دخلوا في النصرانية ودعوا إليها ، واحتمال وجود مبشرين فيها ، كانوا يسعون لادخال أهلها في دين عيسى ، يؤيدهم ويمدّهم بالمال والمعونة الروم حكام بلاد الشام .

وكان بين سكان مكة عند ظهور الإسلام جماعة من النصارى هم من الغرباء النازحين إليها ، لأسباب ، منها : الرق ، والاتجار ، والتبشير ، والحرفة . فأما الرقيق ، فمنهم الأسود والأبيض : الأسود من إفريقية ، والأبيض من أوروبا ، أو من أقطار الشرق الأدنى ، وهم أعلى في المنزلة وفي السعر من النوع الأول ، وهم بحكم قانون ذلك العهد وعرفه تبع لسادتهم وفي ملك يمينهم ، يقومون بالأعمال التي توكل اليهم ، ليس لهم التصرف إلا بأمرهم ، فهم في الواقع بضاعة يتصرف بها صاحبها كيف يشاء ، ليس لها صوت ولا رأي ، إن أبق المملوك قتل ، أو أنزل به العقاب الذي يراه ويختاره صاحبه ومالكه .

وبين الرقيق الأبيض خاصة نفر كانوا على درجة من الفهم والمعرفة ، يعرفون القراءة والكتابة ، ولهم اطلاع في شؤون دينهم ومعارف ذلك العهد . ولهذا أوكل اليهم القيام بالأعمال التي تحتاج الى مهارة وخبرة وذكاء . وقد كان حالهم لذلك أحسن من حال غيرهم من الأرقاء . ومنهم من كان يشرح لسادتهم أمور دينهم وأحوال بلادهم ، ويقصون عليهم ما حفظوه ووعوه من أخبار الماضين وقصص الراحلين ، وأكثرهم ممن كانت ألسنتهم لم تتروض بعد على النطق بالعربية ، فكانوا يرطنون بها ، أو يتلثمون ، ومنهم من كان لا يعرف شيئاً منها ، أو لا يعرف منها إلا القليل من الكلمات .

ومن هؤلاء رجل نصراني كان بمكة قيل إن اسمه : سلمان ، أو يسار ، أو جبر ، أو يعيش ، أو بلعام ، ادعى أهل مكة أنه كان هو الذي يلقن الرسول

ما كان يقوله للناس من رسالته ، وأنه هو الذي كان يعلمه . وقد أُشير الى قول قريش هذا في الآية : « ولقد نعلم أنهم يقولون إنما يعلمه بشر ، لسان الستي بلحدون اليه أعجمي » ، وهذا لسان عربي مبين ^١ . ومن روى من المفسرين أن اسمه جبر ، قال : إنه كان غلاماً لعامر بن الحضرمي ، وأنه كان قد قرأ التوراة والإنجيل ^٢ ، وكان الرسول يجلس اليه عند المروة الى مبيعتة ، « فكانوا : والله ما يعلم محمداً كثيراً مما يأتي به إلا جبر النصراني ، غلام الحضرمي » ^٣ .

ومن هؤلاء من زعم انه كان قيناً لبني الحضرمي ، وانه كان قد جمع الكتب ، وهو رومي ، فكان رسول الله يأتي اليه ويحتمع به ، فكان المشركون يقولون : انه يتعلم من هذا الرومي ! وذكر بعض الرواة ان (آل الحضرمي) كانوا يملكون عبيدين ، هما : جبر ويسار ، فكانا يقرآن التوراة والكتب بلسانها ، فكان الرسول يمر عليها فيقوم يستمع منها . وقيل انها كانا من أهل (عين التمر) ، وانها كانا يصنعان السيوف بمكة ، وكانا يقرآن التوراة والإنجيل ، فربما مر بهما النبي ، وهما يقرآن فيقف ويستمع . وأما من قال ان اسمه (يعيش) ، فذكر انه كان مولى لحويطب بن عبد العزى . وأما من ذكر ان اسمه (بلعام) ، فقال انه كان قيناً رومياً بمكة وكان نصرانياً أعجمي اللسان ، « فكان المشركون يرون رسول الله ، صلى الله عليه وسلم ، حين يدخل عليه وحين يخرج من عنده ، فقالوا إنما يعلمه بلعام » ^٤ . ومهما اختلف المفسرون في اسم هذا الرجل فإنهم اتفقوا على انه كان أعجمي الأصل ، نصرانياً ، يقرأ الكتب ، وانه كان بمكة نقر من الموالي كانوا على دين النصرانية يقرأون ويكتبون .

والى هذا الشخص أو هؤلاء الأشخاص ، أعني : يعيش ويقال عائش أو عداس مولى حويطب بن عبد العزى ويسار مولى العلاء بن الحضرمي وجبر مولى عامر ، أُشير في القرآن الكريم ، في الآية : « وقال الذين كفروا : إن هذا إلا

-
- ١ سورة النحل ، الرقم ١٦ ، الآية ١٠٣ .
 - ٢ تفسير الطبري (١٤/١١٩) ، « وكانوا يقولون : والله ما يعلم محمداً كثيراً مما يأتي به الا جبر النصراني ، غلام ابن الحضرمي » ، روح المعاني (١٤/٢١٢ وما بعدها) ، ابن هشام (١/٤٢٠) .
 - ٣ تفسير الطبري (١٤/١٢٠) ، روح المعاني (١٤/٢١٢) ، ابن هشام (٢٦٠) .
 - ٤ تفسير الطبري (١٤/١١٩) ، روح المعاني (١٤/٢٣٣) ، تفسير الطبرسي (المجلد الثالث ٣٨٦) .

إفك^١ افتراه وأعانه عليه قوم آخرون^١ . وقد ذكر المقسرون ان هؤلاء « كانوا كتابيين يقرأون التوراة ، أسلموا ، وكان رسول الله ، صلى الله عليه وسلم يتعهدهم ، فقبل ما قيل^٢ . »

وعرفت أسماء جملة رجال ونساء من هذا الرقيق الذي جيء به الى مكة والى مواضع أخرى من جزيرة العرب . من هؤلاء نسطاس ، ويقصد بذلك أنستاس ، وكان من موالي صفوان بن أمية . و (مينا) (ميناس) ، و (يوحنا) عبد (صهيب الرومي) ، و (صهيب) نفسه لم يكن عربياً ، انما كان من بلاد الشام في الأصل ، وهو رومي الأصل ولذلك قيل له (صهيب الرومي) . وكان قد جاء مكة فقيراً لا يملك شيئاً ، فأقام بها ، ثم اتصل بعبدالله بن جدعان الثري المعروف ، وصار في خدمته ، ولذلك قيل انه كان مولى من موالي عبدالله بن جدعان . وفي رواية انه كان من (النمر بن قاسط) ، سقط أسيراً في الروم فباعوه ، فاشترى منهم . وقد ورد في حديث : « صهيب سابق الروم » ، فهذا يدل على انه من أصل رومي . وهو من أوائل المسلمين ، يذكر انه حينما هم بترك مكة والذهاب الى المدينة بعد هجرة الرسول اليها « قال له كفار قريش : أتيتنا صعلوكاً حقيراً ، فكثرت مالك عندنا ، وبلغت الذي بلغت ، ثم تريد ان تخرج بمالك ونفسك !! والله ، لا يكون ذلك . فقال لهم صهيب : أرأيتم إن جعلت لكم مالي أتخلون سبيلي ؟ قالوا : نعم ، قال : فإنني جعلت لكم مالي^٣ ، وترك قريشاً ليذهب الى الرسول . »

وكان لبني مخزوم الأثرياء جملة جوار يونانيات ، كما كان لدى العباس عم النبي جوار يونانيات، وأشير الى وجود جوار فارسيات . وكان هذا الرقيق الأبيض ذكوراً وإناثاً من جنسيات متعددة ، منهم من كان من أصل رومي ، ومنهم من كان من عنصر أوروبي آخر ، ومنهم من كان من الفرس أو من أهل العراق مثل نينوى وعين التمر ، ومنهم من كان من بلاد الشام أو من أقباط مصر ، وهم على النصرانية في الغالب^٤ .

- ١ الفرقان ، الرقم ٢٥ ، الآية ٤ .
- ٢ تفسير الطبري (١٨/١٣٧ وما بعدها) ، روح المعاني (١٨/٢٣٤ وما بعدها) ، مجمع البيان (٧/١٦١) ، (طهران) ، (الجزء الثامن عشر) ، (سورة الفرقان) .
- ٣ ابن هشام (٢/٨٩) ، الاصابة (٢/١٨٨) ، (الرقم ٤١٠٤) .
- ٤ المشرق ، السنة الخامسة والثلاثون ١٩٣٧ (ص ٨٨ وما بعدها) .

وقد كانت في مكة عند ظهور الإسلام جالية كبيرة كثيرة العدد من العبيد ، عرفوا ب (الأحاييش) . وبين هؤلاء عدد كبير من النصارى ، استوردوا للخدمة وللقيام بالأعمال اللازمة لسراة مكة . وقد ترك هؤلاء الأحاييش أثراً في لغة أهل مكة ، يظهر في وجود عدد من الكلمات الحبشية فيها في مثل المصطلحات الدينية والأدوات التي يحتاج إليها في الصناعات وفي الأعمال اليدوية التي يقوم بأدائها العبيد . وقد أشار العلماء الى عدد من هذه الكلمات ذكروا أنها تعربت ، فصارت من الكلام العربي . وقد أشاروا الى ورود بعضها في القرآن الكريم وفي الحديث^١ . ويشير أهل الأخبار الى ورود بعض الرهبان والشامسة الى مكة . وقد كان من بينهم من يقوم بالتطبيب . وقد ذكر الأخباريون أن شماساً كان قد قصد مكة ، فعجب الناس به ، وقد سموا أحدهم به ، هو عثمان بن الشريد بن سويد ابن هرمي بن عامر بن مخزوم ، فقالوا له : (شماس)^٢ .

وذكر (اليعقوبي) ، ان ممن تنصر من أحياء العرب ، قوم من قریش من بني (أسد بن عبد العزى) ، منهم (عثمان بن الحويرث بن أسد بن عبد العزى)^٣ . وقد ورد في بعض الأخبار انه قدم على قيصر ، فتنصر ، وحسنت منزلته عنده . وان قيصر ملكه على مكة . ومنحه براءة بذلك ، واعترف به . وقد سبق ان تحدثت عنه في اثناء كلامي على مكة . وقد ذكرت ان من الصعب تصور بلوغ نفوذ القيصر هذا الحد من جزيرة العرب ، فلم يتجاوز نفوذ الروم الفعلي في وقت ما من الأوقات أعالي الحجاز . ولكن ذلك لا يمنع من تقرب السادات وتزلفهم الى عمال الروم وموظفيهم في بلاد الشام ، باظهار انهم من المخلصين لهم المحبين للروم ، وانهم من كبار السادات ذوي المكانة والنفوذ ، للحصول على مكاسب مادية ومعنوية منهم ، تجعل لهم مكانة عند أتباعهم وجاهاً ومنزلة ونفوذاً على القبائل الأخرى . وقد كان الروم يعرفون ذلك معرفة جيدة ، بفضل دراستهم لنفسية الأعراب ، ووقوفهم على طبائع سادات القبائل ، فكانوا يشجعون هذا النوع من التودد السياسي لكسب العرب وجرهم الى جانبهم .

- ١ « فقال : يا أم خالد ، هذا سنه . وسناه بالحبشية حسنة » ، أسد الغابة (٥/ ٥٧٩) ، المغرب (٢٠٢ ، ٣٠٣ ، ٣٥٢) ، صحيح مسلم (١٨٩/٢) .
- ٢ ابن هشام (٣٢٩/٢) ، « من حضر بدرًا من بني مخزوم » ، المشرق ، السنة الخامسة والثلثون ، ١٩٣٧ (ص ٩٠ وما بعدها) ، كتاب نسب فريش (٣٤٢) .
- ٣ اليعقوبي (٢٢٧/١) ، (أديان العرب) .

وعدت (ورقة بن نوفل) في جملة المنتصرين في بعض الروايات ، فقد ذكر انه « تنصر واستحکم في النصرانية ، وقرأ الكتب ، ومات عليها »^١ .

وقد استدل (شيخو) من الخبر المروى عن الصور التي قيل إنها صور الرسل والأنبياء وبينها صورة المسيح ومريم ، والتي ذكر أنها كانت مرسومة على جدران الكعبة ، على أنها هي الدليل على أثر النصرانية بمكة . استدل على فكرته هذه بخبر خلاصته أن الرسول حينما أمر فطمست تلك الصور ، استثنى منها صورة عيسى وأمه مريم ، وبخبر ثان ورد عن تمثال لمريم مزوق بالحلي وفي حجرها عيسى ، باد في الحريق الذي شب في عصر (ابن الزبير) ، وبخبر ثالث عن امرأة من غسان قيل إنها (حجت في حجاج العرب ، فلما رأت صورة مريم في الكعبة ، قالت : بأبي أنتِ وأمي : إنك لعربية . فأمر رسول الله ، صلى الله عليه وسلم ، بمحو تلك الصور ، إلا ما كان من صورة عيسى ومريم »^٢ .

وكان في الطائف نفر من الموالي كانوا على دين النصرانية ، لم يتعرض سادتهم كسائر رجال الأماكن الأخرى من الحجاز لدينهم ، فتركوهم على دينهم يقيمون شعائرهم الدينية على نحو ما يشاؤون . من هؤلاء (عداس) ، وكان من أهل نينوى ، أوقعه حظه في الأسر ، فبيع في سوق الرقيق ، وجي به الى الطائف فصار مملوكاً لعتبة وشيبة ابني ربيعة . وعند مجيء الرسول الى الطائف عارضاً نفسه على ثقيف أهلها ، كان هو في جملة من تكلم اليه^٣ . ومنهم الأزرق ، ذكر أنه كان عبداً رومياً حداداً، وانه هو أبو نافع الأزرق الخارجي الذي ينتمي اليه الأزارقة . وهناك روايات تنفي وجود صلة لهذا الأزرق بالأزرق والسد نافع المذكور^٤ .

وأما الحديث عن النصرانية في اليمن، فهو حديث غامض أوله ، مبهم أصله ، لا نعرف متى نبدأ به على وجه التحقيق . فليس لدينا نص بالمسند يشير الى مبدأ

- ١ اليقوي (٢٩٨/١) ، (ليدن) ، المحبر (١٧١) ، ابن هشام (٢٤٣/١) ، ٢٥٠ وما بعدها) ، النصرانية (١١٩/١) ، المشرق ، السنة الخامسة والثلثون ، ١٩٣٧ (ص ٢٧٢) .
- ٢ النصرانية (ص ١١٧) .
- ٣ ابن هشام (٣٠/٢) ، أسد الغابة (٢٨٩/٣) ، الاصابة (٤٥٩/٢) ، (الرفم ٥٤٧٠) ، النصرانية (٤٥٢) .
- ٤ البلاذري (٦٢) .

دخول النصرانية العربية الجنوبية. وما لدينا من كتابات مما له بعض العلاقة بالنصرانية انما دون في الحقة المتأخرة من تأريخ اليمن ، وفي أيام الحبشة في اليمن ، وهو ساكت في الجملة عن المبدأ وعن المبشرين بالنصرانية في العربية الجنوبية . فليس لدينا من بين نصوص المسند في هذا الباب عون ولا سند .

وليس لنا اذن إلا أن نفعل ما فعلناه بالنسبة الى اليهودية ، فترجع الى الموارد الاسلامية والنصرانية لنرى رأيا في هذا الباب .

وتزعم الموارد الاسلامية ان الذي نشر النصرانية في اليمن رجل صالح من بقايا أهل دين عيسى اسمه (فيميون) Faymiyon = Phemion^١ ، وكان رجلاً زاهداً في الدنيا مجاب الدعوة سائحاً يتزل القرى لا يعرف بقريته إلا خرج منها الى قرية لا يعرف فيها ، وكان لا يأكل إلا من كسب يده ، وكان بناءً يعمل الطين وكان يعظم الأحد : إذا كان الأحد لم يعمل فيه شيئاً . ففطن لشأنه في قرية من قرى الشام رجل من أهلها اسمه (صالح) ، فأحبه واتبعه على دينه ورافقه . وانصرف ومعه صالح من ضواحي الشام حتى وطئا بعض أرض العرب ، فعسدا عليها ، فاختطفتهما سيارة من بعض العرب ، فخرجوا بهما حتى باعوهما بنجران . وأهلها من بني الحارث بن كعب من بني كهلان . وكانوا يعبدون العزى على صورة نخلة طويلة بين أظهرهم . فابتاع رجل من أشرفهم (فيميون) ، وابتاع رجل آخر صالحاً ، وقد أعجب صاحب فيميون به ، لما رآه فيه من صلاح وورع ، فأمن بدينه ، وآمن أهل نجران منذ ذلك الحين بالنصرانية لمعجزة قام بها (فيميون) ، حينما دعا الله يوم عيد العزى ان يرسل عليها ريحاً صرصراً عاتية تختفي عليها . فأنت الريح عليها فجعلتها من أصلها فألقته ، فأمن بدينه أهل نجران . فن هنالك كانت النصرانية بنجران^٢ . ويذكر الطبري ان أهل نجران كانوا يعبدون كل سنة ، « اذا كان ذلك العيد علقوا عليها كل ثوب حسن وجدوه ، وحلي النساء . ثم خرجوا ، فعكفوا عليها يوماً »^٣ .

ويظن أن (فيميون) كلمة يونانية في الأصل حرفت من أصل Euphemion .

١ « فيميون » « قميون » « ميمون » .
 ٢ الطبري (١٠٣/٢ وما بعدها) ، ابن هنيام (٢٠ وما بعدها) ، الكامل ، لابن الاثير (١٧١/١) ، البيضاوي (٣٩٥/٢) ، ابن خلدون (٥٩/٢) .
 ٣ الطبري (١٢٠/٢ وما بعدها) « دار المعارف » .

وزعم أن (فيميون) عين أحد النجرانيين واسمه (عبدالله بن الثامر) رئيساً عليهم ، وجعلهم تحت رعاية أسقف اسمه (بولس)^١ .

وقد ذكر (الأزرقى) أن أهل نجران كانوا من أشلاء سبأ « وكانوا على دين النصرانية على أصل حكم الانجيل ، وبقياً من دين الحواريين ، ولهم رأس يقال له : عبدالله بن ثامر »^٢ .

وتذكر رواية اسلامية أخرى أن أهل نجران كانوا أهل شرك، يعبدون الأوثان وكان في قرية من قرأها قريباً من نجران ساحر يعلم غلمان أهل نجران السحر ، وكان أحد رجال نجران واسمه (الثامر) يرسل ابنه (عبدالله) مع غلمان أهل نجران الى ذلك الساحر يعلمهم السحر ، فكان يمر على صاحب خيمة بين نجران وتلك القرية ، وقد أعجبه ما رآه من صلاته وعبادته وتقواه ، فجعل يجلس اليه ويسمع منه حتى دخل في دينه ، وصار يدعو اليه بين أهل بلده . فن ثم انتشرت النصرانية في نجران ، وظهرت على الوثنية^٣ .

وتذكر هذه الرواية ، ان (عبدالله بن الثامر) ، أخذ من ثم يبشر بالنصرانية ، ويأتي بالمعجزات إذ يشفي المرضى « حتى لم يبق أحد بنجران به ضر إلا أتاه فاتبعه على أمره ، ودعا له فعوفي ، حتى رفع شأنه الى ملك نجران . فدعاه فقال له : أفسدت عليّ أهل قريتي ، وخالفت ديني ودين آبائي ، لأمثلن بك ! قال : لا تقدر عليّ ذلك . فجعل يرسل به الى الجبل الطويل فيطرح عن رأسه فيقع على الأرض ، ليس به بأس ، وجعل يبعث به الى ميساه بنجران ، بحور لا يقع فيها شيء إلا هلك . فيلقى فيها فيخرج ليس به بأس ، فلما غلبه ، قال عبدالله بن الثامر : انك والله لا تقدر على قتلي حتى توحد الله فتؤمن بما آمنت به . فإنك إن فعلت ذلك سلطت عليّ فقتلتني ، فوحد الله ذلك الملك ، وشهد بشهادة عبدالله بن الثامر . ثم ضربه بعصاً في يده فشجّه شجرة غير كبيرة ، فقتله ، فهلك الملك مكانه . واستجمع أهل نجران على دين عبدالله بن الثامر »^٤ . ولم تصرح هذه الرواية التي يرجع سدها الى (محمد بن كعب بن القرظي)

١ Fell, in ZDMG., 35, 1881, S. 31, anm., I, O'leary, p. 143.

٢ أخبار مكة (٨١/١) .

٣ الطبري (١٢١/٢) وما بعدها « دار المعارف » -

٤ الطبري (١٢٢/٢) « دار المعارف » .

وبعض أهل نجران ، باسم الرجل الصالح السذي أخذ منه (عبدالله بن الثامر) نصرانيته . وقد نبّه الى ذلك الطبري ، في اثناء سرده لها ، فقال : « ولم يسموه باسمه الذي سمّاه به وهب بن منبه »^١ .

وقد صيرت بعض الروايات (عبدالله بن الثامر) في جملة من قتلهم (ذو نواس) من النصارى ، غير ان (الطبري) ، نبه الى خطأ هذا البعض ، ويبيّن ان (عبدالله) كان قد قتل قبل ذلك ، قتله ملك كان قبله ، هو كان أصل ذلك الدين^٢ .

وهناك قصة ذكرها (ابن اسحاق) ، تزعم أن رجلاً حضر خربة من خرب نجران لبعض حاجاته ، فوجد عبدالله بن الثامر تحت دفن منها قاعداً واضعاً يده على ضربة في رأسه ممسكاً عليها بيده ، فإذا أخرت يده عنها انثعبت دمماً ، واذا أرسلت يده ردتها عليها ، فأمسك دمهها، وفي يده خاتم ، فأقر على حاله وردّوا عليه الدفن الذي كان عليه ، وكان ذلك بأمر عمر بن الخطاب^٣ .

والظاهر أن النجرانيين ، لم ينسوا رئيسهم (عبدالله بن الثامر) حتى بعد اسلامهم ، فرووا عنه هذا القصص وصبروه على هذه الصورة التي روتها القصة . ويظهر أنه قتل ، فصير شهيداً من الشهداء ، لأنه قتل في سبيل دينه وفي سبيل نشره بين النجرانيين .

وزعم بعض الأخباريين أن الذي أدخل النصرانية ونشرها في الحميريين ، هو التبج عبد كلال بن مثوب : أخذ التبج نصرانيته بزعمهم من رجل من غسان ذكروا أنه كان قد قدم عليه من الشام . فلما علمت حمير بتبج التبج وبتغيير دينه وإعراضه عن عبادتها ، وثبت بالغساني فقتلته^٤ . وقد أشير الى تنصره في القصيدة الحميرية^٥ .

١ الطبري (١٢١/٢ وما بعدها) « دار المعارف » .

٢ الطبري (١٢٣/٢) « دار المعارف » .

٣ الطبري (١٢٤/٢) .

٤ الطبري (٨٦/٢) : « ذكر ما كان من الاحداث في أيام يزيدجرد بن بهرام وفيروز بن عمالها على العرب وأهل اليمن » ، النصرانية (٥٥/١ وما بعدها) ،
Nallino, Raccolta, III, p. 124.

٥ أم أين عبد كلال الماضي على دين المسيح الطاهر المساح النصرانية (٥٥/١) .

أما الرواية الأولى فتنسب الى (وهب بن منبه) . وأما الرواية الثانية فتنسب الى (محمد بن كعب القرظي) والى بعض أهل نجران لم يصرح (ابن اسحاق) بذكر أسمائهم ، فالروايتان اذن من مورد واحد هو أهل الكتاب^١ . فوهب بن منبه من مسلمة يهود . وأما محمد بن كعب بن أسد القرظي المتوفى بين سنة ١١٨ - ١٢٠ للهجرة ، فهو من أصل يهودي كذلك ، من قريظة حلفاء الأوس ، وقريظة يهود . وكان مثل وهب قاصداً من القصاص يقص في المسجد . وقد جرى قصصه هذا عليه البلايا ، فكان يقص في المسجد فسقط عليه السقف فمات^٢ .

وجدت أقوال محمد بن كعب القرظي سيبلها الى تأريخ الطبري عن طريق سيرة ابن اسحاق ، وهو طريق ابن حميد عن سلمة بن الفضل عن ابن اسحاق صاحب السيرة الذي أخذ منه بلا واسطة كما أخذ منه بالواسطة . أما الأخبار المروية عنه ، فهي في سير الرسل والأنبياء ، وفي انتشار اليهودية والنصرانية في اليمن ، وفي الأمور التي تخص اليهود في الحجاز^٣ . وكان من المقربين الى الخليفة عمر بن عبد العزيز ، لأنه كانت له به معرفة سابقة قبل توليه الخلافة . فلما ولي الخلافة ، كان يذهب اليه ويتحدث معه في الزهد وفي القصص الذي يحمل طابع الاسرائيليات وفي التفسير الذي اشتهر به^٤ .

فناقل النصرانية الى نجران اذن رجل غريب جاء الى البلد من ديار الشام على رواية (وهب بن منبه) . ويرجع (أوليري) هذه الرواية الى أصل يرى جذوره في السريانية^٥ . واسم هذا الرجل الصالح غير عربي بالطبع . فلعله من المبشرين الذين كانوا يطوفون بين ديار العرب للتبشير . ولا يستبعد أن يكون المبشرون قد أدخلوا النصرانية الى اليمن عن طريق الحجاز ،

١ الطبري (١٠٤/٢) ، تفسير الطبري (٨٥/٣٠) ،

Nallino, Raccolta, Di Scritti, III, 1941, p. 124.

٢ راجع ما كتبه عنه في مجلة المجمع العلمي العراقي ، المجلد الاول ، ١٩٥٠ ، (ص ١٩٨) ، وتهذيب التهذيب (٤٢٠/٩) ، عيون الاخبار (٢٠١/١) ، (٢٦٤) (١٤/٢) ، (٣٤٣) ، (٤/٣) .

٣ الطبري (١٣٨/١) ، (١٠٤/٢) ، ورد اسمه في « ٢٩ » موضعاً من تأريخ الطبري .

٤ ابن سعد ، طبقات (٢٧٢/٥) فما بعدها) ، مجلد ٧ قسم ٢ ص ١٩٤ ، عيون الاخبار (٣٤٣/٢) ، (٤/٣) .

O'leary, p. 143. ٥

فقد كانوا يتنقلون بين العرب لنشر هذا الدين . وليس بمستبعد أيضاً أن يكون قد دخل عن طريق الساحل أيضاً مع السفن . فقد كان المبشرون يتنقلون مع البحارة والتجار لنشر النصرانية ، وقد تمكنوا بمعونة الحكومة البيزنطية من تأسيس جملة كنائس على سواحل جزيرة العرب وفي سقطرى والهند . كما لا يستبعد أن يكون للمبشرين الذين جاؤوا من العراق كما تذكر بعض الموارد النصرانية السريانية دخل في نشر النصرانية في اليمن . ولا سيما نشر النسطورية في تلك البلاد .

وأما الموارد النصرانية ، فإنها مختلفة فيما بينها في أول من أدخل النصرانية الى اليمن ، فالموارد اليونانية ترى رأياً ، والموارد السريانية ترى رأياً ، والموارد الحبشية ترى رأياً آخر ، يختلف عن الرأيين . وكل رأي من هذه الآراء الثلاثة يرجع شرف نشر النصرانية في اليمن اليه .

يحدثنا كتبة التواريخ الكنسية من اليونان أن القيصر (قسطنطين) الثاني أرسل في عام (٣٥٤) للميلاد (ثيوفيلوس اندس) Theophilus Indus ، أي (ثيوفيلوس الهندي) ، من جزيرة سرنديب أي سيلان الى العربية الجنوبية للتبشير بالنصرانية بين الناس . وقد تمكن من انشاء كنيسة في عدن وأخرى في ظفار وثالثة في هرمز، وعين للمتصرين رئيساً ثم رحل . وصارت ظفار في سنة ٣٥٦ م مقراً لرئيس أساقفة يشرف على شؤون نصارى نجران وهرمز وسقطرى^١ . وقد عثر على مقربة من خرائب ظفار على أعمدة من الطراز (الكورنثي) وعلى بقايا تيجانها وعليها نقوش صلبان يظهر أنها من مخلفات تلك الكنائس القديمة التي شيدت بمساعدة البعثات التبشيرية وفي أيام الحبشة في اليمن^٢ .

وزعم (فيلوستورجيوس) Philostorgius ان هذا الشعب السذي بشر (ثيوفيلوس) بين أفراد النصرانية : شعب هندي ، وكان يدعى سابقاً باسم شعب (سبأ) نسبة الى عاصمته سبأ ويعرف اليوم باسم حمير Homeritae^٣ . وقد توهم

١ « تاوفيل الهندي » النصرانية (٥٦/١) ،

Alt kult., S. 148, Philostorgius, Historia Ecclesiastica, III, 46, Hugh Scott, in the High Yemen, 1947, p. 211, Mordtmann, Miscellen zur himjarischen Alterthumskunde, in ZDMG., 1877, XXXI, S. 64. ff., Migne, Petr. Grea., LXV, Col., 459-637, Conti Rossini, un documento, p. 710.

٢ Alt. Kult., S. 148, Nallino, Raccolta, III, p. 133, Bury, History of the Roman Empire, II, p. 322.

٣ Philostorgius, I, II, 6, ZDMG., 31, 1877, S. 65.

عدد من الكتبة (الكلاسيكيين) فحسبوا الحميريين من الهنود ، كما ان بعضاً منهم ظنوا ان السبيين من (الكوشيين) الحبش ، والذي أوقعهم في هذا الوهم هو صلات هؤلاء بافريقية وبالهند ، ولوقوع بلادهم على المحيط الهندي وعلى مقربة من افريقية^١ .

وجاء في رواية أخرى ان القيصر (قسطنطين) الثاني أرسل (ثيوفيلوس) الى ملك حمير Homeritae ونجاشي الحبشة Axume وذلك في عام (٣٥٦) للميلاد. برسائل كتبها القيصر الى الملكين . فلما أنهى مهمته لدى ملك حمير ، انتهز هذه الفرصة فزار وطنه الهند ، ثم عاد فذهب إلى الحبشة . وعاد منها فذهب الى أنطاكية Antiochia ومنها الى القسطنطينية^٢ . ويظهر من هذه الرواية ان مهمته هذه لم تكن مهمة دينية ، انما كانت ذات طابع سياسي ، الغاية منها ضم حمير والأحباش إلى معسكر البيزنطيين .

وقد كان من مصلحة الحكومة البيزنطية بعد دخول القيصر (قسطنطين) في النصرانية عام (٣١٣) للميلاد واتخاذها ديانة رسمية للدولة ، ان ينشر هذا الدين ويكثر أتباعه ، لما في ذلك من فوائد سياسية ومصالح اقتصادية : فضلاً عن الأثر العميق الذي يتركه هذا العمل في نفوس أتباعه المؤمنين مما يرفع من مكانة القياصرة في نفوس الشعب ويقوي من مراكزهم ونفوذهم على الكنيسة والرعية . وبمساعدة هؤلاء القياصرة تمكن المبشرون من انشاء ثلاث كنائس في (ظفار) و (عدن) و (هرمز)^٣ .

ولم يكن يقصد (قسطنطين) كما يرى المستشرق (روسيني) من إرسال الوفد الذي ترأسه (ثيوفيلوس) الى ملك حمير ، هدفاً دينياً محضاً ، وإنما أراد أن يعقد معاهدة تجارية مع الحميريين ويحقق له منافع اقتصادية وسياسية . بأن يحقق له التجارة البحرية ، ويحرض اليانين على الفرس ويدخلهم في معسكره بدخولهم

١ النصرانية (٥٣/١ وما بعدها) .

٢ Paulys — Wissowa, Zweite Reike, Zehuter Halbband, S. 2167, Philostorgius, Hist. Eccl., II, 6, Kidd, A History of the Church, II, 161, III, 429, Bury, History of the later Roman Empire, II, p. 322.

٣ Ency. of Relig. and Ethl., III, p. 589, Franz Stuhlmann, Der Kampf um Arablen, S. 12.

في النصرانية التي تجمع عندهم بينهم وبين الروم^١ .

وورد في رواية أخرى أن الحميريين Homeritae دخلوا في عهد (انسطاس) (انسطاسيوس) (٤٩١ - ٥١٨ م) في النصرانية . وذكر أيضاً أنه كان في جملة من قصدوا القديس (سمعان العمودي) رجال من عرب حمير ، وقد رأهم (تاودوريطس) في القرن الخامس للميلاد^٢ .

وأما الموارد السريانية ، ومنها الموارد النسطورية ، فتزعم أن تاجراً من أهل نجران اسمه (حنان) أو (حيان) ، قام في أيام (يزيدجرد) الأول (٣٩٩ - ٤٢٠ للميلاد) بسفرة تجارية الى القسطنطينية ، ثم ذهب منها الى الحيرة، وفيها تلقن مبادئ النصرانية ودخل فيها . فلما عاد منها الى نجران ، بشر فيها بالنصرانية حتى تمكن من نشرها بين حمير . وترجع تواريخ البطارقة هذه الحادثة الى أيام بطرقة (معنى) Ma'na الموافقة لحوالي سنة (٤٢٠) بعد الميلاد^٣ . وذكر أنه في عهد البطريق (سيلاس) Silas (٥٠٥ - ٥٢٣ م) ، هرب لاجشون من اليعاقبة Jakobiten الى الحيرة ، غير أن النساطرة أجلوهم عنها ، فذهب قسم منهم الى نجران ، فنشروا مذهبهم بين السكان^٤ .

وتشير الأخبار الكنسية أيضاً الى أن رسولي الكلدان الأولين: (ادي) و (ماري) كانا قد سارا الى بلاد العرب سكان الخيام ، والى نجران وجزائر بحر اليمن . وجاء في المصحف الناموسي : « وبشر الجزيرة والموصل وأرض السواد كلها وما يليها من أرض اليمن كلها وبلاد العرب، سكان الخيام والى ناحية نجران والجزائر التي في بحر اليمن ماري الذي من السبعين »^٥ .

وللحباش قصص عن انتشار النصرانية في نجران ، خلاصتها : ان قديساً اسمه

-
- ١ النصرانية (٥٩/١) ،
Conti Rossini, un documento sul Cristianesimo nello iemen, p. 710.
 - ٢ النصرانية (٥٧/١ وما بعدها) ،
Mordtmann, in ZDMG., XXXI, 1877, S. 65, Theodorus, Lector, Histo. Eccl.,
I, II, p. 567, (ed. Valesius and Nicephorus Callistus).
 - ٣ Chronik von Séert, II, 149, ABM, 22, Eduard Sachau, zur ausbreitung des
Christentums in Asien, Berlin, 1919, S. 68.
 - ٤ Chronik von Séert, II, 144.
 - ٥ النصرانية (٥٨/١) .

(ازكير) Azkir ، أقام كنيسة ورفع الصليب وبشر بالنصرانية في نجران ، وذلك في أيام الملك (شرحبيل ينكف) ملك حمير ، فاستاء من ذلك (ذوثعلبان) و (ذوقيفان) ، وأرسلوا رجالها إلى المدينة لهدم الكنيسة وانزال الصليب والقبض على القديس ، ففعلوا وألقوا به في غياهب السجن . وفي اثناء اقامته فيه هدى قوماً من السجناء إلى النصرانية بفعل المعجزات التي قام بها ، فغضب الملك (شرحبيل) عليه ، وأرسل إلى القيلين اللذين كانا في نجران ان يرسلوا إليه هذا الرجل الذي فتن الناس ، فأرسل مخفوراً إليه . وفي اثناء اجتيازه الطريق إلى عاصمة الملك ظهرت منه معجزات خارقة ، آمن بها عدد ممن رافقوه أو وقفوا على أحواله وتعمدوا على يديه . فلما وصل إلى (ظفار) عاصمة (شرحبيل) ، انتهره الملك وحاجه في دينه وعرض عليه كتب (يهود) ، ثم أغراه بالذهب والمال ، فقال له القديس : « الذهب والفضة فانيان ، أما كرستس ساكن السماء فباق » . وقد حرضه عليه أحد الأخبار ، فأمر الملك عندئذ برسالة إلى نجران لقتله . فلما بلغ المدينة ، قتله اليهود ، فمات شهيداً في سبيل دينه^١ .

وتزعم الرواية الحبشية ان نصارى اليمن كانوا يرسلون هداياهم إلى النجاشي وبالضرائب يدفعونها إليه^٢ .

وذكر ان أحد الأساقفة ممن كان في اليمن ، كان قد اشترك في أعمال مجمع (نيقية) الذي انعقد سنة ٣٢٥ للميلاد^٣ . وإذا صح هذا الخبر ، فإنه يعني ان النصرانية كانت قد وجدت لها سبيلاً إلى اليمن في القرن الرابع للميلاد .

يتبين من هذه الأخبار أن النصرانية لم تدخل العربية الجنوبية من طريق واحد ، وإنما دخلتها من البحر ومن البحر ، دخلتها من البر من ديار الشام إلى الحجاز فاليمن ، ومن العراق أيضاً مع القوافل التجارية المستمرة التي كانت بين اليمن والعراق . ودخلتها من البحر بواسطة السفن اليونانية ودخلتها مع الحبشة كذلك الذين كانوا على اتصال دائم باليمن وبقية العربية الجنوبية منذ أيام ما قبل الميلاد .

Winckler, AOF., IV, 1896, S. 329. ff., British Museum Orient., 686, 687, 688, 689. ١

Fell, in ZDMG., 35, 1881, S. 50. ٢

النصرانية (٥٧/١) ، ٣
Nallino, Raccolta, III, p. 122, Caetani, Annali, I, p. 125.

وقد كانت نجران أهم موطن للنصرانية في اليمن ، ولعلها الموطن الوحيد الذي رسخت هذه الديانة فيه في هذه البلاد . وقد اشتهرت نجران بالحادثة التي وقعت فيها ، حادثة تعذيب النصارى ، وبما ذكره أهل الأخبار عن الكنيسة التي أنشأها الأحباش فيها وعرفت بـ (كعبة نجران) عند الأخباريين كما عرفت بـ (بيعة نجران) أيضاً . وفي رواية تنسب الى ابن الكلبي (أنها كانت قبّة من آدم من ثلاث مئة جلد ، كان اذا جاءها الخائف أمن ، أو طالب حاجة قضيت ، أو مسترفد أرفد . وكانت لعظمتها عندهم يسمونها كعبة نجران ، وكانت على نهر نجران ، وكانت لعبد المسيح بن دارس بن عدي بن معقل ، وكان يستغل من ذلك النهر عشرة آلاف دينار ، وكانت القبّة تستغرقها ^١ . وكان ينفق عليها من غلة ذلك النهر .

وورد في رواية أخرى أنها كانت بناء بني على بناء الكعبة . وقد بناها بنو عبد المدان بن الديان الحارثي ، بنوها على بناء الكعبة ، وعظموها مضاهاة لها . وكان فيها أساقفة معتمون ، وهم الذين جاؤوا الى النبي ، ودعاهم الى المباهلة ^٢ .

وتذكرنا قصة (ابن الكلبي) عن أصل كعبة نجران ، وأنها كانت من آدم ، بما نعرفه عن خيمة (بهوه) إله العبرانيين ، وتعبد الاسرائيليين له فيها قبل بناء الهيكل ، واعتقادهم أنها خيمة مقدسة ، وبما نعرفه من خيم القبائل المقدسة ، وذلك لأنها كانت بيوتاً توضع فيها الأصنام ويتعبد أفراد القبيلة بها ، فإذا ارتحلوا الى مكان جديد نقلوا خيمتهم معهم . والظاهر ان كعبة نجران المذكورة، إن صحت رواية ابن الكلبي ، كانت من هذا النوع ، خيمة مقدسة في الأصل وذلك قبل دخول أهل نجران في النصرانية ، فلما دخلوها ، لم تذهب عنها قدسيتها ، بل حولوها الى كنيسة ، ثم بنوا بيعة في موضعها فيما بعد .

وفي رواية ان قُس بن ساعدة الايادي كان أسقفاً على نجران ^٣ ، وهي رواية تحتاج الى سند موثوق به ، وقد أخذ بها (شيخو) وأمثاله ممن يرجع كل شيء

١ البلدان (١٩٣/٨) ، تاج العروس (٤٥٧/١) ، (٥٥٦/٣) ، ديوان الاعسى (١٢٢) ، (طبعة كابر) « Geyer » ، ابن قنيبة ، الشعر والشعراء (٢٨٣) .
Raccolta, III, p. 127.

٢ البلدان (٦٢٣/٨) « نجران » ، تاج العروس (٥٥٦/٣) .
Raccolta, III, p. 128, Lammens, Califat, p. 332.

من هذا القبيل في الجاهلية إلى النصرانية .

وقد كانت نجران المركز الرئيسي للنصرانية في اليمن عند ظهور الاسلام ، لها نظام سياسي واداري خاص تخضع له ، وعليها : (العاقب) ، وهو كما يقول أهل السير : « أمير القوم ، وذو رأيهم ، وصاحب مشورتهم ، والذي لا يصدر من إلا عن رأيه » ، و (السيد) ، وهو « ثمالهم ، وصاحب رحلهم ومجتمعهم » ، و (الأسقف) ، وهو « جبرهم ، وإمامهم ، وصاحب مدراسهم »^١ . ويقصدون به رئيس نجران الديني الذي اليه يرجعون في أمور الدين . أما العاقب والسيد ، فإليها ادارة الجماعة ، والإشراف على شؤونهم السياسية والمالية ، وتدبير ما يحتاج المجتمع اليه من بقية الشؤون^٢ .

وقد صالح أهل نجران خالد بن الوليد ، في زمن النبي ، في السنة العاشرة من الهجرة ، وبذلك دخل أكثر سكان المدينة في الاسلام . أما من بقي على دينه من النصارى ، فقد فرضت عليه الجزية^٣ .

ويذكر أهل السير ان اسم عاقب نجران في ايام النبي ، هو (عبد المسيح) رجل من كندة . وقد قدم على رأس وفد من أهل نجران إلى يثرب ، فقابل الرسول ، وتحدث معه . وكان معه (الأيهم) وهو سيد نجران يومئذ ، وأبو حارثة بن علقمة أحد بني بكر بن وائل ، وكان أسقفهم وجبرهم وإمامهم يومئذ ، وله مقام عظيم عندهم ، « وقد شرف فيهم ، ودرس كتبهم حتى حسن علمه بدينهم ، فكانت ملوك الروم من أهل النصرانية قد شرفوه ومولوه ، وأخدموه ، وبنوا له الكنائس ، وبسطوا عليه الكرامات ، لما يبلغهم عنه من علمه واجتهاده في دينه »^٤ .

وإذا صح ما رواه أهل الأخبار من أن عاقب نجران كان كندياً ، وأن أسقفها كان من (بكر بن وائل) ، فإن ذلك يدل على أن الرئاسة عند النصارى العرب ،

- ١ ابن هشام (٢٠٤/٢) ، تاج العروس (٢٨٩/١) ، (عقب) ، (١٤١/٦) ، (سنن) ، اللسان (٥٧/١١) ، « وصاحب مدراسهم » ، ابن سعد (٣٥٧/١) .
- ٢ Raccolta, III, p. 128.
- ٣ الطبري (١٥٧/٣) ، « حوادث السنة العاشرة » ، البلدان (٢٦١/٨) وما بعدها .
- ٤ ابن هشام (٢٠٤/٣) ، تاج العروس (٣٨٩/١) ، اللسان (١٠٥/٢) ، ابن سعد (٣٥٨/١) ، نهاية الارب (١٢١/١٨) .

لم تكن تتبع العرف القبلي في الزعامة ، وإنما كانت عن تنسيب واختيار ، وأنا لا استبعد احتمال وجود مراجع دينية عليا ، كانت هي التي تتولى النظر في ادارة الكنائس وفي تعيين رجال الدين وفي النظر في المشكلات التي تقع بين النصارى ، أو بين النصارى وغيرهم ، وفي أمر مساهمة النصارى العرب في المجامع الكنسية التي تنظر في المسائل العامة للطوائف .

ويرى بعض أهل الأخبار أن « السيد والعاقب أسقفي نجران اللذين أرادا مباهلة رسول الله » هما من ولد الأفعى بن الحصين بن غنم بن رهم بن الحارث الجرهمي ، الذي حكم بين بني نزار بن معد في ميراثهم ، وكان منزله بنجران^١ .

ويذكر علماء اللغة ، أن (العاقب) من كل شيء آخره ، والعاقب السيد ، وقيل الذي دون السيد ، وقيل الذي يخلف السيد ، وقيل : الذي يخلف من كان قبله في الخير كالعقوب^٢ . والذي أوحى اليهم بهذا التأويل والتفسير ، ظاهر لفظة (عقب) في عربيتنا التي منها اشتقت لفظة (العاقب) على رأيهم . والصحيح أنها لفظة عربية جنوبية وردت في المسند، بمعنى (رئيس) وممثل قوم ، أي رسول قوم ، فورد (عقبته نشقم) ، أي (رئيس) مدينة (نشق)^٣ ، وبمعنى ممثل مدينة (نشق)^٤ .

وذكر ان نصارى نجران ، أرسلوا العاقب والسيد في نفر لمحاججة رسول الله فيما نزل عليه في المسيح ، من انه عبدالله ، حيث كبر ذلك عليهم سماعه، فأخذوا يخاصمونه ويجادلونه فيه ، وألحوا عليه بالجدل والخصومة ، فدعاهم الى الملائعة ، فامتنعوا ودعوا الى المصالحة ، فصالحهم^٥ . وانه الى ذلك أشير في القرآن الكريم : « فمن حاجك فيه من بعد ما جاءك من العلم . فقل : تعالوا : ندع أبناءنا وأبناءكم ونساءنا ونساءكم وأنفسنا وأنفسكم ، ثم نبتهل فنجعل لعنة الله على الكاذبين»^٦ .

١ المحبر (١٣١) .

٢ تاج العروس (٣٨٩/١) ، (عقب) .

٣ Jamme 619, Ma Mb 178, Mahram, p. 120.

٤ Jamme, South Arabian Inscription, p. 445.

٥ ارشاد الساري (٤٣٧/٦) .

٦ ال عمران ، الابن رقم ٦١ ، تفسير الطبري (٢٠٩/٣ وما بعدها) ، روح المعاني

(١٦٥/٣) ، أمتاع الاسماع (٥٠٢/١) ، الواحدي ، أسباب (٧٤) ، ابن سعد

(١ قسم ٢ ص ٨٤) ، ارشاد الساري (٤٣٧/٦) .

وورد أيضاً انه لما بعث رسول الله وسمع به أهل نجران أتاه منهم أربعة نفر من خيارهم منهم العاقب والسيد ، و (مار سرجس) ، و (مار يوحنا) ، وفسألوه ما يقول في عيسى . فقال : هو عبدالله وروحه وكلمته . قالوا هم : لا، ولكنه هو الله نزل من ملكه ، فدخل في جوف مريم ، ثم خرج منها ، فأرانا قدرته وأمره ، فهل رأيت قط انساناً خلق من غير أب ؟ فأنزل الله ، عز وجل ، إن مثل عيسى عند الله كمثل آدم خلقه من تراب ، ثم قال له : كن فيكون^١ .

وقد كان لنصارى اليمن كنائس أخرى غير كنيسة (نجران) : فقد كانت لهم كنيسة عظيمة في (صنعاء) ، هي (القليس) التي اكتسبت شهرة عظيمة في كتب الأخبار والتواريخ. وهي كنيسة (أبرهة) ، من أصل (اكليسيا) Ecclesia اليوناني بمعنى الكنيسة ، وموضعها الآن جامع (صنعاء) على ما يظن . وقد أبدع الأحباش في تزيينها وتجميلها ، وأنفقوا عليها مبالغ طائلة .

كما كانت لهم كنائس في (مأرب) و (ظفار) . وقد عهد الأحباش بتدبير شؤون كنيسة (ظفار) الى أسقف شهير يقال له (جرجنسيوس) (جورجيسيوس) (جرجيسيوس) . وهو مؤلف كتاب شرائع الحميريين . وله مناظرات مع اليهود^٢ .

وقد بقيت النصرانية قائمة في اليمن في أيام الاسلام ، ففي الأخبار الكنسية أن رئيس البطارقة النساطرة (طيموثاوس) ، نصب في أواخر القرن الثامن للميلاد أسقفاً لنجران وصنعاء ، اسمه (بطرس)^٣ . وفي (الفهرست) لابن النديم ، أنه التقى براهب من نجران يدعى حسان ، كان قد أنفذه الجاثليق الى الصين ، ليتفقد مع خمسة أناسي من النصارى أحوال نصاراها ، فعاد منها سنة (٣٧٧) للهجرة ، وأخبره بعجائب تلك البلاد^٤ . وذكر أنه في حوالي سنة ١٢١٠ للميلاد كان في منطقة صنعاء خمسة أساقفة ، وأسقف في مدينة زبيد وأسقف في نجران ، وأنه كان في حوالي سنة ١٢٥٠ للميلاد أسقف في عدن^٥ .

-
- ١ تفسر الطبري (١٩/٣) وما بعدها) .
 - ٢ النصرانية (٦٤/١) . • Migne, Patr. Grae., 86, 587-620.
 - ٣ النصرانية (٦٧/١) .
 - ٤ الفهرست (٥٠٤) « مطبعة الاسقامة » .
 - ٥ النصرانية (٦٧/١) .

إن بقاء النصرانية في نجران وفي مواضع من اليمن وأنحاء أخرى من جزيرة العرب ، وبقاء اليهود في اليمن الى زمن غير بعيد ، يشير الى أن ما ذهب اليه كثير من المؤرخين من إجلاء أهل الكتاب بأمر الخليفة (عمر) عن جزيرة العرب ثم بقية الخلفاء الذين ساروا على حكم : « لا يجتمع دينان في جزيرة العرب » فيه مبالغة^١ . والظاهر أن الاجلاء كان قاصراً على المواضع التي تعرضت فيها جاليات أهل الكتاب فيها للإسلام بسوء . فطبق على جاليات يهود يثرب ومن كان يسكن الى الشمال منهم ، لوقوفهم موقفاً معادياً شديداً من الاسلام ، ولعملهم في إثارة الفتن على المسلمين . ومن يدري فلعلهم ولعل أهل الكتاب عموماً ساعدوا في قيام الردة وتشجيع المنتهين والمرتدين للقضاء على الخطر الذي زعموه ، خطر ظهور الاسلام وانتشاره في جزيرة العرب وفي خارجها ، وقيام دولة موحدة كبيرة فيها . ومن يدري أيضاً ، فلعل الروم والأحباش كانوا أيضاً في جملة من كان يحرص أهل الكتاب على الدس للإسلام، وأن بعض من أعلن الردة مثل (النعمان الغرور) وهو نصراني ، وغيره ممن ارتد معه من النصارى ، كانوا قد تلقوا عوناً من الخارج ، وهذا ما حمل الخليفة على اتباع قاعدة إجلاء الدسائين من أهل الكتاب مها كان نوعهم عن جزيرة العرب لحماية الاسلام من خطر الفتنة ومن الردة ، ولم تكن قواعده قد تركزت واستقرت استقراً تاماً بعد .

إن الذي افهمه من سياسة إجلاء (عمر) لأهل الكتاب ، هو ان ذلك الإجلاء كان خاصاً بالجاليات اليهودية التي كانت تقيم فيما بين فلسطين ويثرب ، وقاصراً عليها ، بسبب وقوفها موقفاً معادياً من الاسلام ، أما النصارى فلم تكن لهم جاليات هناك ، فلم يقع إجلاء لهم فيها . ولكن (عمر) ومن جاء بعده لم يطبقوا الإجلاء على الأسر والأفراد ، بدليل ما نجده في أخبار أهل الأخبار من وجود أسر وأفراد من يهود ونصارى في يثرب وفي مكة وفي الطائف بعد وفاة عمر .

أما في غير الحجاز من بقية أنحاء جزيرة العرب ، فلم يطبق قانون (عمر) على أهل الكتاب ، بدليل دفع جالياتهم (الجزية) عن رؤوسهم في ايامه الى وفاته ، ثم في ايام من جاء بعده من الخلفاء . فكأن الخليفة ، قد طبق أمر الإجلاء على

١ « قال رسول الله صلى الله عليه وسلم ، لاخرجن اليهود والنصارى عن جزيرة العرب حتى لا أدع فيها الا مسلماً » ، البلدان (٢٦٣/٨) .

يهود الحجاز لخوفه من خطر بقائهم في مقر الاسلام وفي مدينة الرسول ومن احتمال عودة من هاجر منهم الى ارضهم وتكتلهم من جديد ، وإثارتهم من لم يكن قد تمكن الاسلام من قلبه بعد ، فيقع للاسلام ما وقع في ايام الرسول من اتصاهم سراً بكفار قريش ، ومن حدوث ردة جديدة ، فقرر إجلاءهم جماعة عن تلك الديار .

النصرانية في بقية مواضع جزيرة العرب :

وكان التجار الروم يتزلون سواحل العربية الجنوبية للتزود منها بالماء وبالطعام وللاتجار مع سكانها ، ومنهم من أقام بها وقضى حياته فيها ، وتعرب . وكان منهم من بشر بالنصرانية وعمل على نشرها بين السكان . ولعل الحكومة البيزنطية كانت ترسل المبشرين الى هذه المواضع للتبشير ، كذلك أرسل نصارى الحيرة المبشرين لنشر نصرانيتهم في العربية الجنوبية^١ . وبعد دخول هذه البلاد في الاسلام احتفظ قوم من النصارى بدينهم ، مقابل دفع الجزية للمسلمين^٢ .

وأما اليمامة ، فكانت النصرانية قد وجدت لها سيلاً بين قراها وقبائلها. ويظهر من شعر للأعشى مدح به (هوذة بن علي) حاكمها عند مبعث الرسول ، انه كان نصرانياً من على قوم من (تميم) ففك وثاقهم يوم أسروا ، ويوم قتلوا وسط (المشقر) ، ومن عليهم (يوم الفصح) ، يرجو الإله بما سدى وما صنعا^٣ .

وأما العربية الشرقية ، فقد دخلت النصرانية اليها من الشمال ، من العراق في الغالب . ولكن بعض الروم كانوا قد وجدوا سبيلهم اليها ، فدخلوها من البحر أيضاً . فعششت في مواضع منها مثل البحرين ، وقطر ، وهجر ، وبعض جزر الخليج . وكانت غالبية نصارى هذه الأرضين على مذهب نسطور آخذين هذا المذهب من نصارى الحيرة الذين كانوا على اتصال وثيق بهم ، كما كان رجال دينهم يسافرون الى هذه المنطقة للتبشير بها ، فزرعوا فيها بذور مذهبهم، ونشروه بين من أقبل على النصرانية من العرب .

١ النصرانية (٧٠) .

٢ البلاذري (٨٤) .

٣ ديوان الاعشى (٨٦) ، حواد عاب ، تاريخ العرب قبل الاسلام (٢١١/٥) .

ومن رجال البحرين النصارى (الجارود بن عمرو بن حنش المعلى)^١ ، قدم على النبي بالمدينة، فأسلم وأسلم معه أصحابه. وكان حسن الاسلام صلباً حتى هلك، وقد لام قومه ممن انضم الى (المنذر بن النعمان بن المنذر) الغرور، فارتد عن الإسلام وعاد الى دينه الأول^٢ . وقد بقي الى أيام (عمر) في أغلب الروايات والى خلافة عثمان في رواية . واشترك في حروب فارس ، فقتل بها ب (عقبة الطين) ، التي عرفت باسمه ، فقيل لها عقبة الجارود ، وذلك سنة احدى وعشرين في خلافة عمر ، وقيل قتل بنهاوند مع النعمان بن مقرن . وقد رووا له شعراً . وكان ولده (المنذر بن الجارود) من رؤساء (عبد القيس) بالبصرة . وحفيده (الحكم بن المنذر) الذي مدحه (الأعمش الحرمازي) بشعر حسده الحجاج عليه^٣ .

١ ويقال ابن عمرو بن المعلى ، وقيل الجارود بن العلاء ، وورد الجارود بن عمرو بن حنش ، « والجارود لقب بشر بن عمرو بن حنش بن المعلى من بني عبيد القيس العبدى الصحابي ، رضي الله عنه . كنيته أبو المنذر ، وقيل أبو غياث ، وهو أصح) ، تاج العروس (٣/٣١٨) ، (جرد) .
٢ الطبري (٣/١٣٦ وما بعدها) ، « قدوم الجارود في وفد عبد القيس » .
٣ الاصابة (١/٢١٧) ، (رقم ١٠٤٢) .

الفصل الثامنون

المذاهب النصراية

لقد أصيبت النصراية بما أصيبت به أكثر الأديان من تشقق وتصدع وانفصام ، فظهرت فيها شيع وفرق ، تخاصمت فيما بينها وتجادلت . وكان أكثر جدالها في موضوع طبيعة المسيح وعلاقة الأم بالابن ، وفي موضوع النفس ، وقد عقدت لذلك جملة مجامع كنسية للنظر في هذه الآراء والحكم على صحتها أو فسادها ، وفي أمر أصحابها ، اجتمع فيها مندوبون من مختلف الأماكن وبينهم بعض الأساقفة العرب . غير أنها لم تتمكن من القضاء على النزعات المختلفة ، فظهرت فيها جملة مذاهب ، حرمت المجامع أصحابها ، وحكمت بيدعتهم وبخروجهم على التعاليم الصحيحة ، وطلبت من بعضهم الرجوع إلى الدين الصحيح ، غير ان منهم من أصر على رأيه ، وتحزب له ، وبشرب به ، فوجد أنصاراً وأعواناً انضموا اليه وتسموا به .

والواقع انه لم يكن من السهل على الداخلين في النصراية فهم قضية معقدة كهذه القضية ، وهي قضية فلسفية جدلية أكثر منها عقيدة دينية . ولذلك كان من الطبيعي وقوع الاختلاف فيها ، وتشتت آراء النصراية بالقياس اليها ، خاصة وهي حديثة عهد ، وأكثر الداخلين فيها هم ممن دخلوا حديثاً في هذا الدين ، وليس لهم الإدراك العميق والخيال الواسع لفهم موضوع كهذا الموضوع . ثم إن النصراية ديانة عالمية ، لم توجه لأمة خاصة من الأمم ، وقد جاءت ككل الأديان بأحكام لا بد وان يختلف الناس في فهمها ، لاختلاف المدارك والثقافات ، وهذا

الاختلاف في الفهم ، يؤدي الى ظهور المذاهب والشيع، والى تناحر هذه المذاهب، وادعاء كل واحد منها انه وحده على الحق ، وان ما دونه على الباطل والمرطقة والكفر .

لقد فتح (بولس الرسول) وأتباع المسيح الآخرون ميداناً واسعاً من الجدل في موضوع المسيح : هل المسيح إنسان ، أو هو ربّ ، أو هو من خلق الربّ؟ وهل هو والربّ سواء ، أو هو منفصل عن الربّ ؟ هذه الأسئلة وأمثالها مما يتصل بطبيعة المسيح شغلت رجال الكنيسة ، وكتلتهم كتلاً : كسل كتلة ترى أن رأيها في الطبيعة هو الرأي الصواب ، وأنه هو الدين الحق القويم ، وأن ما دونه ضلال وباطل . فظهرت المذاهب : شرقية وغربية ، وانقسمت الكنيسة على نفسها ، فظهرت من الكنيسة الواحدة كنائس . ولا تزال تنشق ، ويزيد عددها وتظهر أسماء جديدة لمذاهب لم تكن معروفة في النصرانية القديمة .

لقد كان الناصريون الأولون ، وهي التسمية القديمة التي عرف بها النصارى ، في فوضى فكرية . فلم تكن تعاليم المسيح مفهومة عندهم ولا مهضومة ، وكانت تفاسير تلاميذه غير منسقة ولا مركزة تركيزاً يكفي لتوجيه الناصريين وجهة معينة واحدة . ثم إن تعقب اليهود والرومان للنصارى وتنكيلهم بهم ، وخوف الناصري على حياته وعلى ماله إذا تظاهر بدينه : كل هذه كان لها أثر خطير في المجتمع النصراني الأول . ولولا جلد بعض التلاميذ وتفانيهم في الدعوة ، وتركيزهم لتعاليمها وتبويبها وصلفها ، لما كان للنصرانية ذكر باق حتى الآن .

وليس في استطاعة أحد الزعم بأن هذه النصرانية التي تركّزت وثبتت على هذه الصورة التي نشهدها، هي النصرانية التي جاء بها المسيح وكان عليها الناصريون، أي أقدم أتباع عيسى . فالنصرانية هي سلسلة تطورات وأفكار وآراء وضعها البارزون من الآباء ، ثم إنها كأكثر الأديان تأثرت بمؤثرات عديدة لم يكن من الممكن على الداخلين فيها التخلص منها . فدخلت فيها وصارت جزءاً منها ، مع أن بعضها مناهض ومناقض لمبادئ هذا الدين .

وتولد عن هذا الجدل ظهور (الآريوسية) أتباع (آريوس) و (السبيلية) Sabellians وأتباع (الثالوث) Trinitarians ومذاهب أخرى نبعت من تلك البلية الفكرية التي أظهرها الاختلاف في طبيعة المسيح . ونظراً الى ما أحدثته هذه الآراء

اللاهوتية من انقسام وتفرق في صفوف النصارى ، وما تركته من أثر خطير في الأحوال الداخلية للباطورية . عزم الإمبراطور (قسطنطين) باني القسطنطينية على عقد مؤتمر للتوفيق بين هذه الآراء وتنسيقها ، فعقد مجمع (نيقية) Nicaea حضره (آريوس) للدفاع عن نفسه وحضره جمع من الأساقفة المخالفين له لمحاكمته ولائبات هرطقته وخروجه على الإيمان الصحيح. وكانت النتيجة الوحيدة لهذا المؤتمر وضع بيان دقيق عن الثالوث ، والحكم بفساد رأي آريوس وبخروجه على عقيدة النصرانية الصحيحة ، ووضع تعريف للإيمان الصحيح^١ .

وعقب هذا المجمع الذي انعقد في سنة (٣٢٥) للميلاد وحدد معنى النصرانية وأصولها ، عدة مجامع عقدت للنظر في أمثال هذه المشكلات الخطيرة التي جابهت الكنيسة ، عقد بعضها في القسطنطينية فعرفت بها ، وعقد بعض آخر في (أفسوس) (٤٣١ م) وفي (خلقدونيا) Chalcedon (٤٥١ م) ، ولكنها لم تستطع ان تعيد الوحدة الى الكنيسة ، فانقسمت الى عدة كنائس ، وحدث الانفصال الأكبر في سنة (١٠٥٤م) حيث تجزأت الكنيسة الكبرى للباطورية الى كنيستين: كنيسة غربية استعملت اللغة اللاتينية لغة رسمية لها ، وكنيسة أرثوذكسية هي الكنيسة الإغريقية الأصلية ، وذلك بسبب خلافات بسيطة ليس لها أثر خطير في جوهر العقيدة . أما الشرق ، أي آسية وافريقية ، فقد سبق نصاراه نصارى الغرب في تحطيم وحدة الكنيسة ، فظهرت عندهم الكنيسة النسطورية والكنيسة البعقوية ، في زمان مبكر سبق انفصال الكنيسة اللاتينية عن الإغريقية بزمان طويل .

وقد وصلت إلينا أسماء من حضر بعض تلك المجامع الكنيسية ، واشترك في جدالها ومناقشاتها ووقع على قراراتها ومحاضرها ، وبينها أسماء أساقفة بشرى بين العرب ، وأساقفة يظهر أنهم كانوا من أصل عربي بدليل أسمائهم العربية الخالصة أو المنقولة الى اليونانية والسريانية . وقد عرف بعضهم بأساقفة الخيام ، لمراقبتهم للأعراب ومعيشتهم بينهم في الخيام معيشة الأعراب^٢ .

١ مجلة لسرق ، السنة الثالثة والعشرون (١٩٢٥) ، العدد ٧ ، (٤٨١ وما بعدها) ، خلاصة تاريخ الكنيسة ، لـ « لومند » ، ترجمة الخوري يوسف السناني ، مطبعة الاباء المرسلين اليسوعيين ، بيروت ١٨٨١ ، في جزءين (١ / ١٧٤ وما بعدها) ، Ency. Religi. and Ethic, I, pp. 775, (Arianism)

٢ النصرانية (٣٣ / ١) وما بعدها) .

ومن أساقفة الأعراب أسقف عرف باسم (بطرس) ، وقد وقع على أعمال مجمع (أفسوس) بصفة كونه (أسقف محلة العرب) ، والأسقف (تاوتيموس أسقف العرب) الذي وقع على أعمال مجمع انطاكية الذي انعقد عام ٣٦٣ للميلاد^١.

وقد كان بين أساقفة القدس في نهاية القرن الخامس وبداية القرن السادس للميلاد ، أسقف من أصل عربي ، اسمه الياس (٤٩٤ - ٥١٣ م)^٢.

فالأساقفة الذين كانوا يديرون أمور النصارى العرب وبيشرون بين القبائل الوثنية ، أسهموا في الجدل الديني الذي قام أكثره على بحث موضوع طبيعة المسيح واشتركوا فيه ، وبذلك نقلوا الى العرب هذه الأبحاث اللاهوتية التي شغلت بال العالم المتمدن منذ القرن الأول للميلاد فما بعده ، وكانت أهم مشكلات النصرانية يومئذ مشكلة شغلت بال المؤمنين ، ثم بال الحكومة البيزنطية بعد تنصرها وبال أتباعها المؤمنين ، وشغلت العالم الغربي حتى بعد عصر النهضة ، مشكلة أطاحت برؤوس الآلاف من الناس باسم الكفر والإيمان ، البدعة والحق . وكان في جملة ما أسهم فيه رؤساء أديرة اقليم العربية وضع رسالة مضمونها دستور الإيمان، كتبها أولئك الرؤساء ، ووجهوها الى يعقوب البرادعي ، ردوا فيها على رأي يحيى النحوي في تثليث الجوهر الفرد ، وذلك بين السنتين ٥٧٠ و ٥٧٨ للميلاد . وقد وقعها ١٣٧ رئيساً لـ ١٣٧ ديراً في اقليم العربية الممتد من شرقي بلاد الشام الى الفرات^٣.

ومن المذاهب النصرانية التي تدخل في حدود موضوعنا : المذهب النسطوري والمذهب اليعقوبي ، وهما من المذاهب الشرقية ، أي من المذاهب النصرانية التي ظهرت وانتشرت في الشرق ، ووجدت لها مجالاً وانتشاراً في العراق وفي بلاد الشام ومصر والحبشة وجزيرة العرب .

أما المذهب النسطوري ، فينسب الى البطريق (نسطوريوس) (نسطور) Nestorius من (جرمانيقية) Germanicia ، وهي (مرعش) المتوفى سنة (٤٥٠ م) ، وله رأي ومقالة في طبيعة المسيح . فجعل للمسيح طبيعتين

١ المسرق ، العدد ١٢ ، الجزء الخامس (٣٥٣) ، النصرانية (٣٤/١) .
٢ W. Smith, A Dictionary of the Bible, II, p. 84.
٣ النصرانية (١٠٥/١) وما بعدها .

(اقنومين) : أقنوم الانسان يسوع ، وأقنوم الله الكلمة ، وذكر ان مريم هي بشر ولدت بشراً هو المسيح الذي هو إله من ناحية الأب الإله فقط^١ .

وتستند تعاليم نسطور وآراؤه الى الجدل الذي أثاره من تقدمه من الآباء في موضوع طبيعة المسيح ، والانشقاق الذي حدث نتيجة لهذا الجدل . وأكثر من أثر فيه وكون له رأياً في المسيح هو (ديودورس) Diodorus أسقف (طرسوس) Tarsus و (ثيودور المصيبي) (٣٩٣ - ٤٢٨ م) تلميذ (ديودورس) . وفي انطاكية وقف (نسطور) على آراء هذين العالمين ، وكان قد ترهب وسكن هذه المدينة في عام (٤٢٨ م) وتحمس لها وبشر بها بين الناس ، فأثار عليه غضب رجال الكنيسة المعارضين لتلك الآراء ، فصاروا ينددون به . وبما يقوله ويشير به ، وعدوه ملحداً خارجاً على تعاليم الكنيسة الصحيحة وعلى مبادئ الدين القويم .

ولنشاط (نسطور) في بث هذه الأفكار وعدم تراجعها عنها ، طلب اليه المثول أمام مجلس اجتمع فيه كبار رجال الدين لمحاكمته عرف ب (مجمع أفسوس) انعقد في عيد العنصرة من عام (٤٣١ م) ، وبعد محاكمات ومناظرات قرر المجتمعون الحكم بهرطقة هذه الآراء وبمخالفتها للمبادئ العامة التي تدين بها الكنيسة ، وبذلك كان الحكم على نسطور وأتباعه بالاضلال والإلحاد وبغزله من أسقفية القسطنطينية حكماً رسمياً . ومعنى ذلك مقاومة القائلين بهذه الآراء واضطهادهم والتضييق عليهم في حكومة لها كنيسة خاصة ترى أنها على الحق وأن ما دونها على عمى وضلال .

وكانت (الرها) Edessa أهم مركز ثقافي للنساطرة ، ومن أهم معاقل الأدب السرياني . أمها كثير من طلبة العلم السريان للثقف بها ، ولا سيما في عهد الأسقف (ايباس) Ibas (٤٣٦ - ٤٥٧ م) الذي انتخب أسقفاً لهذه المدينة بعد وفاة أسقفها (ربولا) Rabbula في عام (٤٣٦ م) . ثم نالت (نصيبين) Nisibis مكانة كبيرة في السطورية ، خاصة بعد وفاة ايباس ، وانتخاب

١ المشرق : السنة ١٩٣١ (٦١٥) ، « لا يدع أحد مريم أم الله لانها كانت امرأة ، ومن المستحيل أن يولد الله من امرأة » ، علوم اليونان وسبل انتقالها الى العرب ، أوليري ، تعريب الدكتور وهيب كامل (ص ٢٥٤) ، شرح الاصول الخمسة ، لفاضلي القضاة ، عبد الجبار بن أحمد ، « تحقيق الدكتور عبد الكريم عثمان » ، القاهرة ١٩٦٥ ، (ص ٢٩٢ ، ٣٩٥ وما بعدها) .

(نونوس) Nounus أسقفاً للمدينة ، وكان هذا متأثراً بالآراء البيزنطية كارهاً للنسطورية ، لذلك رأى النساطرة الانتقال عن (الرها) الى أماكن أخرى لا أثر لنفوذ هذا الأسقف عليها ، فكانت (نصيبين) الموقع المختار من بين هذه الأماكن ، ونالت الحظوة عند رجالهم ، واحتلت مكانة (الرها) في العلم .

ولكن الأسقف (نونوس) كان أسقفاً واحداً من عدد عديد من رجال الدين الرسميين الذين يمثلون كنيسة الروم ، الكنيسة التي حكمت حكماً رسمياً بهرطقة (نسطور) ، لذلك كان على النسطورية مواجهة الاضطهاد والمقاومة في أي مكان من الأماكن الخاضعة للروم ، أو التابعة لكنيستهم ، وللكنائس المعارضة لآراء نسطور . لذلك فكر النساطرة في حمل آرائهم ومعتقداتهم الى بلد أملوا ان يتمتعوا فيه بحريتهم في ممارسة شعائرهم الدينية ، لمعارضته للانبراطورية البيزنطية وتشجيعه كل حركة مناوئة لها ، ثم لأن له حكومة ذات دين آخر بعيد عن النصرانية ، فهي اذن لا تتدخل في أمور المذاهب النصرانية إلا إذا كانت مشايعة للروم ، وليست النسطورية من هذه المذاهب .

وقد أظهر (الشاهنشاہ) ملك الملوك ، استعداده لحماية النساطرة ومنحهم الحرية الدينية وحرية التبشير بمذهبهم بين رعاياه ، كما أظهر رغبته في الاستفادة من علمهم ودراباتهم ، فاخترهم للأعمال التي لم يكن فيها متخصصون من أتباعه ، وسمح لهم بالتدريس وبتهديب الناس وبتعليمهم الفلسفة اليونانية ، ولا سيما فلسفة أرسطو والطب، وغدت (سلوقية) Seleucia على نهر دجلة قبالة العاصمة (طيسفون) مركزاً ثقافياً خطيراً ينافس (الرها) و (نصيبين) ، وصار هذا المركز من أهم معاقل النسطورية والتبشير في العراق وفي سائر أنحاء انبراطورية الفرس .

ومن هؤلاء النساطرة تعلم عرب بلاد العراق وعلى رأسهم أهل الحيرة النسطورية ، ومن أهل الحيرة انتقلت الى جزيرة العرب . ولما كانت السريانية هي اللغة الرسمية لهذه الكنيسة ، صارت هذه اللغة بهذه الصفة لغة نصارى العرب ، بها يرتلون صلواتهم في الكنيسة وبها يكتبون ، وإن كانت بعيدة عنهم غير مفهومة لدى

١ أدي شير (١٣٠/٢) ، المسرق ، ١٩١٠ م (ص ٣٩٠) ،
Socrates Scholasticus, Hist. Eccl., VII, 29-35, O'Leary, p. 133, Ency. Relig.
Ethi., p. 323.

الأكثرية منهم . لقد كانت على كل حال لغة رجال الدين . وجلّهم من رجال العلم في ذلك الزمن . فهي عندهم لغة للدين وللعلم ، كما كانت اللاتينية لغة للدين والعلم عند الرومان ، والإغريقية لغة للدين والعلم عند اليونان ، والعربية عند المسلمين .

وأنا حين أقول ان النسطورية كانت قد وجدت لها سبيلاً الى أهل الحيرة ، فدخلت بينهم ، فأنا لا أقصد بقولي هذا ان أهل الحيرة كانوا جميعاً على هذا المذهب ، أو انهم كانوا كلهم نصارى . فقد كان جلّ أهل الحيرة على دين أكثر ملوكهم ، أي على الوثنية ، أما الذين اعتنقوا النصرانية ، فهم العباديون ، وبينهم قوم كانوا على مذهب القائلين بالطبيعة الواحدة ، أي مذهب يعاقبة ، وبينهم من كان على مذهب آخر .

وقد تسربت النسطورية الى العربية الشرقية من العراق وايران ، فدخلت الى (قطر) والى جزر البحرين وعمان واليامة ومواقع أخرى . وورد في أسماء من حضر المجمع النسطورية اسم اسقف يدعى (اسحاق) اشترك في مجمع النساطرة الذي عقد سنة ٥٧٦ م ، كما ذكر اسم أسقف آخر يدعى (قوسي) اشترك في مجمع سنة ٦٧٦ م . وقد كانا أسقفين على (هجر)^١ . كذلك وردت أسماء أساقفة من النساطرة تولوا رعاية شؤون أبناء طائفتهم في جزيرة (دارين) وفي جزيرة (سماهيج) وفي مواقع أخرى من الخليج ، تولى بعضهم أعماله قبيل الإسلام وعند ظهوره ، وتولى بعضهم رعاية شؤون أتباعه في أوائل عهد الإسلام^٢ .

ومن الحيرة انتقلت النسطورية الى اليامة فالأفلاج فوادي السدواسر الى نجران واليمن ، وصلت اليها بالتبشير وبواسطة القوافل التجارية ، فقد كانت بين اليمن والحيرة علاقات تجارية وثيقة ، وكانت القوافل التجارية تسلك جملة طرق في تنمية هذه العلاقات وتوثيقها . وقد قوي هذا المذهب ولا شك بعد دخول الفرس الى اليمن ، لما عرف من موقف رجاله من كنيسة الروم ، ولما كان لأصحابه من نفوذ في بلاط (الشاهنشاه) ومن صداقته لهم^٣ .

١ النصرانية (٧١) .

٢ النصرانية (٧١) .

٣ النصرانية (١/٥٩ وما بعدها) ،

Assemani, Bibl. Orient , 3, 603, Philiby, Arabian Highlands, p. 261.

وتعزو التواريخ النسطورية انتشار النصرانية في نجران الى رجل اسمه (حسان) أو (حنان) أو (حيان) ، ذكرت أنه ذهب في أيام (يزدجرد) (٣٩٩ - ٤٢٠ م) الى القسطنطينية للتجارة . فلما أنجز ما ذهب اليه ، عاد الى وطنه سالكاً اليه طريق (الحيرة) ، وهناك اتصل بنصارها ، ودخل في النصرانية التي استهوته ، فلما بلغ نجران مدينته ، نشط فيها بنشر الدعوة بين الناس حتى دخل فيها كثير منها ومن بقية حمير^١ .

وقد ورد ان البطريق (تيموثيوس) Timotheos الأول (٧٨٠ - ٨٢٣ م) كان قد نصّب أسقفاً نسطورياً على اليمن^٢. وقد سعى الفرس لنشر مذهب النساطرة بين أهل نجران ، كما سعوا في تقوية الصلات بين الحيرة ونجران . واذا علمنا ان الفرس أنفسهم لم يكونوا على دين المسيح ، عرفنا الأهداف السياسية البعيدة التي كانوا يبتغونها من هذا التقارب ومن نشر المذهب النسطوري في اليمن .

وقد بقيت النسطورية قائمة في اليمن في ايام الاسلام ، ففي الأخبار الكنسية ان رئيس البطارقة النساطرة (طيموثاوس) ، نصّب في أواخر القرن الثامن للميلاد أسقفاً لنجران وصنعاء ، اسمه (مار بطرس) . وان أساقفة من النساطرة كانوا في مواضع متعددة من اليمن وفي عدن ، وذلك في القرن الثالث عشر للميلاد^٣ .

أما اليعاقبة ، فقد انتشر مذهبهم بين عرب بلاد الشام والبادية ، وقد اصطدم هذا المذهب بالكنيسة الرسمية للبيزنطيين ، واعتبرته من المذاهب المنشقة الباطلة ، لذلك حاربه الحكومة ، وقاومت رجاله . كما عارضه النساطرة ، لاختلافه معهم في القول بطبيعة المسيح ، وفي أمور أخرى ، وهذا ما حمل النساطرة على الحكم بهرطقة اليعاقبة ، كما حمل هذا الاختلاف اليعاقبة على الحكم بهرطقة النساطرة ، حتى صار اختلاف الرأي هذا سبباً في وقوع معارك كلامية وجدل طويل عريض بين رجال المذاهب^٤ .

واليعاقبة Jacobite church ، ويدعون بـ (المنوفسيين) Monophysite = Monophyyste أيضاً ، أي القائلين بالطبيعة الواحدة ، لقولهم إن للمسيح طبيعة

E. Sachau, S. 68, Chro. Seert., I, II, p. 330, Nallino, Raccolta, III, p. 123.

O'leary, p. 141, Sachau, S. 68. f.

النصرانية (٦٧/١) .

شرح الاصول الخمسة ، للقاضي عبد الجبار بن أحمد (ص ٢٩٢ وما بعدها) .

واحدة وأقنوماً واحداً ، فقبل لهم من أجل ذلك (أصحاب الطبيعة الواحدة) ، هم مذهب من مذاهب الكنيسة الشرقية ، نسبوا الى (يعقوب البرادعي) سنة (٥٠٠) للميلاد في مدينة (الأجمة) Tela = Tella من أعمال (نصيبين) في شرقي (الرها) Edessa والمتوفى سنة ٥٧٨ للميلاد . ولد في أسرة كهنوتية ، وتعلم لـ (ساويرس) الذي صار رئيساً على بطريركية أنطاكية في عام ٥١٤ للميلاد . ثم اضطر الى مغادرة انطاكية الى مصر لاختلافه مع رجال الدين في هذه المدينة في طبيعة المسيح ، إذ كان يقول بوجود طبيعة واحدة فيه ، ومنه أخذ يعقوب رأيه هذا في المسيح .

وذهب (يعقوب) في حوالي سنة ٥٢٨ للميلاد الى القسطنطينية ، لحمل القيصرية (ثيودورة) Theodora على التأثير في الكنيسة وحملها على الكف عن اضطهاد القائلين برأيه في طبيعة المسيح . وقد مكث في القسطنطينية خمسة عشر عاماً ، وسعى سعياً حثيثاً في نشر مذهبه والتبشير به ، وهذا ما أوقعه في نزاع مع بقية رجال الدين هناك لخروجه على تعاليم المجمع الخلقيدوني الذي عين التعاليم الثابتة في طبيعة المسيح .

وكان (يعقوب) أسقفاً على (الرها) Edessa في حوالي سنة (٥٤١ م) . وكان (الحارث بن جبلة) من المقدرين له ، والمحبوبين عنده ، لذلك كان ممن توسطوا لدى بلاط (القسطنطينية) للسماح له بالخروج منها ، وللتوفيق بين آرائه وآراء الكنيسة البيزنطية ، كما توسط (المنذر) لدى البيزنطيين للغرض نفسه .

وكان من جملة تلاميذ (يعقوب) والمبشرين بتعاليمه (أحودمة) (أحودمي) الذي اغتيل بأمر كسرى أنو شروان في ٢ آب من سنة ٥٧٥ م . وكان من المبشرين الشيطيين ، ذهب الى بني تغلب وبشر بينهم ، وقد عرف هؤلاء عند السريانيين بالأعراب سكنة الخيام ، وأقام بينهم كهاناً ورهباناً ، وبني لهم ديراً عرف في السريانية بـ (عين قنا) أي (عين الوكر) وديراً آخر بتكريت سمي (دير جلتاني) . وكانت في أيامه أسقفيتان على العرب : أسقفية عرفت بأسقفية

W Smith, A Dictionary of the Bible, II, p. 328, Devreesse, Patr. d'Antioche, 75, 88, 96, Bury, Later Roman Empire., II, 391.

العرب ، وأسقفية التغلبين أو (السن) وكرسيها بـ (عاقولا) (عاقول) .
وعاقولا هي موضع الكوفة . أما كرسي أسقفية العرب ، فكان في الحيرة^١ .
كذلك كان من تلاميذه (جيورجيوس) (جرجيس) و (غريغور) ،
وقد تمكنا بنشاطها وتبشيرها من نشر هذا المذهب في بلاد الشام وبين الأقباط
والأرمن^٢ .

وقد بذل (شمعون الأرشامي) Shem'on of Beth Arsham و (مراثا)
Muratha جهداً كبيراً في نشر هذا المذهب بين أهل العراق، وصارت (تكريت)
القاعدة الكبرى للمذهب يعقوبي في العراق . بقيت محافظة على هذا المركز في
الاسلام^٣ .

وقد دخل أكثر الغساسنة في هذا المذهب ، وتعصبوا له ، وطالما توسطوا لدى
الروم في سبيل حملهم على الكف عن اضطهادهم والتنكيل بهم . ظلوا مخلصين لهذا
المذهب إلى ظهور الاسلام . وقد نعت بعض ملوكهم بنعوت تدل على تنصرهم
وتدينهم ، مثل : المحبين للمسيح والمؤمنين . وقد وردت في بعض المخطوطات
اشارة إلى كاهن نعت بـ (كاهن ذي العزة والمحب للمسيح البطريرق المنذر بن
الحارث) ، كما أنعم القياصرة على بعض ملوك الغساسنة بألقاب لا تمنح في العادة
إلا لمن كان على دين النصرانية^٤ .

وتذكر تواريخ اليعاقبة قصصاً عن بعض هؤلاء الملوك يشير الى ذكائهم وتمسكهم
في قواعد هذا المذهب وتعلقهم به ، ودفاعهم عنه ، وافتحاشهم بذكائهم وبعلمهم
أيضاً لخصوم هذا المذهب من أصحاب المذاهب الأخرى ممن أرادوا اقناعهم بالخروج

- ١ ذخيرة الاذهان (٣٠٣/١) .
- ٢ رلتقائين بالطبيعة الواحدة جملة أسماء ، منها المنوفيستيون والاوطاخيون ، نسبة
الى اوطاخي من القائلين بالطبيعة الواحدة ، والديوسقوريين . راجع : أدى شير :
تاريخ كلدو وآشور (١٣٢/٢) ، ذخيرة الاذهان (٢٠٨/١) ، النصرانية
(٢٨/١ وما بعدها) ، المشرق ، السنة الاولى ، الجزء السادس (٢٤٩) ، خلاصه
تاريخ الكنيسة (٢٨٨/١ وما بعدها) ،
Ency. Relig. and Ethics, XII, p. 172, Ency. Brita., 12, p. 860, Burkitt, early
Lastern Christianity, 1904.
- ٣ Araber, I, S. 10
- ٤ ذخيرة الاذهان في تواريخ المسارفة والمغاربة السريان ، تاليف الفس بطرس نصري
الكلداني (١٣٢/١) ، النصرانية (٣٦/١) ،
O'leary, p. 192.

من المذهب اليعقوبي ونبذه ، مع ميلهم الى التوفيق بين المذاهب ومنع الفرقة بين النصارى ، كالذي ذكروه من مناظرة وقعت بين البطريرك (البطريق) افرام (٥٢٦ - ٥٤٥ م) ، وهو من بطاركة الملكيين والحارث بن جبلة ملك الغساسنة وهو على اليعقوبية ، وقد أفحم فيها الملك الحارث خصمه على ما يدعيه اليعاقبة بذكائه وبقوة بديته وحجته، وكالذي رووه عن تعنيف المنذر بن الحارث للبطريرك (دوميان) في أثناء زيارته للقسطنطينية ، لتهجمه على اليعاقبة واثارته بهذا الهجوم الفرقة بين النصارى ، وطلبه منه الاتفاق مع (فولان) بطريرك اليعاقبة على التآخي وتوحيد المساعي ، وكالذي ذكروه عن هذا المنذر أيضاً من كتابته الى القيصر (طيباريوس) للتدخل في حمل البطريرك والأساقفة على ايقاف حملاتهم على اليعاقبة ، ولكي يسعى في اطلاق الحرية لجميع النصارى ، وأن يصلي كل واحد منهم أينما شاء وحيثما شاء^١ .

وكان لليعاقبة مشهد مقدس يحجون اليه للتبرك به والنذر له ، هو مشهد القديس (سرجيوس) (سرجيس) في مدينة (سرجيوبوليس) Sergiopolis ، وهي الرصافة . وكان عرب بلاد الشام اليعاقبة يتيمنون به ، ويضعون صورته مع الصليب على راياتهم أملاً في الفوز في المعارك . والى هذا القديس أشار الشاعر الأخطل بقوله :

لما رأونا والصليب طالعاً ومارسرجيس وموتاً ناقعا
وأبصروا راياتنا لوامعاً خلّوا لنا راذان والمزارعا^٢

مما يدل على أن شهرة هذا القديس ظلت بين النصارى حتى في أيام الاسلام . وطالما قصد الأعراب كنيسة هذا القديس لتعميد أبنائهم هناك . وقد كانوا يعتقدون العقود عند قبره ، ويقسمون الايمان عنده ، دلالة على التشديد فيها وصدقهم في الوفاء . وكان أمراء الغساسنة يببالغون في تعظيمه والاحتفاء به ، ويقصدونه للتبرك به ، على عكس نصارى الحيرة الذين امتهنوا القبر في حروبهم مع الغساسنة ، واعتدوا على المدينة . وقد كان نصارى الحيرة على مذهب (نسطور) في الأغلب ،

١ المسرف ، السنة الرابعة والسلاون (١٩٣٦) (٦١ وما بعدها)
٢ ديوان الاخطل (٣٠٩) ، المشرق ، السنة الرابعة والثلاثون ، (١٩٣٦) ، كانون الثاني ، ٢ (٢٤٧) ، النصارية (٩٩/١) .

كما كانوا من الوثنيين ، ولذلك لم تكن لسرجيوس في نفوسهم منزلة ومكانة .
وقد أشار المؤرخ (يوسبيوس القيصري) (أوسيوس) ، الى رأي كان
عند بعض نصارى العرب ، خالفوا به مذهب الكنيسة إذ قال : « ونحو هذا
الوقت قام آخرون في بلاد العرب منادين بتعليم غريب عن الحق . إذ قالوا إن
النفس البشرية في الوقت الحاضر تموت وتبيد مع الجسد . ولكنها يتجددان معاً
يوم وقت القيامة »^١ . وليس في هذا الكلام كما نرى ، أية اشارة الى أولئك
النصارى العرب ، ولا الى مواضع سكنهم . وكل ما يفهم منه ان خلافهم وقع
في زمن قريب من زمنه ، وانه كان في موضوع الروح .

وقد جودل القائلون بهذا الرأي ، ونوقشوا في مجمع انعقد سنة (٢٤٦ م) ،
عرف بـ (مجمع العربية) Council of Arabia^٢ .

وقد كان لـ (بولس السميساطي) Paul of Samosata ، رأي في المسيح ،
حتى قيل انه رأى نفسه في منزلة المسيح ، وقد حكمت الكنيسة عليه بالهرطقة ،
وحرمة ، وأعلنت خلعه عن أسقفية (أنطاكية) ، وكان من المقربين الى الملكة
(الزباء) ، لهذا لم تنفذ ما جاء في حكم الكنيسة عليه^٣ .

وذكر أهل الأخبار أن من بين فرق النصرانية ، أو الفرق التي هي بين بين :
بين النصرانية والصابئة دين يقال له (الركوسية) ، وذكروا أن الرسول قال
لحاتم الطائي : إنك من أهل دين يقال لهم الركوسية^٤ . ولكنني أشك في صحة
هذا الحديث ، إذ كانت وفاة حاتم قبل مبعث الرسول ، ولم يثبت أنه التقى به .
وهناك شيع عقائدها مزيج من اليهودية والنصرانية . وجدت سبيلها في جزيرة
العرب ، مثل (الايبونيين) Ebionites و (الناصريين) Zazarenes
و (الكسائيين) Elkesaites^٥ .

- ١ تاريخ الكنيسة ، ليوسابيوس الفيصري ، ترجمة الفس مرقس داوود (ص ٢٩٢ وما بعدها) . Eusebius, 6, 37.
- ٢ A Religious Encyclopaedia, Vol., I, p. 122.
- ٣ Runciman, The Mediaeval Maniche, 19. ff.
- ٤ أسد الغابة (٣٩٢/٣) ، المشرق ، السنة ١٩٠٣ (ص ٥٧٤ ، ٧٧٧ ، ٩٢٨) ،
١٩٠٥ ، (ص ٥٠٤) ، ١٩٠٧ م (ص ١١٢٠) ، ١٩٠٨ م ، (ص ٤٨٠) ، ١٩٣٧
(ص ٧٣ وما بعدها) ، اللسان (٤٠٥/٧) ، تاج العروس (١٦٣/٤) ، (ركس)
النصرانية (١١١/١) وما بعدها .

أما (الأبيونيون) Ebionites ، فجاعة من قدماء اليهود المنتصرين عرفوا بهذه التسمية العبرانية الأصل التي تعني (الفقراء) ، لا يعرف عن كيفية ظهورهم ونشوء عقيدتهم على وجه صحيح أكيد . وكل ما يمكن أن يقال عن معتقداتها إنما مزيج من اليهودية والنصرانية ، وإنها نصرانية بنيت على أسس ودعائم يهودية ، فهي نصرانية يهودية في وقت واحد .

وقد ذهب بعض قدماء المؤرخين الى أنهم انما دعوا بهذه التسمية نسبة الى مؤسس هذا المذهب المسمى (اييون) Ebion . غير ان من الصعب اثبات صحة هذا الرأي . وهم يعتقدون بوجود الله الواحد خالق الكون ، وينكرون رأي (بولس) الرسول في المسيح ، ويحافظون على حرمة يوم السبت Sabbath وحرمة يوم الرب . وقد ذهب بعض قدماء من تحدث عنهم الى أنهم فرقان بالقياس الى مولد الابن المسيح من الأم العذراء^١ . ويعتقد أكثرهم ان المسيح بشر مثلنا، امتاز على غيره بالنبوة ، وبأنه رسول الله ، أرسله الى الناس أجمعين . فهو رسوله ولسانه الناطق برسالته للعالمين . وهو نبي كبقية من الأنبياء المرسلين . وقد آمن بعض منهم بعقيدة (العذراء) وولادتها للمسيح من غير اتصال ببشر ، غير ان بعضاً آخر منهم ، آمن بأن المسيح ابن مريم من (يوسف) فهو بشر تماماً ، وأنكر الصلب المعروف ، وذهب الى ان من صلب ، كان غير المسيح ، وقد شبهه على من صلبه ، فظن انه المسيح حقاً . ورجعوا الى انجيل متى بالعبرانية (The Gospel of Mathew) وأنكروا رسالة (باولس) Paul على النحو المعروف عند بقية النصارى^٢ .

وأما (الناصريين) (Nazarenes) ، فهم فرقة معارفنا عن أصلها وعن كيفية ظهورها قليلة كذلك . وأكثر ما نعرفه عنها مستمد مما كتبه عنها (أفيثانيوس) (Epiphanius) و (جيروم) (Jerome) . وقد أدخلهم (أفيثانيوس) في جملة (المراطقة) (Heretics) ، وذكر أنهم كانوا يقرأون النسخة العبرانية لانجيل متى ، the Gospel of Mathew وأنهم ظهوروا في غور الأردن . وقد اعترفوا بألوهية المسيح (ابن الله) ، قائلين انه ولد من العذراء مريم ،

Ency. Brita., Vol., 7, p. 881, (Ebionites), Hastings, Ency. Reli. Ethic., 3, ١
p. 574.

Kenneth Scott Latourette, A History of Christianity, p. 122. ٢

واعترفوا برسالة القديس (بولس) ؛ كما حافظوا على ناموس موسى (Mosaic Law) (شريعة موسى) ، وهم يرون ان ميلاد المسيح شيء خارق للعادة ، وانه (المولود الأول من الروح القدس)^١ ، وان تعاليمه ، هي متممة للرسالات السابقة ومكملة لها . وقد راعوا حرمة السبت ، وما يختص بالأكل وبالختان^٢ .

وأما (الكسائيون) (Elkesaites) ، ففرقة يظهر أنها ظهرت في أواخر القرن الأول وأوائل القرن الثاني للميلاد في وادي الأردن ، ومعناها اللغوي (القوي الخفية) ، في لغة بني إرام ، و (المتخفون) ، أو المستترون تحت الكساء في لغتنا . وقد نبتت من اليهودية . وهي تنسب الى رجل اسمه (Elkesai) (الكسائي) صاحب كتاب نسب اليه ، ويحافظ الكسائيون على الختان وعلى حرمة السبت وعلى سائر أحكام الشريعة الموسوية ، وينسب اليه أنه كان يرى تحريم أكل اللحوم . والظاهر أن ذلك من وضع المستخفين بتعاليمه . وإنما كان يحرم أكل ذبائح الوثنيين وما أهل^٣ للأوثان . وقد حتم على أتباعه التوجه الى بيت المقدس في صلواتهم ، ومنع التوجه الى الشرق . وهو يعتقد بوجود إله واحد ، وباليوم الآخر ، وبملائكته . ويرى أن الشياطين هي النجوم الكائنة في المناطق الشمالية من السماء^٤ .

ومن أهم تعاليم (الكسائيين) الإغتسال، أو ما يقال له (العميد) (Babtism) وذلك بالاغتسال في النهر أو في البئر لغسل الأدران من الأجسام وتطهيرها . ويسمي المغتسل (باسم الله العلي العظيم) (بسم الله الرحمن الرحيم) ، ويستعمل الغسل في الشفاء من الآفات كذلك ، مثل عض الكلب المكلوب أو الحيوانات المؤذية وإخراج الأرواح الشريرة من الجسم . ولذلك يمكن تسمية هذه الفرقة بالمغتسلة ، لجعلها الغسل من أهم أركان الدين .

وللخبز والملح أهمية خاصة لدى أصحاب هذا المذهب ، فهما بمثابة العهد عندهم . وهم في ذلك على شاكله يهود ، حيث يتمثل العهد (Convenant) عندهم بالملح والخبز^٤ . ويقسمون بهما الايمان . وللأيمان عندهم قدسية كبيرة ، فلا يجوز لأي

Hastings, Ency. Relig. Eathl., 5, p. 141, Ency. Brit., 16, p. 178. ١

History of Christianity, by, Latoure, p. 121. ٢

Hastings, 5, p. 263. ٣

٤ اللاويون ، الاصحاح الثاني ، الاية ١٣ ، العدد ، الاصحاح الثامن عشر ، الاية ١٢ ، أخبار الابام الثاني ، الاصحاح ١٣ ، الاية ٦ .

إنسان كان أن يحنث يمينه ، وأن يخالف ما أقسم عليه ، وإلا كان عقابه عند الله عظيماً .

والعرب من الذين يقيمون للقسم بالخبز والملح وزناً عظيماً عندهم . فكانوا يحلفون بهما كما يحلفون بالله وبأصنامهم . ولا يجوز الحلف كذباً بهما . ولا زال الناس يقسمون بالخبز والملح قسمهم بالمقدسات .

وقريب من مذهب (الكسائين) في الاغتسال ما يذهب اليه الصابئون فيه . فللغسل لتطهير الجسم من الآثام الظاهرة والباطنة ومن الأرواح الشريرة مقام كبير عند الصابئة ، ولهذا نراهم يختارون السكنى عند الآبار والأنهار .

ووجدت فرقة عرفت بـ (الفطائرين) (Collyridiens) بالغ أصحابها في عبادة مريم وفي تأليهها ، وكانوا يقدمون لها نوعاً من القرابين أخصها أقراص العجين والفطائر ، لذلك عرفوا بالفطائرين . وقد ذكرهم (أفيقانيوس) في كتاب الهرطقات^١ .

وعلى عكس هؤلاء كان من دعوا بـ (Antidicomariantes) ، وهم الذين أنكروا على مريم دوامها في التبتل ، فسمّوا لذلك بالمعادين لمريم^٢ .

وذكر أن فرعاً كان من الأريوسية ، أي من أتباع (أريوس) ، كان معروفاً بين العرب أطلق عليهم القديس (ايلاريوس) اسم (أفاقين) نسبة الى (أفاقوس) . كانوا يقولون إن المسيح ليس هو ابن الله ، لأن من قال ذلك جعل لله زوجة^٣ .

وقد تحدث أهل الأخبار عن قوم قالوا لهم (الأريسيون) . ذكروا أنهم « فلاحو السواد الذين لا كتاب لهم . وقيل الاريسيون : قوم من المجوس ، لا يعبدون النار ، ويزعمون أنهم على دين ابراهيم ... وقيل إنهم أتباع عبدالله ابن أريس رجل كان في الزمان الأول قتلوا نبياً بعثه الله اليهم » ، « وقال بعضهم في رهط هرقل فرقة تعرف بالأروسية »^٤ .

١ النصرانية (١١٣/١) .

٢ النصرانية (١١٣/١) .

٣ النصرانية (١١٣/١) .

٤ ناج العروس (٩٦/٤) ، (ارس) .