

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

باب استقبال القبلة

سميت [القبلة] ^(١) قبلة؛ لأن المصلي يقابلها وتقابله، وهي الكعبة، روى البخاري عن ابن عباس أن النبي ﷺ ركع [في] ^(٢) قُبَلِ البيت [ركعتين] ^(٣)، وقال: «هذه القبلة» ^(٤)، ^(٥)،

(١) سقط في أ، ب، ج. (٢) سقط في أ، ج، د. (٣) سقط في د.

(٤) اعلم أن المصنف قد ذكر في هذا الباب ألفاظًا:

منها: في حديث البخاري عن ابن عباس أن النبي ﷺ ركع في قُبَلِ البيت ركعتين، وقال: «هذه القبلة». انتهى.

قبل بضم القاف والباء، ويجوز إسكان الباء، واختلفوا في معناه: فقيل: مقابلها، وقيل: ما استقبلك منها، أي: بوجهها، ويؤيده رواية ابن عمر في «الصحيحين» في هذا الحديث: «فصلى ركعتين في وجه الكعبة».

ومنها: الكنيسة - بفتح الكاف وكسر النون المخففة وبالسين المهملة - هي الأعواد المرتفعة على المحمل، المعدة لأن يوضع عليها السترة التي تستر الركاب وتقي من الحر والبرد، يقال: كس الطيبي يكنس - كضرب يضرب - إذا دخل في كناسه، وهو موضعه من الشجر.

ومنها: الصبي العرم: هو بعين مهملة مفتوحة وراء مكسورة، قال الجوهري: صبي عارم، أي: شرس الخلق، يعني سيئ الأخلاق كثير الخلاف، ومراد الفقهاء: من لا تركز النفس إلى إخباره. ومنها: عتبة بن غزوان الصحابي باني البصرة، فأما «عتبة» فبعين مهملة مضمومة بعدها تاء مثناة ساكنة، وأما «غزوان» فبعين معجمة مفتوحة وزاي معجمة ساكنة. [أ] و.

(٥) أخرجه البخاري (٥٠١/١) كتاب الصلاة، باب: قوله تعالى: ﴿وَأَنذِرُوا مِنْ مَقَامِ إِبْرَاهِيمَ مُصَلًّى﴾ [البقرة: الآية ١٢٥]، رقم (٣٩٨)، ومسلم (٩٦٨/٢) كتاب الحج، باب: استحباب دخول الكعبة للحاج وغيره (٣٩٥/١٢٣٠)، وأحمد (٢٣٧/١، ٣١١)، والنسائي (٢٢١/٥) كتاب المناسك، باب: موضع الصلاة من الكعبة، وابن خزيمة (٣٠٠٣، ٣٠١٥)، وعبد بن حميد (٦٣٣)، والبعوي في شرح السنة (١٠٢/٢)، من طريق عطاء قال: سمعت ابن عباس قال: لما دخل النبي ﷺ البيت دعا في نواحيه كلها ولم يصل حتى خرج منه، فلما خرج ركع ركعتين في قبل الكعبة وقال: «هذه قبلة».

وأخرجه الطبراني في الكبير (٢٠/١٢) رقم (١٢٣٤٧)، والدارقطني (٥٢/٢)، ومن طريقه البيهقي (٣٢٩/٢)، من طريق أبي مريم: حدثني حبيب بن أبي ثابت عن سعيد بن جبير عن

وسميت - كعبة^(١)؛ لارتفاعها عن الأرض، ومنه كعبة^(٢) الرجل.

ابن عباس - رضي الله عنهما - قال: دخل رسول الله الكعبة فصلى بين الساريتين ركعتين، ثم خرج فصلى بين باب البيت والحجر ركعتين، ثم قال: «هذه القبلة»، ثم دخل مرة أخرى فقام يدعو ولم يصل.

وقال الهيثمي في المجمع (٣/٢٩٧): وفيه أبو مريم، روى عن صغار التابعين ولم أعرفه، وبقية رجاله موثوقون وفي بعضهم كلام، وقال: قلت: له في الصحيح أنه دخل فدعا ولم يصل قط. قلت: أبو مريم هذا هو عبد الغفار بن القاسم، اتهمه علي بن المديني بالوضع وكذبه أبو داود وسماك الحنفي وتركه أبو حاتم والنسائي، كما في الميزان (٤/٣٧٩-٣٨٠)؛ فحديثه منكر جداً؛ فإنه مخالف أيضاً ما في الصحيحين من أنه ﷺ قد دخل الكعبة وصلى فيها كما ورد في حديث بلال، وهذا ما يؤيده كلام البيهقي حيث قال: وهذه الرواية إن صححت ففيها دلالة على أنه ﷺ دخل مرتين فصلى مرة وترك مرة، إلا أن في ثبوت الحديث نظراً، وما ثبت عن بلال وهو مثبت أولى مما ثبت عن أسامة وهو ناف، ومع بلال غيره.

وللحديث طريق آخر:

أخرجه الطبراني في الكبير (١١٨٠٨) من طريق جابر - وهو الجعفي - عن عكرمة عن ابن عباس أن النبي ﷺ لم يدخل البيت في الحج ودخل عام الفتح، فلما نزل صلى أربع ركعات - أو: قال ركعتين - بين الحجر والباب مستقبل البيت فقال: «هذه القبلة».

وقال الهيثمي في المجمع (٣/٢٩٦): له حديث في الصحيح غير هذا وفيه جابر الجعفي، وهو ضعيف وقد وثق.

وقد ورد الحديث عن أسامة بن زيد رواه عنه ابن عباس:

أخرجه مسلم (٣٩٥/١٣٣٠) في الموضوع السابق، والنسائي (٥/٢٢١) في الموضوع السابق، وأحمد (٥/٢٠١، ٢٠٨)، وابن خزيمة (٣٤٢، ٣٠٠٣)، والحاكم (١/٤٧٩)، والبيهقي (٢/٣٢٨) عن ابن جريج قال: قلت لعطاء: أسمعت ابن عباس يقول: إنما أمرتم بالطواف ولم تؤمروا بدخوله؟ قال: لم يكن ينهى عن دخوله، ولكني سمعته يقول: أخبرني أسامة: أن النبي ﷺ لما دخل البيت دعا في نواحيه كلها ولم يصل فيه حتى خرج، فلما خرج ركع في قبل البيت ركعتين وقال: «هذه القبلة». قلت له: ما نواحيها؟ أفي زواياها؟ قال: بل في كل قبلة من البيت.

وقال الحاكم: هذا حديث صحيح على شرط الشيخين ولم يخرجاه هكذا. ووافقه الذهبي. وأخرجه النسائي (٥/٢١٩) كتاب المناسك، باب: الذكر والدعاء في البيت، و(٥/٢٢٠) باب: وضع الصدر والوجه على ما استقبل من دبر الكعبة، و(٥/٢٢١) باب: موضع الصلاة من الكعبة، وأحمد (٥/٢٠٩، ٢١٠)، وابن خزيمة (٣٠٠٥، ٣٠٠٦)، عن عطاء عن أسامة بن زيد أنه دخل هو ورسول الله ﷺ البيت، فأمر بلالاً فأجاف الباب، والبيت إذ ذاك على ستة أعمدة، فمضى حتى إذا كان بين الأسطوانتين اللتين تليان باب الكعبة جلس فحمد الله وأثنى عليه وسأله واستغفره، ثم قام حتى أتى ما استقبل من دبر الكعبة فوضع وجهه وخده عليه وحمد الله وأثنى عليه وسأله واستغفره، ثم انصرف إلى كل ركن من أركان الكعبة فاستقبله بالتكبير والتهليل والتسبيح والشاء على الله والمسألة والاستغفار، ثم خرج فصلى ركعتين مستقبل وجه الكعبة ثم انصرف فقال: «هذه القبلة هذه القبلة».

(٢) في د: كعب.

(١) في ج: قبلة.

وقيل: سميت بذلك؛ لاستدارتها وعلوها، وقد بنيت خمس مرات، آخرها بناية الحجاج، وسنوضح ذلك في «[باب]»^(١) صفة الحج» إن شاء الله تعالى. وهي المسجد الحرام، قال الله تعالى: ﴿جَعَلَ اللَّهُ الْكَعْبَةَ الْبَيْتَ الْحَرَامَ﴾ [المائدة: ٩٧]، وقد كان النبي ﷺ لما فرضت الصلاة بمكة يستقبل^(٢) بيت المقدس؛ كما قاله المتولي وغيره.

وقال الإمام: إنه كان يستقبل الصخرة من بيت المقدس؛ فإنها قبلة الأنبياء قبله^(٣)، وهذا مروى عن الزهري، ولم يوجد له إسناد صحيح، ومشهور: أن إبراهيم - عليه السلام - كانت قبلته الكعبة، وكذا إسماعيل - عليه السلام - يدل عليه قوله تعالى: ﴿أَنْ طَهَّرْنَا بَيْتِيَ لِلطَّائِفِينَ وَالْعَاكِفِينَ وَالرُّكَّعِ السُّجُودِ﴾ [البقرة: ١٢٥]. واختلف العلماء [وكذلك أصحابنا]^(٤) في أنه - عليه السلام - [كان]^(٥) يستقبل ذلك برأيه واجتهاده أو عن أمر من ربه على قولين:

ووجه الأول - قوله تعالى: ﴿فَأَيْنَمَا تُولُونَ﴾ [البقرة: ١١٥] .
ووجه الثاني: قوله تعالى: ﴿وَمَا جَعَلْنَا الْقِبْلَةَ الَّتِي كُنْتَ عَلَيْهَا إِلَّا لِنَعْلَمَ مَنْ يَدَّبُغِ الرُّسُولَ مِمَّنْ يَنْقَلِبُ عَلَيَّ عَقْبَيْهِ﴾ [البقرة: ١٤٣].

نعم، هل [كان]^(٦) ذلك بقرآن أو بغير قرآن؟ أفهم كلام الأصحاب^(٧) خلافاً فيه، واستدل^(٨) أبو الطيب على [أنه]^(٩) كان واجباً بالقرآن بقوله تعالى: ﴿وَأَوْحَيْنَا إِلَىٰ مُوسَىٰ وَأَخِيهِ أَنْ تَبَوَّءَا لِقَوْمِكُمَا بِمِصْرَ بُيُوتًا...﴾ الآية [يونس: ٨٧] وكان - عليه السلام - مدة مقامه بمكة يجعل الكعبة بينه وبينها، فيقف بين الركنين^(١٠) اليمانيين، ويستقبل الكعبة^(١١) وبيت المقدس معاً؛ فيجمع في الاستقبال بين قبلة إبراهيم - عليه السلام - وغيره من الأنبياء - عليهم السلام - فلما هاجر إلى المدينة لم يمكنه ذلك إلا باستدبار الكعبة؛ [لأن المدينة عن يسار الكعبة، فشق]^(١٢) ذلك عليه، واختلف في سببه:

فقيل: لأنه كان يحب أن يصلي إلى قبلة أبيه إبراهيم - عليه السلام - وهو ما رواه

- | | |
|-------------------------|--------------------------|
| (١) سقط في أ، ب، د. | (٥) سقط في أ، ب، ج. |
| (٢) في ج: استقبل. | (٦) سقط في أ، ج. |
| (٣) في ب: قبل. | (٧) في أ، ب، د: أصحابنا. |
| (٤) في أ: وكذا الأصحاب. | (٨) في د: فاستدل. |
| | (٩) في أ، ب، ج: أن لو. |
| | (١٠) في د: الركن. |
| | (١١) في أ، ج: القبلة. |
| | (١٢) في أ، ب، د: وشق. |

ابن جرير الطبري بإسناده عن ابن عباس^(١).

وقيل: لأن اليهود - لعنهم الله - قالوا: يخالفنا محمد، ويتبع قبلتنا، وهذا قول مجاهد^(٢).

وبعضهم يقول: لأن اليهود غيرته، وقالوا: هو على ديننا، ويصلي إلى قبلتنا. والأول أقوم، ثم الثاني إن صح فهو مئول بمعنى: أنه على ديننا في القبلة. ولما شق ذلك على النبي ﷺ سأل جبريل أن يسأل ربه أن يجعل قبلته الكعبة؛ فخرج جبريل لذلك؛ فكان النبي ﷺ يقلب وجهه في السماء؛ فأنزل [الله] عليه: ﴿قَدْ رَأَى تَقَلُّبَ وَجْهِكَ فِي السَّمَاءِ...﴾ الآية^(٤) [البقرة: ١٤٤] قال بعضهم: وكان بمسجد بني سلمة، وقد صلى بأصحابه ركعتين من الظهر، فتحول في الصلاة، واستقبل الميزاب فسمى ذلك [المسجد]^(٥) بمسجد القبليتين.

وقد جاء في البخاري ما^(٦) يدل على أن ذلك [كان]^(٧) قبل العصر؛ فإنه قال في حديث البراء: «وصلى، ثم خرج بعد ما^(٨) صلى، فمر على قوم من الأنصار في صلاة العصر نحو بيت المقدس، فقال: هو يشهد أنه صلى مع رسول الله ﷺ وأنه نحو الكعبة»^(٩).

[لكن]^(١٠) روى مسلم عن البراء من طريق، [و]^(١١) عن عبد الله بن عمر: بينما الناس في صلاة الصبح بقباء إذ جاءهم آت، فقال: إن رسول الله ﷺ قد أنزل عليه الليلة قرآن، وقد أمر أن يستقبل الكعبة، فاستقبلوها، [وكانت وجوههم إلى الشام فاستداروا إلى الكعبة]^(١٢). وهكذا رواه مالك، والشافعي، والترمذي، وقال:

(١) أخرجه ابن جرير (٢٢٤١).

(٢) أخرجه ابن جرير (٢٢٣٩)، وعبد بن حميد، كما في الدر المنثور (١/٢٦٩).

(٣) سقط في د.

(٤) أخرجه ابن ماجه (٢/٢٣٩-٢٤٠) كتاب إقامة الصلاة والسنة فيها (١٠١٠)، من طريق

أبي بكر بن عياش عن أبي إسحاق - يعني السبيعي - عن البراء... فذكره في سياق طويل.

وقال البوصيري في الزوائد (١/٣٤١): هذا إسناد صحيح رجاله ثقات... وهذه الزيادة التي رواها

ابن ماجه رواها أبو داود الطيالسي في مسنده عن سلام عن أبي إسحاق.

(٥) سقط في أ، ب، ج. (٦) زاد في د: قد.

(٧) سقط في أ، ب، ج. (٨) في د: وما.

(٩) أخرجه البخاري (٢/٦٠) كتاب الصلاة، باب: التوجه نحو القبلة حيث كان (٣٩٩).

(١٠) سقط في أ، ب. (١١) في أ، ب، د: آخر.

(١٢) سقط في أ. والحديث أخرجه مسلم (١/٣٧٥) كتاب المساجد ومواضع الصلاة، باب:

تحويل القبلة (١٣/٥٢٦).

«وانحرفوا وهم ركوع»^(١).

وفي البخاري عن البراء: أن أول صلاة صلاها رسول الله ﷺ صلاة العصر، وصلى معه قوم، فخرج رجل ممن صلى معه، فمر على أهل مسجد وهم ركوع، فقال: أشهد بالله لقد صليت [مع]^(٢) رسول الله ﷺ قبل مكة، فداروا كما هم [قبل البيت]^(٣).

والجمع بين هذه الرواية و^(٤) ما ذكرناه أولاً: أن تحمل هذه الرواية على أن أول صلاة صلاها كاملة إلى الكعبة صلاة العصر.

وقد اختلف العلماء في أي شهر كان [ذلك]^(٥)؟

ف قيل: كان في رجب قبل بدر بشهرين.

وقيل: بل في شعبان.

وسبب ذلك اختلاف الرواية في مدة صلاته إلى بيت المقدس حين تحول إلى الكعبة^(٦)، والذي جاء في مسلم أن ذلك ستة عشر شهراً^(٧)، وفي البخاري ستة عشر شهراً أو سبعة عشر شهراً^(٨)، وروى أبو داود عن قتادة ثمانية عشر شهراً^(٩).

وفي رواية شاذة عن معاذ بن جبل ثلاثة عشر شهراً^(١٠).

وانفقوا على أن ذلك في سنة اثنتين.

قال ابن عباس: وأول ما نسخ من القرآن فيما [ذكر لنا]^(١١) - والله أعلم - بيان

(١) أخرجه الترمذي (٣٧١/١) كتاب الصلاة، باب: ما جاء في ابتداء القبلة (٣٤٠).

(٢) سقط في ب، د.

(٣) سقط في ب. والحديث أخرجه البخاري (١٦/١) كتاب الإيمان، باب: الصلاة من الإيمان (٤٠).

(٤) زاد في ج: بين. (٥) سقط في أ، ج. (٦) في د: المدينة.

(٧) أخرجه مسلم (٣٧٤/١) كتاب المساجد، باب: تحويل القبلة من القدس إلى الكعبة، برقم (٥٢٥/١١).

(٨) تقدم تخريجه.

(٩) بل أخرجه ابن ماجه (٢٣٩/٢) كتاب إقامة الصلاة والسنة فيها، باب: القبلة، برقم (١٠١٠) من حديث البراء بن عازب رضي الله عنه، وقد حكم الحافظ ابن حجر على هذه الرواية في الجملة الأولى منها وهي جملة: «صلينا مع رسول الله ﷺ نحو بيت المقدس ثمانية عشر شهراً» بالشذوذ. ١ هـ.

(١٠) أخرجه أبو داود برقم (٥٠٧)، وابن جرير (٢١٦١).

(١١) في ج: ذكرناه.

القبلة، والصيام الأول.

وأول من صلى [إلى الكعبة]^(١)، وأوصى بثلاث ماله، وأمر أن يوجه إلى الكعبة - البراء بن معرور^(٢).

وقد دل كلام ابن عباس على أن استقبال بيت المقدس كان ثابتاً بالقرآن؛ فحينئذ يكون القرآن قد نسخ بالقرآن، ومن قال: إنه كان بالسنة من أصحابنا، قال: أصح قولي^(٣) الشافعي: أن القرآن ينسخ السنة؛ كذا حكاه أبو الطيب وهو خلاف المنقول عنه في كتب الأصول.

قال: واستقبال القبلة شرط في صحة الصلاة؛ لقوله تعالى: ﴿فَوَلِّ وَجْهَكَ شَطْرَ الْمَسْجِدِ الْحَرَامِ وَحَيْثُ مَا كُنْتُمْ فَوَلُّوا وُجُوهَكُمْ شَطْرَهُ﴾ [البقرة: ١٤٤]، وسيأتي بيان معنى الشرط إن شاء الله تعالى، والاستقبال لا يجب في غير الصلاة؛ فتعين أن يكون [المراد]^(٤) في الصلاة، ويدل عليه من السنة قوله - عليه السلام - للمسيء في صلاته كما سنذكره في «باب فروض الصلاة»: «إذا قمت إلى الصلاة فأسبغ الوضوء، واستقبل القبلة، وكبر»^(٥)، فأمره بالوضوء، والاستقبال، والوضوء شرط إجماعاً؛ فكذا الاستقبال.

وقيل: إنه ركن، وليس بشرط، وسنذكر وجهه في «باب فروض الصلاة»، وسنذكر من كلام الأئمة في الباب ما يدل على أنه ليس بركن ولا شرط، [بل]^(٦) واجب مع الذكر^(٧) فقط.

- (١) سقط في ج.
 (٢) انظر: طبقات ابن سعد (٣/٤٦٥).
 (٣) في د: قول.
 (٤) سقط في ب، د.
 (٥) أخرجه البخاري (٣٦/١١) كتاب الاستئذان، باب: من رد فقال: عليك السلام، الحديث (٦٢٥١)، ومسلم (٢٩٨/١) كتاب الصلاة، باب: وجوب قراءة الفاتحة، الحديث (٤٥/٣٩٧)، وأبو داود (٢٨٧/١ - ٢٨٨) كتاب الصلاة، باب: صلاة من لا يقيم صلته في الركوع والسجود (٨٥٦)، والنسائي (١٢٤/٢) كتاب الافتتاح، باب: فرض التكبير الأولى، والترمذي (١٠٣/٢ - ١٠٤) أبواب الصلاة، باب: ما جاء في وصف الصلاة، حديث (٣٠٣)، وابن ماجه (٣٣٦/١ - ٣٣٧) كتاب إقامة الصلاة، باب: إتمام الصلاة (١٠٦٠)، وأحمد (٤٣٧/٢)، وأبو عوانة (١٠٣/٢)، والبيهقي (١٥/٢ - ٣٧ - ٦٢)، وابن خزيمة (٢٣٥/١٠) رقم (٤٦١)، عن أبي هريرة.
 وقال الترمذي: هذا حديث حسن صحيح.
 (٦) سقط في ب، د.
 (٧) في د: الركن.

قال: إلا في شدة الخوف، أي: عند التحام القتال والاضطرار إلى ترك الاستقبال، كما سنبينه في «باب صلاة الخوف»، نعم: لو قدر على أن يصلي قائماً إلى غير القبلة، وراكباً إلى القبلة، صلى إلى القبلة ركباً، ولم يجز أن يصلي إلى غير القبلة قائماً؛ لأن استقبال القبلة أوكد من فرض القيام؛ لأن فرض القيام يسقط في النافلة مع القدرة من غير عذر، بخلاف فرض الاستقبال.

قال: وفي النافلة في السفر، أي: حيث لا يمكنه التوجه إلى القبلة؛ فإنه يصليها حيث توجه، أما إذا كان ركباً؛ فلقوله تعالى: ﴿فَأَيْنَمَا تُولُوْا فَسَمَّ وَجْهَ اللَّهِ﴾ [البقرة: ١١٥]، روى سعيد بن جبير عن ابن عمر أنه قال: نزلت هذه الآية في المتطوع^(١) خاصة حيثما [توجه بك]^(٢) بعيرك^(٣).

وروى الشافعي^(٤) عن مالك عن عبد الله بن دينار عن ابن عمر قال: كان رسول الله ﷺ يصلي على راحلته [في السفر]^(٥) حيثما توجهت به^(٦).

وروى بسنده عن جابر قال: رأيت رسول الله ﷺ وهو يصلي على راحلته النوافل في كل جهة^(٧).

(١) في ب: التطوع.

(٢) سقط في ج.
(٣) أخرجه ابن جرير (١٨٤١، ١٨٤٢)، والدارقطني (٢٧٧/١) كتاب الصلاة، باب: الاجتهاد في القبلة وجواز التحري في ذلك، برقم (٣)، وابن أبي حاتم، والحاكم وصححه، كما في الدر المنثور (٢٠٥/١).

(٤) في ج: في ذلك.

(٥) سقط في ج.
(٦) أخرجه الشافعي (٦٦/١) كتاب الصلاة، باب: شروط الصلاة، برقم (١٩٧)، والبخاري (٢/٦٦٩) كتاب تقصير الصلاة، باب: الإيماء على الدابة حديث (١٠٩٦)، ومسلم (٤٨٧/١) كتاب صلاة المسافرين وقصرها، باب: جواز صلاة النافلة على الدابة في السفر حيث توجهت، حديث (٧٠٠/٣٧).

(٧) أخرجه أحمد (٢٩٦/٣، ٣٨٠)، وابن خزيمة (١٢٧٠) من طريق أبي الزبير عن جابر بن عبد الله، قال: رأيت النبي ﷺ وهو على راحلته يصلي النوافل في كل وجه ولكنه يخفض السجدين من الركعتين ويومئ إيماء.

وأخرجه مسلم (٣٨٣/١) كتاب المساجد، باب: تحريم الكلام في الصلاة (٥٤٠/٣٦)، من الطريق السابق عن جابر أنه قال: إن رسول الله ﷺ بعثني لحاجة، ثم أدركته وهو يسير - وفي رواية: وهو يصلي - فسلمت عليه فأشار إلي، فلما فرغ دعاني فقال: «إنك سلمت أنفاً وأنا أصلي». وهو موجه حينئذ قبل المشرق.

وأخرجه البخاري (٤١٣/٣) كتاب العمل في الصلاة، باب: لا يرد السلام في الصلاة (١٢١٧)، ومسلم (٥٤٠/٣٨) في الموضع السابق، من طريق عطاء بن أبي رباح عن جابر قال: كنا مع =

وجاء أنه - عليه السلام - كان يسبح على راحلته حيث كان وجهه يومئ برأسه^(١)، أخرجه البخاري ومسلم.

قال مسلم: إلا أنه لا يصلي عليها المكتوبة^(٢).
وقال البخاري: إلا الفرائض^(٣).

وأما الماشي: فبالقياس على الراكب؛ لأن المشي أحد السفرين، وأيضًا: فقد استويا في صلاة الخوف؛ فكذا في صلاة النفل.

والمعنى في جواز ذلك إلى غير القبلة في السفرين؛ كما قال الخضري: - أن بالناس حاجة إلى الأسفار، وهي مظنة المشاق، فلو شرط فيها الاستقبال، لترك الناس التنفل فيها، فعفي عنه؛ كما عفي عن القيام.

[وعكس أبو زيد]^(٤) ذلك، فقال: ولو لم يجز^(٥) للناس ذلك، لترك^(٦) الناس السفر؛ لاشتغالهم بأورادهم.

قال القفال: فانظر^(٧) إلى فضل [ما بين]^(٨) الاعتقادين؛ فإن أبا زيد كان رجلا زاهدًا يقدم أمر الآخر، والخضري كان مشغولًا بأمر الدنيا؛ فكان يصلي كما يصلي الفقهاء في العادة؛ فلهذا قدم أمر الدنيا، وهذا هو المشهور.

وعن الصيدلاني: أنه لا يجوز صلاة العيد والاستسقاء والكسوف على الراحلة، أي: وإن قلنا: إنها سنة؛ لندرتها.

تنبيه: الألف واللام في كلام الشيخ في «السفر» لا للمعهود - وهو السفر^(٩) الذي يجوز فيه القصر - بل هما لتعريف الماهية؛ فإن السفر الطويل والقصر في هذه

= النبي ﷺ فبعثني في حاجة فرجعت وهو يصلي على راحلته ووجهه على غير القبلة، فسلمت عليه فلم يرد علي، فلما انصرف قال: «إنه لم ينعني أن أرد عليك إلا أنني كنت أصلي».

(١) أخرجه البخاري (٢٨٥/٣) كتاب تقصير الصلاة، باب: ينزل للمكتوبة (١٠٩٧)، ومسلم (٤٨٨/١) كتاب صلاة المسافرين، باب: جواز صلاة النافلة على الدابة (٧٠١/٤٠)، من طريق ابن شهاب عن عبد الله بن عامر بن ربيعة أن عامر بن ربيعة... به.

(٢) أخرجه مسلم (٤٨٧/١) كتاب صلاة المسافرين وقصرها، باب: جواز صلاة النافلة على الدابة في السفر حيث توجهت، برقم (٧٠٠/٣٩).

(٣) أخرجه البخاري (١٧٤/٣) كتاب الوتر، باب: الوتر في السفر، برقم (١٠٠٠).

(٤) في ب: وأبو زيد عكس. (٥) في أ، د: يجوز. (٦) في أ، ب، د: لأبطل.

(٧) في ج: فلينظر. (٨) سقط في ب. (٩) في ج: الوقت.

الرخصة سواء عند العراقيين والماوردي؛ عملاً بقوله في «الأم»: «طويل السفر وقصيره^(١) سواء»، وهو أصح القولين عند المراوزة؛ لأن المعنى المجوز لترك الاستقبال المشقة اللاحقة [له]^(٢) بسبب انقطاعه عن السفر، واستكمال^(٣) النوافل، وهذا^(٤) موجود في طويل السفر وقصيره؛ كالتيمم، وبهذا فارق القصر.

والقول الثاني: أنه يشترط أن تبلغ مسافة القصر؛ لأنه تغيير ظاهر^(٥) في الصلاة، وهو ترك استقبال القبلة؛ فهو حري بأن يشبه بالقصر وغيره من خصائص السفر الطويل، وهذا أخذوه من قوله في البويطي: «وقيل: لا يتنفل على دابته إلا في سفر يقصر [في مثله]^(٦) الصلاة».

والعراقيون قالوا: هذا ذكره حكاية عن مذهب مالك، وليس قولاً له، وهو ظاهر اللفظ.

وقال في «التتمة»: إنه منصوص في القديم؛ وعلى هذا قال المراوزة: ويشترط أن يكون [له]^(٧) صوب واحد، فراكب التعاسيف لا يترخص بهذه الرخصة؛ لفقد ذلك في حقه؛ لأنه الذي يستقبل تارة ويستدبر أخرى؛ إذ ليس له صوب ومقصد معين. نعم: لو كان لمقصده صوب، ولكن لم يسلك طريقاً معلوماً، فقولان.

ثم المراد من السفر الذي هذا حكمه: السفر الذي لا يمكنه^(٨) معه الاستقبال إلا بمشقة؛ يدل عليه قوله: «وإن كان ماشياً أو على دابة...» إلى آخره، وحينئذ ينحصر في السفر في البر على الراحلة التي لا محمل عليها يمكن المصلي فيه الاستقبال ونحوه، وهي مقطرة، سائرة كانت أو واقفة، وكذا غير المقطرة إذا لم تكن طوعاً له، وبه صرح العراقيون، ومنه يظهر لك الحكم في مسألتين:

إحدهما: أن سفر البحر لا يجوز إلى غير القبلة، بل يشترط فيه الاستقبال في جميع الصلاة، كما في الفرض، وبه صرح الأصحاب كافة، وخص الماوردي وصاحب «العدة» ذلك بما إذا لم يكن المتنفل مسير المركب، فإن كان سقط عنه

(١) في ج: وغيره. (٤) في ب: ولهذا، وفي ج: (٦) في ج: فيه.
 (٢) سقط في ج. وهو.
 (٣) في أ، ب، ج: واستكثر. (٥) في د: يعتبر طاهراً.
 (٧) سقط في ب.
 (٨) في أ، ب: يمكن.

فرض التوجه^(١) وصلى إلى جهة مسيره، ثم غير المسير يجوز له أن يصلي الفريضة فيها قائماً إن استطاع، واقفة كانت أو سائرة، وينحرف إلى جهة القبلة عند انحرافها في أثناء صلاته.

ولو هبت ريح، فحولت السفينة، فتحول بها [وجه المصلي عن القبلة - لم تبطل صلاته.

قال القاضي الحسين: وهذا بخلاف ما لو حول شخص وجهه عن جهة القبلة فإنها تبطل^(٢)؛ لأن ذلك نادر، وهو في السفينة غالب^(٣).
وغيره قال: أما إن أقال قاهر المصلي عن^(٤) القبلة، فإن كثر بطلت صلاته؛ لأنه يندر، وإن قل فوجهان.

قال الغزالي: وهذا بخلاف جماع الدابة؛ [فإن الظاهر]^(٥) أنه إذا حدث^(٦) ذلك لا تبطل صلاته؛ لأنه عام.

وما ذكرناه من جواز إقامة الفريضة في السفر في البحر لا يختص بالسفر؛ بل يجوز لمن هو مقيم ببغداد وغيرها، وكذا في الزوارق - وهى المراكب اللطاف - إذا كانت مشدودة مع الوفاء بإتمام الشرائط والأركان وتحرك الزورق تصعداً أو^(٧) تسفلاً كتتحرك السرير وغيره تحت المصلي.

نعم، لو كانت سائرة، فهل يصلي الفريضة فيها^(٨) مع تمام الاستقبال والأفعال؟ قال الإمام: فيه تردد ظاهر واحتمال؛ فإن الأفعال تكثر بجريان الزورق، وهو قادر على دخول الشط وإقامة الصلاة، فليتدبر الناظر ذلك.

الثانية: أن الراكب على ظهر بعير أو دابة أو بغل أو حمار، في كنيسة أو محمل ونحوهما^(٩) على صفة يمكنه التوجه إلى القبلة، ويتسع له الركوع، والسجود بجبهته - يكون التوجه في حقه شرطاً، [وعليه ينطبق]^(١٠) قول البندنجي: إن التنفل عليها كالتنفل في المركب.

وحكى الماوردي والقاضي الحسين وجهاً آخر: أنه لا يلزمه ذلك؛ لأن فيه إضراراً بركوبه^(١١).

(١) في ج: الاستقبال. (٢) سقط في ج.
(٣) في ج: غالبه. (٤) في ج: على.
(٥) في ج: فالظاهر. (٦) في ب، د: أثر.
(٧) في د: و. (٨) في ج: منها. (٩) زاد في ج: بما.
(١٠) سقط في ج. (١١) في ب: بمركوبه.

وابن كج حكاه عن النص.

وعلى هذا يكون كالراكب في غيره.

وفي «حلية الشاشي»: أن الأول هو الصحيح، ولا يجوز له أداء الفرض عليها في محمل ولا غيره وإن^(١) تمكن من القيام أيضًا؛ كما حكاه الشيخ أبو حامد، وفرق بينه وبين المركب حيث يجوز له إقامة الفريضة فيها: بأن السفينة لا اختيار لها؛ فلا يخشى فيها الانحراف عن جهة القبلة، وللهيمنة اختيار، وتسير بنفسها؛ فلا نأمن الانحراف. والبغوي فرق: بأن سير الدابة منسوب إلى ركبها؛ بدليل أنه يجوز الطواف عليها، بخلاف السفينة؛ فإنها كالدار يقام فيها.

وهذا فيه نظر؛ لأنه لو فرض سيل حول الكعبة حتى ركب شخص في شيء فيه وطاف، لم يظهر إلا صحة طوافه، وحيث فلا فرق.

والقاضي الحسين فرق: بأن العادة جارية بأن الشخص يبقى في السفينة شهرًا أو دهرًا؛ فجعلت في حقه من البحر كالبيت من الدار في حق البري، وما جرت العادة بأن يبقى على ظهر الدابة أكثر من يوم أو نصف يوم.

وهذه الطريقة لم يحك الإمام غيرها موجهًا لها بأن الدابة لا تتراد للاستقرار، وهو معنى كلام القاضي.

وطرد لأجل ذلك المنع في صلاة المكتوبة على الأرجوحة المربوطة بالحبال؛ فإنها لا تعد في العرف مكان التمكن، وهو مأمور بالتمكن والاستقرار.

وحكى ابن الصباغ عن القاضي أبي الطيب أنه قال: يجوز فعل الفريضة على الراحلة الواقعة إذا تمكن من تمام الاستقبال، والركوع والسجود والقيام؛ كما يجوز فعلها على سرير يحمله أربعة؛ وهذا ما جزم به القاضي الحسين، والبغوي، وغيرهما، وقالوا: لو كانت الدابة سائرة، فهل يجوز فعلها عليها؟ فيه^(٢) وجهان.

وقضية قياس القاضي الحسين على السرير: أنه لا خلاف فيه، والذي أورده [الإمام]^(٣) فيه: المنع.

والبغوي أجرى الوجهين في الصلاة عليه إذا كانوا سائرين به.

(٣) سقط في ج.

(٢) في ج: فيها.

(١) في ج: فإن.

وإذا جمعت ما قيل في الصلاة المكتوبة على المحمل ونحوه على الدابة واختصرت، قلت: فيه ثلاثة أوجه، ثالثها: إن كانت واقفة جاز، وإن كانت سائرة فلا. والمنصوص عليه في «الإملاء»^(١): المنع.

قال: فإن كان، أي: المسافر ماشياً، أو على دابة - أي: سائرة - يمكنه توجيهها إلى القبلة، أي: مثل أن يكون زمامها بيده، وهي طوع - لم يجز حتى يستقبل القبلة في الإحرام والركوع والسجود.

وهذا الفصل مسوق لبيان ما هو مستثنى من كلامه الأول، وبه يعرف صحة ما أسلفناه من بيان مراده، وهو ينظم مسألتين:

الأولى: الماشي في السفر إذا أراد التنفل، لم يجز حتى يستقبل القبلة في الإحرام والركوع والسجود؛ لأن المعنى الذي لأجله لم يجب الاستقبال في النافلة المشقة في الانقطاع عنه، وزمن هذه يسير؛ فلا مشقة فيه تلزمه؛ وهذا ما أورده العراقيون والبغوي والفوراني والمتولي.

قال بعضهم: وهو مما لم يختلف المذهب فيه.

قال البندنجي: وعليه نص في القديم و«الإملاء»؛ فكأنه اعتبر أن يتوجه إلى القبلة في كل ركن يفتح بالتكبير.

قلت: وفي قول بعضهم: إن هذا مما لم يختلف المذهب فيه، فيه نظر؛ لما ستعرفه من تفريع ما خرجه ابن سريج أو غيره، وقيل: إنه منصوص للشافعي.

وإن خرجت^(٢) على ظاهر قوله في «الوسيط»: «إن حكم الماشي في الاستقبال حكم راكب بيده زمام الناقة» - لم يحتج إلى نظر، بل نقول: هذا غير صحيح؛ لأن في استقبال الراكب خلافاً يأتي، لكن هذا من الغزالي ليس يجري على إطلاقه، بل هو محمول على أنه لا يشترط في حق الماشي الإتيان بالركوع والسجود بالفعل، بل بالإيماء، كما هو وجه - أو قول - ستعرفه، وبذلك صرح الإمام، وإلا فلا خلاف في طريقهم: أن الراكب لا يلزمه الاستقبال فيما عدا تكبيرة الإحرام والسلام، وفي تكبيرة الإحرام والسلام خلاف، والظاهر في الماشي اشتراط الاستقبال في حال تكبيرة

(٢) في د: حرمت.

(١) في د: الأم.

الإحرام؛ [هذا ملخص ما في «الرافعي»]^(١).

ثم الماشي يجب عليه أن يركع مطمئنًا، ويسجد على الأرض كذلك؛ لأنه يتيسر عليه، بخلاف الراكب في [غير]^(٢) محمل ونحوه؛ كما سنذكره - ولا يجب عليه الجلوس للشهد عند العراقيين والمتولي، وهو ظاهر المذهب عند الرافعي؛ لطول زمانه، كالقيام.

وعن الشيخ أبي محمد حكاية نص عن [الشافعي]^(٣): أنه يلزمه أن يقعد فيه، ويسلم، ولا يمشي إلا في حال القيام، وبه قال الإمام ومن تبعه، وحكى هو وغيره عن ابن سريج تخريج قول: أنه لا يلزمه شيء من ذلك، ويقتصر على الإيماء في الركوع والسجود، كي لا يتعطل مقصود السفر، ويحكى هذا عن القفال أيضًا، ويقال: إنه وجد منصوصًا للشافعي، والمشهور في كتبه: الأول.

وقد أفهم كلام الشيخ: أنه لا [يجب عليه]^(٤) الاستقبال فيما عدا الأحوال^(٥) الثلاثة؛ وهذا^(٦) ما حكاه ابن الصباغ.

وفي «حلية» الشاشي و«الحاوي»: أنه يجب عليه - أيضًا - في حالة الجلوس بين السجدين، وهو قضية قول البندنجي السالف، فكأنه اعتبر أن يتوجه إلى القبلة في كل ركن يفتتح بالتكبير، وخالف هذا القيام عند الرفع من الركوع حيث لا يشترط فيه الاستقبال، فإن مشي القائم سهل [عليه]^(٧)؛ فسقط عنه التوجه فيه؛ ليمشي فيه شيئًا من سفره قدر ما يأتي بالذكر المسنون فيه، ومشى الجالس لا يمكن إلا بالقيام، وقيامه غير جائز؛ فكان^(٨) عليه التوجه فيه؛ كذا قاله في «التهذيب» وغيره، وقد حكينا عن رواية الشيخ أبي محمد عن النص: أنه يجلس حال شهوده؛ وعلى هذا يستقبل القبلة، وبه صرح الرافعي وغيره، وإذا قلنا به فلا بد من الاستقبال حال السلام، وإذا قلنا بمقابله، فلا يحتاج إلى الاستقبال حال التسليم.

وفيه وجه حكاه الماوردي عن البصريين من أصحابنا: أنه يلزمه الاستقبال فيه كما لزمه حال تكبيرة الإحرام؛ قياسا على النية، وهو ضعيف.

(١) سقط في أ. (٤) في ج: يحمل على. (٧) سقط في أ، د.
 (٢) سقط في ب، ج. (٥) في أ: الأقوال. (٨) في ج: ولكن.
 (٣) سقط في د. (٦) في ج: وهو.

والفرق بينه وبين وجوب النية في السلام: أن السلام بصورته مناقض للصلاة، فيفتقر إلى صارف يصرفه إلى مقصود الصلاة والتحلل؛ فاعتبرت النية صارفًا، وهذا لا يتحقق في الاستقبال.

وإذا قلنا بأنه يكفيه الإيماء كان حكم الماشي في حكم الاستقبال، حكم راكب بيده الزمام كما تقدم.

المسألة الثانية: الراكب على دابة يمكنه^(١) توجيهها إلى القبلة يلزمه الاستقبال في الإحرام والركوع والسجود فقط؛ لما ذكرناه في الماشي؛ وهذا ما صدر به الروياني كلامه في «التلخيص»، وحكاه القاضي أبو الطيب وجها في المسألة، وعليه ينطبق قول البندنجي: إنه إذا كان على دابة سهلة تطيعه، كان استقباله كالماشي.

قال أبو الطيب: والصحيح: أنه لا يلزمه الاستقبال إذا كانت جهة سيره إلى غير القبلة؛ لأن في تحويل الدابة عن جهة سيره مشقة.

وفي «الشامل»: أن هذا الراكب هل يلحق بالماشي حتى يستقبل القبلة حال الإحرام، أو لا يلزمه [شيء من]^(٢) ذلك؟ فيه وجهان. وهذا يفهم أن الخلاف في وجوب الاستقبال حال الإحرام فقط، وبه صرح الماوردي، ونسب القول بعدم الوجوب إلى البصريين، وصححه، وقال في «المهذب»: إنه المذهب. ونسب مقابله إلى البغداديين، وعليه نص في «الأم»، وصححه الروياني؛ لما روى أنس أن النبي ﷺ كان إذا سافر وأراد^(٣) أن يتطوع استقبل بناقته القبلة، وكبر، ثم صلى حيث كان وجهه ركابه^(٤). رواه أحمد في مسنده وأبو داود.

وقال ابن الصباغ: والقياس على هذا: أنه مهما دام واقفًا فلا يصلي إلا [إلى القبلة]^(٥)، فإذا أراد السير انحرف إلى طريقه؛ وهذه الطريقة مذكورة في «التتمة» مع أخرى قاطعة بالوجوب؛ لأنه قال: لا خلاف [في]^(٦) أنه ليس عليه أن يصرف وجهه الدابة إلى القبلة في شيء من أركان صلاته غير التكبير، [فأما حالة التكبير]^(٧) هل

(١) في ج: يمكن. (٢) سقط في ج. (٣) في أ، د: فأراد.

(٤) أخرجه أبو داود (٣٩١/١) كتاب الصلاة، باب: التطوع إلى الراحلة والوتر (١٢٢٥)، وأحمد (٢٠٣/٣)، وعبد بن حميد (١٢٣٣)، من طريق الجارود بن أبي سبرة عن أنس بن مالك به، وصححه ابن السكن كما في تلخيص الحبير (٣٨٦/١).

(٥) في ج: للقبلة. (٦) سقط في أ، د. (٧) سقط في ج.

يلزمه ذلك أم لا؟ قال الشافعي في موضع: يفتح الصلاة إلى القبلة. وفي آخر: إن كان وجه الدابة إلى القبلة يفتح الصلاة إلى القبلة، وإن كان وجهها إلى الطريق يفتح إلى الطريق، وإن لم يكن وجهها إليهما، واختلف الأصحاب: فمنهم من قال: المسألة على قولين:

أحدهما: ليس عليه استقبال القبلة [وقت التكبير]^(١)؛ كما في باقي الأركان. والثاني: يجب؛ لأنها حالة العقد؛ فيعتبر فيها وجود الشرائط، ثم يجعل ما بعدها تابعاً لها، كما قلنا في النية.

ومن أصحابنا من قال: المسألة على حالين: إن كان زمام الناقة ولجام الفرس في يده، فعليه أن يستقبل حالة الافتتاح؛ لأنه لا يشق عليه ذلك، وإن كانت الجمال مقطرة، وهو راكب واحداً منها، فلا^(٢)؛ لأن ذلك يشق.

والقاضي الحسين قال: إن كان وجه دابته إلى غير جهة سيره وإلى غير القبلة، فلا بد من توجيهها إلى القبلة حالة الإحرام، وإن كان وجهها إلى جهة سيره، وليست جهة القبلة، فقد نص في موضع^(٤) على أنه يلزمه الاستقبال عند الافتتاح، وفي آخر: على أنه لا يلزمه ذلك. واختلف الأصحاب في ذلك على طريقين هما المذكوران في «التتمة».

وفي «الوسيط» في وجوب الاستقبال في ابتداء الصلاة أربعة أوجه، ثالثها: إن كان العنان بيده، وجب الاستقبال، وإن كانت مقطرة فلا، والرابع: إن كان وجه الدابة إلى القبلة، فلا يجوز تحريفها عنها، وإن كان إلى الطريق [فلا يلزمه تحريفها]^(٥) إلى القبلة، وإن كان إلى غيرهما^(٦)، فلا بد من التحريف، فليحرفها إلى القبلة، ثم إلى جهة سيره.

قال: ثم من اشترط الاستقبال حال الإحرام، تردد في وجوبه^(٧) في وقت السلام كما في النية، وقد تقدم الرد على ذلك.

ولا يلزم المتنفل الراكب في غير محمل ونحوه تحقق الركوع والسجود، بل يومئ بهما، ويكون سجوده أخفض من ركوعه، ولو تمكن من أن يمس جبهته شيئاً من

(١) سقط في ج. (٤) في أ: مواضع. (٦) في أ، ج، د: غيرها.
 (٢) في ب: سائر. (٥) في ج: فلا يلزمها (٧) في ب، ج: جوابه.
 (٣) في ج: فلا بد. تحرفها.

إكاف الدابة ونحوه، لم يلزمه؛ لأن نزغات الدابة لا تؤمن.

وللإمام احتمال في اشتراط الانحناء إلى حيث يساوي الساجد على الأرض.

قال: والظاهر عندي أنه لا يتعين؛ لما ذكرناه من التعليل.

ولو قيل: ينحني إلى حيث لا يتوقع ذلك في حال الغفلات، لم يبعد.

تنبيه: الألف واللام في «الصلاة» في قول الشيخ: «شرط في صحة الصلاة»؛ لاستغراق الجنس؛ فهذا^(١) حسن بعده الاستثناء، وهو يقتضي مع الاستثناء أن الاستقبال شرط فيما عدا ما استثناءه، وحيث يدخل فيه صور، نبه على ما قد يخفى منها.

فمنها: المحرم إذا خاف إن صلى فوت الوقوف^(٢)، وإن مضى ليقف بعرفة خرج وقت الصلاة، لا يصلي إلى غير القبلة ماشيًا، بل قوله: «ولا يعذر أحد من أهل فرض الصلاة في تأخيرها عن الوقت...» إلى آخره يقتضي أنه يصلها في الوقت وإن فاته الوقوف.

وللأصحاب [في المسألة]^(٣) ثلاثة أوجه ذكرتها في صلاة الخوف.

ومنها: النافلة في الحضر لا بد من الاستقبال فيها كما في الفريضة.

وعن الإصطخري أنه جوزها على الراحلة ونحوها إلى حيث تتوجه إذا كانت سائرة؛ للحاجة إلى ذلك.

ويقال: إنه كان يفعله في صكوك بغداد وهو محتسب بها.

وحكى البنديجي والرويانى عنه: أنه جوز ذلك للماشي في الحضر أيضًا.

وقال القاضي الحسين: تنفل الماشي في الحضر يترتب على الراكب، فإن قلنا

[ثم]^(٤): لا يجوز، فالماشي أولى، وإلا فوجهان.

والفرق: أن الماشي يمكنه^(٥) أن يدخل إلى المسجد، ويصلي فيه من غير ضرر

يلحقه، بخلاف ما لو كان راكبًا.

والجواز^(٦) في الحالين هو مختار القفال، كما حكاه في «التتمة».

وقال الشيخ أبو محمد: إن القفال كان يختار جواز التنفل على الراحلة إن كان

(١) في ب، ج، د: ولهذا. (٣) في ج: فيها.

(٢) في ج: الوقت. (٤) سقط في ج.

(٥) في ج: عليه.

(٦) في ج: والجواب.

يستقبل القبلة في جميع صلاته، وإلا [فلا يجوز]^(١).

قال الإمام: وهذا يلتفت إلى أن المتنفل القادر على القيام له أن يتنفل مضطجعا، والمذهب: المنع.

أما إذا لم يكن المقيم في البلد سائرا، فقد أفهم كلام بعضهم أنه لا يجوز بلا خلاف^(٢) على مذهب الإصطخري.

وكلام الإمام كالصريح [في]^(٣) أنه لا يشترط على هذا المذهب أن يكون سائرا كما لا يشترط ذلك في المسح على الخفين^(٤) يوما وليلة في الحضر، وإن كان الترخص^(٥) بالمسح شرع إعانة للسائر على مقاصده.

ومنها: الغريق على لوح يخاف إن توجه إلى القبلة غرق، والمربوط على خشبة إلى غير القبلة، والمريض العاجز عن الحركة إذا لم يجد من يوجهه إلى القبلة - أن الاستقبال في حقه في [النفل والفرض]^(٦) شرط.

وقد قال الرافعي: إن من هو على اللوح في اللجة كمن هو في شدة الخوف، وكذا سائر وجوه الخوف [ملحقة]^(٧) به، وليس القتال معنيا لعينه، وإنما المعتبر الخوف. وأما المربوط والمريض الذي لا يقدر على التحول فهو معذور؛ فلا يكلف بما ليس في وسعه؛ [لأجل هذا]^(٨) قال بعض الشارحين: ينبغي أن تستثنى هذه الأحوال من كلام الشيخ.

قلت: وليس الأمر كذلك؛ فإن المنقول في المربوط إلى غير القبلة: أنه يلزمه الإعادة، وهو المشهور^(٩) في الغريق إذا صلى إلى غير القبلة أيضا والمريض، ولزوم الإعادة يدل على أن الاستقبال شرط؛ إذ^(١٠) لو لم يكن شرطا^(١١) لما لزمته^(١٢) الإعادة، كما في صلاة شدة الخوف، ويشهد لذلك أن الطهارة لما كانت شرطا حال وجود الماء أو^(١٣) التراب وعدمهما^(١٤)، ألزماه الإعادة عن فقد الماء والتراب، ولما لم تكن السترة شرطا حال عدمها، لم نلزمه الإعادة إذا صلى عرياناً؛ للعدم على الصحيح.

- | | | |
|--------------------|----------------------------|-------------------|
| (١) في أ: فيجوز. | (٦) في أ، د: الفرض والنفل. | (١١) في د: شرط. |
| (٢) زاد في ج: و. | (٧) سقط في أ. | (١٢) في ج: لزمته. |
| (٣) سقط في أ. | (٨) في أ، د: ولهذا. | (١٣) في أ، ج: و. |
| (٤) في أ، د: الخف. | (٩) زاد في ج: و. | (١٤) في ج: عدمها. |
| (٥) في د: الرخص. | (١٠) في ج، د: إذا. | |

وفي «التتمة»: [أن من الأصحاب] ^(١) من قال في الغريق: إذا صلى على اللوح إلى غير القبلة، في الإعادة قولان بالنقل والتخريج. ومنهم من قطع بالإعادة كما في المربوط على خشبة. وحكى في «الإبانة» الطريقة الأولى وطردها ^(٢) فيما إذا صلى إلى القبلة أيضًا. والمريض العاجز، منهم من ألحقه بالغريق. ومنهم من قال: تجب الإعادة قولًا واحدًا؛ لندرته؛ حكاها المتولي وشيخه. ومنها: من خاف فوت الرفقة أو على ماله - فقد ^(٣) قال الأصحاب: إنه يصلي على حسب حاله، ويعيد.

وقال القاضي الحسين: هل يعيد؟ يحتمل وجهين. ومنها: صلاة الجنائز في الحضر والسفر؛ لأنها فرض كفاية، وعليه نص في «الأم»، ومنه يؤخذ أنه لا يجوز فعلها على الراحلة؛ إذ لو جاز لم يشترط فيها الاستقبال، وهو الصحيح.

والغزالي وجهه بأن معظم أركانها القيام، ومقتضاه: أنه [لو تمكن] ^(٤) من القيام عليها أن يجوز، خصوصًا إذا قلنا: إن فعل الفريضة على الراحلة [إذا تآتى الإتيان بجميع شرائطها وأركانها تامةً - يجوز]. وقد قال الإمام هاهنا: الظاهر الجواز. وإن قال في الفريضة: إنه لا يجوز مطلقًا ^(٥).

(١) سقط في ج. (٢) في د: بطردهما.

(٣) في د: وقد. (٤) في ج: لم يتمكن.

(٥) قوله: وقد اقتضى كلام الشيخ وجوب الاستقبال في أمور، منها: صلاة الجنائز في الحضر والسفر؛ لأنها فرض كفاية، وعليه نص في «الأم»، ومنه يؤخذ أنه لا يجوز فعلها على الراحلة؛ إذ لو جاز لم يشترط فيها الاستقبال، وهو الصحيح، والغزالي وجهه بأن معظم أركانها القيام، ومقتضاه: أنه لو تمكن من القيام عليها أن يجوز، وقد قال الإمام: الظاهر أنه يجوز، وإن قال في الفريضة: إنه لا يجوز مطلقًا. انتهى.

واعلم أن المعروف في حكاية النص المذكور في الجنائز إنما هو في منع فعلها على الراحلة، كذا حكاها الرافعي وغيره في كتاب التيمم، وحكاها المصنف - أيضًا - هنالك كذلك، ثم علله الرافعي وغيره بما ذكره من كون معظم أركانها هو القيام، ثم استنبطوا من ذلك جواز فعلها عليها قائمًا إذا تمكن منه، وقياسه: تجويز المشي - أيضًا - إلى القبلة وإلى غير القبلة، وأما الذي ذكره من كون النص في الاستقبال حتى يلزم امتناع فعلها على الراحلة فعلى العكس، ويقتضي - أيضًا - منع الأداء قائمًا، وليس كذلك.

وحكى ابن الصباغ عن صاحب «التقريب» جوازها على الراحلة^(١) مطلقاً إذا لم يتعين عليه، وهو قول البصريين؛ كما قال الماوردي.
وفيه وجه آخر: أنه يجوز وإن تعينت.
ومنها: الصلاة المنذورة وهو المحكي عن نصه في «الأم»، والأصحاب قالوا: هو جواب على أن النذر كواجب الشرع، كما هو الصحيح.
أما إذا قلنا: إنه كجائزه؛ فتجوز على الراحلة، كما في النفل.
وفي «الرافعي» حكاية وجه آخر: أنه إن أوجبها وهو بالأرض لا يصلحها على الراحلة، وإن أوجبها وهو راكب أجزاء فعلها على الدابة^(٢).
ومنها: ركعتا الطواف، وذلك ظاهر، إذا قلنا: إنهما [فرض، أما إذا قلنا: إنهما سنة]^(٣)، فقد قال الرافعي والمتولي والفوراني: إنه يجوز فعلهما على الراحلة. والذي رأيت لغيرهم: أنه لا يجوز - أيضاً - [لفقد السير حال]^(٤) الإتيان بهما مع كونه في البلد، والأصحاب متفقون على أنه لا يجوز للمسافر وهو في البلد أن يتنفل على الدابة^(٥) في حال سكونه^(٦)، بل لو قدم بلدًا أو قرية وهو في أثناء الصلاة على

= واعلم أنه قد وقع هنا في «شرح المهذب» تصحيح امتناع المشي، وفي ثبوت ما قاله نظر، والغالب أنه وهم، ويدل عليه أنه لما صححه قال: كما تقدم في التيمم. وليس له ذكر هناك. [أ و].

- (١) سقط في ج.
- (٢) قوله: والمحكي عن نصه في «الأم»: أنه لا يجوز فعل المنذورة على الراحلة والأصحاب قالوا: هو جواب على أن النذر كواجب الشرع كما هو الصحيح، أما إذا قلنا: إنه كجائزه، فيجوز على الراحلة كما في النفل.
ثم قال: وفي «الرافعي» حكاية وجه آخر: أنه إن أوجبها بالأرض لا يصلحها على الراحلة، وإن أوجبها وهو راكب أجزاء فعلها على الدابة. انتهى.
وحكاية هذا الوجه غلط، وعزوه إلى الرافعي غلط - أيضاً - فإن الرافعي إنما نقله عن الكرخي من أصحاب أبي حنيفة؛ ولهذا قال: ولك أن تعلم المسألة بالحاء. فتوهم المصنف أنه الكرخي الشافعي، ذاهلاً عما قاله الرافعي بعده، فأثبت وجهًا. [أ و].
- (٣) سقط في ج. (٤) سقط في ج. (٥) في أ: الراحلة.
- (٦) قوله: ومنها - أي: ومن الصلوات التي دل كلام الشيخ على أنه لا يجوز فعلها على الراحلة - : ركعتا الطواف، وذلك ظاهر إذا قلنا: إنهما فرض، أما إذا قلنا: إنهما سنة، فقد قال الرافعي والمتولي والفوراني: إنه يجوز فعلهما على الراحلة. والذي رأيت لغيرهم: أنه لا يجوز - أيضاً - لفقد السير حال الإتيان بهما مع كونه في البلد، والأصحاب متفقون على أنه لا يجوز للمسافر وهو في البلد أن يتنفل على الدابة في حال سكونه. انتهى.

الراحلة، ينزل ويبنى على صلاته، سواء كان^(١) البلد مقصده أو في طريقه.
نعم: لو كان البلد طريقه، ولا أهل له فيه ولا مال، ولم يقف للنزول، بنى عليها؛
لأنه [مسافر سائر]^(٢)؛ فكان جوف البلد كالصحراء؛ وهذا بخلاف ما^(٣) لو وصل إلى
مقصده؛ فإنه لا يجوز له الإتمام على الدابة وإن كان^(٤) سائراً؛ لأن سفره انقطع؛
فينزل، ويتم صلاته إلى القبلة كالمقيم.

وإن^(٥) كان له في البلد الذي مر به^(٦) أهل أو مال، فهل يكون كوصوله إلى
مقصده؟ فيه وجهان في «تعليق القاضي الحسين» جاريان في أنه هل يقصر فيه أم لا؟
وقالوا: لو أنه وقف في أثناء الطريق للاستراحة أو لانتظار رفقة - لزمه الاستقبال ما
دام واقفاً، فإن سار بعد ذلك، نظرت: فإن كان سيره لأجل سير الرفقة، أتم صلاته إلى
جهة سفره^(٧)، وإن كان هو المختار لذلك من غير ضرورة، لم يجز [أن يسير]^(٨)
حتى تنتهي صلاته؛ لأنه بالوقوف قد لزمه فرض التوجه^(٩).

وإذا [قد]^(١٠) عرفت أن استقبال القبلة شرط في صحة الصلاة إلا ما استثني،
فاعلم: أنه واجب في جميع الصلاة، فلو ولاها ظهره^(١١) في شيء منها عمداً، بطلت
صلاته، وإن انحرف عنها يميناً وشمالاً، فكلام الشافعي [الآتي]^(١٢) يدل على أنها لا

فيه أمران:

أحدهما: أن الذي ذكره في تقرير المنع من فقدان السير عجيب جداً؛ فإن ركعتي الطواف لا
يشترط فعلهما في مكة، بل يجوز فعلهما فيما شاء من الأمكنة أو الأزمنة، كما صرح به هو
وغيره في كتاب الحج، فقول من قال: إنه لا يجوز وهو في البلد، صحيح؛ وذلك لفقدان
السير، وقول الرافعي وغيره: إنه يجوز إذا كان مسافراً، صحيح - أيضاً - فتخيُّله أن ذلك
اختلاف، عجيب جداً، وقد جزم في «شرح المذهب» بالجواز على القول بالنفلية مع اطلاعه
وتبعه للخلاف.

الأمر الثاني: أن ما ادعاه من عدم الخلاف في حال السكون عجيب - أيضاً - فقد ذكر هو قبل ذلك
بدون الورقة ما يخالفه فقال: أما إذا لم يكن المقيم سائراً فقد أفهم كلام بعضهم أنه لا يجوز بلا
خلاف على مذهب الإصطخري، وكلام الإمام كالصريح في أنه لا يشترط على هذا المذهب أن
يكون سائراً، كما لا يشترط ذلك في المسح على الخف يوماً وليلة في الحضر، وإن كان الترخص
بالمسح شرعاً؛ إعانة للسائر على مقاصده. [أ و].

- (١) في ب: أكان.
(٢) في ب: سائر مسافر. (٣) في ج: من.
(٤) في ب: تم.
(٥) في أ، ب، د: ولو. (٦) في ج: بها.
(٧) في ج: سفر.
(٨) سقط في ب. (٩) في ج: التواجد.
(١٠) سقط في أ.
(١١) في ج: لظهره. (١٢) سقط في ج.

تبطل^(١) إن لم يتعمد ذلك، بل وقع منه سهوًا، والذي ذكره العراقيون: أنها [لا تبطل، طال زمن]^(٢) استدباره لذلك أو قل، لكنه إن طال سجد للسهو، وإن لم يطل فلا يسجد.

وحكى المراوزة في البطلان عند طول الفصل وجهين، أحدهما البطلان، وهو الذي ذكره الصيدلاني وصاحب «التهذيب»، وقال القاضي الحسين: [إن عليه نص]^(٣) الشافعي. ووجهه^(٤) بأن الصلاة لا تحتمل [الفصل]^(٥) الطويل، وهذا من [كلامهم]^(٦) يدل على أنه في حال عدم استقبال القبلة ساهيًا ليس في الصلاة، ومنه يظهر أن قول من قال: إن الموالاة في الصلاة ركن - كما ستعرفه - غير صحيح. والخلاف في البطلان في هذه الصورة مشبه عندهم بالكلام الكثير ناسيًا، وسيأتي مثلها عن حكاية الماوردي في نظير^(٧) المسألة.

ولو كان المُحرّف^(٨) له عن القبلة غيره قهراً: فإن طال الزمان، بطلت، وإن قصر، فوجهان، أحدهما: البطلان.

والفرق بين السهو وقهر الغير: أن النسيان مما يكثر ويعم، والإكراه في مثل ذلك يندر؛ ولهذا قلنا: لو أكره على الكلام في صلاته^(٩) تبطل على الصحيح، بخلاف النسيان.

ثم جهة مسير المتنفل راكبًا وماشياً إذا اكتفينا بها عن جهة القبلة مقامة في حقه^(١٠) مقام القبلة في حق غيره مطلقاً - على وجه - حتى لو عدل عنها إلى جهة القبلة عمدًا تبطل صلاته، حكاها في «التتمة»، وصورة ذلك ما إذا أدار وجهه إلى دبر الدابة.

وهذا الخلاف أبداه القاضي الحسين في «فتاويه» احتمالين.

والمشهور: [أن]^(١١) عدوله إلى جهة الكعبة لا يقدر في صلاته؛ لأن ذلك هو الأصل وترك رفقًا به، فإذا^(١٢) عدل إليه لم يضره^(١٣).

نعم: لو عدل [عن جهة سيره، وليست جهة القبلة، فالأمر كما لو عدل عن القبلة

- | | | |
|----------------------|----------------------|-----------------|
| (١) في ج: تنطلق. | (٥) سقط في ب. | (١٠) في ج: جعل. |
| (٢) في ج: كما تبطلها | (٦) في ج: كلا منهم. | (١١) سقط في ج. |
| لزمان. | (٧) في د: نظر. | (١٢) في أ: إذا. |
| (٣) سقط في ب. | (٨) في أ، ب: انحراف. | (١٣) في ج: يضر. |
| (٤) في ج: وجه. | (٩) في ب: صلاة. | |

إلى غيرها^(١) إن فعل ذلك عمداً - قال الشافعي -: بطلت صلاته، كما إذا ولى ظهره القبلة.

قال أبو الطيب: وهذا يدل على أنه إذا انحرف يميناً وشمالاً لا تبطل. وإن لم يتعمده، بل فعله ساهياً أو جاهلاً بالطريق، لم تبطل عند العراقيين، طال الزمان^(٢) أو قصر.

[قال الشافعي: ويسجد للسهو إن طال زمن ذلك دون ما إذا قصر]^(٣). وقال المرازقة: في بطلان صلاته عند طول الفصل القولان: فإن قلنا: لا تبطل، سجد للسهو، وكذا عند قصر الفصل؛ لأن فعل ذلك عمداً يبطل، فاقضى سهوه السجود.

وغلبة الدابة له بحيث أمالته عن جهة سيره عند الشيخ أبي حامد وأتباعه كالنسيان. وقال الماوردي: إن عدلت به عن جهة مسيره^(٤) إلى جهة القبلة، فهو بالخيار^(٥) بين [أن يبقئها وبين]^(٦) أن يردها إلى جهة [سيره].

ولو عدلت به إلى غير جهة القبلة، فهو بالخيار بين أن يردها إلى جهة القبلة أو إلى جهة^(٧) مقصده، فإن عدل^(٨) إلى إحدى الجهتين في الحال، أجزأته صلاته، وفي سجود السهو وجهان.

وإن لم يردها إلى إحدى الجهتين مع القدرة، بطلت، ومع العجز: إن قصر الزمان، لم تبطل، وفي السجود وجهان، وإن طال، ففي البطلان وجهان، كما في الكلام الكثير ناسياً.

والغزالي جعل جماح الدابة عن جهة قصده^(٩) بمنزلة إحالة الشخص عن القبلة، فقال: إن طال الزمان، بطلت صلاته، وإن قصر، ففي البطلان وجهان.

وقال الإمام: الظاهر عدم البطلان؛ فإن نفرة الدابة وجماحها مع ردها على قرب مما يعم وقوعه، وتظهر البلوى به، ولو قضينا ببطلان الصلاة بقليل ذلك؛ لأثر هذا في قاعدة الرخصة.

(١) في ج: عن غيره إلى غيرها.
 (٢) في د: الزمن.
 (٣) سقط في أ.
 (٤) في أ، د: سيره.
 (٥) في ب: مخير.
 (٦) سقط في أ، د.
 (٧) سقط في أ، ج، د.
 (٨) في ج: عدلت.
 (٩) في أ، ب، د: مقصده.

وأما صرف الرجل الرجل عن [جهة]^(١) القبلة فنادر، لا يعهد وقوعه إلا في غاية الندور؛ ولهذا قطع الأئمة بأن جماح الدابة في زمان قريب لا يبطل الصلاة، ولم أر ما يخالف هذا للأصحاب.

قال الرافعي: وأنت إذا تصفحت كتب الأصحاب وجدت الأمر كما قال، وإذا جمعت بين كلام الماوردي والغزالي واختصرته^(٢)، قلت: في بطلان صلاته [عند]^(٣) انحرافه عن جهة سيره بسبب جماح الدابة [ثلاثة أوجه]^(٤)، ثالثها: إن طال [الفصل]^(٥) أبطل، وإلا فلا.

وإذا قلنا: لا يبطل، فهل يسجد للسهو؟ فيه ثلاثة أوجه:

أحدها - وهو ما اختاره الصيدلاني، ومال إليه الإمام: [لا يسجد]^(٦)؛ لأن سجود السهو لا يثبت إلا عند سهو المصلي بترك شيء أو^(٧) فعل شيء، ولم يوجد من المصلي شيء.

والثاني: يسجد؛ لجبر ما وقع من خلل [في]^(٨) صلاته.

والثالث: إن طال الفصل سجد، وإلا فلا، وهو ما حكاه الشيخ أبو حامد عن النص.

قال: والفرض في القبلة إصابة العين - أي^(٩): عين الكعبة - لقوله تعالى: ﴿وَحَيْثُ مَا كُنْتُمْ فَوَلُّواْ وُجُوهَكُمْ شَطْرَهُ﴾ [البقرة: ١٤٤]، أي: نحوه، وجهته، قال الشاعر:

ألا من مبلغ^(١٠) عمراً رسولاً وما تغني الرسالة شطر عمرو^(١١)

أراد: نحو عمرو، وتقول العرب: شاطرنا بيوت بني فلان، أي: حاذينا البيوت. وحديث البخاري الذي قدمناه في أول الباب يدل عليه، ويدل - أيضاً - على أن استقبال الحجر وإن ثبت بالسة أنه من البيت [لا]^(١٢) يكفي، وهو أصح الوجهين في

(١) سقط في أ، ب، د. (٢) في أ، ب، د: اختصرت.

(٣) سقط في ج. (٤) سقط في د. (٥) سقط في ب، ج، د.

(٦) سقط في أ، ب، د. (٧) في ب: و. (٨) سقط في ج.

(٩) في ج: إلى. (١٠) في د: يبلغ.

(١١) البيت ذكره ابن بطال في النظم المستعذب (٧٤/١)، وينظر: تفسير الفخر الرازي (٤/

١٠٢)، وتفسير القرطبي (١٥٩/٢)، وفتح القدير للشوكاني (١٥٣/١).

(١٢) سقط في أ.

«الحاوي» وقد قال القاضي أبو الطيب في كتاب الحج: إن الحنفية قالوا: إن ذلك مجمع^(١) عليه بيننا وبينهم. قال: وهذه المسألة لا نعرف عن الشافعي ولا عن أحد من أصحابنا نصًّا فيها؛ فيحتمل ألا نسلّمه، وإن سلّمناه، فنقول: إنما لم يسقط الفرض عن المصلي بالتوجه إليه؛ لأن قدر الخارج من البيت مختلف فيه؛ فلما اختلف فيه قلنا: لا يسقط^(٢) الفرض عن المصلي إلا بيقين، وهو أن يتوجه إلى البنية^(٣).

قلت: وهذا التوجيه فيه نظر؛ لأن الكلام فيما اتفقت الروايات على أنه من البيت إذا استقبله لا ما وقع الاختلاف فيه. نعم: العلة الصحيحة ما قالها^(٤) الماوردي: أن الحجر ليس ثابتًا من البيت قطعًا وإحاطة، وإنما هو بغلبة الظن؛ فلم يجز العدول عن [اليقين]^(٥) والنص لأجله.

ثم إصابة عين الكعبة تتحقق بمقابلة كل البدن لها، وهل يكفي مقابلتها [ببعض البدن؟ ينظر:]^(٦) فإن كانت المقابلة ببعض العرض في كل الطول؛ بأن وقف مقابلة بعض الأركان، وبعض بدنه خارجًا عن سمتها - فهل يصح؟

حكى القاضي الحسين فيه قولين كالقولين فيمن لم يقابل الحجر بجميع بدنه في ابتداء الطواف: هل [يعتد به]^(٧) أم لا؟ والذي ذكره الروياني في «تلخيصه»: أنه لا يكفي، وهو ما حكى الإمام عن الصيدلاني القطع به، والأصح في الرافي.

[و]^(٨) إن كان الاستقبال بكل العرض^(٩) لكن ببعض الطول، مثل: أن وقف داخل الكعبة [واستقبل ما شخص من العتبة]^(١٠)، والباب مفتوح، ففيه^(١١) - أيضًا - خلاف بين الأئمة، والذي حكاه بعضهم عن الشيخ أبي حامد: أنه يكفي، سواء كان الشاخص قدر مؤخرة الرجل أو دونه.

وحكى الإمام عن رواية العراقيين وجهًا: أنه لا يكفي ما لم يكن ما يستقبله قدر قامة المصلي.

- | | |
|-------------------------------|--|
| (١) في ج: مجموع. | (٧) سقط في أ، وفي ج: يعيد. |
| (٢) زاد في ب: عن. | (٨) سقط في ج. |
| (٣) في ج: البيت. | (٩) زاد في د: و. |
| (٤) في ج: قاله، وفي د: قالوا. | (١٠) في أ، د: واستقبل ما شخص من الكعبة، وفي ج: واستقبله شخص من العتبة. |
| (٥) سقط في ج. | (١١) في ج: ففيهم. |
| (٦) في ج: للبدن. | |

[قال: وهو منقاس حسن.

ورأيت في «زوائد العمراني»: أن الطبري قال في «عدته»: هل يشترط أن يكون الشاخص بقدر قامة المصلي؟^(١) فيه وجهان ذكرهما أبو حامد:

أحدهما: نعم؛ لأنه إذا لم يكن كذلك لا يكون مستقبلاً بجميع بدنه.

والثاني: لا يشترط، بل إذا كان قدر مؤخرة رحل البعير جاز، ودونه لا يجوز، وهذا هو المشهور، ولم يذكر المسعودي غيره. ومؤخرة الرحل، سنذكر عند الكلام في المرور بين يدي المصلي حدها.

[والقاضي]^(٢) أبو الطيب رأى [أن]^(٣) المعتبر قدر ذراع، فلو نقص عنه لم تصح صلاته، ولم يحك سواه؛ لاعتقاده^(٤) أن مؤخرة الرحل ذراع، والقائلون بهذا الوجه، قال الإمام: كأنهم^(٥) راعوا في هذا القدر أن يكون [في]^(٦) سجوده يسامت بمعظم^(٧) بدنه ذلك الشاخص، لكنه فيه شيء؛ من جهة أنه في حال قيامه خارج بدنه عن مسامته ذلك الشيء، وقد تردد الأصحاب في الخروج ببعض البدن عن المحاذاة، ولكن هؤلاء نزلوا هذا^(٨) منزلة ما لو استعلى الواقف والكعبة أسفل منه، ومع هذا ففيه نظر؛ فإن جميع الكعبة إذا تسفل^(٩)، فهو القبلة بلا^(١٠) مزيد؛ فينزل^(١١) عليه اسم الاستقبال، وهذا الشاخص في حق الواقف أمامه جزء من الكعبة، وفيه من تبعيض^(١٢) الأمر في المحاذاة ما ذكرناه.

[وجميع]^(١٣) ما ذكرناه في العتبة جار كما قال الأصحاب فيما إذا صلى على ظهر الكعبة وبين يديه ستره متصله.

وقال الإمام: إنا إذا اعتبرنا قدر قامة المصلي؛ فيجب طرده في اعتبار عرضه أيضاً. قال: فمن قرب منها، لزمه ذلك - أي: إصابة العين - بيقين؛ لقدرته عليه، ولا يسوغ له الاجتهاد، كما لا يسوغ لمن قدر على النص^(١٤) في واقعة أن يجتهد فيها؛ لاحتمال تطرق الخطأ إليه.

- | | | |
|----------------------|--------------------|--------------------|
| (١) سقط في ج. | (٦) سقط في ب. | (١١) في د: فنزل. |
| (٢) سقط في أ، د. | (٧) في ج: معظم. | (١٢) في ج: تبعيض. |
| (٣) سقط في ب. | (٨) في ب: هذه. | (١٣) سقط في ج. |
| (٤) في ج: لاعتقاده. | (٩) في ب: سفلى. | (١٤) في ج: التعين. |
| (٥) زاد في أ: قالوا. | (١٠) في أ، ج: فلا. | |

ثم اليقين تارة يحصل بالمشاهدة حال دخوله في الصلاة، وتارة يكون بعلمه ذلك بالمشاهدة قبل الدخول، فإن لم توجد المشاهدة حال دخوله في الصلاة؛ لظلمة ونحوها، وقف^(١) في موضع وقوفه حال المشاهدة.

قال: ومن بعد عنها^(٢)، لزمه ذلك بالظن في أحد القولين؛ لأن المطلوب في المكان القريب والبعيد واحد؛ قال الله تعالى: ﴿وَحَيْثُ مَا كُنْتُمْ فَوَلُّوا وُجُوهَكُمْ شَطْرَهُ﴾ [البقرة: ١٤٤]، وقد ثبت بذلك أن فرض القريب من الكعبة التوجه إلى عينها؛ فكذا فرض البعيد، لكن [القريب]^(٣) يمكنه اليقين؛ فلزمه، والبعيد لا يمكنه اليقين؛ فتعين الظن، وهذا ما نص عليه في «الأم»، واختاره البغوي، وهذا [الظن طريق]^(٤) تحصيله عند عدم مخبر بالمشاهدة - الاجتهاد.

قال: و [في]^(٥) القول الآخر الفرض لمن بعد الجهة؛ لقوله عليه السلام: «ما بين المشرق والمغرب^(٦) قبلة»^(٧) أخرجه الترمذي، وقال: إنه حسن صحيح.

(١) في أ، ج، د: ووقفت. (٢) في التنبيه: منها. (٣) سقط في ج.

(٤) في أ: الطريق. (٥) سقط في أ، ب، ج. (٦) في د: والمشرق.

(٧) أخرجه الترمذي (١٧١/٢) كتاب الصلاة، باب: ما جاء أن ما بين المشرق والمغرب قبلة، الحديث (٣٤٢)، وابن ماجه (٣٢٣/١) كتاب إقامة الصلاة، باب: القبلة، الحديث (١٠١١)، من رواية أبي معشر، عن محمد بن عمر، عن أبي سلمة، عن أبي هريرة قال: قال رسول الله ﷺ: «ما بين المشرق والمغرب قبلة».

قال الترمذي: وقد روي عن أبي هريرة من غير وجه، وقد تكلم بعض أهل العلم في أبي معشر من قبل حفظه: قال البخاري: لا أروي عنه شيئاً، وقد روى عنه الناس. وقال أيضاً: وحديث عبد الله بن جعفر المخزومي، عن عمان بن محمد الأنسي، عن سعيد المقبري، عن أبي هريرة، أقوى وأصح من حديث أبي معشر. اهـ.

ثم أخرجه من هذا الوجه برقم (٣٤٤) وقال: حسن صحيح.

وأخرجه الحاكم (١٩٦/١) كتاب الصلاة، والبيهقي (٩/٢) كتاب الصلاة، باب: من طلب باجتهاده جهة الكعبة، من رواية يعقوب بن يوسف الخلال، عن شعيب بن أيوب: ثنا عبد الله بن نمير، عن عبيد الله بن عمر، عن نافع، عن ابن عمر، أن النبي ﷺ قال: «ما بين المشرق والمغرب قبلة». وقال الحاكم: صحيح على شرط الشيخين، فإن شعيب بن أيوب ثقة، وقد أسنده، ورواه محمد بن عبد الرحمن بن مجبر، وهو ثقة، عن نافع، عن ابن عمر مستنداً. وأخرجه البيهقي (٩/٢) من طريقه، وصححه الحاكم، وقال: وقد أوقفه جماعة عن عبد الله بن عمر. وقال البيهقي: تفرد بالأول يعقوب بن يوسف الخلال، وتفرد بالثاني ابن مجبر، والمشهور رواية الجماعة: حماد بن سلمة، وزائدة بن قدامة، ويحيى بن سعيد القطان وغيرهم، عن عبيد الله، عن نافع، عن ابن عمر، عن عمر من قوله.

ولأنه لو كان فرضه العين، لما صحت صلاة الصف الطويل؛ لأن فيهم من يخرج عن العين^(١) لو مد خيط مستقيم من^(٢) عين الكعبة إليه، وهذا ظاهر ما نقله المزني؛ ولأجله قال بعضهم: إنه الجديد، واختاره في «المرشد».

وقال الشيخ أبو حامد وأتباعه: [إنه]^(٣) لا يعرف للشافعي، وإنما [هو]^(٤) مذهب للمزني وجهة القبلة لمن هو بمصر^(٥) ما بين المشرق والمغرب، فإذا جعل المصلي المشرق على يساره والمغرب على يمينه كان مستقبلاً جهتها^(٦).

وقد أجاب القائلون بالأول عن الخبر بما قاله [ابن الصلاح]^(٧): أنه قيل: إنه موقوف على عمر.

قال: وهو المشهور، والصف الطويل إنما^(٨) صحت صلاتهم عند البعد^(٩) عن الكعبة؛ لأن مع البعد يتسع الصف المحاذي؛ فإنه لو اشتعلت نار على رأس جبل، ووقف جماعة فيهم كثرة على بعد منها؛ فإن كلا منهم يرى النار في محاذاته، ولو مد من موضعه خيطاً إليها تهيأ.

وهذا الجواب كلام الإمام يأباه، فإنه^(١٠) قال: لو وقف صف في آخر المسجد بحيث لو قاربوا الكعبة يخرج بعضهم عن السم، صحت صلاة جميعهم، بخلاف ما لو كانوا بالقرب من الكعبة؛ فإنه لا تصح صلاة من خرج عن سمتها.

قال: مع أنا نعلم بالقطع أن حقيقة المحاذاة لا تختلف بالقرب والبعد؛ فتعين أن يكون المتبع^(١١) في ذلك وفي نظائره حكم الإطلاق والتسمية لا حقيقة المسامطة، فمن يطلق عليه اسم الاستقبال عند البعد تصح صلاته، وإن كان لو قرب يخرج عن السم.

قال: وعلى ذلك بنى^(١٢) الشافعي تفصيل القول في الصلاة على ظهر الكعبة، فقال: إن لم يكن على طرف السطح شيء شاخص من بناء الكعبة - لا تصح صلاته؛ فإن من علا شيئاً لا يسمى مستقبلاً، [ولو وقف على أبي قبيس، فالقبلة مستقلة]^(١٣)

- | | | |
|------------------|-----------------------|------------------------|
| (١) زاد في أ: و. | (٦) في د: جهتهما. | (١٠) في أ، ب، د: لأنه. |
| (٢) في ب: في. | (٧) في ج: ابن الصباغ. | (١١) في ج: الممتنع. |
| (٣) سقط في ج. | (٨) في ب: قلما، وج: | (١٢) في ج: بيني. |
| (٤) سقط في ج. | فإنما. | (١٣) سقط في أ، وفي جة: |
| (٥) في ج: بصير. | (٩) في ج: البعيد. | مستقلة. |

عن موقفه، وصلاته صحيحة؛ لأنه يسمى مستقبلاً.

وقال بعضهم: إنما صحت صلاة الصف الطويل؛ لأنه لم يتعين الخارج منه عن السم. وإلى هذا يميل كلام ابن الصباغ؛ لأنه قال بعد حكاية صحة صلاة الصف الطويل: وهذا لعمرى يكون مع [تقوس الصف، فأما مع^(١)] الاستواء فلا يمكن^(٢) المحاذاة، وإنما طريقه الظن، فإذا^(٣) لم يتعين المخطئ^(٤)؛ فلا يجب على واحد القضاء.

قلت: وقول ابن الصباغ «وهذا لعمرى يكون مع تقوس^(٥) الصف» مؤذن^(٦) بأن محل الكلام إذا كان بمكة، وإلا فلا معنى للتقوس^(٧).

وقوله: «إن مأخذ الصحة عند الاستواء الظن»، فيه نظر؛ لأنه يلزم منه ألا تصح صلاة من في [آخر^(٨)] الصف إذا كان بينه وبين إمامه أكثر^(٩) من قدر عرض الكعبة؛ لأنه دائر بين أن يكون هو خارجاً عن الكعبة أو إمامه، وأيا ما كان فلا تصح القدوة، ولم يمتنع^(١٠) من ذلك أحد، وحيث فلا^(١١) مأخذ إلا ما قاله الأولون^(١٢) والإمام.

واعلم أن قول الشيخ: «في أحد القولين» يعود إلى ما ذكرناه من أول الفصل إلى قوله: «بالظن»، فكأنه قال: الفرض [في القبلة]^(١٣) في أحد القولين^(١٤) إصابة العين، فمن قرب منها، لزمه ذلك بيقين، ومن بعد عنها^(١٥)، لزمه ذلك بالظن؛ ولذلك [عبر عنه]^(١٦) العجلي بأن الواجب على ظاهر المذهب إصابة العين على حسب الوسع.

(١) سقط في أ. (٢) في ب، د: يكثر. (٣) في ج: وإذا.

(٤) في ب: الخارج منه عن السم.

(٥) في ب: تقوس. (٦) في ب: يؤذن.

(٧) قوله: قال بعضهم: إنما صحت صلاة الصف الطويل؛ لأنه لم يتعين الخارج منه عن السم. وإلى هذا يميل كلام ابن الصباغ؛ لأنه قال - بعد حكاية صحة صلاة الصف الطويل - وهذا لعمرى يكون مع تقوس الصف، فأما مع الاستواء فلا تمكن المحاذاة، وإنما طريقه الظن، وإذا لم يتعين المخطئ فلا يجب على أحد القضاء. قلت: وقول ابن الصباغ: وهذا لعمرى يكون مع تقوس الصف، مؤذن بأن محل الكلام إذا كان بمكة، وإلا فلا معنى للتقوس. انتهى.

وهذا الذي ذكره من أنه لا معنى للتقوس عجيب جداً، وكلام ابن الصباغ على عمومه، فإن الصف الطويل الخارج عن مكة متى لم يتقوس، وإلا خرج بعضه عن المحاذاة قطعاً كما في مكة. [أ و].

(٨) سقط في ج. (٩) في ج: كثير. (١٠) في ج: يمتنع.

(١١) في ج: ولا. (١٢) في أ، د: أو الإمام. (١٣) سقط في ج.

(١٤) زاد في ج: في. (١٥) في أ، د: منها. (١٦) في ج: عرضه.

وفي القول الآخر: الفرض لمن بعد الجهة.

وقد أطلق الشيخ القرب والبعد ولم يحده، [ولعل مراده^(١)] بالقرب أن يكون بموضع [يمكن]^(٢) أن يرى الكعبة منه، وبالبعد ما إذا كان في موضع لا يمكن أن يرى الكعبة [منه]^(٣) عادة لا لحائل موجود.

فإن قلت: لو كان [هذا]^(٤) مراده، لكان مقتضاه لزوم طلب اليقين عند إمكان الرؤية، لولا ما بينهما من حائل.

وقد قال الأصحاب: إنه إذا كان بمكة وبينه وبين الكعبة حائل خلقي: كالجبال، والتلال - جاز^(٥) له الاجتهاد عند فقد المخبر [كما سنذكره]^(٦).

وإن كان الحائل طارئاً: كالبناء، فهل يلزمه طلب^(٧) اليقين، أو يجوز له الاجتهاد، كما لو كان الحائل خلقياً؟ فيه وجهان.

قال في «المهذب» و«التتمة»: إن ظاهر المذهب منهما الثاني، وهو المختار في «التهذيب» و«المرشد».

وقال القاضي أبو الطيب: إنه أشبه بالصواب.

وقال الغزالي: إنه بعيد^(٨)؛ إذ كيف يرجع إلى الاجتهاد مع إمكان درك اليقين في عين^(٩) المطلوب^(١٠).

(١) سقط في ج. (٢) سقط في ج.

(٤) سقط في ج. (٥) في ج: لجاز.

(٦) سقط في ج. (٧) في ج: بطلب.

(٨) قوله: وقد قال الأصحاب: إنه إذا كان بمكة وبينه وبين الكعبة حائل خلقي كالجبال والتلال جاز له الاجتهاد عند فقد المخبر - كما سنذكره - وإن كان الحائل طارئاً كالبناء فهل يلزمه طلب اليقين، أو يجوز له الاجتهاد كما لو كان الحائل خلقياً؟ فيه وجهان، قال في «المهذب» و«التتمة»: إن ظاهر المذهب منهما: الثاني. وهو المختار في «التهذيب» و«المرشد»، وقال القاضي أبو الطيب: إنه أشبه بالصواب. وقال الغزالي: إنه بعيد. انتهى كلامه.

وما حكاه عن القاضي أبي الطيب من جواز الاجتهاد لمن هو بمكة - سواء كان الحائل خلقياً أو حادثاً - قد نقل عنه بعد ذلك بدون صفحة عكسه، فقال: وقال أبو الطيب: إن من كان بمكة ففرضه طلب اليقين، سواء كان الحائل أصلياً أو طارئاً، ومن كان خارجاً عنها: فإن كان مكياً ففرضه - أيضاً - طلب اليقين كيف كان الحائل، وإن كان غريباً: فإن كان الحائل أصلياً ففرضه الاجتهاد، وإن كان حادثاً ففيه الوجهان. هذه عبارته، وهو كما ذكرناه، أعني على عكس المتقدم، وقد راجعت كلام القاضي فوجدته موهما. [أ و].

(٩) في د: غير. (١٠) زاد في أ، ب، د: بالاجتهاد.

وهذا الاعتراض وارد^(١) على ما إذا كان الحائل خلقياً، والوجه الأول هو الذي حكاه البندنجي عن الأصحاب حيث قال: إن الشافعي ذكر في أول استقبال القبلة من «الأم»: «فكلما^(٢) كان يقدر على رؤية [البيت]^(٣) ممن بمكة في مسجدها أو منزل منها أو سهل أو جبل، فلا تجزئه صلاته حتى يستقبل البيت بالصواب».

وقال بعد مسائل من هذا الكتاب: «ومن كان بمكة لا يرى البيت، أو خارجاً من مكة؛ فلا يحل له كلما أراد المكتوبة أن يدع الاجتهاد [في طلب]^(٤) صواب الكعبة بالدلائل من الشمس والنجوم والقمر والجبال ومهب الريح^(٥)، وكلما كان عنده دلائل على القبلة^(٦)».

قال أصحابنا: وليست على قولين، بل على اختلاف حالين:

فقوله الأول [محمول]^(٧) على ما إذا كان الحائل حادثاً.

وقوله الثاني [محمول]^(٨) على ما إذا كان الحائل خلقياً.

قلت: لا شك أن [ظاهر]^(٩) كلامه يقتضي إيجاب طلب اليقين عند القرب، سواء وجد الحائل أو لم يوجد، لكن قوله من بعد: «ومن غاب عنها...» إلى آخره يدل على أن مراده بما ذكره هنا إذا لم يغب عنها، وبه يعرف أن قوله: «أو غاب عنها»، لا فرق فيه بين أن يكون بسبب حائل أصلي أو حادث، وهو ظاهر المذهب؛ كما حكيناه^(١٠) عن «المذهب»^(١١) وغيره.

ثم ظاهر كلام من حكى الخلاف والوفاق عند وجود الحائل: أنه لا فرق في ذلك بين المكي وغيره وبين من هو بمكة [أو خارجاً عنها قريباً منها، وبالثنائي صرح الروياني وغيره]^(١٢)، وقال أبو الطيب: إن من كان بمكة ففرضه [طلب]^(١٣) اليقين، سواء كان الحائل أصلياً^(١٤) أو طارئاً، ومن كان خارجاً عنها: فإن كان مكيّاً، ففرضه - أيضاً - طلب اليقين كيف كان الحائل، وإن كان غريباً، فإن كان الحائل أصليّاً، ففرضه الاجتهاد، وإن كان حادثاً ففيه الوجهان^(١٥).

- | | | |
|-------------------|-------------------|--------------------|
| (١) في ج: وأراد. | (٦) في ب: الكعبة. | (١١) في ج: المذهب. |
| (٢) في ج: وكلما. | (٧) سقط في ب. | (١٢) سقط في أ، د. |
| (٣) سقط في ج. | (٨) سقط في د. | (١٣) سقط في ج. |
| (٤) في ج: فطلب. | (٩) سقط في ب، ج. | (١٤) في ج: أصلاً. |
| (٥) في ج: الرياح. | (١٠) في د: حكاها. | (١٥) في ج: وجهان. |

قال: ومن صلى في الكعبة أو على ظهرها وبين يديه سترة متصلة، جازت صلاته: أما في الأولى؛ فلما روى البخاري عن عبد الله بن عمر - رضي الله عنهما - أن رسول الله ﷺ دخل الكعبة هو وأسامه بن زيد وعثمان بن طلحة وبلال بن رباح - رضي الله عنهم - فأغلقها عليه، ومكث فيها. قال ابن عمر: فسألت بلالاً حين خرج: ما^(١) صنع رسول الله ﷺ؟ فقال: «جعل عموداً عن يساره وعمودين عن يمينه وثلاثة أعمدة وراءه - وكان البيت يومئذ على ستة أعمدة^(٢) - ثم صلى^(٣). وأخرجه مسلم لكن قال: «عمودين عن يساره»^(٤).

وإذا ثبت جواز ذلك في النفل، جاز في الفرض؛ لأن الاستقبال شرط^(٥) في [النفل كما هو]^(٦) في الفرض ولأنه صلى إلى جزء من البيت؛ فصحت صلاته كما لو صلى خارج الكعبة قبالة الباب وهو مفتوح.

وأما في الثانية: فلأنه متوجه إلى جزء من البيت؛ فصحت صلاته، كما في الكعبة، والاتصال يحصل بالبناء والتسمير، وهل يحصل بغير^(٧) خشبة ونحوها؟ فيه وجهان: أحدهما: نعم؛ لأنها تدرج تحت مطلق بيع^(٨) الدار؛ فدل على اتصالها. والثاني: لا؛ إلحاقاً لذلك بالشيء الموضوع بين يديه؛ وهذا ما صححه البغوي والإمام.

والكلام في قدر السترة قد تقدم.

أما إذا لم يكن سترة [ثم]^(٩) لم تصح صلاته.

ووجهه فيما إذا كان على السطح قوله - عليه السلام -: «سبعة مواطن لا يجوز الصلاة فيها...»^(١٠) وذكر منها: فوق بيت الله العتيق.

(١) في ج: لما. (٢) في ب: أعمد.

(٣) أخرجه البخاري (١٥٩/٢) كتاب الصلاة، باب: الصلاة بين السواري في غير جماعة (٥٠٥)، ومسلم (٩٦٦/٢) كتاب الحج، باب: استحباب دخول الكعبة للحاج وغيره (١٣٢٩/٣٨٨).

(٤) انظر التخريج السابق. (٥) في ب، ج: شرطه. (٦) سقط في ج.

(٧) في ج: غرس. (٨) في د: مع. (٩) سقط في ج.

(١٠) أخرجه الترمذي (١٧٨/٢) كتاب الصلاة، باب: ما جاء في كراهية ما يصلى إليه وفيه، الحديث (٣٤٦)، وابن ماجه (٢٤٦/١) كتاب المساجد، باب: المواضع التي تكره فيها الصلاة، الحديث (٧٤٦)، وعبد بن حميد في المنتخب من المسند رقم (٤٦٥)، والطحاوي =

ولأنه صلى عليه من غير عذر؛ فلم يصح؛ كما لو وقف على طرف السطح، واستدبر باقيه.

وفيما إذا كان في الكعبة، فبالقياس على العلو؛ بجامع ما اشتركا فيه من عدم الصلاة إليها، ويتصور ذلك بما إذا وقف قبالة الباب، واستقبله وهو مفتوح، ولا شاخص من العتبة ولا غيرها.

ولو^(١) تهدم البيت - والعياذ بالله - ولم يبق من جدرانه شيء شاخص، [فالواجب]^(٢) أن يستقبل جميع العرصة [وهواءها]^(٣)، فلو وقف بوسط العرصة، واستقبل باقيها، لم يصح.

وعن ابن سريج: أنه يصح، كما لو وقف خارجها، واختاره في «المرشد»، وهو خلاف النص.

والصحيح [ما]^(٤) قال الإمام: «ولا شك وأن تخريج ابن سريج يجري فيما لو صلى على ظهر الكعبة»، وهذا منه دال على أن ابن سريج إنما نص على الجواز في العرصة، وكذا حكاه بعضهم، وصرح في «التهذيب» عنه بنفي الجواز على ظهر الكعبة.

والفرق لائح؛ إذ لا شيء عند انهدامها يستقبل غير العرصة، فقام بعضها مقام

= في شرح معاني الآثار (١/٢٢٤)، والبيهقي (٢/٢٢٩ - ٢٣٠)، كلاهما من طريق زيد بن جبيرة، عن داود بن حصين، عن نافع، عن ابن عمر به.

وقال الترمذي: ليس إسناده بذلك القوي، وقد تكلم في زيد بن جبيرة من قبل حفظه... وقد روى الليث بن سعد هذا الحديث، عن عبد الله بن عمر العمري، عن نافع، عن ابن عمر، عن عمر، عن النبي ﷺ مثله، وحديث ابن عمر عن النبي ﷺ أشبه وأصح من حديث الليث بن سعد، وعبد الله بن عمر العمري، ضعفه أهل الحديث من قبل حفظه. ١ هـ.

وزيد بن جبيرة روى له الترمذي وابن ماجه.

وقال الحافظ: متروك. كما في التقريب (١/٢٧٣).

وقد رواه ابن ماجه (١/٢٤٦) كتاب المساجد، باب: المواضع التي تكره فيها الصلاة، الحديث (٧٤٧)، من طريق عبد الله بن صالح كاتب الليث، عن الليث، عن نافع، عن عبد الله بن عمرو، عن عمر بن الخطاب.

وضعف أبو حاتم الطريقتين كما في العلل (١/١٤٨).

(١) في ج: فلو.

(٢) سقط في ج.

(٣) سقط في أ.

(٤) سقط في ب، ج، د.

كلها، كما قام بعض البناء^(١) مقام كله، ومع بقائها لا تستقبل عرصتها؛ فلذلك امتنعت الصلاة على ظهرها من غير شاخص^(٢)، ولا خلاف [في]^(٣) أنه لو^(٤) وقف على طرف العرصة عند انهدامها، وجعل باقيها خلفه، لا تصح صلاته، وتلال الرمل [والتراب]^(٥) في العرصة كالبناء، حتى تصح صلاته^(٦) باستقبالها؛ كذا قاله في «التهذيب»، وصرح به في الشجرة أيضًا والزرع.

وفي «النهاية»: أن الحشيشة إذا علت في أرض الكعبة لا حكم لها في الاستقبال. وحكى في «الزوائد» عن رواية الطبري فيما إذا^(٧) نبتت شجرة في البيت، وارتفعت على السطح، فاستقبلها، هل تصح أم^(٨) لا؟ وجهان.

ولو حفر [حفرة]^(٩) في أرض الكعبة وصلى فيها، صحت صلاته.

قال^(١٠) في «الذخائر»: هكذا أطلقه بعض الأصحاب، وذلك إذا لم يجاوز

(١) في ب، د: بناء، وزاد في د: البيت.

(٢) قوله: ولو انهدم البيت - والعياذ بالله تعالى - ولم يبق من جدرانها شيء شاخص، فالواجب: أن يستقبل جميع العرصة، فلو وقف بوسط العرصة واستقبل باقيها لم يصح، وعن ابن سريج أنه يصح، وهو خلاف النص، قال الإمام: ولا شك أن تخريج ابن سريج يجري فيما لو صلى على ظهر الكعبة. وهذا منه دال على أن ابن سريج إنما نص على الجواز في العرصة، وكذا حكاها بعضهم، وصرح في «التهذيب» عنه بنفي الجواز على ظهر الكعبة، والفرق لائح؛ إذ لا شيء عند انهدامها يستقبل غير العرصة، فقام بعضها مقام كلها؛ كما قام بعض بناء البيت مقام كله، ومع بقائها لا يستقبل عرصتها؛ فلذلك امتنعت الصلاة على ظهرها من غير شاخص. انتهى كلامه.

وهذا النقل المذكور عن «التهذيب» غلط؛ ففي التهذيب عن ابن سريج: أنه يجوز، فقال ما نصه: ولو صلى على ظهر الكعبة لا يجوز، إلا أن يكون بين يديه شيء من بناء الكعبة مثل مؤخرة الرحل، وقال ابن سريج: يجوز وإن لم يكن بين يديه شيء من بناء البيت إذا وقف بحيث يمكنه السجود، وبه قال أبو حنيفة: كما لو صلى على أبي قبيس. هذا كلام البغوي، وهو صريح فيما قلناه، وقد نقله النووي في «شرح المهذب» على الصواب. نعم، وقع في بعض نسخ «الرافعي» ذلك، فقال: وصرح في «التهذيب» بنفي الجواز عنه. هذه عبارته، فتبعه عليها المصنف؛ فغلط، وفي بعضها: بنقل الجواز، وهذه هي الصواب، ولم يصرح البغوي بخلاف ابن سريج في الواقع في العرصة، فاعلمه؛ فإن النووي قد غلط في «شرح المهذب». [أ و].

(٣) سقط في ب. (٤) في ب: إذا. (٥) سقط في ج.

(٦) في ب: الصلاة. (٧) في أ، د: لو. (٨) في ج: أو.

(٩) سقط في د. (١٠) في ب: وقال.

الحفر^(١) قواعد البيت، فإن جاوزها^(٢) بحيث لا يحاذي بأعلى^(٣) بدنه شيئاً [منها]^(٤)، [لم تصح، وإلا]^(٥) فهو كالصلاة على ظهرها إلى سترة قصيرة.

قلت: وفيما قاله نظر من وجهين:

أحدهما: ما ظهر^(٦) لك مما حكيناه عن الإمام في تعليل ما اكتفى به الأصحاب من الشاخص.

والثاني: أن المعتبر عند فقد البناء [الظاهر]^(٧) العرصه، لا ما بها من أساس؛ ولهذا لو أزيلت القواعد - والعياذ بالله - كان حكم الاستقبال باقياً [كما]^(٨) عند بقائها، وحينئذ فلا فرق بين أن يتجاوز القواعد أو لا، كما أطلقه الأصحاب.

واعلم: أنا حيث جوزنا الصلاة في الكعبة، فصلاة النفل فيها أفضل منها خارجها، وكذا الفرض إن لم يرج جماعة، وإن رجاها فخرجها أفضل؛ قاله في «الروضة»؛ وهذا يؤخذ من قوله في «المهذب»: «والأفضل أن يصلي الفرض خارجها؛ لأنه يكثر^(٩) الجمع؛ فكان أفضل، وفيه نظر؛ لأن من قاعدة الشافعي: أنه إذا دار الأمر بين إدراك فضيلة [وبين بطلان العبادة، على اعتقاد غيره - كان ترك الفضيلة]^(١٠) إذا حصلت العبادة مجتمعاً عليها أولى، دليله: ما ستعرفه في القصر ونحوه^(١١).

قال: ومن غاب عنها، فأخبره ثقة - [أى: حر أو عبد، رجل أو امرأة عن علم -

(١) في ب: الحفرة. (٢) في ب: تجاوزها. (٣) في أ، ج، د: ما على من.

(٤) سقط في ج. (٥) سقط في ب. (٦) في أ، ب، د: يظهر.

(٧) سقط في أ. (٨) سقط في ج. (٩) في د: يكره.

(١٠) سقط في ج.

(١١) قوله: واعلم أنا حيث جوزنا الصلاة في الكعبة فصلاة النفل فيها أفضل منها خارجها، وكذا الفرض إن لم يرج جماعة، فإن رجاها فخرجها أفضل، قاله في «الروضة»، وفيه نظر؛ لأن من قاعدة الشافعي: أنه إذا دار الأمر بين إدراك فضيلة وبين بطلان العبادة على اعتقاد غيره كان ترك الفضيلة إذا حصلت العبادة مجتمعاً عليها أولى، دليله مما ستعرفه في القصر ونحوه. انتهى كلامه.

وهذا السؤال قد ذكره النووي لما ذكر هذا الحكم، وأجاب عنه فقال في «شرح المهذب»: فالجواب: أنه إنما يستحب الخروج من خلاف محترم، وهو الخلاف في مسألة اجتهادية، أما إذا كان الخلاف مخالفاً لسنة صحيحة كما في هذه المسألة فلا حرمة له، ولا يستحب الخروج منه؛ لأن صاحبه لم تبلغه هذه السنة، وإن بلغته فهو محجوج بها. هذه عبارته. [أ و].

[عمل به] ^(١)؛ كالمفتى إذا أخبره ثقة ^(٢) في الواقعة بخبر لا يجتهد، بل يعمل به. [وصورة ذلك] ^(٣) إذا كان بينه وبين الكعبة جبل، وعليه شخص يراها، فأخبره بها. وكذا لو كان يعلم أن الكعبة حيث تغيب الشمس في وقت مخصوص، فأخبره [من] ^(٤) على موضع عال: أنه رآها غربت في هذا الموضع، ونحو ذلك. أما لو ^(٥) أخبره عن اجتهاد، وهو من أهل الاجتهاد، ولم يضق الوقت - لا يقلده؛ لما ^(٦) تقدم في المواقيت.

وكذا لو ضاق الوقت على المذهب، [بل] ^(٧) يصلي على حسب حاله في الوقت، [ويعيد] ^(٨) إذا عرف جهة الصواب، وإن كان قد وافق بصلاته الأولى القبلة. وعن ابن سريج: أنه يقلد غيره، ولا إعادة عليه، وطرده في الحاكم؛ كما ستعرفه في موضعه.

وقال الماوردي: إنه يقلده بلا خلاف، وهل يعيد أم لا؟ قال الشافعي فيه كلاما محتملاً، فقال هاهنا: «ومن خفيت عليه الدلائل، فهو كالأعمى»، وظاهره ^(٩) يقتضي سقوط الإعادة. وقال في موضع آخر حكاه [عنه] ^(١٠) المزني ^(١١) هاهنا: «ومن دله من المسلمين، وكان أعمى، لزمه اتباعه» ^(١٢)، ولا يسع بصيراً خفيت عليه الدلائل اتباعه»، وظاهره يقتضي سقوط وجوب الإعادة. [و] ^(١٣) اختلف أصحابنا فيه على ثلاث ^(١٤) طرق:

إحداها - وهي طريقة المزني وأبي الطيب بن سلمة وأبي حفص بن الوكيل، وهي التي صححها في «المهذب» -: أن وجوب الإعادة على قولين: على الخلاف ^(١٥) الظاهر في الموضوعين، واختار المزني منهما عدم الإعادة. والطريقة الثانية - طريقة ابن سريج -: أنه لا إعادة عليه ^(١٦) قولاً واحداً، وحمل قول الشافعي: «ولا يسع بصيراً خفيت عليه الدلائل اتباعه» - على ما إذا كان الوقت واسعاً. والطريقة الثالثة - طريقة أبي إسحاق المروزي -: أن الإعادة واجبة عليه قولاً واحداً، وحمل قوله: «[فهو] ^(١٧) كالأعمى» على وجوب الاتباع، لا على سقوط الإعادة.

- | | | |
|---------------------------|---------------------|--------------------------|
| (١) في التنبيه: صلى بقوله | (٦) في ج: كما. | (١٢) سقط في ب. |
| ولم يجتهد. | (٧) سقط في ج. | (١٣) سقط في ج. |
| (٢) سقط في أ. | (٨) سقط في أ، ج. | (١٤) في أ، ب، د: ثلاثة. |
| (٣) في ج: وصورته. | (٩) في ب، ج: فظاها. | (١٥) في أ، ب، د: اختلاف. |
| (٤) سقط في ج. | (١٠) سقط في ج. | (١٦) في ج: عليها. |
| (٥) في ب: إذا. | (١١) سقط في أ، ب. | (١٧) سقط في ج. |

والغزالي قال تبعًا لإمامه: [إن] ^(١) الحكم كما لو تناوب [مع] ^(٢) جمع على بئر، وعلم أن التوبة لا تنتهي إليه إلا بعد خروج الوقت.

وقد أفهم كلام الشيخ: أنه إذا أخبره غير ^(٣) ثقة - وهو الفاسق - بالقبلة: أنه لا يرجع إلى قوله، وهو وجه في المسألة مقيس على ما لو أخبر عنه عليه السلام، ولم ^(٤) يحك الإمام غيره.

وحكى القاضي الحسين [وغيره وجهها] ^(٥) [آخر] ^(٦): أنه يرجع إليه.

وقال في «التتمة»: إنه المذهب؛ لأنهم لا يهتمون في ذلك.

ولا يقبل خبر الكافر [بحال] ^(٧).

وفي قبول رواية الصبي في ذلك وجهان، وقيل: قولان؛ لأن القاضي الحسين قال: إن الفضال سأل أبا زيد عن ذلك، فقال: [إن الشافعي نص على قبول روايته؛ إذا كان مراهقًا، وأنه سأل أبا عبد الله - أعني: الخضري - عن ذلك، فقال: ^(٨) لا يجوز له تقليده نصًا، فأخبرته بقول أبي زيد، فقال: أنا لا أتهمه في ذلك.

ويحتمل أن [يكون] ^(٩) الشافعي أراد بذلك [النص] ^(١٠) إذا دلّه فإنه يجوز، وبالنص الثاني إذا أخبره بجهة القبلة باجتهاد من قبله.

وبالجملة: فمعظم الأصوليين على عدم قبول روايته، والفوراني قال في كتاب ^(١١) الصيام: إن الأصح قبولها.

قال [الإمام] ^(١٢): وعلى هذا يشترط أن يكون مميزًا، ولا يكون كذابًا.

قال: وكذلك ^(١٣) إذا ^(١٤) رأى محارِب المسلمين في بلد صلى إليها، ولم

يجتهد.

قال ابن الصلاح: لأن الإجماع منعقد على اتباعها والعمل بها؛ فإن السلف والخلف مجمعون على [أن] ^(١٥) من انتهى إلى بلد صلى إلى قبلة أهله، ولم يجتهد؛ وعلى ذلك يحمل ما حكاه ابن الصباغ من الإجماع، وبعضهم حمله على الإجماع

(١١) في ج: باب.

(١٢) سقط في ب.

(١٣) في د: وكذا.

(١٤) في التنبيه: إن.

(١٥) سقط في د.

(٦) سقط في أ.

(٧) سقط في ج.

(٨) سقط في ج.

(٩) سقط في أ، ب، د.

(١٠) في ج: الدليل على.

(١) سقط في أ.

(٢) سقط في أ، ج.

(٣) في د: عن.

(٤) سقط في ج.

(٥) في ج: غيرهما قولاً.

على نصبها^(١)، فقال: لعل ذلك فيما إذا تكرر عليها الزمان، ووقف عليها العدد الكثير^(٢)، وعدم الطاعنون والمنكرون؛ فإن ذلك ينزل منزلة إجماعهم عليها، وإلا فيجوز [أن يكون]^(٣) [الوضع]^(٤) عن اجتهاد، والمنخر عن اجتهاد لا يعمل بخبره^(٥) القادر عليه.

والحكم في القرية الكبيرة المطروقة كالبلد، بل قال في «التهذيب»: لو وجد محراباً، أو علامة للقبلة [في طريق]^(٦) جادة المسلمين، وجب عليه التوجه إليها. وكذلك^(٧) لو أخبره عدل بأنه رأى جماعة من المسلمين اتفقوا على هذه الجهة، فعليه قبوله، وليس بتقليد، بل هو قبول الخبر من أهله، كما لو أخبره أني رأيت الشمس طالعة.

وإذا ثبت هذا الحكم في محاريب بلد صلى إليها المسلمون، ففي محراب رسول الله ﷺ بالمدينة وبكل موضع صلى فيه أولى؛ لأنه لا يقر على الخطأ، وبه صرح الأصحاب كافة، وقالوا: حكم ذلك حكم الكعبة فيما ذكرناه، ولا يجوز أن يجتهد فيه بالتيامن والتياسر.

ولو تخيل^(٨) عارف بأدلة القبلة: أن الصواب في ذلك أن يتيامن أو يتياسر قليلاً فخياله باطل.

وهل يجوز أن يجتهد في محاريب المسلمين بالتيامن والتياسر؟ فيه وجهان: ظاهر المذهب منهما في «النهاية» الجواز، وهو الذي أورده القاضي الحسين والفوراني والبغوي والمتولي والأكثرون، [كما]^(٩) قال الرفاعي.

والمذكور في «الحاوي» مقابله، وهو ما حكاه الإمام عن شيخه. وقال بعض المتأخرين: إنه الصحيح؛ إذ لو جاز لمنع من الصلاة بدونه، ولا قائل به. وعبارة الإمام: أن من قال بالجواز، يلزمه أن يقول: حق على من يرجع إلى بصيرة إذا دخل إلى^(١٠) بلد أن يجتهد في صوب قبلته، وقد يلوح له [أن]^(١١) التيامن وجه الصواب. قال: وهذا إن ارتكبه مرتكب، ففيه بعد ظاهر.

(١) في ب، د: نصها.	(٥) في ب، ج: غيره.	(٩) سقط في أ.
(٢) في أ، ج: الكبير.	(٦) سقط في ج.	(١٠) في ب: في.
(٣) سقط في ج.	(٧) في د: وكذا.	(١١) سقط في أ.
(٤) سقط في د.	(٨) في ج: اجتهد.	

وقال القاضي الروياني وغيره: قبة الكوفة يقينا كقبلة المدينة؛ لأنه صلى إليها الصحابة، بخلاف قبة البصرة.

قال الرافعي: وقضية هذا جواز الاجتهاد في التيامن والتياسر في قبة البصرة دون الكوفة، وفيما نقل^(١) عن ابن يونس القزويني^(٢): أن قبة الكوفة قد صلى إليها عليّ مع عامة^(٣) الصحابة، ولا اجتهاد مع إجماع الصحابة.

قال: واختلف أصحابنا [في قبة البصرة]^(٤): فمنهم من قال: هي كقبلة الكوفة. ومنهم من جوز فيها الاجتهاد؛ لأن ناصبها عتبة بن غزوان وناصب قبة الكوفة عليّ، والصواب في فعل على أقرب.

وألحق القاضي الحسين^(٥) بالمحارِب الكوَّة الواحدة في المسجد، وقال: لو كان فيه كوى على نمط^(٦) واحد على جوانب المسجد، يصلي ويعيد، اللهم [إلا]^(٧) أن يكون بجانب واحدة منها علامة المحراب كالوُتد للسراج ونحوه؛ فإنه يصلي نحوه، ولا يعيد.

وقد احترز الشيخ بقوله: «محارِب المسلمين» [عما]^(٨) إذا رأى محارِب بلد خراب [لكنه]^(٩) لا يعلم من أسسه؛ فإنه لا يجوز أن يصلي إليها من غير اجتهاد، كما قاله البندنجي، ومحارِب القرية التي لا يدري: [أبناها]^(١٠) الكفار أم^(١١) المسلمون بذلك أولى؛ صرح به في «التهذيب».

وبقوله: «في بلد» عن القرية الصغيرة التي يجوز أن يتطرق الخطأ لأهلها إذا لم

(١) في ب: علق.

(٢) قال الإسنوي: نقل عنه الرافعي في باب استقبال القبلة مع الاجتهاد بالتيامن والتياسر في قبة الكوفة، وحكاية وجهين في قبة البصرة.

ونقل أيضًا في أول سجود السهو حكاية وجه أنه يسجد لتسيحات الركوع والسجود.

وقال الإسنوي لم أقف للمذكور على ترجمة.

ينظر: طبقات الإسنوي (١٥١/٢).

(٣) في ج: عليه. (٤) سقط في ج. (٥) في ج: حسين.

(٦) في ج: خط. (٧) سقط في ب، د. (٨) سقط في ج.

(٩) سقط في ج، وفي أ: لكن. (١٠) في أ، ب، د: بناها.

(١١) في أ، د: أو.

يكثُر^(١) المرور عليها - فإن محاريبها لا تمنع من الاجتهاد، بل لا يجوز إلا عن اجتهاد. نعم، لو نشأ فيها قرون^(٢) من المسلمين، كان حكمها حكم البلد؛ قاله في «التهذيب»؛ وكذا إذا دخل إلى دار إنسان [يستخبر صاحبها]^(٣)، ولا يجتهد.

قال: وإن كان في برية، واشتبهت عليه القبلة، اجتهد في طلبها بالدلائل، أي: إن كان يعرفها^(٤)، والوقت متسع؛ لقوله تعالى: ﴿وَهُوَ الَّذِي جَعَلَ لَكُمُ النُّجُومَ لِتَهْتَدُوا بِهَا﴾ [الأنعام: ٩٧] وقال عز من قائل: ﴿وَعَلَّمَنَّا وَيَأْتَجِمُّ هُمْ يَهْتَدُونَ﴾ [النحل: ١٦]، ولأن له طريقاً يتوصل بها إلى معرفة المطلوب، وهي الاجتهاد، فلزمه سلوكه؛ كالحاكم إذا لم يجد في الحادثة نصاً.

ومما ذكرناه يظهر^(٥) الفرق بين ما نحن فيه وبين ما إذا شك: هل صلى ثلاثاً أو أربعاً؟ أو نسي صلاة من الخمس، حيث قلنا: إنه يبني على اليقين فيهما؛ لأنه لا مجال للاجتهاد فيهما؛ لفقد العلامات، وهي موجودة هنا.

وإذا كان عليه طلبها بالدلائل، فلو تركه، وصلى [بالاجتهاد]^(٦) إلى جهة، ثم ظهر أنها جهة [القبلة أو]^(٧) غيرها، وجبت^(٨) عليه الإعادة بلا خلاف.

قال في «الذخائر»: [وهذا بخلاف]^(٩) ما لو اشتبه عليه إزاء ظاهر، فهجم، وتوضأ بواحد من غير اجتهاد، فظهر أنه ظاهر قبل شروعه في الصلاة - فإنه يصح وضوءه على الصحيح من المذهب؛ لأن المقصود من الوضوء الصلاة وقد وجد حال الدخول فيها العلم بها، بخلاف ما نحن فيه.

وإذا اجتهد وغلب على ظنه في جهة [أنها القبلة]^(١٠) صلى إليها، ولا إعادة عليه، إلا أن يظهر خلافه، كما سيأتي.

والدلائل، قد حكينا عن الشافعي أنه قال: هي الشمس، والقمر، والنجوم، والجبال، ومهب الرياح^(١١)، ونحو ذلك.

ونسب الإمام عد الريح منها إلى الصيدلاني، وقال^(١٢): إنه بعيد جداً؛ فإن الرياح

(١) في أ: يمكن. (٢) في ج: فرق.

(٤) في ب: عارفاً، وفي د: يرفعها.

(٦) سقط في أ، ب، د. (٧) سقط في ج.

(٨) في ب، د: وجب. (٩) في د: وهو الخلاف. (١٠) سقط في ج.

(١١) في ج: الريح.

(١٢) في ج: فقال.

(٣) في أ، د: استخبر صاحب الدار.

(٥) في أ: ظاهر.

التفافها في مهابها أكثر من اشتدادها.

ثم لا يتأتى^(١) التمييز فيها، والعلامات تختلف باختلاف البلاد؛ فالنجم^(٢) المسمى بالقطب الشمالي يجعله المصلي بمصر على عاتقه الأيسر، وبالعراق على الكتف الأيمن.

قال بعضهم: فيكون مستقبلًا باب الكعبة إلى المقام، وباليمين قبالة المستقبل مما يلي الجانب الأيسر، وبالشام يكون وراء المصلي، وقيل: ينحرف بدمشق وما قاربها إلى الشرق قليلاً، وكلما قرب من الغرب^(٣) كان انحرافه أكثر.

قيل: وأعدل القبلة قبلة حران؛ فإن القطب بها يكون خلف ظهر المصلي من غير انحراف، وهو نجم صغير واقع بين الجدي والفرقدين، ومحلّه النصف من الخط الخارج بالوهم من الجدي إلى [الكوكب المنير]^(٤) بين الفرقدين.

وطريق معرفة القبلة بمصر [أن يستقبله ثم]^(٥) ينزع رجله من نعليه ويتركهما بحالهما، ويدير قدميه مستديرًا له، وذلك خط الاستواء.

[قالوا]^(٦): والواقف فيه كذلك يكون مستقبلًا للجنوب مستديرًا للشمال، والمغرب على يمينه، والمشرق على يساره - ثم يميل قدمه اليسرى إلى شماله قدر شبر، ثم يلحقها الأخرى فيكون متوجهًا للقبلة، والله أعلم.

قال: فإن لم يعرف الدلائل، [أو كان أعمى، قلد بصيرًا يعرف]^(٧) [٧]؛ لقوله تعالى: ﴿فَسْتَلُوا أَهْلَ الذِّكْرِ إِنْ كُنْتُمْ لَا تَعْلَمُونَ﴾ [النحل: ٤٣] وقال - عليه السلام - في قصة المشجوج «هلا سألوا إذا لم يعلموا؛ إنما شفاء العي السؤال»^(٨).

فلو وجد بصيرين يعرفان، واتفق اجتهادهما فلا كلام، وإن اختلف: فهل يجب عليه تقليد أعلمهما وأعرفهما وأوثقهما عنده، أم يجوز [له تقليد]^(٩) الآخر؟ فيه وجهان:

الذي حكاه القاضي أبو الطيب عن نصه في «الأم»: الأول؛ فإنه قال: [قال]^(١٠) في «الأم»: «عليه أن يقلد أوثقهما وأعلمهما عنده»، وغيره نسب ذلك إلى ابن سريج،

- | | | |
|----------------------------|--------------------------|---------------------|
| (١) في ج: يأتي. | (٥) في أ: إن استقبله لم. | (٩) تقدم. |
| (٢) في ج: والنجم. | (٦) سقط في ب، د. | (١٠) في أ: أن يقلد. |
| (٣) في ب: المغرب. | (٧) في التنبيه: يعرفه. | (١١) سقط في ج. |
| (٤) في ج: الكواكب المنيرة. | (٨) سقط في ب، ج. | |

وطرده في العامي إذا اختلف الفقهاء في واقعة له، يجب عليه أن يأخذ بقول الأفقه، وقد حكاه أبو الطيب عن ابن سريج.

والذي حكاه في «المهذب» والبندنجي والأكثرون: الثاني، وعليه يدل قول الشيخ: «قلد بصيرًا يعرف».

ولو كانا عنده في العلم سواء، قال في «الحاوي»: فهو كالبصير إذا تساوت عنده جهات، فيكون على وجهين:

أحدهما: يكون متخيرًا في الأخذ بقول من شاء منهما.

[والثاني: يأخذ بقولهما] ^(١) ويصلي إلى جهة [كل] ^(٢) واحد منهما.

وقال القاضي الحسين: إنه يصلى إلى أي الجهتين شاء، ويعيد.

وقد اقتضى كلام الشيخ أمرين:

أحدهما: أنه لا فرق في البصير الذي لا يعرف الدلائل بين أن يكون قادرًا على تعلمها والوقت واسع لذلك وللاجتهاد، أو غير قادر؛ إما لكونه لا يتأتى منه تعلم ذلك، أو ^(٣) لكونه يتهيأ منه لكنه لم يجد ^(٤) من يعلمه.

ولا شك في أنه كالأعمى من كل وجه إذا لم يقدر على التعلم، أما إذا قدر على التعلم والوقت واسع له للاجتهاد، فالذي قاله [القاضي] ^(٥) أبو الطيب: أنه يجب عليه أن يتعلم، ويجتهد لنفسه، فإن قلد غيره وصلى، كان كمن قدر على تعلم الفاتحة [في الوقت، وصلى بالبدل، وسيأتي حكمه، وهذا من القاضي يدل على وجوب تعلم دلائل القبلة على كل أحد، كما يجب عليه تعلم الفاتحة] ^(٦).

وقد حكى المراوزة في وجوب تعلم دلائل القبلة وجهين:

أحدهما: أن ذلك فرض عين، وقال في «التهذيب»: إنه الأصح.

والثاني: أنه فرض كفاية.

قال القاضي الحسين: وهما مستنبطان من نصين ذكرناهما في أن من هو من أهل الاجتهاد هل يقلد غيره عند ضيق الوقت، ولا يقضي أو لا؟ فإن قلنا بالأول، [فهو فرض كفاية، وإلا] ^(٧) فهو فرض [عين] ^(٨).

(٧) سقط في ج.

(٨) سقط في أ.

(٤) في ج: يتخذ.

(٥) سقط في أ.

(٦) سقط في د.

(١) سقط في ج.

(٢) سقط في أ.

(٣) في ج: و.

وحكى الإمام أن من لا يعرف الدلائل إن قلنا: لا يجب عليه تعلم الأدلة^(١)، قد [وصلى]^(٢)، ولا إعادة [عليه]^(٣). وإن قلنا: يجب عليه التعلم، فقد فرط؛ فيلزمه القضاء، ثم يصلي؛ لحق الوقت من غير تقليد أو بتقليد؟ فيه تردد.

وفي «الإبانة»: هل يجوز أن يقلد في القبلة؟ إن قلنا: يجب، تعلم [لدلائل القبلة]^(٤)، فلا يجوز التقليد، وإلا جاز.

قال الإمام: والوجه المذكور في وجوب التعلم خاص بالمسافر، وإذا قلنا به قال الفوراني: فيكفي فيه الرجوع إلى قول واحد، ولا يكون^(٥) ذلك تقليدًا [كما أنه يرجع في خبر النبي ﷺ إلى الراوي الواحد، ويجتهد هو فيما يدل عليه، ولا يكون تقليدًا]^(٦) [٧].

قال [الماوردي]^(٨): ويجوز أن يتعلمها من كافر إذا وقع في قلبه صدقه.

والأمر الثاني: أنه لا فرق في جواز تقليد البصير الذي يعرف بين أن يكون كافرًا أو مسلمًا، ثقة أو غير ثقة، ذكرًا أو أنثى، بالغًا أو صبيًا ولا خلاف في أنه يشترط أن يكون مسلمًا، ولا يشترط أن يكون ذكرًا، وهل يشترط فيه الأمانة والبلوغ؟ فيه ما تقدم.

قلت: ويمكن أن يقال: قول الشيخ ثم: «فأخبره^(٩) ثقة عن علم، عمل به» يؤخذ منه: أنه لا بد في المقلد أن يكون ثقة؛ لأنه إذا اشترط ذلك فيما يخبر^(١٠) عنه يقينًا، ففيما يخبر عنه ظنا أولى، وإذا كان كذلك، استلزم - أيضًا - اشتراط الإسلام والبلوغ؛ لأن الكافر لا يوثق به، وكذا^(١١) الصبي؛ لأنه لا [يخشى عقابًا]^(١٢) فيما يخبر به كذبا؛ فانتظم كلامه حينئذ على ما قاله الأصحاب.

والغزالي مال إلى أنه لا تشترط فيه العدالة؛ لأنه قال: قلد مكلفًا مسلمًا عارفًا بأدلة القبلة، وهو ما ادعى في «التممة» أنه المذهب.

وقول الغزالي: «قلد مكلفًا مسلمًا» يدل على أن الكفار مخاطبون بفروع الشريعة

- (١) في ب، ج، د: أدلة. (٢) سقط في ج. (٣) سقط في ج.
 (٤) في ب، ج: الدلائل للقبلة. (٥) في أ: يكفي.
 (٦) في أ: تعليلاً. (٧) سقط في د. (٨) سقط في ج.
 (٩) في أ: ما أخبره، وفي د: وأخبره. (١٠) في ج: تخير.
 (١١) في ب: وكذلك. (١٢) في ج: يخشى عتابًا.

عنده، وفيه ما تقدم^(١)، والله أعلم.

فرع: إذا أبصر الأعمى في أثناء الصلاة، فإن ظهر له حين أبصر أنه على جهة القبلة؛ بأن رأى محراباً أو نجماً يعرف به جهة القبلة، أتمها، وإلا استأنف؛ لأن فرضه في هذه الحالة الاجتهاد دون التقليد، وزمن الاجتهاد يطول؛ فأبطل الصلاة، كما لو وجد العاري في أثناء الصلاة بالبعد منه سترة؛ قاله الماوردي وغيره.

وقال القاضي الحسين: إن ذلك يبني على أنه لو كان بصيراً: هل يجوز أن يقلد غيره عند عجزه؟ فإن قلنا: يجوز، مضى [في صلاته، وإلا فوجهان:

أحدهما - وهو الصحيح - : أنها تبطل.

والثاني: لا تبطل؛ لأن صلاته^(٢) انعقدت في الابتداء بالتقليد، ففي الدوام مثله؛ لأن الدوام يبني على الابتداء.

وقال في «التتمة» فيما إذا لم يظهر له جهة الصواب حين بصره، ينظر: فإن بان له يقين الخطأ، فهو كالبصير يظهر له ذلك في أثناء صلاته^(٣)، وسنذكره. وإن وقع له أن الجهة غيرها بالاجتهاد، [قال]^(٤): فينحرف^(٥)، وحكمه حكم بصير تغير اجتهاده.

وإن لم يعرف^(٦)، أو لم تظهر له الدلائل، فوجهان ذكرناهما عن القاضي. وعكس هذا الفرع: لو اجتهد بصير وصلّى، ثم كف بصره في أثناء الصلاة، مضى عليها، إلا أن يعلم أنه انحرف عنها؛ فحيث تبطل، ولا يصلي غيرها إلا بتقليد. قال بعضهم: اللهم إلا أن يبقى مكانه فيأتي [فيه]^(٧) الخلاف الذي سنذكره في البصير.

قال: فإن^(٨) لم يجد من يقلده^(٩)، أي: إما لفقد المجتهدين، أو لوجودهم ولم

(١) قوله: والغزالي مال إلى أنه لا يشترط فيمن يقلده العدالة؛ لأنه قال: قلد مكلفاً مسلماً عارفاً بأدلة القبلة، وهو ما ادعى في «التتمة» أنه المذهب. وقول الغزالي: قلد مكلفاً مسلماً، يدل على أن الكفار غير مخاطبين بفروع الشريعة عنده، وفيه ما تقدم. انتهى كلامه. وما ذكره عن دلالة كلام الغزالي غلط؛ فإنه يدل على أنهم مخاطبون، لا على عكسه، فتأمله. [أو]. قلت: هذا بناء على ما في نسخته؛ إذ كلام الشارح متفق مع تعقبه.

(٢) سقط في ج. (٣) في أ: الصلاة. (٤) سقط في أ.

(٥) في ج: فيجوز. (٦) زاد في أ، د: الدلائل.

(٧) سقط في أ. (٨) في التنبيه: وإن. (٩) في ج: يقلد.

يظهر لهم جهة القبلة - صلى على حسب حاله، أي: على ما حدد حاله في الفقد أو في الجهل - فإن الحسب مأخوذ من «الحساب»، وهو بفتح السين، ووجهه: قوله - عليه السلام-: «إذا أمرتكم بأمر فأتوا منه ما استطعتم»^(١).

قال: وأعاد، أي: إذا وجد من يقلده، سواء صادف جهة القبلة أو خالفها؛ لأن الشرط في حقه^(٢) التقليد؛ فإنه المحصل لغلبة الظن بجهة القبلة، وقد فقد؛ فكان كمن لم يجد ماء ولا ترابًا، يصلي^(٣) لحرمة الوقت، ويعيد إذا قدر على أحدهما؛ لفقد الشرط في الأولى.

قال الجيلي: ويجري الخلاف المذكور ثم هاهنا.

والصحيح في الموضوعين ما ذكره الشيخ.

وقد أفهم كلام الشيخ في هذه الحالة: «وأعاد»^(٤): أن في الحالة الأولى وهي إذا وجد من يقلده^(٥)، لا يعيد، وهو في الأعمى كذلك، وأما في البصير الذي لا يعرف الدلائل، ففيه ما أسلفناه من التفصيل والخلاف، والبصير العارف بدلائل القبلة إذا اجتهد، ولم يظهر له جهة القبلة، أو كان محبوسا في مطمورة ولم يجد من يقلده - يصلي على حسب حاله أيضا، ويعيد، فإن^(٦) وجد من يقلده، كما إذا كان الاشتباه على شخصين، فأدى اجتهاد أحدهما إلى جهة القبلة، ولم يظهر للآخر جهتها - ففيه ما ذكرناه من الطرق الثلاثة، والمذكور منها^(٧) في «التهديب» طريقة أبي إسحاق، وهو المذهب في «تعليق البندنجي».

وقال في «الوسيط»: الأصح: أنه يقلد ويعيد؛ لأن هذا عذر نادر، وما قاله يتركب مما حكيناه عن الماوردي وغيره من قبل.

والطرق الثلاث تجري - كما قال البندنجي - فيمن ضاق عليه الوقت عن التعليم والاجتهاد.

قال: ومن صلى بالاجتهاد، أعاد الاجتهاد للصلاة [الأخرى]^(٨)؛ كالحاكم إذا حكم في واقعة باجتهاد، ثم وقعت له - أيضًا - لا يحكم فيها إلا بعد الاجتهاد؛ لاحتمال تغييره؛ وهذا ما نص عليه في «الأم»، ومثله يجري في المقلد إذا وقعت له واقعة واستفتى فيها، ثم وقعت له مرة أخرى لا يجوز أن يعمل فيها بما قاله [له]^(٩).

(١) تقدم.

(٤) في أ، ب: إعادته.

(٧) في د: منهما.

(٥) زاد في أ، ب، د: فإنه.

(٨) سقط في أ.

(٢) في د: جهة.

(٦) في ب: وإن.

(٩) سقط في أ، ب، ج.

(٣) في ب، ج: فصلى.

المفتي الأول^(١)، بل لابد [أن يعيد]^(٢) الاستفتاء؛ قاله [القاضي]^(٣) أبو الطيب. وكلام القاضي الحسين يقتضي تخصيص ذلك بما إذا كانت المسألة مجتهداً فيها، أما لو كان المفتي حين^(٤) أفناه قال له ذلك عن نص، [قال]^(٥): فلا يحتاج إلى الإعادة، بل قال: إن للعامي أن يفتي فيها بما^(٦) ذكر له. ثم ظاهر كلام الشيخ: أن محل ما ذكره إذا لم ينتقل عن مكانه، وإذا انتقل من طريق الأولى.

وقيل: [إنه]^(٧) إذا لم ينتقل منه، ولم يتغير اجتهاده، لا يلزمه الإعادة، وقد تقدم مثله في التيمم، ولا خلاف في جواز صلاة النفل بالاجتهاد الأول. وما ذكرناه في المجتهد مثله يجري في المقلد إذا قلد في صلاة، ثم دخل عليه وقت صلاة أخرى، فلا بد له من التقليد^(٨) ثانياً على المذهب، كما^(٩) قال البندنجي. وقال الروياني في «تلخيصه»: إن الأعمى لو كان له مسجد يصلي فيه على الدوام، فدخل إليه، وجس محرابه بيده، لا يجوز أن يصلي إليه حتى يقلد بصيراً يعرفه الصواب. والقاضي الحسين قال: إنه إذا دخل مسجداً، فوجد المحراب في أحد جوانبه الأربع بالمس باليد، فله أن يصلي إليه، و[هو]^(١٠) ما حكاه في «المهذب» و[«التهذيب» و«التتمة»]^(١١).

وحكى الرافعي عن صاحب «العدة»: أنه إنما يعتمد على لمس المحراب إذا شاهد المحراب قبل العمى، أما لو^(١٢) لم يشاهده، فلا يعتمد عليه. قال: فإن تغير اجتهاده، عمل بالاجتهاد الثاني فيما يستقبل؛ لأنه الصواب في ظنه الناجز، ولا يعيد ما صلى بالاجتهاد الأول؛ لأن الاجتهاد لا ينقض بالاجتهاد؛ بدليل الحاكم.

وقيل: يعيده فقط، حكاه الإمام.

وقيل: [يعيد]^(١٣) الكل؛ لأنه صلى بعض ذلك إلى غير القبلة^(١٤)؛ فصار كمن

- | | | |
|------------------------|-----------------------|--------------------------|
| (١) في أ، د: أولاً. | (٦) في ج: بها كما. | (١١) في أ، ب، د: والتتمة |
| (٢) في أ، د: من إعادة. | (٧) سقط في ب، ج. | والتهديب. |
| (٣) سقط في أ، د. | (٨) في ب، ج: إعادتها. | (١٢) في ج: إذا. |
| (٤) في أ: حيث. | (٩) في أ، ب، د: بل. | (١٣) سقط في ج. |
| (٥) سقط في ج. | (١٠) سقط في ج. | (١٤) في ج: قبلة. |

نسي صلاة من الخمس^(١) ولم يعرف عينها، وهذا ما حكاه القاضي الحسين والمتولي عن الأستاذ أبي إسحاق الإسفراييني، والإمام حكاه عن صاحب «التقريب»، وهو مفرع على قولنا: إنه إذا تيقن الخطأ في صلاة معينة يجب قضاؤها.

[و]^(٢) قال القاضي الحسين: والفرق على الأول بين ذلك وبين ما قاس عليه: أنه هاهنا [ما]^(٣) من صلاة يؤديها [إلا]^(٤) وهو يعتقد سقوط ما عليه بها؛ فلهذا لا^(٥) يلزمه قضاء الكل، ولا كذلك من نسي صلاة [من الخمس]^(٦)؛ لأنه إذا صلى صلاة أو صلاتين لا يعتقد أنه [أدى الصلاة]^(٧) المنسية، وأنها سقطت عنه قطعاً؛ لاحتمال أنها في الصلوات التي لم يقضها، والأصل شغل ذمته بها.

[وما]^(٨) ذكره الشيخ مصور في «تعليق القاضي الحسين» بما إذا كان الاجتهاد الثاني أقوى من الأول.

أما لو كان دون الأول، فلا عبرة به، ويصلي إلى الجهة^(٩) التي صلى إليها أولاً^(١٠)، وإن كان مثله فإنه يكون كالمتحير يصلي إلى أي الجهتين شاء، ويقضي الصلاة الثانية دون الأولى و[لكن]^(١١) لا يعصي. نعم: لو صلى إلى جهة ثالثة عصى، وهكذا الحكم فيما إذا دخل عليه صلاة ثالثة ورابعة [وأكثر]^(١٢)، وهذا [لو]^(١٣) تغير اجتهاده بعد الفراغ من الأولى، فلو تغير اجتهاده في أثناءها، وكان الاجتهاد الثاني مثل الأول أو أقوى منه، أتمها على موجب الاجتهاد الأول على وجه حكاه الماوردي. وقيل: يلزمه أن يعدل عن الأول قولاً واحداً، إذا كان الثاني أقوى، وهي طريقة البندنجي، وهل يلزمه أن يستأنف أم لا؟

قال في «المهذب»^(١٤) وغيره: فيه وجهان، المذهب منهما في «تعليق» البندنجي: البناء، وهو ما حكاه الماوردي، وبه يحصل في المسألة ثلاثة أوجه.

[وقصة]^(١٥) أهل قباء تشهد له، وهو مطرد - كما قال القاضي الحسين - فيما لو صلى إلى أربع جهات بأربعة اجتهادات أربع ركعات، والقائلون^(١٦) بالاستئناف

- | | | |
|-------------------|--------------------|---------------------------------|
| (١) في ب، ج: خمس. | (٧) في أ: صلى. | (١٣) سقط في ج. |
| (٢) سقط في أ، د. | (٨) سقط في ج. | (١٤) في ج: التهذيب. |
| (٣) سقط في ج. | (٩) في ج: جهته. | (١٥) سقط في أ، وفي ج، د: وقضية. |
| (٤) سقط في أ. | (١٠) في ج: والأول. | (١٦) في ج: فالقائلون. |
| (٥) في ب: لم. | (١١) سقط في ج. | |
| (٦) سقط في أ. | (١٢) سقط في ج. | |

هاهنا، قالوا: الفرق بين ما نحن فيه، وبين أهل قباء - إن قلنا: إن النسخ يثبت قبل العلم به على رأي -: أنهم كانوا على قبلة صحيحة بالنص، ولم يصلوا باجتهاد، وإنما صلوا بناء على الأصل؛ فلم يلزمهم طلب النسخ، وهذا مطالب بالاجتهاد في طلب الصواب، وقد ظهر^(١) تقصيره. وخالف هذا ما لو صلى أربع صلوات إلى أربع جهات حيث لا يقضي^(٢) على المذهب؛ لأن الصلاة الواحدة عبادة واحدة لا تتجزأ في البطلان والصحة، بل آخرها متصل بأولها ويتداعى فساد آخرها إلى فساد أولها؛ فجاز أن يقال بأنها تبطل بتغير الاجتهاد فيها، وليس كذلك الصلوات؛ لأن كل واحدة منهن لا تكون مرتبطة بالأخرى.

وحكم الأعمى في تغيير اجتهاد مقلده بعد الصلاة وفي أثنائها حكم المجتهد في نفسه، والله أعلم.

قال: فإن تيقن الخطأ، أي: ووجد الصواب بعد الفراغ من الصلاة، لزمه الإعادة في أصح القولين؛ لأن الله تعالى أمر باستقبال البيت الحرام، وقد بان أنه لم يستقبله؛ فلم يعتد بما أتى به، كالحاكم إذا حكم بالاجتهاد، ثم وجد النص بخلافه. ولأن ما لا يسقط بالنسيان من شروط الصلاة لا يسقط بالخطأ، كالطهارة والوقت.

قال في «المهذب» وغيره: ولأنه تيقن الخطأ فيما يؤمن مثله في القضاء؛ فلم يعتد بما مضى، كالحاكم إذا حكم، ثم وجد النص بخلافه، وهذا ما نص عليه في «الأم»، وفي استقبال القبلة من الجديد.

ومقابله: أنه لا يلزمه الإعادة؛ لأنه روي عن عبد^(٣) الله بن عامر بن ربيعة عن أبيه قال: كنا مع رسول الله ﷺ في ليلة مظلمة؛ فخفيت علينا القبلة؛ فجمع كل واحد منا أحجاراً، وصلى إليها، فلما أصبحنا إذا نحن على غير القبلة، فذكرنا ذلك لرسول الله ﷺ، فأنزل الله تعالى: ﴿وَلِلَّهِ الْمَشْرِقُ وَالْمَغْرِبُ فَأَيْنَمَا تُولُوا فَتَمَّ وَجْهُ اللَّهِ﴾ [البقرة: ١١٥]^(٤).

(١) في أ: يظهر. (٢) في أ: يعصي. (٣) في أ، د: عبيد الله.

(٤) أخرجه أبو داود الطيالسي ص (١٥٦) الحديث (١١٤٥)، والترمذي (١٧٦/٢) كتاب الصلاة، باب: ما جاء في الرجل يصلي لغير القبلة في الغيم، الحديث (٣٤٥)، وابن ماجه (٣٢٦/١) كتاب إقامة الصلاة، باب: من يصلي لغير القبلة وهو لا يعلم، الحديث (١٠٢٠)، والدارقطني (٢٧١/١) كتاب الصلاة، باب: الاجتهاد في القبلة، الحديث (٥/١)، وأبو نعيم (١٧٩/١)، والبيهقي (١١/٢) كتاب الصلاة، باب: استييان الخطأ بعد الاجتهاد، وعبد بن

ولأنه صلى إلى جهة مأمور بالصلاة إليها؛ فسقط الفرض بالصلاة إليها؛ كما لو صلى إلى غير القبلة في شدة الخوف، وهذا ما نص عليه في القديم، والصيام من الجديد؛ [كما]^(١) قال الماوردي وغيره، واختاره المزني، وقال: إن الآية محمولة على

= حميد ص (١٣٠) رقم (٣١٦)، والطبري في تفسيره (٥٣١/٢)، والعقيلي في الضعفاء (١/٣١)، من رواية أشعث بن سعيد السمان، عن عاصم بن عبيد الله، عن عبد الله بن عامر بن ربيعة، عن أبيه به. وقال الترمذي: ليس إسناده بذلك، لا نعرفه إلا من حديث أشعث السمان، وأشعث بن سعيد أبو الربيع السمان يضعف في الحديث. وقال العقيلي: وأما حديث عامر بن ربيعة، فليس يروى من وجه يثبت متنه، وقد تويع أبو الربيع السمان، تابعه عمرو بن قيس، عند الطيالسي، وسعد بن سعيد، عن عبد بن حميد، لتحصير علة الحديث في عاصم بن عبيد الله. وعاصم بن عبيد الله، قال الحافظ: ضعيف. ينظر: التقريب (٣٨٥/١).

وقال العلامة أحمد شاكر في «تعليقه على الطبري» (٥٣١/٢): حديث ضعيف. وقد وردت القصة من وجه آخر من حديث جابر بن عبد الله: أخرجه الحاكم (٢٠٦/١) كتاب الصلاة، والدارقطني (٢٧٠/١)، والبيهقي (١٠/٢)، من طريق داود بن عمرو: ثنا محمد بن يزيد الواسطي، عن محمد بن سالم، عن عطاء، عن جابر قال: «كنا مع رسول الله ﷺ في سفر فأصابنا غيم...» فذكره. قال الدارقطني: كذا قال: عن محمد بن سالم، وقال غيره: عن محمد بن يزيد، عن محمد بن عبيد العرزمي عن عطاء وهما ضعيفان.

وقال الحاكم: رواه محتج بهم كلهم، غير محمد بن سالم؛ فإنني لا أعرفه بعدالة ولا جرح. وأخرجه الدارقطني (٢٧٠/١)، والبيهقي (١١/٢)، أيضا من طريق أحمد بن عبيد الله ابن الحسن العنبري قال: وجدت في كتاب أبي: نا عبد الملك بن أبي سليمان العرزمي، عن عطاء بن أبي رباح، عن جابر - رضي الله عنه - قال: «بعث رسول الله ﷺ سرية كنت فيها، فأصابتنا ظلمة فلم نعرف القبلة...» فذكر الحديث وفيه: «فأتينا النبي ﷺ فسألناه عن ذلك، فسكت؛ وأنزل الله - عز وجل -: ﴿وَلِلَّهِ الْمَشْرِقُ وَالْمَغْرِبُ فَأَيْنَمَا تُولَؤْا فَهُمْ وَجْهَ اللَّهِ﴾ أي: حيث كنتم». قال البيهقي: وكذلك رواه الحسن بن علي بن شبيب العمري، ومحمد بن محمد بن سليمان الباغندي، عن أحمد بن عبيد الله، ولم نعلم لهذا الحديث إسنادا صحيحا قويا؛ وذلك لأن عاصم بن عبيد الله بن عمر العمري، ومحمد بن عبيد الله العرزمي، ومحمد ابن سالم الكوفي، كلهم ضعفاء، والطريق إلى عبد الله العرزمي غير واضح؛ لما فيه من الوجدادة وغيرها، وفي حديثه أيضا نزول الآية في ذلك، وصحيح عن عبد الملك بن أبي سليمان العرزمي، عن سعيد بن جبير، عن عبد الله بن عمر بن الخطاب - أن الآية إنما نزلت في التطوع خاصة، حيث توجه بك بعيرك.

(١) سقط في أ.

حالة العلم، وفارق الحاكم، لأن الخطأ منه يندرك؛ فكان نقضه أحق، وهو يتعلق بحق [العبد؛ فاحتيط] ^(١) له، ولا كذلك هاهنا.

والفرق بين الطهارة من الحدث والخبث ^(٢): أنها أغلظ؛ بدليل أنه لو توضعاً بالإنائين اللذين وقع ^(٣) الاشتباه فيهما، أو صلى بالثوبين اللذين وقع الاشتباه فيهما صلاتين باجتهادين - وجب عليه إعادتهما. ولو صلى إلى جهتين باجتهادين، لم تجب الإعادة ^(٤).

والقائلون بالأول، قالوا: الخبر لا يعرف إلا من طريق أشعث السمان ^(٥)، وقد قال الترمذي: إنه ضعيف الحديث، ولو صح فهو معارض بقول ابن عمر: إن الآية نزلت في صلاة النفل في السفر ^(٦). أو نحمله على الخطأ من العين إلى الجهة.

والفرق بين ما نحن فيه وصلاة شدة الخوف: أنا نأمره ثم بالصلاة إلى غير القبلة مع تحققها ^(٧)، ولا كذلك هاهنا، وإنما لم تجب الإعادة على المصلي إلى جهتين؛ لأنه لم يتعين له الخطأ في إحداهما.

وما ذكرناه من [تصوير] ^(٨) محل القولين اتبعنا فيه البنديجي والقاضي الحسين والغزالي، وإليه يرشد ما ذكرناه عن «المهذب» وغيره من علة [القول الأول؛ إذ] ^(٩) لو كانت المسألة مصورة بما إذا تيقن الخطأ، ولم يتحقق جهة الصواب - لم يحسن ^(١٠) ذلك. نعم: لو تيقن الخطأ، وظهرت له جهة الصواب بالاجتهاد، ففي «الوسيط» و«التتمة»: أن القولين يأتيان بالترتيب، وأولى بعدم وجوب القضاء؛ لأن الخطأ غير مأمون في القضاء؛ فلا تجب [كما] ^(١١) في خطأ الحجيج، وهذا ما حكاه

(١) في ج: الغير فاحتاط. (٢) في د: الجنب. (٣) زاد في ج: فيه.

(٤) قوله: وإن تيقن الخطأ لزمه الإعادة في أصح القولين؛ لأن ما لا يسقط بالنسيان من شرائط الصلاة لا يسقط بالخطأ كالطهارة. ثم قال: والفرق بينه وبين الطهارة من الحدث والخبث: أنها أغلظ؛ بدليل أنه لو توضعاً بالإنائين، أو صلى في الثوبين اللذين وقع الاشتباه فيهما صلاتين باجتهادين - وجب عليه إعادتهما، ولو صلى إلى جهتين باجتهادين لم تجب الإعادة. انتهى كلامه.

وما ذكره في الفرق من وجوب إعادتهما غلط؛ لأنه إذا اجتهد ثانيًا، وأداه اجتهاده إلى عكس ما أداه إليه الأول - فالمنصوص: أنه لا يستعمله بالكلية، بل يتييم، ويجب قضاء الثانية خاصة، وقيل: لا يقضيها، وابن سريج قال: إنه يستعمله ويورده موارد الأول، ولا يعيد واحدة من الصلاتين. [أو].

(٥) في د: الأسمان. (٦) تقدم في تخريج الحديث السابق.

(٧) في ج: تحقيقها أو. (٨) سقط في ج. (٩) في ج: القولان.

(١٠) في أ، ب: يجز. (١١) سقط في د.

الإمام عن شيخه، وقال: إنه خطأ عندي؛ فإنه يمكنه أن يصير إلى بقعة يتيقن^(١) فيها جهة الصواب [ولا عسر]^(٢) في ذلك بخلاف خطأ الحجيج. وما قاله الإمام فيه نظر من حيث إن ذلك يوجب المصير إليها في الابتداء، ويمنع الاجتهاد.

وابن الصلاح قال في تقرير الترتيب: إنه لو وجب القضاء، [لجاز على] الفور حال^(٣) [الاجتهاد؛ فإنه لا يجب تأخيرها، وحيث فلا يؤمن الخطأ في القضاء]^(٤)؛ فحسن الترتيب، وكلام المتولي صريح في أنه على [أحد]^(٥) القولين يعيد في الوقت بالاجتهاد، ولو تيقن الخطأ، [ولم تب^(٦) له جهة الصواب]^(٧) أصلاً فطريقان: منهم من قال: لا يعيد قولاً واحداً، ومنهم من قال: [إنه]^(٨) على القولين. [قال بعضهم]:^(٩) وهو الأصح.

وقد جمع الفوراني والرويانى بين الطرق، وقالوا: اختلف أصحابنا في محل القولين على طرق:

ف قيل: محلها إذا تيقن [مع الخطأ جهة الصواب]^(١٠) أما إذا لم يتيقنها فلا تجب^(١١) قولاً واحداً.

وقيل: محلها إذا [لم يتيقن]^(١٢) جهة الصواب، فإن تيقنها، وجبت^(١٣) قولاً واحداً؛ وهذه الطريقة يفهمها كلام أبي الطيب.

وقيل: القولان في الحالين، وهو الذي نقله الشيخ أبو محمد والماوردي.

أما لو ظهر له يقين^(١٤) الخطأ ووجه الصواب في أثناء الصلاة: فإن قلنا: [إنه]^(١٥) إذا تيقن ذلك بعد الفراغ يعيد، فهانئ يستأنف، [وإلا]^(١٦) فوجهان أو^(١٧) قولان. قال الفوراني: ومنهم من قطع بأنه يستأنف؛ لما ذكرناه من الفرق من قبل. ولو ظهر [له]^(١٨) في أثناء الصلاة الخطأ يقيناً أو بالاجتهاد، ولم بين^(١٩) له جهة

- | | | |
|-----------------------|----------------------------------|----------------------|
| (١) في ج: يتيقن. | (٨) سقط في أ. | (١٤) في ج: يتيقن. |
| (٢) في أ: فلا عنت. | (٩) سقط في أ. | (١٥) سقط في أ، ب، د. |
| (٣) في أ: القول حالة. | (١٠) في أ: الخطأ مع وجود الصواب. | (١٦) سقط في ج. |
| (٤) سقط في ب. | (١١) زاد في أ: عليه. | (١٧) في ج: وإلا. |
| (٥) سقط في أ. | (١٢) في أ: تبين له. | (١٨) سقط في أ. |
| (٦) في أ: يتيقن. | (١٣) في د: وجب. | (١٩) في ب: يتيقن. |
| (٧) سقط في ب. | | |

الصواب - قال ابن الصباغ: بطلت صلاته، وهو نظير ما حكيناه عن الماوردي وغيره فيما إذا أبصر الضرير في أثناء الصلاة، ولم تبين له جهة الصواب.

وقال غيره: إن عجز عن درك الصواب بالاجتهاد مع طول الفصل، بطلت. وإن قصر فوجهان، سواء مضى ركن أو لم يمض^(١)؛ كذا قاله ابن الصلاح، وأن المرجع في القصر والطول إلى العرف، وأن فيما علقه بخراسان في الدروس تحديد طويل الزمان [بأن يمضي]^(٢) ركن أو وقت مضى ركن. قال: وهذا غير مرضي.

قلت: والأشبه: أن يأتي فيه ما ذكرناه عن القاضي والمتولي في مسألة إبصار الضرير^(٣).

إذا قال له خلاف مقلده بعد الفراغ من الصلاة: قد أخطأ [بك]^(٤) مقلدك - فإن كان عن علم أو^(٥) بلغ المخبرون حد التواتر - كان في وجوب القضاء عليه القولان، وإن [لم]^(٦) يبلغ المخبرون حد التواتر:

قال الماوردي: فعند أبي إسحاق لا تلزمه الإعادة؛ لأنه لا يتيقن الخطأ بخبرهم، كما يتيقنه^(٧) البصير بمشاهدته.

وقد قال غيره من أصحابنا: في الإعادة عليه القولان، كما لو كان المخبر له مقلده. قال أبو علي بن أبي هريرة: وقد كنت أذهب إلى ما قاله أبو إسحاق حتى وجدت للشافعي ما يدل على التسوية بين مقلده وغيره.

وإن قال له خلاف مقلده وهو في الصلاة: أخطأ بك مقلدك: فإن كان مثل مقلده أو دونه، لم يرجع إليه^(٨)، وإن كان أرفع من مقلده في العلم والأمانة صار [إلى قوله]^(٩).

قال أبو الطيب والبندنجي: ثم ينظر:

فإن أخبره عن اجتهاد بني على صلاته.

قال الماوردي: قولاً [واحدًا]^(١٠).

وفي «تلخيص الروياني» حكاية وجه آخر: أنه يستأنف.

وإن كان عن يقين، انحرف إلى الجهة التي قالها [له]^(١١)، وهل يبني أو يستأنف؟

- | | |
|------------------------|------------------|
| (١) زاد في ج: ركن. | (٥) في ج: و. |
| (٢) في أ: بمضي. | (٦) سقط في ج. |
| (٣) زاد في ب: والأعمى. | (٧) في ج: يتيقن. |
| (٤) سقط في ج، د. | (٨) في أ، د: له. |
| | (٩) في أ: إليه. |
| | (١٠) سقط في ج. |
| | (١١) سقط في أ. |

[فيه] ^(١) قولان؛ بناء على ما ^(٢) لو صلى باجتهاد نفسه، ثم تبين ^(٣) له يقين الخطأ [هل] ^(٤) يقضي أم لا؟ فإن قلنا: يقضي، استأنف، وإلا بنى.

قلت: والذي يظهر، أن يقال: إنه إذا أخبر عن علم بالخطأ ألا يفرق في المخبر بين أن يكون دون مقلده أو أعلى منه، وكلام أبي الطيب وغيره الذي ذكرناه يقتضي التفرقة.

ولا جرم، قال الإمام: إنه إذا أخبره عن يقين من هو دون مقلده أو مثله، رجع إلى قوله ^(٥)، اللهم إلا أن يكون مقلده أيضاً قد قطع بالجهة أنها جهة الصواب؛ فلا يرجع إلى غيره، ولعل هذا مراد من أطلق ممن ذكرنا، والله أعلم.

وقد حكى ^(٦) بعضهم وجها فيما إذا كان المخبر مثل مقلده: أنه يعمل بقوله. ثم ظاهر كلام الشيخ أن المراد بيقين الخطأ: خطأ العين ^(٧)؛ إذا قلنا: إنها الفرض، أو خطأ الجهة؛ إذا قلنا: إنها الفرض، وهو ما حكاه الروياني في «تلخيصه»، وكلام الماوردي مصرح بأن محل الخلاف إذا أخطأ من جهة إلى جهة، أما إذا أخطأ من العين إلى الجهة، فلا يضره ذلك. وحكاه ^(٨) عند ^(٩) حكايته القولين في أن الفرض العين أو الجهة عن نص الشافعي في «الأم».

ولو ظهر له أنه انحرف عن الجهة يميناً أو ^(١٠) شمالاً، و ^(١١) الجهة واحدة بعد الفراغ من الصلاة - فلا يضره ذلك؛ قاله في «المهذب» وغيره ^(١٢).

- (١) سقط في أ. (٢) في أ، ج: أنه. (٣) في أ، ب، د: تعين.
 (٤) سقط في أ. (٥) في أ: قولهم. (٦) زاد في ج: عن.
 (٧) في ج: الغير. (٨) في ب، ج: حكى. (٩) في أ: عن.
 (١٠) في ب، ج: و. (١١) في أ، د: أو.

(١٢) قوله: ثم ظاهر كلام الشيخ أن المراد بيقين الخطأ خطأ العين إذا قلنا: إنها الفرض، أو خطأ الجهة إذا قلنا: إنها الفرض، وكلام الماوردي مصرح بأن محل الخلاف إذا أخطأ من جهة إلى جهة، أما إذا أخطأ من العين إلى الجهة فلا يضره ذلك، وحكاه عند حكايته للقولين في أن الفرض العين أو الجهة عن نصه في «الأم». ولو ظهر له أنه انحرف عن الجهة يميناً أو شمالاً والجهة واحدة بعد الفراغ من الصلاة فلا يضره ذلك، قاله في «المهذب» وغيره. انتهى كلامه.

وما نقله عن الماوردي من خطأ العين إلى الجهة هو الخطأ في التيامن والتياسر بعينه؛ إذ العين لا بد أن تكون في جهة، فالجهة في كلام الماوردي: إن كان المراد بها جهة أخرى خلاف الجهة التي فيها الكعبة فهو الخطأ من جهة إلى جهة، وهو المذكور قبله، وقد جعله مغايراً له. وإن كان المراد

وإن كان في الصلاة: فإن بانت^(١) له جهة الصواب يقينًا، انحرف إليها، وبني على [النص]^(٢).

وخص الروياني ذلك بما إذا لم يتفاحش انحرافه إلى حيث يقارب الجهتين، ووجه ذلك بأنه لا يكاد ذلك يتيقن.

وإن^(٣) كان من جهة الاجتهاد، قال الروياني: فقد قال بعض أصحابنا^(٤): إنه يستأنف. وهو غلط، بل يبني على صلاته، وهل يعدل إلى الثاني أو يستمر على ما كان عليه أولًا؟ فيه وجهان حكاهما الماوردي.

وقال الإمام: إن العراقيين حكوا وجهين في أنه هل يمكن إدراك الانحراف عن الجهة يقينًا [أو لا]^(٥) يدرك إلا ظنا؟ والأقرب: الثاني.

وقال في «الوسيط»: إنه لو ظهر له^(٦) الخطأ في التيامن والتياسر، فهل يؤثر؟ فيه خلاف مبني على أن المطلوب جهة الكعبة أو عينها؟ هكذا قاله الأصحاب، وفيه نظر من حيث إن الجهة لا تكفي؛ بدليل أن القريب من الكعبة إذا خرج عن محاذاة الركن لا تصح صلاته، مع القطع باستقبال الجهة، ومحاذاة العين ليست بشرط؛ بدليل صحة صلاة الصف الطويل.

قال: ولعل مراد الأصحاب أن بين موقف المحاذي الذي يقول الحاذق فيه: إنه على السداد، وبين موقفه الذي يخرج عن الاستقبال بالكلية - مواقف بعضها أسد من بعض، فهل^(٧) واجبه طلب الأسد مع حصول مسمى الاستقبال بدونه، أو يكفيه السديد؟

قال ابن الصلاح: [وحاصله]^(٨): أنه يجب على المجتهد أن يطلب باجتهاده استقبال عين الكعبة ومحاذاتها من حيث الاسم، لا من حيث الحقيقة التي من شأنها أنه لو مد خيطًا^(٩) مستقيما من موقفه^(١٠) إلى الكعبة لانتهى إلى نفسها. ورد الخلاف

= جهة الكعبة فهو التيامن والتياسر المذكور بعده، وقد جعله مغايرًا له - أيضًا - فثبت بطلان ما توهمه على كل تقدير، والمراد: الثاني، كما أشرنا إليه. [أ.و].

(١) في ج: بان. (٢) سقط في د. (٣) في ج: فإن.

(٤) في ج: الأصحاب. (٥) في د: أم لا. (٦) في ج: لنا.

(٧) في ج: فهو. (٨) في أ، د: وحاصل قوله.

(٩) في ج: خطًا. (١٠) في أ: فوقه.

المذكور إلى أنه هل يجب طلب الأقوم والأسد مما يشمله اسم الاستقبال، أو يكفي مجرد ما هو سديد يشمله اسم الاستقبال وإن لم يكن بالأسد، وهي^(١) طريقة اخترعها^(٢) إمام الحرمين، واتبعه هو فيها مع تصرف يسير، والذي عليه نقلة المذهب: الأول، وما شكك^(٣) فيه يندفع بأن الحكم يدور مع اسم الاستقبال نفياً وإثباتاً، والمعتبر مع الحضور تحقق الاسم [بالإضافة إلى العين؛ لعدم المشقة، والمعتبر في الغيبة على القول الأول تحقق الاسم]^(٤) [بالإضافة إلى العين، وعلى مقابله: تحقق الاسم بالإضافة إلى]^(٥) الجهة، ولا إشكال في ذلك، وهو ظاهر نص الشافعي ومذهبه.

وقد نجز شرح مسائل الباب، ولنختمه بفروع تتعلق به:

إذا اجتهد جمع في القبلة، فأدى اجتهاد كل واحد، إلى جهة - لا يجوز أن يقتدي بعضهم ببعض، وإن جوزنا اقتداء الشافعي بالحنفي؛ لأن المخالفة هاهنا ظاهرة، بخلافها ثم.

ولو اختلف اجتهادهم بالتيامن والتياسر، فهل يجوز أن يقتدى بعضهم ببعض؟ فيه وجهان في «تعليق القاضي الحسين» وغيره.

ولو أدى اجتهادهم إلى جهة واحدة، جاز أن يقتدي بعضهم ببعض، فلو^(٦) تغير اجتهاد المأمومين في أثناء الصلاة دون الإمام، [و]^(٧) قلنا: يمضون على موجب الاجتهاد الثاني - نووا مفارقتة، وهي مفارقة بعذر، وفيها ما استعرفه من الخلاف في البطلان.

ومنهم من يقول: إنها مفارقة بغير عذر؛ لأنهم مفرطون في الاجتهاد. وإن تغير اجتهاد الإمام دونهم، نووا مفارقتة أيضاً.

ومنهم من يقول: الحكم في البطلان كما في المسألة قبلها.

ومنهم من قال: الصحيح أنهم يبنون على صلاتهم قولا واحداً؛ لأنهم معذورون في ذلك؛ [لأنهم]^(٨) لا يمكنهم أن يتحفظوا من اجتهاد الإمام؛ قاله القاضي الحسين، والله أعلم.

(٧) سقط في أ، ب، ج.

(٨) سقط في أ، ب، ج.

(٤) سقط في ب.

(٥) سقط في أ.

(٦) في ب، د: فإن.

(١) في ب: وهذه.

(٢) في ج: أخرجها.

(٣) في ب: شك.