

# بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

## ١٩ - سُورَةُ مَرْيَمَ

سميت بها لاشتمالها على نبئها الخارق . وقال المهايي : لأن قصتها تشير إلى أن من اعتزل من أهله لعبادة الله ، وطلب بها إشراق نوره ، يرجى أن يكشف له عن صفات الحق وعن عالم الملكوت . وتظهر له الكرامات العجيبة . وهذا من أعظم مقاصد القرآن . وهي مكية النزول . واستثنى بعضهم منها آية السجدة<sup>(١)</sup> وآية<sup>(٢)</sup> (وَإِنْ مِنْكُمْ إِلَّا وَارِدُهَا ) .

وقد روى محمد بن إسحق<sup>(٣)</sup> ، في السيرة ، من حديث أم سلمة ، وأحمد بن حنبل عن ابن مسعود في قصة الهجرة إلى أرض الحبشة من مكة ، أن جعفر بن أبي طالب رضى الله عنه قرأ صدر هذه السورة على النجاشي وأصحابه . وآياتها ثمان وتسعون .

(١) [ ١٩ / مريم / ٥٨ ] . (٢) [ ١٩ / مريم / ٧١ ] .

(٣) انظر سيرة ابن هشام ، الصفحة رقم ٢١٩ ( طبعة جوتنجن ) والصفحة رقم ٣٥٩ من الجزء الأول ( طبعة الحلبي ) .

## بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

القول في تأويل قوله تعالى :

[١] (كَهَيْعَصَ)

[٢] (ذِكْرُ رَحْمَتِ رَبِّكَ عَبْدَهُ وَ زَكْرِيَّا)

[٣] (إِذْ نَادَىٰ رَبَّهُ وَ نِدَاءً خَفِيًّا)

« كَهَيْعَصَ » ساف في أول سورة البقرة الكلام على هذه الأحرف ، المبتدأ بها . وأولى الأقوال بالصواب أنها أسماء للسورة المبتدأ بها . وكونها خبر مبتدأ محذوف . أى : هذا ( كَهَيْعَصَ ) أى مسمى به ، وقوله تعالى « ذِكْرُ رَحْمَتِ رَبِّكَ عَبْدَهُ وَ زَكْرِيَّا » مبتدأ خبره محذوف . أى فيما يتلى عليك . أو خبر محذوف . أى هذا التلاوة ذكرها . و ( زكريا ) والدي يحيى عليهما السلام . بدل من ( عبده ) أو عطف بيان له . قال المهايى : أى ذكر الله لنا ما رحم به زكريا عليه السلام بمقتضى كمال ربوبيته . فأعطاه ولداً كاملاً في باب النبوة . فبشره بنفسه تارة وبملائكته أخرى . وتولى تسميته ولم يشرك فيها من تقدمه . وذكرها لنا كبير هبة لنا ، في تعريف مقام النبوة ، وقدرة الله وعنايته بصفوته . « إِذْ نَادَىٰ رَبَّهُ وَ نِدَاءً خَفِيًّا » ظرف لـ ( رحمة ) أو بدل اشتمال من ( زكريا ) والنداء في الأصل رفع الصوت وظهوره . والمراد به الدعاء . وقد راعى أدب الدعاء ، وهو إخفاؤه ، لكونه أبعد عن الرياء ، وأدخل في الإخلاص . ثم فسر الدعاء بقوله :

القول في تأويل قوله تعالى :

[٤] ( قَالَ رَبِّ إِنِّي وَهَنَ الْعَظْمُ مِنِّي وَاسْتَعَلَ الرَّأْسُ شَيْبًا وَلَمْ أَكُنْ بِدُعَائِكَ رَبِّ شَقِيًّا )

« قَالَ رَبِّ إِنِّي وَهَنَ الْعَظْمُ مِنِّي » أى ضعف . قال الزخشرى : وإنما ذكر العظم لأنه عمود البدن . وبه قوامه ، وهو أصل بنائه . فإذا وهن تداعى وتساقطت قوته . ولأنه أشد ما فيه وأصلبه . فإذا وهن كان ماوراءه أوهن . ووحدته ، لأن الواحد هو الدال على معنى الجنسية ، المنبئة عن شمول الوهن بكل فرد من أفرادها . وقرئ ( وَهِنٌ ) بكسر الهاء وضمها « وَاسْتَعَلَ الرَّأْسُ شَيْبًا » قال الزخشرى : شبه الشيب بشواظ النار في بياضه وإنارته ، وانتشاره في الشعر وفشوه فيه ، وأخذه منه كل مأخذ - باشتعال النار . ثم أخرجه مخرج الاستعمارة . ثم أسند الاشتعال إلى مكان الشعر ومنبته وهو الرأس . وأخرج الشيب ميمزاً ولم يصف الرأس اكتفاءً بعلم المخاطب أنه رأس زكريا . فمن ثم فصحت هذه الجملة وشهد لها بالبلاغة . وظاهره أن فيه استعمارتين مبينتين على تشبيهين : أولاها تصریحية تبعية في ( اشتعل ) بتشبيه انتشار المبيض في المسود باشتعال النار ، كما قال ابن دريد في ( مقصورته ) .

إِنَّمَا تَرَى رَأْسِي حَاكِي لَوْنُهُ طَرَّةً صَبَحَ تَحْتَ أَذْيَالِ الدَّجَالِ  
وَاسْتَعَلَ المَبْيُضُ فِي مَسوَدِّهِ مِثْلَ اسْتِعَالِ النَّارِ فِي جَزَلِ الغَضَا

والثانية مكنية . بتشبيه الشيب ، في بياضه وإنارته ، باللهب . وهذا بناء على أن المكنية قد تفك عن التخيلية ، وعليه المحققون من أهل المعانى . وقيل : إن الاستعمارة هنا تمثيلية . فشبّه حال الشيب بحال النار ، في بياضه وانتشاره « وَلَمْ أَكُنْ بِدُعَائِكَ رَبِّ شَقِيًّا » أى ولم أكن بدعائى إياك خائباً في وقت لم أعود منك إلا الإجابة في الدعاء ، ولم تردنى قط . وهذا توسل منه إلى الله تعالى بما سلف له معه من الاستجابة ، إثر تمهيد ما يستدعى

الرحمة ويستجلب الرأفة ، من كبر السن وضعف الحال . فإنه تعالى بعد ما عوّد عبده بالإجابة دهنًا طويلاً ، لا يكاد يخفيه أبداً . لاسيما عند اضطراره وشدة افتقاره .

تنبيه :

استفيد من هذه الآيات آداب الدعاء وما يستحبّ فيه . فمنها الإسراع بالدعاء ، لقوله (خَفِيًّا) ومنها استجباب الخضوع في الدعاء وإظهار الذل والمسكنة والضعف لقوله (وَأَسْتَعْلَ الرَّأْسُ شَيْبًا) ومنها التوسل إلى الله تعالى بنعمه وعوائده الجميلة لقوله (وَلَمْ أَكُنْ) الخ كما قدمنا .

القول في تأويل قوله تعالى :

[٥] (وَإِنِّي خِفْتُ الْمَوَالِيَ مِنْ وَرَأْيِ وَكَانَتِ امْرَأَتِي عَاقِرًا فَهَبْ لِي مِنْ لَدُنْكَ وَلِيًّا)

[٦] (يَرِثُنِي وَيَرِثُ مِنْ آلِ يَعْقُوبَ ، وَأَجْعَلْهُ رَبِّ رَضِيًّا)

« وَإِنِّي خِفْتُ الْمَوَالِيَ مِنْ وَرَأْيِ » أى الذين يلون أمر رهطى من بعد موتى ، لعدم صلاحية أحد منهم لأن يخلفنى فى القيام بما كنت أقوم به ، من الإرشاد ووعظ العباد ، وحفظ آداب الدين . والتمسك بهديه المتين « وَكَانَتِ امْرَأَتِي عَاقِرًا » أى لا تلد من حين شبابها « فَهَبْ لِي مِنْ لَدُنْكَ وَلِيًّا يَرِثُنِي وَيَرِثُ مِنْ آلِ يَعْقُوبَ » أى هب لى ولدا ، يلى من الأمر ما كنت إليه وارثاً ، لى ولآل يعقوب ، فى العلم والنبوة . وفى قوله (مِنْ لَدُنْكَ) إعلام بأنه من محض الفضل وخرق العادة . لعدم صلاحية زوجه للحمل . وتنويه به لكونه مضافاً إلى الله تعالى ، وصادراً من عنده . و (آل يعقوب) أولاده الأنبياء ، عليهم السلام . « وَأَجْعَلْهُ رَبِّ رَضِيًّا » أى مرضيًّا عندك قولاً وفعلاً .

ثم بين تعالى استجابة دعاء زكريا بقوله سبحانه :

القول في تأويل قوله تعالى :

[٧] ( يَزَكَّرِيَا إِنَّا نَبَشِّرُكَ بِغُلَامٍ أُسْمُهُ وَيَحْيَىٰ لَمْ نَجْعَلْ لَهُ مِنْ قَبْلُ سَمِيًّا )

« يَزَكَّرِيَا إِنَّا نَبَشِّرُكَ بِغُلَامٍ أُسْمُهُ وَيَحْيَىٰ لَمْ نَجْعَلْ لَهُ مِنْ قَبْلُ سَمِيًّا »

أى مثلاً وشبهها . وعن ابن عباس : لم تلد العواقر قبله مثله . وروى أنه لم يعص ، ولم يهتّم بمصيبة قط .

القول في تأويل قوله تعالى :

[٨] ( قَالَ رَبِّ أَنَّىٰ يَكُونُ لِي غُلَامٌ وَكَانَتِ امْرَأَتِي عَاقِرًا وَقَدْ بَلَغْتُ مِنَ الْكِبَرِ عِتِيًّا )

الْكِبَرِ عِتِيًّا )

« قَالَ رَبِّ أَنَّىٰ يَكُونُ لِي غُلَامٌ وَكَانَتِ امْرَأَتِي عَاقِرًا وَقَدْ بَلَغْتُ مِنَ الْكِبَرِ عِتِيًّا »

عتيًّا « أى حالة لا سبيل إلى إصلاحها ومداواتها . وقيل : إلى رياضته . وهى الحال المشار إليها بقول الشاعر :

\* ومن العناء رياضة الهرم \*

قاله الراغب .

القول في تأويل قوله تعالى :

[٩] ( قَالَ كَذَٰلِكَ قَالَ رَبُّكَ هُوَ عَلَىٰ هَيِّئٍ وَقَدْ خَلَقْتِكَ مِنْ قَبْلُ وَلَمْ تَكُ شَيْئًا )

« قَالَ كَذَٰلِكَ قَالَ رَبُّكَ هُوَ عَلَىٰ هَيِّئٍ وَقَدْ خَلَقْتِكَ مِنْ قَبْلُ وَلَمْ تَكُ شَيْئًا »

أى من إنسان ونطفة وعلقة وعناصر ، ثم وجدت .

قال الزمخشري : فإن قلت : لم طلب أولاً ، وهو وامرأته على صفة العتي والقر ،

فلما أسعف بطلبته استبعد واستعجب؟ قلت : ليجاب بما أجيب به ، فيزداد المؤمنون إيقاناً ،

ويرتدع المبطلون . وإلا فمعتقد زكريا أولاً وآخراً ، كان على منهاج واحد ، فى أن الله غنىٌّ

عن الأسباب . انتهى .

وقال أبو السعود : إنما قاله عليه السلام ، مع سبق دعائه بذلك وقوة يقينه بقدرته الله ، لا سيما بعد مشاهدته للشواهد المذكورة في سورة آل عمران ، استعظاما لقدرته الله تعالى ، وتعجيبا منها ، واعتدادا بنعمته تعالى عليه في ذلك ، بإظهار أنه من محض لطف الله عز و علا وفضله . مع كونه في نفسه من الأمور المستحيلة عادة ، لا استبعادا له . وقيل : كان ذلك منه استفهاما عن كيفية حدوثه . أى : أيكون الولد ونحن كذلك؟ فقيل : كذلك . أى يكون الولد وأنما كذلك .

القول في تأويل قوله تعالى :

[١٠] ( قَالَ رَبِّ اجْعَلْ لِي آيَةً ، قَالَ آيَتُكَ أَلَّا تُكَلِّمَ النَّاسَ لَيَالٍ سَوِيًّا )

« قَالَ رَبِّ اجْعَلْ لِي آيَةً » أى علامة تدلنى على تحقق المسئول ووقوع الحمل ، ليطمئن قلبي « قَالَ آيَتُكَ أَلَّا تُكَلِّمَ النَّاسَ لَيَالٍ سَوِيًّا » أى : أن لا تقدر على تكليمهم ، حال كونك سويا ، بلا مرض في بدنك ، ولا في لسانك .

لطيفة :

إنما ذكر « الليلي » هنا ، و ( الأيام ) في آل عمران ، للدلالة على أنه استمر عليه المنع من كلام الناس ، والتجرد للذكر والشكر ثلاثة أيام بلياليها . والعرب تتجوز أو تسكتفي بأحدهما عن الآخر . والنسكتة في الاكتفاء ؛ ( الليلي ) هنا وبـ ( الأيام ) ثم ، أن هذه السورة مكية سابقة النزول . وتلك مدنية . والليالي عندهم سابقة على الأيام . لأن شهرهم وسنتهم قريه ، إنما تعرف بالأهلة . ولذلك اعتبروها ، في التاريخ ، كما ذكره النحاة ، فأعطى السابق للسابق .

القول في تأويل قوله تعالى :

[١١] ( فَخَرَجَ عَلَى قَوْمِهِ مِنَ الْمِحْرَابِ فَأَوْحَى إِلَيْهِمْ أَنْ سَبِّحُوا بُكْرَةً وَعَشِيًّا )

« فَخَرَجَ عَلَى قَوْمِهِ مِنَ الْمِحْرَابِ » أى مصلاه أو غرفته « فَأَوْحَى إِلَيْهِمْ » أى أشار إليهم رمزا « أَنْ سَبِّحُوا بُكْرَةً وَعَشِيًّا » أى صلوا لله طرفي النهار . وقوله تعالى :

القول في تأويل قوله تعالى :

[١٢] (يَيْحَيُّ خُذِ الْكِتَابَ بِقُوَّةٍ ، وَءَاتَيْنَاهُ الْحُكْمَ صَبِيًّا )

« يَيْحَيُّ » استئناف ، طوى قبله جمل كثيرة ، مسارعة إلى الإنشاء بإنجاز الوعد الكريم . وهو وجود هذا الغلام المبشّر به ، وتعليمه التوراة التي كانوا يتدارسونها بينهم ، ويحكم<sup>(١)</sup> بها النبيون الذين أسلموا للذين هادوا والربانيون والأخبار ، وقد كان سنه إذ ذاك صغيراً . فلهذا نوه بذكره ، وبما أنعم عليه وعلى والديه . أى : قلنا (يا يحيى) « خُذِ الْكِتَابَ بِقُوَّةٍ » أى تعلم التوراة بجدّ وحرص واجتهاد . « وَءَاتَيْنَاهُ الْحُكْمَ صَبِيًّا » أى الحكمة وفهم التوراة والعلم والاجتهاد في الخير ، وهو صبيٌّ . وقوله تعالى :

القول في تأويل قوله تعالى :

[١٣] (وَحَنَانًا مِّن لَّدُنَّا وَزَكَاةً ، وَكَانَ تَقِيًّا )

[١٤] (وَبَرًّا بِوَالِدَيْهِ وَلَمْ يَكُن جَبَّارًا عَصِيًّا )

« وَحَنَانًا مِّن لَّدُنَّا » أى وآتيناها حناناً : وهو التحنن والتعطف والشفقة . وتنوينه للتفخيم . أى رحمة عظيمة يشفق بها على الخلق . أو حناناً من الله عليه « وَزَكَاةً » أى طهارة من الذنوب ، وعصمة بليغة منها « وَكَانَ تَقِيًّا \* وَبَرًّا » بِوَالِدَيْهِ وَلَمْ يَكُن جَبَّارًا عَصِيًّا « أى متكبراً عاقاً لها ، أو عاصياً لربه .

القول في تأويل قوله تعالى :

[١٥] (وَسَلَّمَ عَلَيْهِ يَوْمَ وُلِدَ وَيَوْمَ يَمُوتُ وَيَوْمَ يُبْعَثُ حَيًّا )

« وَسَلَّمَ عَلَيْهِ » أى من الله « يَوْمَ وُلِدَ وَيَوْمَ يَمُوتُ وَيَوْمَ يُبْعَثُ حَيًّا » أى ليستقبل النعيم الأبدى . و (السلام) بمعنى السلامة والأمان من الآفات . وفيه معنى التحية والتشريف .

وفي ذكر الأحوال الثلاث ، زيادة في العناية به ، صلوات الله وسلامه عليه . وقوله تعالى :

القول في تأويل قوله تعالى :

[١٦] (وَأذْكَرُ فِي الْكِتَابِ مَرْيَمَ إِذِ انْتَبَذَتْ مِنْ أَهْلِهَا مَكَانًا شَرْقِيًّا)

« وَأَذْكَرُ فِي الْكِتَابِ » أى القرآن « مَرْيَمَ » أى نبأها « إِذِ انْتَبَذَتْ » أى اعتزلت وانفردت « مِنْ أَهْلِهَا مَكَانًا شَرْقِيًّا » أى شرقى بيت المقدس . لثلا يشغلوها عن العبادة .

القول في تأويل قوله تعالى :

[١٧] (فَاتَّخَذَتْ مِنْ دُونِهِمْ حِجَابًا فَأَرْسَلْنَا إِلَيْهَا رُوحَنَا فَتَمَثَّلَ لَهَا بَشَرًا سَوِيًّا)

« فَاتَّخَذَتْ مِنْ دُونِهِمْ حِجَابًا » أى لثلا تحجبها روية الخلق عن أنوار الحق « فَأَرْسَلْنَا إِلَيْهَا رُوحَنَا » أى جبريل المنسوب إلى مقام عظمتنا ، لغاية كماله ، لينفخ فيها « فَتَمَثَّلَ لَهَا » أى فتصور لرؤيتها « بَشَرًا سَوِيًّا » أى سوى الخلق ، كامل الصورة .

القول في تأويل قوله تعالى :

[١٨] (قَالَتْ إِنِّي أَعُوذُ بِالرَّحْمَنِ مِنْكَ إِنْ كُنْتَ تَقِيًّا)

« قَالَتْ إِنِّي أَعُوذُ بِالرَّحْمَنِ مِنْكَ » أى أعتصم به منك . إنما خافته لانفرادها في خلوتها ، وظنها أنه يريد على نفسها . وفي ذلك من الورع والعباد مالا غاية وراءه « إِنْ كُنْتَ تَقِيًّا » أى تتقى الله تعالى ، وتبالي بالاستعاذة به . وجواب الشرط محذوف ثقة بدلالة السياق عليه . أى فإني عائذة به . أو فلا تتعرض لى . وإنما ذكرته بالله تعالى ، لأن المشروع في الدفع أن يكون بالأسهل فالأسهل . نخوفته أولاً بالله عز وجل .

القول في تأويل قوله تعالى :

[١٩] (قَالَ إِنَّمَا أَنَا رَسُولُ رَبِّكِ لِأَهَبَ لَكِ غُلَامًا زَكِيًّا)

« قَالَ إِنَّمَا أَنَا رَسُولُ رَبِّكِ » أى لا تخافى ولا تتوقعى ما توهمت . فإني رسول ربك

الذى استعذت به ، بمعنى إليك « لِأَهَبَ لَكَ غُلَامًا زَكِيًّا » أى لا كون سبباً فى هبته .  
و ( الزكى ) الطاهر من الذنوب أو الغامى على الخير .

القول فى تأويل قوله تعالى :

[ ٢٠ ] ( قَالَتْ أَنَّى يَكُونُ لِي غُلَامٌ وَلَمْ يَمْسَسْنِي بَشَرٌ وَلَمْ أَكُ بَغِيًّا )

« قَالَتْ أَنَّى يَكُونُ لِي غُلَامٌ وَلَمْ يَمْسَسْنِي بَشَرٌ وَلَمْ أَكُ بَغِيًّا » أى تعجبت من هذا  
وقالت : كيف يكون لى غلام ، أى على أى صفة يوجدنى ، ولست بذات زوج ولا يتصور منى الفجور؟  
قال الزمخشري : جعل المس عبارة عن الفساح الحلال ، لأنه كناية عنه . كقوله  
تعالى <sup>(١)</sup> ( مِنْ قَبْلِ أَنْ تَمْسُوهُنَّ ) <sup>(٢)</sup> ( أَوْ لَمَسْتُمُ النِّسَاءَ ) والزنى ليس كذلك . وإنما  
يقال فيه ( فَجَرَ بِهَا ، وَخَبَثَ بِهَا ) وما أشبه ذلك . وليس بَعَمِنْ أَنْ تَرَاعَى فِيهِ الْكِنَايَاتِ وَالْآدَابِ .  
وإنما اقتصر فى سورة آل عمران على قوله <sup>(٣)</sup> ( وَلَمْ يَمْسَسْنِي بَشَرٌ ) لكون هذه السورة  
متقدمة النزول عليها . فهى محل التفصيل . بخلاف تلك . فلذا حسن الاكتفاء فيها . وقيل :  
جعل المس ثم ، كناية عنهما ، على سبيل التعليل . و ( البغى ) الفاجرة التى تبغى الرجال .  
ووزنه ( فعول ) ولذا لم تلحقه التاء ، لأنه يستوى فيه المذكر والمؤنث ، وإن كان بمعنى فاعل  
كصبور . أو فاعيل بمعنى فاعل ، ولم تلحقه التاء لأنه للمبالغة .

القول فى تأويل قوله تعالى :

[ ٢١ ] ( قَالَ كَذَلِكَ قَالَ رَبُّكَ هُوَ عَلَىٰ هَيْئٍ ، وَلِنَجْعَلَوهٗ ءَايَةً لِّلنَّاسِ  
وَرَحْمَةً مِّنَّا ، وَكَانَ أَمْرًا مَّقْضِيًّا )

« قَالَ » أى الملك « كَذَلِكَ قَالَ رَبُّكَ هُوَ عَلَىٰ هَيْئٍ وَلِنَجْعَلَوهٗ ءَايَةً لِّلنَّاسِ » أى

(١) [ ٢ / البقرة / ٢٣٧ ] . (٢) [ ٤ / النساء / ٤٣ ] و [ ٥ / المائدة / ٦ ] .

(٣) [ ٣ / آل عمران / ٤٧ ] .

برهاناً يستدلون به على كمال قدرة بارئهم وخالقهم الذى نوع خلقهم. نخلق أباهم آدم من غير ذكر ولا أنثى . وخلق حواء من ذكر بلا أنثى . وخلق بقية الذرية من ذكر وأنثى، إلا عيسى فإنه أوجده من أنثى بلا ذكر. فتمت القسمة الرباعية الدالة على كمال قدرته وعظيم سلطانه «وَرَحْمَةً مِنَّا» أى عليك بهذه الكرامة، وعلى قومك بالهداية والدعاء إلى عبادة الله وتوحيده، فيبتدون بهديه ويسترشدون بإرشاده . وقوله «وَكَانَ أُمْرًا مَّقْضِيًّا» من تنمة كلام جبريل لمريم . يخبرها أن هذا أمر مقدر فى علم الله تعالى وقدره ومشئته . أو من خبره تعالى لنبيه صلوات الله عليه . وأنه كنى به عن النفخ فى فرجها . كما قال تعالى<sup>(١)</sup>: (وَمَرِيَمَ ابْنَتَ عِمْرَانَ الَّتِي أَحْصَنَتْ فَرْجَهَا فَنَفَخْنَا فِيهِ مِنْ رُوْحِنَا) وقال<sup>(٢)</sup> (وَالَّتِي أَحْصَنَتْ فَرْجَهَا فَنَفَخْنَا فِيهَا مِنْ رُوْحِنَا) .

القول فى تأويل قوله تعالى :

[٢٢] (فَحَمَلَتْهُ فَانْتَبَذَتْ بِهِ مَكَانًا قَصِيًّا)

«فَحَمَلَتْهُ فَانْتَبَذَتْ بِهِ مَكَانًا قَصِيًّا» أى لما صارت حاملاً به، اعترت بسببه مكاناً بعيداً من قومها، فراراً من القالة . وقد روى عن السلف أن جبريل لما قال لها، عن الله تعالى، ما قال، مما تقدم، استسلمت لقضاء الله تعالى فاطمأنت إلى قوله . فدنا منها فنفخ فى جيب درعها . فسرت النفخة حتى ولجت فى الفرج، فحملت بإذن الله تعالى .

القول فى تأويل قوله تعالى :

[٢٣] (فَاجَاءَهَا الْمَخَاضُ إِلَىٰ جِذْعِ النَّخْلَةِ قَالَتْ يَلَيْتَنِي مِتُّ قَبْلَ هَذَا وَكُنْتُ نَسِيًّا مَنْسِيًّا)

«فَاجَاءَهَا الْمَخَاضُ إِلَىٰ جِذْعِ النَّخْلَةِ» أى: فألجأها ألم الولادة إلى الاستناد بالجذع

(١) [٦٦ / التحريم / ١٢] . (٢) [٢١ / الأنبياء / ٩١] .

لتعتمد عليه وتستتر به . و ( أجا ) - قال الزمخشري - منقول من ( جاء ) إلا أن استعماله قد تغير بعد النقل إلى معنى الإلجاء . وقرئ ( المحاض ) بكسر الميم وكلاهما مصدر ( مخضت المرأة ) إذا تحرك الولد في بطنها للخروج « قَالَتْ يَا أَيَّتَنِي مِتُّ قَبْلَ هَذَا » أى الحمل « وَكُنْتُ نَسِيًّا مَنَسِيًّا » أى شيئاً نافهاً ، شأنه أن ينسى ولا يعتمد به . منسياً لا يخطر على بال أحد . وهو نعت للمبالغة . وإنما قالت ذلك ، لما عرفت أنها ستبتلى وتمتحن بهذا المولد ، الذى لا يحمل الناس أمرها فيه على السداد . فلحقها فرط الحياء وخوف اللأئمة إذا بهتوها وهى عارفة ببراءة الساحة ، وبضد ماقرت به ، من اختصاص الله إياها بغاية الإجلال والإكرام - قال الزمخشري - لأنه مقام دحض ، فلما ثبت عليه الأقدام ، أن تعرف اغتباطك بأمر عظيم وفضل باهر ، تستحق به المدح وتستوجب التعظيم ، ثم تراه عند الناس لجهلهم به - عيباً يعاب به ويعنف بسببه .

القول فى تأويل قوله تعالى :

[٢٤] (فَنَادَاهَا مِنْ تَحْتِهَا أَلَّا تَحْزَنِي قَدْ جَعَلَ رَبُّكِ تَحْتَكِ سَرِيًّا)

« فَنَادَاهَا مِنْ تَحْتِهَا » أى من مكان أسفل منها ، تحت أكمة ، وهو جبريل . وقيل : هو عيسى ، وقرئ ( مَنْ ) بفتح الميم موصولة « أَلَّا تَحْزَنِي قَدْ جَعَلَ رَبُّكِ تَحْتَكِ سَرِيًّا » أى سيداً نبياً رفيماً ، وقيل : نهراً يسرى .

القول فى تأويل قوله تعالى :

[٢٥] (وَهَزَىٰ إِلَيْكَ بِجِذْعِ النَّخْلَةِ تُسَاقُطُ عَلَيْكَ رُطْبًا غَنِيًّا)

« وَهَزَىٰ إِلَيْكَ بِجِذْعِ النَّخْلَةِ تُسَاقُطُ عَلَيْكَ رُطْبًا غَنِيًّا » أى حضراً وان اجتنائه . قال الزمخشري : فإن قلت : ما كان حزنها لفقد الطعام والشراب حتى تسلى بالسرى والرطب ! قلت : لم تقع التسلية بهما من حيث إنهما طعام وشراب ، ولكن من حيث إنهما معجزتان تريان

الناس أنها من أهل العصمة ، والبعد من الريبة ، وأمن مثلها ، مما قرفوها به ، بعزل . وأن لها أموراً إلهية خارجة عن العادات ، خارقة لما ألفوا واعتادوا ، حتى يتبين لهم أن ولادها من غير فحل ليس بيدع من شأنها .

القول في تأويل قوله تعالى :

[٢٦] ( فَكَلِمَةٍ وَأَشْرَبِي وَقَرِّي عَيْنًا ، فَأِمَّا تَرِينَنَّ مِنَ الْبَشْرِ أَحَدًا فَقُولِي -  
إِنِّي نَذَرْتُ لِلرَّحْمَنِ صَوْمًا فَلَنْ أُكَلِّمَ الْيَوْمَ إِنْسِيًّا )

« فَكَلِمَةٍ وَأَشْرَبِي وَقَرِّي عَيْنًا » أى بالكال والولد المبارك ، الموجود بالقدرة ، الموهوب بالعبادة . قال الزمخشري : أى جمعالك في السرى والرطب فائدتين : إحداهما الأكل والشرب والثانية سلوة الصدر ، لكونهما معجزتين . وهو معنى قوله ( فَكَلِمَةٍ وَأَشْرَبِي وَقَرِّي عَيْنًا ) أى وطبى نفسا ولا تغتمى . وارفضى عنك ما أحزنك وأهملك « فَأِمَّا تَرِينَنَّ مِنَ الْبَشْرِ أَحَدًا » أى من المحجوبين عن الحقائق بظواهر الأسباب ، الذين لا يفهمون قولك ولا يصدقون بحالك . لوقوفهم مع العادة واحتجابهم عن نور الحق . فإذا سألك « فَقُولِي - إِنِّي نَذَرْتُ لِلرَّحْمَنِ صَوْمًا فَلَنْ أُكَلِّمَ الْيَوْمَ إِنْسِيًّا » أى لا تكلمهم في أمرك شيئاً . ولاتناديهم فيما لا يمكنهم قبوله . وإنما أمرت بذلك لكرهة مجادلة السفهاء ، والاكتفاء بكلام عيسى عليه السلام . فإنه نص قاطع في براءة ساحتها ، فقوله ( صَوْمًا ) . أى صمتاً . وقوله ( فَلَنْ أُكَلِّمَ ) الخ تفسير للنذر بذكر صيغته .

القول في تأويل قوله تعالى :

[٢٧] ( فَأَتَتْ بِهِ قَوْمَهَا تَحْمِلُهُ ، قَالُوا يَا مَرْيَمُ لَقَدْ جِئْتِ شَيْئًا فَرِيًّا )  
« فَأَتَتْ بِهِ قَوْمَهَا تَحْمِلُهُ ، قَالُوا يَا مَرْيَمُ لَقَدْ جِئْتِ شَيْئًا فَرِيًّا » أى عظيماً منكراً .

القول في تأويل قوله تعالى :

[٢٨] ( يَأْخُذُ هَرُونَ مَا كَانَ أَبُوكَ أَمْرًا سَوًّا وَمَا كَانَتْ أُمُّكَ بَغِيًّا )

« يَأْخُذُ هَرُونَ مَا كَانَ أَبُوكَ أَمْرًا سَوًّا وَمَا كَانَتْ أُمُّكَ بَغِيًّا » استئناف

لتجديد التعبير ، وتأكيده التوبيخ ، وتقرير لكون ما جاءت به فريا . و ( هارون ) هو النبيّ الشهير ، صلوات الله عليه يعفون أنها مثله في الصلاح . لأن الأخ والأخت يستعمل بمعنى ( المشابه ) كثيرا .

القول في تأويل قوله تعالى :

[٢٩] ( فَأَشَارَتْ إِلَيْهِ ، قَالُوا كَيْفَ نُكَلِّمُ مَنْ كَانَ فِي الْمَهْدِ صَبِيًّا )

« فَأَشَارَتْ إِلَيْهِ ، قَالُوا » منكرين لجوابها « كَيْفَ نُكَلِّمُ مَنْ كَانَ فِي الْمَهْدِ صَبِيًّا »

ولم يعهد تسكيم عاقل لصبيّ في المهد .

القول في تأويل قوله تعالى :

[٣٠] ( قَالَ إِنِّي عَبْدُ اللَّهِ ءَاتَانِي الْكِتَابَ وَجَعَلَنِي نَبِيًّا )

[٣١] ( وَجَعَلَنِي مُبَارَكًا كَأَيِّنَ مَا كُنْتُ وَأَوْصَانِي بِالصَّلَاةِ وَالزَّكَاةِ مَا دُمْتُ حَيًّا )

« قَالَ إِنِّي عَبْدُ اللَّهِ » أنطقه الله بذلك . أولا تحقيقا للحق في شأنه وتنزيها لله تعالى

عن الولد ، ردا على من يزعم ربوبيته ونبوته « ءَاتَانِي الْكِتَابَ » أي الإنجيل « وَجَعَلَنِي

نَبِيًّا وَجَعَلَنِي مُبَارَكًا كَأَيِّنَ مَا كُنْتُ » أي كثير الخير حيما وجدت . أبلغ وحى ربي

لتنقيم النفوس وكبح الشهوات والأخذ بما هو مناط السعادات . والتعبير بلفظ الماضي

في الأفعال الثلاثة ، إما باعتبار ما سبق في القضاء المحتوم ، أو جعل الآتي ، لا محالة ، كأنه وجد

« وَأَوْصَانِي بِالصَّلَاةِ وَالزَّكَاةِ مَا دُمْتُ حَيًّا » أي أمرني بالعبادة وإنفاق المال مدة حياتي .

القول في تأويل قوله تعالى :

[٣٢] (وَبَرًّا بِوَالِدَيْهِ وَلَمْ يَجْعَلْنِي جَبَّارًا شَقِيًّا)

[٣٣] (وَالسَّلَامُ عَلَيَّ يَوْمَ وُلِدْتُ وَيَوْمَ أَمُوتُ وَيَوْمَ أُبْعَثُ حَيًّا)

[٣٤] (ذَلِكَ عِيسَى ابْنُ مَرْيَمَ قَوْلَ الْحَقِّ الَّذِي فِيهِ يَمْتَرُونَ)

[٣٥] (مَا كَانَ لِلَّهِ أَنْ يَتَّخِذَ مِنْ وَلَدٍ ، سُبْحَانَكَ ، إِذَا قَضَىٰ أَمْرًا فَإِنَّمَا يَقُولُ لَهُ وَكُنْ فَيَكُونُ)

[٣٦] (وَإِنَّ اللَّهَ رَبِّي وَرَبُّكُمْ فَأَعْبُدُوهُ ، هَذَا صِرَاطٌ مُسْتَقِيمٌ)

«وَبَرًّا بِوَالِدَيْهِ وَلَمْ يَجْعَلْنِي جَبَّارًا شَقِيًّا» أى مستكبراً عن طاعته وأمره «وَالسَّلَامُ عَلَيَّ يَوْمَ وُلِدْتُ وَيَوْمَ أَمُوتُ وَيَوْمَ أُبْعَثُ حَيًّا \* ذَلِكَ» أى الذى فصلت نعوته الجليلة وخصائصه الباهرة «عِيسَى ابْنُ مَرْيَمَ» أى لا ما يصفه به النصارى . وهو تكذيب لهم ، فيما يزعمونه ، على الوجه الأبلغ والنهاج البرهاني . حيث جملة موصوفاً بأضداد ما يصفونه «قَوْلَ الْحَقِّ الَّذِي فِيهِ يَمْتَرُونَ \* مَا كَانَ لِلَّهِ أَنْ يَتَّخِذَ مِنْ وَلَدٍ سُبْحَانَكَ إِذَا قَضَىٰ أَمْرًا فَإِنَّمَا يَقُولُ لَهُ وَكُنْ فَيَكُونُ» أى : ومن هذا شأنه كيف يتوهم أن يكون له ولد؟ وهذا كقوله تعالى (١) (إِنَّ مَثَلَ عِيسَىٰ عِنْدَ اللَّهِ كَمَثَلِ آدَمَ خَلَقَهُ وَ مِنْ تُرَابٍ ثُمَّ قَالَ لَهُ وَكُنْ فَيَكُونُ \* الْحَقُّ مِنْ رَبِّكَ فَلَا تَكُنْ مِنَ الْمُمْتَرِينَ) ثم أشار إلى تامة كلام عيسى من الأمر بعبادته تعالى وحده ، بقوله سبحانه «وَإِنَّ اللَّهَ رَبِّي وَرَبُّكُمْ فَأَعْبُدُوهُ هَذَا صِرَاطٌ مُسْتَقِيمٌ» أى قويم . من اتبعه رشد وهدى . ومن خالفه ضلّ وغوى .

(١) [٣ / آل عمران / ٦٠ و ٥٩] .

### تنبيهات في فوائد هذه القصة

الأول - لما ذكر تعالى قصة زكريا عليه السلام ، وأنه أوجد منه في حال كبره وعقم زوجته ، ولدًا زكيًا طاهرًا مباركًا ، عطف بذكر قصة مريم في إيجاد ولدها عيسى عليهما السلام منها من غير أب . فإن بين القصتين مناسبة ومشابهة . ولهذا ذكرها في آل عمران ، وهنما ، وفي سورة الأنبياء . يقرن بين القصتين لتقارب ما بينهما في المعنى ، ليدل عباده على قدرته وعظمة سلطانه . وأنه على ما يشاء قدير . (و مريم) هي بنت عمران . من بيت طاهر طيب في بني إسرائيل . وقد ذكر تعالى ولادة أمها لها في سورة آل عمران . وأنها نذرت لها محررة للعبادة . وأنه تقبلها ربها بقبول حسن وأنتها نباتًا حسنًا فنشأت في بني إسرائيل نشأة عظيمة . فكانت إحدى الناسكات المتبتلات . وكانت في كفالة زكريا ورأى لها من الكرامات ما بهره فقد كان يجد عندها كلما دخل عليها الخراب رزقا . كما تقدم في سورة آل عمران .

الثاني - استدل بقوله تعالى<sup>(١)</sup> : ( فَأَرْسَلْنَا إِلَيْهَا رُوحَنَا ) من قال بنبوة مريم . واستدل بقوله تعالى عنها<sup>(٢)</sup> . ( يَا مَرْيَمُ اقْنُتِي لِمَا قَدَّمَتْ لَكَ مِنْ حَتَمِ الْمُنْتَنِ لِمِثْلِ تِلْكَ الْحَالِ . ) وبقوله تعالى<sup>(٣)</sup> . ( وَهَزَىٰ إِلَيْكَ الْجِدْعَ النَّخْلَةَ ) على التسبب في الرزق ، وتكافؤ الكسب وإليه أشار القائل :

ألم تر أن الله قال لمريم  
ولو شاء أحنى الجذع من غير هزه  
وهزى إليك الجذع يساقط الرطب  
إليها . ولكن كل شيء له سبب

وفي الآية أصل لما يقواه الأطباء ، إن الرطب ينفع النساء . واستدل بقوله تعالى : ( فَأَشَارَتْ إِلَيْهِ ) ( فَلَمَّا أَكَلْتُمُ الْيَوْمَ مِنْ لَدُنْهَا ) على أن الحائف ( لا يتكلم أو لا يكلم فلانا ) لا يحنث بالإشارة . وعلى أن السكوت عن السفه واجب ، كما استنبطه الزمخشري ، قال :

(١) [ ١٩ / مريم / ١٧ . (٢) [ ١٩ / مريم / ٢٣ ] . (٣) [ ١٩ / مريم / ٢٥ ] .

ومن أذل الناس سفينة لم يجد مسافها . وفي قوله تعالى ( مَا كَانَ أَبُوكَ أُمْرًا سَوْءًا ) معنى قولهم في المثل : من أشبه أباه فما ظلم . وفيه أيضاً تنبيه على أن ارتكاب الفواحش من أولاد الصالحين أخش .

الثالث - نقل الرازي عن القاضي في قوله تعالى<sup>(١)</sup> : ( وَأُسَلِّمُوا عَلَيَّ ) الخ أن السلام عبارة عما يحصل به الأمان . ومنه السلامة في النعم وزوال الآفات . فكأنه سأل ربه وطلب منه ما أخبر الله تعالى أنه فعله بيحيي . ولا بد في الأنبياء من أن يكونوا مستجابي الدعوة . وأعظم أحوال الإنسان احتياجاً إلى السلامة هي هذه الأحوال الثلاثة : وهي يوم الولادة ويوم الموت ويوم البعث . فجميع الأحوال التي يحتاج فيها إلى السلامة واجتماع السعادة من قبله تعالى ، طلبها ليكون مصوناً عن الآفات والمحافات في كل الأحوال .

الرابع - قال القاشاني : وإنما تمثل لها بشراً سوى الخلق حسن الصورة، لتتأثر نفسها به وتستأنس . فتتحرك على مقتضى الجبلة . ويسرى الأثر من الخيال في الطبيعة . فتتحرك شهوتها فتنزول كما يقع في المنام من الاحتلام وتنفذ نطفتها في الرحم فيتخلق منه الولد . وقد مرّ أن الوحي قريب من المنامات الصادقة ، لهذه القوة البدنية وتعطلها عن أفعالها عنده كما في النوم . فكل ما يرى في الخيال من الأحوال الواردة على النفس الناطقة المسماة في اصطلاحنا ( قلباً ) والاتصالات التي لها بالأرواح القدسية ، يسرى في النفس الحيوانية والطبيعية وينفعل منه البدن . وإنما أمكن تولد الولد من نقطة واحدة . لأنه ثبت في العلوم الطبيعية أن منى الذكر في تسكون الولد، بمنزلة الإنفحة في الجبن . ومنى الأنثى بمنزلة اللبن، أي العقد من منى الذكر والانفقاد من منى الأنثى . لاعلى معنى أن منى الذكر ينفرد بالقوة العاقدة ومنى الأنثى بالقوة المنعقدة ، بل على معنى أن القوة العاقدة في منى الذكر أقوى . والمنعقدة في منى الأنثى أقوى . وإلا لم يمكن أن يتحد شيئاً واحداً . ولم ينعقد منى الذكر حتى يصير جزءاً من الولد . فعلى هذا إذا

(١) [ ١٩ / مريم / ٣٣ ] .

كان مزاج الأنثى قويا ذكوريا ، كما تكون أمزجة النساء الشريفة النفس القوية القوى ، وكان مزاج كبدها حاراً ، كان المني المنفصل عن كليتها اليميني أحرّ كثيراً من الذي ينفصل من كليتها اليسرى . فإذا اجتمعا في الرحم ، كان مزاج الرحم قوياً في الإمساك والجذب ، قام المنفصل في السكينة اليميني ، مقام الذكر في شدة قوة العقد . والمنفصل من السكينة اليسرى مقام مني الأنثى في قوة الانعقاد ، فيتخلق الوالد هذا . وخصوصاً إذا كانت النفس متأيدة بروح القدس ، متقوية ، يسرى أثر اتصالها به إلى الطبيعة والبدن ، وبغير الزواج ويمد جميع القوى في أفعالها بالمدد الروحاني ، فيصير أقدر على أفعالها بما لا يفضبط بالقياس . والله أعلم .

ثم قال في قوله تعالى : ( وَكَانَ أَمْرًا مَّقْضِيًّا ) في اللوح مقدرًا في الأزل . وعن ابن عباس : فاطمات إليه بقوله : ( إِنَّمَا أَنَا رَسُولُ رَبِّكِ لِأَهَبَ لَكِ غُلَامًا زَكِيًّا ) فدنا منها فنفخ في جيب الدرع ، أي البدن ، وهو سبب إزالتها على ما ذكرنا . كالعامة مثلاً والمعانقة التي كثيراً ما تصير سبباً للإزال . وقيل : إن الروح المتمثل لها هو روح عيسى عليه السلام عند نزوله واتصالها بها وتعلقه بنطفتها . والحق أنه روح القدس . لأنه كان السبب الفاعل لوجوده كما قال : ( لِأَهَبَ لَكِ غُلَامًا زَكِيًّا ) . واتصال روح عيسى بالنطفة إنما يكون بعد حصول النطفة في الرحم ، واستقرارها فيه ، ربما تتمزج وتتحد وتقبل مزاجاً صالحاً لقبول الروح . انتهى .

الخامس - التمثيل مشتق من المثل . ومعناه التصور . وفيه دليل على أن الملك يتشكل بشكل البشر .

قال إمام الحرمين : تمثل جبريل معناه أن الله أفنى الزائد من خلقه أو أزاله عنه . ثم يعيده إليه بعد .

وجزم ابن عبد السلام : بالإزالة دون الفناء وقرر ذلك بأنه لا يلزم أن يكون انتقالها

موجباً لموته ، بل يجوز أن يبقى في الجسد حياً . لأن موت الجسد بمفارقة الروح ليس بواجب عقلاً ، بل بعادة أجازها الله تعالى في بعض خلقه ، ونظيره انتقال أرواح الشهداء إلى أجواف طيور خضر تسرح في الجنة .

وقال البلقيني : ما ذكره إمام الحرمين لا ينحصر الحال فيه . بل يجوز أن يكون الآتي جبريل بشكاه الأصلي . إلا أنه انضم فصار على قدر هيئة الرجل . وإذا ترك ذلك عاد إلى هيئته . ومثال ذلك القطن ، إذا جمع بعد أن كان منتفشاً . فإنه بالنفث يحصل له صورة كبيرة ، وذاته لم تتغير . وهذا على سبيل التقريب . والحق أن تمثل الملك رجلاً ليس معناه أن ذاته انقلبت رجلاً ، بل معناه أنه ظهر بتلك الصورة تأنيساً لمن يخاطبه . والظاهر أيضاً أن القدر الزائد لا يزول ولا يفنى ، بل يخفى على الرائي فقط . والله أعلم . كذا قال ابن حجر في فتح الباري .

ولا يخفى أن هذا البحث من الرجم بالغيب ، واقتفاء مالم يحط بكنهه . فالخوض فيه عبث ينتهي خائضه إلى حيث ابتدأ . لأنه من عالم الغيب الذي لا يصل علمنا إليه ولن يصل إليه بمجرد العقل . ولم يرد عن المعصوم عليه السلام فيه نص قاطع . وكل ما كان كذلك فليس من شأننا أن نبحث فيه . فاعرف ذلك فإنه ينفعك في مواضع عديدة .

السادس - قال بعضهم : أصل كلمة (عيسى) يسوع . فخرفه اليهود إلى (عيسو) تهكماً فحوله العرب إلى (عيسى) تشبهاً باسم موسى . ولبدل الواو بالألف سبب مبني على قواعد اللغة العبرانية ، بل والعربية انتهى .

القول في تأويل قوله تعالى :

[٣٧] ( فَأُخْتَلَفَ الْأَحْزَابُ مِنْ بَيْنِهِمْ ، فَوَيْلٌ لِلَّذِينَ كَفَرُوا مِنْ مَّشْهَدِ

يَوْمٍ عَظِيمٍ )

« فَأُخْتَلَفَ الْأَحْزَابُ مِنْ بَيْنِهِمْ » أي اختلف قول أهل الكتاب في عيسى ، بعد بيان أمره

ووضوح حاله . وأنه عبده ورسوله وكنيته ألغاهما إلى مريم وروح منه . فأصرت اليهود منهم على بهت أمه وقرفه بالسحر . وانقسمت النصراني في أمره انقساماً يفوت المحصر . وكله ضلال وشرك وكفر . وقد هدى الله الذين آمنوا لما اختلف فيه من الحق بإذنه . وهذا من فضله تعالى ومنه «فَوَيْلٌ لِلَّذِينَ كَفَرُوا مِنْ مَّشْهَدِ يَوْمٍ عَظِيمٍ» يعني بالذين كفروا، المختلفين . عبر عنهم بالموصول إيذاناً بكفرهم جميعاً وإشعاراً بعلّة الحكم . وفي (مَشْهَدٍ) ستة أوجه . لأنه مصدر ميميّ أو اسم زمان أو مكان . وعلى كل فهو إما من (الشهود) أى الحضور أو (الشهادة) . وهذا معنى قول الزمخشريّ : أى فى شهودهم هول الحساب والجزاء إلى يوم القيامة . أو من مكان الشهود فيه وهو الموقف . أو من وقت الشهود . أو من شهادة ذلك اليوم عليهم ، وأن تشهد عليهم الملائكة والأنبياء وألسنتهم وأيديهم وأرجلهم بالكفر وسوء الأعمال . أو من مكان الشهادة أو وقتها .

وقيل : معناه ما شهدوا به فى عيسى وأمه . فعظمه لعظم ما فيه أيضاً . كقوله (١) (كَبُرَتْ كَلِمَةً تَخْرُجُ مِنْ أَفْوَاهِهِمْ) وفيه وعيد لهم وتهديد شديد . وذلك لأنه لا أظلم ممن كذب بالحق لما جاءه . وقوله تعالى :

القول فى تأويل قوله تعالى :

[٣٨] (أَسْمِعْ بِهِمْ وَأَبْصِرْ يَوْمَ يَأْتُوتُنَا، لَكِنِ الظَّالِمُونَ الْيَوْمَ فِي ضَلَالٍ مُبِينٍ)

«أَسْمِعْ بِهِمْ وَأَبْصِرْ يَوْمَ يَأْتُوتُنَا» تعجب من حدة سمعهم وأبصارهم يومئذ . ومعناه

أن أسمعهم وأبصارهم يوم يأتوننا للحساب والجزاء جدير بأن يتعجب منهما بعد أن كانوا فى الدنيا صامعيّاً . والآية كقوله تعالى (٢) (وَلَوْ تَرَىٰ إِذِ الْمُجْرِمُونَ نَاكِسُوا رُءُوسِهِمْ عِنْدَ رَبِّهِمْ رَبَّنَا أَبْصَرْنَا وَسَمِعْنَا) الآية أى يقولون ذلك حين لا يجدى عنهم شيئاً . ولو كان هذا قبل معاينة العذاب لأجدى «لَكِنِ الظَّالِمُونَ الْيَوْمَ» أى فى الدنيا «فِي ضَلَالٍ مُبِينٍ»

(١) [١٨ / الكهف / ٥] . (٢) [٣٢ / السجدة / ١٢] .

لأغفالهم الاستماع والنظر . فحيث يطلب منهم الهدى لايهتدون . قال الزمخشري : أوقع الظاهر أعنى ( الظالمين ) موقع الضمير ، إشعاراً بأن لا ظلم أشد من ظلمهم ، حيث أغفلوا الاستماع والنظر ، حين يجدى عليهم ويسعدهم .

تنبيه :

إنما أوّل التعجب فى الآية بما ذكر ، وأنه مصروف للعباد الذين يصدر منهم التعجب ، لأن صدورهم من الله تعالى محال . إذ هو كيفية نفسانية تنشأ عن استعظام ما لا يدرك سببه . ولذا قيل : إذا ظهر السبب بطل العجب . والمعنى تعجبوا من سمعهم وإبصارهم حيث لا ينفهم ذلك . فهى كقولته تعالى<sup>(١)</sup> ( فَكَشَفْنَا عَنْكَ غِطَاءَكَ فَبَصَرُكَ الْيَوْمَ حَدِيدٌ ) أفاده الشهاب .

وهذه طريقة المتكلمين فى تأويل ما يشترك فى الإضافة إليه تعالى وإلى خلقه من الصفات المروية . وطريقة السالف المحققين إثبات ماورد به السمع مع نفي التشبيه . إذ لا اتحاد بين صفات الخالق وصفات المخلوق . فما يضاف إليه تعالى هو على النحو الذى يجب أن يكون عليه جل جلاله . فما يقدر فى حق المخلوقين من الصفات مستلزماً له محال ، لا يجب أن يكون فى حقه تعالى مستلزماً لذلك . كما أن العلم والقدرة والسمع والبصر والكلام فيما ، يستلزم من النقص والحاجة ، ما يجب تنزيه الله عنه . وكذلك الوجود والقيام بالنفس فيما ، يستلزم احتياجاً إلى خالق يجعلنا موجودين . والله منزّه فى وجوده عما يحتاج إليه وجودنا . فنحن وصفاتنا وأفعالنا . مقرونون بالحاجة إلى الغير . والحاجة لنا أمر ذاتى لا يمكن أن تخلو عنه . وهو سبحانه ، الغنى له أمر ذاتى لا يمكن أن تخلو عنه . فهو بنفسه حتى قيوم واجب الوجود ، ونحن بأنفسنا محتاجون فقراء . فإذا كانت ذاتنا وصفاتنا وأفعالنا وما اتصفنا به من الكمال ، من العلم والقدرة وغير ذلك ، هو مقرون بالحاجة والحدوث والإمكان ، لم يجب أن لا يكون لله ذات

(١) [ ٥٠ / ق / ٢٢ ] .

ولا صفات ولا أفعال، وأن لا يقدر ولا يعلم . لكون ذلك ملازماً للحاجة فينا . فكذلك كل ما جاء به السمع من الصفات ، إذا قدر أنه في حقنا ملازم لحاجة وضعف ، لم يجب أن يكون في حق الله تعالى ملازماً لذلك . هذا ما قرره الإمام تقي الدين بن تيمية في خلال بعض فتاويه . وكلامه هذا بمثابة القاعدة الكلية لأمثال هذا الموضوع . فاحفظه .

القول في تأويل قوله تعالى :

[٣٩] (وَأَنْذَرْنَاهُمْ يَوْمَ الْحَسْرَةِ إِذْ قُضِيَ الْأَمْرُ ، وَهُمْ فِي غَفْلَةٍ وَهُمْ لَا يُؤْمِنُونَ)

[٤٠] (إِنَّا نَحْنُ نَرِثُ الْأَرْضَ وَمَنْ عَلَيْهَا وَإِنَّا يُرْجِعُونَ)

«وَأَنْذَرْنَاهُمْ يَوْمَ الْحَسْرَةِ إِذْ قُضِيَ الْأَمْرُ» أى فرغ من الحساب وفصل بين أهل الجنة والنار ، وصار كلُّ إلى ما صار إليه مخلداً فيه «وَهُمْ فِي غَفْلَةٍ» أى وهم اليوم مستغرقون في غفلة عما يفعل بهم في الآخرة «وَهُمْ لَا يُؤْمِنُونَ» أى لا يصدقون به اليوم وسيماينونه . ثم أمر تعالى رسوله أن يتلو عليهم نبأ إبراهيم لكونهم يهتمون إليه فيعتبروا في توحيد الخالص ، فقال سبحانه :

القول في تأويل قوله تعالى :

[٤١] (وَأذْكُرْ فِي الْكِتَابِ إِبْرَاهِيمَ ، إِنَّهُ كَانَ صِدِّيقًا نَبِيًّا)

[٤٢] (إِذْ قَالَ لِأَبِيهِ يَا أَبَتِ لِمَ تَعْبُدُ مَا لَا يَسْمَعُ وَلَا يُبْصِرُ وَلَا يُغْنِي عَنْكَ شَيْئًا)

«وَأذْكُرْ فِي الْكِتَابِ إِبْرَاهِيمَ إِنَّهُ كَانَ صِدِّيقًا» بليغ التصديق بما يجب لله من الوجدانية والتنزيه «نَبِيًّا إِذْ قَالَ لِأَبِيهِ» أى مُتَلَطِّفًا في دعوته إلى التوحيد ونهيه عن عبادة الأصنام «يَا أَبَتِ لِمَ تَعْبُدُ مَا لَا يَسْمَعُ وَلَا يُبْصِرُ وَلَا يُغْنِي عَنْكَ شَيْئًا» أى أى فلا يدفع ضرراً ولا يجلب نفعاً .

قال أبو السعود : ولقد سلك عليه السلام في دعوته أحسن منهاج ، وأقوم سبيل . واحتج عليه

أبدع احتجاج بحسن أدب وخلق جميل. لئلا يركب متن المكابرة والعناد. ولا ينكب، بالسكينة، عن محجة الرشاد. حيث طلب منه علة عبادته لما يستخف به عقل كل عاقل، من عالم وجاهل ويأبى الركون إليه، فضلاً عن عبادته التي هي الغاية القاصية من التعظيم. مع أنها لا تحق إلا لمن له الاستغناء التام، والإنعام العام. الخالق الرازق المحيي المميت الميثب المعاقب. ونبه على أن العاقل يجب أن يفعل كل ما يفعل، لداعية صحيحة و غرض صحيح. والشيء لو كان حياً حميماً سمياً بصيراً، قادراً على النفع والضرر، مطيقاً بإيصال الخير والشر، لكن كان ممكناً، لاستنكف العقل السليم عن عبادته. وإن كان أشرف الخلائق. لما يراه مثله في الحاجة والالتقياد للقدرة القاهرة الواجبة. فما ظنك بجهاد مصنوع من حجر أو شجر، ليس له من أوصاف الأحياء عين ولا أثر؟.

القول في تأويل قوله تعالى:

[٤٣] (يَا أَبَتِ إِنِّي قَدْ جَاءَنِي مِنَ الْعِلْمِ مَا لَمْ يَأْتِكَ فَاتَّبِعْنِي أَهْدِكَ صِرَاطًا سَوِيًّا) « يَا أَبَتِ إِنِّي قَدْ جَاءَنِي مِنَ الْعِلْمِ مَا لَمْ يَأْتِكَ » أى وحق القاصر اتباع الإنسان الكامل « فَاتَّبِعْنِي أَهْدِكَ صِرَاطًا سَوِيًّا » أى معتدلاً لإفراط فيه بعبادة من لا يستحق، ولا تقريظ بترك عبادة من يستحق، وكذا فى باب الأخلاق والأعمال. قال المهايى: أى وإن كان حق الابن اتباع الأب فى العرف، لكنه باطل. لأن الحق اتباع الصواب. قال الزمخشري: ثنى عليه السلام بدعوته إلى الحق مترفقاً به متلطفاً. فلم يسم أباه بالجهل المفرط، ولا نفسه بالعلم الفائق. ولكنه قال: إن معنى طائفة من العلم وشيئاً منه ليس معك، وذلك علم الدلالة على الطريق السوى. فلا تستنكف. وهب أنى وإياك فى مسير، وعندى معرفة بإلهداية دونك، فاتبعنى أنجك من أن تضل وتتيه.

القول في تأويل قوله تعالى:

[٤٤] (يَا أَبَتِ لَا تَعْبُدِ الشَّيْطَانَ، إِنَّ الشَّيْطَانَ كَانَ لِلرَّحْمَنِ عَصِيًّا)

« يَا أَبَتِ لَا تَعْبُدِ الشَّيْطَانَ إِنَّ الشَّيْطَانَ كَانَ لِلرَّحْمَنِ عَصِيًّا » .

ثَلَّثَ عَلَيْهِ السَّلَامُ بِتَثْبِيْطِهِ وَنَهَيْهِ عَمَّا كَانَ عَلَيْهِ، بِتَصْوِيرِهِ بِصُورَةِ يَسْتَنْكِرُهَا كُلَّ عَاقِلٍ، بِبَيَانِ أَنَّهُ مَعَ عِرَائِهِ عَنِ النَّفْعِ بِالْمَرَّةِ، مُسْتَجَلِبٌ لِّضَرَرٍ عَظِيمٍ، فَإِنَّهُ فِي الْحَقِيقَةِ عِبَادَةُ الشَّيْطَانِ . لَمَّا أَنَّهُ الْأَمْرُ بِهِ وَالْمَسْئُولُ لَهُ، وَقَوْلُهُ : (إِنَّ الشَّيْطَانَ) الْخُتْمُ تَعْلِيلٌ لِمَوْجِبِ النَّهْيِ وَتَأْكِيدٌ لَهُ، بِبَيَانِ أَنَّهُ مُسْتَعَصَّ عَلَى رَبِّكَ الَّذِي أَنْعَمَ عَلَيْكَ بِفَنُونِ النِّعَمِ . وَلَا رَيْبَ فِي أَنَّ الْمَطِيعَ لِلْعَاصِي عَاصٍ . وَالإِظْهَارُ فِي مَوْضِعِ الإِضْهَارِ لِيَزِيدَ التَّقْرِيرَ . وَالِاقْتِصَارُ عَلَى ذِكْرِ عَصِيَانِهِ مِنْ بَيْنِ سَائِرِ جُنَايَاتِهِ، لِأَنَّهُ مَلَكَهَا . وَالتَّعَرُّضُ لِعُنْوَانِ الرَّحْمَانِيَّةِ، لِإِظْهَارِ كَمَالِ شُنَاعَةِ عَصِيَانِهِ . أَفَادَهُ أَبُو السَّعُودِ .

القول في تأويل قوله تعالى:

[٤٥] (يَا أَبَتِ إِنِّي أَخَافُ أَنْ يَمَسَّكَ عَذَابٌ مِّنَ الرَّحْمَنِ فَتَكُونَ لِلشَّيْطَانِ

وَلِيًّا)

« يَا أَبَتِ إِنِّي أَخَافُ أَنْ يَمَسَّكَ عَذَابٌ مِّنَ الرَّحْمَنِ » لِكُونِكَ عَصِيْتَهُ وَوَالِيَتِ عَدُوَّهُ، فَيَقْطَعُ رَحْمَتَهُ عَنْكَ، كَمَا قَطَعَهَا عَنِ الشَّيْطَانِ « فَتَكُونَ لِلشَّيْطَانِ وَلِيًّا » أَيْ مَقَارِنًا لَهُ وَمَشَارِكًا مَعَهُ فِي عَذَابِهِ .

قَالَ الرَّخْشَرِيُّ : رَبِّعَ عَلَيْهِ السَّلَامُ بِتَخْوِيفِهِ سُوءَ الْعَاقِبَةِ، وَبِمَا يَجْرُهُ مَا هُوَ فِيهِ مِنَ التَّبَعَةِ وَالْوَبَالِ . وَلَمْ يَجْلِ ذَلِكَ مِنْ حَسَنِ الْأَدَبِ، حَيْثُ لَمْ يَصْرَحْ بِأَنَّ الْعِقَابَ لَاحِقٌ لَهُ، وَأَنَّ الْعَذَابَ لَاصِقٌ بِهِ، وَلَكِنَّهُ قَالَ (أَخَافُ أَنْ يَمَسَّكَ عَذَابٌ) فَذَكَرَ الْخَوْفَ وَالْمَسَّ وَذَكَرَ الْعَذَابَ . وَجَعَلَ وَلايَةَ الشَّيْطَانِ وَدَخُولَهُ فِي جَمَلَةِ أَشْيَاءِهِ وَأَوْلِيَاءِهِ، أَكْبَرَ مِنَ الْعَذَابِ . وَصَدَّرَ كُلَّ نَصِيحَةٍ مِنَ النَّصَاحِ الْأَرْبَعِ بِقَوْلِهِ (يَا أَبَتِ) تَوْسَلًا إِلَيْهِ وَاسْتِعْظَافًا . وَقَوْلُهُ تَعَالَى :

القول في تأويل قوله تعالى :

[٤٦] ( قَالَ أَرَأَيْبُ أَنْتَ عَنِ إِلَهِتِي يَا بُرْهِيمُ ، لَئِن لَّمْ تَنْتَهَ لِأَرْجَمَتِكَ ، وَأَهْجُرَنِي مَلِيًّا )

« قَالَ » أى أبوه ، مصرًّا على عناده لفرط غلوّه فى الضلال « أَرَأَيْبُ أَنْتَ عَنِ إِلَهِتِي يَا بُرْهِيمُ » أى : أعرض ومنصرف أنت عنها . وإنما قدم الخبر على المبتدأ ، لأنه كان أهم عنده . وصدّره بالهمزة لإنكار نفس الرغبة ، على ضرب من التعجب . كأن الرغبة عنها مما لا يصدر عن العاقل ، فضلًا عن ترغيب الغير عنها . وفيه تسليمة للرسول صلوات الله عليه ، عما كان يلقى من مثل ذلك من كفار قومه .

وقوله « لَئِن لَّمْ تَنْتَهَ لِأَرْجَمَتِكَ » تهديد متناه . أى لئن لم تنته عن القول فيها ، وعن نصحك ، لأرجمتك بالحجارة « وَأَهْجُرَنِي مَلِيًّا » أى تباعد عنى زمانًا طويلًا .

القول في تأويل قوله تعالى :

[٤٧] ( قَالَ سَلِّمْ عَلَيَّ ، سَأَسْتَغْفِرُ لَكَ رَبِّي ، إِنَّهُ وَكَانَ بِي حَفِيًّا )

« قَالَ سَلِّمْ عَلَيَّ سَأَسْتَغْفِرُ لَكَ رَبِّي إِنَّهُ وَكَانَ بِي حَفِيًّا » أى مبالغة فى اللطف بى . وفى جوابه بقوله عليه السلام ( سَلِّمْ عَلَيَّ ) مقابلة السيئة بالحسنة . كما قال تعالى (١) ( وَإِذَا خَاطَبَهُمُ الْجَاهِلُونَ قَالُوا سَلِّمًا ) أى لا أصيبك بمكروه بعد . ولكن سأدعوك بى أن يغفر لك . كما قال (٢) ( وَأُغْفِرْ لِي ) قال الزمخشري : وفى الآية دليل على جواز مشاركة المنصوح ، والحال هذه . ويجوز أن يكون دعاه بالسلامة ، استمالة له . ألا ترى أنه وعده بالاستغفار؟

وفى ( الإكليل ) : استدلل بعضهم بالآية على جواز ابتداء الكافر بالسلام .

(١) [ ٢٥ / الفرقان / ٦٣ ] . (٢) [ ٢٦ / الشعراء / ٨٦ ] .

وقال ابن كثير : قد استغفر إبراهيم عليه السلام لأبيه مدة طويلة ، وبعد أن هاجر إلى الشام وبنى المسجد الحرام . وبعد أن ولد له إسماعيل وإسحق في قوله <sup>(١)</sup> ( رَبَّنَا اغْفِرْ لِي وَلِوَالِدَيَّ وَلِلْمُؤْمِنِينَ يَوْمَ يَقُومُ الْحِسَابُ ) وقد استغفر المسلمون لقراباتهم وأهلهم من المشركين في ابتداء الإسلام . وذلك اقتداء بإبراهيم الخليل في ذلك . حتى أنزل الله تعالى <sup>(٢)</sup> ( قَدْ كَانَتْ لَكُمْ أُسْوَةٌ حَسَنَةٌ فِي إِبْرَاهِيمَ وَالَّذِينَ مَعَهُ إِذْ قَالُوا لِقَوْمِهِمْ إِنَّا بُرَّاءٌ وَآؤُكُمْ وَمِمَّا تَعْبُدُونَ مِن دُونِ اللَّهِ ) إلى قوله ( إِلَّا قَوْلَ إِبْرَاهِيمَ لِأَبِيهِ لَأَسْتَغْفِرَنَّ لَكَ ) يعنى إلا في هذا القول ، فلا تتأسوا به . ثم بين تعالى أن إبراهيم أفلح عن ذلك ورجع عنه ، فقال تعالى <sup>(٣)</sup> ( مَا كَانَ لِلنَّبِيِّ وَالَّذِينَ ءَامَنُوا أَنْ يَسْتَغْفِرُوا لِلْمُشْرِكِينَ ) إلى قوله ( وَمَا كَانَ أَسْتِغْفَارُ إِبْرَاهِيمَ لِأَبِيهِ إِلَّا عَن مَّوْعِدَةٍ وَعَدَّهَا إِيَّاهُ فَلَمَّا تَبَيَّنَ لَهُ أَنَّهُ عَدُوٌّ لِلَّهِ تَبَرَأَ مِنْهُ ، إِنَّ إِبْرَاهِيمَ لَأَوَّاهٌ حَلِيمٌ ) . وقوله :

القول في تأويل قوله تعالى :

[٤٨] ( وَأَعْتَزِلْكُمْ وَمَا تَدْعُونَ مِن دُونِ اللَّهِ وَأَدْعُوا رَبِّي عَسَىٰ أَلَّا أَكُونَ بِدُعَاءِ رَبِّي شَقِيًّا )

« وَأَعْتَزِلْكُمْ » أى أتباعك وعن قومك بالهجرة « وَمَا تَدْعُونَ مِن دُونِ اللَّهِ »

أى من أصنامكم .

قال الزمخشري : المراد بالدعاء العبادة ، لأنه منها ومن وسائلها . ومنه قوله عليه السلام <sup>(٤)</sup> :

الدعاء هو العبادة . ويدل عليه قوله تعالى <sup>(٥)</sup> ( فَلَمَّا أَعْتَزَلَهُمْ وَمَا يَعْبُدُونَ مِن دُونِ اللَّهِ )

(١) [ ١٤ / إبراهيم / ٤١ ] . (٢) [ ٦٠ / المتحفة / ٤ ] . (٣) [ ٩ / التوبة / ١١٣ و١١٤ ] .

(٤) أخرجه الترمذى في : ٤٤ - كتاب التفسير ، ٢ - سورة البقرة ، ١٦ - حدثنا

هناد ، عن الزمان بن بشير . (٥) [ ١٩ / مريم / ٤٩ ] .

« وَأَدْعُوا رَبِّي » أى أعبدوه وحده « عَسَىٰ أَلَّا أَكُونَ بِدُعَاءِ رَبِّي شَقِيًّا » أى خائباً ضائع السعى . وفيه تعريض بشقاوتهم بدعاء آلهتهم ، مع التواضع لله بكلمة ( عَسَىٰ ) ، وما فيه من هضم النفس ومراعاة حسن الأدب ، والتنبيه على أن الإجابة والإثابة بطريق التفضل منه تعالى .

القول فى تأويل قوله تعالى :

[٤٩] ( فَلَمَّا أَعْتَزَلَهُمْ وَمَا يَعْبُدُونَ مِن دُونِ اللَّهِ وَهَبْنَا لَهُ وَيَسْحَقَ وَيَعْقُوبَ ، وَكَلَّا جَعَلْنَا نَبِيًّا )

« فَلَمَّا أَعْتَزَلَهُمْ وَمَا يَعْبُدُونَ مِن دُونِ اللَّهِ » وذلك بالمهاجرة إلى الشام « وَهَبْنَا لَهُ وَيَسْحَقَ وَيَعْقُوبَ وَكَلَّا جَعَلْنَا نَبِيًّا » أى جعلنا له بنين وحفدة ، أنبياء ، قرّت عينه بهم فى حياته . بدل من فارقهم من أقربائه الكفرة الفجرة . وقوله تعالى :

القول فى تأويل قوله تعالى :

[٥٠] ( وَوَهَبْنَا لَهُم مِّن رَّحْمَتِنَا وَجَعَلْنَا لَهُم لِسَانَ صِدْقٍ عَلِيًّا )

« وَوَهَبْنَا لَهُم مِّن رَّحْمَتِنَا » أى ما عُرف فيهم من النبوة والذرية وسعة الرزق وحوزة الأرض المقدسة « وَجَعَلْنَا لَهُم لِسَانَ صِدْقٍ عَلِيًّا » أى ثناءً حسناً . عبّر بـ (اللسان) عما يوجد باللسان . كما عبّر بـ (اليد) عما يطلق باليد وهى العطية . وإضافته إلى الصدق ووصفه بالعلو ، للدلالة على أنهم أحقاء بما يثنى عليهم ، وأن مجاهدتهم لا تخفى .

القول فى تأويل قوله تعالى :

[٥١] ( وَأَذْكُرُ فِي الْكِتَابِ مُوسَىٰ ، إِنَّهُ كَانَ مُخْلَصًا وَكَانَ رَسُولًا نَّبِيًّا )

[٥٢] ( وَنَسُدِّيْنَهُ مِن جَانِبِ الطُّورِ الْأَيْمَنِ وَقَرَّبْنَاهُ نَجِيًّا )

« وَأَذْكُرُ فِي الْكِتَابِ مُوسَىٰ » إنه « كَانَ مُخْلَصًا » بكسر اللام أى أخلص العبادة

عن الشرك ، وأسلم وجهه لله . وقرئ بفتح ه . أى أخلصه الله ، أى اصطفاه ، كما قال (١)  
 (إِنِّي اصْطَفَيْتُكَ عَلَى النَّاسِ) « وَكَانَ رَسُولًا نَبِيًّا \* وَكَذَيْبَتْهُ مِنْ جَانِبِ الطُّورِ  
 الْأَيْمَنِ » أى من جانبه الأيمن من موسى ، حين ذهب يبتغي من تلك النار جذوة ، فرآها  
 تلوح فقصدتها فوجدها ثمة . فنودى عندها « وَقَرَّبْنَاهُ نَجِيًّا » أى مناجياً ، أى كلما .  
 إذ كلمناه بلا واسطة .

القول فى تأويل قوله تعالى :

[٥٣] (وَوَهَبْنَا لَهُ مِنْ رَحْمَتِنَا أَخَاهُ هَارُونَ نَبِيًّا)

« وَوَهَبْنَا لَهُ مِنْ رَحْمَتِنَا أَخَاهُ هَارُونَ نَبِيًّا » ليشد أزره فى أداء الرسالة .

القول فى تأويل قوله تعالى :

[٥٤] (وَأذْكَرُ فِي الْكِتَابِ إِسْمَاعِيلَ، إِنَّهُ وَكَانَ صَادِقَ الْوَعْدِ وَكَانَ رَسُولًا نَبِيًّا)

[٥٥] (وَكَانَ يَأْمُرُ أَهْلَهُ بِالصَّلَاةِ وَالزَّكَاةِ وَكَانَ عِنْدَ رَبِّهِ مَرْضِيًّا)

« وَأذْكَرُ فِي الْكِتَابِ إِسْمَاعِيلَ » وهو ابن إبراهيم عليهما السلام . وإنما فصل ذكره  
 عن ذكر أبيه وأخيه ، لإبراز كمال الاعتناء بأمره ، بإيراده مستقلاً . وقوله « إِنَّهُ وَكَانَ  
 صَادِقَ الْوَعْدِ » تعليل للأمر . وإيراده عليه السلام بهذا الوصف ، وإن شاركه فيه بقية  
 الأنبياء ، تشریفاً له وإكراماً . ولأنه المشهور من خصاله . وناهيك أنه وعد من نفسه الصبر  
 على الذبح ، فوفى به حيث قال (٢) (سَتَجِدُنِي إِنْ شَاءَ اللَّهُ مِنَ الصَّابِرِينَ) وهذا أعظم  
 ما يتصور فيه . وفيه تنبيه بعظم هذه الخلة . ولذا كان ضدها نفاقاً ، كما صرحت به الأخبار .  
 « وَكَانَ رَسُولًا نَبِيًّا \* وَكَانَ يَأْمُرُ أَهْلَهُ بِالصَّلَاةِ وَالزَّكَاةِ » أى كان يبدأ أهله فى الأمر  
 بالصلاح والعبادة ليجعلهم قدوة لمن وراءهم . ولأنهم أولى من سائر الناس (وَأَنْذِرْ عَشِيرَتَكَ

(١) [٧ / الأعراف / ١٤٤] . (٢) [٣٧ / الصافات / ١٠٢] .

الْأَقْرَبِينَ) (١) (وَأْمُرْ أَهْلَكَ بِالصَّلَاةِ) (٢) (قُوا أَنْفُسَكُمْ وَأَهْلِيكُمْ نَارًا) (٣) ألا ترى أنهم أحق بالتصدق عليهم؟ فالإحسان الديني أولى. أفاده الرخشمي. «وَكَانَ عِنْدَ رَبِّهِ مَرَضِيًّا» أى لا تصافه بالنعوت الجميلة التى منها ما ذكر . وقوله تعالى :

القول فى تأويل قوله تعالى :

[٥٦] (وَأَذْكُرْ فِي الْكِتَابِ إِدْرِيسَ ، إِنَّهُ وَكَانَ صِدِّيقًا نَبِيًّا)

[٥٧] (وَرَفَعْنَاهُ مَكَانًا عَلِيًّا)

«وَأَذْكُرْ فِي الْكِتَابِ إِدْرِيسَ إِنَّهُ وَكَانَ صِدِّيقًا نَبِيًّا \* وَرَفَعْنَاهُ مَكَانًا عَلِيًّا» هو شرف النبوة والزلفى عند الله تعالى . فالعلو معنوى . أو رفعه بجسده حياً إلى السماء . قال الشهاب : قيل : والثانى أقرب لأن الرفعة المقترنة بالمكان لا تكون معنوية ، وفيه نظر لأنه ورد مثله بل ما هو أظهر منه ، كقوله :

وَكُن فِي مَكَانٍ إِذَا مَا سَقَطَتْ تَقُومُ وَرِجْلَاكَ فِي عَافِيَةٍ

انتهى . ومما يؤيد الثانى ما روى فى الصحيحين (٤) عن أنس فى حديث المعراج؛ أنه صلوات الله عليه رأى إدريس فى السماء الرابعة . وإدريس هو إلياس الآتى ذكره فى سورة الصافات . ويسمى فى التوراة إيليا . ولرفعه إلى السماء فيها نبأ عجيب ، قد يكون التنزيل الكريم فى هذه الآية أشار إليه والله أعلم . وقوله تعالى :

(١) [ ٢٦ / الشعراء / ٢١٤ ] . (٢) [ ٢٠ / طه / ١٣٢ ] . (٣) [ ٦٦ / التحريم / ٦ ]

(٤) أخرجه البخارى فى : ٦٣ - كتاب مناقب الأنصار ، ٤٢ - باب المعراج ، حديث

رقم ١٥١٣ ، عن مالك بن صعصعة .

وأخرجه مسلم فى : ١ - كتاب الإيمان ، حديث رقم ٢٦٤ ( طبعتنا ) .

القول في تأويل قوله تعالى :

[٥٨] (أُولَٰئِكَ الَّذِينَ أَنْعَمَ اللَّهُ عَلَيْهِمْ مِنَ النَّبِيِّينَ مِن ذُرِّيَّةِ آدَمَ وَمِمَّنْ حَمَلْنَا مَعَ نُوحٍ وَمِن ذُرِّيَّةِ إِبْرَاهِيمَ وَإِسْرَائِيلَ وَمِمَّنْ هَدَيْنَا وَاجْتَبَيْنَا ، إِذَا تُتْلَىٰ عَلَيْهِمْ آيَاتُ الرَّحْمَنِ خَرُّوا سُجَّدًا وَبُكِيًّا )

(سجدة)

« أُولَٰئِكَ » إشارة إلى المذكورين في السورة من لدن زكريا إلى إدريس عليه السلام . وما فيه من معنى البعد ، للإشعار بعلو رتبهم وبعد منزلتهم في الفضل . وقوله تعالى : « الَّذِينَ أَنْعَمَ اللَّهُ عَلَيْهِمْ » أي بفضول النعم الدينية والدنيوية « مِنَ النَّبِيِّينَ مِن ذُرِّيَّةِ آدَمَ وَمِمَّنْ حَمَلْنَا مَعَ نُوحٍ وَمِن ذُرِّيَّةِ إِبْرَاهِيمَ وَإِسْرَائِيلَ وَمِمَّنْ هَدَيْنَا وَاجْتَبَيْنَا » أي هديناهم للحق واجتبيناهم للنبوة والكرامة « إِذَا تُتْلَىٰ عَلَيْهِمْ آيَاتُ الرَّحْمَنِ خَرُّوا سُجَّدًا وَبُكِيًّا » أي إذا سمعوا كلام الله المتضمن حججه ودلائله وبراهينه ، سجدوا لربهم خضوعاً واستكانة . مع ما لهم من علو الرتبة . وسمو الزلني عنده تعالى . وفي الآية استحباب السجود والبكاء عند سماع التلاوة .

قال ابن كثير : أجمع العلماء على مشروعية السجود ههنا ، اقتداء بهم ، واتباعاً لمنوالهم . وروى ابن جرير<sup>(١)</sup> وابن أبي حاتم : أن عمر بن الخطاب رضي الله عنه قرأ سورة مريم فسجد . وقال : هذا السجود فأين البُسكى .

ولما ذكر تعالى حزب السعداء ، وهم الأنبياء ومن اتبعهم من القائلين بحدود الله وأوامره ذكر من نبذ دعوتهم ممن خلفهم ، وما سينالهم ، بقوله سبحانه :

(١) انظر الصفحة رقم ٩٨ من الجزء السادس عشر من تفسير ابن جرير ( طبعة الحلبي

الثانية ) .

القول في تأويل قوله تعالى :

[٥٩] (فَخَلَفَ مِنْ بَعْدِهِمْ خَلْفٌ أَضَاعُوا الصَّلَاةَ وَاتَّبَعُوا الشَّهْوَاتِ ، فَسَوْفَ يَلْقَوْنَ غَيًّا )

« فَخَلَفَ مِنْ بَعْدِهِمْ خَلْفٌ أَضَاعُوا الصَّلَاةَ » وقرئ ( الصلوات ) بالجمع أى المتضمنة للسجود والأذكار، المستدعية للبكاء. وإذا أضاعوها، فهم لما سواها من الواجبات أضيع. لأنها عماد الدين وقوامه وخير أعمال العباد « وَاتَّبَعُوا الشَّهْوَاتِ » أى فأتوا بما ينافى البكاء والأمور المرضية من الأخلاق والأعمال ، من الانهماك في المعاصي التي هي بريد الكفر « فَسَوْفَ يَلْقَوْنَ غَيًّا » أى شرًّا . قال الزمخشري : كل شر عند العرب غيٌّ ، وكل خير رشاد . قال المرقش (١) :

فمن يلقَ خيراً يحمده الناسُ أمرهُ      ومن يفو لا يعدهم على الغيِّ لأعمأ

أى من يفعل خيراً، يحمده الناس أمره. ومن يفعل الشر لا يعدهم اللوائم على فعله. وقيل: أراد الشاعر بالخير المال ، وبالغيّ الفقر . أى ومن يفتقر . ومنه (٢) القائل :

والناس من يلقَ خيراً قائلون له      ما يشتهى . ولأمّ الخطيئ الهبيلُ

أى الثكل . ويجوز أن يكون المعنى جزاء غي . كقوله تعالى (٣) (يَلْقَى أَثَامًا) أى شرًّا وعقاباً . فأطلق عليه كما أطلق الغي على مجازاته المسببة عنه ، مجازاً . أو (غياً) ضلالاً عن طريق الجنة . فهو بمعناه المشهور .

(١) هذا هو البيت الثانى والعشرون من المفضلية السادسة والخمسين . ومطلعها :

ألا يا اسلمى . لا صرّم لى اليوم فاطمأ      ولا أبداً ، ما دام وصلك دأعماً

(٢) قائله القطامى . أجد أصحاب المشوبات ، من قصيدته التى مطلعها :

إنّا مُحَيِّوِك فاسلممُ أيها الطللُ      وإن بليت ، وإن طالت بك الطولُ

وطال طولك ، أى عمرك . (٣) [ ٢٥ / الفرقان / ٦٨ ] .

القول في تأويل قوله تعالى :

[٦٠] (إِلَّا مَنْ تَابَ وَآمَنَ وَعَمِلَ صَالِحًا فَأُولَئِكَ يَدْخُلُونَ الْجَنَّةَ وَلَا يُظْلَمُونَ شَيْئًا)

[٦١] (جَنَّتِ عَدْنٍ الَّتِي وَعَدَ الرَّحْمَنُ عِبَادَهُ بِالْغَيْبِ، إِنَّهُ كَانَ وَعْدُهُ مَأْتِيًا) «إِلَّا مَنْ تَابَ» أى عن ترك الصلوات واتباع الشهوات «وَأَمَنَ وَعَمِلَ صَالِحًا فَأُولَئِكَ يَدْخُلُونَ الْجَنَّةَ وَلَا يُظْلَمُونَ شَيْئًا \* جَنَّتِ عَدْنٍ الَّتِي وَعَدَ الرَّحْمَنُ عِبَادَهُ بِالْغَيْبِ» متعلق بمضمر العائد إلى الجنات . أو من (عباده) أى وعدها إياهم ملتبسة أو ملتبسين بالغيب . أى غائبة عنهم غير حاضرة . أو غائبين عنها لا يرونها ، وإنما آمنوا بها بمجرد الأخبار . أو بمضمر هو سبب للوعد . أى وعدها إياهم بسبب إيمانهم ، أفاده أبو السعود «إِنَّهُ كَانَ وَعْدُهُ مَأْتِيًا» أى لا يخلفه .

القول في تأويل قوله تعالى :

[٦٢] (لَا يَسْمَعُونَ فِيهَا لَغْوًا إِلَّا سَلَامًا ، وَلَهُمْ رِزْقُهُمْ فِيهَا بُكْرَةً وَعَشِيًّا)

[٦٣] (تِلْكَ الْجَنَّةُ الَّتِي نُورِثُ مِنْ عِبَادِنَا مَنْ كَانَ تَقِيًّا)

«لَا يَسْمَعُونَ فِيهَا لَغْوًا إِلَّا سَلَامًا» أى لا يسمعون فيها فضول كلام لا طائل تحته . وهو كناية عن عدم صدور اللغو عن أهلها . قال الزمخشري رحمه الله : فيه تنبيه ظاهر على وجوب تجنب اللغو واتقائه . حيث نزه الله عنه الدار التي لا تكليف فيها . وما أحسن قوله (١) سبحانه : (وَإِذَا مَرُّوا بِاللَّغْوِ مَرُّوا كِرَامًا) (وَإِذَا سَمِعُوا اللَّغْوَ أَعْرَضُوا عَنْهُ وَقَالُوا لَنْأَعْمَلُنَّ وَأَلَكُمْ أَعْمَالَكُمْ سَلَامٌ عَلَيْكُمْ لَا نَبْتَغِي الْجَاهِلِينَ) (٢) نعوذ بالله من اللغو والجهل والحوض فيما لا يعنيننا .

(١) [٢٥ / الفرقان / ٧٢] . (٢) [٢٨ / القصص / ٥٥] .

ومعنى (إِلَّا سَلَمًا) أى تسليماً . وهو تسليم الملائكة عليهم ، أو بعضهم على بعض ، على الاستثناء المنقطع كما قال (١) : (لَا يَسْمَعُونَ فِيهَا لَغْوًا وَلَا تَأْتِيًا \* إِلَّا قِيلًا سَلَمًا سَلَمًا) «وَلَهُمْ رِزْقُهُمْ فِيهَا بُكْرَةً وَعَشِيًّا \* تِلْكَ الْجَنَّةُ الَّتِي نُورِثُ مِنْ عِبَادِنَا مَنْ كَانَ تَقِيًّا» وهم المتصفون بشعب الإيمان ، المسرودة فى مواضع شتى من آى القرآن . ولما قص سبحانه من أبناء الأنبياء عليهم السلام ما قص ، مثبثاً له ، وعقبه بما أحدثه الخلف ، وذكر جزاءهم - عقبه بحكاية نزول جبريل عليه السلام ، ردّاً لما زعمه المشركون من أنه كان يقول - فلايزوره ، تسليمة له صلى الله عليه وسلم ، وإعلاماً بأن الحال ليس على ما زعمه هؤلاء الخلف . فقال سبحانه :

القول فى تأويل قوله تعالى :

[٦٤] (وَمَا نَنْزَلُ إِلَّا بِأَمْرِ رَبِّكَ ، لَهُو مَا بَيْنَ أَيْدِينَا وَمَا خَلْفَنَا وَمَا بَيْنَ ذَلِكَ ، وَمَا كَانَ رَبُّكَ نَسِيًّا)

« وَمَا نَنْزَلُ إِلَّا بِأَمْرِ رَبِّكَ لَهُو مَا بَيْنَ أَيْدِينَا وَمَا خَلْفَنَا وَمَا بَيْنَ ذَلِكَ وَمَا كَانَ رَبُّكَ نَسِيًّا » أى ينسى شيئاً ما ، بل لا يفيض علماً ولا ينزل ملكاً إلا الحكمة يستعد لها الحال ، أى فليس عدم النزول إلا لعدم الأمر به ، ولم يكن لتركة تعالى لك وتوديعه إياك . وفى إعادة اسم ( الرب ) العرب عن التبليغ إلى الكمال اللائق ، مضافاً إلى ضميره عليه السلام ، من تشريفه والإشعار بعلّة الحكم ، ما لا يخفى . وقوله تعالى :

القول فى تأويل قوله تعالى :

[٦٥] (رَبُّ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ وَمَا بَيْنَهُمَا فَاعْبُدْهُ وَأُصْطَبِرْ لِعِبَادَتِهِ ، هَلْ تَعْلَمُ لَهُو سَمِيًّا)

« رَبُّ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ وَمَا بَيْنَهُمَا » أى من التوابع والنجيات والسحب وغيره ذلك .

(١) [ ٥٦ / الواقعة / ٢٥ و ٢٦ ] .

قال بعض علماء الفلك : الآية تدل على أن السموات أكثر من سبع . وأن ذكر السبع ليس للحرص كما قدمناه في البقرة ، من أن السموات عنى بها الكواكب ، والأرض كوكب منها . قال أبو السعود : الآية بيان لاستحالة النسيان عليه تعالى . فإن من يبدده ملكوت السموات والأرض وما بينهما ، كيف يتصور أن يحوم حول ساحة سبحاته الغفلة والنسيان . وهو خير محذوف . أو بدل من (ربك) . « فَأَعْبُدْهُ وَاصْطَبِرْ لِعِبَادَتِهِ » أى اثبت لها على الدوام . وقوله « هَلْ تَعْلَمُ لَهُ سَمِيًّا » أى مثلاً وكفوفاً ، فتلفتت إليه وتقبل بوجهك نحوه ، فيفيض عليك مطلوبك . والجملة تقرير لوجوب عبادته وحده . أى إذا صح أن لا مثله ، ولا يستحق العبادة غيره ، لم يكن بدُّ من التسليم لأمره ، والقيام بعبادته ، والاصطبار على مشاقها .

القول في تأويل قوله تعالى :

[٦٦] ( وَيَقُولُ الْإِنْسَانُ أَإِذَا مَا مِتُّ لَسَوْفَ أُخْرَجُ حَيًّا )

« وَيَقُولُ الْإِنْسَانُ أَإِذَا مَا مِتُّ لَسَوْفَ أُخْرَجُ حَيًّا » أى يقول بطريق الإنكار

والاستبعاد : أخرج حياً بعد ما لبثت في القبر مدة .

القول في تأويل قوله تعالى :

[٦٧] ( أَوْ لَا يَذْكُرُ الْإِنْسَانُ أَنَّا خَلَقْنَاهُ مِنْ قَبْلُ وَلَمْ يَكُ شَيْئًا )

« أَوْ لَا يَذْكُرُ الْإِنْسَانُ أَنَّا خَلَقْنَاهُ مِنْ قَبْلُ وَلَمْ يَكُ شَيْئًا » أى قبل جعله تراباً

ونطفة . وكان عدماً صرفاً لا وجود له في الأعيان . فلا تبعد إعادته .

قال أبو السعود : وفي الإظهار موضع الإضمار ، زيادة التقرير بأن الإنسانية من دواعي

التفكير فيما جرى عليه من شؤون التكوين المنحبة بالقلع عن القول المذكور . وهو السرّ

في إسناده إلى الجنس أو إلى الفرد بذلك العنوان . أى ما أعجب الإنسان في إنكاره وعدم

تذكره لما ذكر ، وهو الذي أعطى العقل لينظر في العواقب ، وأنعم عليه بخلق السموات

والأرض وما بينهما ، ليعرف النعم فيشكره ، ويعبده فيجازى على فعله .

القول في تأويل قوله تعالى :

[٦٨] (فَوَرَبِّكَ لَنَحْشُرَنَّهُمْ وَالشَّيَاطِينَ ثُمَّ لَنُحْضِرَنََّّهُمْ حَوْلَ جَهَنَّمَ جِثِيًّا)

« فَوَرَبِّكَ لَنَحْشُرَنَّهُمْ وَالشَّيَاطِينَ » أى لنحشرن المنكرين للبعث مع الشياطين الذين أغوهم وأضلوهم عن الحق « ثُمَّ لَنُحْضِرَنََّّهُمْ حَوْلَ جَهَنَّمَ جِثِيًّا » جمع (جث) . من (جثا) إذا قعد على ركبتيه . وذلك لهول المطلع . فلا يستطيعون قياماً . كقوله تعالى (١) (وَتَرَىٰ كُلَّ أُمَّةٍ جَاثِيَةً) .

القول في تأويل قوله تعالى :

[٦٩] (ثُمَّ لَنَنْزِعَنَّ مِنْ كُلِّ شِيعَةٍ أَيُّهُمْ أَشَدُّ عَلَى الرَّحْمَنِ عِتِيًّا)

« ثُمَّ لَنَنْزِعَنَّ مِنْ كُلِّ شِيعَةٍ أَيُّهُمْ أَشَدُّ عَلَى الرَّحْمَنِ عِتِيًّا » أى لنخرجن إلى النار، من كل فرقة ، الذى هو أشد على الرحمن ، الذى رحمه بإنزال الكتاب وإرسال الرسول وتعريف مضار الشهوات بالعقل والنقل ، (عتيًّا) أى جراءة، بإيثار الشهوات على أمره وعدم مبالاة به .

القول في تأويل قوله تعالى :

[٧٠] (ثُمَّ لَنَحْنُ أَعْلَمُ بِالَّذِينَ هُمْ أَوْلَىٰ بِهَا صِلِيًّا)

« ثُمَّ لَنَحْنُ أَعْلَمُ بِالَّذِينَ هُمْ أَوْلَىٰ بِهَا صِلِيًّا » وهم المنزعون . فإنهم أولى الشيع . إذ ضلوا وأضلوا ، لأجل لذات الدنيا وشهواتها . فصاروا أولى بالصلى بها . فيخصون بعذاب مضاعف .

القول في تأويل قوله تعالى :

[٧١] (وَإِنْ مِّنكُمْ إِلَّا وَارِدُهَا ، كَانَ عَلَىٰ رَبِّكَ حَتْمًا مَّقْضِيًّا)

« وَإِنْ مِّنكُمْ إِلَّا وَارِدُهَا » أى ليس أحد منكم ، من برّ وفاجر ، إلا وهو يَردُها . « كَانَ عَلَىٰ رَبِّكَ حَتْمًا مَّقْضِيًّا » أى حكماً جزماً مقطوعاً به .

(١) [٤٥ / الجانية / ٢٨] .

القول في تأويل قوله تعالى :

[٧٢] (مَنْ نَجَّيْنَا الَّذِينَ آمَنُوا وَنَدَرُ الظَّالِمِينَ فِيهَا جِثِيًّا)

« ثم » أى بعد الورود والإحصار للتعريف « نَجَّيْنَا الَّذِينَ آمَنُوا وَنَدَرُ الظَّالِمِينَ فِيهَا جِثِيًّا » أى لا يمكنهم التجاوز عنها .

قال الزمخشريّ : فيه دليل على أن المراد بالورود ، الجثوّ حوالها . وأن المؤمنين يفارقون الكفرة إلى الجنة ، بعد تجايبهم . وتبقى الكفرة في مكانهم جائين .

القول في تأويل قوله تعالى :

[٧٣] (وَإِذَا تُلِيَتْ عَلَيْهِمْ آيَاتُنَا بَيِّنَاتٍ قَالَ الَّذِينَ كَفَرُوا لِلَّذِينَ آمَنُوا  
أَيُّ الْفَرِيقَيْنِ خَيْرٌ مَّقَامًا وَأَحْسَنُ نَدِيًّا)

« وَإِذَا تُلِيَتْ عَلَيْهِمْ آيَاتُنَا بَيِّنَاتٍ قَالَ الَّذِينَ كَفَرُوا لِلَّذِينَ آمَنُوا أَيُّ الْفَرِيقَيْنِ خَيْرٌ مَّقَامًا » أى موضعاً ومكاناً « وَأَحْسَنُ نَدِيًّا » أى مجتمعاً للقوم ، والمعنى أن هؤلاء الكفرة إذا تليت عليهم آياته تعالى بينة الحجة واضحة البرهان على مقاصدها ، أعرضوا وأخذوا يحتجون على فضل ما هم عليه بكونهم أوفر حظاً من الدنيا ، لكونهم أحسن منازل وأرفع دوراً وأمر نادياً وأكثر طارقاً ووارداً، أى فكيف نكون ونحن بهذه المثابة على باطل، وأولئك الذين هم مخفون في دار الأرقم بن أبي الأرقم على الحق؟ كما قال تعالى مخبراً<sup>(١)</sup> عنهم: (وَقَالَ الَّذِينَ كَفَرُوا لِلَّذِينَ آمَنُوا لَوْ كَانَ خَيْرًا مَا سَبَقُونَا إِلَيْهِ) وقال قوم نوح<sup>(٢)</sup> (أَنُؤْمِنُ لَكَ وَاتَّبَعَكَ الْأَرْدَلُونَ) وقال تعالى<sup>(٣)</sup> : (وَكَذَلِكَ فَتَنَّا بَعْضَهُم بِبَعْضٍ لِيَقُولُوا أَهَؤُلَاءِ مَنَّ اللَّهُ عَلَيْهِمْ مِن بَيْنِنَا ، أَلَيْسَ اللَّهُ بِأَعْلَمَ بِالشَّاكِرِينَ) . وكذلك رد عليهم شبهتهم بقوله سبحانه :

(١) [٤٦ / الأحقاف / ١١] . (٢) [٢٦ / الشعراء / ١١١] .

(٣) [٦ / الأنعام / ٥٣] .

القول في تأويل قوله تعالى :

[٧٤] ( وَكَمْ أَهْلَكْنَا قَبْلَهُمْ مِّن قَرْنٍ هُمْ أَحْسَنُ أَثْمًا وَرِيًّا )

« وَكَمْ أَهْلَكْنَا قَبْلَهُمْ مِّن قَرْنٍ هُمْ أَحْسَنُ أَثْمًا » أى متاعاً « وَرِيًّا » أى منظراً  
وهيئة ، من عظم الجاه ، فما أغنى عنهم من عذاب الله شيئاً . كما قال تعالى <sup>(١)</sup> عن قوم فرعون  
المغرقين ( كَمْ تَرَ كُوفًا مِن جَنَّتٍ وَعُمُومٍ \* وَزُرُوعٍ وَمَقَامٍ كَرِيمٍ ) و( رِيًّا ) فعل بمعنى  
مفعول كالطحن .

القول في تأويل قوله تعالى :

[٧٥] ( قُلْ مَن كَانَ فِي الضَّلَالَةِ فَلْيَمْدُدْ لَهُ الرَّحْمَنُ مَدًّا ، حَتَّىٰ إِذَا رَأَوْا مَا يُوعَدُونَ

إِمَّا الْعَذَابَ وَإِمَّا السَّاعَةَ فَسَيَعْلَمُونَ مَن هُوَ شَرٌّ مَّكَانًا وَأَضْعَفُ جُنْدًا )

« قُلْ مَن كَانَ فِي الضَّلَالَةِ فَلْيَمْدُدْ لَهُ الرَّحْمَنُ مَدًّا » أى من كان مغموراً بالجهل  
والغفلة عن عواقب الأمور . وهم المذكورون قبل ، ومن شا كلهم ، ( فليمدد له الرَّحْمَنُ )  
أى يمد له ويمهله بطول العمر وإعطاء المال . وإخراجه على صيغة الأمر للإيذان بأن ذلك  
مما ينبغي أن يفعل بموجب الحكمة ، لقطع المعاذير . كما ينبي عنه قوله تعالى <sup>(٢)</sup> : ( أَوَلَمْ  
نُعَمِّرْكُمْ مَا يَتَذَكَّرُ فِيهِ مَن تَذَكَّرَ ) أو للاستدراج كما ينطق به قوله تعالى <sup>(٣)</sup> :  
( إِنَّمَا نُمَلِّئُهُمْ لِيُزِدُوا إِثْمًا ) وقيل المراد به الدعاء بالموت والتفيس والإمهال . أى فأمهله الله  
فما هو فيه حتى يلقى ربه وينقض أجله ، إما بعذاب يصيبه ، وإما الساعة بغتة . وقد بين  
سبحانه غاية المد بقوله :

« حَتَّىٰ إِذَا رَأَوْا مَا يُوعَدُونَ إِمَّا الْعَذَابَ وَإِمَّا السَّاعَةَ فَسَيَعْلَمُونَ مَن هُوَ شَرٌّ مَّكَانًا  
وَأَضْعَفُ جُنْدًا » أى فئة وأنصاراً .

(١) [٤٤ / الدخان / ٢٥ و٢٦] . (٢) [٣٥ / فاطر / ٣٧] . (٣) [٣ / آل عمران / ١٧٨] .

القول في تأويل قوله تعالى :

[٧٦] (وَيَزِيدُ اللَّهُ الَّذِينَ اهْتَدَوْا هُدًى ، وَالْبَلِغِيَّتُ الصَّالِحَاتُ خَيْرٌ عِنْدَ رَبِّكَ ثَوَابًا وَخَيْرٌ مَرَدًّا )

« وَيَزِيدُ اللَّهُ الَّذِينَ اهْتَدَوْا هُدًى ، وَالْبَلِغِيَّتُ الصَّالِحَاتُ » أى الأعمال التي تبقى فوائدها « خَيْرٌ عِنْدَ رَبِّكَ ثَوَابًا وَخَيْرٌ مَرَدًّا » أى مرجعا . وتكرير ( الخير ) لمزيد الاعتناء ببيانه .

القول في تأويل قوله تعالى :

[٧٧] ( أَفَرَأَيْتَ الَّذِي كَفَرَ بِآيَاتِنَا وَقَالَ لَأُوتِينَ مَا لَمْ يُؤَلِّدْنَا )

« أَفَرَأَيْتَ الَّذِي كَفَرَ بِآيَاتِنَا وَقَالَ لَأُوتِينَ » أى فى الآخرة « مَا لَمْ يُؤَلِّدْنَا »

أى انظر إلى هذا القائل المجترى على الغيب ، ما أ كفه !

القول في تأويل قوله تعالى :

[٧٨] ( أَطَّلَعَ الْغَيْبَ أَمِ اتَّخَذَ عِنْدَ الرَّحْمَنِ عَهْدًا )

« أَطَّلَعَ الْغَيْبَ أَمِ اتَّخَذَ عِنْدَ الرَّحْمَنِ عَهْدًا » أى بذلك، لأنه لا يتوصل إلى العلم به

إلا بأحد هذين الطريقين .

القول في تأويل قوله تعالى :

[٧٩] ( كَلَّا سَنَكْتُبُ مَا يَقُولُ وَنَعُدُّ لَهُ مِنَ الْعَذَابِ مَدًّا )

[٨٠] ( وَنَزِّنُوهُ مَا يَقُولُ وَيَأْتِينَا فَرْدًا )

« كَلَّا سَنَكْتُبُ مَا يَقُولُ » أى نحفظه عليه للمؤاخذة به « وَنَعُدُّ لَهُ مِنَ الْعَذَابِ مَدًّا »

بمضاعفته له ، جزاء لاستهزائه « وَنَزِّنُوهُ مَا يَقُولُ » أى نزع عنه ما آتينا من مال وولد ،

فلا يبتغيان له حتى يمكنها قطع العذاب عنه « وَيَأْتِينَا فَرْدًا » أى فى الحشر ، لا يوضحه مال ولا ولد . فإ يجدى عليه تمنيه وتأليه .

وقد روى البخارى<sup>(١)</sup> : عن خباب رضى الله عنه ، قال : كنت قينا - حدادًا - فى الجاهلية بمكة ، فعملت للعاص بن وائل سيفاً ، فجئت أنقاضه فقال : لا أقضيك حتى تكفر بمحمد . قات : لن أكفر به حتى تموت ثم تبعث . قال . فذرنى حتى أموت ، ثم أبعث فسوف أوتى ما لا وولداً فأقضيك . فنزلت الآية . قال ابن عباس : ف ضرب الله مثله فى القرآن .

القول فى تأويل قوله تعالى :

[٨١] ( وَأَتَّخِذُوا مِنْ دُونِ اللَّهِ إِلَهاتٍ لِيَكُونُوا لَهُمْ عِزًّا )

« وَأَتَّخِذُوا مِنْ دُونِ اللَّهِ إِلَهاتٍ لِيَكُونُوا لَهُمْ عِزًّا » أى ليتعززوا بهم ، بأن يكونوا لهم وصلة إليه عزّ وجلّ ، وشفعاء عنده .

القول فى تأويل قوله تعالى :

[٨٢] ( كَلَّا سَيَكْفُرُونَ بِعِبَادَتِهِمْ وَيَكُونُونَ عَلَيْهِمْ ضِدًّا )

« كَلَّا » أى ليس الأمر كما زعموا ، ولا يكون ما طمعوا « سَيَكْفُرُونَ بِعِبَادَتِهِمْ » أى ستجحد الآلهة استحقاقهم للعبادة « وَيَكُونُونَ عَلَيْهِمْ ضِدًّا » أى يريدون إهلاكم ، إذ أوقعوهم فى هلاك دعوى الشرك . كما قال تعالى<sup>(٢)</sup> ( وَمَنْ أَضَلُّ مِمَّن يَدْعُوا مِنْ دُونِ اللَّهِ مَنْ لَّا يَسْتَجِيبُ لَهُمْ إِلَى يَوْمِ الْقِيَامَةِ وَهُمْ عَنْ دُعَائِهِمْ غَفِلُونَ \* وَإِذَا حُشِرَ النَّاسُ كَانُوا لَهُمْ أَعْدَاءً وَكَانُوا بِعِبَادَتِهِمْ كَافِرِينَ ) . وقال تعالى<sup>(٣)</sup> : ( وَإِذَا رَأَوْا الَّذِينَ أَشْرَكُوا شَرُّكُمْ أَعْدَاءُ قَالُوا رَبُّنَا هَؤُلَاءِ شَرُّكُمْ وَأَنَا الَّذِينَ كُنَّا نَدْعُوا مِنْ دُونِكَ ،

(١) أخرجه البخارى فى : ٣٤ - كتاب البيوع ، ٢٩ - باب ذكر القين والحداد ،

حديث رقم ١٠٦٠ . (٢) [٤٦ / الأحقاف / ٦٥] . (٣) [١٦ / النحل / ٨٦] .

فَأَقْوُوا إِلَيْهِمُ الْقَوْلَ إِنَّكُمْ لَكَاذِبُونَ ) قيل : المراد بالآلهة من عُبد من ذوى العلم . لإطلاق ضمير العقلاء عليهم ونطقهم . وقيل : الأصنام . بأن يخلق الله فيهم قوة النطق ، فيطلق عليهم ما يطلق على العقلاء . وقيل : الأعم منهما ، وهو الأظهر .

القول فى تأويل قوله تعالى :

[٨٣] ( أَلَمْ تَرَ أَنَّا أَرْسَلْنَا الشَّيَاطِينَ عَلَى الْكَافِرِينَ تَوَسُّمَهُمْ آثَارًا )

« أَلَمْ تَرَ أَنَّا أَرْسَلْنَا الشَّيَاطِينَ عَلَى الْكَافِرِينَ » أى بأن سلطناهم عليهم ومكناهم من إضلالهم . أو قيضناهم لهم يغلبون عليهم « تَوَسُّمَهُمْ آثَارًا » أى تغريزهم وتهيجهم على المعاصى ، بالتسويات وتجييب الشهوات ، تهيجاً شديداً .

قال الزمخشري : الأز والهز والاستفزاز أخوات . ومعناها التهيج وشدة الإزعاج والمراد تعجيب رسول الله ﷺ ، بعد الآيات التى ذكر فيها العتاة والمردة من الكفار ، وأقاولهم وملاحظتهم ومعاندتهم للرسول ، واستمزازهم واجتماعهم على دفع الحق بعد وضوحه وانتفاء الشك عنه ، وانهما كهم لذلك فى اتباع الشياطين وما تسول لهم . فهذه الآية كالتذييل لما قبلها وقوله تعالى :

القول فى تأويل قوله تعالى :

[٨٤] ( فَلَا تَعْجَلْ عَلَيْهِمْ ، إِنَّمَا نَعُدُّ لَهُمْ عَدًّا )

« فَلَا تَعْجَلْ عَلَيْهِمْ » أى بوقوع العذاب بهم لتنظير الأرض منهم . و ( الفاء ) للإشعار بكون ما قبلها مظنة لوقوع النهى عنه ، محوجة إلى النهى . يقال : عجلت عليه بكذا إذا استعجلته منه . وقوله تعالى « إِنَّمَا نَعُدُّ لَهُمْ عَدًّا » تعليل لموجب النهى ، ببيان اقتراب هلاكهم . أى إنما تؤخرهم لأجل معدود مضبوط ، ونحوه قوله تعالى (١) ( وَلَا تَسْتَعْجِلْ لَهُمْ ، كَانَتْهُمْ يَوْمَ يَرَوْنَ مَا يُوعَدُونَ لَمْ يَلْبِثُوا إِلَّا سَاعَةً مِّنْ نَّهَارٍ ) .

(١) [٤٦ / الأحقاف / ٣٥] .

قال الشهاب : العِدَّة كناية عن القلة . وقلته لتقصيه وفناءه ، كما قال المأمون ( ما كان ذا عدد ، ليس له مدد ، فما أسرع ما نفد ) ولا ينافي هذا ما مرَّ من أنه يعد لمن كان في الضلالة . أى يطول . لأنه بالنسبة لظاهر الحال عندهم . وهو قليل باعتبار عاقبته وعند الله . والله درالقائل :

إن الحبيبَ من الأحبابِ مَخْتَلَسُ لا يمنع الموتَ بوابَهُ ولا حَرَسُ  
وكيف يفرحُ بالدينِما ولدَتْهَا فتى يُعَدُّ عليه اللفظُ والنفسُ

القول في تأويل قوله تعالى :

[٨٥] (يَوْمَ نَحْشُرُ الْمُتَّقِينَ إِلَى الرَّحْمَنِ وَفْدًا)

« يَوْمَ نَحْشُرُ الْمُتَّقِينَ إِلَى الرَّحْمَنِ وَفْدًا » أى وافدين عليه . وأصل الوفود القدوم على العطاء للمعاطايا والاسترفاد . ففيه إشارة إلى تبجيلهم وتعظيمهم ، المزور والزائر .

القول في تأويل قوله تعالى :

[٨٦] (وَنَسُوقُ الْمُجْرِمِينَ إِلَىٰ جَهَنَّمَ وِرْدًا)

« وَنَسُوقُ الْمُجْرِمِينَ إِلَىٰ جَهَنَّمَ وِرْدًا » أى عطاشا . وفي ذكرهم بالنسوق إشعار بإهانتهم واستخفافهم . كأنهم نعم عطاش تساق إلى الماء . والورد : الذهاب إلى الماء ، ويطلق على الذهابين إليه . وقوله تعالى :

القول في تأويل قوله تعالى :

[٨٧] (لَا يَمْلِكُونَ الشَّفَعَةَ إِلَّا مَنِ اتَّخَذَ عِنْدَ الرَّحْمَنِ عَهْدًا)

« لَا يَمْلِكُونَ الشَّفَعَةَ إِلَّا مَنِ اتَّخَذَ عِنْدَ الرَّحْمَنِ عَهْدًا » الضمير لأصنامهم المتقدم ذكرها في قوله (١) (وَاتَّخَذُوا مِن دُونِ اللَّهِ آلِهَةً) ردُّ على عابديهم في دعواهم

أنهم شفعاؤهم عند الله . واتخاذ العهد هو الإيمان والعمل الصالح . أى لكن من آمن وعمل صالحاً فإنه يشفع للعصاة على ما وعد الله تعالى . وجوز أن يكون ( العهد ) بمعنى الإذن والأمر . يقال : أخذت الإذن في كذا واتخذته بمعنى . من باب ( عهد الأمير إلى فلان بكذا ) إذا أمره به . أى لا يشفع إلا للمأمور بالشفاعة، المأذون له فيها . وتعضده مواضع في التنزيل (١) « وَكَمْ مِنْ مَلَكٍ فِي السَّمَوَاتِ لَا تُغْنِي شَفَعَتُهُمْ شَيْئاً إِلَّا مِنْ بَعْدِ أَنْ يَأْذَنَ اللَّهُ لِمَنْ يَشَاءُ وَيَرْضَى » (٢) « وَلَا تَنْفَعُ الشَّفَعَةُ عِنْدَهُ إِلَّا لِمَنْ أَذِنَ لَهُ » (٣) « يَوْمَئِذٍ لَا تَنْفَعُ الشَّفَعَةُ إِلَّا مَنْ أَذِنَ لَهُ الرَّحْمَنُ وَرَضِيَ لَهُ وَقَوْلًا » ونحو هذه الآية قوله تعالى (٤) « وَلَا يَمْلِكُ الَّذِينَ يَدْعُونَ مِنْ دُونِهِ الشَّفَعَةَ إِلَّا مَنْ شَاءَ بِالْحَقِّ وَهُمْ يَعْلَمُونَ » ولما قررتعالى في هذه السورة عبودية عيسى عليه السلام، وذكرك خلقه من مريم بلا أب، عطف عليه حكاية جناباتهم من دعوى البنوة له، مهولا لأمرها . وكذا جنابة أمثالهم من اليهود والعرب ممن يسمى بعض مخلوقات ابنا أو بنتا له ، تعالى وتقدس - عطف قصته على قصته بقوله :

القول في تأويل قوله تعالى :

[٨٨] ( وَقَالُوا اتَّخَذَ الرَّحْمَنُ وَلَدًا )

[٨٩] ( لَقَدْ جِئْتُمْ شَيْئًا إِدًّا )

« وَقَالُوا اتَّخَذَ الرَّحْمَنُ وَلَدًا \* لَقَدْ جِئْتُمْ شَيْئًا إِدًّا » أى عظيما منكرا . وفي رد مقاتلهم وتهويل أمرها بطريق الالتفات ، إشعار بشدة الغضب المفصح عن غاية التشنيع، والتسجيل عليهم بنهاية الوقاحة والجرأة والجهل . ثم وصف شدة شأن مقولهم بقوله سبحانه :

(١) [ ٥٣ / النجم / ٢٦ ] .

(٢) [ ٣٤ / سبأ / ٢٣ ] .

(٣) [ ٢٠ / طه / ١٠٩ ] .

(٤) [ ٤٣ / الزخرف / ٨٦ ] .

القول في تأويل قوله تعالى:

[٩٠] ( تَكَادُ السَّمَوَاتُ يَتَفَطَّرْنَ مِنْهُ وَتَنْشَقُّ الْأَرْضُ وَتَخِرُّ الْجِبَالُ هَدًّا )

[٩١] ( أَنْ دَعَوْا لِلرَّحْمَنِ وَلَدًا )

[٩٢] ( وَمَا يَنْبَغِي لِلرَّحْمَنِ أَنْ يَتَّخِذَ وَلَدًا )

[٩٣] ( إِنْ كُلُّ مَنْ فِي السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ إِلَّا آتَى الرَّحْمَنِ عَبْدًا )

« تَكَادُ السَّمَوَاتُ يَتَفَطَّرْنَ مِنْهُ » أى يتشققن « وَتَنْشَقُّ الْأَرْضُ وَتَخِرُّ الْجِبَالُ هَدًّا . أن » أى لأن « دَعَوْا لِلرَّحْمَنِ وَلَدًا » وذلك لغيرتها على المقام الربانى الأحدى أن ينسب له ما ينزه عنه ويشعر ب حاجته ووجود كفاء له وفنائته . وذلك لأن الولادة إنما تكون من الحى الذى له مزاج . وما له مزاج فهو مركب ونهايته إلى انحلال وفناء ، وهو سبحانه تنزه عن ذلك ، كما قال « وَمَا يَنْبَغِي لِلرَّحْمَنِ أَنْ يَتَّخِذَ وَلَدًا \* إِنْ كُلُّ مَنْ فِي السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ إِلَّا آتَى الرَّحْمَنِ عَبْدًا » أى مملوكا له يأوى إليه بالعبودية والذل .

القول في تأويل قوله تعالى :

[٩٤] ( لَقَدْ أَحْصَاهُمْ وَعَدَّهُمْ عَدًّا )

[٩٥] ( وَكُلَّهُمْ آتِيهِ يَوْمَ الْقِيَامَةِ فَرْدًا )

« لَقَدْ أَحْصَاهُمْ وَعَدَّهُمْ عَدًّا » أى حصرهم وأحاط بهم إحاطة لا يخرج بها أحد عن حيطة علمه وقبضة قدرته « وَكُلَّهُمْ آتِيهِ يَوْمَ الْقِيَامَةِ فَرْدًا » أى منفردا مجردا من الأتباع والأنصار ، وعن زعم أنه له من الشفعاء . فإنهم منهم برآء . ولما فصل مساوى الكفرة ، تأثره بحاسن البررة ، فقال سبحانه :

القول في تأويل قوله تعالى :

[٩٦] (إِنَّ الَّذِينَ ءَامَنُوا وَعَمِلُوا الصَّالِحَاتِ سَيَجْعَلُ لَهُمُ الرَّحْمَنُ وُدًّا)

« إِنَّ الَّذِينَ ءَامَنُوا وَعَمِلُوا الصَّالِحَاتِ سَيَجْعَلُ لَهُمُ الرَّحْمَنُ وُدًّا » أى يفرس لهم فى قلوب عباده الصالحين محبة ومودة ، من غير تعرض للأسباب التى تكسب الود . كذا قالوا فى تأويله . وقال أبو مسلم : معناه أنه يهب لهم ما يحبون . قال : والود والمحبة سواء . آتيت فلانا محبته . وجعل لهم ما يحبون وجعلت له وده . ومن كلامهم : وددت لو كان كذا . أى أحببت . فعناه سيعطيهم الرحمن ودهم أى محبوبهم فى الجنة . ثم قال أبو مسلم : وهذا القول الثانى أولى لوجوه : أحدها - كيف يصح القول الأول مع علمنا بأن المسلم المتقى ييغضه الكفار وقد ييغضه كثير من المسلمين ؟ وثانيها - أن مثل هذه المحبة قد تحصل للكفار والفساق أكثر ، فكيف يمكن جعله إنعاماً فى حق المؤمنين ؟ وثالثها - أن محبتهم فى قلوبهم من فعلهم . فكان حمل الآية على إعطاء المنافع الآخروية أولى . انتهى . وقد حاول الرازى التمويه فى اختيار الأول والجواب عن الثانى . والحق أحق . وقوله تعالى :

القول فى تأويل قوله تعالى :

[٩٧] (فَإِنَّمَا يَسَّرْنَاهُ بِلِسَانِكَ لِتُبَشِّرَ بِهِ الْمُتَّقِينَ وَتُنذِرَ بِهِ قَوْمًا لُدًّا)

« فَإِنَّمَا يَسَّرْنَاهُ بِلِسَانِكَ لِتُبَشِّرَ بِهِ الْمُتَّقِينَ وَتُنذِرَ بِهِ قَوْمًا لُدًّا » أى سهلنا هذا القرآن بلغتك « لِتُبَشِّرَ بِهِ الْمُتَّقِينَ » أى الذين اتقوا عقاب الله ، بأداء فرائضه واجتناب معاصيه ، بالجنة « وَتُنذِرَ بِهِ قَوْمًا لُدًّا » أى تخوف بهذا القرآن عذاب الله قومك من بنى قريش . فإنهم أهل لدد وجدل بالباطل ، لا يقبلون الحق (والدد) شدة الخصومة . والباء فى قوله (بِلِسَانِكَ) بمعنى (على) . أى على لفتك . أو ضمن (التيسير) معنى (الإزال) أى يسرنا القرآن ، منزلين له بلغتك ، ليسهل تبليغه وفهمه وحفظه . قال الزمخشرى : هذه خاتمة السورة ومقطعها . فكأنه قال : ببلغ هذا المنزل ، أو بشر به وأنذر ، فإنما أنزلناه الخ ، أى فالفاء لتعليل أمر ينساق إليه النظم الكريم .

وقال الرازى : بين به بهذا ، عظيم موقع هذه السورة ، لما فيها من التوحيد والنبوة ، والحشر والنشر ، والرد على فرق المضلين المبطلين . وأنه يسر ذلك لتبشير المتقين وإنذار من خالفهم ، وقد ذكروهم بأبلغ وصف سىء وهو اللدد . لأن الألد الذى يتمسك بالباطل ويجادل فيه .

ثم إنه تعالى ختم هذه السورة بموعظة بليغة ، فقال تعالى :

القول فى تأويل قوله تعالى :

[٩٨] ( وَكَمْ أَهْلَكْنَا قَبْلَهُمْ مِّنْ قَرْنٍ هَلْ تُحِيسُ مِنْهُمْ مِّنْ أَحَدٍ أَوْ تَسْمَعُ لَهُمْ رِكْزًا )

« وَكَمْ أَهْلَكْنَا قَبْلَهُمْ مِّنْ قَرْنٍ » أى قوم لُدٍّ ، مثل هؤلاء ، إهلاكا عظيما « هَلْ تُحِيسُ مِنْهُمْ مِّنْ أَحَدٍ » أى تشعر به وتراه « أَوْ تَسْمَعُ لَهُمْ رِكْزًا » أى صوتا خفياً . والمعنى أنهم بادوا وهلكوا وخلصت منهم دورهم وأوحشت منهم منازلهم . وكذلك هؤلاء صائرُونَ إلى ما صار إليه أولئك ، إن لم يتداركوا بالتوبة .