

الامتاع

بسيرة الإمامين

الحسين بن زياد وصحبه محمد بن شجاع
رحمهما الله

بقلم

محمد زاهد الكوثري

عفي عنه

حقوق الطبع محفوظة للناشر

في ذي الحجة سنة ١٣٦٨

مطبعة الأنوار بالقاهرة

obeikandi.com

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

الحمد لله الذي هدانا لهذا الطريق الأسد الأحكم . والمنهج الارشد الأقوم ، وصلى الله على سيدنا محمد وآله وصحبه وسلم . (أما بعد) فهذا كتاب سميته (الامتاع بسيرة الإمامين الحسن بن زياد وصاحبه محمد بن شجاع) رحمهما الله تعالى ، كتبه نزولا عند رغبة بعض أفاضل أهل العلم ، بمن إشارته حتم . فذكرت فيه ترجمة الإمام الفقيه المحدث المجتهد الورع أبى على الحسن بن زياد اللؤلؤى الكوفى الأنصارى . و ترجمة صاحبه الإمام البحر الموج . الحبر المحجاج . أبى عبد الله محمد بن شجاع الثلجى الحافى لترجمتهما بتراجم من سبق ذكر سيرهم من فقهاء الملة . والائمة الأجلة ، وتقديرأ لما لهما من عمل مجيد فى تبين الدلائل ، وتحقيق المسائل رغم تطاول السنة بعض النقلة فيما ألفوه فى عهد تفاقم شر الحشوية وتقريبهم فى عهد المتوكل العباسى بعد رفع محنة القول بخلق القرآن . ورغم نهشهم لاعراضهما بكل سوء مناسبة ما يعزى اليهما من الوقوف حيث وقف الكتاب والسنة من غير أن يزيدا شيئا على قولها : (القرآن كلام الله) وكان هذا يكفى إذ ذاك لاستباحة إكفار المرء ورميه بكل بلية . على أنك تجد بين ثنايا حكايات المعتدين شواهد تكذبها فكفى الله المؤمنين القتال ، وقد ارتأيت أن أذكر فى ترجمة الحسن بن زياد نماذج من مروياته فى الحديث فى فصل خاص بنوع من الإفاضة . لقله ما هو مدون فى الكتب المطبوعة من أحاديثه مع كونه من المكثرين فى رواية الحديث بين أصحاب أبى خنيفة النعمان عليه وعليهم الرحمة والرضوان . والتهجت فى ترجمته وترجمته صاحبه منهج الاختصار . وفى ذاك تمهيد لمن يرغب فى افراد ترجمة كل منهما بمؤلف خاص . وسعيت جهدى فى الذب عنهما بميزان العدل والكشف عن اعتداءات مخالفتهما فى المذهب عقيدة أو عملا . لافتنا النظر الى أن اختلاف المذاهب بين الجارح والمجروح . والقادح والمقدوح . مدعاة للتروى فى قبول القدح والجرح عند أهل النقد . ومما يؤسف له جدا ما شهر بين أهل العلم : أن العلماء المختلفين فى

المذاهب أشد تغايراً من التيوس . فأين يبقى مع هذه الحالة النفسية الأمانة في العلم ، والعدل في الحكم ؟ والواقع أن من هاج هاجمه أيام الفتنة وتقول فيما ليس له به علم ربما يمزجه بعض الناس في استرساله في الإكفار أو التبديع وتصديق كل طعن من كل من هب ودب لكن بعد هدوء النفوس الثائرة ودخول الأمر في ذمة التاريخ لا يعذر أحد في الاسترسال في ذلك حيث تنجلي الغواشي التي كانت تحول دون اجتلاء الحقائق . فمن استمر على نهش أعراض الأبرياء مدى الدهر بعد جلاء الحقائق فهو على جاهليته الأولى بحيث لم تنفذ إلى قلبه تلك الزواجر الإلهية المائلة أمامه في القذفة وأهل البهت . وأقل ما يعاقب به مثله في الدنيا هو رد شهادته . وكشف الستار عن خيائنه فيجعل في عداد الأموات حيث لا يلتفت إلى كلامه أي التفات . وأما ما يلقاه الباهت الأثيم . في الآخرة من العذاب الأليم فالله سبحانه به عليم . وقد جعلت الرسالة على قسمين باسمي هذين الإمامين الجليلين والله سبحانه هو الموفق المسدد . فأقول مستعيناً بالله جل جلاله

(١) - الحسن بن زياد

نشأته ومبدأ أمره ونظام حياته عند اكتمال بدوه

كان كوفي الدار . عراقي الأصل نبطياً - كالزعفراني راوية المذهب القديم للشافعي والنبط : شعب نشيط معروف بالصدق في عمارة الأرض . وكانوا سكان العراق وأربابها . وفي حديث ابن عباس رضي الله عنهما : نحن معاشر قريش حتى من النبط من أهل كوث . وكوث العراق سرّة السواد . وبها ولد إبراهيم الخليل عليه الصلاة والسلام . وفي حديث على كرم الله وجهه : من كان سائلاً عن نسبنا فانا قوم من كوث . وهذا منه تبرؤ من الفخر بالأنساب وتحقيق لقوله تعالى : (إن أكرمكم عند الله أتقاكم) . كما يقول ابن الأثير ، فانظر إلى ذلك الصحابي الجليل ، ذي المجد الأثيل ، والشرف الأصيل كيف لم يحمل نسبة الأشرف من كل نسب . على الفخر بنسب أو حسب . مترفعاً عن التعجرف والمنجنية والكبرياء . عاداً الإخاء الإسلامي فوق كل إخاء . باعتبار أن اسمائهم

عليه السلام انما استعرب بسكنى الحجاز بعد أن كان سليل ابراهيم عليه السلام المولود في كوث النبط . فأين هذا الإخاء الإسلامى الشامل المنصوص عليه في قوله تعالى : (انما المؤمنون إخوة) الجامع لشمل المسلمين ؟ من تلك الشعوبية المفرقة لكلمة المسلمين الحاملة لكل شعب منهم على الانفراد عن الآخرين ، ليكونوا اقامة سائخة للمبتدعين . من أعداء الدين . قال أبو عبد الله الحسين بن على الصيمرى فى كتابه (أخبار أبى حنيفة وأصحابه) : أخبرنا عمر بن ابراهيم المقرئ . قال حدثنا مكرم . قال حدثنا أحمد بن عطية . قال حدثنا مليح بن وكيع قال حدثنا أبى . قال : (كان الحسن بن زياد يلزم أبا حنيفة . فقال أبوه : لى بنات وليس لنا غيره . فقال : أشر عليه بما ينفعه . فقال له . وقد جاء : ان أباك قال كيت وكيت . الزم . فانى لم أرفقها قط فقيرا . وكان يجرى عليه حتى استقل) . ومثله فى المناقب للموفق بن أحمد المسكى (١ - ٢٦٤) إلا أن فيه (حتى اشتغل) بدل (حتى استقل) . وهذا يدل على أن الحسن بن زياد كان ممن ينفق عليهم أبو حنيفة من تلاميذه ليتمكنوا من الانصراف الى العلم الى أن ينبغوا فى الفقه . إلا أن الحسن بن زياد لم يكن من الرعيل الأول من أصحاب أبى حنيفة بل تفقه عليه فى مبدأ أمره ثم أصبح هلاله بدرا بعد أبى حنيفة بملازمته زفر وأبا يوسف وغيرهما من أصحابه رضى الله عنهم أجمعين . وكان والد الحسن بن زياد من موالى الأنصار فنسب الحسن أنصاريا لذلك . ويذكره الموفق المسكى فى المناقب (٢ - ١٣٣) عند سرد أسماء أصحاب أبى حنيفة قائلا : (ومنهم اليقظ النبیه . والفهم الفقيه . والورع الزیه . الحسن بن زياد اللؤلؤى) . وسعة دائرة علمه . ويقظته الباطنة . وورعه الشديد . موضع اتفاق بين فقهاء المذهب وحكى نصير بن يحيى أن الحسن بن زياد كان قسم النهار على اقسام وكان يجلس صدر النهار اذا رجع من صلاة الصبح فيدرس فيخوضون فى مسائل الفروع الى قريب الزوال . ثم يدخل المنزل فيقضى حوائجه الى وقت الظهر . ثم يخرج للظهر ويجلس للواقعات الى العصر . ثم يصلى العصر ثم يجلس فيناظرون بين يديه فى الأصول . ثم يصلى المغرب ويدخل المنزل ثم يخرج فيتذاكرون المسائل المغلفة الى العشاء . فاذا صلى العشاء جلس لمسائل الدور والوصايا الى ثلث الليل

وكان لا يفتر عن النظر في العلم . وكان له جارية اذا اشتغل بالطعام أو بالوضوء أو بغير ذلك تقرأ عليه المسائل حتى يفرغ من حاجته (كما في المناقب الكردية الكبرى ٢٠ - ٢٠٩ ، هكذا كان إكسابه على العلم والتعليم . بعد أن أصبح إماماً قدوة رحمه الله ورضي عنه ، ونصير بن يحيى الذى حكى ذلك هو ممن أدرك الحسن بن زياد وأخذ عنه العلم . وهو الذى قال لأحمد بن حنبل : ما ذكره ابن أبي العوام حدثني أبو أحمد إبراهيم بن أحمد الترمذى سمعت أبا نصر محمد بن سلام البلخى سمعت نصير بن يحيى البلخى يقول قلت لأحمد بن حنبل ما الذى نفعتم على هذا الرجل ؟ أعنى أبا حنيفة قال رأى . فقلت له فهذا مالك بن أنس ألم يتكلم بالرأى ؟ قال نعم لكن رأى أبى حنيفة خلد فى الكتب قلت فقد خلد رأى مالك فى الكتب قال : أبو حنيفة أكثر رأياً منه فقلت له : فهلا تكلمتم فى هذا بحصته وهذا بحصته ؟ فسكت اه رضى الله عنهم ونفعنا بعلومهم .

ثناء اهل العلم على الحسن بن زياد

قال أبو عبد الله الصيمرى : حدثنا العباس بن أحمد الهاشمى قال حدثنا أحمد بن محمد المسكى قال حدثنا على بن محمد النخعى قال حدثنا أحمد بن عبد الحميد الحارثى قال : مارأيت أحسن خلقاً من الحسن بن زياد ولا أقرب مأخذاً ولا أسهل جانباً . قال : وكان الحسن يكسو مماليكه ما يكسو نفسه اه قال الحافظ عبد القادر القرشى : كان الحسن محباً للسنة واتباعها حتى كان يكسو مماليكه كما كان يكسو نفسه اتباعاً لقول رسول الله صلى الله عليه وسلم : (ألبسوهم مما تلبسون) اه وقال الصيمرى : حدثنا العباس قال حدثنا أحمد بن محمد حدثنا على بن محمد قال حدثني محمد بن أحمد بن الحسن بن زياد عن أبيه ان الحسن بن زياد استفتى فى مسألة فأخطأ فلم يعرف الذى استفاه فأكترى منادياً فنادى ان الحسن بن زياد استفتى يوم كذا وكذا فى مسألة فأخطأ فمن كان افتاه الحسن بن زياد بشيء فليرجع اليه . قل فمكث أياماً لا يفتى حتى وجد صاحب الفتوى

فأعلمه أنه أخطأ وأن الصواب كذا وكذا اه فقل يتصور أن يفعل مثل هذا من لا يكون ملء إهابه خوف الله جل شأنه . وقال الصيمري أخبرنا أحمد بن محمد الصيرفي قال حدثنا علي بن عمرو الحريري قال حدثنا علي بن محمد النخعي قال حدثني محمد بن منصور قال حدثنا محمد بن عبيد الله الحمداني قال سمعت يحيى ابن آدم يقول : ما رأيت أفقه من الحسن بن زياد اه ومن علم من هو يحيى بن آدم ومن رآهم من الفقهاء علم مبلغ أهمية هذه الشهادة منه لحسن بن زياد . وقال الصيمري أخبرنا أحمد بن محمد قال حدثنا علي بن عمرو قال حدثنا القاضي النخعي قال حدثنا علي بن عبيدة قال حدثنا محمد بن شجاع قال حدثني علي بن صالح قال كنا عند أبي يوسف فأقبل الحسن بن زياد فقال أبو يوسف : بادروه فسائلوه والالم تقووا عليه فأقبل الحسن بن زياد فقال السلام عليكم يا أبا يوسف ما تقول ؟ متصلا بالسلام قال فلقد رأيت أبا يوسف يلوى وجهه الى هذا الجانب مرة والى هذا الجانب مرة من كثرة إدخالات الحسن عليه ورجوعه من جواب الى جواب اه ومن يدري مبلغ براعة أبي يوسف في ميدان السؤال والجواب وكيفية إسكاته لكثير من كبار الفقهاء في الجدل يدري ما في هذه الحكاية من حسن الشهادة للحسن في المناظرة مع مثل أبي يوسف . وقال الصيمري أخبرنا أحمد بن محمد الصيرفي قال حدثنا علي بن عمرو قال حدثنا النخعي القاضي قال حدثنا محمد بن منصور الأسدي قال سألت نمر بن جدار فقلت : أيما أفقه ؟ الحسن بن زياد أو محمد بن الحسن . قال : الحسن والله لقد رأيت الحسن بن زياد يسأل محمدا حتى بكى محمد بما يخطئه . قال فقلت له : قد لقيت أبا يوسف وحسنا ومحمدا فكيف رأيتمهم ؟ فقال : أما محمد فكان أحسن الناس جوابا ولم يكن سؤاله على قدر جوابه . وكان الحسن بن زياد أحسن الناس سؤالاً ولم يكن جوابه على حسب سؤاله . وكان أبو يوسف أحسنهم سؤالاً وأحسنهم جواباً اه فشهد نمر لأبي يوسف بالتفوق على الاثنين كما شهد لكل واحد منهما بالتفوق على الآخر من جهة وجهة ، على أن مثل هذا الحكم لا يكون باتا لأن العالم قد ينشط في مجلس ويفتر في مجلس

آخر لأسباب نفسية وهذا لا يدل ، مجردة على رجحان هذا على ذاك مطلقا والإينصاف انه لا مجال لإنكار فضل أبي يوسف على الاثنين وفضل محمد على الحسن رضى الله عنهم أجمعين . وقال الصيمرى أيضا أخبرنا عبد الله بن محمد الشاهد قال حدثنا مكرم قال حدثنا عبد الوهاب بن محمد قال سمعت الحسن بن أبي مالك قال كان الحسن بن زياد إذا جاء إلى أبي يوسف أهمله نفسه . وقال ابن شجاع سمعت ابن زياد يقول : مكثت أربعين سنة لا أبيت الا والسراج بين يدي اه وكفى للحسن بن زياد فخرا أن تكون منزلته عند أستاذه أبى يوسف كما فى تلك الروايات . وسهره فى سبيل العلم أربعين سنة هكذا جعله خالد الذكر بين فقهاء هذه الأمة . وبطريقه ينقل ابن جرير مذاهب فقهاء الكوفة فى اختلاف الفقهاء فى حين أنه يهمل بالمرة ذكر آراء أمثال الإمام أحمد وداود فى الفقه لأنهم ليسوا بفقهاء فى نظره . وهذا موقف عبثى لمن يعتبر . والحسن بن زياد على براعته هكذا فى الفقه كثير الحديث . قال الصيمرى أخبرنا أبو القاسم عبد الله بن محمد الحلوانى قال حدثنا مكرم قال حدثنا أحمد قال سمعت ابن سماعه قال سمعت الحسن بن زياد قال : (كتبت عن ابن جريج اثنى عشر ألف حديث كلها يحتاج إليها الفقهاء) وهذا ليس بعدد قليل فى أحاديث الأحكام فى حين أن أحاديث أبى حنيفة أربعة آلاف حديث نصف ذلك عن شيخه حماد والباقي عن سائر مشايخه . كما روى ذلك الحسن بن زياد على ما فى مناقب الموفق (١ - ٩٦) ، وأحاديث مالك المسندة فى الموطأ نحو ستمائة حديث . وفى مناقب الكردرى (٢ - ٢٠٩) : ذكر السمعاني عن الفتح بن عمرو ^{عنه} قال وافيت مكة فاذا أنا يحيى بن سليم الطائى جالسا ونفر يقرأون كتاب المناسك لابن جريج وكان يقول قال لى عطاء وسألت عطاء فأعجب بها . وقال : أين أبو حنيفة من هذه المسائل ؟ فقلت قد جاء وقت الكلام فقلت له : رحمك الله اما الإمام فقد مضى لسبيله وانا من أصغر تلامذته افتأذن لى فى الكلام فقال لى من انت ؟ فقلت : الحسن بن زياد قال : لا . فلو اذن لى فى الكلام لتركته نكالا للعالمين اه اقول وهو كذلك فأنى بقوى مثل يحيى بن سليم أمام هذا الجدلى العظيم ؟ وقال نصير بن يحيى سأل رجلا

خلف بن أيوب عن مسألة فقال لا ادرى فقال : دلني على من يعرف قال : الحسن بن زياد بالكوفة قال : إنه بعيد قال خلف : من همه الدين فالكوفة اليه قريبة . وقال نصير بن يحيى قلت لخلف من الحجة اليوم ؟ قال : الحسن بن زياد : فأعاد السؤال ثلاثا فقال : الحسن هو حجة . وقال محمد بن عثمان الفقيه : قدم الحسن بغداد فجاءه ابو يوسف فقال الحسن : هل أحدثت تلميذا قال أبو يوسف : نعم بشرا فسأل الحسن بشرا عن مسألة فأخطأ ثم عن ثانية وثالثة ورابعة فأخطأ فقال الحسن لابي يوسف : نعم الخليفة أفسدت ارجع الى الكوفة ودم على الطعام الذي عليه كنت بها اه . يريد ببشر بشر بن الوليد الكندي .

بعض ما قاله الحسن بن زياد عن أبي حنيفة

وفي مناقب الموفق (١ - ٩٦) : قال الحسن بن زياد (كان أبو حنيفة يروى أربعة آلاف حديث : ألفين لحاد وألفين لساثر المشيخة) ولعلها هي التي انتخبها من أربعين ألف حديث كانت عنده كما يذكر عن محمد بن شجاع ، وما عنده من صناديق في الحديث محكى في الكتب . وفي المناقب (١ - ١٧٠) : سمع الحسن ابن زياد أبا حنيفة يقول : كانت ولاية بنى أمية لا يدعون بالموالى من الفقهاء للفتيا ، وأول من دعا بالموالى فلان - ذكر رجلا منهم سماه - قال أبو حنيفة فدعيت فيمن دعى فدخلت فاذا ابن أبي ليلى وابن شبرمة عنده عن يمينه وعن شماله فقال لا أحدهما ماتقول في امرأة تزوجت في عدتها ؟ فقال أحدهما : يفرق بينهما ويضرب ضرب النكال ، ويجعل مهرها في بيت المال ، ولا يجتمعان أبدا . وقال الآخر ماتقول ؟ فقال : مثل ذلك . قال : فنظر الخليفة الى فقال : ماتقول يا نعمان ؟ فاسترجعت في نفسي وقلت : أول مادعيت وسئلت وأنا أقول فيها بقول على رضى الله عنه وبه أدين الله تعالى فكيف أصنع ؟ . ثم عزم أن أصدقه وأفتيه بالذى أدين الله به ، وذلك أن بنى أمية كانوا لا يفتون بقول على رضى الله عنه ولا يأخذون به فقلت : أصلحك الله اختلف فيها رجلان بدریان فقال لى : ما قال ؟ قلت : قال أحدهما كالذى قال ابن أبي ليلى وابن شبرمة قال : ومن هو ؟ قلت : عمر بن الخطاب رضى الله عنه . قال : وما قال الآخر ؟ قلت : قال يفرق بينهما

وتعتد بقية عدتها من الأول ثم تعتد عدة مستأنفة من الآخر إن كان دخل بها ثم يفرق بينهما ولها مهرها بما استحل من فرجها يدفع اليها ولا يجعل في بيت المال فإذا انقضت عدتها فإن شاء تزوجها نكاحاً جديداً بمهر جديد . فقال لي : يا نعمان من هذا ؟ قلت : علي بن أبي طالب رضي الله عنه فقال لي : أبو تراب ؟ قلت : نعم . ثم قلت : وما تقول أنت ؟ فنكسر رأسه ونكت بقضيب كان في يده ورفع رأسه الى وقال لي : يا نعمان والله إنه لأشبه القولين بالحديث اه هذا مرواه الحسن ابن زياد وزاد عليه الموفق وقال : أورد هذا الحديث الإمام أبو القاسم بن علي الرازي نزيل همدان عن محمد بن مقاتل - وهو بمن أدرك الحسن بن زياد - وزاد : قال ابن هبيرة بأى القولين تأخذ ؟ قال قلت : عندي عمر أفضل من علي رضي الله عنهما وأخذ في هذا بقول علي رضي الله عنه . فقال : أنا أرى ذلك . وإنما قال أبو حنيفة : عمر أفضل من علي رضي الله عنهما لثلاث يقول ابن هبيرة أنا أختار قول عمر رضي الله عنه . وكان علي لا يذكر في ذلك الزمان باسمه وكانت العلامة فيه بين المشايخ أن يقولوا : قال الشيخ كذا ، وكان الحسن البصري يقول فيه أخبرنا أبو زينب لأن من كان يذكره باسمه يعاقبه بنو مروان فلهمذا اختاروا الكناية عنه اه فتبين من هذا أن الوالى الأموى المسكنى عنه في صدر الحكاية هو ابن هبيرة . وفي المناقب (١ - ١٧٣) أيضاً : قال الحسن بن زياد سمعت أبا حنيفة وسئل من أفقه من رأيت ؟ قال ما رأيت أفقه من جعفر بن محمد الصادق لما أقدمه المنصور بعث الى فقال يا أبا حنيفة إن الناس قد فتنوا بجعفر بن محمد فهوى له من المسائل الشداد فهيات له أربعين مسألة ثم بعث الى أبو جعفر وهو بالحيرة فأتيته فدخلت عليه وجعفر بن محمد جالس عن يمينه فلما بعثت به دخلتني من الهيبة لجعفر بن محمد الصادق ما لم يدخلني لأبي جعفر فسلمت عليه وأومأ الىّ فجلست ثم التفت إليه فقال يا أبا عبد الله هذا أبو حنيفة فقال : نعم ثم أتبعها قد أتانا كآنه كره ما يقول فيه قوم إنه إذا رأى الرجل عرفه . قال ثم التفت الىّ فقال يا أبا حنيفة أأتى على أبي عبد الله من مسائلك ، فجعلت ألقى عليه فيجيبني فيقول : أنتم تقولون كذا وأهل المدينة يقولون كذا ونحن نقول كذا فربما

تابعنا وربما تابعهم وربما خالفنا جميعا حتى أتيت على الأربعين مسألة ما أخل
منها بمسألة ثم قال أبو حنيفة رحمه الله : ألسنا رويناه أن أعلم الناس أعلمهم
باختلاف الناس اه . وفي (١ - ١٨٥) : بطريق نمر بن جدار عن الحسن بن زياد
قال دفن رجل مالا في موضع ثم نسي أى موضع دفنه فيه فطلبه فلم يقع عليه
فجاء الى أبى حنيفة فشكا اليه فقال له أبو حنيفة ليس هذا فقهاؤا احتال لك لكن
اذهب فصل الليلة إلى الغد فانك ستذكر أى موضع دفنته فيه ففعل الرجل فلم
يقم إلا أقل من ربع الليل حتى ذكر أى موضع دفنه فيه فجاء الى أبى حنيفة
فأخبره فقال : قد علمت أن الشيطان لا يدعك تصلى ليلتك حتى يذكرك ويحك
فهلأ أتملت ليلتك شكراً لله تعالى ؟ اه . وفي (١ - ٢١٤) : بطريق ابراهيم بن
اسماعيل الطلحي عن الحسن بن زياد : ما قبل أبو حنيفة لأحد جائزة ولا هدية
اه أى من الأمراء ، أو من غير أن يهدى اليه ما هو أثمن من هديته ، أو فيما
علم الحسن بن زياد جمعا بين الروايات . وفي (٢ - ٣) : عن الحسن بن زياد
حلفت أم أبى حنيفة يمين فحنثت فاستفتت أبا حنيفة فلم ترض وقالت لا أَرْضِي
إلا بما يقول زرعة القاص فجاء بها أبو حنيفة الى زرعة فقال هذه أُمى تستفتيك
في كذا وكذا قال أنت أعلم منى وأفقه فأفتها أنت قال أبو حنيفة قد أفتيتها بكذا
وكذا فقال زرعة القول كما قال أبو حنيفة فرضيت وانصرفت اه والمسجد الذى
كان يقص فيه زرعة هو مسجد الحضرميين فى الكوفة فى رواية طويلة لحجر بن
عبد الجبار الحضرمى . وفي (٢ - ٤٣) من رواية أبى هشام الرفاعى عن الحسن
اللال - وهو ابن زياد - : (كان أبو حنيفة بحراً لا يدرك عمقه وما علمنا
عنه عليه إلا كالخيال) . وفي (٢ - ٨٠) من رواية السمعانى بسنده عن الحسن بن زياد
عن أبى يوسف سمعت أبا حنيفة يقول : (رأيت المعاصى نذالة فتركها مروءة
فصارت ديانة) ونظم بعضهم هذا المعنى . وفي (٢ - ٨٣) من رواية الوليد بن
حماد عن عمه الحسن بن زياد عن أبى حنيفة : (ما قاتل أحد علياً إلا وعلى أولى
بالحق منه ولولا ما سار على فيهم ما علم أحد كيف السيرة فى المسلمين) . وفي
(٢ - ٨٤) عن الحسن بن زياد عن أبى حنيفة : (لاشك أن أمير المؤمنين علياً

انما قاتل طلحة والزبير بعد أن بايعاه وخالفاه . وفي (٢ - ٩٩) بالاستناد الى الحسن بن زياد : (سمعت أبا يوسف يقول اجتمعنا عند أبي حنيفة في يوم مطير في نفر من أصحابه منهم داود الطائي ، وعافية الأودي ، والقاسم بن معن المسعودي وحفص بن غياث النخعي ، ووكيع بن الجراح ، ومالك بن مغول ، وزفر بن الهذيل ، وغيرهم فأقبل علينا فقال : أتم مسار قلبي وجلاء حزني قد أسرحت لكم لطفه وألجته فاذا شتم فاركبوا وقد تركت لكم الناس يطاؤون أعقابكم ويتمسرون الفاظكم وذلك لكم الرقاب وما منكم أحد إلا وهو يصلح للقضاء ، وفيكم عشرة يصلحون أن يكونوا مؤدبي القضاة فسألتكم بالله وبقرمائه وبالله لكم من جلالة العلم لما صتموه عن ذل الاستمرار فان بلى رجل منكم بالدخول في القضاء فعلم من نفسه خربة سترها الله تعالى عن العباد لم يحز قضاؤه ولم يطلب له رزقه وإن كانت سريره مثل غلانيته جاز قضاؤه وطاب له رزقه فان دفعته ضرورة الى الدخول فيه فلا يجمعان بينه وبين الناس حجابا وليصل الصلوات الخمس في الجامع وليناد عند كل صلاة من له حاجة فاذا صلى صلاة العشاء الآخرة نادى ثلاثة أصوات من له حاجة ثم دخل الى منزله فان مرض مرضا لا يستطيع الجلوس معه أسقط من رزقه بقدر مرضه وأيما إمام غل فيثا أوجار في حكمه بطلت إمامته ولم يحز حكمه ، وإن أذاب ذنبا فيما بينه وبين الناس أقامه عليه أقرب القضاة اليه اه) . فياله من عالم ومعلم ومؤدب لأصحابه . وفي رواية أخرى عند الخطيب (١٤ - ٢٤٧) : قال أبو حنيفة يوما أصحابنا هؤلاء ستة وثلاثون رجلا منهم ثمانية وعشرون يصلحون للقضاء ومنهم ستة يصلحون للفتوى ومنهم اثنان يصلحان يؤدبان القضاة وأصحاب الفتوى . وأشار الى أبي يوسف وزفر اه والظاهر أن الروایتين بالنظر الى الذين حضروا في مجلس وآخر والله أعلم .

شيوخ الحسن بن زياد وأصحابه وتلاميذه

تفقه الحسن بن زياد على أبي حنيفة ، وداود بن نصير ، وحامد بن أبي حنيفة ، وزفر بن الهذيل ، وأبى يوسف ، وسمع من سعيد بن عبيد الطائي ، وعبد الملك

ابن جريج ، ومالك بن مغول ؛ ووكيعة . وأيوب بن هبة . والحسن بن عمار ،
وعيسى بن عمر الهمداني مقرر . السكوني بعد حمزة . وغيرهم .
وأخذ عنه الفتح بن عمرو الكشي . وأبو هشام الرقاعي . ونصير بن يحيى
البلخي . ومحمد بن سماعة القاضي . واسحاق بن بهلول التنوخي الحافظ . وشعيب
ابن أيوب الصريفي . والوليد بن حماد اللؤلؤي ابن أخيه . وإبراهيم بن إسماعيل
الطلحي . وطاهر بن أبي أحمد . وإسماعيل بن حماد بن أبي حنيفة . وخلف بن
أيوب البلخي والرشيدي . والمأمون . ونمر بن جدار . والإمام محمد بن شعاع
الثلجي . وعلى بن هاشم بن مرزوق . وإسماعيل الفزاري . ومحمد بن مقاتل
الرازي . وعلى الرازي . وعمرو بن ميمر والد الخصاصف . وأحمد بن سليمان
الرهاوي . وأحمد بن عبد الحميد الحارثي . وإبراهيم بن عبد الله النيسابوري وغيرهم .
ومروياته من الحديث عن أبي حنيفة مدونة في مسنده المروي عند المسندين في
عدد المسانيد السبعة عشر المروية عن أبي حنيفة ولا سيما في الفهرست الأوسط
لابن طولون وعقود الجمان للحافظ محمد بن يوسف الصالحى وثبت الشيخ أيوب
الخلطوق وحصر الشارد لمحمد عابد السندي وغيرها كما سيأتي ، ومروياته عن ابن
جرير فقط نحو اثني عشر ألف حديث وهذا العدد لا يستكثر على مثله وقد أقر
أهل الحديث لأحد تلاميذه بأنه روى خمسين ألف حديث وهو اسحاق بن بهلول
التنوخي كما شهد أهل العلم أن كتب تلاميذه الآخر محمد بن شعاع الثلجي تحتوي على
ثلاثة وسبعين ألف حديث كما سيأتي . وترى النقلة يعزون رواية ألف ألف حديث
ومائة ألف حديث ونحو ذلك لأناس دون طبقة الحسن بن زياد ومع ذلك تراهم
لا يستكثرون تلك الأعداد الضخمة عليهم وحين أتى دور التحدث عن الحسن بن زياد
الذي أفنى عمره في علوم الرواية والدراية يستكثرون عليه أن يكون كتب عن ابن
جرير نحو اثني عشر ألف حديث ، والله في خلقه شؤون . وقد ذكر الخطيب في
ترجمة أبي يعقوب اسحاق بن بهلول الحافظ (٦ - ٣٩٦) : أنه كان فقيها
حل الفقه عن الحسن بن زياد وعن الهيثم بن موسى صاحب أبي يوسف القاضي
ثم قال في (٦ - ٣٦٨) : (حدث اسحاق بن بهلول من حفظه ببغداد بأكثر

من خمسين ألف حديث) . ويقول الموفق المكي في (١ - ٩٥) : (ان محمد بن شجاع ذكر في تصانيفه نيفا وسبعين ألف حديث عن النبي صلى الله عليه وسلم مما فيها نظيرها من الصحابة) . وهذا أيضا من أشهر أصحاب الحسن بن زياد . وهو كثير الحديث بهذه الدرجة حتى يقول محمد بن اسحاق النديم عن ابن شجاع هذا : (مبرز على نظرائه من أهل زمانه . وكان فقيها ورعا ثباتا على آرائه . وهو الذي فتق فقه أبي حنيفة واحتج له . وأظهر علله وقواه بالحديث وخلاه في الصدور) وعده الذهبي في سير النبلاء من محور العلم وقال الخاكم : (انه كثير الحديث كثير التصنيف ورأيت كتابه في المناسك في نيف وستين جزءا كبارا دقا (٥) راجع معرفة علوم الحديث له (٢٢٤) ومن يكون تلامذته بهذا الاكثار من الحديث كيف يستكثر على شيخهم الذي تخرجوا عليه أن يكون حمل عن ابن جريج اثني عشر ألف حديث .

مؤلفات الحسن بن زياد

وله مؤلفات معروفة : منها كتاب المجرد لأبي حنيفة يحتوي على ما رواه عن أبي حنيفة من المسائل وأدلتها ، وفي الجامع الكبير للإمام محمد بن الحسن الشيباني المطبوع بمعرفة لجنة احياء المعارف النعمانية في حيدر آباد الدكن في الهند بتحقيق العلامة أبي الوفاء الأفغاني حفظه الله تجمد نماذج من كتاب المجرد منشورة في هوامشه احتفاظا بما في الأصل المنقول عنه من النصوص القديمة المدرجة فيه . ومن كتاب المجرد هذا جرد محمد بن ابراهيم بن حبيش البغوي أحاديثه التي رواها الحسن بن زياد اللؤلؤي عن أبي حنيفة حيث كان ابن حبيش سمع المجرد من محمد بن شجاع الذي كان سمعه من الحسن بن زياد ، والمسند المعروف باسم الحسن بن زياد يحتوي على أحاديث كتاب المجرد المسموعة من أبي حنيفة . وسند ذكر في فصل خاص ان شاء الله نحو ستين حديثا انتقاها من المسند المذكور المحدث عفيف الدين علي بن عبد المحسن الدواليبي الحنبلي لتكون كنماذج من مروياته الكثيرة . ومنها كتاب أدب القاضي . وكتاب الخصال ، وكتاب معاني الايمان

وكتاب النفقات . وكتاب الخراج . وكتاب الفرائض . وكتاب الوصايا على ما ذكره محمد بن اسحاق النديم في الفهرست . ونسب التقى المقرئ الىه في تذكرته كتاب المقالات نقلا عن المبسوط وأقره الحافظ القاسم بن قطلوبغا في تاج التراجم وزاد البدر العيني في المغاني في عداد مؤلفاته: كتاب التهمة . وكتاب الإجارة . وكتاب الصرف وأما ما يعزى اليه من جزء فيما سمعه من القراءات من أبي حنيفة برواية ابنه محمد بن الحسن بن زياد فكذب ملفق لاصلة لها بأبي حنيفة ولا بالحسن بن زياد . وقد ثبت عند أهل العلم أن ملفقها هو أبو الفضل الخزاعي القاريء المكشوف الأمر . وإن تكلف ابن الجزري تبرئة ساحته من ذلك وإنما قراءة أبي حنيفة هي قراءة عاصم عن زر بن حبیش عن ابن مسعود (ح) وعن أبي عبد الرحمن السلمي عن علي كرم الله وجهه . وفي الطريقتين من قراءة عاصم الفاتحة والمعوذتان وقراءته في أعلى درجات التواتر . فيؤسف على سرد تلك القراءات في بعض كتب التفسير والمناقب مع محاولة توجيهها كقراءات لأبي حنيفة مروية بطريق الحسن بن زياد عنه . مع أنها قراءات مكذوبة عليه كما ذكرت في تأنيب الخطيب وغيره تحقيق أهل الشأن في ذلك . راجع التأنيب (ص ٢٩) .

توليته القضاء واتصاله بالأمر

كانت تولية الحسن بن زياد القضاء سنة ١٩٤ هـ بعد وفاة حفص بن غياث القاضي . قال الصيمري أخبرنا عبد الله بن محمد قال حدثنا مكرم قال حدثنا أحمد قال حدثنا أحمد بن يونس قال : لما ولي الحسن بن زياد القضاء لم يوفق فيه وكان حافظا لقول أصحابه فبعث اليه البكائي : ويحك انك لم توفق في القضاء . وأرجو أن يكون هذا الخيرة أرادها الله بك فاستعفف فاستعفى واستراح . وقال الخطيب أخبرني الأزهري عن أحمد بن إبراهيم بن الحسن بن إبراهيم بن محمد بن عرفة قال : توفي حفص بن غياث في سنة ١٩٤ هـ فجعل مكانه — يعني على القضاء — الحسن بن زياد اللؤلؤي . وقال أيضا أخبرنا أبو بكر البرقاني حدثني محمد بن أحمد بن محمد بن عبد الملك الأدمي حدثنا محمد بن علي الأيادي حدثنا زكريا بن يحيى الساجي . قال : يقال إن اللؤلؤي كان على القضاء ، وكان حافظا لقولهم

— يعنى أصحاب الراى — وكان اذا جلس ليحكم ذهب عنه التوفيق حتى يسأل أصحابه عن الحكم فى ذلك ، فاذا قام عن مجلس القضاء عاد الى ما كان عليه من الحفظ اهـ . ولا يكون هذا إلا من تهيبه القضاء وخوفه من الله فى الحكم ، وبين من ولوا القضاء على خلاف رغبتهم أناس يتحاشون الحكم لذلك بأن يصلحوا بين المتخاصمين بتحمل القاضى الغرامة . وهذا نوع من الورع لا يمكن أن يتخذ أساسا للقضاء فسييل مثله أن يستعفى ويسريح كما فعل الحسن بن زياد .

وحكى العقيلي عن إدريس بن عبد الكريم عن اسحاق بن اسماعيل قال : كنا عند وكيع ف قيل له ان السنة مجدبة . قال : وكيف لا تجذب وحسن اللؤلؤى قاض وحماد بن أبى حنيفة اهـ والعقيلي لا يهدأ له بال إلا بالنيل من أبى حنيفة وأصحابه حتى لا يذكر لأحد منهم منقبة واحدة مع كونهم قادة الأمة فى الفقه رغم أنف العقيلي وأذياله من الحشوية ، ولذا رد عليه صاحبه ابن الدخيل ردا مشبعاً كما ذكرت ذاك فى مواضع فى التأنيب وغيره من كتبى . ولم يدبر العقيلي هذه الفرية حيث ان شطر هذا الخبر يدل على كذب الشطر الآخر لأن حماد بن أبى حنيفة توفى سنة ١٧٣ هـ واللؤلؤى انما ولى القضاء سنة ١٩٤ هـ فلا يكون قضاؤهما فى زمن واحد حتى يصح هذا القول بل لا يعلم أن حماد بن أبى حنيفة ولى القضاء حتى يمكن أن يقال هذا القول بل لم يستمر الحسن بن زياد على القضاء الا مدة يسيرة لا تفسد معها بركة العام ! حيث استقال من القضاء سريعا ولم يتمسك بكرسى الحكم كغيره فقبلت استقالته ، واسحاق الطالقاني يكذبه أناس وان مشاهد أناس كما يظهر من تاريخ الخطيب على أن من بلغ مبلغ العقيلي من التعصب المزرى لا يكور موضع تعويل فى مثل هذا الخبر نسأل الله السلامة . وكان الحسن بن زياد رجلا صريحا لا يعرف المداجاة ولا المداهنة ، ولا يحسن السياسة مع خلطائه ، حتى انه لم يوفق فى اتصالاته بالأمراء . وقد اتصل بالرشيد فأخفق واتصل بالمأمون فأخفق ، وكان من العلماء الذين يحضرون مجلس الرشيد فى ليالى رمضان لمذاكرة العلم فأقبل الرشيد عليهم فقال : سلوا فألقى عليه الحسن اللؤلؤى مسألة من المعقيدات فأقبل عليه أبو يوسف

فتمال ليس هذا مما يسأن عنه أمير المؤمنين ثم أخذ أبو يوسف يتكلم في العلم
اصلاحاً للوضع ثم قال للحسن : يا ضعيف مثل هذه المسألة المعقدة تلقى على
الخلفاء ؟ لو القيت هذه على بعضنا ما قام بها فقال اللؤلؤى . فلم قال سلونا ؟ ،
وكان الرشيد اذا صلى مسح بيده موضع سجوده ثم مسح به وجهه فقال له الحسن
ابن زياد : ان هذا الذى يفعله أمير المؤمنين بدعة فعمن أخذه ؟ قال : رأيت
آبائى يفعلونه فأنا أقتدى بهم فأقبل أبو يوسف وتكلم بما يصلح الموقف فلما انصرف
أمر الرشيد بحجب اللؤلؤى عنه كما فى رواية طويلة ذكرها ابن ابى العوام الحافظ .
وقال الصيمرى اخبرنا أبو عبد الله المرزبانى قال حدثنا أحمد بن خلف قال
حدثنا الحسين بن حميد النحوى قال حدثنا ابراهيم بن الليث الدهقان عن بعض
أصحابه قال : كان الرشيد أمر الحسن بن زياد اللؤلؤى أن يسير إلى المأمون
أيام كان بالرقعة فى كل أسبوع يوماً فيذاكره الفقه ويسأله عن الحديث واختلاف
الناس فيه قال فبينما اللؤلؤى فى بعض الليالى عنده بالرقعة يحدثه اذ نعى المأمون
فقال له اللؤلؤى : سمعت أيها الأمير ففتح عينيه فقال : سوقي والله يا غلام خذه
بيده فأخرجه . فأخرج فلم يدخل عليه بعد ذلك فباغ الرشيد فقال متمثلاً .

وهل ينبت الخطمى الا وشيجه ويغرس الا فى منابتها النخل اه
وهذا ما يدل على أنه كان قوى النفس لا يعامل الكبار معاملة خاصة ، وهذا
بما لا يستسيغه الأمراء والكبراء ، ولو كان يرعى السياسة المرعية لاترفع بعلمه
الكبار والصغار ، ولعله لم يكن يرتاح إلى الاتصال بهم لانصرافه إلى العلم فأبدى
شدوا عن الرسوم المرعية ليستفروا عنه فحصل له ما كان يريد والله أعلم .
وهذه الانباء تدل على نفسية الحسن بن زياد وعلى أنه كان من خيرة العلماء فى
عصره فى الفقه والحديث ومعرفة الاختلاف حيث كان وقع الاختيار عليه لمجالسة
مثل الرشيد وتعليم مثل المأمون وان أخفق فيهما لحالته الروحية .

كثرة حديث الحسن بن زياد

تلقى الحسن بن زياد الحديث عن كثير من شيوخ العلم ، وما كتبه عن ابن
جريج فقط من الأحاديث التى يحتاج اليها الفقهاء نحو اثنى عشر ألف حديث كما

حكى ذلك الصيمرى والخطيب وغيرهما . ومن استكثر عليه ذلك العدد مع استساغته أن يروى من هو دون طبخته خمسين ألف حديث عن ظهر القلب أو مائة ألف حديث أو ألف ألف حديث انما يستكثر كتابته لذلك العدد عنه الحاجة فى النفس ، وللحسن بن زياد مسند معروف فى مروياته عن أبى حنيفة ، وهو أحد المسانيد السبعة عشر لآبى حنيفة المذكور أسانيدھا فى الفهرست الأوسط للحافظ الشمس بن طولون وفى عقود الجمان للحافظ محمد بن يوسف الصالحى مؤلف السيرة الكبرى الشامية وفى ثبت المسند الشيخ أيوب بن احمد الدمشقى الخلقى وفى حصر الشارد فى أسانيد محمد عابد السندى محدث القرن المنصرم . وقد ساق المحدث على بن عبد المحسن الدواليبى الحنبلى سنده فى مسند الحسن بن زياد فى ثبته المحفوظ فى ظاهرية دمشق تحت رقم ٢٨٥ من الحديث (١) وقال : مسند الامام المقدم أبى حنيفة النعمان بن ثابت الكوفى الفقيه رحمة الله عليه رواية الحسن ابن زياد اللؤلؤى عنه عن شيوخه مما استخرج من كتاب المجرد رواية محمد ابن شجاع الثلجى عنه قراءة على والدى جمال الدين قال والدى رحمه الله وقد سمعته على جدى الشيخ عفيف الدين أبى عبد الله محمد بن أبى محمد عبد المحسن ابن أبى الحسن عبد الغفار الخراط المحدث بقراءة الشيخ سراج الدين أبى حفص عمر بن على بن عمر القزوينى المحدث امام جامع الخلافة ببغداد قلنا له أخبرك أبو المظفر يوسف بن على بن الحسن بن مروان إجازة إن لم يكن سماعا قال أخبرنا أبو طاهر ابراهيم بن محمد بن احمد بن حميد البيهقي قراءة عليه ونحن نسمع يوم الأحد خامس جمادى الاولى من سنة تسع وثمانين وخمسمائة قال أخبرنا الشيخ العالم أبو عبد الله يحيى بن الحسن بن احمد بن عبد الله البناء من لفظه فى غرة شعبان سنة تسع وعشرين وخمسمائة قال أنبأنا الشيخ أبو القاسم عبد الله بن الحسن بن محمد بن الحسن الخلال فى ربيع الآخر من سنة سبع وخمسين وأربعمائة قال أنبأنا أبو الحسين عبد الرحمن بن عمر بن احمد بن حمزة قراءة عليه

(١) ومعه استدعاء بخطه يستجيز ابن حجر فأجازه بخطه واثنى عليه بكل خير

وان تكلم فيه فى غير هذا الموضع ، توفى سنة ٨٦٢ بمشقى (ز) .

وأنا أسمع في شعبان سنة ست وتسعين وثلاثمائة قال أنبأنا أبو الحسن محمد بن إبراهيم بن حبيش البغوى المعدل قراءة عليه في عشية يوم الاربعاء من شهر رجب سنة ست وثلاثين وثلاثمائة قال أنبأنا أبو عبد الله محمد بن شجاع الثلجى وتوفى في آخر سنة ست وستين ومائتين وولد ابن حبيش يوم الجمعة لسبع بقين من شعبان سنة اثنتين وخمسين ومائتين ، قال محمد بن شجاع أخبرنا الحسن بن زياد اللؤلؤى عن الامام أبي حنيفة النعمان بن ثابت رحمه الله تعالى ورضى عنه (ح) قال والدى وسراج الدين عمر رحمه الله : وقلنا له أيضا أخبرك أبو نصر الأعز ابن أبي الفضائل بن العليق وعجبية بنت محمد بن احمد الباقدارى إجازة إن لم يكن سمعا عليهما أو على أحدهما قالا أنبأنا كذلك حجة العرب أبو محمد عبد الله ابن احمد بن احمد بن احمد الخشاب قال أنبأنا الشيخ الامام أبو عبد الله يحيى بن الحسن بن احمد البناء بقراءتي عليه في يوم الجمعة الثامن عشر من ربيع الاول سنة سبع وعشرين وخمسمائة بسنده المذكور . (ح) وقلنا له أيضا أخبرتك عاليا أم آسية ضوء الصباح عجبية بنت محمد بن احمد الباقدارى إجازة ان لم يكن سمعا عن الرئيس أبي الفرج مسعود بن الحسن بن القاسم الثقفى إجازة عن الشريف أبي الحسين محمد بن على بن محمد بن المهتدى بالله عن أبي الحسين عبد الرحمن بن عمر ابن احمد — وتوفى ليلة الاحد سادس عشر جمادى الآخرة سنة سبع وتسعين وثلاثمائة بسنده أعلاه . (ح) قال والدى وسراج الدين رحمه الله هذه طريقة سند الشيخ عفيف الدين وقال الشيخ سراج الدين عمر القارىء لهذا المسند على جدى الشيخ عفيف الدين رحمه الله : وانا أرويه أيضا عن جماعة منهم أبو عبد الله محمد بن أبي القاسم عبد الله بن عمر المقرئ وأبو الفضل سليمان ابن حمزة بن احمد المقدسى وأبو بكر عبد الله بن منصور بن أبي السعادات الخطيب البابصرى إجازة بخطوطهم مراراً بروايتهم كذلك عن أبي محمد الأنجب أبي السعادات بن عبد الرحمن الحمادى بروايته عن الرئيس أبي الفرج مسعود بن الحسن الثقفى بسنده اه ويقول كاتب الحروف محمد زاهد الكوثرى : لم أسمع أحاديث بطرق أئمتنا زفر بن الهذيل وأبى يوسف القاضى ومحمد بن الحسن

الشياني وأبى جعفر الطحاوي رحمهم الله في تراجمهم لكثرة ما طبع من الكتب المحتوية لأحاديثهم وأما الإمام الحسن بن زياد فع كثرة حديثه لم يطبع الى الآن كتاب يحتوي أحاديثه فأحببت أن أسوق في هذا الفصل ستين حديثاً من أحاديثه في مسنده كما فعل الدواليبي في ثبته حيث قال : يقول مسطر هذه الأحرف عفيف الدين أبو المعالي علي بن المولى الشيخ العلامة رحمة زمانه جمال الدين أبى المحاسن عبد المحسن الواعظ المحدث وخطيب جامع الخلافة ببغداد : وأريد أن أذكر بعد سندی هذا الى مسنده ستين حديثاً مسندة بسند آخر تبركا بهذا الامام الاعظم والمجتهد الأقدم رحمه الله تعالى مرتبة على أبواب الفقه نفع الله بها جامعها وكتبتها وراوينا وحافظها والعامل بها انه على ما يشاء قدير وبالاجابة جدير .

(الحديث الأول) حدثني والدي وشيخي وأستاذي ومن عاينه في العلوم اعتماداً المولى الشيخ الامام الرحلة جمال الدين أبو المحاسن عبد المحسن الواعظ خطيب جامع الخلافة ببغداد عرف بابن الدواليبي الأزجي الحنبلي رحمه الله تعالى قال حدثنا سيدنا وشيخنا المولى الشيخ الامام شيخ الاسلام وقدة الأنام محي السنة وقامع البدعة سراج الملة والدين أبو حفص (١) عمر بن السيد علي بن عمر القزويني المقرئ المحدث الشافعي المدرس بالمدرسة الشفوية والامام بجامع الخليفة ببغداد رحمه الله تعالى ورضي عنه آمين قال أخبرنا الشيوخ المحمدون العراقيون السلاميون أبو عبد الله محمد بن أبي محمد عبد المحسن بن أبي الحسن الأزجي البغدادي بقرامتي عليه وأبو عبد الله محمد بن ناصر بن احمد الحلاوي وأبو عبد الله محمد بن عبد الله بن عمر بن أبي القاسم وأبو بكر محمد بن أبي منصور ابن أبي السعادات الخطيب البابصري البغداديون سمعوا ومن أهل الشام مسند الشام قاضي القضاة أبو الفضل سليمان بن حمزة بن احمد المقدسي وأبو محمد القاسم بن محمود بن عساكر الدمشقيان وغيرهم إجازة بخطوطهم مراً قالوا جميعاً أنبأنا أم آسية ضوء الصباح لامة وتدعى عجيبة بنت الحافظ أبي بكر

محمد بن احمد بن مرزوق الباقدارى وقال الأربعة الآخرون أنبأنا أيضا أبو محمد الأنجب بن أبى السعادات بن عبد الرحمن الحامى وأبو العباس احمد بن يعقوب بن عبد الله المارستانى قالوا جميعا أخبرنا مسند الدنيا الرئيس أبو القاسم مسعود بن الحسن بن القاسم الثقفى الأصبهانى قال أخبرنا الشريف أبو الحسين محمد بن على بن عبيد الله بن عبد الصمد المهندي بالله أمير المؤمنين قال أخبرنا أبو الحسين عبد الرحمن بن عمر بن احمد بن حمزة فى بعض شهور سنة تسعين وثلاثمائة قال أخبرنا أبو الحسن محمد بن ابراهيم بن حيدش البغوى المعدل قراءة عليه فى رجب سنة ست وثلاثين وثلاثمائة قال أخبرنا أبو عبد الله محمد بن شجاع الثلجى قال حدثنا الحسن بن زياد اللؤلؤى قال حدثنا الامام أبو حنيفة النعمان بن ثابت عن أبى فروة عن عبد الرحمن بن أبى ليل قال خرجنا مع حذيفة رضى الله عنه فنزلنا معه على دهقان بالمداين فأتانا بطعام ثم أتانا بشراب فى إناء من فضة فتناوله حذيفة رضى الله عنه فضرب به وجه الدهقان فسألنا ما صنع . فقال أتدرون لم صنعت هذا به ؟ . فقلنا : لا . فقال : فانى نزلت به فى العام الماضى فأتانا بشراب فى هذا الإناء فأخبرته أن رسول الله ﷺ نهى أن نأكل فى آنية الذهب والفضة وأن نشرب فيها ونهانا أن نلبس الحرير والديباج وقال إنما هو للمشركين فى الدنيا وهو لنا فى الآخرة .

(الحديث الثانى) : وبالإسناد المذكور الى اللؤلؤى قال حدثنا أبو حنيفة رحمه الله تعالى ورضى عنه عن علقمة بن مرثد عن عبد الله بن بريدة عن أبيه رضى الله عنه أن النبى صلى الله عليه وسلم قال : نهيتكم عن الذبء والحتم والمزفت فاشربوا فى كل ظرف فان الظروف لاتحل شيئا ولا تحرمه ولا تشربوا المسكر .

(الحديث الثالث) : وبالإسناد قال أبو حنيفة رحمه الله تعالى حدثنا خالد ابن علقمة عن عبد خير عن على رضى الله عنه انه دعا بماء فغسل كفيه ثلاثا ومضمض ثلاثا واستنشق ثلاثا وغسل وجهه ثلاثا وغسل ذراعيه ثلاثا ومسح رأسه وغسل رجليه ثلاثا ثلاثا ثم قال : هذا وضوء رسول الله ﷺ .

(الحديث الرابع) : وبه قال حدثنا أبو حنيفة عن أبي سفيان عن أبي نضرة عن أبي سعيد الخدري رضي الله عنه قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم : الوضوء مفتاح الصلاة والتكبير تحريمها والتسليم تحليلها ولا تجزى صلاة إلا بفاتحة الكتاب ومعها غيرها وفي كل ركعتين تسليم يعني التشهد .

(الحديث الخامس) : وبه قال حدثنا أبو حنيفة عن حماد عن إبراهيم عن حذيفة رضي الله عنه أنه خرج وهو جنب فبصر به النبي صلى الله عليه وسلم (فشى) ليضع يده على يد حذيفة فأخراها حذيفة فقال إني جنب يا رسول الله فقال النبي صلى الله عليه وسلم : أدن يدك فإن المؤمن لا ينجس .

(الحديث السادس) : وبه قال حدثنا أبو حنيفة عن أبي إسحاق عن الأسود عن عائشة رضي الله عنها أنها قالت : كان رسول الله صلى الله عليه وسلم يصيب من أهله أول الليل ثم ينام وما يمسه ماء فإذا استيقظ من آخر الليل فإن كان له حاجة عاودها ثم اغتسل .

(الحديث السابع) : وبه قال حدثنا أبو حنيفة عن حماد عن إبراهيم عن عائشة رضي الله عنها قالت : كنت أفرك المني من ثوب رسول الله صلى الله عليه وسلم فيصلي فيه .

(الحديث الثامن) : وبه قال حدثنا أبو حنيفة عن هشام بن عروة عن أبيه عن عائشة رضي الله عنها أنها قالت جاءت فاطمة بنت أبي حبيش الى النبي صلى الله عليه وسلم فقالت يا رسول الله اني استحاض فلا أطهر الشهرين والثلاثة . فقال لها رسول الله صلى الله عليه وسلم : إذا أدبرت حيضتك فاغتسلي لطهرك وتوضأي لكل صلاة .

(الحديث التاسع) : وبه قال حدثنا أبو حنيفة عن عبد الملك بن عمير عن قرعة (١) عن أبي سعيد الخدري رضي الله عنه قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم : لا صلاة بعد صلاة الغداة حتى تطلع الشمس .

(الحديث العاشر) : وبه قال حدثنا أبو حنيفة عن بلال عن وهب بن كيسان

عن جابر بن عبد الله الأنصاري رضى الله عنهما أن رسول الله صلى الله عليه وسلم كان يعلمهم التكبير في الصلاة كلما ركعوا وسجدوا كما يعلمهم السورة من القرآن.

(الحديث الحادى عشر) : وبه قال حدثنا أبو حنيفة عن أبى الحسن موسى ابن أبى عائشة عن عبد الله بن شداد بن الهاد عن جابر بن عبد الله رضى الله عنهما عن النبى صلى الله عليه وسلم : أنه صلى ورجل يقرأ خلفه فجعل رجل من أصحاب النبى صلى الله عليه وسلم ينهائهم عن القراءة في الصلاة خلف رسول الله صلى الله عليه وسلم فتنازعا حتى ذكر ذلك للنبى صلى الله عليه وسلم فقال النبى صلى الله عليه وسلم : من صلى خلف إمام فقرأة الامام له قراءة .

(الحديث الثانى عشر) : وبه قال حدثنا أبو حنيفة عن أبى الحسن عن أبى الوليد عن جابر رضى الله عنه قال انصرف رسول الله صلى الله عليه وسلم من صلاة الظهر والعصر فقال : من قرأ سبع اسم ربك الأعلى ؟ فسكت القوم مراراً فقال رجل : أنا يا رسول الله . فقال لقد رأيتك قبل تنازعنى أو تخالفنى القرآن .

(الحديث الثالث عشر) : وبه قال حدثنا أبو حنيفة عن حماد عن ابراهيم عن عبد الله بن مسعود رضى الله عنه قال : كان رسول الله صلى الله عليه وسلم إذا سلم عن يمينه لينصرف قال السلام عليكم ورحمة الله حتى يرى بياض خده الأيمن وإذا سلم عن يساره قال : السلام عليكم ورحمة الله حتى يرى بياض خده الأيسر .

(الحديث الرابع عشر) : وبه قال حدثنا أبو حنيفة عن حماد عن ابراهيم عن عائشة رضى الله عنها أنها قالت : كان رسول الله صلى الله عليه وسلم يصلى وأنا الى جنبه نائمة وعليه ثوب يعلى فيه وجانب الثوب على .

(الحديث الخامس عشر) : وبه قال حدثنا أبو حنيفة عن ابان عن أنس بن مالك رضى الله عنه أنه قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم : من توضأ يوم الجمعة فيها ونعمت ومن اغتسل بالغسل أفضل .

(الحديث السادس عشر) : وبه قال حدثنا أبو حنيفة عن يحيى بن سعيد عن عمرة عن عائشة رضى الله عنها قالت : كان أصحاب رسول الله ﷺ يصلحون أراضهم بأيديهم فكان الرجل يروح إلى الجمعة وقد عرق وتلطخ بالطين فكان يقال : من راح إلى الجمعة فليغتسل .

(الحديث السابع عشر) : وبه قال حدثنا أبو حنيفة عن إبراهيم بن محمد بن المنتشر عن أبيه عن حبيب بن سالم عن النعمان بن بشير رضى الله عنه قال : كان رسول الله صلى الله عليه وسلم يقرأ في الجمعة والعيدين بسبح اسم ربك الأعلى وهل أتاك حديث الغاشية .

(الحديث الثامن عشر) : وبه قال حدثنا أبو حنيفة عن منصور عن سالم بن أبي الجعد عن عبيد بن نسطاس عن عبد الله بن مسعود رضى الله عنه أنه قال : من السنة حل الجنائز بحوائب السرير الأربع فما زدت على ذلك فهو نافلة .

(الحديث التاسع عشر) : وبه قال حدثنا أبو حنيفة عن علقمة بن مرثد عن ابن بريدة عن أبيه رضى الله عنه قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم : نهيتكم عن زيارة القبور فزوروها فقد أذن لمحمد في زيارة قبر أمه ولا تقولوا هجراً .

(الحديث العشرون) : وبه قال حدثنا أبو حنيفة عن الهيثم عن ابن سيرين عن علي رضى الله عنه : أنه كان يكبر على الجنائز ستاً وخمساً وأربعاً فلما قبض النبي صلى الله عليه وسلم كان المسلمون على ذلك في خلافة أبي بكر وكانوا كذلك في أول خلافة عمر فلما رأى عمر اختلافهم جمع أصحاب محمد صلى الله عليه وسلم فقال متى تختلفوا يختلف من بعدكم فاجتمع رأيهم على أن ينظروا آخر جنازة كبر عليها رسول الله صلى الله عليه وسلم حين قبض فبعض يأخذون بذلك ويرفضون ما سواه فنظروا فوجدوا آخر جنازة كبر عليها رسول الله صلى الله عليه وسلم حين قبض كبر عليها أربع تكبيرات فأخذوا بالأربع وتركوا ما سوى ذلك .

(الحديث الحادى والعشرون) : وبه قال حدثنا أبو حنيفة عن حماد عن إبراهيم عن عائشة رضى الله عنها أنه بلغها أن أبا هريرة كان يفتي في مسجد

الرسول صلى الله عليه وسلم أنه من أصبح جنباً في رمضان فلا يصوم من ذلك اليوم . فقالت يرحم الله أبا هريرة لم يحفظ لقد رأيت رسول الله صلى الله عليه وسلم يخرج إلى صلاة الفجر ورأسه يقطر من ماء غسله من الجنابة ثم يصبح صائماً فبلغ ذلك أبا هريرة فرجع أبو هريرة رضى الله عنه عن قوله وقال : هي أعلم مني . (الحديث الثاني والعشرون) : وبه قال حدثنا أبو حنيفة عن عدى بن ثابت عن أبي الشعثاء عن أبي هريرة رضى الله عنه أن النبي صلى الله عليه وسلم نهى عن صوم الوصال وصوم الصمت .

(الحديث الثالث والعشرون) : وبه قال حدثنا أبو حنيفة عن عبد الملك ابن عمير عن قزعة عن أبي سعيد الخدري رضى الله عنه قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم : لا يصام هذان اليومان يوم الفطر ويوم الاضحى .

(الحديث الرابع والعشرون) : وبه قال حدثنا أبو حنيفة عن مسلم عن انس رضى الله عنه قال سافرت مع النبي ﷺ في شهر رمضان وهو يريد مكة فصام وصام المسلمون حتى إذا كان في بعض الطريق شكوا اليه المسلمون الجهد فدعا بماء فأفطر وأفطر المسلمون معه .

(الحديث الخامس والعشرون) : وبه قال حدثنا أبو حنيفة رضى الله عنه عن موسى بن طلحة عن ابن الحوتكية (١) أن عمر بن الخطاب رضى الله عنه أرسل إلى عمار رضى الله عنه وأمره أن يحدث عن النبي ﷺ في الأيام البيض فقال عمار : أهدى أعرابي إلى النبي ﷺ أرنبا مشوية فأمر النبي صلى الله عليه وسلم يأكلها وأبى الأعرابي أن يأكل فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم : صوم ماذا ؟ . فقال : صوم ثلاثة أيام في الشهر فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم أفلا تجعلهن البيض ؟ .

(الحديث السادس والعشرون) : وبه قال حدثنا أبو حنيفة عن حماد عن إبراهيم عن عائشة رضى الله عنها : أنها كانت تغسل رأس رسول الله صلى الله عليه وسلم وهي حائض وهو معتكف ، يخرج رأسه إليها من المسجد فتغسله .

(١) وبالباء بدل التاء في الخلاصة (ز).

(الحديث السابع والعشرون) : وبه قال حدثنا أبو حنيفة عن حماد عن إبراهيم قال خرج صبي (١) بن معبد وزيد بن صوحان وسلمان بن ربيعة فلما أحرموا أحرم زيد بن صوحان وسلمان بن ربيعة بالحج منه رداً وأما صبي بن معبد فإنه قرن العمرة والحج جميعاً فأقبلا يلومانه وقالاه أنت أضل من بعيرك أتقرن العمرة مع الحج وقد نهى أمير المؤمنين عن العمرة يعنون عمر رضى الله عنه فقال لهما أقدم على أمير المؤمنين وتقدمون فلما قدموا مكة وقضوا نسكهم مروا بالمدينة فدخلوا على عمر فقال له زيد بن صوحان وسلمان بن ربيعة يا أمير المؤمنين إن صبياً قرن العمرة والحج جميعاً فنهيناه عن ذلك فلم ينته فأقبل عمر على صبي فقال : ماذا صنعت يا صبي ؟ قال فقال يا أمير المؤمنين أهلك بالحج والعمرة جميعاً فلما قدمت مكة طفت طوافاً لعمرتي وسعيت بين الصفا والمروة لعمرتي وطفت طوافاً آخر لحجتي ثم سعيت بين الصفا والمروة لحجتي ثم أقمت حراماً كما أنا حتى إذا كان يوم النحر ذبحت ما استيسر من الهدى ثم أحللت قال فضرب عمر رضى الله عنه على ظهره ثم قال هديت لسنة نبيك صلى الله عليه وسلم .

(الحديث الثامن والعشرون) : وبه قال حدثنا أبو حنيفة عن حماد عن إبراهيم عن عائشة رضى الله عنها أنها قالت طيبت رسول الله صلى الله عليه وسلم حين أراد أن يحرم وكأني أنظر إلى ويبض الطيب في مفارقة وهو محرم .

(الحديث التاسع والعشرون) : وبه قال حدثنا أبو حنيفة عن عبد الله بن سعيد المقبري عن أبيه عن ابن عمر رضى الله عنهما أن رجلاً سأله فقال يا أبا عبد الرحمن رأيتك حين أردت أن تحرم ركبت راحلتك واستقبلت القبلة ثم أحرمت فقال . انى رأيت رسول الله صلى الله عليه وسلم يفعل .

(الحديث الثلاثون) : وبه قال حدثنا أبو حنيفة عن قيس بن مسلم عن طارق بن شهاب عن عبد الله بن مسعود رضى الله عنه قال قال رسول الله صلى الله

عليه وسلم : ان أفضل الحج العج والثج . فالثج نحر البدن والعج بالتلبية يعنى رفع الصوت بها .

(الحديث الحادى والثلاثون) . وبه قال حدثنا أبو حنيفة عن عبد الله بن سعيد المقبرى عن أبيه عن ابن عمر رضى الله عنهما أن رجلا قال له يا أبا عبد الرحمن ما رأيك تطوف بالبيت فتجاوز الركن اليماني حتى تستلمه فقال انى أفعله فانى رأيت رسول الله ﷺ يفعله .

(الحديث الثانى والثلاثون) : وبه قال حدثنا أبو حنيفة عن حماد عن ابراهيم عن عائشة رضى الله عنها أنها قالت لقد كنت أقتل قلائد الهدى لمحمد صلى الله عليه وسلم ثم يقيم وما يعتزل منا امرأة .

(الحديث الثالث والثلاثون) : وبه قال حدثنا أبو حنيفة عن هشام بن عروة عن أبيه عروة عن أبيه الزبير بن العوام رضى الله عنه قال كنا نحمل لحوم الصيد معنا ونزود ونحن محرمون مع النبي صلى الله عليه وسلم .

(الحديث الرابع والثلاثون) : وبه قال حدثنا أبو حنيفة عن عطية العوفى عن أبى سعيد الخدرى رضى الله عنه قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم : الحنطة بالحنطة مثلا بمثل يدا بيد والفضل ربا والشعير بالشعير مثلا بمثل يدا بيد والفضل ربا والتمر بالتمر مثلا بمثل يدا بيد والفضل ربا والملح بالملح مثلا بمثل يدا بيد والفضل ربا . وبه عنه رضى الله عنه : الذهب بالذهب مثلا بمثل يدا بيد والفضل ربا والفضة بالفضة مثلا بمثل يدا بيد والفضل ربا .

(الحديث الخامس والثلاثون) . وبه قال حدثنا أبو حنيفة عن حماد عن ابراهيم عن أبى سعيد وأبى هريرة رضى الله عنهما قال قال رسول الله ﷺ : لا يستام الرجل على سوم أخيه .

(الحديث السادس والثلاثون) : وبه قال حدثنا أبو حنيفة عن أبى الزبير عن جابر رضى الله عنه ان رسول الله ﷺ قال : من باع عبدا وله مال فإله للبائع الا أن يشترط المبتاع .

(الحديث السابع والثلاثون) : وبه قال حدثنا أبو حنيفة عن أبى الزبير عن

جابر بن عبد الله الانصارى رضى الله عنهما أنه قال قال رسول الله ﷺ . من باع نخلا مؤبرة فالثمرة للبائع إلا أن يشترط المبتاع .

(الحديث الثامن والثلاثون) : وبه قال حدثنا أبو حنيفة عن عبد الكريم عن المسور بن مخرمة عن رافع بن خديج رضى الله عنه أنه قال عرض على سعد ابن مالك رضى الله عنه بيتا فقال خذه أما انى قد أعطيت به أكثر مما تعطينى ولكنك احق به انى سمعت رسول الله ﷺ يقول : الجار أحق بسقبه .

(الحديث التاسع والثلاثون) : وبه قال حدثنا أبو حنيفة عن حماد عن ابراهيم عن أبي سعيد الخدرى قال قال رسول الله ﷺ : من استأجر أجيرا فليعلمه أجره .

(الحديث الأربعون) . وبه قال حدثنا أبو حنيفة عن الحکم عن عبد الله ابن شداد بن الهاد ان ابنة (١) حمزة — رضى الله عنها وعن أبيها — أعتقت غلاما ثم مات المعتق وترك ابنته فأعطى رسول الله ﷺ ابنة المعتق النصف وأعطى ابنة حمزة النصف .

(الحديث الحادى والأربعون) : وبه قال حدثنا أبو حنيفة عن حماد عن ابراهيم عن عائشة رضى الله عنها أنها أرادت أن تشتري بريرة فتعتقها فقال موالها . لا نبيعها الا أن تشتري لنا ولأولادها . فذكرت ذلك عائشة لرسول الله صلى الله عليه وسلم فقال : الولاء لمن اعتق فاشتريتها عائشة فأعتقتها ولها زوج مولى لآل بنى (هلال) فخيرها رسول الله ﷺ فاختارت نفسها ففرق بينهما . وبه عنه بعد قوله فتعتقها : فأبى أهلها أن يبيعوها الا ولهم ولأولادها فذكرت ذلك عائشة للنبي صلى الله عليه وسلم فقال لا يمنعك ذلك فانما الولاء لمن أعتق . (وبه قال ابن شجاع : التأويل فى ذلك عند أهل العلم انهم يعنى البائعين أرادوا شيئا لا يجوز فقال صلى الله عليه وسلم : لا يمنعك ذلك . قال فان الذى قالوا لا يجوز واذا أخبروا بانها لا يجوز لم يشتوا على طلب ذلك ورجعوا الى أن يبيعوا على بيع السنة . ان الولاء لمن أعطى الثمن) .

(الحديث الثاني والاربعون) : وبه قال حدثنا أبو حنيفة عن عطاء بن السائب عن أبيه عن سعد بن أبي وقاص رضى الله عنه انه قال دخل على رسول الله صلى الله عليه وسلم يعودني في مرض فقلت يا رسول الله : أريد أن أوصى أفأوصى بمالى كله ؟ قال : لا . قلت : فأوصى بنصف مالى ؟ قال : لا . قلت فأوصى بثالث مالى . قال : بالثالث ، ولثالث كثير ، لاتدع أهلك يتكففون الناس .

(الحديث الثالث والاربعون) : وبه قال حدثنا أبو حنيفة عن حماد عن أبي تميم عن أبي سعيد وأبي هريرة رضى الله عنهما أن النبي صلى الله عليه وسلم قال : لا يخطب الرجل على خطبة أخيه ولا تزوج المرأة على عمتها ولا على خالتها .

(الحديث الرابع والاربعون) : وبه قال حدثنا أبو حنيفة عن نافع عن ابن عمر رضى الله عنهما ان رسول الله صلى الله عليه وسلم نهى يوم خيبر عن متعة النساء وما كنا مسافحين .

(الحديث الخامس والاربعون) : وبه قال حدثنا أبو حنيفة عن حماد عن إبراهيم عن عبد الله بن مسعود رضى الله عنه انه قال فى متعة النساء : انها كانت رخصة لأصحاب محمد صلى الله عليه وسلم ثلاثة أيام فى غزاة لهم شكوا اليه فيها العزوبة ثم نسخها آية النكاح والصدقات والميراث .

(الحديث السادس والاربعون) : وبه قال حدثنا أبو حنيفة عن حميد الأعرج عن أبي ذر رضى الله عنه انه قال : نهى رسول الله صلى الله عليه وسلم عن إتيان النساء فى أعجازهن .

(الحديث السابع والاربعون) : وبه قال حدثنا أبو حنيفة عن حماد عن إبراهيم عن عبد الله بن مسعود رضى الله عنهما أن امرأة أتته فقالت يا أبا عبد الرحمن أن زوجي مات عني ولم يدخل بي ولم يفرض لي صداقا . فلم يدر عبد الله ما يجيبها به فمكث يرددنها شهراً ثم قال ما سمعت من رسول الله فى ذلك شيئاً وسأجتهد برأى فان أصبت فمن الله وان أخطىء فمن قبل رأيي ثم قال : أرى ان لها صداق مثلها من نساءها لا وكس ولا شطط وان لها الميراث وعليها العدة فقال بعض القوم : والذي يحلف به لقد قضيت فيها بقضاء رسول الله صلى الله عليه وسلم فى بروع بنت واشق الأشجعية . قال : ففرح عبد الله فرحة ما فرح مثلها

منذ أسلم بموافقة رسول الله صلى الله عليه وسلم في شيء لم يسمعه منه .

(الحديث الثامن، والأربعون) : وبه قال حدثنا أبو حنيفة عن حماد عن إبراهيم عن عائشة رضي عنها قالت : خيرها رسول الله صلى الله عليه وسلم فلم يعد ذلك عللاً .

(الحديث التاسع والأربعون) : وبه قال حدثنا أبو حنيفة عن يحيى بن الحارث التميمي عن أبي ماجد الحنفي عن عبد الله بن مسعود رضي الله عنه : أن رجلاً أتاه ب ابن أخ له نسوان قد ذهب عقله فأمر به عبد الله فحبس حتى إذا صحا دعا بسوط فقطع ثمرته ثم دق طرفه ثم دعا جلاداً فقال : اجلده وأوجع في جلدك ولا تبد ضبعيك . وأقبل عبد الله يعد حتى إذا كمل ثمانين جلدة خلى سبيله فقال الرجل يا أبا عبد الرحمن أما والله إنه لابن أخي ومالي من ولد غيره فقال عبد الله بنس العم والى اليتيم كنت ما أحسنت أدبه صغيراً ولا استرت عليه كبيراً ثم أنشأ عبد الله يحدثنا فقال : أن أول حد أقيم في الاسلام لسارق أتى به النبي صلى الله عليه وسلم فلما أن قامت عليه البيعة قال : انطلقوا به فافطعوه . فلما انطلق به ليقطع نظر الى وجه رسول الله صلى الله عليه وسلم كأنما أسفى (١) فيه الرماد فقال له بعض جلسائه : يا رسول الله لكان هذا اشتد عليك . فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم : ومالي لا يشتد على أن تكونوا أعوان الشيطان على أخيك المسلم قالوا : فلو خليت سبيله يا رسول الله قال : أفلا كان هذا قبل أن تأتوني به فإن الامام اذا انتهى اليه حد فليس ينبغى له أن يعطله حتى يقيمه ثم تلا هذه الآية : وليعفوا وليصفحوا ألا تحبون أن يغفر الله لكم والله غفور رحيم .

(الحديث الخمسون) وبه قال حدثنا أبو حنيفة عن علقمة بن مرثد عن عبد الله بن بريدة عن أبيه رضي الله عنه أن رسول الله صلى الله عليه وسلم أتاه ماعز بن مالك فقال له إن الآخر قد زنى فأقم عليه الحد فردّه ثم أتاه الثانية فقال له إن الآخر قد زنى فردّه ثم أتى الثالثة فقال له إن الآخر قد زنى فردّه ثم أتاه الرابعة فقال له إن الآخر قد زنى . فسان النبي صلى الله عليه وسلم قومه فقال : هل تنكرون

(١) سفى واسفى الريح الرماد بمعنى ذره وهنا على صيغة المجهول وبالياء في الأصل وعند ابن الاثير بالتضعيف (ز) .

من عقله شيئاً ؟ فقالوا : لا . فقال النبي صلى الله عليه وسلم : انطلقوا به فارجموه .
 فانطلقوا به فرجمه ساعة بالحجارة فأبطأ عليه القتل فهرب الى مكان كثير الحجارة
 فقام فيه فأناه المسلمون فرضخوه بالحجارة حتى قتلوه فقال صلى الله عليه وسلم فهلا
 خليتم سبيله وتركتموه . ثم اختلف الناس فيه فقال قائل : هلك ماعز وأهلك
 نفسه . وقال قائل : نرجو أن يكون توبة فبلغ ذلك النبي صلى الله عليه وسلم
 فقال : لقد تاب توبة لو تابها قتيل من الناس قبلت منهم فلما سمع ذلك اصحابه
 طمئعوا فيه وقالوا للنبي صلى الله عليه وسلم : ما نضنع بجسده ؟ فقال : انطلقوا
 فاصنعوا به كما تصنعون بموتاكم من الغسل له والكفن والصلاة عليه والدفن له
 فانطلقوا فاصحابه فصلوا عليه ودفنوه .

(الحديث الحادى والخمسون) : وبه قال حدثنا أبو حنيفة عن أبى حنيفة (١)
 عن أبى الأسود عن أبى ذر رضى الله عنه عن النبي صلى الله عليه وسلم انه
 قال : إن أحسن ما غيرتم به الشعر الحناء والكتم .

(الحديث الثانى والخمسون) : وبه قال حدثنا أبو حنيفة عن علقمة بن مرثد
 عن عبد الله بن بريدة عن أبيه رضى الله عنه ان رسول الله صلى الله عليه وسلم
 كان اذا بعث جيشاً أو سرية أوصى صاحبهم بتقوى الله فى خاصة نفسه وأوصاه
 بمن معه من المسلمين خيراً ثم يقول لهم : اغزوا بسم الله وفى سبيل الله فاقتلوا من
 كفر بالله لا تغاؤا ولا تغدروا ولا تمثلوا ولا تقتلوا وليداً ولا شيخاً كبيراً وإذا
 لقيتم عدوكم من المشركين فادعوهم الى الاسلام فان أسلموا فاقبلوا منهم وكفوا
 عنهم وادعوهم الى التحول من دارهم الى دار المهاجرين فان فعلوا فاقبلوا منهم
 وكفوا عنهم وإلا فأعدوهم أنهم كأعراب المسلمين يجرى عليهم حكم الله الذى
 يجرى على المسلمين وليس لهم فى الفىء ولا فى الغنيمة نصيب فان أبوا ذلك
 فادعوهم الى أن يؤدوا الجزية فان فعلوا فاقبلوا منهم وكفوا عنهم وإذا حاصرت
 قرية أو مدينة فأرادوكم أن تنزلوهم على حكم الله عز وجل فلا تنزلوهم على حكم
 الله عز وجل فانكم لا تدرؤن ما حكم الله فيهم ولكن أنزلوهم على حكمكم ثم احكموا

فيهم ما رأيتم وإن أرادوكم أن تعطوهم ذمة الله عز وجل وذمة رسوله فلا تعطوهم ذمة الله ولا ذمة رسوله ولكن اعطوهم ذممكم وذمم آبائكم فانكم أن تحفروا ذممكم وذمم آبائكم أيسر .

(الحديث الثالث والخمسون) : وبه قال حدثنا أبو حنيفة عن محمد بن الزبير عن عمران بن الحصين رضي الله عنه قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم : لا نذر في معصية الله عز وجل وكفارته كفرارة يمين .

(الحديث الرابع والخمسون) : وبه قال حدثنا أبو حنيفة عن علقمة بن مرثد عن عبد الله بن بريدة عن أبيه رضي الله عنه قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم : إني نهيتكم عن لحوم الأضاحي أن تمسكوا فوق ثلاثة أيام فأمسكوا ما بدا لكم وتزودوا فانما نهيتكم ليوسع موسركم على فقيركم .

(الحديث الخامس والخمسون) : وبه قال حدثنا أبو حنيفة عن حماد عن إبراهيم عن عدي بن حاتم رضي الله عنه أنه سأل رسول الله صلى الله عليه وسلم عن الصيد يقتله الكلب قبل أن تدرك ذكاته فأمره النبي صلى الله عليه وسلم أن يأكله إن كان عالماً وسمى الله عليه - يعني معلماً .

(الحديث السادس والخمسون) : وبه قال حدثنا أبو حنيفة عن قتادة عن أبي قلابة عن أبي ثعلبة الخشني رضي الله عنه عن النبي صلى الله عليه وسلم أنه نهى عن كل ذي ناب من السبع وعن كل ذي مخلب من الطير .

(الحديث السابع والخمسون) : وبه قال حدثنا أبو حنيفة عن سعيد بن مسروق عن عباية (١) بن رفاعه رضي الله عنه أن بعيراً من أهل الصدقة ند فطلبوه فلما أعياهم أن يأخذوه رماء رجل بسهم فأصاب مقتله فقتله فسألوا النبي صلى الله عليه وسلم عن أكله فقال : إن لها أوابد كأوابد الوحش فاذا خشيتم منها فاصنعوا كما صنعتهم بهذا ثم كلوه .

(الحديث الثامن والخمسون) : وبه قال حدثنا أبو حنيفة عن نافع عن ابن عمر رضي الله عنهما أن النبي صلى الله عليه وسلم نهى عن لحوم الحر الأهلية عام خير .

(الحديث التاسع والخمسون) وبه قال حدثنا أبو حنيفة عن موسى بن طلحة عن ابن الحواري عن عمر بن الخطاب رضى الله عنه أنه سئل عن لم الأرنب فقال لولا انى أنخوف أن أزيد شيئاً أو أنقص منه لحدثنكم ولكنى مرسل إلى بعض من شهد الحديث فأرسل إلى عمار بن ياسر رضى الله عنه فأمره أن يحدث فقال عمار رضى الله عنه . أهدى أعرابى إلى النبى صلى الله عليه وسلم أرنبا مشوية فأمره النبى صلى الله عليه وسلم بأكلها .

(الحديث الستون) وبه قال حدثنا أبو حنيفة عن حماد عن ابراهيم عن عائشة رضى الله عنها أنه أهدى لها ضب فسألت النبى صلى الله عليه وسلم فنهاها عن أكله فجاء سائل فأمرت له به فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم . أتطعمين مالا تأكلين ؟ انتهت الأحاديث الستون التى انتقاها العفيف على بن عبد المحسن الدواليبى من مسند الحسن بن زياد نقلت جميعها من خطه لتكون كنماذج لمرويات الامام الحسن بن زياد اللؤلؤى الذى يعد من المكثرين من رواية الحديث بين أصحاب أبى حنيفة رضى الله عن الجميع ونفعنا بعلومهم أجمعين

اسانيد اهل العلم فى مسند الحسن بن زياد

وسندنا إلى ابن الدواليبى فى روايته

يقول الحافظ شمس الدين بن طولون فى الفهرس الاوسط أخبرنا بهذا المسند النور محمد بن محمد بن الجمل بقراءتى عليه عن أبى عبد الله محمد بن احمد الحنفى سمعا عن أبى العباس أحمد بن محمد العباسى عن أبى الحسن حيدرة بن محمد البغدادى عن أبى الفضائل صالح بن عبد الله بن الصباغ عن أبى المؤيد محمد بن محمود العربى الخوارزمى بسنده فى جامع المسانيد الى أبى الحسن محمد بن ابراهيم البغوى المعروف بابن حبيش عن محمد بن شجاع الثلجى عن الحسن بن زياد (ح) قال وأخبرنا أبو بكر محمد بن أبى بكر بن عمر بن زريق عن أبى بكر محمد بن عبد الله الدمشقى ابن ناصر الدين وأبو الفضل أحمد بن على بن حجر المصرى وأم كمال كمالية بنت محمد المكي ثلاثتهم عن أبى هريرة بن الذهب عن

عبد (١) بن عبد المحسن الدواليبي بالسند في الفصل السابق . (ح) وقال ابن زريق وأنبأنا به عاليا أبو الوفاء إبراهيم بن محمد الحلبي ضبط العجمي شارح البخاري عن الصلاح بن أبي عمر عن الفخر بن البخاري عن ابن الجوزي عن إسماعيل بن أحمد السمرقندي عن أبي القاسم عبد الله بن الحسن الخلال عن عبد الرحمن ابن حمة عن ابن حبيش بسنده . ويقول الحافظ محمد بن يوسف الصالحى مؤلف السيرة الشامية الكبرى في عقود الجمان في مناقب أبي حنيفة النعمان : أنبأنا به شيخ القضاة عمر بن الصيرفي عن الحافظ شمس الدين بن ناصر الدين عن أبي هريرة بن الذهبي عن زينب بنت السكمال عن عجيبة بنت محمد الباقداري عن مسعود بن الحسن الثقفي عن أبي الحسين بن المهدي بالله عن أبي الحسن عبد الرحمن بن عمر بن أحمد بن حمة عن محمد بن إبراهيم بن حبيش البغوي عن محمد بن شجاع عن الحسن بن زياد عن أبي حنيفة (ح) وساق الصالحى سنده أيضا عن شيخه الجلال السيوطي عن فاطمة بنت علي اليسيري عن أبي هريرة بن الذهبي عن محمد بن عبد المحسن الدواليبي بسنده في الفصل السابق . وله أسانيد أخر في الكتاب . وقال المسند الشيخ أيوب الخلوقي في ثبته . أنبأنا به ابن الأحمد عن النجم الماتاني عن أبي البقاء بن زريق عن ابن ناصر الدين عن أبي هريرة بن الذهبي عن محمد بن عبد المحسن الدواليبي بالسند السابق وله سند آخر في الكتاب . ويقول أبو المؤيد محمد بن محمود الخوارزمي في جامع المسانيد . وأما المسند الذي رواه الحسن بن زياد اللؤلؤي صاحب أبي حنيفة عن أبي حنيفة فقد أخبرني به المشايخ الأربعة محي الدين يوسف ابن الجوزي بقراءتي عليه وإبراهيم بن محمود بن سالم وأبو نصر الأعز بن أبي الفضائل ومحمد بن علي بن بقاء وآخرون أننا قالوا جميعا أخبرنا أبو الفرج ابن الجوزي عن أبي القاسم إسماعيل بن أحمد السمرقندي عن أبي القاسم عبد الله بن الحسن بن محمد الخلال عن أبي الحسن عبد الرحمن بن عمر بن أحمد عن ابن حبيش عن ابن شجاع عن الحسن بن زياد عن أبي حنيفة رضي الله عن

الجميع . وقال محمد عابد السندى مسند القرن المنصرم في حصر الشارد من أسانيد محمد عابد . ارويه عن يوسف المزجاجى عن احمد بن محمد الأهدل عن خاله يحيى بن عمر الأهدل عن ابى بكر على البطاح الأهدل عن عمه يوسف بن محمد البطاح الأهدل عن الطاهر بن الحسين الأهدل عن الحافظ ابن الديبع عن الشمس السخاوى الحافظ عن ابى عبد الله محمد بن احمد الندمى كتابة عن الصدر الميدومى عن النجيب عبد اللطيف عن ابن الجوزى بسنده . ومن هذا الطريق أيضا ساق المحدث عبد القادر بن خليل فى المطرب المغرب الجامع لأهل المشرق والمغرب بأسانيده الى السخاوى . وما حوى هذا المسند عبارة عن الأحاديث التى رواها الحسن بن زياد فى كتابه (المجرد) عن ابى حنيفة وقد سمع محمد ابن شجاع الثلجى (المجرد) من مؤلفه الحسن بن زياد وسمعه من ابن شجاع أبو الحسن محمد بن ابراهيم بن حبيش البغوى وهو الذى أفرد احاديث المجرد بالتدوين فنسب المسند اليه لقيامه بتدوينه ونسب ايضا الى الحسن بن زياد لاتصال السماع به كما نص على ذلك انمة هذا الشأن .

وأروى مسند الحسن بن زياد رضى الله عنه اجازة عن شيخنا الحسن بن عبد الله القسطمونى عن أحمد حازم الصفيى عن محمد أسعد امام زاده عن محمد هبة الله البعلى عن صالح الجينينى عن أبى المواهب بن عبد الباقي الجنبلى عن أيوب بن احمد الخلوئى بأسانيده فى ثبته الى ابن الدواليى بسنده وبأسانيد ابن طولون فى الفهرس الاوسط برواية الخلوئى عن ابراهيم بن الاحدب عن ابن طولون وارويه ايضا بسندى الى صالح بن ابراهيم الجينينى عن ابيه عن خير الدين الرملى عن محمد بن عمر الحانوتى عن محمد بن يوسف الصالحى الحافظ بأسانيده من طريق ابن الدواليى وغيره فى عقود الجمان (ح) وارويه اجازة أيضا عن احمد طاهر القونوى العلائى عن الوترى عن عبد الغنى الدهلوى عن محمد عابد السندى بسنده فى حصر الشارد (ح) وارويه اجازة ايضا عن محدث اليمن الاكبر الحسين بن على العمري المعمر رحمه الله مكانة عن احمد بن محمد السياغى عن الحسن بن أحمد الرباعى عن عبد الله بن محمد

ابن اسماعيل الامير الصنعاني عن المحدث عبد القادر بن خليل كدك زاده
باسانيد في المطرب العرب الجامع لاسانيد اهل المشرق والمغرب . (ح)
وارويه إجازة ايضا عن محمد صالح الامدي عن قالح الظاهري بسنده في
حسن الوفا . وفي هذا القدر من سرد الاسانيد في مسند الامام الحسن بن زياد
رضي الله عنه كفايه في معرفة مبلغ اهتمام اهل العلم باحاديثه في جميع الطبقات
رغم تطاول السنة اناس على ذاك الفقيه العظيم كعادتهم في أبى حنيفة
واصحابه من غير حجة رضي الله عنهم وعن سائر الائمة واصحابهم اجمعين .
وسامح من تكلم فيهم عن جهل بمازلهم في العلم والاخلاص والخدمة للدين
وعاقب من طعن فيهم عن خبيث طوية . وفسادنيہ معاقبة الاشرار المفسدين .
وصلى الله على سيدنا محمد وآله وصحبه اجمعين والحمد لله رب العالمين

كلام بعض اهل الجرح في الحسن بن زياد

سبق بيان ما قاله اهل العلم في الثناء على الحسن بن زياد بالعلم والورع وسعة
الرواية في الحديث والامامة في الفقه واليقظة وعلو النفس وكرم الخلال ولين
الجانب والسخاء والاعتصام بالسنة . وفيما رواه ابن ابى العوام سئل الحسن بن زياد
عن زفر أكان زفر نظر في الكلام ؟ فقال ، سبحان الله ما اسخفك تقول لأصحابنا
انهم نظروا في الكلام وهم بيوت العلم والفقه انما يقال نظر في الكلام فيمن
لا عقل له . وهؤلاء كانوا اعلم بحدود الله عز وجل وبالله من ان يتكلموا
في الكلام الذي تعنى . وما كان يهمهم غير الفقه والافتاء بمن تقدمهم . وذكر
الحسن بن زياد أيضا عن زفر انه سأل رجل فقال له : القرآن كلام الله .
فقال له الرجل المخلوق هو ؟ فقال له زفر . لو شغلك فكر في مسألة انا فيها ارجو
ان ينفذني الله بعلمها لشغلك ذلك عن هذا الذي تفكرت فيه والذي فكرت فيه
بلا شك يضرك . سلم لله عز وجل ما رضى به منك . ولا تكلف نفسك مالا
تكلف . وكان ابو يوسف أيضا يقول . القرآن كلام الله . ولا يزيد على ذلك
شيئا . وكان أناس يعدون ذاك بدعة فظيعة بل كفرا مع ان هذا وقوف عند
ما وقف الكتاب والسنة لا اشتباه في قدم ما قام بالله ولا في حدوث ما قام

بالخلق . والمؤسف في المسألة اسراع من لا تحقيق عنده في موضع الخلاف الى
الاكفار والتبديع قبل ان يعلم مراد القائل . ومثل ذلك التشنيع يرتد الى
قائله من غير شك . وفتنة القول بخلق القرآن انتجت تناحرا بين الامة مدى
الدهور فيما لا يعرف اغلبهم وجوه الخلاف فيه فكانت مصيبة تراكبت ظلماتها
على توالي العصور . وامتلات كتب الجرح المؤلفة من نقمة ذلك العصر بجروح
لا طائل تحتها ولذلك قلت فيما علقت على شروط الائمة للحازمي . ومن اشرف
على سير المسألة بعد محنة الامام احمد يرى مبلغ ما اعترى الرواة من التشدد
في مسائل يكون الخلاف فيها لفظيا . وعلى تقدير عده حقيقيا يكون المغمز في
جانبيه حتما في نظر البرهان الصحيح . فليتهم لم يتدخلوا فيما لا يعنهم واشتغلوا
بما يحسنونه من الرواية ولو فعلوا ذلك لما امتلات كتب الجرح بجروح لا طائل
تحتها كقولهم فلان من الواقفة الملعونة او من اللفظية الضالة او كان ينفي الحد
عن الله فنفيناه او لا يستثنى في الايمان فمرجى . ضال او جهمي في غير مسألة
الجبر وانكار الخلود ونحوها او كان لا يقول ان الايمان قول وعمل فتركناه او
ينسب الى السلف والزندقة لمجرد النظر في الكلام او ينظر في الراي ونحو
ذلك مما لبسته موضع آخر . ومن اخطر العلوم علم الجرح والتعديل ، وفي
كثير من الكتب المؤلفة في ذلك غلو واسراف بالغ . ويظهر منشا هذا
الغلو مما ذكره ابن قتيبة في (الاختلاف في اللفظ ص ٦٢) ولا يخلو كتاب الف
بعد محنة الامام احمد في الرجال من البعد عن الصواب كما لا يخفى على اهل
البصيرة الذين درسو تلك الكتب بامعان . قال الرامهرمزي في الفاصل بين
الراوى والواعى : (وليس للراوى المجرد ان يتعرض لما لا يكمل له فان تركه
مالا يعنيه اولى به واعذر له وكذلك كل ذى علم . فكان حرب بن اسماعيل
السيرجاني (الكرمانى صاحب المسائل عن اسحاق واحمد) قد اكتفى بالسماع
واغفل الاستبصار فعمل رسالة سماها السنة والجماعة تعجرف فيها . واعترض
عليها بعض الكتبة من ابناء خراسان ممن يتعاطى الكلام ويذكر بالرياسة فيه
والتقدم فصنف في ثلب رواية الحديث كتابا يلقط فيه كلام يحيى بن معين وابن
المديني ومن كتاب التدليس للكراميسى وتاريخ ابن ابى خيثمة والبخارى ما

شنع به على جماعة من شيوخ العلم خلط الفث بالسمين والموثوق بالظنين . .
ولو كان حرب مؤيدا مع الرواية بالفهم لأمسك من عنانه ودرا ما يخرج من
لسانه . ولكنه ترك اولها فامكن القارة من رامها . ونسأل الله ان ينفعنا
بالعلم ولا يجعلنا من حملة اسفاره والاشقياء به انه واسع لطيف قريب مجيب (هـ)
وقد ذكرت في التأنيب (٤) عند ذكر أئمة الفقه وأتباعهم : وقدمت طوائف
الامة على إجلال هؤلاء الأئمة مكنتين بالأخذ والرد في الاحتجاج على المسائل
والموازنة بين أدلة كل طائفة ، كما تقضى به أمانة العلم ، الى أن حدثت فتنة القول
بخلق القرآن في عهد المأمون العباسي ، وكان بين رواة الحديث أناس لم يتقنوا
النظر ولم يمارسوا استنباط الأحكام من الأدلة ، فاذا سئل أحدهم عن مسألة فقهية
لا يجملها صفار المتفقيين يجيب عنها بما يكون وصمة عار له أبد الأبدن . . وكانت
فلتات تصدر من شيوخهم في الله سبحانه وصفاته مما ينبذه الشرع والعقل في
آن واحد ، فرأى المأمون امتحان المحدثين والرواة في مسألة كان يراها من أجلى
المسائل ليوقفهم موقف التروى فيما يرون ويروون فأخذ يمتحنهم في مسألة
القرآن يدعوهم الى القول بخلق القرآن ويضطهدهم على ذلك ملوما فيما اختاره
من الوسيلة في اختبارهم ، غير موفق فيما توخاه ، واستمرت هذه الفتنة من عهد
المأمون الى عهد المنوكل العباسي ، ولقى الرواة صنوف الإرهاق طول هذه المدة
فمنهم من أجاب مرغما من غير أن يعقل المعنى ، ومنهم من تورع من الخوض
فيما لم يخض فيه السلف ، وكان نزاع القوم بحسب الظاهر فيما بالأيدي ، ودعوى
قدمه تكون مكابرة ، وأما الكلام الذي قام بالله سبحانه ؛ وهو صفة من صفاته
تعالى فلا شك في قدمه قدم باقى صفاته الذاتية الثبوتية ، وكما صرح الامام أحمد
بأن القرآن من علم الله وعلم الله قديم ، وبين أن القرآن باعتبار وجوده في
علم الله سبحانه قديم ، ولكن دهاء الرواة كانوا بعيدين عن تعقل محل النزاع
وتحريه ، وكان بين أهل الغوص على المعاني وبين نقلة الألفاظ جفاء متوارث ؛
حيث كانت النقلة متمسكين بحرفية ما يروونه ، غير معولين على أفهام الآخرين
في النصوص ، يرمونهم بمنازمة السنة عند عدم موافقة أفهام هؤلاء لأفهامهم

أنفسهم ؛ وفي هؤلاء المكثرين من الرواية بدون اهتمام بالتفقه والدراية يقول
شعبة : كنت اذا رأيت رجلا من أهل الحديث يحىء أفرح به . فصرت اليوم
ليس شيء أبغض إلى من أن أرى واحداً منهم . ويقول ابن عيينة : أتم نسخة
عين لو أدركنا وإياكم سمر بن الخطاب لأوجعنا ضرباً . ويقول الثوري : ليس
طلب الحديث من عدد الموت ، ويقول أيضا : لو كان هذا الحديث خيراً لنقص
كما ينقص الخير . ويقول عمرو بن الحارث — شيخ الليث — : ما رأيت علماً
أشرف وأهلاً أسخف من أهل الحديث الى غير ذلك مما في جامع بيان العلم
لابن عبد البر والمحدث الفاضل للرامهرمزي وغيرهما .

ومما زاد في الشقاق بين الفريقين انتداب قضاة في تلك البرهة لامتحانهم في
مسألة خلق القرآن . وغالب هؤلاء القضاة كانوا يرون رأى أبى حنيفة وأصحابه
في الفقه . ويميلون الى المعتزلة في مسائل الامتحان . فلما رفعت المحنة في عهد المتوكل
أخذ رد الفعل مجراه الطبيعي . من غير أن يفيد مبادئ المأمون شيئاً مما كان
يتوخاه ، سوى استفحال التعصب والتطرف في الفريقين . وقد انقلب الاضطهاد
في عهد المتوكل الى عكس سابقه . وكان أهل الرواية يغلب عليهم قلة التبصر في
المسائل . يندفعون في الوقعة كلها ضاقت حججهم اندفاعاً لا يبرره دليل ولا شبه
دليل . فسلاوا سيف النقد على مستحنيهم القضاة — بحق — وعلى أئمة هؤلاء
القضاة في الفقه الذين لاناقة لهم في الأمر ولا جمل — من غير حق — حتى ساووا
بين التمضاة وأئمتهم الأبرياء . ولسان حال أبى حنيفة وأصحابه يقول :

غيري جنى وأنا المعاقب عندكم فكأنني سبابة المنتدم

وقد أطال عثمان بن سعيد الدارمي المجسم الواقعة فيه وفي بشر بن غياث ومحمد
ابن شجاع الثلجي في نقضه ظاناً أن القضية تكسب بالبذاءة وينقلب بها ضلانه
هدى . وهو المثبت لله الحد والمساكن والنقل والمسافة ونحو ذلك مما ينزه أهل
العلم مع هؤلاء إله العالمين منها . وهذا ذنب لا يغتفر عند الدارمي وأصحابه الخشوية
فرموه وأصحابه عن وتر واحد . ودونوا فيه وفي أسجابه مثالب مختلفة
بأسانيد مركبة أوحثها اليهم غضبتهم الظلمة . فجعلوا رقابهم بأيدي أبى حنيفة

وأصحابه في الآخرة . يسامحونهم إذا شاءوا . ويقتصون منهم إذا أرادوا . كما كانت أقيمتهم بأيدي قضاتهم في الدنيا باعترافهم . ومسامحتهم هي الجديرة بما عرف عن أبي حنيفة وأصحابه من سعة الصدر وكرم الخلال نحو جملة الممتدين وهم حينما طعنوا فيه إنما طعنوا ظانين أنه على الخطأ وهم على الصواب . ومن علم حالهم ربما يعذرهم في ذلك بخلاف أهل الفقه من المخالفين . لأن اعتقاد الحنفية واعتقادهم واحد . ومدارك الفقه عند الفريقين متقاربة . والكل متمسك بالقياس في غير مورد النص . فإذا جاوز أحد هؤلاء في النقد حد قرع الحجة بالحجة . واسترسل في اصطناع مثالب . مسابير أهواه . فلا عذر له أصلاً . فلا يلقي مثله غير مقامع توقفه عند حده اهـ . وقد أجاد التاج بن السبكي في طبقاته الكبرى (١ - ١٨٧) بيان رد طعن المخالف في المذهب فيمن ثبتت إمامته وأمانته لكن يضيق المقام عن نقل ذلك ، فليراجعها من شاء فهناك تحقيق يدع لا يستغنى عنه باحث ، فالحسن بن زياد على إمامته في الفقه وأمانته في العلم لم ينج كثير من تلامذته من ملابسة تلك الفتنة فلم يخلص هو وتلامذته من طعون شنيعة منهم ظلماً وعدواناً . وبين جاز الحد في الطعن على الحسن بن زياد أبو جعفر العقيلي حيث يقول في الضعفاء : (الحسن بن زياد اللؤلؤي من أصحاب النعمان : حدثنا محمد بن عثمان سمعت يحيى بن معين عن الحسن بن زياد اللؤلؤي فقال : كان ضعيف الحديث . حدثني محمد بن عبد الحميد السمعي قال حدثنا أحمد بن محمد الحضرمي ، قال سألت يحيى بن معين عن الحسن بن زياد اللؤلؤي فقال : ليس بشيء . حدثنا الهيثم بن خلف الدوري قال حدثنا محمود بن غيلان قال لي يعلى : اتق اللؤلؤي . حدثنا أحمد بن علي الأبار قال حدثنا محمود بن غيلان قال قلت ليزيد بن هارون ما تقول ؟ في الحسن بن زياد اللؤلؤي قال : أو مسلم هو ؟ . حدثني محمد بن أبي عتاب المؤدب حدثني أحمد بن سنان القطان قال حدثني هيثم بن معاوية قال سمعت محمد بن إسحاق الأزرق يقول كنا عند شريك بالكوفة فجاء رجل خراساني رث الهيئة فقال يا أبا عبد الله قد فئت نفقتي وليس عندي شيء وهاهنا من يعرف

ما أقول فكان شريكاً له فقال من يعرفك قال : الحسن بن زياد اللؤلؤى
 وحامد بن أبي حنيفة ، قال . لقد عرفت شراً لقد عرفت شراً . حدثني الفضل
 ابن عبد الله الجوزجاني حدثنا قتيبة بن سعيد أبو رجاء قال كنا عند شريك
 وهو يملئ علينا إذ جاء الحسن بن زياد اللؤلؤى فقمعد في آخر المجلس وغطى رأسه
 فبصر به شريك فقال اني أجد ريح الأنباط ثم رمى ببصره نحوه قال فقام الحسن
 ابن زياد فذهب . حدثنا احمد بن علي الأبار حدثنا محمد بن رافع النيسابوري قال
 كان الحسن بن زياد اللؤلؤى يرفع رأسه قبل الإمام ويسجد قبله قال وسمعت
 يقول : أليس قد جاء الحديث : من قطع سدره صوب الله رأسه في النار . أرايتم
 إن قطع نخلة ؟ قالوا إنما جاء الحديث في السدره قل فمن قطع نخلة صوب الله رأسه
 في النار مرتين . حدثنا محمد بن عيسى حدثنا عباس قال سمعت يحيى يقول :
 الحسن بن زياد كذاب . حدثني ادريس بن عبد الكريم المقرئ . قال حدثنا
 اسحاق بن اسماعيل قال كنا عند وكيع ف قيل له : السنة مجذبة فقال : كيف لا تجذب
 والحسن اللؤلؤى قاض وحامد بن أبي حنيفة اهـ . فحمد بن عثمان في الخبر الأول
 هو ابن أبي شيبة الذي كذبه كثيرون ، واحمد بن علي الأبار بالغ العدا
 والتعصب ضد أبي حنيفة وأصحابه كما شرحت ذلك في تأنيب الخطيب ، والمتعصب
 المعادى غير مقبول الرواية ولا الشهادة فيما يمس تعصبه عند أهل العلم ، وهو
 حيث كان من الحشوية يعادى أهل التنزيه ، ولحمود بن غيلان انحراف غريب
 عن المنزهة ، وشأن الاختلاف في المذهب في باب الطعون مشروح في طبقات
 ابن السبكي . على أن من يعتقد أن الوقوف على أن (القرآن كلام الله) من غير
 زيادة شيء لم يرد في الكتاب والسنة عليه كفر . لا يستغرب منه أن يتساءل
 عن إسلام الحسن بن زياد على أن هذا القول ان ثبت عن يزيد بن هارون بذلك
 السند . ومن الغريب أنهم يطعنون طعناً مرأ في شريك ويحتجون بقوله المخالف
 للسنة . لأن الطعن في الأنساب وتغيير المرء بنسبه الذي اختاره الله له من خلال
 الجاهلية . وشريك ذلق اللسان مطعان وإن كان فقيهاً جليلاً . وفيما رواه الأبار
 عن محمد بن رافع . معه شاهد بكذبه ، وذلك أن (كان) يفيد الاستمرار .

ومن المستبعد أن يبقى محمد بن رافع خارج الصف والجماعة منعقدة حتى يشاهد سبق الحسن بن زياد على الامام على وجه الاستمرار . على أنك تعرف من هو هذا الأبار المأجور للطنع في المنزهة . وأما تكذيب يحيى بن معين وغيره له فلا يعدو أن يكون الحسن يهيم في شيء أو أشياء . ومن الذي لا يهيم أصلاً ؟ والواهم كاذب لإخباره بخلاف الواقع فيكون تكذيبه من قبيل تكذيب بعضهم لأبى حنيفة وغيره من أساطين العلم . والجارج في هذا الصدد هو تعمد الكذب عند أهل الفن ولم يدل عليه فلا يزيد على أن يكون واحداً في بعض رواياته ولا نجترى أن نقول إن مثل هذا الإمام يتعمد الكذب من غير دليل . وأما قطع السدرة فلا يدل على حكم قطع الدخلة عند المتمسكين بحرفية النص وأما القول بالأولوية قياساً فله شأن عند أهل النظر . وسبق أن ذكرت خرافة إجداب السنة والجواب عنها بتكذيب ذلك من الخبر نفسه فلا داعي إلى إعادة ذكر الجواب عنها .

وهذا العقيلي لأسرافه البالغ في تجريح حملة الآثار انبرى الذهبي للدب عمن طعن فيه هذا العقيلي وقال بعد سرد أسماء رجال في ترجمة ابن المديني في ميزان الاعتدال . (فمالك عقل يا عقيلي أتدرى فيمن تكلم كأنك لا تدري أن كل واحد من هؤلاء أوثق منك بطبقات) . وزاد الخطيب على العقيلي في الولوغ في دم الحسن بن زياد والنهش في عرضه حتى قال الذهبي في تاريخه الكبير بعد أن ترجم للحسن بن زياد ترجمة واسعة : (قلت : قد ساق في ترجمته أبو بكر الخطيب أشياء لا ينبغي لي ذكرها) هكذا يقول الذهبي وإن لم يربأ الخطيب بنفسه من الولوغ في دم مثله والنهش في عرضه مع ما له من حظ في النظر وسعة في الرواية بخلاف ابن عدى الذي لم يرزق حظاً مما يقوم به لسانه فضلاً عما يقوم به طرق تفكيره فمثله إذا سب وشتم وطاوع الشيطان في الاساءة إلى أهل النظر الذين بهم حفظ كيان الدين اعتقاداً وعملاً لا يستغرب لأنه لا يميز بين صحيح الاستنباط وفاسده ويعد ما هو عليه هو الدين الصحيح والاعتقاد الرجيح فيؤيد من يؤيده عن جهل . ويعادي من يعاديه عن خرق ونزق معتمداً على

كل من هب ودب ، وتوغل في الكذب واغرب ، بل مستندا الى مجرد حين جرحهم هو نفسه ايضا . وان اعتدل بعض اعتدال بعد اتصاله بأبي جعفر الطحاوي والاب مسندا في احاديث ابني حنيفة لكن الجهل المتأصل في نفسه لا يقبل العلم الصحيح بل شخصه في حاجة الى بناء من جديد . فدعه يهذي الى ان يلقي جزاء خرقه في يوم الوعيد .

وفي كتاب النقض للدارمي عثمان بن سعيد المجسم ذكر الحسن بن زياد في صف بشر بن غياث ومحمد بن شجاع حينما ينزل نزلات جامعة على ابني حنيفة واصحابه حيث لا يعجبه تنزيهم كما هو شأن الحشوية ظانا ان بذاة اللسان تجعله على حق في اعتقاده التجسيم وكتابه نفسه يكشف عما ينطوى عليه من الزيف والضلال المبين . فكفى الله المؤمنين القتال

وبعد ان طبع تاريخ الخطيب ولسان ابن حجر اللذان حويا كل إساءة في الحسن بن زياد لا يجوز اغفال ما ذكرناه . ونحن في زمن غير زمن الذهبي فأقول . قال الخطيب في تاريخه (٧ - ٣١٥) : (اخبرنا القاضي ابو العلاء محمد بن علي الواسطي اخبرنا ابو مسلم عبد الرحمن بن عبد الله بن مهران اخبرنا عبد المؤمن بن خلف النسفي قال سألت ابا علي صالح بن محمد عن الحسن بن زياد اللؤلؤي الكوفي فقال ليس بشيء لا هو محمود عند اصحابنا ولا عندهم . فقلت بأي شيء تنهيه (١) قال بداء سوء . وليس هو في الحديث بشيء) . فالخطيب على ما تعلم من بالغ التعصب المؤدى الى رد خبره . و ابو العلاء الواسطي شيخه يقول عنه الخطيب نفسه (٣ - ٩٦) : رأيت له أشياء سماعة فيها مفسود اما محكوك بالسكين او مصلح بالقلم . فيكون غير مؤتمن عنده . الا اذا كان خبره في الطعن في اصحاب ابني حنيفة — وعبد المؤمن ليس ممن يصدق فيه لانه كان ظاهريا طويل اللسان على اهل القياس . وصالح جزرة على سعة علمه في الحديث كان بذي اللسان مداعبا أسوأ مداعبة . وهو القائل لمن رأى سواته قد انكشفت : لا ترمد عينك . بدل ان يخجل ويستتر . وقد قال مرة لمن سأله عن الثوري : كذاب . فكتب السائل قوله فخاطبه احد

(١) هكذا في اللسان ، وفي تاريخ الخطيب المطبوع (يثم) . (ز) .

جلساته مستكرا صنيعة (لا يحل لك هذا فالرجل يأخذه على الحقيقة ويحكى عنك) . فقال : اما اعجبك من يسأل مثلي عن مثل سفيان الثوري يفكر فيه انه يحكى او لا يحكى كما في تاريخ الخطيب (٩ - ٣٢٦ و ٣٢٧) فيفيد جوابه هذا انه ممن لا يقبل قوله في الاثمة لضياع كلامه بين الهزل والجد والعجب من هؤلاء الاتقياء الاطهار استهانتهم بامر القذف الشنيع هكذا فيما لا يتصور قيام الحجة فيه مع علمهم بحكم الله في القذفة . ومن يكون كما يصوره هذا الخبر كيف تكون له تلك الوجاهة والمسكاة ؟ وكيف يلتف حوله الحفاظ والفقهاء لاخذ العلم عنه ؟ وكيف يثنى عليه أهل العلم بالورع والزهد والتقوى والعلم الغزير ؟ كما سبق وكما سيأتي في رواية مثل الذهبي حيث يقول في تاريخه الكبير . قال ابن كاس النخعي حدثنا احمد بن عبد الحميد الحارثي . ما رأيت أحسن خلقا من الحسن بن زياد ولا أقرب مأخذا منه ولا أسهل جانبا مع توفر فقهه وعلمه وزهده وورعه . ثم قال الخطيب ، (أخبرنا الحسن بن محمد الخلال حدثنا محمد بن العباس حدثنا أبو بكر ابن أبي داود حدثني أبي عن الحسن بن علي الحلواني قال رأيت الحسن بن زياد اللؤلؤي قبل غلاما وهو ساجد) . محمد بن العباس هو الخزاز كان يحدث بما ليس عليه سماعه في رواية الخطيب نفسه ، فكيف يأتمن الخطيب مثله ؟ وأبو بكر بن أبي داود كذبه من الحفاظ أبوه وابن صاعد وابن جرير والآخرم وابن الجارود ومحمد بن يحيى بن منده وهو مختلف أرجوفة التسلق المعروفة تراجع التأييب (ص ٦٨) . والحلواني لم يكن احمد يرضاه وساء كلام كثير من حملة العلم فيه كما في (٧ - ٣٣٥) من تاريخ الخطيب وان قبلت روايته فيما بعد ، وفي الخبر نفسه ما يشهد بتلفيق الخبر لأنه لا يتصور في أفجر البلاد وأفسق العصور أن يحدث مثل هذا من أي فاجر من غير أن يأتيه الموت من كل جانب ثم الرائي كيف بلغ في دمه بالقاء الخبر الى السنة الاخباريين من غير أن يرفع الأمر الى أصحاب الشأن ليلقى جزاء عمله ، ومن اجتراً على الافتراء على كرم الله وجهه بشهادة حفاظ عليه بذلك التسلق المختلق يسمل عليه الافتراء على الامام الحسن بن زياد وهذا ظاهر كل الظهور ، والخطيب الذي نسب إليه في الشام

ما نسب من مخالطة المرد كيف لا يتحاشى عن حكاية مثل هذه الفرية المكشوفة
 بمثل هذا السند. ومن علم مبلغ توغل الآجری فی معتقد الحشوية لا يصدق في
 المنزهة ، وهو يروى عن أبى داود تكذيب الحسن بن زياد في كلام الخطيب
 تعويلا على رواية عن أبى ثور ، فسل ابن أبى حاتم . هل كان أبو ثور بحيث
 يتحكم اليه في الحديث ؟ . وسل غيره ما إذا كان المنتقل من مذهب الى مذهب
 بجلبة وضوضاء أحدثت تهاجراً يؤتمن على ما يقوله في أصحابه القدماء ؟ على
 أن تكذيبه المروى عن أناس عند الخطيب في أسانيده رجال متكلم فيهم من
 أمثال ابن درستوبه الدراهمي والحسن بن أبى بكر وابن كامل والساجي ومحمد
 ابن سعد العوفي ومحمد بن أبى شعبة فلا يعرج على الروايات عنهم فيمن ثبتت
 إمامته وأمانته على أنه ليس في شيء منها ما يدل على تعمد الكذب ، فغاية
 ما في الأمر أنها تحمل على أنه كان عنده بعض وهم في بعض الأحاديث ، وهذا
 غير قادح عند أهل الفن ، بل نحمل التكذيب المطلق على التوهم مطلقا ما لم يذكر
 ما يدل على التعمد فنعد مطلقة جرحا غير مفسر ، ومن عجيب صنع ابن عدى
 تدليله على كذب الحسن بن جريح بما أخبره عبد الرزاق بن محمد بن حمزة
 الجرجاني نا إبراهيم بن عبد الله النيسابوري نا خلف بن أيوب البلخي منذ
 سبعين سنة (١) نا الحسن بن زياد اللؤلؤي نا ابن جريح عن موسى بن وردان
 عن أبى هريرة أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال . (من مات مريضا مات
 شهيدا) قال إبراهيم فلقيت الحسن بن زياد فأول شيء سأله عن هذا الحديث
 فحدثني عن ابن جريح بمثل ما كان أخبرنا به خلف بن أيوب . وهذا الحديث
 يرويه ابن جريح عن إبراهيم بن أبى يحيى عن موسى بن وردان ويقول إبراهيم
 ابن أبى عطاء هكذا يسميه فاذا روى عن ابن جريح عن موسى هذا الحديث
 يكون قد دلّسه اه وهذا كل ما في كتاب ابن عدى في التدليل على كذب الحسن
 على ابن جريح ، ولا دليل في ذلك على ما تخيله لأن غاية ما في الأمر أن ابن جريح

(١) هكذا في الأصل المخطوط لكن أراها محرفة عن (سنين) والله أعلم (ز).

عن عن موسى في روايته له ، - والعننة لانفيد الاتصال عند لم - وابن جريج معروف بالتدليس في كتب أهل الشأن فيكون دلس في روايته للحسن وذكر الوسطة في رواية أخرى له ، ولو لم يكن ابن جريج ممن يدلس كما ذكره الذهبي في الميزان لساغ القول بأن الحسن يمكن أن يكون هو الذي أسقط الوسطة في السند لكن ابن أبي يحيى يكثر منه الشافعي ويوثقه وإن كان الجمهور على تضعيفه والذي يدل عليه هنا الحديث أن الحسن بن زياد كان كهو قبل سنين في حفظ الرواية وإبراهيم بن عبد الله السعدي النيسابوري معمر عاش نحو تسعين سنة لكنه لم يعاصر الحسن المتوفى سنة ٢٠٤ هـ بسبعين سنة بل توفي سنة ٢٢٧ هـ فيتعين أن الصواب (سنين) . بدل (سبعين) والله أعلم .

والحسن بن زياد أيضا معمر ، يناهز عمره تسعين سنة أو يزيد عند وفاته في المشهور وإن لم أجد في كتب التاريخ تحديد مولده والله سبحانه أعلم . وأما قول النضر ابن شميل للفتح بن عمرو الكشي بمناسبة حملته للكتب التي كتبها عن الحسن ابن زياد إلى مرو : يا كشي لقد جلبت إلى بلدك شراً كثيراً فمن قبيل غسله لكتب أبي حنيفة جهوداً وتعصبا ، وما فعله المأمون من تأنيب النضر على ذلك معروف فلا داعي إلى ذكره هنا ؛ والله في خلقه شؤون . وأما ما ذكره ابن عدي في كامله . سمعت أبا جعفر بمصر يقول سمعت فهد بن سليمان يقول سمعت البويطي يقول سمعت الشافعي يقول قال لي الفضل بن الربيع أنا اشتهى مناظرتك والمؤلوي قال فقلت له : ليس هناك . قال فقال . أنا اشتهى ذلك . فقلت له . متى شئت قال فأرسل إلى فحضرني رجل ممن كان يقول بقولهم ثم رجع إلى قولي فاستبعت وأرسل إلى المؤلوي فجاء فأنانا بطعام فأكلنا ولم يأكل المؤلوي فلما غسلنا أيدينا قال له الرجل الذي كان معي ماتقول : في رجل قذف محصنة في الصلاة ؟ قال بطلت صلاته ، قال . فما حال الطهارة ؟ قال بحالها قال فقال له . فما تقول فيمن ضحك في الصلاة ؟ قال بطلت صلاته وطهارته . قال فقال له . قذف المحصنات أيسر من الضحك في الصلاة ؟ قال . فأخذ المؤلوي نعله وقام . قال فقلت للفضل . قد قلت لك . انه ليس هناك . ومن أحاط خبراً بهذا الخبر علم

أن دعوة الحسن بن زياد على سنة وإمامته الى بيت الفضل بن الربيع لعله على مناظرة تليذ له انحاز الى الشافعى بتدبير مبيت مما يستاء منه مثله حقا ولذا لم يشاركهم فى الأكل ولما رأى أن حديث المتحدث معه فى مسألة الضحك فى الصلاة كان بالقياس فيما ورد النص بخلافه استهجن ذلك وقام وذهب فلو كان المتحدث معه هو الشافعى نفسه لرأى منه ما يعجبه من قوة الحججة ، والقائل بقبول المرسل باشتراط اعتضاده أو من غير اشتراط ذلك لا يمكنه رد مرسل أبى العالية كما يقول ابن حزم لأن حديثه فى الوضوء من الضحك فى الصلاة لم يعيسوه إلا بالارسال ، وأبو العالية قد أدرك الصحابة رضى الله عنهم وقد اعتضد مرسله بمراسيل ابراهيم النخعى والحسن والزهرى فلا يمكن رد هذا المرسل بعد اعتضاده بتعدد المخارج ، فمحاولة ذلك التليذ رد النص بالقياس جهل يأباه شيخه أن يستمر على الحديث معه على تعنته ومجاهرته بمخالفة النص مع علمه بالمراسيل الواردة فى ذلك عندما كان يلزمه فى العام قبل انتقاله الى مجلس الشافعى . كفى مسنده فلا يستفيد ابن عدى شيئا من ذكر هذه الحكاية ، وفهد بن سليمان شيخ الطحاوى من الثقات الاثبات ، وقد جمع عبدالحى اللكهنوى الآثار الواردة فى حكم القهقهة فى الصلاة فى جزء استوفاه فيها وتكلم فيها بما يشفى غلة الباحث عن هذه المسألة .

ومن أفذر ما اطخ به ابن عدى كتابه ما حكاه عن ابن حماد — وهو متهم عنده — عن ابراهيم بن الاصبغ (وهو مجهول غير موثق) عن ابى الحسن احمد بن سليمان الرهاوى (وكان صغيرا عند وفاة الحسن بن زياد) كتبت عن الحسن بن زياد كتبه وكنت لزمته فرأيت يومافى الصلاة وغلام امرد الى جانبه فى الصف فلما سجد مد يده الى خد الغلام فقرصه وهو ساجد ففارقه وجعلت على نفسى ان لا احدث عنه ابدا ، ثم قال ابن عدى واخبرنى بعض اصحابنا عن ابى على الجافظ البلخى عن الحسين بن محمد الحريرى قال . رأيت الحسن بن زياد يلعب بزبصى . انظر الى ما سجله هذا الجلف باسم الجرح ففيه ما ينادى انه ليس عنده من العقل ما يفهم به ان هذا البهت معه ما يكذبه ويفضح الباهت الاثيم . والحاكى المجرم اللثيم . فأى فاسق فى افسق البلاد وافسق العصور يجترى . على مثل هذا فى الجامع والجماعة صفوف من غير ان يأتية الموت من كل جانب

واين كان هذا المتخلف عن الجماعة حتى شاهد ما جرى في موضع السجدة هو وحده دون الجماعة ؟ وكيف لم يرفع هذا المشاهد لما جرى تحت الصفوف المتراصة امر هذا الفاجر الى صاحب الشأن في الحضور ! بدل أن يبلغ في دمه وعرضه بعد وفاته ويعرضه للولوغ في عرضه هكذا مدى الدهور ام كيف سكت المعتدى عليه على هذا الاعتداء ؟ ومن رأى هرما متهدما يقع منه هذا ؟ كل ذلك يدل على عقل هذا الحقود الكنود ودينه . والحسن بن زياد رضى الله عنه كان توفي سنة ٢٠٤ هـ وهو في سن الهرم والتهدم يناهز عمره التسعين او يزيد . وقد ذكر البرهان الزرنوجي تلميذ صاحب الهداية في تعليم المتعلم ان الحسن بن زياد استمر على تعلم العلم اربعين سنة وعلى تعليمه وتفقيه المتفقيين واقتناء المستفتين اربعين سنة أخرى فيكون ابتداءه في تحصيل العلم في حدود سنة ١٢٤ هـ وهو ابن ثمان فيما أرى كما سيأتى الكلام على ذلك في آخر الترجمة فانتظره . فلا تقل سنه عند وفاته من نحو التسعين . والرهاوي توفي سنة ٢٦١ هـ فيكون في سن الصغر عندما أدرك الامام الحسن بن زياد فهل يتصور عاقل من هرم متهدم في اواخر العقد التاسع ان يقترف مثل هذا الفجور ؟ فذلك امور تسكت في تحطيم هذا البهت على رأس الباهت الايم ولو لم ننظر الى السند فكيف والسند كما سبق . والحاصل أن من نظر الى هذه الاسطورة من أى ناحية من نواحي النظر تبين له انها محتلفة قطعاً وعلم مبلغ سقوط هؤلاء في النيل من أئمتنا الابرياء . وأما ادعاء لعبه بزب رضيع حكاية عن مجهول فجهل فطيع فكأن هذا المتحامل لم يبلغه حديث تقديس الرسول عليه السلام لزبينة الحسن أو الحسين عند البيهقي وغيره على أن وجود مجهول في السند يجعل الخبر مردوداً في أول خطوة وأما ما حكاه ابن جبر في اللسان عن محمد بن حميد الرازي : ما رايت أسوأ صلاة منه . فهو رواية ابن عدى ايضاً عن احمد بن حفص السعدي عن محمد بن حميد الرازي . فاحمد بن حفص ممرور مخلط صاحب مناكير . وقد قال ابن عدى نفسه عنه : حدث بأحاديث منكراً لم يتابع عليها . فلا يصدق مثله في امام من أئمة المسلمين العباد المتجهدين . ومحمد بن حميد كذبه غير واحد

ولم يثن عليه إلا من لم يخبره . وهذا ايضاً من الدليل على مبلغ مجازفة الخصوم في محاولة وصم أئمتنا . على أن بعض الفقهاء يرى الاشتغال بالفقه والتفقيه بفضل من إطالة الركعات حتى خكى العجلى ان ابن مهدي كان يسي الصلاة فنصحته من هو دونه ولا يكون هذا من مثله باخلال في اركان الصلاة بل بعدم الاطالة بقدر ما يرضاه المتعبدون والله اعلم . وتجدر اعلب من الف في الرجال كأسراب طير يتابع بعضهم بعضاً من غير تمحيص الرواية . فلا داعي الى ايراد كل ما ذكر في كتبهم . واكتفى بختم البحث بما ذكره الذهبي في تاريخه الكبير في ترجمة الامام الحسن بن زياد بحروفه مع تحيزه الى الحشوية وانحرافه عن اصحاب ابي حنيفة ولم ارد تقطيع كلامه وان كان فيه بعض تكرار لما سبق ، وها هي ترجمته عنده بحروفه : (الحسن بن زياد الفقيه ابو علي مولى الانصار صاحب ابي حنيفة اخذ عنه محمد بن شجاع الثلجي وشعيب بن ايوب الصريفي . وهو كوفي نزل بغداد قال محمد بن شجاع سمعته يقول وسأله رجل : اكان زفر قياساً ؟ فقال ما قولك قياساً ؟ هذا كلام الجاهل . كان عالماً . فقال الرجل : اكان زفر نظر في الكلام ؟ فقال ما اسخفك تقول لاصحابنا نظروا في الكلام . وهم بيوت الفقه والعلم . انما يقال نظر في الكلام فيمن لا عقل له . وهؤلاء كانوا أعلم بالله وبحدوده من ان يتكلموا في الكلام الذي تعنى . ما كان همهم غير الفقه قال محمد بن شجاع الثلجي سمعت الحسن بن ابي مالك يقول كان الحسن بن زياد اذا جاء الى ابي يوسف اهتم ابو يوسف نفسه من كثرة سؤالاته . قال ابن كاس النخعي حدثنا احمد بن عبد الحميد الحارثي قال ما رايت احسن خلقاً من الحسن ابن زياد ولا اقرب مأخذاً منه ولا اسهل جانباً مع توفر فقه وعلمه وزهده وورعه وكان يكسو ماله ككسوة نفسه . وقال سمعت محمد بن عبيد الهمداني يقول . سمعت يحيى بن آدم يقول ، ما رأيت افقه من الحسن بن زياد . وقال ابن كاس نا محمد بن احمد بن الحسن بن زياد عن ابيه ان الحسن بن زياد استفتى واخطأ فيها فلما ذهب السائل ظهر له الحق فاكثرى منادياً فتنادى ان الحسن بن زياد استفتى فاخطأ في كذا فمن كان افتاه الحسن في شيء فليرجع اليه فما زال حتى

وجد صاحب الفتوى فأعلمه بالصواب . قال زكريا الساجي : يقال اللؤلؤى كان على القضاء . وكان حافظاً لقولهم يعنى اصحاب الرأي فكان اذا جلس ليحكم ذهب عنه التوفيق حتى يسأل أصحابه عن الحكم فاذا قام عاد اليه حفظه . قال نفطويه : توفي حفص بن غياث سنة ١٩٤ هـ فولى مكانه الحسن بن زياد اللؤلؤى . قال احمد بن يونس لما ولى الحسن بن زياد لم يوفق وكان حافظاً لقول أصحابه فبعث اليه البكائي : انك لم توفق للقضاء وأرجو أن يكون هذا خيرة أرادها الله بك ، فاستعف فاستعفى واستراح . وقال محمد بن سماعة سمعت الحسن بن زياد يقول كتبت عن ابن جريج اثني عشر الف حديث كلها مما يحتاج اليها الفقهاء ، وقال احمد بن عبد الحميد الحارثي : ما رأيت أحسن خلقاً من الحسن بن زياد ولا أقرب مأخذاً ولا أسهل جانباً وكان يكسو مما يليكه كما يكسو نفسه . ضعفه ابن المديني ، وكان له كتب في المذهب ، وقال محمد بن رافع كان الحسن اللؤلؤى يرفع رأسه قبل الامام ويسجد قبله ، قلت (أى الذهبي) : قد ساق في ترجمة هذا أبو بكر الخطيب أشياء لا ينبغي لي ذكرها . وتوفى سنة أربع ومائتين فقد روى القراءة عن عيسى (١) بن عمر ، وزكريا بن سياه . وروى عنه الحروف الوليد (٢) بن حماد اللؤلؤى) انتهى ما ذكره الذهبي في تاريخ الاسلام المحفوظ بدار الكتب المصرية تحت رقم ٤٣ - في المجلد الحادى عشر منه - ولم يتحاش الخطيب ولا ابن حجر من ذكر أمور ظاهرة الاختلاق في هذا الامام العظيم في حين أن الذهبي اجتنب ذلك ، وفي ذلك عبر ، وقد سبق ذكر جميعها مع تنفيذ المفند منها وقد ساق ابن حجر في اللسان جميع ما قيل فيه عن كل من هب ودب بهشاشة وبشاشة من غير تمحيص ولا تورع ثم قال : (قلت مع ذلك كله أخرج له أبو عوانة في مستخرجه والحاكم في مستدركه وقال مسلمة بن قاسم كان ثقة رحمه الله تعالى) . بل ذكره ابن حبان في الثقات كما في كشف الاستار عن رجال معاني الآثار ، فاخراج أبي عوانة لحديثه في مستخرجه على صحيح مسلم في حكم التوثيق

(١) : أبو عمر الهمداني مقرر الكوفة بعد حمزة من أصحاب عاصم وأبي عمرو (ز) .

(٢) : روى الحروف عنه ابنه ابراهيم (ز) .

كما أن إخراج الحاكم في مستدركه على الصحيحين لحديثه أيضا توثيق له من الحاكم وقول مسلمة بن قاسم القرطبي توثيق صريح ، وزد على ذلك ذكره في ثقات ابن حبان في رواية صاحب كشف الأستار ، وقال البدر العيني في المغاني : كان الحسن ابن زياد محبا للسنة جداً مشهورا بالدين المتين كثير الفقه والحديث عفيف النفس فمن هذه صفاته كيف يرمى - بما ذكره - اهـ ، وفي طبقات علي القاري عد الحسن ابن زياد بمن جدد لهذه الأمة دينها كما في مختصر غريب أحاديث الكتب الستة لابن الأثير اهـ . وقال الصيمري : أخبرنا عبد الله بن محمد الأسدي قال أخبرنا أبو بكر الدامغاني الفقيه قال أخبرنا الطحاوي : ان الحسن بن زياد والحسن بن أبي مالك توفيا جميعا سنة أربع ومائتين رضى الله عنهما وعن جميع أئمة الدين اهـ .

ولم أر تعيين مولده فيما اطلعت عليه من الكتب إلا أن برهان الاسلام الزرنوجي - تلميذ صاحب الهداية - ذكر في تعليم المتعلم أنه دام على تحصيل العلم أربعين سنة واستمر على تعليم العلم والإفتاء أربعين سنة أخرى فمجموع هاتين المدينتين ثمانون سنة وكان ابتداءه في التعلم في سن تمكنه من ذلك نحو ثمانين سنة على أقل تقدير فيكون مولده سنة ١١٦ هـ تقريبا لاتحديداً ، والذي حملني على القول بذلك هو ما وقع في تعليم المتعلم للزرنوجي المذكور تحت عنوان (فصل في وقت التحصيل) : (قيل وقت التعلم من المهد الى اللحد ، دخل الحسن بن زياد في التفقه وهو ابن ١٠٠٠ ولم يبت على الفراش أربعين سنة فأفتى بعد ذلك أربعين سنة اهـ) . يريد أنه لم يحدد للعلم وقت بل العمر كله وقت للعلم من المهد الى اللحد كما فعل الحسن بن زياد حيث بكر في طلب العلم واستمر وهو يسهر في هذا السبيل أربعين سنة ثم استمر على الإفتاء والتعليم أربعين سنة أخرى . وقد وقع في متن بعض شروحه لبعض علماء الأتراك (وهو ابن ثمانين) بدل (وهو ابن ثمان) حتى جعل عمره يبلغ مائة وستين سنة ، وهذا غلط بحت وتحريف صرف من بعض النساخ المساخ في نظري ، لخالفه ذلك للعتاد والسباق . وفي خط الرقعة المعروف عند الأتراك ربما تلتبس ثمانية بثمانين . وأما ما حكاه الحاكم في عمر صالح بن كيسان فلا يستند الى أصل وثيق كما ذكره أهل

العلم ، فلا داعى لقول القائل : (وبعد سبعين ابن زياد طلب) مع تشديد
 الياء للنظم ولا لإصلاحه بتحويل المصراع الى : (وبعد سبعين ابن كيسان طلب)
 بل حققهما جميعا أن يشطبلا لابتنائهما على أوهام متراكبة ، على أن النظم كان
 يصح لو قدم ابن زياد وقيل : (وابن زياد بعد سبعين طلب) والله أعلم . انتهت
 ترجمة الحسن بن زياد رضى الله عنه وعن سائر أئمة الاجتهاد ونفعنا بعلومهم أجمعين .



(٢) - محمد بن شجاع الثلجى

أصله ونشأته ومنزلته فى العلم

هو الإمام أبو عبد الله محمد بن شجاع الثلجى البغدادى . وهو منحدر النسب من ثلج بن عمرو بن مالك كما ذكره البدر العيى فى البناية ، فىكون قضا عاى . ومن يقول عنه ابن الثلجى ىريد به انتقاصه بأن أباه كان باى ثلج فنسب الیه ، ومنهم من ىزید فى الطنبور نعمة أخرى فىقول عنه ابن التلاج لخط منزلته بأن والده كان تلاجاً ، فإذا علیه ؟ لو صح أن أباه كان تلاجاً بعد أن نبغ هو وصار إماماً رغم حساده ؛ ونسبته إلى بلخ تصحىف بحت ، وإن ذكره القرشى على الاحتمال . ولد رحمه الله فى بغداد فى ٢٣ من رمضان من سنة ١٨١ هـ ونشأ بها وأقبل على العلم إقبالا عظيما إلى أن أصبح إماما قوى الحجة فى العلوم واسع الأفق فى الفقه والحديث وانتشر صيته فى الآفاق ، ولم تنحصر شهرته بالعراق ، وغاية ما يعاب به أنه لم يكن يعامل العامة وحشوية زمنه بالسياسة مترفعا عن المداهنة مفضلا الصراحة فى كل شىء . فطالت السنة كثير من مخالفه بأنه يمالئ المعتزلة ويخالف السلف ، ولم يكن له أى مخالفة للسلف الصالح ، وإنما كانت مخالفته لناطقة عصره الذين لا يميزون بين السنة المسلوكة ، والبدعة المهتوكة ، ولا بين الحق والباطل ممن حرمهم الله العلم والفهم والعقل الوازع عن التوغل فى إثارة الفتن كما لا يخفى على من درس تاريخ عهده بامعان ، تخرج فى الفقه والحديث على الحسن بن زياد وأخذ عن الحسن بن أبى مالك ، وإسماعيل بن حماد بن أبى حنيفة ، وعبد الله بن داود الخربى . والمعل بن منصور ، وحبان صاحب أبى حنيفة ، وأبى عاصم النبيل ؛ وأبى أسامة ؛ وأبى معشر . وأبى نصر التمار . وموسى بن سليمان الجوزجاني . وإبراهيم بن إسحاق الطالقاني وإسحاق بن سليمان الرازى . وإسماعيل بن علية ، وو كبع . والواقدي ؛ وبشر بن غياث ، ويحيى بن آدم . وأبى محمد اليزيدى . وعبيد الله بن موسى . ومحمد بن عبيد الطنافسى . وإسماعيل بن الفضل . وأبى على الرازى . ويحيى بن أيوب البلخى . وغيرهم

من أئمة الفقه والحديث . وممن تفقه عليه وحدث عنه ابنه احمد بن محمد
ابن شجاع . والقاسم بن غسان القاضي ، وأبو بشر محمد بن احمد بن حماد
الدولابي الحافظ . واحمد بن أبي عمران شيخ الطحاوي ، ويعقوب بن
شعبة السدوسي الحافظ . وحفيده محمد بن احمد بن يعقوب - وهو آخر من
روى عنه . واحمد بن الحسن بن صالح البغدادى . واحمد بن القاسم البرقي ،
وعبد الوهاب بن عيسى بن جنية (١) وعبد الله بن أحمد بن ثابت البزار وأحمد بن
موسى القمي . وعباد بن صهيب . وأبو عبد الله محمد بن عبد الله الهروي . و زكريا بن يحيى
النيسابوري . وعبد الملك بن حمدان وأبو جعفر محمد بن اليان . وأبو الحسن
محمد بن ابراهيم بن حبيش البغوي - مدون مسند الامام الحسن بن زياد تجريدا
لأحاديث كتابه (المجرد) بحق سماعه من ابن شجاع بروايته عن الحسن بن زياد
عن أبي حنيفة كما فعل ابن مطر النيسابوري في مسند الشافعي بحق سماعه لكتاب
الأم من أبي العباس الاصم عن الربيع المرادي عن الشافعي رضى الله عنهم أجمعين
وحيث ان محمد بن شجاع مكثر للغاية من الحديث كما سبق يحتاج استيفاء ذكر
شيوخه إلى تأليف خاص وتفرغ خاص . وكذلك ذكر أصحابه وتلاميذه لما
نشر الله سبحانه له في بلاد كثيرة شرقا وغربا من علومه ومؤلفاته بواسطة
هؤلاء الاصحاب والتلاميذ الذين انتشروا في الآفاق . وكان ذلك لبالغ إخلاصه
في خدمة الفقه والحديث رغم كثرة خصومه من الحشوية .

ثناء اهل العلم على محمد بن شجاع

بالعلم والورع والتعبد

قال أبو عبد الله الصيمري : ومن أصحاب الحسن بن زياد محمد بن شجاع الثلجي وهو المقدم في الفقه والحديث وقراءة القرآن مع ورع وعبادة اه قال النهدي في سير النبلاء : أحد الأعلام سمع من ابن عليّة ووكيع وأبي أسامة وطبقة بهم وأخذ الحروف عن يحيى بن آدم والفقه عن الحسن بن زياد وكل من بحور العلم وكان صاحب تعبّد وتمجّد وتلاوة وله كتاب المناسك في نيف وستين جزءاً وعاش خمسا وثمانين سنة ومات سنة ٢٦٦ هـ . اه وقال محمد بن اسحاق النديم في الفهرست : أبو عبد الله محمد بن شجاع الثلجي مبرز على نظرائه من أهل زمانه . وكان فقيها ورعا ثباتا على آرائه . وهو الذي فتق فقه أبي حنيفة واحتج له وأظهر علله وقواه بالحديث وحلاه في الصدور . وكان من الواقفة إلا أنه يرى رأى أهل العدل والتوحيد — ثم قال : قرأت بخط ابن الحجازي أنه قال محمد بن شجاع قال لي اسحاق بن ابراهيم المصعبي — وكان لي صديقا — دعاني أمير المؤمنين فقال لي اختر لي من الفقهاء رجلا قد كتب الحديث وتفقه به مع الرأي وليكن مديد القامة جميل الخلقة خراساني الاصل من نشأة دولتنا ليحامي على ملكنا حتى أقلده القضاء . قال : فقلت لا أعرف رجلا هذه صفته غير محمد بن شجاع وأنا أفاوضه في ذلك . قال فافعل . فاذا أجابك فصر به إلى فقال فدونك يا أبا عبد الله ! فقلت أيها الأمير لست الى ذلك بمحتاج وإنما يصلح القضاء لأجل ثلاثة (١) لمن بكتسب مالا أو جاها أو ذكرا . فأما أنا فإلى وافر ، وأنا غني . وإن الأمير ليوجه إلى بالمال لأفرقه . ولو احتجت الى شيء منه لأخذته . وأما الذكر فقد سبق لي عند من يقصدنا من أهل العلم والفقه ما فيه كفاية اه وقال الموفق المكي في المناقب (١ - ٩٥) : وذكر محمد بن

(١) يعني إذا لم يكن العالم متعينا للقضاء لا إقامة العدل وكان في عصره من يولى القضاء بكثرة (ز)

شجاع في تصانيفه نيفاً وسبعين ألف حديث عن النبي ﷺ مما فيها نظيرها من الصحابة اه وهذا توسع بالغ في الحديث والاثار من مرفوع وموقوف فمثله يكون خبيراً بوجوه اختلاف الروايات في الحديث وآراء الصحابة فيكون على المنزلة في الاجتهاد جدا — لو لم يكن كافراً وكذاباً في نظر بعض النقلة— وقال الحافظ عبد القادر القرشي : محمد بن شجاع الثلجي من أصحاب الحسن ابن زياد وكان فقيه أهل العراق في وقته والمقدم في الفقه والحديث وقراءة القرآن مع ورع وعبادة مات فجأة في سنة ست وستين ومائتين ساجداً في صلاة العصر . روى عن يحيى بن أكثم ووكيع حكاة الصيمري قال الذهبي : تفقه على الحسن بن زياد . وآخر من حدث عنه محمد بن أحمد ابن يعقوب بن شيبة اه وأرى ما في نسخة القرشي من ذكر يحيى بن أكثم تحريفاً من يحيى بن آدم وهو المذكور في الكتب في عداد شيوخه وان كان من الممكن أخذه عنه لمعاصرتة له . وقال البدر العيني في البناية (١) له تصانيف كثيرة فان قلت أهل الحديث يشنعون عليه تشنيعاً بليغاً ونقل ابن الجوزي عن ابن عدى أنه كان يضع الحديث في التشبيه وينسبها الى أهل الحديث قلت من جملة تصانيفه كتاب الرد على المشبهة فكيف يصح عنه ذلك وكان ديناً صالحاً عابداً فقيه أهل الرأي في وقته اه وقال علي القاري في طبقات الحنفية هو فقيه أهل العراق في وقته والمقدم في الفقه والحديث وقراءة القرآن مع ورع وعبادة . قال الحاكم روى محمد بن أحمد بن موسى القمي عن أبيه عنه كتاب المناسك له في نيف وستين جزءاً كباراً دقاً . وله تصحيح الآثار — وهو كتاب كبير . وكتاب النوادر ، وكتاب المضاربة . وكتاب الرد على المشبهة . وله ميل الى المعتزلة . وقال

(١) وهذه من أحسن شروح الهداية في استيفاء أدلة الاحكام ؛ وطبعت البناية شرح الهداية في الهند قديماً لكنها في غاية السقم ؛ وبما في دار الكتب المصرية ومكتبة رواق الاثراك بالأزهر الشريف من الأجزاء تتم نسخة من الشرح المذكور بخط الشارح لعل الله سبحانه يوفق بعض أصحاب المطابع لاعادة طبع هذا الشرح المفيد من تلك النسخة ليعم نفعه . (ز)

أبو الحسن علي بن صالح حكى لي جدي أنه سمع الثلجي يقول ادفنوني في هذا البيت فإنه لم يبق فيه طابق الا ختمت فيه القرآن اه . وسأتحدث إن شاء الله تعالى عما كان النقلة ينقمون عليه مع الرد عليهم بقرع الحجّة بالحجة لا بالتهور والاقذاع كما هو ديدنهم منذ ثوران فتنة القول بخلق القرآن . قال ابن كامل : كان فقيه العراق في وقته اه والفظ الحاكم في معرفة علوم الحديث (٢٢٤) : وأما أبو عبد الله محمد بن شجاع الثلجي فإنه كثير الحديث كثير التصنيف رأيت عند أبي عبد الله محمد بن أحمد بن موسى القمي خازن السلطان عن أبيه عن محمد بن شجاع كتاب المناسك في نيف وستين جزءا كبارا دقا ا . وهذا العالم الجليل المعروف بين الحفاظ بكثرة الحديث وكثرة التصنيف وبالغ العبادة والتلاوة المختوم له بخير يسعى كثير من حشوية الرواة في الاساءة الى سمعته كذبا وزورا فمن لا يصدق في مثل أبي حنيفة وأصحابه باعتباره طيحا متهما كيف يصدق في باقي علماء المذهب ؟ فأنخدع بعض من ألف في الرجال من علمائنا المتأخرين بما سطره أهل العدوان من الحشوية وتصديقهم في فريق دون فريق بما يؤسف له وذلك من جهلهم بالدخائل في كلمات هؤلاء النقلة وعدم دراستهم لكتب الرجال كما يجب جريا مع التقليد الأعمى والله ولي الهداية . وفي تكملة الرد على نونية ابن القيم (٩٦) بعض بسط في ذلك .

رأيه في مسائل الاعتقاد التي كان يجري

النقاش فيها بين أهل عصره

وقد ذكرت في تأنيب الخطيب (٥٥) بسند محمد بن شجاع عن أبي حنيفة في قصة طويلة عن سؤال بعضهم أصحاب أبي حنيفة عن مسألة خلق القرآن وسكوتهم عن الجواب لغيبوبة شيخهم وحكايتهم له ما جرى عند قدومه الى ان قال : فما كان جوابكم فيها ؟ قلنا لم نتكلم فيها بشيء وخشينا ان نتكلم بشيء . تنكره . فسرى عنه واسفر وجهه . وقال جزاكم الله خيرا جزاكم الله خيرا احفظوا وصيتي ولا تتكلموا فيها بكلمة واحدة ابدا . ولا تسألوا عنها أحدا

أبدا . انتهوا إلى أنه كلام الله عز وجل بلا زيادة حرف واحد ما أحسب هذه المسألة تنتهى حتى توقع أهل الإسلام في أمر لا يقومون له ولا يقعدون . أعاذنا الله وإياكم من الشيطان الرجيم اهـ . وقد نقلنا أيضا بسند محمد بن شجاع عن الحسن بن زياد والحسن بن أبي مالك وغيرها عن أبي يوسف وزفر وغيرهما مثل هذا الرأي في حسن التقاضى ونحوات النظر والتأنيب وغيرها . وهذا الرأي الذى كان يدين به محمد بن شجاع يعده النقلة من الواقفة بل يكفروا به فسبحان قاسم العقول . والقول بأن القرآن كلام الله والسكوت عما زاد على ذلك مما لم يرد في الكتاب والسنة هو الصواب القاطع للنزاع المهدى . للعقول الشائره كما هو ظاهر . وحاشى أن يريد هو ولا أحد من أصحاب أبى حنيفة أن القرآن باعتبار وجوده العلى في علم الله حادث أو أن يريد أحد منهم قدم ما بأيدي البشر من القرآن في الأذهان والالسنه والصحف ليكونوا كفارا في الحالتين لأن التول بحدوث القديم أو بقديم الحادث من أشنع أنواع الكفر عند من يعقل ما يقال له وأما القول بما قال به محمد بن شجاع نقلا عن أئمتنا من الوقوف حيث وقف الكتاب والسنة من غير زيادة شيء على قولنا ان (القرآن كلام الله) كما توارثه أئمتنا فهو محض الصواب والحيكمة فلو كان أهل الشأن أخذوا بذلك لفترت الفتنة ورجع الجميع الى رشدهم . وانصرفوا الى ما فيه خيرهم . لكن وقع ما كان يتوقعه الامام الاعظم ووصل الأمر الى حد الكفار من يقول بهذا الصواب . وتخليد ذلك في الكتب مدى الاحقاب . وهذا هو الذى بسببه كان يرمى محمد بن شجاع بالميل إلى الاعتزال وحاشاه من ذلك بل كان من أبعد خلق الله عن الانحياز لإحدى هاتين الطائفتين المعتزلة والحشوية بل كان حنيفا حنفيا لا يميل لا إلى هؤلاء ولا إلى هؤلاء بل كان يقسو بعض قسوة على أهل المغالاة فجازوه جزاء سمار . والله سبحانه يكافئه على صدق جهاده في سبيل الدين وقمع المبتدعين مكافأة المتقين . وموعدتنا في الكلام عن الباعث الى تقولات النقلة فيه المبحث الآتي فسندافع عنه فيما هو مظلوم فيه ان شاء الله تعالى بما نرجو المشوبة فيه .

التحدث عما رماه به بعض الجارحين

من خصوم المنزهين

لابن عدى انحراف عجيب عن أبي حنيفة وأصحابه فلا تجد في كتابه (الكامل) كلمة واحدة في الثناء على واحد منهم بل كلامه كله تجريح وتشنيع فيهم مع أنهم قادة الأمة في الفقه والعقيدة من أقدم العصور إلى اليوم وإلى ما شاء الله بل لا يستطيع أحد ممن يعي ما يقول أو يقال له توهين مداركهم في الكتاب والسنة في الفروع والأصول والعقيدة بل باقى أرباب المذاهب الفقهية انتهجوا مناهجهم الفقهية باستدراك طفيف يناقشهم المتأخرون في ذلك وسبقهم بالفضل تحت اعتراف الجميع إلا من طمس الله بصيرته فأصبح يتخبط في مكابرة الحقائق ولذا قال ابن الأثير في جامع الأصول ما معناه لولا أن الله سبحانه جعل سرّاً في أبي حنيفة لما اتخذ شطر الأمة المحمدية قدوة في دين الله يتبعون الله بمذهبه من أقدم العصور إلى اليوم . ثم يشكو من الشكوى من بعض أهل مذهبه حيث يتحاملون على هذا الامام الفذ . وأطال الكلام في ذلك . والواقع أن أقل ما يقال في اتباعه أنهم شطر الأمة المحمدية . والصحيح أنهم ثلثا الأمة كما حقق على القارى في شرح المشكاة والتدليل على ذلك سهل ميسور . فيكون التطاول والتحامل عليه استهانة وعداء وتحاملا على معظم الأمة المحمدية ووزر ذلك لا شك عظيم . ونحن على استعداد للنظر في كل نقد يوجه الى واحد من أئمتنا وقبول ما يبرهن عليه منها بكل إنصاف لكن من نراه يملأ كتابه كله بمثالب شنيعة في جميع أئمتنا من غير ذكر أى منقبة لواحد منهم باسم القيام بتجريح المجروحين من نقلة العلم نكشف عن اتجاهه الستار ونبدى ما ينطوى عليه من سوء النية . وفساد الطوية باعتبار أن عمله ذلك إهانة للامة . وامتحان للامة حيث عدم اتخذهوا شرار خلق الله قدوة في دين الله فنناقش ابن عدى المعتدى على كلماته الخارجة عن الاتزان ومن عيوب ابن عدى في الكامل أخذه الشيوخ بعيوب الرواة عنهم . وهذا إفساد في الميزان كما يشير الى ذلك الذهبي والسخاوي وغيرهما ، وابن عدى يقول في الكامل ، في ترجمة الامام أبي عبد الله محمد بن

شجاع الثلجى رضى الله عنه : (محمد بن شجاع أبو عبد الله الثلجى ، من أصحاب
الرأى متعصب سمعت موسى بن القاسم بن موسى بن الحسن بن موسى بن
الاشيب يقول : كان ابن الثلجى يقول من كان الشافعى ؟ انما كان يصحب بريرا
المغنى . فلم يزل يقول هذا الى أن حضرته الوفاة فقال : رحم الله أبا عبد الله
- يعنى الشافعى - وذكر عليه وقال : قد رجعت عما كنت أقول فيه قال الشيخ -
يعنى ابن عدى - وكان يضع أحاديث فى التشبيه ينسبها الى أصحاب الحديث
ليثلمهم به ، روى عن حبان بن هلال - وحبان ثقة - عن حماد بن سلمة عن
أبي المهزم عن أبي هريرة عن النبي عليه السلام قال : ان الله خلق الفرس فأجراها
ففرقت ثم خلق نفسه منها ، مع أحاديث كثيرة وضعها من هذا النحو فلا نحب أن
نشتغل به ، لانه ليس من أهل الرواية حمله التعصب على أن وضع أحاديث ليلب أهل
الآثر (اهـ . و (أحاديث) فى الموضوعين (أحاديث) فى عبارته حيث لم يكن يرعى قواعد
النحو لانه كان عاميا لحانا ليس عنده من العربية ما يقوم به لسانه فمضلا عن أن يكون
حائزا لعلم يقوم به فكره ، وقد فسد بمعاشرة ابن أبي داود المعروف ، وكل ما فيه
اطلاعه على قاطر النقلة الرحل لأجل كتابة الاحاديث من الشيوخ . فنستأنس برواياته
مع النظر فى أسانيده ولا نجاريه فى جهالاته تعبيرا وتفكيراً . هذا ما نذكره عرضا
أما قوله : من أصحاب الرأى فنعم لانه كان صاحب عوص وفهم فى الكتاب
والسنة ، ولا فته حيث لا رأى وفقهاء الصحابة والتابعين كلهم من أهل الرأى ،
والآثار فى ذاك مسرودة فى جامع بيان العلم والفقيه والمتفقه ، ولذا ذكر ابن
قتيبة فى المعارف مالك بن أنس فى عداد أهل الرأى ولا أدرى لماذا لم يذكر
امام ابن عدى فى احد فريقى الرأى والحديث وأما رميته بالتعصب فلم يدال
عليه ، وانما التعصب هو التحزب لرأى أو طائفة بدون إقامة حجة وهو الذى
مضى عليه ابن عدى فى كامله ، فيكون هذا محاولة منه أن يرميه بدائه ، وطريق
ابن شجاع فى الآراء والمسائل إقامة الحجة عليها كما تجد مصداق ذاك فى كتب
المذهب ، وأما قوله : من كان الشافعى ؟ ومواخذته على مصاحبته لمغنى فمن
قبيل ما رواه محمد بن اسحاق النديم فى الفهرست عن أبي القاسم الحجازى عن

محمد بن شجاع قال : (كان يمر بنا في زى المغنين على حمار وعليه رداء محشو وشعره مجعد) فلا أستطيع أن يتكلم أحد في إمام من أئمة المسلمين بمثل هذه اللهجة ولا شك أن هذا الزى الذى كان يتزيا به الامام هو زى أهل الحجاز وكان ابن شجاع يرى ورود بعض المغنين من الحجاز بهذا الزى فظن أنه زى المغنين . وأهل الحجاز كانوا يتسامحون في الغناء ولم يكن عندهم جمود أهل العراق في ذلك ، بل بعض شيوخهم الذين يقدمون العراق كانوا يستصحبون من يغنيهم كما فعل إبراهيم بن سعد الزهرى وعبد الملك بن الماجشون ثم كيف يعد صحبة مثل إبراهيم الموصلى المغنى مثلاً وسيلة تعبير في العراق مع اتقانه كثيراً من العلوم والغناء نفسه فن يختلف حكمة باختلاف الغايات ولعل لهجة ابن شجاع أتت من جهة ابن الشافعى سبق أن آذى شيخه الحسن بن زياد بقوله : ليس هناك . وبتدبير أن يكلمه بعض تلاميذه الذين انفضوا من حوله وانحازوا إليه كما سبق لكن بالنظر إلى أن محمد بن شجاع رجع عن ذلك وأقر بعلم الشافعى نقول عفا الله عما سلف ونسكت . على أن موسى بن الأشيب توفي سنة ٣٣٩ هـ ولم يدرك زمن ابن شجاع ، وأبو القاسم الحجازى غير موثق . وأما قوله : (وكان يضع أحاديث في التشبيه وينسبها إلى أصحاب الحديث) فداهية ذهية وأشنع افتراء على مثل ذلك الامام الجليل المشتهر بامامته وأمانته . وسعة روايته ودقة درايته وكثرة عبادته وحسن خاتمته حتى لم يجترأ أمثال ابن أبي حاتم والعقيل وابن حبان على أن يتكلموا فيه ببنت شفة . وابن عدى تراه يراه يراه هذا الرمى الفظيع بدون أى دليل . وليس ابن شجاع مصدر ذبوع تلك الرواية الفاضحة بين النقلة بل كانت متناقلة بين جهلة الرواة في عصره وقبله وابن قتيبة يشكو من الشكوى من حملهم لمثل تلك الفاضحة ويقول في (الاختلاف في اللفظ) ص ٤٥ : (ولما رأى قوم من الناس افراط هؤلاء في النفي عارضوهم بالافراط في التمثيل فقالوا بالتشبيه المحض وبالاقطار والحدود وحملوا الالفاظ الجائيه في الحديث على ظاهرها وقالوا بالكيفية فيها وحملوا من مستشنع الحديث عرق الخيل وحديث عرفات وأشياء هذا من الموضوع ما رأوا أن الاقرار

به من السنة وفي انسكاره الريبة . وكلا الفريقين غالط) وقال ابن عساكر
في تبين كذب المفترى (ص ٣٦٩) ردا على أبي علي الأهوازي : (إنه كان
سالميا مشبها مجسما حثويا . ثم ذكر كتاب الأهوازي المسمى (البيان في شرح
عقود أهل الايمان) المحتوي على الأحاديث الموضوعة كحديث ركوب الجمل
وعرق الخيل فها كان محمد بن شجاع هو الذي أذاع بين النقلة تلك الفاضحة
في عصر ابن قتيبة المعاصر له ؟ أم هو الذي حمل أناسا على تدوينها في كتبهم
وكتاب أبي علي الأهوازي كان محفوظا في ظاهرة دمشق . فها دعوى أنه
يضع أحاديث في التشبيه . ولم ينقل ابن عدي ذلك من أحد ولا رفع سنده
في شيء منها إلى ابن شجاع بل جازف وقال انه روى حديث الفرس عن
حبان بن هلال . ولو انفرد مثله بالرواية عن حبان لما ساغ رميّه بوضع تلك
الفاضحة مع وجود مثل حماد بن سلمة المختلط الذي شهر بإدخال ربيبه عبد
الكريم بن أبي العوجاء وربيبه الآخر زيد المعروف بابن حماد بن سلمة أحاديث
موضوعة في كتبه مع صحة روايته فيما قبل وإمامته في العربية . وفي كتب
الموضوعات المبسوطة نماذج كثيرة مما أدخل عليه راجع كتاب ابن الجوزي
وغيره . وشيخه أبو المهزم بكسر الزاي المشددة يزيد بن سفيان يقول عنه
شعبة : (لو يعطى درهما لوضع حديثا . وكان أبو المهزم مطروحا في مسجد
ثابت لو أعطاه انسان فلسا لحديثه سبعين حديثا) . فخلعة الوضع لا تخلع
على مثل ابن شجاع مع وجود حماد بن سلمة وأبي المهزم في السند . ومن قلة الدين
رمى مثل محمد بن شجاع بوضع أحاديث من غير ذكر دليل واحد على وضعه لحديث
واحد بسند يوصل إليه . وغاية ما في الامر أنه وقع في تاريخ الخاتم : (أنبأنا
اسماعيل بن محمد الشعرائي أخبرت عن محمد بن شجاع الثلجي أخبرني حبان
ابن هلال عن حماد بن سلمة عن أبي المهزم عن أبي هريرة مرفوعا : ان الله
خلق الخيل فأجراها فعرقت ثم خلق نفسه منها) : ولا إمكان لاتهم مثل
ابن شجاع في دينه وورعه بوضع مثل هذا الخبر الساقط بقول اسماعيل بن
محمد الشعرائي : (أخبرت عنه) لان هذا نص على انقطاع الخبر فمن هذا الذي
أخبره عنه أسمع منه سماعا أم سمعه من آخر يقول أيضا أخبرت عنه ؟ وما

مبلغ ثقة هذا وذلك وذلك ؟ وبين الشعرائى وابن شجاع من المدة ما يجعل الساقط من بينهما نحو ثلاثة أشخاص فمن هؤلاء المجاهيل ؟ وما هى أحوالهم ؟ ولم يرم محمد بن شجاع أصلاً بوضع خبر معين فى كتاب من الكتب فيما نعلم مع طول أمد بحثنا عن ذلك . ولم يرمه أحمد مع ما بينهما من الجفاء بالكذب أصلاً بل روى عنه أنه قال عنه : مبتدع صاحب هوى . كما هو رأيهم فى الواقعة . فليتنق الله أبى عدى أن ينسب هذه الفرية الى فقيه مثله فى علمه ودينه ووجاهته وخاتمته وإن كان شجى فى حلق المشبهة وجدعا فى أعين الحشوية بما ألفه فى الرد على المجسمة كما يعلم اتجاه رده واتجاه خصومه من كتاب النقض (١) لعثمان بن سعيد الدارمى

(١) وتطول عثمان بن سعيد السجزي الدارمى — وهو غير الدارمى صاحب السنن — على محمد بن شجاع الثلجى ليس بعناثره بعد أن كشف الستار عن اتجاهه بتأليف كتاب النقض على المريسى المطبوع قبل سنين . وهو يجوز فيه استقرار معبوده على ظهر بعوضة فضلاً عن العرش العظيم . والتجويز فى باب المعتقد . فى حكم التنجيز على القول المعتمد . ويثبت لله الحد والمكان والنهاية ، ويجعل العرش مكاناً يستقر عليه . ويعتقد أنه فوق العرش فى هواء الآخرة . وأنه بائن من خلقه بفرجة ومسافة . وأنه يشغل على العرش وحملته . ويثبط العرش من ثقله عليه . وأن الحى القيوم يتحرك إذا شاء . وينزل ويرتفع إذا شاء .. ويقوم ويجلس إذا شاء . لأن أمارة ما بين الحى والميت تتحرك . كل حى متحرك لا محالة وكل ميت غير متحرك لا محالة . وأن من على رأس الجبل أو المئذنة أقرب الى الله ممن على الأرض . وأنه تعالى ليقعد على الكرسي فما يفضل منه إلا قدر أربع أصابع . وأن الحركة والنزول والمشى والهرولة والاستواء على العرش وإلى السماء قديم . الى غير ذلك من لوازم الجسمية البينة تراه يثبتها فيه لله رب العالمين . على غرابة كلامه فى قدم الحركة والمشى والاستواء على العرش ونحوها ، مما يدل على أنه كان لا يعنى ما يقول ، وأنه هو المأفون حقاً دون غيره . ووقع طابع النقض فى خزى مبين يتحريفه كلمة (مأفون) إلى كلمة شنيعة جداً ومثل هذا المجسم

المجسم . وقد أقام النكير عليهم فيه لروايتهم أمثال هذه السخافات . وقال ان الزنادقة يدسون تلك الاباطيل في كتب الرواة ، فيروونها بسلامة باطن فحذرهم من مسايرتهم وهو الواقع . والدارمي يستبعد كل الاستبعاد اقتراب هؤلاء من الرواة فضلا عن تمكنهم من الدس في كتبهم وابن عدى هذا يعكس الامر ويجعل الداس

= المكشوف الامر لا يوثق بكلامه فيما يعزوه الى أهل التنزيه . وقد علم الناس بعد طبع كتابه المذكور معتقده ومعتقدهم . واتجاهه واتجاههم . فان وجدته أصاب في الرد على معارضه مرة تجده ينزلق في دحض مزلة مراراً . وهكذا أسقط نفسه من ديوان العلماء بنفسه بخوغنه فيما لا قبل له به بعد أن كان له اشتغال طيب بالحديث . حتى إن كتابه فيما لامعارض له في الحديث من أنفع الكتب . وكان لا يخوض في أحاديث الصفات . بل كان يمرها على اللسان كما ورد من غير خوض في المعنى . ولا إقامة لفظ لم يرد من المعصوم مقام لفظ ورد . متمسكا بالتنزيه المطلق المنصوص عليه في الكتاب الحكيم . كما هو مذهب السلف ثم ضل بمخالطة الكرامية السجزيين وإن قام ضد محمد بن كرام لكن قيامه ضده كان في مسألة الايمان لا في مسألة الصفات بل هو ربما يكون أضل سييلا منهم في مسألة الصفات نسأل الله السلامة . وبهذا النظر الأعوج . والبطر الأهوج . والقل الواله . والفهم النائه يحاول في كتابه المذكور الرد على أبي حنيفة وأصحابه ولا سيما الحسن بن زياد ساعيا جهده في تشويه سمعتهم فجنت برائس على نفسها . وأين هذا النائه من تلك البحوث ١٩ ومن جملة ما يريد أن يرد على أبي حنيفة قوله في رواية عمر بن حماد بن أبي حنيفة عن أبيه عن جده : (إن أهل الجنة يرون ربهم كما يشاء أن يروه) مع أن في ذلك إنبات الرؤية وقطع السنة المشبهة عن التورط في لوازم الجسمية من المحاذاة ونحوها . وقد تحدثت كثيرا عن شطحات هذا المسكين في كثير من الكتب وفي مقالات خاصة بتوسع فلا داعي إلى إعادة ذلك . ومثله لا يصدق فيما يعزوه الى أهل التنزيه . وإن صح بعض ما عزا اليهم فلا نتردد لحظة في رد المردود منه . وتأويل بعضهم لبعض الاخبار الموضوعة مما لا داعي اليه عند من اعترف بوضعها . ولا وجهة في افتراض صحتها والاسترسال في تأويلها كما فعل ابن فورك وغيره . على أن طبع كتاب النقض للدارمي رفع

في كتبهم هو ابن شجاع حيث يقول في الكامل في ترجمة حماد بن سلمة بعد أن قال حدثنا ابن حماد ثنا أبو عبد الله محمد بن شجاع بن الثلجي أخبرني إبراهيم بن عبد الرحمن بن مهدي قال كان حماد بن سلمة لا يعرف بهذه الأحاديث حتى خرج خروجه إلى عبادان فجاء وهو يرويها فلا أحسب إلا شيطاناً خرج إليه في البحر فالتقاها إليه قال أبو عبد الله فسمعت عباد بن صهيب يقول : إن حماد بن سلمة كان لا يحفظ فكانوا يقولون إنها دس في كتبه وقد قيل إن ابن أبي العوجاء كان ربيبه فكان يدس في كتبه هذه الأحاديث : (وأبو عبد الله بن الثلجي كذاب وكان يضع الحديث ويدسه في كتب أصحاب الحديث أحاديث كعفريات فلهذه الأحاديث من تدسيه) . وهذا نص كلام ابن عدي في ترجمة حماد بن سلمة ، وهذا من غريب التعدي من ابن عدي مرة يقول : يضع الحديث وينسبه إلى أهل الحديث ومرة يقول : يضع الحديث ويدسه في كتبهم ، فكيف يعقل هذا ولم يكن ابن شجاع خادماً ولا ربيباً عند رآو من الرواة خاصة الحشوية منهم حتى يتصور أن يدس بين كتب أحدهم شيئاً . فكان هذا الجراح العامي اللاحق لم يكن يعرف مبلغ سعة علم ابن شجاع وتصونه وديانته وقاره ووجاهته حتى تكلم فيه بكلام معه ما يبطله . فكفى الله المؤمنين القتال ، فيا ترى هل يبقى الراوي مقبول الرواية بعد أن دس في كتبه شيء . وتلقن ذلك ورواه فإذا لم يبرهن هذا الجراح الطالح على كتب من دس ابن شجاع ؟ وماذا دس ؟ وكيف دس ؟ لا ينبغي من هذه الواقعة الفاجرة المفضوحة إذا وقعت الواقعة كونه يرويها مثلاً عن عامي مثله . كإسراب طير يطير بعضها خلف بعض فلعمري الله على من اجتراً على مثل هذا الاقتراء على الأئمة الأبرياء . ففي تبين كذب المفتري لابن

— الغشاة عن أعين كثير من الناس وبدأوا ينظرون إلى هؤلاء الذين تطاول عليهم هذا الشيخ المجمم نظر تريث وعلموا من هم أدعياء الـمـن ومن هم صفوة الصفوة من خيار السلف (ز) .

عساكر (ص ٣٦٩) والاختلاف في اللفظ لابن قتيبة (ص ٤٥) وتسكلة الرد على نونية القيم (ص ٩٧) من الإيضاح مالا يدع أدنى شبهة في هذا الموضوع لمن أنصف وتدبر ، وحامد بن سلمة كان كثير الزواج تزوج ما يقرب مائة من النساء وهذا مما جعله شديد الاختلاط ، وقد ذكر ابن عدي نفسه في ترجمته حديثه عن ثابت عن أنس أن النبي ﷺ قرأ (فلما تجلى ربه للجبل جعله دكا) قال أخرج طرف خنصره وضرب على إبهامه فساخ الجبل قال فقال حماد لثابت تحدث بمثل هذا قال فضرب بيده في صدره وقال : يقوله أنس ويقوله رسول الله صلى الله عليه وسلم وأكتمه أنا ؟! وقد أساء الضياء الى نفسه باخراج هذه الحرافقة في مختارته ، وحديثه عن قتادة عن عكرمة عن ابن عباس أن محمدا رأى ربه في صورة شاب أمرد من دونه ستر من لؤلؤ ، قدميه (هكذا) أو قال رجله في خضرة (١) ونحو ذلك نسأل الله السلامة . وأما قول الخطيب رواية عن محمد ابن احمد الأدمي عن محمد بن علي بن أبي داود عن زكريا الساجي : (كان محمد ابن شجاع الثلجي كذابا احتال في أبطال الحديث عن رسول الله صلى الله عليه وسلم ورده نصرة لآبي حنيفة ورأيه) فالأدمي لم يكن صدوقا وكان يسمع لنفسه في كتب لم يسمعها كما نص على ذلك الخطيب نفسه ، والساجي يحاول بقوله هذا أن يرمى ابن شجاع بدائه نفسه كما يظهر من كتابيه في الاختلاف والعلل ، قال أبو الحسن بن القطان في الساجي : (يختلف فيه في الحديث وثقه قوم وضعفه آخرون اه) . والذهبي لم يعلم جرحا فيه أصلا لكن علم الجرح فيه من علم بل قتله أبو بكر الرازي في أحكام القرآن (١ - ١١٣) وأقبره بكشفه التستار عن اتجاهه واليك بعض ما يقوله : (فان احتج محتج بما ذكره زكريا بن يحيى الساجي عن بندار و ابراهيم بن محمد التيمي قالا حدثنا يحيى بن سعيد قال حدثنا مجالد عن أبي الوداك عن أبي سعيد أن النبي صلى الله عليه وسلم سئل عن الجنين يخرج ميتا فقال : ان شتم فكلوه فان ذكاته ذكاة أمه . قيل له : قد روى هذا الحديث جماعة من الثقات عن يحيى بن سعيد ولم يذكروا فيه : انه خرج ميتا . ورواه جماعة عن

(١) ولا يصح هذا أصلا لافي البيقظة ولا في المنام راجع الأسماء والصفات وتسكلة الرد على النونية (ز) .

مجالد منهم هشيم وأبو سامة وعيسى بن يونس ولم يذكروا فيه . انه خرج ميتا .
وانما قالوا سئل النبي صلى الله عليه وسلم عن الجنين يكون في بطن الجوزور أو البقرة
أو الشاة فقال : كلوه فان ذكره ذكاة أمه . ورواه أيضا ابن أبي ليلى عن عطية
عن أبي سعيد عن النبي صلى الله عليه وسلم . وكذلك قال كل من يروى ذلك عن
النبي صلى الله عليه وسلم ممن قدمنا ذكرهم ولم يذكر واحد منهم انه خرج ميتا
ولم تجيء هذه اللفظة إلا في رواية الساجي ، ويثبته أن تكون هذه الزيادة من
عنده فانه غير مأمون اه) . وقد كشف أبو بكر الرازي هكذا الستار عن وجه
الساجي ببيانته النير ، فتبين بذلك أن الساجي حينما قال عن ابن شجاع : (إنه كذاب
احتال في إبطال الحديث ورده نصرة لامامه) . إنما حاول رمي محمد بن شجاع
الثلجسي بدائه نفسه من غير أى دليل ، فيسقط الساجي هكذا من مقام التعويل
وإن تلتطف أبو بكر الرازي في التعبير جاعلا الحجة هي التي تنطق ، هكذا تكون
تسوية الحديث على موافقة المذهب نسأل الله السلامة . فان قيل للساجي متابع
في سنن الدارقطني حيث يقول : (حدثنا أبو بكر الشافعي نا ابن ياسين نا بNDAR
نا يحيى القطان عن مجالد عن أبي الوداك عن أبي سعيد أن النبي صلى الله عليه وسلم
سئل عن الجنين يخرج ميتا قال : إن شئتم فكلوه .. أقول : ابن ياسين هو احمد
ابن محمد بن ياسين الهروي المتوفى سنة ٢٣٤ هـ ولم يدرك بNDAR وهو محمد بن
بشار المتوفى سنة ٢٥٢ هـ فيكون بينهما الساجي حتى يتصل السند ، أسقطه من
أسقطه ليوم أن ابن ياسين متابع للساجي في هذه الرواية . فوقع الحق وبطل
ما كانوا يعملون ، على أن ابن ياسين معروف بالكذب ، فيستغرب إخراج
الدارقطني لهذا الحديث في سننه من غير تنبيه على ما فيه : ومن هنا يعلم أن داء القوم
مما لا دواء له غير مسبار يختبر به غور الجرح الممك فيهم والله سبحانه هو الهادي .
وأما ذكاة الجنين فمشرح في النكت الطريفة (ص ٦٢) فليراجع البحث هناك
من شاء . وأما رواية الخطيب عن أبي الفتح الأزدي في ابن شجاع فتحيلها الى
قوله : (كذاب لا تحل الرواية عنه لسوء مذهبه وزيفه عن الدين) . فدليل كذبه
هو زيفه في نظره ، فعلى هذا يكون للرافضي حق تكذيب من شاء من غير أهل

مذهبه ١١ في نقد الخطيب ومتابعه ابن الجوزي في الروايتين ، وأما من يقول :
كان أحد الجهمية القائلين بالوقف في القرآن والمصنفين في ذلك ، ولعثمان بن سعيد
الدارمي كتاب في الرد عليه وعلى صاحبه بشر بن غياث المريسي وغيرهما من الجهمية .
فقد اغتر بخلطائه من الحشوية من غير أن يدرس كتاب الدارمي وغيره في هذا الموضوع .
وقول القواريري في رواية الخطيب : أن ابن شجاع كافر . يضر القواريري لا
ابن شجاع لأن الوقوف بالمعنى الذي سبق ليس من الكفر في شيء ، وكما كان لهم إذ
ذلك من إكفار وتبديع وإضلال بأتفه الأسباب ، والجدير بمثل عبيد الله بن عمر
القواريري أن يتذكر إجابته في المحنة مع الأولين ويستحي من الكلام في مثل ابن شجاع ،
ومثله يجب أن يكون آخر من يتكلم فيه . ومما حكى الذهبي في تاريخه الكبير : أنه جاء
من غير وجه أن ابن الثلجي كان إذا سئل عن أحمد بن حنبل وأصحابه يقول :
أي شيء قام به أحمد بن حنبل ؟ فكأنه كان يرى أنه لم يشرف على تدوين
المذهب وأنه قطع التحديث قبل وفاته بثلاث عشرة سنة فبقى مسنده غير مذهب .
فتحرير المذهب ، وتهذيب المسند كانا أمرين ضروريين ولم يقم بهما ، ولباته في
الامتحان ما كان ابن شجاع يعده شيئاً لكونه على خلاف ، مع في المسألة . لكن كفى
للإمام أحمد فخراً ما نشر له أصحابه من علومه التي ملأت الكون بيد أن ابن شجاع كان
غير مرضى عندهم فكان ينال منهم وينالون منه بأبذى الكلمات . ونماذج من ذلك تجدها
في نقض عثمان بن سعيد الدارمي فطالعبها لتعرف اتجاهه واتجاه خصومه وتصيب في
الحكم . وحكى الذهبي عن هارون بن يعقوب الهاشمي أنه سئل أحمد عن ابن الثلجي
وأصحابه قال : جهمية . قيل : أكان من أصحاب المريسي ؟ قال : نعم . —
وأنت تعرف أن الإمام الشافعي كان نزل في بيت المريسي ببغداد في رحلته الثانية
لكن زج نفسه في المحنة الممقوتة فساء كلامهم فيه — وحكى الذهبي أيضاً عن
المروزي : أتيت ولته — يعني ابن شجاع — فقال : إنما أقول كلام الله كما أقول
سما الله وأرض الله . فقمت وما كلمناه حتى مات . وكان المتوكل قد هم بتوليته
القضاء فقليل له هو من أصحاب بشر المريسي فقال : نحن بعد في بشر فقطع
الكتاب الذي كان كتب له في ذلك اه وأبو بكر المروزي راوى الحكاية
من أجلة أصحاب الإمام أحمد إلا أنه زلت قدمه وزعم أن الإمام محمود هو
أقصاد محمد عليه السلام على العرش في جذب الله تعالى . مع استحالة ذلك عند أهل

الحق ومخالفته الصارخة للسنة المتواترة في تفسيره بالشفاعة العظمى . وهذا المروزي هو الذي يحدث عن أبي اسحاق الهاشمي عن الزيادي : أشهدنا ابن الثلاج على وصيته وكان فيها : ولا يعطى من ثلثي إلا من قال : القرآن مخلوق اه كما في تهذيب التهذيب . ولعل ابن الثلاج هذا غير محمد بن شجاع الثلجي فان المستفيض عنه أنه كان من الواقفة لا من القائلين بأنه مخلوق . على أن القول بأنه مخلوق صحيح اذا اريد به ما في المصاحف والألسن والاذهان من الخطوط والأصوات والصور الذهنية لا ما قام بالله في علم الله وما يقضى منه العجب تعود ابن عدي في كتابه أن يقول عند تحدّثه عن خصومه ممن لهم براعة في الحديث : (ولم يكن من أهل الصنعة وما كان يدري ما الحديث ! وما كان من أهل الرواية . هكذا يكون تحكم الجاهل المتعصب ليكشف عن دأبه .

وأكتفي بهذا القدر في سرد ما يروى في محمد بن شجاع وقد بينت ما في تلك الروايات من المآخذ على مبلغ علمي وفهمي . وبعد الامام بما سبق فللقارىء الكريم أن يختار ما شاء تحت مسؤوليته وفي تلك البحوث عبر في مبلغ اتساع الخرق على الرافع بأتفه الأسباب . والله سبحانه هو الهادي الى الصواب . وروى الخطيب عن ابراهيم بن مخلد عن أحمد بن كامل عن أبي الحسن على بن صالح ابن أحمد البغوي عن محمد بن عبد الله الهروي سمعت أبا عبد الله محمد بن شجاع الثلجي يقول ولدت في اليوم الثالث والعشرين من شهر رمضان سنة ١٨١ هـ وتوفي وهو في صلاة العصر ساجدا لأربع ليالى خلون من ذى الحجة سنة ست وستين ومائتين . ودفن في بيت من داره ملاصقا للمسجد وأخرج للبيت شباك الى الطريق ومدفنه في الدرب المعروف بدرب المعوج الملاصق لدار محمد بن عبد الله بن طاهر قال أبو الحسن وحكى لي جدي أنه سمع أبا عبد الله محمد بن شجاع يقول : ادفوني في هذا البيت فإنه لم يبق فيه طابق الا ختمت عليه القرآن . أغدق الله على جدته سحب الرضوان وتغمده بالرحمة والغفران . انتهت بتوفيق الله تعالى من تحرير (الامتاع بسيرة الامامين الحسن بن زياد وصاحبه محمد بن شجاع) ضحوة يوم الجمعة الثالث والعشرين من شهر ذى القعدة الحرام من سنة ١٣٦٨ هـ . وذلك بالمنزل رقم ١٠٤ بشارع العباسية بمصر القاهرة حرسها

الله تعالى. وأنا الفقير الراجي غفر الله ومسامحته محمد بن الحسن بن علي الكوثري
 خدام العلم دار السلطنة لعثمانية سابقا غفر الله لي ولوالدي ولشايخي وقرايقي وسائر
 المسلمين وصلى الله على سيدنا محمد وآله وصحبه وسلم وأخر دعوانا ان الحمد لله رب العالمين.
 وكان انتهاء طبعه بتوفيق الله سبحانه في ٢٨ ذى الحجة سنة ١٣٦٨ هـ وصلى الله
 على سيدنا محمد وآله وصحبه وسلم

تصويب :

٨ - ١٩ : عنه قال ، ١٦ - ١٤ : ١٧٦ : ٣٠٠ هـ - ٣ : رضى الله

استدراك :

٣٥ - ٩ : راجع الشامل لأبي القاسم اسماعيل بن الحسين البيهقي
 وخزانة الاكمل في مسائل كتاب المجرد لحسن بن زياد

