مسابقة الأدب العربي لطلبة السنة التوجيهية

١ ـ الشـــوقيات

للدكتور زكي مبارك

تمهيد — تأريخ القصائد — من كل فاكهة زوجان : عواطف فرنسية وتركية ومصرية ولبنانية وأموية — مصرية شوقي — حكاية المستر روزفلت أول دكتور من الجامعة المصرية — قصيدة أنس الوجود — دفاع شوقي عن الوثنية المصرية

تمهيد

المقرر من الشوقيات لهذا العام هو الجزء الثاني ، وسنتحدث عنه في مقالين اثنين مراعاةً للوقت ، فأمامنا مؤلفات ستنتهب المدة التي تسبق ميعاد الامتحان .

من أهم أبواب هذا الجزء باب النسيب ، ومن أهم قصائده قصيدة « يا نائح الطلح » ، ولن أتكلم عن هذه القصيدة ولا عن ذلك الباب ، لأني أكره أن أنشر في مجلة الرسالة بحثاً نشرته من قبل ، وأنا تكلمت بالتفصيل عن تونية شوقي في الطبعة الثانية من كتاب « المُوازنة بين الشعراء » وتكلمت عن غزليات شوقي بالتفصيل في الطبعة الثانية من كتاب « البدائع » ، فليرجع المتسابقون إلى هذين الكتابين في هذين الغرضين

وهذا إعلانٌ عن مؤلفاتي أنشره في « الرسالة » بالمجان !!

تأريخ القصائد

شوقي لم يؤرخ قصائده جميعاً ، ولو أنه فعل لأعفى النقد الأدبي من التعب في تعقب أسباب الضعف والقوة في شاعريته العصماء .

والظاهر أن وضوح التواريخ أمام عينيه أوهمه أن الناس لن يحتاجوا عند النظر في قصائده إلى تأريخ . والأمر كان كذلك بالفعل ، فقد كنت أعرف المناسبات التي قيلت فيها تلك القصائد ، ثم طفت الشواغل فأنستني ما لم أكن أحب أن أنساه . ولعل أبناء شوقي يلاحظون هذا المعنى فيذكروا جميع التواريخ في الطبعة الثانية

أقدم القصائد المؤرخة قصيدة « طابع البريد » في العاشر من سبتمبر سنة ١٩٠٠ ، وتليها أبياته في وصف معرض الأزهار والثمار في باريس سنة ١٩٠١ ، ثم وصف المرقص الذي أقيم في قصر عابدين سنة ١٩٠٣ ، والمرقص الذي تلاه في سنة ١٩٠٤

وهذه القصائد لا ترتقي إلى منزلة القصائد التي نظمها بعد أن استحصدت قواه الشعرية ، ولكنها مع ذلك تشهد بأن شوقي فُطِر منذ البداية على إجادة الثناء .

من كل فاكهة زوجان

في هذا الجزء نرى قصائد فرنسية وقصائد تركية وقصائد مصرية وقصائد سورية ولبنانية ، قصائد وصف بها عواطفه الصحاح نحو فرنسا وتركيا ومصر وسورية ولبنان ، قصائد تقيم أصح البراهين على أن شوقي أحب جميع ما عرف من البلاد ، وأنس إلى أكثر من عرف من الناس

وهنالك ظاهرة يجب النص على تفسيرها الصحيح ، وهي إفراط شوقي في أخريات أيامه على الإشادة بمحاسن الشام ولبنان

فما تفسير هذه الظاهرة النفسية ؟

كان شوقي لا يحب إلا من يروى شعره ، وكان هواه مقصوراً على من يؤمنون بأنه أشعر الناس . وقد وجد في سورية ولبنان جماعات كثيرة تعرف من سرائر شعره أكثر مما يعرف ، وتذهب في تمجيده إلى آفاق لا يطيف بها الخيال

وهل أسرفُ إذا قلتُ إن تلطف شوقي في الحديث عن المسيحية يرجع إلى مراعاة عشاق شعره من النصارى العرب ؟

الإسلام يحكم بكفر من يتطاول على المسيح ، ولكنه لا يفرض على المسلم أن يتغنى بمجد المسيح ، فكيف جاز لشوقي أن يجعل الثناء على المسيحية من أغراضه الشعرية ؟

السبب هو ما أقول ، هو أن شوقي وجد في نصارى لبنان رجالاً يؤمنون بأدبه الرفيع ، فجازاهم وفاء بوفاء ، وقال في المسيح كلاماً يُقرّه أدب القرآن ، وهل وُصف المسيح بأفضل مما وصفه القرآن ؟

كان شوقي ينعطف من لبنان إلى سورية بروحانية قليلة الأمثال :

خلّفتُ لبنان جنات النعيم وما ... نُبِّئتُ أن طريق الخلد لبنانُ

حتى انحدرتُ إلى فيحاء وارفةٍ ... فيها الندى وبها « طيٌّ » و « شيبان »

نزلتُ فيها بفتيان جحاجحةٍ ... آباؤهم في شباب الدهر غسانُ

بيض الأسرة باقٍ فيهمُ صَيَدٌ ... من « عبد شمسٍ » وإن لم تبقَ تيجانُ

يا فتية الشام شكراً لا انقضاء له ... لو أن إحسانكم يجزيه شكرانُ

ما فوق راحاتكم يوم السماح يدٌ ... ولا كأوطانكم في البِشر أوطان

فما هو الكرم الذى أضفاه الشاميون على شوقى ، وكان أغنى الناس عن سخاء الأسخياء ؟

هو الكرم الذى وصفه فى قصيدة ثانية حين قال :

رُواة قصائدى ، فاعجب لشعرٍ بكل محلةٍ يرويه خَلقُ

والواضح مما قرأت وما سمعت أن شوقى لم يذق طعم النعيم إلا فى سورية ولبنان ، فقد كان فى أبناء تلك البلاد الجميلة من يُسمع شوقي آلاف الأبيات من شعره فى اليوم الواحد ، وكان فيهم من يُسمعه قصائد غابت عن وعيه الدقيق . وكان شوقى يتلقى تلك التحيات بالبكاء . ولبكائه هنالك صورة يتحدث عنها الشاعر أمين نخلة ، إن سمحت رواية الأستاذ صلاح الأسير

وحبّ شوقى للشام هو الذى جعل عواطفه أموية :

بنو أمية للأنباء ما فَتَحوا ... وللأحاديث ما سادوا وما دانوا
كانوا ملوكاً سريرُ الشرق تحتهمُ ... فهل سألتَ سريرَ الغرب ما كانوا
عالين كالشمس فى أطراف دولتها ... فى كل ناحية مُلكٌ وسلطانُ
يا ويحَ قلبىَ مهما انتاب أرسمهم ... سرَى به الهمُّ أو عادته أشجان
بالأمس قمت على (الزهراء) أندبهم ... واليوم دمعى على (الفيحاء) هتّان
فى الأرض منهم سماواتٌ وألويةٌ ... وقيّراتٌ وأنواءٌ وعِقبان
معادن العزّ قد مال الزّغام بهم ... لو هان فى تُربه الإبريزُ ما هانوا
لولا دمشقُ لما كانت طُلَيطلةٌ ... ولا زهت بنى العباس بغدانُ
مررتُ بالمسجد المحزون أسألهُ ... هل فى المصلَّى أو المحراب « مروانُ »
تغيَّر المسجد المحزون واختلفت ... على المنابر أحرارٌ وعبدان
فلا الأذان أذانٌ فى منارته ... إذا تعالى ولا الآذان آذان

ومع هذا لم ينس شوقي حق العلويين فتحدث عنهم فى مواطن كثيرة ، أشهرها الموطن الذى اختلقه اختلاقاً فى مسرحية « مجنون ليلى » ، إن صدقنا افتراض الدكتور طه حسين

وخلاصة القول أن عواطف شوقى متنوّعة الأصول والفروع فقد سما بنفسه عن الشعوبية ، ورأى أن يكون شعره ميراث الشرق على ما فيه من اختلاف النوازع والميول :

كان شعرى الفناء فى فرح الشر ... ق وكان العزاء فى أحزانه
قد قضى الله أن يؤلفنا الجر ... ح وأن نلتقى على أشجانه
كلنا أنّ بالعراق جريحٌ ... لمس الشرق جنبه فى عمانه
وعلينا كما عليكم حديدٌ ... تتنزّى الليوثُ فى قضبانه
نحن فى الفكر بالديار سواءٌ ... كلنا مشفقٌ على أوطانه

مصرية شوقي

وبرغم هذا التنوع فى العواطف كان شوقى شاعر القومية المصرية ، ولعله أول شاعر جعل من همه وصف مصر فى أحلامها وأهوائها وأمانيها بما هى له أهل ، وأول شاعر ذاق ما فى مصر من قرارة النعيم والبؤس ، وإن كان شفى ما فى نفسه حين قال فى غمز الحكومة التى سمحت بنفيه فى أوائل الحرب الماضية : « وطنٌ توالت عليه حكومات وحكومات ، تقول فتجدُّ وتعمل فتهزل ، ولا تحسن من ضروب الإصلاح إلا أن تولى وتعزل »[1]

عطاء المستر روزفلت

هو الرئيس الأسبق للولايات المتحدة ، لا رئيسها الحاضر ، وكان زار مصر فى سنة ١٩١١ ، أو قريباً من ذلك ، فما يتسع وقتى لتحديد التاريخ

والظاهر أن روزفلت السابق فاه عند زيارة السودان بكلام لا يرتضيه المصريون ، فردّ عليه الشيخ على يوسف فى جريدة المؤيد بمقال كان آية فى البيان ، ثم اندفع شوقى فحاوره بأسلوب غير ذلك الأسلوب ، اندفع يحدثه عن عظمة مصر الممثلة فى « قصر أنس الوجود »

أيها المنتحى بأسوان داراً ... كالثريا تريد أن تنقضّا
اخلع النعل واخفض الطرف واخشع ... لا تُحاولْ من آية الدهر غضّا

وهى قصيدة نفيسة المعانى ، وقد يُسأل عنها الطلبة فى الامتحان لأنها من عيون الشوقيات

أول دكتور من الجامعة المصرية

هو المستر روزفلت ، الرئيس الأسبق للولايات المتحدة ، فقد مُنح الدكتوراه الفخرية ، وكان ذلك أول لقب منحته الجامعة المصرية ، فاعترض « الغزالى أباظة » على صفحات إحدى الجرائد ، وكانت حجته أنه أولى بذلك اللقب ، لأنه يستطيع أن يُغضب المصريين بأكثر مما يستطيع أن يغضبهم أى مخلوق !

والغزالى أباظة هو الأستاذ دسوقي بك أباظة ، الوزير السابق لوزارة الشؤون الاجتماعية ، فهل يذكر ذلك التاريخ ؟ !

قصيدة النيل

هى قافية فى ١٥٣ بيت ، أرسلها إلى المستشرق مرجوليوث

(١) ومع هذا لا ننسى مكانة شاعرنا حافظ فى وصف ألوان الحياة المصرية

مع مقدمة نثرية قلقة الأسجاع ، قصيدة يرجع عهدها فيما أفترض إلى أيام حرب البلقان ، فهي إذاً من غرر شعره القديم . وليس من العدل أن نجاري الأستاذ المازني في القول بأن شاعرية شوقي لم تتفتح إلا بعد النفي ، فأنا أرى أن قصيدة « الأندلس الجديدة » التي قالها بمناسبة سقوط أدرنة في سنة ١٩١٢ لا تقل جودة عن أبرع ما جاد به خاطره في النفي وبعد النفي .... والحق أن شوقي نضج في وقتٍ مبكر ، فقصيدته التي قالها في المؤتمر الشرقي بمدينة جنيف سنة ١٨٩٤ تُعد من القصائد الجياد ، وهي الباكورة التي بشرت بأن سيكون له مقام بين شعراء القصص التاريخي[1]

ونرجع إلى قصيدة النيل فنقول :

أراد شوقي بهذه القصيدة تمجيد العنصرية المصرية ممثلةً في النيل السعيد ، وقد رحَّب الشاعر بالألفاظ الجارية على ألسنة الفلاحين في أعمال السقي والغرس والحصاد . وطاف به الخيال حول عهود التاريخ ، فشرح ما مرَّ بهذه البلاد من عقائد وديانات ، شرحها برفق ، لأنه لم يرد النقد وإنما أراد التسجيل . ولو شئت لقلت إنه اعتذر عن ظلم الفراعين ، فقد عدَّ إرهاقهم للشعب في بناء الهيا كل باباً من المجد المرموق

هي من بنـاء الظُّلم إلا أنهُ ... يبيضُّ وجه الظلم منه ويشرق
لم يرهق الأمم الملوكُ بمثلها ... مجداً لهم يبقى وذِكراً يعبَقُ

ويرى الشاعر أن الأرض والسماء لا تبيدان إلا برجفة «القيامة» ، أما « قيامة » مصر فهي جفاف النيل الذي خاطبه الشاعر فقال :

من أي عهد في القُرى تتدفق ... وبأي كف في المدائن تُغدقُ
ومن السماء نزلت أم فُجرت من ... عُليا الجِنان جداولاً تترقرق
وبأيِّ عين أم بأيَّة مُزنةٍ ... أم أي طوفانٍ تفيض وتفهق
وبأي نَول أنت ناسجُ بردةٍ ... للضفتين جديدُها لا يخلق
تسودُّ ديباجاً إذا فارقتهـــا ... فإذا حضرت اخضوضر الإستبرق
في كل آونةٍ تبدِّل صِبغةً ... عجباً وأنت الصابغ المتأنِّقُ
أتت الدهور عليك مهدُك مترعٌ ... وحياضك الشُّرُق الشهيةُ دُفَّق
تَسقي وتُطعم لا إناؤك ضائقٌ ... بالواردين ولا رِخوانك يَنفَق
والماء تسكبه فيسبك عسجداً ... والأرض تفرقها فيحيا المغرق

ونظر الشاعر فرأى الوثنية المصرية تأمر بعبادة النيل ، فشاء له الأدب أن يوجه تلك العبادة توجيهاً يرفع عنها إصر الشرك بواجب الوجود :

دينُ الأوائل فيك دينُ مُروءةٍ ... لم لا يُؤلَّه من يَقوت ويَرزُق
لو أن مخلوقاً يُؤلَّه لم تكن ... لسواك مرتبة الألوهة تخلَق
جعلوا الهوى لك والوقار عبادة ... إن العبادة خشيةٌ وتملُّق

ثم نظر الشاعر فرأى أن المصريين القدماء كانوا يهتمون ببناء القبور أضعاف ما يهتمون ببناء البيوت ، فاتخذ من ذلك دليلاً على حبهم للخلود :

بلغوا الحقيقة من حياة عِلمُها ... حُجُبٌ مكثَّفة وسرٌّ مغلق
وتبينوا معنى الوجود فلم يروا ... دون الخلود سعادةً تتحقَّقُ
يبنون للدنيا كما تبنى لهم ... خرباً غرابُ البين فيها ينعق
فقصورهم كوخٌ وبيت بداوةٍ ... وقبورهم صرحٌ أشمُّ وجوسق

ولم يفكر الشاعر في تفنيد خرافة « عروس النيل » وإنما جعلها حقيقة شعرية حين قال :

وتجيبةٍ بين الطفولة والصبا ... عذراء تشربها القلوب وتعلَق
كان الزفاف إليك غاية حظها ... والحظ إن بلغ النهاية مورِقُ
لاقيت أعراساً ولاقت مأتماً ... كالشيخ ينعم بالفتاة ويَزهق

إلى آخر ما قال في هذا المعنى الدقيق . وقد اعتذر عن أسطورة « أيبس » فجعلها نوعاً من الوفاء للدَّين :

قومٌ وقارُ الدين في أخلاقهم ... والشعب ما يعتاد أو يتخلَّقُ

ولم يفت الشاعر أن يسجل في أبيات كريمة أن مصر التي كانت موئلاً للديانة الفرعونية هي مصر التي آوت الديانة الموسوية والديانة العيسوية والديانة المحمدية ، ولم يفته أيضاً أن ينص على عدالة عمرو بن العاص الذي ضرب ابنه بالسوط حين سبق أنه أهان أحد الأقباط ، وقال في ذلك كلمته التاريخية : « متى استعبدتم الناس وقد ولدتهم أمهاتهم أحراراً »

ثم ماذا ؟

ثم يختم شوقي قصيدة النيل بأبيات تفسِّر معنى الوطنية ، فالناس عنده يحبون الوطن لأنه مصدر سعادتهم ، ولأنه المستقر الأمين لأبنائهم :

مما يحمِّلنا الهوى لك أفرُخٌ ... ستطير عنها وهي عندك ترزَقُ
تهفو إليهم في التراب قلوبنا ... وتكاد فيه بغير عرقٍ تخفُق
تُرجى لهم ، والله جلَّ جلاله ... منا ومنك بهم أبرُّ وأرفق

زكي مبارك

(١) من المحتمل أن يكون شوقي نقح هذه القصيدة فيما بعد ، وهذا لا يخفى من كفايته الشعرية فيما قبل