في دنيا الشعراء

من وحي العيد

للأستاذ عبد الموجود عبد الحافظ

من الناس فئة وهبها الله خيالا خصبا وقادا، وعاطفة مشبوبة، وحسا مرهفا دقيقا، وشعورا فياضا رقيقا، هؤلاء هم الشعراء المطبوعون الذين مازهم الله عن غيرهم بالقدرة على رسم الصور وتصوير ما يجول بخاطرهم وما يعتمل في قرارة نفوسهم من مشاعر وأحاسيس، بخلاف الإنسان العادي الذي يحس الألم ويجد الحزن، ويشعر بالسرور ويتذوق اللذة، ولكنه يعجز عن التعبير عن شيء من ذلك

بل إن الشاعر المطبوع يمتاز بالقدرة على النفاذ إلى أغوار النفس البشرية، وإلى قرارة ما في الكون من حقائق لا يستطيع إدراك أسرارها غيره ممن لم يوهبوا موهبته

لذلك نراهم لا تمر بهم حادثة أو مناسبة إلا سجلوها في شعر يعبرون فيه عما لهذه أو تلك من أثر في نفوسهم، بل وفي نفوس الشعوب التي ينتسبون إليها

ولما كان عيد الفطر من المناسبات الهامة، فقد اهتم به الشعراء منذ فجر الإسلام، فاتخذوه وسيلة لإزجاء مدائحهم للخلفاء والأمراء وغيرهم ممن بيدهم السلطان، ولكنهم لم يهتموا بتصوير ما يعتلج في نفوسهم من خواطر، وما تجيش به عواطف شعوبهم وما يعتمل فيها من أحاسيس، بل كان همهم الأول التقرب من الممدوح للوصول إلى ما يريدون من إجزال العطاء وحلول المنزلة الأولى لديه

فها هو ذا موكب الخليفة المتوكل قد انتظم في يوم عيد الفطر للخروج لصلاة العيد، فتأخذ البحتري الشاعر روعة المنظر وعظم المناسبة، فيقول مادحا المتوكل، واصفا الموكب في قصيدة عامرة بليغة تعد من غرر الشعر أو من عرائسه التي يفخر بها. فيقول:

بالبر صمت وأنت أفضل صائم وبسنة الله الرضية تفطر
فانعم بيوم الفطر عيدا إنه يوم أغر من الزمان مشهر
أظهرت عز الملك فيه بجحفل لجب؛ يحاط الدين فيه وينصر
خلنا الجبال تسير فيه وقد غدت عددا يسيرها العديد الأكثر
فالخيل تصهل، والفوارس تدعي والبيض تلمع، والأسنة تزهر
والأرض خاشعة تميد بثقلها والجو معتكر الجوانب أغبر

° ° °

ذكروا بطلعتك النبي، فهللوا لما طلعت من الصفوف، وكبروا
حتى انتهيت إلى المصلى لابسا نور الهدى، يبدو عليك ويظهر
ومشيت مشية خاشع متواضع لله لا يزهى، ولا يتكبر
فلو ان مشتاقا تكلف فوق ما في وسعه لسعى إليك المنبر

وهذا هو ابن هانئ الأندلسي يمدح المعز لدين الله الفاطمي ويهنئه بشهر الصيام والعيد، وهو كعهدنا به قوة أسلوب ومبالغة في المدح تصل إلى حد الإسراف الممقوت الذي يخرج عن حدود الاعتدال، فيقول:

جود كأن اليم فيه نفاثة وكأنما الدنيا عليه غثاء
ملك إذا نطقت علاه بمدحه خرس الوفود وأفحم الخطباء
هو علة الدنيا ومن خلقت له ولعلة ما كانت الأشياء
ليست سماء الله ما ترونها لكن أرضا تحتويه سماء
نزلت ملائكة السماء بنصره وأطاعه الإصباح والإمساء

أرأيت كيف يسمو الشاعر بالخليفة إلى مرتبة الألوهية وهو الذي يقول في غير هذا المكان:

ما شئت لا ما شاءت الأقدار فاحكم فأنت الواحد القهار

ولا أظنك قائلا إنه يشير إلى نظرية الفلسفة الإسلامية التي تعرف الله سبحانه وتعالى واجب الوجود بعلة العالم. ثم كيف يشبهه بالنبي في وقعة بدر إذ نصره الله بالملائكة في قوله تعالى: (ولقد نصركم الله ببدر وأنتم أذلة فاتقوا الله لعلكم تشكرون. إذ تقول للمؤمنين ألن يكفيكم أن يمدكم ربكم بثلاثة آلاف من الملائكة منزلين. بلى إن تصبروا وتتقوا ويأتوكم من فورهم هذا يمددكم ربكم بخمسة آلاف من الملائكة مسومين)

ثم يتابع الشاعر المدح فيقول:

يفديك شهر صيامنا وقيامنا ثم الشهور له بذاك فداء
فيه تنزل كل وحي منزل فلأهل بيت الوحي فيه ثناء

فتطول فيه أكف آل محمد   وتقل فيه عن الندى الطلقاء
ما زلت تقضى فرضه وأمامه   ووراءه لك نائل وحباء
حتى يعدك فيه ذخرا أنه   للنسك عند الناسكين كفاء

وهذا مهيار الديلمي يكتب إلى أبي الحسين أحمد بن عبد الله الكاتب مستوحشا لبعده متشوقا للقائه ، مهنئا بالصوم والعيد ، من قصيدة طويلة بالغ فيها الشاعر في مدح صاحبها ولكنها على رغم ذلك فيها فن جميل وخيال بديع والتفاتات بارعة لطيفة فيقول:

فلله أنت ابن نفس سمت   لغاياتها قبل أن تولدا
إذا خير اختار إحدى اثنتـ   ـين إما العلاء وإما الردى
كأنى أراك وقد زاحموا   بك الشمس إذ عزلوا الفرقدا
وخاطوا النجوم قميصا عليك   ولاثوا السحاب مكان الردا

* * *

فيا أمكن اسمع أزدك   قوافى بادئة عودا
لو اسطاع سامع أبياتها   إذا قام راويها منشدا
يصير أبياتها سبحة   ومثل قرطاسها مسجدا
مهنئة أبدا من علاك   بما استأنف الحظ أو جددا
وبالصوم والعيد حتى تكون   آخر من صام أو عيدا

إنها قصيدة جيدة بديعة ولكن الشاعر يهتم فيها بممدوحه فيخصه بها كلها ولا يذكر العيد إلا ذكرا عابرا . وغير هؤلاء كثيرون يضيق المقام عن ذكرهم ، ممن اتخذوا هذه المناسبة وسيلة لأغراضهم يرجون فيها مدائحهم للأمراء والخلفاء.

* * *

فإذا تركنا القدامى إلى المحدثين وجدنا الأمر يختلف اختلافا بينا، فقد تبدل الحال غير الحال، وسمت الأغراض، وقل مدح الشعراء للملوك والأمراء واستجداء عطاياهم، فقد أصبحوا يتأثرون بما تحسه شعوبهم من آلام وآمال، ويعبرون عما يجول في نفوسهم، مشاركين في كل حركة، مصورين ما يعتلج في قرارة نفوسهم من عواطف وأحاسيس. فاعتبر شعرهم بحق سجلا لأيامهم وما يقع فيها من أحداث ...

فهذا أمير الشعراء أحمد شوقي تراه عندما يستقبل عيد الفطر يستقبله بنفس علأها الحزن والأسى، وتفيض بالحسرة والألم، لما يرى في مجتمعه من نفاق وغدر، ولانحلال الأخلاق وتفكك الروابط والصلات، فيتألم أشد الألم بعد ما يحتفل بالعيد الذي خلصه من القيود الثقيلة ليطلق نفسه على سجيتها، ويدعو كأسه ليعانقها فيقول :

رمضان ولى هاتها يا ساق   مشتاقة تسعى إلى مشتاق
ما كان أكثره على ألافها   وأقله في طاعة الخلاق
الله غفار الذنوب جميعها   إن كان ثم من الذنوب بواق
بالأمس قد كنا سجيني طاعة   واليوم منّ العيد بالإطلاق

* * *

لا تسقنى إلا دهاقا إننى   أسقى بكأس في الهموم دهاق
فلعل سلطان المدامة مخرجى   من عالم لم يحو غير نفاق
وطنى أسفت عليك في عيد الملا   وبكيت من وجد ومن إشفاق
لا عيد لى حتى أراك بأمة   شماء راوية من الأخلاق
ذهب الكرام الجامعون لأمرهم   وبقيت في خلف بغير خلاق
أيظل بعضهم لبعض خاذلا   ويقال شعب في الحضارة راق
وإذا أراد الله إشقاء القرى   جعل الهداة بها دعاة شقاق

الحق أننا ظلمنا الشاعر حين قلنا يطلب كأسه يعانقها ، فهو لم يفعل هذا حبا في الكأس ، ولكنه يريد أن يتخلص بها من همومه وأشجانه، وحتى لا يرى ما يرى من فساد في الأخلاق كمن يقول (وداوني بالتي كانت هي الداء)

وأما الشاعر المعاصر (محمود أبو الوفا) فيلتفت إلى المجتمع المصري فيروع نفسه ما فيه من فروق ومتناقضات ومن سوء توزيع للثروة، فثراء فاحش بجانبه فقر مدقع ، ويرى كيف يأكل الأغنياء حقوق الفقراء ؛ فيزفر زفرات حرى تخرج كأنها اللهب المحرق يلفح الوجوه فيشويها إذ يقول :

أرأيت مصر اليوم كيف ازينت   أرأيت وجه العيد في أبنائها
الفقر في أقوامها غطى على   آمالها وطغى على سرائها
كبراؤها والأغنياء بأرضها   غفلوا حقوق الله في فقرائها

ويقول من قصيدة أخرى في نفس المناسبة :

عهد الصراحة ما بال الصريح به   لا يملك النطق إلا بالكنايات
أحب أضحك للدنيا فيمنعنى   أن عاقبتني على بعض ابتسامات

هاج الجواد فمضته شكيمته شلت أنامل صناع الشكيمات

إنها أنفاس محترقة، وعصارة نفس حساسة، تزخر بالشعور النبيل، وتجيش بالعواطف السامية

والشاعر الحجازى (أحمد العربى) ينظر فيرى الفقير فى يوم العيد ذليلا حائرا لا يملك ما يشارك به القوم ليفرح كما يفرحون، فيتألم أشد الألم فيتمنى أن يصبح العيد وسيلة لعطف الأغنياء على الفقراء ليشيع السرور فى الجميع فيقول:

ليت شعرى متى يكون لنا عيـ ـد حقيق برمزه المكنون
فيشع الهناء فى كل نفس ويواسى فؤاد كل حزين
قد، لعمرى، أنى لنا أن نرى العيد مشاعا وقرة للعيون

هذه بعض نفثات قطفتها لك من ثمر شعرائنا لتعرف كيف يحتفلون به كما يحتفل الأجانب بأعيادهم القومية، أعاد الله أمثال هذا العيد على الأمة الإسلامية بالخير وإقبال السعود

أسيوط عبد الموجود عبد الحافظ

٩ - فى الحديث المحمدى

للأستاذ محمود أبو رية

الإسرائيليات فى الحديث:

لما قويت شوكة الدعوة المحمدية واشتد ساعدها، وتحطمت أمامها كل قوة تنازعها، لم ير من كانوا يقفون أمامها، ويصدون عن سبيلها، إلا أن يكيدوا لها من طريق الحيلة والاحتيال، بعد أن عجزوا عن النيل منها بوسائل القوة والنزال

ولما كان أشد الناس عداوة للذين آمنوا اليهود، لأنهم يزعمهم شعب الله المختار، فلا يعترفون لأحد من غيرهم بفضل، ولا يقرون لنبى بمدموسى برسالة، فإن دهاتهم وأحبارهم لم يجدوا بدا بعد أن غلبوا على أمرهم وأخرجوا من ديارهم من أن يستعينوا بالمكر ويتوسلوا بالدهاء لكى يصلوا إلى ما يبتغون. فسول لهم المكر اليهودى بأن يتظاهروا بالإسلام ويطووا نفوسهم على دينهم، حتى يحقق كيدهم ويجوز على الناس مكرهم. وقد كان أقوى هؤلاء الكهان دهاء ومكرا كعب الأحبار ووهب بن منبه وعبد الله بن سبأ فاستغلوا بإسلامهم، واندسوا بين المسلمين مظهرين عبادتهم وورعهم

ولما وجدوا أن حيلهم قد راجت وأن المسلمين قد اعتزوا بهم وسكنوا إليهم، جعلوا أول همهم أن يضربوا المسلمين فى صميم دينهم؛ وذلك بأن يدسوا إلى أصوله التى قام عليها، ما يريدون من أساطير وخرافات، وأوهام وترهات، لكى تهى هذه الأصول وتضعف. ولما عجزوا عن أن ينالوا من القرآن الكريم لأنه قد حفظ بالكتابة والتدوين، واستظهره الكثير من المسلمين، وأنه قد أصبح بذلك فى منعة من أن يزاد فيه كلمة أو يتدسس إليه حرف — اتجهوا إلى السنة القولية فافتروا على النبى أحاديث لم تصدر عنه، وأعانهم على ذلك أن ما تحدث به النبى فى حياته لم يكن محدود المعالم ولا محفوظ الأصول، وأن فى استطاعة كل ذى هوى أو دخلة سيئة أن يتدسس إليه بالافتراء، ويسطو عليه بالكذب؛ ذلك بأنه لم يدون فى عهد النبى كما دون القرآن، ولا كتبه أصحابه من بعده، وقد يسر لهم كيدهم أن وجدوا الصحابة يرجعون إليهم فى معرفة ما يجهلون من أمور العالم الماضية والمستقبلة — واليهود بما لهم من كتاب وبما فيهم من علماء وأحبار يعتبرون أساتذة العرب الأميين فيما يجهلون

قال الحكيم ابن خلدون (١) فى مقدمته عندما تكلم عن التفسير النقلى، وأنه يشتمل على الغث والسمين، والمقبول والمردود: والسبب فى ذلك أن العرب لم يكونوا أهل كتاب ولا علم، وإنما غلبت عليهم البداوة والأمية، وإذا تشوقوا إلى معرفة شئ مما تتشوق إليه النفوس البشرية فى أسباب المكونات وبدء الخليقة وأسرار الوجود، فإنما يسألون عنه أهل الكتاب قبلهم ويستفيدونه منهم، وهم أهل التوراة من اليهود ومن تبع دينهم من النصارى، ومعظمهم من حمير الذين أخذوا بدين اليهود، وهؤلاء مثل كعب الأحبار ووهب بن منبه وعبد الله بن سلام وأمثالهم، فامتلأت التفاسير من المنقولات عندهم.. وتساهل المفسرون فى مثل ذلك

(١) ص ٤١٥ من المقدمة