

الإعلام فى الإسلام

الدكتور

رفعت عارف الضبع

المؤسس العالى لعلوم الإعلام النوعي
رئيس قسم الإعلام التربوي بجامعة طنطا
خبير الاتيكيت والبروتوكول الدولى



المكتبة العلمية والادبية
بجامعة طنطا



المكتبة المصرية للطباعة

رئيس مجلس الإدارة

محمد حامد راضي

العنوان

122 أ شارع جسر السويس

امام عمارات الميرلاند ناصية

شارع نصوح - القاهرة

التليفون

22595845

22595846

مفتاح الدولي : 00202

الضبع ، رفعت عارف
الإعلام في الإسلام / رفعت عارف الضبع
القاهرة - المكتب المصري للطبعات
٢٠١٤

ص ، سم
تدمك ١٢٧ - ٤٠٧ - ٩٧٧ - ٩٧٨

١ - الإعلام في الإسلام

أ - العنوان

- - ١.٥

رقم الإيداع

٢٠١٤/١٦٩٥١

البريد الإلكتروني

almaktabalmasry16@gmail.com

almaktab_almasry@yahoo.com

الفهرس

الصفحة	الموضوع
5	المقدمة
8	التعريف بالمؤلف
9	الفصل الأول : التأسيس العلمي للإعلام في الإسلام
10	الإسلام دين يسر
12	التكاليف في التشريعات الإسلامية
19	أهداف الإعلام في الإسلام
26	مكانة الإعلام في الإسلام
31	وسائل الإعلام في صدر الإسلام
33	القصيصة الشعرية
34	الخطابة (خطبة الجمعة)
34	المناداة
35	الأسواق
40	دروس الوعظ والإرشاد في المحاضرات الدينية
42	المكتبة الإسلامية
43	الاتصال الشخصي في الإسلام
45	القدوة

47	تأسيس علم الإعلام في الإسلام
54	الفصل الثاني : الصحف والخبر في الإسلام
55	الصحف في القرآن الكريم
55	الصحف في السنة النبوية الشريفة
57	النبأ في القرآن الكريم
63	الخبر في القرآن الكريم
68	مفهوم الخبر الاسلامى
69	المتغيرات التى تؤثر فى مفهوم الخبر
91	فلسفة الخبر الاسلامى
91	أهداف الخبر الاسلامى
92	اهمية الخبر الاسلامى
93	وظائف الخبر الاسلامى
98	الفصل الثالث : التليفزيون فى الإسلام
102	التوثيق القرآنى للتليفزيون الاسلامى
103	الاساليب القرآنية للدعوة التى يجب ان يلتزم بها التليفزيون
104	اهمية التليفزيون فى الاسلام
108	خصائص التليفزيون الاسلامى
145	الفصل الرابع: الإذاعة فى الإسلام
146	التأصيل الدينى للإذاعة فى القرآن الكريم
156	الإذاعة فى الأحاديث النبوية الشريفة
294	أخلاقيات الإذاعة الإسلامية
307	الفصل الخامس :العلاقات العامة فى الإسلام

308	التأصيل المعرفى للعلاقات العامة فى الاسلام
309	تعريف العلاقات العامة من المنظور الاسلامى
318	الفصل السادس : الصورة الإعلامية فى الإسلام
322	الصورة الاعلامية فى القرآن الكريم
332	حكم التصوير فى ضوء الاحاديث النبوية الشريفة
338	رأى بعض العلماء فى التصوير
344	الخلاصة
347	المراجع

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

﴿ وَلَتَكُنْ مِنْكُمْ أُمَّةٌ يَدْعُونَ إِلَى الْخَيْرِ وَيَأْمُرُونَ بِالْمَعْرُوفِ وَيَنْهَوْنَ عَنِ

الْمُنْكَرِ ۗ وَأُولَئِكَ هُمُ الْمُفْلِحُونَ ﴾ (سورة آل عمران - آية 104)

إهداء وشكر

إلى روح أمي الحبيبة رحمة الله تعالى عليها والمسلمين
إلى روح أبي الحبيب رحمة الله تعالى عليه والمسلمين
إلى نجلي "محمد" وآل الضبيح بجمهورية مصر العربية
وآل جهينة بجميع الدول العربية والشهداء الكرام
إلى كل من علمني أو تعلم أو سي يتعلم مني
إلى كل إعلامي وباحث ومتخصص وكاتب وصحفي وناشر ومؤلف
إلى كل مؤثر فني حاضرنا ومستقبلنا
إلى أمتنا الإسلامية والعربية العريضة
أهدى هذا الكتاب عسى أن يجعل الله تعالى منه نبراساً يضيء لنا الطريق نحو مستقبل
أفضل إن شاء الله وأن يغفر الله تعالى لنا ولموتانا والمسلمين ذنوبنا وأن يجمعنا مع
الأنبياء والصديقين والشهداء جميعاً بالفرديوس الأعلى وأن يتقبل منا هذا العمل ويجعله
فِي مِيزَانِ حَسَنَاتِنَا وَإِنْ حَقَّقْنَا السَّعَادَةَ
فِي الدُّنْيَا وَالْآخِرَةِ .

المؤلف

مقدمة

الحمد لله الذي وفقني في إعداد هذا المؤلف الذي يعد الأول من نوعه في جميع علوم الإعلام وما جاء بها في الإسلام وهو امتداد لتأصيل علوم الإعلام النوعي، والذي هداني الله تعالى إلى تأسيسه عام 1989م، وتأصيله مع فروع الأخرى من خلال المؤلفات العلمية المنشورة على مستوى العالم وهي (الإعلام التربوي والصحافة التربوية والإذاعة النوعية والتلفزيون النوعي والأتيكيت والبروتوكول والسيناريو والخبر والحملات الإعلامية) والعديد من المؤلفات الأخرى، وذلك بعد أن شاركت بجهود كبيرة في تأسيس عشرين كلية للتربية النوعية من بينهم تسع كليات للتربية النوعية تضم شعب وأقسام علمية للصحافة والإذاعة والتلفزيون والمسرح كعلوم جديدة لأول مرة على مستوى العالم وبالجهود الذاتية في مصر والباقي بالتعاون مع وزارة التعليم العالي، بالإضافة إلى المشاركة في تأسيس بعض المعاهد والأكاديميات والجامعة الخاصة والصحف والمجلات والدوريات والاستضافة بالبرامج التلفزيونية والإذاعية والمشاركة في تدريب القيادات الإعلامية وفي مجالي الأتيكيت والبروتوكول وتحكيم المهرجانات الدولية وفي العمل الاجتماعي.

وأحسنت أنه من الضروري أن أتوصل إلى تلك العلوم الجديدة بصفة عامة، والإعلام في الإسلام بصفة خاصة، بعد أن اجتاحت العالم بعض المواد الإعلامية ودور العرض السينمائي الهابطة والتي انفلتت بعدم الالتزام بالتعاليم السماوية وبمواثيق الشرف الإعلامية والقوانين الدولية بعد أن أخذت بنشر الأكاذيب وإطلاق الشائعات المغرضة والنيل من دعاة وقادة ورموز الدول العربية والإسلامية وإحداث الفتن بين الناس وابتزاز بعض رجال الأعمال والمشاهير وإحداث غزواً ثقافياً مدمراً للمجتمعات الإسلامية والعربية والدينية المعتدلة وعملت

على قلب المفاهيم تحت دعاوى مزعومة بالتشدد بالمفهوم الخاطئ لمعنى الحرية وإن كانت حرية الرأي والتعبير بريئة من هذا الأداء الكاذب وكننتيجة لذلك قامت الحروب المدمرة بين الدول والأفراد واجتياح المجتمعات بعض المشكلات الاجتماعية ونذكر منها الأمية والإدمان والتطرف والتلوث والغش والتصدع الأسرى والطلاق والبطالة والإرهاب والكذب والسرقه والعنومة والتجسس وعدم الانتماء والولاء وأصبحت بعض المجتمعات تئن من صعوبة الحياة ، بالإضافة إلى أن النظريات العلمية لعلوم الاتصال لم تتمكن من تحقيق فروضها بعد المتغيرات السياسية والاقتصادية والاجتماعية التي طرأت على العالم، كما أن التقدم والتطور في وسائل الاتصالات التي قاربت بين أطراف العالم الجغرافية. حتى أصبح العالم كله بمثابة قرية إلكترونية صغيرة تتقارب أطرافها بفعل سرعة الاتصالات الفضائية وتعددت وتخصصت وتنوعت الإذاعات ، كما ازداد عدد المشاهدين للقنوات التليفزيونية المختلفة وقويت فاعلية أجهزة الإعلام وتأثيرها على الرأي العام، وأصبح للإعلام نفوذ يمكنه من صناعة النجوم والأبطال ويمكنه أيضاً إخفاق حكام وأحزاب ومؤسسات ، وجاءت ثورة 25 يناير المباركة وكذلك ثورات الربيع العربي ولقد تشرفت بالمشاركة ببحوث علمية عن الاضرابات في مصر وعن الفيس بوك كما أسست ائتلاف للجامعات المصرية وانتخبت رئيساً له.

ومن كل ما سبق كان من واجبي أن أشارك في التصدي لمشكلات المجتمع الدولي ككل والغيرة على الإعلام الإسلامي الذي أتشرف بالعمل به ، فاجتهدت للتوصل إلى هذا المؤلف لتقديم إعلام جديد صادق وهادف ليشارك في علاج مشكلات المجتمع وينهض به ويتصدى للفلسفات المدمرة ويهدف إلى تحصين القراء وتثقيف الرسالة الإعلامية من الشوائب وترسيخ الرسائل السماوية ومحاربة الرذيلة والدعوة إلى الفضيلة وإعداد خريجين في تخصصات ببنية جديدة للوفاء بحاجة المجتمعات العربية والإسلامية من تلك التخصصات ليقدّموا للمجتمع نموذجاً

للإعلام الخالي من الشوائب والذي يعمل على اكتشاف المواهب والمهارات وتمييزها لتحقيق الأهداف السامية والعمل على رفاهية المجتمع وتحقيق الأمن والاطمئنان والمحبة والتعاون والسلام والسعادة والرفاهية لبني الإنسان.

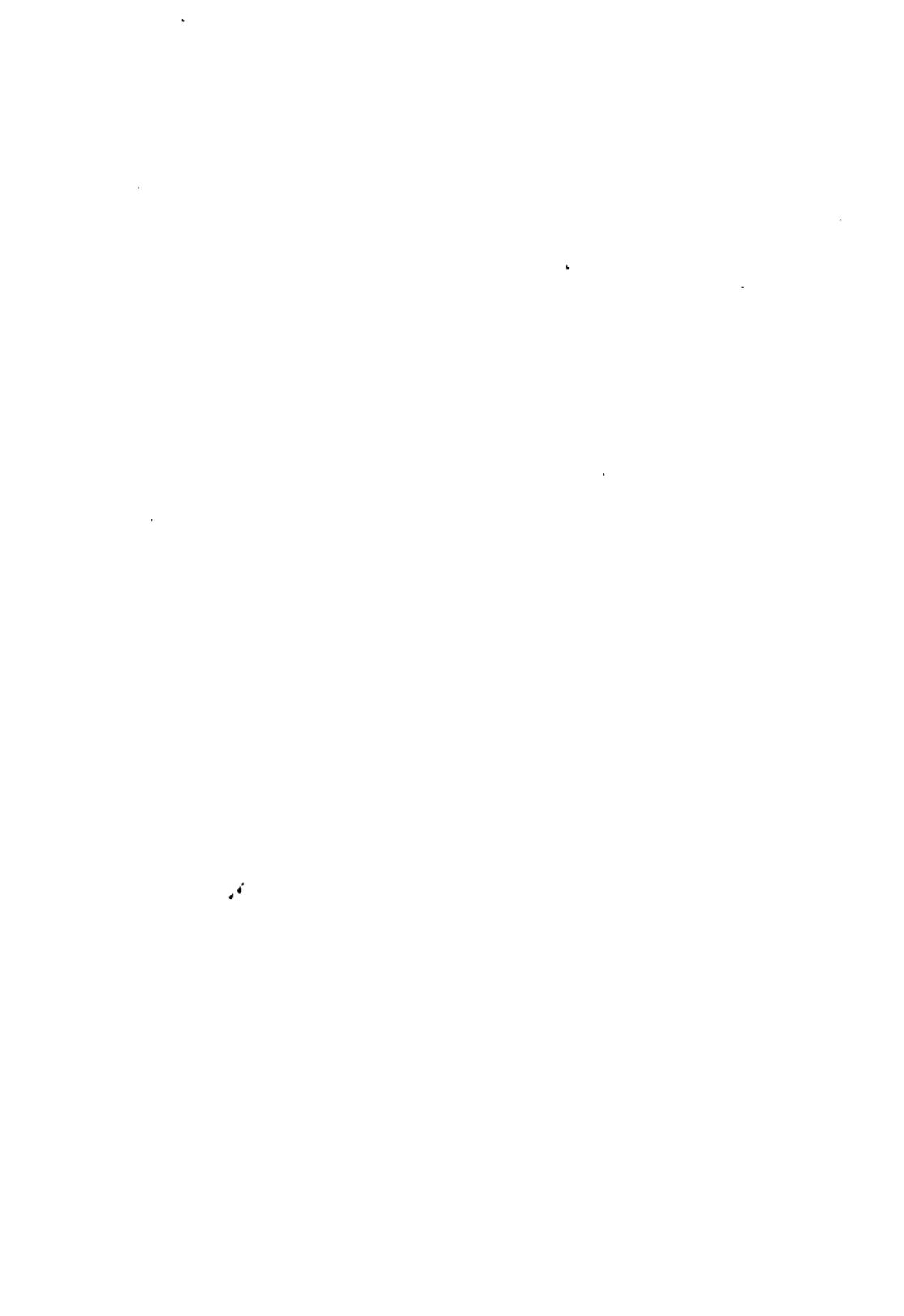
وهذا المؤلف يؤصل علماً جديداً يسمى الإعلام في الإسلام من خلال ما جاء بالقرآن الكريم والأحاديث القدسية والنبوية الشريفة ، وتم لأول مرة على مستوى العالم وضع مفهوم جديد وفلسفة جديدة وأهداف وأغراض ومبادئ التي يمكنها التعامل مع التطورات العلمية والمتغيرات العالمية الحديثة ، أي بعض أركان العلم الجديد الذي يجسد مبادئ الشرف الإعلامية لجمع فروع الإعلام الإسلامي وتأسيسها في الإسلام مثل الصحافة الإسلامية والإذاعة الإسلامية والتلفزيون الإسلامي والإعلان والصورة والخبر والاتيكيث والإشارة والشائعة في الإسلام والعلاقات العامة في الإسلام.

ويشتمل هذا المؤلف على ستة فصول ، واستعان الباحث بمراجع وصل عددها (أربعة عشر) مرجعا عربيا.

﴿إِنْ أُرِيدُ إِلَّا الْإِصْلَاحَ مَا اسْتَطَعْتُ وَمَا تَوْفِيقِي إِلَّا بِاللَّهِ عَلَيْهِ تَوَكَّلْتُ وَإِلَيْهِ أُنِيبُ﴾

صدق الله العظيم

المؤلف الدكتور/ رفعت عارف الضبع



الفصل الأول

تأصيل الإعلام في الإسلام

- 1- الإسلام دين يمر
- 2- التكاليف في التشريعات الإسلامية
- 3- أهداف الإعلام في الإسلام
- 4- مكاتبة الإعلام في الإسلام
- 5- وسائل الإعلام في صدر الإسلام
 - أ- القصيدة الشعرية
 - ب- الخطابة (خطبة الجمعة)
 - ج - المناداة
 - د - الأسواق
 - هـ - دروس الوعظ والإرشاد في المحاضرات الدينية
 - و - المكتبة الإسلامية
 - ي - الاتصال الشخصي في الإسلام
 - س - القدوة
 - ص - تأسيس علم الإعلام في الإسلام

**** الإسلام دين يسر . لا مشقة فيه ولا حرج .**

لا غلو فى الإسلام . قال تعالى ﴿ قُلْ يَتَاهَلْ آلِكِتَابٍ لَا تَعْلَمُوا فِي دِينِكُمْ ﴾

(77 من سورة المائدة) وفى هذا النهى اعتبار للمسلمين ؛ لأنهم أولى بالانتهاء عن

الغلو ، فدينهم دين الرحمة . وقد أباح الإسلام الطيبات دون إسراف ، وأباح الزينة

دون كبرياء . قال تعالى : ﴿ قُلْ مَنْ حَرَّمَ زِينَةَ اللَّهِ الَّتِي أَخْرَجَ لِعِبَادِهِ وَالطَّيِّبَاتِ

مِنَ الرِّزْقِ قُلْ هِيَ لِلَّذِينَ ءَامَنُوا فِي الْحَيَاةِ الدُّنْيَا خَالِصَةً يَوْمَ الْقِيَامَةِ ﴾

(32 من سورة الأعراف) ﴿ يَبْنِيْٓءَ آدَمَ خُدُوْا زِينَتَكُمْ عِنْدَ كُلِّ مَسْجِدٍ وَكُلُوْا

وَأَشْرَبُوا وَلَا تُسْرِفُوا ۚ إِنَّهُ لَا يُحِبُّ الْمُسْرِفِيْنَ ﴾ (31 من سورة الأعراف)

والمطلوب من الدعاة أن يسيروا فى هذا الطريق الوسط . دون إفراط ولا تفريط ،

وأن يكون إعلامهم مسخرا لبيان منهج الإسلام عن علم راسخ ووعى حضارى

ومعالجة موضوعية للمشكلات المعترضة ، وردود علمية على الشبهات . وذلك

لتتصب جهودهم فى منبع واحد تنصح للصديق والعدو أن الإسلام ثابت ودعوته

ثابتة . وأن ما يرد من شبهات ومزاعم تشكيكية من هنا وهناك إنما تتحطم على

صخرة الإسلام الصلبة .

إن المحاولات الأثيمة التى ينتهجها بعض الملحدين والمرتقة من أنصارهم فى

إثارة الشبهات ومحابرة الإسلام ، إنما تأتى لزعة الإيمان عند المسلمين وللذيل

من عقيدتهم الصحيحة السليمة . وباختصار ليقولوا للنفس المسلم إن الدين

الإسلامى ليس ثابتا وخالدا وصالحا للناس جميعا وفى أى وقت ومكان . وإنما هو

قديم . مضى على من اعتقد به من الأموات .

وعلى هذا يلحظ أن جل تركيزهم يكون حول مصدرى التشريع الإسلامى : القرآن

والسنة . لزعة ما هو ثابت بالضرورة ؛ ولكن هيهات .

وقد يكون من المناسب هنا أن نورد بعض الأمثلة التي يشوش بها الأعداء على المسلمين ليخدعوا بها العامة .. وهو ما يجب تنبيه الإعلاميين المسلمين إليه ، وتحذيرهم من هذا الغزو الفكري الوافد ، الذى ينظر إلى الأمور ويفسرها تفسيراً مادياً .

وعلينا أن نثبت هنا أن الذى كان ينفخ فى هذا الرماد هم الضالون.. وقد صار معروفاً عند كثير من الناس أن المقصود بالقرون الوسطى : القرون المظلمة ، الخالية من الإبداع والعلم والمدنية ، والعدالة . والحقيقة - كما هو معروف - أن ذلك كان بالنسبة لأوروبا. أما تلك العقود فى بلاد المسلمين ، فكانت حضارة وعلماً وتقدماً وعدلاً .

وصارت كلمة رجل الدين تطلق على علماء المسلمين أيضاً ، على الرغم من أن هذا الإصلاح خاص باليهودية والنصرانية - الذين اتخذوا من أحبارهم أرباباً من دون الله - وابتلى بهذا أكثر الكتاب فى بلاد الإسلام ، ناهيك عن العامة .

وأكبر من هذا : القول بالتناقض بين الدين والعلم . وقد أشبع هذا المجال بحثاً .. والمهم أن أشير إلى أن الكثير من المسلمين ظن أن الدين لا يوافق الأمور العلمية أو التعليمية الجديدة .. بينما المعروف أن الحرب الضروس كانت بين العلم والكنيسة . فقد أهدمت الكنيسة العلماء ومنعتهم من مكانتهم العلمية .. بينما الذى نعرفه عن الإسلام أنه دين العلم ، وبين الله تعالى المنزلة الكريمة للعلماء وحصر خشيته فيهم لإجلال قدرهم .. ونزلت أول آية بـ اقرأ . وتقدم المسلمون إلى أرقى المستويات العلمية ، والدليل ما ينطق به تاريخنا الإسلامى ، وما شهدت به الأعداء .. وتعترف أوروبا أنها مدينة للمسلمين فى مدنيتهما الحديثة هذه.

وقد وضح العلماء أن الدين لا يناقض الحقائق العلمية ، والعكس صحيح . وهناك فرق بين الحقائق والنظريات.

وأكبر من هذا كله القول بفصل الدين عن الدولة . وهذا أيضاً أشبع بحثاً ، وفصله العلماء . والمهم أن الثورة الصناعية التى حدثت فى فرنسا كانت حرباً على الدين

كله . وانتهت أوربا كلها إلى فصل الدين عن الدولة .. لكنها بقيت تستغله فى الخفاء .

فقوة المسلمين بالاسلام ، وانتصارهم بقوة عقيدتهم ، والتزامهم بنظامه وتطبيقه فى سلوكهم ومعاملاتهم . ولا يقبل الله من المسلم أن يقبل بعض الاسلام ويرفض بعضه ؛ بل المطلوب أن يجعل حكما مباشرا فى جميع القضايا .

ومما يؤسف له ويحس عليه أن من العلماء من تحمس لهذا - وهم قلة - ثم رجعوا عنه ، تأثرهم بأفكار الشيوعيين والممستشرقين . فما بالناس بالعامه وأذبال الشرق والغرب . وأنصاف المثقفين . الذين يشكلون قوة كبرى لتأييد هذه المزاعم ومساندة الضلال ، والجرى وراء النظريات والمذاهب السياسية والاقتصادية - الوضعية المختلفة؟! ووضع الاسلام فى زاوية مسجد دون تأثير فى مجريات الحياة؟! وكانت النتيجة مفرجة مفرجة . فجعل العالم الاسلامى فصل الدين عن الدولة .

ومن الخطورة بمكان أن نسجل أن عبئا كبيرا يقع على عاتق الدعاة والإعلاميين المسلمين فى بيان هذه الحقائق وتوصيلها إلى المسلمين . متفهمهم وعامهم . كبيرهم وصغيرهم ؛ فإن الغزو الفكرى وشياطين الإنس لا يكفون عن الإغواء والتضليل . ونرى أن أهل الباطل يسعون ويجتهدون أكثر من أهل الحق . فلا حول ولا قوة إلا بالله .

قلة التكاليف فى التشريعات الإسلامية وبساطتها وسهولة فهمها وتنفيذها .

فقد كان الأعرابي يجرى إلى المدينة ، ويتعلم الإسلام من الرسول فى كلمات وفى مجلس واحد . وهذه البساطة والسهولة فى عقيدة الإسلام والتكاليف التى أمر الله بها ، كانت وما تزال أعظم أسباب قبول الناس للدعوة وإقبالهم على الدين الحنيف ، فلا توجد فلسفة عقيمة مثل التى يتشدد بها الفلاسفة المثاليون أو الماديون ، فيتطعون حتى يند بهم الحق والعدل ، فيضلون ويضلون .

ولا يحتاج الداعية إلى كبير عناء ليبين للناس صحة العقيدة الإسلامية وسلامة قواعدها التشريعية ، فهى موافقة للفطرة ، وتقبلها النفس السليمة وتسلم بها العقول

الصحيحة . بينما نرى الجهود الكبيرة التي يبذلها الضالون ليقتنعوا متلقيهم بعقائد مرفوضة التي لا تجد قبولا إلا بمنشطات أو مساعدات مالية وصحية وغذائية ، كما هو الحال فى إفريقيا ؛ إذ إن إقبال الناس على العقائد الضالة هو من أجل لقمة العيش والتمتع ببعض ما يتمتع به البشر فى العالم ، ولدفع الجوع القاتل . وما هذه الخدمات الاجتماعية التي نراها تقدمها لهم إلا شباك .. حتى إذا وقعت فى الفريسة .. أجهز عليها المنصرون بالفكار والعقائد المنحرفة . وقد اعترف بعض الضالين أن أكبر عائق يقف أمامهم هو الإقناع بعقيدة التثليث !!

ومن التكاليف فى الإسلام ما ينقسم إلى عزائم ورخص وكان ابن عباس رضى الله عنهما يرجح جانب الرخص ، وابن عمر رضى الله عنهما يرجح جانب العزائم .. والناس بعد ذلك درجات فى التفسير والتقصير والاعتدال . فالاسلام دين يوافق البدوى الساذج والفيلسوف الحكيم وما بينهما من طبقات الناس . قال تعالى : ﴿ تَمَّ أَوْرَثْنَا آلِ كَتَبَ الَّذِينَ اصْطَفَيْنَا مِنْ عِبَادِنَا فَمِنْهُمْ ظَالِمٌ لِنَفْسِهِ وَمِنْهُمْ مُقْتَصِدٌ وَمِنْهُمْ سَابِقٌ بِالْخَيْرَاتِ إِذْنِ اللَّهِ ذَلِكَ هُوَ الْفَضْلُ الْكَبِيرُ ﴾ 32 من سورة فاطر

ونصوص القرآن وهدى السنة النبوية المطهرة مراعى فيها درجات تفاوت البشر فى العقل والفهم وعلو الهمة وضعفها . (الإعلام فى القرآن الكريم . عبد القادر حاتم : ص 140-141)

وما أود التفكير به هنا هو أن الاسلام بوضوحه وسهولته قد سهل أمام الدعاة الطريق ، وذلك العقبات ولن يجدوا عناء كبيرا ليبيّنوا وجه الحق ، ويستتجوا منه مقومات الحق والثبات . ومن ثم يبيّنوا زيف الباطل وضلال السبل الأخرى . وليس المطلوب من الداعية أو الإعلامى للتشدد والتعقيد والتنفير .. فهذا ليس من سماحة الإسلام فى شىء ؛ بل هو معاكس للمنهج الصحيح الذى يأمر به رسول الله ﷺ بقوله : " بشرّوا ولا تنفّروا وبسروا ولا تعسروا " (رواه مسلم عن

أبى موسى . كتاب الجهاد والسير ، باب فى الأمر بالتيسير وترك التنفير)
وعلى الدعاة أن يكونوا رحماء بأنفسهم ، وبالمدعويين من جميع الطوائف ، ما دام
أن رسول الله كان كذلك ، وكان الرحمة المهداة ﷺ

ومن القواعد الثابتة فى الإسلام معاملة الناس بظواهرهم وجعل البواطن موكولة
إلى الله سبحانه وتعالى ، فليس لأحد من الحكام ولا الرؤساء الرسميين ولا لخليفة
المسلمين نفسه أن يعاقب أحدا ولا أن يحاسبه على ما يعتقد أو يضم فى قلبه ،
وإنما العقوبات فى الإسلام على المخالفات العملية للأحكام العامة المتعلقة بحقوق
الناس ومصالحهم. (الإعلام فى القرآن الكريم . عبد القادر حاتم : ص 141)

وتحت ظل هذه القاعدة فى نظرى يستطيع الكافر والملحد أن يعيش فى المجتمع
الإسلامى ولا يلحقه أذى ما دام أنه لا يعلن إحداه ولا ينتصر لفكرته ولا يدعو
الناس إلى مبادئه . ولا يشكك المسلمين فى عقيدتهم.

وما دام المجتمع لا يخلوا من المنافقين ، أى الذين يكفرون بالله وهم يظهر
الإيمان به ، فإن على الدولة أن تأخذ التدابير الوقائية لتحسين أفراد المجتمع منهم ،
والرد على أفكارهم فى وقتها ، وتقنين مزاعمهم وعدم تمكينهم إعلاميا من توصيل
أفكارهم إلى فئات المجتمع ، وملاحقتهم أينما كانوا ..

وفى القرآن الكريم أخبار واقفة فى الحديث عن هؤلاء ، ورد على مزاعمهم
الواهية ، وفى تلك الآيات خطط إعلامية محكمة لاتخاذها سلاحا يشهر
فى وجوههم ..

من ذلك حديث الإفك الذى تزعمه كبير المنافقين عبد الله بن أبى بن سلول .
وقد افتتح القرآن هذه القصة بأسلوب فى غاية الإعجاب والإبهار . قال تعالى
﴿ إِنَّ الَّذِينَ جَاءُوا بِالْإِفْكِ عُصْبَةٌ مِّنْكُمْ لَا نَحْسَبُهُ شَرًّا لَّكُمْ ﴾ (11 — من

سورة النور) فهنا كلمة الإفك أى الكذب والبهت والإفتراء . والبء بهذه الكلمة قبل
كل شىء ، يعنى أن القصة كلها لا أساس لها من الصحة . وهكذا يجب أن يكون

التفديد حازما وقويا ومبتوتا فيه . وقوله تعالى : عصبه منكم أى جماعة من بين المسلمين فهم يعيشون فى المجتمع الاسلامى وليسوا غرباء عنه . لا تحسبوه شرا لكم بل هو خير لكم بمعنى أن هذه القضية ينبغى ألا تكون سببا لاهتزاز القلوب وتفسى الإشاعات المغرضة ، فقد نزلت فى أم المؤمنين آيات تبرئها مما اتهمت به، وتلقى إلى يوم القيامة.

ويوجه الإله الكريم المؤمنين إلى ما كان ينبغى عليهم أن يفعلوه : ﴿ لَوْلَا إِذْ سَمِعْتُمُوهُ ظَنَّ الْمُؤْمِنُونَ وَالْمُؤْمِنَاتُ بِأَنْفُسِهِمْ خَيْرًا وَقَالُوا هَذَا إِفْكٌ مُّبِينٌ ﴾ (12 من سورة النور) أى : كان ينبغى أن يقسوا ذلك الكلام على أنفسهم . فإن كان لا يلبق بهم ذلك فأم المؤمنين أولى بالبراءة منه وقال أيضا:

﴿ وَلَوْلَا إِذْ سَمِعْتُمُوهُ قُلْتُمْ مَا يَكُونُ لَنَا أَنْ نَتَكَلَّمَ بِهَذَا سُبْحَانَكَ هَذَا بُهْتَانٌ عَظِيمٌ ﴾ (16 من سورة النور) وهذا درس ثابت دائم للمسلمين بالألا يسايروا الملحدين ولا يلتفتوا إلى إشاعاتهم ولا يعيروا انتباها لأراجيفهم ولا يكثرُوا سوادهم، سواء أكان ذلك عن طريق الاتصالات الشخصية أو الوسائل الإعلامية المختلفة التى تبث فيها أمثال هذه السموم كل يوم.

ثم يبين عز وجل أن المساعدة فى إشاعة الأخبار السيئة والأخبار المنكرة فى المجتمع الاسلامى لها عقوبة شديدة : ﴿ إِنَّ الَّذِينَ يُحِبُّونَ أَنْ تَشِيعَ الْفَاحِشَةُ فِي الَّذِينَ ءَامَنُوا لَهُمْ عَذَابٌ أَلِيمٌ فِي الدُّنْيَا وَالْآخِرَةِ ؕ وَاللَّهُ يَعْلَمُ وَأَنْتُمْ لَا تَعْلَمُونَ ﴾ (19 من سورة النور)

ويقول تعالى : ﴿ يَعْظُمُكُمْ اللَّهُ أَنْ تَعُودُوا لِمِثْلِهِ أَبَدًا إِنْ كُنْتُمْ مُؤْمِنِينَ ﴾ (17 من سورة النور) فهذه نصيحة مباشرة .

ويعلم القرآن الكريم المسلمين قاعدة عظيمة ، وهى عدم اتباع الظن ، وهل الأخبار التى تصلهم صحيحة أم لا .. ما مصدرها .. وما الهدف من ورائها !؟

وهنا يرد الله على المنافقين ، ويعلم بهذا الرد المسلمين: ﴿لَوْلَا جَاءُوا عَلَيْهِ بِأَرْبَعَةٍ شُهَدَاءَ ۖ فَإِذْ لَمْ يَأْتُوا بِالشُّهَدَاءِ فَأُولَٰئِكَ عِنْدَ اللَّهِ هُمُ الْكٰذِبُونَ﴾ (13 من

سورة النور) . وفى بيان آخر يقول تعالى : ﴿إِذْ تَلَقَّوْنَهُ بِأَلْسِنَتِكُمْ وَتَقُولُونَ

بِأَفْوَاهِكُمْ مَا لَيْسَ لَكُمْ بِهِ عِلْمٌ وَتَحْسَبُونَهُ هَيِّنًا وَهُوَ عِنْدَ اللَّهِ عَظِيمٌ﴾ (15 من

سورة النور)

أى أنه تهديد وتكرير للإشاعة بدون علم وبدون تثبيت . وأية إشاعة هى ؟ إنها

إشاعة خطيرة عظيمة ..

ولنا فى معركة أحد درس آخر مع المنافقين . ورد على شبهاتهم فى القرآن

الكريم.. فيها عبر ومبادئ إيمانية وإعلامية جليلة .. ليس هنا مكان الإسهاب فيها .

ولكن الذى يذكر به هنا أن القاعدة الثابتة فى معاملة الناس على ظاهر ما يفعلون

يسر على الإعلام أيضا .. فلا يجوز جعل الوسائل الإعلامية منابر لتكفير البعض

والتشهير بهم ما دام أنه لم يثبت كفرهم وليس هناك نص صريح فى القرآن والسنة

يعلم منه تكفيرهم ؛ بل تعالج الأمور بالحكمة والموضوعية ، وتوضع خطط

مدروسة لمجابهة الشائعات ، وتعدّد مجالس لرد الشبهات ، ويجند دعاة لمجابهتها

فى مختلف الوسائل الإعلامية . وهذا ما ينبغى حسابه ما دامت الحياة هى الحياة ..

وما دام أن هناك مسلما وكافرا .. فأعداء الحق كثيرون ، ولا تهدأ معاركهم ما دام

الشیطان ينفث فيهم أفكاره ويوسوس فى صدورهم.

ولنرى ما ختم الله به قصة الإفك ا : ﴿يَتَأْتِيهِمُ الَّذِينَ ءَامَنُوا لَا تَتَّبِعُوا خُطُوتِ

الشَّيْطٰنِ ۚ وَمَنْ يَتَّبِعْ خُطُوتِ الشَّيْطٰنِ فَإِنَّهُ بِأَمْرِ بٰلِغِ حَشَآءٍ ؕ ؕ وَالْمُنْكَرِ﴾ (21 من

سورة النور) إنه درس للمسلمين على طول الزمن .. بأنهم معرضون لمثل هذه المكائد من أعدائهم فى العقيدة !

ومن الأمور التى يطمئن إليها القلب ، ويزداد بها إيماننا وبقينا . هو تضمن الإسلام أموراً كلية تحفظ بها جميع شئون الحياة ، واحتواؤه على مصادر حية ثابتة وأركان معروفة :

أ- فالإسلام قائم على حفظ الكليات الخمس : الدين والنفس والعقل والمال والعرض . وهى ما يحتاج إليها الإنسان فى حياته كلها ليعيش آمناً . وأى منا يرى فى جانبه نقصاً إذا كان معزراً لا أحد يجرؤ على التعدى على مبدأ من مبادئ عقيدته أو الاستهزاء بها ، وهو موفور العقل لا يدع للعابثين يدا تروج للخمر أو للمخدرات ، وينام قرير العين ، لا يخشى عدواً يفجأه فى بلده أو لصاً يدخل بيته ، أو فاسقاً فاجراً يعتدى على عرضه وأهله!؟

ب- تميز الإسلام بمصادر معروفة لا يتطرق إليها شك فى إنحراف عن الجادة أو ميل إلى مصلحة لجهة خاصة أو شخص معين .. وهى الكتاب والسنة ، ثم الاجتهاد الذى يدخل تحت الاجماع والقياس والاستحسان والمصلحة .. إلخ . وهذا الاجتهاد دليل على عمومية الشريعة وصلاحيتها لكل البشر .. وهو مبدأ ثابت ؛ فبابه مفتوح إلى يوم القيامة .. وهو يتجدد بتجدد الحوادث وحدوث المشكلات ؛ حيث يبذل العلماء جهودهم فى قياس الأمور على بعضها من أجل الوصول إلى حكم على أمر مستجد.

ج) ثم إن أركان الإسلام معروفة ومحفوظة ، وهى القواعد الأساسية التى بنى عليها الإسلام ، وهى شهادة ألا إله إلا الله وأم محمداً رسول الله ، وإقام الصلاة ، وإيتاء الزكاة ، وصوم رمضان ، وحج البيت لمن استطاع إليه سبيلاً .. كما ورد فى الحديث الصحيح . وقد ذكرت الأركان الأربعة الأخيرة لأهميتها وبيان أن لا يكفى التلفظ بالشهادتين ؛ بل يلزم العمل

بمقتضى هذه الشهادة.

وامتثال المجتمع الإسلامى لأوامر الله وتطبيق العبادات الأساسية دليل صحة وقوة .. فهو يعنى أن مراكز العبادة ووسائل الإعلام تسير فى الوجة السليمة ، وتعطى ثمرة صالحة ومردودا طيبا بين الجماهير المسلمة .. ولأن هذه العبادات بالذات تعود بالفائدة إلى المجتمع نفسه ،، ففوائد الصلاة النفسية والاجتماعية معروفة ، وكذلك فوائد الزكاة الاقتصادية والاجتماعية ، وفوائد الصوم .. والحج ..

أهداف الإعلام الإسلامى (*) احمد عمر هاشم ، سلسلة اقرأ ، دار المعارف ، 1988

وتتركز أهداف الإعلام الإسلامى فيما يلى :

أولا : الدعوة إلى الإسلام ونشره فى سائر بقاع المعمورة وخاصة تلك البقاع التي لم تصلها الدعوة ، أو التي فى حاجة إلى معرفة علوم الإسلام ، فمن المعلوم أن الإسلام قد نزل دستور السماء وهو القرآن الكريم باللغة العربية وكانت السنة النبوية المطهرة الشارحة للقرآن الكريم والمفصلة لمجمله والمقيدة لمطلقه والمخصصة لعامة نزيل باللغة العربية فإذا كان الإسلام قد نزل باللغة العربية وإذا كان الوحي قد نزل على الجزيرة العربية فمعنى هذا أن السماء قد ائتمنت العرب على الوحي الإلهي مما يستوجب على من نزل الوحي بلغتهم وعلى أرضهم وهم العرب أن ينشروه فى بقاع الدنيا.

فإن لم يبلغوه كانوا قد خانوا الأمانة التي أفضت السماء بها إليهم وحين يؤدون الأمانة يكونون قد تبوءوا المنزلة العلية التي أحلهم رب العزة سبحانه وتعالى إياها ولا أحد أحسن منهم قولاً ولا أعظم منهم شأناً قال الله تعالى : (وَمَنْ أَحْسَنُ قَوْلًا مِّمَّنْ دَعَا إِلَى اللَّهِ وَعَمِلَ صَالِحًا وَقَالَ إِنَّنِي مِنَ الْمُسْلِمِينَ) سورة

فصلت آية 33

ثانياً : التوعية بسائر النواحي السياسية والاجتماعية والاقتصادية والتربوية من

منظور إسلامي لأن الإسلام تبيان لكل شيء ولأن الإسلام دين ودنيا وعقيدة وشريعة وأخلاق وسلوك وكتابه الخالد وهو القرآن الكريم يهدى للتي هي أقوم وجاء تبياننا لكل شيء كما قال رب العزة سبحانه وتعالى : (وَنَزَّلْنَا عَلَيْكَ الْكِتَابَ تَبْيِينًا لِكُلِّ شَيْءٍ وَهُدًى وَرَحْمَةً وَكُفْرًا لِلْمُشْرِكِينَ) سورة النحل آية 89

ثالثا : بث البرامج الدينية الحية التي تلاحق مستجدات الحياة التي لم تكن موجودة وتحتاج إلى بيان حكم الإسلام فيها وتوعية الناس بها إلى جانب توعيتهم بأمر الدين من عقيدة وشريعة وأخلاق وغير ذلك مما يحتاجه الناس ويسألون عنه فتجيبهم وسائل الإعلام المسموعة والمرئية والمقروءة بما هم في حاجة إلى بيان حكم الإسلام فيه 0

رابعا : السمو بالفنون بحيث لا تكون خاصة بالجوانب العاطفية المتصلة بالجنس والتشبيب بالمرأة بل تأخذ الفنون جوانب جمالية أخرى منها البطولات والشجاعة ومنها ما يكون معالجا لجوانب تاريخية أو اجتماعية وغير ذلك فتاريخنا الإسلامي مليء بالمادة الغنية التي تثرى هذه الجوانب 0

خامسا : الوقوف على أخبار المسلمين في العالم والتعرف على أحوال الأقليات الإسلامية والعمل على حل مشاكلهم وتوحيد صفوف الأمة الإسلامية 0

سادسا : نشر الوعي الصحي والتعرف على دعوة الإسلام في المحافظة على سلامة الأبدان انطلاقا من قول الله تعالى : (وَلَا تُلْقُوا بِأَيْدِيكُمْ إِلَى التَّهْلُكَةِ) سورة البقرة آية 195 ، وإيضاح أن البعد عن تعاليم الإسلام وارتكاب ما نهى الله عنه من الفواحش يؤدي إلى علل وأمراض من أخطر ما عرفت البشرية مثل فقدان المناعة المعروف بمرض (الايدز) الذي اكتشف العلم الحديث أن من أهم أسبابه ارتكاب الفواحش مثل الزنا والشذوذ وغير ذلك .

سابعا : إظهار محاسن الدين الإسلامي وإيضاح منهجه الذي يدعو بالحكمة

والموعظة الحسنة والمجادلة بالتي هي أحسن ورد الافتراءات التي تُلصق بالإسلام وتتهمه بأنه دين دموي يتصف أتباعه بالعنف وهي فردية لا أساس لها من الصحة والإسلام ابعدها ما يكون عنها.

ثامنا : من أهداف الإعلام الإسلامي الرد على الذين يسئون إلى الإسلام والمسلمين والذين يحاربون الدعوة الإسلامية والرد على الشبهات التي أثارها أعداء الإسلام قديما وحديثا.

تاسعا : مناهضة الظواهر السلبية في الإعلام نفسه : وإذا كنا قد وضحنا أهمية الإعلام ودوره الديني في مناهضة الظواهر السلبية وضربنا بعض الأمثلة والنماذج على ذلك فإن من أولويات ما يجب ان يقاومه الإعلام من ظواهر سلبية ما يخلل بعض صور الإعلام من تلك الظواهر فمثلا تظهر في بعض وسائل الإعلام بعض الصور لبعض مرتكبي الجرائم وكيفية ارتكابهم لها في ثنايا بعض المسلسلات والأفلام مما يعلم بعض الناس مثل هذا السلوك ويتيح محاكاته.

وقد يقال ان بيان فيه تحذير للناس ليحتاطوا حتى لا يتعرض أحد إلى مثل هذه الجرائم وحتى يأخذ حذره .

بيد أن ظهور هذه الجرائم وشرح ارتكابها على هذا النحو إثمه أكبر من نفعه وصور النزعات العدوانية فيه أوضح من صور التحذير والتوجيه.

كما تظهر في معظم وسائل الإعلام صوراً خليعة لنساء فانتات عاريات في كثير من الصحف والمجلات وهي صور لا فائدة فيها ولا مصلحة في نشرها لأي قارئ إلا ما يصيب الشباب من فتنة.

ومن الظواهر السلبية ما نتناوله بعض الصحف والمجلات لأعراض الناس دون وازع لأي رادع من دين أو خلق أو قانون حتى وظفت حرية الصحافة في غير ما وضعت له واستغلت أسوأ استغلال في تجريح أعراض الناس والنيل من كرامتهم وتصفية الحسابات ومحاولة ابتزاز بعض المسؤولين ابتغاء المصالح الشخصية حيناً وابتغاء الهوى والأغراض المشبوهة أحيانا أخرى.

وظهر نوع من الصحافة الصفراء تلهث وراء الثراء ولا يعنىها أن تهيل التراب على أمجاد الأمة أو أن تضرب بالقيم عرض الحائط وتكاد تهدر قيمة الإعلام وخاصة فى شكل حرية الصحافة حين تتحول إلى سلاح غادر يغتال أعراض الناس وكرامتهم ويصيب الأفراد والعائلات ويغتال القيم والمبادئ لهوى فى نفس مريضة فترى بعض الذين يريدون تحقيق مآربهم الشخصية إذا لم يتمكنوا منها وإذا لم يستجب بعض المسئولين لأهوائهم المريضة.

ومآربهم البغيضة التي يريدون من ورائها كسر القانون واستثناء مطالبهم من دائرة اللوائح والنظم فإذا لم يحقق المسئول لهم ما يريدون تتحول حرية الكلمة عندهم إلى إرهاب يتسلطون فيه على أى مسئول ويشنون عليه حملات ظالمة وتراهم يسطعون أسماء وهمية ويفتعلون أمامها ما يشبه التوقيعات ليألفقوا منها مستندات كل ذلك يحدث وقرأناه وشاهدناه على صفحات بعض الجرائد .

ولطالما طالعتنا بعض الجرائد بجرائم وهمية لأناس شرفاء كم شنعوا عليهم ثم جاء القضاء فيراهم ويردون ويعطيهم القانون حق الرد والدفاع عن النفس والكتابة فى الصحف ولكن بعد ماذا يفيد الرد ؟ أبعد ان نال السهم الغادر من المظلومين !؟ أبعد أن أحدث البهتان الجرح الغائر فى كرامة الناس والذي يقرأ التجريح قد لا يقرأ الرد ويأتي الرد عادة فى صفحات بعيدة وفى اسطر ضيقة وغير ظاهرة وكثيرا ما يردف الكاتب الرد بكلمات يعقب على الرد ليبيطله ولتظل لهذا الكاتب الغلبة والسطوة .. أين ميثاق شرف الصحافة ؟ .. أين قيم المجتمع ومبادئه ؟ أما كان أولى قبل النشر أن يتأكد الكاتب من الحقيقة ..؟

إن واجب الإعلاميين والمسئولين فيهم أن يحافظوا على حرية الصحافة من بعض أولئك المارقين وهم وإن كانوا نادريين وقلة إلا ان واجب الحفاظ على مبدأ حرية الكلمة يستوجب أن يزاح من الساحة أولئك الذين يطمسون معالم الحق ويخونون حرية الكلمة إن الحرية تبدأ حيث تنتهي حرية الآخرين فليس من حرية الكلمة أن يأتي بعض متسولي الكلمة ليتسللوا إلى بعض الصحف ليصيبوا غضبهم على

الآخرين وانتقامهم من بعض المسئولين مستغلين بعض الصحف في ذلك.

إن حامل القلم حامل لأشرف سلاح يدافع به عن كرامة الوطن والمواطن لا ليطسّل على أحد ولا ليعبث بكرامة الناس.

إن حامل القلم قاض عليه أن ينشر العدل لا الظلم وأن يكتب الحق لا الباطل إن قذف الأعراض من أخطر الجرائم وأشدّها خطرا على المجتمعات ومن أجل ذلك شرع الإسلام عقوبات للقاذف إذا لم يقم البينة على قوله.

وهذه العقوبات منها ما هو مادي وهو جلده ثمانين جلدة ومنها ما هو أدبي وذلك برد شهادته وعدم قبولها والحكم بفسقه وهذا واضح في قول الله تعالى : وَالَّذِينَ

يَرْمُونَ الْمُحْصَنَاتِ ثُمَّ لَمْ يَأْتُوا بِأَرْبَعَةِ شُهَدَاءَ فَاجْلِدُوهُمْ ثَمَانِينَ جَلْدَةً وَلَا تَقْبَلُوا لَهُمْ شَهَادَةً أَبَدًا وَأُولَئِكَ هُمُ الْفَاسِقُونَ) سورة النور آية 4

وهكذا نرى أن العدوان على الأعراض توقع على مرتكبه عقوبة في الدنيا وعقوبة في الآخرة وعقوبة مادية وأخرى معنوية كما سبق في الآية السابقة وإلى جانب هذه العقوبات فإن لعنة الله تلاحقهم دنيا وأخرى ولهم عذاب عظيم بل إن الله تعالى يجعل جوارحهم تشهد عليهم يوم القيامة قال الله تعالى : (إِنَّ الَّذِينَ يَرْمُونَ

الْمُحْصَنَاتِ الْغَافِلَاتِ الْمُؤْمِنَاتِ لُعُنُوا فِي الدُّنْيَا وَالْآخِرَةِ وَهُمْ عَذَابٌ عَظِيمٌ ﴿٢٤﴾ يَوْمَ تَشْهَدُ عَلَيْهِمْ أَلْسِنَتُهُمْ وَأَيْدِيهِمْ وَأَرْجُلُهُمْ بِمَا كَانُوا يَعْمَلُونَ ﴿٢٥﴾ يَوْمَئِذٍ

يُؤْفِكُهُمُ اللَّهُ دِينَهُمُ الْحَقَّ وَيَعْلَمُونَ أَنَّ اللَّهَ هُوَ الْحَقُّ الْمُبِينُ سورة النور الآيات 23-25 ، ووضح الرسول ﷺ عقوبة الذين يرددون قولة السوء ويشيعونها على بعضهم عن أبي الدرداء رضي الله عنه عن النبي ﷺ قال : " من ذكر امرءا بشيء ليس فيه ليعيبه به حبسه الله في نار جهنم حتى يأتي بنفاد ما قال به " وفي رواية " أيما رجل أشاع على رجل مسلم كلمة وهو منها بريء يشينه بها في

الدنيا كان حقا على الله أن يذبيبه يوم القيامة فى النار حتى يأتي بنفاد ما قال " وأنى له أن يأتي بنفاد ما قال ؟

كما وضع القرآن الكريم نهاية أولئك المعتدين على حرمت الناس وأعراضهم ويحاولون إشاعة قالة سوء وإشاعة الفاحشة والبهتان على الأبرياء فيقول سبحانه : " إِنَّ الَّذِينَ يُحِبُّونَ أَنْ تَشِيعَ الْفَاحِشَةُ فِي الَّذِينَ ءَامَنُوا لَهُمْ عَذَابٌ أَلِيمٌ فِي الدُّنْيَا وَالْآخِرَةِ ۗ وَاللَّهُ يَعْلَمُ وَأَنْتُمْ لَا تَعْلَمُونَ)

سورة النور آية 19 ولما كان الاعتداء على حرمت الشرفاء جريمة منكورة ولما كان أثرها سيء فى تغيير الحقائق وتشويهها وتجريح الأبرياء نظر إليها الإسلام على أنها أربى الربا وأخطر الجرائم عن السيدة عائشة رضيت الله عنها أن رسول الله ﷺ قال لأصحابه : " أتدرون أربى الربا عند الله ؟ قالوا : الله ورسوله أعلم قال : فإن أربى الربا عند الله استحلال عرض امرئ مسلم ، ثم قرأ رسول الله ﷺ (والذين يؤذون المؤمنين والمؤمنات بغير ما اكتسبوا فقد احتملوا بهتاناً وإثماً مبيناً) سورة الأحزاب آية 32

وأن أهل البهتان هم الذين يلصقون بالشرفاء النقائص ويبهتونهم بما ليس فيهم وقد وضع رسول الله ﷺ رذيلة البهتان وفرق بينها وبين الغيبة ليتحاشى الصادقون فى إيمانهم مثل هذه الرذائل عن أبى هريرة رضيت الله عنه أن رسول الله ﷺ قال : " أتدرون ما الغيبة ؟ قالوا : الله ورسوله أعلم ، قال : ذكرك أخاك بما يكره ، قيل : أ رأيت إن كان فى أخى ما أقول ؟ قال : إن كان فيه ما تقول فقد اغتبته وإن لم يكن فيه ما تقول فقد بهته " رواه مسلم

إن الإسلام هو دين الأدب العالى والذوق الرفيع ومكارم الأخلاق لا يرضى لتباعه أن يسيء أحدهم إلى الآخر ولا ليقبل أن ينتهك أحدهم حرمة أخيه أو يقع فى عرضه 0 فإن حدث كانت العقوبات الرادعة فى الدنيا والعذاب الأليم فى الآخرة (وَمَا رَبُّكَ بِظَلَمٍ لِّلْعَبِيدِ) سورة فصلت آية 46

ومن أخطر الظواهر السلبية في الإعلام وخاصة في الكلمة المكتوبة ما تطالعنا بعض الأقلام من تجريح للشرائع والرسل والكتب المنزلة كالذين أساءوا إلى سيدنا رسول الله ﷺ وهو أظهر من مشى على الأرض وخير خلق الله وخاتم رسل الله وهو الذي أنقذ البشرية من الشقاوة إلى السعادة وأخرجها من الظلمات إلى النور .. وكالذين أساءوا إلى القرآن الكريم الذي أنزله الله تعالى يهدى للتي هي أقوم وجاء تبياننا لكل شيء وكالذين أساءوا إلى العلماء وحاولوا النيل منهم وهم ورثة الأنبياء كما أخبر بذلك خاتم الأنبياء عليه أفضل الصلاة وأتم السلام.

إن دور الإعلام أن يحافظ على ثوابت الأديان والشرائع ورموزها وألا تكون غرضاً لسهام بعض الصحف والأقلام ، فلا حضارة بدون الدين ، ولا قيمة لأية نهضة بغير الشرائع والثوابت والهدى السماوي فهو صمام الأمان من أى ضياع أو ضلال كما قال رسول الله ﷺ : " تركت فيكم ما إن تمسكتم به لن تضلوا بعدى أبداً كتاب الله وسنتي "

مكانة الإعلام في الإسلام (* *) محيي الدين عبد الحلیم حسین

وضح الدكتور محيي الدين عبد الحلیم حسین أن الإعلام بأجهزته ووسائله ونظرياته وتقنياته الحديثة كان غير معروف وقت نزول الوحي على رسول الله ﷺ إلا أنه بتطبيق المقاييس العلمية الحالية على الدور الملقى على عاتق الدعوة الإسلامية نستطيع أن نقول : إن الإعلام كان ولا يزال أداة هذا الدين ودعامته الرئيسية.

إن الدين الإسلامي دين دعوة .. والدعوة عمل إعلامي بكل ما تحمله العبارة من معنى في أذهان أساتذة وخبراء الإعلام والاتصال بالجمهير تخاطب العقل وتستند إلى المنطق والبرهان ويكشف الحقيقة والمفهوم العلمي للإعلام يكون متطابقاً مع مفهوم الدعوة بمعناها الأصيل فالإعلام هو تزويد الناس بالأخبار الصحيحة والمعلومات السليمة والحقائق الثابتة بهدف تكوين رأي عام صائب في واقعة أو

حادثة أو مشكلة.

والدعوة بهذا المعنى تختلف عن الدعاية بمعناها الحديث بالرغم من أن الأصل اللغوي لكل منهما واحد ذلك أن الدعاية تخاطب العواطف وتستند إلى الخيال وقد تعمل على تشويه الحقائق وبدأت الدعاية بالتالي تأخذ مسارا آخر تختلف تماما عن المعاني الأصلية لها.

ولكي نتضح لنا مكانة الإعلام في الدين الإسلامي فإننا لن نذهب بعيدا لنؤكد هذه الحقيقة ولكنها ستبرز لنا من خلال استعراضنا للحقائق الإعلامية الحديثة والحقائق الدينية الثابتة التي تؤكد المكانة المرموقة والأهمية البارزة للعمل الإعلامي في الإسلام وذلك بشيء من التفصيل فيما يلي:

أولا : الحياة الإعلامية الحافلة التي عاشها رسول الإسلام محمد بن عبد الله ﷺ والداعي الأول لهذا الدين وحقق في غضونهما منجزات مذهلة في حقل الدعوة الإسلامية استجابة لنداء ربه وتحقيقا للمهمة التي كلفه بها وهي مهمة إعلامية من الدرجة الأولى ولن نكون مبالغين في القول إذا اعتبرنا أن رسول الإسلام ﷺ كان إلى جانب القوى الروحية التي اختصه الله بها عبقريا إعلاميا يتضاعف بجانبه جهابذة الإعلام في العالم منذ بدء الخليقة إلى أن يرث الله الأرض وما عليها اكتشف أهمية الإعلام لنشر دعوته ومارس العمل الإعلامي بفنونه المختلفة وأعد له الخطط العلمية الدقيقة بصورة أذهلت الخبراء والضاربين في حقل الاتصال بال جماهير نهج في دعوته منهجا إعلاميا خاصا ووضع لهذه الدعوة أصولا تحوي من الأفكار ما هي بمثابة كنوز لم يكشف النقاب عنها حتى الآن بشكل كاف 0 ذلك أن الحياة الإعلامية لصاحب الرسالة صلوات الله وسلامه عليه تعوزها جهود الباحثين المخلصين القادرين على عرض الحقائق من خلال البحوث العلمية المنهجية والأمنية.

فإذا كنا نعمل جاهدين على دراسة اكتشافات المفكرين المحدثين في حقل الإعلام والاتصال بال جماهير فإنه يجب أن نشدذ الهمم ونشجع كل جهد يبذل وكل بحث

يجري لدراسة كل عمل إعلامي وأن نقف طويلا على كل خطوة خطاها الرسول ﷺ لتوسيع أو تعميق رقعة دعوته ذلك أننا إذا أعطينا هذه الدراسات حقها فإننا سوف نخلص بحقائق تتضاعل إلى جانبها اكتشافات هؤلاء العلماء والخبراء المحدثين ولم نذهب بعيدا وأمامنا دائرة المعارف البريطانية تصوغ الجهود والمنجزات العملاقة التي حققها الرسول ﷺ في فترة زمنية وجيزة فقالت في ذلك ما نصه : " لقد أنجز الرسول في عشرين عاما من حياته ما عجزت عن إنجازها قرون من جهود المصلحين اليهود والنصارى على الرغم من السلطة الزمنية التي كانت تساعد جهودهم وعلى الرغم من أنه كان أمام الرسول تراث أجيال من الوثنية والجهل والخرافات واضطهاد الضعفاء وكثرة الحروب بين القبائل ومئات من الشرور الأخرى ."

والسؤال الذي يفرض نفسه هنا هو كيف أنجز الرسول كل هذا في هذا الزمن القياسي ويجيبنا القرآن الكريم على هذا السؤال من واقع المهمة التي كلفه الله بها وهي مهمة إعلامية بالدرجة الأولى فقد حدد الله له هذه المهمة في كلمات دقيقة واضحة لا تحتمل لبسا أو غموضا في العديد من الآيات الكريمة فقال تعالى في سورة الأحزاب : " يَتَأَيُّمُ النَّبِيُّ إِنَّا أَرْسَلْنَاكَ شَاهِدًا وَمُبَشِّرًا وَنَذِيرًا ﴿٦٧﴾ وَدَاعِيَا

إِلَى اللَّهِ بِإِذْنِهِ وَبِرَاجٍ مُّبِينٍ ﴿٦٨﴾ (الأحزاب 45 ، 46

وتؤكد هذه الآية أن الرسول ﷺ كان داعيا للاسلام فالدعوة الى دين الله كانت مهمته الرئيسية التي كلفه الله بها ويحدد الله عز وجل مهمة الرسول ﷺ في سورة المائدة بقوله : (فَإِنْ تَوَلَّيْتُمْ فَأَعْلَمُوا أَنَّمَا عَلَيَّ رَسُولِنَا الَّذِي أَلْبَغُ الْمُؤْمِنِينَ) سورة المائدة آية 92 والبلاغ هنا هو الإخبار أو الإعلام برسالة الحق جل وعلا وقال عز وجل في نفس السورة : (يَتَأَيُّمُ الرَّسُولُ بَلِّغْ مَا أُنزِلَ إِلَيْكَ مِنْ رَبِّكَ وَإِنْ لَمْ تَفْعَلْ فَمَا بَلَغْتَ رِسَالَتَهُ) المائدة آية 67 ويتضح لنا من هذه الآيات أن مهمة

الرسول هنا قاصرة على إعلام الناس بالرسالة التي كلفه بها ربه ثم هو بعد ذلك غير مكلف بشيء أكثر من ذلك وغير مسئول عن هدايتهم ولم يطلب منه الله فرض دعوته على الغير يؤكد ذلك قول الحق تبارك وتعالى : (فَإِنْ أَعْرَضُوا فَمَا

أَرْسَلْنَاكَ عَلَيْهِمْ حَفِظًا ۗ إِنَّ عَلَيْكَ إِلَّا الْبَلَاغُ) الشورى آية 48 وهذه الآيات تبرز لنا المهمة الإعلامية التي نيظت برسول الله ﷺ من واقع الأوصاف التي وصفه بها القرآن الكريم كداعية لله ومبلغ لرسالته ونذير وبشير للناس وكلها معان اشتمل عليها العمل الإعلامي إلا أن الرسالة التي كلف بها رسول الله ﷺ تتميز بأنها رسالة مقدسة جاءت من عند رب العالمين لم تتدخل فيها يد البشر أو حتى تشارك في إعدادها بشكل أو بآخر.

فهل بعد استعراضنا لهذه الآيات الكريمة نستطيع أن نتجادل في أن المهمة التي حملها الرسول ﷺ على عاتقه كانت مهمة إعلامية بالدرجة الأولى تقوم على الإقناع وليس على الإكراه تعتمد على الكلمة الطيبة والدعوة بالحسنى وما أكثر الآيات التي تحث الرسول على البعد عن الإكراه واستبعاد العنف في الدعوة للإسلام فالإسلام ليس بحاجة إلى هؤلاء الذين يدخلون هذا الدين دون اقتناع ورضا قال تعالى : (أَدْعُ إِلَى سَبِيلِ رَبِّكَ بِالْحُكْمِ وَالْمَوْعِظَةِ الْحَسَنَةِ) سورة النحل آية 125 وإذا كان الله قد كلف رسوله بالدعوة والتبليغ دون استخدام العنف أو الإكراه فلا بديل إذا لنشر هذه الدعوة السمحة سوى الإعلام بالكلمة الطيبة والإبلاغ بالحقيقة الإلهية الخالدة .

وهكذا نستطيع أن ندرك المكانة السامية والأهمية البالغة التي يحتلها الإعلام كأداة رئيسية لنشر دعوة الحق من خلال المهمة الإعلامية التي كلف الله بها نبيه من واقع ما ذكره القرآن ومن خلال الإنجاز الهائل الذي حققه الرسول في هذا الصدد. ثانيا : نتأكد لنا المكانة السامية التي يتبوؤها العمل الإعلامي في الإسلام أيضا إذا أدركنا أن المهمة الإعلامية لم تكن قاصرة على صاحب الرسالة وحده أو على

الدعاة المتخصصين والمتفرغين لشئون الدعوة الإسلامية فقط ولكن هذه المهمة تمتد لتشمل المسلمين جميعا ذلك أن الله سبحانه وتعالى قد كلف بها كل مسلم عاقل. والمقصود بالدعوة إلى الله الدعوة إلى دينه وإيلاخ رسالته إلى الناس كل في نطاق الدائرة التي يتحرك فيها عملا وإقامة ونشاطا اجتماعيا .. إلخ فالإسلام إذن هو موضوع الدعوة وحققتها.

والمسئولية الإعلامية في الإسلام ما هي إلا عبادة كلف الله بها جميع المسلمين وهذه المسئولية لا تقل أهمية عن سائر العبادات الإسلامية الأخرى كالصوم والزكاة والحج على سبيل المثال بل إننا لم نجد في القرآن الكريم من الحث على الصيام الذي هو ركن من أركان الإسلام مثلما نجد من الحث على الدعوة إلى الله والتذكير والعظة والإنذار بسوء العاقبة لمن يقعد عن القيام بهذا الواجب الذي من أجله بعث الله الرسل مبشرين ومنذرين لئلا يكون للناس على الله حجة بعد الرسل بل إن المهمة الإعلامية هي التي ميز الله بها أمة الإسلام على سائر الأمم الأخرى وذلك انطلاقا من قوله عز وجل : (كنتم خير أمة أخرجت للناس تأمرون بالمعروف وتنهون عن المنكر) سورة آل عمران ولن يتأتى الأمر بالمعروف والنهي عن المنكر إلا حينما يأخذ كل مسلم على عاتق أداء المهمة الإعلامية التي كلفه بها ربه والتي تتمثل في الدعوة إلى الله والتي فضل الله الذين يتصدرون لها ويميزهم وقرهم إليه عن سواهم وفي ذلك يقول سبحانه وتعالى في سورة فصلت : (وَمَنْ أَحْسَنُ

قَوْلًا مِّمَّن دَعَا إِلَى اللَّهِ وَعَمِلَ صَالِحًا وَقَالَ إِنَّنِي مِنَ الْمُسْلِمِينَ ﴿٣٤﴾ وَلَا تَسْتَوِي الْحَسَنَةُ وَلَا السَّيِّئَةُ ۗ ادْفَعْ بِالَّتِي هِيَ أَحْسَنُ فَإِذَا الَّذِي بَيْنَكَ وَبَيْنَهُ عَدَاوَةٌ كَأَنَّهُ وَلِيٌّ حَمِيمٌ ﴿٣٥﴾ وَمَا يُلْقِيهَا إِلَّا الَّذِينَ صَبَرُوا وَمَا يُلْقِيهَا إِلَّا ذُو حَظٍّ عَظِيمٍ) سورة فصلت (33-35) وهكذا يتضح لنا أن أمة الإسلام هي الأمة التي خصها الله بالدعوة إليه وجعلها بذلك تفوق جميع الأمم الأخرى وأصبح لزاما

على المسلمين بعد ذلك ألا يفرضوا في دعوة الحق وألا يتقاسوا عن تحمل المسؤولية الإعلامية حتى لا يفقدوا مكانهم عند خالقهم بل وجب عليهم الاهتمام بالعمل الإعلامي وتعميمه وتربيته أولادهم على هذا المنهج فإذا نجحت هذه الأمة في تحقيق ذلك وأصبح كل مسلم يشعر بأنه ملزم بتقويم كل خطأ يقابله وتصحيح أي اعوجاج في بيته أو عمله أو دائرة نشاطه وتحركه فإن في ذلك صلاحا للمسلمين كافة وانتصارا لأمتهم على سائر الأمم.

وقد أكد الرسول الكريم ﷺ أهمية تقويم المعوج والتصدي لأي منكر يراه المسلم في حديثه النبوي الشريف الذي قال فيه : " من رأى منكم منكرا فليغيره بيده فإن لم يستطع فبلسانه فإن لم يستطع فبقلبه وذلك أضعف الإيمان " والأمر بالمعروف والنهي عن المنكر يعني حمل رسالة الدعوة إلى الله وحده وهي مسئولية كل مسلم ثالثا : إن التقصير في الدعوة إلى الله من قبل أي مسلم عاقل وبعبارة أخرى إن التقصير في تحمل المسؤولية الإعلامية الإسلامية يعني عدم الامتثال لأوامر الله تبارك وتعالى وهذا ينذر بغض من الله عز وجل وبسوء العقابة وما أكثر الآيات القرآنية والأحاديث النبوية التي تحمل معنى الترغيب في الدعوة إلى دين الله والترهيب عن التقاعس في أداء هذه المهمة وحمل هذه المسؤولية.

والمسئولية الإعلامية في الإسلام تلقي على كاهل كل مسلم ضرورة أن يتفقه في أمر دينه وتدفعه إلى البحث والدرس لمعرفة ما لم يكن يعرفه فإذا كان مطلوبا من أن يدعو إلى دين ربه فإن عليه أن يسعى إلى معرفة أصول وأحكام هذا الدين بقدر ما تسمح له بذلك قدراته وإمكاناته حتى لا يقع فيما لا يحمد عقباه وهو التصدي لقول الباطل بحسن نية وبذلك يضل الناس بدلا من أن يهديهم .

وتأسيسا على ذلك فإن عليه أن يدعو في حدود ما يعرف على أن يسعى لتوسيع وعميق معارفه بكافة السبل الممكنة انسجاما مع قول الرسول ﷺ : " طلب العلم فريضة على كل مسلم ومسلمة " .

رابعا : والحقيقة الرابعة التي تؤكد مكانة الإعلام وأهميته في الدين الإسلامي تتمثل

في تكريم الله سبحانه وتعالى للعلماء والتأكيد على أنهم يتمتعون بمنزلة أرفع من منزلة غيرهم من المسلمين العاديين ذلك أن الله جل شأنه قد كرم العلماء ورفع منزلتهم لأنهم ورثة الأنبياء في الدعوة إلى دينه وهداية الناس إلى طريق الخير وإضاءة طريق الحق لغيرهم وإرشادهم إلى سواء السبيل ذلك أنهم بمثابة شموع مضيئة بين أقوامهم ولاسيما وقد اتسعت آفاقهم ورحب مجالات تفكيرهم وأصبحوا أكثر قربا من الله من غيرهم فأصبحوا أكثر معرفة بربهم وأكثر خشية منه .

ومن هذا المنطلق حث الإسلام كل المسلمين على طلب العلم والسعي لتحصيله من أي مكان ليكونوا أكثر نفعا للناس يهدونهم إلى الحق ويثنونهم عن الباطل يؤكد ذلك قول الرسول ﷺ: " اطلبوا العلم من المهد إلى اللحد " ذلك أن كل معلومة وكل حقيقة يعرفها المسلم لن تقربه فقط من ربه وتمنحه القدرة على معرفته وطاعة أوامره والبعد عن نواهيه ولكنها تضعه على الطريق القيادي الصحيح في مجال الدعوة إلى الله وتجعله يدعو عن علم لا عن جهل وتمكنه من الهداية وتمنحه المرونة الكافية والقدرة على التحرك والانطلاق وتغطية جوانب كثيرة من الفكر الإسلامي والإدلاء برأيه عن معرفة ويقين لا عن شك وارتباب.

خامسا : إن رسول الإسلام ﷺ أدرك بقطرته وثاقب نظره أنه من الأهمية بمكان استثمار وسائل الإعلام المتاحة آنذاك بين عرب الجزيرة وعدم إسقاط هذه الوسائل من حسابه ولكنه قام بتعديل مسارها وتطوير أهدافها لخدمة الإسلام بعد أن كانت تتوجه لبث الخلافات وإثارة القلاقل وإشعال الفتن وتعميق الشرور المنتشرة بين عرب الجاهلية . ومن أبرز هذه الوسائل :

1- القصيدة الشعرية : لقد كان الشعر واحدا من أبرز وسائل الاتصال بين العرب في العصر الجاهلي وكان الشعر يلعب دورا إعلاميا أشبه بالدور الذي تلعبه الصحف السيارة في عصرنا الحاضر بيد أنه كان يسيطر عليه أخلاق وقيم الجاهلية فكان وسيلة للتفاخر بالحسب والنسب وبالقوة والسيطرة والغنى والكثرة العددية 0 وحين جاء الإسلام استفاد من القدرات

الإعلامية للقصيدة الشعرية ولم يلفظ الإسلام هذه الوسيلة الإعلامية الهامة ولكن الداعية الأول لهذا الدين محمد بن عبد الله ﷺ أدرك أهمية هذه الوسيلة التي يستخدمها أعداؤه يهاجمون بها دعوته ويوجهون له من خلالها الاتهامات والدعاوى الباطلة فما كان منه إلا أن جعل القصيدة الشعرية واحدة من الوسائل الفعالة لحمل رسالة الإسلام ونشرها بين الجماهير وبرز من شعراء الإسلام حسان بن ثابت الذي أسهم بفاعلية في نشر دعوة الحق وكعب بن زهير وغيرهما وهؤلاء من الذين وصفهم القرآن الكريم في سورة البقرة بقوله: (وَالشُّعْرَاءُ يَتَّبِعُهُمُ الْغَاوُونَ ﴿٢٤٧﴾ أَلَمْ تَرَ أَنَّهُمْ فِي كُلِّ وَادٍ يَهِيمُونَ ﴿٢٤٨﴾ وَأَنَّهُمْ يَقُولُونَ مَا لَا يَفْعَلُونَ ﴿٢٤٩﴾ إِلَّا الَّذِينَ ءَامَنُوا وَعَمِلُوا الصَّالِحَاتِ وَذَكَرُوا اللَّهَ كَثِيرًا وَانْتَصَرُوا مِنْ بَعْدِ مَا ظَلَمُوا ۗ وَسَيَعْلَمُ الَّذِينَ ظَلَمُوا أَيَّ مُنْقَلَبٍ يَنْقَلِبُونَ) الشعراء الآيات (224 : 227)

2- الخطابة : وهي إحدى الوسائل الإعلامية القديمة التي ازدهرت بين كثير من الأمم والحضارات القديمة وكانت هذه الوسيلة تلعب دورها المؤثر في حقل الإعلام بين عرب الجاهلية وبرز بين هؤلاء خطباء مبدعون مثل قس بن ساعدة الإيادي الذي اشتهر بخطبه التي كانت تدعو إلى التأمل في الطبيعة وإدراك الذات الإلهية من واقع الأمور الكونية وقد سمعه الرسول ﷺ وأعجب به قبل الإسلام . وقد عرف الإسلام قيمة الخطابة وأدرك الرسول أهميتها الإعلامية فلم يسقطها أيضا من حسابيه ولكنه استثمرها لتلعب دورها في نشر الإسلام والإعلام بحفائقه وقد لعبت الخطبة النبوية دورا بارزا في هذا الصدد منذ أن صعد الرسول ﷺ جبل الصفا ليعلم قومه بما جاءه من عند ربه امتثالاً لأمر الله واستمر هكذا حتى خطبة الوداع التي أشهد فيها ربه أنه أبلغ الرسالة وأدى الأمانة وقد نهج نهجه في

هذا الصدد خلفاؤه الراشدون وصحابته الأولون في الاستعانة بالخطبة للإعلام عن الإسلام ولأبي بكر وعمر وعثمان وعن غيرهم من أوائل المسلمين خطب خالدة تعوزها الدراسة الإعلامية المتأنية لاستخلاص دلالاتها ذلك أنها كانت مضرب الأمثال في عظمة الفكرة وخلود المعنى والقدرة البالغة على تطويع الكلمة لخدمة رسالة الإسلام.

3- المناداة : والمناداة أيضا هي وسيلة إعلامية قديمة ولا تزال هذه الوسيلة منتشرة في كثير من المجتمعات المتخلفة مارسها العرب في العصر الجاهلي فكان المنادي يجوب المنطقة لإعلام أهلها بالأحداث الهامة والقرارات والتعليمات وأوقات الأعياد إلى غير ذلك وقد تطور النداء في الإسلام إلى نداء عن أوقات الصلاة وهو الأذان وسوف نتناوله في دراسة لاحقة.

4- الأسواق : إذا كانت الدعوة الإسلامية قد اهتمت بالشعر والخطابة والمناداة وصححت من مسارها بما يجعلها تخدم رسالة الإسلام فإن هذه الدعوة لم تسقط من حسابها أيضا وسيلة هامة كانت تلعب دورا حيويا في حقل الإعلام وهي الأسواق وقد كانت الأسواق بمثابة مؤتمرات أو مآدب فكرية تعقد فيها الندوات ويتبارى فيها الشعراء وتلقى فيها الخطب ويتبادل فيها العرب المعلومات ويتناقشون الأخبار ويعرضون فيها قضاياهم ويتشاورون في حل مشاكلهم المشتركة ... الخ . أي أن العمل الإعلامي كان يمارس في هذه الأسواق بمختلف أشكاله ووسائله وأساليبه المتاحة آنذاك ومن أشهر هذه الأسواق سوق عكاظ وسوق المربد بالبصرة ... الخ.

وقد أدرك رسول الإسلام أهمية الاستعانة بهذه الأسواق وتطويعها لخدمة الدعوة الإسلامية فكان يتردد عليها يدعو الناس بها إلى الإسلام يرتاد التجمعات العربية في عكاظ قائلا لمن فيها : " ياأيها الناس قولوا لا إله إلا الله تفلحوا وتتجحوا " وواصل دعوته في هذه الأسواق على الرغم من

الاضطهادات التي كان يلقاها من البعض وعلى رأسهم أقرب أقربائه وهو عمه أبو لهب الذي كان يتبعه قائلا: "إن هذا ابن أخي وهو كذاب فاحذروه" إلا أنه لم يفقد صبره وواصل جهده المكثف في هذه الأسواق إدراكا منه لأبعادها الإعلامية.

تلك هي نماذج من الوسائل التي كانت سائدة بين عرب الجزيرة في العصر الجاهلي أردنا بها أن نؤكد المكانة التي يحتلها الإعلام في الدين الإسلامي حيث اهتم بهذه الوسائل ولم يعمل على القضاء عليها ولكنه اكتشف أهميتها الإعلامية واستثمرها وعدل من مسارها لخدمة أهداف ومبادئ الإسلام. وإن دل ذلك على شيء فإنما يدل على اهتمام دعوة الإسلام بكل ما هو متاح من وسائل إعلامية نظرا لما يحتله الإعلام ووسائله المختلفة من مكانة وأهمية كبيرة في هذا الدين.

سادسا : أما الحقيقة السادسة التي سوف نتناولها الآن لنؤكد بها المركز المرموق الذي يحتله الإعلام في الدين الإسلامي هي أن الإسلام لم يحصر نفسه في الوسائل التقليدية التي كانت موجودة قبل البعثة النبوية في الجزيرة العربية ولكنه أوجد لنفسه وسائل إعلامية خاصة انفردت بها رسالته لا تكاد تنافسه فيها أية رسالة إعلامية أخرى وهي الوسائل الدينية المتخصصة وهذه الوسائل هي :

أولا : خطبة الجمعة

كانت الخطابة ولا تزال تؤدي دورها الفعال في حقل الاتصال دون أن تستطيع وسائل الاتصال الجماهيرية التي أتت بها المدينة الحديثة أن تقضي عليها أو تتال من قوتها المؤثرة في الإعلام والإقناع وهناك مميزات للخطابة الدينية سوف تكون مضاعفة وتأثيرها سوف يكون أقوى إذا تم تهيئة أسباب نجاحها ويرجع ذلك إلى ما يلي :

1- تتميز الرسالة الإسلامية التي تحملها الخطبة الدينية الناجحة بقدرتها

على إحداهن تأثير خاص لدى الرأي العام المتلقي لهذه الخطبة بحكم ما ترتبط به الخطبة الدينية في أذهان الناس من مفهوم خاص فهي تنهل من لغة القرآن الكريم والأحاديث النبوية في أغلب الأحيان أو كبار الفقهاء وأئمة المسلمين الضاربين في مجال الفكر الديني ولا مجال هنا للاعتراض على ما يأتي به الخطيب من آيات أو أحاديث للرسول أو آراء لهؤلاء الأئمة والفقهاء الذين يتمتعون بالتقدير والاحترام الكبيرين لدى الرأي العام المسلم.

2- إن الإسلام يضع الخطابة في مكانة سامية ويقدرها حق قدرها بل ويكسبها شيئاً من القدسية ويحيطها بهالة من النور فلا تصح بعض الصلوات إلا بها مثل صلاة الجمعة. وخطبة الجمعة هي واحدة من أبرز وسائل الإعلام الديني وليس من قبيل المبالغة إذا اعتبرناها من أهم عوامل نجاح هذا النوع من العمل الإعلامي الذي مارس دوره على مر العصور منذ انبثاق نور الدعوة الإسلامية في عهد الرسول ﷺ إلى يومنا هذا فلم تستطع ولن تستطيع عوامل الزمن وتعاقب الدول والحكومات أن تنال من قدرتها الإعلامية . وترجع أهمية خطبة الجمعة إلى أنها مرتبطة بفريضة صلاة الجمعة ذاتها بل إن خطبة الجمعة هي التي تميز صلاة الجمعة عن بقية الصلوات الخمس اليومية على مدار الأسبوع فأصبح لزاماً على كل مسلم أن يشهد ها انطلاقاً من قوله تعالى في سورة الجمعة: (يَأْتِيهَا الَّذِينَ ءَامَنُوا إِذَا نُودِيَ لِلصَّلَاةِ مِنْ يَوْمِ الْجُمُعَةِ فَاسْعَوْا إِلَىٰ ذِكْرِ اللَّهِ وَذَرُوا الْبَيْعَ ؕ ذَٰلِكُمْ خَيْرٌ لَّكُمْ إِن كُنْتُمْ تَعْلَمُونَ) سورة الجمعة آية 9 والنداء أي الأذان يسبق الخطبة كما يسبق الصلاة.

وقد استعان رسول الإسلام بالخطبة الدينية بصفة عامة وخطبة الجمعة

بصفة خاصة واعتمد عليها بشكل رئيسي لتحقيق رسالته وكانت البداية حين أمره الله بأن ينذر عشيرته الأقربين فصعد جبل الصفا وألقى خطبته الشهيرة في معشر قريش حاملة أول بيان لرسالة الإسلام وظل ﷺ على هذا النحو يمارس عمله الإعلامي من خلال خطبه الشهيرة والعديدة حتى ألقى خطبة الوداع التي أشهد الله فيها على أنه أدى الأمانة وأبلغ الرسالة كاملة وقد نهج الخلفاء الراشدون والحكام المسلمون الصالحون هذا النهج من بعده وظلت الخطبة الدينية تتوجهها خطبة الجمعة تلعب دورها الإعلامي المؤثر إلى يومنا هذا بصورة منتظمة ودورية لتحقيق رسالة الإعلام الإسلامي .

ويتوقف نجاح الخطبة الدينية على ما يلي :

- 1- حسن اختيار موضوع الخطبة بما يجعلها تمس بشكل مباشر مشاكل الجماهير وتعالج قضاياهم الحاضرة وتخوض في أحوالهم وشئونهم المعاصرة وتحديد توقيت زمني ملائم لكل خطبة والابتعاد قدر الإمكان عن الخوض في حوادث وقضايا قديمة لم يعد لها وجود بين الناس في حين أن عصرنا الحاضر يعج بمشاكل أو يفجر قضايا تهز المجتمعات هذا عنيفا ولا يجد الناس لها تبريرا في انتظار أن يقول الدين كلمته الحاسمة لشفاء أمراض قلوبهم والقضاء على الحيرة والشك المسيطرين على عقولهم على أن يدعم الخطيب أقواله بالآيات البيّنات والأحاديث النبوية الصادقة والمواقف الخالدة لرسول الله ﷺ التي تتلاءم مع موضوع الخطبة دون إقحام آيات لا تربطها علاقة مباشرة بموضوع الخطبة ذلك أن الآية القرآنية والحديث الصحيح والموقف الخالد للرسول أو أحد أصحابه إذا أحسن اختياره أو تم وضعه في مكانه المناسب سوف يدعم وجهة نظر الخطيب ويعطى خطبته قوة وتأثيرا يسري كالسحر في النفوس.
- 2- يفضل في خطبة الجمعة أن يرتجلها الخطيب ارتجالا بعد أن يقوم بإعدادها

الإعداد الجيد ويستوعب محتوياتها وينظمها في ذهنه ويحفظ منها ما هو لازم لإلقائه بالنص كآيات القرآن الكريم وأحاديث الرسول ﷺ لأن تقييد الخطيب بورقة مكتوبة سيفقد الخطبة أهم مميزاتها وهي التفاعل بين المرسل والمستقبل عن طريق مخاطبة العواطف وإثارة الوجدان والتأثير في شعور الجمهور فالورقة المكتوبة تمثل حاجزا بينه وبين جماهيره تقيده في قوالب معينة وتفقده هذا التفاعل وإذا ما عن الخطيب المقيد بورقة حادث جديد فإنه لن يتمكن من الخروج عن النص المكتوب وإثارة هذا الحديث والتعليق عليه.

3- البعد عن السجع المتكلف والمحسنات المرذولة والألفاظ المبتذلة الجوفاء وعدم الإكثار من المجازات والاستعارات التي كثيرا ما تخفي المعاني وتطمس الأغراض وتأخذ بصاحبها عن سواء القصد وتبعده عن الهدف بل يجب أن تتميز الرسالة الإعلامية التي تحملها خطبة الجمعة باليساطة والوضوح وأن يستبعد منها العبارات والألفاظ الغامضة فليست الرسالة الإعلامية الناجحة هي التي تصاغ عباراتها بمهارة لغوية فائقة ثم تترك عالم الواقع وتحلق في أجواء خيالية فالغرض من الخطبة إيصال المعاني إلى العقول وليس استعراض الخطيب لقدراته اللغوية والتعالي على الجماهير بهدف كسب احترامهم ولكن في الوقت نفسه فإن الخطبة يجب أن تصاغ في قالب خطابي جذاب يتناسب مع أفهام الجماهير وقدراتهم.

4- أن تكون الخطبة متنوعة الأساليب متعددة الأغراض كثيرة المعاني جامعة شاملة صادرة عن قلوب مؤمنة بما نقول نعرف ماذا وكيف ومتى نقول وعلى الخطيب ألا يطيل في خطبته بما يسبب مللا أو غفوات أو نوما للناس فقد كانت خطب الرسول ﷺ معقولة متوسطة.

5- يجب أن تتضمن خطبة الجمعة ما يفهم منه أن الناس سوف يحصلون في الحياة الدنيا أيضا ثمار أعمالهم الطيبة وليس في الآخرة فحسب لأن في

إبراز هذا المعنى ما يشرح الصدور ويجدد الآمال ويشحذ العزائم وهو منطلق الحياة وقانون الوجود فلكل شيء ثمن ولكل عمل أجر فهذا من سنن الله التي لا تتخلف في حياة الأفراد أو الجماعات أو الأمم.

ثانياً : دروس الوعظ والإرشاد (المحاضرة الدينية)

والدرس الديني أصبح أحد الوسائل الهامة التي يعتمد عليها الوعاظ والخطباء ليلعب دوراً كبيراً في مجال الإعلام الإسلامي والدرس ميسور في كل وقت وقد جرى عرف الوعاظ والخطباء غالباً على أن يكون موضوع الدرس آية من كتاب الله عز وجل أو حديثاً لرسوله ﷺ.

والدرس أحوج ما يكون إلى جهد كبير من الداعية لأن الآية أو الحديث الذي يتناوله يفرض عليه الدقة وطول التأمل والوقوف عند كل كلمة بل عند كل حرف أحياناً وجمهور الدرس الديني يكون عادة أقل من جمهور الخطبة وهذا يتيح الفرصة للمدرس للتأثير في مستمعيه وإنشاء صلات روحية تعارفية وعملية بينه وبينهم وتطلق وزارة الأوقاف في مصر على رجل الإعلام التابع لجهاز الدعوة الإسلامية بها (إمام وخطيب ومدرس) ولهذا فهو ملزم بتنظيم دروس دينية يومية ومنظمة في الأوقات المحدد لها.

ثالثاً : الأذان وإقامة الصلاة

الأذان هو أحد الوسائل التي ينفرد بها الإعلام الإسلامي للإعلان عن أوقات الصلاة ويتميز الأذان بالخصائص الإعلامية التالية التي تجعله عاملاً رئيسياً من عوامل الدعوة للدين الإسلامي :

1- إنه شكل من أشكال الاتصال الجماهيري يتسع نطاقه باستخدام مكبرات الصوت ومن أعلى المآذن ثم من خلال وسائل الإعلام الحديثة كالإذاعة والتلفزيون ويزداد بالتالي معدل الجماهير المستقبلة له.

2- أنه يعتمد على عنصر التكرار لتثبيت معاني معينة في أذهان الجماهير حيث تتكرر كل عبارة مرتين في كل صلاة أو أكثر مثل عبارة " الله أكبر

" التي تتكرر أربع مرات في كل أذان كما يتكرر الأذان كله مرتين في كل صلاة مرة للإعلان عن الصلاة ومرة للإقامة ويتم هذا خمس مرات كل يوم وفي هذا تأكيد لما يحمله الأذان من مضامين معينة في عقول وقلوب الجماهير المسلمة على رأسها النداء الذي يحمل الشهادتين وهما بمثابة الركن الأول من أركان هذا الدين وكذلك لفت النظر وجذب انتباه المسلمين مما يتعرضون له لبعض المعاني التي يحملها دين الإسلام.

3- لم يعد الأذان يقتصر دوره على الإعلام بوقت الصلاة فحب بل أصبح يساهم في ترتيب حياة الناس العامة ولاسيما في الريف المصري وينظم أعمالهم وأنشطتهم فالتهوض من النوم على سبيل المثال أصبح يرتبط بأذان الفجر كما أن وجبة الغذاء غالبا ما تلي أذان الظهر والركون للنوم يتم بعد العشاء ... وهكذا فكان الأذان يشكل جزءا أساسيا في الحياة اليومية لجماهير المسلمين يعرفون به الوقت ... وهذا يحمل في حد ذاته قيمة إعلامية كبيرة.

رابعا : المكتبة الإسلامية :

تشمل كلمة المكتبة مدلولاً أشمل من مجرد أنها من مجموعة من الكتب يتم تنظيمها بشكل معين لكي تقوم بإمداد القارئ بما يحتاج إليه دون مناقشة دوافع هذه الحاجة فقد وجدت أيضاً لكي تدعو من لا يقرأ لكي يقبل على القراءة لترتفع بمستوى مدارك الجماهير وتشارك في خلق رأي عام مستنير يستطيع أن يحكم على مختلف المسائل حكماً سليماً ومن هذا المنطلق فإن المكتبة لا تكتفي بمجرد الإمداد وإنما أصبح الإنجاز الكامل لرسالتها يتمثل في دورها الإعلامي حين تدعو القارئ لكي يقرأ ثم ترشده إلى كيفية القراءة .

وإذا كان نشاط المكتبة العامة يمتد ليعطي هذا النشاط الإعلامي فإن هذا النشاط يعتبر من أهم وظائف المكتبة الإسلامية المتخصصة التي تقوم بإمداد القارئ بالكتب الدينية لكي تساهم في خلق رأي عام سليم نحو القضايا الدينية وتعتبر

المكتبات الإسلامية من أهم المؤسسات الثقافية التي لعبت دورا كبيرا في نشر المعرفة والثقافة بين المسلمين في العصور الإسلامية المختلفة.

وتعتبر مكتبات المساجد أول المكتبات نشأة في الإسلام وقد ظهرت مكتبات المساجد للوجود منذ أن اتخذ المسلمون المسجد مكانا للدراسة لأنه لا دراسة بدون كتب وقد كانت الدراسة في مختلف مراحلها وبأغلب فروعها تتم في المساجد الجامعة وحتى زمن قريب في عصرنا الحاضر أمكننا أن ندرك أهمية المكتبة الملحقة بالمسجد ولا تزال في أغلب المساجد الهامة مكتبات خاصة وقد ازدهرت بعض المساجد وأصبحت مركزا كبيرا للتعليم والتدريس مثل الجامع الأزهر وتستطيع مكتبات المساجد أن تسهم بدور فعال في حقل الإعلام الإسلامي إذا اهتم القائمون على أمر هذه المساجد بإيجاد مكتبات بها وتزويدها بمختلف الكتب والبحوث الإسلامية التي تنشر في الصحف والمجلات الإسلامية فيتعرف المسلمون على الدوام على كل جديد في دنيا الإسلام دون أن تمتلئ هذه المكتبات بالغبث من الكتب وإنما تضم الجيد من الكتب الإسلامية وكذلك الجيد من سائر الكتب التي لا تتعارض مع مبادئ الإسلام في شيء وإنما تدعم القيم والمثل العليا في الإسلام. ويمكن أن تخصص المكتبات العامة أقساما للكتب والدوريات الإسلامية تسهم إسهاما فعالا في حقل الإعلام الإسلامي.

خامسا : الاتصال الشخصي في الإسلام

على الرغم من أن الاتصال الشخصي هو أكثر وسائل الإعلام تأثيرا كما أفادت بذلك الأبحاث والدراسات العلنية فإنه بالتالي أقدر هذه الوسائل على تحقيق أهداف رسالة الإسلام وينطلق الباحث في هذا الاعتقاد استنادا إلى الحقائق التالية :

الحقيقة الأولى :

إن رسالة الإعلام الإسلامي غير قاصرة على الدعاة المتفرغين لأداء هذه المهمة فحسب ولكن كل مسلم مكلف بهذه المهمة ملتزم بها كجزء من عقيدته بل أن هذا هو المحك الذي ميز الله به أمة الإسلام عن الأمم الأخرى " كنتم خير أمة

أخرجت للناس تأمرون بالمعروف وتنهون عن المنكر " وهل يتوافر في متناول يد المسلم العادي وسيلة يستطيع بها ممارسة دوره في الدعوة إلى الله أيسر أو أبسط من وسيلة الاتصال الشخصي ؟ ذلك أن القدرة على مخاطبة الرأي العام من خلال وسائل الاتصال الأخرى ليست سهلة ميسرة إلا للعاملين فيها.

الحقيقة الثانية :

أن الاتصال الشخصي هو أكثر الوسائل الإعلامية تأثيرا على الرأي العام نظرا لقدرة هذه الوسيلة على إحداث تأثيرات بعيدة المدى تفوق كل المصادر الأخرى في اتخاذ الناس لقراراتهم كما أكد ذلك كاتز ولازار سفيد في دراستهما التي أجريها عن نتائج الحملة الانتخابية الأمريكية عام 1940م

الحقيقة الثالثة :

إن الإعلام الإسلامي يعمل في مجال العقيدة بالدرجة الأولى وهذا يختلف عن مجال الأخبار والمعلومات التي قد تتفوق فيه وسائل الاتصال الجماهيرية ذلك أن هذا المجال يتطلب المواجهة المباشرة بين المرسل والمستقبل بما لا يسمح للمستقبل بتجاهل هذا المرسل الذي أمامه وهذا يتيح الفرصة لتبادل الأفكار والآراء من ناحيتين ويعطي للمتلقي فرصة الاستيضاح والسؤال عما يعن له من تساؤلات يود التأكد منها وتمحيصها ويرى إفريت روجرز أن أهمية وسيلة الاتصال الشخصي تكمن في قدرتها على مواجهة أي أعداء أو معارضة للفكرة من جانب الشخص الواقع عليه الاتصال كما أن الاتصال الشخصي قد يؤثر في السلوك وتمتاز مصادر المعلومات الشخصية بسهولة الاتصال بها وإمكان تصديق ما تأتي به من أفكار وآراء طالما أن مصدر هذه المعلومات محل ثقة من قبل المستقبل.

وقد مارس الرسول ﷺ الاتصال الشخصي بل إن الاتصال الشخصي أول خطوة من خطوات العمل الإعلامي الكبير الذي قام به والتزم به الرسول ﷺ إلى أن توفاه الله وكان في ممارسته لهذه الوسيلة لا يفرق بين غني وفقير أو أبيض وأسود أو قوي وضعيف ولعل أبرز الشواهد على اهتمام الرسول بهذه الوسيلة

واعتماده عليها واهتمامه بها ما يلي :

(أ) الاتصالات السرية التي كان يجريها مع أصدقائه وخلصائه وأفراد أسرته في مراحل الدعوة الأولى ولم يكن هناك وسيلة غير الاتصال الشخصي يمارسها لتحقيق أهدافه.

(ب) الرسل الذين بعث بهم إلى الملوك والأباطرة في الممالك المجاورة بعد عودته من صلح الحديبية في العام السادس الهجري حاملين معهم رسائله وتعليماته إلى هؤلاء الملوك بدعوتهم للإسلام.

(ت) لقاءاته الشخصية مع أفراد القبائل التي تقد إلى مكة في مختلف المواسم وأشهرها لقاءه مع طائفة من أهل الخزرج في يثرب حيث تمت على أثره البيعة الأولى والتي كانت مقدمة لهجرته إلى المدينة فيما بعد.

(ث) رحلته الشهيرة إلى الطائف لعله يجد من يستجيب لدعوته من أهل تقيف سادة القوم هناك ولكنه عانى من عنف هؤلاء القوم وصددهم عن دعوته واضطهادهم له معاناة شديدة.

هذه مجرد نماذج تعكس الدور الذي لعبه الاتصال الشخصي في حياة الرسول لنشر الدعوة الإسلامية وكتب السيرة تحفل بالعديد من اللقاءات الشخصية والمواقف الشهيرة للرسول التي تمثلت فيها قدراته الإعلامية في تطويع هذه الوسيلة الهامة والمؤثرة لتحقيق أهداف دعوته.

سادسا : القدوة الحسنة

القدوة الحسنة طريق يجب أن يسلكه من يتصدى للإعلام الإسلامي في أي موقع حتى لا تأتي أفعاله متناقضة مع أقواله مصداقا لقول الله تعالى :

(أَتَأْمُرُونَ النَّاسَ بِالْبِرِّ وَتَنْسَوْنَ أَنْفُسَكُمْ) سورة البقرة آية 44 ويعتقد الباحث

أنه إذا تزود دعاة الإسلام بهذه الصفة فإنهم سيحققون الكثير ويختصرون الطريق ويوفرون على أنفسهم جهودا كبيرة يمكن أن تضيق إذا فقد الداعي المسلم هذه

الصفة ذلك أن رجل الإعلام الديني أو الداعي المسلم في نظر الجماهير يمثل الدين ذاته.

ويؤكد هاملتون جيب أنه ليس من قبيل المبالغة أن قوة تأثير شخصية الرسول ﷺ على مواقف المسلمين والتي تلقى كل التبجيل هي عبارة عن شعور تلقائي وطبيعي لا يمكن تحاشيه سواء أكان ذلك في عهد الرسول أم من بعده لقد كان ذلك أكثر من مجرد إعجاب ويكفي أن نذكر أن علاقة الحب والإعجاب التي غرسها الرسول ﷺ في قلوب أصحابه قد انبعث أثرها ومداها عبر القرون ويتم إثارتها وغرسها في قلب كل جيل .

وقد نهج أصحابه المخلصون نهجه فكانوا قدوة حسنة نجم عنها توسيع نطاق المعتنقين للإسلام إيماناً منهم بصدق نوايا هؤلاء الأصحاب المخلصين ونقاء سريرتهم ورجاحة عقولهم ولن نستطرد في ضرب الأمثلة على ذلك وإنما ما يهم هنا أن الرسول وأصحابه نجحوا في ممارسة هذا الأسلوب الإعلامي في التأثير الجماهيري فقام الإسلام في حياة الرسول ﷺ على رقة أبي بكر وحزم عمر وبذل عثمان وفدائية علي بن أبي طالب فقد كان كل واحد من هؤلاء الأربعة أمة في مجال القدوة الحسنة التي اقتدى بها الصحابة أولاً كما اقتدى بها المؤمنون الأوائل بعد ذلك في حياة الرسول وإلى يومنا هذا.

وعلى دعاة الإسلام أن يدركوا هذه الحقيقة فإلى جانب المواصفات اللازمة لخلق رجل الإعلام بصفة عامة فإنه لا بد أن يتصف رجل الإعلام الإسلامي إضافة إلى ذلك بصفات خاصة تجعله قدوة حسنة لجماهيره لأنه من غير المعقول عدم انسجام القول مع العمل: (يَتَأْتِيهِمُ الَّذِينَ ءَامَنُوا لِمَ تَقُولُونَ مَا لَا تَفْعَلُونَ ﴿١٠١﴾)

كَبُرَ مَقْتًا عِنْدَ اللَّهِ أَنْ تَقُولُوا مَا لَا تَفْعَلُونَ (

سورة الصف آية 2 و 3

ثانياً : تأسيس علم الإعلام في الإسلامي
حتمية ظهور علم الإعلام في الإسلام كأحد فروع الإعلام النوعي لأسباب عدة
نذكر منها:

1- تصادم الحضارات:

في عالمنا هذا تتحدد القيم الإنسانية بينما تختلف العادات والتقاليد الاجتماعية وتتفق الحضارات تارة وتتصادم تارة أخرى ويرجع ذلك إلى اختلاف الوازع الديني فالذين يتمسكون بالرسالات السماوية عن يقين وحق لن يضلوا أبداً ولكن جميع المشكلات تأتي ممن يحرفون تعاليم السماء أو يتطرفون في تفسيرها وفقاً لتحقيقي مصالحهم الشخصية من منافع سياسية أو اقتصادية أو اجتماعية على حساب الرسالات السماوية وتطورت وسائل الاتصال والتي جمعت بين الدولة والمجتمعات حتى أصبح العالم أشبه بقرية إلكترونية صغيرة يمكن التنقل من مكان إلى آخر في وقت قليل.

2- المتغيرات العالمية:

وقد طرأت مستجدات على المجتمع منها انهيار المعسكر الشيوعي وتفكك الاتحاد السوفيتي إلى دوليات صغيرة وظهور الولايات المتحدة الأمريكية باعتبارها أكبر قوة عسكرية في العالم وزيادة الصراع الفلسطيني الإسرائيلي والحرب العراقية الإيرانية والغزو العراقي للكويت والحرب الأمريكية الأفغانية وغزو دول التحالف للعراق وظهور الاتحاد الأوربي كقوة اقتصادية وسياسية موحدة والتقدم الصناعي لليابان والصين وكوريا الجنوبية والشمالية وإنشاء مجلس التعاون الخليجي وزيادة أعداد السكان وزيادة الطلب على المياه الصالحة للشرب والرى وحاجة المجتمع إلي الغذاء النقي السليم وزيادة الطلب على التعليم والتقدم الهائل في المخترعات العلمية الحديثة واكتشاف الخريطة الجينية للإنسان واكتشاف مقاييس علمية جديدة وتعرض المجتمعات إلي كوارث طبيعية لم يشاهدها من مثل الزلازل والرياح والفيضانات وانتشار حيوانات وحشرات ضارة بالإنسان والثورة التكنولوجية وانتشار الإنسان الآلي وحرية التجارة العالمية بعد اتفاقية الجات واستخدامات بعض الدول

للطاقة النووية في مجال السلم والحرب والدعوة إلى الجودة في التعليم والصناعة والإنتاج واتفاقية التجارة الحرة العالمية. وقيام الثورات في العالم العربي مطالبة بالتغيير والتطوير (الربيع العربي)

3- نظام التعليم في الدول النامية:

أصبح التعليم يحتاج إلى ميزانية كبيرة نظراً لتطور نظم التعليم في العالم الأمر الذي يشكل عبء اقتصادي كبير على ميزانية الدولة. وكان من الواجب أن نفكر في طريقة جديدة ومتطورة للتعليم أهم خصائصها أن تكون قليلة التكاليف وتوفر الوقت والجهد والمال للمتعلم وتقدم تعليماً يتماشى مع التقدم الهائل في نظم التعليم العالمية وخاصة وأن التعليم هو أساس التنمية في أي مجتمع والتنافس والصراع العالمي الآن في التعليم بعد أن أصبحت قضية تطوير التعليم قضية أمن قومي لمصر، وأن التعليم فريضة سماوية .

كما أن النظام التعليمي في الدول النامية والذي يركز على التعليم النظامي من خلال المؤسسات الإسلامية ذات الجدران المدرسة والمعهد والجامعة يسير بسرعة بطيئة جداً لا تتناسب مع سرعة التطوير الكبيرة الذي تسير بها جميع دول العالم المتقدم في مجال التعليم بالإضافة إلى التكلفة المالية الكبيرة التي تحتاجها مؤسسات التعليم النظامي من معامل وورش والتي وصلت إلى المليارات من العملات المختلفة فليس لنا منطلق أهم من تطوير وتوظيف التكنولوجيا في تحقيق التنمية حتى تسائر ركب الحضارة والتقديم العلمي الذي يليق بمكانة الدول العربية مهبط الأديان السماوية ومهد الحضارات الإنسانية في العالم والتوصل إلى أساليب وأنماط متقدمة والاستثمار الأمثل للبحث الإعلامي الفضائي والتقدم التكنولوجي في تطوير نظم التعليم في هذه الدول حتى تحقق التنمية الاجتماعية للمواطن العربي ونقضى على الأمية والتخلف لبناء أمة عربية الفكر المستنير والأمل المنشود.

4- تطور وسائل الاتصال :

سهولة الاتصال بين أفراد العالم باستخدام المخترعات العلمية الحديثة أدت إلي

اختلاط الثقافات بعضها ببعض رغم اختلافها في المناطق وتأثرت بعض الثقافات بالأخرى من خلال الاتصال الشخصي المباشر أو عن طريق وسائل وأجهزة الإعلام المختلفة وازدادت سرعة الاتصالات بعد استخدام الأقمار الصناعية في البث الفضائي الإعلامي وكانت نتيجة لذلك تصادم الثقافات والتي نتج عنها العديد من المشكلات الاجتماعية نذكر منها على سبيل المثال لا الحصر:

- 1- مشكلة الأمية الأجدية والوظيفية بأنواعها المتعددة.
- 2- مشكلة التلوث بأنواعها (السمعي والبصري - البيئي - الاجتماعي)
- 3- مشكلة التصدع الاجتماعي للأسرة.
- 4- مشكلة الطلاق المبكر.
- 5- مشكلة العنوسة بين النساء والرجال.
- 6- مشكلة البطالة والبطالة المقنعة.
- 7- مشكلة الإدمان إلى تعاطي المخدرات.
- 8- مشكلة التطرف الديني.
- 9- مشكلة الإرهاب.
- 10- مشكلة البطالة.
- 11- مشكلة ضعف الوازع الديني والانفلات الأخلاقي وخاصة المصاحب للثورات.
- 12- مشكلات التخلف الثقافي والحضاري والتعليمي.
- 13- مشكلة الصراع والهيمنة الاستعمارية على بعض الدول.
- 14- مشكلة معدل الزيادة في عدد السكان لا يتناسب تناسباً طردياً مع معدل زيادة الموارد في بعض الدول النامية .
- 15- ظهور بعض الأمراض المدمرة للإنسان والحيوانات والطيور.
- 16- ظهور مشكلة السرقات الاقتصادية والأدبية والعلمية والفكرية.
- 17- مشكلة التجسس وعدم الولاء والانتماء الوطني.

وقد تسبب ظهور تلك المشكلات إلى انتشار الفقر والجهل والمرض وإلى زيادة حالات الانتحار بين الأفراد وانخفاض متوسط الدخل وتفكك النسيج الاجتماعي لبعض الأسر وانتشار قيم اجتماعية سلبية وظهور تقاليد اجتماعية ضارة بالمجتمع وتغيرت الخريطة السياسية والاقتصادية والاجتماعية العالمية وأصبح المجتمع يعاني من القلق وعدم الاطمئنان على مستقبله ومستقبل الأجيال القادمة.

5- قدم نظريات الإعلام:

ظهرت نظريات الإعلام منذ سنوات طويلة وكانت هذه النظريات تحقق أهداف مجتمعية في فترة زمنية معينة من أجل الوفاء بحاجات المجتمع خلال تلك الفترة ولو تفقدنا العلماء الذين أسسوا هذه النظريات لوجدنا أن بعضهم لا يدين بأي دين سماوي وفاقد الشيء لا يعطيه فمن الصعب أن تقدم للإنسانية قيم سماوية في نظرياتهم كما أن المجتمع الإنساني تغيرت ظروفه ومتطلباته تغيراً كبيراً وسريعاً وأصبح هذه النظريات لا تتناسب مع تلك المتغيرات العالمية وبالتالي عجزت تلك النظريات في التناغم مع المرحلة الحالية من الزمن والحد من ظهور تلك المشكلات وأصبح المجتمع في حاجة إلى نظريات جديدة تلبي طموحات وأهداف المرحلة الحالية.

6- ظهور العلوم البيئية للوفاء بحاجة المجتمع:

ظهرت في الآونة الأخيرة العلوم البيئية مثل الهندسة الوراثية والهندسة الطبية وزراعة الأعضاء والتخصصات الجديدة والدقيقة مثل جراحة قلب الأطفال وجراحة التجميل وجراحة المناظير والعلاج بالليزر وهذه التخصصات تفي بحاجة المجتمع من التخصصات لتحقيق التنمية الشاملة المتوازنة في المجتمع ، وهي تجمع بين أكثر من تخصص يحتاجه المجتمع وأرى ان مزج الاعلام بالتربية ومنها ينطلق الخبر الإسلامي كعلم جديد المجتمع في حاجة كبرى اليه.

7- قيام الثورات النضالية في العالم العربي وخاصة ثورة 25 يناير 2011م في مصر مطالبة بالتغيير والتطوير.

الخلاصة :

يرى البعض أن الإعلام العام بنظرياته ووسائله المختلفة شارك بقصد أو بغير قصد في تصادم الحضارات المختلفة مثل القنوات الفضائية والصحافة الصفراء والمسرحيات المنفلتة والأفلام الهابطة وأصبح المجتمع في حاجة كبيرة إلى الآتيان بعلم جديد يتلافى تلك السلبيات وتحقق التناغم من متطلبات العصر وبحيى القيم السماوية ويجسدها ويحصن المواطن المتلقي للرسالة الإعلامية. ويعمل على تنقية الرسائل الإعلامية من الشوائب (وما كان لله دام واتصل وما كان لغير الله انقطع وانفصل.)

عاش المؤلف كما هو مبين من سيرته العلمية والاجتماعية والإعلامية فترة الحرية الإعلامية. وتجدد الديمقراطية والمشاركة في القيام بثورة 25 يناير المصرية وتأسس ائتلافا باسم ائتلاف اتحاد الجامعات المصرية والذي شجعه على الإبداع والابتكار والعامل الذي دفعه إلى التوصل إلى التوصية التي أذن الله تعالى بها لعلوم الإعلام النوعي بأن تظهر إلى عالم الوجود كعلم جديد له فلسفة وأهداف وفوائد للمجتمع. وفروعه التي من أهمها علم الإعلام الإسلامي والذي يعد بأنه أصل الإعلام كله.

1- الدور البحثي والتأصيلي للمؤلف (الدكتور رفعت عارف الضبع)

أ- التوصية باستحداث علوم الإعلام النوعي.

ب- التأصيل النظري لعلوم الإعلام النوعي في مؤلفات محكمة ومنشورة عالميا توصل المؤلف إلى التوصية رقم 27 داخل الرسالة الماجستير التي أعدها ونوقشت بجامعة عين شمس تحت إشراف أستاذه أفاضل (باستحداث علوم الإعلام النوعي وفروعه التي منها الإعلام في الإسلام وقد تم إلقاء الضوء على هذه التوصية من خلال معظم أجهزة الإعلام المصرية فقد بثها التلفزيون المصري وعلقت عليها الصحف المصرية و العالمية وتناولها المتخصصين والخبراء النقاد بالتحليل. والتأييد في أغلب الأحيان.

ج- قام المؤلف رفعت الضبع بتأصيل علوم الإعلام النوعي في مؤلفات علمية محكمة ومنشورة بدور النشر العالمية تناولت أهم تعاريف ومفاهيم وفلسفات وأهمية وخصائص ومهارات وتأهيل وتدريب ومواثيق الشرف ومواصفات الخريج وواجباته وكل ما يرتبط بعناصر العلم.

وتم السعي لإنشاء بعض كليات التربية النوعية بالمشاركة الشعبية وبالجهود الذاتية التطوعية في التمويل كأول تجربة لإنشاء كليات للتربية النوعية بالجهود الذاتية وقد كُتِبَ الله تعالى لهذه الفكرة النجاح الباهر وتم تأسيس العديد من كليات التربية النوعية بالجهود الذاتية . وشارك المؤلف الدكتور رفعت الضبع في تأسيس تسع كليات للتربية النوعية التي تضم في ثناياها تسع شعب وأقسام علمية للإعلام الإسلامي الذي يشمل على الخبر في الإسلام وبقية الفروع الأخرى للإعلام الإسلامي وانتشرت كليات التربية النوعية وبالتالي أقسام وشعب الإعلام الإسلامي في مصر حتى وصلت الآن إلى 19 كلية بمعظمها أقسام وشعب للإعلام الإسلامي شارك المؤلف في تأسيسها ثم وفق الله تعالى المؤلف في تأصيل علوم الإعلام النوعي جميعها وتم نشرها في مؤلفات علمية.

الفصل الثاني

الصحف والخبر في الإسلام

- أولاً : الصحف في القرآن الكريم.
- ثانياً : الصحف في السنة النبوية الشريفة.
- ثالثاً : الخبر في القرآن الكريم .
- رابعاً : الخبر في الأحاديث القدسية.
- خامساً : الخبر في السنة النبوية.

أولاً : التأسيس الإسلامي في القرآن الكريم للصحافة:

الدين الإسلامي سبق كل المجتمعات في وضع المصطلحات الصحيحة لكل جوانب الحياة ومن بينها الصحف ، فلقد ورد في القرآن الكريم عدد من الآيات الكريمة في سور متعددة ذكرت اسم الصحف وطالما ذكرت كلمة الصحف في القرآن الكريم فهي بذلك تحمل معنى كبير وأهمية عظيمة وهذه الفائدة الكبيرة والعظيمة تحمل في طياتها معاني علمية وتربوية أيضا.

ومن الآيات التي وردت فيها كلمة الصحف في القرآن الكريم ما يلي :

- 1- قال تعالى : (أم لم ينبا بما في صحف موسى) النجم 36
- 2- قال تعالى : (في صحف مكرمة) عبس 13
- 3- قال تعالى : (وإذا الصحف نشرت) التكوير 10
- 4- قال تعالى : (إن هذا في الصحف الأولى * صحف إبراهيم وموسى) الأعلى 18-19
- 5- قال تعالى : (بل يريد كل امرئ منهم أن يؤتى صحفا منشرة) المدثر 53
- 6- قال تعالى : (رسولا من الله يتلو صحفا مطهرة) البينة 2
- 7- قال تعالى : (يا أيها الذين آمنوا إذ جاءكم فاسق بنبا فتبينوا أن تصيبوا قوما بجهالة فتصبحوا على ما فعلتم نادمين) الحجرات 6

ثانياً : التأسيس الإسلامي في الأحاديث النبوية الشريفة للصحافة

جاء لفظ صحيفة أو صحف في السنة النبوية الشريفة فقد جاء في بعض كتب الحديث عدد من الأحاديث النبوية الشريفة التي ورد فيها ذكر الصحف تذكر منها ما يأتي:

- 1- (طوبى لمن وجد في صحيفته استغفرا كثيرا) رواه ابن ماجه
- 2- (وعليه نيف فيه صحيفة معلقة) رواه البخارى

- 3- (ومعه صحيفة له في يده) مسند أحمد بن حنبل
4- (أن النبي صلى الله عليه وسلم دعا عند موته بصحيفة ليكتب فيها) رواه ابن حنبل

5- (تطير الصحف في الأيدي فأخذ بيمينه وأخذ بالشمال) رواه ابو داود

6- (فإن بها امرأة من المشركين معها صحيفة) رواه البخارى

وبالنظر إلى كلمة صحف أو صحيفة كما جاءت في القرآن الكريم والسنة النبوية المطهرة نجد أنها تعبر عن مجموعة من الأوراق المتماسكة مع بعضها البعض مسجل ومدون فيها الأعمال أو الأفكار أو المضامين والمحتويات المختلفة ، هذا وبالنظر الى الصحيفة الحالية أيضا نجد أنها تضم بين جنباتها مجموعة من المضامين والأفكار والموضوعات المختلفة فهذا يدل على ان الصحف أصلها واحد وتقاربة ومتشابهة من حيث الشكل وكذلك المضمون فالصحف الحالية من حيث معنى الكلمة هي امتداد لمصطلح الصحف الذى جاء في القرآن الكريم والسنة النبوية المطهرة مع الاختلاف فى المحتوى أو المضمون الذى يوجد بداخل هذه الصحف .

ثالثاً : النبأ في القرآن الكريم :

جاء لفظ النبأ في القرآن الكريم بصور مختلفة وفي أماكن متفرقة وبأعداد كثيرة، ولعلنا نذكر أنه في القرآن الكريم سورة كاملة تسمى بسورة النبأ، وذلك يقودنا عند حديثنا عن الخبر الإسلامي أن أذكر النبأ على اعتبار أن الكلمتين النبأ والخير مترادفتين في المعنى، ويمكن أن تحمل كل منهما معنى الأخرى، إضافة إلى أن موضوع هذه الدراسة هو الخبر الإسلامي، أي الخبر الصحيح الصادق الواضح النقى الذي ليس به كذب أو تضليل، وهذا يماثل تماماً ما جاء في القرآن الكريم من لفظ النبأ مقترن بالصدق والوضوح والموضوعية، من هنا أثرت إيضاح بعض ما جاء في القرآن الكريم بصدد النبأ للربط بين الموضوعات وإيجاد العلاقة الواضحة السليمة.

وسوف أذكر لبعض الآيات الكريمات من القرآن الكريم التي ورد بها كلمة النبأ وذلك للربط بين كلمة النبأ من المنظور القرآني وكلمة الخبر الإسلامي من منظور الإعلام الإسلامي على أساس أن الخبر الإسلامي هو أحد مجالات أو أحد فروع الإعلام الإسلامي الرئيسية، كما أود الربط بين النبأ في القرآن الكريم والخبر الإسلامي من خلال النقاط التالية :

1- أن كلاهما صادق وواضح وسليم.

2- أن كلاهما ينقل الوقائع كما هي في الواقع وبدون أي تغيير.

3- كما أن كل منهما يوضح الحقيقة جلية وبدون أهواء أو تحيزات أي ينقلها بكل موضوعية.

4- كما أن كل منهما يتميز بالدقة في نقل الوقائع والأحداث من زمان إلى زمان ومن مكان إلى آخر.

وسوف نورد بعض الآيات الكريمات من القرآن الكريم التي جاءت بها كلمة النبأ وذلك لتأكيد الربط بين كلمة النبأ وبما تحمله الكلمة من صدق ودقة وموضوعية وصحة وبين الخبر الإسلامي بما يحمله من صدق ودقة وموضوعية وصحة أيضاً في التالي :

1- قال تعالى : ﴿ عَمَّ يَتَسَاءَلُونَ ﴾ ﴿١﴾ عَنِ النَّبِيِّ الْعَظِيمِ ﴿٢﴾ الَّذِي هُمْ فِيهِ

مُخْتَلِفُونَ ﴿٣﴾ كَلَّا سَيَعْمُونَ ﴿٤﴾ (سورة النبأ 1-4) تبدأ السورة باستفهام

إنكارى وفي هذا استكثاراً لهؤلاء المتسائلين وقد كانوا يتساءلون عن يوم البعث ونبأ القيامة ولم يكن السؤال بقصد معرفة الجواب وإنما للتعجب عن حالهم وتوجيه النظر إلى غرابة سؤالهم.

2- كما جاء في صورة الحجرات كلمة النبأ بالمنطق الذي يتمشى مع موضوع دراستنا بشكل واضح وصحيح تماماً، حيث قال تعالى ﴿ يَا أَيُّهَا الَّذِينَ ءَامَنُوا إِن

جَاءَكُمْ فَاسِقٌ بِنَبَأٍ فَتَبَيَّنُوا أَن تُصِيبُوا قَوْمًا بِجَهَالَةٍ فَتُصْحَبُوا عَلَيَّ مَا فَعَلْتُمْ
تَدْبِيرِينَ ﴿ (سورة الحجرات 6) فلا بد من وضوح المصدر الذي يتلقى عنه
المؤمنون أخبارهم، وجاء هذا النداء بيبين للمؤمنين كيف يتلقون الأنباء وكيف
يتصرفون بها ويقرر ضرورة التثبت من مصدرها، وقد خص القرآن الكريم
الفاسق لأنه مظنة الكذب وحتى لا يشيع الشك بين المسلمين في كل ما ينقله
أفرادها من أنباء، فيقع الشك في معلوماته، فالأمل معقود في المؤمنين على أن
يكون الأفراد موضع تثبتهم، وأن تكون أنبأؤهم مصدقة وأما الفاسق فهو موضع
الشك حتى يثبت صحة أخباره.

ومدلول الآية يتضمن موضع التمييز والتثبت من خبر الفاسق فأما الصالح
فيؤخذ بخبره، لأن الأصل الثقة في المسلمين جميعاً وخبر الفاسق استثناء من
هذا الأصل، لأنه ضيع هذه الثقة فهو مخالف للمفروض معطل لسير الحياة
فلا بد من وضوح المصدر الذي يتلقى عنه المؤمن أخباره فليس كل خبر يقال
صدقاً، وليس كل ناقل خبر صادق فكم لعبت الإشاعات المغرضة دورها في
التضليل والزيغ، وربما كان الخبر الكاذب سبباً في ضرر كثير من الأبرياء،
وكم من فاسق نقل أخبار كانت سبباً في إيذاء عباد الله ووضعهم في منزلة أقل
من منزلتهم، وغصب حقوقهم والنيل منهم، ويكون عاقبة ذلك الندم.

3-آية 36 من سورة يوسف عليه السلام : قال تعالى على لسان أحد الفتين اللذين

كانا مع سيدنا يوسف في السجن (إِيَّا أَرْنَىٰ أَحْمِلُ فَوْقَ رَأْسِي خُبْرًا تَأْكُلُ
الطَّيْرُ مِنْهُ نَبِئْنَا بِتَأْوِيلِهِ إِنَّا نَرَاكَ مِنَ الْمُحْسِنِينَ) (سورة يوسف 36)

ومعنى النبأ هنا هو تأويل وتفسير الحلم الذي راه أحد الفتين اللذين كانا مع
سيدنا يوسف عليه السلام في السجن حيث رأى في المنام أنه يحمل خبزاً فوق
رأسه وكان الآخر قد رأى أنه يسقى ملكه خمراً، فكانت الرؤيا لمن يحمل فوق

رأسه خبزاً أنه سوف تكون نهايته الإعدام، ولمن كان يقدم لملكه شراباً قال له يوسف عليه السلام إنك ستخرج من السجن وتقدم شراباً في البلاط الملكي، هذا والله أعلم بمراده.

وقد وردت آيات كثيرة تنيد أن الله سبحانه وتعالى سوف ينبيئ الإنسان بعمله وبما صنعه وفعله في الدنيا ويحاسبه عليه، ومن هذه الآيات الكريمة التي جاءت بها كلمة النبا تعنى الخبر، قال تعالى ﴿فَقَدْ كَذَّبُوا بِالْحَقِّ لَمَّا جَاءَهُمْ فَسَوْفَ يَا نَبِيَّهُمْ أَنْبَاءُ مَا كَانُوا بِهِ يَسْتَهْزِئُونَ﴾ (آية 5 من سورة الأنعام) وقال تعالى ﴿إِنَّمَا أَمْرُهُمْ إِلَى اللَّهِ ثُمَّ يُنَبِّئُهُمْ بِمَا كَانُوا يَفْعَلُونَ﴾ (آية 159 من سورة الأنعام). وقد يأخذ لفظ النبا صيغة أخرى واستعمالاً بطريقة تختلف عما سبق.

4- قال تعالى ﴿نَبِيُّ عِيَادِي أَنِّي أَنَا الْغَفُورُ الرَّحِيمُ وَأَنَّ عَذَابِي هُوَ الْعَذَابُ الْأَلِيمُ وَنَبِّئُهُمْ عَنْ ضَيْفِ إِبْرَاهِيمَ﴾ (سورة الحجر 49-51)، والآية تدل على أن مغفرة الله ورحمته واسعة فهي التي وسعت الكل وهذا تشجيع للتائبين وأن عذاب الله عذاب أليم شديد، وهذا تحذير للعصاة المفسدين، ثم يأمر الله سبحانه وتعالى نبيه صلى الله عليه وسلم أن ينبيئ الناس عن ضيف إبراهيم عليه السلام هؤلاء الملائكة الذين جاءوا إليه في صور أشخاص آدميين.. وكان يظنهم بشراً، فلما قدم إليهم الأكل امتنعوا فأوجس منهم خيفة فطمأنوه وهدووا من روعه، وقالوا لا تخف إنا أرسلنا إلى قوم مجرمين، قوم لوط الذين فسدوا، وكانت نهاية فسادهم التدمير والخراب. قال تعالى ﴿قَالَ يَا آدَمُ أَنْبِئْهُمْ بِأَسْمَائِهِمْ فَلَمَّا أَنْبَأَهُمْ بِأَسْمَائِهِمْ قَالَ أَلَمْ أَقُلْ لَكُمْ إِنِّي أَعْلَمُ غَيْبَ السَّمَاوَاتِ وَالْأَرْضِ وَأَعْلَمُ مَا تُبْدُونَ وَمَا كُنْتُمْ تَكْتُمُونَ﴾ (آية 33 من سورة البقرة). فنجد في هذه الآيات الكريمات أمر من الله تعالى لسيدنا آدم عليه السلام أن يخبرهم بأسمائهم فهنا نحن نشهد طرفاً من ذلك السر الإلهي العظيم الذي أودعه الله هذا الكائن البشرى، وهو يسلمه مقاليد الخلافة، والقدرة على تسمية الأشياء

بمسمياتها فجعل رموزاً لتلك الأشياء والأشخاص وهي قدرة ذات قيمة كبرى في حياة الإنسان على الأرض نترك قيمتها حين نتصور الصعوبة الكبرى لو لم يوهب الإنسان القدرة على الرمز بالأشياء للمسميات حين يحتاج كل فرد أن يتفاهم مع الآخرين عن شئ معين، الحبل مثلاً هل كان من الممكن أن يحضر الحبل عند التفاهم وقد يكون التفاهم والحديث عن فرد بعيداً عنا أو مات مثلاً، فلا يمكن إحضاره، ولكن الرمز ووضع كل اسم مع مسماه أمكن الخلاص من هذه المشكلة، أن الحياة ما كانت لتمضى في طريقها لو لم يودع الله هذا الكائن القدرة على الرمز بالأسماء للمسميات حتى أن الملائكة بعد أن علم الله آدم عليه السلام هذه الأسماء، عرض عليهم بعض هذه الأشياء لم يعرفوا كيف يضعون الرموز اللفظية للأشخاص والأشياء، وهنا نعرف مدى تكريم الله لهذا الإنسان الذي كان منه العصيان والفساد إنه لتكريم في أعلى صورة من الله سبحانه وتعالى لأدم وذريته.

5- وقال تعالى ﴿ وَأَنْتَ عَلَيْهِمْ نَبَأُ ابْنَيْ آدَمَ بِالْحَقِّ إِذْ قَرَّبَا قُرْبَانًا فَتُقُبِّلَ مِنْ أَحَدِهِمَا وَلَمْ يُتَقَبَّلْ مِنَ الْآخَرِ قَالَ لَأَقْتُلَنَّكَ ۗ قَالَ إِنَّمَا يَتَقَبَّلُ اللَّهُ مِنَ الْمُتَّقِينَ ﴾ (الآية 27 من سورة المائدة)، فنجد أن هذه القصة تقدم نموذجاً لطبيعة

الشر والعدوان ، كما تقدم نموذجاً لطبيعة الخير والسماحة والطيبة والوداعة. "أنتل عليهم نبأ هذين النموذجين من نماذج البشرية، إن ابني آدم هذين في موقف بني يدي الله لتقديم قربان يتقربان به إلى الله، وتشاء الإرادة الإلهية أن يتقبل القربان من أحدهما ولم يتقبل من الآخر وتتحرك نوازع الشر عند من لم يقبل قربانه ويهدد أخاه بالقتل ولكن الآخر يرد عليه ببراءة ترد الأمر إلى وضعه وأصله قال "إنما يتقبل الله من المتقين" وتمضى القصة لتفهم منها أن الحسد موجود منذ القدم ونوازع الشر كامنة في الإنسان مثل نوازع الخير

والسعيد منا هو الذي يحاول أن يتغلب على نوازع الشر ويسير في طريق الهدى.

6- قال تعالى : ﴿ نَحْنُ نَقُصُّ عَلَيْكَ نَبَأَهُم بِالْحَقِّ إِنَّهُمْ فِتْيَةٌ آمَنُوا بِرَبِّهِمْ وَرِزْنَاَهُمْ هُدًى ﴾ (الآية 13 من سورة الكهف) ، الآية تخبر عن خبر الفتية الذين ورد ذكرهم في سورة الكهف وقد سميت السورة بالكف الذي لبثوا فيه ثلاثمائة سنين وازدادوا تسعاً.

هؤلاء الفتية الذين قالوا "ربنا رب السموات والأرض لن ندعو من دونه إلهاً لقد قلنا إذا شططاً" والآية التي بين أيدينا تصور مشهداً من هذه القصة أنهم فتية آمنوا بربهم، وتبين مدى تمسك المؤمنين الثابتين على الحق مهما ذاقوا من مرارة ومهما لاقوا من عنف ومشقة، لقد ربط الله على قلوبهم وثبت إيمانهم وقد لاقوا من التعذيب في سبيل التمسك بالدين والثبات على العقيدة ما لا يتحمله الكثير من الناس فقلوبهم مطمئنة إلى الحق الذي عرفته معتزة بالإيمان الذي اختارته، هذا وقد كانت كلمة (النبي) من النبأ لأن النبي يبنى قومه ومن أرسل عليهم بما أوحى الله إليه.

7- قال تعالى ﴿ وَقَالَ لَهُمْ نَبِيُّهُمْ إِنَّ آيَةَ مُلْكِهِمْ أَنْ يَأْتِيَكُمُ التَّابُوتُ فِيهِ سَكِينَةٌ مِّن رَّبِّكُمْ وَبَقِيَّةٌ مِّمَّا تَرَكَ آءَالُ مُوسَىٰ وَآءَالُ هَارُونَ تَحْمِلُهَا أَلْبَتَيْكُمُ إِنَّ فِي ذَلِكَ لَآيَةً لَّكُمْ إِن كُنْتُمْ مُّؤْمِنِينَ ﴾ (الآية 248 من

سورة البقرة) ، والآية في مجملها تدل على حادثة وقعت مع بنى إسرائيل من بعد موسى حيث طلبوا من نبيهم أن يبعث لهم ملكاً يقودهم للجهاد في سبيل الله وقال لهم نبيهم أن الله قد بعث لكم طالوت ملكاً فاستكروا عليه وقالوا نحن أحق بالملك منه، ثم بين لهم نبيهم أية ودليلاً على أن الله قد اختار هذا الرجل ليكون ملكاً عليهم، وهذه الآية هي أن يأتيهم التابوت، وكان أعداؤهم قد سلبوا منهم مقدساتهم ممثلة في التابوت الذي يحفظون فيه مخلفات أنبيائهم فجعل لهم نبيهم

علامة من الله سبحانه وتعالى حيث يأتيهم التابوت بما فيه تحمله الملائكة فتقيض على قلوبهم السكينة.

هذا والقرآن الكريم حافل بالألفاظ التي تدل على لفظ النبأ، فنحن هنا أردنا أن نبين العلاقة الوطيدة بين الخبر الإسلامي والنبأ الصحيح الواضح السليم كما جاء في القرآن الكريم.

رابعاً : الخبر الإسلامي في القرآن الكريم :

تكلنا سابقاً عن النبأ الإسلامي في القرآن الكريم وهذا يقودنا إلى الحديث عن الخبر الإسلامي في القرآن الكريم أيضاً وذلك نظراً لقرب العلاقة بين النبأ والخبر ودخولهما في إطار واحد ومدلول واحد، وارتباطهما بالخبر الإسلامي من ناحية أخرى وهي ناحية الصدق والموضوعية والدقة.

معنى الخبر : جاء في لسان العرب "الخبر هو ما أتاك من نبأ عن تستعلم عنه... وقد ذكر الخبر أكثر من خمسين مرة في القرآن الكريم بألفاظ مختلفة منها : خبراً، وخبراً، وأخباركم، وأخبارها، وخبير وخبيراً.

وإليك ما جاء في القرآن الكريم من لفظ خبر مصحوباً بتعريف بسيط للواقعة التي نزل فيها، وذلك كله في إطار الربط والترابط بين كلمة خبر في القرآن الكريم والخبر الإسلامي الذي نحن بصدده

(1) جاء لفظ خبراً في سورة الكهف مرتين، حيث قال تعالى: ﴿ وَكَيْفَ تُصْبِرُ عَلَىٰ مَا لَمْ تُحِطْ بِهِ خُبْرًا ﴾ (الآية 68 من سورة الكهف) ، هنا توضيح يدل على أن الإنسان على حبه للاستطلاع يسأل عن الأمور التي لم يعرف عنها خبراً ولم يحط بها علماً.

وهذه العبارة جاءت على لسان الخضر وهو عبد من عباد الله تعالى أرسله الله إلى موسى ليعلمه وقد وصفه الله تعالى بقوله : "أتيناك رحمة من عندنا وعلمناه من لدنا علماً" وقد وجه الخضر حديثه إلى موسى عندما طلب منه أن يصطحبه حتى يتعلم منه إنك لا تستطيع أن تصبر وسوف تتعجل السؤال عندما ترى أموراً

(3) أخبارها : جاء هذا اللفظ في سورة الزلزلة حيث قال تعالى ﴿يَوْمَئِذٍ تُحَدِّثُ أَخْبَارَهَا (4) بِأَنَّ رَبَّكَ أَوْحَى لَهَا (5)﴾ (سورة الزلزلة 4-5) يوم يقع الزلزال تتحدث الأرض عن أخبارها وتصف حالها مع البشر وتخبر عما كان يقع على ظهرها، وكل هذا بأمر ربك لأنه أوحى لها أن تخبر بكل ما كان قد وقع عليها من أحداث.

(4) خبر : جاء هذا اللفظ في القرآن الكريم أكثر من ثلاثين مرة نقتصر على بعض منها : في سورة البقرة الآية 234 حيث قال ﴿وَالَّذِينَ يَتَّقُونَ مِنكُمُ وَيَذُرُونَ أَزْوَاجًا يَتَرَبَّصْنَ بِأَنفُسِهِنَّ أَرْبَعَةَ أَشْهُرٍ وَعَشْرًا فَإِذَا بَلَغْنَ أَجَلَهُنَّ فَلَا جُنَاحَ عَلَيْكُمْ فِيمَا فَعَلْنَ فِي أَنفُسِهِنَّ بِالْمَعْرُوفِ وَاللَّهُ بِمَا تَعْمَلُونَ خَبِيرٌ﴾ فتحدث الآية عن هذه المرأة التي توفى عنها زوجها، وأخبرتنا بأن عدة المرأة هي أربعة أشهر وعشرة أيام وبعد انتهاء العدة يجوز لها أن تتزوج أما قبل ذلك فلا، والله بما تعملون خبير فهو خبير عليم بكل ما يعمله ويفعله الإنسان.

وقال تعالى كذلك في الآية 271 من سورة البقرة ﴿إِن تَبَدُّوا الصَّدَقَاتِ فَنِعِمَّا هِيَ وَإِن تُخْفَوْهَا وَتُوْتُوهَا الْفُقَرَاءَ فَهُوَ خَيْرٌ لَّكُمْ وَيُكَفِّرْ عَنْكُم مِّن سَيِّئَاتِكُمْ وَاللَّهُ بِمَا تَعْمَلُونَ خَبِيرٌ﴾ فإبداء الصدقة وإظهارها أمام الناس بنية أن يعمل الناس مثله فهذا نعم العمل ولصاحبه الثواب والجزاء بشرط ألا يقصد من ذلك الإعلان عن الصدقة التباهي أو التفاخر، ولذلك فإن إخفاء الصدقة وعدم إظهارها هو خير وأكثر ثواباً وأعظم عند الله والله يعلم بقلوبنا وبأعمالنا يحاسبنا عليها.

وقال تبارك وتعالى في الآية 29 من سورة لقمان ﴿أَلَمْ تَرَ أَنَّ اللَّيْلَ يُؤَلِّجُ اللَّيْلَ فِي النَّهَارِ وَيُؤَلِّجُ النَّهَارَ فِي اللَّيْلِ وَسَخَّرَ الشَّمْسَ وَالْقَمَرَ كُلٌّ يَجْرِي إِلَىٰ أَجَلٍ مُّسَمًّى وَأَنَّ اللَّيْلَ بِمَا تَعْمَلُونَ خَبِيرٌ (29)﴾ فهنا يخبرنا الحق تبارك وتعالى بآيات الله في الكون فهو يدخل الليل في النهار ويدخل النهار في الليل والشمس والقمر سخرهما الله تعالى وفي جريانهما وحركاتهما آية للبشر وكل هذا إلى وقت معلوم

وأجل مسمى عند الله وهو بكل عمل وفعل خبير وبكل حركة عليم وهو على كل شئ قدير.

وقال تبارك وتعالى في موقف آخر ﴿ وَمَا لَكُمْ أَلَّا تُتَّقُوا فِي سَبِيلِ اللَّهِ وَلِلَّهِ مِيرَاثُ السَّمَاوَاتِ وَالْأَرْضِ لَأَسْتَوِي مِنْكُمْ مَنْ أَنْفَقَ مِنْ قَبْلِ الْفَتْحِ وَقَاتَلَ أُولَئِكَ أَعْظَمُ دَرَجَةً مِنَ الَّذِينَ أَنْفَقُوا مِنْ بَعْدِ وَقَاتَلُوا وَكُنَّا وَعَدَّ اللَّهُ الْحَسَنَى وَاللَّهُ بِمَا تَعْمَلُونَ خَبِيرٌ ﴾ (الآية 10 من سورة الحديد) ، فهنا يبين الحق تبارك وتعالى أن المؤمن ينفق ماله في سبيل الله ولا ينقص مال من صدقة.

وفي (الآية رقم 3 من سورة المجادلة) قال تعالى ﴿ وَالَّذِينَ يُظَاهِرُونَ مِنْ نِسَائِهِمْ ثُمَّ يَعُودُونَ لِمَا قَالُوا فَتَحْرِيرُ رَقَبَةٍ مِنْ قَبْلِ أَنْ يَتَمَاسًا ذَلِكَمْ تَوْعظُونَ بِهِ وَاللَّهُ بِمَا تَعْمَلُونَ خَبِيرٌ ﴾ فالذي يقسم على زوجته بيمين باطل مثل كان يقول لها أنتى على كظهر أمي وبعد أن يعود إليه رشده ويحاول التوبة فعليه تحرير رقبة من قبل أن يمس زوجته وهذه عظة وعبرة للإنسان حتى لا يتسرع في إيمانه ويتسرع في الحلف والله سبحانه عليم خبير بما تفعل ونقول، وفي موضع آخر قال الحق تبارك وتعالى ﴿ يَتَأَيُّبُ الَّذِينَ ءَامَنُوا إِذَا قِيلَ لَكُمْ تَفَسَّحُوا فِي الْمَجَالِسِ فَافْسَحُوا يَفْسَحِ اللَّهُ لَكُمْ وَإِذَا قِيلَ أَنْشُرُوا فَأَنْشُرُوا يَرْفَعِ اللَّهُ الَّذِينَ ءَامَنُوا مِنْكُمْ وَالَّذِينَ أُوتُوا الْعِلْمَ دَرَجَاتٍ وَاللَّهُ بِمَا تَعْمَلُونَ خَبِيرٌ ﴾ (الآية 11 من سورة المجادلة) ، فإذا كنت تجلس في مجلس وطلب منك أن توسع لغيرك وتفسح له بالجلوس فعليك أن تفعل ذلك، وفي الآية تكريم للمؤمنين العلماء حيث يرفع الله درجاتهم ويعلى منزلتهم فهو خبير عليم يعطى لكل ذى منزلة منزلته.

وكذلك في (الآية 8 من سورة التغابن) : قال تعالى ﴿ فَأَمِنُوا بِاللَّهِ وَرَسُولِهِ وَالنُّورِ الَّذِي أَنْزَلْنَا وَاللَّهُ بِمَا تَعْمَلُونَ خَبِيرٌ ﴾ أمرنا الله تعالى بالإيمان به ورسوله والنور الذي أنزله به رسوله فهو عليم بإيماننا بأعمالنا:

وفي (الآية 180 من سورة آل عمران) قال تعالى ﴿ وَكَمَا يَحْسِبَنَّ الَّذِينَ يَبْخُلُونَ بِمَا أَنَاءَهُمُ اللَّهُ مِنْ فَضْلِهِ هُوَ خَيْرًا لَّهُمْ بَلْ هُوَ شَرٌّ لَّهُمْ سَيُطَوَّقُونَ مَا بَخُلُوا

بِهِ يَوْمَ الْقِيَامَةِ وَلِلَّهِ مِيرَاثُ السَّمَاوَاتِ وَالْأَرْضِ وَاللَّهُ بِمَا تَعْمَلُونَ خَبِيرٌ ﴿﴾ فهنا بحثنا الله تعالى على الكرم والعطاء فالذي يبخل بماله سيصير ماله هذا طوقاً في رقبته يوم القيامة فانه سبحانه وتعالى هو الذي يرث الأرض ومن عليها فهو يعلم ما نعمل خبير بما نصنع.

فلفظ خبيراً جاء هذا اللفظ في القرآن الكريم كثيراً فمثلاً في (الآية 35 من سورة النساء) قال تعالى ﴿وَإِنْ خِفْتُمْ شِقَاقَ بَيْنِهِمَا فَأَبْعَثُوا حَكَمًا مِنْ أَهْلِهِ وَحَكَمًا مِنْ أَهْلِهَا إِنْ يُرِيدَا إِصْلَاحًا يُوَفِّقُ اللَّهُ بَيْنَهُمَا إِنَّ اللَّهَ كَانَ عَلِيمًا خَبِيرًا ﴾ فهنا يوضح الحق تبارك وتعالى إذا حدث خلاف بين الزوجين فيجتمع أهل الخير للصلح وليكن بعضهم من أهل الزوج وبعضهم من أهل الزوجة وإذا كان في نيتهما الصلح وكانا يريدان التوفيق فإن الله يوفق بينهما فهو عليم بما في القلوب خبير بما في النفوس. وهكذا باقى الآيات التي ذكر فيها هذا اللفظ تدل على أن الله خبير بكل شئ، فمن خلال هذه الآيات الكريمات يتضح لنا أن الله سبحانه وتعالى خبيراً بكل ما نعمل ونعمل أي عنده كل أخبارنا وأحوالنا.

ثالثاً : مفهوم الخبر الإسلامي :

عندما نتحدث عن الخبر الإسلامي ذلك المفهوم الحديث والجديد في الأوساط الإعلامية، نجد أن التعريفات تعددت لمفهوم الخبر الإسلامي ولا يزال يفترق إلى تعريف موحد يتفق عليه أساتذة الإعلام الإسلامي، فهناك عدة صعوبات حالت دون الاتفاق على مفهوم الخبر الإسلامي بشكل واضح وصريح ومنها :

1- أن الخبر الإسلامي يرتبط بحاجات إنسانية تختلف باختلاف ظروف المكان والزمان وبالتالي فإنه لا يمكن قياسه وتحديده ومن هذا المنطلق جاء الخلاف حول تحديد مفهوم للخبر.

2- نظراً للاتصال الوثيق للخبر الإسلامي بالحياة اليومية فإنه غير مستقر وغير ثابت وعدم الاستقرار والثبات يضعف دقة الخبر الإسلامي ووضوحه.

3- يتصل الخبر الإسلامي اتصال وثيق بالمجتمع وتختلف المجتمعات فيما بينها حضارياً وثقافياً وسياسياً... الخ، لذلك فإننا نجد صعوبة في تحديد مفهوم للخبر الإسلامي بالمجتمعات المتقدمة تختلف عن المجتمعات النامية والغير متقدمة.

4- نظراً لتعدد وسائل الإعلام المختلفة المسموعة والمرئية والمطبوعة فمن الصعب وضع تعريف محدد للخبر الإسلامي وذلك نظراً لاختلاف تقديمه من وسيلة إلى أخرى.

5- ساهم التطور التاريخي في عدم الاتفاق على مفهوم محدد للخبر الإسلامي من ناحيتين :

أولاً : من الناحية الزمنية: حدثت العلم فهو علم جديد يختلف مفهوم الخبر الإسلامي قبل اختراع الطباعة عن بعد هذا الاختراع، كذلك تختلف الأخبار في القرن السابع عشر عنه في القرن الحادي والعشرون وهكذا.

ثانياً : من ناحية ظهور وسائل الإعلام الجديدة، فمفهوم الخبر قبل ظهور الراديو وانتشاره يختلف في بعض التفاصيل عن مفهومه بعد ظهور الراديو وانتشاره وبظهور التلفزيون وانتشاره بما يملك من قنوات فضائية تغطي العالم كله اختلف مفهوم الخبر اختلافاً جذرياً.

6- يصعب تحديد مفهوم الخبر نظراً لتنوع الجماهير واختلافهم النسبي وفقاً للخصائص الديموجرافية (السن - الجنس - مكان الإقامة "ريف، حضر" - مستوى التعليم - الوظيفة - الطبقة... الخ).

أ- المتغيرات التي تؤثر في مفهوم الخبر الإسلامي :

هناك مجموعة من العوامل التي تؤثر في مفهوم الخبر الإسلامي نوضحها

في الآتي :

1- متغير الحضرة والتخلف :

يتمثل هذا العامل في مفهوم الخبر الإسلامي ماذا يعني للمجتمع الذي يوجد فيه.

فمفهوم الخبر في الدول المتحضرة يتمثل فيما يلي :

- 1- وصف أو تقرير لحدث يهم الجمهور.
- 2- جمع الحقائق عن الأحداث الجارية التي تثير اهتمام الجماهير.
- 3- تقرير فني عن أي شئ مثير بالنسبة للإنسان ويلفت نظر القارئ.
- 4- الحدث الذي يلفت الاهتمام عند أكبر عدد من القراء.
- 5- ما يقدم الجديد ويشبع فضول القراء من معلومات نقية.

أما مفهوم الخبر في الدول النامية يتمثل فيما يلي :

- 1- مفهوم الخبر في هذه الدول يتعلق بوظيفة الخبر الإسلامي في المجتمع ومدى ارتباطه بمشكلات هذا المجتمع وليس بماهية الخبر أو مفهومه.
- 2- أنه مفهوم لا يرفض الإثارة في الخبر ولكنه يعطى للإثارة معنى مختلفاً تماماً عما هو عليه في ظل الدول المتحضرة أنه مفهوم يرى الإثارة بمعنى الأهمية importance وليس بمعنى جذب الانتباه فالأهمية تحمل في مضمونها معنى جاداً في حين أن جذب الانتباه يتسع في مضمونه لما هو جاد وما هو غير جاد، بل وما هو أقرب إلى الانحراف مثلما حدث للأخبار في الصحافة الصفراء.
- 3- الخبر الإسلامي في الدول النامية هو ليس مجرد عرض للأحداث ولكنه تقرير يتضمن الحدث نفسه مع الوعي المسبق بأهمية هذا الحدث لجمهور القراء من ناحية وأهميته بالنسبة لتنمية المجتمع وترقيته من ناحية ثانية فالخبر هنا ليس هو الحدث وإنما هو التقرير الذي يكتب لينشر أو يذاع عن هذا الحدث.
- 4- إن تعريف الخبر في العالم النامي لا يجب أن يقتصر على وصف عناصره وإنما يجب أن يدخل في نطاق هذا التعريف الصفات التي يجب أن يتحلى بها الخبر أيضاً.. فلا يكفي مثلاً أن نعرف الخبر من خلال عناصره مثل الإثارة أو الجدة أو الفائدة.. وإنما يجب أن نضيف إلى ذلك

أيضاً تحديد صفات الخبر مثل الصدق أو الصحة أو الدقة والموضوعية،
أو أى صفات أخرى للخبر.

2- متغير الشكل الفني للخبر :

تتلخص فكرة هذا المتغير في أنه يجب التفرقة، وبالنسبة للخبر كتقرير عن
حدث أو واقعة جديدة تهم الناس فمثل هذا الخبر لا يفقد قيمة لأنه يتم تداوله بين
الناس في نطاق محدود.

أما بالنسبة للخبر الإسلامي كتقرير أو حدث أو واقعة تهم قراء الصحيفة أو
مستمعي الإذاعة الإسلامية أو مشاهدي التلفزيون الإسلامي فيكون هذا الخبر على
قدر كبير من الأهمية لأنه يهتم قطاع كبير من الجمهور المستهدف.

3- المتغير الدولي :

في مثل هذا المتغير يتم التفرقة والتمييز بين كلاً من الخبر المحلي والخبر
العالمي.

أولاً : تعريف الخبر الإسلامي المحلي :

هو تلك الأخبار النقية والصادقة والواضحة والسليمة والجديدة في الإقليم
التي تهم جماهير هذا الإقليم.

ثانياً : تعريف الخبر الإسلامي العالمي :

هي تلك الأخبار التي تقع في العالم وتشعر وسائل الإعلام سواء كانت
(محلية - قومية - عالمية) بأنها تهم أكبر عدد من الجماهير المستقبلية، ويجب أن
تتميز بالصحة والنقاء.

مفهوم الخبر الإسلامي :

في بداية الحديث عن وضع تعريف للخبر الإسلامي نذكر أن جلال الدين
الحمامصي ذكر في كتابه "من الخبر إلى الموضوع" أن كل شيء يكتب في أي
صحيفة، إنما يعتمد على بذرة واحدة فلا جدال إذن في أن القسم الذي تخرج منه
هذه البذور جميعاً يعتبر في الواقع وحقيقة الأمر أهم الأقسام جميعاً، ونعنى بذلك

قسم الأخبار، وذلك لأنك لن تجد حرفاً مكتوباً في الصحيفة إلا ومصدره هذه
البيدور، إن الإعلام نفسه عند الكثيرين من القراء إن لم يكن كلهم خبير هام ينبه إلى
سلعة أو حدث تجاري في سوق البيع والشراء.

والخبر بهذا الشكل يمثل المحور الأساسي الذي يدور حوله نشاط الصحيفة
خاصة اليومية منها، ولذلك فإننا نجد أقسام الأخبار من أهم الأقسام في الصحف
اليومية، على اعتبار أن الخبر يصف الواقع وينقله إلى القارئ ليحيطه علماً بما
يجرى حوله ثم تأتي بعد ذلك مختلف التفسيرات والتحليلات والآراء، كما تحدها
هوية الصحيفة والخبر بهذا يحقق أهم وظائف الإعلام الإسلامي وهي "الإعلام أو
الإخبار" أو بمعنى آخر إن كان تعريف الإعلام يعنى "تقديم المعلومات وتفسيرها
وتوضيحها للقارئ أو المتلقى حول حدث أو قيمة ما أو مشكلة أو فكرة أو رأى،
وذلك بهدف تكوين رأى ما حول هذه القضية أو المشكلة أو الفكرة، فإن الخبر
الصحفي يحقق الوظيفة الأولى للإعلام الإسلامي وهي تقديم المعلومات للمتلقى أو
القارئ حول ما يدور داخل المجتمع الذي يعيش فيه أو خارجه، ولن نكون مغالين
إذا قلنا "أن الخبر الإسلامي يحقق كل وظائف الإعلام الأخرى والتي يمكن أن
نسوقها على هذا النحو التالي :

1- إن كانت وظيفة الإعلام الإسلامي تقديم المعلومات النقية إلى المتلقى، فكما
قلنا أن الخبر الصحفي هو الفن التحريري الذي يعطى المعلومات بشكل
جيد ومباشر، وبدون أي تزييف أو تعتيم.

2- وإن كانت الوظيفة الثانية للإعلام الإسلامي هي التفسير والتوضيح
المعتدل، فإن القصة الإخبارية تقوم بهذا الدور وذلك عندما ينشر الصحفي
من خلالها المعلومات بشكل تفصيلي عن حدث ما تنشر في خبر، فمثلاً
وعلى سبيل المثال : قد نقرأ خبراً حول استيلاء القوات المتحالفة في حرب
الخليج على شبة جزيرة صغيرة بالعراق، وأن القوات المتحالفة أسرت 12
جندياً عراقياً بعد معارك بحرية تساعدها القوات الجوية. فإننا نستطيع إلقاء

المزيد من الضوء حول هذا الحدث في قصة إخبارية توضح من خلالها أهمية هذه الجزيرة الإستراتيجية وأهميتها الاقتصادية وكيف تم الاستيلاء عليها وما هو مصير الأسرى العراقيين، وهل عملية الاستيلاء على هذه الجزيرة سوف تساعد في الهجوم الشامل على معازل الإرهاب.

3- وإن كانت الوظيفة الثالثة للإعلام الإسلامي هي التوجيه والإرشاد، أي نشر التعليقات والمقالات حول الأحداث من أجل توجيه الرأي العام بالتأييد أو المعارضة تجاه الأحداث، فإن الخبر الصحفي الإسلامي يحقق هذه الوظيفة الأساسية والهامة ولكن بشكل غير مباشر.

ولتوضيح هذا الكلام نسوق المثال التالي :- عندما ينشط المخبر الصحفي "المندوب الصحفي" في وزارة ما ولتكن وزارة الزراعة، ويقوم بنشر نشاطات هذه الوزارة باستمرار، وبشكل يكاد يكون يومياً في صحيفة يومية كالجمهورية أو الأخبار مثلاً، ويتكلم عن افتتاح مشروعات واستصلاح أراضي بشكل متوالى، وعن المشروعات المستقبلية، فإن مواصلة النشر تعطى انطباعاً لدى الجمهور المتلقين عن أن الوزارة تقوم بعملها خير قيام وأن الوزارة تقوم بتنفيذ الخطة التي وضعتها وأنه لا مشاكل في تنفيذ الخطة.

4- كذلك من وظائف الإعلام الإسلامي التثقيف والتعليم، فإن الخبر الصحفي الإسلامي يقوم بهذه الوظيفة خير قيام وذلك عن طريق نشر الأخبار التي تتعلق بالجوانب الثقافية، والنشاطات المختلفة وكذلك نشر الأخبار التي تتعلق بثقافات أخرى سواء كانت عالمية أو قومية. وعندما نقول أن الصحافة تقوم بوظيفة التثقيف والتعليم، فإننا نقول على سبيل المثال بأن الصحافة في بلد مثل الهند تقوم بدور كبير في تعليم الكبار ومحو الأمية، وتتأقن بذلك الإذاعة المسموعة "الراديو" والإذاعة المرئية "التلفزيون" هناك، ونجد أن هيئة اليونسكو تعتبر الهند نموذجاً واضحاً للدول النامية

- التي تستطيع من خلال وسائل الإعلام محو الأمية والتعليم والتثقيف.
- 5- وأن كانت وظيفة الإعلام الإسلامي كذلك هي التسلية والإمتاع، فإن الخبر الإسلامي يقوم بأداء هذا الدور خير قيام ولن تكون مغالين إن قلنا أن الخبر هنا يعطى التسلية والإمتاع من خلال أخبار الرياضة وأخبار الفن والأخبار الخفيفة والطريفة.
- 6- كذلك إذا كان من وظائف الإعلام الإعلان عن السلع والمنتجات والأفكار، فإن الخبر الصحفي الإسلامي يؤدي هذا الدور أيضاً عندما نجد خبراً عن سلعة ما وعن أهميتها للناس، بل نجد القصة الإخبارية فيما يسمى "بالموضوعات التسجيلية" التي تنتشر عن السلع والمنتجات المختلفة.
- 7- وإن كانت وظيفة الإعلام الإسلامي كذلك هي الرصد والتقييم والمتابعة، وذلك عن طريق النقد أو الهجوم على مشكلة أو قضية تهم الناس وذلك بنشر المستندات والوثائق، فإن الخبر الصحفي الإسلامي يحقق هذه الوظيفة الحساسة والخطيرة، وذلك بنشر حملة صحفية من جهة ما أو حول قضية ما في صورة أخبار متوالية تنتشر في كل عدد من الصحيفة أو المجلة وتتضمن المستندات والوثائق الخطيرة حول المشكلة أو القضية، ومن أمثلة هذه النوعية من الأخبار، الأخبار التي كانت تنتشر عن وزير الداخلية السابق اللواء حسن الأفسي في صحيفة الشعب الأسبوعية المعارضة.

التعريفات المختلفة للخبر الصحفي :

مقدمة :

الخبر الصحفي هو أساس الصحافة الحديثة وعمودها الفقري، فبدونه لا يمكن أن تكون هناك صحافة أو صحيفة، فالخبر الصحفي يحتل مكان الصدارة بين فنون التحرير الصحفي، لأنه هو صانع كل هذه الفنون وهو الذي يوجد، أي أنها كلها فنون تالية لفن الخبر، فلا يمكن للحديث أو التحقيق أو التقرير أو المقال أن يأتي إلا إذا جاء الخبر أولاً، فهي كلها تأتي لتشرح وتفسر وتعلق على الخبر، وبمعنى أوضح فإن الخبر الصحفي هو الأب الشرعي لغيره من الفنون التحريرية وبدونه لا تقوم لها قائمة تذكر فهو البذرة أو الخميرة التي تقوم عليها باقى فنون التحرير الصحفي الأخرى.

التعريفات المتعددة للخبر الصحفي :

عند الحديث عن الخبر الصحفي نستطيع القول بأنه لا يوجد تعريف واحد للخبر الصحفي، ذلك المفهوم الذي يختلف من عصر إلى عصر فالمفهوم السائد للخبر في القرن التاسع عشر غير المفهوم السائد في القرن العشرين، بل التعريف السائد للخبر في النصف الأول من القرن العشرين يختلف عن التعريف للخبر نفسه في النصف الثاني من القرن العشرين، كذلك فإن مفهوم الخبر أو تعريفه يختلف من دولة لأخرى فتعريف الخبر في الدول المتقدمة يختلف عن تعريف الخبر في الدول النامية، نجد أيضاً أن تعريف الخبر يختلف من نظام سياسي سائد إلى نظام آخر، فمثلاً تعريف الخبر الصحفي في النظم الليبرالية يختلف عن تعريفه في الدول الاشتراكية وسيختلف تعريف الخبر إذا استجذت أنظمة أخرى، ومعنى هذا أن تبنى مفهوم مطلق للخبر الصحفي ينسحب على أي زمان أو أي مجتمع أمر ينطوي على تبسيط مخل أو تجريد يتجاهل حقيقة التباين في الظروف والتفاصيل، ولكن صعوبة تقديم تعريف جامع مانع للخبر لا يجب أن نقودنا إلى تجاهل أهمية تحديد هذا التعريف، وكذلك يجب أن نضع في اعتبارنا عندما نكتب الخبر أننا نتعامل مع

وقائع وأحداث ونحاول نقل هذه الوقائع والأحداث إلى القارئ، ووقتها لن نفكر في تعريف الخبر أو الاختلافات بين التعريفات المختلفة والمتعددة، فالتعريف هنا لا يمثل إلا خلفية نظرية معرفية لدى الصحفي ولكنها مهمة، وسوف نورد فيما يلي التعريف المختلفة للخبر الصحفي، ثم نذكر تعريف خاص بنا للخبر الصحفي الإسلامي نراه أكثر التعريفات واقعية وقابلية للتطبيق على أرض الواقع الذي نعيشه الآن.

وفي السطور القادمة نقوم باستعراض التعريفات المختلفة والمتعددة للخبر الصحفي على النحو التالي :

أولاً : الخبر في المعاجم اللغوية :

في المعجم الوسيط ورد ذكر الخبر بمعنى "ما يُنقل ويحدث به قولاً أو كتابة" كما أنه "قول يحتمل الصدق والكذب لذاته".

وفي مختار الصحاح نجد أن "أخبره بكذا" أنبأه وخبره بمعنى، أما النبأ فهو الخبر ذو الشأن والقصة ذات البال.

و"نبأ" أخبر عن الشيء وذكر قصته وأنبأ بالشيء : نبأ به.

و"استنبأ" عن الشيء : طلب إلى الآخر أن ينبئه به.

ثانياً : تعريف الخبر الصحفي في القرآن الكريم :

أما تعريف الخبر الصحفي الإسلامي في القرآن الكريم فقد ورد ذكر الخبر على عدة معاني منها ما يلي :

1- الخبر بالضم يعني العلم بالشيء قال تعالى "وكيف تصبر على ما لم تحط به خبراً" الكهف : 68.

2- الخبير : بمعنى العالم قال تعالى "فأسأل به خبيراً" الفرقان : 59 أي أسأل به عالماً والخبير في صفات المولى تبارك وتعالى العالم بما كان وبما يكون.

3- الخبرة : بمعنى المعرفة والعلم ببواطن الأمور قال تعالى : "قد نبأنا الله من أخباركم" البقرة : 94 أي من أحوالكم التي يخبر عنها، وقيل : أي عالم ببواطن أموركم.

4- النبأ بمعنى الخبر ومنها قوله تبارك وتعالى "لكل نبأ مستقر وسوف تعلمون" الأنعام : 11 وكذلك قوله تعالى على لسان هدهد سليمان "وجئتك من سبأ نبأً يقين" أي خبر صادق مؤكد لأنني رأيت بعيني وسمعت بأذني وليس من رأى كم سمع.

ونظراً للأهمية الكبيرة للخبر كأساس للمعرفة والعلم اليقين، فقد طالب القرآن الكريم بضرورة التثبت من صحة الخبر قبل نقله وتداوله وهذا ما ينطبق تماماً على ما نقوله في الخبر الإسلامي السليم الصحيح الواضح الصادق، حيث يقول تعالى "يا أيها الذين آمنوا إن جاءكم فاسبق نبأً فتبينوا أن تصيبوا قوماً بجهالة فتصبحوا على ما فعلتم نادمين" الحجرات : 6، كما تؤكد أحاديث النبي صلى الله عليه وسلم على الصدق في الخبر ونقله فيقول صلى الله عليه وسلم "عليكم بالصدق فإن الصدق يهدي إلى البر، وإن البر يهدي إلى الجنة، وإن الرجل ليصدق ويتحرى الصدق حتى يكتب عند الله صديقاً" فالإسلام هنا له منهجه الواضح في ضرورة التحقق من صحة الأخبار حتى لا ينجرف الناس مع تيار التسرع ولا هواة التشهير بالآخرين على غير أساس ولا علم يقيني.

ثالثاً : تعريف الخبر عند علماء الإعلام :

هناك عشرات التعريفات للخبر قدمها باحثون وعلماء اجتهدوا في هذا المجال وكذلك صحفيون مارسوا المهنة سنوات عديدة، من مختلف المجتمعات سواء كانت متقدمة ليبرالية أو مجتمعات اشتراكية أو مجتمعات نامية، فهذا المفهوم اجتهد في وضعه مختلف المجتمعات وبكافة أنظمتها المختلفة، ومن باب التسهيل في تناول المفهوم، والتبسيط في الشرح والتيسير في الفهم، وعدم الخلط بين المفاهيم المختلفة سوف نقوم بتناول تعريف الخبر الصحفي في كل مجتمع بنظامه

السائد فيه، ثم نقوم بوضع تعريف للخبر الصحفي الإسلامي يمثل وجهة نظرنا وآراءنا في الخبر الإسلامي.

أولاً: تعريف الخبر في المجتمعات الليبرالية :

- 1- من أقدم التعريفات التي وضعت للخبر الصحفي في المجتمعات الليبرالية وأكثرها شهرة للتعريف الذي وضعه البريطاني اللورد "تورث كليف" عام 1865م والذي يقول فيه أن الخبر هو "الإثارة والخروج عن المألوف.. فعندما يعرض الكلب رجلاً، فليس هذا بخبر... ولكن عندما يعرض الرجل كلباً... فهذا هو الخبر الذي ينبغي نشره على الناس" ومن التعريف السابق نجد أن نورث كليف يركز في تعريفه على الغرابة والطرافة والإثارة في تعريفه للخبر وهذا ما يتماشى مع المجتمعات الليبرالية الرأسمالية الغربية.
- 2- كذلك يعرف الخبر بأنه الرواية الآمنة وغير المنحازة والكاملة للأحداث ذات الأهمية أو النفع بالنسبة للجمهور، فنجد في التعريف السابق تركيز على الصدق في الخبر وأهميته كذلك بالنسبة للجمهور الذي يتلقاه.
- 3- ويرى آخرون أن كلمة خبر أو الأخبار في اللغة الإنجليزية تمثلها كلمة "News" وبالنظر إلى هذه الكلمة نجد أن حروفها الأربعة تشير إلى الجهات الأصلية الأربع فنجد أن حرف N يعني الشمال North، وحرف E يعني الشرق East وحرف W يعني الغرب West، وحرف S يعني الجنوب South.

وهذا التفسير إذا أخذنا به له أيضاً دلالة كبيرة لأن الأخبار اليوم لم تعد أخبار مدينة بمفردها أو أبناء منطقة قائمة بذاتها بل أصبحت الأخبار اليوم كونية لأن العالم كله أصبح قرية كونية صغيرة تتداول فيها الأخبار بسرعة كبيرة جداً خصوصاً بعد انتشار وكالات الأنباء العالمية مثل وكالة رويترز البريطانية، ووكالة الأنباء الفرنسية، واليونيتدبرس، والأسوشيتد برس الأمريكيتين، فأصبحت الأخبار تأتي من جميع أنحاء العالم وتوزع في شتى

بقاع الأرض في سرعة من خلال استعمال التقنيات الحديثة من خلال الفاكس، والتليكس وأخيراً تقنيات الأقمار الصناعية.

4- ويعرف جيرالد جونسون الخبر بأنه "وصف أو تقرير لحدث مهم بالنسبة للجمهور، كما هو مهم بالنسبة للمحرر الصحفي نفسه، فقيمة الخبر بالنسبة للصحفي تتحدد بمدى قابلية هذا الخبر للنشر.

5- ويعرف أثيل ماكينيل الخبر فيقول بأن الخبر "هو جمع الحقائق عن الأحداث الجارية التي تثير اهتمام القراء لكي يقبلوا على شراء الصحيفة" ففرى من خلال التعريف السابق أنه يركز على أن الخبر يحدد بمقياس أثارته للناس لكي يقبلوا على شراء الصحيفة، أي كان نوع هذا الخبر.

6- ويعرف فريزر وبوند الخبر الصحفي بأنه "تقرير وفتي عن أي شيء مثير بالنسبة للإنسان، والخبر الجيد هو الذي يثير اهتمام أكبر عدد من القراء".

من خلال استعراضنا للتعريفات المختلفة للخبر الصحفي في المجتمعات الليبرالية الرأسمالية الغربية نجده يركز على عنصر الإنارة وكان هذا السائد طوال القرن التاسع عشر والنصف الأول من القرن العشرين لم يكن سوى تعبير موضوعي عن الفلسفة الليبرالية التي سادت الحياة السياسية والاجتماعية في أوروبا والولايات المتحدة الأمريكية، وردود فعل طبيعي لدور الفرد في الفلسفة الليبرالية واعتباره خير حكم على الأفعال التي تعود عليه بالنفع، فالخبر على ضوء هذه النظرية تتحدد قيمته وبالتالي يتقرر نشره من عدمه أو الحجم الذي ينشر به والمكان الذي ينشر فيه، وذلك على ضوء تقييم الصحيفة لمدى رده على القراء بعد النشر ومدى ما يثيره من الاهتمام عند أكبر عدد من القراء.

ومن جانبنا وفي مجمل ردنا كمتخصصين في الإعلام الإسلامي والذي من فروعه الخبر الإسلامي فنحن نرفض تماماً ما جاء في النظم الليبرالية من تعريفات للخبر الصحفي وإذا شئت فإننا نختلف معها لأن التعريفات السابقة لا تتماشى ولا تتسجم مع الشق الإسلامي في الخبر والذي يعتمد في البداية والنهاية على صدق

وصحة وموضوعية الخبر بدلاً من الإثارة والتشويق الذي أكد عليهم الليبراليون من خلال تعريف ستانلي ووكر الذي يؤكد فيه على أن الخبر هو محصلة "المرأة والجنس والجريمة والمال" فنحن نرفض هذا تماماً لأننا نؤمن بأن قواعد نشر الخبر يجب أن تتمشى مع الدين من خلال محورين أساسيين هما القرآن الكريم والسنة النبوية الشريفة والأديان السماوية جميعها وهم الذين بدورهم يؤكدون على أن يكون نقل الخبر يتحلى بالصدق والموضوعية والوضوح وعدم التزييف وألا يحمل في طياته ما يחדش حياء القراء حفاظاً على عادات وتقاليد المجتمعات وسيأتي في تعريفنا للخبر مواصفات الخبر الإسلامي السليم.

ثانياً : تعريف الخبر الصحفي في المجتمعات الاشتراكية :

تعريف الخبر في المجتمعات الاشتراكية يختلف تماماً عن مفهوم الخبر في المجتمعات والنظم الليبرالية فالخبر في ظل النظام الاشتراكي يقوم على أساس من نظرة النظام الماركسي للصحافة الذي يرى أن وظيفة الصحافة هي خدمة أهداف طبقة معينة، فهي أداة دعاية للنظام الحاكم.

ومن هذا المنطلق فالخبر في هذا الإطار هو "الخبر الذي يقوم بنقل معلومات معينة بشكل ملتزم حول وقائع ملموسة أو يعكس أحداثاً معينة بأسلوب مكثف وبأسرع طريقة ممكنة" فالواقعية والالتزام هما الخاصيتان اللتان تميزان الخبر في الصحافة الاشتراكية.

أما ما يؤخذ على التعريف الاشتراكي للخبر هو استخدامه في الدعاية الأيدلوجية والسياسية للحزب الحاكم، وهو ما من شأنه أن يفقد الخبر دقته وموضوعيته، ولكن نلاحظ أن هذا التعريف قد فقد الكثير من مصداقيته بعد تفكك اتحاد الجمهوريات السوفيتية الاشتراكية الشيوعية عام 1991م وانحيار النظام الشيوعي في العديد من المناطق في العالم.

والتعريف الصحفي للخبر في النظم والبلدان الاشتراكية يقوم على أربعة

ضوابط رئيسية هي :

1- الأهمية الواقعية للخبر من أجل المجتمع كله لا من أجل فئة معينة على حساب أخرى فالخبر لا بد وأن يخدم كل فئات المجتمع.

2- يجب إيجاد نسبة بين مضمون الأخبار وبين احتياجات المجتمع وهي ما تسمى بالمتطلبات الإعلامية.

3- كذلك يجب مراعاة الجدل، برصد العلاقات المتغيرة بين العام والخاص في الخبر، فالخاص ينبغي أن تصنع منه وسائل الإعلام شيئاً عاماً وفهماً عاماً وتحريك عاماً، فالأخبار الخاصة بفئة معينة تحال إلى الصحافة المتخصصة.

4- كما يجب العمل على إيجاد نسبة صحيحة بين الأخبار الواردة من المحافظات والأقاليم وبين الأخبار الواردة من العواصم، وبين الأخبار الداخلية والأخبار الخارجية أي وجود عدالة والأخبار داخل الصفحات.

ومن استعراضنا لتعريف الخبر في المجتمعات الاشتراكية نجد أن الخبر هناك يعتبر وسيلة من وسائل تكوين الوعي الاشتراكي وسلاح فعال في الصراع الأيديولوجي وذلك كنتيجة لسرعة انتقال الخبر وفعاليته الإعلامية، وبشكل عام فإن الخبر في المفهوم الاشتراكي يقوم على ثلاثة أسس رئيسية هامة وهي :

1- أن يكون واقعياً : أي يكون ذا أهمية اجتماعية لكل أفراد المجتمع الذي يصدر فيه.

2- أن يكون الخبر ملتزماً : أي أن يكون الخبر مرتبط بقضايا ومشاكل المجتمع وبالنظام السياسي والاجتماعي القائم به والأيديولوجية السائدة فيه وأن يلعب دوراً في التوعية بهذا النظام ويتك الأيديولوجية.

3- أن يكون الخبر جماعياً : وذلك يعني ألا يركز على الأخبار والنشاطات الخاصة وأن يحرص دائماً على كشف العلاقة القائمة بين الحدث والمجتمع. ومما سبق نلاحظ أن الخبر في النظم والدول الاشتراكية يستخدم في الدعاية

ثالثاً : تعريفات الخبر الصحفي في الدول النامية :

الدول النامية تبنت تعريف للخبر الصحفي يتمشى مع طبيعتها وطبيعة نظمها، فقدم لنا الدكتور فاروق أبو زيد تعريفاً يركز على أساس مفهوم ومهمة الصحافة في الدول النامية التي يجب أن تعمل بالإضافة إلى الإلمام أي الحصول على الأخبار ونقلها، وتفسير هذه الأخبار مهمة أخرى وهي لا تقل أهمية عن الأهمية السابقة وهي المساهمة في رقى المجتمع وتنميته، ولذلك يمكن تعريف الخبر الصحفي في الدول النامية بالتعريف التالي "هو تقرير يصف في دقة وموضوعية حادثة أو واقعة أو فكرة صحيحة تمس مصالح أكبر عدد من القراء وهي تثير اهتماماتهم بقدر ما تساهم في تنمية المجتمع وترقيته".

من خلال ما سبق نجد أن الخبر في الدول النامية يقوم على دعامتين أساسيتين وهما :

1- أن يتصف الخبر الصحفي في الدول النامية بالصدق والدقة والموضوعية، وذلك لتكوين رأي عام واعى حر ومستنير يمكن شعوب هذه الدول من اتخاذ المواقف السليمة المبنية على المعلومات الصحيحة للمساعدة في دفع عجلة التنمية إلى الأمام.

2- كذلك يجب أن يلتزم الخبر الصحفي بتنمية المجتمع وترقيته. لأن الخبر في مثل هذه الدول يقع عليه جانب كبير من المشاركة في إحداث التغيير وأحداث التنمية المطلوبة.

رابعاً : تعريف الخبر الصحفي في الدول العربية :

إذا تناولنا الخبر الصحفي بالتعريف في كثير من الأنظمة والدول المختلفة، فقد وجدت أنه من الضروري جداً تناول تعريف الخبر الصحفي من وجهة نظر مجتمعنا العربي والمصري، لأنني وجدت أنه من الضروري أن يكون لنا أيها العرب تعريفات خاصة بنا وخصوصاً أننا أبناء وأصحاب حضارة عريقة لا تقل

عن الحضارات الأخرى شيء، فمن هذا المنطلق أثرت أن أتناول في هذا الكتاب التعريفات العربية للخبر الصحفي.

فقد ساهم عدد كبير من أساتذة الصحافة العرب في تعريف الخبر الصحفي، وكان في مقدمتهم الدكتور محمود عزمي الذي عزف الخبر الصحفي فيه على أنه "إعلام عن حدث جديد هام ومتميز" ونجد كذلك الدكتور عبداللطيف حمزة يرى أن الخبر الصحفي مادة من أهم مواد الصحفية وأنها تهم القراء من جانب وتهم الصحيفة نفسها من جانب آخر وإنها تُعتبر مورداً من موارد تمويل الصحيفة.

ويجب أن ننوه هنا إلى أن الدكتور عبداللطيف حمزة يعتبر أول من ساهم بجهد علمي أكاديمي في وضع قواعد وأسس فن التحرير الصحفي ومنها الخبر. ويعرف الدكتور / حسنين عبدالقادر الخبر بأنه هو كل حقيقة حالية أو غير معروفة يهتم بها أكبر عدد من الناس.

وجاءت بعد ذلك محاولة الصحفي جلال الدين الحمامصي الذي يرى أن الخبر الصحفي هو "كل خبر يرى رئيس التحرير أو رئيس قسم الأخبار في جريدة ما، أنه جدير بأن يجمع ويطبوع وينشر على الناس محكمة أساسية، هي أن الخبر في مضمونه يهم أكبر مجموعة من الناس ويرون في مادته إما فائدة ذاتية أو توجيهاً هاماً لأداء عمل أساسي، أو تكليفاً بواجب معين، إلى آخر ما يراه الناس واجباً يحتم على الصحافة كأداة من أدوات الإعلام أن تؤديه نحوهم، ومن هنا نستطيع أن نفرق بين الأخبار العادية التي نتداولها بعض الألسنة، وبين الأخبار الصحفية التي نتداولها كل الألسنة".

ويعرف الدكتور خليل صابات الخبر بقوله أن الخبر "يجب أن يحوى شيئاً خارجاً عن المعتاد والمألوف ليؤثر في الناس، ويجب أن يتميز بالفائدة والأهمية والجددة والصدق.

وتترك الدكتورة إجلال هانم خليفة لتعريف الخبر بأنه "ما يهم أكبر عدد من القراء معرفته لأسباب تختلف من قارئ لآخر تبعاً لاختلاف أسس تكوينه الشخصي

والثقافي والفكري، أو هو تقرير عن حدث لم يكن معروفاً عند الناس من قبل، جمع بدقة من مصادر موثوق بصحتها، على أن يتناول كتابته محررون متخصصون في العمل الصحفي والإعلامي.

خامساً : تعريف الخبر الإسلامي للدكتور رفعت عارف الضبع المؤلف :

من خلال التعريفات السابقة يمكننا أن نضع تعريفاً من وجهة نظرنا وبحقق دور ووظيفة الخبر الإسلامي (فالخبر الإسلامي هو تقرير موضوعي عن واقعة أو حدث أو حادث أو فكرة أو رأي، ويتضمن معلومات نقيّة وجديدة ومثيرة للمتلقى، ومن مصادر موثوق منها) أو إضافة معلومات جديدة للمتلقى عن الحدث أو الواقعة أو الحادث أو الفكرة. ويمكن أن نلخص تعريف آخر للمؤلف للخبر الإسلامي بأنه (عملية نقل المعلومات الصادقة النقيّة من مكان أو زمان لآخر)، وتهم كل أو معظم المتلقين وذلك لأسباب يتفقون عليها بشكل غير مباشر على الرغم من اختلافاتهم الشخصية والثقافية والفكرية والمستوى العقلي كذلك، والخبر الصحفي كفن تحريري يحقق الوظيفة الأساسية للصحافة وهي إخبار المتلقى بما يدور حوله من نشاطات إنسانية على المستوى المحلي أو القومي أو العالمي والخبر الدقيق يحقق الحرية الكاملة للصحيفة وهذا التعريف يركز على عدة أمور نوضحها فيما يلي :

1- مقياس نشر الخبر الإسلامي من عدمه يركز في الأساس الأول على مدى أهميته للناس، وكذلك مساحة هذا الاهتمام فعلى سبيل المثال : إن نشر خبر عن ارتفاع أسعار رغيف العيش أو خبر عن زيادة المراتب يهم كل الناس، وأما خبر عن نشاط سيدات روتاري فإنه لا يهم كل الناس ولا معظم الناس ولكن يهم فئة معينة ومعدودة أيضاً فالخبر الأول يستحق النشر وأما الخبر الثاني فإنه يأتي في المرتبة التالية بعد ذلك، كما أنه لو خير صحفي بين نشر خبر واحد فقط من الخبرين السابقين، فإنه يفضل فوراً نشر الخبر الأول وذلك لدرجة أهميته للناس.

2- أن قيمة وأهمية الخبر تأتي كذلك من قيمة وضخامة المعلومات التي يتضمنها الخبر، والمقصود بالضخامة هنا قوة المعلومات نفسها ولنضرب مثال على ذلك : إذا نشرنا خبر بهذا الشكل : "سرقة جثمان الملك رمسيس الثاني من المتحف المصري بالقاهرة" فنجد أن المعلومات التي يتضمنها هذا الخبر ذات أهمية قصوى لأسباب كثيرة منها أن المومياء سرقت وهي تمثل تاريخ مصر القديم، وأن هذه المومياء لا تقدر بمال، وأن المتحف المصري في حاجة إلى تأمين وحراسة شديدة، أما المعلومات التي يتضمنها الخبر التالي فإنها لا تمثل أهمية للمتلقي" (س) أصيبت بكسر في العمود الفقري أثناء تصوير أحد المشاهد التليفزيونية".

3- موضوعية الخبر الصحفي والموضوعية تعنى الدقة التامة في تناول وفي نقل الخبر بأمانة وصدق بحيث لا يتضمن الخبر أى تلوين لعناصره كأن يتعرض للتضخيم أو التقليل من شأنه على غير الواقع أو حجب بعض تفاصيله فالقراء قادرون على التمييز بين الأخبار الصادقة وغيرها من الأخبار الكاذبة، وذلك عن طريق وسائل الإعلام المختلفة التي جعلت العالم عند أطراف أصابع المتلقي فبلمسة واحدة لمؤشر الراديو أو التليفزيون أو الكمبيوتر يستطيع المشاهد معرفة أخبار الدنيا عن طريق عشرات المحطات التي تتبارى في تقديم الخدمة التي تجذب الجمهور.

4- ويرتبط بموضوعية الخبر الصدق كذلك الذي يرفض إثارة الغرائز الدنيا والرغبات الحسية، وصياغة الأكاذيب المضللة والنوابات الخادعة.

والصحافة في مجتمعنا يجب ألا تكون مؤسسات تسويقية للأخبار ولا تتعامل بمنطق الربح والخسارة ولكنها مؤسسات تربوية اجتماعية تنموية، لها رسالتها الأخلاقية والثقافية والتوجيهية التي يجب أن تؤديها ولذلك فإن على الصحفي

لكي يحقق الصدق في مضمون الخبر أن يراعى عنصرين هاميين وهما :

• ألا يتعارض ما ينشره مع القيم والعادات والتقاليد في المجتمع.

• أن يعرف الصحفي حدوده تماماً ويلتزم بقوانين المجتمع ولا يجعل من الصحافة سيفاً مسلطاً على العدالة في المجتمع.

5- والإثارة في الخبر الإسلامي لا تعنى الكذب أو مخاطبة الغرائز ولكنها تبرز من خلال أهمية المعلومات وقوة تأثيرها لدى المتلقي ولتوضيح مفهوم الإثارة نسوق إليك هذا المثال التالي : فمثلاً : لو نشرت صحيفة كالجهورية خبراً عن نقل مياه النيل إلى إسرائيل عبر ترعة السلام وذلك في إطار عملية التطبيع مع إسرائيل ومن أجل إحياء عملية السلام المتعثرة في الشرق الأوسط، فإنه من تبعات هذا الخبر أن تقوم مناقشات واستجابات في مجلس الشعب والشورى وتكون هناك مشكلة كبيرة قد أثرت حول هذا الخبر، ومن تبعات هذه المشكلة تكذيب الخبر على الفور وفي كل وسائل الإعلام المسموعة والمرئية والمقروءة ولو افترضنا أن المعلومات التي وردت بهذا الخبر سليمة وصحيحة، فإن هذا الخبر يحقق أعلى مراتب الإثارة الصحفية التي تنتج من خلال خطورة المعلومات والبيانات التي تتضمنها الخبر، فلو سلمنا بصحة هذا الخبر فإن كل وكالات الأنباء العالمية ووسائل الإعلام المختلفة والصحافة العالمية وكذلك شبكة المعلومات تقوم بنقل هذا الخبر وإذاعته مباشرة، فإن نشر خبر مثل هذا، يحقق أعلى مراتب الإثارة الصحفية.

6- كما ينبغي ألا يحتوى الخبر الإسلامي على تحيزات ، والتحييزات تعنى عدم تحيز المعلومات التي يتضمنها الخبر، لكنه لا ينصب على تحيز الصحفي في اختيار زاوية تناول الخبر نفسه. ولتوضيح هذا المفهوم نقول: أن حفلاً أقامته إحدى المحافظات وحضره وزير الثقافة ومحافظ الإقليم ألقى المحافظ بكلمة رحب فيها بالضيوف وفي نهاية الحفل وزعت الجوائز وشهادات التقدير على المتفوقين في المجالات المختلفة، مثل هذا الحدث يتناوله المحرر الصحفي في صحيفة قومية بهذا الشكل: "أقامت محافظة

القاهرة حفل تكريم للمتفوقين في جميع الأنشطة العام الماضي، حضر
الحفل السيد وزير الثقافة، وشهده محافظ القاهرة وقد ألقى المحافظ كلمة
رحب فيها بوزير الثقافة وفي نهاية الحفل سلم وزير الثقافة شهادات التقدير
للمتفوقين.... لكن صحفياً في صحيفة حزبية معارضة قد يختار زاوية
أخرى للتناول وقد تكون بهذا الشكل : في الاحتفال الذي أقامته محافظة
القاهرة لتكريم المتفوقين بها أنفقت محافظة القاهرة كذا ألف جنيه على هذا
الاحتفال وقدم المحافظ هدية قيمة لوزير الثقافة في الاحتفال تقدر بكذا ألف
جنيه، ومن المعروف أن المحافظة لم تصرف مليماً واحداً على الأنشطة
الثقافية عن العام الحالي، إننا نلاحظ أن كلا من الصحفيين قد اختار زاوية
تنفق مع علاقته النفسية بالمحافظة، ومع علاقة وسياسة صحيفته
التحريرية، فالصحيفة الأولى قومية ليس من أهدافها انتقاد المحافظة، بينما
الثانية معارضة ومن سياستها انتقاد المحافظة وبيان المشاكل والسلبيات
دون استعراض الإيجابيات. والخبر الإسلامي إما أن يكون عن الأحداث
والوقائع المحلية والنشاطات الداخلية في المجتمع، وقد يتضمن أحداثاً
ونشاطات على المستوى القومي، مثل الخبر الذي ينشر عن مؤتمر بالأمم
المتحدة أو خبر عن مؤتمر بمجلس الأمن وقد يتعلق الخبر بأحداث
ونشاطات عالمية ولا يوجد مصدر خارجي أكثر أهمية ونشاطاً من
وكالات الأنباء وشبكة الإنترنت، وعلى وجه الخصوص بالنسبة للأخبار
الخارجية، والتي تنفق في مقدمتها الأخبار السياسية الهامة وأنباء الحروب
والكوارث والثورات والانقلابات، تلك التي لا يمكن لو سيلة النشر أن تنقل
من أهميتها، أو تتجاهل نشرها بحال من الأحوال كما تقدم الوكالات أيضاً
الأخبار الأخرى بدءاً بأخبار الفضاء ورحلات سفنه وصور كواكبه،
ومروراً بأخبار الاكتشافات العلمية الأخرى والكوارث الطبيعية، وحتى
أخبار النجوم

تعليق عام حول مفهوم الخبر الإسلامي:

1- ما زال هناك غموض يحيط حول مفهوم الخبر الإسلامي ويرجع هذا الغموض إلى حداثة هذا العلم وينعكس هذا الغموض على اتجاهات البحث العلمى فى هذا المجال 0

2- تشير بعض الدراسات السابقة التى اطلع عليها الباحث إلى أن الدول الإسلامية والعربية سبقت الدول النامية فى مجال الخبر الإسلامي وأن ما أحرزته هذه الدول من تقدم لا يصح تعميمه فى الدول النامية لأسباب تتعلق بالأيديولوجيات الثقافية والسياسية والدينية التى تعانى من ظروف اقتصادية يجب أن تؤخذ فى الاعتبار 0

3- تشير التعريفات السابقة للخبر الإسلامي إلى ثمة علاقة متبادلة بين التعليم والاعلام ، فالتعليم نمط مؤسسى من أنماط التربية يتم داخل مؤسسات رسمية تتخذ هذه العملية رسالة أساسية لها ، ويتخذ منها المجتمع رسائل تكفل له إعداد النشء وفقا لما يريده بينما تتم التربية داخل تلك المؤسسات وخارجها ، فالأسرة والنوادي ودور العبادة ووسائل الإعلام وغيرها مؤسسات اجتماعية لها وظائفها المختلفة ويكتسب منها الانسان كثيرا من ثقافته وجوانب شخصيته ، ولذا فإن الاعلام التعليمى ينحصر فى الصحف والمجلات التى تصدر وتنتج للمعلمين والطلاب وغيرهم من عناصر العملية التعليمية مضافا إلى ذلك البرامج التعليمية المسموعة والمرئية ، فى حين أن "الإعلام الإسلامي" يشمل بقية وسائل الإعلام الإسلامية 0

الخلاصة :

يتضح لنا من التعريفات المختلفة السابقة للخبر أن معظمها يغلب عليه الطابع النظرى الأكاديمي، وخاصة التي ذكرها أساتذة الصحافة والإعلام، والقليل من هذه التعريفات هو الذي يتفق والواقع العملي للصحافة اليومية 0ومن خلال ما

سبق نحب أن نؤكد حقيقة علمية في الخبر الصحفي الإسلامي وهي أن الخبر له جاتيان وهما :

أولاً : المحتوى : أي الوقائع والأحداث التي تقدم إلى القارئ،

ثانياً : الشكل : أي البناء الصحفي المتميز عن بناء الأنواع الصحفية الأخرى.

وفي النهاية نؤكد على حرصاً على التوافق ما بين الشق النظري والشق التطبيقي في الخبر الصحفي الإسلامي من حيث تعريفه وكتابته وإخراجه فما الفائدة من معرفة معنى الخبر ولكن لا أستطيع تطبيقه في الواقع وترجمته إلى خبر من خلال الورقة والقلم، فهذا ما نسعى إليه في الصفحات القادمة إن شاء الله.

فلسفة الخبر الإسلامي :

تطلق فلسفة الخبر الإسلامي من الأديان السماوية وخاصة القرآن الكريم والأحاديث القدسية والسنة النبوية الشريفة عن الرسول سيدنا محمد ﷺ والقيم الاجتماعية والمثل العربية ومواثيق الشرف الإعلامية وفلسفة الإعلام الإسلامي وتشتمل على نقطتان هما :

4- تحصين المتلقى للخبر الإسلامي وذلك بتزويده بالمعلومات الصادقة والنقبة والمفيدة والجديدة والهادفة والتي تهم غالبية الجمهور وتوضح له الحقيقة التي تفيد الإنسان في دنياه وآخرته.

5- تنقية الرسالة الخبرية من الشوائب أي خلو الرسالة الخبرية من المشاهد المرفوضة وهي مشاهد شارب الخمر أو مشاهد العري أو الأخبار الكاذبة أو الشائعات والفنيين والتضليل وما شابه ذلك.

أهداف الخبر الإسلامي :

- 1- تزويد الجمهور بالمعلومات الحديثة الصادقة المفيدة.
- 2- غرس القيم الدينية والاجتماعية السليمة في نفوس الجمهور.
- 3- زيادة الوعي الثقافي لدى الجمهور.
- 4- نقل آراء ومشكلات وطموحات المواطنين إلى المسؤولين.

- 5- إعلام المواطنين بقرارات وتوجيهات وأفكار المسئولين.
- 6- تحصين الجمهور من الغزو الثقافي الهدام.
- 7- تبنى قضايا المجتمع وخاصة الإسلامية والمشاركة في معالجتها.
- 8- الاهتمام بالبحوث العلمية وتفعيلها.
- 9- الاستثمار الأمثل لوسائل الإعلام في تحقيق الأهداف الإسلامية (التثقيف والتعليم والتدريب والترويج).
- 10- إكساب الشباب مهارات العمل الإعلامي.
- 11- اكتشاف المواهب وتنميتها ونقلها.
- 12- نشر للثقافة الصحفية والرياضية.
- 13- التغطية الإخبارية العادلة والمتوازنة لأفراد المجتمع.
- 14- الحفاظ على البيئة واستثمارها لصالح الإنسان.
- 15- نشر ثقافة الحب والتعاون والسلام مع نبذ ثقافة الحروب والاختلافات.
- 16- مساعدة المجتمع على تحقيق النمو الشامل والمتوازن.

أهمية الخبر الإسلامي :

- 1- تزويد المتلقى بالمعلومات الجديدة والصادقة والمفيدة.
- 2- سلامة ودقة المعلومات الخيرية.
- 3- نقل المتلقى بالمعلومات الدينية والثقافية المفيدة.
- 4- ترسيخ القيم الدينية والاجتماعية.
- 5- القضاء على الكذب والشائعات والفتن.
- 6- نشر ثقافة المحبة والسلام والتعاون والسماحة.
- 7- الاستثمار الأمثل لوسائل الإعلام في التعليم والتدريب.
- 8- توفير ميزانيات الحكومات ومنظمات المجتمع المدني التي تستخدم مؤسسات التعليم النظامي (المدرسة - الجامعة).
- 9- تحقيق التنمية الشاملة للجمهور.

10- الوفاء بحاجة المجتمع العربي والإسلامي من أنواع حديثة من الأخبار تتحلّى بالمثّل الإنسانية العليا.

11- الحد من انتشار الجهل والامية والأفكار البالية.

12- الحفاظ على النسيج الاجتماعي للمجتمع.

وظائف الخبر الإسلامي :

1- التعليم :

يساعد الخبر الإسلامي تحقيق التعليم للقارئ.

2- التثقيف :

يعمل الخبر الإسلامي على تزويد المتلقى بالمعلومات الجديدة والمفيدة في المجالات الإسلامية والاجتماعية والرياضية والفنية مما يحقق للمتلقى الحصول على معلومات ثقافية من جميع أنحاء العالم في وقت قصير.

3- تنمية الوعي :

يشارك الخبر الإسلامي في تنمية وعي المتلقي بتزويده بالمعلومات الدستورية والقانونية والصحية والتعرف على حقوقه وواجباته حتى يشعر بالاطمئنان عن تصرفاته داخل المجتمع.

4- نقل التراث :

يشارك الخبر الإسلامي على نقل التراث الثقافي والتاريخي والاجتماعي والحفاظ على حضارة المجتمع.

5- ترسيخ القيم :

يعمل الخبر الإسلامي على ترسيخ القيم الدينية والاجتماعية التي تحقق للإنسان السلام والأمن النفسي في دنياه وأخرته.

6- التعاريف :

يحقّق الخبر الإسلامي التعارف على مستوى الأفراد والجماعات والمجتمعات لتبادل الخبرات والمنافع وتحقيق الطموحات والأهداف المشتركة بين

الناس وبالتالي تحقيق التكامل والتكافل والمحبة والتعاون بين الناس.
7- نشر ثقافة المواطنة :

يعمل الخبير على تعريف المواطن بعلاقته بموطنه من حيث حقوق الوطن عليه وواجباته.

8- الإعلام :

يساعد الخبير الإسلامي في الإعلام على الاكتشافات العلمية المفيدة للمتلقى ومتابعة البحوث والدراسات العلمية والعمل بها.

9- التنمية :

يساعد الخبير الإسلامي على تحقيق التنمية للمتلقى بما يقدمه من أخبار متنوعة في شتى المجالات.

10- اكتشاف المهارات :

يشارك الخبير في اكتشاف المواهب والقدرات والعمل على تنميتها.

وهناك عدة وظائف أخرى يشارك بها الخبير الإسلامي بقية المؤسسات المعنية بالتربية مثل الأسرة ، المدرسة، جماعة الأصدقاء، منظمات المجتمع المدني، دور العبادة في النقاط الآتية :

- 1- ترسيخ القيم السماوية في نفوس المتلقي.
- 2- المحافظة على النسيج الاجتماعي للمجتمع.
- 3- تدعيم قيم الولاء والانتماء للوطن.
- 4- المساهمة في تحقيق التنمية الشاملة والمتوازنة للمتلقي.
- 5- تحقيق الأهداف الإسلامية السليمة.
- 6- توفير الوقت والجهد والمال للمتلقي.
- 7- مساهمة التقدم العلمي السريع مع المحافظة على الهوية الإسلامية والعربية الاصيلة.

- 8- سرعة نقل المعلومات مع دقتها وصدقها.
- 9- تحقيق الاتصال بالثقافات المختلفة.
- 10- المشاركة فى القضاء على المشكلات بأسلوب علمي.
- 11- متابعة التقدم الهائل فى المخترعات الحديثة التي تخدم المتلقي.
- 12- الإعداد المهني المستمر للمتلقي.
- 13- تشجيع المبدعين والمخترعين والموهوبين واكتشاف وتنمية المهارات.
- 14- المشاركة فى صناعة نجوم التعليم والاقتصاد والسياسية والفن والرياضة.
- 15- تحقيق الوقاية الصحية للمتلقي.
- 16- تقديم الخدمات العامة للمتلقي.
- 17- تحقيق التكيف الاجتماعي خاصة لذوى الحاجات الخاصة.
- 18- تقديم برامج للتسلية والترفيه وخاصة كبار السن والأطفال.
- 19- تأهيل الخبيرين لدورهم فى خدمة المجتمع.
- 20- الوفاء بحاجة المجتمع المصري والعربي والإسلامي والأفريقي والعالمي من هذا التخصص البيئي الجديد والنافع.
- 21- التوعية السريعة من المخاطرة البيئية.

تاريخ الخبر الصحفي :

- أ- مرحلة الخبر المسموع.
 - ب- مرحلة الخبر المخطوط.
 - ج- مرحلة الخبر المطبوع.
 - أ- مرحلة الخبر المسموع :
- ظهرت مرحلة الخبر المسموع منذ العصور القديمة حين عرف الإنسان عملية نقل الأخبار عندما كان ينفخ في الأبواق معلناً حالة الحرب أو السلم أو احتفالاً بمناسبة دينية أو بزواج أو بوفاة حاكم أو بسقوطه أو بتصيب حاكم جديد -

كذلك عرفت قديماً "المنادين" الذين كانوا يجوبون الأسواق وأماكن التجمعات البشرية الأخرى ليبلغوا "الرعية" أو المواطنين أوامر الحكومة وبياناتها. والكتابة قد عرفت بعد معرفة القراءة والكتابة ظل من يعرفونها أقلية نادرة بين كل شعب من الشعوب المعروفة في ذلك الوقت.

ب- مرحلة الخبر المخطوط :

1- باكتشاف القراءة والكتابة ظهر الخبر المخطوط ولكن كثير من المجتمعات التي عرفت الخبر المخطوط ظلت ولفترة طويلة لا تستطيع الاستغناء عن الخبر المسموح وذلك لانتشار الأمية وذلك حتى بداية العصور الحديثة.

2- بدأت مرحلة الخبر المخطوط بالنتقش على الأحجار والرسم على جدران المقابر والمعابد والقصور وقد عرف القدماء المصريين تبادل الأخبار عن الحجر والنتقش وورق البردي والكتابة على الجلود.

3- أن كثيراً من قصص أوراق البردي المصرية التي جمعها العالم الأثري "بترى Finders Petrie" والتي ترجع إلى أربعة آلاف عام قبل الميلاد تدل على إحساس صحفي لكتابها وذلك بما كان يثير اهتمام القارئين.

4- وقد عرفت معظم الحضارات القديمة الخبر المخطوط كحضارة الصين والإغريق والرومان.. فقد عرفت روما في مرحلة متقدمة في عصر الإمبراطورية خطابات الأخبار News Letter وهناك من الآثار التاريخية ما يؤكد أن يوليوس قيصر قد أصدر عقب توليه السلطة في عام 59 ق.م صحيفة مخطوطة أسماها Acta Dinra وكانت تهتم بنشر الأخبار عن مداوات مجلس الشيوخ وأخبار الحملات الحربية وبعض الأخبار الاجتماعية كأخبار الزواج والمواليد والفضائح وأخبار الجرائم وقد كان للصحيفة مراسلون في جميع أنحاء الإمبراطورية وكانوا غالباً من موظفي الدولة.

5- في إنجلترا ما يسمى "بالورقيات الإخبارية News Sheets" أثناء حرب الثلاثين (1618-1648) فقد راجت تجارة الخبر المخطوط وازدهر نشاط من يجمعون

هذه الأختار ومن يستخدمونها وذلك نتيجة للتطور الاجتماعي الذي شهدته أوروبا الغربية وذلك في نهاية العصور الوسطى وبداية العصر الحديث إذ شهدت هذه الفترة تحول المجتمعات الأوروبية من النظام الإقطاعي إلى النظام الرأسمالي ببداية ظهور الطبقة البورجوازية.

6- فقد رافق ظهور الطبقة البورجوازية في أوروبا الغربية ظهور الفلسفة الليبرالية وهي الإطار الإيدولوجي للطبقة البورجوازية وقد دعت الليبرالية إلى حرية المجتمع عن طريق برلمان يحقق مصالح الناس والإيمان بالانتخاب العام وجعل البرلمان مسؤولاً أمام الناخبين.

7- وقد ساعد ظهور الفلسفة الليبرالية على ظهور بعض النشريات المخطوطة السياسة بجانب النشريات التجارية ولكن واجهت هذه النشريات مقاومة عنيفة.

الفصل الثالث

التليفزيون في الإسلام

1. التليفزيون في القرآن الكريم
2. التليفزيون في الأحاديث القدسية
3. التليفزيون في الأحاديث النبوية الشريفة

تمهيد :

القرآن الكريم يعد منهجاً إعلامياً تربوياً حيث أنه إعلام ربانى من

أهم خصائصه :

أنه يدل الناس على الله وعلى طريق معرفته وبهئى النفس البشرية وأبعادها المختلفة لكى تتمثل أحوالها وسلوكها جمال وجلال الخالق سبحانه وتعالى ولأن الربانية تصور اعتقادى موحى به من الله سبحانه وتعالى ومحصور فى هذا المصور لا يستخدمه غيره وعمل الإنسان هنا التلقى والإدراك والتكيف والتطبيق فى الحياة البشرية وهو ما يختلف مع أى إعلام وضعى مهما كانت درجة دفته فإنه يتصف بالغفلة وأحياناً بالجحود والإعراض عن الله عز وجل، وهو المنهج الوحيد المبرأ من نتائج الهوى الإنسانى والضعف الإنسانى والرغبة الإنسانية فى النفع الذاتى فهو كتاب لا يأتيه الباطل من بين يديه ولا من خلفه تنزيل من حكيم حميد، وكذلك منهج القرآن يجعل كمال الإنسان مرتبطاً بإيمانه بالله تعالى مهما كان وضعه ومهما كانت درجته أو علمه قال تعالى : (من يعمل صالحاً من ذكراً أو أنثى وهو مؤمن فلنجزيه حياة طيبة وليجزينهم أجرهم بأحسن ما كانوا يعملون).

وكذلك المنهج القرآنى يقوى الصلة بين الإنسان وخالقه جل وعلا فهو يطالب المؤمن بأن يظهر فى قوله وفعله آثار العقيدة فالمؤمن الحق متى اعتقد وأيقن أن خالقه قادر كانت النتيجة العملية لهذه العقيدة أن يتوكل على الله.

كذلك فإن المتلقى للإعلام القرآنى يقرأ أو يسمع رسالة إلهية تطرد الحياة فى القلب والحركة فى الصدر واليقظة فى الملكات فيكون الإنسان حياً فى الظاهر وحياً فى الباطن تتصل حياته الخارجية بحياته الروحية وحياته الروحية بحياته الخارجية وتتبادلان التأثير فى توجيه سلوكياته ويوضحها بقلبه الطاهر فى إسلام وجهه إلى الله وهو محسن فهو يعبد الله عالماً بأن الله يراه فنتم المراد فيه ظاهراً وباطناً وهذا هو مقام الإحسان أن يعبد المسلم الله تعالى كأنه يراه فإن لم يكن يراه

فإن الله يراه وهذا المقام من أعلى مقامات الإيمان وبذلك يصنع الحياة بأحسن صنيعه (صِيغَةَ اللَّهِ وَمَنْ أَحْسَنُ مِنَ اللَّهِ صِيغَةً) (سورة البقرة الآية 138) خلقنا الله وطبعنا عليها (ألا يعلم من خلق وهو اللطيف الخبير).

وللمنهج القرآنى محوران هما :

المنهج العقائدى - المنهج الأخلاقى والإسلامى

أولاً : المنهج العقائدى :

القرآن الكريم ملئ بالآيات التى تأمرنا بهذه القضية الأولى التى هى محور إرتكازه الا وهى قضية الإيمان بالله جل وعلا.

قال تعالى : (أمن الرسول بما أنزل إليه من ربه والمؤمنون كل آمن بالله وملائكته وكتبه ورسله لا نفرق بين أحد من رسله) (سورة البقرة الآية 285)

وقال صلى الله عليه وسلم فى حديث سيدنا جبريل عليه السلام حينما سأله ما الإيمان : (قال أن تؤمن بالله وملائكته وكتبه ورسله واليوم الآخر وأن تؤمن بالقدر خيره وشره) فهذا الحديث وهذه الآية أجابت عن سؤال يطرح وهو ما الإيمان، ما تعريف الإيمان. وهذه الاجابات فى القرآن الكريم عن أسئلة عقائدية فى غاية الأهمية، منها على سبيل المثال لا الحصر :

1- من الله ؟

يرد ربنا جل وعلا يقول (اللَّهُ لَا إِلَهَ إِلَّا هُوَ الْحَيُّ الْقَيُّومُ لَا تَأْخُذُهُ سِنَّةٌ وَلَا نَوْمٌ لَهُ مَا فِي السَّمَوَاتِ وَمَا فِي الْأَرْضِ مَنْ ذَا الَّذِي يَشْفَعُ عِنْدَهُ إِلَّا بِإِذْنِهِ) (سورة البقرة الآية 255).

(هو الله الذى لا إله إلا هو عالم الغيب والشهادة هو الرحمن الرحيم * هو الله الذى لا إله إلا هو الملك القدوس السلام المؤمن المهيمن العزيز الجبار المتكبر سبحان الله عما يشركون).

(قُلْ هُوَ اللَّهُ أَحَدٌ ۝ اللَّهُ الصَّمَدُ ۝ لَمْ يَلِدْ وَلَمْ يُولَدْ ۝ وَلَمْ يَكُنْ لَهُ

كُفُوا أَحَدًا (سورة الإخلاص)

وجاءت السنة النبوية أيضاً لتجيب عن هذا السؤال ففى الحديث الذى رواه الإمام مسلم أن الحبيب النبى صلى الله عليه وسلم قال (إن الله عز وجل لا ينام ولا ينبغي له أن ينام يخفض القسط ويرفعه، يرفع إليه عمل الليل قبل عمل النهار وعمل النهار قبل عمل الليل حجابة النور)

فأعظم منهج للتعريف بالله هو منهج القرآن الكريم - فالقرآن له أسلوبه الفز الفريد فى مخاطبة كل إنسان على ظهر الأرض بما لديه من ملكات وعقل فهو يخاطب رائد الفضاء وعالم الذرة والامى الذى لا يقرأ ولا يكتب وساكن الصحراء والفلاح. ولهذا المنهج القرآنى القويم العديد من الروافد التى من الممكن أن ينفذ إليها إلى المسلمين سواء كان ذلك بشكل مباشر عن طريق القرآن والسنة أو بشكل غير مباشر عن طريق الالتزام بتعالمه وقيمة التى يدعو إليها ومحاولة تدعيم هذه القيم فى كافة الأجيال ويبث ذلك من خلال قنوات متعددة لعل أهمها التلفزيون الإسلامى حيث أنه وسيط إعلامى له العديد من القيم والأخلاق والمبادئ التى يسعى إلى تدعيمها تجاه المشاهد الذى يتأثر بكل ما هو صالح أو طالح. ونظراً لأهمية التلفزيون الإسلامى كان لزاماً علينا أن نوضح التوثيق القرآنى له كالاتى:

أن القرآن الكريم هو الكتاب والمنهج الواضح الذى وجد لكافة البشرية بسخاء ورقى وعظمة وشمول، ولأن القرآن هو دستور البشرية عامة وكافة المسلمين خاصة فيجب أن تسخر كافة آليات البشرية لخدمة ونشر هذا المنهج الربانى العظيم، وأن يكون هو المرجع لكافة المؤسسات التليفزيونية خاصة " التليفزيون الإسلامى " وخاصة إن كان التليفزيون الإسلامى يسعى إلى استيفاء أهدافه وقواعده من هذا المنهج القرآن وليس الأمر قاصراً على المنهج القرآنى فقط ولكن أيضاً السنة النبوية الشريفة التى جعلت لهدى البشر وتسير كافة حياتهم فلم

يترك النبي صلى الله عليه وسلم صغيرة ولا كبيرة إلا وتعرض لها وذلك فى سياق حديثنا عن التلفزيون الإسلامى كان لزاماً علينا الربط بين التلفزيون الإسلامى كفكر جديد له قواعده وأسمه التى وضعها مؤسس العلم وبين أن القرآن والسنة النبوية الشريفة كأحد أهم المصادر التى من الممكن أن نستقى منها مبادئنا وأسسنا خاصة أنها مناهج وأسس حياته جعلت لسعادة وهدى البشرية كلها.

التوثيق القرآنى للتلفزيون الإسلامى

إن التلفزيون مصطلح معرب بمعنى أنه فى الأصل أجنبى ولكن يحمل معنى عربى ولذلك فبالرجوع إلى المعاجم التلفزيونية والقواميس اللغوية عرف التلفزيون الإسلامى بأنه :

وسيلة نقل الصورة والصوت فى وقت واحد بطريقة الدفع الكهربى وهى أهم الوسائل السمعية والبصرية للإتصال بالجمهور عن طريق بث برامج معينة وتتكون من مقطعين الأول Tele وتعنى عن بعد والثانى vision وتعنى الرؤية أى أن كلمة التلفزيون تعنى الرؤية عن بعد

وعرف أيضاً بأنه " وسيلة نقل الصوت والصورة فى وقت واحد بطريقة الدفع الكهربى وهى أهم الوسائل السمعية والبصرية للإتصال بالجمهور عن طريق بث برامج معينة.

التلفزيون الإسلامى

وبالنسبة للتأصيل والتوثيق القرآنى للتلفزيون الإسلامى هنا يتجلى فى عدة مواطن فى القرآن الكريم والسنة النبوية بالنظر إليه على أنه التلفزيون النقى الذى يسعى إلى بث القيم والأخلاقيات ويرتفع عن كل ما هو مغرض وخبيث وسوف يتضح ذلك بجلاء خلال الصفحات القادمة عن طريق الربط بين مصطلح التلفزيون الإسلامى والعديد من القيم والأخلاقيات الإسلامية مثل الصدق، الدقة، وعدم الافتراء على الناس الخ..

الأساليب القرآنية للدعوة والتلفزيون التي يجب أن يلتزم بها التلفزيون الإسلامي :

- 1- اليسر والسهولة ومخاطبة كل العقول.
 - 2- الحوار بأسلوب يقدر كرامة الإنسان وحرية وعقله.
 - 3- تقدير عقل الإنسان وحرية في الاختيار، وإدانة الجمود، فلق بنى التلفزيون بوجه عام، التلفزيون الإسلامي بوجه خاص على أساس حرية الإنسان المنضبطة ليميز الخير من الشر.
- ومن هنا أمكن التوصل إلى عدة مبادئ مهمة يجب أن يلتزم بها التلفزيون الإسلامي كأساس يتأصل عليه وهي :
- 1- الحقائق المدعمة.
 - 2- التجرد من الذاتية، الصدق والأمانة، التعبير عن الجمهور الذي يوجه إليه التلفزيون الإسلامي.

أهمية التلفزيون الإسلامي في القرآن الكريم

إن الدراسات في هذا المجال تكاد تكون منعدمة، وتناولنا لهذا الموضوع غرض في أرض بكر لم تطأها الأقدام ولم يترك بصماته عليها أحد.

فالتلفزيون الإسلامي بوجه عام والتلفزيون الإسلامي بوجه خاص يأتي أولاً وسابقاً لفروع التلفزيون الأخرى، فإن القائمين على التلفزيون الحديث يطبقون منذ وقت طويل أحدث الأساليب النفسية للتأثير على الرأي العام، مستفيدين في ذلك من آخر منجزات ثورة الإتصال بالجمهور Masscommunication التي نتيج لهم وضع خطط إعلامية ودعائية للطفل منذ ولادته وحتى يبلغ سن العشرين ويشارك في انتخاب رئيس البلاد.

والشباب في مراحل تفتحهم الأولى فريسة نموذجية للوقوع في حبال التلفزيون الدعائي والثقافي والسياسي. وفي تقرير عن أثر التلفزيون على الطفل

فى المجتمع الأمريكى نشرته مجلة Harvard Education Review الرسمية تبين أن التلفزيون يؤثر فى سلوك الأطفال واتجاهاتهم بنسبة 85% ويقال من تسامحهم وصبرهم وإطاعتهم للقوانين ويقوى من ميولهم للعدوان.

ومن ثم فالتلفزيون الإسلامى الذى يتبع المنهج الإسلامى وسيلتنا لمجابهة هذا الطوفان الذى يهدد أجيالاً بما يحمل من خطط دعائية تؤثر على السواء لدى الطفل والراشد معاً، وتبرز هنا أهمية التلفزيون الإسلامى الإسلامى ، وذلك لأن التلفزيون ولید للمناهج الإسلامية البشرية الوضعية تلك التى على طول فترتها الزمنية بين الناس، إلا أنها لم تستطع أن توجد الإنسان الذى زكت نفسه وسمت أخلاقه وأستقامت أفعاله وعلت همته أى الإنسان الصالح.

وسوف نستعرض هنا لبعض النظريات العلمية التى أثرت بالسلب على بعض القيم الإنسانية :

أ- نظرية القومية :

التى جعلت الوطنية أعلى ما فى الكون والهدف الأسمى.

ب- نظرية التطور :

التى جعلت الإنسان متناسلاً من الحيوان والصورة المتطورة للفرد.

ج - نظرية الجبلة :

التى أفترضت للإنسان نفس الطباع التى توجد فى البهائم، وجعلت طبيعة الإنسان تتضمن الطباع الحيوانية.

د- نظرية الجنسية :

التى أعترفت بحسب الجنس وعاطفة الهوى فى كل قسم من أقسام تحت الشعور.

هـ - نظرية الإشتراكية :

التى جعلت الإنسان آلة مصنوعة من المادة حيث أن طبيعته تتغير بتغير الأحوال المادية.

إنها نظريات تدميرية وكانت النتيجة فساد التليفزيون المروج لها، فما قام على باطل فهو باطل وبذلك كان من نتائج التليفزيون بها والدعاية التي سخرت لها أن:

- 1- أحتل الدين السياسى مكان الدين الحقيقى.
 - 2- أصبح أصل الإنسان بهيمياً بعد أن كان روحياً.
 - 3- غيرت الرقة فى الطبيعة الإنسانية وتغلبت الطبيعة الحيوانية.
 - 4- حل التطور والاندفاع الجنىسى محل العفة والشرف.
- حطمت قسوة الاشتراكية (زجاجة الإنسان الروحية) فسار إنسان هذا العصر مخلوقاً غريباً يتبجح فى مواجهة المثالية. ولذلك لجأ التليفزيون الإسلامى إلى القرآن الكريم والأديان السماوية والسنة المحمدية والأحاديث القدسية الشريفة لكى يستقى منه مبادئه والسعى إلى:

- 1- يدل الناس على صبغة الله.
- 2- يهيبى النفس البشرية وأبعادها المختلفة لكى تتمثل أحوالها وسلوكها جمال وجلال الخالق سبحانه وتعالى.
- 3- لأن " الربانية تصور إعتقادى موحى به من الله سبحانه، ومحصور فى هذا المصور لا يستمد من غيره وعمل الإنسان هنا التلقى والإدراك والتكيف به وتطبيق مقتضياته فى الحياة البشرية.
- 4- إنه المنهج الوحيد المبرراً من نتائج الهوى الإنسانى والضعف والرغبة الإنسانية فى النفع الذاتى.
- 5- أنه يجعل كمال الإنسان مرتبطاً بإيمانه بالله تعالى " مَنْ عَمِلَ صَالِحًا مِّنْ ذَكَرٍ أَوْ أُنْثَىٰ وَهُوَ مُؤْمِنٌ فَلَنُحْيِيَنَّهٗ حَيٰوةً طَيِّبَةً ۗ وَلَنَجْزِيَنَّهُمْ أَجْرَهُمْ بِأَحْسَنِ مَا كَانُوا يَعْمَلُونَ (سورة النحل 97)
- 6- تقوية الصلة بين وجدان الإنسان والخالق جل وعلا بمطالبته المؤمنين بأن

يظهروا في أقوالهم وأفعالهم آثار العقيدة، فالمؤمن متى اعتقد أن خالقه قادر، كانت النتيجة العملية لهذه العقيدة أن يتوكل على الله. " قُلْ إِنْ صَلَاتِي وَنُسُكِي وَمَحْيَايَ وَمَمَاتِي لِلَّهِ رَبِّ الْعَالَمِينَ (162) نَا شَرِيكَ لَهٗ وَبِذَلِكَ أُمِرْتُ وَأَنَا أَوَّلُ الْمُسْلِمِينَ (163) (الأنعام الآية 162-163) وهو ما نعرفه إعلامياً بوسواس القدرة الشاملة.

(صبغة الله ومن أحسن من الله صبغة ونحن له عابدون)

الضبط الاجتماعي والتلفزيون الإسلامي :

إضافة إلى ما سبق فإن القرآن الكريم يساهم في تحقيق الضبط الاجتماعي وذلك من خلال التلفزيون الإسلامي الذي يعد الضبط الاجتماعي أحد أهم أهدافه ويتم تحقيق الضبط الاجتماعي عن طريق الإقناع، وهذا يقتضى أن تكون وسائل التلفزيون مدركة لوظيفتها الإسلامية، وأن تلتزم السبل الراقية التي تؤكد احترام إنسانية الفرد وتقدير حسه الاجتماعي تقديراً واعياً، وعدم الاستخفاف بعقلية الجماهير واللجوء إلى التبريرات الساذجة.

وكذلك الاستشهاد بما ورد بالقرآن الكريم والأديان السماوية كلها والسنة النبوية الشريفة لتأكيد ذلك.

ومن هنا يؤكد الإسلاميون دائماً ضرورة أن تكون وسائل التلفزيون مكملة لرسالة التربية والتي تتضمن تأكيد احترام قدرات الفرد، وغرس الثقة بين الإنسان وأخيه الإنسان، ذلك أن السلوك الإسلامي " اختياري" في بعض جوانبه. من هنا يلزم أن يكون السبيل إليه مبنياً على الإقناع بالدرجة الأولى.

وحرصاً على تحقيق الضبط الاجتماعي يسعى التلفزيون الإسلامي إلى تحقيق عدة مبادئ يرسخ عليها المجتمع المسلم

منها ما تؤكد عليه الآية الكريمة : (يا أيها الذين آمنوا إن جاءكم فاسق بنبأ فتبينوا أن تصيبوا قوماً بجهالة فتصبحوا على ما فعلتم نادمين) وبالنظر إلى التلفزيون الإسلامي نجد أنه قائم على هذه الآية الكريمة فلا بد من وضوح المصدر الذي يتلقى

عنه المؤمنون وجاء هذا النداء ليبين للمؤمنين كيف يتلقون الأنباء وكيف يتصرفون بها ويقرر ضرورة التثبيت من مصدرها ويخصص الفاسق لأنه مظنه الكذب وحتى لا يشيع الكذب بين المسلمين في كل ما ينقله أفرادها من أنباء فيقع ما يشبه الشلل في معلوماتها، فالأمل في المؤمنين أن يكونوا الأفراد موقع ثقتهم وأن تكون أنباؤهم مصدقة وأما الفاسق فهو موضع الشك حتى يثبت خيره ، ومدلول الآية يتضمن موضع التمهيص والتثبيت من خبر الفاسق وأما الصالح فيؤخذ بخبرة لأن الأصل الثقة في المسلمين جميعاً.

الارتقاء بجميع مجالات المعرفة الإنسانية لمواكبة مسيرة الحضارة العالمية في عصر أصبح الصراع فيه بين الأمم صراعاً حضارياً وعلمياً قبل أن يكون صراعاً عسكرياً تقليدياً. ولن يتحقق ذلك إلا من خلال السيطرة على وسائل وأساليب الاتصال الحديثة وتطويعها لخدمة التلفزيون الإسلامي الإسلامي لتحقيق أهدافه.

خصائص التلفزيون الإسلامي الإسلامي :

ينفرد التلفزيون الإسلامي الإسلامي ببعض الخصائص والسمات التي لا تشاركه فيها أية وسيلة إعلامية أخرى وأهم هذه الخصائص هي :

الصدق، الواقعية، المرونة، الشمولية

أولاً : الصدق :

قال الله تعالى في كتابه الكريم " واجتنبوا قول الزور " فالدين الإسلامي لا يقر الكذب.

فالصدق هو منهج الإسلام في كافة أطواره فالقرآن الكريم حق جاء بالحق من الحق سبحانه وتعالى والرسول الكريم صلى الله عليه وسلم أرسل إلى الناس بالحق مصدقاً لما بين يديه في سابق الرسالات الإلهية.

وفي آية أخرى نهى القرآن الكريم عن الكذب ولعن الله الكذابين كما في سورة النحل: (إن الذين لا يؤمنون بآيات الله لا يهديهم الله ولهم عذاب أليم * إنما يفتري

الكذب الذين لا يؤمنون بآيات الله وأولئك هم الكاذبون) (سورة النحل الآية 104،
(105)

وفى الحديث الشريف : " آية المنافق ثلاث : إذا حدث كذب وإذا وعد أخلف وإذا أوتى من خان ."

ويتمثل الصدق فى ثلاث مجالات هى :

(أ) صدق التليفيرون . (ب) صدق للكلمة . (ج) صدق الحكم .

باب الصدق :

قال الله تعالى : (يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا اتَّقُوا اللَّهَ وَكُونُوا مَعَ الصَّادِقِينَ) (سورة التوبة الآية 119)

وقال تعالى : (وَالصَّادِقِينَ وَالصَّادِقَاتِ) (سورة الأحزاب الآية 35) وقال تعالى :
(قَلُّوا صَدَقُوا اللَّهُ لَكَانَ خَيْرًا لَّهُمْ) (سورة محمد 21)
الشرح :

الصدق : معناه مطابقة التليفيرون الواقع، هذا فى الأصل. ويكون فى الإخبار فإذا أخبرت بشئ وكان خبرك مطابقاً للواقع قيل إنه صدق مثل أن تقول عن هذا اليوم : اليوم يوم الأحد فهذا خبر صدق، وإذا قلت : اليوم يوم الاثنين فهذا خبر كذب.

فالتليفيرون إن وافق الواقع فصدق وإلا فكذب. وكما يكون الصدق فى الأقوال فهو فى الأفعال وهو أن يكون الإنسان باطنه موافقاً لظاهره بحيث إذا عمل عملاً يكون موافقاً لما فى قلبه.

فالمرائى مثلاً ليس بصادق لأنه يظهر للناس بأنه من العابدين وليس كذلك والمشرك مع الله ليس بصادق لأنه يظهر بأنه موحد وليس كذلك.

والمنافق ليس بصادق لأنه يظهر الإيمان وليس بمؤمن. والمبتدع ليس بصادق لأنه يظهر الاتباع للرسول عليه الصلاة والسلام وليس بمتبع.

المهم أن الصدق مطابقة التليفيرون للواقع وهو من سمات المؤمنين وعكسه الكذب وهو من سمات المنافقين وهو أيضاً أحد أهم المبادئ التى يقوم عليها

التلفزيون الإسلامي.

ثم ذكر آيات في ذلك. فقال : وَقَوْلَ اللَّهِ تَعَالَى : (يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا اتَّقُوا اللَّهَ وَكُونُوا مَعَ الصَّادِقِينَ) (سورة التوبة 119) هذه الآية نزلت بعد ذكر قصة الثلاثة الذين خلفوا عن غزوة تبوك ومنهم كعب بن مالك الذي سنذكر حديثه إن شاء الله.

كان هؤلاء الثلاثة حين رجع النبي صلى الله عليه وسلم من غزوة تبوك، وكانوا قد تخلفوا عنها بلا عذر وأخبروا الرسول عليه الصلاة والسلام بأنهم لا عذر لهم فخلفهم أى : تركهم.

فمعنى : (وعلى الثلاثة الذين خلفوا) أى : تركوا فلم يبيت فى شأنهم لأن المنافقين لما قدم الرسول عليه الصلاة والسلام من غزوة تبوك جاءوا إليه يعتذرون إليه ويحلفون بالله إنهم معذورون وفيه أنزل الله هذه الآية : (سَيَحْلِفُونَ بِاللَّهِ لَكُمْ إِذَا انْقَلَبْتُمْ إِلَيْهِمْ لِنَعْرِضُوا عَنْهُمْ فَأَعْرِضُوا عَنْهُمْ إِنَّهُمْ رِجْسٌ وَمَا وَعَدَ اللَّهُ بِجَزَاءِ بِمَا كَانُوا يَكْسِبُونَ ﴿٩٦﴾) (سورة التوبة الآية 95، 96)

أما هؤلاء الثلاثة فصدقوا الرسول عليه الصلاة والسلام، وأخبروه بأنهم ليس لهم عذر. فأرجأهم الرسول عليه الصلاة والسلام خمسين ليلة حتى ضاقت عليهم الأرض بما رحبت وضاقت عليهم أنفسهم وظنوا أن لا ملجأ من الله إلا إليه ثم نزل الله توبته عليهم.

ثم قال بعد ذلك : (يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا اتَّقُوا اللَّهَ وَكُونُوا مَعَ الصَّادِقِينَ) (سورة التوبة الآية 119)

فأمر الله تعالى المؤمنين بأن يتقوا الله وأن يكونوا مع الصادقين لا مع الكاذبين. وقال الله تعالى : (والصادقين والصالقات) (سورة الأحزاب الآية 35)، هذه فى جملة الآية الطويلة التى فى سورة الأحزاب وهى : (إن المسلمين والمسلمات

والمؤمنين والمؤمنات) إلى أن قال : (والصديق والصدقت) إلى قوله: (أعد الله لهم مغفرة وأجرًا عظيمًا) (سورة الأحزاب الآية 35)

فذكر الله الصادقين والصادقات في مقام الثناء وفيما لهم من الأجر العظيم.

وقال تعالى : (فلو صدقوا الله لكان خيراً لهم) أى : لو عاملوا الله بالصدق لكان خيراً لهم ولكن عاملوا الله بالكذب فنافقوا وأظهروا خلاف ما فى قلوبهم وعاملوا النبى صلى الله عليه وسلم بالكذب فأظهروا أنهم متبعون له وهم مخالفون له. فلو صدقوا الله بقلوبهم وأعمالهم وأقوالهم لكان خيراً لهم ولكنهم كذبوا الله فكان شراً لهم.

قال الله تعالى : (ليجزى الله الصديقين بصدقهم ويعذب المنفقين إن شاء أو يتوب عليهم).

فدل ذلك على أن الصدق أمره عظيم وأنه محل للجزاء من الله تعالى. إذن عينا أن تصدق وعينا أن تكون صادقين وعينا أن نكون صرحاء وعينا أن لا نخفى الأمر عن غيرنا مداهنة أو مراة.

كثير من الناس إذا تحدث عن شئ فعله، وكان لا يدرى فعله أم لا.. ؟ فإنه يكذب ويقول : ما فعلت !

لماذا ؟ أتستحى من الخلق وتبارز للخالق بالكذب ؟ قل الصدق ولا يهمنك أحد وأنت إذا عندت نفسك الصدق فإنك فى المستقبل سوف تصلح حالك أما إذا أخبرت بالكذب وسوف تكتم عن الناس وتكذب عليهم فإنك سوف تستمر فى غيبك ولكن إذا صدقت فإنك تعدل مسيرك ومنهاجك. فعليك بالصدق فيما لك وفيما عليك حتى تكون مع الصادقين الذين أمرك الله أن تكون معهم.

صدق للتليفزيون فى التلفزيون الإسلامى :

يعيش الإنسان اليوم فى قلق وحيرة من الكم الهائل من المعلومات والأخبار التى تنقلها إليه وسائل التلفزيون كل دقيقة من كافة أرجاء العالم ومصدر الحيرة هنا أن جزءاً كبيراً من تلك المعلومات والأخبار يتناقض تناقضاً كاملاً مع البعض

الأخر! فأى المعلومات يصدق وأى الأخبار يتقبل! ولكن الأمر يختلف تماماً فى التلفزيون الإسلامى الإسلامى فقد أخبرنا القرآن الكريم بصدق عن كل ما اختلف فيه كتاب التاريخ من أحداث تاريخية هامة كقصة " مريم" العذراء، وأهل الكهف وفرعون وموسى وقصة الإسراء والمعراج.. ولم لا فالكلام كلام الله وهو أصدق المتكلمين ورسوله الصادق الأمين.. ولذلك فإن الناس كافة والمسلمين خاصة يعلمون أن الصدق سمة أساسية فى الإسلام : عقيدة ونظرية وخلقاً وسلوكاً وهذا ما يسعى التلفزيون إلى تدعيمه.

صدق الكلمة فى التلفزيون الإسلامى:

لم يخص الإسلام على استخدام الكلمة الصادقة الطيبة فحسب بل أن الإسلام يعتبر الكلمة الطيبة صدقة.

فالكلمة فى التلفزيون قاطعة صريحة فى معناها وفى مبنائها تحمل معنى واحداً فهى ليست كالكلمات المستخدمة فى حفل التليفزيون اليوم تحمل الكثير من المعاني وتضمن اللمز أو التلميح وتعتمد على فهم ما بين السطور وما تحت الحروف.

صدق الحكم فى التلفزيون الإسلامى:

التلفزيون الإسلامى يرمى إلى تطبيق شريعة الله فالتلفزيون الإسلامى الإسلامى يتجه نحو الهداية لا التضليل، يعنى كلمة الله، ولا يهدف إلى إعلاء نظام بشرى معين وهناك العديد من الأحاديث النبوية التى تدعو إلى الصدق وينطبق الكلام بالطبع على الصدق فى التلفزيون الإسلامى.

وأما الأحاديث :

فالأول : عن ابن مسعود رضى الله عنه عن النبي صلى الله عليه وسلم :
(إن الصدق يهدى إلى البر وإن البر يهدى إلى الجنة، وإن الرجل ليصدق حتى يكتب عند الله صديقاً، وإن الكذب يهدى إلى الفجور، وإن الفجور يهدى إلى النار، وإن الرجل ليكذب حتى يكتب عند الله كذاباً) متفق عليه.

الشرح : (13)

قوله : (عليكم بالصدق).. أى : الزموا الصدق والصدق مطابقة التليفيزيون للواقع. و فى حديث كعب وصاحبيه ما يدل على فضيلة الصدق وحسن عاقبته وأن الصادق هو الذى له العاقبة والكاذب هو الذى يكون عمله هباء. ولهذا يذكر أن بعض العامة قال : إن الكذب ينجى فقال له أخوه : الصدق أنجى وأنجى. وهذا صحيح. واعلم أن التليفيزيون يكون باللسان ويكون بالأركان.

أما باللسان : فهو القول، وأما بالأركان : فهو الفعل، ولكن يكون الكذب بالفعل! إذا فعل الإنسان خلاف ما يبطن فهذا قد كذب بفعله، فالمناقق مثلاً : كاذب لأنه يظهر للناس أنه مؤمن يصلى مع الناس ويصوم مع الناس ويتصدق ولكنه بخيل.

وربما يحج فمن رأى أفعاله حكم عليه بالصلاح، ولكن هذه الأفعال لا تبني عما فى الباطن فهى كذب.

ولهذا نقول : الصدق يكون باللسان وبالأركان. فمتى طابق التليفيزيون الواقع فهو صدق وهذا باللسان، ومتى طابقت أعمال الجوارح ما فى القلب فهى صدق وهذا صدق بالأقوال. ثم إن النبى عليه الصلاة والسلام عندما أمر بالصدق بين عاقبته فقال: (إن الصدق يهدى إلى البر وإن البر يهدى إلى الجنة) البر كثرة الخير ومنه من أسماء الله البر أى : كثير الخير والإحسان عز وجل.

والبر من نتائج الصدق وقوله : (وإن البر يهدى إلى الجنة) فصاحب البر - نسأل الله أن يجعلنا وإياكم منهم - يهديه بره إلى الجنة والجنة غاية كل مطلب. ولهذا يؤمر الإنسان أن يسأل الله الجنة ويستعيز به من النار (فَمَنْ رُحِرَ عَنِ النَّارِ وَأُدْخِلَ الْجَنَّةَ فَقَدْ فَازَ وَمَا الْحَيَاةُ الدُّنْيَا إِلَّا مَتَاعُ الْغُرُورِ) (سورة آل عمران الآية 185). وقوله صلى الله عليه وسلم (إن الرجل ليصدق حتى يكتب عند الله صديقاً) وفى رواية : (ولا يزال الرجل يصدق ويتحرى الصدق حتى

يكتب عند الله صديقاً) الصديق فى المرتبة الثانية من الخلق من الذين أنعم الله عليهم
 كما قال الله سبحانه وتعالى : (وَمَنْ يُطِعِ اللَّهَ وَالرَّسُولَ فَأُولَئِكَ مَعَ الَّذِينَ أَنْعَمَ اللَّهُ
 عَلَيْهِمْ مِنَ النَّبِيِّينَ وَالصَّدِيقِينَ وَالشُّهَدَاءِ وَالصَّالِحِينَ وَحَسُنَ أُولَئِكَ رَفِيقًا)
 (سورة النساء الآية 69).

فالرجل الذى يتحرى الصدق يكتب عند الله صديقاً ومعلوم أن الصديقية
 درجة عظيمة لا ينالها إلا أفاض من الناس.

وتكون فى الرجال وتكون فى النساء، قال الله تعالى : (مَا الْمَسِيحُ ابْنُ
 مَرْيَمَ إِنَّمَا رَسُولٌ قَدْ خَلَتْ مِنْ قَبْلِهِ الرُّسُلُ وَأُمُّهُ صِدِّيقَةٌ) (سورة المائدة
 الآية 75).

وأفضل الصديقين على الإطلاق أصنقهم، وهو أبو بكر الصديق رضى الله
 عنه، عبد الله بن عثمان بن أبى قحافة الذى استجاب للنبي صلى الله عليه وسلم
 حين دعاه إلى الإسلام ولم يحصل عنده أى تردد وأى توقف بمجرد ما دعاه
 الرسول صلى الله عليه وسلم للإسلام أسلم. وصدق النبي صلى الله عليه وسلم حين
 كذبه قومه، وصدقه حين تحدث عن الإسراء والمعراج وكذبه الناس وقالوا : كيف
 تذهب يا محمد من مكة إلى البيت المقدس وترجع فى ليلة واحدة ؟ ثم نقول : إنك
 صعدت إلى السماء هذا لا يمكن !

ثم ذهبوا إلى أبى بكر وقالوا له : أما تسمع ما يقول صاحبك قال : ماذا قال
 ؟ قالوا : إنه قال كذا وكذا قال : (إن كان قد قال ذلك فقد صدق) فمنذ ذلك اليوم
 سمى الصديق رضى الله عنه، وأما للكذب فإنه قال : (وإياكم والكذب) : (إياكم)
 للتحذير أى احذروا الكذب، وهو الإخبار بما يخالف الواقع سواء كان بالقول أو
 بالفعل. فإذا قال قائل : ما اليوم ؟ فقلت : اليوم يوم الخميس، أو يوم الثلاثاء فكذب
 لأنه لا يطابق الواقع، لأن اليوم كان الأربعاء. والمنافق كاذب لأن ظاهره يدل على
 أنه مسلم وهو كافر فهو كاذب بفعله. وقوله : (إن الكذب يهدى إلى الفجور)،
 الفجور : الخروج عن طاعة الله لأن الإنسان يفسق ويتعدى طوره ويخرج عن

طاعة الله إلى معصيته وأعظم الفجور الكفر. فإن الكفرة فجرة كما قال الله تعالى :
(أُولَئِكَ هُمُ الْكَافِرَةُ الْفَجْرَةُ) (سورة عبس الآية 421)

وقال تعالى : (كَلَّا إِنَّ كِتَابَ الْفُجَارِ لَفِي سِجِّينٍ ﴿١﴾ وَمَا أَدْرَاكَ مَا سِجِّينٌ ﴿٢﴾ كِتَابٌ مَرْمُومٌ ﴿٣﴾ وَيَلُومُنِي لَمَكِّدِينَ ﴿٤﴾ الَّذِينَ يُكَذِّبُونَ بَيِّمَ الدِّينِ ﴿٥﴾ (سورة المطففين
الآية من 7-11) وقال تعالى : (وَإِنَّ الْفُجَارَ لَفِي جَحِيمٍ (14)) (سورة الإنفطار
الآية 14)

فالكذب يهدى إلى الفجور والفجور يهدى إلى النار، وقوله : (وإن الرجل
ليكذب) وفى لفظ : (لا يزال الرجل يكذب ويتحرى الكذب حتى يكتب عند الله
كذاباً)

والكذب من الأمور المحرمة، بل قال بعض العلماء : إنه من كبائر الذنوب
لأن الرسول صلى الله عليه وسلم توقعه بأنه يكتب عند الله كذاباً.

ومن أعظم الكذب : ما يفعله الناس اليوم يأتي بالمقالة كاذبا لكن من أجل
أن يضحك الناس وقد جاء فى الحديث الوعيد على هذا، فقال الرسول عليه الصلاة
والسلام. (ويل لمن حدث فكذب ليضحك به القوم ويل له ثم ويل له).
وهذا وعيد على أمر سهل عند كثير من الناس فالكذب كله حرام، وكله
يهدى إلى الفجور، ولا يستثنى منه شئ.

ورد فى الحديث أنه يستثنى من ذلك ثلاثة أشياء فى الحرب، والإصلاح
بين الناس وحديث المرأة زوجها وحديثه لياها.

وكل هذه المعانى والقيم التى تدعم الكذب تعد أبجديات يقوم عليها التثقيرون
الإسلامي حتى يرقى بمستوى ما يقدم وأيضاً يرتقى بمستوى المشاهد الذى يطالع
برامجه وهذا الفرق بينه وبين وسائل التثقيرون الأخرى.

الواقعية فى التثقيرون الإسلامى :

والمقصود بالواقعية ليس الأمر الواقع، فالتثقيرون الإسلامى ليس خاضعاً
لما يريده الناس ولكنه ملتزم بما جاء به شرع الله، فالواقعية تعنى احتياج الإنسان

بحكم تكوينه الفطرى لشرع الله، وتعنى إمكان تحقيق هذا للشرع فى حياة الناس إذا ما اتجهوا إلى الله قولاً وفعلاً فخصيصة الواقعية فى التلفزيون الإسلامى منبثق من الواقعية باعتبارها أحد للخصائص العامة للإسلام وإحدى خصائص الفقه الإسلامى الذى ينتمى إليه التلفزيون الإسلامى. فالواقعية الإسلامىة هى واقعية ملائمة تتلائم مع حقيقة الإنسان فى حياته العقلية والوجدانية والجسدية، فالنظرة الإسلامىة فى التلفزيون ليست استعلاء فوق الواقع وليست مقرطة فى المثالية بل هى ممكنة للتطبيق بعموميتها وجزئياتها ودليل ذلك أن الله يغفر للإنسان ما يشاء من الخطايا، فالإسلام لا يعلق الباب أمام المسلمين حتى ولو أخطأ وباب التوبة مفتوح على مصراعية دائماً بحيث يعود الإنسان بعد التوبة إلى الطريق السليم وإلى فطرته التى خلقه الله عليها.

فالتلفزيون الإسلامى يسعى إلى التأثير الخير فى الإنسان وتنمية فطرته السلمية ومواجهة واقعه. وهذا ما يسعى التلفزيون الإسلامى إلى تدعيمه وتعميقه فى نفوس المشاهدين وأيضاً يعرض الواقع كما هو دون أن يكون هناك تحريف. الشمولية فى التلفزيون الإسلامى:

إذا كان الإسلام هو دين كل الإنسانية فإن التلفزيون يشمل بميدانه كل العالم، والشمولية لا تعنى فقط هذا الإمتداد فى المكان ليستوعب الدنيا كلها وهذا الإمتداد فى الزمان ليحتوى البشرية فى كل أجيالها.

بل هو أيضاً منهج شمولى تتعدد زوايا الرؤية فيه لتشمل الإنسان فى حياته العقلية وحياته الوجدانية وحياته الجسدية، ومن هنا كانت النظرة الصحيحة للإعلام الإسلامى لا تنحصر فى المعلومة الدينية التى تقدم من وسائل التلفزيون المقروءة و المسموعة والمرئية تلك نظرة ضيقة تعزل الدين عن الحياة، بل أن التلفزيون الإسلامى الإسلامى منهج متكامل منبسط من كل مادة إعلامية توجهها الأجهزة التلفزيونية كوسائل إلى الناس كافة ويتم ذلك التخطيط الإسلامى التلفزيونى الواعى المدروس طبقاً للأصول التلفزيونية الإسلامىة.

ولذلك سعى التلفزيون الإسلامي لتحقيق هذا الغرض أيضاً بكافة المواد التي تقدم فيه وعلى أشكال مختلفة.

إن التلفزيون الإسلامي يحظى بالعديد من المبادئ الإسلامية المهمة التي يسعى إلى تحقيقها والتطلي بها وهذه المبادئ مقتبسة من القرآن والسنة النبوية الشريفة ويمكن التطرق إليها كالاتي:

- البعد عن هتك خصوصيات الآخرين من أجل تحقيق سبق إعلامي أو شهرة على حساب خصوصيات الناس.

وجاء ذلك في القرآن الكريم ونوضحه فيما يلي :

ستر عورات المسلمين والنهي عن إشاعتها لغير ضرورة

قال الله تعالى : (إِنَّ الَّذِينَ يُحِبُّونَ أَنْ تَشِيعَ الْفَاحِشَةُ فِي الَّذِينَ ءَامَنُوا لَهُمْ عَذَابٌ أَلِيمٌ فِي الدُّنْيَا وَالْآخِرَةِ وَاللَّهُ يَعْلَمُ وَأَنْتُمْ لَا تَعْلَمُونَ ﴿٦١﴾) (سورة النور الآية 19) ويمكن شرح ذلك كالاتي:

باب ستر عورات المسلمين والنهي عن إشاعتها، العورة هنا هي العورة المعنوية، لأن العورة نوعان : عورة حسية وعورة معنوية.

العورة الحسية : هي ما يحرم النظر إليه كالقبل والدبر، وما أشبه ذلك مما هو معروف في الفقه.

والعورة المعنوية : وهي العيب والسوء الخلقى.

ولا شك أن الإنسان كما وصفه الله عز وجل في قوله : (إِنَّا عَرَضْنَا الْأَمَانَةَ

عَلَى السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ وَالْجِبَالِ فَأَبَيْنَ أَنْ يَحْمِلْنَهَا وَأَشْفَقْنَ مِنْهَا وَحَمَلَهَا الْإِنْسَانُ إِنَّهُ كَانَ ظَلُومًا جَهُولًا) (سورة الأحزاب الآية 72).

فالإنسان موصوف بهذين الوصفين : الظلم والجهل، فإما أن يرتكب الخطأ

عن عمد فيكون ظالماً، وإما أن يرتكب الخطأ عن جهل فيكون جهولاً، هذه حال

الإنسان إلا من عصم الله عز وجل ووقفه للعلم والعدل، فإنه يمشی بالحق ويهدى إلى الحق.

وإذا كان الإنسان من طبيعته التقصير والنقص والعيب، فإن الواجب على المسلم نحو أخيه أن يستر عورته ولا يشيعها إلا من ضرورة، فإذا دعت الضرورة إلى ذلك فلا بد منه، ولكن بدون ضرورة فالأولى والأفضل أن يستر عورة أخيه، لأن الإنسان بشر ربما يخطئ عن شهوة يعنى عن إرادة سيئة أو عن شبهة، حيث يشتبه عليه الحق فيقول بالباطل أو يعمل به. والمؤمن مأمور بأن يستر عورة أخيه. هب أنك رأيت رجلاً على كذب وغش فى البيع والشراء، فلا تفضحه بين الناس، بل انصحه واستر عليه، فإن توفق واهتدى وترك ما هو عليه كان ذلك هو المراد وإلا وجب عليك أن تبين أمره للناس لئلا يغتروا به.

وهب أنك وجدت إنساناً مبتلى بالنظر إلى النساء ولا يغض بصره، فاستر عليه، وانصحه وبين له أن هذا سهم من سهام إبليس، لأن النظر والعياذ بالله سهم من سهام إبليس يصيب به قلب العبد، فإن كان عنده مناعة اعتصم بالله من هذا السهم الذى ألقاه الشيطان فى قلبه وإن لم يكن عنده مناعة أصابه السهم، وتدرج به إلى أن يصل إلى الفحشاء والمنكر والعياذ بالله.

فما دام الستر ممكناً، ولم يكن فى الكشف عن عورة أخيك مصلحة راجحة أو ضرورة ملحة، فاستر عليه ولا تفضحه.

ثم استدل المؤلف رحمه الله بقول الله تعالى : (إِنَّ الَّذِينَ يُحِبُّونَ أَنْ تَشِيعَ الْفَاحِشَةُ فِي الَّذِينَ آمَنُوا لَهُمْ عَذَابٌ أَلِيمٌ فِي الدُّنْيَا وَالْآخِرَةِ وَاللَّهُ يَعْلَمُ وَأَنْتُمْ لَا تَعْلَمُونَ (19)) (سورة النور الآية 19)

هؤلاء الذين يحبون أن تشيع الفاحشة ، فكيف بمن أشاع الفاحشة والعياذ بالله ؟ !
ولمحة شيوع الفاحشة فى الذين آمنوا معنيان :

المعنى الأول : محبة شيوع الفاحشة فى المجتمع المسلم، ومن ذلك من يثبون الأفلام الخليعة والصحف الخبيثة الداعرة، فإن هؤلاء لا شك أنهم يحبون أن تشيع

الفاحشة في المجتمع المسلم، ويريدون أن يفتن المسلم في دينه بسبب ما يشاع من هذه المجلات الخليعة الفاسدة والأفلام الخليعة الفاسدة أو ما أشبه ذلك.

وكذلك تمكن هؤلاء مع القدرة على منعهم، داخل في محبة أن تشيع الفاحشة في الذين آمنوا فالذي يقدر على منع هذه المجلات وهذه الأفلام الخليعة، ويمكن من شيوعها في المجتمع المسلم فهو ممن يحب أن تشيع الفاحشة في الذين آمنوا (لهم عذاب أليم في الدنيا والآخرة) أي : عذاب مؤلم في الدنيا والآخرة.

المعنى الثاني : محبة أن تشيع الفاحشة في شخص معين، وليس في المجتمع الإسلامي كله، فهذا أيضاً له عذاب أليم في الدنيا والآخرة، فمن أحب أن تشيع الفاحشة في زيد من الناس لسبب ما، هذا أيضاً له عذاب أليم في الدنيا والآخرة، لا سيما فيمن نزلت الآية في سياق الدفع عنه، وهي أم المؤمنين عائشة رضي الله عنها.

لأن هذه الآية في سياق آيات الإفك، والإفك هو الكذب الذي افتراه من يكرهون النبي ﷺ ومن يحبون أن يتدنس فرائسه، ومن يحبون أن يعير بأهله، من المنافقين وأمثالهم.

فقد أشاع المنافقون هذه القضية لا كراهة لعائشة رضي الله عنها لذاتها، فإنهم يكرهون كل المؤمنين، وإنما بغضاً لرسول الله صلى الله عليه وسلم ومحبة لإيذائه والانتقام منه، فانتهم الله أنى يؤفكون

ولكن الله تعالى أنزل في هذه القصة عشر آيات من القرآن الكريم ابتدأها بقوله : (إِنَّ الَّذِينَ جَاءُوا بِآيَاتِنَا غَضِبْنَا مِنْكُمْ لَأُخْسِبُوهُنَّ شَرًّا لَكُمْ بَلْ هُوَ خَيْرٌ لَكُمْ لِكُلِّ امْرِئٍ مِنْهُمْ مَا اكْتَسَبَ مِنَ الْإِثْمِ وَالَّذِي تَوَلَّى كِبْرَهُ مِنْهُمْ لَهُ عَذَابٌ عَظِيمٌ (11)) (سورة النور الآية 11).

والذي تولى كبره هو رأس المنافقين عبد الله بن أبي المنافق، فإنه هو الذي كان يشيع التلغيفيون.

لكنه خبيث لا يشيعه بلفظ صريح فيقول مثلاً إن فلاناً زنى بفلان، لكنه

يشيع ذلك بالتعريض والتلميح، لأن المنافقين جبناء يستترون ولا يصرحون بما فى نفوسهم، فيقول صلى الله عليه وسلم (وَالَّذِي تَوَلَّى كِبْرَهُ مِنْهُمْ لَهُ عَذَابٌ عَظِيمٌ (11) لَوْ كُنَّا إِذْ سَمِعْتُمُوهُ ظَنَّ الْمُؤْمِنُونَ وَالْمُؤْمِنَاتُ بِأَنْفُسِهِمْ خَيْرًا وَقَالُوا هَذَا إِفْكٌ مُّبِينٌ (12)) (سورة النور الآية 11-12)

وفى هذا توبيخ من الله عز وجل للذين تكلموا فى هذا الأمر، يقول : هلا إذ سمعتموه ظن المؤمنون والمؤمنات بأنفسهم خيراً، وذلك أن أم المؤمنين أهم فكيف يظنون بها ما لا يليق، وكان الواجب عليهم لما سمعوا هذا التلغيزيون أن يظنوا بأنفسهم خيراً ويتبرأوا منه ومنم قاله.

(لَوْ كُنَّا جَاءُوا عَلَيْهِ بِأَرْبَعَةٍ شُهَدَاءَ فَرَدَّتْ كَيْفَ لَمْ يَأْتُوا بِالشُّهَدَاءِ فَأُولَئِكَ عِنْدَ اللَّهِ هُمُ الْكَافِرُونَ (13)) (سورة النور الآية 13) يعنى هلا جاءوا عليه بأربعة شهداء يشهدون على هذا الأمر.

(فإذا لم يأتوا بالشهداء فأولئك عند الله هم الكاذبون) ولو صدقوا ولهذا لو أن شخصاً شاهد إنساناً يزنى، وجاء إلى القاضى وقال : أنا أشهد أن فلاناً يزنى، قلنا: هات أربعة شهود ، فإذا لم يأت بأربعة شهود جلدناه ثمانين جلدة، فإن جاء برجل ثان معه، جلدناهم كل واحد ثمانين جلدة، وثالث وأيضاً نجد كل واحد منهم ثمانين جلدة.

فمثلاً : لو جاءنا ثلاثة يشهدون بأنهم رأوا فلاناً يزنى بفلانه، ولم يثبت ذلك، فإننا نجد كل واحد ثمانين جلدة، ولهذا قال تعالى : (لَوْ كُنَّا جَاءُوا عَلَيْهِ بِأَرْبَعَةٍ شُهَدَاءَ فَرَدَّتْ كَيْفَ لَمْ يَأْتُوا بِالشُّهَدَاءِ فَأُولَئِكَ عِنْدَ اللَّهِ هُمُ الْكَافِرُونَ (13) وَلَوْ كُنَّا فَضَّلَ اللَّهُ عَلَيْكُمْ وَرَحْمَتَهُ فِي الدُّنْيَا وَالْآخِرَةِ لَمَسَّكُمْ فِي مَا أَفَضْتُمْ فِيهِ عَذَابٌ عَظِيمٌ (14)) (سورة النور الآية 13، 14).

ولولا الفضل والرحمة من الله لأصابكم فيما أفضتم فيه العقاب المنكور، وفى قوله : (أفضتم فيه) دليل على أن الحديث انتشر وقاض واستفاض واشتهر، لأنه أمر جلل عظيم خطير، والعادة جرت بأن الأمور الكبيرة تنتشر بسرعة وتملاً

البيوت، وتملاً الأفواه والآذان.

(وَلَوْ كُنَّا فَضْلُ اللَّهِ عَلَيْكُمْ وَرَحْمَتُهُ فِي الدُّنْيَا وَالْآخِرَةِ لَمَسَّكُمْ فِي مَا أَفَضْتُمْ فِيهِ عَذَابٌ عَظِيمٌ (14) إِذْ تَقُولُتُمْ بِإِسْنَتِكُمْ وَتَقُولُونَ بِأَفْوَاهِكُمْ مَا لَيْسَ لَكُمْ بِهِ عِلْمٌ وَتَحْسِبُونَهُ هَيئًا وَهُوَ عِنْدَ اللَّهِ عَظِيمٌ (15)) (سورة النور الآية 14، 15)

(إذ تقولونه بالإسنتكم) من غير روية، ومن غير بينة، ومن غير يقين، (وتقولون بأفواهكم ما ليس لكم به علم وتحسبونه هيئا وهو عند الله عظيم) لأنه قذف لأظهر امرأة على وجه الأرض، وهى وصاحباتها زوجات رسول الله فالأمر صعب وعظيم.

وفى ذلك أيضاً تعريض (من المنافقين) برسول الله صلى الله عليه وسلم، لأن الله تعالى يقول : (الْحَيِّثُ لِلْحَيِّثِينَ وَالْحَيُّثُورُ لِلْحَيِّثَاتِ وَالطَّيِّبَاتُ لِلطَّيِّبِينَ وَالطَّيِّبُونَ لِلطَّيِّبَاتِ أُولَئِكَ مُبَرَّءُونَ مِمَّا يَقُولُونَ لَهُمْ مَغْفِرَةٌ وَرِزْقٌ كَرِيمٌ) (سورة النور الآية 26)

ومن هنا يتضح أهمية التلفزيون الإسلامي النقى الذى ينهى عن التشهير بالأبرياء من أجل سبق إعلامى أو مكسب مادى وهو أمر أصبح عادياً فى عصر بعض الفضائيات المفتوحة التى أباحت إذاعة ونشر محارم الناس وأدق أسرارهم حتى أنهم دخلوا إلى غرف نومهم تحت مسمى الحرية فى التعبير وكل ذلك بعيد عن التلفزيون الإسلامى.

ولقد ترفع التلفزيون الإسلامى عن كل هذه الممارسات لما فيها من ذنب عظيم من الله حيث يقول تعالى : (وتحسبونه هيئا وهو عند الله عظيم)، ثم قال تعالى : (ولولا إذ سمعتموه) يعنى إذا سمعتموه (وَلَوْ كُنَّا إِذْ سَمِعْتُمُوهُ قُلْتُمْ مَا يَكُونُ لَنَا أَنْ نَتَكَلَّمَ بِهَذَا سُبْحَانَكَ هَذَا بُهْتَانٌ عَظِيمٌ (16)) (سورة النور الآية 16)

وهذا هو الواجب عليك، أن تنزه الله أن يقع مثل هذا من زوج النبى صلى الله عليه وسلم، ولهذا قال (سبحانك هذا بهتان عظيم).

وتأمل كيف جاءت هذه الكلمة التي تتضمن تقزیه الله عز وجل، إذ أنه لا يليق بحكمه الله ورحمته وفضله وإحسان أن يقع مثل هذا من زوج رسول الله صلى الله عليه وسلم ثم قال تعالى : (يَعِظُكُمْ اللَّهُ أَنْ تَعُودُوا لِمِثْلِهِ أَبَدًا إِنْ كُنْتُمْ مُؤْمِنِينَ (17)) (سورة النور 17) يعنى لا تعودوا لمثل هذا أبداً إن كنتم مؤمنين.

ثم قال تعالى : (ويبين الله لكم الآيت والله عليم حكيم) (سورة النور الآية 18) والحمد لله بيانه، ولهذا أجمع العلماء على أن من رمى أم المؤمنين عائشة رضى الله عنها بما جاء فى حديث الإفك فإنه كافر مرتد، كافر كالذى يسجد للصنم، فإن تاب وأكذب نفسه، وإلا قتل كافراً لأنه كذب القرآن.

على أن الصحيح أن من رمى زوجة من زوجات رسول الله صلى الله عليه وسلم بمثل هذا فإنه كافر، لأنه متقص لرسول الله صلى الله عليه وسلم كل من رمى زوجة من زوجات الرسول بما يراه الله منه عائشة فإنه يكون كافراً مرتداً، يجب أن يستتاب فإن تاب وإلا قتل بالسيف، وألقيت جيفته فى حفرة من الأرض، بدون تغسيل ولا تكفين ولا صلاة، لأن الأمر خطير.

ثم قال عز وجل : (إن الذين يحبون أن تشيع الفحشة فى الذين ءامنوا لهم عذاب أليم فى الدنيا والآخرة والله يعلم وأنتم لا تعلمون * ولولا فضل الله عليكم ورحمته وأن الله رءوف رحيم)

وسبق أن أشرنا إلى ثلاثة من الصحابة الذين تورطوا فى هذه القضية، وهم : حسان بن ثابت رضى الله عنه، ومسطح بن أثانة - وهو ابن خالة أبى بكر - وحمزة بنت جحش أخت زينب بنت جحش، وزينب بنت جحش زوج الرسول ﷺ وضرة عائشة، ومع ذلك حماها الله، لكن أختها تورطت، ولما أنزل الله براءتها أمر النبى صلى الله عليه وسلم أن يحد هؤلاء الثلاثة حد القذف، فجلد كل واحد منهم ثمانين جلدة.

ومن هنا يتضح لنا أهمية التلفزيون الإسلامى للمجتمع العربى المسلم وهو التلفزيون القائم على تدعيم العديد من القيم والأخلاقيات الدينية والتي ليس لها

مصدراً إلا القرآن والسنة النبوية الشريفة لذلك فهو يرقى ويرفع عن باقى وسائل التليفزيون الأخرى نظراً لمرجعياته الدينية القوية (القرآن والسنة).

والمتمم في بحر القرآن والسنة يجد أن هناك العديد من الكنوز الإسلامية التى يعتبرها التلفزيون الإسلامى مصدراً له ولعل من أهم هذه القيم قيمة البرتوكول أو الإتيكيت الإسلامى التى يدعو إليها العديد من البرامج التلفزيونية الإسلامية مثل برامج الأسرة والمجتمع الخاصة بأهمية قيمة الاستئذان والتأكيد عليها كقيمة من قيم الأتيكيت والبرتوكول الإسلامى ومثال ذلك :

قال الله تعالى : (يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا إِنَّا نَدْخُلُكُمْ بُيُوتًا غَيْرَ بِبُيُوتِكُمْ حَتَّى تَسْتَأْذِنُوا وَتَسَلِّمُوا عَلَى أَهْلِهَا ذَلِكَ خَيْرٌ لَكُمْ لَعَلَّكُمْ تَذَكَّرُونَ)

(سورة النور الآية 27) وقال تعالى : (وَإِذَا بَلَغَ الْأَطْفَالُ مِنْكُمُ الْحُلُمَ فَلْيَسْتَأْذِنُوا كَمَا اسْتَأْذَنَ الَّذِينَ مِنْ قَبْلِهِمْ كَذَلِكَ يُبَيِّنُ اللَّهُ لَكُمْ آيَاتِهِ وَاللَّهُ عَلِيمٌ حَكِيمٌ)
(سورة النور الآية 59)

وعن أبى موسى الأشعري رضى الله عنه قال : قال رسول الله صلى الله عليه وسلم : (الاستئذان ثلاث، فإن أذن لك وإلا فارجع)

وعن سهل بن سعد رضى الله عنه قال : قال رسول الله صلى الله عليه وسلم : (إنما جعل الاستئذان من أجل البصر)

وعن ربيع بن حراش قال : حدثنا رجل من بنى عامر أنه استأذن على النبي صلى الله عليه وسلم وهو من بيت فقال : أألج ؟ فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم لخادمه : (اخرج إلى هذا فعلمه الاستئذان، فقل له قل : السلام عليكم أدخل ؟) فسمعه الرجل فقال : السلام عليكم أدخل ؟ فأذن له النبي صلى الله عليه وسلم فدخل.

وعن كلدة بن الحنبل رضى الله عنه قال : أتيت النبي صلى الله عليه وسلم فدخلت عليه ولم أسلم فقال للنبي صلى الله عليه وسلم : "ارجع قل : السلام عليكم أدخل؟ قال النووى فى رياض الصالحين أن الاستئذان : يعنى طلب : يعنى طلب

الإذن أن تطلب من صاحب البيت أن يأذن لك فى الدخول فإن أذن لك فادخل، وإن لم يأذن لك فلا تدخل حتى لو قال لك بصراحة : ارجع، فارجع كما قال الله تعالى : (وَإِنْ قِيلَ لَكُمْ ارْجِعُوا فَارْجِعُوا هُوَ أَزْكَىٰ تَكْمُ وَاللَّهُ بِمَا تَعْمَلُونَ عَلِيمٌ (28)) (سورة النور الآية 28)

وأنت يا صاحب البيت لا تستحى أن تقول : ارجع، وأنت أيها المستأذن لا تغضب عليه إذا قال لك ارجع، لأن الإنسان قد يكون فى حاجة، وقد يكون غير مستعد لاستقبال الناس، فلا يمكن أن تلجئه وتخرجه، وإذا رجعت بعد أن قال لك : ارجع فإن الله يقول أن ذلك هو أزكى لك (فارجعوا هو أزكى لكم) أى : أزكى لقبوكم وأطهر. ونكر المؤلف رحمه الله آيتين من كتاب الله :

الآية الأولى : وقد سبق الكلام عليها وهى قوله تعالى : (يا أيها الذين ءامنوا لا تدخلوا بيوتاً غير بيوتكم حتى تستأمنوا) (سورة النور)

وتفيد بأن معنى الاستئناس يعنى أن تستأذنوا، أو أن تعلموا علم اليقين أن صاحبكم مستعد لدخولكم، ومن ذلك : إذا واعدك الإنسان قال لك مثلاً : انتنى بعد صلاة الظهر، فإذا وجدت الباب مفتوحاً فهو إذن. فأنت إذا أتيت لا حاجة لأن تستأذن، لأن صاحب البيت قال لك : انتنى فى الموعد المحدد، فإذا وجدت الباب مفتوحاً فهذا إذن، فالإذن لا فرق بين أن يكون سابقاً أو لاحقاً، ما دم قد علمت أن الرجل لم يفتح بابه إلا من أجل أن تدخل، وبينك وبينه موعد فادخل، ولكن لا بأس بل الأولى بلا شك أن تسلم عند الدخول لو لم يكن فى ذلك إلا أن تحصل أجر السلام وثوابه والدعاء من أخيك حيث يقول لك : وعليك السلام.

أما الآية الثانية : فهى قوله تعالى : (وإذا بلغ الأطفل منك اللحم ليستأذنا كما استأذن الذين من قبلهم).

إذا بلغوا اللحم يعنى : بلغوا بالإنزال، لكن كنى عنه بالحلم، لأن الغالب أن الإنسان لا يخرج منه اللبن أول ما يخرج إلا بالاحتلام، وإن كان بعض الناس يبلغ بدون احتلام لكن الغالب أنه يحتلم، فإذا بلغ الطفل اللحم فإنه لا يدخل البيت إلا

بإستئذان، أما قبل ذلك فأمره هين، لكن هناك ثلاث عورات لأبد من الاستئذان فيها (يأبها الذين ءامنوا ليستئذنكم الذين ملكت أيمانكم والذين لم يبلغوا اللحم منكم ثلاث مرات)

الأولى : (من قبل صلاة الفجر)

والثانية : (وحيث تضعوا ثيابكم من الظهر)

والثالثة : (ومن بعد صلاة العشاء)

والحاصل : أنه إذا بلغ الطفل اللحم فلا يدخل البيت إلا بإستئذان، وإذا اطلع على عورات النساء وصار يتكلم فيهن وينظر إليهن بشهوة، فإنه يجب أن تستتر عنه المرأة ولو لم يتم له إلا عشر سنوات.

عن أنس رضى الله عنه فى حديثه المشهور فى الإسرائ قال : قال رسول

الله صلى الله عليه وسلم : " ثم صعد بى جبريل إلى السماء الدنيا فاستفتح. فقيل : من هذا؟ قال: جبريل. قيل : ومن معك ؟ قال : محمد. ثم صعد إلى السماء الثانية،

والثالثة، والرابعة، وسائرهن، ويقال فى باب كل سماء: من هذا ؟ فيقول: جبريل ."

وعن أبى ذر رضى الله عنه قال : خرجت ليلة من الليلالى فإذا رسول الله

صلى الله عليه وسلم يمشى وحده، فجعلت أمشى فى ظل القمر فالتفت فرأى فقال: "

من هذا؟" فقلت : أبو ذر.

وعن أم هانى رضى الله عنها قالت : أتيت النبى صلى الله عليه وسلم وهو

يغتسل وفاطمة تستره فقال : " من هذه ؟ " فقلت : أنا أم هانى.

وعن جابر رضى الله عنه قال : أتيت النبى صلى الله عليه وسلم فدققت

الباب فقال : " من ذا ؟ " فقلت : أنا. فقال : " أنا أنا ! " كأنه كرهاها.

من خلال استعراض الأحاديث والآيات القرآنية السابقة يتضح لنا أهمية

القرآن والسنة كأحد أهم الأسس والأركان التى يقوم عليها التلفزيون الإسلامى، ولا

نكون مبالغين أن التلفزيون الإسلامى إذا أراد النجاح فإن خريطته الإسلامىة يجب

أن تقتبس من القرآن الكريم والسنة ومثال تلك الآيات والأحاديث السابقة.

كيف يفعل ذلك في التليفزيون الإسلامي

بالنظر إلى التليفزيون الإسلامي بوجه عام إلى البرامج المقدمة إلى الأسرة والطفل بوجه خاص نجد أن هذه الآيات والأحاديث في غاية الأهمية لأن كل ما جاءت به هذه الآيات من قيم وأخلاقيات يجب أن يعرفها الطفل من خلال البرامج المقدمة له، وأيضاً إلى الأسرة من خلال المواد التي تحتاجها.

ومنها التعارف والمودة بين الناس :

عن أبي الخطاب قتادة قال : قلت لأنس رضى الله عنه : أكانت المصافحة

في أصحاب رسول الله صلى الله عليه وسلم ؟ قال : نعم . (رواه البخارى)

وعن أنس رضى الله عنه قال : لما جاء أهل اليمن قال رسول الله صلى

الله عليه وسلم : " قد جاءكم أهل اليمن، وهم أول من جاء بالمصافحة"

وعن البراء رضى الله عنه قال : قال رسول الله صلى الله عليه وسلم : " ما

من مسلمين يلتقيان فيتصافحان إلا غفر لهما قبل أن يفترقا "

وعن أنس رضى الله عنه قال : قال رجل : يا رسول الله، الرجل منا يلقي

أخاه أو صديقه أينحنى له ؟ قال " لا " قال : أفيلترمه ويقبله ؟ قال : " لا " قال :

فياخذ بيده ويصافحه ؟ قال : " نعم "

المصافحة فهل يسن للرجل إذا لقي أخاه أن يصافحه ؟ والجواب : نعم يسن

له ذلك، لأن هذا من آداب الصحابة رضى الله عنهم كما سأل قتادة أنس بن مالك

رضى الله عنه : هل كانت المصافحة في أصحاب النبي صلى الله عليه وسلم ؟

قال: نعم ويصافحه باليد اليمنى، وإذا حصل ذلك فإنه يغفر لهما قبل أن يفترقا،

وهذا يدل على فضيلة المصافحة إذا لاقاه، وهذا إذا كان لاقاه ليتحدث معه أو ما

أشبه ذلك، أما مجرد الملاحة في السوق، فيكفى أن يسلم عليه، وإذا كانت تقف إليه

دائماً وتحدث إليه بشئ فصافحه. ثم ينبغي أن نعرف أن بعض الناس إذا سلم من

الصلاة إذا كانت فرضاً صافح أخاه وأحياناً يقول له : " تقبل الله " أو " قبول ..

قبول" وهذا من البدع، فما كان الصحابة يفعلون هذا، وإنما يكفي أن يسلم المصلى

عن يمينه وعن يساره " السلام عليكم ورحمة الله "

قيمة نشره الحب والألفة بين الجماهير المنطقية

لعل أهم هدف من أهداف للتلفزيون الإسلامي بوجه خاص للتلفزيون بوجه عام هي نشر الحب والألف والتآخي بين كل الناس بل هو هدف عام يسعى إليه العالم كله في ظل طغيان المادية وانتشار الفردية وقيم الإنعزال خاصة في العالم العربي الإسلامي حيث باتت البرامج التلفزيونية تدعو إلى وحدة الصف والتآخي والوحدة ولن يتأتى ذلك إلا من خلال التقارب الاجتماعي بين الأفراد وأول هذه الخطوات تبدأ من نشر السلام والتقارب بين الأفراد وذلك ما دعى إليه القرآن والسنة.

المصادقية في التلفزيون الإسلامي

لعل المصادقية وموضوعية ما يقال في التلفزيون الإسلامي عنصر مهم جداً من عناصر ربط المشاهد بما يقدم له من محتوى اعلامي وإيجاد جسور قوية من الثقة المتبادلة بين المرسل (التلفزيون الإسلامي) والمستقبل (الجمهور) وإذا تكونت هذه الجسور أصبح للتأثير أقوى وردود الفعل أعمق ولن يتأتى ذلك إلا من خلال البعد عن الكذب والتلون وعدم الموضوعية في المضامين التي تقدم من قبل التلفزيون الإسلامي الى المتلقى وهذا ما أكد عليه القرآن الكريم والحديث الشريف في العديد من المواضع كالاتي :

قال الله تعالى : (وَلَا تَقْفُ مَا لَيْسَ لَكَ بِهِ عِلْمٌ إِنَّ السَّمْعَ وَالْبَصَرَ وَالْفُؤَادَ

كُلُّ أُوْتِيكَ كَانَ عَنْتَهُ مَسْئُولًا) (سورة الاسراء الآية : 36)

وقال تعالى : (مَا يَلْفُظُ مِنْ قَوْلٍ إِلَّا لَدَيْهِ رَقِيبٌ عَتِيدٌ (18)) (سورة ق الآية 18)

والكذب هو أن يخبر الإنسان بخلاف الواقع، فيقول : حصل كذا وهو

كانب، أو قال فلان كذا، وهو كانب وما أشبه ذلك، فهو الاخبار بخلاف الواقع.

وأعلم أن الكذب أنواع :

النوع الأول : الكذب على الله ورسوله وهذا أعظم أنواع الكذب، لقول الله تعالى : (فَمَنْ أَظْلَمُ مِمَّنِ افْتَرَى عَلَى اللَّهِ كَذِبًا لِيُضِلَّ النَّاسَ بِغَيْرِ عِلْمٍ إِنَّ اللَّهَ لَآ يَهْدِي الْقَوْمَ الظَّالِمِينَ (144)) (سورة الأنعام الآية : 144)

واللام فى قوله : (ليضل الناس بغير علم) اللام لام العاقبة وليس تلام التعليل، فهى كقوله تعالى فى موسى عليه السلام (فَأَلْتَمَطْهُ أَأَلِ فِرْعَوْنَ لِيَكُونَ لَهُمْ عَدُوًّا وَحَزَنًا) (سورة القصص الآية 8)

وهم ما التقطوه لهذا ولكن الله تعالى جعل العاقبة أن كان لهم عدوا وحزنا، وهكذا من افترى على الله كذبا، فإنه بافترائه يضل الناس بغير علم. والافتراء على الله نوعان:

النوع الأول : أن يقول : قال الله كذا، وهو يكذب، يكذب على الله، والله لم يقل شيئا.

النوع الثانى : أن يفسر كلام الله بغير ما أراد الله، لأن المقصود من الكلام معناه، فإذا قال : أراد الله بكذا كذا وكذا، فهو كاذب على الله، شاهد على الله بما لا يريد الله عز وجل، لكن الثانى إذا كان عن اجتهاد وأخطأ فى تفسير الآية، فإن الله تعالى يعفو عنه، لأن الله قال : (وَمَا جَعَلْ عَلَيْكُمْ فِي الدِّينِ مِنْ حَرَجٍ) (سورة الحج الآية 78)

وقال : (لا يكلف الله نفسا إلا وسعها) (سورة البقرة الآية 286)

وأما إذا تعدد أن يفسر كلام الله بغير ما أراد اتباعا لهواه، أو إرضاء لمصالحه، أو ما أشبه ذلك، فإنه كاذب على الله عز وجل.

وهكذا من بعده الكذب على رسول الله ﷺ بأن يقول : قال رسول الله كذا، ولم يقله لكن كذب عليه، وكذلك أيضا إذا فسر حديث رسول الله ﷺ بغير معناه فقد كذب على رسول الله ﷺ وقد قال النبي صلى الله عليه وسلم : (من كذب على متعمداً فليتبوأ مقعده من النار) المعنى : أن من كذب على النبي ﷺ متعمداً قد تبوأ مقعده من النار وسكن فى مقعده من النار والعياذ بالله فهذان النوعان من الكذب هما

أشد أنواع الكذب : الكذب على الله والكذب على رسول الله ﷺ. وأكثر الناس كذباً على رسول الله ﷺ هم الرافضة الشيعة، فإنه لا يوجد في طوائف أهل البدع أحد أكثر منهم كذباً على رسول الله ﷺ كما نص على هذا علماء مصطلح الحديث رحمهم الله لما تكلموا على الحديث الموضوع، قالوا : إن أكثر من يكذب على الرسول هم الرافضة الشيعة وهذا شيء مشاهد ومعروف لمن تتبع كتبهم.

أما النوع الثاني من الكذب : فهو الكذب على النساء والكذب على الناس نوعان أيضاً : كذب يظهر الإنسان فيه أنه من أهل الخير والصلاح والتقوى والإيمان وهو ليس كذلك، بل هو من أهل الكفر والطغيان والعياذ بالله فهذا هو النفاق، النفاق الأكبر الذين قال الله فيهم (وَمِنَ النَّاسِ مَن يَقُولُ آمَنَّا بِاللَّهِ وَيَأْتِيهِمُ الْآخِرُ وَمَا هُمْ بِمُؤْمِنِينَ (8)) (سورة البقرة الآية 8)

لكنهم يقولون بالسنتهم ويحلفون على الكذب وهم يعلمون، وشواهد ذلك في القرآن والسنة كثيرة، إنهم أعنى المنافقين أهل الكذب يكذبون على الناس في دعوى الإيمان وهم كاذبون، وانظر إلى قول الله تعالى في سورة المنافقين حيث صدر هذه السورة ببيان كذبهم حيث قال تعالى : (إذا جاءك المنافقون قالوا نشهد إنك لرسول الله) (سورة المنافقون الآية 1)

أكدوا هذه الجملة بكم مؤكد، بثلاث مؤكدات (نشهد)، (إن)، (اللام) ثلاثة مؤكدات، يؤكدون أنهم يشهدون أن محمداً رسول الله، فقال الله تعالى : (والله يعلم إنك لرسوله والله يشهد إن المنافقين لكاذبون) (سورة المنافقون الآية 1)

وفى قولهم (قالوا نشهد إنك لرسول الله) هذا أيضاً من أنواع الكذب وهو أشد أنواع الكذب على الناس، لأن فاعله والعياذ بالله منفاق.

والنوع الثاني من الكذب : هو الكذب في الحديث بين الناس الجارى بين الناس، يقول قلت لفلان كذا وهو لم يقله، قال فلان كذا وهو لم يقله، جاء فلان وهو لم يأت، وهكذا، هذا أيضاً محرم ومن علامات النفاق كما قال النبي صلى الله عليه وسلم (آية المنافق ثلاث : إذا حدث كذب)

ومن الأدلة على تحريم الكذب منها قوله تعالى : (ولا تقف ما ليس لك به

علم إن السمع والبصر والفؤاد كل أولئك كان عنه مسئولاً)، (ولا تقف)

أى لا تتبع ما ليس لك به علم (إن السمع والبصر والفؤاد كل أولئك كان عنه مسئولاً) وإذا كان هذا نهياً عما لم تحط به علماء، فما بالك بما أحطت به علما وأخبرت بخلافه ؟ يكون هذا أشد وأعظم، وبهذا نعرف أن الإنسان إذا تكلم بكلام، فإما أن يكون قد أحاط به علماً، فكلامه هذا مباح فى الأصل ما لم يجر إلى مفسدة، الثانى : أن يقول ما يعلم أن الأمر بخلافه، فهذا كذب واضح وصريح، والثالث : أن يقول ما لم يحط به علماً ولا يعلم أن الأمر بخلافه، فهذا منهى عنه (ولا تقف ما ليس لك به علم) فينهى أن يتكلم الإنسان فى حالين، فى الحالة الأولى: أن يعلم أن الأمر بخلاف ما يتكلم به، والحالة الثانية : أن يتكلم فى أمر لا يعلمه، هذا كله منهى عنه أما إذا تكلم بما يعلم، فهذا أمر لا بأس به.

وذكر الآية الأخرى : (ما يلفظ من قول إلا لديه رقيب عتيد)، (من قول)

نكرة فى سياق ماذا ؟ فى سياق النفى، ومؤكد عمومها بـ " من " (ما يلفظ من قول إلا لديه رقيب عتيد) أى قول تقوله عندك رقيب عتيد يعنى حاضر يراقب يكتب ماتقول : (إذ ينلقى المتلقيان عن اليمين وعن الشمال قعيد * ما يلفظ من قول إلا لديه رقيب عتيد)، (أم يحسبون أنا لا نسمع سرهم ونجوهم بلى) يعنى نسمع سرهم ونجواهم (ورسلنا لديهم يكتبون).

ما أعظم الأمر، كل كلمة تخرج منك تكتب وسوف تلقى ذلك يوم القيامة،

كما قال الله تعالى : (وكل إنسان ألزمناه طئره فى عنقه، ونخرج له يوم القيمة كتاباً يلقاه منشوراً * اقرأ كتابك كفى بنفسك اليوم عليك حسيباً)

أنت حسيب نفسك، قال بعض السلف : والله لقد أنصفك من جعلك حسيباً على نفسك.

والحاصل : أن الله يقول : (ما يلفظ من قول إلا لديه رقيب عتيد) هذا

الرقيب العتيد أى الحاضر يكتب كل شئ، كل قولك، سواء كان لك أو عليك، أو من

اللعو الذى ليس لك ولا عليك، ولما كان الإمام أحمد رحمه الله مريضاً يئن من مرضه، قيل له : إن فلاناً وأظنه طاووساً يقول : إن الملك يكتب حتى أنين المريض، أنين المريض وهو يئن من شدة المرض يكتب عليه، أمسك رحمه الله أعنى الإمام أحمد عن الأنين وصار يتصبر ولا يئن خوفاً من ماذا ؟ من أن يكتب عليه، هؤلاء الذين يحفظون أسنتهم وجوارحهم ويعرفون قدر الأمور، أمسك حتى عن الأنين، أما نحن نسأل الله أن يعاملنا وإياكم بالعفو فأطلاق اللسان عندنا كثير، وقد قال الرسول صلى الله عليه وسلم : " من كان يؤمن بالله واليوم الآخر فليقل خيراً أو ليصمت " نسأل الله أن يعيننا وإياكم على أنفسنا، وأن يوفقنا إلى ما يحبه ويرضاه من القول والعمل.

وبذلك يتضح أهمية ضبط الكلام والتصريحات التى نراها الآن عبر الفضائيات وهى مليئة بالافتراءات والكذب وتلتهب بالكثير من المهارات التى تمس أرباب وتضر العديد من القطاعات خاصة الشباب والمراهقين الذين يتأثرون بكل هذه الكلمات، التى لا يكون لها أساس من الصحة وإذا روعى هذا المبدأ وهو عدم الكذب فإن تلك سيرقى التلفزيون بأهداف التلفزيون الإسلامى وهو عدم الكذب.

عدم إيذاء الجماهير :

لعل من أهم قيم ودعائم التلفزيون الإسلامى هو عدم تعريض الجماهير للإيذاء سواء كان ذلك إيذاء نفسى أو إيذاء معنوى أو إيذاء محسوس ويمكن أن نسوق العديد من الأمثلة التى تؤكد على ذلك الكلام وهى كالاتى :

- 1- الأفلام والدراما الخليعة الغير هادفة والتى تعد أحد أهم معاول هدم القيم والأخلاق الإسلامية والتى تؤدى بدورها إلى تسفيه الذوق العام. وتضليل الشباب وإيعادهم عن قيم البناء والكفاح والنجاح.
- 2- الكليبات الخليعة أحد أهم عناصر الإيذاء التى تبت بشكل متواصل عبر شاشات التلفزيون سواء كان ذلك فى فقرات منفصلة أو كان ذلك من خلال قنوات خاصة بهذه الأغاني الهابطة الخالية من أى قيمة تربوية أو مضمون أو

معنى هادف يمكن أن يستفيد منه المشاهد.

3- أضف إلى ذلك البرامج الغير هادفة والتي لا تقدم إلا من أجل تحقيق مكاسب مادية سواء كان ذلك عن طريق المسابقات أو الاتصالات والتي لا غاية لها الا استنزاف أموال الجماهير تحت مسمى الكسب السريع وذلك من خلال الاتصال الهاتفي أو الرسائل القصيرة (sms) وهي ذات أخطار كبيرة جداً على المشاهد والمجتمع وتؤدي إلى إيذاء مادي ومعنوي وبذلك نكون قد عرضنا لبعض جوانب الإيذاء التي من الممكن أن يتعرض لها المشاهد والتي تؤدي بدورها إلى دمار المجتمع والتي يترفع عنها التلفزيون الإسلامي وذلك لأنه يستعير قيمه وأفكاره من القرآن الكريم والسنة النبوية والتي نهت بدورها عن الإيذاء في السطور التالية:

قال الله تعالى : (وَالَّذِينَ يُؤْذُونَ الْمُؤْمِنِينَ وَالْمُؤْمِنَاتِ بَغْيٍ مَا كَتَبْنَا لَهُمْ فَعَدَا
اِحْتَمَلُوا يَهْتَأَنَّا وَإِنَّمَا مِيقَاتِنَا) (سورة الأحزاب الآية 58)

وعن عبد الله بن عمرو بن العاص رضى الله عنهما قال : قال رسول الله صلى الله عليه وسلم : (المسلم من سلم المسلمون من لسانه ويده، والمهاجر من هجر ما نهى الله عنه)

وعنه رضى الله عنه قال : قال رسول الله صلى الله عليه وسلم : " من أحب أن يزحزح عن النار ويدخل الجنة فلتأته منيته وهو يؤمن بالله واليوم الآخر، وليأت إلى الناس الذي يحب أن يؤتى إليه "

وعن تحريم الإيذاء بغير حق، والإيذاء يشمل الإيذاء بالقول، والإيذاء بالفعل، والإيذاء بالترك.

أما الإيذاء بالقول : فإن يسمع أخاه كلاماً يتأذى به وإن لم يضره، فإن ضره كان أشد إثمًا مثل ما يحدث في الفضائيات من الأغاني والكلمات الهابطة.

والإيذاء بالفعل : أن يضايقه في مكانه، في جلوسه، في طريقه، وما أشبه

ذلك.

والإيذاء بالترك : أن يترك شيئاً يختار منه أخوه المسلم فيتأذى به، وإن كان لا يبد، كل هذا محرم وعليه هذا الوعيد الشديد، وهو قول الله تعالى: (والذين يؤذون المؤمنين والمؤمنات بغير ما اكتسبوا فقد احتملوا بهتانا وإثماً مبيناً)، (احتملوا) يعنى تحملوا على أنفسهم البيهتان وهو الكذب، والإثم المبين وهو العقوبة العظيمة، نسأل الله العافية.

وفى قول الله تعالى : (بغير ما اكتسبوا) دليل على أن لو أودى الإنسان باكتسابه أى على عمل حق أن يؤذى عليه، فإنه لا بأس به كما فى قوله تعالى : (وَالَّذَانِ يَأْتِيَانِيهَا مِنْكُمْ فَأَودُوهُمَا فَإِن تَابَا وَأَصْلَحَا فَأَعْرِضُوا عَنْهُمَا إِنَّ اللَّهَ كَانَ نُورًا رَحِيمًا) (سورة النساء الآية 16)

وكان هذا فى أول الأمر أن اللوطية والعياذ بالله يؤذى صاحبه حتى يتوب، ثم بعد ذلك ثبت أن النبى صلى الله عليه وسلم قال : (ومن وجدتموه يعمل عمل قوم لوط فاقتلوا الفاعل والمفعول به)

قال شيخ الإسلام ابن تيمية رحمه الله : أجمع الصحابة على أن فاحشة اللواط يقتل فيها الفاعل والمفعول به، ولكنهم اختلفوا كيف يقتل ؟ فبعضهم قال : يرمم وبعضهم قال : يلقي من أعلى شاهق فى البلد ثم يلقي بالحجارة وبعضهم قال : يحرق بالنار نسأل الله العافية. قالمهم أن الإيذاء بحق لا بأس به ومن ذلك أن يكون الرجل يكره الحق ويكره الخير فتفعل الحق فيتأذى به، فهنا تأذى بحق، لأن بعض الناس والعياذ بالله يتأذى إذا رأى رجلاً متمسكاً بالسنة، ثم ذكر حديثين أحدهما أن النبى صلى الله عليه وسلم قال : (المسلم من سلم المسلمون من لسانه ويده، والمهاجر من هجر ما نهى الله عنه).

المسلم من سلم المسلمون من لسانه فلا يلعنهم ولا يسبهم، ولا يشتمهم ولا يغتابهم ولا ينم فيهم، كل آفات اللسان المتعلقة بالخلق قد كفيها، فسلم الناس منه، وسلم المسلمون من يده أيضاً، لا يعتدى عليهم بضرب ولا سرقة ولا إفساد مال ولا غير ذلك، هذا هو المسلم وهذا ليس المراد بذلك إنه ليس هناك مسلم سواه، ولكن

المعنى أن هذا من الإسلام، وإلا فإن المسلم من استسلم لله تعالى ظاهراً وباطناً،
لكن أحياناً يأتي مثل هذا التعبير من أجل الحث على هذا العمل وإن كان يوجد
سواه.

" والمهاجر من هجر ما نهى الله عنه ". ومعلوم أن المهاجر من خرج من
بلد الكفر إلى بلد الإسلام ليقيم دينه، لكن تأتي الهجرة بمعنى آخر وهى أن يهجر
الإنسان ما نهى الله عنه فلا يقول قولاً محرماً، ولا يفعل فعلاً محرماً، ولا يترك
واجباً، بل يقوم بالواجب ويدع المحرم، هذا المهاجر، لأنه هجر ما نهى الله عنه.

أما الحديث الثانى : فهو قول النبى صلى الله عليه وسلم : " من أحب أن
يزحزح عن النار، ويدخل الجنة، فلتأته منيته، وهو يؤمن بالله واليوم الآخر، وليأت
إلى الناس ما يحب أن يؤتى إليه "، فقوله : " من أحب " هذا الاستهتام للتشويق،
وإلا فكل واحد يحب أن يزحزح عن النار، ويدخل الجنة، لأن من زحزح عن النار
وأدخل الجنة فقد فاز، فمن أحب ذلك فلتأته منيته وهو يؤمن بالله واليوم الآخر،
وبناء على هذا ينبغى للإنسان أن يكون دائماً على ذكر الإيمان بالله واليوم الآخر
وتذكره، لأنه لا يدري متى يأتيه الموت، فليكن دائماً نصب عينيه : الإيمان بالله
واليوم الآخر، فالإنسان إذا آمن بالله عز وجل وبمقتضى أسمائه وصفاته، وآمن
باليوم الآخر وما فيه من الثواب والعقاب، فلا بد أن يستقيم على دين الله، وهذا حق
الله، أعنى قوله : " وهو يؤمن بالله واليوم الآخر " أما حق الآمى : فقال : " وليأت
إلى الناس ما يحب أن يؤتى إليه " فلا يؤذيه، لأنه لا يحب أن يؤذوه، ولا يعتدى
عليهم، لأنه لا يحب أن يعتدوا عليه، ولا يشتمهم، لأنه لا يحب أن يشتموه، وهلم
جرا : لا يغشهم فى البيع والشراء وغير ذلك، ولا يكذب عليهم، لأنه لا يحب أن
يشتموه، وهلم جرا لأنه لا يحب أن يفعل به ذلك.

وهذه قاعدة لو أن الناس مشوا عليها فى التعامل فيما بينهم لنالوا خير
كثيراً. ويشبه هذا قول الرسول صلى الله عليه وسلم : " لا يؤمن أحكم حتى يحب

لأخيه ما يحبه لنفسه)

التلفزيون الإسلامي والبعد عن الغش والخداع

كما سبق أن أسلفنا فإن التلفزيون الإسلامي يرقى عن كل هذه المفاسد والتي تساعد بدورها في إهدار العديد من القيم الإسلامية داخل المجتمع المسلم، وذلك لأن التلفزيون الإسلامي يستمد خريطته من القرآن والسنة وهو هنا يبعد عن الغش والخداع واللذان أصبحا وجهان لعملة واحدة، حيث يعتقد البعض أنهما طريقة سهلة للترويج سواء كان ذلك للأفكار أو للسلع التي تبث من خلال الإعلانات وبالتالي تحقق أرباح مادية طائلة تعود لخزينة القناة التي تعرض هذه المضامين في نفس الوقت تعود بالمزيد من الضرر والإيذاء على جمهور المتلقين وهنا العديد من الأمثلة التي يمكن أن نسوقها في هذا الصدد مثل :

الإعلانات الخاصة بالأعشاب والأدوية التي تشتق من الطبيعة بهدف التداوى والعلاج مثل علاج مرض السكر أو فيروس C أو أمراض الإنجاب أو تساقط الشعر وهنا يطلقون مسميات جذابة لكي يساق إليها البسطاء من الجماهير المرضى الذين يتعلقون بأمل الشفاء وتكون النتيجة للأسف مفزعة حيث أنها قد تؤدي في النهاية إلى الوفاة أو العديد من الكوارث الصحية التي لا يحمد عقباهاء، وللتدليل على فداحة هذه الأعمال نسوق بعض الآيات والأحاديث النبوية التي تحرم هذه الأعمال والتي لا يمكن أن تكون مادة من مواد التلفزيون الإسلامي وهي كالاتي :

قال الله تعالى : (وَالَّذِينَ يُؤْذُونَ الْمُؤْمِنِينَ وَالْمُؤْمِنَاتِ بَغْيَرٍ مَّا اكْتَسَبُوا فَكَدِرَ
اِحْتَمَلُوا بِهِنَّاتًا وَإِنَّمَا مَبِينًا) (سورة الأحزاب، الآية 58)

وعن أبي هريرة رضى الله عنه، أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال :
(من حمل علينا السلاح فليس منا، ومن غشنا فليس منا)

وفي رواية له أن رسول الله صلى الله عليه وسلم مر على صبرة طعام فأدخل يده فيها فنالت أصابعه بللاء، فقال : " ما هذا يا صاحب الطعام ؟ " قال : أصابته السماء يا رسول الله. قال " أفلا جعلته فوق الطعام حتى يراه الناس ! من غشنا فليس منا"

وعنه رضى الله عنه، أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال : " لا تتاجشوا"
وعن ابن عمر رضى الله عنهما أن النبي صلى الله عليه وسلم نهى عن النجش
وعنه رضى الله عنه قال : ذكر رجل لرسول الله صلى الله عليه وسلم أنه
يخدع فى البيوع، فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم " من بايعت فقل : لا خلاية"
والخلاية بقاء معجمة مكسورة وباء موحدة، وهى الخديعة.

وعن أبى هريرة رضى الله عنه قال : قال رسول الله صلى الله عليه وسلم
" من خيب زوجة امرئ أو مملوكه فليس منا "
" خيب " بقاء معجمة، ثم باء موحدة مكررة، أى : أفسده، وخدعه.

قال الله تعالى : (يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا أَوْفُوا بِالْعُقُودِ) (سورة المائدة، الآية 1)
وقال تعالى (وَأَوْفُوا بِالْعَهْدِ إِنَّ الْعَهْدَ كَانَ مَسْئُولًا) (سورة الإسراء، الآية 34)
ذكر النووى رحمه الله تعالى عن تحريم الغدر، والغدر هو خيانة فى
موضع الاستئمان، بمعنى أن يأتمنك أحد فى شئ ثم تخدر به، سواء أعطيته عهداً أم
لم تعطه، وذلك لأن الذى ائتمنك اعتمد عليك ووثق بك، فإذا خنته فقد غدرت به.
ثم استدل المؤلف على تحريم الغدر بوجود الوفاء، لأن الشئ يعرف بضده،
ووجوب الوفاء ويستدل على ذلك بالآيتين :

الآية الأولى : قوله تعالى : (يا أيها الذين آمنوا أوفوا بالعقود)

يعنى اتقوا بها وافية شاملة على حساب العقد الذى اتفقت مع صاحبك عليه،
وهذا يشمل كل العقود يشمل عقود البيع، فإذا بعث شيئاً على أخيك فالواجب عليك
أن تفى بالعقد، إن كان بينكما شرط فأوفه، سواء كان عديمياً أو وجودياً، فمثلاً إذا
بعث على أخيك بيتاً واشترطت عليه أن تسكنه لمدة سنة فالواجب على المشتري أن
يمكنك من هذا وألا يتعرض لك، لأنه شرط عليك أن يسكنه سنة، وهذا مقتضى
العقد، إذا بعث على أخيك شيئاً واشترطت عليه أن يصبر بالعيب الذى فيه، يعنى
قلت : فيه عيب فاصبر به فيجب عليك أن توفى بذلك وأن لا تردده، وإذا رددته فلا
حق لك، لكن يجب عليك من الأصل ألا تردده.

أهمية الإحسان إلى المرأة والولد والأهل والحيوان في التفريزيون الإسلامي :
 لعل من الأهمية بمكان أن نشير في هذا السياق على أهمية احترام مكانة
 المرأة داخل الأسرة والمجتمع وذلك لما حظيت به من تكريم من الله سبحانه وتعالى
 والرسول الكريم أيضاً ليس التكريم قاصراً على المرأة بل امتد إلى العاملين فى
 المنزل (الخدم) وحتى الحيوانات وهذا يجد عظمة ورفق الإسلام وأيضاً يوضح أننا
 نحن المسلمون كنا أسبق من الغرب فى هذه المجالات حتى لا يتشدد الغرب
 بحقوق المرأة والطفل والحيوان، والصور السينة التى يرسمونها لنا كمسلمين
 والادعاءات التى تضلل رأى العام الغربى عن قسوة العرب وعدم احترامهم للمرأة
 والحيوان ووصفهم بالإرهابيين.

وبما أن للتفريزيون الإسلامي يستعيد قيمه وأخلاقياته من القرآن الكريم
 والسنة النبوية الشريفة فإنه أفرد العديد من الآيات والأحاديث التى تدل على هذه
 القيم الإنسانية السامية ويمكن عرضها كالاتى:

قال الله تعالى: (وَيَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا احْسَنُوا إِلَى الْوَالِدِينَ وَالْأَقْرَبِينَ وَالْمَسْكِينِ
 وَالْيَتَامَى وَالْحَائِضِ وَابْنِ السَّبِيلِ وَمَا مَلَكَتْ
 أَيْمَانُكُمْ إِنَّ اللَّهَ لَا يُحِبُّ مَن كَانَ مُخْتَالًا فَخُورًا) (سورة النساء، الآية 36)

وعن ابن عمر رضى الله عنهما، أن رسول الله صلى الله عليه وسلم
 قال : (عذبت امرأة فى هرة حبستها حتى ماتت فدخلت فيها النار، لا هى أطعمتها
 وسقتهها إذ حبستها، ولا هى تركتها تأكل من خشاش الأرض)
 " خشاش الأرض " بفتح الخاء المعجمة وبالشين المعجمة المكررة وهى :
 هوامها وحشراتهما.

وعنه رضى الله عنه، أنه مر بفتيان من قريش قد نصبوا طيرا وهم
 يرمونه، وقد جعلوا لصاحب الطير كل خاطئة من نبلهم فلما رأوا ابن عمر تفرقوا،
 فقال ابن عمر : من فعل هذا ؟ لعن الله من فعل هذا، إن رسول الله صلى الله عليه

وسلم لعن من اتخذ شيئاً فيه الروح غرضاً. والغرض بفتح الغين المعجمة والراء، وهو الهدف والشئ الذي يرمى إليه.

وعن أنس رضى الله عنه قال نهى رسول الله صلى الله عليه وسلم أن تصبر البهائم ومعناه أن تحبس للقتل.

وعن أبى على سويد بن مقرن رضى الله عنه قال : لقد رأيتى سبع سبعة من بنى مقرن ما لنا خادم إلا واحدة لطمها أصغرنا، فأمرنا رسول الله صلى الله عليه وسلم أن نعتقها. وفى رواية : سبع إخوة لى.

ومن هنا فإن النهى عن تعذيب الحيوان والولد والوالد من لك ولاية عليه

يحرم عليك أن تعذبه بضرب أو غيره إلا لسبب شرعى، ثم استشهد بقول الله

تعالى: (وَبِالْوَالِدَيْنِ إِحْسَانًا وَبِذِي الْقُرْبَىٰ وَالْيَتَامَىٰ وَالْمَسْكِينِ وَالْجَارِ ذِي الْقُرْبَىٰ

وَالْجَارِ الْجُنُبِ وَالصَّاحِبِ بِالْجَنبِ وَابْنِ السَّبِيلِ وَمَا مَلَكَتْ أَيْمَانُكُمْ ۚ إِنَّ اللَّهَ لَا يَجِبُ

مَنْ كَانَ مُحْتَالًا فَخُورًا) (سورة النساء، الآية 36)

هؤلاء كلهم أصحاب الحقوق (وبالوالدين إحساناً) وهم أعظم البشر حقاً

عليك، الأم والأب (وبذى القربى واليتامى والمسكين) القربى : يعنى الأقارب من

قبل الأم أو من قبل الأب، واليتامى : الصغار الذين مات أباهم، (للمسكين والجار

ذى القربى) المساكين هم الفقراء، (والجار ذى القربى)، الجار القريب، (الجار

الجنب)، الجار البعيد، (الصاحب بالجنب) : قيل : هى الزوجة وقيل : هو الصاحب

فى السفر (وابن السبيل) المسافر الذى انقطع به السفر (وما ملكت أيمانكم) هذا

الشاهد أى ما ملكت أيمانكم من الأرقاء والبهائم، فإن الإنسان مأمور بالإحسان إليهم

إن كان من بنى آدم (أرقاء) يطعمهم مما يطعم ويكسوهم مما يكتسى وينزلهم

بالمنازل اللائقة بهم ولا يكلفهم ما لا يطيقون.

ثم ذكر حديث ابن عمر رضى الله عنهما * أن امرأة دخلت النار فى هرة

حبستها" الهرة هى القطعة، حبستها ولم تجعل عندها ماء ولم تجعل عندها طعاماً

حتى ماتت فدخلت النار بسبب هذه الهرة، وعذبت بها، والعياذ بالله، مع أنها هرة لا تسارى شيئاً لكنها أساءت إليها هذه الإساءة حبستها حتى ماتت جوعاً.

وفهم من هذا الحديث أنها لو جعلت عندها طعاماً وشراباً يكفي فإن ذلك لا بأس به، ومن هذا الطيور التي تحبس في الأقفاص، إذا وضع عندها الطعام والشراب ولم يقصر عليها وحفظها من الحر والبرد فلا بأس، وأما إذا قصر وماتت بسبب تقصيره فإنه يعذب بها، والعياذ بالله، كما عذبت هذه المرأة في الهرة التي حبستها، فدل ذلك على أنه يجب على الإنسان أن يحرص على ما ملكت يمينه من البهائم، والآدميون أولى وأحرى، لأنهم أحق بالإكرام.

أما الحديث الثاني : أن ابن عمر رضى الله عنهما مر بفتيان من قریش وقد جعلوا طائراً يرمون عليه، أيهم أشد إصابة، فلما رأوا عبد الله بن عمر رضى الله عنه تفرقوا هرباً منه، ثم قال : " ما هذا؟ " فأخبروه، فقال لعن الله من يفعل هذا، لعن الله من فعل هذا، وذكر أن النبي صلى الله عليه وسلم لعن من اتخذ شيئاً فيه الروح غرضاً. وهذا لأنه يتألم، إذ إن هذا يضربه على جناحه، وهذا يضربه على صدره، وهذا يضربه على ظهره، وهذا على رأسه، فيتأذى، فلهذا لعن النبي صلى الله عليه وسلم من اتخذ شيئاً فيه الروح غرضاً. أما بعد ما مات فقد مات لا يحس بشئ.

وكذلك الحديث الذي بعده : أن النبي صلى الله عليه وسلم نهى أن يقتل الحيوان صبراً، ومعناه : أن يحبس ثم يقتل، فإن هذا لا يجوز، وذلك لأنه إذا حبس كان مقدوراً على ذبحه وتزكيته فلا يحل أن يرمى، ورميه إيلاًماً له من وجهه وإضاعة لماليته من وجه آخر.

وعن أبي مسعود البدرى رضى الله عنه قال : كنت أضرب غلاماً لى بالسوط فسمعت صوتاً من خلفي : " أعلم أبا مسعود " فلم أفهم الصوت من الغضب، فلما دنا مني إذا هو رسول الله صلى الله عليه وسلم فإذا هو يقول : (اعلم أبا مسعود، أن الله أقدر عليك منك على هذا الغلام) فقلت : لا أضرب مملوكاً بعده أبداً.

وفى رواية : فسقط السوط من يدي من هيئته. وفى رواية : فقلت يا رسول الله هو حر لوجه الله تعالى. فقال : " أما لو لم تفعل للفحتك النار " أو " لمستك النار".

وعن ابن عمر رضى الله عنهما، أن النبي صلى الله عليه وسلم قال : " من ضرب غلاماً له حدا لم يأتته، أو لطمه فإن كفرته أن يعتقه"
وعن هشام بن حكيم بن حزام رضى الله عنهما، أنه مر بالشام على أناس من الأنباط، وقد أقيموا فى الشمس وصب على رؤوسهم الزيت، فقال : ما هذا؟ قيل: يعذبون فى الخراج. وفى رواية : حبسوا فى الجزية. فقال هشام: أشهد لسمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول : " إن الله يعذب الذين يعذبون الناس فى الدنيا" فدخل على الأمير فحدثه فأمر بهم فخلوا. " الأنباط " : الفلاحون من العجم.

وعن ابن عباس رضى الله عنهما قال : رأى رسول الله صلى الله عليه وسلم حماراً مؤسومة الوجه، فأنكر ذلك فقال : " والله لا أسمه إلا أقصى شئ من الوجه " وأمر بحماره، فكوى فى جاعرته فيؤ أول من كوى الجاعرتين. الجاعرتين : ناحيتا الوركين حول الدبر.

وعنه رضى الله عنه، أن النبي صلى الله عليه وسلم مر عليه حمار قد وسم فى وجهه فقال : " لعن الله الذى وسمه " وفى رواية لمسلم أيضاً : نهى رسول الله صلى الله عليه وسلم عن الضرب فى الوجه، وعن الوسم فى الوجه.

هذه الأحاديث التى ساقها النووى رحمه الله فى النهى عن تعذيب الحيوان والرفيق والولد وغيرهم ممن يؤديهم الإنسان، وذلك أن المقصود بالتأديب هو الإصلاح وليس المقصود بالتأديب الإيلاء والإبجاج، ولذلك لا يجوز للإنسان أن يضرب الولد ما دام يمكن أن يتأديب بدون الضرب، فإذا لم يتأت الأدب إلا بالضرب فله أن يضرب، وإذا ضرب فإنه يضرب ضرباً غير مبرح، واذكروا قول الله تعالى فى النساء : (وَاللَّاتِي تَخَافُونَ نُشُوزَهُنَّ فَعِظُوهُنَّ وَاهْجُرُوهُنَّ فِى

الْبِضَاجِ وَأَضْرِبُوهُنَّ) (سورة النساء، الآية 34).

فجعل الضرب فى المرتبة الثالثة، والمقصود من الضرب هو التأديب لا أن يصل إلى حد الإيلام والإيجاع.

وبذلك تكون قد عرضنا للتوثيق القرآنى والنبوى للتلفزيون الإسلامى عن طريق عرض القيم السامية التى يسعى التلفزيون الإسلامى إلى تدعيمها فى المجتمع وذلك من أجل رقى ورفعة هذا المجتمع وفقنا الله وأياكم لما يحب ويرضى وجعلنا هداه مهتدين من عباده الصالحين المصلحين.

4 - التأصيل الدينى للصحافة الإسلامىة :

فى عالمنا هذا تتحد القيم الإنسانىة بينما تختلف العادات والتقاليد الاجتماعىة والدينىة وتتفق الحضارات تارة وتتصادم تارة أخرى، ويرجع ذلك إلى اختلاف اللوازع الدينىة والتمسك بالرسالات السماوىة عن يقين وحق وهداية لن يضلوا أبداً ولكن جميع المشكلات تأتى ممن يحرفون تعاليم السماء أو يتطرفون فى تفسيرها وفقاً لتحقيق مصالحهم الشخصىة من منافع سياسىة أو اقتصادىة أو اجتماعىة على حساب الرسالات السماوىة.

من هنا أثرت أن أقوم بعمل تأصيل دينى للصحافة الإسلامىة ينطلق من تعاليم القرآن الكرىم وأرى أن هذا التأصيل الدينى للصحافة الإسلامىة ينطلق من الآية السادسة من سورة الحجرات التى تقول " يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا إِن جَاءَكُمْ فَاسِقٌ بِنَبَأٍ فَتَبَيَّنُوا أَن تُصِيبُوا قَوْمًا بِجَهَالَةٍ فَتُصِيبُوا عَلَى مَا فَعَلْتُمْ نَادِمِينَ " صدق الله العظىم من هنا أستطيع أن أضع القاعدة التى تنطلق منها الصحافة الإسلامىة أو أن أقوم بتأصيل دينى عام للصحافة الإسلامىة فىنبغى أن يكون أى نبأ أو أى خبر فى الصحافة الإسلامىة صادق وواضح وصحىح ويعيد كل البعد عن الكذب والتضليل فلو تمسكت كل صحىفة بهذه الآية الكرىمة كأساس تنطلق منه فى عملها لأصبحت الصحافة أداة من أدوات تنمية المجتمع بالدرجة الأولى، فلهذا أوصى كل صحىفة تربوىة أن تجعل من هذه الآية الكرىمة أساس تنطلق منه.

الفصل الرابع الإذاعة في الإسلام

- الإذاعة في القرآن الكريم
- الإذاعة في الأحاديث القدسية
- الإذاعة في الأحاديث النبوية الشريفة
- أخلاقيات الإذاعة الإسلامية

تعريف الإذاعة

البيان بالإذاعة

من ذاع الشيء والخبر "يذيع ذيوعاً و"ذيوعه" كشيوخوخة، و"ذيعاننا" محرّكة: فشا الشيء وانتشر و"المذيع" بالكسر "من لا يكتم السر أو من لا يستطيع كتم خبره والجمع المذاييع ومنه قول علي رضي الله عنه في صفة الأولياء: الأولياء ليسوا بالمذاييع البذر وقيل: أراد لا يشيعون الفواحش، وهو بناء مبالغة ويقال: "فلان للأسرار مذيع والأسباب مضيع" و"أذاع سره وبه أفضاه وأظهره أو نادى به في الناس

التأصيل الديني للإذاعة في القرآن الكريم والسنة النبوية الشريفة.

أولاً: قد جاء لفظ أذاع في القرآن الكريم:

في سورة النساء الآية 83 قال تعالى (وَإِذَا جَاءَهُمْ أَمْرٌ مِنَ الْأَمْنِ أَوْ الْخَوْفِ أَدَّعَوْا بِهٖ ۗ وَلَوْ رَدُّوهُ إِلَى الرَّسُولِ وَإِلَىٰ أُولِي الْأَمْرِ مِنْهُمْ لَعَلِمَهُ الَّذِينَ يَسْتَنبِطُونَهُ مِنْهُمْ ۗ وَلَوْلَا فَضْلُ اللَّهِ عَلَيْكُمْ وَرَحْمَتُهُ لَاتَّبَعْتُمُ الشَّيْطَانَ إِلَّا قَلِيلًا)

تفسير الآية كما ورد في تفسير الجلالين:

{وإذا جاءهم أمر} عن سرايا النبي صلى الله عليه وسلم ما حصل لهم {من الأمن} بالنصر {أو الخوف} الهزيمة {أذاعوا به} أفضوه نزل في جماعة من المنافقين أو في ضعفاء المؤمنين كانوا يفعلون ذلك فتضعف قلوب المؤمنين ويتأذى النبي {ولو ردوه} أي الخبر {إلى الرسول وإلى أولي الأمر منهم} أي الرأي من أكابر الصحابة أي لو سكتوا عنه حتى يخبروا به {لعلّمه} هل هو مما ينبغي أن يذاع أو لا {الذين يستنبطونه} يتبعونه ويطلبون علمه وهم المذيعون {منهم} من الرسول وأولي الأمر {ولولا فضل الله عليكم وإرحمته} لكم بالقرآن {لاتبعتم الشيطان} فيما يأمركم به من الفواحش {إلا قليلاً}

❖ كما ورد لفظ أذاع في الحديث الشريف: حيث قال رسول الله صلى الله عليه وسلم " من أذاع فاحشة كان كمبتدئها ومن عير مؤمنا بشئ لا يموت حتى يركبه."

ثانياً جاء لفظ " ظهر " في القرآن الكريم حوالى (6) مرات فى الآيات التالية:

فى سورة التحريم الآية 3 قال تعالى: (وَإِذْ أَسْرَ النَّبِيِّ إِلَىٰ بَعْضِ أَرْوَاجِهِ حَدِيثًا فَلَمَّا نَبَأَ بِهِ وَأَظْهَرَهُ اللَّهُ عَلَيْهِ عَرَفَ بَعْضَهُ وَأَعْرَضَ عَنْ بَعْضٍ فَلَمَّا نَبَأَهَا بِهِ قَالَتْ مَنْ أَنْبَأَكَ هَذَا قَالَ نَبَأَنِيَ الْعَلِيمُ الْخَبِيرُ) {و} انكر {إذ أسر النبي إلى بعض أزواجه} هي حفصة {حديثاً} هو تحريم مارية وقال لها لا تقشيه {فلما نبأ بها} عائشة ظناً منها أن لا حرج في ذلك {وأظهره الله} أطلعه {عليه} على المنبأ به {عرّف بعضه} لحفصة {وأعرض عن بعض} تكريماً منه {فلما نبأها به} قالت من أنبأك هذا قال نبأني العليم الخبير {أى الله}.

(1) فى سورة الجن الآية 26 قال تعالى: (عَالِمِ الْغَيْبِ فَلَا يُظْهِرُ عَلَىٰ غَيْبِهِ أَحَدًا) {عالم الغيب} ما غاب عن العباد {فلا يظهر} يطلع {على غيبه أحدا} من الناس.

(2) فى سورة التوبة الآية 33 قال تعالى: (هُوَ الَّذِي أَرْسَلَ رَسُولَهُ بِالْهُدَىٰ وَدِينِ الْحَقِّ لِيُظْهِرَهُ عَلَىٰ الدِّينِ كُلِّهِ وَنَوَّكَرِ الْمُشْرِكُونَ) {هو الذي أرسل رسوله} محمدا صلى الله عليه وسلم {بالهدى ودين الحق ليظهره} يحليه {على الدين كله} جميع الأديان المخالفة له {ولو كره المشركون} ذلك.

(3) فى سورة الروم الآية 41 قال تعالى: (ظَهَرَ الْفَسَادُ فِي الْبَرِّ وَالْبَحْرِ بِمَا كَسَبَتْ أَيْدِي النَّاسِ لِيُذِيقَهُمْ بَعْضَ الَّذِي عَمِلُوا لَعَلَّهُمْ يَرْجِعُونَ) {ظهر الفساد في البر} أي القفار بقحط المطر وقلة النباتات {والبحر} أي البلاد التي على الأنهار بقلة مائها {بما كسبت أيدي الناس} من المعاصي {ليذيقهم} بالياء والنون {بعض الذي عملوا} أي عقوبته {لعلهم يرجعون}

(4) فى سورة غافر الآية 26 قال تعالى (وَقَالَ فِرْعَوْنُ نَرُوْنِي أَقْتُلْ مُوسَىٰ وَلْيَدْعُ

رَبِّهِ إِنِّي أَخَافُ أَنْ يُبَدِّلَ دِينَكُمْ أَوْ أَنْ يُظْهِرَ فِي الْأَرْضِ الْفَسَادَ) (وقال فرعون ذروني أقتل موسى) لأنهم كانوا يكفونه عن قتله (وليدع ربه) ليمنعه مني (إني أخاف أن يبدل دينكم) من عبادتكم إياي فنتبعوه (وأن يُظْهِرَ فِي الْأَرْضِ الْفَسَادَ) من قتل وغيره، وفي قراءة: أو، وفي أخرى بفتح الياء والهاء وضم الدال.

(5) في سورة الاعراف الآية 33 قال تعالى: (قُلْ إِنَّمَا حَرَّمَ رَبِّي الْفَوَاحِشَ مَا ظَهَرَ مِنْهَا وَمَا بَطَّنَ وَالْإِثْمَ وَالْبَغْيَ بِغَيْرِ الْحَقِّ وَأَنْ تُشْرِكُوا بِاللَّهِ مَا لَمْ يُنَزَّلْ بِهِ سُلْطَانًا وَأَنْ تَقُولُوا عَلَى اللَّهِ مَا لَا تَعْلَمُونَ) (قل إنما حرم ربي الفواحش) الكبائر كالزنا (ما ظهر منها وما بطن) أي جهرها وسرها (والإثم) المعصية (والبغي) على الناس (بغير الحق) وهو الظلم (وأن تشركوا بالله ما لم ينزل به) بإشراكه (سلطانا) حجة (وأن تقولوا على الله ما لا تعلمون) من تحريم ما لم يحرم وغيره.

ثالثاً: نجد في تاج العروس وغيره من المعاجم اللغوية لفظ الإذاعة بمعنى المناداه بالخير.

ولقد جاء لفظ نادى في القرآن الكريم بصور مختلفة وباعداد كثيرة بلغ تكرارها نحو (42) مرة.

- (1) في سورة الاعراف الآية 44. قال تعالى: (نَادَى أَصْحَابُ الْجَنَّةِ أَصْحَابَ النَّارِ أَنْ قَدْ وَجَدْنَا مَا وَعَدَنَا رَبُّنَا حَقًّا فَهَلْ وَجَدْتُمْ مَا وَعَدَ رَبُّكُمْ حَقًّا قَالُوا نَعَمْ فَأَذَّنَ مُؤَذِّنٌ بَيْنَهُمْ أَنْ لَعْنَةُ اللَّهِ عَلَى الظَّالِمِينَ) ونادى أصحاب الجنة أصحاب النار (تقريراً أو تبيكياً) (أن قد وجدنا ما وعدنا ربنا) من الثواب (حقاً فهل وجدتم ما وعدكم) من العذاب (حقاً؟ قالوا نعم فأذن مؤذّن) نادى منادٍ (بينهم) بين الفريقين أسمعهم (أن لعنة الله على الظالمين).
- (2) في سورة الاعراف الآية 48 قال تعالى: (وَنَادَى أَصْحَابُ الْأَعْرَافِ رِجَالًا لَا يَعْرِفُونَهُمْ بِسِيمَاهُمْ قَالُوا مَا أَغْنَى عَنْكُمْ جَمْعُكُمْ وَمَا كُنْتُمْ تُسْتَكْبِرُونَ)

{ونادى أصحاب الأعراف رجالاً} من أصحاب النار {يعرفونهم بسيماهم قالوا ما أغنى عنكم} من النار {جمعكم} المال أو كثرتمكم {وما كنتم تستكبرون} أي واستكباركم عن الإيمان، ويقولون لهم مشيرين إلى ضعفاء المسلمين.

(3) فى سورة الاعراف الآية 50 قال تعالى: {وَنَادَى أَصْحَابُ النَّارِ أَصْحَابَ الْجَنَّةِ أَنْ أَفِيضُوا عَلَيْنَا مِنَ الْمَاءِ أَوْ مِمَّا رَزَقَكُمُ اللَّهُ قَالُوا إِنَّ اللَّهَ حَرَمَهُمَا عَلَى الْكَافِرِينَ} ونادى أصحاب النار أصحاب الجنة أن أفيضوا علينا من الماء أو مما رزقكم الله {من الطعام} قالوا إن الله حرمهما {منعوما} على الكافرين.

(4) فى سورة هود الآية 42 قال تعالى: {وَهِيَ تَجْرِي بِهِمْ فِي مَوْجٍ كَالْجِبَالِ وَنَادَى نُوحٌ ابْنَهُ وَكَانَ فِي مَعْزِلٍ يَا بُنَيَّ ارْكَب مَعَنَا وَلَا تَكُن مَعَ الْكَافِرِينَ} {وهي تجري بهم في موج كالجبال} في الارتفاع والعظم {ونادى نوح ابنه} كنعان {وكان في معزل} عن السفينة {يا بني اركب معنا ولا تكن مع الكافرين}.

(5) فى سورة هود الآية 45 قال تعالى: {وَنَادَى نُوحٌ رَبَّهُ فَقَالَ رَبِّ إِنَّ ابْنِي مِنْ أَهْلِي وَإِنَّ وَعْدَكَ الْحَقُّ وَأَنْتَ أَحْكَمُ الْحَاكِمِينَ} {ونادى نوح ربه فقال رب إن ابني} كنعان {من أهلي} وقد وعدتني بنجاتهم {وإن وعدك الحق} الذي لا خلف فيه {وأنت أحكم الحاكمين} أعلمهم وأعدلهم.

(6) فى سورة مريم الآية 3 قال تعالى: {إِذْ نَادَى رَبُّهُ نِدَاءً خَفِيًّا} {إذ} متعلق برحمة {نادى ربه نداءً} مشتملاً على دعاء {خفياً} سرا جوف الليل لأنه أسرع للإجابة.

(7) فى سورة الانبياء الآية 76 قال تعالى: { وَنُوحًا إِذْ نَادَى مِنْ قَبْلُ فَاسْتَجَبْنَا لَهُ فَنَجَّيْنَاهُ وَأَهْلَهُ مِنَ الْكَرْبِ الْعَظِيمِ } (و) انكر (نوحاً) وما بعده بدل منه {إذ نادى} دعا على قومه بقوله " رب لا تذر " إلخ (من قبل) أي قبل إبراهيم

ولوط (فاستجبنا له فنجيناها وأهلها) الذين في سفينته (من الكرب العظيم) أي الغرق وتكذيب قومه له.

(8) في سورة الانبياء الآية 83 قال تعالى: (وَأَيُّوبَ إِذْ نَادَى رَبَّهُ أَنِّي مَسَّنِيَ الضُّرُّ وَأَنْتَ أَرْحَمُ الرَّاحِمِينَ) {و} اذكر {أيوب} ويبدل منه {إذ نادى ربه} لما ابتلي بفقد جميع ماله وولده وتمزيق جسده وهجر جميع الناس له إلا زوجته سنين ثلاثاً أو سبعة أو ثماني عشرة وضيق عيشه {أني} يفتح الهمزة بتقدير الياء {مسنى الضر} أي الشدة {وأنت أرحم الراحمين}

(9) في سورة الانبياء الآية 87 قال تعالى: (وَذَا النُّونِ إِذْ ذُهِبَ مُغَاضِبًا فَظَنَّ أَنْ لَنْ نَقْدِرَ عَلَيْهِ فَنَادَى فِي الظُّلُمَاتِ أَنْ لَا إِلَهَ إِلَّا أَنْتَ سُبْحَانَكَ إِنِّي كُنْتُ مِنَ الظَّالِمِينَ) {و} اذكر {ذا النون} صاحب الحوت وهو يونس بن متى ويبدل منه {إذ ذهب مغاضباً} لقومه أي غضبان عليهم مما قاسى منهم ولم يؤذن له في ذلك {فظن أن لن نقدر عليه} أي نقضي عليه بما قضينا من حبسه في بطن الحوت، أو نصيق عليه بذلك {فنادى في الظلمات} ظلمة الليل وظلمة البحر وظلمة بطن الحوت {أن} أي بأن {لا إله إلا أنت سبحانك إني كنت من الظالمين} في ذهابي من بين قومي بلا إذن.

(10) في سورة الانبياء الآية 89 قال تعالى: (وَزَكَرِيَّا إِذْ نَادَى رَبَّهُ رَبِّ لَا تَذَرْنِي فَرْدًا وَأَنْتَ خَيْرُ الْوَارِثِينَ) {و} اذكر {زكريا} ويبدل منه {إذ نادى ربه} بقوله {رب لا تذرني فرداً} أي بلا ولد يرثني {وأنت خير الوارثين} الباقي بعد فناء خلقك.

(11) في سورة الشعراء الآية 10 قال تعالى: (وَإِذْ نَادَى رَبُّكَ مُوسَى أَنْ ائْتِ الْقَوْمَ الظَّالِمِينَ) {و} اذكر يا محمد لقومك {إذ نادى ربك موسى} ليلة رأى النار والشجرة {أن} أي: بأن {ائت القوم الظالمين} رسولا.

(12) في سورة ص الآية 41 قال تعالى: (وَأَذْكُرْ عَبْدَنَا أَيُّوبَ إِذْ نَادَى رَبَّهُ أَنِّي مَسَّنِيَ الشَّيْطَانُ بِنُصْبٍ وَعَذَابٍ) {واذكر عبدنا أيوب إذ نادى ربه أني} أي بأني

{مسنى الشيطان بنصب} ضر {وعذاب} ألم، ونسب ذلك إلى الشيطان وإن كانت الأشياء كلها من الله تأدياً معه تعالى.

13) فى سورة الزخرف الآية 51 قال تعالى: (وَنَادَى فِرْعَوْنُ فِي قَوْمِهِ قَالَ يَا قَوْمِ أَلَيْسَ لِي مُلْكُ مِصْرَ وَهَذِهِ الْأَنْهَارُ تَجْرِي مِن تَحْتِي أَفَلَا تُبْصِرُونَ) {ونادى فرعون} افتخاراً {فى قومه قال يا قوم أليس لى ملك مصر وهذه الأنهار} من النيل {تجري من تحتي} أى تحت قصوري {أفلا تبصرون} عظمتي.

14) فى سورة القلم الآية 48 قال تعالى: (وَنَادَى فِرْعَوْنُ فِي قَوْمِهِ قَالَ يَا قَوْمِ أَلَيْسَ لِي مُلْكُ مِصْرَ وَهَذِهِ الْأَنْهَارُ تَجْرِي مِن تَحْتِي أَفَلَا تُبْصِرُونَ) {فاصبر لحكم ربك} فيهم بما يشاء {ولا تكن كصاحب الحوت} فى الضجر والعجلة وهو يونس عليه السلام {إذ نادى} دعا ربه {وهو مكظوم} مملوء غماً فى بطن الحوت.

15) فى سورة النازعات الآية 23 قال تعالى: (فَحَشَرَ فَنَادَى) {فحشر} جمع السحرة وجنده {فنادى}.

16) فى سورة الصافات الآية 75 قال تعالى: (وَلَقَدْ نَادَانَا نُوحٌ فَلَنِعْمَ الْمُجِيبُونَ) (ولقد نادانا نوح) بقوله " رب إني مغلوب فانتصر " {فلنعم المجيبون} له نحن: أى دعانا على قومه فأهلكناهم بالغرق.

17) فى سورة الاعراف الآية 22 قال تعالى: (فَدَلَاهُمَا يُغْرورِ فَلَمَّا ذَاقَا الشَّجَرَةَ بَدَتْ لُهُمَا سَوْءَاتُهُمَا وَطَفِقَا يَخْصِفَانِ عَلَيْهِمَا مِن وَرَقِ الْجَنَّةِ وَنَادَاهُمَا رَبُّهُمَا أَلَمْ أَنْهَكُمَا عَن تِلْكَ الشَّجَرَةِ وَأَقُل لَّكُمَا إِنَّ الشَّيْطَانَ لَكُمَا عَدُوٌّ مُّبِينٌ) {قدلاههما} حطهما عن منزلتهما {يغرور} منه {فلما ذاقا الشجرة} أى أكلا منها {بدت لهما سؤاتهما} أى ظهر لكل منهما قبله وقبل الآخر ودبره وسمى كل منها سؤاة لأن انكشافه يسوء صاحبه {وطفقا يخصفان} أخذ يلزقان {عليهما من ورق الجنة} ليستترا به {وناداهما ربهما ألم أنهكما عن تلكما الشجرة وأقل لكما إن الشيطان لكما عدو مبين} بين العداوة والاستفهام للتقرير.

(18) في سورة مريم الآية 24 قال تعالى: (فَنَادَاهَا مِنْ تَحْتِهَا أَلَا تَحْزَنِي قَدْ جَعَلَ رَبُّكَ تَحْتَكِ سَرِيًّا) {فناداها من تحتها} أي: جبريل وكان أسفل منها {ألا تحزني} قد جعل ربك تحتك سرياً} نهر ماء كان قد انقطع.

(19) في سورة النازعات الآية 16 قال تعالى: (إِذْ نَادَاهُ رَبُّهُ بِالْوَادِ الْمُقَدَّسِ طُوًى) {إذ ناداه ربه بالواد المقدس طوى} اسم الوادي بالتقوين وتركه.

(20) في سورة آل عمران الآية 39 قال تعالى: (فَنَادَتْهُ الْمَلَائِكَةُ وَهُوَ قَائِمٌ يُصَلِّي فِي الْمِحْرَابِ أَنَّ اللَّهَ يُبَشِّرُكَ بِيحْتَىٰ مُصَدِّقًا بِكَلِمَةٍ مِنَ اللَّهِ وَسَيِّدًا وَحَصُورًا وَنَبِيًّا مِّنَ الصَّالِحِينَ) {فنادته الملائكة} أي جبريل {وهو قائم يصلي في المحراب} أي المسجد {أن} أي بأن وفي قراءة بالكسر بتقدير القول {الله يبشرك} متقلا ومخففا {يحيى مصدقا بكلمة} كائنة {من الله} أي بعيسى أنه روح الله وسُمي كلمة لأنه خلق بكلمة كن {وسيدا} متبوعا {وحصورا} ممنوعا من النساء {ونبيا من الصالحين} روي أنه لم يعمل خطيئة ولم يهم بها.

(21) في سورة الكهف الآية 52 قال تعالى: (وَيَوْمَ يَقُولُ نَادُوا شُرَكَائِيَ الَّذِينَ زَعَمْتُمْ فَدَعَوْهُمْ فَلَمْ يَسْتَجِيبُوا لَهُمْ وَجَعَلْنَا بَيْنَهُم مَّوْبِقًا) {ويوم} منصوب بالذكر {يقول} بالياء والنون {نادوا شركاءي} الأوثان {الذين زعمتم} ليشفعا لكم بزعمكم {فدعوهم فلم يستجيبوا لهم} لم يجيبوهم {وجعلنا بينهم} بين الأوثان وعابديها {موبقا} واديا من أودية جهنم يهلكون فيه جميعا وهو من وبق بالفتح هلك

(22) في سورة ص الآية قال تعالى: (كَمْ أَهْلَكْنَا مِنْ قَبْلِهِمْ مِّنْ قَرْنٍ فَنَادَوا وَ لَا تَحِينَنَّ مَنَاصٍ) {كم} أي كثيرا {أهلكنا من قبلهم من قرن} أي أمة من الأمم الماضية {فنادوا} حين نزول العذاب بهم {ولات حين مناص} أي ليس حين فرار والقاء زائدة، والجملة حال من فاعل نادوا، أي استغاثوا، والحال أن لا مهرب ولا منجى وما اعتبر بهم كفار مكة.

(23) في سورة الزخرف الآية 77 قال تعالى: (وَنَادُوا يَا مَلِكُ لِيَقْضِ عَلَيْنَا رَبُّكَ

قَالَ إِنَّكُمْ مَّا كُنْتُمْ (ونادوا يا مالك) هو خازن النار {ليقبض علينا ربك} ليمتنا
{قال} بعد ألف سنة {إنكم ما كنتم} مقيمون في العذاب دائماً.

24) في سورة القمر الآية 29 قال تعالى: {فَنَادَوْا صَاحِبَهُمْ فَتَعَاطَى فَعَقَرَ} {فننادوا
صاحبهم} قدرا ليقتلها {فتعاطى} تناول السيف {فقعق} به الناقاة، أي قتلها
موافقة لهم.

25) في سورة القلم الآية 21 قال تعالى: {فَتَنَادَوْا مُصْبِحِينَ} {فتنادوا مصبحين}.

26) في سورة المائدة الآية 58 قال تعالى: {وَإِذَا نَادَيْتُمْ إِلَى الصَّلَاةِ اتَّخَذُوهَا هُزُوعًا
وَأَعْيَابًا ذَلِكَ بِأَنَّهُمْ قَوْمٌ لَا يَعْقِلُونَ} {و} الذين {إذا ناديتهم} دعوتهم {إلى الصلاة}
بالأذان {اتخذوها} أي الصلاة {هزوا ولعبا} بأن يستهزئوا بها ويتضحكوا
{ذلك} الاتخاذ {بأنهم} أي بسبب أنهم {قوم لا يعقلون}.

27) في سورة مريم الآية 52 قال تعالى: { وَنَادَيْنَاهُ مِنْ جَانِبِ الطُّورِ الْأَيْمَنِ
وَقَرَّبْنَاهُ نَجِيًّا } (وناديناها) بقول " يا موسى إني أنا الله " (من جانب الطور)
اسم جبل (الأيمن) أي الذي يلي يمين موسى حين أقبل من مدين (وقربناه
نجيا) مناجيا بأن أسمع الله تعالى كلامه.

28) في سورة القصص الآية 46 قال تعالى: { وَمَا كُنْتَ بِجَانِبِ الطُّورِ إِذْ نَادَيْنَا
وَلَكِنْ رَحْمَةً مِنْ رَبِّكَ لِتُنذِرَ قَوْمًا مَّا أَتَاهُمْ مِنْ نَذِيرٍ مَنْ قَبْلِكَ لَعَلَّهُمْ
يَتَذَكَّرُونَ } (وما كنت بجانب الطور) الجبل {إذ} حين {نادينا} موسى أن خذ
الكتاب بقوة {ولكن} أرسلناك {رحمة من ربك لتنذر قوماً ما أتاهم من نذير
من قبلك} وهم أهل مكة {لعلهم يتذكرون} يتعظون.

29) في سورة الصافات الآية 104 قال تعالى: { وَنَادَيْنَاهُ أَنْ يَا إِبْرَاهِيمُ } (وناديناها أن
يا إبراهيم)

30) في سورة الحجرات الآية 4 قال تعالى: {إِنَّ الَّذِينَ يُنَادُونَكَ مِنْ وَرَاءِ الْحُجُرَاتِ
أَكْثَرُهُمْ لَا يَعْقِلُونَ} {إن الذين ينادونك من وراء الحجرات} حجرات نسائه
صلى الله عليه وسلم جمع حجرة وهي ما يحجر عليه من الأرض بحائط

ونحوه، وكان كل واحد منهم نادى خلف حجرة لأنهم لم يعلموه في أي حجرة
 مناداة الأعراب بغلظة وجفاء {أكثرهم لا يعقلون} فيما فعلوه محلك الرفيع وما
 يناسبه من التعظيم.

(31) في سورة الحديد الآية 14 قال تعالى: {يُنَادُونَهُمْ أَلَمْ نَكُنْ مَعَكُمْ قَالُوا بَلَى
 وَكَيْفَ كُنْتُمْ فِتْنَةً أَنْفُسُكُمْ وَتَرَبَّصْتُمْ وَارْتَبْتُكُمْ وَالْأَمَانِيُّ حَتَّى جَاءَ أَمْرُ اللَّهِ
 وَغَرَّكُمْ بِاللَّهِ الْغُرُورُ} {ينادونهم ألم نحن معكم} على الطاعة {قالوا بلى ولكنكم
 فتنتم أنفسكم} بالانفاق {وتربصتم} بالمؤمنين الدوائر {وارتبتكم} شككتكم في دين
 الإسلام {وغرركم الأمانى الأطماع} حتى جاء أمر الله {الموت} {وغرركم بالله
 الغرور} {الشیطان}.

(32) في سورة القصص الآية 62 قال تعالى: {وَيَوْمَ يُنَادِيهِمْ فَيَقُولُ أَيْنَ شُرَكَائِي
 الَّذِينَ كُنْتُمْ تَزْعُمُونَ} {و} {انكر} {يوم يناديهم} {الله} {فيقول أين شركائي الذين كنتم
 تزعمون} —هم شركائي.

(33) في سورة القصص الآية 65 قال تعالى: {وَيَوْمَ يُنَادِيهِمْ فَيَقُولُ مَاذَا أَجَبْتُمُ
 الْمُرْسَلِينَ} {و} {انكر} {يوم يناديهم فيقول ماذا أجبت المرسلين} {إليكم}.

(34) في سورة القصص الآية 74 قال تعالى: {وَيَوْمَ يُنَادِيهِمْ فَيَقُولُ أَيْنَ شُرَكَائِي
 الَّذِينَ كُنْتُمْ تَزْعُمُونَ} {و} {انكر} {يوم يناديهم فيقول أين شركائي الذين كنتم
 تزعمون} {ذكر ثانياً ليبنى عليه}.

(35) في سورة فصلت الآية 47 قال تعالى: {إِلَيْهِ يُرْدُ عِلْمُ السَّاعَةِ وَمَا تَخْرُجُ مِنْ
 ثَمَرَاتٍ مِنْ أَكْمامِهَا وَمَا تَحْمِلُ مِنْ أُنْثَى وَلَا تَضَعُ إِلَّا يُعْلِمُهُ وَيَوْمَ يُنَادِيهِمْ أَيْنَ
 شُرَكَائِي قَالُوا آذْنَاكَ مَا مِينَا مِنْ شَهِيدٍ} {إليه يرد علم الساعة} متى تكون لا
 يعلمها غيره {وما تخرج من ثمرة} وفي قراءة ثمرات {من أكمامها} أوعيتها
 جمع كم بكسر الكاف {إلا يعلمه} {وما تحمل من أنثى} ولا تضع {إلا يعلمه} ويوم
 يناديهم أين شركائي قالوا آذناك {أعلمناك الآن} {ما منا من شهيد} أي شاهد
 بأن لك شريكاً.

36) فى سورة غافر الآية 10 قال تعالى: (إِنَّ الَّذِينَ كَفَرُوا ينادُونَ لَمَقْتُ اللَّهُ أَكْبَرَ مِنْ مَقْتِكُمْ أَنْفُسَكُمْ إِذْ تُدْعَوْنَ إِلَى الْإِيمَانِ فَتَكْفُرُونَ) (إن الذين كفروا ينادون { من قبل الملائكة وهم يمقتون أنفسهم عند دخولهم النار {لمقت الله} إياكم {أكبر من مقتكم أنفسكم إذ تدعون} فى الدنيا {إلى الإيمان فتكفرون}.

37) فى سورة فصلت الآية 44 قال تعالى: (وَلَوْ جَعَلْنَاهُ قُرْآنًا أَعْجَمِيًّا لَقَالُوا لَوْلَا فُصِّلَتْ آيَاتُهُ أَعْجَمِيٌّ وَعَرَبِيٌّ قُلْ هُوَ لِلَّذِينَ آمَنُوا هُدًى وَشِفَاءً وَالَّذِينَ لَا يُؤْمِنُونَ فِي آذَانِهِمْ وَقْرٌ وَهُوَ عَلَيْهِمْ عَمًى أُولَئِكَ يُنَادُونَ مِنْ مَكَانٍ بَعِيدٍ) (ولو جعلناه { أي الذكر. {قرآنًا أَعْجَمِيًّا لَقَالُوا لَوْلَا} هلا {فصلت} بينت {آياته} حتى نفهمها {أ} قرآن {اعجمي و} نبي {عربي} استفهام إنكار منهم بتحقيق الهمزة الثانية وقلبها ألفا بإشباع، ودونه {قل هو للذين آمنوا هدى} من الضلالة {وشفاء} من الجهل {والذين لا يؤمنون في آذانهم وقر} تقل فلا يسمعون {وهو عليهم عسى} فلا يفهمونه {أولئك ينادون من مكان بعيد} أي هم كالمنادى من مكان بعيد لا يسمع ولا يفهم ما ينادى به.

38) فى سورته الآية 11 قال تعالى: (فَلَمَّا أَتَاهَا نُودِيَ يَا مُوسَى) (فلما أتاهما} وهي شجرة عوسج {نُودِيَ يَا موسى}.

39) فى سورة النمل الآية 8 قال تعالى: (فَلَمَّا جَاءَهَا نُودِيَ أَنْ بُورِكَ مِنْ فِي النَّارِ وَمَنْ حَوْلَهَا وَسُبْحَانَ اللَّهِ رَبِّ الْعَالَمِينَ) (فلما جاءها نودي أن} أي بأن {بورك} أي بارك الله {من في النار} أي موسى {ومن حولها} أي الملائكة، أو العكس وبارك يتعدى بنفسه وبالحرّف ويقدّر بعد في مكان {وسبحان الله رب العالمين} من جملة ما نودي ومعناه تنزيه الله من السوء.

40) فى سورة القصص الآية 30 قال تعالى: (فَلَمَّا أَتَاهَا نُودِيَ مِنْ شَاطِئِ الْوَادِ الْأَيْمَنِ فِي الْبُقْعَةِ الْمُبَارَكَةِ مِنَ الشَّجَرَةِ أَنْ يَا مُوسَى إِنِّي أَنَا اللَّهُ رَبُّ الْعَالَمِينَ) (فلما أتاهما نودي من شاطئ} جانب {الواد الأيمن} لموسى {في البقعة المباركة} لموسى لسماعه كلام الله فيها {من الشجرة} بدل من شاطئ بإعادة

الجار لنباتها فيه وهي شجرة عناب أو عليق أو عوسج {أن} مفسرة لا مخفة
{يا موسى إني أنا الله رب العالمين}.

(41) فى سورة الجمعة الآية 9 قال تعالى: {يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا إِذَا نُودِيَ لِلصَّلَاةِ
مِنْ يَوْمِ الْجُمُعَةِ فَاسْعَوْا إِلَىٰ ذِكْرِ اللَّهِ وَذَرُوا الْبَيْعَ ذَلِكُمْ خَيْرٌ لَّكُمْ إِنْ كُنْتُمْ
تَعْلَمُونَ}{يا أيها الذين آمنوا إذا نودي للصلاة من} بمعنى في يوم الجمعة
{فاسعوا} فامضوا {إلى ذكر الله} للصلاة {وذرُوا البيع} اتركوا عقده {ذلكم خير
لكم إن كنتم تعلمون} أنه خير فافعلوه.

(42) فى سورة ق الآية 41 قال تعالى: {وَاسْتَمِعْ يَوْمَ يُنَادِ الْمُنَادُ مِنْ مَّكَانٍ قَرِيبٍ
{واستمع} يا مخاطب مقولي {يوم يناد المناد} هو إسراييل {من مكان قريب}
من السماء وهو صخرة بيت المقدس أقرب موضع من الأرض إلى السماء
يقول: أيتها العظام البالية والأوصال المنقطة واللحوم المتمزقة والشعور
المتفرقة إن الله يأمركن أن تجتمعن لفصل القضاء.

الإذاعة فى الأحاديث النبوية الشريفة :

ولقد جاء لفظ نادى فى الأحاديث النبوية بصور مختلفة وباعداد كثيرة بلغ
تكرارها نحو (228) مرة.

1. صحيح البخاري أبواب الخمس باب ما يصيب من الطعام فى أرض
الحرب

حدثنا موسى بن إسماعيل حدثنا عبد الواحد حدثنا الشيباني قال سمعت بن
أبي أوفى رضي الله عنهما يقول: (أصابتنا مجاعة ليالي خبير فلما كان يوم
خبير وقعنا فى الحمر الأهلية فانتحرناها فلما غلت القدور نادى منادى رسول
الله صلى الله عليه وسلم اكفونا القدور فلا تطعموا من لحوم الحمر شيئا قال
عبد الله فقلنا إنما نهى النبي صلى الله عليه وسلم لأنها لم تخمس قال وقال
آخرون حرما ألبيته وسألت سعيد بن جبير فقال حرما ألبيته). رواه البخاري

2. صحيح البخاري كتاب بدء الخلق باب ذكر الملائكة وقال أنس قال عبد الله بن سلام

حدثنا محمد بن سلام أخبرنا مخلد أخبرنا بن جريج قال أخبرني موسى بن عقبة عن نافع قال قال أبو هريرة رضي الله عنه عن النبي صلى الله عليه وسلم وتابعه أبو عاصم عن بن جريج قال أخبرني موسى بن عقبة عن نافع عن أبي هريرة عن النبي صلى الله عليه وسلم قال: (إذا أحب الله العبد نادى جبريل إن الله يحب فلانا فأحببه فيحبه جبريل فينادي جبريل في أهل السماء إن الله يحب فلانا فأحبوه فيحبه أهل السماء ثم يوضع له القبول في الأرض). رواه البخاري

3. صحيح البخاري أبواب الخمس باب ما يصيب من الطعام في أرض الحرب

حدثنا موسى بن إسماعيل حدثنا عبد الواحد حدثنا الشيباني قال سمعت بن أبي أوفى رضي الله عنهما يقول: (أصابتنا مجاعة ليالي خبير فلما كان يوم خبير وقعنا في الحمر الأهلية فانتحرناها فلما غلث القدور نادى منادي رسول الله صلى الله عليه وسلم اكفئوا القدور فلا تطعموا من لحوم الحمر شيئا قال عبد الله فقلنا إنما نهى النبي صلى الله عليه وسلم لأنها لم تخمس قال وقال آخرون حرما ألبيته وسألت سعيد بن جبيرة فقال حرما ألبيته). رواه البخاري

4. صحيح البخاري كتاب المغازي باب غزوة الحديبية وقول الله لقد رضي الله عن

حدثنا عبد الله بن محمد حدثنا أبو عامر حدثنا إسرائيل عن مجزأة بن زاهر الأسلمي عن أبيه وكان ممن شهد الشجرة قال: (إني لأوقد تحت القدر بلحوم الحمر إذ نادى منادي رسول الله صلى الله عليه وسلم إن رسول الله صلى الله عليه وسلم ينهاكم عن لحوم الحمر وعن مجزأة عن رجل منهم من أصحاب الشجرة اسمه أهبان بن أوس وكان اشتكى ركبته فكان إذا سجد جعل تحت ركبته وسادة). رواه البخاري

5. صحيح البخاري كتاب المغازي باب قتل أبي رافع عبدالله بن أبي الحقيق

ويقال

حدثنا أحمد بن عثمان حدثنا شريح هو بن مسلمة حدثنا إبراهيم بن يوسف
عن أبيه عن أبي إسحاق قال سمعت البراء بن عازب رضي الله عنه قال:
(بعت رسول الله صلى الله عليه وسلم إلى أبي رافع عبد الله بن عتيك وعبد
الله بن عتبة في ناس معهم فانطلقوا حتى دنوا من الحصن فقال لهم عبد الله
بن عتيك امكثوا أنتم حتى أنطلق أنا فأنظر قال فتلطفت أن أدخل الحصن
ففتقوا حمارا لهم قال فخرجوا يقبس بطلبونه قال فخشيت أن أعرف قال
فغطيت رأسي كأنني أقضي حاجة ثم نادى صاحب الباب من أراد أن يدخل
فليدخل قبل أن أغلقه فدخلت ثم اختبأت في مربي حمار عند باب الحصن
فتعشوا عند أبي رافع وتحدثوا حتى ذهبت ساعة من الليل ثم رجعوا إلى
بيوتهم فلما هدأت الأصوات ولا أسمع حركة خرجت قال ورأيت صاحب
الباب حيث وضع مفتاح الحصن في كوة فأخذته ففتحت به باب الحصن قال
قلت إن نذر بي القوم انطلقت على مهل ثم عمدت إلى أبواب بيوتهم فغلقتها
عليهم من ظاهر ثم صعدت إلى أبي رافع في سلم فإذا البيت مظلم قد طفى
سراجهم فلم أدر أين الرجل فقلت يا أبا رافع قال من هذا قال فعمدت نحو
الصوت فأضربه وصاح فلم تغن شيئا قال ثم جئت كأنني أغيبه فقلت مالك يا
أبا رافع وغيرت صوتي فقال ألا أعجبك لأمك الويل دخل علي رجل
فضربني بالسيف قال فعمدت له أيضا فأضربه أخرى فلم تغن شيئا فصاح
وقام أهله قال ثم جئت وغيرت صوتي كهيئة المغيث فإذا هو مستلق على
ظهره فأضع السيف في بطنه ثم انكفئ عليه حتى سمعت صوت العظم ثم
خرجت دهشا حتى أتيت السلم أريد أن أنزل فأسقط منه فانخلعت رجلي
فعصبتها ثم أتيت أصحابي أحجل فقلت انطلقوا فبشروا رسول الله صلى الله
عليه وسلم فأني لا أبرح حتى أسمع الناعية فلما كان في وجه الصبح صعد

الناعية فقال أنعى أبا رافع قال فقامت أمشي ما بي قلبة فأدركت أصحابي قبل أن يأتوا النبي صلى الله عليه وسلم فبشرته). رواه البخاري
6. صحيح البخاري أبواب المساجد > باب الحلق والجلوس في المسجد

حدثنا أبو النعمان قال حدثنا حماد عن أيوب عن نافع عن ابن عمر: (أن رجلا جاء إلى النبي صلى الله عليه وسلم وهو يخطب فقال كيف صلاة الليل فقال مثني مثني فإذا خشيت الصبح فأوتر بواحدة توتر لك ما قد صليت قال الوليد بن كثير حدثني عبيد الله بن عبد الله أن ابن عمر حدثهم أن رجلا نادى النبي صلى الله عليه وسلم وهو في المسجد). رواه البخاري

7. صحيح البخاري كتاب فضائل الصحابة باب إسلام عمر بن الخطاب

حدثنا يحيى بن سليمان قال حدثني بن وهب قال حدثني عمر أن سالما حدثه عن عبد الله بن عمر قال ما سمعت عمر لشيء قط يقول: (إني لأظنه كذا إلا كان كما يظن بينما عمر جالس إذ مر به رجل جميل فقال لقد أخطأ ظني أو إن هذا على دينه في الجاهلية أو لقد كان كاهنهم علي الرجل فدعي له فقال له ذلك فقال ما رأيت كالذي استقبل به رجل مسلم قال فإني أعزم عليك إلا ما أخبرتي قال كنت كاهنهم في الجاهلية قال فما أعجب ما جاءتك به جنتيك قال بينما أنا يوما في السوق جاءتني أعرف فيها الفرع فقالت ألم تر الجن وإيلاسها ويأسها من بعد إنكاسها ولحوقها بالقلاص وأحلاسها قال عمر صدق بينما أنا عند آلهتهم إذ جاء رجل بعجل فذبحه فصرخ به صارخ لم أسمع صارخا قط أشد صوتا منه يقول يا جليح أمر نجيح رجل فصيح يقول لا إله إلا أنت فوثب القوم قلت لا أبرح حتى أعلم ما وراء هذا ثم نادى يا جليح أمر نجيح رجل فصيح يقول لا إله إلا الله فقامت فما نشبنا أن قيل هذا نبي). رواه البخاري

8. صحيح البخاري كتاب الأدب باب المقة من الله

حدثنا عمرو بن علي حدثنا أبو عاصم عن بن جريج قال أخبرني موسى بن

عقبة عن نافع عن أبي هريرة عن النبي صلى الله عليه وسلم قال: (إذا أحب الله العبد نادى جبريل أن الله يحب فلانا فأحبه فيحبه جبريل فينادي جبريل في أهل السماء إن الله يحب فلانا فأحبوه فيحبه أهل السماء ثم يوضع له القبول في أهل الأرض). رواه البخاري

9. صحيح البخاري كتاب الدعوات باب قول لا حول ولا قوة إلا بالله

حدثنا محمد بن مقاتل أبو الحسن أخبرنا عبد الله أخبرنا سليمان التيمي عن أبي عثمان عن أبي موسى الأشعري قال: (أخذ النبي صلى الله عليه وسلم في عقبة أو قال في ثنية قال فلما علا عليها رجل نادى فرجع صوته لا إله إلا الله والله أكبر قال ورسول الله صلى الله عليه وسلم على بغلته قال فإنكم لا تدعون أصم ولا غائبا ثم قال يا أبا موسى أو يا عبد الله ألا أدلك على كلمة من كنز الجنة قلت بلى قال لا حول ولا قوة إلا بالله). رواه البخاري

10. صحيح البخاري كتاب التوحيد باب كلام الرب مع جبريل ونداء الله الملائكة

حدثني إسحاق حدثنا عبد الصمد حدثنا عبد الرحمن هو بن عبد الله بن دينار عن أبيه عن أبي صالح عن أبي هريرة رضي الله عنه قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم: (إن الله تبارك وتعالى إذا أحب عبدا نادى جبريل إن الله قد أحب فلانا فأحبه فيحبه جبريل ثم ينادي جبريل في السماء إن الله قد أحب فلانا فأحبوه فيحبه أهل السماء ويوضع له القبول في أهل الأرض). رواه البخاري

11. مسند أحمد مسند عبد الله بن العباس بن عبد المطلب عن النبي ﷺ مسند

عبد الله بن العباس بن عبد المطلب عن النبي صلى الله عليه

حدثنا عبد الله حدثني أبي ثنا عبد الله بن نمير عن الأعمش عن عمرو بن مرة عن سعيد بن جبير عن ابن عباس قال (لما أنزل الله عز وجل: وأنذر عشيرتک الأقربين قال: أتى النبي صلى الله عليه وسلم الصفاء فصعد عليه ثم نادى يا صباحاه، فاجتمع الناس إليه، بين رجل يجيء إليه وبين رجل

يبعث رسوله، فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم: يا بني عبد المطلب، يا بني فهر يا بني لؤي، أرأيتم لو أخبرتمكم أن خيلاً بسفح هذا الجبل تريد أن تغير عليكم صدقتموني؟ قالوا: نعم قال: فإني نذير لكم بين يدي عذاب شديد، فقال أبو لهب: تباً لك سائر اليوم، أما دعوتنا إلا لهذا؟ فأنزل الله عز وجل: ثبت يدا أبي لهب وتب.).

12. الأدب المفرد باب: مولى القوم من أنفسهم باب: مولى القوم من أنفسهم

حدثنا عمرو بن خالد قال: حدثنا زهير قال: حدثنا عبد الله بن عثمان قال: أخبرني إسماعيل بن عبيد عن أبيه عبيد، عن رفاعة بن رافع: (أن النبي صلى الله عليه وسلم قال: لعمر رضي الله عنه: اجمع لي قومك فجمعهم: فلما حضروا باب النبي صلى الله عليه وسلم دخل عليه عمر فقال: قد جمعت لك قومي فسمع ذلك الأنصار فقالوا: قد نزل في قريش الوحي، فجاء المستمع والناظر ما يقال لهم، فخرج النبي صلى الله عليه وسلم، فقام بين أظهرهم فقال: هل فيكم من غيركم؟ قالوا: نعم. فينا خليفنا وابن أختنا وموالينا، قال النبي صلى الله عليه وسلم: خليفتنا منا وابن أختنا منا وموالينا منا، أنتم تسمعون: إن أوليائي منكم المتقون فإن كنتم أولئك فذاك، وإلا فانظروا لا يأتي الناس بالأعمال يوم القيامة وتأتون بالأنفال، فيعرض عنكم. ثم نادى فقال: يا أيها الناس ورفع يديه يضعهما على رؤوس قريش: أيها الناس إن قريشاً أهل أمانة، من بغى بهم قال زهير أظنه قال: العواثر كبه الله لمنخرية. يقول ذلك ثلاث مرات. حسن الإسناد.

13. شعب الإيمان الحادي و السبعون من شعب الإيمان و هو باب في الزهد و قصر الأم

الحادي و السبعون من شعب الإيمان و هو باب في الزهد و قصر الأم أخبرنا أبو عبد الله الحافظ أنا أبو عبد الله الصغار أنا أبو بكر بن أبي الدنيا أنا جعفر الآدمي محمد بن يزيد ثنا سفيان عن محمد بن أبان عن زيد

السليمي: (أن النبي صلى الله عليه وسلم كان إذا أنس من أصحابه غفلة أو غرة نادى فيهم بصوت رفيع أنكم المنية راتبة لازمة إما بشقاوة وإما بسعادة).

14. الدارقطني كتاب الحج كتاب الحج

نا ابن مخلد نا ابن زنجويه نا القريابي، نا سفيان، عن عمرو بن جابر بن زيد، عن ابن عباس قال: (قال رسول الله صلى الله عليه وسلم: من لم يكن له إزار فليلبس سراويل، ومن لم يكن له نعلان فليلبس الخفين سمعت أبو بكر النيسابوري يقول في حديث ابن جريج، وليث بن سعد، وجويرية بن أسماء عن نافع، عن ابن عمر قال: نادى رجل رسول الله صلى الله عليه وسلم في المسجد ماذا يترك المحرم من الثياب، وهذا يدل على أنه قبل الإحرام بالمدينة، وحديث شعبة وسعيد بن زيد عن عمرو بن دينار عن أبي الشعثاء عن ابن عباس أنه سمع النبي صلى الله عليه وسلم يخطب بعرفات، هذا بعد حديث ابن عمر).

15. الدارقطني كتاب الحج باب المواقيت

حدثنا محمد بن القاسم بن زكريا بالكوفة نا عباد بن يعقوب، نا الوليد ابن أبي ثور عن سماك عن عكرمة، عن ابن عباس قال: (نادى رجل رسول الله صلى الله عليه وسلم فقال: الحج كل عام؟ فسكت عنه ساعة، ثم قال: لا، بل حجة واحدة على كل مسلم، ولو قلت: كل عام، لكانت كل عام، فقام آخر فقال: أحج مكان أبي فإنه شيخ كبير؟ فقال: حج مكان أبيك).

16. مسند أحمد مسند عبد الله بن العباس بن عبد المطلب عن النبي صلى الله عليه وسلم عليه مسند

عبد الله بن العباس بن عبد المطلب عن النبي صلى الله عليه وسلم

حدثنا عبد الله حدثني أبي ثنا روح ثنا ابن جريج قال: أخبرني حسين بن عبد الله بن عبيد الله بن عباس بن داود بن علي بن عبد الله بن عباس يزيد

أحدهما على صاحبه: (أن رجلاً نادى ابن عباس والناس حوله، فقال: أسنة تبتغون هذا النبيذ أم هو أهون عليكم من اللبن والعسل؟ فقال ابن عباس: جاء النبي صلى الله عليه وسلم عباساً، فقال: اسقونا، فقال: إن هذا النبيذ شراب قد مغث ومرث أفلا نسقيك لبناً أو عسلاً؟ قال: اسقونا مما تسقون منه الناس، فأتى النبي صلى الله عليه وسلم ومعه أصحاب من المهاجرين والأنصار بسقائين فيهما النبيذ فلما شرب النبي صلى الله عليه وسلم عجل قبل أن يروى فرفع رأسه فقال: أحسنتم هكذا فاصنعوا، قال ابن عباس: فرضا رسول الله صلى الله عليه وسلم بذلك أحب إلي من أن تسيل شعابها لبناً وعسلاً).

17. مسند أبي يعلى الموصلي < مسند جابر > مسند جابر

حدثنا جعفر بن حميد الكوفي، حدثنا يعقوب يعني: القمي، عن عيسى بن جارية. عن جابر قال: (كان رجل يحمل الخمر من خيبر إلى المدينة فيبيعها من المسلمين، فحمل منها بمال فقدم به المدينة، فلقى رجل من المسلمين فقال: يا فلان إن الخمر قد حرمت، فوضعها حيث انتهى على تل وسجى عليها بالأكسية، ثم أتى النبي صلى الله عليه وسلم فقال: يا رسول الله بلغني أن الخمر قد حرمت، قال: أجل. قال: إلى أن أردتها على من ابتعتها منه. قال: لا يصلح ردها. قال: إلى أن أهديها لمن يكافئني منها. قال: لا، قال: إن فيها مالاً ليتامى في حجرى. قال: إذا أتانا مال البحرين فأنتا نعوض أيتامك من مالهم. ثم نادى بالمدينة. قال: فقال الرجل: يا رسول الله، الأوعية ننتفع بها؟ قال: فحلوا أوكيتها، فانصبت حتى استقرت في بطن الوادي).

18. شعب الإيمان < الخامس و الأربعون من شعب الإيمان وهو باب في إخلاص العمل لله > الخامس والأربعون من شعب الإيمان وهو باب في إخلاص العمل لله

أخبرنا أبو عبد الله الحافظ نا أبو بكر بن إسحاق الفقيه أنا الحسين بن محمد

بن زياد نا محمد بن يحيى القطيعي نا عبد العزيز بن عبد الصمد نا أبو عمران الجوني عن أبي فراس رجل من أسلم قال: (نادى رجل ققال يا رسول الله ما الإيمان؟ قال: الإخلاص).

19. شعب الإيمان < السابع والخمسون من شعب الإيمان و هو باب في حسن الخلق > فصل في التجاوز و العفو و ترك المكافأة

أخبرنا أبو الحسن علي بن محمد المقرئ نا أبو بكر محمد بن أحمد بن يوسف بنيسابور نا أبو بكر عبد الله بن محمد بن عبيد القرشي نا خلف بن هشام نا أبو مطرف مغيرة الشامي عن العزرمي عن عمرو بن شعيب عن أبيه عن جده قال: (قال رسول الله صلى الله عليه و سلم إذا جمع الله تعالى الخلائق نادى منادى أين أهل الفضل؟ فيقوم ناس هم يسير فينطلقون سراعاً إلى الجنة فتلقاهم الملائكة فيقولون إنا نراكم سراعاً إلى الجنة فمن أنتم؟ فيقول نحن لأهل الفضل. فيقولون ما كان فضلكم؟ فيقولون كنا إذا ظلمنا صبرنا و إذا اسيء إلينا غفرنا و إذا جهل علينا حلمنا. فيقال لهم ادخلوا الجنة فنعم أجر العاملين). هذا متن غريب و في إسناده ضعف و الله أعلم.

20. شعب الإيمان < الثالث و الخمسون من شعب الإيمان و هو باب في التعاون على البر >

الثالث و الخمسون من شعب الإيمان و هو باب في التعاون على البر
أخبرنا أبو عبد الله الحافظ نا أبو العباس محمد بن يعقوب نا محمد بن إسحاق الصغاني نا معاوية بن عمرو عن أبي إسحاق الفزاري عن صفوان عن عمرو عن أبي اليمان عن يزيد بن الأسود قال: (لقد أدركت أقواماً من سلف هذه الأمة قد كان الرجل إذا وقع في هوي أو دجلة نادى يا لعبد الله فيتوثبوا إليه فيسخرجونه و دابته مما هو فيه و لقد وقع رجل ذات يوم في دجلة فنادى يا لعبد الله فتواثب الناس إليه فما أدركت إلا مقاصه في الطين فلأن أكون أدركت من متاعه شيئاً فأخرجه من تلك الوحلة أحب إلي من دنياكم

التي ترغبون فيها).

21. شعب الإيمان < السبعون من شعب الإيمان و هو باب في الصبر على المصائب و عمات

< السبعون من شعب الإيمان و هو باب في الصبر على المصائب و أخبرنا أبو عبد الله الحافظ أنا أبو العباس محمد بن أحمد المحبوبي بمرورنا محمد بن الليث نا عبد الله بن عثمان نا عيسى بن عبيد الله الكندي نا ربيع بن أنس نا أبو العالية عن علي عن أبي بن كعب قال : (أصيب من الأنصار يوم أحد أربع و ستون و أصيب من المهاجرين ستة منهم حمزة فماتوا بقتلهم فقالت الأنصار لئن أصبنا منهم يوماً من الدهر لنزيدن عليهم فلما كان يوم فتح مكة نادى رجل منهم لا يعرف لا قریش بعد اليوم و أنزل الله على نبيه صلى الله عليه و سلم: و إن عاقبتهم فعاقبوا بمثل ما عوقبتهم به و لئن صيرتم لهُو خير للصابرين. فقال رسول الله صلى الله عليه و سلم: كفوا عن القوم كفوا عن القوم. قال الحافظ عيسى هو أبو المنيب العنكي).

22. شعب الإيمان < السبعون من شعب الإيمان و هو باب في الصبر على المصائب و عمات < السبعون من شعب الإيمان و هو باب في الصبر على المصائب و عمات

أخبرنا علي بن أحمد بن عبدان أنا أحمد بن عبيد الصقار نا ابن أبي قماش عن عسعس بن سلامة قال: كنا في الجبانة و معنا أبو حاضِر الأسدي. فقال رجل من القوم وددت أن لنا في هذا الجبان قصر فيه من الطعام و اللباس ما يكفينا حتى الموت. أخبرنا ر: (أن رسول الله صلى الله عليه و سلم فقد بعض أصحابه فسأل عنه. فقيل إنه قد تفرّد في بعض هذه القفران يتعبد. فبعث إليه فأتى به، فقال ما حملك على ما صنعت ؟ فقال يا رسول الله كبرت سني و رق عظمي و قرب أجلي فأحببت أن أخلو بعبادة ربي. قال: فنادى رسول الله صلى الله عليه و سلم بأعلى صوته، و كان إذا أراد أن يعلم الناس

أمرأ نادى به فينا. ألا إن موطناً من مواطن المسلمين أفضل من عبادة الرجل وحده ستين سنة. قالها نادى بها ثلاثاً.)

23. شعب الايمان < الخامس و العشرين من شعب الإيمان — و هو باب في

المناسك < فصل في الإحرام و التلبية و رفع الصوت بها

أخبرنا أبو نصر بن قتادة نا أبو محمد عبد الله بن أحمد بن سعد الحافظ نا أبو عبد الله محمد بن إبراهيم بن سعيد بن موسى بن عبد الرحمن العبدي اليوشجي نا أحمد بن حنبل نا هشيم نا داود عن أبي العالية عن ابن عباس قال: (مر رسول الله صلى الله عليه و سلم بوادي الأزرق فقال: أي وادي هذا ؟ فقالوا: وادي الأزرق. قال: كأني انظر إلى موسى بن عمران هابط من التنية له جوار إلى الله عز و جل بالتلبية ثم أتى على تنية هرشي فقال: أي تنية هذه ؟ قالوا: تنية هرشي. قال: كأني أنظر إلى يونس بن متى على ناقه حمراء جعدة عليها جبة صوف خظام ناقته خلبة و هو يلبي. قال هيثم يعني ليف. قال أبو عبد الله: و معنى التلبية إذا قال الملبي لبيك اللهم لبيك إنما هو جواب من الملبي لقوله حين نادى إبراهيم عليه السلام بالحج عن أمر الله عز و جل بقوله: و أذن في الناس بالحج و يروى أن من حج فهو ممن أجاب إبراهيم عليه السلام في أصلاب الرجال و بطون الأمهات فأجابوه بلبيك اللهم لبيك فكانت شعار تلك الإجابة من كل حاج و معتمر فصارت جواباً.)

24. شعب الايمان < الخامس و العشرين من شعب الإيمان — و هو باب في

المناسك < فصل في الإحرام و التلبية و رفع الصوت بها

أخبرنا أبو نصر بن قتادة نا عبد الله نا محمد بن إبراهيم قال: سمعت ابن عائشة يقول: (معنى التلبية ها أنا إذ جئتك سريعاً ها أنا ذا عندك. قال: و نادى أعرابي غلاماً له فأبطأ عليه في الإجابة ثم أجاب فقال: لبيك. فقال الأعرابي: لب عمود جنبك أي لرق به. قال الملبي: ها أنا ذا عندك في

القرب بالإجابة كلزق العصا جنب المضروب.

قال الشيخ أحمد: قد رواه مسلم عن أحمد بن حنبل.

25. شعب الإيمان < التاسع و العشرون من شعب الإيمان و هو باب في اداء خمس المغنم >

والتاسع و العشرون من شعب الإيمان و هو باب في اداء خمس المغنم أخبرنا علي بن أحمد بن عبدان نا أحمد بن عبيد الصفار نا عباس بن الفضل و محمد بن حيان بن راشد نا أبو الوليد ح.

و أخبرنا الفقيه أبو طالب عمر بن إبراهيم بن سعيد الوقاصي البغدادي بمكة نا أبو بكر أحمد بن جعفر بن حمدان القطيعي قال ن: (لما قتل نضر يوم خيبر نادى مناد من أهل خيبر قتل نفر من أصحاب رسول الله صلى الله عليه و سلم قالوا: فلان شهيد و فلان شهيد حتى ذكروا فقالوا فلان شهيد. فقال رسول الله صلى الله عليه و سلم: كلا إني رأيته في النار في عباءة غلها أو بردة غلها. فقال رسول الله صلى الله عليه و سلم: يا بن الخطاب أذهب فناد في الناس انه لا يدخل الجنة إلا المؤمنون. قال: فذهبت فناديت في الناس. أخرجه مسلم في الصحيح من وجه آخر عن عكرمة بن عمار).

26. شعب الإيمان < التاسع و الأربعون من شعب الإيمان و هو باب في طاعة أولي الأمر > فصل في نصيحة الولاة و وعظهم

من الحسن. قال: إيه يا مبارك فقال: حدثنا الحسن عن عمران بن حصين: (أن رسول الله صلى الله عليه و سلم قال:

إذا كان يوم القيامة نادى مناد من بطنان العرش ألا ليقومن العاقون من الخلق إلى أكرم الجزاء فلا يقوم إلا من عفا. فقال الخليفة: أيها يا مبارك قد قبلت الحديث بقبوله و قد عفوت عنه فقال المأمون: و قد قبلت الحديث بقبوله و عفوت عنك ها هنا ها هنا يا عمر).

27. شعب الإيمان < الخامس و الأربعون من شعب الإيمان و هو باب في

إخلاص العمل لله

أخبرنا أبو نصر قتادة أنا محمد بن أحمد بن حامد العطار نا أحمد بن الحسن بن عبد الجبار نا يحيى بن معين نا محمد بن بكر نا عبد الحميد بن جعفر حدثني أبي عن زياد بن عيسى عن أبي سعيد بن أبي فضالة الأنصاري وكان من الصحابة قال: (سمعت رسول الله ﷺ يقول:

إذا جمع الله الأولين والآخرين يوم القيامة ليوم لا ريب فيه نادى مناد من كان أشرك في عمل الله أحداً فليطالب ثوابه من عنده فإن الله أغنى الشركاء عن الشرك).

28. شعب الايمان < الرابع عشر من شعب الإيمان و هو باب في حب النبي صلى الله عليه >

فصل في إشادة الله عز و جل بذكر محمد صلى الله عليه و سلم قب أخبرنا أبو منصور طاهر بن العباس بن منصور المروزي المقيم بمكة، أخبرنا ابن المظفر بن موسى البزاز، أخبرنا أبو جعفر الطحاوي، أخبرنا الحسين بن بكر حدثنا إسحاق بن سليمان، حدثنا صالح بن سعيد عن مقاتل بن حيان: (في قول الله عز و جل: و ما كنت بجانب الطور إذ نادينا إذ نادى أمتك و هم في أصلاب آباءهم أن يؤمنوا بك إذا بعثت).

29. شعب الايمان الباب الثالث و العشرون من شعب الإيمان و هو: باب في الصيام < فصل أخبار و حكايات في الصيام

أخبرنا أبو الحسن محمد بن الحسين العلوي أنا أبو الفضل السلمي نا أبو عبد الله محمد بن عمران بن جعفر نا هذبة بن عبد الوهاب نا الوليد بن مسلم عن عبد الرحمن بن يزيد بن جابر قال: (كنا نغازي و معنا عطاء الخراساني و كان يحيي الليل صلاة فإذا كان في جوف الليل نادى من فسطاطه: يا يزيد بن جابر يا عبد الرحمن بن زيد بن جابر يا هشام بن الغاز. قوموا فتوضئوا فصلوا قيام هذا الليل و صيام هذا النهار أهون من مقطعات الحديد و لباس

القطران الوحا ثم الوحا النجا ثم النجا ثم يقبل على صلاته).

30. شعب الايمان باب الحادي و العشرون من شعب الإيمان و هو باب
في الصلوات <

تحسين الصلاة و الإكثار منها ليلاً و نهاراً و ما حضرنا عن الس
أخبرنا أبو عبد الله الحافظ و أبو محمد بن أبي حامد المقرئ قالاً ثنا أبو
العباس محمد بن يعقوب ثنا الخضر بن أبان ثنا سيار بن حاتم ثنا جعفر بن
سليمان الضبيعي عن ثابت قال: (كان النبي صلى الله عليه و سلم إذا أصابته
خصاصة نادى بأهله صلوا صلوا قال ثابت: و كان الأنبياء إذا نزل بهم أمر
فزعوا إلى الصلاة).

31. شعب الايمان < الباب الثالث و العشرون من شعب الإيمان و هو: باب في
الصيام < فضائل شهر رمضان

أخبرنا أبو عثمان سعيد بن محمد بن محمد بن عبدان ثنا أبو بكر محمد بن
المؤمل بن الحسن بن عيسى ثنا أبو جعفر محمد بن أحمد بن عبد الجبار
النسوي ثنا حميد بن زنجويه ثنا أبو أيوب الدمشقي ثنا ناشب بن عمرو
الشيباني قال: و كان ثقة صائماً و قا: (عن رسول الله ﷺ قال:

إذا كان أول ليلة من شهر رمضان فتحت أبواب الجنات فلم يغلق منها باب
واحد الشهر كله و غلقت أبواب النار فلم يفتح منها باب واحد الشهر كله و
غلقت عتات الجن و نادى منادي من السماء كل ليلة إلى انفجار الصبح يا
باغي الخير يمم و أبشر و يا باغي الشر أقصر، و انظر هل من مستغفر نغفر
له، هل من تائب نتوب عليه هل من داعي نستجيب له، هل من سائل نعطي
سؤله، و لله تعالى عند كل فطر من شهر رمضان كل ليلة عتقاء من النار
ستون ألفاً، فإذا كان يوم الفطر أعتق مثل ما أعتق في جميع الشهر ثلاثين
مرة ستين ألفاً).

32. شعب الايمان الباب الثالث والعشرون من شعب الإيمان و هو: باب في

الصيام < تخصيص شهر رجب بالذكر

أخبرنا أبو الحسين بن بشران نا أحمد بن سلمان نا أحمد بن محمد بن دنان نا الوليد بن شجاع نا عثمان بن مطر عن عبد الغفور عن عبد العزيز بن سعيد عن أنس قال: (قال رسول الله صلى الله عليه و سلم:

من صام يوماً من رجب كان كصيام سنة ومن صام سبعة أيام غفلت عنه - سبعة أبواب جهنم و من صام ثمانية أيام فتحت له ثمانية أبواب الجنة و من صام عشرة أيام لن يسأل الله عز و جل شيئاً إلا أعطاه و من صام خمسة عشر يوماً نادى مناد من السماء قد غفرت لك ما سلف فاستأنف العمل قد بدلت سيئاتكم حسنات و من زاد زاده الله و في رجب حمل نوح في السفينة فصام نوح و أمر من معه أن يصوموا و جرت بهم السفينة ستة أشهر إلى آخر ذلك لعشر خلون من المحرم.

قال الإمام أحمد: و عندي حديث آخر في ذكر كل يوم من رجب و هو حديث موضوع لم أخرجه).

33. سنن البيهقي الكبرى كتاب آداب القاضي باب اجتهاد الحاكم فيما يسوغ فيه

الاجتهاد و هو من أهل الاجتهاد

أخبرنا أبو نصر بن قتادة أنبأ علي بن الفضل بن محمد بن عقيل الخزاعي ثنا ابراهيم بن هاشم البغوي ثنا عبد الله بن محمد بن أسماء ثنا عمي جويرية بن أسماء عن نافع عن عبد الله قال: (نادى فينا رسول الله صلى الله عليه و سلم يوم انصرف من الأحزاب: ألا لا يصلين أحد الظهر إلا في بني قريظة، قال: فتخوف ناس فوت الوقت فصلوا دون بني قريظة، و قال آخرون: لا نصلي إلا حيث أمرنا رسول الله صلى الله عليه و سلم و إن فاتنا الوقت، قال: فما عفف واحدا من الفريقين.

رواه البخاري و مسلم في الصحيح عن عبد الله بن محمد بن أسماء).

34. شعب الايمان الحادي عشر من شعب الإيمان و هو باب في الخوف من الله تعالى

الحادي عشر من شعب الإيمان و هو باب في الخوف من الله تعالى أخبرنا أبو عبد الله الحافظ، أنا أبو بكر بن محمد الصوفي بمرو، ثنا محمد بن يونس القرشي، ثنا إسماعيل بن نصر العبدي، قال: (نادى مناد في مجلس صالح المري: ليقم الباكون المشتاقون إلى الجنة فقام أبو جهث فقال اقرأ يا صالح: وقدمنا إلى ما عملوا من عمل فجعلناه هباء منثورا * أصحاب الجنة يومئذ خير مستقرا وأحسن مقيلا فقال أبو جهث: أُردها يا صالح ا فما فرغ من الآية حتى مات أبو جهث).

35. شعب الايمان < التاسع من شعب الإيمان و هو باب في أن دار المؤمنين و مأواهم ا فصل

في قوله عز و جل " فوريك لنحشرتهم والشياطين ثم لنحضرنهم أخبرنا أبو عبد الله الحافظ، ثنا أبو بكر أحمد بن علي بن محمد القاضي، ثنا أحمد بن سلمة بن عبد الله البزار، ثنا عمران بن موسى القزاز، ثنا عبد الوراث، ثنا الجريري، عن أبي السليل، عن عتبة بن عامر، قال: (تمسك النار يوم القيامة حتى تبيض، كأنها متن أهالة فإذا استوت عليها أقدام الخلائق برهم و فاجرهم، نادى مناد أن خذي أصحابك، و دعي أصحابي، قال: فلهي أعرف بهم من الرجل بولده قال: فيخسف بهم و يخرج المؤمن منها ندية ثيابهم. كذا في الكتاب قال قال و لم يذكر قائله و هو معروف بكعب الأحبار).

36. شعب الايمان التاسع من شعب الإيمان و هو باب في أن دار المؤمنين و مأواهم ا

فصل في قوله عز و جل " فوريك لنحشرتهم والشياطين ثم لنحضرنهم أخبرنا أبو عبد الرحمن السلمى أنا أبو الحسن الكارزي، أنا علي بن عبد

العزیز، عن أبي عبید، ثنا یزید، عن الجریري، عن أبي السلیل، عن غینم بن قیس، عن أبي العوام، عن كعب قال: (یجاء بجهنم یوم القيامة كأنها متن إهالة حتى إذا استوت عليك أقدام الخلائق، نادى مناد خذي أصحابك و دعي أصحابي قال: فیخسف بأولئك ؟

قال أبو عبید: الإهالة: ما أذیب من الألیة و الشحم، و متن الإهالة: ظهرها إذا سكر (خطأ) الذائب منها في الإناء. فإنما شبه كعب سكون جهنم قبل أن یصیر الكافر في جوفها بذلك.

و مما یبینه حدیث خالد بن معدان قال أبو عبید، ثنا مروان بن معاویة، ثنا بكار بن أبي مروان، عن خالد بن معدان قال: لما أدخل أهل الجنة قالوا یا ربنا ألم تكن وعدتنا الورود قال: نعم و لكنكم مررتم بجهنم و هي جامدة. قال: أبو عبید و حدثنا الأشجعي عن سفیان، عن ثور، عن خالد بن معدان مثله إلا أنه قال خامدة.

قال أبو عبید: و إنما أراد تأویل قوله تعالى: و إن منكم إلا واردها. فیقول وردوها و لم یصیبه من حرها شيء إلا لیبر الله قسمه. قال البیهقي رحمه الله: و قد یكون هذا الورود من وراء الصراط، كما قال: أبو الأحوص، عن عبد الله بن مسعود، وسماه باسم النار لأنه جسر جهنم، و منه یلقي فيها من یلقي، و منه تخطف الكلابیب من تخطف، و علیه الحسك و ألوان العذاب ما علیه، إلا أن الله تعالى ینجي الذي اتقوا یعنی بالجواز عنه و یذر الظالمین فیها جثياً أي في جهنم جثياً على الركب بعد ما یلقي فیها من الصراط، و الله أعلم.

و قد روينا في الحدیث الثابت عن أبي سعید الخدری عن النبي صلی الله علیه و سلم في حدیث الرؤیة قال: فینصب الجسر على جهنم، و یقولون اللهم سلم سلم قیل یا رسول الله و ما الجسر قال: دحض مزلة علیه خطاطیف و كلابیب و حسك — یكون و یسجر فيه شوك یقال له السعدان —

فيمر المؤمن كطرف العين، و كالبرق، و كأجاويد الخيل و الركاب، فجاج مسلم و مخدوش مرسل و مكدوس في النار خطأ جهنم حتى إذا خلص المؤمنون من النار. و في رواية عبد الله بن مسعود: فيمرون على قدر أعمالهم حتى يمر الذي نوره على إبهام قدمه يجر يد و تعلق يد و يجر رجل و تصيب جوانبه النار فيخلصون فإذا خلصوا قالوا: الحمد لله الذي نجانا منك بعد الذي أراناك. و قد ذكرنا إسنادهما مع ما يشهد لهما في الخامس من كتاب البعث و الله أعلم.

و ذلك يبين ما قلناه في الورود أنه يحتمل أن يكون المراد به المرور على الصراط. و الله أعلم (0).

37. شعب الإيمان الخامس عشر من شعب الإيمان و هو باب في تعظيم ﷺ

الخامس عشر من شعب الإيمان و هو باب في تعظيم النبي صلى الله ع
أخبرنا أبو عبد الله الحافظ ثنا أبو بكر محمد بن المؤمل بن الحسن بن عيسى
ثنا الفضل بن محمد الشعرائي ثنا عبد الله بن محمد النفيلي ثنا محمد بن سلمة
ثنا محمد بن إسحاق عن عبد الله بن أبي بكر عن أبي الزناد عن الأعرج عن
أبي هـ: (أن النبي صلى الله عليه و سلم نادى أبي بن كعب و هو قائم يصلي
فلم يجبه فقال: ما منعك أن تجيبني يا أبي؟ فقال: كنت أصلي. فقال: ألم يقل
الله تبارك و تعالى: استجيبوا لله و للرسول إذا دعاكم لما يحييكم لا تخرج
من المسجد حتى أعلمك سورة ما أنزل الله في التوراة و الإنجيل و الزبور
مثلها قال: أبي ثم اتكا على يدي حتى إذا كان بأقصى المسجد قلت: يا نبي
الله قلت كذا و كذا قال: نعم هي أم القرآن و الذي نفس بيده ما أنزل الله في
التوراة و الإنجيل و الزبور مثلها و إنها السبع الطوال التي أوتيت و إنها
القرآن العظيم. و قد روى هذا في حديث أبي سعيد بن المعلى. قال الحلبي
رحمه الله: و قيل معنى الآية لا تجعلوا دعاء الرسول بينكم كدعاء بعضكم
بعضاً و ذلك أنه لما كان ينادونه على اسم أعرابهم فيقولون له يا محمد يا

أبا القاسم فنهوا عن ذلك و أمروا أن يعظوه فيقولوا يا رسول الله و يا نبي الله و كل واحد من الأمرين إجلال تعظيم ا. هـ).

38. سنن البيهقي الكبرى < كتاب الشهادات > باب الأمر بالاشهاد

أخبرنا أبو عبد الله أخبرني أبو الحسن علي بن أحمد بن قرقوب التمار بهمذان ثنا إبراهيم بن الحسين ثنا أبو اليمان أخبرني شعيب بن أبي حمزة عن الزهري عن عمارة بن خزيمة أن عمه حدثه و كان من أصحاب النبي صلى الله عليه و سلم ح و أخبرن: (أن رسول الله صلى الله عليه و سلم ابتاع فرسا من رجل من الأعراب، فاستتبعه رسول الله صلى الله عليه و سلم ليقتني ثمن فرسه، فأسرع رسول الله صلى الله عليه و سلم المشي و أبطأ الأعرابي فطفق رجال يعترضون الأعرابي و يسألومونه الفرس، و لا يشعرون أن رسول الله صلى الله عليه و سلم قد ابتاعه، حتى زاد بعضهم الأعرابي في السوم، فلما زادوا نادى الأعرابي رسول الله صلى الله عليه و سلم: إن كنت مبتاعا هذا الفرس فابتعه، و إلا بعته، فقام رسول الله صلى الله عليه و سلم حين سمع نداء الأعرابي حتى أتى الأعرابي فقال: أو ليس قد ابتعت منك، قال: لا و الله ما بعتك، قال: بل ابتعتك منك، فطفق الناس يلوذون برسول الله صلى الله عليه و سلم و بالأعرابي و هما يتراجعان، فطفق الأعرابي يقول: هلم شهيدا أنني بايعتك، فقال خزيمة: أنا أشهد أنك بايعته، فأقبل رسول الله صلى الله عليه و سلم على خزيمة فقال: بم تشهد، قال: بتصديقك، فجعل رسول الله صلى الله عليه و سلم شهادة خزيمة شهادة رجلين).

39. سنن البيهقي الكبرى كتاب آداب القاضي باب كراهية الإمارة و كراهية

تولي أعمالها لمن رأى من نفسه ضعف

و أخبرنا أبو عبد الله أخبرني محمد بن الحسن بن الحسين بن منصور ثنا أبي ثنا محمد بن عبد الوهاب قال: سمعت الحسين بن منصور يقول: (دخلت

على يحيى بن يحيى فسلمت فلم يلتفت إلي، فجلست ناحية حتى تفرق الناس، فدنوت و قبلت رأسه فقلت: يا أستاذ أي جنابة جنيتها، قال: بلى جنيت جنابة و ركبت ذنبا عظيما، فقلت: ما هي، قال: أرأيت إذا نادى المنادي يوم القيامة: أين أصحاب عبد الله بن طاهر، ألتست ممن يؤخذ في العدالة، قال: فقلت: أستغفر الله و أتوب إليه، قال: فدنا مني و عانقني، و قال: الآن أنت أخي..).

40. سنن البيهقي الكبرى كتاب الضحايا باب ما يكره أن يتكنى به أخبرنا أبو عبد الله الحافظ و أبو سعيد بن أبي عمرو قالوا ثنا أبو العباس محمد بن يعقوب ثنا محمد بن هشام بن ملامس النميري ثنا مروان بن معاوية الفزاري ثنا حميد قال: قال أنس: (نادى رجل بالبقيع: يا أبا القاسم، فالتفت إليه رسول الله صلى الله عليه و سلم، فقال: يا رسول الله لم أعنك، إنما عنيت فلانا، فقال: تسموا باسمي و لا تكونوا بكنتي).

رواه مسلم في الصحيح عن ابن أبي عمر و أبي كريب عن مروان).

41. سنن البيهقي الكبرى كتاب الضحايا باب ما جاء في أكل لحوم الحمر الأهلية

و في مثل هذا الحديث الذي أخبرنا أبو الحسن علي بن محمد المقرئ أنبأ الحسن بن محمد بن اسحاق ثنا يوسف بن يعقوب القاضي ثنا محمد بن أبي بكر ح و أخبرنا أبو عبد الله الحافظ أخبرني أبو عمرو بن أبي جعفر ثنا عمران بن موسى ثنا أبو كامل: (أصابتنا مجاعة ليالي خبير، قال: فلما كان يوم خبير وقعنا في الحمر الأهلية فانتحرناها، فلما غلت بها القدور، نادى منادي رسول الله صلى الله عليه و سلم: اكففوا القدور، و لا تأكلوا من لحوم الحمر شيئا، قال: فقال ناس: إنما نهى عنها رسول الله صلى الله عليه و سلم لأنها لم تخمس، و قال الآخرون: نهى عنها البتة. لفظ حديث أبي كامل. و في رواية ابن أبي بكر: و قال ناس: حرمةا البتة.

رواه البخاري في الصحيح عن موسى بن اسمعيل عن عبد الواحد. و رواه مسلم عن أبي كامل).

42. سنن البيهقي الكبرى كتاب آداب القاضي باب القاضي يكف كل واحد من الخصمين عن عرض صاحبه

أخبرنا أبو عبد الله الحافظ أنبأ أبو عبد الله بن يعقوب ثنا يحيى بن محمد بن يحيى ثنا أحمد بن يونس ثنا زهير ثنا أبو الزبير عن جابر قال: (اقتتل غلامان، غلام من المهاجرين و غلام من الأنصار، فنادى المهاجري: يا للمهاجرين، و نادى الأنصاري يا للأنصار، فخرج رسول الله صلى الله عليه وسلم، قال: ما هذا، أذعوى الجاهلية، قالوا لا يا رسول الله، إلا أن غلامين اقتتلا فكسع واحد منهما الآخر، قال: فلا بأس، و لينصر الرجل أخاه ظالماً أو مظلوماً، إن كان ظالماً فلينهه فإنه له نصر، أو كلمة نحوها، و إن كان مظلوماً فلينصره. رواه مسلم في الصحيح عن أحمد بن يونس).

43. سنن البيهقي الكبرى كتاب السير باب ما جاء في كراهية أخذ الجعائل و ما جاء في الرخصة فيه من

أخبرنا أبو علي الروذباري أنبأ أبو بكر بن داسة ثنا أبو داود ثنا اسحاق بن ابراهيم الدمشقي أبو النضر ثنا محمد بن شعيب أخبرني أبو زرعة يحيى بن أبي عمرو السيباني عن عمرو بن عمرو بن عبد الله أنه حدثه عن واثلة بن الأسقع رضي الله عنه قال: (نادى رسول الله صلى الله عليه وسلم في غزوة تبوك، فخرجت إلى أهلي، و أقبلت و قد خرج أول صحابة رسول الله صلى الله عليه وسلم، فطفقت في المدينة أنادي: ألا من يحمل رجلاً له سهمه، فنادى شيخ من الأنصار قال: لنا سهمه على أن نحمله عقبة، و طعامه معنا، قلت: نعم، قال: فسر على بركة الله، فخرجت مع خير صاحب حتى أفاء الله علينا، فأصابني فلانص فسقتهن حتى أتيته، فخرج فقع على حقيبة من

حقائب إبله ثم قال: سقهن مدبرات، ثم قال: سقهن مقبلات، فقال: ما أرى قلائصك إلا كراما، قال: إنما هي غنيمتك التي شرطت، قال: خذ قلائصك ابن أخي، فغير سهمك أردنا. قال الشيخ رحمه الله فغير سهمك أردنا، يشبه أن يكون أراد أنا لم نقصد بما فعلنا الإجارة، وإنما قصدنا الاشتراك في الأجر و الثواب. و الله اعلم.)

44. سنن البيهقي الكبرى كتاب السير باب المبارزة

أخبرنا أبو عبد الله الحافظ ثنا أبو العباس محمد بن يعقوب ثنا أحمد بن عبد الجبار ثنا يونس بن بكير عن ابن اسحاق قال: (خرج يعني يوم الخندق عمرو بن عبد ود فنادى: من يبارز، فقام علي رضي الله عنه و هو مقنع في الحديد، فقال: أنا لها يا نبي الله، فقال: إنه عمرو، اجلس، و نادى عمرو: ألا رجل، و هو يؤنيهم و يقول: أين جنتكم التي تزعمون أنه من قتل منكم دخلها، أفلا يبرز إلي رجل، فقام علي رضي الله عنه فقال: أنا يا رسول الله صلى الله عليه و سلم، فقال: اجلس، ثم نادى الثالثة و ذكر شعراء فقام علي فقال: يا رسول الله صلى الله عليه و سلم أنا، فقال: إنه عمرو، قال: و إن كان عمرو، فأذن له رسول الله صلى الله عليه و سلم فمشى إليه حتى أتاه و ذكر شعراء فقال له عمرو: من أنت، قال: أنا علي، قال: ابن عبد مناف، فقال: أنا علي بن أبي طالب، فقال: غيرك يا ابن أخي من أعمامك من هو أسن منك، فإني أكره أن أهريق دمك، فقال علي رضي الله عنه: لكني و الله ما أكره أن أهريق دمك، فغضب، فنزل و سل سيفه كأنه شعلة نار، ثم أقبل نحو علي رضي الله عنه مغضبا، و استقبله علي رضي الله عنه بدرقته، فضربه عمرو في الدرقة ففدها و أثبت فيها السيف و أصاب رأسه فشجه، و ضربه علي رضي الله عنه على حبل العاتق فسقط، و ثار العجاج، و سمع رسول الله صلى الله عليه و سلم التكبير، فعرف أن عليا رضي الله عنه قد قتله.)

45. سنن البيهقي الكبرى < كتاب السير > باب المبارزة

أخبرنا أبو عبد الله الحافظ ثنا أبو العباس محمد بن يعقوب ثنا أحمد بن عبد الجبار ثنا يونس بن بكير عن ابن إسحاق قال: حدثني يزيد بن رومان عن عروة بن الزبير، وحدثني الزهري و محمد بن يحيى بن حبان و عاصم بن عمر بن قتادة: (ثم خرج عتبة بن ربيعة و شيبه بن ربيعة و الوليد بن عتبة، فدعوا إلى البراز، فخرج إليهم فتية من الأنصار ثلاثة، فقالوا: ممن أنتم، قالوا: رهط من الأنصار، قالوا: ما بنا إليك حاجة، ثم نادى مناديتهم: يا محمد صلى الله عليه و سلم أخرج إلينا أكفأنا من قومنا، فقال رسول الله صلى الله عليه و سلم: قم يا حمزة، قم يا علي، قم يا عبيدة، فلما قاموا و دنوا منهم قالوا: ممن أنتم، قال حمزة: أنا حمزة بن عبد المطلب، و قال علي: أنا علي بن أبي طالب، و قال عبيدة: أنا عبيدة بن الحارث، فقالوا: نعم أكفأ كرام، فبارز عبيدة عتبة فاختلفا ضربتين كلاهما أثبت صاحبه، و بارز حمزة شيبه فقتله مكانه، و بارز علي الوليد فقتله مكانه، ثم كرا على عتبة فذفقا عليه و احتملا صاحبهما فحازوه إلى الرحل. قال الشافعي رحمه الله: و بارز محمد بن مسلمة مرحبا يوم خيبر بأمر النبي صلى الله عليه و سلم، و بارز يومئذ الزبير بن العوام رضي الله عنه ياسرا).

46. سنن البيهقي الكبرى < كتاب الضحايا > باب ما جاء في الفرع و العتيرة

أخبرنا أبو علي الحسين بن محمد الروذباري أنبأ محمد بن بكر ثنا أبو داود ثنا مسدد و نصر بن علي عن بشر بن المفضل، المعنى، ثنا خالد الحذاء عن أبي قلابة عن أبي المليح قال: قال نبيشة: ((نادى رجل رسول الله صلى الله عليه و سلم فقال: إنا كنا نعتز عتيرة في الجاهلية في رجب، فما تأمرنا، قال: اذبحوا لله في أي شهر كان، و يروا لله و أطعموا، قال: إنا كنا نفرع فرعا في الجاهلية، فما تأمرنا، قال: في كل سائمة فرع تغذوه ماشيتك، حتى إذا استحمل ذبحته فتصدقك بلحمه، قال خالد: أحسبه قال: على ابن السبيل، فإن

ذلك خير، قال خالد: قلت لأبي قلابة: كم السائمة، قال: مائة. كذا قاله أبو قلابة).

47. سنن البيهقي الكبرى كتاب السير باب لا يقطع من غل في الغنيمة و لا يحرق متاعه و من قال يحرق

أخبرنا أبو عبد الله الحافظ أخبرني أحمد بن محمد العنزي ثنا عثمان بن سعيد الدارمي ثنا محبوب بن موسى أنبأ أبو اسحاق الفزاري عن عبد الله بن شوذب حدثني عامر بن عبد الواحد عن عبد الله بن بريدة عن عبد الله بن عمرو رضي الله عنه: (كان رسول الله صلى الله عليه وسلم إذا أصاب غنيمة أمر بلالا فنادى في الناس، فيجيئون بغنائمهم فيخمسها و يقسمها، فجاء رجل بعد ذلك بزمام من شعر فقال: يا رسول الله هذا فيما كنا أصبناه من الغنيمة، قال: أسمع بلالا نادى، ثلاثاً، قال: نعم، قال: فما منعك أن تجيء به، قال: فاعتذر، قال: كن أنت تجيء به يوم القيامة، قلن أقبله منك. و قد مضى في الباب قبله حديث عبد الله بن عمر و في كركرة، و لم يذكر في شيء من هذه الروايات أن النبي صلى الله عليه وسلم أمر بتحريق متاع الغال).

48. سنن البيهقي الكبرى < كتاب النكاح > باب ما أبيح له من الحكم لنفسه و قبول قول من شهد له بقوله

أخبرنا أبو عبد الله الحافظ ثنا أبو العباس محمد بن يعقوب أنبأ أبو أسامة عبد الله بن محمد بن أسامة الحلبي ثنا الحجاج بن أبي متيع الرصافي حدثني جدي عن الزهري قال حدثني عمارة بن خزيمة أن عمه أخبره، و كان من أصحاب رسول الله صلى الله عليه وسلم: (أن رسول الله صلى الله عليه وسلم ابتاع فرساً من رجل من الأعراب، فاستتبعه ليقضيه ثمن فرسه، فأسرع رسول الله صلى الله عليه وسلم المشي و أبطأ الأعرابي، و طفق رجال يعترضون الأعرابي فساوموه بالفرس و لا يشعرون أن رسول الله صلى الله عليه و

سلم قد ابتاعه، حتى زاد بعضهم الأعرابي في السوم على ثمن الفرس الذي ابتاعه رسول الله صلى الله عليه و سلم، فلما زاده نادى الأعرابي رسول الله صلى الله عليه و سلم فقال: إن كنت مبتاعاً هذا الفرس فابتعه أو لأبيعه، فقام رسول الله صلى الله عليه و سلم حين سمع فداء الأعرابي حتى أتاه الأعرابي فقال له: أو لست قد ابتعته منك، فقال الأعرابي: لا والله ما بعته، قال: فقال رسول الله صلى الله عليه و سلم: بلى قد ابتعته منك، فطلق الناس يلوذون برسول الله صلى الله عليه و سلم و بالأعرابي و هما يتراجعان، و طفق الأعرابي يقول: هلم شهيداً يشهد أنني بايعتك، فمن جاء من المسلمين قال للأعرابي: و يلك إن رسول الله صلى الله عليه و سلم لم يكن يقول إلا حقا، حتى جاء خزيمة فاستمع ما يراجع رسول الله صلى الله عليه و سلم و يراجع الأعرابي، و طفق الأعرابي يقول: هلم شهداء يشهدون أنني بايعتك، قال خزيمة: أنا أشهد أنك قد بايعته، فأقبل رسول الله صلى الله عليه و سلم على خزيمة قال: بم تشهد، قال: بصديقك يا رسول الله، فجعل رسول الله صلى الله عليه و سلم شهادة خزيمة شهادة رجلين. و الله أعلم.)

49. سنن البيهقي الكبرى < كتاب قتال أهل البغي > باب أهل البغي إذا فاءوا لم

يتبع مدبرهم و لم يقتل أسيرهم و لم

أخبرنا أبو عبد الله الحافظ ثنا محمد بن صالح بن هانئ ثنا أبو سعيد محمد بن شاذان ثنا علي بن حجر ثنا شريك عن السدي عن يزيد بن ضبيعة العبسي قال: ((نادى متادي عمار، أو قال: علي يوم الجمل و قد ولى الناس: ألا لا يذاف علي جريح، و لا يقتل مولى، و من ألقى السلاح فهو آمن، فشق علينا ذلك.)).

50. سنن البيهقي الكبرى < كتاب قتال أهل البغي > باب ما جاء في قتال أهل

البغي و الخوارج

أخبرنا محمد بن عبد الله الحافظ ثنا أبو بكر إسماعيل بن محمد الضرير

بالري ثنا محمد بن الفرّج ثنا عبيد الله بن موسى ثنا الأعمش ح قال و أنبأ أحمد بن جعفر ثنا عبد الله بن أحمد بن حنبل حدثني أبي ثنا وكيع ثنا الأعمش عن زي: (كنت جالساً معه في ظل الكعبة و هو يحدث الناس يقول: كنا مع رسول الله صلى الله عليه و سلم في سفر، فنزلنا منزلاً، فمنا من يضرب خبائه و منا من هو في جشره، و منا من ينتضل إذ نادى منادى رسول الله صلى الله عليه و سلم: الصلاة جامعة، قال: فانتهيت إليه و هو يخطب الناس و يقول: أيها الناس إنه لم يكن نبي قبلي إلا كان حقاً عليه أن يدل أمته على ما يعلمه خيراً لهم و ينذرهم ما يعلمه شراً لهم، ألا و إن عافية هذه الأمة في أولها، و سيصيب آخرها بلاء و فتن يدفق بعضها بعضاً، تجيء الفتن فيقول المؤمن: هذه مهلكتي، ثم تتكشف، ثم تجيء فيقول: هذه هذه، ثم تجيء فيقول: هذه هذه، ثم تتكشف، فمن أحب أن يزحزح عن النار و يدخل الجنة، فلتتركه منيته و هو يؤمن بالله و اليوم الآخر و يأتي إلى الناس ما يحب أن يؤتى إليه، و من بايع إماماً فأعطاه صفقة يده و ثمرة قلبه فليطعه إن استطاع، و قال مرة: ما استطاع أظنه قال: فإن جاء أحد ينازعه فاضربوا عنق الآخر، فلما سمعتها أدخلت رأسي بين رجلين فقلت: إن ابن عمك معاوية يأمرنا أن نقتل أنفسنا و أن نأكل أموالنا بيننا بالباطل، و الله عز و جل يقول: و لا تقتلوا أنفسكم و لا تأكلوا أموالكم بينكم بالباطل قال: فوضع جمعه على جبهته ثم نكس، ثم رفع رأسه فقال: أطعه في طاعة الله و اعصه في معصية الله، قلت: أنت سمعت هذا من رسول الله صلى الله عليه و سلم، قال: نعم سمعته أذناي و وعاه قلبي. لفظ حديث وكيع. رواه مسلم في الصحيح عن أبي بكر بن أبي شيبة و غيره عن وكيع).

51. سنن البيهقي الكبرى < كتاب قتال أهل البغي > باب لا يبدأ الخوارج بالقتال

حتى يسألوا ما تقموا ثم يؤمروا با

خبرنا أبو الحسين بن بشران العدل ببغداد أنبأ أبو جعفر محمد بن عمرو

الرزاز ثنا يحيى بن جعفر ثنا وهب بن جرير ثنا جويرية بن أسماء قال أراه عن يحيى بن سعيد قال حدثني عمي أو عم لي قال: (لما توافقنا يوم الجمل وقد كان علي رضي الله عنه حين صفنا نادى في الناس: لا يرمين رجل بسهم، و لا يطعن برمح، و لا يضرب بسيف، و لا تبدءوا القوم بالقتال، و كلموهم بألطف الكلام، و أظنه قال: فإن هذا مقام من فلج فيه فلج يوم القيامة، فلم نزل وقوفاً حتى تعالى النهار، حتى نادى القوم بأجمعهم يا ثارات عثمان رضي الله عنه، فنادى علي رضي الله عنه محمد ابن الحنفية و هو أماننا و معه اللواء، فقال: يا ابن الحنفية ما يقولون، فأقبل علينا محمد ابن الحنفية فقال: يا أمير المؤمنين، يا ثارات عثمان، فرفع علي رضي الله عنه يديه، فقال: اللهم كب اليوم قتلة عثمان لوجههم).

52. سنن البيهقي الكبرى كتاب السير باب من ليس للامام أن يغزو به بحال أخبرنا أبو عبد الله الحافظ ثنا أبو العباس ثنا أحمد بن عبد الجبار ثنا يونس بن بكير عن ابن اسحاق في قصة تبوك قال: (فلما بلغ رسول الله صلى الله عليه و سلم الثانية، نادى منادي رسول الله صلى الله عليه و سلم أن خذوا بطن الوادي فهو أوسع عليكم، فإن رسول الله صلى الله عليه و سلم قد أخذ الثانية، و كان معه حذيفة بن اليمان و عمار بن ياسر رضي الله عنهما، و كره رسول الله صلى الله عليه و سلم أن يزاحمه في الثانية أحد، فسمعه ناس من المنافقين فتخلفوا، ثم اتبعه رهط من المنافقين، فسمع ذلك رسول الله صلى الله عليه و سلم حس القوم خلفه، فقال لأحد صاحبيه: اضرب وجوههم، فلما سمعوا ذلك و رأوا الرجل مقبلاً نحوهم، و هو حذيفة بن اليمان، اتحدروا جميعاً، و جعل الرجل يضرب رواحلهم، و قالوا: إنما نحن أصحاب أحمد، و هم مثلثون لا يرى شيء إلا أعينهم، فجاء صاحبه بعدما انحدر القوم فقال: هل عرفت الرهط، فقال: لا و الله يا نبي الله، و لكني قد عرفت رواحلهم، فأنحدر رسول الله صلى الله عليه و سلم من الثانية، و قال

لصاحبيه: هل تدرون ما أراد القوم، أرادوا أن يزحموني من الثنية فيطرحوني منها، فقالوا: أفلا تأمرنا يا رسول الله فنضرب أعناقهم إذا اجتمع إليك الناس، فقال: أكره أن يتحدث الناس أن محمداً قد وضع يده في أصحابه يقتلهم، و ذكر القصة).

53. سنن البيهقي الكبرى < كتاب الحج > باب ميقات أهل المدينة و الشام و نجد و اليمن

حدثنا أبو الحسن العلوي إملاءً أنبأ عبد الله بن محمد بن شعيب اليزمهراني ثنا أحمد بن حفص بن عبد الله حدثني أبي حدثني إبراهيم بن طهمان عن أيوب بن أبي تميمة عن نافع عن ابن عمر أنه قال: ((نادى رجل رسول الله صلى الله عليه وسلم وهو في المسجد فقال: من أين تأمرنا أن نهبل يا رسول الله، فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم: يهل أهل المدينة من ذي الحليفة و يهل أهل الشام من الجحفة، و يهل أهل نجد من قرن. قال: و يقولون: و أهل اليمن من يلملم)).

54. سنن البيهقي الكبرى < كتاب الحج > باب ما يلبس المحرم من الثياب

خبرنا أبو الحسن علي بن محمد المقرئ أنبأ الحسن بن محمد بن إسحاق ثنا يوسف بن يعقوب ثنا سليمان بن حرب ثنا حماد بن زيد ح و أخبرنا أبو عبد الله الحافظ حدثني أبو حفص عمر بن عبد العزيز بن مسعود الفقيه أنبأ الحسن بن سفيان ثنا أ: ((نادى رجل رسول الله صلى الله عليه وسلم وهو يخطب و هو بذاك المكان، و أشار نافع إلى مقدم المسجد، قال: يا رسول الله ما يلبس المحرم من الثياب، قال: لا يلبس السراويل و لا العمامة و لا القميص و لا الخفين، إلا أحد لا يجد نعلين، فليقطعهما فليلبسهما أسفل من الكعبين، و لا شيء من الثياب مسه ورس و زعفران و لا البرنس. لفظ حديث المقدمي. و في رواية سليمان: أن رجلاً سأل النبي صلى الله عليه وسلم: ما يلبس المحرم، فقال: لا يلبس، فذكره. رواه البخاري في الصحيح

عن قتيبة عن حماد مختصراً.

رواه سفيان الثوري عن أيوب فزاد فيه التباة و هو صحيح محفوظ من حديث سفيان الثوري عن أيوب).

55. سنن البيهقي الكبرى < كتاب البيوع > باب النهي عن النجش

أخبرنا أبو عبد الرحمن السلمي و أبو نصر عمر بن عبد العزيز بن قتادة قالوا أنا محمد يحيى بن منصور القاضي أنا أبو مسلم ح و أخبرنا أبو نصر بن قتادة و أبو منصور الفقيه و أبو القاسم عبد الرحمن بن علي بن حمدان و أبو نصر أحمد بن عبد ال: (أن النبي صلى الله عليه و سلم نادى على جلس و قدح فيمن يزيد، فأعطاه رجل درهماً و أعطاه آخر درهمين فباعه).

56. سنن البيهقي الكبرى < كتاب الصلح > باب صلح الإبراء و الحطيطة و ما

جاء في الشفاعة

57. في ذلك أخبرنا أبو عبد الله الحافظ و أبو زكريا يحيى بن أبي إسحاق المزكي

و أبو بكر أحمد بن الحسن القاضي قالوا ثنا أبو العباس محمد بن يعقوب ثنا بحر بن نصر ثنا ابن وهب أخبرني يونس بن يزيد عن ابن شهاب قال حدثني عبد الله بن كعب بن مالك: (أن كعب بن مالك أخبره أنه تقاضى ابن أبي حردد ديناً كان له في عهد رسول الله صلى الله عليه و سلم في مسجد، فارتفعت أصواتهما حتى سمعها رسول الله صلى الله عليه و سلم و هو في بيته فخرج إليهما رسول الله صلى الله عليه و سلم حتى كشف ستر حجرته و نادى كعب بن مالك فقال: يا كعب، قال: لبيك يا رسول الله، فأشار إليه بيده أن ضع الشطر من دينك قال كعب: قد فعلت يا رسول الله، قال رسول الله صلى الله عليه و سلم: قم فاقضه رواه البخاري في الصحيح عن أحمد هو ابن صالح. و رواه مسلم عن حرمة كلاهما عن ابن و هب).

58. سنن البيهقي الكبرى < كتاب قسم النفيء والغنيمة > باب بيان مصرف

الغنيمة في ابتداء الإسلام وأنها كانت لرسول الله

أخبرنا أبو علي الروذباري أنا محمد بن بكر ثنا أبو داود ثنا أبو صالح محبوب بن موسى أنا أبو إسحاق الفزاري عن عبد الله بن شوذب حدثني عامر بن عبد الواحد عن ابن بريدة عن عبد الله بن عمرو قال: (كان رسول الله صلى الله عليه وسلم إذا أصاب غنيمَةً أمر بلالاً فينادي في الناس فيجيئون بغنائمهم فيخمسها ويقسمها، فجاء رجل بعد ذلك بزمام من شعر فقال: يا رسول الله هذا فيما كنا أصبناه من الغنيمَةِ، فقال: أسمعت بلالاً نادى، ثلاثاً، قال: نعم، قال: فما منعك، أن تجيء به، فاعتذر، فقال: كن أنت تجيء به يوم القيامة، فلن أقبله عنك).

59. سنن البيهقي الكبرى < كتاب الصلاة > باب الوتر بركة واحدة و من أجاز أن يصلي ركعة واحدة تطوعاً

أخبرنا أبو عبد الله الحافظ و أبو سعيد بن أبي عمرو قالوا ثنا أبو العباس محمد بن يعقوب ثنا أحمد بن عبد الحميد الحارثي ثنا أبو أسامة عن الوليد بن كثير قال حدثني عبيد الله بن عبد الله بن عمر أن ابن عمر حدثهم: (أن رجلاً نادى رسول الله صلى الله عليه وسلم وهو في المسجد فقال: يا رسول الله كيف أوتر صلاة الليل، فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم: من صلى فليصل مثني مثني، فإن خشى أن يصبح سجد سجدة فأوترت له ما صلى. رواه مسلم في الصحيح عن أبي كريب و غيره عن أبي أسامة).

60. سنن البيهقي الكبرى كتاب الصلاة باب ترك الجماعة بعذر المطر و في الليل بعذر الريح أو البرد مع

أخبرنا أبو علي الروذباري أنبأ أبو بكر بن داسة ثنا أبو داود ثنا النفيلي ثنا محمد بن مسلمة عن محمد بن إسحاق عن نافع عن ابن عمر قال: (نادى منادي رسول الله صلى الله عليه وسلم بذلك بالمدينة في الليلة المطيرة و الغداة القرة).

61. سنن البيهقي الكبرى كتاب الصلاة باب ترك الجماعة بعذر المطر و في

الليل بعذر الريح أو البرد مع

و أخبرنا أبو عبد الله الحافظ و أبو محمد بن أبي حامد المقرئ قالنا ثنا أبو العباس محمد بن يعقوب ثنا الحسن بن علي بن عفان العامري ثنا محمد بن عبيد الطنافسي عن عبيد الله بن عمر عن نافع أن: (ابن عمر نادى بالصلاة في ليلة ذات برد و ريح ثم قال في آخر ندائه: ألا صلوا في رحالكم، ألا صلوا في الرحال، فإن رسول الله صلى الله عليه و سلم كان يأمر المؤذن إذا كانت ليلة باردة أو ذات مطر أو ذات ريح في سفر يقول: ألا صلوا في الرحال. أخرجاه في الصحيح من حديث عبيد الله).

62. سنن البيهقي الكبرى كتاب الصلاة باب ترك الجماعة بعذر المطر و في

الليل بعذر الريح أو البرد مع

و أخبرنا محمد بن عبد الله الحافظ ثنا أبو العباس محمد بن يعقوب أنبا محمد بن إسحاق الصغاني ثنا محمد بن عبد الله بن نمير ثنا أبي ثنا عبيد الله بن عمر عن نافع عن ابن عمر: (أنه نادى بالصلاة في ليلة ذات برد و ريح و مطر فقال في آخر أذانه: ألا صلوا في الرحال، ثم قال: إن رسول الله صلى الله عليه و سلم كان يأمر المؤذن إذا كانت ليلة باردة أو ذات مطر في السفر: ألا صلوا في رحالكم.

رواه مسلم في الصحيح عن محمد بن عبد الله بن نمير. و أخرجه البخاري

من وجه آخر عن عبيد الله

63. سنن البيهقي الكبرى < كتاب الصيام > باب في فضل شهر رمضان و فضل

الصيام على سبيل الاختصار

أخبرنا أبو عبد الله الحافظ أنبا عمرو عثمان بن أحمد بن السماك ببغداد ثنا أحمد بن عبد الجبار ثنا أبو بكر بن عياش عن الأعمش عن أبي صالح عن أبي هريرة قال: (قال رسول الله صلى الله عليه و سلم: إذا كان أول ليلة من

رمضان صفدت الشياطين مردة الجن، و غلقت أبواب النار فلم يفتح منها باب، و فتحت أبواب الجنان فلا يخلق منها باب، و نادى مناد يا باغي الخير أقبل و يا باغي الشر أقصر، و لله عتقاء من النار).

64. سنن البيهقي الكبرى كتاب الصلاة باب الأذان و الإقامة للفائنة

و أخبرنا أبو محمد عبد الله بن يوسف الأصبهاني ثنا أبو بكر محمد بن الحسين القطان ثنا إبراهيم بن الحارث البغدادي ثنا يحيى بن أبي كثير ثنا سليمان بن المغيرة حدثني ثابت البناني عن عبد الله بن رباح عن أبي قتادة: (فذكر الحديث بطوله في نومهم عن الصلاة حتى طلعت الشمس و فيه: ثم نادى بلال بالصلاة، صلى رسول الله صلى الله عليه و سلم ركعتين ثم صلى صلاة الغداة فصنع كما كان يصنع كل يوم. رواه مسلم في الصحيح عن شيبان بن فروخ عن سليمان و قال في الحديث: ثم أنن بلال بالصلاة

65. سنن البيهقي الكبرى كتاب الصلاة باب الأذان و الإقامة للفائنة

أخبرنا محمد بن عبد الله الحافظ ثنا أبو الفضل الحسن بن يعقوب العدل ثنا يحيى بن أبي طالب ثنا عبد الوهاب بن عطاء أنا عوف بن أبي جميلة عن أبي رجاء العطاردي عن عمران بن حصين قال: (كنا في سفر مع النبي صلى الله عليه و سلم، فذكر الحديث في نومهم عن الصلاة قال: فلما استيقظ شكونا إليه الذي أصابنا فقال: لا ضير أو لا ضرر شك عوف فقال: ارتحلوا، فارتحل رسول الله صلى الله عليه و سلم و سار غير بعيد، فنزل فدعا بوضوء و نادى بالصلاة صلى بالناس. رواه مسلم في الصحيح عن إسحاق بن إبراهيم عن النضر بن شميل عن عوف).

66. سنن البيهقي الكبرى كتاب الصلاة باب ما يجوز من قراءة القرآن والذكر

في الصلاة يريد به جواباً أ

أخبرنا أبو عبد الله الحافظ ثنا علي بن حمشاذ العدل ثنا محمد بن عثمان بن أبي شيبة ثنا يحيى بن عبد الحميد ثنا شريك عن عمران بن ظبيان عن أبي

تحى يعنى حكيم بن سعد، قال: (نادى رجل من الغالين علياً رضي الله عنه وهو في صلاة الفجر فقال: ولقد أوحى إليك وإلى الذين من قبلك لئن أشركت ليحبطن عملك ولتكونن من الخاسرين فأجابه علي رضي الله عنه وهو في الصلاة: فاصبر إن وعد الله حق ولا يستخفك الذين لا يوقنون).

67. سنن البيهقي الكبرى كتاب الصلاة باب لا تفريط على من نام عن صلاة أو نسيها حتى ذهب وقتها وعليه

أخبرنا أبو طاهر الفقيه و أبو محمد عبد الله بن يوسف قالاً أنبأ أبو بكر محمد بن الحسين القطان ثنا إبراهيم بن الحارث البغدادي ثنا يحيى بن أبي بكير ثنا سليمان بن المغيرة حدثني ثابت البناني عن عبد الله بن رباح عن أبي قتادة فذ: (فقال النبي صلى الله عليه وسلم عن الطريق فوضع رأسه ثم قال: احفظوا علينا صلاتنا، فكان أول من استيقظ النبي صلى الله عليه وسلم والشمس في ظهره فقمنا فزعين فقال: اركبوا، فسرنا حتى ارتفعت الشمس ثم دعا بميضأة كانت معي فيها شيء من ماء فتوضأنا منها، وذكر الحديث، قال: ثم نادى بلال بالصلاة فصلى رسول الله صلى الله عليه وسلم ركعتين، ثم صلى صلاة الغداة فصنع كما كان يصنع كل يوم ثم ركب النبي صلى الله عليه وسلم وركبنا فجعل بعضنا يهمس إلى بعض: ما كفارة ما صنعنا بتفريطنا في صلاتنا، فقال النبي صلى الله عليه وسلم: ما هذا الذي تهمسون دوني، فقلنا: يا نبي الله تفريطنا في صلاتنا، فقال: أما لكم في أسوة، ثم قال: إنه ليس في النوم تفريط، إنما التفريط على من لم يصل الصلاة حتى يجيء وقت الأخرى، فإذا كان ذلك فليصلها حين يستيقظ، فإذا كان من الغد فليصلها عند وقتها. وذكر باقي الحديث، ثم قال عبد الله بن رباح: إني لأحدث بهذا الحديث في المسجد الجامع فقال لي عمران بن الحصين: انظر أيها الفتى كيف تحدث فإني لأحد الركب تلك الليلة، قلت: يا أبا نبيد حدث أنت أعلم بالحديث، قال: ممن أنت. قلت: من الأنصار، قال: فأنتم أعلم بالحديث،

فحدثت القوم فقال عمران: لقد شهدت تلك الليلة فما شعرت أن أحداً حفظه
كما حفظته. رواه مسلم في الصحيح عن شيبان بن فروخ عن سليمان بن
المغيرة و قال: فمن فعل ذلك فليصلها حين يفتبه لها، فإذا كان الغد فليصلها
عند وقتها.

وإنما أراد و الله أعلم ليبين أن وقتها لم يتحول إلى ما بعد طلوع الشمس،
فإذا كان الغد صلاحها عند وقتها يعني صلاة الغد.

وقد حمله بعضهم عن عبد الله بن رباح على الوهم.)

68. سنن البيهقي الكبرى < كتاب الصلاة باب ذكر البيان أن هذا النهي

مخصوص ببعض الأمكنة دون بعض

و أنبأ أبو الحسن بن عبدان أنبأ أحمد بن عبيد الصفار ثنا أبو علي بن
سختويه ثنا سعيد بن سليمان ثنا عبد الله بن المؤمل: (فذكره بإسناده قال:
قدم علينا أبو ذر رضي الله عنه، فأخذ بحلقة باب الكعبة، ثم نادى بصوته
الأعلى: سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم، فذكر بمعناه.

ورواه سعيد بن سالم القداح عن عبد الله بن المؤمل عن حميد مولى عفراء
عن مجاهد لم يذكر قيس بن سعد. وكذلك رواه عبد الله بن محمد الشافعي
عن عبد الله بن المؤمل عن حميد الأعرج عن مجاهد. وهذا الحديث يعد في
أفراد عبد الله بن المؤمل و عبد الله بن المؤمل ضعيف، إلا أن إبراهيم أبي
طهمان قد تابعه في ذلك عن حميد وأقام إسناده.)

69. مصنف عبد الرزاق كتاب الجامع باب منادي السحر

أخبرنا عبد الرزاق عن معمر عن هارون بن رثاب عن مجاهد قال: (إذا
أخفقت الطير بأجنحتها - يعني السحر - نادى مناد: يا باغي الخير هلم !
ويا فاعل الشر انته ! هل من مستغفر يغفر له، هل من تائب يتاب عليه،
قال: ثم ينادي: اللهم أعط منفقاً خلفاً، وأعط ممسكاً تلفاً، حتى الصباح.)

70. البحر الزخار مسند البزار مسند علي بن أبي طالب ومما روى محمد بن

علي بن أبي طالب وهو ابن الحنفية عن علي رضي

حدثنا محمد بن معمر قال: نا يعلى بن عبيد قال: نا أبو سعد عن عبيد الله بن محمد بن الحنفية عن أبيه قال: (سألت علياً عن المتعة قال: نادى رسول الله صلى الله عليه وسلم (1) رضي الله عنه 79 رضي الله عنه 1) أو منادي رسول الله صلى الله عليه وسلم أن المتعة حرام.

وهذا الحديث قد رواه أبو سعد و عطاء الخراساني عن عبد الله بن محمد بن الحنفية عن أبيه عن علي).

71. البحر الزخار مسند البزار مسند سعد بن أبي وقاص رضي الله عنه ومما

روى المطلب بن عبد الله بن حنطب عن مصعب بن سعد عن أبيه

حدثنا عبد الله بن سعيد قال: نا أبو خالد الأحمر قال: نا كثير (1\128\1) بن

زيد عن المطلب بن عبد الله بن حنطب عن مصعب بن سعد عن أبيه قال: :

(ذكر رسول اله صلى الله عليه وسلم دعوة ذي النون قال: وجاء أعرابي

فشغله فاتبعته فالتفت إلي فقال أبا إسحاق قلت: نعم، قال فمه ؟ قلت: ذكرت

دعوة ذي النون ثم جاء أعرابي فشغلك قال: نعم، دعوة ذي النون، إذ نادى

في بطن الحوت لا إله إلا أنت سبحانك إني كنت من الظالمين فإنه لم يدع

بها أحد إلا استجيب له.

وهذا الحديث لا نعلمه يروى عن النبي صلى الله عليه وسلم إلا عن سعد عنه

وقد روى عن سعد من وجه آخر، وهذا الحديث لا نعلمه رواه عن كثير بن

زيد إلا أبو خالد الأحمر ولا روى المطلب عن أبيه إلا هذا الحديث).

72. البحر الزخار - مسند البزار < مسند سعد بن أبي وقاص رضي الله عنه <

ومما روى إبراهيم بن محمد بن سعد عن أبيه عن جده

حدثنا محمد بن المثنى قال: نا أبو أحمد قال: نا يونس بن أبي إسحاق عن

إبراهيم بن محمد بن سعد عن أبيه عن جده قال: :: (((ذكر رسول الله صلى

الله عليه وسلم دعوة ذي النون قال: وجاء أعرابي فشغله فقام فاتبعته فالتفت

إلى فقال: أبا إسحاق؟ قلت: نعم، قال: فمه قلت: ذكرت دعوة ذي النون ثم جاء أعرابي فشغلك قال: نعم دعوة ذي النون إذ نادى في بطن الحوت لا إله إلا أنت سبحانك إني كنت من الظالمين فإنه لن يدعو بها مسلم في شيء إلا استجيب له)). وهذا الحديث لا نعلمه يروى عن محمد بن سعد إلا من رواية إبراهيم بن محمد بن سعد عن أبيه، عن جده، ولا يروى عن النبي صلى الله عليه وسلم إلا من رواية سعد عنه، وقد روى عن سعد من وجهين).

73. سنن البيهقي الكبرى كتاب الطهارة باب فرض الغسل وفيه دلالة على ما مضى في الباب قبله و على سقو

أخبرنا أبو عبد الله الحافظ ثنا الحسن بن يعقوب العدل ثنا يحيى بن أبي طالب ثنا عبد الوهاب بن عطاء ثنا عوف بن أبي جميلة عن أبي رجاء العطاردي عن عمران بن حصين قال: (كنا مع رسول الله صلى الله عليه وسلم في سفر، فذكر الحديث قال: و نادى بالصلاة بالناس، فلما انفتل من الصلاة إذا رجل معتزل لم يصل مع القوم قال: ما منعك يا فلان أن تصلي مع القوم، قال: يا رسول الله أصابتنى الجنابة و لا ماء، قال رسول الله صلى الله عليه وسلم: عليك بالصعيد فإنه يكفيك، وذكر الحديث قال: وكان آخر ذلك أن أعطى الذي أصابته الجنابة إناء من ماء فقال: اذهب فأفرغه عليك. مخرج في الصحيحين من حديث عوف بن أبي جميلة).

74. مصنف عبد الرزاق < كتاب الصيام > باب فضل الصيام

عبد الرزاق عن هشام بن حسان عن واصل عن لقيط عن أبي بردة عن أبي موسى الأشعري: (قال: غزا الناس برا وبحرا، فكانت فيمن غزا البحر فيينا نحن نسير في البحر سمعنا صوتا يقول: يا أهل السفينة اقفوا أخبركم، فنظرنا يمينا وشمالا، فلم نر شيئا إلا لجة البحر، ثم نادى الثانية، حتى نادى سبع مرات، يقول كذلك، قال أبو موسى: فلما كانت السابعة قمت، فقلت: ما تخبرنا قال: أخبركم بقضاء قضاء الله تعالى على نفسه، أن من أعطش نفسه

الله في يوم حار، يرويه يوم القيامة، قال أبو بردة: فكان أبو موسى لا يمر عليه يوم حار إلا صامه، فجعل يتلوى فيه من العطش

75. مصنف عبد الرزاق < كتاب الأشربة باب الظروف والأشربة والأطعمة
عبد الرزاق عن أبيان عن سعيد بن جبير: (عن النبي صلى الله عليه وسلم أنه صلى بأصحابه يوماً، فلما قضى صلته نادى رجل، فقال: يا رسول الله إن هذا رجل شارب، فدعا النبي صلى الله عليه وسلم الرجل، فقال: ما شربت؟ فقال: عمدت إلى زبيب فجعلته في جر، حتى إذا بلغ فشربته، فقال له النبي صلى الله عليه وسلم: يا أهل الوادي ألا إنني أنهماكم عما في الجر الأحمر، والأخضر، والأبيض، والأسود منه، لينبذ أحدكم في سقائه، فإذا خشيه فليشججه بالماء).

76. مصنف عبد الرزاق كتاب العقول باب نداء الصبي على الجدار
عبد الرزاق عن ابن جريح قال: قلت لعطاء: (رجل نادى صبياً على جدار أن أستأجر فخر، فمات؟ قال: يروي عن علي أنه قال: يغرمه، قال: يفزعه، قلت: فنأدى كبيراً؟ قال: ما أراه إلا مثله، راددته، فكان يرى أن يغرم).

77. مصنف عبد الرزاق باب كتاب العلم باب ذكر الله
أخبرنا عبد الرزاق عن معمر عن غير واحد عن الحسن قال: (إذا كان يوم القيامة نادى مناد: سيعلم الجمع من أولى بالكرم، أين الذين كانت تتجافى جنوبهم عن المضاجع — حتى — مما رزقناهم ينفقون؟ قال: فيقومون فيخطون رقاب الناس... ثم ينادى أيضاً: سيعلم الجمع من أولى بالكرم، أين الذين كانوا لا تلهيهم تجارة ولا بيع عن ذكر الله فيقومون يتخطون رقاب الناس، قال: ثم ينادى أيضاً: سيعلم الجمع من أولى بالكرم، أين الحمادون لله على كل حال؟ قال: فيقومون وهم كثير ثم تكون التبعة والحساب فيمن بقي).

78. مصنف عبد الرزاق باب كتاب العلم باب الدجال

أخبرنا عبد الرزاق عن معمر عن قتادة قال: ((نادى مناد بالكوفة: الدجال قد خرج، فجاء رجل إلى حذيفة بن أسيد، فقال له: أنت جالس ها هنا وأهل الكوفة يقاثلون الدجال، فقال له حذيفة، اجلس، ثم جار عريفهم فقال: أنتم ها هنا جالسان وأهل الكوفة يطاعنون الدجال، فقال له حذيفة: اجلس، فمكثوا قليلاً، ثم جاء آخر فقال: إنها كذبة صباغ فقالوا لحذيفة حدثنا عن الدجال اليوم إلا ودفنه الصبيان بالخذف، ولكنه يخرج في قلة من الناس، ونقص من الطعام، وسوء ذات بين، وخفقة من الدين، فتطوى له الأرض كطي فروة الكبش، فيأتي المدينة فيأخذ خارجها ويمنع داخلها، مكتوب بين عينيه كافر، يقرأه كل مؤمن كاتب وأمي، لا يسخر له المطي إلا الحمار، فهو رجس على رجس، وقال حذيفة: لأنا نغير الدجال أخوف عليكم، قبل: وما ذاك؟ قال: فتن كقطع الليل المظلم، قيل: فأى الناس خير فيها؟ يا أبا سريحة! قال: الغني الخفي، قيل: فأى الناس شر فيها؟ قال: الخطيب المسقع، والراكب الموضع، فقال أحد الرجلين: والله ما أنا بغني ولا خفي، قال حذيفة: فكن كابن اللبون لا ظهر فتركب، ولا ضرع فتحلب)).

79. مصنف عبد الرزاق < كتاب الصلاة باب الأذان في طلوع الفجر

عبد الرزاق عن معمر عن أيوب قال: ((أذن بلال مرة بليل، فقال له النبي صلى الله عليه وسلم: أخرج فناد أن العبد قد نام، فخرج وهو يقول: ليت بلالاً تكلته أمه، وابتل من نضح دم جبينه، ثم نادى أن العبد نام)).

80. مصنف عبد الرزاق < كتاب الصلاة > باب السهو في الصلاة

أخبرنا عبد الرزاق قال: أخبرنا معمر عن يحيى بن أبي كثير عن أبي سلمة بن عبد الرحمن عن أبي هريرة قال: قال رسول الله صلى الله عليه وسلم: ((إذا نادى المنادي أدبر الشيطان له ضريط حتى لا يسمع النداء، فإذا سكنت أقبل، فإذا ثوب أدبر له ضريط، فإذا سكنت أقبل فإنه ليخطر بين المرء وقلبه،

يقول: اذكر كذا، اذكر كذا، لشيء لم يكن يذكره قبل ذلك، فيضل الرجل إن يدري كم صلى، فإذا وجد أحدكم ذلك فليسجد سجدتين وهو جالس).

81. مصنف عبد الرزاق كتاب الصلاة [باب التطوع قبل الصلاة وبعدها]

عبد الرزاق عن ابن جريج قال: سمعت أيوب بن أبي تميمة يحدث ابن عمر قال: (صليت مع رسول الله صلى الله عليه وسلم قبل الظهر ركعتين، وبعدها ركعتين، وبعد المغرب ركعتين، وبعد العشاء ركعتين، قال: وقالت حفصة: وكان يصلي ركعتين إذا نادى، وكان لا يدخل عليه حينئذ أحد).

82. مصنف عبد الرزاق كتاب المناسك باب الحمار الأهلي

عبد الرزاق عن إسرائيل عن مجزأة بن زاهر عن أبيه (وكان أبوه ممن شهد الشجرة قال: إني لأوقد تحت القدور أو قال: عن القدور بلحم الحمر، إذ نادى منادي رسول الله صلى الله عليه وسلم: أن الله ينهاكم عن لحوم الحمر).

83. مصنف عبد الرزاق كتاب المناسك باب الحمار الأهلي

أخبرنا عبد الرزاق قال: أخبرنا معمر عن أيوب عن ابن سيرين عن أنس بن مالك: (أن منادي رسول الله صلى الله عليه وسلم نادى أن الله ورسوله ينهيانكم عن لحوم الحمر، فإنها رجس، يعني الحمر الأهلية).

84. مسند أبي يعلى الموصلي أبو عمران الجوني، عن أنس أبو عمران الجوني،

عن أنس

حدثنا موسى بن محمد بن حيان، حدثنا عبد الملك بن عمرو، حدثنا سعيد بن سليم الضبي قال: (سمعت أنس بن مالك يقول: كان رسول الله صلى الله عليه وسلم إذا سافر أو غزا أُرِدِف كل يوم رجلاً من أصحابه. قال: فكان رديف رسول الله صلى الله عليه وسلم معاذ بن جبل. فناداه وهو رديفه فقال: يا معاذ بن جبل.. قلت: لبيك يا رسول الله. قال: هل تدري ما حق الله على العباد؟ أن يشهدوا أن لا إله إلا الله وأن محمداً عبده ورسوله، وأن يعبدوه لا يشركوا به شيئاً.

فكر هذا الحديث ثلاث مرات، ثم نادى فقال: يا معاذ. قال: لبيك يا رسول الله. قال: هل تدري ما حق العباد على الله إذا فعلوا ذلك؟ قال: الله ورسوله أعلم. قال: فإن حق العباد على الله إذا فعلوا ذلك أن لا يعذبهم، وأن يدخلهم الجنة.)

85. مسند أبي يعلى الموصلي < [مسند أبي هريرة] [مسند أبي هريرة]
وعن أبي سلمة عن أبي هريرة قال: (قال رسول الله ﷺ إذا نادى المنادي أدبر الشيطان وله ضراط. فإذا قضى أقبل. فإذا ثوب أدبر. وإذا قضى أقبل حتى يخطر بين الرجل وبين نفسه فيقول: اذكر كذا وكذا ما لم يذكر حتى لا يدري أثلاثاً صلى أم أربعاً. فإذا لم يدرك أحدكم أ ثلاثاً صلى أم أربعاً فليسجد سجدتين وهو جالس.)

86. مصنف عبد الرزاق كتاب الطهارة باب هل يتوضأ لكل صلاة أم لا؟
عبد الرزاق عن معمر عن قتادة عن يونس بن جبير أبي غلاب عن حطان بن عبد الله الرقاشي قال: (كنا مع أبي موسى الأشعري في جيش على ساحل دجلة إذا حضرت الصلاة، فنادى مناديه للظهر، فقام الناس إلى الوضوء فتوضؤوا فصلى بهم ثم جلسوا حلقاً، فلما حضرت العصر نادى منادي العصر، فهب الناس للوضوء أيضاً، فأمر مناديه [فنادى ظ] ألا، لا وضوء إلا على من أحدث، قد أوشك العلم أن يذهب، ويظهر الجهل حتى يضرب الرجل أمه بالسيف من الجهل.)

87. مسند أبي يعلى الموصلي < [تابع مسند عبد الله بن عمر رضي الله عنه] < [تابع مسند عبد الله بن عمر رضي الله عنه]

حدثنا شيبان، حدثنا جرير بن حازم، عن نافع عن ابن عمر: (أن رجلاً نادى رسول الله ﷺ وهو على المنبر فقال يا رسول الله، كيف صلاة الليل؟ فقال رسول الله - ﷺ: هكذا بأصبعه يصفها مثنى مثنى فإذا خشيت الصبح فصل ركعةً توترك صلاتك.)

88. مصنف عبد الرزاق كتاب الصلاة باب اللغظ ورفع الصوت وإنشاد الشعر في المسجد
عبد الرزاق عن ابن جريج قال: بلغني عن نافع أن عمر: (كان إذا خرج إلى الصلاة نادى في المسجد إياكم واللغظ، وإنه كان يقول: ارتفعوا في المسجد).
89. مسند أحمد < حديث الأقرع بن حابس رضي الله عنه > حديث الأقرع بن حابس رضي الله عنه
حدثنا عبد الله حدثني أبي ثنا وهيب قال ثنا موسى بن عقبة عن أبي سلمة بن عبد الرحمن عن الأقرع بن حابس: (أنه نادى رسول الله ﷺ من وراء الحجرات فقال: يا محمد إن حمدي زين و إن ذمي شين، فقال: ذاكم الله عز وجل. كما حدث أبو سلمة عن النبي ﷺ).
90. سنن سعيد بن منصور باب ما جاء في النهي عن النهي باب ما جاء في النهي عن النهي
حدثنا سعيد قال: حدثنا إسماعيل بن عياش عن أبي بكر بن أبي مريم عن عطية بن قيس قال: (كنا إذا خرجنا في سرية فأصبنا غنماً نادى منادى الإمام، ألا من أراد أن يتناول شيئاً من هذه الغنم أنا لا نستطيع ساقئها).
91. مسند أبي يعلى الموصلي [تابع مسند عبد الله بن عمر رضي الله عنه] < [تابع مسند عبد الله بن عمر رضي الله عنه] >
حدثنا زهير حدثنا إسماعيل بن إبراهيم، أخبرنا خالد، عن أبي قلابة، (عن ابن عمر: نادى رجل رسول الله ﷺ فقال: أي الليل أجوب دعوة؟ قال: جوف الليل الآخر).
92. مسند أبي يعلى الموصلي [تابع مسند عبد الله بن عمر رضي الله عنه] [تابع مسند عبد الله بن عمر رضي الله عنه]
حدثنا زهير، حدثنا جرير، عن يحيى بن سعيد، عن القاسم بن محمد، (عن

ابن عمر قال: كنا إذا كنا مع رسول الله ﷺ في سفر فكانت ليلة ظلماء أو ليلة مطيرة أذن مؤذن رسول الله صلى الله عليه وسلم أو نادى مناديه: أن صلوا في رحالكم

93. مسند أبي يعلى الموصلي [مسند أبي هريرة] [مسند أبي هريرة] حدثنا زهير بن حرب، حدثنا اسماعيل ابن إبراهيم، حدثنا أيوب، عن محمد. عن أبي هريرة قال: (نادى رجل رسول الله ﷺ أَيْصلي أحدنا في ثوب واحد؟).

قال: إذا وسع الله عليكم فأوسعوا على أنفسكم، جمع رجل عليه ثيابه، صلى رجل في إزار ورداء، في إزار وقميص، في سراويل وقباء، في سراويل ورداء، في ثبان وقباء. قال: وأحسبه في ثبان ورداء).

94. مسند أحمد < حديث مالك بن عبد الله الخثعمي رضي الله عنه حديث مالك بن عبد الله الخثعمي رضي الله عنه

حدثنا عبد الله حدثني أبي ثنا الوليد بن مسلم ثنا ابن جابر أن أبا الصباح الأوزاعي حدثهم قال: (بينما نسير في درب فلمتة إذ نادى الأمير مالك بن عبد الله الخثعمي رجل يقود فرسه في عراض الجبل يا أبا عبد الله ألا تتركب؟

قال: إني سمعت رسول الله ﷺ يقول: من أغرت قدامه في سبيل الله عز وجل ساعة من نهار، فهما حرام على النار).

95. مسند أحمد < حديث أبي قتادة الأنصاري رضي الله عنه حديث أبي قتادة الأنصاري رضي الله عنه

حدثنا عبد الله حدثني أبي ثنا محمد بن جعفر ثنا شعبة عن قتادة عن عبد الله بن رباح عن أبي قتادة الأنصاري قال: ((بينما نحن مع رسول الله ﷺ في بعض أسفاره إذ مال رسول الله صلى الله عليه وسلم أو قال: حاد - عن راحلته، فدعمته بيدي، قال: فاستيقظ، قال: ثم سرنا، قال: فقال رسول الله ﷺ، فدعمته بيدي، فاستيقظ، فقال أبو قتادة: فقلت: نعم يا رسول الله، فقال:

حفظك الله كما حفظتنا منذ الليلة، ثم قال: لا أرانا قد شققنا عليك نح بنا عن الطريق أو مل بنا عن الطريق، قال: فعلنا عن الطريق فأناخ رسول الله صلى الله عليه وسلم راحلته فتوسد كل منا ذراع راحلته، فما استيقظنا حتى أشرقت الشمس و ذكر صوت الصرد، قال: فقلت: يا رسول الله، هل كنا فانتنا الصلاة، فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم: لم تهلكوا و لم تفتكم الصلاة، إنما تفوت اليقظان و لا تفوت النائم، هل من ماء؟ قال: فأتيته بسطيحة - أو قال: ميضأة - فيها ماء، فتوضأ رسول الله - ثم دفعها إلي و فيها بقية من ماء، قال: احتفظ بها فإنه كائن لها نيا، و أمر بلالاً فأذن، فصلى ركعتين، ثم تحول في مكانه فأمره فأقام الصلاة، فصلى صلاة الصبح، ثم قال نبي الله صلى الله عليه وسلم: إن كان الناس أطاعوا أبا بكر و عمر فقد رفقوا بأنفسهم و أصابوا، و إن كانوا خالفوهما فقد خرقوا بأنفسهم؛ و كان أبو بكر و عمر حيث فقدوا النبي صلى الله عليه وسلم قالوا للناس: أقيموا بالماء حتى تصبحوا، فأبوا عليهما، و انتهى إليهم رسول الله - من آخر النهار وقد كادوا أن يهلكوا عطشاً، فقالوا: يا رسول الله، هل كنا، فدعا بالميضأة، ثم دعا بإناء فأتي بإناء فوق القدر و دون العقب، فتأبطهما رسول الله صلى الله عليه وسلم ثم جعل يصب في الإناء، ثم يشرب القوم حتى شربوا كلهم، ثم نادى رسول الله صلى الله عليه وسلم هل من غال؟ قال: ثم رد الميضأة و فيها نحو مما كان فيها، قال: فسألناه كم كنتم؟ فقال: كان مع أبي بكر و عمر ثمانون رجلاً و كنا مع رسول الله ﷺ اثني عشر رجلاً).

96. مسند أحمد < حديث عوف بن مالك الأشجعي الأنصاري رضي الله عنه >

حديث عوف بن مالك الأشجعي الأنصاري رضي الله عنه

حدثنا عبد الله حدثني أبي ثنا أبو المغيرة قال: ثنا صفوان. قال: ثنا عبد الرحمن بن جبيرة بن نفيير عن أبيه عن عوف بن مالك. قال: (انطلق النبي صلى الله عليه وسلم يوماً و أنا معه، حتى دخلنا كنيسة اليهود بالمدينة يوم

عبد الله، فكر هو ادخولنا عليهم، فقال: نعم رسول الله صلى الله عليه وسلم:

يا معشر اليهود أنبأنا اثنا عشر رجلاً يشهدون أن لا إله إلا الله و أن محمداً رسول الله يحبط الله عن كل يهودي تحت أديم السماء الغضب الذي غضب عليه قال: فاسكتوا ما جاء به منهم أحد ثم رد عليهم فلم يجبه أحد ثم ثلث فلم يجبه أحد فقال: أبيتُم فو الله إني لأنا الحاشر و أنا العاقب و أنا النبي المصطفى آمنتم أو كذبتُم، ثم انصرف، و أنا معه، حتى إذا كدنا نخرج نادى رجل من خلفنا كما أنت محمد، قال: فأقبل، فقال ذلك الرجل: أي رجل تعلمون فيكم يا معشر اليهود ؟ قالوا: و الله ما نعلم أنه كان فينا رجل أعلم بكتاب الله منك و لا أفتقه منك و لا من أبيك قبلك و لا من جدك قبل أبيك، قال: فإني أشهد له بالله أنه نبي الله الذي تجدونه في التوراة قالوا: كذبت، ثم ردو عليه قوله و قالوا فيه شراً، قال رسول الله ﷺ: كذبتُم، لن يقبل قولكم، أما أنفأ فتنتون عليه من الخير ما أتيتُم و لما آمن أكذبتموه و قلتم فيه فلن يقبل قولكم قال: فخرجنا و نحن ثلاثة رسول الله ﷺ و أنا و عبد الله بن سلام و أنزل الله عز و جل فيه: قل أرأيتم إن كان من عند الله و كفرتم به و شهد شاهد من بني إسرائيل على مثله فآمن و استكبرتم إن الله لا يهدي القوم الظالمين).

97. مسند أحمد أحاديث رجال من أصحاب النبي ﷺ أحاديث رجال من أصحاب النبي ﷺ

حدثنا عبد الله حدثني أبي ثنا حجاج ثنا شعبة عن عمرو بن دينار عن عمرو بن أوس عن رجل حدثه مؤذن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال: (نادى منادي رسول الله ﷺ في يوم مطير صلوا في الرجال).

98. مسند أحمد < حديث السيدة عائشة رضي الله عنها > حديث السيدة عائشة رضي الله عنها

حدثنا عبد الله حدثني أبي ثنا عثمان بن عمر ثنا يونس ثنا أبو شداد عن

مجاهد قال: قالت عائشة: (خرج رسول الله ﷺ فلما كنا بالحر انصرفنا و أنا على جمل، و كان آخر العهد منهم و أنا أسمع صوت النبي ﷺ و هو بين ظهري ذلك السمر و هو يقول: وا عروساه، قالت: فو الله إني لعلى ذلك إذ نادى مناد: أن ألقى الخطام، فألقىته فاعقله الله بيده).

99. مسند أحمد حديث جندب الجلي رضي الله تعالى عنه حديث جندب الجلي رضي الله تعالى عنه

حدثنا عبد الله حدثني أبي ثنا عبد الصمد ثنا أبي أنا الجريري عن أبي عبد الله الجشمي ثنا جندب قال: (جاء أعرابي فأناخ راحلته ثم عقلاها ثم صلى خلف رسول الله ﷺ ، فلما صلى رسول الله ﷺ أتى راحلته فأطلق عقلاها ثم ركبها ثم نادى: اللهم ارحمني و محمدا و لا تشرك في رحمتنا أحدا، فقال رسول الله صلى الله عليه و سلم: أتقولون هذا أضل أم بعيره ؟ ألم تسمعوا ما قال ؟ قالوا: بلى، قال: لقد حظرت رحمة الله واسعة، إن الله خلق مائة رحمة فأنزل الله رحمة واحدة يتعاطف بها الخلائق جنها و أنسها و بهائمها، و عنده تسع و تسعون، أتقولون هو أضل أم بعيره ؟).

100. مسند أحمد < حديث عبد الله بن أبي أوفى رضي الله تعالى عنه > حديث عبد الله بن أبي أوفى رضي الله تعالى عنه

حدثنا عبد الله حدثني أبي ثنا علي بن عاصم أنا الهجري قال: (خرجت في جنازة بنت عبد الله بن أبي أوفى و هو على بغلة له حواء - يعني سوداء - قال: فجعل النساء يقلن لقائده: قدمه أمام الجنازة، ففعل، قال: فسمعتة يقول له: أين الجنازة ؟ قال: فقال: خلفك، قال: ففعل ذلك مرة أو مرتين ثم قال: ألم أنك أن تقدمني أمام الجنازة ؟ قال: فسمع امرأة تلتدم و قال مرة ترثي فقال: مه، ألم أنك عن هذا ؟ إن رسول الله ﷺ كان ينهى عن المراثي، لتفض إحداكن من عبرتها ما شاءت، فلما وضعت الجنازة، تقدم فكبر عليها أربع تكبيرات ثم قام هنيهة، فسبح به بعض القوم، فانفعل فقال: أكنتم ترون

أني أكبر الخامسة ؟ قالوا: نعم، قال: إن رسول الله صلى الله عليه وسلم كان إذا كبر الرابعة قام هنية، فلما وضعت الجنازة جلس و جلسنا إليه، فسئل عن لحوم الحمر الأهلية ؟ فقال: تلقانا يوم خيبر حمر أهلية خارجا من القرية فوقع الناس فيها فذبحوها، فإن القدور لتغلي ببعضها إذ نادى منادي رسول الله ﷺ: أهريقوها، فأهرقناها، ورأيت على عبد الله بن أبي أوفى مطرفا من خز أخضر).

101. مسند أحمد حديث أبي العالية الرياحي عن أبي بن كعب رضي الله تعالى

عنه حديث أبي العالية الرياحي عن أبي بن كعب رضي الله تعالى عنه حدثنا عبد الله ثنا سعيد بن محمد الجرمي قدم من الكوفة ثنا أبو تميلة ثنا عيسى بن عبيد الكندي عن الزبيد بن أنس حدثني أبو العالية عن أبي بن كعب: (أنه أصيب يوم أحد من الأنصار أربعة و ستون، و أصيب من المهاجرين ستة و حمزة، فماتوا بقتلهم، فقالت الأنصار: لئن أصبنا منهم يوماً من الدهر لئربين عليهم و فلما كان يوم فتح مكة نادى رجل من القوم لا يعرف، لا قریش بعد اليوم، فأنزل الله تعالى على نبيه صلى الله عليه و سلم و إن عاقبتهم فعاقبوا بمثل ما عوقبتم به الآية فقال نبي الله صلى الله عليه و سلم: كفوا عن القوم).

102. مسند أحمد حديث صهيب بن سنان من النمر بن قاسط رضي الله تعالى

عنه حديث صهيب بن سنان من النمر بن قاسط رضي الله تعالى عنه حدثنا عبد الله حدثني أبي ثنا عفان أنا حماد أنا ثابت عن عبد الرحمن بن أبي ليلى عن صهيب: (أن رسول الله صلى الله عليه و سلم تلا هذه الآية للذين أحسنوا الحسنى و زيادة قال: إذا دخل أهل الجنة الجنة و أهل النار النار نادى مناد: يا أهل الجنة إن لكم عند الله موعدا يريد أن ينجزكموه، فيقولون: و ما هو ؟ ألم يتقل موازيننا و يبيض وجوهنا و يدخلنا الجنة و بجرنا من النار ؟ قال: فيكشف لهم الحجاب، فينظرون إليه، قال: فوالله ما

أعظام شيئا أحب إليهم من النظر إليه و لا أقر بأعينهم).

103. مسند أحمد < حديث مؤذن النبي صلى الله عليه وسلم > حديث مؤذن النبي ﷺ

حدثنا عبد الله حدثني أبي ثنا حجاج ثنا شعبة عن عمرو بن أوس عن رجل حدثه مؤذن النبي صلى الله عليه وسلم قال: (نادى منادي رسول الله ﷺ في يوم مطير صلوا في الرحال).

104. مسند أحمد < بقية حديث الصعب بن جثامة رضي الله تعالى عنه بقية حديث الصعب بن جثامة رضي الله تعالى عنه

حدثنا عبد الله حدثني أبو حميد الحمصي أحمد بن محمد بن المغيرة بن سيار قال: ثنا حيوة قال: ثنا بقية عن صفوان بن عمرو عن راشد بن سعد قال: (لما فتحت إسطخر نادى مناد ألا إن الدجال قد خرج، قال: فلقبيهم الصعب بن جثامة قال: فقال: لولا ما تقولون لأخبرتكم أني سمعت رسول الله ﷺ يقول: لا يخرج الدجال حتى يذهل الناس عن ذكره، و حتى تترك الأئمة ذكره على المنابر).

105. مسند أحمد حديث أبي موسى الأشعري رضي الله تعالى عنه حديث أبي موسى الأشعري رضي الله تعالى عنه

حدثنا عبد الله حدثني أبي ثنا يحيى عن التيمي عن أبي عثمان عن أبي موسى قال: (أخذ القوم في عقبة أو ثنية فكلما علا رجل عليها نادى لا إله إلا الله و الله أكبر، و النبي صلى الله عليه وسلم على بغلة يعرضها في الخيل، فقال: يا أيها الناس إنكم لا تدعون أصم و لا غائبا، ثم قال: يا أبا موسى أو يا عبد الله بن قيس ألا أدلك على كنز من كنوز الجنة؟ قال: قلت: بلى، قال: لا حول و لا قوة إلا بالله).

106. مسند أحمد حديث عثمان بن أبي العاص عن النبي ﷺ حديث عثمان أبي العاص عن النبي صلى الله عليه وسلم

حدثنا عبد الله حدثني أبي ثنا يزيد بن هارون ثنا حماد بن سلمة عن علي بن زيد عن أبي نصره قال: (أتينا عثمان بن أبي العاص في يوم الجمعة لنعرض عليه مصحفا لنا على مصحفه، فلما حضرت الجمعة أمرنا فاغتسلنا ثم أتينا بطبيب فتطيبنا ثم جئنا المسجد فجلسنا إلى رجل فحدثنا عن الدجال، ثم جاء عثمان بن أبي العاص فقمنا إليه، فجلسنا، فقال: سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول: يكون للمسلمين ثلاثة أمصار مصر بملتنى البحرين و مصر بالحيرة و مصر بالشام فيفزع الناس ثلاث فزعات فيخرج الدجال في أعراض الناس فيهزم من قبل المشرق فأول مصر يرده المصر الذي بملتنى البحرين، فيصير أهله ثلاث فرق فرقة تقول: نشامه ننظر ما هو و فرقة تلحق بالأعراب و فرقة تلحق بالمصر الذي يليهم، ومع الدجال سبعون ألفا عليهم السيجان، و أكثر تبعه اليهود و النساء، ثم يأتي المصر الذي يليه فيصير أهله ثلاث فرق فرقة تقول: نشامه و ننظر ما هو و فرقة تلحق بالأعراب و فرقة تلحق بالمصر الذي يليهم بغربي الشام، وينحاز المسلمون إلى عقبه أفيق فيبعثون سرحا لهم فيصاب سرحهم فيشند ذلك عليهم و تصيبهم مجاعة شديدة و جهد شديد حتى إن أحدهم ليحرق وثر قوسه فيأكله فيبئس ما هم كذلك إذ نادى مناد من السحر: يا أيها الناس أتاكم الغوث ثلاثا فيقول بعضهم لبعض: إن هذا لصوت رجل شبعان، وينزل عيسى ابن مريم عليه السلام عند صلاة الفجر، فيقول له أميرهم: روح الله تقدم صل، فيقول: هذه الأمة أمراء بعضهم على بعض، فيتقدم أميرهم فيصلي، فإذا قضى صلاته أخذ عيسى حربته فيذهب نحو الدجال فإذا رآه الدجال ذاب كما يذوب الرصاص فيضع حربته بين ثناوته فيقتله وينهزم أصحابه فليس يومئذ شيء يوارى منهم أحدا حتى إن الشجرة لتقول: يا مؤمن هذا كافر و يقول الحجر: يا مؤمن هذا كافر.)

107. مسند أحمد حديث أبي سعيد بن أبي فضالة رضي الله تعالى عنه حديث

أبي سعيد بن أبي فضالة رضي الله تعالى عنه

حدثنا عبد الله حدثني أبي ثنا محمد بن بكر أنا عبد الحميد يعني ابن جعفر قال: أخبرني أبي عن زياد بن مينا عن أبي سعيد بن أبي فضالة الأنصاري و كان من الصحابة أنه قال: (سمعت رسول الله صلى الله عليه و سلم يقول: إذا جمع الله الأولين و الآخرين ليوم لا ريب فيه نادى مناد: من كان أشرك في عمل عمله لله عز و جل أحدا فليطلب ثوابه من عند غير الله فإن الله أغنى الشركاء عن الشرك).

108. مسند أحمد حديث أبي بردة الأسلمي رضي الله تعالى عنه حديث أبي بردة

الأسلمي رضي الله تعالى عنه

حدثنا عبد الله حدثني أبي ثنا يحيى بن آدم ثنا قطبة عن الأعمش عن رجل من أهل البصرة عن أبي برزة الأسلمي قال: (نادى رسول الله صلى الله عليه و سلم حتى أسمع العواتق فقال: يا معشر من آمن بلسانه و لم يدخل الإيمان قلبه لا تغتابوا المسلمين و لا تتبعوا عوراتهم، فإنه من يتبع عورة أخيه يتبع الله عورته حتى يفضحه في بيته).

109. مسند أحمد حديث أبي ریحانة رضي الله تعالى عنه حديث أبي ریحانة

رضي الله تعالى عنه

حدثنا عبد الله حدثني أبي ثنا زيد بن الحباب قال: حدثني عبد الرحمن بن شريح قال: سمعت محمد بن سمير الرعيني يقول: سمعت أبا عامر التجبي قال أبي: و قال غيره: الجنب، يعني غير زيد أبو علي الجنبى يقول: سمعت أبا ري: (كنا مع رسول الله صلى الله عليه و سلم في غزوة فأتينا ذات ليلة إلى شرف فبتنا عليه فأصابنا برد شديد حتى رأيت من يحفر في الأرض حفرة يدخل فيها يلقي عليه الحجفة، يعني الترس فلما رأى ذلك رسول الله صلى الله عليه و سلم من الناس، نادى: من يحرسنا في هذه

الليلة و أدعو له بدعاء يكون فيه فضل ؟ فقال رجل من الأنصار: أنا يا رسول الله، فقال: ادنه، فدنا، فقال: من أنت ؟ فتمسى له الأنصاري، ففتح رسول الله صلى الله عليه وسلم بالدعاء فأكثر منه، قال أبو ريحانة: فلما سمعت ما دعا به رسول الله صلى الله عليه وسلم فقلت: أنا رجل آخر، فقال: ادنه، فدنوت، فقال: من أنت ؟ قال: فقلت: أنا أبو ريحانة، فدعا بدعاء هو دون ما دعا للأنصاري ثم قال: حرمت النار على عين دمعت أو بكت من خشية الله، و حرمت النار على عين سهرت في سبيل الله. أو قال: حرمت النار على عين أخرى نائلة لم يسمعها محمد بن سمير، وقال عبد الله: قا أبي: وقال غيره يعني زيد أبو علي الجنبى

110. مسند أحمد حديث سهيل بن بيضاء عن النبي ﷺ حديث سهيل بن بيضاء عن النبي ﷺ

حدثنا عبد الله، حدثني أبي، ثنا يعقوب قال: سمعت أبي يحدث، عن يعقوب قال: سمعت أبي يحدث، عن يزيد يعني ابن الهاد عن محمد بن إبراهيم بن الحارث،: (عن سهيل بن بيضاء أنه قال: نادى رسول الله ﷺ ذات ليلة و أنا رديفه: يا سهيل بن بيضاء رافعاً بها صوته مراراً، حتى سمع من خلفنا و أمامنا، فاجتمعوا و علموا أنه يريد أن يتكلم بشيء، إنه من قال لا إله إلا الله أوجب الله عز و جل له بها الجنة، و أعتقه بها من النار).

111. مسند أحمد حديث أبي سعيد بن أبي فضالة رضي الله تعالى عنه حديث أبي سعيد بن أبي فضالة رضي الله تعالى عنه

حدثنا عبد الله، حدثني أبي، ثنا محمد بن بكر البرساني قال: أنا عبد الحميد بن جعفر قال: أنا أبي، عن زياد بن ميناء، عن أبي سعيد بن أبي فضالة الأنصاري و كان من الصحابة أنه قال: (سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول: إذا جمع الله عز و جل الأولين و الآخرين ليوم لا ريب فيه، نادى مناد: من كان أشرك في عمل عمله لله تبارك و تعالى أحداً فليطلب

ثوابه من عند غير الله عز و جل فإن الله عز و جل، أغنى الشركاء عن
الشرك).
112.

مسند أحمد < حديث قبيصة بن مخارق رضي الله تعالى عنه > حديث

قبيصة بن مخارق رضي الله تعالى عنه

حدثنا عبد الله، حدثني أبي، ثنا محمد بن أبي عدي عن سليمان يعني التيمي
عن أبي عثمان يعني النهدي: (عن قبيصة بن مخارق قال: لما نزلت على
رسول الله صلى الله عليه و سلم و أنذر عشيرتك الأقربين انطلق رسول الله
صلى الله عليه و سلم إلى روضة من جبل فعلا أعلاها ثم نادى أو قال:
قال: يا آل عبد منافاه إني ندير، إن مثلي و مثلكم كمثل رجل رأى العدو
فانطلق يربؤ أهله ينادي، أو قال: يهتف يا صباحاه. قال أبي: قال ابن أبي
عدي في هذا الحديث: عن قبيصة بن مخارق أو وهب بن عمرو و هو
خطأ، إنما هو زهير بن عمرو، فلما أخطأ تركت و هب بن عمرو).

113. مسند أحمد حديث المطلب عن النبي صلى الله عليه وسلم حديث المطلب

عن النبي صلى الله عليه وسلم

حدثنا عبد الله حدثني أبي ثنا حجاج بن محمد أخبرني شعبة عن عمرو بن
دينار عن عمرو بن أوس عن رجل حدثه مؤذن النبي صلى الله عليه و سلم
قال: (نادى منادي النبي صلى الله عليه و سلم في يوم مطر ألا صلوا في
الرحال).

114. مسند أحمد < مسند أنس بن مالك رضي الله تعالى عنه > مسند أنس بن

مالك رضي الله تعالى عنه

حدثنا عبد الله، حدثني أبي، ثنا عبد الرزاق، ثنا معمر، عن أيوب، عن ابن
سرين، عن أنس: (أن منادي رسول الله صلى الله عليه و سلم نادى: إن الله
و رسوله ينهيانكم عن أكل لحوم الحمرة الأهلية، فإنها رجس).

115. مسند أحمد < مسند أنس بن مالك رضي الله تعالى عنه مسند أنس بن مالك

رضي الله تعالى عنه

حدثنا عبد اله حدثني أبي، ثنا حسين في تفسير شيبان، عن قتادة قال: و حدثنا أنس بن مالك: (أن رجلاً نادى رسول الله صلى الله عليه وسلم في يوم الجمعة و هو يخطب الناس بالمدينة، فقال: يا رسول الله قحط المطر، و أمحلت الأرض، و قحط الناس، فاستسق لنا ربك؟ فنظر النبي صلى الله عليه وسلم إلى السماء و ما ترى كثير سحب، فاستسقى فنشا السحاب بعضه إلى بعض، ثم مطروا حتى سألت متاعب المدينة، و اضطردت طرفها أنهاراً، فما زالت كذلك إلى يوم الجمعة المقبلة ما تغلغ، ثم قام ذلك الرجل أو غيره و نبي الله صلى الله عليه وسلم يخطب فقال: يا نبي الله ادع الله أن يسحبها عنا؟ فضحك نبي الله صلى الله عليه وسلم ثم قال: اللهم حولينا و لا علينا، فدعا ربه فجعل السحاب يتصدع عن المدينة يمينا و شمالاً، بمطر ما حولها و لا يمطر فيها شيئاً).

116. مسند أحمد مسند أنس بن مالك رضي الله تعالى عنه مسند أنس بن مالك

رضي الله تعالى عنه

حدثنا عبد الله، حدثني أبي، ثنا عفان، ثنا سليم بن أخضر، ثنا ابن عون، حدثني هشام بن زيد، عن أنس بن مالك قال: (لما كان يوم حنين و جمعت هوازن و غطفان للنبي صلى الله عليه وسلم جمعاً كثيراً، و النبي صلى الله عليه وسلم يومئذ في عشرة آلاف أو أكثر من عشرة آلاف، قال: و معه الطلقاء، قال: فجاءوا بالنعم و الذرية فجعلوا خلف ظهورهم، قال: فلما التقوا ولى الناس، قال: و النبي صلى الله عليه وسلم على بغلة بيضاء، قال: فنزل و قال: إني عبد الله و رسوله، قال: و نادى يومئذ نداءين لم يخلط بينهما كلام، فالتفت عن يمينه فقال: أي معشر الأنصار، قالوا: لبيك يا رسول أبشر نحن معك، ثم التفت عن يساره فقال: أي معشر الأنصار، قالوا: لبيك يا رسول الله نحن معك، ثم نزل بالأرض و التقوا فهزموا، و

أصابوا من الغنائم، فأعطى النبي صلى الله عليه وسلم الطلقاء وقسم فيها، فقالت الأنصار: ندعى عند الكرة وتقسم الغنيمة لغيرنا، فبلغ ذلك النبي صلى الله عليه وسلم فجمعهم وقعد في قبة فقال: أي معشر الأنصار ما حديث بلغني عنكم؟ فسكتوا ثم قال: أي معشر الأنصار ما حديث بلغني عنكم فسكتوا ثم قال: يا معشر الأنصار لو أن الناس سلخوا وادياً وسلكت الأنصار شعباً لأخذت شعب الأنصار، ثم قال: أما ترضون أن يذهب بالدنيا وتذهبون برسول الله تحوزونه إلى بيوتكم؟ قالوا: رضينا يا رسول الله رضينا، قال ابن عون: قال هشام بن زيد: فقلت لأنس وأنت تشهد ذلك؟ قال: فأين أغيب عن ذلك).

117. مسند أحمد حديث رجل رضي الله تعالى عنه حديث رجل رضي الله تعالى عنه حدثنا عبد الله، حدثني أبي، ثنا أبو نعيم قال: ثنا شريك، عن يزيد بن أبي زياد، (عن عبد الرحمن بن أبي ليلى قال: نادى رجل من أهل الشام يوم صفين: أفيكم أويس القرني؟ قالوا: نعم، قال: سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم إن من خير التابعين أويساً القرني).

118. مسند أحمد حديث الأقرع بن حابس رضي الله تعالى عنه حديث الأقرع بن حابس رضي الله تعالى عنه

حدثنا عبد الله، حدثني أبي، قال: ثنا عفان، ثنا وهيب قال: حدثني موسى بن عقبة قال: حدثني أبو سلمة بن عبد الرحمن، عن الأقرع بن حابس: (أنه نادى رسول الله صلى الله عليه وسلم من وراء الحجرات فقال: يا رسول الله، فلم يجبه رسول الله صلى الله عليه وسلم، فقال: يا رسول الله إلا إن حمدي زين وإن ذمي شين، فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم كما حدث أبو سلمة: ذلك الله عز وجل).

119. مسند أحمد < تنمة مسند أبي هريرة رضي الله تعالى عنه > تنمة مسند أبي هريرة رضي الله تعالى عنه

حدثنا عبد الله، حدثني أبي، ثنا روح، ثنا ابن جريج، و عبد الله بن الحارث، عن ابن جريج، أخبرني موسى بن عقبة، عن نافع أن أبا هريرة قال: (قال رسول الله صلى الله عليه وسلم: إذا أحب الله العبد نادى جبريل إن الله قد أحب فلاناً فأحبه، فيحبه جبريل ثم ينادي جبريل في أهل السماء: إن الله قد أحب فلاناً فأحبه، فيحبه أهل السماء، ثم يوضع له القبول في أهل الأرض).

120. مسند أحمد < تتمة مسند أبي هريرة رضي الله تعالى عنه > تتمة مسند أبي هريرة رضي الله تعالى عنه

حدثنا عبد الله، حدثني أبي، حدثنا قتيبة قال: حدثنا ليث، عن ابن عجلان، عن أبي الزناد، عن الأعرج، عن أبي هريرة: (أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال: إذا دخل أهل الجنة الجنة و أهل النار النار نادى مناد: يا أهل الجنة خلوداً لا موت فيه، و يا أهل النار خلوداً لا موت فيه).

121. مسند أحمد < مسند أنس بن مالك رضي الله تعالى عنه > مسند أنس بن مالك رضي الله تعالى عنه

حدثنا عبد الله، حدثني أبي، ثنا محمد بن عبد الله، ثنا حميد، عن أنس قال: (نادى رجل يا أبا القاسم فالتفت إليه النبي صلى الله عليه وسلم، فقال: يا رسول الله لم أعنك، إنما دعوت فلاناً، قال: تسموا باسمي و لا تكنوا بكنيتي).

122. مسند أحمد < تتمة مسند أبي هريرة رضي الله تعالى عنه > تتمة مسند أبي هريرة رضي الله تعالى عنه

حدثنا عبد الله، حدثني أبي، ثنا محمد بن جعفر قال: ثنا سعيد، عن قتادة، عن أبي عمر الغداني قال: (كنت عند أبي هريرة جالساً قال: فمر رجل من بني عامر بن صعصعة فقيل له: هذا أكثر عامري نادى مالاً، فقال أبو هريرة: ردوه إلي، فردوه عليه فقال: نبئت أنك ذو مال كثير، فقال

العامري: أي و الله إن لي مائة حمراً، و مائة أدماء، حتى عد من ألوان الإبل، و أفنان الرقيق، و رباط الخيل، فقال أبو هريرة: إياك و إخفاف الإبل و أظلاف الغنم، يردد ذلك عليه حتى جعل لون العامري يتغير أو يتلون فقال: ما ذاك يا أبا هريرة فقال: سمعت رسول الله صلى الله عليه و سلم يقول: من كانت له إبل لا يعطي حقها في نجدتها و رسلها قلنا: يا رسول الله و ما رسلها و ما نجدتها؟ قال: في عسرها و يسرها، فإنها تأتي يوم القيامة كأغذ ما كانت و أكبره و أسمنه و أسره، ثم يبطح لها بقاع قرقر فتطوه فيه بأخفافها، إذا جاوزته أخرجها أعيدت عليه أو لاها في يوم كان مقداره خمسين ألف سنة حتى يقضي بين الناس فيرى سبيله، فقال العامري: و ما حق الإبل يا أبا هريرة قال: أن تعطي الكريمة، و تمنح الغزيرة، و تفقر الظهر، و تسقي اللبن، و تطرق الفحل

123. مسند أحمد < تمة مسند أبي هريرة رضي الله تعالى عنه > تمة مسند أبي

هريرة رضي الله تعالى عنه

حدثنا عبد الله، حدثني أبي، ثنا يحيى بن آدم، ثنا أبو بكر بن عياش، عن عاصم بن أبي الجنود، عن أبي صالح، عن أبي هريرة قال: (دخل رسول الله صلى الله عليه و سلم المسجد لصلاة العشاء الآخرة، فإذا هم عزون متفرقون، فغضب غضباً ما رأيتَه غضب غضباً قط أشد منه ثم قال: لو أن رجلاً نادى الناس إلى عرق أو مرماتين لأتوه لذلك، و هم يتخلفون عن الصلاة، لقد هممت أن أمر رجلاً فليصل بالناس، ثم أتبع أهل هذه الدور التي يتخلف أهلها عن هذه الصلاة، فأضمرها عليهم بالنيران).

124. مسند أحمد < مسند عبد الله بن عمر بن الخطاب رضي الله تعالى عنهما >

مسند عبد الله بن عمر بن الخطاب رضي الله تعالى عنهما

حدثنا عبد الله، حدثنا أبي، ثنا محمد بن جعفر، ثنا شعبة، عن عبد الله بن دينار، سمعت ابن عمر يقول: ((إن أعرابياً نادى رسول الله صلى الله عليه

وسلم ما ترى في هذا الضب ؟ فقال: لا آكله و لا أحرمه.)

125. مسند أحمد < أول مسند عبد الله بن عمرو بن العاص رضي الله تعالى

عنهما < أول مسند عبد الله بن عمرو بن العاص رضي الله تعالى عنهما
حدثنا عبد الله، حدثني أبي، ثنا أبو معاوية، عن الأعمش، عن زيد بن
وهب، عن عبد الرحمن بن عبد رب للكعبة قال: ((انتهيت إلى عبد الله بن
عمرو بن العاص و هو جالس في ظل الكعبة، فسمعتة يقول: بينما نحن مع
رسول الله صلى الله عليه وسلم في سفر إذ نزل منزلاً، فمنا من يضرب
خباءه، و منا من هو في جشرة، و منا من ينتضل، إذ نادى مناديه: الصلاة
جامعة، قال: فاجتمعنا. قال: فقام رسول الله صلى الله عليه وسلم فخطبنا
فقال: أنه لم يكن نبي قبلي إلا دل أمته على ما يعلمه خيراً لهم، و يحذرهم
ما يعملهم شراً لهم، و إن أمتكم هذه جعلت عاقبتها في أولها، و إن آخرها
سيصيبهم بلاء شديد، و أمور تتكرونها، تجيء فتن يرقق بعضها لبعض،
تجيء الفتنة فيقول المؤمن: هذه مهلكتي، ثم تتكشف ثم تجيء الفتنة فيقول
المؤمن: هذه، ثم تتكشف، فمن سره منكم أن يزحزح عن النار، و أن يدخل
الجنة، فلنتركه موته و هو يؤمن بالله و اليوم الآخر، و ليأت إلى الناس
الذي يحب أن يؤتى إليه، و من بايع إماماً فأعطاه صفقة يده قلبه فأعطاه
صفقة يده و ثمرة قلبه فليطعه ما استطاع، فإن جاء آخر ينازعه فاضربوا
عنق الآخر قال: فأدخلت رأسي من بين الناس فقلت أشدك بالله أنت سمعت
هذا من رسول الله صلى الله عليه وسلم ؟ قال: فأشار بيده إلى أذنيه فقال:
سمعتة أذناي و وعاء قلبي قال: فقلت هذا ابن عمك معاوية - يعني -
يأمرنا بأكل أموالنا بيننا بالباطل و أن نقتل أنفسنا و قد قال الله تعالى: يا
أيها الذين آمنوا لا تأكلوا أموالكم بينكم بالباطل قال: فجمع يديه فوضعهما
على جبهته، ثم نكس هنية، ثم رفع رأسه فقال: أطعه في طاعة الله ،
وأعصه في معصية الله عز و جل.)

126. مسند أحمد > أول مسند عبد الله بن عمرو بن العاص رضي الله تعالى

عنهما > أول مسند عبد الله بن عمرو بن العاص رضي الله تعالى عنهما
حدثنا عبد الله، حدثني أبي، ثنا وكيع، ثنا الأعمش، عن زيد بن وهب، عن
عبد الرحمن بن عبد رب الكعبة، عن عبد الله بن عمرو قال: ((كنت جالساً
معه في ظل الكعبة وهو يحدث الناس قال: كنا مع رسول الله صلى الله
عليه وسلم في سفر فنزلنا منبرلاً، فمنا من يضرب خبائه ومنا من هو في
جشرة و منا من ينتضل، إذ نادى منادي رسول الله صلى الله عليه وسلم
الصلاة جامعة قال: فانتهيت إليه و هو يخطب الناس و يقول: أيها الناس
إنه لم يكن نبي قبلي إلا كان حقاً عليه أن يدل أمته على ما يعمل خيراً لهم
و ينذرهم ما يعمل شراً لهم، ألا و إن عافية هذه الأمة في أولها و سيصيب
آخرها بلاء و فتن يرفق بعضها بعضاً، تجيء الفتنة فيقول المؤمن: هذه
مهلكتي ثم تتكشف، ثم تجيء فيقول: هذه هذه، ثم تجيء فيقول: هذه هذه، ثم
تتكشف، فمن أحب أن يزحزح عن النار و يدخل الجنة فلتدركه منيته و هو
يؤمن بالله و اليوم الآخر، و يأتي إلى الناس ما يحب أن يؤتى إليه، و من
بايع إماماً فأعطاه صفقة يده و ثمرة قلبه فليطعه إن استطاع و قال مرة: ما
استطاع و قال مرة: فلما سمعتها أدخلت رأسي بين رجلين و قلت: فإن ابن
عمك معاوية يأمرنا فوضع جمعه على جبهته ثم نكس ثو رفع رأسه فقال:
اطعه في طاعة الله و اعصه في معصية الله. قلت له: أنت سمعت هذا من
رسول الله صلى الله عليه وسلم ؟ قال: نعم، سمعته أذناي و وعاه قلبي)).

127. مسند أحمد > تتمة مسند أبي هريرة رضي الله تعالى عنه > تتمة مسند أبي

هريرة رضي الله تعالى عنه

حدثنا عبد الله، حدثني أبي، حدثنا عفان، حدثنا وهيب، حدثنا سويل، عن
أبيه، عن أبي هريرة قال: ((قال رسول الله صلى الله عليه وسلم يوم
خير: لأدفعن الراية إلى رجل يحب الله و رسوله يفتح الله عليه، قال: فقال

عمر: فما أحببت الإمارة قبل يومئذ، فتطاوت لها و استشرفت رجاء أن يدفعها إلي، فلما كان الغد، دعا علياً عليه السلام فدفعها إليه، فقال: قاتل ولا تلتفت حتى يفتح الله عليك، فصار قريباً ثم نادى يا رسول الله علام أقاتل؟ قال: حتى يشهدوا أن لا إله إلا الله، و أن محمداً رسول الله صلى الله عليه و سلم، فإذا فعلوا ذلك، فقد منعوا مني دماءهم و أموالهم إلا بحقها، و حسابهم على الله عز و جل).

128. مسند أحمد < نعمة مسند أبي هريرة رضي الله تعالى عنه > نعمة مسند أبي هريرة رضي الله تعالى عنه

حدثنا عبد الله، حدثني أبي، ثنا موسى بن داود، ثنا ليث، عن محمد بن عجلان، عن أبي الزناد، عن أبي هريرة: (عن النبي صلى الله عليه و سلم أنه قال: إذا دخل أهل الجنة الجنة، و أهل النار النار، نادى مناد: يا أهل الجنة خلوداً فلا موت فيه، و يا أهل النار خلوداً فلا موت فيه ال: و ذكر لي خالد بن زياد أنه سمع أبا الزبير يذكر مثله، عن جابر و عبيد بن عمير، إلا أنه يحدث عنهما: أن ذلك بعد الشفاعات و من يخرج من النار).

129. مسند أحمد < مسند عبد الله بن عمر بن الخطاب رضي الله تعالى عنهما > مسند عبد الله بن عمر بن الخطاب رضي الله تعالى عنهما

حدثنا عبد الله، حدثني أبي، ثنا عبد الوهاب، عن أيوب، عن نافع، عن ابن عمر قال: (نادى رجل رسول الله صلى الله عليه و سلم فقال: ما نقتل من الدواب إذا أحرمتنا؟ قال: خمس لا جناح على من قتلهن في القتلين: الحداة، و الغراب، و الفأرة، و الكلب العقور، و العقرب).

130. مسند أحمد < مسند أبي هريرة رضي الله عنه > مسند أبي هريرة رضي الله عنه

حدثنا عبد الله، حدثني أبي، ثنا إسماعيل، ثنا أيوب، عن محمد، عن أبي هريرة قال: (نادى رجل رسول الله صلى الله عليه و سلم فقال: أبصلي

أحدنا في ثوب واحد ؟ قال: أو كلكم يجد ثوبين.)

131. مسند أحمد < مسند عبد الله بن عمر بن الخطاب رضي الله تعالى عنهما >

مسند عبد الله بن عمر بن الخطاب رضي الله تعالى عنهما

حدثنا عبد الله، حدثني أبي، ثنا يحيى، عن عبيد الله أخبرني نافع، عن ابن عمر: (أن رجلاً نادى رسول الله صلى الله عليه وسلم: ما نلبس من الثياب إذا أحرمتنا ؟ قال: لا نلبسوا القميص و لا العمائم و لا البرانس و لا سراويلات و لا الخفين، إلا أحد لا يجد نعلين. و قال يحيى، مرة: إلا أن يكون رجل ليس له نعلان فليقطعهما أسفل من الكعبين و لا يلبس ثوباً مسه ورس أو زعفران.)

132. مسند أحمد < مسند عبد الله بن عمر بن الخطاب رضي الله تعالى عنهما >

مسند عبد الله بن عمر بن الخطاب رضي الله تعالى عنهما

حدثنا عبد الله، حدثني أبي، ثنا يحيى، عن عبيد الله أخبرني نافع، عن ابن عمر قال: (نادى رجل رسول الله من أين تأمرنا نهل ؟ قال: يهل أهل المدينة من ذي الحليفة وأهل الشام من الجحفة، وأهل نجد من قرن. قال عبد الله، و يزعمون أنه قال: و أهل اليمن من يلملم.)

133. مسند أحمد < مسند عبد الله بن عمر بن الخطاب رضي الله تعالى عنهما >

مسند عبد الله بن عمر بن الخطاب رضي الله تعالى عنهما

حدثنا عبد الله، حدثني أبي، ثنا أبو النضر ثنا عقبة بن أبي الصهباء، ثنا نافع، عن عبد الله بن عمر: (أن رسول الله صلى الله عليه وسلم نادى في الناس: الصلاة جامعة، فبلغ ذلك عبد الله، فأنطلق إلى أهله جواداً، فألقى ثياباً كانت عليه، و ليس ثياباً كان يأتي فيها النبي صلى الله عليه وسلم، ثم انطلق إلى المصلى و رسول الله صلى الله عليه وسلم قد انحدر من منبره و قام الناس في وجهه فقال ما أحدث نبي الله صلى الله عليه وسلم اليوم ؟ قالوا: نهى عن النبيذ، قال: أي النبيذ ؟ قال: نهى عن الدباء و النقيير، قال:

فقلت لنافع: فالجرة؟ قال: ما الجرة؟ قال: قلت الحنثمة: قال: وما الحنثمة؟ قلت: القلة؟ قال: لا، قلت: فالمزفت، قال: وما المزفت؟ قلت: الزرق يزفت و الراقود يزفت، قال: لا لم يمه يومئذ إلا عن الدباء و النقيير.)

134. مسند أحمد < مسند عبد الله بن عمر بن الخطاب رضي الله تعالى عنهما >

مسند عبد الله بن عمر بن الخطاب رضي الله تعالى عنهما
حدثنا عبد الله، حدثني أبي، ثنا سفيان عن أيوب، عن نافع، قال: ((كنا مع ابن عمر بضنجان، فأقام الصلاة ثم نادى ألا صلوا في الرحال، كان رسول الله صلى الله عليه وسلم يأمر منادياً في الليلة المطيرة أو الباردة، ألا صلوا في الرحال.)).

135. مسند أحمد < مسند عبد الله بن عمر بن الخطاب رضي الله تعالى عنهما >

مسند عبد الله بن عمر بن الخطاب رضي الله تعالى عنهما
حدثنا عبد الله، حدثني أبي، ثنا معاذ، ثنا ابن عون، عن نافع، عن ابن عمر قال: ((نادى رجل النبي صلى الله عليه وسلم، ماذا يليس المحرم من الثياب؟ فقال: لا تلبسوا القميص، و لا العمامة، و لا البرانس، و لا السراويلات، و لا الخفاف، إلا أن لا تكون نعال، فإن لم تكن نعال، فخفين دون الكعبين و لا ثوباً مسه ورس، قال ابن عون: إما قال: مصبوغ، و إما قال: مسه ورس و زعفران، قال ابن عون: و في كتاب نافع، مسه.)).

136. مسند أحمد < مسند عبد الله بن عمر بن الخطاب رضي الله تعالى عنهما >

مسند عبد الله بن عمر بن الخطاب رضي الله تعالى عنهما
حدثنا عبد الله، حدثني أبي، ثنا إسماعيل أنا أيوب، عن نافع، عن ابن عمر قال: ((نادى رجل رسول الله صلى الله عليه وسلم قال: يا رسول الله صلى الله عليه وسلم كيف تأمرنا نصلي من الليل؟ قال: يصلي أحدكم مثني، مثني فإذا خشي الصبح يصلي واحدة فأوترت له ما قد صلى.)).

137. مسند أحمد < مسند عبد الله بن عمر بن الخطاب رضي الله تعالى عنهما >

مسند عبد الله بن عمر بن الخطاب رضي الله تعالى عنهما
حدثنا عبد الله، حدثنا أبي ثنا علي بن عاصم أنبأنا خالد الحذاء عن عبد الله
بن شقيق العقيلي عن ابن عمر قال: (نادى رسول الله صلى الله عليه وسلم
رجل من أهل البادية و أنا بينه و بين البدوي فقال: يا رسول الله كيف
صلاة الليل ؟ فقال: مثني مثني، فإذا خشيت الصبح فواحدة و ركعتين قبل
الغداة).

138. مسند أحمد < مسند عبد الله بن عمر بن الخطاب رضي الله تعالى عنهما >

مسند عبد الله بن عمر بن الخطاب رضي الله تعالى عنهما
حدثنا عبد الله، حدثني أبي، ثنا محمد بن عبيد، ثنا عبيد الله، عن نافع،: (أن
ابن عمر نادى بالصلاة في ليلة ذات برد و ريح، ثم قال في آخر ندائه: ألا
صلوا في رحالكم، ألا صلوا في رحالكم، ألا صلوا في الرحال، فإن رسول
الله صلى الله عليه وسلم كان يأمر المؤذن إذا كانت ليلة باردة أو ذات مطر
أو ذات ريح في السفر: ألا صلوا في الرحال

139. مستدرک الحاكم < كتاب التوبة و الإنابة > كتاب التوبة و الإنابة

أخبرني أبو بكر محمد بن عبد الله الشافعي، ثنا محمد بن مسلمة الواسطي،
و محمد بن ربح السماك قالوا: ثنا يزيد بن هارون، أنبأ سعيد بن إياس
الجريري، عن أبي عبد الله الحيري، ثنا جندب قال: (جاء أعرابي فأناخ
راحلته ثم عقاها فصلى خلف رسول الله صلى الله عليه و سلم فلما سلم
رسول الله صلى الله عليه و سلم أتى راحلته فأطلق عقاها ثم ركبها ثم
نادى: اللهم ارحمني و محمداً و لا تشرك في رحمتنا أحداً، فقال النبي
صلى الله عليه و سلم: أتقولون هو أضل أم بعيره، ألم تسمعوا ما قال ؟
قالوا: بلى. قال: لقد حظر رحمه الله واسعة إن الله خلق مائة رحمة فأنزل
رحمة يعاطف بها الخلائق جنبها و إنسها و بهائمها و عنده تسع و تسعون
رحمة).

هذا حديث صحيح الإسناد و لم يخرجاه

140. مسند أحمد < مسند عمر بن الخطاب رضي الله عنه > مسند عمر بن

الخطاب رضي الله عنه

حدثنا عبد الله حدثني أبي ثنا خلف بن الوليد ثنا إسرائيل عن أبي إسحاق عن أبي ميسرة عن عمر بن الخطاب رضي الله عنه قال: (لما نزل تحريم الخمر قال: اللهم بين لنا في الخمر بياناً شافياً، فنزلت هذه الآية التي في سورة البقرة يسألونك عن الخمر والميسر قل فيها إثم كبير قال: فدعي عمر رضي الله عنه فقرئت عليه فقال: اللهم بين لنا في الخمر بياناً شافياً فنزلت الآية التي في سورة النساء يا أيها الذين آمنوا لا تقربوا الصلاة وأنتم سكارى فكان منادي رسول الله صلى الله عليه وسلم إذا أقام الصلاة نادى أن لا يقربن الصلاة سكران، فدعي عمر رضي الله عنه فقرئت عليه فقال: اللهم بين لنا في الخمر بياناً شافياً فنزلت الآية التي في المائدة، فدعي عمر رضي الله عنه فقرئت عليه فلما بلغ فهل أنتم منتهون قال: فقال عمر رضي الله عنه: انتهينا انتهينا).

141. مسند أحمد < مسند عبد الله بن العباس بن عبد المطلب عن النبي صلى الله

عليه > مسند عبد الله بن العباس بن عبد المطلب عن النبي صلى الله عليه حدثنا عبد الله حدثني أبي ثنا أبي عن ابن إسحاق حدثني حسين بن عبد الله عن عكرمة عن ابن عباس قال: (لما اجتمع القوم لغسل رسول الله صلى الله عليه وسلم، وليس في البيت إلا أهله، عمه العباس بن عبد المطلب، وعلي بن أبي طالب، والفضل بن العباس، و قثم بن العباس، وأسامة بن زيد بن حارثة، و صالح مولا، فلما اجتمعوا لغسله نادى من وراء الباب أوس بن خولي الأنصاري ثم أحد بني عوف بن الخزرج - وكان بدرياً - علي بن أبي طالب رضي الله عنه فقال له: يا علي، نشدتك الله وحظنا من رسول الله صلى الله عليه وسلم، قال: فقال له علي: ادخل، فدخل فحضر

غسل رسول الله صلى الله عليه وسلم ولم يل من غسله شيئاً، قال: فأسندته إلى صدره وعليه قميصه، وكان العباس و الفضل و قثم يقلبونه مع علي بن أبي طالب رضي الله عنه، وكان أسامة بن زيد و صالح مولاهما يصبان الماء، وجعل علي يغسله ولم ير من رسول الله شيء مما يراه من الميت، وهو يقول: بأبي وأمي ما أطيبك حياً وميتاً، حتى إذا فرغوا من غسل رسول الله صلى الله عليه وسلم — وكان يغسل بالماء والسر — جفوه، ثم صنع به ما يصنع بالميت، ثم أدرج في ثلاثة أثواب، ثوبين أبيضين وبرد حبرة، ثم دعا العباس رجلين، فقال: ليذهب أحكما إلى أبي عبيدة بن الجراح، — وكان أبو عبيدة يضرح لأهل مكة وليذهب الآخر إلى أبي طلحة بن سهل الأنصاري وكان أبو طلحة يلحد لأهل المدينة — قال: ثم قال العباس لهما حين سرحهما: اللهم خر لرسولك، قال: فذهبا فلم يجد صاحب أبي عبيدة — أبا عبيدة، ووجد صاحب أبي طلحة — أبا طلحة فجاء به فلحد رسول الله صلى الله عليه وسلم).

142. مسند أحمد < مسند عبد الله بن العباس بن عبد المطلب عن النبي صلى الله عليه > عليه < مسند عبد الله بن العباس بن عبد المطلب عن النبي صلى الله عليه حدثنا عبد الله حدثني أبي ثنا محمد بن بكر أنا ابن جريج قال: حدثني حسين بن عبد الله بن عبيد الله بن عباس و داود بن علي: (أن رجلاً نادى ابن عباس والناس حوله فقال: سنة تبتغون بها النبيذ أو هو أهون عليكم من العسل اللين؟ فقال ابن عباس: جاء النبي صلى الله عليه وسلم عباساً فقال: اسقونا، فقال: إن هذا النبيذ شراب قد مغث ومرث أفلا نسقيك لبناً وعسلاً؟ فقال: اسقوني مما تسقون منه الناس، قال: فأتى النبي صلى الله عليه وسلم ومع أصحابه من المهاجرين والأنصار بعساس فيها النبيذ فلما شرب النبي صلى الله عليه وسلم عجل قبل أن يروى فرفع رأسه فقال: أحسنتم هكذا فاصنعوا، قال ابن عباس: فرضا رسول الله صلى الله عليه وسلم ذلك

أعجب إلي من أن تسيل شعابها علينا لبناً وعسلاً).

143. مسند أحمد < مسند عبد الله بن عمر بن الخطاب رضي الله تعالى عنهما >

مسند عبد الله بن عمر بن الخطاب رضي الله تعالى عنهما
حدثنا عبد الله، حدثني أبي، ثنا عبد الرزاق، أنا معمر، عن الزهري، عن
سالم، عن ابن عمر: (أن رجلاً نادى فقال: يا رسول الله ما يجتنب المحرم
من الثياب؟ فقال: لا يلبس السراويل و لا القميص و لا البرنس و لا
العمامة و لا ثوباً مسه زعفران و لا ورس، و ليحرم أحدكم في إزار و
رداء و نعلين فإن لم يجد نعلين فليلبس خفين و ليقطعهما حتى يكونا أسفل
من العقبين).

144. مستدرک الحاكم < كتاب معرفة الصحابة رضي الله تعالى عنهم > ذكر

مناقب أويس بن عامر القرني رضي الله تعالى عنه

حدثنا أبو العباس محمد بن يعقوب، ثنا العباس بن محمد الدوري، ثنا أبو
نعيم، ثنا شريك، عن يزيد بن أبي زياد، عن عبد الرحمن بن أبي ليلى
قال: (لما كان يوم صفين نادى مناد من أصحاب معاوية أصحاب علي
أيكم أويس القرني؟ قالوا: نعم فضرب دابته حتى دخل معهم ثم قال:
سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول: خير التابعين أويس القرني.

145. مستدرک الحاكم < كتاب معرفة الصحابة رضي الله تعالى عنهم > ذكر

البيان الواضح أن أمير المؤمنين علي بن أبي طالب رضي الله

حدثنا علي بن حمشاد العدل، ثنا محمد بن عثمان بن أبي شيبة، ثنا يحيى
بن عبد الحميد، ثنا شريك، عن عمران بن ظبيان، عن أبي يحيى: (قال
نادى رجل من الغالين علياً و هو في الصلاة صلاة الفجر فقال: و لقد
أوحى إليك و إلي الذين من قبلك لئن اشركت ليحبطن عملك و لتكونن من
الخاسرين فأجابه علي و هو في الصلاة: فاصبر إن وعد الله حق و لا
يستخفئك الذين لا يوقنون.

هذه أحاديث صحيحة الأسانيد و لسيت بمسندة فكنت احكم عليا على ما جرى به الرسم).

146. مستدرک الحاكم < كتاب معرفة الصحابة رضي الله تعالى عنهم > ذكر

مناقب فاطمة بنت رسول الله صلى الله عليه وسلم
أخبرنا أبو بكر محمد بن عبد الله بن عتاب العبدي ببغداد، و أبو بكر بن أبي دارم الحافظ بالكوفة، و أبو العباس محمد بن يعقوب، و أبو الحسين بن ماتي بالكوفة، و الحسن بن يعقوب العدل قالوا: ثنا إبراهيم بن عبد الله العباسي، عن أبي جحي: (سمعت النبي صلى الله عليه وسلم يقول: إذا كان يوم القيامة نادى مناد وراء الحجاب: يا أهل الجمع غضوا أبصاركم عن فاطمة بنت محمد صلى الله عليه وسلم حتى تمر.
هذا حديث صحيح على شرط الشيخين و لم يخرجاه).

147. مستدرک الحاكم < كتاب معرفة الصحابة رضي الله تعالى عنهم > ذكر

مناقب طلحة بن عبيد الله التيمي رضي الله عنه
حدثني محمد بن ظفر الحافظ، و أنا سألته، حدثني الحسين بن عياش القطان، ثنا الحسين، ثنا يحيى بن عياش القطان، ثنا الحسين بن مروزي، ثنا غالب بن حليس الكلبى أبو الهيثم، ثنا جويرية بن أسماء، عن يحيى بن سعيد، ثنا ع: (لما كان يوم الجمل نادى علي في الناس: لا ترموا أحداً بسهم و لا تطعنوا برمح و لا تضربوا بسيف و لا تطلبوا القوم فإن هذا مقام من أفلح يوم القيامة قال: فتوافقنا ثم إن القوم قالوا بأجمع يا ثارات عثمان قال: و ابن حنيفة إمامنا بربوة معه اللواء قال: فناداه علي قال: فأقبل علينا يعرض وجهه فقال: يا أمير المؤمنين. يقولون: يا ثارات عثمان فمد علي يده و قال: اللهم أكب قتلة عثمان اليوم بوجوههم ثم إن الزبير قال للأساورة: كانوا معه قال: أرموهم برشق و كأنه أراد أن ينشب القتال فلما نظر أصحابه إلى الإنتشاب لم ينتظروا و حملوا فهزمهم الله و رمى مروان

بن الحكم، طلحة بن عبيد الله بسهم فشك ساقه بجنب فرسه فقبض به الفرس حتى لحقه فذبحه فالتفت مروان إلى أبان بن عثمان و هو معه فقال: لقد كفيتك أحد قتلة أبيك.

148. مستدرك الحاكم < كتاب معرفة الصحابة رضي الله تعالى عنهم > فمنايا ذكر فضائل قريش

أخبرنا أبو الحسن علي بن محمد بن عقبة الشيباني بالكوفة، ثنا إبراهيم بن إسحاق الزهري، ثنا قبيصة بن عقبة، ثنا سفيان، عن عبد الله بن عثمان بن خثيم، عن إسماعيل بن عبيد بن رفاع بن رافع الزرقي، عن أبيه، عن جده: (أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال لعمر بن الخطاب: يا عمر اجمع لي قومك فجمعهم ثم دخل عليه فقال: يا رسول الله قد جمعتهم فيدخلون عليك أم تخرج إليهم؟ فقال: بل أخرج إليهم فسمعت بذلك المهاجرون والأنصار فقالوا: لقد جاء في قريش وحي فحضر الناظر والمستمع ما يقال لهم فقام بين أظهرهم فقال: هل فيكم غيركم قالوا: نعم فينا حلفاؤنا و أبناء إخواننا و موالينا. فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم حلفاؤنا منا و موالينا منا ثم قال: أستم تسمعون أوليائي منكم المتقون فإن كنتم أولئك فذلك و إلا فابصروا ثم أبصروا لا يأتين الناس بالأعمال و تأتون بالأثقال فيعرض عنكم ثم نادى فرفع صوته فقال: إن قريشاً أهل أمانة من بغاهم العوائر كبه الله لمنخره قالها ثلاثاً). هذا حديث صحيح الإسناد و لم يخرجاه

149. مستدرك الحاكم < كتاب الدعاء و التكبير و التهليل و التسبيح و الذكر > كتاب الدعاء و التكبير و التهليل و التسبيح و الذكر

حدثنا أبو بكر بن إسحاق الفقيه، أنبأ أحمد بن علي بن مسلم الأبار، ثنا الهيثم بن خارجة، ثنا الوليد بن مسلم، عن عفير بن معدان، عن سليم بن عامر، عن أبي أمامة رضي الله عنه: (عن النبي صلى الله عليه وسلم

قال: إذا نادى المنادي فتحت أبواب السماء و استجيب الدعاء فمن نزل به كرب أو شدة فليتحين المنادي فإذا كبر كبروا و إذا تشهد تشهدوا و إذا قال: حي على الصلاة قال حي على الصلاة و إذا قال حي على الفلاح قال حي على الفلاح ثم يقول: اللهم رب هذه الدعوة الصادقة المستجابة المستجاب لها دعوة الحق و كلمة التقوى أحيانا عليها و أمتنا عليها و ابعثنا عليها و اجعلنا من خيار أهلها أحياء و أمواتاً ثم يسأل الله حاجته). هذا حديث صحيح الإسناد و لم يخرجاه

150. مستدرک الحاكم < كتاب الجهاد > كتاب الجهاد.

أخبرنا أحمد بن محمد العنزي، ثنا عثمان بن سعيد الدارمي، ثنا محبوب بن موسى، أنبأ أبو إسحاق الفزاري، عن عبد الله بن ثوبان، حدثني عامر بن عبد الواحد، عن عبد الله بن بريدة، عن عبد الله بن عمرو رضي الله عنهما قال: ((كان رسول الله صلى الله عليه و سلم إذا أصاب غنيمة أمر بلالاً فنادى في الناس فيجيئون بغنائمهم فيخمسها و يقسمها فجاء رجل بعد ذلك بزمام من شعر فقال: يا رسول الله هذا فيما كنا أصبناه من الغنيمة قال: أسمعت بلالاً نادى ثلاثاً؟ قال: نعم قال: فما منعك أن تجيء به؟ قال: يا رسول الله فاعتذر قال: كن أنت تجيء به يوم القيامة فلن أقبله عنك). هذا حديث صحيح الإسناد و لم يخرجاه

151. مستدرک الحاكم < كتاب قتال أهل البغي > كتاب قتال أهل البغي و هو

آخر الجهاد

حدثنا محمد بن صالح بن هاني، ثنا أبو سعيد محمد بن شاذان، ثنا علي بن حجر، ثنا شريك، عن السدي، عن يزيد بن ضبيعة العبسي قال: ((نادى منادي عمار يوم الجمل و قد ولى الناس: ألا لا يذاف على جريح و لا يقتل مولى و من ألقى السلاح فهو آمن فشق ذلك علينا و قد روى في هذا الباب حديث مسند:)).

152. مستترك الحاكم < كتاب تواريخ المتقدمين من الأنبياء و المرسلين > ذكر

نبي الله يونس بن مثنى عليه الصلاة و السلام و هو الذي سماه
أخبرنا أبو محمد الأسفرائيني، ثنا محمد بن أحمد بن البراء، ثنا عبد المنعم
بن إدريس، عن أبيه، عن وهب:: (أن يونس بن مثنى كان عبداً صالحاً و
كان في خلقه ضيق فلما حملت عليه أنقال النبوة و لها أنقال لا يحملها إلا
قليل فتفسخ تحتها تفسخ الربع تحت الحمل فقذفها من بدنه و خرج هارياً
منها يقول عز و جل لنبيه محمد صلى الله عليه و سلم فاصبر كما صبر
أولو العزم من الرسل و اصبر لحكم ربك و لا تكن كصاحب الحوت إذ
نادى و هو مكظوم أي لا تلق أخرى كما ألقاه).

153. مستترك الحاكم < كتاب معرفة الصحابة رضي الله تعالى عنهم > ذكر

مناقب عكرمة بن أبي جهل و اسم أبيه مشهور
أخبرناه محمد بن محمد البغدادي، ثنا محمد بن عمرو بن خالد الحراني، ثنا
أبي ثنا ابن لهيعة، عن أبي الأسود، عن عروة قال:: (فر عكرمة بن أبي
جهل يوم الفتح عامداً إلى اليمن و أقبلت أم حكيم بنت الحارث بن هشام و
هي يومئذ مسلمة و هي تحت عكرمة بن أبي جهل فاستأذنت رسول الله
صلى الله عليه و سلم في طلب زوجها فأذن لها و أمئة فخرجت برومي لها
فراودها عن نفسها فلم تزل تمنيه و تقرب له حتى قدمت على أناس من
مكة فاستغاثتهم عليه فأوثقوه فأدركت زوجها ببعض تهامة و قد كان ركب
في سفينة فلما جلس فيها نادى باللات و العزى فقال أصحاب السفينة: لا
يجوز ها هنا أحد يدعو شيئاً إلا الله وحده مخلصاً فقال عكرمة: و الله لئن
كان في البحر وحده أنه في البر وحده أقسم بالله لأرجعن إلى محمد صلى
الله عليه و سلم فرجع عكرمة مع امرأته فدخل على رسول الله صلى الله
عليه و سلم فبايعه فقبل منه و دخل رجل من هذيل حين هزمت بنو بكر
على امرأته فأراً فلامته و عجزته و عبرته بالفرار فقال:

و أنت لو رأيتنا بالخندمة إذ فر صفوان و فر عكرمة و الحمونا بالسيف
المسلمة يقطعن كل ساعد و جمجمة لم تنطفي في اللوم أدنى كلمة قال
عروة: و استشهد يوم أجنادين من المسلمين ثم من قريش ثم من بني
مخزوم عكرمة بن أبي جهل).

154. صحيح ابن خزيمة < كتاب المناسك > باب الإحرام في الأزر و الأردية
و النعال

حدثنا محمد بن رافع، ثنا عبد الرازق، أخبرنا معمر، عن الزهري، عن
سالم، عن ابن عمر: (أن رجلاً نادى فقال: يا رسول الله ما يجتنب المحرم
من الثياب؟ فقال: لا تلبسوا السراويل، و لا القمص، و لا البرانس، و لا
العمامة، و لا ثوب مسه للزعفران و لا ورس. و ليحرم أحدكم في إزار
ورداء و نعلين فإن لم يجد نعلين فليلبس خفين، و ليقطعهما حتى يكونا إلى
الكعبين).

155. مستدرک الحاكم < كتاب الإمامة و صلاة الجماعة > باب التأمین

حدثنا علي بن حمشاد العدل، ثنا هشام بن علي ثنا عياش بن الوليد الرقام
ثنا عبد الأعلى ثنا محمد بن إسحاق أخبرني سعيد بن أبي سعيد، عن أبيه،
عن أبي هريرة قال: (صلى بنا رسول الله صلى الله عليه و سلم الظهر،
فلما سلم نادى رجلاً كان في آخر الصفوف فقال: يا فلان ألا تنقي الله، ألا
تنظر كيف تصلي؟ إن أحدكم إذا قام يصلي إنما يقوم يناجي ربه فلينظر
كيف يناجيه، إنكم ترون إني لا أراكم، إني و الله لأرى من خلف ظهري
كما أرى من بين يدي. هذا حديث صحيح على شرط مسلم، و لم يخرجاه
على هذه السياقة).

156. مستدرک الحاكم < كتاب الصوم > كتاب الصوم

أخبرنا أبو عمرو عثمان بن أحمد بن السماك ببغداد، ثنا أحمد بن عبد
الجبار، ثنا أبو بكر بن عياش. و حدثنا أبو محمد أحمد بن عبد الله المزني،

ثنا أحمد بن نجدة، ثنا سعيد بن منصور، و أبو كريب قالاً: ثنا أبو بكر بن عياش، عن: (قال رسول الله صلى الله عليه و سلم: إذا كان أول ليلة من رمضان صفنت الشياطين و مردة الجن و غلقت أبواب النار فلم يفتح منها باب و فتحت أبواب الجنان فلم يغلق منها باب و نادى مناد: يا باغي الخير أقبل و يا باغي الشر أقصر و لله عتقاء من النار).

هذا حديث صحيح على شرط الشيخين و لم يخرجاه بهذه السياقة

157. مستدرک الحاكم < كتاب فضائل القرآن > أخبار في فضائل القرآن جملة

أخبرناه أبو بكر محمد بن المؤمل بن الحسن بن عيسى، ثنا الفضل بن محمد للشعراني، ثنا عبد الله بن محمد النفيلي، ثنا محمد بن سلمة، ثنا محمد بن إسحاق، عن عبد الله بن أبي بكر، عن أبي الزناد، عن الأعرج، عن أبي هريرة رضي: (أن النبي صلى الله عليه و سلم نادى أبي بن كعب و هو قائم يصلي فلم يجبه فقال: ما منعك أن تجيبني يا أبي؟ فقال: كنت أصلي فقال: ألم يقل الله تبارك و تعالى: استجبوا لله و للرسول إذا دعاكم، لا تخرج من المسجد حتى أعلمك سورة ما أنزل الله في التوراة و الإنجيل و الزبور مثلها و إنها السبع الذي أوتيت الطول و أنها القرآن العظيم). قد أخرج البخاري في الجامع الصحيح حديث ابن أبي ذئب عن سعيد المقبري عن أبي هريرة عن النبي صلى الله عليه و سلم قال: الحمد لله أم القرآن و السبع المثاني و القرآن العظيم. هذه اللفظة فقط.

158. مستدرک الحاكم < كتاب البيوع > كتاب البيوع

أخبرني أبو الحسن علي بن أحمد بن فرقوب التمار بهمدان، ثنا إبراهيم بن الحسين، ثنا أبو اليمان، أخبرني شعيب بن أبي حمزة، عن الزهري، عن عمارة بن خزيمة، أن عمه حدثه و كان من أصحاب النبي صلى الله عليه و سلم. و حدثنا علي بن: (أن عمه أخبره و كان من أصحاب رسول الله صلى الله عليه و سلم: أن رسول الله صلى الله عليه و سلم ابتاع فرساً من رجل

من الأعراب فاستتبعه رسول الله صلى الله عليه وسلم ليقتضي ثمن فرسه فأسرع رسول الله صلى الله عليه وسلم المشي وأبطأ الأعرابي فطفق رجال يعترضون الأعرابي ويساومونه الفرس ولا يشعرون أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قد ابتاعه حتى زاد بعضهم الأعرابي في السوم فلما زادوا نادى الأعرابي: يا رسول الله إن كنت مبتاعاً هذا الفرس فابتعه وإلا بعته فقام رسول الله صلى الله عليه وسلم حين سمع نداء الأعرابي حتى أتى الأعرابي فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم: أو ليس قد ابتعت منك قال: لا والله ما بعته قال: بل ابتعته منك فطفق الناس يلذون برسول الله صلى الله عليه وسلم وبالأعرابي و هما يتراجعان فطفق الأعرابي يقول: هلم شهيداً إنني بايعتك. فقال خزيمه: أشهد أنك بايعته فأقبل رسول الله صلى الله عليه وسلم على خزيمه فقال: بم تشهد فقال: بتصديقك، فجعل رسول الله صلى الله عليه وسلم شهادة خزيمه شهادة رجلين).

هذا حديث صحيح الإسناد و رجاله باتفاق الشيخين ثقات، و لم يخرجاه، و عمارة بن خزيمه سمع هذا الحديث من أبيه أيضاً

159. صحيح ابن خزيمة < كتاب الصلاة > باب النائم عن الصلاة والناسي لها، لا يستيقظ ولا يدركها إلا أنا أبو طاهر، نا أبو بكر، ثنا يحيى بن سعيد القطان و ابن أبي عدي و محمد بن جعفر و سهل بن يوسف و عبد الوهاب بن عبد المجيد الثقفي، قالوا: ثنا عوف عن أبي رجاء، ثنا عمران بن حصين، قال: (كنا في سفر مع رسول الله صلى الله عليه وسلم، وإنا سرينا ذات ليلة حتى إذا كان السحر قبل الصبح وقعنا تلك الوقعة، ولا وقعة أحلى عند المسافر منها، فما أيقظنا إلا حر الشمس، وكان أول من استيقظ فلان، ثم فلان، كان يسميهم أبو رجاء، ويسميهم عوف، ثم عمر الرابع. وكان رسول الله صلى الله عليه وسلم إذا نام لم نوقظه حتى يكون هو يستيقظ، لأننا لا ندري ما يحدث له في نومه. فلما استيقظ عمر بن الخطاب ورأى ما

أصاب الناس فكان رجلاً أجوف جليداً، فكبر ورفع صوته بالتكبير، فما زال يكبر ويرفع صوته حتى استيقظ رسول الله صلى الله عليه وسلم بصوته، فلما استيقظ شكوا إلى رسول الله صلى الله عليه وسلم الذي أصابهم. فقال: لا ضير، أو لا يضير، ارتحلوا. فارتحلوا، فسار غير بعيد، ثم نزل فدعا بماء فتوضأ، ثم نادى بالصلاة فصلى بالناس).

160. صحيح ابن خزيمة < كتاب الصيام > باب ذكر البيان أن النبي صلى الله عليه وسلم إنما أراد بقوله

ثنا محمد بن العلاء بن كريب، ثنا أبو بكر بن عياش، عن الأعمش عن أبي صالح، عن أبي هريرة، قال: (قال رسول الله صلى الله عليه وسلم: إذا كان أول ليلة من رمضان صفدت الشياطين مرده الجن، وغلقت أبواب النار، فلم يفتح منها باب، وفتحت أبواب الجنان فلم يخلق منها باب، و نادى مناد يا باغي الخير أقبل، و يا باغي الشر أقصر، والله عتقاء من النار).

161. مستدرک الحاكم < كتاب الإيمان > كتاب الإيمان

حدثنا أبو العباس محمد بن يعقوب، ثنا الربيع بن مسلم، ثنا بشر بن بكر، حدثني ابن جابر قال: سمعت سليم بن عامر يقول: سمعت عوف بن مالك الأشجعي يقول: (نزلنا مع رسول الله صلى الله عليه وسلم منزلاً فاستيقظت من الليل فإذا لا أرى في العسكر شيئاً أطول من مؤخرة رحلي، لقد لصق كل إنسان وبعيره بالأرض، فقامت أتخلل الناس حتى دفعت إلى مضجع رسول الله صلى الله عليه وسلم فإذا ليس فيه، فوضعت يدي على الفراش فإذا هو بارد، فخرجت أتخلل الناس أقول: إنا لله و إنا إليه راجعون ذهب برسول الله صلى الله عليه وسلم حتى خرجت من العسكر كله، فنظرت سواداً فرميت بحجر فمضيت إلى السواد، فإذا معاذ بن جبل و أبو عبيدة بن الجراح و إذا بين أيدينا صوت كدوي الرحا أو كصوت الهصباء

حين يصيبها الريح، فقال بعضنا لبعض: يا قوم أثبتوا حتى تصبحوا أو يأتىكم رسول الله صلى الله عليه وسلم، قال: فلبثنا ما شاء الله، ثم نادى: أثم معاذ بن جبل، و أبو عبيدة بن الجراح، و عوف بن مالك ؟ فقلنا: أي نعم، فأقبل إلينا فخرجنا نمشي معه لا نسأله عن شيء و لا نخبره بشيء، فقعده على فراشه فقال: أتدرون ما خيرني به ربي الليلة ؟ فقلنا: الله و رسوله أعلم. قال: فإنه خيرني بين أن يدخل نصف أمتي الجنة و بين الشفاعة فاخترت الشفاعة قلنا: يا رسول الله، ادع الله أن يجعلنا من أهلها. قال: هي لكل مسلم).

هذا حديث صحيح على شرط مسلم و لم يخرجاه، و رواه كلهم ثقات على شرطهما جميعاً، و ليس له علة، و ليس في سائر أخبار الشفاعة و هي لكل مسلم.

162. مستدرك الحاكم < كتاب الإيمان > كتاب الإيمان

حدثنا أبو العباس محمد بن يعقوب، ثنا العباس بن محمد الدوري، ثنا عبد الصمد بن عبد الوارث، حدثني أبي، حدثني الجريري، عن أبي عبد الله الجسري، ثنا جندب قال: (جاء أعرابي فأناخ راحلته، ثم عقلها فصلى خلف رسول الله صلى الله عليه و سلم، فلما سلم رسول الله صلى الله عليه و سلم أتى راحلته فأطلق عقالها ثم ركبها ثم نادى اللهم ارحمني و محمداً و لا تشرك في رحمتنا أحداً. فقال رسول الله صلى الله عليه و سلم: ما تقول أهو أضل أم بعيره ؟ ألم تسمعوا ما قال ؟ قالوا: بلى. فقال: لقد حظر رحمة واسعة، إن الله خلق مائة رحمة فأنزل رحمة تعاطف بها الخلائق جنها و إنسيا و بهائمها، و عنده تسعة و تسعون، تقولون أهو أضل أم بعيره ؟).

163. مستدرك الحاكم < كتاب الإيمان > كتاب الإيمان

حدثنا أبو العباس محمد بن يعقوب، ثنا بحر بن نصر بن سابق الخولاني، ثنا بشر بن بكر، حدثني ابن جابر قال: سمعت سليم بن عامر يقول: سمعت

عوف بن مالك الأشجعي يقول: (نزلنا مع رسول الله صلى الله عليه وسلم منزلاً فاستيقظت من الليل، فإذا لا أرى شيئاً أطول من مؤخرة رحلي، قد لصق كل إنسان وبعيره بالأرض، فقامت أتخلل الناس حتى وقعت إلى مضجع رسول الله صلى الله عليه وسلم، فإذا هو ليس فيه فوضعت يدي على الفراش فإذا هو بارد فخرجت أتخلل الناس و أقول: إنا لله و إنا إليه راجعون، ذهب برسول الله صلى الله عليه وسلم، حتى خرجت من العسكر كله فنظرت سواداً قمضيت فرميت بحجر، قمضيت إلى السواد فإذا معاذ بن جبل، و أبو عبيدة بن الجراح، و إذا بين أيدينا صوت كدوي الرحى، أو كصوت الهضباء حين يصيبها الريح، فقال بعضنا لبعض: يا قوم، أثبتوا حتى تصبحوا أو يأتكم رسول الله صلى الله عليه وسلم، فلبثنا ما شاء الله، ثم نادى: أثم معاذ بن جبل، و أبو عبيدة و عوف بن مالك؟ فقلنا: نعم، فأقبل إلينا فخرجنا لا نسأله عن شيء و لا يخبرنا حتى قعد على فراشه، فقال: أتدري ما خيرني ربي الليلة؟ فقلنا: الله و رسوله أعلم. قال: فإنه خيرني بين أن يدخل نصف أمتي الجنة و بين الشفاعة فاخترت الشفاعة. فقلنا: يا رسول الله، ادع الله أن يجعلنا من أهلها، قال: هي لكل مسلم.

هذا حديث صحيح على شرط مسلم، فقد احتج بسليم بن عامر، و أما سائر رواته فمتفق عليهم، و لم يخرجاه.

و قد رواه سعيد بن أبي عروبة، و هشام بن سفيان، عن قتادة، عن أبي المليح، عن عوف بن مالك. أما حديث سعيد.

164. صحيح ابن حبان < كتاب إخباره صلى الله عليه وسلم عن مناقب الصحابة > باب وصف الجنة و أهلها

أخبرنا إسماعيل بن داود بن وردان بالفسطاط، قال: حدثنا عيسى بن حماد، قال: أخبرنا الليث، عن ابن عجلان، عن أبي الزناد، عن الأعرج، عن أبي هريرة: (عن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال: (إذا دخل أهل الجنة

الجنة، وأهل النار النار، نادى مناد: يا أهل الجنة، خلود ولا موت فيه، ويا أهل النار خلود ولا موت فيه).

165. صحيح ابن خزيمة < كتاب الصلاة > باب الأمر بالخشوع في الصلاة
أخبرنا أبو طاهر، نا أبو بكر، نا الفضل بن يعقوب الجزري، نا عبد
الأعلى، نا محمد - وهو ابن إسحاق - حدثني سعيد بن أبي سعيد عن أبيه
عن أبي هريرة، قال: (صلى بنا رسول الله صلى الله عليه وسلم الظهر،
فلما سلم نادى رجلاً كان في آخر الصفوف، فقال: يا فلان ألا تتقي الله، ألا
تتظر كيف تصلي؟ إن أحدكم إذا قام يصلي إنما يقوم يناجي ربه، فليتظر
كيف يناجيه. إنكم ترون إني لا أراكم، إني والله لأرى من خلف ظهري كما
أرى من بين يدي).

166. صحيح ابن خزيمة < كتاب الصلاة > باب إباحة ترك الجماعة في السفر،
و الأمر بالصلاة في الرحال ف

أنا أبو طاهر، نا أبو بكر، نا أحمد بن منيع و زياد بن أيوب، قال: ثنا
إسماعيل، قال أحمد: قال: نا أيوب، و قال زياد: قال: أخبرنا أيوب، عن
نافع، و ثنا سعيد بن عبد الرحمن، ثنا سفيان بن عيينة، عن أي: (عن ابن
عمران أنه نادى بالصلاة ثم قال: صلوا في رحالكم، ثم حدث أن رسول الله
صلى الله عليه و سلم كان يفعل ذلك في الليلة المطيرة و الباردة في السفر.
قال أبو بكر: هذه اللفظة في الليلة المطيرة و الباردة، تحتل معنيين
أحدهما: أن تكون الليلة مطيرة و باردة جميعاً، و تحتل أن يكون أراد
الليلة المطيرة و الليلة الباردة أيضاً و إن لم تجتمع العلتان جميعاً في ليلة
واحدة. و خبر حماد بن زيد دال على أنه أراد أحد المعنيين، كانت الليلة
مطيرة، أو كانت باردة).

167. صحيح ابن خزيمة < كتاب الصلاة > باب إباحة ترك الجماعة في السفر
في الليلة المظلمة، و إن لم تك

و أخبرنا الشيخ الفقيه أبو الحسن علي بن المسلم السلمي، نا عبد العزيز بن أحمد قال: أنا الأستاذ الإمام أبو عثمان إسماعيل بن عبد الرحمن الصابوني قراءة عليه، قال: أخبرنا أبو طاهر محمد بن الفضل بن محمد بن إسحاق بن خزيمة، نا أبو بكر محمد بن (كنا إذا كنا مع رسول الله صلى الله عليه وسلم في سفر فكانت ليلة ظلماء أو ليلة مطيرة أذن مؤذن رسول الله صلى الله عليه وسلم، أو نادى مناديه: أن صلوا في رحالكم).

168. صحيح ابن خزيمة < كتاب الصلاة > باب الأذان للصلاة بعد زهاب الوقت و إن كانت الإقامة تجزيء

أخبرنا أبو طاهر، نا أبو بكر، ثنا بندار، ثنا يحيى بن سعيد و ابن أبي عدي و محمد بن جعفر و سهل بن يوسف و عبد الوهاب بن عبد المجيد، قالوا: ثنا عوف عن أبي رجاء، قال، ثنا عمران بن حصين، قال: ((كنا في سفر مع رسول الله صلى الله عليه وسلم فنذكر الحديث في نومهم عن الصلاة حتى طلعت الشمس. وقال: ثم نادى بالصلاة، فصلى بالناس)).

169. صحيح ابن حبان < كتاب الأطعمة > باب ما يجوز أكله وما لا يجوز

أخبرنا محمد بن إسحاق بن إبراهيم مولى ثقف، قال: حدثنا محمد بن رافع، قال: حدثنا عبد الرزاق، قال: حدثنا معمر، عن أيوب، عن ابن سيرين عن أنس بن مالك: (أن منادى رسول الله صلى الله عليه وسلم نادى: (إن الله ورسوله ينهيانكم عن لحوم الحمير الأهلية، فإنها رجس)).

170. صحيح ابن حبان < كتاب إخباره صلى الله عليه وسلم عن مناقب الصحابة >

< باب إخباره صلى الله عليه وسلم عن البعث وأحوال الناس في ذلك > أخبرنا أبو يزيد خالد بن النضر بن عمرو القرشي بالبصرة، قال: حدثنا محمد بن بشار، قال: حدثنا محمد بن بكر، قال: حدثنا عبد الحميد بن جعفر، قال: حدثني أبي، عن زياد بن ميناء عن أبي سعيد بن أبي فضالة الأنصاري -: (وكان من الصحابة - عن النبي صلى الله عليه وسلم قال:

(بدأ جمع الله الأولين والآخرين في يوم لا ريب فيه نادى نادى من أسرك
 في عمل عمله لله، فليطلب ثوابه من عند غير الله، فإن الله أغنى الشركاء
 عن الشرك). قال أبو حاتم: الصحيح هو أبو سعد بن أبي فضالة).

171. صحيح ابن حبان < كتاب التاريخ > باب وفاته صلى الله عليه وسلم

أخبرنا عمران بن موسى بن مجاشع، حدثنا هناد بن السري، حدثنا عبدة بن
 سليمان، عن ابن إسحاق، عن يحيى بن عباد، عن أبيه، عن عائشة: قالت:
 (لما اجتمعوا لغسل رسول الله صلى الله عليه وسلم اختلفوا بينهم، فقالوا:
 والله ما ندرى أنجرد رسول الله صلى الله عليه وسلم كما نجرد موتانا، أو
 نغسله وعليه ثيابه؟ قالت: فأرسل الله عليهم النوم، حتى إن منهم من رجل
 إلا ذقنه في صدره، ثم نادى مناد من جانب البيت ما يدرون ما هو: أن
 اغسلوا رسول الله صلى الله عليه وسلم وعليه قميصه، قال: فوثبوا إليه وثبة
 رجل واحد، فغسلوا رسول الله صلى الله عليه وسلم وعليه قميصه يصبون
 عليه الماء، ويدلكونه من وراء القميص، وكان الذي أجلسه في حجره علي
 بن أبي طالب أسنده إلى صدره، قالت: فما رأي من رسول الله صلى الله
 عليه وسلم شيء مما يرى من الميت).

172. صحيح ابن خزيمة < كتاب الوضوء > باب ذكر الدليل على أن الجنب

يجزيه التيمم عند الإعواز من الماء

أخبرنا أبو طاهر، نا أبو بكر، نا بندار، نا يحيى بن سعيد و بن أبي عدي و
 محمد بن جعفر و سهل بن يوسف و عبد الوهاب بن عبد المجيد الثقفي،
 قالوا: حدثنا عوف عن أبي رجاء العطاردي، نا عمران بن حصين، قال: ::
 (كنا في سفر مع رسول الله صلى الله عليه وسلم وإنا سرينا ذات ليلة، حتى
 إذا كان السحر قبل الصبح وقعنا تلك الوقعة، ولا وقعة أحلى عند المسافر
 منها، فما أبقتنا إلا حر الشمس، فذكر بعض الحديث. وقال: ثم نادى
 بالصلاة فصلى بالناس ثم انفتل من صلاته، فإذا رجل معتزل لم يصل مع

القوم. فقال له: ما منعك يا فلان أن تصلي مع القوم؟ فقال: يا رسول الله أصابتنى جنابة ولا ماء. فقال: عليك بالصعيد فإنه يكفيك. ثم سار واشتكى إليه الناس، فدعا فلانا - قد سماه أبا رجاء ونسيه عوف - ودعا علي بن أبي طالب، فقال لهما: اذهبا، فابغيا لنا الماء. فانطلقا فلتقيا امرأة بين سطیحتين أو مزادتين - على بعير، فذكر الحديث. وقال، ثم نودي في الناس: أن اسقوا واستقوا. فسقي من شاء واستقى من شاء. قال: وكان آخر ذلك أن أعطى الذي أصابته الجنابة إناء من ماء، وقال: اذهب فأفرغه عليك.

قال أبو بكر: ففي هذا الخبر أيضا دلالة على أن المتيمم إذا صلى بالتيمم ثم وجد الماء فاغتسل إن كان جنبا، أو توضأ إن كان محدثا، لم يجب عليه إعادة ما صلى بالتيمم. إذ النبي صلى الله عليه وسلم لم يأمر المصلي بالتيمم لما أمره بالاعتسال بإعادة ما صلى بالتيمم. وفي الخبر أيضا دلالة على أن المغتسل بالجنابة لا يجب عليه الوضوء قبل إفاضة الماء على الجسد غير أعضاء الوضوء. إذ النبي صلى الله عليه وسلم لما أمر الجنب بإفراغ الماء على نفسه ولم يأمره بالبده بالوضوء وغسل أعضاء الوضوء، ثم إفاضة الماء على سائر البدن، كان في أمره إياه ما بان وصح أن الجنب إذا أفاض على نفسه كان مؤديا لما عليه من فرض الغسل. وفي هذا ما دل على أن بدء المغتسل بالوضوء ثم إفاضة الماء على سائر البدن، اختيار واستحباب، لا فرض وإيجاب.

173. صحيح ابن حبان < كتاب إخباره صلى الله عليه وسلم عن مناقب الصحابة

< باب وصف الجنة وأهلها

أخبرنا عبدالله بن محمد الأزدي، قال: حدثنا إسحاق بن إبراهيم، قال: أخبرنا عفان، قال: حدثنا حماد بن سلمة، قال: حدثنا ثابت البناني، عن عبد الرحمن ابن أبي ليلى، عن صهيب قال: ((تلا رسول الله صلى الله عليه

وسلم هذه الآية للذين أحسنوا الحسنى وزيادة قال: (إذا دخل أهل الجنة الجنة، وأهل النار النار نادى مناد: يا أهل الجنة، إن لكم عند الله موعداً يحب أن ينجزكموه، فيقولون: وما هو؟ ألم يتقل الله موازيننا، ويبيض وجوهنا، ويدخلنا الجنة، ويجرنا من النار؟ قال: فيكشف الحجاب، فينظرون إليه، فوالله ما أعطاهم الله شيئاً أحب إليهم من النظر إليه).

174. صحيح ابن حبان < كتاب الصلاة > باب صلاة الخوف

أخبرنا عبد الله بن محمد الأزدي، قال: حدثنا إسحاق بن إبراهيم، قال: أخبرنا معاذ بن هشام، قال: حدثني أبي، عن قتادة، عن سليمان اليشكري: (أنه سأل جابر بن عبد الله عن إقصار الصلاة في الخوف أين أنزل وأين هو؟ فقال: خرجنا نتلقى عيراً لقريش أتت من الشام، حتى إذا كنا بنخل، جاء رجل إلى رسول الله صلى الله عليه وسلم وسيفه موضوع، فقال: أنت محمد؟ قال: (نعم)، قال: أما تخافني؟ قال: (لا)، قال: فمن يمنعك مني؟ قال: (الله يمنعني منك)، قال: فسل سيفه، وتهده القوم وأوعده، فأمر رسول الله صلى الله عليه وسلم الناس بالرحيل وبأخذ السلاح، ثم نادى بالصلاة، فصلت طائفة خلفه وطائفة تحرس مقبلين على العدو، فصلى رسول الله صلى الله عليه وسلم بالطائفة التي معه ركعتين، وأقبلت الطائفة الأخرى فقامت في مصاف الذين صلوا مع رسول الله صلى الله عليه وسلم، وحرس الطائفة الذين صلوا مع رسول الله صلى الله عليه وسلم وهم مقبلون على العدو، فصلى بهم رسول الله صلى الله عليه وسلم ركعتين، فصار لرسول الله صلى الله عليه وسلم أربعاً ولأصحابه ركعتين.

175. صحيح ابن حبان < كتاب الحج > باب مواقيت الحج

أخبرنا الحسن بن سفيان بنسأ، و أحمد بن علي بن المثنى التميمي بالموصل، قال: حدثنا العباس بن الوليد النرسي أبو الفضل، حدثنا يحيى بن سعيد القطان، حدثنا عبيد الله بن عمر بن حفص العمري، أخبرني نافع عن

عبدالله بن عمر: (أن رجلاً نادى النبي صلى الله عليه وسلم فقال: من أين تأمرنا أن نهل؟ فقال صلى الله عليه وسلم: ((يهل أهل المدينة من ذي الحليفة، ويهل أهل الشام من الجحفة، ويهل أهل نجد من قرن)). قال عبدالله بن عمر: ويزعمون أنه قال: ((ويهل أهل اليمن من يلملم)) أو ألملم - شك يحيى وعن عبدالله بن عمر، أن رجلاً سأل رسول الله صلى الله عليه وسلم: ما تلبس من الثياب إذا أحرمتنا؟ فقال: ((لا تلبسوا القميص، ولا السراويلات، ولا العمائم، ولا البرانس، ولا الخفاف إلا أن يكون الرجل ليست له نعلان، فليقطع الخفين أسفل من الكعبين، ولا يلبس ثوباً مسه زعفران أو ورس))

176. صحيح ابن حبان < كتاب السير > باب الخروج وكيفية الجهاد
 أخبرنا أبو يعلى الموصلي في كتاب (المشايع)، حدثنا عبد الله بن محمد بن أسماء، حدثنا جويرية، عن نافع، عن ابن عمر، قال: ((نادى فينا منادى رسول الله صلى الله عليه وسلم يوم أنصرف عن الأحزاب: ألا لا يصلين أحد الظهر إلا في بني قريظة، فتخوف ناس فوث الوقت فصلوا دون بني قريظة، وقال الآخرون لا نصلي إلا حيث أمرنا رسول الله صلى الله عليه وسلم وإن فاتنا الوقت، قال: فما عتف واحدا من الفريقين)).

177. صحيح ابن حبان < كتاب السير > باب الغلول
 أخبرنا أحمد بن الحسن بن عبد الجبار الصوفي ببغداد، حدثنا محمد بن عبد الرحمن بن سهم الأنطاكي، حدثنا أبو إسحاق الفزاري، عن عبد الله بن شاذب قال: حدثني عامر بن عبد الواحد، عن عبد الله بن بريدة، عن عبد الله بن عمرو، قال: ((كان رسول الله صلى الله عليه وسلم: إذا أصاب مغنماً، أمر بلالا، فنادى في الناس ثلاثة، فيجيء الناس بغنائمهم، فيخمسها ويقسمها، فأتاه رجل بعد ذلك بزمام من شعر، فقال: يا رسول الله، هذا فيما كنا أصبنا في الغنيمة، قال: (ما سمعت بلالا نادى ثلاثاً)؟ قال: نعم قال:

(فما منعك أن تجيء به)، فاعتذر إليه، فقال صلى الله عليه وسلم: (كن أنت الذي تجيء به يوم القيامة، فلن أقبله منك).-

178. صحيح ابن حبان < كتاب التاريخ > باب تبليغه صلى الله عليه وسلم الرسالة وما لقي من قومه

أخبرنا إسحاق بن إبراهيم بن إسماعيل، حدثنا الحسن بن علي الطواني، حدثنا أبو أسامة، عن الأعمش، عن عمرو بن مرة، عن سعيد بن جبير، عن ابن عباس، قال: (لما نزلت هذه الآية: وأنذر عشيرتك الأقربين ورهطك منهم المخلصين. قال: وهن في قراءة عبد الله، خرج رسول الله صلى الله عليه وسلم حتى أتى الصفا، فصعد عليها، ثم نادى: (يا صباحاه)، فاجتمع الناس إليه، فبين رجل يجيء وبين رجل يبعث رسوله، فقال صلى الله عليه وسلم: (يا بني عبد المطلب، يا بني فهر، يا بني عبد مناف، يا بني، يا بني، أرأيتم لو أخبرتكم أن خيلاً بسفح هذا الجبل تريد أن تغير عليكم، أصدقتموني)؟ قالوا: نعم، قال: (نذير لكم بين يدي عذاب شديد)، فقال أبو لهب: تبأ لك سائر اليوم، أما دعوتنونا إلا لهذا، ثم قام، فنزلت: (تبت يدا أبي لهب، وقد تب، وقالوا: ما جربنا عليك كذباً).

179. سنن الدارمي < ومن كتاب الرقاق > باب: في سجود المؤمنين يوم القيامة

أخبرنا محمد بن يزيد البزاز، عن يونس بن بكير قال: أخبرني ابن إسحاق قال: أخبرني سعيد بن يسار قال: سمعت أبا هريرة يقول: (سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول: إذا جمع الله العباد بصعيد واحد نادى مناد: يلحق كل قوم بما كانوا يعبدون. فيلحق كل قوم بما كانوا يعبدون، ويبقى الناس على حالهم، فيأتيهم فيقول: ما بال الناس ذهبوا وأنتم هاهنا؟ فيقولون: ننتظر إلهنا، فيقول: هل تعرفونه؟ فيقولون: إذا تعرف إلينا عرفناه. فيكشف لهم عن ساقه، فيقعون سجوداً، فذلك قول الله تعالى: يوم

يكشف عن ساق ويدعون إلى السجود فلا يستطيعون ويبقى كل منافق فلا يستطيع أن يسجد، ثم يقودهم إلى الجنة).

180. صحيح ابن حبان < كتاب الصلاة > باب الوعيد على ترك الصلاة

أخبرنا عمر بن محمد الهمداني، حدثنا يوسف بن موسى القطان، حدثنا مالك بن إسماعيل النهدي، حدثنا جويرية بن أسماء، عن نافع: (عن ابن عمر أن رسول الله صلى الله عليه وسلم نادى فيهم يوم أتصرف عنهم الأحزاب: (ألا لا يصلين أحد الظهر إلا في بني قريظة). فأبطأ ناس، فتخوفوا فوت وقت الصلاة فصلوا، وقال آخرون: لا نصلي إلا حيث أمرنا رسول الله صلى الله عليه وسلم، وإن فات الوقت، فما عنف رسول الله صلى الله عليه وسلم واحداً من الفريقين. قال أبو حاتم: لو كان تأخير المرء للصلاة عن وقتها إلى أن يدخل وقت الصلاة الأخرى يلزمه بذلك اسم الكفر، لما أمر المصطفى صلى الله عليه وسلم، أمته بالشيء الذي يكفرون بفعله، ولعنفت فاعل ذلك، فلما لم يعنف فاعله، دل ذلك على أنه لم يكفر كفرة يشبه الارتداد).

181. صحيح ابن حبان < كتاب الصلاة > باب فرض الجماعة الأعداء التي تبيح تركها

أخبرنا أبو يعلى، قال: حدثنا أبو خيثمة، قال: حدثنا جرير، عن يحيى بن سعيد الأنصاري، عن القاسم بن محمد: (عن ابن عمر، قال: كنا إذا كنا مع رسول الله، صلى الله عليه وسلم في سفر، فكانت ليلة ظلماء، أو ليلة مطيرة، أذن مؤذن رسول الله، صلى الله عليه وسلم، أو نادى مناديه: أن صلوا في رجالكم).

182. صحيح ابن حبان < كتاب الصلاة > باب النواقل

أخبرنا أبو خليفة، حدثنا مسدد، عن إسماعيل بن علية، عن أيوب، عن نافع: (عن ابن عمر قال: نادى رجل رسول الله صلى الله عليه وسلم، فقال: كيف

تأمرنا أن نصلي من الليل ؟ فقال: (يصلي أحدكم مثني مثني، فإذا خشى الصبح، صلى واحدة أوترت له ما قد صلى من الليل).).

183. صحيح ابن حبان < كتاب الصلاة > باب النوافل

أخبرنا شباب بن صالح بواسط، حدثنا وهب بن بقية، أخبرنا خالد عن خالد، عن عبد الله بن شقيق: (عن ابن عمر قال: نادى رجل رسول الله صلى الله عليه وسلم وأنا بينهما كيف صلاة الليل ؟ فقال: (مثني مثني، فإذا خشيت الصبح فصل واحدة وسجدتين قبل الصبح).

184. موطأ مالك < كتاب الصلاة > باب ما جاء في أم القرآن

حدثني يحيى عن مالك عن العلاء بن عبد الرحمن بن يعقوب أن أبا سعيد مولى عامر بن كريز أخبره: (أن رسول الله صلى الله عليه وسلم نادى أبي بن كعب وهو يصلي فلما فرغ من صلاته لحقه فوضع رسول الله صلى الله عليه وسلم يده على يده وهو يريد أن يخرج من باب المسجد فقال إنني لأرجو أن لا تخرج من المسجد حتى تعلم سورة ما أنزل الله في التوراة ولا في الإنجيل ولا في القرآن مثلها قال أبي فجعلت إيطي في المشي رجاء ذلك ثم قلت يا رسول الله السورة التي وعدتني قال كيف تقرأ إذا افتتحت الصلاة قال فقرأت الحمد لله رب العالمين حتى أتيت على آخرها فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم هي هذه السورة وهي السبع المثاني والقرآن العظيم الذي أعطيت). الحكم على الكتاب بشكل عام: قال الشافعي ما على ظهر الأرض كتاب بعد كتاب الله أصح من كتاب مالك يعني الموطأ. (وقد مات الشافعي عام 204هـ قبل ظهور البخاري ومسلم)

185. سنن الدارمي < أبواب متفرقة: في صفات النبي وفي العلم ونحوها > باب

ما أكرم الله النبي صلى الله عليه وسلم من تفجير الماء من أخبرنا محمد بن عبد الله بن نمير: ثنا أبو الجواب، عن عمار ابن زريق، عن الأعمش، عن إبراهيم، عن علقمة، عن عبد الله، قال: (زلزلت الأرض

على عهد عبد الله، فأخير بذلك، فقال: إنا كنا أصحاب محمد صلى الله عليه وسلم نرى الآيات بركات، و أنتم ترونها تخويفاً، بينما نحن مع رسول الله صلى الله عليه وسلم في سفر إذ حضرت الصلاة، و ليس معنا ماء إلا يسير، فدعا رسول الله صلى الله عليه وسلم بماء في صحفة، و وضع كفه فيه، فجعل الماء ينبجس من بين أصابعه، ثم نادى: (حي على الوضوء و البركة من الله). فأقبل الناس فتوضؤوا، و جعلت لا هم لي إلا ما أدخله بطني، لقوله: (و البركة من الله).

186. سنن الدارمي < كتاب الصلاة > باب: ما يستحب من تأخير العشاء

أخبرنا حجاج بن منهال و عمرو بن عاصم قالوا: حدثنا حماد بن سلمة: ثنا عاصم بن بهدلة، عن أبي صالح، عن أبي هريرة قال: (أخر رسول الله صلى الله عليه وسلم صلاة العشاء ذات ليلة، حتى كاد أن يذهب ثلث الليل أو قريبه فجاء وفي الناس رقود، وهم عزون و هي حلق، فغضب فقال: لو أن رجلاً نادى الناس - وقال عمرو: نذب الناس - إلى عرق أو مرمتين لأجابوا إليه، وهم يتخلفون عن هذه الصلاة، لهممت أن أمر رجلاً ليصلي بالناس، ثم أتخلف على أهل هذه الدور الذين يتخلفون عن هذه الصلاة، فأضرمها عليهم بالنيران).

187. صحيح ابن حبان < كتاب البر والإحسان > باب ما جاء في الطاعات

وثوابها

أخبرنا محمد بن علي بن المثنى قال: حدثنا أمية بن بسطام، قال: حدثنا يزيد بن زريع، قال: حدثنا روح بن القاسم، عن سهيل بن أبي صالح، عن القعقاع بن حكيم، عن أبي صالح عن أبي هريرة، عن النبي صلى الله عليه وسلم، قال: ((إن الله إذا أحب عبداً نادى جبريل: إني قد أحببت فلاناً فأحبه، قال: فيقول جبريل لأهل السماء: إن ربكم أحب فلاناً فأحبه، فيحبه أهل السماء، قال: ويوضع له القبول في الأرض، وإذا أبغض عبداً فمثل

ذلك)).

188. صحيح ابن حبان < كتاب البر والإحسان > باب الإخلاص وأعمال السر
أخبرنا أحمد بن الحسن بن عبد الجبار، قال: حدثنا يحيى بن معين، قال:
حدثنا محمد بن بكر، قال: حدثنا عبد الحميد بن جعفر، قال: حدثني أبي، عن
زياد بن ميثاء عن أبي سعيد بن أبي فضالة الأنصاري وكان من الصحابة
قال: سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم: (((إذا جمع الله الأولين
والآخرين يوم القيامة، ليوم لا ريب فيه، نادى نادى مناد: من كان أشرك في
عمله لله أحداً، فليطلب ثوابه من عنده، فإن الله أغنى الشركاء عن
الشرك)).

189. سنن ابن ماجه < كتاب الذبائح > باب لحوم الحمر الوحشية
حدثنا محمد بن يحيى ثنا عبد الرزاق أنبأنا معمر عن أيوب عن بن سيرين
عن أنس بن مالك: (أن منادي النبي صلى الله عليه وسلم نادى إن الله
ورسوله ينهيانكم عن لحوم الحمر الأهلية فإنها رجس)
الحكم على الكتاب بشكل عام: قال الحافظ ابن حجر: كتاب النسائي أقل
الكتب بعد الصحيحين حديثاً ضعيفاً ورجلاً مجروحاً ويقاربه كتاب أبي داود
وكتاب الترمذي ويقابله في الطرف الآخر كتاب ابن ماجه فإنه تفرد فيه
بإخراج أحاديث عن رجال متهمين بالكذب وسرقة الأحاديث وبعض تلك
الأحاديث لا تعرف إلا من جهتهم

190. سنن ابن ماجه < كتاب الذبائح > باب لحوم الحمر الوحشية
حدثنا سويد بن سعيد ثنا علي بن مسهر عن أبي إسحاق الشيباني قال:
(سألت عبد الله بن أبي أوفى عن لحوم الحمر الأهلية فقال أصابتنا مجاعة
يوم خيبر ونحن مع النبي صلى الله عليه وسلم وقد أصاب القوم حمرا
خارجاً من المدينة فنحرنها وإن قدرنا لتغلي إذ نادى منادي النبي صلى
الله عليه وسلم أن اكفونوا القدر ولا تطعموا من لحوم الحمر شيئاً فأكفأناها

فقلت لعبد الله بن أبي أوفى حرمةا تحريما قال تحدثنا إنما حرمةا رسول الله صلى الله عليه وسلم ألبنه من أجل أنها تأكل العذرة).

الحكم على الكتاب بشكل عام: قال الحافظ ابن حجر: كتاب النسائي أقل الكتب بعد الصحيحين حديثا ضعيفا ورجلا مجروحا ويقاربه كتاب أبي داود وكتاب الترمذي ويقابله في الطرف الآخر كتاب ابن ماجة فإنه تفرد فيه بإخراج أحاديث عن رجال متهمين بالكذب وسرقة الأحاديث وبعض تلك الأحاديث لا تعرف إلا من جهتهم

191. سنن ابن ماجة < كتاب الصيد > باب الضب

حدثنا أبو كريب ثنا عبد الرحيم بن سليمان عن داود بن أبي هند عن أبي نصرة عن أبي سعيد الخدري قال: (نادى رسول الله صلى الله عليه وسلم رجل من أهل الصفة حين انصرف من الصلاة فقال يا رسول الله إن أرضنا أرض مضببة فما ترى في الضباب قال بلغني أنه أمة مسخت فلم يأمر به ولم ينه عنه).

الحكم على الكتاب بشكل عام: قال الحافظ ابن حجر: كتاب النسائي أقل الكتب بعد الصحيحين حديثا ضعيفا ورجلا مجروحا ويقاربه كتاب أبي داود وكتاب الترمذي ويقابله في الطرف الآخر كتاب ابن ماجة فإنه تفرد فيه بإخراج أحاديث عن رجال متهمين بالكذب وسرقة الأحاديث وبعض تلك الأحاديث لا تعرف إلا من جهتهم

192. سنن ابن ماجة < كتاب الفتن > باب ما يكون من الفتن

حدثنا أبو كريب ثنا أبو معاوية وعبد الرحمن المحاربي ووكيع عن الأعمش عن زيد بن وهب عن عبد الرحمن بن عبد رب الكعبة: (قال انتهيت إلى عبد الله بن عمرو بن العاص وهو جالس في ظل الكعبة والناس مجتمعون عليه فسمعتة يقول بينا نحن مع رسول الله صلى الله عليه وسلم في سفر إذ نزل منزلا فمنا من يضرب خباءه ومنا من ينتضل ومنا من هو في جشره

إذ نادى مناديه الصلاة جامعة فاجتمعنا فقام رسول الله صلى الله عليه وسلم فخطبنا فقال إنه لم يكن نبي قبلي إلا كان حقا عليه أن يدل أمته على ما يعلمه خيرا لهم وينذرهم ما يعلمه شرا لهم وإن أمتكم هذه جعلت عاقبتها في أولها وإن آخرهم يصيبهم بلاء وأمور تنكرونها ثم تجيء فتن يرفق بعضها بعض فيقول المؤمن هذه مهلكتي ثم تتكشف ثم تجيء فتتكشف فتقول المؤمن هذه مهلكتي ثم تتكشف فمن سره أن يزحزح عن النار ويدخل الجنة فلتدركه موته وهو يؤمن بالله واليوم الآخر وليأت إلى الناس الذي يحب أن يأتي إليه ومن بايع إماما فأعطاه صفقة يمينه وثمره قلبه فليطعمه ما استطاع فإن جاء آخر ينازعه فاضربوا عنق الآخر قال فأدخلت رأسي من بين الناس فقلت أنشدك الله أنت سمعت هذا من رسول الله صلى الله عليه وسلم قال فأشار بيده إلى أذنيه فقال سمعته أذناي ووعاه قلبي).

الحكم على الكتاب بشكل عام: قال الحافظ ابن حجر: كتاب النسائي أقل الكتب بعد الصحيحين حديثا ضعيفا ورجلا مجروحا ويقاربه كتاب أبي داود وكتاب الترمذي ويقابله في الطرف الآخر كتاب ابن ماجه فإنه تفرد فيه بإخراج أحاديث عن رجال متهمين بالكذب وسرقة الأحاديث وبعض تلك الأحاديث لا تعرف إلا من جهتهم

193. سنن ابن ماجه < كتاب الزهد > باب الرياء والسمعة

حدثنا محمد بن بشار وهارون بن عبد الله الحمال وإسحاق بن منصور ثنا محمد بن بكر البرساني أنبأنا عبد الحميد بن جعفر أخبرني أبي عن زياد بن ميناء عن أبي سعد بن أبي فضالة الأنصاري وكان من الصحابة قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم: (إذا جمع الله الأولين والآخرين يوم القيامة ليوم لا ريب فيه نادى مناد من كان أشرك في عمل عمله لله فليطلب ثوابه من عند غير الله فإن الله أغنى الشركاء عن الشرك). الحكم على الكتاب بشكل عام: قال الحافظ ابن حجر: كتاب النسائي أقل الكتب بعد الصحيحين

حديثاً ضعيفاً ورجلاً مجروحاً ويقاربه كتاب أبي داود وكتاب الترمذي ويقابله في الطرف الآخر كتاب ابن ماجه فإنه تفرد فيه بإخراج أحاديث عن رجال متهمين بالكذب وسرقة الأحاديث وبعض تلك الأحاديث لا تعرف إلا من جهتهم

194. سنن النسائي (المجتبي) < كتاب البيعة > باب ذكر ما على من بايع الامام

وأعطاه صفقة يدها خيرنا هناد بن السري عن أبي معاوية عن الأعمش عن زيد بن وهب عن عبد الرحمن بن عبد رب الكعبة قال: (انتهيت إلى عبد الله بن عمرو وهو جالس في ظل الكعبة والناس عليه مجتمعون قال فسمعتة يقول بينا نحن مع رسول الله صلى الله عليه وسلم في سفر إذ نزلنا منزلاً فمنا من يضرب خبائه ومنا من ينتضل ومنا من هو في جشوته إذ نادى منادى النبي صلى الله عليه وسلم فخطبنا فقال إنه لم يكن نبي قبلي إلا كان حقاً عليه أن يدل أمته على ما يعلمه خيراً لهم وينذرهم ما يعلمه شراً لهم وإن أممكم هذه جعلت عاقبتها في أولها وإن آخرها سيصيبهم بلاء وأمر ينكرونها تجيء فتن فيدقق بعضها لبعض فتجئ الفتنة فيقول المؤمن هذه مهلكتي ثم تتكشف ثم تجيء فيقول هذه مهلكتي ثم تتكشف فمن أحب منكم أن يزحزح عن النار ويدخل الجنة فلتدركه موته وهو مؤمن بالله واليوم الآخر وليأت إلى الناس ما يحب أن يؤتي إليه ومن بايع إماماً فأعطاه صفقة يده وثمرة قلبه فليطعه ما استطاع فإن جاء أحد ينازعه فاضربوا رقبة الآخر فدوت منه فقلت سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول هذا قال نعم وذكر الحديث).

الحكم على الكتاب بشكل عام: قال ابن الصلاح: أطلق الخطيب والسلفي الصحة على كتاب النسائي وقال ابن حجر: وأطلق عليه أيضاً اسم الصحة أبو علي النيسابوري وأبو أحمد بن عدي وأبو الحسن الدارقطني وابن منده وعبد الغني بن سعيد وأبو يعلى الخليلي وغيرهم

195. سنن النسائي (المجتبي) < كتاب الفرع والعتيرة > باب تفسير الفرع
 أخبرنا أبو الأشعث أحمد بن المقدم قال حدثنا يزيد وهو بن زريع قال أنبأنا
 خالد عن أبي المليح عن نبيشة قال: (نادى النبي صلى الله عليه وسلم رجل
 فقال إنا كنا نعتر عتيرة يعني في الجاهلية في رجب فما رجب فما تأمرنا
 قال اذبحوها في أي شهر كان وبروا الله وأطعموا قال إنا كنا نفرع فرعا
 في الجاهلية قال في كل سائمة فرع حتى إذا استحمل ذبحته وتصدقت
 بلحمه فإن ذلك هو خير).

الحكم على الكتاب بشكل عام: قال ابن الصلاح: أطلق الخطيب والسلفي
 الصحة على كتاب النسائي وقال ابن حجر: وأطلق عليه أيضا اسم الصحة
 أبو علي النيسابوري وأبو أحمد بن عدي وأبو الحسن الدارقطني وابن منده
 وعبد الغني بن سعيد وأبو يعلى الخليلي وغيرهم
 196. سنن النسائي (المجتبي) < كتاب الأشربة > باب تحريم الخمر قال الله يا
 أيها الذين آمنوا

أخبرنا أبو بكر أحمد بن محمد بن إسحاق السني قراءة عليه في بيته قال
 أنبأنا الإمام أبو عبد الرحمن أحمد بن شعيب النسائي رحمه الله تعالى قال
 أنبأنا أبو داود قال حدثنا عبيد الله بن موسى قال أنبأنا إسرائيل عن أبي
 إسحاق عن أبي ميسرة عن عمر رضي الله عنه قال: (لما نزل تحريم
 الخمر قال عمر اللهم بين لنا في الخمر بيانا شافيا فنزلت الآية التي في
 البقرة فدعي عمر فقرئت عليه فقال عمر اللهم بين لنا في الخمر بيانا شافيا
 فنزلت الآية التي في النساء يا أيها الذين آمنوا لا تقربوا الصلاة وأنتم
 سكارى فكان منادي رسول الله صلى الله عليه وسلم إذا أقام الصلاة نادى لا
 تقربوا الصلاة وأنتم سكارى فدعي عمر فقرئت عليه فقال اللهم بين لنا في
 الخمر بيانا شافيا فنزلت الآية التي في المائدة فدعي عمر فقرئت عليه فلما
 بلغ فهل أنتم منتهون قال عمر رضي الله عنه انتهيينا انتهيينا). الحكم على

الكتاب بشكل عام: قال ابن الصلاح: أطلق الخطيب والسلفي الصحة على كتاب النسائي وقال ابن حجر: وأطلق عليه أيضا اسم الصحة أبو علي النيسابوري وأبو أحمد بن عدي وأبو الحسن الدارقطني وابن منده وعبد الغني بن سعيد وأبو يعلى الخليلي وغيرهم

197. سنن ابن ماجه <

حدثنا عبد القدوس بن محمد ثنا حجاج ثنا حماد عن ثابت البناني عن عبد الرحمن بن أبي ليلى عن صهيب قال: (تلا رسول الله صلى الله عليه وسلم هذه الآية للذين أحسنوا الحسنى وزيادة وقال إذا دخل أهل الجنة الجنة وأهل النار النار نادى منادى يا أهل الجنة إن لكم عند الله موعدا يريد أن ينجزكموه فيقولون وما هو ألم يتقل الله موازيننا ويبيض وجوهنا ويدخلنا الجنة وينجنا من النار قال فيكشف الحجاب فينظرون إليه فوالله ما أعطاهم الله شيئا أحب إليهم من النظر يعني إليه ولا أقر لأعينهم).

الحكم على الكتاب بشكل عام: قال الحافظ ابن حجر: كتاب النسائي أقل الكتب بعد الصحيحين حديثا ضعيفا ورجلا مجروحا ويقاربه كتاب أبي داود وكتاب الترمذي ويقابله في الطرف الآخر كتاب ابن ماجه فإنه تفرد فيه بإخراج أحاديث عن رجال متهمين بالكذب وسرقة الأحاديث وبعض تلك الأحاديث لا تعرف إلا من جهتهم

198. سنن ابن ماجه < كتاب الجنائز < باب ما جاء في ثواب من عاد مريضا

حدثنا محمد بن بشار ثنا يوسف بن يعقوب ثنا أبو سنان القسلي عن عثمان بن أبي سودة عن أبي هريرة قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم: (من عاد مريضا نادى مناد من السماء طبت وطاب ممشاك وتبوات من الجنة منزلا).

الحكم على الكتاب بشكل عام: قال الحافظ ابن حجر: كتاب النسائي أقل الكتب بعد الصحيحين حديثا ضعيفا ورجلا مجروحا ويقاربه كتاب أبي داود

وكتاب الترمذي ويقابله في الطرف الآخر كتاب ابن ماجة فإنه تفرد فيه بإخراج أحاديث عن رجال متهمين بالكذب وسرقة الأحاديث وبعض تلك الأحاديث لا تعرف إلا من جهتهم

199. سنن الترمذي < كتاب تفسير القرآن عن رسول الله > باب ومن سورة الكهف حدثنا محمد بن بشار وغير واحد قالوا حدثنا محمد بن بكر البرساني عن عبد الحميد بن جعفر أخبرني أبي عن بن ميناء عن أبي سعد بن أبي فضالة الأنصاري وكان من الصحابة قال سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول: (إذا جمع الله الناس يوم القيامة ليوم لا ريب فيه نادى مناد من كان أشرك في عمل عمله الله أحدا فليطلب ثوابه من عند غير الله فإن الله أغنى الشركاء عن الشرك قال أبو عيسى هذا حديث حسن غريب لا نعرفه إلا من حديث محمد بن بكر) قال الترمذي: حسن غريب

200. سنن الترمذي < كتاب تفسير القرآن عن رسول الله > باب ومن سورة يونس بسم الله الرحمن الرحيم حدثنا محمد بن بشار حدثنا عبد الرحمن بن مهدي حدثنا حماد بن سلمة عن ثابت البناني عن عبد الرحمن بن أبي ليلى عن صهيب عن النبي صلى الله عليه وسلم: (في قول الله للذين أحسنوا الحسنى وزيادة قال إذا دخل أهل الجنة الجنة نادى مناد إن لكم عند الله موعدا يريد أن ينجزكموه قالوا ألم تبيض وجوهنا وتنجنا من النار وتدخلنا الجنة قال فيكشف الحجاب قال فوالله ما أعطاهم الله شيئا أحب إليهم من النظر إليه قال أبو عيسى حديث حماد بن سلمة هكذا روى غير واحد عن حماد بن سلمة مرفوعا وروى سليمان بن المغيرة هذا الحديث عن ثابت عن عبد الرحمن بن أبي ليلى قوله ولم يذكر فيه عن صهيب عن النبي صلى الله عليه وسلم).

201. سنن الترمذي < كتاب تفسير القرآن عن رسول الله > باب ومن سورة

مريم حدثنا قتيبة حدثنا عبد العزيز بن محمد عن سهيل بن أبي صالح عن أبيه عن أبي هريرة أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال: (إذا أحب الله عبدا نادى جبريل إني قد أحببت فلانا فأحبه قال فينادي في السماء ثم تنزل له المحبة في أهل الأرض فذلك قول الله إن الذين آمنوا وعملوا الصالحات سيجعل لهم الرحمن ودا وإذا أبغض الله عبدا نادى جبريل إني أبغضت فلانا فينادي في السماء ثم تنزل له البغضاء في الأرض قال أبو عيسى هذا حديث حسن صحيح وقد روى عبد الرحمن بن عبد الله بن دينار عن أبيه عن أبي صالح عن أبي هريرة عن النبي صلى الله عليه وسلم نحو هذا).
قال الترمذي: حسن صحيح

202. سنن النسائي (المجتبي) < كتاب مناسك الحج > باب النهي عن لبس العمامة في الإحرام

أخبرنا أبو الأشعث قال حدثنا يزيد بن زريع قال حدثنا أيوب عن نافع عن بن عمر قال: (نادى النبي صلى الله عليه وسلم رجل فقال ما نلبس إذا أحرمتنا قال لا تلبس القميص ولا العمامة ولا السراويل ولا البرنس ولا الخفين إلا أن لا تجد نعلين فإن لم تجد النعلين فما دون الكعبين).

الحكم على الكتاب بشكل عام: قال ابن الصلاح: أطلق الخطيب والسلفي الصحة على كتاب النسائي وقال ابن حجر: وأطلق عليه أيضا اسم الصحة

أبو علي النيسابوري وأبو أحمد بن عدي وأبو الحسن الدارقطني وابن منده وعبد الغني بن سعيد وأبو يعلى الخليلي وغيرهم

203. سنن النسائي (المجتبي) < كتاب مناسك الحج > باب النهي عن لبس العمامة في الإحرام

أخبرنا أبو الأشعث أحمد بن المقدم قال حدثنا يزيد بن زريع قال حدثنا بن عون عن نافع عن بن عمر قال: (نادى النبي صلى الله عليه وسلم رجل فقال ما نلبس إذا أحرمتنا قال لا تلبس القميص ولا العمامة ولا البرانس ولا

السراويلات ولا الخفاف إلا أن لا يكون نعال فإن لم يكن نعال فخفين دون الكعبين ولا ثوبا مصبوغا بورس أو زعفران أو مسه ورس أو زعفران).
 الحكم على الكتاب بشكل عام: قال ابن الصلاح: أطلق الخطيب والسلفي الصحة على كتاب النسائي وقال ابن حجر: وأطلق عليه أيضا اسم الصحة أبو علي النيسابوري وأبو أحمد بن عدي وأبو الحسن الدارقطني وابن منده وعبد الغني بن سعيد وأبو يعلى الخليلي وغيرهم

204. سنن أبي داود < كتاب الصلاة > باب التخلف عن الجماعة في الليلة الباردة حدثنا عثمان بن أبي شيبة ثنا أبو أسامة عن عبيد الله عن نافع عن بن عمر: (أنه نادى بالصلاة بضجتان في ليلة ذات برد وريح فقال في آخر ندائه ألا صلوا في رحالكم ألا صلوا في الرحال ثم قال إن رسول الله صلى الله عليه وسلم كان يأمر المؤذن إذا كانت ليلة باردة أو ذات مطر في سفر يقول ألا صلوا في رحالكم).

الحكم على الكتاب بشكل عام: ذكر الإمام أبو داود مصنف هذا الكتاب أن الأحاديث التي في كتابه هي أصح ما عرف في الباب وقال ما كان في كتابي من حديث فيه وهن شديد فقد بينته وما لم أذكر فيه شيئا فهو صالح
 205. سنن أبي داود < أول كتاب الجهاد > باب في الرجل يكري دابته على النصف أو السهم

حدثنا إسحاق بن إبراهيم الدمشقي أبو النضر ثنا محمد بن شعيب أخبرني أبو زرعة يحيى بن أبي عمرو السيباني عن عمرو بن عبد الله أنه حدثه عن وائقة بن الأسقع قال: (نادى رسول الله صلى الله عليه وسلم في غزوة تبوك فخرجت إلى أهلي فأقبلت وقد خرج أول صحابة رسول الله صلى الله عليه وسلم فطفقت في المدينة أنادي ألا من يحمل رجلا له سهمه فنادى شيخ من الأنصار قال لنا سهمه على أن نحمله عقبه وطعامه معنا قلت نعم قال فسر على بركة الله تعالى قال فخرجت مع خير صاحب حتى أفاء الله

علينا فأصابني قلائص فسقتهن حتى أتيته فخرج فقعد على حقيبة من حقائب إبله ثم قال سقهن مدبرات ثم قال سقهن مقبلات فقال ما أرى قلائصك إلا كراما قال إنما هي غنيمتك التي شرطت لك قال خذ قلائصك باين أخي فغير سهمك أردنا).

الحكم على الكتاب بشكل عام: ذكر الإمام أبو داود مصنف هذا الكتاب أن الأحاديث التي في كتابه هي أصح ما عرف في الباب وقال ما كان في كتابي من حديث فيه وهن شديد فقد بينته وما لم أذكر فيه شيئاً فهو صالح. سنن أبي داود < أول كتاب الضحايا > باب في العتيرة: 206.

حدثنا مسدد ح وثنا نصر بن علي عن بشر بن المفضل المعنى ثنا خالد الحذاء عن أبي قلابة عن أبي المليح قال قال نبیثة: (نادى رجل رسول الله صلى الله عليه وسلم إنا كنا نعتز عتيرة في الجاهلية في رجب فما تأمرنا قال اذبحوا لله في أي شهر كان وبروا الله وأطعموا قال إنا كنا نفرع فرعا في الجاهلية فما تأمرنا قال في كل سائمة فرع تغذوه ماشيتك حتى إذا استحتم قال نصر استحتم للحجيج ذبحته فتصدق بلحمه قال خالد أحسبه قال على بن السبيل فإن ذلك خير قال خالد قلت لأبي قلابة كم السائمة قال مائة). الحكم على الكتاب بشكل عام: ذكر الإمام أبو داود مصنف هذا الكتاب أن الأحاديث التي في كتابه هي أصح ما عرف في الباب وقال ما كان في كتابي من حديث فيه وهن شديد فقد بينته وما لم أذكر فيه شيئاً فهو صالح.

سنن أبي داود < كتاب الأدب > باب من ليست له غيبة: 207.

حدثنا علي بن نصر أخبرنا عبد الصمد بن عبد الوارث من كتابه قال حدثني أبي ثنا الجريري عن أبي عبد الله الجشمي قال ثنا جندب قال: (جاء أعرابي فأناخ راحلته ثم عقلها ثم دخل المسجد فصلى خلف رسول الله صلى الله عليه وسلم فلما سلم رسول الله صلى الله عليه وسلم أتى راحلته

فأطلقها ثم ركب ثم نادى اللهم ارحمني ومحمدا ولا تشرك في رحمتنا أحدا فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم أتقولون هو أضل أم بغيره ألم تسمعوا إلى ما قال قالوا بلى).

الحكم على الكتاب بشكل عام: ذكر الإمام أبو داود مصنف هذا الكتاب أن الأحاديث التي في كتابه هي أصح ما عرف في الباب وقال ما كان في كتابي من حديث فيه وهن شديد فقد بينته وما لم أذكر فيه شيئا فهو صالح.

208. سنن الترمذي < كتاب صفة الجنة عن رسول الله > باب ما جاء في رؤية الله

حدثنا محمد بن بشار حدثنا عبد الرحمن بن مهدي حدثنا حماد بن سلمة عن ثابت البناني عن عبد الرحمن بن أبي ليلى عن صهيب عن النبي صلى الله عليه وسلم: (في قوله للذين أحسنوا الحسنى وزيادة قال إذا دخل أهل الجنة الجنة نادى مناد أن لكم عند الله موعدا قالوا ألم يببض وجوهنا وينجيننا من النار ويدخلنا الجنة قالوا بلى قال فينكشف الحجاب قال فوالله ما أعطاهم شيئا أحب إليهم عن النظر إليه قال أبو عيسى هذا حديث إنما أسنده حماد بن سلمة ورفعه وروى سليمان بن المغيرة وحماد بن زيد هذا الحديث عن ثابت البناني عن عبد الرحمن بن أبي ليلى قوله).

209. صحيح مسلم < كتاب الصيد والذبائح وما يؤكل من الحيوان > باب تحريم أكل لحم الحمر الإنسية.

وحدثنا أبو كامل فضيل بن حسين حدثنا عبد الواحد يعني بن زياد حدثنا سليمان الشيباني قال سمعت عبد الله بن أبي أوفى يقول: (أصابتنا مجاعة ليالي خبير فلما كان يوم خبير وقعنا في الحمر الأهلية فانتحرناها فلما غلت بها القدور نادى منادى رسول الله صلى الله عليه وسلم أن اكفؤوا القدور ولا تأكلوا من لحوم الحمر شيئا قال فقال ناس إنما نهى عنها رسول الله

صلى الله عليه وسلم لأنها لم تخمس وقال آخرون نهى عنها البتة). رواه مسلم.

210. صحيح مسلم < كتاب الذكر والدعاء والتوبة والاستغفار > باب استحياب خفض الصوت بالذكر

حدثنا أبو كامل فضيل بن حسين حدثنا يزيد يعنى بن زريع حدثنا التيمي عن أبي عثمان عن أبي موسى: (أنهم كانوا مع رسول الله صلى الله عليه وسلم وهم يصعدون في ثنية قال فجعل رجل كلما علا ثنية نادى لا إله إلا الله والله أكبر قال فقال نبي الله صلى الله عليه وسلم إنكم لا تتادون أصم ولا غائبا قال فقال يا أبا موسى أو يا عبد الله بن قيس ألا أدلك على كلمة من كنز الجنة قلت ما هي يا رسول الله قال لا حول ولا قوة الا بالله). رواه مسلم.

211. سنن أبي داود < كتاب الصلاة > باب التخلف عن الجماعة في الليلة الباردة

حدثنا عبد الله بن محمد النفيلي ثنا محمد بن سلمة عن محمد بن إسحاق عن نافع عن بن عمر قال: (نادى منادي رسول الله صلى الله عليه وسلم بذلك في المدينة في الليلة المطيرة والغداة القرية قال أبو داود وروى هذا الخبر يحيى بن سعيد الأنصاري عن القاسم عن بن عمر عن النبي صلى الله عليه وسلم قال فيه في السفر).

الحكم على الكتاب بشكل عام: ذكر الإمام أبو داود مصنف هذا الكتاب أن الأحاديث التي في كتابه هي أصح ما عرف في الباب وقال ما كان في كتابي من حديث فيه وهن شديد فقد بينته وما لم أذكر فيه شيئا فهو صالح.

212. سنن أبي داود < كتاب الصلاة > باب في الاستغفار

حدثنا مسدد ثنا يزيد بن زريع ثنا سليمان التيمي عن أبي عثمان عن أبي موسى الأشعري: (أنهم كانوا مع النبي صلى الله عليه وسلم وهم يتصعدون في ثنية فجعل رجل كلما علا الثنية نادى لا إله إلا الله والله أكبر فقال نبي

الله صلى الله عليه وسلم إنكم لا تتأدون أصم ولا غائبا ثم قال يا عبد الله بن قيس فذكر معناه).

الحكم على الكتاب بشكل عام: ذكر الإمام أبو داود مصنف هذا الكتاب أن الأحاديث التي في كتابه هي أصح ما عرف في الباب وقال ما كان في كتابي من حديث فيه وهن شديد فقد بينته وما لم أذكر فيه شيئا فهو صالح.

213. سنن أبي داود < كتاب الصلاة > باب التخلف عن الجماعة في الليلة الباردة حدثنا مؤمل بن هشام ثنا إسماعيل عن أيوب عن نافع قال: (نادى بن عمر بالصلاة بضجنان ثم نادى أن صلوا في رحالكم قال فيه ثم حدث عن رسول الله صلى الله عليه وسلم أنه كان يأمر المنادي فينادي بالصلاة ثم ينادي أن صلوا في رحالكم في الليلة الباردة وفي الليلة المطيرة في السفر قال أبو داود ورواه حماد بن سلمة عن أيوب وعبيد الله قال فيه في السفر في الليلة القرة أو المطيرة).

الحكم على الكتاب بشكل عام: ذكر الإمام أبو داود مصنف هذا الكتاب أن الأحاديث التي في كتابه هي أصح ما عرف في الباب وقال ما كان في كتابي من حديث فيه وهن شديد فقد بينته وما لم أذكر فيه شيئا فهو صالح.

214. صحيح مسلم < كتاب صلاة المسافرين وقصرها > باب الصلاة في الرحال في المطر

حدثنا محمد بن عبد الله بن نمير حدثنا أبي حدثنا عبيد الله حدثني نافع عن بن عمر: (أنه نادى بالصلاة في ليلة ذات برد وريح ومطر فقال في آخر نداءه ألا صلوا في رحالكم ألا صلوا في الرحال ثم قال إن رسول الله صلى الله عليه وسلم كان يأمر المؤذن إذا كانت ليلة باردة أو ذات مطر في السفر أن يقول ألا صلوا في رحالكم). رواه مسلم.

215. صحيح مسلم < كتاب صلاة المسافرين وقصرها > باب الصلاة في الرحال في المطر

وحدثناه أبو بكر بن أبي شيبة حدثنا أبو أسامة حدثنا عبيد الله عن نافع عن
بن عمر: (أنه نادى بالصلاة بضجنان ثم ذكر بمثله وقال ألا صلوا في
رحالكم ولم يعد ثانية ألا صلوا في الرحال من قول بن عمر).
رواه مسلم.

216. صحيح مسلم < كتاب الجهاد والسير > باب المبادرة بالغزو وتقديم أهم
الأميرين —

وحدثني عبد الله بن محمد بن أسماء الضبعي حدثنا جويرة بن أسماء عن
نافع عن عبد الله قال: (نادى فينا رسول الله صلى الله عليه وسلم يوم
انصرف عن الأحزاب أن لا يصلين أحد الظير إلا في بني قريظة فتخوف
ناس قوت الوقت فصلوا دون بني قريظة وقال آخرون لا نصلي إلا حيث
أمرنا رسول الله صلى الله عليه وسلم وإن فاتنا الوقت قال فما عنف واحدا
من الفريقين). رواه مسلم

217. صحيح مسلم < كتاب الإمارة > باب وجوب الوفاء ببيعة الخلفاء
الأول فالأول

حدثنا زهير بن حرب وإسحاق بن إبراهيم قال إسحاق أخبرنا وقال زهير
حدثنا جرير عن الأعمش عن زيد بن وهب عن عبد الرحمن بن عبد رب
الكعبة قال: (دخلت المسجد فإذا عبد الله بن عمرو بن العاص جالس في
ظل الكعبة والناس مجتمعون عليه فأتيتهم فجلست إليه فقال كنا مع رسول
الله صلى الله عليه وسلم في سفر فنزلنا منزلا فمنا من يصلح خبائه ومنا
من ينتضل ومنا من هو في جشره إذ نادى منادي رسول الله صلى الله عليه
وسلم الصلاة جامعة فاجتمعنا إلى رسول الله صلى الله عليه وسلم فقال إنه
لم يكن نبي قبلي إلا كان حقا عليه أن يدل أمته على خير ما يعلمه لهم
وينذرهم شر ما يعلمه لهم وإن أمتكم هذه جعل عافيتها في أولها وسيصيب
آخرها بلاء وأمر تتكرونها وتجيء فتنة فيرقق بعضها بعضا وتجيء الفتنة

فيقول المؤمن هذه مهلكتي ثم تتكشف وتجيء الفتنة فيقول المؤمن هذه هذه فمن أحب أن يزحزح عن النار ويدخل الجنة فلتأته منيته وهو يؤمن بالله واليوم الآخر وليأت إلى الناس الذي يحب أن يؤتى إليه ومن بايع إماما فأعطاه صفقة يده وثمرة قلبه فليطعه إن استطاع فإن جاء آخر ينازعه فاضربوا عنق الآخر فدُنوت منه فقلت له أنشدك الله أنت سمعت هذا من رسول الله صلى الله عليه وسلم فأهوى إلى أذنيه وقلبه بيديه وقال سمعته أدناي ووعاه قلبي فقلت له هذا بن عمك معاوية يأمرنا أن نأكل أموالنا بيننا بالباطل ونقتل أنفسنا والله يقول يا أيها الذين آمنوا لا تأكلوا أموالكم بينكم بالباطل إلا أن تكون تجارة عن تراض منكم ولا تقتلوا أنفسكم إن الله كان بكم رحيما قال فسكت ساعة ثم قال أطعه في طاعة الله واعصه في معصية الله). رواه مسلم

218. صحيح مسلم < كتاب الصيد والذبائح وما يؤكل من الحيوان > باب تحريم

أكل لحم الحمر الإنسية

وحدثنا أبو بكر بن أبي شيبة حدثنا علي بن مسهر عن الشيباني قال: (سألت عبد الله بن أبي أوفى عن لحوم الحمر الأهلية فقال أصابتنا مجاعة يوم خيبر ونحن مع رسول الله صلى الله عليه وسلم وقد أصبنا للقوم حمرا خارجة من المدينة فحمرناها فإن قدورنا لتغلي إذ نادى منادى رسول الله صلى الله عليه وسلم أن اكفوا القدور ولا تطعموا من لحوم الحمر شيئا فقلت حرمة تحريم ماذا قال تحدثنا بيننا فقلنا حرمة ألبته وحرمة من أجل أنها لم تخمس).

219. صحيح البخاري < كتاب فضائل الصحابة > باب إسلام عمر بن الخطاب

حدثنا يحيى بن سليمان قال حدثني بن وهب قال حدثني عمر أن سالما حدثه عن عبد الله بن عمر قال ما سمعت عمر لشيء قط يقول: (إني لأظنه كذا إلا كان كما يظن بينما عمر جالس إذ مر به رجل جميل فقال لقد أخطأ

ظني أو إن هذا على دينه في الجاهلية أو لقد كان كاهنهم علي الرجل فدعي له فقال له ذلك فقال ما رأيت كالنوم استقبل به رجل مسلم قال فإني أعزم عليك إلا ما أخبرتني قال كنت كاهنهم في الجاهلية قال فما أعجب ما جاءتك به جنيتك قال بينما أنا يومًا في السوق جاءتني أعرف فيها الفزع فقالت ألم تر الجن وإبلاسها ويأسها من بعد إنكاسها ولحوقها بالقلاص وأحلاسها قال عمر صدق بينما أنا عند آلهتهم إذ جاء رجل بعجل فذبحه فصرخ به صارخ لم أسمع صارخًا قط أشد صوتًا منه يقول يا جليح أمر نجيح رجل فصيح يقول لا إله إلا أنت فوثب القوم قلت لا أبرح حتى أعلم ما وراء هذا ثم نادى يا جليح أمر نجيح رجل فصيح يقول لا إله إلا الله فقمتم فما نشبنا أن قيل هذا نبي). رواه البخاري

220. صحيح البخاري < كتاب الأدب > باب المقة من الله

حدثنا عمرو بن علي حدثنا أبو عاصم عن بن جريج قال أخبرني موسى بن عقبة عن نافع عن أبي هريرة عن النبي صلى الله عليه وسلم قال: (إذا أحب الله العبد نادى جبريل أن الله يحب فلانا فأحبه فيحبه جبريل فينادي جبريل في أهل السماء إن الله يحب فلانا فأحبوه فيحبه أهل السماء ثم يوضع له القبول في الأرض). رواه البخاري

221. صحيح البخاري < كتاب الدعوات > باب قول لا حول ولا قوة إلا بالله

حدثنا محمد بن مقاتل أبو الحسن أخبرنا عبد الله أخبرنا سليمان التيمي عن أبي عثمان عن أبي موسى الأشعري قال: (أخذ النبي صلى الله عليه وسلم في عقبة أو قال في ثنية قال فلما علا عليها رجل نادى فرفع صوته لا إله إلا الله والله أكبر قال ورسول الله صلى الله عليه وسلم على بغلته قال فإنكم لا تدعون أصم ولا غائبًا ثم قال يا أبا موسى أو يا عبد الله ألا أدلك على كلمة من كنز الجنة قلت بلى قال لا حول ولا قوة إلا بالله). رواه البخاري

222. صحيح مسلم < كتاب الإيمان > باب في قوله تعالى وأنذر عشيرتک الأقرین

حدثنا أبو كامل الجحدري حدثنا يزيد بن زريع حدثنا التيمي عن أبي عثمان عن قبيصة بن المخارق وزهير بن عمرو قالوا لما نزلت وأنذر عشيرتک الأقرین قال: (انطلق نبي الله صلى الله عليه وسلم إلى روضة من جبل فعلا أعلاها حجرا ثم نادى يا بني عبد منافاه إني نذير إنما مثلي ومثلکم کمثل رجل رأى العدو فانطلق يربأ أهله فخشي أن يسبقوه فجعل يهتف يا صباحاه). رواه مسلم

223. صحيح مسلم < كتاب صلاة المسافرين وقصرها > باب صلاة الليل مثلي مثلي والوتر ركعة من آخر —

وحدثنا أبو كريب وهارون بن عبد الله قالوا حدثنا أبو أسامة عن الوليد بن كثير قال حدثني عبيد الله بن عبد الله بن عمر أن بن عمر حدثهم: (أن رجلا نادى رسول الله صلى الله عليه وسلم وهو في المسجد فقال يا رسول الله كيف أوتر صلاة الليل فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم من صلى فليصل مثلي مثلي فإن أحس أن يصبح سجد سجدة فأوترت له ما صلى قال أبو كريب عبيد الله بن عبد الله ولم يقل بن عمر). رواه مسلم

224. صحيح البخاري < أبواب المساجد > باب الطق والجلوس في المسجد

حدثنا أبو النعمان قال حدثنا حماد عن أيوب عن نافع عن بن عمر: (أن رجلا جاء إلى النبي صلى الله عليه وسلم وهو يخطب فقال كيف صلاة الليل فقال مثلي مثلي فإذا خشيت الصبح فأوتر بواحدة توتر لك ما قد صليت قال الوليد بن كثير حدثني عبيد الله بن عبد الله أن بن عمر حدثهم أن رجلا نادى النبي صلى الله عليه وسلم وهو في المسجد). رواه البخاري

225. صحيح البخاري < أبواب الخمس > باب ما يصيب من الطعام في أرض الحرب

حدثنا موسى بن إسماعيل حدثنا عبد الواحد حدثنا الشيباني قال سمعت بن أبي أوفى رضي الله عنهما يقول: (أصابتنا مجاعة ليالي خيبر فلما كان يوم خيبر وقعنا في الحمر الأهلية فانتحرناها فلما غلت القدور نادى منادي رسول الله صلى الله عليه وسلم اكفوا القدور فلا تطعموا من لحوم الحمر شيئاً قال عبد الله فقلنا إنما نهى النبي صلى الله عليه وسلم لأنها لم تخمس قال وقال آخرون حرما ألبته وسألت سعيد بن جبير فقال حرما ألبته).
رواه البخاري

226. صحيح البخاري < كتاب بدء الخلق > باب ذكر الملائكة وقال أنس قال
عبدالله بن سلام

حدثنا محمد بن سلام أخبرنا مخلد أخبرنا بن جريج قال أخبرني موسى بن عقبة عن نافع قال قال أبو هريرة رضي الله عنه عن النبي صلى الله عليه وسلم وتابعه أبو عاصم عن بن جريج قال أخبرني موسى بن عقبة عن نافع عن أبي هريرة عن النبي صلى الله عليه وسلم قال: (إذا أحب الله العبد نادى جبريل إن الله يحب فلانا فأحبه فيحبه جبريل فينادي جبريل في أهل السماء إن الله يحب فلانا فأحبوه فيحبه أهل السماء ثم يوضع له القبول في الأرض).
رواه البخاري

227. صحيح البخاري < كتاب المغازي > باب غزوة الحديبية وقول الله لقد
رضي الله عن

حدثنا عبد الله بن محمد حدثنا أبو عامر حدثنا إسرائيل عن مجزأة بن زاهر الأسلمي عن أبيه وكان ممن شهد الشجرة قال: (إني لأوقد تحت القدر بلحوم الحمر إذ نادى منادي رسول الله صلى الله عليه وسلم إن رسول الله صلى الله عليه وسلم ينهاكم عن لحوم الحمر وعن مجزأة عن رجل منهم من أصحاب الشجرة اسمه أهبان بن أوس وكان اشتكى ركبته فكان إذا سجد جعل تحت ركبته وسادة) رواه البخاري

الحقيق ويقال —

حدثنا أحمد بن عثمان حدثنا شريح هو بن مسلمة حدثنا إبراهيم بن يوسف عن أبيه عن أبي إسحاق قال سمعت البراء بن عازب رضي الله عنه قال: (بعث رسول الله صلى الله عليه وسلم إلى أبي رافع عبد الله بن عتيك وعبد الله بن عتبة في ناس معهم فانطلقوا حتى دنوا من الحصن فقال لهم عبد الله بن عتيك امكثوا أنتم حتى أنطلق أنا فأنظر قال فتلطفت أن أدخل الحصن ففقدوا حمارا لهم قال فخرجوا بقبس يطلبونه قال فخشيت أن أعرف قال فغطيت رأسي كأنني أقضي حاجة ثم نادى صاحب الباب من أراد أن يدخل فليدخل قبل أن أغلقه فدخلت ثم اختبأت في مربوط حمار عند باب الحصن فتحشوا عند أبي رافع وتحدثوا حتى ذهب ساعة من الليل ثم رجعوا إلى بيوتهم فلما هدأت الأصوات ولا أسمع حركة خرجت قال ورأيت صاحب الباب حيث وضع مفتاح الحصن في كوة فأخذته ففتحت به باب الحصن قال قلت إن نذر بي القوم انطلقت على مهل ثم عمدت إلى أبواب بيوتهم فغلقتها عليهم من ظاهر ثم صعدت إلى أبي رافع في سلم فإذا البيت مظلم قد طفي

سراجة فلم أدر أين الرجل فقلت يا أبا رافع قال من هذا قال فعمدت نحو الصوت فأضربه وصاح فلم تغن شيئا قال ثم جئت كأنني أغيبه فقلت مالك يا أبا رافع وغيرت صوتي فقال ألا أعجبك لأملك الويل دخل علي رجل فضربني بالسيف قال فعمدت له أيضا فأضربه أخرى فلم تغن شيئا فصاح وقام أهله قال ثم جئت وغيرت صوتي كهيئة المغيب فإذا هو مستلق على ظهره فأضع السيف في بطنه ثم انكفء عليه حتى سمعت صوت العظم ثم خرجت دهشا حتى أتيت السلم أريد أن أنزل فأسقط منه فانخلعت رجلي فعصبتها ثم أتيت أصحابي أحجل فقلت انطلقوا فبشروا رسول الله صلى الله عليه وسلم فإني لا أبرح حتى أسمع الناعية فلما كان في وجه الصبح صع

الناعية فقال أنعى أبا رافع قال ففقت أمشي ما بي قلبة فأدركت أصحابي
قبل أن يأتوا النبي صلى الله عليه وسلم فبشرته). رواه البخاري

رابعاً: كما يمكن تعريف الإذاعة بمعنى جهر أي (أعلن) وقد ورد لفظ "

جهر " في القرآن الكريم حوالى (14) مرات فى الآيات التالية:

(1) فى سورة البقرة الآية 55. قال تعالى: (وَإِذْ قُلْتُمْ يَا مُوسَى لَنْ نُؤْمِنَ لَكَ حَتَّى نَرَى اللَّهَ جَهْرَةً فَأَخَذَتْكُمُ الصَّاعِقَةُ وَأَنْتُمْ تَنْظُرُونَ) وَإِذْ قُلْتُمْ وَقَدْ خَرَجْتُمْ مَعَ
مُوسَى لَتُعْتَذِرُوا إِلَى اللَّهِ مِنْ عِبَادَةِ الْعَجَلِ وَسَمِعْتُمْ كَلَامَهُ يَا مُوسَى لَنْ نُؤْمِنَ لَكَ
حَتَّى نَرَى اللَّهَ جَهْرَةً عَيْنَانَا فَأَخَذَتْكُمُ الصَّاعِقَةُ الصَّيْحَةَ فَمِتُمْ وَأَنْتُمْ تَنْظُرُونَ مَا حَلَّ
بِكُمْ.

(2) فى سورة النساء الآية 148 قال تعالى (لَا يُحِبُّ اللَّهُ الْجَهْرَ بِالسُّوَاءِ مِنَ الْقَوْلِ إِلَّا
مَنْ ظَلَمَ وَكَانَ اللَّهُ سَمِيعًا عَلِيمًا) لا يحب الله الجهر بالسوء من القول من أحد
اي يعاقبه عليه إلا من ظلم فلا يؤاخذ به بالجهر به بأن يخبر عن ظلم ظالمه
ويدعو عليه وكان الله سميعاً لما يقال عليماً بما يفعل.

(3) فى سورة النساء الآية 153 قال تعالى (يَسْأَلُكَ أَهْلُ الْكِتَابِ أَنْ تَنْزِلَ عَلَيْهِمْ كِتَابًا
مِّنَ السَّمَاءِ فَقَدْ سَأَلُوا مُوسَى أَكْبَرَ مِنْ ذَلِكَ فَقَالُوا أَرِنَا اللَّهَ جَهْرَةً فَأَخَذَتْهُمُ
الصَّاعِقَةُ بِظُلْمِهِمْ ثُمَّ اتَّخَذُوا الْعِجْلَ مِنْ بَعْدِ مَا جَاءَتْهُمُ الْبَيِّنَاتُ فَعَفَوْنَا عَنْ ذَلِكَ
وَآتَيْنَا مُوسَى سُلْطَانًا مُّبِينًا). يسألك يا محمد أهل الكتاب اليهود أن تنزل عليهم
كتاباً من السماء جملة كما انزل على موسى تعنتاً فان استكبرت ذلك فقد سألوهم
اي آباؤهم موسى أكبر اعظم من ذلك فقالوا أرنا الله جهرة عياناً فأخذتهم
الصاعقة الموت عقاباً لهم بظلمهم حيث تعنتوا في السؤال ثم اتخذوا العجل إلهاً
من بعد ما جاءتهم البيّنات المعجزات على وحدانية الله فعفونا عن ذلك ولم
نستأصلهم وآتيناهم موسى سلطاناً مبيناً تسلطوا بيننا ظاهراً عليهم حيث أمرهم بقتل
أنفسهم توبة فأطاعوه،

(4) فى سورة الانعام الآية 3 قال تعالى (وَهُوَ اللَّهُ فِي السَّمَاوَاتِ وَفِي الْأَرْضِ يَعْلَمُ سِرُّكُمْ وَجَهْرَكُمْ وَيَعْلَمُ مَا تَكْسِبُونَ) وهو الله مستحق للعبادة فى السماوات وفى الأرض يعلم سركم وجهركم ما تسرون وما تجهرون به بينكم ويعلم ما تكسبون تعملون من خير وشر.

(5) فى سورة الانعام الآية 47 قال تعالى (قُلْ أَرَأَيْتُمْ إِنْ أَتَاكُمْ عَذَابُ اللَّهِ بَغْتَةً أَوْ جَهْرَةً هَلْ يُهْلِكُ إِلَّا الْقَوْمَ الظَّالِمُونَ) قل لهم أرايتكم إن أتاكم عذاب الله بغتة أو جهرة ليلاً أو نهاراً هل يهلك إلا القوم الظالمون الكافرون أي ما يهلك إلا هم.

(6) فى سورة الأعراف الآية 205 قال تعالى (وَأَذْكُرْ رَبَّكَ فِي نَفْسِكَ تَضَرُّعاً وَخِيفَةً وَدُونَ الْجَهْرِ مِنَ الْقَوْلِ بِالْغُدُوِّ وَالْآصَالِ وَلَا تَكُنْ مِنَ الْغَافِلِينَ) واذكر ربك فى نفسك أي سرّاً تضرعاً وتذلاً وخيفة خوفاً منه و فوق السر دون الجهر من القول أي قصداً بينهما بالغدو والآصال أوائل النهار وأواخره ولا تكن من الغافلين عن ذكر الله.

(7) فى سورة الرعد الآية 10 قال تعالى (سَوَاءٌ مِّنْكُمْ مَّنْ أَسْرَأَ الْقَوْلَ وَمَنْ جَهَرَ بِهِ وَمَنْ هُوَ مُسْتَخْفٍ بِاللَّيْلِ وَسَارِبٌ بِالنَّهَارِ) سواء منكم فى علمه تعالى من أسر القول ومن جهر به ومن هو مستخف مستتر بالليل بظلامه وسارب ظاهر بذهابه فى سريه، أي طريقه بالنهار.

(8) فى سورة النحل الآية 75 قال تعالى (ضَرَبَ اللَّهُ مَثَلًا عَبْدًا مَّمْلُوكًا لَا يَقْدِرُ عَلَى شَيْءٍ وَمَنْ رَزَقْنَاهُ مِنَّا رِزْقًا حَسَنًا فَهُوَ يُنْفِقُ مِنْهُ سِرًّا وَجَهْرًا هَلْ يَسْتَوُونَ الْحَمْدُ لِلَّهِ بَلْ أَكْثَرُهُمْ لَا يَعْلَمُونَ) ضرب الله مثلاً ويبدل منه عبداً مملوكاً صفة تميزه من الحر فإنه عبد الله لا يقدر على شيء لعدم ملكه ومن نكرة موصوفة أي حرّاً رزقناه منا رزقاً حسناً فهو ينفق منه سرّاً وجهراً أي يتصرف فيه كيف يشاء والأول مثل الأصنام والثاني مثله تعالى هل يستوون أي العبيد العجزة والحر المتصرف؟ لا الحمد لله وحده بل أكثرهم أي أهل مكة لا يعلمون ما يصيرون إليه من العذاب فيشركون.

(9) سورة الإسراء الآية 110 قال تعالى (قُلِ ادْعُوا اللَّهَ أَوْ ادْعُوا الرَّحْمَنَ أَيًّا مَا تَدْعُوا فَلِلَّهِ الْأَسْمَاءُ الْحُسْنَىٰ وَلَا تَجْهَرُوا بِصَلَاتِكُمْ وَلَا تَخَافُتُمْ بِهَا وَابْتَغِ بَيْنَ ذَلِكَ سَبِيلًا). وكان صلى الله عليه وسلم يقول يا الله يا رحمن فقالوا: بينهما أن نعبد إلهين وهو يدعو إلهاً آخر معه فنزل قل لهم ادعوا الله أو ادعوا الرحمن أي سموه بأيهما أو نادوه بأن تقولوا: يا الله يا رحمن أي شرطية ما زائدة أي أي هذين تدعوا فهو حسن دل على هذا فله أي لمساهما الأسماء الحسنى وهذان منها فإنها كما في الحديث الله الذي لا إله إلا هو الرحمن الرحيم، الملك القدوس السلام المؤمن المهيمن، العزيز الجبار المتكبر، الخالق البارئ المصور، الغفار القهار الوهاب الرزاق الفتاح العليم، القابض الباسط الخافض الرفع المعز المذل السميع البصير الحكم العدل اللطيف الخبير الحليم العظيم الغفور الشكور العلي الكبير الحفيظ المقيت الحسيب الجليل الكريم الرقيب المجيب الواسع الحكيم الودود المجيد الباعث الشهيد الحق الوكيل القوي المتين الولي الحميد المحصي المبدئ المعيد المحيي المميت الحي القيوم الواجد الماجد الواحد الأحد الصمد القادر المقدر المؤخر الأول الآخر الظاهر الباطن الوالي المتعالي البر التواب المنتقم العفو الرؤوف مالك الملك ذو الجلال والإكرام المقسط الجامع الغني المانع الضار النافع النور الهادي البديع الباقي الوارث الرشيد الصبور رواه الترمذي قال تعالى: ولا تجهر بصلواتك بقراءتك بها فيسمعك المشركون فيسبوك ويسبوا القرآن ومن أنزله ولا تخافت تسر بها لينتفع أصحابك وابتغ اقصد بين ذلك الجهر والمخافتة سبيلاً طريقاً وسطاً.

(10) سورة طه الآية 7 قال تعالى (وَإِنْ تَجَهَّرَ بِالْقَوْلِ فَإِنَّهُ يَعْلَمُ السِّرَّ وَأَخْفَى) وإن تجهر بالقول في ذكر أو دعاء فانه غني عن الجهر به فإنه يعلم السر وأخفى منه: أي ما حدثت به النفس وما خطر ولم تحدث به فلا تجهد نفسك بالجهر.

(11) سورة الانبياء الآية 110 قال تعالى (إِنَّهُ يَعْلَمُ الْجَهْرَ مِنَ الْقَوْلِ وَيَعْلَمُ مَا تَكْتُمُونَ) إنه تعالى يعلم الجهر من القول والفعل منكم ومن غيركم ويعلم ما

تكتُمون أنتم وغيركم من السر .

(12) سورة الحجرات الآية 2 قال تعالى (يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا لَا تَرْفَعُوا أَصْوَاتَكُمْ فَوْقَ صَوْتِ النَّبِيِّ وَلَا تَجْهَرُوا لَهُ بِالْقَوْلِ كَجَهْرِ بَعْضِكُمْ لِبَعْضٍ أَنْ تَحْبَطَ أَعْمَالُكُمْ وَأَنْتُمْ لَا تَشْعُرُونَ) يا أيها الذين آمنوا لا ترفعوا أصواتكم إذا نطقتم فوق صوت النبي إذا نطق ولا تجهروا له بالقول إذا ناجيتموه كجهر بعضكم لبعض بل دون ذلك إجلالا له أن تحبط أعمالكم وأنتم لا تشعرون أي خشية ذلك بالرفع والجهر المذكورين، ونزل فيمن كان يخفض صوته عند النبي صلى الله عليه وسلم كأبي بكر وعمر وغيرهما رضي الله عنهم.

(13) سورة الملك الآية 13 قال تعالى (وَأَسِرُّوا قَوْلَكُمْ أَوِ اجْهَرُوا بِهِ إِنَّهُ عَلِيمٌ بِذَاتِ الصُّدُورِ) وأسروا أيها الناس قولكم أو اجهروا به إنه تعالى عليم بذات الصدور بما فيها فكيف بما نطقتم به، وسبب نزول ذلك أن المشركين قال بعضهم لبعض: أسروا قولكم لا يسمعكم إله محمد.

(14) سورة الأعلى الآية 7 قال تعالى (إِلَّا مَا شَاءَ اللَّهُ إِنَّهُ يَعْلَمُ الْجَهْرَ وَمَا يَخْفَى) إلا ما شاء الله أن تنساه بنسخ ثلاثه وحكمه، وكان صلى الله عليه وسلم يجهر بالقراءة مع قراءة جبريل خوف النسيان فكانه قيل له: لا تعجل بها إنك لا تنسى فلا تتعب نفسك بالجهر بها إنه تعالى يعلم الجهر من القول والفعل وما يخفى منهما.

ولقد جاء لفظ " جهر " في الأحاديث النبوية بصور مختلفة وابعاد كثيرة بلغ تكرارها نحو (79) مرة.

1. صحيح البخاري < كتاب الكسوف > باب الجهر بالقراءة في الكسوف

حدثنا محمد بن مهران قال حدثنا الوليد قال أخبرنا بن نمر سمع بن شهاب عن عروة عن عائشة رضي الله عنها: (جهر النبي صلى الله عليه وسلم في صلاة الخسوف بقراءته فإذا فرغ من قراءته كبر فركع وإذا رفع من الركعة قال سمع الله لمن حمده ربنا ولك الحمد ثم يعاود القراءة في صلاة الكسوف

أربع ركعات في ركعتين وأربع سجادات وقال الأوزاعي وغيره سمعت
الزهري عن عروة عن عائشة رضي الله عنها أن الشمس خسفت على عهد
رسول الله صلى الله عليه وسلم فبعث مناديا ب الصلاة جامعة فتقدم فصلى
أربع ركعات في ركعتين وأربع سجادات وأخبرني عبد الرحمن بن نمر سمع
بن شهاب مثله قال الزهري فقلت ما صنع أخوك ذلك عبد الله بن الزبير ما
صلى إلا ركعتين مثل الصبح إذ صلى بالمدينة قال أجل إنه أخطأ السنة تابعه
سفيان بن حسين وسليمان بن كثير عن الزهري في الجهر). رواه البخاري

2. صحيح البخاري < كتاب الاستسقاء > باب الجهر بالقراءة في الاستسقاء

حدثنا أبو نعيم حدثنا بن أبي ذئب عن الزهري عن عباد بن تميم عن عمه
قال: (خرج النبي صلى الله عليه وسلم يستسقي فتوجه إلى القبلة يدعو وحول
رداءه ثم صلى ركعتين جهر فيهما بالقراءة). رواه البخاري

3. صحيح مسلم < كتاب الكسوف > باب صلاة الكسوف

وحدثنا محمد بن مهران حدثنا الوليد بن مسلم أخبرنا عبد الرحمن بن نمر أنه
سمع بن شهاب يخبر عن عروة عن عائشة: (أن النبي صلى الله عليه وسلم
جهر في صلاة الكسوف بقراءته فصلى أربع ركعات في ركعتين وأربع
سجادات). رواه مسلم

4. سنن أبي داود < كتاب الطهارة > باب في الجنب يؤخر الغسل

حدثنا مسدد ثنا المعتمر ح وثنا أحمد بن حنبل ثنا إسماعيل بن إبراهيم قال ثنا
برد بن سنان عن عبادة بن نسي عن غضيف بن الحرث قال: (قلت لعائشة
أرأيت رسول الله صلى الله عليه وسلم كان يغتسل من الجنابة في أول الليل
أو في آخره قالت ربما اغتسل في أول الليل وربما اغتسل في آخره قلت الله
أكبر الحمد لله الذي جعل في الأمر سعة قلت أرأيت رسول الله صلى الله
عليه وسلم كان يوتر أول الليل أم في آخره قالت ربما أوتر في أول الليل
وربما أوتر في آخره قلت الله أكبر الحمد لله الذي جعل في الأمر سعة قلت

أرأيت رسول الله صلى الله عليه وسلم كان يجهر بالقرآن أم يخفت به قالت
ربما جهر به وربما خفت قلت الله أكبر الحمد لله الذي جعل في الأمر سعة).
الحكم على الكتاب بشكل عام: ذكر الإمام أبو داود مصنف هذا الكتاب أن
الأحاديث التي في كتابه هي أصح ما عرف في الباب وقال ما كان في كتابي
من حديث فيه وهن شديد فقد بينته وما لم أذكر فيه شيئاً فهو صالح

5. سنن أبي داود (كتاب الصلاة) باب من ترك القراءة في صلاته بفاتحة
الكتاب

حدثنا علي بن سهل الرملي ثنا الوليد عن بن جابر وسعيد بن عبد العزيز
وعبد الله بن العلاء عن مكحول عن عبادة: (نحو حديث الربيع بن سليمان
قالوا فكان مكحول يقرأ في المغرب والعشاء والصبح بفاتحة الكتاب في كل
ركعة سرا قال مكحول اقرأ بها فيما جهر به الإمام إذا قرأ بفاتحة الكتاب
وسكت سرا فإن لم يسكت اقرأ بها قبله ومعها وبعدة لا تتركها على حال).

الحكم على الكتاب بشكل عام: ذكر الإمام أبو داود مصنف هذا الكتاب أن
الأحاديث التي في كتابه هي أصح ما عرف في الباب وقال ما كان في كتابي
من حديث فيه وهن شديد فقد بينته وما لم أذكر فيه شيئاً فهو صالح

6. سنن أبي داود < كتاب الصلاة > باب من كره القراءة بفاتحة الكتاب إذا
جهر -

حدثنا القعنبي عن مالك عن بن شهاب عن بن أكيمة الليثي عن أبي هريرة:
(أن رسول الله صلى الله عليه وسلم انصرف من صلاة جهر فيها بالقراءة
فقال هل قرأ معي أحد منكم أنفا فقال رجل نعم يا رسول الله قال إني أقول ما
لي أنازع القرآن قال فأنتهى الناس عن القراءة مع رسول الله صلى الله عليه
وسلم فيما جهر فيه النبي صلى الله عليه وسلم بالقراءة من الصلوات حين
سمعوا ذلك من رسول الله صلى الله عليه وسلم قال أبو داود روى حديث بن
أكيمة هذا معمر ويونس وأسامة بن زيد عن الزهري على معنى مالك).

الحكم على الكتاب بشكل عام: ذكر الإمام أبو داود مصنف هذا الكتاب أن الأحاديث التي في كتابه هي أصح ما عرف في الباب وقال ما كان في كتابي من حديث فيه وهن شديد فقد بينته وما لم أذكر فيه شيئاً فهو صالح

7. سنن أبي داود < كتاب الصلاة > باب من كره القراءة بفتحة الكتاب إذا جهر—

حدثنا مسدد وأحمد بن محمد المروزي ومحمد بن أحمد بن أبي خلف وعبد الله بن محمد الزهري وابن السرح قالوا ثنا سفيان عن الزهري سمعت بن أكيمة يحدث سعيد بن المسيب قال سمعت أبا هريرة يقول: (صلى بنا رسول الله صلى الله عليه وسلم صلاة نظن أنها الصبح بمعناه إلى قوله ما لي أنزع القرآن قال مسدد في حديثه قال معمر فانتهى الناس عن القراءة فيما جهر به رسول الله صلى الله عليه وسلم وقال بن السرح في حديثه قال معمر عن الزهري قال أبو هريرة فانتهى الناس وقال عبد الله بن محمد الزهري من بينهم قال سفيان وتكلم الزهري بكلمة لم أسمعها فقال معمر أنه قال فانتهى الناس قال أبو داود ورواه عبد الرحمن بن إسحاق عن الزهري وانهى حديثه إلى قوله ما لي أنزع القرآن ورواه الأوزاعي عن الزهري قال فيه قال الزهري فاتعظ المسلمون بذلك فلم يكونوا يقرؤون معه فيما يجهر به صلى الله عليه وسلم قال أبو داود سمعت محمد بن يحيى بن فارس قال قوله فانتهى الناس من كلام الزهري).

الحكم على الكتاب بشكل عام: ذكر الإمام أبو داود مصنف هذا الكتاب أن الأحاديث التي في كتابه هي أصح ما عرف في الباب وقال ما كان في كتابي من حديث فيه وهن شديد فقد بينته وما لم أذكر فيه شيئاً فهو صالح

8. سنن أبي داود < كتاب الصلاة > باب من رأى القراءة إذا لم يجهر

حدثنا أبو الوليد الطيالسي ثنا شعبة ح وثنا محمد بن كثير العبدي أخبرنا شعبة المعنى عن قتادة عن زرارة عن عمران بن حصين: (أن النبي صلى

الله عليه وسلم صلى الظهر فجاء رجل فقرأ خلفه سبح اسم ربك الأعلى فلما فرغ قال أيكم قرأ قالوا رجل قال قد عرفت أن بعضكم خالجنيتها قال أبو داود قال أبو الوليد في حديثه قال شعبة فقلت لقتادة أليس قول سعيد أنصت للقرآن قال ذلك إذا جهر به وقال بن كثير في حديثه قال قلت لقتادة كأنه كرهه قال لو كرهه نهى عنه).

الحكم على الكتاب بشكل عام: ذكر الإمام أبو داود مصنف هذا الكتاب أن الأحاديث التي في كتابه هي أصح ما عرف في الباب وقال ما كان في كتابي من حديث فيه وهن شديد فقد بينته وما لم أذكر فيه شيئاً فهو صالح

9. سنن أبي داود < كتاب الصلاة > باب جماع أبواب صلاة الاستسقاء وتفريعها

حدثنا أحمد بن محمد بن ثابت المروزي ثنا عبد الرزاق أخبرنا معمر عن الزهري عن عباد بن تميم عن عمه: (أن رسول الله صلى الله عليه وسلم خرج بالناس ليستسقي ف صلى بهم ركعتين جهر بالقراءة فيهما وحول رداءه ورفع يديه فدعا واستسقى واستقبل القبلة).

الحكم على الكتاب بشكل عام: ذكر الإمام أبو داود مصنف هذا الكتاب أن الأحاديث التي في كتابه هي أصح ما عرف في الباب وقال ما كان في كتابي من حديث فيه وهن شديد فقد بينته وما لم أذكر فيه شيئاً فهو صالح

10. سنن أبي داود < كتاب الصلاة > باب في وقت الوتر

حدثنا قتيبة بن سعيد ثنا الليث بن سعد عن معاوية بن صالح عن عبد الله بن أبي قيس قال: (سألت عائشة عن وتر رسول الله صلى الله عليه وسلم قالت ربما أوتر أول الليل وربما أوتر من آخره قلت كيف كانت قراءته أكان يسر بالقراءة أم يجهر قالت كل ذلك كان يفعل ربما أسر وربما جهر وربما اغتسل فنام وربما توضأ فنام قال أبو داود وقال غير قتيبة تعني في الجنابة).

الحكم على الكتاب بشكل عام: ذكر الإمام أبو داود مصنف هذا الكتاب أن الأحاديث التي في كتابه هي أصح ما عرف في الباب وقال ما كان في كتابي من حديث فيه وهن شديد فقد بينته وما لم أذكر فيه شيئاً فهو صالح

11. سنن الترمذي < كتاب أبواب الصلاة عن رسول الله > باب ما جاء في افتتاح القراءة ب الحمد لله رب

حدثنا قتيبة حدثنا أبو عوانة عن قتادة عن أنس قال: (كان رسول الله صلى الله عليه وسلم وأبو بكر وعمر وعثمان يفتتحون القراءة ب الحمد لله رب العالمين قال أبو عيسى هذا حديث حسن صحيح والعمل على هذا عند أهل العلم من أصحاب النبي صلى الله عليه وسلم والتابعين ومن بعدهم كانوا يستفتحون القراءة بالحمد لله رب العالمين قال الشافعي إنما معنى هذا الحديث أن النبي صلى الله عليه وسلم وأبا بكر وعمر وعثمان كانوا يفتتحون القراءة بالحمد لله رب العالمين معناه أنهم كانوا يبدءون بقراءة فاتحة الكتاب قبل السورة وليس معناه أنهم كانوا لا يقرءون بسم الله الرحمن الرحيم وكان الشافعي يرى أن يبدأ بسم الله الرحمن الرحيم وإن يجهر بها إذا جهر بالقراءة). قال الترمذي: حسن صحيح

12. سنن الترمذي (كتاب أبواب الصلاة عن رسول الله) باب ما جاء في قراءة الليل

حدثنا قتيبة حدثنا الليث عن معاوية بن صالح عن عبد الله بن أبي قيس قال سألت عائشة: (كيف كان قراءة النبي صلى الله عليه وسلم بالليل أكان يسر بالقراءة أم يجهر فقالت كل ذلك قد كان يفعل ربما أسر بالقراءة وربما جهر فقلت الحمد لله الذي جعل في الأمر سعة قال أبو عيسى هذا حديث حسن صحيح غريب). قال الترمذي: حسن صحيح غريب

13. سنن الترمذي (كتاب أبواب الصلاة عن رسول الله) باب ما جاء في ترك

القراءة خلف الإمام إذا جهر

حدثنا الأنصاري حدثنا معن حدثنا مالك بن أنس عن بن شهاب عن بن
أكيمة الليثي عن أبي هريرة: (أن رسول الله صلى الله عليه وسلم انصرف
من صلاة جهر فيها بالقراءة فقال هل قرأ معي أحد منكم أنفا فقال رجل
نعم يا رسول الله قال أي أقول مالي أنزع القرآن قال فانتهى الناس عن
القراءة مع رسول الله صلى الله عليه وسلم فيما جهر فيه رسول الله صلى
الله عليه وسلم من الصلوات بالقراءة حين سمعوا ذلك من رسول الله صلى
الله عليه وسلم قال وفي الباب عن بن مسعود وعمران بن حصين وجابر
بن عبد الله قال أبو عيسى هذا حديث حسن وابن أكيمة الليثي اسمه عمارة
ويقال عمرو بن أكيمة وروى بعض أصحاب الزهري هذا الحديث وذكروا
هذا الحرف قال قال الزهري فانتهى الناس عن القراءة حين سمعوا ذلك من
رسول الله صلى الله عليه وسلم وليس في هذا الحديث ما يدخل على من
رأى القراءة خلف الإمام لأن أبا هريرة هو الذي روى عن النبي صلى الله
عليه وسلم هذا الحديث وروى أبو هريرة عن النبي صلى الله عليه وسلم
أنه قال من صلى صلاة لم يقرأ فيها بأم القرآن فهي خداج فهي خداج غير
تمام فقال له حامل الحديث إني أكون أحيانا وراء الإمام قال اقرأ بها في
نفسك وروى أبو عثمان النهدي عن أبي هريرة قال أمرني النبي صلى الله
عليه وسلم أن أنادي أن لا صلاة إلا بقراءة فاتحة الكتاب واختار أكثر
أصحاب الحديث أن لا يقرأ الرجل إذا جهر الإمام بالقراءة وقالوا يتتبع
سكتات الإمام وقد اختلف أهل العلم في القراءة خلف الإمام فرأى أكثر أهل
العلم من أصحاب النبي صلى الله عليه وسلم والتابعين ومن بعدهم القراءة
خلف الإمام وبه يقول مالك بن أنس وعبد الله بن المبارك والشافعي وأحمد
وإسحاق وروى عن عبد الله بن المبارك أنه قال أنا اقرأ خلف الإمام

والناس يقرؤون إلا قوما من الكوفيين وأرى أن من لم يقرأ صلاته جائزة
وشدد قوم من أهل العلم في ترك قراءة فاتحة الكتاب وإن كان خلف الإمام
فقالوا لا تجزئ صلاة إلا بقراءة فاتحة الكتاب وحده كان أو خلف الإمام
وذهبوا إلى ما روى عبادة بن الصامت عن النبي صلى الله عليه وسلم
وقرأ عبادة بن الصامت بعد النبي صلى الله عليه وسلم خلف الإمام وتأول
قول النبي صلى الله عليه وسلم لا صلاة إلا بقراءة فاتحة الكتاب وبه يقول
الشافعي وإسحاق وغيرهما وأما أحمد بن حنبل فقال معنى قول النبي صلى
الله عليه وسلم لا صلاة لمن لم يقرأ بفاتحة الكتاب إذا كان وحده واحتج
بحديث جابر بن عبد الله قال من صلى ركعة لم يقرأ فيها بأم القرآن فلم
يصل إلا أن يكون وراء الإمام قال أحمد بن حنبل فهذا رجل من أصحاب
النبي صلى الله عليه وسلم تأول قول النبي صلى الله عليه وسلم لا صلاة
لمن لم يقرأ بفاتحة الكتاب أن هذا إذا كان وحده واختار أحمد مع هذا
القراءة خلف الإمام وإن لا يترك الرجل فاتحة الكتاب وإن كان خلف
الإمام). قال الترمذي: حديث حسن

14. سنن الترمذي < أبواب العيدين عن رسول الله > باب ما جاء في صلاة
الاستسقاء

حدثنا يحيى بن موسى حدثنا عبد الرزاق أخبرنا معمر عن الزهري عن
عباد بن تميم عن عمه: (أن رسول الله صلى الله عليه وسلم خرج بالناس
يستسقي فصلى بهم ركعتين جهر بالقراءة فيهما وحول رداءه ورفع يديه
واستسقى واستقبل القبلة قال وفي الباب عن ابن عباس وأبي هريرة وأنس
وأبي اللحم قال أبو عيسى حديث عبد الله بن زيد حديث حسن صحيح
وعلى هذا العمل عند أهل العلم وبه يقول الشافعي وأحمد وإسحاق وعم
عباد بن تميم هو عبد الله بن زيد بن عاصم المازني). قال الترمذي: حسن
صحيح

15. سنن الترمذي < كتاب فضائل القرآن عن رسول الله > باب ما جاء كيف

كان قراءة النبي

حدثنا قتيبة حدثنا الليث عن معاوية بن صالح عن عبد الله بن أبي قيس هو رجل بصري: (قال سألت عائشة عن وتر رسول الله صلى الله عليه وسلم كيف كان يوتر من أول الليل أو من آخره فقالت كل ذلك قد كان يصنع ربما أوتر من أول الليل وربما أوتر من آخره فقلت الحمد لله الذي جعل في الأمر سعة فقلت كيف كانت قراءته أكان يسر بالقراءة أم يجهر قالت كل ذلك قد كان يفعل قد كان ربما أسر وربما جهر قال فقلت الحمد لله الذي جعل في الأمر سعة قلت فكيف كان يصنع في الجنابة أكان يغتسل قبل أن ينام أو ينام قيل أن يغتسل قالت كل ذلك قد كان يفعل وربما اغتسل فنام وربما توضأ فنام قلت الحمد لله الذي جعل في الأمر سعة قال أبو عيسى هذا حديث حسن غريب من هذا الوجه). قال الترمذي: حسن غريب

16. سنن النسائي (المجتبي) < كتاب الافتتاح > باب ترك القراءة خلف الإمام

فيما جهر به

أخبرنا قتيبة عن مالك عن ابن شهاب عن ابن أكيمة الليثي عن أبي هريرة: (أن رسول الله صلى الله عليه وسلم انصرف من صلاة جهر فيها بالقرآن فقال هل قرأ معي أحد منكم أنفا قال رجل نعم يا رسول الله قال إني أقول ما لي أنزع القرآن قال فانتهى للناس عن القراءة فيما جهر فيه رسول الله صلى الله عليه وسلم بالقراءة من الصلاة حين سمعوا ذلك).

الحكم على الكتاب بشكل عام: قال ابن الصلاح: أطلق الخطيب والسلفي للصحة على كتاب النسائي وقال ابن حجر: وأطلق عليه أيضا اسم الصحة أبو علي النيسابوري وأبو أحمد بن عدي وأبو الحسن الدارقطني وابن منده وعبد الغني بن سعيد وأبو يعلى الخليلي وغيرهم

17. سنن النسائي (المجتبي) < كتاب الاستسقاء > باب الجهر بالقراءة في صلاة الاستسقاء

أخبرنا محمد بن رافع قال حدثنا يحيى بن آدم قال حدثنا سفيان عن بن أبي ذئب عن الزهري عن عباد بن تعيم عن عمه: (أن النبي صلى الله عليه وسلم خرج فاستسقى فصلى ركعتين جهر فيهما بالقراءة).

الحكم على الكتاب بشكل عام: قال ابن الصلاح: أطلق الخطيب والسلفي الصحة على كتاب النسائي وقال ابن حجر: وأطلق عليه أيضا اسم الصحة أبو علي النيسابوري وأبو أحمد بن عدي وأبو الحسن الدارقطني وابن منده وعبد الغني بن سعيد وأبو يعلى الخليلي وغيرهم

18. سنن النسائي (المجتبي) < كتاب قيام الليل وتطوع النهار > باب كيف القراءة بالليل

أخبرنا شعيب بن يوسف قال حدثنا عبد الرحمن بن معاوية بن صالح عن عبد الله بن أبي قيس قال سألت عائشة: (كيف كانت قراءة رسول الله صلى الله عليه وسلم بالليل يجهر أم يسر قالت كل ذلك قد كان يفعل ربما جهر وربما أسر)

الحكم على الكتاب بشكل عام: قال ابن الصلاح: أطلق الخطيب والسلفي الصحة على كتاب النسائي وقال ابن حجر: وأطلق عليه أيضا اسم الصحة أبو علي النيسابوري وأبو أحمد بن عدي وأبو الحسن الدارقطني وابن منده وعبد الغني بن سعيد وأبو يعلى الخليلي وغيرهم

19. سنن ابن ماجه < كتاب إقامة الصلاة والسنة فيها > باب إذا قرأ الإمام فأنصتوا

حدثنا جميل بن الحسن ثنا عبد الأعلى ثنا معمر عن الزهري عن بن أكيمة عن أبي هريرة قال: (صلى بنا رسول الله صلى الله عليه وسلم فنذكر نحوه وزاد فيه قال فسكتوا بعد فيما جهر فيه الإمام).

الحكم على الكتاب بشكل عام: قال الحافظ ابن حجر: كتاب النسائي أقل الكتب بعد الصحيحين حديثاً ضعيفاً ورجلاً مجروحاً ويقاربه كتاب أبي داود وكتاب الترمذي ويقابله في الطرف الآخر كتاب ابن ماجه فإنه تفرد فيه بإخراج أحاديث عن رجال متهمين بالكذب وسرقة الأحاديث وبعض تلك الأحاديث لا تعرف إلا من جهتهم

20. سنن ابن ماجه < كتاب إقامة الصلاة والسنة فيها > باب ما جاء في القراءة

في صلاة الليل

حدثنا أبو بكر بن أبي شيبة ثنا إسماعيل بن علي بن عروة عن يرد بن سنان عن عبادة بن نسي عن غضيف بن الحرث قال أتيت عائشة فقلت: (أكان رسول الله صلى الله عليه وسلم يجهر بالقرآن أو يخافت به قالت ربما جهر وربما خافت قلت الله أكبر الحمد لله الذي جعل في هذا الأمر سعة).

الحكم على الكتاب بشكل عام: قال الحافظ ابن حجر: كتاب النسائي أقل الكتب بعد الصحيحين حديثاً ضعيفاً ورجلاً مجروحاً ويقاربه كتاب أبي داود وكتاب الترمذي ويقابله في الطرف الآخر كتاب ابن ماجه فإنه تفرد فيه بإخراج أحاديث عن رجال متهمين بالكذب وسرقة الأحاديث وبعض تلك الأحاديث لا تعرف إلا من جهتهم

21. موطأ مالك < كتاب الصلاة > باب العمل في القراءة

وحدثني عن مالك عن نافع: (أن عبد الله بن عمر كان إذا فاتته شيء من الصلاة مع الإمام فيما جهر فيه الإمام بالقراءة أنه إذا سلم الإمام قام عبد الله بن عمر فقرأ لنفسه فيما يقضي وجهر).

الحكم على الكتاب بشكل عام: قال الشافعي ما على ظهر الأرض كتاب بعد كتاب الله أصح من كتاب مالك يعني الموطأ. (وقد مات الشافعي عام

204هـ قبل ظهور البخاري ومسلم)

22. موطأ مالك < كتاب الصلاة > باب ترك القراءة خلف الإمام فيما
جهر فيه

وحدثني يحيى عن مالك عن بن شهاب عن بن أكيمة الليثي عن أبي
هريرة: (أن رسول الله صلى الله عليه وسلم انصرف من صلاة جهر فيها
بالقراءة فقال هل قرأ معي منكم أحد أنفا فقال رجل نعم أنا يا رسول الله
قال فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم إني أقول ما لي أنزع القرآن
فانتهي الناس عن القراءة مع رسول الله صلى الله عليه وسلم فيما جهر فيه
رسول الله صلى الله عليه وسلم بالقراءة حين سمعوا ذلك من رسول الله
صلى الله عليه وسلم)

الحكم على الكتاب بشكل عام: قال الشافعي ما على ظهر الأرض كتاب بعد
كتاب الله أصح من كتاب مالك يعني الموطأ. (وقد مات الشافعي عام
204هـ قبل ظهور البخاري ومسلم)

23. موطأ مالك < كتاب قصر الصلاة في السفر > باب جامع الصلاة

وحدثني عن مالك عن بن شهاب عن عطاء بن يزيد الليثي عن عبيد الله بن
عدي بن الخيار أنه قال: (بينما رسول الله صلى الله عليه وسلم جالس بين
ظهيراني الناس إذ جاءه رجل فساره فلم يدر ما ساره به حتى جهر رسول
الله صلى الله عليه وسلم فإذا هو يستأذنه في قتل رجل من المنافقين فقال
رسول الله صلى الله عليه وسلم حين جهر أليس يشهد أن لا إله إلا الله وأن
محمدًا رسول الله فقال الرجل بلى ولا شهادة له فقال أليس يصلي قال بلى
ولا صلاة له فقال صلى الله عليه وسلم أولئك الذين نهاني الله عنهم).

الحكم على الكتاب بشكل عام: قال الشافعي ما على ظهر الأرض كتاب بعد
كتاب الله أصح من كتاب مالك يعني الموطأ. (وقد مات الشافعي عام
204هـ قبل ظهور البخاري ومسلم)

24. صحيح ابن حبان < كتاب الصلاة > باب الوتر

خيرنا الحسن بن سفيان قال: حدثنا عبد الأعلى بن حماد، قال: حدثنا وهيب، عن برد أبي العلاء، عن عبادة بن نسي: (عن غضيف بن الحارث قال: قلت لعائشة: أرأيت النبي صلى الله عليه وسلم يا أم المؤمنين، أكان يوتر من أول الليل، أو من آخره؟ قالت: ربما أوتر من أول الليل، وربما أوتر من آخره. قلت: الله أكبر، الحمد لله الذي جعل في الأمر سعة. قلت: يا أم المؤمنين، أرأيت رسول الله صلى الله عليه وسلم كان يغتسل من الجنابة من أول الليل، أو من آخره؟ قالت: ربما اغتسل من أول الليل، وربما اغتسل من آخره. قلت: الله أكبر، الحمد لله الذي جعل في الأمر سعة. قلت: يا أم المؤمنين، أرأيت النبي صلى الله عليه وسلم، أكان يجهر بصلاته أم يخافت بها؟ قالت: ربما جهر بصلاته، وربما خافت بها. قلت: الله أكبر، الحمد لله الذي جعل في الأمر سعة.)

25. صحيح ابن حبان < كتاب الصلاة > باب صفة الصلاة

أخبرنا عمر بن سعيد بن سنان، قال: أخبرنا أحمد بن أبي بكر، عن مالك، عن ابن شهاب، عن ابن أكيمة الليثي، عن أبي هريرة: ((أن رسول الله صلى الله عليه وسلم انصرف من صلاة جهر فيها بالقراءة، فقال: ((هل قرأ أحد منكم أنفأ؟)) فقال رجل: نعم أنا يا رسول الله، فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم: ((إني أقول: ما لي أنزع القرآن؟)) فأنتهى الناس عن القراءة فيما جهر فيه رسول الله صلى الله عليه وسلم حين سمعوا ذلك من رسول الله صلى الله عليه وسلم. قال أبو حاتم رضي الله عنه: اسم ابن أكيمة: عمرو بن مسلم بن عمار بن أكيمة، وهما أخوان: عمرو بن مسلم، و عمرو بن مسلم، فأما عمرو بن مسلم، فهو تابعي، سمع أبا هريرة، وسمع منه الزهري، وأما عمر بن مسلم، فهو من أتباع التابعين، سمع سعيد بن المسيب، وروى عنه مالك، و محمد بن عمرو، وهما ثقتان.)

26. صحيح ابن حبان < كتاب الصلاة > باب النوافل

أخبرنا الحسن بن سفيان، قال: حدثنا عبد الأعلى بن حماد، قال: حدثنا وهيب، عن برد أبي العلاء، عن عبادة بن نسي، عن غضيف بن الحارث، قال: : (قلت لعائشة أرأيت النبي صلى الله عليه وسلم يجهر بصلاته، أو يخافت بها ؟ قالت: ربما جهر بصلاته، وربما خافت بها، قلت: الحمد لله الذي جعل في الأمر سعة).

27. صحيح ابن حبان < كتاب الصلاة > باب صلاة الكسوف

أخبرنا عبد الله بن محمد الأزدي، قال: حدثنا إسحاق بن إبراهيم، قال: أخبرنا الوليد بن مسلم، عن عبد الرحمن بن نمر، عن الزهري، عن عروة : (عن عائشة أن النبي صلى الله عليه وسلم جهر بالقراءة في صلاة الكسوف).

28. صحيح ابن حبان < كتاب الصلاة > باب صلاة الاستسقاء

أخبرنا عمر بن محمد الهمداني، قال: حدثنا محمد بن بشار، قال: حدثنا عثمان بن عمر، قال: حدثنا ابن أبي ذئب، عن الزهري، عن عباد بن تميم : (عن عمه أن رسول الله صلى الله عليه وسلم خرج يستسقي، فاستقبل القبلة، وولى ظهره الناس، وقلب رداءه، وصلى ركعتين جهر فيهما بالقراءة).

29. صحيح ابن خزيمة < كتاب الصلاة > باب السنة في جهر الإمام بالقراءة،

و استحباب الجهر بالقراءة

أنا أبو طاهر، نا أبو بكر، نا يعقوب بن إبراهيم الدورقي و أحمد بن منيع، قالوا: حدثنا هشيم، أخبرنا أبو بشر عن سعيد، عن ابن عباس: (في قوله عز وجل: و لا تجهر بصلاتك و لا تخافت بها قال: نزلت و رسول الله صلى الله عليه و سلم مختف بمكة، فكان إذا صلى بأصحابه جهر بالقرآن، و قال الدورقي: رفع صوته بالقرآن، و قالوا: فكان المشركون إذا سمعوا، سبوا القرآن، و من أنزله، و من أنزله، و من جاء به، فقال الله لنبيه صلى الله

عليه و سلم: و لا تجهر بصلاتك أي بقراءتك، فيسمع المشركون، فيسبون القرآن، و لا تخافت بها عن أصحابك فلا يسمعون، و ابتغ بين ذلك سبيلا. قال الدورقي: عن أصحابك فلا تسمعهم. قال أبو بكر: هذا الخبر من الجنس الذي أعلمت في كتاب الإيمان أن الاسم قد يقع على على بعض أجزاء الشيء ذي الأجزاء و الشعب. قد أوقع الله عز و جل اسم الصلاة على القراءة فيها فقط و لا تجهر بصلاتك أراد القراءة فيها. و ليس الصلاة كلها، القراءة فيها فقط).

30. صحيح ابن خزيمة < كتاب الصلاة > باب إياحة الجهر ببعض القراءة و المخافتة ببعضها في صلاة الليل

نا عبد الله بن هاشم، نا عبد الرحمن - يعني ابن مهدي - عن معاوية عن عبد الله بن أبي قيس، وحدثنا بحر بن نصر، ثنا عبد الله بن وهب، حدثني معاوية بن صالح أن عبد الله بن أبي قيس حدثه: (أنه سأل عائشة: كيف كانت قراءة رسول الله صلى الله عليه وسلم من الليل، أكان يجهر أم يسر؟ قالت: كل ذلك كان يفعل، ربما جهر وربما أسر. فزاد بحر في حديثه، قال: فقلت: الحمد لله الذي جعل في الأمر سعة).

31. مستدرك الحاكم < كتاب الإمامة و صلاة الجماعة > باب التأمين

ما حدثني أبو بكر مكي بن أحمد البردعي، ثنا أبو الفضل العباس بن عمران القاضي، ثنا أبو جابر سيف بن عمرو، ثنا محمد بن أبي السري، ثنا إسماعيل بن أبي أويس، ثنا مالك، عن حميد، عن أنس قال: (صليت خلف النبي صلى الله عليه و سلم و خلف أبي بكر و خلف عمر و خلف عثمان و خلف علي فكلهم كانوا يجهرون بقراءة بسم الله الرحمن الرحيم.

إنما ذكرت هذا الحديث شاهداً لما تقدمه ففي هذه الأخبار التي ذكرناها معارضة لحديث قتادة الذي يرويه أئمتنا عنه و قد بقي في الباب عن أمير المؤمنين عثمان، و علي، و طلحة بن عبيد الله، و جابر بن عبد الله، و عبد

الله بن عمر، و الحكم بن عمير الثمالي، و النعمان بن بشير، و سمرة بن جندب، و بريدة الأسلمي، و عائشة بنت الصديق رضي الله عنهم، كلها مخرجة عندي في الباب تركتها إيثاراً للتخفيف، و اختصرت منها ما يليق بهذا الباب، و كذلك قد ذكرت في الباب من جهر ببسم الله الرحمن الرحيم من الصحابة و التابعين، و أتباعهم رضي الله عنهم).

32. مسند أحمد < مسند أبي هريرة رضي الله عنه > مسند أبي هريرة رضي

الله عنه

حدثنا عبد الله، حدثني أبي، قال: قرأت على عبد الرحمن مالك، عن ابن شهاب، عن ابن أكيمة الليثي، عن أبي هريرة: (أن رسول الله صلى الله عليه وسلم انصرف من صلاة جهر فيها بالقراءة فقال: هل قرأ معي أحد منكم آنفاً؟ قال رجل: نعم: يا رسول الله قال: إني أقول ما لي أنزع القرآن قال: فانتهى الناس عن القراءة مع رسول الله صلى الله عليه وسلم فيما جهر فيه رسول الله صلى الله عليه وسلم من القراءة في الصلاة، حين سمعوا ذلك من رسول الله صلى الله عليه وسلم).

33. مسند أحمد < مسند أبي هريرة رضي الله عنه > مسند أبي هريرة رضي

الله عنه

حدثنا عبد الله، حدثني أبي، ثنا عبد الرزاق، ثنا معمر، عن الزهري، قال: سمعت ابن أكيمة يحدث عن أبي هريرة: (أن رسول الله صلى الله عليه وسلم صلى صلاة جهر فيها بالقراءة ثم أقبل على الناس بعدما سلم فقال: هل قرأ منكم أحد معي آنفاً؟ قالوا: نعم يا رسول الله، قال: إني أقول ما لي أنزع القرآن فانتهى الناس عن القراءة مع رسول الله صلى الله عليه وسلم فيما يجهر به من القراءة حين سمعوا ذلك من رسول الله صلى الله عليه وسلم

34. مسند أحمد < تمة مسند أبي هريرة رضي الله تعالى عنه > تمة مسند أبي

هريرة رضي الله تعالى عنه

حدثنا عبد الله، حدثني أبي، ثنا وكيع قال: ثنا ابن أبي ليلى، عن عطاء، عن أبي هريرة قال: (كان رسول الله صلى الله عليه وسلم يؤمنا فيجهر و يخافت، فجهرنا فيما جهر، و خافتنا فيما خافت و سمعته يقول: لا صلاة إلا بقراءة).

35. مسند أحمد < مسند أبي هريرة رضي الله عنه > مسند أبي هريرة رضي الله عنه

حدثنا عبد الله، حدثني أبي، ثنا عبد الرزاق قال: حدثنا سفیان، عن ابن أبي ليلى، عن عطاء، عن أبي هريرة قال: (كان رسول الله صلى الله عليه وسلم يؤمنا في الصلاة فيجهر و يخافت، فجهرنا فيما جهر فيه، و خافتنا فيما خافت فيه، فسمعته يقول: لا صلاة إلا بقراءة).

36. مسند أحمد < حديث عبد الله بن زيد بن عاصم المازني رضي الله تعالى عنه و كا > حديث عبد الله بن زيد بن عاصم المازني رضي الله تعالى عنه

قال حدثنا عبد الله حدثني أبي ثنا عبد الرزاق قال: ثنا معمر عن الزهري عن عباد بن تميم عن عمه قال: (خرج رسول الله صلى الله عليه وسلم بالناس يستقي، فصلى بهم ركعتين، و جهر بالقراءة فيها، و حول رداءه و دعا، و استقبل القبلة).

37. مسند أحمد < حديث عبد الله بن زيد بن عاصم المازني رضي الله تعالى عنه و كا > حديث عبد الله بن زيد بن عاصم المازني رضي الله تعالى عنه

قال حدثنا عبد الله حدثني أبي ثنا يزيد قال: أنا ابن أبي ذئب عن الزهري عن عباد بن تميم عن عمه قال: (شهدت رسول الله صلى الله عليه وسلم خرج يستقي، فولى ظهره الناس و استقبل القبلة، و حول رداءه، و جعل يدعو، و صلى ركعتين و جهر بالقراءة).

38. مسند أحمد < حديث عبد الله بن زيد بن عاصم المازني رضي الله تعالى عنه و كا < حديث عبد الله بن زيد بن عاصم المازني رضي الله تعالى عنه و كا

قال حدثنا عبد الله حدثني أبي ثنا أبو معاوية قال: ثنا ابن أبي ذئب عن الزهري عن عباد بن تميم عن عمه قال: (خرج رسول الله صلى الله عليه و سلم يستسقي، فاستقبل القبلة و حول رداءه، و جهر بالقراءة و صلى ركعتين).

39. مسند أحمد < حديث عبد الله بن زيد بن عاصم المازني رضي الله تعالى عنه و كا < حديث عبد الله بن زيد بن عاصم المازني رضي الله تعالى عنه و كا

حدثنا عبد الله حدثني أبي ثنا أبو نعيم قال: ثنا ابن أبي ذئب عن الزهري عن عباد بن تميم عن عمه: (أن رسول الله صلى الله عليه و سلم خرج فتوجه القبلة يدعو و حول رداءه، ثم صلى ركعتين جهر فيهما بالقراءة).

40. مسند أحمد < حديث عبادة بن الصامت رضي الله عنه < حديث عبادة بن الصامت رضي الله عنه

حدثنا عبد الله حدثني أبي ثنا يعقوب عن ابن إسحاق حدثني مكحول عن محمود بن ربيع الأنصاري عن عبادة بن الصامت قال: (صلى بنا رسول الله صلى الله عليه و سلم الصبح فنقلت عليه القراءة، فلما انصرف رسول الله صلى الله عليه و سلم من صلاته أقبل علينا بوجهه فقال: إني لأراكم تقرؤون خلف إمامكم إذا جهر؟ قال: قلنا: أجل و الله يا رسول الله هذا، قال: فلا تفعلوا إلا بأمر القرآن، فإنه لا صلاة لمن لم يقرأ بها).

41. مسند أحمد < حديث عبادة بن الصامت رضي الله عنه < حديث عبادة بن الصامت رضي الله عنه

حدثنا عبد الله حدثني أبي ثنا يعقوب ثنا أبي عن ابن إسحاق حدثني مكحول

عن محمود بن ربيع الأنصاري عن عبادة بن الصامت قال: ((صلى بنا رسول الله صلى الله عليه وسلم الصبح فتقلت عليه فيها القراءة فلما انصرف رسول الله صلى الله عليه وسلم من صلاته أقبل علينا بوجهه فقال: إني لأراكم تقرؤون خلف إمامكم إذا جهر؟ قال: قلنا: أجل والله إذا يا رسول الله، إنه لهذا، فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم: لا تفعلوا إلا بأم القرآن فإنه لا صلاة لمن لم يقرأ بها.)).

42. مسند أحمد < حديث السيدة عائشة رضي الله عنها > حديث السيدة عائشة رضي الله عنها

حدثنا عبد الله حدثني أبي ثنا حسن ثنا ابن لهيعة ثنا عقيل بن خالد عن ابن شهاب عن عروة عن عائشة: ((أن رسول الله صلى الله عليه وسلم جهر فيها بالقراءة. - يعني في الكسوف

43. مسند أحمد < حديث السيدة عائشة رضي الله عنها > حديث السيدة عائشة رضي الله عنها

حدثنا عبد الله حدثني أبي ثنا إسماعيل قال برد بن سنان عن عبادة بن نسي عن غضيف بن الحرث قال: قلت لعائشة: ((أرأيت رسول الله صلى الله عليه وسلم كان يغتسل من الجنابة في أول الليل أو في آخره؟ قالت: ربما اغتسل في أول الليل وربما اغتسل في آخره. قلت: الله أكبر، الحمد لله الذي جعل في الأمر سعة، قلت: أرأيت رسول الله صلى الله عليه وسلم كان يوتر في أول الليل أو في آخره؟ قالت: ربما أوتر في الليل وربما أوتر في آخره. قلت: الله أكبر، الحمد لله الذي جعل في الأمر سعة، قلت: أرأيت رسول الله صلى الله عليه وسلم كان يجهر بالقرآن أو يخافت به؟ قالت: ربما جهر به وربما خافت. قلت: الله أكبر، الحمد لله الذي جعل في الأمر سعة.)).

44. مسند أحمد < حديث السيدة عائشة رضي الله عنها > حديث السيدة عائشة رضي الله عنها

حدثنا عبد الله حدثني أبي ثنا إسحاق قال: حدثني ليث بن سعد قال: حدثني معاوية بن صالح الحضرمي عن عبد الله بن قيس قال: (سألت عائشة أكان النبي صلى الله عليه و سلم يوتر من أول الليل أو من آخره ؟ فقالت: كل ذلك كان يفعل ربما أوتر أول الليل و ربما أوتر آخره، قلت: الحمد لله الذي جعل في الأمر سعة، قلت: كيف كانت قراءته يسر أو يجهر ؟ قالت: كل ذلك كان يفعل ربما أسر و ربما جهر، قال: فنت الحمد لله الذي جعل في الأمر سعة، قال: قلت: كيف كان يصنع في الجنابة أكان يغتسل ؟ قبل أن ينام أو ينام قبل أن يغتسل قالت: كل ذلك كان يفعل ربما اغتسل فنام و ربما توضأ و نام، قال: قلت: الحمد لله الذي جعل في الأمر سعة.)

45. مسند أحمد < حديث السيدة عائشة رضي الله عنها > حديث السيدة عائشة رضي الله عنها

حدثنا عبد الله حدثني أبي ثنا عبد الرحمن عن معاوية عن عبد الله بن أبي قيس قال: (سألت عائشة كيف كان نوم رسول الله صلى الله عليه و سلم في الجنابة، أيعتسل قبل أن ينام ؟ فقالت: كل ذلك قد كان يفعل، ربما اغتسل فنام و ربما توضأ فنام، قال: قلت لها: كيف كانت قراءة رسول الله صلى الله عليه و سلم من الليل أيجهر أم يسر ؟ قالت: كل ذلك قد كان يفعل، ربما جهر و ربما أسر.)

46. مسند أبي يعلى الموصلي < [مسند أبي هريرة] > [مسند أبي هريرة] حدثنا أحمد، حدثنا مبشر، عن الأوزاعي، عن الزهري، عن سعيد بن المسيب أنه: (سمع أبا هريرة قال: قرأ ناس مع رسول الله - صلى الله عليه وسلم - في صلاة جهر فيها بالقراءة، فلما قضى رسول الله - صلى الله عليه وسلم - أقبل عليهم فقال: هل قرأ معي أحد ؟ قالوا: نعم. قال: إني أقول ما بالي أنزع القرآن ؟ قال الزهري: فاتعظ الناس بذلك. ولم يكونوا يقرؤون فيما جهر.)

47. مصنف عبد الرزاق < كتاب الصلاة > باب لا صلاة إلا بقراءة

عبد الرزاق عن الثوري عن ابن أبي ليلى عن عطاء عن أبي هريرة قال: (كان النبي صلى الله عليه وسلم يؤمنا فيجهر، ويخافت، فنجهر فيما جهر، ونخافت فيما خافت، فسمعتة يقول: لا صلاة إلا بقراءة.)

48. مصنف عبد الرزاق < كتاب الصلاة > باب القراءة خلف الإمام

عبد الرزاق عن معمر عن الزهري قال: سمعت ابن أكيمة يحدث عن أبي هريرة: (أن رسول الله صلى الله عليه وسلم صلى صلاة جهر فيها [بالقراءة] ثم أقبل على الناس بعدما سلم، فقال لهم: هل قرأ منكم معي أحد أنفا؟ قالوا: نعم، يا رسول الله! قال: إني أقول ما لي أنزع القرآن، فأنتهى الناس عن القراءة مع رسول الله صلى الله عليه وسلم فيما يجهر به من القراءة، حين سمعوا ذلك من رسول الله صلى الله عليه وسلم.)

49. المعجم الصغير < باب العين > من اسمه عبد الله

حدثنا عبد الله بن محمد بن جمعة الدمشقي، حدثنا العباس بن الوليد بن مزيد، أخبرني أبي، حدثنا عبد الله بن لهيعة، حدثني يزيد بن أبي حبيب، عن محمد بن إسحاق، عن مكحول، عن محمود بن الربيع، عن عبادة بن الصامت رضي الله عن: (صلى بنا رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم صلاة جهر فيها بالقراءة، ثم انصرف إلينا فقال: "ألا أراكم تقرؤون مع إمامكم"، قلنا: أجل يا نبي الله، فقال: "إني أقول مالي أنازغ القرآن، لا تفعلوا، إذا جهر الإمام بالقرآن فلا يقرأ إلا بأمر القرآن، فإنه لا صلاة لمن لم يقرأ بأمر القرآن"). لم يروه عن يزيد بن أبي حبيب إلا ابن لهيعة، و الوليد بن مزيد ممن سمع ابن لهيعة قبل احتراق كتبه

50. سنن البيهقي الكبرى < كتاب الطهارة > باب الجنب يريد النوم فيغسل

فرجه و يتوضأ وضوءه للصلاة ثم ينام

أخبرنا أبو طاهر الفقيه ثنا علي بن حمشاذ العدل ثنا الحارث بن أبي أسامة

ثنا أبو النضر ثنا الليث عن معاوية بن صالح عن عبد الله بن أبي قيس قال: (سألت عائشة عن وتر رسول الله صلى الله عليه وسلم كيف كان يوتر من أول الليل أو آخره، قالت: كل ذلك كان يفعل، ربما أوتر و ربما أخره، قلت: الحمد لله الذي جعل في الأمر سعة، قلت: كيف كانت قراءته من الليل أكان يسر بالقرآن من الليل أم يجهر، قالت: كل ذلك قد كان يفعل، ربما أسر وربما جهر، قال: قلت الحمد لله الذي جعل في الأمر سعة، قلت: كيف كان يصنع في الجنابة أكان يغتسل قبل أن ينام أو ينام قبل أن يغتسل، قالت: كل ذلك قد كان يفعل، ربما اغتسل فنام، و ربما اغتسل فنام، و ربما توضأ فنام، قال: فقلت: الحمد لله الذي جعل في الأمر سعة. رواه مسلم في الصحيح عن قتيبة عن الليث، إلا أنه اختصر الحديث فذكر قصة الغسل دون ما قبله

51. سنن البيهقي الكبرى < كتاب الصلاة > باب جهر الإمام بالتأمين

أخبرنا أبو بكر محمد بن إبراهيم الفارسي أنبأ إبراهيم بن عبد الله ثنا محمد بن سليمان بن فارس ثنا محمد بن إسماعيل البخاري قال: (خولف شعبة فيه في ثلاثة أشياء، قيل: حجر أبو السكن، و هو ابن عنيس. و زاد فيه: علقمة و ليس فيه، و قال خفض بها صوته، و إنما هو جهر بها. و بلغني عن أبي عيسى الترمذي عن البخاري أنه ذكره و قال: حديث سفيان الثوري عن سلمة في هذا الباب أصح من حديث شعبة، و شعبة أخطأ فيه، و كذلك قاله أبو زرعة الرازي. قال الشيخ رحمه الله أما خطؤه في متته فبين، و أما قوله: عن علقمة فقد بين في روايته أن حجراً سمعه من علقمة و قد سمعه أيضاً من وائل نفسه. و قد رواه أبو الوليد الطيالسي عن شعبة نحو رواية الثوري).

52. مصنف عبد الرزاق < كتاب الصلاة > باب التسليم

عبد الرزاق عن ابن عيينة قال: أخبرني ابن أبي حسين قال: (أدركني ابن طاووس بالطواف فضرب على منكبي، فقال لأبيه: صاحبك على أن يجهر

بالتسليم، يعني ابن هشام قال: أول من جهر بالتسليم عمر بن الخطاب، فعاب عليه ذلك الأنصار فقالوا: وعليك [أي عليك السلام] ما شأنك ؟ قال: أردت أن يكون إذني).

53. سنن البيهقي الكبرى < كتاب الصلاة > باب من قال لا يجهر بها أخبرنا أبو عبد الله الحافظ و أبو عبد الرحمن السلمي و أبو عثمان سعيد بن محمد بن عبدان و أبو صادق بن أبي الفوارس الصيدلاني قالوا ثنا أبو العباس محمد بن يعقوب ثنا محمد بن إسحاق الصغاني ثنا روح ثنا عثمان بن غياث ثنا أبو نعامة: (صليت خلف رسول الله صلى الله عليه و سلم و أبي بكر و عمر، فما سمعت أحداً منهم يقرأ بسم الله الرحمن الرحيم. عز و جل كذلك رواه الجريري عن أبي نعامة قيس بن عباية الحنفي، و زاد في متنه: عثمان رضي الله عنهم، إلا أنه قال: فلم أسمع أحداً منهم جهر بها. و خالفهما خالد الحذاء فرواه عن أبي نعامة عن أنس بن مالك).

54. سنن البيهقي الكبرى < كتاب الصلاة > باب من قال لا يقرأ خلف الإمام على الإطلاق

و قد أخبرنا أبو عبد الله الحافظ و أبو سعيد بن أبي عمرو قالوا ثنا أبو العباس محمد بن يعقوب أنبأ هارون بن سليمان ثنا عبد الرحمن بن مهدي عن سفيان و شعبة عن منصور عن أبي وائل: (أن رجلاً سأل ابن مسعود عن القراءة خلف الإمام فقال: أنصت للقرآن، فإن في الصلاة شغلاً، سيكفيك ذاك الإمام. و إنما يقال: أنصت للقرآن لما يسمع لا لما لا يسمع، و قد قال علقمة صليت إلى جنب عبد الله فلم أعلم أنه يقرأ حتى جهر بهذه الآية وقل رب زدني علماً).

55. سنن البيهقي الكبرى < كتاب الصلاة > باب من قال لا يقرأ خلف الإمام على الإطلاق

أخبرنا أبو عبد الله الحافظ و أبو سعيد بن أبي عمرو قالوا ثنا أبو العباس محمد بن يعقوب ثنا أسيد بن عاصم ثنا الحسين بن حفص عن سفيان ثنا أسامة عن القاسم بن محمد قال: (كان ابن عمر لا يقرأ خلف الإمام جهراً أو لم يجهراً، و كان رجال أئمة يقرؤون وراء الإمام كذا رواه، و المثبت أولى من النافي).

56. سنن البيهقي الكبرى < كتاب الصلاة > باب من قال يترك المأموم القراءة

فيما جهر فيه الإمام بالقراءة

أخبرنا أبو علي الروزباري أنبأ أبو بكر بن داسة ثنا أبو داود ثنا مسدد و أحمد بن محمد المروزي و محمد بن أحمد بن أبي خلف و عبد الله بن محمد الزهري و ابن السرح قالوا ثنا سفيان عن الزهري و أخبرنا أبو الحسين بن الفضل الق: (صلى بنا رسول الله صلى الله عليه و سلم صلاة - نطن أنها الصبح - فلما قضاها قال: هل قرأ منكم أحد، فقال رجل نعم، أنا يا رسول الله، فقال رسول الله صلى الله عليه و سلم: غني أقول ما لي أنازع القرآن. قال علي ابن المديني: قال سفيان: ثم قال الزهري شيئاً لم أحفظه انتهى حفطي إلى هذا. و قال معمر عن الزهري: فانتهى الناس عن القراءة فيما جهر فيه رسول الله صلى الله عليه و سلم. قال علي: قال لي سفيان يوماً: فنظرت في شيء عندي فإذا هو: صلى بنا رسول الله صلى الله عليه و سلم صلاة الصبح، بلا شك. و قال مسدد في حديثه: قال معمر: فانتهى الناس عن القراءة فيما جهر به رسول الله صلى الله عليه و سلم. و قال ابن السرح في حديثه: قال معمر عن الزهري: قال أبو هريرة: فانتهى الناس. و قال عبد الله بن محمد الزهري: قال سفيان: و تكلم الزهري بكلمة لم أسمعها، فقال معمر: إنه قال: فانتهى الناس. قال أبو داود: و روى عبد الرحمن بن إسحاق عن الزهري، و انتهى حديثه إلى قوله: ما لي أنازع القرآن.

و رواه الأوزاعي عن الزهري قال فيه: قال الزهري: فاتعظ المسلمون بذلك، فلم يكونوا يقرؤون معه فيما يجهر به. قال أبو داود: سمعت محمد بن يحيى بن فارس يقول: قوله: فانتهى الناس، من كلام الزهري. قال الشيخ و كذا قاله محمد بن إسماعيل البخاري في التاريخ قال: هذا الكلام من قول الزهري أخبرنا محمد بن إبراهيم بن محمد الفارسي أنبأ إبراهيم بن عبد الله الأصبهاني ثنا محمد بن سليمان بن فارس قال محمد بن إسماعيل، فذكره. و قال في ابن أكيمة: هو عمارة بن أكيمة الليثي و يقال عمار.)

57. سنن البيهقي الكبرى < كتاب الصلاة > باب من قال يقرأ خلف الإمام فيما يجهر فيه بالقراءة بفاتحة الك

و أخبرنا أبو بكر بن الحارث الفقيه أنبأ أبو محمد بن حيان أبو الشيخ ثنا محمد بن العباس ثنا ابن عرفة ثنا ابن علي عن ليث عن عطاء عن ابن عباس قال: (لا تدع أن تقرأ بفاتحة الكتاب في كل ركعة خلف الإمام، جهر أو لم يجهر.

و منهم عبد الله بن عمر بن الخطاب و عبد الله بن عمرو بن العاص رضي الله عنهم، قد مضت رواية أبي الأزهر الضبعي عن أبي العالية عن ابن عمر).

58. سنن البيهقي الكبرى < كتاب الصلاة > باب من قال يقرأ خلف الإمام فيما يجهر فيه بالقراءة بفاتحة الكتاب

أخبرنا أبو علي الروزباري أنبأ أبو بكر بن داسة ثنا أبو داود ثنا علي بن سهل الرملي هو ابن مسلم عن ابن جابر و سعيد بن عبد العزيز و عبد الله بن العلاء قالوا: كان مكحول يقول: (اقرأ في المغرب و العشاء و الصبح بفاتحة الكتاب في كل ركعة سراً. قال مكحول: اقرأ بها فيما جهر الإمام إذا قرأ بفاتحة الكتاب و سكت سراً، و إن لم يسكت قرأتها قبله و معه و بعده، لا تتركها على حال).

59. سنن البيهقي الكبرى < كتاب الصلاة > باب من قال يقرأ خلف الإمام فيما

يجهر فيه بالقراءة بفاتحة الك

و منهم أبو الدرداء رضي الله عنه أخبرنا أحمد بن محمد بن الحارث الفقيه
أنبأ أبو محمد بن حيان ثنا أبو بكر بن أبي داود ثنا أحمد بن أبي الحواري
و عمرو بن عثمان و محمود بن خالد و كثير بن عبيد و علي بن سهل
قالوا أنبأ الوليد: (لا يترك قراءة فاتحة الكتاب خلف الإمام، جهراً أو لم
يجهر. هذا لفظ كثير و زاد علي و ابن أبي الحواري: و لو أن تقرأ و أنت
راكع. زاد عمرو وحده: و إن كان راکعاً، فاقراها إذا علمت أنك تدرك
آخرها.)

60. سنن البيهقي الكبرى < كتاب الصلاة > باب كيفية الجهر

أخبرنا أبو أحمد المهرجاني أنبأ أبو بكر بن جعفر المزكي ثنا محمد بن
إبراهيم البوشنجي ثنا ابن بكير ثنا مالك عن عمه أبي سهيل عن أبيه أن
عمر بن الخطاب رضي الله عنه: (كان يجهر بالقراءة في الصلاة، وأن
قراءته كانت تسمع عند دار أبي جهم بالبلاط. قال أبو عبد الله هو
البوشنجي رحمه الله: البلاط موضع بالمدينة قريب من السوق.

قال الشيخ رحمه الله ولم يكن في الوقت الذي جهر فيه عمر هذا الجهر، ما
كان في وقت نزول الآية من خوف المشركين أن ينالوا منه.)

61. سنن البيهقي الكبرى < كتاب الصلاة > باب من قال يقرأ بين كل سورتين

بسم الله الرحمن الرحيم

وأخبرنا أبو النصر أنبأ أبو الفضل محمد بن عبد الله خميرية الهروي بها
ثنا أحمد بن نجدة ثنا محمد بن عبد الله بن نمير ثنا محمد بن بشر ثنا عبيد
الله عن نافع عن ابن عمر أنه: (كان يجهر إذا قرأ بسم الله الرحمن
الرحيم، وإذا قرأ السورة جهر بها أيضاً.)

62. سنن البيهقي الكبرى < كتاب الصلاة > باب من قال يقرأ خلف الإمام فيما

يجهر فيه بالقراءة بفاتحة الك

أخبرناه أبو بكر أحمد بن محمد بن الحارث الفقيه أنبأ علي بن عمر الحافظ ثنا ابن صاعد ثنا عبيد الله بن سعد ثنا عمي ثنا أبي عن ابن إسحاق قال حدثني مكحول بهذا و قال فيه: (فقال: إني لأراكم تقرؤون خلف إمامكم إذا جهر، قلنا: أجل و الله يا رسول الله هذا قال: فلا تفعلوا إلا بأمر القرآن، فإنه لا صلاة لمن لم يقرأ بها.) قال علي بن عمر: هذا إسناد حسن.

63. سنن البيهقي الكبرى < كتاب الصلاة > باب من جهر بالقراءة فيما حقه

الإسرار لم يسجد سجدتي السهو

أخبرنا أبو علي الروذباري أنبأ إسماعيل بن محمد الصفار ثنا عبد الرحمن بن الوليد الفحام ثنا عبد الوهاب بن عطاء ثنا داود بن أبي هند عن عامر عن سعيد بن العاص: (أنه جهر بالقراءة في الظهر أو العصر - شك داود - فسبح الناس فمضى، فلما قضى الصلاة قال: إن في كل صلاة قراءة، وما حملني على ذلك خلاف السنة، ولكنني قرأت ناسياً فكرت أن أقطع القراءة. ويذكر عن قتادة أن أنس بن مالك جهر في الظهر والعصر فلم يسجد. و عن خباب بن الارت بنحو من ذلك، وروي فيه عن عمر و عبد الله بن مسعود رضي الله عنهما.)

64. سنن البيهقي الكبرى < كتاب الصلاة > باب من كل الليل أوتر رسول الله

صلى الله عليه و سلم

أخبرنا أبو علي الروذباري أنبأ أبو بكر بن داسة ثنا أبو داود ثنا قتيبة بن سعيد ثنا الليث بن سعد عن معاوية بن صالح عن عبد الله بن أبي قيس قال: (سألت عائشة عن وتر رسول الله صلى الله عليه و سلم قالت: ربما أوتر من أول الليل و ربما أوتر من آخره، قلت: كيف كانت قراءته كان يسر بالقراءة أم يجهر، قالت: كل ذلك كان يفعل، ربما أسر و ربما جهر، و ربما اغتسل و ربما توضأ فنام.)

65. سنن البيهقي الكبرى < كتاب الصلاة > باب من جهر بها إذا كان من حوله
لا يتأذى بقراءته

أخبرنا محمد بن عبد الله الحافظ ثنا أبو العباس محمد بن يعقوب ثنا بحر بن
نصر الخولاني ثنا عبد الله بن وهب و أخبرني معاوية بن صالح أن عبد الله
بن أبي قيس حدثه أنه سأل عائشة: (كيف كانت قراءة رسول الله صلى الله
عليه و سلم من الليل أكان يجهر أم يسر، قالت: كل ذلك يفعل، ربما جهر و
ربما أسر، قال: قلت: الحمد لله الذي جعل في الأمر سعة.)

66. سنن البيهقي الكبرى < كتاب صلاة الخسوف > باب من اختار الجهر بها
و أخبرنا أبو الحسين بن الفضل القطان ببغداد أنبا أبو بكر أحمد بن كامل بن
خلف القاضي ثنا محمد بن إسماعيل يعني السلمي ثنا سعيد بن حفص خال
النفيلي ثنا موسى بن أعين عن إسحق بن راشد عن الزهري عن عروة عن
عائشة رضي الله عنها: (أن رسول الله صلى في كسوف الشمس أربع
ركعات و أربع سجعات، فقرأ في الركعة الأولى بالعنكبوت، و في الثانية
بلقمان أو الروم. و روينا عن حنش عن علي رضي الله عنه أنه جهر
بالقراءة في صلاة كسوف الشمس. و فيما حكى أبو عيسى الترمذي عن
محمد بن إسماعيل البخاري أنه قال: حديث عائشة رضي الله عنها أن النبي
صلى الله عليه وسلم جهر بالقراءة في صلاة الكسوف أصح عندي من حديث
سمره أن النبي صلى الله عليه وسلم أسر القراءة فيها.

قال الإمام أحمد رحمه الله: حديث عائشة رضي الله عنها في الجهر ينفرد به
الزهري. و قد روينا من وجه آخر عن عائشة ثم عن ابن عباس رضي الله
عنهما ما يدل على الإسرار بها. و الله أعلم.)

67. سنن البيهقي الكبرى < كتاب صلاة الخسوف > باب من اختار الجهر بها
أخبرنا أبو الحسن علي بن أحمد بن عبدان أنبا أحمد بن عبيد الصفار ثنا
الحسن بن العباس الرازي ثنا محمد بن مهران ثنا الوليد بن مسلم ثنا عبد

الرحمن بن نمر سمع ابن شهاب يخبر عن عروة عن عائشة: (أن النبي صلى الله عليه وسلم جهر في صلاة الكسوف بقراءته، فإذا فرغ من قراءته كبر و ركع، و إذا رفع رأسه، قال: سمعت الله لمن حمده ربنا و لك الحمد، ثم تعاود القراءة في صلاة الكسوف، فصلى أربع ركعات في ركعتين و أربع سجادات. رواه البخاري و مسلم جميعاً في الصحيح عن محمد بن مهران. قال البخاري: تابعه سليمان بن كثير و سفيان بن حسين عن الزهري في الجهر.)

68. سنن البيهقي الكبرى < كتاب صلاة الاستسقاء > باب الدليل على أن السنة في صلاة الاستسقاء السنة في صلاة العي

أخبرنا أبو بكر الحارث الفقيه أنبأ أبو محمد بن حيان أبو الشيخ الأصبهاني ثنا أحمد بن عمرو يعني ابن عبد الخالق ثنا يحيى بن حبيب بن عربي ثنا روح بن عبادة ثنا محمد بن عبد العزيز عن أبيه عن طلحة بن عبد الله بن عوف قال: (سألت ابن عباس عن السنة في الاستسقاء فقال: مثل السنة في العيدين، خرج رسول الله صلى الله عليه وسلم يستسقي فصلى ركعتين بغير أذان و لا إقامة، و كبر فيهما ثماني عشرة تكبيرة، سبعاً في الأولى، و خمساً في الآخرة، و جهر بالقراءة، ثم انصرف فخطب و استقبل القبلة، و حول رداءه، ثم استسقى.) محمد بن عبد العزيز هذا غير قوي، و هو بما قبله من الشواهد يقوى.

69. سنن البيهقي الكبرى < كتاب صلاة الاستسقاء > باب ذكر الأخبار التي تدل على أنه دعا أو خطب قبل الصلاة

أخبرنا أبو عبد الله الحافظ و أبو بكر أحمد بن الحسن القاضي و أبو زكريا يحيى بن إبراهيم المزكي قالوا ثنا أبو العباس محمد بن يعقوب ثنا بحر بن نصر قال قرئ على ابن وهب أخبرك ابن أبي ذئب و يونس بن يزيد عن ابن شهاب قال أخبرني: (خرج رسول الله صلى الله عليه وسلم يستسقي

فحول إلى الناس ظهره يدعو الله، و استقبل القبلة، فحول رداءه، ثم صلى ركعتين. قال ابن أبي ذئب في الحديث: و قرأ فيهما، قال ابن وهب: يريد الجهر.

رواه البخاري في الصحيح عن آدم بن إياس عن ابن أبي ذئب و قال في الحديث: فصلى ركعتين جهر فيهما بالقراءة. و كذلك عن أبي نعيم عن ابن أبي ذئب. و رواه مسلم عن أبي الطاهر و حرمة عن ابن وهب عن يونس وحده.

و رواه الثوري و يزيد بن هارون و عثمان بن عمر و أبو داود الطيالسي عن ابن أبي ذئب دون قوله: ثم، و كذلك رواه سفيان بن عيينة عن الزهري دون كلمة ثم، و رواه معمر عن الزهري فوصف الصلاة أولاً ثم وصف تحويل الرداء و الدعاء. و الله أعلم).

70. سنن البيهقي الكبرى < كتاب صلاة الاستسقاء > باب الدليل على أن السنة

في صلاة الاستسقاء السنة في صلاة العيد

أخبرنا أبو طاهر الفقيه من أصل سماعه ثنا أبو بكر محمد بن الحسين القطان ثنا أحمد بن يوسف السلمي ثنا أبو بكر عبد الرزاق أنبأ معمر عن الزهري عن عباد بن تميم عن عمه قال: (خرج رسول الله صلى الله عليه وسلم بالناس يستسقى فصلى ركعتين جهر بالقراءة فيهما، و حول رداءه واستسقى و استقبل القبلة.

زاد غيره فيه عن عبد الرزاق: و رفع يديه يدعو فدعا و استسقى).

71. شعب الايمان < التاسع عشر من شعب الإيمان هو باب في تعظيم

القرآن > فصل في الجهر بقراءة القرآن في صلاة الليل

أخبرنا علي بن أحمد بن عبدان أنا أحمد بن عبيد الصفار ثنا إسماعيل بن الفضل حدثني يعقوب بن كاسب ثنا عبد الله بن عبد الله الأموي عن مخزومة بن سليمان عن كريب قال: (سألت ابن عباس عن جهر النبي صلى الله

عليه و سلم بالقراءة بالليل فقال كان يقرأ في حجرته قراءة لو شاء حافظ أن يتعلمها لفعل. و رواه سعيد بن أبي هلال عن مخزومة و قال فيه: كان يقرأ في بعض حجره فيسمع قراءته من كان خارجاً).

72. شعب الإيمان < التاسع عشر من شعب الإيمان هو باب في تعظيم

القرآن < فصل في الجهر بقراءة القرآن في صلاة الليل

أخبرنا أبو عبد الله الحافظ أنا أبو العباس محمد بن يعقوب قال: ثنا العباس بن محمد ثنا إسحاق بن منصور السلولي ثنا قيس عن هلال بن خباب عن يحيى بن جعدة عن أم هانئ قالت: (سمعت رسول الله صلى الله عليه و سلم يقرأ بالليل و أنا على عريشي بمكة و هو يرفع و قد استجب بعض أهل العلم الجهر ببعضها و الإسرار ببعضها لأن السر قد يمل فيأنس بالجهر، و الجاهر قد يكل فيستريح بالإسرار إلا أن من قرأ بالليل جهر بالأكثر، و من قرأ بالنهار أسر بالأكثر إلا أن يكون بالنهار في موضع لا لغو فيه و لا صخب و لم يكن في صلاة فيرفع صوته بالقرآن).

73. شعب الإيمان < التاسع عشر من شعب الإيمان هو باب في تعظيم القرآن <

فصل في الجهر بقراءة القرآن في صلاة الليل

أخبرنا أبو عبد الله الحافظ أنا أبو العباس محمد بن يعقوب ثنا بحر بن نصر ثنا ابن وهب أخبرنا معاوية بن صالح أن عبد الله بن أبي قيس حدثه أنه: (سأل عائشة رضي الله عنها: كيف كان يقرأ رسول الله من الليل أكان يجهر أم يسر قالت كل ذلك كان يفعل ربما جهر و ربما أسر قال: فقلت الحمد لله الذي جعل في الأمر سعة).

74. الدارقطني < كتاب الصلاة < باب وجوب قراءة بسم الله الرحمن الرحيم

في الصلاة والجهر بها و

حدثنا أبو عبد الله عبيد الله بن عبد الصمد بن المهتدي بالله، و أبو هريرة محمد بن علي ابن حمزة الأنطاكي، و أبو جعفر محمد بن الحسين بن سعيد

الهمداني، و أبو عبد الله محمد بن علي ابن إسماعيل الأبلي قالوا: حدثنا أحمد بن محمد بن يحيى بن حمز: (صلى بنا أمير المؤمنين المهدي المغرب، فجهر ببسم الله الرحمن الرحيم، قال: فقلت: يا أمير المؤمنين ما هذا. فقال: حدثني أبي عن أبيه عن جده، عن ابن عباس: أن النبي صلى الله عليه وسلم جهر ببسم الله الرحمن الرحيم، قال: قلت: نوثره عنك؟ قال: نعم).

75. الدارقطني < كتاب الصلاة > باب وجوب قراءة بسم الله الرحمن الرحيم في الصلاة والجهر بها و

حدثنا أبو الطاهر محمد بن أحمد بن نصر و أحمد بن السندي بن الحسن، قالوا: نا جعفر بن محمد الفريابي ثنا أبو أيوب سليمان بن عبد الرحمن ثنا إسماعيل بن عياش ثنا عبد الله بن عثمان بن خثيم عن إسماعيل بن عبيد بن رفاعة عن أبيه عن ج: (— معاوية بن أبي سفيان قدم المدينة حاجاً أو معتمراً، فصلى بالناس فلم يقرأ ببسم الله الرحمن الرحيم حين افتتح القرآن، وقرأ بأمر الكتاب، فلما قضى الصلاة أتاه المهاجرون والأنصار من ناحية المسجد، فقالوا: أتركت صلاتك يا معاوية؟ أنسيت بسم الله الرحمن الرحيم؟ فلما صلى بهم الأخرى قرأ بسم الله الرحمن الرحيم. قال الشيخ: وروى الجهر ببسم الله الرحمن الرحيم عن النبي صلى الله عليه وسلم: جماعة من أصحابه، ومن أزواجه غير من سمينا كتابنا أحاديثهم بذلك في كتاب الجهر بها مفرداً، واقتصرنا هاهنا على ما قدمنا ذكره طلباً للاختصار والتخفيف، وكذلك ذكرنا في ذلك الموضوع أحاديث من جهر بها من أصحاب النبي صلى الله عليه وسلم والتابعين لهم والخالفين بعدهم رحمهم الله).

76. الدارقطني < كتاب الصلاة > باب ذكر قوله صلى الله عليه وسلم من كان له إمام فقرأه الإمام

حدثنا محمد بن مخلد ثنا علي بن زكريا التمار ثنا أبو موسى الأنصاري،

ثنا عاصم ابن عبد العزيز عن أبي سهيل عن عون عن ابن عباس: (عن النبي صلى الله عليه وسلم قال: تكفيك قراءة الإمام خافت أو جهر)، — عاصم ليس بالقوي، ورفعهم وهم.

77. للدارقطني < كتاب الصلاة > باب وجوب قراءة أم الكتاب في الصلاة وخلف الإمام

أخبرنا ابن صاعد، ثنا عبيد الله بن سعد، ثنا عمي ثنا أبي، عن ابن إسحاق حدثني مكحول بهذا، و قال فيه: (أني لأراكم تقرأون خلف إمامكم إذا جهر؟ قلنا أجل و الله يا رسول الله هذا، قال: لا تفعلوا إلا بأمر القرآن، فإنه لا صلاة لمن لم يقرأ بها).

78. صحيح البخاري < كتاب الاستسقاء > باب كيف حول النبي ظهره إلى الناس

حدثنا آدم قال حدثنا بن أبي ذئب عن الزهري عن عباد بن تميم عن عمه قال: (رأيت النبي صلى الله عليه وسلم يوم خرج يستسقي قال فحول إلى الناس ظهره واستقبل القبلة يدعو ثم حول رداءه ثم صلى لنا ركعتين جهر فيهما بالقراءة) رواه البخاري

79. شعب الإيمان < باب الحادي و العشرون من شعب الإيمان و هو باب في الصلوات > باب الحادي و العشرون من شعب الإيمان و هو باب في الصلوات

أخبرنا أبو زكريا يحيى بن إبراهيم أنا أبو الحسن أحمد بن محمد بن عبدوس ثنا عثمان بن سعيد عن ابن بكير ثنا مالك عن ابن شهاب عن عطاء بن يزيد الليثي عن عبيد الله بن عدي بن الخيار أنه حدثه: (عن رسول الله صلى الله عليه وسلم أنه بينما هو جالس بين ظهراني الناس إذ جاءه رجل فساره و لم يدر ما ساره به حتى جهر رسول الله صلى الله عليه وسلم فإذا هو يستأذنه في قتل رجل من المنافقين فقال رسول الله

صلى الله عليه و سلم حين جهر أليس يشهد أن لا إله إلا الله و أن محمداً رسول الله.

قال الرجل: بلى يا رسول الله و لا شهادة له. فقال: أليس يصلي. قال: بلى و لا صلاة له. فقال رسول الله صلى الله عليه و سلم: أولئك الذين نهاني الله عنهم، قال البيهقي رضي الله عنه هكذا رواه مرسلًا و رواه معمر بن راشد عن الزهري عن عطاء عن عبيد الله بن عدي بن الخيار عن عبد الله بن عدي الأنصاري موصولاً).

رابعاً: يمكن تعريف لفظ أذاع بمعنى اذن (اي اعلن)

ولقد ورد ذكر لفظ اذن في القرآن الكريم في سورة الحج الاية (وَأَذِّنْ فِي النَّاسِ بِالْحَجِّ يَأْتُوكَ رِجَالًا وَعَلَىٰ كُلِّ ضَامِرٍ يَأْتِينَ مِنْ كُلِّ فَجٍّ عَمِيقٍ) {وَأَذِّنْ} ناد {في الناس بالحج} فنأدى على جبل أبي قبيس: يا أيها الناس إن ربكم بنى بيتاً وأوجب عليكم الحج إليه فأجيبوا ربكم، والتفت بوجهه يمينا وشمالا وشرقا وغربا، فأجابه كل من كتب له أن يحج من أصلاب الرجال وأرحام الأمهات: لبيك اللهم لبيك، وجواب الأمر {يأتوك رجالا} مشاة جمع راجل كقائم وقيام {و} ركبانا {على كل ضامر} أي بعير مهزول وهو يطلق على الذكر والأنثى {يأتين} أي الضوامر حملا على المعنى {من كل فج عميق} طريق بعيد.

أخلاقيات الإذاعة الإسلامية :

تعد الإذاعة الإسلامية أحد فروع الإعلام الاسلامي الذي يختص بنقل المعلومات والأفكار والقيم النقية المسموعة أو المرئية التي تحقق الأهداف الإسلامية السليمة للمجتمع من مكان أو زمان بصفة دورية.

❖ أو هي عملية نقل المعلومات النقية من مكان أو زمان لآخر لتحقيق الأهداف الإسلامية عن طريق الكلمة المسموعة أو المرئية أو التخيلية أو المجسمة بصفة دورية.

هذا وتعد الإذاعة الإسلامية كأحد أهم فروع الإعلام الإسلامي وهذا المكان للإذاعة (الراديو) المرموقة بين وسائل الإعلام الأخرى فهو يتمتع بعدة مميزات فهو رخيص الثمن سهل الاستعمال لا يحتاج إلى تكتيك أو مهارات بالنسبة للتشغيل كما أنه يتخطى حاجز الأمية فلا يلتزم من يستمع إليه بمستوى تعليمي معين كما أنه يخترق حاجز المكان والمسافات البعيدة فلا يحتاج إلى التقيد أمامه للاستماع إليه.

والإذاعة الإسلامية:

هى عملية البث الدورى المستمر للمعلومات النقية المسموعة من مكان لآخر لتحقيق الأهداف الإسلامية السليمة للمجتمع.

هذا ويتضح من تعريف الإذاعة الإسلامية بأنها عملية البث الدورى للمعلومات النقية

ونعنى بالنقاء فى الكلمة المسموعة التزام الإذاعيين بالصدق والأمانة فى تأديتهم لرسالتهم الإعلامية وذلك حرصاً منهم على قدسية الرسالة الإعلامية وشرفها وتجنب الكذب فى نشر الأخبار وإذاعتها وقد ورد الصدق فى القرآن الكريم والسنة النبوية الشريفة بصفة متعددة منها:

قال الله تعالى مبشراً للصادقين:

﴿ هَذَا يَوْمٌ يَنْفَعُ الصَّادِقِينَ صِدْقُهُمْ ﴾ المائدة: 119 وقال تعالى: ﴿ وَالصَّادِقِينَ وَالصَّادِقَاتِ ﴾ الأحزاب: 35 ، فمدحهم وبين لهم المغفرة والأجر العظيم. وقال عمر رضى الله عنه: عليك بالصدق وإن قتلك.

وعن عائشة رضى الله عنها قالت: سألت رسول الله ﷺ بم يعر فالؤمن ؟ قال: " بوقاره ولين كلامه، وصدق حديثه "

وقيل لكل شىء حلية وحلية النطق بالصدق.

كما ورد الكذب فى القرآن الكريم والسنة النبوية الشريفة بصور متعددة نذكر منها على سبيل المثال لا الحصر:

قال الله تعالى في الكاذبين: ﴿ وَلَهُمْ عَذَابٌ أَلِيمٌ بِمَا كَانُوا يَكْذِبُونَ ﴾ سورة البقرة: 10.

وقال تعالى: ﴿ وَيَوْمَ الْقِيَامَةِ تَرَى الَّذِينَ كَذَبُوا عَلَى اللَّهِ وُجُوهُهُم مُّسْوَدَّةٌ ﴾ سورة الزمر: 60 وقال رسول الله ﷺ: " إياكم والكذب ، فإن الكذب يهدى إلى الفجور، والفجور يهدى إلى النار. وتحزروا الصدق فإن الصدق يهدى إلى البر والبر يهدى إلى الجنة.".

وعن عبد الله بن عمر رضى الله عنهما قال رسول الله ﷺ " إذا كذب العبد كذبة تباعد الملكان عنه مسيرة ميل من نتن ما جاء به ". ويقال راوى الكذب أحد الكاذبين. ويقال: رأس المأثم الكذب وعمود الكذب البيهتان.

وقيل أمران لا ينفكان من الكذب. كثرة المواعيد، وشدة الاعتذار.
وقال الحسن فى قول الله تعالى: ﴿ وَلَكُمْ الْوَيْلُ مِمَّا تَصِفُونَ ﴾ الأنبياء: 18.
وهى لكل واصف كذب إلى يوم القيامة.

وقال تعالى: ﴿ سَمَاعُونَ لِلْكَذِبِ أَكْأَلُونَ لِلسُّخْتِ ﴾ المائدة: 42.
وعن عبد الله بن السدى قال: قلت : لابن المبارك حدثنا حديثاً، قال ارجعوا، فليست أحدثكم، فقيل له: إنك لم تحلف، فقال: لو حلفت لكفرت وحدثتكم، ولكن لست أكذب، فكان هذا أحب إلينا من الحديث. وقال مجاهد يكتب على ابن آدم كل شيء حتى أتيته فى سقمه وحتى أن الصبى ليبيكى فنقول له أمه: اسكت واشترى لك كذا، ثم لا تفعل، فتكتب كذبة وقال الفضيل: ما من مضغة أحب إلى الله تعالى من اللسان إذا كان صدوقاً، ولا مضغة أبغض إلى الله تعالى من اللسان إذا كان كذوباً وعن ابن مسعود رضى الله تعالى عنه مرفوعاً. " أعظم خطايا اللسان الكذب ".

فعلى الإذاعين أن يمتنعوا عن إذاعة الأخبار المشكوك فى صحتها أو ترويح الإشاعات المضللة وخاصة فى وقت الجهاد وكذا يجب التأكد من صدق الإخبار ودقة مصادرها وأن تمتنع عن إذاعة أى أخبار ثم يتضح أنها غير صحيحة فإن الإذاعة ملزمة بتكذيبها أو تصويرها سواء طلب منها أو لم يطلب.

1- أن يتمسك الإذاعيون بتعاليم الإسلام والالتزام بتجنب نواهيه فعليهم تجنب

الألفاظ النابية والعبارات السوقية والكلمات المبتذلة وقد ورد فى القرآن

الكريم والسنة النبوية الشريفة ما يحثنا على البعد عن الغيبة والنميمة:

فالغيبة من أفبح القبائح وأكثرها انتشاراً فى الناس حتى لا يسلم منها إلا القليل

من الناس وهى ذكرك الإنسان بما يكره ولو بما فيه، سواء كان فى دينه أو بدنه أو

نفسه أو خلقه أو ماله أو لده أو والده أو زوجته أو خادمه أو عمامته أو ثوبه أو

مشيته أو حركته أو بشائسته أو خلاعته ذلك مما يتعلق به، سواء ذكرته بلفظك، أو

بكتابك أو رمزت إليه بعينك، أو يدك أو رأسك أو نحو ذلك.

وقد ورى فى صحيح مسلم وسنن أبى داود والترمذى والنسائى، عن أبى

هريرة رضى الله عنه أن رسول الله ﷺ قال: أتدرون ما الغيبة؟ قالوا الله

ورسوله أعلم: قال: " ذكرك أخاك بما يكره " قيل: وإن فى أخى ما أقول؟ قال: "

إن كان فيه ما نقول فقد اغتبتّه، وإن لم يكن فيه فقد بهته " قال الترمذى: حديث

حسن صحيح.

عن عائشة رضى الله عنها قالت: قلت للنبي ﷺ: حسبك من صفة كذا وكذا.

قال بعض الرواه، تعنى قصيرة، فقال: " لقد قلت كلمة لو مزجت بماء البحر

لمزجته أى خالطته يتغير بها طعمه وريحه لكثرة ننتها " .

وعن أنس رضى الله عنه قال:

قال رسول الله ﷺ: " لما عرج بى إلى السماء مررت بقوم لهم أظفار من

نحاس يخمشون بها وجوههم وصدورهم، فقلت: مزن هؤلاء يا جبريل؟ قال هؤلاء

الذين يأكلون لحوم الناس ويقعون فى أعراضهم " .

وروى عن جابر رضى الله عنه عن النبي ﷺ أنه قال " إياكم والغيبة فإن

الغيبة أشد من الزنا ط ثم قال رسول الله ﷺ: " إن الرجل ليزنى فيتوب، فيتوب الله

عليه وإن صاحب الغيبة لم يغفر له حتى يغفر له صاحبها " .

وعن أنس رضى الله عنه: قال: من اغتاب المسلمين، وأكل لحومهم بغير حق وسعى بهم إلى السلطان جىء به يوم القيامة مزرقة عينا، ينادى بالويل والثبور، ويعرف أهله ولا يعرفونه، وقال معاوية بن قرة: أفضل الناس عند الله أسلمهم صدراً وأقلهم غيبة.

وأوحى الله تعالى إلى موسى عليه الصلاة والسلام أن المغتاب إذا تاب فهو آخر من يدخل الجنة وإن أصر فهو أول من يدخل النار. ويقال: لا تأمن من كذب لك أن يكذب عليك، ومن اغتاب عندك غيرك، أن يغتابك عند غيرك. وقيل للحسن البصرى رضى الله عنه: إن فلانا اغتابك فأهدى إليه طبقاً مرطباً فأتاه الرجل وقال له: اغتبتك فأهديت إلي، فقال الحسن: أهديت إلى حسناتك فأردت أن أكافئك.

واعلم انه كما يحرم على المغتاب ذكر الغيبة كذلك يحرم على السامع استماعها فيجب على من يستمع إنسانا يبتدىء بغيبة أن ينهأ إن لم يخف ضرراً فإن خافه وجب عليه الإنكار بقلبه ومفارقة ذلك المجلس إن تمكن من مفارقتها، فإن قال بلسانه: اسكت، وقلبه يشتمى سماع ذلك قال بعض العلماء: إن ذلك نفاق. قال الله تعالى: ﴿ وَإِذَا رَأَيْتَ الَّذِينَ يَخُوضُونَ فِي آيَاتِنَا فَأَعْرِضْ عَنْهُمْ حَتَّى يَخُوضُوا فِي حَدِيثٍ غَيْرِهِ ﴾ سورة الأنعام: 68.

أيضاً فقد حرمت السعاية بالنميمة وذكر في ذلك كثير من الآيات القرآنية والأحاديث النبوية الشريفة مها:

قال الله تعالى ﴿ وَكَأ تَطْعُ كُلَّ حَلْفٍ مَّهِينٍ * هَمَّازٍ مَّشَاءٍ بِنَمِيمٍ ﴾ سورة القلم: 10-11. وحسبك بالتمام خسة ورديلة، سقوطه وضعته، والههاز المغتاب الذى يأكل لحوم الناس، الطاعن فيهم. وقال الحسن البصرى: هو الذى يغمز بأخيه فى المجلس وهو الهمز للمزة. وقال على والحسن البصرى رضى الله عنهما: العتل الفاحش السيء الخلق، قال ابن عباس رضى الله عنهما، العتل الفاتك الشديد المناقق وقال عبيد بن عمير: العتل الأكل الشروب القوى الشديد، بوضع فى الميزان فلا يزن شعيرة .

وروى فى صحيحى البخارى ومسلم عن حذيفة رضى الله عنه عن النبى ﷺ قال: " لا يدخل الجنة تمام ."

اوروى أن النبى ﷺ مر بقبرين فقال: " إنهما يعذبان، وما يعذبان فى كبير، أما أحدهما فكان يمشى بالنميمة، وأما الآخر فكان لا يستتره من بوله."

وقال الإمام أبو حامد الغزالى رحمة الله تعالى عليه: النميمة إنما تطلق فى الغالب على من ينم قول الغير إلى المقول فيه كقوله: فلان يقول فيك كذا، فينبغى للإنسان أن يسكت عن كل ما رآه من أحوال الناس إلا ما فى حكايته فائدة لمسلم أو دفع معصية، وينبغى لمن حملت إليه النميمة، وقيل له: قال فيك فلان كذا أن لا يصدق من نم إليه لأن النمام فاسق، وهو مردود الخير، وأن ينهأه عن ذلك وينصحه ويقبح فعله ويبغضه فى الله تعالى، فإن بغض عند الله والبغض فى الله واجب، وأن لا يظن بالمنقول عنه السوء، لقول الله تعالى: ﴿ اجْتَنِبُوا كَثِيرًا مِّنَ الظَّنِّ إِنَّ بَعْضَ الظَّنِّ إِثْمٌ ﴾ سورة الحجرات: 12.

وروى أن النبى ﷺ قال " ألا أخبركم بشراركم ؟ " قالوا: بلى يا رسول الله قال: " شراركم المشاءون بالنميمة، المفسدون بين الأحبة الباعون العيوب ."

وروى عن ابو هريرة رضى الله عنه أن النبى ﷺ قال: " ملعون ذو الوجهين ملعون ذو اللسانين ملعون كل شغاز، ملعون كل قنات، ملعون كل تمام، ملعون كل منان " والشغاز: المحرش بين الناس يلقى بينهم العداوة، والقنات: التمام، والمنان: الذى يعمل الخير ويمن به.

وروى فى كتاب أبى داود الترمذى عن ابن مسعود رضى الله عنه قال: قال رسول الله ﷺ: " لا يبلغنى أحد من أصحابى عن أحد شيئاً فإنى أحب أن أخرج إليكم وأنا سليم الصدر " . ومن الناس من يتلون ألواناً ويكون بوجهين ولسانين، فيأتى هؤلاء بوجه، وذو الوجهين لا يكون عند الله وجيهاً.

2- كذلك يجب تجنب ما من شأنه أن يمس الآداب العامة والوقار أو تخدش الحياء سواء بالقول أو بالفعل. وقد ورد الحياء فى القرآن الكريم والسنة

النبوية الشريفة كما يلي:

قالت عائشة رضی الله عنها: مكارم الأخلاق عشرة: صدق الحديث، وصدق اللسان وأداء الأمانة وصلة الرحم والمكافأة بالصنيع، وبذل المعروف، وحفظ الذمام للنجار، وحفظ الذمام للصاحب وقرى الضيف رأسهن الحياء .

وقال رسول الله ﷺ: " الحياء شعبة من الإيمان ". وقال رسول الله ﷺ: " إن مما أدرك الناس من كلام النبوة الأولى: إذا لم تستح فاصنع ما شئت ".

وقال على بن أبى طالب كرم الله وجهه: من كسا بالحياء ثوبه لم ير الناس عيبه.

وعن زيد بن على عن أبائه يرفعونه: " من لم يستح فهو كافر ".

وقال أبو موسى الأشعري رضی الله عنه: إنى لأدخل البيت المظلم أغتسل فيه من الجنابة فأحنى فيه صلبى حياء من ربي .

3- كذلك الإعراض عن السخرية أو اللمز والتناذب والطنعن لشخص والقذف والتجريح والسب والمهاترات وذلك فى قوله تعالى ﴿ لا يَسْخَرُ قَوْمٌ مِّنْ قَوْمٍ عَسَىٰ أَن يَكُونُوا خَيْرًا مِّنْهُمْ وَلَا نِسَاءٌ مِّنْ نِّسَاءٍ عَسَىٰ أَن يَكُنَّ خَيْرًا مِّنْهُنَّ وَلَا تَلْمِزُوا أَنفُسَكُمْ وَلَا تَنَابَزُوا بِالْأَلْقَابِ بِئْسَ الْأَسْمُ الْفُسُوقُ بَعْدَ الْإِيمَانِ ﴾ سورة الحجرات: 11. كذلك فلا يجوز إيذاء شعور ذوى العاهات البدنية أو العقلية أو تحقير مهنة مشروعة.

4- كذلك على الإذاعيين التأكيد على القيم الدينية والأخلاقية التى يقوم عليها المجتمع المصرى فلا يجوز عليهم إذاعة ما يودى إلى الانحلال الخلقى سواء بالقول أو بالفعل وقد ورد فى القرآن الكريم والسنة النبوية ما يحث على ذلك قال الله تعالى لنبيه ﷺ: ﴿ وَإِنَّكَ لَعَلَىٰ خَلْقٍ عَظِيمٍ ﴾ سورة القلم: 4. فخص الله تعالى نبيه ﷺ من كريم الطباع ومحاسن الأخلاق، من الحياء والكرم والصفح وحسن العهد بما لم يؤتته غيره، ثم ما أثنى الله تعالى بشيء من فضائله بمثل ما أثنى عليه بحسن الخلق فقال تعالى ﴿ وَإِنَّكَ لَعَلَىٰ خَلْقٍ عَظِيمٍ ﴾.

قالت عائشة رضى الله عنها: " كان خلقه القرآن، بغضب لغضبه ويرضى لرضاه. وكان الحسن رضى الله عنه إذا ذكر رسول الله ﷺ قال: أكرم ولد آدم على الله عز وجل أعظم الأنبياء عليهم الصلاة والسلام منزلة عند الله: أتى بمفاتيح الدنيا فاختار ما عند الله تعالى، وكان يأكل على الأرض ويجلس على الأرض ويقول " إنما أنا عبد أكل كما يأكل العبد وأجلس كما يجلس العبد " ولا يأكل متكئاً ولا على خوان.

وقالت عائشة رضى الله عنها: ما ضرب رسول الله امرأة قط ولا خادماً له، ولا ضرب بيده شيئاً إلا أن يجاهد في سبيل الله ولا خير بين أمرين إلا أختار أيسرهما إلا أن يكون إثماً أو قطيعة رحم فيكون أبعد الناس منه. وقال إبراهيم بن عباس لو وزنت كلمة رسول الله ﷺ بمحاسن الناس لرجحت، وهى قوله عليه الصلاة والسلام: " إنكم لن تسعوا الناس بأموالكم فسعوهم بأخلاقكم ".

وفى رواية أخرى " فسعوهم ببسط الوجه والخلق الحسن ".

وعنه ﷺ " حسن الخلق زمام رحمة الله تعالى فى أنف صاحبه، والزمام بيد الملك، والملك يجره إلى الخير والخير يجره إلى الجنة، وسوء الخلق ومأم من عذاب الله تعالى فى أنف صاحبه، والزمام بيد الشيطان، والشيطان يجره إلى الشر، والشر يجره إلى النار.

وعن عائشة رضى الله تعالى عنها قالت: كان رسول الله ﷺ إذا بلغه عن الرجل شىء لم يقل: ما بال فلان، ولكن يقول: " ما بال أقوام يقولون " حتى لا يفضح أحد وعنه ﷺ: " ما شىء فى الميزان أثقل من حسن الخلق ".

وعنه أيضاً ﷺ قال: " ثلاث من كن فيه كن له، من صدق لسانه زكا عمله، ومن حسنت نيته زيد فى رزقه، ومن حسن بره لأهله زيد له فى عمره "، ثم قال " وحسن الخلق وكف الأذى يزيدان فى الرزق. وقيل سوء الخلق يعدى لأنه يدعو إلى أن يقابل بمثله.

وكتب الحسن بن علي إلى أخيه الحسين رضي الله عنهم في إعطائه الشعراء فكتب إليه الحسين أنت أعلم مني بأن خير المال ما وقى به العرض. فانظر إلى شرف أدبه، وحسن خلقه كيف ابتدأ كتابه سمعت جدي رسول الله ﷺ يقول: "أبما اثنين جرى بينهما كلام، فطلب أحدهما رضا الآخر كان سابقه إلى الجنة" وأنا أكره أن أسبق أخي الأكبر إلى الجنة.

5- أن يضع الإذاعيون نصب أعينهم خدمة الأمة الإسلامية كوحدة متكاملة دون التفرقة بينهم بسبب اللون أو الجنس أو العقيدة أو الطبقة وذلك وفقاً لقوله تعالى (إِنَّمَا الْمُؤْمِنُونَ إِخْوَةٌ) سورة الحجرات: 10. كذلك ﴿ وَإِنَّ هَذِهِ أُمَّتُكُمْ أُمَّةً وَاحِدَةً ﴾ سورة المؤمنون: 52، ﴿ لَكُمْ دِينُكُمْ وَلِيَ دِينِ ﴾ سورة الكافرون: 6.

6- كذلك عليهم الالتزام والمحافظة على سلامة اللغة العربية لغة القرآن وبلاغتها وصيانتها فهي لغة البيان والبلاغة، وقد رود البيان والبلاغة في القرآن الكريم والسنة النبوية الشريفة كما يلي:

أما البيان فقد قال الله تعالى: ﴿ لِلرَّحْمَنِ (1) عَلَّمَ الْقُرْآنَ (2) خَلَقَ الْإِنْسَانَ (3) عَلَّمَهُ الْبَيَانَ (4) ﴾، وقال ﷺ " إن من البيان لسحراً " قال ابن المعتز: البيان ترجمان القلوب وصيقل العقول.

وأما حده فقد قال الجاحظ: البيان اسم جامع لكل ما كشف لك عن المعنى. أما البلاغة فإنها من حيث اللغة هي أن يقال: بلغت المكان إذا أشرفت عليه وإن لم تدخله قال الله تعالى ﴿ فَإِذَا بَلَغْنَ أَجَلَهُنَّ فَأَمْسِكُوهُنَّ بِمَعْرُوفٍ ﴾ سورة الطلاق: 2 وقال بعض المفسرين في قوله تعالى ﴿ أَمْ لَكُمْ أَيْمَانٌ عَلَيْنَا بِاللِّغَةِ ﴾ سورة القلم: 39. أي وثيقة كأنها قد بلغت النهاية.

وقال اليوناني: البلاغة وضوح الدلالة، وانتهاز الفرصة، وحسن الإشارة.

وقال الهندي: البلاغة تصحيح الأقسام، واختيار الكلام.

وقال الكندي: يجب للبلوغ أن يكون قليل اللفظ، كثير المعاني.

وقيل: إن معاوية سأل عمرو بن العاص: من أبلغ الناس؟ فقال أقلهم لفظاً، وأسهلهم معنى وأحسنهم بديهة. ولو لم يكن في ذلك الفخر الكامل لما خص به سيد العرب والعجم ﷺ، وافتخر به حيث يقول: "نُصرت بالرعب وأوتيت جوامع الكلم". وذلك أنه كان عليه الصلاة والسلام يتلفظ باللفظ اليسير الدال على المعاني الكثيرة.

وقيل ثلاثة تدل على عقول أصحابها، الرسول على عقل المرسل، والهدية على عقل المهدي، والكتاب على عقل الكاتب.

وقال أبو عبد الله وزير المهدي: البلاغة ما فهمته العامة، ورضيت به الخاصة. وقال البحرى: خير الكلام ما قل ودل ولم يُمل. وقالوا: البلاغة ميدان لا يقطع إلا بسوابق الأذهان، ولا يسلك إلا ببصائر البيان.

قال الإمام فخر الدين الرازى رحمه الله تعالى عليه: اعلم أن الفصاحة خلوص الكلام من التعقيد، وأصلها من قولهم اللب: إذا عنه الرغوة. وأكثر البلغاء لا يكادون يفرقون بين البلاغة والفصاحة، بل يستعملونها استعمال الشينيين المترادفين على معنى واحدة فى تسوية الحكم بينهما ويزعم بعضهم أن البلاغة فى المعانى، والفصاحة فى الألفاظ، ويستدل بقولهم: معنى بليغ، ولفظ فصيح.

وقد اختلف الناس فى الفصاحة، فمنهم من قال: إنها راجعة إلى الألفاظ دون المعانى، ومنهم من قال: إنها لا تخص الألفاظ وحدها.

وسمع النبى ﷺ من عمه العباس كلاماً فصيحاً فقال: "بارك الله لك يا عم فى جمالك" أى فصاحتك. وعرضت على المتوكل جارية شاعرة، فقال أبو العيناء يستجيزها: أحمد الله كثيراً فقالت: حيث أنشأك ضريراً فقال: بأمر المؤمنين قد أحسنت فى إساءتها فاشترها.

7- كما لا يجوز على الإذاعيين إذاعة ما يمس بالسياسة العليا للدولة أو بالأهداف التى تقوم عليها هذه السياسة كما لا يجوز إذاعة ما من شأنه الهجوم على رجال السلطة العامة بسبب أدائهم لوظائفهم، وقد ورد فى

القرآن والسنة النبوية الشريفة ما من شأنه يحث على طاعة أولى الأمر:
 أمر الله تعالى بذلك في كتابه العزيز على لسان نبيه الكريم فقال تعالى:
 ﴿ يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا أَطِيعُوا اللَّهَ وَأَطِيعُوا الرَّسُولَ وَأَطِيعُوا أُولِي الْأَمْرِ مِنْكُمْ ﴾
 النساء: 59.

وروينا في صحيح البخارى عن جابر بن عبد الله الأنصارى رضى الله
 عنهما قال: بايعت رسول الله ﷺ على: شهادة أن لا إله إلا الله، وأن محمداً رسول
 الله، وإيتاء الزكاة والسمع والطاعة، والنصح لكل مسلم.
 وعن أبى هريرة رضى الله عنه عن النبي ﷺ قال: " من أطاعنى فقد أطاع
 الله، ومن عصانى فقد عصى الله، ومن أطاع أمرى فقد اطاعنى، ومن عصى
 أمرى فقد عصانى. وقد ورد فى الأحاديث الصحيحة أن النبي ﷺ أمر بالسمع
 والطاعة لولى الأمر، ومناصحته ومحبتة والدعاء له.

8- كما لا يجوز إذاعة ما يجيز تعطى المخدرات أو الاتجار فيها أو
 المحرمات الأخرى كالخمر ولميسر كعلاج لحل ما يواجه الإنسان من
 مشكلات وأزمات، فلقد حرمت الخمر وقد جاء فى ذلك العديد من الآيات
 القرآنية والأحاديث النبوية التى تحرمها وتتهى عنها:

فقد أنزل الله تعالى فى الخمر ثلاث آيات: الأولى قوله تعالى ﴿ يَسْأَلُونَكَ عَنِ
 الْخَمْرِ وَالْمَيْسِرِ قُلْ فِيهِمَا إِثْمٌ كَبِيرٌ وَمَنَافِعُ لِلنَّاسِ ﴾ البقرة: 219. فكان من المسلمين
 من شارب، ومن تارك إلى أن شرب رجل، فدخل فى الصلاة فهجر، فنزل قوله
 تعالى: ﴿ يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا لَا تَقْرَبُوا الصَّلَاةَ وَأَنْتُمْ سُكَارَى حَتَّى تَعْلَمُوا مَا تَقُولُونَ ﴾
 النساء: 43.

رسول الله ﷺ فخرج مغضباً يجر رداءه، فرفع شيئاً فى يده فضربه به، فقال:
 أعود بالله من غضبه وغضب رسوله، فأنزل الله تعالى: ﴿ إِنَّمَا يَرِيدُ الشَّيْطَانُ أَنْ
 يُوقِعَ بَيْنَكُمْ الْعَدَاوَةَ وَالْبَغْضَاءَ فِي الْخَمْرِ وَالْمَيْسِرِ وَيَصُدَّكُمْ عَنْ ذِكْرِ اللَّهِ وَعَنِ

الصَّلَاةِ فَهَلْ أَنْتُمْ مُنْتَهُونَ (91) » المائدة: 91. فقال عمر رضى الله عنه انتهينا انتهينا.

ومن الأخبار المتفق عليها فى تحريمها قول سيدنا رسول الله ﷺ: " لا يدخل الجنة مدمن خمر " وقوله ﷺ " أول ما نهانى ربي بعد عبادة الأوثان عن شرب الخمر وملاحاة الرجال " وممن تركها فى الجاهلية عبد الله بن جدعان، وكان جوادا من سادات قريش، وذلك أنه شرب مع أمية بن أبى الصلت الثقفى، فضربه على عينه، فأصبحت عين أمية مخررة فخاف عليها الذهاب فقال له عبد الله: ما بال عينك ؟ فسكت. فألح عليه، فقال: الست ضاربيها بالأمس ؟ فقال: أو بلغ منى الشراب ما أبلغ معه إلى هذا ؟ لا أشربها بعد اليوم. ثم دفع له عشرة آلاف درهم، وقال: الخمر على حرام لا أدوقها بعد اليوم أبداً.

9- لا يجوز إذاعة ما من شأنه المساس بهيئات القضاء والدفاع والأمن ورجال الدين. فقد ذكر فى القرآن الكريم والسنة النبوية ما يحد على القضاء وأحوالهم وما يجب علينا نحوهم:

قال الله تعالى: ﴿ يَا دَاوُودُ إِنَّا جَعَلْنَاكَ خَلِيفَةً فِي الْأَرْضِ فَاحْكُم بَيْنَ النَّاسِ بِالْحَقِّ وَلَا تَتَّبِعِ الْهَوَى فَيُضِلَّكَ عَنْ سَبِيلِ اللَّهِ إِنَّ الَّذِينَ يَضِلُّونَ عَنْ سَبِيلِ اللَّهِ لَهُمْ عَذَابٌ شَدِيدٌ بِمَا نَسُوا يَوْمَ الْحِسَابِ (26) ﴾ ص: 26. وقال تعالى: ﴿ فَاحْكُم بَيْنَنَا بِالْحَقِّ وَلَا تُشْطِطْ ﴾ ص: 22 وقال تعالى: ﴿ وَمَنْ لَمْ يَحْكَمْ بِمَا أَنْزَلَ اللَّهُ فَأُولَئِكَ هُمُ الْفَاسِقُونَ (47) ﴾ المائدة: 47 . وقال رسول الله ﷺ " من حكم بين اثنين تحاكما إليه وارتضياه، فلم يقض بينهما بالحق، فعليه لعنة الله "

عن أبى أوفى عن النبى ﷺ أنه قال: " إن الله مع القاضى ما لم يجر، فإذا جار برىء الله منه ولزمه الشيطان ".

وعن أنس رضى الله عنه عن النبى ﷺ " القضاة جسور للناس يمرون على ظهورهم يوم القيامة ".

الفصل الخامس

العلاقات العامة

في ضوء القرآن الكريم والسنة النبوية الشريفة

- 1- العلاقات العامة في القرآن الكريم
- 2- العلاقات العامة في الأحاديث القدسية
- 3- العلاقات العامة في الأحاديث النبوية الشريفة

في بداية حديثنا عن العلاقات العامة في القرآن الكريم والسنة المحمدية الشريفة وهما بمثابة أول مصدرين صادقين وصحيحين أخذنا عنهما كيفية ممارسة العلاقات العامة بشكلها السليم والصحيح الذي يؤتي ثماره المرجوة والتي تسعى أي مؤسسة أو هيئة إلى تحقيقها في هيكلها الداخلي أو الخارجي نبدأ بالأساس الذي أرساه ربنا سبحانه وتعالى لنا متجسدا في الآية الكريمة التي يخاطب فيها نبيه محمد ﷺ حيث يقول الله تعالى : (فِيمَا رَحِمَةٍ مِّنَ اللَّهِ لِنْتَ لَهُمْ ۗ وَلَوْ كُنْتَ فَظًّا غَلِيظَ الْقَلْبِ لَانفَضُّوا مِنْ حَوْلِكَ ۗ فَاعْفُ عَنْهُمْ وَاسْتَغْفِرْ لَهُمْ وَشَاوِرْهُمْ فِي الْأَمْرِ ۗ فَإِذَا عَزَمْتَ فَتَوَكَّلْ عَلَى اللَّهِ ۗ إِنَّ اللَّهَ يُحِبُّ الْمُتَوَكِّلِينَ) آل عمران 159

ومن خلال ما سبق نتجلى قيمة العلاقات العامة من خلال المنظور القرآني والسنة الشريفة وذلك لحاجة الإنسانية كلها للإسلام بكل أبعاده وتطبيق هذه الأبعاد في شتى مناحي الحياة لتستقيم وتسير على الصراط المستقيم وتعد العلاقات العامة بمجالاتها المختلفة أحد مناحي الحياة الهامة التي تستمد أصولها وأسسها من الدين الإسلامي بشقيه وهما القرآن الكريم والسنة النبوية الشريفة ونحن هنا في حاجة ماسة لإدراك حاجة الإنسانية كلها للإسلام والى فهم حقيقة رسالته وتوجيهاته في مجال العلاقات العامة وإتنا هنا نجد من العبث القول : إن الحق يظهر وحده دون جهد إعلامي أو دعوة شارحة مفسرة لذلك كانت العلاقات العامة الإسلامية ضرورة حتمية تمثل جانبا مهما من جوانب الدعوة الإسلامية .

والى جانب البعد الديني والإسلامي للعلاقات العامة نجد أن العلاقات العامة تتأثر كذلك بعوامل عديدة منها العوامل السياسية والاجتماعية والاقتصادية والثقافية والقانونية والتعليمية.

وبالنظر إلى الأبعاد السابقة مجتمعة نجد أن الأبعاد الدينية من أقوى الأبعاد المؤثرة على الإدارة داخل العلاقات العامة حيث نجد ان الدين يؤثر تأثيرا بالغا في

إدارة العلاقات العامة وتجد ذلك واضحا في سلوك العاملين في إدارة العلاقات العامة .

وفي إطار وجود العلاقات العامة في جو ثقافي وحضاري وإنساني يؤمن بقيمة الإنسان الفرد وبحقوقه وبواجباته نحو الآخرين فهي نفس المعاني التي توافرت بفضل الدين الإسلامي في المجتمع الإسلامي في عهد الرسول ﷺ فنجد أن الإسلام قد نظم وهذب العلاقة بين المسلمين بعضهم البعض على أساس من الاحترام المتبادل وحسن معاملة المسلم لأخيه المسلم ودعي إلى الابتعاد والنهي عن تحقير الآخر أو الإقلال من شأنه فقال الله تعالى : (يٰٓأَيُّهَا الَّذِينَ ءَامَنُوا لَا يَسْخَرُوا مِن قَوْمٍ مِّن قَوْمٍ عَسَىٰ أَن يَكُونُوا خَيْرًا مِّنْهُمْ وَلَا نِسَاءً مِّن نِّسَاءٍ عَسَىٰ أَن يَكُنَّ خَيْرًا مِّنْهُنَّ وَلَا تَلْمِزُوا أَنفُسَكُمْ وَلَا تَنَابَزُوا بِاللُّغَابِ بِغِسِّ الْإِثْمِ الْفُسُوقُ بَعْدَ الْإِيمَانِ وَمَن

لَّمْ يَتُبْ فَأُولَٰئِكَ هُمُ الظَّالِمُونَ) الحجرات آية 11

بالنظر إلى الآية القرآنية السابقة نجد أنها من أهم دعائم ومبادئ العلاقات العامة التي أرساها لنا القرآن الكريم في التعامل بين الناس فحقا إن القرآن الكريم هو الأساس الصحيح لكل شيء .

ومن ذلك نجد أن القول بأن القرآن الكريم وحياة النبي ﷺ أقوالا وأفعالا تعد تطبيقا صحيحا وسليما لمفاهيم العلاقات العامة بمفهوم هذه العلاقات في العصر الحديث وأن حياة النبي كلها كانت ذات طابع توجيهي إرشادي تربوي حسن وهذا هو صميم عمل ومجال العلاقات العامة الجيدة والتي تنتشرها أي مؤسسة أو هيئة في العصر الحديث .

التأصيل المعرفي للعلاقات العامة في الإسلام

التعريف :

كانت العلاقات العامة قبل الإسلام تعتمد على الغطرسة والتكبر والغلظة في الأقوال والأفعال من جانب الأغنياء والسادة والكبراء وعالية القوم لباقي أفراد المجتمع ولم تكن المجتمعات في ذلك الوقت تعرف للعلاقات العامة أي سبيل إلى أن جاء الإسلام بكل قواعده وأسسها فأرسى قواعد العلاقات العامة التي بنيت عليها النظريات الإعلامية المعاصرة كتنقية روابط المحبة والألفة والمودة وحسن المعاملة بين الناس على اختلاف أشكالهم وألوانهم وصدقاً لقول النبي ﷺ : اطلعت في الميزان ليلة أسري بي فلم أجد أثقل من حسن الخلق ."

كما نظم الإسلام العلاقة بين الحكام والمحكومين وأوصى أن تكون هذه العلاقة صاعدة هابطة والعكس أي أن يسمع الحاكم لآراء الرعية والعكس وهذا ما يعرف في العصر الحديث بالرأي العام كما أوصى الإسلام بإرساء مبادئ الشورى والعدل والمساواة وغيرها من المبادئ الأخرى ومن أروع الأمثلة للعلاقات العامة في جانب المساواة في الإسلام ما كان من أمير المؤمنين عمر بن الخطاب وعلي بن أبي طالب رضي الله عنهما عندما شكاه يهودي علي بن أبي طالب إلى عمر فقال عمر لعلي بن أبي طالب : قم يا أبا الحسن فاجلس بجوار خصمك ففعل علي ونادى عمر على اليهودي باسمه وبعد أن أصدر عمر حكمه وجد علياً حزينا فسأله الفاروق : ما يحزنك يا أبا الحسن ؟ فقال له : يا أمير المؤمنين حزنك منك لأنك لم تسوي بيني وبين اليهودي ناديتني بكنيتي وناديتني باسمه فكرمتني أنا ولم تكرم اليهودي الواقف معي في ساحة القضاء وكان عليك أن تسوي بيننا في المنادة.

فهنا نجد أروع الأمثلة على حسن استعمال العلاقات العامة في المساواة والعدل بين علي بن أبي طالب ورجل يهودي عند أمير المؤمنين عمر بن الخطاب.

تعريف العلاقات العامة في المنظور الإسلامي الحنيف :

تتميز العلاقات العامة كعلم له أصوله وقواعده وأسسها بتعدد تعريفاته وتوسعها ولكننا هنا سنقوم بعرض تعريف العلاقات العامة وفقا للمنظور الإسلامي الذي يعد القاعدة الأساسية لفن العلاقات العامة الحديث .

فنجد أن الدكتور عبد الوهاب كحيل ذهب على تعريف العلاقات العامة في الإسلام بأنها : " فن تنظيم وتحسين العلاقات الإنسانية بين جميع الأفراد والهيئات والمؤسسات والطبقات في المجتمع وبين المجتمعات وبعضها بغية تحقيق المحبة والتآلف والتماسك والتفاهم ليكون الناس جميعا جسدا واحدا وروحا واحدة وذلك باستخدام وسائل وأجهزة وفنون الإعلام المختلفة والمتنوعة وأساليبه الفنية الجذابة " وبالنظر إلى هذا التعريف نجد أنه تعريف شامل وواسع للعلاقات العامة وأنه يحصر العلاقات العامة على وظيفة الإعلام دون غيرها من الوظائف الأخرى.

ونجد مصطفى الدميري قد عرف العلاقات العامة في الإسلام بأنها : " جهود النبي ﷺ وأصحابه رضي الله عنهم جميعا للاتصال بالناس وإعلامهم بالإسلام وإقناعهم به بهدف نشره وإعلاء كلمة الله تعالى "

وبالنظر الى التعريف الثاني نجد أنه يتداخل بشكل كبير مع مفهوم الدعوة ولكن يحسب لهذا التعريف أنه أخذ في الحسبان جهود النبي ﷺ وأصحابه في إرساء قواعد العلاقات العامة لأننا أخذنا الكثير من أخلاقيات النبي ﷺ وأصحابه واستندنا بها في العلاقات العامة الحديثة وإن غلبت على العلاقات العامة في عصر النبي ﷺ كما أسلفنا الطابع الدعوي ولكن هذا كان يتطلب وبداية عصر الدعوة الى الله تعالى.

وبعد استعراضنا لهذين التعريفين للعلاقات العامة في الإسلام نقوم بوضع تعريفنا للعلاقات العامة من المنظور الإسلامي كالتالي :

العلاقات العامة هي: " كافة الجهود المشروعة والتي يقبلها المجتمع والمستمدة من الدين والأعراف والعادات والتقاليد التي يرتضيها المجتمع لتحسين وتنظيم وتيسير العلاقات بين أفراد المجتمع بعضهم البعض أو بين هيئات ومؤسسات داخل المجتمع وباقي أفراد الجمهور داخل هذا المجتمع بهدف الوصول الى أكبر قدر من التفاهم والتآلف والمودة والمحبة والتماسك بين أفراد المجتمع مستخدمين في ذلك كافة وسائل الإعلام والاتصال القائمة على الصدق والأمانة الواضحة بهدف تحقيق هذا التماسك والتآلف المنشود "

ولا يعني بعد هذا العريف الذي وضعته للعلاقات العامة من المنظور الإسلامي إلا أن أعقب عليه بآية من آيات الذكر الحكيم من سورة آل عمران وهي قول الله تعالى : (فِيمَا رَحِمَةً مِّنَ اللَّهِ لِيُنْتَ لَهُمْ ^ط وَلَوْ كُنْتَ فَظًا غَلِيظَ الْقَلْبِ لَأَفَضُوا مِنْ حَوْلِكَ ^ط فَاعْفُ عَنْهُمْ وَاسْتَغْفِرْ لَهُمْ وَشَاوِرْهُمْ فِي الْأَمْرِ ^ط فَإِذَا عَزَمْتَ فَتَوَكَّلْ عَلَى اللَّهِ ^ع إِنَّ اللَّهَ يُحِبُّ الْمُتَوَكِّلِينَ) آل عمران 159

ومن خلال التعريف السابق للعلاقات العامة من المنظور الإسلامي والتعقيب على هذا العريف بآية من آيات الله تعالى نخلص إلى أن هذا التعريف أخذ في الاعتبار معظم الأسس التي تقوم عليها العلاقات العامة من جميع جوانبها وهي :

(أ) الجانب الديني الإسلامي الذي ينص على شرعية المجهودات وعدم مخالفتها لتعاليم وقيم السماء سواء من القرآن أو السنة المحمدية .

(ب) كما راعى التعريف عادات وتقاليد وأعراف المجتمع المتعارف عليها والمقبولة لدى أفرادها.

(ت) أن الهدف الرئيسي والأساسي من ممارسة العلاقات العامة هو تحقيق المحبة والألفة والمودة بين الناس مستخدمين في ذلك كل وسائل الإعلام والاتصال .

ث) العلاقات العامة داخل المجتمعات قد تكون جهود فردية أو جهود جماعية لمؤسسات وهيئات.

** من صور العلاقات العامة التي مارسها النبي صلى الله عليه وسلم :-
أثرنا هنا أن نتناول بعض صور العلاقات العامة في حياة النبي صلى الله عليه وسلم وأصحابه لنوضح بالوقائع الحقيقية إن مبدأ العلاقات العامة التي عرفها العالم الحديث في هذا العصر كانت وما زالت مستمدة من حياة سيد الخلق وأصحابه ، ولنرى كذلك أن الله تعالى أنزل القرآن الكريم على رسوله صلى الله عليه وسلم ، ليأخذ بيد العالم الذي تمزقت به الروابط والعلاقات وأوشك على الانهيار والتردي في هاوية الدمار، لولا إن أدركته رحمة الله ، وأقام الإسلام بالقران عالماً جديداً شهد له الفلاسفة والمؤرخون وأساتذة الحضارات من كل جنس في كل عصر انه اقرب المجتمعات التي شهدتها الإنسانية إلى المثل الأعلى والكمال في كل شئ .

ونسوق في السطور القادمة صور حية من كتاب الله وسنة الهادي صلى الله عليه وسلم وأصحابه للعلاقات العامة في شتى مناحي الحياة :-

** وأول هذه الصور من كتاب الله عز وجل حينما خاطب الله سبحانه وتعالى الحسنة وجادلهم بالتي هي أحسن إن ربك هو اعلم بمن سيدنا محمد صلى الله عليه وسلم في اسلون يسير وجميل فيه رقة ولين اذ يقول تبارك وتعالى (ربك بالحكمة والموعظة ضل عن ادع إلى سبيل سبيله وهو اعلم بالمهتدين) النحل: 125 .

فهنا الخطاب للنبي صلى الله عليه وسلم ، ولو أمعنا النظر في هذه الآية الكريمة نجد قمة العلاقات العامة وأسلوب التعامل بين الله سبحانه وتعالى ونبيه محمد صلى الله عليه وسلم ، إذ من خلال هذه الآية الكريمة يوضح ربنا سبحانه وتعالى لرسوله في لغة تخاطب جميلة إن هداية الناس إلى الدعوة لا ترتبط بحدة الجدل وشدته ، والضغط والإرهاب ، ولكنها تتعلق بإرادة الله تعالى الذي

هو اعلم بمن ضل عن سبيله وهو اعلم بالمهتدين فهنا يبين لنا اله تعالى أعلى مراتب التعامل بين الله ونيبه صلى الله عليه وسلم .

** كما تظهر صورة العلاقات العامة في أبهى صورها في عهد النبي والصحابه عندما يفتحون بلد من البلدان كانوا يخيروا أهلها بين أمور ثلاثة : إن يسلموا ويبيّنوا لهم الإسلام ، وإن يعقدوا معهم العهد ، ليملن كل فريق صاحبه، أو الحرب . فهنا نجد أن العلاقات العامة بين النبي وأصحابه تظهر مشرقة في أسلوب وكيفية التعامل بين المسلمين وغير المسلمين ، فكان نتيجة هذا التعامل إن يدخل كثير من أهل هذه البلاد في الإسلام . فمن هذا المنطلق نجد إن الدين الاسلامي كان ينتشر من خلال المعاملة الحسنة الطيبة .

** نجد كذلك صور جليلة وواضحة للعلاقات العمة يعلمها لنا رب البرية سبحانه وتعالى لتكون قاعدة وأساس للتعامل بين الناس إلى أن يرث الله الأرض ومن عليها وتتجلى هذه القاعدة الربانية في الآية الكريمة التي تقول (والبنّامى واعبدوا الله ولا تشركوا به شيئاً وبالوالدين إحساناً وبذي القربى والمساكين والجار الجنب والصاحب بالجنب وابن السبيل وما ملكت إيمانكم إن الله لا يحب من كان مختالاً فخوراً) سورة النساء : 36 .

فهنا قد بينت الآية الكريمة وأوجبت الإحسان إلى الإباء والجيران وحسن معاملتهم وعدم الإساءة إليهم ، وختمت الآية بختام يشعر بان عدم الإحسان إلى الجار ، أو الإساءة إليه لا يصدر إلا من مختال فخور قد امتلأ قلبه بالكبر والاستعلاء على غيره وهما آفة العلاقات العامة وعدوها اللدود الكبر والاستعلاء على الناس ، أترى أحسن من هذه علاقات عامة أنها العلاقات العامة التي يعلمها لنا ربنا سبحانه وتعالى .

** نجد كذلك صور رائعة للعلاقات العامة يوضحها لنا الله سبحانه وتعالى في قوله (ياأيها الذين امنوا لا يسخر قوم من قوم عسى إن يكونوا خيراً منهم ولا نساء من نساء عسى إن يكن خيراً منهن ولا تلمزوا أنفسكم ولا تنابذوا بالألقاب

بئس الاسم الفسوق بعد الإيمان ومن لم يتب فأولئك هم الظالمون) سورة
الحجرات : 11 .

ففي الآية الكريمة السابقة تعلمنا القرآن الكريم حسن معاملة كل منا للآخر وعدم
السخرية أو الاستهزاء لأنها تؤدي إلى توارث البغضاء والعداوة ، فهذه الآية
بمثابة قاعدة عظيمة يتعامل الناس مع بعضهم البعض من خلالها

*** ومن صور العلاقات العامة التي لا نرى لها مثيل يحتذي به عندما قام الرسول
صلى الله عليه وسلم بالتأخي بين المهاجرين والأنصار عند وصوله إلى أمدينة
المنورة وتقبل الأنصار هذه المؤاخاة عن طيب نفس وجعل الرسول لهذا الإخاء
حكم الدم والنسب فقوية بهذا وحدة المسلمين ، وكان من نتيجة هذا الإخاء إن
اقتسم الأنصار أموالهم ودورهم وأرضهم مع إخوانهم من المهاجرين لدرجت إن
الله سبحانه وتعالى مدح هذا الإخاء في القرآن الكريم فقال تعالى : (والذين
تبوءوا الدار والإيمان من قبلهم يحبون من هاجر إليهم ولا يجدون في صدورهم
حاجة مما أوتوا ويؤثرون على أنفسهم ولو كان بهم خصاصة ومن يوق شح
نفسه فأولئك هم الظالمون) سورة الحشر : 9 .

فهنا نجد إن الرسول صلى الله عليه وسلم كان بحق هو مهندس العلاقات العامة
الأول في هذا العالم ، وانه شيدها بتعاليم من الخالق عز وجل فكان بناء وه
متين وقواعده صلبه حتى استطاع من خلال هذا البناء إن يقيم دولة إسلامية
إضاءة مشارق الأرض ومغاربها بحضارة اسمها الحضارة الإسلامية .

*** وتعلم كذلك كيفية ممارسة العلاقات العامة من خلال هذه الصورة التي مارسها
النبي صلى الله عليه وسلم مع أهل مكة يوم الفتح العظيم (فتح مكة) ، فكان
المصطفى صلى الله عليه وسلم حين فتحت له مكة ، وخضع أهلها ، وجاءوه
مستسلمين ، وسألهم : (ما تظنون أنى فاعل بكم ؟) قالوا : أخ كريم وابن أخ
كريم . قال صلى الله عليه وسلم (لا أجد لي ولكم إلا كمثل يوسف وإخوانه :
أذهبوا فأنتم الطلقاء) . وعفا عنهم ، وصفح رغم ما فعلوه به ، وبمن امن

معهم، ولم يعاتبهم ، أو يذكرهم بما حدث منهم ، أو يقرعهم ، أو يمن عليهم بعفوه ، وهذا هو الصفح الجميل الذي أمره الله به ، صفح بغير ، أو تفرغ أو عتاب ، وهكذا نرى صور مضيئة من حياة النبي صلى الله عليه وسلم .في كيفية التعامل بالحسنى وكيفية كسب حب وثقة الناس ، وكيف دخلت مكة كلها الإسلام بحسن المعاملة وحسن العلاقة ، فألف بين قلوب المشركين وبين الإسلام، فأصبحوا بالإسلام قوة لا يستهان بها ، وخير امة أخرجت للناس .

* وتتلجى صور العلاقات العامة الصحيحة والسليمة الواضحة في أحسن صورها في قول الله تعالى (ولا تجادلوا أهل الكتاب الا بالتي هي أحسن إلا الذين ظلموا منهم وقولوا آمنا بالذي انزل إلينا وانزل إليكم وألهم واحد ونحن له مسلمون) سمره العنكبوت : 46 .

توضح لنا الآية إن المجادلة والمحاورة لإظهار محاسن الشيء لا تكون إلا بالحسنى والمودة والرحمة لان الأسلوب الحسن هو الأسلوب الغالب .

** ومن صور العلاقات العامة التي مارسها النبي صلى الله عليه وسلم كذلك ، حسن استقبال النبي صلى الله عليه وسلم للوفود ، فكان يحسن استقبال وضيافة الوفود التي تند إليه في المدينة ترغب في اعتناق الإسلام على يديه الشريفة ، وكان يرسل معهم بالفقهاء والقراء ليقوموا بشرح تعاليم الدين الاسلامى لقومهم وتفسير آياته وبيان الحديث الشريف ، وليقوموا بتقوية الروابط بين الأفراد هذه القبائل من ناحية والرسول وأصحابه في المدينة من ناحية أخرى .

** ومن صور العلاقات العامة الحميدة التي نتعلم منها اليوم كيف نمارس العلاقات العامة بشئ من الفن القائم على تعاليم الحبيب محمد صلى الله عليه وسلم أن عمر بن الخطاب ذهب يشكو على بن أبى طالب للحبيب محمد صلى الله عليه وسلم ويقول يا رسول الله أن عليا لا يقرؤني السلام ألا إذا بدأته إن بالسلام فيستدعى النبي صلى الله عليه وسلم عليا ويسأله لماذا لا تلقى السلام على عمر يا على فيقول على :يا رسول الله لا أبدا عمر بالسلام لاننى سمعتك تقول : من

بدا أخاه بالسلام بني له قصرا في الجنة ، فعلى لم يبدأ بالسلام لكبر في صدره أو استهزاء واستعلاء ولكن أديا وأخلاقا والعلاقات العامة ماهى إلا تألب في العلاقات وسمو في الأخلاق .

*** وكان في عهد النبي أجمل صور العلاقات العامة التي كانت تربطه بضيوفه، فقد كان لعبد الرحمن عوف دارا ينزل فيها ضيوف النبي ويحسن معاملاتهم ، ولما جاء وقد بني حنيفة للرسول أنزلهم دار رمله بنت الحارث وأجرى عليهم ضيافة فكانوا يؤتون غداء وعشاء ، مرة خبزا ولحما ومرة خبزا ولبنا ، ومرة خبزا وسمنا ، وهكذا نجد أن الخليفة عمر بن الخطاب أقام دور الضيافة وادر عليها الأرزاق وجعل فيها الدقيق والتمر والسمن والعسل وما يحتاج إليه ويعين به المنقطع وعابر السبيل .

*** ومن المشاهد المهيبة في حياة النبي والتي تتم عن أخلاق أستاذ وخبير علم البشرية كاها ماهى العلاقات العامة وكيف تمارس ، عندما جاءه اعرابي والملا من الصحابة جالسون حول النبي صلى الله عليه وسلم ، وقال الاعرابي وأغلظ في القول ، واخذ بتلابيب المصطفى ومجامع ثوبه أعطني يا محمد فليس المال ولا مال أبيك ، فماذا كان جواب الحبيب صلى الله عليه وسلم فاعطاه النبي (ص) ما طلب ، وسأله سؤالا ينم عن الذوق والحياء فى التعامل، وينم عن رقة الشمانل وكريم السجايا ، قال له : أحسنت يا اعرابي ؟ قال الاعرابي والله ما أحسنت ، ولا أجملت ، ولا جزأك الله عنى خيرا ، كل ذلك والابتسامه لا تفارق وجه النبي (ص) ، وقام عمر بن الخطاب يريد قتل هذا الاعرابي ، فقال له النبي (ص) لا تدخل بيني وبينه ، تعالى معي يا آخى ، وأخذ الرسول إلى بيته وقدم له الطعام والشراب ، وزاد له في العطاء وعامله معاملة حسنة فقال الاعرابي للرسول (ص) أحسنت وأجملت وجزأك الله عنى وعن عشيرتي خيرا ، فهنا نلتمس من هذه الصورة للعلاقات العامة عند النبي (ص) أنها سياسية ، تربية ، رعاية ، عناية ، هكذا كانت أخلاقه ومعاملته مع الناس .

* * وكان من صحابة النبي صلى الله عليه وسلم من مارس العلاقات العامة فى أبهى صورها تعلمنا منه كيف نتعامل مع الآخر ، فهذا هو الصحابي الجليل أول سفير فى الإسلام (مصعب بن عمير) وكيف جمع الناس فى المدينة حوله وكيف كان يتعامل معهم بكل مودة ورحمة وحنكة حتى جعلهم يدخلون الإسلام أفواجا ، كل هذا يرجع إلى أسلوبه فى التعامل مع الناس فى المدينة وكيف كان يقتنعهم إلا بالحجة والبرهان وبأسلوب جميل .

* * وكانت هناك صور كثيرة للعلاقات العامة بين النبي (ص) وأصحابه منها مصاهرته للكثير من الصحابة منهم أبو بكر وعمر وعثمان وعلى ، وكذلك مصاهرته لبعض القبائل العربية بهدف تقوية الروابط بينه صلى الله عليه وسلم وبين المجتمع الذي يجاوزه .

* * وكذلك فى سيرة الخلفاء الراشدين نجد صوراً مختلفة ومتنوعة للعلاقات العامة وكيفية الاتصال بالمواطنين والرعية من قبل الولاة والتعرف على مشاكلهم وقضاياهم ، ولنا فى الخليفة عمر بن الخطاب أسوة حسنة فكان رضى الله عنه يجوب البلاد ليلاً ونهاراً للتعرف على اتجاهات الرأى العام نحو حكمه وسياسته ويحاول جاهداً تعديل سياسته وأسلوب معاملة الرعية بما يتوافق ويتلاءم واتجاهات الرأى العام فى المجتمع الذي يحكمه ، وهكذا نرى أن عمر بن الخطاب أدرك وظائف العلاقات العامة فى قياس الرأى العام للتعرف على ما يدور فى أذهان وعقول الجماهير وما يترتب على ذلك من اتجاهات وسياسات مختلفة ومن ثم يستطيع تحديدها .

الفصل السادس

الصورة الإعلامية في الإسلام

أ- الصورة في القرآن الكريم 0

ب- التصوير في الأحاديث القدسية

ج- الصورة في الأحاديث النبوية الشريفة 0

مقدمة:

الصورة عنصر مهم جداً من عناصر العمل الصحفي ولا تكون مبالغين إذا قلنا أنها أهم العناصر على الإطلاق خاصة في ظل المنافسة الشرسة التي تواجهها الصحافة المطبوعة في مقابل التلفزيون والفضائيات والإنترنت والثورة التكنولوجية المهمة التي بدأت تمثل منافساً قوياً بدأ يهز الصحافة المطبوعة من عرشها المترتبة عليه منذ فترة طويلة وبالتالي يجب أن تتطور الصورة الصحفية حتى تستطيع أن تلحق بالسباق السريع جداً الذي يسير فيه كافة روافد الإعلام وبالتالي فإن الصورة لكي تستعيد مكانتها وتستطيع أن تؤدي دورها باقتدار يجب أن تخضع لأسس ومعايير معينة كأحد أهم الأسس التي تقوم عليها الصورة الصحفية الجيدة وتجلي ذلك في استثمار التقدم التكنولوجي والعلمي في كافة النواحي الرقمية والتكنولوجية وذلك بدوره يساهم في سرد و نقل وتداول الصورة ويجعلها متاحة لكل مريد لها أيضاً إمكانية التقاط الصور المثيرة الجذابة المؤثرة أصبح مطلباً رئيسياً في ظل الأحداث والتداعيات التي يموج بها العالم سواء كان العالم العربي الإسلامي أو حتى العالم الغربي فهناك العديد من الأيدي السحرية البارعة التي استطاعت أن تلتقط لنا العديد من الصور الرائعة البالغة التأثير والتي لا يمكن أن تمضي من ذاكرة الضمير الإنساني.

وهناك الملايين من الصور الناجحة في كافة المجالات سواء كانت رياضية أو فنية أو سياسية كلها تؤكد على أهمية الصورة ودورها في الصحافة وانطلاقاً من كل ما سبق جاء هذا البحث ليوضح كافة عناصر الصورة من تعريف وأنواع، ووظائف ورأي الإسلام فيها الخ.. آملين أن يلقى إعجاباً من القراء ويحقق غايته المنشودة.

التصوير الفوتوغرافي

إن الصور الفوتوغرافية التي تعمل عن طريق تحميض الظل الذي يحبس بواسطة العدسة المغناطيسية، التي تنقل الظلال فتعكسها في داخل الكاميرا، ثم بعد

ذلك بالتحميض؛ تطبع صورة مماثلة لها سواء كان ذلك بالمباشرة كالصور الفورية أو كان عن طريق وضعها أولاً على الشريحة البلاستيكية التي تسمى بالكليشة ثم طبع صور عليها.

كل هذا ليس هو التصوير الذي جاءت فيه النصوص الشرعية. فالنصوص التي جاءت عن النبي صلى الله عليه وسلم في منع التصوير؛ دلالتها إنما هي على ما يسمى صورة في لغة العرب في وقت كلام النبي صلى الله عليه وسلم بذلك.

وقد حرم النبي صلى الله عليه وسلم التصوير، وحذر منه، وبين أن الذين يصورون يعذبون يوم القيامة حتى ينفخوا الروح فيما صوروه وما هم بنافخين. فقال: (من صور ذا روح عذب يوم القيامة حتى ينفخ فيه الروح وما هو بنافخ). وبين أنهم أشد الناس عذاباً يوم القيامة، وبين أن الملائكة لا تدخل بيتاً فيه صورة، وكل ذلك إنما هو فيما يسمى صورة في لغة العرب.

وهذا التحميض؛ لم يكن العرب يعرفونه، فأول ما عرف في القرن الثالث عشر الهجري، فلم يكن يسمى بالصورة في لغة العرب، ولا تصدق عليه هذه الكلمة، لا في النصوص الشرعية ولا في مفردات اللغة.

وتغير دلالات اللغة لا يقتضي تغير الأحكام بدلالة النصوص. لأن النبي صلى الله عليه وسلم قال: (إن قوماً في آخر الزمان يستحلون الخمر يسمونها بغير اسمها)، فلو كانت تسمية الشيء بغير اسمه؛ تغير حكمه لكان الذي فعله هؤلاء مباحاً، حين لم يشرب الخمر في زعمهم، وإنما شربوا ما يسمونه الكحول أو المشروب الروحي أو بغير ذلك.

فذلك يشرب الناس اليوم شراباً يسمى بالقهوة، وهو شراب قشر البن، ولو رجع أحدكم إلى القاموس لوجد أن القهوة هي الخمر، في القاموس القهوة؛ الخمر، كقهوة شارب متطف، لكن تسمية هذا المشروب بالقهوة لا يحرم هذا المشروب، لأن هذا المشروب لم يكن معروفاً لدى العرب، فلم يسموه باسم، ونحن نقلنا إليه هذا

الاسم وسميناه به.

فهذا نظير ما لو سمي إنسان؛ كبشاً، خنزيراً، أو سمي خنزيراً، كبشاً؛ فإن ذلك لا يغير الحكم الشرعي ولا يؤثر فيه.

وهذه القاعدة يترتب عليها أنما سماه النبي صلى الله عليه وسلم؛ صورة، وهو ما كان من النحت من الحجارة أو من الطين أو من الخشب وما كان من النسيج أو من الرسم بالريشة أو باليد، فهذا هو المحرم، إذا كان الذي يصور به ذا نفس أي حياً

أما ما سوى ذلك؛ فتسميته صورة لا تدل على تحريمه.

لأنه مجرد انعكاس كانعكاس صورة الوجه في المرآة، وقد صحح أن النبي صلى الله عليه وسلم كانت له مرآة، وكان ينظر فيها، فلو كان التصوير عن طريق الآلة حراماً لكان النظر في المرآت حراماً، فلذلك لا تدل النصوص دلالة بمنطوقها ولا بمفهومها على تحريم التصوير الفوتوغرافي.

ولا تدل كذلك بالعلة التي بينها النبي صلى الله عليه وسلم على تحريمه، لأنه بين العلة؛ وهي أنهم يضاؤون خلق الله: (فليخلقوا ذرة، فليخلقوا شعيرة).

والمصور الفوتوغرافي لا يضاوي خلق الله، وإنما يحبس ظل خلق الله كما هو.

ولذلك فالتصوير الحقيقي المحرم الذي هو بالرسم أو النحت لا يتقنه إلا من كان من أهل المهارة والدربة، ويتنافس الناس فيه، وهو غالي الثمن، ولم يستثنى النبي صلى الله عليه وسلم منه إلا رقماً في ثوب، فالرقم في الثوب منه مباح أي الشيء اليسير الصغير وما عدى ذلك حرمه.

أما التصوير الفوتوغرافي فيفعله الصبيان والصغار، ومن ليست لديهم أية مهارة في الرسم؛ فدل هذا على أنه ليس مضاهاة لخلق الله.

ولا ينسب إلى فاعله، فأنت إذا رأيت صورة لا يمكن أن تسأل من الذي صور هذه الصورة؟ أو من الذي فعلها؟ فليس فيها مهارة في الواقع، لأن العبرة بالجهاز ودقته وجودة ألوانه، فالعبرة بالآلة التي صورت.

وعلى هذا فلا يحرم من التصوير الفوتوغرافي إلا ما كان تصويرا لما لا يحل النظر إليه، فما لا يجوز النظر إليه كالعورات وكالنساء المتكشفات لا يحل تصويره ولا اقتناء صورته، وما يجوز النظر إليه بالمباشرة؛ يجوز اقتناء صورته، لأي هدف من الأهداف، سواء كان ذلك للتعريف - كالصور التي توضع في جوازات السفر أو في بطاقات التعريف أو كان لغير ذلك، فليس هو محل ضرورة حتى يقتصر عليها، بل يجوز مطلقا، حتى للذكرى.

الصورة الإعلامية في القرآن الكريم

أ- سورة آل عمران الآية رقم (6)

﴿هُوَ الَّذِي يُصَوِّرُكُمْ فِي الْأَرْحَامِ كَيْفَ يَشَاءُ لَنَا إِلَهٌ إِنَّا هُوَ الْعَزِيزُ الْحَكِيمُ﴾

فيه مسألتان :

الأولى : قوله تعالى : هو الذي يصوركم أخبر تعالى عن تصويره للبشر في أرحام الأمهات. وأصل الرحم من الرحمة، لأنها مما يتراحم به. واشتقاق الصورة من صاره إلى كذا إذا أماله، فالصورة مائلة إلى شبه وهيئة. وهذه الآية تعظيم لله تعالى، وفي ضمنها الرد على نصارى نجران، وأن عيسى من المصورين، وذلك مما لا ينكره عاقل. وأشار تعالى إلى شرح التصوير في سورة الحج والمؤمنون. وكذلك شرحه النبي صلى الله عليه وسلم في حديث ابن مسعود، على ما يأتي هناك بيانه إن شاء الله تعالى. وفيه الرد على الطبائعيين أيضا إذ يجعلونها فاعلة مستبدة. وقد مضى الرد عليهم في آية التوحيد وفي مسند ابن منجر واسمه محمد بن منجر حديث : إن الله تعالى يخلق عظام الجنين وغضاريفه من منى الرجل وشحمه ولحمه من منى المرأة. وفي هذا أدل دليل على أن الولد يكون من ماء الرجل والمرأة، وهو صريح في قوله تعالى : يا أيها الناس إنا خلقناكم من ذكر وأنثى وفي صحيح مسلم من حديث ثوبان وفيه : أن اليهودي قال للنبي صلى الله عليه وسلم : وجئت أسألك عن شيء لا يعلمه أحد من أهل الأرض إلا نبي أو رجل أو رجلان.

قال ينفعك إن حدثتك؟ قال : أسمع بأذني، قال : جئتك أسألك عن الولد. فقال النبي صلى الله عليه وسلم ماء الرجل أبيض وماء المرأة أصفر فإذا اجتمعا فعلا من الرجل مني المرأة أذكرها بإذن الله تعالى وإذا علا مني المرأة مني الرجل أننا بإذن الله. وسيأتي بيانه إن شاء الله تعالى.

الثانية : قوله تعالى : كيف يشاء يعني من حسن وقبح وسواد وبياض وطول وقصر وسلامة وعاهة، إلى غير ذلك من الشقاء والسعادة. وذكر عن إبراهيم بن أدهم أن القراء اجتمعوا إليه ليسمعوا ما عنده من الأحاديث، فقال لهم : إني مشغول عنكم بأربعة أشياء، فلا أتفرغ لرواية الحديث. فقيل له : وما ذلك الشغل؟ قال : أحدها أني أتفكر في يوم الميثاق حيث قال :

هؤلاء في الجنة ولا أبالي وهؤلاء في النار ولا أبالي فلا أدري من أي الفريقين كنت في ذلك الوقت. والثاني حيث صورت في الرحم فقال الملك هو موكل على الأرحام : يا رب شقي هو أم سعيد فلا أدري كيف كان الجواب في ذلك الوقت. والثالث حين يقبض ملك الموت روعي فيقول :

يا رب مع الكفر أم مع الإيمان فلا أدري كيف يخرج الجواب. والرابع حيث يقول: وامتازوا اليوم أيها المجرمون فلا أدري في أي الفريقين أكون. ثم قال تعالى : لا إله إلا هو أي لا خالق ولا مصور سواه، وذلك دليل على وحدانيته، فكيف يكون عيسى إليها مصورا وهو مصور. العزيز الذي لا يغالب. الحكيم ذو الحكمة أو المحكم، وهذا أخص بما ذكر من التصوير

سورة الأنعام الآية رقم (73)

﴿وَهُوَ الَّذِي خَلَقَ السَّمَاوَاتِ وَالْأَرْضَ بِالْحَقِّ وَيَوْمَ يَقُولُ كُنْ فَيَكُونُ قَوْلُهُ الْحَقُّ وَلَهُ الْمُلْكُ يَوْمَ يُنْفَخُ فِي الصُّورِ عِلْمُ الْغَيْبِ وَالشَّهَادَةُ وَهُوَ الْحَكِيمُ الْخَبِيرُ ﴾ وهو الذي خلق السماوات والأرض أي فهو الذي يجب أن يعبد لا الأصنام. ومعنى بالحق أي بكلمة الحق. يعني قوله كن.

قوله تعالى: ويوم يقول كن فيكون أي وانكر يوم يقول كن. أو اتقوا يوم يقول كن. أو قدر يوم يقول كن. وقيل: هو عطف على الهاء في قوله: واتقوه. قال الفراء: كن فيكون يقال: إنه للصور خاصة، أي ويوم يقول للصور كن فيكون. وقيل: المعنى فيكون جميع ما أراد من موت الناس وحياتهم. وعلى هذين التأويلين يكون قوله الحق ابتداءً وخبراً. وقيل: إن قوله تعالى: قوله رفع بيكون، أي فيكون ما يأمر به. والحق من نعته. ويكون التمام على هذا فيكون قوله الحق. وقرأ ابن عامر فيكون بالنصب، وهو إشارة إلى سرعة الحساب والبعث. وقد تقدم في البقرة القول فيه مستوفى.

قوله تعالى: يوم ينفخ في الصور أي وله الملك يوم ينفخ في الصور. أو وله الحق يوم ينفخ في الصور. وقيل: هو بدل من يوم يقول. والصور قرن من نور ينفخ فيه النفخة الأولى للفناء والثانية للإنشاء. وليس جمع صورة كما زعم بعضهم، أي ينفخ في صور الموتى على ما نبينه. روى مسلم من حديث عبد الله بن عمرو: ثم ينفخ في الصور فلا يسمعه أحد إلا أصغى ليتها ورفع ليتها قال وأول من يسمعه رجل يلوط حوض إبله قال فيصعق ويصعق الناس ثم يرسل الله أو قال ينزل الله- مطراً كأنه الظل فتبتت منه أجساد الناس ثم ينفخ فيه أخرى فإذا هم قيام ينظرون وذكر الحديث.

وكذا في التنزيل ثم نفخ فيه أخرى [الزمر: 68] ولم يقل فيها، فعلم أنه ليس جمع الصورة. والأمم مجمعة على أن الذي ينفخ في الصور إسرافيل عليه السلام. قال أبو الهيثم: من أنكر أن يكون الصور قرناً فهو كمن ينكر العرش والميزان والصراط، وطلب لها تأويلات. قال ابن فارس: الصور الذي في الحديث كالقرن ينفخ فيه، والصور جمع صورة. وقال الجوهري: الصور القرن. قال الراجز:

لقد نطحناهم غداة الجمعين نطحاً شديداً لا كنطح الصورين ومنه قوله: ويوم ينفخ في الصور [النمل: 87]. قال الكلبي: لا أدري ما هو الصور. ويقال: هو جمع صورة مثل بسرة وبسر، أي ينفخ في صور الموتى والأرواح. وقرأ الحسن

يوم ينفخ في الصور. والصور (بكسر الصاد) لغة في الصور جمع صورة والجمع صوار، وصيار (بالياء) لغة فيه. وقال عمرو بن عبيد: قرأ عياض يوم ينفخ في الصور فهذا يعني به الخلق. والله أعلم.

قلت: وممن قال إن المراد بالصور في هذه الآية جمع صورة أبو عبيدة. وهذا وإن كان محتملاً فهو مردود بما ذكرناه من الكتاب والسنة. وأيضاً لا ينفخ في الصور للبعث مرتين، بل ينفخ فيه مرة واحدة، فإسرافيل عليه السلام ينفخ في الصور الذي هو القرن والله عز وجل يحيي الصور. وفي التنزيل فنفخنا فيها من روحنا [الأنبياء: 91].

قوله تعالى: عالم الغيب والشهادة برفع عالم صفة للذي، أي وهو الذي خلق السموات والأرض عالم الغيب. ويجوز أن يرتفع على إضمار المبتدأ. وقد روي عن بعضهم أنه قرأ ينفخ فيجوز أن يكون الفاعل عالم الغيب، لأنه إذا كان النفخ فيه بأمر الله عز وجل كان منسوباً إلى الله تعالى. ويجوز أن يكون ارتفع عالم حملاً على المعنى، كما أنشد سيويوه: لبيك يزيد ضارع لخصومة
وقرأ الحسن و الأعمش عالم بالخفض على البذل من الهاء التي في له.

سورة الأعراف الآية رقم (11)

﴿وَلَقَدْ خَلَقْنَاكُمْ ثُمَّ صَوَّرْنَاكُمْ ثُمَّ قُلْنَا لِلْمَلَائِكَةِ اسْجُدُوا لِآدَمَ فَسَجَدُوا إِلَّا إِبْلِيسَ
ثُمَّ يَكُنْ مِنَ السَّاجِدِينَ﴾ قوله تعالى: ولقد خلقناكم ثم صورناكم لما ذكر نعمه ذكر ابتداء خلقه. وقد تقدم معنى الخلق في غير موضع. ثم صورناكم أي خلقناكم نطقاً ثم صورناكم، ثم إنا نخبركم أنا قلنا للملائكة اسجدوا لآدم. وعن ابن عباس والضحاك وغيرهما: المعنى خلقنا آدم ثم صورناكم في ظهره. وقال الأخفش: ثم بمعنى الواو. وقيل: المعنى ولقد خلقناكم يعني آدم عليه السلام، ثم قلنا للملائكة اسجدوا لآدم، ثم صورناكم، على التقديم والتأخير. وقيل: ولقد خلقناكم يعني آدم، ذكر بلفظ الجمع لأنه أبو البشر. ثم صورناكم راجع إليه أيضاً. كما يقال: نحن قتلناكم، أي قتلنا سيدكم. ثم قلنا للملائكة اسجدوا لآدم وعلى هذا لا تقديم ولا تأخير،

عن ابن عباس أيضاً. وقيل: المعنى ولقد خلقناكم، يريد آدم وحواء، فأدم من التراب وحواء من ضلع من أضلاعه، ثم وقع التصوير بعد ذلك. فالمعنى: ولقد خلقنا أبايكم ثم صورناهما، قاله الحسن. وقيل: المعنى خلقناكم في ظهر آدم ثم صورناكم حين أخذنا عليكم الميثاق. هذا قول مجاهد، رواه عنه ابن جريج و ابن أبي نجیح. قال النحاس: وهذا أحسن الأقوال. يذهب مجاهد إلى أنه خلقهم في ظهر آدم، ثم صورهم حين أخذ عليهم الميثاق، ثم كان السجود بعد. ويقوي هذا وإذ أخذ ربك من بني آدم من ظهورهم ذريتهم [الأعراف: 172]. والحديث. أنه أخرجهم أمثال الذر فأخذ عليهم الميثاق. وقيل: ثم للإخبار، أي ولقد خلقناكم يعني في ظهر آدم صلى الله عليه وسلم، ثم صورناكم أي في الأرحام. قال النحاس: هذا صحيح عن ابن عباس.

قلت: كل هذه الأقوال محتمل، والصحيح منها ما يعضده التنزيل، قال الله تعالى: ﴿وَلَقَدْ خَلَقْنَا الْإِنْسَانَ مِنْ سَلْطَنَةِ طِينٍ﴾ [المؤمنون: 12] يعني آدم. وقال: ﴿وَوَخَّلَقَ مِنْهَا زَوْجَهَا﴾ [النساء: 1] ثم قال: جعلناه أي جعلنا نسله وذريته نطفة في قرار مكين [المؤمنون: 13] الآية. فأدم خلق من طين ثم صور وأكرم بالسجود، وذريته صوروا في أرحام الأمهات بعد أن خلقوا فيها وفي أصلاب الآباء. وقد تقدم في أول سورة الأنعام أن كل إنسان مخلوق من نطفة وترية، فتأمله. وقال هنا: خلقناكم ثم صورناكم وقال في آخر الحشر: هو الله الخالق البارئ المصور [الحشر: 24] فذكر التصوير بعد البراء. وسيأتي بيان ذلك إن شاء الله تعالى. وقيل: معنى ولقد خلقناكم أي خلقنا الأرواح أولاً ثم صورنا الأشباح آخراً.

قوله تعالى: إلا إبليس لم يكن من الساجدين استثناء من غير الجنس. وقيل: من الجنس. وقد اختلف العلماء: هل كان من الملائكة أم لا، كما سبق بيانه في البقرة

سورة الأعراف الآية رقم (74)

(وَأَذْكُرُوا إِذْ جَعَلَكُمْ خُلَفَاءَ مِنْ بَعْدِ عَادٍ وَبَوَّأَكُمْ فِي الْأَرْضِ تَتَّخِذُونَ مِنْ سَهُولِهَا

قُصُورًا وَتَتَحْتُونَ الْجِبَالَ بَيْوتًا فَاذْكُرُوا آلاءَ اللَّهِ وَلَا تَعْتُوا فِي الْأَرْضِ مُفْسِدِينَ)
فيه ثلاث مسائل:

الأولى: قوله تعالى: وبوأكم في الأرض فيه محذوف، أي وبوأكم في الأرض منازل. تتخذون من سهولها قصورا أي تبنون القصور بكل موضع. وتحتون الجبال بيوتا اتخذوا البيوت في الجبال لطول أعمارهم، فإن السقوف والأبنية كانت تبلى قبل فناء أعمارهم. وقرأ الحسن بفتح الحاء، وهي لغة. وفيه حرف من حروف الحلق، فلذلك جاء على فعل يفعل.

الثانية: استدل بهذه الآية من أجاز البناء الرفيع كالقصور ونحوها، وبقوله: قل من حرم زينة الله التي أخرج لعباده والطيبات من الرزق [الأعراف: 32]. ذكر أن ابناً لمحمد بن سيرين بنى داراً وأنفق فيها مالا كثيراً، فذكر ذلك لمحمد بن سيرين فقال: ما أرى بأساً أن يبني الرجل بناء ينفعه. وروي أنه عليه السلام قال: إذا أنعم الله على عبد أحب أن يرى أثر النعمة عليه. ومن آثار النعمة البناء الحسن، والثياب الحسنة. ألا ترى لو أنه اشترى جارية جميلة بمال عظيم فإنه يجوز وقد يكفيه دون ذلك، فكذلك البناء. وكره ذلك آخرون، منهم الحسن البصري وغيره. واحتجوا بقوله عليه السلام:

إذا أراد الله بعدد شراً أهلك ماله في الطين واللبن. وفي خبر آخر عنه أنه عليه السلام قال: من بنى فوق ما يكفيه جاء به يوم القيامة يحمله على عنقه. قلت: بهذا أقول، لقوله عليه السلام:

وما أنفق المؤمن من نفقة فإن خلفها على الله عز وجل إلا ما كان في بنيان أو معصية. رواه جابر بن عبد الله وخرجه الدارقطني. وقوله عليه السلام: ليس لابن آدم حق في سوى هذه الخصال بيت يسكنه وثوب يوارى عورته وجلف الخبز والماء أخرجه الترمذي.

الثالثة: قوله تعالى: فاذكروا آلاء الله أي نعمه. وهذا يدل على أن الكفار منعهم. وقد مضى في آل عمران القول فيه. ولا تعتوا في الأرض مفسدين تقدم في

البقرة. والعثي والعثو لغتان. وقرأ الأعمش تعثوا بكسر التاء أخذه عن عثي يعثي لا من عثا يعثو

سورة غافر الآية رقم (64)

﴿وَاللَّهُ الَّذِي جَعَلَ لَكُمُ الْأَرْضَ قَرَارًا وَالسَّمَاءَ بِنَاءً وَصَوَّرَكُمُ فَأَحْسَنَ صُورَكُمْ وَرَزَقَكُم مِّنَ الطُّيُوبَاتِ ذَلِكُمْ اللَّهُ رَبُّكُمُ فَتَبَارَكَ اللَّهُ رَبُّ الْعَالَمِينَ﴾ قوله تعالى : الله الذي جعل لكم الأرض قراراً زاد في تأكيد التعريف والدليل، أي جعل لكم الأرض مستقراً لكم في حياتكم وبعد الموت. والسماء بناء تقدم. وصوركم فأحسن صوركم أي خلقكم في أحسن صورة. وقرأ أبو رزين و الأشهب العقيلي (صوركم) بكسر الصاد، قال الجوهري : والصور بكسر الصاد لغة في الصور جمع صورة، وينشد هذا البيت على هذه اللغة يصف الجواري :

أشبهن من بقر الخالصاء أعينها وهن أحسن من صيرانها صوراً
والصران جمع صوار وهو القطيع من البقر والصوار أيضاً وعاء المسك وقد جمعهما الشاعر بقوله :

(إذا لاح الصوار ذكرت ليلي وأذكرها إذا نفح الصوار) والصار لغة فيه.
ورزقكم من الطيبات ذلكم الله ربكم فتبارك الله رب العالمين تقدم.

سورة الحشر الآية رقم (24)

﴿هُوَ اللَّهُ الْخَالِقُ الْبَارِئُ الْمُصَوِّرُ لَهُ الْأَسْمَاءُ الْحُسْنَى يُسَبِّحُ لَهُ مَا فِي السَّمَاوَاتِ وَالْأَرْضِ وَهُوَ الْعَزِيزُ الْحَكِيمُ﴾ قوله تعالى : هو الله الخالق البارئ المصور الخالق هنا المقدر. و البارئ لميشئ المخترع. و المصور مصور الصور ومركبها على هيات مختلفة. فالنصوير مرتب على الخلق والبراية وتابع لها. ومعنى التصوير التخطيط والتشكيل. وخلق الله الإنسان في أرحام الأمهات ثلاث خلق : جعله علقه، ثم مضغته، ثم جعله صورة وهو التشكيل الذي يكون به صورة وهيئة يعرف بها ويتميز عن غيره بسمتها. فتبارك الله أحسن الخالقين.
وقال النابغة :

الخالق البارئ المصور في الأرحام ماء حتى يصير دما وقد جعل بعض الناس الخلق بمعنى التصوير، وليس كذلك، وإنما التصوير آخره والتقدير أولا والبرائة بينهما. ومنه قوله الحق : **وإذ تخلق من الطين كهيئة الطير [المائدة : 110]**.

وقال زهير :

ولأنت تقري ما خلقت وبعض القوم يخلق ثم لا يفري يقول: تقدر ما تعدر ثم تقريه، أي تمضيه على وفق تقديرك، وغيرك يقدر ما لا يتم له ولا يقع فيه مراده، إما لقصوره في تصور تقديره أو لعجزه عن تمام مراده. وقد أتينا على هذا كله في الكتاب الأنسي في شرح أسماء الله الحسنى والحمد لله. وعن حاطب ابن أبي بلتعة أنه قرأ البارئ المصور بفتح الواو ونصب الراء، أي الذي يبرأ المصور، أي يميز ما يصوره بتفاوت الهيئات. ذكره الزمخشري. له الأسماء الحسنى يسبح له ما في السماوات والأرض وهو العزيز الحكيم تقدم الكلام فيه. وعن أبي هريرة قال : سألت خليلي أبا القاسم رسول الله صلى الله عليه وسلم عن اسم الله الأعظم فقال : يا أبا هريرة عليك بأخر سورة الحشر فأكثر قراءتها فأعدت عليه فأعاد علي، فأعدت عليه فأعاد علي. وقال جابر بن زيد : إن اسم الله الأعظم هو الله لمكان هذه الآية. وعن أنس بن مالك : أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال : من قرأ سورة الحشر غفر الله له ما تقدم من ذنبه وما تأخر. و عن أبي أمامة قال : قال النبي صلى الله عليه وسلم : من قرأ خواتيم سورة الحشر في ليل أو نهار فقبضه الله في تلك الليلة أو ذلك اليوم فقد أوجب الله له الجنة.

سورة التغابن الآية رقم (3):

﴿خَلَقَ السَّمَاوَاتِ وَالْأَرْضَ بِالْحَقِّ وَصَوَّرَكُمْ فَأَحْسَنَ صُورَكُمْ وَإِلَيْهِ الْمَصِيرُ﴾

قوله تعالى: خلق السموات والأرض بالحق وصوركم فأحسن صوركم وإليه المصير.

قوله تعالى: خلق السموات والأرض بالحق تقدم في غير موضع، أي خلقها حقاً يقيناً لا ريب فيه. وقيل الباء بمعنى اللام، أي خلقها للحق، وهو أن يجزي

الذين أساءوا بما عملوا ويجزي الذين أحسنوا بالحسنى. وصوركم فأحسن صوركم يعني آدم عليه السلام، خلقه بيده كرامة له، قال مقاتل. الثاني - جميع الخلائق. وقد مضى معنى التصوير، وأنه التخطيط والتشكيل. فإن قيل: كيف أحسن صورهم؟ قيل له: جعلهم أحسن صورهم؟ قيل له: جعلهم أحسن الحيوان كله وأبهاء صورة، بدليل أن الإنسان لا يتمنى أن تكون صورته على خلاف ما يرى من سائر الصور. ومن حسن صورته أنه خلق منتصباً غير منكب، كما قال عز وجل: لقد خلقنا الإنسان في أحسن تقويم على ما يأتي بيانه إن شاء الله تعالى. وإليه المصير أي المرجع، فيجازي كلا بعمله.

سورة الانفطار الآية رقم (8)

﴿ فِي أَيِّ صُورَةٍ مَا شَاءَ رَكَّبَكَ ﴾

وقال عكرمة وأبو صالح : في أي صورة ما شاء ركبك : إن شاء صورة إنسان، وإن شاء صورة حمار، وإن شاء صورة قرد، وإن شاء في صورة خنزير. وقال مكحول : إن شاء ذكراً، وإن شاء أنثى. قال مجاهد : ((في أي صورة)) أي في أي شبه من أب أو أم أو عم أو خال أو غيرهم. و((في)) متعلقة بـ((ركبك))، ولا تتعلق بـ((عدلك))، على قراءة من خفف، لأنك تقول عدلت إلى كذا، ولا تقول عدلت في كذا، ولذلك منع الفراء التخفيف، لأنه قدر((في)) متعلقة بـ((عدلك))، و((ما)) يجوز أن تكون صلة مؤكدة، أي في أي صورة شاء ركبك. ويجوز أن تكون شرطية أي إن شاء ركبك في غير صورة الإنسان من صورة قرد أو حمار أو خنزير، فـ((ما)) بمعنى الشرط والجزاء، أي في صورة ما شاء يركبك ركبك.

كلمة صورة ورد في القرآن الكريم مرة واحدة في سورة (الانفطار)

الآية رقم (8) ﴿ فِي أَيِّ صُورَةٍ مَا شَاءَ رَكَّبَكَ ﴾

وقال عكرمة وأبو صالح : في أي صورة ما شاء ركبك : إن شاء صورة إنسان، وإن شاء صورة حمار، وإن شاء صورة قرد، وإن شاء في صورة خنزير.

وقال مكحول : إن شاء ذكراً، وإن شاء أنثى. قال مجاهد : ((في أي صورة)) أي في أي شبه من أب أو أم أو عم أو خال أو غيرهم. و((في)) متعلقة بـ((ركبك))، ولا تتعلق بـ((عدك))، على قراءة من خفف، لأنك تقول عدلت إلى كذا، ولا تقول عدلت في كذا، ولذلك منع الفراء التخفيف، لأنه قدر((في)) متعلقة بـ((عدك))، و ((ما)) يجوز أن تكون صلة مؤكدة، أي في أي صورة شاء ركبك. ويجوز أن تكون شرطية أي إن شاء ركبك في غير صورة الإنسان من صورة قرد أو حمار أو خنزير، فـ((ما)) بمعنى الشرط والجزاء، أي في صورة ما شاء يركبك ركبك.

حكم التصوير في ضوء الأحاديث النبوية الشريفة :

قد يتعرض الكثيرون في الكلام عن المنكرات والتصاویر بفهم سطحي لظواهر بعض الأحاديث النبوية الشريفة.. دون تعمق في الفهم أو العلم. وذلك مع وجود جدل كثير في هذا الموضوع الخطير.:

ومن المعروف أن مصادر التشريع الإسلامي عندنا ثلاثة :

(الكتاب - والسنة - وإجماع الأمة) والخوض في هذه الثلاثة بدون علم عميق.. وفهم سليم.. هو من الخطورة بمكان.

..أن كل الألفاظ التي وردت في الأحاديث النبوية الشريفة في حرمة التصاویر ليس المقصود منها هو التصوير الفوتوغرافي المعروف عرفاً.. إنما المقصود هو التماثيل التي توجد في البيت.. وهذا هو الذي منع دخول الملائكة البيت كما ورد في الحديث..

ونستدل على ذلك بما يلي :

- 1) في اللغة العربية كلمة " تصوير - صور - تصاویر " إنما تعني التماثيل. أما الصور بالكاميرا المعصم تسمى في اللغة العربية " فوتوغراف.
- 2) لم يكن على أيام النبي صلى الله عليه وسلم كاميرا أو صور فوتوغرافية أو

بطاقات شخصيه بالمعنى الموجود الآن . ولا فى التابعين ولا سلف المسلمين أيضا.

(3) هناك علم أصولي فى علم الأصول الشرعيه عليه مدار الشرع كله وهو : " علم الجمع والترجيح " ومعناه ببساطه أن ننظر فى كل الأحاديث التى وردت فى موضوع معين ليكمل بعضها بعضا فنعرف المقصود بالضبط من معنى الحديث.

إذا جمعنا سريعا قول النبى صلى الله عليه وسلم فى التصوير.. فنجد الأحاديث الآتية على سبيل المثال لا الحصر : نله:

(إن الملائكة لا تدخل بيتا فيه تماثيل أو تصاوير) " متفق عليه واللفظ لمسلم إن من أشد الناس عذابا يوم القيامة الذين يصورون هذه الصور " متفق عليه.. وفى رواية " الذين يضاهاون بخلق الله " متفق عليه. "من صور صورة كلف يوم القيامة أن ينفخ فيها الروح وليس بنافخ فيها أبدا" البخارى وغيره

"إن الذين يصنعون الصور يعذبون يوم القيامة يقال لهم أحيوا ما خلقتم " متفق عليه

" يقول تعالى فى الحديث القدسى... " ومن أظلم ممن ذهب يخلق كخلقى فليخلقوا ذرة فليخلقوا شعيرة " متفق عليه

" لا تقوموا كما تقوم الأعاجم يعظم بعضها بعضا " رواه أبو داود وابن ماجه

" اللهم لا تجعل قبرى وثنا يعبد " رواه مالك فى الموطأ..... الخ قال العلماء : إنما لم تدخل الملائكة البيت الذى فيه الصورة (التمثال) لأن متخذها قد تشبه بالكفار لأنهم يتخذون الصور فى بيوتهم ويعظمونها فكرهت الملائكة ذلك فلم تدخل بيته هجرا له.

وفى الحديث الذى أخرجه مسلم : " إن أشد الناس عذابا يوم القيامة المصورون

".... قال الطبرى : إن المراد هنا من يصور ما يعبد من دون الله وهو عارف بذلك قاصدا له فإنه يكفر بذلك وأما من لا يقصد ذلك فإنه يكون عاصيا بتصويره فقط .." انتهى.

أى أن النية هنا تفرق فى الحكم على مقتضى هذه التماثيل (أن يكون من الصور المقدسه أو للتعظيم أو لما يعبد من دون الله) فإن قصد ذلك كفر .. وإن لم يقصد ذلك كان عاصياً فقط ولا يكفر.

ومن ذلك إن كان التمثال ناقص غير كامل. فلا يحرم.. وكذلك إن كان التمثال مهانا مثل لعب الأطفال والدمى والعرائس. فلا تحرم ويفضل بعد اللعب بها أن تخبأ فى مكان ولا توضع للعرض.

وذلك مصداق قول الرسول صلى الله عليه وسلم : " ذهب يخلق كخلقى " - " بضاهون بخلق الله " - " فليخلقوا حبة أو ذرة " - " أحيوا ما خلقتكم ".... الخ.. فهذا يوضح أن النية مبيته للشرك والكفر ومحاربة الله.

وقد فعل قوم نوح ذلك حين صنعوا للصالحين من قومهم تماثيل تخليدا لذكراهم.. أخذوهم بعد ذلك تماثيلا تعبد من دون الله.. قال تعالى فى صورة نوح: " وقالوا لا تذرنا الهتكُم ولا تذرنا ودا ولا سواعا ولا يغوث ويعوق ونسرا .." الآية " 23".

(4) كانت السيدة عائشة رضى الله تعالى عنها تلعب بالدمى والعرائس وحصان له جناحان.. كما ورد فى الأحاديث الصحيحة.. وفى وجود النبى وحضرته ولم ينكر عليها ذلك.. بل كانوا يأخذون اللعب والعرائس إلى المسجد ليأهوا بها أبناءهم حتى ينتهوا من الصلاة.... ومن المعروف.. أن السنه " قول أو فعل أو تقرير" .

(5) أما بالنسبة للصور الفوتوغرافية واللوحات الفنية والرسومات والنقوش والتي تكون على المسطحات والجدران وغيرها.. ؟ فحكمها لا يتبين إلا بعدما ننظر فى الصورة نفسها لأى شىء هى ؟ وأين توضع وكيف تستعمل؟ وفى قصد

مصورها ماذا قصد من تصويرها ؟

فإن كانت الصور الفنية لما يعبد من دون الله كالبقرة عند الهندوس وما شابه ذلك.. فإن من صورها لهذا الغرض وبهذا القصد لا يكون إلا كافرا ناشرا للكفر والضلال وفى مثله جاء الوعيد انه أشد الناس عذابا يوم القيامة وجاء قول الغمام الطبر وقد سبق ذكر ذلك مقدما.

أما من قصد بتصوير ذلك مضاهاة خلق الله فهو بذلك يخرج من دين التوحيد وفى مثل ذلك جاء قول النبى : " يضاھون بخلق الله " .. " يقال لهم أحيوا ما خلقتم " .

(6) ويحرم أيضا إقتناء الصور التى يقدر أصحابها تقديسا دينيا أو تعظيما دنيويا. وفعل أهل الكتاب ذلك وقلدهم بعض المبتدعة من المسلمين فصوروا عليا وفاطمة.

(7) اما صور الملوك والزرعاء والفنانين فى عصرنا تكون أقل إثما إلا إذا كان أصحابها من الكفرة أو الظلمة أو الفساق كالحكام الذين يحكمون بغير ما أنزل الله والفنانين الذين يمجدون الباطل ويشيعون الفاحشة والميوعة فى الأمة.

(8) اما ما عدا ذلك من الصور واللوحات فإن كانت لغير ذى روح كصور النبات والشجر والبحار والجبال والشمس والقمر.. الخ فلا جناح على من صورها أو إقتناها ولا جدال فى هذا بين العلماء.

(9) إن كانت الصورة لذى روح وليس فيها ما تقدم من المحذورات لا تحرم أيضا ولقد جاء فى ذلك جملة من الأحاديث الصحيحة منها:

روى مسلم عن زيد بن خالد الجهنى عن أبى طلحة الأنصارى قال : سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول : " لا تدخل الملائكة بيتا فيه كلب أو تماثيل " قال فأتيت عائشة فقلت : إن هذا يخبرنى أن النبى صلى الله عليه وسلم قال : " لا تدخل الملائكة بيتا فيه كلب أو تماثيل " فهل سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم ذكر ذلك ؟ فقلت لا.. ولكن سأحدثكم ما رأيته فعل..

رأيته خرج في غزاته فأخذت نمطا فسترته على الباب فلما قدم فرأى النمط
عرفت الكراهية في وجهه فجذبه (أى النمط) حتى هنكه أو قطعه وقال : "
إن الله لم يأمرنا أن نكسو الحجارة والطين " !!! قالت فقطعنا منه وسادتين
وحشوتهما ليفا فلم يعب ذلك على "

فهنا أيها الإخوة والأخوات لا يؤخذ من الحديث أكثر من الكراهية التنزيهية
لكسوة الحيطان ونحوها بالسناثر ذات التصاوير قال النووي : وليس في
الحديث ما يقتضى التحريم.. لأن حقيقة اللفظ : إن الله لم يأمرنا بذلك. وهذا
يقتنضى أنه ليس بواجب ولا مندوب ولا يقتضى التحريم.

(10) ومثل هذا ما رواه مسلم أيضا عن عائشة قالت : كان لنا ستر فيه تمثال طائر
وكان الداخل إذا دخل استقبله فقال لى رسول الله صلى الله عليه وسلم : "
حولى هذا فإنى كلما دخلت فرأيتك ذكرت الدنيا .." أخرجه مسلم ... خطورة
الفتوى فى هذا الأمر إلا عن علم تام بالجمع والترجيح بين الأحاديث لمعرفة
المقصود بالضبط.. ولا نأخذ الأحاديث على ظاهرها.. فهذا خطر عظيم. فهنا
مثلا لم يأمر النبى عائشة بقطعه وإنما أمرها بتحويله من مكانه فى مواجهة
الداخل إلى البيت وذلك كراهية منه عليه الصلاة والسلام أن يرى فى مواجهته
هذه الأشياء التى تذكره عادة بالدنيا وزجارفها ولا سيما انه صلى الله عليه
وسلم كان يصلى السنن والنوافل كلها فى البيت ومثل هذه الأنماط والأسنار
ذات التصاوير والتماثيل من شأنها أن تشغل القلب عن التزام الخشوع والإقبال
الكامل على مناجاة الله سبحانه.

(11) وعن أنس قال كان قرام (ستر) لعائشة سترت به جانب بيتها فقال لها النبى
صلى الله عليه وسلم : " أميطيه عنى فإنه لا تزال تصاويره تعرض لى فى
صلاتي".

(12) ومما يؤيد ذلك ما جاء فى الحديث عن الله تعالى : " ومن أظلم ممن ذهب
بخلق كخلقى فليخلقوا ذرة فليخلقوا شعيرة .." أخرجه الشيخان وغيرهما.. فإن

خلق الله ليس رسماً على سطح بل هو خلق صور مجسمة ذات جرم.. كما قال الله تعالى " : هو الذى يصوركم فى الأرحام كيف يشاء .." آل عمران : (6) أن إمتهان الصورة يجعلها حللاً

ومما لا خفاء فيه بعد ما تقدم أن كل ما ورد فى التصوير والصور إنما يعنى الصور التى تحت... أما الصور الشمسية أو الفوتوغرافية التى تؤخذ بالكاميرا فهى شىء مستحدث لم تكن فى عصر الرسول ولا السلف... ولا سلف المسلمين... فهل ينطبق عليه ما ورد فى التصوير والتصوير والمصورين ؟ أما بالنسبة لموضوع تمييز الصور فهو الآن مع وجود الماكينات الحديثة فيتم تمييز الصور وطبعها فورى فى الحال وبدون أن يراه أحد إلا الزوج أو ذو المحرم الذى يتسلم الصور من الماكينة فور خروجها... أما إن لم يؤمن هذا الجانب فلا يجوز.

رأى بعض الأئمة فى التصوير

إن التصوير الفوتوغرافي مما عم به البلاء هذه الأيام حتى لا يكاد بيت يخلو منه الصور، فكان ضروريا معرفة حكم هذا النوع من التصوير المحدث بالرجوع إلى أقوال العلماء والأدلة التفصيلية من القرآن والسنة.

1) قال سماحة الشيخ عبدالعزيز بن باز رئيس هيئة كبار العلماء ومفتى المملكة سابقاً رحمه الله:

"حرم الله التصوير وحذر منه الرسول (ص) بأنواع، وأخبر أن المصورين أشد الناس عذاباً يوم القيامة، وأن من صور صورة فى الدنيا كلف أن ينفخ فيها الروح وليس بنافخ وكل من تأمل الأحاديث الواردة فى هذا الباب وما أحدثه الناس اليوم من التوسع فى التصوير وانتشاره فى كل مكان والعناية بتصوير الزعماء والرؤساء والنساء الخليعات وغيرهم علم الكثير من حكمة الشارع فى النهي عن التصوير والتحذير منه وعرف الكثير من مفاصد ذلك ومضاره على المجتمع فى دينه وأخلاقه

وفي دنياه وسلوكه وفي سائر أحواله وشئونه، ولقد غلط غلطاً فاحشاً من فرق بين التصوير الشمسي والتصوير النحتي وبعبارة أخرى بين التصوير الذي له ظل والذي لا ظل له لأن الأحاديث الصحيحة الواردة في هذه المسألة تعم النوعين وتنظمها انتظاماً واحداً ولأن المضار والمفاسد التي في التصوير النحتي وماله ظل مثل المفاسد والأضرار التي في التصوير الشمسي بل التصوير الشمسي أعظم ضرراً وأكثر فساداً من وجوه كثيرة نسأل الله أن يمن علينا وعلى المسلمين بالعافية من النوعين جميعاً وأن يصلح أحوال الأمة وقادتها وأن يهدي الجميع صراطه المستقيم."

(2) قال علامة الشام المحدث الشيخ محمد ناصر الدين الألباني رحمه الله تعالى :

من كتاب آداب الزفاف ص 104، 106 : "وقريب من هذا تفریق بعضهم بين الرسم باليد، وبين التصوير الشمسي بزعم أنه ليس من عمل الإنسان، وليس من عمله فيه إلا إمساك الظل فقط، كذا زعموا، وأما ذلك الجهد الجبار الذي صرفه المخترع لهذه الآلة حتى استطاع أن يصور في لحظة ما لا يستطيعه بدونها في ساعات فليس من عمل الإنسان عند هؤلاء!، وكذلك توجيه المصور للآلة وتسيديها نحو الهدف المراد تصويره وقبيل ذلك تركيب ما يسمونه بالفلم ثم بعد ذلك تحميضه وغير ذلك مما لا أعرفه فهذا أيضاً ليس من عمل الإنسان عند أولئك أيضاً، وقد تولى بيان كيف يتم التصوير الشمسي الأستاذ أبو الوفاء درويش في رده على .. وخلصته أنه لا بد للمصور من أن يأتي بأحد عشر نوعاً من الأفعال حتى تخلق الصورة، ومع هذا كله فالأستاذ المذكور العليم بهذه الأنواع يقول دون أي تردد: "إن هذه الصورة ليست من عمل الإنسان."

وثمره هذا التفریق عندهم أنه يجوز تعليق صورة رجل مثلاً في البيت إذا كانت مصورة بالتصوير الشمسي، ولا يجوز ذلك إذا كانت مصورة باليد ولو أن مصوراً

صور هذه الصورة اليدوية بالآلة جاز تعليقها أيضا عندهم، فهل رأيت أيها القارئ جموداً على ظواهر النصوص مثل هذا الجمود؟ فأما أنا فلم أرى له مثلاً إلا جمود بعض أهد الظاهر قديماً، مثل قول أحدهم في حديث " نهى رسول الله (ص) عن البول في الماء الراكد " قال : فالمنهيُّ عنه هو البول في الماء مباشرة، أما لو بال في إناء ثم أراقه في الماء فهذا ليس منهي عنه، يقول هذا مع أن تلوّث الماء حاصل في الطريقتين، ولكن جموده على النص منعه من فهم الغاية من النص، وكذلك هؤلاء المبيحون للتصوير الشمسي جمدوا على طريقة التصوير التي كانت معروفة في عهد النبي عنه، ولم يلحقوا بها هذه الطريقة من التصوير الشمسي مع أنها تصوير لغةً وشرعاً وأثراً وضرراً كما يتبين ذلك بالتأمل في ثمرة التفريق المذكور آنفاً، ولقد قلت لأحدهم منذ سنين يلزمكم على هذا أن تبيحوا الأصنام التي لا تتحت نحاً وإنما بالضغط على الزر الكهربائي الموصول بالآلة خاصة تصدر عشرات الأصنام في دقائق كما هو معروف بالنسبة للعب الأطفال ونحوها من تماثيل الحيوانات فما تقول في هذا؟ فبهت "أ.هـ"

(3) قال الشيخ محمد بن إبراهيم مفتي البلاد السعودية رحمه الله في الفتاوى ص 183 :

"تصوير ماله روح لا يجوز، سواء في ذلك ما كان له ظل وما لا ظل له، وسواء كان في الثياب والحيطان والفرش والأوراق وغيرها، هذا الذي تدل عليه الأحاديث الصحيحة، كحديث مسروق الذي في البخاري، قال : سمعت عبد الله بن مسعود رضي الله عنه يقول : سمعت رسول الله (ص) يقول : " إِنَّ أَشَدَّ النَّاسِ عَذَاباً يَوْمَ الْقِيَامَةِ الْمَصْوِرُونَ "، وحديث عبد الله بن عمر رضي الله عنهما قال : قال رسول الله (ص) : " إِنَّ الَّذِينَ يَصْنَعُونَ هَذِهِ الصُّورَ يُعَذِّبُونَ يَوْمَ الْقِيَامَةِ يُقَالُ لَهُمْ أَحْيُوا مَا خَلَقْتُمْ "، وحديث ابن عباس رضي الله عنهما، قال سمعت رسول الله (ص) يقول : " مَنْ صَوَّرَ صُورَةً فَإِنَّ اللَّهَ مُعَذِّبُهُ حَتَّى يَنْفُخَ فِيهَا الرُّوحَ وَكَأَنَّ بِنَافِخِ فِيهَا أَبْدَأُ " فهذه الأحاديث الصحيحة وأمثالها دلت بعمومها على منع التصوير مطلقاً، ولو لم

يكن في الباب سواها لكفتنا حجة على المنع الإطلاقي، فكيف وقد وردت أحاديث ثابتة ظاهرة الدلالة على منع تصوير ما ليس له ظل من الصور". ثم ساق الأحاديث ثم قال: "ومن هذه الأحاديث وأمثالها أخذ أتباع الأئمة الأربعة وسائر السلف" وذكر الشيخ رحمه الله في الرد على مجيزي التصوير قائلاً: "وقد زعم بعض مجيزي التصوير الشمسي أنه نظير ظهور الوجه في المرآة ونحوها من الصقيلات، وهذا فاسد فإن ظهور الوجه في المرآة ونحوها شيء غير مستقر، وإنما يرى بشرط بقاء المقابلة، فإذا فقدت المقابلة فقد ظهر الصورة في المرآة ونحوها، بخلاف الصورة الشمسية فإنها باقية في الأوراق ونحوها مستقرة، فالحاقها بالصور المنقوشة باليد أظهر وأوضح وأصح من إلحاقها بظهور الصورة في المرآة ونحوها، فإن الصورة الشمسية وبدؤ الصورة في الأجرام الصقيلة ونحوها يفترقان في أمرين أحدهما: (الاستقرار والبقاء). الثاني: (حصول الصورة عن عمل ومعالجة. فلا يطلق لا لغة ولا عقلاً ولا شرعاً على مقابل المرآة ونحوها أنه صورت ذلك، ومصور الصور الشمسية مصور لغةً وعقلاً وشرعاً، فالمسوى بينهما مسوٍ بين ما فرق الله بينه والمانعون منه قد سوا بين ما سوى الله بينه، وفرقوا بين ما فرق الله بينه، فكانوا بالصواب أسعد وعن فتح أبواب المعاصي والفتن أنفر وأبعد، فإن المجيزين لهذه الصور جمعوا بين مخالفة أحاديث رسول الله (ص) ونفت سموم الفتنة بين العباد بالتصوير "أ.هـ.

4) قال الشيخ حمود بن عبدالله التويجري حفظه الله تعالى:

ومن الشبهة الباطلة قول بعض العصريين أن المحرم التصوير المنقوش باليد فأما المأخوذ بالآلة الفوتوغرافية (تصوير شمسي) فلا، وهذه الشبهة من أغرب الشبهه وفيها دليل على حماقة قائلها وكثافة جهله.

ومثلها لا يحتاج إلى جواب لظهور بطلانها لكل عاقل فضلاً عن له أدنى علم ومعرفة، ولو قال أنه لا يحرم من الخمر إلا ما اعتصر بالأيدي فقط فأما ما اعتصر بالآلات المعدة للإعتصار فلا يحرم وإن كان أشد إسكاراً مما اعتصر بالأيدي لما

كان بين قوله وبين قول صاحب هذه الشبهة فرق لأن كلاً منهما قد حرم شيئاً وأباح ما هو أعظم منه من جنسه وما هو أولى بالتحريم والمنع مما حرمه.

وقد ذكرت قريباً أن علة تحريم التصوير هي المضاهاة بخلق الله تعالى كما يدل على ذلك حديث أبي هريرة وحديث عائشة رضي الله عنها وهذه العلة تشمل كل تصوير سواء كان منقوشاً بالأيدي أو مأخوذاً بالآلة الفوتوغرافية، وكما كان التصوير أقرب إلى مشابهة الحيوانات فهو أشد تحريماً لما فيه من مزيد من المضاهاة بخلق الله .

ولا يخفى على عاقل أن التصوير بالآلة الفوتوغرافية هو الذي يطابق صور الحيوانات غاية المطابقة بخلاف التصوير المنقوش بالأيدي فإنه قد لا يطابقها من كل وجه وعلى هذا فيكون التصوير بالآلة الفوتوغرافية أشد تحريماً من التصوير المنقوش بالأيدي والله أعلم " أ.هـ

(5) قال الشيخ سليمان بن عبدالرحمن بن حمدان رحمه الله تعالى:

وأما ما احتج به من أراد إستحلال ما حرم الله من الصور الشمسية ليست من الصور المحرمة بحجة أنها مسك الظل كما يرى الناظر صورته في المرأة فهذا غير صحيح لأن ما يبدو في المرأة صورة غير ثابتة ولا صنع للناظر فيها ولا يسمى الناظر مصوراً ولا تسمى صورته لغة ولا شرعاً ولا عرفاً، وأما الصورة الشمسية فلا يشك من عنده أدنى معرفة بأحكام الشرع وعلة أنها من جملة الصور المحرمة لأنها لا تأتي إلا بالآلة مخصوصة التي صنعت لها"

(6) قال الشيخ صالح بن فوزان الفوزان حفظه الله

رداً على يوسف القرضاوي في كتابه الحلال والحرام في الإسلام مبيناً الأخطاء التي وقع فيها": الخطل الأول: تقسيمه التصوير إلى محرم وهو التماثيل ومكره كراهة تنزيه وهو المنقوش والمرسوم في الورق واللوحات والجدران، ومباح وهو التصوير الفوتوغرافي، فهذا تقسيم باطل ترده الأدلة الصحيحة الواردة في تحريم

التصوير وتحريم استعمال الصور مطلقاً تماثيل كانت أو غير تماثيل منقوشة أو فوتوغرافية . ومن إدعى التفصيل كالمؤلف فعليه الدليل ونحن ننقل لك جملة من أقوال الأئمة في ذلك مقرونة بأدلتها: قال العلامة ابن القيم في أعلام الموقعين (4-403) لما ذكر الكبائر قال ومنها تصوير صورة الحيوان سواء كان لها ظل أو لم يكن أ. هـ . وقال النووي في شرح صحيح مسلم (14-18) بعد أن ذكر تحريم الصور ما نصه: (ولا فرق في هذا كله بين ماله ظل وما لا ظل له هذا تلخيص مذهبنا في المسألة وبمعناه قال جماهير العلماء من الصحابة والتابعين ومن بعدهم وهو مذهب الثوري ومالك وأبي حنيفة وغيرهم) انتهى كلام النووي. وقال الشوكاني في نيل الأوطار (2-108) في أثناء كلامه على حديث ابن عمر: (الذين يصنعون هذه الصور يعذبون يوم القيامة) وحديث ابن عباس : كل مصور (في النار) قال : الحديثان يدلان على أن التصوير من أشد المحرمات للتوعد عليه بالتعذيب بالنار وبأن كل مصور من أهل النار ولورود لعن المصورين في أحاديث أخرى وذلك لا يكون إلا على محرم متبالغ في القبح. "ثم نقل الشيخ صالح الفوزان الكثير من أقوال الأئمة والسلف والأحاديث كلها تدل على تحريم التصوير ولا فرق ما له ظل أو لا ثم قال : " وبما ذكرنا من الأحاديث وكلام أهل العلم عليها تبطل دعوى المؤلف انه ليس هناك نص صحيح سليم من المعارضة يدل على حرمة الصور المنقوشة في الثياب والبساط والجدران المرسومة في لوحات وكذا تبطل دعواه إباحة التصوير الفوتوغرافي إذ التصوير الفوتوغرافي أبلغ في المضاهات من الصور المنقوشة والمرسومة فهو أولى بالتحريم. فتبين مما تقدم أن التصوير بجميع أنواعه تماثيل أو غير تماثيل منقوشاً باليد أو فوتوغرافياً مأخوذاً بالآلة كله حرام وان كل من حاول إباحة شيء منه فمحاولته باطلة وحجته داحضة والله المستعان " أ. هـ . لت بعمومها على منع التصوير مطلقاً، ولو لم يكن في الباب سواها لكفتنا حجة على المنع الإطلاقي.

الخلاصة :

- 1- أن تصوير ذوات الأرواح بكل أشكاله وأنواعه حرام وهو من الكبائر كما ذكره الإمام الذهبي في كتابه الكبائر. ودلت عليه النصوص الكثير مرة باللحن ومرة بالعذاب الشديد ومرة بالويل وأورد البخاري ومسلم ما يريو على ثلاثمائة حديث في ذلك. راجع فتوى بن باز رحمه الله في مجلة الدعوة رقم 829 قوله "لا يجوز تصوير ذوات الأرواح بالكاميرا أو غيرها من آلات التصوير" وقد أفتى بذلك جمهرة من العلماء في زماننا الحاضر منهم أبو بكر الجزائري ومحمد ناصر الدين الألباني رحمه الله ومحمد التويجري وصالح الفوزان ومحمد بن إبراهيم وغيرهم الكثير. وهو (أي حرمة التصوير) المشهور عن جماهير أهل العلم لا سيما السلف المتقدمين الذين يفتدى بهم (راجع رسالة ماجستير في الفقه المقارن بعنوان حكم ممارسة الفن -صالح الغزالي)
- 2- يرخص من التصوير بكل أنواعه ما كان للضرورة كما هو معمول به في سائر الأحكام الأخرى لقوله تعالى: {إلا ما اضطررتم إليه} ومن ذلك الصور في التبعية والجواز ورخصة القيادة وغيرها وكذلك تصوير المحاضرات إذا دعت إليها الضرورة. راجع فتوى بن باز رحمه الله في مجلة الدعوة عدد 829
- 3- لا يجوز الاحتفاظ بالصور للذكرى أو تعليقها. راجع فتوى في مجلة الدعوة رقم 849 وفتوى بن عثيمين في المجموع
- 4- إن كثير من الناس لا يفرقون بين المصور (الفاعل) والناظر للصورة (المشاهد) فكل الأحكام والوعيد وردت في المصور ومن أعانته (أي الذي رضي بأن تؤخذ له صورة أو أعان في شراء أو أيجاد الصورة ويستثنى من ذلك من صور من غير رضي أو علم لقوله {لا يكلف الله نفسا إلا وسعها} كما يحدث لبعض المشايخ راجع الفتوى في مجلة الدعوة رقم 830 وفتوى

هيئة كبار العلماء في مجلة الدعوة برقم 836)

- 5- يختلف حكم مشاهدة الصورة (سواء ما كان له ظل أو لا) عن حكم إيجادها وتصويرها. فمثلا لا يؤثم الناظر إلى تمثال منصوب ولكن الأثم هو من قام بصنعه ومن أعان على صنعه بالمال وغيره. وكذلك لا يؤثم الناظر إلى الصور، الشمسي منها أو المتحرك (التلفزيون)، بشرط خلو هذه الصور من المنكرات مثل صور نساء متبرجات وغيرها، ولكن يَأْثَمُ من صورها وأوجدتها. راجع الفتوى في مجلة الدعوة برقم 787 والفتوى برقم 829

المراجع

- 1- القرآن الكريم
 - 2- الأحاديث القدسية الشريفة
 - 3- الأحاديث النبوية الشريفة
 - 4- أ.د أحمد عمر هاشم ، مقالات بالصحف المصرية
 - 5- أ.د محيي الدين عبد الحلیم ، الإعلام في الإسلام
 - 6- أ.د محمد عبد القادر حاتم ، الرأي العام في الإسلام
 - 7- أ.د محمد منير حجاب ، الإعلام في الإسلام
 - 8- أ.د رفعت عارف الضبع ، الإعلام التربوي " تأصيله وتحصيله ، دار الفكر الأردنية
- الصحافة التربوية ، دار الفكر الأردنية
 - الاتيكيت وفق الأديان السماوية ، دار الفكر الأردنية
 - السيناريو ، دار الفجر المصرية
 - الخبر النوعي ، دار الفجر المصرية
 - الإذاعة النوعية ، دار الفجر المصرية