

جميلة كريم الفصل الثامن

أصوات الإيمان، ووجوه الجمال:

ربط المسلمات الأمريكيات عن طريق عزيزة

بينما تنطلق بقية أنحاء العالم إلى المجال السايبري، تحتفل النساء المسلمات بأنفسهن في عالم الطباعة أثناء تأكيدهن لفكرهن واستصلاح أجسادهن، وتجديد أرواحهن عن طريق عزيزة. وعزيزة تصف نفسها بأنها مجلة «المرأة المسلمة المعاصرة»⁽¹⁾. وقد وصفتها نيوزويك بأنها المجلة الأولى الوحيدة للنساء المسلمات، وأوضحت بأن «هذه المجلة الفصلية ذات الورق الصقيل تلبى حاجات قارئات من أصول عرقية متعددة... وتقدم قصصاً ذكية عن كل شيء، من منع الحمل إلى البقاء بعد ردة الفعل الانتقامية للحادي عشر من أيلول / سبتمبر» (لورين علي 2002). وفي هذه المقالة، سأبين كيف تقدم عزيزة واسطة نقدية هامة لخلق شبكات نسائية إسلامية. عزيزة تربط النساء عبر الفوارق في الأصول العرقية، والطبقات، والأجيال، والاهتمامات المهنية والممارسات ووجهات النظر الإسلامية. فهي من المواقع الكبرى للإنتاج الثقيل، وفيها تنتقل الأفكار وتتصارع. وعزيزة تشكل خطاباً أميركياً نسائياً إسلامياً بينما هي تخلق الجمال واللمعان البارزين في مجلة الموضة فوغ Vogue

وعزيزة تتحدى حالات التمثيل التقليدي المؤلف للمسلمات كالحالة المرسومة على غلاف مجلة تايم في كانون الأول / ديسمبر عام 2001، حيث تبدو فيها امرأة ترتدي الحجاب (غطاء الرأس)⁽²⁾ بليدة، متجهمة كأن ابتسامتها قد سُرقت منها، وقد كتبت عليها ترويسة تقول: «كشف القناع: القصة المروعة لوحشية معاملة طالبان لنساء أفغانستان». وفي داخل العدد المذكور من مجلة تايم صور لنساء بالبراقع تظهر مثل لقطات لأشباح، بفضل طالبان. وهناك أيضا صور لمسلمات دون حجاب، «نموذج

دنيوي: النساء التركيات، الأكثر تحراً في العالم الإسلامي»، وكأن التحرر والحجاب لا يجتمعان. فأين صور المسلمات السعيدات والقويات في الحجاب المتعدد الألوان؟

وتأمل عزيزة أن تتحدى الاتجاه السائد في المجري العام لوسائل الإعلام الأميركية، والمتطرفين من المسلمين على حد سواء. لأن هذين الجانبين – من وجهتي نظر عالميتين متضادتين – قد أساءا تمثيل المسلمات وكأنهن جميعاً نمط واحد متجانس من النساء المقنّعات، الخاضعات، الجاهلات، والسلبيات. ولم يتم الإبقاء على مثل هذه الصور الساكنة إلا بإسكات أصوات النساء المسلمات. عزيزة تقدم النساء المسلمات – مع عقيدتهن الإيمانية، وأزياء ملاسهن – بطريقة تجمع بين الجمال والتنوع. وبدلاً من تايم، والطلاب، ومجلة كوزموبوليتان، فإن بوسع المسلمات الأميركيات أن يتوجهن إلى عزيزة.

عزيزة تجابه صورة العالم الثالث

في كتاب نساء يطالبن بالإسلام تبين مريم كوك كيف أن الثورة في تكنولوجيا المعلومات قد رافقتها تعاضم في تشكيل المجموعات الدينية وتزايد في الاهتمام بالنساء في المجتمع الإسلامي. وعندما صارت النساء «مسموعات الصوت وبارزات للعيان» بصورة متزايدة وضعتهن الجماعات الدينية «في المركز الرمزي لاهتماماتها ومناقشاتها» (2001 ص VIII). ولكن النتيجة النهائية لهذه الاهتمامات والمناقشات هي إعطاء الرجال مكاسب سياسية وعقائدية أيديولوجية بدلاً من تأمين حقوق المرأة (زويا حسن 1998). ونتيجة لذلك فقد تم تخيل النساء وتصويرهن أكثر من سماعهن. غير أن كوك تبين كيف أن المسلمات شرعن في الاعتماد على الخطاب الأبوي الإسلامي والاستفادة منه. فقد اكتسبن السيطرة على لغته، وقانونه، واستعمالاته المجازية أثناء وضعهن لجدول أعمالهن الخاص بهن والمؤيد للنساء.

ومن بين البوابات التي تدخل منها المسلمات إلى الحوار الأبوي ويغيرنه طريقة في الاتصال تسميها كوك «التصوير، حقيقة بصرية ماثلة تشكل الوعي» (ص 128). فمنذ القرن التاسع عشر، استخدم التصوير لخلق صورة ساكنة، متجانسة للنساء المسلمات

باعتبارهن «سليبات ومظلومات...، بأشكال أكثر أو أقل غرابية، وأكثر أو أقل تحجباً، وأكثر أو أقل توفراً، وأكثر أو أقل عرضة للقمع» (ص130). كما أن ليلي أحمد (1992) ومريم كوك تبينان كيف أ الاستعمار الغربي والحركات النسائية الميالة للغرب قد لعبا أبرز الأدوار في تصوير المرأة المسلمة كما هي مجردة. «فقد تمت تصفية صور النساء المسلمات أولاً من خلال عدسات الاستشراف - باعتبارهن مخلوقات غامضة، ومغرية، ومعزولة.» كما تجادل كوك (ص126). ومن خلال عدسة استعمارية، صارت الثقافة العربية تشير إلى الإيمان الإسلامي، والعربيات يشرن إلى المسلمات، وصار الحجاب العربي يرمز إلى نزعة السيطرة الأبوية العربية والإسلامية. وتُظَرَّ شاندراموهانتي حول هذا الشكل من الدلالات المنقوصة فتقول: «إن الفكرة الصلدة عن النزعة الأبوية أو السيطرة الذكورية يؤدي إلى تركيب فكرة انتقاصية ومتجانسة بطريقة مشابهة لما أسماه «فرق العالم الثالث» (1988، ص63). وهذا الفرق هو استراتيجية متحولة للهيمنة في الكتابات النسوية الغربية تنتج صورة «امرأة عادية من العالم الثالث»، باعتبارها «مقيدة جنسياً....، وجاهلة، وفقيرة، وغير متعلمة، ومرتبطة بالتقاليد، ومُدجّنة دينياً، وموجهة عائلياً، وضحية للخداع»، ومحجبة (ص65).

إن ردة الفعل الإسلامية العنيفة ضد الفكرة الاستشراقية عن «فرق العالم الثالث» قد أدت إلى المزيد من تحويل المسلمات إلى أشياء أو سلع. فالإسلاميون يجابهون الهيمنة الثقافية الغربية بفرض الحجاب. وقد صارت رؤية الحجاب منتشرة بين عامة الناس هي المقياس الأساسي «للدولة الإسلامية». فلا يستطيع المرء أن يدحر الغرب - كما يجادل الإسلاميون - إلا بإقامة دولة إسلامية نقية. والمرأة المحجبة تمثل عندهم الولاء للدولة الإسلامية، وكذلك الولاء للقيم الإسلامية ضد القيم الغربية. ومن الناحية العملية، فإن الإسلاميين يستخدمون أسطورة المرأة المسلمة المجردة لتكميل ودعم أسطورة الدولة الإسلامية الصارمة السرمدية. فالخطابات الإسلامية، المتشابكة «في المزاعم الصارخة والمزاعم المضادة حول من هو المرتدي الحقيقي الوحيد للجلباب الإسلامي»، تعلن مجتمعاً إسلامياً قياسيماً ثابتاً لا يتغير، متجاهلة «التنوعات الفعلية في التراكيب، والمعايير، والثقافات المرئية الواضحة

للعيان في العالم الإسلامي». (شاهد 1995، ص 79). وفوق كل شيء، فإن هذه الخطابات تتجاهل الحقائق والحاجات المختلفة للنساء المسلمات، فتغطي أصواتهن في ظلال لقطة تصويرية. غير أن مريم كوك ترى أن التلاعب بالصورة ليس قاصراً على الذين هم في السلطة: «إن تسمية الآخرين والتأشير عليهم ليس امتيازاً حصرياً للسلطة؛ بل هو جزء من النزاع على السلطة»، كما كتبت كوك في عام (2001، ص 129). ومثلما استخدمت النزعة التصويرية لإسكات المسلمات وتحويلهن إلى أشياء، فإنها يمكن بطريقة مناقضة تماماً أن تصبح البوابة التي تستطيع من خلالها المسلمات أن يقلبن تأثيرها، ويحصلن على جدول الأعمال الإسلامي الخاص بهن لتمكينهن من السلطة.

ولقد فتحت نساء عزيزة هذه البوابة. فهن يخلقن صورهن الخاصة بهن للمسلمات. ويكتبن وجهات نظرهن وتصوراتهن الخاصة للإيمان والممارسة. فهن يكشفن عن الظلال المتعددة للنساء المسلمات، و«يعدن تصوير» أنفسهن في «المجال الثالث». إن شهناز خان تصور حقيقة المسلمات في أميركا الشمالية باعتبارها «مجالاً ثالثاً»، لأن النساء هنا يستطعن تحدي النزعتين الإسلامية والاستشراقية معاً، وهما النزعتان العقائديتان اللتان تحولان النساء إلى أشياء عن طريق رموز ساكنة جامدة معممة متجانسة لا تأخذ بالحسبان هوياتهن المتعددة والمتداخلة (2000). أما في المجال الثالث، فإن المسلمات الأمريكيات يمكنهن التفاوض حول المعايير التقليدية الإسلامية والمثل العليا الأميركية الشمالية. فهن ينتمين إلى مجتمعاتهن الإسلامية، وفي الوقت نفسه يستطعن مقاومة التمييز العنصري والعنصري الذي يتعرضن له من المجتمع الأوسع غير المسلم. ومن المفارقات أنهن قد ينتمين في الوقت نفسه إلى مثل غير إسلامية تساوي بين الجنسين كي يقاثلن ضد القهر الجنسي للنساء ضمن مجتمعاتهن الإسلامية. فالمسلمات يفاوضن باستمرار مطرد بينما هن يتصورن ما معنى أن تكون المرأة مسلمة في أميركا الشمالية. فنساء عزيزة مقيمات في المجال الثالث، يصارعن، ويطالبن، ويخلقن أصواتاً في الميدان العام. وهن يعشن في المجال الثالث من أجل تمزيق صورة «العالم الثالث».

«لقد كنا نُعتبرُ متشدّاتٍ تماماً»:

النساء الواقفات خلف عزيزة

بينما أتابع الطريقة التي بدأت بها عزيزة تأخذ شكلها، وأناقش النساء اللواتي قمن بصياغة شبكتها، فإنني أبرز الطيف العرقي للنساء اللواتي في شبكة عزيزة. إنهن مسلمات أميركيات إفريقيات، وأميركيات عربيات، وآسيويات، وأوروبيات. فتنوعن العرقي يتحدى حالات التصوير المجردة لهن، ويظهر القوة الفريدة التي تتمتع بها عزيزة في الأمة الأميركية، أي الجماعة الإسلامية. وتتكون الأمة الأميركية من مجموعات عرقية متعددة تثبت عضويتها على أساس غير عرقي⁽³⁾. إن خلق روابط «أخوية» بين النساء والرجال في هذه المجموعات هو من بين أعلى مُثُل التضامن الإسلامي. وإن الفصل العنصري في مجتمعات المساجد الأميركية يدل على أن هذا المثل الأعلى بعيد عن التحقق في الواقع⁽⁴⁾. وتوضح عزيزة كيف تقوم الشبكات النسوية الإسلامية بخلق روابط أخوية نسائية في أمة منقسمة فيما عدا هذه الروابط.

وعلى غلاف كل عدد من أعداد مجلة عزيزة تظهر صورة مسلمة محجبة، رغم أنه توجد في داخل المجلة صورة لنساء يرتدين الحجاب ونساء لا يرتدينه. وهذه الصورة تعتمد على طيبة تايلور، مؤسسة المجلة ورئيسة تحريرها، فتستخدمها على الغلاف كي تميز مجلتها باعتبارها مجلة مسلمات موجهة إلى المسلمات. والوجوه التي على غلاف عزيزة جميلة وسعيدة.

وفي الثامن من حزيران، روت لي طيبة تايلور قصة عزيزة. فقد ولدت في ترينداد لعائلة مسيحية. وكانت متمردة منذ صغرها. وكان فضولها، وهوايتها، واهتماماتها المتنوعة هي التي قادتها إلى الإسلام، إلى أخوات سياتل المسلمات، وإلى عزيزة في آخر الأمر. وقد اعتنقت طيبة الإسلام عام 1971. وقد تطور لديها الاهتمام بالقضايا النسائية بينما كانت تدرس في المملكة العربية السعودية من عام 1979 إلى عام 1985. وكان الفصل بين الجنسين هناك مثبطاً ولكنه مكسب للقوة أيضاً، لأن طيبة، كانت لديها إمكانية الوصول إلى كثير من النساء المتعلمات. وقد صرحت طيبة: «إن عدم

الاضطرار إلى التنافس مع الرجال، وعدم مقارنة النساء بالرجال، وعدم الاضطرار إلى التعامل مع توقعات المدرسين الذكور القائمة على التفرقة بين الجنسين، وعدم التعرض للالتقاء بجو مشحون جنسياً، هي كلها عوامل قد يكون لها تأثير إيجابي على النساء عند فصلهن عن الرجال.» غير أن طيبة تلاحظ أن هذا النوع من الفصل ينجح «فقط عندما يكون كل شيء متساوياً، وعندما يكون بالاختيار». وفي السعودية لم تر طيبة مساواة ولا خياراً في الفصل الصارم. وهي تعتبر أن عدم التماثل بين الجنسين المفروض على النساء بالقوة في العربية السعودية هو شيء لا يمكن الدفاع عنه: «لم أكن أستطيع أن أقود سيارة هناك. فكان زوجي مضطراً لأخذني إلى كل مكان، أو لاستئجار سائق من أجلي، أو كان علي أن أركب الحافلة: فالتكسيات لا تأخذ النساء الوحيدات بالأجرة. ورأيت امرأة تتعرض للضرب بالعصا على كاحليها لأنها كانا ظاهرين أثناء المشي في السوق. وكانت كل الدكاكين يديرها رجال، بحيث إذا أراد المرء شراء ملابس داخلية، فإنها تتعامل بشأنها مع الرجال». (مقابلة مع مؤلفة المقال عن طريق البريد الإلكتروني، 27 حزيران / يونيو 2002).

وعند عودة طيبة إلى الولايات المتحدة زاد وعيها بانعدام المساواة بين الجنسين في الأمة الأميركية. فوجدت ذلك امتداداً للممارسات في البلدان الإسلامية، وقالت: «إن المساجد هنا تضع بوابات دخول النساء في الدروب الخلفية، ومصلى النساء في القبو. ويبدأ الإمام خطبته بعبارة: «السلام عليكم أيها الإخوة». وكثيراً ما يذكر «دور النساء في الإسلام»، ولكن نادراً ما يذكر مسؤوليات الذكور. وبدلاً من ذلك، فإن تعدد الزوجات يقدم على أنه حق للذكور». وتعارض طيبة بشكل خاص على الفصل بين الرجال والنساء أثناء صلاة الجمعة⁽⁵⁾. وبالفصل لا تستطيع النساء أن يرين الإمام، ولكن الرجال يرونه. وبعض المساجد تزود مساحة النساء بأجهزة تلفزيونية للمراقبة. ولكن طيبة قالت: «أنا لا أريد مراقبة شاشة تلفزيونية». وتقول بعض النساء إن الفصل يوفر لهن الحفاظ على خصوصيتهن، بينما تشعر أخريات بأنهن غريبات عن الجماعة، وتوضح طيبة: «لقد كنت أعجب دائماً من متابعة إمام لا يستطيعين رؤيته، أو إمام يقود جماعة لست أنتِ جزءاً منها. فقد اعتادت بعض النساء في جدة

على متابعة صلاة الجمعة والخطبة على التلفزيون، ثم ينهضن ويتابعن الإمام في مكة من غرف إقامتهن في جدة. ولم يكن هذا يبدو لي صحيحاً على الإطلاق». (مقابلة مع المؤلفة عن طريق البريد الإلكتروني في 25 حزيران / يونيو 2002). وأثناء مقابلاتي مع طيبة في 8 حزيران / يونيو 2001، أكدت أن الفصل بين الجنسين يحرم النساء من المشاركة والتأثير الكاملين في المسجد. وهذه التجارب جعلت طيبة تؤسس مجموعة أخوية للنساء هي «أخوات سياتل المسلمات» في ثمانينيات القرن العشرين. واستذكرت طيبة عملها مع هؤلاء الأخوات لمدة ثمانية أعوام فقالت: «كنا نُعتبرُ متشداتاً جداً» وعن المشروع الإسلامي النسوي الحالي صرّحت طيبة: «عزيزة مزيج كامل من عواطف القوة المحبة للإسلام وللقراءة والكتابة. فهي شيء خرج مني ببساطة». وقد تم تصور فكرة عزيزة للمرة الأولى أثناء مؤتمر النساء المسلمات في شيكاغو في أوائل التسعينيات. فقد تحدثت إحدى النساء عن مجلة موجودة للنساء المسلمات. فأثارت الفكرة حماس طيبة، فلم تستطع الانتظار حتى تراها. وأوضحت «ولكنني عندما ذهبت إلى جناحها وجدت أنها مجلة صغيرة الحجم جداً، وكأنها رسالة إخبارية، وهكذا خاب أمني». وطوال طريق عودتها إلى بيتها بالطائرة، ظلت تسأل المرأتين المسلمتين المسافرتين معها: «لماذا لا تكون لنا مجلة؟» وأخيراً قالت لها صديقتها: «لماذا لا تقدمين بنفسك على عمل المجلة يا طيبة؟» فأجابت: «حسناً، سوف أفعل».

وكانت طيبة تعرف أنها لا تستطيع وحدها أن تنشر مجلة، وهكذا فكرت فيمن يمكن أن تستعين بهن. واستذكرت: «وفكرت في نادبة، وهي أميركية عربية، أبوها فلسطيني وأمها أميركية أوروبية». غير أن طيبة لم تختار نادبة بسبب أصلها العرقي ولكن «لأنها كاتبة» وبسبب «خبرتها في الأدب». وكانت طيبة قد عرفت نادبة عن طريق مدرسة في سياتل كانت كلتاها مدرستين فيها. فأحبت نادبة اقتراح طيبة وردت عليها: «أه! كنت أنا أيضاً أريد أن أقوم بعمل كهذا».

وبدأت طيبة مشروعها بالتفكير في مجال المجلة التي تريد خلقها وتكاليف النشر. ولكن قضايا عائلية أخرتها. وبعد ذلك بسنة قبلت عرضاً من ناشر مسلم للعمل في مجلة للأطفال المسلمين. وبعد صدور عدد من منها، اقترح عليها إصدار مجلة للنساء

المسلمات وعلقت طيبة: «وبدلاً من أن أعلن أنها ملكيتي الفكرية عند تلك النقطة بأن أقول «هذه مجلتي»، انتقلنا إلى العمل فيها، وانتهى الأمر بأن صارت مجلته هو.» وأطلقا عليها اسم الأخوات.

وفي أحد أنشطة أخوات سيائل المسلمات جاءت أميركية أندونيسية مسلمة اسمها مارلينا سوراكوسويمه وقدمت نفسها لطيبة. وكانت مارلينا قد رأت المجلة وقرأت عن طيبة مقالاً في صحيفة إسلامية يتحدث عن عملها في مجلة الأخوات. وقالت لطيبة: «لقد رأيت ذلك، وأريد كثيراً أن أعمل في هذا المجال». وهكذا صارت مارلينا كاتبة حرة تعمل في مجلة الأخوات من الخارج.

وبعد أربعة أعداد، فقد ناشرو الأخوات الاهتمام بالمجلة وأوضحت طيبة: «وبما أنني لم أكن قد كتبت تعاقداً، فقد كانت كل الحقوق له من الناحية القانونية، فعرض علي أن يبيعها لي، ولكنني فكرت: «لماذا أشتري شيئاً أنا خلقتة؟». وسرعان ما توقفت مجلة الأخوات عن الصدور. فأخذت طيبة استراحة من النشر وانتقلت إلى أطلانطا. «وبعد انتقالي إلى هنا قلت: كلاً! إن علي أن أوجد هذه المجلة» - وهكذا اتصلت بنادية ونينا [مارلينا] لأنهما كانتا قد عملتا معي في مجلة الأخوات». (مقابلة مع المؤلفة في 8 حزيران / يونيو عام 2001)⁽⁶⁾.

كان هدف طيبة هو نشر قصص المسلمات الأميركيكات وأفكارهن. ونظراً لأن هؤلاء النساء من أصول عرقية متنوعة فإن المقالات والصور في مجلة عزيزة هي أيضاً من سلسلة تنوع واسعة. وقد أبرزت القصص في العدد الأول من عزيزة نساءً كانت المحررات الثلاث يعرفنهن، نساءً من طيف اجتماعي وعرقي واسع. وفيما بعد توسعت الشبكة لتجلب مزيداً من النساء ليكتبن عن رؤاهن لمستقبل عزيزة.

إن عزيزة هي أول مجلة تستهدف المسلمات الأميركيكات. وهذا يتطلب إعطاء عزيزة المنظر الأنيق، والملمس الصقيل لمجلتي كوزموبوليتان وفوغ، كما تتوقع النساء الأميركيكات جميعاً من أي مجلة. كما أنه يتطلب أيضاً إقامة حوار مع النساء المسلمات لاكتشاف ما الذي يردنه في مجلتهن. واعتمدت طيبة على موارد ومدخلات من صديقات

قديمات ومن اتصالات جديدة. وبينما تخاطب مجلة كوزموبوليتان قراءها من الأعلى إلى الأسفل، فتحدد الصورة والخطاب لسوق واسعة من الناس غير المترابطين فإن عريضة قد أقامت بنيانها على صداقات ومقابلات حقيقية ترسخت في مؤتمرات النساء المسلمات، ودوائر الدراسات القرآنية، وعروض الأزياء، والحفلات. وبينما تقف المعارضات الجذابات على غلاف مجلة فوغ، فإن النساء الجميلات على صفحات مجلة عريضة يمثلن القلب، والروح، والعقل في مجتمعات إسلامية حقيقية⁽⁷⁾.

إن الطريقة الأساسية الأولى التي تبني بها عريضة شبكتها هي من خلال أداة تسويقية تسمى «الاحتفالات». افتح أي عدد، وستجد صفحة تقول «الاحتفال بعريضة» أو «عريضة تحتفل» وهذه الصفحة تفيض بلقطات لنساء في أزياء ملونة، ومن خلفيات عرقية متنوعة. وهن يتعانقن، وبيتسمن، ويضحكن ويتحدثن بمكبرات الصوت، ويلوحن بنسخ من المجلة، ويقطعن الكعك. وقد كتبت طيبة «إن الاحتفالات هي انعكاس لروح المجلة. فتحن نفل شخصياً ما نفعله فيما هو مطبوع - وهو الاحتفال بصوت النساء المسلمات (مقابلة مع المؤلفة بالبريد الإلكتروني في 26 نيسان / إبريل 2002). وكلما خطت عريضة لاحتفال، فإن طيبة ترسل إشعارات بذلك إلى جميع مشتركها في المنطقة، وإلى الصحافة المحلية، والمعلنين المحتملين⁽⁸⁾.

وفي كل احتفال يتم تقديم المقبلات والمشروبات. فيبدأ الحفل بتلاوة من القرآن ترتلها امرأة⁽⁹⁾. وهناك خطابات ثقافية، تشمل الشعر، والغناء، وقرع الطبول. وتلقي النساء خطاباً ملهماً عما تعنيه المجلة لهن. وتباع الاشتراكات. وتتحدث طيبة عن رؤى عريضة، وتسأل المستمعات عما يجيبن قراءته. وفي 26 نيسان / إبريل عام 2002 قالت لي: «إن الاحتفالات هي الطريقة التي نسوق بها عريضة. فالكلام الشفهي أساسي وجوهري في سوق صغيرة منعزلة. فلم ننشر إعلانات عن المجلة في أي مكان. ولذا فإن هذه هي الطريقة التي يعلم فيها الناس بأمرنا. وهي تساعدني في إبقاء إصبعي على نبض الأخوات - وما نفعله وما نفكر به».

وخارج الاحتفالات، ترتبط القارئات بنساء أخريات في الشبكة عن طريق قصصهن. غير أن بعض النساء يذهبن إلى ما هو أبعد من القراءة. وتسهم

الكاتبات في «المحادثات» بقسم مكون من صفحتين مخصصتين للتغذية الراجعة من القارئات. وعلى سبيل المثال تكتب عائشة لورينز السعيد: «أحب أن أرى مقالاً عن ولادة الأطفال... لأن النساء المسلمات لا يحصلن على فسحة لخصوصياتهن الحميمة في المشايخ الغربية»⁽¹⁰⁾. والرسائل المكتوبة إلى المحررة ليست شيئاً جديداً؛ فالناس يكتبون رسائل لنيويورك تايمز. أما بالنسبة لعزيزة فإن الرسائل تظهر من جماعات مترابطة من الناس. وبهذه الطريقة تبني عزيزة مساحة من الثقة، وهذه بدورها تحصن الشبكة، حيث تصبح النساء مرتاحات بشكل متزايد وهن يتشاطرن قصص حياتهن.

وعزيزة أكثر من مجلة. فهي تقدم من خلال شبكتها شعوراً بالروح والملكية تحمل النساء إلى أقسام أخرى من حياتهن. وأنا اكتب عن عزيزة لأنني أحمل هذه الروح كمسلمة أميركية. وقد أصبحت جزءاً من شبكة عزيزة عندما التقيت مع طيبة في ندوة صحية لمشاركين من أديان مختلفة أشرفت عليها مجموعة محلية من النساء المسلمات. وبعد ذلك بأسبوع، سألتني طيبة إن كنت أريد كتابة مقال عن النزعة الروحية الإسلامية في العدد الأول من عزيزة. ومنذ ذلك الحين سافرت لحضور مؤتمرات إسلامية عبر الأمة كلها، والتقيت بمسلمات كن يعرفني من قبل عن طريق صوري ومقالاتي في عزيزة. وعندما سافرت إلى مؤتمر إسلامي في كندا، رأيت امرأة مسلمة تصعد إلى طائرتي في تورنتو. فأعجبت بكياستها ورشاقتها وأناقته وهي تمشي في الممر بحجابها، فخطر ببالي أنها منال عمر، النشيطة النسائية التي ظهرت على أحد أغلفة عزيزة. وفي كل مرة أفتح عزيزة، أرى أسماءً ووجوهاً لنساء أعرفهن من أطلانطا، وواشنطن بمقاطعة كولومبيا، وشيكاغو، وأوكلاوند، وهيوستن، ونيويورك.

داخل عزيزة

إن الصور التي في داخل عزيزة هي التي تقول لنا من هن النساء اللواتي في شبكة عزيزة. وهن ذوات بشرة كالكشطة، والكاراميل، والقهوة، وشعر أسود، وأشقر، وبني بخصل مستقيمة، ومتجعدة، ومتلوية. ونساء بقفطان أصفر فاتح، وسترة خميرية، وسراويل سوداء، وقميص أزرق ضارب إلى الأرجواني، ووجوه نبيلة في إطار من

وشاحات من الشاش المزركش الحريري الشفاف، وبعضاً ملفوف متطلع إلى الأعلى كأنه يلاقي السماء، وبعضها يغطي الكتفين والصدر برقة. وصورة امرأة أميركية إفريقية برداء أسود – «أول قاضية أميركية مسلمة» – ترتدي غطاء رأس أصفر (ساير 2001). وصورة للعالم مقسم إلى أربع زوايا، في كل واحدة منها امرأة مسلمة: «وجوه مختلفة، ووجهات نظر مختلفة، وإيمان واحد، ومجلة واحدة: عزيزة» (صيف عام 2001).

إفريقيات، عربيات، كمبوديات، أوروبيات، إندونيسيات، أهليات محليات، وأميركيات من آسيا الجنوبية. أمهات، وزوجات، وبنات، وأخوات، وفنانات، وأستاذات، ومخرجات أفلام، ومحاميات، وطبيبات، ومحلات ماليات، ونشيطات اجتماعيات، وأعمار تتراوح بين الرابعة عشرة والثانية والتسعين. وهن يكتبن عن مواضيع تتراوح من النساء المسلمات في أجهزة الإعلام، إلى شراء بيت بلا فائدة، إلى الخط العربي، إلى طبخ وجبات من منطقة البحر الأبيض المتوسط، إلى القانون.

وتكتب أصفة قريشي عن القانون الإسلامي، مشيرة إلى أن «الآراء القانونية المختلفة المتعددة هي صحيحة وأصيلة من الناحية القانونية» (2001). وتتحدث بيث هاول – محمود عن الفن، فتصرح: «أنا لا أهتم عندما يكون الناس غير مرتاحين. فالله قد يجعلنا نفتح بسبب عدم الراحة هذا. ففني له غرض سياسي، وأريد أن أجعل الناس يفكرون.» (أقوال مقتبسة في كتاب خالد ويماني عام 2001). وتكتب زينب قاهرة عن الرياضة، وتجادل قائلة: «في بعض البلدان والمجتمعات الإسلامية قد لا تشجع... النساء والبنات على المشاركة في الرياضة. غير أننا نعرف أنه في أول مجتمع إسلامي كانت النساء يتفوقن في رماية السهام والمهارات الفروسية... وهكذا نستطيع أن نستنتج بأن النبي لم يثبط الرياضة» (2001). وتكتب طيبة تايلور عن الأستاذات الباحثات في أميركا وتروي كيف أن رجلاً سأل ذات مرة الدكتورة أمينة ودود – محسن، الباحثة الأميركية الإفريقية بعد إحدى المحاضرات: «هل تقولين إن الرجل لا يستطيع تفسير القرآن لامرأة؟» وتكتب طيبة: «وكان جواب الدكتورة ودود – محسن قصيراً ولكنه مهذب، إذ قالت: «إن ما أقوله هو أن المرأة تستطيع أن تفسر

القرآن لرجل» (2001). وتكتب شريفة الخطيب عن البيوت الإسلامية الآمنة، فتوضح أن «المأوى الجيد هو الذي يحول النساء من حالة التشتت إلى طراز الحياة الإيجابي الذي يؤكد الذات» (أقوال مقتبسة في كتاب مجيد 2001). وتكتب منال عمر عن أخوية النساء العالمية، فتؤكد «أنه لا يمكن الاحتفال بها إلا إذا تجاوزنا التعريف الموحد المتجانس للأخوية، وطورنا أخوية قائمة على أساس تجارب النساء عبر العالم. فالوصفة الواحدة الثابتة لتمكين النساء لا يمكن فرضها على الجميع» (2002).

عزيزة: عمل ريادي في الأمة الأميركية

ما الذي يفسر شمولية عزيزة التي لم يسبق لها مثيل؟ إن طيبة تعزو تنوع عزيزة إلى التنوع الذي يميز الأمة العالمية. وهي تدرك «أنك لا تستطيع أن تملك مجلة وتقول إنها للنساء المسلمات بينما لا يكون لديك سوى أصل عرقي واحد أو مدرسة فكرية واحدة فقط»، وهي تقول: «فإذا فعلت ذلك، فستكون مجلتك شيئاً آخر». وهناك عامل آخر يضمن تنوع عزيزة، وهو موقعها في الولايات المتحدة. فليست هناك أمة أخرى فيها ممثلات كثرات للأمة من أصول عرقية متنوعة كما هي الحال في الولايات المتحدة. وهذا يعني أنه ليست هناك سيطرة لمجموعة عرقية واحدة⁽¹¹⁾.

ورغم أهمية العامل الأميركي، فإنه لم يترجم إلى تنوع في أجهزة الإعلام الإسلامية الأميركية. فقد صرحت سارة فلين - التي تساهم بالكتابة في عزيزة - : «إن انطباعي عن المجلات الإسلامية الأخرى هو أنها من عرب إلى عرب ناطقين بالانكليزية، أو أنها من أناس من شبه القارة، أو أناس ناطقين بالانكليزية من شبه القارة، وأن الباقين منا موجودون هناك فقط» (مقابلة مع المؤلفة في 26 أيلول / سبتمبر عام 2001). والمجلات الأخرى التي تشير إليها سارة هي آفاق إسلامية، والجمعة، فمجلة الجمعة لا تظهر أي علامة على التنوع العرقي، لأنها تمنع الصور. والناشر لهذه المجلة هو المنتدى الإسلامي. وهو يمثل مجموعة إسلامية بريطانية لها مكاتب في المملكة المتحدة، والولايات المتحدة، والمملكة العربية السعودية. أما مجلة آفاق إسلامية فتشرها الجمعية الإسلامية لأميركا الشمالية. ورغم أن هذه الجمعية تخدم المسلمين المهاجرين بالدرجة الأولى، فإنها تبذل جهوداً للتنوع في

قيادتها وعضويتها. وتنعكس هذه الجهود في الصور في مجلة آفاق إسلامية. ولكن الحضور القليل للأميركيات الإفريقيات فيها يبدو رمزياً. أما في عزيزة، فإن التمثيل الاستثنائي للأميركيات الإفريقيات اللواتي يشكلن 33 في المائة من الأمة الأميركية على الأقل، يميزها عن المجالات الأميركية الإفريقية الأخرى. وحسبما ترى كاترين إنغلاند، التي تسهم بكتاباتها في عزيزة، فإن هذه المجلة تعكس ما هو أكثر من التنوع العرقي: «إن التنوع ليس خاصاً بالأصل العرقي فقط، بل هو يتعلق بالعمر، وبالعجز أو بالقدرات المختلفة، ويتعلق بالأطفال الذين لا صوت لهم» (مقابلة هاتفية مع المؤلفة في 25 أيلول / سبتمبر عام 2001). وبشمول هذه الأنواع من الاهتمامات، فإن عزيزة توسع التصورات القياسية عن التنوع بحيث تشمل الطبقة، والمهنة، والممارسة ووجهة النظر الإسلامية، والموضوع.

فهل تكون مجلة إسلامية يكتبها رجال مسلمون لرجال مسلمين شمولية إلى هذا الحد؟ وبدلاً من نساء عما إذا كانت هوية «المرأة المسلمة» تخلق شبكة شاملة، فإن علينا أن نسأل: ما هي السياسات التي تجمع معاً مجموعة من النساء من خلفيات متنوعة ضمن شبكة مشتركة تتبنى قضية «المرأة المسلمة المعاصرة»؟ وما هي التجارب التي تحفز النساء على تشكيل مثل هذه الشبكة؟ إن طرح السؤال بهذه الطريقة يؤكد تمثيل عزيزة لتجارب النساء الفردية. فهي تشير إلى استراتيجيات نسوية تبني شبكة إسلامية للنساء مثل عزيزة. فليس هناك تمثيل على النساء المسلمات. بل إنهن هن الفاعلات. فعن طريق وصف الظروف والتجارب المتعددة لنساء عزيزة، تصبح «المرأة المسلمة» رمزاً للقوة التي تطلق سلسلة من الأصوات التي كانت مخفية وراء رمز - وراء الحجاب.

خلق الصوت، وتغيير الصورة

من التعبير الفردي إلى الجماعي

إن مفهوم الشبكة الإستراتيجية النسوية يعني ضمناً أن النساء يستخدمن تجاربهن الفردية لخلق قضية مشتركة ودعمها. كما يوحي ضمناً بدوافع مختلفة تعتمد هدفاً

مشتركاً. ففي شهر حزيران / يونيو عام 2001 سألت طيبة عما جعلها تستخلص رمز النساء المسلمات في الحجاب لتستخدمه بطريقة ثورية تعطي صوتاً لأعداد لا تحصى من النساء المسلمات. فطيبة تملك قدرة استثنائية على ربط أنواع مختلفة من النساء في شبكة مشتركة، لأنها تستطيع أن تتكلم من زوايا ووجهات نظر متعددة شكلتها مناطق مختلفة من العالم عاشت فيها طيبة. فقد ولدت في ترينداد، ولكنها ترعرعت في تقايد برييدوس الثقافية التي كان والداها منها. ثم أصبحت مواطنة كندية، ثم مواطنة أميركية بعد ذلك. ودرست مدة طويلة في المملكة العربية السعودية. وفكرت في النطاق الثقافي الواسع الذي تعرضت له فقالت: «أستطيع التواصل بسهولة كبيرة مع الآخرين، وبذلك أستطيع أن أدخل وأخرج من زاوية نظر أي شخص بسهولة كبيرة، لأنني أنا نفسي أملك زوايا نظر مختلفة».

وهكذا نمت عزيزة من وعي طيبة المتعدد الطبقات ورغبتها في إعطاء المسلمات وسيلة يعبرن بها عن حبهن للإسلام، وعن تنوعهن، وعن فكرهن، وعن أسلوبهن. ولكي تكون طيبة مدافعة عن النساء، كان عليها أن تحرر نفسها كلياً من السيطرة الذكورية. إذ أن عملها تحت إمرة ناشر ذكر في مجلة الأخوات قد علمها سبب أهمية قيام النساء المسلمات بنشر مجلتهن الخاصة بهن. فقد أرادت أن تنشر موضوعاً عن سرطان الثدي، ولكن الناشر الذكر رد عليها بقوله: كلا. لا تكتبي عن سرطان الثدي. اكتبي عن كل السرطانات، ولكن لا تستعملي كلمة «الثدي». وعندما استعادت طيبة تلك التجربة قالت: «وهكذا ترين أن القيود جاءت من وجهة نظر شديدة الانحياز لسيطرة جنس الذكور».

وطيبة ترفض الانتقاص من أصوات النساء في «المجلة التي خلقتها بيدها». فقد طلب بعض الرجال أن يكتبوا في المجلة فكان ردها: «إن عليكم أن تسامحونا، فنحن متحمسات لامتلاك مجلتنا بحيث لا نريد إعطاءها لأي شخص آخر.» فعزيزة مجلة من المسلمة إلى المسلمة. وهذا الموقف ليس ضد الرجال، بل هو موقف مع النساء. وقد صرحت طيبة بأن «ذلك لا علاقة له بالرجال، بل له علاقة بنا، وأين نقف، وما الذي نفكر به».

إن السياسة وراء عزيزة هي سياسة الصوت، فالنساء المسلمات يجادلن بأن الإسلام متعدد المراكز، ومؤلف من أصوات متنوعة شتى. وبذلك فإنهن يجددن تحديد تقواهن. وعلقت طيبة: «كثيراً ما كانت النساء التقيات معرفات بأنهن الهادئات الصامتات، ولكن... نهدم هذا التعريف من خلال إعطائهن وسيلة للتعبير عن آرائهن واهتماماتهن»⁽¹²⁾.

ولئن كانت الصورة هي التحدي الأساسي لقدرة المسلمات على التعبير عن أصواتهن الحقيقية⁽¹³⁾، فقد أصبحت الآن هي فرصتهن الأساسية للقيام بذلك. عزيزة تعطي المسلمات فرصة إلغاء الصور التقليدية المظلمة للنساء المحجبات كي تحل محلها صور مشرقة لوجوه باسمة. وتأمل غلاف العدد الثالث من عزيزة. فعلى خلفية بيضاء تظهر كلمة عزيزة بحروف حمراء ثخينة، وتحتها تقف امرأة مسلمة بحجاب أحمر وأسود، وأحمر شفاه، وتظليل للعينين، وأظافر مصبوغة تضيء لونها على الصورة. فمن الناحية الإستراتيجية، تعتمد طيبة على الصور التقليدية للمسلمات المغطيات فتغيرها وتحولها بالأضواء والألوان.

وطيبة ومحركاتها يدركن القيمة العالية التي يعطيها المجتمع الأميركي للصورة الصقيلة اللامعة. فصناعة المجلات لها دور لا يكاد ينزعها فيه أحد، باستثناء التلفزيون والأفلام، في تحديد مواصفات الأنوثة ومقاييسها في مجتمع يحترم النساء على أساس الجمال الجسدي. فالمرأة «العارضة» يجب أن يكون جمالها كافياً كي تظهر على غلاف مجلة. وقد أخبرتني طيبة أنها تنشر تصميم النموذج الطباعي للمجلات الشعبية ولكنها تحوله لتخلق للمسلمات «النموذج» الذي يرينه في أنفسهن. وأوضحت أنهن «يرين الجمال بالطريقة الأخلاقية القديمة»، وتابعت: «نحن جميلات... ولكن ليس بطريقة استغزائية.» (مقابلة مع المؤلفة، في 8 حزيران / يونيو، 2001. وقد استجابت النساء في الشبكة بتأييد الطريقة التي تقدمهن بها مجلة عزيزة. فصرحت القارئة خديجة شريف - دنكارد بأن «عزيزة عزيزة عندي لأنها مجلة تمثل المسلمات بأجمل شكل. فأرى فيها جمالي، وفكري، وروحي» (بريد إلكتروني إلى المؤلفة، في 24 أيلول / سبتمبر، 2001).

ولكن ليست كل الموجودات في شبكة عزيزة سعيدات. فالمحافظات في الملابس يعترضن على كون بعض النساء لا يغطين. وتعارض أخريات عرض امرأة مسلمة على غلاف مجلة. واحتجت قارئة ساخطة هي ساره سابو على الترويج لنسخة غربية النزعة عن الإسلام⁽¹⁴⁾. وأوضحت قارئة أخرى هذه الاعتراضات في سياق السيطرة الذكورية: «إن السبب هو ما يسمعن الرجال يقولونه. ويبدو أنهن يقتعن أكثر بمواقف الذكور من عائلاتهم». (مقابلة هاتفية مع المؤلفة، في 10 تشرين الأول/ أكتوبر، 2001). إن عدم موافقة المسلمات على ظهور امرأة مسلمة على الغلاف يشير إلى موافقتهن على الفكرة القائلة بأن أنسب مكان للنساء هو المجالات الخصوصية المستورة، وأنهن يجب أن لا يوضعن في الواجهة وفي وسط المجالات العلنية العامة. ولم تتاجأ طيبة بردود الفعل هذه. فأثناء عملها في مجلة الأخوات لم يكن ناشرها الذكر يسمح لها بأن تشمل مساهمتها صوراً لنساء دون حجاب. وكان ما قالته لي هو: «إن بعضنا يغطين [شعرهن] وبعضنا لا يغطين». وعند حافة الطيف الأخرى مسلمون يطالبون بأن تنشر المجلة مناقشة عن المثليين المسلمين. وقد تجنبت طيبة هذا الموضوع وأوضحت: «ليس هذا جزءاً مركزياً الآن مما يهتم معظم قرائنا بقراءته»⁽¹⁵⁾. وهكذا فإن بدايات عزيزة، بالنسبة لطيبة، كانت تعكس مطامحها الشخصية، ولكن الناتج النهائي يجب أن يعكس الاهتمامات الجماعية والجدوى التجارية.

من الصورة إلى الموقف: المعاصر والنسوي

تستخدم عزيزة الصورة كي تبرز الصوت، ولتقدم المسلمات فيما وراء الصورة، وقد وصفت لي طيبة «المسلمة المعاصرة» بأنها المرأة التي «تسهم بفعالية في مجتمعها، ولها ثقة بإيمانها، وتؤمن بالجماعية المتأصلة في الإسلام، ولا تعتذر عن كونها مسلمة أو عن كونها امرأة». والقارئات المستهدفات هن المسلمات المعاصرات اللواتي تترسخ تحالفاتهن في الظروف المشتركة للمجتمعات الإسلامية عبر الولايات المتحدة كلها. ورغم أن طراز الحياة الأميركية والمثل الإسلامية العليا كثيراً ما تقيد النساء المسلمات، فإنهن يستخدمن النظرتين العالميتين معاً لمساعدتهن في التعبير والنشاط.

إن مثل هذا الشكل من التعبير في عريضة، الذي ينبع من الفرص والقيود في الوقت ذاته، هو ما يميز الحركة النسوية الإسلامية. وتعرّف الباحثة مريم كوك الحركة النسوية الإسلامية بأنها شكل من اتخاذ المواقف. فالمسلمات يضعن أنفسهن في مجتمعاتهن الإيمانية، ويعتقدن أنها هي المصادر الأساسية لتمكينهن. وفي الوقت نفسه، فإن الهياكل الأبوية في مجتمعاتهن تقيد كلامهن وقوتهن. وتساءل كوك: «فهل يقبلن المعايير الرجعية لمجتمعاتهن أم يستولين عليها ويدمرنها أثناء العملية؟» (2001، ص55). وهي تجادل بأن النساء المسلمات يطالبن بهذه المعايير وفي الوقت نفسه يتحدّينها بخلق مواقف طارئة غير متوقعة» (ص60). ففي الوقت الذي يرسخن موقعهن كعضوات ملتزمات بإيمانهن في مجتمعاتهن، فإنهن قد يخرجن من هذا الموقع مؤقتاً ويتحيزن عند الضرورة للعضوات الأخريات في المجتمع الأوسع، مع غير المسلمات، على سبيل المثال. وفي غضون هذه العملية يكتسبن معرفة وموارد تمكنهن من مقاومة المعايير الأبوية في مجتمعاتهن الإسلامية.

وتتطوي الحركة النسوية الإسلامية على «انتقاد متعدد الجوانب» (ص107). فالمسلمات قد ينتقدن مجتمعاتهن الإيمانية بالتشبيك بصورة طارئة وغير متوقعة في خارجها عندما يشعرن بأنهن تحت التهديد أو دون دعم. غير أنهن بالبقاء داخل مجتمعاتهن الإيمانية يوحين بأن الشبكات الخارجية غير مناسبة لهن كأماكن للتعبير الشخصي عن أنفسهن. ولذا فإن الحركة النسوية الإسلامية تتحدى الفكرة القائلة بأن النساء المسلمات باعتمادهن رموزاً محترمة في مجتمعاتهن الإيمانية، مثل الحجاب، يتخلين عن قوتهن للوقوف ضد القمع الذكوري. وفي المقابل، فبما أن المسلمات يفسرن القانون الإسلامي بحيث يتيح لهن التحرك خارج مجتمعاتهن الإيمانية، فإن الحركة النسوية الإسلامية تتحدى كذلك الفكرة القائلة بأن في الإسلام قيوداً متأصلة تحدّ من حركة المرأة. وكما تتطرّ كوك، فإنهن «يطالبن بحقهن في أن يكنّ نساءً أقويات ضمن هذا التقليد، أي أن يكنّ مؤيدات للحركة النسوية دون خشية من اتهامهن بأنهن ميالات إلى تقليد الغرب ونزعاته. (ص60). وقد أكدت طيبة بأن امرأة عريضة «لا تعتذر عن كونها مسلمة أو عن كونها امرأة».

فعزيزة، بامتلاكها مبادئ النشاط في المجتمع، وثقتها بإيمانها، ويقينها بجماعة الإسلام التي تحدد الحركة النسوية الإسلامية، تقدم منبراً لدراسة انتقاديته متعددة الجوانب. فالنشاط الفعال يصحح الصورة التي يرسمها غير المسلمين للنساء المسلمات باعتبارهن معاديات للغرب. وقد كتبت فوزية السلطان: «ينبغي على المسلمات أن يصبحن مواطنات حقيقيات... ينهمن في أنشطة متنوعة... اجعلن الناس يرون إنسانيتكن وتعقيداتكن. فهذه هي طريقة الترويج لصورة طيبة عن المرأة المسلمة» (مقتبسات في كتاب محمد وتاييلور عام 2001). والثقة بالإيمان تتيح للمسلمات أن يكنّ «مواطنات حقيقيات» وأن يساهمن إسهاماً كاملاً في المجتمع الأميركي ضمن إطار إسلامي يتحدى الأفكار النابعة من عائلات وجماعات توحى بأن مشاركتهن تمثل خيانة للإسلام. ولكي تقدم المسلمات على هذا التحدي، عليهن أن يؤمن بالنزعة الجماعية المتأصلة في الشريعة، أي في القانون الإسلامي. فكثيراً ما تؤدي الضغوط ضمن مجتمعات النساء المسلمات إلى خلق أصواتهن المعبرة أكثر مما تخنقها الصور التي يؤلفها غير المسلمين. وتجادل روندا روماني بأنه يجب على المسلمات أن يناقشن القضايا الخلافية المثيرة للجدل في مجتمعاتهن قبل أن ينتقدن وسائل الإعلام. فقد كتبت: «وعندئذ سيكون بوسعنا أن نغير صورة المسلمات [في أجهزة الإعلام] تغييراً نزيهاً، لأننا نفضل ذلك في مجتمعاتنا نفسها» (اقتباس في كتاب محمد وتاييلور، 2001).

فمجلة **عزيزة** تكتبها المرأة المسلمة للمرأة المسلمة، وبذلك تخلق شبكة نسوية إسلامية لأنها تعمل «مع النساء المسلمات و/أو بالنيابة عنهن وحققهن في التمتع مع الرجال بالمشاركة الكاملة في مجتمع عادل منصف...» (كوك 2001، ص61) وتتقد **عزيزة** المجلات الأخرى التي تزعم أنها تعمل كمنطقة باسم المسلمين الأميركيين. فتؤكد نساء **عزيزة** أن هذه المجلات تحصر مناقشة قضايا النساء في صفحة واحدة للنساء فحسب، وتركز على المثاليات. وكما صرحت سارة فلين، فإن ما تكتبه هذه المجلات «لا ينطلق فعلياً من وجهة نظر امرأة تذهب إلى السوق بالحجاب كل يوم» (مقابلة بالهاتف مع المؤلفة في 26 أيلول / سبتمبر، 2001). فمجلة **الجمعة** مثلاً لها مجلس تحرير استشاري وموظفون من الرجال فقط. ومجلة **آفاق إسلامية** لها

مجلس تحرير استشاريين سبعة أشخاص ليس فيهم إلا امرأة واحدة. وتجادل طيبة بأن هذا الاتجاه لإهمال آراء النساء يعكس الوضع التاريخي للرجال باعتبارهم «حراس بوابة الإسلام ومفسري مصادره الأساسية» (مقابلة مع المؤلفة في 8 حزيران / يونيو، 2001). وحراس البوابة هؤلاء يتجاهلون تجارب النساء، فيقدمون المسلمات كنموذج مثالي، ساكن وصامت فقط. وفي أثناء هذه العملية يعزز الرجال المسلمون صورتهم كطغاة يساهمون عن غير قصد في نموذج «فرق العالم الثالث»

وأما طيبة فتأخذ الرمزين «مسلمة» و«امرأة»، وبدلاً من تقديم المزيج «امرأة مسلمة» كشيء ساكن، فإنها تربطه بسلسلة من التجارب. ولكن الأكثر من ذلك هو أنها تشير إلى «تجربة إضافية» توحى ضمناً بأن النساء المسلمات لهن ميزة على الرجال المسلمين وعلى النساء غير المسلمات⁽¹⁶⁾. وتصرح قارئة عزيزة مها الخطيب: «على عكس النوع السائد من النساء في أميركا، فإن كوننا مسلمات هو أهم عندنا من أي شيء آخر» (مقابلة عن طريق البريد الإلكتروني مع المؤلفة في 17 أيلول / سبتمبر عام 2001). فالمسلمات الأمريكيات يعرفن الإيمان كأقوى شيء مشترك بينهن. فهن أكثر من حركة نسوية؛ إنهن حركة نسوية إسلامية. فهن يقدمن مراجع النصوص الإسلامية ويواجهن العقائد والممارسات ضمن تقليدهن. والحصيلة هي ثورة حيث يكون للثورة الأثر الأهم: في البيت وفي مجتمعاتهن. وتتيح لهن الحركة النسوية أن يعطين المكانة الأولى لإيمانهن ولمجتمعاتهن دون التخلي عن حقوقهن ومسؤولياتهن.

الباحثات والنشيطات المسلمات

تجمع عزيزة على صعيد واحد نساءً شديداً التنوع فتقدم منبراً لأصوات مختلفة كثيرة. وعندما استعلمت عن أهمية إبراز التنوع ردت طيبة: «أعتقد أن الأصح هو أنني أسعى للحصول على القصص وعلى معلومات شخصية عن صاحباتها، والقصص وصاحباتها متنوعات» (مقابلة مع المؤلفة في 8 حزيران / يونيو، 2001). فهي قصص لم تُسرد، كقصة سرطان الثدي التي كانت طيبة تريد كتابتها لمجلة الأخوات، أو مقالات تتشكك في إعطاء القيادة في المسجد للذكور فقط. فعزيزة تضمن قصصاً أهملت في السابق، وهي بذلك تصور طيفاً واسعاً من اهتمامات النساء. ومن بين

المحتويات التي تميز عزيزة عن أي مطبوعة إسلامية أميركية أخرى مقالات تبرز فعالية النساء وتحصيلهن وبجتهن العلمي.

وقد صرحت نادية صابر، التي تسهم في الكتابة لـ عزيزة: «لقد كانت رؤية مقال عن الباحثات المسلمات شيئاً عظيماً. فهناك أناس كثيرون يعتقدون أن النساء لا يدرسن الدين، / ولا ينبغي أن يدرسنه» (مقابلة بالبريد الإلكتروني مع المؤلفة في 24 أيلول / سبتمبر، 2001). إن تشجيع البحث حساس الأهمية لـ عزيزة باعتبارها شبكة نسوية إسلامية. فهي مجلة تضع نفسها ضمن نطاق التقليد الإسلامي والجماعات الأميركية الإسلامية التي تحترم النصوص التقليدية، وبذلك تقدم منبراً للبحث الدراسي للنساء المسلمات، وللقارئات اللواتي يتعلمن كيف يقرأن النصوص الإسلامية بطريقة تمكّنهن. وهذا البحث يدعم صحة التزام عزيزة بأصوات النساء، وبتقديمهن بكل تنوعهن وزوايا نظرهن.

وكان في العدد الثاني من عزيزة تقرير عنوانه «الباحثات الإناث في أميركا: تغيير الشكل الأبوي للفكر الإسلامي». وقد أبرز وصفاً لأربع باحثات أميركيات مسلمات، هن: الدكتورة أمينة ودود - محسن، والدكتورة عزيزة الهيري، والدكتورة رفعة حسن، والدكتورة أمينة مكلود. وكانت مقدمة المقال، التي كتبها طيبة تايلور، توضح: أن النبي محمداً ﷺ قد شجع أتباعه، ذكوراً وإناثاً على التعلم وطلب العلم.... وهكذا فليس هناك سبب للاعتقاد بأن النساء في المجتمع الإسلامي المبكر قد حرمن أنفسهن من متعة البحث الإسلامي وميزته». وتابعت: «وعندما انتشر الإسلام إلى ثقافات ملكية أو أبوية جامدة، اتخذ تفسير الإسلام وممارسته منحىً ذكورياً مركزياً». غير أن الباحثات الموصوفات في عزيزة يوضحن كيف أن المثل القرآنية العليا الجميلة [لا تؤيد] المعاملة القمعية للنساء في كثير من المجتمعات الإسلامية، وبذلك يخترعن حركة نسوية ليست مركزية أوروبية بشكل تقليدي ولا دنيوية علمانية في طبيعتها». وبعبارة أخرى، فإنهن يشكلن خطاباً نسوياً إسلامياً. وتشجع الباحثات نساءً أخريات على الدخول في الحوار، وينصحن الباحثات الناشئات بأن «يتعلمن اللغة العربية، وأن ينضممن إلى أخريات يتحدثنها بطلاقة إلى أن يكتسبن هذه الطلاقة» (تايلور 2001).

وفي كل عدد من أعداد المجلة قسم للدين يركز على جانب من جوانب الفقه الإسلامي⁽¹⁷⁾. وتستخدم الكاتبات النصوص الإسلامية التقليدية لإعلام قارئتهن بأن لهن الحق في تفسير النصوص الإسلامية، وممارسة التفكير المنطقي القانوني الإسلامي. وتندد هينا عزام الافتراضات القائلة بأن «المعلمين المؤهلين» الذين لديهم تدريب على «التعليقات التقليدية» هم وحدهم المرخص لهم دينياً بتفسير آيات القرآن (2001). وتشجع أصفة قريشي قارئتها على الانشغال بالاجتهاد، والإقناع المنطقي القانوني، وأن يفعلن ذلك بثقة لأنه ليس هناك تفسير صحيح وحيد، بل عدة أجوبة ممكنة حول أي نقطة معينة في القانون الإسلامي. فهي تكتب: «إن مسؤوليتنا هي أن ننهك في عمليات الاستطلاع والتحليل. فالمهم هو الجهد والإخلاص في المداولة، وليس صحة الاستنتاج» (2001).

فهؤلاء النساء باحثات، ولكنهن أيضاً ناشطات فاعلات. وهن مهتمات بتغيير يجعل المجتمعات أكثر شمولاً. ومن الحالات المثيرة للاهتمام واحدة تتعلق بمقال عن العجز تعطي فيه بسيمة لغاندر - مرسي صوتاً لما هو خفي غير مرئي. وتعلق مجيده هاريس: «أشعر أحياناً وأنا في مقعدي ذي العجلات أنني غير مرئية. فألتقي في المسجد نظرات تقول لي: لماذا أنت هنا؟ ماذا تفعلين هنا؟... لا يزال أمام المسلمين شوط كبير ليقطعوه قبل أن يكتسبوا وعياً بحاجات العاجزين المقعدين» (2001). وفي المقال المعنون «الحج على كرسي ذي عجلات» تصف بيتي حسن أمين كيف أن عاملاً في حافلة على طريق مطار جدة قد وضعها في فسحة غير آمنة، وكيف زحفت بكرسيها ذي العجلات «بهدهوء» إلى بقعة آمنة. وتقول: «وعاد العامل... كي يقذف بي بفضاظة ليعيدني إلى حيث يعتقد أنني يجب أن أكون. وبالغناد المولود معي في كرامتي الإنسانية، عدت إلى الانتقال إلى المكان الآمن، وأغلقت مقعدي في الموقع. وبحلقت في عين عامل الباص مباشرة. فبقيت هناك» (2001، ص 43). وقد امتدحت النساء اللواتي قابلتهن مجلة عزيزة لأنها تضمن أصوات النساء «غير المرئيات» في عددها الأول بالذات.

عزيزة: الربط عبر الفوارق

قد يكون التنوع تقسيمياً. فكاترين إنغلاند تصف مجتمعها المحلي بأنه مقسم بحسب الأصول العرقية: «لدينا مسجد عربي، ومسجد باكستاني، ومسجد أميركي

إفريقي... فالمسجد يصبح مجرد نادٍ اجتماعي لمجموعات عرقية مختلفة. واللواتي لا يتلاءمن منا مع أي من هذه المجموعات المختلفة كثيراً ما يشعرون بأنهن مستبعدات.» (مقابلة هاتفية مع المؤلفة في 25 أيلول / سبتمبر، 2001). وكثيراً ما تشعر معتنقات الإسلام الأميركيّات الأوروبيّات بالغربة في الأمة الأميركيّة لأنهن يمثّلن واحداً من أصغر الأصول العرقية بين المسلمات.

إن نادرة صابر، الأميركيّة الإفريقية، تعتبر عزيزة منبراً لأصوات النساء البيض اللواتي كثيراً ما يغفل الناس عن ملاحظتهن في الجماعات الإسلامية. وهي تتصور أن تمثّل عزيزة الغزير للنساء البيض «ربما يدهش كثيراً من المسلمات الأميركيّات السود.» عزيزة لا تكتفي بزيادة الوعي بهذه الأقليات المسلمة، بل تقدمهن بطريقة تجعل المسلمات الأخريات فخورات بمشاطرتهن الأخوة. وقد كتبت الأميركيّة الأوروبية بيث هاوّل - محمود عن الفنانات في عزيزة. وقد ألقها أن الأميركيّين يعرفون الكثير عن محرقة الهولوكوست ولكنهم لا يعرفون شيئاً عن محنة الفلسطينيين، فأقامت مخيماً فلسطينياً سورياً رمزياً بالقرب من احتفال إسرائيلي في مركز مجتمعها المحلي. وقد أعجبت عميدة صلاح الدين، إحدى قارئات مجلة عزيزة، بوقفه بيث هذه وعميدة أميركية إفريقية (مقابلة مع المؤلفة في 4 أيلول / سبتمبر 2001). أما خديجة شريف درنكارد، وهي أميركية إفريقية أيضاً، فقد أذهلها مقال عن المسلمات اللاتينيات، وهنّ أقلية عرقية إسلامية أخرى. فعلمت عليه قائلة: «لا أعتقد أن معظم الناس يدركون أن هناك أكثر من 40000 مسلم لاتيني في أميركا، والرقم ينمو ويتصاعد بقفزات كبيرة كل عام.» (مقابلة عن طريق البريد الإلكتروني مع المؤلفة، في 24 أيلول / سبتمبر، 2001).

ومع ذلك فإن تمثيل التنوع العرقي في عزيزة قد تطلب بعض التصحيح والتدقيق. فبينما وصف أول عدد من المجلة نساءً من مجموعات عرقية متنوعة، بما فيها من أميركيّات عربيات وأميريكيّات أوروبيّات، وأميريكيّات إندونيسيات فإن صور الأميركيّات الإفريقيّات ونساء آسيا الجنوبيّة كانت هي الأكثرية الغالبة⁽¹⁸⁾. وتلتقط بعض القارئات المجلة باحثات عن نساء يشاطرنهن إيمانهن، بغض النظر عن الأصل

العرقى. غير أن أخريات يبحثن عن نساء يشاطرنهن دينهن وأصلهن العرقى معاً. وقد اشتكت مثل أولئك النساء عندما وجدن تمثيل مجموعتهن العرقية أقل من المجموعات الأخرى⁽¹⁹⁾. فالمحركات الآن يبذلن «جهداً مركزاً» للمساواة بين الأصول العرقية للنساء الممثلات في الصور وفي النص على حد سواء. فقد أظهرت أغلفة الأعداد الخمسة الأولى من عزيزة أميركية إفريقية وأميركية إندونيسية، وأميركية لاتينية، وأميركية إفريقية أخرى، وأميركية عربية، بهذا الترتيب.

المسلمات يتخيلن المستقبل

تعتقد النساء في شبكة عزيزة أنهن اللواتي سيقدمن أكبر إسهام في خلق أمة أميركية حساسة وشمولية. فقد لاحظت كاترين إنغلاند: «ربما لأننا كنا في موقع عدم امتلاك القوة، فإن النساء كثيراً ما يكنّ قدرات على النظر إلى الجانب الآخر، وعلى التفهم المتعاطف معه أكثر» (مقابلة هاتفية مع المؤلفة في 25 أيلول / سبتمبر، 2001). وأضافت صابرة محمود: «إننا نتعلم من بعضنا بعضاً أن بمقدور النساء أن يمسن بزمام القيادة... دون مصادقة الرجال الضرورية لإضفاء الشرعية على ذلك» (مقابلة هاتفية مع المؤلفة في 6 تشرين الأول / أكتوبر، 2001). وعلقت غيل مديون بطريقة مماثلة: «قد تخلق المجلة وحدة لم تتضح بعد في هذا الوقت إلى الاكتمال الذي ينبغي أن تصل إليه. وببساطة فإن عزيزة عزيزة عليّ لأنني أرى فيها المستقبل.» (عزيزة، شتاء 2001).

إن عزيزة هي مجلة عن المساواة، والعدالة، والكرامة، والحرية للجميع. فهي تعطس الغنى والتنوع في صوت المسلمات الأمريكيات، وبذلك فإنها تسهم في إعادة صياغة وجه الإسلام في أميركا بظلال وطبائع وأمزجة متعددة.

الحواشي

- (1) إن شعار ترويسة مجلة عزيزة هو: «للمسلمات المعاصرات» وخلال مرحلة كتابتي لهذا المقال، كانت، كانت عزيزة قد نشرت أعدادها الخمسة الأولى.
- (2) يجب عدم خلط الحجاب مع نقاب الوجه أو البرقع. فعندما استخدم مصطلح «النقاب» فإنني أقصد به غطاء الوجه.
- (3) تبين دراسة للمساجد الأميركية أن الأصول العرقية الموجودة فيها تشمل جنوب آسيا (باكستانية، هندية، بنغلاديشية، وأفغانية)، وأميركية إفريقية، وعربية، وإفريقية (جنوب الصحراء)، وأوروبية (بوسنية، تترية، كوسوفية، وغيرها)، وأميركية بيضاء، ومن جنوب شرقي آسيا (ماليزية، إندونيسية، فلبينية)، وكاريبية، وتركية، وإيرانية، ولاتينية، ولكنها لا تقتصر على هذه الأصول العرقية وحدها. غير أن خمسة بالمائة فقط من المساجد الأميركية مكونة من مجموعات عرقية متعددة، مع حضور متوازن. أما الباقي ففي كل مسجد منها مجموعة عرقية غالبية، وهي في العادة إما أميركية إفريقية أو من جنوب آسيا (باغبي، وبيزل وفروهل 2001).
- (4) إن مفهوم «المسجد العرقي» قد تم التنظير له بالعمل الريادي البذري لكل من إيفون يزبك حداد وأديرت لوميس في ميدان الدراسات الأميركية الإسلامية (1987). ومنذ طبع هذه المقالة قام آخرون بتصوير التنوع العرقي والانفصال في الأمة الأميركية. ومن بين الأحداث منهم بدر 2000 وديني 1998 ولنكولن 1997، وسميث 1999، وتيرنر 1997.
- (5) «في ثلثي المساجد تقريباً (66 بالمائة) تؤدي النساء الصلاة خلف ستار أو حاجز فاصل أو في غرفة أخرى. وفي عام 1994 قال 52% من المساجد إن النساء يصلين خلف ستار. وإن هذه الممارسة آخذة في الانتشار الواسع». (باغبي، وبيزل، وفروهل 2001، ص11).

- (6) منذ العدد الأول من عزيزة، لم تعد نادبة محررة فيها.
- (7) تطلب عزيزة من فتيات الغلاف أن يكنّ ملائمتا للتصوير من الناحية الجمالية، ولكن يجب أن تكون لديهن أيضاً قصة وراء الوجه. وبعبارة أخرى فإن الجمال لا يكفي للوصول إلى غلاف عزيزة.
- (8) تتطلع حفلات عزيزة إلى أن تتضمن نساءً من كل الجماعات مع سلسلة من الأصوات. فتقام هذه الحفلات في مواقع محايدة في المدن بحيث تظل الشبكة غير مرتبطة بأي مسجد، أو جماعة أو مذهب (مدرسة فقهية إسلامية) على وجه التحديد.
- (9) لاحظت طيبة أن من الصعب أحياناً العثور على مرتلات، لأن بعض النساء يرفضن تلاوة القرآن بحضور الرجال.
- (10) إن أصل عائشة العرقي غير محدد. غير أنها تكتب لمجلة «أحاديث» من جدة، في المملكة العربية السعودية (ربيع عام 2001).
- (11) ولهذا السبب، فإن عزيزة هي واحدة من نوعها بالمقارنة مع مجلات النساء المسلمات في مناطق خارج الولايات المتحدة [تعكس] في العادة نساءً من الأصل العرقي لذلك البلد فقط (طيبة تايلور، مقابلة مع المؤلفة في 8 حزيران / يونيو، 2001).
- (12) المصدر السابق. هنا تنتقد طيبة وفرّة الأدبيات حول «كيف تصبحين مسلمة مثالية»، معظمها من تأليف رجال مسلمين. إن مثل هذه الأدبيات تأمر المسلمات أن يكنّ سلبيات، بدلاً من إعطائهن فرصة التكلم بأنفسهن لتحديد ماهيتهنّ.
- (13) «تتحول النساء بسهولة على أيدي أشخاص خارجيين إلى صور تصبح بعد ذلك رموزاً لثقافتهن، لأن النساء ضمن الثقافة نفسها يؤدّين المهمة نفسها. فمهما كان عدد النساء الأمريكيات العفيفات المتواضعات اللواتي قد يلتقي بهن المسلم الآسيوي، ومهما كان عدد النساء الآسيويات المسلمات المستقلات، السفارات، الميلالات إلى تأكيد شخصياتهن اللواتي قد يلقاهن الأميركي، فإن

الصورة الأساسية قد لا تتغير، لأن فرادى النساء هؤلاء يُعتبرن شذوذاً عن قاعدة يعملن بذلك على تعزيزها (كوك 2001، ص126).

(14) إن الأصل العرقي لسارة سابو غير محدد. غير أنها تكتب لمجلة «أحاديث» من سانتا روزا بكاليفورنيا (صيف عام 2001).

(15) طيبة تايلور، مقابلة مع المؤلفة في 8 حزيران / يونيو، 2001. وقد نشرت عزيزة فعلاً مراجعة لكتاب شهناز خان المعنون: النساء المسلمات: تصنيع هوية أميركية شمالية، الذي يصف مسلمات يعرفن أنفسهن كحركة نسائية، ويطرح مواضيع مثيرة للخلاف والجدل كالمثلية الجنسية.

(16) إن تصور طيبة «للتجربة الخارجية» قريب الشبه بوصف وي.ب. دوبوا «للعوي المزدوج» (1989). ففي المعنى الأول، يمثل «العوي المزدوج» نزاعاً سلبياً تتعرض له الأميركييات الإفريقيات. فهن سليلات عبيد أفاقة يعشن في «عالم لا يعطيهن وعياً حقيقياً بالذات ولكن يسمح لهن فقط برؤية أنفسهن من خلال ما يتكشف عنه العالم الآخر (ص5). فهن يكافحن لاكتساب إنسانيتهم الكاملة في مواجهة عيون ذوي البشرة البيضاء الذين يرون أن الأميركييات الإفريقيات أقل من بشر. غير أن تجربتهن الخارجية، أو وعيهم الآخر الذي لا يملكه البيض، هي قيمة ومحبة لسوادهن الذي يعطيهم قدرة محتملة على إعادة خلق أنفسهن في عيونهن وفي عيون الآخرين.

(17) في الأعداد الخمسة الأولى، كانت أقسام الدين كلها مكتوبة بأقلام نساء حاصلات على درجات عالية في الدراسات الإسلامية من جامعات أميركية: «جميلة كريم... طالبة مرشحة للدكتوراه في الدراسات الإسلامية بجامعة ديوك». (شتاء عام 2001)؛ «هينا عزام... العاملة بأطروحتها للدكتوراه في الدراسات الإسلامية بجامعة ديوك، حيث تركز على معالجة العنف الجنسي ضمن الشريعة» (ربيع عام 2001)؛ «أصفه قريشي... طالبة دكتوراه في مدرسة الحقوق بجامعة هارفارد، تكتب أطروحتها في العلم العدلي في النظرية

المقارنة الدستورية الإسلامية والأميركية.» (صيف عام 2001)؛ «أندريه أوسيم... تستكمل الآن أطروحة لدرجة الماجستير في الدراسات اللاهوتية في مدرسة اللاهوت بجامعة هارفارد» (خريف عام 2001)؛ «وبراشاس رشيدة محمد... خريجة عام 2001 من مدرسة اللاهوت بجامعة هارفارد التي أوجدت مؤتمرات «الإسلام في أميركا» بإدارة الطلبة بينما كانت تدرس في جامعة هارفارد» (ربيع عام 2002).

(18) إن التمثيل غير المتناسب للأميركيات الإفريقيات والأميركيات من جنوب آسيا في العدد الأول يعود سببه إلى حد كبير لكون مصممة الأزياء الموصوفة في هذا العدد تبيع بالمفرق ملابس آسيوية جنوبية؛ ومعظم عارضاتها يمثلن مجموعات من هذين الأصلين العرقين. ومع ذلك فإن وجود أغلبية من هذين الأصلين لا يسيء لتمثيل الأمة الأميركية بأية حال، ما دامت هاتان المجموعتان هما الأكبر بين مسلمات الولايات المتحدة.

(19) أبرز العدد الثاني من عزيزة رد فعل معارض للعدد الأول، بل إن بعض النساء الأميركية الإفريقيات قد تذرمن من وجود عدد أكبر من اللازم من العارضات الأميركية الإفريقيات ذوات البشرة الفاتحة في ذلك العدد.