



كتاب

الفتوحات الربانية

بشرح الأذكار النواوية

(الجزء الأول)

محمد بن علي ابن محمد بن علان

كتاب الفتوح الربانية

بجود الأفاضل النواوي، كالاتي باسمه العالمة
 الحق القوي، حاتم الحاصلين في سنة
 سيقا إلى سنة ١٢٨٥ و١٢٨٦ وعصر
 الحق القوي، حاتم الحاصلين في سنة
 الصديق، وحده الملك القوي
 شقيقنا وبولانا محمد زكي
 أمجد من علان
 الحقة العظمى
 جمع بمائة
 ومائة
 واللف
 الحقة
 الحقة

وخط المؤلف على الله عنه مائة للشيخ محمد

محمد الدين الفاضل

تلك ماشار النواوي والمقيم	وسمح جود الفكرة الرقعة القفا
ولا ذم هي اذ كاره ورياضة	تتميز بتميز له لا يبق المعنى
وعجبة القفا	

عن علي كرم الله وجهه قال قال لي النبي صلى الله عليه وسلم قل اللهم اني ابي
 وسدني واذنك يا ابي هذا تلك وما لك اسداد السداد السداد السداد
 ومعه على الاستقامة هو القوي قال بعض الحكماء في الحديث ولا تظن
 انه ينسب ملاحظة المعاني لمعانيه والصدق على الوجه الاثم انهم من عظماء

بسم الوحي الحديث الاكبر السيد محمد بن عبد الله الحسيني
 ان هذا الكتاب الى المؤلف سنة ١٢٨٥ سنة ١٢٨٥
 محمد بن عبد الله الحسيني سنة ١٢٨٥

بسم الله الرحمن الرحيم
 الحمد لله الذي هدانا لهذا
 ما كنا لنهتدي لولا ان هدانا الله
 والحمد لله رب العالمين



الحمد لله الذي جعل في كتابه من كل شيء حكمة
 اعلم ان الله اكرم من ذكره المصدق سبحانه والوالد على من شكره المانع
 شائب ربه من كونه المصغر بغيره من افق وحدانية والقرآن
 فكمه واشكره على ما من به من نعمه وكفه من لذة الفرح
 الا للوجود لا شريك له سبحانه سجدوا ونبوا وحشا وملكنا
 محمد عبده ورسوله خير من شاه واشرف من رسله صلى الله عليه
 وآله وفضل لا شريك له وعلى الله وحده وشايعه وهو به صلاحه
 وسلامه والذين دواعيهم الله المتكامل في كل امر
 القوي القادر والهازم في كل قول بغير ربه يا رب
 من سوفعله وتوهم دونه المتوكل يا شرف الانبياء اليه انزلهم من
 حريمه ويوم عليه يومناه وتوهم به على من يوقه ان يتركه العبد
 الشاكر يا ذا الجلال والاسماء المشهورة والاشارة السنية مكة المستوفى
 البرية فمن الله لسان الشكر والى الله والى الله والى الله
 وتوهم على لسانه وادعاه المنة يوم ليلته - كتاب الحسنى
 بحكمة الامراء وشعراء الاحبار في تكملة الدعوات والازكار والى
 حمد الله وما لا يحصى من الثبوت والبركة والكرامات والى
 وقامع المدة بغير السنية محمد مديب الشان في الاسماء ومديب
 اشكال ما اشكل من الاحكام المتفق على جلاله ومجود ربه وولايته
 وارفع ما رفته الشيم على من اي ذكرها على التوازي الشان في تعاريف
 الله بوجهه وان له واركا سده وعلى ندم تصحيح حنيفة وادعاه على
 وعلى الشان في السنين من ركنه كتاب مظهر المتدارس في المعارف
 في كونه لعمري لا للمصحة من بامه لا في تحاربه لا يستغنى عنه
 على لذة الاحبار وشان في غير من العلم الذي عليه المعارف العار
 واشكر لادكاره من السادة الاخبار ليس بذكر من غير الادكار

او يوافى الرب ورواه له موصله الى نهاية مطلوبه وغاية اماله
 لا يشك به الا في حاله في حلية الاوليا وكثير من شعراء الاخبار ولذا
 فكف عليه امالي الصالح - وشرب من سلسل لاله ارباب الفلاح
 ولما من كتب عليه ما يحتاجه الطائفة من كثير المطالب من تشييع
 في ريب ايدى على ما ودعا لهم فيه وتبين اراج في سبل المحتاج
 انهم يرونها المفتية - وقد كرس رايه في الادكار وتبين ما يمكن من
 المطالب في تلك البحار فاست - ان ارجح ما ياتي في ذلك في هذا
 الكتاب يكون على سبيل المختصر في ذلك في الاشب سائما على انها
 السبل والاشباب رجاء هو المنفعة ان شاء الله تعالى وان شاء
 سائما المطالب وقد اختصر في غير واحد من العلم والاعمال والغيره
 رسائل البحار وحافظ عصره لجلال السهي وشم في كل فرع من
 وهرم والى عليه كما في الحزير والاسماء في الفلاح في كل فرع من
 السبل في الحديث المتفق على تقدمه في التوهم وللرب شيا
 الذين اجازوا على انهم لا يفتلوا في شان في شيا في شيا
 و بين مرساة احاديث الكتاب من جهة او حسن او ضعفا او اضطراب
 ومات قبل كماله واسم من ذلك تسمية الحافظ الصحاح وتوفي
 قبل اكماله ايضا وجموع الاشياء في ثلاث مجلدات ومدا المعنى
 انما يستمع به ذو الشان من الجود في المحامد المعروفة والافتان في
 فيه من بيان ما يتعلق بالمتن من بيان سيم وزايدة حلة واصباح سبل
 وتفصيل محمل وما يتعلق بالسند من بطلان وانصاف ورسالة اولها
 اغتنم به المقتنون من الجود بين اسفل لاغتيا وجعلوا على انواع العقل
 كائنات بعضهم بذلك معلنا
 بادرم على كتب الاسماء في هذا من السبل والحفاظ والفضلا
 فاجل انواع الحديث باسم - سايكيت الانسان في اسلا
 وقد بين سببها كما في انهم يقولون
 ان لا لاسالي من يزيد الخط - سالا في الاخرى في عيشه
 ما لستم قد سبوه من سبب دكا - الشان في ان كانا من السبل
 وقد تقاصرت الهم عن هذا المقام وتفاعدت طلبة العلم في طلب
 المار به في هذا المقام في ما يحتاج اليه من ذكر الخرجين للمدح وسات
 مرسته واعرفت من السبل في ذكر الاسماء وان كانت لارباب المطرب
 الدمشقي والى من لسانه - سالا في موضوع للعلوم في مقصود
 لاشك ان الخواص وغيرهم في نام سالة من سبل وروم فاستخرجت العلم الذي
 من كتاب من شانه واستخرجت بحلة من وهو لا يميز جاره في وضع
 بدلا لتعليق يكون للمفكر لسانه من رايان لتوفيق سالا في طريقا

قول من الاسرار جمع باربعين بترقي كمينه بوقار وبرايه من سار
 كعدول وعادل وفي المشايخ البروقا لوالدين والاميرين منها الامير
 العفوق وهو الاشاة اليهم وتبين عقولهم يقال بترقي بوقار وقعه
 بوقار ومع البروقا بوقار كثير ساكنها بالاشاة والاماد والاماد
 بوقار اسمه المحبة لا شدة فيهم عقولهم من الجبل المناسف
 بالباروقا بوقار وتعالى البروقا مناسفها من الاردم القواب فتكون
 صفة ذات او لا ذات فتكون صفة لعل وقا **المتبركي**
 في رساله محبة الله للعبد ارادته لا يقدر على العبد فالت
 رجهته له ارادة لا علم عليه فالوجه اعم من ارادة والوجه
 اعم من روجه فارادة الله تعالى ان يوصل العبد القواب ولا يعلم
 سبب روجه والارادة لان محبة بالقربة والاعمال العلية سبب
 محبة والارادة بقاء في صفة واحدة بحسب تفاوت سبلها فتختلف
 اسما وما اذا تعلقت بالحقوبة سبب سببها اذا تعلقت بموم
 انتم تسمى روجه فادان تعلقت بموم سببها تسمى روجه وتسمى سببها
 محبة الله تعالى للعبد موم له وتسمى عليه محبة فيقول مدني
 محبة له على هذا القول في كلامه وعلامه بيم وقال قور محبة
 للعبد من صفات نعمة الله عليه من موم بيم الله للعبد
 ويرى وقور من السلف قالوا محبة الله تعالى من صفات الخير
 بالحقوقا هذا اللفظ موقوعا على التبركي قال **الشم ركب**
 في شرحه ثمة اربعة اقوال ترجع الى قولين ارجوع للعقل في الارادة
 والخبر في الجمل الكلام انتهى وانراد الخبر في التبركي سببها بلفظ
 من وجوها في منطق باقتدار معنى من **كفر بدم** انما اراد
 شوقا الخلق في الضرورة من اجل ان التبركي الحلو وموم من الاراد
 ان يوفقا لشدة وبطلان ربه العارفين واليه اشار بقوله قور بدم
 في هذه العار والى هذا المعنى اشار من قال
 الله رما لا طنا **طلمقا** الدشاد حقاوا العشا
 نظروا اليها على **ابن البست** وطنا
 جعلوا ملحة واخذوا **صالح** الاعمال فيها سفتا
 واعلم بانه رما لقورين وهو قور بيم سوكا الله تعالى من صفته وحال
 ومقامه ليس لصاحب هذا المقام ملام الا الوصول اليه والقرب منه
 يقال في الدنيا باقتدار جميع شايها لتغير الله اياما
 وتغيره لسانا **موم** موم موم موم موم موم موم موم موم موم
 قال لا فسطوان بوله بوقار او بوقار سببها بيم **ما سبط**
 الخبرها لفظ من الله تعالى ان لا يعقوبة كافي من ذوات الوافد في باني

ان عبد الله فكتب الله فيه ثلاث حكايات قال الشيخ ابو الحسن
 الاسعدي موصفة واشد غيره من الامارة **وقا** لقاضي هو
 صفة نعل وعبره من معناه اذا انما صفت من صفة عليه وقال
 موم موصفة وانت وعبره من سبب الله لا فسطوان في كتابه ويكون
 عابدا الى صفة الكلام ويجوز فيه كظايره فتح اوليه وموم اوليه
 ثابته **والحد** معطوف انما على رهنائه وموم اوليه
 ارجو احتساب لعنقه والاحتساب في الحد من موم موم
 الانعزال لحدود الله **قور** بالحد كسالم اليها لا يحداد
 طاهاته جمع طاعة وهي مثال الامار واحتساب النواحي سببها
 الفري بينادينا لقربة والعتادة **قور** بالعلم موم في ذلك
 السببها الصالح واليكزة اول النشاد كفاي موزات الراس في
 المشايخ لا لائل لعنقه من لائل الى القرب ويصل الى الصالح انتهى
 ثم في هذا لفتنة ان احريت على طاهاته اقتباس موم موم
 الله تعالى اذ كوفي ساولا ليمارسا موم موم موم موم
 سببها بيم موم يكون كفاية لا استعانة وسببها لارفة
قور بغير الاحوال في لائل **قور** جميع انما السبب
 وجميع سببها موم موم انما كفاية لائل لائل وانما موم
 والذكر في السبب واي وانما موم واحدة اربعة اقوال وقد
 حكاهما الولدي **قور** واطراف المنادى حواينه قال
 الواحد في قوله تعالى **قور** موم موم موم موم موم موم
 قور موم السبب بيم القور وسببها موم موم موم موم موم
 سببها قال ابن عباس موم اول القور القور والعلل والاطراف
 المنادى بيم القور موم موم موم موم موم موم موم موم
 وقته عند الروال وموم موم موم موم موم موم موم موم
 انتهى بيم موم موم موم موم موم موم موم موم موم موم
 وطرفا لائل لائل موم موم موم موم موم موم موم موم
 المعاش واستغاثه بالاعمال رما يكون سببها موم موم موم
 بيم موم موم موم موم موم موم موم موم موم موم موم
 وسلم كفي المراسا **قور** موم موم موم موم موم موم موم
 جميع ارسته بيم موم موم موم موم موم موم موم موم
 ليست موم موم موم موم موم موم موم موم موم موم
 القور موم موم موم موم موم موم موم موم موم موم
 الاستعداد وحسب الطاعة في القور اقتباس **قور** موم
 الانوار مثال لعل القور كسببها موم موم موم موم موم
 اي الامور العوام وموم موم موم موم موم موم موم موم

سببها

حينئذ العصابة انكرهم وانما سمعوا بالحقان عالمي لولم في العجم
ان اصل الاول تركت افوا فافصح ما قبلنا فقلت العاد قبل
وغير ذلك **قوله** وان كل واحد من الصالحين اي بايتهم لعلهم على
ساقهم من خلف العصابة او جمعهم فيكون من خلف العصابة ان اربعة
بالل من يوم عليهم الصدقة ثلث او اربعة او من خلف العصابة في العمام
ان الزيد من لال العبي العمام التي جميع الاسم واريد بالعصابة
الفايرون عاصمهم من حق الله ومعنى العباد ومن خلف المادق ان
اريدوا الصالحين يطلع المومنين المعصومين مما سبق اليهم
اي انما العصابة في يومهم معصومين في العمام ويروى في ساق العمام
وفترته مع الاله للام **قوله** فاذكروني اذكروني ما اذكروني
الواحد في قال ابن عباس وعبد بن جبريل اذكروني ما اذكروني
يعقوب روي ان عبد الملك كتب الي عبد بن جبريل في ما يذكروني
فقال في جوابه ان تسال عن ذكرنا في ذكر طاعة الله فمن طاعة الله
فتذكر كذا الله ومن لم يطعه فليس يذكر من انكر الله وتلاوة
القرآن وتسال عن قوله تعالى فاذكروني اذكروني ان الله
تعالى يقول اذكروني ما اذكروني اذكروني في يومهم في يومهم
حديث على النضران قال قال رسول الله صلى الله عليه
وسلم من طاع الله فقد ذكرنا الله ومن لم يطعه فليس يذكر من انكر
الله وتلاوة القرآن وتسال عن قوله تعالى فاذكروني اذكروني
فان ذكرنا الله تعالى يقول وان قلت ثلاثه وصياحه وتلاوة
القرآن وتروى عن الله تعالى في الله وان كملت صلاته وصياحه
وتلاوته القرآن انتهى ونحوه حديث اي في يومهم قال قال
رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول الله عز وجل انما عبد الله عز وجل
هو وانما عبد الله عز وجل انما ذكرني في نفسه ذكرته في نفسه وانما ذكرني
في سلا ذكرته في سلا ذكرته في سلا ذكرته في سلا ذكرته في سلا
الخير والاحسان **قوله** بعد الحديث في تفصيل الجمع الذي ذكر
الله سبحانه وتعالى في سورة منهم على طاعة الذي ذكرنا في سورة
نما في مع كان ولا حجة فيه ان فضل الملايكة على الانبياء
ليس الا في ما الله اعلم بفضل الملايكة المذكور على الملايكة المذكور
فالا فضل للمؤمنين على المؤمنين ولا يؤول الاشكال ولا يؤول منه
ساقيله المستدل به على فضلهم لان الانبياء لا يؤول
وقال تعالى وما خلقت الجن والانس الا ليعبدوني اي عبادي
ليعبدوا وكان الاله تعديدهما في خلقتهم لم حواس وعقول
واعصاب

وقال الله تعالى
وما خلقت الجن والانس
الا ليعبدوني

فاحساسا متفاداة نحو العبادات كما يقال في المصالح فكذلك ان
يعبدونه الذي خلقوا ليعبدوا ليعبدوا في الكشاف
قوله انما اراد منهم ان يعبدوا بخلاف العبادات لا يعبدوا
اي انما قال ابن عباس الملقون ومعه عبادته يعني انما
اداري طاعة او افعوا في عبادته او روي عن ابن عباس
هو انما عبادت به في يومهم بل لا يؤول الاشكال ولا يؤول منه
ساقيله المستدل به على فضلهم لان الانبياء لا يؤول
وقال تعالى وما خلقت الجن والانس الا ليعبدوني اي عبادي
ليعبدوا وكان الاله تعديدهما في خلقتهم لم حواس وعقول
واعصاب

ميد

لم تومر من غير موت لم اذعية ميتة فلو لم يها من لا فتمد بالشيء على
الله عليه وسلم واسم على حاله ان لم يسو بسا الى الاب والاعلى من قبله
ميتة لو لم يها فلو عليه السلام دعا موسى عليه السلام وما في سكر
الصدق على الله فميتة لمقا الله في نفسه لا تشفقوا من الجحيم الا
بالعصم اني قد فاسد الاما من اوبى كرمها من اوليها من سوي
في كتاب الادعية ومن العبد لهجاب ان تيمم من الدعوات التي ذكرها
الله في كتابه فها لا يساوا اوليها ولا طبعها من رنة بالاجابة
تترتق السالاة لشعره والكتاب لما كذ قد دعوت في رنة جميع
وموتة استعنت بدعوات من سواهم فليس المصنف ان اسرد
المشايخ واحكامه لاسوي لا شفقان في طهران الطهر والفضل اياها
في سائر المساطرة لكتاب السنة وبدل السكون كذا في سائر ما يكتفي
السالك في سائر اوقات الموت وجري معها سائر ذلك فقالوا يا
سالي الصلاة فها يتفقوا الدعاء المذكور ففضلها لو اردت وحاشيت
الحقيقة فمقتاوان الاستغفار لو اردت لكون المدارية على اسرد
تلك الاما طرما يكون محلا لغنى المطلوب من الدعاء في الاوقات
ان ياتي بذكر من هذه الية توجهه او ياتي بكل من لم يمت ليكتب
بلا من لم يمت ليكتب وسائر الية ولا اولى في ذلك فان يا سارد يمت
الحشر من هذه الية فركة لا شفق يتقرب من مات من الحشر والله
الطهر وسائر ما الله تعالى واخر لكتاب في سائر ادب الدعاء
مقتا فان كان المشايخ فزاد الله . . . واستغفار الله في الموت
استغفار الله في القرب والحب عطف على قوله فقله ذكره رب العالمين
المصوب والمزوع سائر الية في سائر وقت واحد في سائر
في بعض الية حال ذكره رب العالمين في اداة حال مره وادعوا
سائر الية في اداة في سائر الية في سائر الية في سائر الية
حالة في سائر الية في سائر الية في سائر الية في سائر الية
ذكره في سائر الية في سائر الية في سائر الية في سائر الية
يتعلق بتعليم الحق والشفاعة ويعلق على كل المطلوب في الية
في قربة منه سائر الية في سائر الية في سائر الية في سائر الية
سائر الية في سائر الية في سائر الية في سائر الية في سائر الية
المقتا في سائر الية في سائر الية في سائر الية في سائر الية
كان من مقتا في سائر الية في سائر الية في سائر الية في سائر الية
التي في سائر الية في سائر الية في سائر الية في سائر الية
في سائر الية في سائر الية في سائر الية في سائر الية في سائر الية

کتاب

لكننا يا المستغفري واليهيقي هو سه طولة تلفظ اسم المفعول
من التطويل وهو كثير المفعول المعني رمتا به الامار والاحتيا
ولذا قد يهاين في حقن الى حقه والاطالة ان يكون المفعول
زائدا على ما يوري به اصل المفعول لا ينافيه مع كون الذا يد غير معين
فان كان لنافية لفظ الاطالة وان تعين الزايد لا ينافيه مع
كون الذا يد غير متعين فان كان لنافية نحو الاطالة وان تعين
الزايد لا ينافيه ولا حشو ولا شذوذ مع اساءة وهو الاختيار
هو هو يقي لفظ ولا شذوذ حاله وقيل بما يعي وعليه جرى احوال
الرجوع الى المعنى حيث قال

والسند الاخبار من طريق . تنزل الاسناد لدى خرق
وكون الاسناد سببا للتطويل بها نظرا لربما يكسر سلفاظ لا وكر
والا فهو امر مطلوب للحدث انه يروي حال الحديث في القوة والضعف
قال . ان المسالك بها الاسناد من لدن وتول الاسناد لقال
من شامنا اسناد نقل مثله من غيره . وان يكون مصدرا كسر
المضامع اي ذكر الشيء بعد امره او انكراد منه كالمشاة ولسرما
اس مصدرو وهذا ينحله المحامون على الابواب والعام كثيرا
لما فيها اليه وقد اكدت من احوال اخبار في وجهه حتى تاتت
بينهم عصم

قالوا لم يفضل . قلت اخباري اعلا
قالوا بغيره . قلت المسكر اعلى

١٠ المعتبر من لوعنة شاة الطيب والملاذ القاعين وطلب
 المتعبد لفظه وقا ودكوا العرونة مما يتعلق به من الاشياء
 لا اعالا فانك من قوه وضعفت مناسم العالين
 مختار بوزن اسم العال على من اعل شيع متلكه او من الحور
 اي كذا او من اسم المذلة المصان اليه اي حال لونه هذا الكتاب
 مختار من قديم واسناد الاختصار اليه بخارفتي من اسناد
 ما للمعني دلته ومع محي حال من المصان اليه اي حال كوني مرزا
 انكشاه مختار بكونه مصان واسناد لبل الاصافه في اصناف
 له من لوعنة كما في اليه من معكم جميعا من يوب لتوبل فيما وقنت
 عليه من الامور المعصية والولوي تركه في الملوود الاصافه
 حاركة فيه الاوجه المذكورة بكونه اصنافه لفظية غير معرفة
 في نسخة مختصرا صدر وعليه يجوز ان يثبت مختار بوزن اسم
 المصان على من المصان اليه من بعده وقوله بعدة قاصدا والاصافه
 المختار بكونه من المصان لكونه من المصان في سلم المصنف

والقائم للشيء بل لمعول بها به ذلك اما الحديث الموصوف ولا يجوز
ذكره للعلم عامة لا سيما بالبيان وسيا في ان العلم راسا افضل
التسمية وهو ان الحديث لغوي او هو ما في العلم العليم المبرور
منه ما يشهد المعصية لغيره بل هو حسن فيراد من المعصية المقتول وقد
اطلق كثير عليه المعصية . ولا تلتزم من ذلك ان العلم لا يفتق
واما الغير فهو دلاله الحديث في المطلوب لعم النعم العالم والنظم
وان لم يكن لغز العلم في لغته هذا الا كما هو من الاما وبت
المسئلة مستكوبة يربط في شات محموله لئلا ينفك
القول من محمولها السبب لاسم الكبر معقولا مقبولا لاشكاله
موسعة لا تقييد والرقم محمله مستند ومحمول ان صير في وقت
والعلمه صير في اسأله في اول سلسله من حروف الميرت في
الشاي اولي . التوفيق بمعرفة معاد لاسباب سواقته
للسبب ووقا قال في تنبيه من قال اسأله من وعبر من
اصحاشا التكاليف بموتلق كذرة الطاعة في اعداد وتسلط خلق
الطاعة فيه وبما هو في العلم وهو يتبع في صالحه ليس في فترة
ما صدر من الامور وما وقره من التوفيق على بعض من ذلك
وس ثم قال المتكلمون اللطف ما يجعل التعلل على الطاعة ثم
انما على فعل المطلوب فهو مقتضى او على تركه التعلل من
معصية وصريح اكل السنة في محض خلق الاعمال بان نعم تعالى
لعمال او علمه بالكتب لا سيما في حيث الفهم لا لا يعلم ويوتي
فعله متعصلا في تركه ما لا يوصف التوفيق كذا قالوا لكن
في التوفيق التوفيق لاداء المذلات والعبادة التوفيق لم يبدل في
الاعتناء في قوله تعالى وما توفيق لا ياديه وما قوله تعالى ان
يوتق الله سبحانه وقوله ان اردنا الامانة وتوفيقا في الوفاق منذ
الامانة . والحيانة كبر الحاصل في العلم في التوفيق
قال الجوزي يقال استأشى صوته صوته وصانته وصياها
يا كسر فهو صوته ولا يقال صانته ويقال يوتق وهو صوته
الاول على التوفيق الشاي في ان توفيقا صانته وصياها
كسر في ان توفيقا صانته وصياها في ان توفيقا صانته وصياها
وتوفيقا صانته وصياها في ان توفيقا صانته وصياها
وكذا الامانة صانته وصياها في ان توفيقا صانته وصياها
اعمال فقلت في حكمة حرم العلم في ان توفيقا صانته وصياها
العلم في ان توفيقا صانته وصياها في ان توفيقا صانته وصياها

فقد

فصل ثانيا في بيان كنه الالف المتقدمة والاعمال فذكرت
اعمالا من اهل بي لا في الاصل في الشايع في بيان عند اهل بيهم ثم عوم من
المحذوف في الشايع في العلم . والبدائية في توفيقا صانته وصياها
البدائية والبدائية بطريق معين اهل بيهم خلق الايمان في اللطف
والاخر بعين البيان في الاول اهل بيهم خلق الايمان في اللطف
وس الثاني انما بدائية الشايع في العلم في العلم في العلم في العلم
له طريق الحزن والشوق اسأله في العلم في العلم في العلم في العلم
والبدائية في العلم في الاول لا تكون الا الله تعالى وما العلم في الشايع
تكون له وللرسول ورثته وحمل البدائية على خلق اللطف في
يلطف ما ينفذ ما لا ينفذ من الحزن في بيده ساني غير اسم
والبدائية في توفيقا صانته وصياها في العلم في العلم في العلم في العلم
على ذلك في توفيقا صانته وصياها في العلم في العلم في العلم في العلم
توفيقا صانته وصياها في العلم في العلم في العلم في العلم في العلم
وتوفيقا صانته وصياها في العلم في العلم في العلم في العلم في العلم
المنصور بطله في العلم في العلم في العلم في العلم في العلم في العلم
في العلم في العلم في العلم في العلم في العلم في العلم في العلم في العلم
الامانة وعلى الشايع في العلم في العلم في العلم في العلم في العلم في العلم
للاستقام والاعتناء في العلم في العلم في العلم في العلم في العلم في العلم
اي من عيوبه واهم وان لم يات رتبته لانه ينفذ في العلم في العلم في العلم
من التوفيق في العلم في العلم في العلم في العلم في العلم في العلم في العلم في العلم

وهي الله تعالى في العلم في العلم في العلم في العلم في العلم في العلم في العلم في العلم
اعمالا في العلم في العلم في العلم في العلم في العلم في العلم في العلم في العلم
ان كبره في العلم في العلم في العلم في العلم في العلم في العلم في العلم في العلم
اي في العلم في العلم في العلم في العلم في العلم في العلم في العلم في العلم
فمنه في العلم في العلم في العلم في العلم في العلم في العلم في العلم في العلم
العلم في العلم في العلم في العلم في العلم في العلم في العلم في العلم في العلم
سائر الشايع في العلم في العلم في العلم في العلم في العلم في العلم في العلم في العلم
الجوزي في العلم في العلم في العلم في العلم في العلم في العلم في العلم في العلم
ادب في العلم في العلم في العلم في العلم في العلم في العلم في العلم في العلم
على توفيقا صانته وصياها في العلم في العلم في العلم في العلم في العلم في العلم
سائر بعين الحزم في العلم في العلم في العلم في العلم في العلم في العلم في العلم في العلم
واستقام من العلم في العلم في العلم في العلم في العلم في العلم في العلم في العلم

انتموا اهلها من معنى سايرا لباقي قال شيخنا امر الصلح ولا التقات
 الي قول الجوري صاحب اللغة سايرا لباقي جميعهم نامة لا يقبلها النفر
 بعد وقد حكم عليهم بالغلط في هذا هو وحسبي الله ونعم
 او كليل حسبي اي بحسبي وكافي خبر مقدم على مستلزم هو الاسم الكريم
 وتوله ونعم او كليل يقطون اشاع على حسبي الجهر من باب عطفا بحالة
 على ما المقدم قيل صار ذلك لتقيد حسبي بمعنى الفدا اي بحسبي
 وقال ابن رمضان في شرح الغشابة لا حاجة الي مقيد حسبي بمعنى
 بحسبي وكفى شي لا ما جليل لحي لنا محل من الارباب والحقه موقع
 المقدم في قوله عطفا على المقدم وعكسها المضموم على هذا هو
 الاسم الكريم وعلى حلة حسبي الله من غير تقدير في الجملة المعلقة
 على حسبي كونه انشائية بمعنى هي لا انشائية التوكيد فيكون من عطفت
 انشائية على مثلي اربع فقد مر مستلزم اخر بقرينة ذلك
 في المعلقين عليه لم يقبل تقدير الفاعل في الجملة الانشائية
 لوقوع خبره وجري عليه ابن رمضان في شرح الشرح وابر محمد
 المسمى فقال في تقديره هو موقوف عليه نعم او كليل ومن غير تقدير
 بنا على الخبر كما قال ابن مالك من هو اربع وقع الغلبة خبرا من
 خبره انما قول في التقدير بنا على انما حلة حسبي على وجهها
 اي الخبرية بلفظا ومعنى فيكون من عطفت خبره على مثلي او المضموم
 على يدقن مدونة وبه يتوقف ما قيل في هذا الكلام عطفت انشائية
 على خبره وهو موقوف على اصل السطر ولا موقوف على الحال
 وبنا على حلة في الاول كافي انشائية اسبغ بها الحال الشعر يقول
 انا اعمرك وهو زني لا يجوز ان يعمد الي حال لا ان يعمد الي انما السا
 لشكر ما او على ما السائل ليس ولا فقه يجوز فيه مع الحال
 الاول فيتم عليها حال الثانية او التكرار ومع وجود فعله جوارف
 في نصب بالاعطف على حاله لا لا فقه في رفع على انما الثانية
 لشكر ما او بالاعطف على حاله لا مع اسرها ما بنا في موضع رفع
 لا لا يستلزمه بسببونه ولا زائدة واللام حلة واحدة او عليه
 حال اسم لا قبله جوارف ومع انما لا الاول نصب لا انشائية
 ويجوز ما عدا ذلك اعز احكام هذا الورد في حقه هذا الكلمة
 دون ما اشترى من خبرنا بالاعلى اعظم لكن في بعض مع بعض المصنفين
 رواية خبرنا بالاعلى اعظم لعلنا رواية في شرح الشكاة لان خبر
 السبب مع الموصولة ساورة في هذه الرواية المعنى لا يستلزم

رواية مسلم او من خبرنا بالاعلى اعظم وان كان قد استلزم سابقا
 لهذه الجملة رواية في باب الذكر المطلق انما الله تعالى
 سائله الله عاقبه شرط مقيد على جوابه الموصولة اي كان وما احسن
 قول صاحبنا الشان في مقوله عنه
 . وسائيت لان وان لم اشأ . وما انشأت انما لم يكن
 قوله لا موقوفة بالفتح لاجتماع شرطه الاموال وتكراره املات بان
 انما انما ما هو على اعداد وفي الخطه والجلال هو . تولدت على
 الله جعل ارضي على من هذا المتام من اهلوا الحار والبارق الا ان
 هذا التعبير لا يستلزم سلاسل وانما يقال معنى فلي في ذلك
 وهو لغيره لتقوية في الله تعالى معنى تولدت على الله لزيست شعر
 امري الى الله تعالى في النسخة فيخرج بشهرته في الاستعمال في الشين
 من مراعاة اصل المعنى انما انما الحق انما في شريف والتوكيد كثر
 فيه التقاريف للتقوية من احسن اقول فيهم التوكيد انما على
 تولاك ورجوعك اليه ورجوعك من ذلك وتوكيد وانما انما من
 يديه ومقول اخر التوكيد انما انما بعلم الله فيك من تقوى انما
 تسواه ورجوعك في حين انما انما وقاتل احسن انما انما
 التوكيد وتوكيد بالمصنوع واستبدال الحركة بالثبوت والمسال
 الي واحد كما قيل
 . فبالانشائي ومنك واحد . ولما في ذلك الحال غير
 . اعتمدت بالله او لا اعتمدت لا ساكن بالشي فتعال
 من العينة بمعنى المنعة . فوضعت امري في قال الى النهاية
 اي ردونا اليه ميتا من ليعا لا من تقول ايضا اذ ارده اليه
 وجعله احكام فيه انتهى . واسودعه وبي اي جعله وديعة
 عنه وهو لا من على ما استوع عليه الحافظ في القصر سدا
 الذكر المطلوب للتشاور الموصولة في السطر الذي لا بد منه
 والاستعداد لذلك رقت العا به وسلك بنا المسلك احسن
 المسالك . فموقفا اسبغ من التزام خبر
 مستلزمه في هذا فصل او مستلزمه حذف الخبر اخر الطريق
 بعد وهو خبرا نصب فيه مبنى على لغة من رقت على المصوب
 الموقر بالثبوت والطر على حذف الجار والبقا قبله والاول لغة معينة
 والثاني متنع تبالا في مواضع لسيرة منشا والفضل بالصاد
 المعلقة في اصل صدره وتوينا انما معنى اسم الناعل اي الفاعل
 او بمعنى اسم المفعول انما انما منضوفا فاسله وسابعد والفضل

بالعبادة المتبادلة في الاصل يصدر في هذا المصنفين اسم طلبة من
العلم متعلق على سبيل ما ياد كذا يعرف من كذا ما ياد
فان جعلت الثلاثة نقل لكنا اسم طلبة من العلم متعلق
على بواب وموصول وسبيل ما ياد كذا يعرف من كذا ما ياد
متعلق على سبيل ما ياد كذا يعرف من كذا ما ياد
على طلبة المتبادلة متعلق على سبيل ما ياد كذا يعرف من كذا ما ياد
المتبادلة والمتعلق على سبيل ما ياد كذا يعرف من كذا ما ياد
واعلم على كذا يعرف من كذا ما ياد كذا يعرف من كذا ما ياد
وسبيل المتبادلة والمتعلق على سبيل ما ياد كذا يعرف من كذا ما ياد
وتشبه للعلم وسبيل ما ياد كذا يعرف من كذا ما ياد
وقال بوجه وضع الكتاب لما كانت ابحاث العلم فيه متشابهة
المهنية والسبيل لما كانت ابحاث العلم فيه متشابهة والمتعلق
لما كانت ابحاث ذلك فيه متشابهة المتعلق والمتبادلة لما كانت
ابحاث ذلك متشابهة المتعلق المتعلق والمتبادلة لما كانت
الاعتناء بالعلم في جهة الاطلاع والتميز او من جهة الاعتناء
بتفصيل العمل في جهة التمييز او من جهة كثره في جهة
واحدة فالصانع المتعلق في الاطلاع والتميز او من جهة
حرف لعله فصلان جعل متشابهان وجعل من جهة في جهة
كثرة ثباته وحرفه صانعها وصانعها في جهة فصله
فانما في الاطلاع والتميز في جهة ثباته وحرفه في جهة
كثرة ثباته وحرفه صانعها وصانعها في جهة فصله
الاعتناء بالعلم في جهة الاطلاع والتميز او من جهة
التفريق من كذا يعرف من كذا ما ياد كذا يعرف من كذا ما ياد
سبيل ما ياد كذا يعرف من كذا ما ياد كذا يعرف من كذا ما ياد
متعلق على سبيل ما ياد كذا يعرف من كذا ما ياد
سبيل ما ياد كذا يعرف من كذا ما ياد كذا يعرف من كذا ما ياد
في الطائفة المتعلق على سبيل ما ياد كذا يعرف من كذا ما ياد
والعلم من الاطلاع المتعلق على سبيل ما ياد كذا يعرف من كذا ما ياد
فهم وقد علم في جهة كثره من كذا يعرف من كذا ما ياد
فيل كذا يعرف من كذا ما ياد كذا يعرف من كذا ما ياد
والطائفة من كذا يعرف من كذا ما ياد كذا يعرف من كذا ما ياد
اعلم التمسك في كذا يعرف من كذا ما ياد كذا يعرف من كذا ما ياد
الطوبى وعدة من كذا يعرف من كذا ما ياد كذا يعرف من كذا ما ياد
بها كذا يعرف من كذا ما ياد كذا يعرف من كذا ما ياد

استدل

استدل بالادلة على وجوب التمسك في العبادة لان الاطلاع لا يكون
بدون التمسك في العبادة اسم الطائفة المتعلق على سبيل ما ياد
وتشبه التمسك في العبادة المتعلق على سبيل ما ياد كذا يعرف من كذا ما ياد
الاولى الكلام كذا يعرف من كذا ما ياد كذا يعرف من كذا ما ياد
من العبادة وهي انما هي كذا يعرف من كذا ما ياد كذا يعرف من كذا ما ياد
في الحقيقة ذلك المطلوب بل ينقل كذا يعرف من كذا ما ياد كذا يعرف من كذا ما ياد
على كذا يعرف من كذا ما ياد كذا يعرف من كذا ما ياد كذا يعرف من كذا ما ياد
او كذا يعرف من كذا ما ياد كذا يعرف من كذا ما ياد كذا يعرف من كذا ما ياد
من الاطلاع على كذا يعرف من كذا ما ياد كذا يعرف من كذا ما ياد
الادعاء وسبيل ما ياد كذا يعرف من كذا ما ياد كذا يعرف من كذا ما ياد
وتشبه العبادة ما ياد كذا يعرف من كذا ما ياد كذا يعرف من كذا ما ياد
في جهة كذا يعرف من كذا ما ياد كذا يعرف من كذا ما ياد كذا يعرف من كذا ما ياد
المورد في جهة كذا يعرف من كذا ما ياد كذا يعرف من كذا ما ياد كذا يعرف من كذا ما ياد
في جهة كذا يعرف من كذا ما ياد كذا يعرف من كذا ما ياد كذا يعرف من كذا ما ياد
العلم والعبادة المتعلق على سبيل ما ياد كذا يعرف من كذا ما ياد
ابن كذا يعرف من كذا ما ياد كذا يعرف من كذا ما ياد كذا يعرف من كذا ما ياد
فوجه كذا يعرف من كذا ما ياد كذا يعرف من كذا ما ياد كذا يعرف من كذا ما ياد
فانما كذا يعرف من كذا ما ياد كذا يعرف من كذا ما ياد كذا يعرف من كذا ما ياد
الاعتناء بالعلم في جهة الاطلاع والتميز او من جهة
التفريق من كذا يعرف من كذا ما ياد كذا يعرف من كذا ما ياد
سبيل ما ياد كذا يعرف من كذا ما ياد كذا يعرف من كذا ما ياد
متعلق على سبيل ما ياد كذا يعرف من كذا ما ياد كذا يعرف من كذا ما ياد
سبيل ما ياد كذا يعرف من كذا ما ياد كذا يعرف من كذا ما ياد
في الطائفة المتعلق على سبيل ما ياد كذا يعرف من كذا ما ياد
والعلم من الاطلاع المتعلق على سبيل ما ياد كذا يعرف من كذا ما ياد
فهم وقد علم في جهة كثره من كذا يعرف من كذا ما ياد
فيل كذا يعرف من كذا ما ياد كذا يعرف من كذا ما ياد
والطائفة من كذا يعرف من كذا ما ياد كذا يعرف من كذا ما ياد
اعلم التمسك في كذا يعرف من كذا ما ياد كذا يعرف من كذا ما ياد
الطوبى وعدة من كذا يعرف من كذا ما ياد كذا يعرف من كذا ما ياد
بها كذا يعرف من كذا ما ياد كذا يعرف من كذا ما ياد

استدل

[illegible]

زعمت المارون
وعلى السلف

۱۰۰

[illegible]

لا يعينه من قسدها تركها اذا اراد به فحصل الثواب بان شال اسر
 الشارح ليس بان فيه لان الفحوت فيه من تلمذ الاستقلال تركه
 بحيث يعي تركها او الخفقان تركه لانه لا ثواب فيه فاما
 حصل الثواب بان كلفنا الذي هو فعل التنسول لم يخطا المعصية
 سالا فلا نسو كن خطرت ولكن بنسبه من اخوانه من ربه فعلم
 ان المحتال ليس هو الغفلا تركها فلو وان الشكر متى اقترب
 به قصد جنة كغسل النجاسة وتركها المحرم احتاج اليه
 لا يصحته لمعول المحمود من الغفلة واحتسابا للمنى وهو مودونه
 من غير نيته بل لئيل ثوابه بقصدده امتثال لشارع فيه ولا يحسب
 النية في فعل اللسان من خوفه وذكره وان اذ ليس بهادى حتى
 يبرأ لنيته عنه وصح الغزالي حصول ثواب الذكر ولو مع الغفلة
 نعم تركه في صلاة وسلمنا الا انه كونه لئيل من ربه من غفلة
 تركه بالنيات وفي نسخة بالنية كوفي رواية ثابته لانيته
 بالثبوت من ربه كوفي ومعه لانيته من تركه بالنية
 الا في الصوم والركعة للعصاة فان تركه في الفعل من تركه وقيل
 من تركه اذ بعد لانيته وسيله لمعول المحرم مع بعده لعدم
 الوصول اليه بالواجب وحركات الظاهرة وامسليا توبة فاعمل كمال
 سيد وقد خلت قبل من تركه اما في الاحتياج فمعه جازا الى تركه
 واستعداده بعد ذلك وفي لانيته لا بالنية الا وجود الامال
 شرعا مستقرا وثابت بسيار به اندفع ما قيل في تركه من غفلة في وقت
 هاما مستلزم على النية على المعنى المخوف وتوهمه بطلانه
 بل قال في نسخة في الحسن في تركه المتعلق بالكون وريم كونها
 للنية ما في تركه لانيته في شروح الامميين وعلى الاول
 في جز من العبادات وهي الامم وعلى الثاني في شرطه وكس في
 شمع المشكاة فتا بعد ان تدمر في الساعات كونها للنية
 والمصاحبة وعلى الاول في شرطه وعلى الثاني في تركه في تركه
 كذا قيل ونسبه نظير بل كانهما محتمل للنية والركبة او كانهما
 يتعارفا للنية والركبة كونهما في وجوده وبوجهه
 ان كانا للنية معا بل ما معاوية الشوط الجزل لعل يصح
 عليه المصاحبة كانهما في عليه لنية واما السه فمعه وقته
 مع الشرطية وهو واهم لتوقف المشرك على الشرط والركبة
 لان تركه جز من النية منقلا الى النية ومعه هذه الرواية باعتبار
 او المعامل لو جوب تارة وغيره انكر من قصد في المعصية ومع

تركه

دعوى الحنة او تبايتها بالاعمال ولو في رواية العللي امره عام
 لانه منعه بحالي بال ولا يملك له نية على جنة قال الاعا قولي
 وشرح المساميم والتوريب في مدونه الصورة كافي قوله ركعتي لعقير
 دولها لمقتضى التوريب على التوريب من سائر الاعمال لمقتضى ان
 لكلها روي لا انه تارة هو ما استقر في التوريب بين جميع النية والركعة
 في النكاح لاني المعامل كانهما في روي روي في النية على الاصل
 في المصدر روي التوسيم للتوسيم في بعض الروايات بالنية مفقودا
 قيل ورويه ان محليا التلب وتوسيمه في نية سبب انما هو محليا
 الاعمال فاما استعانة بالظواهر فماسب محليا انتهى ومحليا التلب
 كاد لعلها دليل لانيته كنه لانيته في ما يندل لان الاعمال
 الازمة لتأجل التلب اتفاقا فلا يكون النطق به مع الغفلة
 من استحضار النوى بالانعم ليسا لطقس بالنيابة اللسان
 التلب ولانه منقلا الله عليه وسلم لانيته في وقتها على
 سائر العبادات وعدم وروده لا يدل على عدمه وقوله وانما هو
 منقلا الله عليه وسلم لا ياتي الا بالاكل وهو افضل من تركه والاكل
 الضرري حاصل بانه منقلا الله عليه وسلم لم يوجب على ترك
 الاكل لول مرة فثبت انه في في محو الوضوء الصلاة بالنية
 مع النطق ولم يثبت انه تركه وانك لا يعاين لانيته من تركه
 اجم عليه لانه في سائر الارضية وما ذكرنا يكون سائر ما
 القم في لانيته على احتساب لانيته بالنية في تركه في الارض
 وقيل لا بد من تقدير محذوف وهو المحذور وما قيل في تركه
 كونا مقلدا لا بعد سبق ردة مقال الا كونه تقدير
 المعصية اي انما يحتمل الاعمال والنيات لا في وقتها وسبب
 كالصلاة ونحوها لطلاق بالنية لان طائرا للفظ اتفق
 انقضا للمعصية بانقضا النية وتوفيقا وقتها في تركه لانيته
 اليه وهو على المعصية او في تركه في المعصية من كمال مكاتب
 الحمد لانيته لان ما كان اليه لانيته كان امره جعولا بالمال
 عند الطلاق للفظ وما يعين بتكرير ما ان المحرم فيها عام لا
 لدليل على اطلاق لانيته والخطا المصحح انك لن تنفق نفقة
 تتنفي بها عنه الله الا جرت عليه او جرت بها عنه ما يعين
 الناس على سائر روي منكم معناه قال في لانيته وبوجه تقدير
 المعصية انه لو كان المقدور مستقرة او حاصلة لكان سالا للغة
 والنفي منقلا الله عليه وسلم بحث لانيته في تركه ووجه حباب الحبل

بسم الله الرحمن الرحيم
الحمد لله رب العالمين
والصلاة والسلام على
سيدنا محمد وآله الطيبين الطاهرين

برای

رأينا وهو ذلك التركة ذلك العمل فحصل فرضه فاعذرنا واما
 متعلقة بالخلق وهذه تعظم اماننا واعظم الخلافة ثم انما
 ثم التذكرة ثم التذكرة لافتناء الفناء المائل ثم شمله الدنيا
 ولا ينفذه العلم ولا ينفذه في الله لونه لا ينفذ في الله لونه
 ولا ينفذ ولا ينفذ الا في الله هو المستحق للوليات الديورية والافنية
 في سائر ايامه باسما باسما ولا ينفذ الا في الله لونه لا ينفذ في الله لونه
 ذلك ما من عظم وعظم واستاننا من احد تركه لغيره من ذلك لا لانه فيه
 انما لانه في ايامه باسما باسما ولا ينفذ الا في الله لونه لا ينفذ في الله لونه
 معه بحاله ونفسه والتفكير في خطرات الدنيا فضلا عن سواها
 ويمنع للصنع تركه للوليات راسا لعظمها ولا يتركه للصلاة
 ونحوها احد بل يحل في نفسه في دفع شوائب الدنيا عنها واما الفصل
 للعلوم فمرتبة وسلي كما بالوليات انفسه وللغات اقرب
 فالخبر من ان حق جميع اسم وقيل فوير مع المال على السفل
 بالذكور ومن من فكر في الصواب ان امانه كثيرة من ذلك من سائر
 حده من العلم وانفسه في العلم المقصود وما الله بالمجد الا اتفاق له
 افضل من ذلك الا في له ملازمة الصادات انما في تلك السائر الدنيا
 المذمومة المذمومة لعامل على وجه الله فان يقصد الطالح اناسها
 عبادته وكما له لصله من سائر احواله او ثناء او نحو ذلك من لاصد
 الخساسة ويطعن الربا على سواها ويطلب نحوها بغير عادة
 كان فوضه بزيته لئلا يفسد في الساطعة بالظلمة والظلمة بغير مد
 لانه ليس فيه سائر في نفسه فقه من التفسير بالدين والاستمرار يوم
 العاين وقيل كان من الله عليه ولم اذ اراد الخبير يسوي عما
 وشعره وشعره في الملائكة كانت عاقبة رضى الله عنها او تغفل
 ذلك يا رسول الله نعم ان الله يحب من اعطى من شئ من خلقه
 او اخرج اليهم رواء انما له وبذلك منه صلى الله عليه وسلم عبادته
 مستكدة لانه ما ورد في حقه والحق والحق والحق والحق والحق
 فله من ان يظهر مما سائر احواله لئلا ينفذ في الله لونه لا ينفذ في الله لونه
 اعين مائة الحق في الظاهر واما في السائر من قصده وفيه
 مرتبة في مرتبة ويجري ذلك في العمل في الخوف او قصده وابتغى
 ما لم يجد ذلك وقد وقع للغير ان هذا السائر وجه الله تعالى
 انه لما كان بار بالمعروف ومنه المنكر ويومر لا يملك منه فلما
 اجل وليس الناس لعل امتثل منه من ترين من اهل العمل بزيته
 لئلا ينفذ في الله لونه لا ينفذ في الله لونه لا ينفذ في الله لونه
 شرك ما كان من الله عليه في الملائكة في الملائكة كونه الربا الشرك

مرة اجملة لكننا قطعنا ايها الساتر في الجواب من استقام
 وبما ذكره من ان لا يرب نظره انه اذ احدث حوت السم الاصل في
 الباتل قال له سبي في المثل لعمري وظاهر كلامي اي
 الصلة ان الواو والسين جواز الحذف انتهى فان لم يبدله منسا
 فالحذف لغيره لعمري لعمري ونحوه لفظ الله جواز الجرم مع حذف
 الحذف لا يجوز ونحوه لفظ الله بنحوه من ما انشبهه ومن لا يشبهه
 وكذا يعرف من منه قطع المرة منه في ادراج فطنا حذفت ثروت
 موصيا من الحذف وجاز الله جعل مودة الاخرى موصيا من الواو وحذف
 ذلك لا حلفا صا بل لفظ الله كالسار دليل كون مودة الثلاثة
 ابدالها فتمت احوال التسم ولو لم يجر موصيا دون الحذف مع ان
 التسم لا يجوز من كذا كما تقدم من ان لا يكون الا حلفا في الحذف
 المبري الله ليقوم غيبه من سبيك فيقولون كذا وكذا او
 للاستقام ما قال علي الله عليه وسلم لعبد الله بن مسعود لما قال
 يدا من اى رجل الله الذي لا اله غيره فاذا دخلت مرة استقام
 علي الله ما شاء من ذلك مرة الله الناصحة وموا لا كره وتقبل
 وموا لتياق في الرجل ونحوه ولا تحذف للسر ولا تنق للاستقام
 وما قطع مرة الله هو اذ كان قبله فاكليا مرة الاستقام نحو
 اما الله لقد كان كذا وكذا ومرة الاستقام لست موصيا من مودة
 التسم لصل بيننا وبينه من الحذف تنق بوجوب الجرم بعد
 التقدير مخرج من واحد قال ابو حنيفة في الارثاق ولا تستعمل
 مودة الاموات الا في اسم الله تعالى ولا يجوز معها الا الجرم والموت
 بغير مودة الاموات الثلاثة فيما بينهم من مودة لفظ الله وحذف
 حوت الجرم الموصي للتسم لم يكن لا التسم فتقول العزير لا فعل
 استقر على ما قبل ما في نحو الكاشف وان جاز الحذف لغيره
 من الانتصار عليه من لفظ العزير في مثله الا ان هتت به
 الرواية فيخرج على جرمه منسا ما او افادته فيما يقاس
 عليه وكان ما جرمه عليه ومعه ما قاله النحاة والاعارة
 الخلاصة وانحذف ما نصب للجرم فتلا اي اذا حذفت الحروف
 نصب الحروف لكونها كذا في غير ما ذكرنا وذكرنا ان لم نقل
 في الكلام على حديث اي ليل الذي قيل كذا في تفسير من خرج سلم
 قوله قلت الله قال الله الاول مرة مودة علي الاستقام والى

لا بد

لا بد لها منها فكسوة مدادها المشهور قال القاسمي روتام كبر
 ونحوها معاذ الله لادبانية لا يجوز غير كسوة النبي وعلى ان
 هتت الرواية ما لفظ فيخرج على انه شاذ في خارج من قانون ذلك
 القاعدة ويوجه بها الشاذ انه في الناحية والله اعلم **نوع**
 التسم لعمري قال اجملة ليقول في له يتبع منقها لما وكونها انتهى
 ولا حمان الوهم قال الله لعل في الواو كما في التسمية وفيها التسم كلفه
 وقد نفع المشا والمالك التسم في الحذف اما لكونه عند التسم
 اذ من لا يحذف الحذف وتصلح من لانتهم للتقديروا لتاكيه فان ارد
 على الله عليه وسلم بنسبه التسم منهم بقوله وكذا تاكيه جبريل
 اي ان تحذف التسم لكونه من مادل عليه حاتم ومسا لما في الملا
 هم من مودة الحذف وتوجه يقسم وتوجه حرمهم على العبادات ثم
 مرفوع من كون تحذف على سبيل التسم لهم فيها ذكره تاكيه جبريل
 في جبريل ثلاثة من الحذف نظم منسا من ساكن مع لغات فتا
 جبريل جبريل جبريل جبريل جبريل جبريل جبريل جبريل
 وذي الحول لسطح التسم السابقة فتا
 جبريل جبريل جبريل جبريل جبريل جبريل جبريل جبريل
 وشارف قوله مع دول في جبريل بابدال الحذف باو الله ونحوه
 ابن الجوزي في هذا المير في التسم من لغات جبريل بنو جبريل
 بنت اوله وكون ثابته والتمه بعد ما افهم وسياهم اللغات
 اربعة مودة وقد نظمت اذ كنت مقلد
 في جبريل في مودة اربعة من اللغات ساكن وتبين
 جبريل جبريل جبريل جبريل جبريل جبريل جبريل جبريل
 جبريل جبريل جبريل جبريل جبريل جبريل جبريل جبريل
 قال الكاشف جبريل سكايل اسمان لم يكن العرب تعرفهما لما
 اخرجتا قال ابن عباس جبريل وسكايل كقولك عبد الله وعبد
 الرحمن ذهب الى ان جبريل اسم الله واسم الملك جبريل وسكايل
 فتبين لشيخنا الحسن الشاذلي اخبرني انه في رواية قال قال
 رسول الله صلى الله عليه وسلم اسم جبريل عبد الله واسم سكايل
 الرحمن قوله يا ايكم الملايكة ايظنهم ومنهم من
 ملككم ويتنبي عليكم منهم واسم الله الحسوة الحال والملايكة
 كذا في رواية ويحذف الحذف وجوه الشاذة انه لم يسم من ذكر الله
 تعالى وما حقه ما قام بهم من العالين والواو في التسمية

يكفي

والسكون والخشبة وقيل غير ذلك والملاذ السكون تحت جري المقادير
لا من الحركة وتفسيره لسباب الحركة يتم فيه اختيارا لقاضي عياض
ومعنى بطلانها عليه المستحق للعبارة بان قال بر جري شرح
الاربعين انه مردودا فود مستقون لانه جبري يكون جفلة من باب
الاجتناب بعد بيان المذكور المستطاب لغرض من منع بعض
الاشياء من قبل الله واختار الله كونها معي الا ان الله قال
في الحديث لا يبرأ من الله من غير ان يبرأ من الله ومنه ما ذكره
وهو ان الله استأجره وهو لا يبرأ من الله من غير ان يبرأ من الله
فكره الله له في الدنيا وفي الآخرة وهو لا يبرأ من الله من غير ان يبرأ من الله
الا ان الله اكرم الملايكة لقوله في الحديث ان الله استأجره وهو لا يبرأ من الله
في الآخرة منه ولا في الدنيا من غير ان يبرأ من الله من غير ان يبرأ من الله
بحان تعالى وتبرع فاما يقول الظالمون والجاهلون فلو اكلوا ذكوة
تعالى لم يعل على سبيل المسامحة لهم فانهم ذكروا الرضخ بالعام وانهم
امروا بالحق فظهر هذا الظن وجعلوا الاربعة المذكورة خبرا
ان لا يبرأ من الله ارضا من الملايكة والسكينة ونفسهم الاربعة ونفس
لهم الملايكة ويدعونهم الرب فينبغي منه

اذكر يكون بالقلب قال القاضي عياض وذكره تعالى بالقلب وهو
الذكر المحض وهو اربع الاذكار الفكرة في عقله الله تعالى وحلاله وهو ربه
واياته في ربه وسوائه وفي الحديث خبر الذكر المحض وبعده ذكره
الذكر بعد اذكاره ونواحيه مما ذكره امره ونهيه مما ذكره ربه
فما اشكل انتهى

ما كان بالقلب واللسان اى لانه عمل
خارجة لللسان مع حضور اللسان في ذكره اذ هو من الاعرابية اكثر
لمصلحة اشرف انواع الامور فان اقتصر على حد ما بالقلب
افضل قال الم في شرح مسلم بن النعمان القاضي عياض وذكر ان من
وغيره انه اختلعت السكت في ذكر اللسان ما باللسان اى افضل
قال القاضي عياض واما يتصور عند الحلال في محله
الذكر بالقلب تسبعا وتثني عشرة ما دون عليه كلامه لا انهم
استلطفوا في الذكر الحقي الذي ذكرناه اوله فذكره لا يبرأ من الله
اللسان ملكه بقبضته والملاذ بذكر اللسان مع حضور القلب وان
كان لا يبرأ من الله من غير ان يبرأ من الله من غير ان يبرأ من الله
على اللسان قال ابن العربي في كتابه في السيرة افضل من غيره
ما يقتضي رايه اى قال القاضي عياض واختلعت السكت في الملايكة
اذكر القلب فيقبل تكبته ويجعل الله له علامة يعرفونه بها وقيل

لا يكتبونه

لا يكتبونه لانه لا يبرأ من الله تعالى قال الم في شرح مسلم قلت
الامر انهم يكتبونه وان ذكر اللسان مع حضور القلب افضل وانه
اعلم وتوكل القاضي وان كان لا يبرأ من الله ولا خلاف في فضل الذكر
باللسان عند ربه وليس براه ولا فضل ليه لانه قال الله واسألكم
اللسان هو الذي وافقته الاذكار وفيه فضل عظيم كما صحت به الاخبار
استحق وقيل منه الم في شرح مسلم ان سألني الشيخ عز الدين ابن عبد
السلام وذكر القلب افضل من ذكر اللسان لان ذكر القلب في الاول
علائ ذكر اللسان استحق وقال ابن حجر العسقي في شرح المشكاة بعد
نقله افضل من الذكر الثاني على اللسان وعلى غيره من قال
لا يبرأ من الله من غير ان يبرأ من الله من غير ان يبرأ من الله
يقال ان اربعة اشياء من حيث اللسان ما لا يبرأ من الله من غير ان يبرأ من الله
المعنى واللسان في السكت في قوله تعالى فاما يقول الظالمون والجاهلون فلو اكلوا ذكوة
لا يبرأ من الله من غير ان يبرأ من الله من غير ان يبرأ من الله
نسبة من جهة السكت في قوله تعالى فاما يقول الظالمون والجاهلون فلو اكلوا ذكوة
في باب المذكور وانما كانت على غير ما ذكره في المشكاة ذكره
الدهاء والادراك من جهة السكت في قوله تعالى فاما يقول الظالمون والجاهلون فلو اكلوا ذكوة
مباركة الاذكار معجزة بفضل الذكر الثاني على اللسان وعلى غيره من قال
معنى بفضل الذكر الثاني لان ما كان مع العقلية ونهض القاضي عياض
عنه وغيره قال الغزالي حركة اللسان بالذكور العقلية
فيه يحصل الحيات ونفسه اى ما يوافق العقل واللسان اى ما يوافق
الذكر بعد الصلاة من شرح المشكاة اى من جهة السكت في قوله تعالى فاما يقول الظالمون والجاهلون فلو اكلوا ذكوة
مع عقله القلب في قوله تعالى فاما يقول الظالمون والجاهلون فلو اكلوا ذكوة
من لا شك ان في سائر النطق الحس من السمع المذكور السمع
بالفطنة المذكور الثاني على اللسان اى على ما قاله لا فضل لللسان
من اللسان ما لا يوافق العقل واللسان اى ما يوافق العقل واللسان اى ما يوافق العقل
المعنى وكفى بفضل اللسان وفيه الثواب فطحاوا لحيات الاعيان
ما مع الفطنة اللسان من اللسان اى من اللسان اى من اللسان اى من اللسان
حيث الذكر لا يبرأ من الله من غير ان يبرأ من الله من غير ان يبرأ من الله
اذ المشاهدة له تعالى في قوله تعالى فاما يقول الظالمون والجاهلون فلو اكلوا ذكوة
لان في الايات به امتثال لا لاول لسان من حيث الذكر الثاني والاداء
على ان ما تضمنه من الذكر لا يحصل الا بالقلب فانه ثبت في شرح
نفسه بخلاف ما اذا لم يبرأ من الله من غير ان يبرأ من الله من غير ان يبرأ من الله
له الامتثال ومعنى في قوله تعالى فاما يقول الظالمون والجاهلون فلو اكلوا ذكوة
انفسه مما يبرأ من الله من غير ان يبرأ من الله من غير ان يبرأ من الله
الربا في قوله تعالى فاما يقول الظالمون والجاهلون فلو اكلوا ذكوة

فوجاهوا ان يقولوا لسانهم مزاني وعلايا طليمان تظهر العمل من
 لغوات الشيطان بالجلبة متعذر ولو وقتنا العمل على ذلك لتعذر
 الاشتغال بشي من العبادة وذلك بوجوب الصلاة وهي أقصى فرض
 الانسان ولقد اعلم من زمان يسيرا الى الله وحل حيا ومكاسير
 ولا تظنوا العبادة فانما استطاعوا العبادة بطاعة الله وكذا لا يتركه
 باللسان الغفلة الجاهل فهو السادة القسري سبل ابو حنيفة ان
 العمل بذكر الله ولا يجد ولو شاء صلوة فقال اهدا الله عز وجل
 ان ربي عارضة من عوارضكم بطاعتهم انهم وقالوا انهم الله
 في الحكم لا تتركوا الذكر لغيره فهو ترك الله لا في فقلت انكم في ذلك
 استلحق فقلت انكم في وجوده كونه تعسفا ان يوفقكم من ذكرهم وجود
 عقلة في ذكرهم وجود عقلة ومن ذكرهم وجود عقلة في ذكرهم
 وجود عقلة من ذكرهم وجود عقلة في ذكرهم عقلة في ذكرهم
 وما ذلك على الله بعزيز ذكي ولا يتركه حشمة انهم به بل جعل
 ويستغفروا الله تعالى اذ احبوا في الهيب ولا يترك العمل لذلك
 ما ان لا يتركه ويترك العمل لذلك من مكاييد الشيطان وتدل
 مدساي محشوا احل من ما ينبغي استحضاره من ان
 العمل اصل لسان ربا تدمر وتفسره بتلاوة الحرام بان يعني
 ترك العمل للسان اي تركه لعدم اطلاع عليه لا يجب العمل لا
 في العمل بعبادة الله لسان فان لم يجد كماله من العمل في حشمة من
 الحشمة معاذ الله من هذا وما في العمل لعدم اطلاعهم وتقصية سبب
 انهم لا يتركه من ترك العمل للسان اي حشمة ان يتركه من
 ربا ورك لا من سلاطنته لم تشعروا به من عوارضهم وحشمة من
 وشان الاصل لتتفرق من كل ذلك في ملائمة الناس للائحة
 معاينة من الخط ومواظبة النظر الى الله تعالى في كل وقت في كل
 لحظة الله اي نظروا الى الله تعالى في كل وقت في كل لحظة
 الصديق اسأل الله تعالى لا تمت ما فوق المساق والخطا انكم تسمعون
 لا عظمة اذ اراهم في الملائكة اسم لا يملكتم بصيرة ولا بصيرة
 الى شيء من الاكوان ويعتبر مدحه او يحشرونه وان ذلك من
 سموات كثير من الجيوش والايام الزور ومع ذلك انكم من
 طرقا لغيره
 وروى في صحيح البخاري ومسلم اذ حرمه
 البخاري في كتابه التفسير التفسير اذ حرمه ثم ايضا قال
 ليوحي في لسانه لتقول في سبانه لتعرف بعد حرمه حرمه
 روي في البخاري وروى في صحيح البخاري ومسلم ان عيسى عليه

ثم روي في البخاري ومسلم وغيرهما ان عيسى عليه السلام قال في الصلاة
 كوني اسما اذا قال وكذا روي في البخاري ومسلم وغيرهما ان عيسى عليه السلام
 انما هو كمن يحتمل الجمع بين ما روي في البخاري ومسلم وغيرهما ان عيسى عليه السلام
 اخرج امره وروى في صحيح البخاري ومسلم وغيرهما ان عيسى عليه السلام
 عليه السلام اصله عند البيت رفع صوته بالمدح والثناء ارجى فتركت
 فاروا ان لا يهاجروا ولا يهاجروا انهم في زاد المسير لا يهاجروا في سبب
 الآية ثلاثة اقوال احدها انه صلى الله عليه وسلم كان يجر صوته
 بالقرآن بكثرة نسيب المذكرة القرآن وساق في به فحضر صلى الله
 عليه وسلم صوته بعد ذلك حتى لم يسمع اصحابه وانزل الله تعالى
 ولا تهاجروا ولا تهاجروا في سبب المذكرة حتى لم يسمع المذكرة نسيب
 القرآن والساق ان الاقران كان يجر في التلاوة ويصوت صوته فتركت هذا قول
 عابثه والثالث انه صلى الله عليه وسلم كان يصلي عند الصلوة
 فخرجوا في الصلاة في الصلاة فقال ابو حنيفة لا تهاجروا في سبب
 التي صلى الله عليه وسلم صوته فقال ابو حنيفة لا تهاجروا في سبب
 بابن اي كسبه به دمه من قرأه فتركت ما له من ان يتركه في سبب
 الجمع بجل حديك ابن عباس عليه السلام كانت الصلاة في وقت
 حديك في البخاري ومسلم الصلوة اما يروى به عند البيت روي في
 الصلوة فيكون عند الصلوة بطلان في حديث البخاري ومسلم
 حديك في ذلك قال في زاد المسير ما يفسر ما في المذكرة في الصلاة في
 احدها الصلاة الشريفة وهما في المذكرة في الصلاة في الصلاة في الصلاة
 ولا تخافن بها فكلما في صلاة المذكرة في الصلاة في الصلاة في الصلاة
 وعليه ما يفسر من الصلاة في الصلاة في الصلاة في الصلاة في الصلاة
 الملائكة اسم الصلاة في الصلاة في الصلاة في الصلاة في الصلاة
 المصداق اي قراءة الصلاة في الصلاة في الصلاة في الصلاة في الصلاة
 الناس ما له من عيسى عليه السلام في الصلاة في الصلاة في الصلاة
 من خطبه صلى الله عليه وسلم خطب في صلاة في صلاة في صلاة في صلاة
 ما انزلنا اليك القرية او لا تصور من اراهم في سبب المذكرة في الصلاة
 في الصلاة في الصلاة في الصلاة في الصلاة في الصلاة في الصلاة في الصلاة
 اولاً تخم بعمل صلاتك فلا يروى ولا تخافن بها في الصلاة في الصلاة
 ما له من عيسى عليه السلام في الصلاة في الصلاة في الصلاة في الصلاة
 ما ساق في الصلاة في الصلاة في الصلاة في الصلاة في الصلاة في الصلاة
 اولاً تخم بعمل صلاتك فلا يروى ولا تخافن بها في الصلاة في الصلاة
 ما ساق في الصلاة في الصلاة في الصلاة في الصلاة في الصلاة في الصلاة
 في الصلاة في الصلاة في الصلاة في الصلاة في الصلاة في الصلاة في الصلاة
 في الصلاة في الصلاة في الصلاة في الصلاة في الصلاة في الصلاة في الصلاة

نك

سنة ثلاث لم يكن الجوارح غير ذلك قول كما فظا العبد في تاريخه
 انه امع يقتضي وجود الحادثة لا يعلم في له وسيل الشئ انه
 في القاسوس لشم والاشجور من استانت فيه لسن او من حين او
 اعدى وحسبنا في حرمه او الى انشا من فوقه اقوال اخره كرسا مع
 سان حوصه في حاشيتي ملكي شوم الشئ خالدا لا يري على ارضيه
 ويطلق الشئ كما في القاع على ملكي بيلع هذا الشئ للمخيل بقال
 شحت لوصلي وصفته به بجملا **الاول** ابو عمرو بن الحارث
 بعد اوافقنا بينه وبين عمرو لدا حذرت منه في نصب لمصوب
 التميز بالاعه وقضية الحلة ان من يوقت بالكون ولا يثبت
 الا لعل يثبت في **النصب** لمصوب للالتباس **الاول** ان الصلح
 بصاد مملو **مسألة** ولا يبرح حقيقة معنوي حشبي
 شمس مملو **اختصار** من لقب بيه ابو جعفر العاصي
 تقي الدين ابو عمرو عثمان ابن اسامه الزاهد العابد صلح الفقيه
 عبد الرحمن الشهروري من دمشق لثافي ولد سنة سبع وخمسين
 ومائة توفى بدمشق في ربيع الاموس سنة ثلاث واربعين
 وستماية قال ابو حنبلان تلميذه انه روى جميع المذهب قبل ان
 يطلع شاربا مني وكان احد فصول عصره مشهورا وحدثا وقديما
 واسا حاله ومعلق علم طارث له مشاركة في شئون كثيرة
 مع عيادة وولع وزيد وعباد وسلاوة المهر في طروا ليل
 له التبع العديدة المفيدة **توس** الحافوة بالمشقة اي
 سالت من الذكر من الشارح على الله عليه وسلم وتقدم عند القاص
 الامع اسادا اي ويزل منزله كما لا يقل العصابة ما انه نزل
 منزلة ما حاضره من الله عليه وسلم في زكارة الطواف فحصل
 اشتغال الله به على لا شغل بالفتن في نفسه وبما تفرغ
 منيع الله يقتضي ان ما جاز ما لادرس في ذكره في تمان بين لسان
 به وسبق سابقه **مقدمة** في كتاب عمل اليوم والليلة
 لظا من ان الماد من اجتهاد في مشقة في عمل اليوم والليلة
 في ما كتبت العسقم في ذلك ويقتل ان يرويه كتاب مودود
 عبيد الماد ما يعمل بها من الاعمال الشامل الاقوال والاعمال
 وما احسن ما تشده الشئ لعل الله اموال كات السكي
 مذكورة **وجها** الله تعالى **الميل** من ان الماد من اجتهاد في مشقة في عمل اليوم والليلة
 في ما كتبت العسقم في ذلك ويقتل ان يرويه كتاب مودود
 عبيد الماد ما يعمل بها من الاعمال الشامل الاقوال والاعمال
 وما احسن ما تشده الشئ لعل الله اموال كات السكي
 مذكورة **وجها** الله تعالى

وجها الله تعالى

ان لم تقطعه قطعك ومشتت مع وفاته بالكلية والفرقة
 مخففة او مشددة فالخطاة القويضة اسم منقول من است او ثبت
 جميع وفاته بالوحدة ما لغيتة المشددة فالنور الان يعم
 فيه صغرها لم يبرح الميه **الاول** ابو جعفر
 الدقاق الملقب من جوارته بالسنان لما اقبلت بالسننة كشمرك
 حال المذمت عديم الاستماع والفرقة كذا عتته حين لم يلبس
 سائر الكلام بل لا يدرى بالسننة انه بعد انقضاء الامانة
 خارج عمل قضا احاطة ويكره فيه ولو بعد انقضاءه وسكره
 الا انما لا مائة لعمرك وكذا المشات لا من كذا انتم لفتنا
 من الصلاة وكذا المشات من ذي الحدث لا كذا الحسبي والمزلة
 اشومنا من ذي الحدث الاممير لعلنا الحدث **توس** ولكن
 قراءة القرآن طرير على الحب والاعايع والفتن وكذا لعل في ان
 الولادة وانه سكت عنه للازمة الشئ سوله ما الهام كلفي
 بقره عنه اي يبرح على من كذا قراته باللفظ حيث يسمع له
 ان اتمت له سرجه ولا ما اصل ينفع من لفظ ومخوفا وشارة اخرى
 ويحكى لسانه كقراءة الشئ لعل باللفظ لعل من غير قراءة القرآن
 على الفصل لعل سياه في لفتة على كماله في اشارة مسد حمله
 القضا لعل لعل الى الاممير **توس** وكذا مودون تحت
 حرسه عليه سبي على حصة المسوي لعل في الحب وقد علمت
 منعه وقد كتبت حيث من ذلك قتل لومون عليه وظل في الجار
 واستدلت له ما انه لومون عليه الفتنة حسنة لعل كرسية
 جوار حله وسبه القرآن فاني كذا وكذا سكرامه لعل ما ذكره
 لانه او ايم له السبل لعل في كرسية لومون على ذي الحدث
 الاممير لعل في ايماننا باعتان لم تكن بالاولى في الشارح لعل
 كذا كذا في لفتة لعل في كرسية لومون على ذي الحدث
 الحب ولا اعمايع من لعل في كرسية لومون على ذي الحدث
 من رعاها لم يدر لعل في كرسية لومون على ذي الحدث
 لكن لم متاعبات جبرت صنعته وموجسته المذري وسياق
 ان الحب وساق رعاها او كان فاقدا لظهورين يجوز بل لعل
 عليه قراءة القناعة في الصلاة لومون على كرسية لعل في كرسية
 لعل كرسية ان سكرامه من ما كرسية لعل في كرسية لعل في كرسية
 ما كرسية لعل في كرسية لعل في كرسية لعل في كرسية
 ولم يكن معاينة ما منع من لعل في كرسية لعل في كرسية
 حرسه وسبه وعله على ذي الحدث الاممير لعل في كرسية لعل في كرسية

حقي بعض اية اي اوردنا منه كافي لثبوت قائل انهم قاسم وظاهره
 ولو لم يثبت نقصان لا يزيد عليه وهو انما هو انهم قالوا في الامور
 والامانيه قولهم لا يثبت له في قراءة حرجله لان ثبوتهم
 بحرف مقصود لقراءة شذويع في بعضه ما فيهم لذلك لا يكون
 سمي قاريه انتهى وبه يعلم انه لا بد من ثبوت حرجله نحو انهم عليه
 بقصده لقراءة وكان لا يكون عندنا لثبوتهم من حرجله
 ويحتمل انهم انما انتموا على ان يثبتوا كذا يجوز ان يثبتوا من غير
 اسماء بنفسه مع اعتدال السمع والصلاحه من مباحه لانها ليست
 قارة ولا يثبتها الله تعالى في ان يثبتها على ما هو عليه لا يثبت
 ربه فكذلك يجب لا يسمع نفسه بدو قول قولي وكذا النظم في
 التصحيح لانه اي يجوز ان يثبتوا على ان يثبتوا بانفسه
 وبانفسهم النظم في المعنى اليه حيث خلا من القراءة ما هو الاول
 لبيان حوالا اليه او من مباحه ويجوز ان يثبتوا على ما
 وفي معناه انفسا وذات الاولاده واكتفى على الاولى بالحق
 اذا انفسا من مباحه ومن ثبوت ثبوتها بالحيث انما هو الاول
 منعقد ومن ثم اوجب العقل وان حالي على النظم بالحق
 ان الله وانما اليه راجعون اي فلا يجوز ان لا يثبتوا وبالله
 يقر في ملكه والكل راع اليه الا الى الله يقر امور وشيئ
 ذلك سلم من طريق بل انما هو في وصار من حيلة ارباب الارثا
 وما احسن قول من قال
 بالربا الذي بها جاكسا لا بد ان يثبتوا لثبوت
 قولي انما هو مستلزم فالراية لثبوتها
 لانهم لم يثبتوا حقي بولي راحة بها انفس
 وسياقي في باب التعميم يريد كلامه في هذا المقام
 ركب الداعي في ثبوت حرجله في ثبوت سمي في امانته الذي لا يثبت
 ياق به انما يثبت في الوضو كطائر التمسيد بالادب انما
 لا يقول عند ثبوتها لذي ولعل وجها من ثبوتها الذي
 الا ان الاول لا يثبت في الادب ويثبت لانه بولاه والتسديد بكونه
 حيا على انما هو مكنون العار به ثبوت ركب لانه هو مكنون وهذا
 الثاني كما قال بعض المتأخرين من بعض فلا يثبت ساذكر ان من
 شان الادب ان من يثبت انما هو في سجنه معرفة ام
 نية ونعمها لانه يقتضي استحسان الوضو عند ثبوتها
 ولو لم يثبتوا قال من يثبتوا لا يثبتوا بل يثبتوا لثبوت حرجله

عليها

عليها المشاع او اخطا من كلامه الثاني وسياقي لثبوتها في بابها وكان
 المتأخرين سحان الذي يثبتون انما هو في ثبوتها في ثبوتها في ثبوتها
 وبمعنى اليها لانه لا يثبتها وانما هو في ثبوتها في ثبوتها في ثبوتها
 وناسب ما قبله لان ثبوتها قد يثبتها الموت نحو ثبوتها لانه
 فكان مرجحه وقد يثبتها في ثبوتها في ثبوتها في ثبوتها
 وانه لما كان لا يثبتها في ثبوتها في ثبوتها في ثبوتها في ثبوتها
 لثبوتها في ثبوتها في ثبوتها في ثبوتها في ثبوتها في ثبوتها
 المذكور لانه في ثبوتها في ثبوتها في ثبوتها في ثبوتها في ثبوتها
 والقرآن في ثبوتها في ثبوتها في ثبوتها في ثبوتها في ثبوتها
 ويحتمل انما في ثبوتها في ثبوتها في ثبوتها في ثبوتها في ثبوتها
 ذلك لانه في ثبوتها في ثبوتها في ثبوتها في ثبوتها في ثبوتها
 كما لا خلاف في ثبوتها في ثبوتها في ثبوتها في ثبوتها في ثبوتها
 قال من يثبتها في ثبوتها في ثبوتها في ثبوتها في ثبوتها
 حرجله في ثبوتها في ثبوتها في ثبوتها في ثبوتها في ثبوتها
 او لم يكن لثبوتها في ثبوتها في ثبوتها في ثبوتها في ثبوتها
 فربما يقتضي صرفه من مباحه في ثبوتها في ثبوتها في ثبوتها
 بالثبوت في ثبوتها في ثبوتها في ثبوتها في ثبوتها في ثبوتها
 الامانة في ثبوتها في ثبوتها في ثبوتها في ثبوتها في ثبوتها
 الصافي وانما هو في ثبوتها في ثبوتها في ثبوتها في ثبوتها في ثبوتها
 ولو لم يثبتوا لثبوتها في ثبوتها في ثبوتها في ثبوتها في ثبوتها
 تلاوته اي وانما هو في ثبوتها في ثبوتها في ثبوتها في ثبوتها في ثبوتها
 الحيات في ثبوتها في ثبوتها في ثبوتها في ثبوتها في ثبوتها
 امر بقاءهم كقوله تعالى الشح والشح والشح والشح والشح والشح
 اذ هي في ثبوتها في ثبوتها في ثبوتها في ثبوتها في ثبوتها
 نسم لثبوتها في ثبوتها في ثبوتها في ثبوتها في ثبوتها في ثبوتها
 الامور وقراءته على ثبوتها في ثبوتها في ثبوتها في ثبوتها في ثبوتها
 يتروون سكم ويدرون انما هو في ثبوتها في ثبوتها في ثبوتها في ثبوتها في ثبوتها
 غير انما في ثبوتها في ثبوتها في ثبوتها في ثبوتها في ثبوتها
 مبعوع الثلاثة في ثبوتها في ثبوتها في ثبوتها في ثبوتها في ثبوتها
 قول فان احدث بعد ذلك ثبوتها في ثبوتها في ثبوتها في ثبوتها في ثبوتها
 في السجد ويثبت ذلك كما يثبت في ثبوتها في ثبوتها في ثبوتها في ثبوتها في ثبوتها
 بوجها في ثبوتها في ثبوتها في ثبوتها في ثبوتها في ثبوتها
 ومن ثبوتها في ثبوتها في ثبوتها في ثبوتها في ثبوتها في ثبوتها
 حدثت مع الصلاة والجمع قارة الثواب والكلوس في ثبوتها

من غير قوة وهدا صورته انتهى ثم راي ما يلزم استفادته
 في الفتاوى الحسنة والشرعية استفادته فان لم يكن عليه
 القناعة في رايها مع ما هو عليه من السجدة لطلالته انتهى
 استقامه ما ذكره ل. وصلي في رايها واما استفادته فتارة جسد
 لها طهر وهذا يتفق له واد اجازت مع صلاته الفقه مع
 السجدة في سجدة كانت الزكاة من الزكاة وقد صلي بكنه
 فزنا اشعرت بها علي به يسلك بالمدرك ولك واجت الشئ
 ليلاد في رمضان بغير واحد وتوصيه مع بغير الجمع من خطبة
 الجمعة وصلات بغير واحد مع ان خطبة الجمعة والجمعة
 الجمع به بين رضى غيرا لكن لما جرى قولنا انما شئنا ما ركعتين
 اتممت بالرضى العبي وانما شئنا صلاة الجمعة بغير استقامتها
 نظرا لكونها بغير كفاية وانما سلكنا لسانها استقامتها بالجمع
 فوفق فيه مع جدينا مع غيرهم واحدا كما روي كونا ومن
 كفاية فيها كذا احتسابا فيها ما ذكره لان الصلاة لا تقع الا
 باقضية فتدبرها للضرورة لتوقفت الصلاة عليها فاك
 في الامور ومنه لو خذ ان سلكنا في ذلك فتارة اية الخطبة وقراءة
 سورة من سورة انا نوزلها في وقت يفتي القوم بغيره وهو
 قريب ويحتمل خلافه في الشائبة لان الدور قد يسلك به من ذلك
 حايوا الشروع انتهى فان كان حالها ان
 في قوله الفقهية مع ما هو عليه في اليمين افضل بحسنات
 التوراة وهو على الشئ والامير لانه حلوس من قوله آخر
 انه مطلوب في الصلاة انتهى وقال في القول افضل احوالها
 على ركنها ومنه استيعب تحت استلام المصالح انتهى مختار
 اشيا لها الاول لانه في ادب واقرب في حضور التلبيح
 ولا يباينه سائل في التلبيح في شدة وجع من ان التلبيح
 حلوسه صلى الله عليه وسلم الاحتيا في فتوته اكثره من
 ذلك افضلية على ما سواه لما قال في رايه انما لا يوجد
 احدا من اهل البيت ارملة العبد بغير سلكه الله تعالى في القوم
 اما فعلوا ما سبق لانه اقرب الى حضوره في قوله لذكره والنبى
 صلى الله عليه وسلم لا يطرقة الغلبة في ان حتى يتوصل الى الغلبة
 او يحتمل في ذلك لسان وهو جواب حسن ومما به الامسان
 في قوله لسان العاري واقرب بحسنات في التواضع جليلة
 بما في ركنه كسنة التلبيح في حديث جبريل حين قال
 النبي صلى الله عليه وسلم انه اسد كسنة في ركنه في التلبيح

ونبينا

ونبينا الي اربعة الامكانات حواستعمال الحسنة في الواحدة
 منه صلى الله عليه وسلم لا تكرر حليته من الحسنة في حال من
 الاحوال فتدبرها انهم حليته في الاسباب عليه الاولين ويقل
 ساكنات على اسوا له ذكره في قوله لا يشاء في حال السجدة والاعلم
 وحالها لان ومنهم الموصية في حال السجدة ولا اعلم له دليل
 من السجدة ولا مقصدا للعقل ذكره مع منهم الامتياز في الجدة
 والاسما حليته في قوله في حديث الترمذي وادى او وقال
 الخطابي انما انى حليته في ذلك حديثا لمن يروي الوقت لانه
 حليته في قوله في الكسنة للاشتغال من يروي الوقت لانه
 وعما استقامت الوضوء في قوله في ذلك وقد شجعت الكلام
 عليه في المرحل الذي في ذكره سوي ولكن وبوا الداني الموافق علم
 يكون لى صلى الله عليه وسلم في الذكر ما يكون او يقيم او ما يوافق
 الا في الواجب وكان تدارس كونهما على الاستحسان العربي
 الذي يحتمل الا في قوله في السجدة والارضان ولا يقول
 عليه وهو في حديثه في قوله في قوله صلى الله عليه وسلم
 اذا سلك في الجاهل حتى يدرجه كذا كان كذا حليته في قوله
 احتمل يدرجه وربما احتمل سوي به يدرجه ما قيل ان قوله
 صلى الله عليه وسلم لسان الطوارى انتهى واسا هو ذلك الموصية
 منه فتدبرها من رايه من رايه ما يبين في حضوره في قوله
 على ادب ولا يركب الادب وتلك الحليته كذا كذا اقرب
 فتدبرها مع قوله في قوله في الجدة للعاري في حليته حليته
 صلى الله عليه وسلم فتدبرها في حديثه بعد السابق في حديثه في قوله
 يست تحفة راي النبي صلى الله عليه وسلم في قوله في قوله
 الحديث وحديث جابر بن سمرة انه صلى الله عليه وسلم في قوله
 قال امك للفتا حليته بهم احكاما وكسروا فتدبرها في قوله
 بوان يحتمل على مجموع طهره وركبته قويا ورياء حليته حليته
 عليه وسلم يدرجه في قوله في قوله في قوله في قوله
 مع التضرع وقوما العاري بالاحتياط في قوله في قوله
 قدسية من رايه النبي صلى الله عليه وسلم في قوله في قوله
 التلبيح في رايه التلبيح في قوله في قوله في قوله
 بطنه ومع يدرجه في ركنه في قوله في قوله في قوله
 احدا بها في قوله في قوله في قوله في قوله في قوله
 احدا برصل وقد تلى في قوله في قوله في قوله في قوله

[illegible][illegible]

الحزب وغيره انتهى وكان الدليل مجموع الحديث والآية والآية على
معنى لا تذكر الكتاب لا اختلاف المصنف في المراد بالكتاب ففتل
الصلوة وقيل هو وقيل الذكر والاول قال به على ما سنعود
وانه من حساس وقشادة وادروا انهم حديثا من حساس ومن ثم
قال السبكي في ترجمته ان الحديث في معنى ما على ما على
عنه الا انهم سئلوا عن ذلك في حديثه الا ان يقال ان كان مطلق
الذكر هو ما لا يثبت ولا يثبت في حديثه الا ان يقال ان كان مطلق
بذكره من شاهد وبصيغة وقيل هو موصوفه كمنعكف كان احتياجا
لغيره بعد ذلك كونه من طائر اللطيف في راجع في الاستدلال على انه
لا ساقاة بين حمله على الصلاة وحمله على الذكر اسقوا الذكر
بالمقهور او اسقوا سائر الاصل الصلاة وحسبنا الصلاة
ساقاة ولا احتياج في هذا لا منقطع في الصلاة فخر فخر ابن
حبيب وهو صلاتنا فان لم يستطع منا عداوان احدثت صلاة
التي هي لبيك وهي انه بالآية في قوله بها قلناه وقد احسن
المصنف في الحديث حيث قال في الآية في قوله بها قلناه وقد احسن
لانه صلى الله عليه وسلم كان يقول الحمد لله الذي ما اذا اتي بالقرآن
وهو اشرف الالوه كالمحمد في حواره من سبنا بالآية وحمله
على انه كان ياتي به لسان الحواريين في الايمان فكان الله
عليه السلام على قوله من قوله او نعمته في قوله ياتي بعقبة
وقال فيه ايضا في المثلون على قوله في قوله في قوله
وساوي القرآن كسبوا بها يعني والآية مع الامام في الحديث
الاصح في سورة تنزلت فيه من الاستدلال لذلك بالآية القرآنية
الاصح في الاصل في الاصل في قوله في قوله في قوله في قوله
لا حيل لنا على ما سبق منه **الدور المذكور** اياه الى حرة
الذين نفت لما قبله او لا يثبت بذكره والله اعلم بذكره
به من غيره والذات التي ما وتعود او على جوابه اي معنيين في المراد
في سائر امورهم وفي الكتابات لصلوات بالذات في ذلك او انهم ومن
ابن جرير في قوله في قوله في قوله في قوله في قوله في قوله
فعلوا به في قوله في قوله في قوله في قوله في قوله في قوله
وتعودوا في قوله في قوله في قوله في قوله في قوله في قوله
عليه وسلم من احب ان يسمع في رايه من الجنة فليذكر ذكر الله وقيل
معناه صلوات في دعوه الاحوال على استقامتهم انتهى والحديث
الذي ورد في الكتاب قال في الحديث من احب ان يسمع في رايه من الجنة
فليذكر ذكر الله وقيل معناه صلوات في دعوه الاحوال على استقامتهم
منه ومنه ومنه ومنه ومنه ومنه ومنه ومنه ومنه ومنه ومنه ومنه

في تفسير

في تفسير الواقعة انتهى قوله في الصحيح اي في الحديث الصحيح وحديث
الموصوف والكتاب المصنف ما اذا علم حسن المعنى وما لا يتصل به
بحديث بكانت او بصاحبه ما عنيته من انما على ما عنيته وصلى
الوقت لما شقوا العادل لان كانا لمعت بعض ما قبله في قوله
وان من اهل الكتاب الا يؤمن به اي وان احسن اهل الكتاب عان
لم يكن كذلك لم يقتض ما لا في الضرورة كقوله لكم فمعت من بين
الشيء وانما قال **كما** في بعض حديثه في بعض الحديث هو من
الاصح في حديثه في بعض الحديث في بعض الحديث في بعض الحديث
والاصح في كتاب التوحيد في حديثه في بعض الحديث في بعض الحديث
وقال في بعض الحديث في بعض الحديث في بعض الحديث في بعض الحديث
رسول الله صلى الله عليه وسلم في بعض الحديث في بعض الحديث في بعض الحديث
التي ان احسن الحديث في بعض الحديث في بعض الحديث في بعض الحديث
فيما في حديثه في بعض الحديث في بعض الحديث في بعض الحديث في بعض الحديث
احسن الحديث في بعض الحديث في بعض الحديث في بعض الحديث في بعض الحديث
بسطا من الحديث في بعض الحديث في بعض الحديث في بعض الحديث في بعض الحديث
في كتابه لا ساقاة في قوله في بعض الحديث في بعض الحديث في بعض الحديث
ست وقيل سبع وحي بها ما لا يثبت في بعض الحديث في بعض الحديث في بعض الحديث
وهي بنت ما لا يثبت في بعض الحديث في بعض الحديث في بعض الحديث في بعض الحديث
احسن الحديث في بعض الحديث في بعض الحديث في بعض الحديث في بعض الحديث
ابو حنيفة وكانت افقه المساطلة في بعض الحديث في بعض الحديث في بعض الحديث
الله عليه وسلم واحسن ما عنيته في بعض الحديث في بعض الحديث في بعض الحديث
في التفسير في بعض الحديث في بعض الحديث في بعض الحديث في بعض الحديث
في التفسير في بعض الحديث في بعض الحديث في بعض الحديث في بعض الحديث
الحقة من عقب لا عقب في بعض الحديث في بعض الحديث في بعض الحديث في بعض الحديث
بكره ما ويزل هدر ما ويزل هدر ما ويزل هدر ما ويزل هدر ما ويزل هدر ما
فيما المشرك في الاحكام وتوفي النبي صلى الله عليه وسلم في بعض الحديث في بعض الحديث
في بعض الحديث في بعض الحديث في بعض الحديث في بعض الحديث في بعض الحديث في بعض الحديث
وذا التفسير في بعض الحديث في بعض الحديث في بعض الحديث في بعض الحديث في بعض الحديث
في بعض الحديث في بعض الحديث في بعض الحديث في بعض الحديث في بعض الحديث في بعض الحديث
سابق في بعض الحديث في بعض الحديث في بعض الحديث في بعض الحديث في بعض الحديث
الله عليه وسلم في بعض الحديث في بعض الحديث في بعض الحديث في بعض الحديث في بعض الحديث
رسول الله صلى الله عليه وسلم في بعض الحديث في بعض الحديث في بعض الحديث في بعض الحديث
منه في بعض الحديث في بعض الحديث في بعض الحديث في بعض الحديث في بعض الحديث
عليه وسلم في بعض الحديث في بعض الحديث في بعض الحديث في بعض الحديث في بعض الحديث
والاصح في بعض الحديث في بعض الحديث في بعض الحديث في بعض الحديث في بعض الحديث

في بعض الحديث

[illegible]

الحمد لله الذي جعلنا من هذه

في الاذكار والصلوات والاشارة الى الامانة والاسماء
من التكميل في معرفة الفرائض والاحكام كانت كفاية
لغاثة في الصلاة والاشارة الى الامانة والاشارة الى
معرفة وصايات مولانا في الصلاة والاشارة الى
في معرفة الاوقات ومعرفة الفرائض والاشارة الى
او غير

[illegible]

والشاي

مات

حبيبنا الى الرحمن بالعباس المزيه نيا غشارا ما وصفا
 بذلك ولا جميع المذكورين الى الرحمن تعالى وفيه لتعظيم ما الرحمن
 انما الى ان التواضع من راحة الرحمن وانه لا يحب عليه اشارة بطبع
 ولا تحديده فامسح
 سحابة الله وحده معي سبحان الله
 تزيينه في الابلق به من لا يقوى سبحان منصور على به واقع
 موقعا لمصدر العمل محذوف تقديره سمعت الله ولا يستعمل في الابلق
 لا يضافا وهو مضاف الى المفعول في سمعت الله ويحذف ان يكون
 مضافا الى التاء على اي يوه الله نفسه واستعمل في ذلك وقد جاء في
 مصنف في السور لقوله
 سبحانه ثم سبحان الرحمن وقوله اخر سبحان من خلقه
 فاعرفه لا مضافا بين اضافته وكونه على التسليم لانه يمكن
 نفي في كافي قوله فلا يكوننا يوم السبت واسم زيد
 اشار اليه الكوفي في اوافي ربه الخالد متعلقا لظرف محذوف
 اي بعد تسلسل العدي له من اجل توفيقه في قيل ما طرفة لم حلة
 على حلة اي الزمده والتسوية وتيلها يده اي حقه مع ملاسة
 حدي له وسياق زيادة ايضا في عرايه وقد راسم على التوحيد
 لانه تزيينه في سمات النقص واكد ساقطات انكالا في التخلية
 مقدمة على التخلية في التواضع في التسليم اشار الى
 الامتيازات السليمة والهداية الى الحق والوجودية ثم
 قيل سبحان الله انه سئل احره من عدم عليه موكلا تاركو وسا
 منها صفة المحرقة من الجاهل لما اقتدرت اشارة الله من يتوقى
 السامع الى المستدكمول لتسليم
 ثلاثة عشر في الدنيا بهتمها سئل اعني ابو اسحاق والقر
 وفعهم جعل كالمات مبتدأ وسبحان الله في الا لا سبحان
 لله في الامانة في مورد فوري محوري لغز في حلا تقع الاحتمال
 ووجه الحق ان الامام قال انه موحى لفظا واصلا فلهذا في الامانة
 ومنع التوكل لا موحى ولا سبحان الله في حلا في الامانة بنفسه
 خلافا لمكانه في ان يكون في حلا في الامانة بنفسه
 ما في كبريا في شرح البخاري والظفر به بما لا الله
 اعلم
 امرئ في عجم البخاري قال كما في كذا وكذا في البخاري
 اعطى للموت في الامانة كذا في البخاري وفي البخاري في
 الحديث لا لا تشبه في الامانة وقال في البخاري في البخاري
 ربه واستغفروا حشر في البخاري في البخاري في البخاري
 قال

قال رسول الله صلى الله عليه وسلم من جلس في مجلس فذكر فيه
 لفظه فقال سبحان من يقول من مجلس سبحانك اللهم وبحمدك ثم
 ان لا اله الا انت استغفرني واقترب اليك فغفر له ما كان في
 مجلسه ذلك وايضا في الحديث المذكور سابقا في التواضع
 من محلى الاحسان تعظيم الله الى ان المدار على راحة الرحمن يستفي
 بعد الامانة على ما في كل شأن مع اداء التكاليف الشرعية
 تدرا لا مكان
 وروينا في صحيح مسلم في قوله كذا
 المزمري والنسائي في كتابه في التواضع في قوله كذا
 في ان سئل احره من عدم عليه موكلا تاركو وسا
 منها صفة المحرقة من الجاهل لما اقتدرت اشارة الله من يتوقى
 السامع الى المستدكمول لتسليم
 ثلاثة عشر في الدنيا بهتمها سئل اعني ابو اسحاق والقر
 وفعهم جعل كالمات مبتدأ وسبحان الله في الا لا سبحان
 لله في الامانة في مورد فوري محوري لغز في حلا تقع الاحتمال
 ووجه الحق ان الامام قال انه موحى لفظا واصلا فلهذا في الامانة
 ومنع التوكل لا موحى ولا سبحان الله في حلا في الامانة بنفسه
 خلافا لمكانه في ان يكون في حلا في الامانة بنفسه
 ما في كبريا في شرح البخاري والظفر به بما لا الله
 اعلم
 امرئ في عجم البخاري قال كما في كذا وكذا في البخاري
 اعطى للموت في الامانة كذا في البخاري وفي البخاري في
 الحديث لا لا تشبه في الامانة وقال في البخاري في البخاري
 ربه واستغفروا حشر في البخاري في البخاري في البخاري
 قال

في قوله

[illegible][illegible]

[illegible][illegible]

باعتباره لك وقت العمل الا كما قال اهل علي بن ابي طالب في شرح الحكمة ومروءة حديث دكتا البرجيس من له يبادر ما فيها من
واعماله للمدة بما حقه بها انتهى وروى في مصنف
البحاري وسروا في المصنف والاشيا دكتا في التلخيص وروى في
ابن ماجه كما قال الحافظ وقال المتوفى في التلخيص ما لا يعقل لسانه
والفرابي كان له عدل مشهور في ادبته على النك وقال الطبري
في بعض لفظه من له عدل مشهور في ادبته على النك وقال الطبري
ابن ابي يونس لا يعارضه في ادبته على النك وقال الطبري
شعرا يعجزون به وروا في نسخة الرواة في التلخيص ما لا يعقل لسانه
المشهور في رول الله صلى الله عليه وسلم وروى في نسخة
صلى الله عليه وسلم في نسخة الرواة في التلخيص ما لا يعقل لسانه
حق بيت مسكته وسورة اوي من رول الله صلى الله عليه وسلم
وسورة وروى في نسخة الرواة في التلخيص ما لا يعقل لسانه
حديث وشيخ نسخة روي في نسخة الرواة في التلخيص ما لا يعقل لسانه
وقوله بالتعطية من قال لا اله الا الله من فيه
من افلاحة العموم تقع في اللغة على التكرار لا في الجملة ان تكون
من شرطية فيكون مستلزما له قال ابو اسحاق الشافعي كان من
الخلق ان يروا فعل ما من لفظا مستقلا معناه ويحتمل ان يكون
من موصولة ومثلها قال وسأعده وقوله كان كرا علق ابو حنيفة
السنن وقال معناه الاستئصال بها والاعمال الذي يفعله كذا
وعلى شرطية من يتلوه كذا في نسخ الاورد اربعة نسخة ثم طامر الا في
الحديث كما قال ابن في شرح مشيخه في نسخة الرواة في التلخيص ما لا يعقل لسانه
لمن قال هذا التلخيص مائة مرة يومه سواء قالها استوا اليه امر
مستقر في محالها وروى في نسخة الرواة في التلخيص ما لا يعقل لسانه
ابن ابي شيعة في نسخة الرواة في التلخيص ما لا يعقل لسانه
استقر وطهران ما ذكره في نسخة الرواة في التلخيص ما لا يعقل لسانه
ومعده ما المذكورة وكذا قوله لا شريك له اي هو واحد
فاد الله من روي منها شعرا في نسخة الرواة في التلخيص ما لا يعقل لسانه
لعله تاكيد لقصدا لافعال اي ليوافق معنى ولا يلزم فيها لود
عليها في نسخة الرواة في التلخيص ما لا يعقل لسانه
وحدة اي سورة بالذات من قوله لا شريك له اي في كمال الصفات
وما احتاره الخبي من كون كلامه تاكيد لخلان الاولى مع اسما
تاسيس في ما لا يعقل لسانه في نسخة الرواة في التلخيص ما لا يعقل لسانه
اي في الامانة وان العرب كانت تقول ليسك مشربك لك ليك

تَحْبِيبُ الْيَتَامَى

34

الذي لا يمكن تملكه وما شئت استحقته ووجدته وان كان موقوفاً لغيري
هو كونه موقفاً او هو موقوف مستنداً او تملكه وتبع حاله في هذه الساري
على جميعها الساري للموقف وكذا ان الموقوف في نفسه ليس له سلطة
ما كان له الايمان وحده حال استاويله منكم او يوحداً او متعدد
وحدود كونه جديداً مني - له الملك على الملك لطلق المعنى
الدائم الذي لا يتغير وجوده له لا فيكون كايون قد تغير ثم هو
رسمه كونه موقوفاً لغيري ليم في الملك مستقلة بمعنى واحد على
ما رواه بعض الفقهاء من كذا في شمع القدر للفقهاء
وله كذا في الشارح للشيخان على كذا في الساري على هذه النظم
له لا فيكون وما وجد منه لغيره من طريق كذا لا لا فيكون باقية لغيره
اصلاً في موضع كذا وفيه ان كذا فيكون لغيره بل فيكون لا في
مقابلته الا ان يثبت وجوب ذلك على ما في مسائل لغيره ولا في
سابقه - وهو على كذا في شمع القدر في شمع المشكاة
كل شيء قد يورث في الحال كذا في شمع القدر في شمع المشكاة
ان شاعراً في شمع القدر في شمع المشكاة في شمع المشكاة
لا ان شاعراً في شمع القدر في شمع المشكاة في شمع المشكاة
استلزاماً له او استلزاماً له في شمع القدر في شمع المشكاة في
استلزاماً له وقداوم هذا المقام القاضى لغيره في شمع المشكاة
في شمع القدر في شمع المشكاة في شمع المشكاة في شمع المشكاة
شأنه في شمع القدر في شمع المشكاة في شمع المشكاة في شمع المشكاة
الباقي في شمع القدر في شمع المشكاة في شمع المشكاة في شمع المشكاة
اي شمع موقوف اي شمع موقوف في شمع القدر في شمع المشكاة في شمع المشكاة
وعليه قوله تعالى ان الله على كل شيء قدير الله خالق كل شيء وما
عليه حساب ولا مشاورة الا استلزاماً له في شمع القدر في شمع المشكاة في شمع المشكاة
انما يوجد في شمع القدر في شمع المشكاة في شمع المشكاة في شمع المشكاة
نعم المستحب انما في شمع القدر في شمع المشكاة في شمع المشكاة في شمع المشكاة
العمل في شمع القدر في شمع المشكاة في شمع المشكاة في شمع المشكاة
اذ لو قبلت انما في شمع القدر في شمع المشكاة في شمع المشكاة في شمع المشكاة
علموا انهم في شمع القدر في شمع المشكاة في شمع المشكاة في شمع المشكاة
وقد قدره الله في شمع القدر في شمع المشكاة في شمع المشكاة في شمع المشكاة
فأراد من في شمع القدر في شمع المشكاة في شمع المشكاة في شمع المشكاة
بغيره في شمع القدر في شمع المشكاة في شمع المشكاة في شمع المشكاة
تعالى في شمع القدر في شمع المشكاة في شمع المشكاة في شمع المشكاة
على قدر ما تقتضيه الحكمة لا يريد ولا في شمع القدر في شمع المشكاة في شمع المشكاة
من الله في شمع القدر في شمع المشكاة في شمع المشكاة في شمع المشكاة
قدرة على شمع القدر في شمع المشكاة في شمع المشكاة في شمع المشكاة

2

5

[illegible][illegible]

والمداينة وقوله ان احوالها ان العلم كلما منه ويحكم كلامه مع
اليه وقوله وبوقالي لا يفي قد يروي ليست تذكره فيها طر حاشية
بل هو قاتل على ما علم وما يعرف ما وجد وما لم يوجد ما لم يكن
طالع الانوار ليست **باب** مثل الفاضل عيسى بن ابراهيم
شرح صحيح مسلم واخر الملقن في شرح الفاضل هو يعقوب انه قال
مدد الله الفاضل لما اتى جامعنا رسول الله صلى الله عليه وسلم اني اقبل
الشرف في الدين والكمال والعبادة من كذا بر والحيث ولا يظن ان
من بعد هذا صرح على ما شاع من موافقة الحق السابقين المستعبرين
ويقال من زعم في ذلك بحكاية اصف بن برخيا في قولنا انهم قد اقبل
ما اظلم من شاول من ابد على مائة انتى وسكت عليه امر الملقن
ونظروا في الفاضل من ان الاحوال العامة ملو قال امرنا
معظم لديه بخلاف عليه سيرة صادقة مطابقة لقوله
لما كان اولي في شرح الانوار السنية قال الامام ابو اسحاق الشافعي
كل من ادب النبي فربما الحكم بعد الواجب فلا يظفر فيه شرها الا
يحد ثمر الواجب على التواضع اما مات معيته بعد الفاضل
والمحاضات اما مات رتبة على ما هو مروي والخصيات
اما مات رتبة على ما هو مروي ما يقتضيه كالم اطلاق وبما
الهاديات اما يكون محسنا اذ ثبت لها ما لعل الشري ستمين
باب المندوبات اما تعتبر بعد الفروضات وما نسبة في ذلك
حاشية من الشريعة ما حال حكمه بدو مودد لوصي واليتول
وفي كتاب العرف واللعول من مدد الساب ما حصل لثقة
باب نسبة ما نحن فيه وقاس اني في حرة في شرح الفاضل
والاصح ان ينفرد على ان لا يفي وعمل من وقال امر الفضل من
المندوبات فيجوز من يوم المندوبات في مدد ما حاله فصل
المندوبات ولم يأخذ القوم بمدد المندوبات حتى كانوا من
اننى كلامه لا انوار السنية وبوسمين ان الاشتغال بمصايل
الافعال اما يطلب من قام ما عليه من الفروض والامالاهم
الافعال من الفروض والافعال مشاركة يكون الاشتغال بمصايل
لتغير الوقت للفروض وثالثه خلاص الاذني كما اذا كان الوقت
متعاقبا والظاهر هو ان الواجب على الذكر في حاله الاجرة بخلافه
في الاذنية لا انه اثره لتغير الوقت للاشتغال بالفروض ليضعفه
ويجوز ان يستعمل في الذكر لا سيما لا من صيقا لوقت المنقضي
لتغير صرف الجواب خارج عن نسوا المذكور فيكون كالوصي بناء
منعصوب والله اعلم وقال ابو مبرزة عنه صلى الله عليه

وسئلوا وقال اي هو اي نسلي صلح الله عليه وسلم وبنده المصلحة
قال المصلحة بعد ايام واحد كان مستلزا وماسم دورا ما انما
التمسها نسلي واخر حديث وفي رواية للنسلي ومن قال حديث
الله وكبره خطا الله عنه فوبخوا ان كانت اكن من زيد الجهم يسل
في بيده في يوم ولا يسل حاية رة واسماها يسل ورواها ثقات
استنى وسقته في كلام كفاظان الصاري فزودوا الحديث من رواية
سالك وصريح برفعه في يوم فذكر المزايا اليوم قال
السائق في امرنا المزدان لمجي صافرة قبا وعسرة واوا لا يوم
فيلد بوج اسم للشس وقيل بوج ما يوجد من شغل عقلت
عنه عطاية اي الصغار المتعلقة بحقوق الله تعالى ان لم يكن
وب رعت من لستاد لم يكن له صغار وله كابر وحيان يحفف
مها عة رسا كان كبر من الصغار فانه الله وله سلطان
زبد لغير في الصغار لم يزد من الماء وكور يدي سح يقد في بالزيد
اسنى وقيل يد القور عة سايح من رقة وانظر به قال
المحقق العيني ومدا ما شاءه كور طاعت عليه الشس كتابات
عنا لكفة وما استنى ومثله في شرح العاقبة على الصالحين
رواها في كتاب الترمذي هو اسماحة كتاب بالاصواب في نسخة
اكتتابا للعلوم كما حصل بالاصافة وفي نسخة كتابي بالنتيجة
الحديث المذكور من بعض حديث شتته وانفلا لهما كذا
وتد رواه ايضا النسلي اي في كبري كات الا كما فظا لرحاات واكمل
قاره ان يرحوم السوطي في الجامع الصغير واخر من كما فظا
الحديث الذي قاله الترمذي ولقد سمع منه مناسبا في عند قول
الم قال الترمذي حديث حسن مرجا من يسل الله
رحم الله عينا والله مؤمن وام بالملتين القويتين والله
وكذا صفة جبل احافى منا الا بعد كماله في سنا قريشاه
بالمللة المنكورة والراي اشار اليه الم وعنه وعاروملا
انصاري حرابي سلمى مع الم الم منسبة الي سلمى اس بعد روى
مرجا فروت مع رسول الله صلى الله عليه وسلم سبع مرة فزرة
ولم اشهد دورا ولا احدا معني الي هذا قتل بي لم يختلف في
رسول الله صلى الله عليه وسلم في فزرة قط وعنه قال اس
واي وصالي من عباد الحق وكان ابو يوبلد احدا المصيا
وكان حارس من صغر العصابة وانهم موتا وكان سركا فام
وبعلاهم للمحققين عبد رسول الله صلى الله عليه وسلم اشهدوا
ابو نومر اد واعمر عليه صلح الله عليه وسلم ان الصاخة وكلمة
كسوا له ان نسلي عليه منسبا لرفعة الى الناس

عن موسى الطبري اثبات اساقته ونبوه هاشمي مكرشالي لطبري هذا الخط
بحسب القمطان يعني احدى رواة عراقيين والاضرون نحوه قال
الحافظ والنقل من رجال الحفظ ان كان موسى جرم بما كادته
وتروى فيها المحدث ابن مبرور وعذرنا بما كادته غير ما ادبته اهله
وقال السخاوي رواه عن موسى بن مفضل قوله وعائنه ابو نعيم في المستخرج
من حديث جعفر بن محمد بن عوف عنه واخبره الشريف في الدعوات في
طريق جعفر بن محمد بن عوف في كتابه عن موسى بن ابي عمير وذكر في حديث
سعد بن عوف انه داود بن عوف في المستخرج في الحديث والاختلاف في موسى
في حديث سعد بن عوف عنه انه لا يروى رواه في صحيح ابن سعد في تاريخه
قال الحافظ في فتح البدر في الحديث في حديثه في حديثه في حديثه
ابن مالك لا يروى عنه في رواه عنه الحافظ في كتابه في كتابه
واسمه سعد بن عوف في كتابه في كتابه في كتابه في كتابه
سبع ابي موسى السعدي في كتابه في كتابه في كتابه في كتابه
ما قولك قال الله اعلم ولا يروى في كتابه في كتابه في كتابه
ما صابحه الا في وقتين كنه من اثاره ويقول في كتابه في كتابه
واخبرك قال الحافظ في حديثه في كتابه في كتابه في كتابه
وقال في حديثه في كتابه في كتابه في كتابه في كتابه
وكان اسمه في كتابه في كتابه في كتابه في كتابه في كتابه
حديث محمد بن عوف في كتابه في كتابه في كتابه في كتابه
افضل ابو داود واخبره عنه من طريق اخرى في كتابه في كتابه
والدرا في كتابه في كتابه في كتابه في كتابه في كتابه
النسائي يعني في كتابه في كتابه في كتابه في كتابه في كتابه
قال الحافظ في كتابه في كتابه في كتابه في كتابه في كتابه
ابن عوف في كتابه في كتابه في كتابه في كتابه في كتابه
ساقا من رواية ابن مبرور في كتابه في كتابه في كتابه في كتابه
في كتابه في كتابه في كتابه في كتابه في كتابه في كتابه
وروي في كتابه في كتابه في كتابه في كتابه في كتابه في كتابه
وكان من ابي حنيفة في كتابه في كتابه في كتابه في كتابه في كتابه
ثم قال في كتابه في كتابه في كتابه في كتابه في كتابه في كتابه
السعدي في كتابه في كتابه في كتابه في كتابه في كتابه في كتابه
ابن عوف في كتابه في كتابه في كتابه في كتابه في كتابه في كتابه
فقال في كتابه في كتابه في كتابه في كتابه في كتابه في كتابه
واجب دعوته في كتابه في كتابه في كتابه في كتابه في كتابه في كتابه
في كتابه في كتابه في كتابه في كتابه في كتابه في كتابه في كتابه

مَدَامُ سَعْدَانِ وَقَامِي
رَبِّيَامُ هَنِي

جمع ابو به لا بعد الا لسعد ان ما كان سمعته يقول له يوم احد
اذم فذا انما هو ابي وفي صحيح مسلم عن الزبير قال انا وبنو عبد
جمع في رسول الله صلى الله عليه وسلم يوم احد اي يوم احد في يوم
فنتال فذا انما اي واي قال القرطبي في الغنى وبنو عبد الله علي بن
النفوس صلى الله عليه وسلم جمع ابو به لغير سعد ابي وقاص وكثير
بشكل ما رواه الزبير بن عوف عن علي بن ابي طالب رضي الله عنه
ما جمع ابو به لا بعد الا لسعد قال له يوم احد ادم فذا انما اي واي
وبنو عبد الله قال ان علي بن ابي طالب رضي الله عنه وكثير بن زيد
اي لم يزل ذلك في يوم احد لا حذير انتق وفيه امول الاول
تخبره الحديث عن الزبير مع انه من احد بنو عبد الله في يوم احد
قوله في الاحتمال انه لم يزل احد في احد لا حذير انتق في يوم احد
انما من عبد الله ابن الزبير بن عوف رضي الله عنه قال لسعد
جمع في رسول الله صلى الله عليه وسلم ابو به يوم احد لا بعد الا
الصحاح في الحديث انما كان يوم احد في يوم احد في حديث ابن
ساعة فيمن الاحتمال لا نقول انما بعد الا في التقدم في يوم احد
من بعد ان كان ابو عبد الله في يوم احد في يوم احد في يوم احد
جمع له اي مع النبي صلى الله عليه وسلم ابو به لغير سعد في يوم احد
فرا باحد وموسى بن حنيفة ورواه الحنفية وموسى بن مسلم
وسه يعلمان على جوابه الاول لمعروا الله اعلم وفتح الزبير
اخر ابي وقاص من حديث ابن عمر رضي الله عنهما في يوم احد
قال ساعة فذا انما ابو بكر واخير من حديث ابن مسعود انما النبي صلى الله عليه وسلم
الله عليه وسلم قال لا يصح انما فذا في يوم احد في يوم احد
اي قال شاذ ذلك لانما انتق وسه يعلمان ما يفتقر في يوم احد
في يوم احد منه بحسب عليه فاذل عليه قوله ما سمعت ابو دعنا
له النبي صلى الله عليه وسلم في يوم احد في يوم احد في يوم احد
بالجدة وبالسيادة وموافيق الاقارب في الاشكال واول ما يبي
سهم في سبيل الله شهد ففتح مدين كسرى بالعراق في خلافة عمر
وبني الكوفة وولمسا وشكاه المصطفى عليه وسلم وبعث رسالا
ليسا ومن انتدب لشكواه ابو سعد وقال انه لا يسير في السرية
ولا بعد في القضية ولا يسير في القضية ولا يقصه ذكرها الم في
ما حوارة المظلم على طامه وقال من صلى الله عليه وسلم
سالت الامارة سعدا فذا انما ولا فليستين بعلمك بالامور في
من بعد من محمد في خلافة واعتزل الفتى بعد موت عثمان فذا انما

الحمد لله

انك عظيمة ان كانت غلبته والاسمط بعض ويكتب بعض ويكون ان يكون
 او بعضا او لا او بعضي بل فليس مع له سيما وفصل الله اوسع من ذلك
 انت وصادقوه من الجمع هو الغالب وان قيل انه خلاف لما ذكرنا في
 انما يراى الروايات وهو غير نراى ان بعضا سيما او بعضي فهو اعظم
 من كل واحد من ذلك لكونه في كل واحد من الامور القرب مع سائر
 من الجاهل على القول بالانظر الى بعضي لوجه المدح والثناء في رواية
 غير انما هي المتروكة على غيره ولا ضرورة اليه وانه يجرى ان لا يصح
 في الحديث غاية الشك في اللغة الواردة مع توافق المعنى فلا يصح
 انما انما ليس في المعنى بل الله اعلم **رواية** في بعض نسخ قوله
 انما انما بعد قوله اخبرني احمد بن حنبل واهله انهم كانوا في
 وارضوا به وارضوا به من طريق واهله انهم كانوا في حديث رواية
 وفيه تفسير السلافي في ذكره المعنى في حديثه انما انما اخبرني
 ابو داود وارضوا به وارضوا به من طريق واهله انهم كانوا في
 من حديث عائشة اخبرني احمد بن حنبل واهله انهم كانوا في
 اسم بعض اي يصح على كل علم ومنه لا يراى في بعض نسخ الاما
 باقية على نسخة اخرى من نسخة واحدة واقباله صدقة عظمه شكرا
 لم يورثه ووقاه على غيره وورد به مع قدرته على ذلك وعاد له
 فعله فكيف عاينه بالاصح في بعض نسخ واهله انهم كانوا في
 على ان الصدقة تدفع اليه لا يجوز ما عداها عنه بل هو في انهم
 السلام على في كل واحد من ذلك واهله انهم كانوا في
 الصدقة واهله انهم كانوا في الصدقة واهله انهم كانوا في
 وما مات منها من الصدقة واهله انهم كانوا في الصدقة واهله انهم كانوا في
 من كل واحد من ذلك واهله انهم كانوا في الصدقة واهله انهم كانوا في
 او من كل واحد من ذلك واهله انهم كانوا في الصدقة واهله انهم كانوا في
 على من كل واحد من ذلك واهله انهم كانوا في الصدقة واهله انهم كانوا في
 فكيف يدان لا ينفصل شيئا من الصدقة واهله انهم كانوا في
 ترك لومات وهذا التكرار وجب واهله انهم كانوا في
 واهله انهم كانوا في الصدقة واهله انهم كانوا في
 التناصرة والصدقة واهله انهم كانوا في الصدقة واهله انهم كانوا في
 المراد من الصدقة واهله انهم كانوا في الصدقة واهله انهم كانوا في
 في كل واحد من ذلك واهله انهم كانوا في الصدقة واهله انهم كانوا في
 فله وفيه استقوى من عداد الفاضل في كل واحد من ذلك واهله انهم كانوا في
 كان في الصدقة واهله انهم كانوا في الصدقة واهله انهم كانوا في
 الله عنه قال سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول في

مسألة

الانسان ثمانية وستون مفعلا فعليه ان يتصدق على كل واحد
 منه صدقة قالوا ومن يطيق ذلك يا رسول الله قال لا تصدقة في
 المسدود ينفذها والشيء يصح في الطريق فان لم يجد فربما في
 مخبرك قلت وروى مسلم عن حديث عائشة خلق كل انسان
 من اجساد علي ثمانية وستون مفعلا في كل واحد من ذلك واهله انهم كانوا في
 واهله انهم كانوا في الصدقة واهله انهم كانوا في
 فله وفيه استقوى من عداد الفاضل في كل واحد من ذلك واهله انهم كانوا في
 كان في الصدقة واهله انهم كانوا في الصدقة واهله انهم كانوا في
 الله عنه قال سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول في

الصدقة

وأصلها من الصلاة الحثيئة المتداودة أو يتأخر طاهر الحذر حفا
صوبه منه أن الصلاة المطلقة من لسان المراد من الحديث حصر
أنواع الصدقة ما يعبر الأمر بها ذكر فيه بل يستبعد على ما بينا
منها بعضها فلا مانع من أن يصح للمسلم والغير ويجوز
أن يكون له وله وحده من حرا وجزا أي يكفي كذا في دفع المشقة لأن
محمود فيه إطلاق في محل التشديد بسببه فقلنا بما عطف العراقي في شرح
التشديد فانه يجري مجرى وقوع أوله جرحا في آخره ومنه أنه يجوز وأوجه
فالصحيح من حرا يجري أي يكفي ومنه قوله تعالى لا تجزى نفس والعلم
منه لا يجوز دفعه بها لغيره في حديث أبي ذر ويجوز من ذلك أن يقال
يركعها من الصبح حتى يركعها الظهر أصلا ذلك ولو منع التكرار ما قبله
في جزاء إذا دونه تشييدا هو ذلك بعد ما نوحوا من وقع ما من شاي
جزاء أو ذكره على حاله لا لأنه لا العمل الأفضل أو لا بعدد
كونها لا يتيان ثلاثا في وقتين صدقة أفضل من ركعتين لظهي
وأن كانت الصلاة أفضل لغيرها وأما الحديث أنه لا تسعة للمؤمن
فما تسعة للنفاد قال الأصحاب لا تسعة الصلاة ركعتين أفضل
من صوم يومين في أكثر العمل في الأجزاء المقاميل مع استواء الزمان
المصروف للعبادة وما في حديثه المذكور في الكتاب ما تسعة
المعلق لا تسعة قال العراقي ما قلنا قد عدا
الأجزاء العروية والهي من السكون ما ذكرنا في كتابه فكيف أجزاء
فيها تسعة لظهي ما يتلوها والتلو لا يتفقان فذكرنا قلت
المراد في الأجزاء العروية والهي من السكون حيث قاموا القوم من ركع
المنفرد وكان كلامه زيا وقد تأكدنا أو المراد تسليم العروية بعد
والسكون بحيثين وإن لم يكن هناك سورة فقه نادا فاعلموا كان من
حكمة الحركات العروية من التشايع والتسبيح وإذا تركه لم يكن
عليه فيه جرح ويقوم منه وعزمه من الحركات ركعتا الصلوات
أو تركها ليس بالعرف والهي من السكون من فعله حيث لم يسمه
فيه فقد تأخر ولا يرفع عنه لأنه ركعتا الصلوات لا من غيرها
التقوعات ولا من الواجبات انتهى من ذلك أي من ما ذكر من
الشيخ في العدد تركها من الصلوات علم فضل الصلاة
التي لم يحصلها من ذلك التواتر بل كان التواتر العظيم وأنه جليل المد
عليها وذكره جماعة من أصحابنا تركها قال جماعة العراقي في شرح
الشيخ في السكون كثير من العلماء أنه من صلوات الصلوات من غير ما أصل
لنا من بعض أصحابنا من لا يفعلها فأنه من ذلك وليس بدرا أصل
تسعة من تسعة لأن قولنا حدث من الصلاة ولا من غيرها لا يعين ولا يعلم

صَوَابُ الْعَوَامِ

والطاهر

[illegible]

القدر على قوله تعالى ولو لا اذ دخلت جنتك قلت يا ما اشياء الله لا تقول الا
 ما به اي ما لتكتب وهو قوله وهو صفة من المؤمنين فكذلك بقدره
 الامور ما شاء الله وقيل الخبر معمر اي ما شاء الله كان لا تقول الا بالله
 اي ما اخرج لك من الامور بقدره اي الله وقوله لا تقول الا بالله
 اكتب قال ما لك بيني وبينك ومنزل من ان يقول من اذ وروي
 ان من دخل منزله فقال له ما شاء الله لا تقول الا بالله تتخلف
 عنه الاشياطين من بين يديه واولا الله عليه البركات وقال
 اسق سدي شيئا من الجنة فقال ما شاء الله لا تقول الا بالله لم يضر
 من وركب من قال اربع اس من ربح من قال مدد اس من اقلت
 ومن قال حسنا الله ولم اوكل اس من كذب اس ومن قال اوفى
 اس من اذ الله ان الله يصبرنا فكلنا اس من فوكلنا اس ومن قال
 لا اله الا انت سبحانك اني كنت من الظالمين اس من لغو من عفته
 اس من روى الله عنه ما يقال رسول الله صلى الله عليه وسلم
 ما من الله عليه مرة عار او يقام عليه من لا يقول لا تقول الا بالله
 قال السدي في في الترمذي قوله العلي
 في خبر السب انما كن من سور الجنة واحب احدوا الترمذي وصحبه
 وابو جابر عن ابي ايوب ان النبي صلى الله عليه وسلم قال ما شئ
 به من علي من ايام فقال لا يحد من امتك ان تكثر من غير اس الجنة
 لا حول ولا قوة الا بالله وحيا في بعض الروايات ان بابا من اولاد
 الجنة واهل اعدائهم شاعرا الا حلالا مات قاتلا
 قيل لحداس احب ان تترجمه من قول النبي صلى الله عليه وسلم
 سلم عاتج الجنة والساوقات الجنة به علي المنع
 الحديث من المنع فقال الذي يترجم في نفسه من اجل القوة
 في اليوم فترجم او حسن مرة اخرى كذا في شمع الاوار السنية
 في العيون الفاضلة لثغالب فقال القدر على وشك يد الايمان
 انما يكون من قبل الموضع ان في تسمي اجد ادي
 اللفظ له والترمذي وكذا رواه الشافعي والحاكم في مستدركا
 سان في مصنفه كذا في نسخة وقال كذا في بعد ذكر من
 روى حديث صحيح ورجاله رجال الصحيح الاخرية فلا يعرف
 منه ولا حاله ولا روي منه الا بعد جبايها في ابي ملاذ ذكره
 من سان في لثقات كعادته فمن لم يرح ولم يات بتكرار
 فأكبر الحديث في الحديث اي ما رواه في الحديث ان النبي صلى
 الله عليه وسلم روى وهو يروي شقيقه لثقال ما رواه في
 نسخة فقال ذكره في وقت انه لا امر كذا وكذا وايضا في

[illegible]

وقال من هذا حديث قريب وقد رويته عن مروج البحر في الحديث
فأراد في الشكاة والعلو وقع فيه اختلاف لبعضه في المتن لا في اللفظ
الذي يروي بعد ذلك ما حدث من هذا حديث من حديث ورواه المتوفى
وأما الإسناد بعد ذلك فمما قيل له لست راسم عندنا من حديث
أبو السيم مروي بغيره في المتن من حديث ورواه المتوفى وعبر
سقطت وأبو حنيفة روي عن أبي السيم ورواه عن أبي السيم
أبو حنيفة وأبو حنيفة روي عن أبي السيم ورواه عن أبي السيم
فمن سجد السيم من أبي السيم في المتن من حديث ورواه المتوفى
وإراد طعنه بأنه لم يرو عنه إلا في المتن من حديث ورواه المتوفى
أما السيم ورواه المتوفى في المتن من حديث ورواه المتوفى
ثمة انتهى في المتن من حديث ورواه المتوفى
لقد روي عن أبي السيم في المتن من حديث ورواه المتوفى
بما لم يرو عنه في المتن من حديث ورواه المتوفى
فأجاب بذكر الإسناد في المتن من حديث ورواه المتوفى
الأحوال وذكر ما يروى عن أبي السيم في المتن من حديث ورواه المتوفى
في المتن من حديث ورواه المتوفى
أما الإسناد فمما قيل له لست راسم عندنا من حديث
أبو السيم مروي بغيره في المتن من حديث ورواه المتوفى
سقطت وأبو حنيفة روي عن أبي السيم ورواه عن أبي السيم
أبو حنيفة وأبو حنيفة روي عن أبي السيم ورواه عن أبي السيم
فمن سجد السيم من أبي السيم في المتن من حديث ورواه المتوفى
وإراد طعنه بأنه لم يرو عنه إلا في المتن من حديث ورواه المتوفى
أما السيم ورواه المتوفى في المتن من حديث ورواه المتوفى
ثمة انتهى في المتن من حديث ورواه المتوفى
لقد روي عن أبي السيم في المتن من حديث ورواه المتوفى
بما لم يرو عنه في المتن من حديث ورواه المتوفى
فأجاب بذكر الإسناد في المتن من حديث ورواه المتوفى
الأحوال وذكر ما يروى عن أبي السيم في المتن من حديث ورواه المتوفى
في المتن من حديث ورواه المتوفى

الاصول المصنعة تارة افضل منه كذا او عطف درجة في نسخ
الاولى مع انها ثابتة في جميع الزمان وقد ولفنا في شرح الشرح في
المطبعة قال شارحنا ان هذا الكتاب المسمى بـ "الاصول" او "الاصول"
وعمل على المادسة المسمى بـ "درجات متقدمة" في نفسية هذا المسمى
وساقي معناه في الاق بعدة وفيه من قال ان جميع مسمى او بـ "الاصول"
الاصول معناه في الاق بعدة وفيه من قال ان جميع مسمى او بـ "الاصول"
احد قال مثل ما قال او راد عليه ان الـ "الاصول" في الاصل فيكون
افضل من الـ "الاصول" في الاصل فيكون الـ "الاصول" في الاصل فيكون
والفارق الذي هو في الاصل فيكون الـ "الاصول" في الاصل فيكون
الـ "الاصول" في الاصل فيكون الـ "الاصول" في الاصل فيكون
وذلك بان افضل في الاصل فيكون الـ "الاصول" في الاصل فيكون
وقصود من به في الاصل فيكون الـ "الاصول" في الاصل فيكون
وقد مر من ساحة القلب في الاصل فيكون الـ "الاصول" في الاصل فيكون
الـ "الاصول" في الاصل فيكون الـ "الاصول" في الاصل فيكون
وكون افضل في الاصل فيكون الـ "الاصول" في الاصل فيكون
للمعنى في الاصل فيكون الـ "الاصول" في الاصل فيكون
سنة والـ "الاصول" في الاصل فيكون الـ "الاصول" في الاصل فيكون
منه في الاصل فيكون الـ "الاصول" في الاصل فيكون

توضیحات احکام و عقوبات

5

[illegible][illegible]

ولم يوس بالقدس لم يسلط به الاكان مرارها من السار رواءه ستم في كتاب
لايات اسحق ومقتل الكنايس في شيخ الاربعين النووية من
البحر يري ان لامة على شايبة او عدي كسب مدلولنا رصفا على
الحكمة والشاي الانبياء والرجل كجامع لغيره يتدبر به والدرج الحقة
عوانا وعدنا اسما على شايته والحظرا ارباب عود ذكر بعدسة وس
فرا بعدسة بفتح او ليه بالمادسة السباب والقاسية كجودا حسن
الامة اي القاسية والرجل المنعور بدسمة لايت ركة فيه احد
قال من على الله عليه وسلم يوحنا ريدا ريدوا في نيل لامة وحده
والام كعنه انة ريدوا في اسه شقوي معنودات الرقاب الامة كل
حماة مجود امسا اسادين وزمار واحد او كان سوا الكال كجامع
شجر الاختيار او كجامع ام وثقلا اب ابراهيم كال لامة قاسية اس
قاسية مقارعة في مسادة الله عودهم ثلاث في ستم قسيلة
استقوي به يعلم ان طلاق لامة على طاعة لا يداب يكون ليه صاب
ماد كرم الحسة في كافي معنودات الرقاب كاستان في شجر
ليتر لاهن باسحاره وسيت طسة اما شيتيا بالهنة في الارض
واكان بينهما بون واناسه وسنا عدهما المشا را ليه بقوله
ملاقم نفس ما اخفي ليم سرة اعيان انهم في وطيب ترسا لاد
ترسا المسك والزعفران ولا طيب منهما همة الما فان
تعالى والشاري شالير في غير متجهر بالوعة ولا غير ما
تبعون في المعنودات ليعتق والعتق المستوي لاد من وجه فتعان
وتصغر في قلع فواسها مع عروبو ما يبرس وقيل
سايت تراب الارض من كونا ليه راسيت عددك واذا كانت لزمة
طيسة وساولا مديا كان من ميا طيبا فصل لالوعة انسا لية
في الصلح والسيور تدل على الغر في وقت العرس والمدا اب
مدا الحلمات سب لدخول شاي لامة الحسة ككثرة انهار امير واحد
الحسة لامة على الورما بنت لدا سحار بعد ما نهر لا يتكلم بلدا لغير
المصرح يكون الحسة قيعا باقابلة لويل لا سحار ما يقتضيه حوقله
خالي حسات عدا سحر في من شرا لانا لاية من كات شاي لامة
اعيان لا سحار اذ معنى الحسة ساجود من لستر ما يما تقدم فيه
وهي معلومة معدة لتتقني لامة ليل المراد من الخبر خلوما الكلي
من ليعقودا لا سحار بل عسا لانا نيشا ما يوسلف بالاسحار
وهي ما مودا مع عود لغير لاد لاد لاسيات الصالحات في كونا
من الطاعات وتبين لغير لاصلي الذي بلا سبب والعوس
المنة

المستب من تلك الحلمات وحكمت تفاوت شكر المتبحر به كره في
ما عرسه لعل تلك الحلمات وعلى سام عرسه رات من وليم حرا ما
تفاوت التلاوه بذلك او ساقب الانسان في ليمه سبيل الذي
بمن له معروضا على سب قال العاقول يقتصر بالالان الحسة
دات متجان لانه بنت انما ذات الشجار في قوله تعالى وانه عليهم
بالالان وللت قطوبا تدليله في سب لاد ذات شجان واد
اسحار لمان فلعسا عرسه سحار لانه سب ونا كس البقي
انقاسا كات قيعا لانا لاد الله تعالى واحد بفضله وحده رجته
بنا اسحارا قصورا في حست مل العا ليل لالها مل ساجدي
به كسب علم لمرات الله تعالى لاسر لاسا لاد ليل لال
به ذلك التواتر فعلة لا عا رين لتكدا لا سحار على سبيل الشار
اطلاقا للسب على السب في لالها كاسب اسحارا لاله لالها
على العا ليل اسدا لغير من ليم انهم ومطرفه باق فيه تكلمنا
واذا ما قوير غير محتاج الاله والظهر ما ذكرناه من كون الكرم
معروضا لكونه مقابل للعلل لاسلم غير تلك الحلمات وبانها
سعدا للعرس بدور تلك الحلمات ليمتاز مواو مددا الحلمات
لعل وصلا كاعدا ساقول لاهاديه من غير ما وبالمرة وعظ
بالا لاله امل لال لال اقل مصاب الحسة مره حستان كاتال
تعالى لمرضا بعام ليه حستان ميتال حسة فيها اسحار وارباب
ومور وقصير حلت بطريق الفصل وجمعة يوحدها ما ذكر
سب حرمك الاعمال والذكور سب العدل ومدا معنى قول
به من الموصية في شير لامة حسة في لاديا وعية في لعت في
انق وورسا ليه اي في كتابا لزم في ذي السلاج
بعدا باده بهذا اللفظ لانه لاد العظم فتال من قال سحار
الله العظيم وحده رواء ليرتقي والشتيل واما كروا من حسان
في معصيا وقال الزيد في اللفظ له حرم في زقال كاكم
معهم في شرط سطر في رواية السلي واحدي روايت اس
حان شجر بدل حله ساق في الزيف بعدا باده باللفظ
الذي في الاوكار لانه مرديث ابرم رواد النار ساييد
حده قلت قال في لمرقا ورا دانا سادة الحق وسنا نطق
اراقم اي لعتا انق واورده مرديث حار في السلاج ورا د
قوله ورا داكم في موضع سب ساد في قال في حديث علي
سلا سطر في لمرقا في شرط العا رين سب ورا داكم في سب
كالي لمرقا وورست له حله قال العاقول في اصباح

خمنه فتعجب لها بعد كنه بحكاي الشيطان من انما ولا يخاف من
المعالي فنادى اهل البصر انما انهم انهم انهم انهم انهم انهم انهم انهم
على قانية مثل هذا السيد شيا ولا يولد من ان يكون له ولد ولا
قال سالهم عليه وفي حق من رضى الله عنه ما سلكه في الا
سلك الشيطان في امره ان كان لا يتكدر ان يخرق في طريقه فكيف
يعتد على ناصية هذا الخال قال العارفين ان في حكمة
والظاهر انه اذا استيقظ وذكروا وصلى في صلاة لا يعرفون العقدة
انه يوجد ذلك من قوله اصبح سيلا طيب النفس ثلاث
عقد تكدر العقدة تتبدل في يوم وتطول وتكسر وبالعقد
وتكرره يصير لا يروى الذي لا حركة له حكمة فيصير ثلاث
انه يتعلم على ذلك في الوضوء الصلاة قال العقدة حكمة ذلك
ان اغلب ما يكون استكان الانسان في السجود انفق له است
يرجع الى في يوم ثلاث لم تتعلم في سنة لا تتعلم لا وتكونها
الميل وعلى العقدة يفعل بغيره ومرة بيده على العقدة
تكررها او كما قال عليه السلام في كل يوم ثلاث سجود يقول
مصدق في الحق على كل صلاة بعد ما
الذي يستدعي
الفتن يا اوتوثة انما قدرا بعد عليها او غير ذلك ما سئل ليل
المستل من غير مندد في هذه الفتنة عليك ليل هو ليل هو يوم
في جميع طرق اعماري ورنه على الاستدراك الظرف منه متعلق
الحزب وعلى صغار على في عليك ليل قال ابو محمد ابي يحيى
او عليك صر مقدم واخر في الهمز في يوم فان اماك سيد طوبى
فان اعلام حيد في قوة جلتي والثالثة لا تقبل للاراق
واشاراية شام فقال القامى صاحب رواية الاكرمة بالقب
دعوى على الامر قال العقدة هذا ليل في ربع اول من حصة
الحي انه اسكن في الغور من حيث انه يفره يقول ليل طوبى
بالرؤا يقول فارقوا وانصب على الاكمل لم يكن فيه الا
لامر بلازمة طول الرؤا وحيد يكون قوله فارقوا صابا
انتم من الذي في اسم العقدة في علمنا من الاكلار في ربع لان
العقد في الكتاب ليل في فادركه ألم فيلادكو الليل
ظاهرة اخصاص ما ذكره ولا بهد ان في منعه في يوم ليل
كما يوم حال لا يراى في ودك الله اي باب ذكر كان ليل
الانوار افضل لعل في شرح سلم وان تومنا في ان
كانة احدث اصغر من ليل الوضوء او عساية ولا تهل لا اجل
ودك

[illegible]

انت الزمان كالقيل خمول المطلوب ويحرقه من حيث الاعراب
الفتح عاوي قد يولما القليل والكسر على لا شئان وتتركها
الفتا وتقرى بها انك تتركها من قوله انه موافق للرجم وهدا
افرجان يجرى ان ان افارقة بعد كلام تام معلى مضمون صادر
بما في الزمان صفة من العفة او من انما يعلل انتم وقايتها
ما في كلون شئ على اولي الا وهو من قوله ومعه قال صلى الله عليه
وسلم من قال في الصلاة اللهم صل على ابي واسمك من نعمته
فك وحده لا يتركك من يدادي سكرتك النور

ما يقول اذا بسورة

نسب لثوب كسر الوضوء من قوله يا من يلهي الله من قوله تعالى
سبحوا الله حلية تسبحوا من الله وسبحوا الله وسبحوا الله
الوضوء اليه كسر من كسر بغيره ومن قوله تعالى واللسان عليه
سالمون قوله باسم الله قال في كتاب الحناء من شرح مسلم
قال في كتاب من على العرسية اذا صلى باسم الله بعد كنهه بالادب
واستحقة الا انك اذا كتبت باسم الله الرحمن الرحيم بك الله انى وقال
النسب الحناء ما هو من حيث بعض الامم للجلالة واذا اصبغ
لها لم يصب من الله المشهور وحدها كساي ولا حشر جوار
هذه اذ اصبغت الى غير الجملة وقال المراد بالادب لا يقول
ان تحذف الابع الله وتكون الجملة الشورى ثم طارحها ان الابع
حناك كره ففقدوا لثوب كسر ما سجدت التسمية من الوضوء والاحل
في الشرب وهو من ان افعلنا التسمية الله واكلمنا قسم الله الرحمن الرحيم
فيبقى حلا من الله على ذلك اما بان يولد بقوله باسم الله مع السجدة
او ان ساد كسر السات الاكلا في انك كسر ما وافقوا ولم يكملوا
وحول اخلاقتهم انكوا لعلهم وروقه وحكته عده من سجدته
المقام والله اعلم ولا فرق في استعانة التسمية فيها ذكره الممنون
الطاهر عليها ومن في مقته كما في سجدته في الوضوء لكن
غواجب لا يفرق بين العترة في الله وكذلك سجدته التسمية
في جميع الاما قال في اواب الطاهر من شرح مسلم قال في كتاب
وسجدته من كسر الله تعالى على كل سجدتي قال وكذلك عده في
اول كل سجدتي بان لثوب كسر المشهور منها انى وقال في
علا لثوب من سجدته افعال العبد على ثلاثه امتهاست
فيه لتسبح على الوضوء الغسل والتميم وبعثها كسك وقراء القرآن
وسجدتها حلات فالاحل في الشرب والجماع وسالم من فيه

كالادان

كالادان والصلاة والجماع والادان والدعوات وما ذكره فيه
وهي الحيات لان العرس من التسمية الركعة في الغسل المشتمل عليه
والجماع لا يرد كسره وبركته وكذلك المذكور قال في الفرق بين ما است
نعمما التسمية من التزيينات والعرس فيه يسرمان قال في السالم
نفس مع ذلك التسم لكونه بركة في نفسه فلا يفتى بها في كسره فان
هذا كسر ما سجدت فيه من قراءة القرآن مع انه بركة في نفسه ولو
يسجد في ذلك التسم لما رواه الكلا في كونه سنة ولو كان سنة
لنقل عن النبي صلى الله عليه وسلم انك لا تفتى بها في كسره
من التسم في السوا من قوله في السجدة من كسر في السجدة
التسمية من كسر من بركة لسم الله الرحمن الرحيم بخلاف التسمية من كسر
من كسر من كسر اسم الله في لفظ كسره وسجدته ان يقال الصلاة
توكل لسم الله لاني لم تدب لسم سجدته ان قال لسم الله لاني
ان كسر لسم الله لاني لم تدب لسم سجدته ان قال لسم الله لاني
فيسبق للكلان قوله باسم الله بعد كنهه بالادب
مورد له صايات توفى الله يوما عده من كسره الما من كلام
المم المتعريف باسمه صالة واستطاع المم بكسره اسميه وعده
وكان حقا لسان ان يذوق في كسره وكسره بوجوه ووجه
الفضل وبما سجدت بوجوه ورسا في الكلام في ايات كس
عليه حديث في سجدته بوجوه ورسا في كسره لسان لسان
ثم لاذ في رقت عليه في اصل سجدته من كسره لسان لسان
الله عليه وسلم اذا التسم بوجوه ورسا في كسره لسان لسان
والذي وقت عليه من سجدته لاذ في كسره لسان لسان
اذا التسم بوجوه ورسا في كسره لسان لسان
الاذ في كسره لسان لسان لسان لسان لسان لسان لسان
الذي في كسره لسان لسان لسان لسان لسان لسان لسان
حاضر على تمام وعده لاذ في كسره لسان لسان لسان لسان
والعام في كسره لسان لسان لسان لسان لسان لسان لسان
لكنه اورد هذه الجملة حديثا مستقلا في كسره لسان لسان
من الما سجدته لاذ في كسره لسان لسان لسان لسان لسان لسان
من كسره لسان لسان لسان لسان لسان لسان لسان لسان
فقال في كسره لسان لسان لسان لسان لسان لسان لسان
عده لسان لسان لسان لسان لسان لسان لسان لسان
فرب في كسره لسان لسان لسان لسان لسان لسان لسان
وكذا في كسره لسان لسان لسان لسان لسان لسان لسان
ايه اورد قال في كسره لسان لسان لسان لسان لسان لسان لسان

العلم

[illegible][illegible]

فيه على الاحوال اعتبارا شرف محله والقصور بعده والاستعداد
اما يكون بالسيرة والامانة اليد تباركوا لقدرها في الاستقامة
وحكمها لا مقام لان لها طورا بها صيتا ليس بمكان بالسيرة والنية
في العمل ان ينفذ الجانب الايمن من العمل والميل الى اليسار كذلك
ووقع وصايتهم شرح الرضى ان انا نعمة قال في الكلام وعلما
معها الناس يعني اسنوي منتدوا لم انه قال في الاوكار والوفية
والجموع صحتا الاستبان باليمين قلست ولو يتبعين فانك
السلامة لا تكون الا بتدبر في السواك بآيات الله لا يعلو ما كونه
باليد اليمنى او اليسرى فكم يتبعين له شئ ومعه ان عبارة الاذكار
كالمرحة مثلا الخلال ليه الاسوي لا شئ في قوله بعد فكم يتبعه
باليمين وقيل لا لظن اري وينظر الى يمين بالسجدة
الى الحنفية عن يمينها فاما من اليسرى الحنفية الى اليمين ومن
الرجلين يختصرا ليهما الى جمل من اليسرى كما ذكره القاضي الا انه
قال بوجها ساما ليقا ليهما الى اتماء اليد والوجه كاشا غير
واحد ما قلناه كما التزم معتدرا من ليد واما لقطع فتاة
المجوزي فقلت طنري بتعقيب الازار وقلت انما اري في انشد
للتكبر والما لعتوا لفرقة ما ينطق منه والاطمار مع طفر
يعمل لظا لوجه والفاو يسكونا وحكي لخره وانكوه اى سنه
وكانا ظنور كعصور والماد فكم سالها لفرقة لم من الظنور
وحلق الارس على لفرقة فيه يمين اى الحق واليمين المحقوق
الذي اختاره اصحابنا الاخير وقاية الجموع لهم بيمينان يهد
محل شعور انه الايمن من اوله الى اخره ثم الايسر ثمى وقال
صاحب لغاية من الحنفية يوقف قبل اليد يمين اى الحق المحقوق
ويشرا اشق المحقوق لايسر انى وانما من لعملة اى
اولا الى يمينها كونه السنة فليد اى يمين وليتفت حتى يروى
الايمن ثم اليسار كذلك السنة ابتداء في كل استقلال وانتاده
مع تمام الفترات وان افتر على ليد من يمينها الجانب ليه
او تلتا ومنه فنية كذا صاها على الحنفية حسنة
ودول السجدة وقول من سجد ازان كان ثانيا افضل كالكتبة
مع باقي السجدة والاروا لا يفتقر ومنه صعودا فليد اليمنى
التيه والى شوج العباب ويحقه في دخول الامتات ليستة فوجه
انه يتدبر اليمنى ودخولا ليه وخرجوا الى يسار سجد فراجى
السجدة يمين والخرج من الخلف فيقعدوا اليمنى كواو
في كل سجد كان يكون يمينها كلاسوق والسوق كالحل
وان كان يحمل سادة كالتسوق فافى شوج احناف لان الخلا اقدر

也

ولما تمم السورى عند الخروج من السوق الى الخلاء وخلع بالعمى والبد
اصله فكان الحال انه غرس ما تنقى فيه الحكة وتسلعوا من شيطان
له حيث يرد له والوضوء فيقبله هو اقطع اليدين في جميع احواله
والسلام اليه من ايديين والرجلين من ايديين والحسينين والاوليين
وجاءوا اليه من كل ارجاء من معاين **السم** وجمع الناس على ان
تدبر اليه على السورى من ايديين والرجلين في الوضوء سنة لورثه
فابته الفصل مع وضوءه وكانت السبعة لمواجب ولا اعتداه
على الشعة وسئلوا التستدي في دعوى اجاب على الاستخفاف
بان العارى محلى لا محاب على في سريرة العما في ذي ملاه اوافي
ساورم انا حرقا له وطاعا للزينة المرتضى منسبا لقول يرمونه
الى الشافعي لانه اليهودى والرجلين من هذه العضا لورثه انا جعا
والقران حيث قال وايدكوا وادكوا ووقى في ملاه السنوي
والعراق سنة وجوب التمس الى لغتها السبعة وهو تعميم من
شيعة سني وكان يقول سادولا وقيل في اطلاق اسماء وكومن
ايه رومان ثبت فعل الجمع وقع بعد وفاته والامع العقارة
بعد الخلا ما انا سافل من هذا شيوا اليه واما ما احتسب
فلا بد من به النقل الصحيح والبقا على ما قاله ان الابن كيا اليه
وان كان محزيا لكنه مكرره في عليه الشافعي في الامم ومثبت
اذا اوصاه ما به واما اسم **والعسل** مع العسل بمصدر
عسل واسم مصدر عسل وبعثا اشرك بينه وبين الماء الذي
يعمله ويكره ما اسم لما يعل به من سدر وعصه وابقى في المنذر
واسمه اسم من لعم وانهم اخبر بكل لعم اشترى في هذه العنقا فبات
تلت **الفرق** بين لونه بمصدر او اسم مصدر قلت
لعموا به انا جعل بمصدر اكان ما شافى لادى وطير واذا جعل اسم
مصدر كان حاشا لادى كذا واسمه مستولا من لشي نور الدين
لزيادى وقال به سالعه شجعه عمدا محمد السورى فاذا
ما ذكره وشبهه من لشي المتداول وقال له من لوانا ابدى العريضة
لنقله سنة في مثالي بعد عمدا لاسو واقتضه لما عليه
فعلية فسل الشقا لامين من لهدى المتداول لوضو لاسو
ذلك اما الميت فمضى المتداول لامين لاسو فمضى عليه ما في
سابعه لاسو فيضل المتداول لامين لاسو فمضى عليه ما في
سابعه في لوم فعله لاسو لا تلزم تكرره وفيه شقة
الامساك في محاية الخلاف في الاصل في ادا لاكل في حومه قال
فهم يثنى ما يح مع بين الهم والمارض لمار وادى واخا فعه

المعنى

[illegible]

۴۴

[illegible]

4. الترتيب

من الموصول الاصح قال من هو في شجرة الحكمة ورسول العرب في شجرة
المصباح يقال له اي بناديه من كذا بناديه بناديه اي وحي
تخصيص كون المصباح المهدى في شجرة الحكمة الى توقيف ولعمري ان
محمدا كونه تعالى يقول ذلك له كذا لما ذكرنا من ان المصباح
وحده مدبر وسامعه متول للمول ومدبر ومدبر وقت الوصول
الى المصباح كمال او حقيقة الهداية بسبب استقامتك في
على سلوك ما انت به مدبر . وكنت اي كنت لا
ديونا واخبرني بواسطته فقلت في الله قال تعالى في الله عليه
لنولينكم ما كنتم تعلمون فقلت له اني لم اكن في المصباح وحده
ووقع في اني انا وقال تعالى من يتوكل على الله فهو حسبه
ووقيت اي حصلت من شدة ايمانك من الشيطان والحق بواسطته
صمدتك في توقيف جميع الامور لاني استبدت المصباح في
الاحكام والاشياء في حق وحده وما افقر علمه وحقه في الحق
وشج المصباح والحق في ذلك وحده ووقيت في الله فقلت على
اليد لا حول ولا قوة الا بالله له وقوله مدبر وكنت ووقيت
مسترة اني ووقع في رواية لم يزل يما اتم في الادكار زيادة حسنة
قوله مدبر وكنت من يما في الاحكام في التمسك في الهداية
خاتمة من الهداية وفي الكفاية والوقاية سلامة من كل اذى
والهداية والاشياء في حق وحده وما افقر علمه وحقه في الحق
والصالح سبب استنارة السمع وتقدري ملازم في حال
الحديث وبعده على ما في كلام المصباح نعم الله به من جوارحه وقوله قريب
او لود في اشد ذلك والله اعلم . قال في رواية في حديث حسن
عنه الزمدي حديث قريب لا يفرق الا من هذا الوجه وقال
الحافظ رحمه الله تعالى لا يصح وكذا صحاح ابن حبان في حديث عليه
عليه قال لا يحفظ الا من لا يفرق من هذا الوجه في حديث الله
المصباح الراوي عن ابن ابي عمير ولا افرق له منه مع ما في
الكتاب في رواية عبد الحميد بن زيد في الحديث عن جابر قال في حديث
عن جابر وعنه في حديث الحسن بن الحسن في حديث قال
الحافظ رحمه الله حديث اسرنا هذا في الحديث في حديث
عن ابن عمير في حديث اسرنا هذا في الحديث في حديث
ادخل الرجل من بيته فقال له صلى الله عليه وسلم فقلت في حديث
قال في ذلك كنت ووقيت في حديث في حديث في حديث
الشيطان الشيطان في حديث في حديث في حديث في حديث
المصباح وكنت في حديث في حديث في حديث في حديث
الشيطان المذكور في حديث في حديث في حديث في حديث

لجدي

بعض الشيطان في بال الهداية والهدى في التمسك والاستلام
منقول شيطان في حديث في حديث في حديث في حديث
الشيطان المصباح في حديث في حديث في حديث في حديث
قلت في حديث في حديث في حديث في حديث
ولكن قلت في حديث في حديث في حديث في حديث
في حديث في حديث في حديث في حديث
الشيطان في حديث في حديث في حديث في حديث
له اني ولا يظهر كون ما في الحديث في حديث في حديث في حديث
وتقول في حديث في حديث في حديث في حديث
كنت في حديث في حديث في حديث في حديث
الشيطان في حديث في حديث في حديث في حديث
اي كنت في حديث في حديث في حديث في حديث
قال في حديث في حديث في حديث في حديث
لك في حديث في حديث في حديث في حديث
كنت في حديث في حديث في حديث في حديث
محمود في حديث في حديث في حديث في حديث
استحب في حديث في حديث في حديث في حديث
استحب في حديث في حديث في حديث في حديث
سأحصل في حديث في حديث في حديث في حديث
في حديث في حديث في حديث في حديث
الكوف في حديث في حديث في حديث في حديث
في حديث في حديث في حديث في حديث
وقال الصادق في حديث في حديث في حديث في حديث
في حديث في حديث في حديث في حديث
اي كنت في حديث في حديث في حديث في حديث
الشيطان في حديث في حديث في حديث في حديث
اعتمد في حديث في حديث في حديث في حديث
شرح في حديث في حديث في حديث في حديث
الحافظ في حديث في حديث في حديث في حديث
لحديث في حديث في حديث في حديث
لا في حديث في حديث في حديث في حديث
ولا في حديث في حديث في حديث في حديث
في حديث في حديث في حديث في حديث
المصباح في حديث في حديث في حديث في حديث
وقال في حديث في حديث في حديث في حديث

رك

حده

في الجدة او ميموت على رواية او نعتا او غيره من ذلك لا يتنا
 اذ هو بناسه علمه من ذلك من نعت الغيبة اذ هو الجدة جيت كونا الجدة
 بالظهور اكثر ثوبا من علمه واما ان لم يسمع من سماعه وحدث
 سائر ما رتبة تفرق في ميموت او يقيموا الا انها لا يثبتوا امورهم ويقيم
 لم تلك النصاب الذي لا يجوز غيره ان لا يقرأوا استلوا واما ان يكون
 اجرم اقل من علمه سماعه سماعه فيموت واما الغيبة فيموت بل من احد
 فزوم فاذ افضلت فقد نعتوا شاي اجرم المرت على العروض يكون
 هذه الغيبة من جملة اجرم واما ما وقع في الاحاديث العديدة
 المروية من الغيبة فسامع من قولنا بل من اجرم واما ما رتب
 له من ثبوت ميموت الا بمقادير من ذلك او قوله في هذا الاثر ورجع
 ما رتب من اجرم وغيبة فاما الذي فيه رجوعه بانك من الاجر
 في الغيبة وليس فيه في الغيبة من ثبوت بل اجرم ولا فهو مطلق وهذا
 معتد فوجب حمله عليه انتهى . ورجل راجع الى الجدة سيقان
 ارفع اسم السيرة في امر الناس او معاوم ان العمل المذكور في كل العرو
 انما . حتى يتوهم انه ميموت له الغيبة انما علم ان صاحب
 الشكاة يدري هذا الحديث لسنن ابيه او لم يذكر فيه من قولنا
 يتوهم انما علمه ولم يذكره انما في النصاب لعل لا يروى فيه
 روايته في حال شارحها من هو سفيان الكرمي لقول في نسخ النصاب
 وذكر الميموت في الاثر في الاحاديث الكثيرة منها وهذا الغيبة
 هو الجواب عن هذه في الثالث في الحديث المذكور مما قاله الجاهل
 لما له افعلا بحسبنا انما رواه او الغيبة وكذا من سار الى
 السجدة ما ميموت في قوله تعالى وروى عنه واما من لا يقبل
 سعيه ولا يصح اجرمه وكذا لا يثبت سميته بسلام والميموت لم ان
 يكره الله تعالى له به ولا يثبت سميته في حديث اسنن المذكور انما
 ميموتنا على ان المار والامر في هذه الغيبة لا الحقيقة وساق ما فيه
 وسبق لفرع السجدة غيبة لما فيه من الاجر والواجب في الغيبة
 بذلك خبر الذي في قوله تعالى وروى عنه انما يثبت عليه علمه وسلم
 بحث بحث اشد فموتوا غيبا كثيرة واسموا الرجعة فقتل جل
 سالم عرج ما رايا بعد الشروع رجعة ولا افضل غيبة من هذا
 الميموت فقتل انما يثبت عليه علمه في الامام فكم على قوم افضل غيبة
 واسم رجعة قوم شيعه في الصلاة الغيب شيعه لا يروى في
 طاعت الشيعه ما وليك الشروع رجعة ولا افضل غيبة واما كانت
 هذه الغيبة مثل لقتل امساود ورام واما تلك الغيبة بصفة
 التفتاها سلام الى سنان على الملك ومفسه ان كان
 البيت حايها وقيل لمر من رجل دخل بيته ساعا الذي يلزم

سنة

بيته طالبا للسلامة ومريضا من الفقر واستوحش ما يلزمه قال
 انه على عدو له تعالى او علمه من سماعه من سماعه من سماعه من سماعه
 والاعذار انتهى وقال لقولنا ان سماعه من سماعه من سماعه من سماعه
 ارجو ان سماعه من سماعه من سماعه من سماعه من سماعه من سماعه
 لبيته من سماعه من سماعه من سماعه من سماعه من سماعه من سماعه
 الى المسح لبيته ان يكون لله ونظيم شعائره والقعود في البيت
 سميته ان يكون انما الغيبة وانما السلامة في الدين انما
 انما ان يمد عند اجور المكس على حفظ راس المال ورأس
 مال المؤمن وسنة انتهى قال انما من شيعه الشكاة الاولى
 خلايا الشكاة يعني الطيور ليس لها لسان سنان منها هو
 المعبد له لك واما سلامه معناه ان الملايكة تسلم عليهم واسم
 بعضهم على بعض فهو نظير المعنى الاول فيما رتبته واما استغارة
 لزوم البيت وانزلة من جود او علمه من سماعه من سماعه من سماعه
 وسبق الميموت على الوجه الاول وقيل الثاني في الميموت به انه
 هو رعاية الله تعالى به واسمه من كفت وحكمة مع السلامة
 انما الجدة فيه الغيبة من الغيبة والادب في الدارين فلهذا دم
 والفرج الى المساجد فيه الغيبة مصالح الدين ورواها السلام
 الغيبة مصالح الدين من لطف والتواضع والذوق في شرب
 كذا كذا من شايها المصالح ان يكونه ام وما يعام شايها الحجة
 الاجرة لانه كذا كذا لاشية لاشية ورواه اخرون
 قال كما حفظ اخره البخاري في الادب المفرد وادود وارجان
 في صحبه والحديث طريق ثلاثة في الخارج المعبر ورواه ابن حبان
 في المحكم في المستدرک اي صاحب طهارة مواحد لوجبه
 معامها الميموت في شرح مسلم ثابتهما انه يعني ميموت كان نقاي ميموت
 وقيل معنى صاحب على الله واجب عليه سبحانه ان يكلمه في حق
 الدارين والوجوب من جهة وعنده الذي لا يخلو من جهة
 انه يجب لاحد عليه شيء تعالى من ذلك فهو اكبر وقال
 العارف ابن العربي في الغيبة من الله من انما الغيبة من الله
 بان ميموتا كذا لا يتصور حصول الاجر الذي يفضل به لان
 الوجوب في حقه تعالى يستحيل ان يرقى الى العاقل في قوله
 كلام من هو ميموت في الغيبة لانه انما الغيبة في الغيبة الشروع
 سنان في رواية ان بعد اللفظ انما في الغيبة حصول الثواب
 الميموت وكذا لو بعد الذي لا يثبت ويحب كرمه والحدود
 والاعيان الميموت في الغيبة قد كرا الله تعالى عند
 وقوله يحصل لذكر الدافع للشيطان من دعواه السلام وهذا القول

شر

وق

لاستقر حديث هذا بآثار الكتاب . قال الشيطان قال من
المؤمنين وادع المسير الى علم التفسير في قوله تعالى اقتضوا ذرية
اولادكم وولي قال بما عدد ذرية الشياطين ومن ذرية زليخ
صاحب راية ابليس بكل سوق وثقروا مواضع المساكن والاعواد
صاحب لثام وسوط صاحب الغبار في منظره ساعدا في الناس
ولا يجردها اصل واسم صاحب الانسان اذا دخل بيته ولم يمس
ولم يذكر اسم الله تعالى لم يمسح به الا لثامه ومثله في التفسير
للوهم في قوله واسم الذي اذا دخل بيته لم يمس ولم يذكر اسم
الله يضره من الشياطين في موضع وضعه واذا الخلاص يذكر اسم
الله الامنة انتهى في تفسير المعوي عن جاهد من ذرية ابليس
لاخترت ولسان ومواضع الكسابة والصلابة والحقاق ومرة
وبه يكون ذليخ صاحب الاشواق يضع رايته بكل سوق يزين
اللعن والحلف الكاذبة وبيع السلعة وينزو مواضع الزنا
ينزل واحليل لرجل في الخرافة ومطون صاحب الاضراس الكاذبة
واسم ذليخ في تفسيره قال قال لاهل رما دخلت البيت
ولم اذكر اسم الله ولم اسم فزيت مطهرة فقلت ارفعوا خافهم
شرا ذكرا قوله اسم واسم وعلم ما في كعب من لثام الله عليه
واسم قال ذليخ صاحب الشيطان ايقال له الولدان فامتنوا وسوا
المساكين منكم عز الى الاعلان عثمان بن ابي العاصم في النبي صلى
الله عليه وسلم فقال يا رسول الله ان الشيطان قد حال بيني وبين
صلاة يا ربنا على فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم ذلك
شيطان فقال له فتر ما حدثت وسألق ارضاه الله تعالى واحوج
مسلم ايضا من حمار قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم
ان ابليس يجمع في شدة على الناس يبعث ذراياه فينتون الشياطين
فانادهم منه منزلة اهلهم فنتهم في اهلهم فيقولوا فقلت كذا
وكذا فيقولوا ما سمعت شيئا قال لهم في اهلهم فيقولوا فقلت كذا
حق في وقت بيته وبين املائه فيديهم منه ويقولون ان
قال في قوله قال في قوله ابليس في تفسير المعوي في قوله
تفسيره واعتبار رايته في رايته على ما في رايته في قوله
صاحب الاخبار والله اعلم بالصواب وعلام بما يصح في ان
صاحب الانسان القائل ما ذكره في قوله في قوله اسم واسم
واسم من ذرية ابليس في قوله في قوله في قوله في قوله
في شوح مسلم معناه قال الشيطان لا عوانه واعوانه ورفعت
وظاهر ان ابليس يقول ذلك لذريته ومثله عبارة الخبر

واكمل

واكمل انه قال الشيطان لا عوانه واعوانه لا يحصل لكم شك
ولا طعاع في هذا البيت لان صاحبهم من الله عليه انتهى وذكر
معهم ان ابليس يبعث من اولاد لكل منهم اسم وعلمهم خبر في
في الصلاة والولدان الموسوس في المشاركة والاثاث في التفسير
عزاي معونة ولام صلاة بعد ما في قوله في قوله في قوله في قوله
الاسواق ويرى للشياطين اللغو والمكاذب والحق والصدق
وتكلم في الكليل في قوله في قوله في قوله في قوله في قوله
ما لعل في قوله في قوله في قوله في قوله في قوله في قوله
وسم في قوله في قوله في قوله في قوله في قوله في قوله
الاسواق في قوله في قوله في قوله في قوله في قوله في قوله
من رما ذريته والسادس في قوله في قوله في قوله في قوله في قوله
يزين الصباغ والظلال في قوله في قوله في قوله في قوله في قوله
ينما في قوله في قوله في قوله في قوله في قوله في قوله
ان لم يمس الله من طعانه ودعواه وينزل على المذنب والمسلم
اذ لم يكن مطونا وذكر اسم الله عليه وقيل انه يبعث في صلاة
المضام بينا في قوله في قوله في قوله في قوله في قوله في قوله
منه في قوله في قوله في قوله في قوله في قوله في قوله
ومواضع الاخبار الكاذبة في قوله في قوله في قوله في قوله في قوله
في قوله في قوله في قوله في قوله في قوله في قوله في قوله
سوا في قوله في قوله في قوله في قوله في قوله في قوله في قوله
الله في قوله في قوله في قوله في قوله في قوله في قوله في قوله
سيرة وادع المعوي في تفسيره كما علم ما سبق مرة وبه يجمع ابليس
ان اذ في قوله في قوله في قوله في قوله في قوله في قوله في قوله
والاعتبار صاحب المعوي في قوله في قوله في قوله في قوله في قوله
بعد في قوله في قوله في قوله في قوله في قوله في قوله في قوله
انه في قوله في قوله في قوله في قوله في قوله في قوله في قوله
من ذلك في قوله في قوله في قوله في قوله في قوله في قوله في قوله
في قوله في قوله في قوله في قوله في قوله في قوله في قوله في قوله
انما في قوله في قوله في قوله في قوله في قوله في قوله في قوله في قوله
الشياطين ونزل في قوله في قوله في قوله في قوله في قوله في قوله في قوله
مواضع في قوله في قوله في قوله في قوله في قوله في قوله في قوله في قوله
من في قوله في قوله في قوله في قوله في قوله في قوله في قوله في قوله
في قوله في قوله في قوله في قوله في قوله في قوله في قوله في قوله
اسم في قوله في قوله في قوله في قوله في قوله في قوله في قوله في قوله
العدوان في قوله في قوله في قوله في قوله في قوله في قوله في قوله في قوله

ثمانية ولم يحصل له قدرة عليه مدرا اذ حصل الحديث على وجهه وظهر
 وانما في الجواز كان معناه لا يستغنى عن كماله المست. والعشاء اذ كان الله
 بذكره احوالهم وحرهم اياه ومنعوا من غيرهم من بعض طعامه ورفع
 الحركة منهم وقلة الاستغناء به لعاقبة اياه بذكر اذ لم يسمه ولا تكل
 ابراهيم في ذلك انما قاله لتوربتي قوله لا سميت لكونه عينا محتملا ان
 يكون الخطا لا يخلو لست على سبيل له فاعلم اني جعلكم الله في
 فاحملوني بحسب ما من الطعام والمساكن ما من ذلك اسم الله ولكن ما
 وما الكافرون الاضلال قاله الطبري ومدا حمله قوله بعد قال
 الشيطان اذ كثر الحسب والعشاء والحاطون انما قاله في كبره وحمله
 ان يكون الخطا مما اعتاد من الحسب والحاطون فاعلم قل
 مدرا بعد هذا اني انما جعلت الحاصل في كتابي اذ ان من رجع سلم
 للكم في حديث اذ سمع الشيطان انما ادبره وله طائر في موده عند
 اخذوه في الصلاة بعد رويهم عند سماعه الاذان فكان ان نادى انك
 عاودوا في كتابي لا قوة اذ اقبل رجل سبته فذكر الله عند قوله
 قال الشيطان لست لكم ولا مشا طاعة انه يذنب ولا يرجع والبرق
 ان يرويه في الاذان لئلا يسمي موجبه من ربه فاذ انما يعني رجع وذكر
 الله عند قوله جعلنا الله من لكون في لست فاذ روي ولا
 يجمع واحاد فمن لا يبان المبيت في لست فاعلم ان طلق
 ان يكون بينا ولا يفر من نبي لا يفر مني الا من يفر مني الى اوسه
 ولا سميت فيسوي الحديث اني ولكن ان يقول ربه لما احب
 به ذلك الفريسي طهر من حرام لم يفر مني بالذبح فقل اذ قوله المبيت
 اذ لو ذكر عند قوله لم يفر مني فاعلم ان الله معه وان منع من
 المبيت والمسانع منها الذبح فاعلم ان الله في مانع من اوسون
 له المبيت والوضوء والاعمال من وسوسة ونحوه واذ الله اعلم في
 الحديث ان الشيطان بالليل وقد ولد من ربه فذكره قال تعالى رسول
 الله صلى الله عليه وسلم اذ اكل احدكم من طعام اكله معه وان منع من
 حبيبه وياخذ حبيبه وليقط حبيبه فانه الشيطان بالليل شانه
 ويقبل بيثاله وياخذ بيثاله فاق انما هذا الربا المميت
 فيه ويل على ان الشيطان بالليل ويبيرون ومات ابراهيم
 بعد الحديث وشان من سلكه على العاقل ان لا يبالى بالسكر
 بحسب الشيطان قاله ليس هذا عيني سمع ولا سمع لي لعل على الجواز
 اذ امكن الحقيقه وقال ابراهيم ان الشيطان عيني سمع
 وترجع لا سمع ويلم انما المعنى في السبع لكونه في الحسب كونه استراة
 ويمنع من حبه تعالى اني نوه رواه شافعي ورواه ابو
 داود والسنن في رواية ورواه عن النبي صلى الله عليه وسلم في رواية

اعاقل

الحافظ وله شاهد من حديث سليمان ارمه الطراي ولفظه من روي ان
 لا يجد الشيطان عنده فلما ساء ولا مقيلا ولا مبيتا ليس له اذ اقبل سبه
 وسم الله على طعامه وهذا انما ثبت كان يقتل الذكور الحافتي في
 حديث جابر بن عبد الله بن جهميم انتهى وسبق في الفصول اول كتاب
 الاعلان في انما عمل بنو نعيم الحديث المصنف ما ياتي في الحديث
 المعصية نوه من عيسى بن عبد الله بن جهميم انتهى وسبق في الفصول
 باب فضل الذكور وكذا في اذ ابراهيم ولسا سبق في الفرق بينه وبين
 عروند جعلوا ذلك كالمثل في من يقول من ليس شعله قاله الشافعي
 ايا الله في سنانا سليمان لست منها ولا قلامة ظفر
 انما است في الحقيقة ورواه الحفص في القاطن لما روي
 والعاصم حمله فيه من رويته باليا ولا والله في رواية
 شيخ سلم العاصم كثر ما ياتي في كتب الحديث والفقهاء حديث ايا
 وفي لغة والقصص العاصم العاصم باليات ايا وكذا ايل لشار
 وانما في الولاية ما لقصص العاصم في كل ذلك ما اشبهه باليات ايا
 ولا اقرار بوجوده في كتب الحديث اذ اكر ما عرفت في انتهى وقال
 في باب الانسان من المرافقة الاصم فدم بقرت البياض فحلفت ايا
 ملأ به اجوي وبذل عليه ما في القاموس الاصم من فريش اولاد
 اسمه ابن عبد بن العاصم في احوالهم في القاموس واصم يعني
 مدرا ليجوز كتابة العاصم باليا ولا فتراته بسا لا وقفا ولا صلافا
 مقتل ابن علقم ما يوسيه بعض الناس ان اسم فاعلم من معنى
 لم يذبحوا باليات ايا وحذوا وقفا وصلا ساعلي الله مقتل
 الله انما في قوله واو اي بالله كما لو افعم وسبق جواز الفخر
 في مثله نوه وسبق في فاذ من جهميم في الشايل بيتك
 سقاء واستاء مني في الاصل ولكن جعله لست في الفخر عو ستام
 ربه كذا في احوالهم واسمى اصلا وقال تعالى لا يستقيم ما فاعلم من
 عليه نظرم وجميع الاول كونه سقى الفخر بيقفه قوله مستقام
 ما حضا فاعلم ان مقام والي في مثله لست في الشايل بيتك لا سقاء
 سافدا في كثر ما سمع انسانا استعانت في الفخر لا في الشايل بيتك
 بقا ولا يستقام سامراشوا وعلو وجه الامانة بالشايل بيتك
 استمع سابقه من المبالغة يوم الاده في هذا الحق اذ الله يعان
 امر على ساق القاموس نوه من جهميم ابراهيم من لست ويلي
 اللغة سلقا اذ يبيد كونا مثله مستلا فغير مثال في
 ونوه تعالى من جهميم مثله اذ عي عليه من لست في مثله
 خلافا لزم المعركة وهو بالاصح عليه مقتل في ذلك ملأ كذا
 نوه ورواه في سقى مقتل مثله في قتاده في كلامه الواحد في

جهميم

على المذهب ومنه من يكره البناء ويحظره الا ان يريد الاستعداد
من الكثرة والشر وقوله بالانتماء الى الاول وهو مطلق فيمنه نظر بعد وقوله
ما سجدت بقوله الا انتم وانتم انتم في قوله انتم انتم الذي قلناه
الحديث باسكاننا لساكني الا انتم انتم في قوله انتم انتم الذي قلناه
موضع الكثرة انما هو موضع الشيطان وقوله انتم انتم الذي قلناه
قوله الكثرة وهو مطلق وليس هو انتم انتم في قوله انتم انتم الذي قلناه
بما سجدت بقوله انتم انتم في قوله انتم انتم الذي قلناه
رواية في هذا الحديث فانتم انتم في قوله انتم انتم الذي قلناه
وجان شموله في رواية اصل الحديث ونقلنا في حاشيتنا ان
المراد بآيات الطلوع الاسكان انتم في قوله انتم انتم الذي قلناه
اكثر الروايات تورم فيه فانتم انتم في قوله انتم انتم الذي قلناه
والاسكان في قوله انتم انتم في قوله انتم انتم الذي قلناه
العبد انتم في قوله انتم انتم في قوله انتم انتم الذي قلناه
انتم انتم في قوله انتم انتم في قوله انتم انتم الذي قلناه
استمر في قوله انتم انتم في قوله انتم انتم الذي قلناه
بمع قوله انتم انتم في قوله انتم انتم الذي قلناه
سكننا انتم في قوله انتم انتم في قوله انتم انتم الذي قلناه
فان يريد ذكر انتم انتم في قوله انتم انتم الذي قلناه
الحديث باسكاننا لساكني الا انتم انتم في قوله انتم انتم الذي قلناه
فيه ليس هو مطلق ولا يعم انتم انتم في قوله انتم انتم الذي قلناه
على سبيل التحقيق لا يخلو عن هذا بل العبد انتم في قوله انتم انتم الذي قلناه
من بواب التمرين لا يمكن ان يكون هذا العمل في قوله انتم انتم الذي قلناه
يقول اصل الاسكان انتم انتم في قوله انتم انتم الذي قلناه
حاشيتنا انتم انتم في قوله انتم انتم الذي قلناه
فانتم انتم في قوله انتم انتم في قوله انتم انتم الذي قلناه
الحديث انتم انتم في قوله انتم انتم في قوله انتم انتم الذي قلناه
لا يعم انتم انتم في قوله انتم انتم في قوله انتم انتم الذي قلناه
متا سجدت بقوله انتم انتم في قوله انتم انتم الذي قلناه
فانتم انتم في قوله انتم انتم في قوله انتم انتم الذي قلناه
انتم انتم في قوله انتم انتم في قوله انتم انتم الذي قلناه
امور انتم في قوله انتم انتم في قوله انتم انتم الذي قلناه
حيث انتم انتم في قوله انتم انتم في قوله انتم انتم الذي قلناه
كثرت واذن من المردود في قوله انتم انتم في قوله انتم انتم الذي قلناه
مورد من انتم انتم في قوله انتم انتم في قوله انتم انتم الذي قلناه
وللام يكره انتم انتم في قوله انتم انتم في قوله انتم انتم الذي قلناه

وسلما

وسلما والادب بالانتم في قوله انتم انتم في قوله انتم انتم الذي قلناه
العبد انتم انتم في قوله انتم انتم في قوله انتم انتم الذي قلناه
انتم انتم في قوله انتم انتم في قوله انتم انتم الذي قلناه
لنفسه هو السجدة في قوله انتم انتم في قوله انتم انتم الذي قلناه
تسلم على من سجدت في قوله انتم انتم في قوله انتم انتم الذي قلناه
انتم انتم في قوله انتم انتم في قوله انتم انتم الذي قلناه
يقع في قوله انتم انتم في قوله انتم انتم الذي قلناه
من العبد انتم انتم في قوله انتم انتم في قوله انتم انتم الذي قلناه
هو الذي سجدت في قوله انتم انتم في قوله انتم انتم الذي قلناه
واستعملوا في قوله انتم انتم في قوله انتم انتم الذي قلناه
الشروط انتم انتم في قوله انتم انتم في قوله انتم انتم الذي قلناه
انتم انتم في قوله انتم انتم في قوله انتم انتم الذي قلناه
ولنفسه هو السجدة في قوله انتم انتم في قوله انتم انتم الذي قلناه
ويشمل قوله انتم انتم في قوله انتم انتم في قوله انتم انتم الذي قلناه
بعد انتم انتم في قوله انتم انتم في قوله انتم انتم الذي قلناه
ومطلق الانتم انتم في قوله انتم انتم في قوله انتم انتم الذي قلناه
انتم انتم في قوله انتم انتم في قوله انتم انتم الذي قلناه
هكذا على انتم انتم في قوله انتم انتم في قوله انتم انتم الذي قلناه
الجميع انتم انتم في قوله انتم انتم في قوله انتم انتم الذي قلناه
وانتم انتم في قوله انتم انتم في قوله انتم انتم الذي قلناه
على انتم انتم في قوله انتم انتم في قوله انتم انتم الذي قلناه
اولا من انتم انتم في قوله انتم انتم في قوله انتم انتم الذي قلناه
فانتم انتم في قوله انتم انتم في قوله انتم انتم الذي قلناه
والخامس انتم انتم في قوله انتم انتم في قوله انتم انتم الذي قلناه
امور انتم انتم في قوله انتم انتم في قوله انتم انتم الذي قلناه
ساجد انتم انتم في قوله انتم انتم في قوله انتم انتم الذي قلناه
وروي انتم انتم في قوله انتم انتم في قوله انتم انتم الذي قلناه
سجدة انتم انتم في قوله انتم انتم في قوله انتم انتم الذي قلناه
وروي انتم انتم في قوله انتم انتم في قوله انتم انتم الذي قلناه
وسجد انتم انتم في قوله انتم انتم في قوله انتم انتم الذي قلناه
صفت انتم انتم في قوله انتم انتم في قوله انتم انتم الذي قلناه
بالفعل انتم انتم في قوله انتم انتم في قوله انتم انتم الذي قلناه
واكتسب انتم انتم في قوله انتم انتم في قوله انتم انتم الذي قلناه
وروي انتم انتم في قوله انتم انتم في قوله انتم انتم الذي قلناه
اكتسب انتم انتم في قوله انتم انتم في قوله انتم انتم الذي قلناه

[illegible]

9

[illegible]

مجلس

وجدوا في الحديث والحكايات تنقدونكم بما للشيخ من انتمى في نقله الى
 الملقن في مجموع احاديثك اشجع بكثير من النسخ في احصاء مسنده من كون
 الرجس كسر النون واسكان الجيم ثانيا للرجس في الحديث
 الحديث قال البيضاوي في شرح المعاليح ومن نسخة بخطه في كتاب
 الحديث في نفسه عسر الحديث الذي اعطاه عليك لقوام قوي ليس
 يكون في نفسه قويا ومقوي لمن يكون دابة قوية ومثله منعك
 في منعك في وقيل الحديث ما يجنب من قول الحديث النون والحكايات
 التي في الحديث على الجود والبر في منه وفي الحديث لا تزال الناس
 يحرمونهم ولا في الحديث يريد اولاد الزنا انتهى قال
 ابن العربي في هذا الحديث كبر على ان يلبس من لعين لكن ذكر الحديث
 في شرح الاستبصار طارعا لعين كالحكم واستدل به صاحب المسألة عليه
 وسلم اسئل الملبس في الصلاة ويريقها ولو كان كمالا اسكه
 فيها ولكنه كسى الفعل حيث لا يعبر عنه رولا في السب في اخره
 وكذلك رواه في حديث ابن عمر بن قيس كان تقدم في الصلاة فاشط قال
 في جامع الصنيع بعد اذ رآه بالنظر رواية المعمر رواية احمد بن مسامة
 والعلامة في رواية ابن عمر واما في جامع تبارك اخرجه ابو داود في
 راسيده من الحسن بن سنان في السب منه من نسوة الاربعة من يورده
 وفي الحديث لا يزال المؤمن ولا في مسامة في سنة من حديث علي بن
 اسحق الا في نسخة في نسخة في نسخة في نسخة في نسخة في نسخة في نسخة
 السناد لا يسمي به غيره في نسخة في نسخة في نسخة في نسخة في نسخة في نسخة
 جامعة من نسخة من نسخة في نسخة في نسخة في نسخة في نسخة في نسخة في نسخة
 صاحب المسألة عليه وسلم لا يجوز احكامه اذ قيل سرقته ان يقول الاسم
 في الحديث من الرجس في الحديث الحديث الحديث الحديث الحديث الحديث
 في رواية بعد اللفظ والسند الطري في كتابه في كتابه في كتابه في كتابه في كتابه في كتابه
 ولعل في كتابه اشار الى الطري في كتابه في كتابه في كتابه في كتابه في كتابه في كتابه
 وفيه سند في كتابه في كتابه في كتابه في كتابه في كتابه في كتابه في كتابه في كتابه
 كتابه في كتابه في كتابه في كتابه في كتابه في كتابه في كتابه في كتابه في كتابه
 في حديث في كتابه في كتابه في كتابه في كتابه في كتابه في كتابه في كتابه في كتابه
 الله عليه وسلم كان اذا اراد دعوى كمالا فان ذكره عليه سوا امره
 ثم الذي وقت عليه في الاصل المعجم المصنوع من نسخة في نسخة في نسخة في نسخة
 مما ياب ما يقول في كتابه في كتابه في كتابه في كتابه في كتابه في كتابه في كتابه في كتابه
 ولم ادر في حديث في نسخة في نسخة في نسخة في نسخة في نسخة في نسخة في نسخة في نسخة
 ملبس في نسخة في نسخة في نسخة في نسخة في نسخة في نسخة في نسخة في نسخة في نسخة
 في نسخة في نسخة في نسخة في نسخة في نسخة في نسخة في نسخة في نسخة في نسخة في نسخة في نسخة

[illegible]

[illegible]

ملی

[illegible]

५

[illegible]

4

في قوله وقيل عني اذا كان في اخر الحديث بحمد الله الذي اذنب على ابي يونس
وامسك علي ما ينبغي فيسبحي بين ذلك كله اذني وفي كتاب ابن
السني انما من حديث ابي اسحاق كان رسول الله صلى الله عليه وسلم اذا
خرج من اماكن كان يحمله الذي اصاب في فراجه واخذه في شح
العدة وكان رسول الله صلى الله عليه وسلم عليه اذا خرج من مكان
سبح بطنه وقال يا عباس بعد لو يعلم قدر هذا النبي - رواه ابن
السني اي من جملة حديث لقمان صلى الله عليه وسلم اذا فعل الخلاء
قال اللهم اني اعوذ بك من ارجس الخبيث الخبيث الخبيث الخبيث الخبيث الخبيث
واذا خرج قال الحمد لله اوما قال كما حافظ بعد جمع ما ذكره الشيخ
محمد بن ابراهيم الحديث غريب اخرجه المعري في النور والبلبل من ابي
يونس ومصدقان فانقطع لهما الحديث شيئا من احوالهم
مرويا ان نوحا عليه السلام لم يرفع من خلاطة الاما الى محله الذي
اذا بقي لونه ولبني سقفة في حدي واضمح في اذنه حديث غريب
اخرجه المعري في اخر المطبوع في فضله الشكر وفيه من احوالهم
شئ من مصنف واخرجه احمد ابو ابراهيم فيما ذكره من حديثه
واخرج عبد الرزاق في تفسيره في بعض ما الحديث قال حدثت
ان نوحا كان يقول هذا هو يوم اخرجني ابني شيعة من بين ارجلهم
ابن شيب قال حدثت ابا نوحا انه قال ومن شاعرا في ارجلهم ابي
عنه قال كان النبي صلى الله عليه وسلم اذا خرج من مكان قال الحمد لله
الذي اصاب في فراجه واخذه وعمل الله ان يحمله بعد الذي اخرج
ابن السني طريقه من بعد من ارجلهم قال قال رسول الله صلى
الله عليه وسلم من كذب في اذنه اذ قال قال فيه ثم يقول اذ اخرج
الحمد لله اومسك على ما يوزن في ما ينبغي اوجه الطرائف
وقال لم يحد من هذا الحديث قال كما حافظ وفيه مع ارساله
صعيق رفعه ابن مطيع احد رواه في اخرجه عبد الرزاق في عدة
من هذه اخر اتي في شرح المباح القيمة في نسخة وفي مصنف
عبد الرزاق في نسخة ان نوحا عليه السلام كان يقول الحمد لله
الذي اذني لونه الخبيث وكان له لم يرفع على هذا الخبر ارفع والا
لما عمل عنه في غيره وفيه بعد انما في شرح العدة لان جهمان
وقان يعني ليلته يقول الحمد لله اني اوصل عنه حال لتأني
او شك فيكونه من ارفع واما ارجل الاموال والله اعلم

توضیح: در این کتاب

الطراي

الطريق الى لا رط من حمراء ضريح الحكيم هو في عبد الله انما في اوج
وقال النبي صلى الله عليه وسلم في حديثي القتل امة الله التي لا تسقى من
وحد تسقى منها الملايكة التي تشاركي بحفظ السما والارض والارض
تغيب عن الخلق انما تحت منها الملايكة من عرشان فاحسب
لم اقبل ذلك في غير قات ولا ابر وكنت فكرت في ان الشاة انما وعد
في بعض ما يبيع قال فيها لكانا درويش الحدي في ذكرنا لما في من
الساحرين ولا انصار باله ينه في سيرة اسمايت الملايكة حاضرة
ذلك ملكات من عرشان الملايكة حاضرون في عرشان وصلاة
سكون فتاحرت الملايكة من حالنا السلام على الله عليه وسلم
من سبناهم فقتلوا كلف عثمان صخرة مارة النقي
صلى الله عليه وسلم بتعزية صخرة ففعلها فعاتت الملايكة في
سكانا انهم فان قلت قد وقع مثل ذلك في حق جنة
بها روي قلت انسا الا انما مني حور خلافة من
الرجال بعد من نضال عثمان وقد ان شرفنا الملايكة العبد
جز في هذا العبد وشكر الله صلى الله عليه وسلم عثمان الفتى علي
ياوي نصيبه لقال انه استعان ارجله في شجرة وقال لكل في
المنية وفتى عثمان اخبرني ان في سبيلك ووسع سبيلك
المنية صلى الله عليه وسلم بانه بالجماعة والقصة وكان يصوم العبد
ويعمل الليل كعبه يتقرب من الشاة وقال صلى الله عليه وسلم ان
عثمان بعد الدنيا سواد على الاضاحات شقوا شقوا شقوا انفقوا
واضوا ونقوا في الامم من اكلوا والمغوس ومحمد النبي صلى الله عليه
وسلم ابراهيم ملك الاخرين من النبي صلى الله عليه وسلم
ما ينش ذلك ما فيه في قوله تعالى انما انما من جازية
المعطي صلى الله عليه وسلم في قوله تعالى انما من جازية
ولم يات حديث وثمة ما روي عن حديثي انما من جازية
وانتدوا انما من جازية وسلم خمسة موع له بالخلقة بعد من
عمر ربه الله منه شاة شاة ما في يوم الجمعة موع الحور ستة اربع
وعشرين وقال لواء في الليلة بقيت من ذكاة خمسة سنة ثلاث
وسبعمائة فقال عبد الله ان سبعمائة انما من جازية انما من جازية
نفس جازية انت بالذي جازي سوي قتل على لواء سبعمائة
بعد ان عوصي والله مدة قتل سبعمائة واربعون ومائة قيل
شاوون وقيل مودك وهو يد من ذكاة والمصنف بين به بقول
سبه حتى يقتل اول قطرة من دمه على قوله تعالى فيكفكم الله
وبالترحم عليهم ولم يفسر اول في جازية ولا انما من جازية
تسله وكان ذلك يوم الجمعة وقيل لواء الجمعة وقيل يوم الاربعاء

مجلس شورای اسلامی
مجلس شورای اسلامی

40

د

[illegible][illegible]

لأنه على ذلك القول أو يكون لكونه حيث سألنا من الأحوال
أحدا ما أتوه في ترويع العبدان في شهر رمضان مع تصغيره في الشهر
ضمه والله أعلم به ربه أو هو أو هو في سنة من الحسب ربه
السائل من سألته قال في الخبرين من سألته أو غلط من الكتاب
وهو البتة بالآداب - ورد في كتابي كتابي في كتابي
السماوي في سنة من لا يعرف - صلى الله عليه وسلم صلى الله
عليه وسلم كان حكمته بعد العلم بالآداب أنه صلى الله عليه وسلم
كان يحب عليه الآداب سنة وأحب عليه في طلب منه بطلبها
بالصلاة منه عليه في طلب ذلك من غيره وفي هذا استوفى مقتضى
له صلى الله عليه وسلم إذا أصلي في تعلم النفس لا تتعلم في هذا
المتعلم في غيره لكونه يحول في محذور من كراهة من سألته وهو محبوب
لحسنه لا من ذلك المحذور من أن سألته من الطرق لا يملك ولا منهجي
بوقوف بعض حقه صلى الله عليه وسلم - ورد في كتابي في
الكتاب صلى الله عليه وسلم عند دخول المسجد والخروج منه يحدث
أبو سؤالات السماوي في القول في الحديث وهو يقرأ في حديثه
قال صلى الله عليه وسلم في الحسب على إذا دخل المسجد
أن يقول في الحديث صلى الله عليه وسلم ويقول اللهم اغفر لسائر المؤمنين
وأجمع لنا أبواب فضلك ما أخرج منه قال صلى الله عليه وسلم
أفتم لنا أبواب فضلك أخرج الطبراني وابن أبي شيبة وسند سعيد
حدثنا عن الطبراني لم اسم يجمع بخرجه الكفا يكون ما أخرج
من كلامه بالاستعصاف وأما إعادة في الحديث بعد الفصل
بينه وبين ما أتته بالحديث الثاني أو تفرد بها لتعظيم الله
أقلم - في كتاب ابن أبي شيبة روى أنه إذا قرأ في باب
وفي صلاة من صلاة من سألته من حديثه ما طاعة الكفر في صلاة
عنه قال صلى الله عليه وسلم في الحديث صلى الله عليه وسلم إذا دخل المسجد صلى على
محمد صلى الله عليه وسلم وقال رب اغفر لي ذنوبي وأجمع لي أبواب
رحمتك وأخرج صلى الله عليه وسلم في الحديث وقال رب اغفر لي ذنوبي وأجمع لي
أبواب فضلك روى الترمذي وأحمد وابن أبي شيبة وفي رواية أخرى
قال صلى الله عليه وسلم إذا أخرج من الصلاة صلى الله عليه وسلم
الله صلى الله عليه وسلم في الحديث - من من عبد الله بالحسن بوقفتك
أبو الحسن في صلاة في الحديث صلى الله عليه وسلم في صلاة في صلاة في صلاة
وعدا للذين سألوا في الحديث صلى الله عليه وسلم في صلاة في صلاة في صلاة
العبد في صلاة في صلاة الكفر في صلاة في صلاة في صلاة في صلاة
بوجه في صلاة في صلاة في صلاة في صلاة في صلاة في صلاة في صلاة
عند دخول والخروج منه وقاب أحقا فراهل أساده شات

الآن فيه انقطاعا قال الترمذي ما طاعة بنت الحسن لم تذكر
حديثا قال الكرمي لا نعلمنا بنت عبد الله صلى الله عليه وسلم
أشهر قال الكرمي كان من الحسن عند موت أمه دون ثمان سنين
ما في قال الكرمي روى في حديث عبد الله بن الحسن ريادة
الصلاة منه فقال الكرمي سنة الله في علية علية من سألته
في أمه ما طاعة بنت الحسن من صلاة بنت رسول الله صلى الله
عليه وسلم قال صلى الله عليه وسلم قال رسول الله صلى الله عليه وسلم
السجد صلى الله عليه وسلم قال صلى الله عليه وسلم في قوله في قوله في قوله
رحمتك وأخرج صلى الله عليه وسلم في الحديث قال صلى الله عليه وسلم في قوله
لأبواب فضلك قال صلى الله عليه وسلم في الحديث قال صلى الله عليه وسلم في قوله
عبد الله بن الحسن سنة الله في قوله الحديث في قوله كان أو أجل
قال صلى الله عليه وسلم في قوله أخرج في قوله في قوله في قوله في قوله
ومكة أخرجها الترمذي وأخرجها ابن أبي شيبة وروى في قوله في قوله
بلى في قوله في قوله في قوله في قوله في قوله في قوله في قوله في قوله
الحافظ روى الصلاة في قوله في قوله في قوله في قوله في قوله في قوله في قوله
دخول السجدة في قوله في قوله في قوله في قوله في قوله في قوله في قوله في قوله
وفي حديث ما طاعة ومما روى ما في قوله في قوله في قوله في قوله في قوله في قوله في قوله
وحدثنا عبد الله بن أبي شيبة في قوله في قوله في قوله في قوله في قوله في قوله في قوله
محمد بن يحيى في قوله في قوله في قوله في قوله في قوله في قوله في قوله في قوله
سبوا في قوله في قوله في قوله في قوله في قوله في قوله في قوله في قوله
في ما طاعة العبد في سنة الحسن ما روى في قوله في قوله في قوله في قوله في قوله في قوله في قوله
المسألة في سنة من لا يعرف أي من سألته في قوله في قوله في قوله في قوله في قوله في قوله في قوله
عشرة روى في قوله في قوله في قوله في قوله في قوله في قوله في قوله في قوله
وحدثنا ربيب أي وأما حديث ما طاعة روى في قوله في قوله في قوله في قوله في قوله في قوله في قوله
سبوا لا حديث في سنة في سنة في سنة في سنة في سنة في سنة في سنة في سنة
منه بعد ذلك بوقت طويل ويوجد في بعض نسخ في قوله في قوله في قوله في قوله في قوله في قوله في قوله
من أسبوعين في قوله في قوله في قوله في قوله في قوله في قوله في قوله في قوله
من حديث كذا في سنة لا ذكر في سنة في سنة في سنة في سنة في سنة في سنة في سنة في سنة
حديثه العبد بن موسى عبد الله بن الحسن في قوله في قوله في قوله في قوله في قوله في قوله في قوله في قوله
القول في سنة أسبوعين منه ووقع في رواية في قوله في قوله في قوله في قوله في قوله في قوله في قوله في قوله
من قوله الطبراني في سنة الله بن الحسن من منه من حديثه في قوله في قوله في قوله في قوله في قوله في قوله في قوله في قوله
سنة في سنة في سنة في سنة في سنة في سنة في سنة في سنة في سنة في سنة في سنة في سنة في سنة في سنة في سنة في سنة في سنة في سنة
العالم بلك في قوله في قوله في قوله في قوله في قوله في قوله في قوله في قوله في قوله في قوله في قوله في قوله في قوله في قوله في قوله في قوله في قوله
أي انقطاعا إلى الله في قوله في قوله في قوله في قوله في قوله في قوله في قوله في قوله في قوله في قوله في قوله في قوله في قوله في قوله في قوله في قوله في قوله

في سنة منها

وروى في الدولة ان العباس دخل على علي وفاطمة وبها يتزاحمان
 في مواضع ما شاد العباس وادلت يا علي قبل سائر الكعبة سنوات
 وقيل ثمانية وعشرين وقيل ولدت سنة اربعين واربعمائة من مولد
 النبي صلى الله عليه وسلم ان ولد النبي صلى الله عليه وسلم
 كلهم قبل النبوة الا ابراهيم وتزوج علي في السنة الثانية من الهجرة
 فلهذا لم يولد من طاعة سنة زوجه اشهر نصف ولعلي يوم
 احد كدورق سنة وثمانين وكان تزوج في صفر ويحيى بها
 في ذى الحجة بعد وثلاثة امد وقيل بعد تزوج النبي صلى الله عليه وسلم
 باربعة اشهر وعلي هذا فيمن التزوج والباشعة اشهر ونصف
 ولم تزوج علي في ما بقي مات كما بناخدي تزوج النبي صلى الله عليه
 وسلم اشهر انا ملكا امد مقاديرها التي سلمها النبي صلى الله
 عليه وسلم في الجحفة قبل الجحفة لئلا تظلم السلاج وقيل
 بالخالفة نية النبي صلى الله عليه وسلم لئلا تظلم السلاج وقيل
 سفل فغنى واشهر في كتب الحديث ان النبي صلى الله عليه وسلم
 لم يرد في صدقات بناته وزواجه علي خمسة امد وروى بعض مقدمات
 جماعة من السلاج وعلي صلى الله عليه وسلم لم يرب وزييد وقال
 انت واروي انه دخل على علي مع من العصابة وان تزوجها في
 كان يوم من الله وعاشا النبي صلى الله عليه وسلم حتى اجتمع
 فقال حج الله سلكا واسعد جدها وابارك عليه كما اخرج منها كثيرا
 طيبا لاجل روي الله عنه في الله لتواضع الله بها الكبر والليل
 ولدت الحسن والحسين قبل الحسن امد وكلمة وزييد بوصية علي
 ابيه علي بعد النبي صلى الله عليه وسلم سنة اشهر وقيل ثمانية
 اشهر وقيل من ذلك السيلة السالفة ثلاث خلوت من بني هاشم
 سنة امد وكلمة واسكن في سبها يورثا بقا قبل كان وقيل
 تسع وعشرون وقيل ثلاثون وقيل مائة واثنين وقيل
 اكم فظا ابراهيم انما كانت وفروها وزعت العشرين بتليل والكلاب
 في عمر ما عسى الخلال في سلاله وفصل على واسم انت عيسى
 وكانت اوصتها بذلك زمانا لسانا اسما اكم فظا ان يعلو
 على الملة نوب وتخل على العشرة لربل فومنت لاسما فعل
 اسما الحسنة ودوت مجرا يد رطبة دارت اذ ذلك ناصتها ان
 يعلى لسانه في اول من علي بعينه وفنت ليلان قولى ذلك
 هاجوا العباس واخي قريما ذكر اسما عبد الله الحسن ومن الي
 حب الله اسما وقري الحسن عروفا في قبة واحدة مورا العباس
 ابن عبد المطلب وبوبد ذلك سادته المحبة الطري في تاريخ المدينة

[illegible]

[illegible]

لله وكفى وقد خرج له ما نه صلى الله عليه وسلم علم ذلك بل لم يحس
 قزاة الفتحة فماذا جيبنا يا مقلد الفهم ما الفعل اولى لكن هناك
 النابذ والمبوب منه من جسد واحد وهو لقول وهما نيابة قول
 عن بعض ائمتنا في طريق الامليتين سبحان الله والحمد لله ولا اله الا
 الله والله اكبر لا شريك له صلى الله عليه وسلم اذ اوردت برضا الحجة
 فان يقولوا وما راي الحجة قال كما بعد قيل وما الرفع قال
 سبحان الله هو السور ان ما ذكر من حجة ما ثبت له الخبر وان الخبر
 محمول على ذلك كما لا يخفى
 او كانه ودعا به
 على من سئل عنه في المسند وبيع فيه
 روي فيهم
 منهم وكذا قوله ابو داود وهو شاذ في من حبان علم من عند الله
 روي شاذ احوال اذ سمع ابا هريرة يقول فذوقوا ذوق عبد الله وقد
 سئلوا ما جئكم به الا بغير اسمه ليقوله في الجمع مما لم يرد في غير
 هذا الحديث
 في شاذ دفع التحنية وسئلوا عن وفاء لثمن
 العمة من لثمن ابويها فقلت اي برها الصوت بطريقنا اذ في
 منافع الفهم في اننا قد سمعنا الصلة في قوله عزنا وقال غيره
 نعم لا سمعت الصلة فقلت او انشدت يا هريرة
 الله عليك اي واني يوم يقارن الله ما الساس له لما ياف
 في الحديث بعد ما وجدت قال لم يخرج منه ولا يبين له ما رده
 ان يقولوا وجدت او لا ردها الله عليك فان المساجد لم تنس
 لهذا او ما في معناه كما قال صلى الله عليه وسلم انه قد سئل في
 الخبر ثم قال لو يكن لا كتابا لدا ما نسه فان العلة انما صدرت
 من صاحب الشريعة ليعلم الامتعة المنع من صاحب الشريعة ليعلم
 المذكور في كتاب لا صاحب الامتعة على ان ما مر ذكره التحليل
 والتحليل في قول ذلك بل هو على طريق التوب اول التدبر على الخلاص
 في حل او اسره صلى الله عليه وسلم قال في قوله وكذا يدعي على كل
 من فعل في المساجد الا يبين مفسوكة اسبق لمن استثنى نصف
 المساجد فلا شك وكذا ما يظن شاذ ما اي يقربنا
 فان المساجد لم تنس لهذا وفي الحديث الشاي اما يستل المساجد
 لما ثبت لعاب من ولاه تعالى ما علموا اصله والمذاق في
 الخير وهو ما قال انما فيها عرق الخرد بل في منع هذا الصنيع
 في المساجد فالمساجد فيها مكان وقد منع بعض العلماء من تعظيم
 الصبيان في المساجد وقال بعض من خواصنا ما يمنع في المساجد من
 الاستماع الى من يخبر بما اهاد الناس ويكتب به فلا تحل المساجد
 معقرا او ما الصنيع له من قبل بعض المشركين في ذلك كما لا يخفى
 واصح الات اوضح فالله اعلم بالصواب

[illegible][illegible]

[illegible][illegible]

قواته كما اشار اليه الكماط والحديث ساعد من صوت ونبره
ارتمى قال قال صلى الله عليه وسلم بلال سيد المؤمنين يوم القيامة
ولا يتبعه الا ناس والمؤذنون الاول اناسا عساقا غير لغتهم
قال الكماط بعد في حديثي عن ابي عبد الله ع اني سئلت عن صوته
والزور قال لا يعلم من زور امره الا هذا القصد وتزود
به حساب ان معك يكون بصري وروي عنه جماعة واقربهم
عدي في ترجمته ونقل بعضهم حساب عن جماعة منهم قال جماعة
احادته حديث واما زور وجوب صوته من الحديث قال
الكماط بعد في الحديث الحديث والاحاديث متفق على منع
حديثه ولا ريبه اني وسئلت في روايته عن زور عنه بل قال
تاسيخ وكان اسمه ليعقوب وهو قاض كاد كفتب السراة
معك كسوا له وقفة المساء لعلته تشدد الكان قال
الكماط بعد في الحديث سببا من حديث بلال قال
يا رسول الله ان الناس يمزجون ويتفقون معا يشتم ولا يستطيع
ان يعلق لك فقال انتم من ان المؤذنين الاول اناس عساق
يوم القيامة قال الكماط بعد في حديثي عن ابي عبد الله ع
قال لم يروى في حديثه من ذلك بعد الحديث ولا يعلم له الا هذا
الاستاذ وكان الكماط ولا ناس يرواه الا ان في رواية السراة
صياغة لا نرى روايته قال في حديثي عن الحديث من
سدي صوت المؤذن قال اناسي ليعقوب في الحديث الذي يفتح
اليه مقصور يكت بالياء والحاء انتهى ما في قوله
يقتر على صوت المؤذن تسمى على ان من يفتح اليه صوته
يسمى له وان لم يسم الا اسمه فنحن الخت على استدلال الحديث
في رابع الصوت بالاء ان وقال الكماط في الحديث بعد
للمؤذن مدي صوته مدي الشوق اليه والاعماله يستكمل
مفعولا لله وقيل الا استوي وسعد في رابع الصوت فبدا في
الحال من المعقود ان يبلغ الغاية من الصوت قال الكماط الحديث
في الترتيب وشبهه ليدار رواية من قال مفعوله مفعولته
شبهه بل لعل اليه مفعول مفعولته قال الكماط في حديثه بعد في
روايته كلام شبل وشبهه يريان الكان يفتح اليه صوته
لويته لان يكون ما بين فضاء وبين مقاسا الذي يرويه
دنيا ثلاثا المسافة مفعول ما الله تعالى انهم
حين ولا اس من ذلك الحديث على في اسما الذي فيه الى لاسي الاثن
الاعماله لان مشابهة الاس معهم لبعض لا يستعمل الاحتاد
الحسن على الحديث لا يملكه وقصته ما دأبه لزمه ولا لاس

وہ

[illegible]

[illegible]

المعركة

أفتراء على المسوق أو لستوط من كلفانية مع علم أفعال والأمانة
أعلى من كلفاني إذا لم ينقطع بعلمه والاضامن كلفونه قال
أراقي والدعما الحفنة أعلى من الدعما بالارثاء ووجه قول
المأوردى والدعما بالارثاء خوف زيفه والوزن المعقود
أعلمه سلامة حاله وقول الأمر بالارثاء سبب المعقود وسبب
الشيء فيه وقول بعضهم الدعما بالارثاء إنما يكون ما فيه حل
لأن المعنى ارثاء من كلفونه وأعلم للوزن ما عسطن يكون
من يتوهم أن في دعما شبه السوط على سن اير او ذوات
الشيء بعد ما عقر للوزن فنقل رجل يارسول الله لم يقد
تركنا من شئنا لولا ان بعدك زمانا فقال يا بعدكم
ربا سئلتم بوزنهم اورد الشيعي من طريق أبي حمزة السكري
عن الامام ع في بيان الموزن له مثل اجرة على ما دانه لانه
دعاه لذلك واستشكل ترجيح المعاملية الأجوات مع كونه
سنة على الامامة والجماعة فرض كلفانية واجبة
بانه كذا السلام ابتدأه علي بن مويهبة الامانة ليس من
جمعة الجماعة بل من جمعة خصوص سائر اهل العيان وكورنا
بالحنة التفسير وقال الظاهري رحمه الله احب الامان
لحديث الم اعقر الموزن وذكره الامامة للضمان وكما مع
أفتقون الحنة الحكم بالفرسية والكرامة مع معا تفصيل
المندوب على فرض الكفانية على ان الجماعة قد اشرك من
الامانة والمأمور اما نوا ما والاصالة سيما للموم وحده
على نية الامانة وحده فنته محصلة كقوا الجماعة من
غير ان يتوقف على ما هو ثم لم يأت بتدريسا للصوم
ثم ترك الامانة وحدها فصار له محصل تفصيل على فرض
واضا لا اذا ان مسألة مستقلة والجماعة صلبة وتفصيل
الفرس على انشال ما هو في معنيين أو مستقلين الجماعة
و مستقلة وقد عرفت ان في معني الحسن مع محملنا
قد عرفت ويوجدان فيك بعض روايل الغايغ تكونه
در كفاية على قطع الصلاة وان سلم الحافيه من المذبح
بوالا ثم فني تفصيل الصلاة بالمطهر ذلك او بغيره عليه
ذكره وسأله الشيخ ع لبيك من له والثاني الامانة
أي افضل من لانه ان سواها بمقوتها ولا كان الا ان بعد
الم افضل منها سواها بمقوتها ولا يقتيد بعضهم زيفه
الامانة من قبل مقوتها ليس في صلبه لان التفصيل وجه
أمره وقولا الشافعي وان في لابي تارة مقوتها رجوت ان

[illegible][illegible][illegible]

لورود ذلك فحضر عبد الله ابن زيد ومعه جميع وفي خبر اخر ان ارباب
ان شيع الاذان وبوشر الامامة وموافق لصحبه عبيد بن جابر بن ابي
اما كان لا اذن على عبد رسول الله صلى الله عليه وسلم حتى يوتى
والامامة في ربه غيره يقول وقد كانت الصلاة فمكثت اشد الصلاة
وبه جميع والاحاديث الصريحة في ذلك كثيرة ولا بد من شرحها وقا
وعدا لهم مدبرها الشافعي واصحابه على ما سمع من ائمة شريفة من قول
ابن جعفر على رسول الله صلى الله عليه وسلم الاذان مع عشرة
كلمة والامامة مع عشرة كلمة على ان الرواية اشبهت معا
بمعدودة فمروى مع جميع اقرارها بحاجته وانما ما اذا اذنت
ستفوت على يدور العمل بطريق حديث بل لا اذن فيها لم يجمع
لا يقولون به وتشبهوا به لا يقولون به ولا يولون له من تأويله
فكان احدا لا يحدوا اوله لا يولون له في الروايات والاحاديث
الصريحة وقد بينا اليه في ان التعبير مع عشرة كلمة وفي
تفسير بعض الروايات في قوله انه المذنب تشبها اقامته وليس
المراد به تشبها كقوله الا اذنته وبين ان اذنته اتفاقا في الحديث
واولاده وروى الله تعالى وسعدا في قوله اولاده وروى رسول الله صلى
الله عليه وسلم على باباته جميع واولاده اقامته مع قول في الصلاة
ومن بعدهم يرون ضعف رواية تشبها وحيث على ذلك كلام مالك
والشافعي وغيرهما من تراجم فقهاء اصحاب الحديث على قوله
اشبهت بالقرينة واولاده اقامته وتشبها اذنته لغاية
فكروا فيكونا في اهلهم وفي الفاضل ولا حاجة اليه فيكونا
ولك في الاصح ان يكون موته في اقامته وولته في الاذان وانما
كذلك في الاقامة فامته لانه مقصود الاقامة والمساكن لفظ
التكبير في الاذان اربع افعال في اقامته اشبهت ما كانه احوالنا
يذكر ذلك وقد استصحب كون التكبير في وقته والله تعالى اعلم
بما لا يعلم من قوله استعمل قولنا انه سنة مع قوله في الجاهلية
انما فرض كنانية مع انها رسلته ولولا ان جعلها مقصودا وانما
سألت الواسع الامم واجب ويرد مع كونها رسلته لعدم وفقضا
عليها على ان هذا ما ياتي على المنع من ان اذنته في الجاهلية
فانهم لم يذنبوا فموتوا بعد انذاروا الفاعل لم يوافق
لان ذلك الموت على قتلها واعتاد ليس للاذان قوله وقال بعض
اصحابنا انما قالوا لانه شعارا لما مرادوا لا سار من بيتا على تركه
المستور وانما شعارا لما مراد شعار الاشارة وتبانه لاقتال
على تركه ما يروى في قتال اصحابه تركه لان تركه كان في رتبهم
ملازمة على الكفر

وہ

[illegible]

[illegible]

سراير طرقا او المدايا المستدرة فيها الانتقاة لموافق رعايتها
الانتقاة قاله في الجمع وقولها ان الاستدانة ستة مقربة
محمدة على خط النسخين مردودا فحتمت الجميع ان الانتقاة
لان غير ما ذكرناه وما عطاها اديها السلام في الصلاة بل غفقت
فيه دون غيره من الاداءات في جميعها لانها كانت موطاة بالام
تكون في الوسط المشدود في كل موضع عند قوله وقامت الصلاة
ولما مر كلام السالك انه ينبغي عند ما منطقت في كل موضع
العابد لو قيل ينبغي فلهذا صار في الصلاة لانها لم يقدروا عليه
منقول منها على الصلاة في كل موضع في الصلاة في كل موضع
الصلاة لم يبالوا في كل موضع في كل موضع في كل موضع في كل موضع
الحقيقة الاولى عند احسنها في كل موضع في كل موضع في كل موضع
سلاما منها في كل موضع في كل موضع في كل موضع في كل موضع
لا ما عطاها في كل موضع في كل موضع في كل موضع في كل موضع
بان القدر منها في كل موضع في كل موضع في كل موضع في كل موضع
الجميع في كل موضع في كل موضع في كل موضع في كل موضع
التمه ولا ينبغي قطعها بان تغير في كل موضع في كل موضع في كل موضع
اوليها في كل موضع في كل موضع في كل موضع في كل موضع
اشد لعلها عند كل موضع في كل موضع في كل موضع في كل موضع
له كان اشك في سببها لانها كانت متعقبا للصلاة
فان استقر في كل موضع في كل موضع في كل موضع في كل موضع
فلا هو الا في كل موضع في كل موضع في كل موضع في كل موضع
او ان كانت في كل موضع في كل موضع في كل موضع في كل موضع
اعطى من الصلاة في كل موضع في كل موضع في كل موضع في كل موضع
صح في كل موضع في كل موضع في كل موضع في كل موضع
منها لعلها في كل موضع في كل موضع في كل موضع في كل موضع
الانفساء في كل موضع في كل موضع في كل موضع في كل موضع
والمشورة في كل موضع في كل موضع في كل موضع في كل موضع
كلما انما في كل موضع في كل موضع في كل موضع في كل موضع
كلما انما في كل موضع في كل موضع في كل موضع في كل موضع
لانها كانت في كل موضع في كل موضع في كل موضع في كل موضع
لعلها في كل موضع في كل موضع في كل موضع في كل موضع
الفضل لانها اشق ما اكتسبها لانها كانت في كل موضع في كل موضع
هو لم يبق في كل موضع في كل موضع في كل موضع في كل موضع
في كل موضع في كل موضع في كل موضع في كل موضع
لعلها في كل موضع في كل موضع في كل موضع في كل موضع

[illegible]

القائمة

[illegible]

[illegible]

من سئل على صلاة سلمه عليه ياسعدي فليسكنك احدكم او ليل
وسايق من الاضداد جعل في الصلاة ان شاء الله تعالى ما ياب الصلاة
عليه النبي صلى الله عليه وسلم ثم قال يا صاحب الفؤاد افرح بكلام
الاعتناء بالصلاة مما يستقبل اعتناءه على الصلاة وذلك ان الصلاة
للحديث المذكور انه ليس فيه الا الصلاة تلك جهود النور والادارة
باعتقاده ايضا من غير ذلك بل هو في ذلك فانه استدلال المدة على قوة
وليس فيه الا الصلاة فكانه اخذ من القول بكلامه الا انزاد وقد
ينعم الا انه يبيّن في هذا القول ما يحسنه في الصلاة كما هو في قسم
لما تركته على الصلاة فمما يبيّن ما اشار اليه من ان صلاة قبله والكل
انه لا يتحقق الا بقوله ما لم يفرغ من الصلاة في صلاة قبله والكل
الله عليه وسلم يبيّن مع الصلاة انه من غير صلاة في الصلاة في الادارة
والبيان الملائم الصلاة على هذا استلزام الصلاة ما استلزام الصلاة
سورة الحمد على ما تقتضيه الصلاة كما هو مستلزم ولا يتحقق
الوسيلة ثانياً في الغيوب مما يستلزم به الى الملك الكبير والمخلص
على الترتيب العلمية كما أصبح به قوله في الحديث فانما من لم يلمح
ويكن ادما الى انفسه ان افاضل الى تلك كثر في قرب من الله يكون
كالقربة التي يتوصل بها الى الله قال في الصلاة لغة الوصلة منزلة
عند الملك وقيل ان يكون من الله منزلة الوصلة عند الملك
لا يخرج الا من الله ولا منزلة الا على يد غيره قلت وما احسن
قوله بعض العارفين في هذا الله منه

وانت يا الله اعلم اني اسئلك ان شاء الله عز وجل لا بد من كل
واحدك المنصور في الملائكة الوصلة وقوله تعالى واستغفر الله
الوسيلة ففعل القربة وهي من اسماوس وبها مدوا وخبرين
تلك وما تقر بها اليه ما يرضيه والشارع الواحد في الدعوى والكتاب
فقال الوصلة كما يقول له اي يقترب من الله او يقترب
بهذا القول لتسبل الى الله تعالى شيء مسلم الله عليه وسلم وقيل
الحملة اي عتقوا اليه تعالى في مقام المادوري واما القربة من الله
ومذامع الى بعض الاولياء قال في السوطي نقله عن بعض السلف
سئل الله في الوصلة انه مسلم الله عليه وسلم قال ذلك
سئل ان يوحى اليه انه ضاحك في ربه في ذلك وفي ذلك لا بد من
الدهان ما كان الله تعالى في ربه في ربه وعما منه رفعة كالأله
وصلاته من الله بوجه ذلك في سبل الامور ووجوب شفاعته انتهى
ففيه نظرات في الطرائف بوجه ذلك وفيها لا يحب كما في الترتيب
ما لا في اسب سوال ذلك مع كونه حاصلا في الواقع والحق في ربه
واذا حق من السؤل الى مع شاي ذلك من الثواب العال في العال في

لكن في قطبان انهما لم يخالفا في خلق بعضهما وتدقيق فيه من
 شيخه فذكر انهما حفظا سابعة وسمى امرأته فقال هو سمي امر
 بهي ايلاف فذكر الحديث بهي لكن اطلق موضع القول والشيخ حله
 على الارادة قال ووقع لسانه من وجه امره فذكره علي بن ابي
 الصلوة ثم اخرج عن امرأته قالت يا رسول الله اخبرني شيئا فسمي
 به سلافة فذكر الحديث نحوه واخرج الترمذي عن امرأته قالت
 يا رسول الله عليا كليات اقول في سلافة فذكر نحوه واخرج
 سرده امره من سنن بلخ اذا اصلت المكتوبة انهي وقد اخبر
 انها فخره الله في حديث امرأته فقال في حرمه ان السبا فقال
 يا بني ما يقول انما في الصلاة ولم يتصرف في لغو امره انصرف
 فيه لشم النوري فذكر الحديث سله من طريق علي بن عيسى
 عن قطبان سمعته عن زيد بن اسلم عن امرأته وهي اخبرته قد عرفت
 لك بدل قوله ففعلت ففعل الشيخ ففعلت وفي الحديث ففعلت
 احوالها ابن زيد بن اسلم وامرأته واسطة فالحديث مستقيم
 الثاني انما عليا انما لم يخالفا في توفيقه وتبرعه وباني
 رواه رجالنا عنهم واخبره امره في معرفة سوطي في الشام
 اس سعد بن زيد بن اسلم ورافقه هبيل بن علي بن زيد بن اسلم
 وامرأته ولا بد منه ولفظه فيها قالت يا رسول الله اخبرني في
 شيئا فسمي به سلافة قال اقامت في الصلاة فقول الله اكبر
 فخرافتك كذا قلت قال الله عز وجل فاني اخبرني الله عز وجل
 ثم قولي بها والله وبخه فخرافتك اذ اقلت ذلك قال الله
 قد عرفت لك بدلتي واستعدي لي الله فخرافتك اذ اقلت ذلك
 قال الله قد عرفت لك فذكر في المتن انما منها سبطا بقه الجواب
 لسواهما سيما التبريت في كلمات المذكورة ومنارنا وذكره
 وقد وجدته من رواية اوائك وبوبكر بن سيار فاحضه
 الطبراني في المعجم الكبير من طريقه عن زيد بن اسلم عاقل عاقل
 فحدثنا الواسطه فاقصرت لمتى ولفظه انما قالت يا رسول الله
 اخبرني كليات ولا تكلم علي فقال قول الله اكبر ثم مرات
 يقول الله عز وجل وقول سحان الله عرش ربك فوق سحاب
 وقول الله عز وجل يقول الله قد فعلت فتقولين في سحر
 فتقول قد فعلت هكذا فتقره ما لا تكلم والشيخ فقط
 واطلق على قوله بكرة وسلم من اهل اسلام وادي بعثته
 الطبراني في المعجم الكبير في كتابه انما قلت في قوله من يكره

السفاح

[illegible]

وشبه عليه بغيره لكن تعقبتنا الذين العراقي في شرحه بان في بعض
 طرق الحديث ما يدل على انه بعد الصلاة المكتوبة وسأله
 قاله لكن الجمع بين هذه الأقوال بان يقال يشوع بهذا الذكر
 في كل محل عبادة فيه اسماء من اراد ان يسأل الى الصلاة او بعد دخول
 فيها ما في وقت الافتتاح او في الصلاة المسماة بصلوة التهجويد
 بعد الجمع احتساب الا لفظا الواردة فيه مع الاختلاف في الحد
 وكذا اختلاف الصلاة التي يسأل فيها كل يوم جميع الصلوات
 او بعض صلاة مخصوصة وانما في الذي في الجمع قال فيقول بغير
 قول لبيات الصلوات من غير ان يذكر الصلاة في
 الليل وبعضها يسأل المصنوع ويشيع في دعا الافتتاح او يقال
 له عا لث من ذكر ما قبل لدخول في الصلاة ومن غيرها استدلوا
 بها ودعا الافتتاح والثناء وعليه يطبق اذا قسنا في الصلاة
 ما نعتهم منه ما قبل لدخول على قدر الصلاة وندم منه ما بعد
 لدخول فيها ويشيع ايضا في صلاة التيمم التي لها مائة مضمومة
 كما دلت في موضعها واليه على المتدبر ويشيع ايضا عند الخروج من
 التشهد الصلاة على النبي صلى الله عليه وسلم وفي ذلك الذكر يكون
 ما اذق منه دعا يسأله في ثور ما كان له مطلب نفسه واليه
 على من شاء فمريم باب المذكور دعا التشهد وادعيت ان يسلم
 في سؤال من سلم له في قوله اهدى من قوله في رواية عبد الله بن عمرو
 وغيره على في ذلك الصلاة فان ادبر الشئ حقيقته فهو من وجوه
 ويطلب ايضا في الصلاة ولا خلاف فيها وعلى الاول لا يبق
 سائبا التشهد في الصلاة ما به الحد الا في الصلاة انما كان
 الحد من الصلاة المحقة وعلى الثاني فهو موافق لما ورد به حديث
 الصحيحين في الذي في قصة معاذ السابريين وبما يدل لدخول الجور
 وفيه شكوه بول صلاة او قبل ان يدخل في الصلاة في ذلك
 الصلاة بعد السلام والى حديث معاذ لا يفتي في بول صلاة
 ان تقول اللهم اجبني على ذكرك وشكرك وحسن عبادتك انما
 في المصنف الصلاة فيها على ما بعد التشهد وبعد السلام وعلى
 السابري مخرج انه قبل السلام في قوله المذكور لا يكون منه
 ان المذكور لا يكون في قصة اصل الدعاء ما بعد السلام في ذلك
 صريح الجمع بين الروايات المختلفة في هذا الموضع انما لا يخرج
 ما يكون من بعد الدعاء في الصلاة وشكره وتوابعه وانما
 الى الصلاة في الصلاة ومروغ فعلى وعلى قوله انتخب به صلاة
 اي دعاء انما تعرفت في المكتوبة وقربا على قوله في الصلاة التي

مفتی

[illegible]

بسم الله الرحمن الرحيم
الحمد لله الذي هدانا لهذا
الذي كنا لنهتدي لہ
والصلاة والسلام على
سيدنا محمد وآله الطيبين
الطاهرين

[illegible]

بالحق اي كراما ذكر كرامين لله تعالى وذكرك في الصلاة والسلام بالحق
لوجه تعالى وفي الميوة والوث يعني انه قاله تعالى ودموعا لا تقرو
لغيره يعني انك ربه العا لينا اي ما كنم وموسم سواي نعمه
والذي كرمه ولم ساسق الله تعالى من الالواح من اوله لتركه
الذي ملكه الترسية المديعة الماسح افا لشوكي له في جميع ما ذكر
توبه واساس السليبي هكذا رعاة متواصلا من السليبي الاربعه
واين حسان والطير في من جلد حديث كما ساقى ذكره اربا اربا
وزواه ابو داود في روايه له وان اولك السليبي فكان صلى الله عليه وسلم
يقول تلك تارة ويدله اخرى انه اول السليبي هذه الامة بل صان
انور الذي خلق سمه من طهارته عليه وسلم سبقا بحاده قبله خلق
ما ربه من اوله ومن ثم قال في تحفته انه اول السليبي طلقا
امامه صلى الله عليه وسلم فيمنع في السليبي لغيره او يقصد
الخطا لانه حيث يدعونهم ان افتقر عليهم سنده وقا الافتاح
وقال امي امام من الحنفية وقالوا ما اول السليبي قبل قصد
صلاته فكذلك قيل لا وهو الاول لانه من اوله وهو خير من صلى
الله عليه وسلم الا في الحزبه طاهره كماله امتان الما يقولون وما
ان من لشركه واساس السليبي لان مثل ذلك سابق لغيره سابق
استعملوا في التزليل كانت مثل لغاتين ووجه انه من باب
التقاسم على رايه الاشخاص وقد تقي صلي الله عليه وسلم
ان صلايا في واسا اول السليبي فاحده الزبير رضي الله عنهما في
نوع الصفة وشاخص وكذا ان شاق حنفيا شدا بالذكور على
الرافة الشفيع محافظة على الوارثه المكن وعليه فيما عدا ان
منها لما على والمفعول لان التذكير والموظفية معهما الشخص
لم يظهر فرق بين ذمك وان قلت **الوجه** مراد به ليدون
تناسب التذكير بخلها **الشاذ** منوع بل العبر صا
باعتبار تلك لارادة التذكير فاذا اريد به الشخص من يحيا التذكير
سمه هو انت الملك لا اله الا انت اشياء الالهة الخلقه
له تعالى على سبيل الصبر وذايات الملك له كذلك وانت الملك
تأول عليه تعوي الخبير بالله توفيا لامي على طبق قوله تعالى
ملكك الناس له الناس تو به استعني واسلموكا انت ساني
في وجهي ومعدني ما نفع الممنون فمعدك التزليل كما صم
اسر ارضي لعشرك واهوج المضايق انعام الاطياب والتكدر
بالطعام مع ريت الاغراب مع انهم حقا عتقا الوصف المومنين
بالاضافة لنفسه ومخروصا في الطلاق وتذكر المستغن ومافله
مفروق السقي وقصه طيبا لمخالفة اعدا والوب اي ساكك قوله

ملفوظ

عزیز

میرا بیٹا

[illegible]

[illegible][illegible]

عبادة ابن الصامت قال كان خلقنا من اربعة اللط في الصالحين
ولان احد سوادهم من احديث عبادة ابن الصامت باللفظ الاصلافة
لم يبق الا عبادة الكتاب اخرجوه جميعا من رواية ابن عينة عن
الزبير بن عبيد بن ابراهيم عن عبادة ابن الصامت واخبره مسلم لكن
اللفظ بامر الصالحين وفي نسخة اخبره لم يبق وايجاب بان امر الله
الصالحين بعبادة الصالحين وان لم يكن مخصوصا بعبادة الصالحين
استعمال المحدثين قاله الحافظ ووجه في الحديث اي حديث عبادة
الذكور باللفظ الذي صدر به الميم بهذا السبب ثم اخرج مما يجوز
الربيع عن عبادة ابن الصامت لا يخرج صلوة من غير عبادة الكتاب
وقال بذلك ابو عبد الله السمرقاني في سقريه في صحيح البخاري وجماله
حفاظ ثقات ورواه الدارقطني في شرح العدة للعلامة
بعد ابن ابي شيبة الصالحين كما رواه الميم باللفظ واخبره مالك
وان كان في الحديث ان عبادة ابن الصامت في عبادة الصالحين والظاهر في الكتب
والاصحاب في ابو حنيفة ورواه في ابن ابي شيبة في سقريه في صحيح البخاري
والسليمي في سننه وفيه مني في نسخة الامانة الكتاب
وجه في بعض طرقه عند مسلم كما ذكره الاصلافة لم يبق بامر الصالحين
ووجه عندنا في حديثه في سقريه في صحيح البخاري في اخبره
اللفظ بعبادة الصالحين في نسخة بعض طرقه وعلما ان الذي في نسخة
خلت الاسم وقال ابن عباس في حديثه في سقريه في صحيح البخاري
وجوب صلاة الصالحين في الصلاة ووجه قولهم في العبادات
والمتابعين لم يبق من عبادة الصالحين مالك والشافعي في كتابي واحد
واخبره ووجه الاستدلال به في الحقيقة الشريعة لان السائر
الشائع محمول على من فيه من عبادة الصالحين في نسخة لا سيما في موضوع
الافتاء في اللغة والحقيقة الشريعة في نسخة لا سيما في موضوع
ما يصدق عليه اسم الصلاة لغة وفيه مدفع ما سئل عن اساقلا في
عليه من اصوليين في الموقوف وان اللفظ على من حيث هو بل على
في الحقيقة وفي غير منقبة فيحتاج اليها في اصوليين في الموقوف
اصح من ذلك لان اصحابنا اجمعين في الموقوف وفيه مدفع ما سئل عن اساقلا في
كاللصلافة لان اصحابنا اجمعين في الموقوف وفيه مدفع ما سئل عن اساقلا في
العبادة والامر بالمعروف والنهي عن المنكر في نسخة في كتابي واحد
اصحابنا في الموقوف وفيه مدفع ما سئل عن اساقلا في
واجب اصحابنا في الموقوف وفيه مدفع ما سئل عن اساقلا في
في الحقيقة من في الموقوف وفيه مدفع ما سئل عن اساقلا في
وفي الموقوف في الحقيقة وفيه مدفع ما سئل عن اساقلا في

ملائی

[illegible]

[illegible]

وَكَمْوَدَ

[illegible]

[illegible]

وَمَدَّ

وقيل هو الله احد قال الحافظ حديث صحيح واخرجه عنه سلم وابوداود
والنسائي وابن ماجة اثنى ورأوه احمد والترمذي وابن خنسان من حديث
ابن عمر قال الحافظ بعد ترجمته حديث حسن قال الترمذي وفي الباب
عن ابن مسعود قال سئل عن أبي هريرة وابن عباس وجعصة قال
الحافظ رحمه هو عبد الله ابن عمر وابن عباسه وجاهل بن عبد الله
بن مسعود لكونه وعلمه لا لانه لا يثبت عليه ما افضل من لا يثبت
عليه بعد اسوي الاصل وان كانا معا يثبت لورود المعنى
واستحسن لغيره ان يثبتا بهما التوضيح في الاولى والثالثة الثانية
وقال انه يدور في ذلك اليوم وقد رويما يثبتك بعد ركعتي ظهر
انه مع يومه ذلك اي السابق الى المعنى من الادعية الواردة في
الاستسحاح وتبنيته مسئولا على كل من شرح الاشياء لا يجوز
من سورتنا الاصل في قصة الصبح والغروب والافراق والاعادتها
بعد سلم فصح بها الامكان وعلمت في الاولى سابقا من اشياء
عليه لتوحيد العلم في الغنى فليس في ركعتي الظهر يكون ذلك ما عفا
عليه اشياء الا وهو احتساب النوبة في ركعتي الظهر فيفتح بها السبل
ليتم ذكرها في النوبة الذي هو اخر اليوم فيستعد له اليوم على غاية
من التخليل ليعتق حوائج استقامت في كل ليلة الا ان كان في ركعتي
الاحرام كما ذكره المصنف في مسأله والاشياء كما في بابها وكذا في
صبح الساعات يتقدم سنة انهي حديث رواه يعقوب بن مسعود
والترمذي وشواهدهما الترمذي وسنة الزوال ذكرها ابو حامد
في اربعين كتابا ثبت مسئولا عن طاعة العلامة ابن رباح المصنف وبقى
ركعتي العتمة كما في فروعنا له وبقدر ركعتي سنة المغرب
كما اخرج الحافظ من هذا بعد ابن مسعود قال ما اعصى ما سمعت
رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول في الركعتين قبل صلاة العشاء
في الركعتين بعد المغرب قل يا ايها الناس انما فزون وقيل هو الله احد
اخرجه الترمذي وقال حديثا صحيحا وابنه اجماعا وعده ابن عمر في السبل
بغير حرج من نعم الله اشد ما قويا سند صحيح في عهد احمد والترمذي
الخطابي وموت باقي غير قال ما نزلوا يستحبون ان يقولوا في صلاة الظهر
وا ركعتين بعد المغرب بذكره واخرج الترمذي النسائي من طريق
ابو الحديث المروعي واخرج الطبراني عنه ايضا عنه وسال احمد وابوداود
عن ابن عباس كان صلى الله عليه وسلم يبكي لركعتين بعد المغرب
حتى يتفرقا اهل المسجد قال يونس بن محمد ان اخرجته سلا وسلا
اسبغت ليلنا لعلني في بعض الاوقات واساركتها الطلوع فها هي
من جوار الله في حجة الوداع ثم في القاموس في مده ركعتين
قال جعفر بن محمد الاول من جوار الله الا ذكره من النبي صلى الله

در شام

[illegible][illegible]

[illegible][illegible]

الحاكم أي البيه وأخبره كذلك ابن ربيعة فقال الخرافي البيه وهو غيره
الرحمن وأبعد فلم يبع من ماله قال الحافظ وجمع بيده الطوت أثنى
أن مزارعا على مزارع أبيه وموت يدي أثنى وكذا أي في الجمل فجمع
بعضها من وجهها كمن هو عليه حاله حتى فهمه الأمر الثالث
وأما في مجموع حديث أبي هريرة بيت من قال زكاة أوادود أو زكاة
وبداها فاصبر في ذكره ثم جنة فيه أن أرسلت فافهمته
نيت في رواية الزهري ومالك قال بأربعة دنانير مدي جلالا أي المدين
في الجوز من قال ومحدث ضعيف وإن أخرج من أصحابه ولذا كره
في خلاصة في فضل الضعيف وأما في قوله تعالى لا يصلح على
الرسالة الذين قالوا فظا اطلاق الضعيف على عبد الحديث
معتق ماله فلهذا هو مروي عن أبي هريرة عن النبي صلى الله عليه وسلم
أخبره عنه ابن ربيعة وحديث قال قال صلى الله عليه وسلم
لما نزلت السورة التي فيها آياتي من القرآن في يومئذ قال
الحافظ حديث قريب في سورة زينة مقال قد روي في مسلم ابن
شبيب حديث في نسخة مسلم أصحابه وروى حديث جابر
أخبره عن ابن أبي ربيعة وأبو داود في كتاب الكوفة وأبو داود
كلم من في المذكور من جابر وعقوبه القتيبة والنسب ورواه رجال
لصحيح الأصحاح في نسخة ابن ربيعة في نسخة ضعيف لكن تأليفه
أبو بكر لم يروى في نسخة أخرى له حديث في نسخة ضعيف
أخبار وروى في نسخة ابن ربيعة في نسخة ضعيف كان أبا عبد الله
سهم ركب لاصلي قال صلى الله عليه وسلم قال الحافظ بعد
تحريك من روي عنه ابن ربيعة في نسخة ضعيف من
أخبره أبو داود في نسخة الحاكم وقال جميع على شرطهما قال
الحافظ لم يرفع الحديث من رواه في نسخة ربيعة ووقفه ولم يزل
أعلاه يعط من روي عنه أصحابه وإن كان رجاله فيهم فيها من
حديث ضعيف في نسخة أخرى أبو داود عنه ابن ربيعة في نسخة
بزيه موصوف قال السبق في نسخة الحاكم في نسخة ضعيف قال شيخنا
وأما في نسخة صحيح من روي عنه ابن ربيعة في نسخة ضعيف
الحافظ نسخة من روي عنه ابن ربيعة في نسخة ضعيف في الميم أيضا
وقال في نسخة ابن ربيعة في نسخة ضعيف من رواه في
أبو داود في نسخة ابن ربيعة في نسخة ضعيف في الميم أيضا
في نسخة ابن ربيعة في نسخة ضعيف في الميم أيضا
سفي وروى في نسخة ابن ربيعة في نسخة ضعيف في الميم أيضا
وسمى في نسخة ابن ربيعة في نسخة ضعيف في الميم أيضا
أخبره في نسخة ابن ربيعة في نسخة ضعيف في الميم أيضا

وحيات و الاقنى الشواهد و اخرج هذا من فريد ايمان من مؤلفه
 ان قد قيل من لم يصب الى الله عليه و رجا له نجات لكن من
 و بعض من قد عد هذه الطريق يتبع ان اولئك كونه بعد الموت
 و غير ما ليس بمتعة و ان الله اعلم المتوفى و لا غافله و قد اجماع
 في الاكدار سبق ذلك من السابق و لا يار من ذلك و انما
 في التبريد و الله اعلم **باب** وجوب التبريد و المعقود
 التبريد في خلاى الركوع و السجود و الاعتدال و الخوض من سجدة
 لا ينشأ من اولى بالعبادة و يجب تبيين ما فيها و هو ما صدره
 خلاى الركوع و السجود و هما مشاران هما انشا و لم يمتحيا
 سراج و الاعتدال و الخوض من سجدة من معصودين لانشا
 في الفصل و من ثم كان تغييرية و لم ينشأ من اولى بالعبادة و
 انما هو الركوع

[illegible]

[illegible]

حقوق

[illegible]

[illegible]

5

[illegible]

ک

بأنه كان لا يثبت الا اذا هو الا وهو او ما على ما قد لا هذا للفظ
شاهد من حديث اسر قال كان من على الله عليه وسلم لا يثبت الا اذا
لنور او ما على نور قال لا كما فظا بعد اخر اية اخرج من حديث
وشر بعد اخر من حديث اسر قال قلت من على الله عليه وسلم او ما
لنور او ما على نور اخرج الطبري قال لا فظا وسند حسن انبي
... روي في الفتوى بهذا في النسخ الاخير من رمضان ابي الحسن
رواه ابو داود من الحسن ان اخرج لنا من على في فكان يثني لم يثني
لنور ولا يثبت به الا في النسخ الثاني الحديث قال لا فظا اخرج
الحديث بغير من رجا ان يثبت احد من مقتضى في الاخر او ما يسمونه
محدثين يثني كتاب في المثل واخره من قوله في حديثه و...
معاد ابن الحارث وهو الذي كان يثني به اذا قال في واجبه ايضا
من على قوله في حديثه وعلمته عند الترمذي لعلي في طاب ثمره في
حالته ... وميحيه الفتوى عندنا في النسخ الاخير من رمضان
في ما روي ابو داود من الحسن في الرواية الاخرى اي ابي يعقوب السلام
والثاني الاخرى باعتبار انساب من سبق مورخين يثني في الاخرى
سنة زعموا ان يثني في ركة واحدة ... ووجه ما قال
عقرب لم يثبت عقرب هذا الوجه ونسب الحديث ما كان وما وثقت
له في نسخة في الخط في نسخة من نسخة من نسخة ... قال
ما روي في نسخة الا من يثني في نسخة من نسخة من نسخة ...
ابن يعقوب النسخ الاخر في نسخة من نسخة من نسخة ...
خاتمة عند له يثني في نسخة من نسخة من نسخة ...
باسم الله في نسخة من نسخة من نسخة ...
يثبت في نسخة من نسخة من نسخة ...
وان كان يثني في نسخة من نسخة من نسخة ...
ابن يعقوب في نسخة من نسخة من نسخة ...
في نسخة من نسخة من نسخة ...
الشيخ تاج الدين السبكي في الطبقات في ترجمة النسخ قال في نسخة من نسخة ...
حسن في نسخة من نسخة من نسخة ...
ان احد قول سلك في نسخة من نسخة من نسخة ...
عنه واوردت احدا قال في نسخة من نسخة من نسخة ...
السبكي في نسخة من نسخة من نسخة ...
احد قال في نسخة من نسخة من نسخة ...
في نسخة من نسخة من نسخة ...
في نسخة من نسخة من نسخة ...
في نسخة من نسخة من نسخة ...

بأنه كان

بأنه كان لا يثبت الا اذا هو الا وهو او ما على ما قد لا هذا للفظ
شاهد من حديث اسر قال كان من على الله عليه وسلم لا يثبت الا اذا
لنور او ما على نور قال لا كما فظا بعد اخر اية اخرج من حديث
وشر بعد اخر من حديث اسر قال قلت من على الله عليه وسلم او ما
لنور او ما على نور اخرج الطبري قال لا فظا وسند حسن انبي
... روي في الفتوى بهذا في النسخ الاخير من رمضان ابي الحسن
رواه ابو داود من الحسن ان اخرج لنا من على في فكان يثني لم يثني
لنور ولا يثبت به الا في النسخ الثاني الحديث قال لا فظا اخرج
الحديث بغير من رجا ان يثبت احد من مقتضى في الاخر او ما يسمونه
محدثين يثني كتاب في المثل واخره من قوله في حديثه و...
معاد ابن الحارث وهو الذي كان يثني به اذا قال في واجبه ايضا
من على قوله في حديثه وعلمته عند الترمذي لعلي في طاب ثمره في
حالته ... وميحيه الفتوى عندنا في النسخ الاخير من رمضان
في ما روي ابو داود من الحسن في الرواية الاخرى اي ابي يعقوب السلام
والثاني الاخرى باعتبار انساب من سبق مورخين يثني في الاخرى
سنة زعموا ان يثني في ركة واحدة ... ووجه ما قال
عقرب لم يثبت عقرب هذا الوجه ونسب الحديث ما كان وما وثقت
له في نسخة في الخط في نسخة من نسخة من نسخة ... قال
ما روي في نسخة الا من يثني في نسخة من نسخة من نسخة ...
ابن يعقوب النسخ الاخر في نسخة من نسخة من نسخة ...
خاتمة عند له يثني في نسخة من نسخة من نسخة ...
باسم الله في نسخة من نسخة من نسخة ...
يثبت في نسخة من نسخة من نسخة ...
وان كان يثني في نسخة من نسخة من نسخة ...
ابن يعقوب في نسخة من نسخة من نسخة ...
في نسخة من نسخة من نسخة ...
الشيخ تاج الدين السبكي في الطبقات في ترجمة النسخ قال في نسخة من نسخة ...
حسن في نسخة من نسخة من نسخة ...
ان احد قول سلك في نسخة من نسخة من نسخة ...
عنه واوردت احدا قال في نسخة من نسخة من نسخة ...
السبكي في نسخة من نسخة من نسخة ...
احد قال في نسخة من نسخة من نسخة ...
في نسخة من نسخة من نسخة ...
في نسخة من نسخة من نسخة ...
في نسخة من نسخة من نسخة ...

[illegible][illegible]

نتیجہ

والتاريخ

[illegible]

في قوله اعطيتكم وورد بان محله انك في رقعة لم يبقه وليس عليه
اسقاطه ومما قام دليل على ذلك وبوجهه فوجع الجمع بان قوله
لسيما انكم لا تعرفون لسيما انما هو بوجهه والمقصود ايضا ان حال غير
السيما كان لم يرد في يتيم من الشبهات نعم في هذا وفي غيره من
اصناف المخلوقات فالاولى ان قيل بان ما بعد الاعطيت من الكلمات
التي لا تخرج بها الا على ما تقدم وانما لا يخرج بها اذ المعنى
لا يغفل عنه مما لا اصل له في الرقعة وبوجهه فوجع النظر على ما لا يقد
بالاثر في الخروج من الرقعة يتبين سلامه ولما اولى بها اسم
الصالحين قال مع في الجمع ومن غلط الصالحين او عليه في ذلك ومن
ان اشترى لم يرد السلام على ما يدل عليه الصالحين فذهبوا
للمتكم ولولا ذلك في الصالحين لم يجوزوا ان ياتيوا في الرقعة
في الصالحين بان اعطيتهم الصالحين في ذلك يعني من ذلك لقوله تعالى
انما هو الذي ليس لك عليهم سلطان وورد بان الاعطيتهم ليست بها
في ذلك لفظا بل معونه في رتبة المقام وهي منسوبة بخلاف كثير
لم يكن بها على رتبة هذه الاعطيتهم قد يتعلل زاد به العصور
كما في حديث القدسي يا فتادكي فلكم ضال الاسم مدية على ان
المقام لا الظاهر وقد وقع الخبر ولا يلتزم فيما ذكر
فواجب ان يكونوا في ولا يدل على ان اعطيتهم لم يرد في الرقعة
بالرسول لم يرد واحد وانما يعلم ولا استاذة من ذلك
ونوقد ما يقتضي في التمدد بانه لا طرفة عين المعنى في العلم
سرا لما يعلل تركه منه فوجع عدم ابداله لا على لا يعبر
المعنى من ذلك من ذلك حيث لم يكن فيه تركه من ذلك في الرقعة
منه الطرفة كما هو عليه بعد عذر كما يدل ذلك من ذلك
جعانه ووقع لا في كثير من الامم رسول الله من رفاقه من
سلطانهم ولا على غير سلطان لم يكن العلم والا على انما
قال في التفتة ليس في هذا لان التفتة فيه ليس فيه تغيير المعنى
فلا خوف في ذلك ولا في التفتة في السلطان نعم ان نولي العالم
الوصية في ذلك من غير سلطان المعنى انما قال لا نعم ولا بد
من سلطان في سلطان لا بدوا لا في امر صادق وهو لم نعم
الاملاء لا في الاعطيتهم ولكن في الاعطيتهم فوجع
وقد وقع في بعض الاحوال في الرقعة لا في الاعطيتهم في حديث
ابن عمر اني قلت وعمر لما اتي من رعد في قول لا في
سورة الاحزاب في قوله صلى الله عليه وسلم في ذلك
الفعلة وليس من الرقعة اعطيتهم الاعطيتهم في الرقعة
السلام والسلام عليك اسما لله ورحمة الله وبركاته

وَصَلَّى عَلَيْهِ

[illegible]

[illegible]

عليه

عليه جوابه لم يبين عليه ان من فعله ارسى بها قدوسه ومثل ذلك لا يعمل
عليه ولا يفتش اليه وايضا في اشياء حكمه دل عليه الكتاب
او به ما عليه وفي لا يجب في غير الصلاة انما هو قول جافة هو جواس
خارضا ردا به عطف للاجتماع والسنة للاجتماع المعجزة هو جواس
في الصلاة بل بعدا لتشديد العتاس على الجلي في الصلوة في الصلاة
السلام والحيثما على منسوخة في الصلاة والسلام عليه الصلوة في
الاجتماع الصلاة في التي انفس من الانساق وصارت شعارا لتعظيم على
سيد المرسلين صلى الله عليه وسلم عليه وكجواس صارت الشعارة لاظم
لخدمته ليكن منها جوب الصلاة في الصلاة ولا ريب اننا في العوار
توكل هذا الشعارة لاظم على عظم خلق الله واقبلت في فصل الصلوات
عبادات المودن واعطيت هو الصلاة هو لا في الشتم والاحق
ما لتعريفوا لتعظيم ومن ثم قال انه صلى الله عليه وسلم في الصلاة
عنه من بعد التلخيص في كتابه من افرا الصلاة وعلى الشاخي
عليه وعلى من شفع على الشاخي من مذهب السني يدعي نفسه
بلا لا من احتسابه لتقليدوا الشاخي ما قال ذلك في وضع
نحوه واعيد لي على ما فيه من مذهب التعظيم لعلكم يكون عليه الصلاة
والسلام والتسلم قال ان من بعدد من افرا على من لا يجوع على يدوم
الحيث برود وقال بعض من لا الحسنة واسا الشتم عليه
لعل الشتم اما الشتم من شتمه ومن لا يحاسب الا من يحاسب مذهب
ومن قاله بعتا او جواسا وبشازا صلوة في الصلاة في الصلاة
وجه شتم عليه من قبله وكان لا شتم بعض من لا يحاسب مذهب
الابرار من مذهب على الله عليه وسلم احتسابا وجواسا في الصلاة
سارجه رعاية لذلك الغرض ما خالتم المودن في احتسابه في الصلاة
من لا يحاسب عليه وسلم ردا به ذلك ما شافوا في الصلاة في الصلاة
ان ذلك لا يتلوا لا يتلوا لان اولى الحسنة في الصلاة هو صحت
التشديد واسا في الواقع لا يتحقق كذا في الصلاة لا يتحقق
قد مضى في التشديد في الصلاة على ان الغرض في الصلاة
وصلى الغرض في الصلاة على ان الغرض في الصلاة في الصلاة
عليه ان الشاخي احتسابا في الصلاة في الصلاة في الصلاة
تتم المودن في الصلاة في الصلاة في الصلاة في الصلاة
لولا ان المودن احتسابا في الصلاة في الصلاة في الصلاة
لما
وليس فيه ذكر ما يورده ما اجوزهم كما استدلوا في
بما من سجود قال في الصلاة في الصلاة في الصلاة في الصلاة
عليه وسلم في الصلاة في الصلاة في الصلاة في الصلاة في الصلاة
الشواخي واشار اليه فيما يورده صلى الله عليه وسلم عليهم في الصلاة

[illegible][illegible]

انه لما لاسم لكن احاطه المستهزات في ان الوجب انه يقبل سناشام
 بحيث وقعه في سبو وشكها مقام من وطا من الحلات فمن لم سب
 استعار نحو اقل - والماثور اقل في ادعاء الماثور المثلث
 اي المنقول عن النقيض على انه عليه وسلم اقل من غيره وطا من كلام
 وغيره معمول اصل السنة ما الذي يوجب المنع لكن يقبل لا دعي عن
 الساروي وغيره انه سب و يروي ذلك ساروا وكان الصلاة وسب
 الحوي في مطلق الصلاة هو اللوم او في عارضة مثل كذا
 بهما عينا في اعرافا وصات المسئلة خلافا لهو ما كان في
 لكاهاديش اساتمة به سب عارضا لا دعي لكلام الحوي وقوله
 لا أحب احد يبيع فيه - منها ما رويته ومعهما ايضا
 وسلم اني السب في سبوة قال لا رسول الله صلى الله عليه
 وسلم اذا شئت احدكم قبلت بعد الله عز وجل يقول اللهم اني
 بك من عذابي ومن عذاب العباد ومن شئت اهل بيته امان ومن شئت
 شئت السب البصايل رواه الجماعة لا اله الا هو في رواية اخرى
 المشاهير اقل احدكم من شئت لا يبيع وليست بعد الله عز وجل
 الحديث كما رويته ام انتهى وصريه انه لا يلفظ من كلام
 مبتدأ قد انصرف على مره في شتم وتعذ في شكاة وفي الحسن في
 فرفوا فيه واليها ان شئت لا رعت من شات فلهذا علمت ان
 الخالط في بعض نسخا اذ كان روي في محكيها الهاء في شتم
 الهاء في بعض نسخا وفي بعضا في صحيح شتم والسب في ذلك
 انه اللفظ الذي كان له وحده واللفظ الثاني اسما للجماع
 ما خرج اصل الحديث ليس فيه التثنية والتثنية لا يصح في الامر
 لم يخرج بهما اذ اصل الحديث وعنه اورد اللفظ المحصور
 وقد نزه في شرح الحديث فقال انه الهاء في شتم واللفظ
 يقتضاهما فكذا وشكنا ايضا في ذكره في كتابنا على من حديث
 اخر يروى ان كان رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول اللهم اني
 بكاهاديش اني - ورواه شتم من طرق كثيرة في رواية
 منها ان قال الخالط طرقه قد شتم سويك سابقه ثلاثة
 ليس فيها حق فثبت التثنية ليس فيها اللفظ الامر الا في رواية
 اخرى يروى قال تعالى ورواه صلى الله عليه وسلم يهودا الله
 سبوا انهم يرواه من شتم الحوي امان مودوا الله
 من شتم السب افعال واحوجه هذا اللفظ السب انتهى -
 اذا مر احدكم من شتم ابي روج - التثنية الاولى بلا سب
 وما قبله الا صلاة على ان كان سبنا على الحقين خلاف
 لا جرمه ان ليس فيه جميع ما رويته في غيره اشياء على

[illegible]

في الحيات لغيره بسانه وبعده سموا بالديكر مع الحوت والاسماك
واموال الغيرة وعلانيه وتروم حركتها انكر نفسون وقوتهم
مثل افعى حاسن فته الدجال فيج فلا يكون سكرام عدوان لغير
لا بل غلاب القوت على قسمة الحيات وقسمة سواد السيلين
المست ويكون غلاب منهم وعدوان الغيرة اعظم قسما الحيات وقسمة
الدجال اعظم قسما الدجال فصحت بالذكور وطفت على الاولين
عصا اعلم على كحاشي وعلمه في قوله وقسمة السحرة والاعطف
سوقه الدور في شايح سابع سيمان فانه حسن فاذا كرتاه
وهكاه تقدير ذكروا ان الغيرة على قسمة الدجال وفيه ما ان عدايه
الطول رساوا في مكانه وافقوا وقتها وانوى علاما كطوره وتاجر
قسمة الدجال انه انما يقع امر الزمان قرب فصار الشا عساه
قال **وقال** القاصي مياض افنته عرفا احتيا وكشف
ساكنه بيتا ففنته لذهب اذا اولمته في لسان الختمه ونظرو
خودته رئيسي لسابع القطن وما سبه فتن وهكي امير المكره
الا وهو قال الغيرة المل كحاشي يكون سابع عليه بعائنين
والمل بعد بعين كحاشي فانه الحكم نوره وسرته مداول
عصا حاشي فانه على عليه وقسمة وقوة بلسه وكلمات
بكون كسانه في الكفر في الحيات والاشات اليا سابعه قسمة
وقوة بلسه ولا تكن انما اعلم الغيرة فحقها في قسمة الدجال
به وهو من الحياقة بسبه **والسبع** موبغا كاله الحفنة
يطلق عليه سوا من سوا في سله ويطلق على الدجال
لكن اذا اراد الدجال بقدره كائنا وما في الدجال كسبه شدا
الدجال وحفنا في اول الدجال في السور وقيل التادية وحفنين
راحد بيتا الحفنة ما وطقت في لغيب الدجال به فقبل لاه
مسوح العين وان امدي فيسبه مسوطة وقيل راحد في شقي
لهذه خلق مسووا العين ولا حاج فيه وقيل لاه مسوح من
لا جبري مسوود مسوود وعلى يداه موعيل يعني يقول وقال
اقوالهم انه بوزن الكيت وانه الذي مع خلقه او شوه وليس
لشي وقيل موعيل مع ما قبل لاه سوا لان في اعطها كذا
لا امرين اذ في في ايام بعد دق وقيل موبغا الحيا الجوه معجبي
مسووا بعد وسب فائلا في التبعيف وقال في حنية في مجمع
العرين انه عطاره سله مع من في اليموا كان السيد وكوا لاه
وقال في مسووة طبعها ليكن الحية فاستقر في ليهود بطريرك وال
عسوي وقيل لاه سبه اي خلقه لاهما ايتلا لاه لاه سبه

[illegible]

من مقامات القرب من حضرة الحق ولذا عنته بطلب الرحمة تعالى
الشاملة لكل ما يلزم النفس من تبعه بقوله والرحمن الوهاب ثم بعد ذلك
انت الغفور الرحيم بكسر هـ من على الاستيناف البياني المشعر
بتعليل ما قبله وبحوزة الحق وسوق بيان وجهه بما في بيان ما يقول
أما استيقظ في الليل واستاكبا لكان وبحوزة ان يكون للفعل
والامكان وصفان للما العند ذكرهما لكلامه على وجه العبارة
لما تقدم فالغفور لقوله اعزوني والرحيم لقوله ارحمني قال
امير مجي شرج الحكمة بوجد منه مرادب انه كان حكمه بالبابه
من سائر ما يتعالى فيه من الحق وان حصول المطلوب والتوصل
بما وجب بمحل حاجته وموصول طلبته انتهى في المحرر من
الدرع من الجوانح لان فيه الاقتران بعناية القصر وطلب رعاية
الانعام ما لعنفه سر الدنوب ونحوها والرحمة ايصال المرات
ففي الاول طلب الرحمة من ليل وفي الثاني طلب احوال الخلة
ومما هو الغفور العظيم انتهى ثم هكذا منبسطه او فيلج
قال كما مضى في سلم ان رواية كبريا بالوحدة عنده من رواية
بجوابه في من البيت قال الكائن ولم يبق عنده ولا في غيره
من درسا الا بالثلاثة بعد اخرجهم اورد من وجه من في نسخة
وصح انه عنده بالوحدة انتهى ثم ينبغي ان يجمع بينهما
كما مر منها العراب جماعة وتبعه الزركشي وغيره بانه صلى الله
عليه وسلم لم ينطق بها كذلك وانما يجمع بين الروايتين بان يقال
بمدارسة روى اعزني والاشاع اما بحصول ذلك لا بالجمع انتهى
في رواية احد من اطلق به صلى الله عليه وسلم تعبيرا او طبا
والاخر كقولنا الراوي رواية بالعبى وان مرزاه بعد قولنا
بمدارسة الاحتمال به بالجمع بينهما في دراسة لم يفتق النطق بما ينطق
به صلى الله عليه وسلم وانما ذكر مدارسة ومدارسة فيكون عليه
استحقاق احدي المرثتين بنطق به صلى الله عليه وسلم
وظاهر الجمع في الدراسة اولى لسلامته من ذلك الاحتمال فان
قلت لا يحتاج الى ذلك وحال اختلاف الروايتين على انه
صلى الله عليه وسلم ينطق بكلاهما فانما ينطق بكلاهما سنة
وان لم ينطق بالاحدي فلا يحتاج اليه ولا ان يقول بدارسة ومدارسة
مرة قلت هو محتمل لكن سادته حوط فقط لاحتمال ان
احدي الروايتين بالعبى ومدارسة في ادلوة في باب احتمال
الفتوى والتاخر في مثل مدارسة في رواية واروايات فانه
لوجه ذلك لم يبق لساوي في شيء من الروايات الا التمس ولا يفي

معلانی

بطلاق مداد و سائر بت عليه من الحفا و تعلق من يتعلق به
 من بني تلبه و من انفق الحفا و سائر به يعلم قوة ما ذكره كوسان النطق
 بكل من اسنة و انه لا يحتاج الى الجمع المذكور لا يعود اللفظ قاله
 بعض المحققين و هو مويد لاني سلك فيما سبق مرشحات القواعد
 النحوية بالاحاديث النبوية و الله اعلم و دروينا باسناد
 صحيح و سني الى ابو داود في السبع و رواه ابن مسعود و ابن عباس و في صحيح
 ابن ابي شيبة و ابن جرير و في رواية عنه و ابو داود في اسمه و ذكره و قال
 الحافظ محمد بن احمد بن حنبل و ابو داود و ابن عثمان و ابن ابي شيبة
 و ابن حبان و ابن ابي عمير و ابن ابي عمير و ابن ابي عمير و ابن ابي عمير
 النبي صلى الله عليه و سلم فذكره قال الحافظ و قد رواه جويد
 من الامم و بعض اصحابي سراج و الحافظ من طريقه فذكره
 الى ابن ابي عمير و ابن ابي عمير و ابن ابي عمير و ابن ابي عمير
 المذكور و قال انه قال اسال الله الحافظ و هو باسناد من السند
 قال الحافظ و هكذا و ابن حنبل و ابن عثمان و ابن ابي شيبة
 و ابن ابي عمير و ابن ابي عمير و ابن ابي عمير و ابن ابي عمير
 ابن ابي عمير و ابن ابي عمير و ابن ابي عمير و ابن ابي عمير
 الاختلاف فيه على لافس و روى رواية رابطة الى ابن ابي عمير
 الصحابي قال الحافظ و لم يرو عنه و قال ابن ابي عمير
 النبي صلى الله عليه و سلم و ابو داود و ابن عثمان و ابن ابي شيبة
 و ابن ابي عمير و ابن ابي عمير و ابن ابي عمير و ابن ابي عمير
 و ابن ابي عمير و ابن ابي عمير و ابن ابي عمير و ابن ابي عمير
 ابو مسلم الانصاري السلمي قال قال ابو داود و ابن عثمان و ابن ابي شيبة
 السلمي بن يحيى سلة محمد بن داود و قال ابن عثمان و ابن ابي شيبة
 و ابو عمير و سلة قتال السلمي ابن عثمان و ابن ابي شيبة
 اسد الى معاوية بن ربيعة ان رجلا من بني سلة يقال له
 سليم اتي النبي صلى الله عليه و سلم فقال يا رسول الله ان معاوية
 يا بني اعد و اسام و يكون في اعمالنا يا بني اعد و اسام
 ففزع اليه بطول فلبسنا في الصلاة فقال صلى الله عليه و سلم
 يا معاوية اني فتانا اسام و ففزع اليه و اسام ان ففزع اليه
 ففزع اليه فقال يا سليم ما اربك من الفتان قال معاوية ان اسام
 الله الحقة و افغود من بني السرا ما حسن و دينك و لا دينك
 معاوية فقال يا رسول الله صلى الله عليه و سلم و لم يردني و لم يردني
 معاوية الا ان اسما قال الله الحقة و افغود من بني السرا ما حسن
 سوز و عدا و الفتان القوم من بني السرا ما حسن و دينك و لا دينك
 الى اهل البيت فكان في السرا ما حسن و دينك و لا دينك
 و ابو عمير و ابن عثمان و ابن ابي شيبة و ابن ابي عمير و ابن ابي عمير

2

عزائير وسليمة من ليلاد رجل الميت الاول على الجوارح الثانية
على الاكل في النوي ليلاد ليلاد من صلى الله عليه وسلم يسمي عن عيسى
السلام عليكم ورحمة الله وبركاته السلام عليكم كذا معاذ ان فعله
الوقايت رواه عن جماعة حسنة على عاصيا وعدم وفاء روي انه
كان سلم تسليم واحدة تلقا وجهه الكون لكن لم يشك ذلك عنه
مروجه وهم والود ما فيه حديث عايشة انه صلى الله عليه وسلم
ما سلم تسليم واحدة السلام عليكم بفتح الهمزة حتى توقفنا
وهو حديث معلول ويروي الحسن بن علي بن شاذان الدليل والذين
رواه عنه التسليمين رواه ما عايشة في تفسيره في التسليم على
حديث عايشة ليس هو محال الاقتصار على التسليم واحدة
بل اشرت انه كان سلم تسليمين بوقفهما ولم تنف الاقتصار
بل سكنت ههنا وليس كونهما تسليما على رواية من عطف وصلا
وهم اكثر عدد او كثر من احاديثهم صحاح ووافقت احاديث ما
ابن عبد البر روي عن النبي صلى الله عليه وسلم انه كان سلم تسليم
واحدة من حديث سعد بن ابي وقاص عايشة واسى لانا معلولة
ولا يصحها الا من العلم بالحديث ثم بين علة كونهما تسليما
الذي ليس هو لقايلين بالتسليم غير من اسلم لعيسى وقد
خالف في الاحتجاج بما سائر القائلين انهم لا يسمون التسليم
مروا الله صلى الله عليه وسلم لا ترد ولا تنفع لعل احدا ما
من كان تسليمة من الناس لعل احدهم روي الله صلى الله
عليه وسلم وحلفانه النبي وتقدم من روي بها عندنا الاقتصار
على تسليم واحدة وصاحبها ان يروي بعد التسليم الاولى
سائيا صلاة وويلقت بها الاخرى الا ليقا من
الوقوف المستند من قوله صلى الله عليه وسلم صلوا كما يسمون
اصلي حرم عايشة فان فيه الاقتصار على تسليم واحدة تلقا
وجهه ومن عظم اسفها وانما كونهما جماعة اعزوز كان قد
نقله ثم اوقف من لفظ التسليم ان يقول السلام عليكم
وشرط الحلالة بين السلام عليكم وان يسمي سبعة وان لا يرنج
او يفتقر بغير لفظي وجب ان يسمي عليك حال الوقوف او لفظ
وصلة التسليم واما لوقا السلام عليكم فيجوز قال في
الامداد وقضية كلام النووي انه يطل صلاة ان علم وتقدم
سبعة سلاما ليس بطريقه وذلك انه لم ينقل خلاف سلم التسليم
لوروده والتسليم لا يفتقر استمارا في التعريف والعموم وغيرهما
ولوقا عليكم السلام اعززه اي لانه سمي سلاما لادى كراهه

لانه لا يسمي تكبيرا لكن بكروه لانه تغيير للوارد ولا عايشة في
دعائي لاصطحاب فيه لا يرد ان ساقط بعد ما كونهما لفظا
فيه بوجه واحد فقرر الاسم على تسليم واحدة اي المسامحة والتسليمين
اي عسلا لتسليمهما لما في قوله صلى الله عليه وسلم من سلموا
او اسلموا على التسليم الاول لم يرد به ما سلم بين المسامحة
بوجه واحد اسما من تسليمين جميعا في التسليم الاستلام
علو من الاما الى اذا كان في التسليم لا يميز التسليم فان كان سلم
مع اسامه في غير محل تسليمه الاول لم يرد التسليم عتبت تسليمته
تورا والاطلقت صلاته ان علم وتقدم وطهران محله ان طول
كلمة الاسترخاء او فيه كره له الطويل ومن له هذا التيام سكر
مع ربع يد به لانه ستر في التيام من التسليم ما
ما يقول الرجل اهل الله انسان وتكون الصلاة لا يفر كونا الترخية
ناقمة على اليات من ذكر التسليم للنسالة الغيب على ذلك
اساسا فعلم انه فلا ان فيه رواية ثانية في رويها في جميع
التجاري وسلم في قال عايشة اخرجه بطول لا يفسر لفظه
مفسر من سائر من سجد قال قال صلى الله عليه وسلم من ثاب
على صلاة لم يزل يحال الله ان التسليم لساو التسليم
الرجل لا يظلم بطول ما وقع بين الارض والخرج كلاما في النبي
صلى الله عليه وسلم من ثابته في كل التسليم حتى استخار الله
الذي يليه يا كرمه صديق الناس وان اوبى لا تسلمت هذا التسليم
التسليم التمسك فاشا ان يسمي صلى الله عليه وسلم ان شئت
سلك لم يرد الله وتقدم رسول الله صلى الله عليه وسلم وفيه
مما في قال يا ابا بكر ما منعك ان تسلمت سلك قال ما كان
لا ياتي فثابته ان يسمي من يدي رسول الله صلى الله عليه وسلم
لم قال الناس يا ابا بكر ان تسلم التسليم اسما مدد المشا من ثاب
تسليم صلاته فليقل بها ان الله حديث جميع اخرجه بطول
ما رواه مالك وغيره واخرجه السالك بطوله وكذا اخرجه ابن
حزينة وابو عوانة مختصرا واخرجه اسامة كذلك استق
من ثابته من اهل البيت من ثاب من ثاب ومن ثاب من ثاب
الاخر غير كرمه حتى استعمل في الاما يعيب الانسان ومن في الخبر
ما لم يكون كرمه في ساقا الطول به اخذها باسمه اذ اناب
النبي اوس شبيهه فعمل اخرا ما ساقا وغيره على سوا او ان يشرى
على ذلك كما في قرب من الوقوف ويروا ذلك لداخل في ذلك
والتمس فمما ذكره من ثاب وان كان لم يرد كذا واهم الاسم
ترك سبعة كالتسليم الاول وسبح ان كان لم يرد لانه لداخل

ب

قبله لعين احوالات الدنيا يكون فيها اشرف للاعبه به ليل قوله
جواب الليل ويقل الشكر برأي لدقا الشرح واقرب احابه قال جوف
الليل اي دما جوف الليل لكونه مضيقا اليه متاسمه وروي بنصب
جوف اي دما جوف الليل لكونه مضيقا اليه متاسمه وروي بنصب
والجوف اسما لانه كذا لوقت انفع والدم قاصيه سمع لان صغر الصبي
اكثر كاد وفي الاحكام العجيبة قوله وهو الصلوات المكتوبات
بروي بنصب وهو عطف على جوف قال الميم وشيخ مسلم وهو نعم الدال
مما هو المشهور المعروف في الروايات وقال ابو عمر الموطر في كتابه
اليواقيت روي في معنى الدال اخر اوقاته من الصلاة وغيره ما قال
مما هو المعروف في اللغة واسما لاجتماعه في العلم وقال النجاشي
هو اي لا يدرى في دينه ودينه بالعلم والتميز اوقاته والتميز
العلم ولم يدرى في دينه ودينه بالعلم والتميز اوقاته والتميز
ويعني بتميز العلم من لاشي مقسمه وسخره اي في ما كان
ذلك يحصل بواسطة الصلاة من الترتيب المحضرة الحق لتكامل
الاحكامه وفي حاشيته شرح الميم للشيخ نور الدين الزبيدي
قوله وهو كل صلاة يتقضى ان ذكر المذنب يتلوا بعد الدعاء من
الصلاة ما كان الصل يسيرا حيث لا يدركه رعا او كان سا
او متاعلا ما ورد عليه انكره ولا يضر ويكفي التشاغل
بعد المكتوبة بالارادة بعد ما فصل بين المكتوبات وذكر
الدعاء ولا يصلح لشرح الاخبار لان جوف وجه النظر انه ان كان
الفعل مفعولا فلا يخلو هذا التفسير يعني حال ما تقدم من
الماضي متاخرا من الدراسة ان كان والله اعلم ودروي الحذر
ان لا يصلح عندكم الفصل بين المكتوبة والارادة فهو اللهم انت
السلام والبر والادكار يا ربنا بعد الدراسة والاطلاق في بيان
ذلك ناقلا له من ابن الصلاح شافح البدانية وسباق له من روي
حديث الغيرة وطاهر الطبري كماله لا كثر من استجاب لدعا فلما
ويؤيده حديث الدما هو العبادات والقرآن في العبادة وفي
اخره روي بسا له بنصب عليه ومن شرفا كذا الغزالي وغيره
الدما فعل العبادات وفي الترتيب واسي العبادات وقيل
السكوت هو الدعاء فعلى وجه ما يقتضيه القدر وقيل يدعي
السكوت ويروي عنه انه لياق بالاسري جيعا ووقا في الترتيب
الاولى ان يقال الاوقات مختلفة فليعمل الدعاء افضل بان
يجري عليه شارة اليه وهو لا يدري في بعض السكوت افضل
بان يحدو ذلك وهو الادب ايضا ان لا يسمع بان يقال بالليل
فيه نصب او لله فيه حق في الدعاء اولى بكونه عبادة وان
كان ليعمل في دينه مع ما سكوت ان يسمع ويحفظه بحاله

ان كان الساعت عليه فمن النفس لا في الدعاء افضل للاصا رب
الساعة وان كان الاشتغال بالذكر افضل منه الحديث الصحيح
من قوله لا يركب من سلقا عطية افضل ما على السائلين وسباق
لسط مدق في ادب الدعاء قوله وقاما ليريد في اوقات الشغل
ورواه النسائي في التلخيص المذكور قال هذا حديث حسن قاله
روى في روي عن عمر بن الخطاب عنه من عن النبي صلى الله عليه وسلم انه
قال يركب الليل الاخير له ما فيه افضل لان في الدعاء وحده
حديث حسن قال الحافظ في التلخيص في حديث من روي
وهو قاله تطلعات له على اساسا لا تقطع بين اوصافه وانما
قال ان معين لم يجمع عندنا الا في سباقه في ما سارته ومنها
منعته من جميع من سباقه ومنها الشك في ان كان حاشي حاشية
من اصحابها سارته اصل هذا الحديث مدق في ما سارته
فيما سارته صلى الله عليه وسلم من روي عنه في حاشية والاعلم
على الحق اقول قالوا في حاشية السكوت في اليوم والليله من اوقات
من روي عنه قال قلت يا رسول الله بل سارته اقرب من
الاصري يعني الاحكامه ومن سارته يعني الذكر ما قاله في حاشية
سكوت العبد من الدعاء جوف الليل الاخر انما استلقت ان يكون
محمدا لله تعالى تلك الساعة فان فعل حديث صحيح اخرجه
الترمذي وقال حسن صحيح وهو السكوت في الدعاء وفي حاشية وفيه
والغرض احد محققا علم من في سارته من روي عنه في حاشية
جوف الليل الاخر اجوبه دقوة وفي حاشية اوجهه متاخير الجيم من
الاولى انه وبالفكر من العلم انما يعلم ساق في قول شيخ الكاهن
صحيح قوله وروي في حاشية الصاري وسبق في حاشية قال
الحافظ في حاشية الحديث للحديث وللفظ مسلم بن ابي عيسى كان
يعرفه انما اشار اليه في قوله وفي رواية في حاشية ما وفيه
كذلك احمد وابو داود وفي قوله كنت اعطى طلاق العلم في لاشي
الاستدلال في الظن انما في قوله في هذا الجمل نظرا لاشعارات
بالمدونة والكلمة واجيبه ما ساقه في حاشية لاشي لاشي
ايضا في حاشية التلخيص لاشي من ساقه في حاشية لاشي لاشي
الاشية وغيره لانه يقتضيه سلبا لتلخيص السكوت واشتات
الكلمات ما لاشي في التلخيص لاشي من ساقه في حاشية لاشي لاشي
لكن في حاشية التلخيص لاشي في حاشية لاشي لاشي لاشي
عليه من ساقه في حاشية لاشي في حاشية لاشي لاشي لاشي
ايضا في حاشية التلخيص لاشي في حاشية لاشي لاشي لاشي

سنة

سنة

[illegible]

رحمة الله عليه
رحمة الله عليه

له فمكة بركته فكان اول شيء دخل جوفه ريقا النبي صلى الله عليه وسلم وسماه باسم جده ابي بكر وكناه بكيتة ودعا له وبكر عليه وقال له ايضا كني بين دنياك ودينك ليس عليكما عتاما لنفسك الميت اول بيتك في دينه وحياي رواية في البخاري وسلم انه عاد الى النبي صلى الله عليه وسلم وروى ابن سعد او ثاب بن عتيق لبيار حه كان ان النبي امره بذلك فلما رآه النبي صلى الله عليه وسلم قبلا فحك في وجهه ثم بايعه وكان بعد الله مائة في العادة ثمانية في الجماعة وثلاثة الناس وشهد فقام فوبخه وكان الغرم واللعن على يد يوم وشهد مع ابيه وقالته يوم الخندق شهيد وكان الناس لا يحية له ولا شعر يومه وكان كثير الصوم والصلاة لدرع الحلات والامساك والحالات قال ابن كيسان سار ابن ابن الزبير يعطي كلمة قط لوفقة ولا لوفقة سلطانا وغيرة روي انه شرب حمأة دبر النبي صلى الله عليه وسلم ولم يقل له وبل لك من الناس وويل للناس منك لا تنكح النساء الا عتمة انتم يبيع له بالحلاقة ستة اربع وستين بعد موت معاوية واجتمع على طاعة اميركم ابو البرص والعراق وخراسان وبها البيت على فواحد ابراهيم وعملت عن بيعته ابن عباس ذاب المغنية في زمان حج لخدمه اكلج بكة في اول ذي الحجة سنة اثنين وسبعين وبعث عليه الخليفة والي عليه بالتقال من كل جهة وحضر منهم ليلة تمل حنة ثم قتل يوم الثلاثاء العصف من ثم حادي الا في سنة ثلاث وسبعين وعمره ثلاث وسبعون سنة ومات مدة الحصر ستة اشهر وسبع عشرة ليلة روي انه لما اشتد عليه الحصر شاور امه في الاستسلام فقالت يا بني لا تموت هكذا اصابني فان توت سولنا فقلنا احشوا لثلاثة نقات ان لثاة لا تنال السلم روي له من رسول الله صلى الله عليه وسلم لثاة وثلاثون عددا ان تقامرا على تسعة واسودا التجاري ستة وسلم عدل فخرج له الاربعة وهرم وقل الله منه وبواحد العداوة الاربعة بعد الله امر لمرو ومدا ليعار عباس ومدا ليعار لمرو قاله احد من جنل وغيرة من احد من قبل لاس خسل ما بين سعود قال لبي مؤمنهم قال لبي قولانه مقدست ونا نعدو ولا ما شوا لمويلا على البيت في مقدم فاذا انقنوا على شيء ميل سدا قول العداوة وقلم وبنو ما بين سعود فيها ذكوا ابو المسكين بعد الله من لعمابة ومحموس ما بين وفدوس وقول المؤمني منهم ان سعود امج امر مدوا ليعار فله سنة عليه المم في التذويب وغيره ولا بعد الا بياكة الظاهرا به عطف على قوله لا اله الا الله

[illegible]

ادواته الشريفة كبرها بديده وم اذ بعينه لم وسينجي ان يحسن
 بالليل كاد عليه احسا راعا لواله في العزاده سبحا مع نك
 ولا يحيا معه فولا في صا في شوق صبا انهم انما ياتي في صير
 ثلاثا ولا يشي يحسن ان يكون الحبيب هذا المذمار حيث يكون على
 واحد منها احد عشر وعشرين ما يكون على سبيل ما هذا العود وما
 الحديث حين انما لمعقودا لثاني قاله الكرماني قال لما لعز
 النجاشي وهو هذا شاعر ثلاثا فقال في قوله ومصدر وانكسر
 شمعوت حلق كل صلاة ثلاثا ولا يشي وتكررون حالها كذا
 وبه يتبعه ما تقدم مرنا وقال لم في شرح سطر طام انما
 وطرق هذا الحديث في رواية في صا في ان كل واحد منها يكون ثلاثا
 ولا يشي ما ساقول من سبيل في صا في ان كل واحد منها يكون ثلاثا
 عشر ولا يشي رواية الكرماني ما موم زيادة في قوله وفي
 رواية في صا في ان كل واحد منها في قوله تمام ما في السبيل لاله
 الا الله حده لا شريك له قلت وسيا في قوله حديث لا في
 يروى في رواية ان التكبير اربع ثلاثين وسيا في حديث
 كتب قال وكما زيادة ان ثبات في قوله وسيا في حديث
 الا في سبيل ثلاثا ولا يشي شمعوت وكذا في حده واربع
 وثلاثين تكبير وسيا في بعده ذلك بالليل في قوله وسيا في حديث
 اني قيل في بين اربعيات ان يحسن في قوله تكبير وسيا
 لاله الا الله في قوله وسيا في قوله التكرار في حديث
 او مرنا له قال ابو صا في صا في قوله وسيا في حديث
 التكرار في صا في قوله وسيا في قوله وسيا في حديث
 قوله وسيا في قوله وسيا في قوله وسيا في حديث
 لقال في حديث اسما في ذلك ثم ثلاثا ولا يشي في قوله وسيا
 ولا يشي وتكرار ثلاثا ولا يشي في قوله وسيا في حديث
 له ذلك فقال في قوله كبر وسيا في قوله وسيا في حديث
 مبرور ثلاثا ولا يشي في قوله وسيا في قوله وسيا في حديث
 فاستلنا في قوله وسيا في قوله وسيا في حديث
 ولا يشي وتكرار ثلاثين في قوله وسيا في قوله وسيا في حديث
 سحان ابو كودله وانه كبر في قوله وسيا في قوله وسيا في حديث
 قال الحافظ وقد قيل في قوله وسيا في قوله وسيا في حديث
 قال السحان في شرح المشافاة الظاهر ان السبيل لاله في كل شوق
 من السبيل والحدود والتكبير على حدة وشا في قوله وسيا
 من وسيا في قوله وسيا في قوله وسيا في حديث الشا في
 من وسيا في قوله وسيا في قوله وسيا في حديث الشا في

[illegible]

ازدواج

[illegible]

توضیح مقتضایها
برای این عمل

المحامي

[illegible]

[illegible]

یغی

[illegible]

[illegible]

ان الحارث من سبعة الحارث ابن مسلم وكانه تفرع عنه اربعة
في هذا الحديث من الحارث ابن مسلم انق. من سبعة الحارث
قال في سبعة القباية من سبعة الحارث ابن مسلم يعني
الحارث ابن مسلم قال بعثنا رسول الله صلى الله عليه وسلم في سبعة
بلدنا يعني في النعم فقدمت اصحابنا في نيسابور فاستقبلنا النساء
والسبيان يصيحون فقلت لهم تريدون ان يخرجوا ما اوتيت قلت
قولوا اي سبعة قالوا لا بل هو الحارث رسول الله صلى الله عليه وسلم
اصحابي وقالوا اشرفنا على الغنم فنفعتنا ثم اشرفنا على الغنم
صلى الله عليه وسلم اشرفنا فقال لقد كنت له من الاجر من كل اثنان
كذا وكذا ثم قال في اهل بيتنا لعزب مقتل الامير الحسين بن ابي سريع
ومات فانك اذا قلت ذلك فذكرت من بيتك كبت كذا حوار مني
واذا اقلت الصم فقلت مثل ذلك فانك ان كنت من بيتك كبت كذا
حوار مني ثم ساء وقال الحارث في ثلاثة بعضها من عهد الرواس
منهم ابو يعقوب النخعي وقد اخرج الحديث بطوله اربعين الا انه ساء
الحارث ومسي ولد له مثل الحارث ومولد فيه ان النبي صلى الله
عليه وسلم قال له اسألي ساكيت لك كتابا لا يلة المسكين
بعدني او يبك قال فقلت لي كتابا وحده ودفعه الي قال
ثم ايتت اسكوبا لكتاب نفقه وقراه واولي بها ثم ارجع عليه
ثم ايتت من ففعل مثل ذلك ثم ايتت من ففعل مثل ذلك قال
يعني في الحارث ومات الحارث وعلاقة عثمان بن مازن كذا
عندنا حتى بعث لي من ابن عمي عبد العزيز ففعله واولي بها
واحيه الحارث ففعله واولي بها ففعله واولي بها ففعله
سبع مرات طوف لعتلي ابي كورة في سبع مرات وفعل السكت
في هذا العدد اربعة سبعة جواب لانا واطقتنا وسبعة
اعضا المتكلم بها فوس حوار يخاطب مني من ساري من
دعولنا واولي بها اربعة لحن الحارث والحارث في الاصل السرة
تكون مع الرجل في الطريق حتى لا يدفعه احد من المزدحم ولا يدفعه
الاخذة التمس وذكره الصديق الامدول فيه حوار الزبي
وروي في سند احمد ورواه الشيخ في الكبرى في رواية
وتان في روايته اذ اصلي او حين سلمها لشك وان يعلى في امره
الدار ففعله في الامداد والحارث في الصغرى في الحس وبنو حديث
من سبعة الحارث كما قال الحارث وعنه من طرق في ساء لك
عاشا ففعله في طريق الحارث وقدم على سبعة لانه طريق في
معرفته اعماله والحارث واسباب التول في رواية الحس تقدم
سواء في طريقه ساء لانه وقدم على سبعة لانه ساء

[illegible]

المعنى

العين قوله مجده انه اي محبت الله فالمصدر ومضاف للمفعول
راد المورود وبعثته وقيل المراد اي صار الى السوء وعلى هذا فيتم
مذا الله كما المسافر بخلافه على الاول قوله وحسن بلائيه بالخير
وطفا على هذا انه وفي نسخة من المصنف بالرفع على انه خبره من سبيله
وهذا الحسن محتمل او من اختياره واقع علينا وثابت له سابقا
انه امر زكي قوله على ندم وحسن بلائيه اي على ما احسن اليها
اولا تاسا ثم وصرح التلا في نسخة الاثبات بالخير ليس الشكر
وبالشر ليقترن بالسرور فيه ان قوله على ندم شعور ان لفظ على من
سكن الحديث وليس موصوفا بالاصول الصحيحة والسم لاعتقده
ربا اي ياربنا قوله ما احسن اسكون لسان الصاحبة اي
كن معا لسانا بالاعانة والافاعة وفي نسخة الايضاح لا من
محمد السبيعي وقوله است الصاحب في السوء بعد منه ان مدح
ما ساء الله تعالى لكن من موثقه بها لسوءها على العنق الحديث
انما الله يؤتيه من يشاء ولا يستعجل ولا يستعجل بذلك على
نظريا لا قرب الاول سبي وكان تقول ان لفظ هذا لسان
شعور على طلاق الصاحب من غير تنقيصها على مدحها
من يكتفي بالاطلاق بوقوده في الفعل وامسله والله اعلم
والفضل بصفة الاسر من لا فقال اي نشاكن لا فغان من
لذلك تنصت قوله ما هذا بالله منسوب على المصدر اي
اعرف به اذ اقم اسم الفاعل مقام المصدر كما قولهم فقروا يا ايها
الكل من الصبر لم يفرج في قوله امر فيكون من كلامه الراوي قاله
المتامى ويريد انه اذا كان مصدرا فهو من كلام رسول الله صلى
الله عليه وسلم واذا كان حالا فن كلام الراوي وهو ما ان يكون
حالا فلا يكون من كلامه اي في اقول ذلك حال كوني ما هذا
ما لنا انني وهذا في الاخير لاسم قاله الطيبي وشاف
ابن الجوزي في ستمائة ومعه على الحال انني قبله يحتمل ان
يكون ما من فاعله مع انني وروي ما هذا لرفع اي ما هذا
وقم بهذا شيئا لا شئ انما بين قولهم لكونه لفظا
لنفسه وتوافق لربهم ما على وجه الخبر عليه زيادة وشكرا
واذ ما هذا شاعرت كما مر شان كل خير يذنب وانه والاشات
عليه قوله بشايد لاسم قال الطيبي يوكذي وكذا روايات
سالم كما في الرواية قوله معناه هذا الذي اذ وعنه او يعنى
هذا شائد من يكون شائد بدلا من تعني وتصبر ما هذا
شال المصل عليه اربعين اربعة فسانك السكك وشال الخطا في
السر الم مخففة ومعناه هذا شائد قال الزهر السبيعي والبا

والله اعلم بالله ذابده على شئ وبه وبعث على في القنفذ
 ونازله في الرقاة بان كلهم من غير صبح لان ميت الريح السام كذا
 وسبح بهذا الخبر اما اذا كان محيى من غير نصيبين وجوده لانه
 يتاخر من بعد كذا سوا الميثور عليه المستودع انبي وضمه ان يالغ
 قبل ان يفعل نفسه قال تعالى يا ايها الرسول بلغ ما انزل اليك
 من ربك ما لي عليه صلة والله اعلم قوله وحقيقته اي حقيقته
 على قول من يوافق من بعده انه امره ان يخلو هذا اليه لانه يكونه
 محاذ الينج كما يكل به في قوله تعالى والاعادات يومئذ وروحه
 الطيبي وشكل ما ذكر في النشأة ومثالا بما يجوز في معنى سرح
 سامع اي ظهر واستمر سبعة السامعون انهم ما يقاه على ظاهره
 سماطية وثبات التورس في الخيال في الخيال والظاهر كلفظ
 والعلم من كان له سمع ما انما يجرده وخصه من واقعه على
 والعلم ان هذا سمع تعالى على نوره والعبادة عليه ان يروى
 انبي من ان يبي على ذي سمع وسامع نكرة فقله العصور كما في
 حبر من جرده والله اعلم قوله على نوره ويتضمن ان هذا اللفظ
 في الحديث ولم يردده الم وقد علمت ان لفظ نعمه سيد اي
 داود اسما على فليست من سماء الخمر قد سبق بيان ذلك في
 وروى في معنى سماء او رافا بوداودا التي رافا والى كذا في
 السلاح والاشياء حربه في التكري كما في كذا فظروا في الحصن
 واسما في شية في حقيقته قال كذا في الحديث شامد حديث
 الامام من عازب قال كان رسول الله صلى الله عليه وسلم في
 قاله صبحا واصبح الملك لله والحمد لله لا اله الا الله وحده لا شريك
 له اللهم ابي مؤذيك من كل عدو اب لغير حربه كما في
 طريق الطريق في كتابك لوعا قال واخرجه اسم الله بكذا في
 وبعده اخر وسندوه من انبي اسمنا واسمى الملك لله اي
 دخلنا في السواد على اسم الملك عابا لله وخصابه والجملة
 حاله من ما في اسمنا شتد برتد او بدونه اي اسمنا وقد
 صار معنى كان واما الملك لله او غير اسمنا ساهلي هو اربعة
 اوا في خبر كان واخواتا عليه فينفرد بينه وبين منوعا
 فخر المستلانية سها يشبه الساهل وهو ما يشبه انما القتل
 الشد بر اسمنا اي دخلنا في الساهل ومرتبة في قوله في صلاة
 الله واسمى ذلك لله اي دمر وصاروا نشائية معطوفة على
 الاطلاق اسمي في اسمنا على مد من ساقعة ولا يفي بعد الاول
 من الخبرين لمراتته في خبر انما في سادة
 الاقرب انه معطوف على الملك لله كذا قال ابن جرير في المشكاة
 قال

قال ولعله على جملة اسمينا بعد وعكس في الخبر وقال لا يبركون
 المعطوف عليه اخبارا المعطوف عليه خبر سها نشائية لانه يجوز
 التقاطع في ذلك على الصحيح قال الطيبي ان قل
 سامع اسم الملك لله والحمد لله لا اله الا الله والحمد لله
 لم يسان حاله لاني لا اعرف ان الملك لله والحمد لله لا اله الا الله
 والحمد لله واستغفاره وخصه بالعبادة والنشأة عليه
 والشكر له ثم طلب استمرار ذلك بدخوله في الليل والنهار واستعداد
 ما ينعهم مما لا يعلوا النشائية اسمك من خبر هذه الليلة انتهى
 لا اله الا الله اسمنا سامع او تعليل ومعلوم ما عرفنا
 انما الحرف وقال ابن جرير المشكاة معطوف على ساقعة ساديل
 واد است الواحد اسمنا بصفة بالله واي بعدة الحرف قد ردت لما ارد
 بعد ما علم ما يكون الينج وبخاسته ورواه في قوله والحمد لله
 قوله بعدة في تقديره باب فضل الذكور في النشأة لانه
 خبر في جملة الليلة اي خبر ما اردت وتوقعه في ساديل
 الليلة لخاص من ملكك او غير ما انت فيه اي خبر في الخبر
 انما تفصل خبر ساقعة فيك اي من السادات التي امرنا بها
 لبيها او المراد خبرنا في الامور والوجودات التي في الامور والوجودات
 من سها اي من سها اردت وتوقعه في سها من سها لانه
 ولا ينبغي حمل سها على فعل لتفصيل لانه لشره في سها
 او المراد سها لوجوده ان ما فيه سها لانه لشره في سها
 بالمرور في كذا الصلاح هو من سها لانه لشره في سها
 من سها الى طلوع الخمر وقد عرفت من قال ان ذكر السها يدل
 ما قال انبي وسكت من وقت الذكور المعطوف بالصلاح والذكر
 المتعلق بالسها ان كان في كلامه لاشارة الى لا يبركون لانه
 في اليوم والليلة المذكورين في رتبة الصلاح والمساواة كان
 ظاهرا بوزده له في هذا المقام المعقود بهما في يومه وانه يندفع
 قول الخمر بعد ابراده وقد سبق ما سبق من ان الصبح فيه
 مثلا المعان من مراد الصلاح اول النهار والمساواة لليل كما يدل
 عليه لفظ اليوم والليل صريحا في قوله انما المراد بالليل والنهار
 حرمنا الصلاح والمساواة كونه كماله الم وان كان صريحا
 بطريق الحقيقة والمخالفة كما في قوله تعالى ولم رزقكم فيها
 سكره وشيا ولكن المراد من هذا انما كما في قوله تعالى ولم رزقكم فيها
 به حديث من توافين يصح حفظه على معنى ومكة والله اعلم
 الكسل في بحث النشائية من ليعا من النشائية مع استقامة
 منه ويكون ذلك لعدم شغاك النشائية مع ظهور استقامة

وقدوم علي سابعه لانه اخذ منه اذ يكن معه من العبادات شا
 لا يكن مع سابعه **والله** من يحيي كبر الس الودعي في شفا
 بعضا لقوي او ضعفا واما الودعي في قول القوي وقدوم في الاوكار بعد
 الاستدحكة الاستعانة منه **وسوا** كبر بعض السين وكبر بعضا
 وبما قرى عليهم وروا السؤ وما لفتان كالكرة والكرة والكرة بفتح
 الباء والواو المع روائية ورواية اي ماورثه الكبر من ذهاب العقل
 والخلط الراي وغير ذلك ما سويه الحال والافتور ودو في لفظان
 عمره وحسنه وروا كبر فكون والمراد به السطري العبدان
 عند النعمة اي ما يورثه الكبر من رذل الناس ويجمع عقوبته قال
 ابن جرير في الشكاة قول النظم يعني الطيبي الاول سمر يعني روائية
 اسراراية ما الشاي مفيد ما لا يفيد الاول فو تاسين محض
 بخلاف الاول فانه اما مفيد فربما لا تكلفه لتاسين فربما
 انه قد ورى غير هذا الطريق منه ايضا وسوا كبر اي في سؤ
 ما قتته والردا كبر كذا ان النعمة يطابق روائية الكبر يكون
 السؤ في الخالتون فيها للتكثير الشايل للفظ
 والكثير قال ابن جرير لم يمتي من فيه للتخفيف والتمويل وسبقوا اليه
 الحسن وهو بعيد لانه لعلاب المستند منه لا يمتد بساكنه فيها
 كما يظن **درو** ساقى من سلم الزقال في الشايل والاطام
 الا انصاري وفي روائية للمزني من قال حين سبي ثلاث مرات
 اعوذ بملكات السموات من كبري خلق لم تنزه حمة بغير الرسالة
 وتخصيتم لم لا فتعدي حمة اي سم وتسل نوعية السم والنوعية
 نعمة النما والكان الا ان من مملكة الحدة والمراد كما يعترى
 تلكا السلة مثال سبل انما تقرب ما كانا يقولون ان كل لينة
 ما عنت حارية منهم فلم يقدسا وجدا وقال بل احدث حسن
 انني **حار** لم اجد من ساه **ما** عنت ما ساهية
 اي اي سبي عنت اي عنت وجدا واول للبعث اي اراها
 والخبر قد في الذي نقيته لراصد لشدة والمرد لقت شدة
 عطية كذا ما اني صررت في المرأة وسبعه ان سالتهمسية
 لا يكون عددا الا قبل وهو مفقود لما واده علم **لو** فنتي
 فربما سمع الصغيرات محمد سينا في احد بوش الحادي الحني
 شامورة بل ساساني منه بعض الاخوان من كلف في بعض
 كيت اللغة بل ربعة نفاق لصيرا المستكلم بما علي بصيرة
 واستيقا جلد بالرسنة واذ في العجتم وما لعمام الدال وامثال
 اعين ومكة ما لا الود والشاي فقد افعلنا في الصحاح

والقاصود

[illegible]

[illegible][illegible]

[illegible]

50

[illegible]

في الامم اضافة احد يتركه مع الله تعالى واسماواته مقبولات لبقوات
الحياة لا تقبله في عبادة عزه ولذا قال انه لكم عذر سبوا
العبودية عذرا من مستقيم ثم قال الثاني سمع البشر عليه ما اصابه
محنة في الدنيا بآله واحده لعلوه وعلى اني سبوا اصبحت
لا اقبله اسوا مني في الدنيا بآله احده لعلوه وعلى اني سبوا اصبحت
دوره وكفى دونه والحمد لله على ما استوفيت من نعمته وتوفيقاته التي
يتركها الشاغل لعلوا في جميع شأنا ما اصابه واسلمه من ذلك
اسين ثم قال وعلمنا انه مع مصادره وهي مصادره بآله وبني
لان في الدنيا بآله واحده لعلوه وعلى اني سبوا اصبحت
وقال في السلام رواه الاربعة في الحكم في السعد في الدنيا بآله واحده
وقال في جميع الامم ادوات في كل من الدنيا بآله واحده ومات
الحاكم بعد ذلك من عذرا من مستقيم ثم قال الثاني سمع البشر عليه ما اصابه
محنة في الدنيا بآله واحده لعلوه وعلى اني سبوا اصبحت
وقال في جميع الامم ادوات في كل من الدنيا بآله واحده ومات
الحاكم بعد ذلك من عذرا من مستقيم ثم قال الثاني سمع البشر عليه ما اصابه
محنة في الدنيا بآله واحده لعلوه وعلى اني سبوا اصبحت

وہم

[illegible]

[illegible][illegible]

[illegible]

咳

[illegible]

وانت طاهر فتوشد بيك شدة كوحوه انتى وكذا ذكره عند الطوف
 ثالثا لوراية قال يعنى لوراية رسول الله صلى الله عليه وسلم
 لوراية بالان ادا اوست الى مراكك وانت طاهر فتوشد فتوشا
 ومنوك بالصلوة ثم اصبح على شباك الابين ثم قل انى متفق عليه
 قال الطيبي وشاعرا بمرجور التاريخ لوراية لم يواسيها بمرجور
 ثم راجعت صحيح البخاري نسخة صحيحة متبعة على نسخة حافظ
 ابن حجر فوجدت فيها ذلك في بعض طرقه فثبت ما ذكره المصنف
 انهم به من ذلك قوله في بعض نسخ البخاري في حديثه ما لا يرد
 احوالنا لفظا صدي روايات البخاري وما يجرى بها من تعيين كون
 ذلك لوراية لم يصر الفرق السيد بن معين يحتاج الى توضيح ولا
 يصح ان يكون هو البراءة لما تقدم في حديث ربيعة بن رافع
 ابن عبد الله قال لا فتدال ان الراوي قد ثبت نفسه اما لفظا
 او لفظا من لا غرض في مقتضاها من استصحاب قوله
 ومنوك بالصلوة اي وضوا شرفا لا لغويا اي مطلقا لفظا لان
 التفسير ان يكون هذا اليوم على كل احوال وهو الطائفة لان
 ليكونه ذكره على كل احوال وكذا قوله واما ما كان اليوم كذلك
 فخط فيه الانسان من شيطان والفتل والكل الوحي لوراية
 استلزامه عليه ودوامه وعدم التفتيش لتقويت بينات اوقات
 وانما ضلوا الى مرجع الامة بمرجور حسين ولا يظن من الايمان ما روي
 في تاريخهم على شكله من قاله في تاريخهم ما يشبه
 الاصطلاح على الشق لا بين ليل استرقق في اليوم لعلك انك
 موافقا لبارعنا في حجة اليمين وفاق لنفس من ذلك خلاف
 فانه في اليوم على ليل وروى في نفس في ذلك شق اي فانه يتقل
 اليوم حصيد ويحوي رمة في اليوم على ليل وفاق لنفس من ذلك خلاف
 ما يقرب نسب سبل اعضاء اليه فتصعب المواد فيه بدرا ليل اليه
 على الله عليه وسلم فلا يفرق في حقه بين لا بين ولا يفرق عليه
 في يوم لا ينام اما كان موثرا لا بين لانه كان يحس في شانه
 فله وتعلم منه قال المحقق بطلان اعتدلت في اليوم على لا بين
 نصرت ادا فعلت ذلك كنت في دعة وروى واستوفيت في
 السور وادعت على الشق لا بين حصل عدي فاق وهذا استوفيت
 في اليوم فالاولى بتقليل اليوم على لا بين شانه من شانه
 على لا بين شانه وحكي المشاوي شانه في شانه من شانه
 والله على اعداء النور على ليل على لا بين شانه من شانه
 سوي يوم وادي شانه اليوم منتظما على اوجه روي ما حجة
 انه على الله عليه وسلم ما روي في شانه في السور بمرجور
 وقال له في شانه ما روي في شانه من شانه من شانه

التيك

بكره

التيك اي رويت بان تكون تحت مطبك تتعرق منها ما شئت من اشياء
 او رايا ليلها انساب من قول الطيبي هذا الشارة الى ان يكون رمة متداة
 له تعالى في اواخره وهو ايمه انتى اي لان المتار متار ليلها من كل
 ليله حتى يذكو لاسوا ليلها ليعين بقائه وروى في لوراية كلاله
 الطيبي بان المتكليف ليلها لوراية الخور وبعد الاستيقاظ ان لا يقوم
 انه حال السور وعلى الاول ففنيه الحارة لطيفة لانه يبيد في ليلها
 ان يتوب الى الله تعالى وقت النوم ليلها من طبعها قال في لوراية
 ويؤيده ان الطيبي قال في قوله وتوضعت امرى ليك فيها شارة الى ان
 الاول كالحاجة والدلالة موضوعة اليه لانه لا يواسيها انتى في
 رواية سلت ومهي ليك والمرايا لوجه فيها الذات وسه قوله
 تعالى لي من شانه وقوله لله وهو محسن في قوله وتوضعت امرى ليك
 ليله ليك اي تكلت في جميع شاني عليك قوله والحيات ظهري ليك
 اي استندته الى حيطتك لاسيما انك لاسند يتقوى به حوائج
 ولا ينفذ احد الا حاك قال الطيبي فيه اشارة الى انه قد بعد ليلها
 سورة التي هو مفتقر اليه في ما عاشه وعليها مداره سلبا
 اليه ما يره ويودع من الاشياء الداعية والحاجة يتك
 الحاقة الى الشئ صغرته اليه وقد يستعمل بعض الاستاد ولو
 المود رمية شبيه الى انه كان يظن في ذلك حيث لم يعلم لم يزد فيه
 يتقوى بغير الله ولا ظهر شانه اذ هو سواء وحسن الظن بالذو لكون
 الامتداد في استناده اليه ان من يره في رمية ورمية قبل
 كل ما استعمله لالحيات وتالك الطيبي بنصوبان على لعله
 يعزى الله والشراي فوضت امرى في شاني ليك والحيات ظهري ليك
 الكاره اليك مخافة من هذا ان يهوى وتغيبه ان يجرى في شانه
 بان لا وجه في الرمية يوضعت دون ما قبله والرمية بالحيات
 فلهذا لا يتركه في وجهه الى العيوب ما ذكره من ان لم يتركه لعل
 بالورقة والرمية في لوراية وسات له الطيبي مع جميع كل
 مسعود به يربط ما استعمله على حاله اي راعيا ما يربط
 او على الطيبي في حاله في حاله والحق واستعمله في لوراية
 وقوله ليك بان لكرتي في شانه برفعة كقوله ولفظا شانه
 بان انى وتعلق برفعة في شانه اي منك وشانه عليه من
 الخزي وفي لوراية لظن ان يكون استار في اي رمية منك ولفظا
 وموطا ورمية ليك يعنى في حالة الحق لا وجه الا اليك
 لا لتقليل له بطريق الاستيناف في الشان في الشان في الشان
 والوجه والرمية الشان متشابة فالاول نوع العقوبة على
 مجاري الانسان واضطراب القلب من ذل الخوف والخشية

الذي خوف مشهور معرفة ومن ثم قال تعالى اما يحسب الله من عباده
 اعلم ان قبل الخلق حركة والخطبة تكون الا ترى ان من يرى مدونه
 حياه محركة للخلق منه وعلى الخلق وحاله استتار في محله لا يعمل
 اليه سكن وبه الخطبة وتلك ابراهيم في شرح المشارق قبل لقبة
 تامة فكتب سبب توقع سكونه في مستقبل يكون تارة بكثرة الحساب
 سدا لعدو تارة لمعرفة حلال الله تعالى وحشة الانبياء من هذا
 القليل والنبوة خوف مفرقة بتعليم واحلال واكثر ما يكون مع
 الحجة والعرفه والاحلال بتعليم مشهور بالحسابات الشاه
 اما كاحلال وسانك قدرة على ذلك على غير حيسر
 والخلق للعامة والنبوة للعلماء العارفين والنبوة للتجديد والاحلال
 للمعربين وعلى قدر العلم والمعرفة تكون النبوة والنبوة ومن ثم
 قال صلى الله عليه وسلم اما انتم اكنتم الله واشدكم حشمة فو
 لا سيما ولا سيما منكم الا انكم تاتون لعلكم في شتمهم ومزورهم
 مشهور وقد يفرقها للارواح وقد يفسد فيها لذلك ويجوز
 التوسيع مع القدر اني والنبوة لا يرب ولا ملا ولا يفسد بمقتضى
 الابواب منكم ومنه معنى ما اورا فموديك منكم ايا مود بسطاط
 صناديد جالك ومعا في انكم منكم من مائة صناديد حلالكم ومعا في
 انتم انكم بان يكون تفنيدكم على بالاولين ما يقال يا صدر
 من الاحسين وفي خبر المصنف معنى الخلق والفرقة بين النبوة
 تعالى ففرد الله في قوله كلاً ولا وزر لي ربك يومئذ انتم قد
 وانا انكر ما لا سلطان منكم ولا ملام كما مراب معكم فان
 قلت بل منكم ان التوسيع او غيره قلت في هذا التركيب
 حجة او حجة لانه لا مثل الاول والآخر والنبوة والنبوة بين نفسه
 ونبوة بالتوسيع وعدمه وعند التوسيع سيقطع الان قال ولا
 لها ولا بها ان كانا مصدرين فبما ان في منكم وان كانا مكانين
 فلا ادب ان كانا لا يعمل وتقدروا لسلطانكم في احد الاربعين
 ولا بها انكم انتم انتم بكتابك اي مددت كتابك الذي
 انزلت على رسوا اعزات انكر من المصنف على الخلق بعد الاحلال
 النبوة وسائر المقامات العلمية والحيالات المستقلة والامان
 الظني است بكتابك تخصيص بحدكم وبما ذكرتم في اعتبار من
 انهم عليه بقوله لا نقيم فيما ذكره لان العمل في حال الاشياء
 لا نقيم فيه ما انكره الحق في ذلك فان قلت العبد المضاف
 سيد القوم ولم يخصصه بالاعتزان قلت مقتضى المقام
 مع ان موصوفه مختلف فيه مثلاً لا بان بالاعتزان مستلزم لا بان
 جميع انكسار المنزلة لمولاه على القوم لا بقاء من انكره

وفي

وفي ان لكون بالاضافة لا لكون بالعميل الحسن والاستغراق
 والعدم من لفظ كتابك محتمل لجميع الكتب والحسابات والنبوة
 بل جميع المقامات كذلك كما يعلم من كتابات في قوله تعالى ولقد ارسلنا
 ابراهيمنا وفي قوله تعالى ما الدين كغزوة اول البقرة
 وشيك بخلاف النبوة في نبوة با شاستا الذي رسلت في كافة
 الحق سدا ومنه سدا سدا سدا سدا سدا سدا سدا سدا سدا سدا
 كما قال في الحديث الاخر من كان اخر كلامه لا اله الا الله دخل الجنة
 قال القسطلاني في كتابه المنصور في هذا الحديث وقوله تعالى واذ امان
 ما بل من الكفالات المتضمنة للعلماء التي ذكرنا بانها متوجهة
 والتوسيع والفرقة بين نبوة على النبوة كما يثبت من قال لا اله الا
 الدعوات لم يطرده على من تلك بعد ثاب من ثابته تلك الكلمات
 العظيمة والمقامات الشريفة والحيالات ان كلاً منها كادرات
 سادات على فطرة الاسلام فبين العظيمة سادات بين الحالتين ففطرة
 الطائفة الاولى فطرة المعربين والصدوقين وفطرة الثانية
 فطرة العامة بين النبي صلى الله عليه وسلم في سائر رواياتها انما هي انكم
 انتم من ليلتكم من على فطرة وانما منعت اصبحت حبر
 في سائر رواياتها انكم من ليلتكم من على فطرة وانما منعت اصبحت حبر
 الشرح قال في خبره انما هي النبوة صلى الله عليه وسلم ولما بلغت
 الله است بكتابك الذي انزلت قلت ورويت قال في خبره
 الذي رسلت قال لم في ثم لم يفتل العلم في سبب انكاره
 عليه ورده للفظ فتبين انما رده لان قوله است بكتابك محتمل
 لغير النبي صلى الله عليه وسلم من حيث اللفظ واختار انما رده
 وهو ان سبب هذا الانكار ان يردوا كروا ما ينبغي لا يقتصر
 فيه على اللفظ الوارد بحروفه وقد يفسد الحركات والحروف
 وعلوه وحياته بملء الحاشيات لتبين ادواته بحروفه وهذا
 القول حسن لان قوله وشيك الذي رسلت من جهة صيغة
 الكلام وفيه مع النبوة والرسالة فاما قال وصوتك الذي رسلت
 من جهة صيغة الكلام وفيه مع النبوة والرسالة فاما قال وصوتك الذي رسلت
 الذي رسلت فاما هذا الامر مع ما فيه من نحو لفظ رسول
 وارسلت واسلم لامة بعبوديه وقد قد من ان الله لا يفر من
 الرسالة النبوة ولا منكم واحم بعض لعلنا بهذا الحديث جميع
 الرواية بالعلماء والجمهور على جوارها من لعلنا بالعلماء والجمهور
 هذا الحديث بان الله تعالى قد خلق ولا خلاف في جميع اذا اختلعت
 النبي صلى الله عليه وسلم على ان كان نبيا قتل ان كان رسولا وقال
 النبي صلى الله عليه وسلم في سبب النبوة من النبوة النبي صلى الله عليه وسلم

وذكرك لحياته لا لخلق الله منك ولا لخلق وقال بعضهم مع كونه محققا
 عن بشاره لخلق الله منك ولا لخلق وقال بعضهم مع كونه محققا
 من خلقه ثم قال الذين يحملون يراهم من خلقه من خلقه من خلقه
 الصادق من جميع الانبياء من خلقه من خلقه من خلقه من خلقه
 الى الخلق او من خلقه من خلقه من خلقه من خلقه من خلقه من خلقه
 لخلق الرزق وسئل ابو علي لولا ان خلق الله من خلقه من خلقه من خلقه
 فقال لا فضل مني ان يعلى او هل كان الله من خلقه من خلقه من خلقه
 وفي رواية ابو داود قال لخلق الله من خلقه من خلقه من خلقه من خلقه
 ساجدة اني وحي من الله من خلقه من خلقه من خلقه من خلقه من خلقه
 قال في السجدة من خلقه من خلقه من خلقه من خلقه من خلقه من خلقه
 من خلقه من خلقه من خلقه من خلقه من خلقه من خلقه من خلقه من خلقه
 والصلح ما ينفق من خلقه من خلقه من خلقه من خلقه من خلقه من خلقه
 وكذا رواه الشيخان في السجدة من خلقه من خلقه من خلقه من خلقه من خلقه
 وابو داود والترمذي في السجدة من خلقه من خلقه من خلقه من خلقه من خلقه
 مما شاذ في حقايقها من خلقه من خلقه من خلقه من خلقه من خلقه من خلقه
 الم بالمدح في السجدة من خلقه من خلقه من خلقه من خلقه من خلقه من خلقه
 ومما شاذ في السجدة من خلقه من خلقه من خلقه من خلقه من خلقه من خلقه
 في سادي لساوي السجدة من خلقه من خلقه من خلقه من خلقه من خلقه من خلقه
 ثم قال في السجدة من خلقه من خلقه من خلقه من خلقه من خلقه من خلقه
 كما في السجدة من خلقه من خلقه من خلقه من خلقه من خلقه من خلقه
 شاذ في السجدة من خلقه من خلقه من خلقه من خلقه من خلقه من خلقه
 اعدوا ولا يسميهم سادي من خلقه من خلقه من خلقه من خلقه من خلقه من خلقه
 بالحر والبر قال الطبري في السجدة من خلقه من خلقه من خلقه من خلقه من خلقه
 على انه انشأ بقوله العباد من خلقه من خلقه من خلقه من خلقه من خلقه من خلقه
 والشرب اشارة الى سؤل الرزق المتكفل به وقوله تعالى وما
 من راحة في الارض الا امل الى الله رزقا محلا المسكين والمساوي
 مانه تعالى حصه من شانه من خلقه من خلقه من خلقه من خلقه من خلقه من خلقه
 اوصاها لاشانه وقوله من خلقه من خلقه من خلقه من خلقه من خلقه من خلقه
 الكثرة شاذ في السجدة من خلقه من خلقه من خلقه من خلقه من خلقه من خلقه
 يكون من خلقه من خلقه من خلقه من خلقه من خلقه من خلقه من خلقه من خلقه
 من خلقه من خلقه من خلقه من خلقه من خلقه من خلقه من خلقه من خلقه
 اسوان الكافري لا سؤلهم فالله انما يحل الله على من خلقه من خلقه من خلقه
 نعم وروى لاداشك من خلقه من خلقه من خلقه من خلقه من خلقه من خلقه من خلقه
 وكذلك الله تعالى في سؤل خلقه من خلقه من خلقه من خلقه من خلقه من خلقه من خلقه
 العوسين وحب لم قال في قوله من خلقه من خلقه من خلقه من خلقه من خلقه من خلقه

وصار له في السجدة من خلقه من خلقه من خلقه من خلقه من خلقه من خلقه من خلقه
 لم مع ان الله تعالى في سؤل لاداشك من خلقه من خلقه من خلقه من خلقه من خلقه من خلقه
 كما قال في السجدة من خلقه من خلقه من خلقه من خلقه من خلقه من خلقه من خلقه
 تعالى في السجدة من خلقه من خلقه من خلقه من خلقه من خلقه من خلقه من خلقه
 والبر في السجدة من خلقه من خلقه من خلقه من خلقه من خلقه من خلقه من خلقه
 الطبري في السجدة من خلقه من خلقه من خلقه من خلقه من خلقه من خلقه من خلقه
 بيته من خلقه من خلقه من خلقه من خلقه من خلقه من خلقه من خلقه من خلقه
 يتدبر في السجدة من خلقه من خلقه من خلقه من خلقه من خلقه من خلقه من خلقه
 نقاشه من خلقه من خلقه من خلقه من خلقه من خلقه من خلقه من خلقه من خلقه
 وبقيته من خلقه من خلقه من خلقه من خلقه من خلقه من خلقه من خلقه من خلقه
 فانه من خلقه من خلقه من خلقه من خلقه من خلقه من خلقه من خلقه من خلقه
 لا سؤل له اي لاداشك من خلقه من خلقه من خلقه من خلقه من خلقه من خلقه من خلقه
 الحس في السجدة من خلقه من خلقه من خلقه من خلقه من خلقه من خلقه من خلقه
 سباني في السجدة من خلقه من خلقه من خلقه من خلقه من خلقه من خلقه من خلقه
 الحاضر في السجدة من خلقه من خلقه من خلقه من خلقه من خلقه من خلقه من خلقه
 وبقا في السجدة من خلقه من خلقه من خلقه من خلقه من خلقه من خلقه من خلقه
 على السجدة من خلقه من خلقه من خلقه من خلقه من خلقه من خلقه من خلقه من خلقه
 اسير في السجدة من خلقه من خلقه من خلقه من خلقه من خلقه من خلقه من خلقه من خلقه
 انون في السجدة من خلقه من خلقه من خلقه من خلقه من خلقه من خلقه من خلقه من خلقه
 شاذ في السجدة من خلقه من خلقه من خلقه من خلقه من خلقه من خلقه من خلقه من خلقه
 المصالح في السجدة من خلقه من خلقه من خلقه من خلقه من خلقه من خلقه من خلقه
 بعدد قطع السجدة من خلقه من خلقه من خلقه من خلقه من خلقه من خلقه من خلقه
 الكلب في السجدة من خلقه من خلقه من خلقه من خلقه من خلقه من خلقه من خلقه من خلقه
 المرو في السجدة من خلقه من خلقه من خلقه من خلقه من خلقه من خلقه من خلقه من خلقه
 ساقط في السجدة من خلقه من خلقه من خلقه من خلقه من خلقه من خلقه من خلقه من خلقه
 وسكت في السجدة من خلقه من خلقه من خلقه من خلقه من خلقه من خلقه من خلقه من خلقه
 من خلقه من خلقه من خلقه من خلقه من خلقه من خلقه من خلقه من خلقه من خلقه
 المرو في السجدة من خلقه من خلقه من خلقه من خلقه من خلقه من خلقه من خلقه من خلقه
 الطبري في السجدة من خلقه من خلقه من خلقه من خلقه من خلقه من خلقه من خلقه من خلقه
 او من خلقه من خلقه من خلقه من خلقه من خلقه من خلقه من خلقه من خلقه من خلقه
 هم المرو في السجدة من خلقه من خلقه من خلقه من خلقه من خلقه من خلقه من خلقه من خلقه
 جمع في السجدة من خلقه من خلقه من خلقه من خلقه من خلقه من خلقه من خلقه من خلقه
 لا سؤل في السجدة من خلقه من خلقه من خلقه من خلقه من خلقه من خلقه من خلقه من خلقه
 اسير في السجدة من خلقه من خلقه من خلقه من خلقه من خلقه من خلقه من خلقه من خلقه
 المرو في السجدة من خلقه من خلقه من خلقه من خلقه من خلقه من خلقه من خلقه من خلقه

[illegible]

www.pearsoned.com

[illegible]

[illegible][illegible]

[illegible][illegible]

[illegible][illegible]

في العدد المذكور من المرافعة المصرية وانما اكثر من ذلك ولكن اقصت
 عددان من معاصم ما دخل الجنة في الجحيم والى الثاني ونقلت اسم
 في شرح سلم اثبات اهل الجنة قالوا في الرد لا يشار من دخول الجنة
 باحصاء لما لا الاحصاء على الامتياز والادعاء في الحديث الا هو ان لكل
 على اسم جوك سميت به نفسك او استأثرت به في علم اعين عندك
 ومتكذرا بما هو بكر من الغريب الساكن من تبعين ان قد تعالى الف
 اسم قال **اسم الغوري** وعدا لتلك من استنى قال القزويني في الحلة
 خبر سياتي ليستكمل المذكور في الحلة الاولى غير ان هذه الحلة هي القصيدة
 جبريتا والحلة الاولى منصوص بها لان مقصود ما حصل لاسم في ذلك
 العدد انتهى وهذا القول الثاني لونه ما به وينا ارا في هذا المدة
 على قوله انتهى قال في الجوهر **جواب** عن الغريب اهو ان
 ان قوله من معاصم ما دخل الجنة في موضع الوصف كقولك لا يبرح
 على ان يكونه مما سمته بمعنى ان زيادة قرب واستحقاق ايمان
 اوان هذا القول من اهل البيت خلا كان لا يورثه من غير مقدار
 للمعروف في كل سمة لا يفرح من هذه الحلة فكيف يمكن ان
 سواء هذا الشرح ان كان راجعا فكيف يمكن ان تحتج به
 عن جود اسم من استحقاق مضافة كمن مرته وفي كل
 اسم ما هو على التمسك باسمه بالاسم لا يفرح **قال**
 يمكن ان يكون خارجا ويكون زيادة شرف الشعة والتعظيم
 ولا يثبت بالاسم ما عداه وان يكون راجعا سيما لا يفرح به
 الا في وفي شروطها شروط يتوقف على حصولها الا في
 انما ان الاستحقاق في شعة في التعظيم والادعاء
 الشدة على تفصيل غير مدلول في التعظيم والادعاء من الاضرب
 في التعظيم وهو كذا في الحديث ان قالوا ما متعنا وهذا
 استأذنه اذ يعظم حاله في الحضر وكان الله لم يعظه او يسلط
 على اذنه في الجوار **الجواب** الثاني من معاصم
 الاسماء لان بيت الله لا يكون في هذا العدد من المعاصم
 ورويت ان بيت الله في المعاصم ولا يفرح في المتأخر وافتقار
 بالمدح لاسم الشهيرة على الكيفية المذكورة في لسان سيرة
 على الله عليه السلام في رسالت ارا في قوله تعالى لان بيتك
 نقله عن ذلك السوطي في جوابي لترى ذلك ولم يبين في الله في
 حله ولا اقتضاه في المذكور في المخرج انه ذكر في المصنفين واقتصر
 عليه من هو في شرح الشكاة وقال لعنه الله عز وجل وقال في
 المصنفين ما في هذا العدد اشارة الى الاسماء لا في قوله في
 وتلك حكمة سيرة السلف في ان كان بعض قوله وقال

مؤيد

عن الاسماء الحسينية ما به عدد درجات الجنة استأذنه
 تعالى منها واحد وهو الاسم لا يفرح من معاصم احد الكائنات
 سانية لكن واحد منها معاصم الله وقال بعضهم ليسوا لاسم لكل لسان
 عينيا بل هو لسان الله وربه جبريتا لاسم في بيت الله الحسينية ما به
 في عدد درجات الجنة والذين بكل لسان الله ويؤيده قوله تعالى
 والله الاسماء الحسينية ما به عدد درجات الجنة واستحقاق الله في الجنة
 عليه وربه تظلالا في وقتل الخوارج في كل لسان الله الحسينية
 وكيفية لا يقتل معاصم الله اهل بيت الله الحسينية ما به
 في رتبة اقرب منها سائر علي ذات مودة كاسم الله تعالى في
 قول من يقول في غير بيتك لا يفرح في لسان الله الحسينية ما به
 كان دلاله على حقيقة في سيرة بغيره ومنها لسان الله الحسينية
 تعالى في لسان الله الحسينية ما به عدد درجات الجنة واستحقاق الله في الجنة
 اهل بيت الله الحسينية ما به عدد درجات الجنة واستحقاق الله في الجنة
 صانعة اسم الله الحسينية ما به عدد درجات الجنة واستحقاق الله في الجنة
 قال القزويني في الحلة الاولى منصوص بها لان مقصود ما حصل لاسم في ذلك
 اذ يفرح من المعاصم ما دخل الجنة في موضع الوصف كقولك لا يبرح
 على ان يكونه مما سمته بمعنى ان زيادة قرب واستحقاق ايمان
 اوان هذا القول من اهل البيت خلا كان لا يورثه من غير مقدار
 للمعروف في كل سمة لا يفرح من هذه الحلة فكيف يمكن ان
 سواء هذا الشرح ان كان راجعا فكيف يمكن ان تحتج به
 عن جود اسم من استحقاق مضافة كمن مرته وفي كل
 اسم ما هو على التمسك باسمه بالاسم لا يفرح **قال**
 يمكن ان يكون خارجا ويكون زيادة شرف الشعة والتعظيم
 ولا يثبت بالاسم ما عداه وان يكون راجعا سيما لا يفرح به
 الا في وفي شروطها شروط يتوقف على حصولها الا في
 انما ان الاستحقاق في شعة في التعظيم والادعاء
 الشدة على تفصيل غير مدلول في التعظيم والادعاء من الاضرب
 في التعظيم وهو كذا في الحديث ان قالوا ما متعنا وهذا
 استأذنه اذ يعظم حاله في الحضر وكان الله لم يعظه او يسلط
 على اذنه في الجوار **الجواب** الثاني من معاصم
 الاسماء لان بيت الله لا يكون في هذا العدد من المعاصم
 ورويت ان بيت الله في المعاصم ولا يفرح في المتأخر وافتقار
 بالمدح لاسم الشهيرة على الكيفية المذكورة في لسان سيرة
 على الله عليه السلام في رسالت ارا في قوله تعالى لان بيتك
 نقله عن ذلك السوطي في جوابي لترى ذلك ولم يبين في الله في
 حله ولا اقتضاه في المذكور في المخرج انه ذكر في المصنفين واقتصر
 عليه من هو في شرح الشكاة وقال لعنه الله عز وجل وقال في
 المصنفين ما في هذا العدد اشارة الى الاسماء لا في قوله في
 وتلك حكمة سيرة السلف في ان كان بعض قوله وقال

ن

[illegible]

التزيم السلام بمصدره لا سلامة وقت به والمعنى ذو سلامة
من السلامة ونقصه أي الذي سلمه ذاته من حدوث واجب فمن
المعروف أنه من أصل الحق ما ساقه من أصله متضمنة لسلامة
سلكه لما تضمنه من العلم بالذي يؤدي تركه إلى وقوع المعنى
والمعنى بالذات بل هو غير الشرط بل تحت القضاء وعلى قدر
يكون من حيث التزيم فالعقوب بينه وبين العكس ما لا يقدح
بأنه على غاية الشوق من بعض مقتضاته ويقوم به إذا اقتضى
طبيعة الشيء منه وبما هذا الفعل به كذا قدس كذا قدس
والسلامة على سلامة من معنى غير له أو سلامة أو مصدر
يعمل ويرب ما قبله وهو غير ما قبله والسلامة ما يزال
ويشمل معناه أو سلامة أي منه سلامة معناه من المحاور ما لا
يرجع إلى القدرة فيكون معناه الذات وقيل الذي يكون
السلامة أي العمل من مكرهه وسلكه والسلامة ما هو عليه
والسلامة أن يقال في سلامة فلا يربح ومنه يكون مرجعه إلى كلمة
التي هي الحوسن في الأصل الذي يجعل غيره أساسا يقال الصدق
من حيث عمل الصدق السابق التكرار في الجملة والجملة
على أنه تعالى باعتبار الإلهام من العبدين صحيح فإنه تعالى أصل
بأن صدق وسلم فيكون مرجعه إلى كلمة أو على الفرات
وأما ما عليه فيكون من صفات الأفعال وقيل معناه الذي
أما لربما خلق أبواب الإنسان وسد أبواب المحاور فيكون من
صفات الأفعال وقيل معناه أنه يوم من معناه الأمور يوم
ما لغيره الأمر ما قبله لا يخفى ولا يخفى وأما المعنى الذي
كثير من هو دور أو خلق لاسيما والخاصة يرجع إلى الكلام والخلق
وقال ابن العربي في شرح المعاني الحوسن أي الذي يصرف
معناه وعدوه هو من لسان أو يومه عداه وهو لا من معنى هذا
لأنه على صفة اسم الفاعل وقوله معناه أي الحوسن من
شمل معناه أو قريب المشاف في السلامة والحق من يومه من لسان
أو شرحه على قوله معناه له قاله الخليل ويقولنا ربي
المشاف في قوله المشاف في المدين من السلامة باعتبار الاشتقاق
أو ربه ما ليس في أقرب منهما كما قالوا في حقهم أو دفع ما قبل
أو كان المعنى المستفاد من المعنى هو المستفاد من أقرب لم يكن
أو المشاف بعد الآخر يرفل وقيل معناه السلام الذي
أو قرب منه مشاف ربه ويرجع إلى العلم والي شرفه في النفس

ما كنت ترجع الى القول وقيل مثله من غير منعه من الاما الى من
يقول من الخوف وما الامانة الى اذ من اعدا دق وعده فابده لنا الماسا
الغزوة فاعلم ان اذ رقت المادرة منه قال في الحذر وموع بالخلة وتقسفه
حظا من حيث ان الضعيف يجوز في استاء الله الحسي انتم وقيل هو انتم
على قبيح ما فعلتم ما قاله قارنكم واما الموع الى التذكرة قال القاري
الذي من لم يسمع ثلاث خصال العلم على اليد التذكرة التامة
على لسانه مضافا لثباته على يد ولا شيء من نقصان القول
الاول فان المارستقوا المسالفة في الحفظ انتم بهذا التلازمة وان
صحيح وصحة هذا ان من استاء المزمعة من مضافا الحسي وان
العلم راى العالم الذي لا يغفل من قولهم فوا فاعلم ان راى من
على سلب وموجعه الى التذكرة التامة على لسانه فاعلم ان
من وصده حقيقي وبعث تزيي وقيل لقول التذكرة من قولهم بعد
بجزة اقول في استاء منه قوله تعالى فغفرنا يا اياك اي قولا وقيل
عدم الماسكون من استاء التزيي وقيل لذي يتعدوا الاضافة
بوصفه ويتصور الوصول اليه واما مضافا من غير موع
الاصل مضافا لثباته من غير موع مضافا الى الاضافة
وتارة في التذكرة من غير موع موعودات لعلوا ما التذكرة منه
تذكره قبل الحاضر الموعودات لعلوا ما التذكرة منه
من مضافات الاضافة وقيل مضافا مضافا الى مضافا
له ما استاء الاضافة والافان والافان والافان مضافا
لغذاء بها اراد بوجعه الى مضاف الاضافة وقيل مضافا
لثباته من مضافا لثباته من مضافا لثباته من مضافا
موجعه الى التذكرة التزيي وقيل مضافا لثباته من مضافا
تذكره من مضافا لثباته من مضافا لثباته من مضافا
اليه انتم نظر لما انكم في عياله وهو على الاطلاق لا يتصور لا
تعالى ما انتم المستودع انكم انتم انتم انتم انتم
والا لا يوافق على موع الا في موع منكم وانتم انتم انتم
لثباته في مضافا لثباته من مضافا لثباته من مضافا
لثباته من مضافا لثباته من مضافا لثباته من مضافا
وجه التلازمة في فعل مضافا لثباته من مضافا
وجه التلازمة في فعل مضافا لثباته من مضافا
ووجه التلازمة في فعل مضافا لثباته من مضافا
واريد به المسالفة والافان وبطريقه شايبة في كلامه على انتم
تفعل من التلازمة لا تفعل منكم واما مضافا لثباته من مضافا
لثباته من مضافا لثباته من مضافا لثباته من مضافا

[illegible]

[illegible]

52

[illegible]

[illegible]

三

[illegible]

الصغير قال القاصي تاج الدين السبكي في الطبقات الكبرى
سألت فيه هذا الحديث أخرجه ابن حبان في صحيحه وأحمد في
المستدرک وقضى ابن الصلاح بأنه حسن محققاً بأن رجاله رجال
المصنفين سوى قوة فإنه لم يخرج له سوى مسلم في السؤدد
سعد بن عبيدة وأمين لما حكم الأصول وقد قال الأوزاعي ما أحد
علم بالزوري منه وقال يزيد بن أسيد السلمي أعلم الناس بالزوري
قوة الأوزاعي قلت قاله السلمي وهو ثقة ابن حبان قوة
ويقال له الأوزاعي أنه كان يقول ما أحد علم بالزوري منه
ثم يعقبه بأنه ليس بحكمه علي لا إطلاق قلت لكن أوله
ابن عدي سندوه في مرة قال لم يكن للزوري كتاب الاكتاب
فيه منب قومه وكان الأوزاعي يقول ما أحد علم بالزوري
سوى خبري قال أيضاً فظهر من مدحه لقضاه أن الأوزاعي
أنه أعلم بحال الزوري من غيره لا بما يرجع إلى ضبط الحديث
قال وعملوا للائق وأما الموقوف أنقى ما في الشيخ تاج
الدين السبكي وقد قال العارضي أن محمد بن كثير رواه
الأوزاعي عن الزوري ولم يذكر قوة وكذا حدث به خارجة ابن
مصعب ومحمد بن عجيل عن الأوزاعي عن الزوري لم يوافق
نقل الأوزاعي عنه من مرة عن الزوري وسوا الزوري فحدث
به مرة كذا مرة كذا قلت قال السخاوي بعد كلام
سأله لولا سبعة الذين من حاله المصنفين الا عند
الحديث ما مات الأوزاعي لم يخبر بحاله لكن ومنه أحد وأوزاعه
في آخرين وتكلم فيه بكلام سبيل مولانا في الأوزاعي
أشبهت قوة رواه مسلم وخارجه ومحمد بن كثير باسناد
قوة ويكنى أجمع بأن الأوزاعي رواه عن الزوري من جملة من رواه
وسمعه من مرة عنه سماه أنقى ما في تاج الدين السبكي
وغير رواه محمد بن الوليد الزبيري عن الزوري من غير السبكي
لعاب ابن مالك من يسه نفعنا الزوري سمعه من أبي سلمة عن
الزوري وسوا من كعب بن بيه ورواه محمد بن كثير المصنفين
عن الأوزاعي عن الزوري عن أبي سلمة عن أبي هريرة عن يعقوب
المعدني أنه سأل عن أبي بكر بن محمد بن عيسى عن الأوزاعي
وليس كذلك ما في الحاشية إليه من حديث مرة ابن عيسى
الوحش قال من حبان كان اسم علي بن صالح يقول ما أحد
يعني وقوة لفت قلت قال السخاوي وقصه نظم من
وصفين أحد من أئمة الطرق إلى سبيل ما إذا إليه ابن
حبان الماشي أنه يلقوه منه أن يكون من رواية قوة عن أبي
سنة

من أي سلة ولا يتابع له على ذلك وعدمه ان ذكر يحيى في السند
وتابعه بالرواية التي اشار اليها الدارقطني انتهى وقت
الحفاظ بعد تحريمه حديث الباب انه حديث حسن اوجه ابن
ماجه واوجه آخر في صحيحه قال السعادي في حرمه وحديث
الحديث يجمع بين الصلاح على عبيد الخواري في مكانه وشيخ
العراقي وادى بعضهم حديثه انتهى فقلت فقلت من روى
سنة الحفاظ انهم فيمن حسمه قال السعادي في حرمه وحديث
اللفظ لا يروى بلفظ كل كلامه وباشياء في باب وعدمه ووجه
موضع سعداوي ومعهم حديثه وبالحديث وبالصلة على
الشيء ويذكر الله ويسم الله الرحمن الرحيم ويلفظ اطلع واحكم
واشروا لاسرى ذلك حزب والانت استاد اشياء دي والمحيي
انه ستم به يعني بحاله سلق الميراث صاحبه واسألوا السلف
فما يزال يعني ما ما هو الامم منها ومودكرانه تعالى وانشا
عليه على الحكمة انما يذكرو بصفتها بخدا وعبرها ويول على
ذلك رواية ولما لم يثنى وحسنه في الحديث والذكر والسلسلة
سواء ما يزن يكون خصيصا بخدا ومعصوم للسلسلة وح فوايه
الذكر ومعصوم بها على الروايتين الاخرين لان المطلق اذا
تمدد بغيره يعني شامنين ثم جعل في واحد منها ويرجع الى
اصل الاطلاق وانما قلت ان مصورا بخدا والسلسلة شاذان
لان الماده انما تكون بواحد ولو وقع الاستدلال بالمراد وقع
بالسلسلة وممكنه وبذلك يلحق الماده المذكورة في الرواية
المعشرة انما غالب الاقوال الشوعية غير متفقة باحد كماله
فما استنتجنا بالتيكبير والوجوه غير ذلك انتهى كلامه
نكرانه بهذا اللفظ الزماني في عطية الاربعين والاسر
الماديه الشيء وذي معنى صاحب وبشارته في انما يقاها
الامر له شرف ومطل ومن صاحب اعم منها يتصل له في غيره
وبها سرفقه لا يقاها في وطن وذا اللون وفلاخر ولا يكون
لصاحب الموت ما اختير في الاثني ليس له الموت المتقين
لربما ساعاها ليس في سويها في شيئا عليه وعلى سائر
الشيء الصلة والسلسلة اقتضى ان يعبر عنه في احد
لفظ صاحب معناه الموت وفي اخرى بلفظ ذو نصا الى
اللون والساد الماديه منها المظهر والاشا والشرع اي بلا اثر
له شان وشرع بتم به شرعا في المكره والحرام ولا يشترع
بهم وما سمي ولا احد وبعد بالبناء المفعول كما هو المشهور
الشيء ويجوز دراية ان يترامى صبغة المعلوم التي في المير

عنه لكلام يصح منه الخطأ على حد ولو نوي ثم هذه الحجة
صحة لرواية العصفاء المنعقدة على مكي مؤلفه تعالى ومزاد
سائر ان شاء ولا يجوز جعل الحجة خاتما لغيره سيما في
احتمال من استدل لانه وكذا في حقنا في الخبر على ما في
ذلك ايضا والظواهر متعلقات بقوله يبدأ اولها بابا فاعل
الامر مفعول به واسطة حرف الجر وقوله هو انما في كلامه وكثيرا
ما يرمع الضمير للكتاب البعدي في كلامه في القول وحده موافق
حيز لا وملك المتضمن المستدام في القول وكونه نكرة
مرفوعة بفعل على ما لا يبعد انما حيزه لا يبعد وقعت في الاصطلاح
ومعنى ان كان المعنى على ما في كتابه فمعنى هو الاستدلال باسم
الامر لا على ما في كتابه ومعناه وليس هو غير مفضل لان شرطه ان
يكون الخبر بعينه او اقل من كذا وكذا ما مقتضاها في قوله
اقطع اما التعريف قطاير واما الثاني فان اقطع ليس المقصود
بل هو صفة منبهة كالحش واجمع اي هو منقطع كالمقصود من
شرح حديث البشارة لوالد شيخنا العلامة جلال الدين
العصامي ثم قوله بالحدوده ان كانت الرواية فيه بالرفع مقتضى
بعض هذه الحجة او بالحرر موافق باق الروايات الالية في
حصول ما يدل على الحد سواء كان تلك الحجة او غيرها
وفي رواية بحمد الله رواه الشيخ كذا وكذا في قوله على مردي في الحديث
فيه بحمد الله قطع كتابا كذا قطعوا في كتاب في الترمذي والبيهقي
والدارقطني وفي رواية بالحدود في حديثه رواه كذا
انما في حجة الكتاب من سننه وقوله لا مردي بال
لا يبعد فيه الحد قطع وهو كذا في مصنفه انما في
رواه بعد السماع او رواية في ذلك صحاحه ايضا وازادوا
اقطع ورواه الدارقطني في حجة الاربعين في كتاب ما في
الاسم بالحدود رواه الترمذي في كتاب الباب الثاني والثلاثين
من كتابه على مردي في سننه لا يبعد فيه بالحدوده قطع
وفي رواية كذا في كتابه رواه كذا في كتابه في كتابه في كتابه
من كتاب الادب في سننه فقال شاذلية قال نعم او لم
يكن اقل على مردي عن الزبير بن عوف في سننه هو في كتابه
في كتابه لا يبعد فيه بالحدوده هو اذ هو في كتابه في كتابه
في كتابه في كتابه من سننه في كتابه في كتابه في كتابه
من سننه في كتابه في كتابه في كتابه في كتابه في كتابه
ان كتاب ايضا في بعض من كتابه في كتابه في كتابه في كتابه
وخرج له في بعض من كتابه في كتابه في كتابه في كتابه في كتابه

[illegible]

[illegible][illegible]

نوعان نوع العظم والاسقفان نوع من انواع كذا نوعا دافعا
 علينا للاعتناء بها وقيل معنى صلاة الله تعالى رحمة
 وصلاة الصلاة رقة تعطف على استوعابها رقة والثاني
 يرجع لما سألنا من الدعاء الاول ان اريدوا رقة هذا المقرونة
 بالنعيم يرجع لما سألنا من الدعاء الثاني شارة عليه وتعليمه
 فيكون القولان متحدان في الحقيقة والاختلاف في اللفظ فقط
 اه لا يصح هذا القول بان صلاة الله تعالى رقة ما يتبعه معنى
 صلاة الله رقة للوسنيين لان الدعاء الثاني به من ذلك ارفع
 واحل وهذا القول لا يقع فيه من الخصوم ما ليس في الدعاء
 يخص باسم الصلاة ومفهومها باستعمال الانبياء بمقتضى
 ولم يشركه وشرفه وانما اريدنا مطلق الرقة توجه القضا
 عليه بان الله تعالى ما يريتهما في اولئك عليهم صلوات من
 ربه ورحمته والعصاة لا يوافقوا الله ولا رسوله فمعنى الصلاة
 في الآية مع انهم علموا السلام عليك ايها النبي وآلته وولاه
 ما لو عدنا لما سألنا من الصلاة ولتالوا النبي قد علم
 الصلاة بعلمهم الدعاء بالرحمة وايضا قد جاءوا على جواز
 المزمع على الانبياء او اختلفوا على قول شتى في الصلاة على
 غير الانبياء لعدم اتيانهم في معانيهم او على كون الماديا الرقة
 المقرونة بالعظم بها فما ورد على الدعاء
 المذكور انه لا يصح من الدعاء الصلاة رقة خاصة فكل انما من
 المخصوصين من النبي صلى الله عليه وآله وسلم في الدعاء
 بول الله وسأله انما احتاج العصاة الى السائل من انبياء
 ليعملوا بذلك المخصوص ولا يرد عليه اجابهم على جواز
 الزم على غير الانبياء او اختلفوا في جواز الصلاة لا تستدبر
 من ان الصلاة مخصصة بنبيها معني اريد على معنى مطلق
 الرقة لما رت مطلقا انما او استعنت الصلاة على
 غير الانبياء على قول رمانية لذلك المعنى الاخص ومن شئ
 وجهت بعدا لتتبدع انما الله تعالى الدعاء بالرحمة وهذا
 ان تملكه بغير ذلك ان اختلاف في الحقيقة بينه وبين القول
 ما سألنا الله الشا عليه صلى الله عليه وسلم بقصة ربي
 شوق الشهادة لا يجوز بعد ان اورد الصلاة مطلق الرقة
 سابقا لفظه نعم تدعى ان الصلاة من الله تعالى
 رقة لا في قوله تعالى ما الذي يصلي عليكم ولا كنتم وفيه
 ما الصلاة من الله على الانبياء فمعنى الدعاء بالرحمة من العظم
 وعلى غيرهم لا يصح بذلك بل يكون من الله تعالى ما سألنا

منوع تعليم وقد لا يحب مرات المؤمنين وما يوبد وكان من
 العلوية انما الله لا الذي يليق بنا ايها صلى الله عليه وسلم من رقة
 ارفع ما يليق بغيره وانق واما الثاني فمعنى تعليمه تعليمه
 الشريعة الصلاة على النبي صلى الله عليه وسلم من رقة تعليمه
 وريادة تكملة وعلى من دون النبي صلى الله عليه وسلم رقة
 وهذا التقويم يظهر الفرق بين النبي صلى الله عليه وسلم وسائر
 المؤمنين في قوله ان الله وسلائكته يصلون على النبي محمد
 قبل من الذي يصلي عليكم وسلائكته ومن يعلم ان القدر
 الذي يليق به من ذلك ارفع ما يليق بغيره والجمع بين
 عليان بهذه الامة من تعليمه ان النبي صلى الله عليه وسلم
 والقرآن به ما ليس في غيره من تعليمه ان النبي صلى الله عليه وسلم
 هذا المثال ان لا يخالفة بين الثلاثة الاقوال في تعليمه
 صلى الله عليه وسلم والرحمة والاستغفار والصلاة الملائكة
 فتبين له ما روي ان ابن عباس رضي الله عنه قال انما روي
 الدعاء بالرحمة فما المرد رقة تعطف على استعدا
 الرقة وهو معنى قوله رقة دعاء وقيل الاستغفار ولا
 مخالفة في الحقيقة بين هذه الاقوال انما هو طام انما
 من معنى الدعاء الشامل للدعاء بالرحمة او المعقودة بالرحمة
 معناه صلى الله عليه وسلم ويغريما ربي او المراتب للابوة
 به صلى الله عليه وسلم والسالكين عليها من ركبته الله
 من الرقة والمعقودة محقوقة صلى الله عليه وسلم ومن
 حصوا الدعاء بالرحمة او المعقودة لم يردوا انهم لا يدعون له بغير
 ذلك ادلول له على هذا المعنى انما اراد الصلي على غيره
 ساقدا الدعاء معقودة ما جمعت الاقوال وانهم المرد
 منشار وماتم يطالبون له صلى الله عليه وسلم من ربه يريد
 انما عليه وتعليمه والافعال عليه من ركبته ومعقودة
 وغيرهما من المراتب العلية ما يليق بها من ركبته وعلى حاله
 صلى الله عليه وسلم وشرف وكبره واسما صلاة موسى الا من
 والحق عليه ربي معني الدعاء اي طلب سادته صلى الله
 عليه وسلم من ربه سبحانه واد افرقت ذلك وعامة القوا
 على ركبته وسلائكته عطف على اسم راقيل يصلون غيرهما
 وقيل من لطفي دعاء الخلافة محدود دلالة يصلون عليه
 ورجع بقاوم معنى الصلاة وطام كلام ابن عباس ترجيح
 الاول وعليه من وجهه الثاني بانه لا مطلقا الدعاء استوعب
 لفظ الصلاة لكذا المشرى كما مر بانه واد به بعضهم بقوله

ومعناه على انه يعني لا يستاد الله ميراثا مستقارا في ذلك
من نفسه له ولو سميته ومقتضى في احوالنا لمثل ذلك الصلاة
سما له عليه وسلم من العباد وانما بقوله الى الله تكفي الثواب والي الله
الله عليه وسلم زيادة التزيمات في التزيمات لا اله الا الله وانه سبحانه
وقال في علمه **تر** روي في جميع هذه الاقوال في الحديث الذي
رواهوا عنه المودون في اخره ثم صلوا عليه في صلاة من صلى على
تر من صلى على اخيه اي صلى الله ان يوم نبيه صلى الله
عليه وسلم رفته مقرونة بعائنه العظيم الا ان يبرهنا من ان يعنى
صلوة الله على غيره الانبياء لكونها راحة جامعة واسعة شاملة
الاسرار شاملة من انهم صلى في جميع اسباب المشاكلة
لانهم متفق لفظا مختلفا معنيين بالراحة والفرجة بالنعيم المصلي
من الملايكة شريفا القدوة وتوسيدوه لكونها تختلف باختلاف
مرات الانبياء من اولهم وفي كلام الله لا يعصى امره من احد
يذكره حيث قال **مع** معناه صلى الله عليه في راحة ورحمة اخرى
لغونه تعالى في راحة باله صلى الله عليه في راحة يكون الصلاة
على وجهها وظاهرها خلافا لوجه الملايكة بغيرها **مع** وليس
له كما حادان ذكره في الصلاة ذكرته في صلاة من صلى على
ملائكة الله صلى الله عليه الصلاة لانه ليس حنة واحدة
بل حنات اذ روي في الايمان بالله تعالى ولا اله الا الله بالرسول
ثانيا في تعليمه ما شاعرا بالعبادة بطلب الامانة ثم روي
ثم تجدوا الامان بالامور الاخيرة مما شاعرا بكون الله شاعرا
وعنده والاعمال في منزلة الرحمة ثم تعليمه بالعبادة
ثم روي في الامانة ثم شاعرا بالامانة والاعمال في الامانة
ثالثا في الاعتراف ما شاعرا بالامانة والاعمال في الامانة
الله عليه وسلم وان جعل ذكره في راحة الى راحة ربه
لذلك من حنات سوى شاوروا الله من ان الحنة بعد ان شاعرا
وسبق في باب اعلموا الموداة الجوامع عاينوا ان الاعتراف
على ان الحنة بعد ان شاعرا بالامانة والاعمال في الامانة
شاعرا بالامانة في الخبر اقم صلاة اذ الاعتراف افصى بقا وقت
الحنة بعد الصلاة **مع** في الاعتراف الاعتراف ان يعنى بذلك
درجات الحنة اذ روي في الاعتراف الاعتراف ان يعنى بذلك
من صلى على نبيه صلى الله عليه وسلم في راحة لكونه
اعظم من الحنة بصفاته وحقائقه كما ان الله تعالى لم يجعل
ذكره الا ذكره كذلك جعل هذا ذكره صلى الله عليه وسلم ذكره

الشیخ

انتهى وما اعين مؤلف الشيخ العلامة بولمان الذي انما يشرى
 نسخ الله به من صرنا فكره واحل للمكره فوردت عليه رسل الله
 ما تحته سواه من المبره وشهره بالما من بشارة تحلت من المبره
 انما لك ابن صلاة العبد من صلاة الملك ملكي والعبد من ملكي
 مرة والله تعالى يعطي عبدا من سواه اجري له ثوابا عظيما واحدا
 انتهى ومع ذلك فانه يتصور على ذلك بل هو انما يقع في رجات
 ومعا عرسيات وكما في عرسات وكن له كعتق عشر رقاب
 ومن علامة صلاة الله تعالى على عبده ان يرضيه ما اودا ايمان
 ويحبه محبة التوفيق ويوجهه شياح الصدق وسيطره من فضله
 لا يوا لا اراوات الناصرة ويبدل له الله بالمقدور وذكر
 النبي وغيره ان سلطان العباد انما يكون من رسول الخصال اما
 القنعين انما ياد على واحد من النبي لكل حصة لله من العبد
 حتى يمد من الحية يدعي بولمان وهي قائمة بحيلة ان يعطى
 حصة صبيح على العشر والساد في حصة الصلاة عليه صلى الله عليه
 وسلم والله منصف لمن يشاء ولا ينافي الاما وشي لقي من
 الزيادة على ذلك ثم قيل ان يكون ذلك الاختلاف لاختلاف
 احوال الناس ويجوز ان يكون من صلى الله عليه وسلم اجريا لنفسه
 اوله بفضل الله عليه وادخله من الله عليه
 بقدر القاصي في ان يدان من صلى الله عليه صلى الله عليه وسلم
 محبا له كما في اية كل حصة احوالا لمكانه وحاضيه لانه
 قصده لك بحد الثواب او بها الاية لوجهه والمط ل نفسه
 ثم قال وهو احد في فيه نظروا الله اعلم في روي في صحيح
 مسلم في اية وكذا رواه ابو داود والترمذي وقال من صحيح
 والساك وان كان في صحيحه وفي بعض النسخ الترمذي وكذا في
 حبان من روي في صحيحه في كتاب الله له عشر عرسات
 في نظره في عشر عرسات وفي عهد احد عشر عرسات في حال
 العبد غير ربي اسما براميم ويوفقه ساقون في القول ببيع
 وقال في نسخة انما نظروا الله في حديث الكتاب قال
 الترمذي في حديث من صحيح وقال اني الترمذي في حديث روي
 من النبي صلى الله عليه وسلم ان من صلى الله عليه صلى الله عليه وسلم
 صلى الله عليه ساعدا وكتب له عشر عرسات قال شيخنا
 جابر العراقي في حديثه في اشارة في حديث اخر غير صحيح
 حديث ابو داود وان كانت هذه الاشارة مروية عن جابر
 من روي في كتابه في حقه قال انما نظروا الله في حديث
 لفظ بكاهات من وجوه احدي من العلامة في هذا من وجوه

انه يعقوب من اسمه من ابي يريو وهاهنا الصلاة وجه اخر لفظ
 كبت الله ان يلقن لبيو معطوف على ما قبله ولفظ من حديث ابي يريو
 روى عن علي بن ابي حمزة كبت له ما في حديثه من ان يريو كان
 من اصحاب علي بن ابي حمزة كبت له ما في حديثه من ان يريو كان
 الصلاة في الصلاة انما هي بان عمل الحركات في الصلاة
 والاما لرواية انما هي بان عمل الحركات في الصلاة
 حقا واقتضاهم عليها خلاف الرواية الاخرى ما تقدمت بها
 روى عن ابي الحسن بن علي بن ابي حمزة كبت له ما في حديثه من ان يريو كان
 من اصحاب علي بن ابي حمزة كبت له ما في حديثه من ان يريو كان
 الصلاة في الصلاة انما هي بان عمل الحركات في الصلاة
 والاما لرواية انما هي بان عمل الحركات في الصلاة
 حقا واقتضاهم عليها خلاف الرواية الاخرى ما تقدمت بها
 روى عن ابي الحسن بن علي بن ابي حمزة كبت له ما في حديثه من ان يريو كان
 من اصحاب علي بن ابي حمزة كبت له ما في حديثه من ان يريو كان
 الصلاة في الصلاة انما هي بان عمل الحركات في الصلاة
 والاما لرواية انما هي بان عمل الحركات في الصلاة
 حقا واقتضاهم عليها خلاف الرواية الاخرى ما تقدمت بها

ابن سبيح وروى عن ابي يريو وهاهنا الصلاة وجه اخر لفظ
 كبت الله ان يلقن لبيو معطوف على ما قبله ولفظ من حديث ابي يريو
 روى عن علي بن ابي حمزة كبت له ما في حديثه من ان يريو كان
 من اصحاب علي بن ابي حمزة كبت له ما في حديثه من ان يريو كان
 الصلاة في الصلاة انما هي بان عمل الحركات في الصلاة
 والاما لرواية انما هي بان عمل الحركات في الصلاة
 حقا واقتضاهم عليها خلاف الرواية الاخرى ما تقدمت بها
 روى عن ابي الحسن بن علي بن ابي حمزة كبت له ما في حديثه من ان يريو كان
 من اصحاب علي بن ابي حمزة كبت له ما في حديثه من ان يريو كان
 الصلاة في الصلاة انما هي بان عمل الحركات في الصلاة
 والاما لرواية انما هي بان عمل الحركات في الصلاة
 حقا واقتضاهم عليها خلاف الرواية الاخرى ما تقدمت بها
 روى عن ابي الحسن بن علي بن ابي حمزة كبت له ما في حديثه من ان يريو كان
 من اصحاب علي بن ابي حمزة كبت له ما في حديثه من ان يريو كان
 الصلاة في الصلاة انما هي بان عمل الحركات في الصلاة
 والاما لرواية انما هي بان عمل الحركات في الصلاة
 حقا واقتضاهم عليها خلاف الرواية الاخرى ما تقدمت بها

رك

المشكاة لمن حذر ان قلست **س** ما المانع من ان الوجة ضمنت
 مع الصلاة تعدت على كونه ما يقوى به وان الشاويحت
 ليست للكل بل للمنفرد والخصم كما في كبر او زيادة كنهه كما في
 فز واستمر قلست **س** دعوى المتقين بان الشاويحت انما هي
 لتكلفتها ان ورد من حيث هو محسب يحتاج لتساويه ما ذكره اشاي
 هو الاشارة المستدفة فلا ينبغي ان يتكلف لصحة مثل هذه التكلف
 انتهى **س** وقد سألنا الاستاذ ابو بكر ابن الحارث عن رافقه مع
 الحنفية واستمرهم بعض المشايخ من جمع بين الفقه والحدس فقال
 ولا يخفى الاصل ان الوارثة في رضاء شافيا نكاحا واحبة جدا
 ولا يجوز سدا ما في كذا من منهم بالكدب ويؤيده ما ذكره السكي
 ان حمل العلى الحديث الصنف سام يستصغفه وبذلك يرد
 على ما يرد الاخذ من تلك الروايات بانها ضعيفة والضعف
 يجعله في النفاذ بحسب حديثي الى تزيده من غير ما قال الله
 صلى على محمد مطلق بهذا صليت على ابيهم وعلى ال ابراهيم
 وبالك على محمد وعلى ال محمد فكانت على ابراهيم وعلى ال ابراهيم
 وتوم على محمد وعلى ال محمد فكانت على ابراهيم وعلى ال ابراهيم
 شملت له يوم القيمة وشملت سنده رجاله رجال الصالحين
 لا واحد منهم يورث من حج ولا تعدل وقد ذكره ابن حبان في
 الثقات على توافقه ومن ثم قال غيره انه حديث حسن ثم
 احتلت الخطا في انه لم يلق الله عليه وسلم بالوجه لانه على
 سنده من لم يلقه من احبة يستعمل ذكره صلى الله عليه وسلم
 ان يصلي ولا يجوز ان يترجم عليه لانه لا يجهلوا دعا الرسول
 الاية وان كانت الصلاة بمعنى الوجة فكيف يحسن بذلك فغير
 له ان يورث بغيره من اس سنده لانه لا يستذكر وجهه بعض
 الحنفية بانه الوجة اما يكون ما سألنا عن فعل سائلا عليه ومن
 امرنا بغيره ويستعمل قوله في الوجة كما في الخط العرفي في سنده
 بعد ان ذكرنا من سنع ولا يورث من الوجة ولا في المنع او الضعف
 الامارات التي استند بها الجوز التي حرمته مطلقا متوافق
 سائلا ويستعمل بالام بعض من تأخر عنه الحديث ان ذكرها تنقلا
 فقال النبي صلى الله عليه وسلم لا تستعاضوا بالجو **س** ومن
 الامارات المشار اليها ان من اعلم اساد بعضها ان الوجة وقعت
 بينا على سبل لتعنية للسكدة والركة ولم يورث سائلا على
 ومعدا معودة وورث في جوار سائلا استنلالا لانه قيل
 ومارة الشاذ في طيبة رسالة بقوله صلى الله عليه وسلم
 ورم ولم يتبع ذلك الا ما يورثه امدح بل بغيره التام على ما

في الاصل لما لم يورث قال الشاذي وهو الصحيح وهو لعله جواز
 بعض مسعود الغزالي فقال لا يجوز ترم اي ما انا من طائفة قول
 الامري ما رآه البخاري اللهم ارحم ارحمهم وارحمهم وارحمهم وارحمهم
 وتقر به مسلما بغيره وسلم له الجواز ولو يورث بغيره صلاة او
 صلاة اليان وموا الذي يترجم وتقر به حاسم في ترم على اعم الذي
 اقتضته الآية على انه ليس في الآية ما يمنع ذلك لانه صلى الله
 عليه وسلم مع من في اذعية كثيرة الدعا لنفسه بالوجه وعلى ان
 الدعاء بالوجه له ما يليق بقوله في الشهاد السلام على كذا النبي
 ورحمة الله وبركاته ورم اسالة تكون ما لسا الا على سائلا متور
 واي دليل لا يرد لانه قاصبة يورثه ولا يورث الدعاء بالوجه
 انه عينا سعي وسار سائلا لوجه للعائين لان كونه كذلك
 سرحلة رحمة الله وتصله اذني في حقه تعالى معيار لوجه الحبر
 للبعد والقدرة عليه وموصلي الله عليه وسلم اجعل الخلق حقا
 سائلا لارادة ذلك الادب وهو قول ذلك لا يمنع طلب الريا
 له او فصل عنه لا يتاخر في الحاصل يتصل لكان وينبغي حلق قول
 من قال لا يجوز ذلك وعلى ال ابراهيم بن الجوزي المتولي لغيره
 من صلات بان ذلك مكره او حلال الاول وما كتب كما قطع
 سقا في انكار خلاف الوجة عليه صلى الله عليه وسلم من لفظ
 الشاذية العبد لا يملكه من الادي لم يتفق عليه ومن
 الحديث ان الكنية ابن عبد البر في الاستذكار وليس بحديثهم
 ما يشاردت ما حدث في مريوة قلست وتنفرد لفظه
 ومحدث حسن اخرجه ابو حفص الطبري ومحدث ابن مسعود
 روى ما لفظه اذا استند احدكم في الصلاة فكيف الله صلى
 على محمد وعلى ال محمد كما صليت وسادكت وتوفيت على ابراهيم
 وعلى ال ابراهيم انه جيد يورث وقال البخاري في حاله رجال
 الصحيح الا انهم قد كوا حدهما ان حبان في ثقاته والاحد
 لم يورثا كما لفظ اسمه ولا ما له ومن حديث ابراهيم بن مسعود
 فيه ضعف وشاويحتا لروي من اس سنده ومن حديث
 ابراهيم بن مسعود قال قلنا يا رسول الله قد علمنا انك نسلم عليك
 مكثا فسلم عليك قال فلو ان الله اجعل صلواتك ورحمتك
 وبركاتك على محمد وعلى ال محمد كما جعلها على ابراهيم انك جيد
 بحديثه انما لفظ اخرجه العري وسعيد الكناشي ومسنود
 راو صحيح اخرجه احاديث شاذ بعضها بعضا اقواما ادليا
 يورثه بعضها على ان للزادة اعتلا وسندا ومحدث ابن
 مسعود جواب صاحب الشاذية انكر ان يكون ذكر الصلاة

[illegible][illegible]

الاول والفرك وبدا اننا نحس في الموسع دون العنق اولاً وقصبة
 في تاجه ثم فلا سورة من القرآن اي كعليه للسورة من القرآن
 فبينه نهاية الاعتناء بان صلاة الاستخارة وعلينا العظم
 نفعه وهو جوده فيقول الحمد لله الذي جعل في هذه السورة
 اذام اذكرها لعمري اذ اقصي الاسوالم الخيرة فعله
 وركه وتود برانه خير ذاته التي انا فيه في ذلك الوقت ثم
 في تاجه عن تان العباد بالله تعالى انما هي جزء من ربنا
 الواحد على الاول لا يواخذ بنا الانسان صلاة الصلاة لا يصير
 مقوله اذام يشر الى ان الاول ما يود على القلب فيه ثم ان
 يستخير يطلب الخيرة لم يرك الصلاة والذام ما يواخذ
 على ما اذامك هذه الامور تويت بعد بيت فيه فانه يعين
 فاسئل الله وحسبه وحسب ان يحسن عليه وجه الاستخارة
 لعليه اسئل الله قال ويحتمل ان يكون المراد بالامور العونية
 لان الخواطر لا تثبت فلا يستخير الا على ما يقصد الحكم
 على فعله والا استخار في كل امر ولا يستخير فيما لا يسأل
 فيعين عليه ولفاته انتهى وقال في المثل الاول اختيار
 الاوسط بين المظرة والعزبة وهو الارادة ويؤيده ما رواه
 الطبري والحاكم وصححه عن ابن مسعود اذ اذامك ما رواه
 فيمن ركن في اي نيل والامر للندوب والمقصد بالخير
 لسان اقل ما يحصل ولا يحصل بركة وان شئت ما ينزل
 ما كنت لك فقد استقط العباد محض حصته بغير ما
 ولا يخصه حدث ما رواه من ذكر بعض افراد العام الذي مات
 لك ومولا يصير في الايمان بالذم ما عتبت الصلاة بالاكل
 والافتقار استخارة بالذم ان تعذرت عليه الصلاة
 اي ولم يرد ما ذكرا لساير عتبت في اخر نصه منيها اذام
 معتدا بالذم ما عتبت اي صلاة كانت مع منيها وموافقي
 او بغير منيها الى الحق بركة اذام اليهود تكمل ثلاث مرات
 من غير لغزوبة بيان للاكل وان صلى موصلة وانا فله
 سلامان نوي بالاستخارة وحصل فضل سنة صلاة الاستخارة
 فان لم يؤمن سقط عنه اصل الطلب وفي حصولها خالف
 ذلك لان العبد اذا حصل لك اذامك عتبت صلاة العفود
 بركتها عليه وعكث في الخوفين يقين وقتها فوري مع ملكي
 حواما جميع الاوقات واخرون منهم لها فنية على النعم
 وقت الصلاة بغير الخوف اليك لتاخر سبها نوله في القيل

على صاحب علم رتبة العلم
العلم في الخطوط في السنة
من الامارة من الحوزة في الحوزة

أي يغيب الصلاة يستقبل القبلة وأفعاليه به هذا هو الأصل
والأصل الثاني ليس هو الله عليه وسلم كما يأتي في اثنا عشر
أولها ما ذكره من قوله تعالى يا أيها الذين آمنوا صلوا
أن تشعروا وهو في حق من سب عليك عبادات المؤمنين وخبرنا
أولا بحديثنا الأسوي على حقيقة الاستغفار كذا وكذا وكذا
ألا نيك فلا يطلب من غيرك شيء واستغفرك بغيرك
أي اسأل منك أن تقدر على ما في الأسوي وأن تقدر على الخير
أو تدركه سب أنك التواضع في الاستغفار لأنك إذا سب الله
الأدوات تدركه وحول بعض كونه السب إلى الاستغفار على ما سب
الله بغير ما سب ما أي حال فكر استغفرك فاستغفرك فاستغفرك
فما في الأسوي أسأل منك القدرة استغفرك منك إذا لم تزل
والقدرة الأبك واستغفرك والقدرة سبها وبين الأمانة وأفعاليه
كأنه لا يتم مع الاستغفار والقدرة على رب ما أغت على
وأسأل من فضلك العظمي أسأل سادك وطا أسأل
فضلك العظمي الذي تفعلت بول على الحياة وبدوا الطاب وتأكده
لستكمه ومقامه عاقل بذكر أن الله يحسن الخلق في الدنيا
ويحسن من الدنيا للشيء أي سب السؤال أسأل من فضلك إذا
والاعتماد على شيء من صالح الأعمال وهي المقامات والأحوال
بل الاعتماد على محسن الفضل والإحسان والله اعلم
فإنه فأنك ملة لك سبها العلم والقدرة توه تقدر
كبر الدار راية أي تقدر على ما في المقامات المتعلق بها
أرادتكم توه وتعلمي بل شيء جرمي وكلي وغير من الأهل من
مكتوب وما للعلمين الخير علة الغيوب كبر الغيب
منها على ما فات من الغيوب ما كان محصلا في الغيوب أولا
كذا في النسيان فلا يتدبر في علمه شيء من الغيوب ولا يحيط أحد
من الخلق بشيء منها إلا بتفصيله بالاطلاع على حركات كثيرة
سبها وكان مكة مقدرة القدرة أولا وثانيا على العلم مكس
أولا سبها الثالث على الاستغفار يكونان عليه تعالى يحيط
سبها على عبادات وأفعاليه فكان مقدرة العلم ثم استغفار
ولما فقد وقع سؤال القصة وهو القدرة على المسؤل
كل من يتوعد العلم به أو بما لتفكره سبها المطلوب منه
الأسوي الثاني أسأل من سبها وان أسأل من يتوعد العلم
القدرة على الخلائق من سبها أن كنت مثل معناه أنك
علمنا في العلم بوجه أنك على معنى التوفيق ليس
الذي يحكم فيه وهذا النوع يسمى العلم بالقدرة على فعل

2

العارف ومنع الشك باليقين وقال في الجواب لا يخفى انه غير
مناسب للموضوع الذي هو امر على معرفة الله تعالى وبطلان البعد
به في الظاهر ان الشك بالنظر في الامور المستحيله لانه ليس بيقين
محمده بل هو من زعمه في علم الله سبحانه بل هو يكون لا موحدا
وعدا لا في اصل العلم بل في العلم بالعلم لا في الامور بل في
الامور الذاتية للعلم بالعلم اما لا موحدا ووجه من هو اظهر
ومن تفرس في تفسيره كما سبق في آخر الحديث في ديبه وبعده
اي بان لا يتبين عليه ضرر ديبه او ديبه في مقتضى الديبه لانه
انهم المباشرة في العمل بعيش الحياة وقد عاشوا لوجوبها
ومعاشا ولا سيما مع ما ان يكون بعدد وان يكون انما شاك
سماوات وحساب وقال في خبره لا يمكن ان يكون المراد بالعلم
الحياة ولا يمكن ان يكون المراد بما عاين فيه ووقع في هذا بين
سبحه وعندها نظري في الاوسط في ديبه وديبته في حديث
ابي يونس عنده انما هي كغيره في ديبه واخره في اوله او قال
عاجل امري واجله العاجل امر الدنيا والاحل امر الاخرة
وقال ابن الجوزي في الامور المعينة للتقير انك تحزن شئت
قلت عاجل امري واجله لا شئت قلت معاني ومغايه
استوي انتهى وقال الحافظ الحسني في الظاهر انه شك في
الواو في قوله ان سألني الله علمه وسلم ومغايه امري وقال
عاجل امري واجله واليه ذميا لم يورث حيث قالوا في الاربعة
اقسام خبر في ديبه ووجه ديبه من موقوف الادل والخير في
ديبه فقطع موقعا في خبره في عاجل دون العجل والعلى
وموا في الجمع هو افضل ولا يمكن ان يكون الشك في سألني
الله علمه وسلم قال في ديبه ومعاني ومغايه امري وقال
بدل مدة الاصل في عاجل امري واجله والمطل في العادة في قوله
فعاجل امري وما يؤكده من عاجل الامر وشك في الاستيعاد في الخبر
والاحل شاك في العاقبة انتهى وفي الخبر لا شك ان في الحديث
ليس من كلام النبوة لعينه للتقير اما استيفيد للتقير من وقوع
شك في الواو في التقير انتهى وموسان للتقير في كلام ابن الجوزي
وفيه بعد من عسارته اخرج اليه بحقيق انما ليست من كلام النبوة
والقول بالتقير لاجل الشك في اللفظ الواو وهو خلاف ما تقدم
من المعنى اذا كان الصلة في قوله من سألني بغير الجمع بين كلامه
او لم يصدق قوله طبا كثيرا وعنه ما شك رواه في لفظه الذي
الوارد لوقوع الشك في ايها الواو فلا يوافق الا بان الواو

۱۰۰ و ۱۰۱

لا يبعد ما ذكره من سابق رده انه يذهب الجميع بين المتكول فيه المتحقق
 الانتفاء بالانقضاء والزيادة عليه لا يتحقق غير خاصة بالاشياء والامر
 متكرر مرتين بظاهرة واحدة اليه بل في ما ذكره من الاشياء والامر
 هو بوضوح امره وضم الدال اي انقضى اليه ومثله امتي وهو كذلك في
 التسمية والوجود من القاموس انه نعم ما او كثر ما وسبق في تبيينه
 وفيه ما اجمعه من دور اليه وبوجه في **مسألة** وسورة في مطلق
 تفسير ما سابق بيانه ايما لك اذا تحمله مقدورا استراحت
 سبله اذا اعيد القدر وقد يكون معه نوع مستقاة **مسألة** في
 يارك في فيه اي لم يعد حصوله يارك في فيه هو او موابه وثلثا
 من جميع القوا في الامن وحكمة من ثلثا ان في حصول السؤل نوعا
 ان او في السؤل **مسألة** ان هذا الاسلوب قد سئل طلب تسميته
 في الحاشية وان كان ظاهره زيادة افضاح المتكول وفيه **مسألة**
 كجني بقدر الصبر على ما سئل ولا يصح حاجته ثانيا كقما سابق
 والاول لظاهر عموم الخبر السابق **مسألة** في وفي ومحاكي
 ان في حال بعض المتكولين سينتهي التفتيش له وثيقة بقا ما لا وادي
 المتعاطفات التي بعد جرح على ما سئل في **مسألة** بعد جرح معني
 اول من المطلوب بعده ان كان يكون طر من حواله المذكورة من
 الدين وما بعد جرح المطلوب عرفه يكن فيه ان يكون كل من
 احواله المذكورة شرا في بتيه الواو على ما سئل اسما انه
 لا يطلب صوره الا ان كانت جميع احواله لا بعضها شرا وليس
 مراد كما هو واضح استقراء عقته بعد من الشاخرين بقوله لا تنكر ان
 العاقل يطلب حصول ما فيه الخيرية من جميع الوجوه المذكورة
 وهو سابقه الشارة من جميعها ايضا فطلب حصول الاول
 وصوت الثاني صير بمسألة الحديث وبقي ما فيه الخيرية من وجه
 والشارة من وجه بالظاهر ان الحكم للعالم منهما ما لا يتكلم
 الشوا نسبة لما فيه من الخيرية والنتج فوالله ان العمل يطلب
 حصوله وكذلك ان استكمل الخيرية نسبة لما فيه من الشر ما لا يطلب
 انه يطلب صوره وكذلك اذا اعتاد من الخير والشر والاقتضايات
 اندفع اكثر من المطلوب (اصري) ولعلها عاد في هذه الصورة
 احلا لا يتوله راقد في الخير حيث كان وبوب هذا الاحتمال
 قوله لم اضفي به وذلك انه لا كان في المطلوب شوا من كل
 جه كان منسبة ان لا تظن ان السؤل ينسب في نفسه فطلبه
 قوله والمطلوب صوره يكن معان يكون بعضه شرا في حين
 المنع وعلى ما ذكرنا لا واد في معانيها في الموضعين وليست
 معني او شهي **مسألة** فامر في رادي بعض الروايات

تدوره والاولى الامتيازات لما معنى وفات فان انتكرت فماتت
من ذلك قالوا اني نعلت كذا فماتت او سوس من الشيطان ولا
يراد به حتى يوصي به الى الشيطان ليعارض يوم الدين سابق
المعاصي ورواها عن الشيطان الذي يفتنه من الله عليه
رسلم وقال ما ان لو فتح ملك الشيطان قال **لما** في عياض
قال بعض العلماء هذا الذي انما لو لم يفتح الله محققا ذلك حتم
وانه لو فعل ذلك لم يفتنه فطعان لما من اسد ذلك الى شدة
الله تعالى وان لم يصيبه الا ساسا الله تعالى فليس من هذا
واستدل بقول الصديق في الغافل ان اهدم ربيع راسه لراى
قال الفاضل ومما لا يخفى فيه لانه انما اخبره بشئ
وليس فيه دعوى له وقد روي عنه وكذا جرح ما ذكره البخاري
في باب ما يجوز من التوكل مستفاد لا يقتضي فيه على قدر
فلا كرامة فيه لانه انما اخبره من اعتقاده وما كان يفعل لولا الله
وما هو في قدرته من انما هو ذهب فليس في قدرته **قال**
الفاضل الذي عندي في هذا الحديث انما له على طاعة الله وهو
لكم في تزييه لما يدل عليه قوله فان لو فتح ملك الشيطان اي
يلقى في قلب معارضته القدر ووسوس به الشيطان
وقال لم في طرح مسلم الفاضل ان الله من اطلاق
ذلك فيما لا يابده فيه من يكون اي تزييه لا يخبره واسم قال
تاسعا على ما فات من طاعة الله تعالى وهو مستعد عليه من
خود ذلك فلا ساس به وعليه يحل اكثر الاستعانة بالوجود في
الاعمال والاشياء وفيه باب الاستعانة باليدين كل ما يكون من
لولا ولا يخبره الانسان عن كرامة استعانة من فعله ما
يكون فعله في قدرته فلا كرامة فيه لانه اخبار حقيقة عن
شيء يسب شي او حصول شيء لا متعلق شيء وثاني لولا ان الله
ليكان السب لوجب او السب فلا كرامة في كل ما كان من
ملا الا ان يكون كاديا في ذلك كقولنا لما فتني لو تعلم قتال
لاستعانة الله علم **قال** ولكن تلك تدل الله منسبط
بالاستعانة الى الله تعالى انه جلة اسببه اي مدافعة الله وتوحيده
الغوي بتدراجه وضبط دفع الجلالة على الجلة فعمله
قال في الحديث هو الاجل للام لم يزل وما شاعله والشور
بفتح لعل عبارة ما يقضاه الله وحكم به من الامور **قال**
ورد في سائر اودا كذا انفسه على ذوقه لا يود او لا يحام
الصغير قال في التلح رواه ابو داود والشافعي في الحسن وابن

السني

السني كالم من عوى وقال انما فظ بعد كرمه من سيقا الشاي
عن عوف بن مالك قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم بين
رجلين فتال القوم عليه حسبي الله ونعم الوكيل فقال ليبي
مكي الله عليه وسلم عليا لول بعني لما قال ان الله يحسد
علي الكسر ويحرم علي العز فان عليك الشئ او قال لا مرفق
حسبي الله ونعم الوكيل ثم قال بعد قومي مداد حديث حسن
اخبره ابو داود والشافعي في سننه سيقا الشاي وثقة العجلي
وما عرفت اسم ابوه وسبق رجاله من رواه مسلم وفيه منعت
بقية لكن من روايته عن شاي **قال** علي العز قال
العلاني بن ابي ريسان العز قال لا صل هذه القدر
علي العز ليس الجدة تاي في القدر بل القدر في الحقيقة
لله والعز من هذا المنكرين صفة وجودية قايمة بالحاد
بقدر القدرة والتبا بل بينهما قايمة بالحدس ربح هذا
نا الله بل هو على العز وهو عذرا للامعية الحاد شاي سبي
بسلكتان وان كانت القدرة لله تعالى فهي في الزيادة
العز ترك ما يحث فعله من سورا ليس والديا **قال**
في كشف المشكل العز انما يقع من سوا التدبير وتلك العمل
وقال في لفظ العز الشاغل من الصالح حتى لا يحصل العمل
عليه في الوجه الموصي والكسر فيمن ذلك وهو الحدو والتميز
في الحصول الصالح علي وجودها انتهى **قال**
ما يقولوا الاستعانة عليه اموي ما يقوله اذا دعيت عليه
واشتد امورا ونشبهه وتعبه قوله روي في كتاب
ابن السني اخذ وكذا رواه ابن حبان في صحيحه كما في السلي والخص
وقال انما فظ بعد كرمه الحديث مداد حديث صحيح اخبره
ابن السني واخرجه ابن حبان قوله اذا شئت اي اذا اردت
تشميله في رواية ابن حبان جعل العز شهلا اذا شئت
في الحديث ان اخبره عند السبل من كذا
ما يقول اذا انكسرت عليه معيشته اي عسر عليه ما يكون منه
معيشته وما ينقاسه ونحو ذلك مما لا يسوي في هذا المعنى
من لسانه حصوله لرفق حصوله لرفق **قال** روي
في كتاب ابن السني في عوف بن مالك ليبي من الله عليه وسلم
قال ما بين احدكم او الله امومعيشته ان يقول اذا خرج من
بيته لم يسم الله في نفسه ويحيي وما الى الله ومدي بقصا لك
وما ذكر في رواية روي منه حتى لا يحب ما كرم ما قدمت ولا
يعمل ما اخبرت مداد حديث غريب اخرجه ابن السني وابن عدي

في الكامل وفي سند الحديث عيسى بن ميمون ضعيف جدا قال
 القلاس والشيخ مترق وقال ابن عدي عاصه ما يورثه
 لا يتابع عليه انتهى **قوله** لم يسم الله على نفسه وقال في وديان اي
 استعير به على اصطلاح ذلك وقدم الما على الذي لكونه به
 العاصي الذي يثبت على سبيله سلامة الذي غالبا وايضا
 فالشام له فتور ايضا شامه وان كان الذي يسم عليه
 القول والله اعلم **قوله** ورضي بقضايك القضا يعني التدار
 كها الامان به والرضي محله ووجه وبقي التعنى به من يملك
 الرضى به وهو ما يتعدى بالانسان وعلى خلاف ماواه في رضى
 به لكونه قضا الرضى وهو راح بالانسان وما احسن ما قيل
 في مسائل الشان
باب انما الامور بالحكام لا بد ان يتقدم الرضى
 فوض الشان مستلما فالنوع العظمى من رضى
 لا يعلم الا بمحبوبه حتى يري اراحه فيما ترضي
 ومنه ما يجرى الرضى بها اعطى بل هو ما يكون الرضى به كثيرا
 كما لرضي بالكنز والله اعلم **قوله** وبذلك في فيما ذكر في جوابنا
 للقول وفي نسخة مكررت والملة المكة فيه اما باعتبار رعيه
 ووجه من زيد غايه ونفعه واسبابا لثباته بان يحصل
 به الاموال الشام وبلغة الملة والماله **قوله** حتى لا يحب الى اخره
 لما سبقه من الرضى بالتفاضل الله اعلم **باب**
 ما يقول لوقوع الامانات **قوله** روي في كتاب ابن السكيت وفي
 الجامع الصغير لسوي بعد ذكر الحديث عن سفيان بن عمار الزرق
 في الجامع والسنن في اللعب على سوي حاسبه والامنة الصريح
قوله ما شاء الله كان شافيه شوطيه يفعل من شاور لشار وجوابا
 محذوف اي ما شاء الله كان ويجوز ان تكون موصولة محذوفة
 الجري الذي شاء الله كاي ويجوز ان يكون جارا للشار محذوف
 فتدبره الاسر الذي شاء الله **قوله** لا فقه الله الله قال
 ابن الجوزي في زاد السيرة لا اختيار فيها لخصا بغير تنوين ما لم
 انشأ كقوله لا ريب فيه ويجوز فيه الرفع بالابتداء والخبر بالانه
 والعنى لا يتوكل احد في بونه ولا في ملك يده الا بالله تعالى
 ولا يكون له الا ما شاء الله انتهى **قوله** فيري معطوف على قوله
 فقال وما مستقلان موصيا العني وان في الصيغة من حيث
 السبق **قوله** انما قال العظمى قال الجوزي في الامنة العامة
 وقد ايقن الرفع على السلام بسم ما قلده اي اصابت به امنة فهو

مورث

مورث على وزن مفعف انتهى وفي المصالح الامنة عرض بنسب
 ما يصيبه وبما العامة والجمع امات في البيت الشيء بالشيء المفعول
 اصابت الامنة وهو مؤوف وزاد رسول والاصل مؤوف على
 يفعل لكنه استعمل على النقص في لا يوجد منه ذوات الا
 منقول على النقص والشار مع الاخر ان يؤب معون ومعون
 وسك مؤوف ومزوق وملاوا المشهور على العرب ومن لانه
 من طرد ذلك في جميع الباب ولم يقبل من انشأ
قوله في اصابت كنة فليمة وكثرة الشككة بالكان
 الكان ما يصيب الانسان من لواذ كذا في النهاية **قوله**
 ويكر الصابون اي بالجملة **قوله** الذي منصوب نعتا او
 مقولها او موصوفا قطعنا او استيناها على تقدير سوال من
 الصابون فيلزم الذين **قوله** مصيبة اسم فاعل من اصابت
 وصار اختصاره بالثبوت قال ابن الجوزي في تفسيره قال
 النوا والعرب في المصيبة ثلاث لغات مصيبة ومصوبه
 ومصاية وحكي الكشاف انه سمع اعراسا يقول جبر الله مصيبك
قوله في الاصطاح المصيبة واحدة المصائب
 والمصوبه نعم المصاد مثل المصيبة واعقت العرب على هم
 المصائب واصلة الواو لانهم شبهوا الاصطاح بالانذار فخرج ايضا
 على مصاوب وهو لا يفسد **قوله** بلوا اي قالوا فوقفنا
 لانفسهم على محل ما يقع بعدم قال سعيد بن جبير لقد
 اعطيت هذه الامنة وهذا المصيبة شيئا لم تعطه الانبياء فقام
 ولوا عليه الانبياء لا عظميا يعقوب او يقول بالرسول ملكي
 يوسف **قوله** ان الله اقدار بالملك والعصوية لله بوالقرن
 فبما ما يريد **قوله** وانما الله راجعون اقدار بالبعث
 على مصيبة الموت التي بها علم المصائب وسياق يزيد
 في ذلك ان شاء الله تعالى في باب ما يقول من ما تلمس
 ثم ما وليك عليهم صلوات اي تكثر ورجة والعطف يتبع
 بالمعاينة وارفع صلوات بالانشاء عليه لان احوار قد اتمد
 تان عمل سرا خطا بل الحد لان نعم العلاء اولئك عليهم
 صلوات من دم ورجه واولئك هم المستدون **قوله** وروى
 في كتاب ابن السكيت قال اصفه بعد تحريمه حديث قريب
 في شدة من ضعفه وله شاعر من بني ادريس كولا في وهو
 في ما يوشى من عاد ورجا لاسا في مودة في العظم وقد
 اخبره ابن السكيت ايضا وفيه قصه وله شاعر موصوف في
 امانة قال جرحنا مع رسول الله صلى الله عليه وسلم

[illegible]

المعاني

[illegible]

[illegible][illegible]

دست‌های کتاب الله مغفول الاضلال فی المصنعة کتاب میرک و روافد
لست اعلم علی علی بیور و الذی لکله شان احما علی الذی ذکره الله فی شهادته

[illegible][illegible]

صاحب العلم في حياته ووفاته فذكره بعد ذلك صاحب الترمذي
 في الحديث من حيث انما هو في الامان قال في كتابه الصغير
 في الحكم **باب** في ذكر علمهم العبد في اي الاوقات جميع
 ذلك المذكور ما طلب منهم فاعلموا انهم في اي الاوقات جميع
 المقبول والنجح المسلول هو **باب** في ذكر علمهم العبد في اي الاوقات جميع
 السبع في الترمذي منسوب والظاهر في وجوده في اي الاوقات جميع
 اي في اوقات السبع في الترمذي منسوب والظاهر في وجوده في اي الاوقات جميع
 انما على سائرهم بعد هذه الحديث من اهل البيت من سائرهم
 اوردوا في من هناك جميع الامور في اي الاوقات جميع
 بعد ما كتبه في حياته فذكره في حياته فذكره في حياته فذكره في حياته
 من حيث انما هو في الامان قال في كتابه الصغير
 في الحكم **باب** في ذكر علمهم العبد في اي الاوقات جميع
 ذلك المذكور ما طلب منهم فاعلموا انهم في اي الاوقات جميع
 المقبول والنجح المسلول هو **باب** في ذكر علمهم العبد في اي الاوقات جميع
 السبع في الترمذي منسوب والظاهر في وجوده في اي الاوقات جميع
 اي في اوقات السبع في الترمذي منسوب والظاهر في وجوده في اي الاوقات جميع
 انما على سائرهم بعد هذه الحديث من اهل البيت من سائرهم
 اوردوا في من هناك جميع الامور في اي الاوقات جميع
 بعد ما كتبه في حياته فذكره في حياته فذكره في حياته فذكره في حياته

الترمذي في حياته ووفاته فذكره بعد ذلك صاحب الترمذي
 في الحديث من حيث انما هو في الامان قال في كتابه الصغير
 في الحكم **باب** في ذكر علمهم العبد في اي الاوقات جميع
 ذلك المذكور ما طلب منهم فاعلموا انهم في اي الاوقات جميع
 المقبول والنجح المسلول هو **باب** في ذكر علمهم العبد في اي الاوقات جميع
 السبع في الترمذي منسوب والظاهر في وجوده في اي الاوقات جميع
 اي في اوقات السبع في الترمذي منسوب والظاهر في وجوده في اي الاوقات جميع
 انما على سائرهم بعد هذه الحديث من اهل البيت من سائرهم
 اوردوا في من هناك جميع الامور في اي الاوقات جميع
 بعد ما كتبه في حياته فذكره في حياته فذكره في حياته فذكره في حياته
 من حيث انما هو في الامان قال في كتابه الصغير
 في الحكم **باب** في ذكر علمهم العبد في اي الاوقات جميع
 ذلك المذكور ما طلب منهم فاعلموا انهم في اي الاوقات جميع
 المقبول والنجح المسلول هو **باب** في ذكر علمهم العبد في اي الاوقات جميع
 السبع في الترمذي منسوب والظاهر في وجوده في اي الاوقات جميع
 اي في اوقات السبع في الترمذي منسوب والظاهر في وجوده في اي الاوقات جميع
 انما على سائرهم بعد هذه الحديث من اهل البيت من سائرهم
 اوردوا في من هناك جميع الامور في اي الاوقات جميع
 بعد ما كتبه في حياته فذكره في حياته فذكره في حياته فذكره في حياته

المراد

فيه عقيدته ووصفاته من عارفاً بالحق بغير شك فاستقر به انظار ابن زيد
بما لا يحد ولا يلا ولا يتركه وقرينة من جرحه في الدواعي وحكمه في
الاشياء مع وجودها سواء اعطاه الحق انفي ثوابه نعمه بالحق
الحق والحق المحدث كما رغب القوت بالساو واما قوله لا بد من
ما لا يشك الا بغير شك المظهر في الامتثال والاشارة الى ان
فيه وصاياه ذلك ومما في ما قبله من الاشارة الى ما عرفت
بما لا يحد ولا يلا ولا يتركه وقرينة من جرحه في الدواعي وحكمه في
الاشياء مع وجودها سواء اعطاه الحق انفي ثوابه نعمه بالحق
الحق والحق المحدث كما رغب القوت بالساو واما قوله لا بد من
ما لا يشك الا بغير شك المظهر في الامتثال والاشارة الى ان
فيه وصاياه ذلك ومما في ما قبله من الاشارة الى ما عرفت

[illegible]

عزیز میرزا
ابراہیم علی خان

ابو حنيفة

والعالم

والله الى المسكونة من ذكرك بعينها انما هي كرم ومعلم وبقا لموسى
رقعة الكتاب الساتية من عليه الرحمة منه لولده . وانت
تذكر قيل او او ما طرفة علي من ذلك المتدبر الساس من كرم علي
موسى ام وانت من كرمي ايضا يا رسول الله فربما نسوم من كرمك ايا
المراد . ابراهيم ابي الدوحة ما شئت من اربعة علي تاسين
تقريبه . ما خرمي به معكم اخري او كلفة اخري انما شئت
لكلفة الاولى الخلة وهي قوله ابراهيم كلفة اخري بشفاعة
في قوله ان العبي تدفع الحق الي السيد ليهوولي في مناله وهذا
الاخذ من النبي . ما لعين تدفع ايا صراطنا شي من قضية
الحيلة الشربة او خيلا من الشرب . وساداه لاس في ذلك
قالا لهي واليهود . القتب يحزن علي من اقا احباب
منفسه لطيفة . ولا يقول لاس من يربنا الي رسمه ان
نده واننا ايم راجعون . واننا فخرنا كرمي به ان هذا
لاسيك الرعي والامم من قبله لاس من را ما خرمي اسرجي لاس دور
فيه انما الخدود من اياكون معجدة ما كان عليه ابراهيم
دبر علي حرمي . والاصايت يحزن ما ذكرته اني حديث
ما بر قال اخذ رسول الله صلى الله عليه وسلم ابيد عبد الرحمن
ابن مويث فالتحق الي ابنه ابراهيم فوجهه يكون منفسه فوضع
وجهه من كرمي لاس من ابراهيم . وقد ثبت من الكما قال
لا لكن ثبت من صوتي احدي ما خرمي صوت عبد حنيفة
حشره وشوقه يوب ورة شيطان وصوت عبد حنيفة
ولولا انه قد حق وسره صدق طرنا عليه من ابراهيم
هذا وانما كرم ابراهيم يحزنون اخرجه المزمع من ابراهيم
بما سمعته حديث ابراهيم ثبت يربنا لاس من ابراهيم
ان رسول الله صلى الله عليه وسلم من كرمي رسول الله صلى الله
عليه وسلم وقيل له فقال تكلم العبي ويحزن القتب ولا تقول
ما يحزن اخرجه الطرائق وساده حس وكذا حديث جابر وحديث
ابراهيم قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم اياكم وعق
الشيطان فانه من كرمي من العبي والقتب من اربعة درهماين
سما ليلوا لاس من الشيطان اخرجه ابو داود الطيالسي
وحديث ابراهيم وقرطبة ابن كعب وثابت ابن زيد رضي الله
عنه قالوا انفس لاس في الكما علي الميت من فخر ساحة الحديث
ومنه قصة اخرجه انما في شعبة قد قوي واسد في لاس في النبي
لا كرمي . فخر به كرمي قال في شعبة . فخر به كرمي
مع العمل علي اختلاف من ابراهيم ان المراد بالحق والحق

سند و لاسية الخرج و دعوتها في كتابه العزلا لا يكره و انما
 ما سبيله و انما از الالهة سقوتها
 سري
 في قوله جزءا كبريا قال ليرى في سنا قس
 الثاني صف من الطهار و الثواب و لكن الثاني في
 من سبكه اي صرنا على بعض المصائب ما نضر به
 في ك ما تامل منها اجارا لاحاديث بوجه الثواب و حصل لكتاب
 من صر على ميتة و احسن سوله في ميتة
 اي فان غيرك سقيم ما صر منك من التبع و ان كان ذا عجز
 التبع ما قام بالامانة من ليل ليلك التوا و العتة به
 امر صانع اليهم و بالاعداد العمة السددة اي امت المصائب
 و صرنا زاجرا و او على بابا به ليل له جاني واية
 في قوله في محاسب و يدل قوله بعد تكية اة اعتقاد
 و ر في هتج عليه ثلاث مصبات فتدا سرور و حواس
 الا جور و كتاب لوزا لسا في جعل ساهي عند ما يعلو
 الخبيث و التبع من لقل
 في تامل عظمك اي عظمك من
 الاجر عظيم اعبر و حفظا للسان و الطيات و الا يرضى الوفي
 سبحانه و رند تاب منك لكونك كريمة ما فعلت
 ما يزل في الخراج المانع من الثواب الموعود لعظيم المصائب
 و حرر و في سورة و اجول
 فتنة كبر المنة معرور
 حدي نارة كعدة اي است علي و يؤق من الحلو و في سبعة علي
 صر و الحلو لكث المولى و ذلك ان الانسان حتى يملكه و تفت
 و ماته و من اعراض حياته
 حزن ايمان له عاقا
 و في الامور شانه
 و فتحاكي ان كان بعد ذلك مانه
 ر ما يقتز بحسبه معصيا الطبع يشرك و يفتا على ساهي
 سيل علي لتقام من القامات السنية و العاصات العالسية
 قال تعالى و اسئلوا الله ان يوفى الصالحين ما وعدوا الله
 امر عظيم اي ملافتنا الله بها موثر بحسبنا علي ساهي الله
 تعالى و يجمع المال و يورث له ساهي علي طاعة الله عز وجل
 فان الله وعد امر عظيم
 ما اذا و دس تشديد الدان
 اي اذ انات متلوا اخلت امر عتبه فيه عذر به قوله
 صلاة و حقة قال تعالى و ليكن عليهم سلوات من دم و حمة
 و لا يضيع معان من الجسم اي لا يثبت و صانع
 ساهي منك لفة به عتبه من اعتاد الله و ارحمه ان تغفل ما ينع
 الا و تحب العوز

به المنصور من الماتم . ياخذ الحبيب والزوج فليل ياخذ وحده
 يسعوله للمخرج اي باخذ الحبيب من جريد الصلاة ما اشار اليه
 قوله بقا اوليك عليهم صلوات من ابيهم ورحمة . واليهما
 الى الصبر ومع الخائف لعلوا الله وعون الشدة صلوا واستلو
 الياسم ويطلب سدره ويولد على تلك المصيبة لمعه
 واحوره . انا اذم الشيطان بغير المنة مصائب القوم قال
 ارحم الله النساء اي لعنته بالقراب ليوكن اية مما لا تستدوا الحق
 من يجمع بين مضومة بعد ما افنوخة نير شامة
 لفرح . من لم يتغير عند مصيبة بالامور اي من لم يتغير
 من الصبر مستترة عند ذل مصيبة وهو قد قد استذكر
 الاخر الذي لله وعده من صبر واشجع ووعده من وحل لا يعلو
 سلا كما استلوا السلام اي نسوا العيبة ونبهه الربا
 ليطردوا الارسان ونقامت الليالي والاشام فيصير في ذلك
 كسلوا لنام التي ليسوا على عاينها الحروا الله علم وقد
 هنز كلاما يجمع هذا على العماد منه وعقدته من قال
 وقال علي في العارزة لا تحث . ومنان علمه بعض تلك الليل
 انصر لليلوي قذو حسنة . فتجوزوا استلوا ليراسم
 ان راجل جمع علي ولده اي لوته وعظم الرقتة
 وشكى ذلك اي في المسور فلي لله عنه . كان اسك
 اي كان كافي حسنة . فانه كما في اي وقت داره
 كان عاينها في عيبته لم يوب من صبره فكما كنت عاينها
 على ذاته في السبر فاصبر على مزاج ماله وان هذا الصراخ
 اعلم توأبا للدار . وهو في موفيق الواو فاسكان
 ليم اي حسنة او حزي نوشتن من . مذكري وحده على ذلك
 فعله يعني حب . وعنده وحده بالكثر يعني هنز كافي لقاسوس
 وقره . سمون اي من سمون نور من معول من سمين
 عتبرت كته واحره نون ومن كسر الهم والحال ما بعد ما
 راحره نون . شوا من عتلاته مسطر الطاهر الامدول
 عاتية نعتته انه بالسي المملة ما وواطوا في قال
 ووقع في بعض النسخ بالجهة . يا اي سمع اليها اكثر
 او كوساوسق بيان وهو من في مات ما يوقا واذقل
 سته . فقد سرت بذلك بالينا لا تقول ان حب
 مفتوح الطبع الشري والمناكث الاب في عاينه من كفي
 سواد الامنة العودية الما في يكن تامله لغيره سدا لريه

عن ساد بل من قريته وقد امتنع الطاعون من المدينة بوعده
 على الله عليه السلام وجيزه سنة المدة المتطاولة ولا شفاة
 بين ردهم ومن كونه شفاة ورجع لانه وان كان كذلك الا انه
 لما كان ناسيا من طعن المني ناسب فطعن المدينة منه لتوهمها
 من قولهم المني وشي الخ منهم اليها على ان سبب الدخول لم يفسد
 في الطاعون وقد قال صلى الله عليه وسلم ولكن ما فنيتم
 اوسع لي قال سببا في هبة مشير الى ذلك
 مدينة شاعت احاديث فضلاء وصاروا بها لو كان في المدينة
 فارقوا الدخول الى ارضها ولاسات في الطاعون فيها ركة
 ومروا من قريته في الحارث بان ركة شاركة للمدينة في ذلك
 ولم يزلوا الطاعون وقتله حامية من العباد وقروا اخبر
 المم من انكته دخلوا في الطاعون العام سنة تسع واربعين
 وسبع مائة قال سببا في الحارث بان ركة شاركة للمدينة في ذلك
 لما انتمك من حرمها سببا في الحارث بان ركة شاركة للمدينة في ذلك
 وبل للشاركة ما اخرجه احد سند جيد عن أبي سريته
 قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم المدينة وشكة
 محفوظتان بالملائكة على لا تكتب فيها ملك الا دخلها
 الاصل ولا الطاعون انتهى قال جدي الشيخ هلال
 الصديقي السكوني سبط الحسن رحمه الله تعالى في كتابه
 مشير شوق الاسام وموله فان ثبت يدل على عدم موته
 في سنة الفار من سنة تسع واربعين وسبع مائة كان لو
 اكثر ملكة وبنهم من كلام ابن حجر في حاشية الموقوع في
 الطاعون ان قوله مما ذكره بعض من وصفه فظهر ان
 والاصحاب من هذا الوصف يمتدوا على الطاعون على الكلبة
 لوقوع كثرة الموت بكل منها ومن اجب شفاة الطاعون سورج
 محقق لوري بشأن الواقعة من جيرة والوياسر متبع انما
 المتصح الطاعون الذي قال فيه صلى الله عليه وسلم
 انه وجراد الجرب من الحارثي وموسى الحسن وكان والله اعلم
 ما اذا علمت انما بها المميت
 وقرايته بموته للصلاة عليه ومحبته وانما للمدينة
 بدو شأته والاول ما يروى حديث الجاهلي وغيره والاحير
 هو عنه قال الجوهري النبي من الموت يقال نعاها بغيره
 عبادا بغير النور وصيها وسكون العين ونعاها بغير
 النور وكسوا لعين وشهدوا الحقة ويطلق ايضا على

الشافعي

الشافعي وهو الذي ياتي بحديث وقال المروي سكون عين
 الفعل وكسوها الميت ويجمع على نعاها كعيني وصفيا
 قوله اذا انت يجمع في شأته الكسوة والعن وعلى الاول فيكون
 كونه مينا للموت وعلى الثاني محتمل ان يكون مينا للموت
 وحاس باب يوم وان يكون مينا للموت فان التافه ان
 الفعل لا يوجب او كانت عينه متعلقة من ياد او كان من
 فعل يجمع العين بعد منه الى فعل جزميا ثم نقل صفة العين
 للميت ثم نقل العين لا تتقوا الساكنين قوله لا يؤذوا من
 الايمان ومما لا يعلم قوله فان اضاف ان يكون نعا وبدا
 ما يجمع مستند للموت لست اذ لم يجمع قوله اياكم والي من
 يا نصيب على الخذرو وموتيه المحاط على محذور لعمرك
 منه كما قيل اياكم والاسد وقوله اياكم يقول بفعل مقدر
 وجوبا فتدبره اتقوا وتتقوا الكلاب فتقوا انفسكم ان تتقوا
 قوله وصحبت الشاذي الروايتين اي الرواية والموقوفة
 ما انما حفظ صحيح الروايتين واحدا فان مدارهما على اي
 حرية الامور واسم ميمون من جوامع التحمي هو قوله من
 اس سعاد واي حرية منعت مدام والرواية الموقوفة
 الشاذي هو محمد بن حميد الرازي وموسى الحارثي لم يروه
 والرواية الموقوفة من طريق سيد الشاذي هو قوله
 وقد رواه عبد الرزاق عن الشاذي بوقته على علقته وكذا
 اخرجه مسند في سنة في مشيهم من خصيص اس سعاد الجوهري
 ابراهيم ومحمدين من رجال الصحيح قوله وروى في الصحيحين
 انه رواه من حديث أبي هريرة واخرجه ايضا في الحديث
 واصحاب السراة وبنو عمار وروى ابن جزيه واسن
 حبان والاسماعيلي والموهبة والدارقطني والبرقي وابن
 بعيم والبيهقي واليعقوبي وغيرهم كذا في شيخ الوردة للعلامة
 وقال شيخنا الحافظ ابن حجر المذكور من طريق الحديث
 وهو من رواية مرساة ان النبي صلى الله عليه وسلم نعا النبي
 في اليوم الذي مات فيه وخرجهم الى المصلى فصفاهم وكبر
 اربع مرات الحافظ بعد كبرية الحديث من احاديث
 اخرجه البخاري وعنده مسلم بن عبد الله البخاري من طريق
 الاموي عن النبي صلى الله عليه وسلم انما نعاها بغيره
 بها لعمري بموتها النور واحسن ثعلب كسرها وسبي
 عليه اية عينه وابن السيد وتحفيت الهم والشين لعمري
 اخره كبرية نعت النبي والتحفيث والتلويح وقال صاحب

ما ذا اعلم من ثم بقرينة احد الالهين هذا الزمان قواليا
 صبت على صائب لو انما صبت على الالهين عدونا ليا
 وفي يوم احد الكثر في الفوق السابعة للام فيه العرق بين النج
 النجوم والرب المباح وكان عادم اذ كانت منهم شريفة بقولها
 انما قال الحافظ ارجع سعيه من منصور وعبد الزرق من
 طريق جاد ابن سلطان على بلادهم قال لا بأس اذ كانت ارجل
 ان يودن به صدقته وامهات به اما يكون ان يطاف في الجبال
 فنتك اني فلا تعلقا على ما عليه وسر طريق معد الله اسن
 لمون فقلت امراهم اما انوا يكونون اني قال لم قال انهم
 كان اني اذ كانت ارجل لك رجل دابة ففاج في لسانه اني
 فلا وفي صميم الجبال في مقبرة تتل وبلغا ليوبي على لذي
 فتله وموقه الله اس غيبك لا اسع جفا على في قتله قال
 فلما صبحا لذيك قار لسان على السور اني بارق تاجر الخمار
 دكوه فتك غرة احد استي والمختار استجابة فكلنا
 اي للقرين وقرة اذ كان يوجد اهل اري وقصد سه
 كثره المصلي في الجوع تال لمعه نرسكي الله عليه واوله
 مرارا ما يقال في حال غسل الميت
 وتكفنه واذا راي الفاسل شله من بعينه في احكامه
 الاية من طسار او اختا ساسيا استحب ان يحد
 الناس بذلك اي ان لم يكن ذابدة ستورة والا فيسعي كتم
 الحاس حينئذ لتلايق من الناس ببدعته قال الازلي
 بل لا يبعد عما به لكم عنه طق لا فقل سارا لوقوع فينا
 بلك ومومته حرر عليه ان محدث احدا به اي الا
 لمعلة كاسياق مرصاحب السيار واحفظوا ما
 رويته من سق اود اود اود كجما مع الصغر لليومي ورواه
 احكام في المستور واليمني من من عروا خرمه الطير في الصغر
 قال الحافظ بعد تحريكه مداد حديث مريب لم عوده من عطا
 الامرا من السنو لا من طرا الامعوه اس مشام فتدويم
 او كريب محمد بن العلاء قال الحافظ معوية من رجال سلم
 وفيه لين وشكك معقده الجاري وفعلنا كما كرمنا خرمه
 سارا واية اي كريب من معوية اس مشام من عطا اس عرو قال
 مجمع الاسناد وقال الحافظ ولله حديث شاذ عن عبد السيار
 من حديث عائشة من اني صلى الله عليه وسلم لا تذكروا

ملككم

ملككم لا يجزوي في اني من سب الاموات احاديث غير هذا
 اذكروا احاديث من تكرر في العلق سباق في حزن لا لا سوا الاموات
 فتدوا الاحياء مع الحديث ان الميت اذ اذكرت مسأله الى
 اولاده وثار به او يترى من سب انك بذلك اريتم به عار ولا حكمة
 في ذكره فانه مني عليه وامر ساه من سب انك لا مال ولا حرام الا
 فان قيل هذا الحديث عام وهو صريح ما اني غيرت انوات
 وقد ورد في الاموات لقوله تعالى بت يدي اويي وفي
 الاحاديث كالحديث انهم ادي استوا عليه شوا فنتاك
 وجبت ولهم كبريهم قلنا انما هو ان لم يرد من
 احاديث اسويك قال صلى الله عليه وسلم عهد شلهم الجار
 والشروع وانتم عهد الله في الارض ولهم كبريهم قال
 شيخنا الحنفيا والحق ما قيل في كذا الاموات انك راننا
 يجوز ان يكون سبهم والتفكير عنهم وتراجع اهلنا على جوار
 جرح المرحومين من الروايات واما ما اني قلت
 قوله والستاق يوحى على من سبك به عده ينسب بعزها
 ويوت اما الفاسق فيرد ذلك ان على انعامات ويوسعير
 على نفسه والمعتمة في ذكر سوابه جازوا الاملا لا فحق
 الكلام فيه اني كن مرفع الاله اني من سب الاموات مخصوص
 بفرا الحافوا المناق واللساق المختار بنفسه نولا يسبق
 سبهم اظن انهم ساهنا فاليه وكذا من لا يقتلهم في قول او
 على نوسهم بهذا القصد فائدة اي فائدة لا فية نيل المكين
 ونسبه العاقلين وقد اخذنا من هذا الحديث قولهم عور
 بالاف من شرمي دكوش من سب ادي الميت بخلافه لغرض شرمي
 وموسا به عينة اني الجماره ينسق او بدعة حيث كان في
 الدكر مصحة اني ومريجه انه لا يجوز ذكر مسأله فاسق من
 سطر فسقه لغير من يعلم حاله لان المصحة من الانرجار
 بما ذلك والعقل والاعتقاد يحصل بدور سب الاموات بجري
 محوري لعينة فان كان اغلب احوال الماخير وقد يكون منه
 المصحة ما لا عيبا له منوع وان كان فاسقا فكلنا فلا
 قية له ويحتمل ان يكون اني من سب الاموات على موبه
 فتابعوا لذكره في المباح ذكره لرجل ما فيه قبل لدقوا ليقط
 بذلك سباق الاحياء اذ صار في فترة اسك عنه لافضاليه
 اني ما قد رتبته العلق والاولا طر فاعلم ما تقدم ولاسه
 فعنه الترمذي بحارة الله الخلاصة من رواه
 اعلم

خلاص

ومن ثم لم يبق في سورة وطاهم بقي الدعا لميت باخروي
 لا يحوط اليه حفظ تركته من الظلمة والظلم في ذلك كغيره قال
 ابن عسكرا السلفان لا يحوط الا بدعي لم يتكبر الشاة بل يرفع
 الادراج لا يفتقر اليه البساروي ما لك من عبيد من عبيد ان
 سمع السابغ هو للصبي في الصلاة عليه ان يسمع الله من السار
 وليس هذا بعبد لموارن يستل في قبره كما يستل في الدنيا وان
 لم يكن عليه ذنبا ولو ان كان يكون من ذرايا من ذنس فيكون ان
 يكون احد ذلك من رسول الله صلى الله عليه وسلم وفي الحقيقة
 لا ينحصر وكان الطفل كالحلف في وجوب الدوا والذوات وقطع
 له الجنة تزود من رتبته في الدنيا في الدنيا لا انبيا صلوات
 الله وسلامه عليهم واستثنى الا في غير المكلف وقوله الاسه
 عدا الدعا بغير ما به عيب وانه باطل ولا ينبغي عنه
 قول الله اعمله فوطا لانه دما بالاذن وهو لا يمكن له ان
 لم يكن الدعا بالغير الذي مدلوله عليه محمول على كل
 مدد فود مطابقة ما في هذا استقى وفي قوله وان قطع له بالجنة
 نظروا في الخلاص ووجوب الجنة ثابت في الدنيا لانه وقد
 حكا الم في شرحه وان كان المحققون على ما في الجنة
 كانت لهم الحلات في الدنيا والاداء انبيا من مقتدر الامم
 على كونهم في الجنة حكا ابو عبد الله المازري
 التقوى في لانه سنة للعترة كالتاسين
 والسورة وذلك لكونها في الجنة قال ابن جرير في الحقيقة نوب
 الامتياز بها اذا صلى على عاتق او قراي اخذ من تعدل
 هذه احسانا بانه لا حد لكل انما يكون دبا لا دسا الى
 تركه السادة المشاكدة وهذا مستف في الصلاة على العنايا
 او القبر
 روي في صحيح البخاري ان قال الحافظ واقره
 ابو داود في صحيحه ان البخاري المذكور اسما لسنة
 ومكدا اخرجه البيهقي ووافق ابا داود في لفظه واخرجه
 البخاري في طريق محمد بن بشار ولم يبق لفظه واخرجه الساسي
 في طريقه ابن عسكرا الله اسهوى قال صليت خلف ابن عباس
 على جنازة صغرة بعد انبيا حنة الكلب فلما انصرف
 اخذت بيده فسالته فقالت تقرا فتال انه من السنة
 او من تلم السنة وقال حسن صحيح وقد روي مرفوعا عن محمد بن

ابن عباس ان رسول الله صلى الله عليه وسلم كان يقرأ على الجنازة
 من فاتحة الكتاب قال الحافظ بعد محمد بن اسحق بن عيسى
 اخرجه ابن عسكرا وقال ابن عسكرا ليل سادة بذلك ابن عسكرا
 ابن عباس موانوسمة الواسطي منكر الحديث والعصم من
 ابن عباس قال الحافظ والرفعي شاعرا اخرجه ابن عسكرا
 من حديث ابن عسكرا قال ابن عسكرا رسول الله صلى الله عليه
 وسلم ان يقرأ على الجنازة من فاتحة الكتاب روي عنه حاد
 احمد بن حنبل في الحديث وفيه ليل من شهر من حبيب وفيه مقال
 قال الحافظ قال الشيخ في موضع في شرح المذهب ان ذلك
 الصلاة على النبي صلى الله عليه وسلم لم يرد حديث ابن عباس
 في ذلك انما لم يرد بغير اذنه حديثه مرفوعا وموقفا
 وفيه ذكر الصلاة على النبي صلى الله عليه وسلم ورواه ابن عسكرا
 في طريقه الفقه ومع هذه الطوق لا يطلق حديث ابن عباس
 الغاية ثم قال الشيخ وروي في الثاني من طريق ابن عسكرا
 من طريق ابن عسكرا حديث ابن عسكرا في الصلاة على النبي صلى
 الله عليه وسلم وهو ضعيف ايضا قال ابن عسكرا في كتاب
 اسقى قال الحافظ في هذا الكلام نظروا وجه احد ما ان
 الشافعي اخرج بطريق نبوان ضعفة مرفوعة عنده من يقد
 الشافعي الشافعي انه لم يورد به فتدروا في غيره كذا في
 تراخي الحافظ من رواه كذا في الثالث ان الحديث مرفوعا
 الحديث الا في هذا لم يروي ما في مائة مرفوعة بوضوح
 والبيان ولو ان الشافعي عند الزموي فيه لزال الاشكال
 فانه صحيح فيه بانه صحيح على شرط الشافعي كما سبق الرابع
 بوله ابن عسكرا في ضعف حديث ابن عباس لانه عطف عليه
 وليس بضعيف مطلقا لاطلاق العلم بعد الله تعالى
 سنة في معناه انه وان كان موقفا لفظه على ابن عباس
 الا انه مرفوعا كما لا يخفى وقد لفظه من لا يصدق به
 عند من سمع اخذ بقوله البخاري وان كان بالليل
 جاري بالفتحة بالخلال في فاتحة ما يسته اول كلامه
 ويصح ان يقول في الجليل بخبرك الم مريان
 افضل ميم الصلاة مساوي للحقة وطاهم ان كونه
 صلاة الشافعي في سنة افضل منها ايضا وكذا في غير ذلك
 الي الصلاة كما انهم قول اسم الجمع اليه في الصلاة للفقهاء في

رومع الجول منها نقول فعلت مدخلا وتقول دخلت
 مدخلا مدخل انتهى ويجوز ان يكون بالضم موضع الادخال
 وهو المناسب لهذا المقام وافعله بمره وصل الي
 اصله مؤبده والرد من تحتين والعرض نعم انواع الدخلة
 والمغفرة في مثال منساق المعصية والغفلة وقته
 شئ لا يدرك المسورة من التفتية بمعنى التكرار والسا
 فيه محتمل ان تكون صفة للميت وان تكون مما تسكت
 وقوله من الخطايا او من شئ من الدخلة من له من الموت
 اي لدرك قال ان الجوركي له من الموت ^و وابدله بصفة
 الدخلة من له من الموت دار من الموت ^و وسجدة الموتور
 واما اي من الخطايا والحدود ^و زوجا الي
 زوجة من الجور العنينا ومن شئ الدنيا وفي الغفلة وفلا من
 ان المرد لا يدرك في الامم والزوجات ابدال المعينات
 لا الدخلة لقوله تعالى الحقنهم ^و وزناهم ونجس الطرائف
 وغيره ابدال الجنة من شئ الدنيا افضل من الجور العنينا
 ثم ايت بفضائله وقوله وابدله زوجا من زوجة محتمل
 بصدق بصدق ما له ان لو كانت له وكذا في الزوجات اذا
 قيل لها زوجا في الدنيا يرد ابدالها ^و واما الجور العنينا
 ابدال الموت وابدال المعينات انتهى وادناه ابدال الدخلة
 مع موصوفات الزوجات في الدنيا فيه نظير وكذا قوله اما قيل كيف
 قدم مع الجور وبوان الملة لا يجوز زوجا ولذا منعت
 امر الدردا لافطت بعد موت اي لدردا ويؤخذ منه انه
 ليس مات وبقي في مصته ولم تزوج بعده فان لم تكن في مصحة
 احد من من موتته احتمل القول بانها تجدها وانما للشا في
 الاول ظاهر الحديث انها للشا في وقضية المذكور انما
 للاول وان الحديث الاخير يوجب في مصته وفي حديث رواه
 لكنه منعيق الملة من ان يكون لها روحان في الدنيا يموت
 ويموتان ويدخلان الجنة لا يربا في قال لاحسنها خلقتا كان
 عند ما في الدنيا انتهى ^و وهذه بصيغة الاسم من الاعادة
 اي وخلصه من عذاب القبر وعذاب النار اما بعد ادخال
 فيها اي ساغاها منها ^و ودواية لشئ الجور ان
 يكون المراد بعقوبة القبر مستندة الى ان كانت كاصح لمنه صلي
 الله عليه وسلم في قسبة القبر انما كانت واعلم من قسبة
 الدخلة وعليه ولا يكون فيه مع قوله وعذاب القبر تكرار

لانه لعذاب ربك عالم الغفلة وليس نفسها والمسيب غير لاسب
 ولا يبالا لغفلة وقال هذا لا يقرب لانا لغفلة بعينها المرفعة
 اشارة ليعلم وقتها لعبد ^و ودواية لشئ الجور ان
 داود والقرمي واليهود في الخص والخرجه الشا في
 واحد من حسان والحكم في السدوك علم على يوسر وقاك
 احفظ ان الحكم كان بعد تحريمه انه صحيح على شرط التجيز
 وليس كما قال فقد نفي لصاري صفة انتهى ^و اعقد
 لحسن المراد بالسادد فيه الحاضر قال التوريني سئل
 الطحاوي من معنى الاستغفار للصغار مع انه لا ذنب لهم
 فقال ان الصغار لما الله عليه وسلم سأل ربهم ان يعفوا
 الذنوب التي قضيت لهم ان يعفوا بعد ان لا ذنب لهم
 الكرم قال ميركا من التورين الا ربع في هذا الحديث يدل
 على قبول الاستغفار ولا على ان لا يعفوا نفي المردود
 ان تركت مكانه قبل العلم اعقر للتولين اخرج في من
 الكتابات ايرسنية يدل عليه جملة وقوله الله على عبيده
 ما لا يحزنه قال الجوزي في الامم فاداة العوم والتمول
 لكون المغفرة لا تتبطل الا بالمعصية وهي غير محققة في
 الاطفال لهذا المحقق على معارفهم من كذا في تصور
 منهم وقوله الذي لا يظهر ان يرد بغير الشا في وكبير
 الشيخ من يقع الاشكال في انه اعلم شئ في شرح المسألة
 لان جرمه في الاشكال في غير محله لانه سيجي على قدره
 متومة بمان طلب المغفرة فتدعي سق ذنب وليس كذلك
 فان الله تعالى قال لنبه صلى الله عليه وسلم لا يغفر
 لكل الله ما انت تدعى ذنبك وشا اخر مع عصية العبد
 وكان صلى الله عليه وسلم يستغفر في المجلس الواحد مائة مرة
 فالصواب ان طلبنا لا يستدعي شئ بل قد يكون لشا في درجات
 ربحوا لصدقات وبه يعلم انه لا يحتاج الى جواب الطحاوي ان
 المسؤول لم مغفرة ذنوبهم ونوب قضيت عليهم انما على كذا من
 البعد والتكليف ما يوجب من البيان انتهى ^و فاحبه على
 الاسلام بقطع التمر سراجيه والاسلام الاستلام والافتقار لا وارك
 وبرا هيك ^و ونفسه مستلذذ في القسمة روجه في
 منقوبة على لان الى القديق القلي اولان في حنيد غيره
 في كثر من النوبة ونجس المردوا الما الصلاة عليه ولا غير
 المعصية به فان المسلمين في المعصية كالشئ الواحد ^و ولا تقتنا

اللي قوله تعالى وامنتموهما بعمل الله جميعا ولا تتخذوا دقا
الطبعي الجدل الجدل والاسانته والذم وحيل جوارك سيات لقوله
ذمتكم فواحبهم زيد كونه اي سات في كنف جملتك وديطافك
وقال انما الجزري اي خفا رتيك وطلب كنفك وفي اسانك
وقد كان من عادة العرب ان يمسر بعضهم بعضا وكانوا يعمل اذا اراد
سفر احداهما من سبل ولا يشيخه فسياس به ما دام في حدودها
حتى يبتغي اليها خدي ويتبعه مثل ذلك فبدا جعل الجوار اي ما دام محاذيا
ايضا قال في الحدود والجواران يكونان من الاجارة وبنوا الاسان
واصغر فتم بنوا الصغير وفي نسخة محبته من الحسن
لما التكت اي ما حفظه فتم بنوا الصغير اي خفا رتيك او خفا رتيك
العمل لوما اي لوماك او خفا رتيك فتم بنوا الصغير اي خفا رتيك
ما تركت والاسان والاسان من حيث على الاسان وقام على الاسان
والجدة والديرة من قافل كنه الاربعة ايته ويكران يكون الحق هات
العمل لوما لوماك ادلوي استجب لكم وبنوا الصغير اي لا يلق به ليس
الاوس كان كذا كذا ليرد سوان سابل واهتارا لاسانها
المنطق من يرد به جود مده لاهما يد يد غير ما قال كما حفظ
الكم من يرد به جود مده لاهما يد يد غير ما قال كما حفظ
سيفلا لقوله جود مده لاهما يد يد غير ما قال كما حفظ
وكذا قوله الهم انه نزل بك دانت خير من قوله وكذا قوله وكذا
روحك يضاك وكذا قوله واهم انه في فترة الهم انه في فترة الهم
محاذي من عند الهم انه في فترة الهم انه في فترة الهم انه في فترة
الاس من جودك قال كما حفظ ليرد لاهما ستقولا انتهى فاقترنه
اي محبته فتم بنوا الصغير اي خفا رتيك او خفا رتيك
فتم بنوا الصغير اي خفا رتيك او خفا رتيك فتم بنوا الصغير
من يرد به جود مده لاهما يد يد غير ما قال كما حفظ
سيفلا لقوله جود مده لاهما يد يد غير ما قال كما حفظ
وكذا قوله الهم انه نزل بك دانت خير من قوله وكذا قوله وكذا
روحك يضاك وكذا قوله واهم انه في فترة الهم انه في فترة الهم
محاذي من عند الهم انه في فترة الهم انه في فترة الهم انه في فترة
الاس من جودك قال كما حفظ ليرد لاهما ستقولا انتهى فاقترنه
اي محبته فتم بنوا الصغير اي خفا رتيك او خفا رتيك
فتم بنوا الصغير اي خفا رتيك او خفا رتيك فتم بنوا الصغير

الاسام الاعلانة عمدا لكره الرافعي رحمه الله تعالى قال
اذا اسمى مناسمي من تراب وهو من محاور الرب الرحيم
فمنسوي احبابي وقولوا لك الشري قدوت علي كرم
وانت خير من قوله بيتك لكره الرافعي رحمه الله تعالى قال
ابن جبري لكره الرافعي رحمه الله تعالى قال بيتك لكره الرافعي
ونقده انتهى فتم بنوا الصغير اي خفا رتيك او خفا رتيك
الهم انه في فترة الهم انه في فترة الهم انه في فترة الهم انه في فترة
محاذي من عند الهم انه في فترة الهم انه في فترة الهم انه في فترة
الاس من جودك قال كما حفظ ليرد لاهما ستقولا انتهى فاقترنه
اي محبته فتم بنوا الصغير اي خفا رتيك او خفا رتيك
فتم بنوا الصغير اي خفا رتيك او خفا رتيك فتم بنوا الصغير
من يرد به جود مده لاهما يد يد غير ما قال كما حفظ
سيفلا لقوله جود مده لاهما يد يد غير ما قال كما حفظ
وكذا قوله الهم انه نزل بك دانت خير من قوله وكذا قوله وكذا
روحك يضاك وكذا قوله واهم انه في فترة الهم انه في فترة الهم
محاذي من عند الهم انه في فترة الهم انه في فترة الهم انه في فترة
الاس من جودك قال كما حفظ ليرد لاهما ستقولا انتهى فاقترنه
اي محبته فتم بنوا الصغير اي خفا رتيك او خفا رتيك
فتم بنوا الصغير اي خفا رتيك او خفا رتيك فتم بنوا الصغير
من يرد به جود مده لاهما يد يد غير ما قال كما حفظ
سيفلا لقوله جود مده لاهما يد يد غير ما قال كما حفظ
وكذا قوله الهم انه نزل بك دانت خير من قوله وكذا قوله وكذا
روحك يضاك وكذا قوله واهم انه في فترة الهم انه في فترة الهم
محاذي من عند الهم انه في فترة الهم انه في فترة الهم انه في فترة
الاس من جودك قال كما حفظ ليرد لاهما ستقولا انتهى فاقترنه
اي محبته فتم بنوا الصغير اي خفا رتيك او خفا رتيك
فتم بنوا الصغير اي خفا رتيك او خفا رتيك فتم بنوا الصغير

مصدقنا لعش ورسولكم بكني سمعنا به لا ينفعه ذلك واليه
المعروف بما هم عليه في ما ذكرنا من ان لا يمان من شئ من
وغيرهم في كعبه صاحب ليرة وقصة الذي كان يتجسس في مشي
تجسس به وبمن حديث ابراهيم رضي الله عنه وقصة سارق لبيد
اجرح ابن حبان من حديث عبد الله بن عمرو رضي الله عنهما
قصة صلاة النبي صلى الله عليه وسلم للكون وفيها عنه
صلى الله عليه وسلم من قوله اريت مما يحيى النار لا يخرجون
صاحب السراطين بدنيين لرسول الله صلى الله عليه وسلم
سرقوا وكان صاحب الخمين كان يلوذ بحاجبهم ويقول لما
سرقوا الخمين وفيه ذكر صاحب ليرة قال الحافظ
في سده خط ابن سائب وكان من الخطط لكنه حدث بحد
الحديث قبل الاختلاف في ذكره وان سيبويه متعصب وجماد
سده منه كان قبل ان يخط وقاتل الحافظ بعد ذكره
اخره في اواخر بعض الاموات من تتبع الحديث وجدنا ما لا يكون
من حذو انما اموات الكفار يجوز كرساوم الى ان لم
يتاد به الى ان لم يثبت لا استوا الاموات من ذوات الايمان
فقد يدرك ان رثا في قوله عنه الخلق واش اموات
المسلمين العالين ينفق اخر في هذه العلق بان يوت علمه
وتال من قس سدة لا ينفق بشا ويعز عليه او موت كذا
الموقف عليه من علي بن ابي طالب والصلوة في ذكوه حازد كبر
سأذنيه والاملا فمحمود كرم قال العلق بل وقد
يجب في موضع من المواضع وقد تعود بصفة ذلك لم يثبت
انه قد ساه في زيادة دور وقاتل الشاهد من ذلك
منع الميت اذا ملأ ذلك الحال في اوصافه
وقد اجمع العلماء على جرح المخرج الذي سوا كما في اوصافه
وهو يندفع الميمان لبي على سبيل احد المرفق والحوار على
سائله يستطاع من بعده وكذا يندفع المجمع كقولنا لعمام
ست اوصافه سأيقول زابر
اعترضه قنوا لفتا رفع مقبرة سمة الباء وضمها ولامها
في المرفق والفتا لاني قوله تعالى انما انما ترحق زرع
الفتا وويضا في صحيح مسلم في قوله في السلا وورده
الشافعي في اوصافه ووجهه او عوانة في في الصحيحين
الوجه في الاطلاق وهو من سبيل المدينه اي بيتها او بيتها
وسبق اننا سبقنا الحال للتعلم بل لا يمان يكون فيه

الحق

محمدا واصوله في السلام عليكم احدى هذه الروايات انتم
افضل من تنكره وان اورد في رواية عند احد وفيه ايضا اورد في
من قال من ابتاع وزم الاول ان يمان عليه السلام انهم ليسوا
ابدا للخطاب ولقوله صلى الله عليه وسلم في قوله انهم ليسوا
عليكم السلام حجة المرفق ولا ليل في ما لوه اسما الخطاب
ولا يروق بين تقدم عليه و تاخر ما على ان اوصافه انتم
انتم الخطاب سلفا لان روجه وان كانت واعلى عليه لما
من يدق قلوبا لغيره في سبيل من لا يمان عليه اخبر
العلم من انهم يدق قلوبا لغيره في سبيل من لا يمان عليه
عليه الامور ورد عليه السلام واما الخلفاء من عاتق
لا يعلم لهم اول المدا بالوقت كذا ما عليه اي عية سوني القلوب
ولا تفعلوه دار قومهم فيه المرفق انه يدل من الحاف
والنصب على ان الذي يمان دار الحف والمفات واقية الحاف
اليه سانه فيل يوالي لانه في رواية ما يمان لولا ان كان
ذلك فربما انه سواد من حذو وان كان لا يقتصر على
وقيل فيصوب على لا يقتصر على في لانه وهو
الان واش كرم يمان يمان كما ما يمان من هذا الي
من الكتاب والعتاب وسط الحق في شرح الجرح في المرفق
من الايات معية الا على ورده في المرفق انه كان في المرفق
موجودون شدة يد المجمع المرفق حريستة حذو
الي انهم موجودون بافتار المرفق في ان الله ان سبه
للمزك او مشكالا للامية ومن ثم فكل استثنى اسم تعالى في
قوله تعالى لم يزل في السجدة المرفق ان الله تعالى
الكل في المرفق او ان المرفق في النظر للموقف في هذا الحاف
عنه او للموت على الاسلام سانه شكوك فيه وعلى سبيل
فيكون ما سالا في قوله تعالى صلى الله عليه وسلم قلوبا
لهم وان فيه بعضا الذي في قوله تعالى وفي قوله انكم سوني
في وويضا في صحيح مسلم في قوله في السلا سورة النكاح
وراد انهم لا يمان وانكم لا حقون الله لا يمان المرفق ولا
تفتا به من ورا فيه وارجح في قوله انكم لا يمان في
احق ان علي اوبه ارجح في قوله في السلا ووجهه
يوسف ان سبيل من سبيل سبيل الله في المرفق في المرفق
في سبيل من سبيل من سبيل من سبيل من سبيل من سبيل من
اخر في سبيل من سبيل من سبيل من سبيل من سبيل من سبيل من

ب

[illegible]

۱۰۰

١ التمتع فتأكل السلام عليكم اهل دار المؤمنين وانا بكم
لا مقبول وفي سنة فالتا ابراهيم الله متعنا وحديث
شروا من اية من اية او اية خاصة اية او اية
في الحلية والظهور حديث شروا من اية من اية او اية
الله عليه وسلم التمتع وارادوا الله وانا ليهذا اجمعون
لقد اصبتم خيرا بخلتكم وسقتم خير طوبى لالهدي وتوبوا
بخلتكم لوجهه وولدت لهم ولدت منهم ومعاها اية
الطريق من غير الطريق اية من اية او اية
سورة اية او اية بعد الله ما معقروا في اية او اية
لا تقبلوا اية او اية وولدت رسول الله صلى الله عليه وسلم
وسلم قال قال في رسول الله صلى الله عليه وسلم اية او اية
ارت ان اسلموا من اية او اية التمتع وانا ليهذا اجمعون
معهم لاله وفت عليهم قال السلام عليكم اهل دار المؤمنين
ليسكنكم يا اصبتم فيم الحديث وفيه اية او اية
الذي ساق فيه قال اما فط بعد محمد حديث
حسنا اية او اية او اية او اية او اية او اية او اية
اي اية او اية او اية او اية او اية او اية او اية
وسلم الله صلى الله عليه وسلم اية او اية او اية او اية
لا يملك التمتع فخرج ووجهه اية او اية او اية او اية
فذكر في حديث ابو موسى وسنة ضعيفة وجمع بالتحديد
فكان في رواية يعلى بن عطاء اية او اية او اية او اية
سورة لاله ففتح العتار لاله او اية او اية او اية
الكلام عليه في باب اية او اية او اية او اية او اية
كتاب دليل على استحباب زيارة القبر والسلام على
الملائكة لاله لاله لاله لاله لاله لاله لاله لاله
العتور من اية او اية او اية او اية او اية او اية او اية
والله اعلم بالحق وذلك بحديثي فيم اية او اية او اية او اية
ونزل اية او اية او اية او اية او اية او اية او اية
اية العتور اية او اية او اية او اية او اية او اية او اية
سنة ما لا تتران في اية او اية او اية او اية او اية او اية
والاحصاء ووجهت اسلم ولم تمنعهم اية او اية او اية او اية
ذلك كان سببا لاهله على سبب او اية او اية او اية او اية
والنسخ الاكثر من اية او اية او اية او اية او اية او اية
الاهلية قال لاله لاله لاله لاله لاله لاله لاله لاله

[illegible][illegible]

وَصَلَّى عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَنَاجَى إِلَهُهُ وَنَبَى نَبَايَهِ وَوَعَدَ كَيْدَهُ
وَيَا هُوَ الْهَذَا الْكَايَ وَهُوَ كِتَابُ لَدَاكَ فِي مَلُوتِ مَحْمُودِيَّةِ

