



الصحيفة الغراء

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ
الْمُعَوِّذُ بِرَبِّهِ
الصَّحِيفَةُ الْفَرَا

ساقون الأفكار وعظمته الله جل جلاله ولطفه خلقه فأوغلث به
السيرة بحسنه الخطير ثم رجع حسيمة فزادها ما استعزضته
نصير أعماله حسنة فبادر بأمالك السيرة ثم وسيد البصائر أنفعا
في حقه وذاك ولا حول العيون وإن كل فعل أحد من خلقك
في حجة أخذك لك ويخذه سائر من هو معك فهو مضلة للأذهان وحيرة
للألبان ومفقد الحسب الكافي اليك والمعمل عليك بالآلة الخطيئة
حلت به المذنب وتوسل به وأرسلته بسخطه به أخلصت عنه وخلصت
به من السجدة فبعد الشهور قد عذابه الشوق اليك عما خلوا له
لما توعد به وعن قليل يحسب جوابه وسامية طمعه وزيادة
منه وحسن من أخيه ويقدم على ما قدم فبضع ناسفه على عرطه و
تعد ١ كان منسيرا له از صغير الأنا من الدنيا أصل لعظيم الكارة
لاخيه وليس نزل أحد عن رضائه إلا الرسخطة والسعد من يدبر ما
له من لقاؤه والسقي من لم يتدبره من خوفه وأغلقه وأمان الله
له من حسبه خوفه منه وحسن اختياره لم يقدار يقوينه الله
به دهره ٢ نأبوة المتجبر خطيب به من لقاؤه حير طر البصير
المنصنة النقص من هو أوفى محلا منه وتظاهر عليه الألسن
جه وعادته النيان السامية بخوة منها ويقعد بها فهو
السكران الذي قد استبرق نسوة نبيته وعلت تاذب
وخواه ٣ نأجدة الموجد أنصبت رثاؤه وأوجعت سعيه
الفاصد موارثه المخلص ومكثت منه كمة بعد وأعله

ملفوظات

بغلو شي ونزجل عنه برجلين ووجهه بسبعة من الامل تصدري له من
احسن معارضها فترى تصدرة النعمة وكنى عنه سورة الحجة والمعروف
ورثك تتركك منك له ولا يعلم انك غايته في يده فذهبا فذهبا وطمع
ووقت ازكاجد حتى اذا جاز صدره وقصر انزله ودار ما اسلفه فيك وجملة
لك تصدري لغيرة من المعروف ويزنك واسميه مع اوزاره فيك ه با
صيفة النفس من طاعتك والقبول لمشورتك اخرجت قلبه وا
ضعفت فماسكه والقب عليه سائلة ودخلت بيته وبلغت به حتى استغنى
حشر الصبر على ما جده وشك فيها وعده من خيل المتونة وقته
اللباية وخبث المستدخ بالنعمة والطالم والتوسعة والكاف
لما وجه الله عز وجل لذته واجسائه اليه فاجتمع عليه مع روائد
الخلو من العظمة وكان لك من اعظم المحرمين محنة ه با حولة اخلا
تلو في مقدار بقدر المظنون من المستقر والواجب من المم
هذه القول على ما بين العقل فان الاشكال في هذا العالم اكرم من
كالوضع المظلم الذي لا يستغنى المستعرض فيه قدوم ما يبر الاوار
فلذا الخلق لك شي مقدار طافيك فضيحة وموضع ولا تخاف
فان المقصود عنه اسهل من المقد فيه ه واربعي الرمة
من تسديدك والهي ما يقابل على اراكت ولها ثلثك مع سبت
عن مضاضة الحففة ه واعلم ان ما صدر عنك فنتك في حياك
فاختار منه ما جرت ضيعة ورجود الغنة فان الام
وانت من نعمة بقولك وعليك ه با عا لما بعدل عمر
فمقارعة المستعرضين بغير ما اقبلت به والنوع

الشيخ
عليه السلام

حتى اتخذ الماهل شجرتا وراه من ساعده الاتفاق وجانبه الصواب عاردا
 عن خطه مشغولا بما لا يلزمه ٥ كابر على راسك واصطبر لفكرتك ولا
 تغرر بك من كائنك بالنصيحة فان المكابيح لا تعرف فضل الاطوار وليس يعلم
 كمال الامر فيه جزئيا استوفيت وظرفك واضحه تفوقك اليها الداني
 وظرفك يغنيها عن الاكابر ٥ والذي يحوم من التوفيق فلن يخلو الخوض
 ولا يغوده التذلل ونجدة يسواك ولن يخطبك ما اراذك به منه فلاضد
 لما يقصر عليه سعيك واجمع فيما امكن من غير الرغبتة لك فان لا
 خلاص يفر بصبرك ويزيد في معرفتك ولا يستهلك شي من العلم عن شي من
 ملك ٥ يا من اطلقه غصنه من اشترى التمحققا وبلغ به اقاصي المعنى طمعا
 احسبك وتسكن جاشتك والهم المخلت لك فاما الخطب وجبله وشجر
 جبله واهله انك رهينة قوارطك واسير جنائيتك وان كل ما جدر
 من الغضب يخطه من الخطايا اكثر منه من الصواب وانك تادم
 عن سوز اخذ امك وهذا فلنك فاجع الله عز وجل وعرضاته
 تومر منه الاماني حال الصلوة وجهه يحسبك ان تطيعه ملاذق
 تسبك ونصرتك في استغفر بالله كما تستغفر به على اطلاق جزئك فان
 له ان يستر استخوان به ولبنتك او جدوة اصحت بها قدري متراخي
 ملا من الرازي اذا خرافة واعجز اطفاؤه ٥ واعلم ان الغضب كالسبع
 طعير مما اصاب القدر منه ويضره ما تجاوز ذلك وان من احسن
 سقته دفع بادرة وانه كفت سورة وفاد رطو بعين الله
 باله وعليه ٥ يا من قبل الوديقة تامل ما في ذمتك
 وما في راسك واعلم ان عرضها عليك اعظم من عرضها لك لانه
 ملكك ملكك وقابلية نفسك ولا تعرض للمقاراة دونه

ملك العرش
 ملك العرش

وهذا واجب عليك للودعة ٥ ومن حق الله سبحانه في هذا منظر العيون في
 خداسها ولا تسلمها الا صاحبها الا وهي على الحال التي معها اليك من امر السرب
 وان تقبها مقام من فارقت عنه من اجتهاد من رضى بخلص فان الله عز ذكره يسار
 ذكر ما يحكم فيه ٥ واعلم ان الامانة فضيلة لا تهور في الصالح والطالح والفقير والغني
 محبولة على المثل الى شئ من شئها ٥ والجانب صغير القيمة خلق الذمة هو اليك
 به حسيب الموضع فمع المداواة ٥ فاعلم انك لا تكثر لنفسك شئ من شئها بنفسه
 به نظام الجماعة وسعير معه حوزة الا تصاف والله عز وجل فيه غير برودة
 بها فترها من عبادته وعقوبة لا خطية ولا مغلطة واجابة لغير المستصحب
 بفلا حجة وتوهم كيد ٥ واحكامها بحد من مجلس الحكومه ونشر علم القيمة
 كالمالك من من اعظم مراتب يحضره انك مسؤول عما حكم به وان من الامر
 عليك ان يكون من الناس لموضع لسان الهيران يلقى عن زحان الدراج وزنه
 النافذ ولا يغفل فيترك الدراج ما فاضا والساقط من اجها ٥ واعلم ان الافعال
 بالحدك فمن حقت عليه حرج خرج اليه منه واز من السر ما لم يدر
 ان يقفه ما اشبهوا اليك فيه وتناهي لا فقه فيهم ما اوجبه الحق على امره
 حيرة المحيرة بهم ما يناس وخشيتهم وتسكين راحته ووقف فاقه
 بما اعتمدت في بارك به من حسن الايام وسير الشفع وحيل الهداية فانه
 لتفاه عليك وما لا سمع الا فواضاد وعمل صالح ٥ يا من شوق
 وزنه وخلص لسانه الى تلبس حجة خصمه وانفاد الشبهة وامره
 عز ذكره في فضله عليك واحسانه اليك وانه لم يود عليك مواجبه
 الى تكثر من عاملك ولا لا بقاء الجملة على من سلكك ٥ والى
 كثر ما غاب عن الناس منكها وشهد خفيقه امر بها وتلبس به
 وعليك وانه لا تخلصك منه فضا الخاكرك على صومك في اطلعه

من عداة
 لك ولا
 وليس يعلم
 اليها الداني
 به الجرح
 منه فاضله
 لك فانا لا
 لم عن شئ من
 فاعلم عظم
 تلبس وشي
 ما جدر
 وانك تادر
 عضائه
 ما دفع
 حرجي كان
 في من افق
 كالميل
 من احسن
 من معني
 في منك
 في لك لانه
 ه دونه

1890-1891

الحمد لله تعالى ذكره ببلغ العبد المذنب مطيع مطالبه والى الله عز وجل بطريق عبادة الذكر

تفطنه واحتملت في محبة عادته وأعد ما فعله منك يا باغذه منك أنك
 كرم العفو حسن الأمانة ^{من الحكمة القوا} وهذه الحكمة كانت تقرا
 مع طلوع الفجر في الميكنة ولا يطبق اليها من لا يجد أن يقرأها وغرضه وهو حاسر
 فإذا بلغ بآمن ملك جوامع العلمين على كل من في الميكنة حلقه منك ما يعوا حتى يفي
 آخرها وينوا هو الضعفاء ويحاشى بعضهم بعضا ويكنون السكا في تلك الأوقات
 لسم الله الرحمن الرحيم ^{الحكمة التي تفرقة بالرحمة} صحتها ملائكة
 من خطايا المدينين وخوز المستلطين ^{مستلطين} وسجودهم وقنوتهم الميكنين فناداه
 مالك سترها وجهها لما التفت إليها من الميكنين أنك مشغولة بالرحمة الطاعة
 خلت من العلاء والسفالة قد يصير رسلها كالحجج والخطايا واستبكت
 من الملكوت بكونها تنافس عنها القليل ولا تقرأ إليها الميكن وعبد الذناب
 سمون من أحاسيسهم وما تقتضيه إياه مما تغفل لهم عن قنوتهم خذتهم
 الرعيصا يقولون قد تحب عنهم ما تقضون إليه من مدد إيمانهم ومقادير
 فأزادهم بغيرهم وعدا منهم نطق متعاقبين في حلقهم وسمعتهم
 ليهم بسميتهم جملتهم غمارة عالمهم ولم يظهروا شئ من مقاصدهم فاما
 مطبوعه فيها أضيف بها إليه وأن علة الصواب منها جابر وعصر
 بما اعتوره من فساد نشره وتمكن عادية وقنوت عتبه واعتراق الشبهة
 وبما ينطقه والآراء لا تنبع إلا ما نالها والعباد يغفون سقطات المعاد
 ولا يواخذون للمفهورين ولا يحفلوا مكان الناج عليهم الرقة وتونوا
 كالأنا المعقودين لزلل أطلعهم وحيدوا الشكر لمن جعلهم على ما كان
 مقرون بسكن السكاكين عليها أن أيد لهم قد أوفيتهم بأكل ما يجب فو
 التبعيد وقضايلهم من الظهور والآخر من عما تغفلهم
^{من الحكمة القوا} فاستلوا الرقة الأبعد لهم ولا راحة إلا به
 عطا عن ربه الآرمة من حسن الظن به في أقواله عتبه

سبحوا الفلك
 على من أثر
 فهو راجع إليه
 الله أو مهي
 و جؤلك
 بكمارك و
 بكمارك
 لا نأنت عنه
 ولما ار السبا
 ونه وانته
 لها وترقون
 قنوت عن فضل
 بكمارك
 على أحسانه
 وأغراض
 بكمارك
 تقرأ عليه
 لوالا
 بكمارك
 استدرأج
 ملك جوامع
 رجم من
 بكنة

ما لا يخيب به غيره واستمعوا له والهدوهم كما يقضي المنصوح منكم المتكبر
 وهو من فقر الخلقه وسكان غايه كل قدره او ما ترون فتوح العدا وهو
 يخرج الظاهر لا يعلم باطنه ولعل فيه نهانه عشم القاسم والطار منه شطوا
 كثر على طالع نفسه ونفزه يرد شتر اعطيتا وسوا كبريا والمقصود منه
 جلاله وما صار بانقافه كافات شاربعة وامسك تدخه ارضا فاذا امله
 وليس هو حونه الدنيا شيئا يجد مسئلة الامان شيئا لمصلحة ولا يبلغ مصلحة
 الامان شيئا لمصلحة وهذا الطلح اجابه اكثر المتكلمين وليس هو طافكر ان
 تعلموا بنشر الخليفة ومثله من وضع لك خشن النظام وعلا الاطمار واخضعوا
 من موفكر واذا قوا من موفكر والاساسي خافه غملة وعظمه خشنه
 وارطه انراك نصل الرمال او فلكك فلكك واخذك مما لم تستطع دفعه وبلغ
 فلكك فضا النعمة عليك انك لا ترجع الى استغنى عليك من ربك ولا ارجع
 فالكك وهو مع ما انذرك به من نعمة عند احسن ظنك واوقر ناميات
 يد منك من الشجرة وصلاحك وشجلك لموانع من اوجه
 سعة ريد ولا اعتماد كحشيش عليك وخشية نفسك لموانع من اوجه
 زعب المحاولة والامام الله عظمه فلكك وبها من عشر الجعد وسد ريد
 النكد وقدرتك هو طاعة البغ واظهر ما في طافتك من نركتك و
 واقل رخصة ريد فارتها هدية منه اليك واعد كما اعطاك الخشن
 اليك فاد انقض عندك فراجع فزضك وامسك نفسك فلز البر
 بعد العبد مقام النور الذي ليس يبرح الله التار من نعمة ومعاشه زعبا
 مشورة الاضطراب وكشتم الاكساب ان اذلال المجتهد
 اعتراف المعصية خطيئة وليس كخاوع عبيد الكرم منا
 انما العبد احكام الخوف لعفائه والنفقة به كذا من يدع الفقر
 لموظفين ان الحكيم يعلم ما لا يرى احدته من حين احداثه

منقذ
 منقذ

وما لا
 غايه
 لقيه
 والله
 ونصيب
 كنهه
 قبة
 يغفر
 البرك
 بة
 ما لا
 به
 الى
 من طو
 صدق
 دارة
 عن خط
 من خط
 خلقت
 له مفا
 الله
 غومو

وما يكون منه الى انفضاء مدته والعدل لا يختص شيئا لاسيما به وجوه الله
عليه على من جاوره وفضلته شانه فمن عونه وليس من جميعه تاريخ عن ازاله خا
لغه ولو خرج عنها لكان ذلك بقدرته ولو انحصان خلقه لما عرفت عقوبه
ولله عز وجل فمن عطره لطيف سمير عظمه عنه وحمله به فكتش خداه
وبصير موافقه ونحو العاقل على الخناد الذي عظمه كثر من كثره مما فوقه
قته ولو حصل احد على نفسه كثر من ما يقسمه في حياته واصطاد الفناء
قته الرجل الزبه عز وجل ما سئلوا في ذلك من الباري عز وجل انما اكرموا الله
بفقدان ذنوبكم ولا تجعلوا اما وسع عليكم الله شيئا على من تحت ايديكم
البركان منوطه بانها والقوس والسيار والشمس والارض والسموات والارض
بها اما الاراضين واعلموا ان المعلق عن معادته الذي من له نوبه بحضرة
ما اسلف من شواكيله ولو زلزال الرجل منكم ماله عند ربه لذهب اليه في كل
به وبعث الله الدنيا ما فيها من اصبغها اليه يا عبقو الله ما الشرف والكرامه
الخاصه والخاصه ليعبر الخلق من سائر من وطأ الله عز وجل
من طوله فذلك سماحه الفناء ودرشت زاسر الظلمه
صدقت احسن ظن الزاجي بربه والمنقطع الى تاميه فحيثما من استغنى
دازه وحلته لجملة بام من خشعت له زفان العجز وولدت عليه عطره
عن حنك المكي من واوصاف المخلوقين تقبل منا في هذا العبد ما قدمنا
من خطايا نافيه واستقبلنا من عصمتك واجسادك منه ما جرت
خلقك انك فرتب محبه والسلام الكامل على من قبل عن الله عز وجل
له مفادته وراه ازلت به من نفسه تمت الصميمه المقدره
الله ونهزم كل اوله كانت الفلاشفه الذين جمعوا
يقومون بها والاعباد والمخترين على العباد المحسنين

منكم المكفوف
العدل
منه تشظوا
المنع منكم
ما فادامه
لا يبلغ مصلحه
طافكم ان
امرا خضعوا
ن خشيه
نعه وبلغ
لا اخرجك
في تاميات
نوا جفوه
نواها وركها
د وستيرك
ن نرك و
اعنك الخس
سك فلز البر
عاشه زعجود
المجنود
لكر مننا
من جرع المقدر
ن احد الله

بشعر النور والجلال الخواص العفراء وترطيب عيشهم ونواهم نور الصغار ومن
الذي يعلوهم ما قاله اوميرتوس في شعرة ارفلا ناعرا سائر ايامه من سلامة
الصدر من الغلابة والتملح والتمعاش واناعه البيرة مثل ما عليه الدجل في عيده واما
الذي هو زمامه ان يخطر بذهن الضعيفه على الترفيز والاجداث ولا يندل الا من جهده
في حياته ٥
الصبيغة المعروفة
بما من افضل قطع في قلوب قبيحها من قبيحها ولم يزد قلوبهم انه لا يترك
يظلم منك جوارحك وبما من قبيحها من قبيحها من قبيحها من قبيحها من قبيحها
يدلك قد جعلت ما اريد اليك في هذه ما حظ عليك اطاعت السموات و
عصية وخشعة الخصال التي تصعد عليك وتغور املك وبغير اهلك
وتبعك وحلك تستعير المائل اليك وتستصعب الجا طيب عليك وشعرة
من القرب منك وتستعطي النارخ عنك فدا الساسي شكر الشهوة غلب
الزهر وغلبته القوي مرة امو عظه ونجدت لك الجوارح من جهده على
ما يزدنك في تصدرك او ما علمت ان اتي ما في طاعة الخلق
والتوا ما بقدره الخصال المظلمة باسا جز الدنيا عتشت لمطيقك المحنو
في ريق الشبول وتجلد وان الشهوة انك لا تستطيع بها لذة الارعد
بفارس البر لا تنفك فيها من عقيب لما سرت اختياره تود انك فليته
عطر فقر آمنه ٥ ابن من طين انه منجوه من غوايلها ونار عروم تسلطها سا
به حتر اسنرسل اليها وشغلته عر خطه وراز البقاء بل يبع الذابقة
صور المونيكه عر حيا هذه ماذهمه ومناجحة ما جرتة حتى لغزته
وحل بنا سنا لعمله مستهينها بعامه خايت السقي مجوخ الا يشار
ما اعلمه اليه من طول الخط وسهولة العمل واستقامه
روا ام الاموال انك مؤتمن بها خولك وعليك فيه وضعة

فمن ذور الحاجة اليه فان عدلت عن هذا الى الاستينار به فارقت طاعة محبتك
وانصبت جفظة ذكره ومطابا تسكره ومنعت عابده امر مستحقه واحسن
نفسك وشملك بما اجتمعت منه واشتهت من لا يشتهي عليك ولا تشتهي له
از افضل ما ملكته ما يفر من فمك ويزجل نرجلك اعطى العضاض حظا ما
جاد من دونه بما هو حاجته وافلا ما وجدته المال فملك وفلا زاجك
قد طانوا ضعك وكظم كبدك مما استطاع اليه من غيرك والموت من وطئت لسانك
عن حمله غوايلها وهرا عنفادك از جميع قسرك فاية فردك ما كان المال
عندك وانك لو مضى من ذور الحاجة اليه من فمك ويزجل نرجلك اعطى العضاض
لو كان اختبار المالك مستطاعا ما كان له ان يملك ما حله اليه من هذا
النوم نوابا امره ولكن سيقبه معروفا من فمك ويزجل نرجلك اعطى العضاض
لخدمه ما هو او كمنعه منه وشملك كبدك على نيت المكاره واحاطه من حجب عاقلها
ولم تشلك وطروا سبيها جاز الحكمة فيما جز هذا الجور رجو النجوم
الستون من هذا العالم الذي هو طبع الرغزة لكون افضل ما علم
فيه الصبر عما فادى العادة والهو اليه وان نرس من تحت الحياء على السبيل
التي عليها من جد سقده وكانت جملة فكره فيما يلد اليه با هذا انك
مطلوبانك الذميمة مع سؤ ضحكها لك ونصه من فمك ويزجل نرجلك اعطى العضاض
زهايك ما تريد على ما تعيدت بعك القك وكان من هذا لك انك ترضى
مجمع المال وعلى المدة من الخدمة للسلطان وعلى الكحول وطاعة الحق
تساور تشبا بقطع ما بينك وبينك ومن ركب الا كان انقل محملا من روضه عليه
تسبي ان يكون طاعة البهاير لمصرها احسن من طاعتك
عنها وفنا عنها لما دعت اليه حاجتها اكثر من فلتاها
وفوه لبيدك عليها الهاهولت فوق على سبائكك نفسك من غير

مغايير ومن
رسالة
في عباده واما
الامر جهده
وقه بالعلم
لا يبرر كمر
ملك وسفاد
هو ان و
يقول احلك
وتنقده
نحوه عاقل
فمنه على
طاعة العالم
طبيعت المحنو
لرة الارعد
فدنته
سلطانا
الزايقة
لغير رتبة
الاستنار
شكاهه
به وضعه

علي بن ابي طالب ما جئت به حتى جازيت به حسنك عز فسيك و غلبت
نفسك حسنك على طمعه زائدك و غلبك انه لا يقبل الشريعة الا لله عز وجل و انما
لما اخذها ما من اطاع الله و ما شيعه و خالفها بعهده و مسلكه فمكذبا لها
بعيد من موزها فاجرت في الخطاب عليك بها علمك و ارادك تصرفك و اعلم ان ما
زاد في اخذك نقصان لما كان احدي عليك مما زاد في دينك نقصان اخذك ان
تسويك بالنزول و جعلك له في حقوقه عليك و اعترافا باملاك و نفعها
لا يوصى من تصرف اياك و انما لك على غيرك لك ما اجترحت طوعا و دبرا
بك منه ضرورة حاله فيك و خيارك بخديعه نفسك و ارضاءك على
ما يثبت عنه لمقتضى ما لك و وجهك انك لا تبالى من اجبته فيها
فاذا لمصلحتك و نفعك في عودك و انما هو الا بالاسر حاله من خاف
لعدل عليه و حسرت ما لا يرجعه من ماله و كانت حياته عليه لا له و اخبر
بمفقه من خرم حسن الاستعداد حتى اجتهادك بشيء عليه انما لك
يك من ان يغدرك على ما عجزت عن دفعه و اعدل عليك من ان يغدرك
من ان يغدرك و ليس بحبيك فيها و انما هي سخط عليك و منعك اياه
من راقية بك فاستعنه على مصلحتك بذلك و حسن طوبى لك
المشهور مقام الجور الذي لا يقوم له حجة بقدر اضراجه و ليكن
يد عندك بمنزلة الكلب الذي لا يفرج استنه لحياته ستورته و قوا
شونه انك مكرت من اخلاقه منقازية و قوى مشابيه و كذا و احد
تذكرك الرخوة و لا عوى الى مخالفه ما طيعت عليه و اهدى بك اليه
لجوع شيئا منها على انفراد اخذك عز انسا بلك و باعدك من
عصيته و استعنت عليه بسالف التجارب و خفي المواعظ
سب و سدة الاشغال من حسن الخلاص الخ سعيك و دوافدك
لظاعدهك و من احمد الاشياء و انفقها لك انك انما مل ما في

هذا
فيها
له
بلك
تسكن
فطرس
ما تربي
بلك
و جفت
درا
المطاف
والجسد
وبها
فضل
وانها
مدته
بمعص
تشرود
تلك
وصلا
بارك
فتبها
عند

عنك غلبت
لها والتمسك
مكذبا لها
واعلم ان ما
خبرتك ان
من وبقه بها
لمو غدا لم ينج
مزارك على
منه فها
لا من خاف
له والخشوع
ان تارك
بغير ما
منعك لبا
وتلك
وليكن
زينة وقوا
لم واحد
من الله
فك من
هو اعط
فاز فذلك
يا ملو ما

هذا العالم من قصور مدة المعية بما زاول الاعين واستشرفت اليه النفوس وما
فرط من ما استهوواها من افساد طاهره من السلط على ملكه يسره وانكاف
لك فانك تترى ملائكة بالحقايق ما عليه ولا تفتد بملكك من قذو النفوس
بيك وبينه بلسان الاعتياد والتشبه فلا تفرغ عليه من استهوواك به من ربه
تسكن لعمرك وتزدع اسفك فانك لا تدري اليك ما سميت كثره ملبسته
فتمسك اعلامه ودرست محاسنه وتخطت زراعتك من رعا لا صعب
ما تترى من هوام الارض وتترى تعجز التور من مشغولة عنك بطول المد
تلة وحبس المعانيه وعدل الحماة فدا خبره في الدنيا بحده والاذ
وحبست عنه ضغائن مخباء ما كان من جوش اليه من روح الافلاك فرقة
وزا ما اسلمه بارئها من طرقي وازد من خوفك من ركب
المطابا الله ونهاوتك بذك ابظوها عنه فاختر منها اجداها عا
واجسرهما انرا عيك ومستم من الدنيا بما يترك فانك ولا تهلك
فيها العر من كمن ان تقص من الحبح بالله فلا تفرغ فيها من جمل انوار
فضل منها عنك بطيل حسابك والاي وطلعه الخواطر وعصا
فانها يقفاز بك على منازل النذر واجعل لذك فصيا من مناجاتك
مدته فان اجرك يتضاعف به وهمتك تزد بمعه وباد زبل انك
بمعصيتك تستشعر زافه بازبك وستندعي غفوه واعلم انك
تشرذك عن الله عز وجل مزدود الله ومحاسن لديه فارجع رغب
تلك عنه وباعداك منه ولا تغررك هانوته الدنيا من تيموها
وصلاحيها بفساد فانه لها انفع منه لك ان زانية الله عز وجل
باري قوهر زينة احواله فصيرة اعماله خير من ابا عده
فتبها بظلمها وكان اهلها فجزا اخره جدها بصدقها
وعندنا وانا وليا الله لا يالهم للسمانة ولا تعجز عن

٤١
٤

انصال العادة ملائسة الميزان فدحاها الاضطرار واستغفلوا الاذخار
وخزوا اما وصلوا اليه من ملكوت السموات حيث يحفظه من اودعه وحضر
هنايا واولا حاجته اليه اذ العزة متضاعفة القدره با من ملك السراب
ودلت عليه البصائر الا من عجز عن نفسه وخاز وامره واستنبه عليه
تكميل كثير مما قدرته ولكرهما باعد عنك واكبر جهاج خاطره وشو
تخيله وزل فكره وتغير اناره واتجده على ما فاقمه مما استخطك وحيث
اليه حواريك المبرور وخيرك المأمور واكتشف عنه غطاء طوفه وترقبه
حتى يرمي ما وطاعتك من الاوراح والمنقعه والسداد والزعيقه انك لندو فضل
عالمين ٥ ثمه الصالح المبرور بالعمامة والحمد لله كما هو المالك

تحفة الصغرا

السعد الاول ومحاطية النفس الناطقة بخود الله ظهرت معلو
لانه وحلمه تشتد عنه من لم يحجزه باينها النفس العادلة عن خطاها والما
بزه وقصدها والتي شغلت بها من ملاحها اما تسين من ضيق مجتهد
الطاسر لفضائلك والمانع لبقوارفك وانخفاضك عن منابر الذمعه و
نقدك بعد تكامل المنعه وعزوب ما كان متبسطا لك وبك اخلصت
لمرتبة بلا احساس وطاعة الانفس وتسلو المقابيس والتزويج على
الظنور وخدمة الشهوة وملائسة الحيرة فليست اذ رضيت
بدمه في ذنوبك واجاز فضيلة العمل على جلاله الاستعمال اثر من
لا ملا احساسهم ومن الهن افضالها لك انك رأيت اشياء الحسن المكنان
مستغرق فظننت انه يكفالي حالص لك فنسيت فضيلتك عنده
لما ولو كنت اذ وقعت على خطاك وتبعت تتبع خطاك
ما غلبت بخلافه مزالبك كلكم وتفتيح وتيرة
احسن نظامه وفتح لما انظر منه واسر قلبك

الاذخاره
عه وخضر
ملك السراير
به عليه
ره وشو
و حبيب
ورز فله
لذو فضل
سواكله

ت معلو
ظواهر الحيا
مبتدئ
لذمه و
بر اخلاص
و عظم
ضيق
من
المركان
سعدا
من عظمك
و نية
استر فلك

يزنوعها حتى فويت بك الشجرة وعظمته المصيرة ٥ انك مقامك شبيهه
بقعد ملك كان و خاضعته تجزي احكامه عليه وهو في ملكه نواحيه قد
نكاه من ينز من خضرة عن حسن الهده التي تليق بمشاهدته فطردت عن قربه
والاستخفافه في بعض فواصيه وانظر من الناموس الى الامانة من العمل الى
الفعال وشاهد فيها بعض به الجبر اليه اعلم انك عظمك فاسعته فذكر
مخلعه الى راحة خسانة الخدمة والعبودية في الله وكان احب الاستيلاء اليه
طولا مقامه فيما اجزله الترفه ونسي كماله في مركبه عن طول الاقامة
وارجزلانه محصية وذنوبه مجموعته وانظر في خطه نقصه عما ومله
من حسيس امرة الى منزلة دون منزلة و خاضعته من حسيسه ٥ باليد
سعدت ما فو لن للملك وهو مجد في سباقك و منشيت و رد ايلك ما نعه
عليك ومطالبتك بالحقا فلك اقول من مطالبتك بارتقاءك وكيف جالك
غوص الحج وشعنت المسير وما ارتفع من هذا الصك الكثير الاوابس
لا داس كشي فامشي او تخطك تنزف المركب ليحوم النهار والنسوة
في مناجها وسطوا لها ولما انزله من ترك مجاهدته الرضا كلها وعنده
الياسر من خلاصك انقيس من سننك وابتدوا رضا فحزبك فعليك حلا
استمتع بوزوده من ايضا والاهك واعلم انه لا شغف بقدر بطر ساء
ولا بطلان به غيرك قد اغدر اليك من اندرك واعانك على الخلاص من حدة
ولكل نيتا غفري واوبه والى مالك السراير رجوع كل ساردي وعلل العا مارة
عملوا عظم الدمه وحسن المجازاة ٥ السعد الثاني في مخاطبة الهده
ما عند خاطره وتابع اهله و رهينة جسده والمستخدر بدارته والمؤود
لغضبه والملمس على شوق دخائله اغصنت اكرمهم
اخترت فشميتك حتى سلك بك المسالك الوعرة وهو نكاح

المترز به وملك افضل بشي طاعتك له فاستخدمه ورضايلك المؤيد
وختن به فلما هلك الموحشيه واحصلت على التكاثر والتكاثر فجمع
ما لا تاكل وبنيت ما لا تسكن ونامت على ما لا تصيبا فليتك اذ عيناك
مطلوبك المترز لك عرفت عنه وولدت اهلها ما نذبت اليه وخصه
عليه لكنك تلعبت كسيفك وفتح فلك ومخالفة اوامر وزواجك
الافاني واضربت من الباقي وطلبت ما يقع تصرفه وفسدت صحته وترك
ما تحسن ذكره ونحط وزر في سبيل الله ما يلزم عدوك واشتوا اهلك
انك شبيه برجل صغير تصره فسما سنه عراضه ونقص كسبه فا
خزل سبارة هينك اللهم للوليان ذاه وطن بها ما قد نزل به فهو عند
النهار في ذوى القصر والنقص في ذوى النهار وانقول من ذوى الزمان
من تصدق قوله ونصون فعله فبمن باجتماعهم على ما يحمله وانهم على
من صحت جوارحه وسلمت نظائره ممن تنكسب له عورته ويشرف
هم على نفسه ولا يستعمل الخور من صاحبه فهو غير على عاجل فوجه
احل ترجمه في غده بيان امره وصحوصه في الامور العرفا امره عند
السير الثالث في مخاطبة الملك **يا ايها الملك الجليل**
يا ايها الملك الصغير في الزمان القصير ابكت الاملاكه من حجتك ولقد
خزيتك وساورت ما به اكبر القصر عنك انك لا تملك من الاملاك
مترز به ومنواه ومنقلبه ولا تملك ما فطر عدلك عنه ولا تقوم احدا
بعد تفوير فواك ونقلت اشرفها على ازلها واعطتها من زمانك
لرحمة الله **يا ايها العظمى** عنك وتنفك ان تفسدك بذوال ملكك
بش يا وحقك غلب على رايك المظنن لأمرك والمذكر في
مساخلك من هو اكبر مملكة منك فاستأثر الارداد
والرغبة في قوة المنعة في حطك وان عظم ما ملكه صغير

والعلم اراكل
عرا حلك
والنقرو
الزموه
را اذ لك
ما انصفك
عنك في
وبعت على
جناح معه
بجنت وال
منع المس
تدنت تنفك
وشفاوك
تسجل وا
بامن نا
منعك ريك
اهواك ا
عظم خسر
مياهم وا
غفرت ب
لا كنهال
ونحو سكر
انواه و
والاطيار

واعلم ان كل يوم يمضي بك فانه من رحلة من طريقك الرماحك فلا تستغلك امالك
عن احلك ولا ما تحلقه عما تقدم عليه فان وفور الحجة بنفصان الفضيلة غير
والنفوق بما لا يؤمن له فانه يشقوه ان افضل ما لك ما لك العاقبة وقاد
الرموهبة النامة واعانك على فرض الشريعة وليس تفكرها في الارض شي الا
را ذلك في ملكوت السما اضعافه يا ايها المفقور بماله والموت له على حبه
ما انصفك هذا لك سواك الملك الحوزة ورمك بالمشططين وشيد ايدك وتكلف
عك في طعنك وصار مقسدة لمز حلقته له ان اظهر بصرته شيا فلو ان الخليل
وبعت عليه عذارة المتكالبين وصاله على المتكالبين واسانه حوار الصالحين وا
جناح معه الرعاشرة الشيراز ومجانية الجناة وكذا حقا اضر الرشيعة ما
يخفف في البصر وقذا التناثر وسكون ربه في موضع الدراوحت عليه سكرته و
منع المستحقين منه بغيته عليه يا عاشق الصورة المسترققة انما ربه
تدب تنفك ظاهرها فخرج منك سكر الشهوة بما سكر قلبا فو باطنها تترك
وتسقاو من روضك انك از صيرت عها رابت تغيرها فاستميت وابتدع
تسجيل وان اصبحت اليها سبقت اليها بالغير ونقصت عنها الخسر التوبة
بامن نالت في طهرها انما ربه علم مقدار غنا عفة ان موافقك منه قليل و
شعرك لك صدق العذو الملو الذي تحادك عن نفسه حتى تزدرد فاذا حاور
لهواك انجز قدرك وسنا الحكمة عليك فلا اجمع عليك فيه الا بالضر
عظم خسرانك به يا من جمع اخوانه على شراب طابت به انفسهم وانفوسه
مياهم واخلاصهم انك ساور زواجر الاقارب الموقفة اذ خلعتهم فابنك ومير عقولكم
غورق تكم من اعلا الاسنان الانصافا تنفك من السجوحه الا الاكتهلا و
لا كتهال الى الشرباب ومن الشرباب الى الصبر في يوم واحد ان موذا انكم مدحونة
ونعوسكم مزدولة والتم الى الاستسار فرت منك الى الانبا يا من ترفا في
انوابه وتزوفه ماد ومها وحسن صنعة وانتظرت كذا
والا طيار احسن مما شفقك ومها السه على ضناع ملا سبك

ان الملك الموقفة
خز جمعت
اد عيبك
اليه وحض
وزواجر
تحتة وتركت
واشوا امطك
قص كسبه فا
ر به فهو عند
ور الزمان
له وانزهر على
رته ويشرف
عاجل فوجه
عزما امر عند
الملك الجدير
سك ولقد ربه
ولا يملك
ولا تقوم احدا
ابا من زمانك
نزال ملكك
والمدركي لقوا
الارداد
ملكته صغير

تلك ولا عانت له ما عانت من انبعاثك ودينك وانما العجل وحسن
الصنع والصابغ وليس المستعمل. وحك تدبر ما غالت به واستدنت
حسبك كما سجد فيه من الالاف هل هي الا اوصاف امكن الناس بها وانما مقاديرها
مظاهر كمال المكنون. وحقيقة المنقوش الا ان طبيعة هذا العالم المزدول
كسنت بواهرها وكثرت طوائف المستغنى بها رماية المترفين وترددوا في
القافة وما هم مما يزدقهم انزل كره كما علمتك الانبياء قصة سترتك او ترضع
ميتك او يزدق قطع سببك ما فيه من كثرة الجلبه او يدع عنك التردد اصابع
تباك كل هذا النسيان كسنت لقافية وفقت قصيرها من اكثر ما اهدت به
ازفة الجدة منك الشئ الدرحد عند بحر طبعه البدر من حشر الهض وطار
فيه للمهر ولين تمنونه على انهما به لقولهم ومع نفاه عليه لولم يكن وحش الملبس
ومراة المركب ١٢ اعتقاد صاحبهما از ظاهره فضله عند اكثر الناس يستغنى
فاخر ظهور فضله فيه لكان ما قصرت به باحسن الهمة خف الله عرو دل من
كسوف بال المختلين من ابناء النعمة وانكسار فلونهم وانما انك فاسم من جلب
ما يشوقه وولواي ما استعمل الناس كذا الذابل لانه لا يصل الى
صفت حاله الا من غل زدايل بحقيقة دينه وحقه ولولا سقطة
كله وظهور فضله. يا فاسم النعمة تلبس في الحزن ولا تقطع صبر
ياربك اجبك بما اقر به اليك واحذر ان يكون لك عريضة لك والجزاء
لك واعلم ان محبتك والنعمة للفقراء تدل من انت على تسارحك وفيه اليه
لما الهزوز بما خول خرد من غشيتك طوعا قسرا لا تجرد منه كذا
الطوع انابة والكره عفو به وليس تحمل عنك شيئا من ثقلك وال
وجا ما عرفت عليه السرار ونيت من الصماير. السعد الحام
فاطمة الهنا. مزجتا بقدر من خردوا من مذارع الحشيش ونزحوا
النبوة من آثاره المخلوقين ومفاخرة المترفين وفاء
ما هم ذرا لما انهم صلاهم عن دس المطامير الخمر من الشقاق
والمازج المكنون يزدق بظاهره ما هو صمايرهم قد تبدل العقل

عند وزه
فدعه
العيش
مستغنى
ان غلبه
عنه الكرم
تقار عوز
بصالحها
لمستغنى
وكل به
وكان ظنه
السائلة
انه كان
الذبا محامدا
بين النبوس
عند زبه
بده لان
امر من
يستهز
وفي الشد
مها واس
عما يدعو
وجدة

عند زهره وظنوا ان النصارى عنهم وحاشا للكنيسة فكانت وكفوا همس الجاهل و
فدعه القاصد ومودة القائل واستسغروا الصبر ووقفوا امامه كقاف
الغيث وتزجته ايام الحياه فظهرت خفيته صافيه امته وظهرت خفيته
مستغيبه لم تستعقب ملائكة قائلين الوغى الخطي والشهيد المزدان المذموم
ان غلبت كلك الجسار به ووقفه الجاهل واقتضا العاذات ونسوا الا
غيبا لهم بما يظهر مما وطنا عنكم الاستغناء به وحينئذ اطفأكم الرما في النار وما
تقارون من حبر الشكر وتسلب البلوى ان الدنيا اذن حمرها القربا منه وتلو
بسطا بها ووعدها ووعدها ووعدها ووعدها ووعدها ووعدها ووعدها ووعدها
لمستغيبه وعرفوا فقصه مدد لهم وحصولهم على عماره اعمالهم ونسبوا كثره
وكبره وطلب ما وضع عنه واستسلف لبومه ما وعدوه ولورده جتراء صد
وكان ظنه بما جواره احسن من ظنه بما وعدوه بآريه فيخطا الشرايع ونسبوا موافق
المسايله حتى اذا دعي اليها خرج منها ووجد من بين ما اقره وغلب عليه وهو
انه كان افام في الدنيا مغامرا ونهتاله بها ما يقولون ان صابركم فصاب ليل
الدنيا مجاهد لها وان شكايتها واطلق مشوره القافه عليه النهر مشهور
بين النبوس والملك وان افام على مجاهدته هزمها وكان حرا بطبعه و
عند زهره جل سائوه ان مرنع القافه وحينئذ بها اصلح مرنع القافه و
بنيه لان مرنع القافه كفاف الغيث والناس ما يدعوا اليه الحاجة و
مقارنه من جور المستلطين وغيلة المحتالين لا تطلب بها نفسه ولا
يستتره وهو مع هذا يتبع رضيه جل وعزير التصريح اليه عند مرنع الحاجة
وفي الشكر له عند بلوغ الكفاف واقدما على مرنع الغنى ان ينال الاسباب
لها واستسنانها وقطع غرابها مكدودا مستنوب لها وهو مع هذا
تعالى عن الله شرهه منها يتسلط الخوف والارواح
وجده محطتان من طابا الطراف والشكر وودع الغيث
الماهر والوالد والشمل مما يصلون اليه من النعمه

حسن
استدین
نما مضاف
ذول
او بر صبح
داصباح
و هـ
غیر و طراز
شی الملبس
بستنی
و دل منی
و جلب
الزبد
طت
ملع ضیک
الحرام
به
کها
وا
یا
وا
لاه
ان

التي لم يجمعهم كالماء الزائد على حاجة ما سقاه من الشجر يعني أصوله وينقص
من مفعول نمازه وزواجه ارهاقه ياها ولا بعدوا من الاغنياء فانهم لا يكونون
من ابد بكر شي الا حينئذ اكثر منه فذات انفسكم انكم ترون لهم محبة فان
سبعة الافراق وزيادات لاثبات لها ولا عهد لغير منها يحول بين الزوجين
بالحسد والغيرة على مسالمة الايام والابواب من ربه الا انكم والشياطين
في فضيلته وتظهرها باستغراق المحظوظات المعهوزات التي استقرها نسمة
وتمتد به لمن هي اقوى منه فان احببت ان تترك فضلك عليه واستبقا جميعا الى
منه متعنه او فضيلة مستصعبه حتى تترك كل ما بالعادة المردولة والاعلا
الذميمة وعلى ذلك انما خفيت الظهور قليل الوزن هذا في محبتك فان حضر
منك سرك خروجك الذي تترك طاهرا الاثواب قليل الاحتكاك وان حضرته تلعبت
عليه الا حزان من معارفه احبائه والتاسف على موانعته فقل الظهور خايب
المتبع قد ترك ما خول وقصر بها قد مره انك بالكافة متهم بالاثواب الرضا
او بقواضئ فلا يسلك عند بازيك وليس يصل اليه من كل حال ثوب الترفه
وحاول العن خلقه اغول عليه ستملة واحوانه واجنبه والانه ودخايره
مردد الى رفق النفس هذه الكلف النسبية العقد الكثيرة بالجنه انك
بذلك مقلت من حيايل السيطان وملوا الاحوان وتكذب المضطربين ضدك
من استندرت حاله في مثله اليك والجرافه عليك وتحقق اوزان معاملتك والعن
تتفرج خائنه وتخرج ناله فهو مجزوف اللقا مشدود المشاعر لا يصدق والمسنورة
ولا يلقي بالحقيقة بل من محرم تجسده ومزرو ويخذه محدود فلهذه كفايته
وعنده فاذا قصرت الاحمال اليه تجلبت غبايبه وتلوع على موانعه وحقق
من لا يابى عليه وحيات في كبره حتى تنقذ الله ما يلوته عند محرم وسكره
في سيرة رافط ما اخافه عليكم الاجتنام من الاغنياء ويزاد
تسببه هو اهلهم في كبره فكونوا كمنزلة قوم قد حكت ابصارهم

عن شيو
الاغنياء
تتركوا
جسده
واغنياء
الهم من
طاهره
ولهم به
ورمه
ومن قد
عانه فك
الغنياء
تسكن البقا
عن حاجته
الكامل
يا صفة
عليك
وتضرع
ما دام لك
عارفة ما
تليق بال
امره لس
رتب

كنهشور من لقا مكا فبق وربي مفعير عن ربحهم از الترفه قد طمست بصائر
 الاغنيا واذ هلت عقولهم حتى اعتمدوا على الذر الظاهرة الذر ايضا الاخسار و
 تركوا ربي الباطن الذي به كل العقول ورضي محركاتها قد شغلهم بالغفصايل
 جمعوه عن الغفار على انفسهم واطهار فضائلهم وروا السوء التي ركبها الصفا
 وراغبوا الاستعمال ومنعوا من قوة الثانية واعتمدوا على ما على كثرة الجلبه
 اكثر من التمره ظاهرها الذر وباطنها منيع وانتم مثل الجوزة باطنها طيب و
 ظاهرها خشن از ارم الاغنيا من تصور وكم بها واجتبر الفقر من اهل الغنى
 ولحق به لئلا الممنشيه منك بالغن مع امساء مواد نشاء لئلا الوارث من المعية
 ورده فينويهمه لخصه البهانه من جش من قوته وشمكي صيته وصاحبه بخد المده
 ومن قري منه وفتش عنه يعلم انه منه وعلية مبدحه به ان ايام الغنى حظه
 عاينه فكلما زادت زاد جرحه وضاع وزرك ونسي ما به الحاجة اليه واراد ان
 الفقير يغور فيها كثره ويزيد خيكتيه وضاعب اجرة استجبت الملائكة
 تسكر الفقير البصائر على ما يثوبه وتجت الارض من لخطا الغنى ليا حرم ما فضل
 عز حاجته وطل الله عز وجل ساير والى ما لكر السراير العجازه عليها السلام
 الكامل على الدنيا من الراس لقا به السبعة السادس في مخاطبة الرعية
 يا ضعفاء كما يصح وضعفرا عند ما اكتنفه وجائر انفسه عليه وامره ما
 عليك املك ولسانك ولا نقطهما مفادك فان حركتها افور من بصيرته
 وتضرع الرعية كونه ومعادن قواك ونشد يداهما واعلم ان الدار من بها يعم
 ما دام لك والمستحيل تجودك بما يستحيل عليك وان انزرا عطية وازراة
 عارفة من ان لا يتخلص البشرية لكثرة تركيبتها وسنده فافتها وعجزها عن
 تلبس ما لها وعليها ولا تشغل املك بها باكثر مما في قوتها ولا ما جودك
 امرة لسيطرها ومزكها ان ابدا بالتضرع اليه كونه وفاجو
 رتب اخلاقك ومناجاةك على حسب تقدر بعضا على بعض

له وينقص
 لا يكون
 كنهشور
 المروءة
 شانه
 فهاست
 شعاع
 والعل
 وحصرك
 نه تلعب
 حبيب
 ان الرعا
 من قوه
 ودخايره
 انك
 يصدقك
 ليك والغنى
 السورة
 فانيه
 صفع
 فكره
 يراة
 هم

كتاب في بيان الحكم في الحكم
 والتمسك بالحق والعدل
 والتمسك بالحق والعدل

انما الحكم من رتبة وانصافها من رتبة وهي علة ملكة التي تكون للشخص واعلم ان
 اكثر ما يلزمك لعله كونه وبما جودته التفرقة من غلبتك وما خاضع فكرك
 من الاوصاف التي ترتفع عنها ويلزمك ما اكله فادرك ذلك وزيادة في العمل وتكون
 الاحتياط في حفظ العمل يزيد كلما انحططت من علة الرتبة حتى يبلغ علة تضاف
 ما جادولته لا كذا انما هي واو في اعواضه ونوعه في معاجلة عظمية الاختلاف
 شديدة في التغيير فتخرج مواضعه من لا يوافقك وتخضع لمن هو وود من عندك
 واعلم ان لا يترك انما لا تغادر مغلوته حتى يرضى جميع عليه ولا تستمر اعلاها على صاف
 ما جادولته الا وكنز ما دونها واجب عليك ولا زلتك وازعته الا في الاستحي
 لك واجابك العقل الذي بهما يراي في سعيك ولا يتركه فقام به عذرك واذا
 استحييت لك وليا في ما دونها من العلم في سعيك على ما يشر منك واما
 بطرقتك في ما سويته ولا فعلت لك اماره لا زجره الفكر انما من حركتها وميزتها
 ومرتبتها ولا تترك من مادة اوسع من يقينها وانفعالها ازيد من وعيها ووعي
 من عينيها من الاستدلال في البنية والتزكيب اجماع من اصولها وابدك واجبك
 في التفرقة فيه من الغلط انما من حاجتك الى التمسك في المواقف البسيطة لانها
 تهيئ قدر ما ينفذ عندك وسهوى في هذا اضع احدى البوصلة لاخذ في اكثر الامر
 والحوادث البسيطة لا تختار الى ما سائلها وهذا كخناج الى ما احدثت اليه وحقا
 من التقصير مثل ما سائلته تقيمه فاصرف تعبدك الى البساطة وسعيك الى الاز
 ثبات التي هم مطايا التقصير معاهد الشيخ ولا تضرع اليها الا بعد اخلاصك
 لمبسط قبلها في تحديق في سعيك الى المرتكبات من راحه غصصك وشهوتك لفكرك
 فانها تقيده عن الاماير فيتميز بها باعظم من فاضلك التي جعلت على الذغية
 اما فيك اذن من فضلت عليه ظالم فمنعك ولزم من الخشوع الى احد
 من الناس ولا تقصير في الزايد ولا تعلم ان حكمة الترتيب جمع الاما

المحلقة
 مواصلة
 من لباس
 البذل
 واعلم ان
 ما عقلت
 على ما شئت
 فيه وا
 ووضع
 ماله
 وحده
 يترك
 فانه
 ما لا تحسن
 انما لا
 في الزد
 في الحك
 حسنت
 عن محلك
 مطلوب
 لكمال
 عن
 جازها

في

المخلوقة فمحور التسباز وكتب لذي الاستغفار وكنز ما استغفر به الغضب
مواصلة الصلوات واما الشهوة فتسبب سرابا الجحيم وما الجحيم عليك
من لباس الصيانة وملك علم المطالب بها يستغفر عنه وتغفر فيه ما لا يدركها
البذل ولا يدقها صلاح الحال واصح ما استعملت تكلم الشهوة مواصلة الصلوات
واعلم انك ان تجدتك لعلك ملا خطايا اعطتك من القوت على نفسك قد ار
ما عقلت عليه نيتك وازرع اخلاصك وازرع الزاوية اربح مستغفر حسن المكافاة
علم ما تشد اليه خور خير امر عوب اليه وازرع احسانه اليه اجبت دعاؤه
فيه واقوى ذرايع المطالب الالمطوب منه حسن النية له وقبول عهده
دوضع شكره عليه المطوب منه وازرع عذرا من مطامع الطالب وسوا
مراه اليه الحاجة وليس عليه تبعه واحذر ان يكون حوائك ينظر ان
وحده في سعيك وتنتدب عن التضرع والتمسك والتمسك لان شرب من
لازيت فتغيب اليه بما ارضاه منه واجرد عذرا بطالبنا مع الحج السعي
قلانه يتر من تشعب طرق النج ما لا تراه فحذر من حيث لا تدركه و
ما لا تحسبه واعلم انك اذا عرفت حسن الحارة لم اقلته فان عليه زدد
اياك لانه يترجك ما في ما رجوته من عطشك وما في عطشك من رغبة
والزدد ان ترغبت في ما رغبته فبطلت من فضله في ما
وكان المستودع انك ان تزداد بها اذن الله عز وجل فيه عفو عذره و
حسنيت ظنك به وكون اعوز الاشياء لك على النج ان لا تسئل احدا شيئا بقضا
عن محلك منه او امكانه له او قراسته فيك من مداوانه عليه وازرع انك
مطلوب زمانا في الاشياء به ولا تطلبه في دونه وتوجه لسعيك ولا تود
لكماله عندك ولا تجعلك القضا فيها امشع عليك قدما روي عن النبي صلى الله عليه
وعلمه يوم يصدره ولا تجرد مما ليس مطلوب منك عند الله تعالى من مشا
فلا تفرح بشك بكسوفه البال عند الجمع والمكر انظر الى ما يحسن
وتشتره فان ذلك يكف استغفرك عليه

والعلم ان
امر فكري
وتكون
حالة تباين
الاختلاف
من ذلك
اعلم ما
الاستغفار
ت و اذا
و
او يترج
او يترج
و حاجك
لا تها
كنز الامر
فيه و حجاب
الالمز
ع
فكري
ترغبة
احد
خطا
ع الاشياء

وَأَشْرَفَ فِيهَا زِيَادَتُكَ وَأَسَدَكَ بِتَرْجُومَةِ الْخَطِّ بِمَنْ قَصَدَتْهُ فِيهَا رَغْبَتُ إِلَهٍ
عَمِهِ وَالسُّنَّةُ عَازِدَةٌ أَيْدِيهَا تَلْفِظُ سُبْحَانَكَ لِيَكُونَ لَكَ عَازِدًا مِنْ قَوْلِ الدَّالَّةِ وَأُ
الْمَرْفُوعِ وَأَرْغَبَ بِنَفْسِكَ مِنْ عَادَةِ الطَّلَبِ وَغَيْظِ الْمَنَعِ وَأَيْقَافَ الْمَوَدَّاتِ عَلَى الْأ
شُعَابِهَا مِنْ شَيْءٍ مَرْدُودٍ وَلَيْزَ وَأَعْلَمَ أَرْغَافُ الْقُلُوبِ بِتَصَدُّقِ الْقُلُوبِ وَالضَّمَامَةُ تَسْتَعِدُّ
بِالضَّمَامَةِ فَتَجْتَنِبُ أَظْهَارَ مَا لَيْسَ مِنْ بَيْنِكَ فَإِنَّ الْمَذْكَوْلَ لَا يَنْقُضُ إِلَّا عِنْدَ مَنْ لَا رُوحَةَ لَهُ
وَلَا عُسْكَ بِهِ ۝ وَاحْذَرِ أَنْ تَقُودَ الرُّوحَةَ الرَّمَانِيَّةَ لَكَ فَإِنَّ نَجْمَ السَّعْيِ مَوْجُودٌ عَلَى
أَسَدَاتِهِ وَالْمُتَوَازِنُ زَيْنٌ وَأَعْلَمُ أَنْ كَلَامًا عَادَ عَلَيْكَ ۝ قَبْلَ الْمَوْزُونَةِ وَجَدَ الْمَرْبُوعَ وَأَنْ
بَعْدَ مَا قَبْلَهُ أَنْ تَسْتَمْتِعَ بِمَا تَسْتَمْتِعُ بِهِ وَأَزَامَا وَجَدَ الْبَلَدَ عَلَى الْإِخَافَةِ بِمَنْ قَصَدَتْهُ فِيهَا
رُفُوحُ الْجِيلَةِ عَلَيْهِ تَقْطَعُ مَا لَا تَقْطِيعُهُ مِنَ الْمَكْرُوهِ وَتَقْطِيعُ ظُلُمَاتِهِ بِمَنْ يَاطُنُهُ وَلَا
وَلَهُ مَعْرَاضُهُ ۝ وَوَالْحَقُّ أَنْ لَمْ يَشَأْ عَرُوفٌ بِهِ وَمَنْ لَقِطَعَ إِلَيْهِ فَعَلَا عَطَاءُ مَعَا
نِهِ وَأَنْ يَشْرَبَ مِنْ بَيْنِ يَدَيْهِ وَارْطَبَ وَالْمَشْرِيقُ مَقْبُولٌ بِأَحْسَنِهِ وَعِنْدَ اللَّهِ مَا تَسْتَبِغِي
غُلْفَهُ وَكَأَنَّ عَمَلَهُ الْمَقْبُولُ لَا يَجْعَلُهُ ۝ وَالسَّلَامُ عَلَى الْأَرْوَاحِ الْعَالِيَةِ لِكُلِّ
بَحْرٍ وَوَالْمَالِكَةِ لِعَضْوَةِ الْعُضْوِ وَالشَّهَوَةِ السَّعْيِ السَّامِعِ فِي مَخَاطِبَةِ
صَنِيعِ النَّاسِ ۝ مَطَايَا الْبَاطِلِ وَعَبِيدُ النَّبْلِ وَمَعَاوِلُ الْأَنْامِ وَجُجَا
الْأَبَارِ السَّيْرِ وَالْأَوَاطِعُ أَمَّا لَكَ وَتَرَكْتُمْ مَا تَلْفِظُ بِهِ وَطَلَبْتُمْ مَا كَفَيْتُمْ بِهِ وَكَلَّمْتُمْ
عَنْهَا لَمْ يَلْمِزْ بِالْمَنَانِ لَكَ وَغُلْفَتُهُ خَالِيسٌ بِمَا فَلَ عَلَيْكَ إِلَّا الْبَحْرُ مِنْ أَسَدَاتِ النَّعَمِ
بِلَا اسْتِغَاثَةٍ وَأَسْتَفْنَى عَلَيْكَ فِيهَا نَاقَةُ الْأَمَانِ وَالْجَنَابُ الْيَسِيرُ وَرَبُّ الْأَقْدَامِ
تَشَبُّهُ التَّلَوُّنِ مِنْ عَمِيدِ دَرْجَاتِهَا وَجَمْعُهُ وَقَرَفَا وَخِيلَ الْبُكْمِ مَعَ شِدَّةِ الْإِتْرَاعِ وَ
بِالسَّيْرِ أَلَيْكَ قَاطِنُونَ وَعَلَى مَا لَقِيَ عَلَيْكَ أَمْنُونَ لَا تَلْمِزُونَ لِنَاصِحٍ وَلَا تَفَادُونَ
إِعْطَا فَحُلْفَتُكُمْ أَزَاكِرُ وَكَلِمَةُ أَمْرٍ أَوْ قَوْلُ خَيْرٍ وَأَرْغَبُ مَا لَمْ يَزَلْ وَارْحَمَهُ
فِي هَذَا ۝ أَلَيْكَ يَفْضُلُ وَهُوَ أَرْطَبُ لِحْضِي وَكُلُّ سَاعَةٍ مَعَكُمْ أَمَّا أَنْ لَا تَبْرَأَ
فِيهَا ۝ يَجْعَلُ نَزْهَاتُهَا بَيْنَهُ الشَّيْءُ مَعَ تَسَاكُفِ طَلَبِهِ وَارْحَمَكَ بِتَرْجُومَةِ
النَّاسِ عَلَيْهِ أَنْ يَلْمِزَ حَيْثُ جَاءَ وَالْمَوْتُ يَقْطَعُهُ وَهُوَ الْحَسَابُ حَسِيرُ

اصغاه بابها الشراب الفرو ففقت اُمينة على طول السرا من فذمت الى ما
 تامله عما حصل له وعليه منه حتى من حشراته فيه انك تخلق وكل يوم من حشرته
 من مزاجك اهلك ثوبان بامز انواب رينك حتى تحصل عاريا من نصرة لباسك وما سلك
 قواك بامز طمير برونه ورايت غدته ويهز قوته وعمر نصرة وتعلم الناس
 وهو زما لغير عليه ابن اهل حوت منيا تنق مقامه عليك في محيا او ضمنه لك
 والجزع من دينك او ما علمت ان غنود تنك تزيد من فاه عبيدك وان اخلا لك تقطر
 من قور فتنك لاراجتك تنقص من بادتها وابتدالك من اسر من عاقبه لها انما
 تشبه مملوكا لما لك عند المجازاة انقذه الى بعض فواضيه ليحكم ما تشقت و
 جملة ما لا يراه من علا ووعده حشر المكافاة على امثال امرة وتوعده بقلية
 العقوبة على خلافه فلما بلغ الموضع زان فيه جمعا طمير و فتر بجوارحه وا
 غفل ما وكرهه وركب ما هوى عنه وحاد لا رافة مما و يدب من ان يلم به ما توجه
 اليه وسو و بانائه فلما عيشته رسل اليه من الخاصة اليه وعرضه عليه
 فلبت طرفة بمنة وسامة هلا من ركن اليه وزمير ولم تر الا كابرعا
 عن خالقا منه فانتزع من جملة وجردوه عما كان يباهر به فيهم وكفه من
 عنده السيافة وحتي ركن سيرة ما اسسه سوا الله في حاله صغيا و من
 علم مقاده الا الله العليم في شفي الامور عند انارة المخلفه وانصرفوا
 بعد ذلك الى الاستمارة في حلف وخرج الياسر عنهم فقيرا حسيبا افدائه
 ثمنه ولم ينفعه تدبته باو تحك احسن محاوره المختلر والمتملن واجد
 مله عليهم فلز عنهم من مختار من عينا في العلم ان اضار الفنى ماله اعظم
 من اضرار العنبر يستجيد لار الفقير مضطر والفقير مختار والاستطالة بلا
 داعية الى العاقبة وغربة من الابازة بامز جل امرة وعمر نصرة ونحام
 سخطه خف من قوقك تحك من دونك وبارد با حساك في شوق يعفونك
 غضبك فانه اعتدك من تسلطه عليه واعلم ان الصبر الدائم من ازر
 من اصلاح نفسه اكثر مما في المودات من اصلاح حاله وتقدمه

رغبة اليه
 الدالة وا
 ت على الا
 ما في شرب
 روية له
 فوه عار
 منزع دار
 صده فيه
 اطمه ولا
 عطاه مفا
 ما نسبه
 للكلب
 خطبة
 امر وجها
 هوه قوه
 اكر النعم
 الاذي
 رعا د
 اذن
 ان حشر
 لا يتر
 ينعنه
 ان حشر

منوبة ما هبيل الفرقة فيها وتو في ضياعها فان النور **كرا** الذي ارجل من هذا نور
العالم وقليل ما فتح لك في دار البقاء افضل مما ادر لك في دار الفناء وان هذا
رفع الستر وبقيت عواقب الكفاية ونقص هذه النعمة **يا** اياها النعمان
ضمنت بالحقية قطرة من عاتك وطائفة من حكمة لسناك وحكمة ما عليك
لا لك وادخلت من اصفى النور في حبيبك الجليل اثره ووارثك احسن انوار المستقر
ضيق وترى لنفسك ان ترفع من الناس وضوء الذباب تنبع نفا الحسد وتترك
موتها في لك ان كنت صلافا ونوشا ونزجا ان كنت كادبا اما كان لك ونسوة
الحجاس والاشادة بالما انز منك بحسن انزه وبطيف حبيب وتروا في كل حال
اوليها ان يكون تاه وكنت في انز عليه امرة واستغنى به مضائقه ارفعون نفسك
وعز من حبيبك واربع الى الله انك في حله وعز من حبيبك ولا يوسسك من الظفر ما يبر
من عاتيك واستصغابك عليك قد بما قد في البعيد ونعت في القرب واعلم ان ما يكون
من مضيقه القصور والاحزق فما سكتك في ما يجرى من حبيبك وارفع
في حبيبك وحرك ورفق وزيح وجمع لك من انوار النور والجمال ان يكون ابطان عليه
اجابة دعائه وسما ظنم نذره انك ندعوا مستر في ما نلتك وعالم بعينك في
فر غيبك انما استجابك **يا** دعونه وان يكون ما نلتك من حبيبك واعلم انه لا
يخسرك فيما اسسك الا من سكتك عليك لا يفتكر ما كرهه الا ذاقه نك **يا** من سكتك
نفسه في ضلالتة بقرض اموره في دنياه على فلكه انك قد خرجت مما دخلت له نك في
وخلطت جدقة الخالي بالذات او ما علمت ان تصيب الناس من حبيبك حبيب
الاخلاص وتجردك من الصور الخمس **يا** من سكتك في حبيبك من حبيبك فاعلم ان
فسونك وبلغ حبيبك في حبيبك طاب قبل ملك البدر على مسامحة خطا نصيب النور
بل لك وازرع يدك بالهيكلة كما يرفعها من خاف ان يضرب بالسيف على امراسه
فتو في يديه **يا** انك انزل اليك على قدر طاعتك في الصامير النور من احببتك
والسما ظنم حبيبك عنك وتكون نصبة من ذبي الى حبيبك غنقه و
الله عز وجل راضيا بما افعله **يا** من سكتك في حبيبك و

نك عندهم
ها و هو الدين
المطالب
الحال
ياها وليس
وز من حبيبك
ياها فيان قاما
مسير اللذة
بطرخوا
فا السنايدان
نور حبيبك
حبيبك
ان المارة
في نذرها
فاحبه
فضل من
به و ف
من سكتك
غلبته
الخلاص
حبيبك
من سكتك
المنه
طائفة
قد ركي

فاما ولحمه على نظائر غيره وترادو احسانه ثم خذوا حذرا فمجدد الآيه
 واسلمه غور وضابطك على زدايلك وحشيتك على فيمك ما استطعت وظرفك فلك
 ولا تاذر لغيرك من صور الملاذ على خيلك واذا طالعك فذها بالبحر بالنسيم
 ومواله البلاء وامنع فلك من التمر لها وسلا الله عز وجل بعد نفضها ما
 يليق بطلها وخلقه وخير الصلاة او فانا اربعة وهو من طلوع الفجر الى طلوع
 الشمس ومن زوال الشمس الى بعد زوالها ساعة ومن غيرها الى مغيب شفقها
 وما استطعت فلك الا ان اضطر صلوئك نصف الليل ولا توه ان يتركها
 والشراف انما هو من خيالاته اسمى السائر عن التكب والمعايب
 وجميع ما يورث من الغوار والحظر على الجوارح فيما لم تظلمه العقل والوجدان ما
 جركها من الاغذية وسائر الاسباب على التهور وشو الطاعة للذكر الخيل واصلاح
 النية لسائر الناس بمان الصلاة والجدوم بنفسها على القلوب وتاج الشهوات
 فلا يطمع احد في سلامته حاله حتى يسلم من هذه الاوصاف ٥ يامن احب المال
 انفسه نصيب الما حشيتك ونطوع باخراجه في ذور القافية ومن يرغب
 نفسه عن السؤال ونفسه في الاختلال في الارض سطوع عليه فتنزع
 صغار حقا عليه من همة الدعة وجانب السجدة والحضرة ميدان
 لجور لله انت من طالب مطلوب اية من نفسك وارزق من سلك وعافيتك
 صحت بنى الزمان فهداك نريد وانما غفلت لو كسفتك عن
 بك لارخت واسترجحت ٥ يا ايها الانسان انك هذه الاعمال حشيتك
 راجع البشيرة فله عيوننا اشرف منها من عروق ملكوت السما بصيرة
 وتجاري عليه ٥ يامن احمل الرسالة وصدع كنفها وظرف من ادناس
 كخطاين ومجاهد المستهذين تاد الارواح الحائرة والاجساد البالية
 ليرك تنبعين خواطري الموزية واما لك الكاذبة تظلمين ما لا تعلمين وتا
 من من لا تعجزين الانكسار في تهاجر المدة والفضا العدة وعزبك على ما
 بلغت حين لا تحضرك مقدرة ولا يقبل منك جدية ولا تشعرك رجعة

انما له
 عن البص
 العامل
 اما الى
 اجتماع
 على غفوة

الحمد
 افضل
 فلم يخ
 الى
 من
 الطفا
 النفا
 من مح
 والى

١٥
ان الله خص البغين وزالت الظنون وتفتت السور وصدق المتصادر
عن البصائر واذا كنتا الطهيف ما التيسرنا وحفظت علينا ما ضيعنا وحصل
العامل على عمله فبشر وسعد به بافاطرا الاشباح وباعث الارواح ونهاية
اقبال الراغبين وقوة النابغ المخبئين ومن بهر البرايا فضله وخادها بمقدار
اجتهالها من جوده ارحم من خلق عز ذلك الرقضك وزاد رجاءه لعجوبك
على عفو من سخطك وتبغرا لامهذب منك الالابك ٥٥

تمت الصالحات والحمد لله رب العالمين وصلى الله على محمد
خاتم النبيين وعلى اله الطاهرين وسلم تسليما مباركا كثيرا
يتلوه رسالة دواة القلوب ومعرفة همم النجس

الحمد لله والصلوة على رسول الله محمد بن عبد الله
افضل خلق الله الذي اصطفى الله تعالى الاما والاربا
فلم يخرج الامر الاصاب الظاهرة الى الامور
التي اتيه صلى الله تعالى عليه افضل صلوات
مفرونة بافضل تسليما به وعلى اله الطاهرين
الظاهرين واصحابهم لساذه القادر الشاكر
النفاة المنتخبين والناظرين بكف العبد المصطفى
من محالدين خطا العبد لحنه الصالحين المباركين
والى الله عز وجل برحب الشكر على ما اوتى
والوصف لما رضاء

هـ فحمد الله
طه فقلت
نور الشمس
نفسها ما
نور الطلوع
نفس شفقها
نور الصبح
نور العجائب
يحب ما
لواصلاح
السنن
الحال
من رغب
به فتنه
ميدان
عاقبتك
لك عز
شبهك
مما تبصره
اسر
اد الباليه
فمن وثا
على ما
رجعة

بسم الله الرحمن الرحيم

عونك يارب فامتنن به على
الحمد لله رب العالمين كما هو اهله وكما ينبغي لكرمه

علا احد من عاير الانطاني
وجهه وصل عليه على محمد النبي وعلى اله وسلي كنتم ارجح الله عنده اعني نفسه
بالنظر لهما فكسبتهم القول فمتبع احسنه لعقل الله ان يجعله من اجل الله والتميم
وتشعر عليه بالاعتبار عند قراؤ الدنيا فانه يقول تعقل فمتبع عباد الله من غير
القول فمتبع احسنه اولئك الذين هداهم الله واولئك هم اولوا الاكابر ينسب
الله ان جعلنا واماكم من اجل هذه الصفة ان حاجات هذه المسائل ذكرها في
عالمها ما لا ناهي من عند البسطة في امره وبذلك على طوبى السلامه في
امر دينه ووقفة العلم ومقره عليه به مساله عن هذه المسائل فاجابه فيها
فكثيرا راجال سعة الله بها وتنفيع غيره من اجل الجهد والازاده ومن يتفقد
وعليه طلب الزيادة

باب اصول العقل

قلت اخبرني
افضل ما اعطى العبد فال الفقه قلت والافق العقل قال ما عرفك فقه
الله فليكن واعانك على تذكرها فادرك الخلاف الحق قلت فما علامه
العقل في العبد قال ان يفهم الحق من الباطل والنافع من الضار والخسر
من القسم وما عليه حاله وهو انه خلاف ذلك دالة على صحة عقله قلت
فما علامه عقله الحق على عقل العبد قال اذا كان على خلاف ما وجبها قلت
فما يقع النعم قال لا يمان الله قلت فما علامه ذلك قال اذا ايمان الحق
قلت اخبرني عن المنطق من الايمان هو قال هو مختص بالايمان فله
ما هو المنطق قال اخطا في العمل قلت فما علامه اخطا العمل قال اذا عملت
ما يجب فليكن ان تذكر او تعظم ولا تظلمت نواد عملك من احد سواء فذلك
ما اخطا في العمل واذا كنت على خلاف ذلك من طلب النواذ من غيره فقد
قلت نواد عملك ولم يبق منه شيء اخرتك وذلك انه يقال ان الله سائر في
جده يوم القيمة اذ انفس نواد عمله التي جعل لك نواذ في الدنيا وسع
بسم الله الرحمن الرحيم في هذا الكتاب من تفقد ويتراكم اليه هذا ولس

بَدَتْ أَمَّا الرِّقَّةُ فَهِيَ خَفِيفَةٌ وَأَزْكَى مِنْ ذَلِكَ جَلَّافٌ هُوَ أَهْوَى نَزْوٍ وَالِدَيْكَ وَاهْلِكَ
وَوَلَدَكَ بَرًّا لَا قَرْبَ مِنْكَ إِلَّا قَرْبَ مَنْ أَحَبَّ مَا جِئْتَ عَلَيْهِمْ وَأَزْكَى مِنْ ذَلِكَ جَلَّافٌ هُوَ أَهْوَى
فَلَيْتَ لَهَا أَنْفَعُ النَّاسِ قَالَ مَا لَهَا مِنْكَ الطَّيْبُ فَإِنَّهُ مَشَاخِذُ الذَّلِيلِ وَبِهِ اخْتِلَافُ
الْقَوْلِ فَلَا يَكُنْ مِنَ الْعَرَضِ وَالْخَلَا وَالْمَرْوَةِ وَذَلِكَ نُورُ الْعِلْمِ فَلَيْتَ فَإِنَّ الطَّائِفَةَ
أَضْرَعَتْ عَلَى قَارِئِهَا جَدًّا نَضَبَ عَيْنَيْكَ وَأَعْنَدَتْ عَلَيْهَا وَأَدْلَتْ بِهَا وَأَعْتَرَفَتْ
وَذَلِكَ هُوَ الْعَجَبُ وَهُوَ مِنْ عِلْمِ الْأَسْتِزَّاجِ وَعِلَامَاتُ الْجِدَالِ فَلَيْتَ فَصَحَّ لِي مَا
عَلَامَةُ الْأَمِينِ الْمَغْتَرِّ قَالَ هُوَ مَنِّي وَفِي ذَلِكَ لِي فَالْأَمَلُ عَلِمْتُ أَنَّكَ وَقَفْتَ نَفْسَكَ
بِوَيْعٍ وَاحِدٍ مِنْ طَوْلِ الدَّامِكِ وَلِئَالِيكَ وَكَذَلِكَ تَقْتَسِمُونَ أَعْمَالَكُمْ وَفِي ذَلِكَ وَقَفْتَ
فَتَكْتُمُهَا عَلَيْهَا وَأَطْلَيْتَ لَدُنَّ جَدِّكَ وَأَسْهَرْتَ لَيْلَهَا وَأَطْمَأَنَّ نَهَارَهَا خَوْفًا مِنْكَ
لَتَجْعَلَ الْعَفْوَةَ عَلَيْهَا مِنْ نَفْسِكَ خَرَّ الدُّنْيَا مِنْ خِلْفِكَ لَتَأْخِذَ الْعَفْوَةَ وَالْآخِرَةَ فَلَيْتَ
فِيهَا الْخَالِ الْأَسْمَاءُ وَأَسْلَمْنَا قَالَ هَذَا مِنْ كُلِّ أَمْرٍ خَافَ فِيهِ الْعَفْوَةَ لَكَ فَلَيْتَ
فَالْفِي الْمَوَاضِعِ أَخْفَى كَسْبُكَ قَالَ صَوْنُكَ وَدَاخِلُ بَيْتِكَ وَكُلُّ مَوْضِعٍ لَا يَلُوكُكَ فِيهِ
سَهْوَةٌ وَلَا خَطْبَاكَ فِيهِ فَتَنَةٌ فَلَيْتَ فَمَا انْقَرَعَ لَطْفُ اللَّهِ لِي فَلَا أَدْرِي كَيْفَ
بِنَا لِي عَقْلًا بِكَ مَوْنَةٌ هَوَاكُ وَعَلَى لَيْفِكَ مَوْنَةٌ جَهْلِكَ وَغَنًا بِكَ لَيْفِكَ
مَخَافَةُ الْفَقْرِ فَلَيْتَ ذَلِكُمْ عَلَى عَمَلِ اسْلَمْتُمْ مِنْ شَرِّ الْخَلْقِ وَاسْلَمْتُمْ مِنْ مَضَى
مَعَكُمْ وَمِنْ بَقِيَّةِ الدُّنْيَا لَيْتَ فَمَنْ لَيْفِكَ غَلَّ أَحَدٌ مِنْ مَضَى وَلَا مَعْنَى يَفِي وَدَعْوَى اللَّهِ
لَهُمْ بِطَهْرِ الْقَبْرِ وَاحْبِثْ لَهُمْ مَا جِئْتَ وَكَذَلِكَ لَمْ يَكُنْ لِنَفْسِكَ سِلَاقٌ مِنْ شَرِّكَ
يُوقِظُ خَيْرَكَ فَلَيْتَ فَلَيْتَ اسْلَمْتُمْ مِنْ شَرِّ أَهْلِ زَمَانٍ قَالَ لِحَابَتِهِمْ وَاحْبِثْ لِنَسَائِلِهِمْ
فِي ضِمَالِهِمْ لَكُمْ مِنْهُ فَإِنَّهُ أَعَزُّ بِالْعَدْرِ فَلَيْتَ فَإِنَّ الْجِهَادَ أَوْضَلُ وَأَكْبَرُ
بِكَ نَفْسِكَ أَنْ تَرُدَّهَا إِلَى قَبُولِ الْحَيِّ فَلَيْتَ فَإِنَّ الْأَمْرَ الْأَشَدَّ مَجَاهِدَةً فَلَا أَدْرِي
دُنُوًا وَأَحْفَاةً عَلَيْكَ شَخْصًا وَمِنْ تَحِيصِ جَمِيعِ أَعْدَائِكَ عَلَيْكَ فَلَيْتَ مِنْ هَوَا
وَالنَّاسِ أَلَمْ يَكُنْ يَوْشُوا أَسْرَ الْقُلُوبِ فَلَيْتَ فَلَيْتَ شَدِيدَ عَدَاؤِكَ وَمِنْ شَانِهِ فَلَيْتَ
وَالْبُتُونِ هُوَ أَضْرَعُ عَلَى مَجَاهِدَتِكَ هَلْ كُنْتَ مِنْكَ عَلَى شَرِّكَ عَلَى مَجَاهِدَةٍ
مِنْ أَمَانَةٍ أَضْعَفُ مِنْكَ زَكَاةً وَقُوَّةً وَأَجْمَزُ صَدْرًا مِنْ كَثَرَةِ نَشْرِهِ هَذَا أَنْتَ
بِاللَّهِ وَكَانَ اللَّهُ لَكَ عَوْفًا وَلَا صِرَافًا فَلَيْتَ فَإِنَّ الْمَقَاصِي

صَبَّحْتَ يَا اللَّهُ تَعَالَى يَا بَوَكْلَ عَلَيْهِ

أَضْرَعَتْ
نَعْمَ فَلَيْتَ
بَلْ كَحَافَةٍ
تَلْتَمِسُ لَهَا
نَحَا وَفِيهِ
فَلَيْتَ وَفِي
كَيْفَ كَذَلِكَ
عَا فَلَا مَوْ
بِهِ الرَّائِي
الطَّاهِرَةِ
فَارِ الْمَقَاصِي
مِنْ أَحْلَاهُ
الْعَمَلُ بِالْخَيْرِ
فَلَا كُلَّ عَمَلٍ
مِنْ سَبِيلِ
يَرْجِعُ عِنْدَ
فَكَذَلِكَ الْعَفْوَةُ
بِطَهْرَةِ
عَنِ الْكِبَرِ
بُكَاهُ عَلَيْهِ
الْعَجْزُ وَالنَّوْ
الْمُسْتَحْضِرُ
لَمْ يَكُنْ الْفَقْرُ
وَالْمَجَاهِدَةُ
الْمَجْرُوعَةُ وَنَفْسُهُ

فقال عبد شمس على الخبر مذهب على الشئ والمذهب لا مذهب غيره ولا حول ولا قوة الا بالله
والله اعلم على كل حال **باب**
اعلم ان الله عز وجل يقسمه فهو من دينه على شئ وز من عرف نفسه وعرف غيبه
زاد ذلك من حوجه هو من كلامه فله معرفة العبد بنفسه فله الخوف والمجاورة
فله الخوف فله الخوف والقلب واذا قل الخوف والقلب خرب كما ان الله اذا لم
يشكن خوف فلت فيما الذي يخوف القلب فالانظر ما ضد الخوف فله الامن قال
منه خوابة فله فيما يخوفه اذا لم يكن له اضافة واستنار كذلك القلب اذا
مستكنه الخوف اضافة مستكنه فلت كيف يعجز شئ به الخوف والخوف هما كمان
موتدان قال ينفذ فينا شك اذا فشت حزن الدنيا كحزن الاخوة ارجحك للدنيا
مر عظم المعصية وان حزنك للاخوة مر عظم النطاعه ان تعلم ان رسول الله صلى
الله عليه وسلم قال من اصبح حزينا على الدنيا اصبح ساد خطا على ربه ومن اصبح حزينا
على الاخوة اصبح راصيا على الله عز وجل وانما تحت له الكنه يستخرج من شئ وان الخوف
للاخوة في القلب حلاوة والخوف للاخوة في القلب لذاة كلما ازداد من ههنا
ازداد ناله عز وجل قرحا ومن رحمة قرحا والخوف للدنيا كلما ازداد قرحا
زداد حيا وغبطا وكذا وخشنة وخيابة ومن الله تعالى يغذا الاثر ان الخوف
للاخوة والخوف من خطرهما انهما يفتنان العاقل عند رفعة العقلة ويهويانه
على شئ البطل وضما النهار وخملاته على الصبر علم المكاره وبونسانه في الوحدة
ويصفون في عينه الدنيا ويهده انه في معاشرة الخلائق وينطبل بنفسه
عمر ما دانه من الدنيا وقد نكسب للشئ والراخرة والعمل فلت قال فلت
اعمر من غلب هذه صفته فلت فيما الذي يخلب الخوف والخوف للصادق من
العدا من كمال معرفه الغور بانفسهم فله من يقدر الخوف هذه الدرجة الامر من
الله عليه بالرفعة والعصمة **باب**
فان يوعى الله الناس على ربح طبقات جاهل مترد صانع كفوهم ومعتل
فانهم كما ارداد غلما ارداد كثر فستغل بقرانه وعلبه على مرهودة

يحيى جاهل
ودو بصيرة
الهام من
واحدة
اذا عرفت
واخبر من
والدنيا
على امر
للعقل
والنور
عما اذا
عند الله
بالصمت
لشبه
كلما
وحرر
ستقلوا
بوم
واجابته
الوكيف
لذجه
جمع
اشها
انفع

والفوه الاله
وشره
وغيره غيوبة
والحياء علاقة
لعل اذا
لا من فكر
لخر فال
الذات اذا
وهما عيان
للدنيا
الله ضل
اصح حيا
وا ان الخوف
بها حيا
لما جزا
نزل ان الخوف
في قلوبنا
والوحدة
نفسه
ر قلب
ادق من
الامر من
سر
مفعول

يعد جاهل يستغفر من هو دونه في عبادة تحب ان توفق وتغفر ويوطأ غفيرة
وود بصرية وعلم عازف بطريق الكون تحب اليقارة وهو عاجز مغلوب لا يقدر على
القيام بما يري وهو محزون ومغموم لذلك افعلوا فلان ما نك وارحمهم غفلا
واحسبوا ازادة وقد قبل انه ساني على الناس زمان الموقرة بالحق ناه ودفع
اذا عتق الحق اكل على نفسه الضامرة فلما زار ذلك عجز عنه مما لا يحذر له في
واخبر من سلكه راسيا يقول غيبت المتريدون وذلك انهم غفلوا الله
والدنيا ولم يصبروا طربوا الاخرة وقد ابر الله ان بعد احد افرى طمعه وان قيل
على ان غلاما لا بالصدق واصابة الخوف عليه وهذا الكلام صعب سدد لا يملكه كرا قلب
الظلمة الهوى على هذا الكمل وكل بحث ما يوافق هو الله المستعان ومنه الهية
والنومون **باب** صفة المحتاطين في الكلام من اهل الصدق فلم يزل الله
عبادا قطع خوف غفابه عز فصول الكلام وعلموا ان فضل الكلام على العقول
عند الله عز وجل وان فضل العمل على الكلام ذهبانية عند الله عز وجل فاجتهدوا في
الضمات والهمم الا ليا النصرا الحزبهم فشانهم جمعا وانهم لهم الحكماء
استبصروا غيرة الله لها علموا ان السيرة تزد في سبائهم في الظاهر من
كلامهم يجوهوا في الظاهر عز الكلام مخافة يوم يحسروا المملكون وما
وحدوا فارتد في حسانتهم والباطل يستطوفا والباطل يذكر الله عز وجل وا
ستقلوا الكثر من حركتهم كما كبر المناجاة ولطيف الاستعطاء رجاء الموت
لا يرضون فيه المنفون فهاجت منهم الفلوس سرورا بخر كان لا لشر
واجابهم العيون الحرارة نشأت الدمع بالعبرات المتطاهرة اليه
لوكيف طمعا في العفو فاهتز كل عضو من جوارحه لا ينهل الله استلعا
لذخمه فلو تراه في طاعة امرهم كلهم خرسا لا يملكون واعا ان صلا ديك
جمع في امرين في قولك وعملك وانا زعمنا انك موجودنا صرا صغما
لها اصعب على العبد وافرن ماخذ من الاخرة صم عند دور الالباب انه
انفع وامانة الصدق والعمل من الاجراء لا الا لا يؤخذ من اظهره ليد

افعله
وارحمهم

ولو ان رجا بلغت قوته از يسلم من عمله والظاهر ولا يلحقه في ذلك نقص وجسا
على احواله المبلغ في محبة الله وافضل من النوات من عمل القلانه فهو منا تصحيح القول
الظاهر المحقق لله فان احواله من تصحيح الاموال اصغارا مصلحة على ذلك واستند
بشيء ما وذلك لغيره فتنه القول الا انك لا تستعمل احواله الا انك لا تستعمل
شيء ما لك فلو لم يكن لك وكلامك فكلما اعظم مرتفع قوله في الركنيات فتنه
عليه على قدر ذلك فان كنت امرا صافا خارج الى درجة الصدق لا تجد للصد
قوله يا سواه ٥

باب

الذي يسلم الاثره لها قدرته درجة من لا يؤمن بنوم الحساب فلت ما عجز
الامر له انما اراد الرضا ما ذهب من دينه اذا سلمت له دنياه ومن طلبها بالحق
في الكثرة والرياسة ودرجته درجة المتكبرين وان كان من سؤفة الناس ومن
خللا لشيء ما قدرته درجة الكاذبين وخذ يوا اهل زمانك فلت ما عجز
كثيره في الدنيا فالأمر المحض والرياسة لا تكون الا من يريد الاستغناء عن
من اراد الاستغناء طلبها بالعقار والقناعة فاستعجب واستغنى عن الصبر
واستطاع الفرج ومن طلبها بالكفاة ودرجته درجة اهل الفقر ومن طلبها
بغير الرياسة والكفر من وجوه الخلال المحض او وجه شمره ودرجته درجة
اهل القناعة من اهل زمانك ومن ترك طلبها خوفا من اهلها واقتصر على
ما في يده منها ولم يكن ذلك حراما قدرته درجة الصبر من اهل زمانك
اذا ما في يده ومعرفة

باب

القليل فلت منك القليل وتواضعك من طلب الكثرة فوايا من الله واستند
لك الكثرة بطلب منك دعوة الشكر وتنت منك الجهل ويزيدك حوصا على
الكثرة شعور من الله لك فلت فما علامه من يدعي استغناء القليل
وان لم يكن من القلب فالبركة طلبت البرادة وذلك علامته فلت
ان يكون مستغنيا للقليل وهو بطلب ما هو كثر منه وهو استغنى
تقابل ما في ملك وريادة ما بطلبه على فالرغم يكون ذلك لا يكون

و من طلبها بالحق
والرياسة ودرجته
المتكبرين وان كان
من سؤفة الناس

فرجته ما اراد
مما يطمح انه له
من يدعي احدا
تفعلك ما
المراتب بها
اهل مهلكتك
ما يحشونه على
كلام من غلبوا
زاك قد عظم
هو رذ في صدرك
علمت انه لا يرف
تسلم صدرك
بشيء صغير امر
من واهمال المصير
محلك فمن ترا
بشيء حالهم وط
بغير ما يشد خلد
بالاستيعاب حو
لشيء ما حلقه فلت
عليك مما
او تقليد دين
من نفسك من
او منك هو الف

و فرزند ما را از تو بکشد و کنیز ما جمع کند فلان و اما بگویم که من تبعیه و از تو بکشد
مما یظن انه لها و هو لا یحقیقه علیها و لا یرد شک کنه و هو عک فلسفه
من بدو احذر و لا یستطیع و خلک یومر علیه شکر علی امرک و فرزند ما
شغلک و از تو بکشد و از تو بکشد و از تو بکشد و از تو بکشد و از تو بکشد
المرانت بها کنت سعیرت کف طاعتک لشیطانک الذی اراک فصلک علی
اهل مملکتک و اخاد اهل المصائر منک فامنعوا من صدقک عن نفسک
ما یجشونه علیک من رزقک و حشیر لک الاضداد عن تغذیر ما سرقة منک
فک من علیها الجور و فمع العقل و نصبت لک انما غایب عن هواک
راک قد عظم فقره عنک و از تو بکشد و از تو بکشد و از تو بکشد و از تو بکشد
ووزد فی صدقک حتی مملکتک فیک الذی و غلبت علیک الذی تنوء الوفا
علمت انه لا یرفعک علی من مملکت امره الا باده حشیرک علی حشیره و
نسله صدقک لصلحک و لحوذ العنایه و حشیر الاطراف عنه ان شئت ان
تبی صغیر امرک فانظر الی ملکوت السماء و ما فیها من حشیر منعبه الهی
من و اما حال المصیر و قبول النایس مع کمال الانعام لکافیه و انک تفقد
حکک فمن تراشفت علیهم الیر لک تدفع امره او نفس از زلفه
چون تراشفت و طوارقهم اما انت زجل من یضمیت جزا ستم من طافه
بهم ما یبشد خلک من اموالهم و الاخلو انه لا یصلح حال المحتاج من محتاج
بالایسز جوعه و زهینه جوارطه اسد و سبطک و آخر الیرک و عودک
لی قال ما حلتک فانک بلر حیز از حشیر انتهازه او ستم از هویت عنه او ما
علی ار علیک مما اجترحه اشاعک من نضیع زعبیه او تعطیل ستمه او
او تقلید ذی نفیسه و از تو بکشد و از تو بکشد و از تو بکشد و از تو بکشد
و از تو بکشد و از تو بکشد و از تو بکشد و از تو بکشد و از تو بکشد
و از تو بکشد و از تو بکشد و از تو بکشد و از تو بکشد و از تو بکشد

فمن و ما
القول
ت و اسند
ملاک کما
ماست فستک
لا یجد للصد
میر طلب
قلت ما
ما یحشونه
ر و من
ت ما معی
مکنار ک
نقر الصر
و مر طلب
جه درجه
افتض علی
از مانک
استکنا
و اسناد
نرخا غلطه
ر القلیا
لنست لعم
مک
و کذا

فانظر ان عند ربك وانه لم يحررك عما ظهر من غير ان يخلق خلقه على ما يحسن
فانظر عند الاحسان انه فانك تجده موقوفا على ما يريه الودائع وتصدق
الودائع وله العقبى واليه حجة من عند ونوكي السعير الرابع في مخاطبة الغيب
يا خادما للعبادة واسعد العادة وضيق النجاة ونزل الرحيل ما اقمك ما
انما حتى عدوت ظاهرا ولم ترض ما اقتصر عليه اللذات منها حتى دبت جلدتها
وحطبت عظامها واخترت ونزها وزانت اكبر الخيال ان يكون جوفك ممتلئا
كميت الحيوان او تترج خطيرة لا تنال الجياش فالحديث منه ارتقا لئلا تحملك
تنتع منك وقومة على شرفك وتنبهت فاستخدمتها واغفلت فحسنت
لنفسك وما به ترفع عن حلسك وجعلت ما اجتمع لك من هذا نعمه قد
بها التعلل وتستدعي معها التفصيل وحذت نفسك مقامها عليك و
بهاها اليك وانما هي من اعجاز امليت من استجارها وجمعت رؤوسها
ليستظلل بها من تحتها اذ ازلت باطنها رجع كل عضو منها الى شجرة او كوكا
يخرج من جذوه بماله وشمله وولده الهاء سكونه عرش من الجنة والهي
جه وتوقع على من غالى المسير في البر ما يلحقه من كلال السعير وتعب المسير
حتى اذ اعصفت الريح به كثر غرقاه وتغيرت صورته الترفه به في بلاد وحكم
لنفس عليك استنهاك ما حصل لك ما به عليه الذمان من فضل غدة المتوق
حتى تهاكك وطلب ما خلقه الموت ولم يترك عنه شيئا بعده لم تترك
انه لا يضحك مما وهنت له شهيدك ومزوتك وانضبت فيه وتابك
جملت انواع المكاره الاما تقدمه من امسك احوال المتخيلين ودارية النجاة
ورف عادية المتسلطين ومجاز سوي ذلك صديق وطعنك ونصحتك
هو اقوى من يدك حتى يرد موزدك ان لا تجاوز ما به جوفك وسر عورتك
فمنه لا تغتر بكم ولا تغر بكم وما ارذل نفسك وخفا منها و
مرد لها وليكن جوفك ان يجر ازيد من جوفك من شوائب الخلق
تدري عند الملائكة المقربين اعظم عليك من التشفيع عند الله تعالى

فقدسه ومن
والكناف
المسامير
والدمع
الصدوق
الدرج
والبرق
والساعة
والنفسك
شهر ما
طلب من الوفاء
فصل منه خلاق
انارة الاعيان
اعنه والحضر
مقوت اليه
الملك طاع
ملائكته
ليز من فله
البرق
البرق
الملك
عظم

نفسه ومن آثار العفو والصحة وحمود الأذهان الطيبة ومن
الكثرة والبلاد المتنازحة والامثال السائرة والامم النادرة ما
والكثيرة حققة ثقلي به وقد تجتهدت في السكينة وبلغت مال
المساكن لا يبدل لك من شغلك ويرعوك في شغلك ولا شغلك ولا شغلك
والدمع منه ومنك بمنزلة ان شئت جعلت زمانه غنيا ووردة خيرة
لذمتك لذوم عليك وان منك مكان يغضبك والكتاب هو المجلس الذي
والصدوق الذي يقرئك والذوق الذي يملك والمساكن الذي لا يستنز
الذي لا يرضى خطبك والصاحبة الذي لا يورد استخراجه عندك بالمال
والكبر والبرعة وخذك بالنفاق والكذب والكتاب هو الذي ارشد
وساعدك وسجد طاعتك وبسط لك وجود يدك وفي العار
ونفسك ومعرضك ومنحك تعظيم القوام وصدافه الملوك وتعرف
منهم ما تعرفه من احوال في دهر مع السلامة من القوم ومن
مطلب ومن الوفوف على باب المكتسب بالتعليم والجلوس بغيره من
تصل منه خلفا واكرم منه عرفا ومع السلامة من محبة النسبة البغضاء
فانزلة الاعباء وهو الذي يطيعك بالليل طاعته لك بالنهار وهو الذي
اعنه والحضر لا يهتك يوم ولا يعتربه كلال السجدة وهو المعمل الذي
مقوت اليه لم يحفر وار فطعت عنه المادة لم يقطع عنك العايدة و
التي لم يقطع طاعتك وان هتكت ربح اعدائك لم ينقلب عليك ومن كنت
مخلفا به اسبب ومقتصر منه لا در حيلة لم يحجرك المجلس
يلزم من محله عليك واحسانه اليك الامانة لك من الجلوس على باب
البارقة وما ودك من التعرض للجهل والظلم ومن فضول الدنيا
لا يسر حقا النبا وحصول الفاضل الدلالة واخلاء
اليد صومة لكان من ذلك استقامة ولو لم يكن ذلك
اليدت وعز ارتداد الرأفة وعز النعمة
عظم المتقون وعدا ان عبيده من

على المحل
ع وصدق
مخالفة الغير
افنك ما
دبغت حلهما
رجوعك
مخلك و
قلت في
فدا نعمة
فا عليك و
ن رؤساء
جزيرة او كرا
لجند واهتبا
روعيه
به يا وك
زمنة المتق
فقد لم ت
وتابك
وهذا النسخ
ونصه
ستخرجك
تأمنها و
فهو المحل
الذي يشر

بمنزلة ابنه ووصيته بان لا يقوموا بالاسواق والاعلى وراى اوزر اذان ولا
سيف فخر عليه بالبر غطها ذهب المكنى الامم الكتب وراى غير ذلك من
ما يرمى ولايت ولا انكاث الا والكتاب موضع علم صديق كذا قال ابن القيم
عن شيخ النجاشي عن غيره وقتنه وليس الشيخ الذي في علم من الى حقه تناول
شكك الحكيم فاجد امتنا ان لا نقول بالارواح التي هي من عند الطيف بعض
نفس على قلبه من ستر الاستعداد في العقل كالمشقة بمشوق الحمار في
طرفة فلا على من الحكم اذا استحسن الكتاب ووجد منه القيد لم يبق طوبى
وزان واناساعة بعد ساعة انظر في روم ورقه مما فيه استعداد وانما
المادة من صلبه وانما زلزله عظم الحمار في روم ورقه مما فيه استعداد وانما
الحمار من صلبه ولا بد ان تصير كنية اكبر من سماعه ولا يعلم في
لا يفاق عليه صالحنه ومن لم يكن يقف في الخرد واللب والبر لم يبق بها الف
بند عنده من انفاق وشقاو القيان لم يبلغ العلم مبلغا رضيا واما الرهبر السند
دون ان الزماد فيه لم يكونوا حرا صاعدا على المقالة بالوزن والبر الاسير في بحر
سود والخط الجيد فان لم اذكر كوزو كنه وزفا ولا كخطه خطا وان غرمت بها
تدبر مع خفي المال وبغض العزم لا سيما النفس بالانفاق على الكتب دليل على شرم
نفس على السلامه من سكر الافات واما الوهم ونز العلم اذ ظلت على رجل
ها ولا مرتب ببابه فرائه مظهر في دفتره وجليسه فارتع اليد لا اعتقد انه
فيه واشغل واشند رجل يوتر النجوم
استودع الله فرطاسا فضيعه فليس مستودع العلم القراطيس
ما الله ما استودع الله بالعلم واحد صبا لله ان علم من وجب
من تلك قصعة لمكان الذود ومالك مكان الدين وقال الكلبي
ما احد من علم النبي الا يحتاج اليه شي ساعا ما لا يحتاج اليه لغيره
فقال في قوله هو الذي يحتاج اليه اذ لا يخلو
ما لا يحتاج اليه وقد قال النبي صلى الله عليه وسلم في قوله

فانه ملجأ
لنعمو الا
الرعية
التي
بما صانع
واستعد
امكان
معزوه
حلاوه
السط
ولا علم
والدخ
والادب
موارد
صحة
الدين
النفس
عليه
لن ما
هو اكي
على
ومن طول
نشا
فوك المس
اجلال

فانه ملجأ الغافلون واسترح سالك الدروب بالتدبر وكثرة الاستغفار وتعرض
 لعقوبات الله تعالى من المراجعة واستغفر على حسن المراجعة كالحق والحق والمناجاة والخلص
 العظيم الشكر والتمسك بالحق والتمسك بالحق واستغفار كثير الطاعة واستغفار زيادة
 النعم عظم الشكر واستغفار عظم الشكر خوف روال النعم واحصى بقا العبد
 بمائة الطمع ولا يرفع ذل الطمع بعد اليأس واستغفار عز الأيمان من مائة النعمة
 واستغفار على نقص النعمة بقصر الأمل ويأذر بانتهاز النعمة عند إمكان التمتع بها ولا
 إمكان كما لا يأم الخالية مع حكمة الأبدان وإياك والثقة بغير المأمون ولا يملك الله
 معزوه كالنعمه بالنفس ولا نعمة كالعافية ولا عافية كمساعدة الكفوف ولا
 خلاوة كالزهد ولا زهد كقصر الأمل ولا حرص كالمناقصة والدرجات والطمع في
 الاستعانة ولا عدل كالانصاف ولا طاعة كإد العداوة ولا محبة كعدم العقل
 وعدم كفلة اليقين ولا فله نفي كعقد الخوف ولا مصصة كالاستغناء بالدروب
 والرضى بالحالة التي أنت عليها ولا ذل كذل الطمع واعلم ان العقول معادن للذل والعلم
 والآداب دلائل على إراد الأعمال والبصيرة دالة على اختيار عواقب الأمور وأفعال
 مواردها ومصادرها والاختيار مخزن الأعمال والحكمة تدبير الأعمال **باب**
 صفة التزين فإلا التزين ثلاث معان فمتن يعلم ومتن يحفل ومتن يتذكر
 التزين وهو إعطافها واحبها إلى النفس واستدراكها **باب** عناية
 النفس فلا أرجل لنفسه باستدراك ما فاتته من خطئه في قدر عمره وما جنت
 عليه نفسه وسالف عمره واستعبدت بآبائها وخطئته بنفسه ووسائلها
 ليت ما يتأوك وأجارتها من ثياب من شئ ما ورثت من الاعتزاز بالله وموافقة
 هواك ومن يتابع نعم الله على من لم يستكرها بخلاف هواك ومن حبلى بستر الله
 على مساوئك إذ قل منه خياوك ومن شوق في أجابتي لما جنت على نكاح
 ومن طول عمر قطعيته وطلب رضاك ومن ساعان سنهات على ما يطوالة
 شغاك ومن أمور تبيت مصلتها بعد مناعة هواك ومن محبة وعافية قلبه
 منك المساعدة فيها استغناء بديك ومن غطيت بلبته هيئت له عافيه قلبه
 أحلال في ذاك ومن فتح صميره فدا طلع عليه مولاي **باب**

صفة الايمان قلت بالتوحيد والايماز واليقين ذلك كله واحد وعرضه الله
في غايته وسنه رسوله وامنه معني واحد قال لا ياكل واحد منهم من غير التوحيد
اسم معناه الجنيته والاسلام اسم ومعناه الامانة والايماز اسم ومعناه
التصديق حقيقة العمل بالقرآن واليقين اسم ومعناه محض الايمان ومصادره
اختيار التمثل وامانه الله في عباده فالعقود والعذاب والنعيمات والفتنات
سعي في الحق والدين وامانه رسول الله صلى الله عليه وآله وامنه معناه الخير
والخير قلت اختبرني عن دلائل النفي اذ اجمع والعهد فالاحكام العمل والخوف
من الله فبايقظ قلت فما علامته الخوف والعهد فالاحكام العمل والخوف
بغير كرم بماذا اختبره قلت فما علامته الكثرة العبد والاحكام العمل والخوف
اخسان الله الشكر واجبا لتمام نعم الله عليه والدين وامانه معناه
قلت فما علامته الكذب والعهد فالاحكام العمل والخوف والاحكام العمل
علامته كراهية الكذب والاحكام العمل والخوف من كثرة الحديث والاحكام العمل
الصدق والعهد فالاحكام العمل والخوف من كثرة الحديث والاحكام العمل
فان شككت فما قول قزوين نبيك عن ترك الكذب واعلم ان ذلك من جفاء
اللسان واعلم ان هديك من الكذب يوفقك في الصدق **باب** صفة
التوكل قلت فما علامته التوكل في العبد فالاحكام العمل والخوف والاحكام العمل
دينه واخرته حتى ما دخل في شئ من ذلك احكيه واتقنه يجعل توكله عليه على
الله ويسعي ان يكون المتوكل بما عند الله او توكل منه بما عند الله ولكن الله يحكمه
قد رآه من الناس على حسن النظر والاحسان وعلامته التوكل في العبد رضا
ونسليمه فلان اعطاه الله ثنيا قبله وشكره وان منعه ربح وصبره قلت
ما اختبرني عن القناعة والرضا فلاهما اسمان لكل واحد منهما معنى والرضا
هو اللذات وفهم نفسه عن الشتره ويراعى جناح الرغبة وفهم نفسه
من شدة الطلب فان جاء الله بشئ في عامه قبله وشكره وان منعه عنه
فنع وصبره يطلب بشتره لانه وانما حرصه فذلك القناعة وهذه
جانبها واما الرضا فلا من علامته الرضا ومن القناعة دفع اليها

والرضا
لانه لا
الايمان
المسما
العبد
اغلاها
طنها
ع وال
على الج
باب
انها
منه
القاسم
القاسم
طريقه
والوحد
باللسان
المصر
رفعة
ذلك
الفرق
اختبر

والراض هو الذي لا يبالي ان يصيبه من امر الدنيا على ما يحب له على ما يكره رضا وتسلية
 لانه لا يهتم بالخيرة له في ما يحب او في ما يكره بعد الرضا ذرجه الخيرة وهو درجت
 الاندال في رضى المقدور **باب** صفة الاصل الجامع للاصول فالرؤفة
 المسائل كلها تحتها البغى والامان وهما اصلها وقدرتها بالمعنى والامان
 العبد ثمان الما حكمة السجدة فلا استغنى فاول ما يروى منها عروفا في الما
 اغلاها واغصانها وتذكر العبد اذا ثبت فيه الامان والمغنى فاول شئ يفتقد في
 طين قلبه فمنه فهو ما سئل عنه من الصدوق والكوفي والتوكل وحسن العفو والحنو
 ع واكثر من ذلك كما طين في القلب وهو اكمال ستر امر القلب فادخل ذلك في العبد
 على الجواز والانساز والاعمال الطاهرة الصادقة لا اختلاف بين ستره وعمله
باب صفة النهر عن الغيبة قال ومن شئ مكسبة الدجل للدين والدنيا
 انتقام غيرة والوفيقه فيه والبصيرة به وهو الغيبة وذلك انه لا يبالى بذكر
 منه في الدنيا ولا في الآخرة بل يبتغيه عليه المنعور والنجرة العاقلون والنجرة
 العاسفون ويحمله الملائكة المقدور وتخرج به الشياطين ويغضب عليه رب
 العالمين وهو في الخطا الاحمال وتوجب المقام والغيبة والغيبة قد يبين في حقه من
 طين البغى والحنو والغيبة ثلاثة اوجه وازايها كثيرة وبعضها مباح لبعض
 والوجه الاول ان يفتقد في نفسه خيب مخبر وتكره ان يتكلم به والباقي ان يذكر
 باللسان غيبة ولا تذكر اسمه والباقي ان يعتاد وتذكر اسمه فذلك الغيبة
 المصروفة التي لم يوصحها على نفسه ولا صاحبه واذ اعوذ بنفسه ذلك
 رقة الرد رجة البهتان فيصير مغنايا مغنايا كذابا فاذ انك فيه
 ذلك كان مجانبيا للامان واعلم ان يخرج الغيبة لا يكون الا من تركه الرجل رقة
 ورضاه بعمله واعماله للنجرة والتفوق فلو كان باطلا وعيوب نفسه لم ينع
 ذلك من عيوب غيره فلا ياك والغيبة فانها اشهر من عيوب القصور وعافيتها
 انظر من الحقيقة ولو لا انه يساعده على الاستماع والقبول منه من هو دون
 اجترأ على ذكر عيوب الناس عند غيرة وهو صادق وذلك اننا صفا الغيبة
 وزده عن النظر في عيوب الناس الا استغنى بعينه

وعر شئ الله
 من الخيرة
 ومعناه
 ومصدقه
 والتميزات
 عباد الخيرة
 على الخوف
 به وما قد
 احاط به
 من الآخرة
 من ما
 ما علامه
 سورة الكذ
 في بعض
 صفة
 طاب وامن
 عليه على
 له حكمته
 رضاء
 فقلت
 والفا
 في نفسه
 عنه
 هذه
 البها

الحمد لله الذي جعلنا من خلقه
والمؤمنين من عباده
والذين آمنوا به
والذين آمنوا به
والذين آمنوا به

فانها اذا انفتحت في القلب لم تضر الا ان توسع لا خوارها من الشهمة والبغى والحسد
وسوء الظن والبهتان والكذب فاحذرهما فانهما يزران بصاحبهما والدينا وهلاكنا
به في الدنيا وما عرض عن قولها والتعرض بها وارجو تسواك عنهما فان اردت
قطع ذلك فانظروا انما اذعنك نفسك الرمن ذلك فذكرها عنوها ومساوئها
فان وادلفانا ههنا وارجوا فاشعلها بعبود نفسها انما زلت ان تشعلك عبود
غيرك فذكر اذا فعلت ذلك كنت مكلست حسنات ووتركة مقرب سيئات
فاد اخرج من الله ذلك وبصرك ووفقك لزد نفسك ان تتركه فان ردد الله
شكره كما يزداد تغل وزعمه عليك نشرا واقطع عن نفسك الشئاعل المذمومة
غيرك ومذمبه جميعا فانك اذا رخصت لنفسك في ذلك اقرطت في ذكر الخير
والنشوح في توفيقك والكذب والانه فاستعن بالله فان منه القصصه والتوفيق
وذكر ان الله عز وجل قال ابو عبد الله ان الله تعالى الخلق
خلفه عتبا ولا استنهم الارض لغيره مقرب ولكن لامر عظيم عرف ذلك الخلق
منه ام جعلوه وابتدا خلقه بالنعم واوجب عليه الشكر لكي يستجلب المزيد
منه فانهم عرف ذلك اذا شكروه على نعمته ثم انه يستطاع نعمته على جميع خلقه
على المطيع منهم والعاصي منها نعم ظاهره تعقل وتعرف ومنها باطنه
خفيه لا يعرفها الا الغافلون والعالمون بامر الله وما غاب عنهم من معرفته
اكثر لانه مامن حركة ولا سكون ولا حياة ولا همة ولا لذة ولا حزن ولا وحدة
ولا جماعة ولا صبح ولا مساء ولا فطر ولا غنم ولا عافية ولا بلا ولا مصيبة
ولا طاعة ولا عتاة ولا ايشاء ولا حجة ولا سعة الا والله على العبد في ذلك كله
نعمه بلذمه بها الشكر على ما عرفه من خلقه من عرفه وحمله من حمله
عرف ذلك منه وعرف طريق الشكر انما على حاله المأمومه الى حاله
المحمودة ومن جعلها ازاد نشرا فليست الشكر لله على طاعته اذ وفقني لها
قد عرفته والشكر على المعصية كيف وقد خذلي موفعت في هاد فالمن
اهما اتيته ارايت هل تعد نعم الشكر عليك نعمة او ليس قد قال الله
في سورة النحل ان الله عليه في الدنيا ان يستن عليه في الآخرة لا تعد نعمه في

حلمه
ولا تفر
كثرت
الحاصل
بها فوا
كشهر
فرحكم
من طاعة
مشهد
ملاذ
من اللذات
نهار
كل ذلك
جميعها
فلوانه
وكيف
وكمال
لنا ما
يعظم
تساعة
سيف
وهو ابدا
الاف
والخير

في الحسد
الساو بها
ان اردت
فلك عبود
سبب
ذله
مذمة
كر الحسد
لنفس
الخلق
الخالق
الزيد
صحة خلقه
بأخيه
فوقه
ولا حجة
مقصود
في ذلك
له من
ففي لها
المن
عسود
في

حلمه عنك اذ لم يعمل عليك العقوبة عنده عصيبك ان يحزنك فاجعلك نكالا لغيرك
لا تعد نعمه التوبة نعمه اذ بسطها اليك ثم لم يوسسك من عبوه عنك فلم يترك
كف وفتنا وامهلك في قبول التوبة منك الى ان تغتر بنفسك لكونك في الطر كرمه
الحاطة بك ومعصيتك اياه واعلم ان النعم لا تحيطها وصف واضح ولا يحيط
بها قول قابل غير ان مثل البصيرة بالله عقلوا حلمه ونعمه لما انهم من فضل علمه وا
لهم من معرفته وحكمته ما دل على نعمه والطاعة والمعصية وان شغل الله
وحكمه وكرمه وقدرته ورحمته وعظمته وعبوه وحلمه لم يترك العباد
من طاعته ولا حكمه من عبادته ولا سألهم من شكره على نعمته ما سخطوا مثله من
مثلهم اذ كان هو الناظر لهم من قبل ان يخلقهم وبعد ما خلقهم من حسن خلقهم وطيب
ملاذهم وما كلفهم ومشارتهم وجود لذاته ذلك على الهوانهم وقبح جميع ما في الدنيا
من اللذات على جوارحهم وسخر لهم السموات والارض والنبات والحيوان والاسماك وال
نهار والسما والارض والسموات والنبات والحيوان والاسماك والسموات والارض
كل ذلك مسخر لهم ولما جعلهم ولما خلقهم فله وسخر لهم السموات والارض
جميع ما فيه من ذلك لا يات كقولهم سخر الله لهم السموات والارض والنبات والحيوان
فلوانه جيل ونفسه سوا خلقه خلقا لنفسه خيرا ما فعل سلوى كيف يكون الخلق
وكيف يكونوا من اجلهم ما كفاهم من اكلهم من اجلهم من اجلهم من اجلهم
وكما ان الخلق والطيب الضعيف والعاجل والاجل وما كفاهم من اكلهم من اجلهم
لنا ما في السموات وما في الارض وما كفاهم من اكلهم من اجلهم من اجلهم
يعظم فقرة في نعم الله وبلية للشكر على احسانه اليه ثم يا عاقل هذا فكرت
تساعة من عدد انامك وطول عمرك في نعمه عليك اذ جعلك في ذرية من
سبقت لهم الرحمة وهو اذ لم يجعلك في ذرية من سبقت له من الله اللعنة
وهو ابليس لعنه الله ثم كان عليك ولما ان جعلك من ذرية ابليس وصار يغوي
الافضل ورحمته وحسن نظره لك لو شاء فعل بغض ولا يفت اعلم
وتحيز ولا يحار عليه وتسلل ولا تسار عما يعمل ان بعد ذلك يا مدبر

وما من مخلوق له في الارض خلق وقد ما خلقوا واصلا من المشرقين وارتخام المشرقات اذ
اخر حرك جعلك ومخترامه اخرجت للناس امثلك لهذا او مختار ان تستر الله
علم هذه النعم فانك قد اعرف ان امر عظيم خلقت وماذا انزلت خلقت والله
اما ملكي الايد او هلاك الابد وسنقاء الابد تسقط من فقه العقلاء والسند مبرر
واجترع عن ذراعتك وشهر عن ساقك ونصبت للموت والحمد الجواب لما بعد
الموت واستعد للمسايلة فانك والله ميت غير شك ثم دعوتهم فوفوا
مسوا عن قولك وعملك والدا الله تبارك وتعالى في قوله واعلم ان الخير والشر بعد ذلك
كله والافرة لا والله جعل الخير كله بخلافه والجنة وجعل الشر كله في النار
وان من الواجب على من هو الله له كرامة الايمان به والهمة ريشه وركب فيه
عقلا وعزوه به يقينه واناه علمها وحكمها يذريه امتد دينه ودينه ان زوج على
نفسه ان تستكر الله ولا تكفره وان ذكر الله فلا تشاء وان طمع الله فلا يحصيه
بالقدر الذي تقدر له من خبير النظر والحدس الذي انزع عليه بعد ان انشاء مخلوقا
والجزيل الذي وعدة اذ اصاب اليه واذكرك عنه ولا تكلفه من شكره وطاعته فوفى
طافته وما ينجز عن القيام به وضمه له العوز على يسير ما جماله من ذلك وندبه الى
الاستعانة به على قليل ما كلفه وهو معرض عن امرة مقبل حصيته منقاد
موجه الله قد ليس بوجه الاستعانة بهما بينه وبين ربه فتغلل الهواء ما جنى
من شهوانه مؤثر الدنيا على اخرته وهو في ذلك يتمنى جنات الفردوس اكلها لا
يختر من الشوك العنت ويحلبك من الحبل المكنس والشرف من البشرب الهاء
وهذا يلقي لاحد ان يطمع ان ينال بعمل البحار منار الا ان تبارك اما انه لو قد وقعت
الواقعة وقامت القيامة وجات الطاقة ووضع الجناز كرسية لعصل القضاء
ويوزر الخلائق ليوم الجزاء ايغنت عند ذلك لمن يكون الرفعة والكرامة ولم يخل
الحسرة والندامة فاعمل اليوم في الدنيا بما ترجوا به الفوز غدا في الاخر
باب في جوار الذكر ان لغيت غاياتنا جميعا فاستشترته وامرني اي
مراضع انزل واسكن فقال اذهب فانق الله حيث ما كنته والحمد لله
عنه استريده على ذلك ولا يردني وقال الهنر من حبل شاورت الفزازي

ان من من
باب
سوقه
الناس
طلب
فليس
مع الع
عن الع
العدا
عليه
معرفة
الناس
از اطل
لست
العدا
نفسك
وحموه
وصفة
من الش
في الح
منع
الحاجة
ليس
وليس
في معرفة

شربان اذ
لشربك الله
فت والله
استد ميرر
ب لما بعد
وقو
شربك
له في النار
وركب فيه
حب على
فلا عصية
فناه مخلوقا
طاعته فوق
ولله الى
منه
ما جينا
كل كمالا
وان الهاء
قد وقعت
على القضا
وله في كل
من الاحد
امري
امر
فما اري

ابن شربان انزل فقال اخي الواضع لشخصك واخاها لامر واما بقصتها الصوتك
باب وصفة العدل والعقل فالامر عند الله طوبى الاخرة واحدا والها
سرفه صنفان صنف اهل العدل وصنف اهل العقل والعدل عند لان عدلها عندك وبين
الناس وعدا لان فيها منك وبين الله وطوبى العدل طوبى الاستقامة وطوبى الفضل
طلب الزيادة والبر يلزم الناس العمل به طوبى العدل والاستقامة فاما طوبى الفضل
فليس يلزم الا نفعنا الطلب فضيلة والصبر مع العدل هو الصانع الفضل والورع
مع العدل والزهدة مع الفضل والافضاض مع العدل والاحسان من شغله العدل
عز الفضل لمعدور ومن شغله الفضل غير العدل مملوم ويجب على الانسان معرفة
العدل والحب عليه معرفة الفضل الا نفعنا وهكذا كل عمل لا يحب على الموضع فلابج
عليه عمله ولا يكون من اهل العدل الا ليلان حصل بالعلم تعالى مالك مما عليك و
معرفة نفسك ولا يكون لها عندك قدر من ليلها لا استنباه سريرتك وعلايتك واقر
الناس فيه ما خذ امر راجع نفسه وكل خطره يهاها نفسه او تكتفها فينظر وذك
از اطلع الناس عليه استحياء منه ونشانه تحول منه الى ما لوان الناس اطلعوا عليه
ليست منه ولا يشبهه عنده والثالثة لزوم الشبهة فيه وانقد الناس عن
العدل الاستد غلبة عو هذا واقلم محاسبة لنفسه والاولى الفضل ان يكون
نفسك عندك كوز قدرها وان يكون سريرتك افضل من علايتك وان تصد الناس
وحقوقهم ولا تسبقهم في الدرك عليهم ولا تتجاوز عما يكون منهم **باب**
وصفة الحيرة والنشر وتلقى ان يكون النظم من النشر في العمل بالحيرة فان النظم
من النشر هو اساس الحيرة الذي عليه ينش وقد يمكن ان يسقط البناء وسقا اساس
في يمكن ان يسقط اساس وسقا البناء ومن لم ينظمه من النشر قيل فقال الحيرة
منعه النشر من الحيرة والنفس ينع من النظم من العمل الحيرة لتقلد كذا ما لان
الحاجة الى معرفة طلب الحيرة شدته والحاجة الى معرفة ترك النشر استدلاله
ليس كل الحيرة يلزم عمله والنشر كله يلزم تركه ومن ترك النشر وقى الحيرة
وليس كل من عمل بالحيرة كان من اهل الله ومعرفة النشر فيه معرفة الحيرة ومن
ومعرفة الحيرة العلمان جميعا لان كل من ميز النشر من الحيرة فمابقى

وقد يمكن ولا يمكن من الشتر منه لأن الخير موقوف بالشر والشر مشروط
باب صفة عرفان العمل بالعلم قالوا العمل شر والعمل شر والمنفعة
شيء فربما كان علم ولا يكون علم وربما كان عمل ولا يكون عمل وربما كان علم وعمل
مديعة وربما كان علم وعمل ومنفعة لم يكونا بطلان وخيبة فلهذا لا يستغنى
العبد عن معرفة الصواب والخوف فاما الصواب فاما أفق السنة ليس بكثرة
الصلاة والصوم والصدقة ولا معرفة غرائب العلم ولا بلاغة المواعظ والحكم
وذكرنا أن شاء لك كتاب الله وشأنه رسول الله صلى الله عليه وسلم وليس بشيء أشد
تقوى وأكثر جدرا على السنة من الحق لا يثارة هو أو وتركه لكسبه وأما أن
من قبل نقل الحق عليه وملازمة السنة وحقق الحق وكان ذلك أقرب إلى
تريد النفس وطاعتها وأتبع هواه في الدين وأصل ما يحتاج إليه وتجاهلها كما
سعى هواه وأطاعه بالمعاصي الأتراء من أراد أن يبع بسبل العقل والعلم والضمير
خالقه الحق وأخذ به وطريق غيره فبعضه باب صفة الصدق
في العمل والصدق في العمل أربعة أشياء لا تريد بعملك جزا ولا شكورا ولا
تطلبه بالحق والاذن وأما الشكر فمعرفة البلوغ فإذا عرف العبد أن عمله لله
الله ليسلو بها عبده للشكر أو بغيره وكل مصيبة جلت به علم الله سافها
إليه لم يتكبر بها كيف كد صبره فيها فإذا عرف العبد ذلك فاشكر ولم يشكر
وحكمه أحدا غيره فداستكروه وأستكروا متعلون فهذا الدناءة وأما إفشاء
فليس أحد يبلغه ليس له جد يفتخر إليه ولذلك يلزمه في الحكم والصبر
باب صفة الرجاء والرجاء ثلاثة أوجه رجل يعمل حسنة فهو راجع
فيها ورجل يعمل سيئة ثم نادى فهو راجع أو قبول توبته وتوابعها ورجل يعمل
الثلث الرجاء الثلاث الذي فيها من الذنوب ورجل يعمل حسنة من غير توبة
خوف أو امتنانا من الناس يعني أن يكون خوفه أكثر من الرجاء لأن الرجاء على قدر
العمل والخوف على قدر الذنوب وأما رازر ولو كان الرجل بلا عمل استغفر له
أحد الكتاب الخمسين والرجاء الخمسين استوا ومعنى الحديث من يصدق أن يكون
بطلان من أهله قالوا اصبر رجلا المؤمنين فاعلم فاما ما عرفت

باب صفة التوكل

نفسه
لا الرزق
بل هو
أما سنة
لنكون
درجات
واعظم
بظروف
اتصروا
واستأنا
باب
فما إذا
تخرجك
ما يؤتا
نكون نرك
غنىه
الرخصة
أناه كان
والحمد
لا يشهد
من صاحبك
لها وكيف
فان فيه
الدرجته

نفسه بالاسماء ومعنى ان يكون له خوف على قدر ذلك ويكون رجاء على قدر احسانه
 لا يرجو على قدر الطلب والخوف على قدر الهزب وانما الدنيا كلها مجمع امورها
 بلوى من الله لعباده وبلواها وان كثرت وتشتتت فجمعها جعلنا في الشكر والصبر
 اما الشكر على نعمته واما صبر على شدة فالله تعالى انا جعلنا ما على الارض زينة
 لعلهم انهم احسن عملا وقال وهو الذي جعل في الارض ورجوع بعض موهبة بعض
 درجات لسلوكهم فيها لانهم ونحو ذلك كثرة وانما انكر ما يلي به العبد في الدنيا المراس
 واعظم الناس لك قيمة انهم لك شكروا وهم معارفك الذين انت منهم تنظر اليهم و
 تنظر فيهم انك وتكلمهم ويكلمونك وقد قال الله جل وعز وجعلناهم لعلهم يذكروا
 اتصبرون وكان ربك بصيرا فارجع بر صبرك الى الله وبه فاستعبروا اليه وانقطع
 واستانسر بذكره وافلح من الخلق ما استطعت بل انك الفلح تشرق من سلالته
فاحذ والتحفظ فلت مما حبط النسيان قال الصديق فلت
 بما لا احتساب في التحفظ عند الكلام فالترك عيب ترجوا فيه الثواب للكبلاء
 تحذرك الرذيلة غيب الخسنى منه العقاب واحذر التهاون بالنسيان فان العبد انما
 ما يؤتا من التهاون بالنسيان وهو الذي يوقعه في الامة الكبير ومرتكب النسيان
 يكون ترك الكثرة وبيان ذلك ما ذكرت لك من هذا الباب انساها الرجل في ذلك
 غيرة مقتنا فاذا رجونه قال انه فاسق وقد جاء في التفسير قوله والتماسه
 الرخصة في انكساف الذنوب اعطى يلبه عليه من ذنوبه لانه لو ارتد عن ذنوبه
 اياه كان اقرب له الى الاجتناب وكسر الهوى ولكنه احب التهاون فاحذر بالحديث
 والحديث البير له انما معناه لغية لان الحديث لا يشهد بالحق والصدق والحق
 لا يشهد الا بتمام نفسك بصلاح غيرك مع انك لم ترد صلاحها فامتنع نفسك
 من حاجتك الذي نفسعه امن طريق النعم والانتفاء و امر من ضراوة الغيبة
 لها وتكون مخطا لغيرك وانت ضعيف الاحتساب لنفسك افر هذا
 فان فيه بيان ما اردت من علمك من ان غلطت احسنت الظن بنفسك فتاب
 الى درجة المحسنين بغير سبب ثم لم يكن منك انكار لمساوي اعمالها واساء
 الظن بغيرك وانزلته درجة المسكين اعتمادا منك لتنا

شتر شر كراه
 شتر والمنفعة
 وعمل ولزمت
 يستغفر
 ليس بكثرة
 عظم والجمل
 شتر اشهد
 واما ان
 قرب الرضا
 بها كلها
 العلم والفضل
 معه الصدوق
 يكون اول
 بل نعمه من
 سافقا
 ولم يشرك
 ما اقصاه
 الصبر
 هو زوج
 واللعنة
 نوبه
 اعاد قدر
 غير له
 يكون
 عذوب
 في الدنيا

وتفرغت للنظر في عيوب غيرك وفازت بمئون الوضعة والرفعة من فليكن
وتجوز بمئون العقل والقسوة فاحسنت ان يظنوا الناس بالعلظة والادب
واز سطوا بالذكاء بالمعظم والمهابة ثم واجفك على ذلك فانه نال منك المؤدة
والحجة ونلت من الله بعدا وفسوة ومن خالفك ازددت منه بعدا وازددت
من الله على ذلك بعدا وسخطا واصلت ايمانك وطاير لك الميسر وطريق
النسوة واستمكن الخضر من فليكن فعضمت له لك في الدنيا عنيك وجعل
لنك وبلز ان تجد جلاوه طلب الاخرة في صدرك وخضت الرخص المعصية
فدو جلاوب الجيا من فليكن واضربت عند ذلك ما ليس لك واحسنت الظن
منفسك فكنف محذو عاوانت لا تشعرو مستند رجا من حيث لا تعلم ومن
انت هذه سبيرة فلا تنكر ان يذوله من الله ما لم يكن بحسب فالله تعالى
يد الله من الله ما لم تكونوا الجلسون ولو كان بك يا محسبين اذا تأفكر ليكن
فلن نفك بكذا التكللي وكنف عليه ما حاجة الموت حين غشيتك شوق الذنوب
وركبك ذل المعصية وانك تفتكك في ديوان المسير واستوحش منك
اهل النفوس حين خالفت طريقتهم الرغيرة ومثل هذه الاشياء التي قد انتملت
عليها طريقتك تستند اهل خسران يوم القيامة وبالله نفوذ واياه تسلاته
لطيف خبير **باب** في الذم والمدح قلت الرجل يعمل العمل
الصالح يرتد وجهه الله فيمده حونه يوم ويذكرونه ويختر فليست هذه ذاك
ويده فوم ويذكرونه بشوق فليست هذه ذاك حتى يتغير قلبه لكل القدر من المحبة
والكره الله كنف يلقى لهذا الرضخ وقلبه حتى لا يفسد عليه عمله فان المدة
الحب النشا ويكره المدة عمل الخير لم يعمل ولا يرضى عليه ان يكره المدة
بحب المحبة عمل السيئات لم يعمل اذا عزم ما يريد ولا ينظر بقلبه على معنى
فسد عليه عمله فان كان محبة كسرت النشا والقول الجميل لموضع سنن الله
ليه ولما حاصر الان في علامة اهل الخير مثل حديث النبي صلى الله عليه وسلم الرجل
عمل اعمال البر فمده الناس عنه فلان ذلك عاجل نسوي الموتى وقوله ايضا لا
تخرج من الدنيا حتى تملأ مسامعك مما يجب

وقوله
وتفتت
اجرة
من الخير
فليس
عمله
ان ترد
بظهر
من النهي
الله جل
ومثل
كوه
ما سوي
بقول الله
رحوت
سمعت
احد
المبارك
رباد
والمنزل
نكوز
عند الناس
والاخرة

وقوله انتم شهداء الله في الارض وقوله تعالى سيجعل الله لكم دينكم وذا وقوله
وتقبت عليك محبة مني وقوله واجعل للناس حذو من الاخير وقوله وانما
اجرة في الدنيا يقال الشاء الحسن ونحو ذلك فان كان منزهة عما ذكره به
من الخير شكرا الجليل ستر الله عليه وحمدا منه له ادخله من ذكر علامة الخير
فليس ذلك ستر وقاسد ولكنه شكر وطلب مزيد وعلامة سلامة بقلبه لله
عمله في ذلك ان يزداد لهم تواضعا ولا يلهي شكرا وفي طاعة اجتهادا ومع ذلك ينبغي
ان يتردد نفسه في طريق المحاجة من الاستدراج وتكون ملجأ من عمله احب اليه مما
يظهر محاجة ما لم يحو اهل الصلاح من القينة فيما يسمعون من المدح والثناء ولما جا
من النهي والكره له عن التزكية والمدح ان يسمع الرجل صاحبها مثل قول رسول
الله صلى الله عليه وسلم من مدح اخاه في وجهه فليما امر على خلقه فوشى ما ضيا
ومثل قوله لو سمعها ما ابلغ منها ومثل قوله عرفت الرجل عفر الله هذا و
نحوه كثيرا فاذا كان مذهبه وتلقه شكر الله على ستره وحمده على نعمته فيكون
ما سجد من السرور الى قلبه وتنا اذا سمعه زجا القدوة به في محاسن عمله
يقول الله تعالى واحعلنا للمفسر اما ما نقول الامة بقيد شياها اذا كان كذلك
زحوت الا بصرة ذلك ولا يفسد عليه عملة وتذكر عن مطروفي انه قال ما
سمعت ثناء او مدح الا تصاغرت النفس وقال زنادري في سلم ليس
احد سمع ثناء او مدح الا انزل الشيطان عليه ونكر اليوم من تراجم قال ابن
المبارك قد صدق كلاهما اماما ذكره مطروفي قد تكلف الخواص واما ما ذكره
رباد فذلك قلب العوام وان كان يلقه اذا سمع ذلك وسريره لطلب الرقة
والمنزلة عند الناس فما اسما جاله واجبا ما عمله واما المزاري فهو الذي
تكون مذهبه في اهل عمله واجرة طلبا للثنا والحمدة والذخيرة والتكريم
عند الناس واختيار النافع فذلك الذي قد جليه الويل الطويل والذخيرة
والاخيرة باب في صفة العز واعلم ان العز اصل ومنه مخز الكثير والرا
سه وطلب

من قلبك
نقطة والادنى
في المودة
هذا وازددت
من وطرف
ش وجيل
معصية
سنت الظن
تعلو ومن
الله تعالى
تأثير ليكن
في الذنوب
وحشر منك
لا شملت
بابه سلاله
تعمل العمل
سره ذلك
بغير الحجة
له فان المدة
قمة المدة
تلقه على معنى
من الله
وسر الدجل
وله ايضا

الناس ومنه الغنى والجميلة والغنى ومعاملة الخلق على الدنيا والآخرة ومن الغنى
والدنيا ما يشق له ذلك وهو قوة عندها وبلغها انه اخذ ما يفرق قلوب تادى الدنيا
وذلك لم يكن من الغنى وصعوبة اخراجه وقلما يخلو اقلون اهل النفس منه الا
من عزم الله ثم عزم عبيد ذلك واجتهد في اخراجه من قلبه ووقفه الله لذلك سهل
عليه المستور في طريق الصالحين وهاهنا عليه معاملة الصدوق وطالب له طريق العدل
لانه لا يقدر ان يحسن لنفسه ما يحب لنفسه ومنه العز ولا يقدر على قبول الحق وفيه العز
ولا يقدر على التواضع ومنه العز ولا يقدر على كسر الغيظ ومنه العز ولا يقدر على
اظهار الضميمة ومنه العز ولا يقدر على التواضع الذي هو شرف النفوس وفيه العز
فيما اكثر خيرة وابلز فساد وما استند عقله اهل خصال العز ولو تصدق بوزن
نفسه بضرة وذهبا كان الاو الغلاذجة واعبط عبد الله وعند اهل العلم وال
لمعرفة ما عند ذلك من جليل امرا بالعبودية والتواضع عند الاحد هما وتواضع
وجعل نفسه عبدا كما امر وتكبر الاخر وتغضب وزعم نفسه عن درجة العفو
به وطرح عن نفسه لزوم الدلالة وقد ترك ما امر به فلما هما تراه
افضل فليت قد فهمت ما وصفت من فساد العز وضرة جدلي على طريق الحق
والامتناع منه فالار العز ليس هو امر اغايبا توفيق فدوم عليك ويحترق منه
ومنع ولا كنه امر مستكنة في القلوب ما يافك ساعة به غدت وعليه
نشأت وانما تريد معارفه غداك ونزيتك وكما ان العز له في القلب اصل
وجزء وهو ذا اعمالك فكذلك له وابه اصل وجزء به صلاح اعمال الذي اذا
عملته انما بك على فروع ان تبتا الله وهو الاياسر فان انت غلقت عنك باب
الطمع وفتح على نفسك باب الاياسر فذلك اصل صلاح عملك كله ورأسه وبيتا
ه واعلم ان الامر اذا انشأها منتهاه في الضيق اتسع مما هو الا ان تفتح عنك
الطمع فلا انت قد وفعت في وادي التويع والراجة والجد حلاوة طعم طاعة الله
تذاته المنجاة في عبادة الله وانما فلتك ستخرج العز وقلعه من قلبك لا
في الاياسر لان الاياسر من الناس يترك الى الله ورجوعك الى الله ستكون
عليه وستكون قلبك الارباب من طاعته والوصول الى خالصه عبادته
عليه

وموجود
وعد ذلك
وخضع
المنافعة
فلا يمكن
زداؤه
ينواك
تكون فيه
كمال العز
والفكرة
جما لك لما
والوهم
نعم من
باب
منها ما
للمهم
النصر
جباب
واكثر
ان لو ان
فان كان
نعم من
اعدل ولا
لنفسك

ووجود خاصية العباد النزل في درجة العبد وعجز القلب بعجز المذلة لله تعالى
وعز ذلك افتقاد العز المذموم من قلبك فيكون اعز ذليل نذرت الله فاعزك مطاعته
وخضعت له فبشرتك بعبادته فالله تعالى والله العزة والرسالة والمؤمنين وتكون
المنافق لا يعلمون وقال في المذموم عنده من العز والتكبر كذلك يطبع الله على كل
قلب متكبر جبارة وفرد عن العمل لله عليه وسلم ان العز ان الله والكبرياء
زداؤه فمن رآه احدا هما داخل النار قلت فكيف يميز بين العز من فلا المذموم منها
بنوا انك مطاعة الله والحمود منها يزيدي نذرا لافطاعته قلت فما الذي نرجو ان
تكون فيه صلاح العمل وصلاح قلبك اذ ائتمنته قال ايفظ القلب فان التيقظ اصل لكل خير
كما ان التيقظ اصل لكل شر قلت وما التيقظ قال التيقظ تقرب الاجل ومراعاة الله
والفكرة لها نصيب اليه بعد الموت ومن هذا العلم فليست غير كل ساعة من
حياتك لما قدم منها والفقلة طول الامر ونسيان المعاد ومنه يتولد لك التسوية
والوفور من محو الانام قلت فهل من شر يعجز عن التيقظ قال نعم اصلاح الذنوب ولا
نعم من يزد من مثل ما تريد يزدك بصرا وان لا تشجر وهذا اذا كنت تريد الله
باب رصه العلم وقال بلانه ابواب من العلم واجب على الناس
منها ما حفر وما ظهر ولاز فيهما الله وبين الله وباب فيما بينهم وبين الناس فما
لهم وبين الله ابواب النبي والاعمال ما خفي منها وما ظهر فيها فلا وكذا
النص لله عليه وسلم الاعمال والنبات وانما الامور ما توتى واما الذي ظهر
فباب التصحيح لعل الرسول صلى الله عليه وسلم الدين النصيحة وهو من
واكثره نفعنا من الله والبالت معرفة الرجل بنهيته ان يكون نبيته وسنة
ان لو ان امواتا كلها اجريت علم ما في ضميره لم يدر شدة امورها واضيع
فان كان هذا سريره وعلايته وخاصته وعامته فليحفظ شكره لله على
نعمه من الله عظمه فدم من بها عليه ولا يعرف من ابواب العلم حديث هو
اعدل ولا ابن نفعنا من هذا الحديث ان يحب للناس ما يحب لنفسك وتكره
لنفسك فمن مثل ذلك في الدنيا والآخرة وقال نعم الصالحان هم
في طريق الآخرة ونعم السفل هم في سبيل الرجل نفسه

ومن النذور
نادي الدنيا
منك منه لا
ذلك سهل
بوالعدل
عن وجه العز
يفلح على
وفيه العز
عدو ويزن
العلم وال
او تواضع
جه العز
هما تراه
طريق العز
يكثر منه
عليه
باصلاح
لدي اذا
باب
ويستأ
فقط عنك
طاعة الله
فليك لا
ستون
عبادته

عزف

وذلك

الآخرة اركان صواب الخبز والخبز ينادى من مزارعه ذلك قلبه فينبغي للمريد
ان يعجز بذلك حتى يلقى قلبه بلوله الخبز الا لما يتر من مشقوه وغطيه وقلبه صدق
فيما يجهل من اعمال البصائر والنواقل فكان خبز الله والخبز وتولم خبز الامم
عليه من امر عافيه لا يتر من يكون صيره ولا يتر من اي القيصير وقع وقصيه
النشيد ام من قبضه الاشياء حيث فالجل وعلاها ولا في الحزن ولا ابلها ولا في
النار ولا ابلها كان يدعي له ان يكون محفوظا بطول الخبز ايام الدنيا وكثرة التوب والعويل
حتى ياتيه الموت **باب** معرفة النفس واخلاؤها قلت اخبرني سيد ابا
سيد نفسي في معرفة خبثها ونشرها قال ان الاشياء تعرف بالذلات والاضال
وساخرت لك ثم لا تعرف به امرك ان مثل الانسان في ذلك مثل سقيا والطريق
موضوع فيه فوارثه مملوءة في روضها العطار والوكا يراه الناس ولا يدرون ما
فيه لا يتر من يشقوه اذ عرض له بعضهم فقال لا تشق هذا السقيا ولا تطرد الى ما
ه فلما استشف عنه نظرت الى الفوارث في روضها العطار والاضال في مملوءة
في روضها جفاف منها ربح الطبيب من الوان العطر والطيب وجام اضال في
مشرق النعما والقطر ان وغير ذلك فانت السقيا والفوارث اخلاقك واد
ك والربح الممتلئ اعمال الفسيحة والربح الطيبة الاخلاق الحسنة ولا تعرف
من نفسك الا في نظرك لها ونهاستك لباها فاذا فعلت ذلك عرفت افعالها
ادبارها ونقصاتها من زياتها فاعرف حلتك عند سمع غيرك واعرف
ضعك عند جفا من يجهوك واكرام من تازيكم وعرفك من انك
واعرف صدق نفسك عند محاسنك من سقوا جالك فتنزلك عند الناس
فك ورك عند استماتك من قرصتك عن الرغبة والرهبة واعرف
ك عند قدرتك على ما فيه حق نفسك فان كنت بهذه الخصال محمودا
حس حالك واطيبت رزقك وان كنت بها مدموما فحالنا حالك وانزل
واعرف ذلك واجل نفسك على معالجه ذلك يسمع ارساله
باب في معرفة جنائنه النفس قلت انه يكون من احيانا ما امفت
نفسه ونسب عليه نراهم فقال مغلثا وعرفك بدراها عند امك

عليه معرفة
بانفس انك
وتكره من
الخبز حتى لو
واعلم انه لا
بالطعام
ابن خطاك
احدث ان
معته بالذات
ورصه ما
بها والوعظ
فلسفته
هناك اطيع
في طعام
طير والاد
ومحبة الورد
والدين وال
نفسك وح
واعنتها
وتركوا الحزن
والكلوة وال
والدنيا طيب
تبع ما تعلم
منه ما ان
لا عين

انه منبغى للبر
 فلو صدق
 يحذر الاما
 وقصده
 وها هو
 سوا العويل
 في كذا
 والاضال
 جاور الطريق
 بدوز ما
 ظنوا ما
 هم مملو
 تضالهم
 فكوا
 ولا تعرف
 يت افعالها
 واعرف
 من الذي
 الناس
 اعرف
 محمودا
 وان
 تاما مقت
 ردا منك

عليه معرفتك بدوا فبذلك فكن اذا اردت محاسبة نفسك واجل بها وقل لها
 يا نفس انك لا طاعة لك به ولا قوة لك عليه الا ان اراد بحسبك ما ينبغي عليه غيرك
 وتكره ما ينبغي عليه غيرك ان اراد بحسبك هذا الصلاح من هذا الصدق والبر والحق
 الخير حتى لو اريد قهورهم اجبتهم في صورته ولا تعمل الا اعمال التي نالوا بها ملك الجنة هم
 واعلم انه لا يملك ما تعلم من العلم حتى يعلم به كما ان الحايه والعطشان لا يبعثان
 بالطعام والشراب اذا كان يفران بهما وعلم انه طعام وسراب حتى ياكل منه مما
 ايل خطاك وتعتز انك وجهل هذا استك فاذا انك اذا احببت من امر الدنيا شيئا
 احببت ان لا تكون له ماله غيرك واذا احببت من الآخرة شيئا نقل عليك فعله ودا
 بعته بالنسوة فخذها بهذا وشبهه حتى تستبغها من رقتها **باب**
 وضعه ما يجب من حكم العقل عليك وقل ان الناسك اذا لم يشد الحكمة من كل ما جاء
 بها والوعظه من كل من سبها منه والنجية من العدو والصدق والخلم والسعيه
 فليستك تشك الملوك انك اذا استعملت عند الغضب ذكر الله وعلمت انه شأ
 هذا اطمينت عند نيران العز واجدت عندك نوقد الغضب بالمرأه فاجمل
 ووطام نفسك عن الدنيا فان من انطلم من الدنيا كان نفعه من الآخرة ومن اخذ الدنيا
 ظميرا والآخرة اما استقل خيعة عن الغيرة اذا عمل الام فانرا لم ينوحه البتة اليها
 ومحبته الورد وعليها فازم الموتر من الدنيا من فلكك بالحق وان لا تدع النجيه له
 في الدين والتخسر على شيعه كماله والداقة به واخذز الخلق عن السابغ في خلق
 نفسك وحش على صفاك واهل محبتك واعلم ان السابغ شدة ولا
 واعتصموا الصلوة والصلوة فلو كان لله تعالى ونجيبوا اليه برفض ما نالهم
 وتركوا الحرام تعبدوا وتركوا الحلال تفردوا اليه الشهود والظما والبس
 والحلوة والملا واختروا بالسلف من مراء الدنيا زهدا منهم فيها ودا
 في الدنيا طيب النفس عن كل ما تحفه غنا وذكيل التوفيق مشاورة العلماء
 منع ما تعمل من اعمال البتة الخوف على نفسك وعملك ولا تستغل
 حيف ما ان الله عليك ما ابداد في العمل اجل الله فلا يقطع
 الله لا عين ناظر ولا اسارة مسير ولا مدحه كمدح ولا قدمة خا

ان المحاسنة لنفسه التي هي على عمله ليس تنهيا والذات لنفسه في شدة ولا راحة
سبحته والعمل الصالح معه والحواس شغاره والحزن دنازه والكملة عادته والي شدة
الذات في الاعتناء بخلقه والادكار في الله بجزالة ما تشته وتشت في جزالة
مقرب على كبر العجب والاعجاب خوف المنة في الشغل بالشكر والحذر من سلب
النعم قرب مستند بالنعمة وقد عظمته في نفسه ونس لها هو فيه سبحانه فاذا
انتهى من غلبته وخاف الاستدراج على نفسه كان الدهر مستكثر النعمة الله
عند مغنيا كانا وفيه امتشيتا بالمساكن لا يامن ان تغير حاله كماله فيقول
ويزجره وتسخو لنفسه بالبدل **باب** افساد الشيطان بين
المتواخين في الله عز وجل فالذي يماز الشيطان في الخليل المتواخين في الله
اذا صدقا وسامحا موسوسا صاحب النجاسة منه يمان قد كثر امرك وشاك
هذا فانك معانته فان هو قيل موسوسه وتبان عن الاجزاء وعظم النجاسة
قد تفرقت الشيطان منه بغيره وازنقا الموسوسه عز نفسه وتعلم بالصبر
على النجاسة انصرف الشيطان عنه خابيا محسورا بغيره في العشرها من
طريقه موسوسا اليه ما يبلغ كل واحد منها من حاله كما يكثر في بلادك
صار الى القطيع والمناينة وان رد على النجاسة ما بلغ من ذلك انها
على اليهود ونجاسة كبره خبيث عنهما واحسن المتواخين في الله والنجاسة
والعدوانية النجاسة فليت من اندهما فيهم كمال انراهما من العقل
ما تشد اقلت من افلهما جسد اقال ازهد منها والذات لا اقل
حب الالباب كما كانت المودة والاخاء في صحتها اكثر لما كان
في الاخوة بالزهد وكيد الشيطان في النجاسة وافان الفساد في
صحة والاحتمال كد لك الاجرة لعمولها على قدر ذلك ولا يمكنه
هذه الامور والاحتمال من الصبر مع الاحزان والنجاسة في نفسه
الاجل انما في ذلك في اجاب من الله بغيره على قدر رغبته
في ما في الله بغيره في اجاب من الله بغيره على قدر رغبته
في ما في الله بغيره في اجاب من الله بغيره على قدر رغبته

لا يبلغ به
عنه وسنور
مقصود و
ده فاليسر
مستكثر
من طلب
والمحور كقوله
لك تركه
بوترك العبد
بوفيق في الخ
فوه الابالته
او جيل على
في الامن بعد
الاحمال وال
نات الحو
لا يمكن الا
قد انظر في
صحة غا
بالشهوة
الكليس
العمل بما
استغفار
العمال خاصة
الذات بما
في اعمال
التعريف

لا يبلغه ونقصه من بلوغه من الطاعة ما يريد فمطلوب ما يقو به ويكون بعد استغنا
عنه وسنور عليه فهذا المقصود لا رغبته القوت فهو واستدثاره القليل ما يريد فانه
مقصود وطلب الزيادة من حبس اجرة فليت ما يقو به ما يريد وهو مطلب التوا
ده فاليس هذا ووجه المستكثر من القليل لا خوف البقاء قد وصل الى قلبه ولا يجوز
مستكثر القليل من كان خوف البقاء قد وصل الى قلبه **باب** صفة اخائه الذوق
من طلب التوفيق فلا يؤخذ الله استهانك بالقليل مخوفك بركة الكثير
ولمخوفك كغدار النعم وذلك استدراج وهو من علامات الخداع وهو من الكثرة
لك بركة القليل وتوجدك الشكر عليه وذلك من علامات التوفيق واستكثر من القليل
يؤثر في العز الطويل وحسنك على الكثير يؤثر في العفة الشديدة واستصغارك الصغير
يؤثر في الخشوع العظيم واستعظامك الصغير يؤثر في الامانة الكثير ولا حول ولا
قوة الا بالله العلي العظيم **باب** صفة ورر الاعمال قال الله تعالى

او جد على نفسه للطاعة ثوابا وعلى العصية عقابا والجمعة للعبد على الله الثواب
مع الاثر بعد تصحيح العمل وصح العمل لا يتبع الا بالمعروف والاعتذار على احتمال مونة
الاعمال والاعتذار على احتمال مونة العمل لا يكون الا بالصبر والصبر لا يكون الا بعد
ثبات الخوف والقلب والخوف لا يؤخذ الا بعد ثبات اليقين واليقين من القلب وثبات البشر
لا يكون الا بعد صفة تركب العقل فادام العقل وثبت البشر ومع الخوف صباه
فداين محبان عزيمه الصبر من غير تلك واجتمعت النفس والجسد مودة العمل
صحة ثواب ما به قد ايقنت وزهية من عذاب ما به قد ايقنت فترك المعصية
بالسفهوه هربا من عاقبتها وتجنب الطاعة بالاخلاص حاشية وثباتها وكلف الاتم
الكسب ولم يغدر على نفسه ولا غيره وتلق احاطل النفاق ولم يغدر وكلف العمل
العمل بما يعلم ولم يغدر على غلبة هواه عليه وتلق العامد الصدق والصبر على
استمرار تعجيل ثواب عمله والرياء من العمل في من حبه التكرمة والمعطي وعداها
العمل الحاشية وحاشية عن صفة الصبر على طلب تعجيل ثواب العمل واجتناب زهاده
الدنيا ما حصل لهم من حاله المعطي من المتأولين خذ من نفوسهم الامارة بالسوء
في اعمالهم استرازة اليه واجترة وهاولهم من حاله من احد حتى ابدوا في العمل غير بالمعاني
التعدي من غير قوة فضيلة العمل فليغثروا فيما عرضوا به او غثروا به امرا

من الله تعالى

جسمها وعملها كثيرا وانقضوا اليه زاد الناس عليه حرصا بطلب ما قد اخفوه بها
فستدوا انك من ستر انما هو ما قد كانوا الصلحوة فبطل فيها غناؤهم وتجلت
بكمهم الكون انهم رحت من نواب اعمال ستر انهم من الحلو ان يحسن الثناء والكرامة
والعظمة وهذه العلة التي اقبلت بها اكتساب منافع الدنيا واما ما قصدت ما
ستر سلكوا الاجتهاد منهم بوزن الاعمال وحسنوها وجعلوها بلا اخلاص والضرر عنها
انما غلبا منهم للمسايلة في عدم عملوا ولم يتبينوا وماذا انما يطلبوا اصبحوا
نواب دنياهم والدنيا من المحلوض خرجوا من خيرها صغرا فان الله ولما الله لا يحسن
ما اكثر ما يقصع العالم القائل في محمل نواب عمله في الدنيا عند فلة الصبر منه
على اخفائه فليس في العالم القائل الحاضر ان يجد ذلك ويجدد الصبر وكل حين
وساعة وطريقه غير ويبقى ذلك عن نفسه وهو معهما بالحكم الخوف من اخفائه
من المذبح وطريقه الملكة وما التوفيق الا بالله هو المخلص **فان**

صفة هداية الاعمال من التريدين قال ابو عبد الله استكثر من الله لنفسك
قليل الذر في التخلص الى الشكر واستغفر من نفسك كثيرا الطاعة الى الله على
نفسك وتعرضا للعبه وادفع الجمل فاحضر العلم واستعمل خالص العلم
خالص العمل ولا يجرز خالص العمل من عظيم الغفلة وانف عظيم الغفلة لشدة
التبغضا واستسلم بشدة التبغضا بصد الخوف واحذر خفي التنزيح المحاضر
الحيا وفد عند غلبة القوى باستمر سناد العلم واستيقض صالح الاعمال اليوم
الجزء وانزل ساجدة الفناءه سجد عندك احذر وادفع شدة الخوف باستار
الغفلة واستسلم خلاوة الزهاده بفصحة الامر واقطع اسباب الطمع بذر
الباس وشدة سبل العجب بمعرفة النفس واطلب راحة اليدين باحتياج
القلب وتحلم الى اجتماع القلب بقله الخلط وتعرض لذه القلب بكثره الفكر
والخلوة واستسلم نور القلب بدوام الحزن ولا تجدد من اليأس بالخوف السبا
ووايى والذجا الكاذب فذل الذجا الكاذب بوفيق في الحق والصلوة في التزيين
والصدوق والاعمال والابى القسم فانه خير مما يغتفر فيه القلم
والعقله فمما يكون سواد القلب والابى والالتوا في فيما لا غنى

وفك بدها فانزعده منها فلا فعلها بامر المؤمنين ان لها في بيت مال المساكين
 اذا اخذوا فاحقه فلم يعطها ما ارادوا ولا وجاد حلال من الجحيم فاستباحتها فامروا
 فاكروها عليها فقلت اكسيتها فقال اكسوها والله رخصها خير منك وابوه حينئذ
 اشك فلا فدا عنه الله برحمة الله فكتساها الياء حذوا على ما ينبغي ولا
 عند الله عز وجل احدنا برحمة الله عز وجل فامروا برحمة الله عز وجل فامروا
 مشربيه بن جازفة فوجد مسامحة فقال عمنها محمد بن كعب بن لؤي قال لا والله
 احد وتمايح من محب لك الختاراك فوبيا على جمع المال عبقا عنه عذابي هسهبه
 لوملت عذابي كما بعد الصبر والشفاف فقال حمزه الحمد لله الذي جعلني في يوم
 ادا ملته عذابي **فصل** حذوا عمن بن زياد قال احدنا عن الله قال
 احذرنا عمن عز الله عز وجل او قال عبد الرحمن بن عوف الخطاب رضي الله عنه
 اني كنت من كسري فقال عبد الله بن ابي رافع الجعفي في بيت المال خير نفسها فقال
 لا والله لا او اها لست ببيت حتى امضت فوضعت في وسط المسجد ولبثوا
 عليها حتى سويها فلما صبح كسب عنها جزا الجزا او الله صانكاد لا لا فمكتا عمن
 فقال له عبد الرحمن بن كعب بامر المؤمنين فوالله ان هذا اليوم شئت ووفور
 و يوم فرح فقال حمزه ان هذا لم يعطه قوم الا الشيت بلهم العداوة والخصام
 حذوا على ما ينبغي ولا احدنا عن الله قال احدنا عمن بن ميمون بن مهران عن ابيه
 قال استعمل حمزه الخطاب رضي الله عنه رجلا على بعض ارض اليمن فمكها ما
 مكنت براته ورجلة من حلال اليمن من جلا شجرة فقال بلان هكذا بعثني فامروا
 به فزعة ثيابه والبس حبه صوف واعطى اعنر او ارفه المدينة برار سارسل
 عنه فلم يذكر عنه الا خيرا فزده على حمله فمكت ما مكنت براته فحذوا عليه واطلا
 سرياد شغنا سري الحال فقال حمزه ما عاملنا بالجمع ولا الشغث ولا فاهد النسوة
 وادهوا واكلوا واشربوا انكم لم تعلمون الذين شغوا عنه حذوا على ما ينبغي ولا
 حذوا عند الله قال احدنا عمن بن كعب بن لؤي قال طعن حمزه رضي الله عنه قال الوصاني
 سحله بالقرآن صبعة ففقت ان اسأل عنها يوم القيامة حذوا حقه من عمن
 قال حذوا على ما ينبغي سعد بن عوف بن سلم بن عيسى قال سمعت حمزه الخطاب رضي الله
 عنه يقول اخبروا بهذا المال فانظر من الميزونة فقال حمزه ان امرئ ان يحميها
 عند المال مستحرف من ميزونة وان يوزن ايمان من كاد الله الله

امر ما اجله
 من اخذوا
 وشكروا
 هذا المال
 حذوا على ما ينبغي
 العيال
 والشارع
 فذلوها ولا
 فلا احدنا
 عليه في قصه
 فاستنسل
 الذهب واد
 جابه فقال
 كما افرد
 عن حمزه
 السليمان
 قال فمكت
 انلوها
 كعب فقال
 انرا احدنا
 عن حمزه
 ابن عوف
 حذوا على ما ينبغي
 الرعي
 فمكت فقال
 الله

من مال الله على رسول الله من هذا الفداء والله والله رسول الله والقرى والقبائل التي لا
 يخرجوا من ديارهم إلا به والذين يرون الدار ولا يمان من قبائل آل به والله ما هو فاولا
 وقد تفرقوا من بعدهم والذين جاؤا من بعدهم من قوله زوفي رحموا الله ما جلاؤله في زمن
 هذا المال حتى اعطى منه او منع حتى يلقى بعد **فصل** حدثنا يحيى بن عيسى قال
 حدثنا سهل بن عمار قال سمعت ابا بصير الاسدي يقول ان شمر بن ذر بن ابي
 العيال شيعه فاداراد ان يقاتلهم فالتهموا الاستغفار على امره فالتهموا الاستغفار
 والشارع انما استعملكم لتقبضوا اليه الصلاة وتقبضوا اليه بالعدالة على والقبول
 قبلوها ولا تخرموها فقبضوها ولا يسلوا عليها فقبضوها فحدثنا سهل بن عيسى
 فحدثنا سهل بن عمار عن حماد بن عمار قال قال رجل من بني كلاب لرجل من بني كلاب
 عليه فتصيب فيه قال ما عندك قال قال فان سعدا فاستسلم منه فربيت له ما قال فان
 فاستسلم منه خمسة آلاف فاستمر انما دبا جابلس وجال الذهب فخرج
 الذهب واصاب بذلك الدخاخ فضلا فقدم المدينة فذاع خبره عن الله عليه على اهلها ما
 جابه فقال له خبر ما هذا الذي جئت به فاحتره كذا صنع فقال له خبر اكل المسلسل
 كما افرحك قال لا قال فحدثنا الفضل بن الربيع فحدثنا عن حماد بن عيسى
 عن حماد بن عمار قال قال حماد بن عمار قال قال حماد بن عمار قال قال حماد بن عمار
 السلي بن عيسى بن ابي رجب قال يقول لرجل من بني كلاب فحدثنا عن حماد بن عمار
 قال فسلوها الدخاخ فحدثنا عن حماد بن عمار فحدثنا عن حماد بن عمار فحدثنا عن حماد بن عمار
 انلوها فسلوها فحدثنا عن حماد بن عمار فحدثنا عن حماد بن عمار فحدثنا عن حماد بن عمار
 كعب فقال خبر كذبت فقال بل كذبت انت فحدثنا عن حماد بن عمار فحدثنا عن حماد بن عمار
 كعب فقال خبر كذبت فقال بل كذبت انت فحدثنا عن حماد بن عمار فحدثنا عن حماد بن عمار
 اذ راها حدثا منكرا **فصل** حدثنا يحيى بن عيسى قال قال حماد بن عمار
 عن حماد بن عمار قال قال حماد بن عمار قال قال حماد بن عمار قال قال حماد بن عمار
 ابر عوز بن عمار قال قال حماد بن عمار قال قال حماد بن عمار قال قال حماد بن عمار
 حدثنا حماد بن عمار قال قال حماد بن عمار قال قال حماد بن عمار قال قال حماد بن عمار
 الرعي بن عمار قال قال حماد بن عمار قال قال حماد بن عمار قال قال حماد بن عمار
 محبان فقال يا ممر الله عمار اعطى فحدثنا عن حماد بن عمار فحدثنا عن حماد بن عمار
 بالله حوا فحدثنا عن حماد بن عمار فحدثنا عن حماد بن عمار فحدثنا عن حماد بن عمار
 فحدثنا عن حماد بن عمار فحدثنا عن حماد بن عمار فحدثنا عن حماد بن عمار

[illegible]

هو من لا يعطينا ما لا ولا يستعملنا وقول له يا ذر لنا قبل الناس عليه فقالت ما اذن هذا
باسمها فكلتموه ذلك فقال لا والله ولو كنت فاعل ذلك باحد من الناس لعلمته بكيني
رسول الله صلى الله عليه وسلم ولوددت اني ادخله خلا الاستغفار قرانها
ولا تخولها جله الا اعلماني فاحذرها ولا تكون لها حاجة الا اذاني ففعلت
يستعمل فوجه احبنا طال الله وتراه المماه ثم ابا ان يحب حقه ام المؤمنين
ان ياذن لي قبل الناس تراه ان يكون لهم ذلك الحياه عند الامه فيصوبوا يدك الدنيا
ثم اجتزأه لا يفعل ذلك باحد ولو كان يفعل باحد لعلمنا كمن والحسين وهو
مع شدة حبها لم ير رسول الله صلى الله عليه وسلم لا يفعل ذلك لهما للاحتياط عليه
حدثنا محمد بن الصباح قال حدثنا الوليد بن احمد بن الاوزاعي عن الوليد بن هشام بن المغيرة عن
عبيد بن حمزة قال قال النبي صلى الله عليه وسلم صلح صلاح الوالد في نفسه بقساده حدثنا محمد بن
الصباح قال حدثنا سعد بن شاذان قال حدثنا هاشم بن حسان عن ابي موسى الاشعري عن
عيسى بن الميمون فوجد فيه درهما فمعه لعمري فاعطاه الدرهم فوارى فيه الدرهم مع الغلام
فقال يا فلان من اين لك هذا الدرهم فقال اعطانيه ابو موسى فاحملته عن علي بن موسى فقال
يا ابو موسى ما كان في اهل المدينة بيت اهل من عندك من الدرهم اذن ان لا يبقا من امة
محمد اجد الا طلبنا بمظلمة ثم اخذ الدرهم من الغلام فزده اليك المال حدثنا
العباس بن زياد قال حدثنا ابو اسامة قال حدثنا احمر بن الصلت بن محمد قال
حدثني جميع بن مخنف عن عبيد الله بن عمر قال سمعت رجلا يقول يا فاسقت من الغلام
يا اهل البصرة العاقبة من علي بن محمد فقال ما هذا عقلك اسعت من الغلام يا اهل البصرة العاقبة
فقال محمد بن ابي حمزة احفظ بها فمعه عبد الله بن عمر بن عوف من علي بن محمد
شيئا قالت امير المؤمنين وازرعوا كان طيب فلان لك فلان يا عبد الله بن عمر
اراد ان لو انطلقوا الى النار اكنتم منقذون فقلت نعم ولو كان بكل شيء اقدر عليه فلان
كانت شاهدك يوم طلوه وانت شاهد الناس يقولون هذا عبد الله بن عمر صاحب رسول
الله صلى الله عليه وسلم وابن امير المؤمنين واكرم الله عليه وانت كذاك من القدر فان
مرخصا عليك بما به احب اليهم من ان يفعلوا عليك وازرعوا صاحب وساعطيك حدثنا
موسى بن عمر بن الجوف قال حدثنا هاشم بن احمد عن ابي جعفر عن ابي عبد الله
قال كتب عمر بن عبد الله عنه وحررنا درهمان يا عبيد الله بن عمر قد ان الله ليس هو كذا

مظلمة فلان
ممن من اجل
جلوا فقل
وزدتها
عنه ورجل
سعد بن
الاشعري
وزيد بن
عاصم قال
حدثني
هذا الدر
الاسم
حدثنا
فضل بن
فلان عن
اعطيك
الاعطاني
ابن عمر
حدثنا
وليد بن
ما يرضي
وليد بن
حدثنا
عنه ماله
سنة فلان
حدثنا
فلان عن

[illegible]

ذكركم
 في الحج
 وحيث
 عقل
 في حوش
 حشر
 حشر
 امره
 عباده
 وعبوه
 الرحمن
 فداها
 ونا ولبها
 الشمس
 موا الامه
 بلينه
 ١٠
 واخلا
 بل الحشر
 ولا حشر
 سنة
 وهو
 نذر على
 القاسم
 احب
 لنباته

ذلك عليهم ولعلمهم ليا وجب الله جل ساوه عليهم ذكر ما قاموا به كما قال النبي صلى الله عليه
 في الحج جنس ساه سدا رقة قال الحج علينا واجب ومن لم يحج قال لا ولو فلت نزع لو حجت ولو
 وجبت لم تكونوا بها ومن لم يركب برقي الزحل قال النبي صلى الله عليه وسلم ان نساءكم فلا يحزن
 فقال انهم من فعاد فقال انهم من فعلا فقال قد نصبتهم فلم ينصبتهم فقال فادعهم فادع
 من حوشهم التراب قالت عاتقة فقلت ابرءك الله ما رلت نرسول الله صلى الله عليه وسلم
 حشر قال ما قال ولم يفرز علي ذلك ولو لم يفرز عند الله الا اول اجزاء فلم يزل نساء حشر
 امرة النبي صلى الله عليه وسلم كما لا يفرز عليه الا باعطي المنسفة في فالتة اعلم بما يصلح
 عباده فزجج عنهم ما يجد من زجة لهم وزاجه بهم فعملهم فبوا تسعة الله عز وجل لهم
 وعيونه عنهم فكلما سكت عنه الكتاب والرسول صلى الله عليه وسلم فهو عيونا الا ان
 الرحمن رضى الله عنه حشر اذ ان يفرز عن ان يصيب الساب النبي باليمن بالبول فقال له اني
 قد راها رسول الله صلى الله عليه وسلم فلم يره عنه في فالتة خضعت هذه القرعة
 ورا ولبها هذا الحديث على ما ناولته وكها بيبان رسول الله صلى الله عليه وسلم عن
 الشبهة وقد كفانا ان يدخل في الشبهة فيما ناولته هذه القرعة في ولم يفر ذلك
 من الامة الماخوذ عنهم من يعرف احدا وانما قال ذلك بشواذ من الناس ليسوا
 بلية يفتد بهم ومما ذكرناه من دلائل الكتاب والسنة وافاويل الامة كفاية في

باب معرفة الشبهات وافسامها

واخلاص الناس فيها وفيما يكون توفيقها وما اجمع عليه منها ونزوم لاخذ
 بل لا يجوز ولا اجتنابا واجبه فلت في الشبهة قال ما لم يكن تبين انه حلال
 ولا حرام فلت وكذا ذلك وفيما يكون الشبهة على كل حرام في كتاب الله او
 سنة رسول الله صلى الله عليه وسلم او اجمعت عليه الامة حلالا او حراما او فاره
 وهو شبهة في كل شيء دل عليه اتيان او شتتان احدهما نذر على انه حلال والاخر
 نذر على انه حرام ولم يعرف ايها الناسخ من الملتصو حقه فمهر شبهة في وقد تبين
 بالعباس الحكي واحدهما وقد يلبس واذ الناس في ذلك الشبهة في وكذلك ما
 اخلف فيه القليما والجليل والنحو من غير كتاب ولا سنة اذا التمس في القليما
 لتبانه الاصول المتعارفين عليها في شبهة لا يجوز ولا واجتنابا ما افكر فاذا لم

الحمد لله رب العالمين
 في الحج جنس ساه
 سدا رقة قال الحج
 علينا واجب ومن لم
 يحج قال لا ولو فلت
 نزع لو حجت ولو
 وجبت لم تكونوا بها
 ومن لم يركب برقي
 الزحل قال النبي صلى
 الله عليه وسلم ان
 نساءكم فلا يحزن
 فقال انهم من فعاد
 فقال انهم من فعلا
 فقال قد نصبتهم
 فلم ينصبتهم فقال
 فادعهم فادع من
 حوشهم التراب
 قالت عاتقة فقلت
 ابرءك الله ما رلت
 نرسول الله صلى
 الله عليه وسلم
 حشر قال ما قال
 ولم يفرز علي ذلك
 ولو لم يفرز عند
 الله الا اول اجزاء
 فلم يزل نساء حشر
 امرة النبي صلى
 الله عليه وسلم
 كما لا يفرز عليه
 الا باعطي المنسفة
 في فالتة اعلم
 بما يصلح عباده
 فزجج عنهم ما
 يجد من زجة لهم
 وزاجه بهم
 فعملهم فبوا
 تسعة الله عز
 وجل لهم
 وعيونه عنهم
 فكلما سكت
 عنه الكتاب
 والرسول صلى
 الله عليه وسلم
 فهو عيونا
 الا ان الرحمن
 رضى الله عنه
 حشر اذ ان
 يفرز عن ان
 يصيب الساب
 النبي باليمن
 بالبول فقال
 له اني قد راها
 رسول الله صلى
 الله عليه وسلم
 فلم يره عنه
 في فالتة
 خضعت هذه
 القرعة ورا
 ولبها هذا
 الحديث على ما
 ناولته وكها
 بيبان رسول
 الله صلى الله
 عليه وسلم عن
 الشبهة وقد
 كفانا ان يدخل
 في الشبهة
 فيما ناولته
 هذه القرعة
 في ولم يفر
 ذلك من الامة
 الماخوذ عنهم
 من يعرف احدا
 وانما قال ذلك
 بشواذ من
 الناس ليسوا
 بلية يفتد
 بهم ومما ذكرناه
 من دلائل الكتاب
 والسنة وافاويل
 الامة كفاية في

دسي وكنع
له قال تعالى
فلا تأخذوا
بالإيمان
الزور
عند العبد
صحت
من قبل المسلمين
صباح قال
بواقبه
لمن سئل
عن أسبغها
سأحمد
لأنه إذا
لعب فإن
يبيع تزيين
وأموالهم
كأنهم
لمن من
الله صلى
أقبلوا
به قال
من فعل
وهذا

فها ولا تخافون من الله عز وجل الآية لا خيار بعد النبي صلى الله عليه وسلم
وعليه من غيرهم من الصحابة أبو ذر وأبراهيم ومحمد بن مسلم وغيرهم من الصحابة
وكثير من التابعين وسند كثرهم وأخذ هذا الكلام أن رسول الله أتفه النبي
وجانبوها ونجروا وأحاطوا بالدين واستظهروا في الحال فصار السبب
قد ذهب أهل الورع والتقوا من هذا العمل الكلمة الأنازل الواردة وأحساب السبب
منه في المشيكلات ونماها عليها ودأبوا بها اتباعا للكلمات والسنة ولعلها
الامة وأثبت ذلك شروحه فقالوا ليس في التسمية لها معنى وإنما هي
الحلال والحرام واحتجوا الحديث حديثا غير صحيح فالحديث عند الأئمة
عزادوا عن مكحول عن أبيه الحسن بن علي قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم
إن الله قد فرغ من خلقه فلا تضعوها ونها عن أشياء ولا تفتكوها وجر حدودها
فلا تتخذوها وعفا عن أشياء غير ليشيئ من رخصه من رتبها قبلوها
قال أبو عبد الله وذلك صحيح والمعنى غلط وتاويله هذه العبارة لا قول
النبي صلى الله عليه وسلم لا تأخذوا بها وإنما ذلك ما سكت عنه الكيان و
الرسول عليه السلام فأما إذا تكلم النبي عليه السلام في شيء من تلك الحلال
الحرام فامتنعوا منها واتقوا بها فليس منكم من سكت عنه
أما جلناؤه ولا من أشياء غير ذلك مثل قول أسرافه للنبي صلى الله عليه وسلم ما ترككم
النجس وكل عام فقال لا ولو قلتها لو جئت وقال صلى الله عليه وسلم ما ترككم
وقال عليه السلام إنما هلك من بني إسرائيل بكثرة سبلهم وأما ما
النبيا من وقد أخذ الله جل وعز عن شانه خير أم من يدع البقرة فيحتوا
عما يتركه الله جل وعز وأجسد الله عليه ولو أنشأها
المرامروا به فكان محزنا عنده فادب الله جل وعز هذه الامة بكتابه و
سنة نبيه صلى الله عليه وسلم وقال صلى الله عليه وسلم لا تسئلوا عن أشياء إن
سئلتكم رسول الله صلى الله عليه وسلم والله غفور رحيم ولو تكلمتم في شيء
سئلتكم رسول الله صلى الله عليه وسلم والله غفور رحيم من رتبها قبلوها

وقد قال القوم صلى الله عليه وسلم اعظم المسلمين والمسلمين خرمًا من سائر عرسي لم يخرم
 خرم من أجل متبائنه فكلمه تركه الله جل ما وه والرسول صلى الله عليه وسلم والرسول
 في آية ولا تنه ولم يرمه وهو من رتبنا عرو وجل رجه لما وأما أديب القوم بالسكون
 عن ذلك وقبول التوسيع من الله جل ذكره إذا التفت صلى الله عليه بنظره في الوحي
 من أجل ما لا يحصى من الخصال عليه فخرم عليه ما كان موسعا قبل ذلك فاما اليوم
 فليس أحد يستأن في خرمه بسببه شيء لا يخل قد فرضت القران في سنة الشين في رز
 نفع الوحي واستقرت السنن الباع وأما منسبه السائل المرتد ليعلم ما خرم عليه مما
 أحله وأما موقفة وتبليكه عنكر ما التنبيه عليه لأن لا مانع ما خرم عليه من حيث
 لا يشعرون فليس المثل عند السهات منها عقابته رتبنا سائر وعلم ولو كانت
 السهات مما عقابته ما جاز عليه صلى الله عليه وسلم على الوفاء في عبادتها
 والاستعارة والتبليغ عندها ولا وقد هو ولا تبليغ عندها ولا يربها حاجة من الله
 جل وعز وجل قد تبليغ لكل ذي حجة على القرعة أن هو ناصح بنفسه فهو خير الوحي
 والخير عند السهات كما حضر عليه صلى الله عليه وسلم وأما ذلك فهو وقف
 عند العهات استبقر الدين حوفا من العاقبة عند ربه فقد أبع النبي صلى الله
 عليه فيما أمر به وأخذ بالوحي منه ولم يفرق بل عاها أسيا مع الأمة أنما
 لا يجوز لأحد الدخول فيها ومن يخرم مما خرم الله عنه بكنائه أو بغيره عليه
 صلى الله عليه وسلم وأما جمع الأمة على الترخيم لا تنبيهه ذلك عليه لم يخل
 من علم أو خطأ أو غلط أو بدعة ويستمر العالم والعالم في ذلك سائر الله ولكن
 نبينا استأذن على ذلك وكذلك لو قالت يعني هذه القرعة ذات المحصر من
 النساء الصلوة والحيض أو لا من بعض الصيام لا غلوا وأخطوا على الله ولا
 لعبوا إلا بما هو كذلك لو قالوا الحمار لا يفتك على الأرندام إلا شهادة أربعة لأنه
 أعظم من الزنا وفداً أحب الله عز وجل في الشهادة على الدار أربعة ولو قالوا
 دبه الخطأ على القاتل من حصنه أنه الجاني وكذلك لو قالوا الجثة أربعة
 كالطهارة من الخمس صلوات النبي صلى الله عليه وسلم على عباده وكذلك القصور
 في السعي في المسح على الخبير عتر حابز لا غلوا في عباد الله جل ما وه
 وأما روافي دينه وحالها رسول الله إجماع أمته ولو سأل الله في وطرة وح

كثر

قفا

ثلثه لي فلما
 ورواه أنما
 شدد في
 حد ما خرم
 أبي كافر
 حد ما خرم
 قواف حار
 قال ما را
 كما يشع
 هشيم
 كثر في
 حد ما خرم
 الله عنه
 أو أمنا
 رسول الله
 أما والله
 لا ألتزم
 ولا دهم
 به في
 الصالح
 رها على
 ما بلغ
 لسم الله
 في توف

لا

ثلثه الى فلما وارسلهم جعل الله في قلب كل واحد منكم اعدوا ولا رسد كما خفي من هار وابت
 ورائد ان امرأته رسل الله صلى الله عليه فاطمة السري كحو وان استهدم من ارفد
 شدة في الجبل ما كانت على عهد رسول الله صلى الله عليه وسلم خدما محمد قال
 حذرا جرت عن معترة والى كانت كوارح كاصحون محمد بن عبد القدر فقالوا الا نحن نسبي
 ابائنا كافر افعال كفا شهاد ان شتمت اعمالكم مظالمنا حساسدكم بنو نسر
 حذسا هشير قال حذسا عوف عن الحسار ان حذرا الخطار رضي الله عنه دخل على الله
 فبأى حذره فبأى لها افعال من هذه قالوا لا تفك نامر الله وفضلنا في اني قال الله
 قال ما راى الا قد اهدى لها افعال من هذا ما عندك قال ما عندى غيرك لا سمعت عابها
 كما تشعها القبان على بنات كاد الله عز وجل بنو نسر حذسا هشير وارجح
 هشير قال احذرا بنو نسر عن الحسار قال بنو نسر الخطار رضي الله عنه اذ كنت
 لحذر اسيعهم وبمجر عن الناس فليست تلك لي بمنزل حذسا هشير بنو نسر قال
 حذسا هشير بنو نسر المعقرة بنو نسر قالوا طعنا بقرية قالوا بكنز الصدوق
 الله عنه حيث لم يترك وجهه الذي وصفه في كتابه اصبح خلد رسول الله
 او امسنا فاطلع علينا اطلعنا فقال السهم بنو نسر ما اصنع قالوا لا يا حذسا
 رسول الله لم يترك ما كان غنما قالوا لعلنا نكفها وفي بنو نسر رضي الله عنها
 اما والله لقد كنت حريضا الزا وبنو نسر المسلمين على ارفد اصبت من الله فانظر
 اذ انتم رجعت من فانظر ما كان عندنا فابلقه الرجز قالت وما عندك لا دنار
 ولا درهم ما كان الا خادم وبنو نسر ومحبب قال فلما رجعو من حارثة اموت عائشة
 بنو نسر قال فلما رآه عمر قال ان الله ابا بكر لقد انعم من بعد الله بنو نسر
 الصالحين جلاله عز وجل الحاجة احد ابو نسر واسمها نسر وبنو نسر
 رعدا من الدنيا ورضعها وبنو نسر فبأى حذرها وبنو نسر جلاله عز وجل
 ما ابع لهم كنوز لان نحووا الى ما لم يبع لهم وكنف بالنسبات في جلاله عز وجل
 لسم الله الرحمن الرحيم

في ثوب النسيهات والاحذ بالاحذبات والمشكلات
 والودع الى القاطنين في نوب النسيهات

[illegible]

—

وبحث من خالفهم من العلماء بان الله عز وجل شافعنا عن القوار على الامم والقذوان
 وابن النبي صلى الله عليه وسلم قال من معونه الامم من اعانته على ظمهم فليس
 منه ولا تحت منه ولا يرد على الحوض وان من تقدم من العلماء كثر مع اسلحه
 في القسمة خوف ان يستنصره من يقايله فكذب اد اعلم انه يزدان يقايله وقيل
 اسرار و قاعرض الله عنه ما يقول في مع القصير فكل يقبس السنين انان يقدر كثر
 واحرق كثره آدم يقدر ان يربيه كخافه ان ينجدهما وذلك كله معونه على الامم
 وما كتب بسببه من مال الشهه وقالت فزقه من زوجه العلم أربع ذلك كله
 حرام واحببت فقال الله جل وعز عن القوار على الامم فحرام عليه مع ذلك كله
 وحرام ما كتب فيه ودرج عليه وبغير ذلك من محرم والسببه الباليه
 الحلال والحق ان محمد سلطان او غير فان لا يعرف احدهما من الاخر ولا يعرف النعميه
 بينهما الا على القريبه ومن الحرام بينهما يد معوضا ان اراد الله ان يملكه وهو
 مما يكال او يوزن وذلك كالمال والعصب او كمالا يتسبب من الاموال التي لا يجل
 محالها المال الحلال والمستبعدة عن ملكه في حلاله من الميزل وقد يغني اخلاصه
 مع ذلك ان يملكه مما يكال او يوزن ولا يتسبب من العلماء ذلك به شبهه حتى يسن
 خلاها من حرامها وقالت فزقه من العلماء اما ما كتبه او ماله فلا يجوز الا
 بالتمسكه واما غيره فلا بأس بذلك على سببه الا ان لا يخذل بها واحببت
 حدثت عن ابن مسعود قال لو اعدت حلالا لم يسن ذلك حرام نفسه فامه كاسبه
 او ماله فلا يجوز الا بالتمسكه بخلاف من عطيه لانه مما يكال او يوزن فاما عطيه
 من مملكه ومملكه حلال وابدانك كسر من العلماء وقالوا ذلك شبهه حتى يسن حلالا
 من خرامها واجمعوا فقالوا كيا قال النبي صلى الله عليه وسلم من نوحا النسيهات استند اليه
 وقال عليه السلام الا نر ما جاك والنفس وذلك ان يجيك من النفس ورسول الله
 عليه السلام يملكه منعده مما عان ان يكون من غير الصلحه واما ما جاك
 على من جاز ان لا يملك ما عله كليه ولم يملكه فذلك كله من غير الصلحه واما ما جاك
 ان يكون الكلب الاخر فذلك كله من غير الصلحه واما ما جاك الكلب الذي
 يسم عليه ليس له من يد ولا عوض عن النبي صلى الله عليه وسلم انما يعنه لما
 استنبه عليه ولم يقل انه لا بد له ولا عوض وقال النبي صلى الله عليه وسلم

ما يكره فليكن بدعة وقال صلى الله عليه وسلم في عند الشهوات فقد استبدت الدنيا
فمن اخذها استيقظ ان الكفر قد خالطه وهو يعلم ان اخذها اخذ ام طلال فاستبدت
لانه والسبعة الذرية التي هي لا تكال ولا نور في جميع وجهه سبيل الحق فيها
لا يترك الاخرية ولا نور من حزامه ولا يترك ولا يترك ولا يترك ولا يترك ولا يترك
في ذلك الظن بل في حقيقة من جلال وعزته مما انقلبت من قبله ان او يتبدل في
مياه او يضرب بها او تجوز بعد ذلك فهو ان ذلك فيضرب بها فهو بعد ضربه
له او يزما صيد ان بعد مقابلته فيرد اعدا صا به زمينه من جلال وعزته او في مياه
او في صورة انسان او دابة بعد ما يدركه حتى يموت فعلة فرفعه لا بأس والله اذا كان
قد لم يترك الا بعشر مثله بعد لانه ميت بالذكاة لا يحاله ان وفاء اكثر العلماء
المستوفين في الامور ان الله لا يترك من يترك نفسه بالسبب الذي يتركه فيلزم
ترويه بالذكاة ولا يترك فيه ذلك لظاهره فلا بعد ذلك وكذلك النجس وذلك في النجس
على الله عليه وسلم على من جازع الصمد لما انشبهه الله تذكيره انما جازع الله
عز وجل الذي هو الموت على الذكاة وامامنا لا يعلم غير الذكوات امر عن ائمة من
الافه في ذلك الشهادة لا يجوز في ذلك انما هو الحديث في ذلك صلى الله عليه وسلم
قال انما في هذا منكم وما يترك ولا يترك ان واختم الحديث في هذا من
مسعود انه قال ذلك ويترك من ترك الله عنه عن النجس حتى يرويه في النجس ولم
يترك في قول المصنف ان له خبر قال له نعم القوم انتم لو انكم تاكلون من اكله فلا وما ان
فلا يحسن فيها خبثه عن النجس وقال في قوله النفس حتى يرويه حدسها بادر
الشيء في عامر قال حدسها اسر ليعرف نفس عن امر عزته عن عامر انهم ذكوا بطير اروح
بعقبها في الاما فلم يترك الشعي وقال لما اعان على قتله فقالوا انما يجوز اكله
حتى يعلو نفسه ذهفت بالذكاة دون عزتها كما قال الله جل وعز ليعاده الاما
ذكر وهو الذي هو الموت عن الذكاة وامامنا لا يعلم امان عن ما يترك من الافه في ذلك
السبعة والذكاة في النفس لانه لا يترك لعلها ذهفت بالذكاة دون الضربة او لعل
الضربة انما هي ان يترك نفسه في الذكاة فذلك الشهادة التي لا يترك حلالا هي
امر حلال في حجب احسانها فان قبلها في الظاهر انما ذهفت عن الذكاة قبل ما الظاهر
فانما ذهفت عن الذكاة وعن ما يترك في حجبها ذهفت عنها ولا يترك الا انما ذهفتها
والعلم لا يترك عنما يترك في ذلك ولم يترك على الحنفية في ذلك فالظاهر مشيئة
والكمال فيه غير يترك والسبعة الخامسة

التشيان والال
العوض ولا

عن علي بن ابي طالب

والدواء والى

الفصل اوم

والدائمي

حلال بنه و

لازمیہ

المسألة رقم

واما الاخر

110

ذَلِكَ مَلَأَهُمْ

اعماله

...

تاریخ

بخارا

بقوم مقام

بلا کجوزا

عظمه عر

من العبد وال

五

۲۴۱

عليها كما في

اسم

والعقوبة

الحمد لله رب العالمين

كَلِمَاتُ اللَّهِ

مَنْزِلَاتُ الْبَنَاتِ

[illegible][illegible]

وان اتيك الناس وافهموك في قوله عليه السلام انما اطمأن اليه القلب وان
افناك الناس فامرت بترك شيئا من اذ لم يطمئن اليه القلب في قوله عليه السلام
يخرج احد منكم الا ان يسره المعقل قبل ان يقطعه واما مالك فان كانا نبيين
انكر ان ملك احدهما ولا يعرفه نفسه ولا يقدّر على صاحبه فليأخذ احدهما
فان كان لهما منها واحدة اخذ احدهما واوقف الاخر حتى يجد صاحبه او يأسر منه
الا ان يكون في حينهما يوطا فان العلميا حصلت في ذلك فقال قد فرقه باخذ احدهما
ففيه وقال اخر من كان يراى ان يراى باخذ احدهما فيه ولا يطمأ على صاحبه يعلم انه مالكة
وقالت فرقه لا يجوز بيع ما لا ملك له ثم احملوا اذا كانت اسيا من العروص وروا
او غير ذلك اما ان ياتيها فلم يدر الرجل بماله منها ان كان لوط يرد العروص
يستحق ان لا ياتيها غصبه وازنه وان فيه مال ملك لوارثه لا يعلم بما هو فقالت
فرقه لا يأخذ من ذلك شيئا بل اجتنب ما كان له فيها ما خذ له فانه قد استقر
في غصبا ولم يعلم ما كان لزوجته منها في قوله تعالى وقالته في قوله تعالى
فان لم يست الذي هو واثق في قوله تعالى فاما مالك فليأخذ احدهما
مشاعا بقرته جماعة وحدثني ساهله وعصم غاب في قوله تعالى فليأخذ احدهما
فقال فرقه لا ينبغي شئ منها حتى ياتي الوارث الغائب فيفاسد او يفسد له
فاخذ عليه اذا كان مما حمل القسم الا ان يكون غلة فان له ان يأخذ بقدر حصته
منها ويعزل الباقي منها للغائب بقدر حقه فاما ان يراى او اذا لم يكن لها فليأخذ
وان يهين بقدر حقه في قوله تعالى فرقه له ان يسكن بقدر حقه من الارض والدار
فاذا جاء صاحبه رد فيه ما نقص فيكون بينه وبين من ورث معه في قوله تعالى
اما السكنا بقدر حصته فحان قوله استحيصا لا فياسا لانه ربح من الناس
هكذا لم يزل اما ان يكون له من الارض والدار واما الحكم فلا يملك الله وبيده
اذا اخذ له من الشبهة السادسة الشبان كملطان او بغيره فان لم يكن
مالكة التمسك والتجوز فيه ويأخذ منه كحلاله ولا يجوز فيه التمسك ولا يجوز
منه العوض فقالت فرقه لا بأس باخذ للمعطمانه حتى يعلم انه قد اخذ اكثر
من الحلال الذي فيه فلا يجوز حصيد احدهما بعد ذلك عنه كانه لا يعلم فيه حلالا ولا حراما
فاما حلاله فاما ان يراى باخذ من الحلال او دونه فليأخذ
له مطلق واما مالكة فلا يجوز له الا على وجه النوبة باخراجه لانه

بلى الحلال والحرام
خذ ذلك من المال
تقصد او باخراجه
فاما اذا لم يمسره
بلا يدرى ان لا يأخذ
وقالت فرقه يجوز
او دونه فليأخذ
اذا كان النوبة في
حرامها بل من النوبة
القلب وان اتيك
بنوبة المعطمانه
يكرهه فليأخذ
ما استقر من اركانه
لديته حتى يسير
ليس الله الرحمن الرحيم
باب
والاخذ بالنوبة
والسبعة الساتر
يوزن او يفاضل
وبل من المعصوم
او طلم في ذلك
لدراهم بالدراهم
العلميا باخذ من
بناشروهم مقام
بغية لانه قد با
في صاحبه

بل هو الحلال والحرام جميعا لا يجوز له الا بعد التوبة باخراجه وقالت قد فقه لا يجوز
 خذ ذلك من المالك حتى يعلم من الحلال خذ ام من الحرام قد نكسبهم حتى يعلم هذا
 فيمنعوا باخراج حرامه بتوبه اما وزن مقام وزاوية خلع منها الحلال من الحرام
 فاما اذا لم يميز فمعرفة ملك سيئهم بحب عند الوفاء والاستبداد والدين واو
 بالمرئ لا يأخذ مما يعطيه فهو يده ولا يجوز للمالك ان يبيع الا بالسيئ والتوبة
 وقالت قد فقه يجوز اخذ ذلك للمالك اذا لم يعلم انه قد استغفر ما فيه من الحلال
 او دونه فذلك جائز له وان لم يتوب التوبة منه كانه يبيع يده بما يمكنه اخراجه اذا
 ازاد التوبة في واجه من قال انها سيئة لا يجوز الاقدام عليها حتى يستغفر الحرام
 حرامها بما من النقص عليه وسلم في الشبهات وقوله البذر ما طهر اليه
 القلب وان افانك المعبود في بامر منك فبما اذا لم يطمئن اليه الدليل بالبرهان
 بتوبه المعطي قبل ان يعطيه او يسطر يده فيه وقار صلى الله عليه وسلم ما
 يكرهه فليكن يده وقال من وقف عند الشبهة فقد استغفر الله من اخذ
 ما استغفر من الحرام فدخله وهو لا يعلم احرامه اخذ ام طال قبله
 لدينه جنتك سيئهم بل هو الوفاء والابدية

الفاشر

مال

الدابع من كتاب الشبهات
باب اخذ في توبتي الشبهات

والاخذ بالنسبة والشك لا ي
 والسببه السابعة الحلال والحرام يخلطهما بكمال او يوزنهما بكمال ولا
 يوزن او يفاضل بعضه بعضا وهو مما يكون من حرامه البدل والعوض ويجوز لنا
 وبشر المعصية او التجر من منه اذا خاز منه قاله فخلطه بما لا غيره من خصه
 او طهره فذلك كاللحم او الحمار ياخذ من القوم او من القوم يخلط بعضه بعضا
 لدرهم بل الدرهم والدرهم بالدرهم والدرهم بالدرهم والدرهم بالدرهم
 العلم ياخذ من العشر وان اخلط ادر عليه حلالا في درهمين مقام درهم واحد
 درهمين مقام درهم واحد ولا ياخذ من العشر حتى يباع في الشيء الذي اخذه من ملكه
 بعينه لانه قد اخذ ما هو اكثر من العشر فماخذ فضل الحرام او ياخذ بالقيمة
 صاحب يبيع او يبيع ويوزن ما اخذ فذلك يخلط صاحبه اقل من القيمة

وار
 قد
 يبيع
 فيه
 سمنه
 شيئا
 مالكة
 عن دورا
 م
 قالت
 فخر
 انه
 من
 حقه
 له
 شيه
 له ذلك
 ان
 فخر
 ماس
 م
 يمكن
 فحوز
 قدر
 فحوز
 لمر

وكون ما اخذوا عطرا حيا او من الفضة من عرضه فيكون قد اخذ شيئا ماله و
بعضه منه حرار ومثل الغنم ولا يجوز اخذ شيء من ذلك حتى يعلم ان ما اخذ منه هو
ملكه او يملكه القوم جميعا ما اخذوا صاحبها بنفسه فادركوا واحدة من هذه
الحالات فلا لحالة اخذ ذلك حتى يعلم بالاعطاء فلا يمنع رجله من نفسه حقه لئلا
يكون ذلك على هذه الصفة فقد جلت لك ان اخذ ما يدرى من الغنم واما السموات
والقصور فلا يؤخذ الا ان يدرى صوابا او يملكها او يملكها بغيره بغيره كونه هو صاحب
من اعطاه جميعا فقلت قد روي اذا عظم ولا يدرى اخذ ذلك بالثمن يعني في
لغرض وضوحه وان كان هو والقيمة تصدق بقطعه ولا يترك له ماله وهو
بغيره **فقد روي** القوم بالاعطاء حتى لم يدرى من حقه فقلت قال ابو
عبد الله وقد علقنا عندنا ما قال بذلك اذا ناله اخذ ما يعلم انه لا يملكه
واخذ ما يعلم انه له ام ليس بشيء لانه قد اخذ شيئا يعلم ان له ملكه فقد ا
يسفر انه قد اعطى **فقلت** وارا اخذ من ماله يدرى انه له ملكه لانه
ملكه فقلت لا يعاقب **فقلت** والاشياء التي تنسب اليها ملكه
ام ملك غنمه او لشرك فيه بقيمة ما عصى من ماله **فقلت** من ليس فوله
في حقه ماله ملك مما عصى غيره بغير اذنه ولا يملكه اخذ به لانه
ان كانت امه وطبها بعد بغيره بغيره ولا يدرى ولا يجوز له وان كان شيء
من الانعام اشبع به بغير اذن مالكه وابعه واكله وذلك لا يجوز له وارا كاطعا
ماله بغير طبيب نفسه من ماله او اشبع به بغير اذن مالكه وذلك غير جائز
له فعول هذه القرفة علقا **فقلت** قد روي لاناخذ من ذلك شيئا الا ان يطهر
علما وانما اللصوص سلطان ما اخذ من نفسه يعني من اخذ بغيره ماله
او دون حصته جاز لا في حكم السلطان بذلك بحاله هو كالتفسير بغيره بغيره
وقالت قد روي لاناخذ من اعطاه السلطان الا ما علم انه ملكه بعينه ولو
جاز ان ياخذ من ذلك شيئا بنفسه السلطان او باعطا عظم من الغنم فيكون
له جلال لم يزل ان ياخذ من بغيره ماله بغيره ماله بغيره ماله بغيره ماله
غيره **فقلت** قد روي لاناخذ ما اعطاه ماله لم يعلم انه شيء غيره بعينه

انه قد يكون ملك
بغيره حتى استحق
وقد روي قد روي
حقه ماله بغيره
بغيره حقه ماله
ان اخذ عضلا
الغاصب المالك
انه نصيبه
الا ان ياخذ ما
فيها بغيره
بجالة انه شيء
ما عصى فقلت
وزع ما بقي من
الغاصب ماله
حقه بالاعطاء
وكذلك لاناخذ
العين شيئا او
جميعا فقلت
قد روي لاناخذ
قد روي لاناخذ
قد روي لاناخذ
قد روي لاناخذ
قد روي لاناخذ

انه قد يكون منك التصرف والغاصب فاذا علم انه شر غتره لم يأخذه ولا يجوز له اخذه
بغير حق استيغفه من صاحبه ان لم يجمعوا جميعا اذا اعطاه بعضه ونرى بعض
وقد ثبت في حق الغير لا بأس باخذه اذا علم الاخذ انه قد بقي في يد الغاصب بقدر
حقه في المهور ولم يملكها وارائك بعضها فاعلم مال تلك منها فاعلم ما قد بقي
حقه مما بقي في يده ان علم ذلك وان لم يعلم فلا يأخذ من ذلك شيئا حتى يعلم انه يأخذ
بغير حقه مما بقي في يد الغاصب لان مال تلك من حقه وحقوقه جميعا وانما يأخذ
ان اخذ حصلا مما يصبه مما بقي من مال شركائه الذي اخذ من اموالهم وان مال
الغاصب المال كله الا بقدر حقه فذلك بعد ولا يجوز له ان يأخذ الا بقدر ما علم
انه يصبه مما بقي في يده على قدر اموالهم فان لم يعلم ذلك لم يأخذ منه شيئا
الا ان يأخذ ما يعلم انه اقل مما يصبه على احوال حياته ان لو كان يملكه ما كان
فيما يتجر الاكثر مما يأخذ وان لم يكن يعلم كم يصبه من ذلك شيئا الا انه يعلم الا
مجاله انه يستحب له ان لا يتجر الا ان او ان لا يتجر الا ان يستحب له ان لا يتجر الا ان
ما يوفيه في ذلك على قدر ما يملك على الغير يانه لا يأخذ فوق حقه لان الغاصب لو
وزع ما بقي في يده بينهم بالعدل على كل واحد من طبقة له اخذ فذلك اذا بقي في يد
الغاصب من يصبه على قدر ما اعطاه لانه لو تات فزد عليه بقدر ما يأخذ الا
حقه بالاعطاء لكان له ما يأخذ لان مال تلك من اموالهم جميعا وما بقي من
فذلك اذا بقي في يده ما يصبه بقدر ما اعطاه وقال فدية لا يأخذ من
الغير شيئا وان مال المصوب في يده لم يملك منه شي لان ما جلس جلسة منهم
جميعا ففيها مجلس شركاء وما اعطاه من شئ فهو فيه شركاء لانه لو تات بقدر
قد زاعل عليه جميعا لم يتجر بينهم الا بحصص الاموال فيما بقي فذلك ما يجلس مما يوفيه
فقد انك مجلسيه وما اعطاه فهو من يملكها اخذ بقدر حصته مما اعطاه على علم
قد حصته ويرد ما بقي على اصحابه المصوبين ان قدر عليه يعطى كل واحد منهم ما
يصبه مما اعطاه على قدر احوالهم الذي حصته فكانه قد كان غصبه الف
وغصبه ثلاثة معه الف كل واحد منهم جازع الا انه وقد تك على قدر ما

محمدي

17

卷之四

My dear

三

49

會

3

12

[illegible]

قد خالطه و
في غصن
ربيع أو النس
و نحو ذلك
فالت فر
جته فانه
كما ظلمت
منه شي
شريكه
العروض
الافتر
من الارض
فما اخدم
لهم حصه
طال ك ف
ازناوا و
قد عه يف
وعال
فريده
التي صلا
استبر
الشبهه
من الص
كل ذلك

قد خالطه وهو لا يعلم احرامه ما اخذ من حلال فلم يستيقظ لدرته ٥ وكذلك احلوا
 في غصص المستأمن من الارض والمماليك والانباء مشاعه كالقوم لله لا
 ربه او النساب او الانعام او المماليك مشاعه منهم كالمرات برنونه ولا يقبل
 ويحذر ذلك اذا اجنوا عليها السلطان بالعصه او غيره من الاوصياء والوكلاء او غيرهم
 وقالت فرق باخذ بقدر حقه ازرده عليه ان على شريكه القسمة فاداعطاه بقدر
 حقه فاما ظلمي الاخذ من و لم ينظمه وليس عليه ان يزرده عليه ويقول لا اخذه و اظلمني
 كما اظلمت غير لان ما اعطاه لم يملكه غيره بعينه انما هو شئ كان بينهم ولم يخرجه
 منهم شيئا دون شريكه ٥ وقالت فرق باخذ ما سلب من الارض القابله انما ان
 شريكه مني فامر وطلبها مني فامره باخذها حقه ولا باخذ من الاستم والدموع
 العروضا الا ان يكون يدي في يدي الغاصب بعد زده عليه وقال المظلمون في الاخذ
 الاخذ حقه مما لم يسلبه لان ما يملكه الله من ماله وعقده ٥ وقالت فرق باخذ
 من الارضين ولا من جميع العروض شئ ابلغ منه شئ اول سلب لان كل شئ منه هو فيه سلب
 كما اخذ منه فهو لله فلا يحصر لان جنسه اياه الاول له حتى يزرده اليهم فما جسرهم اموا
 لم يجمعوا وما اعطاه منهم جميعا فان اخذ من ذلك شيئا فحله لله وليس شريكه فقد
 طارده فما اخذ منه وان فاسد به واسعه به معهم بالنزاع منهم جميعا جازا لم يجمعوا
 ان كانوا ورثه فافتر بعضهم بعضا في بعض وانكز حقه الاخرين كذا يقاسمه وقالت
 فرق يقاسمه فعطيه نصيب ما في يديه وطلب له اخذه و لم يعط ما في يديه
 وقالت فرق باخذ بقدر حصته مما نصيبه مع الجميع ٥ وقالت فرق باخذها
 في يديه اكثر مما يصيبه مع القوم فهو حلال له وما في يده لم يعط حلاله ٥ وقال في
 النبي صلى الله عليه وسلم ان يوج السهم كان استبد الله في قوله فمن ارفا السهمات
 استبد الله به وعرضه ٥ فامر النبي صلى الله عليه وسلم بالتميزه بحاجه ان يكون
 التميزه والتفرقة من الدية وترك النبي صلى الله عليه وسلم التميزه بحاجه ان يكون
 من الصدقة ٥ وقال عليه السلام لعلي بن ابي طالب في الصدقة انما لك لعله قبله غير
 تلك لما انشبه عليه الامره ٥ وروي انك السهمات بقوله لم ايجز البتة

ما

وان لم يعلم
 فهو خير
 وانما السهم
 لا يقبل
 له نصيب
 انما هو
 لا يخرجه
 ما يترانه
 ال عترة ولا
 منه نصيب
 وقالت فرق
 لا يعطاه
 فاما العترة
 كان معروفها
 فقه وده
 بالثقة عليه
 من مال اخذ
 و سلب العلم
 عطاها
 وما لا يعلم
 كذا هو اخذ
 الية مما
 عطاه بقدر
 حقه وتركه
 سلب الله
 انما كان

ما اطمأنت اليه لنفسك والامر ما حاك والنفس وتردد الصدر وازا فاك الناس
 وهذا لو كند لترك الشهوات ولا اخذ ما لو سقه خوفا من موافقة لها ووكذ ذلك
 كما قد قوله صلى الله عليه ورواه النعمان بن بشير في دع ما لم تكن الا ما لا يترك
 وقال النعمان عليه وسلم في حديث شطبه السعدي لا يبلغ عبد ان يكون من العظمى حتى
 يدع ملا يترك به حذر المأنة الباس فكيف بالشهوات التي لا تترك خلاها من حرامها

باب اخرو توف الشهوات

واليخبر من المستكبات والقبول واخذ الا عطيات من السلطان والاصناف
 فيكون والشهوات الشهوات التي لا يحل حياها كحرامها من حرامه البطار
 ليعوض النعم فيمكن فيه الباطل من حوسماه الله عز وجل في الكتاب جملة التماس
 غير معلوم للدار احدى في الاغنى القصور والنعيم من العلم انه ليس هو الامتنان
 الذي لا يترك احد من الورثة منه سر معلوم مقدور وذلك عطايا السلطان وجوا
 ما من بيت المال الذي يجمع فيه المال المأخوذ من وجوه وعندها فاما بيت
 مال الحكمة الذي انشده من المفسدين الذين لم يترك من مجاهد من غير طيب ولا خليف في حوا
 الاخذ منه وكذا من سلك سبيل من الصحابة في طلب الدنيا واما عطايا
 السلطان وجوازه بعد ما حبل القلما وذلك قد ما وجدنا في ما حبل به
 من العطاء من الحائز اذ اذ به فقالت فرقة لا يجوز اخذ ذلك من العطاء فيخفف
 لغور حوا من مال الخصم منه وما ان شامه ليس من العرو ولا من القصة هو لا عليه
 خاصة ولا يجوز اخذ ما يعطى ان يعلم انه من شيء لا يخالطه ظلم من اخذ زاده والخراج
 الموضوع مما هو لم عليه قوم على ارضهم او زاده على جزيرة زواد اهل الدقه او
 زاده على الركون وصوف الاموال موقوف ما شئ فيه رسول الله صلى الله عليه
 يقسم اليها فيرض الله حلو عن من الصدقات على اهل الاموال وما اخذ من
 الجاهل من غناهم بعد اخذهم خمس وما اخذوا من غصبوا عليه من اهل
 لهم عملا فاخذوا منه ما لا او كان له فيل ان يلزم مما لم يصبه في حبله وما اخذوا
 بظلم و غصب ما اذا علم انه لم يخالطه شيء من ذلك فلا بأس به لان الجواز اذا قلنا
 بفعل العادل فقد اصاب الحق وكلما اصاب به الحق فحاز حلا خالطه الظلم فان
 لم يعرفه فقامه عنه فلا يجوز اخذه وذلك شبهة واحتجوا بانهم قد عرفت

هذا هو السلطان

حد سماه
 عبد الله
 مالك
 وعرض
 ددت
 قال غزا
 از يقبل
 عمن به
 من مال
 قال احد
 قال لاء
 البناء
 قالوا
 والله
 غصبه
 اياك
 فيه غب
 العرارة
 فمختر
 مال الله
 الى موقوف
 الله به
 يزيد
 بصلان
 حدها

حدیثاً مکرر بر یکدیگر حدیثاً از المبارک و از حدیثاً سلام بر مسکینین و از حدیثاً بر محمد و آل
 عبد الله بر طایفه اجداد از سعید بن المسیب تذکر خطاه و عطا و لده و فقیران و از حدیث
 مالک و انس و غیره و عیالک عقالاً حاجه بر به جناب الله عز و جل و عیالک عیالک
 و عز بن سعید انه ترک عطاء جنی اجتماع و فلیت المال العسیر فی العا و التفسیر فالو
 حدیث از عطای و یول حماز و حدیثاً عنین بن عوف و از حدیثاً فقه بر خلد عن محمد بن سیر
 قال غزا النسر بن ملک مع ابن زیاد فاقوله اسیر زیاد سلا من راسا من سیر العامه فاد
 از یقینها و سبانه از عطیه من سیر الحس فابا و قالت قد فقه لا حدیثاً العطا و از
 عیالک و از لم یخالطه طلم الا من المال الذی جعله الله عز و جل فی سیر المسلمین و لا حدیث
 من مال خاص لبعض المسلمین و احکوا ما حدیثاً محمد بن علی و از حدیثاً عبد الله
 قال احب من ان یسعه عز محمد بن عبد الرحمن بن یوسف قال انه سمع عرو بن ولید بن یوسف
 قال لنا عن محمد بن عبد الله بن اشیر و النامی هذه الصدفه فان الولد امیر المؤمنین
 البنا از سماعه و ما قرأته ما ذا عینه برید از انکلم عیالک ما کنه لا حدیثاً سبانه
 فالو و لعل امیر المؤمنین لا یعملکم فلیت لا احب ذلک فقال لا اشمعوا ما یقولون
 والله ما احب ان یامر لی بصدقات حصه الکرام من کذا الا بل و غرضه فلیت له ما احسن
 عطیه سوف اخبری احکمک الله و الله ما ذاک ان کون لا احب المال و لا کنی نعمت
 ابای بن و ان و عام علی المنیز فقال از امیر المؤمنین معاویه کتب الی امیر باعطیاکم و
 عیه غیره من قوصه و قد حمد لکم نفسه و قد عجز عن ما به الله و ذلک لما دخل فیکم من
 العراض و الا کما و قد کتب الی ابن اده هان من مال البصر الی امیر علیما یحنا الناس علی کبر
 و منکر الیهم و هم یقولون و الله لا یأخذ من هادیهما و احدا ان حدیثاً قوم غیرها اما
 مال البصر صدفه و الصدفه فی السام و المساکین و اما اعطیاننا من کبریه فاکت
 الی معاویه از سعید بن المسیب اعطیاننا فکتب الیه یقول من یسعه الله معاویه رحمه
 الله یغنیه و حدیثاً محمد و از حدیثاً عبد الله فلاح حدیثاً یسیر یسیر قال احسن
 بنی بر راحیه از ابن المسیب و قد کتب عیالک عیالک فلیت له ما احسن
 یسیر و لا یأخذ عیالک منده سبانه یسیر فلیت له ما احسن و قد کتب الیه یقول من یسعه الله معاویه رحمه
 حدیثاً و قالت قد فقه فلیت له ما احسن فلیت له ما احسن فلیت له ما احسن

في القاسم
ووكذلك
والقاسم
من حوامها

من والاصحاب
 به البطار
 جملة المسلمين
 هو كالميزان
 بطار وجوا
 فاما بيت
 خلق في جوار
 اما عطايا
 اهل بيته
 في حقوق
 به هو كالميزان
 فاما والخراج
 الاله او
 لاله عليه
 فاما خدم
 به من ركب
 وما اخذوا
 اذا قضاها
 على الطرقات
 من وعده

[illegible]

لم يصر فخلق امير المؤمنين علي بن ابي طالب رضي الله عنه وارضاه الناس الى العطا فابليت ان اخذ منه فقد
 لو ان ركن الركنين رضي الله عنه فقلت يا امير المؤمنين اني اريد ان اخذ منه امام خلافة
 كما قد علمت وانه انما اعلمنا من قبلنا اننا الى الله نرجع فقلت يا امير المؤمنين اني اريد ان اخذ منه
 رضي الله عنه قد تجوز انما هو حقك في العطا او العطا اذ لم يرض به اخذ منه
 لا بأس باخذه لانه قد اعطى من يستحقه من العطا لا بأس باخذه من العطا لا بأس باخذه من العطا
 الذي قد ملكه صاحبه ثم اخذ منه امير المؤمنين في المال لم يرض به هو ولم تجز
 ولم يرضه وقد تنوب في الاسلام بانيه بنوع ما له العطا بانيه بنوع ما له العطا بانيه بنوع ما له العطا
 المنفعة لا يجل الى كبره من شئ من العطا ولا يجله حتى يقوم منك الحق وتلك العطا
 به كالعطا بطهر عليه او السبيل عليه على امير المؤمنين لا بأس باخذه من العطا لا بأس باخذه من العطا
 واستبانت تنوب اهل الاسلام فقد بان بانيه يستعزق بها استبانت منه وان لم ياتي
 بانيه فلا تجز في نفسه حق فوم اخذ من العطا ما اعطوا من حقهم ولنا في العطا
 وان لم يرض به وان كان الامام طالما جاز ان واحدا لا يرضه كما احببت العطا
 اجازت العطا اذا عزم به وقالوا لا يجوز الحائز به في العطا والامام بالحق لا
 يغيره وحق العطا حقه لو كان ذلك كذلك ما سمي الا اسم العدل اذ لم يستأمر
 بسير ولا كثر الحائز قد رجع في العطا الا كثر في نفسه الجاهل بذلك هو ما قد لا يرض
 مستبانت اذ ذلك هو العدل وقد اخذ من احد من اصحاب رسول الله صلى الله عليه
 من الجوزة مما لم يرض به فلا بأس بذلك وقالت قد عفا لا يجوز اخذ العطا من
 بعمره فليسع الناس مسلمين واحدا واحدا حتى يعلم كبره من نفسه مما اعطى من العطا
 اعطى ثم قال المسلمون ركب سركا لا يجوز اخذه حتى يعلم كبره من نفسه مما اعطى من العطا
 بل لا بأس به وان اخذ قد كبره حتى يعلم كبره من نفسه مما اعطى من العطا
 مما لا يوقف عليه ابد الا كبره من نفسه مما اعطى من العطا ولو عفا لما قد عفا
 ان يورعه بانيه وقالت فانه لا بأس باخذ العطا وان لم يرض به اذ كان قد
 رجع في الامام من اهل ما ليسع المسلمين وان لم يرض به فان كانا امير المؤمنين
 وقد ابلغ حقه وحقه فليكن يجوز اخذه من العطا لا بأس باخذه من العطا لا بأس باخذه من العطا
 لا يعلم ما له من نفسه من ذلك فان كان الامام اسلمه كما في من المسلمين فان
 لم يرض ولا بأس باخذ العطا ولا فلا بأس من يعلم

دار

اسر ان اخذ
 وهو له
 واخذوا
 في حقه الله
 كوامهم
 طباذ من
 وظلموا
 عرا اخذوا
 فاما لم يعطيك
 على دينه
 رضي الله
 يدعهم
 وحدهم
 سعيهم
 هذا السعي
 قال
 اذا كان من
 ما لم يرض
 ما قد كان
 من مطيع
 والله لا زال
 فقام
 الى من
 سعيه
 فقام
 في العطا

[illegible]

المسألة
كما يود
المذقة
رضي الله
عنه
وطفاه
وسلم
تسعة

المسجد

والاخ
ثُمَّ

100

خوفوا

للمسح
١١

عضو

مشیه

بسم الله

سنة

بدلہ

مردود
۷۴۳

عمیر

المسلمين حتى انكروا به بعض اهل الكناد اذا كانوا انفسهم للمسلمين يودوا واليهما كونه
 كما يودون العبد ضربه فاداه بعد كان يكره مواليه ان يغاوه فذلك فعلوا باهل
 المذمة فكيف بالمسلمين ان زوال المظالم عنهم كسود زارهم من الظلم
 رضي الله عنه استنجا من الله وهو دينه وفيه ما جازا عفاوا عن كل من اهل المذمة
 كمن عفا ظلمناه اذ كنا اكلنا شيا به وفيه من الخراج فلما كان وضعه عن العمل
 وطلبه النفسه اقبوا عليه رزقه من بيت المال وقال رسول الله صلى الله عليه وسلم
 وسلم كلكم راع وكلكم مسؤول عن رعيته وقال رسول الله صلى الله عليه وسلم
 سبعة يظلهم الله في ظله عند الموت فذكر الحديث لا يرد دعوى الامام العادل

بسم الله الرحمن الرحيم
 الحمد لله رب العالمين
 والصلوة والسلام على
 سيدنا محمد وآله الطاهرين

الحمد الخامس من التوبة

باب اخذ في توفى الشبهات

والاخذ بالاختصاص في المشكلات والاعمال في العطاء من الامام العادل واستوزوا
 ثمرته واحصلوا انصارا من الامام العادل اذا ائتم به اهل الامة فحصل
 بعضهم على بعض فقالت قرفة جاز ذلك به بعد ان يوزن من استحق الامة فذلك فعله
 حق واحصوا ان كان من امير المؤمنين امام هذا فذلك كان يوزن وقطع العطاء وان كان
 يسع الجلال اهل يدر من المهاجرين والانصار سلاته الا في ٥ واعطا المهاجرين
 المال الذي جانه ابو هذرة من المختبر العا لعا واعطا الانصار تسع مائة وقطع
 بعض ازواج النبي صلى الله عليه وعلوه منهن عاتبة وزينب وعيرها واعطا
 صفية وسودة وجويرية اقل مما اعطا عائشة وحفصة وزينب واعطى عائشة رضر
 الله عاتبة ثمان عشرة الفا واعطى زينب عشرة الاف واعطا جويرية وصفية ستة الاف
 ستة الاف واربعة مائة فاحد ستمائة وعشرون مائة سلمه خازن هذرة عن عمر
 بذلك ٥ وفرض لاهل يدر من العطاء اربعة الاف فذكر جازيهم وقدر لغتهم اقل
 من ذلك واعطى عمر لعلي بن عبد الله خلد من خازن جازيهم ستمائة مائة فاحد
 جعفر بن محمد عن ابيه فلك قطع عمر من الخصال فاحد ستمائة مائة فاحد
 جعفر بن محمد عن ابيه فلك قطع عمر من الخصال فاحد ستمائة مائة فاحد

المسلمين حتى انكروا به بعض اهل الكناد اذا كانوا انفسهم للمسلمين يودوا واليهما كونه
 كما يودون العبد ضربه فاداه بعد كان يكره مواليه ان يغاوه فذلك فعلوا باهل
 المذمة فكيف بالمسلمين ان زوال المظالم عنهم كسود زارهم من الظلم
 رضي الله عنه استنجا من الله وهو دينه وفيه ما جازا عفاوا عن كل من اهل المذمة
 كمن عفا ظلمناه اذ كنا اكلنا شيا به وفيه من الخراج فلما كان وضعه عن العمل
 وطلبه النفسه اقبوا عليه رزقه من بيت المال وقال رسول الله صلى الله عليه وسلم
 وسلم كلكم راع وكلكم مسؤول عن رعيته وقال رسول الله صلى الله عليه وسلم
 سبعة يظلهم الله في ظله عند الموت فذكر الحديث لا يرد دعوى الامام العادل

[illegible]

سعودی عز
جسمه خداد
یوم الدار ضو
معه اختی
من هذا الی
و یقول الی
مذکر قصه
عمر بن عبد العذر
المرال فلا یلی
ار یو ثو اذا
و فو و فو
ملا فو
عو ایا ایا کنز
ا یو کنز فو
ظا هر اوز
لهر سار غز
ما خذر قصه
بن الناس
س با و لا
لا یو
الاول
ا و اعطا
قد رحه الی
الاول
وجه ظلی

بأنراخيه فقال فرصت لهذا العبد عن رجل من أهل نجد وقد صدق هذا العاقل
له محمد أن رأته هذا يوم أحد سفيق استهين فارتد عن يمينه وولوى الله جل وعز
جعل البقي لأهل فخر حجة المسلمين وعظماءهم فجعله شهيداً وأولاً في الصلاة
صلى الله عليه وسلم وكان أبو بكر الصديق رضي الله عنه وحجته لولا أني فاما بقصص
محمد رضي الله عنه في أول عمره فهو أسنن من أن يحتاج أن يكتب أحد من فيه وأما
فعل الصديق رضي الله عنه وهو أول عمره وأخيراً ثم ما حدثنا محمد بن علي قال
حدثنا عبد الله بن جعفر عن اسمعيل بن محمد أن أبا بكر الصديق رضي الله عنه كتب
فسمي ابن الناس فقال أبو بكر إنما الدنيا بلاغ وخير البلاغ أوسعها وأما بقصص
في أحوالهم حدثنا أحمد بن محمد قال حدثنا عبد الملك بن عمرو قال حدثنا عبد الله بن جعفر
عن اسمعيل بن محمد أن أبا بكر الصديق رضي الله عنه فسمي فسمي ابن الناس
فقال له عمر بن الخطاب رضي الله عنه فسمي فسمي ابن الناس
ومن سواه من الناس فقال أبو بكر إنما الدنيا بلاغ وخير البلاغ أوسعها وأما
بقصصهم في الأخوة حدثنا أحمد بن محمد بن علي قال حدثنا عبد الله بن جعفر عن زيد بن
أسلم عن أبيه أن عمر بن الخطاب رضي الله عنه فذل حين عوا هذا المال فذل
فضة قال محمد وحدثنا عبد الله بن جعفر عن هذا الأسناد قال سمعت عمر بن الخطاب
رضي الله عنه يقول والله لئن بقيت إلى العام المقبل لا يبق من هذا المال
بأولهم ولا جعلهم سائداً واحداً قالوا فإن أحد من القادار لم يبق من هذا المال
لا حيلة ولا علماء ولا ديني يبق منه فلو لم يبق أحد من القادار لم يبق من هذا المال
ولا المسلمين إلا لا اله إلا الله استشهدوا في فكيف بأخوة من غير فسمي الله وبكر المسلمين

ذكر الحجة ونسوية الامام العادل

ويفضله في العطا وانته وجواز ذلك كله في
العطا من الامام العادل اذا لم يسمع من الناس بحمد
العادل او خص او اتواهل الاثره فذلك كله جائز الا اذا اختلفوا في ذلك

قلت اذا اخبرنا ذلك فلم يجوزنا لاهل الاثره ان ياخذوا ما اوتوا به وان
يؤخذوا من فعل الامام خلاف ذلك فلا يرد ذلك اجماع بان ذلك حلال لمن اخذه كل
الفعل هو جائز وقد فعل ذلك الخلفاء الراشدين ومن بعدهم من ائمة الهدى بعد رسول
الله صلى الله عليه واله وسلم المتقدرون رضي الله عنهم ولو لم يكن ذلك جائزا لم يحمله ابو بكر
وعمر وعثمان وعلي رضي الله عنهم ولما اختلفت نوره بعضه من اهل الفعلين
ونوره اخره من الفعل الاخر فانه جائز كله لانه لو لم يكن مما اعطاه الله صلى
الله عليه وسلم اعطاه غيره حلال لم يفعله ولتورع الذين سوايهم وبسرهم ما حرم
الاوتار من اهل البيت وعلموا الله انهم يفتنون من جعل الله حراما وعلمه الفصل
علينا وجعله في هذا العلم اكثر مما لنا وذلك كما واخترت وتواياها ولم
سور يفتنون من المرات لم يورعت الاحتياط لا اخذ اكثر من مترين ولا اخذ ما
جعل الله حراما وعلمه ذلك وكذلك لو كان التسوية لا يجوز لم يفعله الصديق
انه اعلم الخلق بذلك واخبره بالتورع والتفا ولقال اهل السواي لا يكره رضي
الله عنه كقصصنا ما جعل الله لنا ازسويت لنا ومن هو دونا في
لسبون والتجوز والعنا والنصرة كما ان الاخ الوارث مع اخيه اذ اسبون
والصديق من اخيه في القسم له ان يظلم ويطلب باق حقه الذي اعطاه الله من اخيه
السبون واحد من الخلق يعطى ما له غيرهم جانشاء من ذلك وكذا وهو
يترفع او يصيب القوم من مال المسلمين وهو القائم بامورهم يستحق لغيره
وقيامه تام بالدين من المسلمين الجائز الواسع فيه تورع من القوام الذي لا بد
منه حتى انما ان يقض عنه بعد موته فكذلك يكون عنده انه ظلم اهل البيت
او اخذ ما لا يخلق جانشاء من ذلك ولو كان عند اهل السواي ظلمه ما منه
عادلا ولا يفتنوه على ائمة ولا يفتنوه والاهل اعطوا لامة بعد الله على ان يقول ذلك
ومن ان لم يفتن وعثرهم في غير ما كان عثره ولا بالله من ان يفتن ذلك ان يترده
بعد ان يفتن على اهل البيت او يفتن ابا بكر رضي الله عنه وجانه ان يفتن
ظلمه في حاله كما خالفه في وقد نراحه حسن صالحهم الصديق ابو بكر

رضي الله
كذلك
ابو بكر
الكتاب
اذا عز
وايو بكر
هذا ظلم
كلا في ظلم
نقصه
صوابا
عزله
الله
جلد را
وجعله
اعطوا
ابو بكر
حقه
بل في ذلك
فضل
ان فعل
وكذلك
عنده
ان ياخذ
ذلك
قلت

رضي الله عنه على ان يؤدوا عن المسلمين ويردوا اما ما جاءوا عليه فقال عيسى
 كذا قد علمنا اننا صلوا على امر الله لا جرات لهم واما ما اخذوا منا فمردود على اهلها وجمع
 ابو بكر رضي الله عنه عن رايه وكنها افواج على الله والا فزع فخرج من بين يديه
 الكتاب وقال انما كان النبي صلى الله عليه وسلم يتبع القاميا ولا يسلم ولا يصعد فاما
 اذا عز الله لا سلاما فاحمد كما فرض ابو بكر الصدوق رضي الله عنه بفعله
 وابو بكر الصدوق عند خذ اعلم بالله عز وجل في الخوف له من ان يحاجه من حبه ما
 هذا ظلم ولا ترشح عنه ابو بكر رضي الله عنه بفتح يقول غير له ويدكره بذلك وهو
 كان ظمها عنده ولم ير ابو بكر راي غير ذلك لاراد عليه غير من الرعي بعد بقدر ما
 نقصه ابو بكر كما خالفه في سب اهل الزند بذكره ابو بكر رضي الله عنه وكان عنده
 صوابا فاعترف غير مرهله وكنها خالفه في حله من الولد فزاد الصدوق ان يرد
 عزله فزبه الى الله حلاله عز وفدا فادرك حرقه له غير اعزله فقال اسند بسمله
 الله على المسلمين كبر لا عمد بريدك رضا الله عز وجل فلما صار الامر الى غير غير الله
 حلاله من الولد بريدك القريب الى الله عز وجل فلو كان الصدوق ابو بكر كرم الله
 وحبه ظلم الذي هو اولا بلائنه فبما يبينه وبين غيره لا يكره غير من هم ما
 اعطوا كما اعتق السني بعد ان يكره وعزل خلد بعد ان يكره بل لا يخلد انما بعد
 ابو بكر كما انزل ابو بكر رضي الله عنه وخلافه وطلب ايضا الذي هو اوله
 حقوقهم عند المشي والله في القسم لو حكم جائز بالاث لاخ الام وهو من
 بلزديهم هو الحق فلا فام بعد من لا يرا ذلك راي ان يكره لاخ من الام بلزديهم
 فضل عن السلسل الى اخيه من الله وطلبه الاخ من الام ايضا لا يكره فدل ما ظلمه
 ان فعل الصدوق رضي الله عنه من التسوية بحق عدل عند الجميع لا خلاف فيه
 وكذلك اذا لم يرض الله عنه اهل السب لو كان عنده لا يجوز له فعله ولو كان
 عنده انه قد ظلم اهل السب فكان اهل السب الذين اثمهم اخوه لله عز وجل
 ان اخذوا عوف ما لم يباحوا من حقوق اخوان المسلمين ما لا يكره جاساه من
 ذلك وديكره كل وزمان اخوه لامة وخلفه هو واغاه لامة فاعطاه الحاكم
 ثلث المال واعطاه ثمانية فلم يكره هذا الورع لياخذ السند من ما ورث اخوه

انه وان
 خذه كل
 عذره
 ابو بكر
 في العملين
 طما ابو بكر رضي
 وبنو الهاجر
 او عزله الفضل
 انما ولوه
 ولا اخذوا
 فله الصدوق
 ابو بكر رضي
 دو شافى
 خذه ادا سوي
 لما الظاهر
 في ظلم اهل
 وكنه وهو
 ستمو اعناه
 فوام الذي لا يكره
 اهل السب
 ظلمه ياتيه
 بل يقول ذلك
 في ان يكره
 يانه ازكراه
 الصدوق ابو بكر

[illegible]

ملاحظه
 سند ظاهر
 و هو ان
 بما فعله
 فاما على
 على الامه
 مع الامه
 له عنه راي
 ذلك و بحيره
 ان يكون
 و كل الامر
 رضه و
 عليه طامبا
 على ارض الله

١٠
 ظلال القوم
 سلم وعترهم
 في الدنيا
 رزقهم السماوي
 من القوى
 الله عز وجل
 فلا سمعت
 من رسول الله
 فليس أملك
 عند الله

الجماعة والاشارة على نفسه وذلك بغير اخبارهم وانما كان الجوز والظلم والامور
بشيء الصيانة رضي الله عنهم

باب اخذ من ثوب الشبهات والتوثيق بترك المشكوكات

والقول في اخذ الجواز من المشكوكات ومن اجاز ذلك ومن كرهه
جواز السلطان معك فقه لا بأس بجوازه اذا اتى بها اهل الاثر وانما اخذ من ما
يستحقون مثله من العادك وعثره كما لا يخفى او لم يبع بغير اهل الاثر مستحقون
لذلك الجواز ومن اجازهم لا يستحقون ذلك فذلك سببه لان المسلمين فيه حق وقد اخذ
على غير جمهوره من اهل الاثر اخذ على معصية فكون عاصيا وقد اخذ ماله فيه حق
بما لا يحل فهو حبيد حزين وقال فقه جاز كما اتى به الجاهل ما لم يوتر به اهل
الدين والظلم ومن رعبه على ذلك فذلك حبيد اعطى على المعاصي والظلم وذلك ما
يحل ولا يجوز للامام ولا لاجد فاما سائر المسلمين سوى من اعانه على الظلم والجور
فلا بأس بذلك لانه انما اخذ جوازه كحقه الذي جعل الله عز وجل له وفي ذلك ايمه
بقدر ابدونه من ثوب سعيد وابوه قد تروى زيد بن اسلم وابو اسود وانس بن مالك
وعنه اخذوا الجواز من السلطان واخذ ابو سعيد وابوه قد تروى وعنه اخذوا
من ثوب سعيد ومن عبد الملك واخذ ابن عمر وابو عمار من المختارين واخذ
ابن عمر وابو عمار من ثوب سعيد من الجاهل واخذ كليله من الناس من ثوب سعيد
ها ولا يرضون اعلم من الناس الله عز وجل فكل من شابه كليله على غير عوز على معصية
فذلك حلال لهم ومما اخذ من الناس على افعالهم ولم يعنه على ظلم وذلك سببه
واحتجوا بمعتبر عبد العزيز انه قال بطون فيما اخطوا عونا يعني فيما اخطوا عونا
اميه لعبد العزيز فلم يكن لهم ان يخطوا عونا ولم تكن لنا ان ياخذوا وذلك القطع
على المسلمين حبيد وعنه فان عبد العزيز كان معينا لهم على ظلمهم فاما ما
لغير عوز ولا يحل لهم فلا بأس وقد خفف من ذلك على من طالب رضي الله عنه
لمن لم يعنه على معصية الله عز وجل فاما اخذ ما عطي السلطان فانما عطي
من الحلال وما اخذ من الحلال اكثر من الجواز من الجواز وان كان جازرا
لعونه انما اخذ من الحلال اكثر من الجواز من الجواز وذلك هو الجواز

الظاهر بعينه و تزخر بر مسعود و مثل ذلك رواه عنه خوارج عن الحسن بن
سويد ان رجلا سأل عن رجل لا علم الا حسنا بدعونا و كذا و فسئل عنه فقال
سئل عن رجل لا علم الا حسنا بدعونا و كذا و فسئل عنه فقال
و ايضا سئل عن رجل لا علم الا حسنا بدعونا و كذا و فسئل عنه فقال
ان رجلا سأل عن رجل لا علم الا حسنا بدعونا و كذا و فسئل عنه فقال
حسنا بدعونا و كذا و فسئل عنه فقال
و قال ان رجلا سأل عن رجل لا علم الا حسنا بدعونا و كذا و فسئل عنه فقال
وزنه عليه و حسنا بدعونا و كذا و فسئل عنه فقال
سئل عن رجل لا علم الا حسنا بدعونا و كذا و فسئل عنه فقال
الزمانا عليه و كذا و فسئل عنه فقال
قال له هذا كذا و كذا و فسئل عنه فقال
سئل عن رجل لا علم الا حسنا بدعونا و كذا و فسئل عنه فقال
فقال ان رجلا سأل عن رجل لا علم الا حسنا بدعونا و كذا و فسئل عنه فقال
وهو بدعونا و كذا و فسئل عنه فقال
المعنى و عليه السلام و حسنا بدعونا و كذا و فسئل عنه فقال
سئل عن رجل لا علم الا حسنا بدعونا و كذا و فسئل عنه فقال
حسنا بدعونا و كذا و فسئل عنه فقال
ان المختار اهدى الله ناه و كان يقال ناه المختار و كذا و فسئل عنه فقال
سئل عن رجل لا علم الا حسنا بدعونا و كذا و فسئل عنه فقال
به خماسه مائة عن ابى عن ابي عبد الله عليه السلام و كذا و فسئل عنه فقال
سئل عن رجل لا علم الا حسنا بدعونا و كذا و فسئل عنه فقال
من غيره فانه كان يصدقه و كذا و فسئل عنه فقال
عن الحسن بن علي و كذا و فسئل عنه فقال
عطا السائل و كذا و فسئل عنه فقال
ابى عن رجل لا علم الا حسنا بدعونا و كذا و فسئل عنه فقال
سئل عن رجل لا علم الا حسنا بدعونا و كذا و فسئل عنه فقال

[illegible]

الحسين واقدوا جدينا عبد الله من يردده فلا فخر الحسني من علمه وعونه رضي الله
عنه واقدوا جدينا الحسين كجائزها احد فملك من العرب ولا اخيرها احد
من العرب فاز فاعطاه اربعة الاف فاختارها ٥ حدسا محمد بن الصناب والاشترى
تسعين قال كان هلالا الوزان سميا كبيرا اخرا اعلمه عيشته الذراهم وكلامه يكتف
اليد في بيت المال حدسا ابو يعقوب ولا حدسا منديل عن الامس عن حبيب بن ابي
ثابت قال لقد رأيت حائزه المختار بن ابي عبد الله بن ابي حمزة وابرا عمار عيشته لها عقل
ما هو والمال وتعبه ٥ حدسا الفضل حدسا منديل عن الامس عن حبيب بن ابي
رعدم قال قال سلمان اذا كان لك صديق عاملا او فاحش بفارق الزيادة على الطعام
وتجود واعطاك شيئا فاقبل فان المهمالك عليه الوزان حدسا ابو يعقوب قال
حدسا خاير عن جعفر عن ابيه قال كان الحسين والحسين رضي الله عنهما يقبلان خوار
معونه رضي الله عنه ٥ حدسا معونه من عيشته ٥ والحدسا ابو زرعة عن عمار عن ابي حمزة
عن ابي عمار رضي الله عنه قال لا تسالوا الامرا شيئا وازا اعطوك فلا تزد عليه فانما
ياحدون من الخلال اكثر مما يعطونك وانما يعطونك من الخلال ٥ حدسا ابو يعقوب
قال حدسا سعد بن صالح قال دخلت انا وسبع من عيشته الدوان فاذا علمت الشقي
قد دخل الدوان فسال بعض الكتاب صحيفة كتب فيها شيئا ٥ حدسا شري
المنان قال حدسا ابو عوانه عن حضور قال سالت ابرهنة قلت ان لنا عرقا يا بوز
الرسا في بيتهم فياحدون لا عونني الطعام هم معروض من عيشته من ذلك عرق
فروجه احدثه قال لا خشب ان الشيطان يعرض بعدا سر يد هذا التوفع بسلام
العداوه ولقد كان الكمال يعنون في بيتهم لا عونهم في عيشته ٥ حدسا
يعقوب قال حدسا اسير ليل عن ابرهنة عن ابي المهاجر قال خرج ابرهنة الى ابرهنة
وهو على الموصل فاجازة بارب مائة درهم ٥ حدسا الفضل بن رعدم ولا حدسا
سعيد بن النور عن حضور عن ابرهنة قال اهدا اشترى الى الاسود ناقة فقال
عليه فقال رعدم الدراخون فاقبلها ٥ حدسا ابو يعقوب قال حدسا اسير ليل عن ابرهنة
ابرهنة قال امر رعدم على سعيد بن جندب وقد جعل عيشته من اسير الفرات على اسير
ازاه على فطره وارسل الى العسائر اعطوه ناسا عندكم فارسلوا الطعام فاكلوه
اكلنا معه وهم يطامون الناس ويشترونهم ٥ حدسا الفضل ولا حدسا العلاء

ابن زهير الار
حدسا محمد بن
عن ابي حمزة
عن العلاء عن
ماله الخليل
مرطبه قال
لا يملكه الا
كتاب الله و
از يطيب له
الائمة الصا
وطعنوا على
على الاسير
الشرع
اهل الحاجة
بسم الله
باب اخ
وذكر من
من اهل الوز
والناس
يكون عشا
شرا في
بعض
فما حدس
وفيها وامت

ان زهير الاردي قال لا اترجم النصارى وهو عامل على حلوان فاجازه وقبلوا انا ثم
 حدسنا محمد بن الصباح فلما وجدنا خبرنا عن الامير المسلم عرجا من قدامه قال اذا انا السرير الطاملي
 في اترجى طامس تجايزته واذا انا به ظلم ولا خرف وجايزته في حدسنا محمد بن الصباح
 عن الامير عرجا عن اترجه قال اناس يحزنه العمال ان لا يعملوا موهبه ووزر فاو يدخلونه
 ماله الخليل والطيب مما عطاى فهو من طيب ماله يا محبا لبرهم كفى بصيرة
 من طيب ماله وهو محتاط فلو اوقفه رخصا بر مسعود وسلمان واخذ ماله من
 لا يعلم له الا حسنا ولا حجة جد فيه فكتب الجايز محمد السامري من ماله فيه حوائج
 تكاد الله وشئته رسول الله وخصة اهل العلم يسهل له ماله فيه حوائج فذلك ولا
 ان يطيب له من مال لا حوله فيه طاهر اسباب الخبيثة مثل الزنا وغيره وفراخه
 الائمة الصالحون جوارى الجوزة فدما وجدناهم في اترجى عرجا بن عباس وكثير من الناس
 وطعنوا على من اخذ حوايزهم بالهوى على الظلم والجور مما حازوا ذلك فلا بأسوا
 على الاسباب الجلال التي جعلها الله عز وجل للامال اسبابا لانه يوزر اهل الفضل والهم
 المستوف من ابناء الدين اعينوا على الاسلام وفاموا باموره وكذلك اهل المسكنه و
 اهل الحاجة وكذلك كل مسلم يغيره معصية يعين عليها

الحمد السادس من كتاب الشبهات
 باسم الله الرحمن الرحيم
باب اخرو في توفى الشبهات واجتناب المشكلات
 وذكر من كبره احد جوايز السلطان والحقه فيه
 من اهل الوزر والخوف لا ترا جوايز السلطان لان كبره اعمها في ايدى من الظلم والفساد
 والما سيور ذلك حقوق المسلمين منعها واستاندها فلا يخلو ما يعطى من ان
 يكون غصبا وظلما بعينه فذلك لا يخلو لو يكون من القوي وذلك المسلمون فيه
 شرعا فهو من اترجى الجايزه بمال المسلمون فيه شرعا لا يستحقه بعضهم دون
 بعض وان كان من يوزر به حق فهو من اترجى الجايزه بمال المسلمون فيه شرعا
 فما الحد من جايزته فذلك الشبهة التي حضر النبي صلى الله عليه وسلم على تركها و
 وفيها وامر بتركها من ذلك قوله من توفى الشبهات استبدت الدينه وقوله

لا يجوز
 ان يكون
 من اهل
 الوزر

الله
 فلا
 حرم
 ما
 قلب
 من
 ما
 عطف
 من
 طعام
 قال
 اترجى
 من
 جلال
 فان
 ما
 ويعبر
 شفيق
 ان يكون
 يا عرج
 منكم
 ماله
 لا يستند
 بنا
 فقال
 حكمه
 لا سراير
 فكل
 الاعلا

الامر ما جاك والنفس ٥ ومنه تركه عليه السلام ثمرة ملغاة حسنة ان يكون من ثمرة
الصدق ٥ فتمت ملغاة مقدرة لا بد من ان يهيبه ولا علم انها اختلطت بثمر
الصدق ما هو من السمعة من طاهرة فعلة الظلم والغصب وقد حجة الظلم وا
لغصب وحقوق المساكين والارامل والسامى وسائر المسلمين فكان ترك هذا او لا
واوجه ٥ وامر النبي صلى الله عليه وسلم عبد بن مكرم ان لا يصيد الا في ملكه ولا يعلم
انه خالطه بالقتل له كما يعلم انه خالطه بالظلم والغصب من مال ولا ان يتقيه من
اخذ ان النبي صلى الله عليه وسلم واتبع انزله واستغفر الذنوب والحرام وهو لا
يعلم كقول النبي صلى الله عليه وسلم اذا ارادوا ان يستغفروا وادعوا اليها فاعل النبي صلى الله عليه وسلم
في الميزه وعثرها وحصرها على ذلك واختار من وفه عند الشبهات فقد
استدل الله في محضه ٥ وقال عليه السلام لا يكون الصديق من المتفكر حتى يدع ما
لا يأسره حذر المأبى العاسر ٥ ومعنى ذلك ان يدع اشياء ما جبه كرهه ان يخرج
ذلك الحرام فهو ان يفي الشئ الطاهر المحمل له الحرام صفة لظاهر اسمائه
اولا من ان يفي المباح خوفا من يخرج ذلك الحرام فان قيل ولعله جلال في علم الله
حلو وعرف ان اوله حرام عند الله سبحانه تعالى النبي صلى الله عليه وسلم على
ارجح الصيد ولعل اللب الذي وحده مع كلبه لم يعرفه في الصيد وانها
فعله كلبه وحده ولا كراهة لظاهرة السبب الذي يرميه فعلا ولعل ان يكون فيه
الكلاب الذي لم يسم عليه وذلك فعلا هذا المسمى واهل الورى فمن انما الحرام
واستغفر منه اجنبك كلها ان يوقعه في الحرام وكذلك كلما يشبهه عليه
وتربه وقد يترك صلى الله عليه وسلم وكشفه ٥ ثم اخلفوا الاشد من المظنون
من بعده لا يترك وشروعه على رضوان الله عليهم سلكوا اسبيله في ذلك
وقد كتبنا الاجاديت عنهم في اول الكتاب والاحاديث التي ذكرناها في الكتاب و
فيما بعده ٥ ثم محمد بن مسلمة رحمه الله فعلا نحو فعلا من نور السموات
من ذلك ما جاد على راسه والاخر ناسر المبارك فالاحدنا امر عليه عمر محمد بن
سعيد عن امره عن عمار بن رفاعي قال بلغ محمد بن رافع الله عنه ان سجد كالحق فصرأ
وحمل عليه بانيا وقد افطع الصويت فارسل محمد بن مسلمة فذكرها به ورجوى

فاما كل من سطر
وقال اذهب
اليه ان تكف
بخطاها تاج
من هذا اليك
فرضه ط
موالها اذا
وحدها مالا
حرام بعينه
السبع ح
لا يعلم وهذا
بواحد
موتى برعب
بقار في
مازى اذا
سماز كاجرا
حد ساشري
وكيل اناه
واجزفه
مالا سنيه
من النج
جينا لا ادر
لما اشبهه
لشبهه
ابر عبد الرح

فلما كان بطن الدمه احاطه من الحمض والحزق ما الله به علمه فانسل غلامه بها
وقال اذهب فابيع لنا شاة نجاء الغلام والشاء وهو صبي فلما اراد ان يخرها فاشار
الله ان يكف عنها قال اذهب فارتانته مملوكة فازدد الشاة وخذ العمامة واخذ
مخطاها راجلته حتى اواه الليل الى قوم فابنوه كخير ولين وقالوا لو كان عبدنا شي افضل
من هذا البنيان به فقال لسي الله ما كل جلاله السعبد حبر من هائل السموم
فصر فضة طويلة فلما امكن من الدراية سببا زاحدا فلما انحل السترا من هائل الانا
موالها اذ كانت مملوكة وقد عند ما انتبه عليه حتى علم ان السبيل هو فلما
وجدها مملوكة زد الشاة تورعا فلم يدكها حتى ساله لم يقل اذكها حتى علم انها
حرام بعينه ثم عثر عن فعله حراما فاعطى القوم مخطاها وهو ككل جلاله
السعبد حبر من هائل السموم كثر انه انما وقد وثق حواها لئلا ياكل ما لا يحل له وهو
لا يعلم وهذا عمل اهل الوزع السعبد وعبد الله نريد فعلم منك ذلك في يوم السبت
ب والاحدنا لا يجيبا حذنا ابو يعقوب والاحدنا حبر من هائل الانا حتى علم
مؤنس بر عبد الله نريد عرابه وكان له مولانا جارا باصه فان قيل انه كان
معارف في الدنيا فقال زدوا علي راس مالي وكبر فاسوي ذلك فلما انتبه عليه
مازى اذ حلقه الدبان تركه كله لانه لم يدعه اليه ليزب ولا تروى انه كان يترى لانه
كان كاجرا باصه فان لم يسعد رض الله عنه يتوفى السعبدان وبيدك في ذلك
حذنا شتر لم ير العن عمر حادرو وعمر حور عمر حمر عسده ار حولي السعبد يعني
يكيل اناه فقال لا زكرك فدا دري فقال زبته فقال هو انك من ذلك مركب اليه
فلا جرف خوفه من احترام وحذر من الشاة ووابو مسعود رحمه الله يعني
ما لا ينبغي عليه حذنا ابو النصر والاحدنا سبعة عن ابي اسحق قال سمعت رجلا
من النجف قال سمعت ابا مسعود يقول ان افع من هو وهذا القصة احب الي من اكل من اكل
جنتا لا ادر من صنعته ولم يزد هذا الحذر الجنت ولا انه شبيهه ولا كثر اراد ان يلقاه
لما انتبه عليه ثم ابودر رحمه الله يقول لخذ الجلال نبيقا ونورعا فكيف با
لنسيه في حذني حذني في والاحدنا عبد الله قال احذرنا ابو بكر بن ابي حمزة
ابن عبد الرحمن بن حبيب بن مسامة حج بماله معه وصغير وماله دينار واربون وميز

من يكون من
 طه لا يهتد
 الظلم وال
 هذا أول
 لا يعلم
 من غلبه
 رام وهو
 عليه وسر
 ثبات فقد
 حتى يدع ما
 من الخرج
 من أسماه
 لا روعه الله
 وسلم على
 بيد ولها
 من قور فيه
 بقا الخدم
 عليه
 المطهر
 وذلك
 الكتاب و
 من هات
 من محمد بن
 الخمد فضا
 به وروى

وم قال انا
نكح قال له
نكح وركب الكعبه
لما نزل فانا
لحذرهما ا
قدرون فل
م قال له
فعل خذا
واوجها
حدا محمد
عنه عن عمار
له اذ ربيت
ها فكلما
الله و
عنه موفا
ر ا عروبه
ه ساه فل
ها وانس
فلا محمد
به الترخا
في المرقبه
ياسا بكم هو
ها باس فلما
وم الله عر
سرى ان يكون
عنه انهم

استهزى ان يكون لهم منها اذا استبته عليهم فامكن ان يكون دكيا او غير ذلك ان يقولوا
انه دكي وكدك فعلا هذا المصوب والحق من ربه عروطا وهذا لو كان نزولا
شبه في حوايز السلطان خاصه بل من كان اجيز من السلطان اليوم يزد عليه خايه
بعث الله جنه من مسلميه صاحب السيف عليه السلام يحسنه آة في قودها عليه وقال
اما وجد احد العنا بالله منا احسننا برئد برئدور فالاحسننا محمد برعته وعراي بكر
ان التيكدر فلا رعت حبه من مسلميه الرار ذر وهو امير السام بلاد مانه دمار
وقال استعتر بها على حاجتك فقال ابو ذر ارجع اليه اما وجد اعنا بالله عرو خلا منا
وارسل اليه ان عامر بما عوده واوضي ان لا يكفني خايه ولا عرفت من منته
فقر مال السلطان الحايه فرحانه وبعد موته رضي الله عنه فوصي ان لا يكفني ما هو
وعنه من اصحاب السيف عليه بنور من انبياي السلطان حوفا وتوفيا حدا
داود من المحتر عن مباركي عن الحسن انه قال كان في من قبلكم رجل من له صحبه وقدم
الاسلام فحبه الله من اصحاب رسول الله صلى الله عليه وسلم فلا مباركي بن والتم
سعد رار وقاص قال الحسن وكان يغشا السلطان وباتهم ففقد عنهم فقال
له بنوه يا ابا ناسه باي هاولا القوم من ليس هو مثلك ولا له من الصحه والقدر
والاسلام مالك فلو انيتهم فقال اني ارجعهم فدا حاط بها قوم والله لان
استطعت لا بنوا كتمهم فيها قالوا يا ابا ناسه اذا انما هذه يا بنو لا رايون موثنا
هذولا احب ال من ارمون منا ففاسمنا فلا الحسن خصهم والله علم ان التراب
بالله ولا يملك الا ما هو حدا على نر خاص عر عطيه اروه من الحسن بنوه
حدا بنو فلا حدا اولا سهر وحدر بن حازم عن الحسن قال كان رجلا ستر
وخلع وكان ياتي السلطان فلما حاج بعضه بوجه جلس في بيته ولم ياتي السلطان
فقال له ولده الان انا هذا السلطان فخصب فمهم فلان اني اراهم فدا فلو اعلى حبه
بنه شتونها والله لا شاركتهم فيها قاله ابا ناسه اذا ارمون هذولا فلان ارمون
مومنا مهذولا احب ال من ارمون منا علة فمنا فلا حدر بن حدا الله قال الحسن
علم والله علم ان التراب اما بالكل الهم ولا ما بال الا ما هو عسبه ما واند به يا
حقيقه المنله وتوزع ان يساركم صاقر الهم والنيل لما واند به نراه وحوفا
عليه

سها

نكاح

مظن

في

ال

ال

ال

ال

ال

ال

الشيخ
الشيخ
الشيخ

كتاب الامور السنية
 في بيان ما ينبغي من
 العمل في الدنيا والآخرة
 من اجل ما في الدنيا والآخرة
 من اجل ما في الدنيا والآخرة

وروى في خبر من انبار السلطان واخذ ما ورد به خوفا على الدين
 قال حدثني الحكم بن عتيبة قال سمعت موسى الكاظمي قال حدثني
 عن ابي عبد الله عليه السلام قال قال له يا سلمة لا تعسنا ابواب السلطان
 لا تصيب من دنياه شيئا الا اصابوا من دنياك افضل منه له وارمضوه
 وادعوه من دنياهم خوفا على الدين حدثنا الحسن بن علي بن فضال
 عن ابي بصير عن ابي عبد الله عليه السلام قال قال له يا سلمة
 لا تعسنا ابواب السلطان لا تصيب من دنياه شيئا الا اصابوا من دنياك
 افضل منه له وارمضوه وادعوه من دنياهم خوفا على الدين
 حدثنا الحسن بن علي بن فضال عن ابي عبد الله عليه السلام
 قال قال له يا سلمة لا تعسنا ابواب السلطان لا تصيب من دنياه
 شيئا الا اصابوا من دنياك افضل منه له وارمضوه وادعوه من دنياهم
 خوفا على الدين حدثنا الحسن بن علي بن فضال عن ابي عبد الله
 عليه السلام قال قال له يا سلمة لا تعسنا ابواب السلطان لا تصيب
 من دنياه شيئا الا اصابوا من دنياك افضل منه له وارمضوه وادعوه
 من دنياهم خوفا على الدين حدثنا الحسن بن علي بن فضال عن ابي عبد
 الله عليه السلام قال قال له يا سلمة لا تعسنا ابواب السلطان لا تصيب
 من دنياه شيئا الا اصابوا من دنياك افضل منه له وارمضوه وادعوه
 من دنياهم خوفا على الدين

باب اخر في نوفي الشبهات
 جواب السلطان والجميع عليه فاما ما ذكره من الاختصاص
 بيني وبينه في الخبرين فانه لم يأت حديثا يثبت فيه
 اختصاصي به عن غيره من الخلفاء الا القليل من حديثي
 في بعض النسخ من كتابي في بيان ما ينبغي من العمل في الدنيا والآخرة
 من اجل ما في الدنيا والآخرة من اجل ما في الدنيا والآخرة
 من اجل ما في الدنيا والآخرة من اجل ما في الدنيا والآخرة

وهذا يدل
 احسنه ان
 عذره ان
 علم من
 من دنياه
 الامر اول
 عليه و
 من دنياه
 القدر اربع
 وقال الله
 عز وجل
 من الامور
 على غير
 لغيرها
 وتوفي
 صلوات
 اجتمعوا
 جعفر
 ماذا نقول
 في حديث
 اصيب
 ان في
 الا بغير
 الحو
 عن

مكتوب
 العتيبي

فهذا يدل على انه كان يخذ العطا منه فقد تمكن انه ظن انهم من عطاءه فلما
 اخبره انه قد عطا به قال اجعلها من عطائي و قد يجوز ان يكون اخذها من مال غيره
 عذقه انه من جلال عذبه الرما يذهب اليه كثير من العلماء انه لا بأس بالجماع اذا
 علم من امره وانما اخذ ما يستأطر وحقه في العيون ولو اخذ الجارية منه لمكان
 من زدها من اصحاب رسول الله صلى الله عليه وسلم افضل منه ان يوذّر رد على
 الامّة او لم يخذ منه و اخلا فيها بفضل فيه لله ما يشبهه رسول الله صلى الله
 عليه و ذلك اذ نزهة ائمة غز الشبهان والحكماء ان وترك ما استنبه عليه و
 من ذلك وعقله و حذوا الوالض فالاحسانه عمر الحكيم عز يدرو هيب عز
 القبر ابر عازب عز يات بزودعه الاصحاب عز النبي صلى الله عليه وسلم انه ان يضرب
 فقال امة فسيحت بها فانه اعلم الانرا كيت امسك عنه وسنن علي الله
 عز وجل اذا تشبه عليه و كذلك حال الرقباس فما ذكر واعنه يحمّل على ما ذكرناه
 من الماويل والا احتمال نل فذرو عنه حديث ليس كل العلماء يذهب اليه فان كان تشبه
 على غير هذه الوجوه التي ذكرناها فقد خالفه ابو ذر وهو افضل منه وبفضل
 لله ما لما اختلفا تشبه رسول الله صلى الله عليه وسلم وترك الشبهات
 وتوقوا به يرب و اما ما اجمعوا بان يمتد فما اعلم ان احدا من اصحاب رسول الله
 صلى الله عليه وسلم يترك امواله ودمها وحماتها كما يترك عمره ومن ذلك انهم
 اجتمعوا عند انعامه وهو في مرضه واستبقوا من ولايته فقالوا له اننا لنرجو لك
 جعوت الامار وسقيت الحاح وصنع وصنع وابر كرسياك فقال بان يمتد
 ماذا يقول قالوا اذا طابت المنسية زكنا النبله وسنرد فمكبره وقال
 وحديث احراز الحديث لا يلقى الحديث وانك قد ولت البصره ولا احسبك الا وقد
 اصبت منها شرا و انوسعيد الحديث يعطيه على فانه هذه وقدر نفسه
 ان في عصر الحديث اننا سعيه فالامان لا بد الا وقد قال له الدنيا وماله بها
 الا ان يمتد ولقد راينا عند انعامه في مرضه وذكر قوله لا يتركها من يمتد ان هو
 الحو وترك المثل الى الدنيا صوت مقالته وبدم نفسه على السكون فلان
 عمر يشبه ما وجهه انعامه في وجوه التمتع خبيثا فليكن ياخذ هو الحديث

الحكم من الركب
 سدره عمر
 عطار فالك
 دو عترة
 ابو محمد
 الرعية الله
 وانهم فالك
 بن محمد
 يلمر يقول
 اسعبه
 سالت
 على عني من
 من دسلك
 زفلا قابل
 الحديث
 اظاهرة

اح اخذ
 نزه ولى
 من ولى
 قد تمكن
 جبر شرا
 زه بها
 اجتمعا
 ر عطا

الشيخ
 الشيخ
 الشيخ

في حجة انه دخل عليه ومعه فؤاد الى عمر بن الخطاب عليه السلام فحدثه عن
 لا يقبل منه ما نصح به وبه وجماله بطاعة الله عز وجل لا حد ما ستر من التمكن
 قال حدثنا ابو عوانه عن سماعة بن جندب عن سعد بن سعد قال دخل ابن عمر فذكر
 عامر فقال لا بدعوا الله في ما بينكم فقال عمر سمع رسول الله صلى الله عليه
 يقول لا يقبل الله صلاة بغير طهارة ولا صدقة من غلول وقد ولى البصرة
 فهذا قوله في ما لا يرعاه وتارة من امثلة الولاء و زمان عمر رضي الله عنه كان
 والباقي فكيف يجوز ان يظن ان عمر بن الخطاب قبل من ماله الذي سمي به خبيثا و غلولا
 فباخده في غنمه به كمالا يظن هذا يدور ان عمر فكيف بان عمر رحمه الله في
 طائفة ووزعه ووجهه في عمر بن الخطاب رضي الله عنه فاهل البيت يتبعون للحق
 قيسا ومعه فاعلوا عليه فمعه وركب فاحضر ابن عامر بذلك فاستأجره فاعلمهم
 لم يحضر ابن عمر فقال ما بعد ذلك فاستندت اهل البيت الذين ساومهم فمعه
 للحق فاعلمهم فقال ابن عمر من ابن فقال ابن عامر من حيث نظر ايها الصبي
 وولاني فقال ابن عمر له سوطي احب اليها صنعت لا يراه مالا طيبا ان وجهه
 ووجهه النزال التي ترعاها التواف وتختار سوطه على ذلك فليوا اخذ من
 ابن عامر ما وجهه في افضل من ذلك اما ثلثة واما ثلثة واما ثلثة واما ثلثة
 اختار سوطه على ان يكون هو الوجه لله عز وجل لقوله سوطي احب الي
 مما صنعت فخذ ان سوطه احب اليه من سائر اهل البيت من قال ابن
 عامر وعنه فكيف يجوز ان يكون ابن عمر اخذ مالا من احد السلاطين فخذ
 به هو وهو يسمى اموالهم خبيثة في ابن عمر يدور ايضا عمر بن الخطاب عليه
 والنوب يكون في منه في حرام انه لا يقبل له صلاة وهو يسمى مالا الرضاة
 خبيث وكان من امثلة البصرة سالوا امير المؤمنين عمر رضي الله عنه
 ان يرد طهره ولما رآه في حرمه فخره اهل من مال سمي به خبيثا في
 حد ما ستر في قال حد ما ستر في قال حد ما ستر في قال حد ما ستر في
 ابن عمر قال من استرا ثوبا بفسحة دراهم في منه دراهم فخره في قوله صلاة ما كان
 عليه فادخل اصبعه في اذنيه فقال انما انزلوا بكر سمعته من رسول الله

صلواته على
من سوا
فلا جدما
يدنك لزم
به ابل هي
بقوله ما
اليها وفي
الفضل
عامر يدكر
ما را انا
ار عامر
فتد
ار عامر
حمد الله
الحسب
الكوف
ار عامر
طاب الم
جد وعمره
اجزوه
يكفر
خسته و
الغيا البز
يحملا و
خبر نامر

[illegible][illegible]

سورة الفاتحة ففسرها حتى جعل يستقر من هذا اعطاء الله وروى نافع عنه انه لم يكن
 ياتي السنة وعندهما اخذ من يتي فلا لانه لا ينفعه واليه كان ينفعه ويسئل
 الله عز وجل وروى عنه انه قال راي النبي صلى الله عليه وسلم ما احب ان يساركتي فيه الا اخذت
 بعني ما عظم من المال فزمت رسول الله صلى الله عليه وسلم وانكرت وفتحت رسول الله
 عليه ما سوت به ولا يحب ان يخرج من بعد ان ياتي قوله عز وجل ان يردقه امواله ولم
 يلبس امرأته على ان يفسد معها اخذه والمصريح بفضيل على النبي صلى الله عليه وسلم فيمكن فيه المعاني
 الكثيرة فلا بد ان يكون على ايها انقطع عندنا لانه يترك الله وانما خشيته ان يفقد انه
 ولم يترك الحجة في اخذ من اخذ منه في الحديث الذي ذكره عن ابن عمر عن النبي صلى الله عليه وسلم
 فعقل فذكر في عز امره ما هو انك منه يحدث به حماد بن عيسى روى عن ابي عبد الله عن
 نافع قال لم يزد امره هدية احد الا هدية المختار ولا يشبهه ابوب احمد مرزواه
 عن نافع ونافع اعلم بان مرزواه من عترة الله وعديت عنه ذمة لاهواله ونصدقه
 ما قبل منها في قوله دع ما تركك الى ما لا يدرك وقوله اذا طابت الملكسية
 دكت النبعة واخذ به لا جنباً ما فيها النشبة وابودر يزدوا عنه في حوايز
 السلطان خاصة ومن كان اخير من السلطان اليوم يزد عليه خائفة فكيف
 يجوز السلطان الجائز الذي امواله الظلم والعصوب وقد امر النبي صلى الله عليه وسلم
 وسلم يتوفى النشبات وترك ما حاكى والنفس فيما يعلم انه خالطه الظلم والعصوب
 من مال اولاد نبيه من اعدى النبي صلى الله عليه وسلم واتبع امره واشبعوا من
 التبع في الحرام وهو لا يعلم بفعل المتبعين اذا ارتابوا استمعوا واطعوا

الحمد لله الذي جعل من كتاب الشهادات

باب اخذ في توفى الشهادات والحق على من غلب

فيها وفي حوايز السلطان واماماً اجتمعوا به على امره
 من قوله انما لك وعليه الامر وانما رواه حوايز النبي صلى الله عليه وسلم
 اهل العلم باحفظ الناس ولا بالقول في الحديث وكان الحديث عن محمد

الحمد لله الذي جعل من كتاب الشهادات
 فيها وفي حوايز السلطان واماماً اجتمعوا به على امره
 من قوله انما لك وعليه الامر وانما رواه حوايز النبي صلى الله عليه وسلم
 اهل العلم باحفظ الناس ولا بالقول في الحديث وكان الحديث عن محمد

واختتم عزير مسعود خلافاً ذلك من قوله ورواه عن النبي صلى الله عليه وآله
في قبيله السبيك ما يدرك انه زخص من اجل الحاجة اليه لقوله محتاج فاستسلبه وقد
كبروا ان يكونوا في ما حيث عنده من المال بقدر ان لا يفرق حقا لمسلم ان سبيله
الفقير والمساكين قد حصل في ذلك وقد برادك تستمر من العلماء والذين ان
الحدث ليس بمعروف عنه ان عبد الله بن مسعود ما علمنا احد من اصحاب رسول الله
عليه السلام تكلم في الشبهات والحكايات ابين ما روي عنه في حديث ابو اسامة
فلا حدسا الا بمشور محمد بن عبد الرحمن بن يزيد قال سمعت ابا يقول قال عبد الله
الا نرحل من القلوب وما كان من نظره قال للسلطان فيهما طمعهان حدسا ان شئت
العبد قال حدسا فبعد عزير بن محمد بن عبد الرحمن بن قيس قال قال عبد الله انهما
سكنوا امور مشتهرة عليك الكوفة فانك ان تكون نكاح في الحيرة خيرة من ان
تكون زنا في الشتر حدس وسفسر فيمنه وابومعوية عن الامشقر حماره
ان عتير بن عبد الرحمن بن يزيد عن عبد الله بن مسعود قال لا تقول احدكم اني وارث
واخي او اخو فان الجلال بين والكرام بين وبنو ذلك مشتهرات فدع ما يربك الرمال
تربك في حدس ان نذكر هذوز قال حدسا هسام الله ستوا عن الحكم سر اني كنت
ان رطاسا ان مسعود فقال له اموت في نكتك في صدر في فلا ادري اجال ام حرام
فقال ابن مسعود اجتنبوا الحكايات فانك من الامم حدسا يغلي بن عبد
قال حدسا الا عسر عن عبد الله بن مرة قال قال عبد الله اذا رما احدكم الطيبة
موقع في الما فغزو ولا ياكله فان اخا او ان يكون الما الذي قتله حدسا محمد بن
الصباح قال حدسا حدس عن منصور بن محمد بن عبد الرحمن بن يزيد عن ابيه قال قال
عبد الله الا يخرج من القلوب فما جلت في صدرك قد غث حدسا مسد حدسا
ابومعوية عن الامشقر حماره عن عبد الرحمن بن يزيد عن عبد الله بن مسعود
قال لا تقول احدكم اني وارث واخي فدع ما يربك الرمال حدس احمد
رحم فلا حدسا ابومعوية فلا حدسا الا بمشور عزير بن محمد بن عبد الرحمن بن يزيد
في انك و ابو ما علي عبد الله فقال لا تقول احدكم اني وارث واخي فان الجلال
بين والكرام بين وبنو ذلك مشتهرات فدع ما يربك الرمال حدس

قال حدسا
منه
ذكر في
عزير بن
النبي صلى
الزنا و
عزير بن
ليس من
احد كما
فيك
وهو بنو
من النسر
ثم وقع
ونكاح
عزير بن
الطلب
جزارة
والخو
والسما
فيه اياه
ماله و
خلافا
عزير بن
عليما و

سنة

عليه علماني
و هو من
باري الخلق
سرك الهم
الذي من
ع ما سرك
فلا امل
ار اخاب
سرك
له السلام
عالمين
من فلا حد
من هو
نرا في مال
من و
عن علم
الحد
عبد الله
عالم
نقري الله
نلت الرخص
لا يتركه
اهل المع
غير الن
قول على
عن حسن

قال قيل للحسن اباعك ان ارضي مسعود كان اشرف نبدا الحرف والما لمفقا ذلك عنه
ولو لمفقا ما اخذنا ذلك عنه **الحكمة** ان قول النبي صلى الله عليه وسلم اولي عنده وكان اخر
لله الحرف و قد ثبت عنه بحرمه عن النبي صلى الله عليه وسلم ليس بالحسن رغبة عن قول الله
ومع له ولكن بحجة ان مع له لا يجوز ان يكون حجة على قول رسول الله صلى الله عليه وسلم
لان الحسن كان عنه ان يبدل الحرف ثبت بحرمه عن النبي صلى الله عليه وسلم فذلك قد ركد
مع اننا لا نجد ذلك باننا عنه لاننا لم نجد احدا من اصحاب النبي صلى الله عليه وسلم عليه شدد في
الشبهات واجبا بتركها و غلظ فيها كما غلظ عبد الله بن مسعود و غيرها و لم يترك
قال الرواس عنه و القوة والكنز و لو تكافأنا لكان انصا و لا ان يكون رغبة عن
لسمعه هو المحفوظ من قوله لما ثبت عن النبي صلى الله عليه وسلم و عن اخر اصحابه
من النبي عنها لانا اذا حلفت علينا الذواته عن النبي صلى الله عليه وسلم و تكافأ
في الاستناد و لم نعرف النادر فثبت عن اخر اصحابه و لا لا يعرفه المتسوخ
من قوله المحفوظ ما يوافق اخذ الرواس عنه اخذنا ما ثبت عنهم مع قول النبي صلى الله عليه وسلم
السلام كما نرى لنا عنه صلى الله عليه وسلم الاحلاف في الوصو و ما مضت
النار علمنا و حدنا الخلقا من بعده ان يترك و غيره عن النبي صلى الله عليه وسلم لا يتوضو
ما غير من النار انكرنا ان جميع الخلق الدلالة و لا ارضيه الدلالة على شئ من
خه و ترك الشبهة الناسخة فلم يوضو كثير من العلماء من بطرك و كذلك لو
تكافأ الرواسان عن عبد الله في الشهات لكان انما المحفوظ من قوله يترك الشهات
جت لما ثبت عن النبي صلى الله عليه وسلم و عن اخر اصحابه و تركها و التي عنها جت و الر
و اليان عن عبد الله و ترك الشهات اكنز و اشهد و اخبر من الرخصه و يدل
على ذلك ان خاصه اصحاب عبد الله المتقدمين به يكون ما هو دون الشهات
قد ركد ان انما المحفوظ من قول عبد الله يترك الشهات لا رخصه اعلم بما
ثبت من قوله لانه حد شاولي رخصه عن رخصه عن رخصه عن رخصه انه
فلا خرجنا عارضه و معناه معضو و مشرو و ير الاجد و يتركه عن رخصه اننا
من سبدا ان نزلنا حجة شجرة و علم ما سبدا ان عتبه من رخصه فقال لنا ان
انكم ان يترك عليه يعني اياه صنعوا انكم طعاما و علم ان يكونوا قد طابوا
احدا ان يشتر الكفا من كسرتنا و شربنا من حمة الماير رخصه علمنا ان رخصه

عن

من
ال

١١٢

فيه عبد الله ثم لا يرضا حتى يشبهه مثل التصويصة التي هي سيرة في الزمان
 الحمد ان ارسل اليها يستتر من و ان حال قد آه و نذر آمنه و قد ما من ريش العبد
 فالجد ما عبد الله من الولد عن عبد الملك بن عمر قال بعثت لست بمرور وان الموسى بن طلحة
 بهما وامره ان يقسمه بنزحرا الهالكوه فالصبي الرضوة الحمد ان فائنه قد خلت
 عليه بيته ففقهته و الله مكانت فمته الاعسره دراهم قال طه طه دراهم قد ساقه
 الله اليك هو الله لكناها الغيت عليه العقارب فهذا امره الحمد ان من يحب عبد الله
 برمسعود و كان له من الاسلام قدم و ابو زر بن وقرة و الاسلام قد رده جد ما الوهاب
 فالجد ما صوره قال ابن سويد جد ما قال بعثت بقض الاخر الى ابن سبيد بن بخاريه فابى
 جد ما روح برعباده جد ما روح بن سترج فالدرع فانه يركب الى ما لا يدرك هو الله لا جد
 فله شئ يركنه من مخافة الله عز وجل جد ما الوهاب و الحمد ان من يحب عبد الله
 كان الشجر اذا جلس فالدعوى الرثا والذبيبه و عن سعيد بن المسيب والفسن بن
 محمد و عبد الله بن عباس بن ابراهيم و عامر بن عبد قيس و عبيده و طاووس و ابن
 جبير بن الحسن و مطرف و عندهم من التابعين كشد فلولم يرو عن احمد بن الصحابه
 انه كثر هو الاموال ثم ران العلماء من الباربعين اموالهم والمذره عنها ما احدثوا
 من الظلم والجور والغصب فكان لا فقه ابيهم و احب اذ و ابي فوالله في النبي صلى الله
 عليه وسلم عز الشبهه ولو لم يكن النبي صلى الله عليه بنها عن الشبهه فكان فيهم
 فدوة اذ راوا من الجور والغصب ما لم يزد من مضاهله فكيف وقد نلت النبي
 عز الشبهه عن النبي صلى الله عليه وسلم وعن الصحابه و التابعين

باب اخذ في توفيق الشبهات و اموال السلطان

والوجه على من غلط فيها و اما ما اكتبوا به من قول علي رضي الله عنه
 خذ ما لك من السلطان فان ما يعطيك من الحكمة فانما هو من الله عز وجل و اما
 على خلاف ذلك فان ابن الساري يرويه عن محمد بن ايوب بن ابي سفيان قال و اما
 على قاتاه عقيب سبله يعني الصلح من نلت المال فسكنت عنه حتى اذا كان الليل
 اخذ سيفين ففعل بعقب الظلمة الرثا و ان التصدي ان وقال اليهودي و ان
 عليه ففناخذ ماله فقال عقيب بامير المؤمنين فكيف يستعمل هذا الجور

هذا الا وهذا
 صلى الله
 موال
 القوي فكيف
 مسهور
 له لمواكله
 من الشبهات
 رواه با
 ولا ان يقع
 حمد من
 نزل الظلم
 من كثره
 في وقد
 صرحا
 قد سا شفه
 كما من القبا
 من الباربعين
 و زاد فيه
 فافارسل
 من فوار
 نعمي قال
 مزاده
 تصديق
 عز الله
 اع فابى
 ما زحق

من يكون خضعا واحدا اذ اقبل الى من اراد ان يخاصم جميع المسلمين قال ان
الملك يقول انا اعطاك السلطان عن غير مسئلة قال هذا لا يفعل علي بن ابي طالب
ما قال يعقيل ما حدثنا ستر بن ابي عمير قال اخذنا من ارضه عن مسلم بن عمر وصاحب
الحنابلة قال لما جرت على بن ابي طالب رضي الله عنه من اهل الحبل الثمنا الكوفة ثم دخل
بيت مالها فاصرت على بن ابي طالب رضي الله عنه فاعطاه مائة الف دينار فاعطاه
فارسا وولدت منه قال جرت وزاها ففك بداهته فاعطاه مائة الف دينار فاعطاه
من المومنين ان لها مائة الف دينار فاعطاه مائة الف دينار فاعطاه مائة الف دينار
ما اراد ان لا يستعمل ان خضر بن عيسى دوز المسلمين من مال اهل الكوفة بخرق فيها
خضره السلطان من الخوازم من المال الذي قد خالطه الخلفاء وزواجته قال ما
اعطاك ولم يقل ما انا في به والعطاء قد يعطى بالعطاء والحقه والعطاء
ما كثر من الرخصة والنجابة وكيف يخرى على رضي الله عنه وجوابه وهو
يخرى اهل بيته بآية عقيل ولا تجيزه وتجز ان جازته ستر بن ابي عمير
الذي من ان ينفق ما اخذته من بيت المال ويصرفه في سبيله حتى يبلغ سبيله الذي
حاشا له مع رسول الله صلى الله عليه وسلم يستتر به ارازم ويلبس العمام
لبس له غيره حتى يفعله لا يقدّر على غيره يلبسه حتى يحجب عليه حاشا
الولد بن سجاد قال حدثني موسى بن عمار الحضرمي عن ابي اسحق قال ذهبت مع
ابن الرضا في زيارة امير المومنين فخطب وهو يروى ثوبه على المنبر ونحن
نطلب ظلا فيقول فيه فقلت لا يصنع هذا من الخبز قال لا والله عسل
ثوبه فخطب الجمعة فلم يستطع ان يذيعها بهذا الذي ذكرناه عنه اولى
من الرضا في اول عتقت له رخصة عن بعض الناس اتباع النبي صلى الله عليه وسلم في الخبز
السبيل في اتباع الامم اولى ومن اخذ منهم غير عذر ما ذكرنا فلا ينبغي اهل
الوزع الا ان ينفذوا امرهم في بعض من احكامنا لا جرت به بوزع العلماء وبلغ نعيمه
في الدنيا ومن ذلك ما حدثنا احمد بن يوسف قال حدثنا ابو سفيان عن ابي اسحق قال
في يوم من ايام عمر بن الخطاب رضي الله عنه خرج من مكة فابصر في سبيله المومنين
ويعلمهم في حشده ووقفت في العلماء لا يجد منهم والبصيرة حسنة ان ينفذوا

بهمن و الاخا
 بنام بنو الع
 يعني وجد
 والرواح
 طما وسرا
 فالت لا عا
 ما اصنع
 سر قد اخ
 از نقد ا
 وكدك ال
 وروى عنه
 منه ٥ و
 اكثر الذ
 غشوا به
 ما خصوا
 فاحد سائ
 الابه و
 العز فرم
 البزعه ف
 اسوز وال
 والا سودا
 سترع فارد
 حدس الح
 وسعد
 اليك من الح

بهم في الاخذ بها وان لم ينلها ما اخذ منعته من حدسها انهم الطائفة قالوا
 في الصنعان عروهم نرمنه ان طاورس دخل على محمد بن يوسف اخي الحجاج ففزع السمع
 يعني وجد التردد فامر وقال في عليه طيلسان مطبق ففعل بهز منكبيه حتى انقاع عنه
 والروى فلما خرجت معه فقلت ما كان ذلك الا ان تقصه هذا الحديث علينا فقال
 طاورس ان ابتداء ان لصا زفت بلباسه الفاعل عليك ثوبا منه كبت قلبه قالوا هب
 فقلت لا فاعلم هذا من يدك فلا فقلت فلو اخذته فصدقه قالوا اعلم ان من يزاد يعلم
 ما اصنع به ليعلم فقلت ان يزاد احد وقد اخذ من اموالهم سبعا فبغضت به ويقول كلام
 من قد اخذ من اموالهم ولا يدر انه تصدق به فبغضت من اموالهم وخشي الله عز وجل
 ان يفتداه في الاخذ بها وان لم ينلها ما اخذ منعته من حدسها انهم الطائفة قالوا
 وكذلك العلماء الخافون من الله عز وجل خشونته في انفسهم في عروهم عروهم
 وروى عنه ايضا انه صر يما من ماء المسلمين فيسحقوا جلته كراهية ان يشرب
 منه وروى عنه انه كان اذا خرج اجنب مصانعه هذا من انشد ما روى عنه ان
 اكثر الذين يرون اخذ جواز السلطان الجارية ولا الاكل من اموالهم لا يرون باسائلا
 غشوا به المسلمين مصانع مكة وامثال ذلك فاذا كان طاورس يروي ما عساه فكتب
 ما خشيوا به من اموالهم حدسها محمد بن يحيى فالحدسها محمد بن هرون فالحدسها محمد بن
 فالحدسها محمد بن هرون فالحدسها محمد بن هرون فالحدسها محمد بن هرون فالحدسها محمد بن هرون
 الائمة وفساد الناس حدسها محمد بن يحيى فالحدسها محمد بن هرون فالحدسها محمد بن هرون
 العز بن مرون ابان محمد بن عبد الله بن محمد بن يحيى فالحدسها محمد بن هرون فالحدسها محمد بن هرون
 الهزمنه فالحدسها محمد بن يحيى فالحدسها محمد بن هرون فالحدسها محمد بن هرون فالحدسها محمد بن هرون
 رعون فالحدسها محمد بن يحيى فالحدسها محمد بن هرون فالحدسها محمد بن هرون فالحدسها محمد بن هرون
 والا سود اخذ الرمن طعام فاجوزوه في حدسها محمد بن يحيى فالحدسها محمد بن هرون فالحدسها محمد بن هرون
 ستم فلادع ما بينك الى ما لا يترك مع الله لا يترك فقد نكرته من حاجة الله عز وجل
 حدسها محمد بن يحيى فالحدسها محمد بن هرون فالحدسها محمد بن هرون فالحدسها محمد بن هرون
 وسعد بن المستور كان من افاض الناس مرون عنه انه ترك عطاءه والعطاء
 الجلال من الجارية حدسها محمد بن يحيى فالحدسها محمد بن هرون فالحدسها محمد بن هرون

قال الر
 على
 وصاحب
 قد دخل
 او الحسن
 فلما له با
 فلعطها
 ففعلها
 قال ما
 عطاء
 انهم روى
 وبل اخذ
 معة الف
 ليس
 حدسها
 فمع
 بنه ونحن
 عسل
 عنه اول
 في حدس
 فلا هل
 لم ينفعه
 لا كثر قال
 المومن
 ان يفتد

من شرا من سائر الناس من عبد الله الخراج فلما كان بعد من المسبب لا يتركوا الخراج
 الناس شيئا من اولا خلقه فتركوا بعضه كالنمل القاطن على ارضه فتركوا
 سببه كل ما تركوا من اهلها صاحب بيت المال فبدعوا اليها ففعلوا لا حاجة اليها
 تنوا الخراجا فتنوا في شراهم في المسجد فتركوا مضاي ولا بدو فيه فان ان
 شربوا ولا زرع ولا شرب ولا يطعم امير از غومر على يابه ولو ارسل الله اليه
 فتركوا اخذ العطا ولا يترك الا عطا على ما كل من اموالهم حتى يوتوا بعد ذلك
 من افضلا ما يقدر من كبرهم يتوزع عن اموالهم حتى يدع العطا فكله بل جازره ولا
 بدو من اشتربهم ولا يقطع على شربهم ما يقدر من خذله فدعوه لو لم يتركوا
 اموالهم اخذ قبله اذ اراد من الامور ما لم يتركوا من مضاي فكله وكنده من قبله
 من اموالهم من ذروها من السببه ٥ حذوا محمد بن مكي فاحمد سعد الله والآخر
 محمد بن ابود فاحمد بن مكي من عبد الله المسبب كما قد تركوا المال من عطاء وكان
 من حاجه احواله رجل من الانصار الا اخذ عطا فتركوا على اهل بيتك فاما انما اخذها
 حشنا جدها وخرج نعلم من اين اخذها ٥ ولقد ترك كنده من عطاء من الامام العادل
 كلاله نحو قاصد من قنته حذوا محمد بن زونير فاحمد سار انه عن هشام بن الحسن قال
 لقد كان الرجل يدع المال الى حشيه ولو سئل اناه فاحصا من اهلها ولا والله
 سئل ان يجهد في قتاله رحمه الله الا اني هذا المال فتصيب منه ففعلوا لا اني لا اترك
 لعل ان يكتنه فاصبته منه ان يكون فيه فساد فلي ٥ والخاصة من الله حذوا
 والقائمون به لا يغالطهم العدو وباسم القرية الى الله عز وجل بالنعيم والشفه
 لا يتركوا ما من الله عليه ولا يتركوا ما من الله عليه ولا يتركوا ما من الله عليه ولا يتركوا
 يترجعون فيها عن ما كان عليه وقد علموا ان تركي الشبهه افترت الى الله عز وجل
 من اخذها بالنعيم والهدم بها الى السمع القول مطروق فالهال مطروق لان
 من بالنعيم احب الى من حصل الجهد بالنهدين ٥ ثم ابو برة ومرة الكهفاني ارسل
 الى ما سئل من مر وان مال قد داه ونفق امك حذوا محمد بن شتر العدي فاحمد
 بهر الولد محمد الملك بن شتر فاحمد بن شتر بن مكي فاحمد بن مكي فاحمد بن مكي
 ان يقسمه بين بعد اهل الكوفة فالصغرى الكوفة الكهفاني فاحمد بن مكي فاحمد بن مكي

من شرا من سائر الناس من عبد الله الخراج فلما كان بعد من المسبب لا يتركوا الخراج

به يلقه ففعلوا
 لا ساقه الله
 حذوا محمد بن مكي
 قد ربه حذوا محمد
 انه كان يقول
 التي خرجت
 ارسامه حذوا محمد
 ماله دلفا
 ان كان القس
 عامر بن عبد
 وهو من اصحاب
 امير حذوا محمد
 سعد بن شتر
 انزله حذوا محمد
 منه ونجوه
 ومعه حذوا محمد
 ولا زكاه فكله
 حذوا محمد
 حذوا محمد
 من ذلك فاحمد
 حذوا محمد
 حذوا محمد
 حذوا محمد

الحداس
لغيره كل
منه وكل
منه من يديه
لغيره
لهذا سجد
بزه ولا
منه من
له فخر
والاخر
اه وكان
ما اخذها
ما من العاقل
الحسن قال
محمد
ان لا ادري
له خرو
والشبهه
ولا دار
مخروجه
ولا دار
ان ارسل
جدا
قال
قد خلت

به يلقه ففوتته هو الله ما كانت فيه الا عشره ذاه قال فقلت هذا من
ما ساقه الله اليك هو الله تعالى الفيت عليه العفارت وهذا من
محمد عبد الله بن قيس عود وكان له في الاسلام قدرا وابوزر من وقدره والاسلام
قدرة جدا على من اسحق والحمد لله فالحمد لله لا اسود عوارض من محمد
انه كان يقول للدر يستتر له البدر من السور وسيل عن كدي وكدي ان يكون من الارض
التي تحت ارض النجوم وذلك من زمير من وزان حديا يدبره من والحمد لله
ارسله من محمد الطويل عن سلمى بن رقيه قال ارسل الله من معزة الفرس خمس
مايه دينار فاني القس من محمد فانا ان رسلها قال فلما خرجت ازسلت التي امراته
از كاري القس فانا ان رسلها فانا ابنت عمه انا فسلها قال دفعها اليها فلهذا
عام من عبد قيس وهو من اوزع النابيع واعظم لادب ووطعهم معونه حمه الله
وهو من اصحاب رسول الله صلى الله عليه وسلم نبيها وخلقنا وانا اليوم فلا اعط
امره حديا عباد من رباب قال حديا محمد الرحمن من يدبر حانز والحمد لله
سعيدا من رباب من عبد قيس ونسبه الى رباب والجله على قتب الى السامع ولما اذ
انزله معونه الخضر اذ كرفه قال وسعت اليه معونه بطعامه فلا يخضر
منه ونسبه معونه بكسرت في عاها من رباب ماكل منها ويشرب من ذلك الماء هذا
ومعونه رحمه الله يعبر المسلمين بالخطا ولا يعرف له انه اخذ ربابه من حبابه
ولا زكاه فكتب بالظلمه الجوزة حديا ستر من المعين والحمد لله عراب
وحمده ونسبه من محمد من رباب قال فاني لغيره ابتاع السرفه وانا
العلمها فلا لا فاني ابتاع الحياه وانا العلمها قال لا فاني ابتاع العلم قال وهل يجد
من ذلك لدا حديا بنو عبيد بن مسفر عن خالد بن محمد بن سبيتر عن عبيد بن جوه
يعبر النور عنه ونسبه انه اصعب النور عن رباب حلالا حلالا ولم يكن يحظه على
نركه ان رباب طاع نركه ولم يسلمه عن حوايرها انها سباله عن شرا ما اجازوا به هل
نكور بشراه والنسبه البعد من النسبه لانه يستتر من باحد ونسبه لانه قاله
ولو كان ابن سبيتر من احوالهم ما سال عبيد عن ما هو دونها ولما جاك ونسبه
ذلك من سبل عنه وهو نور عرابه والحمد لله والحمد لله والحمد لله

الحمد لله

في

اعطيه قانا ان يقبها فكيف ياخذ الحماره و ابو ذر يا ابا ان يقبل
 صبر كان من الامور من امة العدل والخلق الراشد فكيف لم يقبله
 عند الله من محمد بن ابي سبيبه والحد ساو كعب فالحد ساو الا فخر عر حبيب ان يعصر
 الامور تحت الارز و ذر بما به الف فقال للذي سول حيزا فاه بها الركة المسلمين تحت
 تحت هذا قال لا فلا يخرج وهو يقول كذا كذا لظنا نراة للشهيد
 ان الصباغ والحد ساو سفيان قال دخل ابن عامر على ابي ذر بالزبد فقال ما رايت في شيء
 شيئا فعلمت برحمته ان معناه طعاما ومعناه لباسا لم يفتنوا به فقال لك فرسي
 فقال ما لي و فرس ما فلك حاجة و اناله اشهد هيبه مني لعمري وعنه ومعونه
 الله عنهما فهذا ابو ذر علي من زده وفي خلافة اخيرة الناس بعلمه عزه الله
 عنه و حد ساو النور عمن والحد ساو سفيان قال قال الحسن لوفان وقت صلاة
 العشاء لما نوض و ريت رجلا من بني الصباغة فقال لوان الناس اطاعوني
 فبشيت اليهم فدميتهم بالحجارة يعني الصباغة قصيرة ولا تدرك من امر اصل
 ماله ان شئ من يعلم ان اول امارته واخره بخور المسلمين مع ما قد خالف ذلك
 من القصور والكنائس والنظر ولا يتركه رحمه الله يرا ان رفقة صلاة العشاء
 ولا سواها صيرة في الماخض القصدة لان وفرة العظم وكذلك في غير الصلاة
 الله عليه فيها حد ساو الوليد والحد ساو صمته قال ابن مسعود حد ساو قال لعمر
 الامر ان من سبيته الحماره فلم يقبلها حد ساو النور عمن والحد ساو سفيان عر عمن
 جعفر عر النور قال اذا دخلت بيت رجل لا يطعن عليه في بطن ولا فخذ فكلما طعنك
 وما سفاك ولا تسلمه الا ترا ان من رحمه الله عليه يستلج لا يطعن عليه
 في بطن ولا فخذ وهذا الذي يخصه دون من يطعن عليه في بطنه وفخذيه فكيف
 بالسلطان الذي يطعن عليه في جميع اموره من الغل والظلم والقصور والنجور
 حد ساو الوليد بن سفيان والحد ساو صمته عر جابر بن سلمة عر عبد الله بن ابي
 دخل ابن محمد بن علي بن عبد الملك فقال لابي محمد بن سلمة انك راحة الله
 ربح اصل الله الامنة قال فقد اصدفنا عنك فقال اصل الله الامنة اما العجا
 فقد دفع اليها واما الاجل فعليه فقال بلال بن ابي ربيعة صاحب النور صلى الله
 عليه وسلم وهو مع سليمان بن علي السعدي بن محمد بن ابي عبيد الله

راي

عمر

عنت

قال فلما خرج
 حد ساو النور عمن
 حد ساو الوليد
 الحماره
 الا من بنية
 عر جابر
 النور عمن
 النور عمن
 دوهم
 وعمر
 ذكر
 لله
 بعبد الله
 والحد ساو
 والحد ساو
 الصلاة
 وفقر
 الف
 الله
 حوا
 زات
 ماله
 النور
 عليه
 عليه
 و

[illegible][illegible]

وهذا الصلاة الاصل الركاء قال ليقسوا علينا البشر الله عليهم ٥ حدسا بشرى من التماس
فالحدسا ابو عوانه عمر معمره عن ابراهيم قال اذا دعيت زكايك الى السلطان اجزا
عنك ٥ حدسا بشرى والحدسا ابو عوانه عمر معمره عن ابراهيم قال اذا جئتوك في واجب
الان يقسمها في المساكين ٥ حدسا بشرى بنو نوس والحدسا هشيم عن ابراهيم عن
الحسن قال ادفع زكاة مالك الى السلطان قبل ان يهلكه فيقولون ويقولون قال انكم ترون
ان يقسموها مواضعها ومواضعها حدسا حميد الصباح والحدسا حتر عن معمره عن
ابراهيم قال اذا جئت عليك زكاة مالك فضعها مواضعها وكان الحدسا ادفع الى
من يضعها مواضعها حدسا المسمي والحدسا النسر بن عاصم عن اسامة بن زيد
انه سال سالم بن عبد الله عن الزكاة فقال اعطها انت قلت لم يكن تركت يقول اذا
ضعها الى السلطان قال بل في كذا لا اقول اذا وضعها الى السلطان لا سالها راى بعد ابنه
من السلطان اطعم واعظم مع ان تركت فادفع عنك حدسا القس بن سلام قال
حدسا هشيم عن عبد الله بن الحسن بن الحسن بن حنبل عن ابراهيم عن ابراهيم عن ابراهيم
الزكاة الى السلطان قال يضعها مواضعها حدسا القس بن سلام والحدسا هشيم
عن سفيان عن ابراهيم عن ابراهيم والحدسا صفيان مواضعها واخبرها حدسا
محمد بن يسار والحدسا سفيان عن حميد بن عيسى عن صفوان قال سألت ابن
عمر فقلت اني ادفع الزكاة قال لا الا مالا قلت اني يقولون ويقولون قال لا
بعد ادفعها حيث شئت قال لا وقال الحسن فقلت الحمد لسعيد بن الحسن
حدسا ابو محمد الاموي والحدسا عفيه الكندي قال سمعت طائوس يقول لا تضعها
اليهم يعني الزكاة وضعها في الفقراء والمساكين ٥ فهذا قوله في دفع الزكاة
اليهم وكذلك اخذ منه لار الامر الجوزة احد ثوابه بعد الصيام من العظم والعصا
ما هو اطعم واعط مساكين او فنان الحق في ابناء ما ران العلماء من اهل الزور والندرة
عن اموالهم ودفع الزكاة اليهم وكان لهم القول في ذلك اذا راوا ماله يره من صا
من سلاطينهم ٥ ومثل ذلك ما ران ابراهيم اذا سئل عن الزكاة فقال ادفعوها
اليهم يعني السلطان قال اني يرضون قال لا بد فقال ليقسوا علينا البشر الله عليهم
وقد رجع عن قوله في دفع الزكاة الى السلطان وقال يضعها مواضعها ومثل

بمجان والمكان
بشبهه فكان الجوار
من القول في ذلك

4

ترى لا عرو عمنه المنة

أَمَّا بَعْدُ يَهْقِزُ دُونَ

والمرام بها

عاشق و معشوق

يا مولى بيتي

لا تعظموا

تاریخ حیدرآباد

لَمْ يَكُنْ فَمِنْهُمْ

از سبیلها عجا

وغيرها فقال
هذه الكتب

فاني قد اقول

از استغوا

او حاله

دائرة قلم

منهم ومنهم من يبيعهم من الجاهل من اموالهم فسكنوا واصحابه ياتون ذلك عنه لا يعلمون
فيه عنة من بعدهم وصلى على عاص ذلك عنه ثابت بالحق والذم يتردها من اموالهم
حتى ويخونه انه كان له فلان يسلم على شمل له يكسب عليه فقال له صليت اليوم في
منزل فلانة بعض الملوك فقال جئتكم ما اخذت منه شيء وانما سمعوا القدر في ذلك عنه ثابت
بذلك من اخذ من اموالهم من يوسف براسيات ذلك عنه ثابت بعينه مدافع حتى اخذ
المنزلة من اموالهم اركان فيكاد مع احدا منها كان في العمل من الخوص الا ان الله ياتر
ذلك عنه النعمة من اصحابه وعثره حتى اخذ من النوى الى الامم لا يراه اكثر اصحابه ان يسلم
من الخوص من اموالهم وبسبب اعراضه في ملك ترحمه الله عليه عذابه وظاهره يترد
عنه ما يتردوا على سفير واصحابه في التمدد في السلطان وقد اعطوه فتدونه في
لم يقبله حمدا محمد بن اصيل فاحد ما سئف من اثاره من حيث له القان فتدونه في
في ذلك من الجراح ذلك عنه ثابت لا يدعه الا من كان في بيت من اموالهم ولا اخذ منها
احد ما على برد او ذهاب احد ما عبد الله من الفرح حال سبيل وكيع من الجراح من الجلال فقال
ما اقول ان تقبل هذا الجلال في سبب من جرد لا يتركوا ذلك من قوله من ضمه على ذلك
رجال ثقات ما موثقت اخذوا ذلك عنه واقعدوا به فيه كان ياتيه اهل الورع من البلدان
ليقتنهم بذلك ويحسبونه على ذلك حتى لقد تروى عنه من النجاسة ما نزع له عن بعضه
توفيقا وتشددا ويحسبونه من اموالهم حتى لقد تروى عنه من النجاسة انه قال لهم في ماء
يوسف براسيات بطرسوس كان في هذه الجملة منافع يعني جبال النكار حتى عرض فيه
ها ولا القوم ولا احب لاحد ان يعرض في عرض فيه ها ولا القوم فكثر ما انك
الجميل اذ عرضوا فيه وانجبه قول يوسف حدسا ابو روع في جرد بر سبب على اذ
عليها سبب من جرد بطرسوس فسبب يوسف براسيات يقول القائل في هذا
الجميل منافع حتى عرض فيه ها ولا القوم وما احب لاحد ان يعرض في عرض فيه ها ولا
القوم فكثر ما انك سبب من جرد وانجبه ذلك فكان رحمه الله قد اذاع عنه في الامم
نكر اموالهم عن غيرها ولا مثل ابراهيم في جرد في جرد واهل رادهم وذهب من الرزق
يشكون اموالهم وكانوا ذهب القابل لا يملك من طعام مصر ويقول القاص في
ان صفا كشد او ان امرا ان يندم ويقتل من لي على اعامه اموالهم حسنة بل
في ابصرها من اموالهم في الطيبة اياهم ومعرفة ما موردهن والذين

سمعت قال الربنا وسألته عن الجوز قال ذلك الكهنة حرسا او النصره قال حرسا
 المشهور في الاختار كثير من الرعي عن مسروقه انه سفع لرجل سقاها فاهدى
 اليه جازيه وغضب مسروقه وردتها وقال لو علمت ان ذا كان في نفسك ما تكلمت
 وشي من حاجتك والله لا تكلم فيها فيمنها بعد الذي سمعت من عبد الله يقول من
 سفع سقاها لم يمت بها حقا او ليدفع بها ظلمها فاهدى اليه شيئا فاحذه فهو سميت
 وقيل بابا عند الرمن ما كنا ندر السميت الا الرمنوه في الحكم قال الرمنوه في الحكم كقوله
 حرسا او النصره عن سعيه عن منصور قال سالت سالم بن رابر الجعد عن مسروقه عن
 عبد الله عن عتره قال سالت عن السميت قال الرمنوه حرسا حرسا قال احبنا هشمير
 احبنا عبد الملك بن رابر سلم عن سلمه عن ربه عن علقمه ولا سودا لها سالت
 عبد الله عن الرمنوه قال هو من السميت قال في الحكم قال ذلك كقوله حرسا ستر في الرمن
 قال حرسا حرسا در لحه قال حرسا ابو اسحق عن ابي الاخير عن مسعود قال الرمنوه
 في الحكم كقوله وهو يدر الناس سميت حرسا حرسا در لساز قال حرسا حرسا عن مسعود عن فضيل
 ابو معاذ قال سالت طائوس عن هذا بالسلطان فقال سميت حرسا سلمه
 برداود قال حرسا عبد الرحمن بن رابر الزناد عن ابيه عن عذوة قال الاختار ابو جهميد
 الساعد عن رسول الله صلى الله عليه وسلم بعث ابنه الانبياء على صدقات
 الازد فلما جاء رثوا الله صلى الله عليه وسلم حين قدم قال ابنه الانبياء هذا ما لكم وهذه
 هديته اهديت الي وقال النبي صلى الله عليه وسلم لا تجلس في بيتك ابيك وبيتك اهلك
 حين تترك هديتك ان كنت صادقا قال النبي صلى الله عليه وسلم ما الا سيحلم الرجل
 منك على العمل مما ولا في الله عز وجل فيقول هذا لكم وهذه اهديت الي لا تجلس في
 بيت ابيه قامه حين يات به هديته والذي نفس بيده لا يأخذ منكم شيئا بغيره عليه الا
 ان الاله تحمله فلا ياتي احدكم يوم القيامة بغيره له رغا او رقة لها خوار او مشاء
 بعد ثم روع يده حتى ان لا يظن بها ضابطه ثم قال النبي صلى الله عليه وسلم قال يقول ابو جهميد
 بن عيسى وسمع اذن قول النبي صلى الله عليه وسلم حين يات به هديته فان رثوه
 هذا انه الهاله من الله من اجل ولايته فلم يطمس له النبي صلى الله عليه وسلم ولم يترك عنه
 جوزا ولم يكن الجوز يومئذ ولو كان لغيره وذكره قبل الهدية وقال حرسا حرسا
 منه لعن من رابر النفاذ واعطاء مال لغيره عنده ما كان احد اجدر ان يطعمها

بيت

النصف فالجدا
سقاها فاهدي
سك ما تكلمت
قد الله يقول
ياخذ فهو سكت
منوة في الحكم ففهم
عمره وروى عن
حبرنا ففهم فكر
دائها ساقا
بنا ستر في المكن
قال الدمشقي
رسعد عن فضل
حدا ساسلم
خبرني ابو جند
على صدقات
هذا ما لكم وهذه
ايك وبلت املك
اسمها الرجل
الاجلس في
عبيته الا
خوار او مشاه
القول ابو جند
ما في اثاره
ولم يكن عنه
قال عمر بن
ان سقاها

حينئذ منك وانما كان غصن اعطى المال النجار فلما هذا الامير المومنين ففهموا
كن نحو الة عشرة الف فزدها وسما ذلك الثمن حينئذ واخذوا امراء او عسلة
انما الجراح وهو والقيام بالرجل فكلوا في ملكة الذوم فكلوا في ملكة الجراح
فاخذة غنمه فباعه فزدها من خلوها وزاد باقية فزاد مال المسلمين فانما
لم يجوز ولا يطيب هديه امراء من المشركين ليكافاه هديه فقدمت من امراء الوال
على جبريل فكيف يهديه اهل ملكة الوال اليه في وابو ثيرة وجابر بن واعظهما
انها قال هذا يا الامراء غلوا في وقيل للمومنين عند العذر جبريل هديه انه كان
يهدى ليرسل الله صلى الله عليه وقال انها كانت لرسول الله صلى الله عليه هديه
فلما زنتوه جدا الولد من سباج فالجدا صمونه فالجدا رجلا من سلمه عن عبد الله
بر عوف القاري قال من عمر بن عبد العذر يعني يدبر من الدياران قال فاناه صاحب
الدبر فباكمه فوضعه بلز يديه فلم ياكل قال فقال له الولد يزنته من كان امير
المومنين واضعه ليرسل الله صلى الله عليه فقال فقال الحسن بن زنته من المومنين
فقد اكلا من هو خير منك قالوا وحك يا بن زنته انها كانت يومئذ هديه وهو
اليوم زنتوه في جدا الصلابة كثر فالجدا ساسلم عن ابن عمر بن عمرو عن جابر
قال هذا يا الامراء سميت في جدا سميت سماس فالجدا ساسلم عن ابن عمر بن عمرو
فحمد بن جعفر قال جدا ساسلم عن ابن عمر بن عمرو عن جابر بن عمرو عن جابر
هذا يا الامراء غلوا في جدا سميت سماس فالجدا ساسلم عن ابن عمر بن عمرو
حدا عبد الواحد بن زيد عن اسلم الكوفي عن موه الطيب عن زيد بن ابراهيم عن ابي
بكر الصديق رضي الله عنه قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم لا يدخل الجنة
رجل غدي من سميت في وقال ابن مسعود من يبيع سقاها لم يبع بها حقها ولا يبيع
بها ظلمها فاهدي اليه شيئا فاخذة فهو سكت فقبله ما كان هذا الرضوة الاجرى
الحكم قال الدمشقي في الحكم كعدن فكيف لمنا خذها على الحكم الجور والظلم فان
اخذها مع العدل كان سميت في وقال ابن مسعود في ما طردت في مالها ما يهديه
من اسبابها هو به الرضوة مع العدل والانصاف وقد سماه ابن مسعود سميت في
فهدى البينة الاسباب التي عليها اموال الامراء من الظلم

فاعط

أو الأعداء أو الجور **فصل** وقد بين الله عز وجل ورسله لعباده ما
 وله الخلق من الأموال ما هو لهم من غير أن يحدوا له من المال في الصباح فإحداهما سفير عن الله
 يخبره قال إنما المال ثلاث من مغبته أو من أوصافه وليس من مغبته ذلك فقد بين الله عز وجل
 وخلص موضعه فالأول المغبته وأعمالها وأثر السبل أن كثر ما لله من مغبته وليس له من مغبته
 ولذا القربى والسامى والمساكين وأثر السبل أن كثر ما لله من مغبته وليس له من مغبته
 وقال في الباقي ما قاله الله عز وجل من أن السبل من أهل القربى والفقراء والسامى والمساكين
 كثر وأثر السبل كثر تكون له ثلث الأغنياء منكم وقال في الصدقة إنما الصدقات
 للفقراء والمساكين والعاملين عليها والمؤلفة فلو لم يكن في القربى والغايبين في
 سبل الله وأثر السبل من مغبته من الله والله عليه حكمه وتبارك الذي جعل الله عليه
 وسلم والخلق بعده والفقراء بضعون لها في مواضعها يعطونها لمن سبل الله
 عز وجل فلما علمت على ما هو ولا وضعوها في غير المواضع التي سبل الله عز وجل
 فليكن ذلك وتلك وتلك وخالفوه هذه أسباب أموال الظلمة مما سبل الله عز وجل
 عز وجل القوم بأعمالهم ومن أنشأ بينهم الله في كتابه جعلها أدنى وأخرى وأخرى
 في كتابه من الزيادة في مواضعها ووضعها في غير المواضع التي سبل الله
 عز وجل وأعطوا منها لمن سبل الله تعالى وأعطوا ذلك أيضا من الغضب مما
 سبل الله ونها جميع عباده أن يأخذوه فصار من أسباب أموال الظلمة مما سبل الله
 عز وجل على غير ما أمر الله تعالى به وخلقها من الغضب والظلمة مما سبل الله
 عز وجل وأخذها عليه **فصل** وأما القيم على المال أكثر فجميع
 من المال وجوها أصنافها الاستيفاء بالقي وأخذها على وجهه وما أفاد ذلك
 ومنها الحباية التي على غير الكتاب والسنن كلها ونعشقا والاستعمال الخلق
 التي هي أهل الجور والظلم من المسلمين وأهل الزمة وجباياتهم ومن الغضب
 بالاستيفاء لأموال من غصب عليه وغيره الاستيفاء غصبا أو بغير غصب
 المستيفين من المالك ومنهم الغنم يستأجر بها الاستيفاء
 أو يأخذ الثمن من الخمس من غير طلب نفس من الذين غصبوا لها ومنها
 كما يأخذ من ماله ويستأجره على ذور القربى والسامى والمساكين وأثر

لسبل
 الخويل
 الدين
 معلوم
 الله
 بعده
 أموال
 وقد
 على
 وما
 بر
 شت
 أخذ
 ما
 شت
 وذلك
 الجند
 أخذ
 على
 أخذ
 على
 وأما
 ما
 بالسبا
 من
 ومنها
 أو

ومن هذا الزكاة تجديها على غير الكون ومنعها الفقراء والمساكين وامن السبل

للسبل والغارمين والاصناف التي جعلها الله جوار عزله واخذها بغير الحق ظاهرا لاهل
الخير والبر من الانعام وما خرجت الا من ليس هو لعامة المسلمين ويترك خاصة لاهله
الذين اخذ منهم بغير الحق فبايسر ما عنده ما اخذ بالكون واستأثر به وقد عرفت
معلومه بالتصديق بل محملها منسبته ولو غلب كان المساهم فيه سببا لاجتناب
الله على هذه الحال اهل من السببه لازمه الكون وغيره واما الولاه اخذ
ابعد من الجلال والظلال والسيده لا يفر كنانوزها اخذوا على طرعي كون خياله من
اموال المسلمين وما سوا ذلك مما اخذوا على ملاكوز ولا يحل مما في ايدى اهل البيت
وقد عرفت من كون الظلم مما في يده حق المسلمين وغير خفي مما اخذ بعضه
على الكون وما اخذوه ولم يدعوه مما اخذوا على سبل الكون وهو خياله واهله
وما سوا ذلك مما في يده اخذ هذه اسباب اموال التي تطهر لاهل البيت
برك ان اموالهم بعد ذلك على وجوه شتى وهي في ايدى من يكتسب منها المتزدد على
هذه ما اكتسبها كل واحد منهم ببعضها عند العلماء اغناها من بعض من هاهنا
اخذ بالسببه والنعيب للمسلمين واهل الذمه منك بقلعة عند العلماء ومنها
ما اخذ بالزمناء والجسر والسوط وذلك ايضا غلبا عند اهل الزرع اذ كان ظا
شر منسبته كذلك ومنها ما اخذ على الاحصاء على غير الكون من الفرض الصدقة
وذلك غلبا عند اهل الزرع العاقل ومنها ما اخذ على الزنا والمزفة من
الجند والولاه ومنها ما اخذ على البيعة على الامان الكاذبه ومنها ما
اخذ على الاحصاء على الكون وذلك ابسترها والمسلمون فيه شرسا ومنها ما
اخذ على القهرمة والتفقات وذلك ابستر من غيره ومنها ما اخذ على العماله
على ضياع الامام خاصه ومنها ما اخذ على الخدمه على الطعام ونحوه وذلك ابستر
واما اصناف الكتابه فمنها ما اخذ على تعليم الشجر من الجود وذلك ابستر ومنها
ما اخذ على الكتابه وضرب الرقاب واستصفا اموال النعيب والجهل
بالسباط وغيرها وذلك غلبا ايضا ومنها ما اخذ على الكفايه للجند وغيره
من المتزفده ومنها ما اخذ على الكتابه في نفقات العيال وغيره وذلك
ومنها ما اخذ على تعليم الفراء والنفقه او على القذانه ومنها ما اخذ على تعليمه
او على العجزة والنصره من ابناء المهاجرين والاصحاب وذلك لا يوزن ابستر

لعباده ما
سفر عن انزل
قد بكر الله عمر
به والله سول
له في وقال
والسالم والسا
بالصدقات
لغارمين وفي
بصل الله عليه
بمنها الله
بالله عز وجل
بما سواه الله
اجرو فها هي
بسيماها الله
صبر بها
عز وجل
ما يسر الله
بها جمع
وما افلاك
سنعها على
وفي القصص
وبالنفوس
بالاستصفا
ومنها
بشجر وان

كتاب التفسير والبيان

الا انه وان اخذ من هذه الاسباب فانه من مال مختلط بحاله بحراره وان اخذ
بفعله الاسباب من مال معروف اخذ على الحق وهو الاشتباه وهو زعم
استورع على العامة هذه اسبابها من انما هو بعضا وهو من بعض واسباب
اموالهم كمنه وانما ازدا ان زكوا ليل انقلبت مغلبة في ستمه جاد و ما يستحق
ولا انكر منه وقد سلك بعض العلماء فيها هاهنا مسلكا صحيحا من غفوة
الوالدين وعصيانها وغير ذلك مما يترتب له على الفواريه والفتن ان ذلك
وقد كان بعض العلماء لما اخذ عنهم الورع اذ الافتاء ليست الشبهة انما مثل
الحرام الجمع عليه وذلك غلط وتقليد عند غلبة العلماء في غياله عن ذلك و
عذره اجراضا وفالته حرفة بخلاف ذلك كله ان اموالهم لا تقطع عليهم هاهنا من
الشبهة التي اجمعت العلماء ان المصلح الله عليه وسلم لم يتركها ولكن يترك
اموالهم على الاشتباه عليهم وبمسكون عن القطع انه لا يحل اخذها ببعضها
عند العلماء اعلا من بعض من الشبهة وذلك غير معلوم بالتمسك بل مختلط
مشبهة بغيره الظاهر وغيره وهذه اسباب اموالهم التي تظفر بها البصائر
واهل الجاه **فصل** ومع ذلك انما قد يشبه على المومن ولا يقطع
على شيء منها انه حرام حتى يعرفه بعينه ولا يوترق اخذ منه عارضا اخذ حتى
يعلمه حرله بعينه اذ انما عنه ولم يترك من ان ذلك واربها ان بعض اسباب
به فدا خليف العلماء قد يجر اخذها منهم ولا يقطع على شيء منها انه حرام بعينه
الا ما عرفه انه حرام بعينه كراهية البدعة والغلو لانه قد اخذ عليه
وعلى المومنين في منافع الكتاب والنسبة الا يغلو او يقولوا غير علم في حق
الله عز وجل والواهم من الجلال والجلال بما لم ينس في كتابه ولا على لسان نبيه
عليه السلام كذا على الله واقترا عليه فقال عز وجل فلانما حرم من القوا
حش ما طهرت منها وما يحظر الا يغلو او ان يقولوا على الله ما لا يعلمون وقالوا
ب وهو لنامهم لا يغلو او دكر ولا يقولوا على الله الا الحق وهو قال ولا
يقولوا لما نكح السنتكم الكذب هذا حلال وهذا حرام لتفقدوا على الله
انكذب الاله وقال الروح قد علم مساو الكتاب الا يقولوا على الله الا الحق
وقال النبي صلى الله عليه وآله والغلو فاجب عليه عز وجل كتابه

وشبهه
فأبانه
ورسده
لحرام
عز وجل
انما ان
خطا
نحو
صلو الله
وجاه
حوقا
الغلو
ذلك
تمت
اشبهه
فألا ح
السلام
لا نجد
عنه
النبي
لشبهه
حد ما
انما ان
الاضاد

[illegible]

وَسَيُتْلَىٰ عَلَيْهِ صَلَواتُ اللَّهِ عَلَيْهِ وَآلِهِ وَسَلَّمَ وَفِيهِ خَيْرُ الْغُلُوِّ وَالْفُلُوِّ عَلَيْهِ وَآلِهِ وَسَلَّمَ
فَالْيَوْمَ مَعْتَرِجًا كَذَبًا عَلَيْهِ ۝ فَتَوَزَّعَ عِنْدَ ذَلِكَ الصَّوْمُ أَنَّ خَيْرَ مَا جَاءَ مِنَ اللَّهِ عَزَّ وَجَلَّ
وَرَسُولِهِ وَخَيْرُ مَنْ افْتُلِيَ عَلَى اللَّهِ عَزَّ وَجَلَّ أَنْ يَرْتَجِعَ فِيهِ كَرَّ أَخَذَهُ
لِحُكْمِهِمْ يَسْتَفْهِمُ مِنْهُ وَيُفَكِّرُ بِتَحَرُّمِهِ وَقَوْلُهُ عَلَى اللَّهِ عَزَّ وَجَلَّ بِغَيْرِ كَيْفٍ مِنْهُ عَلَيْهِ
عَزَّ وَجَلَّ فَتَدْبِيرٌ بِذَلِكَ لَا يَسْتَفْهِمُ اللَّهُ جَلَّ سَلاوُهُ مِنْهُ ۝ فَلَا تَحْلُو الْغُلُوُّ مِنْ وَجْهِ
أَمَّا أَنْ يَكُونَ كَذَبًا عَلَى اللَّهِ عَزَّ وَجَلَّ أَوْ بَدْعًا خُذِ الشَّيْئَةَ مِنَ النَّصْلِ اللَّهُ عَلَيْهِ أَمَّ
خَطَايَا الْكِتَابِ وَالشَّيْئَةَ ۝ فَلَا صَوْمَ مِنَ اللَّيْلِ الْعَالَمِ يَنْفَرُ الْغُلُوُّ وَتَخَافُهُ كَمَا
تَخَافُ الْحُرَامَ وَيَنْفَعُهُ قَبْلُ عِنْدَ الشَّيْءِ بِهَا بِحُزْنٍ وَأَوَّاسٍ أَلَيْسَ بِهَا الْمَرْءُ يَنْفَعُ
صَلَى اللَّهُ عَلَيْهِ وَخَصَّهُ عَلَيْهِ وَفَعَلَ صَلَى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ بِنَفْسِهِ أَنْفَا الشَّيْءِ بِهَا
وَحَافٍ مِنْهَا وَأَمَّا سَاكِنَةُ عَزَّ وَجَلَّ كَمَا سَاكِنَةُ مِنْ أَجْلِهَا مَهْوَاكِ الشَّيْءِ بِهَا
حَوْفًا وَاشْتِغَالَ فَاذْ بَوَاقِ الْحُرْمِ وَهُوَ لَا يَعْلَمُ وَتَارَكَ الْحُرَامَ حَوْفًا وَاشْتِغَالَ مِنْ
الْغُلُوِّ وَالْخَطَا عَلَى اللَّهِ عَزَّ وَجَلَّ وَعَلَى رَسُولِهِ صَلَى اللَّهُ عَلَيْهِ وَآلِهِ وَسَلَّمَ أَنْ تَذَلَّتْ عَلَى
ذَلِكَ بِعَيْنِهِ خَدَا بِأَوَّلِهِ مِنْ مُحَمَّدٍ فَلَا حُدُودَ لِمَنْ يَرُدُّ عِنْدَ اللَّهِ عَزَّ وَجَلَّ عَنْ رَأْيِ
عَمْرٍاءَ رَسُولِ اللَّهِ صَلَى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أَنْ يَضِيبَ بِفَالٍ لَا أَكَلَهُ وَلَا أَجْرَهُ ۝
أَشْتَبِهَ عَلَيْهِ صَلَى اللَّهُ عَلَيْهِ وَآلِهِ وَسَلَّمَ وَرَغَا وَلَمْ يَحْزَمْ عَلَيْهِ غَيْرُهُ ۝ حُدُودَ الْحُرْمِ مِنْ أَرِيكَتِهِ
فَلَا حُدُودَ سَاعِدَةٍ عَزَّ وَجَلَّ وَمَرَّةً فَارْتَمَتْ أَيْدِي الْحُرْمِ الطَّيِّبِ وَالسَّائِلَةِ أَرِيكَتِهِ مِنْ
السَّيْلِ مِنَ الْخَيْلِ حَيْثُ يَطْلُعُ وَعَنْ سَبْعِ الْوَرَقِ بِالْأَلْهَبِ لَسَانًا عَارِفَاتِ أُنَا لَدَعُ أَشْيَا
لَا يَجِدُ لَهَا فِي الْفَرَزِ كَرَّمًا فَعَالَ أَنَا لَنَعْلُ بَعْضُ ذَلِكَ حُدُودَ الْوَصْفِ فَالْحُدُودُ
فَتَعْبَهُ عَزَّ وَجَلَّ مِنْ رَيْدِ نَزْهِدٍ وَهَبَ عَزَّ وَجَلَّ عَزَّ وَجَلَّ بِرَأْيِ نَزْهِدٍ دَعَا الْإِنصَارَ عَزَّ وَجَلَّ
الَّتِي صَلَى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أَنَّ يَضِيبَ بِفَالٍ أَرِيكَتِهِ فَسَمِعَتْ قَالَتْ أَعْلَى أَجَلًا نَزَاهُ
لَمْ يَسْكُنْ عَنْهُ وَيَسْتَلْقِي عَلَى اللَّهِ عَزَّ وَجَلَّ فَدَاشْتَبَهَ عَلَيْهِ ۝ حُدُودَ الْوَصْفِ فَالْحُدُودُ
حُدُودَ سَاعِدَةٍ مِنْ مَفْصُولٍ عَزَّ وَجَلَّ فَالْحُدُودُ كَمَا تَوَابَتْ هَوَا أَشْيَا وَلَمْ يَحْزَمْ مِنْهَا حُدُودَ الْحُرْمِ
أَرِيكَتِهِ فَالْحُدُودُ سَاعِدَةٍ عَنْ سَمْعِهِ مِنْ رَيْدِ نَزْهِدٍ وَلَمْ يَسْكُنْ عَلَيْهِ ۝ حُدُودَ الْوَصْفِ فَالْحُدُودُ
أَرِيكَتِهِ فَالْحُدُودُ سَاعِدَةٍ الْبَرَاءِ عَزَّ وَجَلَّ فَالْحُدُودُ رَسُولُ اللَّهِ صَلَى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ مِنْ
الْأَصْحَابِ فَذَكَرَ أَشْيَا فَلَا فَلَاحَ أَرِيكَتِهِ أَنْ يَكُونَ مِنَ الْعَيْنِ نَفْسًا أَوْ مِنَ الْقُرْبِ نَفْسًا أَوْ

بسم الله الرحمن الرحيم
باب اخذ من القول في الشبهات ونوقها ومزاتها

والحكم فيها بما سلك من السبيل بالمتنات وغيره واختلاف الناس في
قال ابو عبد الله اجمعنا العلماء ان رجلا لو اعتصب رجلا له انه حر امره وانه
ازمانته وورثته وازنته وعلمه بذكره انه محقر عليه حتى تده علمه من غصبه ولا يحل
له المتزات لا اختلاف بين العلماء في ذلك واجمعوا جميعا على ان الصبر اذا وزن
المتزات ولا يعلم ان اياه كان معهم يعني السلطان ان ذلك جلال الله لا ينظر ما كان اياه
يعمل الحجة ام غير ذلك ثم اخبروا عن المتزات بذكره الدخيل من ابيه او من دور
قربانه ممن كان معهم فقالت عدوه منهم لا بأس به لان المتزات هو الذي وليا
وعليه ائمة والوارث قد ورثه بسبب جلال وهو ما اياجه الله جل وعز وكذا
من متزات القربان في قول الله سبحانه وتعالى يوصيكم الله في اولادكم للذكر مثل حظ
الانثى حتى يفرغ من الابه وما شئتم ذلك في كتاب الله واجمعوا الحديث بذكره
ان النبي صلى الله عليه وسلم دخل على عائشة فقال هل من طعام فقالت لا الا عصا من حجر
نصدوبه على بئرته فاحدته لنا فقال النبي صلى الله عليه وسلم هو علي ما صدقه ولما هدته
فقالوا تحاب الصدفة عليه حرام ثم اهدته ان النبي صلى الله عليه وسلم فصارت
هدية وانقلب حكم الصدفة فصارت حلالا بالهدية كوكذلك الدخيل اذا كسب
السلطان فحلت ماله ما لا يحل له بذكره ولده او ذوو قربانه صار له حلالا ما
تكتاب كما صارت الصدقة للنبي صلى الله عليه وسلم حلالا بالهدية واجمعوا
بالحديث ان رجلا لم يقض تلك الاوليات فمات فقال بعض اصحاب النبي صلى الله
عليه وآله طاب ماله يعني لو ارثه ولم يذكر الحديث من هو حديثا او نعم فالجواب
منه من يقول ان طمعه من غير سلمه قال كان رجلا من اهل مكة وعمل بمات فترك
ابنائه فقال رجلا من اهل مكة من اصحاب النبي صلى الله عليه وسلم ان طاب الله طاب
فدفعه ان كان الوارث مطلقا على فعل من ورثه فدعا الله فظلم وغصبه وقد
خالط ماله الظلم والغصب فعلم ذلك باجده لئلا امور اما ان تسلكه بظلم وبغص

من رسول الله صلى الله عليه وسلم
ناسا لا يقطع
منه فالجواب
منه عن ابيه انه
قد سألنا عن هذا
فقوله كذا في الحديث
ردا واسداه
في تحليل الحر امر
هم فلا كان غصبه
لان الله جل وعز
صلى الله عليه
بالحكمة وخبر
في الاثر المصنف
على ما نال من هذا
عليه العلماء
ما لم يكن فيه
ما عند المومنين
اخذ عن الله
في الحرام ما اجل
يقضي الحق
في الله عليه
رسوله صلى

فعله
سلم
في الحديث
في الحديث

وما عايناه من ذلك من انهم لم يشعروا بظلمة او استنقصوا عند اهل العدل ان اياه كان يظلم
ويغصب وما له من خلف قازي يفتن عنده ذلك باجده هذه الملاية امور فالما السبعة
فالاية ان نذكر اخلاصة من حجابها ما ما لم يعلم ان اياه ظلم وغصب باجده هذه
الامور الثلاثة فاعلم ان له طيب لان القوم وان كانوا ظلموه فليس كل من ظلموا
بظلمه ويغصبه فذوالاصحاب النضر صلى الله عليه وآله من الظلمة المحزنة وهو الزيادة
وابنه من غير عزمه والفقهاء انهم سئلوا عنه وهو والذين اناء كمال
فان بائنه ان يستصحب كل صفة او صفا فلما اناء الكتاب وفراه امره مناديه فجا
حي يا ايها الناس اغدوا علي فبكروا فبكتهم فبكتهم فبكتهم فبكتهم فبكتهم
ان كمال امور المؤمنين انك يا مكي ان تكتب انما استصحب كل صفة او صفا وان
افهم ينزل الناس فاسموا ذلك وان وجد كتاب الله عز وجل قد سوي كتاب امير
المؤمنين قال الله جل ثناؤه واعلموا انما غفتم من شر فان الله خمسة اياه وان
افهم بالله لو ان عبد الله انفا الله فكانت السموات والارض عليه زنا فالحمل
الله له من بينهما مخرجان فالواحد هذا الحكم من غير عزمه والفقهاء لم يفعلوا امره
وارسلوا انهم لم يتركوه فاستصحباه وما زالت الولاة منهم من يظلمونهم من لا
بظلمه ويستروون كان والعلل السلسلة وهو ليس اموالهم كما هو الحال الصوص
ولا يخلق كفتا ولم يردوا ولا يته الا بالقرآن فمن لم يعلم ان اياه كان ظالما
فلا بأس بما له وقالت هرة كلما تركه عاملا من اعمال الظلمة يعلم ما كان ابو
فيه من العمل انه كان عاملا للظلمة فذكر شيعته الا ان بعضهم ماله والشيعه
اغلقوا من بعض من كان موزونه بملهم خروجه المسلمين فاصاد من تلك الاموال
فذكر من اغلق السبعه واغلق من ذلك اربعة منه على الضلال ومحو الدين
ومحو الاسلام ومن اصابه من التزنا من اهل القسوة واخبر على ضرب السبيل
وممن ينسب التزنا لا غيرهم كوال الشريعة فمن دونهم فذلك ايضا الغلق من مادون
ذلك من اهل العلم من اتبعه من الظلم وغيره وكذلك الكفاية لهم ومنهم من يظلم
هم كالشيخ الفقيه في كونه غصب على ذلك ومنهم من يظلمهم اموالهم فاعلم
النجو والسبعه ومنهم من يظلمهم على كماله او اقله او اكثر

منزلتین ہما شرجا ۵

عظم
 لكونه
 ذلك
 عالم
 يعرفه
 وازله
 والتوف
 لما دلت
 فاما
 خطأ
 تصدق
 الصدق
 الرضا
 جلال
 جود
 لانه
 بسلام
 از الصد
 الحاجه
 بنو انه
 نواه
 كرم
 احسن
 وازله

اباء كان يظلم
ورفأما السبعة
بأحد هذه
منهم فيهم
نورة ووالزناد
أناه كتاب
من مناديه فنا
كما نذكر
وتصا واز
كتاب امير
الآية واني
زرقا جعل
على ما امر به
منهم من
الاصوص
بأما كان ظالم
فلم ما كان
له والشه
ملك الاموال
في الدين
في السبيل
من مادن
منهم من
سواهم
أبى تكور

له عند بعضه محبته عليه ومونه ومنهم من يوصل على العفة او الغرابة ولا يغير
على ظلمه فماتت المس من فلهم كمل ذلك باستناده على قدره في الدين والعلامة
لحوق من ذلك واتفاقه على قدر نسبة الفراضية من الغلظة والكنز الا ان جملة
ذلك ان يثبتته واز بها واذ على التبريد لان حكم القوم الظلم والغصب والجور ومن
على يقصده في مال من ورثة بعضه فمات عليه ان يحبسه واز على القصد فلم
يعرفه بعضه فماتت الا انه يعلم ان فيه القصد والظلم فعليه ان يتحرر من احواله
واذ لم يعلم ان فيه ظلم بعضه وعلم انه كان كرها ولا وازالة بسببه فكيف له ان
والتوفى **فصل** فلما اجتاز قال يقول الذي فيه التجررو
لما دلت عليه الا قال بنو في الشهادة من غير قطع بل انه فماتت عليه فمات الذي اجتاز
فاما قول من قال اذا ورثته فقد ورثته بسبب الخلال واجتاحت حديث يدره فقد
أخطأ في التاويل ولم يستأثر بين التوراة والقياس والتبديل في الغرض الذي
تصديقه على يدره جزم على النبي صلى الله عليه وسلم كثر وهو ان يقطع على جهة
الصدقة ولم يكن جزم عليه لانه جزم مسلم ولا مخالفة ولا انه غصب فلما اهدته
الذي صلى الله عليه عليه آخره بسبب الخلال وهو الهدية في الاثر الذي كان في عينه
جلال عند المعطى به على النبي صلى الله عليه عليه وسلم اظهر انه اتاه به على جهة الصدقة
جزم عليه ولم يأت به واز اتاه به هدية اخذه فكان في الاظهر من نيته الجور في جزم
لانه كان ملكه ولم يكن لا حقه فيه جزم بسببه وقد كان النبي صلى الله عليه عليه وسلم
يسلم من اتاه بالشئ اصدقه امره به ليعلم حاجته وما نيته فيه وقد بين ذلك فقال
ان الصدقة تبتغى بها وجه الله جاز وعز والهدية تبتغى بها وجه الرسول وقصا
الحاجة فخالف بينهما بنه المعطى اذا اظهر المعطى ما اراد به وكذا لو اتاه بمال
بنو انه كان زكاة ماله كان جزم على النبي صلى الله عليه عليه وسلم عليه بعد ان يظهر له ذلك ولو
توانه الورثة لكان جلالا فلما كان الشئ غصه ما جلت به المعطى ولا جزم ولا
كروا غصابه له لا يحمل للعاصب فكذلك واز من عنه اذا علم يقصده وقد
اجمع من العلماء ان رجلا الواعظ رجلا نوبة الواضحة انه حوله وانه ازمات ثم
ورثته واورثه فعلم بذلك انه جزم عليه حتى يدره على من غصبه ولا يخل له بالمراتب

لا اخلاص بين العلماء وذلك ٥ وقد كان العضو الذي تصدق به على يدرة جلال
 لها في الاصل الصدقة لانه صار ملكا لها وانما يجوز على النبي صلى الله عليه وسلم
 على جهة الصدقة فاحاله على جهة الهدية بالنية وذلك ٥ وقد بين ان القصص
 والظلم لا يشبه الهدية في المعنى وكذلك تشبهه القصص والظلم ببيان في
 المشبهه كما بينا في المحذور ٥ ولم يكن الصادق الوالدين الذي انشا والقصص
 جلاله حراما على غيره ان يأخذه منك ٥ واماما هدية يدرة فكان جلالها
 ملكا له فصار جلالها ملكا له فاحدته بما ملكك من الجلال للنبي
 صلى الله عليه وسلم فاحذه على غير جهة الصدقة ٥ وانما يشبه ما مملوكه وذلك
 من اخذ الصدقة وهو عندها فاحذه ما جعله الله عز وجل للفقراء وهو
 عندها فاحذه الزجر على ما يطيب له وان ورثه وقد علم الوارث بذلك لم
 يطيب له ان يمان الوارث غنيا ٥ وانما قوله ان علم انه غني سببا منه فذلك
 عليه حرام حتى يخرج وجهه وليس ذلك تشبهه وان لم يعلم ظلمه بعينه فهو له جلال
 وقد علم انهم كلهم ظلمة فكيف يكون له جلال ٥ وانما احياهم بالحكم برعهم و
 الفقارة فانهم كلهم برعهم وان منكم عترة اولئك اصحاب رسول الله صلى
 الله عليه وسلم انفسا وها ولا لو كان منهم من يفعل ذلك لكان امرا كما يابز
 امر الحكم برعهم وكذلك مسرووق والجنابة يومئذ على الكتاب وان شئت
 ولا تعرف منهم تعسفا على اموال الناس كنفسه ها ولا فقد قلت الجنابة
 على غير الكتاب والسنية وقلت الاختيار وذهب الصالحون فلا يليهم الا
 من يرضيهم ولا يليهم الا من قبلوه وفاد المسلمين من يرضيهم من امورهم ومن كل
 عالمهم فلقد استغنوا الذي ورثوا من القوم ليس فيهم رفق ولا ينفق ما
 احدهم من الظلم واليقون عليه وانهم لا يخشون على كساد الله عز وجل ولا شئ
 رسول الله صلى الله عليه وعلى المرشد المحمدي الا ان نقصه لظلم من بعض علم
 قدرا اطلاقا على فعل موزونه من كثرة ظلمه وقلته فهذا القول الذي تختار
 اذ لك عليه انما يتصور السببه من غير قطع بانه محذور عليه ٥ فاما ما
 بما حرمه الله عز وجل في غير ذلك فذلك انك لم تقطع من كمال اصحاب النبوة

عزوف

والعزم قد تغير ونقص في يد والده اوحيا عليه من نقصان النور فلبسه حتى
خلق الارض يغتفرها لا يحقر والناية منه والدائه بهزها او يستهدم البنا من
نفسه وكذلك الدابة والنبوت يغتفر من غير جنابه قال ان كان يغتفر على فمته يوم
عصيه موزونه فعليه ان يخرج مما ورت ما نقص منك في يد موزونه وهذا
القول الذي يختار وان لم يكن وقت منه غير ذلك فعليه بده بفضائه وانما
العلماء انهم يفترون منه ما لم يفتروا له العاصم واحتلوا على سائر ذلك كذا
قال اصحاب الزوار ان كان النقصان في الدار من جنابه بهدم فدهم او سكتا
ذلك فعليه ان يرد الدار وما نقصها والا فليس عليه الا تردها واما بعض
اهل البيت يردوها وترد النقصان كانت كمنابه او يغتفر جنابه واما الحيوان فانهم
اجمعوا على رد نقصانه قلت فان كان قد استغفر له فزاد عنه علمه كان اسوا
اكثر من فمته يوم عصيه ثم اسف في يده بذلك ثم مات او وجد وهو على نقصانه
فلا بد لك من ذلك فاما ما قال اصحاب الدار ومالك بن انس قالوا عليه فمته يوم عصيه
واما ما قال كثير من اصحاب الحديث والساجي معهم فان قالوا عليه فمته اكرما
كان اسوا واما ما جئ به اصحاب الدار ومالك فانهم قالوا احتجوا انه لما عصى
شيئا فاما بعينه فلو حيا عليه او مات يوم عصيه ما كان عليه الا فمته وكذلك
ان زاد عيشته زاده وان نقص فمته نقص الا ان ينقص بعد الزاده فجنابه منه
عنه ما نقصه الجنابه واما ما جئ به الاخر من اصحاب الحديث والساجي
فانهم قالوا ان العاصم جاسر لما عصى ظاهرا فعليه ان يكره وقت زده فلما زاد الشر
الذي عصىه كان عليه في وقت زيادته ان يكره فلما جئ به في ذلك الوقت كان ظاهرا
بجسسه فلما نقص في جسسه اباه بالظلم بعد الزاده فعليه ذلك النقصان واحتمل
ذلك فاجتهد انه في وقت الزيادة لصالحه ارباخته بزيادته وعلى العاصم ان
يكره اليه بزيادته فان جسسه بعد ذلك فهو ظالم قالوا فلما اجتمعوا على ذلك ثبت
عليه فمته يوم زاد قلت فما يختار من ذلك قال قول اهل العلم من اهل البيت
اجمعهم انهم يفترون ان اخذه في وقت زيادته وعلى العاصم ان يسلم اليه فله
جسسه الشر الذي ولدته ان يسلم اليه فله ما نقص بعد ذلك انه جسسه ظاهرا

انظر

عنه

قلت فان كان المراد
حتى يرداد لا
او كذا لغير ذلك
ذلك حال
حيوان اذا زاد
الى العصور
سبابة ذلك
من غير ان
لا يقد على ذلك
كما قلنا
لش حتى بعد
فيهمه الله
وكموه وفلا
ان يراضا
ولا حل للمعص
بفس منه
العاصم
وله استاج
حواله او كان
كل من خالفنا
وداواها
لشعره والي
ولا ترجع على
كل ما خالف
وقال

قلت فان كان الزيادة من قبل العاصب كالتخادم يسوق عليه ما حتى تشب او كان صغيرا او
حتى يرداد بلا ادب وسوق عليه ان كان مضطرا حتى يسير او كالدار لسرها ونفقت
او كذا في بعض جهتها السواقي والاباز او كالموت تصبغه فيزد عن كنهه وما
ذلك قال اجمعوا في بعض ذلك واحملوا في بعض ذلك فاما ما اجمعوا عليه
فيكون ان اذا زاد عند العاصب من نفقة انفقها عليه او اذا قاده فعليه زده برأ
او المقصود وليس على المقصود ان يذهب ان يزد عليه قيمة الزيادة واحملوا
فيما بين ذلك واجمعوا عليه على ضعفه قالوا ان كانت الزيادة شي بقدر
من غير ان يضرها عصب فلما خذها من احملوا من الزيادة ان كانت
لا تقدر على خلاصها الا بفساد الشيء الذي انقصه فقال بعض اهل البراءة
يحملون فلا يؤوسه واصحابه الزيادة للعاصب ولا يجوز للمقصود ان يسوق
لشيء حتى يعطيه قيمة الزيادة وقالوا بوجه المقصود بالخيار ان شأهم في
قيمة الشيء وان سارده عليه قيمة الزيادة من السون فيلحق العاصب به من الثور
ونحوه وقال بعض اهل الحديث هما سرعان في الشيء هذا له عن الشيء وهذا الزيادة
ان يراضيا على امره والا كان له اصل الشيء وقابله هذه الزيادة واجتمع انه يجوز
ولا يلزم المقصود ان يملك او يسوق به لا يملك من الزيادة من مال غيره بغير طلبة
بغير منه وقال بعض اهل العلم يزد الشيء المقصود بزيادة ولا يرجع عليه
العاصب بغيره الزيادة لانه غاصب طال المتعدى بحوله بذلك لم يمتها لك
ولم يستاجر ولم يسترا منه ما زاد فيه انما زاد فيه بالتعدى والظلمة
حوله او كان ما زاد فيه بالتعدى فبما انما لك واجمعوا بان والواحد اجمع
كل من خالفنا من جميع الامم كلها من عصب جارية صغيرة من بصره قد باها
وداواها وادبها حتى كبرت وصحت وتوسعت وعاشها كتاب الله عز وجل في
الشعر والنحو والكتابة والخط حتى اجتمعت فبما ان المقصود ان يرضى
ولا يرجع عليه العاصب بغيره فلما اجتمعت الامم على ذلك واجمع عليه من بيننا
كل ما خالفوا فيه من دود الرما اجمعوا عليه وهو مثله لا يفرق بينهما
وقد لفت فرقة من اهل العلم هذا سبعة في الغرام في النفقة ولا يشبهه

بلسه حتى
والبنام
في سنة يوم
رونة وهذا
نه واجتمع
سارده كذا في
قدومه او سكت
ها ووافر بعض
الحيوان فان
على ما كان سوا
وهو على نقصه
منه يومه فيه
بته اكبر ما
ما انقص
بمنه وكذلك
بجنازة منه
رست واسا في
فلم يزد الشيء
فقد كان ظاهرا
فصان واحمد
في العاصب ان
واعلم ذلك
علم من اهل
ما له اليه فله
جسده طاهر

الزيادة لان الغاصب لم يدخل الشيء والشجر في جسم الجارته والدابة وقد ادخل الصبيغ
في الثوب وليس الصبيغ من الثوب وادخل الدهن في السويق وليس الدهن من السويق
والسمن هو من جسم الجارته ولا فيه تغلغل عليها والصبيغ فاما بعينه في الثوب واما
لطعام والسرادق مستهلك والنسج والخبز يذوق من الطعام والصبيغ هو ملكه
بعينه فاما في الثوب فاعترفا وكذلك الادب لا يقيم بعينه والعضالة في الجارته
عن الادب هو الصبيغ في الثوب اوليت به من السويق من غير غير الثوب والسويق
هو بعينه فاما في الصبيغ اوليت به مما قدر على خلاصه من غير نقصان ولا فساد
غيره فعليه رده وما لم يقدّر على خلاصه لاستهلاكه او يقدّر على خلاصه
نقصان سوبه او فساده فعليه ومنه الزيادة فيه لا يحل للمقصود بعينه من
هذا قوله ملك قلت فيما يخاف من ذلك فانه هذا القول الآخر احتياط للمقصود
واما القياس في قول اصحاب الحديث فيه وما استنبهه من الاسباب فذلك شبهه فثبت
له الاحتياط في الغاصب بغير الزيادة في الثوب وغيره **فصل**
فان كان الغاصب على حاله لم ينقص ولم يزد اعمليه اكثر من رد الغصب فكر فان الغاصب
ورد ذلك لم ينقص فالعرض العليا وهم اصحاب الدار ليس عليه اكثر من ردّها ولو كان
الغاصب جبا ما كان عليه اكثر من ردّها لانهم قالوا لا يجتمع ضمان واجرة فيكون
ضامنا وعليه الكفر وليس عليه اكثر من رد ما غصبه فان رد الغاصب العليا كلها
في اجزئته من الغصب ان كان اتفق بالغصب كالغلام يستخدمه او الارض
يرزقها او الدابة يركبها او الثوب يلبسه او دارا يسكنها او بواجرها او بملك
وجه ينفع بها فعليه اجزئته او ما بقصه لانه ليس له ان ينفع بها غيره فله
ان يردّها كان عليه اجزئته لان المقصود منه كان ملكا لملك المنفعة فعليه
ملك المنفعة ان يردّها الرماكها وهذا قول ملك وقال الشافعي
ان اهل الحديث عليه ما نقصه واجزئته لان الملك كان ملك المنفعة ذلك
ذلك كله فلما جاز الغاصب يئنه وبين ذلك كان عليه اجزئته لان المقصود
كان ملكا لمنفعته والمنفعة لها فيه عن جميع اهلها جميعا فصاروا فيها
من خالفنا لانه لو ان الملك اجرة داره بما به رطل من خمر في كل سنة فملكها

منع
غيره

المستأجر
ليس الجار
المنفعة
ولم يعطوه
زبها لها
ذهب الرضا
ميراثا
القول ملك
ولم يرد
اسمع لها
ذلك عار
منعها
من الجوار
كان اذا
بعصب
قلت فل
فان قد اح
لا يملك
فما خد
الاجزئ
لوا هو
شبهه
لصمان
صار له
ولا عا
من ملكها

وعنه ان كان الغاصب قد استهلك الغصبة بغير الجواز او بالعبد او بالدابة كان
 له ان يخطى الغلة وفيه من اذارتها على مالك الغصبة فكيف برغموز ان عليه ان يخطى
 بها برغموز ان له ان يردّها وشره في حقها هو ان يحكم الملك بهذا القول مسافحاً بآمره
 في صفة له انه سمعه لا يملكها بآمره ووجه اخراجه ان يكون فيها وجب عليه
 من القرامة فقد حكموا له بان له ان يردّها من القرامة وان لم يكن له ملك
 خلالها بآمره ان يردّها عن نفسه فيما يلزمه من القرامة ووجه قوله ذلك سمعه
 بهما مدعى لهما ان تصدقانه قلت مما يختار قال للوارث ان
 يردّها خيرة مثله اجساطا ولا تطيب له ما اذ يملكه من المستأجر
 حال اخذه المنة وحياته بغير حق وان كان له اخذ من الاخرة فلم يجر
 ملك اعطاه فاجزئتها وان كان اخذ من الاخرة فاجزئها بغيره

باب اخر من القول في الشبهات وتوفيها

والحكم فيها وزن عن الغاصب وبما زعم فيه او زرع او ولد لامة والاختلاف فيه
 قلت مما تقول ان كان من ورثة الغاصب ما لا يشتاق فيه او حنطه بزرعها او
 باخاربه حكمها قال الناس وردك فخالعوز فاما العقر والحنطة وما اشبهها
 فقالوا فيه اربعة اقاويل حكيمه فلا اصحاب الزرع ما زعم الغاصب والعين هو له
 لانه له حاض في دفعه رسول الله صلى الله عليه وسلم ان الجواز بالصفاء وهذا
 منسحق لا تطيب للمقصود والنبي صلى الله عليه وسلم عن زعم ما لا يضمن عدل ذلك
 في حاضمه وقل بعض اصحاب الرأي لا تطيب لو احدهما وهو الحكم للغا
 لانه حاض له فاما المقصود لا محالة لان النبي صلى الله عليه وسلم عن زعم ما لا يضمن
 والما زعم في ضمان بعضه فهو له بالحكم وعليه ان يصدونه لانه اصاب الذرع فيما لا
 يحل اخذه ولا حبسه ولا تجارته فيه بغير اذن صاحبه واحتجوا بحديث زعم عن
 جابر بن زمار عن النبي صلى الله عليه وسلم ان قرار سائر رجلا يستتر له ثناء بدسار
 فاستتر له ثناء من رباة احدهما بدسار فجا بالثناء وبالدسار النبي صلى الله
 عليه وسلم فاخذه النبي صلى الله عليه وسلم فصدونه وقال بعض اصحاب الحديث
 ما لا يضمن للمقصود لانه زعم مما ملك واحتجوا بحديث اخره الباز في الش
 النبي صلى الله عليه وسلم فقال بغيره خذ هذا الدسار فاستتر له ثناء

غرضه
 ان يكون له
 ان يكون له
 ان يكون له

روية قاله **ع** فلا يورثها احد بالنسبة لكونه من قبلة الموضع الذي احتضنه المستأجر ولا قبله البلد لا يورثه عنه
 انما هو العرف جبري لو اراد بيعها جازوا وانما يقع الاستئجار فيها كاستئجارها من غيره فبما ان المستأجر
 ما هو كذا من رسول الله صلى الله عليه وسلم يقر عز ربه ما لم يرضه فانما رزاه محمد ورسوله
 عز الله عز وجل عن النبي صلى الله عليه وسلم وخلفه ليس هو عبد الله برعمه وانما هو
 ابو جده كانه يورثه برعمه برعمه برعمه الله برعمه ولا يورثه الله العرف انما هو
 يورثه برعمه عز الله عز وجل انما هو كتاب وفيه الله ولا يورثه اما حصة ذلك الكتاب
 ان كتبه عليه برعمه وعنه **ع** وقد وجدنا انما يورثه من انتم من اجل انكم ما لم
 يورثه من ذلك **ع** انما هو العرف انما هو المصادق وهو طلاله وقد اخذ الله وليس
 هو يورثه **ع** ولا يعلم انكم ما لم يرضه لا يطيب الا ما يرضه الله صلى الله عليه وسلم
 يسترا طعاما فلا يرضه حتى يرضه الله صلى الله عليه وسلم لا يطيب تركه فتركه الله
 يورثه اياه وانما يكون له ضامنا لا يورثه الله صلى الله عليه وسلم ولو كان من عله
 نصيب من انكم له اذ رزقه انكم من انكم من رزقه طعاما ولا يورثه الله صلى الله عليه وسلم
 ان يرضه من عله ان احب لكم الله صلى الله عليه وسلم وقد اختلف الناس في غير الطعام فقال
 ابن عباس اما الذي رزق الله صلى الله عليه وسلم من انكم من رزقه طعاما ولا يورثه الله صلى الله عليه وسلم
 الطعام واجيب على كل شيء مثله قال طاووس قال ان ابن عباس ذكر نذرية وزوفا
 دة عمر عبد الله عن ابن عباس عن عمر بن الخطاب رضي الله عنه انه ذكره كراما يورثه الله صلى الله عليه وسلم
 حتى يرضه فاجتهدت الامه على الطعام واحببكم فيها سوا ذلك مما استنزه الله
 لولا يرضه حتى يرضه واجتهدت انكم من رزقه طعاما ولا يورثه الله صلى الله عليه وسلم
 فان كان استنزه يورثه المال استنزه بالضمان ثم بعد ذلك المال فلا يورثه
ع الله صلى الله عليه وسلم لان المال يورثه الله صلى الله عليه وسلم هذه السلعة كذا المال وكذا وكذا
 في صاحب المال الذي غصب منه **ع** وان استرا استرا مملوكا ولم يورثه هذا المال
 منكم للغاصب لانه استنزه بالضمان لا بالمال **ع** فاما انكم من رزقه طعاما ولا يورثه الله صلى الله عليه وسلم
 قال ابن عباس انكم من رزقه المال فكل حال من هذه الاحوال الا انما الذي جاز والمختار لانهم
 اجتمعوا جميعا ان الغاصب اخذه ويورثه بغير ملك وانما المختار عن النبي
 صلى الله عليه وسلم انه يورثه من رزقه الله صلى الله عليه وسلم من رزقه الله صلى الله عليه وسلم
 الاربع ما لم يرضه ملك كما قضى بالخراج بالضمان وذلك مما يورثه الله صلى الله عليه وسلم
 نهى صلى الله عليه وسلم عن بيع الطعام حتى يرضه لانه لم يرضه وانما ملكه لانه لا
 يملكه من سواه وهو حصة الله صلى الله عليه وسلم من رزقه **ع** والمصادق انكم من رزقه المال
 انما هو كانه اكثر انكم من رزقه المال يورثه الله صلى الله عليه وسلم من رزقه الله صلى الله عليه وسلم

غرو
 واما انكم من رزقه الله صلى الله عليه وسلم من رزقه الله صلى الله عليه وسلم
 واما انكم من رزقه الله صلى الله عليه وسلم من رزقه الله صلى الله عليه وسلم
 واما انكم من رزقه الله صلى الله عليه وسلم من رزقه الله صلى الله عليه وسلم

اكثر مما جاز
 ما لم يرضه
 انما هو العرف
 ليس هو عبد الله
 هذا الكتاب
 استرا انما هو
 انكم من رزقه
 اذا كان من
 يورثه الله
 ولها فيه
 يورثه الله
 ضامنا لا يورثه
 غيرة اخذ
 له اخذ
 ولما قول
 غيرة الله
 غيرة الله
 وقالوا انكم
 الولد منكم
 كان على
 اذا جاز
 كان الولد
 الغاصب
 صار له
 دة ولا يورثه
 وما يورثه

اكثر مما جعله وفداً له في التجارة فبقوا ولا والعصب ان يطيع له ما لم يجعل له
ما لم يجعل له فهو ضامن بالاعتدال له ولا اجرة مثله في عمله في المال والدين له
المال في كل وجه الا ان يفتقره فيقول استتره منك بهذا المال ولا يسر له هو ولا
بيع فاسد والدين لا يطيع لواء خدمتها والسبع مسفر فليس مما يقول قال الزناز
هذا هكذا فاما عليه ان يرد زاسر ماله والدين رد على النافع وكلما اختلفوا في الدين اذا
استتر انا المال بعينه وبما لم هو فليس مما يختار فقال ان يرد المال والدين وكذلك الخطه
ان يرد في رد ما ارجح وكذلك السمجة وما ينز
فاما الجارة اذا اختلفت
فصل

فصل

بولدت منه فالتاسع ولد له من النصارى اربعة اولاد وواحد ولد له من
 ولدها فبنوه ما نقصت من الولاده لم تكن عليه شرا وان كان اهل من ذلك كان على الغاصب ما
 بقى وقلد السباعى واصحاب الحديث يردوها ويتردها وما نقصت من الولاده و
 صبرا وقلدها ان كان استكرهها وانطا وعنه ولا خذاق لها وكذا ان كان بولدت من
 غيرة اخذها وولدها وما نقصت من الولاده لا يجمعوا ان الولد لرب الجارية وان
 له اخذه وما نقص الجارية وولد الغاصب فعليه قيمته لانه متبعى ظاهر جاني
 ولما قول من خالفهم من اصحاب الدار ان انما نقصت من الولاده بغيره ولا يملكه
 عليه شرا فيكون نقصان الجارية بغيره الولد فالولد لرب الجارية لا للغاصب وبها
 عليه النقصان في ماله وقلد مخالفوهم من اهل الدار ان الزيادة انما كانت في الغاصب
 وقالوا ان الزيادة لرب الجارية او للغاصب فالولد لرب الجارية قبل الغاصب
 الولد بحسب من نقصان الجارية ولو نقصت الجارية من الولاده وخرج الولد
 كان على الغاصب النقصان قل انما المقصود منه لا يجاسد به من نقصان الجارية
 اذا خرج منها ذلك اذا خرج جثا فاذ انما يجمعوا ان على الغاصب النقصان
 كان الولد ام لم يكن فان الولد للمقصود بغيره من الولاده او لم يصفها فلا صار
 الغاصب بحسب به على المقصود من النقصان ان انما يوردت الجارية
 صار له تساوى الصفه للسر لرب الجارية اخذ الولد فاذ انما له ان اخذه مع الزيادة
 ده ولا يعلونه عوضا من النقصان فقلت له فما الذي يحار قال يردوها وولدها
 وما نقصت من الولاده وعلى الوارد ان يرد ذلك الولد والجارية لغيره والنقصان
 بغيره من ورثته عنه لانه تار متبعيا فلزم الغاصب ان يستلم

子

1

السرور والرحمة والرحمة
باب آخر من الفول في الشبهات

والحكم في رد الظلمات والعصوب من الأموال والأراضى وغيرها وعلم من يرد
وإذا علم أهلها وسازجوه ذلك ونقصه والاختلاف فيه فليست
فان كان لا يعرف مال الغصب أو الظلم أو الحباية كيف الحكم فيه فلا بد له من
فان كانت الأرض أو دار أو عين ملك صامت أو قفلة ولا يجوز بيعه منه
لأنه ان كان ممن لا يجوز البيع ولو بوضوئه بعد الرضا من غير العلم
فان كان طعاما يفسد أو حيوانا يحتاج إلى التدبير أو ثيابا تتاكل
فسواء ذلك كله فيقر منه ويطلب صاحبه فليست عليه طلبه فلا ان كان
له وارث في بلد أو في غير بلد طلبه حتى يوصله اليه ولذلك ان كان المال حيا
طلبه في بلد أو بلد غير بلده وان كان ميتا طلبه وارثه وان استغنى عنه مات ولا
وارث له فليست صدوقه عنه وعد روى في ذلك عن عمر بن الخطاب أنه استتر من
رجل جارية فبطل منه فبطلت عنه فطلبه فليست عليه فليست صدوقه عنه
ويقول الله عز وجل في الرضا والافلاج في ٥ وروى عن عطاء انه قال في الغصب
انه يصدق فيه فليست فان كان ربح في العبر واستقل قال مسيلك ان
صاحبه أو وارثه اعطاه ما ربح عليه وان لم يجره طلبه فان استتر منه
مدونه فليست فان كان يعلم بالغصب أو الظلم أو الحباية ولا يعلم بالعصوب
منه ولا يسأل عنه ان يعرف قال فليست صدوقه فليست فما اكتسب على غير الظلم
فلا يجاوز الله هو والعنلا وما اشبه ذلك في الحاطة ما ورتك اوله كالحطه قال
فليست صدوقه فليست صدوقه فاذا انصدوقه طاب له ما يفرق فصل فليست
فان كان الغصب أو الحباية من السلطان كما لا يكتسبه من الحباية أو من الكفاية
تأخذه مال الجند غير طبيب انفسهم وغيرهم من الناس أو كالأرض يجوزها
يُدخل بعضها وارثه فليست بلدها فلا اما ما اخذه من السلطان واختانه فان
ذلك يكتسبه الناس فيه محليون فما كان من غير أو عرض يورث الأرض فليست

شبهات
توفيها
من نرد
لست
لقد ذكر محله
شبه منه
بما يكمل
بأنها مثل
فلا لا كان
لها كجها
مات ولا
سنترا من
بتمرها
العصب
فكاز
من منه
المعصوب
على غير ظلم
نصفه فلا
قلت
ومن الكتاب
يجوزها
أنه فان
لا أرض فارت

نقص العليا قال نرد عليهم وهو اعلم ما تولوا ان على القاصد واجبا ان يرد القصة
على من غصبه والعصب والحياته والكتاب والسنه اوجب الله حله وعلا
المالكه ولم يستثن سلطانا ولا غيره وقال اخر من لا يرد عليه لانه ليس له ولا
ملكه واما هو حق للمسلمين وقد ثبت في السنه ان من حاز الله مال من رجل
بغصب او بغيره وهو يعلم انه كان في يده لغيره اخذه بغير حق كان عليه ان يرد
المالكه ولا يرد له من غصبه واختائه من المالك وهاءه غصبه خونه لا شك
فيها وشك ان ما في ايدهم حقوق للمسلمين فان رد عليهم رد عليهم حو غصبهم
كان لهم عونا على ظلمهم وما هو فيه ولكن يخرجهم الى المسلمين فليس حق الحماة
من ذلك قال ابن حزم عصباء عنه من مالك مخرجوا اخترا من ارضه
ارده عليه لانه لا يملكون وانما مثل ذلك بغير ستر نكاح رجل عصابة الثقات
التي قالوا يجب على من ارضها المالكه ولا ارضها الا للبريد بها واما ما
كان من اهل النخاطه الظلم والعصب وليس له مالك بعينه غصبه منه
فوجب ان ارضه اليهم واوليهم ما تولوا ولو جاز ان ارضه عليهم اذ علمت انه من
مال النخاطه حقوق المسلمين كل من ارضه من اموالهم انصدقته ولسه ووا
لحياته واحد ونصف يجوز ان تصدق وقد يجوز ان يكون بغيره ليس للمسلمين ان يرد
وانما هو لغوهم معصونين باعبائهم فكيف يجوز ان تصدق بما قد تمكن ان يكون ملكا
لبعض المسلمين خايله مما غصبوا منه ليس من الغني ولا غيره مما لست
كلهم صرحوا او اهل الذمة ليس منه شيء من الغني فرده عليهم اولا حتى يلقون الله
وذلك به اذ كان غنيا او من مناع او حازه او عدي **فصل** قلت
اذا كانت الارض فيها حكم اخذ ان كانت من ارض الخراج وقد اسلم عليها قومهم او نزلت ارضا
استطاعت انفسهم فان اقبلوها ارضها واقتت عنها الخراج هذا اذا كانت ارضا
بعضا وان كان لم يهاجروا من بلادهم او ساقية او غرسوا فيها شجرها حتى ارضه عليهم
فلا يردون ارضهم تصدق به منه وان كانت ارضا حرة وهو يكون ليس من ارض
الخراج كل من اسلم عليها اهلها بملكه مدينه النبي صلى الله عليه وآله وسلم ارضا

اعرف
نرد اذا كان له وارث

والتباعد عن الجور

والتباعد عن الجور

فقط النبي صلى الله عليه وسلم أو من أمان عادك وكما أقطع النبي صلى الله عليه وسلم ثم ما عثر
وكما أقطع محمد رضي الله عنه عليا رضي الله عنه بلع وكما أقطع عثمان رضي الله عنه
الذي لم يقطع أبو مسعود ونماز وسعد وخباب رضي الله عنهم ونماز وصالح
عليه السلام كخراج معلوم كما صلى رسول الله صلى الله عليه وسلم على أهل الجوزان فلم ير الواعظ ذلك
حتى أكلوا الدنيا فاجتمع محمد رضي الله عنه كذا النبي صلى الله عليه وسلم سترها عليهم لأن أكلوا
الربا فلا صلى عليهم وكما صلى محمد رضي الله عنه مدنا كثيرا من الستار منها أهل
و قال محمد بن عبد الله المسعودي رحمه الله فليكن ما خذ ٥ ونماز وصالح عليه السلام
من غير خراج كما صلى أبو عبيد رضي الله عنه أهل الجوزان ثم رآه
المسعودي فيما كان من هذا الجوز نزلها إلى أهلها أو إلى الولد عنهم
وأما الأثر فإن كانت من أرض الجوز فليزدها عليه ولا ينفق ما وصلها إلى غيره ذلك
توالها وإزالة خراج المسلمين عنها وفيها حاجا أمام عاد لم يقرها له ٧
بدر لعلها ما أقطعها الآية العدول ما لم يجد من يملك معزنها فليزدها
جوزت للمسلمين ولا ينفق سنتها ويطلب حكمها من يملك خراجها عن المسلمين
أما ما عثرنا على ما جعلها الله عز وجل **فصل** قلت فإن استيقظ
فما عثرنا من العرا من الصدقات أو الخمس قال فالصدقة له أحب إلى الله
قد استيقظت أنه ليس له وأنه للمسلمين فلا يرد عليهم حقوق المسلمين كما
هو بل أهل الزكوة حقوق المسلمين بل هو قلت فإن كان أصالة بل الخصال
من أمروا له أو الرضا فلا أما الخيانة فلا عزو إن أمروا له لم يخل على
بطلان ومقصدة فالرد عليه أولا وإن كان من أمروا له على الظلم والمقصدة
فذلك محمول فيه كالحمل في الباد الأول وأما الرضا فإن لم يرد الرضا
منه يعني فليست فيه وأما ما اختار من الجند فإن كان اختار من جند أعدوا
للظلم والظلم والعصب فليطوا على ذلك فقد أحل العلماء الصواب ذلك فقال
نصفه يرد عليهم وهم أعلم بما تولوا ٥ ولا ينعى بصدوقه أو غيره على ما أحلوا
في المسئلة المتقدمة وأما خراج الصدقة به ٥ وإن كانوا جند في جور العدو
ويقر ما صلى للمسلمين فإن عاقبه العلماء فالوا يرد عليه لأنه من مصالح المسلمين
فلا ينعى كلهم ظاهر جاز لا ينفقها بل هو السبعة

الكاذب وعلم
القصص
فيه على ما
لقد عثرنا
له ٥
من اجز
فليزدها
أهل الجوز
لم يردوا
من لا عني
من سائر
لقد عثرنا
فأخذنا
جانبه
فلم يرد
ويقول الله
وسلم الله
شاه الخ
سأه بلع
أخذه
أمر الله
لنبي صلى الله
رغم أن الله
طهره
عليه وسلم

[illegible]

بنازه از
فارسه است
من ظلم
الترکی
هم الامام
نما به او
وزان الحصور
وكان
دا ذلك
من ليس
بمصرين
مضاهيه
مضاهيه
من اميره
عوبه
زهر و لغت
ها و کيف
نکات از
باورث
اکبر حبيب
دشمنه
حال بعد
ودلکه

از برادر خرد بگوشتی که اندک فد اخراجت من الحلال و قد سمعنا رسول الله صلى الله عليه وسلم ذلك بخبر واحد و اعنه ابن مسعود انه قال اذا سمعتموه فليبدوا رجلا فانا انزلهم و لم يبق احد فقمتم عند الرحمن برحمة و غنة كتب ذلك الخبر و قد ذهبت بعض الاعمال من حديث ابن مسعود ان النبي صلى الله عليه وسلم اذا كان في الطريق انزل رجل عليه و انزلهم بها القاحلة عند الرحمن من رحمة و غنة و لما اكد يقر بذلك علم ما و قد كتب لك من ان اخبرك ان يكون اخراج من الحلال و هو ايضا كذا ظنك

باب اخذ من القوي الشبهات وتوفيها واخراجها

عوز له ان يسلك من الشهوة اذا نادى منها وبالك او نلست وبان ذلك
ووجهه والاختلاف فيه قلت فاذا كان في حاله مما ورت او بها عاقل بما
لا يعلم لاحد فيه حو يغبه او علمه ولا ينظر من صاحب الحق ولا يقدّر عليه فامرته
بالصدق به وهو غير محتاج هو وعباله او هو ونفسه لا يمكنه المكسب قال
ان كان اذا صدق به بقله ما يكتفيه وعباله فليصدق به وليس محتاج اليه
وان كان قد ذهب ما في يده ولم يبق عنده الا بقدر ما يلزمه از صدق به بعد
التحري من امرته او مما اكتسبت ان اخبره بقي البسيرة التي لا يكتفيه بل الناس
في ذلك يميلون منهم من رزق ازله از خمس منه بقدر ما يكون ويأمن له مثل القدر
يستغله فواما ان يغلز ما يحرقه مما ياتيه منه القوام او يقدّر له لصناعة
تكتسب بها واحتموا انه لو اوقف ذلك على بعض الفقراء يستغله ويحرق
فيه ثمان جازا فاذا اوفر ذلك بنفسه وعباله ما يفعل بل الفقراء جاز ذلك وا
ختموا الحديث فبيضة من البخار وعبر النبي صلى الله عليه وسلم انه قال من يصيب
سدا اذ من عيش امره فواجر من عيش وهذا قول ٥ و بعض اصحاب الحديث لو
از حلا اعتقد وذهب ماله كان له ان يسأل او ياخذ من الصدقة بقدر ما يرجع الي
جمله الا ولا من الغنا ولو كانت عنده عشرة الف مثل ما كان في عيشه وجارته
او غلته من السداد والقوام من الكثرة المعقولة هو في السداد والقوام وا
ختموا الحديث فبعض هذا الحديث ان طلحة حيث شغله ببيتانه عن الصلاة فقال
لنبي صلى الله عليه وسلم وجعله صدقة لله فقال اجعله في فراشك خير لك فاعطاه

جسار و بافتاده و قالوا حايط من نخل اعطاه رجلين و احكموا به مرضى الله عنه
انه فلان اذ اعطينا و اغنوا و ان يحترق الله عنه اناه اعرار رساله من الصلوة و
عطاء نافع يسعها طيرها قالوا و هو ذك قسمة دانة و قالوا اخرون ليس له و
لكن يخرج منه و لا و اخذ منه و هو الفنا لانه اراد حو و الغنا بعد اذ ما لا يستحقه
ربنا في الفقرا و اراد حو و الغنا و قالوا اصحاب الناس الغنا ما ينزلهم و انما اراد
هو و الناس و قد اراد ما يستحقه لكان اسر من عياله من الكبار من اجل الظلم و سر
الشراب و لبس الثياب و احكموا و الما ينزل الله عنه و حل جعل الكاه على الاعنيا
و اراد اعر الفقرا و وجبت الكاه على مالك الما ينزل من مالك الما ينزل الله
مالكها و وجبت اذ اراد الله عنه و حل جعل الكاه و اراد حو و الما ينزل

عنه قالوا فاجاز ان نأخذ منها ما نكف به على اختلاف ما قالوا والى نأخذ من ذلك ان
كان هو نأخذ العفة قد عود الله عز وجل الرضا عنه مع الضيق والخسار المتوكل على
الله تعالى فليخرج ذلك كله ان كان وحده او كان معه من الكبار من يصبر كصبره او قدما
منه فليخرج نورعا وينوكل على الله فان الله عز وجل يسلطه لمن يشاء وان كان له
طعام فليأخذ او كذا من كبره خرجا فليأخذ من كبره الرضا لا يلحقه فليخرج منه ذلك
ما يتبعه من الاطعام ومن كبره من الكبار ومن كبره هو عنه فلا ياكل منه شيئا
لانه قوي ودينه ودينه وطلبه فمن ما وجد غنا اخرج ما بقى فان وجد سعة
تفضل على حوائج حاجته الى ان يخرج مثلا ما كان ياكل من سعة وبقى فلا يجد فهو معذور
وان كان يبيع الفلألا يامر ان يخرج الرضا لا يلحقه طلب المعاش اذا جلى وغنى فليخرج
منه بقدر القوت ويتصدق بالباقي فليست كمال ليس من معلوم ولا كمال بقدر ما
اذا جلسه فاستغله في تجارة او زراعة او غير ذلك جامعة القوت فليكن ما با
كل مما يخرج او يخرج الاخر فلا يجد غنا يتصدق بالباقي المال فليكن المستغنى
لدا من المال فليست فان لم يكن له شيء من ذلك تسعة غنية او لا يجلس التجارة
او لا يجد لدا يستغنى بها فليست له او لا يجد ذلك أرضا فليقله المال فالجيبس لكل
انسان من كل الطعام والشراب ما ينزله من رزقه وسدده بالباقي وما جيبس من
او مال مستغنى فليكن في طلب الجلال منها ما وجد عوضا منه اخرجه وان وجد
طعام يوم واحد فما هو فيه فليأكله ولا ياكل منها في يده فيعمل على خسران ذلك
كلها وجد لعمه من طلال كلها واستغنى عما جيبس من رزقه عوضا منه او لا يجد
عوضا فارحوا ان يكون معذورا فليست **اراد** ان يخلو رزق ودانته من سلطان
ولا جيلة له ولا قوة على العمل هو وحده او عباله في موضع الفلألا كيف من
ان يصنع **قال** ان من الجيبس ما يقبضه من غلة او تجارة ما ياكل مما يخرج او يخل
الارض ويوجه الباقي وتكون في طلب عوض من ذلك فكلما فضل من ذلك عز فونه
حقه لله عز وجل المساكين وغيرهم وكلها وجد طعاما مما ياكله فون يوم او
اقل من فون يوم او اكثر من ذلك اكل ما وجد في ذلك اليوم وامسك منها في يده
لم يخرج منها غلة فليست مما هو فيه **قال** على قدر قوته بدنه وضعه

عز

كان من اذا اكل الخ
كان هو البذل فما
ظنها خاف ان
بقدر ما يعونه
له انما ياكلها حتى
ولا يجد عز فون ما
الحاجة السدده
قلت فان كان ما
بقدر قوت تنفذ
ولن كان فون الفلألا
مع ان يقول لا
هو امر لا فاداع
عليه وسيله لو
من ان يلقه من
سجنت خبثت و
في كل ما قدر الله
فادان كان ذلك
لو كان حلالا له
فان كان ربه
ارضا يستغنى
لهم لو كان له غير
فان كان له مال
قلت فان كان
فان كان فون ما
مخرج

غذاؤه ولباسه من المال الاول وبقدر اعباله ان كان ضعيفا فوافوا وسقطوا
المال الثاني لانهم فقرا من عدد الفقرا قلت لم يستحق له ان يطعمه غيره ولا ياكله
في رعيته خطاه احدا من ارحمه عليه او كذا اذا كان هو اعطى والماله انه افوا
ما هو اذا كان عنده من الصبرة والقوة ما ليس عندهم فان اختار من هو فليتركه وان
يقولوا ليس هو عليه منه بقدر القوام لان صغارهم موضع يستحقوا الصلحة وال
لكن لا تأمن ان يخرجهم صغارهم الى ما لا يحل لهم وهو كذا اذا كان ضعيفا لا تأمن ان
يخرج المال كذا له فليتركه فان كان يعرف من ضعفه بعضه انه لا يصبر حتى
يشتد الجوع دون ان يرضيه مع السلطان او يكتسب ما لا يحل من فساد ونفسه
ما والدجول فكما يحرم عليه قال فاذا كان منهم من هذه حالته فليتركه بالتمام
ولا يترك تحفظه واجل عليه

بسم الله الرحمن الرحيم
الحمد لله الذي جعل في خلقه حكمة

باب اخر من الفول والشبهات وتوفيها

واخراجها الى ما يوافق على الكسب وكيف ينبغي ان يفعل فيما يستحق منها ان كان
ضعيفا وطعامه ولباسه وغيره له ولعائلة وتترك ذلك وبانه قلت
فان كان هو والكبار من عياله يكتسبون فلا ما هو وذا ان نفسه فليترك
كل من يترك من التوبة فليتركها وليكتسب وليتركه والكبار طعموا
حتى يكتسبوا من ايمانهم الكسب امسك عنهم ان ينفق عليهم حتى يراهم الجهد
فليطعمهم القوت في كل من كان يترك الكبار وازن معه او بعض الصغار
قال اما الكبار فليس عليه ان يخرجهم من اختياره وان يتركهم في كل
لهم وينفقوا ونوا وان كانوا من عياله فليطعموا ما يمكنهم من
وعمر كان منهم صغرا فليس عليه ما يلقبه مما ورث لانه هو لا يملك ذلك وليس
عليه ان يعطيه مقام ولده الصغار فاذا ثبت الصغار الوارثون معه فليس عليه
ما ورثوا من ابيهم ليس يمسك ما والاشق عليه ما يلقبه حتى ياتر منه رشد
قلت

ولا يتركها
قال فليتركها
ن قد جئنا
التوب الذي
جواحه من
يقتل بدمه
او عجارة من
ذلك او هو
للعظام والله
المستور فاذا
دور الطعام
ياكل اليوم
ن دعا الله او
كله من المس
فقد نصل يوما
مشبه بها صا
الربيع حتى
وكيف ليحت
قال ان العدا
عنه الله عروجا
من حوام يرق
منه ميتا
عنه هو ارحم
عليه الله عليه

ابن زعفران وغيره عن هاشم بن عمار قال قلت
 لابي عبد الله عليه السلام ما استسبه عليه في سائر خواتمه قال ذهبت الى جدتي ووافي
 النبي صلى الله عليه وسلم رواء ملك واللبث وانزع عني عن الزهر في خواتم
 جميعه عن ابائه انه سأل النبي صلى الله عليه وسلم عن كسب الخمار فقال اعطاه ناسي
 وزفقار ووزوانه اخرى رواء بعض استاذي رسول الله صلى الله عليه وسلم في
 اجازة الخمار فاشاه عنها فلم ير اسبالة واستناده حتى امرة از اعطاه ناسي
 ووجدت في رافع از ابائه ملك وترك ناسي او عبد اجماعا في النبي صلى الله عليه وسلم
 كسب الخمار فلم ير اسبالة وقال انما هي خمر قال اعطاه الناصح والرفيع في قصير
 له ان يعطيه الناصح وزفقار ولا يتركه فذلك ذهبت الى انا حطه في سبيل العدا من
 الطعام واللباس من واز وكذا غنا عنه يسعه نكل خواتمه ولا ينفق منه ولا ينفق
 مما كان من قبله سببا ولا يحمله غواثا من الاضطرار واز احط الله وهو علمه
 لا فصول ولا اشياء اخذ منه بقدر ما يقبضه والاله ينار منه شيئا قلت فلنكار جل
 غداه من مال مستور عنه من غله او غير ذلك فاقطاعه او قدر له فيه شي
 لم يمكنه ان يحمله فاحتاج الى بعضه من طعامه ولباسه ان يستغفر منه
 فيما كثر ولبس خمر ياتيه ما ياكل فيفقر منه ويترده فيه قال ان كان منها اخذ يا
 استيف والامر اقل من الطعام فاحب الى ازالة استغفر منه الا ان ياتيه حال شديد
 لحا واز يصفه ضعيفا لا يقوم له بدنه فلا يصار الى هذه الحال استغفر منه
 واز كان مما اصبحت باهون اموزه لا يظلم بعينه فليستغفر منه ثم ترده فيه

باب اخر من القول في التسهيلات وتوفيها

وذكر فضا الدين واصافه الضيف واخذ القوت من التسهيلات وبيان الحكم فيه
 قلت جازي كان عليه من قبل ان ياله ان يقضيه منه حالا اما اخذه من طعام
 او لباس فاحب الى ازالة يقضيه منه وبطلب غيره وما سوا ذلك فليقضه منه
 قلت فبراله ان يموت وعليه دين ياخذ صاحبه من حسنته في عهده ما يقضي له
 من الدين ليس هو خرام يقيه قال لا قلت فقد امرة بذلك فقال انما هو
 فان لم يجد وحش الموت وهو عليه فليقضه منه اذا اعياه

ناصحه

غروب

قلت فان كان من رجا من اسباب بقض من هادينه الا ان ذلك يتاخر وقد خرج عليه صاحب
الدين في القرض منه لان حرجه عليه حرلم وعند ما يقضيه منه وليس يستيقض
انه حرلم ولا بد البقر للشيك ويتو اذا صار اليه مستورا من رده فيه مكانه حتى
يقضه على الضيق والمساكين او عياله او اضطره الى ذلك قلت فان كان لا غنا به عنه
احب اليك ان يترده او يغذي به وتكون نية ارفع ويرده بغيره فانه لا يفسد
دخل عليه من المستور وتكون ذلك عليه حتى يجد سعة قلت فان كان لا يمكنه
ان يعزل طعامه من طعام عياله لكل واحد من خنزاعل حده وكذلك واحد من غيرهم
جزءه والاجتناء ارفع فيه قال ان كان مما احبب بالتكثير والقبول فاجب الى ان يميزه وان
يماز ما احبب بذلك فليدع خلطهم ولا يستطاع فان كان قد اضرت نفسه فذلك
عليها الطم ولحمد از حصه من الغذاء اكثر مما القاء معهم فيكون ذلك خداعا من نفسه
تخدعه باسم الزعق ومعاشه لتزداد في غذائها قلت فان اضاف به ضيق او رازة
زانزاله او يطعمه منه ولا ياكل عنه قال ان كان الاخر او الضيق ليس يقضى له
مثل ذلك فلا احب له وان كان فقرا فليطعمه منه لانه لو اراد اخراجه لم يكن له
وجه الا مثل ذلك قلت فان كان غنيا اضاف به في فدية او بترية او في حصيل
لا يمكنه شتر الغذاء اقل هذا الر سبيل في القفلة والحصد ومعه الجدة فليطعمه
ايها قلت فان كان يعلم انه يبيع مثل ذلك ولم يند له من الجوع ما ياكل عليه قال ان
كان يأسر منه فليعرض ذلك عليه لئلا يضيع حوائضها قلت فان اختار النزع وصبر
عنه او اعلم قلت فان كان فقرا اسلك مسلكه وهو يبيع ما هو له قال فلا
يطعمه لانه يقتنيه اذا كسبه ما لو علم له لياكله قلت ما عليه اذا لم يعلم
قال ليس على الاكل من يقتنيه به ولا كثر اخاف على المظفر اذا علم انه يترده مثله
فليطعمه ان لم يسمع ان يقول اسير من كثر ما خاف مما يترده وهذا ان علم الدين
والدنيا وتراهه الدين انشد عليه لو علم بذلك قلت فان كان من اضرت نفسه
حتى صعبه او اذا لم يقطع فليطعمه من سعة من نفسه او لا يطعمه ولا
اضرت نفسه اضرا فدا خطابه حتى يقطع في اسبابه او لا يطعمه ولا
يعلم لانه هكذا يتدبر ونفسه فان ياكل منه اذا خاف ان يقطع عما هو اولاه
فلم نفسه اذ فعل ما هو جابر في الزرع على نفسه ولا يرفع صفا

[illegible]

الحكمة
خزء من طهار
لبيضة منه
ما مضى
الجنة الخيرة
والاعمال
ظلمة

لا يقطعها عما هو اولاه ولا اخباه از يطعمه منه شيئا ولكن يطعمه المستكين او
 الفقير الضعيف من عياله الذين لا يسلكون في افعالهم والى مسئلة قلت وكيف
 يطعم عياله منه القوت او كما تأكل هو او توسع عليهم قال لا يضيق ولا سعة مقره
 ولا كثر ونسقاط العيش لازله از يعطيه كما يعطى الفقير قبلوا عطا الفقير الحزالة از
 يعطيه ما يقدر عليه قلت فان اصاب من المستفرض ما اعطاه حتى يرد مثله عليه ماذا
 دفع نبيه من مستفرضه رد عليه مثله قال ان كان مما يصح له ان يتسبب بالامر العظيمة
 ولم يجد له صاحبه فليس مستفرض منه ان يشتد به الضعف قلت فان لم يجد ما يقدر
 عليه اليس يكون عليه دين او اخوه قال لا يجد منه على غير الغرض الواحد له عليه فرضا
 از نرده از اليسر قبل الموت والا فلا من عليه بقول اخوه من منه على ان جاز الموت
 قبل از افضيه فانما منه في جاز فاحب الى اخاخذ منه على هذا الواحدة منه على وجه
 المواساة له ونبيته از وجد زده عليه والى ان يترك عليه في الاخوة شيئا

باب اخر من القول في الشبهات ونوفها

وذكر طاعة الاهل والوالدين والاكل واللباس من الشبهة وبيان ذلك وما
 يجوز منه مما لا يجوز قلت فان اعتمدت اهلك وولده واطهه واليه يستغصون
 بما ياكلون وبما يشربون قال ان له از يترقى لهم ولا يصيب ما يتردد من ذلك قلت
 فان كانت اخت او اخ او فدية قال هم يملك المنزل قلت فان كانت والدته او والد
 قال از احشا اكله ولم يسخطوا النذرة الاكل فليؤمهم بها انه ياكل منه ليرضيه بها ذلك
 قلت فان لم يرضها و حضرا ذلك منه قال ان كان بخلاف ذلك منه ولا يسخطوا فليدارها
 ولا احب له ان ياكل منه قلت فان كانت والدته لسخط وتغمر قال ان كان مما لم
 يكتسب بالعصب والظلم يقينا فلياكل منه بغتة مخادعة من نفسه قلت وكيف
 يكون مخادعة من نفسه قال يكون نصيب منه بقدر ما يرضيها ولا يجوز ان يكتسب
 ذلك والفضيلة التي نصيب منه بعد اكله لما يرضيها خدعة من نفسه كانه ابتدا
 يملك الفضلة فاكلها بهواه فغير از امواره والدته بذلك انه لو أمسك عنها لم يرض
 يسخط فقدر على حيلته انه اخذ الخدعة من نفسه قلت وكيف يقال يرضيها
 فلا في من اخذ اللغمة بها طويلا ووسطى في اخذ الثانية ووجهها انه

غرض

المستخير او
لست وكنت
اسعة مفردة
فما حازه ان
تلك عليه لانا
ب الامر العليقا
ان لم يكن ما
عليه فوضا
ان جاني الموت
فه من غير علة

ذلك وما
الهم يصور
من ذلك فلت
اللة او والد
يرضه ما لك
عطا فليدارها
بان ما لم
فلت وكنت
نور ال كسيف
ه كانه اسبا
عن حاله
ال كسيفها
ووهو هاته

عن مقصود فاذا لم يفعل هذه الاعمال وهو يقدر عليها فذلك خدعة من نفسه
فلت فان كان لم يفعل ذلك قال مما مضى لم يترك خدعة واستعان لما يستعمل الا انه
ممن جعه نوقه ويجد ان الله جل وعز قد علم منه انه لو امرته والدة ان يترك
شيئا يتصوره لدارا ولم يخدمه الا اقرارا بقدر عليه مما يرضى فلو كان قد راع
خوفه في الاخرة من غير ذلك خوفا من خسران لعلته في الدنيا لسقط ذلك وبعث
به فليتب فلان اذا علم على الناس ان الله يتصور منه قال فليعمل كما اخبرك ان حاز
ان يدارها من غير ان يسقط فلا يفسد منه شيئا فليتب فلان ان كانت تسقط من ذلك
قال فليتبسبه وان كان عليه نوبيا غيرة او قد راع غيرة فليخلق ما ليسند واولاد
الغيرة وتبني ذلك النوب فيصلي فيه ما تم نية فان رآه فليعمل بانه قد احياه
عقلا لا يجوز له فيه الصلاة كملت فان لم يقدر على نواف غيرة فلان هذا مضطرب
لو لم يامر به والدة لكان ينبغي له ان يعمل فيه ولا يصطلي بغيره لان حلاله عزبان

باب اخر من القول في الشبهات
وتوقفها وذكر الحج واصطحاب الحنيفة وكفارة الايمان والحدوز من الشبهة
وسان الحكم في ذلك والاحكام عليه فليتب فلان لم يكن حج حجة الاسلام ولا
عنده الزاد والتاجله من هذا المال فلان اذا لم يقدر فيه غصبا بعينه ولا
اضمت بالغصبة والظلم فليخرج اليه فليتب وكنت يكون اصب بالغصبة بما
لظلم فلان انما المسلمون يسبقه فليهمز ويغفر ويطلب في ارضه فليعمل انه لم
يعينه فاذا علم فلا يخرج به فليتب فان كان من يغافل المسلمين ويظلمهم ولا يعطون
ما صار اليه هو الذي اعطيه على الفئال وكان من حجب السلطان بكنائه او بعماله
او بغير ذلك ولا يعرف فلا هو كساية السلطان وان كان غلبا وان كان ما لا
يلتفت اليه اعطيه على الفئال او كان فيه غصبا بعينه فليخرج به الحج وان قدر ان
يكون عداوة ودعاه الى ان يقضي حجه من غيره فليعمل وان لم يقدر من ذلك ان يخرج
الى كل مكان للحدوز فمن قد يحرم الزمان من حجة الله به يوم الحجة وودع القبا
اخضعوا عقلت في فقه منهم اذا روي حجة العفا فليخرج من احرامه كله وانما
منع من كونه النسا حنيطو بالحدوز طوام لا فاضل يوم الحجة للشبهة

بأن

ولا ظاهرا

لا اله يغيث من اعدائه لا اله عز وجل دعوا وخرق عليه صيد البئر ما دمت حراما
فاذا فرغ من صيده اقصه جلالة الصيد ولو لم ينزل اعدائه ما جلالة الصيد و قال
بعض العلماء لا يصيد حتى يطوى ثلثت طواف الاقصه و ذلك خطأ و التاويل لان
العلماء يرون ان الصيد له جلاله و مما يدل على خطايه ان الله عز وجل صرح بسنة
عليه صلى الله عليه وسلم الخمر من لبس القميص و الغمامه و السر او طر و غيره
فلم اجمع العلماء ان ذلك مباح ثبت ان اعدائه قد زال قلت فلان لم يقدح على
غيره في يوم النحر قال عليك غذاؤه و لباسه يوم عرفة من غيره ليس يوم يدر
الله عز وجل في الدعاء و على ظهره و في بطنه مما لا يشك فيه لا ان الخمر هو عزوه
لان من فاته يوم عرفة ان يطوى النحر من يوم النحر فاته الحج و من كان معه فلم
يقتله الحج و ان فاته ما بعده كان عليه في بعضه الا يقضيه و في بعضه ان يكون
فان لم يقدح على شيء فليقبل الغذاء و ليرض بالاذن من اللباس فرجه و ليعال الله عز وجل
منه انه مغمور بذلك ولو خوفي ان يكون مضيع فربضه الله عز وجل في الحج
ما خرج من قلت فتراله ان يخرج به تطوعا فلان ان كان لا يقوا عليه على اخرج ما
يديره و يخاف ان يخرج الى ما هو استر منه اخرج به فها هو رقيقا باخذ القوام
فوقه و امنه عباله فان قدر على ان يكون غذاؤه من غيره و ما تخلف لا يملكه منه
فلا بأس بذلك و ان كان لا يقدح على ان يكون غذاؤه من غيره و وجد من جملة
ذاهبا و جانيا فلما خد منه بقدر القوام كما ياكل منه وهو مقيم لا نه لاخذ القوام
منه وهو في بعض الطاعات اولا به من ان ياخذ القوام منه وهو طارغ من ذلك
فلاذا كان لا بد ان ياكل من ذلك وهو مقيم ولا بأس ان ياكله وهو طاعة و ان كان لا
يحد من جملة فلا اثر ان يكثر منه راحله و لا يستريحها قلت فكيف رايك
له اذا نوافه ان يغتدر به منه و لم تسع الحلال في كل جوابه ان ينهوه منه كما هو
يستعمله في مثل هذه البسراج و سحار التنوير و في غسل التوبه و الحمامه و في
الحمام و غيره ذلك و رحمت الله في ذلك حديث رافع بن خديج و محبسه فلا حرج
الراجح منه ذلك اذا كان في حيزها فالاشبه بالراحله في حيزها لا في الحمامه
منه و لا في سحار التنوير و ما اشبهه لا يترك القوام الا لله و تليها
اشبهه - حرق له رايه عليه السلام مساكين و الفقراء الاخرى من لا غنى

از

عَنْ

وهو
عليها
فلان
العدا
مفيدة
لوسنة
له في
كسائر
الاطب
فدش
اقامت
لا يخرج
ذلك ان
المسنة
فمنه
ولا يست
عرب
العلماء
الله
العلماء
امه ط
العلماء
خرام
فستف
صوم
انا مال

وهو عن الخ ولا يأخذ ما يستحقه الفقراء والمساكين ويستتر به راحلة يتطوع
عليها قلت فكيف يحب له الغذاء ومنعته الراحلة والغذاء أو لا من عنده
فلما أخذ الغذاء من عنده فهو حرام إلى أن يكون الغداء منه وإنما رخص له من
الغذاء لأنه يأخذه وهو مفقود بحيث ملا أخذه فهو حرام والراحلة لم يأخذ له فلهذا هو
مفقود أو سألني عن دابة يركبها في حوائجها والراحلة لم يأخذ له فلهذا هو
أو سألني عن دابة يطلب معاشه الذي لا يقبضه غيره إلا بالركوب فلهذا لم أرخص
له والراحلة قلت فلما أعطى ما لا يقبضه غيره على الخ وكان يسعه للزاد والراحلة فما
لها أن تجعله في الراحلة أم لا جعل ما تشبهه عليه من أهله وأولادها وأهله إلى أن لا يخرج
الابطين كله وإنما يحب له الخروج في الكثرة إلى أن يكون غرضه من تركه
قلت فلهذا جعل المستتر في الراحلة وجعل ما عداه قوتا في جنته كما سأل منه في
إقامته أركبت كرهت له ما يستحقه المساكين في الراحلة فلهذا لم يجعله لزجوف أو
لا يخرج ولكن ما قدره الله عز وجل فاحب إلى أن لا يتوجه إليه إلا بطيب ومع
ذلك أنه سجد أو أحدا لا يمكنه فيه اكتساب الكثير ذلك وإذا أقام فقد يصير له
المستتر في الأيام أو في الشهر مرة فيعقد منه فلهذا لم يجعله في حوائج المستتر
فيستوجه به إلى الله عز وجل قلت فما يقول أهل تركه قل ذلك عليه وأجب أنه ملك
ولا يستيقظ يقبض المشبهه شك قلت قل يندرز أو خلف في غير أنز أو ينفذ
عز منه أو يوفي يندرز منه أو عليه في حصة الصيام قل إنما النذر في غير
العلماء أحلاف أنه يوفى من كل مال لا يستيقظ أنه حرام وأما طهارة الأمر قل
الله عز وجل أوجب الأطعام على الواحد وجعل الصيام على من لم يجد فقال بعض
العلماء بكفر بمنه منه وذلك بخبره وقلار عصم قد استنبه عليه ولا يستيقظ
أنه طلال وإنما يحب له أن يكف من الحلال أنما استقما عنه الكفارة بالأطعام فإذا
كان في حلال الحرام فالحرام حلال واجب عليه فلما لم يقطع أنه حلال ولا يستيقظ أنه
حرام كخبره فإذا لم يقطع أنه حلال فقد زال عنه وجب الأطعام ولزمه الصيام
فيكف عنه بالصيام ونسوة واحتياطاً فلا يترك خبره عند الله الأطعام كان
صومه فتره إلى الله عز وجل إذا طلب الاجتناب لله عز وجل وأن كان لا يجزبه تركه
أنا بالصدق بذلك وقلار قوم ليسوا من العلماء من حرموا

دمت خرم
 و قال
 لقا و لا ز
 ل صبح لست
 ل و عترة
 ل نغد على
 ع و م ندر
 ل و عترة
 و م ندر
 ع ا ريك
 عا الله ع
 ع و جاز
 و اخرج
 يد القوام
 ل هله منه
 و جدم من
 ل اخذ القوام
 ع من ذلك
 و اركان
 فكتب راب
 و منه كما
 محامه و
 ا فلا
 ل ل ل ل
 و ل ل ل
 لا غلب

الاطعام لا يحزبه والصوم قد لزمه وقد اخطوا ذلك قلت فما يحتاج من ذلك
قال الاطعام عند حزبه وذلك انه لا يستيقظ انه حر لم وانما عطيه من تسبيحه
العزله المساكين وان استظهر بالصيام فقد استظهر ولا اعليه عليه
كتاب اخر من الفصول في الشبهات وتوفيها

وذكر السنو عن المال الشبهة وما يلزم منه مما لا يلزم من تعامل وتلزم
امره وعثره وبان ذلك واحواله واسبابه قلت فاذ الشبهة عليه
الشبهة ان يكون حر لم او حرام ان يكون من له من الشبهة ولا يعلم شيئا ظاهرا
ظهوره بل انه حر لم ولا حرام ولا حرام ولا حرام ولا حرام ولا حرام ولا حرام ولا حرام
انه استراة لكثير لان الحلال العزلة او يجوز ذلك هل يجوز له ان يسأل ليتبرر صدق
من تعامله او من يدعوه او من يجله قال لا يجوز له ان يسأل عما يستتر عنه
شواير القلب والظن وانما يسأل اذا ظهر له شبهة يديه اما وما لم يرها
تعالى او ما لم يجل اليه منه ولا يجوز له ايضا ان يظن من يستتر عنه امره ان
كل طعامه حرام ولا شبهة ولا يمسك عن طعامه كجزء او نحو فان يكون شبهة
لا يجرى بحقوق شواير الظن دون المسئلة قلت فبان قول النزيل الله عليه
وسلم في لوجه استنبط فليكن البر ما لطمان اليه القلب فالله هو ما اعنا الله
صل الله عليه وسلم وليس هو ما فرض ولا ناسع لما نهله الله عز وجل من مشي
الظن وقول النزيل الله عليه وسلم اياك والظن فانه انذر الحديث بقوله لو ارضه
لا تسبح ما حرم الله عز وجل من مشي الظن ولا ما نهى عنه النزيل الله عليه وسلم
فاما معنى قول النزيل الله عليه وسلم لو ارضه استنبط فليكن فاما معناه ما
اراهه فما ظهر له من السبب لا مما اراه من وساير الشيطان التي فو لها من
سوا الظن المحرم قلت فيسره لخصر افهمه في الايام سوا الظن فان
الذي لا يكون له العزلة او احب او العالم فراه في سببه على سوا سببه
منزل او حشركه ولا يجرى في ذلك ولا يجرى في ذلك ولا يجرى في ذلك
ولا يجرى في ذلك ولا يجرى في ذلك ولا يجرى في ذلك ولا يجرى في ذلك

برتبة امره والدليل على ذلك انه سأل ذات ليلة فقال اني تكلمت في الامم والامم
بعضهم الان فاخذوا الكهانة واطعامه اباها انا بكر رضى الله عنه مما يدل على انه
موضع ربه و عمر رضى الله عنه سأل ابا عبد الله عما جاء به فذكر ان يوحنا رضى الله
عنه كلفه بخدمته ولا كثر رآه كثرته وخاف ان يكون حاله غير طيب فقال له
ويحك وانما استخار مسلفه لانه كان في اليه وانه ميسر عزامته وهو في كمال
بوتله الذي جعل على كماله عروضا المظفره اليه واعظم ما جعل في الرشد ان
مظفرته من امراته محمد صلى الله عليه وسلم ان الرشد ان يقول رضى الله عنه ليس
من احب الى الله عروضا من عبد الله في حبه وليس من اعظم الى الله من عروضا امام
وخرقه و قال عمر رضى الله عنه لو ان سحله ماتت تساطر البقرات خشيت ان
يسلمني الله عروضا عنك و كذلك سأل في اليه الذي سقاء اللبن فقال من ابل
الصدق او من عثرها لان ابل الصدق للفقراء والمساكين ولم يكرهوا ان يسفوه
من ذلك ولا يهتروا رضى الله عنه ان يشره في ساله خشية ان يكون قد فعل فيها
ولا غير ما يحب عليه وخشيته ان يكون قد صار الى جوفه مما لا يحاله فبقيا
لانهم يسألون الصدقات فلا وضعها مواضعها ووالها يقول مقامه ومسئول
الصدقات انك من المطهر من نساك فقلت فقلت يجوز للرجل ان يسأل
اخاه الذي يامن غصبه فلا احب له ذلك لانه ان كان يامن غصبه لم امن ان يرد
اليه ما كان مستورا عنه فتكون قد حمله على هيك بشره ولعله ان يردت ذلك
له البعض له في قلبه ولكن يردعه على ستر الله عروضا عليه فقلت اذا كان
قد ارآه امره من مال لا يعرفه ويرده او من سبب يربيه قال وان كان قد ارآه
بسبب منه ولا يقطع عليه انه اطعمه مردك او وصله من ذلك اذا كان يعرفه
بالنفاق لذلك فقلت فان كان يعلم انه لا ينفق قال لا يسأل اوله ان ينفق اما يربيه
منه فقلت فان علم انه وفاء ولا يوفيه اخوانه قال ولا يكره ذلك ولا يكره
له ان يسأل اوله ان ينفق اما يربيه منه ولا احب له ان يكسبه عن يده ولا يكره
ايه ان ينفق الصغار واما اخوانهم مضامر العلماء فعلة ولا يكره ربه
ويردع فقلت فان كان موقفا اسره وخشيته ان يسأل اوله ان ينفق

عنه

منه

رفع يده
احب
يا
والله
مراحم
قالوا
هو
فليس
مرفوع
عن
الرجل
اليه
غير ذلك
من
يعرف
مما
فيها
ان
الرجل
من

فلان في الكافله
ما يدعى علم انه
مدرسة روضة
بفعل المصنف
فهو كذا كذا
الجدد ان
عن الله عنه ليس
من جوار ام
شنت ان
فعل امر ان
والنفسه
فعل فيها
له فبقية
تامة ومسور
طراز سال
من امر الديو
ان عرفت ذلك
ان اذ كان
كان قد اراه
اذ كان يعرف
توفاه لم يرد
ولا ان
كسب
لا كذا
لمره به ان

رفع بينهما وحشة وكان من يستحق الاخوة والذين قال فيسله ان يجنبه ما كان ومقول
احب ان يجنبني كذا وكذا ان كان يامر عضيه والا فيجوز بالمدارة والتخلل ولا يسله عن
باب اخرون القلوب والشبهات وتوفيقها

ولا في الحجازة والذراعة والارض يكون عندها مقصود او يباع فيها المقصود
والا وما يلزم فيه السؤال وما لا يلزم واحكام المكاسب والاموال والاصول
من الحلال والحرام واختلافه وشترامه والاسواق وسائر المحج فيه فليست
فالتلايد دخل فيها الغصب هل سال عما سأل به وما يصح منها ولا ان كان
هو الاغلب عليها او على سكون منها فليست حتى يستقر وان كان ليس الاغلب
فليس عليه ان يسأل عن جميع الدنيا فليست كتب ولا تنجز الدنيا من ذلك فالاما
من فقه الدقة فقد كان من النبي صلى الله عليه وسلم وان يكره وعمر رضي الله
عنهما للزبا من اهل الدقة وغيرهم والعلو حتى قال النبي صلى الله عليه وسلم اني ولانا
الحج نغيبه عليها وقال له اخذ فقل فليستوا متاعه فاذا فيه خروجه خرو
اليهود والنساء وذرهم ولم يقل لا يمشي انسان عباء ولا يلبسها حتى يلبسها
غير ذلك ونهى صلى الله عليه عن الدنيا وقال اوردنا صفة ربا العباس وقد كان في
زمن ابوتكم وخرج قبل ان يعض اصحاب السر صلى الله عليه وسلم باع الحمار فباعوه
لغير الله فلانا هو اول من سرب الحمار ولم يقل سلوا الا تكون وقع في ايديكم ذلك
مما باع به فلان الحمار وكتب محمد رضي الله عنه الى اذرعيان انكم ولاد يدع
فيها المينة فانظروا ذكيت من مينة فلاباح لهم السؤال اذا كان الاغلب على المحوس
انهم لا يجانبون من المينة ولم يكتب اليهم انظروا الا يصنعوا المينة من جلود المينة
اذ لم يكن ذلك من مينة اغلبه لم ادر من بعدهم الى يوم الناس هذا على ذلك
ولا يدرى ان كان من مينة صلى الله عليه وسلم الا يمة الحوزة وقد كان صوابهم
من انهم لم يدرى ان كان من مينة صلى الله عليه وسلم ولا يدرى ان كان من مينة صلى الله عليه وسلم
من انهم لم يدرى ان كان من مينة صلى الله عليه وسلم ولا يدرى ان كان من مينة صلى الله عليه وسلم
وانتهب اصحاب المينة بل انه ايام لم يسأل احد عن شئ من شئ

أولهم من أهل الخزام فلنت وكنت ذهبت إلى السوق عن الأغلبي دور الأفل قال
أما واحد فانه أعلظ من القلب وأبصر من الأنباء وذلك أن النبي صلى الله عليه وسلم
كان إذا أوتى بالنسي قال أهديه أم صدقه لأنه كان واحداً واحداً صلى الله عليه وسلم
خجراً في الدنيا لا يخرج من دياره وأما إلى الله عز وجل فلو أعل الأغلبي
استقروا فكان الأغلبي على ما يوصل الناس إلى البقرة الصدقة من سائر الأهل
إليه عليه وسلم فكان إذا قيل له عليه السلام إذا كان الصدقة قال لا أكلها
كلوا وكان النبي صلى الله عليه وسلم إذا أتى أحد على النسيب الذي يغلب عليه
أنه صدقه لم يسلمه فدفعه إلى من شئت فقل عنده فلو جمع أصحابه ولم يأتوا
في الخبر أنه سأل عيسى ودعاء صلى الله عليه وسلم الحيايا الذين رآه أنس من مكة
فغضب الله طبعاً ففرغ فلم يأتوا أنه سأل عيسى من والده رجل الفارس الذي
دعاء فقال صلى الله عليه وسلم أنا وعائشة فقال لا فقال ولا نأجابه بعد
هب وهو وعائشة يتساوفاً فلما فركت البهائم أهالة سيخه ولم يأتوا أنه
سأله عيسى لأن الأغلبي على الدعوة غير الصدقة فبقيت بسنته صلى الله عليه وسلم
في علمه أنه يسأل إذا كان الأغلبي هو الخزام فلنت حتى يعلم أنه يسأل عيسى من ذلك
لأنه لم يكن الأغلبي وكذلك كان عموه صلى الله عليه وسلم من عمارهم من أرض
المحوسر ينظروا ذكر الخزام من مئته وليس يعرف ذلك بالشعر ولا باللبون
ألا بالسؤال وكانت أختبال أرض المحوسر والمحوسر الهاميصون الذبيحة المستحب
حي يندد ولود كوفها مكاناً في المحوسر فامرهم ثم أن يمتدوا وينظروا إذا
غلبت المحوسر الذكر من المئته ولم يكتف بذلك إلا ما صار وقد علم أنها لا تفر من
الخجرام ولا إلى البلد التي فيها المئته أن ينظروا الذرهم والدنانير من أثر دخل
عليهم ولا الطعام ولا سائر الأشياء وقول ابن مسعود يقولون شجرة
وسمير على اسم عوف بن سكين أن عبد الله قال الكوفي في ذلك أنه
فصاحبها المحوسر فلم ينظروا الذكر من المئته ولم يكتف بذلك إلا ما صار وقد علم أنها لا تفر من
التي غلبت المحوسر فامرهم بالسؤال واللبون فذلك اختار بعض
العلماء أن يسأل عن النسي إذا غلبت فلما حدثنا أبو شامر فلما حدثنا وجدهم سلم

غَيْرَ

انجمن

م

三

[illegible]

الحمد

نزع عید

مجلس

○

مقاله

111

علمی احیاء

لا تَعْلَمُ

فلسفہ

والما علم

من اسباب

الحمد لله

عليه السلام

والماء

مالک

درباره

لدرمان

ملكوں

فہرست

مرباخذ

الضرب

五

وَأَمَّا

يعزى

100

فلما وجد ما جاءه من سلمه فلما وجد ما جاءه من سلمه
 من عند العزيز فاني بطعام من هذه الحبوب وان يطبق من ثمرة فقال الحكامه من ان
 هذا قد هبت الحماره الى فاطمه فسالها من اين هذا التمر فقالت نعمت الدنيا من ان
 ضحكوا بالمدنيه فان شئت فقلك وان شئت فقلعه فسالوا الحكامه ما طعامه
 فقالوا هو ما تروى فانما سال فاطمه اذا كان ملكها اكثر من مال امها واخوتها
 حده من محمد وال احبنا زيد فلما اخبرنا به سلمه عن الحسن انه كان يقول اذا دخلت
 على اخيك فسفك شرا فاسلمه فان كان نليد يسفا والا فلا تستزبه على الحسن
 لانه عامه ما نليد فيه خيرا يسفا فانما قال السوال اذا كان الاغلب غير السفا
 قلت وقد غلب اليوم على الدنيا الخوام فقلت نعم ان يكون المسله اليوم ولا
 قال ما غلب عليها الخوام لان الناس على سيرة ما سر لهم صلى الله عليه وسلم
 من اسباب الجلال من التجار والصناع والموارث والقسمه واخذ الفقهاء
 الصدوق والنواصر منهم بعضه على بعض بطيب نفس قلت او ليس قد
 غلب السلطان وغلب حكمه فالو نلظ في السلطان ما كان عمن عمن الناس
 وانما غلبوا بالقدرة والحكم لا بالكثره ولا بكثره المال بل بعض التجار عنده من المال
 ما ليس عند خليفته وبعض الاوقاف قلت اليس الضرب ضربهم والى
 دن لهم فاذا كانت المقادير من الذهب والفضه لهم والضرر لهم من انما نلظ
 لدرهم كان هو الاغلب قال اما المعادن فليس لهم ولكنها عراض المسامير لعموم
 ملكوتها وانما وصفوا عليها كالحراج وصغوه وزاد بعض العلماء انه شبهه الصل
 فانه لان الارض قد اخرجته ثما اخرجته الارض فما خد من الخمس والاربعه الاثما
 من اخذها صاحب الارض ويقبض بعضها والعقله الذين استخرجوها وانما ادا
 الضرب فليس للدرهم ضرب لهم انما تضرب للتجار ولهم من كل الف شرب
 الاثما وهي الضرايب والصناعون القوام على ذلك ولا يصل الى السلطان
 الا اقل الاجرة والاربعه الاثما لا يجوز ان يكون كل واحد من الدراهم ولا يشبهه ولا يحل لاجد
 ان يسال لان سنن الجلال اسبابها علم ما سهاه صلى الله عليه وسلم حتى
 يعرض خرامه عنه فمقطع به او مع الذم في شرب من سلكه فان

دور الاقل قال
 عليه وسلم
 الله عليه
 على الانصار
 سدا الى الجمل
 قال الاصحابه
 لذي رغب غلب
 حانه ولم ياتنا
 اه انسرين فقد
 عارس الذي
 جاءه بعد قد
 ولم ياتنا انه
 صلى الله عليه
 عن شرب ذلك
 زهم من ارض
 ولا يكون
 لذي حبه الحبيب
 ينظروا اذا
 فما لا يعرفهم
 نيل من ان تدرك
 وبه شيعه
 د الكبره
 الجلاله
 اختار بعض
 ما روج من سلم

كانت الارض الغالب عليها العصب فازدت ان دخل وزراعة بعضها قال قيسل
قلت وكذلك الطعام والسوق فالزراعة اذا غلب جيل قلت فان علمت ان فرد
دخلت سبقتهم طعام من ارض العصب في بلاد ولا ادرى ان القيت من اسواقها
قال قيسل عليك السؤال ولا الهوى فقلت فقلت فان كانت القيت ودراما فيها
كذلك في واحد فكل واحد ان يتخو من الشراء بها حتى تعلم قلت فان لم تعلم لا
بالمسئلة قال ان كان ليس لك عن ذلك عننا ولا تجد غيره فسل ان املكك السؤال
والا فتخو فقلت وهذا من السؤال من غير ان يتخو عليها العصب اطلب قال
انها قبلتلك بلا غلب وبلاد لا موضع بعينه ولا مال بعينه ولا في دور بعينها
ودلك في كل الشبهة كان الحرام عليه اطلب اوله بكن لو كانت عشرة اخوات
احداهن رضيعتك لم يجز لك ان تزوج منهن واجده حتى تسئل وكذلك لو كانت
عشرة مسالين احداهن ميسر لم يجز لك ان تأكل من واحد حتى تعلم الذكبة وكذلك
لو كانت عشرة جزار ما ميسر واحد وبها لم يجز لك ان تتوضا من ماء واحد منهن
حتى تعلم ما التي البول فيها منهن فاحب الى التخيرو ما وجد اليه السبيل ولا تسال
الا ان يضطر ولا تجد من ذلك عوضا فلانك حينئذ من السؤال ولا تقدم على الشبهة
قلت فان كنت اسواو مختلعه فعلمت انه الف العصب في بعضها فقال ليس
عليك ان تسال لان اسواو الكثيره المتفرقة كالملاذ التي فيها الذرود
والاجبا المتفرقة وقد علمت ان بعض منازلها مفضول لم يجز عليك ان تسال
عن جميع تلك البلاد الا ان يكون الاسباب المحيطة في الذرود والقرية الصغيرة
التي يخرج من جدد البلدان التي سكنها اصحاب النمر صلى الله عليه وسلم وقامت
فيها اسواقهم ولم تسالوا عن شئ منها وقد علموا انها لا تنفرد من الحواور او كانت
الائمة الجوزة في كل ذلك والستراو والميريد لا يفرون من البلاد فيسكنوا
في البلدان ولم يسالوا فيها فاما نحن مشيعون لا مستدعون هم الذين كالمجتمعة
لنجد من الغنم هناك ما كان في بلادنا ان يدعى ما في بلادنا من الغنم
في انه افر من الغنم واعلم به منه لان ذلك نفس معاني الشئ المتقدمة
وابان القدر الحكمة اذ يدعى اهل زماننا النمر وهو ما من ذلك ما لم يسمه

عقوب

اصحاب
ما اكلهم
الاسواق
البلاد
غير متفرقة
وكانت
شبه
لتمت وال
الذين
عليهم
وسلم
مخلاف
والحدود
سلم
وفيها
والا ان
السجل
اذ كان
لسم
و
وعلى
فيه
مفاهمة

ا قال قس
 علمت ان
 اسوا
 و كذا
 فار
 ملك
 اغلب
 و دور
 مسرة
 لك
 ذكبه
 و اجد
 بيل
 دم
 ضا
 بال
 عليك
 به
 سار
 و قامت
 حوا
 قس
 تلي
 و
 المقدمة
 ماله

اصحاب النبي صلى الله عليه وسلم يحكمون بخلاف ما اجمعوا عليه من المعاني وكذلك
 ما اختلفوا فيه فيكون معنى يولون من نساءهم غير الخلف ومعنى لا فدا غير الدم او
 الاخر ومعنى الجدة في الحكم غير الام ومعنى ابن الام غير معنى الام في الحكم من
 الام لا غير الجواب النطاق بانفس الاربعة الاسماء او الوصف المذكور ومعنى
 غير منها الا بل ويغير معنى الا فدا وكذلك لا يحوز الجدة ولا يجوز ان يراد
 وكذلك ما اختلفوا فيه ان يحكموا الا فدا غير الطهارة او الدم وكذلك يكون
 شجر الجوز وكذلك يكون الطعام مكبا لمن يملك ما خلا البذر والشجر او
 لشجر الزيت والملك خلاف لما اثار عليه اصحاب النبي صلى الله عليه وسلم وهذا انقض
 الدين والحجاب ان اصحاب رسول الله صلى الله عليه وسلم لو ادركوا زماننا لكان يجب
 عليهم الا فتدا بنا اذا كان قد يجوز ان ياتي الحكم ومعنى ما اثاره به النبي صلى الله عليه
 وسلم مما لم ينص به بالشرح اكثر من الحكمه التي تكون فيها المعاني المختلفة فيقول
 بخلاف ما اجمعوا عليه فيدعوا اجمعهم ويتبعوا قولنا وهذا انقض الشريعة
 والخروج من الدين على جميع الخلق الا فتدا باصحاب رسول الله صلى الله عليه وسلم
 سلم فيها اجمعوا عليه ولا يخرج عن اخلافهم وبما اختلفوا فيه فهم سلكوا النيات
 وفيها الاسواء ولم يسلموا عن شيء فالشبهة في محلهما على غير الدنيا والبلدان
 والا ان يغلب على النيات ان الجوارم مغلينا ان نصير الى قولهم وذلك والتمس ما سال
 النبي صلى الله عليه وسلم من الصدقة وما فعله الصحابة من الذكر والمنته وغير ذلك
 اذا كان اغلب

الحزب الثاني عشر من الشبهات
 باب اخر من الفول والشبهات وتوفيها

وهو النجاسة والدم الغصم والزرع فيها والحكم فيها كسب في ذلك والاختلاف
 فيه وبما قلنا قلت فالدخل الجوز في ذلك نعمت لما نقول في ربحه فلا
 مقامه في ربحه عليه واما ربحه فلا حزمه ولولا كسب من غيره لكان الحكم
 اقوالا

من قبل لا يحرم
 شاعده ورشي
 عرو وجله
 الامه له
 ت و الما لدر
 عيه وجب
 از من صاحب
 م عصباه
 كونه وكذلك
 سو طامن جله
 الاخرى و
 م طار من
 تاه بلر جمع
 غ فلت
 عليه كرام
 اخذه ولو
 ترا ما لانه لم
 حرام كرام
 صر اغتصبه
 سلما ن نظره
 هذا القلو
 الدت م قال
 م و هذا كركه
 عصبه في القلط
 عو الر لا يملكها
 وقال لا يور لدر

فلت قبل لا جعلته والغلط كطل استا جزا أرضا فزرعها ثم ظم اجرتها فلو يديه فكان
 الاجر عليه حرام ونان الذرع له خلال قال لا يور لدر اذا استأجرها اخذها باقر زرها
 والعصب للارض يغنيان زرها وهو القياس واحد والعصب الغلط وقد قال بعض
 العلماء الذرع له خلال وعليه مانع من تزامنها ولا بعض العلماء هو طرد
 عليه تزامنها وانما غلط عند اذ الرود كرها وما نفعها ومما يبينها ان يكون شبه
 الدثار هو الغلط لا الارض التي اخرجت الذرع باذن الله عز وجل اصعاف البذر
 واما القياس والذرع له خلال وعليه كرامتها وهذا ذهب بعض العلماء الى ان الذرع
 لرب الارض ويند على الذرع نفقته واحتج بحديث رافع بن رافع جدهما شريح عن ابي اسحق
 عريضا عن رافع بن رافع قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم من زرع في ارض غيره فنفقته
 اذنه فله نفقته وليس له من الذرع شيء حديثا احمد قال حديثا يحيى بن سعيد عن ابي جعفر
 الحكم قال ارسلني عن ابي سعيد بن المسيب وعلم له وفلت بلغنا عندك شيء وانما زرع
 فقال كرام امر عمن لا يراها باسا حتى حدث عن رافع بن رافع حديثا فانه فساله فاجبه
 رافع ان رسول الله صلى الله عليه وسلم ان بني حارثه فرار زرعوا وارض طهنت فقال ما
 احسن ذرع طهنت فقالوا انه ليس له قال اوليست ارض طهنت قالوا بل ولكنة زرع
 فلت فقال ادوا اليه نفقته وخذوا زرعكم فقال رافع جدهما شريح واخذنا زرعنا
 فلا سعد عماره اخاه او اكرامه بذراهم فقالوا نفقته هذا اخذها بكرامها
 فاما لم يكن يجوز انكراها سلت او زرع لم يكن الا نفقته فكتب العاصب الذي اخذ عصبها
 وظلما وزرعها بغير اذن اربابها اولان لا يكون له الا نفقته فلت واعتصب
 حنطه فزرعها وارضه فخرجت قال العلماء وقد يملكون منه من زرع ازل الذرع له
 وعليه من البذر لانه ضامن لذلك وقال بعض الذرع لرب الكنطه لانه معتدى و
 ليس بمعتدى حتى يشبهه بالاجماع على الامه يقتضيها الرطل وهو شمس ما في ذرعهم
 فبرها وورد في خبر شيا ومابه الف فاجمعوا في ارضها باخذها ولا يرد على
 العاصب شيئا وقالوا في خطه من ذلك

وانما استأجرها فلو يديه فكان
 الاجر عليه حرام ونان الذرع له خلال
 وقال لا يور لدر اذا استأجرها اخذها باقر زرها
 والعصب للارض يغنيان زرها وهو القياس واحد

باب اخزم من الفول في الشبهات وتوفي في شهر ربيع الثاني

فتزوج به او تستر او بمال شبهه او تزوج الزمالة حرام او شبهه والحكم في ذلك
وساير الاختلاف فيه قلت فازعصب مالا فاستتر به حريمه فيكون النكاح
ح عليه حرام قال ان استترها بذلك المال بعينه فقال يفتيها بذلك المال وانما
هذا المال بعينه فقد اخله فيه العلما فزعم قوم انكاحها حلال والنهي انما يستتر
بها به عليه حرام واحتموا بان الجارية لم يملكها العصب وانما هو ملك الفقير
استترها بذلك الذي هو ضمن لها وقال بعضه يستتره فلا يملك لانه استتره بملك غيره
فتكاحه حرام وانما حكمه المباح وجب له ان يملك البيع قلت فلم لا يوجب عليه
الحكم قال الحد نذر اعنه بالشبهة لاستتره اياها لانه يذهب الى انها مملكه قلت
فلان استتره جارية ولم يستتر بالمال فاستترها بالثمن في بعد ذلك المال فلا هو
مباح سمى وهو ضمن للذات لم يملك وكذلك الطعام والشراب لاستتره فلا ذلك
كله كمنزله واحدة وهو عليه حرام قلت فازعصب مالا فتزوج به فلا قد
اختلف العلما في ذلك فقال بعضه ان استترها بذلك المال به بدو حريمه عليه حد
ضمت بذلك فتكاحها حرام ونذر اعنه الحد بالشبهة وان تزوجها على غير
تسمية ذلك المال فقد هان منه فتكاحه حلال وقال قوم ان علمت ان المال
عصب لم يستتر لانه سمي به فهو حرام قلت فما يختار من ذلك قال
حينئذ انه لا يجوز عليه ان لم يستترها بذلك المال فتكاحه حلال وان استترها
ذلك المال فلا اعلمه حرام في الجارية حرام ان استترها بذلك المال ولا
اقول في الجارية انه زنا ولا كثر حديثه ان قال يعني هذه الجارية هذه الذات لو شئت
الذات لم يملك فلم يفرق بينهما قال في الجارية لا يملك ذمتها اذ لا مال ولا
يحل له ان يطأ فزعم من جهة التستر الا انما يوجه على نفسه للمبايع لانه لو قال
للمبايع يعني حارسك فقال قد يملك فقال المستتر قد قبلت منك وقد استترت
لم يكن بينهما بيع حتى تسمى بالثمن والخوة يملكها ويحل وطئها لانه مال اذا
عقد عليها النكاح وانما هو الصدق لقول الرسول صلى الله عليه وسلم استترت
فتزوجهن بكلمة الله ولكن الله عز وجل النكاح بلا صداق او يقول جل جلاله
خلق عليهن النكاح ما لم ينسوهن او يقرضوا لهن فريضة فاحل عليهن
نكاحهن بلا تسمية فريضة وواجب طلاقها وجعل لها المنعة والضرع الا انه

عزوب

الحكم في ذلك
ها البكر الكفا
ار وافر
من انما
الملك
را الملك
نوجب عليه
قلت
ال فلا هو
به فلا
ه فلا
عليه
علم
ان المال
ذلك
شتر
مال ولا
مال ولا
لا له لو قال
اشترى
اذا
اسم
جل
اخر
الامه

من علم ذلك ان لو ان رجلا قال له جاز زوجي اليك فقال قد فعلت فقال الخطاب قد
 كنت وانشهد على ذلك شاهدين فقلت المذموم وجزله فجزها فليأتها الامه لا
 حل الا بالمال والخبرة كحل الامال خيب يكاد الامه اذا استشرت بالقصير وعنه ولم
 في كياح الحرة واز من زوجت بالقصير فقلت فيما يقول من جميع ما سألته عنه ان
 في شبهة من اموال السطرا او غيرها كالحظية بزوجها من اموال السلطان او
 استتر بها الحازنه او استتر بها الطعام او اللباس او بدو ح بها الحرة قال ما
 بدو ح والطعام والامه فانما يحاي عليه من ذلك ولا قطع بحريمه واما الحرة فكلما
 جماله خلال فقلت فان تزوج من اولاد السلاطين او اولاد الوزراء او ماله فيه
 ذلك فكل من ما تارة من القدر وغيره من اهلها او فرائضها او هبتها له الدار من
 ذلك او اباحت له الثياب ايطب له ذلك وقد قال الله عز وجل فان طيس لكم عن
 شر منه فبئس ما قبلوه ههنا مزيان قال لا اقطع بحليل ذلك وانما سمع علي ههنا
 مزيان من الحلال لقوله عز وجل فكلوا مما والاخر حلالا طيبا فلم يست الا بتاج احدها
 لسمي للاخرى ولا يكر الله عز وجل اباح الحلال عدا ملكه الله عز وجل مالك حرم
 على من اخذ منه بغير اذن ملكه واز كان عينه حلالا فلما ملك الله عز وجل النساء
 صدق فافترق اباح الاكل منه عز طيب النفسهن ومن ذهب الى العموم في معنى الآية احل
 الحرام اذا كان عز طيب النفسهن وذلك لو ان رجلا تزوج امرأة علم انك درهم فاعطى
 ها قيمتها حراما او محرمات او مال رجل مسلم غصته منه ما جاز له وخرها من ماله
 واز طابت نفسها له بذلك فاذ لم تطب ذلك فقد تكبر ان الله عز وجل اباح من
 ذلك الحلال وبذلك الدار الحرام ان كان احد فها من ههنا ولا تحل له فهي
 حرام حتى يخرجها منها اوجب الله عز وجل الحريم منها وكذلك السهم لم تنقلب
 في عطية اباها وهبتها له طيب فكيف تملك من ماله من ماله الطيب وهو لا يقد
 بخافة ان يقع بينهما الجاه والبغضة قال اما العدا من الطعام واللباس
 له ان يشار فله شره واما التؤم على التؤم اولاد الكفاي او النظر والبراء
 او ما سلكه ذلك فان قدر ان لا ينال منه شيئا فليكن فان يخرجها بتوفيقه ذلك
 الرماز فيه ويخرجها الا ان جاز ولا يكون ذلك ناسه والى بقية حراما بعينه فليكن
 فتراله ان كمالها والطعام قال ان كان اذا ميزه اخذها له لا يخرجها

من مولود علی بن ابی طالب
اولاد امام حسن و امام حسین
علیه السلام

منه مثل ذلك من شوا الاخلاص ولا يجوز ان لا يكون له بائنا وان فقد من يد اربها ويزل
 ذلك فهو احد الخ و اجود وان لم يقد و كان ضعيفا بعض الله اذا خالفه و ذلك
 و لكنه فاذا لم يقو ولا يد من مد ازا بعض الدين بالدين ولا اجب له ان يخرج ذلك
 الى معصية الله عروجل و انما رخصه الله عروجل اذا كان قد كثر في نفسه لا
 ينما لك ان بعض الله عروجل فيها اذا اذنه على ذلك و ذلك ان الامر اذا عرضا
 و كان لا يد من احد ههنا دفع اعطسها ثلثة تا هو لها الا ان يكون محترما بينه
 ولو لا خوف ان يقع في ذلك لما جاز له ان يفعل ما هو فيها و من ذلك حدس و انما رخص
 حدس ان يد نرعد و قال احد ما استر انك عر عبد الله عر حدس عن انما سويد من خطله
 فلا يخرج حمله من يد النبي صلى الله عليه وسلم و معنا و انما رخصه من راع على عدوله و عر
 ضله و يخرج القوم ان يكفوا و جلبت انه احق قد لا يسبكه و لما انما النبي صلى الله
 عليه وسلم اخبرناه الخبر فلا صدق هو احوى انت كنت ابره و احد هو
 المسلم اخو المسلم و لو لا ما خاب ان يسلم مسلما ما جاز له ان يكلف و ينظر
 الكذب انه اخوه و ليس يا حبه يفعل هذا خوفا ان يقتل بعض المؤمنين فكيف هو
 عكر يا حبه انه يفتحي الله عروجل ان لم يفعل ذلك معصية الله عروجل اعظم
 من ان ياخذ العلو و انما رخصه و لم يكن من سويد غوثا لم و لا كراهية لا حبه
 اياه و من ذلك ما حدس ان يد نرعد و عر ههنا من حسان عر محمد بن سيرة نرعد
 ان رعد به فلا قال رسول الله صلى الله عليه وسلم ما كذب من نها حبه اما كذب
 من اصلم بيلد اثنين حدسا يعقوب بن ابراهيم عر ايه عر صلح عر الزهري عر حميد
 ابر عبد الرحمن عر لم كل يوم انه عفيه فالت ما سمعت النبي صلى الله عليه وسلم
 ينخص من شر من الكذب الا قولان ان يصلح الرجل من انفس و فيما حبه من الحرب
 و فيما تحب الرجل و حبه و تحب الزهراء و حها و ليس ذلك عندنا على تعبد
 الكذب من القلب لا كذب من الظاهر من غير ان يعنف القلب الكذب
 و منه ما رور عر حدسه و ما الونع و لا حدسا مسعرا و لا حدسا عهدا
 ان من مسعرا عر النزال بن سيرة فلا حلف حدسه لعنه تعالى الله عليه عر
 انما ما قالها و قد سمعنا ههنا فلا اني استشر ديني بعضه ببعض

رجع اعطسها بلبه تا هو انما رخصه

غره

انو بليت

مخافة ان يذهب كله ولم يخاف من عظم رضى الله عنه الظلم وان يخذوا عليه به
ولم يكن عظم موضع ذلك ان يخافه جاشاء من ذلك كنه وهو يقول وحدثنا الرافض
عن جندب انه سأل حذيفة عن عظم رضى الله عنه فقال والله لم يقله قال فان هو
والجنة قال فابن قنينة قال في النار والله وهو يشهد له بالجنة ويقول عند موته
حين قال لا يمسعود انظر الى ساعة هذه وهو لما به فقال قد طلعت الجنة اقل
حذيفة اللهم اني اعوذ بك من صباح الينار اللهم اني اعوذ بك من عظم وعظم ولا ملان
علم قنينة و قيل له لم لا تهاب النار عن قنينة عظم رضى الله عنه قال قد هببت
نفس وان الحصى امة ولولا ذلك لكان من القومين صوابا وانما عديم وكان ان الحصى
مه زجل مطاع في قومه وكان قد جمع قومه ليقا نكح عظم رضى الله عنه فلما
لها حذيفة انصرف فلما خاف مما احدث فيه دينه من الحقد والكلام ولو
قال خاف ان يرفع الله البغضة فذهب في ذلك دينه من الحقد والكلام ولو
خاف من نفسه ان يرفع البغضا فيكون منه ما لا يحل له في التضعيق القول
الذي صلى الله عليه وسلم اياكم والبغضا فانها الخالفه لا احوال حاله التضعيق
ولكن حاله الدين من اجل ذلك زلت له في الظن بها اذا خوفي ان يرفع الاثام
بينهم وهو مع ذلك ايضا انما يغني كما القام من الجلال الذي خلطه بمشيتها ولو
كان ملكه من ما لها ما رآته له ذلك ومن اجل ذلك جوز له اذا خسر غضب
والا لانه يستري دينه بغضه ببعض اذا استغفر انه حرام بعينه اذا كان
يحب عليه الا يستخطها من هذه الا ناز التي ذكرها افتد بالذي صلى الله عليه
وسلم واصحابه رضى الله عنهم واما استحل حذيفة الخلف لعظم رضى الله
عنه انه انما قال ما قال كراهية ان يخرج الاعظم منه وكذلك نزعوا عنه ان
يترك بعض ما فعله في الدين ليقا على دينه كراهية ان يذهب كله
فلاية قال اقل حذيفة اني استترى ديني بغضه ببعض كراهية ان يذهب كله

انها وانما
الغنية وذلك
انما هو ذلك
في نفسه لا
منه اذا عرضا
مكتوما بعينه
عند ذلك وانما
سودت من خطه
اعلم عدوله في
ما الذي صلى الله
واصله في
يخلق فينبغي
من فكيف هو
في وحل اعظم
هية لا حذيفة
انما يستترى دينه
حذيفة انما كان
من عن حذيفة
عليه وسلم
في الحرب
انما على رضى الله
الكذب
ساعده
الله عليه
بعض

باب آخر من القول في الشبهات ونوفها

وذكر الصلاة في الأرض العصب أو المسجد القصب. وبيان الحكم في ذلك والاختلاف فيه فقلت فاجتزأ عن المسجد بقصبة الإمام فمخذه مسجد جامعها هل من الصلاة فيه قال ان عصب الإمام المسجد على وجهين أحدهما ان يقصبه من انضوطة وهو المراسل عليه ما فومر وهي خاصة لقول النبي صلى الله عليه وسلم من أسلم على أرض فهو له وكذلك كانت المدينة وبعض البين وغيرها والأرض التي اختطها إمام عادل من بعض المسلمين تنضم إذا لم يجره الكفار ثم منه الكوفة والبصرة ومجوها من المدائن وما أقطع من سواها صلى الله عليه وسلم والأمة العدو فإن لم يكن ذلك للمسلمين ولكن لم يسمي ذلك كله كما أقطع النبي صلى الله عليه وسلم يهود الدارين وغيره وكما أقطع عمر رضي الله عنه ما كان تكسرا خاصة وأهل بيته ودوز النريد ومقتضى المان وكما أقطع عمر رضي الله عنه الزمزم وسعد وأرض مسعود وعجازا وحبابا فهذه لأهلها خاصة. وكما أقطع سالم عليه السلام أهلها لم يفتح بالسيف عنوة كما صلى النبي صلى الله عليه وسلم أهل حران وأهل الحيرة. وصالح أبو بكر رضي الله عنهما عامه مدن الشام على مدني. فإن اغتصب الإمام من مسجد أو القريضة عليه خبره والقرضة لابد من أدائها فاجب للدخول استعمال أهله وبغضهم عوضا من دخولهم فإن اضطر قبل أن يخلص اليهم فإن دخلوا القريضة خارج فليقبل وإن لم يقدروا فقد أحلب الناس وذلك فمنهم من قال الجمعة عليه القريضة وترك العصب عليه قريضة ولا كراهة في اضطره إذا كان عليه قريضة ولا يحل من الجمعة وهو إذا دخل قريضة القريضة لم يخرج من العصب شيئا فمضى الجمعة واستحل أزباب القريضة فإن لم يفعلوا أعطاهم من أجر ملكه في عريضة خير صلوات الله عليه من قال ليست عليه جمعة فإن الله عز وجل لم يقدر عليه أن يكون القريضة من العصب وانفقوا كدناهم صلى الله عليه وسلم وقصة تلك المقدس ما لا يندرها توفيقا لحدسها أو أمية من العلاء عن سالم بن النضر قال لما كنز المقدس في عهد عمر رضي الله عنه ضاقت به المسجد فاستنزل عمر رضي الله عنه ما حول

دفع اعطى ما يليه ما هو بها

عنه

نوفها

وفيهما

من ذلك والاحلاف
والاحكام والامر والاحكام
منه من انضوثة وهو
من اسلم على ارضه
تطهرها امام عدل من
العدو والبصرة وكجوها
والعدو والاركان كثر في
منه وسلم بعد الداني
هل الله ودوز النريد
وارسعود وعجازا
من رفق بالسيف عنوه
وصالح ابو بكر
عبد الامام عن محمد
جلال استعمل الله
لداره على القرضه
منه قال الكعبة عليه
عليه وسلم لا يحل
بصل الكعبة واستعمل
عن خير صلاه وفي
ود الكعبة
بنت المقدس
قال المائتة المستور
الله عنه ما حول

المسجد الادنى العباس ومنار الاموات المومنين فقال للعباس بن ابي الفضل ان المسجد
فلا صاق بالمسلمين وقد اسعد ما حول المسجد من المنار الادنى وخمسة اموات
المومنين فاما حجر اموات المومنين فلا سبيل الله واما دارك فبعضها بما شئت
من بيت مال المسلمين فقال العباس ما شئت لا فعل فقال له نعم اختر من اجد من بلاد
اما قبيلتها بما شئت من مال المسلمين واما ان كخط خاصه شئت من امة الله
وان لك من بيت مال المسلمين واما ان تخذل بها على المسلمين فتوسع بها في مسجد
هم فقال العباس لا واحدة فقال اجعل بينك وبينك من شئت قال اني تركه فلتظن
الي اني فقطاعا عليه القصة فقال اني ان شئت اذنتك الحيات عن رسول الله صلى
الله عليه وسلم فلا حد لنا قال سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول ان
الله عز وجل اوحى اليه السلام اني ان شئت اذكر فيه محاسن الخطه خطه
بيت المقدس فاذا لم يبعها راويه بين رجل من المسلمين فسأله داود عليه السلام
ان يبعه بابا محمدت نفسه ان يخذله فابو جعفر الله عز وجل اليه امرتك ان تترك بيتا
اذكر فيه فازدت ان يدخل فيه الغصب وليس من شئت الغصب وان يبعوك ان لا
عليه قال يارب فمن ولي قال من وليك فاخذت من جميع ثوبه فقال حينئذ لم يبق
لما هو استند منه لتخرج منه فجابه فادخله المسجد فابو جعفر على خلفه من حمار
رسول الله صلى الله عليه وسلم فمروا بدار فقال اني استند الله رجلا سمع من
رسول الله صلى الله عليه وسلم حديث بيت المقدس حين امر الله عز وجل داود
ان يلقنه الا ذكره فقال ابو ذر سمعته من رسول الله صلى الله عليه وسلم وقد
اخرانا سمعته من رسول الله صلى الله عليه وسلم فامر سيدني فاضل اني على حجر
فقال يا محمد اتفقنا على حديث رسول الله صلى الله عليه وسلم فقال خيرة الله
ما اتفقك عليه ولا في اجيب ان يكون الحديث عن رسول الله صلى الله عليه وسلم
في هذا ان قال عمر للعباس اذهب فلا اعتراض لك في دارك فقال العباس
اجعلت هذا اقل قد صدقت به على المسلمين وسع فاقم مسجدهم عند
خطا له عمر دارة التي هي له اليوم وضاهما من بيت مال المسلمين
ابعد القبرضة على حال ولا كن بصل فيه ولا يدخل الا في وقت القبرضة

احمدیہ

لم يلبث فيه ان قدز الامم مقدار طرفة عين وبنو استيلا صاحبه وارضاهم وكنوز
وطولهم والاصدق عنهم سر از لم قدز عليهم كنوز وارضاهم وكنوز فلك كان
اغنى عن ارض من ارض الخراج قال تلك الامم ان الله قد جمع المسلمين في ارض
أخذ الارض من حجة المسلمين اليها ولم يقدز على موضع سواه فالمسلمون اخافوا
به وابسرو به غضبهم بل كان فيه عجارة من شجرة او بنيا لها مكان في مينا فهو
غضب وما كان لهم من شجرة فهو غضب وعليه از يزد عليهم ما كان لهم من عجارة
فيها وما كان يلقى له ان يرضيه في سكنها لانهم اخافوا بالسكنا واذ الله قد علمت
حاجه فالصلاه فيه جائز في كل وقت وعنده كل حاجه الى منه لا يرضي احده بل انراعه
والعجارة اذا اقبلوا عليها اكلها الا ان الله قد جمع المسلمين في ارضه من رضى
الله عنه لما رافاد الارض من حدس احمد واسو عبيد عن عبد الرحمن بن مهيدي عن
ملك عن زيد بن اسلم عن ابيه عن حماد بن ابي اسحق عن ابي اسحق عن ابي اسحق
افسحت فراه الا قسمتها سها ما كما قسم رسول الله صلى الله عليه وسلم خيبر
سها ما ما وما كان اردد ان يكون حرمه كحرم عليهم وكدهن ان يكون ارض الناس
سها ما ما الا ان الله عز وجل رضى الله عنه كخبراته وقعه على المسلمين وكذا هو
لقد توكل اليوم القصة في حدسها لو كامل فلا حدسها ارضه من سعد فلك
حدسها ابو شهاب فلا اجمع عمر بن الخطاب رضى الله عنه السواد فسترا وذكروا
الحديث وعمر بن الخطاب رضى الله عنه السواد فسترا وذكروا الحديث وعمر بن الخطاب
فلا كانت حمله مع الناس فجمعها عمر بن الخطاب السواد وذكروا الحديث حدسها هشيم
فلا حدسها السواد فلا كانت امراء فقالوا انهم كانوا في الاسلام حرم كخبراته
على نافة حدسها هشيم فلا حدسها القوام من حرمته عز الله بهم السواد فلا اجمع
المسلمون بالله سواد فذكر الحديث انه وعمر بن الخطاب رضى الله عنه السواد فسترا وذكروا
جمعوا فلا حدسها سبعة عن ابي اسحق عن حارثة بن نصر عن عمر بن الخطاب رضى الله عنه
فلا حدسها القوام من حرمته عز الله بهم السواد فسترا وذكروا الحديث حدسها هشيم
ابو حنيفة ان عمر بن الخطاب رضى الله عنه كتب الى سعد بن ابي وقاص ما بعد هذا
انما كتابك ان الناس سلوا ان يقسم بينهم غنائمهم وما اجد الله عليه ولا رسوله
لا حاكم عليكم من كذا او ملك فاقسمه بين من حضر من المسلمين وانكر

در تاسا کتبیه و در کتبیه

دفع اعطىها بلبه ما هو المالا

عنه
احبه وارضاهم وتكون
خوله فليكن فليكن
مع المسلمين فليكن
واهم فالمسلمون اخوة
فيما بينهم من بني آدم
وما كان لهم من حواء
فما واذا اخذت علمت
لا يفرحوا به بالزراعة
سبحه ابو قول عز وجل
فقد اذعن من مهي عن
اخو المسلمين ما
الله عليه وسلم خير
يكون اخو الناس لا
المسلمين وكذلك
خير سعد ذلك
لشواد فستراود كر
عندما اسمع علمه عن قيس
الحديث حيا هشير
لا اسلام حتى يحلني
همم البتة فلا اله الا فتح
احمد على احمد ما محمد
عن محمد الحديث قال
من بعد عن من
وعاش ما بعد
والله اعلم
المسلمين وانك

[illegible]

[illegible]

الحكم ان كان عسبا فالان كان من ارض ملكها اهلها فخرام عليه ان يدخله وليصل وغيره
لانه يخدم منه وحرثا وليس له ان يجمعه له وان كان من ارض خراج ولا اصله دخوله ولا يقطع
انه خرام قلت فيما يجوز ان يزرع فيها من ارض خراج قال ان كان من ارض المسلمين فلا
باس وان كانت قطيعة فهو على الامة اوجه فان كان شجرة وعنارة اخرج منها اهلها ولا
يصلح ان يدخل في شجرها اعني من شجرها وعنارها ونسائها الا ان ترمى او اوصفها
من غير ان يكون لها شجر وان كانت قطيعة ارضا بها اخذت من اهلها ولا يجوز
عليك ولا اصلك ان يدخل فيها لانها كانت ارضا لمسلمين فافادها لغير المسلمين
وجعل عليها الصدقة قلت فان دخلت فيها فاستعملت اهلها او طلبة ولم افد
عليهم فزرعت فيها قال السنة تاحد خراج المسلمين لا خوف قلت فان صدقتم بملك
الخراج واخرجتم بها مخزنا لا مسنن قال ان خزان لا يكون له كسبا وعنه قال ان
والوجه الثالث من القطايع التي لم يسكنها احد فمقطها رجل ويرفعه الخراج
قالا ما دخولا ولا اكرهه ولا كذا كذا خراج المسلمين ان اخذ بلا حق قلت فان دخلت
فيها فاديت الخراج للمساكين قال ذلك جائز قلت فايها احب اليك اودي اليهم او الى
المساكين قال اما اليوم قال المساكين والوجه الرابع من القطايع الارض من
سبيحة او من غيرهما التي لم يسكنها احد فمقطها رجل ويرفعه الخراج
قلت يستخرجها ويجمع عنه الخراج بقدر ما انفق وعنه قال ان كان دفع عنه الخراج
لما انفق فيها فلا بأس بالدخول فيها والزراعة فيها لانه ملكها احد فاحذر عنه
وقد روي عنه من الخراج ما يستحق فاذ كان قد روي من الخراج اكثر مما يستحق فان
دخل فيها رجل فليست فدية ما احتاج عنه مما لا يستحقه فاذا اراد الفقد فلا بأس باله
خولها

بسم الله الرحمن الرحيم
باب آخر من القول في الشهادات وتوفيها
وما كان من قول النور والاطعامها والشرايف والسبع وسكنائها وزراعتها
ربع ارضها وشراها واقطاعها والقدر المعظم مع الظلمة والكبر من ذلك
وبيان جوده والاخلاق فيها قلت مما عول في النهج طرسوس وادنه

وعن زرارة وجميع ما اشتهر عنه مما لا يفسر غيبه قال هو انتم من ارض السواد
 ارض السواد منكم عامتها لا فيها استسنان وارض حبل وارض عقور
 ارض عقور ما حده من فواد وملكوتها باها بغية حو وارض الوامد المسلمين عنها
 له حول من رزق عن سيرة قلت فليصنع اهلها وطعامهم فلا احد لا
 الورع ان يكون غداهم مما يرد من مصر والسنام وحوها من الطعام قلت فليصنع
 منه احرام هو قال لا ولكن احب تركه اذا علم انه منها قلت فليصنع القياس شيئا
 تسكنها قال لا قلت علم الارض واحدة والحكم واحد قال ان السكينة على الامام واجب
 ان يسكن فيها من يكون رذا عن المسلمين ولا غلب العقول عليها وكذلك جميع
 الاطراف ووردك استسنانا من رزق الدزاق فسكنها حلالا طلي جانبا
 قلت فهل يجوز رزاقها طعامها اذا اتوا ارضا بحر المسلمين لا غنا بها عنها
 فان لم يشه الذرعة والطعام تسكنها لانه يوجد من ذلك عوض من الميرة التي
 يرد عليها والسكينة عوض عنه ان تركوا تسكنها كما كان ذلك اما جنة اخرى وسي
 الذي لم يزل قلت فلان كانوا اعطوا امهاتهم رزاقا عن المسلمين فلا يركب
 او يبيعون يستحقون عن القسوس والظلم من له غنا عن المسلمين من لا
 يقوم بذلك فقطب عنه فيها احلاص من العلماء من قال لا يجوز ان يحاربوا
 ان يتركوا لانه لم يغفل وانما يجوز الاثرة من عدلوا واعطوا كل ذي حقه ثم انتم
 بعد الاضاو فلم يظلم احد وانتم وقلنا قوم ذلك جانبا اذا انراها لانه
 في مثل من يكون عن المسلمين غنا لا على الامام العادل ان يغفل ذلك وقد روي
 عن النور قال حدثنا ابو جعفر يوسف بن اسباط عن يوسف بن عيسى النوري قال اذا
 فعل الجاني ما يفعله العادل فلا بأس به قلت فما يختار من ذلك فلا اراد الله
 به غير اهل القسوس ومن يغيب عن الظلم فافطع بعض المطوعة من يوم الدين
 والغنا عن المسلمين في ذلك جائز وليس كذلك بانته ومغناها والى كانت انتم
 وطاهرها لا ذلك عن اهل الاسلام وردد اعني ذلك عموم جميع المسلمين
 وقد فعلوا رضى الله عنه ذلك فطاع الكوفة لمزاقهم فما مشيئة من استسنان
 عن المسلمين وكذلك البصرة وكذلك السواد وارضها في السواد

قال هو انتم من ارض السواد
 خيل وارض عفره
 اعدكم المسلمين عنكم
 طعامهم فلا احد لا يطي
 لاطعامهم قلت فلما ركب
 فقلت فاعلم هذا القياس يشبه
 المسلمين على الامم الواجب
 عقدو عليها وكذلك شيع
 لها فلما طلع جابر
 مسلمين لا غنا لهم عنها
 لم يرضوا من المنزلة التي
 لك اياهم منكم وسبي
 والمسلمين فلا يرضوا
 اعز المسلمين منكم
 كجور لا بالخيار ليس
 كل ذي خوف حقه ثم انتم
 جابر اذا انزل اهل الانز
 يعقد ذلك وفدوى
 له سفير النورى قال اذا
 از من ذلك فلا زاد الله
 المطوعة من يوم الدين
 هذا هو ما كان انتم
 في يوم جمع المسلمين
 فيها مساجد المسلمين
 وفيما في السواد

قلت فما قولكم سكننا قال بعض الدوزخيين انهم هو المسلمون قال الامام انما هو
نفسه فقد بلغه منكم فيكم ان ليس كل واحد منكم هو المسلمون وان منكم من غلب
زاده على المسلمين وقد اتينا بالدور وعنده وانما هو المسلمون انما هو الذي
هو جود واعتبر بانه قال قوم لا بأس به لانه قد غلب من غلب عن المسلمين فقلت
فما كننا قال لا زوجة عنه منده وجهه ووجهه الى ان يتركه وان لم يجد فارجو ان يكون
به بأس لانه مني فقلت فما يقولون انما هو خدعهم وعظماءهم وفوادهم فقال
قد اصلوا انصافه فقال قد فرقه المال من في المسلمين وقد اخرجوه من ارضهم
المسلمين وقال قوم لا نرا سكننا قال لا نرا خونه من نورا الخراج دوز الخليفة وبعضهم
ويظلمون والجعل النهر الخراج ان يغمروا ولا يخلصوا به وعامة ما امور اصحاب
اليهم على العون على الظلم والجور والرضا على غير ذلك فقلت فما كننا من ذلك قال الظلم
تركه وسكننا عنكم فقلت اقل عرفتم بل من ما ابلغوه وبلغوا انما هو الامام قال الامام
اليه ذلك قاله ان يظلمه وليس اليهم ذلك ولا لهم ان يظلموه ولا بدعوز الامام الا
دوز الذين يظلمونونه ويظلمونه واستبأوا خدعها بغير طربوا الجور بالرضا والظلم
والجور فمن لم يفرق بينهم وبينه فقلت فما يقولون من ارضها فلاة ايها فقلت
لم قال لا فاما مساكين اهل الرد والبعثا عن الاسلام واهله لا يستي فيها احد دون
احد وانما هي من اغانم المسلمين فقلت فما يقولون فربيع ما زعمها فاذكركم سنو
لان ذلك في المسلمين والمزعة ليست بمكة عبا فقلت فما يقولون فاحصون
التي اصبحوها جعلوا فيها الرجال قال المقام فيها جائز لانه اعظم عنا واجود الي
السكنان الفقرا فقلت فترا سعيها قال لا نرا ذاعلى المسلمين سكننا
لكل من قام بذلك يسمى بها احد دوز احد فقلت فما يقولون فربيع شمارة
منها من استبأ وعنده قال لا بأس به لانه ملك لاصحابه فقلت فالمز على
انما هو الذي جعلوا للفقراء قال لا بأس به لانه لا يمنح المسلمين عز ذلك فقلت
فما يقولون فاصحاب الرجال من الجور معهم فارجو ان لا بأس به فقلت اليس قد اغانم
بالعسبة التي جمعها حتى صارن اليهم قال اذا كانت بينه ارضها لم يوايه

يريد ذلك النكاح للعدو او العوز للعدوة اذا ما عاش لعامة المفهمين والنقود
 منه حلت اقل من نصف العشر الغنمية التي تسمى بغيرها على النظم الحوز قال
 ان من يدلك بغير حمله احدى حدة عدوة النار في غير النظم له عليه ولكل انه قال
 كنه معقود ونواصيا الحيز الى يوم القيمة قالوا وما ذاك يا رسول الله قال انفس
 والاخر حيا ابويهم قالوا قد نكرنا عن الشعي من حوزة وانا باخ رسول الله عليه
 عليه وسلم المعمر الى يوم القيمة وسماه حيزا وقد نكر انه سيكون من بعده امة حوزة
 لقوله صلى الله عليه وسلم سيكون من بعدى امة ياكلون ونظلمون فانما عليه السلام
 المعمر الى يوم القيمة وعمره امة الى يوم القيمة ولم يستلر دهر اذن دهره و
 فلما ذكر الحى ان رسول الله صلى الله عليه وسلم امة حوزة والناظرين من بعدهم
 والظالم الى يوم هذا فها هو كذا المعمر وعمره وذكروا ما به من عونه عن ارساق
 والظلمة الاخر انه ارمان كنه عليه النحوز من ذلك وبعث عليه نيك الحاد الاموال
 التي في الصدقات والبر والنجس وهذه مائة اموال الناس من العسر وال
 انعام والحرف وغيرها لانها اذا أخذوا السلطان من بعض النكاح ومن
 بعض الصدقة يكون ذلك لهم عونا على ارضهم ولا ينقص من الانعام ولا
 يستخرج من المعادن ولا يفسد الارض وانقطاع عن العوز وعركلة ولا
 يفتر اهل النحوز ان يبيعوا بها وفي ذلك استباح الحيز والذراري لانه اذا لم يكن
 لهم ارض يبيعوا ولا يبيعوا من ارضهم اصابهم الميرة من بعدهم لم تكن لهم مفاعلا
 غذا ولا طعام فادخلوا الطواغيت من بيع العدو من استباحه جزء المسلمين
 وكذلك الابلاد التي يكونونها لم تكن عامتهم النجس المقتضى عليهم وكذلك عامة المسلمين
 لا يقومون الا بالعدا وذلك لاجل انفسهم فليس ذلك يجوز فانه معهم
 على الاسلام او الجزية وهم ان الساموا واعطوا الجزية لم يفتك السلطان ان يظلمهم
 فانما ان عوزهم الى ان يظلموا فلا يفسد احد على من الشدة الاسلام وهذا العهد
 على ان لا يظلموا في ارض الاسلام ولا يستبدوا النبي صلى الله عليه وسلم لا يجد ذلك ولا
 يفتد على ان لا يظلمه بعض المسلمين ان تارعه ولا يشرط ذلك احد من الامم
 الى عصرنا هذا والاسلام لنا واهلنا وان ظلموا اخيرا هم من اهلنا ولا يفتد
 لا يفتد من مذهبهم الى الامان نصيروا اكساب المسلمين فان ظلموا لهما

أمة المقيمين في النغور
بها على الظلمة يجوز فلان
تكون له عليه وكل ما أنه قال
أي يا رسول الله قال النبي
فأباح رسول الله عليه السلام
سبكون من بعد الله خيرة
ونظلمون فأناب عليه السلام
ينزل دهره وادور دهره و
ترة والماتين من بعدهم
من بعدهم عن راسخ
عليه بك الحاد الاموال
الاناس من العروا
من بعدهم الحراج ومن
تسبى من الانعام ولا
العزو وعركلته ولا
والدرازي لانه اذا لم يكن
دهر لم تكن لهم مقام ولا
سناجه جرم المسلمين
وكذلك عامة المسلمين
وكذلك يجوز قتالهم معهم
سلك السلطان ان يظلمهم
تروا الاسلام وعظما العهد
وهو سار جد ذلك ولا
يذلك احد من الامم
من انهم ولا يظلمهم
سكن من ظلموا بها

نظلم من ولد والاسلام فذلك ليس علينا ان نشتد لهم ولا نغفر ان دفع ذلك
ذلك الثواب ليقبضوا بالظلم مع الاسلام حتى من نرى الظلم مع الكفر مع اننا قد
هم الى الظلم وان ظلموا بغيره فذلك من ولد في الاسلام يكونان على هذا القدر
تلك المسلمين ان يذكروا ذلك الحق ونهروا من الظلم الى ان يستترس وجها ظلم
منهم وذهابته وكذلك الضلوك في ظل الحرج على اجرة فيكون هذا الله فظلم
الجزية عونا للمسلمين وخرجوا من ارض الحرج الى ان يذكروا الاسلام فيقتلوا على ايمانهم ولا
يغشوا المسلمين على المسلمين فتدور عداوتهم فذلك حتى لم يظلموا ولا يظلموا ولا يظلموا
نوايا بعض من ولد ولا اسلام لانه لا يبعد من الظلم والسبب ان دعوا احد المسلمين الى الظلم
ندعوه ان يترك مجازته المسلمين ونهروا الضغار من الحجة فان ظلم كان عليه على
ظلمه فقلت فبما كان التور لا يزا للدخول في العدة ونرا ان يظلم من الظلم
فلا ليس ذلك من جنود قوله وقد قال ذلك عني احد من انهم يراهم وتلك
بقول رسول الله صلى الله عليه وسلم الاحد والمقيم اليوم القصة وقد سب
عن النبي صلى الله عليه وسلم احادنا انه قد لا العزو مع كل امام جائر او عادل
وكيف ان قوله عليه السلام الاحد والمقيم اليوم القصة

باب اخر من القول في الشبهات وتوفيها

ومن سكننا الامصار والغزاة التي اقتطعها الظلمة من ارض الحراج والعمارة
سناها فدراعتها واد الحراج عمتها وانك طعام ارض السواد واجتار ذلك و
ساز وجوه والاختلاف فيه فقلت فيما هول في سكني امصار السواد
وقرأها في مثل سكني ارض النغور التي اقيمت عنوه فلما بعضها ولا باحة مثل
سكننا ارض النغور وذلك مثل سكننا الغزاة التي في ارض السواد استسوا غلها
من الدها فيس لم يضرهم ولا باس سكننا من ارض النغور وجعلوا امصارا فيسكنوا
واما سكننا الامصار التي اندر عنها الظلمة من الدها فيس وجعلوا امصارا فيسكنوا
فقط العالم اعان على ظلمهم وجوزهم فيسكنوا عسرها الحراج فقلت احرام هو
الذلة الا ان يكون فيا عينة فاحده من الدها فيس فيسكنوا حراجهم وحوله
الانما فيسكنوا ذلك فلا يقطع انهم فيسكنوا ولكن من يسه فقلت ولا يقطع فيسكنوا
لهم ولا يحدوها منهم على غير ظلم نفس فلا لا ارضه لم يكن لهم ولا ارض

دفع اعطى باليه ما هو عليه

غزوہ

فوطه

سكنها هو وقد استأجر اخواجه والارض ليست يجر او لانها ليس له وقد صارت موصولة
وليسر ولا به ولا بمسكن من ان يقدموا لئلا يهاجر من مواسم الجوع من دونهما من رغبة
في تلك المساد قلت فمن ذلك ما ذكره كاد زله في الخروج او كغيره لا يقدّر على ان يهوض فيه
او في ذلك لا يقدّر ان يخرج من جله انزل في المقام على او يخرج فلا انزل له ان يخرج وذلك
له غدر ولا من غلبه خصلته ان يهوض بها احدهما ان قدر على ان يجر كما هو ان يجر
ان يسلم او يهوض من سكنها ما يخلونه من كل حيوان فيها فليقل وان لم يقدّر
فلا جواز ان يكون له ذلك في الجملة الا في ان يودي عنها في كل يوم ما انما يودون الى غنى
لما الخطاب رحم الله عنه وقد راي ذلك في عهد العذر حدس الحد فاحدس يا هسي من
حصص عمر عبد الرحمن ان افواه كمن يهرب وفعت في الله من ارض القنود
فكلوا عبد الحميد من عهد العذر ان يرفع عنها الخراج وضع عليها الصدقة فكتب الى عمر
فكتب اليه عمر بن عبد العذر انه ليس من ارضه للمسلمين من هذا فانظر اذا
انما كان هذا في زمان يلبس له بها اطر ومسكن فاجز على كل حد ومنها ما كان
يجز ومن لم يكن من له بها اطر ولا مسكن فذكر ان المسلم من اهلها فاجز
اربع العذر ان من اهلها من العرب وغيرهم مسكن فاجز بها او يودي عنها
بغير كبر واولادها الرزاعين وكذلك ما ابقنا من كبرها او ارباع الخراج
لا يظلم بها الخراج ناسا وعلى من حارب الله عز وجل يودي عنها في السنة كما كان يودا
قلت وكيف يودي قال ان يلبس في ذلك فقال قوم من كل حرب خراج وعامة فقربا
لها في ودهم في كل سنة ٥ وقال قوم قد اختلف عمر بن الخطاب رضي الله عنه فلا يصح
من كل عام وعامة فقربا ودهم ٥ وقال قوم على حرب الكفر غير ما على حرب
التكلم وجمع الاسماز فلما اختلف على اسرار ابناء يودي اكثر ما وروى ذلك انه
كان يأخذ من الكفر عشرة دراهم فيود عن كل حرب عشرة دراهم وروى
عن قتادة عن ابي جعفر محمد بن المارعة عن عمر بن الخطاب رضي الله عنه عن عمر بن عبد الله
وعنه عن الكوفة قد روي الحديث موضع عشرين مائة على كل حرب الكفر عشرة
دراهم ٥ وقال قوم قد كثر في الارض غلات وقلت وكثرت غلاتها ولا ممان من زيد
بقدر ما يحتمل الارض رضي الله عنه قال اسماز حنف وكان يبعثه على ما تنفذ
القران ويجز بقية وكان يبعثه على جزاها في الحديث فقال لما قالوا ان يكونا حنفيا
الارض ما لا تطيق حنفا به خبير عمر بن الخطاب رضي الله عنه ٥ قالوا

له وقد صارت مصحوة
 جده من دها من رغة
 لا تغلظ على لانه وضو
 قاله لانه ان كان في ذلك
 لم يكن له ان يكون في ذلك
 لم يكن له ان يكون في ذلك
 ما كانا بودوز الى عتو
 قد فال حدسها هس من
 من راض السواد
 لها الصدوقه فكتبه الرضو
 وهذا ما نطو اذا
 الجدة ومنها ما كان
 من اهلها فدر عتو
 من بها بود عنها
 رضى او ان راعه الخراج
 السنه كما كان بود
 خراب وعامر هس
 رضى الله عنه فلا يعضه
 لم يرم غير ما على حرب
 من مارور في ذلك انه
 نره دزاه وروى
 عنه عمار وعبد الله
 على حرب الكرم عسره
 ما ولا مامر من زيد
 كان بعته على ما سقا
 ال محافل تكونا حلقه
 رضى الله عنه قالوا

وقد ثبت انه لم يوضع شيئا في وقتها وانما هو قد تم ما قبله فلما رآى الامام الهادي
 عليه السلام ذلك كان في وقت غلبته من سطوة المسلمين وبرز علمهم وذكورهم في الارض
 معجل بعد عمر رضي الله عنه فلهذا انما يدعى اهل السمود فقالوا ما هو ذلك
 فزادوا عليه من انهم ذلك وعثر على من اراد ان يقاتل رضي الله عنه فجمع اهل
 على الذرية القليلة من ذرية وعلى الذرية الواسعة من ذرية وعلى الذرية من ذرية
 بدل انه على قدر العمازة وكثرة العلف من الزود اعينها القسوة من الزود
 من الارض القسوة كذا السهم وقال قوم هذا اصل من خراجها عن احوال النصارى
 الله عليه وسلم وليس فيه شيء من خوفه وهذه بليته فذا يلى الناس بها فلهذا لا يجى
 ما يكره له منها بقدر ما يستمكنه اذنى عنه اكره ما يكره يود اعينته داهية وما
 كانت فيه غلبته بقلته اذنى كذلك وما كان في خوفه ما يكره اذ القسوة من اصل
 عن القوام الا ان يكون في الارض القسوة وهو في حشد عسرة وقلوبهم لا يود ان
 السكينة ولا غلبته الا ان يكون في الارض القسوة من اصل احسن حال من المسلمين وقلوبهم لا يود ان
 ومساكنهم شيئا فلا يكون الداهية من مزله احسن حال من المسلمين وقلوبهم لا يود ان
 المنزل كان موضع رزق اذا عنه وان لم يكن موضع رزق لم يود اعينه لانه لم يكن غلبته من
 قبل رزق وقالوا اكثر من هذا القول ولا يكون بطول فليت مما يختار من ذلك فلا يجى
 ديت فذا اختلفت المعاني في تقابلت والباويلان قد اختلفت في الشيء الواحد اختلفت
 نظره الا حكاها اسنادا في عملانية لا في الاحاديث اذ اختلفت في الشيء الواحد اختلفت
 منها وترك الضعف فاصح ما روي في ذلك هو اول ما روي في ذلك فاصح ما روي في ذلك
 من حديث حماد بن عمار قال سمعت عمر رضي الله عنه فذكر الحديث حتى اناه سهل بن جندب فسمعه
 عمر بن ميمون قال سمعت عمر رضي الله عنه فذكر الحديث حتى اناه سهل بن جندب فسمعه
 بكلمة من روى في القسوة وهو يقول له والله ليس وضعته عليه في رفسه وعلى كل حرب
 فغيره ودرهم لا يقدح في ذلك فلا وكان عليه ما به واربع فامرها جنسين وهذا هو الا
 جاز في معارفي انه اخذ منها ما علموها فان ازهد من غيرها فغيره ودرهم لا يقدح في ذلك
 في رزق من هو من الحرب فهو رزق الله الا ان يكون مستكاف في ربه فغيره ودرهم لا يقدح في ذلك
 غير والا كره ذلك في رزقه فلا فذا اختلف فيه فقال قوم في رزقه فغيره ودرهم لا يقدح في ذلك
 كان للمسلمين عامما كالعراق وسائر بلادهم والمساكنة وقلوبهم لا يود ان

طعام
و اد

عامه

عنه

نوبه

قلت فما كننا من ذلك قال قطعنا المساكين فقلت ولم يروى هو في قال لان المساكين
اولا البور والافدة وقد انزعجت من الله عنه فاقطع حنقه من اهلها التي صلوا الله
عليه وسلم فامسكوا ولا لاسر وقد استنبه امرها وكلها استنبه فامسكوا
اخبره قلت فما قول في طعام السواد قال اما ما كان من الدقاير فلا بأس به عند
العلماء الا فرقته شدة فقالت لا تستمر آمنه ولا يكثر آمنه لانه من استمر آمنه
يقو واذا انزعجوا واذا ازعجوا قام خارجا فاستعانوا به على الظلم وقد اسدنا
هذا في اول الكتاب واما طعام السلطان والفقراء فقد اختلف في ذلك فقالت
فرقة لا تأكل الا طعام صاحب الارض ولا تستمر الا منه بعينه فان لم يجد فلا تستمر
من طعام السواد لان الذراع يجلس بعضه للاكل منه ولعاليه ولا يجلس بعضه
للمدح ويبع اقل الطعام والخبذ بيا عامه طعامهم اذا اخفوه وكذلك ما حار الى
السلطان فكثر طعام السواد الذي يستمر وساء طعام السلطان الذي هو في
ولا تأكل منه الا ما ارسل صاحب الارض فقلت علمنا وعلما هو من طعام
السواد وتأكل منه ما لم يعلم انه من طعام السلطان لان اسبابه هكذا عامه
على الطها ما للسلطان فمن توفا ذلك توفا طعام الدساكرها وانعامها لانها تخذ
في الصدقة فبها ولا من ارسلت ما اخذوه في الصدقة وكذلك جميع الطعام
عد باخذوا منه الخراج والصدقة فلا بأس في شيء من ذلك ان يصل الله مالا اخذوا
و قال قوم لا بأس بستر طعام الخبز وعندهم لا تأستمر به باموالها واما ان
يصلوا به على ما بالخبرة والصلوة فلاننا اخذوه وقال قوم لا بأس بكله بشرط
او يفضل منه وعنه اكثر من ذلك قلت فما الخبز قال بشرطه جائز واكله
ما لم يعلم انه للخبز وان فوض على تركه كله فهو افضل ولا بأس به ما لم يعلم انه
طعام للسلطان او للخبز وعلى قدره خالفت حجة ليس هذا موضعها قلت
قالوا كنه من الطعام فلا الا القاكه يؤذي في الدقاير الخراج وتضر القبا
كنهه كنهه فلا بأس بشرائها واكلها وكذلك الخبث والبقول والذئب وغيره
وقد ذكره ذلك قوم من فقهاء العرف من ان يبيع النجار بالشراب والبيع غير زرع و
يعتبر في كل يوم خراجا وقد ذهب الرديك قوم منهم بستر الخراج وغيره في
هذا مناه في اول الكتاب ولا بأس بذلك قلت اعلم هو من اهل البيت فليكن
وقد اخذ منه البقي الذي هو الخراج فلا بأس به

[illegible]

قلت بما تقول في الامام في نصب الارض على طرفة المسلمين او طرفة
له والمسلمين او المسلمين للكمالات والسفاهة يحسنها قال ان كانت الارض
زفتها اهلها فلا يتردد ذلك الطريق ولا يضر في ذلك المسجد ولا يشرب من ذلك
الماء ولا يمسح بها ولا يدخل تلك السور والارض تجمع ذلك حرام وان كانت من ارض
الحرام فلا احب له ان يحل من المسجد ولا يوض ولا يشرب من ذلك الميز ولا يدخل
ذلك السور ولا يمسح بذلك الطريق وليس يحرام ولا يمسح به كذا كانت مثل
القوم واخذها بعد ما وبها فان دخلت في شئ من ذلك فهو ساقط فان كان تركها
هم على حاله فحوادثك البنا والاسقاء به لا تحل كما ينبغي ان يكون المالك وان كانت
ارض مضام من ارض مضام من ارض الحرام فلا احب لك ان تدخلها فان كنت مارة فعدوا
ضطرت الى المقام عدت في البلد الذي فيه ولا تتردد في الاقضية فان غرت الذين
كانت فيهم في ارضهم ولا تسجد في ارضهم وان لم يرد فيهم ولا تسجد في ارضهم
ما وجدت الرترك للموت تسبيلك وكذلك البند فلا تشرب ولا تسجد بها ولا تسجد
ولا تدخلها فان اضطرت فارجو ان لا يكون به بأس قلت فان لم يجد المسلم
ام موضع من الميز ولا يمسح ولا يوض واما المسجد فلا احب لك ان تدخلها فان كنت
تستغفر فيها فانت بائد قوم اسلموا اهلها او تزورها او استغفروا منها اسلموا عليها
لا سيما لا غنا لك عنه والمسجد لك عنه غنا تضرع عنه الا ان يكون من جملة
فان قدرت ان تضرع خارجا بصلاته لا مام واقبل وان كنت في المسجد او داخله فصل فيه
فانك مضطر وليس لدخول فيه حرام في الدخول للمسلمين تركه ارامتك غير
او لا قلت فان لم تستغفر في مكان اخر فصل فيها قل لا حجاب احب الي من لم يقدّر على
غير ذلك فلا بأس في الدخول للمسلمين

باب اخبر من القول والشبهات وتوفيها

[illegible]

11. 12. 13. 14. 15. 16. 17. 18. 19. 20. 21. 22. 23. 24. 25. 26. 27. 28. 29. 30. 31. 32. 33. 34. 35. 36. 37. 38. 39. 40. 41. 42. 43. 44. 45. 46. 47. 48. 49. 50. 51. 52. 53. 54. 55. 56. 57. 58. 59. 60. 61. 62. 63. 64. 65. 66. 67. 68. 69. 70. 71. 72. 73. 74. 75. 76. 77. 78. 79. 80. 81. 82. 83. 84. 85. 86. 87. 88. 89. 90. 91. 92. 93. 94. 95. 96. 97. 98. 99. 100. 101. 102. 103. 104. 105. 106. 107. 108. 109. 110. 111. 112. 113. 114. 115. 116. 117. 118. 119. 120. 121. 122. 123. 124. 125. 126. 127. 128. 129. 130. 131. 132. 133. 134. 135. 136. 137. 138. 139. 140. 141. 142. 143. 144. 145. 146. 147. 148. 149. 150. 151. 152. 153. 154. 155. 156. 157. 158. 159. 160. 161. 162. 163. 164. 165. 166. 167. 168. 169. 170. 171. 172. 173. 174. 175. 176. 177. 178. 179. 180. 181. 182. 183. 184. 185. 186. 187. 188. 189. 190. 191. 192. 193. 194. 195. 196. 197. 198. 199. 200. 201. 202. 203. 204. 205. 206. 207. 208. 209. 210. 211. 212. 213. 214. 215. 216. 217. 218. 219. 220. 221. 222. 223. 224. 225. 226. 227. 228. 229. 230. 231. 232. 233. 234. 235. 236. 237. 238. 239. 240. 241. 242. 243. 244. 245. 246. 247. 248. 249. 250. 251. 252. 253. 254. 255. 256. 257. 258. 259. 260. 261. 262. 263. 264. 265. 266. 267. 268. 269. 270. 271. 272. 273. 274. 275. 276. 277. 278. 279. 280. 281. 282. 283. 284. 285. 286. 287. 288. 289. 290. 291. 292. 293. 294. 295. 296. 297. 298. 299. 300. 301. 302. 303. 304. 305. 306. 307. 308. 309. 310. 311. 312. 313. 314. 315. 316. 317. 318. 319. 320. 321. 322. 323. 324. 325. 326. 327. 328. 329. 330. 331. 332. 333. 334. 335. 336. 337. 338. 339. 340. 341. 342. 343. 344. 345. 346. 347. 348. 349. 350. 351. 352. 353. 354. 355. 356. 357. 358. 359. 360. 361. 362. 363. 364. 365. 366. 367. 368. 369. 370. 371. 372. 373. 374. 375. 376. 377. 378. 379. 380. 381. 382. 383. 384. 385. 386. 387. 388. 389. 390. 391. 392. 393. 394. 395. 396. 397. 398. 399. 400. 401. 402. 403. 404. 405. 406. 407. 408. 409. 410. 411. 412. 413. 414. 415. 416. 417. 418. 419. 420. 421. 422. 423. 424. 425. 426. 427. 428. 429. 430. 431. 432. 433. 434. 435. 436. 437. 438. 439. 440. 441. 442. 443. 444. 445. 446. 447. 448. 449. 450. 451. 452. 453. 454. 455. 456. 457. 458. 459. 460. 461. 462. 463. 464. 465. 466. 467. 468. 469. 470. 471. 472. 473. 474. 475. 476. 477. 478. 479. 480. 481. 482. 483. 484. 485. 486. 487. 488. 489. 490. 491. 492. 493. 494. 495. 496. 497. 498. 499. 500. 501. 502. 503. 504. 505. 506. 507. 508. 509. 510. 511. 512. 513. 514. 515. 516. 517. 518. 519. 520. 521. 522. 523. 524. 525. 526. 527. 528. 529. 530. 531. 532. 533. 534. 535. 536. 537. 538. 539. 540. 541. 542. 543. 544. 545. 546. 547. 548. 549. 550. 551. 552. 553. 554. 555. 556. 557. 558. 559. 560. 561. 562. 563. 564. 565. 566. 567. 568. 569. 570. 571. 572. 573. 574. 575. 576. 577. 578. 579. 580. 581. 582. 583. 584. 585. 586. 587. 588. 589. 590. 591. 592. 593. 594. 595. 596. 597. 598. 599. 600. 601. 602. 603. 604. 605. 606. 607. 608. 609. 610. 611. 612. 613. 614. 615. 616. 617. 618. 619. 620. 621. 622. 623. 624. 625. 626. 627. 628. 629. 630. 631. 632. 633. 634. 635. 636. 637. 638. 639. 640. 641. 642. 643. 644. 645. 646. 647. 648. 649. 650. 651. 652. 653. 654. 655. 656. 657. 658. 659. 660. 661. 662. 663. 664. 665. 666. 667. 668. 669. 670. 671. 672. 673. 674. 675. 676. 677. 678. 679. 680. 681. 682. 683. 684. 685. 686. 687. 688. 689. 690. 691. 692. 693. 694. 695. 696. 697. 698. 699. 700. 701. 702. 703. 704. 705. 706. 707. 708. 709. 710. 711. 712. 713. 714. 715. 716. 717. 718. 719. 720. 721. 722. 723. 724. 725. 726. 727. 728. 729. 730. 731. 732. 733. 734. 735. 736. 737. 738. 739. 740. 741. 742. 743. 744. 745. 746. 747. 748. 749. 750. 751. 752. 753. 754. 755. 756. 757. 758. 759. 760. 761. 762. 763. 764. 765. 766. 767. 768. 769. 770. 771. 772. 773. 774. 775. 776. 777. 778. 779. 780. 781. 782. 783. 784. 785. 786. 787. 788. 789. 790. 791. 792. 793. 794. 795. 796. 797. 798. 799. 800. 801. 802. 803. 804. 805. 806. 807. 808. 809. 810. 811. 812. 813. 814. 815. 816. 817. 818. 819. 820. 821. 822. 823. 824. 825. 826. 827. 828. 829. 830. 831. 832. 833. 834. 835. 836. 837. 838. 839. 840. 841. 842. 843. 844. 845. 846. 847

3

نور

[illegible]

سلمه خدناه عن
 قال عمر بن عبد العزيز
 وما كان له بعد ذلك
 ترك وما يتركه أمة كثر
 ولها لا خد مناهم فهو
 عنه ودوره (وسوفنا
 ما اصاد معه فالان
 اف وان كانت من ارض
 ارض الخراج فهو لها
 وعليه المال قلت
 هو احولها ارسكتها
 وانكسر المزد اعطا
 زها مالك وان كان
 راجعا من الخراج قلت
 سونا اعطوه الخراجها
 ها والمهز بها والشرا
 افطوه بلز زده
 حلا ارضا احولها من
 الزراعة وغيرها قال
 ستر وسافلا شرفه
 قدر على ان يعلم خفت
 ما نولوا حتى يلقى الله
 عليه فلا اركان
 من اماره اذ لو خطه
 هاها لم يقسح شوه
 نها ولا تنفع لها حتى
 به طلبه اذ اواضا
 شخيرة فلا عرض

و لا يتبع بها وما افتر عليه من فادته الى ما ذكرنا فقلت فان دعاه الوتره معه الى
القسمة انزاله الى رعايته وورد ما اصابه الى المالك او يترامى بها قال ان كان
ابوه لم يخلفها فرب ووصوا بها خلعها فرب وورد غيره فلقاها من غير ثبته ولا كفايه
اداب الوتره ورجاعها مالكتها وليس له وورد ما اصاب الى المالك فقلت فان
ابو الا ان كسبه واعلمه فلا يثبت له انزاله ملكها على المالك واقراره منه
انما للوتره معه وذاك ثبت له الحكم انه قد ربح واقراره له وورد الى المالك فليجربها
وارفد انزالها بالقسمة ونحو ذلك ونحو ما يرد انه خصه لو قسم ولا يسمع من التفتي
منه فليعمل والا فلا يرضى لها فقلت فان كان هو الموصى والولي الاكثر والا
خروج من الوتره ضعفا لساو حصته فلا يفسد ما الى انزالها فقلت فان خلعوه عند
جائز انه لا حول لنا عندك قال فليجرب وهو ما جاز على منعه من فادته الى المالك
قلت فان كان صفا عماره لاسه من مال او غير ذلك فلا له تقصصه والوتره معه
فان كان ابوه انفق على ذلك من مال لا يدرى من اين هو فله منه ميراثه كملك وان كان
انفق على ذلك مما اصاب معه فهو كسائر ما ورث عنه به مما اصاب معه لا يعزف
فيه عما يقبضه والسنة عنه اولا فقلت فان كان لا حول اخذ النقص كالغرس
او الذرع او جفت ساقه او هت فالحال اما الغرس فيعطيه لان الرضا الله عليه
وسلم قال ليس يعرف ظالمه وادان كان رزق قد استجود فله الذرع والوتره
عليه مثل ذلك الارض وما شغها اذا صارت قصار فقلت فان رزق وما شغها
به من امواله فخلوه للمسلمين ولم يخصوا احدا شيئا بعينه كالجسور وما
نوع ملكه ومملكتها والسقايان في البلدان ومسجد الجامع ومسجد الاحياء
قال اما ما في به الاما في لا يغني بالعامه عنه كالحبش ومسجد الجامع وما
نوع ملكه ولا ياتر به وما في به من دور مسجد الجامع فارجوا ان يكون لا ياتر به
غيره كالحبش ومما في ملكه والفقاطرة ومسجدك (لا ما غلبوه) حقا لاحد عليهم
لانهم لو تباؤا ما تباؤا عليهم الا ان يصعوه ومن ذلك سقاية الماء والحداد الشريف
رذله ونما مساجد الحج فاختارها احد الى وكذلك سقاية الماء والحداد الشريف
الحا في رمضان والتي تباينها غنا مني ذلك احب الى الامانة الامام فهو
الخير وان رزقه منه فهو احب الى الامان من رزقه غيره ولا ياتر به الجماعة
ملكه ولا ياتر به من رزقه الجماعة فلا يحد غيره ولا ياتر به الجماعة
واما ما في ملكه غيره فهو اسند فما وجد من منه وجهه فلا يحد خله

ما زاد
موازين

الاسلام والاسلام والاسلام والاسلام

ابو بكر

قلت وكنت قد كنت بهذا الامام وغيره منهم قال لان الامام ذلك عليه واليه
وقد دونه كقول العري ونقطه ونزله ونقصت فهو شتر من ماله وليس ذلك
وما فعله الطائر فلا بأس به يعني مثل مسجد الجامع ومثل الجسر ومثل مضارب مك
وقنا طير الطير في الاسفار وغيره قلت فالمسجد للفقير من العولم بل فيه
الموازين يعضه ويخصه فالاما الموازين فاحب الازم يكتسبها فان لم يجد ميتا يداها
اعلم عليك سبب لان صلاتك على ارض المسجد وفيها والموازين فضل فانها لا
تضرك وصلاتك اذ لم تجد ميتا يداها واما الخصر والخلوة فلا يفتك من الصلاة
لانه في صور ليس من المسجد في شتر قلت فلما يضعه للامام الجارية
المسجد الجامع والسفاهة للوضوء فلا تزوجت عند ذلك منه وجهه فهو اوص
وازم يجد فهو مما يحرر ولا بأس به اذ لم يجد عتيقة منه وجهه كالعطش الذي لا يقوم
به او يخرجه اجمعه ولا ما في توضئه وغير ذلك قلت فلما وضعه بغير الامام
منه فهو ممن فلا تزك ذلك احب اليك وهو اشد مما يحرر به وازوجت عنه
منه وجهه فتركه احب اليك لانه يوجده عنه غنا لا اجمعه والسلموك الى مكة
وطوق المغازر والقناطر التي في الاسفار لا يوجده عنها واما ما سموا ذلك
فلما وجدت عنه منه وجهه ولا فلا بأس به ومن دونه فهو اشد منه لانه لا يفتك
لك ذلك وما دفع اليه اقل حراما من اموال العمال الخونة وان كان هو جازي قلت
فالحليلة فبأنك الحليلة فبأنك او يهرقه او يحنو على ما كان له فالاما ما احتوا
عليه مما كان الاول فلي به الطامة فهو واحد ولا بأس للقامة به لانه قد اخرج
للقامة وصار له وان كان مما كان له خاصة كالقصر والدواب والمال والكمال
ولا احب لاحد ان يدخل في شتر منه بشتر ولا يهتبه ولا يصرقه ولا يملك ما يصرقه
عليه غمال الاول وفوا ذلك احب لاحد ان يدخل في شتر منه قلت فلما في غمال المال
فلا ادا احده الاخر فهو حرمه مقام الاول فيه لان الاول لم يكتسبه بنفسه اما اؤتم
لنفسه وانما هو الساسم قلت فلما جازت للقامة ما هو له وازن لا
غنا له عنه وانما هو الساسم جازي ولا يملك ما يصرقه ولا يملك ما يصرقه
عنه احب اليك ان يجره للقامة ولا يجوز له للعامل له بالاجرة عليه من

الاسلام والاسلام والاسلام والاسلام

لا امام ذكر عليه واليه
 من ماله وليس ذلك الله
 من قلالا اذ جعل الخاير
 بسره وقله مضارب مك
 بر من العلوم بل هو به
 فان لم يجد ميتا اذ لا
 بر فضل فارجو الزلا
 فلا تنفك من الصلاة
 فله لا امام الخاير
 مندوجه فهو احب الي
 كالعطر الذي لا ينفو
 ما وضعه غير الامام
 به وارز وحدث عنه
 السلوك الى مكة
 اما ما لم يوافق ذلك
 اشهد منه لانه المنفلا
 فان هو جازي قلت
 ازاله فلا اماما احتوا
 عاقبه به لانه فوارجه
 واب والمال والكلاب
 وكذلك ما يخص
 قلت فما وصى المال
 به نفسه اما قوله
 ما واه واز فان لا
 ما طين قال القاره
 الاجرة عليه من

في العبد المذنب في الدنيا والآخرة

الامام او من غير ذلك بالعامه غير ذلك بالعامه بقضوتهم وطرفه وهو
 به عنه فاما الاستصحاب السبب كسبته ولو وجد في العامه عما يعلوه مندوجه
 فكان اسلم لها احتسابه لو وجد من مسجد حامعا غير ما انقضى انما من ليس
 من من الامم العذول او القوام من غير الظلمه فقام به احمد كذا احب الي من
 المسجد الذي به من مواليهم وكذلك المنزله من منار طبر واهل مكة يكون
 المستعصم مما كملها واخذها غيرهم كانت التي عملها غيرهم احب الي قلت
 وكذلك الحسوز التي لا غنا بالاسلم من عنها ولا غفر او غفره ارضه فقام
 قلت وكذلك لانها قال ذلك كله حاشي للمسلمين اذ لم يجدوا عنه غنا فان
 وجدوا عنه غنا فلا يستغنى بذلك الغنا احب الي قلت فيمكنه للعامل ان عمله
 له او العام له فانه لا يخلو لانه يجد عنه مندوجه قلت فادرك الناس
 ذلك كله ليس بغرض الاله فلا اذ انكروا الناس كلهم ذلك حتى يتركوا كل شئ
 من ذلك رجوعوا عن جوزه ونفوا وجده فباوا وظلموا الكملهم وليس هذا
 اذ انك لو ترك الناس كلهم ان يقوموا بولاه ستر طهم وخارجهم واعطاهم
 وسخوهم على ظلمهم ليس محذور ذلك فساد اهل الامم وعلى الفساق واستباحوا
 الاموال والمجوز ونقطعت السبل فلهذا ذلك حجه على ان يكون له صاحب شرطه
 وهم على ظلمهم قلت لا قاله سالت عنه فبحسب هذا القياس محذور وان كان
 هو اذن منه قلت فان زولهم بعدل قال لا يجوز ذلك لخصاله اما واحده فان
 ولا يته لم اخذ الفهم على جوزه والاخر ان ولا يته لهم على غير العدل الا احكامه
 بخلاف الكتاب والسنة اكثرها وما اخذ على الكناد والسنة واما امره
 من يستأثر به ولا يصح حيث امر به من الكتاب والسنة ولا كن يصح
 عنه يفر عنه من الكتاب والسنة اكثر

اعرف

بلغت
 بالان

البصر الرابع عشر من الشهادات
 اسم الله الرحمن الرحيم
 باب آخر من القول في الشهادات ونوفها
 يستأثر من الخندق واصحاب السططان والوكالة فهو يدفع خراج الدين ويستر

له ومغفون له واخفاه عنهم والكفر من ذلك وسار وجهه فليت مما هو عليه
 طعام الجند استبره قال انك قلت لم قال لانه في المسلمون وقضاة
 ظلموا على اهل الارض فاما اعطاه من بدل الامان الكاذبه من الطلاق والعنا
 ومن اخذه على انه قد اعطاه شيعته على القياض يجوزهم وظلمهم والطعام
 نفسه بعضه في بعضه ظلم واعطاه النعم عونا على الظلم فليت فلان كان
 طعامهم في ضيقهم قال ان كان استبراه بما له كان قبل ان يصير معهم او
 من مال من غيرهم او كان صار اليه وهو معهم كاليه لعله العله والمال وانه من غيرهم
 واستبراه الطعام فلا بأس به من قبل الاستبراه الا ان كان معونه بما يعطيه من
 العيون والبركات ارضا منهم او بما هو استبراه وهو معهم فلا يجب شرطها
 مهر وما خرج من مهره او طعام ومع ذلك انه حوز له اخاف ان يستعبره على
 الظلم والجور فليت وكذلك الوكالة لهم فلا يعر فليت فزجلا وامراه وزنه
 منهم وزنه ليس معهم او اخر فعد عنهم وله ضيعه استبره بها شيئا او من
 طعامها وان تترك له كفا فلا بأس من قبل العوز فلا بأس به لانه ليس معهم واما
 من غير الاصل والغدا منها والبيع والمنفعة فانه لا بأس به من اموالهم فتركه
 احب اليه ولا يجب الاخذ به فليت فانه هو الكراج قال لا يجب قبوله
 ولهم ما تولوا فليت فان قبلته وصار اليه مما هو عليه في اعلى ان وجهه حيث
 جعله الله عز وجل في الفقر والمساكين فالربع فليت فترا ان اخذ ما
 تأتوا من غير عليهم واوجهه في الفقر والمساكين فالارباع لكان نكاح
 امرا قد رفعه الله عنك وانما هو في العاقبة وانما امرتك بالفقر والمساكين
 اذا صار اليك من غير مسترو ولا احتسار لانه لا حق له في فقره ولا تعرض له فليت
 اخاف ان لا ينسب منه لانه في "وليس تصدقه وقنه ايضا ما ليس به مما زادوا
 على المزارع وهذا ولا ان يزد عليه ان كان اخذ منهم وقنه فليت بحال لا يجدنا
 الفصل الرابع من كتاب المزارع واعلم عتري قال لانه عند ليس بمعروف ولا صلح
 الا انما فيه فليت فان كانت ارض صوح عليها وعصا ليس صلح الله عليه

عوف

عوف

قلت فما عجزوا
للمسلمين ونقصه
من الطلاق والعناق
وظلمهم والطعام
قلت فلما كان
ان يصير معهم
والعالم وزنه من كثره
عونه ما يعطيه من
علاج شراطها
وان يستعزله على
رجل او امراه وزنه
منها شيئا ومن
لا ليس معهم واما
من اموالهم فتركه
الحق فلا ارجح قوله
على ان اوجهه حيث
عثر الازواج ما
لا احب لك ان تظلم
الفقراء المسلمين
ولا تعرض له على
ما ليس يعي مما زادوا
قلت سبحان الله ما
ليس يعلمون الاضلا
والنرجس الله عليه

وسلم والامه الراشد بنو وعدهم فكانوا ياخذون اكثر من حقهم فيرا ان اخذوا
مالا يصل اليهم الا ما صور عليه اهل تلك البلاد قال نعم اما اخذوا ذلك وسمعه
من الظلم فقلت وكذلك المصد وان كان ياخذ موهو القرضه قال ذلك لم يجلد اما اخذ
تسليمك تجوز من العظم فقلت وكذلك الارض القسريه في غير ارض السوادكا
لنصره وفسرها اخذ منه مالا سفلهم ان اخذوا الا بقدر القسري فلا يرعوا اما اخذ شيك
قلت فينزل الي جابر ان اخذ صدق في كل ما فاضها من القدر والمساكن قال هذا حله في
ذلك فقال قد فعله ان قد رزئت المال ارضه في العقر والمساكن فليعمل وراى
مفرقه ان يوليهم من ذلك ما توكوا قلت ليس هذا حله الناس في العجز عن اخذها
منها ولا يجزي قال اما اهل العلم فليعملوا في ذلك وانما لا يجوز اخذها من الجيزه
والخواجه والدواقر وغيرهم من اهل البدع من نزل الخروج كالسيف واما صلاحه
ولا غير وسمعه قلت فما يحتاج من ذلك قال ان كان امام قد عطيها اهل الزمانه وغيرهم
من اهل الحاجه فانزله من شيك عن اخذها وتوليها تولوا الاحب اليه وان كان امام يعطيها
من لا يستحقها فان يعطى لك فخذها من الخور عليها سباحي توكلها الى امر جعلها الله
له قال ارسيد بن زهر الله من عاد شيئا فلم يدخل فيه يعني الزمان واخترها من لا
تقرها الاحب جعلها الله حرا وعز قلت فان اخذها من لا يصحها موافقها
لمجزي عن اخذها قال نعم اذا كان مسلما وعليه اتمه وذكر حديث ارسيد بن زهر
قلت فربما الصامت قال هذا حله الناس فيها بعد عن رضى الله عنه لما قيل
عقار قوم اريد بها الله من ابر حمر قبله انهم يصنعون لها ولابد للكلاب قال
لنفسوا اعلمنا ليس الله عليهم وقال قوم لا بدع الله ويقرها على من يستحقها قلت
فما يحتاج قال ان يجلد ان يصل اليهم قلت وكيف عرفت شيئا وشر الامام والحق
قال النسبه فوالله من النبي صلى الله عليه وسلم وانما يعطى الله عن امر ان يقصها
السلطان وقد كانوا في العين يدعها بعض السلطان وبعض يقرها قال
وجا ارسيد الى ابن الصديق رضي الله عنه بعد فدماله فقال اذهب انت
مقرها في نسبه ما خرجت ارض ولا تقام وجاه ابو عبد الله رضي الله

عنه لما نزل في فقال عرفت ما كلسان اذهب انت فاقسمها فقلت فارقا نوا فاحذروا
من كل احد اكثر مما علمت اخبا بقلبي ما لا اناخذ والامان على فلان اما فلان شيئا غير شيئا
او غير الامر عادل فلان اذا اخطرت منه فلا بأس باخذه وما لم يكن فيه شئ من الشر فلا
عليه ومسلم ولا امر احد من الامة الا بعد من ولا اناخذ شيئا من ذلك كذا السواد لا نه ليس
وذلك شئ موقوف لا خلاف الرواية وذلك ولا سلطانا من ان يرد اذ لا في موضع زيادة ولا
لاخذ من ذلك شيئا قلت فلان كانوا هم وظفوا على وطبقه وكان ظلمهم على فاحذروا
اكثر من الوظيفة احد منها فقدر ما لا اناخذ الا بعد الوضعية فلان قدرت على ذلك فلا
فعل الا ان يكون باحد الوظيفة مذكر على حدة ويطلمت شيئا اخر على حدة ولا باحد من الو
ظيفة شيئا وان قدرت ان يجمع من ظلمه فافعل وان كان باحد جملة فلك ان لا يباخذ
ما لا ياخذ الا بعد ما وظف عليك الامام فلان اختلف هذا الامام بعد ذلك مما وظف
اليه وهو اشتغافه ان ما لا اناخذ منك الوظيفة بعد دفعها الى الامام وظلمت شيئا
اخر باخذ لنفسه على حدة ولا يظلم انت من الع شيئا ولا ياخذ من الوضعية شيئا من
اجل ما ظلم لنفسه فلان كان ياخذ فوق الوضعية جملة وباخذ لنفسه منه وترفع
الوضعية بعد ما يفسد جملة ذلك منك فلا ياخذ منك الا الوظيفة ودفع
لخائن صاحبه ان اراد

باب اخر من القبول والتشبهات ونوفها

فيما اوصاه اصحاب السلطان المجاز او من ورت من اموالهم فراقهم والغزو وغزو
والحكم وذلك وبانه قلت فما اوصاه العمال والقواد ومن كان له مال او اموال
لهم فراقهم والغزو وغير ذلك ان يدخلوا في منه او يعرفوه فلا لا اناخذ
قلت انما اخرجوه لله عز وجل لو تابوا لكان عليهم الا ذلك فلا لو تابوا لوجب
عليهم ان يردوا ما ظلموا كغيره على اربابها ولا يجازون في تصديق الامر بعد ان
تقام مظلمة عليهم يعرفونها فلا ياخذ ما لا يخطا بعضه من الع وبعضه من
حقوق يجب عليهم ردها الى اهلها فلا ياخذ احد ان يدخل من سر من ذلك ولا اناخذ
ان يقرن الى الله عز وجل ذلك وقد روي ابو حازم عن ابي هريرة قال قال رسول
الله صلى الله عليه وسلم ان الله عز وجل طيب لا يقبل الا طيبا وان الله عز وجل
امر المؤمنين بما امر به المرسلين فقال يا ايها الرسل كلوا من الطيبات واعملوا

يا كاهنوا ما خدوني
 يا كاهنوا شيئا غيركم
 من الذي صلي اليه
 في السموات لانه ليس
 راي موضع زبادة ولا
 علم علي فاخذ مني
 زبدتي فليذكركم
 في حق ولا ياجد من الو
 لاه فلذلك اني كما بقدر
 بعد ذلك مما عمل
 امامي وظلمكم سببا
 لوضع سوا من
 سبي منه وترفع
 الوظيفه ودي

4

راجع الى الغزو وغزو
 كما له مال من اموا
 ل لا اتر له اخذ
 ل لو تاوا الوحت
 فوا الامر بعد از
 العي وبقصه من
 من ذلك ولا اتر له
 لدره فلا فلا سوز
 اوان الله عز وجل
 لطسان واعملوا

[illegible]

فأمره بذلك قال القدر يغني عن غيره والحاجة إليه لا تيسر من القدر لا يجد من غيره
لأنها هو من كل طلب فإن مات قبل موته جوده إلى الفقير أو المسكين أو الخدم
فلا أمانا يفتقر به المريد فلا حاجة له وأما أن يأخذ في الجباة والغزاة فلا بأس
به قلت فيعدو أنه غلبه فلا ربح إذا كانوا محتاجين قلت فإن احتار هو إليه فلا ربح
مور عليه ووجد عنه مندوحة فلا حاجة له قلت فإن اشتد حاجته ولم يجد عنه
غنى قال ذلك على معنيين أن كل من قلته فهو بالمعنى لم يدر له ما يحاف أن ينقطع
عنا هو ولا به فلا حاجة له فإذا انقطع ضعفا ينقطع به عما هو ولا به فلما خد منه
القوت يوم يوم ويكون فطلبه غيره فلز وجد عنه رخصه قلت فإن كان
بأمن أن يتركه أن يحميه نفسه على ما هو شر منه فلا فلما خد منه بقدر القوام
ويكون فطلبه غيره فإذا وجد عوضا أخرجه قلت أفتر أن يأخذ منه ما يرفعونه
في غير القدر واللباس من الكواكب التي لا غنا به عنها كالستراج والخطب وغسل الثوب
فلا إذا لم يجد غيره فلا بأس على ما اخترتك في أو الكتاب على ما رخص النبي صلى الله
عليه وسلم وكسب الحجار وعلمه الناعم وطعامه الذي يرفع عنه ما قد بها عنه
قلت فإن وجدت لقطه من أموالهم (عدها) وانصروا بها وأتاهها فلا ربح
من السلاح واستغنيت بها لهم وهم من حرب المسلمين وعرفها فلا ربح
لأنهم قد ربحوا أن يلقوا من غيرهم بذلك فاعملوا بها ما يعرفون
صاحبها نفسه فأوصل الله من ذلك السلاح وإن كان غير السلاح ذراعا أو دنانير
أو نحو ذلك فعرفها فإن جالطها منهم ربحها عليه قلت فإن جالطها بربها
فلا ربح في الطاهر ولو كانت اللقطة منهم مباحة فكانت السيرة منهم مباحة
من أموالهم قلت فإن يأتي بعد سنة من يعرفها فلا تصدق بها ولا أحب ذلك
أن يمولها ولو كانت من غيرهم ولا يدرى من هي مع أني لا أحسب أن أداه حذر اللقطة
تستغن بها لهم قلت فإن كان سببها أو سببها عليها أو يكون ذلك للتجار
استنوه منهم قلت فإنما إذا أدرى الصوفى ما إذا لم يجد من يعرفها لا ربح في غلامه شرب

باب آخر من الفول في النسيجات وتوفيها

في التجارة في دكانهم والسترا والسع من تجديفها والزراعة فيها وأموالهم على

[illegible]

خارج وما ذكره من الحول والاضطرار لا يفي بها وما يجوز من ترك ما لا يجوز قلت
فما يقولون في التجاره فروعها كالتجاره فلا ما كان معهم اليوم في تجاره فانتهى ذلك
لمعنى المعونه والاسعاف ما من ماله والتجاره وان كان ليس هو اليوم مع
والتي لم يزل هو استروا حبه لاحد من اجل ان السامع قلت فيما يقولون ان
العباد وقد كانوا يفتنون عليك الكسب وما قالوا ان ما يحرمه طيب اكله
ولوا كسبه وعصرها كان احب الي قلت فترا الامر من تحت وقد كانت في اعترافه
مما فيها قال وهل يخدم ذلك يد وليس الذي كان يحرمه في حقه ولا يوفيه في السيره
قلت فيما يخاف على من العاجز الذي يودي اليه قوله فلا هذا ما يخرج من الصاعه
التجاره لا من اجتنابها وذلك بحرم الدين والاسعاف المسله لا يجوز اكله ولا يوفيه
التجاره لا من اجتنابها بل من اجتنابها وهو يفتنون في حقه ولا يوفيه في السيره
فلا وحده في تناقضها مع ان لا يستروا ليس الذي كان هو واجب الكسب والاسعاف
كسبه فلا ذلك احب الي والامر فيهما واحد في الكسب والاسعاف لا كان عتبه احب الي
قلت فيما يخاف على فلا كل شيء من اجتنابها واحد في حقه ولا يفتنون في حقه
قلت فلا ذلك احب الي ليست لهم ولا عليها خارج التجاره الاستراجه فيها احب
التي او ما اخراج عليه قال اما التجاره فيها عتبه احب الي وما ليس عليها اخراج
احب الي واما الشرا فواجب وان كان ما ليس له فيه فهو واحد في حقه ولا يفتنون في حقه
وهذا الخراج يودي الى عباد فلا اما امرتك بالتجور اذ زعمت انك تجده عتبه
زراعه الارض والتجارات الانعام لا يجد العباد منها نذا قلت فلا يخدم عتبه
من الذي كان في التجاره فيه والماء ليس مما يحرم بالاكاذيب والنبا ايضا
ليس هو واما كسبه تلك اعانه في الخراج والسوق التي لا يملك تجارته الا في
ولا يستره حقه وما وجد عنه ممدوحه فهو احب الي قلت وكذلك
الزراعه على كسبه الخراج فمن لم يملكها فلا يملكها وقد ذكره ابن عباس
وعتبه الخراج على كسبه الخراج ومن كانت معاشه في حقه على الخراج منها
قلت وذلك على كسبه الخراج ومن كانت معاشه في حقه على الخراج منها
المعنى فلا يستره الخراج والامر فيهما واحد في الكسب والاسعاف لا كان عتبه احب الي

الأول هذه الفيالات وروى حسبه بزار يات عن ابن عباس الحديث الطويل فيه
 ولا بعد أحدكم إلى الصغار ندر في غنق عمته فحمله في عنقه هذا خبر ساهل النفل
 وروى هارون بن عبيد قال سمعت عليا رضي الله عنه يقول أباي وهذا السهو وان
 خبر سافر بن سعيد قال سمعت يوسف بن أسباط يقول سمعت بزار يقول
 قال في هذا الحديث من المعاش كذا وكذا شيئا ما كان حيدك في الصدر منه سر خير عرض
 فيه فأولاه وأنا لا يحسن إذا دخل في البيت يزيد من يعطى لها ولا منه شيئا قلت لفرج
 قنبا قال سمعت قال زائدة العجوة ذلك وروى القسري عن عبد الرحمن عن ابن
 مسعود استأجره دهقان ابن علي بن بكية جريتها قال أبو عبد الله يعني الاستئجار
 هاهنا الأكثر لأنه لا يكون مستثريا وأما خبره على الباب وقد خرجت الأرض من فلكه
 وعدا مثله في حديث آخر حديث ابن بكير عن النبي عن عبد الله بن جعفر عن أبي
 طي قال ليس بشيء الأرض هاهنا الجزيه فاستأجره كذا قال ذلك أبو الذناد وأما
 عن هشام بن عمار لا يبعد في هذا الباب وأما خبره عن مالك أنه كان يكثر على النبي
 في حوله فيها دخل في مرار مرار مصر قال أبو عبد الله وأما دخل النبي فيها كانت
 تحته ضلخ وكان يحدثه عن يزيد بن أريحيه كذا حديث عن عبد الله بن صالح وكثر
 منها الاختلاف فيها كانت عنده عذوة ٥ فان اجتمع معكم بزار ابن مسعود دخل
 فيها وقد بين أنه صرح بالخروج الدهقان وأما خبره بزار رواه شجاع بن رطله وقد تكلم
 الناس في حديثه وأما خبره من يزيد بن أريحيه أن يكون عنده هذه الأرض
 صرح الدهقان أن يقوم بخراجها وقد روى عن عبد الله أنه قال من أقر بالهوى فقد
 أقر بالصغار وأما ما أفضح معمر رضي الله عنه أصحاب النبي صلى الله عليه وسلم
 فليس وتلك القطائع خراج وقد خرجت من جرد الفراء وهو الإمام
 القادر ولو لم يكن لهم ظلم ما قبلوه منه فمما لا يجوز في هذا الحديث ولا في
 قول المسلمين ولا في هذا الخراج الذي عاقبه الكفار واليهونه للظالمين
 لما أخذوا من الخراج مع عذوة فمن جعله الله عز وجل بل في الظلم والعصيان
 في الأمن استلزم ذلك في شراجهما فيه وأما ما شربه عمته فيكون مضموم
 طالع لغته فلذا وجد عمته يخلص منه فليست البهائم من الخراج لغير
 منه يجوز الرزقه والبر بغيره فلذا ان كان من البهائم لا يلبس به ١٢

عن

بزار

هذا جزئ سأل الله قبل
 و هذا السواد
 من حرد وادج
 زرمه من حرد
 منه تشا وكت لفرج
 و حرد عر الله از ار
 نو عسد يعني لا شيرا
 خوجة الارض من فلله
 و مر از حرد عز الله
 اوال الزناد و احار
 كان ينكر على الله
 الله في هالانها كانت
 عند الله من صا و كتر
 از من معهود و كل
 اج من ارطاه و قد بكم
 زكم و عتر هذه الارض
 من افز بالصب و قد
 بكم الله عليه و سلم
 و هو الامام
 و انما
 و المعونة للظالمين
 و بل و انظر و اعصيا
 و من و كرم و كرم
 و من و كرم و كرم
 و من و كرم و كرم
 و من و كرم و كرم

فلما كان من سافيه قوم خاضه دون عوام اهل الزستان فلما كانت سافيه تدخل
عليهم بعثت كلمه ولا تصوموا ما يحكي الرثيه فلا تاسروهم واركانت بحسن من الله تكلله
بصوته ولا احب ذلك وازكان الراس خراج لقوم ملكها فلما احب ان يحكي الرثيه
منه بسيا الانا من اربابه قلت فالوصومنه والشرب منه قال لا تاسروهم وروى
الرازي في مسنده عن عاصم بن ابراهيم السعدي قال قلت لعبد الله بن المبارك الدار يكون
بجنبها النهر هل له ان يدخل منه نهر الرثيه ان يخبز ان يصوبه قال لا قلت هل اذن
بعض اربابه فلا الا ان ياذن له ارباب النهر قلت هل له ان يخبز في داره ويجعل
من النهر مجرى الى البلد للشرب منه قال لا يحكي في النساء قال لا يحكي قلت ليس
للمشرب فلا لا يحكي هل له ان يدخل في حوض ما غيظه هل ان يشرب منه وانوصي قال
وصوي وشرب في الحوض ما كنت فيه له فحوض ما غيظه فحوضه وشرب في الراس
منه وانوصي قال نعم قال عبد الله ان كرهت لدا فحوض ما غيظه ان يشرب منه وانوصي
في كرهته ايضا وهو يحكي لغتي من عتار في كرهته قال عبد الله قد كرهنا
جسام لنا فيها من الفراء واحملها بها غيظها فمر كذا فمر كذا الله بقدره
فياله اذا احبنا ذكر وانك في الغرض له

باب احرمن الفواكه والتشبهات وتوفيها

باب الحزم في القول في الشبهات
 في شر الخوص وعمله وما يجوز منه وما لا يجوز وفيه الاساطين ينصبها الى جبل
 وطوبى المسلمين وما يجوز من ذلك وما لا يجوز فليست بها نقول وعمل
 الخوص قالوا لا قلت قد زعم اهل الحنيفة بالقول ان كثرة يشترى ولا ربه هناك لا
 هذا في تحطه لك تحله لان ذلك وهو للتحلة وفسادها واكثره يستوفى قالوا
 منها مواضع بناء فيها يرمون له لانه اصل له فانه عرو ذلك الموضع فليست
 ولا يسد وقد ينعون لك الاكثر منه وان كانت الاكثر منها السيرة ولا يشترى
 حتى يسلي ذلك فمنا من الشرا من السيرة والابنية فليست اكثر من عرو سيرة
 قالوا السيرة جمعها وليس بعدد احد ان يشترى بها عيشه ان فيه سيرة وهذا
 يدخل على جميع الامم في كل ما يحمل من الخوص من القليل والذو عيشها والسواد ليس
 بموعد اليوم هو معد زمان غير رضى الله عنه وعدا ذلك اصحاب السيرة على

وسلم والعلماء الرعصنا هذا لما علمنا ان واحد انوزع عن شتراه من السوف ولا يعلم
فيه ولا من كسبت احد منه ٥ وكذلك في زمان النبي صلى الله عليه وسلم لم يمد منه
كل اهل النخل يشعق على لب نخله في اول الدهر واخرة بالسواد والمدرسه وغيرها
بعد قال النبي صلى الله عليه وسلم ما اكلت سوا الله صلى الله عليه وسلم على خوارقها
على ما كان يأكل قال النبي صلى الله عليه وسلم في الدنيا هو الذي يسميه اهل العراق النبي هو السفيه
من الخوص الهندس كما يشعق في روكي معاد عر اسه في زيادة عن النبي صلى الله عليه وسلم
الله صلى الله عليه وسلم النبي صلى الله عليه وسلم في زمان النبي صلى الله عليه وسلم ما صنع فلما النبي
صلى الله عليه وسلم لم يكن فيه نخل فاعطاه وقال اطعم عنيك هذا او المكنك هو
الذي يملح مما حكم الخوص في المدينه في زمان النبي صلى الله عليه وسلم والنوم والنشأ
الا واحد كل الخلق يشعق على لب نخله هذا غلط وخروج من الاجماع الا ان يعرف
زحل فديه عامتها السوف منه فليس قبل ان يستتر من تلك القرية او يكون دياره
من السوف فيجب ان يستتر من السوف المسلمون على ما كان على عهد النبي صلى الله عليه وسلم
عنه وسلم اليوم لنا هذا فقلت فليكن انه كان ساء في زمان النبي صلى الله عليه وسلم
وسلم قال ان كان ساء في السوف اول ساء البسر لم ينزل المكنك والنقاي وعترتك
ولم تعلم احد من العلماء كثره شتر الخوص من السوف ولا كثره ان يستعمل فيه وقد
علم ان عامه من عمله انما يستتر خوصه من السوف ٥ باب فقلت
فما نقول في الاساطين من البناء الخشب بنصبها الدار وطريق المسلمين قال
ان طريق المسلمين يكون في طريق ملكها اهلها كما لمدينه والبصره وعبدك و
الطريق يكون في ارض ليس له فيها ملك دون جميع المسلمين فيكون اهلها وما احب
ان ينصب في واحد من الاساطين في ذلك احرار الطريق واما الدنيا ولا يكون وهو اعلم
في كل ارض والاساطين من الخشب لا يكون في البناء تدوم وقد يفلح و
ينزع ولم ينجح صاحبه الدار في دارة فقلت في ان كان في الاساطين ما ينصب
الخشب فلا هو في مدينه وهو اسهل لك في ذلك قد اتخذ خدعة في ان يلبس
يدخل بعد الدار او الجانور الخشب البسر على حال فقلت في ان كان في موضع
بصر بالناس من السوف وغيرها فلا لا يجوز ذلك فقلت خذ امره هو قال اما في

السوق ولا يملكها
 وسلم يملكه من
 دوا المديسة وغيرها
 على خوار فيما يملكه
 بعدوا في السر هو السقف
 عز النيس وامن رسول
 عز ما صنع فانا النيس
 هذا او المكنك هو
 والنوم والنشرا
 الاجماع الا ان يعرف
 لقربه او يكون دكا فيه
 كان على عهد النبي صلى الله
 عليه وسلم النيس هو
 والنقايب وعثر ذلك
 ان يستعمل فيه وقد
 باب فلت
 وطريق المسلمين فلان
 صبره وغير ذلك و
 في الامور وما احب
 لا يكون وهو انك
 كدوم وقد يفلح و
 اساطير ما نصب
 رعة في النيس
 فلت فان كان في موضع
 حرام هو فلا امان في

١٠

الارض التي يملكها اهلها وهم زعموا الطريق ينفذ في حرام عليه اذا كان يضره واما
 قراره الخراج فاخاف ان يكون حراما فلبس ولم يفرق بينهما فلان لا يوجب الاساطير
 في ذلك حق والبسر له في الارض التي يملكها اهلها او الامانة يعلوا به لان يضر الماز ولا
 دهر في الماز يرفعوا الطريق لا نفسه والماز فلت فان كان لا يضر من الماز فاما في
 الارض التي يملكها اهلها ان يشار غايتها اجبه فلت في نفسه حراما فلا اخاف منه
 فلت ولم يدارس يملكها اهلها فلا ان اهلها وضعوها في وللعامة والدم نصيبا
 ساطير هو من اهلها او من العامة ولا احب ما فعل ولا اسمية حراما اذا كان
 يقطع من الطريق ما يضر بالمسلمين فلت فان فعل ذلك وطريقا فاد وهو من اهل
 ذلك الطريق فلا يجله فلت فان فعل ذلك وطريقا فاد وهو من اهل
 كافي بقية رضا من شرابه فيها فلا يجله ذلك وان كان رضاهم فلا بأس بذلك فلت
 ولا ساطير يعلوها في الجدار فلا ان كان يعلوها لا يضر بالماز فلا بأس به ما زال
 الناس يصنعون الظلال والاروقة والسبايا طان وقد امكنه اذا كان لا يضر
 بحامل الشيء ولا يضره فاذا اضر فلا اراه حراما الحزن من مسكنه على حدس ان يضر
 ان يضر من ارجله من ساطير البيت يسعد في الجدار فلت هكذا يكون الورع يعني
 انه قد تورع ولم يصفها بالارض

باب آخر من الفول والشبهات وتوفيها

في الورثة يتوزع بعضه من القصب او الشبهات يخلط مما ورثوا وهو مشاع
 والحكم في ذلك وما يخلط الورع الحكم وما يخلط القضا مما لا يخل وتوصل ذلك
 وسائر وجوهه واجبه فلت فالورثة يكون بعضه من القصب يخلط
 بآر صهر او ذرة او داز واحدة وكل ذلك مشاع وبابا بعضه من سوزع من ذلك فلت
 بعضه من القصب فلت في القصب على القصبية لم يضر في حصة منها فلت
 فان كان في القصبية لا يمتنع من اجل صفة او ليس على شرابه بالقصبية
 او كان مما لا يجوز عليه الحماز وجوه فلا ان كان على احواله ان كان غصبا اشترا
 منه بقدر حصته او اكثه وان لم يقدّر نصه وبقدر ذلك وان كان شبهه فان

ويه

قدّر ان تصدق بقدر اجتهادها فليعمل وكذلك ان كانت غلة فليصدق بقدر
ماله فليعمل من حصته فليست ولم لا تجت عليه ان يزد على المقصود منه جميع
حقه او يقوم مقامه او يشهد له به او يستتره منه او يكرهه فلان ازالة حق
بما المقصود منه ولا يكون العصب يعطى حقه ولا كل المقصود منه ان يزد
منه كله وقد طلبه غيره اذ كان من سائر اوجاع جميع ذلك والمال عليه بقدر ما نصيب
حصته من العصب وعلى كل واحد من بقدر ذلك فليست فلان باعوا جميعا او اقسموا
فلان باعوا جميعا او اقسموا فليست عليه بقدر ما لا يملكه معهم لو صدقوه جميعا وقد قال العلماء
في الورثة ينكرون الوارث ويخرجون بعضهم قال قوم يعطيه من ثور بقدر ما نصيب
الذي انكره لو انصفه القوم كله وقال قوم يعطيه نصف ما في يده ولم يقل احد
يعطيه جميع حصته وقال غيرهم ان لا يرأسه عن السعي اليه قال في الفرائض
في الورثة يقر بعضهم وارث معه وينكره الآخرون قال في تفسير المال في شهر
وهو المدي وقسمه اكره في التفسير المدي يعطيه الميراث ما فضل بالقسمة
وليس في التفسير المدي وكان ابو حنيفة يقول يعطى الميراث المدي نصف ما في يده
فليست كما احتجوا قال ليس عليه الا بقدر ما نصيبه لو انصف القوم جميعا
وهذا قول السعي وان كان لا ولا الكفاية الحديث فليست وكثير هذا وقد لا
يطلب لاحد من ميراث وعلى الميراثين قال ذلك قال عليه ولا وراثته الا بعد
فضا الدين وهذا اشرك في الارض عليه ان يخرج بقدر ما يمسكه وليس عليه ان
يعطيه ملك لانه ما في الميراث اوله في الارض بعضها واخره بعضها ولا يكون
العصب فيها مما يذهب بحقه فلان وارث ان يخذ حقه ويرد ما ليس بحقه فليست
فلان كان له حالها حزام يقيه واكثر حالها من اموال السلطان فما حرام
مخلص من ذلك حتى يصحوا لهم ما لا يشتهيه عليه فلان قد ارى قاضي سركاه
قاسم فارقا من ابي الميراث فليست في الميراث ان يزد ما لا يملكه
من حصته وقد قال في حقه وان لم يكن مما يملك فليست فلان سئل عن حصته
ما اصابه يشتهيه عليه من اجتهاد وان استعمل فعلى ذلك فليست فلان العرف
في الحكم وبيان الورع وما منه لكل المحكوم له وما منه يشتهيه عليه قال ليس

غلة فليصدق بقدر
مقصود منه جميع
فلا ازالة فيه حتى
يكون منه ان يصدق
عليه بقدر ما نصب
عواصمها او اقصاها
مدينا وقد قال العلماء
توزيعه بقدر ما نصب
عليه ولم يقل احد
انه قال في القراض
من المال فستمر غلبته
ما فضل بالقيمة
نصب ما في يده
نصف القوم جميعا
وكيف هذا او غير
ولا وزانه الا بعد
طه وليس عليه ان
بعضها ولا يكون
مالا ليس هو فلت
طاز فاحيانا
نزار في قاسم سركا
اي بقدر ما اصابه
سئل احد بعد
في فلت كما العرف
به عليه حال اليسر

كل الحكم بحال الوزع بل غايته الحكم بواقع الوزع انه حكم على الرجل اذا وزن هو واخوه
اباهما ان يعطيه نصفه ما ترك هو من الوزع وكذلك جميع الموارث حكمها وتبعها وان
واكثر ما بحال الحكم الوزع فيما تساكس الناس فيه ولم ينصوا فيه ومخالفة الحكم
للوزع على ثلاثة اوجه احدها ان يكون الحكم على ظاهره بخلافه المتخالفين واجدهما
غالب وهو في الظاهر اقرب بحجة من الاخرى فيكون احدهما له شئب ظاهره بح
له به الحكم والاخر اولا كما في نسبه لا يثبت الا الله عز وجل فحكم ليز كان اقرب
بحجته ومن طهر نسبه على من لم يقوم بحجته ولا يظهر نسبه وهو طاهر له في طهره
وجزوله الحكم ان لا يخطى الحكم في حق النظار على المظنوم ثم ناوله لقله معقود ام
تتقو وعقولة والحكم بذلك على التقيد ولم يوضع الاحكام على غير الله عز وجل
ايما يلقوا العلم كظاهره بل من نطو السقف واقامه الحجج بالاسباب الظاهرة
من الايمان والبيانات وقدره ان وصل المظنوم على البيان وقالت امر سلمه
از رسول الله صلى الله عليه وسلم قال انكم كنتم من الرزق ولعلكم تفهمون انكم من رزق الله عز وجل
فاقصى على كل ما سمع منه الحديث فاختر صلى الله عليه وسلم انه ايما يقطع بالظاهر
لم يبق الحجج على صاحبه وانه لا علم له بالقبض الا ان ياتيه من الله عز وجل الرزق
بعده اولي ان يعلم ذلك ثم اخبر صلى الله عليه وسلم ان قصاه لا يحل للظالم شيئا
ولا يحل له كتمها عليه فيها اجله الله عز وجل له فاحتره صلى الله عليه وسلم
انكلما على علمهما لا يعلب عز وجله او حرمانه بقضا الحكم اذا كانا قد عجزا مرله
الحكم بينهما وان عجز المحكوم له انه ليس له ما حكم له به فجزأه عليه ما اخذه
ولا يحل بحكم الحاكم فرد اليه صلى الله عليه وسلم النظام العلم ان لا يستعمل قضايه
الا ما اجر الله عز وجله في هذه المسئلة على ابو حنيفة فذكر ان قضا القضا
صلى الله عليه وسلم في الظاهر قال لو ان رجلين شهدا على رجل بالذو زانه طلوا امراته
لا يلبسها بعلما انهما اتاها بالزنا وانما شهدا عليه بالزنا لا يجوز ان يعطيا
عليه ذلك او يردوا قضاه او مصاراة للرجل او لا او اراد ان يزوجها احداهما
اذا عجزوا القاضي بغيرهما وضمنت لاحدهما ان يزوجها بغيره على ذلك فقال

مطلوب
الاحكام
التي
لا
يحل
للمظنوم
على
المظنوم
ثم
ناول
له
لقله
معقود
ام
تتقو
وعقولة
والحكم
بذلك
على
التقيد
لم
يوضع
الاحكام
على
غير
الله
عز
وجل
ايما
يلقوا
العلم
كظاهره
بل
من
نطو
السقف
واقامه
الحجج
بالاسباب
الظاهرة
من
الايمان
والبيانات
وقدره
ان
وصل
المظنوم
على
البيان
وقالت
امر
سلمه
از
رسول
الله
صلى
الله
عليه
وسلم
قال
انكم
كنتم
من
الرزق
ولعلكم
تفهمون
انكم
من
رزق
الله
عز
وجل
فاقصى
على
كل
ما
سمع
منه
الحديث
فاختر
صلى
الله
عليه
وسلم
انه
ايما
يقطع
بالظاهر
لم
يبق
الحجج
على
صاحبه
وانه
لا
علم
له
بالقبض
الا
ان
ياتيه
من
الله
عز
وجل
الرزق
بعده
اولي
ان
يعلم
ذلك
ثم
اخبر
صلى
الله
عليه
وسلم
ان
قصاه
لا
يحل
للمظالم
شيئا
ولا
يحل
له
كتمها
عليه
فيها
اجله
الله
عز
وجل
له
فاختره
صلى
الله
عليه
وسلم
انكلما
على
علمهما
لا
يعلب
عز
وجل
له
او
حرمانه
بقضا
الحكم
اذا
كانا
قد
عجزا
مرله
الحكم
بينهما
وان
عجز
المحكوم
له
انه
ليس
له
ما
حكم
له
به
فجزأه
عليه
ما
اخذه
ولا
يحل
بحكم
الحاكم
فرد
اليه
صلى
الله
عليه
وسلم
النظام
العلم
ان
لا
يستعمل
قضايه
الا
ما
اجر
الله
عز
وجل
في
هذه
المسئلة
على
ابو
حنيفة
فذكر
ان
قضا
القضا
صلى
الله
عليه
وسلم
في
الظاهر
قال
لو
ان
رجلين
شهدا
على
رجل
بالذو
زانه
طلوا
امراته
لا
يلبسها
بعلما
انهما
اتاها
بالزنا
وانما
شهدا
عليه
بالزنا
لا
يجوز
ان
يعطيا
عليه
ذلك
او
يردوا
قضاه
او
مصاراة
للمرجل
او
لا
او
اراد
ان
يزوجها
احدهما
اذا
عجزوا
القاضي
بغيرهما
وضمنت
لاحدهما
ان
يزوجها
بغيره
على
ذلك
فقال

من الفاضل عنهما فعدة له مظاهر السنن علىهما فعدد الحكم بينهما شهادة هذين
والزوج مثنى فاذا اختلفت ثلاثة حضرات كانت من كفى او اثنت عليه بالثلاثة اسهر
اركان قد استأوت كانت لم تحض او كانت جاملا فوضعت اركان الشاهد من ان
يظهرها ويزوجها وهو يعلم انه لم يطلعها زوجها وانه سئل على الزجل بدور
وهذا بعض حكم تحليل ما حرم الله عز وجل وانزال الحكم فهو والله صلى الله عليه وسلم
في قضائه ثم ذكر انما يجوز على زوجها ان يات بها وان اراد تزوجها لم يحل له حتى يزوجها
عنده اذا كانا سحره لانه طلقها بالانكاح واخبرها لمن علم انه شهد بالزوج وانه لم
يطلعها زوجها وحرمها على زوجها الا ان يطلعها فهذا احد الوجهين وما اشبهه
ومما لا يحل نكاحه ان يكون الرجل لا يحسن النكاح من حصة فبدي له عليه الف
درهم فقولوا الفاضل ما يقول فيقول ان كان له فلي الف درهم فوضعت اياه فبذل
المدعي فيجوز فبذلك البينة على ما قبضه ولا تكون له بينة على ذلك فليست له
له المدعي فيجوز فيحكم له بالالف على ما وجب عليه من طاهر الحكم فالحكم مضى والا
خذ للالف قد اخبرها خرا ما اذا كان قد قضاه اياها ولم يشهد عليه او اشهد
عليه فقام البينة بالقبض فلم يعدل وقضا الفاضل عليه ما قدره واستعاض به
اذا لم يعدل وكذلك ان لم يوافق من ضعف القيام بحقه ونكرته سبب الاخر
ثم سببه ادعاه عليه للمها فذكرت له داوواه اياها فقل المدعي عليه ما يقول
فان ما على ما يقول شي فلا حضرة المدعي البينة على الف فشهدوا بعد حكمهما
على المدعي عليه فاحد في المدعي خرا ما يعلمه انه قد قبضها منه في وكذلك الزوج
يطلب امراته لا فان لم يجدها فلا تكن لها بينة او قسم بينة فلا تعدل فحكم الزوج
انه ما طلق فحكم الفاضل له بانها امراته فبذلك خرا ما عليه وهو يعلم بذلك
ولا يحل له حكم الحكم نكاحها ولا يحل لها المقام معه وهو يعلم ذلك والوجه
الساكن ان الحكم الحكم للرجل بشي ويعلم انه له في الحكم بانه وهو لا يستغفر بذلك
على حقيقته وهو في حقه وهو ان يكون دارين له فبذلك خرا ما احداها
والاخر احداها والمالكان منشار كان والمالكين فبذلك خرا ما احداها
مهما وسراهما على السباذ والتمام فبذلك خرا ما احداها وكذا خرا ما احداها
وكذلك يرفع احدهما ارض الاخر وكذلك اذا اراد ان يسكن داره سكنها

بغيرها بشهادة هذين
تعليمها لانه اسمها
لاحد الشاهد من ان
علم الزحل بدور
صلى الله عليه وسلم
المسلكه حتى سكر زجا
بد بالذور وانه كثر
ووجه من وما اشبهه
دع لاله عليه الف
فمنه اياه فبسل
ذلك فبستلجه له
فالحاكم مضرب والا
مهد عليه او انشهد
فداره وانسحق بسبه
فمنه سبب الاخر
المد على عليه ما يقول
واحد لم يحكم بها
منه وكدك الزوج
لا تعدل فكله الزوج
عليه وهو يعلم بذلك
لم ذلك والوجه
وهو لا يستغفر بذلك
بدر كذا احداها
وتمت طلق في طعا
واحد من هذا هذا
لمن دارة سكرها

كل واحد منهما لم يستكن في الظاهر يعلم من يعرفها انها لاحدها فاما وبق وشرتها
وقد علمت الورثة ان لكل واحد منهما احدها ولا يعرفها ولا يمكن لامرهما منهما
ولا هلا موجد احدها بينه ان احدها كان يعرف انه مات وترك هذا القيد وهذه
الذمة من انا وفقر علموا جميعا ان البينه لا يعلمون الا بالظاهر وان اياهم كان ربما
يستخبر احدهما بسنه والاخر بسنه وكذلك الدار عفاها بالعلم القيد من ثمنها
وكان لهم في الحكم جازم ذلك وكان الامر لله لا يدرك من احدهما كذا القيد لان البينه من
شتره باصل الشتر او انما حصونه من اخره وهو ويره وملكه عليه جازم
فشهدت به اذان عقلها ولا يجوز وان لا ياحو الاغلاها منها حتى يعلموا ان خطا
لوالدهم وكذلك الدار ولو ان جليل كانت تلك ملحقه منها دار عقاب احدها
فقال له اسكن في دار شئت داري او داري فيسكن احدها حتى مات برقمه والاخر
فادعا ان الدار التي كان يسكنها داره وان التي خطاها كانت دار البنت وليس عند الورث
علم اكثر من انهم يعلمون ان المدي احدها وللمت احدها وقد كانا يباعا وطان وقد
كان ابوهم يسكن داره ودار المدي في قامت البينه فابروا في محامات ويره حتى مات
نكان على ما ولا الشتر والسبب حتى يعلموا ان الاغلاها منها كانت لاحدها وكذلك
لومات الغائب وبغ ورثها جميعا فقال ورثه الغائب قد علمت ان ابي كان قد باع ابناكم
وانه قد كان يسكن داره ودار ابي وعمات احدها فخذوا ما علمتم ان كان لا يكره
لما طانت اغلاها منها لم يهدا احدا لا يجله القضاء ولا يجوز فيه الاقدام على الشبهة
وان حكم له الحاكم وقد قال صلى الله عليه وسلم لما افضا القيد برزعة بانزاعه
زمعه انه اخوة واخو سوده فامضا حكم الله عمر وطالما نظر الى شبهه عليه
فلا احق منه باسوده فامر هانا الجوز للسببه وقضا الحكم انه اخوها
وقد عاب العلماء على ملك رحمه الله قوله في مثل هذا فلا لو ان رجلا رانا جازم
فولدت منه كان له ان يزوج الابنه لان رسول الله صلى الله عليه وسلم قال الولد
للغرائض وللنساء الجوز فالحق ان يحجب منه الا ان من شتره نفسه نحوها
من غير يقين ان يكون من غنسه فكيف بالذات يعلم انها منه فهو اولاد لا يملكها
فلا غنسه هذا الذي اصحابه المصنفه على مذهبه وقد نرى ملك غير ذلك لا يجوز

واما حكي عن عبد الملك و الشافعي انه قال لا بأس به وهو شذوذ ولعل ذلك لا يصح
 عنهما قالوا قد نكحوا رجلين استسرى لكل واحد منهما راس مال فاشتركتا بهما
 مانا وخلقاً جميعاً ورتبه فلم يدرى ورتبه كل واحد منهما راس مال فاشتركتا بهما
 لكل واحد منهما الفسمة الا بالكلية لانه يمكن ان يكون راس مال لكل واحد منهما
 تساوياً صاحبه ويمكن ان يكون احداهما اكبر راس مال صاحبه فهذا اسبغها اذا لم
 يتبين لهما جميعاً ان يكون الا بالكلية فاشتركتا بهما جميعاً وكذلك في ادعاء ديناً على رجل وامرأة
 غا عليه يعلم ان له عليه فومر المال و هو في حكمه ولو لم يكن من احد ولا يجب عليه ان
 يصدق بهذا اسبغها والصلح مع حائز والتحاليل بينهما فليت فكت بعضهن في
 الدار من العبد من مال الفسمة بالسوية ويتحققون وكذلك لو قال الدار حكم عليه
 لا غلاهما لكان من استسرى لهما غلاهما فخذوهما لهما لانه اذا كانا لا يهاويان به كانا لا يهاويان
 بغير راس مال فاشتركتا بهما جميعاً

بسم الله الرحمن الرحيم الجزء الخامس عشر من الشبهات
 باب اخر من الفول في الشبهات وتوفيها

وما جاء في ذلك غشيان الامراء والعوز لهم واعتزالهم ومعاملتهم
 والذوات في ذلك ومعنى النهر عن معرفتهم والاختلاف في ذلك وبينه والجمعة
 حبه والرد على الغالطين قلت قالوا ما نذكر غشيانهم ومعونتهم ولا
 عنزال عنهم فقد تقدمت من رسول الله صلى الله عليه وسلم ومن اصحابه في ذلك
 احوال كثيرة ومن الدابعين فمن ذلك حديث سمعته عن ابي السباح عن ابي زرعة
 عن ابي هريرة قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم من غشيتك امي هذا الحي من
 فريش فالواها ما توافي قالوا ان الناس اغتزلوه ومن ذلك حديث سمعته عن بعض
 عن ابي سلمة عن ابي هريرة عن رسول الله صلى الله عليه وسلم من غشيتك امي هذا الحي من
 ان طاور عن ابي قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم من غشيتك امي هذا الحي من
 فريش فغشيتك امي هذا الحي من فريش فغشيتك امي هذا الحي من فريش فغشيتك امي هذا الحي من فريش
 فغشيتك امي هذا الحي من فريش فغشيتك امي هذا الحي من فريش فغشيتك امي هذا الحي من فريش

في الغشيان

زود ولعل ذلك يصح
 في شريكها ثم
 قال موزونة لما كان
 كل واحد منهما
 قد أسبغها إذا لم
 يدينا على طرفيها
 ولا يجب عليه أن
 يمسك بضعف في
 وفاء الله حكمه
 موزونة كان كسبه
 في الشبهات

١٢٠
 ١٢١
 ١٢٢
 ١٢٣
 ١٢٤
 ١٢٥
 ١٢٦
 ١٢٧
 ١٢٨
 ١٢٩
 ١٣٠

عن عباس بن النضر عن النبي صلى الله عليه وسلم شتيبه بهذا (ألا تسمع) إلى النبي صلى الله
 عليه وسلم يا مؤثر بن عبد الله وترك في الطنجر ونحوه من أن يترك عليه وناداهم فجاء
 ومن أعزكم سيرة وفود من الناجي من أعزكم سيرة من أكرمهم من أكرمهم من أكرمهم من أكرمهم
 ولا يوم من عليه أن يراد أن يصيبه معهم ليزك الأكل والقيام بالحق لله فيهم
 الأمر ليس موضع لذلك ولا من أن يونا الله أكثر مما ياتي ومن ناداهم من أكرمهم
 بما يصبب العامة إذا كان محاسبا فيكونوا وقد تقدمت من النبي صلى الله عليه وسلم
 في الدين عن هؤلاء علم الظلمة أحوال غلظة في حال الوعد فيها التسخة الله عز وجل
 وجدهم من جوارحه من ذلك حديث سفيان عن ابن جابر عن النبي صلى الله عليه وسلم
 كعب بن جحظة عن النبي صلى الله عليه وسلم الحديث ٥ وأما حديث عراف عن ابن جحظة عن النبي
 صلى الله عليه وسلم الحديث ٥ وحديث ابن أسباط عن جابر بن سمير عن النبي صلى الله عليه وسلم
 صلى الله عليه وسلم الحديث ٥ وقال صلى الله عليه وسلم أنه لا يدخل الجنة من ثلث من
 صلى الله عليه وسلم الحديث ٥ وقال صلى الله عليه وسلم أنه لا يدخل الجنة من ثلث من
 شئت النار أو ألبه ٥ ألا تسمع القول النبي صلى الله عليه وسلم في عقب ذكره
 الأمر الظلمة في حديث عن الأكل من الشجيرة كانه يدل على ما عداكم وذلك عام ما لم ياتي
 الدين وما لم يصب بغير الحق ٥ وحديث زكري بن جابر عن جده عن رسول الله صلى الله
 عليه وسلم فلا سيكون بعدى أمرا يكدون ويظلمون من صدقهم بكدهم وأما حديث علي
 بن أبي حمزة دخل علينا رسول الله صلى الله عليه وسلم فقال ألا ان بعدى
 أمرا وذكر الحديث وخبر عن عبد الرحمن الكندي عن عبد الله بن أبي نضرة عن عباس
 بن النضر عن النبي صلى الله عليه وسلم قال لا يأسا من أمشي بغيرهم من الدين ويغفرون القذات
 فأتى الأمر انصب من ذنباهم وذكره ٥ وخبر عن النبي صلى الله عليه وسلم
 لا تقوم الساعة حتى يكون أسعد الناس بالدين في الدنيا عز وجل الدين في زور
 هديره عن النبي صلى الله عليه وسلم ٥ وخبر عن النبي صلى الله عليه وسلم في التور عن
 الأمراء ٥ وعزاي سعيد عن النبي صلى الله عليه وسلم في السلطان فلا الزخاف أن
 سئمة نريدها فلي لا يات إلا نفسنا بولام السلطان فلا الزخاف أن
 أشهد مسهدا يدخلني الله عز وجل به النار ٥ وحديث محمد بن عمرو عن أبيه

والتاريخ المذكور في سنة ١٠٠٠

اعرف

من خذ عروا بالذبح وعبس من عمت من ازداد من السلطان فربا ازداد من الله
عز وجل بعدا وعز خلد من عذاب من الصامات فالحيث الفاز الناسك
للأمر من أبقا وجب الفاز الناسك للأغنياء ٥ وقال جعفر بن سليمان عن محمد
بن الحسن قال قال الله عز وجل لنبيه صلى الله عليه وسلم فاستقر كما أمرت ومن
نأت معك ولا تطغوا فيهم عن الطغيان في الذوق وعن الذوق إلى الظلمة ٥ ومنك
أمر أسرع وهم من كيسان تنب نزل الغند الله بن الزبير أن لا تفلح في عمالات
والأما الإمام سفيان من الأسوار الحديث ٥ وعمازة من عبد عن حذيفة أبي بكر وموافق
الفتن أبواب الأمور وعبد الله بن مسعود نحوه ٥ وعمر بن الخطاب من كثرة سواد كان
من أهله ومن رضي كمالا كان شريك من حمله وضمة فالأحد سار سله فلما
استعمل عمر بن عبد العزيز خلا فقلنا له إنك ته كان عاملا للحجاج بن يوسف فعهله
فجاءه عذرا لله وقال إنما عثمت له على شئ يسير فقال له نحو خسيك بخصيتي
تشرأؤا سيئتها يوم أو بعض يوم ٥ وأبو جابر عرأه عن عبد الله بن الرقيل ليدخل
على السلطان فعه دمه فخرج ومعه منه شئ قبل الحجاج بن عبد الرحمن قال لا نه يرضيه
بسم الله عز وجل وأبو الأسهب عن الحسن بن زحلا له شرف وصلاح كان راني
السلطان فلما هاج بعض بني جهم وذكره وقال هبة أن أمت مومنا مهزول أج
المر من أمت مومنا فاستبيننا قال الحسن بن علي والله أن التراب ناكل اللحم ولا ناكل
الأنماز أفلانراه يقد أتياهم من الجبانة وسما ما في أيدهم جيفة وأوعظية
عن عبد الله الفال الفاجد بوجه مكفهة ٥ وعن عبد الله بن الصامت وددت
أن أهلي إذا صابوا غشيبا لهم أصبحوا موتا على قد شتم الحديث وعمر بن عتبة
أنه امرأة فقالت إن زوجي أوصا مال في سبيل الله فذكر قصة فلم يزل يردد معها
الرفوف صالحا حتى يبيت الله الحرام أولئك وجد الرحمن ليسوا بأمور السيطا
ن بلانا قولها فليس في عبد الرحمن وما وفد السلطان فلا عهد به خلون على
ها ولا الأمزان وفلا عكتمه اختبر أربعين من أشا من المسلمين كانوا مع
المشركين يكثر وأسود المشركين في الشبه بزمانه فمصر أحد عشر قتله
بضرب فبقينا فلانرا الله تعالى أن الذوق فله الملائكة ظالمى أنقصهم ٥

الأم
سلطان

عنه

ربا از داد من الله
الغافر الناسك
من سبله من محمد
سفر كما امرت ومن
الظلمه وملك
اهل النقص عمالات
ذيقه اباكم وموافق
در من كنز سواد امان
رجار سله علم
فاجز بسره وعظه
تسبك بختي
الله ليرجل ليدخل
الرحمن فالانه يرضيه
مترف وصلا كاراني
مومنا مهز ولا حب
بناكل اللحم ولا ياكل
نيفة واوعطيه
صامت وددت
بيت وعرا رعت
فهو فلهما الرهف
يسوا بوه السيطا
لا هو يد خلون على
المسلمين كانوا مع
صبر احدهم مثله
طالم انفسهم

وايو حازم عز وجل الحسب وقوله فابوا وسبل الله اواد وعوا فالكنز وا
فبقر فذلك ان المكث على الجهاد مطيع وان لم يقاوم فذلك المكث على الظلم وا
لجوز وان لم يلب الظلم بنفسه و ابوا وابل فالقار علفه انك لا نصب من دنياه
سبها الا صابوا مثله منك يعني من دنه فقدمت هذه الاقاويل من رسول الله
صل الله عليه وسلم ومن اصحابه ومن بعدهم يامروا باعتد اليه وينهون عن معونته
والمشيار ابواهم والدكوا عليهم وقد اختلفت فيه في معنى النبي صلى الله عليه
وسلم عز معونته على ظلمه فاعلمت فرقان من هذه الاحكام فركبت انما كلفها والاخر
جعلها كلفا تشبهه وسنبر الزد عليها بعد انبساطه وقرقه ناله اقرطت
وعلطت حتى استعملت محالظهم ومعونته وقالت انما اعني النبي صلى الله عليه وسلم
مراعاتهم على قتل بعينه او اخذ مال بعينه وامام اسود لك فالتاسره وقالت قرقه
اخر انما اعني الامور ابا عيان فاما اتباعهم ولا تاسر معا ملته ومحالظهم والدخول
عليه لانه سمر الامرا وعلى قاسر هذا القول بلدهم ان يلقوا ابيع السكس وعارها
منهم بقلوبهم انه يريد القتل بما فيها وكذلك جميع السلاح وكذلك اخشيه للصلب
يصلب عليها الدخول المظلوم وهم يعلمون ذلك وكذلك السوط يضره الدخول
المظلوم وكذلك العلام والحاد من يريه للمجوز مما اجمع عليه العلماء انه
لا يجوز لعا عليه مغيره عمارتهم سبانه عز وجل خرف عليه اسلامي زمن
الحجاج فامر بقتل دارة فقلت اسيرها فلا لا فقلت تتبع ما يكون بظلم
بعينه وذلك مما اجمع العلماء الخافون من الله عز وجل انه لا يجوز لعا عليه
فلان رخصوا ان ذلك لا يجوز فقد نكوا قباد فوله وسنبر الزد عليه من انبساطه
فلما نلت هذه الاخبار عن رسول الله صلى الله عليه وسلم يتخير معونته
عند اهل الوريه والتفاجانبوا معونته على الظلم بعينه وقلعوا بذلك انه
حرام على من ابتاه ما تقدم عندهم من النبي عز وجل ان يقول غر وجل وتعاونوا على
البر والتقوا ولا تعاونوا على الاثم والعدوان وما نعتهم من النبي صلى الله عليه
عليه وسلم عز وجل فبقوله فله بالوعيد وعي به من جسد رازحه واسعة
قال للهرب لا وجانبوا انك مع عليه اهل العلم من اهل النور ونحو ذلك لا

اعرف

عن إجماع العلماء عليه من أهل النفا والوزع ولما دلت الآثار من النص صلى الله عليه وسلم
وغيره أنه ممنزله المظلم بعينه وذلك من ملة مع السلاح لمن يغالبه والسمود له حضور
به والخشية لمن يصلي عليه وأرحامه وأحبابه والظلم والحكم لمن يغزو بالهجوم والبر
من يحميه فمن أن النبي صلى الله عليه وسلم لعن شارب الخمر وساقطها وحاملها وما
صرها ومعتصمها الحديث وقد علم أهل العقل أن عاصرها لا يعتصمها بعد من
خمرها وأما معتصمها من غير الخمر فليس بشرها وذلك الوجه فلعن رسول الله صلى
الله عليه وسلم من يعتصمها من غير الخمر بعد ما خمرها لأنه لم يرد ما لكها لقوله
معتصمها لأن المالك هو المعتصم وعاصرها هو الأجير أو المعين وعمره
بر مسعود يقول أكل الربا وموكله وشاهدته وكانت له ملعونون على لسان محمد
صلى الله عليه وسلم وجاء جابر بن عبد الله عن النبي صلى الله عليه وسلم لعن
أكل الربا وموكله وشاهدته وكانت له ملعونون على لسان محمد
عن النبي صلى الله عليه وسلم لعن أهدى رجل من بني نضير لرسول الله صلى الله
عليه وسلم راوية من خمر قلما أعلمه أن الخمر قد حرمت أمرت بها فقال رسول
الله صلى الله عليه وسلم من خمر شرها حرمت شرها حرمت بيعها وأمرت بها فحرمت
رواه حماد بن محمد عن أبيه وأبو عباس عن النبي صلى الله عليه وسلم وعمر
أبو عباس عن النبي صلى الله عليه وسلم أن جابر بن عبد الله قال إن الله عز وجل لعن
الخمر وعاصرها فذكر الحديث وعمر بن الخطاب سئل أسع الغنم من عصاة
قال لا ربه ولا يدعو زليبا ولما جلس ابن سبئ قال له الشيطان إذنه
فبنت في أهلك فإذا أصبحت فيقال فقال ابن سبئ لا والله لا أغتربك على خيانتك
للسلطان ولم يذهب ذلك من ابن سبئ إنما خبى في خوف عليه حبسه القادة
للقدر فلم يزد من عيش الشيطان وأخذ أخرا القاض وكونه فيها وكله به وقال
الأمير عن حمزة بن عبد الله بن معصية الجنب سمعته فقال إن أصلي هذه من دور الله
أحب إلي من أن أطعم مخلوقا ومن عصية الخلق فمن أجل ذلك عند الله أنقوا
ما كانوا من أن يكون عونا لعصية الله عز وجل فلما سمع أهل الوزع بهذا
ومثله عن النبي صلى الله عليه وسلم أسألهوا أدركه كله وما استبد به وقال
الحسن بن محبوب أن رجلا من بني السلاج والكراع في القنفذ وقال الحسن

عبد الرحمن بن سابط عن جده عن ابي عبد الله عن ابي بصير عن ابي عبد الله عليه السلام
 لا تزال امتي يحترق ما عظموا الكفر من عظمته حتى يعظموا ما فاد الاصابوا ذلك جهلكوا ودفنوا
 عظموا الحدود وكنت لا يهلك من يعظم ما حرم الله عز وجل ويكثر عنده ما لو
 حبه الله عز وجل عليه وذلك من عظم احكام الله عز وجل ومن لم يعظم ذلك فقد
 استهان بنظر الله واستهين بحقه عز وجل واستهين من تبارك وتعالى العظم من الله
 جل وعز والاعراض عنه **فداه** ثم اخوف من الله عز وجل ان يقولوا ان يعصوا اطالما
 يودي المسلمين الى ارضنا الكفار والفساد يحترق قلوبهم ويذل قلوبهم
 ويشترض ضعيفهم ويأكل مال قويهم بالباطل ويذل مؤمنهم ويعز فاجره ويسبوا
 ايدي قسائهم عليهم فكل يوم من مزعوب وكل فاسق كذب يروي وهم يأتس
 مع امانته لدين الله عز وجل وتعطيله كذا ود الله تعالى وانتهاه حرم الله
 عز وجل واذا له لاهل الضعف والمستكينه والنجوة والضعف على فساد الله
 ولا يزد مظلمه على مضطهد مغلوب على حقه ولا يسمع من مظلوم ظلمته نظمه
 يقولوا اعطيتوا اماناتكم بالقسط يعنيون السرايا من النكاح والميراث والقراب
 والبواقي فيدلو ارباب المسلمين ويغصبوا ويرتشوا **فكروا** الله عز وجل
 كبر وتكلمون عباد الله ما لا يطيقون من الطعام والشراب ومع ذلك يشربون
 الخمر وتضرب لهم المقازف والبرابط يصح احدكم سكرانا وتسير سكرانا فيجرون
 بالذكور وينزون بحرم المسلمين ويلبسون الكبر والدياج ويقطعون المساجد
 يتركوا شهود واجماعه المسلمين الاقل ذلك مع ما قد حدث في زماننا من الامر
 العظيم والخطب الحليل الذي تكسبنا عروصه يعني من فساد الدين وظهور
 الزده والدعا الى الكفر والزندقة واخذ الناس بذلك وامتثالهم وقيل عليه
 واذا لال الاسلام واهله واعدا الكبر وحزبه واعلانه في المساجد وال
 سوا وفي المنيا هلك على المنية وحل نظام الدين امانته ما كان عليه النبي صلى
 الله عليه وسلم وائمة القدر الراشدين والصحاب المجملين وابعادهم باحسان
 والى الله المستنك واليه الرجوع وكسب البقايا وفيما من عقابا ليعال
 يرتد عن العز لمن احب ذلك وفارقه في المسلمين ان يعز من كان هكذا البتة

من لا
 يوصيه

عز

من صلوات الله عليه وسلم
لي جلتوا وديقوا
وتكبر عنده ما و
يرفعه ذلك فقد
الغضب من الله
يقولون يصنعوا طالما
في ذلك فالتكبر
عز وجله ويطسقا
يلو و به ياتس
عنه بحمد الله
على ضا الله
لوم كلامه تظلمه
والمنز والقراء
توقد الله وازالها
ومع ذلك يشربون
سبي سكر انا المحبون
للمون المساجد
زمانا من الامر
كيد وظهر
وهم عليه
بما حاد والا
ان عليه التوصل
يا جليل يا احسان
المن عفا ذلك ان
من كان هكذا البتة

من الاشياء سلاح او كذا او طعام او شراب او مرقو بقوته غضبا لله عز وجل
درجته ومحبته للمسلمين ان لا يعينوا من غدا عليهم بالظلم والعدوان حتى يكون
بعض الخلق من الله عز وجل ذلك فلا ينعض الخلق ان قال يا من المومنين ارايت
لوان رحلا ابنا مدته والحد بها ضلعا وسبق فيها الانهار وجعل فيها عباله
مرصق وكلمه من عسده وهو الى له فكل من فيها عباله فاعلم عباله فيها او
صاه به من ان ينجي ما خرجت نمازهم ويستعمل ما غلبت ازهم ويورعه بغيره على قدر
جائزهم ويستعملون الصعيف على قدره في العون على قدره بعد واضعهم ويذاير
سفيهم ويستند عودهم وتربى صغيفهم ويؤدب جاهلهم ويعدل ما غلبت ارضهم
والفرج من مله في اجنود على جمع ذلك وحقق نفسه ومن علوه على اخذ ذلك
ولم يترفع ذلك حتى وضع لهم من العلاف والنسنا وادل لهم رفاهم وسخر
ضعيفهم واضر بقوتهم وسلبا عليهم نسا فاغا عالوه على ذلك يترعون فلوهم
وتجيبونهم ويذلون صاكنهم ويذلون حزمهم كيف كان غضبه اذ اطلع عليه وزار
ما صنع بعباله بعدة ام كيف تتر غضبه ومقته لمن اذاعا محبته اذ اراه فعينا
لقد انما لمزمعه لوانه بعض يسواك انراه كان يظف عليه وكذب
دعواه لمحبه وولايته اذ يعين على اذال عباله وظلمهم والتعسف عليهم
قال يا خلق عبال الله عز وجل والفاهم الخليفة عليهم فقد اينا ما صنعتهم
حفا عبالا لا يعينهم بشي يكون لهم من رفا يقوون به فيكون ذلك لهم عونا على
ظلمهم امه محمد صلى الله عليه وسلم والعدوان عليهم لما تقدم من ظلمهم
الله عليه وسلم على العون لهم من التهديد والوعيد فتروا موقوفه بلباس او طعام
او شراب او مكيه او صناعه يصنعونها وعبدك خوف امر ان يكون ذلك
صما اعناه التوصل الى الله عليه وسلم ولم يقطعوا ان حزمهم ولم يندوه بمنزله به
السلاح من عباله انما يقاتله المسلمين ولا بمنزله العون على الظلم بعينه من قتل
نفس او اقدار ولكن هذه الاشياء عليه موقوفه فتروا ان يكون النبي صلى الله
عليه وسلم عبالك كله اذ عدا ذلك وعلمهم به له ومحاربه عباله ومنه
جميع ذلك عونا لهم لان الشيعه تقوى الظلم على الضعيف واللباس والعدة

الف
د

ان يكون ذلك مراد
واعلم ان العدو
عليه وسيلته فالو
منه جمع العلماء
جاء السهم الواحد
هو النبي عليه
ورحمته وسواه
من الارزاق عني
كلما اعني به انما
طاعه والتوجه
من غازيا كان له مثل
من غازيا او جهز
بما كان له مثل اخر
اعانه بل انه انما
ما خص النبي صلى الله
عليه وسلم من جميع ما
قاله على ظلمه
والان يكون ذلك
بكم من النبي صلى
الله عليه وسلم لان
ما خص به من ذلك
ما هو مقتضاها
فما لا يجازي له
فما تارة ما صرنا
وهو رسول الله

صلى الله عليه وسلم على ذلك
على النصفين والثلثين وعشرين
معه من الطعام حتى لقد خضع بعضا للعلماء ان ترك بعض ما في يده مما يكون له من غنوه
لهم ليس طعاما ولا شرابا من ذلك ما ذوقوا من عمر محمد قال قال دمع الرث خير من
أدم ايمنه الله ولما كان من بني السهلب قلت له اسعده من هذا ولا فقال نعم انما يكون
لن تحمل السلام والجلال الرزق العدو فلا فقال ليرقد ذلك لا يسمع منه ولا يذكره ما كان عنه
من حمل السلام لم تدبر امره فنهاه فان خذ من السلام ان خذت نورك هضمك ان
تلكم ومن عرفه بالظلم ان يرفع عيه من الغطاء والغشيد من ذلك ما ذوقوا من الرزق
من غير غطاء وعنده قال جابا ليرقد من بيسان الرزق عمار فقال له كل من امر الموتى
ان الرزق فانه على سديد وانه قال فقال له انما امر وظاوم ولا تحل احد ان يكلمك
ولا يدفع عنك اقلنا ان الرزق عمار لا عرفه بالظلم لا يستحل ان يكلمه فيه ولا يدفع عنه
وذلك على ترك عوز الظلم وان لم تكن الظلم بعينه وان الرزق رضي الله عنه وقضاه
عذله من رزق زماننا وانه ساعه من ساع ربي من ماننا فقلطه امر عمار حتى جعل
جاء اليه قال لكل واحد من دفع عنك هذا ما اسعده من الاجادة في المعونة للظالم
وحتى خضع بعض من ترك بيع الحلال مخافة ان يكون حونا على الحرام ومن رزق اسعد من
ان وفاء رضي الله عنه شل عن بيع العصية فقال ليس السبع انا ان رزقنا الحمد ولم يكن
ومسلة السبل من بخد الحمد انما اذناه سلمه تركه عن مصعب بن سعد بن سعد
نسب عينا من بخد عصيرا فقال ليس السبع انا ان رزقنا الحمد ولقد اخرج النوفى
والوزع والخوف رحمه الله عليه ورصوانه الامم ما سبغه الله احد ولو فعله احد
من اهل زماننا لقلنا جاهدنا على ذلك ما ذوقوا من عوز عمر محمد بن عسده قال قال جابر
سعد بن سعد رضي الله عنه والحق هو الوكيل فقال انك تترك فداك فقال ربيعة
قال هو اكثر من ذلك قال فترك فاجزه مما به ان الحمد منه حمد والحمد حرمه
الله ان لا يصح الله عروضا فيما اخرجت ارضه ليس يكون منه شيء ان لم يوا الدردا
لحمه الله اسعوا ان يمار جلا على حنن وله منه يخرج بالكفارة حتى ترك استناراما
يريد من ذلك ما به ان يكون حونا على الحنن في روى شعبة عن ابن العيص قال سمعت

عبد الله برسبيل فان الله انما الدرد اسما ورجلا بعينه فكلب الاسعفا فكلب ثم بداله
بعد ان ينعها فكلب انما الدرد المذكور انما حمله على جهة الازم فانما ان يستمر بها كراهية ا
لمعونة على الامر وعنه احاد من تشبهه هناك فقد حذر بعض من بعض القادة منهم
الذين في كونه العدو فكيف بالمرحوم والقادر من كل العبد لا يشك في قوت
حده على كونه من كماله عرسا به برضا فلا في الضحك من من امر حجة دارا مع من
في كونه العدو وانما كماله في كونه يعطيان فلو جملنا اليه فقال ما يجب ان لا يغفل
وانا مع من لا يظلم شيئا حتى لا يظلم في عرقته عرق الحسنة من كماله عرسا به برضا
عنه هم انه كان منها ان يعسر النساء على قتل الجنود للنسب لانه كان لا ير التبع
بالجنود فكيف بمعونه الظالمين وكيف لا ينع في ذلك والنظر الى قوله عليه وسلم
يقول من كثر سواد قوم فهو له سيد ذلك وهذه الاحاديث التي في اول الكتاب ينبغي
مباراة من النور صلى الله عليه وسلم واصحابه والناظر من بعدهم فلو
ولولم يزدوا عن النور صلى الله عليه وسلم ولا عن اصحابه ولا عن التابعين ثم رأت الظلم
من بعدهم لما اعطى الامور على الجور وكثر الظلم والعدوان از يذنبوا ميا
بعنه ومعا ولهم اذ حدث بعد النور صلى الله عليه وسلم واصحابه والتابعين
لم تكن في وقت ذلك وكان لهم يد من يد فذوة من يد سبعين النور صلى الله
ترك معونته مستغنى عنه لا يذكروه من حاله وامر واقفة يد في ذلك عنه
اصحابه العصيل برضا في يوسف اسباط وكنع وسعيب برضا في يوسف
ذلك عنه ويدنونه عنه حتى لا يظلم من قال هو كثر غلبه عنه رواعه وكنع
انه قبل له الدجل يكون في الجند والسيف في غطش نفسه لما قلنا فيل فان
ما في غطش فلا دية الموت فاخرجه من كونه النظار الى ما يريد له عنه
الا ان كثر الظلم قالوا لا يعم حتى هو ولا كثر نسبه حتى رجع اليه نفسه
لا ينع بعد ذلك بشيئا ولم يكن رحمه الله كثر على الناس شيئا اعظم عنده من
البدع والسلطان في حداثا احمد بن يوسف فلا سمعنا رجلا يقول لسفيرا
عبد الله اوصني فلا اتيك ولا هو اتيك والخصومة واتيك والنسب
حتى حطوا ان ياتوا لفلان حداثا احمد بن يوسف فلا سمعنا رجلا يقول
سفت يقول لفلان اريد عونه ليقول عليه فل هو الله احد الله محمد ولا فانه

عنه

عفا تخلف ثم بداه
منها كذا عفا
ان يعين العلاء منه
لا يشك في قوت
حسنة دارا مفيين
لما اوجب از از القار
عرا رهنه بر ما حذر
نه كان لا ير التبع
هو عليه وسلم
في او الهمد يكتفي
ثم عفا فلو
عن تركات العلاء
وان از تروا ميا
بحانه والبايع بها
عن التور في حلال الله
بقه بدوي ذلك عفا
بخر بخر بخر
ه رواعه وكن
الما فلا فلافان
الما رغب له عفا
ع اليه فمستف
فيما اعظم عفا
عوا المسلمين
والنسطا
نهاد فالسيف
عفا ولا تافه

قلت لا يشرها عن السلطان فالنعم وزوي سلام من مسكن عن محمد بن سبهر
قال ادعك السلطان اران بقا سورة من العذر فلانا فيه نوالا وراو ذلك بلات
عنه من متابعه ونكر معونه والنوف ما واد لم حصر ال زعي لا يطه
له وزمانه من الدنيا الا القوت لما غلبت عليه من سوء اجكامه ومن كذا
حيا ابو زوح قدح بر سعد فلا حدنا يوسف بر اسبابا قال سمع الا وراي
از صيفوا الخلال علينا في الارض نطلبه والسما لنا خدمه القوت و
عرا قصيلا شر عياض وعز عبد الله بر الممار وعز يوسف بر اسبابا وعز وكن بر كرا
ج وعز شعب بر حرد وعز عزم من لد اود الطاي ورا رهنه بر ادهم ودهم بر ادهم
وسلم من الخواص وعزهم وعبد العذر بر ابر واد ذلك عنه نابت حتى حنظ از كان
التيه اذ التوه ولا يرد عليه اذ اسبابه وزع ذلك شنيه نرد اود قال امير المسب
بر زهير بعد العذر بر ابر واد فسلم عليه فلم يرد السلام عليه فاستاذن على
جعفر فدخل عليه فالفاسقه مفضا فقال ثابا الاعدوا الاعداء على باب دارك او
معد في المصروفه ما اذاك فلا مردت بعد العذر بر ابر واد فسلمت عليه
ثم يرد سلم السلام فلا منكسر ابو جعفر وسكت هنيه ثم رفع راسه فقال از بعد
الحد من اصحابه خابوا الله عز وجل فها ان عليه ما سوا الله عز هداه ومثل العذر
والمعافا بر خوار وعزهم من يكتد كره ويشتر بر الحرف فترك معونه عن العلاء
الحاف من الله عز وجل اشهر واظهره من ان يشك فيها فها في القذوة وكيس
فيهم عيشهم ووالسهم وكان في ثابا فذوة في فعله ولا كن فزعت له عن فعله
ذلك ويعلم اهل النجاه انه فصر وضع وكفى لا فصر والنبي صلى الله عليه وسلم
يخبر ان الله عز وجل يفرح بكلمة اهل النجاه في فليس من فركا وفصر فذوه وا
كر بعد فقصيره ونسلا الله عز وجل السلامه من الاثم في المعوغة و زوي
اسطه عن الحسن قال لا كل مسلم ان كل سلا جاوا افعاما الاعدو المسلمين فوهم
عليهم فها في فعل ذلك فهو فاسق هو الله لو لم نحاي على انفسنا من معونه وكان
الاسمك عزك ما يعنى به ترجمه لهم ونصحا اليهم يجب علينا ان لو فذا ان لمعهم
من الطل لعفنا النجا ورحمة ومن ذلك ما من النبي صلى الله عليه وسلم ان قال

انصرا ذك ظالما ومظلوما زواه النفس وجابر عن النبي صلى الله عليه وسلم قبل
وكيف ينصره ظالما قال يمنع من الظلم

باب اخر من نواف الشبهات وترك المعونة لهم

من الصناعات وغيرها ومعاملة من يعاملهم واليك في ذلك بيان
فما تقول ان عملك لهم خلا من الاثم اما المعونة في معاملة
ظالمه قال قلت مثل الذي يشتهون به بل يقولون به كالاكره البض
او كفواره الما او كالتفليس والجد از لا ذلك معونة لهم قلت وكلف ولم يستغنوا
به عن شيء قال واز لم يستغنوا به على شيء فقد اعنتهم على خلاف حوالا لم يدا
لساقي والمسكين والعقد واللعيب واليهو وما لا يحل قلت ارأيت العلم
يعلم الغدار ولا يعلم الكذابة والرسائل فالأكره معاملته الامر حرمه
ما يخذ من اموالهم قلت ارأيت الغراء منهم تركت الميراث او الدخول
المرات لم يبعد عنهم ولا يحاط بهم وبظهر الدين هل يخاف على معونته قال اما
معونته على ظلم ولا لا كرسو الغدا بما يتلذذ منه اذا كان اصل ماله معه فلا
ازي ذلك ان تبدل كتيباً بشيء من مال من عليك واللاف الي الذي صارت اليه
الرعيه ان يكون معبداً في لا آمن غدا اذا دعا الله عز وجل في مسأله عن اموال
محمد صلى الله عليه وسلم وما صنعوا في قبيح ما ابلغوا من حقوقهم فام جمع
الامة خصماوه لانه لا يجد اكثر خصما منهم من ذلك ما رواه ابن جرير
قال حدسوا العوام من حوشيت فالحدس من اجله فلا سمعت اسر عمر يقول
اكث الناس خصما يوم القيامة امام غنر عاقل وناق عامه والمصور وهو
العزيف يصان الكفايت العزيف فماخذ ان لا يسلح الا سدي غلوة فرد يوان
المسلمين فالامام كالحق اكثر الناس خصما يوم القيامة فلا آمن اذا دعي بعدا
لم قام خصماوه من الاامل والسلم والمسكين وسائر الامة فكل يطلب منه
حقه وابتكوا ما صنع به ان يقال فما صنعت ليقفوه معقول فزفقه فزدا وكذا
سمر النور والفقود والغبار والكسبة فزدا على ما صنعوا وما كان
يكون من حقوقها ولا يخبذ كل رجل منهم ابن عرفة فلا آمن لجمع الله عز وجل

عليه وسلم قبل

لغونه

وذلك وبارك

عونه كما لا كره الغضه

وتكف ولم يستغنوا

في حوالا رملوا

ت ارايت العلم

املته الامر حبه

ان او الذخر

عونه قال اما

صل ما له من ولا

من صان العلم

بما له من علم

يقوه في قام جمع

ما رواه ابن جرير

عن ابن عمر

عن رسول

والصور وهو

من غلوه في دوان

من اذا دعي بعد

فكل يطالب منه

فرضه في دوا

صنعته فيما كان

لما سمع الله عز وجل

ذلك حتى لا يبقى منه حبه عند احد احد فاعلم الا انفرجها حتى يرد هاهنا المسلمين وان
الحكم في الدنيا لم يبق ذلك ولو ان وصيا من الاوصيا اخذ من اموال الناس من غير
حكم وقدره وصفا وانه علم ذلك في غير الجاهل عليه فسله عنه فاجابته بغير وجهه
وايرقد في ولسوق عنده منه شي فبقيت عنده بالبيعه ازعده من المسلمين حتى يرد
المال بعينه فالتعاليه المعلومه لتتبع ذلك جميعا حتى ياتي به ويرده على السليم حتى ياتي
ولا امر اذا جعل الله حكمه في الدنيا كذلك ان يكون حكمه في الاخر كذلك فمن
يستطاع فلا يلبس بشي مما في ايده وتلدع عنه جهده فان قال قائل الحكم لا
يحكم علم من استعملك ما اخذ اذا كان غير القاصد فيله وان لم يحكم به فعلم ان
الاخذ مما علم انه ليس هو صا به الله انه من غير محيز له علم فلا يحل له من مال من
يأذله في اكله ماله ولا من كان طامع حكمه ان ما في يده كله مال غيره وانه قد
استعملك اكثر مما يصعب من ذلك المال فلا يستحق منه الا القوت مع الخس
الطويل اعلم انما من انك ذلك واعانه على ابله و ذلك خوف من اهل النفاق
لا قطع بانه انما مال بعينه على طم بعينه ولا من خشية من عتد في نفسه من غير
فعل على من اصاب ذلك انه انما وانه لا يحل ولا من خاف بغير حوالا ان يعطى الله عند
و حار ولا ياتيه الا الطال وحده وهو مع زجابه خاف من جميع معونه الظالمين
بشي من الاشياء يكون له على طم علمه فليست فان كان بعضه قد ترك علمه
وله اصل لم مال فلان يكون معهم من غير انرا امبا بعينه ومعاملته والا تامله
فلا ان كان الاغلب علم ما يقدر به وينبغي الاول فارجوا ان لا يكون بمبا بعينه باسنا
ولا تا كل طعامه ويقتل احد من منه فليست فمن صان من ماله هذا عنده من
من اهل الدنيا وله علم يتوارثه انرا امبا بعينه والا تامله فليست من انك
علمه النجا والاضلع بفاسلوه ويختلط اموالهم بالموال فليست من انك
التجار بفاسلوه فليس من خفي علمه فليست من انك فليست من انك فليست من انك
الاستيعان من بعض اموالهم قد اخلطت في ماله فليست من انك فليست من انك
انك من ذلك و اوج من انك من انك فليست من انك فليست من انك فليست من انك
له من انك فليست من انك فليست من انك فليست من انك فليست من انك فليست من انك

والتحريم في الأمر التجاز الذي يعاملون به ويعاملون غيره ولا بأس بمعاملة التجار
والأهل في الدنيا كلها حرام أو شبهة قلت فما يقول من هو معه الآية
أخذ من الزرق بغير الخندية والجائزة في السنة وله صناعة بيداء أو تجارة
بشخص ما هو صلا الله من ما لم يغير معونة قال أما التاجر من كان سحر
بما لا يملك الله منه فكل ما سحر فيه يحكم أمواله وأما التاجر من كان سحر
أو ضما به لا يدخل مستثنى بالنسبة في بيعه وشرائه ولا بأس
بكل طعامه والأسقاء بما يكتسب ما لم يأت الأواز الذي يأخذه زرقه فإذا
علمت ذلك فحاجب معاملته بما لم يأت الأواز الذي يأخذه زرقه ولا بأس بما
يكتسبه هو كسائر الناس وأما الصانع بيداء من كان سحر فلا بأس بالقسا
به لأنه ليس له أصل مما لم يغير معونة لا أن يكون من الصناعات التي لا يكون إلا
بالآلة التي لا يكون لها تكويز تلك الآلات من أصل أمواله فإن أيقنت ذلك فتركه
أحب إلي وليس هو كالتاجر وكذلك ما استعملوا من عبد طر وخصا غير
مردود على الأصوات كان طبيبا قطب وإن كان خبيثا فحسب وإن كان سحره شبهة

الحزب السادس عشر من الشبهات
بسم الله الرحمن الرحيم
باب آخر من الفوائد الشبهات وتوفيها

والمعونة لهم فيما وجهوا من أموالهم وسبل الخند والصدقة أو لم يعاملهم
والحكم في ذلك وما يجوز منه وما لا يجوز قلت فما ترى من سبل الرخص
أبدا المال وقد علمت موضع مناجز وفي هذا الأوز ووجه أن لا أخذه وتوجهه
أفضل أو زرقه فالدليل على ما أزمع عليك وكذا أنه إن كنت في مقام نقد
بك وهو جاهل من ثقل على قلبك المخافة منه أن يكون خدك تدباله ولا
تطيبها لنفسه بما يريد أن يقول ما أخذ من مالي أو هو طيب ولو كان
خبيثا ما أخذه قد رده حشدا أفضل قلت فلماذا من ليس أخاف ذلك عليه
أو صار إلى هذا المال وهو لا يملكه قال ذلك على قدرك وقد رزق من تحضر أن
في موضع الفدية وغيره لا يخرج من الجاهل كما أن عليه أن يعلموا ذلك حجة

باسم معاملته التمار
من طومه مع الاله
ساعه بدها في الحارة
منه فان كان يحترق
منه كذا في وجهه
او كغيره ولا بأس
في ذوقه زرقه فاد
من زرقه ولا بأس بها
ولا ان يسهلها كلسا
ان التمر لا يكون الا
يقف ذلك فيزكه
بدها وخصا عظم
يا سبعة مشبهه

في الشبهات توفيها

مدفه او في معاملته
ان از سلك الريح
الى اخذه وتوجهه
تنت في مقام نقدا
دك نذنا له و
هو طيب ولو كان
غير اخاف ذلك عليه
من خضرت از ك
ان يخلوا ذلك حجة

دقدوة في معاملته والا خلاصه في الامور ذلك لك الا ان يغلب ما صنعت به ولا
بأنه لا يحده والا فلا اثر لك اخذه ومن ذلك ما ذكره ابن المبارك في الاحكام ما كان من عند
الله فلا يمتنع فيه فيقول اني رجل من فضل اهل زمانه الرقيق يفتن
الناس على كل شيء الحزنه فلما اني به اعطيت الناس مكانه وها هو فقال له صاحب
الشروطه الملك اني قد جددت في محبة مما احل لك اكله فان الملك ادعاه الى
الملك به فكله فذبح جديا فاعطاه اياه ثم اني به الملك فذبح الى الحزنه فانما
صاحب الشروطه يلى الحزنه الذي كان قد اعطاه اياه فامره الملك ان ياكله فانما ان
ياكله فامره الملك صاحب الشروطه ان ياكله فلما ذهب به قال اما معك ان ياكل
وهو الذي الذي رجعت التي اظلمت ان الملك يفتنه فلا لا تعلم ان انه هو ولا كني
جفت ان يفتن الناس فاذا اريد احد على الحزنه فاله اكله فلا يفتنه من
من فابكون منه كثر ومن ذلك حديث ابن عمر قال حدثنا ابن عمر الصنعاني قال دخل
وهو برمنيه وطاوس على محمد بن يوسف اخي الحجاج بن يوسف وكان عامل عليا في
غداة باردة ففقد طاوسا وعل الكدس فقال يا علام هل ذلك الطيلسان قال
عكرار عند الدخن والفاعليه فلم يزل يحرك كعبه حتى انقا الطيلسان عنه وعنه
محمد بن يوسف فقال وه ان كنت لغيبا ان رغبته عليا لو اخذت الطيلسان
فبعته واعطيت منه الياسمين فانه لو لا ان يقول من بعد اخذه طاوس
ولا يصنع به ما صنع اذا انجلى في هذا ان عالمنا طاوس ووهت فلم يلبس
فولها ولبس قول من شخص من علمائنا وامورهم ومن تحذر احبنا طال الدنيه
ومن ذلك حديث سعد بن السدي انه اراد على السبعه فابا وثمان من ياب دخل من
باب واخرج مرابا اخر قال ليس نل وصوت السبعه فابا فقباله واراد ياب
فادخل من باب واخرج من اخر فقال لا يقنع احد من المسلمين في تحذر واراد
ياب ان يذهب من راه فخرج من الباب ان قد ياب في ياب ومنه حديث عمر
بن الخطاب انه رأى على طلحة رضي الله عنه ثوبين مخمير وهو مخمير فقال ما هذا
مخمير فقال اني هو مدد فلا انك انما هذا الهة فخذ انك ولو راى احد من طلحة
يلبس الثياب المصبغة وهو

مطابق

بولانيه وكتب ان يقر في عمله من قبل اليها من مرقفه فلا آمن ان تشركه بوائمه
 المسموع الرافق سلمان واز مسعود من رضيا من وازقات عنه كان كمن شهد وكما
 قال النبي صلى الله عليه وسلم ولكن من رضى وتابع وانو حقه الزاوي غير الرضع براس
 اظنه من عبد الله بر سلام وقوله عز وجل ولا تكونوا الذين ظلموا افعالكم انما هي
 لهم وزر ولا تبغوا من الله شيئا من قبله ووعده الله من الصلوات والصلوات
 صلواته عليه وسلم المزمع من احد فقلت فان كان الله عز وجل قد وهب القوة فلا
 اجمع بل ينبغي ان لا يزداد له رضا بل يرد اي اتيها ليجبه من شدة في ان اذ من يرضع
 فلا ان لم يخاف ان يزداد له ردى فقلت فقلت على تركهم ولا اخذوا من الغنم على
 الفقراء والمستأجرين ان من قوم خافهم ما لم يظن من حق مسلم بعينه وانما لك بالقوة
 لتترك المجبة فقلت بخوف فقلت وانما سالنك ان وجدت من نفس ذلك فالقالباس
 ذلك ليجب عليك لربك لو انك الذي سالنك ان لا تحب من خالف امره ولا يولي ذلك الدنيا
 وقد حدثنا عن شيوخنا وكان من عباد البصرة من كان يرضع السلاطين يرسل الراس فيهم
 البار بالمال فيقبله ثم يوجهه لله عز وجل فعانها على ذلك فقال ما تحشرون علم وانما وجد
 الله عز وجل فلا فلما خاف عليك ان يجمع فقلت قال فلا تفعلوا فلو اخذ رجل يدى
 فلا دخلني الجنة ثم عصى ربي فاجبه فلي ٥ وكذلك يخوف عليك على كل مسلم لا الذي سخره
 ان ياخذ منك فمد ذلك الجنة فهو الذي ينبغي ان يرضع له مكافاة فقلت فان كان
 نأجرا يعامله فلا ان كان يبايعه ويباع كثر فهو كسائر المال ومن حرم مبايعته حرم
 مبايعته على الدساتير وان كان يبايعه يرضع ليس بغيره فمد ان اجده انما هو جالس
 لهم ويقوم كونه على جليلة ٥ فقلت فان كان مبايعا له ولغيره وهو اعطى عليه فلا
 تركه احد الى ولا يقوم مقامه ٥

باب اخذ في توقيف الشبهات
 في المعونة لهم ولا تركها والعز في يدهم ومن غيرهم من المعصاة وذلك ومن تركها
 والتمس الدبر في يدهم ومواضعهم ومن منعهم القدر من الخروج وما يجوز من ذلك ومن
 الجاهل فقلت فكيف كرهت معونه ولم تتركه معونه كمنه من الناس ومن عصاه من
 سقاه الباعة من خلفه بالامان الكاذبة ومن يترك في امر الله ويترك العيوب ولا

في الحديث لا يرضع من غير رضع ولا يرضع من غير رضع ولا يرضع من غير رضع ولا يرضع من غير رضع

سألك كيف تحزن ولا تحزن على ذلك والتصاريف واليهود وجميع أهل الكفر ينفرون بالله عز
وجل وذلك أعظم من الجور والظلم وكذلك من يسكن ويصعد بالظنور فكل هذا القول
لا يعامل إلا في قلا من السبع لم يجعل لانفا دور الناس إنما جعل للعامة للتكافؤ والمومن
والعالم والمطيع فقلت فالظالمون أيضا عصاه فلا بدك معنى آخر غير هذا لأن اليهود
والنصارى كلهم هم الله والمكاريون وغيرهم لا يصحون أهل القرا ولا يسلمون السامر
والأراهل الكسبيته ولا يسجدون ولا يذكرون معونته معصيته وانفسهم وحدها ولا كن
لا دخل الضرر على أمه محمد صلى الله عليه وسلم إذا كانوا أدنين في أذانهم وكلهم فذلك
كثرة من كونه معونته لا لغت ذلك والاختصاص بالاموال التي اكتسبها معونته الظلم
لغصته ومع مخاطبة من يزدخر في أمواله على ما جرت أكل العقول أنها جميعه فليكن
بذلك عبد الله من يزدخر في حياته عزرا في آخرها في عزاء الدرد أسمعته أبا الدرداء يقول
والدرداء ليس يدلو أنه لا يدخل بيت ما لك إلا طيب ما وسع ما لك البون ٥ تخبرني أن
الكفيت يهودي وأراد الله عز وجل سار كبر الطنب ويعتبر الأرض بالحلال فاخت الممال
ما اكتسبت بالظلم والجور وأعظمه شبهه ما اكتسبت بالظلم للجور ٥
فقلت وكيف أعرفه حتى أتوقاه فلا بد من الشواهد الظاهرة بطلوب العتوا
رجب وليس السواد وما أشبه ذلك فقلت قد بان في غير زعم من هو منه والعيا
مل على القرا وخبر ذلك فلا يستر عليك من لم تعرفه بخبره أو يستر الله عز وجل أمناه
تعتقد العباد فيما حرم عليهم يعلم بعد المعرفة بما حرمه ولم ينعقد في علمه
أذا يعلمها ومن ذلك لو أن رجلا من العجم استراحا جانه من السوء فيمنعها فستره
بعد ذلك أنها اخته لم يكن يذاني قبل علمه بذلك وما يلزمه الذنا بعد علمه أرحا
ودعا بالمواظفة وكذلك لو تزوج امرأة فخطب بعد ما دخل بها فإذا هم اخته من
الرضا عنه وكذلك لو وصله رجل مستور بصلته فكساه ثوبا فلبسه فستره بعد
ذلك أنه ستره أو أنه أعطاه من ستره وأنه لم يستره فستره ما لم يستره ستره
فلا أن يعلم ذلك ها ولا إذا لم يعرفه بخبره أو يستر الله عز وجل أمناه
زعم ليس منه فالأما أهل الجور فكذلك وما نادى بغير ذلك أحد إلا استعز بغيره
ويثبت به أو كجودك فلا الظاهر ذلك بعد إزات بنفسه وقد صلا الحديث من
نفسه بغيره فهو منه ولا يسته الذي الرخص يشبه القلب القلب فاما الحديث
منه خوفا أن يكون منه فقلت أولا تخاف أن يكون ذلك من سوء الظن فلا

فمن كفر من بالله عز
نور فعاد هذا القول
فأما للكافة واليومين
عنه هذا لأن اليهود
ولا يسلمون إلا بالسيف
نفسه وجدوا ولا كن
أذا به وكلهم فلك
بمعونة الظل
إنها محفة فليل
فت أبا الدرداء
ن ٥ تخبرني أن
لا وأخت المال
للطامس الجوزة ٥
فأما من يطلب الغنى
فمن هو من هذا
لله عز وجل
تجده في علمه
في منكم ما قيل
أبعد عليه أرحا
أفاداه من
نفسه في علمه بعد
ما لم يكن
قد بان من هو
لا لا يتعدى من
فما لا يحدث
من الظن فلما

لأنه قد أظهر النور السوي وقد ظل غير نبي الله عنه من أظهر لنا منه فهو أظنه به
وأرضاه عليه فلما أظهر ما لم يكن من الداء أو ما لم يكن به على المسلمين ويظهر
ويظهر الظالمين ويظهر ويظهر سوادهم على ظلمة الله في علمه عليه وسلم من كان ذلك
من سواد الظن وإيمانك هذه الآية أن الله عز وجل قال في الملائكة نظامهم انفسهم ان قوما
من المسلمين كانوا في المشركين كثيرين وجماعتهم والاسم باسم من انفسهم فيهم
المظهر لغيرهم قد كنز جميعهم بدينه واخير المسلمين وذهب ووزع فليكن فان كان
عسكرا من عسكركم من غيركم أو نأجه فيه تجاز بنا جديهم نذر معاملته اولئك التجاز
الذين منهم فلما كان العسكركم قد صار بلدا من البلدان حتى كنزهم غيرهم من النفاق
بصار فيه من بعض الامصار فمنه بلدا كان احب اليه ان يكون له من معاملته عليه فان
نذر به غير محظور عليه ان يعامل التجاز الذي فيه اذ لا بد له من معاشه في
لو كان نذره او غيره او معاملته لغيرهم كان احب اليه فليكن فان كان عسكرا
لهم جعل محض احب كثير الناس فيه فكان غيرهم من الناس اعلى عليه من الكثيرين فليكن
هو كسائر البلدان لا بأس ان يعامل التجاز فيه وذلك لانه لا يكون فيهم من التجاز واقه
افترى في الكسب والسياسة من المعونة فليكن فان كان لهم عسكركم قد التجاز واقه
يكندهم ومن يعينهم وفيه تجاز يعاملونهم وضاع يعملون لهم ويعملونهم انفسهم الكسب
الريعي عسكركم لسا ما يكلب من تجازهم فلا يترك ذلك احب اليه لانه لا يكون من بلده من
يعينهم من الداء منعه او عيلا يمكنه الكسب معهم او ذنب كجيشه فيكون له من
معاشه كغيره من بلده بل ذلك فلا احب اليه ان يكلب اليهم فليكن فان كان له
بعد من الداء او غير ذلك ان الداء التجاز بلده او العمل او الصناعة فالان كان له
غنى عنه فليكن ان كان يعجز عن الكسب من ذلك لان التجاز الذي بلده خاصة لهم وان كانوا
قد يعملون غيرهم فما وجد عندك منه وجه فلا احب له ذلك الا ان كان يحتاج فيكون
قد بان من المصطفى كسبته من معاشه فليكن فان كان يحتاج كما ذكرنا ان نذر له
ان يتسرع في التجاز ان يطلب بقدر الفوائد العظيمة فالان كان له ان يطلب بقدر
التي هو من العيش بل يمسك بالعضطون ولقد رأى بعض القضاة ذلك وغير عسكركم
في غير زمانها هذا ولم ينص عسكركم بعينه حديثه بل قد روي عن بعض من روي
قال سمعت النبي صلى الله عليه وسلم قال قال الحسن ان الكسب قد فسدت

تخذوا منها القوة **حدسهم** من سعيد بن يوسف براسيوطا قال الا وراعي ان
ضيقوا علينا الجبال في الارض فظلمه في السماء ولا تكن يا حدمه القوة **حدسهم** من
الجبال فضايف راي ان يقتصر على القوة فكتبه ومنار زمانه هذا هو سعيد بن
خاضع فليت فان حكمته والارثه على معاملته باعيا له بالنجاسة والضاعة قال
الركاب لا يخطأ فاحب اليها لا يفعل فليت فان سقطت وغصبت فلا
ما احب له ان يخطأ ولا احب له ان يعاملهم ولا كره ان يعاملهم وبوجهها انه قد
عاملهم فليت فان كانت تلي ذلك منه او تحضره فالاما السلاح او نسب غصب
او ظلم من الصافيه بكونه عليه او المال المستحقا ظلمها استر وزيه منه ولا احب
له ان يفعل فان كان من الطعام او الشراب والكسوة يعاملونه بالمال الذي لا يعرف
من ابره او بكونه في الارض التي لا يعلم فيها غصبا وكانت والارثه يحمله على ذلك من
اجل الحاجة فهو الذي هو عليه فليت ذلك وهو كانه اذا لقطع بالبحر ويستغفر
لخطا والدعا اذا كان لا يقدر ان يوجهها خلاف ذلك وان كانت اما تامة بل المحالفة
له لان لا يجرؤة تركي العمل ولا يفعل ان ذلك ليس هو من برها وشر والمجاور
له اذا كانت فمحتاجه اليه مع سحق الله عز وجل ان لم يفعل وكلما دفعه كان
احب اليه ما يضطو اليه وتسحقا عليه سحقا بينا ان السهم لا يقطع بغيرها
وذلك وسحقها ظاهر فليت ما يشبهه عليه اذ لم يقدر ان يوجهها فخير ذلك
وتظهر السحقا عليه لئلا يضيع فرض الله عز وجل فيها فانما يبيع دينه بعضه
ببعض كما قال خذ به ان استر دينه بعضه ببعض فحافه ان يذمه كل **حدسهم**

اب اخر من توفى الشبهات **حدسهم** من المعونة لهم في قامة
فانهم ومن يغشاهم او ياخذ جزا بالقرية الذي اقيم المزارع عن الجبال والنجاس
المخالطين لهم وما يذوقهم من الجراح والقتل وما يجوز من ذلك وما لا يجوز
وكذا هذه وانما على من غلبه العمل الذي لا يلبسها حرام وشبهه فليت مما
تراهم معاملته فضايف راي لا احب ذلك لان فيه حصل عدة من السهم وشره
يقدر ونهم والثانية انهم يلبسون زهر والثالثة ان اكثر ما يعاملونه من اموالهم
لان ازواجهم عليهم دارة بلا امن ان يكون اكثر من بعضه لا يحال فيقتدى بهم
لان ازواجهم والامن الحميم **حدسهم** فليت مما تراهم معاملتهم

فلا قال الا وزاع ان
وت قال ما ان
هذا هو عسكرهم
والضاحه قال
طه وعصيت فل
ويوهما انه قد
او تسبب عصب
من وزنه منه فلا احب
بالمال الذي لا يزوي
كمله على ذلك من
تخبره ويستيقن بل
ما تآمره بل المعالقه
عاشور والماحور
كلما دفعه كان
لا يقطع تخبرها
ان يوهما تخبرك
ابيع دينه بعضه
كله
لهم في قامله
ان عمنهم والنخاز
ذلك وما لا يجوز
قلت هما
في شير وخر
عامه من اموالهم
هل يقضى لهم
معاملته

من غشبه من العلما او من اصحاب الحديث له من له القلده من الدهاض وغيرهم من
جرائبه وازرارهم عليهم فالامام كان يغشاهم ولما يشهد وبواسطهم ويقترب منهم
فترك معاملته اخذ الرث من وجهه لانه عوز المشاوره والموارزه وما تعاملت
به من اموالهم وامامهم كان لا يغشاهم الا انه باخذ جزاءهم وجوائزهم فان ترك له مال
سواء ذلك فهو كواحد من الناس وان لم يكن له معاش الا من فترك معاملته احب
التي ليس له معاملته ونفسه ولكن لما تعاملت به من المال الذي من قبله الا ان
تعاملت بما ليس مني فلا بأس بمعاملته قلت فما يقولون ان
للدهاض وغيرهم من الناس هو كل الطعام اذا خرج هو كونه لحفظ الدرر وحفظ
البذر فان ذكره ذلك بعض العلما وهو انه من محمد بن عتبه وشيل من ذلك فتركه
وفلا ان في ذلك حقا خراجهم الذي يستعينون به على ظلمهم قلت فعلى هذا القياس
لا ينبغي للدهاض ان يزرع في الارض وذلك انه يزرع لهم ما يخذونه من خراجهم ويخزونه
بسبب ذلك منه من المعاش والظلم لا ينبغي من الا يخلو له ولو كذا الا كراهه على الا
بما ان الذي ليس عليه وتلك هي ما ليس عليه من الدنا لا يسع الدهاض من ذلك والا
نرايه منه فلا طاقه له به او يذلل الجاهل وجهه بلا عظم كمن امر ان يعرض عنه
وان يكفه من وجهه وما يعرض الله عز وجل في سبب زرعه من غشاه منه
او مؤيد من او غير ذلك فلا ان الذي ذكره الوفا له فذكره في هذا الدرر الذي ذكره
على الاستدلال هو على الاسباب التي ذكرها فاما من وزنها او يتركها فهو معاشه لا بد
له من ما يشبه ان لا يجد ملاحه عنها فهو عند الذي ذكره له ذلك اعذر الا انه
يتركه له ذلك ان يزرع فهو ما يكفيه لانه عنده محتاج كالمصطد قلت فما يقولون
كذلك اما من وجد عن ذلك ملاحه فهو اسهل له تركه ولا بد للناس من معاشهم ولو اوجوا
اذا لم يكن للدهاض ملاحه بل ذلك القوام وهو من غشاهم لا يجوز ان لا يكون عليه من
ذلك شر ولو لا ذلك لدخل على الاموال كلها على اقل الماشيه ان لا يتخذوا ماشيه
ولا يصدقوا بها خذون صدقاتهم فيستعينون بها على المعاش وكذلك جميع الدرر
وجميع الاستجاره وان التماز لا يخلوا من بلاه اوجه من ان يكون ارضها ارض
صالح ياخذون منها ما صوخوا عليه فيستعينوا به على معاشهم وارض غشاه

يُكَلِّفُونَ رَفِيقَهَا فَيَأْخُذُ وَزْرَ صَدَقَاتِهَا فَيَسْتَعِينُوا بِهَا عَلَى مَعَاصِيهِمْ أَوْ أَرْضَ خُدَّاهُ فَذَلِكَ
أَيْضًا سِتْرٌ يُغْنِيهِمْ بِهَا بِأَخْذِ مَنْ خَرَجَ مِنْهَا وَغَلَّ هَذَا الْقِيَاسُ أَنَّهُ أَوْلَى الْمَسْلُومِ أَنْ
يُخْرِجَ إِلَى الدُّنْيَا فَلَا يَكُونُ مَوَالِي سِتْرَهُ دَانٌ مَعَهُ وَلَا يَزِيدُ عَيْنَ زَرْعِهِ وَلَوْ فَعَلُوا ذَلِكَ
كَانُوا أَقْدَعُ عَصَا وَلَا يَكُونُ عَلَى هَذَا الْقِيَاسِ بَلَدٌ مِنْ جَمِيعِ الْمَسْلُومِينَ إِلَّا سِتْرٌ فَرَضَ
الْقَائِمُ بِهِمَا عَلَى مَنْ رَأَى كَخَرَجَ لَا يَنْفُذُ إِذَا اسْتَبْرَأَ الْبَقُولَ وَالْقَائِمَةَ وَغَيْرَ ذَلِكَ مِنْ
الْمَحْبُوبِ وَغَيْرِهِ مِنَ الْحَبِيبِ اسْتَبْرَأَ التَّجَارَةَ إِذَا اسْتَبْرَأَ التَّجَارَةَ زَرْعَ الزَّرْعِ وَغَدَسَ
وَإِذَا زَرْعَ الزَّرْعِ وَغَدَسَ أَخَذَ وَالسَّبَبُ ذَلِكَ الْخَرَجُ وَالصَّدَقَةُ وَلَوْ لَيْسَتْ بِهِ
النَّاسُ مَا اسْتَبْرَأَ التَّجَارَةَ وَلَوْ لَيْسَتْ بِهِ التَّجَارَةُ مَا زَرْعَ الزَّرْعِ الْبَقُولَ وَلَا الْغَوَاةَ
وَلَا عَامَةَ الطَّعَامِ إِلَّا الْبَقُولَ لَيْسَتْ بِهِ فَوَافِقٌ وَمَعَ ذَلِكَ إِذَا زَعَى الطَّبِيبُ
فَهُوَ ذَلِكَ إِذَا كَانَ فِيهِ الْخَرَجُ وَلَا يَحُوزُ تَحْدِيدَ بَلَدٍ لِنَفْسِهِ مِنْهُ وَلَا يَلْمِزُهُ إِلَّا لِلزَّرْعِ
مِنْ مَسْجَاهُ وَلَا يَسْكُنُهُ وَلَا غَيْرَهَا وَهَذَا أَصْدَقُ الدُّنْيَا وَخَرَابُهَا وَإِنَّمَا أَمْرُ أَنْ
يُجَانِبَ الْقَوْمَ بِأَعْيَانِهِمْ وَالتَّجَارَةَ بِأَعْيَانِهَا لَمْ يَنْفُذْهَا وَأَمَّا مَا سِوَا ذَلِكَ فَلَا
أَخَافُ أَنْ يَكُونُوا غُلَاوًا وَتَشْبِهُنَ الدُّعَاةَ مِنْ عِلْمٍ فِي ذَلِكَ مَحَلُّ الدُّنْيَا كَمَا هِيَ حَرَامَةٌ أَوْ
سَبَبُهَا وَاسْتَبْرَأَ بَعْضُ الْمَسْلُومِينَ وَلَكِنْ مَا يَدُلُّ عَلَى كَسْرِ قَوْلِهِ فِي هَذَا الْمَوْضِعِ
جَمَلُهُ أَنَّ الرِّجْلَ رَضِيَ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ حَذَرَ اصْحَابَهُ الْحِكَايَاتِ وَالشَّيْءُ هَكَذَا وَفَدَا ذَلِكَ
كَثِيرٌ مِنْهُ إِلَّا أَنَّهُ لَمْ يَكُنْ يَدْعُو أَحَدًا مِنْهُمْ أَنْ يَعْطِلَ صِدْقَهُ وَلَا يَتْرَكَ حِمَارَهُ
وَلَا يَتْرَكَ التَّجَارَةَ وَالْأَسْوَأَ وَالشَّرَّ مِنْهَا وَكَهَذَا كَانَتْ كَلِمَةُ الضَّيَاعِ وَالْفَلَاقِ
مِنْهُمْ لَيْسَتْ بِغُلَاوَةٍ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ كَانَ لِيَسْتَعْلَ دَارُهُ وَأَرْضُهُ وَمِنْهُ طَلَبُهُ مِنْ
عَبِيدِ اللَّهِ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ كَانَ لِيَسْتَعْلَ فِي الدُّنْيَا الْعَالَمِ وَمِنْهُ عَبْدُ اللَّهِ بِرَحْمَةِ رَبِّهِ
لِيَسْتَعْلَ الْوَقْتُ كُلَّهُ لَمْ يَدْخُلْ فِيهِ الْعَالَمُ عُدَّ كُلُّ عُدٍّ يَدْرُقُهُمْ مِنْهُ أَلَا تَسْتَعْلَى
مِنْ اصْحَابِ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أَتَبَاهُ وَمَنْ وَزَّرَهُمْ فَاسْتَعْلَى أَمَّا تَبَاهُ
لَهُمْ مِنْ أَرْضٍ وَمَنْ أَدْرَكَ الْجَوْزَ مِنْ اصْحَابِ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَغُلَاوَةٍ
اصْحَابِ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَحْدُثُ فِي الضَّيَاعِ وَيَسْتَعْلُونَ الْفَلَاقِ
وَيَسْتَعْلُونَ مِنَ الْأَسْوَأِ وَقَدْ عَلِمُوا أَنَّهُ لَا يَكُونُ أَحَدٌ مِنْ الْأَمْصَارِ مِنْ خُدَّاهُ مِنْ
أَرْضِهِ يَلْمِزُهُمْ ذَلِكَ فِي الْمَصْرَةِ الَّذِي فِيهِ فَلَمْ يَكُنْ فِي أَحَدٍ مِنْهُمْ الدَّرَاهِمُ مِنْ أَجْلِ ذَلِكَ
وَقَالَ ب - الْأَلْفُ سَلْطَانُ فِيهَا الضَّيَاعِ وَالصَّوَابُ فِيهَا بَلْعَانُ أَحَدٍ مِنْهُمْ لَيْسَ
تَقَامَرُهُ تَبَاهُ فِي الشُّوْقِ حَوْثًا يَكُونُ مِنْ كَلَامِهِ وَقَدْ انْتَهَبَ بَرِيدٌ مِنْهُ

بهم او ارض خدایم و خداوند
و لا یستعملون فی الارض
و لو فعلوا ذلک
لا یستعملون فی الارض
و غیر ذلک من
ع الذی زاع و غرس
و لو لا یستعملون
بفعل و لا یفعلون
ذلک اذ انزلوا الی الطبیب
لا یستعملون فی الارض
و اما المیزان
سواء ذلک فلا
نیکیا یا حراما او
فی هذا الموضع
یصلح و فدا حرم
عنه و لا ترک شمارش
لضیاع و الفلاح
و من یطعمه من
بذلک الله یجزيه و کان
من قوتی الا انتم
ما استعملوا اما ان
له و سلم و عولم
منقولون الفلاح
صاحبه من جند ما یخشی
در اهر من اجل ذلک
تا عرا حرمه و الله
ب برید و عولم

المیته بانه ایام و لم یستک اهلها و لا من بها من اقامه سیوفها و الشتر و البع
منها خو جائز یكون فی السور و شیاها التی هی ۵ ثم من الحراج و بعد حتی کان القرع
الذی کانوا و الذی من الذی هزم و لد العباس بنی امیه فاجدوا حرمه و کان بنی امیه و
اخذوا ضیاع المصالبه فلم یزعموا احد ان کان فی مملکة العرب فاعرف مع بنی امیه الا احدوا
ضیاعه و دور و متاعه و زحفه فلم یبلغنا من احد انه نزل فی السور و لا منسج من عماره
ارضه کما قالوا علی ذلک علیما نزل بلاد علیها اهل البصرة و علیها اهل الحجاز و اهل الکوفه
و اهل الشام بطول نسبیته فلم یبلغنا از احد ان نزل فی السور و البع و السور من
الاسواق و لا ضیعه من الضیاع اما یعلم انه من الغصوب و الظلم فحکمت علی ذلک
علیها اهل کل بلاد ملک رد شار و انون بالمصنعه و نظروا وها حتی یسئل انوب عن
شتر الارض هندی بنت المصلب و اسمها حیره و هو ارض مسهوره استی من ارضها
یاذیها فلا کذا ازواه معذ سالت ابوب استی ارض هندی بنت المصلب یاذیها
فلا لا و سالت فماده ففلا نزع و کذا نزع علیما نزل بلاد ۵ و کانوا بعد ذلک احوط
و الصوامع و کل بلاد فقامت الاسواق و استی جمع علیها و کل بلاد من الاسواق
و اكلوا من زراعه الارض و ثمارها ۵ فاداکان النبی صلی الله علیه و سلم هو المکمل
لا صحابه و الحکما کات فاجمعوا علی معنی الاستعملوا وها ۵ کان ذلک المعنی ساقط
فی مراد النبی صلی الله علیه و سلم و لو کان ذلک لیسر ذلک لیسر ان یكون واه ۵ ما
اجمعوا علیه علم معناه فی السنن وها ۵ فی السنن صلی الله علیه و سلم وها ۵
الحمله ان یكونوا قد غلطوا فیه ویشیک فی عامه الدین و یكون لنا الخروج من
اجماع کل جماعه ان شجر الخبز من حرام و یجلیله انزل البلیت و کل حده من الخبز کلام
و انزل انزل که الماک و البلیت الانزل السدس من المیزان مع البلیت و انزل البلیت
منقول لنا الخروج من اجماع و هذا ما لا یقول صاحب سنه و لا صاحب رده اذا
ما انزل اجماع و لا یجایز اجماع الامه علی الذلک علی الله عز وجل و تحریر ما لم یخرجه
و کتابه و لا فی سنه رسول الله صلی الله علیه و سلم و لم یجمع علیه القدر الاول بالخرم
و غیر الذی مع بر حیره فالعشرین خط یعول حرم الله کذا و کذا و اجل کذا و کذا و کذا
الامر عز وجل کذا ما اجل الله کذا و کذا لا یخرم کذا و کذا و یقولوا الامر الله نکدر و کذا
فیعول الله عز وجل کذا ما من الله نکدا و کذا ۵ فاجمعوا علیه انهم الاستعملوا

کذا

اعرف

فيه التبهات فذلك يقين ان النبي صلى الله عليه وسلم لم يزل يذره وما اجمعوا عليه
من التوفيق ولا يجوز الدخول فيه وما اجمعوا فيه فللعبد ان يختار من اقاويلهم
او لا به التحرز لغير القصد ولا استنباط الدين وترك التعذر من غير ان يحتمل على
احد ما لا يحرم او يوجب له ما لا يستيقن بحكمه فقد اجمع الاضيقاء للدين واجتنب
الغلط والبدعة في دين الله عز وجل وانما الذي هو منهج والتمتع به والم فلا يلزم
يقضي العبد الزينة عز وجل فلا يفتوا له ولا ما تالاه ولا ما تالاه ولا ما من سمح الله عز
وجل عليه في حدس على من اسحق والحدس ان المارك قد احدثا اسما من يزيد قال
حدس صاحب من لا يتهم ان يزيد بن حبان شهد الزخا من اهل البصرة قد تفرغوا
للعباداة وليس لهم محارقات ولا غلات فينالهم اذا اثم استلهم اياها واوصاهم من
اهله من يقوم بحاجتهم ويتعهد مطعمهم ومسترهم وما يصلحهم فيلباهم على ذلك
اذ جاءهم ذات يوم وكان شهادتهم بالانابة فلم يجدهم فيسال عنهم فيقبل دعاهم عند الله
برعامتهم كوبر وكان على البصرة في عهد عثمان رضي الله عنه فخرج مسترعا حني و
جدهم بشدة ابن عامر قد دخل على ابن عامر من قبلهم فقال ما تريد فقالوا الفوم
فلا يريد ان يفرهم فاستمعوا فاستمعهم وليسير واعلى فاقبل مشورتهم قال
كلا والله شهي سيدة لا ادعك فبيل عليهم من دينك واسترهم وامرك وندبهم
چماوة ما لبث فيه حتى اذا ذهبت سترتك منهم تركتهم فطاحوا بلبك ولبزهم
صدق ربه الله وابو الحسن اليوم من ابر عامر رحمه الله فترك الفوم والتطعم
لچماوة اموالهم اليوم والعون لهم اول قبل المصير الى الله عز وجل وقد ذهبوا
ودهب ما عندهم وحدث ابن جرير حين كتب خلقه من التوفيق وحدث
ابن العسدي اذ اصحابوا عليهم بالفضل فحدث ابن العسدي قال عبد الله
اذ اعلو عليكم ثواميه منكم وفضلهم فاحلوا ابرهونكم وتكوا من كسرتهم
واستزوا من قد انكر وابلوا عن دينكم والحسن قال قال رسول الله صلى الله
عليه وسلم لا تزال امة تحت يد الله عز وجل ما لم ينال قد اوثاقها من اهلها
وابن شاذان عن كلب بن زائد قال رايته جالسا من اربع الناس فالتوا معونه فذكر
الحديث قال ابن زائد شاك متعبد له يسد اذن من المعيشة لا يطيق بلواياها

وما اجمعوا عليه
من امر او نهي
غير ان يخرجوا
نباكا لديه واجتنب
المرء والمراة
من سخط الله عز
وجل ما به من ريد قال
بصره قد خرجوا
فأهاوا وضايع من
هم فليباي على ذلك
فمقتل عاهل عبد الله
مستراحي و
ذهاوا القوم
مشهورهم قال
من امرك وتدينهم
وايتيك ويلزهم
لقوم والتطوع
جل وقد ذهبوا
قدك وحديث
من قال عبد الله
وكلموا من كسرتهم
موال الله صلى الله
عليه وسلم فها أمرا
من ذلها معوية
عليه السلام

باب آخر في توفى الشبهات

عند السلطان وأما في الامراء والقضاة والقضاة وائمة الضلال وفتنة
الملك قال طابوس لوزان رجل سحر جلا وجمد له حقه وانا الا ان ياتي السلطان
ودعاني لم أشهد له وذلك انه يخوف ان يعذب عليه الشبهات وذكر كلاما لم يسمعه
المؤثر والعضيل بر عياض والسلطان والمشورة واولا الوليد الطيماسي قال
سمعت عثمان بن ابيده يقول كنت بلكوفة فمروا طاز من ها ولا الشهود ان فقالا كعب
الطريق الى بنو فلان فقلت اني اذن ما بهما فقالا احدهما الاخو الذجل اصم قال قلت في ابو
نفسى كذبت قال الوليد وسمعت يقول وفذره له حمار من اخذه فهو رجل الا
ان يكون من ها ولا الشهود ان داود بن يحيى من سباز عن ابيه سمعت سعد بن يقول انقص
ما تكونون الى اذ انتم فيما يصلون ويقولون انظر الى الشقي الناس وحيها يستوفى
الكسبة النجاسة يقول بطل وقال سعد لا يحال السلطان ولا يحال من يحال
السلطان وقال سعد صاحب الفلم وصاحب الدواه وصاحب القدر طاسر وصاحب
الملكه بعضه شربا بعض فلت لا من المبارك امسك دابة جندى قال ٥
وسيل وكعب عن الصادق عليه السلام قال لا تعطهم ولا تكن اعط ذراهم وذكر كلاما
لنا وزاعي ولسعد وحديث نوب الكالي وعلي وحديث لكعب وانس قال قال
رسول الله صلى الله عليه وسلم يقال للشتر على يوم الغنمه دمع سوطك وادخل
النار وعرار هرة عن النبي صلى الله عليه وسلم لا بد من عزيف والعرف في الناز
واحديث في القرضا وقال ابو هرة عن النبي صلى الله عليه وسلم رجل مع امرأته
كانها اذ ناب البقر فذكر الحديث وحديث معقل بن ريشان عن النبي صلى الله عليه
وسلم ليس من والى ابيه قلت او كبرت لم يعذب به الا ابيه الله على وجهه
في الناز وابر عياض وابو هرة ما من امين عشرينه الا اجاب يوم القيمة معلولا
وعرار هرة عن النبي صلى الله عليه وسلم رجل فاضا فقد ذبح فقير سكين
والفضاء بلانه وعمر على بن اربطاب رضى الله عنه الامارة امارتان مرة
واجزة وذكر الحديث واحديث في هذا كثيرة من مع العيال والقضاء ٥

الطوبى

[illegible]

اجزا الا فاجز وعرض
حدا الولد كسما
كلثوم فال اذا
رجز من عمن معاد
يقوم امرا كذبة
فترعه فهو كوز
عليه وسيله
فترس فال يكون عليكم
كله رابع وكله
تتفاخر سلطان
فال الله الحديث
فترس فذكر
الحديث وقوله
اع وذكرو الحديث
فذكر الحديث
فلا لا يكون اماما
ومحافه من الحديث
كرمة المضامين
ال بغير من وقوله
الحديث والاصحاب
له حبر خد سكر
عليه فوسرا
معضل بعضها
بالسر على سريره
خبر محمد من

سما والا حاديت والامارة وانزله لما اجتمع الناس على عبد الملك ولما تولى
يزيد برعوبه بخوه فال حدينا معاد فال حدينا معاد فال حدينا معاد فال حدينا معاد
فماز ملكا سمعه الله عز وجل فلو بداهله فذكره وحديثه وكنز عليه امرا
وحديثه زاد ان عرسا لما اذا اراد الله بقدره فلا كان من منه الحيان وحديث
العوام فال فال عرسا الخطاب رض الله عنه اجتمعت رجل يعرف الخلقه من الملك
دذكره وحديثه وما استترعا الله عز وجل عبد اربعة وحديثه عن العوام ان
حديثه فال كره انما اذا وليتمكم الخوسه لوالا وتكون ذلك فال انما فالوا متادك
فال اذا دعا خباركم فليست بيباب لوفال رسول الله صلى الله عليه وسلم
اذا قمتمت امتي المطبعا وخدتمكم فادرسوا الذوم سلطان بعضكم على بعض
والا السر صلى الله عليه وسلم الاجرام فترس رواه ابو موسى وابو برة وابو
فترس عن النبي صلى الله عليه وسلم وحديثه المستور من الكل فترس مسلم
اكله الحديث وقال اسعه بخرا لغير رض الله عنه فامر التومندر احذر كذا
اللائحة فالوما فابل اللاله فال الرجل ياتي الامام بالحديث الكاذب فمقل الامام
وذكرها ولا اصحاب الاخبار هكذا جعلهم

باب اخر في توفى الشبهات والمغونة لغير

ومر كسب ما كمن عروجه وما ذكر في الظلم والنقد والحوز والظلمه
ورد البطار والفصاير والمقلط فذكر والتجذ من منه عبد الله عز
فال رسول الله صلى الله عليه وسلم لا يستتر رجل بال امر من مسلم ذي
ضعطة ن وهكذا جعل النجار الشوق كل من غضب عليه السيد طاز ف
حده بخراج او غيره ن وحديث حكيم من خرا من سالت النبي صلى الله عليه وسلم
وقوله لا قدست امة لا يوخذ لضيعتها من قلوبها وعز ابى ذر انطجنا
نسا ان عند رسول الله صلى الله عليه وسلم فقال يا ابا ذر تقدر فيما انت محنتنا
قلت الله ورسوله اعلم فال لاكن الله عز وجل يدرك سيفض يلهما وابو برة
لا يخذلوه وعشرة السباب الا في حد ولقد افاد صلى الله عليه وسلم من

اشو

والسر

نفسه وائمة العدل وبغير ظلم فصدوه ولاكن تاديب خافوا ان يكونوا جاوزوا حد
التاديب وقوله صلى الله عليه وسلم اذا راسم امتي نهاب الظالم ان يقول اليك
ظلم فقد يودع منها فكيه بالظلم هو او لا ان يحل الله عز وجل منه وانما حمل
الظالم من على الظلم الشئ من نفسه لم يسخره الله ان يدعو اما حرم الله عليه
من الظلم خوف عذاب الله عز وجل ولا رجا العوض مما يند هو اعر الظلم بتعدي الكتمان
فكل خوفها وزغبتها فيها عنده فلم يسخره الله ان يقول الظلم وسبحت على ما وليد انما
سرك وقد بين النبي صلى الله عليه وسلم ذلك انه قال الظلم من شئ المكسر من الظالمين
وبه ظلمك الاول من الظالمين وهو افة الاخرين رواه جابر عن عبد الله عن سفيان
ابن عيينة عن ابي عبد الله عليه السلام قال ارموا الظلم وكثرة وانقوا الشئ وعمر عبد الله
بن عمر وابي هريرة وعمر بن عبد الرحمن بن ابي بكر وعمر بن الخطاب وعمر بن عبد الله
ابن عمر بن عبد الله عليه وسلم النبي صلى الله عليه وسلم من لسانه وبه محمد بن
واسع قال استعمل العلاء بن زياد صديق له مرة على حمل قليب الله اما بعد فان
استخففت اذن لا بدت الا وطهرتك خفيف وبطنتك خفيف وكفك نفيه من دما
المسلمين ومن اموالهم فانك اذا فعلت ذلك لم تكن عليك سبيل انما السبيل على
الدين بن ظلمة من الناس وحديث مقتره جمع عمر بن عبد العزيز بن امية في قصة
ذلك وحديث عائشة رضي الله عنها من طلب رضا الناس سخط الله
عز وجل وقال النبي صلى الله عليه وسلم والله يقسم بده لو ان رجلا دخل
في سبيل الله ثم احب ان يخلع عليه بن ما دخل الجنة حتى يقضى عنه دينه
وحديث عمر بن الخطاب عليه السلام قال قال النبي صلى الله عليه وسلم من غش فكيه
من اخذ الاموال الفسقا وظلما ومن قوله عز وجل وبشر المؤمنين ان لهم
لا يظلمون الناس ولا يظلمونهم ولا يظلمونهم ولا يظلمونهم ولا يظلمونهم ولا يظلمونهم
ان اظلمه الذي يقول الله لا يظلمونهم ولا يظلمونهم ولا يظلمونهم ولا يظلمونهم
والظلم ورواه عبد الله بن عمر بن الخطاب عن ابي عبد الله عليه السلام
الله عليه وسلم انه قال اعز الله من الكفر والدين فقال رجل انما الكفر
بالدين قال نعم هذا لا يقدر يعني الكفر وهذا لا يقدر حتى يقضاه

روى ابو هذيرة وعبد الله بن عمر قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم تسعة
يظلم الله يوم القيمة من ظلم عرشه وذكر الحديث منهم الامام العادل ولا ترد
دعوه الامام العادل هـ قال النبي صلى الله عليه وسلم الامير من فداش زواه
ابو موسي وابو نردة وابو هذيرة والسرير ملك هـ وقال رسول الله صلى الله عليه
وسلم كلتم زاع وكلتم مسول عن عرشه الحديث فان اموال الناس امانات الاله
حتى يوديها الي من جعله الله عز وجل له وانما تجمع من الدنيا ما قدر عليه بتسليط
الله عز وجل قال تورا عن فذرة وكف عما قدر عليه من الظلم واذا ما انتم عليه
لم تكن احد بعد السليمن بعد له الامير كان مثله هـ وهو الامام المستط والوالي
العادل هـ وذكر الاحاديث في الامام العادل كلها في سيرة ابي بكر وسيرة عمر
وسيرة عثمان وسيرة علي رضي الله عنهم في غير هذا الموضع هـ سفيان الاحدسا
المكسري عن عطاء قال ما كان ابو بكر وعمر رضي الله عنهما الا في علي الناس ان يقول
قابل من الذي يستطيع حمل رسول الله صلى الله عليه وسلم هذا احد بنو هذه
الامة من يفتدي باحدونه خلاف فعله في سيرة رسول الله صلى الله عليه وسلم
الله عليه وسلم وقوله لا اترك شيئا مما كان رسول الله صلى الله عليه وسلم
يعمله الا فعلته هـ وحديث الزهري عن عبد الرحمن بن عبد بن ملك ان ابو بكر
الصديق رضي الله عنه بسيف ثلاثة من اليمن اجدوا في الجبال فساله السيف
المجلا ابنه عبد الله بن ابي بكر فليسط ابو بكر يده الله ليعطيه اياه فقال اخبر
رضي الله عنه اباي فاجاب قال ابو بكر فانت اخوتك فانصرف به فخرجوا فمتره
فخرج جليته فبعثها في طيبه وراح بها وبالسيف فدم ما بال طيبه الى ابي بكر
فقال استظفوا على بعض ما عروك ودفع النصل الى عبد الله بن ابي بكر فقال
والله ما دعاني الى ما فعلت النفاضة عليك ولا كن النظر فيك ابو بكر وقال
برحمك الله برحمك الله فضوت الصدوق رضوان الله عليه زايه هو هذا الفذرة
الثاوي الذي يجوز فعله وانما دفعه اليه مجاهد في سيرة النبي صلى الله عليه وسلم
منه كثر منفعه ولكن توفيا ووزعا وان ابا بكر الصدوق رضوان الله عليه
لما وصى واستجلى عمر رضي الله عنه قال لما ابو بكر يا محمد انما ليس عندك من
لا قليل ولا كثير الا فداش وخطيئه بلبسها الذلل والاضيا

لله وسلم يستدعيه
بأمر العادل ولا ترد
منه من فذلته زواه
والله صلى الله عليه
باسم الله والوال
بأمر الله عليه بتسليط
ظلم وأدنى ما في ظلم
المفسد والوال
من وسيرة عفو
نفسه فلا حرج
على الناس أن يقول
هذا أصغر من هذه
رسالة رسول الله صلى
الله عليه وسلم
ببرمك أن أبو بكر
فبإله السيف
طوبى له وفيه خير
في به عفو من الله
أبنا الطينة إلا أن يكت
لله بربك في الظلم
وحيث أبو بكر وقال
به زايه هو هذا القدر
والله ليس هو ما ندع
رسالة الله عليه
أبنا ليس عفو من
لرسول والأصناف

وجعنه بطعم فيها المساكين ونشأه كائنه عند راعي من حضرة فاعلمك بنفوس
الله يا عفو فما وليك وفي حديث آخر لما أرجعوا من حجازته أمرت بذلك عائشة
الرعيه ولما رآه عفو قال زجر الله (يا بكر لقد اتعب من بعدك) وعفو من رعيته من رعيته
لعمري رضي الله عنه فدم عفو عن له أن يعطيه من بيت المال فأنشده وقال زجر الله
الله جل وعز ملكا خائفا وحديث الحسن صاحب البوسفوس نبيا بامر من كان حديث بطوله
وحديث اسمه عبد بن محمد بن سعد بن زار وقام فدم على عفو رضي الله عنه مسك من الحسن
وعن عفو فذكر الحديث أنه قال لعائنه أخشا أن يأخذ به فتصعبه في الكفة ثم يقول
بيدك هكذا وفيها أثر العفو فأنشده عفو فاصب بذلك فضلا على المساكين
وتلك لا يعلم عفو ذلك وقد قدم من النبي صلى الله عليه وسلم في ذلك البيان الواضح
وذكر حديث عباد بن الصامت خطيبا رسول الله صلى الله عليه وسلم في حديثه فيقول
من جنب بعيرة وبزه فقال يا أيها الناس والله ما يجد من فيكم فذكر هذه الخمس
والخمس مردود عليكم فأنشده الله عز وجل وأدنى الخيما والمهبط فإن العلول ناز
وشنار في وجوه أهله ولقد حضر عفو من أعظم من العفو بعض أهل الذمة إذا كان كالعبدة
للمسلمين يستغلوه ورأي عفو من الخطأ يستخاض من الله عفو يتصدق وقال ما هذا
فقالوا زجر من أهل الذمة كبد ضعه فقال طهنا أن كنا اكلنا شيا به وعوفه في الخراج
فلما كبد وضع عفو العمل وكلنا الرعيه فأنشده الله عز وجل يا أيها الناس
زواة أثر الصاري عزير عبد الله بن سوزد ثم عفو رضي الله عنه بسيرة بسيرة إلى
بكتو وعفو من مال الله عز وجل وقسمه العفو على أهله وأعطاهم الأموال والاسباب
وساير ما لا الله عليه لو بامرهم بالجلال ونهله عفو الشبهة فلما فطر عفو
رضي الله عنه علم السامور أشد الجلال عبد الله بن سوزد قال سمعت
سفر القوز قال لما قبل عفو رضي الله عنه انتهب الناس الأموال والناس بالوز
شبهه إلى اليوم عن الحسن قال كان منادي ينادي عفو رضي الله عنه بياي كل يوم
أعذوا رعيه الله عز وجل أعطيتكم فيعطون الشاة والأموال والأطعمه وعمر
عيسى النبي فلا سمعت عفو من عفو رضي الله عنه يقول جاد كل نفس معها
سبايق وسبهد سبايق رسول الله عز وجل وشاهد بسبهد عليها بما حملت

[illegible]

وعمل على كسب الله عز وجل
ممنعت عن رضى الله عنه
ان يشترى بغيره عن
وعرضه بغيره
علاج نافعه له يوجد
افضل من غير رايه
حتى عرف عن رايه
لم يرض الله عنه بعد
بعد محمد عرابه كسا
فساله جنته ان
علا الامور خير من الحياه
به حتى بلغ حشر خلق
م قال احدث حشر خلق
يعتقد فيهما فسلط
من الصحابه معونه و
اذ ذاك في محبهم
من سائر القبط الذين
عبد الملك فاقاموا
شاهدا من حشر عند العبد
سوقا من بيت المال
تجمع المسلمين حتى
يؤدون اليهم الحزبه
يملكونه فذلك جعلوا
وجه لنفسك دون
وطايعه ببيت عبد الملك

قالت استر بها حمزة بن عبد العزيز يوما غشلا فلم تكن عندنا فوجها فاجل عليه من
دواب البريد التي يغلبك فارتفع صراخا به فاستدبره فقام من ارضه هذا الفصل
فلما وجهنا فجل على دابه من دواب البريد التي يغلبك فارتفع صراخا به فقال
انطلقوا بالفضل الى السوف وجمعهم فاردوا البشار اسر ما لنا واسطو في الفضل واجعله في
عليه دواب البريد ولو كان ينفع في المسامح لتقبلت في قوله صلى الله عليه و
سليم رايته في النار فجل في غيابه غلقها وباسناده زمام من شجرة ورد
صلواته عليه سهر هو اوز من جنته ابن سهاب عن سعيد وعروة فقال النبي صلى
الله عليه وسلم من تطيب منك نفسه اوز يزد فليقبل ومن احب ان يكون على خطه
حتى يعطيه اياه من اول ما يوق الله عروجه فليسا فذكر الحديث في اوله تراه صلى الله
عليه وسلم لم يستعمل الزبد السبي على هو اوز في الابدان المسلمين يستقصا لرضا
با جانيهم اياه الا انه قد طبعوا امر العز فاستقصوا ذلك كثر على الانفراد كثر
بعده اولى ان لا يجوز له استيقنا رضى دور المسلمين والاحاديث في سيرة الخلفاء
الراشدين وعلمهم وتوفيقهم ووزعهم والاحاديث عن حمزة بن عبد العزيز في توفيقه ووزع
وسيرة والاحاديث في الامور والمخزقا وفي القضاء وفي الظلم وفي الوزع وفي
الشبهات اكثر من ذلك ولكن اختصنا بها وقال ابو مسلم الخواري في مثل الاما
ومثل الناس كمثل عين صاميه نصب في نهر فيحوض الناس النهر فيمكرونه
يعود عليه صغوه العين فاذا جال الفساد من قتل العيز فسد النهر في
الامام ومثل الامه كمثل سطا عظيم لا يور العبود الا بالاولاد في وعاء
رضي الله عنها عن النبي صلى الله عليه وسلم من اول امور المسلمين فان اراد الله
به خيرا جعل له وزير صلوا من نبي ذكوه وان ذكرا لغانه في حديث ابن عمر
عن النبي صلى الله عليه وسلم ما من امير الا يوتاه يوم القيامة مغلوله يده
الحق او ابعد في شجرة حوشب حديثي اسماء بنت يزيد لمحمد في
رنا دبر عدي الله اسر مسعود فذكر الحديث فقلت يضل الرجل وهو يعلم
ما عليه امير ان اطاعه كقوله وان عصاه فله في حديث الحسن في ما لا
يوم القيامة فقال له انه كثر زوبير الناس واليه وفادته وفيه حاجه
فيستد بالرجل الواحد في الكاويه من دواب

عَنْ عَلِيٍّ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ أَنَّ
 تَوَكَّلَ عَلَى اللَّهِ وَبَلَغَ
 مَا يَبْتَغِي وَيُجَنَّبِي
 مَا يَخْشَى وَيُحِبُّ
 مَا يَرْضَى
 لَا يَمُوتُ وَلَا يَحْيَى
 فِي رَحْمَةِ اللَّهِ تَوَكَّلْ
 تَنْتَوِي سُنَّةَ أَرْبَعِينَ وَمِائِينَ
 وَتَرْجَمُ

بِالْحَيْلَةِ تَذْهَبُ بِالْإِسْمِ
 عَنْ أَبِي عَوْنٍ وَابْنِ سِيرِينَ
 عَنْ كَثِيرٍ أَرْبَعِينَ وَمِائِينَ
 عَنْ عَلِيٍّ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ

فِي الْجَنَّةِ وَأَنْ يَسْجُدَ
 الْعَاقِبَةُ لِمَنْ تَقِي وَالْأُ
 سَبِّحْ وَمَنْ يَسْجُدْ عَلَى اللَّهِ
 مِنْ الْقَوْلِ الدُّرُودُ
 عَنْ الْقَوْلِ وَكَثْرَتِ الْأَحْ
 سَنَاتِهَا هُوَ مِنْ أَفْكَرِ
 عَنْ عَلِيٍّ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ
 الدُّرُودُ وَالْأَخْذُ بِالْأَمْرِ
 مِنْ أَسْوَاقِهَا عَلَى الْقَوْلِ
 الصَّالِحِ وَهُوَ لَهُ عَزْرُ جَلِ

بِالْعَزْمِ وَالْوَقْفِ الْإِسْطِصَامُ لَهَا وَمَنْ يَقْصُرْ بَالَهُ فَقَدْ هَدَى إِلَى صِرَاطٍ كَسِبَتْهُ وَالْعَمَلُ بِالْقَوْلِ
 كُلِّ طَاعَةٍ وَاجْتِنَابِ كُلِّ مَعْصِيَةٍ وَسَبِّحْ ذَلِكَ الْقَضِيَّةَ وَالْمُؤْمِنِينَ وَأَنْ مَنِ اتَّقَى اللَّهَ
 الْعَبْدُ كُلَّ مَا يَهْدِيهِ اللَّهُ عَنْهُ وَرَسُولُهُ وَالْعَمَلُ وَالْقَوْلُ لِقَوْلِ اللَّهِ عَزَّ وَجَلَّ وَرَوَّافًا هُوَ أَفْكَرُ
 وَمِنْ طَاعَتِهِ وَالْإِسْمَانِ عَزَّ وَجَلَّ وَبِأَسْمَاءِ الْقَوْلِ هُوَ اسْتِغْنَى عَنْ الْقَوْلِ لِقَوْلِ اللَّهِ عَزَّ وَجَلَّ
 عَزْرَتُهُ لِقَوْلِ اللَّهِ عَزَّ وَجَلَّ بِأَمْرِ اللَّهِ عَزَّ وَجَلَّ لِقَوْلِ اللَّهِ عَزَّ وَجَلَّ وَبِأَسْمَاءِ الْقَوْلِ هُوَ اسْتِغْنَى
 ذَلِكَ جَنَّةُ تَكْرَمُ بِأَمْرِ اللَّهِ عَزَّ وَجَلَّ بِأَمْرِ اللَّهِ عَزَّ وَجَلَّ وَبِأَسْمَاءِ الْقَوْلِ هُوَ اسْتِغْنَى
 الْبَقِيَّةُ فَضَعِ اسْمُكَ عَلَيْهِ تَقِيكَ لِقَوْلِ اللَّهِ عَزَّ وَجَلَّ وَبِأَسْمَاءِ الْقَوْلِ هُوَ اسْتِغْنَى
 حِينَ سَمِعْتَ هَذَا مِنْ أَمْرِ اللَّهِ عَزَّ وَجَلَّ وَبِأَسْمَاءِ الْقَوْلِ هُوَ اسْتِغْنَى
 الْقَوْلُ أَرَادَ فِي هَذَا جَنَّةُ الْبَرَادِ الْقَوْلُ وَالْقَوْلُ هُوَ كَلِمَةُ الْإِسْلَامِ وَالْمَعْنَى الْعَمَلُ بِمَا
 الْكَلِمَةُ وَالْمَعْنَى وَاجْتِنَابِ كُلِّ مَعْصِيَةٍ وَسَبِّحْ ذَلِكَ الْقَضِيَّةَ وَالْمُؤْمِنِينَ وَأَنْ مَنِ اتَّقَى اللَّهَ
 وَجَمْعُ الْخَوَافِ فِي الدُّنْيَا وَاجْتِنَابِ كُلِّ مَعْصِيَةٍ وَسَبِّحْ ذَلِكَ الْقَضِيَّةَ وَالْمُؤْمِنِينَ وَأَنْ مَنِ اتَّقَى اللَّهَ
 وَجَلَّ يَقُولُ هَذَا تَنْزِيلُهُ مِنْ قَوْلِ اللَّهِ عَزَّ وَجَلَّ وَالْقَوْلُ هُوَ كَلِمَةُ الْإِسْلَامِ وَالْمَعْنَى الْعَمَلُ بِمَا
 عَلَيْهِ وَلَا دِينَ إِلَّا دِينُ مُحَمَّدٍ وَلَا شَيْءَ إِلَّا شَيْءُ مُحَمَّدٍ عَلَيْهِ السَّلَامُ بَالِهِ فَجَمْعُ كُلِّ شَيْءٍ
 بِحُزْنٍ وَمِنْ سَبِّحْ لِقَوْلِ اللَّهِ عَزَّ وَجَلَّ مَا أَرَادَ الرَّسُولُ فَعِزُّهُ وَعَلَيْهَا كَرَّمَ اللَّهُ وَجْهَهُ
 هَذَا فَدَانِيَةً لِكُلِّ سِرٍّ وَطَرَفًا وَمِنْ سَبِّحْ لِقَوْلِ اللَّهِ عَزَّ وَجَلَّ مَا أَرَادَ الرَّسُولُ فَعِزُّهُ
 وَخَيْرُ هَذِهِ الْأَمْرِ بَعْدَ تَعْلِيمِهَا أَنْ تَكُونَ رِجَالًا وَمِنْ سَبِّحْ لِقَوْلِ اللَّهِ عَزَّ وَجَلَّ مَا أَرَادَ الرَّسُولُ
 وَسَعِيدٌ وَعَدَدُ الرَّجُلِ مِنْ عَوْدِهِ وَأَبُو عَمْرٍو مِنْ الْخَوَافِ وَتَفَرُّجُ عَنِ الْعَمَلِ الْمَعْنَى الْعَمَلُ بِمَا
 أَنَّ اللَّهَ عَزَّ وَجَلَّ يَقُولُ وَالَّذِينَ جَاءُوا مِنْ بَعْدِهِمْ يَقُولُوا رَبَّنَا اغْفِرْ لَنَا وَلِأُولَئِكَ الَّذِينَ سَبَقُونَا
 وَلَا تَجْعَلْ فِي قُلُوبِنَا غِلًا لِلَّذِينَ آمَنُوا إِنَّهُمْ عَمِلُوا عَمَلَهُمْ فَلْيَخْشَ اللَّهُ مِنْهُمُ اللَّهُ غَلُّهُ
 فَجَلَّتْ أَسْمَاءُ مَعْصِيَتِهِ وَكَيْفَ مَا لَيْسَ بِهِمْ وَلَا تَسْلُوكُمْ عَمَلُكُمْ أَنْتُمْ تَعْمَلُونَ وَمِنْ سَبِّحْ لِقَوْلِ اللَّهِ
 خَيْرُهُ وَشَرُّهُ وَخَلْقُهُ وَمَنْ هُوَ وَأَمَّا هَذَا فَكَلِمَةُ الْإِسْلَامِ وَالْمَعْنَى الْعَمَلُ بِمَا
 الْخَيْرُ وَالشَّرُّ مِنَ اللَّهِ أَيْ كَلِمَةُ عِبَادَةِ اللَّهِ عَزَّ وَجَلَّ وَبِأَسْمَاءِ الْقَوْلِ هُوَ اسْتِغْنَى
 وَأَعْلَمُ أَنَّهُ لَا يَكُونُ مِنَ الْأَرْوَاحِ وَلَا مِنَ الْأَسْمَاءِ الْأَمَّا هَذَا فَكَلِمَةُ الْإِسْلَامِ وَالْمَعْنَى
 وَالْأَخْذُ بِالْأَمْرِ وَالْأَخْذُ بِالْأَمْرِ وَالْأَخْذُ بِالْأَمْرِ وَالْأَخْذُ بِالْأَمْرِ وَالْأَخْذُ بِالْأَمْرِ
 مِنَ اللَّهِ وَلَا يَمُوتُ وَلَا يَحْيَى خَيْرُ اللَّهِ وَمِنْ سَبِّحْ لِقَوْلِ اللَّهِ عَزَّ وَجَلَّ مَا أَرَادَ الرَّسُولُ
 مِنَ اللَّهِ وَلَا يَمُوتُ وَلَا يَحْيَى خَيْرُ اللَّهِ وَمِنْ سَبِّحْ لِقَوْلِ اللَّهِ عَزَّ وَجَلَّ مَا أَرَادَ الرَّسُولُ
 الرِّبَا مَعَ الْبَدَنِ وَالنُّبُوَّةُ مِنَ اللَّهِ وَأَصْلُ النُّبُوَّةِ رَحْمَةُ اللَّهِ فَتَقِي اللَّهُ تَعَالَى لِقَوْلِهِ
 وَتَقِي اللَّهُ تَعَالَى وَالنُّبُوَّةُ مِنَ اللَّهِ وَأَصْلُ النُّبُوَّةِ رَحْمَةُ اللَّهِ فَتَقِي اللَّهُ تَعَالَى لِقَوْلِهِ
 وَمَنْ يَتَّقِ اللَّهَ يَجْعَلْ لَهُ مَخْرَجًا وَمِنْ سَبِّحْ لِقَوْلِ اللَّهِ عَزَّ وَجَلَّ مَا أَرَادَ الرَّسُولُ

از نور انعمه و نونه العباد من نور الله عز وجل لم يزل نور عظمي من عباد الله ولا ينقص
 النور به لاحد الا نوره الله لا يقبل من نور الله عز وجل النور به والشمس سكت النور به واحده
 بان ان يعص الله ويعمل بالحق والقدرة ان المعصية منه وبره القدر وان جرت عليه
 الطاعة والقدرة والذلة لا يزل الله والعبد مستعد ان يعزله ان طاعة نفسه في عجزه وان يرضى
 ويبطل انك استجابات الرحيم ومن اخرج دينه من القدر فقد استبرك لانه زعمه قدر على
 ان يرضى بغير قدر ومن لم يرض بالقدر فقد كفر ومن اجاز دينه على القدر لم يعد نفسه بالقدر
 فقد فحش ومن ادان الاستطاعة والقدرة والتسبيح اليه مع الله اود من الله واملكه
 الله واجعل الله امره ذلك الله دونه فقد استبرك نفسه مع التبرك الله والمركب ظلم
 عظيم لان الله عز وجل يقول ان الله لا يعز ان يسرك به ويعلم ما هو في السر وما ظن
 لم يرض بالقدر وان يرض الله ان القدر من صفات الله لا صفات الخلق ومن صفات الخلق
 الضعف والجزع والخنق وكما من اصاف صفاته الصفات الله فقد استبرك لان الله عز وجل ان
 صفاته عز صفات طهه وبقية صفاته لنفسه وان الله يقول امر العباد ان يعبدوه ولا يخلو
 الواحد الله يقول لا اله الا الله وحده لا شريك له وان يحجز عن انفسهم عن احكام الله وادبه
 ولم يمدحهم عن ما امرهم به ولم يقصرهم عنه واصطبرهم وذلك الله يطلب المعونة وا
 لعصمة والنور من وجهه مع اظهره القدر الله والقافة والتسبيح والاسمحة الله
 حتى يقول ذلك من نور الله عز وجل ولا فضل الله عليكم ورحمته مما كانا من احد ابد
 ولكن الامم من نسا فلان يترك احسن العباد وان يدوا في جهنم وطافوا في الامم وكان
 الله عز وجل يحول وعونه وان الله عز وجل في العباد نراهم ولم يخل نفسه وبه
 وان يحجزهم عنه ولم يضطرهم اليه ليكون له الحق عليهم بانني فاني ان الله عز وجل
 من حوله وعونه واستطاعتك واسله ان يفتلك بحوله وعونه مما يكره اليها
 نجح ونرضى بان ان الله عز وجل ترك في انفسنا ادم خصلتين وهم من اعظم
 الله عليهم القهر والسجود وكتب فيهم الحصر وطول الاقل واعظم من ذلك كله
 شرف الحق اذا احسن الله تبارك اسمه عليه وادنى الشكر الربا وبدا الايمان كلها
 شرب الحق وان من الشبهة السيرة من القدرية والفرصة التي يقولون الايمان
 والعمل سريانه وهو نور من قال لا اله الا الله صفا بما عليه فهو من حقا
 ان الكفاية والقوا حش وقالوا ان الايمان الملاقة والانبيا اسرار الخلق كله واحد
 ولا ينقص واعلم بان الايمان قول وعمل وبه ومواقفه الشبهة والاشراق
 والامان والامان يرضى بغيره بل الطاعة ونفسه بامه عصية والامان اقتدار
 ان يصدق القلب وعمل بالادان والامان ملا وعمر القلب وصدق العمل والامان

[illegible]

عليه فقد اهديت و
بان قد صحت لك
الشقة الزاوية عروجل
سواض قمر حبيبك و
نور احسن تلك قمر
الاساس كقمر حبيبك
دعه وحال انما انما
س ما تعلم من نفسك
بان احسن قلبك بذكر الله
يوم القيمة من المظالم
اعفا الناس فكن بها
تولون وستعجز الناس
سبح الله لك ولا تقبل
خبر موافق قبل ان ياكل
لا تقتر بها ولا تقتر
لا تقتر بها ولا يقتر
سرحلوا الاخرة وا
نار قد لعب نفسك
عنه يعقوب لولده
ت دعاوك عراقة
في دار الجنة لم يكن للطا
نفسك لك كند الله
المحسوب واستغل
برحمتك على ارض
كبريائه لا يستعمل
حاله فانك وانك وا
عليك في الله انظر
الى الله عروجل
في يوم القيمة دولة
يعمل الاخرة واحذر

محالسة عليها الشوق الذي يفتنوني بالعلم والكلون الدنيا كلها وازمن شرب القلم الذي يروى
السلامة ويتنعمون بها الدنيا كلها من دنياهم دنياهم واعلم ان الزاهد من ربه في امور الناس
ويذل ماله اسقام من الله وحقه بالنسبة من الدنيا والقيصر السماء ومن كثر فقره على الناس
ولم يستر طانه الاخذ من الخوف وقطع السعد الطبع عرقه وروى عنده في الدنيا
حيث يكون الله عروجل موضوع فوجه يارض لا يطلب الدنيا المستعجل باوانه ليس في الدنيا
بعد العباد غيرة القناعة واليلقة منها يارض الله حوقا لا يكون من الله فله فانه
زحلا لا يكون احدا رجا له منك واجد الله تحت من خاله الله ووجه وعروجه وشجرة وشجرة
من غزوه الى غزوه وتوكل على الله كنف وتوكل الله كنف وادعائك الله او لوجه او عصيه
فتعجز تنواب الله وامر على الله وادعائك الله كنف صوبها الله من الله حسن ولا يه
بان ان اد اقلبت عليك الدنيا فلا تفرخ لها واحذر ان يكون ولا عليك وادعائك الله كنف
عليه ما جاز يكون لك عند الله من الله وخذ من الدنيا ما سقتك وادعائك الله كنف ولا
تستكثر من الدنيا فاحسبك فان السلامة منها ترك ما فيها فاحسبك عليك الدنيا او
راهد في امرك وادعائك الله كنف وادعائك الله كنف في الدنيا كنف في الدنيا كنف
قد مر الفضل منها في نفسك ولا تكثر في الدنيا كنف في الدنيا كنف في الدنيا كنف
الوجه وحال السر العليا واسمع كلام الحكماء في الدنيا كنف في الدنيا كنف في الدنيا كنف
واستغفر في امرك الذي يحسن الله واعرف في الدنيا كنف في الدنيا كنف في الدنيا كنف
نفسه من الله عروجل وادعائك الله كنف في الدنيا كنف في الدنيا كنف في الدنيا كنف
من الله ومن استغفر الله استغفر الله استغفر الله استغفر الله استغفر الله استغفر الله
انما زعمت الى الله وصليته له ان يحملك من الله كنف في الدنيا كنف في الدنيا كنف
ذلك من الله ان يحملك من الله كنف في الدنيا كنف في الدنيا كنف في الدنيا كنف
احد من اخوانه في الدنيا كنف في الدنيا كنف في الدنيا كنف في الدنيا كنف في الدنيا كنف
حسنا فهو لا يه كنف في الدنيا كنف في الدنيا كنف في الدنيا كنف في الدنيا كنف في الدنيا كنف
واعلم ان الله عروجل في الدنيا كنف في الدنيا كنف في الدنيا كنف في الدنيا كنف في الدنيا كنف
في الدنيا كنف في الدنيا كنف في الدنيا كنف في الدنيا كنف في الدنيا كنف في الدنيا كنف
واستغفر في الدنيا كنف في الدنيا كنف في الدنيا كنف في الدنيا كنف في الدنيا كنف في الدنيا كنف
ما يغني عن الدنيا كنف في الدنيا كنف في الدنيا كنف في الدنيا كنف في الدنيا كنف في الدنيا كنف
ولا تفتن في الدنيا كنف في الدنيا كنف في الدنيا كنف في الدنيا كنف في الدنيا كنف في الدنيا كنف
سبح الله في الدنيا كنف في الدنيا كنف في الدنيا كنف في الدنيا كنف في الدنيا كنف في الدنيا كنف

زانية ومكرات الدنيا لله فليت عز الاخرة وعنده وتلا من اعظم من الدنيا شهوة بحال الله وبين
امته من الاخرة واعلم ان الدنيا جلود حشرة والاخرة ثمره كبرية فمن صبر على مفارقتها الدنيا
وحمل الثقل الاخرة بلاني لا يسئل الناس شيئا واستغفر عن ربنا الله ولا يطعم احد عن الله
دار الدنيا لله فاستغفر الله العزير قدر القدر كله مع العزير ولا تشك ما بك الا الله عز
وجل واكثر حلالك بنفسك فذكر بلز فواصرك فاشك ما بك الى اخوانك وخاصة اعيانك
بلاني ان اياك قد عزى نفسه عند اخوانه واصحابه بلاني بلاني بالرجل فهو شوق الامور بها حوا
فحز بنفسك فليز الله عز وجل في الله عليه وسائر الامور والهم ميسر واستغفر الله
وترو للمزحاة ولا تقدر بالحق اذ كان اخذ الدنيا القبيح وتلا ما فيها الزوال واعلم ان الدنيا كبحر
عميق لا غور لها فوعدت وفيها الماض والمستقبل والماض والمستقبل ان كمنعوا الدنيا
الى الاخرة حصونه واحدة فاعملوا ما كانت عليكم فيها مشيئة ان العالم للشيء من قدر
دعاء الاخرة في الدنيا على ما يغناها وخالف نفسه ولم يبق هو ان بلاني ازديت ارفع
الله فذكر ويعلموا ان الله يكون ذكرى وليحمد الله ويحمدك الرب عباد فقلوا لعلكم
واعيننا السلام وذهبوا كجناح لمر انفق من المؤمنين واحمد نفسك الى ان يحسن الكل
من انما اليك واعلم ان طاعتك وكن كمالا من النجا اليك وخذوا الناس كلهم حبيب
ولا يغفلن في ذلك فقلوا كمالا من ان اعترى الغنى فادركه وفوقه من يد الله عز
وجل وراعي الله حارسا وحرافينه واشهد من الله كل الحيا واعلم ان الله معك
لشبهه في الدنيا فليدرك على كماله فليز الله عليه وسلم فالمر افضل ايمان
المر ان يعلم ان الله شفعه حيث كان بلاني ان الله يذكره وتقر الله بغيرك وتجب
والله بغيرك واذا استقرت نكاحا رار امر دنياك وامر اخرتك فالمر اخرتك على صراط وقد مر امر
الله في كل حال واعلم ان من ترك شيئا لله عوضه الله خيرا منه في سنة ومحنة واحسن الله
لحفظك معناه احسن استبرك بحفظ الله على الله من اهل السريرة اعلم ان الله له فلا لله ومن
اعلم الله ومن الله اعلم الله بغير الله بغير الله وحرف الله في الدنيا معناه
ان يترك الله في الدنيا لا ينسلك في الشدة واعلم بلاني ان الله عز وجل في الدنيا كل فليل فاعلم
لا بعد عار عليك مما كان الله فيه من فلكل ومما كان يفسر فيه فليز الله في الدنيا واد
بما كنت فلكل الله واد استك فاشك الله واذا اعطيت فاعط الله واذا استك فاستك الله
جعل ذلك لك وسئلوك كمالا لله حتى يكون عند الله عند اخلاقه مستك في الدنيا
ها واحد في المسد كل شيء الخطر بخناه ولا تدر عليك ان ربنا مستك في الدنيا
من تشعاع ايمان القلوب واليكي والجلوة بالنساء والجدان فالر سلطان في ربنا
سه القبا حشيه بالمحادة كبر والتميز في ربه في ربه واجدر المر واجد ال

عز

هو به حال الله و به
من صبر على مكاره الدنيا
لا يطعمه ما جحد الله
من ما نزل الا الله عز
وجاهه اصحابك
وقع الامور صبا حواصا
مستور واستعد للعا
والا واعلم ان الدنيا كبحر
فمن اراد ان يخطو الدنيا
على اللب من قدمه
يا باي اريد ان يرفع
عقله ليكن الكلام
منك ان يحسن الكل
والناس كل من حسن
وقد يزدل الله عز
ان واعلم انه منك
علم فالمن افضل المان
الله يفرقك ويحب
على صا و قد مر امر
و تحفة احده الله
الله له علامه ومن
فرقه في الشدة معناه
ليسان كل قليل فاعرف
من واز كرجع ادا
المستأمن فامسك الله
مستأمنه بالحق
من واز كرجع ادا
الاستمطان من الله
جذر الفز والمجدال

والخصومات والدرجات السبع عشرة وسائر اركانها عنه وقال جليله ما كان في ايات الله
الا ان يرفعوا واعلم ان الدنيا كبحر ومن لا يخطو الدنيا لا يطعمه ما جحد الله
من ما نزل الا الله عز وجاهه اصحابك
وقع الامور صبا حواصا مستور واستعد للعا
والا واعلم ان الدنيا كبحر فمن اراد ان يخطو الدنيا
على اللب من قدمه يا باي اريد ان يرفع
عقله ليكن الكلام منك ان يحسن الكل
والناس كل من حسن وقد يزدل الله عز
ان واعلم انه منك علم فالمن افضل المان
الله يفرقك ويحب على صا و قد مر امر
و تحفة احده الله الله له علامه ومن
فرقه في الشدة معناه ليسان كل قليل فاعرف
من واز كرجع ادا المستأمن فامسك الله
مستأمنه بالحق من واز كرجع ادا
الاستمطان من الله جذر الفز والمجدال

تَشْكُرُهُ وَالْوَقَارُ وَالْثَنُ فِي دِيَارِ الْأَخْيَارِ يَا أَمِيرَ أَمْسَرِ دَوَائِرِ نِعَمِ اللَّهِ عَلَيْكَ يَا مُنْكَرَ
لَهَا قِيَارَ النَّعْمَةِ عَنْ مَوَدِّ وَكَادَ أَنْ يَرْجِعَ إِلَيْهِ سِرِّعَانِ يَا مَنْ طَهَّرَ عَنِ الْأَمَةِ نَفْسًا وَزَكَّرَ
بِالزُّهْرِ النَّفْسَ بِمَا عَلَيْهَا أَجَدَ نَعْدَلُ وَالْحِكْمَةَ فَلَسْنَا بِرَبِّهِ وَفَقْدَانِهِ وَإِلَيْكَ لِمَا بِهِ وَجَلَّ
تَوَاضَعْنَا وَجَعَلْنَا أَهْلَ الْهُوَاعِظَةِ وَنَفَقْنَا بِهَا أَنْ تَمُدَّ الْوَصِيَّةَ لَارِ قَتِيدِهِ رَحِمَهُ اللَّهُ عَلَيْهِ
وَجَعَلَ اللَّهُ عَلَى الرَّسْمِ مُحَمَّدٌ وَعَلَى آلِهِ وَصَحْبِهِ وَسَائِرُ السَّلَامِ

الحمد لله نَعَاذِرُهُ بِلُغَةِ الْعَبْدِ الْمُصْطَفَى
بِزِيَارَةِ الدِّينِ مَطَالَعَةِ هَذِهِ
الرَّوْصِيَّةِ الْكَرِيمَةِ الْمُرْصِيَّةِ وَفَقَا إِلَهُ
نَعَاذِرُكَ الْعَمَلُ بِمُصَوِّنَاتِهَا وَالتَّحَلُّ بِالنَّحْلِ
بِمَكُونِهَا وَإِلَى اللَّهِ عَزَّ وَجَلَّ نَرْغَبُ فِي
الشُّكْرِ عَلَى مَا أَوْلَاهُ وَالتَّوْقُؤَ لِمَا
بِرِصَالِهِ بِحَاثِهِ أَفْضَلُ خَلْقِهِ
نَبِيِّنَا مُحَمَّدٍ

عن الله عليه السلام
عن الامام عفا الله
عنه وادرك له ما به
تنبه ربه الله عليه

صطفى
هذه
فقوالله
والخلق
في
يقول
خلق

من كلام مشيئة الاله اذ الشرح محمد العلي عليه الرحمة
اخوك من بصرتك بعينيك ودلك على مظلومك
وسمعتك عن مريم قدست روحك بحكي معصية الوعد
والافاده وتسرّد عن طهر قلب النمان مسائل الى الاله
حام الاصم على اسباده سفيو الفخري وكان قد سأل عن
ما استفاد من طول صحبته وكان قد صحبه عن كبر
وسمعتك رضى الله تعالى عنه انصاع مريم لورده
نفسه احمد حرم طارعة نفسه على الحزب والهم
الى العزوة والقصة المذكورة في كتاب
منهاج العابد من ماله السيد الاجل حماد
بن الله والدين الى خاند حماد العزالي قدس سره
يعالي روحه نور ضحك والملة تعالى برون
لسدد فانه ولي التوفيق والسديد لا يجوز
الامن وفقه ولا مستدرا الامن
وسمعتك على رضى الروح والى حال عن مريم لورده
المسائل النمان الى الاله حام الاصم اسباده
الفخري حرم سأل وكان قد صحبه عن كبر
الاله عليه السلام

کثرانماکت اسمع استیاذی العالم العارف
سهرالدین محمد العلی نقول فی الاحادیث
القدسیة نقول الله جل دکره وتبارک
اسمه ان ادم انا بک الازم
فالزم بک وسمعه نقول

نرحم بابا واحدا تفتح لك الابواب
خدم سیدا واحدا
تخضع لك الرقاب

عده قد استدر وجهه نقول
من نصرک بعیرک وکذا علی
مطالع

وكان كثيرا ما مثل رسول الشرح ثمر الذر
بر الفارض سقى الله ذاك العهد والنار والعضا
لمنت القتل باي من اجنبتة واختر لنفسه
في الهوى من تصطفي
ويقول به

على نفسه فليبد من ضاع عمو
ليس له منها نصيب او لا سمح
ن تقول بركة في خنطار النفس
بدن حمدا ما ترشد من كلام
حمد والله الابا لعنه والكل

العارف
احاديث
وتبارك
اللازم
تقول
الابوا
دا

على

الشيخ
الشيخ
الشيخ

انهم انت الملك الحي لا اله الا انت
مجانلا انت ربنا وانا عبدك
طعنت نفسي واعتزفت بدني فاعف
تولي جميعها ان الله لا يغفر الذنوب

الا انت
والسماويين والارضين والجميعين
من قبلك لا اله الا انت
الذي لا يغفر الذنوب الا لك
والذي لا يغفر الذنوب الا لك
والذي لا يغفر الذنوب الا لك
والذي لا يغفر الذنوب الا لك

من قبلك يا الله
ابو الصالح البستي
اذا فطعت كما يسور من الموت
بقيت في الناس خيرا
فوت يومى اذا ما در
اسم على در واهو

الكتاب
الطبيب

MS
170

1740

124A

AMERICAN UNIVERSITY OF LIBRARY
LEARNY

الحمد لله