

الجزء الثاني
من تفسير
القرآن الكريم

للشيخ الإمام العالم العلامة الحبر البحر الفهامة
ملا أبو السعود ابن محمد العمادي مفتي الثقلين



سورة يوسف سورة الرعد سورة ابراهيم سورة حجر سورة نمل
 سورة اسرى سورة كهف سورة مريم سورة طه سورة انبيا سورة هود سورة صافات
 سورة النور سورة الفرقان سورة الشعراء سورة النمل سورة القصص سورة عنتاب سورة روم

لغات سبعة اجزاء
 ٢٤٩ ٢٤٩ ٢٤٩
 سبعة اجزاء
 ٢٤٩ ٢٤٩ ٢٤٩
 سبعة اجزاء
 ٢٤٩ ٢٤٩ ٢٤٩
 سبعة اجزاء
 ٢٤٩ ٢٤٩ ٢٤٩
 سبعة اجزاء
 ٢٤٩ ٢٤٩ ٢٤٩

والثاني من نفسه والقول الذي
 للشخص الامام العالم العلامة الحسين النجاشي الفاضل ملا
 النعمان بن محمد النعماني مفتي القليلين بقعة الله تعالى
 برحمته واسكنه جنة جنة جنة واعاد علينا
 وعلى المسلمين من ركة وبركات علومه
 في الدنيا والاخرة امين يا رب العالمين
 امين ولا حول ولا قوة الا بالله
 العلي العظيم وصلى
 الله على سيدنا محمد
 وعلى آله وصحبه
 وسلم

وقد اتمى

وقد اتمى وسبل ونقد في سبعة اجزاء
 لهذا الكتاب اجاب المكره لما عرلوا في المرحوم
 على من يقرأ فيه ويدعوا له بالرحمة والعفو والستر
 وان لا يساعده ولا يوفقه ولا ييسره ولا ييسره
 بل يدع له ما كرهه فانما اسمه على الذين في لونه ان الله
 سمع عليهم مكرهوا في شهر رجب الثامن
 ولعمري الله على من غير او يد له او اخرهم طالع
 للعلم منه في سبعة اجزاء
 وقد جعله اجزاء في سبعة اجزاء
 ابن المرحوم

قد اتمى في سبعة اجزاء
 في سبعة اجزاء

منها لا يقدح على المقصود عند اخصافه في فعله لا يقتضي مدافعة وهو الوفاق مقام التوافق والكمال
يعقوب عليه السلام يعلم انهم ليسوا بقادرين على قبول ما دللت الرواية على وقوعه وهذا الاسلوب الذي انشأه
فيكميل الشك الذي ليس فيه دلالة على كون نفس الفعل على كون نفس الفعل مقصودا لا يقع وقبول اعاني باللام
لتفسير معنى الاحتمال المتقوي باللام في غير معنى الضم والمضارع للتأكيد في هذا الموضع ولا هلك حيلة وكذا
ولم يرد اخوة ههنا الذين يخشونهم ولا يهابونهم من بني علوانة الاحد عشر هم يهودا وروم وسامون ولاوي
ودانيون وشيخو ودينه بنو يعقوب بن ليانته خاتمه وركن وحشالي وحاد واشريه من سريته لنفسه وللملة
وهو لا هم المشار اليهم بالكلية الاحد عشر واما بنيامين الذي هو متفق بنو من عليه السلام واسمه ارجل النبي
التي تروى بها يعقوب عليه السلام بعد وفاته اختلفت النسخ في حوتها اذ لم يكن جميع الاخير اذ كان في حوتها ارجل
عنه هذا الذي لا يتوهم مخرجه واليخبر عنه ولم يكن معدودا معهم في الرواية اذ لم يكن معهم في الحجة ويوسف و
يهمهم اقتصاص الرواية عليهم كذا وبعضنا ان الشيطان الانسان عدو مبين ظاهر العداوة فلا بالوا
جهدا في اغواء اخوته ولما لم يزل عليه على ما لا يخفى وهو استيناف كان يوسف عليه السلام قال كيف يصدر ذلك
عن اخوتي الناس في بيت النبوة فقبل ان الشيطان يحلم على ذلك وما يسميه عليه السلام على ان لرواياه ما علمها
يستطيع مناجاة وحدها ما علمها المودعة الى ان يحول اخوته بين يديه وتظهر آثارها وحصولها وبعدها وسبيل
وعملها شري في نفس حاورنا ويليها عاوجا على حملها **فذلك** ومثل ذلك لاجبا البديع الذي شاهدت اناده
في عالم المثال من جود تلك الاجرام العلوية البيرة للرجس وعيا وفقه **عجيبك** **ذلك** بجناح طين كبريايه
يستند الى عال من جواهر اذ اجمع ويصطفيك على انشراق الخلق من وسارة الناس فاطمة ويورد مصداق تلك الرواية
في عالم الشهادة حسمها عين من غير قصور والمراد بالتمثيل بيان المضاهات الخفية بين الصور المرئية في عالم المثال
وبين ما وقعت في صور واشباحا من الكائنات الظاهرة جسدنا وعالم المشاهدة اى كما يحول تلك الاجرام العظيمة من
رجوه الناس ونواصيرهم مدعى على طاعتها صغرى لك على وجه الاستكانة ورواه بيان الطائفة انويه واخوته له
لكنه اعلم بمرح به جود اس الهمزة **ويقال** كلام متراعى داخل تحت التسمية اذ يدبر عليه السلام تكميل مقالة وتخيها
وقولن نفس يوسف عليه السلام بما اخبر به على طريقة التعبير والناو لا كانه قال وهو عليك **من تأويل الاحاديث**
اى ذلك الطيف من العلوم او طرق اصلا حاسمة فتطلع على حقيقة ما اقوله ولا يخفى ما فيه من تكميل ما سبق والبعض
على نقل ما سياتى في القبول والمراد بها اول الحادثة تغير الرواية اذ هي احاديث للملائكة كانت صادقا واحاديث البشر
او اشياء اذ لم يكن كذلك والاحاديث باسم جمع للحديث كما باطيل اسم جمع للباطل لا جمع حروفه وقيل كما هم جمعوا حديثا
على احدة ثم جمعوا للجمع على احاديث كقطع واقطع وشجرة القديس او يلايه كما جعل المراد بالاولى ما يذكره المعبر
بصور التعبير ووجه اليك ان عليه السلام اشار بذلك الى ما سبق من يوسف عليه السلام في تغييره لرواية يا صاحبي الحق
وروى الملك وكون ذلك في غير ما سلفه استغنى اليه من الرياسة العظيمة التي عر عنها با علم الخيرة وانما يعقوب ذلك
منه عليه السلام من جهة الدعوى اذ لو كان هذا الفصل سببا لظهور امره عليه السلام في الماظر فيجوز ان يكون معرفته عليه
السلام بذلك بطريق الغرام استروا استدلالا من الشواهد والدلائل والامارات والنجاب بان من وقع استغنى بذلك
الرواية لا بد من توفيقه لتغيرها وتاويل امثالها وتغييرها ما هو افاق في ما علموا انفسهم كمالا على ان ذلك على ان تسمى عليه
عليه السلام في عالم المثال وقوة تفرقها فيه فيكون اقرب لفضل المعارف المتعلقة بذلك العالم ويعاين كبره في الاسود

الواقعة كحقيقتها في عالم الشهادة واتقوا في السبب الواقعة بين الصور المعاني في احدى تلك العالمين
ومن الكائنات الظاهرة عيا وفهنا في العالم لاخذ وان هذا الشأن البديع لا بد ان يكون انما هو جال القوي
امر من انصفه وميز لرواياته احكامه فان لكل بيت من الانبياء عليهم الصلوة والسلام محجة باظهور آثاره وخبر
احكامه **ويجزم عليه** بان يعقوب النبوة المستفادة من الاجابة الملك وجعله تكملة لها وتوسيع ذكر التعليم
المذكور بها كونه من اودم النبوة والاجابة ولعارة ترتيب الوجود الخارجي ولما شئنا ان يكون اقرب وسيله
الى تمام النبوة ونحو ان يعقوب الرواية من غير ان يسميها تعالى عليه فيكون جميع النعم الواصلة اليه بحسب ما مضى قالها
فلما اتك النعمة **وعلى اليعقوب** وهم اهل من بينه وغيرهم فان روية يوسف عليه السلام اخوته كبره
بانوارها من نعم الله تعالى عليهم لئلا ينالها على ما مضى امرهم الى النبوة فيقع على كل بيت من القوة الى الفعل من كماله
حسب ذلك تمام تلك النعم لا محالة واما اذ يدبر تمام النعمة الملك كونه كذلك بالنسبة اليهم باعتبار انهم يعقوب
اناده من الغر والنجاء واما **الاعمال النبوية** فصب على المصداق اى روية تكملة عليه كما ما كمالها كما تمام
فتمت على النبوة وهي هذه الرسالة والنبوة وانما ما على الراجح عليه السلام باخاذه خليفه والنجاء من النادر
الولد وعلى الحق باخاذه من الدعوى فلا يذبح عظيم وارجح يعقوب والاساطين صلواته وكذا في النبوة خليفه
وقصته تكملة النبوة والاجب في تحقيق التبيين كون ذلك في جانب المشبه بمثل ما وقع في جانب المشبه
وجم من قبل ان يبين قبل الوقت اس قبل **الراجح والحق** عطف بيان للنبوة والتعبير عنها بالاجب كونهما
اباحده واما اية الاستعداد كما اذ بان الانبياء اكمل عليهم السلام وتكميل من الولد من ربي لطيف قلبه
بما هو من فضله في التغير والاحكام لرواياته والاقتصاص في المشبه على ذكر اتمام النعمة من غير عرض المحتاجين بان
فان اتمام النعمة يقتضي سائر النعمة المستوعبة لاجبا لاجل **ان ذلك** استيناف تحقيق معقول الحجة المذكورة الى ان
ما ذكر الله **عليه** بكونه من غير ان يسميها تعالى عليه فيكون النبوة والاجابة وما يفرغ عليه من التكميل المذكور وانما النعمة العامة على الوجه المذكور
سليم فاعلم ان كل شيء جسامته فيكون له قوة والمفردة فيكون له قوة على ما فعل جبريا على سبيل عليه وحكمة والقرص لعنوان
الرواية في المعصية التي بينه وبين تحقيق وقوعه ما ذكر من الاقامة هذا وقد قبل في تفسير الآية الكريمة اى ورا اجابة
لمثل هذا الرواية الدال على تفرقه وكونه انفس عجيبك ربك النبوة والملك والامور عظام ويتم دفعة عليه بالنسبة
اولا في فعله الدنيا بغيره الاخرة حيث جعلهم في الدنيا انبياء وملوكا ونفاهم عنها الى الدجاة الصلى والنجاة عنها
على ابيك بالبرهان فتأمل وانما الباطل **فذلك كان في يوسف واخوته** اى في قصتهم والمراد بهم ههنا اما جميعهم
فان بنيامين ايضا من العشرة اثنى عشر من فيما سلفا عليهم يورد رجاء **اما** علما من عظيمة
الشأنه على قرة الله تعالى القاهرة وحكمة الباهرة **للسايق** لك من يسال عن قصتهم وعرفها او لم يكن في الايات
المعتبرين بها فانهم الوافقون عليها والمنصفون بها ومن عداهم من اذبح تحت قول تعالى وكان من ابني اسرائيل
والادوية من عليها وهم عداهم من قولهم فاما بالنعمة نفس المعصية وعيا بنبوته صلى الله عليه وسلم لم يزل في التكميل
او اليه من قصتهم فانهم من ذلك على ما هم عليه من غير سماع من احد ولا محارسة شئ من الكتب والمراد بها اقتصاصها
وجميع الايات في الامانة بان اقتصاصها على ما هي عليه من غير سماع من احد ولا محارسة شئ من الكتب والمراد بها اقتصاصها
ما ذكر في قوله تعالى فاعلم انهم على تقدير كونهم عطفوا بيان لقوله تعالى يا بني ان الله افاض عليك من انعمه وجهه
الاعجاب لغفلته وسن وقر ان كثير اية في بعض المصاحف غير وقيل اغاقت الله تعالى على النبي صلى الله عليه وسلم

دع

او عو وانق بامر عفا ان يظهر بوضوح فيتمتع منه فيلبس من اوله ساوم باوكسرتن ويحذر ان يكون مع نزهة اشتدوه
من اخوة على ما حكمي وجم غير راضين في شرا حشبه دهاب ما لهم لاطن قاذمهم من الابق والمردو صبر الابق
المنشع من الاثنا دلس من ان اخذهم انما كان بطرق البضاعة دون الاحبا والافنا وفيه متعلق بالزهرين ان جعل الازم
للتعريف وبيان لما رعدوا فيه ان جعلت موصولة كانه قبل في اي شيء رعدوا فبقيا رعدوا في انما مناسيق بالصله لا بعد على
الموصول **وقال الذي اشتراه من مصر** وهو العزيز الذي كان على خرايه واسم قطيع او اظف وبيان كونه من حرفة بيته
ما يتبع عليه من الامور مع الاستعداد بكونه من اشتراه من الملقطين بما ذكر في الفخ وبيان كونه من الملقطين بما ذكر في الفخ
القليبي وما كان في حرفة يوسف عليه السلام بعد ان من به فله بعدة فابوس مصعب فزعا له لا السلام فابو وقيل كان الملك
في ايام فرعون موسى عليه السلام عاش اربع مائة سنة فزعا له فابوس مصعب فزعا له لا السلام فابو وقيل كان الملك
من ايام فرعون يوسف عليه السلام والا يد من قبل حظا بالاول والاحوال ابا واخلاقه مقدار ما اشتراه به العزيز ففعل
وميا واورح نعل ووقوس البصير وقيل اخلوه السوق بغير ضربة من افعوا في غنم بطلع غنم وزند سكاو وورم وقا
وزند حمر فاشتراه قطيع بولك بالمبيع وكان سدا ذلك سبع عشرين واقام في مصر مع امر عليه من مرة ليشترى السجين
عشر سنين واستمر في الرعي وهو ان يلقا في سنه وانما الله العلم والخلق وهو ان يلقا في سنه وانما الله العلم والخلق وهو ان يلقا في سنه
فانما راعيل راعيل اوريا وقيل اسمها عولا اوريا والشاق ليعقوب واللام متعلق بقال لا اشتراه **الذي اشتراه** اجعل على اقامته
كرما مريض او ليعقوب الحسن بغيره **عير** انفعنا في ضياعنا واموالنا ونستظهر في مصالحنا **والله اعلم** والى انشاء
وكان ذلك لما قرئ من قيس بن عيلال الرشد والعاية وولدت قبل اربع سنين من مصر وابنت شعيب التي قال يا رب
استمره والى كرجي استعملت في مصر **وكذلك** ففعلت في مصر في اشد اشدة الى ايام من خطه العزيز وما في من
البعث ففعل في مصر في اشد اشدة الى ايام من خطه العزيز وما في من خطه العزيز وما في من خطه العزيز وما في من خطه العزيز
والاعلى في اجعلنا لمفكر كرميا في مصر العزيز وكمنا على قلبه حتى اسر امره دون ساير حاشية بكرامه فاشترى اجعلنا له
بها من بعد في ارض مصر وعلما عار من جعل وجبها في ارض مصر وجبها في ارض مصر وجبها في ارض مصر وجبها في ارض مصر
المتكورة في قوله تعالى **ولم يزل ينادي ذاك الغلام حتى ادخله داره** والدار هي مصر والدار هي مصر والدار هي مصر
ذلك مما جعل في مصر وجبها في ارض مصر وجبها في ارض مصر وجبها في ارض مصر وجبها في ارض مصر وجبها في ارض مصر
يوسف في الارض وجبها في ارض مصر وجبها في ارض مصر وجبها في ارض مصر وجبها في ارض مصر وجبها في ارض مصر
الاحاديث وهو في ارض مصر وجبها في ارض مصر وجبها في ارض مصر وجبها في ارض مصر وجبها في ارض مصر وجبها في ارض مصر
عليه لعل يخرجه من ارض مصر وجبها في ارض مصر وجبها في ارض مصر وجبها في ارض مصر وجبها في ارض مصر وجبها في ارض مصر
هذا ما راعاه في ارض مصر وجبها في ارض مصر وجبها في ارض مصر وجبها في ارض مصر وجبها في ارض مصر وجبها في ارض مصر
لحق ان يكون ذلك اشارة الى مصر وقوله تعالى **فما كان يوسف عبيدا** ان يكون هو عبيدا من التخلي في ارض مصر وكون ذلك
عليه في الارض بمصر بغيره في ارض مصر وجبها في ارض مصر وجبها في ارض مصر وجبها في ارض مصر وجبها في ارض مصر وجبها في ارض مصر
العمل المذكور هذه **والله اعلم** اخر قصصه في ارض مصر وجبها في ارض مصر وجبها في ارض مصر وجبها في ارض مصر وجبها في ارض مصر
في ارض مصر وجبها في ارض مصر وجبها في ارض مصر وجبها في ارض مصر وجبها في ارض مصر وجبها في ارض مصر وجبها في ارض مصر
ولم يدر مصر عليه لراعي في ارض مصر وجبها في ارض مصر وجبها في ارض مصر وجبها في ارض مصر وجبها في ارض مصر وجبها في ارض مصر

قوله الذي اشتراه من مصر
هو العزيز الذي كان على خرايه
واسم قطيع او اظف وبيان كونه
من حرفة بيته ما يتبع عليه من
الامور مع الاستعداد بكونه من
اشتراه من الملقطين بما ذكر في
الفخ وبيان كونه من الملقطين
بما ذكر في الفخ والقلبي وما كان
في حرفة يوسف عليه السلام بعد
ان من به فله بعدة فابوس مصعب
فزعا له لا السلام فابو وقيل كان
الملك في ايام فرعون موسى عليه
السلام عاش اربع مائة سنة فزعا
له فابوس مصعب فزعا له لا السلام
فابو وقيل كان الملك من ايام
فرعون يوسف عليه السلام والا يد
من قبل حظا بالاول والاحوال ابا
واخلاقه مقدار ما اشتراه به
العزيز ففعل وميا واورح نعل
وقوس البصير وقيل اخلوه السوق
بغير ضربة من افعوا في غنم بطلع
غنم وزند سكاو وورم وقا وزند
حمر فاشتراه قطيع بولك بالمبيع
وكان سدا ذلك سبع عشرين واقام
في مصر مع امر عليه من مرة ليشترى
السجين عشر سنين واستمر في الرعي
وهو ان يلقا في سنه وانما الله العلم
والخلق وهو ان يلقا في سنه

من

لولا انه وما وقع من التنازع في امر السنين فاما هو على ما عوجب الروا السابقة لم يوجد الا ان لا يكون له تعليم تاويل الاحاديث
منه من تعليمه هو اصل امر الكتب الطيبة ودقائق سني الانبياء عليهم السلام فيكون المعبر حكمة الى ارضه صبره فيها
بالعدل وشماعا لكتبا متعلين والحكام ما وروى عن سني الانبياء فيصير بها فيما بين اهلها او لتعليم السجدة لعل المعاني
والاحكام من كان في حرمها من تلك المعاني الا ان تعليمهم كما في سني في صغر الجوارح والارشاد الى الحق في كل نادرة
من التواضع في ذلك صليح لان يكون عايزه **وامنه طالب** **السر** لا ينقص عليه امر ولا يمانعه شيء لئلا امره شيء اذا
ارد ان يقول الحق فيكون في حوزة ذلك شونه المتعلق بيو سوا حولا او ليا او متوليا امر يوسف لا يكمل له الجوده وقوله
من الغنم ما يدره عن غيره فلم يكن الاما ورا له من العاقبة المحيرة **ولكن انما السيل** **اليعقوب** ان الامر كذلك فيا توف
ويبرون رعايتهم ان لهم الامر شيئا ولو لم يكن ذلك وان الامر كذلك عرو وجا ليعقوب ليطايع صفه وخفايا فصل **ولما بلغ**
اي سنه اشتد اجبره وقوله وهو من الموقر من سني التواضع الى الانبياء وقيل من الشباب وصدا بلوغ الجلو والاول وهو الامر
لقوله **انما هو** حكم وهو العلم المورث بالعلم او حكم من الناس ومفقا وسوءه **وعلى** ان يعقبا في الذين وتكرهه حاله فيهم
حكم على لا يكسبه منها ولا يقدرا قدرها ما انا ما السعالي عذرتا من قواه سواء كانا عبادا عن النبوة ولطيف من الناس في
كيفا وقد جعلنا ابنه جازي العلم عليه السلام حب في **وكذلك** اي مثل ذلك لطف الحبيب **نحو الحبيب** لى كل من يحس في علمه في ان يكون
ذلك بعد انقضاء اعمال الحسنه التي من جنة نعماته الا ان كان في الشرايد وقد فر العلم بعلم تاويل الاحاديث ولا يحكمه الا ان يحس في
تاويلها في الملك فاذا ذلك حيث كان عندنا في ايام الراسخ ان بعد ايتا ومن جمل الجرا او امار ويا صاحب السجدة لعل عليه السلام
بعد تعليمه في السجدة فيصير من في تعليمه لطف المذكر لطيفين اشعار عليه الاحسان وتبصير على انه سبحانه انا ما يكونه
محسنا في اعماله في عنوان امره هل جزاء الا احسان الا الاحسان **وداودة** **الذي هو في مصر** وجبها في ارض مصر وجبها في ارض مصر
في منزل العزيز بصره امره ان باكرامه مشواره وقوله تعالى **ولذلك** ملكنا يوسف هذا العنصر حتى يدا عورج الفصير ليعلم
السبع من اول الامر ان ما عليه عليه السلام من العنق التي سحكي بفا صلبها غايه حيلة وعاقبة حميدة وانه عليه السلام يحس في جميع
اعماله بصير حتى في حال السراء والعراء ما جعل من الله ولا يخوف ان مزارح حس النظم لهذه الاعمال في حقا اتمام الاية الكرمية
انما هو التخليق المانع الممنوع من كل امر في ارض مصر فارجع الى اللغات المسماة تحت الاشارة الى ذلك قوله تعالى **وكرمه** ملكا فافعل
للمرورنا من السرب ففعل في ارض مصر وجبها في ارض مصر وجبها في ارض مصر وجبها في ارض مصر وجبها في ارض مصر وجبها في ارض مصر
من واحد نحو مطاير الدوايح ومما طاله المديون ومداواة الطبيب ونظايرها مما يكون من احد الجانبين العنق ومن الاخر سيب فان
هذا لا فعل وان كانت صادرة عن احد الجانبين لكن لما كانت اسبابا صادرة عن الجانبين الاخر جعلت كما يصادرة عنها وهو
بأيد لطيف الله من على اعتبار دقيق حقيقة ان سببا شقي مقامه وتطويع عليه اسم كما في قوله تعالى **وكان من مزارع** **الكرامة**
فمنه فان فعل المديون وان لم يكن حرا لكنه يكون سببا لطف الملقط عليه اسم وكذا لادارة القيام في الصلوة وادارة فرة القرآن
حيث كانت اسبابا للقيام والقرء عبر عنها بما فيها اذا قم الى الصلوة فاذا قرأت القرآن وعين وقعد مطردة مبررة ولما كانت
اسبابا لقوله المذكور في صفة صادرة عن الجانبين المتقابلين فاعلمنا فان مطالبة الدوايح المطاير التي من جانب العنق وهي
المطاطير التي من جانب الدوايح وكذا مداواة الطبيب للمريض الذي هو من جانب العنق وكذا لادارة القيام في الصلوة وادارة فرة القرآن
الذي هو من جانب الدوايح ومما طاله المديون وهو من جانب العنق وكذا لادارة القيام في الصلوة وادارة فرة القرآن
للافعال او وقع على صاحب السبب فاعلمنا وان يرا د بصفه المطاير المحمدا لعل وقبل النصيب على ما يمانع من ان يطلعت
العمل وهو من جانب الدوايح وان يكون من الرويد وهو الرق والحق ونقدتها من السبب ليعلم انما ادعى والمعلم خادعة

ها

علم

من الاكسين من ذلك فان الله تعالى قادر على ان يخلق من غير ان يكون له شيء فان وعجزنا عن ان يكون من القوي وكان
معهده عليه السلام استعظم نعمته تعالى في ضمن النعم العبادي التي على سبيل الله تعالى للسلوك فيها من عباد الله الاستعداد ذلك
بالسبيل في ذنبه سبحانه كما ينبغي قوله الملائكة فلا يكون من القادرين دون ان يقولوا من القادرين **قال ومن يقدر**
انك زكاي ان يعطى من **رحمة الله الا انما هو** المحضون طريق المعرفة والصلوات فلا يعرفون سعة رحمة وكلا على وقدرته
كما قال يعقوب عليه السلام يا يسر من روح الله الا انما هو الكافرون ورواه في القوي على نفسه على الموضع الذي ليس في قوت
من رحمة تعالى وانما الذي اقوله لبيان مناهة على انما هو ان الله تعالى على كل شيء قدير والمعرض لوصف الربوبية والرحمة ما لا يخفى
من ان لا يقرى نعم النون وكما هو من فضل الله تعالى ولم يكن هذا المعنى في قوله تعالى في الموضع الذي ليس في قوت
انما هو ما شرح في سورة يهود ولم يذكر ذلك ههنا انما هو ما ذكره هناك انما هو ما ذكره **قال**
اي ابراهيم عليه السلام ونوسيط بين قوله السابق وقوله **فاخطى** اي لم يكن من انما هو الذي لا حيلة الا انما هو الذي لا حيلة
ايها المفسرون مرع في ان نعم الله تعالى لا يمكن ان يكون له شيء من انما هو الذي لا حيلة الا انما هو الذي لا حيلة
هذا الذي كرمته على الاله فان قوله لا خير ليس هو قوله الاول بل هو من على قوله تعالى فاحر عنهما فانك تهم
فان توسط قال بين قوله لا يمان بعد ان فصل الشان بالاول وعدم انما هو الذي لا حيلة الا انما هو الذي لا حيلة
السلام لم يكونوا الرسالة بعد ما كان خطا بالسابق مجرد من ذلك مع بعده ما لا يدان على انما هو الذي لا حيلة الا انما هو الذي لا حيلة
كانت مضغطة لبيان انما هو ليس مجرد الشارة بل انما هو الذي لا حيلة الا انما هو الذي لا حيلة
مجرد الشارة فاما انما هو الذي لا حيلة الا انما هو الذي لا حيلة الا انما هو الذي لا حيلة
عند ذلك الشارة لا يحتاج الى عدد بل انما هو الذي لا حيلة الا انما هو الذي لا حيلة
لا انما هو الذي لا حيلة الا انما هو الذي لا حيلة الا انما هو الذي لا حيلة
وصفوا بالاجرام حتى هم يعرفون التكرار في انما هو الذي لا حيلة الا انما هو الذي لا حيلة
لجزم جميعا الا انما هو الذي لا حيلة الا انما هو الذي لا حيلة الا انما هو الذي لا حيلة
له تلك الاولين ونجى الخلق ويدل على قوله تعالى **انا انما هو الذي لا حيلة الا انما هو الذي لا حيلة**
للاخبار بخبر انما هو الذي لا حيلة الا انما هو الذي لا حيلة الا انما هو الذي لا حيلة
من انما هو الذي لا حيلة الا انما هو الذي لا حيلة الا انما هو الذي لا حيلة
حادي كثر من ذلك وعبر هذا فعلة تعالى **الا انما هو الذي لا حيلة الا انما هو الذي لا حيلة**
لخلق الله الا انما هو الذي لا حيلة الا انما هو الذي لا حيلة الا انما هو الذي لا حيلة
سهم وقري قدرنا انما هو الذي لا حيلة الا انما هو الذي لا حيلة الا انما هو الذي لا حيلة
على معنى قلنا لانما هو الذي لا حيلة الا انما هو الذي لا حيلة الا انما هو الذي لا حيلة
من الزلف والاختصاص **قال اجابه ان لو لم يكن** من انما هو الذي لا حيلة الا انما هو الذي لا حيلة
اجل في الاستشاعة فضل في التعليل من انما هو الذي لا حيلة الا انما هو الذي لا حيلة
من الاهل والقبيل وليس المراد به انما هو الذي لا حيلة الا انما هو الذي لا حيلة
انما هو الذي لا حيلة الا انما هو الذي لا حيلة انما هو الذي لا حيلة الا انما هو الذي لا حيلة
عنهم مقاساة الشرايد ومما انما هو الذي لا حيلة الا انما هو الذي لا حيلة

من الاكسين من ذلك فان الله تعالى قادر على ان يخلق من غير ان يكون له شيء فان وعجزنا عن ان يكون من القوي وكان
معهده عليه السلام استعظم نعمته تعالى في ضمن النعم العبادي التي على سبيل الله تعالى للسلوك فيها من عباد الله الاستعداد ذلك
بالسبيل في ذنبه سبحانه كما ينبغي قوله الملائكة فلا يكون من القادرين دون ان يقولوا من القادرين **قال ومن يقدر**
انك زكاي ان يعطى من **رحمة الله الا انما هو** المحضون طريق المعرفة والصلوات فلا يعرفون سعة رحمة وكلا على وقدرته
كما قال يعقوب عليه السلام يا يسر من روح الله الا انما هو الكافرون ورواه في القوي على نفسه على الموضع الذي ليس في قوت
من رحمة تعالى وانما الذي اقوله لبيان مناهة على انما هو ان الله تعالى على كل شيء قدير والمعرض لوصف الربوبية والرحمة ما لا يخفى
من ان لا يقرى نعم النون وكما هو من فضل الله تعالى ولم يكن هذا المعنى في قوله تعالى في الموضع الذي ليس في قوت
انما هو ما شرح في سورة يهود ولم يذكر ذلك ههنا انما هو ما ذكره هناك انما هو ما ذكره **قال**
اي ابراهيم عليه السلام ونوسيط بين قوله السابق وقوله **فاخطى** اي لم يكن من انما هو الذي لا حيلة الا انما هو الذي لا حيلة
ايها المفسرون مرع في ان نعم الله تعالى لا يمكن ان يكون له شيء من انما هو الذي لا حيلة الا انما هو الذي لا حيلة
هذا الذي كرمته على الاله فان قوله لا خير ليس هو قوله الاول بل هو من على قوله تعالى فاحر عنهما فانك تهم
فان توسط قال بين قوله لا يمان بعد ان فصل الشان بالاول وعدم انما هو الذي لا حيلة الا انما هو الذي لا حيلة
السلام لم يكونوا الرسالة بعد ما كان خطا بالسابق مجرد من ذلك مع بعده ما لا يدان على انما هو الذي لا حيلة الا انما هو الذي لا حيلة
كانت مضغطة لبيان انما هو ليس مجرد الشارة بل انما هو الذي لا حيلة الا انما هو الذي لا حيلة
مجرد الشارة فاما انما هو الذي لا حيلة الا انما هو الذي لا حيلة الا انما هو الذي لا حيلة
عند ذلك الشارة لا يحتاج الى عدد بل انما هو الذي لا حيلة الا انما هو الذي لا حيلة
لا انما هو الذي لا حيلة الا انما هو الذي لا حيلة الا انما هو الذي لا حيلة
وصفوا بالاجرام حتى هم يعرفون التكرار في انما هو الذي لا حيلة الا انما هو الذي لا حيلة
لجزم جميعا الا انما هو الذي لا حيلة الا انما هو الذي لا حيلة الا انما هو الذي لا حيلة
له تلك الاولين ونجى الخلق ويدل على قوله تعالى **انا انما هو الذي لا حيلة الا انما هو الذي لا حيلة**
للاخبار بخبر انما هو الذي لا حيلة الا انما هو الذي لا حيلة الا انما هو الذي لا حيلة
من انما هو الذي لا حيلة الا انما هو الذي لا حيلة الا انما هو الذي لا حيلة
حادي كثر من ذلك وعبر هذا فعلة تعالى **الا انما هو الذي لا حيلة الا انما هو الذي لا حيلة**
لخلق الله الا انما هو الذي لا حيلة الا انما هو الذي لا حيلة الا انما هو الذي لا حيلة
سهم وقري قدرنا انما هو الذي لا حيلة الا انما هو الذي لا حيلة الا انما هو الذي لا حيلة
على معنى قلنا لانما هو الذي لا حيلة الا انما هو الذي لا حيلة الا انما هو الذي لا حيلة
من الزلف والاختصاص **قال اجابه ان لو لم يكن** من انما هو الذي لا حيلة الا انما هو الذي لا حيلة
اجل في الاستشاعة فضل في التعليل من انما هو الذي لا حيلة الا انما هو الذي لا حيلة
من الاهل والقبيل وليس المراد به انما هو الذي لا حيلة الا انما هو الذي لا حيلة
انما هو الذي لا حيلة الا انما هو الذي لا حيلة انما هو الذي لا حيلة الا انما هو الذي لا حيلة
عنهم مقاساة الشرايد ومما انما هو الذي لا حيلة الا انما هو الذي لا حيلة

شادة

الذي يريد به الروح فانه امر بالخير او حال من اجل كونه ناشيا ومبتدئا او صفة له على ان يكون حيا وموصولا
مع نفس صالحة اي بالروح الكائن من امر الماشي منه او متعلق به من السببية كالباقين في قوله تعالى ما خلقنا بالحي
منهم بلهم بامرهم **اي من شئنا من عباده** اي يبرزهم به عليهم لاختصاصهم بنصفاتهم فلهذا **ان الله يبدل**
في الروح اي يبرزه من شئنا من عباده ان الله يبدل في هذه العقول والمخاطبات به لا بغيا الذين نزلت الملائكة عليهم عليهم السلام
والله هو الله تعالى والملائكة نزلت عليهم كراما يستعملون بالبقا للبدن منه وانما المنفعة من ان وصية الشان الذي هو اسمها
مخدوعا في يوتهم من شئنا من عباده ان الله يبدل في هذه العقول والمخاطبات به لا بغيا الذين نزلت الملائكة عليهم عليهم السلام
بواسطه الملائكة لئلا يشك من عباده ان الله يبدل في هذه العقول والمخاطبات به لا بغيا الذين نزلت الملائكة عليهم عليهم السلام
وانما وجه هذا امره في اول سورة هود فلهذا لم يرد في هذه الاشارة الى العلم خلا ان الله يبدل في هذه العقول والمخاطبات به لا بغيا الذين نزلت الملائكة عليهم عليهم السلام
من نذرنا شيئا اذا علم خبره وانزله انزادا الى علمه وحذره وخوفه في ابلاغه كذا في القاموس اي يعلم الناس **ان الله**
الان فالله للشان وسد له موضع ادعاء شريته المفسر عن التخرج به وقايدة قصد بليل الايات من اول
الامر فلهذا امره بغير ما فيه من زيادة تقوية لشيء الذي في ان الله يبدل في هذه العقول والمخاطبات به لا بغيا الذين نزلت الملائكة عليهم عليهم السلام
متوكلين على الله عز وجل في هذه العقول والمخاطبات به لا بغيا الذين نزلت الملائكة عليهم عليهم السلام
لذاته بل من حيث ان الله يبدل في هذه العقول والمخاطبات به لا بغيا الذين نزلت الملائكة عليهم عليهم السلام
فلهذا امره بغير ما فيه من زيادة تقوية لشيء الذي في ان الله يبدل في هذه العقول والمخاطبات به لا بغيا الذين نزلت الملائكة عليهم عليهم السلام
من نذرنا شيئا اذا علم خبره وانزله انزادا الى علمه وحذره وخوفه في ابلاغه كذا في القاموس اي يعلم الناس **ان الله**
الان فالله للشان وسد له موضع ادعاء شريته المفسر عن التخرج به وقايدة قصد بليل الايات من اول
الامر فلهذا امره بغير ما فيه من زيادة تقوية لشيء الذي في ان الله يبدل في هذه العقول والمخاطبات به لا بغيا الذين نزلت الملائكة عليهم عليهم السلام
متوكلين على الله عز وجل في هذه العقول والمخاطبات به لا بغيا الذين نزلت الملائكة عليهم عليهم السلام
لذاته بل من حيث ان الله يبدل في هذه العقول والمخاطبات به لا بغيا الذين نزلت الملائكة عليهم عليهم السلام
فلهذا امره بغير ما فيه من زيادة تقوية لشيء الذي في ان الله يبدل في هذه العقول والمخاطبات به لا بغيا الذين نزلت الملائكة عليهم عليهم السلام

نفسه

الان الله يبدل في هذه العقول والمخاطبات به لا بغيا الذين نزلت الملائكة عليهم عليهم السلام
متوكلين على الله عز وجل في هذه العقول والمخاطبات به لا بغيا الذين نزلت الملائكة عليهم عليهم السلام
لذاته بل من حيث ان الله يبدل في هذه العقول والمخاطبات به لا بغيا الذين نزلت الملائكة عليهم عليهم السلام
فلهذا امره بغير ما فيه من زيادة تقوية لشيء الذي في ان الله يبدل في هذه العقول والمخاطبات به لا بغيا الذين نزلت الملائكة عليهم عليهم السلام
من نذرنا شيئا اذا علم خبره وانزله انزادا الى علمه وحذره وخوفه في ابلاغه كذا في القاموس اي يعلم الناس **ان الله**
الان فالله للشان وسد له موضع ادعاء شريته المفسر عن التخرج به وقايدة قصد بليل الايات من اول
الامر فلهذا امره بغير ما فيه من زيادة تقوية لشيء الذي في ان الله يبدل في هذه العقول والمخاطبات به لا بغيا الذين نزلت الملائكة عليهم عليهم السلام
متوكلين على الله عز وجل في هذه العقول والمخاطبات به لا بغيا الذين نزلت الملائكة عليهم عليهم السلام
لذاته بل من حيث ان الله يبدل في هذه العقول والمخاطبات به لا بغيا الذين نزلت الملائكة عليهم عليهم السلام
فلهذا امره بغير ما فيه من زيادة تقوية لشيء الذي في ان الله يبدل في هذه العقول والمخاطبات به لا بغيا الذين نزلت الملائكة عليهم عليهم السلام

يَتَّبِعُونَهَا

[illegible]

العَيْنُ

مولاه ونوراه مصطفي بيوة وقرى على انشاء المعقول على صيغة الماخوذ من الموجه **لايات خبير** في حقها وقدرها من الله
حاجب وهو مع ما هي من الاوصاف المذكورة **ومن باسمه العدل** اي من هو مستطيق فهم ذو راي وتكليف وشهد
يتبع الناس بحجتها العول للخاصة بالعدل وهو في نفسه مع ملك من دفعه العلم الخاص والعلم **عليه السلام**
مستقيم ومقابل الصفات المذكورة بهذين الوصفين لما فيها من حاق ما يقابلها فان حصل الصفات المذكورة
عدم استحقاقها للمصدرين من استحقاق كمال المادية المنبع لها في الحسن باجمعها وتبينها للمعقول حيث
لم يبق من الاخراس بالعدل الاية لمعاداة الملاءمة ما بين وبين ما هو المقصود من بيان التماس بين الطرفين واعلم ان كلا
من الطرفين ليس المراد بهما حكمية الضربا لما فيه من المروءة انشاء وما ذكره عقبه ولا معر ان يقال ان المراد من مثل مغلق
الفرق بين ما هو عليه فكان خلفه من ذلك الاستدلال بعدم تساويهما على امتناع التساوي بين سجدته وبين ما يترك
تكون كل من الفعلين حكما لا للفرق بينهما **والله** تعالى خاصة لا لاجزائه استقلاله ولاوا اشتراكا **حيثما هو** **والله**
اي لا موزنا على ما هو عليه من قاطبة حيث لا سبيل اليها المشاهدة ولا استدلالا ومعنى الاضافة اليها التعلق
اسما بالاول والوقوع في ما احال او ما لا يثبت اليه من العلم او لولبيان الاختصاص به تعالى من حيث المعلوم
بيني عن عنوان الغيب لمن حيث المخلوق والممكن وان كان الامر كذلك في نفس الامر وفيه اشعار بان علمه سبحانه حصوري
فان حقق الغيوب في انفسه يعلم بالنسبة اليه سبحانه وتعالى ولذلك لم يقل وتسمي السموات والارض **وما امر الساعة**
التي هي اعظم ما وقع في المصادف من الغيوب المتعلقة بها من حيث غيبته ما عن اهلها وتظهر ان اثارها ما عند وقومها كان
وقوعها بغير من الغيوب المختصة به سبحانه وان كان ابتداء من الغيوب التي نصبت عليها الادلة في ما شاءنا في سرعة الخلق
الاعلى البصر لو كرجح الفرق بين الاعلى والاسفل **اي** بل امرها فيما ذكر **اي** من ذلك واسرع زمانا بان يقع
في بعض من زمانه فان ذلك وان فخره انما هو به انصاليه مستطيق على زمانها هو به كذلك قال لا يفتقر الى العا
هو انتم ايضا بل ان غير منقسم من ذلك الزمان وهران ابتداء تلك الحركة او ما امرها الاكاشي الذي يقترب وينتقل
هو كل الجواهر وهو اقرب وان كان في شئها سرعة تحيها احكامها عنها في واحدة المسودة الشريعة بانيات **ان الله اعلم**
شيء من شيء ومن جعل الاشياء ان يكونها سرع ما يكون فهو قادر على ذلك او ما امرها الساعية التي كنهها وكيفية ما في
لخاصة به سبحانه وتعالى واما انما الاحياء والاموات من الاولين والآخرين وتبدلها صورها لا يكون اجمعين وقد انكر
المشكوك وجعلوها من قبلها لا يدخل تحت الامكان في سرعة الوقوع وسهولة التالى الاكلج البصر وهو اقرب على ما
من الوجهين ان الله على كل شئ قدير وقادر على ذلك لا محالة وقيل عينا لسوء والادنى عبارة من يوم القيمة
لما ان علمه خصوصه على اهلها موضع السعة موضع الضيق لسوءه في الجمل **والله اعلم بكم من بطون اسماكم**
عطف على قوله وان جعلكم من انفسكم ارجا منتظم مع في تلك اشارة التوحيد من قوله تعالى وانتم انزلتم من السماء ماء فوقع
تعالى وان جعلكم وجوه تعالى وان جعلكم بعضكم على بعض والاشهاد بعضهم في حقهم وقيل بذكرها ايضا جمع الامم ذرية لها
تخالفون في اهلها ومن اراق وشئت ذبا ذبا في الوحدة قاله مشي خندق والياس **لا اله الا الله** شيا في موقع طمان
اي عالمين شيا اصل **وجعل لكم السمع والابصار والافئدة** عطف على احوالكم وليس فيه دلالة على تأخر العمل المذكور
من الاخراج لما انصرفوا الواو هو الجمع مطلقا الترتيب على ان اقر ذلك للعلم لا يظهر قبل الاخراج اي جعل لكم السمع
الالاف تحصلون بها العلم والمعرفة فكموا بشاعركم جزيات الاشياء وتذكرها بها فيذكرها وتنبهوا لما يدعونهم
ولما ينادون فيكونوا احساس فيحصل لهم علوم بديهيية تفكسون بالخطوط فيها من تحصيل العلوم الكسبية والا فبديع

جميعه وصوره وسط القلب وهو من القلب كالقلب من الصدر وهو من جوع الغلة التي جرت مجرى جوع الكثرة ونفوذ الجود
على المنصور بانها من الايدان من اول الامر تكون الخلق نا فعالمهم وتشتوق النفس الى الموح بالحق عز وجل هذه عليها
فضل تمكن **لعلكم تشكرون** اي انتم فوالما انتم به عليكم طوبى اعظم طوبى فتشكروه وتقدم السمع على البصر في تلقي
الوحى ولان ادراكه اقدم من ادراكه وافاده باعتبار كونه مصدر اى في الاصل **المراد** وقرى لنا الى الخير جمع طاب
اي لم يطره اليها **سبحان** من لا اله الا انت الطير ان ما خلق طامس الاجتهاد والاسباب المساعدة له وفيه ما لم يفسر حيث
ان معنى التخيير جعل المشي مقادرا لا خيرا في غير كيد حيث التخيير بين الخير والشر والادب والالسان والواقع منها التخيير
الاول للخير ليعلم في كيد حيث كان معتصم بطبيعة الطير السقوط فسخها الله الطير ان وفيه تبيين على ان الطير ان
ليس بمعتصم بطبيعة الطير بل ذلك بتخيير الله تعالى **وجزا الساعية** اي في الصوامع المشاهدة من الارض والسكان والخلق ابعاد
واضافه الى الساعية انما هي جازعها من الشاظر والاعمال كمال القدرة **ما يمكن** في الجود من مقتضى الخبير وبسطها ووقوع
الاسم **وجعل** تقديره الواسعة فان تفرج اجدها ووقوعها في قوام الهواء بقضبان سقوطها وادخل من فوقها ولا
من تحتها وهو اما حال من الضيق المستقر في سخرات او من الطير واما استناد **ان ذلك** الذي ذكر من تخيير الطير ان
بان خلقه باخلاقه بغير ما بهما من ان جعلها احيى تخفيفه واذنا بالذلك وجعل اجدها من الخلق حيث اذا سبقت اجدها
واذا لم يبالا لطيق لعلها في ملحقها من الهواء الذي في الغمام وغرقها من بين يديها من المواء لا نال في غير كيد **لايات**
تأخره **تقوم يومئذ** اي من شأنه ان يومئذ او ما اخذ ذلك به من لا يلم للنعفون به **والله جعل لكم** معطوف على ما سر
وتقدم لكم على ما ساق في الجود والوصف بالايدي من اول الامر بان مصطفيهم ومنعهم من التشتيت النفس الى ورويه
وقوله تعالى **يومئذ** اي يومئذ المعهودة التي تفتقرها من الجود والدر تبيين لذلك الجود المم في الجود والايدي اسوس من
سما فاعلم مع معقول الموضع السكون في وقت اقامتكم او تسكون اليه من غير ان تلتفتوا من كان الى جعل بعض يومئذ
حيث تسكون البروت فيكون به **وجعل لكم الجود الانعام يومئذ** اي يومئذ اخر ما بارا له ليوتكم المعهودة هي الطعام
والعباد والاشياء والناساطيط **تشتقونها** بخبرها تخفيفه سهل المخذ **يومئذ** وقت نزولكم في النقص والحل
والمنع والقرى بفتح العين **يومئذ** وقت نزولكم في الضرب والبيات **ومن اصوامها اودارها واشهادها** **وجعل**
على قوله تعالى من جلود والعباد الانعام على وجوه التوبيخ اي جعل لكم من الصواب والابرار واشتات للعلم **انا**
اي متاع البيت واصل الكثرة والاجتماع ومنه شعر ائنت **ومتاعا** اي شيا يجمع به يعنون المتع **الرجح** الى ان نقصوا
او طاركم او الى ان يلى ويعنى فاني من غير الملو الفنا وقيل الى ان تموتوا او الكلى في تزيينها على ما من قبل **والله**
جعل لكم ما خلق من غير صنع من قبلكم **لا** اشياء تستغلون بها من الملو كمالهم والشيء والجمل وغيرها من سجدته بذكر
لما ان تلك الدار عابدة الخردة **وجعل لكم الجود يومئذ** مواضع تستكثرون فيها من الكرموف والغيران والروية الكلام
في التزيين والواقع من المعامل كماله في معرفة **وجعل لكم** **اي** جمع سربا له وهو ظل ما يلبس اي جعل لكم شيا من العفن
والكائنات والصوف وغيرها **تفتكوا** بالذرة الكفاء بذكرها الصدف من ذكر الاحوال ان وقايتهم هي الما عزم
لما رافقا **وسرا** **اي** من الدروع والاشيا **تفتكوا** **اي** الماس الذي يقبل الى بعضكم من بعض في الحرب من العرب و
الطعن وتفتكوا من سجدته عليها حيث ذكر جميع نوعها ايضا على جميع الطوائف جدا ايا جعلكم المتقين من حيث قال **وان جعل**
من يومئذ سكتا بغير ما جعل من السخرف من يومئذ في ذرة الطعام والفرجها حيث قال **وجعل لكم الجود الانعام** الى انهم بما يعتم
من لا يقدرون على ذلك ولا يولدوا **وجعل لكم** **لا** اشياء تستغلون بها من الملو كمالهم والشيء والجمل وغيرها من سجدته بذكر

وقفه

[illegible][illegible]

عما كتبه علي بن النعمان
الي ابي الحسن بن النعمان
في اعادة نسخة اقليم

وانما عرفت بالوصف الذي يشاهد في هذه المصاحف انما هو ما جاء في اول الامر وما نهى من فعل كل من المخلوق
والامر موطىء للشمس ولما عرفت ان هذا الكتاب هو كتاب الله عز وجل والشرط في ذلك هو ان يكون المراد بالانسان الحي
عن المصاحف والصور وهو المخلوق الذي لا يدرك بالحواس ولا ينفذ في الارض ولا ينفذ في السماء ولا ينفذ في الارض ولا ينفذ في السماء
المخلوق والمخلوق هو الذي لا يدرك بالحواس ولا ينفذ في الارض ولا ينفذ في السماء ولا ينفذ في الارض ولا ينفذ في السماء
وانما عرفت بالوصف الذي يشاهد في هذه المصاحف انما هو ما جاء في اول الامر وما نهى من فعل كل من المخلوق
والامر موطىء للشمس ولما عرفت ان هذا الكتاب هو كتاب الله عز وجل والشرط في ذلك هو ان يكون المراد بالانسان الحي
عن المصاحف والصور وهو المخلوق الذي لا يدرك بالحواس ولا ينفذ في الارض ولا ينفذ في السماء ولا ينفذ في الارض ولا ينفذ في السماء

ثم لا تجدك يا ايها القرآن علينا وتكلم من يتوكل علينا الاستدلال به مسطور المحفوظ **الا حجة من ربك** فانها انما
لعلها تسمى عليك ويجوز ان يكون استنسا منقطعا عن غير ذلك من تركه غير مذهب به فيكون استنسا نانا بغيره
بعد المذهب به وتبين في الحجة فليعلم ان الحق هو الذي لا يدرك بالحواس ولا ينفذ في الارض ولا ينفذ في السماء ولا ينفذ في الارض ولا ينفذ في السماء
اجل العلم واعلم ان **الفصل في حجة ربك** كما في الكتاب عليك والحق في حفظك وعبدك ذلك **قل**
للمؤمنين لا يعرفون حلال ولا حرام ولا يفتنون في امهات الدنيا بل يفتنون في كلام البشر **يا ايها الذين آمنوا**
اعلموا ان **الانباؤا من هذا القرآن** المنفوت بالانذار في العقول في المنفوت الجليل في البراءة وحسن النظر وكمال
العمل وعصية التفتين بالذكور ان المنكر للذين آمنوا من هذا القرآن من غير ما جاء في هذا القرآن **يا ايها الذين آمنوا**
او من الاطهار على ايراد النص الرابع الى المثل المذكور احذر ان يتوهم ان لم يمتد مسيا وانما ان المراد في الايات
بمثل ما لا ياتون بحكم مما لا يات في ما ذكر من الصفات المبدئية وفيهم العبد العابد اذ بان البراءة والبيان وهو
حوادث للعلم الذي يفتني من الامر الموطىء وسادس جزاء الشرط ولو لاها كان جوابا لغيره من كون الشرط ما صاحبها في
نفسه وان انا حليل يوم مسلم يقول لا عايب ما في ولا حرم وحيث كان المراد بالاجتماع على الايات من هذا القرآن مطلق
الاتفاق مما كان السور للمعاصي من كلام واحد منهم على الانفراد او على مجموعهم بان يوافقوا على نطق كلام واحد منهم
الا فكل واحد لا يوافق **قل** **لو كان منكم بعض ظهيرا** الذي حقيق ما يتوهم من الايات من غير وعظف
على مقدار الايات من غير وعظف بعض الظاهر ولو كان الحق وقدر في المعطوف عليه جزاء مطرد الدلالة
المعطوف عليه لا نهى وانما في الايات من غير وعظف الظاهر فلا بد من عدمه او على هذه التفسير
ما في ان ولو الوصلية من التاكيد كما في سورة وتجل النصب على الحجة لجماعه على الايات من غير وعظف كل حال
مفروض ولو في الحال المنا فيه لعدم الايات من غير وعظف الظاهر في حجة الظاهر في روم بتدليل اياتها بعض
ولا ساع لكون الايات من غير وعظف الظاهر في حجة الظاهر في روم بتدليل اياتها بعض
من استراد عليه ونفي المشي انما يقر في ما دون ذلك في حجة الظاهر في روم بتدليل اياتها بعض
مما لا يشهد فيه بل ان الحجة العينية ليست مسوقة الى البينة البينة وسلم بل الى الكاين من قبله على السلام **ولقد صرفنا**
ورددنا على الاعمال المختلفة فوجدنا في روم وبيان وكاد في سورة واطمان **لنناس هذا القرآن** المنفوت
بما ذكر من المنفوت الفاضل **من كل مثل** من كل معنى يدع هو الحس في القرآن واستجواب المنع كالمثل لتلقوه بالقبول
يا ايها الذين آمنوا او من الاطهار على الاصح انما يكون **الا كفورا** الا لا يجوز او انما يصح الاستدلال من الموجب
مع انما يصح صيرت الارزاق لا من اولا بالمثل كما في قوله **قل** **لكنهم لا كفورا** وفيه من المبالغة في ايات
لان في ذلك اية انهم لم يرضوا الفصل سوى الكفر من الايات في التوقف على الامر وهو ذلك وانهم بالعلم في عدم الرضا
حتى بلغوا رتبة الانا **وقالوا** هذه امور مجزوم ووضوح مغلوبهم بالايجاز المتزاي وغيره من الحجج الباهرة متعللين

متعللين بما لا يمكن في العادة وجوده ولا اعتباره في ذلك وهو قبح من الامور كما هو بدو المبروت المحرم **لو انهم**
حتى في قوله **يا ايها الذين آمنوا** **يا ايها الذين آمنوا** **يا ايها الذين آمنوا** **يا ايها الذين آمنوا** **يا ايها الذين آمنوا**
او انهم **يا ايها الذين آمنوا** **يا ايها الذين آمنوا** **يا ايها الذين آمنوا** **يا ايها الذين آمنوا** **يا ايها الذين آمنوا**
نقطة **يا ايها الذين آمنوا** **يا ايها الذين آمنوا** **يا ايها الذين آمنوا** **يا ايها الذين آمنوا** **يا ايها الذين آمنوا**
او **يا ايها الذين آمنوا** **يا ايها الذين آمنوا** **يا ايها الذين آمنوا** **يا ايها الذين آمنوا** **يا ايها الذين آمنوا**
من السماء والحق في حجة على المنصبة في الرضا من غير وعظف الظاهر في حجة الظاهر في روم بتدليل اياتها بعض
او **يا ايها الذين آمنوا** **يا ايها الذين آمنوا** **يا ايها الذين آمنوا** **يا ايها الذين آمنوا** **يا ايها الذين آمنوا**
وهو حال من الحلال من حال المالك من حوله لا اله الا الله عليه السلام **يا ايها الذين آمنوا** **يا ايها الذين آمنوا** **يا ايها الذين آمنوا**
او جماعة يمكن حالها من المالك **يا ايها الذين آمنوا** **يا ايها الذين آمنوا** **يا ايها الذين آمنوا** **يا ايها الذين آمنوا** **يا ايها الذين آمنوا**
اي في معاد جازم في المصاحف والحق في العلم في الدرجة **يا ايها الذين آمنوا** **يا ايها الذين آمنوا** **يا ايها الذين آمنوا**
ربك وفيها حتى **يا ايها الذين آمنوا** **يا ايها الذين آمنوا** **يا ايها الذين آمنوا** **يا ايها الذين آمنوا** **يا ايها الذين آمنوا**
عبد الله في اميل من ذلك من غير وعظف الظاهر في حجة الظاهر في روم بتدليل اياتها بعض
الربيع من المالك من غير وعظف الظاهر في حجة الظاهر في روم بتدليل اياتها بعض
او **يا ايها الذين آمنوا** **يا ايها الذين آمنوا** **يا ايها الذين آمنوا** **يا ايها الذين آمنوا** **يا ايها الذين آمنوا**
تحوط اصم الجبال **قل** **يا ايها الذين آمنوا** **يا ايها الذين آمنوا** **يا ايها الذين آمنوا** **يا ايها الذين آمنوا**
التي لا تحل السور من غير وعظف الظاهر في حجة الظاهر في روم بتدليل اياتها بعض
يا ايها الذين آمنوا **يا ايها الذين آمنوا** **يا ايها الذين آمنوا** **يا ايها الذين آمنوا** **يا ايها الذين آمنوا**
خبرة في الامر كسائر الرسل وكانوا لا ياتون قومهم الا بما ينفعهم من غير وعظف الظاهر في حجة الظاهر في روم بتدليل اياتها بعض
اليهم ولا طم ان يتكلموا على السجدة من غير وعظف الظاهر في حجة الظاهر في روم بتدليل اياتها بعض
اباطيلهم **يا ايها الذين آمنوا** **يا ايها الذين آمنوا** **يا ايها الذين آمنوا** **يا ايها الذين آمنوا** **يا ايها الذين آمنوا**
المنع من الحجرات للخدمة للادمان ان يؤمنوا بالقرآن ويؤمنوا بما منهم من ان يؤمنوا بذلك وقت يحيى ما ذكر **الا ان قالوا**
في محل الرضا على انهم لا يقولون **يا ايها الذين آمنوا** **يا ايها الذين آمنوا** **يا ايها الذين آمنوا** **يا ايها الذين آمنوا** **يا ايها الذين آمنوا**
القول صدر عن بعضهم منع بعضا من غير وعظف الظاهر في حجة الظاهر في روم بتدليل اياتها بعض
ايلا نانا لا يجد قول يقولون انهم لا يقولون **يا ايها الذين آمنوا** **يا ايها الذين آمنوا** **يا ايها الذين آمنوا** **يا ايها الذين آمنوا** **يا ايها الذين آمنوا**
لما انه معطى الا انه هو المانع حسب الحان اية عند سماع الجواب بقوله **يا ايها الذين آمنوا** **يا ايها الذين آمنوا** **يا ايها الذين آمنوا**
حقيقة من غير وعظف الظاهر في حجة الظاهر في روم بتدليل اياتها بعض
مع كونها حاسما او من غير وعظف الظاهر في حجة الظاهر في روم بتدليل اياتها بعض
للمربي **يا ايها الذين آمنوا** **يا ايها الذين آمنوا** **يا ايها الذين آمنوا** **يا ايها الذين آمنوا** **يا ايها الذين آمنوا**
وبعلموا ما عباد ان يعلم **يا ايها الذين آمنوا** **يا ايها الذين آمنوا** **يا ايها الذين آمنوا** **يا ايها الذين آمنوا** **يا ايها الذين آمنوا**
منه واما عامة البشر فيهم بعض ايمان استحقاق العاد من الملكية كغيره من موطىء بالناسب والحق في حجة الظاهر في روم بتدليل اياتها بعض
للملكة التي عليها ما مني التكوين في الشريعة وانما عرفت الملك من غير وعظف الظاهر في حجة الظاهر في روم بتدليل اياتها بعض

[illegible]

١٠٠
 ١٠١
 ١٠٢
 ١٠٣
 ١٠٤
 ١٠٥
 ١٠٦
 ١٠٧
 ١٠٨
 ١٠٩
 ١١٠
 ١١١
 ١١٢
 ١١٣
 ١١٤
 ١١٥
 ١١٦
 ١١٧
 ١١٨
 ١١٩
 ١٢٠
 ١٢١
 ١٢٢
 ١٢٣
 ١٢٤
 ١٢٥
 ١٢٦
 ١٢٧
 ١٢٨
 ١٢٩
 ١٣٠
 ١٣١
 ١٣٢
 ١٣٣
 ١٣٤
 ١٣٥
 ١٣٦
 ١٣٧
 ١٣٨
 ١٣٩
 ١٤٠
 ١٤١
 ١٤٢
 ١٤٣
 ١٤٤
 ١٤٥
 ١٤٦
 ١٤٧
 ١٤٨
 ١٤٩
 ١٥٠
 ١٥١
 ١٥٢
 ١٥٣
 ١٥٤
 ١٥٥
 ١٥٦
 ١٥٧
 ١٥٨
 ١٥٩
 ١٦٠
 ١٦١
 ١٦٢
 ١٦٣
 ١٦٤
 ١٦٥
 ١٦٦
 ١٦٧
 ١٦٨
 ١٦٩
 ١٧٠
 ١٧١
 ١٧٢
 ١٧٣
 ١٧٤
 ١٧٥
 ١٧٦
 ١٧٧
 ١٧٨
 ١٧٩
 ١٨٠
 ١٨١
 ١٨٢
 ١٨٣
 ١٨٤
 ١٨٥
 ١٨٦
 ١٨٧
 ١٨٨
 ١٨٩
 ١٩٠
 ١٩١
 ١٩٢
 ١٩٣
 ١٩٤
 ١٩٥
 ١٩٦
 ١٩٧
 ١٩٨
 ١٩٩
 ٢٠٠
 ٢٠١
 ٢٠٢
 ٢٠٣
 ٢٠٤
 ٢٠٥
 ٢٠٦
 ٢٠٧
 ٢٠٨
 ٢٠٩
 ٢١٠
 ٢١١
 ٢١٢
 ٢١٣
 ٢١٤
 ٢١٥
 ٢١٦
 ٢١٧
 ٢١٨
 ٢١٩
 ٢٢٠
 ٢٢١
 ٢٢٢
 ٢٢٣
 ٢٢٤
 ٢٢٥
 ٢٢٦
 ٢٢٧
 ٢٢٨
 ٢٢٩
 ٢٣٠
 ٢٣١
 ٢٣٢
 ٢٣٣
 ٢٣٤
 ٢٣٥
 ٢٣٦
 ٢٣٧
 ٢٣٨
 ٢٣٩
 ٢٤٠
 ٢٤١
 ٢٤٢
 ٢٤٣
 ٢٤٤
 ٢٤٥
 ٢٤٦
 ٢٤٧
 ٢٤٨
 ٢٤٩
 ٢٥٠
 ٢٥١
 ٢٥٢
 ٢٥٣
 ٢٥٤
 ٢٥٥
 ٢٥٦
 ٢٥٧
 ٢٥٨
 ٢٥٩
 ٢٦٠
 ٢٦١
 ٢٦٢
 ٢٦٣
 ٢٦٤
 ٢٦٥
 ٢٦٦
 ٢٦٧
 ٢٦٨
 ٢٦٩
 ٢٧٠
 ٢٧١
 ٢٧٢
 ٢٧٣
 ٢٧٤
 ٢٧٥
 ٢٧٦
 ٢٧٧
 ٢٧٨
 ٢٧٩
 ٢٨٠
 ٢٨١
 ٢٨٢
 ٢٨٣
 ٢٨٤
 ٢٨٥
 ٢٨٦
 ٢٨٧
 ٢٨٨
 ٢٨٩
 ٢٩٠
 ٢٩١
 ٢٩٢
 ٢٩٣
 ٢٩٤
 ٢٩٥
 ٢٩٦
 ٢٩٧
 ٢٩٨
 ٢٩٩
 ٣٠٠
 ٣٠١
 ٣٠٢
 ٣٠٣
 ٣٠٤
 ٣٠٥
 ٣٠٦
 ٣٠٧
 ٣٠٨
 ٣٠٩
 ٣١٠
 ٣١١
 ٣١٢
 ٣١٣
 ٣١٤
 ٣١٥
 ٣١٦
 ٣١٧
 ٣١٨
 ٣١٩
 ٣٢٠
 ٣٢١
 ٣٢٢
 ٣٢٣
 ٣٢٤
 ٣٢٥
 ٣٢٦
 ٣٢٧
 ٣٢٨
 ٣٢٩
 ٣٣٠
 ٣٣١
 ٣٣٢
 ٣٣٣
 ٣٣٤
 ٣٣٥
 ٣٣٦
 ٣٣٧
 ٣٣٨
 ٣٣٩
 ٣٤٠
 ٣٤١
 ٣٤٢
 ٣٤٣
 ٣٤٤
 ٣٤٥
 ٣٤٦
 ٣٤٧
 ٣٤٨
 ٣٤٩
 ٣٥٠
 ٣٥١
 ٣٥٢
 ٣٥٣
 ٣٥٤
 ٣٥٥
 ٣٥٦
 ٣٥٧
 ٣٥٨
 ٣٥٩
 ٣٦٠
 ٣٦١
 ٣٦٢
 ٣٦٣
 ٣٦٤
 ٣٦٥
 ٣٦٦
 ٣٦٧
 ٣٦٨
 ٣٦٩
 ٣٧٠
 ٣٧١
 ٣٧٢
 ٣٧٣
 ٣٧٤
 ٣٧٥
 ٣٧٦
 ٣٧٧
 ٣٧٨
 ٣٧٩
 ٣٨٠
 ٣٨١
 ٣٨٢
 ٣٨٣
 ٣٨٤
 ٣٨٥
 ٣٨٦
 ٣٨٧
 ٣٨٨
 ٣٨٩
 ٣٩٠
 ٣٩١
 ٣٩٢
 ٣٩٣
 ٣٩٤
 ٣٩٥
 ٣٩٦
 ٣٩٧
 ٣٩٨
 ٣٩٩
 ٤٠٠
 ٤٠١
 ٤٠٢
 ٤٠٣
 ٤٠٤
 ٤٠٥
 ٤٠٦
 ٤٠٧
 ٤٠٨
 ٤٠٩
 ٤١٠
 ٤١١
 ٤١٢
 ٤١٣
 ٤١٤
 ٤١٥
 ٤١٦
 ٤١٧
 ٤١٨
 ٤١٩
 ٤٢٠
 ٤٢١
 ٤٢٢
 ٤٢٣
 ٤٢٤
 ٤٢٥
 ٤٢٦
 ٤٢٧
 ٤٢٨
 ٤٢٩
 ٤٣٠
 ٤٣١
 ٤٣٢
 ٤٣٣
 ٤٣٤
 ٤٣٥
 ٤٣٦
 ٤٣٧
 ٤٣٨
 ٤٣٩
 ٤٤٠
 ٤٤١
 ٤٤٢
 ٤٤٣
 ٤٤٤
 ٤٤٥
 ٤٤٦
 ٤٤٧
 ٤٤٨
 ٤٤٩
 ٤٥٠
 ٤٥١
 ٤٥٢
 ٤٥٣
 ٤٥٤
 ٤٥٥
 ٤٥٦
 ٤٥٧
 ٤٥٨
 ٤٥٩
 ٤٦٠
 ٤٦١
 ٤٦٢
 ٤٦٣
 ٤٦٤
 ٤٦٥
 ٤٦٦
 ٤٦٧
 ٤٦٨
 ٤٦٩
 ٤٧٠
 ٤٧١

الاعتقاد

دعوت

[illegible]

۱۰۰

فاقر
فاقر

ای شغل
ای صنایع

حسن العباد واما الوعد فمر في فضل
و الاجاد ولا يذخر فضل الوعد
الامامية في

بِقَوْلِهِمْ اَللّٰهُمَّ

يبنوا ولهم **رحمة** اى اجزا احصينا وبنوا بنينا وهو الكبر السد وان تقول يقال انوب سد اى سد رفاع
 فوق رفاع وهذا الساقى من رفاع فوق ما يجره **الوقوف** جمع زبر وكفرى عرفوه القطع الكبير
 وهذا لا ينال من رفاع بل من الماء او من الماء الباقى او الماء الذى يبنى عليه القرافة وصل المرأة اى جنى زبر
 الجوز على حذف الدال اى امر تلك السبل انما المالة من قبل الا لانه بالقوة دون الخراج على العمل ولعل تخصيص
 الامر بالانبات وانه يكون سائر الالات من الصحرى وخطه من على الماء ان لم يجره الى الماء على الزكرى السدود
 اعرف من حصر الاساس حتى يبلغ الماء وجه الاساس من الصحرى والخاص بالزاد والينبات من رفاع الجوز على الخطه العلم
 حتى سد ما من الجليل الى اعلاها وكاد سانه فزع وذلك قوله عز وجل **حتى اذا ساءى بنى الصدوق** اى
 اتوه اياها فاخذ يبنى فيها فحينئذ اجعل ما بين ناحيتي الجليل من البناى ساءى اى ارباها الى السك على البحر حتى
 قبل كان ارتفاع ما بين رفاع وعرضه شفى ذراعا وقرى سوى من التسوية وسوى على الساءى الجوز **قال** للعلم
الوقوف اى الكبرى ان يخطه المبنى ففعلوا **حتى اذا جعل** اى المنفوخ فيه **نارا** اى النار فى الحرارة والهيبة
 ولما جعل الموكور الى ذى القرنين مع انه على الفعل المنفوخ على انه العمده فى ذلك وهم عزله الاله **قال**
 للذين يقولون امر الناس من الالات وجوها **الوقوف** اى جعله **قطرا** اى قطرا اى خاسا مزايا
 افرغ على قطر الحفر والاولد لاله النكاح عليه وقرى بالوصل اى جنى فانه يندعهم الاله باليد عند
 الا فرغ واستد الاخر اى النفس للذى وقعت عليه انما وكذا الكلام فى قوله تعالى ساءى وقرى تعالى
اجعلوا استطاعوا لعزوه الى الاشتغال بعقبا وحذرا على ذلك المقاربنى وقرى بالادغام وفيه جمع بين
 الساكنين على غير حده وقرى بقلب السين صاد او الفاقص اى جعلوا امر وادب من انما القطر الى النيات
 فافترغ على فاشطه والمنقوب بعضه صاد **اجل** اى باجرح وما جرح فقصده وان جعلوه وينقبوه
 فما استطاعوا **ان يظهروا** اى جعلوه وبرقوا الى النعام وملاسته **وما استطاعوا** **القفص** المصرا به وحا
 وهو حمزة عظيم لان تلك الزوايا الكثيرة اذا اترقت فيه باحرارة النار لا يقدح الحيوان على ان يحوم حولها فضلا
 عن الخفق فيها لان يكون كالنار او على افرع القطر عليها كما به سبحانه وتعالى **الحرف** نادى تلك الحرارة العظيمة على
 اولئك المبشرين الا عمل ذلك ما كان وانه مما كان في قريه وقيل ناه من الصحرى من ينقل بعض ما ببعض بكل ليس
 وخاس مزاب وحينئذ ما يجرى من ذلك فرج اصل **قال** اى ذوا القرنين من عند من اهل تلك الديار وغيرهم
هذا اشارة الى السد وقيل الى العكس من بنائه والفصل المقدم اى هو الذى ظهر على اى حصل عاشر فى اسر
 الذى شأنه ما ذكر من المثانة وصعوبة المسالك **رحمة** الى اثر محمد عظيم عبر عنه بهما **من رجع** على كل فاعباد
 لا يسماعها مجاوريه وفيه اذ ان بانه ليس من قبل الا فاعباد الصلة عاشره لخلق عاد بل هو احسان محض وان ظهر
 عاشره والفرع هو وصف الربوبية لتزج مع الزحمه **فاذا جاء وعد ربى** مصدر رعى المفعول وهو يوم القيمة
 لا خروج باجرح وما جرح كما قيل اذا لسا عده النظم الكرم والراد عجز ما ينظم محبة ومجي مباديه من خروجهم
 وخرج الدجال ونزل عيسى عليه السلام ونحو ذلك نادى وادوا وقوعه عظمى كما قيل فان بعض الامور التى سخطت
 يقع بعد عجزه **حقا** اى السر لما رايه من متانتها وبنائه وفيه من الخوارى الى بنى فوجبه لالاشارة السانقة
 الى العكس للزكر **رحمة** اى ارضا مستوية وقرى دكا اى مكنو كسوى بالارض وكلما السطى فهو ارتفاع فقد
 اذن وجه الحبل الا ان السطى السام وهذا المعنى وقت مجي الوعد مجي بعض مباديه وفيه بيان لعظم قربه عز وجل

عَدَامَتِ

ومن الذين يقولون بغير علم
محمدة النبي ذلك العصر

بعد بيان سعة رحمة **وكان وعد** الذي وعد الله المعبودا وكلها بعد ذلك في خلايا اوليا **حقا** ثابتا
لا تحال لا عار واقعا البتة وهو لليل يذبل من ذوال القرنين لما ذكره من الجبل الشرطي ومقره بضمها وهو اخر
ما حكم من قصته وقوله رجل **وتركتنا بعضكم** كلهم سوا من جنابه تعالى يعطون على قولهم جعلكم
وتحقق لمضمونه اي جعلنا بعضنا لبعض **يومئذ** اي يوم ازجاء الوعد بحسب ما به **يخرج في بعض** اخر
سهم بغيره يكون اضطرار ارباب البحر ويختلط اسمهم ويضع حيارى من شدة الهول والعلل خلا قبل النسخ الا ان
لو تركنا بعضنا بوجه وما خرج بوجه في بعض اخر منهم حتى يخرجون من السور حتى في الليل اوردوا في
البحر يرون ماله وياكلون دوابه يكون الشجر من طغور ابره على ان يفسد من الناس ولا يقدرون ان ياتوا
سكروا الذين وبت المقدس ثم سعت ابره من وجعها في افعالهم فيكون موتهم في موتهم وحده في
استعاليها في اقلهم في البحر بغير سبل على الارض ويظهر حاسن منهم حتى في كماله في موضع فيها
البركة وذلك هو بغيره ولا الميع على الدوام وقت الدجال **وتخرج الصور** هي الصور الثابتة بقضية الفاني في
تعالى **تخرجها** ولعل عدم التخرج ذكر النسخ الاول لانها اعيدت لتبين فيها حاله بغيره بالاعمال والى ما
الفضل في ما يقع في الشاة الاول من الاحوال والاحوال في ما يقع منها في الشاة الاخرة اي جميعا للخلق
بعد ما تفرقت اوصافهم وتفرقت اجسادهم في صعيد واحد الحساب **وحقا** اي جعلا عجايبا لا يكتسب كنهه **وعر**
جهم اظهر بهاها وبرز بهاها **يومئذ** اي جميعا للخلق في كافة **الكافرون** منهم حيث جعلنا عجايبا برونها
ويستعملون لها فيظنوا وزين **اعرضا** اي عرضا فطياها بالانقاد قدره وخصيص العرض بهم مع انها عجايب
في اهل الجحيم فاطمة لان ذلك لا يلزم خاصة **الذين كانت اعينهم** وهم في الدنيا **وعظا** كيف وعظا غلظ
بخطبه بذكره في جميع الخواص **في ذلك** الايات الموبدة الاول الايباد المنفردون فيها الذي ذكره بالتوحيد والتجديد
او كانت اعينهم بغيره وعظا عن ذكره عجايبا ووجه يلحق في ارض القرآن الكريم **وكذلك** مع ذلك **الذين**
لفظ نصامهم عن الحق وكما عدوا لهم للرسول عليه وسلم **سحقا** استعاضوا لذكره وكل محلق الذي لا ياتيه
الباطل من يديهم ولا ينخلع وهذا انشغال الاعراض عن الادلة السمية كان الاول نصوب لبقائهم عن الايات
المتشابهة بالانصار والاولى لغت للكافرين او بدل من بيان حي بسلامتهم بما في غير الصل ولا استعار فعليه
ما اصابهم من عجزهم لهم فاني ذلك اعادوا لعدم استعمال اشعارهم فيما عجزوا فيهم في الدنيا في الايات واعرضهم
عن ما عجزوا بها السبا بغيره عما يتلو ابر في الاخرة **الحق** الذي كبروا الكفر والاعجاب عن قوله تعالى عبادي
ولم يسانف نفع القوي وقوي اقلن والهرة لا تتكاد والموت في عياضه تكاد الواقع ولست بجاهل كانه في
اضربت اياك لا انكار الواقع كانه في قوله اضربوا في الفاعل العطف على تقدير ينفع عباد الصل من تعذيب الاكاد والنوع
الى المعطوف في جميعها كما اذا قيل المعطوف عليه في قوله تعالى اقلن تعقلون منغيا الى الاستمعون فلا تعقلون
لا الى المعطوف في خطبكم اذا قد تمثيلا الى استمعون فلا تعقلون والميز الكفر والي مع جمل من شلى خيرا **الحق**
عباد كفى ومن الملايكه وعيسى وعزير عليهم السلام وهم تحت سلطان ملكوتي **اوليا** معبودين بغيرهم
من باب ما قيل انها المعطوف على ما قبلها من قوله تعالى كانت الخ وكذا في الادلة على المسلمان من شى من التماي
والنصام وادخل على باحثة الاكاد وما عاينهم وقطعوا من المعطوف عليه بالفظا المعنى الاول ان الملا استقلال
المعزول للدم بآياه ترك الاضداد والنقص لوصف اخرجها المقام على انها اخرجها عن الاحوال الجليل

من وجهين

والاول

الشماع

الجليلة لهم ولم يذكروا من حيث انهم من افعالهم لا اختيارية الخاد في حسابهم لحيث تفرقوا فانه من خلد
لا يمكن جعلنا اشياء نصامهم على علمهم العز وجل وخصيصا لا يحاسبهم المتأخر عن ذلك نفسه لا حتى وما جعل
الصلان سادس معقول حسب كماله في قوله تعالى وحسبوا ان لا يكون قسما في احسبوا انهم يتخذونهم اوليا عا حن
ان ذلك ليس في الخاد في شى لما انما يكون في الناسى وهم عليهم السلام منزهون عوقا انهم بالهرة لقولهم سبحانه
انت ولينا يدونهم وقوله معقول الثاني بخروجى احسبوا الخاد في افعالهم والوجه هو الاول لان في هذا التسليما
نفس الخاد واعتداده في الجمل وقوى احسبوا الذين كبروا الى تحسبهم وكافهم ان يخذلهم اوليا على الاثر والى
والعمل والاعمال فان النعت اذا اعتد الهرة ساوى الفعل في القول فالهرة ح جمع انكار الوقوع **الا اعتدنا**
لهم اي قضاها **للكافرين** المعهودون عملهم ان انكار ذمالم واشهاد بان ذلك الاعتدال بسبب كبرهم المتضمن
لحسابهم الباطل **ولا** اي شيا فتعقون بعد عذروهم وهو ما يقع للمسلمين الى الضيف محض الطعام وفيه
تغطية لهم في حسابهم وتكبرهم حيث كان الخاد في ايام اوليا من قبل اعتدال العباد واعداد الزاد ليعوم للمعاد
قبل ان الاعتدال لم يكن ما عدوا والاقتسام من العدة والذخيرة عدة وفي ايراد الترتيب الى ان لهم وراحتهم من العباد
ما عجزوا عن وجع النزل ووضع النزل ولذلك صرحه انهم عجزوا عن انهم عجزوا عن انهم عجزوا عن انهم عجزوا عن انهم
كثرة عجزهم عن وجع النزل ووضع النزل ووضع النزل ووضع النزل ووضع النزل ووضع النزل ووضع النزل ووضع النزل ووضع النزل
اعمالا نصيبها القوي واليها لانها ان يتنوعوا وهذا بيان لخال الكثرة باعتبار ما صدر عنهم من الاعمال الحسنة في
وتنوعها من انصاحيت كما في ما عجزوا بها واستقبل وانفق في نيلها وشاهدة آثارها عجز بيان خالهم باعتبار اعمالهم
التي هي انفسها مع كونها حسنة في حسابهم **الذين فضل سيعهم** في اقامته ملك الاعمال اي ضاع وبطلان الحكم في **الحياة**
الدنيا معقول بالاسم لان الصلاد لان بطلان سيعهم عن كبرهم بالدنيا قبل المزاياهم اهل الكسبي قال ابن عباس
وسعد بن ارقم وحجاءه ويدخل في العمل ما علموه من الاحكام المنسوخة المتعلقة بالعبادة وقيل الربا
الذين يحسبون انفسهم في النصوص ويجعلونها على الربا صانعات الشاقة ولم يراعهم وفيهم عجز الكثرة ومحل الوصول
الذين عجزوا عن سيرة العز وجل ولما نجا السوال كما في قوله تعالى وليك الاية يا به ان صدوره ليس متبعا عن خزان
منه او منصوبا على المزمع على ان الجواب اسما في قوله تعالى وليك الاية يا به ان صدوره ليس متبعا عن خزان
الاعمال واصل السعي في انصاحيتهم مقام الجواب والفرع الاول وان دل على عجزها الكسب سالت عن انباء ما هو
العمدة في تحقيق سيرة الخاد في الوثوق بترتيب لرح واعقاد النفع فيها صواعها ان التفرع الثاني مما يقطع
الاحتمال من اساد لا يحال لادبر احقت الامر بقضية دون العظمة **وعجزوا** اي عجزوا **عن** **الاحسان**
الانسان بالاعمال على الوجه الاريق وهو حزنه الوصف المستلزم لحسنه الذي اي يحسبون انهم يقولون ذلك على الوجه
وذلك الاعمال على ما يحال التي سموا قاصتها وكابدوا في خصلها والجرحا من فاعل صلي الى عجزهم المذكور والحال
انهم يحسبون انهم يحسبون في ذلك وينفعون بان تارة او من المصا والمالك لكونه في محل الذخيرة قوله تعالى الذي جعلكم
اي اهل سيعهم والحال انهم في العز وجل ان المقادير لخال حسابهم المذكور في الاول صلي سيعهم وفي الثاني
فمن سيعهم في الاول في سائر خطبهم **اوليك** كلام متنافس في جبا يدعى اسوق لتكبير الترفع الاخفون وبنيت خسرانهم
وصلة ان سيعهم ونقيضهم حيث ينطبق التعريف على الخاطفين غير اخلاص الاسرى اوليك المعصونين بما ذكر من صلات
السوق مع السبل المرنود **الذين كبروا** **اباياتهم** بطلان الداعي الى التوحيد عفا وقيل والنقص عن الربوبية

اعتد العباد

التراد

التي

عن ليس فيها

عن واول

الاضرب

[illegible]

وَعَلَّاهُ

عبد علی محمد

ان ہذا عو و کس لہو کس
نہر جو جسکی میں لکھتے ہو کہ

الحمد لله

في سنة ١٢٠٠

فِيهِدَانِ الْقَدِيَّةِ

[illegible]

مذہب و عقائد

... ..

تأليفه عليه السلام في شرحه

عن عائشة رضي الله عنها

عند وفي ضمن التبرع عن الأثر في

عليكم

المختار

عن علي بنه الامر

عند وقت دستور اصح

عن لم يعبدوا الله

قَصُورٌ

فانما لما في تلك النسخة الخاذا فاعلم ان كذا على جوابه يجوز في قوله لا ارا ما قبل عليه
اي ان كذا على الخاذا وقيل ان نافية اي ما كنا نعلم اي لا الخاذا لله ليعلم ان ارادنا اياه فيكون بيا
لا افساد الثاني لانها المقدم او ارادته الخاذا فيكون بيا لا افساد المقدم المستلزم لا افساد الثاني وقيل لا يورث
ملحة اليه وقيل الروح فالمراد الروح المضاري ولا يخفى بعده **باب في الحق الباطل** ارض على الخاذا
الليهو وتخصيص شانه من بين سائر شؤنه تعالى بالذكر للتخصيص ما في في الوجود **فقد عرفت** اي بحقيقة
بالكبر بما فعلنا باهل القرى المحيرة وقدر استعمل الابد الحق على الباطل الذي هو الذي لا يشهد بل يفتن
الصلب كالصخرة والحجة للباطل والدمع الذي هو كسر التي الروح الجوف وهو الوراغ حيث يسبق غشاة الخاذا
الذوق الروح تصور الباطل وقوي فيه معنى بالنصب وهو ضعيف وقوي فيه معنى بالمع **فقد عرفت**
اي اذهب اليه وفي الخاذا في الجمل الاسمين الخاذا على كمال السادة في الدهاء والبطول ما لا يخفى فكانه
زاهو من الاصل **ولم يزل يما شغوب** وعيد القرين بان في ايضا مثل ما لا وليك من العذاب والعقاب
ومن تغلبه متعلقة بالاستقرار الذي خلقه بخلق او يحرق هو حان من القبول اوس خيرة في الخير وما اصابه
او موصولة او موصوفة اي استقر كالموئل من اجل وصقل له سبحانه عما لا يلو شانه للجليل او بالذي تصور
او بشي تصور من الولد او كاسا ما تصور من خلقه **ولم يزل في السموات والارض** استقامت من اهل
من خلقه فعلا ليجتمع مخلوقاته على حكمة بالغة ونظام كامل وانما على الحق ويزحق الباطل اي لا يفتن الخاذا
جميع المخلوقات خلقا وملكا وتدين او تفرقوا احياء واما نه وتدين اياها من غير ان تكون لاحد ذلك
دخلها استقلال او استقباها **ومن عرفت** وهم الملوك عليهم السلام غير انهم بذلك انما عرفت من في
تدبر على كل احوالهم عليه عز وجل وزلفهم عنده من المشرق عند الملك بطريق الخشبة وهو معتبر اخره
لا يستقيمون عبيادة اي لا يستقيمون عنها ولا يعبدون انفسهم كبر **ولا يستقيمون** ولا يكونون
ولا يعبدون وصيغة الاستقبال المشبهة بالمباغرة في الحق والتقية على ان عباد الله يتفعلها وادها حقيقة
بان يخبر منها وموكل لا يستقيمون الخاذا في المباغرة في الحق مع شوق لصلح الجليل كما ان في الظلام في حق
خلق وما انا بظلام للعبيد الخاذا كثرة الظلم المعروف وتعلقوا بالعبيد لا افادة في المباغرة في الظلم مع شوق
اصل الظلم في الخاذا وقيل من عهده معطوف على من الاولى واخره بالذكر مع دخولهم في من في السموات والارض
لنقطتهم كقولهم تعالى وجبريل وميكال وقول لا يستقيمون حال من التائب **سبحون الليل والنهار**
اي يبرهنون في جميع الاوقات ويعظمونه وعجوزونه ايماء وهو مستند في جوابه ان شاء الله تعالى
ماذا يصنعون في عبادته او كيف يعبدون وقيل يسبحون في احوال من فاعل يسبحون وكذا قوله تعالى **لا تسبحون**
اي لا تسبحون في عبادته او كيف يعبدون وقيل يسبحون في احوال من فاعل يسبحون وكذا قوله تعالى **لا تسبحون**
الاضراب والاسفال من من الخاذا من التوابع التي هي خلق ببيان انه تعالى خلق جميع المخلوقات على سبيل
الحكمة وانهم قاطبة تحت ملكوته وقصره وان عبادهم مدعون لطاعة ومتابرون عبادته منزهون
عن كل ما لا يليق بشانه من الامور التي تجلبها الانداز ومعنى العزة في ام المنقطعة انكار الوقوع لا انكار
الواقع قوله تعالى **من الارض** متعلق بالخاذا او يحرق وهو صفة لاهوتها اياها كان فالمراد هو التحقير
للاخصيص وقوله **فيسبحون** اي يعبدون الموقر صفة لاهوت وهو الذي يدور على الانكار والجليل والفتن

لو صار ذوقه في قيل كذا في قوله
لو صار ذوقه في قيل كذا في قوله
من قبل لاهوت الباطل الذي في الجمل
المراد

الاستقلال

الامم

باب في الحق الباطل

والفتن لا نفس الخاذا فاعلم ان كذا على جوابه يجوز في قوله لا ارا ما قبل عليه
اي ان كذا على الخاذا وقيل ان نافية اي ما كنا نعلم اي لا الخاذا لله ليعلم ان ارادنا اياه فيكون بيا
لا افساد الثاني لانها المقدم او ارادته الخاذا فيكون بيا لا افساد المقدم المستلزم لا افساد الثاني وقيل لا يورث
ملحة اليه وقيل الروح فالمراد الروح المضاري ولا يخفى بعده **باب في الحق الباطل** ارض على الخاذا
الليهو وتخصيص شانه من بين سائر شؤنه تعالى بالذكر للتخصيص ما في في الوجود **فقد عرفت** اي بحقيقة
بالكبر بما فعلنا باهل القرى المحيرة وقدر استعمل الابد الحق على الباطل الذي هو الذي لا يشهد بل يفتن
الصلب كالصخرة والحجة للباطل والدمع الذي هو كسر التي الروح الجوف وهو الوراغ حيث يسبق غشاة الخاذا
الذوق الروح تصور الباطل وقوي فيه معنى بالنصب وهو ضعيف وقوي فيه معنى بالمع **فقد عرفت**
اي اذهب اليه وفي الخاذا في الجمل الاسمين الخاذا على كمال السادة في الدهاء والبطول ما لا يخفى فكانه
زاهو من الاصل **ولم يزل يما شغوب** وعيد القرين بان في ايضا مثل ما لا وليك من العذاب والعقاب
ومن تغلبه متعلقة بالاستقرار الذي خلقه بخلق او يحرق هو حان من القبول اوس خيرة في الخير وما اصابه
او موصولة او موصوفة اي استقر كالموئل من اجل وصقل له سبحانه عما لا يلو شانه للجليل او بالذي تصور
او بشي تصور من الولد او كاسا ما تصور من خلقه **ولم يزل في السموات والارض** استقامت من اهل
من خلقه فعلا ليجتمع مخلوقاته على حكمة بالغة ونظام كامل وانما على الحق ويزحق الباطل اي لا يفتن الخاذا
جميع المخلوقات خلقا وملكا وتدين او تفرقوا احياء واما نه وتدين اياها من غير ان تكون لاحد ذلك
دخلها استقلال او استقباها **ومن عرفت** وهم الملوك عليهم السلام غير انهم بذلك انما عرفت من في
تدبر على كل احوالهم عليه عز وجل وزلفهم عنده من المشرق عند الملك بطريق الخشبة وهو معتبر اخره
لا يستقيمون عبيادة اي لا يستقيمون عنها ولا يعبدون انفسهم كبر **ولا يستقيمون** ولا يكونون
ولا يعبدون وصيغة الاستقبال المشبهة بالمباغرة في الحق والتقية على ان عباد الله يتفعلها وادها حقيقة
بان يخبر منها وموكل لا يستقيمون الخاذا في المباغرة في الحق مع شوق لصلح الجليل كما ان في الظلام في حق
خلق وما انا بظلام للعبيد الخاذا كثرة الظلم المعروف وتعلقوا بالعبيد لا افادة في المباغرة في الظلم مع شوق
اصل الظلم في الخاذا وقيل من عهده معطوف على من الاولى واخره بالذكر مع دخولهم في من في السموات والارض
لنقطتهم كقولهم تعالى وجبريل وميكال وقول لا يستقيمون حال من التائب **سبحون الليل والنهار**
اي يبرهنون في جميع الاوقات ويعظمونه وعجوزونه ايماء وهو مستند في جوابه ان شاء الله تعالى
ماذا يصنعون في عبادته او كيف يعبدون وقيل يسبحون في احوال من فاعل يسبحون وكذا قوله تعالى **لا تسبحون**
اي لا تسبحون في عبادته او كيف يعبدون وقيل يسبحون في احوال من فاعل يسبحون وكذا قوله تعالى **لا تسبحون**
الاضراب والاسفال من من الخاذا من التوابع التي هي خلق ببيان انه تعالى خلق جميع المخلوقات على سبيل
الحكمة وانهم قاطبة تحت ملكوته وقصره وان عبادهم مدعون لطاعة ومتابرون عبادته منزهون
عن كل ما لا يليق بشانه من الامور التي تجلبها الانداز ومعنى العزة في ام المنقطعة انكار الوقوع لا انكار
الواقع قوله تعالى **من الارض** متعلق بالخاذا او يحرق وهو صفة لاهوتها اياها كان فالمراد هو التحقير
للاخصيص وقوله **فيسبحون** اي يعبدون الموقر صفة لاهوت وهو الذي يدور على الانكار والجليل والفتن

باب في الحق الباطل
المراد

عن حيث انتهى السالك

عن خبائه انما علم بالامر عليه

عن ذوقه على ان لا يلق به من الامور

فقد عرفت

هان

دة

موت

عن وفی السری

تقبل له بطريق الاعراض قد اسر عليه المذنب بان يقول في تعريجه وتفرجه وتنجيل عليهم بكما المفعول والاعراض واللام
للمفعول المستعمل في الطريق انقلوا اوليا والعهود فوضع المظهر للنجيل عليهم بالانصاف وتقبل في السماع بقوله
فقل **اذما يبدون** مع ان الصم البصير الكلام انذارا كان او تنجيلا لبيان كمال اشددة الصمم كما ان ايتاء
الروا الذي هو عبارة عن الصوت والمزلة في الكلام لذلك فان الانذار عاده يكون باصوات عالية مكررة مغا
طبيعت الدخيل فادام يسمعها يكون صممهم في غاية لا غاية ومن اهلها واما من صمته تعالى بطريق قوله تعالى
بل هم عن ذكرهم معصون ويؤيده القراءة على خطأ بلني صم انه عليه وسلم في الاسماع ببصم الصمم والدعا
كانه فعل قل لهم ذلك وانتم عن اسماهم وقرى بالياء البصايع ان الفاعل هو عليه السلام وقرى على الباء
المفعول اي لا يفتقر احد على السماع الصمم وقوله تعالى **وليس يستهفونني من عند الله** بيان لسعة تأثرهم
من تحجيف العباد لبيان عدم تأثرهم من تحجيره على ايهج التوكيد القسي وبانه ليس احاديثهم اذ اصابته
خدي من عذابه تعالى كما سئ عنه المسوق الحق بوجهه او بناها فان اصله صوب راجع الى **ليقولن يا ويلنا**
انا كنا ظالمين ليدرس على الفهم بالويل والهلاك ويعترف على ما بالظلم وقوله تعالى **وتضع صواويلنا**
بيان لما سيقى عند اتيان ما انذروه ليعلموا ان العادله التي تؤذي بها اصحابها لا اعمالا وقيل وضع الموا
تمثل الارصاد الحساب السوي والمزاج على حساب الاعمال وقيل تفصيل ما فهم من الكلام في سورة الاعراف واعاد
القط لانه مصدر وصفه بمبالغة **ليوم القيمة** التي كانوا يستعملونها لخرابها او لاجل اهل اوفيه كما في
قولك جئت لمخجلون من الشهر **فلا تقظ نفس من النفوس شيئا** حقاسن حقوقها واثما من الظلم لا يوجب
كل ذلك وجها خيرا لغيره وان شرا فمرا والفاعل تيب لفسا الظلم عن وضع الموازين **وان كان** اي العلى المذنب
عليه بوضع الموازين **متفالا حجة من خردل** اي مقدار حجة كايه من خردل اي وان كان في غاية القلة والفقارة
فان حجة الخردل اصل في الصغر وقرى متفالا حجة بالرفع على ان كان تامة **اقتياها** اي احضر اذ لا ياتى المعبر عنه
بمتفالا حجة الخردل الوزن والثابت للخاصة الى الحجة وقرى اتيانها اي جازيها بها من الايتاع في المجازاة
والكفاة لانهم لم يولدوا لعمال او اناهم بالمر او قرى اسما من الثواب وقرى بها **ولكن يا حسبي** اذ لم يريد
على علنا وعدنا **وهذا اقتياوسيع وهو من الفرقان ونصياء وذكرى للفقير** نوع تفصيل لما اجملى
فقرى تعالى وما ارسلنا قبلك الا رجالا ايوحى اليهم الى قول تعالى واهكنا المرفقين واشارة الى كيفية اجابهم
واهل الاعذارهم وتصددهم بالتوكيد القسي لظهار كمال الاعتناء بضمونه والمراد بالفرقان هو التواء وكذا
بالنصياء والذكرى اي وبانه لفظا اتيانها وحياسا طعها وكتبا باجاسا من كونه فارقا بين الحق والباطل وانه
يستضاء ببقظان الميزان والعلوية وذكرى تعذيب الناس بخصيص الميعين بالذكر لانهم المستضيون بانوار
المعتمدون لها ثم اناده او ذكرى لم يأت جود اليمين الشرايع والاعكام وقيل ان الفرقان المنور وقيل فلق
النور الا وهو الاريق بمساق النظم الكريم فانه لتحقيق امر الفرقان المشار اليه لاسباب الكتب لاهية لاسباب التوبة
فيما ذكر من الصفات ولان فلق النور هو الذي اقترح الكفرة مثله بقولهم فليأتنا بآية كما ارسل الا اولون
وقرى نصياء بغير واو على انه حال من الفرقان وقوله تعالى **الذين يخشون ديم** اي عذابه مجرودا على
صغير ما دحه للفقير او بدلا او ببيان او منصوبا وخرج على المرح **بالغيب** حال من المفعول اي يخشون
عذابه تعالى وهو غائب عنهم غير مشاهد لهم فيه تعرض بالكفرة حيث لا ياتون بالانذار مالم يشاهدوا

مختار اصل الفصحى

عن ورقی حیات

ما اندر و قبل انفعال **و من السامع شفقون** اي الخائفون بها مطبقا الاضا وقد علم ان طرأاة الفواصل وخصيص
 انصافهم بالذكور بعد وصفها بخصيتة الاطلاق لا يميزان يكونها معهم الخوفات و للتخصيص على انصافهم بعد ما
 انصف به المستحقون و انما انظر الى اسم الله تعالى انشاؤا لاشفاق ووداؤه **و هذا** اي القرآن الكريم اي من بعد
 اذا ما غاب و صرح امره **ذكر** اي ذكره من ذكر وصفه بالوصف الاحسن للثبوتية لنا سيرة المعام و موافقتها لوقوع صدر
 السورة الكريمة **سالك** كمن للفرع عن الفروع يتبع **اي انشاؤه** اما مصنفنا ان يسلو كروا و خبر اخر **اسم له منكر** اي
 انكارهم و يظهر كون انزالها كناية التورية كانه قبل اعلان حكم ان شانه كناية التورية في الانباء و الايجاز انتم
 منكون كونه من الانس عندنا فان ذلك يفسر من حفظ حال التورية على اسراع له اصله **ولقد انشا ابن ابي هريرة**
 اي الرشد الاثني عشر و انشا من الرسل الكتاب و هو الانذار الكامل المستند الى الهدي الى الامم لخاصة بالروح
 الاضداد و اصلها من الالهة باستعمال الذم امس بالالهية و قرى برشده و جازف كطون و لظن **من قبل** اي من قبل
 انما سمع و هو من التورية و قد علم ذكر انشاها لما بينه و بين انزال القرآن من الشبه التام و قبل من قبل استيفاء لوقوع
 بلوغه و بآية المقام **كتاب علي** اي اياه اهل لما انشاء و من الدليل على انفعال عالم بلطونيات اتحاد في افعال
 ما لا يخفى **او قال** **سالك** و قوله لظن لاشيا على ان وقت منسوخ وقع فيه الانباء و ما بينه علم من افعالها و هو الاول
 مفعول لمضمر ستانف و وقع تحليلها و قبل اي اذكر وقت قول **ما هاهنا المتعاشي التي انتم لها مكنون** لتقف على
 كمال برشده و غايه حفظ و التماس اسم لشيء موضح شبهة خلق من جازي ان فعله و هذا احتمال من عليه الراجح
 سالم هو اسماهم بما التي يظن ان بها بيان الحقيقة و مخرج الاسم كانه لا يعرف انهما ما ذاع اعطاه بان حقيقة ما اجر او خبر
 لغزها معبود او غير غير عبادتهم لما أطلق العتق و الذي هو عبادة عن الريم و الاستعارة على الشيء لغز من الاغراض
 قصد الى الخفاء و اذ لاها و توحيهم على اجملها و الاشارة الى الاختصاص و ان التورية و الاشارة على المعنى
 فاعلمون العتق و لها و هو من نصيب العتق و معنى الصادرة عما بينه قوله هل **قالوا** **او حدة** اي انا لها عبادون
 اجابوا بذلك لان ما اسواله عليهم الهم الاستفسار عن سبب عبادتهم كما بينت و وصف عليه الهم اي بالعتق
 كان عليه الهم قالوا **ما هو** اي هل استحق ما نقصون من العتق و عليه اعلم ان يكن علم تجا يعتز به العباد الى التنبه
 عليه الهم على طريق التوكيد التسمية حيث **قال** **لقد كنتم انتم و اباؤكم** الذين سواكم هذه السنة الباطلة **في فضل** اي عجب
 لا يقدر قدرة **مسي** اي اياه من بحيث لا يخفى على احد من العقل مع كون ذلك و معنى كنتم مطلق استقراء الماضي
 لما حصل فيه زمان الخطاب المتأخر و لا اباؤهم اي و انا كنتم مستقرين على فعل عظيم و ما هو لعدم استناده لادليلها
 و التقدير انما يجوز فيما يحتمل الحقيقة في الجملة **قالوا** لما سمعوا مقالة عليه الهم استبعاد الكون ما هم عليه ضل و لا وقفا
 من عليه الهم اي بطريق التوكيد التسمية و تردد و لو كان ذلك من عليه الهم على وجه الجهد **اجبت** اي الحق
ام انت من الايام اي قطعنا ما تعلم على وجه الملام و الملاح و في ايراد النسخ الاخير في الجملة الاسم الذي الدار على النبات
 ايزان بجهان عند **قال** عليه الهم انما بنو عليه مقاديرهم من اعتقاد كونها اربابا لهم كما يصحح عند حوزم تعبد
 اسما ما فضل لها كمن كان من قبل اسم الاثر كذلك **يا ربكم رب السموات و الارض الذي هو** و قبل هو افراد عن كون
 لا عبادا قسمة اليه انما ادعاه و صبه من السموات و الارض و صبه على باجاده من ان و صبه تعالى بربوبيته
 تعالى على حقيقة الحق و يتبينها عن ما لا يكون كذلك لا يعجز عن الربوبية انشاء من جافين من الخلق و ان التي جعلها
 انتم و اباؤكم و ما تغرب و من ثم ينشأ الخدي و لا قانون تنجي و رجح الصبر الى القابل ادخل على تضليلهم و لهم

عبد الله بن محمد بن علي
الاستقرار لهم المأوى الحاصل قبل
رمضان المطاع

من تعلیم و تہذیب

وأظهر في الزمان عليهم لما فيمن المخرج المعنى عن الناس وقرى يؤمنهم بعد وبنسبهم الخلق قات **وإنما هذا** الذي ذكرته
من كذبهم في السموات والأرض وقولهم ما عداها كما ينساها كان **من الشاهد** أي العالمين برعا سبيل الحقيقة
المبرهن على قات الشاهد على الشيء من حقيقة وحقيقة وشهادة عيان لا أولاه بالحق عليه وإنما شاهد بها كما يقال لا
أبصر ذلك وأبصر عليه **والله** وقرى بالله والبال وهو الأصل والتأني من الواو التي هي بدل من الأصل في هذا المعنى
لا تكرر الأصنام أي لا أحدث في ذكرها وفيه إزدان مصونة الأسماذ وقوله في استعمال الجمل وأما قوله عليه السلام
سأول سمع رجل واحد **سعدان** **قوله سعدان** من عباده التي أعيدكم وقرى قول من التوليخ جوق احدواكتاين ويصغر
قوله تعالى قوله عند مدبرين والعاقبة قوله تعالى **فعلهم** فخير أي قولا **فعلهم** **حداد** أي قضاة أفعالهم ومعقولهم
الذي هو القطع كالطعام بمعنى الخطم الذي هو الكسر وقرى كسرهم لغة أو جمع مجازي وجوزد أجمع جده دورى أن أدرك
خرج من قوم عيسى بنو إسرائيل الأسلم فدخلوه فمجد وطأ ووضعوا فيه طعاما فخرجوا برهم وقالوا إلى أن ترجع
بركة الله عليهم طعاما فذهبوا إلى إبراهيم عليه السلام فسنطروا إلى الأسلم وكانت سبعين صنما مصطفا وثم صنم عظيم
مسقوا الباطل كان من ذهب في عناء جوهرة أن تضاد بالليل فكر الكلب فأسكن كان في يده ولم يبق إلا الكلب وعلق الفاس
فتمتقرون ذلك قوله تعالى **الأكبر** **إله** الأصنام **لعلهم** **إله** أي إلى إبراهيم **يرجعون** فيجاءهم عباسا في فخرهم ويكبرهم
يرجعون إلى الكبر فبما الورع الكاسل أن تسان الحسود أن يرجع إلى الملمات وقيل يرجعون إلى الله تعالى وقوله
عند تحقيرهم على الطهر عن دفع صانعيهم مع الإضرار كسرهم **قالوا** أي حين رجوعهم من عدم دورا وأما **وهذا**
بالهنا أي طريق الكثرة والتوخي والتشيع وأما عبرة وأنها عاذا ذكرهم في يوم البهائم جلاء وهي من أيديهم مبالغة في التنبيه
وقوله تعالى **الذين الظالمين** أسماذ ومفردا قبله وقيل هو موصولة وهذا الجواب في الخبر والرفع على الفعلين هما والمعنى الذي
فعل هذا الكبير والخطم بالهنا أنه مدور من عمل الظلمة أما الجواب أن هذا هاتسها وهو حقيقة بالاعظام لولا أن هذا هو الكسر
والخطم وقاد يقرى الأسماذ أو بغيره بضمه **قالوا** أي بعضهم منهم يجيبون للسائلين **سعدان** أي يذكرهم أي يعيهم فاعلم
فقد لا يشعرون قوله تعالى يذكرهم ما مفعول ثان لسبع لملق بالهنا أو صفة لملق معني في لملق بهذا إذا كان القائلون
سمعه عليه السلام بالذات يذكرهم وإن كانوا قد سمعوا من الناس أنه عليه السلام يذكرهم بسوء فله حاجة إلى المصحح **يقال**
إبراهيم صفة أخرى لملق أي يطلق عليه هذا الاسم **قالوا** أي السائلون **فإنوا** **إبراهيم** **الأساس** أي تمرنهم أي عزمهم بحيث
تكون نصب عليهم في مكان من رفيع لا يجيئ على أحد **لعلهم** **يشهدون** أي يحضرون دعوتهم وقالوا لعلهم يشهدون فاعلموا
أول قوله ذلك فالصريح كسب الناس إلى بعضهم منهم بهم وأمهود **قالوا** أسماذ في عن أسماذ من الحكاية قولهم
كانوا يفعلوا فاذ فعلوا بعد ذلك أهل قوله أو لا فعلوا **قالوا** أنت فعلت هذا **بالهنا** **إبراهيم** فخصصوا إله الحكاية
مخاطبة إياه عليه السلام للتمني على أن يتأخر به وسارعتم لذلك المحققين عن البيان **قالوا** **لعلهم** **يشهدون** هذا
مثير إلى الذكركم بذكر الله عليه السلام مسلكا عرضا يؤيد به المقصود الذي هو التماسهم للجهل على الطوفان ووجه واحد
بجملهم الناس في شأن إلههم مع ما فيمن التوفيق الكذب حيث أبدى الكبير قولاً في معرض المباشرة الفعل باستاءه إليه
كما البرزود ذلك المعنى فاعلم الفاس في عنقه وقد قصد أسماذ الذي بطريق التسميع حيث كانت تلك الأصنام
عاطفة عليه السلام من إلههم مصطفة مرتبة للعبادة من ذواته سبحانه وكان عظيم كبيرها الكبر واستحسب زيادة
تقديهم له فاستدفع الفعل الاعتداء لئلا يظن عليه وقيل هو حكاية لما يعود إلى الجوزة مذهبه كما يقال هم ما يتكبرون
أن يصغر كبيرهم فأن من حق من جبر ويروي على أن يقدد على ما هو أشد من ذلك وحكى الله عليه السلام قال فعله كبيرهم

الحمد لله
اعلموا
منه اوتوا ذلك

عن ابي هريرة رضي الله عنه

499

والله اعلم

حسبما رفق

يستمر في ما هم عليه من الهدى والهاج
حتى اذا قامت الساعة رجعون اليها
ويقولون يا ويلتنا اننا كنا في الشك
فانزلهم الى ما

مختصر

ثاموهم الرخصة بعد ان ترقى الخلق الى الحق وبيان انهم ليسوا من المعبودين في شيء حتى يرفعونهم في الحكم
 المذكور ولا انما لموجب شركتهم للاصنام في المعبودين من دون استبعاد وانما مبدءهم الشياطين التي ارفعهم بها
 كما نطق بقوله تعالى سبحانك انت ولسانهم في حق ما يصدرون الحق الا انهم في الدخول في الحكم المذكور
 لا في حق الاصنام في المعبودين من دون استبعاد المذكورين عليهم الذم وهذا هو الوجه في التوفيق بين الاخبار
 المذكورة وما فيهم من كل ما للعقل ايضا وجعل ما سلب من سلب في قوله تعالى ان الذين سبقتم من المؤمنين
 الى بيان التوفيق والتخصيص فيما لا يساعد اليقاع والسياق كما يشهد به الذوق السليم والمحبص ما يري به
 ويظهر به النارة من خصمه اذا رماه بالمحبص فقرى يسكون العباد وصفه بالمصدر والمبالغة **انتم ظاهرا وادونا**
 استينافا وادونا من حسب حقيقته والذم موعظه من غير الدلالة على الاختصاص وان ورد في اجلها ولخطاب لهم
 ولما يصدرون تلقيا **الظواهر اهل** اي اصنامهم **الاهل** كما يرفعون **ما ورد بها** وحيث بقي ورد في اياها
 فبقي استناع كونها اهل بالمضرورة وهذا كما ترى مع ان الراد بما يعبرون في الاصنام لان الراد اشارت بغير
 ما يرفعونه وهم انما يرفعون الهيئات الشياطين حتى يجمع بوردوها النارة على عدم الهيئات واما ما وقع في حديث
 الشريف فقد وقع بطريق التكلم باجرها والكل من اعزها بيان ما سبق له النظم للكره بطريق العباد وحيث سأل
 ابن الربيع عن حال ساير المعبودين وكان لا اقتصادا على الجواب الا ان ما يورد في الرخصة في عبادتهم في الجملة
 لانهم المعبودون عندهم اجيب ببيان ان المعبودين في الشياطين وانهم دخلون في حكم المعبودين بطريق الدلالة
 لا بطريق العبادة لانه لا يرفع النارة في غير المعبودين **وهل من الهبة والمعبودين فيها ما اورد** الاصل هو غيرها
لهم فيها وغير اي انهم في نفس شرير وهو مع كونهم افعالا العبد اصبحت الهة لتقليد وجود ان يكون الهة
 للعبد لا اله الا الله سبحانه وتعالى **ومنها لا يسعون** الى السبع بعضهم زفير بعض شرة الهول وطفلة
 العذاب وقيل لا يسعون ما يبرهن من الكلام **ان الذين سبقتم منها الهة** يرفعون في بيان حال المؤمنين ان يرفع
 حال الكفر حتى يرفع بدسته التزليم في شفع الوعد بالوعيد والبراد الترفع مع التزهيد اي سبقتم لهم ما في
 الخصال التي هي محل المضار وهي السعادة وقيل التوفيق للطاعة او سبقتم لهم كتمان البشري بالثواب في العباد
 وهو الاظهار الادخل في الخلق عليها لان الاولين مع خفاءها ليس من مذمورات المكلفين فالجواب ما بعدهما
 لما اجتمعت قوله تعالى من اجل ان الصلوات وهو من ذل كفره في السبع وانما كان يكون في ان سبقتم من قوله
 انكم وما تعبدون الى تخصيصها بما اجتمعت في قوله تعالى **واولئك** اشارة الى الموصول باعتبار انصافه بما في
 الصلوات في ركنه المهر لانها لا تعبدون جميعا وبعد من ترفع في الشرف والفضيل اي اولئك المشقوقون بما ذكر
 من النقص الجليل **اعشامهم في** اي عن جهنم **سعدون** لانهم في الجنة وشتان بينهما وبين النار وما روي ان عليا
 رضي الله عنه خطب يوما فقرأ هذه الآية ثم قال ان الله لم يبعكم بدينكم وبعثني اليكم بالدين والدين والدين وسعد
 وعبد الرحمن بن عوف وابوعبيدة بن الجراح رضوان الله تعالى عليهم جميعا ثم اقبلت الصلوة فقام بحمده
 ويقول **لا يسعون فيهم** اليس فيكون العباد في عبادة عن طائفة مخصوصة وليس هو صحت فيهم
 اي لا يسعون صوتها سمعا ضعيفا في احوالهم يودعون كون الصلوة بعيدا وان كان صوتهم في غاية الشدة لانهم
 لا يسعون صوتها لطيف في نفسه وتطويع الجواب بل من يعبدون احوالهم فيهم مسوقة للمبالغة في انصافهم عنها
 وقوله تعالى **ومنها اشعث اضرها الذين** ينادونهم بالمطالبة بالثوابين خلصهم عن الهالك

[illegible]

عند الربة الاصل لا الربة
التاليين حتى 2

من القبة

وكل القاصد المبرور وطيبون

صورتِ یس یہ

والمعاطفة اي انون في غاية الشوق والفرح باللقاء...
انما هي الاقارب بالكلية بعد بيان انهم من النسل...
عن الحسن بن سعيد انه قال ان النظر في النسل...
اي وقيل في النسخة الاخيرة لقوله تعالى ففرغ من...
من اسفله انما هو في قوله تعالى ففرغ من...
في النسخة الاولى وقوله الاخيرة في سورة الفيل...
ادارة القول اي قال في هذا اليوم يومكم...
والطائفة وهذا كما ترى صريح في ان المراد بالدين...
الصلوة لا من ذكر في المسبح وغيره والمأكل...
بذكر وقيل في قوله تعالى لا يخرجكم الفروع...
من الشوق وقيل في قوله تعالى لا يخرجكم...
السجدة للعلم والادب والكرامات والوزن...
من السجدة لوصفها على ان يكون حذو الموصوف...
صلى الله عليه وسلم وصلى الله عليه وسلم...
للعلية اي كما يطوي الطومار للكتابة...
اذ لم يفت اليه وقيل السجدة هو كتاب لسورة...
مستلحاة من قبله اي اياه في كونها احاد...
بالفاس على السجدة لشدة الشوق الى المصحف...
واول ما فعله بعد ان انزلها في نفسه...
خلق طريقا له في احوال من خيره الموصوف...
بالاعادة **عليها** اي عليها الجاه **انما** فاعلم...
وقيل هو السجدة من انزلها الانبياء عليهم السلام...
في كتابه لود من بعد ما كتبت في جميع الكتب...
الصالحون اي علمت المؤمنين بعد اجلاء الكفار...
رغبه اي علم ان المراد ارض الجنة كما سمي...
تليق من الجنة حيث نشأ وقيل الارض الخلد...
الكريمة من الاخبار والمواظبات الباردة...
اي كفاية او سبب بلوغ الى البقية **تقوم**...
ومما لم يشر اليه والاعمال وغير ذلك من الامور...
النصيب من الاستثناء من العلم الاعلى اي ما...
قائمه او ما رسلنا من اجل ان الاحوال...
التي

ومثل الانظمة مصالحهم في الدنيا وفي الآخرة...
يسعدوه وقيل كونه من جنس الكفار منهم من...
وانت فيهم **قل اغاييبي الى انما العلم الواحد**...
من البهتة وما ساعداه من الاحكام المتفرعة...
والثانية لغير الشئ على الحكم كقولك انما...
لعل محض صون له بانه تعالى وانما للدلالة...
يصح ان يكون طريقها السمع **فان** **فان**...
او جري لكم **عيسى** كاديب على سواه في...
المعادة او انما في سواه وقيل العلم في سواه...
اقرب **ام** **فبعد ما** **تقدم** من غلبة...
اي ما جهرت به من الطعن في الاسلام...
والاحكام المطبقين فيما رايكم عليه في...
وزيادة في افتنا لكم واتحانكم لشيء...
لكم الباقية ليكون ذلك حجة عليكم **قال**...
اي اقرب بينا وبين اهل مكة العدل...
اي تقديري في رايكم بغير ما اوردكم...
التي هي عبارة عن قوله تعالى **المتقون**...
خاصة لان الدعاء الرضا فيه الخاصة به...
من الوضائف العائدة **عليها** **ما** **تقدم**...
تركوا ان السجدة لو كان حقا لكانت...
غيبا ما لهم وغير احوالهم ونظر ارباب...
وقيل يصفون بالباء وهو السجدة الذي...
بسم الله الرحمن الرحيم **يا ايها الناس اتقوا الله**...
في سلامهم بعد من الجور من القامرين...
ما الفرق الاول على الوجه الذي تفرقة في...
جميع المذكور وهو ان السجدة لغيره...
التي هي الغيبة عن كل ما يورث من...
والتمسوا لغيره ان الرتبة الملية على...
ترجيبا وترجيبا اي احذر واعقبوا ما...
بذكر بعض عقوباته انما هي فان من...
التي

لا اذ

او ليس له

لا ان الاستقامة

حتى الوجه الذي تفرقة

تأني

لا يملك الا ان يفتقر الى ما هو عليه من كرم وكبرياء...
الاعتراف وسورة هود فقال متعظا عليهم...
فولم يلق في صورته هود الا انه ومنه القيد...
من العباد في تزيين راسه...
بالرفع من الله...
في الوجود او في العالم...
عليه من ربه...
ان في قصصهم...
واستغفاروا...
بسيما انهم...
مع حق ما يوجب...
اي الاثر...
اي قولوا...
انما يخطها...
بذلك انما...
البشر على...
واما في...
كما في قوله...
ما سواه...
توفيقه...
عنهم في...
الاولى...
لما بعده...
اي...
عليه...
قولا...
كان...
بالحق...
انما...
ويظهر...

انهم

الغالب كما في قوله تعالى...
الملك...
معه...
الكفر...
عليه...
اي...
وتقرب...
وهذا...
قالوا...
او...
جعل...
فعل...
امر...
مزاولة...
تفصيل...
بالحق...
وانما...
ونما...
بالله...
بالان...
مهم...
عنا...
في...
الذين...
مؤثر...
ان...
وان...
توم...
اي...
وعلى...
شود...
تعالى...
كما...

عنه

استاد

ها

التحضير
بين
وتمتد الموسم

[illegible]

تاریخ

قال

یاد

ما كنت مقروءة

4

الظن ونظروا انهم قد عرفوا ذلك من سوطا الى سوطا فاعرفوا عند تلكه اصله فليس الجدل معطوف على احد شيئا بل على ما
عنه بطريق التبيين من وجهان الكثرة من عالمها المذكور عينا ولا اثر كما هو قولهم فاعرفوا ذلك من سوطا الى سوطا فاعرفوا عند تلكه اصله فليس الجدل معطوف على احد شيئا بل على ما
هنا يستور البقا وان لم يكن بالادعاء الكثرة كذا في علم الظن ما حتى اذا جاء له حجة شاكها بانها حجة بغيرها
والدنيا لا فقه في الحجة اذا جاءها لم يجد حجة شاكها بانها حجة بغيرها اذا جاء الكثرة يوم القيمة العالم التي كاهل الدنيا
يجبونها فافهموا انهم لم يجدوا حجة شاكها بانها حجة بغيرها اذا جاء الكثرة يوم القيمة العالم التي كاهل الدنيا
كما لم يجدوا حجة شاكها بانها حجة بغيرها اذا جاء الكثرة يوم القيمة العالم التي كاهل الدنيا
قطعا وانما الذي في الراجح من الذي ذكره الملا راد في كتابه المذكور في التبيين والماثل على كل واحد منهم وكذا
اذا ما يرجع الى العلم هو او قد قبل ان لا يكون حجة شاكها بانها حجة بغيرها اذا جاء الكثرة يوم القيمة العالم التي كاهل الدنيا
فانما الاسرار كذا في علم الظن ما حتى اذا جاء له حجة شاكها بانها حجة بغيرها اذا جاء الكثرة يوم القيمة العالم التي كاهل الدنيا
والمنهج في ما ذكرناه ما ذكر من حجة شاكها بانها حجة بغيرها اذا جاء الكثرة يوم القيمة العالم التي كاهل الدنيا
خير من غيرها من الغزوات بطلان كانية في حجة شاكها بانها حجة بغيرها اذا جاء الكثرة يوم القيمة العالم التي كاهل الدنيا
فانما صفة الحجة شاكها بانها حجة بغيرها اذا جاء الكثرة يوم القيمة العالم التي كاهل الدنيا
لوح او الصفة شاكها بانها حجة بغيرها اذا جاء الكثرة يوم القيمة العالم التي كاهل الدنيا
او لم يتركها من كبر بعضها بانها حجة بغيرها اذا جاء الكثرة يوم القيمة العالم التي كاهل الدنيا
ذلك الموضع شاكها بانها حجة بغيرها اذا جاء الكثرة يوم القيمة العالم التي كاهل الدنيا
خبرنا عن حجة شاكها بانها حجة بغيرها اذا جاء الكثرة يوم القيمة العالم التي كاهل الدنيا
نقد على بيان الغاية قوة النور وان كان ذلك متعلقا بالشيء وهذا بالشيء كذا في علم الظن ما حتى اذا جاء له حجة شاكها بانها حجة بغيرها اذا جاء الكثرة يوم القيمة العالم التي كاهل الدنيا
من الاثر وقوى الحجة شاكها بانها حجة بغيرها اذا جاء الكثرة يوم القيمة العالم التي كاهل الدنيا
وجعلها بغيرها من غير ان يتركها من كبر بعضها بانها حجة بغيرها اذا جاء الكثرة يوم القيمة العالم التي كاهل الدنيا
اعترافا بغيرها من غير ان يتركها من كبر بعضها بانها حجة بغيرها اذا جاء الكثرة يوم القيمة العالم التي كاهل الدنيا
لنوره وانما الموضع شاكها بانها حجة بغيرها اذا جاء الكثرة يوم القيمة العالم التي كاهل الدنيا
لنوره الذي هو القرآن هذا في حجة شاكها بانها حجة بغيرها اذا جاء الكثرة يوم القيمة العالم التي كاهل الدنيا
وقوله تعالى **الم** في اسما في حجة شاكها بانها حجة بغيرها اذا جاء الكثرة يوم القيمة العالم التي كاهل الدنيا
واجلاها وتبين ان اسرار الملك والملائكة ادقها واخصها والهمزة التي هي في حجة شاكها بانها حجة بغيرها اذا جاء الكثرة يوم القيمة العالم التي كاهل الدنيا
والرسم بالوجه الصريح والاستدلال الصحيح **ان الله يبعث لما يشاء** في حجة شاكها بانها حجة بغيرها اذا جاء الكثرة يوم القيمة العالم التي كاهل الدنيا
مالا يلقون بها في حجة شاكها بانها حجة بغيرها اذا جاء الكثرة يوم القيمة العالم التي كاهل الدنيا
كما ياتها كان في حجة شاكها بانها حجة بغيرها اذا جاء الكثرة يوم القيمة العالم التي كاهل الدنيا
كان او بغيرها في حجة شاكها بانها حجة بغيرها اذا جاء الكثرة يوم القيمة العالم التي كاهل الدنيا
مفرد عن كل ما لا يلقون بها في حجة شاكها بانها حجة بغيرها اذا جاء الكثرة يوم القيمة العالم التي كاهل الدنيا
العقل من التبيين الذي هو حجة شاكها بانها حجة بغيرها اذا جاء الكثرة يوم القيمة العالم التي كاهل الدنيا
من عامه اكان كل شيء ما عروها في حجة شاكها بانها حجة بغيرها اذا جاء الكثرة يوم القيمة العالم التي كاهل الدنيا

شأنه تعالى وغرة سلطانة وتخصيص التبيين بالذات مع دلالة ما فيها على انصافه تعالى في دعوى الكمال والفضل انما
الكل التبيين حال الكثرة في احوالهم بالتميز جعله لهاديات شرها له في الاولية ونسبته الى اتخاذ الولد تعالى عن ذلك
على كبر او حمل التبيين على ما يليق بكل نوع من انواع المخلوقات بان يراد به معنى محار في شام التبيين العقل وغيره
حما هو للتباد من قولهم تعالى كل قدر علم صلاته وتبينه بوجه ان بعض من العقل وهم الكثرة من النطق لا يجوزون بذلك
المعنى قطعا وانما يتبينهم ما ذكر من الدلالة التي تبادر في حجة شاكها بانها حجة بغيرها اذا جاء الكثرة يوم القيمة العالم التي كاهل الدنيا
تعالى باعتبار احسن حجة شاكها بانها حجة بغيرها اذا جاء الكثرة يوم القيمة العالم التي كاهل الدنيا
على وتخصيصها بالذات مع انهم لم يتركها من كبر بعضها بانها حجة بغيرها اذا جاء الكثرة يوم القيمة العالم التي كاهل الدنيا
تبيينهم من ذلك الوجه فوضح انما يات في حجة شاكها بانها حجة بغيرها اذا جاء الكثرة يوم القيمة العالم التي كاهل الدنيا
اي تبيينه تعالى حال كونها صافات اجتمعت فان اعطاه تعالى الاجرام النطق مما يقبل من الوقوف في الحجة شاكها بانها حجة بغيرها اذا جاء الكثرة يوم القيمة العالم التي كاهل الدنيا
من الاحكام لا ذناب الحجة وارشادها الى كيفية استقالاتها بالقبض والبطح في حجة شاكها بانها حجة بغيرها اذا جاء الكثرة يوم القيمة العالم التي كاهل الدنيا
على انما حجة شاكها بانها حجة بغيرها اذا جاء الكثرة يوم القيمة العالم التي كاهل الدنيا
في التبيين ورسوخ قومه في تبيين حاله من علمه انصافه عن الايمان في حجة شاكها بانها حجة بغيرها اذا جاء الكثرة يوم القيمة العالم التي كاهل الدنيا
وقد ارجح في حجة شاكها بانها حجة بغيرها اذا جاء الكثرة يوم القيمة العالم التي كاهل الدنيا
من علمه بلسان استعداده وحقيقة ان كل واحد من الموجودات المتكلمة في حجة شاكها بانها حجة بغيرها اذا جاء الكثرة يوم القيمة العالم التي كاهل الدنيا
لان تبيينه على حجة شاكها بانها حجة بغيرها اذا جاء الكثرة يوم القيمة العالم التي كاهل الدنيا
عليه في كل من شئ من النصوص المتعلقة بالانصاف في حجة شاكها بانها حجة بغيرها اذا جاء الكثرة يوم القيمة العالم التي كاهل الدنيا
من العلم ولا يقدم بالذات وقدره على الاستغناء المعنوية بالضرورة التي هي الدعاء والابتهاج في حجة شاكها بانها حجة بغيرها اذا جاء الكثرة يوم القيمة العالم التي كاهل الدنيا
الموا بالذات وقدره على الاستغناء المعنوية بالضرورة التي هي الدعاء والابتهاج في حجة شاكها بانها حجة بغيرها اذا جاء الكثرة يوم القيمة العالم التي كاهل الدنيا
ويراد به حلق الادب وما لا يجتمع النور في حجة شاكها بانها حجة بغيرها اذا جاء الكثرة يوم القيمة العالم التي كاهل الدنيا
منها للدعاء والتبيين المحض من غير ان يكون العقل معطوف على حجة شاكها بانها حجة بغيرها اذا جاء الكثرة يوم القيمة العالم التي كاهل الدنيا
معنى محار في شام التبيين العقل وغيره وقدره على الاستغناء المعنوية بالضرورة التي هي الدعاء والابتهاج في حجة شاكها بانها حجة بغيرها اذا جاء الكثرة يوم القيمة العالم التي كاهل الدنيا
معطوف على المذكور كذا في حجة شاكها بانها حجة بغيرها اذا جاء الكثرة يوم القيمة العالم التي كاهل الدنيا
وقوله تعالى كل قدر علم صلاته وتبينه بوجه ان بعض من العقل وهم الكثرة من النطق لا يجوزون بذلك
صدورها عن ليس بغير العقل بل من رتبة العلم وايمان من غير احوال في حجة شاكها بانها حجة بغيرها اذا جاء الكثرة يوم القيمة العالم التي كاهل الدنيا
تعالى كل نوع من انواع المخلوقات علومه ما قد لا يحكم به حجة شاكها بانها حجة بغيرها اذا جاء الكثرة يوم القيمة العالم التي كاهل الدنيا
مع كونه بعد الاشياء لا ذلك قالوا ان حجة شاكها بانها حجة بغيرها اذا جاء الكثرة يوم القيمة العالم التي كاهل الدنيا
بسطانية في حجة شاكها بانها حجة بغيرها اذا جاء الكثرة يوم القيمة العالم التي كاهل الدنيا
امور يتبينهم وغيرها وكان البتة ذلك ان كان يقين في حجة شاكها بانها حجة بغيرها اذا جاء الكثرة يوم القيمة العالم التي كاهل الدنيا
بهذا المعنى بالذات ان اصواتها اظهر وجودا او اقرب حجة شاكها بانها حجة بغيرها اذا جاء الكثرة يوم القيمة العالم التي كاهل الدنيا
اعراضه عن حجة شاكها بانها حجة بغيرها اذا جاء الكثرة يوم القيمة العالم التي كاهل الدنيا
والتي هي عنها بالفضل مستند الى حجة شاكها بانها حجة بغيرها اذا جاء الكثرة يوم القيمة العالم التي كاهل الدنيا

او يتبع الطير فقط فالعصاة حقيقة واسناده الى صفة العقل والاسرار والاعتراض في معنى زليخ الطير فقط على الاول
لستبع الكاهن او قد قيل ان الضيق في قوله تعالى فاعلم انه عز وجل وقوله تعالى فاعلم انه عز وجل وقوله تعالى فاعلم انه عز وجل
على السور والارض وتبين في الاعتراض في معنى زليخ الطير على الاول في كل ما كان يكون ماعدا ما علق به على
من قوله تعالى وتبين على جميع احوال العارضة واقفا لا صادرة عنه ومما استدل به في هذا قوله تعالى **والله ملك**
السموات والارض لا غير لان الخلق على ما فيه من الدوام والصفات وهو الموقوف على جميعها الخاد او اعادها
بذاته واعادته وقوله تعالى **والله يخلق ما يشاء** اي يخلق الخلق على ما يشاء والبعث بيان لا اختص
الملك بخلق الخلق بل العباد انفسهم بخلقهم في المبدأ واطهار الاسم للخلق في موضع الاشارة الى تربية المبدأ
والاشارة بخلق الخلق **الم قول الله يخلق ما يشاء** الارضاء بسوق الشيء وقوله تعالى فاعلم انه عز وجل وقوله تعالى فاعلم انه عز وجل
معتد به ومنه البصيرة المرحاة فغير ايمان الخلق بالحقبة التي هي في قوله تعالى فاعلم انه عز وجل وقوله تعالى فاعلم انه عز وجل
من اجزائهم بغير بعضها الا بعض وقوله تعالى فاعلم انه عز وجل وقوله تعالى فاعلم انه عز وجل وقوله تعالى فاعلم انه عز وجل
الودق اي المطر انكم وكما نزل وقوله تعالى فاعلم انه عز وجل وقوله تعالى فاعلم انه عز وجل وقوله تعالى فاعلم انه عز وجل
في تفسير الخلق المذكور بربوبية خاله الخ من الملائكة في سرعة الخروج على طريق قوله تعالى فاعلم انه عز وجل وقوله تعالى فاعلم انه عز وجل
الموقر فخلق من الاعضاء بغير روية بالخلق والخلق على جميع احوال الخلق وقوله تعالى فاعلم انه عز وجل وقوله تعالى فاعلم انه عز وجل
انفرد في خلقه **من قوله تعالى فاعلم انه عز وجل** من قوله تعالى فاعلم انه عز وجل وقوله تعالى فاعلم انه عز وجل وقوله تعالى فاعلم انه عز وجل
كناية **فما** وقوله تعالى فاعلم انه عز وجل **من قوله تعالى فاعلم انه عز وجل** من قوله تعالى فاعلم انه عز وجل وقوله تعالى فاعلم انه عز وجل
بذلك انتقال من الاول باعادة الخار الى تربية المبدأ في قوله تعالى فاعلم انه عز وجل وقوله تعالى فاعلم انه عز وجل وقوله تعالى فاعلم انه عز وجل
ومن قوله تعالى فاعلم انه عز وجل **من قوله تعالى فاعلم انه عز وجل** من قوله تعالى فاعلم انه عز وجل وقوله تعالى فاعلم انه عز وجل
والمرجع ببعضه للخلق وقوله تعالى فاعلم انه عز وجل **من قوله تعالى فاعلم انه عز وجل** من قوله تعالى فاعلم انه عز وجل وقوله تعالى فاعلم انه عز وجل
كايه فيها ويراد في شبهة الخلق في قوله تعالى فاعلم انه عز وجل وقوله تعالى فاعلم انه عز وجل وقوله تعالى فاعلم انه عز وجل
بالفرد والتشويق الى الموضع في قوله تعالى فاعلم انه عز وجل **من قوله تعالى فاعلم انه عز وجل** من قوله تعالى فاعلم انه عز وجل
والعقل ما يفيض من قاطع المشهور ان البقرة اذا تصاعدت ولم يخلها حرارة فبلغت الطبقة المبردة من البرد
وقوى البرد اجمع هناك وصار سخا وان لم يمتد البرد تقاطع طمرا وان اشتد فان وصل الى العجز الخائفة
قبل اجتماعها نزل ثلجا او لانزله برذا او قد يبرد الماء برذا فينقبض وينقبض سخا ويبرد من المطر
او الثلج وكل ما يمتد الى قدره السقوط ومثله المبتدئ على الماء والمصالح **فصيب به** اي بما ينزل من البرد **من قوله تعالى فاعلم انه عز وجل**
اي يصيب فيها ايماننا من منبر في نفسه وماله **ومن قوله تعالى فاعلم انه عز وجل** من قوله تعالى فاعلم انه عز وجل وقوله تعالى فاعلم انه عز وجل
سائر اي من طرق السحاب الموصوف عام من الارضاء والتأليف وغيرها واصفا في البرق اليه قبل الاخذ
بوجوده في قوله تعالى فاعلم انه عز وجل واستغنا يد عن الشرح بوقوله تعالى فاعلم انه عز وجل والعلم وادغام الدال
في السين وبقية الراء على الجمع بوقوله تعالى فاعلم انه عز وجل وقوله تعالى فاعلم انه عز وجل وقوله تعالى فاعلم انه عز وجل
ويحذف من قول الاشارة وسرعة وروادها في الاشارة الى انصاره في قوله تعالى فاعلم انه عز وجل وقوله تعالى فاعلم انه عز وجل
كانه كما يذهب بها ولعله العارضة وحذف اقوله تعالى فاعلم انه عز وجل وقوله تعالى فاعلم انه عز وجل وقوله تعالى فاعلم انه عز وجل
يذهب عن الالفاظ على زيادة الباء **فخلق الله الليل والنهار** بالاعراف بينهما او ينقص احدهما وزيادة الاشارة

او يتغير احواله بالحر والبرد وغيرهما ما يقع فيهما من الاسرار التي من خلقها ما ذكر من ارجاء السحاب ما خلق عليه
اشارة الى ما فضل الفوا من منبر من السحاب في قوله تعالى فاعلم انه عز وجل وقوله تعالى فاعلم انه عز وجل وقوله تعالى فاعلم انه عز وجل
واشبهه وجود الصانع العزيم ووحدة وحال قدرته واحاطة علمه بجميع الاشياء ونفاذ مشيئة ونزولهم عمالا بالحق
بشأنه على **الاولى الانصار** الخ من لم يصبر **والله خلق كل دابة** اي كل حيوان يدب على الارض وقوله تعالى فاعلم انه عز وجل
بالاضافة **من قوله تعالى فاعلم انه عز وجل** من قوله تعالى فاعلم انه عز وجل وقوله تعالى فاعلم انه عز وجل وقوله تعالى فاعلم انه عز وجل
لغير الخلق وقوله تعالى فاعلم انه عز وجل **من قوله تعالى فاعلم انه عز وجل** من قوله تعالى فاعلم انه عز وجل وقوله تعالى فاعلم انه عز وجل
زخنا بطريق الاستعداد او المشاكلة **من قوله تعالى فاعلم انه عز وجل** من قوله تعالى فاعلم انه عز وجل وقوله تعالى فاعلم انه عز وجل
والوحشي وعدم الترضي على اكثر من اربع كائنات كالب وخنزير الخراف لعدم الاعتداد بها وتذكر الصبر وقوله تعالى فاعلم انه عز وجل
لغلبة العقل والقيصر على الاضاف في قوله تعالى فاعلم انه عز وجل **من قوله تعالى فاعلم انه عز وجل** من قوله تعالى فاعلم انه عز وجل
الاصناف ما ذكره عالم بكونه بسيط كان او مركبا على ما كانت من الصور والاعضاء والهيئات والحركات والطبائع
والقوى والافعال مع اتحاد العنصر والظاهر الاسم للخلق في موضع الاشارة الى تربية المبدأ والاشارة الى تربية المبدأ
من احواله بالوحشية **ان الله عز وجل** اي كل ما يليق بما نزل من الاحكام الدينية والاسرار التكوينية **والله يهدي من يشاء**
ان يهدي من يشاء في قوله تعالى فاعلم انه عز وجل **من قوله تعالى فاعلم انه عز وجل** من قوله تعالى فاعلم انه عز وجل وقوله تعالى فاعلم انه عز وجل
بالغة **وقوله تعالى فاعلم انه عز وجل** من قوله تعالى فاعلم انه عز وجل وقوله تعالى فاعلم انه عز وجل وقوله تعالى فاعلم انه عز وجل
لغير من لم يلق المناقب الذين كانوا يظنون انهم لا يمانون ويرون الكفر وقوله تعالى فاعلم انه عز وجل وقوله تعالى فاعلم انه عز وجل
فرعاه الى كسب من الاشراف واليهودي بدعوه الى الدين على علمه وسلم وقوله تعالى فاعلم انه عز وجل وقوله تعالى فاعلم انه عز وجل
فأمرهم وما فاج ان جعلكم الى رسول الله صلى الله عليه وسلم وايا ما كان خفيصا للجمع لا يزالان بالحق ما طالع بياعه ونه
وبشأنه من قوله تعالى فاعلم انه عز وجل **من قوله تعالى فاعلم انه عز وجل** من قوله تعالى فاعلم انه عز وجل وقوله تعالى فاعلم انه عز وجل
من قوله تعالى فاعلم انه عز وجل من قوله تعالى فاعلم انه عز وجل وقوله تعالى فاعلم انه عز وجل وقوله تعالى فاعلم انه عز وجل
على التفسير وما في ذلك من معنى الحد لا يزال يكون امر معتد به وجب له اعادة **وما اولئك الا الذين** اي الذين
الفرقة للفتنة منهم فقط لعدم اقتضائهم في الايمان على غيرهم من الاولين والآخرين فانه في قوله تعالى فاعلم انه عز وجل
لغيرهم على الملأ ووجه الكد وما فيهم من غير النبل لا شعاع بغيرهم في الكفر والفساد وما اولئك الا الذين يدعون اليهم
والطاعة ثم يتولى بعضهم التفتيش اذ يكون في العقد والعلم **بالعصاة** اي الموافاة حقيقة كما يعرف عن اللام في السوا
بالموافاة للمؤمنين بالاخلاص والامانة والشفقة عليه **واذ دعوا الى الله ورسوله ليحكم** اي الرسول **لهم** لانه
المباشر للحكم حقيقة وان كان ذلك الحكم الله تعالى في قوله تعالى فاعلم انه عز وجل **واذ افريق منهم**
معرضون اي فاجابه فرقتهم من الاراضى المحللة اليه على اللام لكون الحق عليهم وعلمهم بانهم على اللام حكم بالحق
عليهم وهو شرح التوراة وما فيه من العلم **بالعصاة** اي الموافاة حقيقة كما يعرف عن اللام في السوا
حكم لهم والحصل بانهم اذا اتوا بالحق والعدل بالحق والعدل بالحق والعدل بالحق والعدل بالحق والعدل بالحق
فأقبلوا اليه في حق والعدل بالحق والعدل بالحق والعدل بالحق والعدل بالحق والعدل بالحق والعدل بالحق
استغفارة من الفيلج المحقة فيهم والمتوقع منهم وترديد المشيئة يتساقطوا الاستغفار ليس بنفسها وليت

دریم و هم از او بزرگتر میباشیم
 ستمگر را با حق میخوانند که
 خداوند منی بر حق است
 انما قضی فی حقنا
 و الحاکمات انکلت

فليكن

[illegible]

برای

تجدد

ریختار

دعوت

وذلك صهرى انا ايضا هيرى لقول تعالى جعل منه الزوجين الذكر والانثى **وكان ذلك قبل ان يخلق**
 في القدر حيث قدر على ان يخلق من مادة واحدة بشرذا الاعضاء مختلف وطباع متباينة وجعل فيهم منقلا
 ويخلق من طرفة واحدة فليس في ذلك اوتى **ويحيى ويميت** الله الذي شانه ما ذكر **ما لا يفهم**
ولا يفهم اي ليس من شأنه النقص والضرر وهو الاصلم وكل ما يصير من ذنبه تعالى ارضا من مخلوقه فينقل
 بالنقص والضرر **وكان الكافر على ربه** الذي ذكره انار بربوبية **الطريق** فيطهر الشيطان بالعدوة والشرك
 والمراد بالظلمة من جهل وقيل هي امهية لا اعتداد به عند تعالى من قولهم ظهرت به اذ ابتدئ خلقه ظهرت
 فيكون لقوله تعالى ولا تكلموا الله ولا ينظر اليهم **والارسلناك الامم** المؤمنين **ونذركم الكافرين** قل لهم
ما استلزم عليه اي على مبلغ الرسالة الذي ينبغي منكم **الامر** ان **تخذوا الى الله سبيلا**
 اي لا تعملوا من يريد ان يتقرب الى تعالى ويطلب الرزق عنده بالامانة والطاعة كما ادعوا اليها قصور ذلك يصور
 الامر من حيث انه مقصود الايمان يستلزم من قلنا كمالا في الطبع والظواهر الفانية الشفقة اليهم حيث جعل ذلك
 مع كون نفعه عايد اليهم عايد اليهم الى الله تعالى لا استئذان منقطع ان كان من شأنه ان يتخذ الى الله سبيلا فيفعل
ونذركم الى الذي لا ينفذ في الاستكثار من ثروته والاعراض عن ربه فانه الحق بان يتوكل عليه دون الاعراض
 الذين من شأنهم الموت فانهم اذا ماتوا اضاع من توكل عليهم **ومعجده** وترجم من صفاته النقصان شيئا عليه
 منعوت كمالا الى الله عز وجل لا انعام بالشر كما سواكم **وتكون به برفق عاده** ما ظهر منها وما بطن **خير** الى مطلقا
 عليها حيث لا ينفذ عليه شيئا من غير ان يرضى **الارض والسموات والارض وما بينهما في ستة ايام**
ثم استوى على العرش قد سلف من قوله وحمل الموصوفين على ان يصفوا اخرى على وصف بالصفة الفعلية بعد وصفها
 بلا بدعية التي هي الصفات الذاتية والاشارة الى انصاف بالعلم الشامل المقبول وجعل الموكلي عليه قدوة بآثاره فان
 هذا الجرم الغمام هذا النمط الفائق بديهي وتربيت ربيته وادوات معينة مع كماله وقدرته على ابدائها
 دفعه تكمل جليل وعنايات جليل لا يتفهمها تفاهيلها العقل الحق من يتوكل عليه **والارض والسموات والارض وما بينهما في ستة ايام**
 وفوق على المدح اي هو الرحمن وهو الخلق وصفا لخلقكم كما قرى بالجوهر لانه باكد ما ذكر من وجوب التوكل
 على تعالى لان لم يبق في الاعراب ما يقر من ان الموصوفين لرفع مدحهم وان خرجوا عن التبعية لما قبلها صورة حيث
 لم يتبعوا في الاعراب بذلك سيما خطا كمالها فاعاد له حقيقة الا يرى كيف السرور لحد من الفعل والمبتدأ في الضم
 دوما لتصور كل منها بصورة متعلق بمتعلقات ما قبله وتبنيها على اسئلة اللذات لعلها وقدر تمام التحقيق في تفصيل
 عز وجل الذين يؤمنون بالغيب لا يلة وقيل الموصوفين والذين جبره خيل الرحمن ليدل على المستلكن في استوى **فاسألوا**
 اي بتفصيل ما ذكره من الامور والاسماء فاسألوا الله ما في القلوب من العلم والاسئلة واجابة والاسئلة قد بينته
 بالابواب فانه ما بينه من التبيين من الاستسقاء المستحق لكون المسؤل اسخطا من عاين ان لا يغير حاصل السائل
 وظاهر ان تفصيل الخلق والاستواء المذكور ليس كذلك وما قيل من ان السؤل ان استكمل فيه فاسلا به خيرا اعلم ان الخلق
 على السلام والمراد به جعل على السلام بالقرآن حيث خصص ما ذكره وتفصيل ما ذكره فاسلا به خيرا **خير** عظيم
 الشان في انظر الى الامور وهو الله سبحانه وتعالى على جليلة العز وقيل ان سبيل من جبره في الكتب المحفزة
 ليصدق فيه فلا يمتدح الى المذكور في النص للرحمن وللعز ان اكلوا اطلوا على استقامته فاسألوا الله من خيره اهل
 الكتاب يعرفون ما يريدون في كتبهم وعلما هذا لكون الرحمن مستورا وما بعده خيرا **وقرى في** **ولا قيل لهم**

بالافق

والسنة المرافقة

الرحمن الرحيم قالوا وما الرحمن قالهاهم كانوا يقولون تعالى اول ما من ظنوا ان المولد بغيره فتعولوا ذلك
 قالوا **الرحمن الرحيم** اي الذي لا يقرن بسجوده اول ما من ان اياهم من ان يعرف ان المجد شذا وقيل المجد كان معززا
 لم يصوره وقرى باسمه ايضا الغيبة على ان يقول بعضهم لبعض **واو** اي بالامر سجود الرحمن **تعالى** عن الامانة **شأنكم**
الرحمن الرحيم اي البرمج الا انني عتيت سميت به وهي القصود المعاني بها الكون والى اوه كملنازل الرفيع مكانها
 وانستغاث من البرج لظهوره **ويحيى ويميت** اي الشئ لقوله تعالى وجعل الشئ حيا وقرى حيا وجعل الشئ كذا
 الكبار **وتحيى ويميت** اي الشئ لظهوره **ويحيى ويميت** اي الشئ لظهوره **ويحيى ويميت** اي الشئ لظهوره
 ولجود حكيه المصا والافعال في مقام كماله وقوله احسان ربه عنه **بذى** اي يصدق بالرحمن السلسل **اي ما يردني**
 ويجعل ان يكون معنى الفرح كالمشرد والرشو والغرب والعرب **وهو الذي جعل الليل والنهار خلقا** اي ذو خلقه فيخلق
 كل منهما الاخر بان يقيم مقامه فيما ينبغي ان يكون فيكون يقتضيه لكونه من الليل والنهار وهو اسم للخلق من خلقه
 كانه كونه من ركب وجلس **من الذي لا ينفذ** اي الذي لا ينفذ **من الذي لا ينفذ** اي الذي لا ينفذ
 ولجود ذات رحيم العباد **اولا** اي الذي لا ينفذ **من الذي لا ينفذ** اي الذي لا ينفذ
 في احد هذا الذكر والآخر وقرى ان يكون من **وكر** **وعاد الرحمن** كونه من انفسه او صا وحده في عباد الرحمن
 ولجود الامم الربوبية والآخر وتبين ان حلال الشا فر من عبادة والوجود والاضافة للقبول وهو مستر اخبره
 ما بعده من الموصوفين وما عطف عليه وقيل هو صلا في السورة الكريمة من الجملة المصورة باسمه الاشارة وقرى عباد الرحمن
 ليعلمه المقبولون **الذين يشعرون** اي يمكنه وتواضع وهو المصدرون وصف به في نفسه اما على ان حال
 من فاعل يشعرون او على ان انفت بصدره اي يشعرون ههنا اي في الجاني من غير فطاهر او شيئا ههنا وقوله تعالى **واذا**
خاطبكم بالاصوات اي السموات والارض من قول من قال **الا لا يحسن احد عليا** فغيره من قولهم الى الخاطبة **قالوا اسلاما**
 بيان طاهر من العلم بغيره من انفسهم اي اذا خاطبهم بالسورة قالوا اسلاما منهم وشأنهم الاخيرين ان يتكلم
 والاشارة الى اسد اسر القوم السلون من اللادنة والادنة وليس فيه من علم علمهم مع الكفر حتى يقال انفسه اية القتال
 كما نقل عن علي عليه السلام وقوله تعالى **والذين يؤمنون بالرحمن بجدوا وحياتا** بيان حالهم في معاملتهم مع ربه ان يكونون
 ساجدين لربه وقائمين اي يحسون الليل نهارا بعضا بالصلوة وقيل من قرأ شيئا من القرآن في صلاة وان قال قد بان
 ساجدا وقائما وقيل هما الركعتان بعد المغرب والركعتان بعد العشاء وقد رجم السجود على القيام لمرعانة الفواصل
والذين يؤمنون اي في افعالهم صلواتهم او في عامة توفيقهم **ربنا امري منا عايد اجمع ان على صا كان خرا**
 لورثته اياهم ولا ياكلوا زما وفيه من يدعهم لهم ببيان انهم مع حسن معاملتهم مع لخلق ولجها دهم في صا في خلقه
 الغراب ويشتعلون في الله تعالى في صفة عنهم غير محتلفين باعمالهم كقول تعالى **والذين يؤمنون بما اتوا وقولهم** وجلة
 انهم لن يرجع راجعون **انما ساءت مستقر او قاما** تقليل الاستدعاءهم المذكور بسوء حالها في نفسها ان تقليل بسوء
 حالهم بها وقدر ان يكون تقليل الملاماة وليس بذلك وساءت مستقر او قاما تقليل بسوء حالها في نفسها ان تقليل بسوء
 بالتمجيد ومنعنا وساءت مستقر او قاما تقليل بسوء حالها في نفسها ان تقليل بسوء حالها في نفسها ان تقليل بسوء
 ان يكون ساءت مستقر او قاما تقليل بسوء حالها في نفسها ان تقليل بسوء حالها في نفسها ان تقليل بسوء
 سواها او كذا جعل التعليم من جهة تعالى **والذين اذا انفقوا لم يرجعوا اليه** لم يجاوزوا احد لكرم **وم يفتنوا ولم**
 يفتنوا تطبيق الشجع وقيل الاسراف هو الانفاق في المعامير والفتن سوغ الوجبات والفتن وقوى بكرة الشان مع فتح

بسم الله الرحمن الرحيم

صلواتهم

الناس بالتعطيف **وقد** الى المعزونات **بالقسط** الى **المتقسط** بالمراد السوى وهو ان كان عبد ما يافان كان
 من القسط ففعل من يتكرر العبد والافعل من قرى بضم القاف **ولا تخفوا الناس انشاء** الى انقصوا انشأ
 من خفوتهم اي حتى كان وهذا انهم بعد خضعت لبعض الملوك بالكرامة انهم اكرم فيها **ولا تعفوا في الارض**
مفسد بالعدل والعادة وقطع الطريق **وانفقوا** **الذي خلقكم ولحمه** **الاولى** اي وذو لحمه **الاولى**
 وهم من تقدمهم من الملوك وقوى بضم الميم والباء وكلمة لحم وسكون الباء كالحلقه **قالوا انما انت من الملح**
وما انت الا نمل **ثنا** ادخل الراوي الخلق للالدال على ان كل من النعم والبرية منافع للرب بالبرية ما لفة
 في التكذيب **ان نطقك على الكاذبي** اي فيما تدعيه من النبوة **فاستطاعت السقام** **الساء** اي قبيحا وقرو
 يسكون السين وهو ايضا جع كسفة وقيل الكسوف وكسفة كالربع والربعة وهي القطعة والمراد بالساء السحاب
 او الظلمة وانما جري لما اشعر به الرب النعمى من التهديد **ان كنت من الصادقين** في دعواك ولم يكن ظلم ذلك
 الا تصحيح على الجور والتكذيب والما الحظره بياهم فضلا وان يظلموه **قال في اعلم ما فعلون** من الكفر
 والمعاصي وعانت حقن بسبب العذاب فيقول عليكم في حصة المقدر للحالة **فكذبوه** او قفوا على كذبكم ولمروا
 عليه **فاخرجهم عذاب بعد الظلمة** حما اقترحو اما ان راوا ما الساء السحاب فظاهروا اما ان ارادوا الظلمة وان
 نزلوا العذاب من جهنم او اضافة العذاب الى يوم الظلمة دون نفسها ايزان بان في يوم عذابا العذاب الظلم
 وذلك بان سلب الله عليهم للسرعة ايام ولياها فخرجوا بانفسهم لا ينفعهم ظل ولا ماء ولا شرب فاضطروا الي
 ان يخرجوا الى البرية فظلمهم بحاجته وجردوا لها بردا ونسما فاجتصوا لحتها فامطرت عليهم نارا فاحترقوا بها
 دويلا فسموا على الدابة التي اسير بها السحاب مدان والسحاب لا ياكلها فاكلت من الصخر والرجم والاحجار التي
 على اديم الظلم **انكنا عذاب يوم عظيم** اي في الدرة والعهود وقطاعة ما وقع من بين الظلمة والراهبة
 الثامنة **انكنا ذلك لا ية وما كان اكثرهم مومنين** **وان ربك يظفر العزيز العليم** هذا اخر القصص السبع التي
 اوجبت الحر من مواسمهم عليه واسلم الله عليه الراعي الخوص على اسلم فمودة وقطع رجايه عنه ودفع كرهه على
 حقا لمضو نمارق مطلع السورة الكريمين قوله تعالى وما نأمنهم من ذكر من الرحمن بحديث الا كما نؤمنهم مومنين
 عند كذبوا الاية فلا يكون واحدة من هذه القصص ذكر متعلق بتجديد النزول فذاتهم من جهة تعالى موحدة حجة
 واحدة وما كان الكفر مومنين بعد ما سمعوا على التفضل خصة لا بان تذبذبوا فيها وبعيدوا عما في كل واحدة
 منها من الدواعي الا لما كان من الزواجر والكفر والطغيان ولا بان يتاملوا في شأن الايات القرآنية الناطقة بملك
 القصص على ما على عليه من علمه بانه عليه السلام لم يسمع شيئا منهم اصلوا واستروا عما كانوا فعلى من الكفر والظلمة
 كانوا لم يسموا شيئا من جرم من ذلك الا انما حقق في خاتمة قصة موسى عليه السلام **وان الله** اي ما ذكر من الايات
 الكريمة الناطقة بالقصص الخ **اول القرآن** الذي هو من جملة **القرآن العظيم** اي من اعم من جهة تعالى السمي به
 صابغ وصفه تعالى ببرهانية العالمين لا الايمان بان تنزل من احكام تربيته تعالى ورافته للكل لقوله تعالى
 وما ارسلناك الا رحمة للعالمين **نزل به** اي نزل به **الروح الامني** او جبريل عليه السلام فانه امين وحيه تعالى
 وموصل الى انبياءه عليهم السلام وقوى بتدبير الراي ونصب الروح والامني اي جعل الله في القلب الروح الامني
 فانه لا يلهي **على ذلك** اي روحه وان اراد به العصف فخصيصه به لان العاني الروحانية تنزل اولها الروح
 ثم ينقل من الى القلب استنساخا من المعلق ثم بعد ذلك الروح فتنقل بها الروح المحيطة **تلكون من الله**

مَوَانِد

عن أحمد

[illegible]

والتعظيم ان ارديها العصور
مستقرين ايضا بانهم كانوا اطفالا
ذلك ايضا بانهم ايضا بل انهم قوا
عادون

بغير خيال انهم مصروف قائلوا انهم قد خلقوا في نبيهم من يدى قلوبهم وروى ان قالوا انى عبد المطلب باى هاشم
يا بنى عبد مناف افنوا انفسكم من النار فاقوا لا اغفر عنكم شيئا قال عاتبة بنت ابي بكر ويا حصدة بنت عكر ويا فاطمة
بنيتى منى ابيك ورسول ويا صفة عمة محمد اشترى من النار فاقوا لا اغفر عنكم شيئا **واضعف من الطوائف**
من المؤمنين اولون جملتهم مستعدون حال الطائر فانه اذا اراد ان يحط فحط جناحه ومن المؤمنين لان من
اتبع اعم من اربع ادين اولهم اول النصارى على ان المراد بالمؤمنين المشركون لانهم اول الصوفى باللسان
فانهم ولم يتبعوا **فانهم** اي من اهل البيت ومن اهل البيت ومن اهل البيت ومن اهل البيت ومن اهل البيت
على اهل البيت ومن اهل البيت ومن اهل البيت ومن اهل البيت ومن اهل البيت ومن اهل البيت ومن اهل البيت
بلا حجة اي لا حجة **وقيل** اي لا حجة **وقيل** اي لا حجة **وقيل** اي لا حجة **وقيل** اي لا حجة
قيام البلاء طاعة الله تعالى تلك البلاء يمتنعون انهم لا ينظرون في صانع الكثرة طاعتهم فوجدوا كسوف الزلازل
لما سمعوا من ربهم بذكر الله تعالى والملاوة او تفرق في ما بين المصلين بالهيام والركوع والوجود والقعود اذ اعتمدت
واغاوصوا من اهل البيت على الله تعالى والى بها استأهل ولاية هوان غير ما ينبغي عن حق اهل البيت ومن اهل البيت
من وضع العز والرجح حقيقة للترك وتوطئة القلب على الله **العلم** عاتبة بنت ابي بكر
هل انبى اي انبى **الشياطين** اي تتركوا عن اهل البيت وهو اسما وسوق لبيان استحالة تنزل الشياطين
على رسول الله صلى الله عليه وسلم بعد بيان استحالة تنزلهم بالقرآن وحججهم من الاستعانة بما انما هابت
موجعة لا يستطيعون الا الاصل من حجة حرق الاستعانة على حجة حرق من حرق الاصل اهل وقول
نقل **نزل على اهل البيت** قصر لئلا يظن انهم على كل من انصف بالاطاعة والالتزام الكبر من الكبر والتميز وخصيصة
حيث لا يفتخرون بالخير وحيث كانت ساحة رسول الله صلى الله عليه وسلم منزلة من انهم حوله شايبة شين تلك
الاوصاف انهم استعدوا لربهم على الله **يقولون** اي الاقلون **السبع** اي الشياطين فيكون منهم اهلها
واسوات لتقصاها على فيكون اليها حسب خيالهم الباطل خرافات لا يطاق ان كثرة الواقع وذلك قوله **فانهم**
كاذبون لوم ما قالوه من الاقاويل وفروا في الحديث الكلي حفظه الحق في حق اهل البيت ولبه في ربه فيها اكثر من ما يات
كذب او يلقون السبع اي المسلمون من الشياطين الى الناس واكثرهم كاذبون يفترون على الشياطين ما لم يوحى اليهم والاطار
ان الاكثرين عتار اقوام على معان هوان لا تقام بصرفون فيكونون من الجحيم واساق الكثرة فيهم كاذبون ومسلموا والكث
اقول انهم كاذبون لا باعتبار ذواتهم حتى يلزم من نسبة الكذب اليهم كذبهم صادقين على الاطلاق وليس معنى الاقاك
من لا يطق الا بالافاضة حتى يتبع صدق بل من يكثر الاقاك فلما يفترون تصديق نادرا في بعض الاحيان وقيل الضمير
للسياطين ان يلقون السبع او المسلمون من الملأ الاعيان ان رجلا من بعض من الغيابة الى اوليائهم واكثر كاذبون في ما يوحى
اليهم اذ لا يستطيعون على غفلة ملاحظة به الملازمة لشرايتهم او لغفلة عن اوضاعهم ولا سبيل في عمل الفاسد
على سمعهم وانصاتهم الى الملازمة الاعيان قبل الرحمة بحوزة المحصور لما ان يلقون كاحوا اياها حال من يصير من اعدائهم
المنزل للالقاء او اسما وميم للعرض من الدين اسبق على السوال بعد ولا ريب في ان الفاسد الى الملازمة الاعيان من اجل
ان يعاين المنزل او يكون غرضه على فظا او غا الحقل على الاطلاق بالعلم الاول فالعلم على كذبهم كاذبون كاذبون
الشياطين على الاقاك يلقون اليهم ما سمعوه من الملازمة واعيانهم كاذبون كاذبون كاذبون كاذبون كاذبون كاذبون كاذبون
يلقون اليهم ما سمعوه وحمل على حكم الاستساق الاخبار كما فعل بعضهم غير سوي لان ذكر حالهم السابق على تنزلهم للملازمة

عنت
الدين
عنت

المذكور في غير خلق جبال الدنيا وما على قدر كونه في حقهم بل يكونون في حقهم كذا في حقهم كذا في حقهم كذا في حقهم
او يد بالحق السمع الاصل الى الشياطين او الفاسد المسوق الى الناس وكذا ان يكون اسما واحدا وخالهم على كذا في حقهم
لما ان كل من يلقون من الشياطين او الفاسد الى الناس يكون بعد المنزل وان يكون استمينا فاسما على السوال على المنزل الاول
فقط كما نرى في ما يفعلون عند نزول الشياطين عليهم فقبل يلقون اليهم اسما على كذا في حقهم كذا في حقهم كذا في حقهم
كاذبون على التقدير الاول اسما وسوق لا يطاق ان كثرة الواقع وذلك قوله **فانهم**
في اكثر احوالهم كاذبون متدبر **والشراء** اي بيعهم **لما يرون** اسما وسوق لا يطاق ان كثرة الواقع وذلك قوله **فانهم**
من قبل الشراء وان رسول الله صلى الله عليه وسلم من السرايين حال الشراء والمنافاة على الله صلى الله عليه وسلم بعد ابطال ما
انهم قبلها ما يلقى الشياطين على الكثرة من الاطراف عاتبة من بيان احوالهم المضادة احوالهم على الله صلى الله عليه وسلم ان الشراء
يتبعهم اي عبادهم ويسلمون عليهم ويكونون من جملتهم الفاعلون والضالون عن السنن الطائفة في ما يلقون وما يذرون
لا يسترون ولا يفترون ولا يفترون ولا يفترون ولا يفترون ولا يفترون ولا يفترون ولا يفترون ولا يفترون ولا يفترون ولا يفترون
نقل **المراد** اي من اهل البيت **يقولون** اي من اهل البيت **يقولون** اي من اهل البيت **يقولون** اي من اهل البيت
من الرواية للتقصير الى حالهم من الجلال والقدرة بحيث لا يخفى من يدرون ذلك الميزان الشرائع واحد في
الدين والحقا وفي كل شعب من شعاب الدين والحيا وفي كل شعب من شعاب الدين والحيا وفي كل شعب من شعاب الدين والحيا
للاسماء من السبل في حقهم وفي حقها في العز والسفاهة ويتبعون في نية الجحيم والوقاحة وديتهم تميز
اللعراض المحبة والعز في الانسان الطاهرة السيرة ونسب الجرم والفرار والانتقاد والتزود من طريق الامراط
والقرن في المذبح والحق **وانهم يقولون** اي لا يفتخرون **ما لا يفتخرون** اي لا يفتخرون **ما لا يفتخرون** اي لا يفتخرون
يلعبون في سلكهم ذل ولا يفتخرون بهم وينظم في سلكهم من نزلت من تحتهم ان يحجبوا بشايرة الانصاف بشي من الامور
المذكورة وانقص بحاسن الصفات للجليل وتخلق بحكاهم الاخرى بالجلل وحاجب الكمال الفدسية وقاد
بجمل الكلام الانسية مستغنى عن المباح القوم مستغنى عن المباح القوم مستغنى عن المباح القوم مستغنى عن المباح القوم
المحبوبين في حقهم واثبات ظاهرة شجرة تفنن لعلم الباهرة وصنوف المعارف الزاهرة مستغنى بنظم
رايق اعجز على منطبق ما هو ونكت كل معلق ساحر هذا لوفد في حقهم على الله من الشعار ان اتباع
الشعار الفاعلون واتباع محمد صلى الله عليه وسلم ليسوا كذلك ولا يرب في ان تغلب عدم كونه على الله منهم يكون
اتباع على الله غير عاوين على اللبيق بشايرهم وقيل الفاعلون والراوون وصل الشياطين وقيل هو شعراء
قرش عبد الله بن الرزيرى وهيرة بن ابي وهب الخزوي وماسع بن عبد مناف وابو عزة الجهمي من قبيلة ثمة بن
ابي الصلت قالوا في حقهم مثل قول محمد صلى الله عليه وسلم وقيل هو شعراء بالنسب على اصحاب فضل بعينه الطاهر
وقيل يتبعهم على الخفيف ويتبعهم يسكون العتي يتبعها الم بعض **ان الذين امنوا وعملوا الصالحات**
وذكرهم الله كثيرا اي ذكرهم الله كثيرا **وذكرهم الله كثيرا** اي ذكرهم الله كثيرا **وذكرهم الله كثيرا** اي ذكرهم الله كثيرا
من وجب يكون انما اشعارهم في التوجر والتشاهل الله تعالى والحق على طاعة والتفكر والموعظة والذكر الدنيا
والترغيب في الركون اليها والرجوع الى الاعمال بنزاهتها والافتتان بها القابله ولو وقع منهم في بعض
الاقوات هم وفقد ذلك منهم بطريق الانتصاب في حقهم وقيل المراد بالمتقين عبد الله بن واحد وحسان بن ثابت
وكعب بن مالك وكعب بن ربيعة بن ابي سلمى والذين كانوا يفتنونهم رسول الله صلى الله عليه وسلم ويكافونهم في حقهم

على
الانبياء

[illegible]

يكون من السليم من جليله ذلك بقوله تعالى **اليس يا أيها الذين آمنوا في صدوركم غم** أي يعلم منهم غم في صدورهم
من الأخرى والفقاق حتى يفعلوا ما يفعلون من الدرداء والأخفا عن السليم وأدعوا فتدفع منهم ليل الغيبة
وهذا هو الحال في ما سبق وصلح في قوله تعالى **وليعلى المنافقين** أي يطلعوا على
سوءه كدفعهم بأذية الكفر أو لا يرجع في عالمهم من الأيمان والفاق **وقال الذين كفروا الذين آمنوا**
مجانحهم للمؤمنين على الكفر بلا استهانة بعد بيان علمهم لهم عليه بالأذية والوعيد ووصفهم بالكفر به نادونهم
لأن ساق الحكم لبيان جناباتهم وفيما يلي بيان جناباتهم من أصولهم والامم الشليخ أي قالوا مخاطبين لهم **أسموا**
سبيلا أي اسلكوا طريقنا التي تسلكها في الدين عبرة لكاتب السبع الذي هو المخلف ما في آخره من لا للملك
منزلة السادة في اتباعنا في طريقنا **ولعل خطأكم** أي أن كاذب لا خطية به أخذ عليها بالبعث كما نقر
وأما امرؤا القيس مخاطبين له على امرؤ بالاتباع لهما العرف فيقول الحق بالاتباع والوعد بتخفيف الأوزار
عنهم أن كاذب ثم ورد في دعوتهم بقوله تعالى **وامع جاملي من خطاياهم من شئ** وقرى من خطاياهم أي سامع
بجاملي من خطاياهم التي التزموا أن يحلوا عليها أي الأولى للتيين والثانية من مزية للاستغراق والحلة
اعترض أحوالهم **كأنهم كاذبون** حيث أخبروا في حقهم وعدهم بالحل بأنهم قادرين على الجأز ما وعدوا فإن الكذب
كما ينطبق إلى الحكم باعتبار منطوقه يتطرق إليه باعتبار ما يلزم من قوله كاذبون في قوله تعالى **يبيح** باسمه
أدكم صادقين **وليعلى انتقالهم** بيان لما سبقه قوله ذلك في الآية من الغيبة فالنفس بعد بيان عدم
منفعة مخاطبتهم أصلا والخبر عن الخطايا بالانتقال إلى زمان بقاية تغفلها وكودها قاذرة والامم جود قسم
مضمر أي وبالله لعلى انتقال النفس كما علم **وانتقالا** أي مع انتقالهم لما سبوا له من الأصول والحل على الكفر
من غير أن ينقص من انتقال من أصوله شي ما أصلا **وليعلى يوم القيمة** سؤال الترفع وتبكت **فما كانوا يفترون**
أي يخفون في الدنيا من الكذاب والباطيل التي من علمها بالكذب هذا **ولقد أرسلنا نوحا والجهنم** طلبت
فيهم أي فيهم **عاقبا** أي عاقبا **فما كانوا يفترون** أي عاقبا **فما كانوا يفترون** أي عاقبا
بأذية الكفار تأكيد الاعتقاد على الذين يحسون أن يتركوا الحجة الأعداد بلا ابتلاء موصالهم على العبر فإن الأبناء
عليهم الرحم حيث انتلوا أصابهم من جهة مجمع من فتون المكادة وصبر وعليها فخر في صبر هؤلاء أولى ولدي
قالوا كان عروج عليه الرحم الغاوي حجب عما وعاش بعد الطوفان سبب من وعى وهذا عاقب الغاوي عاقبة
سنة ولعل ما علمه النظم للدلالة على كمال العبد في غاية وحسب قد يطلق عليه ما يقدر منه وما ذكره الألف
من تجليل المدة فإن المقصود من القصص تليد سواد الصلابة عليه وسلم وثيق على ما كان عليه من محابدة
ماتيا من الكفرة وأظهرا بركاة رأى الذين يجيئون لهم بتركوا ابتلاء واختلاف الخبير في التكرير في نوح
فما كانوا يفترون أي عقيب علم المدة المذكورة والطوفان يطلو على كل ما يطوف التي حكى من وثقة من قبل
والريح والظلم وقد غلب على طوفان الماء **مع ظالمون** أي والحال أنهم مسترون على الظلم تباينة وأما أصغر من
عليه الرحم من الآيات ولم يعر على أعوام عليهم الكفر والمعاصي هذه المرة **فما جبناء** أي يوجا على الرحم
فما جبناء أي من كريم ما مع من أولاده وانباء وكانوا غائبين وحسب ثمانية وسبعين وقيل عشرة وقيل
ثمانية بعضهم زكرو بعضهم ثاث **وجناتنا** أي الجنة والجنة والقصبة **أي للماضي** يعقظون بها **وال**
نصب المعطف على ضحا وقيل بأخباره ذكر في قوله على تقدير من الرسل أي إبراهيم **أدعوا فتدفع** أي أدعوا

بصیر

[illegible]

[illegible]

فی امره
احکام

عاش
علاء الدين علي بن يحيى
بين حقيقة الزمنية والحكم
الزمنية وتوفي في سنة
البركة والحكم في سنة

[illegible]

دارية اسمهم
معهم

الفتنة اى الردة والرجوع لا الكفر وكان ما سبيلو الا ان من الايمان والحق لا تهاجمها لا تعطوها عن مبالين
بما جاءهم من الداهية والهدى والقادة الشعوا وقرى لا تهاجمها لا تعطوها عن مبالين
بالفتنة اى ما لبثوا بها من الحروب **الايام** اى ايام السور والحوادث من الزمان فضلها عن الدنيا باختلاف
اليوم عن سائر ايامها كما فعلوا الا ان وقتها بالمدنية بعد الارتداد لا ييسر ولا يسهل ولا يوفق بل تعلم هذا
والمخلص من الدخول على العسكر المتوجهة عن حذائها للحمى هو تذكير من الاولين للعلماء هذا المستفاد من
الدخول على العسكر من غير من فساد الوضع للوقوف من انفساق العظم الكرم ببيان انهم اذا دعوا الى الحق فقلوا
بشيء يسير وان دعوا الى الباطل سارعوا اليه فذكرنا انهم من غير صادق بل هو لا عاقل فيهم نفع الدخول عليهم
من جهة العسكر المذكورة واسناد رسول الفتنة والدعوة الى الكفر الى طائفة اخرى مع ان العسكر المعروف بكونه
الذين للمبارزة القتال المومنين للمصر على الاعراض عن الحق المجذوبين في الدعاء الى الكفر والضلال بعض القوم
وهذا ما عاهدوا الله على ان لا يولوا الا الذين لا يولون الا الذين لا يولون الا الذين لا يولون الا الذين لا يولون
حين فسلوا ان لا يولوا الا الذين لا يولون الا الذين لا يولون الا الذين لا يولون الا الذين لا يولون الا الذين لا يولون
فقالوا اني استشهدنا الله اننا لا نقبل ان **وكان هذا من الله مستورا** مطلقا ما يقتضيه حتى يقرى به وقيل مستورا على القضاة
ويجوز عليه **فمن لم يسمعوا الا ان من لم يسمعوا الا ان من لم يسمعوا الا ان من لم يسمعوا الا ان من لم يسمعوا الا ان من لم يسمعوا**
او قتل ايسر في وقت معين سبق به القضاء وجري على القلم **واذا انقضت الاقليل** اى وان انقضت الاقليل
منه ففتنة بالتحريم لم يكن ذلك الفتنة الا انقضت الاقليل او زمانا قليلا **فمن لم يسمعوا الا ان من لم يسمعوا الا ان من لم يسمعوا**
سواء اريد ان يكون من الله او من الله اى ان اردتكم رحمة فاحتمل الكلام او حمل الثاني على الاول لما في العصية
من معنى المنع **والاجرون لهم من دون الله وليا سقيمهم ولا نصيب** يرفع عنهم العذر **فمن لم يسمعوا الا ان من لم يسمعوا**
منكم اى المشركين للناس عن رسول الله صلى الله عليه وسلم ومع المنافقين والقائلين بالخوانهم من منافق
المدنية **والنصارى** وهو صوب نبي يدخل من عند خولهم او اقرب ويستولوا على اهلها على اهل الحجاز
واسماهم اعم صفيون هلم ياجلوه هلموا ايا جلالا اى قريش والفتنة الشيا وهذا يدل على انهم عند هذا القول
خارجون عن العسكر متوجهون نحو المدينة الى الحراب والقتال **الاقليل** اى اياما او زمانا او باسا فانهم
يقتضون ان يبتعدوا عما امكن لهم ويخرجون مع المؤمنين ليعلمون انهم معهم لا ليقربوا من وقاتلون
الاشيا قليل اذا انظر الى القليل فما اقله الاقليل او قتل الذين يقاتلونهم معناه ولا ياتي اجماع
حرب الاحزاب ولا تقاومونهم الاقليل **اشعة عليكم** اى يخلص عليكم بالمعنا ونداء الفتنة في سبيل الله او النفس
او الغنى جمع شيعي ونصب على العالمين فاعلموا انهم اومن المعوقين اوعى الذم **فادعوا الى الحق وادعوا**
ينظرون اليك الذين لا يسمعونهم اى احدا منهم **كالذي يفتي عليه من الموت** صفة المصداق لينظرون او حال من فاعلم
او المصداق يروا او حال من اعينهم اى ينظرون نظر اكلنا كنظر المفتي عليهم من عاجل سكرات الموت حذرا
وخرور اولاد الملك وينظرون كايدي كالذي الى اوتدوا راعينهم وادان كايديا ليدوروا عنهم او تدور اعينهم
كايديهم كايديهم **فادعوا الى الحق** وحيث الغنائم **سلفكم** ضربكم **بالسنة حداد** وقالوا وقرى اصحابنا
فانا قد شاهدناكم وقاتلنا معكم وكننا نعلمكم عدوكم وبناتكم عليكم والسلف السلف بغير اليد
واللسان وقرى سلفكم **اشعة على الذين نصب على الخاليه** او الزم ويؤيده القراء بالرفع **اولئك المع**

مضاف

الموصوفين بغير ذكر من العود **ليومنوا بالآخر** فاحبط الله اعمالهم اى اظهر وبطل ما اذا لم يثبت لهم اعمال
فبطل اوبطل تصنعهم ونفاقهم فليس مستقما لطيفة وسوية اصلا **وكان ذلك الاضابط على الله**
هنا وتخصيص به بالذكر مع ان كل شئ عليه تعالى ليس لبيان ان اعمالهم حقيقه بان يظهر وجوبها الكمال
فما حصل الدركي وعموم الصور بالكلية **حسبون الاحزاب لم يذهبوا اليه** هو هؤلاء يحسبون انهم ينظرون ان الاخر
لم يذهبوا اليه واخروا الى الدخول المدنية **وان ساءت الاحزاب كرهة ثانية** **يودون الوافع يادون في الاحزاب** غفوا
انهم خارجون الى الدخول وحاصلون بنى المعزاب وقرى بغير جمع يادون غفوا **ليستون** كل قادم من جانب
المدنية وقرى باليون الى بيتا اللون ومعناه يقول بعضهم لبعض ما ذا سمعت ما ذا بلغك او يتساءلون **الاعراب**
كما قيل ارباب الغلال وترايبه فان صيف المعامل قد جرد عن معنى كون ما اسند اليه فاعلم من وجه وصفا
من وجه ويكفي بقدر الغافل بما في المثال المذكور ونظيره **عن ابي بكر** عجلو عليكم **والله انواضكم** هذه الكرهة ولم
يرجعوا الى المدنية وكان قال **ما قاتلوا الا قليلا** ويا وحقا من التفسير **لقد كان لكم في رسول الله اسوة**
حسنه خصله حقه ان يوتى بها كالثبات في الحرب ومقاساة الشدايد او هو في نفسه قدوة حتى الثاني
كقولك في الموضع غرون من احد يادى في نفسه هذا القدر من الخير وقرى بكى القرة وهي لغة فيها **كان يجرى الله**
والبيوع الخ اى يؤول الله او لقائه او ايام الله واليوم لاخر خصوصا وقيل هو مثل قولك ارجوا زيدا او فضل فاذ ليلى
الاخر من ايام الله تعالى من كان صلحنا وصفا وقيل يدل على كمال الاكثر من ان خير الخاطب لا يبدل من **وذكر الله**
اى وقرى الرجاء ذكر الله **اشير** اى ان الشايرة علة ذكره تعالى في الامانة والطاعة وما يتحقق الا بالرسول الله
صلى الله عليه وسلم **ولما راى المؤمنين الاحزاب** بيان فاصلة من حصل من هذه اشتباه الشيون واختلاف الفتنة
صوتها بتماسد من غير اى لما شاهدوا ومجما وصفهم **قالوا هذا** مشيرين الى ما شاهدوه من حيث هو من غير ان
يألفهم لفظ يدل على فضل من ذكره وتائيد فانه من حكم اللفظ كما في قوله تعالى **ادعوا الى الله**
دعوا وحمل الشاة الى الخطب او البلى من تلج النظر الجليل ضد بوع جزاء الذي باعته الخيرة **والله**
من رسله فان ذلك الغنون اول ما يخطر بالبال عند المشاهدة ويراى ذلك ما عده بغيره تعالى ان جسمه ان قد خلو
لغيره ولما ياتكم مثل الذين خلوا من قبلهم مستهم الياس والفرا الى قوله تعالى **الان خسر الله** وقوله عليه السلام **سبقت**
باجتماع الاحزاب عليكم والعاقبة لكم عليهم وقوله عليه السلام **الاحزاب** سايرون اليكم بعد تسع ليال او عشر وقرى بكى لرا
وفتح الهمة **وصدق الله ورسوله** اى ظهر صدق خبر الله تعالى ورسوله او صدق في الفتنة والغرائب كما صدق في البلا
واظهار الاسم للتعظيم **وما زادهم الا ايماننا** بانه قتل وجوهه **وسلبا** الاول وهه ومقلده **من المؤمنين**
اى المؤمنين بالاخل من مطلق الا الذين حكيت محاسنهم خاصة **رجال صدقوا ما عاهدوا الله عليه** من الشان مع رسول
عليه السلام والمقاتلة الصعداء الذين ومع رجال من الصحابة رضي الله عنهم وندواهم اذ القوا حرايم رسول الله صلى الله
عليه وسلم بنبوتهم او قاتلوا حتى يستشهدوا او هم عثمان بن عفان وطهم بن عيسى وسعيد بن زيد بن عمرو بن نفيل وحررة
ومصعب بن عمير واسين بن النضر وغيرهم رضوان الله عليهم اجمعين ومعنى صدقوا انوا بالصدق من صدق اذ قال
الصدق وحمل ما عاهدوا والفتنة ما يبطح لها فاض عنه واصبال الفعل الركا في قوله صدق من نكره اى في نفسه
ولما جعل العاهد عليه مصدوقا على الجواز كانهم خاطبوا مستطابى قال كرماءه تخونى للاعداء ان لم تقوى وقالوا لى
وحيت وجوابه فقد صدقوا ولو كانوا ككثرة ككثرة لم كان مكرها **فهم من خفي** تفصيل حال الصادق

[illegible][illegible]

التي هي على ما في الشريعة التي هي في حيزها من الملائكة المستعينة بها **وقوله** **فليس**
ايضا على ما في حيزها من الملائكة المستعينة بها **وقوله** **فليس**
فوق من القوة التي هي في حيزها من الملائكة المستعينة بها **وقوله** **فليس**
حيث في حيزها من الملائكة المستعينة بها **وقوله** **فليس**
شاهد له على ما في حيزها من الملائكة المستعينة بها **وقوله** **فليس**
ان جعل فيها من الملائكة المستعينة بها **وقوله** **فليس**
من الملائكة المستعينة بها **وقوله** **فليس**
لم يبق في حيزها من الملائكة المستعينة بها **وقوله** **فليس**
اللائكة المستعينة بها **وقوله** **فليس**
علمنا من الملائكة المستعينة بها **وقوله** **فليس**
من الملائكة المستعينة بها **وقوله** **فليس**
فان قيل هو من الملائكة المستعينة بها **وقوله** **فليس**
التي هي على ما في حيزها من الملائكة المستعينة بها **وقوله** **فليس**
مقامه ولا يسبيل الجمل معقولا لا سيما لا بد من العلم باللائكة المستعينة بها **وقوله** **فليس**
من الملائكة المستعينة بها **وقوله** **فليس**
لا يكون **وقوله** **فليس**
عزها وان اظهر بعضنا اسماء الملائكة المستعينة بها **وقوله** **فليس**
والتي هي على ما في حيزها من الملائكة المستعينة بها **وقوله** **فليس**
ولا تدركها **وقوله** **فليس**
دما كما في قوله **وقوله** **فليس**
دفعها عن الملائكة المستعينة بها **وقوله** **فليس**
من الملائكة المستعينة بها **وقوله** **فليس**
اسما الا ان الملائكة المستعينة بها **وقوله** **فليس**
فلان اذن من مقتضى علم الشريعة المستعينة بها **وقوله** **فليس**
ان الملائكة المستعينة بها **وقوله** **فليس**
لم اذن اذن في حيزها من الملائكة المستعينة بها **وقوله** **فليس**
وسدوها عن الملائكة المستعينة بها **وقوله** **فليس**
بعبارة الصريح عن مقتضى العلم المستعينة بها **وقوله** **فليس**
من الملائكة المستعينة بها **وقوله** **فليس**
الكثرة في حيزها من الملائكة المستعينة بها **وقوله** **فليس**
واما العقل الملائكة المستعينة بها **وقوله** **فليس**

فليس

سوقها الاستدلال المستدعي للبرهان ولا سيما في حيزها من الملائكة المستعينة بها **وقوله** **فليس**
وتبين حيزها من الملائكة المستعينة بها **وقوله** **فليس**
المستعينة بها **وقوله** **فليس**
لا سيما في حيزها من الملائكة المستعينة بها **وقوله** **فليس**
وقوله **فليس**
شان كل من سواها المستدعي للبرهان ولا سيما في حيزها من الملائكة المستعينة بها **وقوله** **فليس**
وقوله **فليس**
اذ لم يبق في حيزها من الملائكة المستعينة بها **وقوله** **فليس**
خفيف الزاد واصلها من الملائكة المستعينة بها **وقوله** **فليس**
ام نفع في حيزها من الملائكة المستعينة بها **وقوله** **فليس**
لا يكون متفالا في حيزها من الملائكة المستعينة بها **وقوله** **فليس**
السمع والابصار في حيزها من الملائكة المستعينة بها **وقوله** **فليس**
سواء من حيزها من الملائكة المستعينة بها **وقوله** **فليس**
والقدرة الذاتية في حيزها من الملائكة المستعينة بها **وقوله** **فليس**
من الملائكة المستعينة بها **وقوله** **فليس**
البلغ في حيزها من الملائكة المستعينة بها **وقوله** **فليس**
لجانب من الملائكة المستعينة بها **وقوله** **فليس**
او يكون في حيزها من الملائكة المستعينة بها **وقوله** **فليس**
واما العقل في حيزها من الملائكة المستعينة بها **وقوله** **فليس**
مع ان اعماله كبريا في حيزها من الملائكة المستعينة بها **وقوله** **فليس**
حالها من الملائكة المستعينة بها **وقوله** **فليس**
ان يفيض من الملائكة المستعينة بها **وقوله** **فليس**
خطابهم العظيم في حيزها من الملائكة المستعينة بها **وقوله** **فليس**
العبادة في حيزها من الملائكة المستعينة بها **وقوله** **فليس**
اي الوصف في حيزها من الملائكة المستعينة بها **وقوله** **فليس**
اما في حيزها من الملائكة المستعينة بها **وقوله** **فليس**
عظم فقد كثر في حيزها من الملائكة المستعينة بها **وقوله** **فليس**
جا الامور في حيزها من الملائكة المستعينة بها **وقوله** **فليس**
برهانها على ما في حيزها من الملائكة المستعينة بها **وقوله** **فليس**
المشرب في حيزها من الملائكة المستعينة بها **وقوله** **فليس**
البعلي في حيزها من الملائكة المستعينة بها **وقوله** **فليس**

مجلس

اوبسترون

ما ينسب على الارض ولا يقوم على ساق كسوء الطبع والفتنة والظلم وهو يفتعل من حقل بالمكان اذا اقام به والاكثر
هنا ان الدنيا عظيمة يا ويا ما عظم الدواب فان لا يفتعل عليه ويدل عليه ان جبال السور والارض وسلم انما عظم العود قال
اجل هو شجرة ابي نوح وسفل في الشجر وقيل الموزع في بورة واستطاع باعصانه واظفر على غارده وقيل كان يستقل بالآخر
وكانت وعلمه مختلفا لغيره في شجرها **واصلنا الى مائة الف** قوله الذين ضربهم وهم اهل بيوتهم والمراد به اهل السما
اخر اولاد ابي نوح المرسلين على الاطلاق ثم اجابوا به انهم سمعوا وكان قوسيط قد ذكره وقت من بعد علي السلام الى الفلك
وساخره منها المذكور سببه وهو ما جرى منه عليه السلام وهو من انذاره اياهم عذاب الله تعالى وتعيده لوقت حلوله عليهم
ونظيرهم لايامهم يظهر امامهم كما امره في سورة يس لم يعلم ان ايمانهم الذي سجدوا عليه في قبيلا لارسل كما هو
المستأذن من ربهم لا يات على الايمان بعد النسيان والذين نوحوا رسالهم ورسولهم في الجحيم وليس ذلك الا **واورد**
اي في مائة الف من اهل السما شاهدوا عذاب ايمانهم فخالصا **فصلنا** اي بالبيعة الدنيا **الحسين** قوله
انهم سجدوا له قبل ولعل عديم حقه هذا الفقه وقصة لوط عاينته به ساير القصص المتفق بها ما رواه ابي جابر
في اولى العزم من الرسل والثناء بالتسليم الشامل لكل الرسل المذكورين في اخر السورة **فما سجدتم** امر الله عز وجل في اخر
السورة الكريمة رسول الله صلى الله عليه وسلم بتسليمه في شجره وانظروا لمدبرهم وانظروا لمدبرهم لا يستغفروا وسباق
البر اهل القاطعة الناطقة تحققوا بحالهم وبين وقوعهم وما سئلون عن ذلك من هوان العذاب استغفروا منهم عباد
وجعل ما لهم من النعيم المقيم ثم ذكر انه قد ضل من قبلهم اكثر الاولين وانما على ارسالهم من ربي عز وجل الاموال ثم اورد
كل واحد منهم على وجه التفصيل مبينا في كل قصة منها انهم من عباد الله تعالى وحدهم فانه لا انا ولا انا ولا انا ولا انا
ثم امرهم على ان يسجدوا له وتسليمهم بطريق الاستغفار وعرضهم لوجهه ليرى انهم قد سجدوا له وتسليمهم بالباطل الا ان
لما كانوا على من الاستغفار والالتفات الى انهم قد سجدوا له وتسليمهم لوجهه ليرى انهم قد سجدوا له وتسليمهم بالباطل الا ان
ساق اسمهم والالتفات الى انهم قد سجدوا له وتسليمهم لوجهه ليرى انهم قد سجدوا له وتسليمهم بالباطل الا ان
ما يورث التبتك ويظهر بطلان مدبرهم الفاسد ثم تسببهم بما تبصرونه من المذكور من الاستغفار بالباطل لاجلهم انا
ثم ابطال اصل كل من المطوى على هذه من الكفرين وجوهه الدالة على انهم قد سجدوا له وتسليمهم بالباطل الا ان
التبتك لمشاوكتهم المتصادقة في ذلك اى فاستجبهم **الويل للساكنات** الا في موضع الجذب **ولهم البنون** الذين هم
ارحمهم فان خلقهم على الايقول من احدى شي من العقول وقوله تعالى **انما انا ارحم الراحمين** وانما انا ارحم الراحمين
الاستغفار السابق الى التبتك بهذا كالتسليم اليه اى بالخلق الملائكة الذين هم من اشراف الملائكة واهلهم من صفات
الاجسام وروح اهل الطياري انا انا والافئدة احسن صفات الحيوان وقوله تعالى **وجعلهم من جنهم** وجعلهم من جنهم
كقوله تعالى شهدوا خلقهم وقوله تعالى ما اشهدتهم خلق السموات والارض ولا خلق انفسهم فانما اشهدوا الامم
لا تعلم الا بالمشاهدة اذ لا سبيل الى معرفتها بطريق العقول وانما الله تعالى لما اراد ان يخلقهم على احوالهم فخلقهم
مشاهدين لخلقهم ولجلل امرهم انهم اهل خلقنا اى بالخلق الملائكة انا انا والافئدة احسن صفات الحيوان وقوله تعالى
اي اهلهم شاهدون وقوله تعالى **انهم من اهلهم** ليعلمون **ولهم الامم** اسمنا من جهة غير خلقنا اى بالافئدة
مسوقا لا يظلم مدبرهم الفاسد لبيان ان مناه ليس الا بالافئدة الصريح والافئدة البتة من غير ان يكون لهم دليل او
قطعا **وانهم لا يكونون** في قوله ذلك كذا ايضا لاربابهم وقوله ولما الله على انهم مبتدئون في اول الامر ولما
تعالى عن ذلك علوا كبيرا فان اولادهم على معنى معهود لا يتوهم في اولادهم والجميع والمذكور والمؤث **اصطفا** البناات على البدي

الاستغفار

هذا كما استبرأ اليه

قال الحسن والحسين
من الجن ومردح

هم
ياهم

تكون دعاء

[illegible]

10

[illegible]

عن الفكر

القاسم

لايوسون

لقول من لا ادخل الله الذي جعل لكم الدين التمسكون به بان خلقه باراد منطلق اليد الى ضعف الحركات وهو وهو وهو
 لتجوز فيه وقدم الحار والبارد على المفعول من سره سرادوا والها ويصير الى مبعثه او به ان اصله وفضل عظيم
 لا يورده ولا يراعه فضل **في الناس على اكثر الناس التمسكوا** في جعلهم بالمعنى والمخالص من مواضع النعم وتكرير الناس لنفسه
 الكفران بهم **فكم** المنفرد بالاحسان المفضي الى طهوية والبروتية **اسم ربكم خالق طائفي لا الاوهو** اخبار متروكة
 خصيصا للمعنى منها السابعة وتقدم هادقوى خالقنا بالفضل على الاختصاص فيكون لا الاوهو استينافا على احوالها كالتيقن
 لاوصافا للمذكورة **فاني قد حكوت** فكيف ومن اي وجه ترفون عن عبادته خاصة المعبدة غيره **كذلك هو طلاق الدين**
كانه اياها الله عجزون اي مثلكم الاول العجيب الذي لا يحدر ولا يصح اصلا ويؤلف لكل من يحو يا با تدفع الى ايها
 لا اذكركم الخ لوجه موضح في الجمل **اسم الذي جعل لكم الاصحقر او الوالد بناء** بيان لفضل على المتعلق بملكوت بعد
 فضل المتعلق بالزمان وهو لا ضل **وصبركم فاحسن نصيبكم** بيان لفضل المتعلق بانفسهم والفاق في فاحسن نصيب
 فان الاحسان يعني المصون من اي صوركم احسن تصوير حيث خلقكم منسحب القامة بآدي البشره متنا سبب الاعضاء و
 التخطيطات منتهية لزواله الصنابع واما القاب الكمالات **ورفعكم من الطيبات** اي اللذائذ **وكم** الذي رقت بما ذكر
 من المعنى الجليل **اسم ربكم** خبر ان ذلكم **فبان الله** اي علموا به انه **رب العالمين** او ملكهم ومربهم والكل تحت ملكوته
 منقذ اليهم وذاته ووجهه وسائر احوال جميعا بحيث لو انقطع خبره عن اداء الاعمال بالكلية **هو الخ** المنفرد باليقين
 الذي لا يطمع **الله الاوهو** لا يوجد غير الله عز وجل من جفاته وازواجه **فاهو** فاعلموه وخاصة الاختصاص ما جازهم
 به تعالى **مخلصي من الدين** اي الطاعين في ذلك العلم **الذي خلقني** **فان الله** **العلي** لو قالوا بل هو الله عز وجل فانه
 من قال لا اله الا الله فليقل على انهما المخلص من العالمين **قل اني نبيت اني عبد الله لا يعبدون من دونه اسم اعجازي**
البيان من غير الخ والايات او من الايات تكونوا مودة الى الله العقل مشبهة عليها قلنا الايات التي تليها غير الايات
 التكوينية الا فاهية والالفية **وعلمت ان اسم الله العلي** بان الله لا يولد ولا يولد له **هو الذي خلقكم من تراب** اقول
 خلقكم على الارض ثم جبروا من حصة سراد **ثم من طماني** ثم خلقكم خلقا تفصيليا من طماني اي من غي من خلقكم **ثم من طماني**
طفا اي طفا لا والافراد لارادة لنفسه اولاده على واحد من افاده **ثم من طماني** على انفسكم مطوف على عمله لئلا
 مناسبة لها كانه قبل ثم جبركم طفلا لتدبروا شيئا فاعلم انفسكم في القوة والعقل وكذا التواضع قوله تعالى **انكم كنتم**
شيئا وحيثما خلقكم على شئنا او في شئنا القول تعالى **طفلا** **وسكن من بيتي من قبل** اي من قبل الشيوخ وحيثما يولد الشئ
 او قبل ادبنا **ولتلقوا** متعلق بغيره واولي لتلقوا **الاجل** هي هويته لموت او يوم القيمة فيقول ذلك **ولتلقوا**
 وتلقوا لتلقوا ما فيكم من خفون الحكم والعبور **هو الذي خلقكم** **الاموات** **وميت** الاحياء الذي يفعل الاحياء والامانة **فان الله**
اسم اي لراو اس من الاوهو **فان الله يقول لكن فيكون** من غير يوقه في شئ من الاشياء اصله وهو نفس لثاني وقدره تعالى
 في الصورتين عند انشغال ابدانها ونصونه لثابتها لكونها على تكوين غير متجانس يكون هناك امر وسامور والفاء
 الاولى للمدلالة لخر انما بعد هاهنا نتائج ما قبلها من اختصاص الاحياء والامانة به سبحانه **التم من الله الذي جادلون في ايا**
انهم جادلون من احوالهم الشبهة والارهم الكريمة وعهد لما يصعب من بيان تكذيبهم بكل القرآن وسائر الكتب والشرائع
 ويؤيد الله عز وجل ذلك كما ان ملعون من قوله تعالى ان الذين يجادلون في ايات الله ليبيان لافساد جلالهم على معنى فاسد
 لا يجادلون حجة الوجود وهو لا يثبت الفارغة ولا مكره في انظر الى هؤلاء المتكلمين في الجادليين في ايات الله الواضحة
 الموجبة ليعلم بها البرية عن الجادليين كيف يصرون عنهما مع تعاضل الدواعي الى الاقناع عليها وانقفاء الصور

وَقَرَّهَا

البخوة

نام

[illegible]

رايگانتم: مح

ومعناها

[illegible]

اول الامر

[illegible]

فائزہ

۱۲۲

٥٥

وقلنا اسم واحد القضا لينا اسم سائر الحكماء وقرئ حم سق وفي الاول اخبرنا ان منتهى الاختلاف هو منتهى التمسك به
 وعلى التمسك بالكلية وهو لا يخلو **الحكمة في الدين والادب من اجل ان اسم العلم يكتسب** كل من ساقطه فانه يفتقر الى
 معنى في السيرة موافق لما في تضاعيف ساير الكتب المتروكة على الرسل المعتمدة في الدعوة الى التوحيد والارستاد للحق وانما الجاهل
 من الجاهل يات بتوحيه بذكر اسماء النبي عليه السلام فاشبهها بالكتاب فيضيق المضيق الذي مضى عليه الاولين في التمسك
 لمصدره وكما انهم التمسك وحدهم في الاول اشارة الى ما فيها من التمسك الى ما فيها من ما فيها من معنى النعمان لا يزل في ظهوره في التمسك
 ويعد معونة في الفضل او تما في هذه السورة من العباد او في التمسك ساير السور الى من قبله من الرسل في كتبهم على ان مناط
 الهاتما اشبه الذين الدعون الى التوحيد والرشاد الى الحق وما فيه صلاح العباد في العباد والعباد او من قبل الجاهل او من قبله
 عند الجاهل ساير السور والى ما من الرسل عند الجاهل كتبهم اليهم **الحكمة في الدين والادب من اجل ان اسم العلم يكتسب** كل من ساقطه فانه يفتقر الى

نوح الایة

اى اولئك الموصوفون بغير احابدة على **السر والسر** اى اوطا هر كونه صلا من حيث لا يحتسب على احد من عو اعباده من غير انشاء **اولم**
 ابره لى الامكان والاول المعطوف على قدر رتبة هذا لتمامه والروية عليه اى لم يسفر كونه على احد اما من اجل ان الله اعلمه والعباد **السر**
الذات خلق السر والاراض اى لم يسفر من اجل ان الله اعلمه والعباد **السر** اى لم يسفر كونه على احد اما من اجل ان الله اعلمه والعباد **السر**
 بقا عيبه الى ان لا يعرف وجهه وقوله تعالى **بقادر** اى جبر الرفع لانه جبر ان كانا شيئا غير الله تعالى ووجهه ووجهه لى القراءات **الاول**
 انتم الله تعالى والوجه لى الارتفاع اى ما هو وجهه كما قبل اولين الله تعالى **اولم يسفر كونه على احد من عو اعباده من غير انشاء**
شي قدس بغيره على وجهه كما قبل اولين الله تعالى **اولم يسفر كونه على احد من عو اعباده من غير انشاء**
هو الحق على ان الله تعالى هو الحق على وجهه كما قبل اولين الله تعالى **اولم يسفر كونه على احد من عو اعباده من غير انشاء**
 لم يولد وتبينه في سره الاحاد وقيل على العبدان فيه تكلم به وتبينه على السبيل من بعد الله وعنده وقولهم وسلفي عوني
قائلين اى اى الله تعالى هو الحق على وجهه كما قبل اولين الله تعالى **اولم يسفر كونه على احد من عو اعباده من غير انشاء**
 بما في الدنيا ومع الامم الهامة هو التوحيه فيهم والعالى قوله تعالى **قاسم** اى اى الله تعالى **اولم يسفر كونه على احد من عو اعباده من غير انشاء**
 الكفر بما ذكره فاصبر على ما يصيبك من غير انشاء **اولم يسفر كونه على احد من عو اعباده من غير انشاء**
 ولله والى الله **اولم يسفر كونه على احد من عو اعباده من غير انشاء**
 لفرج والى الله **اولم يسفر كونه على احد من عو اعباده من غير انشاء**
 وعلى ربه **اولم يسفر كونه على احد من عو اعباده من غير انشاء**
 وقال كل من معي **اولم يسفر كونه على احد من عو اعباده من غير انشاء**
 مكربا بعد الله تعالى **اولم يسفر كونه على احد من عو اعباده من غير انشاء**
 من شدة العذاب **اولم يسفر كونه على احد من عو اعباده من غير انشاء**
 ابرق يلقى وحى **اولم يسفر كونه على احد من عو اعباده من غير انشاء**
 وكثر الزم **اولم يسفر كونه على احد من عو اعباده من غير انشاء**
 عشر حسان بعد ذلك **اولم يسفر كونه على احد من عو اعباده من غير انشاء**
سورة محمد **اولم يسفر كونه على احد من عو اعباده من غير انشاء**
اولم يسفر كونه على احد من عو اعباده من غير انشاء

[illegible]

[illegible][illegible]

واما نقول مقدار بعد
اي يوم يكتبون فقال لهم

الأكبر واحدة للربعية
التكوين وهو قوله

الذين لا يرون في هذه الدنيا ما يرضون به من الدنيا ولا يرون في الآخرة ما يرضون به من الآخرة...
فصل في معرفة ما في الدنيا والآخرة
والدنيا والآخرة هما ما في الدنيا والآخرة...
فصل في معرفة ما في الدنيا والآخرة
والدنيا والآخرة هما ما في الدنيا والآخرة...
فصل في معرفة ما في الدنيا والآخرة
والدنيا والآخرة هما ما في الدنيا والآخرة...

بنايت

والذين لا يرون في هذه الدنيا ما يرضون به من الدنيا ولا يرون في الآخرة ما يرضون به من الآخرة...
فصل في معرفة ما في الدنيا والآخرة
والدنيا والآخرة هما ما في الدنيا والآخرة...
فصل في معرفة ما في الدنيا والآخرة
والدنيا والآخرة هما ما في الدنيا والآخرة...
فصل في معرفة ما في الدنيا والآخرة
والدنيا والآخرة هما ما في الدنيا والآخرة...

والذين لا يرون في هذه الدنيا ما يرضون به من الدنيا ولا يرون في الآخرة ما يرضون به من الآخرة...
فصل في معرفة ما في الدنيا والآخرة
والدنيا والآخرة هما ما في الدنيا والآخرة...
فصل في معرفة ما في الدنيا والآخرة
والدنيا والآخرة هما ما في الدنيا والآخرة...

ولم يطق
ولمّا

وإذا أراد أن يعرف العباد فعمله
في الليل وهذا بيان للعبادة في الليل
الليل هو ما بين ما في نصف الليل
وغيره من الليل فلهذا قلنا في

وإذا أراد أن يعرف العباد فعمله
في الليل وهذا بيان للعبادة في الليل
الليل هو ما بين ما في نصف الليل
وغيره من الليل فلهذا قلنا في

إذا أراد أن يعرف العباد فعمله
في الليل وهذا بيان للعبادة في الليل
الليل هو ما بين ما في نصف الليل
وغيره من الليل فلهذا قلنا في

قليل القام

وإذا أراد أن يعرف العباد فعمله
في الليل وهذا بيان للعبادة في الليل
الليل هو ما بين ما في نصف الليل
وغيره من الليل فلهذا قلنا في

وإذا أراد أن يعرف العباد فعمله
في الليل وهذا بيان للعبادة في الليل
الليل هو ما بين ما في نصف الليل
وغيره من الليل فلهذا قلنا في

والأهوال

[illegible]

[illegible][illegible][illegible]

عن كمال بن ابي اسحاق

یا مریں

منزلت

تحریر

المغلي

فَأَمَّا نِسْءُ الْعَقْبِ وَنَمْرُودَ

الفا في قوله تعالى **فذلّلنّهم** أي فذلّلناهم جميعا سائر الناس بما سبوا من بلادهم واهدموا ديارهم وضموا قضا عبيدهم
من الكهنة السجدة كما كانت تفعلوا لاهلها من قبل وقيل ذلّلناهم من قبل وقيل ذلّلناهم من قبل وقيل ذلّلناهم من قبل وقيل ذلّلناهم من قبل
عليه وسلم لما كان يذكروهم ويستغفرون في غابة الجحود ويحاورون في كل حين من حين يحدوهم وحواصلي ايمانهم وما كان من يذكروهم
لبعضهم الا انهم اوعادوا من بعد على الله بان يحضروا التذكرة في كل وقت في كل مكان في كل وقت في كل مكان في كل وقت في كل مكان
من المذكرة ولا يتعبون في ذلك من المذكرة الا انهم اوعادوا من بعد على الله بان يحضروا التذكرة في كل وقت في كل مكان في كل وقت في كل مكان
من يذكروهم وقيل ذلّلناهم من قبل وقيل ذلّلناهم من قبل وقيل ذلّلناهم من قبل وقيل ذلّلناهم من قبل وقيل ذلّلناهم من قبل
فيهم وتحييهم عليهم بالطبع على قلوبهم كقولك اللواطة على الحاسي انهم اوعادوا من بعد على الله بان يحضروا التذكرة في كل وقت في كل مكان
لغولهم على الله بان يحضروا التذكرة في كل وقت في كل مكان في كل وقت في كل مكان في كل وقت في كل مكان في كل وقت في كل مكان
ذلك بالذكرة في كل وقت في كل مكان في كل وقت في كل مكان في كل وقت في كل مكان في كل وقت في كل مكان في كل وقت في كل مكان
موسى والى ذكركم في كل وقت في كل مكان في كل وقت في كل مكان في كل وقت في كل مكان في كل وقت في كل مكان في كل وقت في كل مكان
ان نفعنا الذكرة في كل وقت في كل مكان في كل وقت في كل مكان في كل وقت في كل مكان في كل وقت في كل مكان في كل وقت في كل مكان
من الكثرة لقوة في كل وقت في كل مكان في كل وقت في كل مكان في كل وقت في كل مكان في كل وقت في كل مكان في كل وقت في كل مكان
اي الكثرة السلي على طبقات النار وقيل الكثرة في كل وقت في كل مكان في كل وقت في كل مكان في كل وقت في كل مكان في كل وقت في كل مكان
من كل جهة **ثم لا يوتى بها** حتى يتبع **والله اعلم** حاشا لله في كل وقت في كل مكان في كل وقت في كل مكان في كل وقت في كل مكان في كل وقت في كل مكان
اقطع من الصلوة في كل وقت في كل مكان في كل وقت في كل مكان في كل وقت في كل مكان في كل وقت في كل مكان في كل وقت في كل مكان
من القوى وتفتش في كل وقت في كل مكان في كل وقت في كل مكان في كل وقت في كل مكان في كل وقت في كل مكان في كل وقت في كل مكان
المتجس من الذكرة في كل وقت في كل مكان في كل وقت في كل مكان في كل وقت في كل مكان في كل وقت في كل مكان في كل وقت في كل مكان
اقام الصلوة في كل وقت في كل مكان في كل وقت في كل مكان في كل وقت في كل مكان في كل وقت في كل مكان في كل وقت في كل مكان
دعاه في كل وقت في كل مكان في كل وقت في كل مكان في كل وقت في كل مكان في كل وقت في كل مكان في كل وقت في كل مكان
ما يوتى بها في كل وقت في كل مكان في كل وقت في كل مكان في كل وقت في كل مكان في كل وقت في كل مكان في كل وقت في كل مكان
الحياة الدنيا هو الحيا والاطمان بها والاعراض عن الآخرة في كل وقت في كل مكان في كل وقت في كل مكان في كل وقت في كل مكان
الدنيا والاطمان بها الاية او لكل ظلمة بائنا ما هو لهم من كل وقت في كل مكان في كل وقت في كل مكان في كل وقت في كل مكان
على الآخرة في كل وقت في كل مكان في كل وقت في كل مكان في كل وقت في كل مكان في كل وقت في كل مكان في كل وقت في كل مكان
في كل وقت في كل مكان في كل وقت في كل مكان في كل وقت في كل مكان في كل وقت في كل مكان في كل وقت في كل مكان
على الآخرة في كل وقت في كل مكان في كل وقت في كل مكان في كل وقت في كل مكان في كل وقت في كل مكان في كل وقت في كل مكان
وعند التضرع في كل وقت في كل مكان في كل وقت في كل مكان في كل وقت في كل مكان في كل وقت في كل مكان في كل وقت في كل مكان
تعالى قد افلح من يذكروهم في كل وقت في كل مكان في كل وقت في كل مكان في كل وقت في كل مكان في كل وقت في كل مكان في كل وقت في كل مكان
الاولى في كل وقت في كل مكان في كل وقت في كل مكان في كل وقت في كل مكان في كل وقت في كل مكان في كل وقت في كل مكان
ما يوتى بها في كل وقت في كل مكان في كل وقت في كل مكان في كل وقت في كل مكان في كل وقت في كل مكان في كل وقت في كل مكان
ثلاثة من كل وقت في كل مكان في كل وقت في كل مكان في كل وقت في كل مكان في كل وقت في كل مكان في كل وقت في كل مكان
وسلم من قرأ سورة الاعلى اعطاه الله ما يشاء من كل وقت في كل مكان في كل وقت في كل مكان في كل وقت في كل مكان

والله اعلم

سورة الغاشية مكية ستة وعشرون آية

بسم الله الرحمن الرحيم هل اتى النجوى الغاشية قبل ما يبعث في قوله
قل هو الله الذي لا اله الا هو العليم الغاشية قبل ما يبعث في قوله
بما يبعث في قوله العليم الغاشية قبل ما يبعث في قوله العليم الغاشية قبل ما يبعث في قوله
الوعاء من كل جانب والباد والغاشية الداهية الشديدة التي تفتي الناس بشرايها وتكشف باحوالها وهي القدر
قل هو الله الذي لا اله الا هو العليم الغاشية قبل ما يبعث في قوله العليم الغاشية قبل ما يبعث في قوله
فلما ميسر من جريتها ليس بمحصاة النار ولا اله الا هو العليم الغاشية قبل ما يبعث في قوله العليم الغاشية قبل ما يبعث في قوله
خسوف الا قوله شوقا لاسمائه وقيل ما يبعث في قوله العليم الغاشية قبل ما يبعث في قوله العليم الغاشية قبل ما يبعث في قوله
حلتها ما هو قتل وجوه يوم لا يحصى ذنوبهم في كل وقت في كل مكان في كل وقت في كل مكان في كل وقت في كل مكان في كل وقت في كل مكان
فاحتره عليه السلام في كل وقت في كل مكان في كل وقت في كل مكان في كل وقت في كل مكان في كل وقت في كل مكان في كل وقت في كل مكان
وقوله تعالى **عالم نامت** حزن ان اذن لوجه اذ المراد بها الحجاب التي تغطي الاشياء في كل وقت في كل مكان في كل وقت في كل مكان
والاعراض في كل وقت في كل مكان في كل وقت في كل مكان في كل وقت في كل مكان في كل وقت في كل مكان في كل وقت في كل مكان
السود والندب في كل وقت في كل مكان في كل وقت في كل مكان في كل وقت في كل مكان في كل وقت في كل مكان في كل وقت في كل مكان
اي قبل **بالجارية** اي متناهية في كل وقت في كل مكان في كل وقت في كل مكان في كل وقت في كل مكان في كل وقت في كل مكان في كل وقت في كل مكان
ان تكون حزن لوجه في كل وقت في كل مكان في كل وقت في كل مكان في كل وقت في كل مكان في كل وقت في كل مكان في كل وقت في كل مكان
والعالم والصلابة في كل وقت في كل مكان في كل وقت في كل مكان في كل وقت في كل مكان في كل وقت في كل مكان في كل وقت في كل مكان
الاخوة في كل وقت في كل مكان في كل وقت في كل مكان في كل وقت في كل مكان في كل وقت في كل مكان في كل وقت في كل مكان
من غير الله اي متناهية في كل وقت في كل مكان في كل وقت في كل مكان في كل وقت في كل مكان في كل وقت في كل مكان في كل وقت في كل مكان
يسر الشرق وهو شوك ترعاه الابل ما دام رطبا واذا ايبس تحامته وهو قاتل وقيل هي شجرة بارية تشبه الصنوبر وقال
التركيب هو طعمه في كل وقت في كل مكان في كل وقت في كل مكان في كل وقت في كل مكان في كل وقت في كل مكان في كل وقت في كل مكان
النار والرجوم في كل وقت في كل مكان في كل وقت في كل مكان في كل وقت في كل مكان في كل وقت في كل مكان في كل وقت في كل مكان
وانما هو في كل وقت في كل مكان في كل وقت في كل مكان في كل وقت في كل مكان في كل وقت في كل مكان في كل وقت في كل مكان
منها في كل وقت في كل مكان في كل وقت في كل مكان في كل وقت في كل مكان في كل وقت في كل مكان في كل وقت في كل مكان
منها في كل وقت في كل مكان في كل وقت في كل مكان في كل وقت في كل مكان في كل وقت في كل مكان في كل وقت في كل مكان
بالحسنة في كل وقت في كل مكان في كل وقت في كل مكان في كل وقت في كل مكان في كل وقت في كل مكان في كل وقت في كل مكان
بالحسنة في كل وقت في كل مكان في كل وقت في كل مكان في كل وقت في كل مكان في كل وقت في كل مكان في كل وقت في كل مكان
ان يكون لهم شوق في كل وقت في كل مكان في كل وقت في كل مكان في كل وقت في كل مكان في كل وقت في كل مكان في كل وقت في كل مكان
عند كل الصنوبر في كل وقت في كل مكان في كل وقت في كل مكان في كل وقت في كل مكان في كل وقت في كل مكان في كل وقت في كل مكان
المعنى عاروا وانقلوا ليطعمهم في كل وقت في كل مكان في كل وقت في كل مكان في كل وقت في كل مكان في كل وقت في كل مكان في كل وقت في كل مكان
في كل وقت في كل مكان في كل وقت في كل مكان في كل وقت في كل مكان في كل وقت في كل مكان في كل وقت في كل مكان
الوديع في كل وقت في كل مكان في كل وقت في كل مكان في كل وقت في كل مكان في كل وقت في كل مكان في كل وقت في كل مكان

الموضوع

[illegible]

الموضع

هتوس لند
الامم المتحدة

الذي هو نبي العالم الأكبر وهو ذو جبرته وقوله تعالى **ثم رددناه اسفل سافلين** اجعلناه من أهل النار الذين هم أهلها
فبينهم اسفلهم نكاحا فالهم جزياء على سجد خلقنا على من الصفات التي نزل بها بقضاها كان في اعلى عليق وقيل
ددناه الى اول الذل وهو العرم بعد الشباح الضعيف بعد القوة كقولنا تعالى ومن كفر تنكبناه وللخلق وايا ما كان فاسفل
سافلين لما من المصطفى اى رددناه محال كونه اسفل سافلين وصفه فكان محل وقت اى ورددناه مكانا اسفلا سفلين
والاول اظفر وقوله اسفل سافلين وقوله تعالى **الا الذين اسنوا وعلموا الصالحات على الاول استنسا مقبلين** رددناه
فان سعى الخبيث وعلمه اننا منقطع اى كثر الذين كانوا يصلحون من العزى **فليم اجر عو شومون** غير منقطع على طمأنينة وصبرهم
على ابتلاء الله تعالى فيجوز والهم وعلمنا قساسة المشاق والقيام بالعبادة على اجال لا يشعرون اى غير محزون به عليهم وهذه
الجملة على الاول معدلة لما يفيد الا استنسا من خروج المؤمنين على حكم الرد وسببه لكيفية حالهم والخطاب وقوله تعالى **فانك لا**
تجدى الذين للرسول اهليه الرد اى فاشي لا يترك ذلك لانه ونظما بالجزء به نظير وهذه الدلائل الناطقة وقيل ما يعنى من وقيل
الخطاب لان الانسان على طريق الانقراض شدة التوجع والشك اى يصلح انكاسا بسبب الدين وتكونه وهو هذا الدليل والمعنى
ان خلق الانسان من طين وتغوى به بشرا سويا وهو ليس حاله حال الكمال او نقصا تاما ومنه الدلائل اياها وقوة العقل على البصيرة
والجزاء فاشي يظنك بعد هذا الدليل القاطع اى ان تكون كاذبة بسبب تكذيب انبها الانسان **البراسم باحكة لظاسكهم**
او الذين الذين فعل ما ذكر باحكم فكيف يصعدا وتندب حتى توجهم عزم الاعداد والظن واجبة استحقاق العدم كونه الحكم لظاسكهم يعنى
الاعداء وتولوا في الخلق تغريبا قبلها وقيل الحكم بمعنى العضا فهو غير الكفاة وان يحكم عليهم بما لا يتقنون من العذاب من النبي صلى الله
عليه وسلم فكان اذا امرهم يقولوا يا ابا عبد الله من الشاهدين وعز عليه اللهم من قرأ سورة البقرة واليق اعطاه الله تعالى للتصديق
العاقر واليق ما لم يقرأ الدماء واسان اعطاه الله تعالى من الجاهل بعد من قرأ سورة البقرة والبراسم

سورة العلق كنه و اسم عشرة آية

بسم الله الرحمن الرحيم اقرأ ايها محمد اليك الان امر بالقرأة فليسمع الغرض
من قطعنا حديثا لم يبين وجوب ذلك الا ما يتصل بالامر كما سواها كان نشأ السورة اولها من قول اوله والآخر بان هذا القول
على ما لم يعلم اولها من اجله على ان لم يتصل بحدوث الخبر المشهور وقوله تعالى **واسمك** متعلق بغيره حاله
من خبر الفاعل اي اقرأ اسما باسمه تعالى كما يستلزم به فيحقق مقارنته لجميع اجزائه المقروء والعرض لعقول الربوبية المنة
عن التورية والتبليغ الى الكمال الالهي شافيا على الاضافه الى خبره عليه السلام المتعارف بتبليغه عليه السلام الى العاوية
القاسية الى الكالات البشرية بانزل الوجود المتواتر ووصفها الجعقول **الذي خلق** لتذكير اول النعم العارضة عليه من نعمة
والتي هي على ان من قدر على خلق الانسان على ما هو عليه من الخيرة وسائيه من الكالات قادر على تقليم القرأة على العالم
المتمك او الدانات الخلق واستاتره او خلق كل شئ وقوله تعالى **خلق الانسان** على اوله خصص خلق الانسان
بالذكرين بين ما يخلقون قادرين على الاستقلال بميدان الصنع والتقدير وعلى الثاني افراد الانسان من بين ما يخلقون
بالبيان وتخييم لثاندها شرفهم واليه انتميز وهو المسمى بالقرأة يجوز ان يردوا بفعل الاول ايضا خلق الانسان
ويقتصر بتجريد عن الفعل الابراهيم ثم التعريف وروما فيهم فطوره وقوله تعالى **من خلق** اي هم جملهم لبيان كمال
قدرته تعالى باظهار ما بين جاذبه الاول والآخر من التسليم بين وبينه وايضا بلفظ الجمع بناء على ان الانسان في معنى الجمع
لمواعاة الفواصل ولعل هو الشرفي خصيصا بالذكرين بين ما يخلقون الفطرة الانسان به مع كون النطق والتفكير اوله
على كمال القدرة لكونها العنصر بالنسبة الى الانسان ولما كان خلق الانسان اول النعم العارضة عليه من نعمة واخرها الى الابد

بعض اناجیوں کا
مٹی و قریب

على الاصل ان **الدين** هو **عمل الصالحات** بيان لمحاسن احوال المؤمنين اشرى بان سويحلا الكثرة جريا على النية
القرآنية في شفع التوسيع بالترغيب **اول باب** المعقودون بمصروف الغائبة القاصتين من الشرف والعظيم الامان والظا
عبد الرب وقدر عباد الربية هو جمع خويدهم **جدلهم** بمقابل ما لهم من الامان والطاعة **مترجم** **عبد**
عبد من عبد الامانة ان اريد الجئات النجار للشفقة الاغصان كذا احوال الظاهر في ان الانهار من تحتها طاهر
وان اريد بها مجموع الارض وما عليها فهو باعتبار الجزء الظاهر واليا ما كان فالمراد جريانه بايقه واخذ **وخطرون فيها**
اي امتنع في نفسهم لعدم الجسامة والروحية وفي مقدم من غير الربية وذكر الجراء المودون يكون ما يخفى من قضا
ما هو غائب وبان اكتم من عند عقله المعجز لعنوان الربوبية المستند عن الربوبية والتبليغ الى الكمال مع الاضافة لا يصح
جميع الجوانب وتضمها بالاضافة وعبارته تدل على تأكيد للظهور بالبر من الدلالة على غاية خصاله ما لا يخفى **في**
علم استبان ومير وما يقص عليهم زيادة على ما ذكر من الخيرية اعلمهم **وتموله** حيث يعاين المطلب قاصتها وكلوا
من الحارث فاعينها واجمع لهم ما لا يعجزون والادنى سمعت والاحقر على قلب بشر **ذلك** اي ما ذكر من الجوارح والوضوح **في**
في فان الخشية التي هي من خصائص العلم من شؤون الاستقلال ما لم يطعم الكمال ان العلمية والقيام المستند للمعاني الدينية
والدنيوية والنقص لعنوان الربوبية المعربة عن المالكية والتوسيع للاستعداد بالخشية والتخزين من الاعتراف بالترتبة عن الله
صلى عليه وسلم من قرأ سورة قل يمكن الدون كان يوم القيمة مجزى الربية مسكاه وهذا هو واسم اعلم

سورة الزلزلة

فمنكروا استدراك **الزلازل** أي الزلازل المخصوص بها على مقتضى المنة الإلهية الملبسة على الحكام الباطنة وهو الزلازل التي لا تنوب
الذي للغايات وراء ما ورز لها الجيب الذي لا يقدر فقهه أو زلازلها الداخلي في غير المكان وقرى بفتح الزا وهو اسم وليس
في الآية جعل الزلازل للبعث الذي المصالح وقولهم بأن قرى عاقلان وقد قيل الزلازل للبعث أيضا مصدرا كما هو سوس والمجابر
والفعلان جعل بعد الخلق الثانية لقولهم جعل **الزلازل** أي ما في جوهرها من الأسوان والرفا من جمع
فعل وهو سماع البيت وظهر الزلازل في موضع الضمير أو زيادة التقدير أو للإيماء إلى تبدل الأرض عن الأرض أو لأن آخر
الزلازل أحاديثها **الزلازل** أي الزلازل التي لا تنوب الزلازل المخصوص بها على مقتضى المنة الإلهية الملبسة على الحكام الباطنة وهو الزلازل التي لا تنوب
الذي للغايات وراء ما ورز لها الجيب الذي لا يقدر فقهه أو زلازلها الداخلي في غير المكان وقرى بفتح الزا وهو اسم وليس
في الآية جعل الزلازل للبعث الذي المصالح وقولهم بأن قرى عاقلان وقد قيل الزلازل للبعث أيضا مصدرا كما هو سوس والمجابر
والفعلان جعل بعد الخلق الثانية لقولهم جعل **الزلازل** أي ما في جوهرها من الأسوان والرفا من جمع
فعل وهو سماع البيت وظهر الزلازل في موضع الضمير أو زيادة التقدير أو للإيماء إلى تبدل الأرض عن الأرض أو لأن آخر

اعمالهم خير وكانوا نورا وقروا بالفتح وقوله تعالى **من هم انما اخذوا خيرا به** ومن هم انما اخذوا خيرا به
تفسير ليروا قريبه والذرة النمل الصغرة وقيل ما يري في شعاع الشمس من الياض او اياها كان تقع رية من افعالها
من خير وما شاهد قريه ما في الاصل مختصة بالفضل والثناء بالاشفاق كقولهم لا احسان الكافر يحيط بالكفر وسيات
المجته عن الكبار بمعرفة وما في الاصل ان احسن الكافر قد ترفع بعض العقاب بدهه قوله تعالى وقولنا لا اسفل لعل من عمل فجعله احسن
من قبل اولئك هذه تنقسم من غير ان يعبر بها لولا واعلم بالبعوض كل منها الا سائر الدلائل انما طبقه بعض صغير المؤمنين المقيمين
على الكبار وتأتي لجميع حسنة وهبوط احسان الكافر ومعاقبة جميع معاصيه فالجميع ما روى عن ابن عباس رضى الله عنهما الذين
من المؤمنين ولا الكافر على ما روى الله الادارة انه تعالى اياها المؤمنين فيعقل سيئاته ويثيبه عبادته وما الكافر وغيره حسنة
وبها عيسى عليه السلام عليه وسلم من قوله اذ انزلت الارض اربع سموات كان كل من قرأ القرآن يحلوا له اعلم

حررة والعاديات ملكه ولها اخرى عشرة اية

بسم الله الرحمن الرحيم والعاديات اقم سبحانه جيل الغزاة التي تعدو
خول العدو وقوله تعالى **فمنها** مقصور منصوب ما بعدها المحذوف والواو خارجا منها اي ان تصبغ شيئا وهو صوف انفاها غلظ
عذوها وبالعاديات فان العدو ومنه للمضج كما نزل في والاضحاج احوالها انه مصدر بمعنى الفاعل او صاحبها
المحوريات قوما الامر الخرج النار والخرج السبل تعالى اخرج خاور التي تورد النار من خاورها وانصبا قوما
كانت تصاد من اجل الوجوه الثلاثة **فالمغيرات** اسند الاعادة التي هي سبل العدو والشهيد او القتل والاسرائيليا هو حال
ايلا اناباتها العدة في لغواتهم **سما** اي في وقت الصبح وهو للمعاداة الغارات فيجدون ليل الليل يشعرونهم العدو ويهجم عليهم
صباحا ليواما ياطون وما يذرون وقوله تعالى **فانثرون** يعطون على الفعل الذي دل عليه اسم الفاعل اذ المعنى والرائق على
فانثرون فانثرون به او فحصب بذلك الوقت **تغعا** اي عبادا ومختصين انوارا بالصبح لانه لا يتوار ولا يظهر نورانه
بالليل وهذا ظهر ان الايدى الذكر لا يظهر في النهار واعني في الليل ونسرد شان الترتيب وقيل النقع الصباح والحليب وقرى
فانثرون بالترديد بمعنى فاطهرون به عباد لان التاني في معنى الاظهار **فوسطون** اي يوسطون بذلك الوقت او يوسطون
لنقبات بالنقع **يجمع** على جمع الاعداء والاعاءة ان للعداء تربية على فعل سها عا لما قبلها كما في قوله **يا حور** رايانه
للمعاداة الصالح فالعام قال ايب **فان** توسط الجمع مقرب على الاشارة المترتبة على الاعادة المترتبة على الامر المترتبة على العدو
وقوله تعالى **ان الانسان لربه كسود** اي ككفر من كمال التوكل على العفو والمردان لان بعض افراده ذوي سواد
اسم على اسعيل وسلم بعث الى اناس من بني كنانة نرسية واسم على المذنب ونحوه والافساري وكان احدا الثعالب فابيا
عليه على اللام خبره ما شهد افعالا لما حقوقهم قتلوا قتل السورة اخبار النبي صلى الله عليه وسلم بسبل صحتها وبشادة له
باعتادها على العفو وفيها على المرجع في حقهم ما عفي عن الكفر وفي خصيص جيل الغزاة بالاقسام بهاس البراغم ما الامر
عليه كان قبل وجيل الغزاة التي فعلت كبت وكبت وقدر اجمعوا في حق اربابها ما اجمعوا انهم ساءلوا في الكفران
واذ على ذلك اي وان الانسان على كسود **شهير** يشهد على نفسه بالكسود لظهور انما عليه **واشبه** الشيء اي الى المال كما في
قوله تعالى ان تراد خبرا **الشديد** اي قوي مطيع مجرد وطلب وحصيل بها الذي عليه تعالى هو شديد لهذا الامر وقوله اذ الكا
مطيعا لما حادطه وقبل الشريد الخيل اي انه لا حاجبها للمال اذ قل انفاقا عليه العمل مسك ولعدو وصفه بهذا الوصف الصبيح
بعد وصفه بالكونو للمحيا الى ان ينجل الامور الراعية لما عفي الى انفاقا حبل للمال لانهم جانيظرون من الايمان ببعض
اموالهم ويحذرون من العدا نصيبا وقوله تعالى **اقبل** **يجمع** اذ ايمت **ما في القصور** للونهر يدور وعبر والعرة لا يتكاد

