



حاشية على جمع الجوامع

الجزء الأول
في الآيات السات.

للإمام العلامة أحمد بن قاسم الشافعي العبادي

حاشية على جمع الجوامع للمعادي الجزء الأول

٢٩٧ - ١ - ٣

بسم الله الرحمن الرحيم
ما انتظره فاسد من الفقر والضعف
احمد بن محمد بن علي بن محمد بن
ولاد الدين بن محمد بن
امير

حاكمه على جميع كواحي
اجزاء الولاية
من الامارات البيات لله عام العاقبة
الحسين بن قاسم بن الفضل العبادي
تغليظ اليد بيمينه
الحسين



ما انتظم في سلك الفقه المصنف
احمد بن محمد بن الحسين بن الحسين
ولولاه بن الحسين بن الحسين
الحسين

[illegible]

وقف مدبره الامير عبد الله بن الحسين

[illegible]

[illegible]

وعدم مناسبتها لغيره من الناطقين انما هو في بان طهران لا في غيره من
قد يمس في كثير من الناطقين بان يتقدم بهم اوبه ما يقع ظهوره فيه لان ما
حسن في الواقع قوله ان الله لا يبدل ما بعث به رسوله وقوله ان من
انما رسلوه اياها هو قوله في تعظيم الله ربنا عليه السلام ان الله تعالى
انما يحدث اعترافا للكون في اعترافه بان من الله رسله ورسالة الغفران مع ابد
بما رات فمعية كونه في كل سماع وتوحيه في كل سماع واعترافه في كل سماع اعترافا
ان من الله تعالى عليه السلام في كل سماع اعترافا بان الله تعالى رسله
عند الله تعالى في كل سماع اعترافا بان الله تعالى رسله
العبر يكون اقرب الى الله تعالى في كل سماع اعترافا بان الله تعالى رسله
اوضح الحمد في ما كان في كل سماع اعترافا بان الله تعالى رسله
والجني وكلمته تبادله الحمد وان من الله تعالى رسله اعترافا بان الله تعالى رسله
فكان حاله بان من الله تعالى رسله اعترافا بان الله تعالى رسله
وان الله تعالى رسله اعترافا بان الله تعالى رسله
انما رسلوه اياها هو قوله في تعظيم الله ربنا عليه السلام ان الله تعالى
توحيه في كل سماع اعترافا بان الله تعالى رسله اعترافا بان الله تعالى رسله
وكما قيل في كل سماع اعترافا بان الله تعالى رسله اعترافا بان الله تعالى رسله
اذ الله تعالى رسله اعترافا بان الله تعالى رسله اعترافا بان الله تعالى رسله
اعترافا بان الله تعالى رسله اعترافا بان الله تعالى رسله اعترافا بان الله تعالى رسله
وان من الله تعالى رسله اعترافا بان الله تعالى رسله اعترافا بان الله تعالى رسله
بما رات فمعية كونه في كل سماع اعترافا بان الله تعالى رسله اعترافا بان الله تعالى رسله
الدين بان الله تعالى رسله اعترافا بان الله تعالى رسله اعترافا بان الله تعالى رسله
وان من الله تعالى رسله اعترافا بان الله تعالى رسله اعترافا بان الله تعالى رسله
اعترافا بان الله تعالى رسله اعترافا بان الله تعالى رسله اعترافا بان الله تعالى رسله

[illegible][illegible]

[illegible][illegible]

يغيد تلك النكتة التي تليها
بها الكلام

مراد به ذکر تمثال في قوله تعالى وما يتولى الدين بهذا عذب ذرات الرقود عواض ذلك ان
 في هذه على الاثر بالحق من الله الحق يكون فيه ان لا يتولى الدين من الله الحق
 انه ان كان له الحق بالحق والحق بالحق قال وقد فعل هذا الحق في بعض الايمان قد فعله ان
 كان ان لم يتقبل الحق انتم الحق انتم الحق انتم الحق انتم الحق انتم الحق انتم الحق انتم الحق
 في حق ما هو كماله بغير الحق انتم الحق انتم الحق انتم الحق انتم الحق انتم الحق انتم الحق
 فسر في البصيرة انتم الحق انتم الحق انتم الحق انتم الحق انتم الحق انتم الحق انتم الحق
 واسم اللفظ فيه قال فعل هذا الحق انتم الحق انتم الحق انتم الحق انتم الحق انتم الحق
 بنما ومع ذلك انتم الحق انتم الحق انتم الحق انتم الحق انتم الحق انتم الحق انتم الحق
 كان من الله الحق انتم الحق انتم الحق انتم الحق انتم الحق انتم الحق انتم الحق انتم الحق
 بنفسه انتم الحق انتم الحق انتم الحق انتم الحق انتم الحق انتم الحق انتم الحق انتم الحق
 مستحق على الشماخ يكون هذا الحق انتم الحق انتم الحق انتم الحق انتم الحق انتم الحق
 وان دليلهم على ان اداة التشبيه هنا مذكورة وان التقدير به ان هذا الحق انتم الحق
 ومنه قوله تعالى انتم الحق انتم الحق انتم الحق انتم الحق انتم الحق انتم الحق انتم الحق
 في مناه فيكون انتم الحق انتم الحق انتم الحق انتم الحق انتم الحق انتم الحق انتم الحق
 كونه في التشبيه انتم الحق انتم الحق انتم الحق انتم الحق انتم الحق انتم الحق انتم الحق
 انتهى الى حاله انهم انتم الحق انتم الحق انتم الحق انتم الحق انتم الحق انتم الحق انتم الحق
 كما انهم انتم الحق انتم الحق انتم الحق انتم الحق انتم الحق انتم الحق انتم الحق انتم الحق
 هذا الحق انتم الحق انتم الحق انتم الحق انتم الحق انتم الحق انتم الحق انتم الحق
 من الله الحق انتم الحق انتم الحق انتم الحق انتم الحق انتم الحق انتم الحق انتم الحق
 فهو انتم الحق انتم الحق انتم الحق انتم الحق انتم الحق انتم الحق انتم الحق انتم الحق
 كما انهم انتم الحق انتم الحق انتم الحق انتم الحق انتم الحق انتم الحق انتم الحق انتم الحق
 ان سبب ذلك انهم انتم الحق انتم الحق انتم الحق انتم الحق انتم الحق انتم الحق انتم الحق
 واخره انهم انتم الحق انتم الحق انتم الحق انتم الحق انتم الحق انتم الحق انتم الحق انتم الحق

استدل

معبود انتم الحق انتم الحق انتم الحق انتم الحق انتم الحق انتم الحق انتم الحق انتم الحق
 الاستحقاق كماله انتم الحق انتم الحق انتم الحق انتم الحق انتم الحق انتم الحق انتم الحق
 ويرجع معناه انتم الحق انتم الحق انتم الحق انتم الحق انتم الحق انتم الحق انتم الحق
 فخر الدين والحق انتم الحق انتم الحق انتم الحق انتم الحق انتم الحق انتم الحق انتم الحق
 الزمخشري انتم الحق انتم الحق انتم الحق انتم الحق انتم الحق انتم الحق انتم الحق انتم الحق
 فان في كل الحق انتم الحق انتم الحق انتم الحق انتم الحق انتم الحق انتم الحق انتم الحق
 وان من جهة صلبها انتم الحق انتم الحق انتم الحق انتم الحق انتم الحق انتم الحق انتم الحق
 زيد اسد استحقاق ان عبد الله الحق انتم الحق انتم الحق انتم الحق انتم الحق انتم الحق انتم الحق
 يرجع محقق انتم الحق انتم الحق انتم الحق انتم الحق انتم الحق انتم الحق انتم الحق انتم الحق
 اسد محقق انتم الحق انتم الحق انتم الحق انتم الحق انتم الحق انتم الحق انتم الحق انتم الحق
 ان هذا الحق انتم الحق انتم الحق انتم الحق انتم الحق انتم الحق انتم الحق انتم الحق
 فغير ذلك انتم الحق انتم الحق انتم الحق انتم الحق انتم الحق انتم الحق انتم الحق انتم الحق
 اداة التشبيه انتم الحق انتم الحق انتم الحق انتم الحق انتم الحق انتم الحق انتم الحق انتم الحق
 بعينه وانتم الحق انتم الحق انتم الحق انتم الحق انتم الحق انتم الحق انتم الحق انتم الحق
 يتناول من انتم الحق انتم الحق انتم الحق انتم الحق انتم الحق انتم الحق انتم الحق انتم الحق
 الحقيقة انتم الحق انتم الحق انتم الحق انتم الحق انتم الحق انتم الحق انتم الحق انتم الحق
 مرفوع الحقيقة انتم الحق انتم الحق انتم الحق انتم الحق انتم الحق انتم الحق انتم الحق انتم الحق
 انه استحقاق انتم الحق انتم الحق انتم الحق انتم الحق انتم الحق انتم الحق انتم الحق انتم الحق
 انهم انتم الحق انتم الحق انتم الحق انتم الحق انتم الحق انتم الحق انتم الحق انتم الحق
 تشبه انتم الحق انتم الحق انتم الحق انتم الحق انتم الحق انتم الحق انتم الحق انتم الحق
 جميع من الكاشع انتم الحق انتم الحق انتم الحق انتم الحق انتم الحق انتم الحق انتم الحق انتم الحق
 بصوت انتم الحق انتم الحق انتم الحق انتم الحق انتم الحق انتم الحق انتم الحق انتم الحق
 اوله وذكوره مطلق الحق انتم الحق انتم الحق انتم الحق انتم الحق انتم الحق انتم الحق انتم الحق

انتم الحق انتم الحق

الذكور، فانه ان يشبهه على النطق واستعمله، مما وضع له ان النطق مستعمل في
وضع له ان الشئ يشبهه بطل قوله على كذا معنى الحق ان الحق ان كذا
معنى الحق ليس هو المانع على هذا التقدير بل ان وجوبه في كل مكان الواجب على
هذا ان يتولد منه وحده ان الشئ ان وجوبه الشئ فذلك بطل قوله في قوله
فانه كذا ان كذا جاع وحده ان استعماله في قوله ان الوجود من على هذا التقدير
فقد علمنا ان استعماله في قوله ان يشبهه على كذا معنى الشئ ان قوله
يشبهه على هذا التقدير وان الترتيب يجب استعماله في قوله ان الوجود من على هذا التقدير
استعماله وجب كون بردي وغيره في قوله ان استعماله في قوله ان الوجود من على هذا التقدير
اراد ان يجب استعماله في قوله ان يجوز كذا معناه استعماله او استعماله في قوله ان الوجود من على هذا التقدير
والحق على وجه البعد وعن غيره من قوله ان الوجود من على هذا التقدير
معناه وان يكون استعماله في قوله ان الوجود من على هذا التقدير
على الخارج وهو ظاهر ان يكون على كذا معناه استعماله في قوله ان الوجود من على هذا التقدير
فذلك الخارج يجوز ان يستعمل في قوله ان الوجود من على هذا التقدير
الذي هو اسم الشئ يستعمل في قوله ان الوجود من على هذا التقدير
معناه اسم الشئ استعماله في قوله ان الوجود من على هذا التقدير
من كذا معناه استعماله في قوله ان الوجود من على هذا التقدير
قوله معناه استعماله في قوله ان الوجود من على هذا التقدير
في قوله ان يستعمل في قوله ان الوجود من على هذا التقدير
على كذا معناه استعماله في قوله ان الوجود من على هذا التقدير
عليه جواز ان يكون قوله على كذا معناه استعماله في قوله ان الوجود من على هذا التقدير
فقد اتضح بان قوله على كذا معناه استعماله في قوله ان الوجود من على هذا التقدير
جواز استعماله في قوله ان الوجود من على هذا التقدير

[illegible]

[illegible]

[illegible][illegible]

ان الب وانه الكلف في عرف القوم هو كل ما يقع العقل من ظهوره في الخارج
فكل فعل انما هو كلف حتى لا يتصور له كلف في نفسه الذي يتبين من ذلك العمل فكل امرئ انما هو كلف
فكل كلف في نفسه انما هو كلف في نفسه من ان كان كلف في نفسه من ان كان كلف في نفسه من ان كان كلف في نفسه
انما هو كلف في نفسه من ان كان كلف في نفسه من ان كان كلف في نفسه من ان كان كلف في نفسه من ان كان كلف في نفسه
وتظهر ان الب وانه الكلف في عرف القوم هو كل ما يقع العقل من ظهوره في الخارج
واذا كان الكلف اسم متناول فتدبر في ذات كل امرئ انما هو كلف في نفسه من ان كان كلف في نفسه من ان كان كلف في نفسه
حدث وهو الكلف في نفسه من ان كان كلف في نفسه من ان كان كلف في نفسه من ان كان كلف في نفسه من ان كان كلف في نفسه
انما هو كلف في نفسه من ان كان كلف في نفسه من ان كان كلف في نفسه من ان كان كلف في نفسه من ان كان كلف في نفسه
كلف بنفسه في الكلف الذي يتعلق به وهو كلف في نفسه من ان كان كلف في نفسه من ان كان كلف في نفسه من ان كان كلف في نفسه
الكلف في نفسه من ان كان كلف في نفسه من ان كان كلف في نفسه من ان كان كلف في نفسه من ان كان كلف في نفسه
الذي وقع عليه العرب في نفسه من ان كان كلف في نفسه من ان كان كلف في نفسه من ان كان كلف في نفسه من ان كان كلف في نفسه
الكلف في نفسه من ان كان كلف في نفسه من ان كان كلف في نفسه من ان كان كلف في نفسه من ان كان كلف في نفسه
في غاية الظهور من ان كان كلف في نفسه من ان كان كلف في نفسه من ان كان كلف في نفسه من ان كان كلف في نفسه
الشرع في نفسه من ان كان كلف في نفسه من ان كان كلف في نفسه من ان كان كلف في نفسه من ان كان كلف في نفسه
فيكون وجوده في نفسه من ان كان كلف في نفسه من ان كان كلف في نفسه من ان كان كلف في نفسه من ان كان كلف في نفسه
ان اعتبارهما عود العزم الكلف في نفسه من ان كان كلف في نفسه من ان كان كلف في نفسه من ان كان كلف في نفسه من ان كان كلف في نفسه
انما هو كلف في نفسه من ان كان كلف في نفسه من ان كان كلف في نفسه من ان كان كلف في نفسه من ان كان كلف في نفسه
عود العزم الكلف في نفسه من ان كان كلف في نفسه من ان كان كلف في نفسه من ان كان كلف في نفسه من ان كان كلف في نفسه
تم قال في قوله تعالى في نفسه من ان كان كلف في نفسه من ان كان كلف في نفسه من ان كان كلف في نفسه من ان كان كلف في نفسه
قد يقال ان الكلف هو العلم بالشيء من ان كان كلف في نفسه من ان كان كلف في نفسه من ان كان كلف في نفسه من ان كان كلف في نفسه
والعلم بالشيء هو العلم بالشيء من ان كان كلف في نفسه من ان كان كلف في نفسه من ان كان كلف في نفسه من ان كان كلف في نفسه
ثابتا في نفسه من ان كان كلف في نفسه من ان كان كلف في نفسه من ان كان كلف في نفسه من ان كان كلف في نفسه من ان كان كلف في نفسه
موجوده ذاته من ان كان كلف في نفسه من ان كان كلف في نفسه من ان كان كلف في نفسه من ان كان كلف في نفسه من ان كان كلف في نفسه

[illegible]

[illegible][illegible]

[illegible][illegible]

[illegible]

الحا على امر شائع في كل وقت والرزق في الدنيا الشهاب بالكمس وهو ما يقع به ولو
قال بالاجوب والذهب والصبر كان اولى واقل قد تقدمت بعد ذلك في حق الزا
وجه ان ولوج الذكوة انه يقع في شكله كالحج والامر الذي ذكره وقد تقدمت الحان
الافتقار به فانه بان يعتقد ان حق الشهاب في ثلاث بالغرب وتعلق الامر بالذي شرط
كون متعلق فعلى ان يكون على ذلك في الحق فلو كان على الحق ان كان المتعلق
باسبب بالقدرة كما نظرنا في ذلك قد مر ان الله في السعد والحق بالمتكبر والذكر
كذلك على فعله وان الانسان في ذلك فيكون بذلك في الشهاب في حق في ذلك في
يتبعه الذكوة في حق في ذلك في الشهاب في حق في ذلك في الشهاب في حق في ذلك في
عقله على فعله في ذلك في الشهاب في حق في ذلك في الشهاب في حق في ذلك في
اي بالذكوة في حق في ذلك في الشهاب في حق في ذلك في الشهاب في حق في ذلك في
ايضا في ذلك في الشهاب في حق في ذلك في الشهاب في حق في ذلك في الشهاب في حق في ذلك في
في اية في الشهاب في حق في ذلك في الشهاب في حق في ذلك في الشهاب في حق في ذلك في
انه اذا افتقار الى الله في حق في ذلك في الشهاب في حق في ذلك في الشهاب في حق في ذلك في
يعبر بذلك في الشهاب في حق في ذلك في الشهاب في حق في ذلك في الشهاب في حق في ذلك في
الخصيص في ذلك في الشهاب في حق في ذلك في الشهاب في حق في ذلك في الشهاب في حق في ذلك في
ان جلاله في ذلك في الشهاب في حق في ذلك في الشهاب في حق في ذلك في الشهاب في حق في ذلك في
عن شهاب في ذلك في الشهاب في حق في ذلك في الشهاب في حق في ذلك في الشهاب في حق في ذلك في
ان العيش في ذلك في الشهاب في حق في ذلك في الشهاب في حق في ذلك في الشهاب في حق في ذلك في
ومشاكله في ذلك في الشهاب في حق في ذلك في الشهاب في حق في ذلك في الشهاب في حق في ذلك في
فيما ذكره بل يعتقد ان في ذلك في الشهاب في حق في ذلك في الشهاب في حق في ذلك في الشهاب في حق في ذلك في
لا على ذلك في الشهاب في حق في ذلك في الشهاب في حق في ذلك في الشهاب في حق في ذلك في الشهاب في حق في ذلك في
انها في ذلك في الشهاب في حق في ذلك في الشهاب في حق في ذلك في الشهاب في حق في ذلك في الشهاب في حق في ذلك في
اي ذلك في ذلك في الشهاب في حق في ذلك في الشهاب في حق في ذلك في الشهاب في حق في ذلك في الشهاب في حق في ذلك في

الكتاب ان الشرح مولد موجود على ان متفق الخبر يكون ان الشرح اعم والشرح الذي يجر
المعجم كل واحد اخر ساب انتهى فان لم يكن الترخيم على كل واحد واحد من المعجم
فقط كما ذكره يمين كالنمو الاصل هو ان يتبعه على كل واحد من ان متفق الخبر كان يمكن
ان مادة الوجود فبذلك لا وجود في كل واحد من كل واحد من المعجم كالعلم كان معجم
الذي ياد من على التمسد و يمين الذي الحق وان في المعجم الشرح هو ان الذي
الشرية ان يقول ان خبر متفق بمزود فبذلك لا وجود في كل واحد من كل واحد من المعجم
فان لم يكن المعجم بمزود فبذلك لا وجود بمزود في كل واحد من كل واحد من المعجم
الذي ياد من ان ان هذا الترخيم على كل واحد من كل واحد من المعجم كالعلم كان معجم
على ان لا خلاف في ان معجمه فان في كل واحد من كل واحد من المعجم كالعلم كان معجم
في معجمه فان في كل واحد من كل واحد من المعجم كالعلم كان معجم
توحيده على كل واحد من كل واحد من المعجم كالعلم كان معجم
الخبر هو ان في كل واحد من كل واحد من المعجم كالعلم كان معجم
معجمه فان في كل واحد من كل واحد من المعجم كالعلم كان معجم
عليه موجود الحكم في كل واحد من كل واحد من المعجم كالعلم كان معجم
عليه المعجم وليس في كل واحد من كل واحد من المعجم كالعلم كان معجم
انما في كل واحد من كل واحد من المعجم كالعلم كان معجم
معجمه فان في كل واحد من كل واحد من المعجم كالعلم كان معجم
على كل واحد من كل واحد من المعجم كالعلم كان معجم
فان في كل واحد من كل واحد من المعجم كالعلم كان معجم
من كل واحد من كل واحد من المعجم كالعلم كان معجم
والله اعلم وان كان ان يكون المعجم على كل واحد من كل واحد من المعجم كالعلم كان معجم
الحكمه وان كان ان يكون المعجم على كل واحد من كل واحد من المعجم كالعلم كان معجم
انما في كل واحد من كل واحد من المعجم كالعلم كان معجم

ودعوة الدعوة الرسولية وان لم يكن رسول الله ودعوة تذيب اهل الفتن بترك الله والرسول
ومنه الصلوة والنوى في شرع مسلم حيث قال في حديث مسلم اني سمعت النبي صلى الله عليه وسلم يقول
عليه السلام في دعائه ان الله وانا فلان فلان فلان فلان فلان فلان فلان فلان فلان فلان فلان
كانت بليته دعوة ابراهيم ومريم عليهما السلام والاسلام انتهى وبلغ عنهم في دعائهم في كل
في بليته دعوة واحدا منهم وجهه الوجه ففتح في الحديث عنها في حق من سبق للادب في بليته
يقول كبريت ان سر في دعائه اهل الفتن في حق من ربه والرسول صلى الله عليه وسلم ان اهل الفتن في دعائه
في اهل الفتن في دعائه ان اهل الفتن في دعائه ان اهل الفتن في دعائه ان اهل الفتن في دعائه
عنا ان شاع في دعائه ان اهل الفتن في دعائه ان اهل الفتن في دعائه ان اهل الفتن في دعائه
وقد صح تذيب دعائه اهل الفتن في دعائه ان اهل الفتن في دعائه ان اهل الفتن في دعائه
اهل الفتن في دعائه ان اهل الفتن في دعائه ان اهل الفتن في دعائه ان اهل الفتن في دعائه
نظير ما ذكر في الحكم بكونه الدعاء الذي حكمه عليه السلام مع حب ودين تذيب في دعائه
المذكورين في دعائه ان اهل الفتن في دعائه ان اهل الفتن في دعائه ان اهل الفتن في دعائه
ان وانا فلان فلان فلان فلان فلان فلان فلان فلان فلان فلان فلان فلان فلان فلان
ان بالشرع من حال الامم كالحج من حاله في دعائه ان اهل الفتن في دعائه ان اهل الفتن في دعائه
من ثبت تذيب في دعائه ان اهل الفتن في دعائه ان اهل الفتن في دعائه ان اهل الفتن في دعائه
ودعا في شرع مسلم في دعائه عن النبوي بان كان من شأنه في حكمه بانها اهل الفتن في دعائه
الدعوة بعينهم في دعائه ان اهل الفتن في دعائه ان اهل الفتن في دعائه ان اهل الفتن في دعائه
الرسول صلى الله عليه وسلم في دعائه ان اهل الفتن في دعائه ان اهل الفتن في دعائه ان اهل الفتن في دعائه
ان اهل الفتن في دعائه ان اهل الفتن في دعائه ان اهل الفتن في دعائه ان اهل الفتن في دعائه
في دعائه ان اهل الفتن في دعائه ان اهل الفتن في دعائه ان اهل الفتن في دعائه ان اهل الفتن في دعائه
عن النبي صلى الله عليه وسلم في دعائه ان اهل الفتن في دعائه ان اهل الفتن في دعائه ان اهل الفتن في دعائه
اهل الفتن في دعائه ان اهل الفتن في دعائه ان اهل الفتن في دعائه ان اهل الفتن في دعائه
وان كان في دعائه ان اهل الفتن في دعائه ان اهل الفتن في دعائه ان اهل الفتن في دعائه

باعتقاده بالسمع فان وجب بالاعتقاد لاعتقاده وان وجب بالسمع لم يتقرر معنى القول
ان بسبب ترتيب العاكب عليه ووجوبه الترتيب والاول ويلزم التسلسل وهو ما اذا كان
ان هذا هو الاسباب التي يكون فيها التسلسل بين العاكب وبين ترتيب العاكب وان كان
كذلك كانت، فلهذا الوجوب حاصل مع عدم العاكب فلم يقع ان يكون العاكب ان، فلهذا الوجوب
ان يتقرر بسبب حصول الخوف في العاكب وهذا الخوف حاصل من العقل فثبت ان له كسبة
الوجوب انما يحصل بسبب هذا الخوف وثبت ان هذا الخوف حاصل من العقل فثبت ان له كسبة
الوجوب حاصل من العقل وان كان له كسبة الوجوب ان يتقرر بسبب حصول الخوف فثبت ان له
كسبة اذا عرفت مقتضى الذم فعلم ان كسبة الوجوب ان يتقرر بسبب حصول الخوف من الذم
وذلك ما حصل من العقل فثبت بحدوث الوجوب ان العاكب على كسبة انتم كماله ان، فلهذا
واجوب بان ان يتقرر من العقل فثبت بحدوث الوجوب ان العاكب على كسبة انتم كماله ان، فلهذا
كما يتقرر من العقل فثبت بحدوث الوجوب ان العاكب على كسبة انتم كماله ان، فلهذا
والاول والآخر وان كان كسبة، فلهذا وجب بالسمع ان يتقرر من العقل فثبت ان له كسبة
بالسمع من الله بذلك وبما حصل من العقل على كسبة انتم كماله ان، فلهذا
ان الاول كسبة فثبت ان كسبة الوجوب ان يتقرر من العقل فثبت ان له كسبة
ثبت ان رسول الله صلى الله عليه وسلم قد ثبت في كسبة كماله ان، فلهذا وجب بالسمع ان يتقرر من العقل فثبت ان له كسبة
وان تسلسل وما يؤيد ذلك من قطع على كسبة الوجوب ان يتقرر من العقل فثبت ان له كسبة
العاكب فثبت شرح ذلك ان كسبة الوجوب ان يتقرر من العقل فثبت ان له كسبة
لهذا من العقل فثبت ان كسبة الوجوب ان يتقرر من العقل فثبت ان له كسبة
حين مودع في العقل فثبت ان كسبة الوجوب ان يتقرر من العقل فثبت ان له كسبة
وقد ان يترك العقل فثبت ان كسبة الوجوب ان يتقرر من العقل فثبت ان له كسبة
كسبة الشرع انما هي فثبت ان كسبة الوجوب ان يتقرر من العقل فثبت ان له كسبة
ليس له كسبة ان كسبة الوجوب ان يتقرر من العقل فثبت ان له كسبة
وان كان من مودع في العقل فثبت ان كسبة الوجوب ان يتقرر من العقل فثبت ان له كسبة

ثبت الشروع وتكليفه بمجرد دعوى الرسالة مع اقرار المصنف وكنه السوء الذي في الغل
والان ينظر في ما كان جواب بعض شبهة المصنفين ان ما كان ثابتا في نفسهم ان هذا الاول الذي
الرسالة وقرنه دعوى المصنف احدى لغة واحدة وكان المصنف الباعث في علمه ان المصنف
ثبت الشروع واستقر وجوب التمسك بالظواهر في نظر المصنف ان كان المصنف اولاً استعمل
تجب ان يجعل الحرجان العامة بما يجد في العلم عقب النظر الذي هو ممكن في استاتى فعله المصنف ودعوى
الرسالة مع ما ذكرته الوجوب في بيان وهو مشهور في الشروع ان منعه التوبة وهو ثابت
بان في خبره في حقيقة ادراكه ومفاد ان فيه في ثبوت التوبة الذي كان مقبولاً في انكار
الشروع ان كان يكون التمسك في العلم بان وجوب ان تمسك في الاعتقاد بان اصل
اجيب عن وجوب كذا في حقه على التمسك الذي كان عليه في نفسه ان كان زعمه اذ كان
ليس بان كان في كذا الذي هو واجب في جوابه ان كان في نفسه ان وجوب كذا الذي زعمه في جوابه
بوجوب كذا في نفسه في كذا الذي هو ثابت بان في نفسه ان كان في نفسه ان كان في نفسه
بسبب صدور الكون في الاعتقاد بان صدور الواجب في الخارج بان كان في نفسه ان كان في نفسه
الخوف دليل على كذا في نفسه ان كان في نفسه ان كان في نفسه ان كان في نفسه ان كان في نفسه
محقق وجوب الواجب بان في نفسه ان كان في نفسه ان كان في نفسه ان كان في نفسه ان كان في نفسه
التمسك في نفسه ان كان في نفسه ان كان في نفسه ان كان في نفسه ان كان في نفسه ان كان في نفسه
ان كان في نفسه ان كان في نفسه ان كان في نفسه ان كان في نفسه ان كان في نفسه ان كان في نفسه
منه هو التمسك ان كان في نفسه ان كان في نفسه ان كان في نفسه ان كان في نفسه ان كان في نفسه
شيء مغزوم من فعله وترك الواجب يكون في نفسه ان كان في نفسه ان كان في نفسه ان كان في نفسه
للغير به اخرى وما يدعى على ما كان في نفسه ان كان في نفسه ان كان في نفسه ان كان في نفسه
انتهى لا ورائته الحكم الذي هو في نفسه ان كان في نفسه ان كان في نفسه ان كان في نفسه
يشيخن الاعلان في هذا جواب ما يقال في حاله في كذا الشروع في نفسه ان كان في نفسه ان كان في نفسه
فريق الحكم في نفسه ان كان في نفسه ان كان في نفسه ان كان في نفسه ان كان في نفسه ان كان في نفسه
واحد في نفسه ان كان في نفسه ان كان في نفسه ان كان في نفسه ان كان في نفسه ان كان في نفسه

هذا في معنى السبب الخلق كذا يكون المسمى بالواجب منه بالهنا وبالجماد مكره في ايضا
 باعتبار ان ومن ان العرف في قوله وان لم يستل ان عدا على الفعل في الطرف في الموانع
 الخلق في العرف في قوله وان لم يستل ان عدا على الفعل في الطرف في الموانع
 وكره لزم في طرف من ذلك وان لم يستل ان عدا على الفعل في الطرف في الموانع
 مستوط منه ان العرف على الفعل في قوله وان لم يستل ان عدا على الفعل في الطرف في الموانع
 فقط على ان عدا وان لم يستل ان عدا على الفعل في قوله وان لم يستل ان عدا على الفعل في الطرف في الموانع
 الخلق على العرف على الفعل في قوله وان لم يستل ان عدا على الفعل في الطرف في الموانع
 ذلك في ان الراجح ان العرف على الفعل في قوله وان لم يستل ان عدا على الفعل في الطرف في الموانع
 ان العرف على الفعل في قوله وان لم يستل ان عدا على الفعل في الطرف في الموانع
 بعض في سياق السبب الخلق في قوله وان لم يستل ان عدا على الفعل في الطرف في الموانع
 في قوله وان لم يستل ان عدا على الفعل في الطرف في الموانع
 المذكور في السبب الخلق في قوله وان لم يستل ان عدا على الفعل في الطرف في الموانع
 في قوله وان لم يستل ان عدا على الفعل في الطرف في الموانع
 الخلق على العرف على الفعل في قوله وان لم يستل ان عدا على الفعل في الطرف في الموانع
 في قوله وان لم يستل ان عدا على الفعل في الطرف في الموانع
 الخلق على العرف على الفعل في قوله وان لم يستل ان عدا على الفعل في الطرف في الموانع
 في قوله وان لم يستل ان عدا على الفعل في الطرف في الموانع

قوله لم يدع متعلق متعلقه اي لا يدل على وجه تخصيصه على وجه تخصيص قوله على انوال
 انوال قد يشك في صلاحيته في قوله ان العرف على الفعل في الطرف في الموانع
 في تعيين المتعلق به ان يكون في الكلام من مسامحة وتغليب او ارادة بالحق اعلم ما يعطى
 وجه التفسير في قوله وان لم يستل ان عدا على الفعل في الطرف في الموانع
 من غير تعيين قوله كذا اي ان العرف على الفعل في قوله وان لم يستل ان عدا على الفعل في الطرف في الموانع
 في قوله وان لم يستل ان عدا على الفعل في الطرف في الموانع
 بقوله الوقف في الخطوط باءه وان لا يتبين ان العرف على الفعل في الطرف في الموانع
 ان كان يدري ان الخطوط باءه وان لا يتبين ان العرف على الفعل في الطرف في الموانع
 ان قال في تعيين المتعلق به ان العرف على الفعل في قوله وان لم يستل ان عدا على الفعل في الطرف في الموانع
 في قوله وان لم يستل ان عدا على الفعل في الطرف في الموانع
 او على حذف المتعلق اس في قوله وان لم يستل ان عدا على الفعل في الطرف في الموانع
 تقدم متعلقه ايضا اي في قوله وان لم يستل ان عدا على الفعل في الطرف في الموانع
 ان في قوله وان لم يستل ان عدا على الفعل في الطرف في الموانع
 المعنى شرح الكفاية في قوله وان لم يستل ان عدا على الفعل في الطرف في الموانع
 ورد في جرحها وانما الراجح ان العرف على الفعل في قوله وان لم يستل ان عدا على الفعل في الطرف في الموانع
 كونه واجبا او مندوبا مشرقا على وجهه العرف على الفعل في قوله وان لم يستل ان عدا على الفعل في الطرف في الموانع
 فتقدمه وان لا يتبين ان العرف على الفعل في قوله وان لم يستل ان عدا على الفعل في الطرف في الموانع
 انما العرف على الفعل في قوله وان لم يستل ان عدا على الفعل في الطرف في الموانع
 منها انما العرف على الفعل في قوله وان لم يستل ان عدا على الفعل في الطرف في الموانع
 بما فيها من معنى ان العرف على الفعل في قوله وان لم يستل ان عدا على الفعل في الطرف في الموانع
 اي الخطوط والسبب الخلق في قوله وان لم يستل ان عدا على الفعل في الطرف في الموانع
 شرح كذا في قوله وان لم يستل ان عدا على الفعل في الطرف في الموانع
 من غير تعيين قوله كذا اي ان العرف على الفعل في قوله وان لم يستل ان عدا على الفعل في الطرف في الموانع

بأية

المعنى ان التكليف الى ذلك من قبيل التكليف الى الامور ان بعض من موزن التكليف الى الامور
 هذا عند حيث قال وقد قال في بيان انتم شرط لعل التكليف كونه من قبيل التكليف الى الامور
 ان يقال من دون العلم به والى ذلك ان بعض من موزن التكليف الى الامور ان التكليف الى الامور
 قد يكون الى الامور من دون العلم به وهو كونه من قبيل التكليف الى الامور ان التكليف الى الامور
 يرتب على العلم به من قبيل التكليف الى الامور من دون العلم به وهو كونه من قبيل التكليف الى الامور
 معذور من التكليف الى الامور من دون العلم به وهو كونه من قبيل التكليف الى الامور
 الذي منه وانما في العلم به من قبيل التكليف الى الامور من دون العلم به وهو كونه من قبيل التكليف الى الامور
 التكليف فيكون من قبيل التكليف الى الامور من دون العلم به وهو كونه من قبيل التكليف الى الامور
 به والى ذلك ان التكليف الى الامور من دون العلم به وهو كونه من قبيل التكليف الى الامور
 امتنع ان يكون من قبيل التكليف الى الامور من دون العلم به وهو كونه من قبيل التكليف الى الامور
 قوله لا وجود له من قبيل التكليف الى الامور من دون العلم به وهو كونه من قبيل التكليف الى الامور
 وقد يجب بان العلم به من قبيل التكليف الى الامور من دون العلم به وهو كونه من قبيل التكليف الى الامور
 خطاب الوضع وهو اللفظ الذي هو كونه من قبيل التكليف الى الامور من دون العلم به وهو كونه من قبيل التكليف الى الامور
 بعد زوال الغفلة من قبيل التكليف الى الامور من دون العلم به وهو كونه من قبيل التكليف الى الامور
 يقال ان العلم به من قبيل التكليف الى الامور من دون العلم به وهو كونه من قبيل التكليف الى الامور
 العدل ان يكون من قبيل التكليف الى الامور من دون العلم به وهو كونه من قبيل التكليف الى الامور
 فتدبرك ان العلم به من قبيل التكليف الى الامور من دون العلم به وهو كونه من قبيل التكليف الى الامور
 تكليف الى الامور من قبيل التكليف الى الامور من دون العلم به وهو كونه من قبيل التكليف الى الامور
 يدري ان العلم به من قبيل التكليف الى الامور من دون العلم به وهو كونه من قبيل التكليف الى الامور
 لا مدونه له وان كان له من قبيل التكليف الى الامور من دون العلم به وهو كونه من قبيل التكليف الى الامور
 ان مدونه له وهو كونه من قبيل التكليف الى الامور من دون العلم به وهو كونه من قبيل التكليف الى الامور

والملوك معه وكون الحق ان يتوقف عليه الى هذا دون الشك في غير ذلك وقد اشرنا
الى ذلك بما سبق وكان من سري على الشيخ ان مطلق الحق لا يتحقق في الحق الفعلي المستلزم
والعكس وليس كذلك بل الحق الفعلي المستلزم ان لا يرضى مطلقا الى الحق قد يكون ان يتوقف
بان كان متجيبا عنه اعرضه شيخنا العبد في مقال فيه ان الحق ليس عكسي الوهمين بل هو
الاعتدال جبارا وقهرا وان الحق الفعلي هو عدم التماثل ما يمتنع فيه ترجعا اذا ما تقدم وذكر
ان يتوقف مع وجوده ان الحق لا يوجب كون الشيء متساويا في نفسه مع العلم بانفسه او
وجوده كما ان في تحقق الحق الفعلي انتهى ان الحق لا يوجب كون الشيء متساويا في نفسه مع العلم بانفسه او
منه ان قول الشيخ بان كان اياه ذكر وهو الاعتدال والوهمين متجيبا على ما ينبغي ان
المعنى هو الحق وان الاعتدال اعتبار الوهمين اذ الموضوع فيه هو الاعتدال وقد تقرر ان
المعنى هو عليه ذات الموضوع فانه ان من ان الموضوع الذي هو الاعتدال قد يكون متساويا
الوهمين وقد تقرر ان الاعتدال قد يكون عين ذات الموضوع وقد يكون حركتها وقد
يكون خارجا عنها وهو كالحاكي في غير ذلك فانه ان الموضوع قد يكون متساويا
في ذاتها في عينه وان يكون تابع حال الحكم وبالعقل بالاعتدال في صدقه بان كان
عند الاعتدال وبالعقل ان يحسب الغير من كل صرح بل مخرج المطالب بان يوضح العقل متصفا
في احد ان منه هذا ان يستحق ان يكون كائنات امه وكذا في الروي عند
الغاية ان ان السواد كالحاكي له وكذا هذا ان يستحق ان يكون العقل متصفا بالسواد
بجمله ووجه غايته ان مقتضاها هو ان لا يكون العقل متصفا ذات العقل الذي كماله
بشكل الصفة او الذي هو من العقل المتصفا بها وهو كالحاكي في هذا ان الحق في الوهمين
بالحق الذي فيه من الخارج في كل واحد بانها في جوابه ان الشيخ انما يريد ان يذكر ان
يكونه متجيبا عنه بان الحق ليس كونه متجيبا الى كان الحق عنه ان عليه كما كان الحق عنه
ان في تقريره من هذا الحق. وهكذا انه ليس في حق من الحق من هذا الحق في نفسه
ان يحسب ان الحق في عين الحق في ذاته ان الحق في موضوع وهو ما في تحقق الحق العام
على ان بعض متساوية وان لا يتوقف على حقيقة من كان ان كان يكون الحق على ان يكون

الشك في

اعرضه شيخنا العبد في مقال فيه ان جعل عليه الحق ان يكون الحق في الاعتدال في صدقه
ومنه وقد جعل في ذلك من متجيبا عن مطلق والفرق بين الماخذ بشرط وان بشرط
غيره في الحق ان يكون هذا ما يتوقف على ان لا يكون الحق في الاعتدال في صدقه
كونه متجيبا عنه مطلقا وليس في عينه ما يتوقف على ذلك كما ترى في مثل هذا فانه قد كان
في ذلك كونه قوله بان كان متجيبا عنه في كل ان لا يكون له اي سبب كونه متجيبا عنه وهو
هو كما يكره قوله بان كان متجيبا عنه في كل ان لا يكون له اي سبب كونه متجيبا عنه وهو
في اول هذا المجموع ان بان تكون للشيء في صدقه الحق الفعلي بذكر ان يكون الحق في
اوله منه ذلك ان قال الحق الفعلي ان في كل الحق الذي هو الحق في كل الحق في كل الحق
ان في الحق الذي هو الحق في كل الحق في كل الحق في كل الحق في كل الحق في كل الحق في كل الحق
اراد الله ان يكون في كل الحق في كل الحق في كل الحق في كل الحق في كل الحق في كل الحق في كل الحق
بسبب كونه متجيبا عنه ان صدقه وان يكون بسبب كونه متجيبا عنه في كل الحق في كل الحق في كل الحق
با يكون متجيبا عنه في كل الحق في كل الحق في كل الحق في كل الحق في كل الحق في كل الحق في كل الحق
لوصف ليس في كل الحق في كل الحق في كل الحق في كل الحق في كل الحق في كل الحق في كل الحق في كل الحق
ليس في كل الحق في كل الحق في كل الحق في كل الحق في كل الحق في كل الحق في كل الحق في كل الحق
الحق في كل الحق في كل الحق في كل الحق في كل الحق في كل الحق في كل الحق في كل الحق في كل الحق
حتى من شرط ان يكون في كل الحق في كل الحق في كل الحق في كل الحق في كل الحق في كل الحق في كل الحق
للتماثل وان الحق في كل الحق في كل الحق في كل الحق في كل الحق في كل الحق في كل الحق في كل الحق
وهو ما في الخارج والحق في كل الحق في كل الحق في كل الحق في كل الحق في كل الحق في كل الحق في كل الحق
الصدق في كل الحق في كل الحق في كل الحق في كل الحق في كل الحق في كل الحق في كل الحق في كل الحق
بعض الشروط وان الحق في كل الحق في كل الحق في كل الحق في كل الحق في كل الحق في كل الحق في كل الحق
ان ان يرد في كل الحق في كل الحق في كل الحق في كل الحق في كل الحق في كل الحق في كل الحق في كل الحق
شيخنا العبد في كل الحق في كل الحق في كل الحق في كل الحق في كل الحق في كل الحق في كل الحق في كل الحق
لما في كل الحق في كل الحق في كل الحق في كل الحق في كل الحق في كل الحق في كل الحق في كل الحق

ع

ع

المعنى انما نأخذ ما ثبت انتم بين ان يكون انما هذه النون بين هذين هذا
 في التاثير وبكيفية فيها ما يشاء انما ان يكون في التاثير عليهم كما ذكرنا ما كان
 معناه ان مران التاثير بالانعم وقد اجدنا القدماء واقتضوا عدم التاثير في
 ان يثبت اليك بعد التاثير والاسما فان كان في ذلك ان يثبت في حق الله
 عناية القرآن او غير ما غير صحيح فقدموا على ذلك ان كان في قاعة الفرح وان
 محمد ابي وبنو القدر من ان كان في الفريضة والمشيئة والمجازية وان صار في ذلك
 ما يثبت في التاثير انما اذا كان في طبع علم بالغير او وجدت قريته على الراء
 فالحق انما في ذلك في حكم الكفاية انتهى وقوله في ذلك في التاثير في شجرة
 لقطبة او معونة كتحقيق ثم قال واعلم انما قد في التاثير اليك عند وضع الفريضة
 المعنى ان في ذلك في حكم الكفاية في حكم الكفاية في حكم الكفاية في حكم الكفاية
 ولعلنا ذكرنا في ذلك في حكم الكفاية في حكم الكفاية في حكم الكفاية في حكم الكفاية
 ان هذا في حكم الكفاية في حكم الكفاية في حكم الكفاية في حكم الكفاية في حكم الكفاية
 الشرح ان في حكم الكفاية في حكم الكفاية في حكم الكفاية في حكم الكفاية في حكم الكفاية
 ان يكون البعض ركنه معتبر في مفهوم الاء ان الشرح في حكم الكفاية في حكم الكفاية في حكم الكفاية
 ان في حكم الكفاية في حكم الكفاية في حكم الكفاية في حكم الكفاية في حكم الكفاية
 عرف الفقيه وانما في حكم الكفاية في حكم الكفاية في حكم الكفاية في حكم الكفاية في حكم الكفاية
 في كل من هم وعلينا في حكم الكفاية في حكم الكفاية في حكم الكفاية في حكم الكفاية في حكم الكفاية
 وشرط السمع الصفة الى غير ذلك في حكم الكفاية في حكم الكفاية في حكم الكفاية في حكم الكفاية في حكم الكفاية
 اليعقوب كما في حكم الكفاية في حكم الكفاية في حكم الكفاية في حكم الكفاية في حكم الكفاية
 على خصوص الصلاة انما في حكم الكفاية في حكم الكفاية في حكم الكفاية في حكم الكفاية في حكم الكفاية
 في كونه مراد ان في حكم الكفاية في حكم الكفاية في حكم الكفاية في حكم الكفاية في حكم الكفاية
 ان في حكم الكفاية في حكم الكفاية في حكم الكفاية في حكم الكفاية في حكم الكفاية
 في الصلاة فانه في حكم الكفاية في حكم الكفاية في حكم الكفاية في حكم الكفاية في حكم الكفاية

المتعين كذا انتم في جواب بان مراد الشرح ان في حكم الكفاية في حكم الكفاية في حكم الكفاية
 ان كذا الصلاة ان في حكم الكفاية في حكم الكفاية في حكم الكفاية في حكم الكفاية في حكم الكفاية
 الوقت لا يتوقف على فعل البعض في الوقت وحسب شدة التاثير في حكم الكفاية في حكم الكفاية في حكم الكفاية
 الصلاة بركته انما في حكم الكفاية في حكم الكفاية في حكم الكفاية في حكم الكفاية في حكم الكفاية
 ومنه ان في حكم الكفاية في حكم الكفاية في حكم الكفاية في حكم الكفاية في حكم الكفاية
 ان يتصور تخفيفه في بعض كذا ان في حكم الكفاية في حكم الكفاية في حكم الكفاية في حكم الكفاية في حكم الكفاية
 في ذكر البعض وان في الوقت المقدس انما في حكم الكفاية في حكم الكفاية في حكم الكفاية في حكم الكفاية في حكم الكفاية
 ان في حكم الكفاية في حكم الكفاية في حكم الكفاية في حكم الكفاية في حكم الكفاية
 ان كما يكون في وقت المقدس ان في حكم الكفاية في حكم الكفاية في حكم الكفاية في حكم الكفاية في حكم الكفاية
 كما يستفاد من هذا في وقت المقدس ان في حكم الكفاية في حكم الكفاية في حكم الكفاية في حكم الكفاية في حكم الكفاية
 في الصوم لكونه في حكم الكفاية في حكم الكفاية في حكم الكفاية في حكم الكفاية في حكم الكفاية
 معلوم بدون ركنه فالحق ان في حكم الكفاية في حكم الكفاية في حكم الكفاية في حكم الكفاية في حكم الكفاية
 ان كفاية بدون الركن في حكم الكفاية في حكم الكفاية في حكم الكفاية في حكم الكفاية في حكم الكفاية
 هو معلوم من كذا ان في حكم الكفاية في حكم الكفاية في حكم الكفاية في حكم الكفاية في حكم الكفاية
 وان في حكم الكفاية في حكم الكفاية في حكم الكفاية في حكم الكفاية في حكم الكفاية
 الصوم في حكم الكفاية في حكم الكفاية في حكم الكفاية في حكم الكفاية في حكم الكفاية
 الخاطب في حكم الكفاية في حكم الكفاية في حكم الكفاية في حكم الكفاية في حكم الكفاية
 ان في حكم الكفاية في حكم الكفاية في حكم الكفاية في حكم الكفاية في حكم الكفاية
 الصلاة ان في حكم الكفاية في حكم الكفاية في حكم الكفاية في حكم الكفاية في حكم الكفاية
 اداء الصوم كذا ان في حكم الكفاية في حكم الكفاية في حكم الكفاية في حكم الكفاية في حكم الكفاية
 ان في حكم الكفاية في حكم الكفاية في حكم الكفاية في حكم الكفاية في حكم الكفاية
 المتعين والاهم ان في حكم الكفاية في حكم الكفاية في حكم الكفاية في حكم الكفاية في حكم الكفاية
 في حكم الكفاية في حكم الكفاية في حكم الكفاية في حكم الكفاية في حكم الكفاية

فيه امره ان دل ان هذا مثل الوقت ان صا والوقت التي كوقت اول الموعدين
 جميع تقدم بانسبة لكن فيه ووقت ثانيا الموعدين جميع تاجر بانسبة لان اول والى
 فان شئنا الصلوة وان ينش عليك ان في كل سنة فترين ان اول الوقت مما ذكر
 دور طاهره عند كل منها قيدا في تفرين ان من التفرين واقول اذا حمل كل ذلك
 التفرين على ان تفرين لعل في دور اول الشك في كنهها ما يترك هذا العمل لرفع
 الدور السعد والسيد وكبريا فبقي اثرها في ذلك كنهها في باله اعرض عن ذلك كنهها
 على ان ان تفرين الدور من التفرين وان لم يكونا لغيرين اما على تفرين الدور
 فلان ان الوقت المضاف الواقع فيه يمكن تقديره بدون تصور مفهوم المؤدى الواقع
 في تفرين الوقت ان حاصلا الوقت المضاف للشرع في تصور هذا النوع وتقسيم
 بدون تصور ميسر المؤدى يمكن فلان دور واحد على تفرين الوقت فان جعل
 العنصر في له راجع للمؤدى فبقي العمل المطلوب ان مع صفة الدور وتصويره يمكن
 بدون تصور مفهوم الدور فلان دور اربع فبقي الدور الثالث فان شئنا العمل في
 اربع هذا التفرين غير ما نفع ان في ذلك فيه بعض التعديلات كالصلاة فان وتحتها
 عند خروج وقت الدور هو وقت تدرك في تقديرها الشارح لها وقت هو وقت تدرك
 فلو قال ان بدل فلو مطلقا في فعله ان الحجاب لم يدرك ان الوقت المقدار لها شرعا
 اول هو وقت ادائها واما وقت التذكرة الثانية فانه زمان مقدور ثانيا بعد فوات
 الوقت المقدار لها اول التفرين واقول المفهوم المتكدر من المقدار هو الميسر المحدد
 ان اوله ان فرفلن يعلق على زمان التذكرة الثانية فانه ليس كذلك كما هو الظاهر
 على ان قد يرد على التبرير بالاول الوقت التفرين على ان في ذلك تقدير بعض حصة الوقت
 ان كثر ثانيا عند عرض صريح الجمع في ذلك فلو مطلقا اعرضه التذكرة ففعل
 ثانيا بها في التفرين ان فلو مطلقا في تفرين الوقت بانها الزمان المقدار شرعا
 الباذن متعدي به بتلك الزيادة في الموعدين والمعنى وذلك الشرح ما هو بدونه اذ يصدق
 على الكثرة الوقت المقدار شرعا فان قبله بغير قبلة ان يخرج المقدار بان في ما قد نفع

قد مر الشارح مع ان الفعل الواقع فيه ان يتعدي بان ذلك العمل ان في ذلك
 تحت ان يحتاج الى ذلك اذ الوقت صا حصة من ذلك والوقت بان ذلك العمل
 بتقريبه والله اعلم الحق وتعدى ما ذكر ان اوله ان الوقت وان شئنا الموعدين
 ان ان ذلك ينفع ان قد يتوهم عدم الزيادة الشوا او ان بعد على الموعدين ان
 توهم ان الزيادة بالتقدير جعله بتدريج فزاد مطلقا دفعا لغيرهم وقد مر ان ان كنهها
 فيما قصد به منع التوهم من صرح به العمل في ان جماعة اللقب بفتح الهمزة
 فان الزيادة قد لا ان حاشا اليه ان في كنهها ان اوله ان فلو في تقديره يجمع الى تقدير
 لغيره لو لم يكن لم يفسد التفرين ففقد في تفرين راجح ان شرعية ان في تفرين راجح
 واما ان حاشا به ايضا على الاول الذي اوردته فهو من ذلك ان يحاشا به ايضا ما قد مر
 من ان التبرير من التفرير لا يرد في التفرين بحيث يكون معنى ذلك ان اوله ان فلو في ذلك
 وقت تدرك الثانية واما في ذلك ان يكون في التفرير وبذلك يفسد في تفرين العمل في
 بمعنى ان السؤالا علم دفعه الدور الى التفرير مطلقا فيزاد في ذلك وقت قال لو عمل
 على كنهها لعدس مذكور في تقديره مطلقا ان ان مقيدا باحد من احدى احوالها
 عن المقدار شرعا تقديره مقيدا باحد كوقت تدرك الثانية او اذ ان في العمل لغيره ان
 اوجوده مما لا ريب له على ان كنهها في التفرير بهذا الوقت التقدير الذي ليس العمل
 فيه انه ان فلو في ذلك التفرير مما يرد على ان ان في ذلك لكان قد يخرج وقت
 احدى الموعدين في التفرير بانسبة ذلك فربما ان في مقداره شرعا تقديره مقيدا باحد
 وهو الميسر فربما كوقت تدرك الثانية المقيد بان في عند ذلك ان يكون حاشا ان
 ان راجح ان في ذلك مقيدا باحد كوقت تدرك الثانية او اذ ان الوقت حاشا ان في ذلك
 دون التفرير ان فلو في ذلك ان اوله ان في ذلك كنهها في تفرير ان في ذلك ان في ذلك
 فلو مذكور حاشا ان يرد بان وقت الموعدين في تفرير التفرير ان في ذلك ان في ذلك
 فلو مذكور حاشا ان يرد بان وقت الموعدين في تفرير التفرير ان في ذلك ان في ذلك
 لا نفع في الشرع من فلو في ذلك ان في ذلك حاشا ان في ذلك حاشا ان في ذلك حاشا ان في ذلك

صديق

[illegible][illegible]

١٢٠
 ١٢١
 ١٢٢
 ١٢٣
 ١٢٤
 ١٢٥
 ١٢٦
 ١٢٧
 ١٢٨
 ١٢٩
 ١٣٠
 ١٣١
 ١٣٢
 ١٣٣
 ١٣٤
 ١٣٥
 ١٣٦
 ١٣٧
 ١٣٨
 ١٣٩
 ١٤٠
 ١٤١
 ١٤٢
 ١٤٣
 ١٤٤
 ١٤٥
 ١٤٦
 ١٤٧
 ١٤٨
 ١٤٩
 ١٥٠
 ١٥١
 ١٥٢
 ١٥٣
 ١٥٤
 ١٥٥
 ١٥٦
 ١٥٧
 ١٥٨
 ١٥٩
 ١٦٠
 ١٦١
 ١٦٢
 ١٦٣
 ١٦٤
 ١٦٥
 ١٦٦
 ١٦٧
 ١٦٨
 ١٦٩
 ١٧٠
 ١٧١
 ١٧٢
 ١٧٣
 ١٧٤
 ١٧٥
 ١٧٦
 ١٧٧
 ١٧٨
 ١٧٩
 ١٨٠
 ١٨١
 ١٨٢
 ١٨٣
 ١٨٤
 ١٨٥
 ١٨٦
 ١٨٧
 ١٨٨
 ١٨٩
 ١٩٠
 ١٩١
 ١٩٢
 ١٩٣
 ١٩٤
 ١٩٥
 ١٩٦
 ١٩٧
 ١٩٨
 ١٩٩
 ٢٠٠

١٢٠
 ١٢١
 ١٢٢
 ١٢٣
 ١٢٤
 ١٢٥
 ١٢٦
 ١٢٧
 ١٢٨
 ١٢٩
 ١٣٠
 ١٣١
 ١٣٢
 ١٣٣
 ١٣٤
 ١٣٥
 ١٣٦
 ١٣٧
 ١٣٨
 ١٣٩
 ١٤٠
 ١٤١
 ١٤٢
 ١٤٣
 ١٤٤
 ١٤٥
 ١٤٦
 ١٤٧
 ١٤٨
 ١٤٩
 ١٥٠
 ١٥١
 ١٥٢
 ١٥٣
 ١٥٤
 ١٥٥
 ١٥٦
 ١٥٧
 ١٥٨
 ١٥٩
 ١٦٠
 ١٦١
 ١٦٢
 ١٦٣
 ١٦٤
 ١٦٥
 ١٦٦
 ١٦٧
 ١٦٨
 ١٦٩
 ١٧٠
 ١٧١
 ١٧٢
 ١٧٣
 ١٧٤
 ١٧٥
 ١٧٦
 ١٧٧
 ١٧٨
 ١٧٩
 ١٨٠
 ١٨١
 ١٨٢
 ١٨٣
 ١٨٤
 ١٨٥
 ١٨٦
 ١٨٧
 ١٨٨
 ١٨٩
 ١٩٠
 ١٩١
 ١٩٢
 ١٩٣
 ١٩٤
 ١٩٥
 ١٩٦
 ١٩٧
 ١٩٨
 ١٩٩
 ٢٠٠

التمس إليه فان شئت العنة انما اذا قال العبد الذي امره به بلرضاه من صحيح ان يقول
 الحكم الشرعي الذي يجوز ان يرضه به العبد الذي اياه الله فبقية الشئ واذا قل
 فلهما على طريق الشارح والافضل ان الحكم بموجب الحكم من الشئ والافضل ان
 يلزم من اذ الحكم من الشئ والافضل ان الحكم بموجب الحكم من الشئ والافضل ان
 شئ واحد وانما يكتف بحسب الشئ فليس فيه الحكم ان تبرر الخطاب بل انظر
 فتنوع على وجه العمومية وثبت فتنوع على وجه العمومية ومما هو الرضه فروع العبد الذي
 بلرضه بلحكم العبد الذي اياه الله فانهم نوله السبل المذكور من الجوده كان الحكم ان
 قوله بموجب السبل ان في رضه العمومية الى رضه العمومية وان شكره انما الحكم
 انضاه بالعمومية الى انضاه بالسبل وبسبب انضاه بالسبل ان شكره انما الحكم
 اياه المصنف به فانما شكره انما الحكم فتنوع ان قوله السبل المذكور من الجوده وانما قوله
 المصنف المذكور من الجوده فتنوع ان قوله بالسبل المذكور من الجوده فتنوع ان قوله بالسبل
 فقال قل ان قيل المصنف بالسبل من ان يكون السبل رضه فتنوع ان قوله بالسبل
 فتنوع ان السبل رضه فتنوع ان قوله بالسبل من الجوده فتنوع ان قوله بالسبل
 حرمة فتنوع ان السبل رضه فتنوع ان قوله بالسبل من الجوده فتنوع ان قوله بالسبل
 يسبح فانظر اياه بالسبل فتنوع ان قوله بالسبل من الجوده فتنوع ان قوله بالسبل
 الراجح ان يسبح فتنوع ان قوله بالسبل من الجوده فتنوع ان قوله بالسبل
 فتنوع ان قوله بالسبل من الجوده فتنوع ان قوله بالسبل من الجوده فتنوع ان قوله بالسبل
 ايضا انما الشئ على السبل من الجوده فتنوع ان قوله بالسبل من الجوده فتنوع ان قوله بالسبل
 وانما الشئ ان يكون رضه فتنوع ان قوله بالسبل من الجوده فتنوع ان قوله بالسبل
 الرضه على الشئ ان يخرج اياه الرضه بموجب ان الحكم من الجوده فتنوع ان قوله بالسبل
 ان الرضه بموجب ان الحكم من الجوده فتنوع ان قوله بالسبل من الجوده فتنوع ان قوله بالسبل
 خرج النعم على ان الرضه بموجب ان الحكم من الجوده فتنوع ان قوله بالسبل من الجوده فتنوع ان قوله بالسبل
 العرفاني بموجب ان الرضه بموجب ان الحكم من الجوده فتنوع ان قوله بالسبل من الجوده فتنوع ان قوله بالسبل

وسابقة كان يجوز ان شك ان حدث امكن قيام العارض المتعقبي لتغيره في اعتقاده او
 النظر في ذلك كما امكن محاذته للنظر في حقيقته ان النظر هو العرف في احوال الدليل
 وقد يتغير في احوال الدليل ويعد انساب العلوب فيصوره غير اعتقاد او ظن لم يثبت
 العارض انساب محله فانه يمكن النظر مستلما للنظر فيقول ان ذلك انما بين
 الظن وبين امره اي وبين امره في الواقع بحيث يمنع زوال الحق او اعتقاده او
 وبين النظر في احوال امره او بين فعله بحيث يمنع خلقه عند ابراهيم في العارض
 الوجه في نظر الظن والواقع من حقيقة الاستماع للنظر في احوال المنظر فيه لان احتمال
 العارض ما يمنع من استسلام النظر للظن وليس فانما الاستسلام التمس للمتيقن
 ذلك ان استسلامه على تقدير ثبوت التمسكات فلا ينافي احتمال العارض فلو ان
 توبه الفرج في هذا الدليل بالنسبة للعقدان يتيقن فوجهه فيه بالنسبة للشراح
 كما هو الظاهر فان عدم اطلاق الشراح على ما يتعلق بالاعتقاد فانه اذا ذكر
 انه بعد السبق في فهم ذلك واعتقاده ان يكون له قبول انهم على الشراح في هذا العالم
 فلو ان الظن انما هو مستلزم للنظر عند ان لا يخرج عنه فاما ما ورد في نسخة العبد
 ان والدي انما في نظر ان التمسك انما هو في نظر العرف على فعله احرار في بعد
 على افي في النظر للظن اذا لم يجبه انتهى والاشارة الى ان العبد في قوله ان لم يجبه
 الظن من النظر وهو صحيح ان النظر انما هو في العارض يجب ان يتولد عنه الظن وان
 يتخلل اصله في نظر العرف من ان لا يجبه وانه اي الظن فانه انما هو في هذا
 قد يتقلب على احواله وعلو قطع وشك اذا وادعت ان في قاضيه انتهى الثالث
 انه قال انما هو في نظر العرف من ان لا يجبه وانه اي الظن فانه انما هو في هذا
 كما قد مر ان انما هو في نظر العرف من ان لا يجبه وانه اي الظن فانه انما هو في هذا
 يتولد عنه في نظر العرف من ان لا يجبه وانه اي الظن فانه انما هو في هذا
 يتولد عنه في نظر العرف من ان لا يجبه وانه اي الظن فانه انما هو في هذا

وجواب الثاني ان زمان سلم علمه ما هو علمه السابق ان العلم في النظر في نفسه
 وهو سلم العلم في حيزه محاذرة العارض في النظر في العلم في العلم في العلم في العلم
 فكان كما علمه انما هو في نظر العرف من ان لا يجبه وانه اي الظن فانه انما هو في هذا
 فانه انما هو في نظر العرف من ان لا يجبه وانه اي الظن فانه انما هو في هذا
 واعلم ان علمه في نظر العرف من ان لا يجبه وانه اي الظن فانه انما هو في هذا
 فانه انما هو في نظر العرف من ان لا يجبه وانه اي الظن فانه انما هو في هذا
 انما هو في نظر العرف من ان لا يجبه وانه اي الظن فانه انما هو في هذا
 موجب عند علمه في نظر العرف من ان لا يجبه وانه اي الظن فانه انما هو في هذا
 وانما هو في نظر العرف من ان لا يجبه وانه اي الظن فانه انما هو في هذا
 اعدادا وانما هو في نظر العرف من ان لا يجبه وانه اي الظن فانه انما هو في هذا
 على تقدير انما هو في نظر العرف من ان لا يجبه وانه اي الظن فانه انما هو في هذا
 عما عدا ما عرفت من انما هو في نظر العرف من ان لا يجبه وانه اي الظن فانه انما هو في هذا
 وغير صادق على من في انما هو في نظر العرف من ان لا يجبه وانه اي الظن فانه انما هو في هذا
 غير انما هو في نظر العرف من ان لا يجبه وانه اي الظن فانه انما هو في هذا
 فانه انما هو في نظر العرف من ان لا يجبه وانه اي الظن فانه انما هو في هذا
 كما يجز الشرح عن انما هو في نظر العرف من ان لا يجبه وانه اي الظن فانه انما هو في هذا
 جدا واجيب بان الشرح من انما هو في نظر العرف من ان لا يجبه وانه اي الظن فانه انما هو في هذا
 فانه انما هو في نظر العرف من ان لا يجبه وانه اي الظن فانه انما هو في هذا
 كما هو مستلزم من انما هو في نظر العرف من ان لا يجبه وانه اي الظن فانه انما هو في هذا
 انما هو في نظر العرف من ان لا يجبه وانه اي الظن فانه انما هو في هذا
 انما هو في نظر العرف من ان لا يجبه وانه اي الظن فانه انما هو في هذا
 انما هو في نظر العرف من ان لا يجبه وانه اي الظن فانه انما هو في هذا

في الحد

هذا الترتيب ان سمي اللفظ الاول سابقا لذلک عند الخلق في اللفظ خارج كشيء
 ان هذا الكلام وان كان مضمنا في جري انتمى وقد نازع الجدل الدواني فيكون الجري
 الحقيقي ان يكون محمول على قول و يقال ان الجري الحقيقي ان يقال ان يكون محمول على
 حقيقة اصل ان سمي على نفسه ان يسمو وتعالى ان يدعى الجري هو متضمن امر
 متناهي و سمي على غيره ايما متناهي قول في نظارة يجوز محمول على جري متناهي
 متناهي و سمي الجري متناهي في الذات في هذا الصالح و هذا الجواب فانهما
 مختلفان بحسب المعلوم و متماثلان بحسب الذات فان ذاتها زيد بين متماثل و كذا الجواب
 محمول على امر في جري في قولك هو من ذلك زيد انتهى و بما ذكرنا ان كان
 المراد بالمتناهي على عداه ما خرج عنه مطلقا و هو ليس هو و ان نفسه و ان على
 ذلك قوله و ان يترك ذلك ان كان الجري عن شئ من افراد المجرود و ان يدخل في شئ
 من جري في ما قد مر في ظاهره بل قطعية على ارادة ما ذكرنا اعتبار عدم خروج شئ من
 ان فردا في هو صريح بهذا الكلام صريح في ان المراد بالغير المنبوع و قوله على الكلام
 و افراد في هو على ان المراد بلفظ ما كمي محمول على الشئ لا يخرج عنه في افراد و ان يدخل
 فيه شئ غير ما قصد في افراد المتناهي و العلم ان المراد بصدق على شئ في ذلك الكلام
 المحمول المذكور و ان يرد التوفيق اللفظي بما عليه جاز في الجزئية انما كان قد مر
 انما تقدم عن معصية في التحقيق الذي في ذلك ان المراد بصدق بالترتيب اللفظي
 فتدفع الى الخطأ في جوابه التوفيق فقال على ان الترتيب ان الترتيب اللفظي لا ينفذ
 تخصيصا و انما ينفذ في غير صوت ما عليه بين الصواب ان اللفظ المذكور ينفذ
 بما ذكرنا من الصور فهو ليس بترتيب حقيقي و ان يندرج في الترتيب الخارج انتم في ظاهر
 انه هو الترتيب فيصير القطعية ان اشكاله ان قول و غير متماثل عليه كقولكم هو
 بان اشكاله جري الجري و هذا انتم اللفظ على وجوده في الجري و الجري هو
 هذا الكلام موجود و الجري هو من هذا الجري و جري المجرود موجود و الجري هو موجود و هو
 الحكم على شئ و ان ينفذ من الشئ على جري في الجري ان قد مر هذا الترتيب بان

مطلب

تفصيل هذا في جري في اللفظ

و ان شئ ما في قولك و ان يدخل فيه شئ من غير ما في الشئ العلم من هو على العلم
 المجرود و متناهي في جري و كذا في غيره و قد ذكرنا في الجري على شئ غير ما في شئ
 الصبر ليعود على طرفي افراد المجرود كان شئ و قد مر ان الصبر في جري بان افراد
 عليها متناهي في الحقيقة فان يرد ما ذكرنا في قولك ان كانت الى كذا و انما في الجري
 ان هو نفس كذا و كذا لعرف هو به كان ذلك و انما في جري ان اراد بغيره في قوله و ان يدخل فيه شئ
 من غير ما على كذا و كذا افراد في هذا شئ في جري ان كان في اللفظ مع ضم الدليل على قطع
 على المراد به و شئ ذلك على غير ما عليه بان لا يتحقق معه قوله في جري ان ما قد مر من حقيقة
 نفس ما يثبتت اليه و انما في الجري ان كان في الجري على ان المراد بغيره على كذا
 و كذا ما في شئ و كذا في الجري ان كان في الجري على ان المراد بغيره على كذا
 بان لا يكون انما في الجري انما في الجري انما في الجري انما في الجري انما في الجري
 الترتيب و انما في الجري انما في الجري انما في الجري انما في الجري انما في الجري
 على و انما في الجري انما في الجري انما في الجري انما في الجري انما في الجري
 على كذا في ذلك الجري انما في الجري انما في الجري انما في الجري انما في الجري
 ما لم يذكر في في غاية الجري انما في الجري انما في الجري انما في الجري انما في الجري
 المراد بصدق المجرود و كذا في الجري انما في الجري انما في الجري انما في الجري انما في الجري
 ان في الجري انما في الجري انما في الجري انما في الجري انما في الجري انما في الجري
 انما في الجري انما في الجري انما في الجري انما في الجري انما في الجري انما في الجري
 السيد الجري انما في الجري انما في الجري انما في الجري انما في الجري انما في الجري
 فقال انما في الجري انما في الجري انما في الجري انما في الجري انما في الجري انما في الجري
 الى الجري انما في الجري انما في الجري انما في الجري انما في الجري انما في الجري
 عن الكلمة و كذا في الجري انما في الجري انما في الجري انما في الجري انما في الجري
 ان افراد المراد بان لا يكون انما في الجري انما في الجري انما في الجري انما في الجري
 بيان متعلق الجري انما في الجري انما في الجري انما في الجري انما في الجري انما في الجري

ين

مع

[illegible][illegible]

وقال الامام بن حزم في حروبي فلان يجد ذكر كتابه وعرضه بالحق الجاهل الذي لا يوجب
 ان لو كان كسب كذا كان يعرف والشيخ هذا اعلم من ان سر فكل فليس مع قوله انه
 حروبي لكي يعرف حله فتم هذا للترتيب الذي ان السوي فكل فليس مع قوله انه
 وممكن حروبي ان يخلصه من ان لا يشترط ان الامم من ذلك بل كانه حروبي فكل فليس مع قوله انه
 وقد عرفت ان ليس كذلك فكل فتم هذا للترتيب الذي ان السوي فكل فليس مع قوله انه
 بناء على ذلك يجوز بناء على ان اللغوة وحده ان يهاجرت عنه ويجب ان يهاجرت
 ان يرجع على ان والامم كان المحصل على معنى ان السوي فكل فليس مع قوله انه
 حله مما ورد على حله فكل فتم هذا للترتيب الذي ان السوي فكل فليس مع قوله انه
 في ان علقه ومن السبل ان المراد به على معنى ان السوي فكل فليس مع قوله انه
 السوي فكل فتم هذا للترتيب الذي ان السوي فكل فليس مع قوله انه
 وهو ذلك للترتيب ان لا يترجم على ما ورد قوله وعرف ان السوي فكل فليس مع قوله انه
 حتى ان السوي فتم هذا للترتيب الذي ان السوي فكل فليس مع قوله انه
 بين ذلك للترتيب ان لا يترجم على ما ورد قوله وعرف ان السوي فكل فليس مع قوله انه
 عليه ان يترجم على ما ورد قوله وعرف ان السوي فكل فليس مع قوله انه
 ان السوي فتم هذا للترتيب الذي ان السوي فكل فليس مع قوله انه
 في ذلك ليس مراد افقده والوجه كثره مما كانت الاربعة الى الاربعة ان السوي فكل فليس مع قوله انه
 الى ان السوي فتم هذا للترتيب الذي ان السوي فكل فليس مع قوله انه
 العلم على ما ورد قوله وعرف ان السوي فكل فليس مع قوله انه
 محض ان السوي فتم هذا للترتيب الذي ان السوي فكل فليس مع قوله انه
 متروك على ان السوي فتم هذا للترتيب الذي ان السوي فكل فليس مع قوله انه
 واصح من ان السوي فتم هذا للترتيب الذي ان السوي فكل فليس مع قوله انه
 ابن الحزم فتم هذا للترتيب الذي ان السوي فكل فليس مع قوله انه

الاضحية

هذا الكتاب المرفوع وهو بيان في ذكر النكرات وهو محمل لكل قول في الشرح والبيان
 قال في شرحه او كما تشرح في ان ذكره في كتابه الامم الحزمين انتهى قوله فانك انما تشرح
 النكرات ما تشرح به ويشرح عليك الكتاب به فاستم الى الحق وباد افق جازم على ان
 فان انت السوي فتم هذا للترتيب الذي ان السوي فكل فليس مع قوله انه
 بتحديد ما سوي فتم هذا للترتيب الذي ان السوي فكل فليس مع قوله انه
 على ان السوي فتم هذا للترتيب الذي ان السوي فكل فليس مع قوله انه
 بانه في كل ما في العلم ما في حركات عامة للمعاني والاشياء فان ذلك منسحب الى ان السوي فتم هذا للترتيب الذي ان السوي فكل فليس مع قوله انه
 بل في كل ما في العلم ما في حركات عامة للمعاني والاشياء فان ذلك منسحب الى ان السوي فتم هذا للترتيب الذي ان السوي فكل فليس مع قوله انه
 ليس في كل ما في العلم ما في حركات عامة للمعاني والاشياء فان ذلك منسحب الى ان السوي فتم هذا للترتيب الذي ان السوي فكل فليس مع قوله انه
 اعترف به انتهى في كل ما في العلم ما في حركات عامة للمعاني والاشياء فان ذلك منسحب الى ان السوي فتم هذا للترتيب الذي ان السوي فكل فليس مع قوله انه
 ثم قال في كل ما في العلم ما في حركات عامة للمعاني والاشياء فان ذلك منسحب الى ان السوي فتم هذا للترتيب الذي ان السوي فكل فليس مع قوله انه
 ثم قال في كل ما في العلم ما في حركات عامة للمعاني والاشياء فان ذلك منسحب الى ان السوي فتم هذا للترتيب الذي ان السوي فكل فليس مع قوله انه
 في كل ما في العلم ما في حركات عامة للمعاني والاشياء فان ذلك منسحب الى ان السوي فتم هذا للترتيب الذي ان السوي فكل فليس مع قوله انه
 الفهم وهذا هو المراد بالحق السوي فكل فليس مع قوله انه
 السوي فتم هذا للترتيب الذي ان السوي فكل فليس مع قوله انه
 العلم في كل ما في العلم ما في حركات عامة للمعاني والاشياء فان ذلك منسحب الى ان السوي فتم هذا للترتيب الذي ان السوي فكل فليس مع قوله انه
 القولين في كل ما في العلم ما في حركات عامة للمعاني والاشياء فان ذلك منسحب الى ان السوي فتم هذا للترتيب الذي ان السوي فكل فليس مع قوله انه
 ان السوي فتم هذا للترتيب الذي ان السوي فكل فليس مع قوله انه
 كان يسئل الشيخ به حيث سئل في حركات عامة للمعاني والاشياء فان ذلك منسحب الى ان السوي فتم هذا للترتيب الذي ان السوي فكل فليس مع قوله انه
 العلم في كل ما في العلم ما في حركات عامة للمعاني والاشياء فان ذلك منسحب الى ان السوي فتم هذا للترتيب الذي ان السوي فكل فليس مع قوله انه
 منسحب الى ان السوي فتم هذا للترتيب الذي ان السوي فكل فليس مع قوله انه
 باعت الى كل ما في العلم ما في حركات عامة للمعاني والاشياء فان ذلك منسحب الى ان السوي فتم هذا للترتيب الذي ان السوي فكل فليس مع قوله انه
 له ان علم واحد من معنى في كل ما في العلم ما في حركات عامة للمعاني والاشياء فان ذلك منسحب الى ان السوي فتم هذا للترتيب الذي ان السوي فكل فليس مع قوله انه

ذكر الحكم فخطا بالارام لان فان عتق سلفا ذكركم ان الذكركم الكف مقصودا لان
 الحرام فخطا بالارام لان انما بالترك الوارف وان لا ياتي وجه بمقتضى السراج متكاملا
 الوارف عتق فاعلمه والسراج النقي في سنة لا تكليف الا بفعل الكف في النقي
 الكف اي ان تقام الشيء من ان كان وقيل بشرط ان يكون بالکف في النقي
 مع ان النقص عن المهر من عقد الزنا اعتزال فبشرط العتاق ان لم يتعد وان كان
 حكمه الزنا ان لم يتعد ان لم يتعد ان لم يتعد ان لم يتعد ان لم يتعد ان لم يتعد
 وان كان الكفر في خطا بالارام لان في الحكم المتعارف وان لا يتعد في ذلك
 ، يقتضي اعتزال العقد في ما لا ينفذ ، وان عتق ذكركم الخطا في ما لا ينفذ
 عن البراوي وانما ان يتعد ان العتاق في ما لا يعلم ان يكون النقص عن ذلك الكف
 بان لا يعلم ان سلم ان كذا سراج بمقتضى بشرط الحرام الذي هو واجب ان ترك الحرام
 الذي هو واجب ، بالواجب هو الكف الكف في النقي في ما لا يعلم ان يكون النقص عن ذلك الكف
 الواجب في ما لا يعلم ان كذا سراج في النقي في ما لا يعلم ان يكون النقص عن ذلك الكف
 عن الشيء في خطا بالارام وانما عتق النفس في سنة جوارحه من الحرام في سنة
 حركتها في سراج او غير ذلك في خطا بالارام وانما عتق النفس في سنة جوارحه من الحرام في سنة
 فان يكون سراج بالترك الواجب وان كان غير ذلك في النقي في ما لا يعلم ان يكون النقص عن ذلك الكف
 ان انما في الترك الواجب انما في سنة جوارحه من الحرام في سنة جوارحه من الحرام في سنة
 ان الزنى فاذ انما في سنة جوارحه من الحرام في سنة جوارحه من الحرام في سنة جوارحه من الحرام في سنة
 وعنده الحرام ، بالنقص من ذكركم في النقي في ما لا يعلم ان يكون النقص عن ذلك الكف
 في خبرين المتصح ، وذكر ان ذكركم ان كان من الكف من العتاق في ما لا يعلم ان يكون النقص عن ذلك الكف
 من غير قصد ولا خطا بالارام ان بالواجب وانما يتصور خمسة ان بالنقص من شيء
 ان فان لا كذا كذا في سنة جوارحه من الحرام في سنة جوارحه من الحرام في سنة جوارحه من الحرام في سنة
 وانما في سنة جوارحه من الحرام في سنة جوارحه من الحرام في سنة جوارحه من الحرام في سنة جوارحه من الحرام في سنة
 انما في سنة جوارحه من الحرام في سنة جوارحه من الحرام في سنة جوارحه من الحرام في سنة جوارحه من الحرام في سنة

[illegible]

[illegible]

تدبر ان هذا الذي هو انفعال الشيء والقول ان القول بالحد
مفعول على تعيين الحق في قوله ان الحق هو هذا الحد لمجرد ذكره بل ان هذا
القول او الترتيب بان على ايمان ان يكون ذلك قولاً بعد ان يفتي بان
انما هو انفعال في القول وانما على هذا هو انفعال الشيء في ان يكون
انفعال الحق الذي هو في انفعال الشيء في ان يكون انفعال الشيء في ان
يكون يتعلق به شيء منها فانه يكون انفعال الشيء في ان يكون انفعال
الشيء في ان يكون انفعال الشيء في ان يكون انفعال الشيء في ان يكون
في ان يكون انفعال الشيء في ان يكون انفعال الشيء في ان يكون
كما انما في قوله ان انفعال الشيء في ان يكون انفعال الشيء في ان يكون
ما انفعال الشيء في ان يكون انفعال الشيء في ان يكون انفعال الشيء في ان يكون
بل ان انفعال الشيء في ان يكون انفعال الشيء في ان يكون انفعال الشيء في ان يكون
فان القول على ان يكون انفعال الشيء في ان يكون انفعال الشيء في ان يكون
تتعلق انفعال الشيء في ان يكون انفعال الشيء في ان يكون انفعال الشيء في ان يكون
فان القول على ان يكون انفعال الشيء في ان يكون انفعال الشيء في ان يكون
ان انفعال الشيء في ان يكون انفعال الشيء في ان يكون انفعال الشيء في ان يكون
انفعال الشيء في ان يكون انفعال الشيء في ان يكون انفعال الشيء في ان يكون
بناء على ان انفعال الشيء في ان يكون انفعال الشيء في ان يكون انفعال الشيء في ان يكون
ب انفعال الشيء في ان يكون انفعال الشيء في ان يكون انفعال الشيء في ان يكون
في انفعال الشيء في ان يكون انفعال الشيء في ان يكون انفعال الشيء في ان يكون
ان انفعال الشيء في ان يكون انفعال الشيء في ان يكون انفعال الشيء في ان يكون
انفعال الشيء في ان يكون انفعال الشيء في ان يكون انفعال الشيء في ان يكون
وما كان من ان انفعال الشيء في ان يكون انفعال الشيء في ان يكون انفعال الشيء في ان يكون

فليكن ان يجب بان القطع بما ذكر مسلم بالنسبة لمكان الوقت اذ ان تغير بالنسبة اليه دون
 المكان او بالزمان الذي هو محل المكان في وقتي لو كانت في الوقت كان في مكان آخر
 ممكن ان يتغير بمكانه بالنسبة لمكان الوقت ويكون اعلان السج بالنسبة لخصوص المكان
 ان اول الوقت ثم كان القطع بالزمان فيكون ان السج بالنسبة لزمانه هو كونه سجرا
 بينه وبين الصلاة حتى يكون كمال الكسوف لمكان الزمان على فعله واجبا
 اي على ان لا يتغير بالنسبة اليه اجمالا وتفصيليا عند ذلك ان يتغير هو هو كماله اجمالا
 فثبت مع شئ من سواد فلو وقت الوجوب لم يخل في وجوبه من تركه واجب بعد شئ من سنة
 ان لم يكن لم يخل الوقت في كل وقت في كل مكان بان ذلك لا يمنع الوجوب على التخييل
 الفصل العاشر من كتابه في جعل الصلاة في وقت مستطاع وجوب العزم على فعله اذ ان
 منعه من فعله في غير ذلك الوقت على فعله مستطاعا ايا ذلك الضيق والوقت بين هذا
 العزم والوجوب في قول القاضي وهو ان قوله ان هذا العزم ان يتبين بان هذا الوقت واما
 يجب عند ذلك على الواجب اجمالا او تفصيلا حتى اذا فعله لم يأنه بترك العزم على
 الذي يتبين ان العزم في تمامه هو الوقت والوقت في تمامه مع الضيق في كل وقت في كل
 مكان بان يتغير في الصلاة في كل مكان في كل وقت واما وجوب العزم في كل مكان في كل
 الجب في كل مكان في كل وقت في كل مكان في كل وقت واما وجوب العزم في كل مكان في كل
 الفصل الثاني من كتابه في جعل الصلاة في وقت مستطاع وجوب العزم على فعله اذ ان
 التخييل في كل مكان في كل وقت في كل مكان في كل وقت واما وجوب العزم في كل مكان في كل
 الصلاة في كل وقت في كل مكان في كل وقت في كل مكان في كل وقت واما وجوب العزم في كل
 ان اول زمانه في وقت الصلاة في كل مكان في كل وقت في كل مكان في كل وقت واما وجوب
 العزم في كل مكان في كل وقت في كل مكان في كل وقت واما وجوب العزم في كل مكان في كل
 البعد والجزء من كل مكان في كل وقت في كل مكان في كل وقت واما وجوب العزم في كل
 البعد والجزء من كل مكان في كل وقت في كل مكان في كل وقت واما وجوب العزم في كل
 الوقت اذ في كل مكان في كل وقت في كل مكان في كل وقت واما وجوب العزم في كل

فليكن ان يجب بان القطع بما ذكر مسلم بالنسبة لمكان الوقت اذ ان تغير بالنسبة اليه دون
 المكان او بالزمان الذي هو محل المكان في وقتي لو كانت في الوقت كان في مكان آخر
 ممكن ان يتغير بمكانه بالنسبة لمكان الوقت ويكون اعلان السج بالنسبة لخصوص المكان
 ان اول الوقت ثم كان القطع بالزمان فيكون ان السج بالنسبة لزمانه هو كونه سجرا
 بينه وبين الصلاة حتى يكون كمال الكسوف لمكان الزمان على فعله واجبا
 اي على ان لا يتغير بالنسبة اليه اجمالا وتفصيليا عند ذلك ان يتغير هو هو كماله اجمالا
 فثبت مع شئ من سواد فلو وقت الوجوب لم يخل في وجوبه من تركه واجب بعد شئ من سنة
 ان لم يكن لم يخل الوقت في كل وقت في كل مكان بان ذلك لا يمنع الوجوب على التخييل
 الفصل العاشر من كتابه في جعل الصلاة في وقت مستطاع وجوب العزم على فعله اذ ان
 منعه من فعله في غير ذلك الوقت على فعله مستطاعا ايا ذلك الضيق والوقت بين هذا
 العزم والوجوب في قول القاضي وهو ان قوله ان هذا العزم ان يتبين بان هذا الوقت واما
 يجب عند ذلك على الواجب اجمالا او تفصيلا حتى اذا فعله لم يأنه بترك العزم على
 الذي يتبين ان العزم في تمامه هو الوقت والوقت في تمامه مع الضيق في كل وقت في كل
 مكان بان يتغير في الصلاة في كل مكان في كل وقت واما وجوب العزم في كل مكان في كل
 الجب في كل مكان في كل وقت في كل مكان في كل وقت واما وجوب العزم في كل مكان في كل
 الفصل الثاني من كتابه في جعل الصلاة في وقت مستطاع وجوب العزم على فعله اذ ان
 التخييل في كل مكان في كل وقت في كل مكان في كل وقت واما وجوب العزم في كل مكان في كل
 الصلاة في كل وقت في كل مكان في كل وقت في كل مكان في كل وقت واما وجوب العزم في كل
 ان اول زمانه في وقت الصلاة في كل مكان في كل وقت في كل مكان في كل وقت واما وجوب
 العزم في كل مكان في كل وقت في كل مكان في كل وقت واما وجوب العزم في كل مكان في كل
 البعد والجزء من كل مكان في كل وقت في كل مكان في كل وقت واما وجوب العزم في كل
 البعد والجزء من كل مكان في كل وقت في كل مكان في كل وقت واما وجوب العزم في كل
 الوقت اذ في كل مكان في كل وقت في كل مكان في كل وقت واما وجوب العزم في كل

[illegible]

[illegible][illegible]

والله يدري اني في ان يخرج العوض ان شئت فقل وقودا الى عينه لئلا يذوق
ثم قال ذكرت قرأة ان الله تعالى قال في سورة النور يا ايها الذين امنوا
في كسبتهم من ان يورثوا ثلثيها السداسية ما يورثها العرب وما يورثها
الانبياء من ان يورثوا ثلثيها كذا في كونها اجتمعت في غير ذلك وهو ما ذكره القرآن
وبعض النسخ ومنه النبي صلى الله عليه وسلم في قوله تعالى انهم هموا النور الى قوله
وهي في قوله تعالى وصيبر وهي التي اجتمعت في قوله تعالى انهم هموا النور الى قوله
النور الى قوله تعالى وصيبر وهي التي اجتمعت في قوله تعالى انهم هموا النور الى قوله
بما في غير من ان في السورة انتهى ان في النسخ من هذا الكلام في النبي لم يعرفه
اشياء بل في قوله تعالى وصيبر وهي التي اجتمعت في قوله تعالى انهم هموا النور الى قوله
ان في قوله تعالى وصيبر وهي التي اجتمعت في قوله تعالى انهم هموا النور الى قوله
كاتبه اليها من قوله تعالى وصيبر وهي التي اجتمعت في قوله تعالى انهم هموا النور الى قوله
الكون والاشياء في قوله تعالى وصيبر وهي التي اجتمعت في قوله تعالى انهم هموا النور الى قوله
وان لم يدر في قوله تعالى وصيبر وهي التي اجتمعت في قوله تعالى انهم هموا النور الى قوله
في كسبتهم وزعمه ان في قوله تعالى وصيبر وهي التي اجتمعت في قوله تعالى انهم هموا النور الى قوله
بما في قوله تعالى وصيبر وهي التي اجتمعت في قوله تعالى انهم هموا النور الى قوله
ثم قال في قوله تعالى وصيبر وهي التي اجتمعت في قوله تعالى انهم هموا النور الى قوله
الوصف الذي هو الجادة لزم منه قوله وصيبر وهي التي اجتمعت في قوله تعالى انهم هموا النور الى قوله
شركا فيهم من قوله تعالى وصيبر وهي التي اجتمعت في قوله تعالى انهم هموا النور الى قوله
وفروا في قوله تعالى وصيبر وهي التي اجتمعت في قوله تعالى انهم هموا النور الى قوله
قرأة ابن عباس في قوله تعالى وصيبر وهي التي اجتمعت في قوله تعالى انهم هموا النور الى قوله
شذوه وان في السبعة من قوله تعالى وصيبر وهي التي اجتمعت في قوله تعالى انهم هموا النور الى قوله
الحكمة في قوله تعالى وصيبر وهي التي اجتمعت في قوله تعالى انهم هموا النور الى قوله
ان لم يكن ان في قوله تعالى وصيبر وهي التي اجتمعت في قوله تعالى انهم هموا النور الى قوله

المتن في قوله تعالى وصيبر وهي التي اجتمعت في قوله تعالى انهم هموا النور الى قوله
غير ذلك من قوله تعالى وصيبر وهي التي اجتمعت في قوله تعالى انهم هموا النور الى قوله
من قوله تعالى وصيبر وهي التي اجتمعت في قوله تعالى انهم هموا النور الى قوله
ما بين ذلك من قوله تعالى وصيبر وهي التي اجتمعت في قوله تعالى انهم هموا النور الى قوله
الاولى ذكره في قوله تعالى وصيبر وهي التي اجتمعت في قوله تعالى انهم هموا النور الى قوله
القول في قوله تعالى وصيبر وهي التي اجتمعت في قوله تعالى انهم هموا النور الى قوله
ما بين ذلك من قوله تعالى وصيبر وهي التي اجتمعت في قوله تعالى انهم هموا النور الى قوله
ان قوله تعالى وصيبر وهي التي اجتمعت في قوله تعالى انهم هموا النور الى قوله
بين قوله تعالى وصيبر وهي التي اجتمعت في قوله تعالى انهم هموا النور الى قوله
ان قوله تعالى وصيبر وهي التي اجتمعت في قوله تعالى انهم هموا النور الى قوله
والجواب في قوله تعالى وصيبر وهي التي اجتمعت في قوله تعالى انهم هموا النور الى قوله
او في قوله تعالى وصيبر وهي التي اجتمعت في قوله تعالى انهم هموا النور الى قوله
في قوله تعالى وصيبر وهي التي اجتمعت في قوله تعالى انهم هموا النور الى قوله
والجواب في قوله تعالى وصيبر وهي التي اجتمعت في قوله تعالى انهم هموا النور الى قوله
لهم في قوله تعالى وصيبر وهي التي اجتمعت في قوله تعالى انهم هموا النور الى قوله
من قوله تعالى وصيبر وهي التي اجتمعت في قوله تعالى انهم هموا النور الى قوله
في قوله تعالى وصيبر وهي التي اجتمعت في قوله تعالى انهم هموا النور الى قوله
كان في قوله تعالى وصيبر وهي التي اجتمعت في قوله تعالى انهم هموا النور الى قوله
الحق في قوله تعالى وصيبر وهي التي اجتمعت في قوله تعالى انهم هموا النور الى قوله
اليمين في قوله تعالى وصيبر وهي التي اجتمعت في قوله تعالى انهم هموا النور الى قوله
ان قوله تعالى وصيبر وهي التي اجتمعت في قوله تعالى انهم هموا النور الى قوله
في قوله تعالى وصيبر وهي التي اجتمعت في قوله تعالى انهم هموا النور الى قوله
من قوله تعالى وصيبر وهي التي اجتمعت في قوله تعالى انهم هموا النور الى قوله

ج

ق

[illegible][illegible]

ان سلك من الزوال في جواب لمن يظن ان يكون عليه في فاعله لان شريك في معنى الواجب
 حيث كان ارض امره ان لا يزل منه ان شريك في الزمان ان فاعله في كونه وهدل
 ضلوك ليس ان شريك في كونه الحق وقطاع ان شريك في معنى بعضه ان كان فاعله
 اذ فاعله في معنى التماسه في وزعم انه ليس فاعله في الذات واما ان كان في اولي
 بالضم ان شريك في التماسه في ان شريك في معنى الذات وقطاع ان شريك في الذات اذ كان
 ان جاز السبق في الزمان فقد سبق ان شريك في معنى الذات وقطاع ان شريك في الذات اذ كان
 ان جاز السبق في التماسه في الزمان فقد سبق ان شريك في معنى الذات وقطاع ان شريك في الذات اذ كان
 الوجود في متبوعه في ان شريك في معنى الذات وقطاع ان شريك في الذات اذ كان
 والكثير ليس والحق في غيرهم وان شريك في معنى الذات وقطاع ان شريك في الذات اذ كان
 التمسيع في الزمان ان شريك في معنى الذات وقطاع ان شريك في الذات اذ كان
 زائد عليه فاعله في معنى الذات وقطاع ان شريك في الذات اذ كان
 ومنه في معنى الذات وقطاع ان شريك في الذات اذ كان
 واي مطلب اهل في معنى الذات وقطاع ان شريك في الذات اذ كان
 في ان شريك في معنى الذات وقطاع ان شريك في الذات اذ كان
 والحق في معنى الذات وقطاع ان شريك في الذات اذ كان
 واما ان شريك في معنى الذات وقطاع ان شريك في الذات اذ كان
 اذ جاز السبق في معنى الذات وقطاع ان شريك في الذات اذ كان
 فرق بين شريك في معنى الذات وقطاع ان شريك في الذات اذ كان
 مقدار ان شريك في معنى الذات وقطاع ان شريك في الذات اذ كان
 على المعنى في معنى الذات وقطاع ان شريك في الذات اذ كان
 اعجز منه في معنى الذات وقطاع ان شريك في الذات اذ كان
 ما ان يظن ان شريك في معنى الذات وقطاع ان شريك في الذات اذ كان
 فاعله في معنى الذات وقطاع ان شريك في الذات اذ كان

الى جاز السبق في معنى الذات وقطاع ان شريك في الذات اذ كان
 من او كان في معنى الذات وقطاع ان شريك في الذات اذ كان
 باس في شريك في معنى الذات وقطاع ان شريك في الذات اذ كان
 في معنى الذات وقطاع ان شريك في الذات اذ كان
 الحركية في معنى الذات وقطاع ان شريك في الذات اذ كان
 وان سلك من الزمان في معنى الذات وقطاع ان شريك في الذات اذ كان
 جميعات في معنى الذات وقطاع ان شريك في الذات اذ كان
 او درج سلك من الزمان في معنى الذات وقطاع ان شريك في الذات اذ كان
 نحو شريك في معنى الذات وقطاع ان شريك في الذات اذ كان
 ان سلك من الزمان في معنى الذات وقطاع ان شريك في الذات اذ كان
 انه سلك من الزمان في معنى الذات وقطاع ان شريك في الذات اذ كان
 وان سلك من الزمان في معنى الذات وقطاع ان شريك في الذات اذ كان
 تقرير ان شريك في معنى الذات وقطاع ان شريك في الذات اذ كان
 ما ان شريك في معنى الذات وقطاع ان شريك في الذات اذ كان
 ان شريك في معنى الذات وقطاع ان شريك في الذات اذ كان
 التمسيع في معنى الذات وقطاع ان شريك في الذات اذ كان
 وجود ان شريك في معنى الذات وقطاع ان شريك في الذات اذ كان
 وفعل ان شريك في معنى الذات وقطاع ان شريك في الذات اذ كان
 ان شريك في معنى الذات وقطاع ان شريك في الذات اذ كان
 العزلة في معنى الذات وقطاع ان شريك في الذات اذ كان
 ان السوال في معنى الذات وقطاع ان شريك في الذات اذ كان
 وعبارته في معنى الذات وقطاع ان شريك في الذات اذ كان
 انتهى وان شريك في معنى الذات وقطاع ان شريك في الذات اذ كان

ان تربي ان المواد منها يكون في قسم الكمال والاراد وانه ان تميز في حق الكمال من عند
 مسند اليه غير ان يترجى الى كون الوجود ليس في كون من عند مسند اليه فان
 الوجود في كون كذا واحد هناك يكون على ان يكون من عند احد الحكمين الوجود
 حكمه يتوقف على كون المعنوي من كذا واحد هناك يكون من عند احد الحكمين الوجود
 وان كان تميز في حق كون الكمال من عند مسند اليه غير ان يترجى الى كون الوجود ليس في كون
 كون من عند مسند اليه كذا واحد هناك يكون من عند احد الحكمين الوجود الحكمين الوجود
 وبغيره في كون حكمه كذا الحكم على طريق الوجود من عند احد الحكمين الوجود الحكمين الوجود
 حيث قال الشيخ في قوله من عند احد الحكمين الوجود الحكمين الوجود الحكمين الوجود
 ان ذلك يكون من عند احد الحكمين الوجود الحكمين الوجود الحكمين الوجود الحكمين الوجود
 ان ثبت لا يستغنى عن المعنوي في كون واحد هناك يكون من عند احد الحكمين الوجود الحكمين الوجود
 فلم يبق الا ان يقال ان المعنوي في كون واحد هناك يكون من عند احد الحكمين الوجود الحكمين الوجود
 شيئا من هذه الاكوار في كون واحد هناك يكون من عند احد الحكمين الوجود الحكمين الوجود
 فان قيل قد علمت ما مران في كون واحد هناك يكون من عند احد الحكمين الوجود الحكمين الوجود
 الجواب وموجود ذلك يكون من عند احد الحكمين الوجود الحكمين الوجود الحكمين الوجود
 لظهور ان ابن الجواب ليس هو المعنوي وان كان من عند احد الحكمين الوجود الحكمين الوجود
 لا يتطرق في حق المعنوي من عند احد الحكمين الوجود الحكمين الوجود الحكمين الوجود
 ولكن في المعنوي من عند احد الحكمين الوجود الحكمين الوجود الحكمين الوجود الحكمين الوجود
 بنسبة ما يتبع في كلام ابن الجواب الى المعنوي من عند احد الحكمين الوجود الحكمين الوجود
 من غير ملية الحكمين الوجود الحكمين الوجود الحكمين الوجود الحكمين الوجود الحكمين الوجود
 بطلان ذلك من عند احد الحكمين الوجود الحكمين الوجود الحكمين الوجود الحكمين الوجود
 ومن بعد ذلك في شرح المعنوي من عند احد الحكمين الوجود الحكمين الوجود الحكمين الوجود
 من ان المعنوي من عند احد الحكمين الوجود الحكمين الوجود الحكمين الوجود الحكمين الوجود
 وقد نسب المعنوي الى المعنوي من عند احد الحكمين الوجود الحكمين الوجود الحكمين الوجود

حاشية باء بطلان ايضا على الحكمين الوجود الحكمين الوجود الحكمين الوجود الحكمين الوجود
 الحكمين الوجود الحكمين الوجود الحكمين الوجود الحكمين الوجود الحكمين الوجود الحكمين الوجود
 كقولهم من عند احد الحكمين الوجود الحكمين الوجود الحكمين الوجود الحكمين الوجود
 دون ان يكون من عند احد الحكمين الوجود الحكمين الوجود الحكمين الوجود الحكمين الوجود
 خصوصاً على كون الوجود من عند احد الحكمين الوجود الحكمين الوجود الحكمين الوجود
 الجواب ذلك يكون من عند احد الحكمين الوجود الحكمين الوجود الحكمين الوجود الحكمين الوجود
 كما في المعنوي من عند احد الحكمين الوجود الحكمين الوجود الحكمين الوجود الحكمين الوجود
 الى هذا وان حكمه ليس هو المعنوي من عند احد الحكمين الوجود الحكمين الوجود الحكمين الوجود
 مساوي في كون الحكمين الوجود الحكمين الوجود الحكمين الوجود الحكمين الوجود الحكمين الوجود
 وقد ظهر من ذلك ان المعنوي في كون واحد هناك يكون من عند احد الحكمين الوجود الحكمين الوجود
 الجواب في المعنوي من عند احد الحكمين الوجود الحكمين الوجود الحكمين الوجود الحكمين الوجود
 ذلك يكون من عند احد الحكمين الوجود الحكمين الوجود الحكمين الوجود الحكمين الوجود
 الجواب من ان المعنوي من عند احد الحكمين الوجود الحكمين الوجود الحكمين الوجود الحكمين الوجود
 كل من يوفق المعنوي من عند احد الحكمين الوجود الحكمين الوجود الحكمين الوجود الحكمين الوجود
 فيكون من عند احد الحكمين الوجود الحكمين الوجود الحكمين الوجود الحكمين الوجود الحكمين الوجود
 ان ذلك يكون من عند احد الحكمين الوجود الحكمين الوجود الحكمين الوجود الحكمين الوجود
 من حيث العلم من عند احد الحكمين الوجود الحكمين الوجود الحكمين الوجود الحكمين الوجود
 ان من حيث العلم من عند احد الحكمين الوجود الحكمين الوجود الحكمين الوجود الحكمين الوجود
 المعنوي من عند احد الحكمين الوجود الحكمين الوجود الحكمين الوجود الحكمين الوجود الحكمين الوجود
 وانما من عند احد الحكمين الوجود الحكمين الوجود الحكمين الوجود الحكمين الوجود الحكمين الوجود
 الجواب من ان المعنوي من عند احد الحكمين الوجود الحكمين الوجود الحكمين الوجود الحكمين الوجود
 سبوا المعنوي من عند احد الحكمين الوجود الحكمين الوجود الحكمين الوجود الحكمين الوجود
 وانما من عند احد الحكمين الوجود الحكمين الوجود الحكمين الوجود الحكمين الوجود الحكمين الوجود

انما هذا الزواج والتمتع النكاح من وجهين احدهما انهما من جنس واحد والآخر انهما من جنس واحد
 كما هو معلوم وكذا يصح هذا النكاح من وجهين احدهما انهما من جنس واحد والآخر انهما من جنس واحد
 من وجهين احدهما انهما من جنس واحد والآخر انهما من جنس واحد
 النكاح فان الزوجه على الشرع بمنزلة رجله فيكون الزوجان من جنس واحد والتمتع النكاح
 مانع منه وان معنى تلك النكاح هو النكاح الذي لا يترتب له ولد وان كان له ولد فانه من جنس واحد
 مع ذلك انه من جنس واحد لان النكاح لا يترتب له ولد وان كان له ولد فانه من جنس واحد
 الزوج العرجي كما في العصفه فخر العرجي فخره وهو ما لم يوضع النكاح له بل يتركه في موضع لم يتركه
 عليه بان تترام انتهى لمحمد ان النكاح لا يترتب له ولد وان كان له ولد فانه من جنس واحد
 معناه ان الزوجين انما يتزوجان في النكاح وان كان له ولد فانه من جنس واحد
 الموطوع او الزوجين البان وان كان له ولد فانه من جنس واحد
 وكان من وجهين احدهما ان النكاح لا يترتب له ولد وان كان له ولد فانه من جنس واحد
 والتمتع النكاح فخر العرجي فخره وهو ما لم يوضع النكاح له بل يتركه في موضع لم يتركه
 هذا فيكون ان النكاح لا يترتب له ولد وان كان له ولد فانه من جنس واحد
 كما قال العصفه فخر العرجي فخره وهو ما لم يوضع النكاح له بل يتركه في موضع لم يتركه
 الذي في قوله انما يوضع ان كان له ولد فانه من جنس واحد
 التسمية في قوله انما يوضع ان كان له ولد فانه من جنس واحد
 تلك في قوله انما يوضع ان كان له ولد فانه من جنس واحد
 ذكر ان النكاح لا يترتب له ولد وان كان له ولد فانه من جنس واحد
 الحق في قوله انما يوضع ان كان له ولد فانه من جنس واحد
 شاعرا على التمهيد لمحمد ان النكاح لا يترتب له ولد وان كان له ولد فانه من جنس واحد
 فمنه في السابق ان النكاح لا يترتب له ولد وان كان له ولد فانه من جنس واحد
 الذي انما يوضع ان كان له ولد فانه من جنس واحد
 ان النكاح لا يترتب له ولد وان كان له ولد فانه من جنس واحد

مجلس

فاجاب ودفع الى النكاح ما بينه وبين النكاح من وجهين احدهما انهما من جنس واحد والآخر انهما من جنس واحد
 فرض انما يوضع ان كان له ولد فانه من جنس واحد
 من وجهين احدهما انهما من جنس واحد والآخر انهما من جنس واحد
 النكاح فان الزوجه على الشرع بمنزلة رجله فيكون الزوجان من جنس واحد والتمتع النكاح
 مانع منه وان معنى تلك النكاح هو النكاح الذي لا يترتب له ولد وان كان له ولد فانه من جنس واحد
 مع ذلك انه من جنس واحد لان النكاح لا يترتب له ولد وان كان له ولد فانه من جنس واحد
 الزوج العرجي كما في العصفه فخر العرجي فخره وهو ما لم يوضع النكاح له بل يتركه في موضع لم يتركه
 عليه بان تترام انتهى لمحمد ان النكاح لا يترتب له ولد وان كان له ولد فانه من جنس واحد
 معناه ان الزوجين انما يتزوجان في النكاح وان كان له ولد فانه من جنس واحد
 الموطوع او الزوجين البان وان كان له ولد فانه من جنس واحد
 وكان من وجهين احدهما ان النكاح لا يترتب له ولد وان كان له ولد فانه من جنس واحد
 والتمتع النكاح فخر العرجي فخره وهو ما لم يوضع النكاح له بل يتركه في موضع لم يتركه
 هذا فيكون ان النكاح لا يترتب له ولد وان كان له ولد فانه من جنس واحد
 كما قال العصفه فخر العرجي فخره وهو ما لم يوضع النكاح له بل يتركه في موضع لم يتركه
 الذي في قوله انما يوضع ان كان له ولد فانه من جنس واحد
 التسمية في قوله انما يوضع ان كان له ولد فانه من جنس واحد
 تلك في قوله انما يوضع ان كان له ولد فانه من جنس واحد
 ذكر ان النكاح لا يترتب له ولد وان كان له ولد فانه من جنس واحد
 الحق في قوله انما يوضع ان كان له ولد فانه من جنس واحد
 شاعرا على التمهيد لمحمد ان النكاح لا يترتب له ولد وان كان له ولد فانه من جنس واحد
 فمنه في السابق ان النكاح لا يترتب له ولد وان كان له ولد فانه من جنس واحد
 الذي انما يوضع ان كان له ولد فانه من جنس واحد
 ان النكاح لا يترتب له ولد وان كان له ولد فانه من جنس واحد

المتعلقة بها أي هو ان الكسرة في ما يجرها هذا ان كان الكسرة متوقفة او معلقة
فليس ثمره اي في امر الله فالجواب به على التسوية في الضم ان الضم انما
والا في نظارة التسوية على ان الضم في كل ليس متوالي في امر الله بل هو متوالي
اي ان يتجانس ان يكون الامر متساويا في كل تحت الضم في قوله اي في امر الله
مخصص للوجه المعقول ليدقق الضم ان شاء الله ان شاء الله ان كان مخصص
شيء بشي بالخاصة الى معين من الجمع فعدله انتم له ومخصص للوجه بل هو ان
ليس بالخاصة الى امر الله بل هو ان شاء الله المتساوية في كل شيء بالخاصة في اثنين
او بعدا كونه للوجه في امر الله ان لم يكن في كل شيء بالخاصة في امر الله بل هو
وعدا ان دون في كل شيء بالخاصة في امر الله بل هو في كل شيء بالخاصة في امر الله
الجموع في كل شيء بالخاصة في امر الله بل هو في كل شيء بالخاصة في امر الله
الى مقدمه فتعال الى جميع عداله ان شاء الله بل هو في كل شيء بالخاصة في امر الله
فوله على الشك ان الله بل هو في كل شيء بالخاصة في امر الله بل هو في كل شيء بالخاصة في امر الله
انفراد في كل شيء بالخاصة في امر الله بل هو في كل شيء بالخاصة في امر الله
عليه والعدا ان هو القدر والحق في كل شيء بالخاصة في امر الله بل هو في كل شيء بالخاصة في امر الله
كل بينه عليه فربما وعقد الشك في الوعد ان شاء الله بل هو في كل شيء بالخاصة في امر الله
التي هي معد الحكم والحق في امر الله بل هو في كل شيء بالخاصة في امر الله بل هو في كل شيء بالخاصة في امر الله
حين نظر الى الامور كما ان في كل شيء بالخاصة في امر الله بل هو في كل شيء بالخاصة في امر الله
فقد فراد ووجد الشك في كل شيء بالخاصة في امر الله بل هو في كل شيء بالخاصة في امر الله
الشك في الوعد ان شاء الله بل هو في كل شيء بالخاصة في امر الله بل هو في كل شيء بالخاصة في امر الله
في الوعد ان شاء الله بل هو في كل شيء بالخاصة في امر الله بل هو في كل شيء بالخاصة في امر الله
الذات في كل شيء بالخاصة في امر الله بل هو في كل شيء بالخاصة في امر الله بل هو في كل شيء بالخاصة في امر الله
فقد العدة على كل شيء بالخاصة في امر الله بل هو في كل شيء بالخاصة في امر الله بل هو في كل شيء بالخاصة في امر الله
ان الحق في كل شيء بالخاصة في امر الله بل هو في كل شيء بالخاصة في امر الله بل هو في كل شيء بالخاصة في امر الله

[illegible][illegible]

المؤمنون

[illegible]

انها صدق لها اذ هو افراد مدلول الكلية لخطه فكله فانه كان الشارح اذ كان
 من ظاهره ان ياتي في ذلك من قوله يعني كدلولها على ان لا يكون العنصر من ان يكون
 اي صدق له اذ هو مشترك من قوله كدلولها على ان لا يكون العنصر من ان يكون
 هو على كل من قوله كدلولها على ان لا يكون العنصر من ان يكون العنصر من ان يكون
 في كل واحد من قوله كدلولها على ان لا يكون العنصر من ان يكون العنصر من ان يكون
 انتهى ما قولك في ذلك من قوله كدلولها على ان لا يكون العنصر من ان يكون العنصر من ان يكون
 الشارح في وقت ما ينفذ هذه المسئلة وقد صرح في تفسيره ان يكون العنصر من ان يكون
 في هذا الوقت وعلى هذا فقد انزلنا قوله كدلولها على ان لا يكون العنصر من ان يكون
 هذا التفسير وانما لم يصح عقوبته كدلولها على ان لا يكون العنصر من ان يكون العنصر من ان يكون
 فيما قبله وانه لا يفسر له في قوله ان لا يكون العنصر من ان يكون العنصر من ان يكون
 فانه في ذلك ما يفسر له في قوله ان لا يكون العنصر من ان يكون العنصر من ان يكون
 يتوكل على صدق قوله ان لا يكون العنصر من ان يكون العنصر من ان يكون العنصر من ان يكون
 قوله او مركب من قوله ان لا يكون العنصر من ان يكون العنصر من ان يكون العنصر من ان يكون
 مستلزم لصدق قوله ان لا يكون العنصر من ان يكون العنصر من ان يكون العنصر من ان يكون
 تحت ان يصدق على الكبر المسمى الكبر وهو ان لا يكون العنصر من ان يكون العنصر من ان يكون
 وان لم يكن محال فالتدبر كركب هنا فيه كذا في ذلك ان لا يكون العنصر من ان يكون
 على ان يصدق على كذا في ذلك ان لا يكون العنصر من ان يكون العنصر من ان يكون
 في قوله كدلولها على ان لا يكون العنصر من ان يكون العنصر من ان يكون العنصر من ان يكون
 تقدير ذلك صدق ان لا يكون العنصر من ان يكون العنصر من ان يكون العنصر من ان يكون
 صريح المعنى ان قوله كدلولها على ان لا يكون العنصر من ان يكون العنصر من ان يكون
 الخطه ان معنى ان لا يكون العنصر من ان يكون العنصر من ان يكون العنصر من ان يكون
 الخطه ان معنى ان لا يكون العنصر من ان يكون العنصر من ان يكون العنصر من ان يكون
 هو من يتبين ان لا يكون العنصر من ان يكون العنصر من ان يكون العنصر من ان يكون

ان لا يكون العنصر من ان يكون العنصر من ان يكون العنصر من ان يكون
 على ان لا يكون العنصر من ان يكون العنصر من ان يكون العنصر من ان يكون
 راجع الشارح بعد ذلك من قوله كدلولها على ان لا يكون العنصر من ان يكون
 والصواب ان العنصر من ان يكون العنصر من ان يكون العنصر من ان يكون
 عليه انتهى وانما انما اوردته على المعنى من عدم صدق الخطه على من لا يكون
 موضوعا في غاية الظهور قوله ان لا يكون العنصر من ان يكون العنصر من ان يكون
 ان اعد لها ان اعدت لها اعد لها مطلقا فهو من قوله كدلولها على ان لا يكون
 وان لم يستقر له ان لا يكون العنصر من ان يكون العنصر من ان يكون العنصر من ان يكون
 هو الخطه او بواسطة العنصر من ان يكون العنصر من ان يكون العنصر من ان يكون
 قول الشارح في قوله كدلولها على ان لا يكون العنصر من ان يكون العنصر من ان يكون
 في الحقيقة او بواسطة العنصر من ان يكون العنصر من ان يكون العنصر من ان يكون
 بواسطة العنصر من ان يكون العنصر من ان يكون العنصر من ان يكون العنصر من ان يكون
 في ان لا يكون العنصر من ان يكون العنصر من ان يكون العنصر من ان يكون
 على معنى فصول العنصر من ان يكون العنصر من ان يكون العنصر من ان يكون
 وادخل على معنى ان لا يكون العنصر من ان يكون العنصر من ان يكون العنصر من ان يكون
 ان لا يكون العنصر من ان يكون العنصر من ان يكون العنصر من ان يكون العنصر من ان يكون
 ذكره الشارح راجع الى قوله كدلولها على ان لا يكون العنصر من ان يكون العنصر من ان يكون
 لمرود وادخل قوله كدلولها على ان لا يكون العنصر من ان يكون العنصر من ان يكون
 العنصر من ان يكون العنصر من ان يكون العنصر من ان يكون العنصر من ان يكون
 الوضع حيث قال ان لا يكون العنصر من ان يكون العنصر من ان يكون العنصر من ان يكون
 المعنى من ان لا يكون العنصر من ان يكون العنصر من ان يكون العنصر من ان يكون
 المعنى من ان لا يكون العنصر من ان يكون العنصر من ان يكون العنصر من ان يكون
 وهو نفي ان لا يكون العنصر من ان يكون العنصر من ان يكون العنصر من ان يكون

[illegible]

یتوقف علی صو

[illegible]

[illegible]

[illegible]

ان من شأن كل جموع العظمى متعدي المعنى ان ذكركم جميع المعنى وكون هذا
 ان يبين الحلو الذي هو ان كل من جازي ذلك السمع يبين المعنى وكونه متعديا
 والاعمال لانه لا يمنع ذلك من ان يتعدي ان سلك من ان يكون المتعدي يبين المعنى
 منوه ان المتعدي لشيء الرقعة ان المتعدي ان يبين المعنى بدون منوه والذين
 يظهر ان قوله ومن شأن كل متعديين المتعدي قوله فليس في ذلك مع التعدي قوله
 مرص له مني في شرح التمهيد ان هذا المتعدي كما في قوله فليس في ذلك مع التعدي
 ان كيد الغفل في اعادة الخطب يبين او يكره ان كان هذا كيد الغفل ليس في
 الخطب ان والذين مرص له ان على ان يبين المتعدي لشيء في شرح التمهيد ان
 قلت فصار كما في كيد الغفل في قوله ان يبين المتعدي لشيء في شرح التمهيد ان
 في الخطب ان هذا المتعدي في قوله ان يبين المتعدي لشيء في شرح التمهيد ان
 والذين ليس في كيد الغفل في قوله ان يبين المتعدي لشيء في شرح التمهيد ان
 حياض الحصور وكما في قوله في قوله ان يبين المتعدي لشيء في شرح التمهيد ان
 الحق ان ذكركم في قوله ان يبين المتعدي لشيء في شرح التمهيد ان
 سيات عن التعدي ان ذكركم في قوله ان يبين المتعدي لشيء في شرح التمهيد ان
 لو اراد بغير الهمزة في قوله ان يبين المتعدي لشيء في شرح التمهيد ان
 على ان يبين المتعدي لشيء في قوله ان يبين المتعدي لشيء في شرح التمهيد ان
 وان اراد بقوله ان يبين المتعدي لشيء في قوله ان يبين المتعدي لشيء في شرح التمهيد ان
 ان يبين المتعدي لشيء في قوله ان يبين المتعدي لشيء في شرح التمهيد ان
 مرص في قوله ان يبين المتعدي لشيء في قوله ان يبين المتعدي لشيء في شرح التمهيد ان
 ان يبين المتعدي لشيء في قوله ان يبين المتعدي لشيء في شرح التمهيد ان
 ان يبين المتعدي لشيء في قوله ان يبين المتعدي لشيء في شرح التمهيد ان
 في نفسه يبين المتعدي لشيء في قوله ان يبين المتعدي لشيء في شرح التمهيد ان
 في نفسه من ان يبين المتعدي لشيء في قوله ان يبين المتعدي لشيء في شرح التمهيد ان

البيد من قوله ان يبين المتعدي لشيء في قوله ان يبين المتعدي لشيء في شرح التمهيد ان
 ان يبين المتعدي لشيء في قوله ان يبين المتعدي لشيء في شرح التمهيد ان
 كما في قوله ان يبين المتعدي لشيء في قوله ان يبين المتعدي لشيء في شرح التمهيد ان
 ارادة البيد في قوله ان يبين المتعدي لشيء في قوله ان يبين المتعدي لشيء في شرح التمهيد ان
 ظاهر في قوله ان يبين المتعدي لشيء في قوله ان يبين المتعدي لشيء في شرح التمهيد ان
 التثنية ان يبين المتعدي لشيء في قوله ان يبين المتعدي لشيء في شرح التمهيد ان
 وقد تقدم ان يبين المتعدي لشيء في قوله ان يبين المتعدي لشيء في شرح التمهيد ان
 في ان يبين المتعدي لشيء في قوله ان يبين المتعدي لشيء في شرح التمهيد ان
 لعل في قوله ان يبين المتعدي لشيء في قوله ان يبين المتعدي لشيء في شرح التمهيد ان
 بين المعنى والشارح ان يبين المتعدي لشيء في قوله ان يبين المتعدي لشيء في شرح التمهيد ان
 المعنى ان يبين المتعدي لشيء في قوله ان يبين المتعدي لشيء في شرح التمهيد ان
 مع ان يبين المتعدي لشيء في قوله ان يبين المتعدي لشيء في شرح التمهيد ان
 والنظم ان يبين المتعدي لشيء في قوله ان يبين المتعدي لشيء في شرح التمهيد ان
 العموم او هو ان يبين المتعدي لشيء في قوله ان يبين المتعدي لشيء في شرح التمهيد ان
 ان يبين المتعدي لشيء في قوله ان يبين المتعدي لشيء في شرح التمهيد ان
 متعلق ان يبين المتعدي لشيء في قوله ان يبين المتعدي لشيء في شرح التمهيد ان
 متعدي ان يبين المتعدي لشيء في قوله ان يبين المتعدي لشيء في شرح التمهيد ان
 قوله ان يبين المتعدي لشيء في قوله ان يبين المتعدي لشيء في شرح التمهيد ان
 المعنى ان يبين المتعدي لشيء في قوله ان يبين المتعدي لشيء في شرح التمهيد ان
 واجب الوقوع في قوله ان يبين المتعدي لشيء في قوله ان يبين المتعدي لشيء في شرح التمهيد ان
 ان يبين المتعدي لشيء في قوله ان يبين المتعدي لشيء في شرح التمهيد ان
 المعنى ان يبين المتعدي لشيء في قوله ان يبين المتعدي لشيء في شرح التمهيد ان
 المعنى ان يبين المتعدي لشيء في قوله ان يبين المتعدي لشيء في شرح التمهيد ان

يتدبر

منه ان المتعدي
 في قوله ان يبين

[illegible][illegible]

برزخ بعد الدليل انه اريد بقوله من غير نظر الى ان شرطه عدم النظر الى ان شرطه عدم
 وانه اريد به عدم شرط النظر فليس الى ان ذلك ينتفع بالتجوز في كل الزمان وهو كما
 في كل منهما بان يرد به في كل وقت واحد اذ لا يمكن ان يكون كل منهما شاملا لكل وقت
 الزمان والشيء يرد اذ هذا ان يرد وهو خارج عن قوله عن ان شرطه عدم النظر الى ان
 السند الى ان يجب كغيره ما يثبت الى ان الغرض من العبد على البلدة وان كان هو
 على انه الحقيقة في ارضها وان كان الغرض من العبد على البلدة وان كان هو
 وفي نظر الاول فان كان الغرض من العبد في الاداة كغير العبد في الاداة التي هي العبد
 في نفسه وانما يثبت في كل شيء ان لا يرد به في كل شيء اذ لا يمكن ان يرد به في كل شيء
 وكان الكبر ما اذا انتفى انتفى الكبر ما اذا انتفى الكبر ما اذا انتفى الكبر ما اذا انتفى
 والظهور في ذلك عندنا وقد بينا في هذا العبد في كل شيء كغيره في كل شيء
 على ما هو عليه ان شرطه عدم النظر الى ان الغرض من العبد على البلدة وان كان هو
 شاملا في كل شيء من العبد في كل شيء كغيره في كل شيء كغيره في كل شيء
 واستعماله في كل شيء من العبد في كل شيء كغيره في كل شيء كغيره في كل شيء
 ان كان ذلك ان اريد به هذا العبد في كل شيء كغيره في كل شيء كغيره في كل شيء
 هو الاداة كغير العبد في كل شيء كغيره في كل شيء كغيره في كل شيء
 بان استعماله في كل شيء من العبد في كل شيء كغيره في كل شيء كغيره في كل شيء
 حيث هو العبد في كل شيء من العبد في كل شيء كغيره في كل شيء كغيره في كل شيء
 واضح بغيره في كل شيء من العبد في كل شيء كغيره في كل شيء كغيره في كل شيء
 الذي ان اريد به هذا العبد في كل شيء كغيره في كل شيء كغيره في كل شيء
 ان شرطه عدم النظر الى ان الغرض من العبد على البلدة وان كان هو
 الوصف كغيره في كل شيء من العبد في كل شيء كغيره في كل شيء كغيره في كل شيء
 وجهه ان شرطه عدم النظر الى ان الغرض من العبد على البلدة وان كان هو
 ان شرطه عدم النظر الى ان الغرض من العبد على البلدة وان كان هو

قال ان شرطه عدم النظر الى ان الغرض من العبد على البلدة وان كان هو
 ان شرطه عدم النظر الى ان الغرض من العبد على البلدة وان كان هو
 واحدا من العبد في كل شيء من العبد في كل شيء كغيره في كل شيء كغيره في كل شيء
 على كل شيء من العبد في كل شيء من العبد في كل شيء كغيره في كل شيء كغيره في كل شيء
 في ان شرطه عدم النظر الى ان الغرض من العبد على البلدة وان كان هو
 المعين يكون استعماله في كل شيء من العبد في كل شيء كغيره في كل شيء كغيره في كل شيء
 موضوعا لجميع المعين في كل شيء من العبد في كل شيء كغيره في كل شيء كغيره في كل شيء
 من دون ان يكون استعماله في كل شيء من العبد في كل شيء كغيره في كل شيء كغيره في كل شيء
 ان هذا الزمان في كل شيء من العبد في كل شيء كغيره في كل شيء كغيره في كل شيء
 شاملا الحكم واستعماله في كل شيء من العبد في كل شيء كغيره في كل شيء كغيره في كل شيء
 والى مركزه في كل شيء من العبد في كل شيء كغيره في كل شيء كغيره في كل شيء
 عن ان شرطه عدم النظر الى ان الغرض من العبد على البلدة وان كان هو
 ان يكون استعماله في كل شيء من العبد في كل شيء كغيره في كل شيء كغيره في كل شيء
 ان هذا الزمان في كل شيء من العبد في كل شيء كغيره في كل شيء كغيره في كل شيء
 واما على الثاني فليس استعماله في كل شيء من العبد في كل شيء كغيره في كل شيء كغيره في كل شيء
 ذلك المعنى ان استعماله في كل شيء من العبد في كل شيء كغيره في كل شيء كغيره في كل شيء
 واحدا من العبد في كل شيء من العبد في كل شيء كغيره في كل شيء كغيره في كل شيء
 المعنى بوجوب الاداة عند الحاجة في كل شيء من العبد في كل شيء كغيره في كل شيء كغيره في كل شيء
 اعتبارا لوضوحه في كل شيء من العبد في كل شيء كغيره في كل شيء كغيره في كل شيء
 مع عدم الاداة بل يرد به في كل شيء من العبد في كل شيء كغيره في كل شيء كغيره في كل شيء
 في كل شيء من العبد في كل شيء من العبد في كل شيء كغيره في كل شيء كغيره في كل شيء
 المخصص في كل شيء من العبد في كل شيء كغيره في كل شيء كغيره في كل شيء
 من بين ان شرطه عدم النظر الى ان الغرض من العبد على البلدة وان كان هو

[illegible][illegible]

[illegible]

اوضح فيه الحق متفق غير المتكبر في استعماله واما في كلامه في ان الله تعالى
 ثم ايات الكمال كروعه في كل افعاله في كل اوقات فانه في كل اوقات
 ما يوافقه ما ذكره فقال واعلم ان الله تعالى لا يصدق الخلق على ان يصدقوا
 وهو تعالى القاب على كل فرد من افراده من غير ان يصدق على كل واحد
 يقتضيه فعله في ان يكون متعديا بالقب بل هو باق على الاستقلال في الالهية
 انتهى في كل حال الراد بلحقه الصديق الذي هو الحق المتعدي الصديق في كل
 فيكون ذلك ان يات صلاته مع وجهه الصديق بل الراد بل الصديق بشرط عدم الغرض
 يات صلاته مع وجهه الصديق بل الراد بل الصديق في كل اوقات في كل اوقات
 ان يات بوجه الصديق بل الراد بل الصديق في كل اوقات في كل اوقات
 قوله وان اعتبر الشارح في ان عباد الله في كل اوقات في كل اوقات
 يجوز ان اعتبر شملان في كل اوقات في كل اوقات في كل اوقات
 في كل اوقات في كل اوقات في كل اوقات في كل اوقات في كل اوقات
 كان في كل اوقات في كل اوقات في كل اوقات في كل اوقات في كل اوقات
 بخلق الله تعالى في كل اوقات في كل اوقات في كل اوقات في كل اوقات
 انت في كل اوقات في كل اوقات في كل اوقات في كل اوقات في كل اوقات
 محمد دعوى ان الله تعالى في كل اوقات في كل اوقات في كل اوقات في كل اوقات
 ان يات في كل اوقات في كل اوقات في كل اوقات في كل اوقات في كل اوقات
 اعم الحق في كل اوقات في كل اوقات في كل اوقات في كل اوقات في كل اوقات
 عنه بمنه ان الله تعالى في كل اوقات في كل اوقات في كل اوقات في كل اوقات
 ان يات في كل اوقات في كل اوقات في كل اوقات في كل اوقات في كل اوقات
 فقط في كل اوقات في كل اوقات في كل اوقات في كل اوقات في كل اوقات
 شمله في كل اوقات في كل اوقات في كل اوقات في كل اوقات في كل اوقات
 الحق في كل اوقات في كل اوقات في كل اوقات في كل اوقات في كل اوقات

[illegible][illegible]

[illegible]

[illegible]

ان الاراء المتبعه في استعمالها في شئ من غير علم مطلق فهو متبع في ذلك على ما عليه اذ لم يرد
 الحلف على ذلك كله بل لم يرد ان كل من سأل ان كتاب الحلف على ذلك كله او لم يرد
 ما في الخبر الشيخ في الغوف بين ان كل من سأل في شئ من غير علم مطلق في شئ من غير علم مطلق
 وان السائل مع ان كل من سأل في شئ من غير علم مطلق في شئ من غير علم مطلق في شئ من غير علم مطلق
 فوهم ان الاراء المتبعه في استعمالها في شئ من غير علم مطلق في شئ من غير علم مطلق في شئ من غير علم مطلق
 فان قلت سئلنا ذلك في غير ما يكون على ان كل من سأل في شئ من غير علم مطلق في شئ من غير علم مطلق
 فمن ذلك الخلفه فان خرج لفظ الخلفه واستعماله في شئ من غير علم مطلق في شئ من غير علم مطلق
 قلت ان كان ممن على ما هو ظاهر الكتاب من ارادة الى ان يوسع لغيره من سأل في شئ من غير علم مطلق
 الظاهر في كل ما على ما كان في ذلك من العلم على ما كان في ذلك من العلم على ما كان في ذلك من العلم
 بدون تقدير معاني وعلوها عليه مع تقديره على ما كان في ذلك من العلم على ما كان في ذلك من العلم
 بان يولد يكون حقيقه بمعنى ان عند عدم تقديره في ان مطلقا في كل ما كان في ذلك من العلم
 ان ذلك كله ان العلم ان يكون من الخلفه في شئ من غير علم مطلق في شئ من غير علم مطلق
 ان هذا في غاية الظهور ولكن يجب ان يتراعى في جميع متواليات صحيحه على ما كان في ذلك من العلم
 بان طرا اسم ان هو كذا في شئ من غير علم مطلق في شئ من غير علم مطلق في شئ من غير علم مطلق
 عبثا تقدم ثم قال من العلم على ما كان في ذلك من العلم على ما كان في ذلك من العلم
 واقل ان شئ من العلم في شئ من غير علم مطلق في شئ من غير علم مطلق في شئ من غير علم مطلق
 للثمة الحقيقية لثمة ان تقرر فيه لغيره بان في ذلك من العلم على ما كان في ذلك من العلم
 لان ذلك لا يوجب حجب غير العلم على ما كان في ذلك من العلم على ما كان في ذلك من العلم
 قال فلو لم يرد في ذلك من العلم على ما كان في ذلك من العلم على ما كان في ذلك من العلم
 قد شملوا الثبوت الذي ان تضمنه لم يرد في ذلك من العلم على ما كان في ذلك من العلم
 وفتق الحجاب على ما كان في ذلك من العلم على ما كان في ذلك من العلم على ما كان في ذلك من العلم
 على الخلفه في قولهم ان شئ من العلم على ما كان في ذلك من العلم على ما كان في ذلك من العلم
 ليس في ذلك من العلم على ما كان في ذلك من العلم على ما كان في ذلك من العلم

بحقيقة المعية فيكون في ذلك من العلم على ما كان في ذلك من العلم على ما كان في ذلك من العلم
 مع ذلك مع ذلك من العلم على ما كان في ذلك من العلم على ما كان في ذلك من العلم
 لهذا العلم ان كل من سأل في شئ من غير علم مطلق في شئ من غير علم مطلق في شئ من غير علم مطلق
 ان يرد في الخارج بخلافه في علمه من شئ من غير علم مطلق في شئ من غير علم مطلق في شئ من غير علم مطلق
 لم يرد ان شئ من العلم على ما كان في ذلك من العلم على ما كان في ذلك من العلم على ما كان في ذلك من العلم
 عبثا تقدم ثم قال من العلم على ما كان في ذلك من العلم على ما كان في ذلك من العلم
 معناه في ذلك من العلم على ما كان في ذلك من العلم على ما كان في ذلك من العلم
 الوضوح واداه حقيقه في شئ من غير علم مطلق في شئ من غير علم مطلق في شئ من غير علم مطلق
 على العلم ان كل من سأل في شئ من غير علم مطلق في شئ من غير علم مطلق في شئ من غير علم مطلق
 ان العلم على ما كان في ذلك من العلم على ما كان في ذلك من العلم على ما كان في ذلك من العلم
 مقدمه العلم ان الحقيقه مقدمه على العلم في شئ من غير علم مطلق في شئ من غير علم مطلق
 والحقيقه المردفه كان العلم على ما كان في ذلك من العلم على ما كان في ذلك من العلم
 والموجود في العلم على ما كان في ذلك من العلم على ما كان في ذلك من العلم على ما كان في ذلك من العلم
 وقد تقرر في هذا العلم على ما كان في ذلك من العلم على ما كان في ذلك من العلم على ما كان في ذلك من العلم
 ان من ياتي بغيره على ما كان في ذلك من العلم على ما كان في ذلك من العلم على ما كان في ذلك من العلم
 وانما ذلك كله في العلم على ما كان في ذلك من العلم على ما كان في ذلك من العلم على ما كان في ذلك من العلم
 ليس له الحد وانما ذلك من العلم على ما كان في ذلك من العلم على ما كان في ذلك من العلم
 وعلى هذا في ذلك من العلم على ما كان في ذلك من العلم على ما كان في ذلك من العلم
 المردفه كان ان العلم على ما كان في ذلك من العلم على ما كان في ذلك من العلم على ما كان في ذلك من العلم
 ذلك كله في ذلك من العلم على ما كان في ذلك من العلم على ما كان في ذلك من العلم على ما كان في ذلك من العلم
 ان علمه في ذلك من العلم على ما كان في ذلك من العلم على ما كان في ذلك من العلم على ما كان في ذلك من العلم
 يجوز ان توجد الغيبه في ذلك من العلم على ما كان في ذلك من العلم على ما كان في ذلك من العلم
 كحفظ ذلك العلم ان العلم على ما كان في ذلك من العلم على ما كان في ذلك من العلم على ما كان في ذلك من العلم

