الجـــزء السابع

من كتاب جامع البيان في تفسير القرآن تأليف
الامام الكبير والمحدث الشهير من أطبقت
الأمة على تقدمه في التفسير أبي جعفر
محمد بن جرير الطبري المتوفى
سنة ٣١٠ هجرية رحمه
الله وأثابه رضاه
آمـــين

﴿ وبهامشه تفسير غرائب القرآن ورغائب الفرقان للعلامة نظام الدين
الحسن بن محمد بن حسين القمي النيسابوري قدست أسراره ﴾

« في كشف الظنون » قال الامام جلال الدين السيوطي في الاتقان وكتابه « أي الطبري » أجل التفاسير وأعظمها فانه يتعرض لتوجيه الاقوال وترجيح بعضها على بعض والاعراب والاستنباط فهو يفوق بذلك على تفاسير الأقدمين . وقال النووي أجمعت الامة على أنه لم يصنف مثل تفسير الطبري . وعن أبي حامد الاسفرايني أنه قال لو سافر رجل الى الصين حتى يحصل له تفسير ابن جرير لم يكن ذلك كثيرا اه

﴿ تنبيـــه ﴾

طبعت هذه النسخة بعد تصحيحها على الاصول الموجودة في خزانة الكتبخانة الخديوية بمصر بالاعتناء التام نسأل الله تعالى حسن الختام

طبع هذا الكتاب على نفقة حضرة السيد عمر الخشاب الكتبي الشهير بمصر ونجله حضرة السيد محمد عمر الخشاب حفظهما الله ووفقنا واياهما لما يحبه ويرضاه

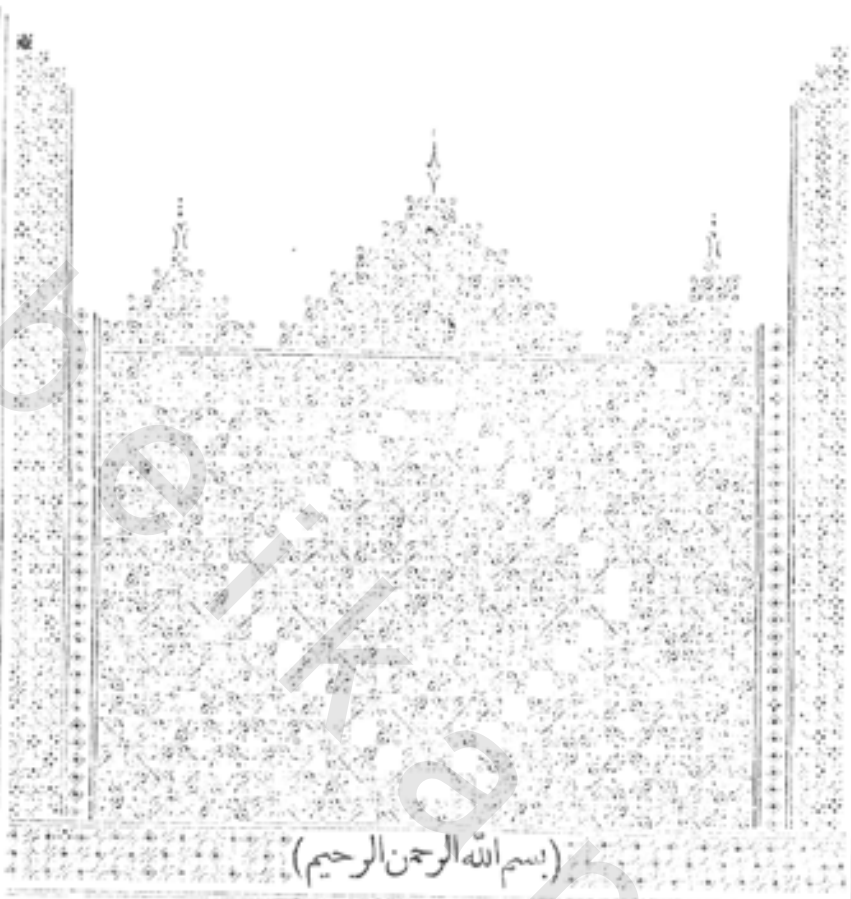
﴿ الطبعـــة الأولى ﴾

بالمطبعة الكبرى الأميرية ببولاق مصر المحميه

سنة ١٣٢٧ هجريه

BIBLIOTHÈQUE EGYPTIENNE
EGYPTIAN LIBRARY

(لتجدن أشد الناس عداوة للذين آمنوا اليهود والذين أشركوا ولتجدن أقربهم مودة للذين آمنوا الذين قالوا انا نصارى ذلك بأن منهم قسيسين ورهبانا وأنهم لا يستكبرون واذا سمعوا ما أنزل الى الرسول ترى أعينهم تفيض من الدمع مما عرفوا من الحق يقولون ربنا آمنا فاكتبنا مع الشاهدين وما لنا لا نؤمن بالله وما جاءنا من الحق ونطمع أن يدخلنا ربنا مع القوم الصالحين فأثابهم الله بما قالوا جنات تجرى من تحتها الانهار خالدين فيها وذلك جزاء المحسنين والذين كفروا وكذبوا بآياتنا أولئك أصحاب الجحيم)



(بسم الله الرحمن الرحيم)

القول فى تأويل قوله (لتجدن أشد الناس عداوة للذين آمنوا اليهود والذين أشركوا ولتجدن أقربهم مودة للذين آمنوا الذين قالوا إنا نصارى ذلك بأن منهم قسيسين ورهبانا وأنهم لا يستكبرون) يقول تعالى ذكره لنبيه محمد صلى الله عليه وسلم لتجدن يا محمد أشد الناس عداوة للذين صدوك واتبعوك وصدقوا ما جئتهم به من أهل الاسلام اليهود والذين أشركوا يعنى عبدة الاوثان الذين اتخذوا الأوثان آلهة يعبدونها من دون الله ولتجدن أقربهم مودة للذين آمنوا يقول ولتجدن أقرب الناس مودة ومحبة والمودة المفعلة من قول الرجل وددت كذا أوده ودا وودا ومودة اذا أحببته للذين آمنوا يقول للذين صدقوا الله ورسوله محمدا صلى الله عليه وسلم الذين قالوا انا نصارى ذلك بأن منهم قسيسين ورهبانا وأنهم لا يستكبرون عن قبول الحق واتباعه والاذعان به وقيل ان هذه الآية والتى بعدها نزلت فى نفر قدموا على رسول الله صلى الله عليه وسلم من نصارى الحبشة فلما سمعوا القرآن أسلموا واتبعوا رسول الله صلى الله عليه وسلم وقيل انها نزلت فى النجاشى ملك الحبشة وأصحاب له أسلموا معه ذكر من قال ذلك حدثنا محمد بن عبد الملك بن أبى الشوارب قال ثنا عبد الواحد بن زياد قال ثنا خصيف عن سعيد بن جبير قال بعث النجاشى وفدا الى النبى صلى الله عليه وسلم نفرا عليهم النبى صلى الله عليه وسلم فأسلموا قال فأنزل الله تعالى فيهم لتجدن أشد الناس عداوة للذين آمنوا اليهود والذين أشركوا الى آخر الآية قال فرجعوا الى النجاشى فاخبروه فأسلم النجاشى فلم يزل مسلما حتى مات قال فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم ان أخا كم النجاشى قد مات فصلوا عليه فصلى عليه رسول الله صلى الله عليه وسلم بالمدينة والنجاشى

ثم حدثنى محمد بن عمرو قال ثنا أبو عاصم قال ثنا عيسى عن ابن أبى نجيح عن مجاهد فى قول

الله

القراآت أن لا تكون بالرفع أبو عمرو وسهل ويعقوب وعاصم وحمزة وعلى وخلف غير سهل وحفص وأبى بكر وجاد الباقون بالنصب ○ الوقوف وسلا ط أنفسهم لا لأن عامل كلما قوله كذبوا يقتلون ○ كثير منهم ط يعملون ○ ابن مريم ط وربكم ط النار ط من أنصار ○ ثلاثة لا للابهام أن ما بعده من قول الكفار واحد ط أليم ○ ويستغفرونه ط والوصل أيضا حسن بناء على أن الواو للحال أى هلا يستغفرونه وهو غفور رحيم ○ رسول ج لاحتمال ما بعده الصفة والاستئناف الرسل ط لأن الواو للاستئناف لا للعطف صديقة ط لان ما بعده لا يصلح للصفة لان الضمير فى كانا مشى الطعام ط يؤفكون ○ ولا نفعا ط والوصل يحسن على أن الواو للحال أى

الله ولتجدن أقربهم مودة للذين آمنوا الذين قالوا انا نصارى قال هم الوفد الذين جاؤا مع جعفر وأصحابه من أرض الحبشة حدثني المثنى قال ثنا عبد الله بن صالح قال ثني معاوية بن صالح عن علي بن أبي طلحة عن ابن عباس ولتجدن أقربهم مودة للذين آمنوا الذين قالوا انا نصارى قال كان رسول الله صلى الله عليه وسلم وهو بمكة خاف على أصحابه من المشركين فبعث جعفر بن أبي طالب وابن مسعود وعثمان بن مظعون في رهط من أصحابه الى النجاشي ملك الحبشة فلما بلغ ذلك المشركين بعثوا عمرو بن العاص في رهط منهم ذكر أنهم سبقوا أصحاب النبي صلى الله عليه وسلم الى النجاشي فقالوا انه خرج فينا رجل سفه عقول قريش وأحلامها زعم أنه نبي وإنه بعث البلد رهط ليفسد وا عليك قومك فأحببنا أن نأتيك ونخبرك خبرهم قال ان جاؤني نظرت فيما يقولون فقدم أصحاب رسول الله صلى الله عليه وسلم فأقاموا بباب النجاشي فقالوا أتأذن لأولياء الله فقال ائذنوا لهم فرحبا بأولياء الله فلما دخلوا عليه سلموا فقال له الرهط من المشركين ألا ترى أيها الملك أنا صدقناك لم يحيوك بتحيتك التي تحيا بها فقال لهم ما منعكم أن تحيوني بتحيتي فقالوا انا حييناك بتحية أهل الجنة وتحية الملائكة قال لهم ما يقول صاحبكم في عيسى وأمه قال يقول هو عبد الله وكلمة من الله ألقاها الى مريم وروح منه ويقول في مريم انها العذراء البتول قال فأخذ عودا من الارض فقال ما زاد عيسى وأمه على ما قال صاحبكم قدر هذا العود فكره المشركون قوله وتغيرت وجوههم قال لهم هل تعرفون شيأ مما أنزل عليكم قالوا نعم قال اقرؤا فقرؤا وهنالك منهم قسيسون ورهبان وسائر النصارى فعرفت كل ما قرؤا وانحدرت دموعهم مما عرفوا من الحق قال الله تعالى ذكره ذلك بأن منهم قسيسين ورهبانا وأنهم لا يستكبرون واذا سمعوا ما أنزل الى الرسول الآية حدثني محمد بن الحسين قال ثني أحمد بن مفضل قال ثنا أسباط عن السدي ولتجدن أقربهم مودة للذين آمنوا الذين قالوا انا نصارى الآية قال بعث النجاشي الى رسول الله صلى الله عليه وسلم اثني عشر رجلا من الحبشة سبعة قسيسين وخمسة رهبانا ينظرون اليه ويسألونه فلما قضوا فقرأ عليهم ما أنزل الله بكوا وآمنوا فأنزل الله عليهم وأنهم لا يستكبرون واذا سمعوا ما أنزل الى الرسول ترى أعينهم تفيض من الدمع مما عرفوا من الحق يقولون ربنا آمنا فاكتبنا مع الشاهدين فآمنوا ثم رجعوا الى النجاشي فهاجر النجاشي معهم فمات في الطريق فصلى عليه رسول الله صلى الله عليه وسلم والمسلمون واستغفروا له حدثنا القاسم قال ثنا الحسين قال ثني حجاج عن ابن جريج قال قال عطاء في قوله ولتجدن أقربهم مودة للذين آمنوا الذين قالوا انا نصارى الآية هم ناس من الحبشة آمنوا اذ جاءتهم مهاجرة المؤمنين * وقال آخرون بل هذه صفة قوم كانوا على شريعة عيسى من أهل الايمان فلما بعث الله تعالى ذكره نبيه محمدا صلى الله عليه وسلم آمنوا به ذكر من قال ذلك حدثنا بشر بن معاذ قال ثنا يزيد قال ثنا سعيد عن قتادة قوله ولتجدن أقربهم مودة للذين آمنوا فقرأ حتى بلغ فاكتبنا مع الشاهدين أناس من أهل الكتاب كانوا على شريعة من الحق مما جاء به عيسى يؤمنون به وينتهون اليه فلما بعث الله نبيه محمدا صلى الله عليه وسلم صدقوا به وآمنوا به وعرفوا الذي جاء به أنه الحق فأثنى عليهم ما تسمعون والصواب في ذلك من القول عندي أن الله تعالى وصف صفة قوم قالوا انا نصارى أن نبي الله صلى الله عليه وسلم يجدهم أقرب الناس وداد الأهل الايمان بالله ورسوله ولم يسم لنا أسماءهم وقد يجوز أن يكون أريد بذلك أصحاب النجاشي ويجوز أن يكون أريد به قوم كانوا على شريعة عيسى فأدركهم الاسلام فأسلموا لما سمعوا القرآن وعرفوا أنه الحق ولم يستكبروا عنه وأما قوله تعالى ذلك بأن منهم قسيسين ورهبانا فانه يقول قربت مودة هؤلاء الذين وصف الله صفتهم للمؤمنين من أجل أن

يعبدون ما لا ينفع ولا يضر والحال أن الله يسمع دعاء المضطر ويعلم رجاء المعتر العليم ○ السبيل ○ ابن مريم ط يعتدون ○ فعلوه ط يفعلون ○ كفروا ط خالدون ○ فاسقون ○ أشركوا ج لطول الكلام والفصل بين الوصفين المتضادين نصارى ط لا يستكبرون ○ من الحق ج لاحتمال ما يتلوه الحال والاستئناف الشاهدين ○ من الحق لا لأن الواو بعده للحال الصالحين ○ خالدين فيها ط المحسنين ○ الجحيم ○ ﴿التفسير﴾ افتتح الله تعالى السورة بقوله أوفوا بالعقود وانجر الكلام الى ما انجر والآن عاد الى ما بدأ به والمقصود بيان عتو بني اسرائيل وشدة تمردهم أي أخذنا ميثاقهم بخلق الدلائل وخلق العقل الهادي الى كيفية الاستدلال (وأرسلنا اليهم رسلا) لتعريف الشرائع والاحكام قال في الكشاف (كلما جاءهم رسول) الخ جملة شرطية وقعت صفة لرسلا والراجع الى الموصوف محذوف أي رسول منهم وأقول الأصوب جعلها جملة مستأنفة جوابا لسائل يسأل كيف فعلوا برسلهم وانما كان الوقف على رسلا مطلقا أما جواب الشرط فاختار في الكشاف أنه محذوف لان الرسول الواحد لا يكون فريقين ولأنه لا يحسن أن يقال ان أكرمت أخي أخالد أكرمت فالتقدير كلما جاءهم رسول منهم ناصبوه أو عادوه وقوله فريقا كذبوا جواب قائل كيف فعلوا وأقول

منهم قسيسين ورهبانا والقسيسون جمع قسيس وقد يجمع القسيس قسوس لأن القس والقسيس بمعنى واحد وكان ابن زيد يقول فى القسيس بما حدثنا يونس قال حدثنا ابن وهب قال قال ابن زيد القسيسين عبادهم وأما الرهبان فانه يكون واحدا وجمعا فأما اذا كان جمعا فان واحدهم يكون راهبا ويكون الراهب حينئذ فاعلا من قول القائل رهب الله فلان بمعنى خافه يرهبه رهبا ورهبا ثم يجمع الراهب رهبان مثل راكب وركبان وفارس وفرسان ومن الدليل على أنه قد يكون عند العرب جمعا قول الشاعر

رهبان مدين لو رأوك تنزلوا * والعصم من شعف العقول الفادر

وقد يكون الرهبان واحدا واذا كان واحدا كان جمعه رهابين مثل قربان وقرابين وجردان وجرادين ويجوز جمعه أيضا رهابنة اذا كان كذلك ومن الدليل على أنه قد يكون عند العرب واحدا قول الشاعر

لو عاينت رهبان دير فى القلل * لانحدر الرهبان يمشى ونزل

* واختلف أهل التأويل فى المعنى بقوله ذلك بأن منهم قسيسين ورهبانا فقال بعضهم عنى بذلك قوم كانوا استجابوا لعيسى بن مريم حين دعاهم واتبعوه على شريعته ذكر من قال ذلك حدثنى يعقوب بن ابراهيم قال ثنا هشيم عن حصين عن حدثه عن ابن عباس فى قوله ذلك بأن منهم قسيسين ورهبانا قال كانوا نواتى فى البحر يعنى ملاحين قال فرهبهم عيسى بن مريم فدعاهم الى الاسلام فأجابوه قال فذلك قوله قسيسين ورهبانا * وقال آخرون بل عنى بذلك القوم الذين كان النجاشى بعثهم الى رسول الله صلى الله عليه وسلم ذكر من قال ذلك حدثنا ابن حميد قال ثنا حكام بن سلم قال ثنا عنبسة عمن حدثه عن أبى صالح فى قوله ذلك بأن منهم قسيسين ورهبانا قال ستة وستون أو سبعة وستون أو اثنان وستون من الحبشة كلهم صاحب صومعة عليهم ثياب الصوف حدثنا ابن وكيع قال ثنا عبد الرحمن بن مهدى عن سفيان عن سالم عن سعيد ابن جبير ذلك بأن منهم قسيسين ورهبانا قال بعث النجاشى الى النبى صلى الله عليه وسلم خمسين أو سبعين من خيارهم ليفعلوا يكون فقال هم هؤلاء حدثنى الحرث قال ثنا عبد العزيز قال ثنا قيس عن سالم الأفطس عن سعيد بن جبير ذلك بأن منهم قسيسين ورهبانا قال هم رسل النجاشى الذين أرسل باسلامه واسلام قومه كانوا سبعين رجلا اختارهم الخير فالخير فدخلوا على رسول الله صلى الله عليه وسلم فقرأ عليهم يس والقرآن الحكيم فبكوا وعرفوا الحق فأنزل الله فيهم ذلك بأن منهم قسيسين ورهبانا وأنهم لا يستكبرون وأنزل فيهم الذين آتيناهم الكتاب من قبله هم به يؤمنون الى قوله ويؤتون أجرهم مرتين بما صبروا * والصواب فى ذلك من القول عندنا أن يقال ان الله تعالى ذكره أخبر عن النفر الذين أثنى عليهم من النصارى بقرب مودتهم لاهل الايمان بالله ورسوله أن ذلك انما كان منهم لأن منهم أهل اجتهاد فى العبادة وترهب فى الديارات والصوامع وأن منهم علماء بكتبهم وأهل تلاوة لها فهم لا يبعدون من المؤمنين لتواضعهم للحق اذا عرفوه ولا يستكبرون عن قبوله اذا تبينوه لأنهم أهل دين واجتهاد فيه ونصيحة لأنفسهم فى ذات الله وليسوا كاليهود الذين قد دربوا بقتل الانبياء والرسل ومعاندة الله فى أمره ونهيه وتحريف تنزيله الذى أنزله فى كتبه فى القول فى تأويل قوله ﴿ واذا سمعوا ما أنزل الى الرسول ترى أعينهم تفيض من الدمع مما عرفوا من الحق يقولون ربنا آمنا فاكتبنا مع الشاهدين ﴾ يقول تعالى ذكره واذا سمع هؤلاء الذين قالوا انا نصارى الذين وصفت لك يا محمد صفتهم أنك تجدهم

أما أن التركيب المذكور غير مستحسن فعين النزاع وأما أن الرسول الواحد لا يكون فريقين فتغليط لان قوله كما يدل على كثرة مجيء الرسل فلهذا صح جعلهم فريقين ومعنى (بما لا تهوى أنفسهم) بما يضاد شهواتهم لرغبتهم عن التكاليف وفائدة تقديم المفعول وايراد يقتلون مضارعا ذكرناها فى سورة البقرة وزعم فى التفسير الكبير أنه ذكر التكذيب بلفظ الماضى لانه اشارة الى معاملتهم مع موسى عليه السلام فى التيه وتمردهم عن قبول قوله وقد انقضى من ذلك الزمان أدوار كثيرة وذكر القتل بلفظ المستقبل لانه رمز الى ما فعلوا بزكريا ويحيى وعيسى على زعمهم وإن ذلك الزمان قريب فكان كالحاضر (وحسبوا أن لا تكون فتنة) قال علماء الأدب الافعال على ثلاثة أضرب فعل يدل على ثبات الشئ كالعلم والتيقن فيقع بعده أن المشددة الدالة على ثبات الشئ أيضا لتأكيد مقتضاه كقوله ويعلمون أن الله هو الحق المبين فان خففت ودخلت على الفعل لم يجز الا أن يكون مع فعله قد أو سوف أو السين أو حرف نفى ليكون كالعوض من احدى النونين وقيل من حذف ضمير الشأن مثل علم أن سيكون وفعل يدل على خلاف الثبات والاستقرار نحو أطمع وأخاف وأرجو فلا يجىء معه الا الخفيفة الناصبة للفعل كقوله والذى أطمع أن يغفر لى وفعل يحتمل المعنيين

أقرب الناس مودة للذين آمنوا الآية أنزل اليك من الكتاب يتلى ترى أعينهم تفيض من الدمع وفيض العين من الدمع امتلاؤها منه ثم سيلانه منها كفيض النهر من الماء وفيض الاناء وذلك سيلانه عن شدة امتلائه ومنه قول الأعشى

*(١) ففاضت دموعي فطل الشؤن داما حدارا * وقوله مما عرفوا من الحق يقول فيض دموعهم لمعرفتهم بأن الذي يتلى عليهم من كتاب الله الذي أنزله الى رسول الله حق كما حدثنا هناد بن السري قال ثنا يونس بن بكير قال ثنا أسباط بن نصر الهمداني عن اسمعيل بن عبد الرحمن السدي قال بعث النجاشي الى النبي صلى الله عليه وسلم اثني عشر رجلا يسألونه ويأتونه بخبره فقرأ عليهم رسول الله صلى الله عليه وسلم القرآن فبكوا وكان منهم سبعة رهبان وخمسة قسيسون أو خمسة رهبان وسبعة قسيسون فأنزل الله فيهم واذا سمعوا ما أنزل الى الرسول ترى أعينهم تفيض من الدمع الى آخر الآية حدثنا عمرو بن علي قال ثنا عمر بن علي بن مقدم قال سمعت هشام بن عروة يحدث عن أبيه عن عبد الله ابن الزبير قال نزلت في النجاشي وأصحابه واذا سمعوا ما أنزل الى الرسول ترى أعينهم تفيض من الدمع حدثنا هناد قال ثنا عبدة بن سليمان عن هشام بن عروة عن أبيه في قوله ترى أعينهم تفيض من الدمع مما عرفوا من الحق قال ذلك في النجاشي حدثنا هناد وابن وكيع قالا ثنا أبو معاوية عن هشام بن عروة عن أبيه قال كانوا يرون أن هذه الآية أنزلت في النجاشي واذا سمعوا ما أنزل الى الرسول ترى أعينهم تفيض من الدمع حدثنا هناد قال ثنا يونس بن بكير قال قال ابن اسحق سألت الزهري عن الآيات ذلك بأن منهم قسيسين ورهبانا وأنهم لا يستكبرون واذا سمعوا ما أنزل الى الرسول ترى أعينهم تفيض من الدمع الآية وقوله واذا خاطبهم الجاهلون قالوا سلاما قال مازلت أسمع علماءنا يقولون نزلت في النجاشي وأصحابه وأما قوله يقولون فانه لو كان بلفظ اسم كان نصبا على الحال لان معنى الكلام واذا سمعوا ما أنزل الى الرسول ترى أعينهم تفيض من الدمع مما عرفوا من الحق قائلين ربنا آمنا ويعني بقوله تعالى ذكره يقولون ربنا آمنا أنهم يقولون يا ربنا صدقنا بما سمعنا ما أنزلته الى نبيك محمد صلى الله عليه وسلم من كتابك وأقررنا به أنه من عندك وأنه الحق لا شك فيه وأما قوله فاكتبنا مع الشاهدين فانه روي عن ابن عباس وغيره في تأويله ما حدثنا به هناد قال ثنا وكيع وحدثنا ابن وكيع قال ثنا أبي وابن نمير جميعا عن اسرائيل عن سماك عن عكرمة عن ابن عباس في قوله فاكتبنا مع الشاهدين قال أمة محمد صلى الله عليه وسلم حدثنا القاسم قال ثنا الحسين قال ثني حجاج عن ابن جريج فاكتبنا مع الشاهدين مع أمة محمد صلى الله عليه وسلم حدثني المثنى قال ثنا عبد الله بن صالح قال ثني معاوية عن علي بن أبي طلحة عن ابن عباس فاكتبنا مع الشاهدين يعنون بالشاهدين محمدا صلى الله عليه وسلم وأمته حدثني الحرث قال ثنا عبد العزيز قال ثنا اسرائيل عن سماك عن عكرمة عن ابن عباس في قوله فاكتبنا مع الشاهدين قال محمد صلى الله عليه وسلم وأمته انهم شهدوا أنه قد بلغ وشهدوا أن الرسل قد بلغت حدثنا الربيع قال ثنا أسد بن موسى قال ثنا يحيى بن زكريا قال ثني اسرائيل عن سماك عن عكرمة عن ابن عباس مثل حديث الحرث بن عبد العزيز غير أنه قال وشهدوا للرسل أنهم قد بلغوا فكأن متأول هذا التأويل قصد بتأويله هذا الى معنى قول الله تعالى ذكره وكذلك جعلناكم أمة وسطا لتكونوا شهداء على الناس ويكون الرسول عليكم شهيدا فذهب ابن عباس الى أن الشاهدين هم الشهداء في قوله لتكونوا شهداء على الناس وهم أمة محمد صلى الله عليه وسلم واذا كان التأويل ذلك كان معنى الكلام يقولون ربنا آمنا فاكتبنا مع الشاهدين الذين يشهدون لأنبيائك يوم القيامة أنهم قد بلغوا أممهم رسالاتك ولو قال قائل معنى ذلك فاكتبنا مع

فيجوز فيه كلا الوجهين كقوله وحسبوا أن لا تكون فتنة قرئ بالنصب على أن المصدرية وكون الحسبان بمعنى الظن وبالرفع على أن المخففة أي أنه لا تكون فتنة فخففت أن وحذف ضمير الشأن ونزل حسبانهم لقوته في صدورهم منزلة العلم وما يشتمل عليه صلة أن وأن من المسند والمسند اليه سدا مسد المفعولين وكان تامة والمعنى وحسب بنو اسرائيل أنه لا تقع فتنة وهي محصورة في عذاب الدنيا وعذاب الآخرة وعذاب الدنيا أقسام منها القحط ومنها الوباء ومنها القتل ومنها العداوة والبغضاء فيما بينهم ومنها الادبار والنحوسة وكل ذلك قد وقع بهم وقد فسرت الفتنة بكل ذلك وحسبانهم أن لا تقع فتنة يحتمل وجهين الاول أنهم كانوا يعتقدون أن لا نسخ لشريعة موسى وأن كل رسول جاء بعده يجب تكذيبه والثاني أنهم اعتقدوا كونهم مخطئين في التكذيب والقتل الا أنهم كانوا يقولون نحن أبناء الله وأحباؤه وأن نبوة أسلافهم تدفع العقاب عنهم ثم ان الآية تدل على أن عماهم عن الدين وصممهم عن الحق حصل مرتين فقال بعض المفسرين انهم عموا وصموا في زمان زكريا ويحيى وعيسى عليهم السلام ثم تاب الله على بعضهم حيث وفقهم للايمان به (ثم عموا وصموا كثير منهم) في زمان محمد صلى الله عليه وسلم فأنكروا نبوته الا بعضهم كعبد الله بن سلام وأصحابه وقوله كثير منهم بدل عن الضمير كقولك رأيت القوم أكثرهم وقيل انه على لغة من يقول أكلوني

(١) يحرر هذا البيت فانا لم نعثر عليه اه كتبه مصححه

الشاهدين الذين يشهدون أن ما أنزلته الى رسولك من الكتاب حق كانوا صوابا الان ذلك خاتمة قوله واذا سمعوا ما أنزل الى الرسول ترى أعينهم تفيض من الدمع مما عرفوا من الحق يقولون ربنا آمنا فاكتبنا مع الشاهدين وذلك صفة من الله تعالى ذكرها لهم بإيمانهم لما سمعوا من كتاب الله فتكون مسئلتهم أيضا الله أن يجعلهم ممن صحت عنده شهادتهم بذلك ويلحقهم في الثواب والجزاء منازلهم ومعنى الكتاب في هذا الموضع الجعل يقول فاجعلنا مع الشاهدين وأثبتنا معهم في عدادهم ﴿ القول في تأويل قوله ﴿ ومالنا لا نؤمن بالله وما جاءنا من الحق ونطمع أن يدخلنا ربنا مع القوم الصالحين ﴾ وهذا خبر من الله تعالى ذكره عن هؤلاء القوم الذين وصف صفتهم في هذه الآيات أنهم اذا سمعوا ما أنزل الى رسوله محمد صلى الله عليه وسلم من كتابه آمنوا به وصدقوا كتاب الله وقالوا ما لنا لا نؤمن بالله يقول لا نقر بوحدانية الله وما جاءنا من الحق يقول وما جاءنا من عند الله من كتابه وآي تنزيله ونحن نطمع بإيماننا بذلك أن يدخلنا ربنا مع القوم الصالحين يعني بالقوم الصالحين المؤمنين بالله المطيعين له الذين استحقوا من الله الجنة بطاعتهم اياه وانما معنى ذلك ونحن نطمع أن يدخلنا ربنا مع أهل طاعته مداخلهم من جنته يوم القيامة ويلحق منازلنا منازلهم ودرجاتنا بدرجاتهم في جناته ونحو الذي قلنا في ذلك قال أهل التأويل ذكر من قال ذلك حدثني يونس بن عبد الأعلى قال أخبرنا ابن وهب قال قال ابن زيد في قوله ومالنا لا نؤمن بالله وما جاءنا من الحق ونطمع أن يدخلنا ربنا مع القوم الصالحين قال القوم الصالحون رسول الله صلى الله عليه وسلم وأصحابه ﴿ القول في تأويل قوله ﴿ فأثابهم الله بما قالوا جنات تجري من تحتها الانهار خالدين فيها وذلك جزاء المحسنين ﴾ يقول تعالى ذكره فجزاهم الله بقولهم ربنا آمنا فاكتبنا مع الشاهدين ومالنا لا نؤمن بالله وما جاءنا من الحق ونطمع أن يدخلنا ربنا مع القوم الصالحين جنات تجري من تحتها الانهار يعني بساتين تجري من تحت أشجارها الانهار خالدين فيها يقول دائما فيها مكثهم لا يخرجون منها ولا يحولون عنها وذلك جزاء المحسنين يقول وهذا الذي جزيت هؤلاء القائلين بما وصفت عنهم من قيلهم على ما قالوا من الجنات التي هم فيها خالدون جزاء كل محسن في قيله وفعله واحسان المحسن في ذلك أن يوحد الله توحيدا خالصا محضا لا شرك فيه ويقر بأنبياء الله وما جاءت به من عنده من الكتب ويؤدي فرائضه ويجتنب معاصيه فذلك كمال احسان المحسنين الذين قال الله تعالى جنات تجري من تحتها الانهار خالدين فيها ﴿ القول في تأويل قوله ﴿ والذين كفروا وكذبوا بآياتنا أولئك أصحاب الجحيم ﴾ يقول تعالى ذكره وأما الذين جحدوا توحيد الله وأنكروا نبوة محمد صلى الله عليه وسلم وكذبوا بآيات كتابه فان أولئك أصحاب الجحيم يقول هم سكانها واللابثون فيها والجحيم ما اشتد حره من النار وهو الجاحم والجحيم ﴿ القول في تأويل قوله ﴿ يا أيها الذين آمنوا لا تحرموا طيبات ما أحل الله لكم ولا تعتدوا ان الله لا يحب المعتدين ﴾ يقول تعالى ذكره يا أيها الذين صدقوا الله ورسوله وأقروا بما جاءهم به نبيهم صلى الله عليه وسلم أنه حق من عند الله لا تحرموا طيبات ما أحل الله لكم يعني بالطيبات اللذيذات التي تشتهيها النفوس وتميل اليها القلوب فتمنعوها اياها كالذي فعله القسيسون والرهبان فحرموا على أنفسهم النساء والمطاعم الطيبة والمشارب اللذيذة وحبس في الصوامع بعضهم أنفسهم وساح في الارض بعضهم يقول تعالى ذكره فلا تفعلوا أيها المؤمنون كما فعل أولئك ولا تعتدوا حد الله الذي حد لكم فيما أحل لكم وفيما حرم عليكم فتجاوزوا حده الذي حده فتخالفوا بذلك طاعته فان الله لا يحب من اعتدى حده الذي حده لخلقه فيما أحل لهم وحرم عليهم ونحو الذي قلنا في ذلك قال أهل التأويل ذكر من قال ذلك حدثني أبو

حصين

البراغيث وقيل خبر مبتدا محذوف أي أولئك كثير منهم وقال بعضهم عموا وصموا حين عبدوا العجل ثم تابوا منه فتاب الله عليهم ثم عموا وصموا كثير منهم بالتعنت وهو طلب رؤية الله جهرة وقال القفال انه يجوز أن يكون اشارة الى ما في سورة بني اسرائيل فاذا جاء وعد أولاهما فاذا جاء وعد الآخرة وقرئ فعموا وصموا بالضم أي رماهم الله وضربهم بالعمى والصمم كما يقال ركبته اذا ضربته بالركبة ثم انه سبحانه لما استقصى الكلام مع اليهود شرع في حكاية كلام النصارى فحكى عن فريق منهم أنهم (قالوا ان الله هو المسيح بن مريم) وهذا قول اليعقوبية القائلين ان مريم ولدت الها ولعل مرادهم أنه تعالى حل في ذات عيسى أو اتحد به ثم حكى عن المسيح ما حكى ليكون حجة قاطعة على فساد ما اعتقدوا فيه وذلك أنه لم يفرق بين نفسه وبين غيره في المربوبية وفي ظهور دلائل الحدوث عليه ثم أكد ذلك المعنى بقوله (انه من يشرك بالله) أي في العبادة أو في تجويز الحلول أو الاتحاد أو في اجراء وصفه في المخلوقين أو بالعكس (فقد حرم الله عليه الجنة) التي هي دار الموحدين أي منعه منها (وما للظالمين من أنصار) من كلام الله تعالى أو من حكاية قول عيسى عليه السلام لهم وقد مر تفسيره في آخر سورة آل عمران وفيه تقريع لهم لأنهم كانوا يعتقدون أن لهم أنصارا كثيرة فيما يقولون وربما تقدون فنفى الله تعالى أو عيسى ذلك وان كانوا يريدون بذلك تعظيمه

orekanan.com

حصين عبدالله بن أحمد بن يونس قال ثنا عمر أبو زبيد قال ثنا حصين عن أبي مالك في هذه الآية يا أيها الذين آمنوا لا تحرموا طيبات ما أحل الله لكم الآية قال عثمان بن مظعون وأناس من المسلمين حرموا عليهم النساء وامتنعوا من الطعام الطيب وأراد بعضهم أن يقطع ذكره فنزلت هذه الآية **حدثنا** حميد بن مسعدة قال ثنا يزيد بن زريع قال ثنى خالد الحذاء عن عكرمة قال كان اناس من أصحاب النبي صلى الله عليه وسلم هموا بالخصاء وترك اللحم والنساء فنزلت هذه الآية يا أيها الذين آمنوا لا تحرموا طيبات ما أحل الله لكم ولا تعتدوا ان الله لا يحب المعتدين **حدثني** يعقوب قال ثنا ابن علية عن خالد عن عكرمة أن رجالا أرادوا كذا وكذا وأرادوا كذا وكذا وأن يختصوا فنزلت يا أيها الذين آمنوا لا تحرموا طيبات ما أحل الله لكم الى قوله الذى أنتم به مؤمنون **حدثنا** ابن وكيع قال ثنا جرير عن مغيرة عن ابراهيم يا أيها الذين آمنوا لا تحرموا طيبات ما أحل الله لكم قال كانوا حرموا الطيب واللحم فأنزل الله تعالى هذا فيهم **حدثنا** ابن وكيع قال ثنا عبدالوهاب الثقفى قال ثنا خالد عن عكرمة أن أناسا قالوا لا نتزوج ولا نأكل ولا نفعل كذا وكذا فأنزل الله تعالى يا أيها الذين آمنوا لا تحرموا طيبات ما أحل الله لكم ولا تعتدوا ان الله لا يحب المعتدين **حدثنا** الحسن بن يحيى قال أخبرنا عبدالرزاق قال أخبرنا معمر عن أيوب عن أبي قلابة قال أراد أناس من أصحاب النبي صلى الله عليه وسلم أن يرفضوا الدنيا ويتركوا النساء ويترهبوا فقام رسول الله صلى الله عليه وسلم فغلظ فيهم المقالة ثم قال انما هلك من كان قبلكم بالتشديد شددوا على أنفسهم فشدد الله عليهم فأولئك بقاياهم في الديار والصوامع اعبدوا الله ولا تشركوا به شيأ وحجوا واعتمروا واستقيموا يستقم لكم قال ونزلت فيهم يا أيها الذين آمنوا لا تحرموا طيبات ما أحل الله لكم الآية **حدثنا** الحسن بن يحيى قال أخبرنا عبدالرزاق قال أخبرنا معمر عن قتادة في قوله لا تحرموا طيبات ما أحل الله لكم قال نزلت في أناس من أصحاب النبي صلى الله عليه وسلم أرادوا أن يتخلوا من اللباس ويتركوا النساء ويترهدوا منهم على بن أبي طالب وعثمان بن مظعون **حدثنا** ابن وكيع قال ثنا أبي عن سفيان عن زياد بن فياض عن أبي عبدالرحمن قال قال النبي صلى الله عليه وسلم لا آمركم أن تكونوا قسيسين ورهبانا **حدثنا** بشر بن معاذ قال ثنا جامع بن حماد قال ثنا يزيد بن زريع عن سعيد عن قتادة في قوله يا أيها الذين آمنوا لا تحرموا طيبات ما أحل الله لكم الآية ذكر لنا أن رجالا من أصحاب النبي صلى الله عليه وسلم رفضوا النساء واللحم وأرادوا أن يتخذوا الصوامع فلما بلغ ذلك رسول الله صلى الله عليه وسلم قال ليس في ديني ترك النساء واللحم ولا اتخاذ الصوامع وخبرنا أن ثلاثة نفر على عهد رسول الله صلى الله عليه وسلم اتفقوا فقال أحدهم أما أنا فأقوم الليل لا أنام وقال أحدهم أما أنا فأصوم النهار فلا أفطر وقال الآخر أما أنا فلا آتى النساء فبعث رسول الله صلى الله عليه وسلم اليهم فقال ألم أنبأ أنكم اتفقتم على كذا قالوا بلى يا رسول الله وما أردنا الا الخير قال لكني أقوم وأنام وأصوم وأفطر وآتى النساء فمن رغب عن سنتي فليس مني وكان في بعض القراءة من رغب عن سنتك فليس من أمتك وقد ضل عن سواء السبيل وذكر لنا أن نبي الله صلى الله عليه وسلم قال لأناس من أصحابه ان من قبلكم شددوا على أنفسهم فشدد الله عليهم فهؤلاء اخوانهم في الديور والصوامع اعبدوا الله ولا تشركوا به شيأ وأقيموا الصلاة وآتوا الزكاة وصوموا رمضان وحجوا واعتمروا واستقيموا يستقم لكم **حدثني** محمد بن الحسين قال ثنا أحمد بن مفضل قال ثنا أسباط عن السدى يا أيها الذين آمنوا لا تحرموا طيبات ما أحل الله لكم ولا تعتدوا ان الله لا يحب المعتدين وذلك أن رسول الله صلى الله

قال المفسرون (ثالث ثلاثة) معناه ثالث آلهة ثلاثة ليلزم الكفر والا فما من شيئين والا والله ثالثهما يحكى أن النصارى يقولون أب وابن وروح قدس والثلاثة اله واحد كما أن الشمس تتناول القرص والشعاع والحرارة وعنوا بالأب الذات وبالابن الكلمة وبالروح الحياة قالوا ان الكلمة التي هي كلام الله اختلطت بجسد عيسى اختلاط الماء بالخمر وزعموا أن الأب اله واحد والابن اله واحد والروح اله واحد والكل اله واحد واعلم أن هذا معلوم البطلان بالبديهة لان الثلاثة لا تكون واحدا والواحد لا يكون ثلاثة فلا جرم رد الله مقالتهم بقوله (وما من اله الا اله واحد) فزاد من الاستغراقية والمعنى ما اله قط في الوجود الا اله موصوف بالوحدانية لا ثاني له ولا شريك ثم زجرهم بقوله (وان لم ينتهوا عما يقولون ليمسن الذين كفروا) قال الزجاج يعني الذين أقاموا على هذا الدين لان كثيرا منهم تابوا عن النصرانية فمن في قوله (منهم) للتبعيض ويجوز أن تكون للبيان والمراد ليمسنهم ولكن أقيم الظاهر مقام المضمر تكريرا للشهادة عليهم بالكفر ورمزا الى أنهم من الكفر بمكان حتى لو فسر الكفار المعذبون عنوا بذلك خاصة ومعنى (عذاب أليم) نوع شديد الألم من العذاب (أفلا يتوبون) قال الفراء انه أمر بلفظ الاستفهام وفيه تعجيب من اصرارهم على الكفر بعد الوعيد الشديد ثم احتج على ابطال معتقدهم بقوله (ما المسيح بن مريم الا رسول)

وهذا ترتيب فى غاية الحسن لانه منعهم من الكفر أولا ثم حثهم على الاسلام ثانيا ثم شرع فى حل شبههم ثالثا ومن هنا قيل ان المرتد يستتاب بلا مهل ومناظرة ان عنت له شبهة بل يسلم أولا ثم تحل شبهته ثانيا والمعنى ماهو الا رسول من جنس الرسل الماضين لا يتخطى الرسالة الى الالهية كما لم يتخطوا فان خلق من غير ذكر فقد خلق آدم من غير ذكر ولا أنثى وان أبرأ الأكمه والأبرص وأحيا الموتى فقد جعل موسى العصا حية تسعى الى غير ذلك من آيات ربه الكبرى (وأمه صديقة) كبعض النساء المؤمنات بالانبياء الصادقات فى أقوالهن وأفعالهن وأحوالهن قال تعالى فى وصفها وصدقت بكلمات ربها وكتبه وكانت من القانتين أى من الذين صدقوا ما عاهدوا الله عليه وهم المجتهدون فى اقامة مراسم العبودية ففيه تكذيب للنصارى المفرطين فيها اذ جعلوها الها وفيه تكذيب لليهود المفرطين فى شأنها حيث نسبوها الى الهنات والى الكذب فى أن عيسى خلق من غير أب وفيه أن من كان له أم فقد حدث بعد أن لم يكن فكان مخلوقا لا الها ثم أكد حدوثهما وعجزهما بقوله (كانا يأكلان الطعام) فان المحتاج الى الاغتذاء سيحتاج الى ما يتبعه من الهضم والنفض وكل هذه الافتقارات دليل ظاهر وبرهان باهر على حدوثهما وأفولهما فى حيز الامكان ثم عجب من غاية غوايتهم فقال (انظر) يا محمد أو كل من له أهلية النظر (كيف نبين لهم الآيات) الأدلة الظاهرة على بطلان قولهم والعامل

عليه وسلم جلس يوما فذكر الناس ثم قام ولم يزدهم على التخويف فقال أناس من أصحاب رسول الله صلى الله عليه وسلم كانوا عشرة منهم على بن أبى طالب وعثمان بن مظعون ما حقنا ان لم نحدث عملا فان النصارى قد حرموا على أنفسهم فنحن نحرم فحرم بعضهم أكل اللحم والودك وأن يأكل بالنهار وحرم بعضهم النوم وحرم بعضهم النساء فكان عثمان بن مظعون ممن حرم النساء وكان لا يدنو من أهله ولا يدنون منه فأتت امرأته عائشة وكان يقال لها الحولاء فقالت لها عائشة ومن عندها من نساء النبى صلى الله عليه وسلم ما بالك يا حولاء متغيرة اللون لا تمتشطين ولا تطيبين فقالت وكيف أتطيب وأمتشط وما وقع على زوجى ولا رفع عنى ثوبا منذ كذا وكذا فجعلن يضحكن من كلامها فدخل رسول الله صلى الله عليه وسلم وهن يضحكن فقال ما يضحككن قالت يا رسول الله الحولاء سألتها عن أمرها فقالت ما رفع عنى زوجى ثوبا منذ كذا وكذا فأرسل اليه فدعاه فقال ما بالك يا عثمان قال انى تركته لله لكى أتخلى للعبادة وقص عليه أمره وكان عثمان قد أراد أن يجب نفسه فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم أقسمت عليك الا رجعت فواقعت أهلك فقال يا رسول الله انى صائم قال أفطر فأفطر وأتى أهله فرجعت الحولاء الى عائشة قد اكتحلت وامتشطت وتطيبت فضحكت عائشة فقالت ما بالك يا حولاء فقالت انه أتاها أمس فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم ما بال أقوام حرموا النساء والطعام والنوم ألا انى أنام وأقوم وأفطر وأصوم وأنكح النساء فمن رغب عن سنتى فليس منى فنزلت يا أيها الذين آمنوا لا تحرموا طيبات ما أحل الله لكم ولا تعتدوا يقول لعثمان لا تحب نفسك فان هذا هو الاعتداء وأمرهم أن يكفروا أيمانهم فقال لا يؤاخذكم الله باللغو فى أيمانكم ولكن يؤاخذكم بما عقدتم الايمان **حدثنى** المثنى قال ثنا عبد الله بن صالح قال ثنى معاوية عن على عن ابن عباس قوله يا أيها الذين آمنوا لا تحرموا طيبات ما أحل الله لكم قال هم رهط من أصحاب النبى صلى الله عليه وسلم قالوا نقطع مذاكيرنا ونترك شهوات الدنيا ونسيح فى الارض كما تفعل الرهبان فبلغ ذلك النبى صلى الله عليه وسلم فأرسل اليهم فذكر ذلك لهم فقالوا نعم فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم لكنى أصوم وأفطر وأصلى وأنام وأنكح النساء فمن أخذ بسنتى فهو منى ومن لم يأخذ بسنتى فليس منى **حدثنى** محمد بن سعد قال ثنى أبى قال ثنى عمى قال ثنى أبى عن أبيه عن ابن عباس قوله يا أيها الذين آمنوا لا تحرموا طيبات ما أحل الله لكم وذلك أن رجالا من أصحاب محمد صلى الله عليه وسلم منهم عثمان بن مظعون حرموا النساء واللحم على أنفسهم وأخذوا الشفار ليقطعوا مذاكيرهم لكى تنقطع الشهوة ويتفرغوا لعبادة ربهم فأخبر بذلك النبى صلى الله عليه وسلم فقال ما أردتم فقالوا أردنا أن نقطع الشهوة عنا ونتفرغ لعبادة ربنا ونلهو عن النساء فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم لم أومر بذلك ولكنى أمرت فى دينى أن أتزوج النساء فقالوا نطيع رسول الله صلى الله عليه وسلم فأنزل الله يا أيها الذين آمنوا لا تحرموا طيبات ما أحل الله لكم ولا تعتدوا ان الله لا يحب المعتدين الى قوله الذى أنتم به مؤمنون **حدثنى** القاسم قال ثنا الحسين قال ثنى حجاج عن ابن جريج عن مجاهد قال أراد رجال منهم عثمان بن مظعون وعبد الله بن عمر وأن يبتتلوا ويخصوا أنفسهم ويلبسوا المسوح فنزلت هذه الآية الى قوله واتقوا الله الذى أنتم به مؤمنون قال ابن جريج عن عكرمة ان عثمان بن مظعون وعلى بن أبى طالب وابن مسعود والمقداد ابن الأسود وسالما مولى أبى حذيفة فى أصحاب تبتلوا فلبسوا فى البيوت واعتزلوا النساء ولبسوا المسوح وحرموا طيبات الطعام واللباس الا ما أكل ولبس أهل السياحة من بنى اسرائيل وهموا بالاختصاء وأجمعوا القيام الليل وصيام النهار فنزلت يا أيها الذين آمنوا لا تحرموا طيبات ما أحل

الله لكم ولا تعتدوا ان الله لا يحب المعتدين يقول لا تستنوا بغير سنة المسلمين يريد ما حرموا من النساء والطعام واللباس وما أحجوا له من صيام النهار وقيام الليل وما هموا له من الاخصاء فلما نزلت فيهم بعث اليهم رسول الله صلى الله عليه وسلم فقال ان لأنفسكم حقا وان لأعينكم حقا صوموا وأفطروا وصلوا وناموا فليس منا من ترك سنتنا فقالوا اللهم أسلمنا واتبعنا ما أنزلت

حدثني يونس بن عبد الاعلى قال أخبرنا ابن وهب عن ابن زيد في قوله يا أيها الذين آمنوا لا تحرموا طيبات ما أحل الله لكم قال قال أبي ضاف عبد الله بن رواحة ضيف فانقلب ابن رواحة ولم يتعش فقال لأهله ما عشيته فقالت كان الطعام قليلا فانتظرت أن تأتي قال فبئست ضيفي من أجلي فطعامك علي حرام ان ذقته فقالت هي وهو علي حرام ان ذقته فان لم تذقه وقال الضيف هو علي حرام ان ذقته ان لم تذوقوه فلما رأى ذلك قال ابن رواحة قربي طعامك كلوا باسم الله وغدا الى النبي صلى الله عليه وسلم فأخبره فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم قد أحسنت فنزلت هذه الآية يا أيها الذين آمنوا لا تحرموا طيبات ما أحل الله لكم وقرأ حتى بلغ لا يؤاخذكم الله باللغو في أيمانكم ولكن يؤاخذكم بما عقدتم الأيمان اذا قلت والله لا أذوقه فذلك العقد

حدثنا عمرو بن علي قال ثنا أبو عاصم قال ثنا عثمان بن سعيد قال ثنا عكرمة عن ابن عباس أن رجلا أتى النبي صلى الله عليه وسلم فقال يا رسول الله اني اذا أصبت من اللحم انتشرت وأخذتني شهوتي فحرمت اللحم فأنزل الله تعالى ذكره يا أيها الذين آمنوا لا تحرموا طيبات ما أحل الله لكم ولا تعتدوا ان الله لا يحب المعتدين

حدثنا عمرو بن علي قال ثنا يزيد بن زريع قال ثنا خالد الحذاء عن عكرمة قال هم أناس من أصحاب رسول الله صلى الله عليه وسلم بترك النساء والخصاء فأنزل الله تعالى يا أيها الذين آمنوا لا تحرموا طيبات ما أحل الله لكم الآية واختلفوا في معنى الاعتداء الذي قال تعالى ذكره ولا تعتدوا ان الله لا يحب المعتدين فقال بعضهم الاعتداء الذي نهى الله عنه في هذا الموضع هو ما كان عثمان بن مظعون هم به من حب نفسه فنهي عن ذلك وقيل له هذا هو الاعتداء وممن قال ذلك السدي

حدثنا محمد بن الحسين قال ثني أحمد بن المفضل قال ثنا أسباط عنه به * وقال آخرون بل ذلك هو ما كان الجماعة من أصحاب رسول الله صلى الله عليه وسلم هموا به من تحريم النساء والطعام واللباس والنوم فنهوا أن يفعلوا ذلك وأن يستنوا بغير سنة نبيهم محمد صلى الله عليه وسلم وممن قال ذلك

عكرمة حدثنا القاسم قال ثنا الحسين قال ثني حجاج عن ابن جريج عنه به وقال بعضهم بل ذلك نهي من الله تعالى ذكره أن يتجاوز الحلال الى الحرام ذكر من قال ذلك

حدثنا ابن وكيع قال ثنا المحاربي عن عاصم عن الحسن يا أيها الذين آمنوا لا تحرموا طيبات ما أحل الله لكم ولا تعتدوا قال لا تعتدوا الى ما حرم عليكم وقد بينا أن معنى الاعتداء تجاوز المرء ماله الى ما ليس له في كل شيء فيما مضى بما أغنى عن اعادته واذ كان ذلك كذلك وكان الله تعالى ذكره قد عم بقوله لا تعتدوا النهي عن العدوان كله كان الواجب أن يكون محكوما لما عمه بالعموم حتى يخصه ما يجب التسليم له وليس لأحد أن يتعدى حد الله تعالى في شيء من الأشياء مما أحل أو حرم فمن تعداه فهو داخل في جملة من قال تعالى ذكره ان الله لا يحب المعتدين وغير مستحيل أن تكون الآية نزلت في أمر عثمان بن مظعون والرهط الذين هموا من أصحاب رسول الله صلى الله عليه وسلم بما هموا به من تحريم بعض ما أحل الله لهم على أنفسهم ويكون مرادا بحكمها كل من كان في مثل معناهم ممن حرم على نفسه ما أحل الله له أو أحل ما حرم الله عليه أو تجاوز حدا حده الله له وذلك أن الذين هموا بما هموا به من تحريم بعض ما أحل لهم على أنفسهم انما عوتبوا على ما هموا به من تجاوزهم ما سن لهم وحد الى غيره

القول في تأويل قوله ﴿وكلوا مما رزقكم الله حلالا طيبا واتقوا الله

في كيف قوله نبين ومفعول انظر مجموع الجملة بل مضمونها أي تبصر هذه الحالة وتفكر فيها ومثله ثم انظر أنى يؤفكون كيف يصرفون عن الحق أفكه بالفتح يأفكه بالكسر أفكا بالفتح والسكون صرفه عن الشيء ومنه الافك بالكسر للكذب لانه مصروف عن الحق وأرض مأفوكة صرف عنها المطر ومعنى ثم التراخي واليون بين العجبين أي بينا لهم الآيات بيانا عجيبا ولكن اعراضهم عنها أعجب ثم الصارف عن تأمل الحق هو الله أو العبد فيه خلاف مشهور بين الاشاعرة والمعتزلة وأنت قد عرفت التحقيق في ذلك مرارا ثم أقام حجة أخرى على فساد قول النصارى فقال قل أتعبدون من دون الله ما لا يملك أي شيأ لا يستطيع أو الذي لا يقدر على مثل ما يضركم به الله من البليات والمصائب أو ينفعكم به من الصحة والخصب بواسطة أو بغير واسطة بل لم يملك شيأ من ذلك لنفسه فان اليهود كانوا يقصدونه بالسوء ولم يقدر على دفعهم ومن مذهب النصارى أن اليهود صلبوه ومزقوا أضلاعه ولما عطش وطلب الماء صبوا الخل في منخريه وكان عليه السلام مصروف الهمة الى عبادة الله ولو كان الها كان معبودا فقط لا عابدا والله هو السميع العليم يسمع أباطيلهم ويعلم ضمائرهم ليجازيهم عليه وفيه من الوعيد ما فيه ثم عاد الى مخاطبة الفريقين فقال يا أهل الكتاب لا تغلوا والغلو مجاوزة حد الاعتدال وأنه شامل لطرفي

الذى أنتم به مؤمنون ﴾ يقول تعالى ذكره لهؤلاء المؤمنين الذين نهاهم أن يحرموا طيبات ما أحل الله لهم كلوا أيها المؤمنون من رزق الله الذى رزقكم وأحله لكم حلالا طيبا كما حدثنا القاسم قال ثنا الحسين قال ثنى حجاج عن ابن جريج عن عكرمة وكلوا مما رزقكم الله حلالا طيبا يعنى ما أحل الله لهم من الطعام وأما قوله واتقوا الله الذى أنتم به مؤمنون فانه يقول وخافوا أيها المؤمنون أن تعتدوا فى حدوده فتحلوا ما حرم عليكم وتحرموا ما أحل لكم واحذروه فى ذلك أن تخالفوه فينزل بكم سخطه أو تستوجبوا به عقوبته الذى أنتم به مؤمنون يقول الذى أنتم بوحدانيته مقرون وبربوبيته مصدقون ﴿ القول فى تأويل قوله ﴿ لا يؤاخذكم الله باللغو فى أيمانكم ولكن يؤاخذكم بما عقدتم الأيمان ﴾ يقول تعالى ذكره للذين كانوا حرموا على أنفسهم الطيبات من أصحاب رسول الله صلى الله عليه وسلم وكانوا حرموا ذلك بأيمان حلفوا بها فنهاهم عن تحريمها وقال لهم لا يؤاخذكم ربكم باللغو فى أيمانكم كما حدثنى محمد بن سعد قال ثنى أبى قال ثنى عمى قال ثنى أبى عن أبيه عن ابن عباس قال لما نزلت يا أيها الذين آمنوا لا تحرموا طيبات ما أحل الله لكم فى القوم الذين كانوا حرموا النساء واللحم على أنفسهم قالوا يا رسول الله كيف نصنع بأيماننا التى حلفنا عليها فأنزل الله تعالى ذكره لا يؤاخذكم الله باللغو فى أيمانكم الآية فهذا يدل على ما قلنا من أن القوم كانوا حرموا ما حرموا على أنفسهم بأيمان حلفوا بها فنزلت هذه الآية بسببهم واختلفت القراء فى قراءة ذلك فقرأته عامة قراء الحجاز وبعض البصريين ولكن يؤاخذكم بما عقدتم الأيمان بتشديد القاف بمعنى وكدتم الايمان وردتموها وقراء الكوفيين بما عقدتم الأيمان بتخفيف القاف بمعنى أوجبتموها على أنفسكم وعزمت عليها قلوبكم * وأولى القراءتين بالصواب فى ذلك قراءة من قرأ بتخفيف القاف وذلك أن العرب لا تكاد تستعمل فعلت فى الكلام الا فيما يكون فيه تردد مرة بعد مرة مثل قولهم شددت على فلان فى كذا اذا كررت عليه الشد مرة بعد أخرى فاذا أرادوا الخبر عن فعل مرة واحدة قيل شددت عليه بالتخفيف وقد أجمع الجميع لا خلاف بينهم أن اليمين التى تجب بالحنث فيها الكفارة تلزم بالحنث فى حلف مرة واحدة وان لم يكررها الحالف مرات وكان معلوما بذلك أن الله مؤاخذ الحالف العاقد قلبه على حلفه وان لم يكرره ولم يردده واذا كان ذلك كذلك لم يكن لتشديد القاف من عقدتم وجه مفهوم فتأويل الكلام اذا لا يؤاخذكم الله أيها المؤمنون من أيمانكم بما لغوتم فيه ولكن يؤاخذكم بما أوجبتموه على أنفسكم منها وعقدت عليه قلوبكم وقد بينا اليمين التى هى لغو والتى الله مؤاخذ العبد بها والتى فيها الحنث والتى لا حنث فيها فيما مضى من كتابنا هذا فكرهنا اعادة ذلك فى هذا الموضع وأما قوله بما عقدتم الأيمان فان هنادا حدثنا قال ثنا وكيع عن سفيان عن ابن أبى نجيح عن مجاهد ولكن يؤاخذكم بما عقدتم الأيمان قال بما تعمدتم حدثنا ابن وكيع قال ثنا أبى عن سفيان عن ابن أبى نجيح عن مجاهد مثله حدثنا بشر قال ثنا يزيد قال ثنا سعيد عن قتادة عن الحسن ولكن يؤاخذكم بما عقدتم الأيمان يقول ما تعمدت فيه المأثم فعليك فيه الكفارة ﴿ القول فى تأويل قوله ﴿ فكفارته اطعام عشرة مساكين ﴾ اختلف أهل التأويل فى الهاء التى فى قوله فكفارته على ما هى عائدة ومن ذكر ما فقال بعضهم هى عائدة على ما التى فى قوله بما عقدتم الأيمان ذكر من قال ذلك حدثنا ابن بشار قال ثنا ابن أبى عدى عن عدى عن الحسن فى هذه الآية لا يؤاخذكم الله باللغو فى أيمانكم قال هو أن تحلف على الشئ وأنت تخيل اليك أنه كما حلفت وليس كذلك فلا يؤاخذكم الله فلا كفارة ولكن المؤاخذة والكفارة فيما حلفت عليه على علم حدثنا ابن حميد وابن وكيع قالا ثنا جرير عن منصور عن مغيرة عن الشعبى قال اللغو

الافراط والتفريط وان كان قد يخص بطرف الافراط ويجعل مقابلا للتقصير ولعل المراد ههنا هو الاول فالهود فرطوا فيه حيث نسبوه الى الزنا والكذب والنصارى أفرطوا فيه حيث ادعوا فيه الالهية قال فى الكشاف قوله غير الحق صفة للمصدر أى غلوا غير الحق ولزمه القول بأن الغلو فى الدين غلوان حق وهو أن يبالغ فى تقرير الحق وتوضيحه واستكشاف حقائقه وباطل وهو أن يتبع الشبهات على حسب الشهوات والثانى منهى عنه دون الاول وأقول لما كان الغلو مجاوزة الحد وكل شئ جاوز حده شابه ضده فكيف يتصور غلو حق ولله در القائل * كلا طرفى قصد الامور ذميم * والأصوب أن يقال انتصب غير الحق على أنه صفة قائمة مقام المصدر أى لا تغلوا غلوا كقوله ولا تعثوا فى الارض مفسدين أى افسادا وكقولهم تعال جائيا رقم قائما ولو سلم أن المصدر محذوف كان غير الحق صفة مؤكدة مثل نفخة واحدة وأمس الدابر لا صفة مميزة فافهم ولا تتبعوا أهواء قوم هى المذاهب التى تدعوا اليها الشهوة دون الحجة قال الشعبى ما ذكر الله تعالى لفظ الهوى فى القرآن الا ذمه ولا تتبع الهوى فيضلك وما ينطق عن الهوى أفرأيت من اتخذ الهه هواه قال أبو عبيد لم نجد للهوى موضعا الا فى الشر لا يقال فلان يهوى الخير انما يقال يريد الخير ويحبه وقيل سمى هوى لانه يهوى بصاحبه فى النار وقال رجل

ليس فيه كفارة ولكن يؤاخذكم بما عقدتم الايمان قال ما عقد فيه يمينه فعليه الكفارة
حدثني يعقوب قال ثنا هشيم قال أخبرنا حصين عن أبي مالك قال الأيمان ثلاث يمين تكفر
ويمين لا تكفر ويمين لا يؤاخذ بها صاحبها فأما اليمين التي تكفر فالرجل يحلف على الامر
لا يفعله ثم يفعله فعليه الكفارة وأما اليمين التي لا تكفر فالرجل يحلف على الأمر يتعمد فيه
الكذب فليس فيه كفارة وأما اليمين التي لا يؤاخذ بها صاحبها فالرجل يحلف على الأمر يرى أنه كما
حلف عليه فلا يكون كذلك فليس عليه فيه كفارة وهو اللغو حدثني يعقوب قال ثنا هشيم قال
أخبرنا ابن أبي ليلى عن عطاء قال قالت عائشة لغو اليمين ما لم يعقد عليه الحالف قلبه حدثني يعقوب
قال ثنا ابن علية قال ثنا هشام قال ثنا حماد عن ابراهيم قال ليس في لغو اليمين كفارة حدثني
يونس بن عبد الأعلى قال أخبرنا ابن وهب قال أخبرني يونس عن ابن شهاب أن عروة حدثه أن
عائشة قالت أعان الكفارة كل يمين حلف فيها الرجل على جد من الامور في غضب أو غيره ليفعلن
ليتركن فذلك عقد الأيمان التي فرض الله فيها الكفارة وقال تعالى ذكره لا يؤاخذكم الله باللغو
في أيمانكم ولكن يؤاخذكم بما عقدتم الايمان حدثني يونس قال أخبرنا ابن وهب قال أخبرني
معاوية بن صالح عن يحيى بن سعد وعن علي بن أبي طلحة قالا ليس في لغو اليمين كفارة حدثنا بشر
قال ثنا جامع بن حماد قال ثنا يزيد قال ثنا سعيد عن قتادة عن الحسن ولكن يؤاخذكم بما عقدتم
الأيمان يقول ما تعمدت فيه المأثم فعليك فيه الكفارة قال وقال قتادة أما اللغو فلا كفارة فيه حدثنا
هناد قال ثنا عبدة عن سعيد عن قتادة عن الحسن قال لا كفارة في لغو اليمين حدثنا ابن وكيع
قال ثنا عمرو العبقري عن أسباط عن السدي ليس في لغو اليمين كفارة فعني الكلام على
هذا التأويل لا يؤاخذكم الله باللغو في أيمانكم ولكن يؤاخذكم بما عقدتم الأيمان فكفارة
ما عقدتم منها اطعام عشرة مساكين * وقال آخرون الهاء في قوله فكفارته عائدة على اللغو وهي
كناية عنه قالوا وانما معنى الكلام لا يؤاخذكم الله باللغو في أيمانكم اذا كفرتموه ولكن
يؤاخذكم اذا عقدتم الايمان فأقمتم على المضي عليه بترك الحنث والكفارة فيه والاقامة على المضي
عليه غير جائزة لكم فكفارة اللغو منها اذا حنثتم فيه اطعام عشرة مساكين ذكر من قال ذلك
حدثني المثنى قال ثنا عبد الله بن صالح قال ثني معاوية بن صالح عن علي بن أبي طلحة عن
ابن عباس قوله لا يؤاخذكم الله باللغو في أيمانكم قال هو الرجل يحلف على أمر ضرارا أن يفعله فلا
يفعله فيرى الذي هو خير منه فأمره الله أن يكفر عن يمينه ويأتي الذي هو خير وقال مرة أخرى قوله
لا يؤاخذكم الله باللغو في أيمانكم الى قوله بما عقدتم الأيمان قال واللغو من اليمين هي التي تكفر
لا يؤاخذ الله بها ولكن من أقام على تحريم ما أحل الله له ولم يتحول عنه ولم يكفر عن يمينه فتلك
التي يؤاخذ بها حدثنا هناد قال ثنا حفص بن غياث عن داود بن أبي هند عن سعيد بن
جبير قوله لا يؤاخذكم الله باللغو في أيمانكم قال هو الذي يحلف على المعصية فلا يفي فيكفر حدثنا
محمد بن المثنى قال ثنا عبد الوهاب قال ثنا داود عن سعيد بن جبير لا يؤاخذكم الله باللغو في أيمانكم
قال هو الرجل يحلف على المعصية فلا يؤاخذه الله تعالى يكفر عن يمينه ويأتي الذي هو خير ولكن
يؤاخذكم بما عقدتم الأيمان الرجل يحلف على المعصية ثم يقيم عليها فكفارته اطعام عشرة
مساكين حدثني يعقوب قال ثنا ابن علية قال أخبرنا داود عن سعيد بن جبير قال في لغو اليمين هي
اليمين في المعصية فقال أولا تقرأ فتفهم قال لا يؤاخذكم الله باللغو في أيمانكم ولكن يؤاخذكم بما
عقدتم الأيمان قال فلا يؤاخذه بالالغاء ولكن يؤاخذه بالمقام عليها قال وقال ولا تجعلوا الله

لابن عباس الحمد لله الذي جعل
هواي على هواك فقال ابن عباس
كل هوى ضلالة قد ضلوا من قبل يعني
أنهم في النصرانية واليهودية قبل
بعثة النبي صلى الله عليه وسلم وأضلوا
كثيرا ممن شايعهم على التثليث أو
التفريط في شأن مريم وابنها وضلوا
عن سواء السبيل عند مبعث النبي
صلى الله عليه وسلم فكذبوه
والغرض بيان استمرارهم على
الضلال قديما وحديثا وقيل
الضلال الاول عن الدين والضلال
الثاني عن الجنة وقيل الضلال الثاني
اعتقادهم في ذلك الاضلال أنه
ارشاد الى الحق لعنهم الله في الزبور
على لسان داود وفي الانجيل على
لسان عيسى وفيه تعيير لهم حيث
ادعوا أنهم أولاد الانبياء وقد لعنوا
على ألسنتهم وقال كثير من
المفسرين ان أصحاب أيلة كما سيجيء
في الاعراف لما اعتدوا في السبت
قال داود اللهم العنهم واجعلهم آية
فمسخوا قردة وان أصحاب المائدة
لما أكلوا منها ولم يؤمنوا قال عيسى
اللهم العنهم كما لعنت أصحاب السبت
فأصبحوا خنازير وكانوا خمسة
آلاف رجل ما فيهم امرأة ولا صبي
وعن الاصم أن داود وعيسى بشرا
بمحمد صلى الله عليه وسلم
ولعنا من يكذبه وذلك اللعن بسبب
عصيانهم واعتدائهم ثم فسر المعصية
والاعتداء بقوله كانوا لا يتناهون
والتناهي معنيان أحدهما وعليه
الجمهور أنه تفاعل من النهي أي
كانوا لا ينهى بعضهم بعضا عن ابن
مسعود أن النبي صلى الله عليه وسلم

عرضة لأيمانكم حدثني يعقوب قال ثنا هشيم قال أخبرنا أبو بشر عن سعيد بن جبير في قوله لا يؤاخذكم الله باللغو في أيمانكم قال هو الرجل يحلف على المعصية فلا يؤاخذه الله بتركها ان تركها قلت وكيف يصنع قال يكفر يمينه ويترك المعصية حدثني يحيى بن جعفر قال ثنا يزيد بن هرون قال أخبرنا جويبر عن الضحاك في قوله لا يؤاخذكم الله باللغو في أيمانكم قال اليمين المكفرة حدثنا هناد قال ثنا أبو الاحوص عن مغيرة عن ابراهيم قال اللغو يمين لا يؤاخذ بها صاحبها وفيها كفارة * والذي هو أولى عندي بالصواب في ذلك أن تكون الهاء في قوله فكفارته عائدة على ما التي في قوله بما عقدتم الايمان لما قدمنا فيما مضى قبل أن من لزمته في يمينه كفارة وأوخذ بها غير جائز أن يقال لمن قد أوخذ لا يؤاخذه الله باللغو وفي قوله تعالى لا يؤاخذكم الله باللغو في أيمانكم دليل واضح أنه لا يكون مؤاخذا بوجه من الوجوه من أخبرنا تعالى ذكره أنه غير مؤاخذه فان ظن ظان أنه انما عنى تعالى ذكره بقوله لا يؤاخذكم الله باللغو في أيمانكم بالعقوبة عليها في الآخرة اذا حنثتم وكفرتم لا أنه لا يؤاخذهم بها في الدنيا بتكفير فان اخبار الله تعالى ذكره وأمره ونهيه في كتابه على الظاهر العام عندنا ما قد دللنا على صحة القول به في غير هذا الموضع فأغنى عن اعادته دون الباطن العام الذي لا دلالة على خصوصه في عقل ولا خبر ولا دلالة من عقل ولا خبر أنه عنى تعالى ذكره بقوله لا يؤاخذكم الله باللغو في أيمانكم بعض معاني المؤاخذة دون جميعها واذ كان ذلك كذلك وكان من لزمته كفارة في يمين حنث فيها مؤاخذا بها بعقوبة في ماله عاجلة كان معلوما أنه غير الذي أخبرنا تعالى ذكره أنه لا يؤاخذه بها واذ كان الصحيح من التأويل في ذلك ما قلنا بالذي عليه دللنا فمعنى الكلام اذا لا يؤاخذكم الله أيها الناس بلغو من القول والأيمان اذا لم تتعمدوا بها معصية الله تعالى ولا خلاف أمره ولم تقصدوا بها اثما ولكن يؤاخذكم بما تعمدتم به الاثم وأوجبتموه على أنفسكم وعزمت عليه قلوبكم ويكفر ذلك عنكم فيغطى على سيئ ما كان منكم من كذب وزور قول ويمحوه عنكم فلا يتبعكم به ربكم اطعام عشرة مساكين من أوسط ما تطعمون أهليكم ﴿القول في تأويل قوله ﴿من أوسط ما تطعمون أهليكم﴾ يعني تعالى ذكره بقوله من أوسط ما تطعمون أهليكم من أعدله كما حدثني يونس قال أخبرنا ابن وهب قال أخبرنا ابن جريج قال سمعت عطاء يقول في هذه الآية من أوسط ما تطعمون أهليكم أو كسوتهم قال عطاء أوسطه أعدله واختلف أهل التأويل في معنى قوله من أوسط ما تطعمون أهليكم فقال بعضهم معناه من أوسط ما يطعم من أجناس الطعام الذي يقتاته أهل بلد المكفر أهاليهم ذكر من قال ذلك حدثنا هناد قال أخبرنا شريك عن عبد الله بن حنش عن الاسود قال سألته عن أوسط ما تطعمون أهليكم قال الخبز والتمر والزيت والسمن وأفضله اللحم حدثنا هناد قال ثنا وكيع وحدثنا ابن وكيع قال ثنا أبي عن سفيان عن عبد الله بن حنش قال سألت الاسود بن يزيد عن ذلك فقال الخبز والتمر زاد هناد في حديثه والزيت قال وأحسبه والخل حدثنا هناد وابن وكيع قالا ثنا أبو الاحوص عن عاصم الاحول عن ابن سيرين عن ابن عمر في قوله من أوسط ما تطعمون أهليكم قال من أوسط ما يطعم أهله الخبز والتمر والخبز والسمن والخبز والزيت ومن أفضل ما يطعمهم الخبز واللحم حدثنا ابن وكيع قال ثنا محمد بن فضيل عن ليث عن ابن سيرين عن ابن عمر من أوسط ما تطعمون أهليكم الخبز واللحم والخبز والسمن والخبز والجبن والخبز والخل حدثنا ابن بشار قال ثنا عبد الرحمن قال ثنا سفيان عن عبد الله بن حنش قال سألت الاسود بن يزيد عن أوسط ما تطعمون أهليكم قال الخبز والتمر حدثنا ابن بشار قال ثنا يحيى قال ثنا سفيان قال ثنا عبد الله بن حنش قال سألت الاسود بن يزيد فذكر مثله حدثنا ابن بشار قال ثنا عبد الرحمن قال ثنا سعيد بن عبد الرحمن

قال من رضي عمل قوم فهو منهم ومن كثر سواد قوم فهو منهم وذلك أن في التناهي المأمور به حسما للفساد فكان الاخلال به معصية وظلما والثاني أنه بمعنى الانتهاء أي لا يمتنعون ولا ينتهون والمراد لا يتناهون عن معاودة منكر فعلوه لان النهي بعد الفعل لا يفيد أو المراد لا يتناهون عن منكر أرادوا فعله وأحضروا آلاته أولا ينتهون أولا ينهون عن الاصرار على منكر فعلوه ثم عجب من سوء فعلهم مؤكدا بالقسم المقدر فقال لبئس ما كانوا يفعلون ثم لما وصف أسلافهم بما وصف شرع في نعت الحاضرين بأن كثيرا منهم يتولون المشركين والمراد كعب بن الاشرف وأصحابه حين استجاشوا المشركين على رسول الله صلى الله عليه وسلم وقدم في تفسير سورة النساء عند قوله أهؤلاء أهدى من الذين آمنوا سبيلا لبئس ما قدمت لهم أنفسهم من العمل لمعادهم ومحل أن سخط رفع على أنه مخصوص بالذم أي بئس الزاد الى الآخرة سخط الله يعني موجب سخط الله وسببه ولو كانوا يؤمنون بالله والنبي وهو موسى وما أنزل اليه في التوراة كما يدعون واتخذوا المشركين أولياء لان تحريم ذلك متأكد في شريعة موسى ولكن كثيرا منهم فاسقون في دينهم لان مرادهم تحصيل الرياسة والجاه بأي طريق قدروا عليه لا تقريرا دين موسى ويحتمل أن يراد ولو كان هؤلاء اليهود المنافقون مؤمنين بالله ومحمد والقرآن ايمانا خالصا

عن محمد بن سيرين عن عبيدة السلماني من أوسط ما تطعمون أهليكم قال الخبز والسمن حدثنا هناد قال ثنا وكيع وحدثنا ابن وكيع قال ثنا أبي عن سعيد بن عبد الرحمن عن ابن سيرين قال سألت عبيدة عن ذلك فذكر مثله حدثنا ابن بشار قال ثنا أزهر قال أخبرنا ابن عون عن محمد بن سيرين عن عبيدة من أوسط ما تطعمون أهليكم الخبز والسمن حدثنا هناد قال ثنا وكيع وحدثنا ابن وكيع قال ثنا أبي عن يزيد بن ابراهيم عن ابن سيرين قال كانوا يقولون أفضله الخبز واللحم وأوسطه الخبز والسمن وأخسه الخبز والتمر حدثنا هناد قال ثنا وكيع وحدثنا ابن وكيع قال ثنا أبي عن الربيع عن الحسن قال خبز ولحم أو خبز وسمن أو خبز ولبن حدثنا هناد وابن وكيع قالا ثنا عمر بن هرون عن أبي مصلح عن الضحاك في قوله من أوسط ما تطعمون أهليكم قال الخبز واللحم والمرقة حدثنا ابن بشار قال ثنا عبد الرحمن قال ثنا زائدة عن يحيى بن حبان الطائي قال كنت عند شريح فأتاه رجل فقال اني حلفت على يمين فأثمت قال شريح ما حملك على ذلك قال قدر علي فما أوسط ما أطعم أهلي قال له شريح الخبز والزيت والخل طيب قال فأعاد عليه فقال له شريح ذلك ثلاث مرار لا يزيده شريح على ذلك فقال له أرأيت ان أطعمت الخبز واللحم قال ذاك أرفع طعام أهلك وطعام الناس حدثنا هناد قال ثنا أبو خالد الاحمر عن حجاج عن أبي اسحق عن الحرث عن علي قال في كفارة اليمين يغديهم ويعشيهم خبزا وزيتا أو خبزا وسمنا أو خلا وزيتا حدثنا هناد وابن وكيع قالا ثنا أبو أسامة عن زبرقان عن أبي رزين من أوسط ما تطعمون أهليكم خبز وزيت وخل حدثنا ابن وكيع قال ثنا عبد الاعلى عن هشام بن محمد قال أكلة واحدة خبز ولحم قال وهو من أوسط ما تطعمون أهليكم وانكم لتأكلون الخبيص والفاكهة حدثنا ابن وكيع قال ثنا عبد الاعلى وحدثنا هناد قال ثنا أبو أسامة عن هشام عن الحسن قال في كفارة اليمين يجزيك أن تطعم عشرة مساكين أكلة واحدة خبزا ولحما فان لم تجد فخبزا وسمنا ولبنا فان لم تجد فخبزا وخلا وزيتا حتى يشبعوا حدثنا ابن وكيع قال ثنا ابن نمير عن زبرقان قال سألت أبا رزين عن كفارة اليمين ما يطعم قال خبزا وخلا وزيتا من أوسط ما تطعمون أهليكم وذلك قدر قوتهم يوما واحدا ثم اختلف قائلو ذلك في مبلغه فقال بعضهم مبلغ ذلك نصف صاع من حنطة أو صاع من سائر الحبوب غيرها ذكر من قال ذلك حدثنا هناد قال ثنا وكيع وحدثنا ابن وكيع قال ثنا أبي عن عبد الله بن عمرو بن مرة عن أبيه عن ابراهيم عن عمر قال اني أحلف على اليمين ثم يبدو لي فاذا رأيتني قد فعلت ذلك فأطعم عشرة مساكين لكل مسكين مدا من حنطة حدثنا هناد قال ثنا أبو معاوية ويعلى عن الاعمش عن شقيق عن يسار بن نمير قال قال عمر اني أحلف أن لا أعطي أقواما ثم يبدو لي أن أعطيهم فاذا رأيتني فعلت ذلك فأطعم عني عشرة مساكين بين كل مسكينين صاعا من بر أو صاعا من تمر حدثنا هناد ومحمد بن العلاء قالا ثنا وكيع وحدثنا ابن وكيع قال ثنا أبي عن ابن أبي ليلى عن عمرو بن مرة عن عبد الله ابن سلمة عن علي قال كفارة اليمين اطعام عشرة مساكين لكل مسكين نصف صاع من حنطة حدثنا هناد قال ثنا أبو الاحوص عن مغيرة عن ابراهيم من أوسط ما تطعمون أهليكم نصف صاع بر لكل مسكين حدثنا هناد قال ثنا حفص عن عبد الكريم الجزري قال قلت لسعيد بن جبير أجمعهم قال لا أعطهم مدين مدين من حنطة مدا لطعامه ومدا لادامه حدثنا أبو كريب قال ثنا وكيع وحدثنا ابن وكيع قال ثنا أبي عن سفيان عن عبد الكريم الجزري قال قلت لسعيد فذكر نحوه حدثنا هناد قال ثنا أبو زيد عن حصين قال سألت الشعبي عن كفارة اليمين فقال مكوكين مكوكا لطعامه ومكوكا لادامه حدثنا ابن وكيع قال ثنا عبد الأعلى قال ثنا

ما اتخذوا المشركين أولياء ولكن كثيرا منهم فاسقون متمردون في كفرهم ونفاقهم فلهذا يتولون المشركين وقال القفال ولو أن هؤلاء المشركين يؤمنون بالله وبمحمد صلى الله عليه وسلم ما اتخذهم اليهود أولياء ثم وصف شدة شكيمة اليهود ولين عريكة النصارى فقال لتجدن يا محمد أو كل من له أهلية الخطاب أشد الناس عداوة وقد تعلقت بها اللام في قوله للذين آمنوا كما تعلقت بالمودة فيما بعد وظاهر الآية يدل على أن اليهود في غاية العداوة للمسلمين وكيف لا وقد نبه على تقدم قدمهم في العداوة بتقديمهم على الذين أشركوا وعن النبي صلى الله عليه وسلم ما خلا يهودي بمسلم الا هما بقتله لكنه روى عن ابن عباس وسعيد بن جبير وعطاء والسدي أن المراد به النجاشي وقومه الذين قدموا من الحبشة على رسول الله صلى الله عليه وسلم وآمنوا به ولم يرد جميع النصارى مع ظهور عداوتهم للمسلمين وقال آخرون مذهب اليهود أنه يجب عليهم ايصال الشر الى من يخالفهم في الدين بأي طريق كان بالقتل أو بغصب المال أو بوجوه المكايد والحيل وليس النصارى مذهبهم ذلك بل الايذاء في دينهم حرام وهذا هو وجه التفاوت بالعداوة والمودة وقد أكد ذلك بوصف العداوة والمودة بالأشد والاقرب وفي الآية من الفائدة أن التمرد والمعصية عادة لهم ففرغ قلبك يا محمد ولا تبال بمكرهم ولا

هشام عن عطاء عن ابن عباس قال لكل مسكين مدين حدثنا هناد قال ثنا أبو أسامة عن هشام عن عطاء عن ابن عباس قال لكل مسكين مدين من بر في كفارة اليمين حدثنا هناد قال ثنا وكيع وحدثنا ابن وكيع قال ثنا أبي عن سفيان عن ابن أبي نجيح عن مجاهد قال مدان من طعام لكل مسكين حدثني يعقوب قال ثنا ابن علية قال ثنا سعد بن يزيد أبو سلمة قال سألت جابر بن زيد عن اطعام المسكين في كفارة اليمين فقال أكلة قلت فان الحسن يقول مكولة بر ومكولة تمر فاتري في مكولة بر فقال ان مكولة برلا أو مكولة تمر لا قال يعقوب قال ابن علية وقال أبو سلمة بيده كأنه يراه حسنا وقلب أبو سلمة يده حدثنا هناد قال ثنا أبو أسامة عن هشام عن الحسن أنه كان يقول في كفارة اليمين فيما وجب فيه الطعام مكولة تمر ومكولة بر لكل مسكين حدثنا هناد قال ثنا وكيع قال ثنا أبي عن الربيع عن الحسن قال ان جمعهم أشبعهم اشباعة واحدة وان أعطاهم أعطاهم مكوكا مكوكا حدثنا يعقوب قال ثنا ابن علية عن يونس قال كان الحسن يقول فان أعطاهم في أيديهم فمكولة بر ومكولة تمر حدثنا ابن وكيع قال ثنا عبد الله عن اسرائيل عن السدي عن أبي مالك في كفارة اليمين نصف صاع لكل مسكين حدثنا ابن وكيع قال ثنا ابن علية عن أبيه عن الحكم في قوله اطعام عشرة مساكين من أوسط ما تطعمون أهليكم قال اطعام نصف صاع لكل مسكين حدثنا ابن بشار قال ثنا عبد الرحمن قال ثنا زائدة عن مغيرة عن ابراهيم قال أوسط ما تطعمون أهليكم نصف صاع حدثت عن الحسين بن الفرج قال سمعت أبا معاذ الفضل بن خالد قال ثنا عبيد ابن سليمان قال سمعت الضحاك بن مزاحم يقول في قوله فكفارته اطعام عشرة مساكين قال الطعام لكل مسكين نصف صاع من تمر أو بر * وقال آخرون بل مبلغ ذلك من كل شيء من الحبوب مدواحد ذكر من قال ذلك حدثنا هناد وأبو كريب قالا ثنا وكيع وحدثنا ابن وكيع قال ثنا أبي عن هشام الدستوائي عن يحيى بن أبي كثير عن أبي سلمة عن زيد بن ثابت أنه قال في كفارة اليمين مد من حنطة لكل مسكين حدثنا هناد قال ثنا أبو معاوية عن داود بن أبي هند عن عكرمة عن ابن عباس قال في كفارة اليمين مد من حنطة لكل مسكين ربعه ادامه حدثنا هناد وأبو كريب قالا ثنا وكيع عن سفيان عن داود بن أبي هند عن عكرمة عن ابن عباس نحوه حدثنا ابن وكيع قال ثنا جرير عن ابن عجلان عن نافع عن ابن عمر اطعام عشرة مساكين لكل مسكين مد حدثنا هناد وأبو كريب قالا ثنا وكيع قال ثنا العمري عن نافع عن ابن عمر قال مد من حنطة لكل مسكين حدثنا هناد قال ثنا أبو الاحوص عن يحيى بن سعيد عن نافع عن ابن عمر أنه كان يكفر اليمين بعشرة أمداد بالمد الاصغر حدثنا ابن وكيع قال ثنا ابن مهدي عن حماد بن سلمة عن عبيد الله عن القاسم وسالم في كفارة اليمين ما يطعم قالا مد لكل مسكين حدثنا هناد قال ثنا أبو الاحوص عن يحيى بن سعيد عن سليمان بن يسار قال كان الناس اذا كفر أحدهم كفر بعشرة أمداد بالمد الاصغر حدثنا هناد قال ثنا عمر بن هرون عن ابن جريج عن عطاء في قوله اطعام عشرة مساكين قال عشرة أمداد لعشرة مساكين حدثنا بشر قال ثنا جامع بن حماد قال ثنا يزيد قال ثنا سعيد عن قتادة عن الحسن اطعام عشرة مساكين من أوسط ما تطعمون أهليكم قال كان يقال البر والتمر لكل مسكين مد من تمر ومد من بر حدثنا أبو كريب وهناد قالا ثنا وكيع وحدثنا ابن وكيع قال ثنا أبي عن مالك بن مغول عن عطاء قال مد لكل مسكين حدثني يونس قال أخبرنا ابن وهب قال قال ابن زيد في قوله من أوسط ما تطعمون أهليكم قال من أوسط ما تعولونهم قال وكان المسلمون رأوا أوسط ذلك

تحزن على كيدهم ثم ذكر سبب ذلك التفاوت فقال ذلك بأن منهم قسيسين ورهبانا القس والقسيس اسم لرئيس النصارى في العلم والدين وكأنه من القس وهو تتبع الشيء وطلبه قال قطرب هو العالم بلغة الروم وهذا مما وقع فيه الوفاق بين اللغتين وقال عروة بن الزبير ضيعت النصارى الانجيل وأدخلت فيه ما ليس منه وبقي واحد من علمائهم على الحق والدين يسمى قسيسا فمن كان على هديه ودينه فهو قسيس والرهبان جمع راهب كركبان وفرسان في راكب وفارس وقيل انه واحد وجمعه رهابين كقربان وقرابين ولكن النظم يأباه وأصله من الرهبة بمعنى الخوف من الله تعالى وانما صارت الرهبانية ممدوحة في مقابلة قساوة اليهود وغلظتهم والافهي مذمومة في نفسها لقوله تعالى ورهبانية ابتدعوها ولقوله صلى الله عليه وسلم لا رهبانية في الاسلام وههنا نكتة هي أن كفر النصارى حيث انهم ينازعون في الالهيات والنبوات جميعا أغلظ في الحقيقة من كفر اليهود لأنهم لا ينازعون الا في النبوات الا بعضهم القائلين بأن عزيرا ابن الله ثم ان النصارى لما لم يشتد حرصهم على طلب الدنيا وعلى الحياة وأقبلوا على العلم والبراءة من الكبر خصهم الله تعالى بالمدح وذم اليهود حيث قال ولتجدنهم أحرص الناس على حياة غلت أيديهم فتبين صحة قوله صلى الله عليه وسلم حب الدنيا رأس كل خطيئة

مدا عند رسول الله صلى الله عليه وسلم من حنطة قال أبو زيد هو الوسط مما يقوت به أهله ليس بأدناه ولا بأرفعه حدثني يونس قال أخبرنا ابن وهب قال أخبرني يحيى بن عبد الله بن سالم عن يحيى بن سعيد عن سعيد بن المسيب من أوسط ما تطعمون أهليكم قال مد * وقال آخرون بل ذلك غداء وعشاء ذكر من قال ذلك حدثنا هناد قال ثنا أبو خالد الاحمر عن حجاج عن أبي اسحق عن الحرث عن علي قال في كفارة اليمين يغديهم ويعشيهم حدثنا هناد قال ثنا عمر بن هرون عن موسى بن عبيدة عن محمد بن كعب القرظي في كفارة اليمين قال غداء وعشاء حدثنا هناد قال ثنا وكيع وحدثنا ابن وكيع قال ثنا أبي عن سفيان عن يونس عن الحسن قال يغديهم ويعشيهم * وقال آخرون انما عنى بقوله من أوسط ما تطعمون أهليكم من أوسط ما يطعم المكفر أهله قال ان كان ممن يشبع أهله أشبع المساكين العشرة وان كان ممن لا يشبعهم لعجزه عن ذلك أطعم المساكين على قدر ما يفعل من ذلك بأهله في عسره ويسره ذكر من قال ذلك حدثني المثنى قال ثنا عبد الله بن صالح قال ثني معاوية بن صالح عن علي بن أبي طلحة عن ابن عباس قوله فكفارته اطعام عشرة مساكين من أوسط ما تطعمون أهليكم قال ان كنت تشبع أهلك فأشبع المساكين والا فعلى ما تطعم أهلك بقدره حدثني محمد بن سعد قال ثني أبي قال ثني عمي قال ثني أبي عن أبيه عن ابن عباس فكفارته اطعام عشرة مساكين من أوسط ما تطعمون أهليكم وهو أن تطعم كل مسكين من نحو ما تطعم أهلك من الشبع أو نصف صاع من بر حدثنا أبو كريب قال ثنا وكيع قال ثنا أبي عن اسرائيل عن جابر عن عامر عن ابن عباس قال من عسرهم ويسرهم حدثنا هناد قال ثنا وكيع عن اسرائيل عن جابر عن عامر قال من عسرهم ويسرهم حدثنا ابن بشار قال ثنا ابن مهدي قال ثنا سفيان عن سليمان بن أبي المغيرة عن سعيد بن جبير من أوسط ما تطعمون أهليكم قال قوتهم حدثنا هناد وأبو كريب قالا ثنا وكيع وحدثنا ابن وكيع قال ثنا أبي عن سفيان عن سليمان العبسي عن سعيد بن جبير في قوله من أوسط ما تطعمون أهليكم قال قوتهم حدثنا أبو حميد قال ثنا حكام بن سلم قال ثنا عنبسة عن سليمان بن عبيد العبسي عن سعيد بن جبير في قوله من أوسط ما تطعمون أهليكم قال كانوا يفضلون الحر على العبد والكبير على الصغير فنزلت من أوسط ما تطعمون أهليكم حدثنا الحرث قال ثنا عبد العزيز قال ثنا قيس بن الربيع عن سالم الافطس عن سعيد بن جبير قال كانوا يطعمون الكبير ما لا يطعمون الصغير ويطعمون الحر ما لا يطعمون العبد فقال من أوسط ما تطعمون أهليكم حدثنا أبو كريب قال ثنا هشيم قال ثنا جويبر عن الضحاك في قوله من أوسط ما تطعمون أهليكم قال ان كنت تشبع أهلك فأشبعهم وان كنت لا تشبعهم فكل قدر ذلك حدثني الحرث قال ثنا عبد العزيز قال ثنا شيبان النحوي عن جابر عن عامر عن ابن عباس من أوسط ما تطعمون أهليكم قال من عسرهم ويسرهم حدثنا يونس قال ثنا سفيان عن سليمان عن سعيد بن جبير قال قال ابن عباس كان الرجل يقوت بعض أهله قوتا دونا وبعضهم قوتا فيه سعة فقال الله من أوسط ما تطعمون أهليكم الخبز والزيت * وأولى الاقوال في تأويل قوله من أوسط ما تطعمون أهليكم عندنا قول من قال من أوسط ما تطعمون أهليكم في القلة والكثرة وذلك أن أحكام رسول الله صلى الله عليه وسلم في الكفارات كلها بذلك وردت وذلك لحكمه صلى الله عليه وسلم في كفارة الحلق من الاذى بفرق من طعام بين ستة مساكين لكل مسكين نصف صاع وكحكمه في كفارة الوطء في شهر رمضان بخمسة عشر صاعا بين ستين مسكينا لكل مسكين ربع صاع ولا يعرف له صلى الله عليه وسلم شئ من الكفارات أمر باطعام خبز وادام

قال ابن عباس كان رسول الله صلى الله عليه وسلم خاف على أصحابه من المشركين فبعث جعفر بن أبي طالب وابن مسعود في رهط من أصحابه الى النجاشي وقال انه ملك صالح لا يظلم ولا يظلم عنده أحد فاخرجوا اليه حتى يجعل الله للمسلمين فرجا فلما وردوا عليه أكرمهم وقال لهم هل تعرفون شيأ مما أنزل عليكم قالوا نعم فقرؤا وحوله القسيسون والرهبان فكلما قرؤا آية انحدرت دموعهم مما عرفوا من الحق وقال آخرون قدم جعفر بن أبي طالب من الحبشة هو وأصحابه ومعهم سبعون رجلا بعثهم النجاشي وفدا الى الرسول صلى الله عليه وسلم عليهم ثياب الصوف اثنان وستون من الحبشة وثمانية من أهل الشأم وهم بحيرا الراهب وأبرهة وغيرهما فقرأ عليهم رسول الله صلى الله عليه وسلم سورة يس الى آخرها فبكوا وآمنوا فنزلت والخطاب في ترى لكل راء وقد وضع الفيض الذي هو مسبب الامتلاء موضع الامتلاء وأصله تمتلئ من الدمع حتى تفيض لان الفيض بعد الامتلاء ويحتمل أن يكون الدمع مصدر دمعت عينه وقصدت المبالغة في وصفهم بالبكاء كأن الأعين تفيض بأنفسها ومعنى مما عرفوا من الحق أي مما نزل على محمد صلى الله عليه وسلم وهو الحق فمن الاولى لابتداء الغاية على أن فيض الدمع نشأ من معرفة الحق والثانية للبيان ويحتمل التبعيض يعني أنهم عرفوا بعض الحق

ولا بغداء وعشاء فاذ كان ذلك كذلك وكانت كفارة اليمين احدى الكفارات التي تلزم من لزمته كان سبيلها سبيل ماتولى الحكم فيه صلى الله عليه وسلم من أن الواجب على مكفرها من الطعام مقدار للمساكين العشرة محدود بكيل دون جعهم على غداء أوعشاء مخبوز مأدوم اذ كانت سنته صلى الله عليه وسلم فى سائر الكفارات كذلك فاذ كان صحيحا ماقلنا مما به استشهدنا فبين أن تأويل الكلام ولكن يؤاخذكم بما عقدتم الأيمان فكفارته اطعام عشرة مساكين من أعدل اطعامكم أهليكم وأن ما التى فى قوله من أوسط ماتطعمون أهليكم بمعنى المصدر لا بمعنى الاسماء واذا كان ذلك كذلك فأعدل أقوات الموسع على أهله مدّان وذلك نصف صاع فى ربعه ادامه وذلك أعلى ماحكم به النبى صلى الله عليه وسلم فى كفارة فى اطعام مساكين وأعدل أقوات المقتر على أهله مد وذلك ربع صاع وهو أدنى ماحكم به فى كفارة فى اطعام مساكين وأما الذين رأوا اطعام المساكين فى كفارة اليمين الخبز واللحم وماذكرنا عنهم قبل والذين رأوا أن يغدّوا أو يعشوا والذين رأوا أن يغدوا ويعشوا فانهم ذهبوا الى تأويل قوله من أوسط ماتطعمون أهليكم من أوسط الطعام الذى تطعمونه أهليكم فجعلوا ما التى فى قوله من أوسط ماتطعمون أهليكم اسما لا مصدرا فأوجبوا على المكفر اطعام المساكين من أعدل مايطعم أهله من الاغذية وذلك مذهب لولا ماذكرنا من سنن رسول الله صلى الله عليه وسلم فى الكفارات غيرها التى يجب الحاق أشكالها بها وان كفارة اليمين لها نظيرة وشبيهة يجب الحاقها بها ﴿ القول فى تأويل قوله ﴿أوكسوتهم﴾ يعنى تعالى ذكره بذلك فكفارة ماعقدتم من الأيمان اطعام عشرة مساكين أوكسوتهم يقول اما أن تطعموهم أو تكسوهم والخيار فى ذلك الى المكفر * واختلف أهل التأويل فى الكسوة التى عنى الله بقوله أو كسوتهم فقال بعضهم عنى بذلك كسوة ثوب واحد ذكر من قال ذلك حدثنا ابن وكيع قال ثنا ابن علية عن ابن أبى نجيح عن مجاهد فى كسوة المساكين فى كفارة اليمين أدناه ثوب حدثنا هناد قال ثنا وكيع وحدثنا ابن وكيع قال ثنا أبى عن سفيان عن ابن أبى نجيح عن مجاهد قال أدناه ثوب وأعلاه ماشئت حدثنا هناد وأبو كريب قالا ثنا وكيع عن الربيع عن الحسن قال فى كفارة اليمين فى قوله أوكسوتهم ثوب لكل مسكين حدثنا ابن وكيع قال ثنا ابن مهدى عن وهيب عن ابن طاوس عن أبيه أوكسوتهم قال ثوب حدثنا هناد قال ثنا عبيدة وحدثنا ابن حميد وابن وكيع قالا ثنا جرير جميعا عن منصور عن مجاهد فى قوله أو كسوتهم قال ثوب حدثنا ابن حميد قال ثنا جرير عن منصور عن مجاهد فى قوله أوكسوتهم قال ثوب ثوب قال منصور القميص أو الرداء أو الازار حدثنا أبو كريب وهناد قالا ثنا وكيع وحدثنا ابن وكيع قال ثنا أبى عن اسرائيل عن جابر عن أبى جعفر فى قوله أوكسوتهم قال كسوة الشتاء والصيف ثوب ثوب حدثنا هناد قال ثنا عمر بن هرون عن ابن جريج عن عطاء فى قوله أوكسوتهم قال ثوب ثوب لكل مسكين حدثنا هناد قال ثنا عبدة بن سليمان عن سعيد ابن أبى عروبة عن أبى معشر عن ابراهيم فى قوله أوكسوتهم قال اذا كساهم ثوبا ثوبا أجزأ عنه حدثنا ابن وكيع قال ثنا اسحق بن سليمان الرازى عن ابن سنان عن حماد قال ثوب أو ثوبان وثوب لابد منه حدثنا القاسم قال ثنا الحسين قال ثنى حجاج عن ابن جريج عن عطاء الخراسانى عن ابن عباس قال ثوب ثوب لكل انسان وقد كانت العباءة تقضى يومئذ من الكسوة حدثنى المثنى قال ثنا عبد الله بن صالح عن معاوية بن صالح عن على بن أبى طلحة عن ابن عباس أوكسوتهم قال الكسوة عباءة لكل مسكين أوشملة حدثنى الحرث قال ثنا عبد العزيز قال ثنا اسرائيل عن السدى عن أبى مالك قال ثوب أوقميص أو رداء أوازار حدثنى محمد بن سعد قال ثنى أبى

قال

فأبكاهم فكيف لو عرفوا كله وأحاطوا بالسنة ربنا آمنا المراد انشاء الايمان لا الاخبار عنه فاكتبنا مع الشاهدين مع أمة محمد صلى الله عليه وسلم وقد مر مثله فى آل عمران ومالنا انكار واستبعاد لانتفاء الايمان مع حصول موجبه وهو الطمع فى انعام الله عليهم بادخالهم دار ثوابه مع الصالحين قالوا ذلك فى أنفسهم أو فيما بينهم أو فى جواب قومهم حين رجعوا اليهم ولاموهم ومحل لانؤمن نصب على الحال نحو مالك قائما والعامل فيه معنى الفعل أى مانصنع غير مؤمنين وهو العامل أيضا فى ونطمع لكن مقيدا بالحال الاولى لانك لو حذفتها وقلت ومالنا ونطمع لا حلت ويحتمل أن يكون ونطمع حالا من لانؤمن كأنهم أنكروا أن لايوحدوا الله وهم يطمعون فى الثواب وأن يكون عطفا على لانؤمن أى مالنا نجمع بين التثليث وبين الطمع أو مالنا لانجمع بين الايمان وبين الطمع فأثابهم الله بما قالوا ظاهره يدل على أنهم انما استحقوا الثواب بمجرد القول ولكن فيما سبق من وصفهم بمعرفة الحق مايدل على خلوص عقيدتهم فلاجرم لما انضاف اليه القول كمل الايمان ويحتمل أن يكون مأخوذا من قولك هذا قول فلان أى اعتقاده ومذهبه وروى عطاء عن ابن عباس أن المراد بما سألوا من قولهم فاكتبنا مع الشاهدين قال أهل السنة فيه دليل على أن المعرفة مع الاقرار توجب حصول الثواب

قال ثنى عمى قال ثنى أبى عن أبيه عن ابن عباس قال ان اختار صاحب اليمين الكسوة كسا عشرة أناسيّ كل انسان عباءة حدثنى يونس قال أخبرنا ابن وهب قال أخبرنا ابن جريج قال سمعت عطاء يقول فى قوله أو كسوتهم الكسوة ثوب ثوب وقال بعضهم عنى بذلك الكسوة ثوبين ثوبين ذكر من قال ذلك حدثنا هناد قال ثنا عبيدة وحدثنا ابن وكيع قال ثنا أبو معاوية جميعا عن داود بن أبى هند عن سعيد بن المسيب فى قوله أو كسوتهم قال عباءة وعمامة حدثنا هناد وأبو كريب قالا ثنا وكيع وحدثنا ابن وكيع قال ثنا أبى عن سفيان عن داود بن أبى هند عن سعيد بن المسيب قال عمامة يلف بها رأسه وعباءة يلتحف بها حدثنا ابن وكيع قال ثنا محمد بن عبد الله الانصارى عن أشعث عن الحسن وابن سيرين قال ثوبين ثوبين حدثنا ابن وكيع قال ثنا عبد الأعلى عن يونس عن الحسن قال ثوبين حدثنا ابن وكيع قال ثنا أبى عن سفيان عن يونس عن الحسن مثله حدثنا أبو كريب وهناد قالا ثنا وكيع عن سفيان عن يونس بن عبيد عن الحسن قال ثوبان ثوبان لكل مسكين حدثنا هناد قال ثنا ابن المبارك عن عاصم الاحول عن ابن سيرين عن أبى موسى أنه حلف على يمين فكسا ثوبين من معقدة البحرين حدثنا هناد وأبو كريب قالا ثنا وكيع عن يزيد بن ابراهيم عن ابن سيرين أن أبا موسى كسا ثوبين من معقدة البحرين حدثنا هناد قال ثنا أبو أسامة عن هشام عن محمد بن عبد الاعلى أن أبا موسى الاشعرى حلف على يمين فرأى أن يكفر ففعل وكسا عشرة ثوبين ثوبين حدثنا ابن وكيع قال ثنا عبد الاعلى عن هشام عن محمد أن أبا موسى حلف على يمين فكفر فكسا عشرة مساكين ثوبين ثوبين حدثنا أبو كريب قال ثنا هشيم عن داود بن أبى هند عن سعيد بن المسيب قال عباءة وعمامة لكل مسكين حدثنا أبو كريب قال ثنا هشيم عن جويبر عن الضحاك مثله حدثنى يعقوب قال ثنا ابن علية قال ثنا داود بن أبى هند قال قال رجل عند سعيد بن المسيب أو كاسوتهم فقال سعيد لا انما هى أو كسوتهم قال قلت يا أبا محمد ما كسوتهم قال لكل مسكين عباءة وعمامة عباءة يلتحف بها وعمامة يشد بها رأسه حدثت عن الحسين بن الفرج قال سمعت أبا معاذ الفضل بن خالد قال ثنا عبيد بن سليمان قال سمعت الضحاك يقول فى قوله أو كسوتهم قال الكسوة لكل مسكين رداء وازار كنحو ما يجد من الميسرة والفاقة * وقال آخرون بل عنى بذلك كسوتهم ثوب جامع كالملحفة والكساء والشئ الذى يصلح للبس والنوم ذكر من قال ذلك حدثنا هناد بن السرى قال ثنا أبو الاحوص عن مغيرة عن حماد عن ابراهيم قال الكسوة ثوب جامع حدثنا هناد وابن وكيع قالا ثنا ابن فضيل عن مغيرة عن ابراهيم فى قوله أو كسوتهم قال ثوب جامع قال وقال مغيرة والثوب الجامع الملحفة أو الكساء أو نحوه ولا نرى الدرع والقميص والخمار ونحوه جامعا حدثنا ابن وكيع قال ثنا أبى عن سفيان عن مغيرة عن ابراهيم قال ثوب جامع حدثنا ابن وكيع قال ثنا ابن ادريس عن أبيه عن مغيرة عن ابراهيم قال ثوب جامع حدثنا أبو كريب قال ثنا هشيم عن مغيرة عن ابراهيم أو كسوتهم قال ثوب جامع لكل مسكين حدثنا ابن بشار قال ثنا عبد الرحمن قال ثنا سفيان وشعبة عن المغيرة عن ابراهيم فى قوله أو كسوتهم قال ثوب جامع حدثنا ابن المثنى قال ثنا ابن أبى عدى عن شعبة عن المغيرة مثله * وقال آخرون عنى بذلك كسوة ازار ورداء أو قميص ذكر من قال ذلك حدثنا ابن وكيع قال ثنا عبد الاعلى عن بردة عن نافع عن ابن عمر قال فى الكسوة فى الكفارة ازار ورداء وقميص * وقال آخرون كل ما كسا فيجزى والآية على عمومها ذكر من قال ذلك حدثنا هناد قال ثنا عبد السلام بن حرب عن ليث عن مجاهد قال يجزى

وصاحب الكبيرة له المعرفة والاقرار فلا بد أن يؤل حاله الى هذا الثواب والمعتزلة سلموا أن الاقرار مع المعرفة يوجب الثواب ولكن بشرط عدم الاحباط * (التأويل) لقد أخذنا ميثاق بنى اسرائيل مع ذرات ذرّيات آدم عليه السلام وأرسلنا اليهم رسلا بالاجساد فى عالم الشهادة ومن الواردات الروحانية فى عالم الغيب فريقا كذبوا يعنى الالهامات والواردات وفريقا يقتلون فى عالم الحس لقد كفر الذين قالوا النصارى أرادوا أن يسلكوا طريق الحق بقدم العقل فتاهوا فى أودية الشبهات وأمة محمد صلى الله عليه وسلم سلكوا الطريق بأقدام جذبات الالوهية على وفق المتابعة الحبيبة فأسقط عنهم براهين الوصال كلفة الاستدلال ولهذا كان الشبلى يغسل كتبه بالماء ويقول نعم الدليل أنت ولكن الاشتغال بالدليل بعد الوصول الى المدلول محال فتحقق لهم أن عيسى بعد التزكية والتحلية صار قابلا للفيض الالهى فكان يخلق ما يخلق ويفعل ما يفعل باذن الله كما أن المرايا المحرقة تحرق ما قابلت من فيض الشمس انه من يشرك بالله ظاهرا فقد حرم الله عليه الجنة ومن يشرك به باطنا حرم عليه القربة على لسان داود وعيسى بن مريم هذا سر الخلافة فان الانسان الكامل المستحق للخلافة قبوله قبول الحق ورده رد الحق لا يتناهون عن منكر سمى العصيان منكرا لانه يوجب النكرة كما سمى الطاعة

معروفا لأنها توجب المعرفة ذلك بأن منهم قسيسين ورهبانا يعني أن تعارف الارواح يوجب ائتلاف الاشباح فالنصارى ببركة علمائهم وعبادهم وصفاء قلوبهم وخضوعهم ثبت لهم القرابة والمودة من أهل الايمان وعرفوا الحق الذي سمعوه في الازل يوم الميثاق فآمنوا وذلك جزاء المحسنين الذين يعبدون الله ويشاهدونه بلوائح المعرفة وطوالع المحبة فالاحسان أن تعبد الله كأنك تراه ﴿ يا أيها الذين آمنوا لا تحرموا طيبات ما أحل الله لكم ولا تعتدوا ان الله لا يحب المعتدين وكلوا مما رزقكم الله حلالا طيبا واتقوا الله الذي أنتم به مؤمنون لا يؤاخذكم الله باللغو في أيمانكم ولكن يؤاخذكم بما عقدتم الأيمان فكفارته اطعام عشرة مساكين من أوسط ما تطعمون أهليكم أو كسوتهم أو تحرير رقبة فمن لم يجد فصيام ثلاثة أيام ذلك كفارة أيمانكم اذا حلفتم واحفظوا أيمانكم كذلك يبين الله لكم آياته لعلكم تشكرون يا أيها الذين آمنوا انما الخمر والميسر والأنصاب والأزلام رجس من عمل الشيطان فاجتنبوه لعلكم تفلحون انما يريد الشيطان أن يوقع بينكم العداوة والبغضاء في الخمر والميسر ويصدكم عن ذكر الله وعن الصلاة فهل أنتم منتهون وأطيعوا الله وأطيعوا الرسول واحذروا فان توليتم فاعلموا أنما على رسولنا البلاغ المبين ليس على الذين آمنوا وعملوا الصالحات جناح فيما طعموا اذا ما اتقوا وآمنوا وعملوا الصالحات

في كفارة اليمين كل شيء الا التبان حدثنا هناد وأبو كريب قالا ثنا وكيع وحدثنا ابن وكيع قال ثنا أبي عن سفيان عن أشعث عن الحسن قال يجزئ عمامة في كفارة اليمين حدثنا أبو كريب قال ثنا وكيع وحدثنا ابن وكيع قال ثنا أبي عن أويس الصيرفي عن أبي الهيثم قال قال سلمان نعم الثوب التبان حدثني الحرث قال ثنا عبد العزيز قال ثنا سفيان عن الشيباني عن الحكم قال عمامة يلف بها رأسه ﴿ وأولى الاقوال في ذلك عندنا بالصحة وأشبهها بتأويل القرآن قول من قال عنى بقوله أو كسوتهم ما وقع عليه اسم كسوة مما يكون ثوبا قصاعدا لان مادون الثوب لا خلاف بين جميع الحجة أنه ليس مما دخل في حكم الآية فكان مادون قدر ذلك خارجا من أن يكون الله تعالى عناه بالنقل المستفيض والثوب ومافوقه داخل في حكم الآية اذ لم يأت من الله تعالى وحي ولا من رسوله صلى الله عليه وسلم خبر ولم يكن من الامة اجماع بأنه غير داخل في حكمها وغير جائز اخراج ما كان ظاهر الآية محتملا من حكم الآية الا بحجة يجب التسليم لها ولا حجة بذلك ﴾ القول في تأويل قوله ﴿ أو تحرير رقبة ﴾ يعني تعالى ذكره بذلك أو فك عبد من أسر العبودة وذلها وأصل التحرير الفك من الاسر ومنه قول الفرزدق بن غالب

أبني غدانة اني حررتكم ✻ فوهبتكم لعطية بن جعال

يعني بقوله حررتكم فككت رقابكم من ذل الهجا ولزوم العار وقيل تحرير رقبة والمحرر صاحب الرقبة لان العرب كان من شأنها اذا أسرت أسيرا أن تجمع يديه الى عنقه بقيد أو حبل أو غير ذلك واذا أطلقته من الاسر أطلقت يديه وحللتهما مما كانتا به مشدودتين الى الرقبة فجرى الكلام عند اطلاقهم الاسير بالخبر عن فك يديه عن رقبته وهم يريدون الخبر عن اطلاقه من أسره كما يقال قبض فلان يده عن فلان اذا أمسك يده عن نواله وبسط فيه لسانه اذا قال فيه سوأ فيضاف الفعل الى الجارحة التي يكون بها ذلك الفعل دون فاعله لاستعمال الناس ذلك بينهم وعلمهم بمعنى ذلك فكذلك ذلك في قول الله تعالى ذكره أو تحرير رقبة أضيف التحرير الى الرقبة وان لم يكن هنالك غل في رقبته ولا شد يد اليها وكان المراد بالتحرير نفس العبد بما وصفنا من جرى استعمال الناس ذلك بينهم لمعرفتهم بمعناه فان قال قائل أفكل الرقاب معنيّ بذلك أو بعضها قيل بل معنيّ بذلك كل رقبة كانت سليمة من الاقعاد والعمى والخرس وقطع اليدين أو شللا بهما والجنون المطبق ونظائر ذلك فان من كان به ذلك أو شيء منه من الرقاب فلا خلاف بين الجميع من الحجة أنه لا يجزئ في كفارة اليمين فكان معلوما بذلك أن الله تعالى ذكره لم يعنه بالتحرير في هذه الآية فأما الصغير والكبير والمسلم والكافر فانهم معنيون به وبنحو الذي قلنا في ذلك قال جماعة من أهل العلم ذكر من قال ذلك حدثنا هناد قال ثنا مغيرة عن ابراهيم أنه كان يقول من كانت عليه رقبة واجبة فأشترى نسمة قال اذا أنفذها من عمل أجزأته ولا يجوز عتق من لا يعمل وأما الذي يعمل فالأعور ونحوه وأما الذي لا يعمل فلا يجزئ كالاعمى والمقعد حدثنا هناد قال ثنا هشيم عن يونس عن الحسن قال كان يكره عتق المخبل في شيء من الكفارات حدثنا هناد قال ثنا هشيم عن مغيرة عن ابراهيم أنه كان لا يرى عتق المغلوب على عقله يجزئ في شيء من الكفارات وقال بعضهم لا يجزئ في الكفارة من الرقاب الا صحيح ويجزئ الصغير فيها ذكر من قال ذلك حدثنا هناد قال ثنا وكيع عن سفيان عن ابن جريج عن عطاء قال لا يجزئ في الرقبة الا صحيح حدثنا هناد قال ثنا وكيع عن سفيان عن ابن جريج عن عطاء قال يجزئ المولود في الاسلام من رقبة حدثنا أبو كريب قال ثنا وكيع عن الاعمش عن ابراهيم قال ما كان في القرآن من رقبة مؤمنة فلا يجزئ الا ما صام وصلى وما كان ليس بمؤمنة فالصبي يجزئ وقال بعضهم لا يقال للمولود رقبة الا بعد مدة تأتي عليه ذكر من

قال

قال ذلك حدثني محمد بن يزيد الرفاعي قال ثنا يحيى بن زكريا بن أبي زائدة عن محمد بن شعيب بن شابور عن النعمان بن المنذر عن سليمان قال اذا ولد الصبي فهو نسمة واذا انقلب ظهرا لبطن فهو رقبة واذا صلى فهو مؤمنة . والصواب من القول في ذلك عندنا أن يقال ان الله تعالى عم بذكر الرقبة كل رقبة فأي رقبة حررها المكفر يمينه في كفارته فقد أدى ما كلف الا ما ذكرنا أن الحجة مجمعة على أن الله تعالى لم يعنه بالتحرير فذلك خارج من حكم الآية وما عدا ذلك فجائز تحريره في الكفارة بظاهر التنزيل والمكفر مخير في تكفير يمينه التي حنث فيها باحدى هذه الحالات الثلاث التي سماها الله في كتابه وذلك اطعام عشرة مساكين من أوسط ما يطعم أهله أو كسوتهم أو تحرير رقبة باجماع من الجميع لا خلاف بينهم في ذلك فان ظن ظان أن ما قلنا من أن ذلك اجماع من الجميع ليس كما قلنا لما حدثنا محمد بن عبد الملك بن أبي الشوارب قال ثنا عبد الواحد بن زياد قال ثنا سليمان الشيباني قال ثنا أبو الضحى عن مسروق قال جاء نعمان ابن مقرن الى عبد الله فقال اني آليت من النساء والفراش فقر أ عبد الله هذه الآية لا تحرموا طيبات ما أحل الله لكم ولا تعتدوا ان الله لا يحب المعتدين قال فقال نعمان انما سألتك لكوني أتيت على هذه الآية فقال عبد الله ائت النساء ونم وأعتق رقبة فانك موسر حدثني يونس قال أخبرنا ابن وهب قال ثني جرير بن حازم أن سليمان الاعمش حدثه عن ابراهيم بن يزيد النخعي عن همام ابن الحرث أن نعمان بن مقرن سأل عبد الله بن مسعود فقال اني حلفت أن لا أنام على فراشي سنة فقال ابن مسعود يا أيها الذي آمنوا لا تحرموا طيبات ما أحل الله لكم كفر عن يمينك ونم على فراشك قال بم أكفر عن يميني قال أعتق رقبة فانك موسر ونحو هذا من الاخبار التي روينا عن ابن مسعود وابن عمر وغيرهما فان ذلك منهم كان على وجه الاستحباب لمن أمروه بالتكفير عما أمروه به بالتكفير من الرقاب لا على انه كان لا يجزي عندهم التكفير للموسر الا بالرقبة لانه لم ينقل أحد عن أحد منهم أنه قال لا يجزي الموسر التكفير الا بالرقبة والجميع من علماء الامصار قد عهم وحديثهم مجمعون على أن التكفير بغير الرقاب جائز للموسر في ذلك مكتفى عن الاستشهاد على صحة ما قلنا في ذلك بغيره ﴿القول في تأويل قوله﴾ ﴿فمن لم يجد فصيام ثلاثة أيام﴾ يقول تعالى ذكره فمن لم يجد لكفارة يمينه التي لزمه تكفيرها من الطعام والكسوة والرقاب ما يكفر بها به على ما فرضنا عليه وأوجبناه في كتابنا وعلى لسان رسولنا محمد صلى الله عليه وسلم فصيام ثلاثة أيام يقول فعليه صيام ثلاثة أيام ثم اختلف أهل العلم في معنى قوله فمن لم يجد ومتى يستحق الحانث في يمينه الذي قد لزمته الكفارة اسم غير واجد حتى يكون ممن له الصيام في ذلك فقال بعضهم اذا لم يكن للحانث في وقت تكفيره عن يمينه الا قدر قوته وقوت عياله يومه وليلته فان له أن يكفر بالصيام فان كان عنده في ذلك الوقت قوته وقوت عياله يومه وليلته ومن الفضل ما يطعم عشرة مساكين أو ما يكسوهم لزمه التكفير بالاطعام أو الكسوة ولم يجزه الصيام حينئذ وممن قال ذلك الشافعي حدثنا بذلك عنه الربيع وهذا القول قصد ان شاء الله ممن أوجب الطعام على من كان عنده درهمان وممن أوجبه على من عنده ثلاثة دراهم وبنحو ذلك حدثنا هناد قال ثنا ابن المبارك عن حماد بن سلمة عن عبد الكريم عن سعيد بن جبير قال اذا لم يكن له الا ثلاثة دراهم أطعم قال يعني في الكفارة حدثنا القاسم قال ثنا الحسين قال ثني معتمر بن سليمان قال قلت لعمر بن راشد الرجل يحلف ولا يكون عنده من الطعام الا بقدر ما يكفر قال كان قتادة يقول يصوم ثلاثة أيام حدثنا القاسم قال ثنا الحسين قال ثنا المعتمر بن سليمان قال ثنا يونس بن عبيد عن الحسن قال اذا كان عنده درهمان حدثنا القاسم قال ثنا الحسين قال ثنا معتمر عن حماد عن عبد الكريم

ثم اتقوا وآمنوا ثم اتقوا وأحسنوا والله يحب المحسنين يا أيها الذين آمنوا ليبلونكم الله بشيء من الصيد تناله أيديكم ورماحكم ليعلم الله من يخافه بالغيب فمن اعتدى بعد ذلك فله عذاب أليم يا أيها الذين آمنوا لا تقتلوا الصيد وأنتم حرم ومن قتله منكم متعمدا فجزاء مثل ما قتل من النعم يحكم به ذوا عدل منكم هديا بالغ الكعبة أو كفارة طعام مساكين أو عدل ذلك صياما ليذوق وبال أمره عفا الله عما سلف ومن عاد فينتقم الله منه والله عزيز ذو انتقام أحل لكم صيد البحر وطعامه متاعا لكم وللسيارة وحرم عليكم صيد البر ما دمتم حرما واتقوا الله الذي اليه تحشرون جعل الله الكعبة البيت الحرام قياما للناس والشهر الحرام والهدي والقلائد ذلك لتعلموا أن الله يعلم ما في السموات وما في الارض وأن الله بكل شيء عليم اعلموا أن الله شديد العقاب وأن الله غفور رحيم ما على الرسول الا البلاغ والله يعلم ما تبدون وما تكتمون قل لا يستوي الخبيث والطيب ولو أعجبك كثرة الخبيث فاتقوا الله يا أولي الالباب لعلكم تفلحون﴾ القراآت عاقدتم بالتخفيف حمزة وعلي وخلف وعاصم سوى حفص والمفضل وقرأ ابن ذكوان عاقدتم بالالف الباقون عقدتم بالتشديد من أوصط مثل مبصوطتان جزاء بالتنوين مثل بالرفع يعقوب وحمزة وعلي وخلف وعاصم عن المفضل كفارة طعام بالاضافة أبو جعفر ونافع وابن عامر الباقون كفارة

ابن أبي أمية عن سعيد بن جبير قال ثلاثة دراهم وقال آخرون جائز لمن لم يكن عنده مائتا درهم أن يصوم وهو ممن لا يجد وقال آخرون جائز لمن لم يكن عنده فضل عن رأس ماله يتصرف به لمعاشه ما يكفر به بالاطعام أن يصوم الا أن يكون له كفاية ومن المال ما يتصرف به لمعاشه ومن الفضل عن ذلك ما يكفر به عن يمينه وهذا قول كان يقوله بعض متأخري المتفقهة * والصواب من القول في ذلك عندنا أن من لم يكن عنده في حال حنثه في يمينه الا قدر قوته وقوت عياله يومه وليلته لا فضل له عن ذلك يصوم ثلاثة أيام وهو ممن دخل في جملة من لا يجد ما يطعم أو يكسو أو يعتق وان كان عنده في ذلك الوقت من الفضل عن قوته وقوت عياله يومه وليلته ما يطعم أو يكسو عشرة مساكين أو يعتق رقبة فلا يجزيه حينئذ الصوم لان احدى الحالات الثلاث حينئذ من اطعام أو كسوة أو عتق حق قد أوجبه الله تعالى في ماله وجوب الدين وقد قامت الحجة بأن المفلس اذا فرق ماله بين غرمائه انه لا يترك ذلك اليوم الا مالا بد له من قوته وقوت عياله يومه وليلته فكذلك حكم المعدم بالدين الذي أوجبه الله تعالى في ماله بسبب الكفارة التي لزمت ماله واختلف أهل العلم في صفة الصوم الذي أوجبه الله في كفارة اليمين فقال بعضهم صفته أن يكون مواصلا بين الايام الثلاثة غير مفرقها ذكر من قال ذلك حدثنا محمد بن العلاء قال ثنا وكيع عن سفيان عن ليث عن مجاهد قال كل صوم في القرآن فهو متتابع الا قضاء رمضان فانه عدة من أيام أخر حدثنا أبو كريب وهناد قالا ثنا وكيع وحدثنا ابن وكيع قال ثنا أبي عن أبي جعفر عن الربيع بن أنس قال كان أبي بن كعب يقرأ فصيام ثلاثة أيام متتابعات حدثنا عبد الاعلى بن واصل الاسدي قال ثنا عبيد الله بن موسى عن أبي جعفر الرازي عن الربيع بن أنس عن أبي العالية عن أبي بن كعب أنه كان يقرأ فصيام ثلاثة أيام متتابعات حدثنا ابن وكيع قال ثنا يزيد بن هرون عن قزعة ابن سويد عن سيف بن سليمان عن مجاهد قال في قراءة عبد الله فصيام ثلاثة أيام متتابعات حدثنا هناد قال ثنا ابن المبارك عن ابن عون عن ابراهيم قال في قراءتنا فصيام ثلاثة أيام متتابعات حدثنا ابن وكيع قال ثنا ابن علية عن ابن عون عن ابراهيم مثله حدثنا ابن وكيع قال ثنا جرير عن مغيرة عن ابراهيم في قراءة أصحاب عبد الله فصيام ثلاثة أيام متتابعات حدثنا هناد وأبو كريب قالا ثنا وكيع عن سفيان عن جابر عن عامر قال في قراءة عبد الله فصيام ثلاثة أيام متتابعات حدثنا ابن وكيع قال ثنا محمد بن حميد عن معمر عن ابن اسحق في قراءة عبد الله فصيام ثلاثة أيام متتابعات حدثنا ابن وكيع قال ثنا محمد بن حميد عن معمر عن الاعمش قال كان أصحاب عبد الله يقرؤن فصيام ثلاثة أيام متتابعات حدثنا أبو كريب قال ثنا وكيع قال سمعت سفيان يقول اذا فرق صيام ثلاثة أيام لم يجزه قال وسمعته يقول في رجل صام في كفارة يمين ثم أفطر قال يستقبل الصوم حدثنا بشر بن معاذ قال ثنا جامع بن حماد قال ثنا يزيد بن زريع قال ثنا سعيد عن قتادة قوله فصيام ثلاثة أيام قال اذا لم يجد طعاما وكان في بعض القراءة فصيام ثلاثة أيام متتابعات وبه كان يأخذ قتادة حدثني المثنى قال ثنا عبد الله بن صالح قال ثني معاوية بن صالح عن علي بن أبي طلحة عن ابن عباس قال هو بالخيار في هؤلاء الثلاثة الاول فالاول فان لم يجد من ذلك شيأ فصيام ثلاثة أيام متتابعات وقال آخرون جائز لمن صامهن أن يصومهن كيف شاء مجتمعات ومفترقات ذكر من قال ذلك حدثني يونس قال أخبرنا شهب قال قال مالك كل ما ذكر الله في القرآن من الصيام فأن يصام تباعا أعجب الي فان فرقها رجوت أن تجزي عنه * والصواب من القول في ذلك عندنا أن يقال ان الله تعالى أوجب على من لزمته كفارة يمين اذا لم يجد الى تكفيرها بالاطعام أو الكسوة أو العتق

بالتنوين طعام بالرفع فيما بغير ألف ابن عامر ۞ اوقوف ولا تعتدوا ط المعتدين ○ طيبا ص لعطف المتفقتين مؤمنون ○ الايمان ج لاختلاف النظم مع اتحاد الكلام وفاء التعقيب رقبة ط ثلاثة أيام ط حلفتم ط للاضمار أي حلفتم وحنثتم أيمانكم ط تشكرون ○ تفلحون ○ وعن الصلاة ج لابتداء الاستفهام لاجل التحذير مع دخول الفا فيه منتهون ○ واحذروا ط المبين ○ وأحسنوا ط المحسنين ○ بالغيب ج أليم ○ وأنتم حرم ط وبال أمره ط سلف ط منه ط انتقام ○ والسيارة ج لطول الكلام وتضاد المعنيين وان اتفقت الجملتان لفظا حرما ط لاطلاق الامر بالابتداء تحشرون ○ والقلائد ط عليم ○ رحيم ○ البلاغ ط تكتمون ○ كثرة الخبيث ج لاتفاق الجملتين مع وقوع العارض تفلحون ○ ۞ التفسير انه سبحانه بعد استقصا المناظرة مع أهل الكتابين عاد الى بيان الاحكام فبدأ بحل المطاعم والمشارب واستيفاء اللذات كيلا يتوهم متوهم أن مدح القسيسين والرهبان يوجب ايثار طريقتهم في هذا الدين قال المفسرون جلس رسول الله صلى الله عليه وسلم يوما فذكر الناس ووصف القيامة ولم يزدهم على التخويف ففرق الناس وبكوا فاجتمع عشرة من الصحابة في بيت عثمان بن مظعون منهم أبو بكر وعلي وابن مسعود وأبو ذر

سبيلا أن يكفرها بصيام ثلاثة أيام ولم يشرط فى ذلك متتابعة فكيفما صامهن المكفر مفرقة ومتتابعة أجزأه لان الله تعالى انما أوجب عليه صيام ثلاثة أيام فكيفما أتى بصومهن أجزأ فأما ماروى عن أبى وابن مسعود من قراءتهما فصيام ثلاثة أيام متتابعات فذلك خلاف ما فى مصاحفنا وغير جائز لنا أن نشهد بشئ ليس فى مصاحفنا من الكلام أنه من كتاب الله غير أنى أختار للصائم فى كفارة اليمين أن يتابع بين الايام الثلاثة ولا يفرق لانه لا خلاف بين الجميع أنه اذا فعل ذلك فقد أجزأ ذلك عنه من كفارته وهم فى غير ذلك مختلفون فقد عمل مالا يختلف فى جوازه أحب الى وان كان الآخر جائزا ﴿ القول فى تأويل قوله ﴿ذلك كفارة أيمانكم اذا حلفتم واحفظوا أيمانكم كذلك يبين الله لكم آياته لعلكم تشكرون﴾ يعنى تعالى ذكره بقوله ذلك هذا الذى ذكرت لكم أنه كفارة أيمانكم من اطعام العشرة المساكين أو كسوتهم أو تحرير الرقبة وصيام الثلاثة الايام اذا لم تجدوا من ذلك شيأ هو كفارة أيمانكم التى عقدتموها اذا حلفتم واحفظوا أيها الذين آمنوا أيمانكم أن تحنثوا فيها ثم تصنعوا الكفارة فيها بما وصفته لكم كذلك يبين الله لكم آياته كما بين لكم كفارة أيمانكم كذلك يبين الله لكم جميع آياته يعنى أعلام دينه فيوضحها لكم لئلا يقول المضيع المفرط فيما ألزمه الله لم أعلم حكم الله فى ذلك لعلكم تشكرون يقول لتشكروا الله على هدايته اياكم وتوفيقه لكم ﴿ القول فى تأويل قوله ﴿يا أيها الذين آمنوا انما الخمر والميسر والأنصاب والأزلام رجس من عمل الشيطان فاجتنبوه لعلكم تفلحون﴾ وهذا بيان من الله تعالى ذكره للذين حرموا على أنفسهم النساء والنوم واللحم من أصحاب النبى صلى الله عليه وسلم تشبها منهم بالقسيسين والرهبان فأنزل الله فيهم على نبيه صلى الله عليه وسلم كتابه ينهاهم عن ذلك فقال يا أيها الذين امنوا لا تحرموا طيبات ما أحل الله لكم فنهاهم بذلك عن تحريم ما أحل الله لهم من الطيبات ثم قال ولا تعتدوا أيضا فى حدودى فتحلوا ما حرمت عليكم فان ذلك لكم غير جائز كما غير جائز لكم تحريم ما حللت والى لا أحب المعتدين ثم أخبرهم عن الذى حرم عليهم مما استحلوه وتقدموا عليه كانوا من المعتدين فى حدوده فقال لهم يا أيها الذين صدقوا الله ورسوله ان الخمر التى تشربونها والميسر الذى تياسرونه والأنصاب التى تذبحون عندها والأزلام التى تستقسمون بها رجس يقول اثم ونتن سخطه الله وكرهه لكم من عمل الشيطان يقول شربكم الخمر وقماركم على الجزر وذبحكم للانصاب واستقسامكم بالأزلام من تزيين الشيطان لكم ودعائه اياكم اليه وتحسينه لكم لامن الأعمال التى ندبكم اليها ربكم ولا مما يرضاه لكم بل هو مما يسخطه لكم فاجتنبوه يقول فاتركوه وارفضوه ولا تعملوه لعلكم تفلحون يقول لكى تنجحوا فتدركوا الفلاح عند ربكم بتركم ذلك وقد بينا معنى الخمر والميسر والأزلام فيما مضى وذكرنا هناك علته وأما الأنصاب فانها جمع نصب وقد بينا معنى النصب بشواهده فيما مضى وروى عن ابن عباس فى معنى الرجس فى هذا الموضع ما حدثنى به المثنى قال ثنا عبد الله ابن صالح قال ثنى معاوية بن صالح عن على بن أبى طلحة عن ابن عباس قوله رجس من عمل الشيطان يقول سخط وقال ابن زيد فى ذلك ما حدثنى به يونس قال أخبرنا ابن وهب قال قال ابن زيد فى قوله رجس من عمل الشيطان قال الرجس الشر ﴿ القول فى تأويل قوله ﴿انما يريد الشيطان أن يوقع بينكم العداوة والبغضاء فى الخمر والميسر ويصدكم عن ذكر الله وعن الصلاة فهل أنتم منتهون﴾ يقول تعالى ذكره انما يريد لكم الشيطان شرب الخمر والمياسرة بالقداح ويحسن ذلك لكم ارادة منه أن يوقع بينكم العداوة والبغضاء فى شربكم الخمر ومياسرتكم بالقداح ليعادى بعضكم بعضا ويبغض بعضكم الى بعض فيشتت أمركم بعد تأليف الله بينكم بالايمان

الغفارى وسلمان الفارسى فاتفقوا على أن يصوموا النهار ويقوموا الليل ولا يناموا على الفرش ولا يأكلوا اللحم ولا الودك ولا يقربوا النساء والطيب ويلبسوا المسوح ويرفضوا الدنيا ويسيحوا فى الارض ويترهبوا ويجبوا المذاكير فبلغ ذلك رسول الله صلى الله عليه وسلم فقال لهم ألم أنبأ أنكم اتفقتم على كذا وكذا قالوا يا رسول الله وما أردنا الا الخير فقال انى لم أومر بذلك ان لانفسكم عليكم حقا فصوموا وأفطروا وقوموا وناموا فانى أقوم وأنام وأصوم وأفطر وآكل اللحم والدسم من رغب عن سنتى فليس منى ثم جمع الناس وخطبهم فقال ما بال أقوام حرموا النساء والطعام والطيب والنوم وشهوات الدنيا أما انى لست آمركم أن تكونوا قسيسين ورهبانا فانه ليس فى دينى ترك اللحم والنساء ولا اتخاذ الصوامع وان سياحة أمتى الصوم ورهبانيتهم الجهاد فاعبدوا الله ولا تشركوا به شيأ وحجوا واعتمروا وأقيموا الصلاة وآتوا الزكاة وصوموا رمضان فانما هلك من قبلكم بالتشديد شددوا على أنفسهم فشدد الله عليهم فأولئك بقاياهم فى الديارات والصوامع فأنزل الله هذه الآية فقالوا يا رسول الله فكيف نصنع بأيماننا التى حلفنا عليها وكانوا حلفوا على ما اتفقوا عليه فنزلت هذه الآية لا يؤاخذكم الله باللغو فى أيمانكم فهذا وجه اتصال الآيات فان قيل ما الحكمة فى قوله لا تحرموا ومن المعلوم أن توسع الانسان

وجمعه بينكم بأخوة الاسلام ويصدكم عن ذكر الله يقول ويصرفكم بغلبة هذه الخمر بسكرها اياكم عليكم وباشتغالكم بها هذا الميسر عن ذكر الله الذي به صلاح دنياكم وآخرتكم وعن الصلاة التي فرضها عليكم ربكم فهل أنتم منتهون يقول فهل أنتم منتهون عن شرب هذه والمياسرة بهذا وعاملون عما أمركم به ربكم من أداء ما فرض عليكم من الصلاة لأوقاتها ولزوم ذكره الذي به نجح طلباتكم في عاجل دنياكم وآخرتكم واختلف أهل التأويل في السبب الذي من أجله نزلت هذه الآية فقال بعضهم نزلت بسبب كان من عمر بن الخطاب وهو أنه ذكر مكروه عاقبة شربها الرسول الله صلى الله عليه وسلم وسأل الله تحريمها ذكر من قال ذلك حدثنا هناد بن السري قال ثنا وكيع عن اسرائيل عن أبي اسحق عن أبي ميسرة قال قال عمر اللهم بين لنا في الخمر بيانا شافيا قال فنزلت الآية التي في البقرة يسألونك عن الخمر والميسر قل فيهما اثم كبير ومنافع للناس قال فدعي عمر فقرئت عليه فقال اللهم بين لنا في الخمر بيانا شافيا فنزلت الآية التي في النساء لا تقربوا الصلاة وأنتم سكارى حتى تعلموا ما تقولون قال وكان منادي النبي صلى الله عليه وسلم ينادي اذا حضرت الصلاة لا يقربن الصلاة سكران قال فدعي عمر فقرئت عليه فقال اللهم بين لنا في الخمر بيانا شافيا فقال فنزلت الآية التي في المائدة يا أيها الذين آمنوا انما الخمر والميسر والانصاب والازلام رجس الى قوله فهل أنتم منتهون فلما انتهى الى قوله فهل أنتم منتهون قال عمر انتهينا انتهينا حدثنا هناد قال ثنا ابن أبي زائدة قال ثنا أبي عن أبي اسحق عن أبي ميسرة قال قال عمر اللهم بين لنا في الخمر بيانا شافيا فانها تذهب بالعقل والمال ثم ذكر نحو حديث وكيع حدثنا ابن وكيع قال ثنا أبو أسامة عن زكريا عن أبي اسحق عن أبي ميسرة قال قال عمر بن الخطاب اللهم بين لنا فذكر نحوه حدثنا ابن وكيع قال ثنا أبي عن أبيه واسرائيل عن أبي اسحق عن أبي ميسرة عن عمر بن الخطاب مثله حدثنا هناد قال ثنا يونس بن بكير قال ثنا زكريا بن أبي زائدة عن أبي اسحق عن أبي ميسرة عن عمر بن الخطاب مثله حدثنا هناد قال ثنا يونس بن بكير قال ثني أبو معشر المدني عن محمد بن قيس قال لما قدم رسول الله صلى الله عليه وسلم المدينة أتاه الناس وقد كانوا يشربون الخمر ويأكلون الميسر فسألوه عن ذلك فأنزل الله تعالى يسألونك عن الخمر والميسر قل فيهما اثم كبير ومنافع للناس واثمهما أكبر من نفعهما فقالوا هذا شيء قد حاء فيه رخصة نأكل الميسر ونشرب الخمر ونستغفر من ذلك حتى أتى رجل صلاة المغرب فجعل يقرأ قل يا أيها الكافرون أعبد ما تعبدون ولا أنتم عابدون ما أعبد فجعل لا يجود ذلك ولا يدري ما يقرأ فأنزل الله يا أيها الذين آمنوا لا تقربوا الصلاة وأنتم سكارى فكان الناس يشربون الخمر حتى يجيء وقت الصلاة فيدعون شربها فيأتون الصلاة وهم يعلمون ما يقولون فلم يزالوا كذلك حتى أنزل الله تعالى انما الخمر والميسر والانصاب والازلام الى قوله فهل أنتم منتهون فقالوا انتهينا يا رب وقال آخرون نزلت هذه الآية بسبب سعد بن أبي وقاص وذلك أنه كان لاحى رجلا على شراب لهما فضربه صاحبه بلحى جمل ففزر أنفه فنزلت فيهما ذكر الرواية بذلك حدثنا محمد بن المثنى قال ثنا محمد بن جعفر قال ثنا شعبة عن سماك بن حرب عن مصعب بن سعد عن أبيه سعد أنه قال صنع رجل من الانصار طعاما فدعانا فقال فشربنا الخمر حتى انتشينا وتفاخرت الانصار وقريش فقالت الانصار نحن أفضل منكم قال فأخذ رجل من الانصار لحى جمل فضرب به أنف سعد ففزره فكان سعد أفزر الانف قال فنزلت هذه الآية يا أيها الذين آمنوا انما الخمر والميسر الى آخر الآية حدثنا هناد قال ثنا أبو الاحوص عن سماك عن مصعب بن سعد قال قال سعد شربت مع قوم من الانصار فضربت رجلا منهم أظن بفك جمل فكسرته فأتيت النبي صلى الله عليه وسلم فأخبرته فلم ألبث أن نزل تحريم الخمر يا أيها الذين

في اللذات والطيبات يمنعه عن الاستغراق في تحصيل السعادات الباقيات ولهذا قالت الحكماء اذا شبعت الاجسام صارت الارواح أجسادا واذا جاعت الاجسام صارت الاجساد أرواحا فالجواب أن الرهبانية المفرطة مما توقع الآفة في الاعضاء الرئيسة التي هي القلب والكبد والدماغ والانثيان فيختل التفكر ويقل التأمل في الجواهر الروحانية ومبادئها على أن النفوس القوية لا يمنعها التصرف في الجسمانيات عن التأمل في الروحانيات فالرهبانية دليل الضعف والقصور والكمال في الوفاء بالجهتين وكيف لا والرهبانية توجب خراب الدنيا وانقطاع الحرث والنسل وترك الترهب مع رعاية وظائف الطاعة يفضي الى سعادة الدارين قال القفال انه تعالى قال في أول السورة أوفوا بالعقود فبين أنه كما لا يجوز تحليل المحرم لا يجوز تحريم المحلل وذلك أنهم كانوا يحلون الميتة والدم ويحرمون البحائر والسوائب ومعنى لا تحرموا لا تعتقدوا تحريم ما أحل الله ولا تظهروا باللسان تحريمه أو لا تجتنبوه اجتنابا يشبه اجتناب المحرمات فهذه الوجوه محمولة على الاعتقاد والقول والعمل ويحتمل أن يراد لا تحرموا على غيركم بالفتوى أو لا تلتزموا تحريمها بنذر أو يمين كقوله يا أيها النبي لم تحرم ما أحل الله لك أو لا تخلطوا الحلو بالمغصوب أو الطاهر بالنجس خلطا لا يبقى معه التمييز فانه يحرم الكل والطيبات المستلذات التي تشتهيها

آمنوا انما الخمر والميسر الى آخر الآية حدثنا هناد قال ثنا ابن أبي زائدة قال ثنا اسرائيل عن سماك عن مصعب بن سعد عن أبيه قال شربت الخمر مع قوم من الانصار فذكر نحوه حدثني يونس قال أخبرنا ابن وهب قال أخبرني عمرو بن الحرث أن ابن شهاب أخبره أن سالم بن عبد الله حدثه أن أول ما حرمت الخمر أن سعد بن أبي وقاص وأصحابا له شربوا فاقتتلوا فكسر وا أنف سعد فأنزل الله انما الخمر والميسر الآية وقال آخرون نزلت في قبيلتين من قبائل الانصار ذكر من قال ذلك حدثنا الحسين بن علي الصدائي قال ثنا حجاج بن المنهال قال ثنا ربيعة بن كلثوم عن جبير عن أبيه عن سعيد بن جبير عن ابن عباس قال نزل تحريم الخمر في قبيلتين من قبائل الانصار شربوا حتى اذا ثملوا عبث بعضهم ببعض فلما أن صحوا جعل الرجل منهم يرى الاثر بوجهه ولحيته فيقول فعل بي هذا أخي فلان وكانوا اخوة ليس في قلوبهم ضغائن والله لو كان بي رؤفا رحيما ما فعل بي هذا حتى وقعت في قلوبهم الضغائن فأنزل الله انما الخمر والميسر الى قوله فهل أنتم منتهون فقال ناس من المتكلفين هي رجس وهي في بطن فلان قتل يوم بدر وقتل فلانين يوم أحد فانزل الله ليس على الذين آمنوا وعملوا الصالحات جناح فيما طعموا الآية حدثنا محمد بن خلف قال ثنا سعيد بن محمد الجرمي عن أبي تميلة عن سلام مولى حفص بن أبي قيس عن أبي بريدة عن أبيه قال بينما نحن قعود على شراب لنا ونحن نشرب الخمر حلالا اذ قلت حتى آتي رسول الله صلى الله عليه وسلم فأسلم عليه وقد نزل تحريم الخمر يا أيها الذين آمنوا انما الخمر والميسر والأنصاب والازلام رجس من عمل الشيطان الى آخر الآيتين فهل أنتم منتهون فجئت الى أصحابي فقرأتها عليهم الى قوله فهل أنتم منتهون قال وبعض القوم شربته في يده قد شرب بعضا وبقي بعض في الاناء فقال بالاناء هكذا فحنى شفته العليا كما يفعل الحجام ثم صبوا ما في باطيتهم فقالوا انتهينا ربنا انتهينا ربنا وقال آخرون انما كانت العداوة والبغضاء كانت تكون بين الذين نزلت فيهم هذه الآية بسبب الميسر لا بسبب السكر الذي يحدث لهم من شرب الخمر فلذلك نهاهم الله عن الميسر ذكر من قال ذلك حدثنا بشر قال ثنا جامع ابن حماد قال ثنا يزيد بن زريع قال بشر وقد سمعته من يزيد وحدثنيه قال ثنا سعيد عن قتادة قال كان الرجل في الجاهلية يقامر على أهله وماله فيقعد حزينا سليبا ينظر الى ماله في يدي غيره فكانت تورث بينهم عداوة وبغضاء فنهى الله عن ذلك وقدم فيه والله أعلم بالذي يصلح خلقه * والصواب من القول في ذلك عندنا أن يقال ان الله تعالى قد سمى هذه الاشياء التي سماها في هذه الآية رجسا وأمر باجتنابها وقد اختلف أهل التأويل في السبب الذي من أجله نزلت هذه الآية وجائز أن يكون نزولها كان بسبب دعاء عمر رضي الله عنه في أمر الخمر وجائز أن يكون ذلك كان بسبب ما نال سعدا من الانصاري عند انتشائهما من الشراب وجائز أن يكون كان من أجل ما كان يلحق أحدهم عند ذهاب ماله بالقمار من عداوة من يسره وبغضه وليس عندنا بأي ذلك كان خبر قاطع للعذر غير أنه أي ذلك كان فقد لزم حكم الآية جميع أهل التكليف وغير ضائرهم الجهل بالسبب الذي له نزلت هذه الآية فالخمر والميسر والانصاب والازلام رجس من عمل الشيطان فرض على جميع من بلغته الآية من التكليف اجتناب جميع ذلك كما قال تعالى فاجتنبوه لعلكم تفلحون * القول في تأويل قوله ﴿وأطيعوا الله وأطيعوا الرسول واحذروا فان توليتم فاعلموا أنما على رسولنا البلاغ المبين﴾ يقول تعالى ذكره انما الخمر والميسر والأنصاب والأزلام رجس من عمل الشيطان فاجتنبوه وأطيعوا الله وأطيعوا الرسول في اجتنابكم ذلك واتباعكم أمره فيما أمركم به من الانزجار عما زجركم عنه من هذه المعالي التي بينها لكم في هذه الآية وغيرها وخالفوا الشيطان في أمره اياكم بمعصية الله في ذلك وفي غيره فانه انما يبغي لكم العداوة والبغضاء

النفوس وتميل اليها القلوب ثم نهى عن الاعتداء مطلقا فالمراد يدخل تحته النهي عن الاسراف كقوله كلوا واشربوا ولا تسرفوا وكلوا أمر اباحة وتحليل مما رزقكم الله في ادخال من التبعيضية ارشاد الى الاقتصاد والاقتصار في الاكل على البعض وصرف الباقي الى المحتاجين وفيه أنه تعالى هو الذي يرزق عبيده وتكفل برزقهم قال في التفسير الكبير قوله حلالا طيبا ان كان متعلقا بالاكل كان حجة للمعتزلة على أن الرزق لا يكون الا حلالا لأنه يدل على الاذن في أكل كل ما رزق الله تعالى وانما يأذن في أكل الحلال فيلزم أن يكون كل رزق حلالا وان كان متعلقا بالمأكول أي كلوا من الرزق الذي يكون حلالا كان حجة لاصحابنا لان التقييد يؤذن بأن الرزق قد لا يكون حلالا أقول هذا فرق ضعيف ولهذا قال في الكشاف حلالا حال مما رزقكم الله مع أنه من المعتزلة ثم أكد التوصية بقوله واتقوا الله وزاده تأكيدا بقوله الذي أنتم به مؤمنون لان الايمان به يوجب اتقاءه في أوامره ونواهيه ثم قال لا يؤاخذكم وقد ذكرنا وجه النظم اتفاقا وقد تقدم معنى يمين اللغو في سورة البقرة أما قوله بما عقدتم الايمان فمن قرأ بالتخفيف فانه صالح للقليل والكثير فلا اشكال ومن قرأ بالتشديد فان أبا عبيدة اعترض عليه بأن التشديد للتكثير فهذه القراءة توجب سقوط الكفارة عن اليمين الواحدة وأجاب الواحدي بأن عقد بالتخفيف

وعقد بالتشديد واحد في المعنى ولو سلم فالتكرير يحصل بأن يعقدها بقلبه ولسانه أما لو عقد اليمين بأحدهما دون الآخر فلا كفارة ومن قرأ بالالف فمثل القراءة المخففة كقولك عاقبت اللص وعافاه الله والمعنى على القراآت ولكن يؤاخذكم بعقد الايمان أو بتعقيدها أو معاقدتها اذا حنثتم فحذف الظرف للعلم به أو المراد بنكث ما عقدتم بحذف المضاف فكفارته أي الفعلة التي من شأنها أن تكفر الخطيئة أي تسترها أحد هذه الامور ويسمى بالواجب المخير وحاصله أنه لا يجب الاتيان بكل واحد منها ولا يجوز الاخلال بجميعها ولكنه اذا أتى بأي واحد منها فانه يخرج عن العهدة ومن هنا قال أكثر الفقهاء الواجب واحد لا بعينه من الاطعام والكسوة وتحرير الرقبة فان عجز عنها جميعا فالواجب شئ آخر وهو الصوم أما مقدار الطعام فقد قال الشافعي نصيب كل مسكين مد أي ثلثا من وهو قول ابن عباس وزيد بن ثابت وسعيد بن المسيب والحسن والقاسم لانه تعالى قال من أوسط ما تطعمون فان كان المراد ما كان متوسطا في العرف فثلثا من من الحنطة اذا جعل دقيقا وخبز فانه يصير قريبا من المن وذلك كاف لواحد في يوم واحد وان كان المراد ما كان متوسطا في الشرع فليس له في الشرع مقدار الا ما جاء في قصة الاعرابي المفطر في نهار رمضان أن النبي صلى الله عليه وسلم أمر بإطعام ستين

بينكم بالخمر والميسر واحذروا يقول واتقوا الله وراقبوه أن يراكم عند ما نهاكم عنه من هذه الامور التي حرمها عليكم في هذه الآية وغيرها أو يفقدكم عند ما أمركم به فتوبقوا أنفسكم وتهلكوها فان توليتم يقول فان أنتم لم تعملوا بما أمرناكم به وتنتهوا عما نهيناكم عنه ورجعتم مدبرين عما أنتم عليه من الايمان والتصديق بالله وبرسوله واتباع ما جاءكم به نبيكم فاعلموا أنما على رسولنا البلاغ المبين يقول فاعلموا أنه ليس على من أرسلناه اليكم بالنذارة غير ابلاغكم الرسالة التي أرسل بها اليكم مبينة لكم بيانا يوضح لكم سبيل الحق والطريق الذي أمرتم أن تسلكوه وأما العقاب على التولية والانتقام بالمعصية فعلى المرسل اليه دون الرسل وهذا من الله تعالى وعيد لمن تولى عن أمره ونهيه يقول لهم تعالى ذكره فان توليتم عن أمري ونهيي فتوقعوا عقابي واحذروا واسخطوني ﴿القول في تأويل قوله﴾ ليس على الذين آمنوا وعملوا الصالحات جناح فيما طعموا اذا ما اتقوا وآمنوا وعملوا الصالحات ثم اتقوا وآمنوا ثم اتقوا وأحسنوا والله يحب المحسنين ﴿يقول﴾ تعالى ذكره للقوم الذين قالوا اذ أنزل الله تحريم الخمر بقوله انما الخمر والميسر والأنصاب والأزلام رجس من عمل الشيطان فاجتنبوه كيف بمن هلك من اخواننا وهم يشربونها ونحن كنا نشربها ليس على الذين آمنوا وعملوا الصالحات منكم حرج فيما شربوا من ذلك في الحال التي لم يكن الله تعالى حرمه عليهم اذا ما اتقوا وآمنوا وعملوا الصالحات يقول اذا ما اتقى الله الاحياء منهم فخافوه وراقبوه في اجتنابهم ما حرم عليهم منه وصدقوا الله ورسوله فيما أمرهم ونهاهم فأطاعوهما في ذلك كله وعملوا الصالحات يقول واكتسبوا من الأعمال ما يرضاه الله في ذلك مما كلفهم بذلك ربهم ثم اتقوا وآمنوا يقول ثم خافوا الله وراقبوه باجتنابهم محارمه بعد ذلك التكليف أيضا فثبتوا على اتقاء الله في ذلك والايمان به ولم يغيروا ولم يبدلوا ثم اتقوا وأحسنوا يقول ثم خافوا الله فدعاهم خوفهم الله الى الاحسان وذلك الاحسان هو العمل بما لم يفرضه عليهم من الاعمال ولكنه نوافل تقربوا بها الى ربهم طلب رضاه وهربا من عقابه والله يحب المحسنين يقول والله يحب المتقربين اليه بنوافل الاعمال التي يرضاها فالاتقاء الاول هو الاتقاء بتلقي أمر الله بالقبول والتصديق والدينونة به والعمل والاتقاء الثاني الاتقاء بالثبات على التصديق وترك التبديل والتغيير والاتقاء الثالث هو الاتقاء بالاحسان والتقرب بنوافل الاعمال * فان قال قائل ما الدليل على أن الاتقاء الثالث هو الاتقاء بالنوافل دون أن يكون ذلك بالفرائض قيل انه تعالى ذكره قد أخبر عن وضعه الجناح عن شاربي الخمر التي شربوها قبل تحريمه اياها اذا هم اتقوا الله في شربها بعد تحريمها وصدقوا الله ورسوله في تحريمها وعملوا الصالحات من الفرائض ولا وجه لتكرير ذلك وقد مضى ذكره في آية واحدة وبنحو الذي قلنا من أن هذه الآية نزلت فيما ذكرنا أنها نزلت فيه جاءت الاخبار عن الصحابة والتابعين ذكر من قال ذلك حدثنا هناد بن السري وأبو كريب قالا ثنا وكيع وحدثنا ابن وكيع قال ثنا أبي عن اسرائيل عن سماك عن عكرمة عن ابن عباس قال لما نزل تحريم الخمر قالوا يا رسول الله فكيف بأصحابنا الذين ماتوا وهم يشربون الخمر فنزلت ليس على الذين آمنوا وعملوا الصالحات جناح الآية حدثنا ابن وكيع قال ثنا عبد الله عن اسرائيل باسناده نحوه حدثنا محمد ابن بشار قال ثنى عبد الكبير بن عبد المجيد قال أخبرنا عباد بن راشد عن قتادة عن أنس بن مالك قال بينا أنا أدير الكاس على أبي طلحة وأبي عبيدة بن الجراح ومعاذ بن جبل وسهيل بن بيضاء وأبي دجانة حتى مالت رؤسهم من خليط بسر وتمر فسمعنا مناديا ينادي ألا ان الخمر قد حرمت قال فادخل علينا داخل ولا تخرج منا خارج حتى أهرقنا الشراب وكسرنا القلال وتوضأ بعضنا

واغتسل بعضنا وأصبنا من طيب أم سليم ثم خرجنا الى المسجد واذا رسول الله صلى الله عليه وسلم يقرأ يا أيها الذين آمنوا انما الخمر والميسر والانصاب والازلام رجس من عمل الشيطان فاجتنبوه لعلكم تفلحون الى قوله فهل أنتم منتهون فقال رجل يارسول الله فما منزلة من مات منا وهو يشربها فأنزل الله تعالى ليس على الذين آمنوا وعملوا الصالحات جناح فيما طعموا الآية فقال رجل لقتادة سمعته من أنس بن مالك قال نعم وقال رجل لأنس بن مالك أنت سمعته من رسول الله صلى الله عليه وسلم قال نعم وحدثني من لم يكذب والله ما كنا نكذب ولا ندري ما الكذب

حدثنا هناد قال ثنا ابن أبي زائدة قال أخبرنا اسرائيل عن أبي اسحق عن البراء قال لما حرمت الخمر قالوا كيف بأصحابنا الذين ماتوا وهم يشربون الخمر فنزلت ليس على الذين آمنوا وعملوا الصالحات جناح فيما طعموا الآية

حدثنا محمد بن المثنى قال ثنا محمد بن جعفر قال ثنا شعبة عن أبي اسحق قال قال البراء مات ناس من أصحاب رسول الله صلى الله عليه وسلم وهم يشربون الخمر فلما نزل تحريمها قال أناس من أصحاب النبي صلى الله عليه وسلم فكيف بأصحابنا الذين ماتوا وهم يشربونها فنزلت هذه الآية ليس على الذين آمنوا وعملوا الصالحات الآية

حدثنا هناد قال ثنا ابن أبي زائدة قال أخبرنا داود عن ابن جريج عن مجاهد قال نزلت ليس على الذين آمنوا وعملوا الصالحات جناح فيما طعموا فيمن قتل ببدر وأحد مع محمد صلى الله عليه وسلم

حدثنا ابن وكيع قال ثنا خالد بن مخلد قال ثنا علي بن مسهر عن الأعمش عن ابراهيم عن علقمة عن عبد الله قال لما نزلت ليس على الذين آمنوا وعملوا الصالحات جناح فيما طعموا قال رسول الله صلى الله عليه وسلم قيل لي أنت منهم

حدثنا بشر بن معاذ قال ثنا جامع بن حماد قال ثنا يزيد قال ثنا سعيد عن قتادة قوله ليس على الذين آمنوا وعملوا الصالحات جناح فيما طعموا الى قوله والله يحب المحسنين لما أنزل الله تعالى ذكره تحريم الخمر في سورة المائدة بعد سورة الأحزاب قال في ذلك رجال من أصحاب رسول الله صلى الله عليه وسلم أصيب فلان يوم بدر وفلان يوم أحد وهم يشربونها فنحن نشهد أنهم من أهل الجنة فأنزل الله تعالى ذكره ليس على الذين آمنوا وعملوا الصالحات جناح فيما طعموا اذا ما اتقوا وآمنوا وعملوا الصالحات ثم اتقوا وآمنوا ثم اتقوا وأحسنوا والله يحب المحسنين يقول شربها القوم على تقوى من الله وايمان وهي لهم يومئذ حلال ثم حرمت بعدهم فلا جناح عليهم في ذلك

حدثني المثنى قال ثنا عبد الله بن صالح قال ثني معاوية بن صالح عن علي بن أبي طلحة عن ابن عباس قوله ليس على الذين آمنوا وعملوا الصالحات جناح فيما طعموا قال لما أنزل الله تحريم الخمر يا رسول الله ما نقول لاخواننا الذين مضوا كانوا يشربون الخمر ويأكلون الميسر فأنزل الله ليس على الذين آمنوا وعملوا الصالحات جناح فيما طعموا يعني قبل التحريم اذا كانوا محسنين متقين

وقال مرة أخرى ليس على الذين آمنوا وعملوا الصالحات جناح فيما طعموا من الحرام قبل أن يحرم عليهم اذا ما اتقوا وأحسنوا بعد ما حرم وهو قوله فمن جاءه موعظة من ربه فانتهى فله ما سلف

حدثني محمد بن سعد قال ثني أبي قال ثني عمي قال ثني أبي عن أبيه عن ابن عباس قوله ليس على الذين آمنوا وعملوا الصالحات جناح فيما طعموا يعني بذلك رجالا من أصحاب النبي صلى الله عليه وسلم ماتوا وهم يشربون الخمر قبل أن تحرم الخمر فلم يكن عليهم فيها جناح قبل أن تحرم فلما حرمت قالوا كيف تكون علينا حراما وقد مات اخواننا وهم يشربونها فأنزل الله تعالى ليس على الذين آمنوا وعملوا الصالحات جناح فيما طعموا اذا ما اتقوا وآمنوا وعملوا الصالحات يقول ليس عليهم حرج فيما كانوا يشربون قبل أن أحرمها اذا كانوا محسنين متقين والله يحب المحسنين

حدثني محمد بن عمرو قال ثنا أبو عاصم قال ثنا عيسى عن ابن أبي

مسكينا من غير ذكر مقدار فقال الرجل ما أجد فأتى النبي صلى الله عليه وسلم بعرق فيه خمسة عشر صاعا فقال النبي صلى الله عليه وسلم أطعم هذا وذلك يدل على تقدير طعام المسكين بربع الصاع وهو مد ولا تلزم كفارة الحلق لانها شرعت بلفظ الصدقة مطلقة عن التقدير باطعام الأهل فكان تكفيرها معتبرا بصدقة الفطر وقد ثبت بالنص تقديرها بالصاع لا بالمد وقال أبو حنيفة الواجب نصف صاع من الحنطة أو صاع من غيرها قال لان الأوسط هو الأعدل وماذكره الشافعي هو أدنى ما يكفي وأما الأعدل فيكون بادام وهكذا روى عن ابن عباس مد بادامه والادام تبلغ قيمته مدا آخر ويزيد في الاغلب أجاب الشافعي ان الادام غير واجب بالاجماع فلم يبق الا حمل اللفظ على التوسط في قدر الطعام ومقداره ماذكرنا وجنس الطعام المخرج جنس الفطرة ثم قال الشافعي الواجب تمليك الطعام قياسا على الكسوة وقال أبو حنيفة اذا غدى وعشى عشرة مساكين جاز لان ذلك اطعام ولان اطعام الأهل يكون بالتمكين لا بالتمليك وقد قال من أوسط ما تطعمون أهليكم ولقائل أن يقول ذكر اطعام الاهل لتعيين مقدار المطعم لا لأجل كيفية الاطعام وقال أبو حنيفة لو أطعم مسكينا واحدا عشر مرات جاز وقال الشافعي لا يجزي الا اطعام عشرة لأن مدار الباب على التعبد الذي

لا يعقل معناه فيجب الوقوف على مورد النص * قال في الكشاف أو كسوتهم عطف على محل من أوسط وجه بأن البدل هو المقصود فكأنه قيل فكفارته من أوسط وأقول الأظهر أن يكون من أوسط مفعولا آخر للاطعام سواء كان من للابتداء أو للتبعيض ويكون كسوتهم معطوفا على الاطعام والكسوة معناها اللباس وهو كل ما يكتسى به قال الشافعي يجزئ في الكفارة أقل ما يقع عليه اسم الكسوة وهو ثوب يغطي العورة ازار أو رداء أو قميص أو سراويل أو عمامة أو مقنعة لكل مسكين ثوب واحد لما روى عن ابن عباس كانت العباءة تجزئ يومئذ وعن مجاهد ثوب جامع وقال الحسن ثوبان أبيضان والمراد بالرقبة الجملة كان الاسير في العرب تجمع يداه الى رقبته فاذا أطلق حل ذلك الحبل فسمي الاطلاق من الحبل فك رقبة ثم أجرى ذلك على العتق هكذا قيل في أصل هذا المجاز ومذهب أهل الظاهر أن جميع الرقاب تجزئه وقال الشافعي لا يجزئ الا كل سليمة من عيب يخل بالعمل صغيرة كانت أو كبيرة ذكرا أو أنثى بعد أن كانت مؤمنة قياسا على كفارة القتل ولم يجوز اعتاق المكاتب ولا شراء القريب وفي تقديم الاطعام على العتق مع أن العتق أفضل تنبيه على التخيير وأن الامر مبني على التخفيف ويمكن أن يقال الاطعام أفضل لان الحر الفقير قد لا يجد

نجيح عن مجاهد في قول الله تعالى ليس على الذين آمنوا وعملوا الصالحات جناح فيما طعموا اذا ما كان يشرب الخمر ممن قتل مع محمد صلى الله عليه وسلم ببدر وأحد **حدثت** عن الحسين بن الفرج قال سمعت أبا معاذ الفضل بن خالد قال ثنا عبيد بن سليمان عن الضحاك قوله ليس على الذين آمنوا وعملوا الصالحات جناح الآية هذا في شأن الخمر حين حرمت سألوا نبي الله صلى الله عليه وسلم فقالوا اخواننا الذين ماتوا وهم يشربونها فأنزل الله هذه الآية ﴿ القول في تأويل قوله ﴿ يا أيها الذين آمنوا ليبلونكم الله بشيء من الصيد تناله أيديكم ورماحكم ﴾ يقول تعالى ذكره يا أيها الذين صدقوا الله ورسوله ليبلونكم الله بشيء من الصيد يقول ليختبرنكم الله بشيء من الصيد يعني ببعض الصيد وانما أخبرهم تعالى ذكره أنه يبلوهم بشيء لأنه لم يبلهم بصيد البحر وانما ابتلاهم بصيد البر فالابتلاء ببعض لم يمتنع وقوله تناله أيديكم فانه يعني إما بالايدي كالبيض والفراخ وإما باصابة النبل والرماح وذلك كالحمر والبقر والظباء فيمتحنكم به في حال احرامكم بعمرتكم أو بحجكم ونحو ذلك قالت جماعة من أهل التأويل ذكر من قال ذلك **حدثنا** هناد قال ثنا ابن أبي زائدة قال أخبرنا ورقاء عن ابن أبي نجيح عن مجاهد في قوله ليبلونكم الله بشيء من الصيد تناله أيديكم ورماحكم قال أيديكم صغار الصيد أخذ الفراخ والبيض والرماح قال كبار الصيد **حدثنا** هناد قال ثنا ابن أبي زائدة عن داود عن ابن جريج عن مجاهد مثله **حدثني** محمد بن عمرو قال ثنا أبو عاصم عن عيسى عن ابن أبي نجيح عن مجاهد في قوله تناله أيديكم ورماحكم قال النبل ورماحكم تنال كبير الصيد وأيديكم تنال صغير الصيد أخذ الفرخ والبيض **حدثنا** هناد قال ثنا وكيع و **حدثنا** ابن وكيع قال ثنا أبي عن سفيان عن حميد الأعرج عن مجاهد في قوله ليبلونكم الله بشيء من الصيد تناله أيديكم ورماحكم قال ما لا يستطيع أن يفر من الصيد **حدثنا** ابن بشار قال ثنا يحيى بن سعيد وعبد الرحمن قالا ثنا سفيان عن حميد الأعرج عن مجاهد مثله **حدثني** المثنى قال ثنا عبد الله قال ثني معاوية بن صالح عن علي بن أبي طلحة عن ابن عباس قوله أيديكم ورماحكم قال هو الضعيف من الصيد وصغيره يبتلي الله تعالى به عباده في احرامهم حتى لو شاؤا نالوه بأيديهم فنهاهم الله أن يقربوه **حدثني** الحرث قال ثنا عبد العزيز قال ثنا سفيان الثوري عن حميد الأعرج وليث عن مجاهد في قوله يا أيها الذين آمنوا ليبلونكم الله بشيء من الصيد تناله أيديكم ورماحكم قال الفراخ والبيض وما لا يستطيع أن يفر ﴿ القول في تأويل قوله ﴿ ليعلم الله من يخافه بالغيب فمن اعتدى بعد ذلك فله عذاب أليم ﴾ يعني تعالى ذكره ليختبرنكم الله أيها المؤمنون ببعض الصيد في حال احرامكم كي يعلم أهل طاعة الله والايمان به والمنتهون الى حدوده وأمره ونهيه من الذي يخاف الله فيتقي ما نهاه عنه ويجتنبه خوف عقابه بالغيب يعني في الدنيا بحيث لا يراه وقد بينا أن الغيب انما هو مصدر قول القائل غاب عني هذا الامر فهو يغيب غيبا وغيبة وأن ما لم يعاين فان العرب تسميه غيبا فتأويل الكلام اذا ليعلم أولياء الله من يخاف الله فيتقي محارمه التي حرمها عليه من الصيد وغيره بحيث لا يراه ولا يعاينه وأما قوله فمن اعتدى بعد ذلك فانه يعني فمن تجاوز حد الله الذي حده له بعد ابتلائه بتحريم الصيد عليه وهو حرام فاستحل ما حرم الله عليه منه بأخذه وقتله فله عذاب من الله أليم يعني مؤلم موجع ﴿ القول في تأويل قوله ﴿ يا أيها الذين آمنوا لا تقتلوا الصيد وأنتم حرم ومن قتله منكم متعمدا فجزاء مثل ما قتل من النعم ﴾ يقول تعالى ذكره يا أيها الذين صدقوا الله ورسوله لا تقتلوا الصيد الذي بينت لكم وهو صيد البر دون صيد البحر وأنتم حرم يقول وأنتم محرمون بحج أو عمرة والحرم جمع حرام والذكر والأنثى فيه بلفظ واحد تقول

هذا رجل حرام وهذه امرأة حرام فاذا قيل لمحرم قيل للمرأة محرمة والاحرام هو الدخول فيه يقال أحرم القوم اذا دخلوا فى الشهر الحرام أو فى الحرم فتأويل الكلام لا تقتلوا الصيد وأنتم محرمون بحج أو عمرة وقوله ومن قتله منكم متعمدا فان هذا اعلام من الله تعالى ذكره عباده حكم القاتل من المحرمين الصيد الذى نهاه عن قتله متعمدا * ثم اختلف أهل التأويل فى صفة العمد الذى أوجب الله على صاحبه به الكفارة والجزاء فى قتله الصيد فقال بعضهم هو العمد لقتل الصيد مع نسيان قاتله احرامه فى حال قتله وقال ان قتله وهو ذاكر احرامه متعمدا قتله فلا حكم عليه وأمره الى الله قالوا وهذا أجل أمرا من أن يحكم عليه أو يكون له كفارة ذكر من قال ذلك **حدثنا** سفيان بن وكيع قال ثنا ابن عيينة عن ابن أبى نجيح عن مجاهد ومن قتله منكم متعمدا فجزاء مثل ما قتل من النعم من قتله منكم ناسيا لاحرامه متعمدا لقتله فذلك الذى يحكم عليه فان قتله ذاكرا لحرمه متعمدا لقتله لم يحكم عليه **حدثنا** ابن وكيع وابن حميد قالا ثنا جرير عن ليث عن مجاهد فى الذى يقتل الصيد متعمدا وهو يعلم أنه محرم ومتعمدا قتله قال لا يحكم عليه ولا يجزله وقوله ومن قتله منكم متعمدا قال هو العمد المكفر وفيه الكفارة والخطأ أن يصيبه وهو ناس لاحرامه متعمدا لقتله أو يصيبه وهو يريد غيره فذلك يحكم عليه مرة **حدثنى** محمد بن عمرو قال ثنا أبو عاصم قال ثنا عيسى عن ابن أبى نجيح عن مجاهد لا تقتلوا الصيد وأنتم حرم ومن قتله منكم متعمدا غير ناس لحرمه ولا مريد غيره فقد حل وليست له رخصة ومن قتله ناسيا أو أراد غيره فأخطأ به فذلك العمد المكفر **حدثنا** يعقوب قال ثنا هشيم عن ليث عن مجاهد فى قوله ومن قتله منكم متعمدا قال متعمدا لقتله ناسيا لاحرامه **حدثنى** يحيى بن طلحة اليربوعى قال ثنا الفضيل بن عياض عن ليث عن مجاهد قال العمد هو الخطأ المكفر **حدثنا** الحسن ابن عرفة قال ثنا يونس بن محمد قال ثنا عبد الواحد بن زياد قال ثنا ليث قال قال مجاهد قول الله ومن قتله منكم متعمدا فجزاء مثل ما قتل من النعم قال فالعمد الذى ذكر الله تعالى أن يصيب الصيد وهو يريد غيره فيصيبه فهذا العمد المكفر فأما الذى يصيبه غير ناس ولا مريد لغيره فهذا لا يحكم عليه هذا أجل من أن يحكم عليه **حدثنا** ابن وكيع ومحمد بن المثنى قالا ثنا محمد ابن جعفر عن شعبة عن الهيثم عن الحكم عن مجاهد أنه قال فى هذه الآية ومن قتله منكم متعمدا قال يقتله متعمدا لقتله ناسيا لاحرامه **حدثنا** ابن المثنى قال ثنا ابن أبى عدى قال ثنا شعبة عن الهيثم عن الحكم عن مجاهد مثله **حدثنا** هناد قال ثنا ابن أبى زائدة قال قال ابن جريج ومن قتله منكم متعمدا غير ناس لحرمه ولا مريد غيره فقد حل وليست له رخصة ومن قتله ناسيا لحرمه أو أراد غيره فأخطأ به فذلك العمد المكفر **حدثنا** ابن وكيع قال ثنا سهل ابن يوسف عن عمرو عن الحسن ومن قتله منكم متعمدا الصيد ناسيا لاحرامه فمن اعتدى بعد ذلك متعمدا للصيد ذاكرا احرامه **حدثنا** عمرو بن على قال ثنا محمد بن أبى عدى قال ثنا اسمعيل ابن مسلم قال كان الحسن يفتى فيمن قتل الصيد متعمدا اذا كرا لاحرامه لم يحكم عليه * قال اسمعيل وقال حماد عن ابراهيم مثل ذلك **حدثنا** عمرو بن على قال ثنا عفان بن مسلم قال ثنا حماد ابن سلمة قال أمرنى جعفر بن أبى وحشية أن أسأل عمرو بن دينار عن هذه الآية ومن قتله منكم متعمدا فجزاء مثل ما قتل من النعم الآية فسألته فقال كان عطاء يقول هو بالخيار أى ذلك شاء فعل ان شاء أهدى وان شاء أطعم وان شاء صام فأخبرت به جعفرا وقلت ما سمعت فيه فتلكأ ساعة ثم جعل يضحك ولا يخبرنى ثم قال كان سعيد بن جبير يقول يحكم عليه من النعم هديا بالغ الكعبة فان لم يجد يحكم عليه ثمنه فقوم طعاما فتصدق به فان لم يجد حكم عليه الصيام فيمن

الطعام أو لا يكون هنالك من يعطيه فيقع فى الضرر أما العبد فيجب على مولاه طعامه وكسوته فالعتق يحتمل التأخير والاطعام قد لا يحتمل ذلك (فمن لم يجد) أحد الامور الثلاثة المذكورة (فصيام) فعليه صيام (ثلاثة أيام) قال الشافعى اذا وجد قوت نفسه وقوت عياله يومه وليلته ومن الفضل ما يطعم عشرة مساكين لزمته الكفارة بالاطعام وان لم يكن عنده ذلك القدر جاز له الصيام وذلك أنه علق جواز الصيام على عدم وجدان الخصال الثلاث فعند وجدانها وجب أن لا يجوز الصوم تركا للعمل به عند وجدان قوت نفسه وقوت عياله يوما وليلة لأن ذلك ضرورى وتقديم حق النفس على حق الغير واجب شرعا فبقى الآية معمولا بها فى غيره وعند أبى حنيفة يجوز الصيام اذا كان عنده من المال ما لا تجب فيه الزكاة * ثم صيام الأيام الثلاثة مشروط عند أبى حنيفة بالتتابع تمسكا بقراءة أبى وابن مسعود فصيام ثلاثة أيام متتابعات فان قراءتهما لا تتخلف عن روايتهما وقال الشافعى فى أصح قوليه ان التفريق جائز والقراءة الشاذة لا يعتد بها لأنها لو كانت صحيحة لتقلت نقلا متواترا وقد روى عن النبى صلى الله عليه وسلم أن رجلا قال له على أيام من رمضان أفأقضيها متفرقات فقال صلى الله عليه وسلم أرأيت لو كان عليك دين فقضيت الدرهم

فالدرهم أما كان يجزيك قال بلى قال فوالله أحق أن يعفو ويصفح واذا جاز هذا التفريق في صوم رمضان ففي غيره أولى وأيضا العبرة بعموم اللفظ لا بخصوص السبب (مسئلة) من صام ستة أيام عن يمينين أجزأته ولا حاجة الى تعيين احدى الثلاثتين لاحدى اليمينين لان الواجب عن كل منهما ثلاثة أيام وقد أتى بها فيخرج عن العهدة (ذلك) المذكور (كفارة أيمانكم اذا حلفتم) وحنثتم فحذف ذكر الحنث للعلم بان الكفارة لا تجب بمجرد الحلف وانما تجب على أن الكفارة لا يجوز تقديمها على اليمين وأما بعد اليمين وقبل الحنث فيجوز وبه قال مالك والشافعي وأحمد وافقا لما روى أن النبي صلى الله عليه وسلم قال اذا حلفت على يمين فرأيت غيرها خيرا فكفر عن يمينك ثم ائت بالذي هو خير ولان الكفارة حق مالي يتعلق بسببين فجاز تعجيله بعد وجود أحد السببين كتعجيل الزكاة بعد وجود النصاب هذا اذا كان يكفر بغير الصوم أما الصوم فلا يجوز تقديمه لان العبادات البدنية لا تتقدم على وقتها اذا لم تمس اليه حاجة كالصلاة وصوم رمضان ولان الصوم انما يجوز التكفير به عند العجز عن جميع الخصال المالية وانما يتحقق العجز بعد الوجوب وان كان الحنث بارتكاب محظور كأن حلف أن لا يشرب الخمر أجزأه التكفير قبل الشرب أيضا لوجود أحد السببين والتكفير لا يتعلق به استباحة ولا تحريم بل المحلوف عليه حرام قبل اليمين وبعدها وقبل التكفير

ثلاثة أيام الى عشرة حدثنا ابن البرقي قال ثنا ابن أبي مريم قال أخبرنا نافع بن يزيد قال أخبرني ابن جريج قال قال مجاهد ومن قتله منكم متعمدا غير ناس لحرمه ولا مريد غيره فقد حل وليست له رخصة ومن قتله ناسيا أو أراد غيره فأخطأ به فذلك العمد المكفر حدثنا يونس قال أخبرنا ابن وهب قال قال ابن زيد أما الذي يتعمد فيه الصيد وهو ناس لحرمه أو جاهل أن قتله غير محرم فهؤلاء الذين يحكم عليهم فاما من قتله متعمدا بعد نهي الله وهو يعرف أنه محرم وأنه حرام فذلك يوكل الى نقمة الله وذلك الذي جعل الله عليه النقمة حدثني يعقوب قال ثنا هشيم عن ليث عن مجاهد في قوله ومن قتله منكم متعمدا قال متعمدا لقتله ناسيا لاحرامه * وقال آخرون بل ذلك هو العمد من المحرم لقتل الصيد ذاكرا لحرمه ذكر من قال ذلك حدثنا هناد قال ثنا وكيع وحدثنا ابن وكيع قال ثنا أبي عن سفيان عن ابن جريج عن عطاء قال يحكم عليه في العمد والخطا والنسيان حدثنا هناد قال ثنا ابن أبي زائدة قال ثنا ابن جريج وحدثنا عمرو بن علي قال ثنا أبو عاصم عن ابن جريج قال قال طاوس والله ما قال الله الا ومن قتله منكم متعمدا حدثني يعقوب بن ابراهيم قال ثنا هشيم قال أخبرني بعض أصحابنا عن الزهري أنه قال نزل القرآن بالعمد وجرت السنة في الخطا يعني في المحرم يصيب الصيد حدثني المثنى قال ثنا عبد الله بن صالح قال ثني معاوية بن صالح عن علي بن أبي طلحة عن ابن عباس قوله يا أيها الذين آمنوا لا تقتلوا الصيد وأنتم حرم قال ان قتله متعمدا أو ناسيا حكم عليه وان عاد متعمدا عجلت له العقوبة الا أن يعفو الله حدثنا ابن وكيع قال ثنا أبي عن الاعمش عن عمرو بن مرة عن سعيد بن جبير قال انما جعلت الكفارة في العمد ولكن غلظ عليهم في الخطا كي يتقوا حدثنا عمرو بن علي قال ثنا أبو معاوية ووكيع قالا ثنا الاعمش عن عمرو بن مرة عن سعيد بن جبير نحوه حدثنا ابن البرقي قال ثنا ابن أبي مريم قال أخبرنا نافع بن يزيد قال أخبرنا ابن جريج قال كان طاوس يقول والله ما قال الله الا ومن قتله منكم متعمدا * والصواب من القول في ذلك عندنا أن يقال ان الله تعالى حرم قتل صيد البر على كل محرم في حال احرامه مادام حراما بقوله يا أيها الذين آمنوا لا تقتلوا الصيد ثم بين حكم من قتل ما قتل من ذلك في حال احرامه متعمدا لقتله ولم يخصص به المتعمد قتله في حال نسيانه احرامه ولا المخطئ في قتله في حال ذكره احرامه بل عم في التنزيل بايجاب الجزاء كل قاتل صيد في حال احرامه متعمدا وغير جائز احالة ظاهر التنزيل الى باطن من التأويل لادلالة عليه من نص كتاب ولا خبر لرسول الله صلى الله عليه وسلم ولا اجماع من الامة ولا دلالة من بعض هذه الوجوه فاذ كان ذلك كذلك فسواء كان قاتل الصيد من المحرمين عامدا قتله ذاكرا لاحرامه أو عامدا قتله ناسيا لاحرامه أو قاصدا غيره فقتله ذاكرا لاحرامه في ان على جميعهم من الجزاء ما قال ربنا تعالى وهو مثل ما قتل من النعم يحكم به ذوا عدل من المسلمين أو كفارة طعام مساكين أو عدل ذلك صياما وهذا قول عطاء والزهري الذي ذكرناه عنهما دون القول الذي قاله مجاهد وأما ما يلزم بالخطا قاتله فقد بينا القول فيه في كتابنا كتاب لطيف القول في أحكام الشرائع مما أغنى عن ذكره في هذا الموضع وليس هذا الموضع موضع ذكره لان قصدنا في هذا الكتاب الابانة عن تأويل التنزيل وليس في التنزيل للخطا ذكر فنذكر أحكامه * وأما قوله بجزاء مثل ما قتل من النعم فانه يقول وعليه كفارة وبدل يعني بذلك جزاء الصيد المقتول يقول تعالى ذكره فعلى قاتل الصيد جزاء الصيد المقتول مثل ما قتل من النعم وقد ذكر أن ذلك في قراءة عبد الله فجزاؤه مثل ما قتل من النعم وقد اختلفت القراء في قراءة ذلك فقرأته عامة قراء المدينة وبعض البصريين بجزاء مثل ما قتل من النعم باضافة الجزاء الى المثل وخفض المثل

وقرأ ذلك عامة قراء الكوفيين فجزاء مثل ما قتل بتنوين الجزاء ورفع المثل بتأويل فعليه جزاء مثل ما قتل وأولى القراءتين في ذلك بالصواب قراءة من قرأ فجزاء مثل ما قتل بتنوين الجزاء ورفع المثل لان الجزاء هو المثل فلا وجه لاضافة الشئ الى نفسه وأحسب أن الذين قرؤا ذلك بالاضافة رأوا أن الواجب على قاتل الصيد أن يجزى مثله من الصيد مثل من النعم وليس ذلك كالذي ذهبوا اليه بل الواجب على قاتله أن يجزى المقتول نظيره من النعم واذ كان ذلك كذلك فالمثل هو الجزاء الذي أوجبه الله تعالى على قاتل الصيد ولن يضاف الشئ الى نفسه ولذلك لم يقرأ ذلك قارئ علمناه بالتنوين ونصب المثل ولو كان المثل غير الجزاء لجاز في المثل النصب اذا نون الجزاء كما نصب اليتيم اذ كان غير الاطعام في قوله أو اطعام في يوم ذي مسغبة يتيما ذا مقربة وكما نصب الاموات والاحياء ونون الكفات في قوله ألم نجعل الارض كفاتا أحياء وأمواتا اذ كان الكفات غير الأحياء والاموات وكذلك الجزاء لو كان غير المثل لاتسعت القراءة في المثل بالنصب اذا نون الجزاء ولكن ذلك ضاق فلم يقرأه أحد بتنوين الجزاء ونصب المثل اذ كان المثل هو الجزاء وكان معنى الكلام ومن قتله منكم متعمدا فعليه جزاء هو مثل ما قتل من النعم * ثم اختلف أهل العلم في صفة الجزاء وكيف يجزى قاتل الصيد من المحرمين ما قتل بمثله من النعم فقال بعضهم ينظر الى أشبه الاشياء به شبها من النعم فيجزيه به ويهديه الى الكعبة ذكر من قال ذلك حدثني محمد بن الحسين قال ثنا أحمد بن مفضل قال ثنا أسباط عن السدي قوله ومن قتله منكم متعمدا فجزاء مثل ما قتل من النعم قال أما جزاء مثل ما قتل من النعم فان قتل نعامة أو حمارا فعليه بدنة وان قتل بقرة أو أيلا أو أروى فعليه بقرة أو قتل غزالا أو أرنبا فعليه شاة وان قتل ضبا أو حرباء أو يربوعا فعليه سخلة قد أكلت العشب وشربت اللبن حدثنا ابن حميد قال ثنا هرون بن المغيرة عن أبي مجاهد قال سئل عطاء أيغرم في صغير الصيد كما يغرم في كبيره قال أليس يقول الله تعالى فجزاء مثل ما قتل من النعم حدثنا هناد قال ثنا ابن أبي زائدة قال أخبرنا ابن جريج قال قال مجاهد ومن قتله منكم متعمدا فجزاء مثل ما قتل من النعم قال عليه من النعم مثله حدثنا هناد قال ثنا جرير عن منصور عن الحكم عن مقسم عن ابن عباس في قوله فجزاء مثل ما قتل من النعم قال اذا أصاب المحرم الصيد وجب عليه جزاؤه من النعم فان وجد جزاءه ذبحه فتصدق به فان لم يجد جزاءه قوم الجزاء دراهم ثم قوم الدراهم حنطة ثم صام مكان كل نصف صاع يوما قال انما أريد بالطعام الصوم فاذا وجد طعاما وجد جزاءه حدثنا ابن وكيع وابن حميد قالا ثنا جرير عن منصور عن الحكم عن مقسم عن ابن عباس فجزاء مثل ما قتل من النعم يحكم به ذوا عدل منكم هديا بالغ الكعبة أو كفارة طعام مساكين أو عدل ذلك صياما قال اذا أصاب المحرم الصيد حكم عليه جزاؤه من النعم فان لم يجد نظر كم ثمنه قال ابن حميد نظر كم قيمته فقوم عليه ثمنه طعاما فصام مكان كل نصف صاع يوما أو كفارة طعام مساكين أو عدل ذلك صياما قال انما أريد بالطعام الصيام فاذا وجد الطعام وجد جزاءه حدثنا ابن وكيع قال ثنا يزيد بن هرون عن سفيان بن حسين عن الحكم عن مقسم عن ابن عباس ومن قتله منكم متعمدا فجزاء مثل ما قتل من النعم فان لم يجد هديا قوم الهدي عليه طعاما وصام عن كل صاع يومين حدثنا هناد قال ثنا عبد بن حميد عن منصور عن الحكم عن مقسم عن ابن عباس في هذه الآية ومن قتله منكم متعمدا فجزاء مثل ما قتل من النعم يحكم به ذوا عدل منكم هديا بالغ الكعبة قال اذا أصاب الرجل الصيد حكم عليه فان لم يكن عنده قوم عليه ثمنه طعاما ثم صام لكل نصف صاع يوما حدثنا أبو كريب ويعقوب قالا ثنا هشيم قال أخبرنا عبد الملك بن عمير عن قبيصة بن جابر قال ابتدرت وصاحب

وبعده لا أثر لهما فيه بجميع ما ذكرنا ظاهر مذهب الشافعي أما عند أبي حنيفة وأصحابه فلا يجوز التكفير قبل الحنث مطلقا (واحفظوا أيمانكم) قالوها ولا تكثروا منها أو احفظوها اذا حلفتم عن الحنث وعلى هذا تكون الايمان مختصة بالتي الحنث فيها معصية كمن حلف أن لا يشرب الخمر بخلاف ما لو حلف ليشربن فانه لا يؤمر حينئذ بالحفظ عن الحنث وقيل احفظوها بأن تكفروها أو المراد لا تنسوها تهاونا بها (كذلك) مثل ذلك البيان الشافي (يبين الله لكم آياته) أحكامه وأعلام شريعته (لعلكم تشكرون) نعمة البيان وتسهيل المخرج من الحرج ثم انه سبحانه استثنى من جملة الأمور المستطابة الخمر والميسر وقد تقدم معناهما وما يتعلق بهما في سورة البقرة وسلك في سلك التحريم الأنصاب والأزلام وقد ذكرناهما في أول هذه السورة واعلم أنه كانت تحدث قبل تحريم الخمر أشياء يكرهها رسول الله صلى الله عليه وسلم منها قصة علي بن أبي طالب رضي الله عنه وكرم الله وجهه مع عمه حمزة على ما روي في الصحيحين أنه قال كانت لي شارف من نصيبي من المغنم يوم بدر وكان رسول الله صلى الله عليه وسلم أعطاني شارفا من الخمس فلما أردت أن أبني بفاطمة بنت رسول الله صلى الله عليه وسلم واعدت رجلا صواغا من بني قينقاع أن يرتحل معي لاذخر أردت أن أبيعه من الصواغين فأستعين به في

لى ظبيا فى العقبة فأصبته فأتيت عمر بن الخطاب فذكرت ذلك له فأقبل على رجل الى جنبه فنظر فى ذلك قال فقال اذبح كبشا **حدثنى** يعقوب قال ثنا هشيم قال أخبرنا حصين عن الشعبى قال أخبرنى قبيصة بن جابر نحو مما حدث به عبد الملك **حدثنا** هناد قال ثنا وكيع عن المسعودى عن عبد الملك بن عمير عن قبيصة بن جابر قال قتل صاحب لى ظبيا وهو محرم فأمره عمر أن يذبح شاة فيتصدق بلحمها ويسقى اهابها **حدثنا** هناد قال ثنا ابن أبى زائدة عن داود بن أبى هند عن بكر بن عبد الله المزنى قال قتل رجل من الأعراب وهو محرم ظبيا فسأل عمر فقال له عمر أهد شاة **حدثنا** هناد قال ثنا أبو الأحوص عن حصين **وحدثنا** أبو هشام الرفاعى قال ثنا ابن فضيل قال ثنا حصين عن الشعبى قال قال قبيصة بن جابر أصبت ظبيا وأنا محرم فأتيت عمر فسألته عن ذلك فأرسل الى عبد الرحمن بن عوف فقلت يا أمير المؤمنين ان أمره أهون من ذلك قال فضربنى بالدرة حتى سابقته عدوا قال ثم قال قتلت الصيد وأنت محرم ثم تغمص الفتيا قال فجاء عبد الرحمن فحكم شاة **حدثنى** المثنى قال ثنا عبد الله بن صالح قال ثنى معاوية بن صالح عن على بن أبى طلحة عن ابن عباس ومن قتله منكم متعمدا فجزاء مثل ما قتل من النعم قال اذا قتل المحرم شيأ من الصيد حكم عليه فيه فان قتل ظبيا أو نحوه فعليه شاة تذبح بمكة فان لم يجد فاطعام ستة مساكين فان لم يجد فصيام ثلاثة أيام فان قتل أيلا أو نحوه فعليه بقرة وان قتل نعامة أو حمار وحش أو نحوه فعليه بدنة من الابل **حدثنا** محمد بن بشار قال ثنا أبو عاصم قال أخبرنا ابن جريج قال قلت لعطاء أرأيت ان قتلت صيدا فاذا هو أعور أو أعرج أو منقوص أغرم مثله قال نعم ان شئت قلت أو فى أحب اليك قال نعم وقال عطاء وان قتلت ولد الظبى ففيه ولد شاة وان قتلت ولد بقرة وحشية ففيه ولد بقرة انسية مثله فكل ذلك على ذلك **حدثت** عن الحسين بن الفرج قال سمعت أبا معاذ الفضل بن خالد قال أخبرنا عبيد بن سليمان الباهلى قال سمعت الضحاك بن مزاحم يقول فجزاء مثل ما قتل من النعم ما كان من صيد البر مما ليس له قرن الحمار والنعامة فعليه مثله من الابل وما كان ذا قرن من صيد البر من وعل أو أيل فجزاؤه من البقر وما كان من ظبى فمن الغنم مثله وما كان من أرنب ففيها عنية وما كان من يربوع وشبهه ففيه جمل صغير وما كان من جرادة أو نحوها ففيه قبضة من طعام وما كان من طير البر ففيه أن يقوم ويتصدق بثمنه وان شاء صام لكل نصف صاع يوما وان أصاب فرخ طير بربية أو بيضها فالقيمة فيها طعام أو صوم على الذى يكون فى الطير غير أنه قد ذكر فى بيض النعام اذا أصابها المحرم أن يحمل الفحل (١) على عدة ما أصاب من البيض على بكارة الابل فما لقح منها أهداه الى البيت وما فسد منها فلا شئ فيه **حدثنا** ابن البرقى قال ثنا ابن أبى مريم قال أخبرنا نافع قال أخبرنى ابن جريج قال قال مجاهد من قتله يعنى الصيد ناسيا أو أراد غيره فاخطأه فذلك العمد المكفر فعليه مثله هديا بالغ الكعبة فان لم يجد ابتاع بثمنه طعاما فان لم يجد صام عن كل مد يوما وقال عطاء فان أصاب انسان نعامة كان له ان كان ذا يسار ما شاء ان شاء يهدى جزورا أو عدلها طعاما أو عدلها صياما أيهن شاء من أجل قوله فجزاء أو كذا قال فكل شئ فى القرآن أو أو فليختر منه صاحبه ما شاء **حدثنا** ابن البرقى قال ثنا ابن أبى مريم قال أخبرنا نافع قال أخبرنى ابن جريج قال أخبرنى الحسن بن مسلم قال من أصاب من الصيد ما يبلغ أن يكون شاة فصاعدا فذلك الذى قال الله تعالى فجزاء مثل ما قتل من النعم وأما كفارة طعام مساكين فذلك الذى لا يبلغ أن يكون فيه هدى العصفور يقتل فلا يكون فيه قال أو عدل ذلك صياما عدل النعامة أو عدل العصفور أو عدل ذلك كله * وقال آخرون بل يقوم الصيد المقتول قيمته من الدراهم ثم

(١) أى يحمل فحل الابل على بكرات من الابل بقدر عدد البيض المصاب فما لقح الخ

وليمة عرسى فبينا أنا أجمع لشارفى متاعا من الأقتاب والغرائر والحبال وشارفاى مناختان الى جنب حجرة رجل من الانصار أقبلت فاذا أنا بشارفى قد جبت أسنمتهما وبقر خواصرهما وأخذ من أكبادهما فلم أملك عينى حين رأيت ذلك المنظر وقلت من فعل هذا قالوا فعله حمزة ابن عبد المطلب وهو فى البيت فى شرب مع امرأة من الانصار غنت أغنيـــة فقالت فى غنائها

ألا ياحمز للشرف النواء *

وهن معقـلات بالفناء

ضع السكين فى اللبات منها *

فضرجهن حمزة بالدماء

وأطعم من شرائحها كبابا *

ملهوجة على وهج الصـلاء

فانت أبا عمارة المرجى *

لكشف الضر عنا والبلاء

فوثب الى السيف فاجتب أسنمتهما وبقر خواصرهما وأخـذ من أكبادهما قال على رضى الله عنه فانطلقت حتى دخلت على النبى صلى الله عليه وسلم وعنده زيد بن حارثة فعرف رسول الله صـلى الله عليه وسلم الذى أتيت له فقال مالك فقلت يارسول الله ما رأيت كاليوم عدا حمزة على ناقتى فاجتب أسنمتهما وبقـر خواصرهما وها هو ذا فى بيت معه شرب قال فدعا رسول الله صـلى الله عليه وسلم بردائه ثم انطلق يمشى واتبعت أثره أنا وزيد بن حارثة حتى جاء البيت الذى فيـه فاستأذن فأذن له فاذا هـم شرب فطفق رسول الله صلى الله عليه وسلم

يشترى القاتل بقيمته ندا من النعم ثم يهديه الى الكعبة ذكر من قال ذلك **حدثنا** يعقوب بن ابراهيم قال ثنا هشيم قال أخبرنا عبدة عن ابراهيم قال ما أصاب المحرم من شئ حكم فيه قيمته **حدثنا** محمد بن المثنى قال ثنا محمد بن جعفر قال ثنا شعبة عن حماد قال سمعت ابراهيم يقول فى كل شئ من الصيد ثمنه * وأولى القولين فى تأويل الآية ما قال عمر وابن عباس ومن قال بقولهما ان المقتول من الصيد يجزى بمثله من النعم كما قال الله تعالى فجزاء مثل ما قتل من النعم وغير جائز أن يكون مثل الذى قتل من الصيد دراهم وقد قال الله تعالى من النعم لان الدراهم ليست من النعم فى شئ فان قال قائل فان الدراهم وان لم تكن مثلا للمقتول من الصيد فانه يشترى بها المثل من النعم فيهديه القاتل فيكون بفعله ذلك كذلك جازيا بما قتل من الصيد مثلا من النعم (١) قيل له أفرأيت ان كان المقتول من الصيد صغيرا أو كبيرا أو سليما أو كان المقتول من الصيد كبيرا أو سليما ولا يصيب بقيمته من النعم الا صغيرا أو معيبا أيجوز له أن يشترى بقيمته خلافه وخلاف صفته فيهديه أم لا يجوز ذلك له وهو لا يجد الا خلافه فان زعم أنه لا يجوز له أن يشترى بقيمته الا مثله ترك قوله فى ذلك لان أهل هذه المقالة يزعمون أنه لا يجوز له أن يشترى بقيمته ذلك فيهديه الا ما يجوز فى الضحايا واذا أجازوا شرى مثل المقتول من الصيد بقيمته واهداءها وقد يكون المقتول صغيرا معيبا أجاز وا فى الهدى ما لا يجوز فى الاضاحى وان زعم أنه لا يجوز أن يشترى بقيمته فيهديه الا ما يجوز فى الضحايا أوضح بذلك من قوله الخلاف لظاهر التنزيل وذلك أن الله تعالى أوجب على قاتل الصيد من المحرمين عمدا المثل من النعم اذا وجده وقد زعم قائل هذه المقالة أنه لا يجب عليه المثل من النعم وهو الى ذلك واجد سبيلا ويقال لقائل ذلك أرأيت ان قال قائل آخر ما على قاتل ما لا يبلغ من الصيد قيمته ما يصاب به من النعم ما يجوز فى الاضاحى من الطعام ولا صيام لان الله تعالى انما خير قاتل الصيد من المحرمين فى أحد الثلاثة الأشياء التى سماها فى كتابه فاذا لم يكن له الى واحد من ذلك سبيل سقط عنه فرض الآخرين لان اخيارا انما كان له وله الى الثلاثة سبيل فاذا لم يكن له الى بعض ذلك سبيل بطل فرض الجزاء عنه لأنه ليس ممن عنى بالآية نظيرا الذى قلت أنت انه اذا لم يكن المقتول من الصيد يبلغ قيمته ما يصاب من النعم مما يجوز فى الضحايا فقد سقط فرض الجزاء بالمثل من النعم عنه وانما عليه الجزاء بالاطعام أو الصيام هل بينك وبينه فرق من أصل أو نظير فلن يقول فى أحدهما قولا الا ألزم فى الآخر مثله ﴿القول فى تأويل قوله ﴿يحكم به ذوا عدل منكم هديا بالغ الكعبة﴾ يقول تعالى ذكره يحكم بذلك الجزاء الذى هو مثل المقتول من الصيد من النعم عدلان منكم يعنى فقيهان عالمان من أهل الدين والفضل هديا يقول يقضى بالجزاء ذوا عدل أن يهدى فيبلغ الكعبة والهاء فى قوله يحكم به عائدة على الجزاء ووجه حكم العدلين اذا أرادا أن يحكما بمثل المقتول من الصيد من النعم على القاتل أن ينظرا الى المقتول ويستوصفاه فان ذكر أنه أصاب ظبيا صغيرا حكما عليه من ولد الضأن بنظير ذلك الذى قتله فى السن والجسم فان كان الذى أصاب من ذلك كبيرا حكما عليه من الضأن بكبير وان كان الذى أصاب حمار وحش حكما عليه ببقرة ان كان الذى أصاب كبيرا فكبيرا من البقر وان كان صغيرا فصغيرا وان كان المقتول ذكرا فمثله من ذكور البقر وان كان أنثى فمثله من البقر أنثى ثم كذلك ذلك ينظران الى أشبه الاشياء بالمقتول من الصيد شبها من النعم فيحكمان عليه به كما قال تعالى وبمثل الذى قلنا فى ذلك قال أهل التأويل على اختلاف فى ذلك بينهم ذكر من قال ذلك بنحو الذى قلنا فيه **حدثنا** هناد بن السرى

(١) لعل فى العبارة تكرارا من الناسخ وأصلها أفرأيت ان كان المقتول من الصيد كبيرا أو سليما ولا يصيب بقيمته الخ تأمل كتبه مصححه

يلوم حزة فيما فعل فاذا حزة ثمل محمرة عيناه فنظر الى رسول الله صلى الله عليه وسلم ثم صعد النظر فنظر الى وجهه ثم قال وهل أنتم الا عبيد أبى فعرف رسول الله صلى الله عليه وسلم أنه ثمل فنكص على عقبيه القهقرى فخرج وخرجنا فكانت هذه القصة من الاسباب الموجبة لنزول تحريم الخمر قالت العلماء هذه الآية تدل على تحريمها من وجوه منها تصدير الجملة بانما الدالة على الحصر معناه ليست الخمر الا الرجس وعمل الشيطان ومنها انه قرنها بعبادة الاصنام ومنه قوله صلى الله عليه وسلم شارب الخمر كعابد الوثن ومنها أنه جعلها رجسا كما قال فى موضع آخر فاجتنبوا الرجس من الاوثان وأصل الرجس العمل القبيح والقذر قال الفراء ويجعل الرجس على الذين لا يعقلون أى العقاب والغضب وكأنه ابدال الرجز والرجس بالفتح الصوت الشديد من الرعد ومن هدير البعير فلهذا سمى العمل القوى الدرجة فى القبح رجسا ومنها انه جعلها من عمل الشيطان ومن المعلوم انه لا يصدر منه الا الشر البحت ومنها أنه أمر بالاجتناب وظاهر الامر للوجوب ومنها انه جعل الاجتناب من الفلاح فيكون القرب منها خيبة والضمير فى فاجتنبوه عائد الى الرجس أو العمل أو الى المضاف المحذوف أى انما تعاطى الخمر ونحو ذلك ومنها شرح أنواع المفاسد المنتجة منها من

قال ثنا ابن أبي زائدة قال أخبرنا داود بن أبي هند عن بكر بن عبد الله المزني قال كان رجلان من الأعراب محرمين فاحاش أحدهما ظبيا فقتله الآخر فأتيا عمر وعنده عبد الرحمن بن عوف فقال له عمر وما ترى قال شاة قال وأنا أرى ذلك اذهبا فأهديا شاة فلما مضيا قال أحدهما لصاحبه ما درى أمير المؤمنين ما يقول حتى سأل صاحبه فسمعها عمر فردهما فقال هل تقرآن سورة المائدة فقالا لا فقرأها عليهما يحكم به ذوا عدل منكم ثم قال استعنت بصاحبي هذا حدثنا أبو كريب ويعقوب قالا ثنا هشيم قال أخبرنا عبد الملك بن عمير عن قبيصة بن جابر قال ابتدرت أنا وصاحب لي ظبيا في العقبة فأصبته فأتيت عمر بن الخطاب فذكرت ذلك له فأقبل على رجل الى جنبه فنظر في ذلك قال فقال اذبح كبشا قال يعقوب في حديثه فقال لي اذبح شاة فانصرفت فأتيت صاحبي فقلت ان أمير المؤمنين لم يدر ما يقول فقال صاحبي انحر ناقتك فسمعها عمر بن الخطاب فأقبل علي ضربا بالدرة وقال تقتل الصيد وأنت محرم وتغمص الفتيا ان الله تعالى يقول في كتابه يحكم به ذوا عدل منكم هذا ابن عوف وأنا عمر حدثني يعقوب قال ثنا هشيم قال أخبرنا حصين عن الشعبي قال أخبرني قبيصة بن جابر بنحو ما حدث به عبد الملك حدثنا هناد وأبو هشام قالا ثنا وكيع عن المسعودي عن عبد الملك بن عمير عن قبيصة بن جابر قال خرجنا فكنا اذا صلينا الغداة أقتدنا رواحلنا فتماشى نتحدث قال فبينما نحن ذات غداة اذ سنح لنا ظبي أو برح فرماه رجل منا بحجر فما أخطأ خشاشاءه فركب وودعه ميتا قال فعظمنا عليه فلما قدمنا مكة خرجت معه حتى أتينا عمر فقص عليه القصة قال واذا الى جنبه رجل كأن وجهه قلب فضة يعني عبد الرحمن بن عوف فالتفت الى صاحبه فكلمه قال ثم أقبل على الرجل قال أعمدا قتلته أم خطأ قال الرجل لقد تعمدت رميه وما أردت قتله فقال عمر ما أراك الا قد أشركت بين العمد والخطأ اعمد إلى شاة فاذبحها وتصدق بلحمها وأسق إهابها قال فقمنا من عنده فقلت أيها الرجل عظم شعائر الله فما درى أمير المؤمنين ما يفتيك حتى سأل صاحبه اعمد إلى ناقتك فانحرها ففعل ذلك قال قبيصة ولا أذكر الآية من سورة المائدة يحكم به ذوا عدل منكم قال فبلغ عمر مقالتي فلم يفجأ نامنه إلا ومعه الدرة قال فعلا صاحبي ضربا بالدرة وجعل يقول أقتلت في الحرم وسفهت الحكم قال ثم أقبل علي فقلت يا أمير المؤمنين لا أحل لك اليوم شيأ يحرم عليك مني قال يا قبيصة بن جابر اني أراك شاب السن فسيح الصدر بين اللسان وان الشاب يكون فيه تسعة أخلاق حسنة وخلق سيئ فيفسد الخلق السيئ الأخلاق الحسنة فاياك وعثرات الشباب حدثنا ابن وكيع قال ثنا ابن عيينة عن مخارق عن طارق قال أوطأ أربد ضبا فقتله وهو محرم فأتى عمر ليحكم عليه فقال له عمر احكم معي فحكما فيه جديا قد جمع الماء والشجر ثم قال عمر يحكم به ذوا عدل منكم حدثنا بشر بن معاذ قال ثنا جامع بن حماد قال ثنا يزيد بن زريع قال ثنا سعيد عن قتادة قال ذكر لنا أن رجلا أصاب صيدا فأتى ابن عمر فسأله عن ذلك وعنده عبد الله بن صفوان فقال ابن عمر لابن صفوان اما أن أقول فتصدقني واما أن تقول فأصدقك فقال ابن صفوان بل أنت فقل فقال ابن عمر ووافقه على ذلك عبد الله بن صفوان حدثني يعقوب قال ثنا هشيم قال أخبرنا هشام عن ابن سيرين عن شريح أنه قال لو وجدت حكما عدلا لحكمت في الثعلب جدي أو جدي أحب الي من الثعلب حدثنا ابن بشار قال ثنا محمد بن بكير قال ثنا سعيد عن قتادة عن أبي مجلز أن رجلا سأل ابن عمر عن رجل أصاب صيدا وهو محرم وعنده ابن صفوان فقال له ابن عمر إما أن تقول فأصدقك أو أقول فتصدقني قال فقل وأصدقك حدثنا ابن بشار قال ثنا عبد الرحمن قال ثنا شعبة عن منصور عن أبي وائل قال أخبرني ابن جرير البجلي قال أصبت ظبيا وأنا محرم فذكرت ذلك لعمر فقال اثت رجلين من

التعادي والتباغض والصد عن ذكر الله وعن الصلاة خصوصا وفيه أن غرض الشرب من الاجتماع تأكد الألفة والمودة ثم انها تورث نقيض المقصود لان العقل اذا زال استولت الشهوة والغضب ويؤدي الى التنازع واللجاج وكذا القمار يفضي الى افناء المال والى أن يقامر على حليلته وأهله وولده وكل ذلك يورث العداوة والفتن وهذان من مكايد الشيطان ومضادان لمصالح الانسان وأيضا الحرب تهيج اللذة الجسمية والقمار يورث اللذة الغلبة الخالية وكلتاهما توجب الاشتغال عن اللذات الحقيقية الحاصلة من الاستغراق في طاعة المعبود وانما أفرد ذكر الخمر والميسر ثانيا لان الخطاب مع المؤمنين فقرنهما أولا بذكر الانصاب والازلام تنبيها على أنها جميعا من أعمال الجاهلية وأهل الشرك ثم أفردهما لان الكلام مسوق لتحريمهما على المخاطبين حيث انهم كانوا لا يتعاطون سوى هذين ومنها سوق الكلام بطريق الاستفهام في قوله (فهل أنتم منتهون) كأنه قيل قد تلي عليكم ما هو كاف في باب المنع فهل أنتم مع هذه الصوارف منتهون أم أنتم على ما كنتم عليه كأن لم تزجروا ولهذا قالوا قد انتهينا يا رب اذ فهموا التحريم المؤكد ومنها انه قال عقيب ذلك (وأطيعوا الله وأطيعوا الرسول واحذروا) والظاهر ان المراد الطاعة فيما تقدم من

اخوانك فليحكما عليك فأتيت عبد الرحمن وسعيدا فحكما علي تيسا أعفر ، قال أبو جعفر : الأعفر الأبيض حدثنا محمد بن المثنى قال ثنا محمد بن جعفر قال ثنا شعبة عن منصور باسناده عن عمر مثله حدثنا عبد الحميد قال أخبرنا اسحق عن شريك عن أشعث بن سوار عن ابن سيرين قال كان رجل على ناقة وهو محرم فأبصر ظبيا يأوي الى أكمة فقال لأنظرن أنا أسبق الى هذه الأكمة أم هذا الظبي فوقعت عنز من الظباء تحت قوائم ناقته فقتلتها فأتى عمر فذكر ذلك له فحكم عليه هو وابن عوف عنزا عفراء قال وهي البيضاء حدثني يعقوب قال ثنا ابن علية قال أخبرنا أيوب عن محمد أن رجلا أو طائفا وطأ ظبيا وهو محرم فأتى عمر فذكر ذلك له والى جنبه عبد الرحمن ابن عوف فأقبل على عبد الرحمن فكلمه ثم أقبل على الرجل فقال أهد عنزا عفراء حدثني يعقوب قال ثنا هشيم قال أخبرنا مغيرة عن ابراهيم أنه كان يقول ما أصاب المحرم من شيء لم يمض فيه حكومة استقبل به فيحكم فيه ذوا عدل حدثنا محمد بن المثنى قال ثني وهب بن جرير قال ثنا شعبة عن يعلى عن عمرو بن حيثي قال سمعت رجلا سأل عبد الله بن عمر عن رجل أصاب ولدا أرنب فقال فيه ولدا ماعز فيما أرى أنا ثم قال لي أكذلك فقلت أنت أعلم مني فقال قال الله تعالى يحكم به ذوا عدل منكم حدثنا ابن بشار قال ثنا ابن أبي عدي وسهل بن يوسف عن حميد عن بكر أن رجلين أبصرا ظبيا وهما محرمان فتراهنا وجعل كل واحد منهما لمن سبق اليه فسبق اليه أحدهما فرماه بعصا فقتله فلما قدما مكة أتيا عمر يختصمان اليه وعنده عبد الرحمن بن عوف فذكرا ذلك له فقال عمر هذا قارن ولا أجيره ثم نظر الى عبد الرحمن فقال ما ترى قال شاة فقال عمر وأنا أرى ذلك فلما قفى الرجلان من عند عمر قال أحدهما لصاحبه ما درى عمر ما يقول حتى سأل الرجل فردتهما عمر فقال ان الله تعالى لم يرض بعمر وحده فقال يحكم به ذوا عدل منكم وأنا عمر وهذا عبد الرحمن بن عوف * وقال آخرون بل ينظر العدلان الى الصيد المقتول فيقومانه قيمته دراهم ثم يأمران القاتل أن يشتري بذلك من النعم هديا فالذي كان يحكمان في قول هؤلاء بالقيمة وانما يحتاج اليهما لتقويم الصيد قيمته في الموضع الذي أصابه فيه وقد ذكرنا عن ابراهيم النخعي فيما مضى قبل أنه كان يقول ما أصاب المحرم من شيء حكم فيه قيمته وهو قول جماعة من متفقهة الكوفيين وأما قوله هديا فانه مصدر على الحال من الهاء التي في قوله يحكم به وقوله بالغ الكعبة من نعت الهدي وصفته وانما جاز أن ينعت وهو مضاف الى معرفة لانه في معنى النكرة وذلك أن معنى قوله بالغ الكعبة يبلغ الكعبة فهو وان كان مضافا فمعناه التنوين لأنه بمعنى الاستقبال وهو نظير قوله هذا عارض ممطرنا فوصف بقوله ممطرنا عارضا لان في ممطرنا معنى التنوين لان تأويله الاستقبال فمعناه هذا عارض يمطرنا فكذلك ذلك في قوله هديا بالغ الكعبة * القول في تأويل قوله ﴿أو كفارة طعام مساكين﴾ يقول تعالى ذكره أو عليه كفارة طعام مساكين والكفارة معطوفة على الجزاء في قوله فجزاء مثل ما قتل من النعم * واختلف القراء في قراءة ذلك فقرأته عامة قراء أهل المدينة أو كفارة طعام مساكين بالاضافة وأما قراء أهل العراق فان عامتهم قرؤا ذلك بتنوين الكفارة ورفع الطعام أو كفارة طعام مساكين وأولى القراءتين في ذلك عندنا بالصواب قراءة من قرأ بتنوين الكفارة ورفع الطعام للعلة التي ذكرناها في قوله فجزاء مثل ما قتل من النعم واختلف أهل التأويل في معنى قوله أو كفارة طعام مساكين فقال بعضهم معنى ذلك أن القاتل وهو محرم صيدا عمدا لا يخلو من وجوب بعض هذه الاشياء الثلاثة التي ذكر الله تعالى من مثل المقتول هديا بالغ الكعبة أو طعام مساكين كفارة لما فعل أو عدل ذلك صياما الا أنه مخير في أي ذلك شاء فعل وأنه بأيها كان كفر فقد أدى الواجب عليه وانما ذلك اعلام من الله تعالى عباده أن قاتل ذلك كما وصف لن يخرج حكمه من

الامر بالاجتناب والحذر عن المخالفة في ذلك الباب ومنها تهديد من خالف هذا التكليف بقوله (فان توليتم) الآية والمراد ان أعرضتم فالحجة قد قامت عليكم والرسول قد خرج عن عهدة البلاغ وقد أعذر من أنذر وجزاء المخالف الى الله المقتدر عن أنس قال كنت ساقي القوم يوم حرمت في بيت أبي طلحة وما شرابهم الا فضيخ البسر والتمر فاذا مناد ينادي ألا ان الخمر قد حرمت قال فخرجت في سكك المدينة فقال أبو طلحة اخرج فأرقها فقالوا قتل فلان وفلان وهي في بطونهم فأنزل الله تعالى (ليس على الذين آمنوا وعملوا الصالحات جناح فيما طعموا) الطعم خلاف الشرب في الأغلب وقد يقع على المشروب كقوله ومن لم يطعمه فانه مني فيجوز أن يكون المراد فيما شربوا من الخمر ويحتمل أن يكون معنى الطعم راجعا الى التلذذ عما يؤكل ويشرب جميعا فقد تقول العرب اطعم أي ذق ونظير هذه الآية قوله في نسخ القبلة وما كان الله ليضيع ايمانكم والعامل في (اذا ما اتقوا) معنى الكلام المتقدم أي لا يأثمون في ذلك اذا اتقوا المحرمات لانهم شربوها حين كانت محللة والمراد أن أولئك كانوا على هذه الصفة وهو ثناء عليهم وحمد لأحوالهم في الايمان والتقوى والاحسان وزعم بعض الجهلة أن هذا الحكم متعلق بالمستقبل والاقبل لم يكن أو ما كان جناح مثل وما كان الله

احدى الخلال الثلاثة قالوا فحكمه ان كان على المثل قادرا أن يحكم عليه بمثل المقتول من النعم لايجزيه غير ذلك مادام المثل واجدا قالوا فان لم يكن له واجدا أو لم يكن للمقتول مثل من النعم فكفارته حينئذ اطعام مساكين ذكر من قال ذلك حدثني المثنى قال ثنا عبدالله بن صالح قال ثني معاوية بن صالح عن علي بن أبي طلحة عن ابن عباس ومن قتله منكم متعمدا فجزاء مثل ماقتل من النعم يحكم به ذوا عدل منكم هديا بالغ الكعبة أو كفارة طعام مساكين أو عدل ذلك صياما ليذوق وبال أمره قال اذا قتل المحرم شيأ من الصيد حكم عليه فيه فان قتل ظبيا أو نحوه فعليه شاة تذبح بمكة فان لم يجد فاطعام ستة مساكين فان لم يجد فصيام ثلاثة أيام وان قتل أيلا أو نحوه فعليه بقرة فان لم يجد أطعم عشرين مسكينا فان لم يجد صام عشرين يوما وان قتل نعامة أو حمار وحش أو نحوه فعليه بدنة من الابل فان لم يجد أطعم ثلاثين مسكينا فان لم يجد صام ثلاثين يوما والطعام مد مد يشبعهم حدثني محمد بن سعد قال ثني أبي قال ثني عمي قال ثني أبي عن أبيه عن ابن عباس قوله يا أيها الذين آمنوا لاتقتلوا الصيد وأنتم حرم الى قوله يحكم به ذوا عدل منكم فالكفارة من قتل مادون الارنب الطعام حدثنا هناد قال ثنا جرير عن منصور عن الحكم عن مقسم عن ابن عباس قال اذا أصاب المحرم الصيد حكم عليه جزاؤه من النعم فان وجد جزاءه ذبحه فتصدق به وان لم يجد جزاءه قوم الجزاء دراهم ثم قومت الدراهم حنطة ثم صام مكان كل صاع يوما قال انما أريد بالطعام الصوم فاذا وجد طعاما وجد جزاء حدثنا ابن وكيع قال ثنا حميد بن عبدالرحمن عن زهير عن جابر عن عطاء ومجاهد وعامر أو عدل ذلك صياما ليذوق قال انما الطعام لمن لم يجد الهدى حدثني يعقوب قال ثنا هشيم قال أخبرنا مغيرة عن ابراهيم أنه كان يقول اذا أصاب المحرم شيأ من الصيد عليه جزاؤه من النعم فان لم يجد قوم الجزاء دراهم ثم قومت الدراهم طعاما ثم صام لكل نصف صاع يوما حدثنا ابن حميد قال ثنا جرير عن مغيرة عن حماد قال اذا أصاب المحرم الصيد فحكم عليه فان فضل منه مالا يتم نصف صاع صام له يوما ولا يكون الصوم الا على من لم يجد ثمن هدى فيحكم عليه الطعام فان لم يكن عنده طعام يتصدق به حكم عليه الصوم فصام مكان كل نصف صاع يوما كفارة طعام مساكين قال فيما لا يبلغ ثمن هدى أو عدل ذلك صياما من الجزاء اذا لم يجد ما يشتري به هديا أو ما يتصدق به مما لا يبلغ ثمن هدى حكم عليه الصيام مكان كل نصف صاع يوما حدثنا هناد قال ثنا ابن أبي زائدة قال أخبرنا ابن جريج قال قال مجاهد ومن قتله منكم متعمدا فجزاء مثل ماقتل من النعم قال عليه من النعم مثله هديا بالغ الكعبة ومن لم يجد اتباع بقيمته طعاما فيطعم كل مسكين مدين فان لم يجد صام عن كل مدين يوما حدثني محمد بن الحسين قال ثنا أحمد بن مفضل قال ثنا أسباط عن السدي ومن قتله منكم متعمدا الى قوله ومن عاد فينتقم الله منه قال اذا قتل صيدا فعليه جزاؤه مثل ماقتل من النعم فان لم يجد ما حكم عليه قوم الفداء كم هو درهما وقدر ثمن ذلك بالطعام على المسكين فصام عن كل مسكين يوما ولا يحل طعام المسكين لان من وجد طعام المسكين فهو يجد الفداء حدثنا عمرو بن علي قال ثنا أبو عاصم عن ابن جريج قال قال لي الحسن بن مسلم من أصاب الصيد مما جزاؤه شاة فذلك الذي قال الله تعالى فجزاء مثل ماقتل من النعم يحكم به ذوا عدل منكم وما كان من كفارة طعام مساكين مثل العصفور يقتل ولا يبلغ أن يكون فيه هدى أو عدل ذلك صياما ليذوق قال عدل النعامة أو العصفور أو عدل ذلك كله فذكرت ذلك لعطاء فقال كل شيء في القرآن أو أو فلصاحبه أن يختار ماشاء حدثنا عمرو بن علي قال ثنا يزيد بن هرون قال أخبرنا سفيان بن حسين عن الحكم عن مقسم عن ابن عباس في قوله لاتقتلوا الصيد

ليضيع والمعنى لاجناح على من طعمها اذا لم يحصل معه العداوة والبغضاء وسائر المفاسد المذكورة بل حصل معه أنواع المصالح من الطاعة والتقوى والاحسان الى الخلق والجواب أن صيغة طعموا وهي المضي تأباه وأيضا ان سبب نزول الآية يكذبه روى أبو بكر الاصم أنه لما نزل تحريم الخمر قال أبو بكر يارسول الله كيف باخواننا الذين ماتوا وقد شربوا الخمر وأكلوا القمار وكيف بالغائبين عنا في البلاد لايشعرون بتحريم الخمر وهم يطعمونها فنزلت وعلى هذا فالحل قد ثبت فيما يستقبل لكن في حق الغائبين الذين لم يبلغهم هذا النص ثم انه سبحانه شرط في نفي الجناح حصول التقوى والايمان مرتين وفي الثالثة التقوى والاحسان فقال الاكثرون الاول فعل الاتقاء والثاني دوامه والثبات عليه والثالث اتقاء ظلم العباد مع الاحسان اليهم وقيل الاول اتقاء جميع المعاصي قبل نزول الآية والثاني اتقاء الخمر والميسر وما في هذه الآية والثالث • اتقاء ما يحدث تحريمه بعد هذه الآية وهذا قول الأصم وقيل اتقوا الكفر ثم الكبائر ثم الصغائر وقال القفال الاول الاتقاء من القدح في صحة النسخ ليثبت تحريم الخمر بعد أن كانت مباحة والثاني الاتيان بالعمل المطابق للآية والثالث المداومة على التقوى مع الاحسان الى الخلق ثم انه سبحانه استثنى بعض الصيد من المحللات

وأنتم حرم ومن قتله منكم متعمدا فجزاء مثل ما قتل من النعم فان لم يجد جزاء قوم عليه الجزاء طعاما ثم صام لكل صاع يوما * وقال آخرون معنى ذلك أن القاتل صيدا عمدا وهو محرم الخيار بين احدى الكفارات الثلاث وهي الجزاء بمثله من النعم والاطعام والصوم قالوا وانما تأويل قوله فجزاء مثل ما قتل من النعم أو كفارة طعام مساكين أو عدل ذلك صياما فعليه أن يجزي بمثله من النعم أو يكفر باطعام مساكين أو بعدل الطعام من الصيام ذكر من قال ذلك حدثنا هناد بن السري قال ثنا ابن أبي زائدة قال أخبرنا ابن جريج عن عطاء في قول الله تعالى فجزاء مثل ما قتل من النعم يحكم به ذوا عدل منكم عديا بالغ الكعبة أو كفارة طعام مساكين أو عدل ذلك صياما قال ان أصاب انسان محرم نعامة فان له ان كان ذا يسار أن يهدي ما شاء جزورا أو عدلها طعاما أو عدلها صياما قال كل شيء في القرآن أو أو فله يختار منه صاحبه ما شاء حدثني يعقوب قال ثنا هشيم قال أخبرنا حجاج عن عطاء في قوله فجزاء مثل ما قتل من النعم قال ما كان في القرآن أو كذا أو كذا فصاحبه فيه بالخيار أي ذلك شاء فعل حدثنا ابن وكيع قال ثنا أسباط وعبد الأعلى عن داود عن عكرمة قال ما كان في القرآن أو أو فهو فيه بالخيار وما كان فمن لم يجد فالاول ثم الذي يليه حدثنا ابن وكيع قال ثنا حفص عن عمرو عن الحسن مثله حدثني يعقوب قال ثنا هشيم قال أخبرنا ليث عن عطاء ومجاهد أنهما قالا في قوله فجزاء مثل ما قتل من النعم قالا ما كان في القرآن أو كذا أو كذا فصاحبه فيه بالخيار أي ذلك شاء فعل حدثني يعقوب قال ثنا هشيم عن جويبر عن الضحاك ما كان في القرآن أو كذا أو كذا فصاحبه فيه بالخيار أي ذلك شاء فعل حدثنا القاسم قال ثنا الحسين قال ثنا هشيم قال أخبرنا أبو حمزة عن الحسن * قال وأخبرناه عبيدة عن ابراهيم قالا كل شيء في القرآن أو أو فهو بالخيار أي ذلك شاء فعل حدثنا هناد قال ثنا حفص عن ليث عن مجاهد عن ابن عباس قال كل شيء في القرآن أو أو فصاحبه مخير فيه وكل شيء فمن لم يجد فالاول ثم الذي يليه * واختلف القائلون بتخيير قاتل الصيد من المحرمين بين الأشياء الثلاثة في صفة اللازم له من التكفير بالاطعام والصوم اذا اختار الكفارة بأحدهما دون الهدي فقال بعضهم اذا اختار التكفير بذلك فان الواجب عليه أن يقوم المثل من النعم طعاما ثم يصوم مكان كل مد يوما ذكر من قال ذلك حدثنا هناد قال أخبرنا ابن أبي زائدة قال أخبرنا ابن جريج قال قلت لعطاء ما أو عدل ذلك صياما قال ان أصاب ما عدله شاة أقيمت الشاة طعاما ثم جعل مكان كل مد يوما يصومه * وقال آخرون بل الواجب عليه اذا أراد التكفير بالاطعام أو الصوم أن يقوم الصيد المقتول طعاما ثم يتصدق بالطعام ان اختار الصدقة وان اختار الصوم صام * ثم اختلفوا أيضا في الصوم فقال بعضهم يصوم لكل مد يوما وقال آخرون يصوم مكان كل نصف صاع يوما وقال آخرون يصوم مكان كل صاع يوما ذكر من قال المتقوم للاطعام هو الصيد المقتول حدثنا بشر بن معاذ قال ثنا جامع بن حماد قال ثنا يزيد بن زريع قال ثنا شعبة عن قتادة يا أيها الذين آمنوا لا تقتلوا الصيد الآية قال كان قتادة يقول يحكمان في النعم فان كان ليس صيده ما يبلغ ذلك نظروا ثمنه فقوموه طعاما ثم صام مكان كل صاع يومين * وقال آخرون لا معنى للتكفير بالاطعام لان من وجد سبيلا الى التكفير بالاطعام فهو واجد الى الجزاء بالمثل من النعم سبيلا ومن وجد الى الجزاء بالمثل من النعم سبيلا لم يجزه التكفير بغيره قالوا وانما ذكر الله تعالى ذكره الكفارة بالاطعام في هذا الموضع ليدل على صفة التكفير بالصوم لانه جعل التكفير بالاطعام احدى الكفارات التي يكفر بها قتل الصيد وقد ذكرنا تأويل ذلك فيما مضى قبل * وأولى الأقوال بالصواب عندي في قول الله تعالى فجزاء مثل ما قتل من النعم أن يكون

فقال على سبيل التوكيد القسمي (ليبلونكم الله) أي ليعاملنكم معاملة المختبر (بشيء) التنوين للتحقير وفيه أنه ليس من الفتن العظام التي تدحض عندها الأقدام كالابتلاء ببذل الارواح والاموال فامتحن الله أمة محمد صلى الله عليه وسلم بصيد البر كما امتحن أصحاب أيلة بصيد البحر قال مقاتل بن حيان ابتلاهم بالصيد وهم محرمون عام الحديبية حتى ان الوحش والطير يغشاهم في رحالهم فيقدرون على أخذها بالأيدي وصيدها بالرماح ومارأوا مثل ذلك قط فنهاهم الله عن ذلك ابتلاء قال الواحدي الذي تناله أيديهم من الصيد الفراخ والبيض وصغار الوحش والذي تناله الرماح الكبار ومن في من الصيد للبيان أو للتبعيض وهو صيد البر وصيد الاحرام والمراد به العين لا الحدث بدليل عود الضمير في تناله اليه (ليعلم الله) ليظهر معلوما له وهو خوف الخائف أو ليعاملكم معاملة من يطلب أن يعلم أو ليعلم أولياء الله ومحل (بالغيب) النصب على الحال أي يخافه حال كونه غائبا عن رؤيته أو عن حضور الناس (فمن اعتدى) فصاد (بعد ذلك) الابتلاء (فله عذاب أليم) في الآخرة وقيل في الدنيا عن ابن عباس هو أن يضرب بطنه وظهره ضربا وجيعا وينزع ثيابه (لا تقتلوا الصيد) قال الشافعي انه البري المتوحش المأكول اللحم أما الأول فلقوله تعالى بعد ذلك أحل لكم صيد البحر وأما المتوحش

فيدخل فيه نحو الظبي وان صار مستأنسا ويخرج الانسي وان صار متوحشا ابقاء لحكم الاصل وأما كونه ماكولا فلقوله تعالى وحرم عليكم صيد البر مادمتم حرما فيعلم منه أنه مما يحل أكله في غير الاحرام وقال أبو حنيفة المحرم اذا قتل سبعا لا يؤكل ضمنه وسلم أنه لا يجب الضمان في قتل الذئب وفي قتل الفواسق الخمس فقال الشافعي لا معنى في قتلها الا الايذاء فيلزم جواز قتل جميع المؤذيات لاسيما وقد جاء خمس يقتلن في الحل والحرم الغراب والحدأة والحية والعقرب والكلب العقور وروى في رواية بزيادة السبع العادي واحتج لأبي حنيفة بقول علي رضي الله عنه صيد الملوك أرانب وثعالب *

فاذا ركبت فصيدي الأبطال
وزيف بأن الثعلب عندنا حلال

(وأنتم حرم) أي محرمون بالحج والعمرة أيضا على الاصح وقيل وقد دخلتم الحرم وقيل هما مرادان بالآية وهو قول الشافعي وقوله لا تقتلوا يفيد المنع ابتداء والمنع تسببا فليس له أن يتعرض للصيد مادام محرما أو في الحرم بالسلاح ولا بالجوارح من الكلاب والطيور سواء كان الصيد صيد الحل أو صيد الحرم (ومن قتله منكم متعمدا فجزاء مثل ما قتل) من قرأ جزاء بالتنوين ومثل بالرفع فالمعنى فعليه جزاء صفته كذا ومن قرأ بالاضافة فمن باب اضافة المصدر الى المفعول أي فعليه أن يجزي مثل ما قتل قال مراده فعلى قاتله متعمدا مثل الذي قتل من النعم لا القيمة ان اختار أن يجزيه بالمثل من النعم وذلك أن القيمة انما هي من الدنانير أو الدراهم والدراهم والدنانير ليست للصيد بمثل والله تعالى انما أوجب الجزاء مثلا من النعم * وأولى الاقوال بالصواب عندي في قوله أو كفارة طعام مساكين أو عدل ذلك صياما أن يكون تخييرا وأن يكون للقاتل الخيار في تكفيره بقتله الصيد وهو محرم بأي هذه الكفارات الثلاث شاء لان الله تعالى جعل ما أوجب في قتل الصيد من الجزاء والكفارة عقوبة لفعله وتكفيرا لذنبه في اتلافه ما أتلف من الصيد الذي كان حراما عليه اتلافه في حال احرامه وقد كان حلالا له قبل حال احرامه كما جعل الفدية من صيام أو صدقة أو نسك في حلق الشعر الذي حلقه المحرم في حال احرامه وقد كان له حلقه قبل حال احرامه ثم منع من حلقه في حال احرامه نظير الصيد ثم جعل عليه ان حلقه جزاء من حلقه اياه فأجمع الجميع على أنه في حلقه اياه اذا حلقه من ايذائه مخير في تكفيره فعليه ذلك بأي الكفارات الثلاث شاء فمثله ان شاء الله قاتل الصيد من المحرمين وأنه مخير في تكفيره قتله الصيد بأي الكفارات الثلاث شاء لا فرق بين ذلك ومن أبى ما قلنا فيه قيل له حكم الله تعالى على قاتل الصيد بالمثل من النعم أو كفارة طعام مساكين أو عدله صياما كما حكم على الحالق بفدية من صيام أو صدقة أو نسك فزعمت أن أحدهما مخير في تكفير ما جعل منه عوض بأي الثلاث شاء وأنكرت أن يكون ذلك للآخر فهل بينك وبين من عكس عليك الامر في ذلك فجعل الخيار فيه حيث أبيت وأبى حيث جعلته له فرق من أصل أو نظير فلن يقول في أحدهما قولا الا ألزم في الآخر مثله * ثم اختلفوا في صفة التقويم اذا أراد التكفير بالاطعام فقال بعضهم يقوم الصيد قيمته بالموضع الذي أصابه فيه وهو قول ابراهيم النخعي وحماد وأبي حنيفة وأبي يوسف ومحمد وقد ذكرت الرواية عن ابراهيم وحماد فيما مضى مما يدل على ذلك وهو نص قول أبي حنيفة وأصحابه * وقال آخرون بل يقوم ذلك بسعر الارض التي يكفر بها ذكر من قال ذلك حدثنا هناد قال ثنا ابن أبي زائدة قال ثنا اسرائيل عن جابر عن عامر قال في محرم أصاب صيدا بخراسان قال يكفر بمكة أو بمنى وقال يقوم الطعام بسعر الارض التي يكفر بها حدثنا أبو كريب قال ثنا أبو يمان عن اسرائيل عن جابر عن الشعبي في رجل أصاب صيدا بخراسان قال يحكم عليه بمكة * والصواب من القول في ذلك عندنا أن قاتل الصيد اذا جزاه بمثله من النعم فانما يجزيه بنظيره في خلق وقدره في جسمه من أقرب الاشياء به شبها من الانعام فان جزاه بالاطعام قومه قيمته بموضعه الذي أصابه فيه لانه هنالك وجب عليه التكفير بالاطعام ثم ان شاء أطعم بالموضع الذي أصابه فيه وان شاء بمكة وان شاء بغير ذلك من المواضع حيث شاء لان الله تعالى انما شرط بلوغ الكعبة بالهدي في قتل الصيد دون غيره من جزائه فللجازي بغير الهدي أن يجزيه بالاطعام والصوم حيث شاء من الارض وبمثل الذي قلنا في ذلك قال جماعة من أهل العلم ذكر من قال ذلك حدثنا هناد قال ثنا ابن أبي زائدة قال ثنا ابن أبي عروبة عن أبي معشر عن ابراهيم قال ما كان من دم فبمكة وما كان من صدقة أو صوم حيث شاء وقد خالف ذلك مخالفون فقالوا لا يجزئ الهدي والاطعام الا بمكة فأما الصوم فان كفر به يصوم حيث شاء من الارض ذكر من قال ذلك حدثنا هناد قال ثنا وكيع وحدثنا ابن وكيع قال ثنا أبي عن حماد ابن سلمة عن قيس بن سعد عن عطاء قال الدم والطعام بمكة والصيام حيث شاء حدثنا هناد قال ثنا وكيع وحدثنا ابن وكيع قال ثنا أبي عن مالك بن مغول عن عطاء قال كفارة الحج بمكة حدثنا عمرو بن علي قال ثنا أبو عاصم عن ابن جريج قال قلت لعطاء أين يتصدق بالطعام ان بدا له قال بمكة من أجل أنه بمنزلة الهدي قال فجزاء مثل ما قتل من النعم هديا بالغ الكعبة من أجل أنه

أصابه فى حرم يريد البيت جزاؤه عند البيت ﴿ وأما الهدى فانه من جزاء ما قتل من الصيد فلن يجزئه من كفارة ما قتل من ذلك الا أن يبلغ الكعبة طعاما وينحره أو ينحره ويتصدق به على مساكين الحرم ويعنى بالكعبة فى هذا الموضع الحرم كله ولمن قدم بيديه الواجب من جزاء الصيد أن ينحره فى كل وقت شاء قبل يوم النحر وبعده ويطعمه وكذلك ان كفر بالطعام فله أن يكفر به متى أحب وحيث أحب وان كفر بالصوم فكذلك وبنحره الذى قلنا فى ذلك قال أهل التأويل خلاما ذكرنا من اختلافهم فى التكفير بالاطعام على ما قد بينا فيما مضى ذكر من قال ذلك حدثنا هناد قال ثنا ابن أبى زائدة قال أخبرنا ابن جريج قال قلت لعطاء أوعدل ذلك صياما هل لصيامه وقت قال لا اذا شاء وحيث شاء وتعجيله أحب الىّ حدثنا هناد قال ثنا ابن أبى زائدة قال أخبرنا ابن جريج قال قلت لعطاء رجل أصاب صيدا فى الحج أو العمرة فأرسل بجزائه الى الحرم فى المحرم أو غيره من الشهور أيجزئ عنه قال نعم ثم قرأ هديا بالغ الكعبة قال هناد قال يحيى وبه نأخذ حدثنا هناد قال ثنا ابن أبى زائدة قال أخبرنا ابن جريج وابن أبى سليمن عن عطاء قال اذا قدمت مكة بجزاء صيد فانحره فان الله تعالى يقول هديا بالغ الكعبة الا أن يقدم فى العشر فيؤخر الى يوم النحر حدثنا هناد قال ثنا ابن أبى زائدة قال ثنا ابن جريج عن عطاء قال يتصدق الذى يصيب الصيد بمكة فان الله تعالى يقول هديا بالغ الكعبة ﴿ القول فى تاويل قوله ﴿أو عدل ذلك صياما﴾ يعنى تعالى ذكره بذلك أو على قاتل الصيد محرما عدل الصيد المقتول من الصيام وذلك أن يقوم الصيد حيا غير مقتول قيمته من الطعام بالموضع الذى قتله فيه المحرم ثم يصوم مكان كل مد يوما وذلك أن النبى صلى الله عليه وسلم عدل المد من الطعام بصوم يوم فى كفارة المواقع فى شهر رمضان فان قال قائل فهلا جعلت مكان كل صاع فى جزاء الصيد صوم يوم قياسا على حكم النبى صلى الله عليه وسلم فى نظيره وذلك حكمه على كعب بن عجرة اذ أمره أن يطعم ان كفر بالاطعام فرقا من طعام وذلك ثلاثة آصع بين ستة مساكين فان كفر بالصيام أن يصوم ثلاثة أيام فجعل الايام الثلاثة فى الصوم عدلا من اطعام ثلاثة آصع (١) فان ذلك بالكفارة فى جزاء الصيد أشبه من الكفارة فى قتل الصيد بكفارة المواقع امرأته فى شهر رمضان قيل ان القياس انما هو رد الفروع المختلف فيها الى نظائرها من الاصول المجمع عليها ولا خلاف بين الجميع من الحجة أنه لا يجزئ مكفرا كفر فى قتل الصيد بالصوم أن يعدل صوم يوم بصاع طعام فان كان ذلك كذلك وكان غير جائز خلافها فيما حدث به من الدين مجمعة عليه صح بذلك أن حكم معادلة الصوم الطعام فى قتل الصيد مخالف حكم معادلته اياه فى كفارة الحلق اذا كان غير جائز (٢) وداخل على آخر قياسا وانما يجوز أن يقاس الفرع على الاصل وسواء قال قائل هلا رددت حكم الصوم فى كفارة قتل الصيد على حكمه فى حلق الاذى فيما يعدل به من الطعام وآخر قال هلا رددت حكم الصوم فى الحلق على حكمه فى كفارة قتل الصيد فيما يعدل به من الطعام فتوجب عليه مكان كل مد أو مكان كل نصف صاع صوم يوم وقد بينا فيما مضى قبل أن العدل فى كلام العرب بالفتح وهو قدر الشئ من غير جنسه وأن العدل هو قدره من جنسه وقد كان بعض أهل العلم بكلام العرب يقول العدل مصدر من قول القائل عدلت هذا بهذا عدلا حسنا قال والعدل أيضا بالفتح المثل ولكنهم فرقوا بين العدل فى هذا وبين عدل المتاع بأن كسروا العين من عدل المتاع وفتحوها من قولهم ولا يقبل منها عدل وقول الله عز وجل أو عدل ذلك صياما كما قالوا امرأة رزان وحجر رزين وقال بعضهم العدل

(١) فى التركيب تشويش ومراده أن الحاق كفارة الصيد بكفارة الحلق أشبه من الحاقها بكفارة المواقع فتأمل كتبه مصححه

بعض العلماء المثل مقحم للتأكيد اذ الواجب عليه جزاء المقتول لا جزاء مثله فهو كقولهم أنا أحب مثلك أى أحبك وقيل الاضافة بمعنى من أى جزاء من مثل ما قتل قال سعيد ابن جبير المحرم اذا قتل الصيد خطأ لا يلزمه شئ وهو قول داود لان النهى ورد عن التعمد وهو أن يقتله ذاكرا لاحرامه أو عالما أن ما يقتله مما يحرم عليه قتله فان قتله وهو ناس لاحرامه أو رمى صيدا وهو يظن أنه ليس بصيد أو رمى غير صيد فعدل السهم فأصاب صيدا فهو مخطئ لا شئ عليه لفقدان القيد المذكور وتأكد هذا الرأى بقوله ليذوق وبال أمره وبقوله ومن عاد أى الى ما تقدم ذكره وهو القتل العمد والانتقام أيضا يناسب العمد لا الخطأ وقال جمهور الفقهاء يلزمه الضمان سواء قتل عمدا أو خطأ قياسا على سائر محظورات الاحرام كحلق الرأس وغيره وكما فى ضمان مال المسلم فانه لما ثبتت الحرمة لحق المالك لم يختلف ذلك بكونه عمدا أو لا وانما وردت الآية بالتعمد لان العمد أصل والخطأ ملحق به للتغليظ ولما روى أنه عن لهم فى عمرة الحديبية حمار وحش فحمل عليه أبو اليسر فطعنه برمحه فقتله فقيل له انك قتلت الصيد وأنت محرم فنزلت الآية على وفق القصة وعن الزهرى نزل الكتاب بالعمد ووردت السنة بالخطأ قال صلى الله عليه وسلم فى الضبع كبش اذا قتله المحرم وقالت الصحابة فى الظبى شاة أطلقوا الضمان

هو القسط في الحق والعدل بالكسر المثل وقد بينا ذلك بشواهده فيما مضى وأما نصب الصيام فانه على التفسير كما يقال عندي مل ء رق سمنا وقدر رطل عسلا ونحو الذي قلنا في ذلك قال جماعة من أهل التأويل ذكر من قال ذلك حدثنا محمد بن بشار قال ثنا أبو عاصم قال أخبرنا ابن جريج قال قلت لعطاء ما عدل ذلك صياما قال عدل الطعام من الصيام قال لكل مد يوما يؤخذ عن صيام رمضان وبالظهار وزعم أن ذلك رأي يراه ولم يسمعه من أحد ولم تمض به سنة قال ثم عاودته بعد ذلك بحين قلت له ما عدل ذلك صياما قال ان أصاب ما عدله شاة قومت طعاما ثم صام مكان كل مد يوما قال ولم أسأله هذا رأي أو سنة مسنونة حدثني يعقوب بن ابراهيم قال ثنا هشيم قال أخبرنا أبو بشر عن سعيد بن جبير في قوله عز وجل أو عدل ذلك صياما قال يصوم ثلاثة أيام الى عشرة أيام حدثنا ابن حميد قال ثنا جرير عن مغيرة عن حماد أو عدل ذلك صياما من الجزاء اذا لم يجد ما يشتري به هديا أو ما يتصدق به مما لا يبلغ ثمن هدي حكم عليه الصيام مكان كل نصف صاع يوما حدثني المثنى قال ثنا عبدالله بن صالح قال ثني معاوية بن صالح عن علي بن أبي طلحة عن ابن عباس أو عدل ذلك صياما قال اذا قتل المحرم شيأ من الصيد حكم عليه فيه فان قتل ظبيا أو نحوه فعليه شاة تذبح بمكة فان لم يجد فاطعام ستة مساكين فان لم يجد فصيام ثلاثة أيام وان قتل أيلا أو نحوه فعليه بقرة فان لم يجدها أطعم عشرين مسكينا فان لم يجد صام عشرين يوما وان قتل نعامة أو حمار وحش أو نحوه فعليه بدنة من الابل فان لم يجد أطعم ثلاثين مسكينا فان لم يجد صام ثلاثين يوما والطعام مد مد يشبعهم حدثنا ابن البرقي قال ثنا عمرو بن أبي سلمة عن سعيد المحرم يصيب الصيد فيكون عليه الفدية شاة أو البقرة أو البدنة فان لم يجد فاعدل ذلك من الصيام أو الصدقة قال ثمن ذلك فان لم يجد ثمنه قوم ثمنه طعاما يتصدق به لكل مسكين مد ثم يصوم لكل مد يوما ﴿القول في تأويل قوله ﴿ليذوق وبال أمره﴾ يقول جل ثناؤه وأوجبت على قاتل الصيد محرما ما أوجبت من الحق أو الكفارة الذي ذكرت في هذه الآية كي يذوق وبال أمره وعذابه يعني بأمره ذنبه وفعله الذي فعله من قتله ما نهاه الله عز وجل عن قتله في حال احرامه يقول فألزمته الكفارة التي ألزمته اياها لأذيقه عقوبة ذنبه بالزامه الغرامة والعمل ببدنه مما يتعبه ويشق عليه وأصل الوبال الشدة في المكروه ومنه قول الله فعصى فرعون الرسول فأخذناه أخذا وبيلا وقد بين تعالى ذكره بقوله ليذوق وبال أمره أن الكفارات اللازمة الاموال والابدان عقوبات منه لخلقه وان كانت تمحيصا لهم وكفارة لذنوبهم التي كفروها بها وبنحو الذي قلنا في ذلك قال أهل التأويل ذكر من قال ذلك حدثني محمد بن الحسين قال ثنا أحمد بن مفضل قال ثنا أسباط عن السدي أما وبال أمره فعقوبة أمره ﴿القول في تأويل قوله ﴿عفا الله عما سلف ومن عاد فينتقم الله منه﴾ يقول جل ثناؤه لعباده المؤمنين به وبرسوله صلى الله عليه وسلم عفا الله أيها المؤمنون عما سلف منكم في جاهليتكم من اصابتكم الصيد وأنتم حرم وقتلكموه فلا يؤاخذكم بما كان منكم في ذلك قبل تحريمه اياه عليكم ولا يلزمكم له كفارة في مال ولا نفس ولكن من عاد منكم لقتله وهو محرم بعد تحريمه بالمعنى الذي كان يقتله في حال كفره وقبل تحريمه عليه من استحلاله قتله فينتقم الله منه وقد يحتمل أن يكون ذلك معناه من عاد لقتله بعد تحريمه في الاسلام فينتقم الله منه في الآخرة فأما في الدنيا فان عليه من الجزاء والكفارة فيها ما بينت واختلف أهل التأويل في تأويل ذلك فقال بعضهم نحو الذي قلنا فيه ذكر من قال ذلك حدثنا هناد قال ثنا ابن أبي زائدة قال أخبرنا ابن جريج قال قلت لعطاء ما عفا الله عما سلف قال عما كان في الجاهلية قال قلت ما

من غير فرق بين العمد والخطائم العلما اختلفوا في المثل فقال الشافعي ومحمد بن الحسن الصيد ضربان منه مالا مثل ومنه ما لا مثل له فيضمن بالقيمة وقال أبو حنيفة وأبو يوسف المثل الواجب هو القيمة قياسا على ما لا مثل له حجة الشافعي قوله تعالى من النعم فانه بيان للمثل وكذا قوله هديا بالغ الكعبة وعن النبي صلى الله عليه وسلم أنه حكم في الضبع بكبش وعن علي وعمر وعثمن وعبد الرحمن بن عوف وابن عباس وابن عمر أنهم حكموا في أمكنة مختلفة وأزمان متعددة في جزاء الصيد بالمثل من النعم فحكموا في النعامة ببدنة وفي حمار الوحش ببقرة وفي الضبع بكبش وفي الغزال بعنز وفي الظبي بشاة وفي الارنب بجمل وفي رواية بعناق وفي الضب بسخلة وفي اليربوع بجفرة وفي الحمام بشاة ويعني به كل ما عب وهدر كالقمري والدبسي الفاختة والعب شرب الماء مرة والهدير ترجيعه صوته وتغريده وفيه دليل على أنهم نظروا الى أقرب الأشياء شبها بالصيد من النعم ولو نظروا الى القيمة لاختلف باختلاف الاسعار والظبي الذكر من هذا الجنس والغزل أنثاه والجفرة من أولاد المعز اذا انفصلت من أمها والعناق الأنثى من أولاد المعز وأيضا المقصود من الضمان جبر الهلاك فكلما كانت المماثلة تم كان الجبر أكمل ﴿وههنا مسائل﴾ الاولى جماعة

ومن عاد فينتقم الله منه قال من عاد فى الاسلام فينتقم الله منه وعليه مع ذلك الكفارة حدثنا ابن بشار قال ثنا أبو عاصم قال أخبرنا ابن جريج قال قلت لعطاء فذكر نحوه وزاد فيه وقال وان عاد فقتل عليه الكفارة قلت هل فى العود من حد يعلم قال لا قلت فترى حقا على الامام أن يعاقبه قال هو ذنب أذنبه فيما بينه وبين الله ولكن يفتدى حدثنا سفيان قال ثنا محمد بن بكر وأبو خالد عن ابن جريج عن عطاء ومن عاد فينتقم الله منه قال فى الاسلام وعليه مع ذلك الكفارة قلت عليه من الامام عقوبة قال لا حدثنا هناد قال ثنا وكيع وحدثنا ابن وكيع قال ثنا أبى عن سفيان عن ابن جريج عن عطاء عفا الله عما سلف عما كان فى الجاهلية ومن عاد قال فى الاسلام فينتقم الله منه وعليه الكفارة قال قلت لعطاء فعليه من الامام عقوبة قال لا حدثنا محمد بن بشار قال ثنا عبد الرحمن قال ثنا سفيان عن ابن جريج عن عطاء قال يحكم عليه فى الخطا والعمد والنسيان وكلما أصاب قال الله عز وجل عفا الله عما سلف قال ما كان فى الجاهلية ومن عاد فينتقم الله منه مع الكفارة قال سفيان قال ابن جريج فقلت أيعاقبه السلطان قال لا حدثنا ابن وكيع قال ثنا محمد بن بكر وأبو خالد عن ابن جريج قال قلت لعطاء عفا الله عما سلف قال عما كان فى الجاهلية حدثنى يعقوب قال ثنا هشيم عن أبى بشر عن عطاء بن أبى رباح أنه قال يحكم عليه كلما عاد حدثنا هناد قال ثنا جرير عن منصور عن مجاهد قال كلما أصاب المحرم الصيد تاسيا حكم عليه حدثنى يحيى بن طلحة اليربوعى قال ثنا فضيل بن عياض عن منصور عن ابراهيم قال كلما أصاب الصيد المحرم حكم عليه حدثنا عمرو بن على قال ثنا سفيان بن عيينة عن ابن أبى نجيح عن عطاء قال من قتل الصيد ثم عاد حكم عليه حدثنا عمرو قال ثنا سفيان بن عيينة عن داود بن أبى هند عن سعيد بن جبير قال يحكم عليه فيخلع أو يترك حدثنا عمرو قال ثنا عبد الوهاب قال ثنا داود بن أبى هند عن سعيد بن جبير الذى يصيب الصيد وهو محرم فيحكم عليه ثم يعود قال يحكم عليه حدثنا عمرو قال ثنا كثير بن هشام قال ثنا الفرات بن سليمن عن عبد الكريم عن عطاء قال يحكم عليه كلما عاد * وقال آخرون معنى ذلك عفا الله عما سلف منكم فى ذلك فى الجاهلية ومن عاد فى الاسلام فينتقم الله منه بالزامه الكفارة ذكر من قال ذلك حدثنى ابن البرقى قال ثنا عمرو عن زهير عن سعيد بن جبير وعطاء فى قول الله تعالى ومن عاد فينتقم الله منه قالا ينتقم الله يعنى بالجزاء عفا الله عما سلف فى الجاهلية * وقال آخرون فى ذلك عفا الله عما سلف من قتل من قتل منكم الصيد حراما فى أول مرة ومن عاد ثانية لقتله بعد أولى حراما فالله ولى الانتقام منه دون كفارة تلزمه لقتله اياه ذكر من قال ذلك حدثنى المثنى قال ثنا عبد الله بن صالح قال ثنى معاوية بن صالح عن على بن أبى طلحة عن ابن عباس من قتل شيأ من الصيد خطأ وهو محرم حكم عليه فيه مرة واحدة فان عاد يقال له ينتقم الله منك كما قال الله عز وجل حدثنا يحيى ابن طلحة اليربوعى قال ثنا فضيل بن عياض عن هشام عن عكرمة عن ابن عباس قال اذا أصاب المحرم الصيد حكم عليه فان عاد لم يحكم عليه وكان ذلك الى الله عز وجل ان شاء عاقبه وان شاء عفا عنه ثم قرأ هذه الآية ومن عاد فينتقم الله منه والله عزيز ذو انتقام حدثنا هناد قال ثنا يحيى بن أبى زائدة قال ثنا داود عن عامر قال جاء رجل الى شريح فقال انى أصبت صيدا وأنا محرم فقال هل أصبت قبل ذلك شيأ قال لا قال لو قلت نعم وكلتك الى الله يكون هو ينتقم منك انه عزيز ذو انتقام قال داود فذكرت ذلك لسعيد بن جبير فقال بل يحكم عليه أو يخلع حدثنى أبو السائب وعمرو بن على قالا ثنا أبو معاوية عن الاعمش عن ابراهيم قال اذا أصاب الرجل الصيد

محرمون قتلوا صيدا فالشافعى وأحمد واسحق لا يجب عليهم الا جزاء واحد لان مثل الواحد واحد وقال أبو حنيفة ومالك والثورى على كل منهم جزاء واحد كما لو قتل جماعة واحدا يقتص منهم جميعا وكذا لو حلف كل منهم أن لا يقتل صيدا فقتلوا صيدا واحدا لزم كلا منهم كفارة وأجيب بان قتل الجماعة بالواحد تعبدى وتعدد الكفارة لتعدد الايمان * الثانية قال الشافعى المحرم اذا دل غيره على صيد فقتله لم يضمن كما لا يجب بالدلالة كفارة القتل ولا الدية وكما لو دل على مال المسلم وذلك لان الدلالة ليست بقتل ولا اتلاف وقال أبو حنيفة يضمن لما روى أن عمر وعبد الرحمن بن عوف وابن عباس أوجبوا الجزاء على الدال * الثالثة قال الشافعى اذا جرح طبيا فنقص من قيمته العشر فعليه عشر قيمة الشاة ارشادا الى ما هو الأسهل لانه قد لا يجد شريكا فى ذبح شاة ويتعذر عليه اخراج قسط من الحيوان وقال المزنى عليه شاة وقال داود لا ضمان الا بالقتل لظاهر الآية حيث نيط الجزاء بالقتل فقط * الرابعة اذا قتل المحرم صيدا وأدى جزاءه ثم قتل صيدا آخر لزمه جزاء آخر خلافا لداود وينقل عن ابن عباس وشريح حجة الجمهور أن الحكم يتكرر بتكرر العلة بخلاف ما لو قال لنسائه من دخل منكن الدار فهى طالق فدخلت واحدة مرتين فانه لا يقع الا طلاق

واحد لان تكرار الحكم بتكرر الشرط غير لازم حجة داود ومن عاد فينتقم الله منه فانه جعل جزاء العائد الانتقام لا الكفارة * الخامسة قال الشافعي اذا أصاب صيدا أعور أو مكسور اليد أو الرجل فداه بمثله والصحيح أحب وكذا الكبير لاجل الصغير والذكر يفدى بالذكر والانثى بالذكر والانثى والاولى أن لا يغير تحقيقا للمثلية فالانثى أفضل لانها تلد والذكر أفضل من حيث ان لحمه أطيب وصورته أحسن قوله سبحانه (يحكم به ذوا عدل منكم) قال ابن عباس أي رجلان صالحان فقيهان من أهل دينكم ينظران الى أشبه الاشياء به من النعم فيحكمان به وبهذا احتج من نصر قولنا أبي حنيفة فقال التقويم هو المحتاج الى النظر والاجتهاد وأما الخلقة والصورة فمشاهد لا يفتقر الى الاجتهاد ورد بأن وجه المشابهة بين النعم والصيد أيضا يتوقف على الاجتهاد عن قبيصة بن جابر أنه ضرب ظبيا في الاحرام فمات فسأل عمر وكان الى جانبه عبد الرحمن بن عوف فقال له ما ترى قال عليه شاة قال وأنا أرى ذلك فاذهب فأهد شاة قال قبيصة فخرجت الى صاحبي وقلت ان أمير المؤمنين لم يدر ما يقول حتى سأل غيره قال ففاجأني عمر وعلاني بالدرة وقال أتقتل في الحرم وتسفه الحكم قال الله تعالى يحكم به ذوا عدل منكم فأنا عمر وهذا عبد الرحمن قال الشافعي ما ورد فيه نص فهو متبع كما روى أنه صلى الله عليه وسلم

وهو محرم قيل له أصبت صيدا مثل هذا فان قال نعم قيل له اذهب فينتقم الله منك وان قال لا حكم عليه **حدثنا** محمد بن المثنى قال ثنا ابن أبي عدي عن شعبة عن سليمان عن ابراهيم في الذي يقتل الصيد ثم يعود قال كانوا يقولون من عاد لا يحكم عليه أمره الى الله عز وجل **حدثنا** عمرو قال ثنا ابن عيينة عن داود بن أبي هند عن الشعبي أن رجلا أتى شريحا فقال أصبت صيدا فان أصبت قبله صيدا قال لا قال أما انك لو قلت نعم لم أحكم عليك **حدثنا** عمرو قال ثنا ابن أبي عدي قال ثنا داود عن الشعبي عن شريح مثله **حدثنا** عمرو قال ثنا أبو عاصم عن الأشعث عن محمد عن شريح في الذي يصيب الصيد قال يحكم عليه فان عاد انتقم الله منه **حدثنا** ابن حميد قال ثنا حكام بن سلم عن عنبسة عن سالم عن سعيد بن جبير ومن قتله منكم متعمدا فجزاء مثل ما قتل من النعم يحكم به ذوا عدل منكم قال يحكم عليه في العمد مرة واحدة فان عاد لم يحكم عليه وقيل له اذهب ينتقم الله منك ويحكم عليه في الخطأ أبدا **حدثنا** ابن وكيع قال ثنا أبي عن سفيان عن خصيف عن سعيد بن جبير قال رخص في قتل الصيد مرة فمن عاد لم يدعه الله تعالى حتى ينتقم فمنه **حدثنا** هناد قال ثنا وكيع عن سفيان عن خصيف عن سعيد بن جبير مثله **حدثنا** عمرو بن علي قال ثنا يحيى بن سعيد وابن أبي عدي جميعا عن هشام عن عكرمة عن ابن عباس فيمن أصاب صيدا فحكم عليه ثم عاد قال لا يحكم ينتقم الله منه **حدثنا** عمرو قال ثنا ابن عيينة عن ابن أبي نجيح عن مجاهد انما قال الله عز وجل ومن قتله منكم متعمدا يقول متعمدا لقتله ناسيا لاحرامه فذلك الذي يحكم عليه فان عاد لا يحكم عليه وقيل له ينتقم الله منك **حدثنا** عمرو قال ثنا كثير بن هشام قال ثنا الفرات بن سليمان عن عبد الكريم عن مجاهد ان عاد لم يحكم عليه وقيل له ينتقم الله منك **حدثنا** عمرو قال ثنا يحيى بن سعيد قال ثنا الأشعث عن الحسن في الذي يصيب الصيد فيحكم عليه ثم يعود قال لا يحكم عليه * وقال آخرون معنى ذلك عفا الله عما سلف من قتلكم الصيد قبل تحريم الله تعالى ذلك عليكم ومن عاد لقتله بعد تحريم الله اياه عليه عالما بتحريمه ذلك عليه عامدا لقتله ذاكرا لاحرامه فان الله هو المنتقم منه ولا كفارة تلزمه ذلك ولا جزاء يلزمه له في الدنيا ذكر من قال ذلك **حدثني** يونس بن عبد الأعلى قال أخبرنا ابن وهب قال قال ابن زيد في قوله ومن عاد فينتقم الله منه قال من عاد بعد نهي الله بعد أن يعرف أنه محرم وانه ذاكر لحرمه لم ينبغ لأحد أن يحكم عليه وكلوه الى نقمة الله عز وجل فأما الذي يتعمد قتل الصيد وهو ناس لحرمه أو جاهل أن قتله محرم فهؤلاء الذين يحكم عليهم فأما من قتله متعمدا بعد نهي الله وهو يعرف أنه محرم وأنه حرام فذلك يوكل الى نقمة الله فذلك الذي جعل الله عليه النقمة وهذا شبيه بقول مجاهد الذي ذكرناه قبل * وقال آخرون عني بذلك شخص بعينه ذكر من قال ذلك **حدثنا** عمرو بن علي قال ثنا معتمر بن سليمان قال ثنا زيد أبو المعلى أن رجلا أصاب صيدا وهو محرم فتجوز له عنه ثم عاد فأرسل الله عليه نارا فأحرقته فذلك قوله ومن عاد فينتقم الله منه قال في الاسلام * وأولى الأقوال في ذلك بالصواب عندنا قول من قال معناه ومن عاد في الاسلام لقتله بعد نهي الله تعالى عنه فينتقم الله منه وعليه مع ذلك الكفارة لان الله عز وجل اذ أخبر أنه ينتقم منه لم يخبرنا وقد أوجب عليه في قتله الصيد عمدا ما أوجب من الجزاء أو الكفارة بقوله ومن قتله منكم متعمدا فجزاء مثل ما قتل من النعم أنه قد أزال عنه الكفارة في المرة الثانية والثالثة بل أعلم عباده ما أوجب من الحكم على قاتل الصيد من المحرمين عمدا ثم أخبر أنه منتقم ممن عاد ولم يقل ولا كفارة عليه في الدنيا فان ظن ظان أن الكفارة مزيلة للعقاب ولو كانت الكفارة لازمة له في الدنيا لبطل العقاب في الآخرة فقد ظن

خطأ وذلك أن الله عز وجل أن يخالف بين عقوبات معاصيه بما شاء وأحب فيزيد في عقوبته على بعض معاصيه مما ينقص من بعض وينقص من بعض مما يزيد في بعض كالذي فعل من ذلك في مخالفته بين عقوبته الزاني البكر والزاني الثيب المحصن وبين سارق ربع دينار وبين سارق أقل من ذلك فكذلك مخالف بين عقوبته قاتل الصيد من المحرمين عمدا ابتداء وبين عقوبته عودا بعد بدء فأوجب على البادئ المثل من النعم أو الكفارة بالاطعام أو العدل من الصيام وجعل ذلك عقوبة جرمه بقوله ليذوق وبال أمره وجعل على العائد بعد البدء وزاده من عقوبته ما أخبر عباده أنه فاعل به من الانتقام تغليظا منه للعود بعد البدء ولو كانت عقوباته على الاشياء متفقة لوجب أن لا يكون حد في شئ مخالفا حدا في غيره ولا عقاب في الآخرة أغلظ من عقاب وذلك خلاف ما جاء به محكم الفرقان وقد زعم بعض الزاعمين أن معنى ذلك ومن عاد في الاسلام بعد نهي الله عن قتله لقتله بالمعنى الذي كان القوم يقتلونه في جاهليتهم فعفا الله عنه عند تحريم قتله عليهم وذلك قتله على استحلال قتله قال فأما اذا قتله على غير ذلك الوجه وذلك أن يقتله على وجه الفسوق لا على وجه الاستحلال فعليه الجزاء والكفارة كلما عاد وهذا قول لا نعلم قائلا قاله من أهل التأويل وكفى خطأ بقوله خروجه عن أقوال أهل العلم لو لم يكن على خطئه دلالة سواه فكيف وظاهر التنزيل ينبئ عن فساده وذلك أن الله عم بقوله ومن عاد فينتقم الله منه كل عائد لقتل الصيد بالمعنى الذي تقدم النهي منه به في أول الآية ولم يخص به عائدا منهم دون عائد فمن ادعى في التنزيل ما ليس في ظاهره كلف البرهان على دعواه من الوجه الذي يجب التسليم له وأما من زعم أن معنى ذلك ومن عاد في قتله متعمدا بعد بدء لقتل تقدم منه في حال احرامه فينتقم الله منه فان معنى قوله عفا الله عما سلف انما هو عفا الله عما سلف من ذنبه بقتله الصيد بدأ فان في قول الله تعالى ليذوق وبال أمره دليلا واضحا على أن القول في ذلك غير ما قال لان العفو عن الجرم ترك المؤاخذة به ومن أذيق وبال جرمه فقد عوقب به وغير جائز أن يقال لمن عوقب قد عفي عنه وخبر الله أصدق من أن يقع فيه تناقض فان قال قائل وما ينكر أن يكون قاتل الصيد من المحرمين في أول مرة قد أذيق وبال أمره بما ألزم من الجزاء والكفارة وعفي له من العقوبة بأكثر من ذلك مما كان الله عز وجل أن يعاقبه به قيل له فان كان ذلك جائزا أن يكون تأويل الآية عندك وان كان مخالفا لقول أهل التأويل فما ينكر أن يكون الانتقام الذي أوعده الله على العود بعد البدء هو تلك الزيادة التي عفاها عنه في أول مرة مما كان له فعله به مع الذي أذاقه من وبال أمره فيذيقه في عوده بعد البدء وبال أمره الذي أذاقه المرة الاولى ويترك عفوه عما عفا عنه في البدء فيؤاخذه به فلم يقل في ذلك شيئا الا ألزم في الآخر مثله ﴿ القول في تأويل قوله ﴿ والله عزيز ذو انتقام ﴾ يقول عز وجل والله منيع في سلطانه لا يقهره قاهر ولا يمنعه من الانتقام ممن انتقم منه ولا من عقوبته من أراد عقوبته مانع لان الخلق خلقه والأمر أمره له العزة والمنعة وأما قوله ذو انتقام فانه يعني به معاقبته لمن عصاه على معصيته اياه ﴿ القول في تأويل قوله ﴿ أحل لكم صيد البحر وطعامه ﴾ يقول تعالى ذكره أحل لكم أيها المؤمنون صيد البحر وهو ما صيد طريا كما حدثني يعقوب قال ثنا هشيم قال أخبرنا عمر بن أبي سلمة عن أبيه عن أبي هريرة قال قال عمر بن الخطاب في قوله أحل لكم صيد البحر قال صيده ما صيد منه حدثنا ابن حميد قال ثنا جرير عن مغيرة عن سماك قال حدثت عن ابن عباس قال خطب أبو بكر الناس فقال أحل لكم صيد البحر قال فصيده ما أخذ حدثني يعقوب قال ثنا هشيم قال أخبرنا حصين عن سعيد بن جبير عن ابن عباس في قوله أحل لكم صيد البحر

قضى في الضبع بكبش وكل ما حكم به عدلان من الصحابة أو التابعين أو من أهل عصر آخر من النعم أنه مثل الصيد المقتول يتبع حكمهم ولا حاجة الى تحكيم غيرهم لأن بحثهم أوفى ونظرهم أعلى وقال مالك يجب التحكيم فيما حكمت به الصحابة وفيما لم تحكم وهل يجوز أن يكون قاتل الصيد حكما ان كان القتل عمدا عدوانا فلا لأنه يورث الفسق والحكم موصوف بالعدالة وان كان خطأ أو كان مضطرا اليه فكذلك عند مالك كما في تقويم المتلفات وجوزه الشافعي لما روى أن بعض الصحابة أوطأ فرسه ظبيا فسأل عمر فقال احكم فيه فقال أنت خير مني وأعلم يا أمير المؤمنين فقال انما أمرتك أن تحكم فيه ولم آمرك أن تزكيني فقال الرجل أرى فيه جديا فقال عمر فذلك فيه وأيضا فانه حق الله فيجوز أن يكون من عليه أمينا فيه كما أن رب المال أمين في الزكاة ولو حكم عدلان بأن له مثلا وآخران بأنه لا مثل له فالأخذ بقول الاولين ولو حكم عدلان بمثل وآخران بمثل آخر فأصح الوجهين أنه يتخير والآخر أنه يأخذ بالأغلظ قيل في الآية دلالة على أن العمل بالاجتهاد والقياس جائز وأجيب بأنه لا نزاع في الصور الجزئية كالاجتهاد في القبلة وكالعمل بشهادة الشاهدين وبتقويم المقومين في قيم المتلفات وأروش الجنايات وكعمل العامي بالفتوى وكالعمل بالظن في مصالح الدنيا انما النزاع في اثبات شرع

قال صيده ماصيد منه حدثنا سليمان بن عمر بن خالد البرقي قال ثنا محمد بن سلمة الحراني عن خصيف عن عكرمة عن ابن عباس في قوله أحل لكم صيد البحر قال صيده الطري حدثنا ابن حميد قال ثنا يحيى بن واضح قال ثنا الهذيل بن هلال قال ثنا عبد الله بن عبيد بن عمير عن ابن عباس في قوله أحل لكم صيد البحر قال صيده ماصيد حدثني محمد بن سعد قال ثني أبي قال ثني عمي قال ثني أبي عن أبيه عن ابن عباس أحل لكم صيد البحر قال الطري حدثنا ابن وكيع قال ثنا الحسن بن علي الجعفي أو الحسين شك أبو جعفر عن الحكم بن أبان عن عكرمة قال كان ابن عباس يقول صيد البحر ما اصطاده حدثنا أبو كريب قال ثنا ابن يمان عن سفيان عن أبي حصين عن سعيد بن جبير أحل لكم صيد البحر قال الطري حدثنا ابن حميد قال ثنا حكام عن عنبسة عن الحجاج عن العلاء بن بدر عن أبي سلمة قال صيد البحر ماصيد حدثنا ابن وكيع قال ثنا أبي عن سفيان عن أبي حصين عن سعيد بن جبير أحل لكم صيد البحر قال الطري حدثنا ابن وكيع قال ثنا حميد بن عبد الرحمن عن سفيان عن أبي حصين عن سعيد بن جبير مثله حدثنا ابن بشار قال ثنا عبد الرحمن بن مهدي قال ثنا سفيان عن أبي حصين عن سعيد بن جبير أحل لكم صيد البحر قال السمك الطري حدثنا محمد ابن الحسين قال ثنا أحمد بن مفضل قال ثنا أسباط عن السدي أحل لكم صيد البحر أما صيد البحر فهو السمك الطري هي الحيتان حدثنا القاسم قال ثنا الحسين قال ثنا أبو سفيان عن معمر عن الزهري عن سعيد بن المسيب قال صيده ما اصطدته طريا قال معمر وقال قتادة صيده ما اصطدته حدثني محمد بن عمرو قال ثنا أبو عاصم قال ثنا عيسى عن ابن أبي نجيح عن مجاهد في قول الله أحل لكم صيد البحر قال حيتانه قال حدثنا ابن البرقي قال ثنا عمر بن أبي سلمة قال سئل سعيد عن صيد البحر فقال قال مكحول قال زيد بن ثابت صيده ما اصطدت حدثنا ابن حميد قال ثنا جرير عن ليث عن مجاهد في قوله أحل لكم صيد البحر وطعامه متاعا لكم وللسيارة قال اصطاد المحرم والمحل من البحر وأكل من صيده حدثنا عمرو بن عبد الحميد قال ثنا ابن عيينة عن عمرو عن عكرمة قال قال أبو بكر طعام البحر كل ما فيه وقال جابر بن عبد الله ما حسر عنه فكل وقال كل ما فيه يعني جميع ماصيد حدثنا سعيد بن الربيع قال ثنا سفيان عن عمرو سمع عكرمة يقول قال أبو بكر وطعامه متاعا لكم وللسيارة قال هو كل ما فيه وعنى بالبحر في هذا الموضع الأنهار كلها والعرب تسمي الأنهار بحارا كما قال تعالى ذكره ظهر الفساد في البر والبحر فتأويل الكلام أحل لكم أيها المؤمنون طري سمك الأنهار الذي صدتموه في حال حلكم وحرمكم ومالم تصيدوه من طعامه الذي قذله ثم رمى به الى ساحله واختلف أهل التأويل في معنى قوله وطعامه فقال بعضهم عنى بذلك ما قذف به الى ساحله ميتا نحو الذي قلنا في ذلك ذكر من قال ذلك حدثنا ابن حميد قال ثنا جرير عن مغيرة عن سماك قال حدثت عن ابن عباس قال خطب أبو بكر الناس فقال أحل لكم صيد البحر وطعامه متاعا لكم وطعامه ما قذف حدثني يعقوب قال ثنا هشيم قال أخبرنا عمر بن أبي سلمة عن أبيه عن أبي هريرة قال كنت بالبحرين فسألوني عما قذف البحر قال فأفتيتهم أن يأكلوا فلما قدمت على عمر بن الخطاب رضي الله عنه ذكرت ذلك له فقال لي بم أفتيتهم قال قلت أفتيتهم أن يأكلوا قال لو أفتيتهم بغير ذلك لعلوتك بالدرة قال قال الله تعالى ذكره في كتابه أحل لكم صيد البحر وطعامه متاعا لكم فصيده ماصيد منه وطعامه ما قذف حدثني يعقوب قال ثنا هشيم قال أخبرنا حصين عن سعيد بن جبير عن ابن عباس أحل لكم صيد البحر وطعامه متاعا لكم قال طعامه ما قذف حدثني يعقوب

قال

عام في حق جميع المكلفين باق على وجه الدهر والانصاف أن تجويز الاجتهاد في القيمة وفي تعيين مثل الصيد المقتول أمر كلي أيضا وانتصب هديا على أنه حال من جزاء عند من وصفه بمثل لأنه حينئذ قريب من المعرفة أو بدل من محل مثل عند من أضاف أو حال من الضمير في به ووصف هديا بالبالغ الكعبة لان اضافته غير حقيقية تقديره بالغا الكعبة والعرب تسمي كل بيت مربع كعبة ولا سيما اذا كان مرتفعا ومعنى بلوغه الكعبة أن يذبح في الحرم لان الذبح والنحر لا يقعان في نفس الكعبة ولا في غاية القرب والتلاصق منها فان دفع مثل الصيد المقتول الى الفقراء حيا لم يجز قال الشافعي يجب عليه أن يتصدق به في الحرم أيضا لان نفس الذبح ايلام ولا قربة فيه وانما القربة في التصدق على فقراء الحرم وقال أبو حنيفة له أن يتصدق به حيث شاء لانها لما وصلت الى الكعبة فقد خرج عن العهدة قوله أو كفارة عطف على قوله فجزاء وطعام مساكين بيان له ومن أضاف فللبيان أيضا أي كفارة من طعام مساكين مثل خاتم فضة أو عدل ذلك الطعام صياما نصب على التمييز كقولك لي مثله رجلا وعدل الشيء ما عادله من غير جنسه والعدل بالكسر المثل تقول عندي عدل غلامك اذا كان غلاما يعدل غلاما فاذا أردت قيمته من غير جنسه فتحت العين ثم مذهب الشافعي أنه يصوم لكل مد يوما ومذهب

قال ثنا ابن علية عن سليمان التيمى عن أبى مجلز عن ابن عباس فى قوله أحل لكم صيد البحر وطعامه قال طعامه ماقذف **حدثنا** ابن وكيع قال ثنا أبو خالد الاحمر عن سليمان التيمى عن أبى مجلز عن ابن عباس مثله **حدثنا** ابن وكيع قال ثنا حسين بن على عن زائدة عن سماك عن عكرمة عن ابن عباس قال طعامه كل ما ألقاه البحر **حدثنا** ابن وكيع قال ثنا الحسن بن على أو الحسين بن على الجعفى شك أبو جعفر عن الحكم بن أبان عن عكرمة عن ابن عباس قال طعامه مالفظ من ميتته **حدثنا** ابن حميد قال ثنا يحيى بن واضح قال ثنا الهذيل بن هلال قال ثنا عبد الله بن عبيد بن عمير عن ابن عباس أحل لكم صيد البحر وطعامه قال طعامه ماوجد على الساحل ميتا **حدثنا** أبو كريب قال ثنا ابن يمان عن سفيان عن سليمان التيمى عن أبى مجلز عن ابن عباس قال طعامه ماقذف به **حدثنا** سعيد بن الربيع قال ثنا سفيان عن عمرو سمع عكرمة يقول قال أبو بكر رضى الله عنه وطعامه متاعا لكم قال طعامه هو كل مافيه **حدثنى** محمد ابن المثنى قال ثنا الضحاك بن مخلد عن ابن جريج قال أخبرنى عمرو بن دينار عن عكرمة مولى ابن عباس قال قال أبو بكر وطعامه متاعا لكم قال طعامه ميتته قال عمرو سمع أبا الشعثاء يقول ما كنت أحسب طعامه الاماله **حدثنا** محمد بن المثنى قال ثنى الضحاك بن مخلد عن ابن جريج قال أخبرنى أبو بكر بن حفص بن عمر بن سعد عن عكرمة عن ابن عباس فى قوله وطعامه متاعا لكم قال طعامه ميتته **حدثنا** حميد بن مسعدة قال ثنا يزيد بن زريع عن عثمان عن عكرمة وطعامه متاعا لكم قال طعامه ماقذف **حدثنا** ابن عبد الاعلى قال ثنا معمر بن سليمان قال سمعت عبيد الله عن نافع قال جاء عبد الرحمن الى عبد الله فقال البحر قد ألقى حيتانا كثيرة قال فنهاه عن أكلها قال يانافع هات المصحف فأتيته به فقرأ هذه الآية أحل لكم صيد البحر وطعامه متاعا لكم قال قلت طعامه هو الذى ألقاه قال فالحقه فره بأكله **حدثنا** ابن بشار قال ثنا عبد الوهاب قال ثنا أيوب عن نافع أن عبد الرحمن بن أبى هريرة سأل ابن عمر فقال ان البحر قذف حيتانا كثيرة ميتة أفنأكلها قال لا تأكلوها فلما رجع عبد الله الى أهله أخذ المصحف فقرأ سورة المائدة فأتى على هذه الآية وطعامه متاعا لكم وللسيارة قال اذهب فقل له فليأكله فانه طعامه **حدثنى** يعقوب قال ثنا ابن علية قال أخبرنا أيوب عن نافع عن ابن عمر بنحوه **حدثنى** المثنى قال ثنا الضحاك بن مخلد عن ابن جريج قال أخبرنى عمرو بن دينار عن عكرمة مولى ابن عباس قال قال أبو بكر رضى الله عنه وطعامه متاعا لكم قال ميتته قال عمرو سمعت أبا الشعثاء يقول ما كنت أحسب طعامه الاماله **حدثنا** محمد بن المثنى قال ثنا الضحاك ابن مخلد عن ابن جريج قال أخبرنا نافع أن عبد الرحمن بن أبى هريرة سأل ابن عمر عن حيتان كثيرة ألقاها البحر أميتة هى قال نعم فنهاه عنها ثم دخل البيت فدعا بالمصحف فقرأ تلك الآية أحل لكم صيد البحر وطعامه متاعا لكم قال طعامه كل شئ أخرج منه فكله فليس به بأس وكل شئ فيه يؤكل ميتا أو بساحله **حدثنا** القاسم قال ثنا الحسين قال ثنا أبو سفيان عن معمر قال قتادة طعامه ماقذف منه **حدثنا** ابن وكيع قال ثنا أبو خالد عن ليث عن شهر عن أبى أيوب قال مالفظ البحر فهو طعامه وان كان ميتا **حدثنا** هناد قال ثنا أبو الاحوص عن ليث عن شهر قال سئل أبو أيوب عن قول الله تعالى أحل لكم صيد البحر وطعامه متاعا قال هو مالفظ البحر وقال آخرون عنى بقوله وطعامه المليح من السمك فيكون تأويل الكلام على ذلك من تأويلهم أحل لكم سمك البحر وملحه فى كل حال احلالكم واحرامكم ذكر من قال ذلك **حدثنا** سليمان بن عمرو بن خالد البرقى قال ثنا محمد بن سلمة عن خصيف عن عكرمة عن ابن عباس وطعامه قال طعامه المالح منه

أبى حنيفة أنه يصوم لكل نصف صاع يوما وذلك بحسب الاختلاف فى طعام مسكين واحد كما عرف كفارة اليمين وبالجملة فحاصل مذهب أبى حنيفة أنه يوجب قيمة الصيد يقوم حيث صيد فان بلغت قيمته ثمن هدى تخير بين أن يهدى من النعم ماقيمته قيمة الصيد وبين أن يشترى بقيمته طعاما فيعطى كل مسكين نصف صاع من بر أو صاعا من غيره وان شاء صام عن طعام كل مسكين يوما وحاصل مذهب الشافعى أن الصيد قسمان ماله مثل من النعم ومالا يكذلك فالاول جزاؤه على التخيير والتعديل فيتخير بين أن يذبح مثله فيتصدق به على مساكين الحرم اما بأن يفرق اللحم أو يملك جملته اياهم مذبوحا وبين أن يقوم المثل بدراهم ولا يجوز أن يتصدق بالدراهم ولكن ان شاء اشترى بها طعاما وتصدق به على مساكين الحرم وان شاء صام عن كل مد من الطعام يوما حيث كان والثانى وهو مالا يثلى كالعصافير وغيرها وبالجملة ففى كل مادون الحمام أو فوقه فيه قيمته ولا يتصدق بها بل يجعلها طعاما ثم ان شاء تصدق بها وان شاء صام عن كل مد يوما فان انكسر مد فى القسمين صام يوما لان الصوم لا يتبعض فللجزاء فى القسم الاول ثلاثة أركان الحيوان والطعام والصيام وفى القسم الثانى ركنان الطعام والصيام وأوهنا على التخيير فى ظاهر المذهب لا على الترتيب ووافق مالك وأبو حنيفة لان أو والتخيير غالبا وخالف أحمد وزفر

فقالا انها فى الآية للترتيب لان الواجب هنا شرع على سبيل التغليظ بدليل قوله ليذوق وبال أمره والتخيير ناف للتغليظ ثم القائلون بالتخيير اتفقوا على أن الخيار فى تعيين هذه الثلاثة الى قاتل الصيد كما هو ظاهر الآية الا محمد بن الحسن فانه قال الخيار الى الحكمين قياسا على تعيين المثل ثم ان لم يكن الصيد مثليا فالعبرة فى القيمة محل الاتلاف قياسا على كل متلف متقوم والمعتبر فى الصرف الى الاطعام سعر الطعام بمكة وان كان مثليا وأراد تقويم مثله من النعم ليرجع الى الاطعام أو الصيام فالعبرة فى قيمته بمكة يومئذ لانها محل الذبح لو كان يذبح ولا جزاء على المحرم بأكل الصيد سواء ذبحه بنفسه أو اصطياده أو بدلالته لانه ليس بنام بعد الذبح ولا يئول الى النماء فلا يتعلق باتلافه الجزاء كما لو أتلف بيضة مذرة هذا فى الجديد من قولى الشافعى وفى قوله القديم وبه قال مالك وأحمد يلزمه القيمة بعد ما أكل واذا ذبح المحرم صيدا لم يحل له الاكل منه ولا لغيره فى الجديد وبه قال مالك وأحمد وأبو حنيفة لانه يكون ميتة كذبيحة المجوسى حتى لو كان مملوكا وجب مع الجزاء القيمة للمالك وهل يحل له بعد زوال الاحرام أظهر الوجهين لا وكذا الكلام فى صيد الحرم اذا ذبح أما قوله ليذوق فانه متعلق بقوله جزاء أى فعليه أن يجازى أو يكفر ليذوق ويحتمل أن يقال يتعلق بمحذوف أى شرعنا ما شرعنا ليذوق سوء عاقبة

حدثنى المثنى قال ثنا عبد الله بن صالح قال ثنى معاوية بن صالح عن على بن أبى طلحة عن ابن عباس وطعامه متاعا لكم يعنى بطعامه ماله وما قذف البحر من ماله حدثنى محمد بن سعد قال ثنى أبى قال ثنى عمى قال ثنى أبى عن أبيه عن ابن عباس وطعامه متاعا لكم وهو المالح حدثنا أبو كريب قال ثنا ابن يمان عن سفيان بن مجمع التيمى عن عكرمة فى قوله متاعا لكم قال الملبيح حدثنا أبو كريب قال ثنا ابن يمان عن سفيان عن سالم الافطس وأبى حصين عن سعيد بن جبير قال الملبيح حدثنا أبو كريب قال ثنا ابن يمان عن سفيان عن منصور عن ابراهيم وطعامه متاعا لكم قال الملبيح وما لفظ حدثنا ابن حميد قال ثنا حكام عن عنبسة عن سالم عن سعيد بن جبير فى قوله أحل لكم صيد البحر وطعامه متاعا لكم قال يأتى الرجل أهل البحر فيقول أطعمونى فان قال غريضا ألقوا شبكتهم فصادوا له وان قال أطعمونى من طعامكم أطعموه من سمكهم المالح حدثنا ابن وكيع قال ثنا ابن فضيل عن عطاء عن سعيد أحل لكم صيد البحر وطعامه قال المنبوذ السمك المالح حدثنا ابن وكيع قال ثنا أبى عن سفيان عن أبى حصين عن سعيد بن جبير وطعامه قال المالح حدثنا ابن وكيع قال ثنا أبى عن سفيان عن منصور عن ابراهيم وطعامه قال هو ماله ثم قال ما قذف حدثنا ابن معاذ قال ثنا جامع بن حماد قال ثنا يزيد بن زريع قال ثنا سعيد عن قتادة وطعامه قال مملوح السمك حدثنا هناد قال ثنا ابن أبى زائدة قال أخبرنى الثورى عن منصور قال كان ابراهيم يقول طعامه السمك الملبيح ثم قال بعد ما قذف به حدثنا هناد قال ثنا ابن أبى زائدة قال أخبرنا الثورى عن أبى حصين عن سعيد ابن جبير قال طعامه الملبيح حدثنا هناد قال ثنا ابن أبى زائدة قال أخبرنا اسرائيل عن عبد الكريم عن مجاهد قال طعامه السمك الملبيح حدثنا ابن بشار قال ثنا محمد بن جعفر قال ثنا شعبة عن أبى بشر عن سعيد بن جبير فى هذه الآية وطعامه متاعا لكم قال الصير قال شعبة فقلت لابى بشر ما الصير قال المالح حدثنا ابن المثنى قال ثنا هشام بن الوليد قال ثنا شعبة عن أبى بشر عن جعفر بن أبى وحشية عن سعيد بن جبير قوله وطعامه متاعا لكم قال الصير قال قلت ما الصير قال المالح حدثنى محمد بن الحسين قال ثنا أحمد بن مفضل قال ثنا أسباط عن السدى وطعامه متاعا لكم قال أما طعامه فهو المالح حدثنا القاسم قال ثنا الحسين قال ثنا أبو سفيان عن معمر عن الزهرى عن سعيد بن المسيب وطعامه متاعا لكم قال طعامه ما تزودت مملوحا فى سفرك حدثنا عمرو بن عبد الحميد وسعيد بن الربيع الرازى قالا ثنا سفيان بن عمرو قال قال جابر بن زيد كنا نتحدث أن طعامه مليحه وذكره الطافى منه وقال آخرون طعامه ما فيه ذكر من قال ذلك حدثنا ابن وكيع قال ثنا ابن عيينة عن عمرو عن عكرمة قال طعام البحر ما فيه حدثنا ابن وكيع قال ثنا أبى عن حريث عن عكرمة وطعامه متاعا لكم قال ما جاء به البحر بوجه حدثنا ابن وكيع قال ثنا حميد بن عبد الرحمن عن حسن بن صالح عن ليث عن مجاهد قال طعامه كل ما صيد منه * وأولى هذه الاقوال بالصواب عندنا قول من قال طعامه ما قذفه البحر أو حسر عنه فوجد ميتا على ساحله وذلك أن الله تعالى ذكره قبله صيد الذى يصاد فقال أحل لكم صيد البحر فالذى يجب أن يعطف عليه فى المفهوم بالم يصد منه فقال أحل لكم ما صدتموه من البحر وما لم تصيدوه منه وأما الملبيح فانه ما كان منه مليح بعد الاصطياد فقد دخل فى جملة قوله أحل لكم صيد البحر فلا وجه لتكريره اذ لا فائدة فيه وقد أعلم عباده تعالى احلاله ما صيد من البحر بقوله أحل لكم صيد البحر فلا فائدة أن يقال لهم بعد ذلك ومليحه الذى صيد حلال لكم لان ما صيد منه فقد بين بتحليله طريا كان أو مليحا بقوله أحل لكم صيد البحر والله يتعالى عن أن يخاطب عباده عالا

يفيدهم به فائدة وقد روى عن رسول الله صلى الله عليه وسلم بنحو الذى قلنا خبر وان كان بعض نقلته يقف به على ناقله عنه من الصحابة وذلك ما حدثنا به هناد بن السرى قال ثنا عبدة بن سليمان عن محمد بن عمرو قال ثنا أبو سلمة عن أبى هريرة قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم أحل لكم صيد البحر وطعامه متاعا لكم قال طعامه ما لفظه ميتا فهو طعامه وقد وقف هذا الحديث بعضهم على أبى هريرة حدثنا هناد قال ثنا ابن أبى زائدة عن محمد بن عمرو عن أبى سلمة عن أبى هريرة فى قوله أحل لكم صيد البحر وطعامه قال طعامه ما لفظه ميتا ﴿القول فى تأويل قوله ﴿متاعا لكم وللسيارة﴾ يعنى تعالى ذكره بقوله متاعا لكم منفعة لمن كان منكم مقيما أو حاضرا فى بلده يستمتع بأكله وينتفع به وللسيارة يقول ومنفعة أيضا ومتعة للسائرين من أرض الى أرض ومسافرين يتزودونه فى سفرهم مليحا والسيارة جمع سيار وبنحو الذى قلنا فى ذلك قال أهل التأويل ذكر من قال ذلك حدثنى يعقوب قال ثنا هشيم قال أخبرنى أبو اسحق عن عكرمة أنه قال فى قوله متاعا لكم وللسيارة قال لمن كان بحضرة البحر وللسيارة السفر حدثنى يعقوب قال ثنا ابن علية عن سعيد بن أبى عروبة عن قتادة فى قوله وطعامه متاعا لكم وللسيارة ما قذف البحر وما يتزودون فى أسفارهم من هذا المالح يتأولها على هذا حدثنا بشر بن معاذ قال ثنا جامع بن حماد قال ثنا يزيد بن زريع قال ثنا سعيد عن قتادة وطعامه متاعا لكم وللسيارة مملوح السمك ما يتزودون فى أسفارهم حدثنا سليمان بن عمرو بن خالد البرقى قال ثنا مسكين بن بكير قال ثنا عبد السلام بن حبيب النجارى عن الحسن فى قوله وللسيارة قال هم المحرمون حدثنى محمد بن الحسين قال ثنا أحمد بن مفضل قال ثنا أسباط عن السدى وطعامه متاعا لكم وللسيارة أما طعامه فهو المالح منه بلاغ يأكل منه السيارة فى الاسفار حدثنا المثنى قال ثنا أبو صالح قال ثنى معاوية ابن صالح عن على بن أبى طلحة عن ابن عباس وطعامه متاعا لكم وللسيارة قال طعامه مالحه وما قذف البحر منه يتزوده المسافر وقال مرة أخرى مالحه وما قذف البحر فمالحه يتزوده المسافر حدثنى محمد بن سعد قال ثنى أبى قال ثنى عمى قال ثنى أبى عن أبيه عن ابن عباس وطعامه متاعا لكم وللسيارة يعنى المالح فيتزوده وكان مجاهد يقول فى ذلك بما حدثنى محمد بن عمر قال ثنا أبو عاصم قال ثنا عيسى عن ابن أبى نجيح عن مجاهد وطعامه متاعا لكم قال أهل القرى وللسيارة أهل الامصار حدثنا القاسم قال ثنا الحسين قال ثنى حجاج عن ابن جريج عن مجاهد قوله متاعا لكم قال لأهل القرى وللسيارة قال أهل الامصار وأجناس الناس كلهم وهذا الذى قاله مجاهد من أن السيارة هم أهل الامصار لا وجه له مفهوم الا أن يكون أراد بقوله هم أهل الامصار هم المسافرون من أهل الامصار فيجب أن يدخل فى ذلك كل سيارة من أهل الامصار كانوا أو من أهل القرى فاما السيارة فلا يشمل المقيمين فى أمصارهم ﴿القول فى تأويل قوله ﴿وحرم عليكم صيد البر مادمتم حرما﴾ يعنى تعالى ذكره وحرم الله عليكم أيها المؤمنون صيد البر مادمتم حرما يقول ما كنتم محرمين لم تحلوا من احرامكم ثم اختلف أهل العلم فى المعنى الذى عنى الله تعالى ذكره بقوله وحرم عليكم صيد البر فقال بعضهم عنى بذلك أنه حرم علينا كل معانى صيد البر من اصطياد وأكل وقتل وبيع وشراء وامساك وتملك ذكر من قال ذلك حدثنى يعقوب قال ثنا هشيم عن يزيد بن أبى زياد عن عبد الله بن الحرث عن نوفل عن أبيه قال حج عثمان بن عفان فحج على معه قال فأتى عثمان بلحم صيد صاده حلال فأكل منه ولم يأكل على فقال عثمان والله ما صدناه ولا أمرنا ولا أشرنا فقال على وحرم عليكم صيد البر مادمتم حرما حدثنا ابن حميد قال ثنا هرون بن المغيرة عن عمرو بن أبى قيس عن سماك عن صبيح بن عبيد الله العبسى قال بعث عثمان بن عفان أبا سفيان

فعله وهو هنالك حرمة الحرم والاحرام والتركيب يدور على الثقل يقال مرعى وبيل اذا كان فيه وخامة وطعام وبيل ثقيل على الطبع والمعدة والامور الثلاثة اثنان منها نقص فى المال فيثقل على الطبع والثالث وهو الصوم ثقيل على البدن أيضا وكل منها نوع عقوبة عفا الله عما سلف فى الجاهلية لانهم متعبدون بشرع من قبلهم أو عما سلف قبل التحريم فى الاسلام وعلى مذهب داود عفا الله عما سلف فى المرة الاولى بسبب أداء الجزاء ومن عاد فانه أعظم من أن يعفى بالجزاء فينتقم الله منه أى فهو ينتقم الله منه والالم يحتج الى ادخال فاء الجزاء الارتباطه بنفسه أحل لكم صيد البحر أى مصيداته ويعنى بالبحر جميع هذه المياه والانهار وجملة ما يصاد منه ثلاثة أجناس الحيتان وجميع أنواعها حلال والضفادع وجميع أنواعها حرام وفيما سوى هذين خلاف فقال أبو حنيفة حرام وقال ابن أبى ليلى والاكثرون حلال قوله وطعامه العطف يقتضى المغايرة وفيه وجوه يروى عن أبى بكر الصديق أن الصيد ما صيد بالحيلة حال حياته والطعام ما يوجد مما لفظه البحر أو نضب عنه الماء من غير معالجة فى أخذه وقال جمع من العلماء الاصطياد قد يكون للاكل وقد يكون لغيره كاصطياد الصدف لاجل اللؤلؤ واصطياد بعض الحيوانات البحرية لاجل عظامها وأسنانها فالمعنى أحل لكم الانتفاع بجميع ما يصطاد فى البحر وأحل لكم أكل

ابن الحرث على العروض فنزل قديدا فمر به رجل من أهل الشام معه باز وصقر فاستعاره منه فاصطاد به من اليعاقيب فجعلهن في حظيرة فلما مر به عثمان طبخهن ثم قدمهن اليه فقال عثمان كلوا فقال بعضهم حتى يجيء علي بن أبي طالب فلما جاء فرأى ما بين أيديهم قال علي لا آنا لن نأكل منه فقال عثمان مالك لا تأكل فقال هو صيد ولا يحل أكله وأنا محرم فقال عثمان بين لنا فقال علي يا أيها الذين آمنوا لا تقتلوا الصيد وأنتم حرم فقال عثمان أونحن قتلناه فقرأ عليه أحل لكم صيد البحر وطعامه متاعا لكم وللسيارة وحرم عليكم صيد البر مادمتم حرما ثنا تميم بن المنتصر وعبد الحميد بن بيان القناد قالا أخبرنا أبو اسحق الازرق عن شريك عن سماك بن حرب عن صبيح بن عبيد الله العبسي قال استعمل عثمان بن عفان أبا سفيان بن الحرث على العروض ثم ذكر نحوه وزاد فيه قال فمكث عثمان ما شاء الله أن يمكث ثم أتي فقيل له بمكة هل لك في ابن أبي طالب أهدى له صفيف حمار فهو يأكل منه فارسل اليه عثمان وسأله عن أكل الصفيف فقال أما أنت فتأكل وأما نحن فنتهنا فقال انه صيد عام أول وأنا حلال فليس علي بأكله بأس وصيد ذلك يعني اليعاقيب وأنا محرم وذبحن وأنا حرام ثنا عمران بن موسى القزاز قال ثنا عبد الوارث بن سعيد قال ثنا يونس عن الحسن أن عمر بن الخطاب لم يكن يرى بأسا بلحم الصيد للمحرم وكرهه علي ابن أبي طالب رضي الله عنه ثنا محمد بن عبد الله بن بزيع قال ثنا بشر بن المفضل قال ثنا سعيد عن قتادة عن سعيد بن المسيب أن عليا كره لحم الصيد للمحرم على كل حال ثنا محمد بن المثنى قال ثنا محمد بن جعفر قال ثنا شعبة عن يزيد بن أبي زياد عن عبد الله بن الحرث أنه شهد عثمان وعليا أتيا بلحم فاكل عثمان ولم يأكل علي فقال عثمان أنحن صدنا أو صيد لنا فقرأ علي هذه الآية أحل لكم صيد البحر وطعامه متاعا لكم وللسيارة وحرم عليكم صيد البر مادمتم حرما ثنا يعقوب قال ثنا هشيم قال أخبرنا عمر بن أبي سلمة عن أبيه قال حج عثمان بن عفان فخرج معه على فأتي بلحم صيد صاده حلال فأكل منه وهو محرم ولم يأكل منه علي فقال عثمان انه صيد قبل أن نحرم فقال له علي ونحن قد بدا لنا وأهالينا حلال أفيحلان لنا اليوم ثنا ابن حميد قال ثنا هرون عن عمرو بن عبد الكريم عن مجاهد عن عبد الله بن الحرث بن نوفل أن عليا أتي بشق عجز حمار وهو محرم فقال اني محرم ثنا ابن بزيع قال ثنا بشر بن المفضل قال ثنا سعيد عن يعلى بن حكيم عن عكرمة عن ابن عباس انه كان يكره على كل حال ما كان محرما ثنا ابن بشار قال ثنا أبو عاصم قال ثنا ابن جريج قال أخبرنا نافع أن ابن عمر كان يكره كل شيء من الصيد وهو حرام أخذه أو لم يؤخذ له وشيقة وغيرها ثنا ابن المثنى قال ثنا يحيى بن سعيد القطان عن عبد الله قال أخبرني نافع أن ابن عمر كان لا يأكل الصيد وهو محرم وان صاده الحلال ثنا ابن بشار قال ثنا أبو عاصم قال أخبرنا ابن جريج قال أخبرني الحسن بن مسلم بن يناق أن طاوسا كان ينهى الحرام عن أكل الصيد وشيقة وغيرها صيد له أو لم يصد له ثنا عبد الاعلى قال ثنا خالد بن الحرث قال ثنا الاشعث قال قال الحسن اذا صاد الصيد ثم أحرم لم يأكل من لحمه حتى يحل فان أكل منه وهو محرم لم ير الحسن عليه شيأ ثنا ابن حميد قال ثنا حكام وهرون عن عنبسة عن سالم قال سألت سعيد بن جبير عن الصيد يصيده الحلال أيأكل منه المحرم فقال سأذكر لك من ذلك ان الله تعالى قال يا أيها الذين آمنوا لا تقتلوا الصيد وأنتم حرم فنهى عن قتله ثم قال ومن قتله منكم متعمدا فجزاء مثل ما قتل من النعم ثم قال تعالى أحل لكم صيد البحر وطعامه متاعا لكم وللسيارة فان يأتي الرجل أهل البحر فيقول أطعمونا وان قال غربالا ألقوا شبكتهم فصادوا له وان قال أطعمونا من طعامكم أطعموه من سمكهم المالح ثم قال وحرم عليكم صيد البر

مادمتم

الماكول منه وعن سعيد بن جبير أن الصيد هو الطري والطعام هو القديد منه وفي الفرق ضعف قال الشافعي السمكة الطافية في البحر محللة لانه طعام البحر وقد قال تعالى أحل لكم صيد البحر وطعامه وقال صلى الله عليه وسلم في البحر هو الطهور وماؤه الحل ميتته متاع لكم في الحضر طريا وللسيارة في السفر مالحا وانتصب متاعا على أنه مفعول له ولكنه مختص بالطعام وقال الزجاج انه مصدر مؤكد لان قوله أحل لكم في معنى التمتيع وحرم عليكم صيد البر مادمتم حرما قال العلماء صيد البحر هو الذي لا يعيش الا في الماء أما الذي لا يعيش الا في البر والذي يمكنه أن يعيش في البر تارة وفي البحر أخرى فذلك كله صيد البر كالسلحفاة والسرطان والضفدع وطير الماء كل ذلك من صيد البر ويجب على قاتله الجزاء واتفق المسلمون على أن المحرم يحرم عليه الصيد الذي صاده أما الذي صاده الحلال فعن علي وابن عباس وابن عمر وسعيد بن جبير وطاوس والثوري واسحق أن الحكم كذلك لاطلاق الآية ولما روى عن علي أن النبي صلى الله عليه وسلم أهدى اليه حمار وحش وهو محرم فأبى أن يأكله وقال مالك والشافعي وأحمد ان لحم الصيد مباح للمحرم بشرط أن لا يصطاده المحرم ولا يصطاد له لما روى أبو داود في سننه عن جابر أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال صيد البر لكم حلال ما لم تصيدوه أو يصاد لكم وعن أبي هريرة

مادمتم حرما وهو عليكم حرام صدتموه أو صاده حلال وقال آخرون انما عنى الله تعالى بقوله وحرم عليكم صيد البر مادمتم حرما ما استحدث المحرم صيده فى حال احرامه أو ذبحه أو استحدث له ذلك فى تلك الحال فأما ماذبحه حلال وللحلال فلا بأس بأكله للمحرم وكذلك ما كان فى ملكه قبل حال احرامه فغير محرم عليه امساكه ذكر من قال ذلك **حدثنا** محمد بن عبد الله بن بزيع قال ثنا بشر بن المفضل قال ثنا سعيد قال ثنا قتادة أن سعيد بن المسيب حدثه عن أبى هريرة أنه سئل عن صيد صاده حلال أيأكله المحرم قال فأفتاه هو بأكله ثم لقى عمر بن الخطاب فأخبره بما كان من أمره فقال لو أفتيتهم بغير هذا لأوجعت لك رأسك **حدثنا** أحمد بن عبدة الضبى قال ثنا أبو عوانة عن عمر بن أبى سلمة عن أبيه قال نزل عثمان بن عفان العرج وهو محرم فاهدى صاحب العرج له قطا فقال لأصحابه كلوا فانه انما اصطيد على اسمى قال فأكلوا ولم يأكل **حدثنا** ابن بشار وابن المثنى قالا ثنا ابن أبى عدى عن سعيد عن قتادة عن سعيد بن المسيب أن أبا هريرة كان بالربذة فسألوه عن لحم صيد صاده حلال ثم ذكر نحو حديث ابن بزيع عن بشر **حدثنا** ابن المثنى قال ثنا محمد بن جعفر قال ثنا شعبة عن قتادة عن سعيد بن المسيب عن أبى هريرة عن عمر نحوه **حدثنا** ابن المثنى قال ثنا ابن أبى عدى عن شعبة عن أبى اسحق عن أبى الشعثاء قال سألت ابن عمر عن لحم صيد يهديه الحلال الى الحرام فقال أكله عمر وكان لا يرى به بأسا قال قلت تأكله قال عمر خيرمنى **حدثنا** ابن المثنى قال ثنا يحيى بن سعيد عن شعبة قال ثنا أبو اسحق عن أبى الشعثاء قال سألت ابن عمر عن صيد صاده حلال يأكل منه حرام قال كان عمر يأكله قال قلت فانت قال كان عمر خيرا منى **حدثنا** ابن المثنى قال ثنا ابن أبى عدى عن هشام عن يحيى عن أبى سلمة عن أبى هريرة قال استفتانى رجل من أهل الشام فى لحم صيد أصابه وهو محرم فأمرته أن يأكله فأتيت عمر بن الخطاب فقلت له ان رجلا من أهل الشام استفتانى فى لحم صيد أصابه وهو محرم قال فما أفتيته قال قلت أفتيته أن يأكله قال فوالذى نفسى بيده لو أفتيته بغير ذلك لعلوتك بالدرة وقال عمر انما انتهيت أن تصطاده **حدثنا** أبو كريب قال ثنا مصعب بن المقدام قال ثنا خارجة عن زيد بن أسلم عن عطاء عن كعب قال أقبلت فى أناس محرمين فأصبنا لحم حمار وحش فسألنى الناس عن أكله فأفتيتهم باكله وهم محرمون فقدمنا على عمر فأخبروه أنى أفتيتهم بأكل حمار الوحش وهم محرمون فقال عمر قد أمرته عليكم حتى ترجعوا **حدثنى** يعقوب قال ثنا هشيم قال أخبرنا يحيى بن سعيد عن سعيد بن المسيب عن أبى هريرة قال مررت بالربذة فسألنى أهلها عن المحرم يأكل ما صاده الحلال فأفتيتهم أن يأكلوا فلقيت عمر بن الخطاب فذكرت ذلك له قال فبم أفتيتهم قال أفتيتهم أن يأكلوا قال لو أفتيتهم بغير ذلك لخالفتك **حدثنا** ابن حميد قال ثنا يحيى بن واضح عن يونس عن أبى الشعثاء الكندى قال قلت لابن عمر كيف ترى فى قوم حرام لقوا قوما حلالا ومعهم لحم صيد فاما باعوهم واما أطعموهم فقال حلال **حدثنا** سعيد بن يحيى الاموى قال ثنا محمد بن سعيد قال ثنا هشام يعنى ابن عروة قال ثنا عروة عن يحيى بن عبد الرحمن ابن حاطب أن عبد الرحمن حدثه أنه اعتمر مع عثمان بن عفان فى ركب فيهم عمرو بن العاص حتى نزلوا بالروحاء فقرب اليهم طيرو هم محرمون فقال لهم عثمان كلوا فانى غير آكله فقال عمرو بن العاص أتأمرنا ما لست آكلا فقال عثمان انى لولا أظن أنه صيد من أجلى لا كلت فأكل القوم **حدثنا** ابن المثنى قال ثنا محمد بن جعفر قال ثنا شعبة عن هشام بن عروة عن أبيه أن الزبير كان يتزود لحوم الوحش وهو محرم **حدثنا** عبد الحميد بيان قال أخبرنا اسحق عن شريك عن سماك ابن حرب عن عكرمة عن ابن عباس قال ما صيد أو ذبح وأنت حلال فهو لك حلال وما صيد أو ذبح

وعطاء ومجاهد أنهم أجازوا للمحرم ما صاده الحلال وان صاده لأجله اذا لم يدل ولم يشر وكذلك ما ذبحه قبل احرامه وهو مذهب أبى حنيفة وأصحابه لما روى عن أبى قتادة أنه اصطاد حمار وحش وهو حلال فى أصحاب محرمين له فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم هل أشرتم هل أعنتم فقالوا لا فقال هل بقى من لحمه شئ قالوا معنا رجله فأخذها النبى صلى الله عليه وسلم فأكلها وهذان القولان مفرعان على تخصيص عموم القرآن بخبر الواحد وقال فى الكشاف أخذ أبو حنيفة بالمفهوم فكأنه قيل وحرم عليكم أيها المحرمون ما صدتم فى البر فيخرج عنه مصيد غيرهم ويرد عليه أن المفهوم ليس بحجة ثم حث على الطاعة والاجتناب عن المعاصى بقوله واتقوا الله الذى اليه تحشرون وهو كلام جامع للوعد والوعيد ثم ذكر سبب حرمة الصيد فى الحرم وفى الاحرام فقال جعل الله أى حكم وبين بالخطاب والتعريف أو صير بخلق دواعى التعظيم فى القلوب قياما للناس وهم العرب ووجه المجاز أن أهل بلدة اذا قالوا الناس فعلوا كذا أرادوا أهل بلدتهم فنطق القرآن على مجرى عادتهم وبيان القيام أن قوام المعيشة اما بكثرة المنافع وقد جعله بحيث يجبى اليه ثمرات كل شئ واما بدفع المضار وقد صيره حرما آمنا واما بحصول الجاه والرياسة وتوفر الدواعى والرغبات وذلك بدعاء ابراهيم عليه السلام

وأنت حرام فهو عليك حرام حدثنا ابن حميد قال ثنا هرون عن عمرو عن سماك عن عكرمة عن ابن عباس قال ما صيد من شئ وأنت حرام فهو عليك حرام وما صيد من شئ وأنت حلال فهو لك حلال حدثني محمد بن سعد قال ثني أبي قال ثني عمي قال ثني أبي عن أبيه عن ابن عباس وحرم عليكم صيد البر ما دمتم حرما فجعل الصيد حراما على المحرم صيده وأكله ما دام حراما وان كان الصيد صيد قبل أن يحرم الرجل فهو حلال وان صاده حرام الحلال فلا يحل له أكله حدثني يعقوب قال ثنا هشيم قال سألت أبا بشر عن المحرم يأكل مما صاده الحلال قال كان سعيد بن جبير ومجاهد يقولان ما صيد قبل أن يحرم آكل منه وما صيد بعدما أحرم لم يأكل منه حدثنا ابن بشار قال ثنا أبو عاصم قال ثنا ابن جريج قال كان عطاء يقول اذا سئل في العلانية أيأكل الحرام الوشيقة والشئ اليابس يقول بيني وبينه لا أستطيع أن أبين لك في مجلس ان ذبح قبل أن يحرم فكل والا فلا تبع لحمه ولا تبتع وقال آخرون انما عنى الله تعالى بقوله وحرم عليكم صيد البر ما دمتم حرما وحرم عليكم اصطياده قالوا فأما شراؤه ممن مالك عليكه وذبحه وأكله بعد أن يكون ملكه اياه على غير وجه الاصطياد له وبيعه وشراؤه جائز قالوا والنهي من الله تعالى عن صيده في حال الاحرام دون سائر المعاني ذكر من قال ذلك حدثني عبد الله بن أحمد بن شبوية قال ثنا ابن أبي مريم قال ثنا يحيى بن أيوب قال أخبرني يحيى أن أبا سلمة اشترى قطا وهو بالعرج وهو محرم ومعه محمد بن المنكدر فأكله فعاب عليه ذلك الناس * والصواب في ذلك من القول عندنا أن يقال ان الله تعالى عم تحريم كل معاني صيد البر على المحرم في حال احرامه من غير أن يخص من ذلك شيأ دون شئ فكل معاني الصيد حرام على المحرم ما دام حراما بيعه وشراؤه واصطياده وقتله وغير ذلك من معانيه الا أن يجده مذبوحا قد ذبحه حلال لحلال فيحل له حينئذ أكله للثابت من الخبر عن رسول الله صلى الله عليه وسلم الذي حدثناه يعقوب بن ابراهيم قال ثنا يحيى بن سعيد عن ابن جريج وحدثني عبد الله بن أبي زياد قال ثنا مكي بن ابراهيم قال ثنا عبد الملك بن جريج قال أخبرني محمد بن المنكدر عن معاذ بن عبد الرحمن بن عثمان عن أبيه عبد الرحمن بن عثمان قال كنا مع طلحة بن عبيد الله ونحن حرم فأهدي لنا طائر فمنا من أكل ومنا من تورع فلم يأكل فلما استيقظ طلحة وافق من أكل وقال أكلناه مع رسول الله صلى الله عليه وسلم فان قال قائل فما أنت قائل فيما روي عن الصعب بن جثامة أنه أهدى الى رسول الله صلى الله عليه وسلم رجل حمار وحش يقطر دما فرده فقال انا حرم وفيما روي عن عائشة أن وشيقة ظبي أهديت الى رسول الله صلى الله عليه وسلم وهو محرم فردها وما أشبه ذلك من الاخبار قيل انه ليس في واحد من هذه الاخبار التي جاءت بهذا المعنى بيان أن رسول الله صلى الله عليه وسلم رد من ذلك ما رد وقد ذبحه الذابح اذ ذبحه وهو حلال لحلال ثم أهداه الى رسول الله صلى الله عليه وسلم وهو حرام فرده وقال انه لا يحل لنا الا ما حرم وانما ذكر فيه أنه أهدي لرسول الله صلى الله عليه وسلم لحم صيد فرده وقد يجوز أن يكون رده ذلك من أجل أن ذابحه ذبحه أو صائده صاده من أجله صلى الله عليه وسلم وهو محرم وقد بين خبر جابر عن النبي صلى الله عليه وسلم بقوله لحم صيد للمحرم حلال الا ما صاده أو صيد له معنى ذلك كله واذ كان كلا الخبرين صحيحا مخرجهما فواجب التصديق بهما وتوجيه كل واحد منهما الى الصحيح من وجه وأن يقال رده ما رد من ذلك من أجل أنه كان صيد من أجله واذنه في أكل ما أذن في أكله منه من أجل أنه لم يكن صيد لمحرم ولا صاده محرم فيصح معنى الخبرين كليهما واختلفوا في صفة الصيد الذي عنى الله تعالى بالتحريم في قوله وحرم عليكم صيد البر ما دمتم حرما فقال بعضهم صيد البر كل ما كان يعيش في البر والبحر وانما صيد البحر ما كان يعيش

فاجعل أفئدة من الناس تهوي اليهم ثم المنافع الدينية الحاصلة من مناسكها وشعائرها أكثر من أن تحصى وأظهر من أن تخفى وانتصب البيت الحرام على أنه عطف بيان على جهة المدح لا على جهة التوضيح اذ الكعبة أوضح من أن توضح ويحتمل أن يراد بالناس عامة الناس لما يتم لهم من أمر حجهم وعمرتهم وتجارتهم وأنواع منافعهم الدينية والدنيوية وعن عطاء بن أبي رباح لو تركوه عاما واحدا لم ينظروا ولم يؤخروا وتفسير الشهر الحرام والهدي والقلائد تقدم في أول السورة وانما كان الشهر الحرام سببا لقيام الناس وقوامهم لانه اذا دخل الشهر الحرام كان يزول خوفهم ويقدرون على الاسفار وتحصيل الاقوات قدر ما يكفيهم طول السنة فلولا حرمة ذلك لهلكوا من الجوع وأيضا هو سبب لاكتساب الثواب من قبل مناسك الحج واقامتها وأما الهدي فانه نسك للهدي وقوام لمعايش الفقراء وكذا القلائد فكان من قلد الهدي أو قلد نفسه من لحاء شجر الحرم لم يتعرض له أحد وكل ذلك لان الله تعالى أوقع في قلوبهم تعظيم الكعبة وما يتعلق بها ذلك الذي ذكر من جعل الكعبة قياما للناس أو من حفظ حرمة الاحرام والحرم مشروع لتعلموا أن الله يعلم ما في السموات وما في الارض وذلك أنه علم في الازل أن مقتضى طباع العرب الحرص على القتل والغارة

في الماء دون البر ويأوي اليه ذكر من قال ذلك حدثنا هناد بن السري قال ثنا وكيع وحدثنا ابن وكيع قال ثنا أبي عن عمران بن حدير عن أبي مجلز وحرم عليكم صيد البر ما دمتم حرما قال ما كان يعيش في البر والبحر لا يصيده وما كان حياته في الماء فذاك حدثني يعقوب بن ابراهيم قال ثنا هشيم قال أخبرنا الحجاج عن عطاء قال ما كان يعيش في البر فأصابه المحرم فعليه جزاؤه نحو السحفاة والسرطان والضفادع حدثنا ابن حميد قال ثنا هرون بن المغيرة عن عمرو بن أبي قيس عن الحجاج عن عطاء قال كل شيء عاش في البر والبحر فأصابه المحرم فعليه الكفارة حدثنا أبو كريب وأبو السائب قالا ثنا ابن ادريس قال ثنا يزيد بن أبي زياد عن عبد الملك عن سعيد بن جبير قال خرجنا حجاجا معنا رجل من أهل السواد معه شوص طيرما فقال له أبي حين أحرمنا اعزل هذا عنا وحدثنا به أبو كريب مرة أخرى قال ثنا ابن ادريس قال سمعت يزيد بن أبي زياد قال ثنا حجاج عن عطاء أنه كره للمحرم أن يذبح الدجاج الزنجي لان له أصلا في البر وقال بعضهم صيد البر ما كان كونه في البر أكثر من كونه في البحر ذكر من قال ذلك حدثنا محمد ابن بشار قال ثنا أبو عاصم قال ابن جريج أخبرناه قال سألت عطاء عن ابن الماء أصيد بر أم بحر وعن أشباهه فقال حيث يكون أكثر فهو صيده حدثنا القاسم قال ثنا الحسين قال ثني وكيع عن سفيان عن رجل عن عطاء بن أبي رباح قال أكثر ما يكون حيث يفرخ فهو منه

القول في تأويل قوله ﴿واتقوا الله الذي اليه تحشرون﴾ وهذا تقدم من الله تعالى ذكره الى خلقه بالحذر من عقابه على معاصيه يقول تعالى واخشوا الله أيها الناس واحذروه بطاعته فيما أمركم به من فرائضه وفيما نهاكم عنه في هذه الآيات التي أنزلها على نبيكم صلى الله عليه وسلم من النهي عن الخمر والميسر والأنصاب والأزلام وعن اصابة صيد البر وقتله في حال احرامكم وفي غيرها فان الله مصيركم ومرجعكم فيعاقبكم بمعصيتكم اياه ومجازيكم فيثيبكم على طاعتكم له

القول في تأويل قوله ﴿جعل الله الكعبة البيت الحرام قياما للناس والشهر الحرام والهدى والقلائد﴾ يقول تعالى ذكره صير الله الكعبة البيت الحرام قواما للناس الذين لا قوام لهم من رئيس يحجز قويهم عن ضعيفهم ومسيئهم عن محسنهم وظالمهم عن مظلومهم والشهر الحرام والهدى والقلائد فحجز بكل واحد من ذلك بعضهم عن بعض اذ لم يكن لهم قيام غيره وجعلها معالم لأديانهم ومصالح أمورهم والكعبة سميت فيما قيل كعبة لتربيعها ذكر من قال ذلك حدثنا ابن وكيع قال ثنا أبي عن سفيان عن ابن أبي نجيح عن مجاهد قال انما سميت الكعبة لانها مربعة حدثنا ابن وكيع قال ثنا هاشم بن القاسم عن أبي سعيد المؤدب عن النضر بن عربي عن عكرمة قال انما سميت الكعبة لتربيعها وقيل قياما للناس بالياء وهو من ذوات الواو ولكسره القاف وهي فاء الفعل فجعلت العين منه بالكسرة ياء كما قيل في مصدر قمت قياما وصمت صياما فحولت العين من الفعل وهي واو ياء لكسرة قبله وانما هو في الاصل قمت قواما وصمت صواما وكذلك قوله جعل الله الكعبة البيت الحرام قياما للناس فحولت واو قياما اذ هي قوام وقد جاء ذلك من كلامهم مقولا على أصله الذي هو أصله قال الراجز * قوام دنيا وقوام دين * فجاءه بالواو على أصله وجعل تعالى ذكره الكعبة والشهر الحرام والهدى والقلائد قواما لمن كان يحترم ذلك من العرب ويعظمه بمنزلة الرئيس الذي يقوم به أمر تباعه وأما الكعبة فالحرم كله وسماها الله تعالى حراما بتحريمه اياها أن يصاد صيدها أو يختلى خلاها أو يعضد شجرها وقد بينا ذلك بشواهده فيما مضى قبل وقوله والشهر الحرام والهدى والقلائد يقول تعالى ذكره وجعل الشهر الحرام والهدى والقلائد أيضا قياما للناس كما جعل الكعبة البيت الحرام لهم قياما والناس الذين جعل ذلك لهم قياما مختلف فيهم

وكان ذلك مما يفضي الى الفناء وانقطاع النسل فدبر هذا التدبير الحكيم والفعل المتقن كي يصير سببا للامان في بعض الامكنة وفي بعض الازمان فتستقيم مصالح الانسان ولا ريب أن مثل هذا التقدير والتدبير لا يصح الا ممن يعلم الكائنات وأسبابها وغاياتها بل يعلم المعلومات بأسرها كلياتها وجزئياتها قديمها وحديثها عللها ومعلولها موجودها ومعدومها وذلك قوله وأن الله بكل شيء عليم فما أحسن هذا الترتيب ثم خوفهم وأطمعهم بقوله اعلموا أن الله شديد العقاب لمن انتهك محارمه وأن الله غفور رحيم لمن حافظ عليها وذكر الوصفين في جانب الرحمة دليل على أن جانب الرحمة أغلب كما قال سبقت رحمتي غضبي ثم قرر أن الرسول ما كان مكلفا الا بالتبليغ فاذا بلغ خرج من العهدة وبقي الأمر من جانبكم والله تعالى يعلم جهركم وسركم وفيه من الوعيد ما فيه عن جابر أن النبي صلى الله عليه وسلم قال ان الله عز وجل حرم عليكم عباد الاوثان وشرب الخمر والطعن في الانساب ألا وان الخمر لعن الله شاربها وعاصرها وساقيها وبائعها وآكل ثمنها فقام اليه أعرابي فقال يا رسول الله الى كنت رجلا كانت هذه تجارتي واستفدت من بيع الخمر مالا فهل ينفعني ذلك المال ان عملت فيه بطاعة الله فقال له النبي صلى الله عليه وسلم ان أنفقته في حج أو جهاد أو صدقة لم يعدل عند الله جناح

فقال بعضهم جعل الله ذلك في الجاهلية قياما للناس كلهم وقال بعضهم بل عنى به العرب خاصة وبمثل الذي قلنا في تأويل القوام قال أهل التأويل ذكر من قال عنى الله تعالى بقوله جعل الله الكعبة البيت الحرام قياما للناس القوام على نحو ما قلنا حدثنا هناد قال ثنا ابن أبي زائدة قال أخبرنا من سمع خصيفا يحدث عن مجاهد في جعل الله الكعبة البيت الحرام قياما للناس قال قواما للناس حدثنا ابن وكيع قال ثنا عبيد الله عن اسرائيل عن خصيف عن سعيد بن جبير قياما للناس قال صلاحا لدينهم حدثنا هناد قال ثنا ابن أبي زائدة قال أخبرنا داود عن ابن جريج عن مجاهد في جعل الله الكعبة البيت الحرام قياما للناس قال حين لا يرجون جنة ولا يخافون نارا فشد الله ذلك بالاسلام حدثنا هناد قال ثنا ابن أبي زائدة عن اسرائيل عن أبي الهيثم عن سعيد بن جبير قوله جعل الله الكعبة البيت الحرام قياما للناس قال شدة لدينهم حدثنا ابن وكيع قال ثنا أبي عن اسرائيل عن أبي الهيثم عن سعيد بن جبير مثله حدثني محمد بن سعد قال ثني أبي قال ثني عمي قال ثني أبي عن أبيه عن ابن عباس قوله جعل الله الكعبة البيت الحرام قياما للناس قال قيامها أن يأمن من توجه اليها حدثني المثنى قال ثنا عبد الله بن صالح قال ثني معاوية عن علي عن ابن عباس قوله جعل الله الكعبة البيت الحرام قياما للناس والشهر الحرام والهدي والقلائد يعني قياما لدينهم ومعالم لحجهم حدثني محمد بن الحسين قال ثنا أحمد بن مفضل قال ثنا أسباط عن السدي جعل الله الكعبة البيت الحرام قياما للناس والشهر الحرام والهدي والقلائد جعل الله هذه الأربعة قياما للناس هو قوام أمرهم وهذه الاقوال وان اختلفت من قائلها ألفاظها فان معانيها آيلة الى ما قلنا في ذلك من أن القوام للشيء هو الذي به صلاحه كالمالك الأعظم قوام رعيته ومن في سلطانه لانه مدبر أمرهم وحاجز ظالمهم عن مظلومهم والدافع عنهم مكروه من بغاهم وعاداهم وكذلك كانت الكعبة والشهر الحرام والهدي والقلائد قوام أمر العرب الذي كان به صلاحهم في الجاهلية وهي في الاسلام لأهله معالم حجهم ومناسكهم ومتوجههم لصلاتهم وقبلتهم التي باستقبالها يتم فرضهم وبنحوها الذي قلنا في ذلك قالت جماعة أهل التأويل ذكر من قال ذلك حدثنا بشر بن معاذ قال ثنا جامع بن حماد قال ثنا يزيد بن زريع قال ثنا سعيد عن قتادة قوله جعل الله الكعبة البيت الحرام قياما للناس والشهر الحرام والهدي والقلائد حواجز أبقاها الله بين الناس في الجاهلية فكان الرجل لو جر كل جريرة ثم لجأ الى الحرم لم يتناول ولم يقرب وكان الرجل لو لقي قاتل أبيه في الشهر الحرام لم يعرض له ولم يقربه وكان الرجل اذا أراد البيت تقلد قلادة من شعر فأحجته ومنعته من الناس وكان اذا نفر تقلد قلادة من الاذخر أو من لحاء السمر فمنعته من الناس حتى يأتي أهله حواجز أبقاها الله بين الناس في الجاهلية حدثنا يونس قال أخبرنا ابن وهب قال قال ابن زيد في قوله جعل الله الكعبة البيت الحرام قياما للناس والشهر الحرام والهدي والقلائد قال كان الناس كلهم فيهم ملوك تدفع بعضهم عن بعض قال ولم يكن في العرب ملوك تدفع بعضهم عن بعض فجعل الله تعالى لهم البيت الحرم قياما يدفع بعضهم عن بعض به والشهر الحرام كذلك يدفع الله بعضهم عن بعض بالأشهر الحرام والقلائد قال ويلقى الرجل قاتل أخيه أو ابن عمه فلا يعرض له وهذا كله قد نسخ حدثني محمد بن سعد قال ثني أبي قال ثني عمي قال ثني أبي عن أبيه عن ابن عباس والقلائد كان ناس يتقلدون لحاء الشجر في الجاهلية اذا أرادوا الحج فيعرفون بذلك وقد أتينا على البيان عن ذكر الشهر الحرام والهدي والقلائد فيما مضى مما أغنى عن اعادته في هذا الموضع وأما القول في تأويل قوله ﴿ذلك لتعلموا أن الله يعلم ما في السموات وما في الارض وأن الله بكل شيء عليم﴾ يعني تعالى ذكره بقوله ذلك تصييره

بعوضة ان الله لا يقبل الا الطيب وأنزل الله عز وجل تصديقا لقول رسوله قل لا يستوي الخبيث والطيب ولو أعجبك كثرة الخبيث وهو عام في حرام الاموال وحلالها وفاسد الاعمال وصالحها وسقيم المذاهب وصحيحها وردي النفوس وجيدها وأخبث الخبائث الروحانية الجهل والمعصية وأطيب الطيبات الروحانية معرفة الله تعالى وطاعته والبون بين الصنفين في العالم الروحاني أبعد منه في العالم الجسماني لان أثرهما في عالم الارواح أبقى وأدوم وأجل وأعظم فلا تستبدل الخبيث يا انسان بالطيب ولو أعجبك كثرة الخبيث لان كثرته في التحقيق قلة ولذته في نفس الامر ذلة ونقده زيف وصرف العمر في طلبه حيف ﴿التأويل﴾ لا تحرموا على أنفسكم بالاستمتاعات النفسانية طيبات ما أحل الله لكم دون سائر المخلوقات من المواهب الربانية ولا تعتدوا ولا تجاوزوا عن حد العبودية وكلوا مما رزقكم الله واجتهدوا في طلب ما خصكم به الله من تجلي جماله وجلاله حلالا طيبا يحل فيكم بريئا من سمات النقائص (باللغو في أيمانكم) أن تحلفوا بآلائه عن التبرم من ولائه لملالة النفوس وكلال القوى واستيلاء النفس وغلبة سلطان الهوى في أثناء المجاهدات واعوازا لمشاهدات ولكن يؤاخذكم اذا عزمتم على الهجران وتعرضتم للخذلان فكفارته حينئذ اطعام عشرة مساكين الحواس الظاهرة

الكعبة البيت الحرام قياما للناس والشهر الحرام والهدى والقلائد يقول تعالى ذكره صيرت لكم أيها الناس ذلك قياما كي تعلموا أن من أحدث لكم لصالح دنياكم ما أحدث مما به قوامكم علما منه بمنافعكم ومضاركم أنه كذلك يعلم جميع ما في السموات وما في الارض مما فيه صلاح عاجلكم وآجلكم ولتعلموا أنه بكل شيء عليم لا يخفى عليه شيء من أموركم وأعمالكم وهو محصيها عليكم حتى يجازي المحسن منكم بإحسانه والمسيء منكم باساءته القول في تأويل قوله ﴿اعلموا أن الله شديد العقاب وأن الله غفور رحيم﴾ يقول تعالى ذكره اعلموا أيها الناس أن ربكم الذي يعلم ما في السموات وما في الارض ولا يخفى عليه شيء من سرائر أعمالكم وعلانيتها وهو يحصيها عليكم ليجازيكم بها شديد عقابه من عصاه وتمرد عليه على معصيته اياه وهو غفور لذنوب من أطاعه وأناب اليه فساتر عليه وتارك فضيحته بها رحيم به أن يعاقبه على ما سلف من ذنوبه بعد انابته وتوبته منها القول في تأويل قوله ﴿ما على الرسول الا البلاغ والله يعلم ما تبدون وما تكتمون﴾ يعذا من الله تعالى ذكره تهديدا لعباده ووعيدا يقول تعالى ذكره ليس على رسولنا الذي أرسلناه الينا أيها الناس بانذاركم عقابا بين يدي عذاب شديد واعذارنا اليكم بما فيه قطع حجتكم الا أن يؤدي اليكم رسالتنا ثم الينا الثواب على الطاعة وعلينا العقاب على المعصية والله يعلم ما تبدون وما تكتمون يقول وغير خفي علينا المطيع منكم القابل رسالتنا العامل بما أمرته بالعمل به من العاصي التارك العمل بما أمرته بالعمل به لأنا نعلم ما عمله العامل منكم فأظهره بجوارحه ونطق به بلسانه وما تكتمون يعني ما تخفونه في أنفسكم من ايمان وكفر أو يقين وشك ونفاق يقول تعالى ذكره فمن كان كذلك لا يخفى عليه شيء من ضمائر الصدور وظواهر أعمال النفوس مما في السموات وما في الارض وبيده الثواب والعقاب فحقيق أن يتقى وأن يطاع فلا يعصى القول في تأويل قوله ﴿قل لا يستوي الخبيث والطيب ولو أعجبك كثرة الخبيث﴾ يقول تعالى ذكره لنبيه محمد صلى الله عليه وسلم قل يا محمد لا يعتدل العادي والصالح ولا الصالح والطالح ولا المطيع والعاصي ولو أعجبك كثرة الخبيث يقول لا يعتدل العادي والمطيع لله عند الله ولو كثر أهل المعاصي فعجبت من كثرتهم لأن أهل طاعة الله هم المفلحون الفائزون بثواب الله يوم القيامة وان قلوا دون أهل معصيته وان أهل معاصيه هم الأخسرون الخائبون وان كثروا يقول تعالى ذكره لنبيه صلى الله عليه وسلم فلا تعجبن من كثرة من يعصى الله فيمهله ولا يعاجله بالعقوبة فان العقبى الصالحة لأهل طاعة الله عنده دونهم كما حدثني محمد بن الحسين قال ثنا أحمد بن مفضل قال ثنا أسباط عن السدي لا يستوي الخبيث والطيب ولو أعجبك كثرة الخبيث قال الخبيث هم المشركون والطيب هم المؤمنون وهذا الكلام وان كان مخرجه مخرج الخطاب لرسول الله صلى الله عليه وسلم فالمراد به بعض أتباعه يدل على ذلك قوله ﴿فاتقوا الله يا أولي الالباب لعلكم تفلحون﴾ القول في تأويل قوله ﴿فاتقوا الله يا أولي الألباب لعلكم تفلحون﴾ يقول تعالى ذكره واتقوا الله بطاعته فيما أمركم ونهاكم واحذروا أن يستحوذ عليكم الشيطان باعجابكم كثرة الخبيث فتصيروا منهم يا أولي الالباب يعني بذلك أهل العقول والنهى الذين عقلوا عن الله آياته وعرفوا مواقع حجته لعلكم تفلحون يقول اتقوا الله لتفلحوا أي كي تنجحوا في طلبتكم ما عنده القول في تأويل قوله ﴿يا أيها الذين آمنوا لا تسألوا عن أشياء ان تبد لكم تسؤكم﴾ ذكر أن هذه الآية أنزلت على رسول الله صلى الله عليه وسلم بسبب مسائل كان يسألها اياه أقوام امتحانا له أحيانا واستهزاء أحيانا فيقول له بعضهم من أبي ويقول له بعضهم اذا ضلت ناقته أين ناقتي فقال لهم تعالى ذكره لا تسألوا عن أشياء من ذلك كمسألة عبد الله بن حذافة اياه من أبوان تبد لكم تسؤكم يقول ان أبد ينا لكم حقيقة ما تسألون عنه ساءكم

والباطنة من أوسط ما تطعمون أهليكم وهم القلب والسر والروح والخفاء طعامهم الشوق والمحبة والصدق والاخلاص والتفويض والتسليم والرضا والانس والهيبة والشهود والكشوف وأوسطه الذكر والتذكر والفكر والتفكر والشوق والتوكل والتعبد والخوف والرجاء يشغل الحواس العشرة بهذه الامور أو يكسوهم لباس التقوى أو يحرر رقبة النفس من عبودية الحرص والهوى فمن لم يجد أمسك في اليوم الماضي عما عزم عليه وفي اليوم الحاضر عما لا يعنيه وفي اليوم المستقبل عن العود اليه ومن لغو اليمين عند أرباب اليقين ان الطالب الصادق عند غلبات الشوق ووجدان الذوق يقسم عليه بجماله وجلاله أن يرزقه شيأ من اقباله ووصاله وذلك في شريعة الرضا لغو وفي مذهب التسليم سهو ولكن يرجى له عفو فلا يؤاخذه بمقاله لعلمه بضعف حاله والكمال في الثبات والاستقامة

أريد وصاله ويريد هجري
فأترك ما أريد لما يريد

ومن اللغو في اليمين عندهم ما يجري على لسانهم في حال غلبات الوجد من تجديد العهد وتأكيد العقد كقول بعضهم

وحقك ما نظرت الى سواكا
بعين مودة حتى أراكا

فان هذا ينافي التوحيد وأين في الدار ديار كلا بل هو الله الواحد القهار ليس على الذين آمنوا بالتقليد

وعملوا الصالحات الاعمال البدنية
الشرعية جناح فيما طعموا من
المباحات اذا ما اتقوا الشبهة
والاسراف وآمنوا بالتحقيق بعد
التقليد وعملوا الصالحات الاعمال
القلبية الحقيقية من تخلية القلب عما
سواه ومن تحليته بالأخلاق المضادة
لهواه كالصدق والاخلاص والتوكل
والتسليم وما عداه ثم اتقوا شرك
الأنانية وآمنوا بهويته ثم اتقوا
هذا الشرك وهو الفناء في الفناء
وأحسنوا وهو البقاء به فافهم
جعل الله البلاء لاهل الولاء كالهيب
للذهب فقال يا أيها الذين آمنوا
اعيان المحسنين الذين يجردوا عن
ملاذ الدنيا وشهواتها الحلال
وأحرموا بحج الوصول وعمرة
الوصال ليبلوكم الله في أثناء السلوك
بشئ من الصيد وهو المطالب
النفسانية والمقاصد الدنيوية الدنية
تناله أيديكم يعني اللذات البدنية
ورماحكم يعني اللذات الخيالية فله
عذاب الرد والصد لا تقتلوا الصيد
وأنتم حرم يعني من أحرم لزيارة
كعبة الوصال فعليه حسم الاطماع
من الحرام والحلال متعمدا أي
عالما عاقلا في الالتفات الى غيره من
المضار مثل ما قتل من النعم يجازى
نفسه برياضة ومجاهدة عما تل ألمها
تلك اللذة ذوا عدل هما القلب
والروح يحكمان على مقدار الاسلام
وعلى حسب قوة السالك بتقليل
الطعام والشراب أو ببذل المال
أو بترك الجاه أو بالعزلة وضبط
الحواس هديا بالغ الكعبة خالصا
عن الخلق لاجل الحق طعام

ابدؤا واظهارها ونحو الذي قلنا في دلك تظاهرت الأخبار عن أصحاب رسول الله صلى الله عليه وسلم ذكر الرواية بذلك **حدثنا** أبو كريب قال ثنا بعض بني نفيل قال ثنا زهير بن معاوية قال ثنا أبو الحويرية قال قال ابن عباس لأعرابي من بني سليم هل تدري فيما أنزلت هذه الآية يا أيها الذين آمنوا لا تسألوا عن أشياء ان تبد لكم تسؤكم حتى فرغ من الآية فقال كان قوم يسألون رسول الله صلى الله عليه وسلم استهزاء فيقول الرجل من أبي والرجل تضل ناقته فيقول أين ناقتي فأنزل الله فيهم هذه الآية **حدثني** محمد بن المثنى قال ثنا أبو عامر وأبو داود قالا ثنا هشام عن قتادة عن أنس قال سأل الناس رسول الله صلى الله عليه وسلم حتى أحفوه بالمسألة فصعد المنبر ذات يوم فقال لا تسألوني عن شئ الا بينته لكم قال أنس فجعلت أنظر يمينا وشمالا فأرى كل انسان لاثا ثوبه يبكي فأنشأ رجل كان اذا لاحى يدعى الى غير أبيه فقال يا رسول الله من أبي فقال أبوك حذافة قال فأنشأ عمر فقال رضينا بالله ربا وبالاسلام دينا وبمحمد صلى الله عليه وسلم رسولا وأعوذ بالله من سوء الفتن فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم لم أر في الشر والخير كاليوم قط انه صورت لي الجنة والنار حتى رأيتهما وراء الحائط وكان قتادة يذكر هذا الحديث عند هذه الآية لا تسألوا عن أشياء ان تبد لكم تسؤكم **حدثني** محمد بن معمر البحراني قال ثنا روح بن عبادة قال ثنا شعبة قال أخبرني موسى بن أنس قال سمعت أنسا يقول قال رجل يا رسول الله من أبي قال أبوك فلان قال فنزلت يا أيها الذين آمنوا لا تسألوا عن أشياء ان تبد لكم تسؤكم **حدثنا** بشر بن معاذ قال ثنا يزيد بن زريع قال ثنا سعيد عن قتادة في قوله يا أيها الذين آمنوا لا تسألوا عن أشياء ان تبد لكم تسؤكم قال **حدثنا** أن أنسا بن مالك حدثهم أن رسول الله صلى الله عليه وسلم ألوحي أن سألوه حتى أحفوه المسألة فخرج عليهم ذات يوم فصعد المنبر فقال لا تسألوني اليوم عن شئ الا بينته لكم فأشفق أصحاب رسول الله صلى الله عليه وسلم أن يكون بين يديه أمر قد حضر فجعلت لا ألتفت يمينا ولا شمالا الا وجدت كلا لاثا رأسه في ثوبه يبكي فأنشأ رجل كان يلاحى فيدعى الى غير أبيه فقال يا نبي الله من أبي قال أبوك حذافة قال ثم قال عمر أو قال فأنشأ عمر فقال رضينا بالله ربا وبالاسلام دينا وبمحمد صلى الله عليه وسلم رسولا عائذا بالله أو قال أعوذ بالله من سوء الفتن قال وقال رسول الله صلى الله عليه وسلم لم أر في الخير والشر كاليوم قط صورت لي الجنة والنار حتى رأيتهما دون الحائط **حدثنا** أحمد بن هشام وسفيان بن وكيع قالا ثنا معاذ قال ثنا ابن عون قال سألت عكرمة مولى ابن عباس عن قوله يا أيها الذين آمنوا لا تسألوا عن أشياء ان تبد لكم تسؤكم قال ذاك يوم قام فيهم النبي صلى الله عليه وسلم فقال لا تسألوني عن شئ الا أخبرتكم به قال فقام رجل فكره القوم مقامه يومئذ فقال يا رسول الله من أبي قال أبوك حذافة قال فنزلت هذه الآية **حدثنا** الحسن بن يحيى قال أخبرنا عبد الرزاق قال أخبرنا معمر عن ابن طاوس عن أبيه قال نزلت لا تسألوا عن أشياء ان تبد لكم تسؤكم في رجل قال يا رسول الله من أبي قال أبوك فلان **حدثنا** القاسم قال ثنا الحسين قال ثني سفيان عن معمر عن قتادة قال سألوا النبي صلى الله عليه وسلم حتى أكثروا عليه فقام مغضبا خطيبا فقال سلوني فوالله لا تسألوني عن شئ ما دمت في مقامي الا حدثتكم فقام رجل فقال من أبي قال أبوك حذافة واشتد غضبه وقال سلوني فلما رأى الناس ذلك كنى بركوا ركبه فقال رضينا بالله ربا قال معمر قال الزهري قال أنس مثل ذلك فجثا عمر على ركبتيه فقال رضينا بالله ربا وبالاسلام دينا وبمحمد صلى الله عليه وسلم رسولا فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم أما والذي نفسي بيده لقد صورت لي الجنة والنار آنفا في عرض هذا الحائط فلم أر كاليوم في الخير والشر قال الزهري فقالت أم عبد الله بن حذافة ما رأيت

ولدا أعق منك قط أنا من أن تكون أمك قارفت ما قارف أهل الجاهلية فتفضحها على رؤس الناس فقال والله لو ألحقني بعبد أسود لألحقته حدثني محمد بن الحسين قال ثنا أحمد بن مفضل قال ثنا أسباط عن السدي يا أيها الذين آمنوا لا تسألوا عن أشياء ان تبد لكم تسؤكم قال غضب رسول الله صلى الله عليه وسلم يوما من الايام فقام خطيبا فقال سلوني فانكم تسألوني عن شئ الا أنبأتكم به فقام اليه رجل من قريش من بني سهم يقال له عبد الله بن حذافة وكان يطعن فيه قال فقال يا رسول الله من أبي قال أبوك فلان فدعاه لأبيه فقام اليه عمر فقبل رجله وقال يا رسول الله رضينا بالله ربا وبك نبيا وبالاسلام دينا وبالقرآن اماما فاعف عنا عفا الله عنك فلم يزل به حتى رضي فيومئذ قال الولد للفراش وللعاهر الحجر حدثني الحرث قال ثنا عبد العزيز قال ثنا قيس عن أبي حصين عن أبي صالح عن أبي هريرة قال خرج رسول الله صلى الله عليه وسلم وهو غضبان محمار وجهه حتى جلس على المنبر فقام اليه رجل فقال أين أبي قال في النار فقام آخر فقال من أبي قال أبوك حذافة فقام عمر بن الخطاب فقال رضينا بالله ربا وبالاسلام دينا وبمحمد صلى الله عليه وسلم نبيا وبالقرآن اماما انا يا رسول الله حديثو عهد بجاهلية وشرك والله يعلم من آباؤنا قال فسكن غضبه ونزلت يا أيها الذين آمنوا لا تسألوا عن أشياء ان تبد لكم تسؤكم * وقال آخرون نزلت هذه الآية على رسول الله صلى الله عليه وسلم من أجل مسألة سائل سأله عن شئ في أمر الحج ذكر من قال ذلك حدثنا أبو كريب قال ثنا منصور بن وردان الاسدي قال ثنا علي بن عبد الاعلى قال لما نزلت هذه الآية ولله على الناس حج البيت من استطاع اليه سبيلا قالوا يا رسول الله أفي كل عام فسكت ثم قالوا أفي كل عام فسكت ثم قال لا ولو قلت نعم لوجبت فأنزل الله هذه الآية يا أيها الذين آمنوا لا تسألوا عن أشياء ان تبد لكم تسؤكم حدثنا أبو كريب قال ثنا عبد الرحمن بن سليمان عن ابراهيم بن مسلم الهجري عن ابن عباس عن أبي هريرة قال قام رسول الله صلى الله عليه وسلم ان الله كتب عليكم الحج فقال رجل أفي كل عام يا رسول الله فأعرض عنه حتى عاد مرتين أو ثلاثا فقال من السائل فقال فلان فقال والذي نفسي بيده لو قلت نعم لوجبت ولو وجبت عليكم ما أطقتموه ولو تركتموه لكفرتم فأنزل الله هذه الآية يا أيها الذين آمنوا لا تسألوا عن أشياء ان تبد لكم تسؤكم حتى ختم الآية حدثني محمد بن علي بن الحسين بن شقيق قال سمعت أبي قال أخبرنا الحسين بن واقد عن محمد بن زياد قال سمعت أبا هريرة يقول خطبنا رسول الله صلى الله عليه وسلم فقال يا أيها الناس كتب الله عليكم الحج فقام محصن الاسدي فقال أفي كل عام يا رسول الله فقال أما اني لو قلت نعم لوجبت ولو وجبت ثم تركتم لضللتم اسكتوا عني ما سكت عنكم فانما هلك من كان قبلكم بسؤالهم واختلافهم على أنبيائهم فأنزل الله تعالى يا أيها الذين آمنوا لا تسألوا عن أشياء ان تبد لكم تسؤكم الى آخر الآية حدثنا ابن حميد قال ثنا يحيى بن واضح قال ثنا الحسين بن واقد عن محمد بن زياد قال سمعت أبا هريرة يقول خطبنا رسول الله صلى الله عليه وسلم فذكر مثله الا أنه قال فقام عكاشة بن محصن الاسدي حدثنا زكريا بن يحيى بن أبان المصري قال ثنا أبو زيد عبد الرحمن بن أبي العمر قال ثنا أبو مطيع معاوية بن يحيى عن صفوان بن عمرو قال ثني سليم بن عامر قال سمعت أبا أمامة الباهلي يقول قام رسول الله صلى الله عليه وسلم في الناس فقال كتب عليكم الحج فقام رجل من الاعراب فقال أفي كل عام قال فعلا كلام رسول الله صلى الله عليه وسلم وأسكت وأغضب واستغضب فسكت طويلا ثم تكلم فقال من السائل فقال الاعرابي أنا ذا فقال ويحك ماذا يؤمنك أن أقول نعم ولو قلت نعم لوجبت ولو وجبت لكفرتم ألا انه انما أهلك الذين قبلكم أئمة الحرج والله لو أني أحللت لكم جميع ما في الارض وحرمت عليكم منها موضع حف

مساكين هم العقل والقلب والسر والروح والخفاء كانوا محرومين عن أغذيتهم الروحانية فيطعمهم المعاملات الروحانية من صدق التوجه والصبر على المكاره والفطام عن المألوفات ومن الشكر والرضا وغير ذلك أو عدل ذلك صياما هو الامساك عن الاغيار والركون الى الواحد القهار لتذوق النفس الامارة وبال أمرها فان كل هذه الامور على خلاف طبعها ذوا نتقام ينتقم من أحبائه بنقاب الدلال ومن أعدائه بحجاب الملام والملال أحل لكم صيد بحر المعارف والكشوف تتنعمون بالواردات وتطعمون منها السائرين الى الله من أهل الارادات صيد البر ما سنح للسائرين من مطالب الدنيا ما دمتم حرما أي في حال المحو لا في حال الصحو جعل الله الكعبة كعبة الظاهر قياما للعوام والخواص يستنجحون بها حاجاتهم الدنيوية والاخروية وكعبة القلب قواما للخواص ولخواص الخواص يلوذون بها بدوام الذكر ونفي الخواطر حتى يعلموا أن لا موجود الا هو ولا وجود الا له البيت الحرام حرام أن يسكن في كعبة القلب غيره والشهر الحرام هو أيام الطلب حرام على الطالب فيها مخالطة الخلق وملاحظة ما سوى الحق والهدى هو النفس البهيمية تساق الى كعبة القلب مع قلائد أركان الشريعة فتذبح على عتبة القلب بسكين آداب الطريقة عن شهواتها فاذا رصل

لو قعتم فيه قال فأنزل الله تعالى عند ذلك يا أيها الذين آمنوا لا تسألوا عن أشياء الى آخر الآية حدثني محمد بن سعد قال ثني أبي قال ثني عمي قال ثني أبي عن أبيه عن ابن عباس قوله يا أيها الذين آمنوا لا تسألوا عن أشياء ان تبد لكم تسؤكم وذلك ان رسول الله صلى الله عليه وسلم أذن في الناس فقال يا قوم كتب عليكم الحج فقام رجل من بني أسد فقال يا رسول الله أفي كل عام فأعرض رسول الله صلى الله عليه وسلم غضبا شديدا فقال والذي نفس محمد بيده لو قلت نعم لوجبت ولو وجبت ما استطعتم واذا كفرتم فاتركوني ما تركتكم فاذا أمرتكم بشئ فافعلوا واذا نهيتكم عن شئ فانتهوا عنه فأنزل الله تعالى يا أيها الذين آمنوا لا تسألوا عن أشياء ان تبد لكم تسؤكم نهاهم أن يسألوا عن مثل الذي سألت النصارى من المائدة فأصبحوا بها كافرين فنهى الله تعالى عن ذلك وقال لا تسألوا عن أشياء ان نزل القرآن فيها بتغليظ ساءكم ذلك ولكن انتظروا فاذا نزل القرآن فاسألوا عن كل شئ الا وجدتم تبيانه حدثني المثنى قال ثنا عبد الله بن صالح قال ثني معاوية ابن صالح قال ثنا علي بن أبي طلحة عن ابن عباس قوله يا أيها الذين آمنوا لا تسألوا عن أشياء ان تبد لكم تسؤكم وان تسألوا عنها حين ينزل القرآن تبد لكم قال لما أنزلت آية الحج نادى النبي صلى الله عليه وسلم في الناس فقال يا أيها الناس ان الله قد كتب عليكم الحج فحجوا فقالوا يا رسول الله أعاما واحدا أم كل عام فقال لا بل عاما واحدا ولو قلت كل عام لوجبت ولو وجبت لكفرتم قال الله تعالى يا أيها الذين آمنوا لا تسألوا عن أشياء ان تبد لكم تسؤكم قال سألوا النبي صلى الله عليه وسلم عن أشياء فوعظهم فانتهوا حدثني محمد بن عمرو قال ثنا أبو عاصم عن عيسى عن ابن أبي نجيح عن مجاهد في قوله يا أيها الذين آمنوا لا تسألوا عن أشياء ان تبد لكم تسؤكم قال ذكر رسول الله صلى الله عليه وسلم الحج فقيل أواجب هو يا رسول الله كل عام قال لا ولو قلتها لوجبت ولو وجبت ما أطقتم ولو لم تطيقوا لكفرتم ثم قال سلوني فلا يسألني رجل في مجلسي هذا عن شئ الا أخبرته وان سألني عن أبيه فقام اليه رجل فقال من أبي قال أبوك حذافة بن قيس فقام عمر فقال يا رسول الله رضينا بالله ربا وبالاسلام دينا وبمحمد صلى الله عليه وسلم نبيا ونعوذ بالله من غضبه وغضب رسوله * وقال آخرون بل نزلت هذه الآية من أجل أنهم سألوا رسول الله صلى الله عليه وسلم عن البحيرة والسائبة والوصيلة والحامي ذكر من قال ذلك حدثني اسحق بن ابراهيم بن حبيب ابن الشهيد قال ثنا عتاب بن بشير عن خصيف عن مجاهد عن ابن عباس لا تسألوا عن أشياء قال هي البحيرة والسائبة والوصيلة والحام ألا ترى أنه يقول بعد ذلك ما جعل الله من كذا ولا كذا قال وأما عكرمة فانه قال انهم كانوا يسألونه عن الآيات فنهوا عن ذلك ثم قال قد سألها قوم من قبلكم ثم أصبحوا بها كافرين قال فقلت قد حدثني مجاهد بخلاف هذا عن ابن عباس فما لك تقول هذا فقال هيه حدثنا ابن وكيع قال ثنا يزيد بن هرون عن ابن عون عن عكرمة قال هو الذي سأل رسول الله صلى الله عليه وسلم من أبي وقال سعيد بن جبير هم الذين سألوا رسول الله صلى الله عليه وسلم عن البحيرة والسائبة * وأولى الاقوال بالصواب في ذلك قول من قال نزلت هذه الآية من أجل اكثار السائلين رسول الله صلى الله عليه وسلم المسائل كمسئلة ابن حذافة اياه من أبوه ومسئلة سائله اذ قال ان الله فرض عليكم الحج أفي كل عام وما أشبه ذلك من المسائل لتظاهر الاخبار بذلك عن الصحابة والتابعين وعامة أهل التأويل وأما القول الذي رواه مجاهد عن ابن عباس فقول غير بعيد من الصواب ولكن الاخبار المتظاهرة عن الصحابة والتابعين بخلافه وكرهنا القول به من أجل ذلك على أنه غير مستنكر أن تكون المسئلة عن البحيرة والسائبة والوصيلة والحام كانت فيما سألوا النبي صلى الله عليه وسلم عنه من المسائل التي كره الله لهم السؤال عنها كما

العبد الى كعبة القلب شاهد بأنواره ان الله ما في السموات وما في الارض شديد العقاب يسدل الحجاب لغير الاحباء غفور رحيم للصادقين في الطلب بفتح الابواب الا البلاغ بالقال يتلو عليهم آياته و بالحال ويزكيهم ما تبدون باقرار اللسان وما تكتمون من تصديق الجنان الخبيث ما يشغلك عن الله والطيب ما يوصلك الى الله بل الطيب هو الله والخبيث ما سوى الله وفي ذلك كفرة والله أعلم قول الله عز وجل (يا أيها الذين آمنوا لا تسألوا عن أشياء ان تبد لكم تسؤكم وان تسألوا عنها حين ينزل القرآن تبد لكم عفا الله عنها والله غفور حليم قد سألها قوم من قبلكم ثم أصبحوا بها كافرين ما جعل الله من بحيرة ولا سائبة ولا وصيلة ولا حام ولكن الذين كفروا يفترون على الله الكذب وأكثرهم لا يعقلون واذا قيل لهم تعالوا الى ما أنزل الله والى الرسول قالوا حسبنا ما وجدنا عليه آباءنا أولو كان آباؤهم لا يعلمون شيأ ولا يهتدون يا أيها الذين آمنوا عليكم أنفسكم لا يضركم من ضل اذا اهتديتم الى الله مرجعكم جميعا فينبئكم بما كنتم تعملون يا أيها الذين آمنوا شهادة بينكم اذا حضر أحدكم الموت حين الوصية اثنان ذوا عدل منكم أو آخران من غيركم ان أنتم ضربتم في الارض فأصابتكم مصيبة الموت تحبسونهما من بعد الصلاة فيقسمان بالله ان ارتبتم لا نشتري به ثمنا ولو كان ذا قربى ولا نكتم شهادة الله انا اذا لمن

كره الله لهم المسئلة عن الحج أكل عام هو أم عاما واحدا وكما كره لعبد الله بن حذافة مسئلته عن أبيه فنزلت الآية بالنهي عن المسائل كلها فأخبر كل مخبر منهم ببعض ما نزلت الآية من أجله أو أجل غيره وهذا القول أولى الاقوال في ذلك عندي بالصحة لان مخارج الاخبار بجميع المعاني التي ذكرت صحاح فتوجيهها الى الصواب من وجوهها أولى ﴿القول في تأويل قوله ﴿وان تسألوا عنها حين ينزل القرآن تبد لكم عفا الله عنها والله غفور حليم﴾ يقول تعالى ذكره الذين نهاهم من أصحاب رسول الله صلى الله عليه وسلم عن مسألة رسول الله صلى الله عليه وسلم عما نهاهم عن مسألتهم اياه عنه من فرائض لم يفرضها الله عليهم وتحليل أمور لم يحلها لهم وتحريم أشياء لم يحرمها عليهم قبل نزول القرآن بذلك أيها المؤمنون السائلون عما سألوا عنه رسولي مما لم أنزل به كتابا ولا وحيا لا تسألوا عنه فانكم ان أظهر ذلك لكم تبيان بوحي وتنزيل ساءكم لان التنزيل بذلك اذا جاءكم انما يجيئكم بما فيه امتحانكم واختباركم اما بايجاب عمل عليكم ولزوم فرض لكم وفي ذلك عليكم مشقة ولزوم مؤنة وكلفة واما بتحريم ما لولم يأتكم بتحريمه وحي كنتم من التقدم عليه في فسحة وسعة واما بتحليل ما تعتقدون تحريمه وفي ذلك لكم مساءة لنقلكم عما كنتم ترونه حقا الى ما كنتم ترونه باطلا ولكنكم ان سألتم عنها بعد نزول القرآن بها وبعد ابتدائكم شأن أمرها في كتابي الى رسولي اليكم بين لكم ما أنزلته اليه من اتيان كتابي وتأويل تنزيلي ووحيي وذلك نظير الخبر الذي روى عن بعض أصحاب رسول الله صلى الله عليه وسلم الذي حدثنا به هناد بن السري قال ثنا أبو معاوية عن داود بن أبي هند عن مكحول عن أبي ثعلبة الخشني قال ان الله تعالى فرض فرائض فلا تضيعوها ونهى عن أشيا فلا تنتهكوها وحد حدودا فلا تعتدوها وعفا عن أشياء من غير نسيان فلا تبحثوا عنها حدثنا هناد قال ثنا ابن أبي زائدة قال أخبرنا ابن جريج عن عطاء قال كان عبيد ابن عمير يقول ان الله تعالى أحل وحرم فما أحل فاستحلوه وما حرم فاجتنبوه وترك من ذلك أشياء لم يحلها ولم يحرمها فذلك عفو من الله عفاه ثم يتلو يا أيها الذين آمنوا لا تسألوا عن أشياء ان تبد لكم تسؤكم حدثنا ابن المثنى قال ثنا الضحاك قال أخبرنا ابن جريج قال أخبرني عطاء عن عبيد ابن عمير أنه كان يقول ان الله حرم وأحل ثم ذكر نحوه وأما قوله عفا الله عنها فانه يعني به عفا الله لكم عن مسألتكم عن الاشياء التي سألتم عنها رسول الله صلى الله عليه وسلم الذي كره الله لكم مسألتكم اياه عنها أن يؤاخذكم بها أو يعاقبكم عليها ان عرف منها توبتكم وانابتكم والله غفور يقول والله ساتر ذنوب من تاب منها فتارك أن يفضحه في الآخرة حليم أن يعاقبه بها لتعمده التائب منها برحمته وعفوه عن عقوبته عليها وبنحو الذي قلنا في ذلك روى الخبر عن ابن عباس الذي ذكرناه آنفا وذلك ما حدثني به محمد بن سعد قال ثني أبي قال ثني عمي قال ثني أبي عن أبيه عن ابن عباس لا تسألوا عن أشياء يقول لا تسألوا عن أشياء ان نزل القرآن فيها بتغليظ ساءكم ذلك ولكن انتظروا فاذا نزل القرآن فانكم لا تسألون عن شئ الا وجدتم تبيانه ﴿القول في تأويل قوله ﴿قد سألها قوم من قبلكم ثم أصبحوا بها كافرين﴾ يقول تعالى ذكره قد سأل الآيات قوم من قبلكم فلما آتاهموها الله أصبحوا بها جاحدين منكرين أن تكون دلالة على حقيقة ما احتج بها عليهم وبرهانا على صحة ما جعلت برهانا على تصحيحه كقوم صالح الذين سألوا الآية فلما جاءتهم الناقة آية عقروها وكالذين سألوا عيسى مائدة تنزل عليهم من السماء فلما أعطوها كفروا بها وما أشبه ذلك فحذر الله تعالى المؤمنين بنبيه صلى الله عليه وسلم أن يسلكوا سبيل من قبلهم من الامم التي هلكت بكفرهم بآيات الله لما جاءتهم عند مسألتهموها فقال لهم لا تسألوا الآيات ولا تبحثوا عن أشياء ان تبد لكم تسؤكم فقد سأل الآيات من قبلكم قوم فلما أوتوها أصبحوا بها

الآثمين فان عثر على أنهما استحقا اثما فآخران يقومان مقامهما من الذين استحق عليهم الاوليان فيقسمان بالله لشهادتنا أحق من شهادتهما وما اعتدينا انا اذا لمن الظالمين ذلك أدنى أن يأتوا بالشهادة على وجهها أو يخافوا أن ترد أيمان بعد أيمانهم واتقوا الله واسمعوا والله لا يهدي القوم الفاسقين يوم يجمع الله الرسل فيقول ماذا أجبتم قالوا لا علم لنا انك أنت علام الغيوب اذ قال الله يا عيسى بن مريم اذكر نعمتي عليك وعلى والدتك اذ أيدتك بروح القدس تكلم الناس في المهد وكهلا واذ علمتك الكتاب والحكمة والتوراة والانجيل واذ تخلق من الطين كهيئة الطير باذني فتنفخ فيها فتكون طيرا باذني وتبرئ الاكمه والابرص باذني واذ تخرج الموتى باذني واذ كففت بني اسرائيل عنك اذ جئتهم بالبينات فقال الذين كفروا منهم ان هذا الا سحر مبين واذ أوحيت الى الحواريين أن آمنوا بي وبرسولي قالوا آمنا واشهد بأننا مسلمون اذ قال الحواريون يا عيسى ابن مريم هل يستطيع ربك أن ينزل علينا مائدة من السماء قال اتقوا الله ان كنتم مؤمنين قالوا نريد أن نأكل منها وتطمئن قلوبنا ونعلم أن قد صدقتنا ونكون عليها من الشاهدين قال عيسى بن مريم اللهم ربنا أنزل علينا مائدة من السماء تكون لنا عيدا لأولنا وآخرنا وآية منك وارزقنا وأنت خير الرازقين قال الله اني منزلها

كافرين كالذى حدثنى محمد بن سعد قال ثنى أبى قال ثنى عمى قال ثنى أبى عن أبيه عن ابن عباس يا أيها الذين آمنوا لا تسألوا عن أشياء ان تبد لكم تسؤكم نهاهم أن يسألوا عن مثل الذى سألت النصارى من المائدة فأصبحوا بها كافرين فنهى الله عن ذلك حدثنى محمد بن الحسين قال ثنا أحمد بن مفضل قال ثنا أسباط عن السدى قد سألها قوم من قبلكم فسأل الآيات قوم من قبلكم وذلك حين قيل له غير لنا الصفا ذهبا (القول فى تأويل قوله ﴿ما جعل الله من بحيرة ولا سائبة ولا وصيلة ولا حام﴾ يقول تعالى ذكره ما بحر الله بحيرة ولا سيب سائبة ولا وصل وصيلة ولا حمى حاميا ولكنكم الذين فعلتم ذلك أيها الكفرة فحرمتموه افتراء على ربكم كالذى حدثنى محمد بن عبد الله بن عبد الحكم قال ثنى أبى وشعيب بن الليث عن الليث عن ابن الهاد وحدثنى يونس قال ثنا عبد الله بن يوسف قال ثنى الليث قال ثنى ابن الهاد عن ابن شهاب عن سعيد بن المسيب عن أبى هريرة قال سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول رأيت عمرو بن عامر الخزاعى يجر قصبه فى النار وكان أول من سيب السائبة حدثنا هناد بن السرى قال ثنا يونس بن بكير قال ثنا محمد بن اسحق قال ثنى محمد بن ابراهيم بن الحرث عن أبى صالح عن أبى هريرة قال سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول لأكثم بن الجون يا أكثم رأيت عمرو بن لحى بن قمعة ابن خندف يجر قصبه فى النار فما رأيت رجلا أشبه برجل منك به ولا به منك فقال أكثم أخشى أن يضر فى شبهه يا رسول الله فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم لا انك مؤمن وهو كافر انه أول من غير دين اسمعيل وبحر البحيرة وسيب السائبة وحمى الحامى حدثنا هناد قال ثنا يونس قال ثنى هشام بن سعد عن زيد بن أسلم أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال قد عرفت أول من بحر البحائر رجل من مدلج كانت له ناقتان فجدع آذانهما وحرم ألبانهما وظهورهما وقال هاتان لله ثم احتاج اليهما فشرب ألبانهما وركب ظهورهما قال فلقد رأيته فى النار يؤذى أهل النار بريح قصبه حدثنا هناد قال ثنا عبيدة عن محمد بن عمرو عن أبى سلمة عن أبى هريرة قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم عرضت على النار فرأيت فيها عمرو بن فلان بن فلان ابن خندف يجر قصبه فى النار وهو أول من غير دين ابراهيم وسيب السائبة وأشبه من رأيت به أكثم بن الجون فقال أكثم يا رسول الله أيضر نى شبهه قال لا لأنك مسلم وانه كافر حدثنا الحسن بن يحيى قال أخبرنا عبد الرزاق قال رأيت عمرو بن عامر الخزاعى يجر قصبه فى النار وهو أول من سيب السوائب حدثنا الحسن بن يحيى قال أخبرنا عبد الرزاق قال أخبرنا معمر عن زيد بن أسلم قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم انى لأعرف أول من سيب السوائب وأول من غير عهد ابراهيم قالوا من هو يا رسول الله قال عمرو بن لحى أخو بنى كعب لقد رأيته يجر قصبه فى النار يؤذى ريحه أهل النار وانى لأعرف أول من بحر البحائر قالوا من هو يا رسول الله قال رجل من بنى مدلج كانت له ناقتان فجدع آذانهما وحرم ألبانهما ثم شرب ألبانهما بعد ذلك لقد رأيته فى النار هو وهما يعضانه بأفواههما ويخبطانه بأخفافهما والبحيرة الفعيلة من قول القائل بحرت أذن هذه الناقة اذا شقها أبحرها بحرا والناقة مبحورة ثم تصرف المفعولة الى فعيلة فيقال هى بحيرة وأما البحر من الابل فهو الذى قد أصابه داء من كثرة شرب الماء يقال منه بحر البعير يبحر بحرا ومنه قول الشاعر

لأعطلنك وسما لا تفارقه * كما بحر محمى الميسم البحر

وبنحو الذى قلنا فى معنى البحيرة جاء الخبر عن رسول الله صلى الله عليه وسلم حدثنا عبد الحميد بن بيان قال أخبرنا محمد بن يزيد عن اسمعيل بن أبى خالد عن أبى اسحق عن أبى الاحوص عن أبيه قال

عليكم فمن يكفر بعد منكم فانى أعذبه عذابا لا أعذبه أحدا من العالمين واذ قال الله يا عيسى بن مريم أأنت قلت للناس اتخذونى وأمى الهين من دون الله قال سبحانك ما يكون لى أن أقول ما ليس لى بحق ان كنت قلته فقد علمته تعلم ما فى نفسى ولا أعلم ما فى نفسك انك أنت علام الغيوب ما قلت لهم الا ما أمرتنى به أن اعبدوا الله ربى وربكم وكنت عليهم شهيدا ما دمت فيهم فلما توفيتنى كنت أنت الرقيب عليهم وأنت على كل شئ شهيد ان تعذبهم فانهم عبادك وان تغفر لهم فانك أنت العزيز الحكيم قال الله هذا يوم ينفع الصادقين صدقهم لهم جنات تجرى من تحتها الانهار خالدين فيها أبدا رضى الله عنهم ورضوا عنه ذلك الفوز العظيم لله ملك السموات والارض وما فيهن وهو على كل شئ قدير ﴾

القراآت يترل من الانزال أبو عمرو وابن كثير وسهل ويعقوب شهادة بالتنوين آلله بالمد روح وزيد الباقون بالاضافة استحق على البناء للفاعل حفص والاعشى فى اختياره الباقون على البناء للمفعول الاولين جمع الاول تقيض الآخر سهل ويعقوب وحمزة وخلف وعاصم غير حفص والاعشى فى اختياره الباقون الاوليان تثنية الاولى الاحق الغيوب بكسر الغين حيث كان حمزة وحماد وأبو بكر غير الشمونى والبرجمى والخزاعى عن ابن فليح فى ساحو وكذلك فى هود والصف

دخلت على النبي صلى الله عليه وسلم فقال النبي صلى الله عليه وسلم أرأيت إبلك ألست تنتجها مسلمة آذانها فتأخذ الموسى فتجدعها فتقول هذه بحيرة وتشق آذانها فتقول هذه حرم قال نعم قال فإن ساعدك الله أشد وموسى الله أحد كل مالك لك حلال لا يحرم عليك منه شيء حدثنا محمد بن المثنى قال ثنا محمد بن جعفر قال ثنا شعبة عن أبي إسحق قال سمعت أبا الأحوص عن أبيه قال أتيت رسول الله صلى الله عليه وسلم فقال هل تنتج إبل قومك صحاحا آذانها فتعمد إلى الموسى فتقطع آذانها فتقول هذه بحر وتشقها أو تشق جلودها فتقول هذه حرم فتحرمها عليك وعلى أهلك قال نعم قال فإن ما آتاك الله لك حل وساعد الله أشد وموسى الله أحد وزعم أن ساعد الله أشد من ساعدك وموسى الله أحد من موسى وأما السائبة فإنها المسيبة المخلاة وكانت الجاهلية يفعل ذلك أحدهم ببعض مواشيه فيحرم الانتفاع به على نفسه كما كان بعض أهل الإسلام يعتق عبده سائبة فلا ينتفع به ولا بولائه وأخرجت المسيبة بلفظ السائبة كما قيل عيشة راضية بمعنى مرضية وأما الوصيلة فإن الأنثى من نعمهم في الجاهلية كانت إذا أتأمت بطنا بذكر وأنثى قيل قد وصلت الأنثى أخاها بدفعها عنه الذبح فسموها وصيلة وأما الحامي فإنه الفحل من النعم يحمى ظهره من الركوب والانتفاع بسبب تتابع أولاد تحدث من صلبه وقد اختلف أهل التأويل في صفات المسميات بهذه الأسماء وما السبب الذي من أجله كانت تفعل ذلك ذكر الرواية بما قيل في ذلك حدثنا ابن حميد قال ثنا سلمة بن الفضل عن أبي إسحق عن محمد بن إبراهيم بن الحرث التيمي أن أبا صالح السمان حدثه أنه سمع أبا هريرة يقول سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول لأكثم ابن الجون الخزاعي يا أكثم رأيت عمرو بن لحي بن قمعة بن خندف يجر قصبه في النار فما رأيت من رجل أشبه برجل منك به ولا به منك فقال أكثم أيضرني شبهه يا نبي الله قال لا لأنك مؤمن وهو كافر وإنه كان أول من غير دين إسمعيل ونصب الأوثان وسيب السوائب فهم وذلك أن الناقة إذا تابعت ثنتي عشرة أنثى ليس فيها ذكر سيبت فلم يركب ظهرها ولم يجز وبرها ولم يشرب لبنها إلا الضيف فما نتجت بعد ذلك من أنثى شق أذنها ثم خلي سبيلها مع أمها في الإبل فلم يركب ظهرها ولم يجز وبرها ولم يشرب لبنها إلا الضيف كما فعل بأمها فهي البحيرة ابنة السائبة والوصيلة أن الشاة إذا نتجت عشر إناث متتابعات في خمسة أبطن ليس فيهن ذكر جعلت وصيلة قالوا وصلت فكان ما ولدت بعد ذلك الذكور هم دون الإناث إلا أن يموت منها شيء فيشتركون في أكله ذكورهم وإناثهم والحامي الفحل إذا نتج له عشر إناث متتابعات ليس بينهن ذكر حمي ظهره ولم يركب ولم يجز وبره ويخلى في إبله يضرب فيهم إلا ينتفع به بغير ذلك يقول الله تعالى ذكره ما جعل الله من بحيرة ولا سائبة ولا وصيلة ولا حام ولكن الذين كفروا يفترون على الله الكذب ولا يعقلون حدثنا ابن بشار قال ثنا عبد الرحمن قال ثنا سفيان عن الأعمش عن أبي الضحى عن مسروق في هذه الآية ما جعل الله من بحيرة ولا سائبة ولا وصيلة ولا حام قال أبو جعفر سقط علي فيما أظن كلام منه قال فأتيت علقمة فسألته فقال ما تريد إلى شيء كانت تصنعه أهل الجاهلية حدثني يحيى بن إبراهيم المسعودي قال ثنا أبي عن أبيه عن جده عن الأعمش عن مسلم قال أتيت علقمة فسألته عن قول الله تعالى ما جعل الله من بحيرة ولا سائبة ولا وصيلة ولا حام فقال وما تصنع بهذا إنما هذا شيء من فعل الجاهلية قال فأتيت مسروقا فسألته فقال البحيرة كانت الناقة إذا ولدت بطنا خمسا أو سبعا شقوا أذنها وقالوا هذه بحيرة قال ولا سائبة قال كان الرجل يأخذ بعض ماله فيقول هذه سائبة قال ولا وصيلة قال كانوا إذا ولدت الناقة الذكر أكله الذكور دون الإناث وإذا ولدت ذكرا وأنثى في بطن قالوا وصلت أخاها فلا يأكلونها قال فإذا مات الذكر أكله الذكور دون الإناث قال ولا حام قال كان البعير إذا ولد ولد ولده قالوا قد قضى هذا الذي عليه فلم ينتفعوا بظهره

حمزة وعلي وخلف الباقون سحر هل تستطيع بتاء الخطاب ربك بالنصب على والأعشى في اختياره الباقون بالياء و بالرفع أن ينزل بالتخفيف من الانزال ابن كثير وأبو عمرو وسهل ويعقوب الباقون بالتشديد منزلها بالتشديد عاصم وأبو جعفر ونافع وابن عامر الباقون بالتخفيف فإني أعذبه بفتح ياء المتكلم أبو جعفر ونافع وأبي بفتح الياء أبو جعفر ونافع وابن عامر وأبو عمرو وحفص لي أن بالفتح ابن كثير وأبو جعفر ونافع وأبو عمرو والباقون بالسكون يوم ينفع بفتح الميم نافع الباقون بالرفع * الوقوف تسؤكم ج لابتداء شرط آخر مع واو العطف تبد لكم ط عنها ط حليم ٥ كافرين ٥ ولا حام لا للاستدراك الكذب ط لا يعقلون ٥ آباءنا ط ولا يهتدون ٥ أنفسكم ج لاحتمال الاستئناف أو الحال أي احفظوا أنفسكم غير مضرورين إذا اهتديتم ط تعملون ٥ مصيبة الموت ط قربى ز لأن قوله ولا نكتم من جواب القسم شهادة ط لمن قرأ آلله بالمد الآثمين ٥ وما اعتدينا ز لظاهر ان والوصل أجوز لتعلق إذا بقوله وما اعتدينا الظالمين ٥ أيمانهم ط لابتداء الأمر واسمعوا ط الفاسقين ٥ أجبتم ط لنا ط الغيوب ٥ والتلك لا لئلا يوهم أنه ظرف لاذكر بل عامله محذوف والتقدير واذكر إذ أيدتك وكهلا ج والانجيل ج والأبرص بإذني ج الموتى ج لان إذ يجوز تعلقه بتعلق به إذ الأول و يمكن تعلق كل واحد

بمحذوف أخر لتفصيل النعم سحر مبين ○ وبرسولي ط لاحتمال ان قالوا مستأنف أو عامل في اذ أوحيت مسلمون ○ من السماء الاولى ط مؤمنين ○ الشاهدين ○ وآية منك ج لاتفاق الجملتين مع وقوع العارض الرازقين ○ عليكم ج لابتداء الشرط مع فاء التعقيب العالمين ○ من دون الله ط مالیس لی ط قد قيل وهو تعسف لان المنكر لايقسم به والقسم لايجاب بالشرط بل الوقف على يحق علمته ط نفسك ط الغيوب ○ وربكم ج على أن الواو للاستئناف أو الحال أي وقد كنت فيهم ط لان عامل لما متأخر وفاء التعقيب دخلتها عليهم ط لان الواو لا يحتمل الحال للتعميم في كل شئ شهيد ○ عبادك ج لابتداء الشرط مع الواو الحكيم ○ صدقهم ط لاختلاف الجملتين بلا عطف أبدا ط عنه ط العظيم ○ وما فيهن ط قدير ○ ﴿التفسير﴾ عن أنس أنهم سألوا رسول الله صلى الله عليه وسلم فاكثروا المسألة فقام على المنبر فقال فاسألوني فوالله لاتسألوني عن شئ مادمت في مقامي هذا الا حدثتكم به فقام عبدالله بن حذافة السهمي وكان يطعن في نسبه فقال يانبي الله من أبي فقال أبوك حذافة بن قيس وقال سراقة بن مالك ويروى عكاشة بن محصن يارسول الله الحج علينا في كل عام فأعرض عنه رسول الله صلى الله عليه وسلم حتى أعاد مرتين أو ثلاثا فقال صلى الله عليه وسلم ويحك وما يؤمنك

قالوا هذا حام حدثنا ابن وكيع قال ثنا محمد بن عبيد عن الاعمش عن مسلم بن صبيح قال سألت علقمة عن قوله ماجعل الله من بحيرة ولاسائبة قال ماتصنع بهذا هذا شئ كان يفعله أهل الجاهلية حدثنا ابن وكيع قال ثنا يحيى بن يمان ويحيى بن آدم عن اسرائيل عن أبي اسحق عن أبي الاحوص ماجعل الله من بحيرة قال البحيرة التي قد ولدت خمسة أبطن ثم تركت حدثنا ابن حميد قال ثنا جرير بن عبدالحميد عن مغيرة عن الشعبي ماجعل الله من بحيرة قال البحيرة المخضرمة ولاسائبة والسائبة ماسيب للهدى والوصيلة اذا ولدت بعد أربعة أبطن فما يري جرير ثم ولدت الخامس ذكرا وأنثى وصلت أخاها والحام الذي قد ضرب أولاد أولاده في الابل حدثنا ابن وكيع قال ثنا جرير عن مغيرة عن الشعبي بنحوه الا أنه قال والوصيلة التي ولدت بعد أربعة أبطن ذكرا وأنثى قالوا وصلت أخاها وسائر الحديث مثل حديث ابن حميد حدثنا ابن وكيع قال ثنا اسحق الازرق عن زكريا عن الشعبي أنه سئل عن البحيرة فقال هي التي تجدع آذانها وسئل عن السائبة فقال كانوا يهدون لآلهتهم الابل والغنم فيتركونها عند آلهتهم لتذبح فتخلط بغنم الناس فلا يشرب ألبانها الا الرجال فاذا ماتت منها شئ أكله الرجال والنساء جميعا حدثني محمد بن عمرو قال ثنا أبو عاصم قال ثنا عيسى عن ابن أبي نجيح عن مجاهد في قول الله تعالى ماجعل الله من بحيرة ولامعها البحيرة من الابل يحرم أهل الجاهلية وبرها وظهرها ولحمها ولبنها الا على الرجال فما ولدت من ذكر وأنثى فهو على هيئتها وان ماتت اشترك الرجال والنساء في أكل لحمها فاذا ضرب الجمل من ولد البحيرة فهو الحامي والسائبة من الغنم على نحو ذلك الا أنها ما ولدت من ولد بينها وبين ستة أولاد كان على هيئتها فاذا ولدت في السابع ذكرا وأنثى أو ذكرين ذبحوه فأكله رجالهم دون نسائهم وان توأمت أنثى وذكرا فهي وصيلة ترك ذبح الذكر بالانثى وان كانتا أنثيين تركتا حدثني محمد بن سعد قال ثني أبي قال ثني عمي قال ثني أبي عن أبيه عن ابن عباس ماجعل الله من بحيرة ولاسائبة فالبحيرة الناقة كان الرجل اذا ولدت خمسة أبطن فعمد الى الخامسة فلم يكن سقى فيبتك آذانها ولا يحزلها وبرا ولا يذوق لها لبنا فتلك البحيرة ولاسائبة كان الرجل يسيب من ماله ماشاء ولا وصيلة فهي الشاة اذا ولدت سبعا عمد الى السابع فان كان ذكرا ذبح وان كان أنثى تركت وان كان في بطنها اثنان ذكر وأنثى فولدتهما قالوا وصلت أخاها فيتركان جميعا لايذبحان فتلك الوصيلة وقوله ولاحام كان الرجل يكون له الفحل فاذا لقح عشرا قيل حام فاتركوه حدثني المثنى قال ثنا عبدالله بن صالح قال ثنا معاوية بن صالح عن علي بن أبي طلحة عن ابن عباس قوله ماجعل الله من بحيرة ولاسائبة ليسيبوها لاصنامهم ولا وصيلة يقول الشاة ولاحام يقول الفحل من الابل حدثنا بشر بن معاذ قال ثنا يزيد بن زريع قال ثنا سعيد عن قتادة قوله ماجعل الله من بحيرة ولاسائبة ولا وصيلة ولاحام تشديد شدده الشيطان على أهل الجاهلية في أموالهم وتغليظا عليهم فكانت البحيرة مثل الابل اذا انتج الرجل خمسا من ابله نظر البطن الخامس فان كانت سقبا ذبح فأكله الرجال دون النساء وان كان ميتة اشترك فيه ذكرهم وأنثاهم وان كانت حائلا وهي الانثى تركت فبتكت أذنها فلم يحزلها وبرا ولم يشرب لها لبن ولم يركب لها ظهر ولم يذكر لله عليها اسم وكانت السائبة يسيبون مابدا لهم من أموالهم فلا تمتنع من حوض أن تشرع فيه ولا من حمى أن ترتع فيه وكانت الوصيلة من الشاء من البطن السابع اذا كان جديا ذبح فأكله الرجال دون النساء وان كانت ميتة اشترك فيه ذكرهم وأنثاهم وان جاءت بذكر وأنثى قيل وصلت أخاها فمنعته الذبح والحام كان الفحل اذا ركب من بني بنيه عشرة أو ولد ولده قيل حام حمى ظهره فلم يزم ولم يخطم ولم يركب حدثني محمد بن الحسين قال ثنا أحمد بن مفضل قال ثنا

أسباط عن السدى ما جعل الله من بحيرة ولا سائبة ولا وصيلة ولا حام فالبحيرة من الابل كانت الناقة اذا انتجت خمسة أبطن ان كان الخامس سقبا ذبحوه فأهدوه الى آلهتهم وكانت أمه من عرض الابل وان كانت ربعة استحيوها وشقوا أذن أمها وحرموا وبرها وخلوها فى البطحاء لم يجز لهم فى دية ولم يحلبوا لها لبنا ولم يجزوا لها وبرا ولم يحملوا على ظهرها وهى من الانعام التى حرمت ظهورها وأما السائبة فهو الرجل يسيب من ماله ما شاء على وجه الشكران كثر ماله أو برأ من وجع أو ركب ناقة فأنجح فانه يسمى السائبة يرسلها فلا يعرض لها أحد من العرب الا أصابته عقوبة فى الدنيا وأما الوصيلة فمن الغنم هى الشاة اذا ولدت ثلاثة أبطن أو خمسة فكان آخر ذلك جديا ذبحوه وأهدوه لبيت الآلهة وان كانت عناقا استحيوها وان كانت جديا وعناقا استحيوا الجدى من أجل العناق فانها وصيلة وصلت أخاها وأما الحام فالفحل يضرب فى الابل عشر سنين ويقال اذا ضرب ولد ولده قيل قد حمى ظهره فيترك كونه لا مس ولا ينحر أبدا ولا يمنع من كلا يريده وهو من الانعام التى حرمت ظهورها **حدثنا** الحسن بن يحيى قال أخبرنا عبد الرزاق قال أخبرنا معمر عن الزهرى عن ابن المسيب فى قوله ما جعل الله من بحيرة ولا سائبة ولا وصيلة ولا حام قال البحيرة من الابل التى يمنع درها للطواغيت والسائبة من الابل كانوا يسيبونها لطواغيتهم والوصيلة من الابل كانت الناقة تبكر بانثى ثم تثنى بانثى فيسمونها الوصيلة يقولون وصلت اثنتين ليس بينهما ذكر فكانوا يجدعونها لطواغيتهم أو يذبحونها لها لحمها من أبى جعفر والحام الفحل من الابل كان يضرب الضراب المعدود فاذا بلغ ذلك قالوا هذا حام قد حمى ظهره فترك فسموا الحام قال معمر قال قتادة اذا ضرب عشرة **حدثنا** الحسن بن يحيى قال أخبرنا عبد الرزاق قال أخبرنا معمر عن قتادة قال البحيرة من الابل كانت الناقة اذا انتجت خمسة أبطن فان كان الخامس ذكرا كان للرجال دون النساء وان كانت أنثى بتكوا آذانها ثم أرسلوها فلم ينحروا لها ولدا ولم يشربوا لها لبنا ولم يركبوا لها ظهرا وأما السائبة فانهم كانوا يسيبون بعض ابلهم فلا تمنع حوضا أن تشرع فيه ولا مرعى أن ترتع فيه والوصيلة الشاة كانت اذا ولدت سبعة أبطن فان كان السابع ذكرا ذبح وأكله الرجال دون النساء وان كانت أنثى تركت **حدثنا** الحسين عن الفضل بن خالد قال ثنا عبيد بن سلمان عن الضحاك ما جعل الله من بحيرة ولا سائبة ولا وصيلة ولا حام أما البحيرة فكانت الناقة اذا انتجوها خمسة أبطن نحروا الخامس ان كان سقبا وان كان ربعة شقوا أذنها واستحيوها وهى بحيرة وأما السقب فلا يأكل نساؤهم منه وهو خالص لرجالهم فان ماتت الناقة أو نتجوها ميتا فرجالهم ونساؤهم فيه سواء يأكلون منه وأما السائبة فكان يسيب الرجل من ماله من الانعام فيهمل فى الحى فلا ينتفع بظهره ولا بولده ولا بلبنه ولا بشعره ولا بصوفه وأما الوصيلة فكانت الشاة اذا ولدت سبعة أبطن ذبحوا السابع اذا كان جديا وان كان عناقا استحيوه وان كان جديا وعناقا استحيوهما كليهما وقالوا ان الجدى وصلته أخته فحرمته علينا وأما الحامى فالفحل اذا ركبوا أولاد ولده قالوا قد حمى هذا ظهره وأحرز أولاد ولده فلا يركبونه ولا يمنعونه من حمى شجر ولا حوض تشرع فيه وان لم يكن الحوض لصاحبه وكانت من ابلهم طائفة لا يذكرون اسم الله عليها فى شئ من شأنهم لا ان ركبوا ولا ان حملوا ولا ان حلبوا ولا ان نتجوا ولا ان باعوا ففى ذلك أنزل الله تعالى ما جعل الله من بحيرة ولا سائبة الى قوله وأكثرهم لا يعقلون **حدثنى** يونس قال أخبرنا ابن وهب قال قال ابن زيد فى قوله ما جعل الله من بحيرة ولا سائبة ولا وصيلة ولا حام قال هذا شئ كانت تعمل به أهل الجاهلية وقد ذهب قال البحيرة كان الرجل يجدع أذنى ناقته ثم يعتقها كما يعتق جاريته وغلامه لا تحلب ولا تركب والسائبة يسيبها

أن أقول نعم والله ان قلت نعم لوجبت ولو وجبت لتركتم ولو تركتم لكفرتم فاتركونى ما تركتكم فانما هلك من كان قبلكم بكثرة سؤالهم فاذا أمرتكم بشئ فأتوا منه ما استطعتم واذا نهيتكم عن شئ فاجتنبوه وقام آخر فقال يا رسول الله أين أبى فقال فى النار ولما اشتد غضب الرسول صلى الله عليه وسلم قام عمر فقال رضينا بالله ربا وبالاسلام دينا وبمحمد صلى الله عليه وسلم نبيا فأنزل الله هذه الآية فهى عائدة الى قوله ما على الرسول الا البلاغ كأنه قال ما آتاكم الرسول فخذوه ولا تخوضوا فى غيره لعله يحبسكم عما يشق عليكم وأيضا كان المشركون يطالبونه بعد ظهور المعجزات بمعجزات أخر كقوله حاكيا عنهم لن نؤمن لك حتى تفجر لنا من الارض ينبوعا الى تمام الآية وكان لبعض المسلمين أيضا ميل الى ظهورها فنعوا ذلك لان طلب الزيادة بعد ثبوت الرسالة من باب التحكم ولعلها لو ظهرت ثم أنكرت استحق المنكر العقاب العاجل ويحتمل أن يكون وجه النظم قوله والله يعلم ما تبدون وما تكتمون فاتركوا الامور على ظواهرها ولا تسألوا عن أشياء مخفية ان تبد لكم تسؤكم وللنحويين فى منع صرف أشياء وجوه فقال الخليل وسيبويه أصلها شيئاء على وزن حمراء فهو اسم جمع لشئ استثقلوا الهمزتين فى آخره فنقلوا الهمزة التى هى لام الفعل الى أول الكلمة فصار وزنه لفعاء وقال الفراء أصلها أفعلاء بناء

على أن شيأ مخفف شيء كما يقال هين
في هين وقد يجمع فيعل على أفعلاء
كنبي وأنبياء لكنهم استثقلوا اجتماع
الياء والهمزتين فحذفوا اللام فبقي
أشياء على وزن أفعاء وقال الكسائي
وزنها أفعال ومنع الصرف تشبيها
له بحمراء ولا يلزم منه منع صرف
أبناء وأسماء لان ما ثبت على خلاف
الدليل لا يلزم اطراده ولكنه
يكون مقصورا على المسموع
والحاصل أن السؤال عن الاشياء
ربما يؤدي الى ظهور أحوال مكتومة
يكره ظهورها وربما ترتب عليها
تكاليف شاقة صعبة فالذي سأل
عن أبيه لم يأمن أن يلحق بغير أبيه
فيفتضح والسائل عن الحج كاد أن
يوجبه في كل عام وقد قال صلى الله عليه
وسلم ان أعظم المسلمين في المسلمين
جرما من سأل عن شيء لم يحرم فحرم من
أجل مسألته وكان عبيد بن عمير يقول
ان الله أحل وحرم فما أحل فاستحلوه
وما حرم فاجتنبوه وترك بين ذلك
أشياء لم يحللها ولم يحرمها فذلك عفو
من الله تعالى فاقبلوه وقال أبو ثعلبة
ان الله تعالى فرض فرائض فلا
تضيعوها ونهى عن أشياء فلا
تنتهكوها وحد حدودا فلا تعتدوها
وعفا عن أشياء من غير نسيان فلا
تبحثوا عنها ثم لما رتب المساءة على
السؤال ذكر أن الابداء سيكون
لان الوحي غير منقطع فقال وان
تسألوا عنها حين ينزل القرآن أي
في زمان الوحي لان الرسول بين
أظهركم تبد لكم تلك الامور أو
التكاليف فالحاصل أنهم ان سألوا
عنها أبديت لهم وان أبديت لهم

بغير تذكية والحام اذا انتج له سبع أناث متواليات قد حمى ظهره ولا يركب ولا يعمل عليه والوصيلة
من الغنم اذا ولدت سبع اناث متواليات حمت لحمها أن يؤكل حدثنا يونس قال أخبرنا ابن وهب
قال ثنا عبد الله بن يوسف قال ثنا الليث بن سعد قال ثني ابن الهاد عن ابن شهاب قال قال سعيد
ابن المسيب السائبة التي كانت تسيب فلا يحمل عليها شيء والبحيرة التي يمنع درها للطواغيت فلا
يحلبها أحد والوصيلة الناقة البكر تبكر أول نتاج الابل بانثى ثم تثني بعد بانثى وكانوا يسمونها
للطواغيت يدعونها الوصيلة ان وصلت احداهما بالاخرى والحامي فحل الابل يضرب العشر من
الابل فاذا انقضى ضرابه يدعونه للطواغيت وأعفوه من الحمل فلم يحملوا عليه شيأ وسموه الحامي وهذه
أمور كانت في الجاهلية فأبطلها الاسلام فلا نعرف قوما يعملون بها اليوم فاذا كان ذلك كذلك
وكان ما كانت الجاهلية تعمل به لا توصل الى عمله اذ لم يكن له في الاسلام اليوم أثر ولا في الشرك
نعرفه الا بخبر وكانت الاخبار عما كانوا يفعلون من ذلك مختلفة الاختلاف الذي ذكرنا فالصواب
من القول في ذلك أن يقال أما معاني هذه الاسماء فقد بينا في ابتداء القول في تأويل هذه الآية
وأما كيفية عمل القوم في ذلك فالعالم لنا به وقد وردت الاخبار بوصف عملهم ذلك على ما قد حكينا
وغير نافر الجهل بذلك اذا كان المراد من علمه المحتاج اليه موصلا الى حقيقته وهو أن القوم كانوا
محرمين من أنعامهم على أنفسهم ما لم يحرمه الله اتباعا منهم خطوات الشيطان فوبخهم الله تعالى
بذلك وأخبرهم أن كل ذلك حلال فالحرام من كل شيء عندنا ما حرم الله تعالى ورسوله صلى الله عليه
وسلم بنص أو دليل والحلال منه ما أحله الله ورسوله كذلك ﴿ القول في تأويل قوله ﴿ ولكن
الذين كفروا يفترون على الله الكذب وأكثرهم لا يعقلون ﴾ اختلف أهل التأويل في المعنيّ
بالذين كفروا في هذا الموضع والمراد بقوله وأكثرهم لا يعقلون فقال بعضهم المعنيّ بالذين كفروا
اليهود وبالذين لا يعقلون أهل الاوثان ذكر من قال ذلك حدثنا ابن وكيع قال ثنا أبو أسامة
عن سفيان عن داود بن أبي هند عن محمد بن أبي موسى ولكن الذين كفروا يفترون على الله الكذب
قال أهل الكتاب وأكثرهم لا يعقلون قال أهل الاوثان وقال آخرون بل هم أهل ملة واحدة
ولكن المفترين المتبوعون والذين لا يعقلون الأتباع ذكر من قال ذلك حدثت عن الحسين
ابن الفرج قال سمعت أبا معاذ قال ثنا خارجة عن داود بن أبي هند عن الشعبي في قوله ولكن
الذين كفروا يفترون على الله الكذب وأكثرهم لا يعقلون هم الأتباع وأما الذين افتروا يعقلون
أنهم افتروا وأولى الاقوال في ذلك عندنا بالصواب أن يقال ان المعنيين بقوله ولكن الذين كفروا
يفترون على الله الكذب الذين بحروا البحائر وسيبوا السوائب ووصلوا الوصائل وحموا الحوامي
مثل عمرو بن لحي واشكاله ممن سنوا لاهل الشرك السنن الرديئة وغيروا دين الله دين الحق وأضافوا
الى الله تعالى أنه هو الذي حرم ما حرموا وأحل ما أحلوا افتراء على الله الكذب وهم يعلمون
واختلافا عليه الافك وهم يعمهون فكذبهم الله تعالى في قيلهم ذلك واضافتهم اليه ما أضافوا من
تحليل ما أحلوا وتحريم ما حرموا فقال تعالى ذكره ما جعلت من بحيرة ولا سائبة ولكن الكفار
هم الذين يفعلون ذلك ويفترون على الله الكذب وأن يقال ان المعنيين بقوله وأكثرهم
لا يعقلون هم أتباع من سن لهم هذه السنن من جهلة المشركين فهم لاشك أنهم أكثر من الذين
سنوا ذلك لهم فرصفهم الله تعالى بأنهم لا يعقلون لانهم لم يكونوا يعقلون أن الذين سنوا لهم تلك
السنن وأخبروهم أنها من عند الله كذبة في اخبارهم أفكة بل ظنوا أنهم فيما يقولون محقون
في اخبارهم صادقون وانما معنى الكلام وأكثرهم لا يعقلون أن ذلك التحريم الذي
حرمه هؤلاء المشركون وأضافوه الى الله تعالى كذب وباطل وهذا القول الذي قلنا في ذلك

نظير قول الشعبي الذي ذكرناه ولا معنى لقول من قال عنى بالذين كفروا أهل الكتاب وذلك أن النكير في ابتداء الآية من الله تعالى على مشركي العرب فالخطاب بهم أولى من غيرهم اذ لم يكن عرض في الكلام ما يصرف من أجله عنهم الى غيرهم وبنحو ذلك كان يقول قتادة حدثنا بشر بن معاذ قال ثنا يزيد قال ثنا سعيد عن قتادة قوله وأكثرهم لا يعقلون يقول لا يعقلون تحريم الشيطان الذي يحرم عليهم انما كان من الشيطان ولا يعقلون القول في تأويل قوله واذا قيل لهم تعالوا الى ما أنزل الله والى الرسول قالوا حسبنا ما وجدنا عليه آباءنا أولو كان آباؤهم لا يعلمون شيأ ولا يهتدون يقول تعالى ذكره واذا قيل لهؤلاء الذين يحرمون البحائر ويسيبون السوائب الذين لا يعقلون أنهم باضافتهم تحريم ذلك الى الله تعالى يفترون على الله الكذب تعالوا الى تنزيل الله وآي كتابه والى رسوله ليتبين لكم كذب قيلكم فيما تضيفونه الى الله تعالى من تحريمكم ما تحرمون من هذه الاشياء أجابوا من دعاهم الى ذلك بأن يقولوا حسبنا ما وجدنا عليه من قبلنا آباءنا يعملون به ويقولون نحن لهم تبع وهم لنا أئمة وقادة فنحن بما أخذنا عنهم ورضينا بما كانوا عليه من تحريم وتحليل قال الله تعالى ذكره لنبيه محمد صلى الله عليه وسلم ولو كان آباء هؤلاء القائلين هذه المقالة لا يعلمون شيأ يقول لم يكونوا يعلمون أن ما يضيفونه الى الله تعالى من تحريم البحيرة والسائبة والوصيلة والحام كذب وفرية على الله لا حقيقة لذلك ولا صحة لانهم كانوا أتباع المفترين الذين ابتدؤا تحريم ذلك افتراء على الله بقيلهم ما كانوا يقولون من اضافتهم الى الله تعالى ما يضيفون ما كانوا فيما هم به عاملون من ذلك على استقامة وصواب بل كانوا على ضلالة وخطإ القول في تأويل قوله يا أيها الذين آمنوا عليكم أنفسكم لا يضركم من ضل اذا اهتديتم يقول تعالى ذكره يا أيها الذين آمنوا عليكم أنفسكم فأصلحوها واعملوا في خلاصها من عقاب الله تعالى وانظروا لها فيما يقربها من ربها فانه لا يضركم من ضل يقول لا يضركم من كفر وسلك غير سبيل الحق اذا أنتم اهتديتم وآمنتم بربكم وأطعتموه فيما أمركم به وفيما نهاكم عنه فحرمتم حرامه وحللتم حلاله ونصب قوله أنفسكم بالاغراء والعرب تغري من الصفات بعليك وعندك ودونك واليك واختلف أهل التأويل في تأويل ذلك فقال بعضهم معناه يا أيها الذين آمنوا عليكم أنفسكم اذا أمرتم بالمعروف ونهيتم عن المنكر فلم يقبل منكم ذكر من قال ذلك حدثنا سوار بن عبد الله قال ثنا أبي قال ثنا أبو الاشهب عن الحسن أن هذه الآية قرئت على ابن مسعود يا أيها الذين آمنوا عليكم أنفسكم لا يضركم من ضل اذا اهتديتم فقال ابن مسعود ليس هذا بزمانها قولوها ما قبلت منكم فاذا ردت عليكم فعليكم أنفسكم حدثنا ابن وكيع قال ثنا أبو أسامة عن أبي الاشهب عن الحسن قال ذكر ابن مسعود يا أيها الذين آمنوا ثم ذكر نحوه حدثنا يعقوب قال ثنا ابن علية عن يونس عن الحسن قال قال رجل لابن مسعود ألم يقل الله يا أيها الذين آمنوا عليكم أنفسكم لا يضركم من ضل اذا اهتديتم قال ليس هذا بزمانها قولوها ما قبلت منكم فاذا ردت عليكم فعليكم أنفسكم حدثنا الحسن بن عرفة قال ثنا شبابة ابن سوار قال ثنا الربيع بن صبيح عن سفيان بن عقال قال قيل لابن عمر لو جلست في هذه الأيام فلم تأمر ولم تنه فان الله تعالى يقول عليكم أنفسكم لا يضركم من ضل اذا اهتديتم فقال ابن عمر انها ليست لي ولا لأصحابي لأن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال ألا فليبلغ الشاهد الغائب فكنا نحن الشهود وأنتم الغيب ولكن هذه الآية لأقوام يجيئون من بعدنا ان قالوا لم يقبل منهم حدثنا أحمد ابن المقدام قال ثنا المعتمر بن سليمان قال سمعت أبي قال ثنا قتادة عن أبي مازن قال انطلقت على عهد عثمان الى المدينة فاذا قوم من المسلمين جلوس فقرأ أحدهم هذه الآية عليكم أنفسكم فقال أكثرهم لم يجئ تأويل هذه الآية اليوم حدثنا محمد بن بشار قال ثنا عمرو بن عاصم قال ثنا

ساءهم فيلزم من المقدمتين أنهم ان سألوا عنها ساءتهم وقيل السؤال قسمان أحدهما السؤال عن شيء لم يجر ذكره في الكتاب والسنة فنهى عنه بقوله لا تسألوا والثاني السؤال عن شيء نزل به القرآن لكن السامع لم يفهمه كما ينبغي وهذا السؤال غير مذموم فأشار الى هذا القسم بقوله وان تسألوا رفعا للحرج وتمييزا لهذا القسم من الاول وانما حسن عود الضمير في عنها الى الاشياء وان كانا في الحقيقة نوعين مختلفين لان كلا منهما مسؤل عنه في الجملة وقيل المعنى وان تسألوا عن تلك السؤالات هل هي جائزة أم لا تبد لكم والمراد أن تطلب الرخصة في السؤال أو لا تم يسأل عفا الله عنها أي عما سلف من مسألتكم واغضابكم الرسول فلا تعودوا اليها أو المراد بالعفو أنه تعالى ما أظهر عند تلك المسائل ما يشق عليهم من التكاليف وقيل ان الجملة صفة أخرى للاشياء كما أن الجملة الشرطية والمعطوف عليها صفة لها والمعنى لا تسألوا عن أشياء أمسك الله عنها وكف عن ذكرها كما جاء في الحديث عفوت عن صدقة الخيل والرقيق أي خفف عنكم باسقاطها فاذا سألها يعني المسألة التي دل عليها لا تسألوا قوم من قبلكم سأل الناقة قوم صالح فعقروها وسأل الرؤية قوم موسى عليه السلام فصاروا بالا عليهم وسأل المائدة قوم عيسى عليه السلام فكفروا بها ويحتمل أن يعود الضمير في سألها الى الاشياء فكان أمة محمد صلى الله عليه وسلم

المعتمر عن أبيه عن قتادة عن أبي مازن بنحوه حدثنا محمد بن بشار قال ثنا محمد بن جعفر وأبو عاصم قالا ثنا عوف عن سوار بن شبيب قال كنت عند ابن عمر اذ أتاه رجل جليد في العين شديد اللسان فقال يا أبا عبد الرحمن نحن ستة كلهم قد قرؤا القرآن فأسرع فيه وكلهم مجتهد لا يألو وكلهم يغيض اليه أن يأتي دناءة وهم في ذلك يشهد بعضهم على بعض بالشرك فقال رجل من القوم وأي دناءة تريد أكثر من أن يشهد بعضهم على بعض بالشرك قال فقال الرجل انى استبالك أسأل أنا أسأل الشيخ فأعاد على عبد الله الحديث فقال عبد الله بن عمر لعلك ترى لا أبا لك أني سآمرك أن تذهب فتقتلهم عظهم وانههم فان عصوك فعليك بنفسك فان الله تعالى يقول يا أيها الذين آمنوا عليكم أنفسكم لا يضركم من ضل اذا اهتديتم الى الله مرجعكم جميعا فينبئكم بما كنتم تعملون حدثنا الحسن بن يحيى قال أخبرنا عبد الرزاق قال أخبرنا معمر عن الحسن أن ابن مسعود سأله رجل عن قوله عليكم أنفسكم لا يضركم من ضل اذا اهتديتم قال ان هذا ليس بزمانها انها اليوم مقبولة ولكنه قد أوشك أن يأتي زمان تأمرون بالمعروف فيصنع بكم كذا وكذا أو قال فلا يقبل منكم حينئذ عليكم أنفسكم لا يضركم من ضل اذا اهتديتم حدثنا الحسن بن يحيى قال أخبرنا عبد الرزاق قال أخبرنا معمر عن قتادة عن رجل قال كنت في خلافة عثمان بالمدينة في حلقة فيهم أصحاب النبي صلى الله عليه وسلم فاذا فيهم شيخ يسندون اليه فقر أرجل عليكم أنفسكم لا يضركم من ضل اذا اهتديتم فقال الشيخ انما تأويلها آخر الزمان حدثنا بشر بن معاذ قال ثنا يزيد بن زريع قال ثنا سعيد عن قتادة قال ثنا أبو مازن رجل من صالحي الازد من بني الجدان قال انطلقت في حياة عثمان الى المدينة فقعدت الى حلقة فيها أصحاب رسول الله صلى الله عليه وسلم فقر أرجل من القوم هذه الآية لا يضركم من ضل اذا اهتديتم قال فقال رجل من أسن القوم دع هذه الآية فانما تأويلها في آخر الزمان حدثنا القاسم قال ثنا الحسين قال ثنا ابن فضالة عن معاوية بن صالح عن جبير بن نفير قال كنت في حلقة فيها أصحاب رسول الله صلى الله عليه وسلم والى لأصغر القوم فتذاكروا الامر بالمعروف والنهي عن المنكر فقلت أنا ألبس الله يقول في كتابه يا أيها الذين آمنوا عليكم أنفسكم لا يضركم من ضل اذا اهتديتم فأقبلوا علي بلسان واحد وقالوا تنزع بآية من القرآن لا تعرفها ولا تدري ما تأويلها حتى تمنيت أني لم أكن تكلمت ثم أقبلوا يتحدثون فلما حضر قيامهم قالوا انك غلام حدث السن وانك نزعت بآية لا تدري ما هي وعسى أن تدرك ذلك الزمان اذا رأيت شحا مطاعا وهوى متبعا واعجاب كل ذي رأي برأيه فعليك بنفسك لا يضرك من ضل اذا اهتديت حدثنا هناد قال ثنا الليث بن هرون قال ثنا اسحق الرازي عن أبي جعفر عن الربيع بن أنس عن أبي العالية عن عبد الله بن مسعود في قوله يا أيها الذين آمنوا عليكم أنفسكم لا يضركم من ضل اذا اهتديتم الى الله مرجعكم جميعا فينبئكم بما كنتم تعملون قال كانوا عند عبد الله بن مسعود جلوسا فكان بين رجلين ما يكون بين الناس حتى قام كل واحد منهما الى صاحبه فقال رجل من جلساء عبد الله ألا أقوم فآمرهما بالمعروف وأنهاهما عن المنكر فقال آخر الى جنبه عليك بنفسك فان الله تعالى يقول عليكم أنفسكم لا يضركم من ضل اذا اهتديتم قال فسمعها ابن مسعود فقال مه لم يجئ تأويل هذه بعد ان القرآن أنزل حيث أنزل ومنه آي قد مضى تأويلهن قبل أن ينزل ومنه ما وقع تأويلهن على عهد النبي صلى الله عليه وسلم ومنه آي قد وقع تأويلهن بعد النبي صلى الله عليه وسلم يسير ومنه آي يقع تأويلهن بعد اليوم ومنه آي يقع تأويلهن عند الساعة على ما ذكر من أمر الساعة ومنه آي يقع تأويلهن يوم الحساب على ما ذكر من أمر الحساب والجنة والنار فادامت قلوبكم واحدة وأهواؤكم واحدة ولم تلبسوا شيعا ولم يذق بعضكم بأس بعض فأمروا وانهوا فاذا

سألوا عن أحوال الاشياء والمتقدمين سألوا نفس الاشياء كالناقة والمائدة والرؤية فلما اختلفت الاسئلة اختلفت العبارة الا أن كل واحد من القسمين يشتركان في وصف هو الخوض في الفضول والشروع فيما لا يعنى فتوجه الذم عليهما جميعا ولما منعوهم عن أمور تكلفوا البحث عنها ذم سيرة قوم تكلفوا التزام أمور لم يؤمروا بها ومعنى ما جعل ما حكم بذلك ولا شرع والبحيرة فعيلة من البحر الشق ويحر ناقته اذا شق أذنها وهي بمعنى المفعول قال أبو عبيدة والزجاج كان أهل الجاهلية اذا نتجت الناقة خمسة أبطن وكان آخرها ذكرا شقوا أذن الناقة ومنعوا ركوبها وسيبوها لآلهتهم لا تنحر ولا يحمل على ظهرها ولا تطرد عن ماء ولا ترد عن مرعى ولا ينتفع بها حتى لو لقيها المعمى لا يركبها تحرجا وأما السائبة فانها فاعلة من ساب اذا جرى على وجه الارض يقال ساب الماء وسابت الحية فالسائبة هي التي تركت حتى تسيب الى حيث شاءت قال أبو عبيدة كان الرجل اذا مرض أو قدم من سفر أو نذر نذرا أو شكر نعمة سيب بعيرا فكان بمنزلة البحيرة في أحكامها وقيل هي أم البحيرة كانت الناقة اذا ولدت عشرة أبطن كلهن اناث سيبت فلم تركب ولم يشرب لبنها الا ولدها أو الضيف حتى تموت فاذا ماتت أكلها الرجال والنساء جميعا وبحرت أذن بنتها الاخيرة وكانت بمنزلة أمها في أنها سائبة وقال ابن عباس السائبة هي التي تسيب للاصنام أي تعتق لها

اختلفت القلوب والاهواء وألبستم شيعا وذاق بعضكم بأس بعض فامرؤ ونفسه فعند ذلك جاء تأويل هذه الآية حدثني القاسم قال ثنا الحسين قال ثني حجاج عن أبي جعفر الرازي عن الربيع ابن أنس عن أبي العالية عن ابن مسعود أنه كان بين رجلين بعض ما يكون بين الناس حتى قام كل واحد منهما الى صاحبه ثم ذكر نحوه حدثني أحمد بن المقدام قال ثنا حرمي قال سمعت الحسن يقول تأول بعض أصحاب النبي صلى الله عليه وسلم هذه الآية يا أيها الذين آمنوا عليكم أنفسكم لا يضركم من ضل اذا اهتديتم فقال بعض أصحابه دعوا هذه الآية فليست لكم حدثني اسمعيل ابن اسرائيل الملال الرملي قال ثنا أيوب بن سويد قال ثنا عتبة بن أبي حكيم عن عمرو بن خالد اللخمي عن أبي أمية الشعباني قال سألت أبا ثعلبة الخشني عن هذه الآية يا أيها الذين آمنوا عليكم أنفسكم فقال لقد سألت عنها خبيرا سألت عنها رسول الله صلى الله عليه وسلم فقال أبا ثعلبة ائتمروا بالمعروف وتناهوا عن المنكر فاذا رأيت دنيا مؤثرة وشحا مطاعا واعجاب كل ذي رأي برأيه فعليك نفسك أرى من بعدكم أيام الصبر للمتمسك يومئذ عمل الذي أنتم عليه كاجر خمسين عاملا قالوا يا رسول الله كاجر خمسين عاملا منهم قال لا كاجر خمسين عاملا منكم حدثنا علي بن سهل قال أخبرنا الوليد بن مسلم عن ابن المبارك وغيره عن عتبة بن أبي حكيم عن أبي أمية الشعباني قال سألت أبا ثعلبة الخشني كيف تصنع بهذه الآية يا أيها الذين آمنوا عليكم أنفسكم لا يضركم من ضل اذا اهتديتم فقال أبو ثعلبة سألت عنها خبيرا سألت عنها رسول الله صلى الله عليه وسلم فقال ائتمروا بالمعروف وتناهوا عن المنكر حتى اذا رأيت شحا مطاعا وهوى متبعا واعجاب كل ذي رأي برأيه فعليك بخويصة نفسك وذر عوامهم فان وراءكم أياما أجر العامل فيها كاجر خمسين منكم * وقال آخرون معنى ذلك أن العبد اذا عمل بطاعة الله لم يضره من ضل بعده وهلك ذكر من قال ذلك حدثني محمد بن سعد قال ثني أبي قال ثني عمي قال ثني أبي عن أبيه عن ابن عباس قوله يا أيها الذين آمنوا عليكم أنفسكم لا يضركم من ضل يقول اذا ما العبد أطاعني فيما أمرته من الحلال والحرام فلا يضره من ضل بعد اذا عمل بما أمرته به حدثني المثنى قال ثنا عبد الله بن صالح قال ثني معاوية بن صالح عن علي بن أبي طلحة عن ابن عباس قوله عليكم أنفسكم لا يضركم من ضل اذا اهتديتم يقول أطيعوا أمري واحفظوا وصيتي حدثنا هناد قال ثنا ليث بن هرون قال ثنا اسحق الرازي عن أبي جعفر الرازي عن صفوان بن الجون قال دخل عليه شاب من أصحاب الاهواء فذكر شيأ من أمره فقال صفوان ألا أدلك على خاصة الله التي خص بها أولياءه يا أيها الذين آمنوا عليكم أنفسكم لا يضركم من ضل الآية حدثنا عبد الكريم بن أبي عمير قال ثنا أبو المطرف الخزومي قال ثنا جويبر عن الضحاك عن ابن عباس قال عليكم أنفسكم لا يضركم من ضل اذا اهتديتم مالم يكن سيف أو سوط حدثنا علي بن سهل قال ثنا مرة بن ربيعة قال تلا الحسن هذه الآية يا أيها الذين آمنوا عليكم أنفسكم لا يضركم من ضل اذا اهتديتم فقال الحسن الحمد لله بها والحمد لله عليها ما كان مؤمن فيما مضى ولا مؤمن فيما بقي الا والى جانبه منافق يكره عمله * وقال آخرون بل معنى ذلك يا أيها الذين آمنوا عليكم أنفسكم فاعملوا بطاعة الله لا يضركم من ضل اذا اهتديتم فأمرتم بالمعروف ونهيتم عن المنكر ذكر من قال ذلك حدثنا ابن حميد قال ثنا حكام بن سلم عن عنبسة عن سعد البقال عن سعيد بن المسيب لا يضركم من ضل اذا اهتديتم قال اذا أمرت بالمعروف ونهيت عن المنكر لا يضرك من ضل اذا اهتديت حدثنا ابن وكيع قال ثنا يحيى بن يمان عن سفيان عن أبي العميس عن أبي البختري عن حذيفة عليكم أنفسكم لا يضركم من ضل اذا اهتديتم قال اذا أمرتم ونهيتم حدثنا هناد قال

وكان الرجل يسيب من ماله ما يشاء فيجيء به الى السدنة وهم خدم آلهتهم فيطعمون من ابنها أبناء السبيل وقيل هي العبد يعتق على أن لا يكون عليه ولاء ولا ميراث وأما الوصيلة فاذا ولدت الشاة أنثى فهي لهم وان ولدت ذكرا فهو لآلهتهم وان ولدت ذكرا وأنثى قالوا وصلت أخاها فلم يذبحوا الذكر لآلهتهم فالوصيلة بمعنى الموصولة كانها وصلت بغيرها أو بمعنى الواصلة لانها وصلت أخاها وأما الحامي فيقال حمى ظهره اذا حفظه قال السدي هو الفحل الذي يضرب في الابل عشر سنين فيخلى وقيل ان الفحل اذا ركب ولد ولده قالوا قد حمى ظهره فلا يركب ولا يحمل عليه ولا يمنع من ماء ولا مرعى الى أن يموت فان قيل اذا جاز اعتاق العبيد والاماء فلم لا يجوز اعتاق البهائم من الذبح والايلام فالجواب أن الانسان خلق لعبادة الله تعالى فاذا أزيل الرق عنه كان ذلك معينا له على ما خلق لاجله أما العجم من الحيوانات فانما خلقت لمنافع المكلفين فتركها يقتضي تفويت كمالها عليها وأيضا الانسان اذا أعتق قدر على تحصيل المنافع ودفع المضار بخلاف البهائم فانها عاجزة عن جذب الملائم ودفع المنافي في الاغلب فاعتاقها يفضي الى ضياعها فظهر الفرق (ولكن الذين كفروا يفترون على الله الكذب) قال ابن عباس يريد عمرو بن لحي وأصحابه كان قد ملك مكة شرفها الله وكان أول من غير دين اسمعيل فاتخذ الاصنام ونصب الاوثان

ثنا وكيع وحدثنا ابن وكيع قال ثنا أبي عن ابن أبي خالد عن قيس بن أبي حازم قال قال أبو بكر تقرؤن هذه الآية لا يضركم من ضل اذا اهتديتم وان الناس اذا رأوا الظالم قال ابن وكيع فلم يأخذوا على يديه أوشك أن يعمهم الله بعقابه حدثنا ابن وكيع قال ثنا جرير وابن فضيل عن بيان عن قيس قال قال أبو بكر انكم تقرؤن هذه الآية يا أيها الذين آمنوا عليكم أنفسكم لا يضركم من ضل اذا اهتديتم وان القوم اذا رأوا الظالم فلم يأخذوا على يديه يعمهم الله بعقابه حدثنا ابن وكيع قال ثنا جرير عن اسمعيل عن قيس عن أبي بكر عن النبي صلى الله عليه وسلم فذكر نحوه حدثنا محمد بن الحسين قال ثنا أحمد بن مفضل قال ثنا أسباط عن السدي قوله يا أيها الذين آمنوا عليكم أنفسكم لا يضركم من ضل اذا اهتديتم يقول مروا بالمعروف وانهوا عن المنكر قال أبو بكر بن أبي قحافة يا أيها الناس لا تغتروا بقول الله عليكم أنفسكم فيقول أحدكم على نفسي والله لتأمرن بالمعروف ولتنهون عن المنكر أو ليستعملن عليكم شراركم فليسومنكم سوء العذاب ثم ليدعوا الله خياركم فلا يستجيب لهم حدثنا أبو هشام الرفاعي قال ثنا ابن فضيل قال ثنا بيان عن قيس بن أبي حازم قال قال أبو بكر وهو على المنبر يا أيها الناس انكم تقرؤن هذه الآية على غير موضعها لا يضركم من ضل اذا اهتديتم وان الناس اذا رأوا الظالم فلم يأخذوا على يديه عمهم الله بعقابه حدثني الحرث قال ثنا عبد العزيز قال ثني عيسى بن المسيب البجلي ثنا قيس ابن أبي حازم قال سمعت أبا بكر الصديق رضي الله عنه يقرأ هذه الآية يا أيها الذين آمنوا عليكم أنفسكم لا يضركم من ضل اذا اهتديتم فقال سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول اذا رأى الناس المنكر فلم يغيروه والظالم فلم يأخذوا على يديه فيوشك أن يعمهم الله منه بعقاب حدثنا الربيع قال ثنا أسد بن موسى قال ثنا سعيد بن سالم قال ثنا منصور بن دينار عن عبد الملك بن ميسرة عن قيس بن أبي حازم قال صعد أبو بكر المنبر منبر رسول الله صلى الله عليه وسلم فحمد الله وأثنى عليه ثم قال يا أيها الناس انكم لتتلون آية من كتاب الله وتعدونها رخصة والله ما أنزل الله في كتابه أشد منها يا أيها الذين آمنوا عليكم أنفسكم لا يضركم من ضل اذا اهتديتم والله لتأمرن بالمعروف ولتنهون عن المنكر أو ليعمنكم الله منه بعقاب حدثنا محمد بن سيار قال ثنا اسحق بن ادريس قال ثنا سعيد بن زيد قال ثنا مجالد بن سعيد عن قيس بن أبي حازم قال سمعت أبا بكر يقول وهو يخطب الناس يا أيها الناس انكم تقرؤن هذه الآية ولا تدرون ما هي يا أيها الذين آمنوا عليكم أنفسكم لا يضركم من ضل اذا اهتديتم وانى سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول ان الناس اذا رأوا منكرا فلم يغيروه عمهم الله بعقاب * وقال آخرون بل معنى هذه الآية لا يضركم من حاد عن قصد السبيل وكفر بالله من أهل الكتاب ذكر من قال ذلك حدثني يعقوب قال ثنا هشيم عن أبي بشر عن سعيد بن جبير في قوله لا يضركم من ضل اذا اهتديتم قال يعني من ضل من أهل الكتاب حدثنا ابن بشار قال ثنا محمد بن جعفر قال ثنا شعبة عن أبي بشر عن سعيد بن جبير في هذه الآية لا يضركم من ضل اذا اهتديتم قال أنزلت في أهل الكتاب * وقال آخرون عنى بذلك كل من ضل عن دين الله الحق ذكر من قال ذلك حدثني يونس بن عبد الاعلى قال أخبرنا ابن وهب قال قال ابن زيد في قوله يا أيها الذين آمنوا عليكم أنفسكم لا يضركم من ضل اذا اهتديتم قال كان الرجل اذا أسلم قالوا له سفهت آباءك وضللتهم وفعلت وفعلت وجعلت آباءك كذا وكذا كان ينبغي لك أن تنصرهم وتفعل فقال الله تعالى يا أيها الذين آمنوا عليكم أنفسكم لا يضركم من ضل اذا اهتديتم * وأولى هذه الاقوال وأصح التأويلات عندنا بتأويل هذه الآية ما روى عن أبي بكر الصديق فيها وهو يا أيها الذين آمنوا عليكم أنفسكم الزموا العمل بطاعة الله وبما أمركم به وانتهوا

وشرع البحيرة والسائبة والوصيلة والحام وقال رسول الله صلى الله عليه وسلم في حقه لقد رأيته في النار يؤذي أهل النار ريح قصبه والقصب الامعاء هذا حال رؤسائهم (وأكثرهم لا يعقلون) يعني العوام والاتباع ثم رد على أهل التقليد بقوله واذا قيل لهم الآية وقدم تفسير مثله في سورة البقرة فقفى العقل عنهم هنالك والعلم ههنا مع نفي الاهتداء في الموضعين وفيه دليل على ان الاقتداء لا يجوز الا بالعاقل العالم المهتدي لابتناء قوله على الحجة والدليل لا على التقليد والاضاليل قال أهل البرهان العلم أبلغ درجة من العقل ولهذا يوصف الله تعالى بالعلم ولا يوصف بالعقل وكان دعواهم ههنا أبلغ لقولهم حسبنا ما وجدنا فناسب أن ينفي عنهم العلم الذي هو أبلغ ثم ذكر أن هؤلاء الجهال مع ما تقدم من أنواع المبالغة في الاعذار والانذار والترغيب والترهيب لم ينتفعوا بشيء منه بل أصروا على جهالتهم وضلالتهم فلا تبالوا بهم أيها المؤمنون فان جهلهم لا يضركم اذا كنتم منقادين لتكاليف الله مطيعين لاوامره ونواهيه تقول العرب عليك زيدا وعندك عمرا يعدونهما الى المفعول كأنه قيل خذ زيدا فقد علاك أي أشرف عليك وحضرك عمرو فخذه وليس المراد في عليك انه حرف جر مع مجروره متعلق بمحذوف بل الجار والمجرور معا منقول الى معنى الفعل نقل الاعلام ولهذا سمي اسم فعل فان قيل ظاهر الآية يوهم

عما نهاكم الله عنه لا يضركم من ضل اذا اهتديتم يقول فانه لا يضركم ضلال من ضل اذا أنتم رمتم العمل بطاعة الله وأديتم فيمن ضل من الناس ما ألزمكم الله به فيه من فرض الامر بالمعروف والنهى عن المنكر الذى يركبه أو يحاول ركوبه والاخذ على يديه اذا راءه ظلما للمسلم أو معاهد ومنعه منه فأبى النزوع عن ذلك ولا ضير عليكم فى تماديه فى غيه وضلاله اذا أنتم اهتديتم وأديتم حق الله تعالى فيه وانما قلنا ذلك أولى التأويلات فى ذلك بالصواب لان الله تعالى أمر المؤمنين أن يقوموا بالقسط ويتعاونوا على البر والتقوى ومن القيام بالقسط الاخذ على يدى الظالم ومن التعاون على البر والتقوى الامر بالمعروف وهذا مع ما تظاهرت به الاخبار عن رسول الله صلى الله عليه وسلم من أمره بالامر بالمعروف والنهى عن المنكر ولو كان للناس ترك ذلك لم يكن للامر به معنى الا فى الحال التى رخص فيه رسول الله صلى الله عليه وسلم ترك ذلك وهى حال العجز عن القيام به بالجوارح الظاهرة فيكون مرخصا له تركه اذا قام حينئذ بادائه فرض الله عليه فى ذلك بقلبه واذا كان ما وصفنا من التأويل بالآية أولى فبين أنه قد دخل فى معنى قوله اذا اهتديتم ما قاله حذيفة وسعيد بن المسيب من أن ذلك اذا أمرتم بالمعروف ونهيتم عن المنكر ومعنى ما رواه أبو ثعلبة الخشنى عن رسول الله صلى الله عليه وسلم ﴿ القول فى تأويل قوله ﴿ الى الله مرجعكم جميعا فينبئكم بما كنتم تعملون ﴾ يقول تعالى ذكره للمؤمنين به من عباده اعملوا أيها المؤمنون بما أمرتكم به وانتهوا عما نهيتكم عنه ومروا أهل الزيغ والضلال ومن حاد عن سبيلى بالمعروف وانهوهم عن المنكر فان قبلوا فلهم ولكم وان تمادوا فى غيهم وضلالهم فان الى مرجع جميعكم ومصيركم فى الآخرة ومصيرهم وأنا العالم بما يعمل جميعكم من خير وشر فأخبر هنالك كل فريق منكم بما كان يعمله فى الدنيا ثم أجازيه على عمله الذى قدم به على ما جزاءه حسب استحقاقه فانه لا يخفى على عمل عامل منكم من ذكر أو أنثى ﴿ القول فى تأويل قوله ﴿ يا أيها الذين آمنوا شهادة بينكم اذا حضر أحدكم الموت حين الوصية اثنان ذوا عدل منكم ﴾ يقول تعالى ذكره للمؤمنين به يا أيها الذين آمنوا شهادة بينكم يقول ليشهد بينكم اذا حضر أحدكم الموت حين الوصية يقول وقت الوصية اثنان ذوا عدل منكم يقول ذوا رشد وعقل وحجا من المسلمين كما حدثنا محمد بن بشار وعبد الله بن يوسف الجبيرى قالا ثنا مؤمل ابن اسمعيل قال ثنا شعبة عن قتادة عن سعيد بن المسيب فى قوله وأشهدوا ذوى عدل منكم قال ذوى عقل * واختلف أهل التأويل فى تأويل قوله ذوا عدل منكم قال بعضهم عنى به من أهل ملتكم ذكر من قال ذلك حدثنا حميد بن مسعدة قال ثنا يزيد بن زريع عن سعيد عن قتادة عن سعيد بن المسيب قال شاهدان ذوا عدل منكم من المسلمين حدثنا عمران بن موسى القزاز قال ثنا عبد الوارث بن سعيد قال ثنا اسحق بن سويد عن يحيى بن يعمر فى قوله اثنان ذوا عدل منكم من المسلمين حدثنا ابن بشار وابن المثنى قالا ثنا ابن أبى عدى عن سعيد عن قتادة عن سعيد بن المسيب فى قوله اثنان ذوا عدل منكم قال اثنان من أهل دينكم حدثنا أبو كريب قال ثنا ابن ادريس عن أشعث عن ابن سيرين عن عبيدة قال سألته عن قول الله تعالى اثنان ذوا عدل منكم قال من الملة حدثنا أبو كريب قال ثنا ابن ادريس عن هشام عن ابن سيرين عن عبيدة بمثله الا أنه قال فيه من أهل الملة حدثنى يعقوب قال ثنا ابن علية عن هشام عن ابن سيرين قال سألت عبيدة عن هذه الآية اثنان ذوا عدل منكم قال من أهل الملة حدثنا ابن وكيع قال ثنا أبى عن ابن عون عن ابن سيرين عن عبيدة مثله حدثنا ابن وكيع قال ثنا حسين عن زائدة عن هشام عن ابن سيرين قال سألت عبيدة فذكر مثله حدثنا ابن وكيع قال ثنا ابن مهدى عن حماد عن ابن أبى نجيح وقال ثنا مالك بن اسمعيل عن حماد بن زيد

أن الامر بالمعروف والنهى عن المنكر ليس بواجب فالجواب المنع فان الآية لا تدل الا على أن المطيع لربه غير مؤاخذ بذنب العاصى ولهذا خطب أبو بكر فقال انكم تقرؤن هذه الآية وتضعونها فى غير موضعها وانى سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول اذا رأوا المنكر فلم ينكروه يوشك أن يعمهم الله بعقاب وعن عبد الله بن المبارك ان هذه الآية آكد آية فى وجوب الامر بالمعروف والنهى عن المنكر لان معنى عليكم أنفسكم احفظوها والزموا صلاحها بان يعظ بعضكم بعضا ويرغبه فى الخيرات وينفره عن القبائح والسيئات لا يضركم ضلال من ضل اذا اهتديتم فأمرتم بالمعروف ونهيتم عن المنكر فانكم خرجتم عن عهدة تكليفكم كما قال الله لرسوله صلى الله عليه وسلم فقاتل فى سبيل الله لا تكلف الا نفسك وقيل ان الآية مخصوصة بما اذا خاف الانسان عند الامر بالمعروف والنهى عن المنكر على نفسه أو على عرضه أو على ماله وكان ابن شبرمة يقول من فر من اثنين فقد فر ومن فر من ثلاثة فلم يفر وقيل انها مختصة بالكفار الذين علم الله أنه لا ينفعهم الوعظ يؤكده ما روى فى سبب النزول عن ابن عباس ان رسول الله صلى الله عليه وسلم لما أقر مجوس هجر بالجزية قال منافقو العرب عجبا من محمد يزعم أن الله بعثه ليقاتل الناس كافة حتى يسلموا ولا يقبل الجزية الا من أهل الكتاب فلا نراه الا قد قبل من مشركى أهل

عن ابن أبي نجيح عن مجاهد مثله حدثني محمد بن سعد قال ثني أبي قال ثني عمي قال ثني أبي عن أبيه عن ابن عباس ذواعدل منكم قال ذواعدل من أهل الاسلام حدثني يونس قال أخبرنا ابن وهب قال قال ابن زيد في قوله ذواعدل منكم قال من المسلمين حدثنا بشر ابن معاذ قال ثنا يزيد قال ثنا سعيد عن قتادة قال كان سعيد بن المسيب يقول اثنان ذواعدل منكم أي من أهل الاسلام * وقال آخرون عني بذلك ذواعدل من حي الموصي وذلك قول روى عن عكرمة وعبيدة وعدة غيرهما واختلفوا في صفة الاثنين الذين ذكرهما الله في هذه الآية ماهي وماهما فقال بعضهم هما شاهدان يشهدان على وصية الموصي * وقال آخرون هما وصيان وتأويل الذين زعموا أنهما شاهدان قوله شهادة بينكم ليشهد شاهدان ذواعدل منكم على وصيتكم وتأويل الذين قالوا هما وصيان لاشاهدان قوله شهادة بينكم عني الحضور والشهود لما يوصيهما به المريض من قولك شهدت وصية فلان عني حضرته * وأولى التأويلين بقوله اثنان ذواعدل منكم تأويل من تأوله بمعنى أنهما من أهل الملة دون من تأوله أنهما من حي الموصي وانما قلنا ذلك أولى التأويلين بالآية لان الله تعالى عم المؤمنين بخطابهم بذلك في قوله يا أيها الذين آمنوا شهادة بينكم اذا حضر أحدكم الموت حين الوصية اثنان ذواعدل منكم فغير جائز أن يصرف ما عمه الله تعالى الى الخصوص الا بحجة يجب التسليم لها واذ كان ذلك كذلك فالواجب أن يكون العائد من ذكرهم على العموم كما كان ذكرهم ابتداء على العموم * وأولى المعنيين بقوله شهادة بينكم اليمين لا الشهادة التي يقوم بها من عنده شهادة لغيره لمن هي عنده على من هي عليه عند الحكام لانا لا نعلم لله تعالى حكما يجب فيه على الشاهد اليمين فيكون جائزا صرف الشهادة في هذا الموضع الى الشهادة التي يقوم بها بعض الناس عند الحكام والائمة وفي حكم الآية في هذه اليمين على ذوي العدل وعلى من قام مقامهم في اليمين بقوله تحبسونهما من بعد الصلاة فيقسمان بالله أوضح الدليل على صحة ما قلنا في ذلك من أن الشهادة فيه الأيمان دون الشهادة التي يقضي بها للمشهود له على المشهود عليه وفساد ما خالفه فان قال قائل فهل وجدت في حكم الله تعالى يمينا تجب على المدعى فتوجه قولك في الشهادة في هذا الموضع الى الصحة فان قلت لا تبين فساد تأويلك ذلك على ما تأولت لانه يجب على هذا التأويل أن يكون المقسمان في قوله فان عثر على أنهما استحقا اثمانا آخران يقومان مقامهما من الذين استحق عليهم الاولييان فيقسمان بالله لشهادتنا أحق من شهادتهما هما المدعيين وان قلت بلى قيل لك وفي أي حكم الله تعالى وجدت ذلك قيل وجدنا ذلك في أكثر المعاني وذلك في حكم الرجل يدعي قبل رجل مالا فيقر به المدعى عليه قبله ذلك ويدعي قضاءه فيكون القول قول رب الدين والرجل يعترف في يد الرجل السلعة فيزعم المعترفة في يده أنه اشتراها من المدعي أو أن المدعي وهبها له وما أشبه ذلك مما يكثر احصاؤه وعلى هذا الوجه أوجب الله تعالى في هذا الموضع اليمين على المدعيين اللذين عثر على الجانيين فيما جنيا فيه * واختلف أهل العربية في الرافع قوله شهادة بينكم وقوله اثنان ذواعدل منكم فقال بعض نحويي البصرة معنى قوله شهادة بينكم شهادة اثنين ذوي عدل ثم ألقيت الشهادة وأقيم الاثنان مقامها فارتفعا بما كانت الشهادة به مرتفعة لو جعلت في الكلام قال وذلك في حذف ما حذف منه واقامة ما أقيم مقام المحذوف نظير قوله واسأل القرية وانما يريد واسأل أهل القرية وانتصبت القرية بانتصاب الاهل وقامت مقامه ثم عطف قوله أو آخران على الاثنين * وقال بعض نحويي الكوفة رفع الاثنين بالشهادة أي ليشهدكم اثنان من المسلمين أو آخران من غيركم وقال آخر منهم رفعت الشهادة باذا حضر وقال انما رفعت بذلك لانه قال اذا حضر فجعلها

هجرما رد على مشركي العرب فأنزل الله تعالى الآية أي لا يضركم ملامة اللائمين اذا كنتم على الهدى والحق وقيل كان المؤمنون تذهب أنفسهم حسرة على أهل العناد من الكفرة فنزلت تسلية لهم كما قال لنبيه صلى الله عليه وسلم فلا تذهب نفسك عليهم حسرات وعن ابن مسعود ان الآية قرئت عنده فقال ان هذا في آخر الزمان ومثله ما روى عن أبي ثعلبة الخشني أنه سئل عن ذلك فقال للسائل سألت عنها خبيرا سألت رسول الله صلى الله عليه وسلم عنها فقال ائتمروا بالمعروف وتناهوا عن المنكر حتى اذا ما رأيت شحا مطاعا وهوى متبعا ودنيا مؤثرة واعجاب كل ذي رأي برأيه فعليك نفسك ودع أمر العوام وان من ورائكم أياما الصبر فيهن كقبض على الجمر للعامل منهم مثل أجر خمسين رجلا يعملون مثل عمله وقيل كان الرجل اذا أسلم قالوا له سفهت آباءك ولاموه فنزلت ثم انه سبحانه لما أمر بحفظ النفس في قوله عليكم أنفسكم أمر بحفظ المال عن ابن عباس ان تميما الداري وأخاه عديا وكانا نصرانيين خرجا الى الشأم ومعهما بديل مولى عمرو بن العاص وكان مسلما مهاجرا خرجوا للتجارة فلما قدموا الشأم مرض بديل فكتب كتابا فيه نسخة جميع ما معه وأخفاه بين الاقمشة ولم يخبر صاحبيه بذلك ثم أوصى اليهما وأمرهما أن يدفعا متاعه الى أهله ومات ففتشا متاعه فأخذا اناء من فضة فيه ثلثمائة

شهادة محذوفة مستأنفة ليست بالشهادة التي قد رفعت لكل الخلق لانه قال تعالى ذكره أو آخران من غيركم وهذه شهادة لا تقع الا في هذا الحال وليست مما ثبت ، وأولى هذه الاقوال في ذلك عندي بالصواب قول من قال الشهادة مرفوعة بقوله اذا حضر لأن قوله اذا حضر بمعنى عند حضور أحدكم الموت والاثنان مرفوع بالمعنى المتوهم وهو أن يشهد اثنان فاكتفى من قيل أن يشهد بما قد جرى من ذكر الشهادة في قوله شهادة بينكم وانما قلنا ذلك أولى بالصواب لان الشهادة مصدر في هذا الموضع والاثنان اسم والاسم لا يكون مصدرا غير أن العرب قد تضع الاسماء مواضع الافعال فالامر وان كان كذلك فصرف كل ذلك الى أصح وجوهه ما وجدنا اليه سبيلا أولى بنا من صرفه الى أضعفها ﴿القول في تأويل قوله﴾ ﴿أو آخران من غيركم﴾ يقول تعالى ذكره للمؤمنين ليشهد بينكم اذا حضر أحدكم الموت عدلان من المسلمين أو آخران من غير المسلمين * وقد اختلف أهل التأويل في تأويل قوله أو آخران من غيركم فقال بعضهم معناه أو آخران من غير أهل ملتكم نحو الذي قلنا فيه ذكر من قال ذلك حدثنا محمد بن سعدة ويونس بن معاذ قالا ثنا يزيد بن زريع عن سعيد عن قتادة عن سعيد بن المسيب أو آخران من غيركم من أهل الكتاب حدثنا محمد بن بشار ومحمد بن المثنى قالا ثنا محمد بن جعفر قال ثنا شعبة قال سمعت قتادة يحدث عن سعيد بن المسيب أو آخران من غيركم من أهل الكتاب حدثني أبو حفص الجبري عبيد الله بن يوسف قال ثنا مؤمل بن اسمعيل قال ثنا شعبة عن قتادة عن سعيد بن المسيب مثله حدثنا محمد بن بشار قال ثنا ابن أبي عدي عن سعيد عن قتادة عن سعيد مثله حدثني يعقوب قال ثنا هشيم قال أخبرنا مغيرة عن ابراهيم وسليمان التيمي عن سعيد بن المسيب أنهما قالا في قوله أو آخران من غيركم قالا من غير أهل ملتكم حدثني يعقوب قال ثنا هشيم قال أخبرنا مغيرة قال ثني من سمع سعيد بن جبير يقول مثل ذلك حدثني يعقوب قال ثنا هشيم قال أخبرنا التيمي عن أبي مجلز قال من غير أهل ملتكم وحدثنا ابن بشار قال ثنا محمد بن جعفر قال ثنا شعبة عن مغيرة عن ابراهيم مثله حدثنا ابن وكيع قال ثنا جرير عن مغيرة عن ابراهيم قال ان كان قربه أحد من المسلمين أشهدهم والا أشهد رجلين من المشركين حدثنا عمرو بن علي قال ثنا قتيبة قال ثنا هشيم عن المغيرة عن ابراهيم وسعيد بن جبير في قوله أو آخران من غيركم قالا من غير أهل ملتكم حدثنا عمرو قال ثنا يحيى بن سعيد قال ثنا سعيد عن قتادة عن سعيد أو آخران من غيركم قال من أهل الكتاب حدثنا عمرو قال ثنا محمد بن سوار قال ثنا سعيد عن قتادة عن سعيد بن المسيب مثله حدثنا هناد قال ثنا وكيع وحدثنا ابن وكيع قال ثنا أبي عن شعبة عن قتادة عن سعيد بن المسيب مثله حدثنا عمران بن موسى قال ثنا عبد الوارث بن سعيد قال ثنا اسحق بن سويد عن يحيى بن يعمر في قوله اثنان ذوا عدل منكم من المسلمين فان لم تجدوا من المسلمين فمن غير المسلمين حدثنا المثنى قال ثنا عبد الأعلى قال ثنا داود عن عامر عن شريح في هذه الآية يا أيها الذين آمنوا شهادة بينكم اذا حضر أحدكم الموت حين الوصية اثنان ذوا عدل منكم أو آخران من غيركم قال اذا كان الرجل بأرض غربة ولم يجد مسلما يشهده على وصيته فأشهد يهوديا أو نصرانيا أو مجوسيا فشهادتهما جائزة فان جاء رجلان مسلمان فشهدا بخلاف شهادتهما أجيزت شهادة المسلمين وأبطلت شهادة الآخرين حدثني يعقوب قال ثنا هشيم قال أخبرنا الاعمش عن ابراهيم عن شريح أنه كان لا يجيز شهادة اليهود والنصارى على مسلم الا في الوصية ولا يجيز شهادتهما على الوصية الا اذا كانوا في سفر حدثنا عمرو بن علي قال ثنا أبو معاوية ووكيع قالا ثنا الاعمش عن ابراهيم عن شريح قال

مثقال منقوشا بالذهب ودفعا باقي المتاع الى أهله لما قدما فأصاب أهل بديل الصحيفة فطالبوهما بالاناء فجحدا فرفعوهما الى النبي صلى الله عليه وسلم فنزلت ومعنى شهادة بينكم شهادة ما بينكم أي من التنازع والتشاجر وانما أضيفت الشهادة الى التنازع لان الشهود انما يحتاج اليهم عند النزاع واذا حضر ظرف للشهادة وحين الوصية بدل منه وفي هذا دليل أن الوصية مما لا ينبغي أن يتهاون بها المسلم عند ظهور أمارات الموت فكان وقتهما واحد وهما متلازمان وارتفع اثنان على أنه قام مقام الخبرية أي شهادة بينكم شهادة اثنين أو على انه فاعل فعل محذوف والتقدير شهادة ما بينكم أن يشهد اثنان وفي قوله منكم ومن غيركم قولان فعن الحسن والزهري وعليه جمهور الفقهاء ان منكم أي من أقاربكم ومن غيركم أي من الاجانب والمعنى ان وقع الموت في السفر ولم يكن معكم أحد من أقاربكم فاستشهدوا على الوصية أجنبيين وجعل الاقارب أولى لانهم أعلم بحال الميت وأرأف به وعن ابن عباس وأبي موسى الاشعري وسعيد بن المسيب وسعيد بن جبير وشريح ومجاهد وابن جريج وابن سيرين ان منكم أي من أهل ملتكم ومن غيركم أي من كافر كان يهوديا أو نصرانيا أو مجوسيا أو عابد وثن قال الشافعي مرض رجل من المسلمين في الغربة فلم يجد أحدا من المسلمين يشهده على وصيته فأشهد رجلين من أهل الكتاب فقدما الكوفة وأتيا

لاتجوز شهادة اليهود والنصارى الا في سفر ولا تجوز في سفر الا في وصية **حدثنا** ابن وكيع قال ثنا أبي عن الاعمش عن ابراهيم عن شريح نحوه **حدثنا** عمرو بن علي قال ثنا محمد بن عبد الله ابن الزبير الاسدي قال ثنا سفيان عن منصور عن ابراهيم قال كتب هشام بن هبيرة لسلمة عن شهادة المشركين على المسلمين فكتب لا تجوز شهادة المشركين على المسلمين الا في وصية ولا تجوز في وصية الا أن يكون الرجل مسافرا **حدثنا** أبو كريب قال ثنا ابن ادريس عن أشعث عن ابن سيرين عن عبيدة قال سألته عن قول الله تعالى أو آخران من غيركم قال من غير الملة **حدثنا** أبو كريب قال ثنا ابن ادريس عن هشام عن ابن سيرين عن عبيدة بمثله **حدثني** يعقوب قال ثنا ابن علية عن هشام عن ابن سيرين قال سألت عبيدة عن ذلك فقال من غير أهل الملة **حدثنا** ابن وكيع قال ثنا جرير عن هشام عن ابن سيرين عن عبيدة قال من غير أهل الصلاة **حدثنا** ابن وكيع قال ثنا ابن ادريس عن هشام عن ابن سيرين عن عبيدة قال من غير أهل دينكم **حدثنا** ابن وكيع قال ثنا حسين عن زائدة عن هشام عن ابن سيرين عن عبيدة قال من غير أهل الملة **حدثنا** عمرو بن علي قال ثنا أبو داود قال ثنا أبو حرة عن محمد بن سيرين عن عبيدة أو آخران من غيركم قال من غير أهل ملتكم **حدثنا** عمرو بن علي قال ثنا عبد الرحمن بن عثمان قال ثنا هشام بن محمد قال سألت سعيد بن جبير عن قول الله أو آخران من غيركم قال من غير أهل ملتكم **حدثنا** ابن وكيع قال ثنا مالك بن اسمعيل عن حماد بن زيد عن ابن أبي نجيح عن مجاهد مثله **حدثنا** عمرو قال ثنا أبو داود قال ثنا حماد بن زيد عن ابن أبي نجيح عن مجاهد قال من غير أهل ملتكم **حدثني** محمد بن سعد قال ثني أبي قال ثني عمي قال ثني أبي عن أبيه عن ابن عباس أو آخران من غيركم من غير أهل الاسلام **حدثنا** أبو كريب قال ثنا أبو بكر ابن عياش قال قال أبو اسحق أو آخران من غيركم قال من اليهود والنصارى قال قال شريح لا تجوز شهادة اليهودي والنصراني الا في وصية ولا تجوز في وصية الا في سفر **حدثني** يعقوب قال ثنا هشيم قال أخبرنا زكريا عن الشعبي أن رجلا من المسلمين حضرته الوفاة بدقوقا ولم يجد أحدا من المسلمين يشهده على وصيته فأشهد رجلين من أهل الكتاب فقدما الكوفة فأتيا الاشعري فأخبراه وقدما بتركته ووصيته فقال الاشعري هذا أمر لم يكن بعد الذي كان في عهد رسول الله صلى الله عليه وسلم فأحلفهما وأمضى شهادتهما **حدثنا** عمرو بن علي قال ثنا أبو داود قال ثنا شعبة عن مغيرة الازرق عن الشعبي أن أبا موسى قضى بها بدقوقا **حدثنا** عمرو قال ثنا عثمان بن الهيثم قال ثنا عوف عن محمد أنه كان يقول في قوله اثنان ذوا عدل منكم أو آخران من غيركم شاهدان من المسلمين وغير المسلمين **حدثني** يونس قال أخبرنا ابن وهب قال قال ابن زيد أو آخران من غيركم من غير أهل الاسلام **حدثني** المثنى قال ثنا اسحق قال ثنا عبد الرحمن بن سعد قال أخبرنا أبو حفص عن ليث عن مجاهد قال من غير أهل الاسلام **حدثني** يونس قال أخبرنا ابن وهب قال أخبرني عبد الله بن عباس قال قال زيد بن أسلم في هذه الآية شهادة بينكم الآية كلها قال كان ذلك في رجل توفي وليس عنده أحد من أهل الاسلام وذلك في أول الاسلام والارض حرب والناس كفار الا أن رسول الله صلى الله عليه وسلم وأصحابه بالمدينة وكان الناس يتوارثون بالوصية ثم نسخت الوصية وفرضت الفرائض وعمل المسلمون بها * وقال آخرون بل معنى ذلك أو آخران من غير حيكم وعشيرتكم ذكر من قال ذلك **حدثنا** عمرو بن علي قال ثنا عثمان بن الهيثم بن الجهم قال ثنا عوف عن الحسن في قوله اثنان ذوا عدل منكم

أبا موسى الاشعري وكان واليا عليها فأخبراه بالواقعة فقال أبو موسى هذا أمر لم يقع بعد النبي صلى الله عليه وسلم فحلفهما عند مسجد رسول الله صلى الله عليه وسلم بعد العصر بالله العظيم انهما ما كذبا وما بدلا وأجاز شهادتهما والذاهبون الى هذا القول احتجوا بان الخطاب في منكم لجميع المؤمنين فيلزم أن يكون غيرهم كافرين وبأن هذين الشاهدين لو كانا مسلمين لم يكن الاستشهاد بهما مشروطا بالسفر لجواز ذلك في الحضر أيضا بالاتفاق وبانه تعالى أوجب الحلف عليهما والشاهد المسلم لا يجب تحليفه البتة وبان الشاهدين في سبب النزول كانا نصرانيين وبان أبا موسى قضى بذلك ولم ينكر عليه أحد من الصحابة وبان الضرورات تبيح المحظورات كالتيمم والافطار وأكل الميتة والمسلم اذا قرب أجله ولم يجد مسلما ولا تقبل شهادة الكفار ضاع أكثر مهماته فقد يكون عليه زكوات وكفارات وديون ولديه ودائع وله مصالح ولمثل هذه الضرورة جوزنا شهادة النساء فيما يتعلق بأحوال النساء كالحيض والحبل والولادة وللاولين أن يجيبوا بان حذف المضاف غير عزيز وبان ذكر السفر ليس لأجل اشتراط قبول الشهادة ولكن لأجل أن الغالب في السفر فقدان الاقارب ووجود الاجانب وبان التحليف مشروط بالريبة وقد روي عن علي كرم الله وجهه أنه كان يحلف الشاهد والراوي اذا اتهمهما وبان سبب

أو آخران من غيركم قال شاهدان من قومكم ومن غيرقومكم حدثنا عمرو قال ثنا أبوداود قال ثنا صالح بن أبي الاخضر عن الزهري قال مضت السنة أن لا تجوز شهادة كافر في حضر ولا سفر الا في المسلمين حدثنا بشر بن معاذ قال ثنا يزيد قال ثنا سعيد عن قتادة قال كان الحسن يقول اثنان ذوا عدل منكم اي من عشيرته أو آخران من غيركم قال من غير عشيرته حدثنا ابن وكيع قال ثنا أبو أسامة عن ثابت بن زيد عن عاصم عن عكرمة أو آخران من غيركم قال من غير أهل حيكم حدثنا ابن وكيع قال ثنا ابن مهدي عن ثابت بن زيد عن عاصم عن عكرمة أو آخران من غيركم قال من غير حيكم حدثنا عمرو بن علي قال ثنا أبوداود قال ثنا ثابت ابن زيد عن عاصم الاحول عن عكرمة في قول الله تعالى أو آخران من غيركم قال من غير أهل حيه يعني من المسلمين حدثني الحرث بن محمد قال ثنا عبد العزيز قال ثنا مبارك عن الحسن أو آخران من غيركم قال من غير عشيرتك ومن غير قومك كلهم من المسلمين حدثنا الحسن ابن يحيى قال أخبرنا عبد الرزاق قال أخبرنا معمر عن أيوب عن ابن سيرين عن عبيدة قوله أو آخران من غيركم قال مسلمين من غير حيكم حدثني المثنى قال ثنا عبد الله بن صالح قال ثني الليث قال ثني عقيل قال سألت ابن شهاب عن قول الله تعالى يا أيها الذين آمنوا شهادة بينكم اذا حضر أحدكم الموت الى قوله والله لا يهدي القوم الفاسقين قلت أرأيت الاثنين اللذين ذكر الله من غير أهل المرء الموصي أهما من المسلمين أم هما من أهل الكتاب وأرأيت الآخرين اللذين يقومان مقامهما أتراهما من أهل المرء الموصي أم هما من غير المسلمين قال ابن شهاب لم نسمع في هذه الآية عن رسول الله صلى الله عليه وسلم ولا عن أئمة العامة سنة أذكرها وقد كنا نتذاكرها أنا سأمن علمائنا أحيانا فلا يذكرون فيها سنة معلومة ولا قضاء من امام عادل ولكنه يختلف فيها رأيهم وكان أعجبهم فيها رأيا الينا الذين كانوا يقولون هي فيما بين أهل الميراث من المسلمين يشهد بعضهم الميت الذي يرثونه ويغيب عنه بعضهم ويشهد من شهده على ما أوصى به لذوي القربى فيخبرون من غاب عنه منهم بما حضر وامن وصيته فان سلموا جازت وصيته وان ارتابوا أن يكونوا بدلوا قول الميت وأثروا بالوصية من أرادوا ممن لم يوص لهم الميت بشئ حلف اللذان يشهدان على ذلك بعد الصلاة وهي صلاة المسلمين فيقسمان بالله ان ارتبتم لا نشتري به ثمنا ولو كان ذا قربى ولا نكتم شهادة الله انا اذا لمن الآثمين فاذا أقسما على ذلك جازت شهادتهما وأيمانهما ما لم يعثر على أنهما استحقا اثما في شئ من ذلك فان عثر قام آخران مقامهما من أهل الميراث من الخصم الذين ينكرون ما شهد به عليه الاولان المستحلفان أول مرة فيقسمان بالله لشهادتنا على تكذيبكما وابطال ما شهدتما به وما اعتدينا انا اذا لمن الظالمين ذلك أدنى أن يأتوا بالشهادة على وجهها أو يخافوا أن ترد أيمان بعد أيمانهم الآية * وأولى التأويلين في ذلك عندنا بالصواب تأويل من تأوله أو آخران من غير أهل الاسلام وذلك أن الله تعالى عرف عباده المؤمنين عند الوصية شهادة اثنين من عدول المؤمنين أو اثنين من غير المؤمنين ولا وجه لأن يقال في الكلام صفة شهادة مؤمنين منكم أو رجلين من غير عشيرتكم وانما يقال صفة شهادة رجلين من عشيرتكم أو من غير عشيرتكم أو رجلين من المؤمنين أو من غير المؤمنين فاذ كان لا وجه لذلك في الكلام فغير جائز صرف مغلق كلام الله تعالى الا الى أحسن وجوهه وقد دل الناقل على أن قوله تعالى ذوا عدل منكم انما هو من أهل دينكم وملتكم بما فيه كفاية لمن وفق لفهمه واذا صح ذلك عاد للناعلمه فعلوم أن معنى قوله أو آخران من غيركم انما هو أو آخران من غير أهل دينكم وملتكم واذ كان ذلك كذلك فسواء كان الآخران اللذان من غير أهل ديننا يهوديين كانا أو نصرانيين أو مجوسيين أو عابدي وثن أو على أي دين كانا لان الله تعالى

القول لا يلزم أن ينطبق على الحكم حذو القذة بالقذة وبان قصة أبي موسى خبر احاد وبان الضرورة كانت في أول الاسلام لقلة المسلمين وتعذرهم في السفر غالبا ومما يصلح أن يكون مؤكدا لهذه الآية وان لم يجز أن يكون ناسخا لها عند من يرى أن المائدة من آخر القرآن نزولا قوله تعالى وأشهدوا ذوي عدل منكم وليس المراد من العدالة الاحتراز عن الكذب في النطق فقط بل في الدين والاعتقاد ولا كذب أعظم من الفرية على الله تعالى وعلى رسله وانما تقبل شهادة أهل البدع والاهواء من هذه الأمة احتشاما لكلمة الاسلام وموقع تحبسونهما أي توقفونهما وتصيرونهما استئناف كانه قيل فكيف نعمل ان ارتبنا فقيل تحبسونهما من بعد الصلاة قال ابن عباس من بعد صلاة دينهما وقال عامة المفسرين من بعد صلاة العصر لان هذا الوقت كان معروفا عندهم بالتحليف بعده ولفعل رسول الله صلى الله عليه وسلم حيث دعا بعدي وتميم فاستحلفهما عند المنبر بعد صلاة العصر ولان جميع أهل الاديان يعظمون هذا الوقت ويذكرون الله تعالى فيه ويحترزون عن الحلف الكاذب وأهل الكتاب يصلون لطلوع الشمس وغروبها وقال الحسن المراد بعد الظهر وبعد العصر لان أهل الحجاز كانوا يتعدون للحكومة بعدهما وقيل بعد أي صلاة كانت لان الصلاة تنهى عن الفحشاء والمنكر قال الشافعي الايمان تغلظ في الدماء

والطلاق والعتاق والمال اذا بلغ مائتي درهم بالزمان والمكان فيحلف بعد العصر بمكة بين الركن والمقام وبالمدينة عند المنبر وفي بيت المقدس عند الصخرة وفي سائر البلدان في أشرف المساجد وقد تغلظ بالتكرير والتعديل كما في القسامة واللعان أو بزيادة الاسماء والصفات وقال أبو حنيفة يحلف من غير التغليظ بزمان أو مكان ولا يخفى أن قول الشافعي أوفق للآية والمقسم عليه قوله لا نشتري به ثمنا ولو كان ذا قربى وقوله ان ارتبتم اعتراض والضمير في به للقسم وفي كان للمقسم له يعني لا نستبدل بصحة القسم بالله عرضا من الدنيا ولو كان من يقسم له قريبا منا أرادوا أن هذه عادتهم في صدقهم وأمانتهم أبدا كقوله شهداء الله ولو على أنفسكم وخص ذا القربى بالذكر لان الميل اليهم أتم والمداهنة بينهم أكمل ولا نكتم شهادة الله التي أمرنا بحفظها وتعظيمها وأدائها انا اذا لمن الآثمين أي اذا كتمناها كنا من الآثمين ونقل عن الشعبي أنه وقف على قول الله عز وجل شهادة ثم ابتدأ آلله بالدعلى حذف حرف القسم وتعويض حرف الاستفهام منه وروي عنه بغير مد على ما ذكره سيبويه ان منهم من يقول آلله لقد كان كذا والمعنى بالله فان عثر قال الليث عثر الرجل يعثر عثورا اذا هجم على أمر لم يهجم عليه غيره وقريب منه العثار لان العاثر انما يعثر بشئ كان لا يراه والمعنى فان حصل الاطلاع على أنهما استحقا اثما وهو كناية

لم يخصص آخرين من أهل ملة بعينها دون ملة بعد أن يكونا من أهل الاسلام (ق) القول في تأويل قوله ﴿ان أنتم ضربتم في الارض فأصابتكم مصيبة الموت﴾ يقول تعالى ذكره للمؤمنين صفة شهادة بينكم اذا حضر أحدكم الموت وقت الوصية أن يشهد اثنان ذوا عدل منكم أيها المؤمنون أو رجلان آخران من غير أهل ملتكم ان أنتم سافرتم ذاهبين وراجعين في الارض وقد بينا فيما مضى السبب الذي من أجله قيل للمسافر الضارب في الارض فأصابتكم مصيبة الموت يقول فنزل بكم الموت ووجه أكثر أهل التأويل هذا الموضع الى معنى التعقيب دون التخيير وقالوا معناه شهادة بينكم اذا حضر أحدكم الموت حين الوصية اثنان ذوا عدل منكم ان وجدا فان لم يوجدا فآخران من غيركم وانما فعل ذلك من فعله لانه وجه معنى الشهادة في قوله شهادة بينكم الى معنى الشهادة التي توجب للقوم قيام صاحبها عند الحاكم أو يبطلها ذكر بعض من تأول ذلك كذلك حدثنا عمران بن موسى القزاز قال ثنا عبد الوارث بن سعيد قال ثنا اسحق بن سويد عن يحيى بن يعمر في قوله ذوا عدل منكم من المسلمين فان لم تجدوا من المسلمين فمن غير المسلمين حدثنا محمد بن بشار ومحمد بن المثنى قالا ثنا ابن أبي عدي عن سعيد عن قتادة عن سعيد بن المسيب في قوله اثنان ذوا عدل منكم أو آخران من غيركم قال اثنان من أهل دينكم أو آخران من غيركم من أهل الكتاب اذا كان ببلاد لا يجد غيرهم حدثنا ابن المثنى قال ثنا عبد الاعلى قال ثنا داود عن عامر عن شريح في هذه الآية شهادة بينكم الى قوله أو آخران من غيركم قال اذا كان الرجل بأرض غربة ولم يجد مسلما يشهده على وصيته فأشهد يهوديا أو نصرانيا أو مجوسيا فشهادتهم جائزة حدثني محمد ابن الحسين قال ثنا أحمد بن مفضل قال ثنا أسباط عن السدي يا أيها الذين آمنوا شهادة بينكم اذا حضر أحدكم الموت حين الوصية اثنان ذوا عدل منكم قال هذا في الحضر أو آخران من غيركم في السفر ان أنتم ضربتم في الارض فأصابتكم مصيبة الموت هذا في الرجل يدركه الموت في سفره وليس بحضرته أحد من المسلمين فيدعو رجلين من اليهود والنصارى والمجوس فيوصي اليهما حدثنا القاسم قال ثنا الحسين قال ثنا هشيم قال أخبرنا مغيرة عن ابراهيم وسعيد بن جبير أنهما قالا في هذه الآية يا أيها الذين آمنوا شهادة بينكم الآية قال اذا حضر الرجل الوفاة في سفر فيشهد رجلين من المسلمين فان لم يجد رجلين من المسلمين فرجلين من أهل الكتاب حدثني المثنى قال ثنا عبد الله بن صالح قال ثني معاوية عن علي بن أبي طلحة عن ابن عباس يا أيها الذين آمنوا شهادة بينكم الى قوله ذوا عدل منكم فهذا لمن مات وعنده المسلمون فأمره الله أن يشهد على وصيته عدلين من المسلمين ثم قال أو آخران من غيركم ان أنتم ضربتم في الارض فأصابتكم مصيبة الموت فهذا لمن مات وليس عنده أحد من المسلمين فامره الله تعالى بشهادة رجلين من غير المسلمين ووجه ذلك آخرون الى معنى التخيير وقالوا انما عنى بالشهادة في هذا الموضع الأيمان على الوصية التي أوصى اليهما وائتمان الميت اياهما على ما ائتمنهما عليه من مال ليؤدياه الى ورثته بعد وفاته ان ارتيب بهما قالوا وقد يأمن الرجل على ماله من رآه موضعا للامانة من مؤمن وكافر في السفر والحضر وقد ذكرنا الرواية عن بعض من قال هذا القول فيما مضى وسنذكر بقيته ان شاء الله تعالى بعد (ق) القول في تأويل قوله ﴿تحبسونهما من بعد الصلاة فيقسمان بالله ان ارتبتم لا نشتري به ثمنا ولو كان ذا قربى﴾ يقول تعالى ذكره للمؤمنين به وبرسوله شهادة بينكم اذا حضر أحدكم الموت ان شهد اثنان ذوا عدل منكم أو كان أوصى اليهما أو آخران من غيركم ان كنتم في سفر فحضرتكم المنية فأوصيتم اليهما ودفعتم اليهما ما كان معكم من مال وتركته لورثتكم فاذا أنتم أوصيتم اليهما ودفعتم اليهما ما كان معكم من مال فأصابتكم مصيبة الموت فأديا الى ورثتكم ما ائتمنتموهما وادعوا عليهما

خيانة خانا هما ائتمنا عليه فان الحكم فيهما حينئذ أن يحبسونهما بقول تستوقفونهما بعد الصلاة
وفي الكلام محذوف اجتزئ بدلالة ما ظهر منه على ما حذف وهو فأصابتكم مصيبة الموت وقد
أسندتم وصيتكم اليهما ودفعتم اليهما ما كان معكم من مال فانكم تحبسونهما من بعد الصلاة
فيقسمان بالله ان ارتبتم بقول فيحلفان بالله انا اتهمناهما بخيانة فيما ائتمنا عليه من تغيير وصية
أو صي اليهما بها أو تبديلها والارتياب هو الاتهام لا نشتري به ثمنا يقول لا نحلف كاذبين على عوض نأخذه عليه وعلى مال ننتهب به أو لحق نجحده
لهؤلاء القوم الذين أوصى الينا واليهم وصيتهم والهاء في قوله به من ذكر الله والمعنى به الحلف
والقسم ولكنه لما كان قد جرى قبل ذلك ذكر القسم به فيعرف من معنى الكلام واكتفى به من اعادة
ذكر القسم والحلف ولو كان ذا قربى يقول بقسمان بالله لا نطلب باقسامنا بالله عوضا فنكذب
فيها أحد ولو كان الذي نقسم به له ذا قرابة منا وبنحو الذي قلنا في ذلك روى الخبر عن ابن عباس
ذكر من قال ذلك حدثني المثنى قال ثنا عبد الله بن صالح قال ثني معاوية بن صالح عن علي
ابن أبي طلحة عن ابن عباس قوله أو آخران من غيركم ان أنتم ضربتم في الارض فأصابتكم مصيبة
الموت فهذا لمن مات وليس عنده أحد من المسلمين فأمره الله بشهادة رجلين من غير المسلمين
فان ارتيب في شهادتهما استحلفا بعد الصلاة بالله لم نشتر بشهادتنا ثمنا قليلا وقوله تحبسونهما من
بعد الصلاة من صلاة الآخرين ومعنى الكلام أو آخران من غيركم تحبسونهما من بعد الصلاة
ان ارتبتم بهما فيقسمان بالله لا نشتري به ثمنا ولو كان ذا قربى واختلفوا في الصلاة التي ذكرها الله
تعالى في هذه الآية فقال تحبسونهما من بعد الصلاة فقال بعضهم هي صلاة العصر ذكر من قال
ذلك حدثني يعقوب قال ثنا هشيم قال أخبرنا زكريا عن الشعبي أن رجلا من المسلمين حضرته
الوفاة بدقوقا فلم يجد أحدا من المسلمين يشهده على وصيته فأشهد رجلين من أهل الكتاب قال
فقدما الكوفة فأتيا الاشعري فأخبراه وقدما بتركته ووصيته فقال الاشعري هذا أمر لم يكن بعد
الذي كان في عهد رسول الله صلى الله عليه وسلم قال فأحلفهما بعد العصر بالله ما خانا ولا كذبا ولا بدلا
ولا كتما ولا غيرا وانها لوصية الرجل وتركته قال فأمضى شهادتهما حدثنا ابن بشار وعمرو بن علي
قالا ثنا محمد بن جعفر قال ثنا شعبة عن أبي بشر عن سعيد بن جبير أو آخران من غيركم قال اذا كان
الرجل بأرض الشرك فأوصى الى رجلين من أهل الكتاب فانهما يحلفان بعد العصر حدثنا
ابن بشار قال ثنا محمد بن جعفر قال ثنا شعبة عن مغيرة عن ابراهيم مثله حدثنا بشر قال
ثنا يزيد قال ثنا سعيد عن قتادة قوله يا أيها الذين آمنوا شهادة بينكم الى فأصابتكم مصيبة
الموت فهذا رجل مات بغربة من الارض وترك تركته وأوصى بوصيته وشهد على وصيته رجلان
فان ارتيب في شهادتهما استحلفا بعد العصر وكان يقال عندها تصير الايمان حدثنا القاسم
قال ثنا الحسين قال ثني هشيم قال أخبرنا مغيرة عن ابراهيم وسعيد بن جبير أنهما قالا في هذه
الآية يا أيها الذين آمنوا شهادة بينكم قالا اذا حضر الرجل الوفاة في سفر فليشهد رجلين من المسلمين
فان لم يجد فرجلين من أهل الكتاب فاذا قدما بتركته فان صدقهما الورثة قبل قولهما وان اتهموهما
أحلفا بعد صلاة العصر بالله ما كذبنا ولا كتمنا ولا خنا ولا غيرنا حدثنا عمرو بن علي قال ثنا
يحيى القطان قال ثنا زكريا قال ثنا عامر أن رجلا توفي بدقوقا فلم يجد من يشهده على وصيته الا
رجلين نصرانيين من أهلها فأحلفهما أبو موسى دبر صلاة العصر في مسجد الكوفة بالله ما كتما
ولا غيرا وان هذه الوصية فأجازها * وقال آخرون بل يستحلفان بعد صلاة أهل دينهما وملتهما
ذكر من قال ذلك حدثني محمد بن الحسين قال ثنا أحمد بن مفضل قال ثنا أسباط

عن الخيانة والخنث في الحلف فاخران
خبر مبتدا محذوف أو فاعل فعل
محذوف أو صفة مبتدا محذوف أي
والشاهدان أو فليشهد أو فشاهدان
آخران يقومان مقامهما من الذين
استحق عليهم قال في الكشاف أي
الاثم ومعناه من الذين جني عليهم
وهم أهل الميت وعشيرته وفي
التفسير الكبير أنه المال وانما وصف
موالي الميت بذلك لانه أخذ مالهم
وكل من أخذ ماله غيره فقد حاول
ذلك الغير أن يكون تعلقه بذلك
المال مستعليا على تعلق مالكه به
فصح أن يوصف المالك بأنه قد استحق
عليه ذلك المال وارتفع الاوليان
على أنهما خبر مبتدا محذوف فكأنه
قيل ومن الآخران فقيل هما
الأوليان ويجوز أن يكون بدلا من
الضمير في يقومان أو من آخران
ويجوز أن يرتفع باستحق أي من
الذين استحق عليهم انتداب الاولين
منهم للشهادة لاطلاعهم على حقيقة
الحال قاله في الكشاف ومعنى
الاوليان الاقربان الى الميت أو
الاوليان الأحقان بالشهادة
لقرابتهما ومعرفتهما والأحقان
باليمين اما على تقدير الرد وذلك عند
الشافعي وكل من يرى رد اليمين على
المدعي واما لانقلاب الخصومة عند
من لا يرى ذلك كابي حنيفة
وأصحابه فان من أقر لآخر
بدين ثم ادعى أنه قضاه حكم برد اليمين
الى الذي ادعى الدين أولا لانه صار
مدعى عليه أنه قد استوفاه وفي هذه
القصة ادعى الوصيان أن الميت باع
منهما الاناء والورثة أنكروا فكان

اليمين حقالهم ومن قرأ الاولين على
الجمع فعلى أنه نعت للذين استحق عليهم
أو منصوب على المدح ومعنى الاولية
التقدم على الاجانب فى الشهادة أو
التقدم فى الذكر فى قوله يا أيها الذين
آمنوا وكذلك اثنان ذوا عدل منكم
ذكرا قبل قوله أو آخران من غيركم
ومن قرأ استحق على البناء للفاعل
عليهم الاوليان فقد قال فى الكشاف
معناه من الورثة الذين استحق
عليهم الاوليان من بينهم بالشهادة
أن يجردوهما للقيام بالشهادة
و يظهروا بهما كذب الكاذبين
وفى التفسير الكبير أن الوصيين
اللذين ظهرت خيانتهما هما أولى
من غيرهما بسبب أن الميت عينهما
للوصية ولما خانا فى مال الوصية صح
أن يقال ان الورثة قد استحق عليهم
الاوليان أى خان فى مالهم الاوليان
روى أنه لما نزلت الآية الاولى صلى
رسول الله صلى الله عليه وسلم صلاة
العصر ودعا بعدى وتميم فاستحلفهما
عند المنبر بالله الذى لا اله الا هو انه لم
يوجد منا خيانة فى هذا المال ثم لما
رسول الله صلى الله عليه وسلم
سبيلهما وكتما الاناء مدة ثم باعاه
فوجد بمكة وقيل لما طالت المدة
أظهراه فبلغ ذلك ورثته فطلبوه
منهما فقالا كنا قد اشتريناه فقالوا
ألم نقل لكم هل باع صاحبنا شيأ فقلتم
لا فقالا لم يكن عندنا بينة فكرهنا
أن نقر وكتمنا فرفعوا القصة الى
رسول الله صلى الله عليه وسلم
فأنزل الله تعالى فان عثر على أنهما
استحقا الآية فقام عمرو بن العاص
والمطلب بن وداعة فحلفا بالله بعد

عن السدى يا أيها الذين آمنوا شهادة بينكم الى قوله ذوا عدل منكم قال هذا فى الوصية عند الموت
يوصى و يشهد رجلين من المسلمين على ماله وعليه قال هذا فى الحضر أو آخران من غيركم
فى السفر ان أنتم ضربتم فى الارض فأصابتكم مصيبة الموت هذا الرجل يدركه الموت فى سفره
وليس بحضرته أحد من المسلمين فيدعو رجلين من اليهود والنصارى والمجوس فيوصى
اليهما و يدفع اليهما ميراثه فيقبلان به فان رضى أهل الميت الوصية وعرفوا مال صاحبهم
تركوا الرجلين وان ارتابوا رفعوهما الى السلطان فذلك قوله تحبسونهما من بعد الصلاة ان ارتبتم
قال عبد الله بن عباس كأنى أنظر الى العنجين حين انتهى بهما الى أبى موسى الاشعرى فى داره
ففتح الصحيفة فأنكر أهل الميت وخوفوهما فأراد أبو موسى أن يستحلفهما بعد العصر فقلت له
انهما لا يباليان صلاة العصر ولكن استحلفهما بعد صلاتهما فى دينهما فيوقف الرجلان بعد
صلاتهما فى دينهما و يحلفان بالله لا نشترى به ثمنا قليلا ولو كان ذا قربى ولا نكتم شهادة الله انا اذا لمن
الآثمين ان صاحبهم لبهذا أوصى وان هذه لتركته فيقول لهما الامام قبل أن يحلفا انكما ان
كتمتما أو خنتما فضحتكما فى قومكما ولم تجز لكما شهادة وعاقبتكما فاذا قال لهما ذلك فان
ذلك أدنى أن يأتوا بالشهادة على وجهها * وأولى القولين فى ذلك بالصواب عندنا قول من قال
تحبسونهما من بعد صلاة العصر لان الله تعالى عرف الصلاة فى هذا الموضع بادخال الالف
واللام فيها ولا تدخلهما العرب الا فى معروف اما فى جنس أو فى واحد معهود معروف عند
المتخاطبين فاذ كان كذلك وكانت الصلاة فى هذا الموضع مجمعا على أنه لم يعن بها جميع الصلوات
لم يجز أن يكون مرادا بها صلاة المستحلف من اليهود والنصارى لأن لهم صلوات ليست واحدة
فيكون معلوما أنها المعنية بذلك فاذ كان ذلك كذلك صح أنها صلاة بعينها من صلوات
المسلمين واذ كان ذلك كذلك وكان النبى صلى الله عليه وسلم صحيحا عنه أنه اذا عن بين
العجلانيين لا عن بينهما بعد العصر دون غيرها من الصلوات كان معلوما أن التى عنيت بقوله
تحبسونهما من بعد الصلاة هى الصلاة التى كان رسول الله صلى الله عليه وسلم يتخيرها لاستحلاف
من أراد تغليظ اليمين عليه هذا مع ما عند أهل الكفر بالله من تعظيم ذلك الوقت وذلك لقربه من
غروب الشمس وكان ابن زيد يقول فى قوله لا نشترى به ثمنا ما حدثنى به يونس بن عبد الاعلى
قال أخبرنا ابن وهب قال قال ابن زيد فى قوله لا نشترى به ثمنا قال لا نأخذ به رشوة القول
فى تأويل قوله ﴿ولا نكتم شهادة الله انا اذا لمن الآثمين﴾ اختلفت القراء فى قراءة ذلك فقرأته عامة
قراء الامصار ولا نكتم شهادة الله باضافة الشهادة الى الله وخفض اسم الله تعالى يعنى لا نكتم
شهادة لله عندنا وذكر عن الشعبى أنه كان يقرؤه كالذى حدثنا ابن وكيع قال ثنا أبو أسامة
عن ابن عون عن عامر أنه كان يقرأ ولا نكتم شهادة الله انا اذا لمن الآثمين بقطع الالف وخفض
اسم الله هكذا حدثنا به ابن وكيع وكأن الشعبى وجه معنى الكلام الى أنهما يقسمان بالله
لا نشترى به ثمنا ولا نكتم شهادة عندنا ثم ابتدأ يمينا باستفهام بالله انهما ان اشتريا بأيمانهما ثمنا
أو كتما شهادته عندهما لمن الآثمين وقد روى عن الشعبى فى قراءة ذلك رواية تخالف هذه
الرواية وذلك ما حدثنى أحمد بن يوسف الثعلبى قال ثنا القاسم بن سلام قال ثنا عباد بن
عباد عن ابن عون عن الشعبى أنه قرأ ولا نكتم شهادة الله انا اذا لمن الآثمين قال أحمد قال أبو عبيد
تنون شهادة و يخفض الله على الاتصال قال وقد رواها بعضهم بقطع الالف على الاستفهام
وخفض انا القراءة الشعبى بترك الاستفهام وقرأها بعضهم ولا نكتم شهادة الله بتنوين الشهادة
ونصب اسم الله بمعنى ولا نكتم الله شهادة عندنا * وأولى القراآت فى ذلك عندنا بالصواب قراءة

من قرأ ولا نكتم شهادة الله باضافة الشهادة الى اسم الله وخفض اسم الله لانها القراءة المستفيضة في قراءة الامصار التي لا يثنا كر صحتها الامة وكان ابن زيد يقول في معنى ذلك ولا نكتم شهادة الله وان كان صاحبها بعيدا حدثني بذلك يونس قال أخبرنا ابن زيد عنه ﴿ القول في تأويل قوله ﴿ فان عثر على أنهما استحقا اثما فآخران يقومان مقامهما من الذين استحق عليهم الاوليان ﴾ يعني تعالى ذكره بقوله فان عثر فان اطلع فيهما أو ظهر وأصل العثور الوقوع على الشئ والسقوط عليه ومن ذلك قولهم عثرت اصبع فلان بكذا اذا صدمته وأصابته ووقعت عليه ومنه قول الاعشى ميمون بن قيس

بذات لوث عفرناة اذا عثرت ... فالتعس أدنى لها من أن أقول لعا

يعني بقوله عثرت أصاب ميسم خفها حجرا وغيره ثم يستعمل ذلك في كل واقع على شئ كان عنه خفيا كقولهم عثرت على الغزل بأخرة فلم تدع بنجد قردة بمعنى وقعت وأما قوله على أنهما استحقا اثما فانه يقول تعالى ذكره فان اطلع من الوصيين اللذين ذكر الله أمرهما في هذه الآية بعد حلفهما بالله لا نشتري بأيماننا ثمنا ولو كان ذا قربى ولا نكتم شهادة الله على أنهما استحقا اثما يقول على أنهما استوجبا بأيمانهما التي حلفا بها اثما وذلك أن يطلع على أنهما كانا كاذبين في أيمانهما بالله ما خنا ولا بدلنا ولا غيرنا فان وجد اقد خانا من مال الميت شيأ أو غيرا وصيته أو بدلا فأثما بذلك من حلفهما بر بهما فآخران يقومان مقامهما يقول يقوم حينئذ مقامهما من ورثة الميت الاوليان الموصى اليهما وبنحو الذي قلنا في ذلك قال أهل التأويل ذكر من قال ذلك حدثنا محمد بن بشار قال ثنا محمد بن جعفر قال ثنا شعبة عن أبي بشر عن سعيد بن جبير أو آخران من غيركم قال اذا كان الرجل بأرض الشرك فأوصى الى رجلين من أهل الكتاب فانهما يحلفان بعد العصر فاذا اطلع عليهما بعد حلفهما أنهما خانا شأ حلف أولياء الميت انه كان كذا وكذا ثم استحقوا حدثنا ابن بشار قال ثنا محمد بن جعفر قال ثنا شعبة عن مغيرة عن ابراهيم بمثله حدثني المثنى قال ثنا عبد الله بن صالح قال ثني معاوية بن صالح عن علي بن أبي طلحة عن ابن عباس في قوله أو آخران من غيركم من غير المسلمين تحبسونهما من بعد الصلاة فان ارتيب في شهادتهما استحلفا بعد الصلاة بالله ما اشترينا بشهادتنا ثمنا قليلا فان اطلع الأولياء على أن الكافرين كذبا في شهادتهما قام رجلان من الأولياء فحلفا بالله ان شهادة الكافرين باطلة وانا لم نعتد فذلك قوله فان عثر على أنهما استحقا اثما يقول ان اطلع على أن الكافرين كذبا فآخران يقومان مقامهما يقول من الاولياء فحلفا بالله ان شهادة الكافرين باطلة وانا لم نعتد فترد شهادة الكافرين وتجوز شهادة الاولياء حدثنا بشر قال ثنا يزيد قال ثنا سعيد عن قتادة فان عثر على أنهما استحقا اثما أي اطلع منهما على خيانة أنهما كذبا أو كتما واختلف أهل التأويل في المعنى الذي له حكم الله تعالى ذكره على الشاهدين بالأيمان فنقلها الى الآخرين بعد أن عثر عليهما أنهما استحقا اثما فقال بعضهم انما ألزمهما اليمين اذا ارتيب في شهادتهما على الميت في وصيته أنه أوصى لغير الذي يجوز في حكم الاسلام وذلك أن يشهدا أنه أوصى بماله كله أو أوصى أن يفضل بعض ولده ببعض ماله ذكر من قال ذلك حدثني محمد بن سعد قال ثني أبي قال ثني عمي قال ثني أبي عن أبيه عن ابن عباس يا أيها الذين آمنوا شهادة بينكم اذا حضر أحدكم الموت الى قوله ذوا عدل منكم من أهل الاسلام أو آخران من غيركم من غير أهل الاسلام ان أنتم ضربتم في الارض الى فيقسمان بالله يقول فيحلفان بالله بعد الصلاة فان حلفا على شئ يخالف ما أنزل الله تعالى من الفريضة يعني اللذين ليسا من أهل الاسلام فآخران يقومان مقامهما من أولياء الميت

العصر لشهادتنا أحق من شهادتهما وما اعتدينا في طلب هذا المال وفي نسبتهم الى الكذب والخيانة فدفع رسول الله صلى الله عليه وسلم الاناء اليهما والى أولياء الميت وكان تميم الداري يقول بعد اسلامه صدق الله وصدق رسوله أنا أخذت الاناء فأتوب الى الله تعالى وعن ابن عباس انه بقيت تلك الواقعة مخفية الى أن أسلم تميم الداري فقال حلفت كاذبا وقد بعت الاناء أنا وصاحبي بألف وقسمنا الثمن ثم دفع خمسمائة من نفسه ونزع من صاحبه خمسمائة أخرى ودفع الالف الى أولياء الميت ذلك الحكم الذي شرعناه والطريق الذي نهجناه أقرب الى أن يأتوا بالشهادة على وجهها أي كما هو في الواقع أو يخافوا أن ترد في مثل هذه القضية أيمان على الورثة بعد أيمانهم وهذا تفسير من يرى رد اليمين وأما من لا يرى ذلك فالمعنى عنده أن تكرر أيمان شهود آخرين لانقلاب المدعى عليه مدعيا وعلى التقديرين يظهر كذبهم والحاصل أن هذا الحكم يصير باعثا للشهود على أداء حق الشهادة للداعي أو الصارف واتقوا الله في الأيمان واسمعوا مواعظه سماع قبول والله لا يهدي القوم الفاسقين الخارجين عن مناهج شرائعه وأحكامه وفيه من الوعيد ما فيه قال المفسرون هذه الآية في غاية الصعوبة اعرابا ونظما وحكما وروى الواحدي في البسيط عن عمر بن الخطاب أن هذه الآية أعضل ما في هذه السورة من الاحكام ولهذا ذهب أكثر الفقهاء الى أن حكم هذه الآية منسوخ ثم انه سبحانه ختم الاحكام بوصف

أحوال القيامة وذكر بعض ما سيجرى هنالك من الخطاب والعتاب جريا على عادته فى هذا الكتاب من خلط التكاليف بالالهيات والنبوات وأحوال المعاد فقال (يوم يجمع الله الرسل) قال الزجاج تقديره واتقوا الله يوم كذا الا على أنه ظرف لانهم غير مأمورين بالتقوى فى ذلك اليوم ولكن على أنه بدل اشتمال من اسم الله ويجوز أن يكون ظرفا لقوله لا يهدى أى لا يهديهم طريق الجنة يومئذ أو منصوبا باضمار اذكر أو ظرفا لما يحيء بعده وهو قالوا وعلى هذين الوجهين تكون الآية منقطعة عما قبلها وماذا منصوب بأجبتم ولكن انتصاب المصدر على معنى أى اجابة أجبتم ولو أريد الجواب لقيل بماذا أجبتم وفائدة السؤال توبيخ قومهم كما كان سؤال الموؤدة توبيخا للوائد ثم ظاهر قوله لا علم لنا يدل على أن الانبياء لا يشهدون لامهم فالجمع بين هذا وبين قوله فكيف اذا جئنا من كل أمة بشهيد الآية مشكل فقال جمع من المفسرين ان للقيامة زلازل وأهوالا تزيل العقول فالانبياء عندها ينسون أكثر الامور فهنالك يقولون لا علم لنا فاذا عادت اليهم عقولهم شهدوا للامم ولا يرد عليه قوله لا يحزنهم الفزع الاكبر ألا ان أولياء الله لا خوف عليهم ولا هم يحزنون لان مواقف القيامة مختلفة ولان عدم الخوف فى العاقبة لا ينافى الحيرة والدهشة أولا وقال آخرون المراد منه المبالغة فى توبيخ الكفرة فان ذلك هو المقصود من السؤال كما

فيحلفان بالله ما كان صاحبنا ليوصى بهذا أو انهما لكاذبان ولشهادتنا أحق من شهادتهما

حدثنى محمد بن الحسين قال ثنا أحمد بن مفضل قال ثنا أسباط عن السدى قال يوقف الرجلان بعد صلاتهما فى دينهما يحلفان بالله لا نشترى به ثمنا ولو كان ذا قربى ولا نكتم شهادة الله انا اذا لمن الآثمين ان صاحبكم لبهذا أوصى وان هذه لتركته فاذا شهدا وأجاز الامام شهادتهما على ما شهدا قال لاولياء الرجل اذهبوا فاضربوا فى الارض واسألوا عنهما فان أنتم وجدتم عليهما خيانة أو أحدا يطعن عليهما ما رددنا شهادتهما فينطلق الاولياء فيسألون فان وجدوا أحدا يطعن عليهما أو وهما غير مرضيين عندهم أو اطلع على أنهما خانا شيأ من المال وجدوه عندهما فأقبل الاولياء فشهدوا عند الامام وحلفوا بالله لشهادتنا أنهما لخائنان متهمان فى دينهما مطعون عليهما أحق من شهادتهما بما شهدا وما اعتدينا فذلك قوله فان عثر على أنهما استحقا اثما فآخران يقومان مقامهما من الذين استحق عليهما الاوليان وقال آخرون بل انما ألزم الشاهدان اليمين لانهما ادعيا أنه أوصى لهما ببعض المال وانما ينقل الى الآخرين من أجل ذلك اذا ارتابوا بدعواهما ذكر من قال ذلك **حدثنا** عمران بن موسى القزاز قال ثنا عبد الوارث بن سعد قال ثنا اسحق بن سويد عن يحيى بن يعمر فى قوله تحبسونهما من بعد الصلاة فيقسمان بالله قال زعما انه أوصى لهما بكذا وكذا فان عثر على أنهما استحقا اثما أى بدعواهما لأنفسهما فآخران يقومان مقامهما من الذين استحق عليهم الاوليان ان صاحبنا لم يوص اليكما بشئ مما تقولان * والصواب من القول فى ذلك عندنا أن الشاهدين ألزما اليمين فى ذلك باتهام ورثة الميت اياهما فيما دفع اليهما الميت من ماله ودعواهم قبلهما خيانة مال معلوم المبلغ ونقلت بعد الى الورثة عند ظهور الريبة التى كانت من الورثة فيهما وصحة التهمة عليهما بشهادة شاهد عليهما أو على أحدهما فيحلف الوارث حينئذ مع شهادة الشاهد عليهما أو على أحدهما انما صح دعواه اذ حقق حقه أو الاقرار يكون من الشهود ببعض ما ادعى عليهما الوارث أو بجميعه ثم دعواهما فى الذى أقر به من مال الميت ما لا يقبل فيه دعواهما الا ببينة ثم لا يكون لهما على دعواهما تلك بينة فينقل حينئذ اليمين الى أولياء الميت وانما قلنا ذلك أولى الاقوال فى ذلك بالصحة لانا لا نعلم من أحكام الاسلام حكما يجب فيه اليمين على الشهود ارتيب بشهادتهما أو لم يرتب بها فيكون الحكم فى هذه الشهادة نظيرا لذلك ولم نجد ذلك كذلك صح بخبر عن الرسول صلى الله عليه وسلم ولا باجماع من الامة لان استحلاف الشهود فى هذا الموضع من حكم الله تعالى فيكون أصلا مسلما والمقول اذا خرج من أن يكون أصلا أو نظيرا لاصل فيما تنازعت فيه الامة كان واضحا فساده واذا فسد هذا القول بما ذكرنا فالقول بأن الشاهدين استحلفا من أجل أنهما ادعيا على الميت وصية لهما بمال من ماله أفسد من أجل أن أهل العلم لا خلاف بينهم فى أن من حكم الله تعالى أن مدعيا لو ادعى فى مال ميت وصية أن القول قول ورثة المدعى فى ماله الوصية مع أيمانهم دون قول مدعى ذلك مع يمينه وذلك اذا لم يكن للمدعى بينة وقد جعل الله تعالى اليمين فى هذه الآية على الشهود اذا ارتيب بهما وانما نقل الايمان عنهم الى أولياء الميت اذا عثر على أن الشهود استحقوا اثما فى أيمانهم فعلوم بذلك فساد قول من قال ألزم اليمين الشهود لدعواهم لانفسهم وصية أوصى بها لهم الميت من ماله على أن ما قلنا فى ذلك عن أهل التأويل هو التأويل الذى وردت به الاخبار عن بعض أصحاب رسول الله صلى الله عليه وسلم أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قضى به حين نزلت هذه الآية بين الذين نزلت فيهم وبسببهم ذكر من قال ذلك

حدثنى ابن وكيع قال ثنا يحيى بن آدم عن يحيى بن أبى زائدة عن محمد بن أبى القاسم عن

عبد الملك بن سعيد بن جبير عن أبيه عن ابن عباس قال خرج رجل من بني سهم مع تميم الداري وعدي بن بداء فمات السهمي بأرض ليس فيها مسلم فلما قدما بتركته فقدوا جاما من فضة مخوصا بالذهب فأحلفهما رسول الله صلى الله عليه وسلم ثم وجد الجام بمكة فقالوا اشتريناه من تميم الداري وعدي بن بداء فقام رجلان من أولياء السهمي فحلفا الشهادتنا أحق من شهادتهما وان الجام لصاحبهم قال وفيهم أنزلت يا أيها الذين آمنوا شهادة بينكم حدثنا الحسن بن أبي شعيب الحراني قال ثنا محمد بن سلمة الحراني قال ثنا محمد بن اسحق عن أبي النضر عن زاذان مولى أم هانئ ابنة أبي طالب عن ابن عباس عن تميم الداري في هذه الآية يا أيها الذين آمنوا شهادة بينكم اذا حضر أحدكم الموت قال برئ الناس منها غيري وغير عدي بن بداء وكانا نصرانيين يختلفان الى الشام قبل الاسلام فأتيا الشام لتجارتهما وقدم عليهما مولى لبني سهم يقال له بديل بن أبي مريم بتجارة ومعه جام فضة يريد به الملك وهو عظم تجارته فمرض فأوصى اليهما وأمرهما أن يبلغا ما ترك أهله قال تميم فلما مات أخذنا ذلك الجام فبعناه بألف درهم فقسمناه أنا وعدي بن بداء فقلنا ما ترك غير هذا ومادفع الينا غيره قال تميم فلما أسلمت بعد قدوم رسول الله صلى الله عليه وسلم المدينة تأثمت من ذلك فأتيت أهله فأخبرتهم الخبر وأديت اليهم خمسمائة درهم وأخبرتهم أن عندصاحبي مثلها فأتوا به رسول الله صلى الله عليه وسلم فسألهم البينة فلم يجدوا فأمرهم أن يستحلفوه بما يعظم به على أهل دينه فحلف فأنزل الله تعالى يا أيها الذين آمنوا شهادة بينكم الى قوله أن ترد أيمان بعد أيمانهم فقام عمرو بن العاص ورجل آخر منهم فحلفا فنزعت الخمسمائة من عدي بن بداء حدثنا القاسم قال ثنا الحسين قال ثنا أبو سفيان عن معمر عن قتادة وابن سيرين وغيره قال وثنا الحجاج عن ابن جريج عن عكرمة دخل حديث بعضهم في بعض يا أيها الذين آمنوا شهادة بينكم الآية قال كان عدي وتميم الداري وهما من لخم نصرانيان يتجران الى مكة في الجاهلية فلما هاجر رسول الله صلى الله عليه وسلم حولا متجرهما الى المدينة فقدم ابن أبي مارية (١) مولى عمرو بن العاص المدينة وهو يريد الشام تاجرا فخرجوا جميعا حتى اذا كانوا ببعض الطريق مرض ابن أبي مارية فكتب وصيته بيده ثم دسها في متاعه ثم أوصى اليهما فلما مات فتحا متاعه فأخذا ما أرادا ثم قدما على أهله فدفعا ما أرادا ففتح أهله متاعه فوجدوا كتابه وعهده وما خرج به ووفقدوا شيأ فسألوهما عنه فقالوا هذا الذي قبضناه ودفع الينا قال لهما أهله فباع شيأ أو ابتاعه قالا لا قالوا فهل استهلك من متاعه شيأ قالا لا قالوا فهل تجر تجارة قالا لا قالوا فانا قد فقدنا بعضه فاتهماهما فرفعوهما الى رسول الله صلى الله عليه وسلم فنزلت هذه الآية يا أيها الذين آمنوا شهادة بينكم اذا حضر أحدكم الموت الى قوله اذا لمن الآثمين قال فأمر رسول الله صلى الله عليه وسلم أن يستحلفوهما في دبر صلاة العصر بالله الذي لا اله الا هو ما قبضناه ولا كتمنا قال فكثنا ما شاء الله أن نمكث ثم ظهر معهما على اناء من فضة منقوش مموه بذهب فقال أهله هذا من متاعه قالا نعم ولكنا اشتريناه منه ونسينا أن نذكر حين حلفنا فكرهنا أن نكذب أنفسنا فترافعوا الى رسول الله صلى الله عليه وسلم فنزلت الآية الاخرى فان عثر على أنهما استحقا اثما فآخران يقومان مقامهما من الذين استحق عليهم الاوليان فأمر رسول الله صلى الله عليه وسلم رجلين من أهل الميت أن يحلفا على ما كتما وغيبا وما استحقاه ثم ان تميما الداري أسلم وبايع النبي صلى الله عليه وسلم وكان يقول صدق الله ورسوله أنا أخذت الاناء حدثني يونس قال

(١) قوله ابن أبي مارية ويقال له ابن أبي مريم كما تقدم كذا في الشهاب كتبه مصححه

يقول الواحد لغيره ما تقول في فلان فيقول أنت أعلم به مني فكأنك قلت لا يحتاج فيه الى الشهادة لظهوره وفيه مع التوبيخ اظهار لتشكي الانبياء ممن كذبوهم وعاندوهم وقال ابن عباس نفوا العلم عن أنفسهم عند علام الغيوب ليعلم أن علمهم هنالك كلا علم وقيل المراد نفي العلم بخاتمة أحوالهم وما كان منهم بعد وفاتهم وانما الامور بخواتيمها وقال في التفسير الكبير ان الذي عرفوه منهم في الدنيا كان مبنيا على ظاهر أحوالهم كما قال نحن نحكم بالظاهر وكان ظنا غالبا والاحكام في الآخرة مبنية على حقائق الامور وبواطنها فلهذا نفوا العلم فان الظن لا عبرة به في القيامة مع أن السكوت وتفويض الامر الى الاعلم الاعدل أقرب الى الادب وقرئ علام الغيوب بالنصب على أن الكلام قد تم عند قوله أنت أي أنت الموصوف بالجلال والكبرياء ثم نصب علام الغيوب على الاختصاص أو على النداء ثم عدد أنواع نعمه على عيسى عليه السلام واحدة فواحدة تنبيها على أنه عبد وليس بالله وتوبيخا للمتمردين من الامم وأولى الامم بذلك النصارى الطاعنون في ذات الله سبحانه باتخاذ الصاحبة والولد وموضع اذ قال رفع بالابتداء على معنى ذلك اذ قال الله أو نصب باضمار اذكر أو هو بدل من يوم يجمع وانما ذكر القول بلفظ الماضي دلالة على قرب القيامة حتى كأنها قد قامت ووقعت كما يقال الجيش قد أتى اذا قرب

أخبرنا ابن وهب قال قال ابن زيد في قوله يا أيها الذين آمنوا شهادة بينكم اذا حضر أحدكم الموت حين الوصية اثنان ذوا عدل منكم الآية كلها قال هذا شيء حين لم يكن الاسلام الا بالمدينة وكانت الارض كلها كفرا فقال الله تعالى يا أيها الذين آمنوا شهادة بينكم اذا حضر أحدكم الموت حين الوصية اثنان ذوا عدل منكم من المسلمين أو آخران من غيركم من غير أهل الاسلام ان أنتم ضربتم في الارض فأصابتكم مصيبة الموت قال كان الرجل يخرج مسافرا والعرب أهل كفر فعسى أن يموت في سفره فيسند وصيته الى رجلين منهم فيقسمان بالله ان ارتبتم في أمرهما اذا قال الورثة كان مع صاحبنا كذا وكذا فيقسمان بالله ما كان معه الا هذا الذي قلنا فان عثر على أنهما استحقا اثما حلفا على باطل وكذب فآخران يقومان مقامهما من الذين استحق عليهم الاوليان بالميت فيقسمان بالله لشهادتنا أحق من شهادتهما وما اعتدينا انا اذا لمن الظالمين ذكر لنا أنه كان مع صاحبنا كذا وكذا قال هؤلاء لم يكن معه قال ثم عثر على بعض المتاع عندهما فلما عثر على ذلك ردت القسامة على وارثه فأقساما ثم ضمن هذان قال الله تعالى ذلك أدنى أن يأتوا بالشهادة على وجهها أو يخافوا أن ترد أيمان بعد أيمانهم واتقوا الله واسمعوا والله لا يهدي القوم الفاسقين الكاذبين الذين يحلفون على الكذب وقال ابن زيد قدم تميم الداري وصاحبه وكانا نصرانيين مشركين ولم يكونا أسلما فأخبرا أنهما أوصى اليهما رجل وجاءا بتركته فقال أولياء الميت كان مع صاحبنا كذا وكذا وكان معه اناء من فضة وقال الآخران لم يكن معه الا الذي جئناك به فحلفا خلف الصلاة ثم عثر عليهما بعد والاناء معهما فلما عثر عليهما ردت القسامة على أولياء الميت بالذي قالوا مع صاحبهم ثم ضمنهما الذي حلف عليه الأوليان حدثنا الربيع قال ثنا الشافعي قال أخبرنا سعيد بن معاذ بن موسى الجعفري عن بكر بن معروف عن مقاتل بن حيان قال بكر قال مقاتل أخذت هذا التفسير عن مجاهد والحسن والضحاك في قول الله اثنان ذوا عدل منكم أن رجلين نصرانيين من أهل دارين أحدهما تميمي والآخر عماني صاحبهما مولى لقريش في تجارة تركبوا البحر ومع القرشي مال معلوم قد علمه أولياؤه من بين آنية وبزورقة فمرض القرشي فجعل وصيته الى الداريين فمات وقبض الداريان المال والوصية فدفعاه الى أولياء الميت وجاءا ببعض ماله وأنكر القوم قلة المال فقالوا للداريين ان صاحبنا قد خرج معه بمال أكثر مما أتيتمونا به فهل باع شيأ أو اشترى شيأ فوضع فيه أو هل طال مرضه فأنفق على نفسه قالا لا قالوا فانا كما ختمانا فقبضوا المال ورفعوا أمرهما الى النبي صلى الله عليه وسلم فأنزل الله تعالى يا أيها الذين آمنوا شهادة بينكم الى آخر الآية فلما نزل أن يحبسا من بعد الصلاة أمر النبي صلى الله عليه وسلم فقاما بعد الصلاة فحلفا بالله رب السموات ما ترك مولاكم من المال الا ما أتيناكم به وانا لا نشتري بأيماننا ثمنا قليلا من الدنيا ولو كان ذا قربى ولا نكتم شهادة الله انا اذا لمن الآثمين فلما حلفا خلى سبيلهما ثم انهم وجدوا بعد ذلك اناء من آنية الميت فأخذ الداريان فقالا اشتريناه منه في حياته وكذبا فكلفا البينة فلم يقدرا عليها فرفعوا ذلك الى النبي صلى الله عليه وسلم فأنزل الله تعالى فان عثر يقول فان اطلع على أنهما استحقا اثما يعني الداريين ان كتما حقا فآخران من أولياء الميت يقومان مقامهما من الذين استحق عليهم الاوليان فيقسمان بالله ان مال صاحبنا كان كذا وكذا وان الذي يطلب قبل الداريين لحق وما اعتدينا انا اذا لمن الظالمين هذا قول الشاهدين أولياء الميت ذلك أدنى أن يأتوا بالشهادة على وجهها يعني الداريين والناس أن يعود والمثل ذلك * قال أبو جعفر فقد ذكرنا من هذه الاخبار التي رويناها دليل واضح على صحة ما قلنا من أن حكم الله تعالى باليمين

اتيانهم أو ورد على الحكاية كقول الرجل لصاحبه كاتلنا وقد خلنا بلدة كذا فصنعنا كذا ومحل يا عيسى مفهوم على أنه منادى مفرد معرفة أو مفتوح لانه وصف بابن مضاف الى علم وهو المختار للتخفيف وكثرة الاستعمال نعمتي عليك أراد الجمع ووحدت لانه مضاف يصلح للجنس وانما قال وعلى والدتك لان النعمة على الولد نعمة على أبويه ولان مكارم الاخلاق دليل على طيب الاعراق اذ أيدتك بدل من نعمتي أي قويتك بروح القدس أي بجبريل والقدس هو الله كأنه أضافه الى نفسه تعظيما له أو بالروح الطاهرة المقدسة وقد تقدم في البقرة (تكلم الناس) حكاية حال ماضية في المهد وكهلا في هاتين الحالتين من غير تفاوت واذ علمتك الكتاب الخط أو جنس الكتب والحكمة النظرية والعلمية والتوراة والانجيل يعني الاحاطة بالاسرار الالهية بعد العلوم المتداولة فتنفخ فيها الضمير للكاف لا للهيئة المضاف اليها لانها ليست من خلقه ولا نفخه في شيء وكذلك الضمير في فتكون والكاف مؤنث بحسب المعنى لدلالتها على الهيئة التي هي كهيئة الطير ومذكر في الظاهر فلهذا عاد الضمير اليه مذكرا تارة كما في آل عمران ومؤنثا أخرى كما في هذه السورة وكررت باذني أي بتسهيلي ليعلم أن الكل باقدار الله تعالى وتمكينه واظهاره الخوارق على يديه والا فهو عبد كسائر عبيده واذ كففت يروى أنه لما أظهر هذه المعجزات العجيبة قصد اليهود قتله فخلصه الله تعالى برفعه الى السماء

على الشاهدين فى هذا الموضع انما هو من أجل دعوى ورثته على المسند اليهما الوصية خيانة فيما دفع الميت من ماله اليهما أو غير ذلك مما لا يبرأ فيه المدعى ذلك قبله الا بيمين وان نقل اليمين الى ورثة الميت بما أوجبه الله تعالى بعد أن عثر على الشاهدين فى أيمانهما ثم ظهر على كذبهما فيها ان القوم ادعوا فيما صح انه كان للميت دعوى من انتقال ملك عنه اليهما ببعض ما تزول به الاملاك مما يكون اليمين فيها على ورثة الميت دون المدعى وتكون البينة فيها على المدعى وفساد ما خالف فى هذه الآية مما قلنا من التأويل وفيها أيضا البيان الواضح على أن معنى الشهادة التى ذكرها الله تعالى فى أول هذه القصة انما هى اليمين كما قال الله تعالى فى مواضع أخر والذين يرمون أزواجهم ولم يكن لهم شهداء الا أنفسهم فشهادة أحدهم أربع شهادات بالله انه لمن الصادقين فالشهادة فى هذا الموضع معناها القسم من قول القائل أشهد بالله انه لمن الصادقين وكذلك معنى قوله شهادة بينكم انما هو قسم بينكم اذا حضر أحدكم الموت حين الوصية أن يقسم اثنان ذوا عدل منكم ان كانا ائتمنا على مال فارتيب بهما أو ائتمن آخران من غير المؤمنين فانهما وذلك أن الله تعالى لما ذكر نقل اليمين من اللذين ظهر على خيانتهما الى الآخرين قال فيقسمان بالله لشهادتنا أحق من شهادتهما ومعلوم أن أولياء الميت المدعين قبل اللذين ظهر على خيانتهما غير جائز أن يكونا شهداء بمعنى الشهادة التى يؤخذ بها فى الحكم حق مدعى عليه لمدع لانه لا يعلم الله تعالى حكم قضى فيه لاحد بدعواه ويمينه على مدعى عليه بغير بينة ولا اقرار من المدعى عليه ولا برهان فاذ كان معلوما أن قوله لشهادتنا أحق من شهادتهما انما معناه قسمنا أحق من قسمهما وكان قسم اللذين عثر على أنهما أثما هو الشهادة التى ذكر الله تعالى فى قوله أحق من شهادتهما صح أن معنى قوله شهادة بينكم بمعنى الشهادة فى قوله لشهادتنا أحق من شهادتهما وأنها بمعنى القسم واختلفت القراء فى قراءة قوله من الذين استحق عليهم الاوليان فقرأ ذلك قراء الحجاز والعراق والشام من الذين استحق عليهم الاوليان بضم التاء وروى عن على وأبى بن كعب والحسن البصرى أنهم قرؤا ذلك من الذين استحق عليهم بفتح التاء واختلفت أيضا فى قراءة قوله الاوليان فقرأته عامة قراء أهل المدينة والشام والبصرة الاوليان وقرأ ذلك عامة قراء أهل الكوفة الاولين وذكر عن الحسن البصرى أنه كان يقرأ ذلك من الذين استحق عليهم الاولان وأولى القراءتين بالصواب فى قوله من الذين استحق عليهم قراءة من قرأ بضم التاء لاجماع الحجة من القراء عليه مع مساعدة عامة أهل التأويل على صحة تأويله وذلك اجماع عامتهم على أن تأويله فآخران من أهل الميت الذين استحق المؤتمنان على مال الميت الاثم فيهم يقومان مقام المستحق الاثم فيهما بخيانتهما ما خانا من مال الميت وقد ذكرنا قائلى ذلك أو أكثر قائليه فيما مضى قبل ونحن ذاكرو باقيهم ان شاء الله تعالى ذلك **حدثنى** محمد بن عمرو قال ثنا أبو عاصم قال ثنا عيسى عن ابن أبى نجيح عن مجاهد فى قول الله تعالى شهادة بينكم أن يموت المؤمن فيحضره موته مسلمان أو كافران لا يحضره غيرا ثنين منهم فان رضى ورثته ما عاجل عليه من تركته فذاك وحلف الشاهدان ان اتهما انهما الصادقان فان عثر وجد لطخ حلف الاثنان الاولين من الورثة فاستحقا وأبطلا أيمان الشاهدين وأحب أن الذين قرؤا ذلك بفتح التاء أرادوا أن يوجهوا تأويله الى فآخران يقومان مقامهما مقام المؤتمنين اللذين عثر على خيانتهما فى القسم والاستحقاق به عليهما دعواهما قبلهما من الذين استحق على المؤتمنين على المال على خيانتهما القيام مقامهما فى القسم والاستحقاق فى الاوليان بالميت وكذلك كانت قراءة من روى هذه القراءة عنه فقرأ ذلك من الذين استحق بفتح التاء على معنى الاوليان بالميت

ان هذا الا سحر مبين من قرأ بغير ألف أشار الى ما جاء به أو أراد أنه ذو سحر فأطلق عليه الحدث مبالغة ومن قرأ بالالف أشار الى الرجل واللام فى البينات يحتمل أن تكون للجنس ويحتمل أن يراد بها المعجزات المذكورة وذكر قول الكفار فى حقه ان هذا الا سحر مبين يحتمل أن يكون من تمام القصة استطرادا ويمكن أن يراد بذلك تعداد النعم أيضا لان كل ذى نعمة محسود فطعن الكفار فيه يدل على علو شأنه وسمو مكانه

واذا أتتك مذمتى من ناقص

فهى الشهادة لى بأنى كامل

ولابتهاجه بهذه النعم الجسام والمنن العظام كان يلبس الشعر ويأكل الشجر ولا يدخر شيأ لغد يقول مع كل يوم رزقه لم يكن له بيت فيخرب ولا ولد فيموت أينما أمسى بات (واذ أوحيت الى الحواريين أن آمنوا) ان كانوا أنبياء فظاهر والا فالوحى بمعنى الالهام كقوله وأوحى ربك الى النحل وأوحينا الى أم موسى وهذا أيضا من جملة النعم لان كون الانسان مقبول القول عند الناس محبوبا فى قلوبهم من أعظم نعم الله تعالى وقدم الايمان على الاسلام ليعلم أنهم آمنوا بقلوبهم وانقادوا بظواهرهم هل يستطيع ربك من قرأ بالتاء وبالنصب فظاهر والمراد هل تستطيع سؤال ربك أى هل تسأله ذلك من غير صارف يصرفك عن سؤاله ومن قرأ بالياء وبالرفع فمشكل لانه تعالى حكى عنهم أنهم قالوا آمنا فكيف يتصور مع الايمان

شك فى اقتدار الله تعالى وأجيب بوجوه منها أن حكاية الايمان عنهم لا يوجب كمالهم واخلاصهم فى ذلك ولهذا قال لهم عيسى اتقوا الله ان كنتم مؤمنين ومنها أنهم طلبوا مزيد الايقان والطمأنينة ولهذا قالوا وتطمئن قلوبنا ومنها أنهم أرادوا هل هو جائز فى الحكمة أم لا وهذا على أصول المعتزلة من وجوب رعاية الاصلح أو أرادوا هل قضى بذلك وعلم وقوعه أم لا فان خلاف معلومه غير مقدور وهذا عند الاشاعرة ومنها قول السدى ان السين زائدة وكذا التاء أى هل يطيع ربك ومنها العل المراد بالرب جبريل لانه كان يربيه ومنها أن المراد بالاستفهام التقرير كمن يأخذ بيد ضعيف ويقول هل يقدر السلطان على اشباع هذا يريد أن ذلك أمر جلى لا يجوز للعاقل أن يشك فيه قال الزجاج المائدة فاعلة من ماد يميد اذا تحرك فكانها تميد بما عليها وذلك أنها لا تسمى مائدة الا اذا كان عليها طعام فاذا لم يكن عليها طعام فهى خوان وقال ابن الانبارى هى من ماده اذا أعطاه كأنها تعطى من تقدم اليه وقال أبو عبيدة هى بمعنى مفعولة مثل عيشة راضية أى مرضية كأن صاحبها أعطاها الحاضرين قال عيسى اتقوا الله فى تعيين المعجزة فانه كالتحكم وأيضا اقتراح معجزة بعد ظهور معجزات كثيرة تعنت أو أمرهم بالتقوى ليتوسلوا بها الى المطلوب ومن يتق الله يجعل له مخرجا ويرزقه من حيث لا يحتسب فأجاب الحواريون

وماله وذلك مذهب صحيح وقراءة غير مدفوعة صحتها غير أنا نختار الاخرى لاجماع الحجة من القراء عليها مع موافقتها التأويل الذى ذكرنا عن الصحابة والتابعين حدثنا ابن وكيع قال ثنا يحيى بن آدم عن اسرائيل عن أبى اسحق عن أبى عبد الرحمن وكريب عن على أنه كان يقرأ من الذين استحق عليهم الاوليان حدثنا ابن وكيع قال ثنا مالك بن اسمعيل عن حماد بن زيد عن واثل مولى أبى عبيد عن يحيى بن عقيل عن يحيى بن يعمر عن أبى بن كعب أنه كان يقرأ من الذين استحق عليهم الاوليان وأما أولى القراآت بالصواب فى قوله الاوليان عندى فقراءة من قرأ الاوليان بصحة معناها وذلك لان معنى فآخران يقومان مقامهما من الذين استحق فيهم الاثم ثم حذف الاثم وأقيم مقامه الاوليان لانهما هما اللذان ظلما وأثما فيما كان من خيانة اللذين استحقا الاثم وعثر عليهما بالخيانة منهما فيما كان ائتمنا عليه الميت كما قد بينا فيما مضى من فعل العرب مثل ذلك من حذفهم الفعل اجتزاء بالاسم وحذفهم الاسم اجتزاء بالفعل ومن ذلك ما قد ذكرنا فى تأويل هذه القصة وهو قوله شهادة بينكم اذا حضر أحدكم الموت حين الوصية اثنان ومعناه أن يشهد اثنان وكما قال فيقسمان بالله ان ارتبتم لا نشترى به ثمنا فقال به فعاد بالهاء على اسم الله وانما المعنى لا نشترى بقسمنا بالله فاجتزئ بالعود على اسم الله بالذكر والمراد به لا نشترى بالقسم بالله استغناء بفهم السامع بمعناه عن ذكر اسم القسم وكذلك اجتزئ بذكر الاولين من ذكر الاثم الذى استحقه الخائنان لخيانتهما اياها اذ كان قد جرى ذكر ذلك بما أغنى السامع عند سماعه اياه عن اعادته وذلك قوله فان عثر على أنهما استحقا اثما وأما الذين قرؤا ذلك الاولين فانهم قصدوا فى معناه الى الترجمة به عن الذين فأخرجوا ذلك على وجه الجمع اذ كان الذين جمعا وخفضا اذ كان الذين مخفوضا وذلك وجه من التأويل غير أنه انما يقال للشئ أول اذا كان له آخر هو له أول وليس للذين استحق عليهم الاثم آخر هم له أول بل كانت أيمان الذين عثر على أنهما استحقا اثما قبل أيمانهم فهم الى أن يكونوا اذ كانت أيمانهم آخرا أولى أن يكونوا آخرين من أن يكونوا أولين وأيمانهم آخرة لأولى قبلها وأما القراءة التى حكيت عن الحسن فقراءة عن قراءة الحجة من القراءة شاذة وكفى بشذوذها عن قراءتهم دليلا على بعدها من الصواب واختلف أهل العربية فى الرافع لقوله الاوليان اذا قرئ كذلك فقال بعض نحويى البصرة يزعم أنه رفع ذلك بدلا من آخران فى قوله فآخران يقومان مقامهما وقال انما جاز أن يبدل الاوليان وهو معرفة من آخران وهو نكرة لانه حين قال يقومان مقامهما من الذين استحق عليهم كان كأنه قد حدهما حتى صارا كالمعرفة فى المعنى فقال الاوليان فأجرى المعرفة عليهما بدلا قال ومثل هذا مما يجرى على المعنى كثير واستشهد لصحة قوله ذلك بقول الراجز

على يوم يلك الامورا * صوم شهور وجبت نذورا * وبادنا مقلدا منحورا

قال فجعله على واجب لانه فى المعنى قد أوجب * وكان بعض نحويى الكوفة ينكر ذلك ويقول لا يجوز أن يكون الاوليان بدلا من آخران من أجل أنه قد نسق فيقسمان على يقومان فى قوله فآخران يقومان فلم يتم الخبر عند من قال لا يجوز الابدال قبل اتمام الخبر كما قال غير جائز مررت برجل قام زيد وقعد وزيد بدل من رجل والصواب من القول فى ذلك عندى أن يقال الاوليان مرفوعان بما لم يسم فاعله وهو قوله استحق عليهم وانهما موضع الخبر عنهما فعمل فيهما ما كان عاملا فى الخبر عنهما وذلك أن معنى الكلام فآخران يقومان مقامهما من الذين استحق عليهم الاثم بالخيانة فوضع الاوليان موضع الاثم كما قال تعالى فى موضع آخر أجعلتم سقاية الحاج وعمارة المسجد الحرام كمن آمن بالله واليوم الآخر ومعناه أجعلتم سقاية الحاج وعمارة المسجد الحرام كايمان

من آمن بالله واليوم الآخر وكما قال وأشربوا في قلوبهم العجل بكفرهم وكما قال بعض الهذليين

يمشي بيننا حانوت خمر * من الخرس الصراصرة القطاط

وهو يعني صاحب حانوت خمر فأقام الحانوت مقامه لانه معلوم أن الحانوت لا يمشي ولكن لما كان معلوما عنده أنه لا يخفى على سامعه ما قصد اليه من معناه حذف الصاحب واجترأ بذكر الحانوت منه فكذلك قوله من الذين استحق عليهم الأوليان انما هو من الذين استحق فيهم خيانتهما فحذفت الخيانة وأقيم المختانان مقامها فعمل فيهما ما كان يعمل في المحذوف لو ظهر وأما قوله عليهم في هذا الموضع فان معناها فيهم كما قال تعالى واتبعوا ما تتلوا الشياطين على ملك سليمان يعني في ملك سليمان وكما قال ولأصلبنكم في جذوع النخل في توضع موضع على وعلى في موضع في كل واحدة منهما تعاقب صاحبتها في الكلام ومنه قول الشاعر

متى ما تنكروها تعرفوها * على أقطارها علق نفيث

وقد تأولت جماعة من أهل التأويل قول الله تعالى فان عثر على أنهما استحقا اثما فآخران يقومان مقامهما من الذين استحق عليهم الاوليان أنهما رجلان آخران من المسلمين أو رجلان أعدل من المقسمين الاولين ذكر من قال ذلك حدثنا محمد بن المثنى قال ثنا عبد الاعلى قال ثنا داود بن أبي هند عن عامر عن شريح في هذه الآية يا أيها الذين آمنوا شهادة بينكم اذا حضر أحدكم الموت حين الوصية اثنان ذوا عدل منكم أو آخران من غيركم قال اذا كان الرجل بأرض غربة ولم يجد مسلما يشهد على وصيته فأشهد يهوديا أو نصرانيا أو مجوسيا فشهادتهم جائزة فان جاء رجلان مسلمان فشهدا بخلاف شهادتهم أجيزت شهادة المسلمين وأبطلت شهادة الآخرين حدثنا بشر بن معاذ قال ثنا يزيد قال ثنا سعيد عن قتادة فان عثر أي اطلع منهما على خيانة على أنهما كذبا أو كتما فشهد رجلان هما أعدل منهما بخلاف ما قالا أجيزت شهادة الآخرين وأبطلت شهادة الاولين حدثنا ابن وكيع قال ثنا جرير عن عبد الملك عن عطاء قال كان ابن عباس يقرأ من الذين استحق عليهم الاولين وقال كيف يكون الاوليان أرأيت لو كان الاوليان صغيرين حدثنا هناد وابن وكيع قالا ثنا عبدة عن عبد الملك عن عطاء عن ابن عباس قال كان يقرأ من الذين استحق عليهم الاولين قال وقال أرأيت لو كان الاوليان صغيرين كيف يقومان مقامهما * قال الامام أبو جعفر فذهب ابن عباس فيما أرى الى نحو القول الذي حكيت عن شريح وقتادة من أن ذلك رجلان آخران من المسلمين يقومان مقام النصرانيين أو عدلان من المسلمين هما أعدل وأجوز شهادة من الشاهدين الاولين أو المقسمين وفي اجماع جميع أهل العلم على أن لا حكم لله تعالى يجب فيه على شاهدين فيما قام به من الشهادة دليل واضح على أن غير هذا التأويل الذي قاله الحسن ومن قال بقوله في قول الله تعالى فآخران يقومان مقامهما أولى به وأما قوله الاوليان فان معناه عندنا الأولى بالميت من المقسمين الاولين فالاولى وقد يحتمل أن يكون معناه الاولى باليمين منهما فالاولى ثم حذف فيهما والعرب تفعل ذلك فتقول فلان أفضل وهي تريد أفضل منك وذلك اذا وضع أفعل موضع الخبر وان وقع موقع الاسم وأدخلت فيه الالف واللام فعلوا ذلك أيضا اذا كان جوابا للكلام قد مضى فقالوا هذا الافضل وهذا الاشرف يريدون هو الاشرف منك وقال ابن زيد معنى ذلك الاوليان بالميت حدثني يونس عن ابن وهب عنه ﴿ القول في تأويل قوله ﴾ فيقسمان بالله لشهادتنا أحق من شهادتهما وما اعتدينا انا اذا لمن الظالمين ﴿ يقول تعالى ذكره فيقسم الآخران اللذان يقومان مقام اللذين عثر على أنهما استحقا اثما بخيانتهما مال الميت الاوليان باليمين والميت من الخائنين لشهادتنا أحق من شهادتهما يقول لأيماننا أحق من أيمان المقسمين المستحقين الاثم وأيمانهما

بأنا لا نطلب هذه المعجزة بمجردها ولكنا نريد أن نأكل منها فان الجوع قد غلب علينا ولا نجد طعاما آخر فقد روي أنهم سألوها في مفازة على غير ماء ولا طعام وأن نزداد يقينا ونعرفانا وطمأنينة فان التي شاهدناها منك معجزات أرضية وهذه سماوية فتكون أعجب وأغرب وأن نعلم صدقك في دعوى النبوة أو فيما وعدتنا وذلك أنه كان قال لهم صوموا ثلاثين يوما واذا تم صومكم فكل ما سألتموه الله تعالى فانه يعطيكم واذا شاهدنا المعجزة كنا عليها من الشاهدين للذين لم يحضروها من بني اسرائيل أو نكون من الشاهدين لله تعالى بالقدرة ولك بالنبوة تكون لنا عيدا صفة للمائدة أو استئناف وقرئ بالجزم جوابا للأمر كان نزولها يوم الاحد فلذلك اتخذه النصارى عيدا والعيد ما يعود اليك في وقت معلوم ومنه العيد لانه يعود كل سنة بفرح جديد لأولنا وآخرنا بدل من لنا بتكرير العامل أي لمن في زماننا من أهل ديننا ولمن يأتي بعدنا أو يأكل منها آخر الناس كما يأكل أولهم أو للمقدمين منا والاتباع وقرئ لأولانا وأخرانا بمعنى الامة أو الجماعة فقول عيسى ربنا ابتداء بذكر الحق وأنزل علينا انتقال من الذات الى الصفات وقوله تكون لنا عيدا اشارة الى ابتهاج الروح بالنعمة لا من حيث انها نعمة بل من حيث انها صادرة عن المنعم وقوله وآية منك اشارة الى كون المائدة دليلا لاصحاب النظر

الكاذبة فى أنهما قد خانا فى كذا وكذا من مال ميتنا وكذا فى أيمانهما التى حلفا بها وما اعتدينا يقول وما تجاوزنا الحق فى أيماننا وقد بينا أن معنى الاعتداء المجاوزة فى الشئ حده انا اذا لمن الظالمين يقول انا ان كنا اعتدينا فى أيماننا فحلفنا مبطلين فيها كاذبين لمن الظالمين يقول لمن عدا ومن يأخذ ما ليس له أخذه ويقتطع بأيمانه الفاجرة أموال الناس ۞ القول فى تأويل قوله ﴿ ذلك أدنى أن يأتوا بالشهادة على وجهها أو يخافوا أن ترد أيمان بعد أيمانهم ﴾ يعنى تعالى ذكره بقوله ذلك هذا الذى قلت لكم فى أمر الاوصياء اذا ارتبتم فى أمرهم واتهمتموهم بخيانة لمال من أوصى اليهم من حبسهم بعد الصلاة واستحلافكم اياهم على ما ادعى قبلهم أولياء الميت أدنى لهم أن يأتوا بالشهادة على وجهها يقول هذا الفعل اذا فعلتم بهم أقرب لهم أن يصدقوا فى أيمانهم ولا يكتموا ويقروا بالحق ولا يخونوا أو يخافوا أن ترد أيمان بعد أيمانهم يقول أو يخاف هؤلاء الاوصياء ان عثر عليهم أنهم استحقوا اثما فى أيمانهم بالله أن ترد أيمانهم على أولياء الميت بعد أيمانهم التى عثر عليها أنها كذب فيستحقوا بها ما ادعوا قبلهم من حقوقهم فيصدقوا حينئذ فى أيمانهم وشهادتهم مخافة الفضيحة على أنفسهم وحذرا أن يستحق عليهم ما خانوا فيه أولياء الميت وورثته وبنحو الذى قلنا فى ذلك قال أهل التأويل وقد تقدمت الرواية بذلك عن بعضهم ونحن ذاكروا الرواية فى ذلك عن بعض من بقى منهم حدثنى المثنى قال ثنا عبد الله بن صالح قال ثنى معاوية بن صالح عن على بن أبى طلحة عن ابن عباس فان عثر على أنهما استحقا اثما يقول ان اطلع على أن الكافرين كذبا فأخران يقومان مقامهما يقول من الاولياء فحلفا بالله أن شهادة الكافرين باطلة وانا لم نعتد فترد شهادة الكافرين وتجوز شهادة الاولياء يقول تعالى ذكره ذلك أدنى أن يأتى الكافرون بالشهادة على وجهها أو يخافوا أن ترد أيمان بعد أيمانهم وليس على شهود المسلمين اقسام وانما الاقسام اذا كانوا كافرين حدثنا بشر بن معاذ قال ثنا يزيد ابن زريع قال ثنا سعيد عن قتادة قوله ذلك أدنى أن يأتوا بالشهادة الآية يقول ذلك أحرى أن يصدقوا فى شهادتهم وأن يخافوا العقاب حدثنى يونس قال أخبرنا ابن وهب قال قال ابن زيد فى قوله أو يخافوا أن ترد أيمان بعد أيمانهم قال فتبطل أيمانهم وتؤخذ أيمان هؤلاء ۞ وقال آخرون معنى ذلك تحبسونهما من بعد الصلاة ذلك أدنى أن يأتوا بالشهادة على وجهها وعلى أنهما استحقا اثما فآخران يقومان مقامهما ذكر من قال ذلك حدثنى محمد بن الحسين قال ثنا أحمد بن مفضل قال ثنا أسباط عن السدى قال يوقف الرجلان بعد صلاتهما فى دينهما فيحلفان بالله لا نشترى به ثمنا قليلا ولو كان ذا قربى ولا نكتم شهادة الله انا اذا لمن الآثمين ان صاحبكم لهذا أوصى وان هذه لتركته فيقول لهما الامام قبل أن يحلفا ان كما ان كتمتما أو خنتما فضحتكما فى قومكما ولم أجز لكما شهادة وعاقبتكما فان قال لهما ذلك فان ذلك أدنى أن يأتوا بالشهادة على وجهها ۞ القول فى تأويل قوله ﴿ واتقوا الله واسمعوا والله لا يهدى القوم الفاسقين ﴾ يقول تعالى ذكره وخافوا الله أيها الناس وراقبوه فى أيمانكم أن تحلفوا بها كاذبة وأن تذهبوا بها مال من يحرم عليكم ماله وأن تخونوا من ائتمنكم واسمعوا يقول اسمعوا ما يقال لكم وما توعظون به فاعملوا به وانتهوا اليه والله لا يهدى القوم الفاسقين يقول والله لا يوفق من فسق عن أمر ربه فخالفه وأطاع الشيطان وعصى ربه وكان ابن زيد يقول الفاسق فى هذا الموضع هو الكاذب حدثنى يونس قال أخبرنا ابن وهب قال قال ابن زيد والله لا يهدى القوم الفاسقين الكاذبين يحلفون على الكذب وليس الذى قال ابن زيد من ذلك عندى بمدفوع الا أن الله تعالى عم الخبر بأنه لا يهدى جميع الفساق ولم يخصص منهم بعضا دون بعض بخبر ولا عقل فذلك

والاستدلال وقوله وارزقنا اشارة الى حصة النفس فالحواريون قدموا غرض النفس وأخروا الاغراض الدينية وان عيسى بدأ بالاشرف حتى انتهى الى الأخس ثم قال وأنت خير الرازقين وهو عروج مرة أخرى من الخلق الى الخالق وعند هذا يظهر التفاوت بين النفوس الكاملة والناقصة والمشرقة والمظلمة اللهم اجعلنا من أهل الكمال والاشراق بعميم فضلك وجسيم طولك (منزلها) بالتخفيف والتشديد بمعنى وقيل بالتشديد للتكثير وبالتخفيف مرة واحدة (عذابا لا أعذبه أحدا من العالمين) قال ابن عباس يدمسخهم خنازير وقيل قردة وقيل جنسا من العذاب لا يكون مؤخرا الى الآخرة وعذابا نصب على المصدر أى تعذيبا والضمير فى لا أعذبه للمصدر ولو أريد بالعذاب ما يعذب به لم يكن بد من الباء فى الموضعين فقيل أعذبه بعذاب لا أعذب به أحدا وأراد بالعالمين عالمى زمانهم واختلف فى ان عيسى عليه السلام سأل المائدة لنفسه أو سألها لقومه وان كان أضافها الى نفسه فى الظاهر وكلاهما محتمل أما نزولها فقد قال مجاهد والحسن ان المائدة ما نزلت بل القوم لما سمعوا العذاب استغفروا وقالوا لا نريدها وأكدوا هذا القول بأنه وصف المائدة بكونها عيدا لاولهم وآخرهم فلو نزلت لبقى العيد الى يوم القيامة وقال جمهور المفسرين انها نزلت لانه سبحانه وعد نزولها بقوله انى منزلها عليكم ثم ان يوم نزولها كان

على معانى الفسق كلها حتى يخصص شيأ منها ما يجب التسليم له فيسلم له ثم اختلف أهل العلم فى حكم هاتين الآيتين هل هو منسوخ أو هو محكم ثابت فقال بعضهم هو منسوخ ذكر من قال ذلك حدثنا أبو كريب قال ثنا ابن ادريس عن رجل قد سماه عن حماد عن ابراهيم قال هى منسوخة حدثنى محمد بن سعد قال ثنى أبى قال ثنى عمى قال ثنى أبى عن أبيه عن ابن عباس قال هى منسوخة يعنى هذه الآية يا أيها الذين آمنوا شهادة بينكم الآية وقال جماعة هى محكمة وليست بمنسوخة وقد ذكرنا قول أكثرهم فيما مضى والصواب من القول فى ذلك أن حكم الآية منسوخ وذلك أن من حكم الله تعالى ذكره الذى عليه أهل الاسلام من لدن بعث الله تعالى ذكره نبيه محمدا صلى الله عليه وسلم الى يومنا هذا أن من ادعى عليه دعوى مما تملكه بنو آدم أن المدعى عليه لا يبرئه مما ادعى عليه الا اليمين اذا لم يكن للمدعى بينة تصحح دعواه وانه ان اعترف وفى يدى المدعى سلعة له فادعى أنها له دون الذى فى يده فقال الذى هى فى يده بل هى لى اشتريتها من هذا المدعى أن القول قول من زعم الذى هى فى يده أنه اشتراها منه دون من هى فى يده مع يمينه اذا لم يكن للذى هى فى يده بينة تحقق به دعواه الشراء منه فاذ كان ذلك حكم الله الذى لا خلاف فيه بين أهل العلم وكانت الآيتان اللتان ذكر الله تعالى ذكره فيهما أمر وصية الموصى الى عدلين من المسلمين أو الى آخرين من غيرهم انما ألزم النبى صلى الله عليه وسلم فيما ذكر عنه الوصيين اليمين حين ادعى عليهما الورثة ما ادعوا ثم لم يلزم المدعى عليهما شيأ اذ حلفا حتى اعترفت الورثة فى أيديهما ما اعترفوا من الجام أو الاباريق أو غير ذلك من أموالهم فزعما أنهما اشتريا ه من ميتهم فحينئذ ألزم النبى صلى الله عليه وسلم ورثة الميت اليمين لان الوصيين تحولا مدعيين بدعواهما ما وجدا فى أيديهما من مال الميت أنه لهما اشتريا ذلك منه فصارا مقرين بالمال للميت مدعيين منه الشراء فاحتاجا حينئذ الى بينة تصحح دعواهما وورثة الميت رب السلعة أولى باليمين منهما فذلك قوله تعالى فان عثر على أنهما استحقا اثما فآخران يقومان مقامهما من الذين استحق عليهم الاوليان فيقسمان بالله لشهادتنا أحق من شهادتهما الآية فاذ كان تأويل ذلك كذلك فلا وجه لدعوى مدع أن هذه الآية منسوخة لانه غير جائز أن يقضى على حكم من أحكام الله تعالى ذكره أنه منسوخ الا بخبر يقطع العذر اما من عند الله أو من عند رسوله صلى الله عليه وسلم أو بورود النقل المستفيض بذلك فأما ولا خبر بذلك ولا يدفع صحته عقل فغير جائز أن يقضى عليه بأنه منسوخ * القول فى تأويل قوله ﴿يوم يجمع الله الرسل فيقول ماذا أجبتم قالوا لا علم لنا انك أنت علام الغيوب﴾ يقول تعالى ذكره واتقوا الله أيها الناس واسمعوا وعظها يا كم وتذكيره لكم واحذروا يوم يجمع الله الرسل ثم حذف واحذروا اكتفى بقوله واتقوا الله واسمعوا عن اظهاره كما قال الراجز

علفتها تبنا وماء باردا * حتى غدت همالة عيناها

يريد وسقيتها ماء باردا فاستغنى بقوله علفتها تبنا من اظهار سقيتها اذ كان السامع اذا سمعه عرف معناه فكذلك فى قوله يوم يجمع الله الرسل حذف واحذروا لعلم السامع معناه اكتفاء بقوله واتقوا الله واسمعوا اذ كان ذلك تحذيرا من أمر الله تعالى خلقه عقابه على معاصيه وأما قوله ماذا أجبتم فانه يعنى به ما الذى أجابتكم به أممكم حين دعوتموهم الى توحيدى والاقرار بى والعمل بطاعتى والانتهاء عن معصيتى قالوا لا علم لنا اختلف أهل التأويل فى تأويل ذلك فقال بعضهم معنى قولهم لا علم لنا لم يكن ذلك من الرسل انكارا أن يكونوا كانوا عالمين بما عملت أممهم ولكنهم ذهلوا عن الجواب من هول ذلك اليوم ثم أجابوا بعد أن ثابت اليهم عقولهم بالشهادة على أممهم ذكر من

عيدالهم ولمن بعدهم ممن كان على شرعهم روى أن عيسى عليه السلام لما أراد الدعاء لبس الصوف ثم قال اللهم أنزل علينا فنزلت سفرة حمراء بين غمامتين غمامة فوقها وأخرى تحتها وهم ينظرون اليها حتى سقطت بين أيديهم فبكى عيسى عليه السلام وقال اللهم اجعلنى من الشاكرين اللهم اجعلها رحمة ولا تجعلها مثلة وعقوبة ثم قال لهم ليقم أحسنكم عملا يكشف عنها ويذكر اسم الله عليها ويأكل منها فقال شمعون رأس الحواريين أنت أولى بذلك فقام عيسى عليه السلام فتوضأ وصلى وبكى ثم كشف المنديل وقال بسم الله خير الرازقين فاذا سمكة مشوية بلا فلوس ولا شوك تسيل دسما وعند رأسها ملح وعند ذنبها خل وحولها من ألوان البقول ما خلا الكراث واذا خمسة أرغفة على واحد منها زيتون وعلى الثانى عسل وعلى الثالث سمن وعلى الرابع جبن وعلى الخامس قديد فقال شمعون يا روح الله أمن طعام الدنيا أم من طعام الآخرة قال ليس منهما ولكن شيأ اخترعه الله بالقدرة العالية كلوا مما سألتم واشكروا يمددكم الله ويزدكم من فضله فقال الحواريون يا روح الله لو أرينا من هذه الآية آية أخرى فقال يا سمكة احيى باذن الله فاضطربت ثم قال لها عودى كما كنت فعادت مشوية ثم طارت المائدة ثم عصوا بعدها فمسخوا قردة وخنازير

قال ذلك حدثني محمد بن الحسين قال ثنا أحمد بن مفضل قال ثنا أسباط عن السدى يوم يجمع الله الرسل فيقول ماذا أجبتم قالوا لا علم لنا قال ذلك أنهم لما نزلوا منزلا ذهلت فيه العقول فلما سئلوا قالوا لا علم لنا ثم نزلوا منزلا آخر فشهدوا على قومهم حدثنا ابن حميد قال ثنا حكام عن عنبسة قال سمعت الحسن يقول فى قوله يوم يجمع الله الرسل الآية قال من هول ذلك اليوم حدثنا الحسن بن يحيى قال أخبرنا عبد الرزاق قال أخبرنا الثورى عن الاعمش عن مجاهد فى قوله يوم يجمع الله الرسل فيقول ماذا أجبتم فيفزعون فيقول ماذا أجبتم فيقولون لا علم لنا وقال آخرون معنى ذلك لا علم لنا الا ما علمتنا ذكر من قال ذلك حدثنا محمد بن بشار قال ثنا مؤمل قال ثنا سفيان عن الاعمش عن مجاهد فى قوله يوم يجمع الله الرسل فيقول ماذا أجبتم فيقولون لا علم لنا الا ما علمتنا انك أنت علام الغيوب وقال آخرون معنى ذلك قالوا لا علم لنا الا علم أنت أعلم به منا ذكر من قال ذلك حدثنى المثنى قال ثنا عبد الله بن صالح قال ثنى معاوية بن صالح عن على بن أبى طلحة عن ابن عباس قوله يوم يجمع الله الرسل فيقول ماذا أجبتم قالوا لا علم لنا الا علم أنت أعلم به منا * وقال آخرون معنى ذلك ماذا أجبتم ماذا عملوا بعدكم وماذا أحدثوا ذكر من قال ذلك حدثنا القاسم قال ثنا الحسين قال ثنى حجاج عن ابن جريج قوله يوم يجمع الله الرسل فيقول ماذا أجبتم ماذا عملوا بعدكم وماذا أحدثوا بعدكم قالوا لا علم لنا انك أنت علام الغيوب * وأولى الاقوال بالصواب قول من قال معناه لا علم لنا الا علم أنت أعلم به منا لانه تعالى ذكره أخبر عنهم أنهم قالوا لا علم لنا انك أنت علام الغيوب أى انك لا يخفى عليك ما عندنا من علم ذلك ولا غيره من خفى العلوم وجليها فانما نفى القوم أن يكون لهم علم سئلوا عنه من ذلك علم لا يعلمه هو تعالى ذكره لا أنهم نفوا أن يكونوا علموا ما شاهدوا وكيف يجوز أن يكون ذلك كذلك وهو تعالى ذكره يخبر عنهم أنهم يخبرون بما أجابتهم به الامم وأنهم سيشهدون على تبليغهم الرسالة شهداء فقال تعالى ذكره وكذلك جعلناكم أمة وسطا لتكونوا شهداء على الناس ويكون الرسول عليكم شهيدا وأما الذى قاله ابن جريج من أن معناه ماذا عملت الامم بعدكم وماذا أحدثوا فتأويل لا معنى له لان الانبياء لم يكن عندها من العلم بما يحدث بعدها الا ما أعلمها الله من ذلك واذا سئلت عما عملت الامم بعدها والامر كذلك فانما يقال لها ماذا عرفتنا أنه كائن منهم بعدك وظاهر خبر الله تعالى ذكره عن مسئلته اياهم يدل على غير ذلك * القول فى تأويل قوله ﴿اذ قال الله يا عيسى بن مريم اذكر نعمتى عليك وعلى والدتك اذ أيدتك بروح القدس﴾ يقول تعالى ذكره لعباده احذروا يوم يجمع الله الرسل فيقول لهم ماذا أجابتكم أممكم فى الدنيا اذ قال الله يا عيسى بن مريم اذكر نعمتى عليك وعلى والدتك اذ أيدتك بروح القدس فاذ من صلة أجبتم كأن معناها ماذا أجابت عيسى الامم التى أرسل اليها عيسى فان قال قائل وكيف سئلت الرسل عن اجابة الامم اياها فى عهد عيسى ولم يكن فى عهد عيسى من الرسل الا أقل من ذلك قيل جائز أن يكون الله تعالى عنى بقوله فيقول ماذا أجبتم الرسل الذين كانوا أرسلوا فى عهد عيسى فخرج الخبر مخرج الجميع والمراد منهم من كان فى عهد عيسى كما قال تعالى الذين قال لهم الناس ان الناس قد جمعوا لكم والمراد واحد من الناس وان كان مخرج الكلام على جميع الناس ومعنى الكلام اذ قال الله حين قال يا عيسى ابن مريم اذكر نعمتى عليك وعلى والدتك اذ أيدتك بروح القدس يقول يا عيسى اذكر أيادى عندك وعند والدتك اذ قويتك بروح القدس وأعنتك به وقد اختلف أهل العربية فى أيدتك ما هو من الفعل فقال بعضهم هو فعلتك كما فى قولك قويتك فعلت من القوة وقال آخرون بل هو فاعلتك من الأيد وروى عن مجاهد أنه قرأ اذ آيدتك بمعنى أفعلتك من القوة والايد قوله بروح القدس يعنى

بجبريل

وقيل ان عيسى عليه السلام كان شرط عليهم أن لا يسرفوا فى الاكل ولا يدخروا فعصوا وادخروا فمسخوا واذ قال الله معطوف على مثله والصحيح أن هذا القول أيضا يوم القيامة لقوله عقيب ذلك هذا يوم ينفع الصادقين صدقهم وقيل هذا عند رفع عيسى عليه السلام نظرا الى أن اذ للماضى وقد مر توجيه ذلك أأنت قلت استفهام بطريق الانكار والغرض منه توبيخ النصارى قال بعض المشككين ان أحدا من النصارى لم يذهب الى القول بالهية عيسى عليه السلام وأمه مع القول بنفى الهية الله تعالى وأجيب بأن الاله هو الخالق وأنهم يعتقدون أن خالق المعجزات والكرامات التى ظهرت على يد عيسى ومريم هو عيسى ومريم وليس لقدرة الله سبحانه فى ذلك مدخل فبهذا التأويل صح ما حكى عنهم وأقول يشبه أن يكون المراد بقوله من دون الله أى بعد الله فيكون التوبيخ على التثليث أو المراد أنه لما دل البرهان على نفى تعدد الاله فمن قال بالهية عيسى أو أمه لزمه القول بنفى المعبود الحق تعالى عن ذلك ولهذا قال عيسى سبحانك أى أنزهك تنزيها من أن يكون لك شريك ثم لم يجب بأنى قلت أو ما قلت لان ذلك يجرى مجرى الطهارة والتبرئة بل أجاب بقوله ما يكون أى ما ينبغى لى أن أقول قولا لا يحق لى أن أقوله اظهارا لغاية الخضوع والاستكانة ثم فوض الامر الى علمه المحيط

بجبريل يقول اذ أعنتك بجبريل وقد بينت معنى ذلك وما معنى القدس فيما مضى بما أغنى عن اعادته فى هذا الموضع ﴿ القول فى تأويل قوله ﴿ تكلم الناس فى المهد وكهلا واذ علمتك الكتاب والحكمة والتوراة والانجيل واذ تخلق من الطين كهيئة الطير باذنى فتنفخ فيها فتكون طيرا باذنى وتبرئ الاكمه والابرص باذنى واذ تخرج الموتى باذنى واذ كففت بنى اسرائيل عنك اذ جئتهم بالبينات فقال الذين كفروا منهم ان هذا الا سحر مبين ﴾ يقول تعالى ذكره مخبرا عن قيله لعيسى اذكر نعمتى عليك وعلى والدتك اذ أيدتك بروح القدس فى حال تكليمك الناس فى المهد وكهلا وانما هذا خبر من الله تعالى ذكره انه أيده بروح القدس صغيرا فى المهد وكهلا كبيرا فرذا الكهل على قوله فى المهد لان معنى ذلك صغيرا كما قال الله تعالى ذكره دعانا لجنبه أو قاعدا أو قائما وقوله واذ علمتك الكتاب والحكمة والتوراة والانجيل يقول واذكر أيضا نعمتى عليك اذ علمتك الكتاب وهو الخط والحكمة وهى الفهم بمعانى الكتاب الذى أنزلته اليك وهو الانجيل واذ تخلق من الطين كهيئة الطير يقول كصورة الطير باذنى يعنى بقوله تخلق تعمل وتصلح من الطين كهيئة الطير باذنى يقول بعونى على ذلك وعلمنى به فتنفخ فيها يقول فتنفخ فى الهيئة فتكون الهيئة والصورة طيرا باذنى وتبرئ الاكمه يقول وتشفى الاكمه وهو الاعمى الذى لا يبصر شيأ المطموس البصر والابرص باذنى وقد بينت معانى هذه الحروف فيما مضى من كتابنا هذا مفسرا بشواهده بما أغنى عن اعادته فى هذا الموضع وقوله واذ كففت بنى اسرائيل عنك اذ جئتهم بالبينات يقول واذكر أيضا نعمتى عليك بكفى عنك بنى اسرائيل اذ كففتهم عنك وقد هموا بقتلك اذ جئتهم بالبينات يقول اذ جئتهم بالأدلة والاعلام المعجزة على نبوتك وحقية ما أرسلتك به اليهم فقال الذين كفروا منهم يقول تعالى ذكره فقال الذين جحدوا نبوتك وكذبوك من بنى اسرائيل ان هذا الا سحر مبين * واختلفت القراء فى قراءة ذلك فقرأته قراء أهل المدينة وبعض أهل البصرة ان هذا الا سحر مبين يعنى يبين عما أتى به لمن رآه ونظر اليه أنه سحر لا حقيقة له وقرأ ذلك عامة قراء الكوفة ان هذا الا ساحر مبين بمعنى ما هذا يعنى به عيسى الا ساحر مبين يقول مبين بأفعاله وما يأتى به من هذه الامور العجيبة عن نفسه أنه ساحر لا نبى صادق والصواب من القول فى ذلك أنهما قراءتان معروفتان صحيحتا المعنى متفقتان غير مختلفتين وذلك أن كل من كان موصوفا بفعل السحر فهو موصوف بأنه ساحر ومن كان موصوفا بأنه ساحر فانه موصوف بفعل السحر فالفعل دال على فاعله والصفة تدل على موصوفها والموصوف يدل على صفته والفاعل يدل على فعله فبأى ذلك قرأ القارئ فصيب الصواب فى قراءته ﴿ القول فى تأويل قوله ﴿ واذ أوحيت الى الحواريين أن آمنوا بى وبرسولى قالوا آمنا واشهد بأننا مسلمون ﴾ يقول تعالى ذكره واذكر أيضا يا عيسى اذ ألقيت الى الحواريين وهم وزراء عيسى على دينه وقد بينا معنى ذلك ولم قيل لهم الحواريون فيما مضى بما أغنى عن اعادته وقد اختلفت ألفاظ أهل التأويل فى تأويل قوله واذ أوحيت وان كانت متفقة المعانى فقال بعضهم بما حدثنى به محمد بن الحسين قال ثنا أحمد بن مفضل قال ثنا أسباط عن السدى واذ أوحيت الى الحواريين يقول قذفت فى قلوبهم * وقال آخرون معنى ذلك ألهمتهم فتأويل الكلام اذ ألهمتهم الى الحواريين أن صدقوا بى وبرسولى عيسى فقالوا آمنا أى صدقنا بما أمرتنا أن نؤمن به ربنا واشهد علينا بأننا مسلمون يقول واشهد علينا بأننا خاضعون لك بالذلة سامعون مطيعون لأمرك * القول فى تأويل قوله ﴿ اذ قال الحواريون يا عيسى ابن مريم هل يستطيع ربك أن ينزل علينا مائدة من السماء قال اتقوا الله ان كنتم مؤمنين ﴾ يقول تعالى ذكره واذكر يا عيسى أيضا نعمتى عليك اذ أوحيت الى الحواريين أن آمنوا بى وبرسولى

بالكل فقال ان كنت قلته فقد علمته ثم علل ذلك بقوله تعلم ما فى نفسى ولا أعلم ما فى نفسك أى تعلم معلومى ولا أعلم معلومك وذكر النفس ثانيا لاحل المشاكلة وهو من فصيح الكلام أو تعلم ما أخفى ولا أعلم ما تخفى أو تعلم ما عندى ولا أعلم ما عندك أو تعلم ما أقول وأفعل ولا أعلم ما تقول وتفعل عبارات للمفسرين ثم أكد ما ذكر بقوله انك أنت علام الغيوب أن فى قوله أن اعبدوا الله ان جعلتها مفسرة فالمفسر اما فعل القول أو فعل الامر ولا وجه لكليهما أما فعل القول فيحكى بعده الكلام بلا أن فيقال ما قلت لهم الا اعبدوا الله اللهم الا أن يقال ان المضاف محذوف والتقدير ما أمرتنى به أمر تنى بقوله فيكون التفسير الصريح القول المقدر وصريح القول المقدر كالفعل المؤول بالقول فى عدم الظهور حتى يجوز توسيط أن وأما فعل الامر فمسند الى ضمير الله فلو فسرته باعبدوا الله لم يستقم لان الله لا يقول اعبدوا الله ربى وربكم وان جعلتها مصدرية عند من يجوز دخولها على الطلبية فان كان بدلا من ما أمرتنى والمبدل فى حكم السقوط كان المعنى ما قلت لهم الا عبادته ولا يستقيم لان العبادة لا تقال وان جعلته بدلا من الهاء فى به لم يصح أيضا لانه يؤل المعنى بعد طرح المبدل الى قولك الا ما أمرتنى بأن اعبدوا الله فيبقى الموصول بلا عائد فاذن الوجه أن يحمل فعل القول على معناه فيكون أصل

اذ قالوا لعيسى بن مريم هل يستطيع ربك أن ينزل علينا مائدة من السماء فاذ الثانية من صلة أوحيت واختلفت القراء فى قراءة قوله يستطيع ربك فقرأ ذلك جماعة من الصحابة والتابعين هل تستطيع بالتاء ربك بالنصب بمعنى هل تستطيع أن تسأل ربك وهل تستطيع أن تدعو ربك أو هل تستطيع وترى أن تدعوه وقالوا لم يكن الحواريون شاكين أن الله تعالى ذكره قادر أن ينزل عليهم ذلك وانما قالوا لعيسى هل تستطيع أنت ذلك حدثنا ابن وكيع قال ثنا محمد بن بشر عن نافع عن ابن عمر عن ابن أبى مليكة قال قالت عائشة كان الحواريون لا يشكون أن الله قادر أن ينزل عليهم مائدة ولكن قالوا ياعيسى هل تستطيع ربك حدثنى أحمد بن يوسف الثعلبى قال ثنا القاسم بن سلام قال ثنا ابن مهدى عن جابر بن يزيد بن رفاعة عن حيان بن مخارق عن سعيد ابن جبير أنه قرأها كذلك هل تستطيع ربك وقال تستطيع أن تسأل ربك وقال ألا ترى أنهم مؤمنون وقرأ ذلك عامة قراء المدينة والعراق هل يستطيع بالياء ربك بمعنى أن ينزل علينا ربك كما يقول الرجل لصاحبه أتستطيع أن تنهض معنا فى كذا وهو يعلم أنه يستطيع ولكنه انما يريد انتهض معنا فيه وقد يجوز أن يكون مراد قارئه كذلك هل يستجيب لك ربك ويطيعك أن تنزل علينا * وأولى القراءتين عندى بالصواب قراءة من قرأ ذلك هل يستطيع بالياء ربك برفع الرب بمعنى هل يستجيب لك ان سألته ذلك ويطيعك فيه وانما قلنا ذلك أولى القراءتين بالصواب لما بينا قبل من أن قوله اذ قال الحواريون من صلة اذ أوحيت وان معنى الكلام واذ أوحيت الى الحواريين أن آمنوا بى وبرسولى اذ قال الحواريون ياعيسى بن مريم هل يستطيع ربك فبين اذ كان ذلك كذلك أن الله تعالى ذكره قد ذكر منهم ما قالوا من ذلك واستعظمه وأمرهم بالتوبة ومراجعة الايمان من قيلهم ذلك والاقرار لله بالقدرة على كل شئ وتصديق رسوله فيما أخبرهم عن ربهم من الاخبار وقد قال عيسى لهم عند قيلهم ذلك له استعظاما منه لما قالوا اتقوا الله ان كنتم مؤمنين ففى استتابة الله اياهم ودعائه لهم الى الايمان به وبرسوله صلى الله عليه وسلم عند قيلهم ما قالوا من ذلك واستعظام نبى الله صلى الله عليه وسلم كلامهم الدلالة الكافية من غيرها على صحة القراءة فى ذلك بالياء ورفع الرب اذ كان لا معنى فى قولهم لعيسى لو كانوا قالوا له هل تستطيع أن تسأل ربك أن ينزل علينا مائدة من السماء أن تستكبر هذا الاستكبار فان ظن ظان أن قولهم ذلك له انما هو استعظام منهم لان ذلك منهم كان مسألة آية فان الآية انما يسألها الانبياء من كان بها مكذبا يتقرر عنده حقيقة ثبوتها وصحة أمرها كما كانت مسألة قريش نبينا محمدا صلى الله عليه وسلم أن يحول لهم الصفا ذهبا ويفجر لفاج مكة أنهارا من سأله من مشركى قومه وكما كانت مسألة صالح الناقة من مكذبى قومه ومسألة شعيب أن يسقط كسفا من السماء من كفار من أرسل اليهم وكان الذين سألوا عيسى أن يسأل ربه أن ينزل عليهم مائدة من السماء على هذا الوجه كانت مسألتهم فقد أحلهم الذين قرؤا ذلك بالتاء ونصب الرب محلا أعظم من المحل الذى ظنوا أنهم نزهوا ربهم عنه أو يكونوا سألوا ذلك عيسى وهو موقنون بأنه لله نبى مبعوث ورسول مرسل وأن الله تعالى على ما سألوا من ذلك قادر فان كانوا سألوا ذلك وهم كذلك وانما كانت مسألتهم اياه ذلك على نحو ما يسأل أحدهم نبيه اذ كان فقيرا أن يسأل له ربه أن يغنيه وان عرضت به حاجة أن يسأل له ربه أن يقضيها فأى ذلك من مسألة الآية فى شئ بل ذلك سؤال ذى حاجة عرضت له الى ربه فسأل نبيه مسألة ربه أن يقضيها له وخبر الله تعالى عن القوم ينبئ بخلاف ذلك وذلك أنهم قالوا لعيسى اذ قال لهم اتقوا الله ان كنتم مؤمنين نريد أن نأكل منها وتطمئن قلوبنا ونعلم أن قد صدقتنا فقد أنبأ هذا عن قيلهم

المعنى ما أمرتهم الا بما أمرتنى به حتى يستقيم تفسيره بأن اعبدوا الله ربى وربكم الا أنه وضع القول موضع الامر رعاية للادب كيلا يجعل نفسه ورب به آمرين ودل على الاصل بذكر أن المفسرة قال فى الكشاف ويجوز أن تكون أن مصدرية عطف بيان للهاء لا بدلا وحينئذ يبقى العائد بحاله وكنت عليهم شهيدا كالشاهد على المشهود عليه أمنعهم من التدين بما يوجب التكفير مادمت فيهم مدة دوامى فيما بينهم فلما توفيتنى بالرفع الى السماء كنت أنت الرقيب الحافظ عليهم المراقب لاحوالهم وأنت على كل شئ شهيد من الشهادة أو من الشهود بمعنى الحضور وان تغفر لهم فيه سؤال وهو أنه كيف جاز لعيسى هذا القول والله تعالى لا يغفر الشرك والجواب أن قوله لعيسى عليه السلام أأنت قلت للناس مبنى على أن قوما من النصارى حكوا عنه هذا الكلام والحاكى لهذا الكفر عنه لا يكون كافرا بل يكون مذنبا فقط ولو سلم أنه شرك فغفران الشرك جائز عندنا وعند جمهور البصريين من المعتزلة لان العقاب حق الله على المذنب وليس فى اسقاطه على الله تعالى مضرة بل كلما كان الجرم أعظم كان العفو أحسن الا أن الدليل السمعى فى شرعنا دل على أنه لا يكون فلعل هذا الدليل السمعى لم يكن موجودا فى شرع عيسى عليه السلام أو لعل عيسى جوز أن يكون بعضهم قد تاب عنه أما من زعم أن هذه

أنهم لم يكونوا يعلمون أن عيسى قد صدقهم ولا اطمأنت قلوبهم الى حقيقة نبوته فلا بيان أبين من هذا الكلام فى أن القوم كانوا قد خالط قلوبهم مرض وشك فى دينهم وتصديق رسولهم وانهم سألوا ما سألوا من ذلك اختبارا او نحو الذى قلنا فى ذلك قال أهل التأويل ذكر من قال ذلك حدثنا القاسم قال ثنا الحسين قال ثنى حجاج عن ليث عن عقيل عن ابن عباس أنه كان يحدث عن عيسى صلى الله عليه وسلم أنه قال لبنى اسرائيل هل لكم أن تصوموا لله ثلاثين يوما ثم تسألوه فيعطيكم ما سألتم فان أجر العامل على من عمل له ففعلوا ثم قالوا يا معلم الخير قلت لنا ان أجر العامل على من عمل له وأمرتنا أن نصوم ثلاثين يوما ففعلنا ولم نكن نعمل لاحد ثلاثين يوما الا أطعمنا حين نفرغ طعاما فهل يستطيع ربك أن ينزل علينا مائدة من السماء قال عيسى اتقوا الله ان كنتم مؤمنين قالوا انريد أن نأكل منها وتطمئن قلوبنا ونعلم أن قد صدقتنا ونكون عليها من الشاهدين الى قوله لا أعذبه أحدا من العالمين قال فأقبلت الملائكة تطير بمائدة من السماء عليها سبعة أحوات وسبعة أرغفة حتى وضعتها بين أيديهم فأكل منها آخر الناس كما أكل منها أولهم حدثنى محمد ابن الحسين قال ثنا أحمد بن مفضل قال ثنا أسباط عن السدى هل يستطيع ربك أن ينزل علينا مائدة من السماء قالوا هل يطيعك ربك ان سألته فأنزل الله عليهم مائدة من السماء فيها جميع الطعام الا اللحم فأكلوا منها وأما المائدة فانها الفاعلة من ماد فلان القوم يميدهم ميدا اذا أطعمهم ومارهم ومنه قول رؤبة

تهدى رؤس المترفين الانداد * الى أمير المؤمنين الممتاد

يعنى بقوله الممتاد المستعطى فالمائدة المطعمة سميت الخوان بذلك لانها تطعم الاكل مما عليها والمائد المدار به فى البحر يقال ماد يميد ميدا وأما قوله قال اتقوا الله ان كنتم مؤمنين فانه يعنى قال عيسى للحواريين القائلين له هل يستطيع ربك أن ينزل علينا مائدة من السماء اتقوا الله أيها القوم وخافوا أن ينزل بكم من الله عقوبة على قولكم هذا فان الله لا يعجزه شئ أراده وفى شككم فى قدرة الله على انزال مائدة من السماء كفر به فاتقوا الله أن ينزل بكم نقمته ان كنتم مؤمنين يقول ان كنتم مصدقى على ما أتوعدكم به من عقوبة الله اياكم على قولكم هل يستطيع ربك أن ينزل علينا مائدة من السماء ﴿القول فى تأويل قوله ﴿قالوا نريد أن نأكل منها وتطمئن قلوبنا ونعلم أن قد صدقتنا ونكون عليها من الشاهدين﴾ يعنى تعالى ذكره بذلك قال الحواريون مجيبى عيسى على قوله لهم اتقوا الله ان كنتم مؤمنين فى قولكم لى هل يستطيع ربك أن ينزل علينا مائدة من السماء انا انما قلنا ذلك وسألنا أن تسأل لنا ربك لنأكل من المائدة فنعلم يقينا قدرته على كل شئ وتطمئن قلوبنا يقول وتسكن قلوبنا وتستقر على وحدانيته وقدرته على كل ماشاء وأراد ونعلم أن قد صدقتنا ونعلم أنك لم تكذبنا فى خبرك أنك لله رسول مرسل ونبى مبعوث ونكون عليها يقول ونكون على المائدة من الشاهدين يقول ممن يشهد أن الله أنزلها حجة لنفسه علينا فى توحيده وقدرته على ماشاء ولك على صدقك فى نبوتك ﴿القول فى تأويل قوله ﴿قال عيسى بن مريم اللهم ربنا أنزل علينا مائدة من السماء تكون لنا عيدا لاولنا وآخرنا وآية منك وارزقنا وأنت خير الرازقين﴾ وهذا خبر من الله تعالى ذكره عن نبيه عيسى صلى الله عليه وسلم أنه أجاب القوم الى ما سألوه من مسألة ربه مائدة تنزل عليهم من السماء ثم اختلف أهل التأويل فى تأويل قوله تكون لنا عيدا لاولنا وآخرنا فقال بعضهم معناه نتخذ اليوم الذى نزلت فيه عيدا نعظمه نحن ومن بعدنا ذكر من قال ذلك حدثنى محمد بن الحسين قال ثنا أحمد بن المفضل قال ثنا أسباط عن السدى قوله تكون لنا عيدا لاولنا وآخرنا يقول نتخذ اليوم الذى نزلت فيه عيدا نعظمه نحن ومن

المناظرة والمحاورة انما كانت عند رفعه الى السماء فلا اشكال أصلا لان المراد ان توفيتهم على هذا الكفر وعذبتهم فانهم عبادك فلك ذلك وان أخرجتهم بتوفيقك من ظلمة الكفر الى نور الايمان وغفرت لهم ما سلف منهم فانك أنت العزيز القادر على ما تريد الحكيم فى كل ما تفعل لا اعتراض لأحد عليك وفى مصحف عبد الله فانك أنت الغفور الرحيم وضعفه العلماء لان ذلك يشعر بكونه شفيعا لهم لا على تفويض الامر بالكلية الى حكمه تعالى والمقام مقام هذا الاذلال وعن بعضهم أن ذكر الغفور والرحيم يشبه الحالة الموجبة للمغفرة والرحمة وأما العزة والحكمة فلا يوجبان الا التعالى عن جميع جهات الاستحقاق فحصول المغفرة بعد ثبوت هذا الاستغناء والعزة يكون أدل على كمال العفو والرحمة فان العفو عند المقدرة قال بعض العلماء فى الآية نوع شفاعة من عيسى عليه السلام لفساق أمته فلا أن يثبت ذلك من محمد صلى الله عليه وسلم لفساق أمته أولى هذا يوم ينفع من قرأ بالرفع فظاهر وأنه فى تقدير الاضافة أى هذا يوم منفعة الصادقين ومن قرأ بالنصب فاما على أنه ظرف لقال واما على أن هذا مبتدأ والظرف خبر أى هذا الذى ذكرنا من كلام عيسى واقع فى هذا اليوم كقولك القتال يوم السبت وقال الفراء يوم أضيف الى ما ليس باسم فبنى على الفتح كما فى يومئذ وخطأه البصريون وقالوا انما

بعدنا حدثنا بشر بن معاذ قال ثنا يزيد قال ثنا سعيد عن قتادة قوله تكون لنا عيدا لاولنا وآخرنا قال أرادوا أن تكون لعقبهم من بعدهم حدثنا القاسم قال ثنا الحسين قال ثني حجاج عن ابن جريج قوله أنزل علينا مائدة من السماء تكون لنا عيدا لاولنا قال الذين هم أحياء منهم يومئذ وآخرنا من بعدهم منهم حدثني الحرث قال ثنا عبد العزيز قال قال سفيان تكون لنا عيدا قالوا نصلي فيه قال نزلت مرتين * وقال آخرون معناه نأكل منها جميعا ذكر من قال ذلك حدثنا القاسم قال ثنا الحسين قال ثني حجاج عن ليث عن عقيل عن ابن عباس أنه قال أكل منها يعني من المائدة حين وضعت بين أيديهم آخر الناس كما أكل منها أولهم * وقال آخرون معنى قوله عيدا عائدة من الله تعالى علينا وحجة وبرهانا * وأولى الاقوال بالصواب قول من قال معناه تكون لنا عيدا نعبد ربنا في اليوم الذي تنزل فيه ونصلي له فيه كما يعيد الناس في أعيادهم لأن المعروف من كلام الناس المستعمل بينهم في العيد ما ذكرنا دون القول الذي قاله من قال معناه عائدة من الله علينا وتوجيه معاني كلام الله الى المعروف من كلام من خوطب به أولى من توجيهه الى المجهول منه ما وجد اليه السبيل وأما قوله لاولنا وآخرنا فان الاولى من تأويله بالصواب قول من قال تأويله للاحياء منا اليوم ومن يجيء بعدنا منا للعلة التي ذكرناها في قوله تكون لنا عيدا الاولذلك هو الاغلب من معناه وأما قوله وآية منك فان معناه وعلامة وحجة منك يارب على عبادك في وحدانيتك وفي صدق على أني رسول اليهم بما أرسلتني به وارزقنا وأنت خير الرازقين وأعطنا من عطائك فانك يارب خير من يعطي وأجود من تفضل لانه لا يدخل عطاءه منّ ولا تنكد وقد اختلف أهل التأويل في المائدة هل أنزلت عليهم أم لا وما كانت فقال بعضهم نزلت وكانت حوتا وطعاما فأكل القوم منها ولكنها رفعت بعد ما نزلت بأحداث منهم أحدثوها فيما بينهم وبين الله تعالى ذكر من قال ذلك حدثنا محمد بن المثنى قال ثنا محمد بن جعفر قال ثنا شعبة عن أبي اسحق عن أبي عبد الرحمن السلمي قال نزلت المائدة خبزا وسمكا حدثني الحسين بن علي الصدائي قال ثنا أبي عن الفضيل عن عطية قال المائدة سمكة فيها طعم كل طعام حدثنا ابن وكيع قال ثنا عبيد الله عن فضيل عن مسروق عن عطية قال المائدة سمك فيه من طعم كل طعام حدثنا ابن وكيع قال ثنا يحيى بن آدم عن اسرائيل عن أبي اسحق عن أبي عبد الرحمن قال نزلت المائدة خبزا وسمكا حدثني محمد بن سعد قال ثني أبي قال ثني عمي قال ثني أبي عن أبيه عن ابن عباس قال نزلت على عيسى بن مريم والحواريين خوان عليه خبز وسمك يأكلون منه أينما نزلوا اذا شاؤا حدثنا الحسن بن يحيى قال أخبرنا عبد الرزاق قال أخبرنا المنذر بن النعمان أنه سمع وهب ابن منبه يقول في قوله أنزل علينا مائدة من السماء تكون لنا عيدا قال نزل عليهم قرصة من شعير وأحوات قال الحسن قال أبو بكر فحدثت به عبد الصمد بن معقل فقال سمعت وهبا وقيل له وما كان ذلك يغني عنهم فقال لا شيء ولكن الله حشا بين أضعافهن البركة فكان قوم يأكلون ثم يخرجون ويجيء آخرون فيأكلون ثم يخرجون حتى أكل جميعهم وأفضلوا حدثنا ابن وكيع قال ثنا عبيد الله عن اسرائيل عن أبي يحيى عن مجاهد قال هو الطعام ينزل عليهم حيث نزلوا حدثني محمد بن عمرو قال ثنا أبو عاصم قال ثنا عيسى عن ابن أبي نجيح عن مجاهد في قول الله تعالى مائدة من السماء قال مائدة عليها طعام أبوها حين عرض عليهم العذاب ان كفروا فأبوا أن تنزل عليهم حدثنا القاسم قال ثنا الحسين قال ثني حجاج عن أبي معشر عن اسحق بن عبد الله ان المائدة نزلت على عيسى بن مريم عليها سبعة أرغفة وسبعة أحوات يأكلون منها ما شاؤا

يبنى الظرف اذا أضيف الى المبني كالماضي في قول النابغة
* على حين عاتبت المشيب على الصبا *
أو مثل لا في قوله تعالى يوم لا تملك وأجمعوا على أن هذا اليوم يوم القيامة والمراد أن صدقهم في الدنيا ينفعهم في القيامة كما قال قتادة متكلمان تكلما يوم القيامة أما ابليس فقال ان الله وعدكم وعد الحق فصدق وكان قبل ذلك كاذبا لم ينفعه وأما عيسى فكان صادقا في الدنيا وفي الآخرة فنفعه صدقه وفي هذا الكلام تصديق من الله تعالى لعيسى في قوله ما قلت لهم الا ما أمرتني به (رضي الله عنهم ورضوا عنه) هما متلازمان لان رضا الله عن العبد في رعاية وظائف العبودية وما خلقت الجن والانس الا ليعبدون واذا صح الانسان نسبة العبودية علم أن العبد لا يكون له ارادة واختيار فتكون ارادته مقهورة في ارادة ربه (ذلك الفوز العظيم) اشارة الى جميع المذكورات أو الى الجزء الاشرف لاقربه وهو الرضوان وما فيهن لم يقل ومن فيهن ليكون أدل على العموم ولينبه على أن عقول ذوي العقول وعلوم أرباب العلوم بالنسبة الى علمه كلا علم وايماهم وغيرهم تحت قهره وتسخيره سواء واعلم أنه سبحانه افتتح السورة بقوله أوفوا بالعقود وهو الشريعة والبداية وختم السورة بهذه الآية الدالة على فناء الكل في جنب جلاله وكبريائه وهو الحقيقة والنهاية فما أحسن هذا النسق وأيضا في السورة بيان الشرائع والاحكام

قال فسرق بعضهم منها وقال لعلها لا تنزل غدا فرفعت حدثنا المثنى قال ثنا عبد الاعلى قال ثنا داود عن سماك بن حرب عن رجل من بني عجل قال صليت الى جنب عمار بن ياسر فلما فرغ قال هل تدري كيف كان شأن مائدة بني اسرائيل قال فقلت لا قال انهم سألوا عيسى بن مريم مائدة يكون عليها طعام يأكلون منه لا ينفد قال فقيل لهم فانها مقيمة لكم ما لم تخبؤا أو تخونوا أو ترفعوا فان فعلتم فاني أعذبكم عذابا لا أعذبه أحدا من العالمين قال فما تم يومهم حتى خبؤا ورفعوا وخانوا فعذبوا عذابا لم يعذبه أحدا من العالمين وانكم معشر العرب كنتم تتبعون أذناب الابل والشاء فبعث الله فيكم رسولا من أنفسكم تعرفون حسبه ونسبه وأخبركم على لسان نبيكم أنكم ستظهرون على العرب ونهاكم أن تكنزوا الذهب والفضة وأيم الله لا يذهب الليل والنهار حتى تكنزوهما ويعذبكم عذابا أليما حدثنا الحسن بن قزعة البصري قال ثنا سفيان بن حبيب قال ثنا سعيد عن قتادة عن جلاس بن عمرو عن عمار بن ياسر قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم نزلت المائدة خبزا ولحما وأمروا أن لا يخونوا ولا يدخروا ولا يرفعوا لغد فخانوا وادخروا ورفعوا فسخوا قردة وخنازير حدثني محمد بن عبد الله بن بزيع قال ثنا يوسف بن خالد قال ثنا نافع بن مالك عن عكرمة عن ابن عباس في المائدة قال كانت طعاما ينزل عليهم من السماء حيثما نزلوا * وقال آخرون كانت المائدة تنزل وعليها ثمر من ثمار الجنة ذكر من قال ذلك حدثنا محمد بن بشار قال ثنا ابن أبي عدي عن سعيد عن قتادة عن جلاس بن عمرو عن عمار قال نزلت المائدة وعليها ثمر من ثمر الجنة فأمروا أن لا يخبؤا ولا يخونوا ولا يدخروا قال فخان القوم وخبؤا وادخروا فمسخهم الله قردة وخنازير حدثنا بشر قال ثنا يزيد قال ثنا سعيد عن قتادة قال ذكر لنا أنها كانت مائدة ينزل عليها الثمر من ثمار الجنة وأمروا أن لا يخبؤا ولا يخونوا ولا يدخروا لغد بلاء أبلاهم الله به وكانوا اذا فعلوا شيأ من ذلك أنبأهم به عيسى فخان القوم فيه فخبؤا وادخروا لغد * وقال آخرون كان عليها من كل طعام الا اللحم ذكر من قال ذلك حدثنا أبو كريب قال ثنا جرير عن عطاء عن ميسرة قال كانت اذا وضعت المائدة لبني اسرائيل اختلفت عليها الايدي بكل طعام حدثنا ابن وكيع قال ثنا يحيى بن آدم عن شريك عن عطاء عن ميسرة وزاذان قالا كانت الايدي تختلف عليها بكل طعام حدثني الحرث قال ثنا عبد العزيز قال ثنا سفيان الثوري عن عطاء بن السائب عن زاذان وميسرة في هل يستطيع ربك أن ينزل علينا مائدة من السماء قالا رأوا الايدي تختلف عليها بكل شئ الا اللحم * وقال آخرون لم ينزل الله على بني اسرائيل مائدة ثم اختلف قائلو هذه المقالة فقال بعضهم انما هذا مثل ضربه الله تعالى لخلقه نهاهم به عن مسألة نبي الله الآيات ذكر من قال ذلك حدثنا ابن وكيع قال ثنا يحيى بن آدم عن شريك عن ليث عن مجاهد في قوله أنزل علينا مائدة من السماء قال مثل ضرب لم ينزل عليهم شئ * وقال آخرون ان القوم لما قيل لهم فمن يكفر بعد منكم فاني أعذبه عذابا لا أعذبه أحدا من العالمين استعفوا منها فلم تنزل ذكر من قال ذلك حدثنا بشر بن معاذ قال ثنا يزيد بن زريع قال ثنا سعيد عن قتادة قال كان الحسن يقول لما قيل لهم فمن يكفر بعد منكم الى آخر الآية قالوا لا حاجة لنا فيها فلم تنزل حدثنا ابن المثنى قال ثنا محمد بن جعفر قال ثنا شعبة عن منصور بن زاذان عن الحسن أنه قال في المائدة لم تنزل حدثني الحرث قال ثنا القاسم بن سلام قال ثنا حجاج عن ابن جريج عن مجاهد قال مائدة عليها طعام أبوها حين عرض عليهم العذاب ان كفروا فأبوا أن تنزل عليهم * والصواب من القول عندنا في ذلك

الكثيرة والمناظرة مع اليهود والنصارى فهذا الاختتام ذكر فيه أنه سبحانه مالك لجميع الممكنات والكائنات موجد لجميع الارواح والاجساد ليصح التكليف على أي وجه أراد وليكون ردا على اليهود بحكم المالكية في نسخ شريعة موسى ووضع شريعة محمد صلى الله عليه وسلم وليكون ردا على النصارى في أن عيسى ومريم عليهما السلام داخلان في المخلوقات موجودان بايجاد الله ولا معنى للعبودية الا هذا وأيضا لما أخبر عن فناء وجودهم المجازي لم يبق هناك مجيب فأجاب بنفسه لله ملك السموات والارض كقوله لمن الملك اليوم لله الواحد القهار ولعل في هذه الخاتمة من الاسرار أضعاف ما عثرنا عليه والله تعالى أعلم بأسرار كتابه ﴿التأويل﴾ أخبر عن كثرة السؤال أنها توريث الملال وذلك أن علوم القال غير علوم الحال والصنف الاول يحمد فيه السؤال والثاني يذم فيه ذلك اذ يحصل بالعيان لا بالبرهان كما كان حال الانبياء عليهم السلام مع الله وكذلك نرى ابراهيم لقد رأى من آيات ربه الكبرى وقال صلى الله عليه وسلم أرنا الاشياء كما هي وقال الخضر لموسى عليه السلام فان اتبعتني فلا تسألني عن شئ وقال موسى في الثالثة ان سألتك عن شئ بعدها فلا تصاحبني فان تعلم العلم الادنى بالحال في الصحبة والمتابعة والتسليم وفي السؤال الانقطاع عن الصحبة وان تسألوا عنها حين

أن يقال ان الله تعالى أنزل المائدة على الذين سألوا عيسى مسألته ذلك ربه وانما قلنا ذلك للخبر الذى روينا بذلك عن رسول الله صلى الله عليه وسلم وأصحابه وأهل التأويل من بعدهم غير من انفرد بما ذكرناه عنه وبعد فان الله تعالى لا يخلف وعده ولا يقع فى خبره الخلف وقد قال تعالى مخبرا فى كتابه عن اجابة نبيه عيسى صلى الله عليه وسلم حين سأله ما سأله من ذلك انى منزلها عليكم وغير جائز أن يقول تعالى ذكره انى منزلها عليكم ثم لا ينزلها لأن ذلك منه تعالى خبر ولا يكون منه خلاف ما يخبر ولو جاز أن يقول انى منزلها عليكم ثم لا ينزلها عليهم جاز أن يقول فمن يكفر بعد منكم فانى معذبه عذابا لا أعذبه أحدا من العالمين ثم يكفر منهم بعد ذلك فلا يعذبه فلا يكون لوعده ولا لوعيده حقيقة ولا صحة وغير جائز أن يوصف ربنا تعالى بذلك وأما الصواب من القول فيما كان على المائدة فأن يقال كان عليها ما أكول وجائز أن يكون كان سمكا وخبزا وجائز أن يكون كان ثمرا من ثمر الجنة وغير نافع العلم به ولا ضار الجهل به اذا أقر تانى الآية بظاهر ما احتمله التنزيل ۞ القول فى تأويل قوله ﴿قال الله انى منزلها عليكم فمن يكفر بعد منكم فانى أعذبه عذابا لا أعذبه أحدا من العالمين﴾ وهذا جواب من الله تعالى القوم فيما سألوا نبيهم عيسى مسألة ربهم من انزاله مائدة عليهم فقال تعالى ذكره انى منزلها عليكم أيها الحواريون فطعمكموها فمن يكفر بعد منكم يقول فمن يجحد بعد انزالها عليكم واطعامكموها منكم رسالتى اليه وينكر نبوة نبيى عيسى صلى الله عليه وسلم ويخالف طاعتى فيما أمرته ونهيته فانى أعذبه عذابا لا أعذبه أحدا من عالمى زمانه ففعل القوم فجحدوا وكفروا بعدما أنزلت عليهم فيما ذكر لنا فعذبوا فيما بلغنا بأن مسخوا قردة وخنازير كالذى حدثنا بشر قال ثنا يزيد قال ثنا سعيد عن قتادة قوله انى منزلها عليكم الآية ذكر لنا أنهم حولوا خنازير حدثنا ابن بشار قال ثنا عبد الوهاب ومحمد بن أبى عدى ومحمد ابن جعفر عن عوف عن أبى المغيرة القواس عن عبد الله بن عمرو قال ان أشد الناس عذابا ثلاثة المنافقون ومن كفر من أصحاب المائدة وآل فرعون حدثنا الحسن بن عرفة قال ثنا المعتمر ابن سليمان عن عوف قال سمعت أبا المغيرة القواس يقول قال عبد الله بن عمرو ان أشد الناس عذابا يوم القيامة من كفر من أصحاب المائدة والمنافقون وآل فرعون حدثنا محمد بن الحسين قال ثنا أحمد بن مفضل قال ثنا أسباط عن السدى قوله فمن يكفر بعد منكم بعد ما جاءته المائدة فانى أعذبه عذابا لا أعذبه أحدا من العالمين يقول أعذبه بعذاب لا أعذبه أحدا من العالمين غير أهل المائدة ۞ القول فى تأويل قوله ﴿واذ قال الله يا عيسى بن مريم أأنت قلت للناس اتخذونى وأمى الهين من دون الله قال سبحانك ما يكون لى أن أقول ما ليس لى بحق ان كنت قلته فقد علمته﴾ يقول تعالى ذكره يوم يجمع الله الرسل فيقول ماذا أجبتم اذ قال الله يا عيسى بن مريم أأنت قلت للناس اتخذونى وأمى الهين من دون الله وقيل ان الله قال هذا القول لعيسى حين رفعه اليه فى الدنيا ذكر من قال ذلك حدثنا محمد بن الحسين قال ثنا أحمد بن مفضل قال ثنا أسباط عن السدى واذ قال الله يا عيسى بن مريم أأنت قلت للناس اتخذونى وأمى الهين من دون الله قال لما رفع الله عيسى بن مريم اليه قالت النصارى ما قالت وزعموا أن عيسى أمرهم بذلك فسأله عن قوله فقال سبحانك ما يكون لى أن أقول ما ليس لى بحق ان كنت قلته فقد علمته تعلم ما فى نفسى ولا أعلم ما فى نفسك انك أنت علام الغيوب الى قوله وأنت على كل شئ شهيد * وقال آخرون بل هذا خبر من الله تعالى ذكره عن أنه يقول لعيسى ذلك فى القيامة ذكر من قال ذلك حدثنا القاسم قال ثنا الحسين قال ثنى حجاج عن ابن جريج واذ قال الله يا عيسى بن مريم أأنت قلت للناس اتخذونى وأمى الهين من دون الله قال والناس يسمعون فراجعه بما قد رأيت وأقر له بالعبودية على نفسه فعلم

ينزل القرآن أى ان كان لا بد لكم من السؤال عن حقائق فاسألوا عنها بعد نزول القرآن ليخبركم عن حقائقها على قدر عقولكم والله غفور لمن تاب من طلب علوم الحقائق بالقال حليم لمن يطلب بالحال فيصدر عنه فى أثناء الطلب سؤال قد سألها قوم من قبلكم كقدماء الفلاسفة أعرضوا عن متابعة الانبياء وأقبلوا على مجرد القيل والقال فوقعوا فى أودية الشبهات والضلال ما جعل الله من بحيرة قال الشيخ المحقق نجم الدين المعروف بداية هم الحيدرية والقلندرية يشقون آذانهم وذكورهم ويجعلون فيها حلق الحديد ويحلقون لحيتهم ولا سائبة هم الذين يضربون فى الارض خلعى العذار بلا لجام الشريعة وقيد الطريقة ويدعون أنهم أهل الحقيقة ولا وصيلة هم أهل الاباحة الذين يتصلون بالاجانب بطريق المؤاخاة والاتحاد ويرفضون صحبة الاقارب لاجل العصبية والعناد ولا حام وهو المغرور بالله يظن أنه بلغ مقام الحقيقة فلا يضره مخالفات الشريعة واذا قيل لهم تعالوا الى ما أنزل الله من الاحكام والى الرسول لمتابعته قالوا حسبنا ما وجدنا عليه آباءنا أى مشايخنا وأهل صحبتنا أولو كان آباؤهم لا يعلمون شيأ من الشريعة والطريقة ولا يهتدون الى الحقيقة عليكم أنفسكم أى اشتغلوا أولا بتزكية نفوسكم ثم بارشاد الغير فان

من كان يقول فى عيسى ما يقول أنه انما كان يقول باطلا حدثنا ابن حميد قال ثنا جرير عن عطاء عن ميسرة قال قال الله ياعيسى أأنت قلت للناس اتخذونى وأمى الهين من دون الله فأرعدت مفاصله وخشى أن يكون قد قال فقال سبحانك ان كنت قلته فقد علمته الآية حدثنا الحسن ابن يحيى قال أخبرنا عبد الرزاق قال أخبرنا معمر عن قتادة فى قوله ياعيسى بن مريم أأنت قلت للناس اتخذونى وأمى الهين من دون الله متى يكون ذلك قال يوم القيامة ألا ترى أنه يقول هذا يوم ينفع الصادقين صدقهم فعلى هذا التأويل الذى تأوله ابن جريج يجب أن يكون واذ بمعنى واذا كما قال فى موضع آخر ولو ترى اذ فزعوا بمعنى يفزعون وكما قال أبو النجم

ثم جزاه الله عنا اذ جزى * جنات عدن فى العلالى العلى

والمعنى اذا جزى وكما قال الأسود

فالآن اذ هازلتهن فانما * يقلن ألا لا يذهب الشيخ مذهبا

يعنى اذا هازلتهن وكأن من قال فى ذلك يقول ابن جريج هذا وجه تأويل الآية الى فمن يكفر بعد منكم فانى أعذبه عذابا لا أعذبه أحدا من العالمين فى الدنيا وأعذبه أيضا فى الآخرة اذ قال الله ياعيسى بن مريم أأنت قلت للناس اتخذونى وأمى الهين من دون الله * وأولى القولين عندنا بالصواب فى ذلك قول من قال يقول السدى وهو أن الله تعالى قال ذلك لعيسى حين رفعه اليه وأن الخبر خبر عما مضى لعلتين احداهما أن اذا انما تصاحب فى الاغلب من كلام العرب المستعمل بينها الماضى من الفعل وان كانت قد تدخلها أحيانا فى موضع الخبر عما يحدث اذا عرف السامعون معناها وذلك غير فاش ولا فصيح فى كلامهم فتوجيه معانى كلام الله تعالى الى الأشهر الأعرف ما وجد اليه السبيل أولى من توجيهها الى الأجهل الأنكر والأخرى أن عيسى لم يشك هو ولا أحد من الانبياء أن الله لا يغفر لمشرك مات على شركه فيجوز أن يتوهم على عيسى أن يقول فى الآخرة هيبا لربه تعالى ان تعذب من اتخذنى وأمى الهين من دونك فانهم عبادك وان تغفر لهم فانك أنت العزيز الحكيم فان قال قائل وما كان وجه سؤال الله عيسى أأنت قلت للناس اتخذونى وأمى الهين من دون الله وهو العالم بأن عيسى لم يقل ذلك قيل يحتمل ذلك وجهين من التأويل أحدهما التحذير عيسى عن قيل ذلك ونهيه كما يقول القائل لآخر أفعلت كذا وكذا مما يعلم المقول له ذلك أن القائل يستعظم فعل ما قال له أفعلته على وجه النهى عن فعله والتهديد له فيه والآخر اعلامه أن قومه الذين فارقهم قد خالفوا عهده وبدلوا دينهم بعده فيكون بذلك جامعا اعلامه حالهم بعده وتحذيره له قيله وأما تأويل الكلام فانه أأنت قلت للناس اتخذونى وأمى الهين أى معبودين تعبدونهما من دون الله قال عيسى تنزيها لك يارب وتعظيما أن أفعل ذلك أو أتكلم به ما يكون لى أن أقول ما ليس لى بحق يقول ليس لى أن أقول ذلك لأنى عبد مخلوق وأمى أمة لك فهل يكون للعبد والأمة ادعاء ربوبية ان كنت قلته فقد علمته يقول انك لا يخفى عليك شئ وأنت عالم أنى لم أقل ذلك ولم آمرهم به ۞ القول فى تأويل قوله ﴿تعلم ما فى نفسى ولا أعلم ما فى نفسك انك أنت علام الغيوب﴾ يقول تعالى ذكره مخبرا عن نبيه عيسى صلى الله عليه وسلم أنه يبرأ اليه مما قالت فيه وفى أمه الكفرة من النصارى أن يكون دعاهم اليه أو أمرهم به فقال سبحانك ما يكون لى أن أقول ما ليس لى بحق ان كنت قلته فقد علمته ثم قال تعلم ما فى نفسى يقول انك يارب لا يخفى عليك ما أضمرته نفسى مما لم أنطق به ولم أظهره بجوارحى فكيف بما قد نطقت به وأظهرته بجوارحى يقول لو كنت قد قلت للناس اتخذونى وأمى الهين من دون الله كنت قد علمته لانك تعلم ضمائر النفوس مما لم تنطق به

الفريق الذى لم يتعلم السباحة اذا تشبث به مثله هلكا معا الى الله مرجعكم جميعا فالطالبين بجذبات العناية والمضلين بسلاسل القهر والنكاية اذا حضر أحدكم الموت أى النفس تموت عن صفاتها الذميمة بالرياضة والمجاهدة فتوصى بصفاتها لورثتها وهم القلب وأوصافه والوصيان اثنان ذوا عدل منكم هما العقل والسر من الروحانيات أو آخران من غير الروحانيات هما الوهم والخيال من النفسانيات فالعقل والسر يشهدان الحق وان كان على ذى قرابة من الروحانيات والوهم والخيال شهادتهما الصدق والكذب ان أنتم ضربتم فى الارض أى سافرتم فى السفليات فأصابتكم مصيبة الموت أى فتصيب النفس جذبة الحق فتموت تحبسونهما ان كنتم فى بعد من الروحانيات من بعد الصلاة من بعد حضورهما مع الله وتوجههما الى الحق ومراقبة تامة فيشدد على الشاهدين بالقسم والتخويف بالله أن يؤديا شهادة الحق ويدفعا تركة النفس وهى صفاتها الى ورثتها وهم القلب وصفاته ولا يصرفانها فى شئ من السفليات فان كل خلق اذا استعملته النفس كان صفة ذميمة فاذا استعمله القلب صار وصفا محمودا كالحرص اذا استعملته النفس فى طلب الدنيا ولذتها كان وصفا مذموما واذا استعمله القلب فى طلب العلوم والكمالات صار ممدوحا فان عثر

على أنهما استحقا اثما بأن مالا الى حظ من الحظوظ السفلية فآخران من صفات القلب هما التذكر والفكر الصائب يقطران في عواقب الامور ويشهدان على أن الآخرة خير من الدنيا والباقي خير من الفاني لشهادتنا أحق من شهادتهما لأن الوهم والخيال مالا الى الحظوظ بكتمان الحقوق والتذكر والتفكر مالا الى حفظ الحقوق بتركه الحظوظ أن يأتوا بالشهادة على وجهها أي العقل والسر يأتيان في بدو الأمر باستعمال صفات النفس في السعادات الاخروية أو يخافان عواقب الامور بأن يشددوا على أنفسهم بالاستهال وتضييع الأعمال وافساد الاستعداد ثم بالتفكر والتذكر يرد الأمر الى وجوب رعاية الحقوق فيحتاجان الى كثرة الرياضة ماذا أجبتم قالوا وهم مستغرقون في بحر الشهود لا علم لنا أي ببواطن الأمور وحقائقها واذ أوحيت الى الحواريين أي في عالم الارواح يوم الميثاق قالوا بسبب ذلك التعارف في عالم الاشباح آمنا ان بعض الحواريين المقلدين في الايمان قالوا ياعيسى بن مريم هل يستطيع ربك فاراعوا الادب مع نبيهم حيث لم يقولوا يارسول الله أو يا روح الله ولا مع ربهم حيث تشككوا في كمال قدرته ثم أظهروا دناءة همتهم حيث طلبوا بواسطة مثل عيسى من

فكيف بما قد نطقت به ولا أعلم ما في نفسك يقول ولا أعلم أنا ما أخفيته عني فلم تطلعني عليه لأني انما أعلم من الاشياء ما أعلمتنيه انك أنت علام الغيوب يقول انك أنت العالم بخفيات الامور التي لا يطلع عليها سواك ولا يعلمها غيرك ﴿القول في تأويل قوله﴾ ما قلت لهم الا ما أمرتني به أن اعبدوا الله ربي وربكم وكنت عليهم شهيدا ما دمت فيهم فلما توفيتني كنت أنت الرقيب عليهم وأنت على كل شيء شهيد ﴿وهذا خبر من الله تعالى ذكره عن قول عيسى يقول ما قلت لهم الا الذي أمرتني به من القول أن أقوله لهم وهو أن قلت لهم اعبدوا الله ربي وربكم وكنت عليهم شهيدا يقول وكنت على ما يفعلونه وأنا بين أظهرهم شاهدا عليهم وعلى أفعالهم وأقوالهم فلما توفيتني يقول فلما قبضتني اليك كنت أنت الرقيب عليهم يقول كنت أنت الحفيظ عليهم دوني لأني انما شهدت من أعمالهم ما عملوه وأنا بين أظهرهم وفي هذا بيان أن الله تعالى انما عرّفه أفعال القوم ومقالتهم بعد ما قبضه اليه وتوفاه بقوله أأنت قلت للناس اتخذوني وأمي الهين من دون الله وأنت على كل شيء شهيد يقول وأنت تشهد على كل شيء لأنه لا يخفى عليك شيء وأما أنا فانما شهدت بعض الأشياء وذلك ما عاينت وأنا مقيم بين أظهر القوم فانما أنا أشهد على ذلك الذي عاينت ورأيت وشهدت وبنحو الذي قلنا في قوله كنت أنت الرقيب عليهم قال أهل التأويل ذكر من قال ذلك حدثني محمد بن الحسين قال ثنا أحمد بن مفضل قال ثنا أسباط عن السدي كنت أنت الرقيب عليهم أما الرقيب فهو الحفيظ حدثنا القاسم قال ثنا الحسين قال ثني حجاج عن ابن جريج كنت أنت الرقيب عليهم قال الحفيظ وكانت جماعة من أهل العلم تقول كان جواب عيسى الذي أجاب به ربه من الله تعالى توقيفا منه له فيه ذكر من قال ذلك حدثنا ابن وكيع قال ثنا ابن يمان عن سفيان عن معمر عن ابن طاوس عن أبيه أأنت قلت للناس اتخذوني وأمي الهين من دون الله قال سبحانك ما يكون لي أن أقول ما ليس لي بحق قال الله وفقه حدثنا ابن وكيع قال ثنا أبو داود الحفري قال قرئ على سفيان عن معمر عن ابن طاوس عن أبيه طاوس قال احتج عيسى والله وفقه أأنت قلت للناس اتخذوني وأمي الهين من دون الله الآية حدثنا ابن وكيع قال ثنا جرير عن عطاء عن ميسرة قال قال الله تعالى ياعيسى أأنت قلت للناس اتخذوني وأمي الهين من دون الله قال فأرعدت مفاصله وخشي أن يكون قد قالها فقال سبحانك ما يكون لي أن أقول ما ليس لي بحق ان كنت قلته فقد علمته تعلم ما في نفسي ولا أعلم ما في نفسك انك أنت علام الغيوب ﴿القول في تأويل قوله﴾ ان تعذبهم فانهم عبادك وان تغفر لهم فانك أنت العزيز الحكيم ﴿يقول تعالى ذكره ان تعذب هؤلاء الذين قالوا هذه المقالة ما اتتك اياهم عليها فانهم عبادك مستسلمون لك لا يمتنعون مما أردت بهم ولا يدفعون عن أنفسهم ضرا ولا أمرا تنالهم به وان تغفر لهم بهدايتك اياهم الى التوبة منها فتستر عليهم فانك أنت العزيز في انتقامه ممن أراد الانتقام منه لا يقدر أحد يدفعه عنه الحكيم في هدايته من هدى من خلقه الى التوبة وتوفيقه من وفق منهم لسبيل النجاة من العقاب كالذي حدثني محمد بن الحسين قال ثنا أحمد بن مفضل قال ثنا أسباط عن السدي في قوله ان تعذبهم فانهم عبادك وان تغفر لهم فتخرجهم من النصرانية وتهديهم الى الاسلام فانك أنت العزيز الحكيم وهذا قول عيسى في الدنيا حدثنا الحسن بن يحيى قال أخبرنا عبد الرزاق قال أخبرنا معمر عن قتادة في قوله ان تعذبهم فانهم عبادك وان تغفر لهم فانك أنت العزيز الحكيم قال والله ما كانوا طعانين ولا لعانين ﴿القول في تأويل قوله﴾ قال الله هذا يوم ينفع الصادقين صدقهم لهم جنات تجري من تحتها الأنهار خالدين فيها أبدا ﴿اختلفت القراء في قراءة قوله هذا يوم ينفع الصادقين فقرأ ذلك بعض أهل الحجاز والمدينة هذا يوم ينفع الصادقين بنصب

يوم وقرأ بعض أهل الحجاز وبعض أهل المدينة وعامة قراء أهل العراق هذا يوم ينفع الصادقين برفع يوم فمن رفعه رفعه بهذا وجعل يوم اسما وان كانت اضافته غير محضة لانه صار كالمنعوت وكان بعض أهل العربية يزعم أن العرب يعملون فى اعراب الاوقات مثل اليوم والليلة عملهم فيما بعدها ان كان ما بعد شارفعوها كقولهم هذا يوم يركب الامير وليلة يصدر الحاج ويوم أخول منطلق وان كان ما بعدها نصبا نصبوها وذلك كقولهم هذا يوم خرج الجيش وسار الناس وليلة قتل زيد ونحو ذلك وان كان معناها فى الحالين ذوا ذا وكأن من قرأ هذا هكذا رفعا وجه الكلام الى أنه من قبل انه يوم القيامة وكذلك كان السدى يقول فى ذلك حدثنى محمد بن الحسين قال ثنا أحمد بن مفضل قال ثنا أسباط عن السدى قال الله هذا يوم ينفع الصادقين صدقهم هذا فصل من كلام عيسى وهذا يوم القيامة يعنى السدى بقوله هذا فصل من كلام عيسى أن قوله سبحانك ما يكون لى أن أقول ما ليس لى بحق الى قوله فانك أنت العزيز الحكيم من خبر الله عز وجل عن عيسى أنه قاله فى الدنيا بعد أن رفعه اليه وأن ما بعد ذلك من كلام الله لعباده يوم القيامة وأما النصب فى ذلك فانه يتوجه من وجهين أحدهما أن اضافة يوم ما لم تكن الى اسم تجعله نصبا لان الاضافة غير محضة وانما تكون الاضافة محضة اذا أضيف الى اسم صحيح ونظير اليوم فى ذلك الحين والزمان وما أشبههما من الازمنة كما قال النابغة

على حين عاتبت المشيب على الصبا * وقلت ألما أصح والشيب وازع

والوجه الآخر أن يكون مرادا بالكلام هذا الأمر وهذا الشأن يوم ينفع الصادقين فيكون اليوم حينئذ منصوبا على الوقت والصفة بمعنى هذا الأمر فى يوم ينفع الصادقين صدقهم * وأولى القراءتين فى ذلك عندى بالصواب هذا يوم ينفع الصادقين بنصب اليوم على أنه منصوب على الوقت والصفة لان معنى الكلام أن الله تعالى أجاب عيسى حين قال سبحانك ما يكون لى أن أقول ما ليس لى بحق ان كنت قلته فقد علمته الى قوله فانك أنت العزيز الحكيم فقال له عز وجل هذا القول النافع أو هذا الصدق النافع يوم ينفع الصادقين صدقهم فاليوم وقت القول والصدق النافع فان قال قائل فما موضع هذا قيل رفع فان قال فأين رافعه قيل مضمر وكأنه قال قال الله عز وجل هذا هذا يوم ينفع الصادقين صدقهم كما قال الشاعر

أما ترى السحاب كيف يجرى * هذا ولا خيلك يا ابن بشر

يريد هذا هذا ولا خيلك فتأويل الكلام اذ كان الأمر على ما وصفنا لما بينا قال الله لعيسى هذا القول النافع فى يوم ينفع الصادقين فى الدنيا صدقهم ذلك فى الآخرة عند الله لهم جنات تجرى من تحتها الانهار يقول للصادقين فى الدنيا جنات تجرى من تحتها الانهار فى الآخرة ثوابا لهم من الله عز وجل على ما كان من صدقهم الذى صدقوا الله فيما وعدوه فوفوا به لله فوفى الله عز وجل لهم ما وعدهم من ثوابه خالدين فيها أبدا يقول باقين فى الجنات التى أعطاهموها أبدا دائما لهم فيها نعيم لا ينتقل عنهم ولا يزول وقد بينا فيما مضى أن معنى الخلود الدوام والبقاء ﴿القول فى تأويل قوله ﴿رضى الله عنهم ورضوا عنه ذلك الفوز العظيم﴾ يقول تعالى ذكره رضى الله عن هؤلاء الصادقين الذين صدقوا فى الوفاء له بما وعدوه من العمل بطاعته واجتناب معاصيه ورضوا عنه يقول ورضوا هم عن الله تعالى فى وفائه لهم بما وعدهم على طاعتهم اياه فيما أمرهم ونهاهم من جزيل ثوابه ذلك الفوز العظيم يقول هذا الذى أعطاهم الله من الجنات التى تجرى من تحتها الانهار خالدين فيها مرضيا عنهم وراضين عن ربهم هو الظفر العظيم بالطلبة وادراك الحاجة التى كانوا

واهب المواهب مائدة جسمانية لاوائل روحانية فقال عيسى اللهم ربنا أنزل علينا مائدة الاسرار والحقائق من سماء العناية عليها أطعمة الهداية تكون لنا أى لاهل الحق والصدق عيدا نفرح بها الأولنا وآخرنا أى الأول أنفاسنا وآخرها فان أهل الحق يراقبون الانفاس لتصعد مع الله وتهوى مع الله وأنت خير الرازقين لان الذى ترزق رزق منك والذى يرزق ظاهرا من غيرك فهو أيضا منك بالواسطة وما بالذات خير مما بالواسطة فمن يكفر بعد منكم بأن لا يقوم بحقها ويجعلها شبكة يصطاد بها الدنيا فانى أرده من المراتب الروحانية الى المهالك الحيوانية وهو المسخ الحقيقى ويوم القيامة أيضا حيث يحشرون على صفاتهم التى ماتوا عليها كما قال صلى الله عليه وسلم يموت المرء على ما عاش فيه ويحشر على ما مات عليه أأنت قلت للناس الخطاب مع الامة الا أن من سنته سبحانه أن لا يكلم الكفار فكلم عيسى بدلا منهم أو المراد بالقول أمر التكوين فالمعنى أأنت خلقت فيهم اتخاذك وأمك الهين أم أنا خلقت ذلك فيهم خذلانا لهم انك أنت علام الغيوب الغيب ما غاب عن الخلق ويحتمل أن يعلمه الخلق وغيب الغيب ما غاب عنهم ولا يمكنهم أن يعلموه والله حسبى ونعم الوكيل نعم المولى ونعم النصير

يطلبونها فى الدنيا ولها كانوا يعملون فيها فنالوا ما طلبوا وأدركوا ما أملوا ﴿ القول فى تأويل قوله ﴿ لله ملك السموات والارض ومافيهن وهو على كل شئ قدير ﴾ يقول تعالى ذكره أيها النصارى لله ملك السموات والارض يقول له سلطان السموات والارض ومافيهن دون عيسى الذى تزعمون أنه الهكم ودون أمه ودون جميع من فى السموات ومن فى الارض فان السموات والارض خلق من خلقه ومافيهن وعيسى وأمه من بعض ذلك بالحلول والانتقال بدلان بكونهما فى المكان الذى هما فيه بالحلول فيه والانتقال أنهما عبدان مملوكان لمن له ملك السموات والارض ومافيهن بينهم وجميع خلقه على موضع حجته عليهم ليدبروه و يعتبروه ويفعقلوا عنه وهو على كل شئ قدير يقول تعالى ذكره والله الذى له ملك السموات والارض ومافيهن قادر على إفنائهن وعلى إهلاكهن واهلاك عيسى وأمه ومن فى الارض جميعا كما ابتدأ خلقهم لا يعجزه ذلك ولا شئ أراده لأن قدرته القدرة التى لا يشبهها قدرة وسلطانه السلطان الذى لا يشبهه سلطان ولا مملكة

﴿ تفسير سورة الأنعام ﴾

﴿ بسم الله الرحمن الرحيم ﴾

﴿ القول فى تأويل قوله ﴿ الحمد لله الذى خلق السموات والارض ﴾ يعنى تعالى ذكره بقوله الحمد لله الحمد الكامل لله وحده لا شريك له دون جميع الأنداد والآلهة ودون ما سواه مما تعبده كفرة خلقه من الأوثان والأصنام وهذا كلام مخرجه مخرج الخبر يعنى به تحميد الامر يقول أخلصوا الحمد والشكر للذى خلقكم أيها الناس وخلق السموات والارض ولا تشركوا معه فى ذلك أحدا شيأ فانه المستوجب عليكم الحمد بأياديه عندكم ونعمه عليكم لا من تعبدونه من دونه وتجعلونه له شريكا من خلقه وقد بينا الفصل بين معنى الحمد والشكر بشواهده فيما مضى قبل ﴿ القول فى تأويل قوله ﴿ وجعل الظلمات والنور ﴾ يقول تعالى ذكره الحمد لله الذى خلق السموات والارض وأظلم الليل وأنار النهار كما حدثنى محمد بن الحسين قال ثنا أحمد بن مفضل قال ثنا أسباط عن السدى وجعل الظلمات والنور قال الظلمات ظلمة الليل والنور نور النهار حدثنا بشر بن معاذ قال ثنا يزيد بن زريع قال ثنا سعيد عن قتادة أما قوله الحمد لله الذى خلق السموات والارض وجعل الظلمات والنور فانه خلق السموات قبل الارض والظلمة قبل النور والجنة قبل النار فان قال قائل فما معنى قوله اذا جعل قيل ان العرب تجعلها طرفا للخبر والفعل فتقول جعلت أفعل كذا وجعلت أقوم وأقعد تدل بقولها جعلت على اتصال الفعل كما تقول علقت أفعل كذا لأنها فى نفسها فعل يدل على ذلك قول القائل جعلت أقوم وانه لا جعل هنالك سوى القيام وانما دل بقوله جعلت على اتصال الفعل ودوامه ومن ذلك قول الشاعر

وزعمت أنك سوف تسلك قادرا * والموت متسع طريق قادر
فاجعل تحلل من يمينك انما * حنث اليمين على الاثيم الفاجر

يقول فاجعل تحلل بمعنى تحلل شيأ بعد شئ لأن هنالك جعلا من غير التحليل فكذلك كل جعل فى الكلام انما هو دليل على فعل له اتصال لا أن له حظا فى معنى الفعل فقوله وجعل الظلمات والنور انما هو أظلم ليلهما وأنار نهارهما ﴿ القول فى تأويل قوله ﴿ ثم الذين كفروا بربهم يعدلون ﴾ يقول تعالى ذكره معجبا خلقه المؤمنين من كفرة عباده ومحتجا على الكافرين ان الاله الذى يجب عليكم

﴿ تفسير سورة الانعام وهى مائة ونحس وستون آية وهى مكية الا ثلاث آيات قل تعالوا الى قوله ثم آتينا موسى الكتاب ﴾

﴿ بسم الله الرحمن الرحيم ﴾

الحمد لله الذى خلق السموات والارض وجعل الظلمات والنور ثم الذين كفروا بربهم يعدلون هو الذى خلقكم من طين ثم قضى أجلا وأجل مسمى عنده ثم أنتم تمترون وهو الله فى السموات وفى الارض يعلم سركم وجهركم ويعلم ما تكسبون وما تأتيهم من آية من آيات ربهم الا كانوا عنها معرضين فقد كذبوا بالحق لما جاءهم فسوف يأتيهم أنباء ما كانوا به يستهزؤن ألم يروا كم أهلكنا من قبلهم من قرن مكناهم فى الارض ما لم نمكن لكم وأرسلنا السماء عليهم مدرارا وجعلنا الأنهار تجرى من تحتهم فأهلكناهم بذنوبهم وأنشأنا من بعدهم قرنا آخرين ولو نزلنا عليك كتابا فى قرطاس فلمسوه بأيديهم لقال الذين كفروا ان هذا الا سحر مبين وقالوا لولا أنزل عليه ملك ولو أنزلنا ملكا لقضى الامر ثم لا ينظرون ولو جعلناه ملكا لجعلناه رجلا وللبسنا عليهم ما يلبسون ولقد استهزئ برسل من قبلك فحاق بالذين سخروا منهم ما كانوا به يستهزؤن قل سيروا فى الأرض ثم انظروا كيف كان عاقبة المكذبين ﴿ القراآت

أيها الناس جده هو الذي خلق السموات والارض الذي جعل منهما معايشكم وأقواتكم وأقوات أنعامكم التي بها حياتكم فمن السموات ينزل عليكم الغيث وفيها تجري الشمس والقمر باعتقاب واختلاف لما صالحكم ومن الارض ينبت الحب الذي به غذاؤكم والثمار التي فيها ملاذكم مع غير ذلك من الامور التي فيها مصالحكم ومنافعكم بها والذين يجحدون نعمة الله عليهم بما أنعم به عليهم من خلق ذلك لهم ونكم أيها الناس بربهم الذي فعل ذلك وأحدثه يعدلون يجعلون له شريكا في عبادتهم اياه فيعبدون معه الآلهة والأنداد والأصنام والأوثان وليس منها شئ شركه في خلق شئ من ذلك ولا في إنعامه عليهم بما أنعم به عليهم بل هو المنفرد بذلك كله وهم يشركون في عبادتهم اياه غيره فسبحان الله ما أبلغها من حجة وأوجزها من عظة لمن فكر فيها بعقل وتدبرها بفهم ولقد قيل انها فاتحة التوراة حدثنا سفيان بن وكيع قال ثنا عبد العزيز بن عبد الصمد العمي عن أبي عمران الجوني عن عبد الله بن رباح عن كعب قال فاتحة التوراة فاتحة الانعام الحمد لله الذي خلق السموات والارض وجعل الظلمات والنور ثم الذين كفروا بربهم يعدلون حدثنا ابن وكيع قال ثنا زيد بن حباب عن جعفر بن سليمن عن أبي عمران الجوني عن عبد الله بن رباح عن كعب مثله وزاد فيه وخاتمة التوراة خاتمة هود يقال من مساواة الشئ بالشئ عدلت هذا بهذا اذا ساويته به عدلا وأما في الحكم اذا أنصفت فيه فانك تقول عدلت فيه أعدل عدلا وبنحو الذي قلنا في تأويل قوله يعدلون قال أهل التأويل ذكر من قال ذلك حدثني محمد بن عمرو قال ثنا أبو عاصم قال ثنا عيسى عن ابن أبي نجيح عن مجاهد يعدلون قال يشركون * ثم اختلف أهل التأويل فيمن عنى بذلك فقال بعضهم عنى به أهل الكتاب ذكر من قال ذلك حدثنا ابن حميد قال ثنا يعقوب القمي عن جعفر بن أبي المغيرة عن ابن أبزى قال جاءه رجل من الخوارج يقرأ عليه هذه الآية الحمد لله الذي خلق السموات والارض وجعل الظلمات والنور ثم الذين كفروا بربهم يعدلون قال له أليس الذين كفروا بربهم يعدلون قال بلى قال وانصرف عنه الرجل فقال له رجل من القوم يا ابن أبزى ان هذا قد أراد تفسير هذه غير هذا فقال ردوه علي فلما جاءه قال هل تدري فيمن نزلت هذه الآية قال لا قال انها نزلت في أهل الكتاب اذهب لا تضعها على غير حدها * وقال آخرون بل عنى بها المشركون من عبدة الاوثان ذكر من قال ذلك حدثنا بشر بن معاذ قال ثنا يزيد بن زريع قال ثنا سعيد عن قتادة ثم الذين كفروا بربهم يعدلون قال هؤلاء أهل ضراحة حدثنا محمد بن الحسين قال ثنا أحمد بن مفضل قال ثنا أسباط عن السدي ثم الذين كفروا بربهم يعدلون قال هم المشركون حدثني يونس قال أخبرنا ابن وهب قال قال ابن زيد في قوله ثم الذين كفروا بربهم يعدلون قال الآلهة التي عبدوها عدلوها بالله قال وليس لله عدل ولا ند وليس معه آلهة ولا اتخذ صاحبة ولا ولدا * وأولى الاقوال في ذلك بالصواب عندي أن يقال ان الله تعالى أخبر أن الذين كفروا بربهم يعدلون فعم بذلك جميع الكفار ولم يخصص منهم بعضا دون بعض فجميعهم داخلون في ذلك يهودهم ونصاراهم ومجوسهم وعبدة الاوثان منهم ومن غيرهم من سائر أصناف الكفر ۞ القول في تأويل قوله ﴿هو الذي خلقكم من طين﴾ يعني تعالى ذكره بقوله هو الذي خلقكم من طين ان الله الذي خلق السموات والارض وأظلم ليلهما وأنار نهارها فكفر به مع انعامه عليهم الكافرون وعدلوا به من لا ينفعهم ولا يضرهم هو الذي خلقكم أيها الناس من طين وانما يعني بذلك تعالى ذكره أن الناس ولد من خلقه من طين فأخرج ذلك مخرج الخطاب لهم اذ كانوا ولده وبنحو الذي قلنا في ذلك قال أهل التأويل ذكر من قال ذلك حدثنا بشر بن معاذ قال ثنا يزيد قال ثنا سعيد عن قتادة قوله

وأنشانا بغير همز حيث كان أبو عمرو ويزيد والاعشى وورش من طريق الاصفهاني وحمزة في الوقف ولقد استهزئ وبابه بالهمز أبو عمر وسهل ويعقوب وحمزة وعاصم وقرأ يزيد والسمونى وحمزة في الوقف بغير همز الباقون بغير همز مطلقا خلق بالامالة حيث كان حمزة ۞ الوقوف والنور ط لأن ثم لترتيب الاخبار يعدلون ۝ أجلا ط تمترون ۝ وفي الأرض ج وقيل لا وقف لصير التقدير وهو الله يعلم سركم وجهركم في السموات وفي الأرض وفيه بعد بل المعنى وهو المستحق للعبودية في أهل السموات وأهل الأرض تكسبون ۝ لما جاءهم ط معرضين ۝ لما جاءهم ط للابتداء بالتهديد يستهزؤن ۝ مدرارا ص لعطف المتفقين آخرين ۝ سحر مبين ۝ عليه ملك ط لا ينظرون ۝ يلبسون ۝ يستهزؤن ۝ المكذبين ۝ ۞ التفسير عن ابن عباس أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال نزلت الأنعام جملة واحدة وتنزلت معها من الملائكة سبعون ألف ملك فملؤا ما بين الأخشبين فدعا رسول الله صلى الله عليه وسلم الكتاب فكتبوها من ليلتهم سوى آيات معدودات وعن أنس أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال لقد بعث الي بها جبريل مع خمسين ملكا أو خمسين

ألف ملك تحفها حتى أقروها فى صدرى كما يقر الماء فى الحوض واقد أعزنى الله تعالى وإياكم بها عز الابد لنا بعدها أبدا فيها دحض حجج المشركين ووعد من الله لا يخلفه ولاشتمال هذه السورة على دلائل التوحيد والنبوة والمعاد ولنزولها جملة ذهب علماء الكلام الى أن علم الاصول مع جلالة قدره يجب تعلمه على الفور لا على التراخى بخلاف الاحكام فانها نزلت كفاء المصالح وبحسب الحوادث والنوازل * واعلم أن قوله الحمد لله مذكور فى أوائل سور خمس واختص كل منها بصفة لكن أعمها صدرا فاتحة الكتاب الحمد لله رب العالمين فان العالم كل موجود سوى الله سبحانه فكان سائر السور تفاصيل لهذه الجملة أثنى الله سبحانه على نفسه بقوله (الحمد لله الذى خلق السموات والارض) والثناء على النفس قبيح فى الشاهد ففيه دليل على أنه لا يمكن قياس الحق على الخلق فكما أنه واحد فى ذاته فهو واحد فى صفاته وأفعاله لا اعتراض لأحد عليه والتحقيق فيه أن استحقاق المدح بحسب الفضيلة والكمال ولا يوجد فى الممكن صفة كمال الا وهى مشوبة بالنقص والاختلال أدناه الافول فى أفق الامكان بخلاف واجب الوجود فانه لا غاية لكماله ولا نهاية لعظمته وجلاله فلا ينبغى أن يمدح الا هو ولا أن يثنى الا عليه ولا أن يشكر ويحمد الا له ثم الاوصاف الجارية

هو الذى خلقكم من طين بدء الخلق خلق الله آدم من طين حدثنى المثنى قال ثنا أبو حذيفة قال ثنا شبل عن ابن أبى نجيح عن مجاهد هو الذى خلقكم من طين قال هو آدم حدثنى محمد بن الحسين قال ثنا أحمد بن مفضل قال ثنا أسباط عن السدى أما خلقكم من طين فآدم حدثنا القاسم قال ثنا الحسين قال ثنا أبو تميلة عن عبيد بن سليمان عن الضحاك ابن مزاحم قال خلق آدم من طين وخلق الناس من سلالة من ماء مهين حدثنى يونس قال أخبرنا ابن وهب قال قال ابن زيد فى قوله خلقكم من طين قال خلق آدم من طين ثم خلقنا من آدم حين أخذنا من ظهره (ع) القول فى تأويل قوله (ثم قضى أجلا وأجل مسمى عنده) اختلف أهل التأويل فى تأويل ذلك فقال بعضهم معنى قوله ثم قضى أجلا ثم قضى لكم أيها الناس أجلا وذلك ما بين أن يخلق الى أن يموت وأجل مسمى عنده ذلك ما بين أن يموت الى أن يبعث ذكر من قال ذلك حدثنا ابن وكيع وهناد بن السرى قالا ثنا وكيع قال ثنا أبى عن أبى بكر الهذلى عن الحسن فى قوله قضى أجلا قال ما بين أن يخلق الى أن يموت وأجل مسمى عنده قال ما بين أن يموت الى أن يبعث حدثنا بشر بن معاذ قال ثنا يزيد بن زريع قال ثنا سعيد عن قتادة قوله ثم قضى أجلا وأجل مسمى عنده كان يقول أجل حياتك الى أن تموت وأجل موتك الى أن تبعث فأنت بين أجلين من الله تعالى حدثنا القاسم قال ثنا الحسين قال ثنا أبو تميلة عن عبيد ابن سليمن عن الضحاك بن مزاحم قضى أجلا وأجل مسمى عنده قال قضى أجل الموت وكل نفس أجلها الموت قال ولن يؤخر الله نفسا اذا جاء أجلها وأجل مسمى عنده يعنى أجل الساعة ذهاب الدنيا والافضاء الى الله * وقال آخرون بل معنى ذلك ثم قضى الدنيا وعنده الآخرة ذكر من قال ذلك حدثنا ابن وكيع قال ثنا يحيى بن آدم عن سفيان عن أبى حصين عن سعيد بن جبير عن ابن عباس قوله أجلا قال الدنيا وأجل مسمى عنده الآخرة حدثنا ابن وكيع قال ثنا أبو عاصم عن زكريا بن اسحق عن ابن أبى نجيح عن مجاهد قضى أجلا قال الآخرة عنده وأجل مسمى الدنيا حدثنا محمد بن عمرو قال ثنا أبو عاصم قال ثنا عيسى عن ابن أبى نجيح عن مجاهد أجلا قال الآخرة عنده وأجل مسمى قال الدنيا حدثنا محمد بن عمرو قال ثنا أبو عاصم قال ثنا عيسى عن ابن أبى نجيح عن مجاهد أجلا قال الآخرة عنده وأجل مسمى عنده قال هو أجل البعث حدثنا ابن وكيع قال ثنا أبى عن اسرائيل عن جابر عن مجاهد وعكرمة ثم قضى أجلا قال الموت وأجل مسمى عنده الآخرة حدثنا الحسن بن يحيى قال أخبرنا عبد الرزاق قال أخبرنا معمر عن قتادة والحسن فى قوله قضى أجلا وأجل مسمى عنده قالا قضى أجل الدنيا منذ يوم خلقت الى أن تموت وأجل مسمى عنده يوم القيامة حدثنا ابن وكيع وابن حميد قالا ثنا جرير عن منصور عن مجاهد قضى أجلا قال أجل الدنيا وأجل مسمى عنده قال البعث حدثنى المثنى قال ثنا عبد الله بن صالح قال ثنى معاوية ابن صالح عن على بن أبى طلحة عن ابن عباس ثم قضى أجلا وأجل مسمى عنده يعنى أجل الموت والاجل المسمى أجل الساعة والوقوف عند الله حدثنا محمد بن الحسين قال ثنا أحمد بن المفضل قال ثنا أسباط عن السدى قضى أجلا قال أما قضى أجلا فأجل الموت وأجل مسمى عنده يوم القيامة * وقال آخرون فى ذلك بما حدثنى به محمد بن سعد قال ثنى أبى قال ثنى

عمي قال ثني أبي عن أبيه عن ابن عباس في قوله ثم قضى أجلا وأجل مسمى عنده قال أما قوله قضى أجلا فهو النوم تقبض فيه الروح ثم ترجع الى صاحبها حين اليقظة وأجل مسمى عنده هو أجل موت الانسان * وقال آخرون بما حدثني به يونس قال أخبرنا ابن وهب في قوله هو الذي خلقكم من طين ثم قضى أجلا وأجل مسمى عنده ثم أنتم تمترون قال خلق آدم من طين ثم خلقنا من آدم أخذنا من ظهره ثم أخذ الأجل والميثاق في أجل واحد مسمى في هذه الحياة الدنيا * وأولى الاقوال في ذلك عندي بالصواب قول من قال معناه ثم قضى أجل الحياة الدنيا وأجل مسمى عنده وهو أجل البعث عنده وانما قلنا ذلك أولى بالصواب لانه تعالى نبه خلقه على موضع حجته عليهم من أنفسهم فقال لهم أيها الناس ان الذي يعدل به كفاركم الآلهة والانداد هو الذي خلقكم فابتدأكم وأنشأكم من طين فجعلكم صورا أجساما أحياء بعد اذ كنتم طينا جمادا ثم قضى آجال حياتكم لفنائكم ومماتكم ليعيدكم ترابا وطينا كالذي كنتم قبل أن ينشأكم ويخلقكم وأجل مسمى عنده لاعادتكم أحياء وأجساما كالذي كنتم قبل مماتكم وذلك نظير قوله كيف تكفرون بالله وكنتم أمواتا فأحياكم ثم يميتكم ثم يحييكم ثم اليه ترجعون ﴿ القول في تأويل قوله ﴿ ثم أنتم تمترون ﴾ يقول تعالى ذكره ثم أنتم تشكون في قدرة من قدر على خلق السموات والارض واظلام الليل وانارة النهار وخلقكم من طين حتى صيركم بالهيئة التي أنتم بها وعلى انشائه اياكم من بعد مماتكم وفنائكم وايجاده اياكم بعد عدمكم والمرية في كلام العرب هي الشك وقد بينت ذلك بشواهده في غير هذا الموضع فيما مضى قبل بما أغنى عن اعادته وقد حدثني يونس قال أخبرنا ابن وهب قال قال ابن زيد ثم أنتم تمترون قال الشك قال وقرأ قول الله في مرية منه قال في شك منه حدثني محمد بن الحسين قال ثنا أحمد بن المفضل قال ثنا أسباط عن السدي ثم أنتم تمترون بمثله ﴿ القول في تأويل قوله ﴿ وهو الله في السموات وفي الارض يعلم سركم وجهركم ويعلم ما تكسبون ﴾ يقول تعالى ذكره ان الذي له الالوهية التي لا تنبغي لغيره المستحق عليكم اخلاص الحمد له بآلائه عندكم أيها الناس الذي يعدل به كفاركم من سواه هو الله الذي هو في السموات وفي الارض يعلم سركم وجهركم فلا يخفى عليه شئ يقول فربكم الذي يستحق عليكم الحمد ويجب عليكم اخلاص العبادة له هو هذا الذي صفته لامن لا يقدر لكم على ضر ولا نفع ولا يعمل شيأ ولا يدفع عن نفسه سوأ أريد بها وأما قوله ويعلم ما تكسبون يقول ويعلم ما تعملون وتجرحون فيحصي ذلك عليكم ليجازيكم به عند معادكم اليه ﴿ القول في تأويل قوله ﴿ وما تأتيهم من آية من آيات ربهم الا كانوا عنها معرضين ﴾ يقول تعالى ذكره وما تأتي هؤلاء الكفار الذين ربهم يعدلون أوثانهم وآلهتهم آية من آيات ربهم يقول حجة وعلامة ودلالة من حجج ربهم ودلالاته وأعلامه على وحدانيته وحقيقة نبوة نبيك يا محمد وصدق ما أتيتهم به من عندي الا كانوا عنها معرضين يقول الا أعرضوا عنها يعني عن الآية فصدوا عن قبولها والاقرار بما شهدت على حقيقته ودلت على صحته جهلا منهم بالله واغترارا بحلمه عنهم ﴿ القول في تأويل قوله ﴿ فقد كذبوا بالحق لما جاءهم فسوف يأتيهم أنباء ما كانوا به يستهزؤن ﴾ يقول تعالى ذكره فقد كذب هؤلاء العادلون بالله الحق لما جاءهم وذلك الحق هو محمد صلى الله عليه وسلم كذبوا به وجحدوا نبوته لما جاءهم قال الله لهم متوعدا على تكذيبهم اياه وجحودهم نبوته سوف يأتي المكذبين بك يا محمد من قومك وغيرهم أنباء ما كانوا به يستهزؤن يقول سوف يأتيهم أخبار استهزائهم بما كانوا به يستهزؤن من آياتي وأدلتي التي أتيتهم ثم وفى لهم بوعيده لما تمادوا في غيهم وعتوا على ربهم فقتلهم

عليه سبحانه انما تذكر زيادة في المدح لا لاجل التوضيح والكشف أسامي لم ترده معرفة *

وانما لذة ذكرناها

وقد تقدم في الاسماء أن معنى الخلق راجع الى التقدير والتقدير عائد الى العلم فالمراد أنه أوجد السموات والارض على حسب علمه الأزلي قال بعض العلماء السماء كالدائرة والارض كالمركز وحصول الدائرة يوجب تعين المركز ولا ينعكس لامكان أن يحيط بالمركز الواحد دوائر لا نهاية لها فلهذا ذكر السماء قبل الارض مع أن ظاهر التنزيل يدل على أن خلق الارض مقدم على خلق السماء وجمع السموات حقيقة وكذا افراد الارض وقد تجمع الارض باعتبار الطبقات وسوف يجيء تقرير ذلك في قوله ومن الارض مثلهن والمقصود من هذا الوصف الزام المشركين وأن تخصيص جسم الفلك بمقدار معين وتخصيص كل من أجزائه بحيز معين وتخصيص الفلك بالحركة والارض بالسكون مع اشتراكهما في الطبيعة الجسمية وتخصيص كل حركة بحد معين من السرعة والبطء وبجهة معينة دلائل ظاهرة على وجود فاعل مختار واحد في ذاته وفي صفاته وفي أفعاله وأيضا ان لحركة كل فلك أولا لأن حقيقة الحركة انتقال من حالة الى حالة فتقتضي المسبوقية بالغير وعدم الاولية بناء في المسبوقية بالغير والجمع بينهما محال واذا ثبت أن لكل حركة أولا فاختصاص

يوم بدر بالسيف ﴿ القول فى تأويل قوله ﴿ألم يروا كم أهلكنا من قبلهم من قرن مكناهم فى الارض مالم نمكن لكم وأرسلنا السماء عليهم مدرارا وجعلنا الانهار تجرى من تحتهم فأهلكناهم بذنوبهم وأنشأنا من بعدهم قرنا آخرين﴾ يقول تعالى ذكره لنبيه محمد صلى الله عليه وسلم ألم ير هؤلاء المكذبون بآياتى الجاحدون نبوتك كثرة من أهلكت من قبلهم من القرون وهم الامم الذين وطأت لهم البلاد والارض وطأة لم أوطئها لهم وأعطيتهم فيها مالم أعطهم كما حدثنا الحسن ابن يحيى قال أخبرنا عبد الرزاق قال أخبرنا معمر عن قتادة فى قوله مكناهم فى الارض مالم نمكن لكم يقول أعطيناهم مالم نعطكم «قال أبو جعفر» أمطرت فأخرجت لهم الأشجار ثمارها وأعطتهم الارض ريع نباتها وجابوا صخور جبالها ودرت عليهم السماء بامطارها وتفجرت من تحتهم عيون المياه بينا بيعها اذ فى فغمطوا نعمة ربهم وعصوا رسول خالقهم وخالفوا أمر بارئهم وبغوا حتى حق عليهم قولى فأخذتهم بما اجترحوا من ذنوبهم وعاقبتهم بما اكتسبت أيديهم وأهلكت بعضهم بالرجفة وبعضهم بالصيحة وغير ذلك من أنواع العذاب ومعنى قوله وأرسلنا السماء عليهم مدرارا المطر ويعنى بقوله مدرارا غزيرة دائمة وأنشأنا من بعدهم قرنا آخرين يقول وأحدثنا من بعد الذين أهلكناهم قرنا آخرين فابتدأنا سواهم فان قال قائل فما وجه قوله مكناهم فى الأرض مالم نمكن لكم ومن المخاطب بذلك فقد ابتدأ الخبر فى أول الآية عن قوم غيب بقوله ألم يروا كم أهلكنا من قبلهم من قرن قيل ان المخاطب بقوله مالم نمكن لكم هو المخبر عنهم بقوله ألم يروا كم أهلكنا من قبلهم من قرن ولكن فى الخبر معنى القول ومعناه قل يا محمد لهؤلاء القوم الذين كذبوا بالحق لما جاءهم ألم يروا كم أهلكنا من قبلهم من قرن مكناهم فى الارض مالم نمكن لكم والعرب اذا أخبرت خبرا عن غائب وأدخلت فيه قولا فعلت ذلك فوجهت الخبر أحيانا الى الخبر عن الغائب وأحيانا الى الخطاب فتقول قلت لعبد الله ما أكرمه وقلت لعبد الله ما أكرمك وتخبر عنه أحيانا على وجه الخبر عن الغائب ثم تعود الى الخطاب وتخبر على وجه الخطاب له ثم تعود الى الخبر عن الغائب وذلك فى كلامها وأشعارها كثير فاش وقد ذكرنا بعض ذلك فيما مضى بما أغنى عن اعادته فى هذا الموضع وقد كان بعض نحويى البصرة يقول فى ذلك كأنه أخبر النبى صلى الله عليه وسلم ثم خاطبه معهم وقال حتى اذا كنتم فى الفلك وجرين بهم بريح طيبة فجاء بلفظ الغائب وهو يخاطب لانه المخاطب ﴿ القول فى تأويل قوله ﴿ولو نزلنا عليك كتابا فى قرطاس فلمسوه بأيديهم لقال الذين كفروا ان هذا الا سحر مبين﴾ وهذا اخبار من الله تعالى ذكره لنبيه محمد صلى الله عليه وسلم عن هؤلاء القوم الذين يعدلون بربهم الأوثان والآلهة والأصنام يقول تعالى ذكره وكيف يتفقهون الآيات أم كيف يستدلون على بطلان ما هم عليه مقيمون من الكفر بالله وجحود نبوتك بحجج الله وآياته وأدلته وهم لعناد هم الحق وبعدهم من الرشد لو أنزلت عليك يا محمد الوحى الذى أنزلته عليك مع رسولى فى قرطاس يعاينونه ويمسونه بأيديهم وينظرون اليه ويقرؤنه منه معلقا بين السماء والارض بحقيقة ما تدعوهم اليه وصحة ما تأتيهم به من توحيدى وتنزيلى لقال الذين يعدلون بى غيرى فيشركون فى توحيدى سواى ان هذا الا سحر مبين أى ما هذا الذى جئتنا به الا سحر سحرت به أعيننا ليست له حقيقة ولا صحة مبين يقول مبين لمن تدبره وتأمله أنه سحر لا حقيقة له وبنحو الذى قلنا فى ذلك قال جماعة من أهل التأويل ذكر من قال ذلك حدثنى محمد بن عمرو قال ثنا أبو عاصم قال ثنا عيسى عن ابن أبى نجيح عن مجاهد فى قول الله تعالى كتابا فى قرطاس فلمسوه بأيديهم قال مسوه ونظروا اليه لم يصدقوا به حدثنا بشر بن معاذ قال ثنا يزيد قال ثنا سعيد عن قتادة قوله ولو نزلنا عليك كتابا فى قرطاس فلمسوه بأيديهم يقول فعاينوه

ابتداء حدوثه بوقت معين يدل على الفاعل المختار وكذا اتصاف بعض الاجسام بالفلكية وبعضها بالعنصرية مع تساوى الكل فى تمام الماهية وأيضا ان خارج العالم الجسمانى خلاء لانهاية له كما ثبت فى الكلام فحصول هذا العالم فى حيزه الذى حصل فيه دون سائر الاحياز أمر ممكن يحتاج الى مرجح قادر مختار حكيم يفعل ما يشاء كما يشاء هذا اذا نظرنا فى ذوات هذه الاجرام أما ان اعتبرنا منافعها وكيفية تأثيرها الاثيريات وهى الآباء فى العنصريات وهى الامهات لتحصيل المواليد الثلاثة المعادن والنباتات والحيوانات ارتقينا من ذلك أيضا الى وجود صانع قدير وحكيم خبير رتبته أعلى وأجل من رتب الممكنات أما قوله ﴿وجعل الظلمات والنور﴾ فمعناه أحدث وأنشأ ولهذا اقتصر على مفعول واحد ولو كان بمعنى صير اقتضى مفعولين وانما لم يقل وخلق لانه أراد التضمين أعنى انشاء شئ من شئ كقوله وجعل منها زوجها فالنور والظلمة لما تعاقبا صار كأن كل واحد منهما تولد من الآخر وقيل لان الظلمات من الاجرام المتكاثفة والنور من النار ولهذا جمع الظلمات اذ لكل جرم ظل والظل ظلمة ووحد النور لان النار واحد وهو منها والظلمة والنور ههنا هما الامران المحسوسان بالبصر لان الاصل فى الاطلاق الحقيقة والقرينة ذكر السموات والارض وعن ابن عباس

معاينة لقال الذين كفروا ان هذا الا سحر مبين حدثني محمد بن سعد قال ثني أبي قال ثني عمي قال ثني أبي عن أبيه عن ابن عباس قوله ولو نزلنا عليك كتابا في قرطاس فلمسوه بأيديهم يقول لو نزلنا من السماء صحفا فيها كتاب فلمسوه بأيديهم لزادهم ذلك تكذيبا حدثني محمد بن الحسين قال ثنا أحمد بن المفضل قال ثنا أسباط عن السدي ولو نزلنا عليك كتابا في قرطاس الصحف حدثنا الحسن بن يحيى قال أخبرنا عبد الرزاق قال أخبرنا معمر عن قتادة في قوله في قرطاس يقول في صحيفة فلمسوه بأيديهم لقال الذين كفروا ان هذا الا سحر مبين ۞ القول في تأويل قوله ﴿وقالوا لولا أنزل عليه ملك ولو أنزلنا ملكا لقضي الامر ثم لا ينظرون﴾ يقول تعالى ذكره قال هؤلاء المكذبون بآياتي العادلون بي الانداد والآلهة يا محمد لك لو دعوتهم الى توحيدي والاقرار بربوبيتي واذا أتيتهم من الآيات والعبر مما أتيتهم به واحتججت عليهم بما احتججت عليهم مما قطعت به عذرهم هلا نزل عليك ملك من السماء في صورته يصدقك على ما جئتنا به ويشهد لك بحقيقة ما تدعي من أن الله أرسلك الينا كما قال تعالى مخبرا عن المشركين في قيلهم لنبي الله صلى الله عليه وسلم وقالوا مال هذا الرسول يأكل الطعام ويمشي في الاسواق لولا أنزل اليه ملك فيكون معه نذيرا ولو أنزلنا ملكا لقضي الامر ثم لا ينظرون يقول ولو أنزلنا ملكا على ما سألوا ثم كفروا ولم يؤمنوا بي وبرسولي لجاءهم العذاب عاجلا غير آجل ولم ينظروا فيؤخروا بالعقوبة مراجعة التوبة كما فعلت بمن قبلهم من الامم التي سألت الآيات ثم كفرت بعد مجيئها من تعجيل النقمة وترك الانظار كما حدثني محمد بن الحسين قال ثنا أحمد بن مفضل قال ثنا أسباط عن السدي ولو أنزلنا ملكا لقضي الامر ثم لا ينظرون يقول لجاءهم العذاب حدثنا بشر قال ثنا يزيد قال ثنا سعيد عن قتادة ولو أنزلنا ملكا لقضي الامر ثم لا ينظرون يقول ولو أنهم أنزلنا اليهم ملكا ثم لم يؤمنوا لم ينظروا حدثني محمد بن عمرو قال ثنا أبو عاصم قال ثنا عيسى عن ابن أبي نجيح عن مجاهد في قول الله تعالى لولا أنزل عليه ملك في صورته ولو أنزلنا ملكا لقضي الامر لقامت الساعة حدثنا ابن وكيع عن أبيه قال ثنا أبو أسامة عن سفيان الثوري عن عكرمة لقضي الامر قال لقامت الساعة حدثنا الحسن بن يحيى قال أخبرنا عبد الرزاق قال أخبرنا معمر عن قتادة ولو أنزلنا ملكا لقضي الامر قال يقول لو أنزل الله ملكا ثم لم يؤمنوا لعجل لهم العذاب ۞ وقال آخرون في ذلك بما حدثنا أبو كريب قال ثنا عثمان بن سعيد قال أخبرنا بشر بن عمار عن أبي روق عن الضحاك عن ابن عباس قوله ولو أنزلنا ملكا لقضي الامر ثم لا ينظرون قال لو أتاهم ملك في صورته لماتوا ثم لم يؤخروا طرفة عين ۞ القول في تأويل قوله ﴿ولو جعلناه ملكا لجعلناه رجلا﴾ يقول تعالى ذكره ولو جعلنا رسولنا الى هؤلاء العادلين بي القائلين لولا أنزل على محمد ملك بتصديقه ملكا ينزل عليهم من السماء يشهد بتصديق محمد صلى الله عليه وسلم ويأمرهم باتباعه لجعلناه رجلا يقول لجعلناه في صورة رجل من البشر لانهم لا يقدرون أن يروا الملك في صورته يقول واذ كان ذلك كذلك فسواء أنزلت عليهم بذلك ملكا أو بشرا اذ كنت اذا أنزلت عليهم ملكا انما أنزله بصورة انسي وحجتي في كلتا الحالتين عليهم ثابتة بأنك صادق وأن ما جئتهم به حق وبنحو الذي قلنا في ذلك قال بعض أهل التأويل ذكر من قال ذلك حدثنا أبو كريب قال ثنا عثمان بن سعيد قال ثنا بشر بن عمار عن أبي روق عن الضحاك عن ابن عباس ولو جعلناه ملكا لجعلناه رجلا يقول ما أتاهم الا في صورة رجل لانهم لا يستطيعون النظر الى الملائكة حدثني محمد بن عمرو قال ثنا أبو عاصم قال ثنا عيسى عن ابن أبي نجيح عن مجاهد ولو جعلناه

أن الظلمة ظلمة الشرك والنفاق والنور نور الاسلام واليقين وعلى الاول فانما جمع الظلمات ووحد النور لان النور عبارة عن تلك الكيفية الكاملة القوية ثم انها تقبل التناقص قليلا قليلا وتلك المراتب كثيرة أو لأنه قصد بالنور الجنس وعلى الثاني فذلك لان الحق واحد والباطل أكثر من أن يحصى وانما قدمت الظلمة على النور لان عدم المحدثات سابق على وجودها والظلمة عدمية عند من يجعلها عدم النور أو شبيهة بالعدم عند من يجعلها هيئة مضادة النور وقد ورد في الاخبار ان الله تعالى خلق الخلق في ظلمة ثم رش عليهم من نوره وقوله (ثم الذين كفروا بربهم يعدلون) معطوف على قوله الحمد لله والمعنى انه حقيق بالحمد على ما خلق ثم الذين كفروا يعدلون عن طريق الانصاف فيكفرون بربهم أو على خلق السموات معناه خلق ما خلق مما لا يقدر عليه أحد سواه ثم هم يعدلون أي يسوون به ما لا يقدر على شيء من ذلك فعلى المعنى الاول يعدلون من العدول وعلى الثاني هو من العدل ومعنى ثم ههنا وفي قوله ثم أنتم تمترون تراخي الرتبة واستبعاد مضموني الجملتين أحدهما عن الآخر ثم ذكر دليلا آخر على اثبات الصانع وعلى صحة المعاد الجسماني فقال (هو الذي خلقكم من طين) أي من آدم لانه مخلوق من الطين أو خلقكم من النطفة المتولدة من الاغذية المنتهية الى العناصر ولا

ملكا لجعلناه رجلا فى صورة رجل فى خلق رجل حدثنا بشر قال ثنا يزيد بن زريع قال ثنا سعيد عن قتادة قوله ولو جعلناه ملكا لجعلناه رجلا يقول لو بعثنا اليهم ملكا لجعلناه فى صورة آدمى حدثنا محمد بن عبد الأعلى قال ثنا محمد بن ثور عن معمر عن قتادة ولو جعلناه ملكا لجعلناه رجلا يقول فى صورة آدمى حدثنا الحسن بن يحيى قال أخبرنا عبد الرزاق قال أخبرنا معمر عن قتادة مثله حدثنى يونس قال أخبرنا ابن وهب قال قال ابن زيد فى قوله ولو جعلناه ملكا لجعلناه رجلا قال لجعلنا ذلك الملك فى صورة رجل لم نرسله فى صورة الملائكة ﴿ القول فى تأويل قوله ﴿ وللبسنا عليهم ما يلبسون ﴾ يعنى تعالى ذكره بقوله وللبسنا عليهم ولو أنزلنا ملكا من السماء مصدقا لك يا محمد شاهدا لك عند هؤلاء العادلين بى الجاحدين آياتك على حقيقة نبوتك لجعلناه فى صورة رجل من بنى آدم اذ كانوا لا يطيقون رؤية الملك بصورته التى خلقته بها التبس عليهم أمره فلم يدروا أملك هو أم إنسى فلم يوقنوا بأنه ملك ولم يصدقوا به وقالوا ليس هذا ملكا وللبسنا عليهم ما يلبسونه على أنفسهم من حقيقة أمرك وصحة برهانك وشاهدك على نبوتك يقال منه لبست عليهم الامر ألبسه لبسا اذا خلطته عليهم ولبست الثوب ألبسه لبسا واللبوس اسم الثياب وبنحو الذى قلنا فى ذلك قال أهل التأويل ذكر من قال ذلك حدثنى المثنى قال ثنا عبد الله ابن صالح قال ثنى معاوية بن صالح عن على بن أبى طلحة عن ابن عباس قوله وللبسنا عليهم ما يلبسون يقول لشبهنا عليهم حدثنا بشر قال ثنا يزيد قال ثنا سعيد عن قتادة وللبسنا عليهم ما يلبسون يقول ما لبس قوم على أنفسهم إلا لبس الله عليهم واللبس انما هو من الناس حدثنا محمد بن الحسين قال ثنا أحمد بن مفضل قال ثنا أسباط عن السدى وللبسنا عليهم ما يلبسون يقول شبهنا عليهم ما يشبهون على أنفسهم * وقد روى عن ابن عباس فى ذلك قول آخر وهو ما حدثنى به محمد بن سعد قال ثنى أبى قال ثنى عمى قال ثنى أبى عن أبيه عن ابن عباس قوله وللبسنا عليهم ما يلبسون فهم أهل الكتاب فارقوا دينهم وكذبوا رسلهم وهو تحريف الكلام عن مواضعه حدثت عن الحسين قال سمعت أبا معاذ قال ثنا عبيد بن سليمان قال سمعت الضحاك فى قوله وللبسنا عليهم ما يلبسون يعنى التحريف هم أهل الكتاب فرقوا كتبهم ودينهم وكذبوا رسلهم فلبس الله عليهم ما لبسوا على أنفسهم وقد بينا فيما مضى قبل أن هذه الآيات من أول السورة بأن تكون فى أمر المشركين من عبدة الأوثان أشبه منها بأمر أهل الكتاب من اليهود والنصارى بما أغنى عن اعادته ﴿ القول فى تأويل قوله ﴿ ولقد استهزئ برسل من قبلك فحاق بالذين سخروا منهم ما كانوا به يستهزؤن ﴾ يقول تعالى ذكره لنبيه محمد صلى الله عليه وسلم مسليا عنه بوعيده المستهزئين به عقوبة ما يلقى منهم من أذى الاستهزاء به والاستخفاف فى ذات الله هون عليك يا محمد ما أنت لاق من هؤلاء المستهزئين بك المستخفين بحقك فى وفى طاعتى وامض لما أمرتك به من الدعاء الى توحيدى والاقرار بى والاذعان لطاعتى فانهم ان عادوا فى غيهم وأصروا على المقام على كفرهم نسلك بهم سبيل أسلافهم من سائر الأمم من غيرهم من تعجيل النقمة لهم وحلول المثلات بهم فقد استهزأت أمم من قبلك برسل أرسلتهم اليهم بمثل الذى أرسلتك به الى قومك وفعلوا مثل فعل قومك بك فحاق بالذين سخروا منهم ما كانوا به يستهزؤن يعنى بقوله فحاق فنزل وأحاط بالذين هزؤا من رسلهم ما كانوا به يستهزؤن يقول العذاب الذى كانوا يهزؤن به وينكرون أن يكون واقعا بهم على ما أنذرتهم رسلهم يقال منه حاق بهم هذا الأمر يحيق بهم حيقا وحيوقا وحيقانا وبنحو الذى قلنا فى ذلك قال جماعة من أهل التأويل ذكر من قال ذلك حدثنى محمد بن الحسين قال ثنا أحمد بن المفضل قال ثنا أسباط عن السدى فحاق بالذين سخروا

منهم

ريب أن خلق الاغذية المتنوعة من العناصر المتشابهة الاجزاء ثم توليد النطفة المتشابهة الاجزاء من تلك الاغذية المختلفة ثم تخليق الاعضاء المختلفة فى الصفة والصورة واللون والشكل كالقلب والدماغ والكبد والعظام والغضاريف والرباطات والاوتار وغيرها من المادة المتشابهة لا يمكن الا بتقدير مقدر حكيم ومدبر رحيم ثم ان تلك القدرة والحكمة باقية بعد موت الحيوان فيكون قادرا على اعادتها واعادة الحياة فيها وذلك يدل على صحة القول بالمعاد أما قوله (ثم قضى أجلا) فاعلم أن لفظ القضاء قد يرد بمعنى الحكم والامر وقضى ربك ألا تعبدوا الا اياه وبمعنى الخبر والاعلام وقضينا الى بنى اسرائيل وبمعنى صفة الفعل اذا تم فقضاهن سبع سموات ومنه قولك قضى فلان حاجة فلان والأنسب ههنا هو الاول والأجل فى اللغة بمعنى الوقت المضروب لانقضاء الأمد وأصله من التأخير ومنه الآجل نقيض العاجل ثم ان صريح الآية يدل على حصول أجلين لكل انسان فقال أبو مسلم الاول آجال الماضين لانهم لما ماتوا صارت آجالهم معلومة والثانى آجال الباقين لانها غير معلومة بعد وانما هى مسماة عند الله تعالى وقيل الاول أجل الموت والثانى أجل القيامة لانه لا آخر له ولا يعلم أحد كيفية الحال فى هذا الاجل الا الله تعالى وقيل الاول ما بين أن يخلق

منهم من الرسل ما كانوا به يستهزؤن يقول وقع بهم العذاب الذى استهزؤا به ﴿القول فى تأويل قوله ﴿قل سيروا فى الارض ثم انظروا كيف كان عاقبة المكذبين﴾ يقول تعالى ذكره قل يا محمد لهؤلاء العادلين بى الأوثان والأنداد المكذبين بك الجاحدين حقيقة ما جئتهم به من عندى سيروا فى الارض يقول جولوا فى بلاد المكذبين رسلهم الجاحدين آيات من قبلهم من ضربائهم وأشكالهم من الناس ثم انظروا كيف كان عاقبة المكذبين يقول ثم انظروا كيف أعقبهم تكذيبهم ذلك الهلاك والعطب وخزى الدنيا وعارها وما حل بهم من سخط الله عليهم من البوار وخراب الديار وعفو الآثار فاعتبروا به ان لم تنهكم حلومكم ولم تزجركم حجج الله عليكم عما أنتم مقيمون من التكذيب فاحذروا مثل مصارعهم واتقوا أن يحل بكم مثل الذى حل بهم وكان قتادة يقول فى ذلك بما حدثنا بشر بن معاذ قال ثنا يزيد قال ثنا سعيد عن قتادة قوله قل سيروا فى الارض ثم انظروا كيف كان عاقبة المكذبين دمر الله عليهم وأهلكهم ثم صيرهم الى النار ﴿القول فى تأويل قوله ﴿قل لمن ما فى السموات والارض قل لله كتب على نفسه الرحمة﴾ يقول تعالى ذكره لنبيه محمد صلى الله عليه وسلم قل يا محمد لهؤلاء العادلين بربهم لمن ما فى السموات والارض يقول لمن ملك ما فى السموات والارض ثم أخبرهم أن ذلك لله الذى استعبد كل شئ وقهر كل شئ بملكه وسلطانه لا للأوثان والأنداد ولا لما يعبدونه ويتخذونه إلها من الاصنام التى لا تملك لأنفسها نفعا ولا تدفع عنها ضرا وقوله كتب على نفسه الرحمة يقول قضى أنه بعباده رحيم لا يعجل عليهم بالعقوبة ويقبل منهم الانابة والتوبة وهذا من الله تعالى ذكره استعطاف للمعرضين عنه الى الاقبال اليه بالتوبة يقول تعالى ذكره ان هؤلاء العادلين بى الجاحدين نبوتك يا محمد إن تابوا وأنابوا قبلت توبتهم وانى قد قضيت فى خلقى أن رحمتى وسعت كل شئ كالذى حدثنا ابن بشار قال ثنا أبو أحمد قال ثنا سفيان عن الاعمش عن ذكوان عن أبى هريرة عن النبى صلى الله عليه وسلم قال لما فرغ الله من الخلق كتب كتابا ان رحمتى سبقت غضبى حدثنا محمد بن المثنى قال ثنا عبد الوهاب قال ثنا داود عن أبى عثمان عن سلمان قال ان الله تعالى لما خلق السماء والارض خلق مائة رحمة كل رحمة ملء ما بين السماء الى الأرض فعنده تسع وتسعون رحمة وقسم رحمة بين الخلائق فبها يتعاطفون وبها تشرب الوحش والطير الماء فاذا كان يوم القيامة قصرها الله على المتقين وزادهم تسعا وتسعين حدثنا ابن المثنى قال ثنا ابن أبى عدى عن داود عن أبى عثمان عن سلمان نحوه الا أن ابن أبى عدى لم يذكر فى حديثه وبها تشرب الوحش والطير الماء حدثنا محمد ابن عبد الاعلى قال ثنا محمد بن ثور عن معمر عن عاصم بن سليمان عن أبى عثمان عن سلمان قال نجد فى التوراة عطفتين ان الله خلق السموات والارض ثم خلق مائة رحمة أو جعل مائة رحمة قبل أن يخلق الخلق ثم خلق الخلق فوضع بينهم رحمة واحدة وأمسك عنده تسعا وتسعين رحمة قال فبها يتراحمون وبها يتباذلون وبها يتعاطفون وبها يتراورون وبها تحن الناقة وبها تنتج البقرة وبها تيعر الشاة وبها تتابع الطير وبها تتابع الحيتان فى البحر فاذا كان يوم القيامة جمع الله تلك الرحمة الى ما عنده ورحمته أفضل وأوسع حدثنا الحسن بن يحيى قال أخبرنا عبد الرزاق قال أخبرنا معمر عن عاصم بن سليمان عن أبى عثمان النهدى عن سلمان فى قوله كتب على نفسه الرحمة الآية قال انا نجد فى التوراة عطفتين ثم ذكر نحوه الا أنه ما قال وبها تتابع الطير وبها تتابع الحيتان فى البحر حدثنا محمد بن عبد الأعلى قال ثنا محمد بن ثور عن معمر قال قال ابن طاوس عن أبيه ان الله تعالى لما خلق الخلق لم يعطف شيئا على شئ حتى خلق مائة رحمة فوضع بينهم رحمة واحدة فعطف بعض الخلق على بعض حدثنا الحسن بن يحيى قال أخبرنا عبد الرزاق قال أخبرنا معمر

الى أن يموت والثانى ما بين الموت والبعث وهو البرزخ وقيل الاول النوم والثانى الموت وقيل الاول مقدار ما انقضى من عمر كل أحد والثانى ما بقى من عمره وقال حكماء الاسلام الاول الاجل الطبيعى الذى يمكن بالنسبة الى المزاج الأول لكل شخص لو بقى مصونا عن الآفات الخارجية والثانى الاجل الاختيارى الذى يحصل بسبب من الاسباب الخارجية كالغرق والحرق والقتل واللدغ وغيرها من الامور المنفصلة ومعنى (مسمى) أى مذكور اسمه فى اللوح المحفوظ ومعنى (عنده) أى فى حكمه وعلمه كما تقول هذه المسئلة عند الشافعى كذا وعند أبى حنيفة كذا وارتفع أجل بالابتداء وجاز ذلك مع تنكيره لكان وصفه فقارب المعرفة وانما لم يقل وعنده أجل مسمى تعظيما لشأن هذا الأجل فكأنه قيل وأى أجل مسمى عنده والمرية والامتراء الشك ومعنى ثم تبعيد الامتراء عن مثل هذه الحجة الباهرة الموجبة للتيقن فى أمر المبدا والمعاد ثم قرر أنه سبحانه عالم بجميع المعلومات ردا على من زعم أنه غير عالم بالجزئيات فلا يمكنه تمييز المطيع من العاصى ولا تمييز أجزاء بدن زيد عن أجزاء بدن عمرو فقال (وهو الله فى السموات وفى الارض) وزعمت المجسمة بهذا ونحوه أم أمنتم من فى السماء أنه سبحانه مستقر فى السماء قالوا ويؤكده وقف بعض القراء على السموات والابتداء بقوله وفى

عن ابن طاوس عن أبيه عثله حدثنا ابن عبد الأعلى قال ثنا محمد بن ثور عن معمر قال وأخبرني الحكم بن أبان عن عكرمة حسبته أسنده قال اذا فرغ الله عز وجل من القضاء بين خلقه أخرج كتابا من تحت العرش فيه ان رحمتي سبقت غضبي وأنا أرحم الراحمين قال فيخرج من النار مثل أهل الجنة أو قال مثلا أهل الجنة (٣) ولا أعلمه الا قال مثلا وأما مثل فلا أشك مكتوبا هاهنا وأشار الحكم الى نحره عتقاء الله فقال رجل لعكرمة يا أبا عبد الله فان الله يقول يريدون أن يخرجوا من النار وما هم بخارجين منها ولهم عذاب مقيم قال ويلك أولئك أهلها الذين هم أهلها حدثنا الحسن بن يحيى قال أخبرنا عبد الرزاق قال أخبرنا معمر عن الحكم بن أبان عن عكرمة حسبت أنه أسنده قال اذا كان يوم القيامة أخرج الله كتابا من تحت العرش ثم ذكر نحوه غير انه قال فقال رجل يا أبا عبد الله أرأيت قوله يريدون أن يخرجوا من النار وسائر الحديث مثل حديث ابن عبد الأعلى حدثنا الحسن بن يحيى قال أخبرنا عبد الرزاق قال أخبرنا معمر عن همام بن منبه قال سمعت أبا هريرة يقول قال رسول الله صلى الله عليه وسلم لما قضى الله الخلق كتب في كتاب فهو عنده فوق العرش ان رحمتي سبقت غضبي حدثنا بشر بن معاذ قال ثنا يزيد بن زريع قال ثنا سعيد عن قتادة عن أبي أيوب عن عبد الله بن عمرو أنه كان يقول ان لله مائة رحمة فأهبط رحمة الى أهل الدنيا يتراحم بها الجن والانس وطائر السماء وحيتان الماء ودواب الارض وهوامها وما بين الهواء واختزن عنده تسعا وتسعين رحمة حتى اذا كان يوم القيامة اختلج الرحمة التي كان أهبطها الى أهل الدنيا فحواها الى ما عنده فجعلها في قلوب أهل الجنة وعلى أهل الجنة حدثنا الحسن بن يحيى قال أخبرنا عبد الرزاق قال أخبرنا معمر عن قتادة قال قال عبد الله بن عمرو ان لله مائة رحمة أهبط منها الى الارض رحمة واحدة يتراحم بها الجن والانس والطير والبهائم وهوام الارض حدثنا محمد بن عوف قال أخبرنا أبو المغيرة عبد القدوس بن الحجاج قال ثنا صفوان ابن عمرو قال ثني أبو المخارق زهير بن سالم قال قال عمر لكعب ما أول شيء ابتدأه الله من خلقه فقال كعب كتب الله كتابا لم يكتبه بقلم ولا مداد ولكن كتبه باصبعه يتلوها الزبرجد واللؤلؤ والياقوت أنا الله لا اله الا أنا سبقت رحمتي غضبي ﴿ القول في تأويل قوله ﴿ليجمعنكم الى يوم القيامة لا ريب فيه﴾ وهذه اللام التي في قوله ليجمعنكم لام قسم ثم اختلف أهل العربية في جالبها فكان بعض نحويي الكوفة يقول ان شئت جعلت الرحمة غاية كلام ثم استأنفت بعدها ليجمعنكم قال وان شئت جعلته في موضع نصب يعني كتب ليجمعنكم كما قال كتب ربكم على نفسه الرحمة أنه من عمل منكم سوأ بجهالة يريد كتب أنه من عمل منكم قال والعرب تقول في الحروف التي يصلح معها جواب كلام الأيمان بأن المفتوحة وباللام فيقولون أرسلت اليه أن يقوم وأرسلت اليه ليقومن قال وكذلك قوله ثم بدا لهم من بعد ما رأوا الآيات ليسجننه حتى حين قال وهو في القرآن كثير ألا ترى أنك لو قلت بدا لهم أن يسجنوه لكان صوابا وكان بعض نحويي البصرة يقول نصبت لام ليجمعنكم (١) لان معنى كتب كأنه قال والله ليجمعنكم * والصواب من القول في ذلك عندي أن يكون قوله كتب على نفسه الرحمة غاية وأن يكون قوله ليجمعنكم خبرا مبتدأ أو يكون معنى الكلام حينئذ ليجمعنكم الله أيها العادلون بالله ليوم القيامة الذي لا ريب فيه لينتقم منكم بكفركم به وانما قلت هذا القول أولى بالصواب من إعمال كتب في ليجمعنكم لان قوله كتب قد عمل في الرحمة فغير جائز وقد عمل في الرحمة أن يعمل في ليجمعنكم لانه لا يتعدى الى

(١) لعل الأصل لان معنى كتب القسم كأنه الخ كتبه مصححه

الارض يعلم سركم أي يعلم سرائركم الموجودة في الارض ولو سلم أن لا وقف فالاجماع حاصل على أنه ليس موجودا في الأرض ولا يلزم من ترك العمل بأحد الظاهرين ترك العمل بالظاهر الآخر من غير دليل ونوقض بأنه تعالى قال في مواضع لله ما في السموات فلو كان هو في السماء لزم أن يكون مالكا لنفسه ولا يخفى ضعف هذا النقض لانه مخصوص بالقرينة كقوله ان الله على كل شيء قدير وبأنه اما أن يراد كونه في سماء واحدة وهو ترك الظاهر أو في جميع السموات وهو يقتضي كونه ذا أجزاء أو حصول المتحيز الواحد في مكانين وكلاهما محال والحق أنه لا يلزم من استصحاب المكان الافتقار اليه ولا التجسيم والتجزئة وهو دقيق يفهمه من وفقه الله وبأنه لو كان موجودا في السموات لكان محدودا متناهيا فيكون قابلا للزيادة والنقصان فيكون اختصاصه بمقدار معين لمخصص فيكون محدثا ويرد عليه انه لم لا يجوز أن يكون في السموات وفوقها الى ما لا يتناهى لاسيما عند من يقول ان وراء هذا العالم خلاء غير متناه وبأنه لو كان في السموات فان لم يقدر على عالم آخر فوقها لزم تحيزه وان قدر فلو فعل لحصل تحت ذلك العالم والقوم ينكرون كونه تحت العالم والاعتراض أنه لا يلزم من القدرة الايجاد وقال غير المجسمة

اثنين فان قال قائل فما أنت قائل فى قراءة من قرأ كتب ربكم على نفسه الرحمة أنه بفتح أن قيل ان ذلك اذا قرئ كذلك فان أن بيان عن الرحمة وترجمة عنها لان معنى الكلام كتب على نفسه الرحمة أن يرحم من عباده بعد اقتراف السوء بجهالة ويعفو والرحمة يترجم عنها ويبين معناها بصفتها وليس من صفة الرحمة ليجمعنكم الى يوم القيامة فيكون مبينا به عنها فان كان ذلك كذلك فلم يبق الا أن ينصب بنية تكرير كتب مرة أخرى معه ولا ضرورة بالكلام الى ذلك فتوجيه الى ما ليس بموجود فى ظاهر وأما تأويل قوله لا ريب فيه فانه لا شك فيه يقول فى أن الله يجمعكم الى يوم القيامة فيحشركم اليه جميعا ثم يوفى كل عامل منكم أجر ما عمل من حسن أو سيئ ۞ القول فى تأويل قوله ﴿الذين خسروا أنفسهم فهم لا يؤمنون﴾ يعنى تعالى ذكره بقوله الذين خسروا أنفسهم العادلين به الاوثان والأصنام يقول تعالى ذكره ليجمعن الله الذين خسروا أنفسهم يقول الذين أهلكوا أنفسهم وغبنوها بادعائهم لله الند والعديل فأوبقوها بايجابهم سخط الله وأليم عقابه فى المعاد وأصل الخسار الغبن يقال منه خسر الرجل فى البيع اذا غبن كما قال الاعشى

لا يأخذ الرشوة فى حكمه * ولا يبالى خسر الخاسر

وقد بينا ذلك فى غير هذا الموضع بما أغنى عن اعادته وموضع الذين فى قوله الذين خسروا أنفسهم نصب على الرد على الكاف والميم فى قوله ليجمعنكم على وجه البيان عنها وذلك أن الذين خسروا أنفسهم هم الذين خوطبوا بقوله ليجمعنكم وقوله فهم لا يؤمنون يقول فهم لاهلاكهم أنفسهم وغبنهم اياها حظها لا يؤمنون أى لا يوحدون الله ولا يصدقون بوعده ووعيده ولا يقرون بنبوة محمد صلى الله عليه وسلم ۞ القول فى تأويل قوله ﴿وله ما سكن فى الليل والنهار وهو السميع العليم﴾ يقول تعالى ذكره لا يؤمن هؤلاء العادلون بالله الأوثان فيخلصوا له التوحيد ويفردوا له الطاعة ويقروا بالالوهية جهلا وله ما سكن فى الليل والنهار يقول وله ملك كل شئ لانه لا شئ من خلق الله الا وهو ساكن فى الليل والنهار فعلوم بذلك أن معناه ما وصفنا وهو السميع ما يقول هؤلاء المشركون فيه من ادعائهم له شريكا وما يقول غيرهم من خلاف ذلك العليم بما يضمرونه فى أنفسهم وما يظهرونه بجوارحهم لا يخفى عليه شئ من ذلك فهو يحصيه عليهم ليوفى كل انسان ثواب ما اكتسب وجزاء ما عمل ونحو الذى قلنا فى تأويل قوله سكن قال أهل التأويل ذكر من قال ذلك حدثنى محمد بن الحسين قال ثنا أحمد بن المفضل قال ثنا أسباط عن السدى وله ما سكن فى الليل والنهار يقول ما استقر فى الليل والنهار ۞ القول فى تأويل قوله ﴿قل أغير الله أتخذ وليا فاطر السموات والارض وهو يطعم ولا يطعم﴾ يقول تعالى ذكره لنبيه محمد صلى الله عليه وسلم قل يا محمد لهؤلاء المشركين العادلين بربهم الأوثان والاصنام والمنكرين عليك إخلاص التوحيد لربك الداعين الى عبادة الآلهة والأوثان أشيأ غير الله تعالى أتخذ وليا أستنصره وأستعينه على النوائب والحوادث كما حدثنى محمد بن الحسين قال ثنا أحمد بن المفضل قال ثنا أسباط عن السدى قل أغير الله أتخذ وليا قال أما الولى فالذى يتولونه ويقرون له بالربوبية فاطر السموات والارض يقول أشيأ غير الله فاطر السموات أتخذ وليا ففاطر السموات والارض من نعت الله وصفته ولذلك خفض ويعنى بقوله فاطر السموات والارض مبتدعهما ومبتدئهما وخالقهما كالذى حدثنا به ابن وكيع قال ثنا يحيى بن سعيد القطان عن سفيان عن ابراهيم بن مهاجر عن مجاهد قال سمعت ابن عباس يقول كنت لا أدرى ما فاطر السموات والارض حتى أتانى أعرابيان يختصمان فى بئر فقال أحدهما لصاحبه أنا فطرتها يقول أنا ابتدأتها حدثنا محمد

المراد وهو الله فى تدبير السموات والارض كما يقال فلان فى أمر كذا أى فى تدبيره واصلاحه وعلى هذا يكون فى السموات خبرا بعد خبر ويوقف على اسم الله ثم يبتدأ بما بعد ذلك ويكون المعنى انه يعلم فى السموات والأرض سرائر الملائكة والانس والجن أو المراد وهو المعبود فيهما أو المعروف بالالهية أو المتوحد بها أو هو الذى يقال له الله فيهما لا شريك له فى هذا الاسم والسر من صفات القلوب وهى الدواعى والصوارف والجهر من أعمال الجوارح ولان الاول مقدم على الثانى طبعا فلا جرم قدم عليه وضعا والجملة أعنى قوله (يعلم سركم وجهركم) مقررة لما قبلها أو خبر ثالث أو كلام مبتدأ (ويعلم ما تكسبون) الكسب أخص من الاعمال السرية والجهرية لانه الفعل المفضى الى اجتلاب نفع أو اندفاع ضر ولهذا لا يوصف فعل الله تعالى بأنه كسب وافراد الاخص بالذكر بعد الأعم للتقرير والتأكيد أو لكونه أهم حسن لا يلزم منه عطف الشئ على نفسه والمراد أنه عالم بما يستحقه الانسان على أفعاله من ثواب أو عقاب ثم لما فرغ من دلائل التوحيد والمعاد شرع فى النبوات فرتب أحوال الكفار مع الانبياء فى ثلاث مراتب الاولى كونهم معرضين عن التأمل فى الدلائل وذلك قوله

ابن الحسين قال ثنا أحمد بن المفضل قال ثنا أسباط عن السدى فاطر السموات والارض قال خالق السموات والارض حدثنا الحسن بن يحيى قال أخبرنا عبد الرزاق قال أخبرنا معمر عن قتادة فى قوله فاطر السموات والارض قال خالق السموات والارض يقال من ذلك فطرها الله يفطرها ويفطرها فطرا وفطورا (١) ومنه قوله ترى من فطور يعنى شقوقا وصدوعا يقال سيف فطار اذا كثر فيه التشقق وهو عيب فيه ومنه قول عنترة

وسيفى كالعقيقة فهو كمى ✻ سلاحى لا أفل ولا فطارا

ومنه يقال فطر ناب الجمل اذا تشقق اللحم فخرج ومنه قوله تكاد السموات يتفطرن من فوقهن أى يتشققن وينصدعن وأما قوله وهو يطعم ولا يطعم فانه يعنى وهو يرزق خلقه ولا يرزق كما حدثنى محمد بن الحسين قال ثنا أحمد بن المفضل قال ثنا أسباط عن السدى وهو يطعم ولا يطعم قال يرزق ولا يرزق وقد ذكر عن بعضهم أنه كان يقول ذلك وهو يطعم ولا يطعم أى انه يطعم خلقه ولا يأكل هو ولا معنى لذلك لقلة القراءة به ✻ القول فى تأويل قوله ﴿قل انى أمرت أن أكون أول من أسلم ولا تكونن من المشركين﴾ يقول تعالى ذكره لنبيه محمد صلى الله عليه وسلم قل يا محمد للذين يدعونك الى اتخاذ الآلهة أولياء من دون الله ويحثونك على عبادتها أغير الله فاطر السموات والارض وهو يرزقنى وغيرى ولا يرزقه أحد أتخذ وليا هو له عبد مملوك وخلق مخلوق وقل لهم أيضا انى أمرنى ربى أن أكون أول من أسلم يقول أول من خضع له بالعبودية وتذلل لامره ونهيه وانقاد له من أهل دهرى وزمانى ولا تكونن من المشركين يقول وقل وقيل لى لا تكونن من المشركين بالله الذين يجعلون الآلهة والاندادشركاء وجعل قوله أمرت بدلا من قيل لى لان قوله أمرت معناه قيل لى فكأنه قيل قل انى قيل لى كن أول من أسلم ولا تكونن من المشركين فاجتزئ بذكر الامر من ذكر القول اذ كان الامر معلوما أنه قول ✻ القول فى تأويل قوله ﴿قل انى أخاف ان عصيت ربى عذاب يوم عظيم﴾ يقول تعالى ذكره لنبيه محمد صلى الله عليه وسلم قل لهؤلاء المشركين العادلين بالله الذين يدعونك الى عبادة أوثانهم ان ربى نهانى عن عبادة شئ سواه وانى أخاف ان عصيت ربى فعبدتها عذاب يوم عظيم يعنى عذاب يوم القيامة ووصفه تعالى بالعظم لعظم هوله وفظاعة شأنه ✻ القول فى تأويل قوله ﴿من يصرف عنه يومئذ فقد رحمه وذلك الفوز المبين﴾ اختلف القراء فى قراءة ذلك فقرأته عامة قراء الحجاز والمدينة والبصرة من يصرف عنه يومئذ بضم الياء وفتح الراء بمعنى من يصرف عنه العذاب يومئذ وقرأ ذلك عامة قراء الكوفة من يصرف عنه بفتح الياء وكسر الراء بمعنى من يصرف الله عنه العذاب يومئذ وأولى القراءتين فى ذلك بالصواب عندى قراءة من قرأه يصرف عنه بفتح الياء وكسر الراء لدلالة قوله فقد رحمه على صحة ذلك وأن القراءة فيه بتسمية فاعله ولو كانت القراءة فى قوله من يصرف على وجه ما لم يسم فاعله كان الوجه فى قوله فقد رحمه أن يقال فقد رحم غير مسمى فاعله وفى تسمية الفاعل فى قوله فقد رحمه دليل بين على أن ذلك كذلك فى قوله من يصرف عنه واذ كان ذلك هو الوجه الاولى بالقراءة فتأويل الكلام من يصرف عنه من خلقه يومئذ عذابه فقد رحمه وذلك هو الفوز المبين ويعنى بقوله وذلك وصرف الله عنه العذاب يوم القيامة ورحمته اياه الفوز أى النجاة من الهلكة والظفر بالطلبة المبين يعنى الذى بين لمن رآه أنه الظفر بالحاجة وادراك الطلبة ونحو الذى قلنا فى قوله من يصرف عنه يومئذ قال أهل التأويل ذكر من قال ذلك حدثنا الحسن بن يحيى قال أخبرنا عبد الرزاق قال أخبرنا معمر عن قتادة فى قوله من يصرف عنه يومئذ فقد رحمه قال من يصرف عنه العذاب

(١) قوله ومنه قوله ترى الخ هذا لا يلائم ما قبله فلعل فيه سقطا والأصل والفطر أيضا الشق ومنه الخ

* القول

(وما آتيهم من آية من آيات ربهم) من الاولى للاستغراق والثانية للتبعيض والمراد وما يظهر لهم دليل قط من الأدلة التى يجب فيها النظر والاعتبار الا وهم على حالة الاعراض لقلة تدبرهم وفرط غفلتهم * الثانية كونهم مكذبين وهذه شر مما قبلها لان الاعراض قد يكون للغفلة لا للتكذيب واذا كذب فقد أعرض وزاد قال علماء المعانى ههنا حذف كأنه قيل ان كانوا معرضين عن الآيات فقد كذبوا بما هو أعظم آية وهو الحق قال أنس هو انشقاق القمر بمكة انفلق فلقتين فذهبت فلقة وبقيت فلقة وقيل هو القرآن الذى تحدوا به فعجزوا عنه وقيل محمد صلى الله عليه وسلم وقيل شرعه وقيل وعده ووعيده وتبشيره وانذاره والأولى الحمل على الكل * المرتبة الثالثة كونهم مستهزئين لان التكذيب اذا انضم معه الاستهزاء كان غاية فى الغواية وذلك قوله (فسوف يأتيهم أنباء ما كانوا) أى أخبار الشئ الذى كانوا (به يستهزؤن) وهو القرآن وغيره من المعجزات وليس المراد نفس الانباء بل العذاب الذى أنبأ الله تعالى به كقوله ولتعلمن نبأه بعد حين والحكيم اذا توعد فربما قال ستعرف نبأ هذا اذا نزل بك ما تحذره وذلك أن الغرض من الخبر حصول العلم بالمخبر عنه وذلك انما يتحقق بعد المعاينة ومعنى الآية سيعلمون بأى شئ

القول فى تأويل قوله ﴿وان يمسسك الله بضر فلا كاشف له الا هو وان يمسسك بخير فهو على كل شئ قدير﴾ يقول تعالى ذكره لنبيه محمد صلى الله عليه وسلم يا محمد ان يصبك الله بضر يقول بشدة فى دنياك وشظف فى عيشك وضيق فيه فلن يكشف ذلك عنك الا الله الذى أمرك أن تكون أول من أسلم لأمره ونهيه وأذعن له من أهل زمانك دون ما يدعوك العادلون به الى عبادته من الاوثان والاصنام ودون كل شئ سواها من خلقه وان يمسسك بخير يقول وان يصبك بخير أى برخاء فى عيش وسعة فى الرزق وكثرة فى المال فتقر أنه أصابك بذلك فهو على كل شئ قدير يقول تعالى ذكره والله الذى أصابك بذلك فهو على كل شئ قدير هو القادر على نفعك وضرك وهو على كل شئ يريده قادر لا يعجزه شئ يريده ولا يمتنع منه شئ طلبه ليس كالآلهة الذليلة المهينة التى لا تقدر على اجتلاب نفع على أنفسها ولا غيرها ولا دفع ضر عنها ولا عن غيرها يقول تعالى ذكره فكيف تعبد من كان هكذا أم كيف لا تخلص العبادة وتفرّد لمن كان بيده الضر والنفع والثواب والعقاب وله القدرة الكاملة والعزة الظاهرة ﴿القول فى تأويل قوله ﴿وهو القاهر فوق عباده وهو الحكيم الخبير﴾ يعنى تعالى ذكره بقوله وهو نفسه يقول والله القاهر فوق عباده ويعنى بقوله القاهر المذلل المستعبد خلقه العالى عليهم وانما قال فوق عباده لانه وصف نفسه تعالى بقهره اياهم ومن صفة كل قاهر شيأ أن يكون مستعليا عليه فعنى الكلام اذا والله الغالب عباده المذللهم العالى عليهم بتذليله لهم وخلقه اياهم فهو فوقهم بقهره اياهم وهم دونه وهو الحكيم يقول والله الحكيم فى علوه على عباده وقهره اياهم بقدرته وفى سائر تدبيره الخبير بمصالح الاشياء ومضارها الذى لا يخفى عليه عواقب الامور وبواديها ولا يقع فى تدبيره خلل ولا يدخل حكمه دخل ﴿القول فى تأويل قوله ﴿قل أى شئ أكبر شهادة قل الله شهيد بينى وبينكم﴾ يقول تعالى ذكره لنبيه محمد صلى الله عليه وسلم قل يا محمد لهؤلاء المشركين الذين يكذبون ويجحدون نبوتك من قومك أى شئ أعظم شهادة وأكبر ثم أخبرهم بأن أكبر الاشياء شهادة الله الذى لا يجوز أن يقع فى شهادته ما يجوز أن يقع فى غيره من خلقه من السهو والخطا والغلط والكذب ثم قل لهم ان الذى هو أكبر الاشياء شهادة شهيد بينى وبينكم بالحق متا من المبطل والرشيد منا فى فعله وقوله من السفيه وقد رضينا به حكما بيننا وبنحو الذى قلنا فى ذلك قال جماعة أهل التأويل ذكر من قال ذلك حدثنى محمد بن عمرو قال ثنا أبو عاصم قال ثنا عيسى عن ابن أبى نجيح عن مجاهد فى قول الله تعالى أى شئ أكبر شهادة قال أمر محمد أن يسأل قريشا ثم أمر أن يخبرهم فيقول الله شهيد بينى وبينكم حدثنى المثنى قال ثنا أبو حذيفة قال ثنا شبل عن ابن أبى نجيح عن مجاهد نحوه ﴿القول فى تأويل قوله ﴿وأوحى الىّ هذا القرآن لأنذركم به ومن بلغ﴾ يقول تعالى ذكره لنبيه محمد صلى الله عليه وسلم قل لهؤلاء المشركين الذين يكذبونك الله شهيد بينى وبينكم وأوحى الىّ هذا القرآن لأنذركم به عقابه وأنذر به من بلغه من سائر الناس غيركم ان لم ينته الى العمل بما فيه وتحليل حلاله وتحريم حرامه والايمان بجميعه نزول نقمة الله به وبنحو الذى قلنا فى ذلك قال أهل التأويل ذكر من قال ذلك حدثنا بشر قال ثنا يزيد قال ثنا سعيد عن قتادة قوله أى شئ أكبر شهادة قل الله شهيد بينى وبينكم وأوحى الىّ هذا القرآن لأنذركم به ومن بلغ ذكر لنا أن نبى الله صلى الله عليه وسلم كان يقول يا أيها الناس بلغوا ولو آية من كتاب الله فانه من بلغه اية من كتاب الله فقد بلغه أمر الله أخذه أو تركه حدثنا الحسن بن يحيى قال أخبرنا عبد الرزاق قال أخبرنا معمر عن قتادة فى قوله لأنذركم به ومن بلغ ان النبى صلى الله عليه وسلم قال بلغوا عن الله فمن بلغه آية من كتاب الله فقد بلغه أمر الله حدثنا هناد قال ثنا وكيع

استهزؤا وأنه لم يكن موضع استهزاء وذلك عند نزول العقاب بهم فى الدنيا كيوم بدر وغيره أو فى الآخرة ثم لما زجرهم عن الاعراض والتكذيب والاستهزاء وأوعدهم على ذلك عاد الى الموعظة والنصيحة بتذكيرهم أحوال الأمم الماضية والقرون الخالية والقرن القوم المقترنون فى زمان من الدهر المقترفون بعد ذلك بالموت وذلك الزمان فى الاغلب ستون سنة وقيل سبعون وقيل ثمانون والأقرب أنه غير مقدر بزمان لا يقع فيه زيادة ولا نقصان ولكنه اذا انقضى الأكثر من أهل كل عصر فقد انقضى القرن وليس المراد أن يصدق الكفار محمدا فى هذه الأخبار لانهم بصدد التكذيب فسيكذبونه فيها أيضا وانما المراد أن ما يختص بالمتقدمين منهم مشهور بين الناس فيبعد أن يقال انهم ما سمعوا تلك الحكايات ومجرد سماعها يكفى فى الاعتبار ثم وصف تلك القرون بثلاثة أوصاف الاول تمكينهم فى الارض مكن له فى الارض جعل له مكانا ومكنه فيها أثبته وهما متقاربان ولهذا جمع بينهما فى الآية والمعنى لم نعط أهل مكة نحوما آتينا عادا وثمود وغيرهم من البسطة فى الاجسام والسعة فى الاموال وأسباب الدنيا الثانى ارسال السماء عليهم مدرارا يعنى الغيث أو السحاب أو الخضراء لان المطر ينزل من ذلك الصوب والمدرار كثير الدرّ الذى اذا أقبل على

و حدثنا ابن وكيع قال ثنا أبي عن موسى بن عبيدة عن محمد بن كعب القرظي لأنذركم به ومن بلغ قال من بلغه القرآن فكأنما رأى النبي صلى الله عليه وسلم ثم قرأ ومن بلغ أئنكم لتشهدون حدثنا ابن وكيع قال ثنا حميد بن عبد الرحمن عن حسن بن صالح قال سألت لبناهل بقي أحد لم تبلغه الدعوة قال كان مجاهد يقول حيثما يأتي القرآن فهو داع وهو نذير ثم قرأ لأنذركم به ومن بلغ أئنكم لتشهدون حدثني محمد بن عمرو قال ثنا أبو عاصم قال ثنا عيسى عن ابن أبي نجيح عن مجاهد ومن بلغ من أسلم من العجم وغيرهم حدثني المثنى قال ثنا أبو حذيفة قال ثنا شبل عن ابن أبي نجيح عن مجاهد مثله حدثني المثنى قال ثنا اسحق قال ثنا خالد بن يزيد قال ثنا أبو معشر عن محمد بن كعب في قوله لأنذركم به ومن بلغ قال من بلغه القرآن فقد أبلغه محمد صلى الله عليه وسلم حدثني المثنى قال ثنا عبد الله ابن صالح قال ثني معاوية بن صالح عن علي بن أبي طلحة عن ابن عباس قوله وأوحي الي هذا القرآن لأنذركم به يعني أهل مكة ومن بلغ يعني ومن بلغه هذا القرآن فهو له نذير حدثنا يونس قال أخبرنا ابن وهب قال سمعت سفيان الثوري يحدث لا أعلمه الا عن مجاهد أنه قال في قوله وأوحي الي هذا القرآن لأنذركم به العرب ومن بلغ العجم حدثنا محمد بن الحسين قال ثنا أحمد بن المفضل قال ثنا أسباط عن السدي لأنذركم به ومن بلغ أما من بلغ فمن بلغه القرآن فهو له نذير حدثني يونس بن عبد الأعلى قال أخبرنا ابن وهب قال قال ابن زيد في قوله وأوحي الى هذا القرآن لأنذركم به ومن بلغ قال يقول من بلغه هذا القرآن فأنا نذيره وقرأ يا أيها الناس اني رسول الله اليكم جميعا قال فمن بلغه القرآن فرسول الله صلى الله عليه وسلم نذيره فمعنى هذا الكلام لأنذركم بالقرآن أيها المشركون وأنذر من بلغه القرآن من الناس كلهم فمن في موضع نصب بوقوع أنذر عليه وبلغ في صلته وأسقطت الهاء العائدة على من في قوله بلغ لاستعمال العرب ذلك في صلات من وما والذي ﴿القول في تأويل قوله ﴿أئنكم لتشهدون أن مع الله آلهة أخرى قل لا أشهد قل انما هو اله واحد وانني بري مما تشركون﴾ يقول تعالى ذكره لنبيه محمد صلى الله عليه وسلم قل لهؤلاء المشركين الجاحدين نبوتك العادلين بالله وباغيره أئنكم أيها المشركون لتشهدون أن مع الله آلهة أخرى يقول تشهدون أن معه معبودات غيره من الاوثان والاصنام وقال أخرى ولم يقل أخر والآلهة جمع لان الجموع يلحقها التأنيث كما قال تعالى فما بال القرون الأولى ولم يقل الأول ولا الأولين ثم قال لنبيه محمد صلى الله عليه وسلم قل يا محمد لا أشهد بما تشهدون أن مع الله آلهة أخرى بل أجحد ذلك وأنكره انما هو اله واحد يقول انما هو معبود واحد لا شريك له فيما يستوجب على خلقه من العبادة وانني بري مما تشركون يقول قل وانني بري من كل شريك تدعونه لله وتضيفونه الى شركته وتعبدونه معه لا أعبد سوى الله شيأ ولا أدعو غيره الها وقد ذكر أن هذه الآية نزلت في قوم من اليهود بأعيانهم من وجه لم تثبت صحته وذلك ما حدثنا به هناد بن السري وأبو كريب قالا ثنا يونس بن بكير قال ثني محمد بن اسحق قال ثني محمد بن أبي محمد مولى زيد بن ثابت قال ثني سعيد بن جبير أو عكرمة عن ابن عباس قال جاء النحام بن زيد وقردم بن كعب وبحري بن عمرو فقالوا يا محمد ما تعلم مع الله الها غيره فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم لا اله الا الله بذلك بعثت والى ذلك أدعو فانزل الله تعالى فيهم وفي قولهم قل أي شيء أكبر شهادة قل الله شهيد بيني وبينكم الى قوله لا يؤمنون ﴿القول في تأويل قوله ﴿الذين آتيناهم الكتاب يعرفونه كما يعرفون أبناءهم الذين خسروا أنفسهم فهم لا يؤمنون﴾ يقول تعالى ذكره الذين آتيناهم الكتاب التوراة والانجيل يعرفون أنما هو اله واحد لا جماعة الآلهة

وان

الحالب منه شيء كثير ومدرارا نعت المطر ويقال أيضا سحاب مدرار اذا تتابع امطاره ومفعال من أبنية المبالغة يستوي فيه الذكر والمؤنث الثالث (وجعلنا الانهار تجري من تحتهم) أي من تحت أمكنتهم والمراد أنهم أصحاب البساتين والقصور والمتنزهات فان قيل الهلاك غير مختص بهم وانما يجري ذلك على الانبياء والمؤمنين أيضا قلنا لدفع هذا الاشكال كرر فقال (فأهلكناهم بذنوبهم) فان الاهلاك بسبب المعاصي والآثام لا يكون الا بالعذاب والايلام ثم نبه بقوله (وأنشأنا من بعدهم قرنا آخرين) على كمال عزته واستغنائه ونهاية قدرته واستعلائه كقوله إن يشأ يذهبكم ويأت بخلق جديد فالبلاد بلاده والعباد عباده بيده التخريب والتعمير واليه الاعدام والايجاد ثم ان الذين يتمردون عن قبول دعوة الانبياء طوائف متعددة منهم من بالغ في حب الدنيا وطلب لذاتها وشهواتها على وفق هواه ومناه لا على قانون الخير والعدل فمنعه ذلك عن التزام التكاليف وهو المذكور في الآية وفيه أن لذات الدنيا ذاهبة وعذاب الكفر باق وليس من العقل تحمل العقاب الدائم لاجل اللذات الفانية ومنهم من حملته العصبية والعناد على تكذيب معجزات الانبياء وجعلها من قبيل السحر الذي لا أصل له وهم الذين عنوا بقوله (ولو نزلنا عليك كتابا في قرطاس) والمعنى أنه

وأن محمدا نبي مبعوث كما يعرفون أبناءهم وقوله الذين خسروا أنفسهم من نعت الذين الاولى ويعنى بقوله خسروا أنفسهم أهلكوها وألقوها في نار جهنم بانكارهم محمدا أنه لله رسول مرسل وهم بحقيقة ذلك عارفون فهم لا يؤمنون يقول فهم بخسارتهم بذلك أنفسهم لا يؤمنون وقد قيل ان معنى خسارتهم أنفسهم أن كل عبد له منزل في الجنة ومنزل في النار فاذا كان يوم القيامة جعل الله لأهل الجنة منازل أهل النار في الجنة وجعل لاهل النار منازل أهل الجنة في النار فذلك خسران الخاسرين منهم لبيعهم منازلهم من الجنة بمنازل أهل الجنة من النار بما فرطت منهم في الدنيا من معصيتهم الله وظلمهم أنفسهم وذلك معنى قول الله تعالى الذين يرثون الفردوس هم فيها خالدون وبنحو ما قلنا في معنى قوله الذين آتيناهم الكتاب يعرفونه كما يعرفون أبناءهم قال أهل التأويل ذكر من قال ذلك حدثنا بشر بن معاذ قال ثنا يزيد قال ثنا سعيد عن قتادة قوله الذين آتيناهم الكتاب يعرفونه كما يعرفون أبناءهم يعرفون أن الاسلام دين الله وأن محمدا رسول الله يجدونه مكتوبا عندهم في التوراة والانجيل حدثنا الحسن بن يحيى قال أخبرنا عبد الرزاق عن معمر عن قتادة في قوله الذين آتيناهم الكتاب يعرفونه كما يعرفون أبناءهم النصارى واليهود يعرفون رسول الله في كتابهم كما يعرفون أبناءهم حدثنا محمد بن الحسين قال ثنا أحمد ابن المفضل قال ثنا أسباط عن السدى الذين آتيناهم الكتاب يعرفونه كما يعرفون أبناءهم (١) حدثنا القاسم قال ثنا الحسين قال ثني حجاج عن ابن جريج قوله الذين آتيناهم الكتاب يعرفونه كما يعرفون أبناءهم يعني النبي صلى الله عليه وسلم قال زعم أهل المدينة عن أهل الكتاب ممن أسلم أنهم قالوا والله لنحن أعرف به من أبنائنا من أجل الصفة والنعت الذي نجده في الكتاب وأما أبناؤنا فلا ندري ما أحدث النساء ﴿القول في تأويل قوله﴿ومن أظلم ممن افترى على الله كذبا أو كذب بآياته انه لا يفلح الظالمون﴾ يقول تعالى ذكره ومن أشد اعتداء وأخطأ فعلا وأخطل قولا ممن افترى على الله كذبا يعني ممن اختلق على الله قيل باطل واخترق من نفسه عليه كذبا بزعم أن له شريكا من خلقه والها يعبد من دونه كما قاله المشركون من عبدة الاوثان أو ادعى له ولدا أو صاحبة كما قالته النصارى أو كذب بآياته يقول أو كذب بحججه وأعلامه وأدلته التي أعطاها رسله على حقيقة نبوتهم كذبت بها اليهود انه لا يفلح الظالمون يقول انه لا يفلح القائلون على الله الباطل ولا يدركون البقاء في الجنان والمفترون عليه الكذب والجاحدون بنبوة أنبيائه ﴿القول في تأويل قوله﴿ويوم نحشرهم جميعا ثم نقول للذين أشركوا أين شركاؤكم الذين كنتم تزعمون﴾ يقول تعالى ذكره ان هؤلاء المفترين على الله كذبا والمكذبين بآياته لا يفلحون اليوم في الدنيا ولا يوم نحشرهم جميعا يعني ولا في الآخرة ففي الكلام محذوف قد استغنى بذكر ما ظهر عما حذف وتأويل الكلام انه لا يفلح الظالمون اليوم في الدنيا ويوم نحشرهم جميعا فقوله ويوم نحشرهم مردود على المراد في الكلام لانه وان كان محذوفا منه فكأنه فيه لمعرفة السامعين بمعناه ثم نقول للذين أشركوا أين شركاؤكم يقول ثم نقول اذا حشرنا هؤلاء المفترين على الله الكذب بادعائهم له في سلطانه شريكا والمكذبين بآياته ورسله جميعهم يوم القيامة أين شركاؤكم الذين كنتم تزعمون أنهم لكم آلهة من دون الله افتراء وكذبا وتدعونهم من دونه أربابا فأتوا بهم ان كنتم صادقين ﴿القول في تأويل قوله﴿ثم لم تكن فتنتهم الا أن قالوا والله ربنا ما كنا مشركين﴾ يقول تعالى ذكره ثم لم يكن قولهم اذ قلنا لهم أين شركاؤكم

(١) لم يذكر تفسيرا وعبارة الدر المنثور عن السدى يعني يعرفون النبي كما يعرفون أبناءهم لأن نعته معهم في التوراة اه تأمل كتبه مصححه

لو نزل الكتاب جملة واحدة في صحيفة واحدة فرأوه ولمسوه وشاهدوه عيانا لطعنوا فيه وقالوا انه سحر وههنا سؤال وهو أن نزول الكتاب من السماء جملة ان لم يكن من باب المعجزات لم يكن انكاره منكرا وان كان من قبيل الاعجاز فالملك يقدر على انزاله من السماء وقبل الايمان بصدق الرسل لم تكن عصمة الملائكة معلومة وحينئذ يجوز أن يكون نزول ذلك من قبل بعض الجن والشياطين أو من بعض الملائكة الذين لم تثبت عصمتهم فلا يكون دليلا على الصدق وأجيب بان المقصود من الآية ليس بيان الاعجاز ولكن المراد أنهم اذا لمسوه بأيديهم يقوى الادراك البصري بالادراك اللمسي ويبلغ الغاية في القوة والظهور ثم ان هؤلاء يبقون شاكين في أن ذلك الذي رأوه ولمسوه هل هو موجود أم لا وذلك يدل على أنهم بلغوا في الجهالة الى حد السفسطة قال القاضي في الآية دليل على وجوب اللطف لانه بين أنه انما لم ينزل هذا الكتاب من حيث انه لو أنزله لقالوا هذا القول فيفهم منه أنهم لو قبلوه وآمنوا به لأنزله لا محالة ورد بان المفهوم ليس بحجة ولو سلم فوقوع اللطف لا يدل على وجوبه ومن الكفرة من قابل النبوات بايراد الشبهات والاقتراحات قال الكلبي ان مشركي مكة قالوا يا محمد والله لن نؤمن لك حتى تأتينا بكتاب من عند الله ومعه أربعة من الملائكة

الذين كنتم تزعمون اجابة منهم لنا عن سؤالنا اياهم ذلك اذ فتناهم فاختبرناهم الا أن قالوا والله ربنا ما كنا مشركين كذبا منهم فى أيمانهم على قيلهم ذلك ثم اختلف القراء فى قراءة ذلك فقرأته جماعة من قراء المدينة والبصرة وبعض الكوفيين ثم لم تكن فتنتهم بالنصب بمعنى لم يكن اختبارنا لهم الا قيلهم والله ربنا ما كنا مشركين غير أنهم يقرؤن تكن بالتاء على التأنيث وان كانت للقول لا للفتنة لمجاورته الفتنة وهى خبر وذلك عند أهل العربية شاذ غير فصيح فى الكلام وقد روى بيت لبيد بنحو ذلك وهو قوله

مضى وقدمها وكانت عادة * منه اذا هى (١) عردت اقدامها

فقال وكانت بتأنيث الاقدام لمجاورته قوله عادة وقرأ ذلك جماعة من قراء الكوفيين ثم لم يكن بالياء فتنتهم بالنصب الا أن قالوا بنحو المعنى الذى قصده الآخرون الذين ذكرنا قراءتهم غير أنهم ذكروا يكون لتذكير أن (٢) وهذه القراءة عندنا أولى القراءتين بالصواب لأن أثبت فى المعرفة من الفتنة * واختلف أهل التأويل فى تأويل قوله ثم لم تكن فتنتهم فقال بعضهم معناه ثم لم يكن قولهم ذكر من قال ذلك حدثنا الحسن بن يحيى قال أخبرنا عبد الرزاق قال أخبرنا معمر قال قال قتادة فى قوله ثم لم تكن فتنتهم قال مقالتهم قال معمر وسمعت غير قتادة يقول معذرتهم حدثنا القاسم قال ثنا الحسين قال ثنى حجاج عن ابن جريج عن عطاء الخراسانى عن ابن عباس قوله ثم لم تكن فتنتهم قال قولهم حدثنى محمد بن سعد قال ثنى أبى قال ثنى عمى قال ثنى أبى عن أبيه عن ابن عباس قوله ثم لم تكن فتنتهم الا أن قالوا الآية فهو كلامهم قالوا والله ربنا ما كنا مشركين حدثت عن الحسين بن الفرج قال سمعت أبا معاذ الفضل بن خالد يقول ثنا عبيد بن سليمان قال سمعت الضحاك ثم لم تكن فتنتهم يعنى كلامهم * وقال آخرون معنى ذلك معذرتهم ذكر من قال ذلك حدثنا ابن بشار وابن المثنى قالا ثنا محمد بن جعفر قال ثنا شعبة عن قتادة ثم لم تكن فتنتهم قال معذرتهم حدثنا بشر بن معاذ قال ثنا يزيد قال ثنا سعيد عن قتادة ثم لم تكن فتنتهم الا أن قالوا والله ربنا ما كنا مشركين يقول اعتذارهم بالباطل والكذب * والصواب من القول فى ذلك أن يقال معناه ثم لم يكن قيلهم عند فتنتنا اياهم اعتذارا مما سلف منهم من الشرك بالله الا أن قالوا والله ربنا ما كنا مشركين فوضعت الفتنة موضع القول لمعرفة السامعين معنى الكلام وانما الفتنة الاختبار والابتلاء ولكن لما كان الجواب من القوم غير واقع هنالك الا عند الاختبار وضعت الفتنة التى هى الاختبار موضع الخبر عن جوابهم ومعذرتهم * واختلفت القراء أيضا فى قراءة قوله والله ربنا ما كنا مشركين فقرأ ذلك عامة قراء المدينة وبعض الكوفيين والبصريين والله ربنا خفضا على أن الرب نعت لله وقرأ ذلك جماعة من التابعين والله ربنا بالنصب بمعنى والله يا ربنا وهى قراءة عامة قراء أهل الكوفة * وأولى القراءتين عندى بالصواب فى ذلك قراءة من قرأ والله ربنا بنصب الرب بمعنى يا ربنا وذلك أن هذا جواب من المسؤلين المقول لهم أين شركاؤكم الذين كنتم تزعمون وكان من جواب القوم لربهم والله يا ربنا ما كنا مشركين فنفوا أن يكونوا قالوا ذلك فى الدنيا يقول الله تعالى لمحمد صلى الله عليه وسلم انظر كيف كذبوا على أنفسهم وضل عنهم ما كانوا يفترون ويعنى بقوله ما كنا مشركين ما كنا عوللك شركا

(١) بالعين المهملة يعنى تركت القصد وانهزمت اه كتبه مصححه

(٢) سقط من قلم الناسخ قراءة الرفع كما يؤخذ من بقية كلامه ومراده بقوله وهذه القراءة أى قراءة النصب وقوله لأن أن أثبت الخ أى لانه يشبه المضمر اه تأمل كتبه مصححه

يشهدون أنه من عند الله وأنك رسوله وذلك قوله (وقالوا لولا أنزل عليه ملك) فأجاب الله تعالى عن مقترحهم بقوله (ولو أنزلنا ملكا لقضى الامر ثم لا ينظرون) ومعنى القضاء الاتمام والالزام كما مر وتقرير الجواب أن انزال الملك على البشر آية باهرة وحينئذ ربما لم يؤمنوا فيجب اهلاكهم بعذاب الاستئصال أو لعلهم اذا شاهدوا الملك زهقت أرواحهم ألا ترى أن رسول الله صلى الله عليه وعلى آله وسلم لما رأى جبرائيل على صورته الاصلية غشى عليه وأن جميع الرسل عاينوا الملائكة فى صورة البشر كأضياف ابراهيم ولوط وكالذين تسوروا المحراب وأن جبرائيل تمثل لمريم بشرا سويا وفائدة ثم أن عدم الانظار أشد من قضاء الامر لان مفاجأة الشدة أقطع من نفس الشدة ثم انهم كانوا يطعنون فى نبوة محمد صلى الله عليه وسلم من جهة أخرى وهى أنه بشر مثلهم ويقولون لولا أنزل اليه ملك فيكون معه نذيرا وتقرير الشبهة أن الرسل اذا كانوا من زمرة الملائكة كانت علومهم أكثر وقدرتهم أشد ومهابتهم أعظم وامتيازهم عن الخلق أكمل والاشتباه فى نبوتهم ورسالتهم أقل والحكيم اذا أراد تحصيل مهم اختار ما هو أسرع افضاء الى المطلوب فاجاب الله تعالى عن شبهتهم بقوله (ولو جعلناه) أى الرسول (ملكا لجعلناه رجلا) لان انزال الملك آية قاهرة جارية مجرى

ولاندعو سوالك ۞ القول فى تأويل قوله ﴿انظر كيف كذبوا على أنفسهم وضل عنهم ما كانوا يفترون﴾ يقول تعالى ذكره لنبيه محمد صلى الله عليه وسلم انظر يا محمد فاعلم كيف كذب هؤلاء المشركون العادلون بربهم الاوثان والأصنام فى الآخرة عند لقاء الله على أنفسهم بقيلهم والله يا ربنا ما كنا مشركين واستعملوا هنالك الاخلاق التى كانوا بها متخلقين فى الدنيا من الكذب والفرية ومعنى النظر فى هذا الموضع النظر بالقلب لا النظر بالبصر وانما معناه تبين فاعلم كيف كذبوا فى الآخرة وقال كذبوا ومعناه يكذبون لأنه لما كان الخبر قد مضى فى الآية قبلها صار كالشئ الذى قد كان ووجد وضل عنهم ما كانوا يفترون يقول وفارقهم الانداد والاصنام وتبرؤا منها فسلكوا غير سبيلها لانها هلكت وأعبد الذين كانوا يعبدونها اجتراء ثم أخذوا بما كانوا يفترونه من قيلهم فيها على الله وعبادتهم اياها واشراكهم اياها فى سلطان الله فضلت عنهم وعوقب عابدوها بفريتهم وقد بينا فيما مضى أن معنى الضلال الاخذ على غير الهدى وقد ذكر أن هؤلاء المشركين يقولون هذا القول عند معاينتهم سعة رحمة الله يومئذ ذكر الرواية بذلك حدثنا ابن حميد قال ثنا حكام قال ثنا عمرو عن مطرف عن المنهال بن عمرو عن سعيد بن جبير قال أتى رجل ابن عباس فقال قال الله والله ربنا ما كنا مشركين وقال فى آية أخرى ولا يكتمون الله حديثا قال ابن عباس أما قوله والله ربنا ما كنا مشركين فانه لما رأوا أنه لا يدخل الجنة الا أهل الاسلام فقالوا تعالوا نجحد قالوا والله ربنا ما كنا مشركين فختم الله على أفواههم وتكلمت أيديهم وأرجلهم ولا يكتمون الله حديثا حدثنى محمد بن عمرو قال ثنا أبو عاصم قال ثنا عيسى عن ابن أبى نجيح عن مجاهد فى قول الله تعالى والله ربنا ما كنا مشركين قال قول أهل الشرك حين رأوا الذنوب تغفر ولا يغفر الله لمشرك انظر كيف كذبوا على أنفسهم بتكذيب الله اياهم حدثنى المثنى قال ثنا أبو حذيفة قال ثنا شبل عن ابن أبى نجيح عن مجاهد بنحوه حدثنى المثنى قال ثنا عبد الله بن صالح قال ثنى معاوية بن صالح عن على بن أبى طلحة عن ابن عباس قوله والله ربنا ما كنا مشركين ثم قال ولا يكتمون الله حديثا بجوارحهم حدثنا ابن وكيع قال ثنا أبى عن حمزة الزيات عن رجل يقال له هشام عن سعيد بن جبير ثم لم تكن فتنتهم الا أن قالوا والله ربنا ما كنا مشركين قال حلفوا واعتذروا قالوا والله ربنا حدثنى المثنى قال ثنا قبيصة بن عقبة قال ثنا سفيان عن سعيد بن جبير قال أقسموا واعتذروا والله ربنا حدثنا هناد قال ثنا وكيع عن حمزة الزيات عن رجل يقال له هشام عن سعيد بن جبير بنحوه حدثنا هناد قال ثنا أبو معاوية عن سفيان بن زياد العصفرى عن سعيد بن جبير فى قوله والله ربنا ما كنا مشركين قال لما أمر باخراج رجال من النار من أهل التوحيد قال من فيها من المشركين تعالوا نقول لا اله الا الله لعلنا نخرج مع هؤلاء قال فلم يصدقوا قال فحلفوا والله ربنا ما كنا مشركين قال فقال الله انظر كيف كذبوا على أنفسهم وضل عنهم ما كانوا يفترون حدثنا بشر بن معاذ قال ثنا يزيد قال ثنا سعيد عن قتادة وضل عنهم ما كانوا يفترون أى يشركون به حدثنى الحرث قال ثنا عبد العزيز قال ثنا المنهال بن عمرو عن سعيد بن جبير عن ابن عباس فى قوله والله ربنا ما كنا مشركين قال لما رأى المشركون أنه لا يدخل الجنة الا مسلم قالوا تعالوا اذا سئلنا قلنا والله ربنا ما كنا مشركين فسئلوا فقالوا ذلك فختم الله على أفواههم وشهدت عليهم جوارحهم بأعمالهم فودّ الذين كفروا حين رأوا ذلك لو تسوى بهم الارض ولا يكتمون الله حديثا حدثنى الحرث قال ثنى عبد العزيز قال ثنا مسلم بن خلف عن ابن أبى نجيح عن مجاهد قال يأتى على الناس يوم القيامة ساعة لما رأى أهل الشرك أهل التوحيد يغفر لهم فيقولون والله ربنا ما كنا مشركين قال انظر كيف كذبوا على

الالحاء وازالة الاختيار وذلك مناف لغرض التكليف ولان الجنس الى الجنس أميل ولان البشر لا يطيق رؤية الملك ولان طاعات الملك كثيرة فيحقرون طاعات البشر ويستعظمون اقدامهم على المعاصى فلا يصبرون معهم ولأن انزال الملك يقوى الشبهة من وجه آخر وذلك أن أى معجزة ظهرت عليه قالوا هذا فعلك فعلته باختيارك وقدرتك ولو حصل لنا مثل ما حصل لك من القدرة والقوة لفعلنا مثل ما فعلت ثم قال ﴿وللبسنا عليهم ما يلبسون﴾ لبست الامر على القوم ألبسه لبسا اذا شبهته عليهم وجعلته مشكلا ومنه لبس الثوب لانه يفيد الستر والمعنى اذا جعلنا الملك فى صورة البشر كان فعلنا نظير الفعلهم فى التلبيس وانما كان ذلك لبسا لان الناس يظنونه ملكا مع أنه ليس بملك أو يظنونه بشرا مع أنه ليس ببشر وانما كان فعلهم لبسا لانهم يخلطون على أنفسهم ويقولون ان البشر لا يصلح للرسالة فلا ينقطع السؤال أبدا ويبقى الامر فى حيز الاشتباه وعلى هذا التفسير يكون قوله ما يلبسون مفعولا مطلقا ويجوز أن يراد ولخلطنا عليهم ما يخلطون على أنفسهم حينئذ فيكون مفعولا به يعنى أن القوم اذا رأوا الملك فى صورة الانسان اشتبه الامر عليهم واذا كنا قد فعلنا ذلك كان اللبس منسوبا الينا ثم انه سبحانه وتعالى سلى رسول الله صلى الله عليه وسلم عما يلقى من قومه

بقوله (ولقد استهزئ برسل من قبلك فحاق) أى نزل وقال الفراء عاد عليهم والتركيب يدور على الاحاطة ومنه الحوق بالضم ما استدار بالكمرة (ما كانوا) أى الشئ الذى كانوا يستهزؤن به وهو الحق الذى جاء به محمد صلى الله عليه وسلم أسند الحيق اليه حيث أهلكوا لاجل الاستهزاء به ويحتمل أن يراد بلفظة ما العذاب الذى كان يخوفهم الرسول بنزوله وهم يستهزؤن بذلك ثم أمر رسوله بان يقول لهم لا تغتروا بما وجدتم من زخارف الدنيا وسيروا فى الارض لتشاهدوا آثار الامم السالفة الذين كذبوا رسلهم ونزل بهم ما نزل فان الأسفار تورث الاعتبار وتفيد الاستبصار * واعلم انه سبحانه قال ههنا ثم انظروا وفى موضع آخر فانظروا بالفاء لمجرد اعتبار ترتيب النظر على السير وثم لتباعد ما بين المباح والواجب فان السير مباح والنظر واجب وأيضا شتان بين السير الصورى بقدم الاشباح وبين السير المعنوى بقدم الارواح والله أعلم ﴿التأويل﴾ حد نفسه القديم الازلى بكلامه القديم الازلى على أن خلق سموات القلوب وأرض النفوس وجعل الظلمات أى الصفات البهيمية والسبعية فى النفوس والنور فى القلوب وهو صفاتها الملكية والروحانية فخص الجعل بالمعانى التى هى من عالم الامر والخلق بالأعيان لأنها من عالم الصورة ولهذا لما ذكر صورة آدم قال انى

أنفسهم وضل عنهم ما كانوا يفترون **حدثنى** الحرث قال ثنا عبد العزيز قال ثنا سفيان عن رجل عن سعيد بن جبير أنه كان يقول والله ربنا ما كنا مشركين يخفضها قال أقسموا واعتذروا قال الحرث قال عبد العزيز قال سفيان مرة أخرى ثنى هشام عن سعيد بن جبير ﴿القول فى تأويل قوله﴾ ﴿ومنهم من يستمع اليك وجعلنا على قلوبهم أكنة أن يفقهوه وفى آذانهم وقرا﴾ يقول تعالى ذكره ومن هؤلاء العادلين بربهم الأوثان والأصنام من قومك يا محمد من يستمع اليك يقول من يستمع القرآن منك ويستمع ما تدعوه اليه من توحيد ربك وأمره ونهيه ولا يفقه ما تقول ولا يعيه قلبه ولا يتدبره ولا يصغى لسمعه ليتفقهه فيفهم حجج الله عليه فى تنزيله الذى أنزله عليك انما يسمع صوتك وقراءتك وكلامك ولا يعقل عنك ما تقول لأن الله قد جعل على قلبه أكنة وهى جمع كنان وهو الغطاء مثل سنان وأسنة يقال منه أكننت الشئ فى نفسى بالألف وكننت الشئ اذا غطيته ومن ذلك بيض مكنون وهو الغطاء ومنه قول الشاعر

تحت عين كنانة * ظل بردمرحل

يعنى غطاءهم الذى يكنهم وفى آذانهم وقرا يقول تعالى ذكره وجعل فى آذانهم ثقلا وصمما عن فهم ما تتلو عليهم والاصغاء لما تدعوهم اليه والعرب تفتح الواو من الوقر فى الأذن وهو الثقل فيها وتكسرها فى الحمل فتقول هو وقر الدابة ويقال من الحمل أوقرت الدابة فهى موقرة ومن السمع وقرت سمعه فهو موقور ومنه قول الشاعر

* ولى هامة قد وقر الضرب سمعها * وقد ذكر سماعا منهم وقرت أذنه اذا ثقلت فهى موقورة وأوقرت النخلة فهى موقر كما قيل امرأة طامث وحائض لانه لا حظ فيه للمذكر فاذا أريد أن الله أوقرها قيل موقرة وقال تعالى ذكره وجعلنا على قلوبهم أكنة أن يفقهوه بمعنى أن لا يفقهوه كما قال يبين الله لكم أن تضلوا بمعنى أن لا تضلوا لأن الكن انما جعل على القلب لئلا يفقهه لا ليفقهه وبنحو الذى قلنا فى ذلك قال أهل التأويل ذكر من قال ذلك

حدثنا الحسن بن يحيى قال أخبرنا عبد الرزاق قال أخبرنا معمر عن قتادة وجعلنا على قلوبهم أكنة أن يفقهوه وفى آذانهم وقرا قال يسمعونه بآذانهم ولا يعون منه شيأ كمثل البهيمة التى تسمع النداء ولا تدرى ما يقال لها **حدثنى** محمد بن الحسين قال ثنا أحمد بن المفضل قال ثنا أسباط عن السدى وجعلنا على قلوبهم أكنة أن يفقهوه وفى آذانهم وقرا أما أكنة فالغطاء أكن قلوبهم لا يفقهون الحق وفى اذانهم وقرا قال صمم **حدثنى** محمد بن عمرو قال ثنا أبو عاصم قال ثنا عيسى عن ابن أبى نجيح عن مجاهد فى قول الله ومنهم من يستمع اليك قال قريش **حدثنى** المثنى قال ثنا أبو حذيفة قال ثنا شبل عن ابن أبى نجيح عن مجاهد مثله ﴿القول فى تأويل قوله﴾ ﴿وان يروا كل آية لا يؤمنوا بها حتى اذا جاؤك يجادلونك يقول الذين كفروا ان هذا الا أساطير الاولين﴾ يقول تعالى ذكره وان يرهؤلاء العادلون بربهم الأوثان والأصنام الذين جعلت على قلوبهم أكنة أن يفقهوا عنك ما يسمعون منك كل آية يقول كل حجة وعلامة تدل أهل الحجا والفهم على توحيد الله وصدق قولك وحقيقة نبوتك لا يؤمنوا بها يقول لا يصدقون بها ولا يقرون بأنها دالة على ما هى عليه دالة حتى اذا جاؤك يجادلونك يقول حتى اذا صاروا اليك بعد معاينتهم الآيات الدالة على حقيقة ما جئتهم به يجادلونك يقول يخاصمونك يقول الذين كفروا يعنى بذلك الذين جحدوا آيات الله وأنكروا حقيقتها يقولون لنبى الله صلى الله عليه وسلم اذا سمعوا حجج الله التى احتج بها عليهم وبيانه الذى بينه لهم إن هذا الا أساطير الاولين أى ما هذا الا أساطير الأولين والأساطير جمع إسطارة وأسطورة مثل أفكوهة وأضحوكة وجائز أن يكون الواحد أسطارا مثل

أبيات وأبابيت وأقوال وأقاويل من قول الله تعالى وكتاب مسطور من سطر يسطر سطرا فان كان من هذا فان تأويله ما هذا الا ما كتبه الأولون وقد ذكر عن ابن عباس وغيره أنهم كانوا يتأولونه بهذا التأويل ويقولون معناه ان هذا الا أحاديث الاولين حدثني بذلك المثنى بن ابراهيم قال ثنا عبد الله بن صالح قال ثني معاوية عن علي بن أبي طلحة عن ابن عباس حدثني محمد بن الحسين قال ثنا أحمد بن مفضل قال ثنا أسباط عن السدى أما أساطير الاولين فأساجيع الاولين وكان بعض أهل العلم «وهو أبو عبيدة معمر بن المثنى» يكلام العرب يقول الاسطارة لغة الخرافات والترهات وكان الاخفش يقول قال بعضهم واحده أسطورة وقال بعضهم اسطارة قال ولا أراه الا من الجمع الذى ليس له واحد نحو العبابيد والمذاكير والأبابيل قال وقال بعضهم واحد الأبابيل إبيل وقال بعضهم إبول مثل عجول ولم أجد العرب تعرف له واحدا وانما هو مثل عباديد لا واحد لها وأما الشماطيط فانهم يزعمون أن واحده شمطاط قال وكل هذه لها واحد الا أنه لم يستعمل ولم يتكلم به لان هذا المثال لا يكون الا جمعا قال وسمعت العرب الفصحاء تقول أرسل خيله أبابيل تريد جماعات فلا تتكلم بها موحدة وكانت مجادلتهم رسول الله صلى الله عليه وسلم التى ذكرها الله فى هذه الآية فيما ذكر ما حدثني به محمد بن سعد قال ثنى أبى قال ثنى عمى قال ثنى أبى عن أبيه عن ابن عباس قوله حتى اذا جاؤك يجادلونك الآية قال هم المشركون يجادلون المسلمين فى الذبيحة يقولون أما ما ذبحتم وقتلتم فتأكلون وأما ما قتل الله فلا تأكلون وأنتم تتبعون أمر الله تعالى ﴿القول فى تأويل قوله ﴿وهم ينهون عنه وينأون عنه وان يهلكون الا أنفسهم وما يشعرون﴾ اختلف أهل التأويل فى تأويل قوله وهم ينهون عنه وينأون عنه فقال بعضهم معناه هؤلاء المشركون المكذبون بآيات الله ينهون الناس عن اتباع محمد صلى الله عليه وسلم والقبول منه وينأون عنه يتباعدون عنه ذكر من قال ذلك حدثنا ابن وكيع قال ثنا حفص بن غياث وهانئ بن سعيد عن حجاج عن سالم عن ابن الحنفية وهم ينهون عنه وينأون عنه قال يتخالفون عن النبى صلى الله عليه وسلم ولا يجيبونه وينهون الناس عنه حدثنا المثنى قال ثنا عبد الله بن صالح قال ثنى معاوية بن صالح عن على بن أبى طلحة عن ابن عباس قوله وهم ينهون عنه وينأون عنه يعنى ينهون الناس عن محمد أن يؤمنوا به وينأون عنه يعنى يتباعدون عنه حدثني محمد بن الحسين قال ثنا أحمد بن المفضل قال ثنا أسباط عن السدى وهم ينهون عنه وينأون عنه أن يتبع محمد ويتباعدون هم منه حدثني محمد بن سعد قال ثنى أبى قال ثنى عمى قال ثنى أبى عن أبيه عن ابن عباس قوله وهم ينهون عنه وينأون عنه يقول لا يلقونه ولا يدعون أحدا يأتيه حدثت عن الحسين بن الفرج قال سمعت أبا معاذ يقول فى قوله وهم ينهون عنه يقول عن محمد صلى الله عليه وسلم حدثنا بشر قال ثنا يزيد قال ثنا سعيد عن قتادة قوله وهم ينهون عنه وينأون عنه جمعوا النهى والنأى والنأى التباعد * وقال بعضهم بل معناه وهم ينهون عنه عن القرآن أن يسمع له ويعمل بما فيه ذكر من قال ذلك حدثنا الحسن بن يحيى قال أخبرنا عبد الرزاق قال أخبرنا معمر عن قتادة فى قوله وهم ينهون عنه قال ينهون عن القرآن وعن النبى صلى الله عليه وسلم وينأون عنه ويتباعدون عنه حدثني محمد بن عمرو قال ثنا أبو عاصم قال ثنا عيسى عن ابن أبى نجيح عن مجاهد قوله وهم ينهون عنه قال قريش عن الذكر وينأون عنه يقول يتباعدون حدثني المثنى قال ثنا أبو حذيفة قال ثنا شبل عن ابن أبى نجيح عن مجاهد ينهون عنه وينأون عنه قريش عن الذكر ينأون عنه يتباعدون حدثنا محمد بن عبد الأعلى قال ثنا محمد بن ثور عن معمر عن قتادة وهم

خالق بشرا من طين وحيث أراد معناه قال انى جاعل فى الارض خليفة ثم بعد هذا الجعل والخلق مال نفوس الكفار بغلبات الظلمات الى طاغوت الهوى فجعلوه عديلا لربهم ثم قضى أجلا للروح المفارق عن حضرته لايام فراقه وأجل مسمى عنده وهو أجل الوصال بعد الفراق بجذبة ارجعى الى ربك ثم أنتم تمترون يا أهل الوصال كما يمترى أهل الفراق وهذا محال وهو الله فى سموات القلوب وفى أرض النفوس يعلم سر الخلافة الذى أودع فيكم وجهركم الذى يظهر عنكم ويعلم ما تكسبون باستعمال الاستعداد السرى والجهرى فى المأمورات والمنهيات فى الخير أو الشر من آية من آيات ربهم فى الآفاق وفى أنفسهم مكناهم فى طلب الحق من قهر النفس وأسباب الخيرات والطاعات وأرسلنا مطر الواردات من سماء القلوب عليهم مدرارا متواليا وجعلنا أنهار الحكمة تجرى من تحت قطرهم فأهلكنا مع هذه المقدمات أرواحهم بسموم ذنوب طلب الدنيا مالها وجاهها وأنشأنا من بعدهم قرنا آخرين من الطلاب الصادقين التائبين المستقيمين لجعلناه رجلا ليفهموا خطابه ويكونوا واقفا على الاحوال البشرية فيعاملهم بما يرى فيه صلاح حالهم كما قال وما أرسلنا من رسول الا بلسان قومه ليبين لهم قل سيروا فى أرض النفوس بقدم التقوى ومخالفة

ينهون عنه و ينأون عنه قال ينهون عن القرآن وعن النبي صلى الله عليه وسلم و يتباعدون عنه
حدثني يونس قال أخبرنا ابن وهب قال قال ابن زيد في قوله ينأون عنه قال ينأون عنه يبعدون
* وقال آخرون معنى ذلك وهم ينهون عن أذى محمد صلى الله عليه وسلم و ينأون عنه يتباعدون
عن دينه واتباعه ذكر من قال ذلك حدثنا هناد قال ثنا وكيع وقبيصة وحدثنا ابن
وكيع قال ثنا أبي عن سفيان عن حبيب بن أبي ثابت عن سمع ابن عباس يقول نزلت في أبي
طالب كان ينهى عن محمد أن يؤذى و ينأى عما جاء به أن يؤمن به حدثنا ابن بشار قال ثنا عبد
الرحمن قال ثنا سفيان عن حبيب بن أبي ثابت قال ثني من سمع ابن عباس يقول وهم ينهون عنه
و ينأون عنه قال نزلت في أبي طالب ينهى عنه أن يؤذى و ينأى عما جاء به حدثنا الحسن بن
يحيى قال أخبرنا عبد الرزاق قال أخبرنا الثوري عن حبيب بن أبي ثابت عن سمع ابن عباس وهم
ينهون عنه و ينأون عنه قال نزلت في أبي طالب كان ينهى المشركين أن يؤذوا محمدا و ينأى عما جاء
به حدثنا هناد قال ثنا عبدة عن اسمعيل بن أبي خالد عن القاسم بن مخيمرة قال كان أبو طالب
ينهى عن النبي صلى الله عليه وسلم ولا يصدقه حدثنا ابن وكيع قال ثنا أبي ومحمد بن
بشر عن اسمعيل بن أبي خالد عن القاسم بن مخيمرة في قوله وهم ينهون عنه و ينأون عنه قال نزلت
في أبي طالب قال ابن وكيع قال ابن بشر كان أبو طالب ينهى عن النبي صلى الله عليه وسلم أن يؤذى
ولا يصدق به حدثنا هناد قال ثنا يونس بن بكير عن أبي محمد الاسدي عن حبيب بن أبي ثابت
قال ثني من سمع ابن عباس يقول في قول الله تعالى وهم ينهون عنه و ينأون عنه نزلت في أبي طالب
كان ينهى عن أذى محمد و ينأى عما جاء به أن يتبعه حدثنا هناد قال ثنا وكيع عن اسمعيل
ابن أبي خالد عن القاسم بن مخيمرة في قوله وهم ينهون عنه و ينأون عنه قال نزلت في أبي طالب
حدثنا ابن وكيع قال ثنا عبد الله بن موسى عن عبد العزيز بن سياه عن حبيب قال ذلك
أبو طالب في قوله وهم ينهون عنه و ينأون عنه حدثنا يونس قال أخبرنا ابن وهب قال ثني سعيد
ابن أبي أيوب قال قال عطاء بن دينار في قول الله وهم ينهون عنه و ينأون عنه انها نزلت في أبي
طالب انه كان ينهى الناس عن ايذاء رسول الله صلى الله عليه وسلم و ينأى عما جاء به من الهدى
* وأولى هذه الاقوال بتأويل الآية قول من قال تأويله وهم ينهون عنه عن اتباع محمد صلى
الله عليه وسلم من سواهم من الناس وينأون عن اتباعه وذلك أن الآيات قبلها جرت بذكر جماعة
المشركين العادلين به والخبر عن تكذيبهم رسول الله صلى الله عليه وسلم والاعراض عما جاءهم
به من تنزيل الله و وحيه فالواجب أن يكون قوله وهم ينهون عنه خبرا عنهم اذ لم يأت ما يدل على
انصراف الخبر عنهم الى غيرهم بل ما قبل هذه الآية وما بعدها يدل على صحة ما قلنا من أن ذلك خبر
عن جماعة مشركي قوم رسول الله صلى الله عليه وسلم دون أن يكون خبرا عن خاص منهم واذ كان
ذلك كذلك فتأويل الآية وان يروا كل آية لا يؤمنوا بها حتى اذا جاؤك يجادلونك
يقولون ان هذا الذي جئتنا به الا أحاديث الاولين وأخبارهم وهم ينهون عن استماع التنزيل
و ينأون عنك فيبعدون منك ومن اتباعك وان يهلكون الا أنفسهم يقول وما يهلكون بصدهم
عن سبيل الله واعراضهم عن تنزيله وكفرهم بربهم الا أنفسهم لا غيرها وذلك أنهم يكسبونها
بفعلهم ذلك سخط الله وأليم عقابه وما لا قبل لها به وما يشعرون يقول وما يدرون ما هم مكسبوها
من الهلاك وانعطب بفعلهم والعرب تقول لكل من بعد عن شئ قد نأى عنه فهو ينأى
نأيا ومسموع منهم نأيت بمعنى نأيت عنك وأما اذا أرادوا أبعدتك عني قالوا أنأيتك ومن
نأيتك بمعنى نأيتك عنك قول الحطيئة

الهوى الى أن تبلغوا سواحل بحار
القلوب فتشاهدوا بأنوار الله المودعة
فيها عاقبة من هلك في بوادي
القطيعة اذ سارعوا بقدم الطبيعة
(قل لمن ما في السموات والارض
قل لله كتب على نفسه الرحمة
ليجمعنكم الى يوم القيامة لا ريب
فيه الذين خسروا أنفسهم فهم
لا يؤمنون وله ما سكن في الليل
والنهار وهو السميع العليم قل أغير
الله أتخذ وليا فاطر السموات
والارض وهو يطعم ولا يطعم قل اني
أمرت أن أكون أول من أسلم ولا
تكونن من المشركين قل اني
أخاف ان عصيت ربي عذاب يوم
عظيم من يصرف عنه يومئذ فقد
رحمه وذلك الفوز المبين وان يمسسك
الله بضر فلا كاشف له الا هو وان
يمسسك بخير فهو على كل شئ قدير
وهو القاهر فوق عباده وهو الحكيم
الخبير قل أي شئ أكبر شهادة قل
الله شهيد بيني وبينكم وأوحي الي
هذا القرآن لأنذركم به ومن بلغ
أئنكم لتشهدون أن مع الله آلهة
أخرى قل لا أشهد قل انما هو اله واحد
وانني بريء مما تشركون الذين
آتيناهم الكتاب يعرفونه كما يعرفون
أبناءهم الذين خسروا أنفسهم
فهم لا يؤمنون ومن أظلم ممن
افترى على الله كذبا أو كذب بآياته
انه لا يفلح الظالمون ويوم نحشرهم
جميعا ثم نقول للذين أشركوا
أين شركاؤكم الذين كنتم تزعمون
ثم لم تكن فتنتهم الا أن قالوا والله ربنا
ما كنا مشركين أنظر كيف

نأتك أمامة الاسوألا * وأبصرت منها بطيف خيالا

القول فى تأويل قوله ﴿ولو ترى اذ وقفوا على النار فقالوا يا ليتنا نرد ولا نكذب بآيات ربنا ونكون من المؤمنين﴾ يقول تعالى ذكره لنبيه محمد صلى الله عليه وسلم ولو ترى يا محمد هؤلاء العادلين بربهم الأصنام والأوثان الجاحدين نبوتك الذين وصفت لك صفتهم اذ وقفوا يقول اذ حبسوا على النار يعنى فى النار فوضعت على موضع فى كما قال واتبعوا ما تتلوا الشياطين على ملك سليمن بمعنى فى ملك سليمن وقيل ولو ترى اذ وقفوا ومعناه اذا وقفوا الما وصفنا قبل فيما مضى أن العرب قد تضع اذ مكان اذا واذا مكان اذ وان كان حظ اذ أن تصاحب من الاخبار ما قد وجد فقضى وحظ اذا أن تصاحب من الاخبار ما لم يوجد ولكن ذلك كما قال الراجز وهو أبو النجم مد لنا فى عمره رب طه

ثم جزاه الله عنا اذ جزى * جنات عدن فى العلالى العلى

فقال ثم جزاه الله عنا اذ جزى فوضع اذ مكان اذا وقيل وقفوا ولم يقل أوقفوا الان ذلك هو الفصيح من كلام العرب يقال وقفت الدابة وغيرها بغير ألف اذا حبستها وكذلك وقفت الارض اذا جعلتها صدقة حبسا بغير ألف وقد حدثنى الحرث بن أبى عبيد قال أخبرنى اليزيدى والأصمعى كلاهما عن أبى عمرو قال ما سمعت أحدا من العرب يقول أوقفت الشئ بالالف قال الا أنى لو رأيت رجلا بمكان فقلت ما أوقفك ها هنا بالالف لرأيته حسنا فقالوا يا ليتنا نرد يقول فقال هؤلاء المشركون بربهم اذ حبسوا فى النار يا ليتنا نرد الى الدنيا حتى نتوب ونراجع طاعة الله ولا نكذب بآيات ربنا يقول ولا نكذب بحجج ربنا ولا نجحدها ونكون من المؤمنين يقول ونكون من المصدقين بالله وحجه ورسله متبعى أمره ونهيه * واختلفت القراء فى قراءة ذلك فقرأته عامة قراء الحجاز والمدينة والعراقيين يا ليتنا نرد ولا نكذب بآيات ربنا ونكون من المؤمنين بمعنى يا ليتنا نرد ولسنا نكذب بآيات ربنا ولكن نكون من المؤمنين وقرأ ذلك بعض قراء الكوفة يا ليتنا نرد ولا نكذب بآيات ربنا ونكون من المؤمنين بمعنى يا ليتنا نرد وأن لا نكذب بآيات ربنا ونكون من المؤمنين وتأولوا فى ذلك شيأ حدثنيه أحمد بن يوسف قال ثنا القاسم بن سلام قال ثنا حجاج عن هرون قال فى حرف ابن مسعود يا ليتنا نرد فلا نكذب بالفاء * وذكر عن بعض قراء أهل الشام أنه قرأ ذلك يا ليتنا نرد ولا نكذب بالرفع ونكون بالنصب كأنه وجه تأويله الى أنهم تمنوا الرد وأن يكونوا من المؤمنين وأخبروا أنهم لا يكذبون بآيات ربهم ان ردوا الى الدنيا * واختلف أهل العربية فى معنى ذلك منصوبا ومرفوعا فقال بعض نحويى البصرة لا نكذب بآيات ربنا ونكون من المؤمنين نصب لأنه جواب التمنى وما بعد الواو كما بعد الفاء قال وان شئت رفعت وجعلته على غير التمنى كأنهم قالوا ولا نكذب والله بآيات ربنا ونكون والله من المؤمنين هذا اذا كان على ذا الوجه كان منقطعا من الاول قال والرفع وجه الكلام لأنه اذا نصب جعلها واو عطف فاذا جعلها واو عطف فكأنهم قد تمنوا أن لا يكذبوا وأن يكونوا من المؤمنين قال وهذا والله أعلم لا يكون لأنهم لم يتمنوا هذا انما تمنوا الرد وأخبروا أنهم لا يكذبون ويكونون من المؤمنين وكان بعض نحويى الكوفة يقول لو نصب نكذب ونكون على الجواب بالواو لكان صوابا قال والعرب تجيب بالواو وثم كما تجيب بالفاء يقولون ليت لى مالا فأعطيك وليت لى مالا وأعطيك وثم أعطيك قال وقد تكون نصبا على الصرف كقولك لا يسعنى شئ ويعجز عنك * وقال آخرون منهم لا أحب النصب فى هذا لأنه ليس بتمن منهم انما هو خبر أخبروا به عن أنفسهم ألا ترى أن الله تعالى قد كذبهم فقال ولو ردوا لعادوا لما نهوا عنه وانما يكون التكذيب للخبر لا للتمنى وكان بعضهم ينكر أن يكون الجواب بالواو وبحرف غير الفاء وكان يقول

كذبوا على أنفسهم وضل عنهم ما كانوا يفترون ﴿القراآت انى أمرت بفتح ياء المتكلم أبو جعفر ونافع انى أخاف بفتح الياء هما وابن كثير وأبو عمرو الباقون بالسكون من يصرف مبنيا للفاعل سهل ويعقوب وحمزة وعلى وخلف وعاصم سوى حفص والمفضل الباقون مبنيا للمفعول أئنكم بهمزتين عاصم وحمزة وعلى وخلف وابن عامر وهشام يدخل بينهما مدة أئنكم بالياء بعد الهمز ابن كثير ونافع غير قالون وسهل ويعقوب غير زيد آينكم بالمد والياء أبو عمرو ويزيد وقالون برىء بغير همز حيث كان يزيد وحمزة فى الوقف يحشرهم ثم يقول بياء الغيبة فيهما يعقوب الباقون بالنون ثم لم تكن بتاء التأنيث حمزة وعلى وحماد والمفضل وسهل ويعقوب الباقون بالياء فتنتهم بالرفع ابن كثير وابن عامر وحفص والمفضل الباقون بالنصب والله ربنا بالنصب على النداء حمزة وعلى وخلف والمفضل الباقون بالجر على البدل أو البيان

﴿الوقوف والارض ط قل لله ط الرحمة ط لأن قوله ليجمعنكم جواب قسم محذوف وقيل لا وقف وليجمعنكم جواب معنى القسم فى كتب وفيه نظر لأن كتب وعد ناجز وليجمعنكم وعد منتظر لا ريب فيه ط بناء على أن الذين مبتدأ فيه معنى الشرط لا يؤمنون ○ والنهار ط العليم ○ ولا يطعم ط من المشركين ○ عظيم ○

انما الواو موضع حال لا يسعني شئ ويضيق عنك أي وهو يضيق عنك قال وكذلك الصرف في جميع العربية قال وأما الفاء فجواب جزاء ما فقت فاتك أي لو فقت لأتيتك قال فهذا حكم الصرف والفاء قال وأما قوله ولا نكذب ونكون فانما جاز لأنهم قالوا يا ليتنا نرد في غير الحال التي وقفنا فيها على النار فكان وقفهم في تلك فتمنوا أن لا يكونوا وقفوا في تلك الحال ركأن معنى صاحب هذه المقالة في قوله هذا ولو ترى اذ وقفوا على النار فقالوا قد وقفنا على النار فقالوا قد وقفنا على هذا ممكذبين بآيات ربنا كفارا فيا ليتنا نرد اليها فنوقف عليها غير مكذبين بآيات ربنا ولا كفارا وهذا تأويل يدفعه ظاهر التنزيل وذلك قول الله تعالى ولو ردوا لعادوا لما نهوا عنه وانهم لكاذبون فأخبر الله تعالى أنهم في قيلهم ذلك كذبة والتكذيب لا يقع في التمني ولكن صاحب هذه المقالة أظن به أنه لم يتدبر التأويل ولزم سنن العربية والقراءة التي لا أختار غيرها في ذلك بالتنازد ولا نكذب بآيات ربنا ونكون من المؤمنين بالرفع في كليهما بمعنى يا ليتنا نرد ولسنا نكذب بآيات ربنا ان رددنا ولكنا نكون من المؤمنين على وجه الخبر منهم عما يفعلون ان هم ردوا الى الدنيا لا على التمني منهم أن لا يكذبوا بآيات ربهم ويكونوا من المؤمنين لأن الله تعالى ذكره قد أخبر عنهم أنهم لو ردوا لعادوا لما نهوا عنه وأنهم كذبة في قيلهم ذلك ولو كان قيلهم ذلك على وجه التمني لاستحال تكذيبهم فيه لأن التمني لا يكذب وانما يكون التصديق والتكذيب في الأخبار وأما النصب في ذلك فاني أظن بقارئه أنه يرجاء تأويل قراءة عبد الله التي ذكرناها عنه وذلك قراءته ذلك بالتنازد فلا نكذب بآيات ربنا ونكون من المؤمنين على وجه جواب التمني بالفاء وهو اذا قرئ بالفاء كذلك لاشك في صحة اعرابه ومعناه في ذلك أن تأويله اذا قرئ كذلك لو أنا رددنا الى الدنيا ما كذبنا بآيات ربنا ولكنا من المؤمنين فان يكن الذي حكي من حكي عن العرب من السماع منهم الجواب بالواو وثم كهيئة الجواب بالفاء صحيحا فلا شك في صحة قراءة من قرأ ذلك بالتنازد ولا نكذب بآيات ربنا ونكون نصبا على جواب التمني بالواو وعلى تأويل قراءة عبد الله ذلك بالفاء والا فان القراءة بذلك بعيدة المعنى من تأويل التنزيل ولست أعلم سماع ذلك من العرب صحيحا بل المعروف من كلامها الجواب بالفاء والصرف بالواو ۞ القول في تأويل قوله ﴿بل بدا لهم ما كانوا يخفون من قبل ولو ردوا لعادوا لما نهوا عنه وانهم لكاذبون﴾ يقول تعالى ذكره ما قصد هؤلاء العادلين بربهم الجاحدين نبوتك يا محمد في قيلهم اذا وقفوا على النار يا ليتنا نرد ولا نكذب بآيات ربنا ونكون من المؤمنين الأسى والندم على ترك الايمان بالله والتصديق بك لكن بهم الاشفاق مما هو نازل بهم من عقاب الله وأليم عذابه على معاصيهم التي كانوا يخفونها عن أعين الناس ويسترونها منهم فأبداها الله منهم يوم القيامة وأظهرها على رؤوس الاشهاد ففضحهم بها ثم جازاهم بها جزاءهم يقول بل بدا لهم ما كانوا يخفون من أعمالهم السيئة التي كانوا يخفونها من قبل ذلك في الدنيا فظهرت ولو ردوا يقول ولو ردوا الى الدنيا فأمهلوا لعادوا لما نهوا عنه يقول لرجعوا الى مثل العمل الذي كانوا يعملونه في الدنيا قبل ذلك من جحود آيات الله والكفر به والعمل بما يسخط عليهم ربهم وانهم لكاذبون في قيلهم لو ردوا نالم نكذب بآيات ربنا وكنا من المؤمنين لانهم قالوه حين قالوه خشية العذاب لا ايمانا بالله وبالذي قلنا في ذلك قال أهل التأويل ذكر من قال ذلك حدثني محمد بن الحسين قال ثنا أحمد بن المفضل قال ثنا أسباط عن السدي بل بدا لهم ما كانوا يخفون من قبل يقول بدت لهم أعمالهم في الآخرة التي أخفوها في الدنيا حدثنا الحسن بن يحيى قال أخبرنا عبد الرزاق قال أخبرنا معمر عن قتادة في قوله بل بدا لهم ما كانوا يخفون من قبل قال من أعمالهم حدثنا بشر بن معاذ قال ثنا يزيد قال ثنا سعيد عن قتادة قوله ولو ردوا لعادوا لما

نهوا

رحمه ط المبين ○ الاهو ط قدير ○ عباده ط الخبير ○ شهادة ط ومن بلغ ط أخرى ط لانتهاء الاستخبار الى الاخبار قل لأشهد ج لاتساق الكلام بلا عطف يشركون ○ أبناءهم ثم لا يؤمنون ○ بآياته ط الظالمون ○ يزعمون ○ مشركين ○ يفترون ○ ۞ التفسير انه سبحانه لما برهن على اثبات الصانع وتحقيق النبوات وتقرير المعاد وانجر الكلام الى الامر باعتبار أحوال العابرين عاد الى اثبات هذه المطالب بطريق الالزام وأخذ الاعتراف وذلك أن آثار الحدوث وسمات الامكان لائحة على صفحات السمويات والارضيات حتى بلغ في ظهوره الى حيث لا يقدر منكر على انكاره فكان في السؤال تبكيت والجام وفي الجواب تقرير والزام أي هو لله بلا مراء وشقاق ولن يتم الملك الا اذا كان قادرا على الاعادة كما هو قادر على الابداء ولن تحصل حكمة الاعادة الا بثواب المطيعين وعقاب العاصين ولن يحسن ايصال الثواب والعقاب الا بعد نصب الدلائل وارسال الرسل فلأجل ذلك قال (كتب على نفسه الرحمة) أي بنصب الأدلة وازاحة العلة ايجابا الفضل والكرم وقيل هذه الرحمة هي أنه يمهلهم مدة عمرهم ولا يعاجلهم بالاستئصال أو فرض على نفسه الرحمة لمن ترك التكذيب بالرسل وتاب وأناب وصدقهم وقبل شريعتهم أو تلك الرحمة هي أنه

نهوا عنه يقول ولو وصل الله لهم دنيا كدنياهم لعادوا الى أعمالهم أعمال السوء ﴿القول في تأويل قوله﴿وقالوا ان هي الا حياتنا الدنيا وما نحن بمبعوثين﴾ وهذا خبر من الله تعالى ذكره عن هؤلاء المشركين العادلين به الاوثان والاصنام الذين ابتدأ هذه السورة بالخبر عنهم يقول تعالى ذكره وقالوا ان هي الا حياتنا الدنيا يخبر عنهم أنهم ينكرون أن الله يحيي خلقه بعد أن يميتهم ويقولون لا حياة بعد الممات ولا بعث ولا نشور بعد الفناء انهم بجحودهم ذلك وانكارهم ثواب الله وعقابه في الدار الآخرة لا يبالون ما ماتوا ومارسوا من اثم ومعصية لأنهم لا يرجون ثوابا على ايمان بالله وتصديق برسوله وعمل صالح بعد موت ولا يخافون عقابا على كفرهم بالله وبرسوله وشيء من عمل يعملونه وكان ابن زيد يقول هذا خبر من الله تعالى عن هؤلاء الكفرة الذين وقفوا على النار أنهم لو ردوا الى الدنيا لقالوا ما هي الا حياتنا الدنيا وما نحن بمبعوثين حدثنا يونس قال أخبرنا ابن وهب قال قال ابن زيد في قوله ولو ردوا لعادوا لما نهوا عنه وقالوا حين يردون ان هي الا حياتنا الدنيا وما نحن بمبعوثين ﴿القول في تأويل قوله﴿ولو ترى اذ وقفوا على ربهم قال أليس هذا بالحق قالوا بلى وربنا قال فذوقوا العذاب بما كنتم تكفرون﴾ يقول تعالى ذكره ولو ترى يا محمد هؤلاء القائلين ما هي الا حياتنا الدنيا وما نحن بمبعوثين اذ وقفوا يوم القيامة أي حبسوا على ربهم يعني على حكم الله وقضائه فيهم قال أليس هذا بالحق يقول فقيل لهم أليس هذا البعث والنشر بعد الممات الذي كنتم تنكرونه في الدنيا حقا فأجابوا فقالوا بلى والله انه لحق قال فذوقوا العذاب يقول فقال الله تعالى ذكره لهم فذوقوا العذاب الذي كنتم به في الدنيا تكذبون بما كنتم تكفرون يقول بتكذيبكم به وجحودكموه الذي كان منكم في الدنيا ﴿القول في تأويل قوله﴿قد خسر الذين كذبوا بلقاء الله حتى اذا جاءتهم الساعة بغتة قالوا يا حسرتنا على ما فرطنا فيها﴾ يعني تعالى ذكره بقوله قد خسر الذين كذبوا بلقاء الله قد هلك ووكس في بيعهم الايمان بالكفر الذين كذبوا بلقاء الله يعني الذين أنكروا البعث بعد الممات والثواب والعقاب والجنة والنار من مشركي قريش ومن سلك سبيلهم في ذلك حتى اذا جاءتهم الساعة يقول حتى اذا جاءتهم الساعة التي يبعث الله فيها الموتى من قبورهم وانما أدخلت الالف واللام في الساعة لانها معروفة المعنى عند المخاطبين بها وأنها مقصود بها قصد الساعة التي وصفت ويعني بقوله بغتة فجأة من غير علم من تفجؤه بوقت مفاجأتها اياه يقال منه بغته أبغته بغتة اذا أخذته كذلك قالوا يا حسرتنا على ما فرطنا فيها يقول تعالى ذكره ووكس الذين كذبوا بلقاء الله ببيعهم منازلهم من الجنة بمنازل من اشتروا منازله من أهل الجنة من النار فاذا جاءتهم الساعة بغتة قالوا اذا عاينوا ما باعوا وما اشتروا وتبينوا خسارة صفقة بيعهم التي سلفت منهم في الدنيا تندما وتلهفا على عظيم الغبن الذي غبنوه أنفسهم وجليل الخسران الذي لا خسران أجل منه يا حسرتنا على ما فرطنا فيها يقول يا ندامتنا على ما ضيعنا فيها يعني في صفقتهم تلك والهاء والالف في قوله فيها من ذكر الصفقة ولكن اكتفي بدلالة قوله قد خسر الذين كذبوا بلقاء الله عليها من ذكرها اذ كان معلوما أن الخسران لا يكون الا في صفقة بيع قد خسرت وانما معنى الكلام قد ووكس الذين كذبوا بلقاء الله ببيعهم الايمان الذي يستوجبون به من الله رضوانه وجنته بالكفر الذي يستوجبون به منه سخطه وعقوبته ولا يشعرون ما عليهم من الخسران في ذلك حتى تقوم الساعة واذا جاءتهم الساعة بغتة فرأوا ما لحقهم من الخسران في بيعهم قالوا حينئذ تندما يا حسرتنا على ما فرطنا فيها وبنحو الذي قلنا في ذلك قال أهل التأويل ذكر من قال ذلك حدثني محمد ابن الحسين قال ثنا أحمد بن المفضل قال ثنا أسباط عن السدي قوله يا حسرتنا على ما فرطنا فيها أما يا حسرتنا فقد امتنا على ما فرطنا فيها فضيعنا من عمل الجنة حدثنا محمد بن عمارة

يجمعهم الى يوم القيامة فانه لولا هذا التهديد لحصل الهرج والمرج وارتفع الضبط وكثر الخبط كأنه قيل لما علمتم أن كل ما في السموات والارض لله تعالى وأنه مالك الكل فاعلموا أن الله المالك الحكيم لا يهمل أمور عبيده ولا يجوز في حكمته التسوية بين المطيع والعاصي والعامل والساهي ومعنى ليجمعنكم ليضمنكم وقيل فيه حذف أي ليجمعنكم الى المحشر في يوم القيامة فان الجمع يكون الى المكان لا الى الزمان وقيل ليجمعنكم في الدنيا بخلقكم قرنا بعد قرن الى يوم القيامة قال الأخفش (الذين خسروا) بدل من ضمير المخاطبين في ليجمعنكم وقال الزجاج انه مبتدأ خبره (فهم لا يؤمنون) وذلك لتضمنه معنى الشرط فكأنه قيل ما للمشركين مع وضوح الدلائل الباهرة لا يؤمنون فأجيب الذين خسروا أنفسهم أي في علم الله وسابق قضائه فهم لا يؤمنون في طرف الأبد فكان امتناعهم الآن عن الايمان مسببا عن سبق القضاء عليهم بالخسران والخذلان وقال في الكشاف الذين خسروا نصب أو رفع على الذم بمعنى أريد الذين أو أنتم الذين ثم لما بين أن له المكان والمكانيات ارتقى في البيان كما هو شأن الترتيب التعليمي الى ما هو أخفى من ذلك عند الحس وهو الزمان والزمانيات فقال (وله ما سكن في الليل والنهار) عن ابن عباس أن كفار مكة أتوا رسول الله صلى الله عليه وسلم فقالوا يا محمد

الاسدى قال ثنا يزيد بن مهران قال ثنا أبو بكر بن عياش عن الاعمش عن أبى صالح عن أبى سعيد عن النبى صلى الله عليه وسلم فى قوله ياحسرتنا قال يرى أهل النار منازلهم من الجنة فيقولون ياحسرتنا ﴿ القول فى تأويل قوله ﴿وهم يحملون أوزارهم على ظهورهم ألا ساء ما يزرون﴾ يقول تعالى ذكره وهؤلاء الذين كذبوا بلقاء الله يحملون أوزارهم على ظهورهم وقوله وهم من ذكرهم يحملون أوزارهم يقول آثامهم وذنوبهم واحدها وزر يقال منه وزر الرجل يزر اذا أثم فان أريد أنهم أثموا قيل قد وزر القوم فهم يوزرون وهم موزرون وقد زعم بعضهم أن الوزر الثقل والحمل ولست أعرف ذلك كذلك فى شاهد ولا من رواية ثقة عن العرب وقال تعالى ذكره على ظهورهم لان الحمل قد يكون على الرأس والمنكب وغير ذلك فبين موضع حملهم ما يحملون من ذلك وذكر أن حملهم أوزارهم يومئذ على ظهورهم نحو الذى حدثنا ابن حميد قال ثنا الحكم ابن بشير بن سليمان قال ثنا عمرو بن قيس الملائى قال ان المؤمن اذا خرج من قبره استقبله عمله فى أحسن صورة وأطيبه ريحا فيقول له هل تعرفنى فيقول لا الا أن الله قد طيب ريحك وحسن صورتك فيقول كذلك كنت فى الدنيا أنا عملك الصالح طالما ركبتك فى الدنيا فاركبنى أنت اليوم وتلا يوم نحشر المتقين الى الرحمن وفدا وان الكافر يستقبله أقبح شئ صورة وأنتنه ريحا فيقول هل تعرفنى فيقول لا الا أن الله قد قبح صورتك وأنتن ريحك فيقول كذلك كنت فى الدنيا أنا عملك السيئ طالما ركبتنى فى الدنيا فأنا اليوم أركبك وتلا وهم يحملون أوزارهم على ظهورهم ألا ساء ما يزرون حدثنا محمد بن الحسين قال ثنا أحمد بن المفضل قال ثنا أسباط عن السدى وهم يحملون أوزارهم على ظهورهم قال ليس من رجل ظالم يموت فيدخل قبره الا جاء رجل قبيح الوجه أسود اللون منتن الريح عليه ثياب دنسة حتى يدخل معه قبره فاذا رآه قال له ما أقبح وجهك قال كذلك كان عملك قبيحا قال ما أنتن ريحك قال كذلك كان عملك منتنا قال ما أدنس ثيابك قال فيقول ان عملك كان دنسا قال من أنت قال أنا عملك قال فيكون معه فى قبره فاذا بعث يوم القيامة قال له انى كنت أحملك فى الدنيا باللذات والشهوات فأنت اليوم تحملنى قال فيركب على ظهره فيسوقه حتى يدخله النار فذلك قوله يحملون أوزارهم على ظهورهم وأما قوله تعالى ألا ساء ما يزرون فانه يعنى ألا ساء الوزر الذى يزرون أى الاثم الذى يأتونه كفرهم بربهم كما حدثنا الحسن بن يحيى قال أخبرنا عبد الرزاق قال أخبرنا معمر عن قتادة فى قوله ألا ساء ما يزرون قال ساء ما يعملون ﴿ القول فى تأويل قوله ﴿وما الحياة الدنيا الا لعب ولهو وللدار الآخرة خير للذين يتقون أفلا تعقلون﴾ وهذا تكذيب من الله تعالى ذكره هؤلاء الكفار المنكرين البعث بعد الممات فى قولهم ان هى الا حياتنا الدنيا وما نحن بمبعوثين يقول تعالى ذكره مكذبا لهم فى قيلهم ذلك ما الحياة الدنيا أيها الناس الا لعب ولهو يقول ما باغى لذات الحياة التى أدنيت لكم وقربت منكم فى داركم هذه ونعيمها وسرورها فيها والمتلذذ بها والمنافس عليها الا فى لعب ولهو ولانها عما قليل تزول عن المستمتع بها والمتلذذ فيها علازذها أو تأتيه الايام بفجائعها وصروفها فتمر عليه وتكر كاللاعب اللاهى الذى يسرع اضمحلال لهوه ولعبه عنه ثم يعقبه منه ندما ويورثه منه ترحا يقول لا تغتروا أيها الناس بها فان المغتر بها عما قليل يندم وللدار الآخرة خير للذين يتقون يقول وللعمل بطاعته والاستعداد للدار الآخرة بالصالح من الاعمال التى تبقى منافعها لأهلها ويدوم سرور أهلها فيها خير من الدار التى تفنى فلا يبقى لعمالها فيها سرور ولا يدوم لهم فيها نعيم للذين يتقون يقول للذين يخشون الله فيتقونه بطاعته واجتناب معاصيه والمسارعة الى رضاه أفلا تعقلون يقول أفلا يعقل هؤلاء المكذبون بالبعث حقيقة ما نخبرهم به من أن الحياة الدنيا لعب ولهو وهم يرون من يختترم منهم ومن

يهلك

انا قد علمنا أنه انما يحملك على ما تدعونا اليه الحاجة فنحن نجعل لك نصيبا من أموالنا حتى تكون من أغنانا رجلا وترجع عما أنت عليه فنزل وله ماسكن الآية قيل اشتقاقه من السكون والتقدير كل ماسكن وتحرك كقوله سرابيل تقيكم الحر أى تقيكم الحر والبرد فاكتفى بذكر أحدهما عن الآخر للقرينة والأصوب أن يقال اشتقاقه من السكنى كما يقال فلان سكن ببلد كذا أى حل فيه والمراد كل ما حل فى الوقت والزمان سواء كان متحركا أو ساكنا وذلك أن الدخول تحت الزمان يستلزم التغير والحدوث فلا بد له من محدث يتقدم عليه وعلى نفس الزمان (وهو السميع العليم) الذى يسمع نداء المحتاجين ويعلم حاجات المضطرين فيوصل كل ممكن الى كمال يليق به ويستعد له ثم لما كان لزاعم أن يزعم أن الذى يتعالى عن المكان وعن الزمان قد يكون ممكنا فى نفسه كالمفارقات التى يثبتها الفلاسفة فلا جرم قال (قل أغير الله أتخذ) منكرا لاتخاذ غير الله وليا ولذلك قدم المفعول لكونه أهم ولو كان حرف الاستفهام داخلا على الفعل توجه الانكار أولا الى نفس اتخاذ الولى وانه غير مهم (فاطر السموات) عطف بيان من الله أو بدل وقرئ بالرفع على اضمار هو وبالنصب على المدح وعن ابن عباس ما عرفت معنى الفاطر حتى أتانى أعرابيان يختصمان فى بئر فقال أحدهما أنا فطرتها أى ابتدأتها وقال ابن

يهلك فيموت ومن تنوبه فيها النوائب وتصيبه المصائب وتفجعه الفجائع ففي ذلك لمن عقل مذكر ومزدجر عن الركون اليها واستعباد النفس لها ودليل واضح على أن لها مدبرا ومصرفا يلزم الخلق اخلاص العبادة له بغير اشراك شئ سواه معه ﴿ القول في تأويل قوله ﴾ قد نعلم انه ليحزنك الذي يقولون فانهم لا يكذبونك ولكن الظالمين بآيات الله يجحدون ﴿ يقول تعالى ذكره لنبيه محمد صلى الله عليه وسلم قد نعلم يا محمد انه ليحزنك الذي يقول المشركون وذلك قولهم له انه كذاب فانهم لا يكذبونك * واختلفت القراء في قراءة ذلك (١) بمعنى أنهم لا يكذبونك فيما أتيتهم به من وحي الله ولا يدفعون أن يكون ذلك صحيحا بل يعلمون صحته ولكنهم يجحدون حقيقته قولا فلا يؤمنون به وكان بعض أهل العلم بكلام العرب يحكي عن العرب أنهم يقولون أكذبت الرجل اذا أخبرت أنه جاء بالكذب ورواه قال ويقولون كذبته اذا أخبرت أنه كاذب وقرأته جماعة من قراء المدينة والعراقيين والكوفة والبصرة فانهم لا يكذبونك بمعنى أنهم لا يكذبونك علما بل يعلمون أنك صادق ولكنهم يكذبونك قولا عنادا وحسدا * والصواب من القول في ذلك عندي أن يقال انهما قراءتان مشهورتان قد قرأ بكل واحدة منهما جماعة من القراء ولكل واحدة منهما في الصحة مخرج مفهوم وذلك أن المشركين لا شك أنه كان منهم قوم يكذبون رسول الله صلى الله عليه وسلم ويدفعونه عما كان الله تعالى خصه به من النبوة فكان بعضهم يقول هو شاعر وبعضهم يقول هو كاهن وبعضهم يقول هو مجنون وينفي جميعهم أن يكون الذي أتاهم به من وحي السماء ومن تنزيل رب العالمين قولا وكان بعضهم قد تبين أمره وعلم صحة نبوته وهو في ذلك يعاند ويجحد نبوته حسدا له وبغيا فالقارئ فانهم لا يكذبونك يعني به أن الذين كانوا يعرفون حقيقة نبوتك وصدق قولك فيما تقول يجحدون أن يكون ما تتلوه عليهم من تنزيل الله ومن عند الله قولا وهم يعلمون أن ذلك من عنده علما صحيحا مصيب لما ذكرنا من أنه قد كان فيهم من هذه صفته وفي قول الله تعالى في هذه السورة الذين آتيناهم الكتاب يعرفونه كما يعرفون أبناءهم أوضح الدليل على أنه قد كان فيهم العناد في جحود نبوته صلى الله عليه وسلم مع علم منهم به وصحة نبوته وكذلك القارئ فانهم لا يكذبونك يعني أنهم لا يكذبون رسول الله صلى الله عليه وسلم الا عنادا الاجهلا بنبوته وصدق لهجته مصيب لما ذكرنا من أنه قد كان فيهم من هذه صفته وقد ذهب الى كل واحد من هذين التأويلين جماعة من أهل التأويل ذكر من قال معنى ذلك فانهم لا يكذبونك ولكنهم يجحدون الحق على علم منهم بأنك نبي لله صادق حدثنا هناد قال ثنا أبو معاوية عن اسمعيل بن أبي خالد عن أبي صالح في قوله قد نعلم انه ليحزنك الذي يقولون فانهم لا يكذبونك قال جاء جبريل الى النبي صلى الله عليه وسلم ذات يوم وهو جالس حزين فقال له ما يحزنك فقال كذبني هؤلاء قال فقال له جبريل انهم لا يكذبونك هم يعلمون أنك صادق ولكن الظالمين بآيات الله يجحدون حدثنا ابن وكيع قال ثنا أبو معاوية عن اسمعيل عن أبي صالح قال جاء جبريل الى النبي صلى الله عليه وسلم وهو جالس حزين فقال له ما يحزنك فقال كذبني هؤلاء فقال له جبريل انهم لا يكذبونك انهم ليعلمون أنك صادق ولكن الظالمين بآيات الله يجحدون حدثنا الحسن بن يحيى قال أخبرنا عبد الرزاق قال أخبرنا معمر عن قتادة في قوله ولكن الظالمين بآيات الله يجحدون قال يعلمون أنك رسول الله ويجحدون حدثنا محمد بن الحسين قال ثنا أحمد بن مفضل قال ثنا أسباط عن السدي في قوله قد نعلم انه ليحزنك الذي يقولون فانهم لا يكذبونك ولكن الظالمين بآيات الله يجحدون لما كان يوم بدر قال الاخنس

(١) فيه سقط من الناسخ ولعل أصله فقرأته جماعة لا يكذبونك بالتخفيف بمعنى الخ تأمل كتبه مصححه

الانباري أصل الفطر الشق وقد يكون شق اصلاح كقوله فاطر السموات والارض أي خالقهما ومنشئهما بالتركيب الذي سبيله أن يحصل فيه الشق والتأليف عند ضمه بعض الاشياء الى بعض وقد يكون شق افساد ومنه قوله تعالى هل ترى من فطور اذا السماء انفطرت (وهو يطعم ولا يطعم) أي هو الرازق لغيره ولا يرزقه أحد والرزق والاطعام وان كانا متغايرين والا لم يحسن العطف في قوله ما أريد منهم من رزق وما أريد أن يطعمون الا انهما متقاربان فحسن جعل أحدهما كناية عن الآخر وقرئ وهو يطعم مبنيا للمفعول على أن الضمير لغير الله وقرئ وهو يطعم ولا يطعم كلاهما للفاعل والمعنى هو يطعم تارة ولا يطعم أخرى كقوله وا يقبض ويبسط أو الثاني بمعنى لا يستطعم وحاصل الآية أنه يجب شغل القلب كله بالله وقطع العلائق بالكلية عما سواه لانه الجواد المطلق الذي يهب لا لعوض ولا انتفاع ثم بين أن النبي أيضا داخل في تكليف المعرفة بل هو أسبق قدما في ذلك فقال (قل إني أمرت أن أكون أول من أسلم) قيل لي (لا تكونن من المشركين) وفيه أن الواعظ يجب أن يتعظ أولا بما يقوله فالمريض لا يتصور منه العلاج ثم ذكر أن النبي صلى الله عليه وسلم مع جلالة قدره بصدد المؤاخذة على تقدير المخالفة فقال (قل إني أخاف ان عصيت ربي عذاب يوم عظيم) ولا

ابن شريق لبني زهرة يا بني زهرة ان محمدا ابن أختكم فأنتم أحق من كف عنه فانه ان كان نبيا لم تقتلوه اليوم وان كان كاذبا كنتم أحق من كف عن ابن أخته ففوا ههنا حتى ألقى أبا الحكم فان غلب محمد صلى الله عليه وسلم رجعتم سالمين وان غلب محمد فان قومكم لا يصنعون بكم شيأ فيومئذ سمي الأخنس وكان اسمه أبي فالتقى الأخنس وأبو جهل فخلا الأخنس بأبي جهل فقال يا أبا الحكم أخبرني عن محمد أصادق هو أم كاذب فانه ليس ههنا من قريش أحد غيري وغيرك يسمع كلامنا فقال أبو جهل ويحك والله ان محمدا الصادق وما كذب محمد قط ولكن اذا ذهب بنو قصي باللواء والحجابة والسقاية والنبوة فماذا يكون لسائر قريش فذلك قوله فانهم لا يكذبونك ولكن الظالمين بآيات الله يجحدون فآيات الله محمد صلى الله عليه وسلم حدثني الحرث بن محمد قال ثنا عبد العزيز قال ثنا قيس عن سالم الأفطس عن سعيد بن جبير فانهم لا يكذبونك قال ليس يكذبون محمدا ولكنهم بآيات الله يجحدون * ذكر من قال ذلك بمعنى فانهم لا يكذبونك ولكنهم يكذبون ما جئت به حدثنا محمد بن بشار قال ثنا عبد الرحمن بن مهدي قال ثنا سفيان عن أبي اسحق عن ناجية قال قال أبو جهل للنبي صلى الله عليه وسلم ما نتهمك ولكن نتهم الذي جئت به فأنزل الله تعالى فانهم لا يكذبونك ولكن الظالمين بآيات الله يجحدون حدثنا ابن وكيع قال ثنا يحيى بن آدم عن سفيان عن أبي اسحق عن ناجية بن كعب أن أبا جهل قال للنبي صلى الله عليه وسلم انا لا نكذبك ولكن نكذب الذي جئت به فأنزل الله تعالى فانهم لا يكذبونك ولكن الظالمين بآيات الله يجحدون * وقال آخرون معنى ذلك فانهم لا يطلبون ما جئتهم به . ذكر من قال ذلك حدثنا ابن وكيع قال ثنا اسحق بن سليمن عن أبي معشر عن محمد بن كعب فانهم لا يكذبونك قال لا يطلبون ما في يديك وأما قوله ولكن الظالمين بآيات الله يجحدون فانه يقول ولكن المشركين بالله يجحج الله وآي كتابه ورسوله يجحدون فينكرون صحة ذلك كله وكان السدي يقول الآيات في هذا الموضع معنى بها محمد صلى الله عليه وسلم وقد ذكرنا الرواية بذلك عنه قبل ﴿ القول في تأويل قوله ﴿ ولقد كذبت رسل من قبلك فصبروا على ما كذبوا وأوذوا حتى أتاهم نصرنا ولا مبدل لكلمات الله ولقد جاءك من نبأ المرسلين ﴾ وهذا تسلية من الله تعالى ذكره لنبيه محمد صلى الله عليه وسلم وتعزية له عما ناله من المساءة بتكذيب قومه اياه على ما جاءهم به من الحق من عنده يقول تعالى ذكره ان يكذبك يا محمد هؤلاء المشركون من قومك فيجحدوا نبوتك وينكروا آيات الله أنها من عنده فلا يحزنك ذلك واصبر على تكذيبهم اياك وما تلقى منهم من المكروه في ذات الله حتى يأتي نصر الله فقد كذبت رسل من قبلك أرسلتهم الى أممهم فنالوهم بمكروه فصبروا على تكذيب قومهم اياهم ولم يثنهم ذلك من المضي لأمر الله الذي أمرهم به من دعاء قومهم اليه حتى حكم الله بينهم وبينهم ولا مبدل لكلمات الله يقول ولا مغير لكلمات الله وكلماته تعالى ما أنزل الله الى نبيه محمد صلى الله عليه وسلم من وعده اياه النصر على من خالفه وضاده والظفر على من تولى عنه وأدبر ولقد جاءك من نبأ المرسلين يقول ولقد جاءك يا محمد من خبر من كان قبلك من الرسل وخبر أممهم وما صنعت بهم حين جحدوا آياتي وتمادوا في غيهم وضلالهم أنباء وترك ذكر أنبا لدلالة من عليها يقول تعالى ذكره فانتظر أنت أيضا من النصرة والظفر مثل الذي كان مني فيمن كان قبلك من الرسل اذ كذبهم قومهم واقتد بهم في صبرهم على ما لقوا من قومهم وبنحو ذلك تأول من تأول هذه الآية من أهل التأويل ذكر من قال ذلك حدثنا بشر بن معاذ قال ثنا يزيد بن زريع قال ثنا سعيد عن قتادة قوله ولقد كذبت رسل من قبلك فصبروا على ما كذبوا يعزي نبيه صلى الله عليه وسلم كما تسمعون ويخبره أن الرسل قد كذبت قبله فصبروا على

يلزم من هذا جواز المعصية عنه لان الفرض قد يتعلق بالمستحيل كقولك ان كانت الخمسة زوجا فهي منقسمة بمتساويين من قرأ من يصرف مبنيا للفاعل فالضمير فيه عائد الى الله والمفعول وهو العذاب محذوف لكونه معلوما أو مذكورا قبله قال في الكشاف ويجوز أن تنصب يومئذ على انه مفعول به لا يصرف أي من يصرف الله عنه ذلك اليوم أي هوله ومن قرأ على بناء المفعول فهو مسند الى ضمير العذاب ولم يسم الفاعل وهو الله تعالى للعلم به (فقد رحمه) أي الله الرحمة العظمى كقولك ان أطعمت زيدا من جوعه فقد أحسنت اليه يعني كمال الاحسان أو المراد فقد أدخله الجنة فان من لم يعذب لم يكن له بد من الثواب تفضلا أو استيجابا قالت الاشاعرة في الآية دلالة على أن ايصال الثواب على الطاعة غير واجب وانما هو ابتداء فضل واحسان والا لم يحسن ذكر الرحمة ههنا ألا ترى أن الذي يقبح منه أن يضرب زيدا فاذا لم يضربه لا يقال انه رحمه (وذلك) أي صرف العذاب وايصال الثواب على سبيل التفضل أو الاستيجاب (الفوز المبين لانه المطلب الأعلى والمقصد الأسنى لكل مكلف ثم أكد المعنى المذكور وهو أنه لا يجوز للعاقل ان يرغب في اتخاذ ولي غير الله بقوله (وان يمسسك الله بضر) من مرض أو فقر أو غير ذلك من البليات (فلا كاشف له الا هو وان يمسسك بخير) من غنى أو صحة (فهو على كل شئ قدير) عم الحكم

ما كذبوا حتى جاءهم نصرنا ولا مبدل لكلمات الله ولقد جاءك من نبأ المرسلين حدثني المثنى قال ثنا اسحق قال ثنا أبو زهير عن جويبر عن الضحاك ولقد كذبت رسل من قبلك قال يعزي نبيه صلى الله عليه وسلم حدثنا القاسم قال ثنا الحسين قال ثني حجاج عن ابن جريج ولقد كذبت رسل من قبلك الآية قال يعزي نبيه صلى الله عليه وسلم القول في تأويل قوله ﴿وإن كان كبر عليك إعراضهم فإن استطعت أن تبتغي نفقا في الأرض أو سلما في السماء فتأتيهم بآية﴾ يقول تعالى ذكره إن كان عظم عليك يا محمد إعراض هؤلاء المشركين عنك وانصرافهم عن تصديقك فيما جئتهم به من الحق الذي بعثتك به فشق ذلك عليك ولم تصبر لمكروه ما يأتيك منهم فإن استطعت أن تبتغي نفقا في الأرض يقول فإن استطعت أن تتخذ سربا في الأرض مثل نافقاء اليربوع وهي أحد جحرته فتذهب فيه أو سلما في السماء يقول أو مصعدا تصعد فيه كالدرج وما أشبهها كما قال الشاعر

لا يحرز المرء أجواء البلاد ولا ... يبني له في السموات السلاليم

فتأتيهم بآية منها يعني بعلامة وبرهان على صحة قولك غير الذي أتيتك فافعل وبنحو الذي قلنا في ذلك قال بعض أهل التأويل ذكر من قال ذلك حدثنا المثنى قال ثنا عبد الله بن صالح قال ثني معاوية بن صالح عن علي بن أبي طلحة عن ابن عباس قوله وإن كان كبر عليك اعراضهم فإن استطعت أن تبتغي نفقا في الأرض أو سلما في السماء والنفق السرب فتذهب فيه فتأتيهم بآية أو تجعل لك سلما في السماء فتصعد عليه فتأتيهم بآية أفضل مما أتيناهم به فافعل حدثنا الحسن ابن يحيى قال أخبرنا عبد الرزاق قال أخبرنا معمر عن قتادة في قوله فإن استطعت أن تبتغي نفقا في الأرض قال سربا أو سلما في السماء قال يعني الدرج حدثني محمد بن الحسين قال ثنا أحمد ابن المفضل قال ثنا أسباط عن السدي وإن كان كبر عليك اعراضهم فإن استطعت أن تبتغي نفقا في الأرض أو سلما في السماء أما النفق فالسرب وأما السلم فالمصعد حدثنا القاسم قال ثنا الحسين قال ثني حجاج عن ابن جريج عن عطاء الخراساني عن ابن عباس قوله نفقا في الأرض قال سربا وترك جواب الجزاء فلم يذكر لدلالة الكلام عليه ومعرفة السامعين بمعناه وقد تفعل العرب ذلك فيما كان يفهم معناه عند المخاطبين به فيقول الرجل منهم للرجل إن استطعت أن تنهض معنا في حاجتنا إن قدرت على معونتنا ويحذف الجواب وهو يريد إن قدرت على معونتنا فافعل فأما إذا لم يعرف المخاطب والسامع معنى الكلام إلا بإظهار الجواب لم يحذفوه لا يقال إن تقم فتسكت وتحذف الجواب لأن المقول ذلك له لا يعرف جوابه إلا بإظهاره حتى يقال إن تقم تصب خيرا أو إن تقم فحسن وما أشبه ذلك ونظير ما في الآية مما حذف جوابه وهو مراد لفهم المخاطب لمعنى الكلام قول الشاعر

(١) فقحط مما يعش فعيشي ... بث الترهات في الأهوال

والمعنى فقحط مما يعش فعيشي القول في تأويل قوله ﴿ولو شاء الله لجمعهم على الهدى فلا تكونن من الجاهلين﴾ يقول تعالى ذكره إن الذين يكذبونك من هؤلاء الكفار يا محمد فحزنك تكذيبهم إياك لو أشاء أن أجمعهم على استقامة من الدين وصواب من محجة الإسلام حتى تكون كلمة جميعكم واحدة وملتكم وملتهم واحدة لجمعتهم على ذلك ولم يكن بعيدا علي لأني القادر على ذلك بلطفي ولكني لم أفعل ذلك لسابق علمي في خلقي ونافذ قضائي فيهم من قبل أن أخلقهم وأصور أجسامهم فلا تكونن يا محمد من الجاهلين يقول فلا تكونن ممن لا يعلم أن الله لو شاء لجمع على الهدى جميع خلقه بلطفه وأن من يكفر به من خلقه إنما يكفر به لسابق علم الله فيه ونافذ قضائه بأنه كائن

ليندرج تحته كل خير والحاصل أن اندفاع جميع المضار بقدرته وكذا حصول جميع الخيرات لان كل ما عداه فانما هو تحت قهره وتسخيره وقد حصل باعتباره وتكوينه فان الممكن لذاته لا يوجد الا بايجاد الواجب لذاته. ورأس المضار هو الكفر ورئيس الخيرات هو الايمان ولن يحصل نفرة الكفر وداعية الايمان الا بتوفيقه تعالى وكل ما يتصور أنه قد ينفع أو يضر من الجمادات أو الحيوانات فان ذلك ينتهي الى تخليق الله وجعله ذلك الشيء واسطة لذلك النفع أو الضر فلا ضار ولا نافع بالحقيقة الا هو سبحانه ثم زاد لهذا المعنى بيانا فقال (وهو القاهر فوق عباده) وهو اشارة الى كمال القدرة (وهو الحكيم الخبير) وانه اشارة الى كمال العلم فالحكمة أعم من العلم لانها عمل وعلم وكونه خبيرا أخص من العلم لانه العلم ببواطن الامور وخباياها فاذا اجتمعت هذه المعاني حصل العلم بكماله وغايته وقد استدل بظاهر الآية من أثبت الفوقية لله تعالى وعورض بوجوه منها أنه لو كان فوق العالم فان كان في الصغر بحيث لا يتميز منه جانب من جانب كالجوهر الفرد مثلا فذلك لا يقوله عاقل وان كان ذاهبا في الاقطار كالها كان متحيزا والجواب أن لم لا يجوز أن يكون نورانيا قائما بذاته غير متناه لا متحيزا ولا متبعضا قاهرا لجميع الانوار غالبا على جميع الاشياء فلا غاية لجوده ولا نهاية لوجوده وأما إنه

(١) كذا في الاصل محرفا ولم نعثر عليه

حرره كتبه مصححه

من الكافرين به اختيار الا اضطرارا فانك اذا علمت صحة ذلك لم يكبر عليك اعراض من أعرض من المشركين عما تدعوه اليه من الحق وتكذيب من كذب منهم وبنحو الذى قلنا فى ذلك قال بعض أهل التأويل ذكر من قال ذلك حدثنى المثنى قال ثنا عبد الله بن صالح قال ثنى معاوية ابن صالح عن على بن أبى طلحة عن ابن عباس يقول الله سبحانه لو شئت لجمعتهم على الهدى أجمعين وفى هذا الخبر من الله تعالى الدلالة الواضحة على خطأ ما قال أهل التفويض من القدرية المنكرون أن يكون عند الله لطائف لمن شاء توفيقه من خلقه يلطف بها له حتى يهتدى للحق فينقاد له ويتيب الى الرشاد فيذعن به ويؤثره على الضلال والكفر بالله وذلك أنه تعالى ذكره أخبر أنه لو شاء الهداية لجميع من كفر به حتى يجتمعوا على الهدى فعل ولا شك أنه لو فعل ذلك بهم كانوا مهتدين لا ضلالا وهم لو كانوا مهتدين كان لا شك أن كونهم مهتدين كان خيرا لهم وفى تركه تعالى ذكره أن يجمعهم على الهدى ترك منه أن يفعل بهم فى دينهم بعض ما هو خير لهم فيه مما هو قادر على فعله بهم وقد ترك فعله بهم وفى تركه فعل ذلك بهم أوضح الدليل أنه لم يعطهم كل الاسباب التى بها يصلون الى الهداية و يتسببون بها الى الايمان ﴿القول فى تأويل قوله ﴿انما يستجيب الذين يسمعون والموتى يبعثهم الله ثم اليه يرجعون﴾ يقول تعالى ذكره لنبيه محمد صلى الله عليه وسلم لا يكبرن عليك اعراض هؤلاء المعرضين عنك وعن الاستجابة لدعائك اذا دعوتهم الى توحيد ربهم والاقرار بنبوتك فانه لا يستجيب لدعائك الى ما تدعوه اليه من ذلك الا الذين فتح الله أسماعهم الاصغاء الى الحق وسهل لهم اتباع الرشد دون من ختم الله على سمعه فلا يفقه من دعائك اياه الى الله والى اتباع الحق الا ما تفقه الانعام من أصوات رعاتها فهم كما وصفهم به الله تعالى صم بكم عمى فهم لا يعقلون والموتى يبعثهم الله يقول والكفار يبعثهم الله مع الموتى فجعلهم تعالى ذكره فى عداد الموتى الذين لا يسمعون صوتا ولا يعقلون دعاء ولا يفقهون قولا اذ كانوا لا يتدبرون حجج الله ولا يعتبرون آياته ولا يتذكرون فينزجروا عما هم عليه من تكذيب رسل الله وخلافهم و بنحو الذى قلنا فى ذلك قال أهل التأويل ذكر من قال ذلك حدثنى محمد بن عمرو قال ثنا أبو عاصم قال ثنا عيسى عن ابن أبى نجيح عن مجاهد انما يستجيب الذين يسمعون المؤمنون للذكر والموتى الكفار حين يبعثهم الله مع الموتى حدثنى المثنى قال ثنا أبو حذيفة قال ثنا شبل عن ابن أبى نجيح عن مجاهد مثله حدثنا بشر بن معاذ قال ثنا يزيد قال ثنا سعيد عن قتادة قوله انما يستجيب الذين يسمعون قال هذا مثل المؤمن سمع كتاب الله وانتفع به وأخذ به وعقله والذين كذبوا بآياتنا صم وبكم وهذا مثل الكافر أصم أبكم لا يبصر هدى ولا ينتفع به حدثنا ابن وكيع قال ثنا أبو أسامة عن سفيان الثورى عن محمد بن جحادة عن الحسن انما يستجيب الذين يسمعون المؤمنون والموتى قال الكفار حدثنا ابن بشار قال ثنا عبد الرحمن قال ثنا سفيان عن محمد بن جحادة قال سمعت الحسن يقول فى قوله انما يستجيب الذين يسمعون والموتى يبعثهم الله قال الكفار وأما قوله ثم اليه يرجعون فانه يقول تعالى ثم الى الله يرجعون المؤمنون الذين استجابوا لله والرسول والكفار الذين يحول الله بينهم و بين أن يفقهوا عنك شيأ فيتيب هذا المؤمن على ما سلف من صالح عمله فى الدنيا مما وعد أهل الايمان به من الثواب و يعاقب هذا الكافر بما أوعد أهل الكفر به من العقاب لا يظلم أحدا منهم مثقال ذرة ﴿القول فى تأويل قوله ﴿وقالوا لولا نزل عليه آية من ربه قل ان الله قادر على أن ينزل آية ولكن أكثرهم لا يعلمون﴾ يقول تعالى ذكره وقال هؤلاء العادلون بربهم المعرضون عن آياته لولا نزل عليه آية من ربه يقول قالوا هلا نزل على محمد آية من ربه كما قال الشاعر

تعدون

كيف يتصور نور بلا نهاية مع أنه لا ينقسم ولا يتبعض فجرد استبعاد فلا يصلح حجة وادر الشئ من هذا النور حتى تحتاج الى نور ومن لم يجعل الله له نورا فما له من نور ومنها أنه لو كان غير متناه من كل الجهات لزم اختلاطه بالقاذورات والجواب أن هذا كلام مخيل فلا يستعمل فى البرهان ومنها انه لو لم يكن خارج العالم خلاء ولا ملاء لم يمكن حصول ذات الله تعالى فيه وان كان خلاء فحصوله فى جزء من أجزاء ذلك الخلاء دون سائر أجزائه محتاج الى مخصص فيكون الواجب مفتقرا فيكون محدثا هذا خلف والجواب أنا ذكرنا أن نور الانوار لا يتناهى وأنه وراء ما لا يتناهى بما لا يتناهى فيسقط هذا الاعتراض ومنها أنه سبحانه موجود قبل الخلاء والملاء والجهة فلا يكون بعد حصول هذه الاشياء موجودا فيها والا لزم التغير فى ذاته والجواب بالفرق بين المعية وبين الافتقار ومنها أن العالم كره فاما أن يكون الله تعالى فوق أقرام باعيانهم وحينئذ يلزم أن يكون تحت أقدام من يقابلهم وامما أن يكون فوق الكل فيكون فلكا محيطا بسائر الأفلاك وهذا لا يقوله مسلم والجواب الالزامى بعد تسليم كون العالم كره أنا نختار القسم الاول ولا يلزم التحتية لان التحت من جميع الجوانب هو ما يلى المركز والفوق ما يلى السماء أو القسم الثانى ولا يلزم من احاطته بجميع الاشياء كونه فلكا كسائر

تعدون عقر النيب أفضل مجدكم * بني ضوطرى لولا الكمي المقنعا

يعني هلا الكمي والآية العلامة وذلك أنهم قالوا ما لهذا الرسول يأكل الطعام ويمشي في الاسواق ولا أنزل اليه ملك فيكون معه نذيرا أو يلقى اليه كنز أو تكون له جنة يأكل منها قال الله تعالى لنبيه محمد صلى الله عليه وسلم قل يا محمد لقائلي هذه المقالة لك ان الله قادر على أن ينزل آية يعني حجة على ما يريدون ويسألون ولكن أكثرهم لا يعلمون يقول ولكن أكثر الذين يقولون ذلك فيسألونك آية لا يعلمون ما عليهم في الآية ان نزلها من البلاء ولا يدرون ما وجه ترك انزال ذلك عليك ولو علموا السبب الذي من أجله لم أنزلها عليك لم يقولوا ذلك ولم يسألوكه ولكن أكثرهم لا يعلمون ذلك ﴿ القول في تأويل قوله ﴿ ومامن دابة في الارض ولا طائر يطير بجناحيه الا أمم أمثالكم ما فرطنا في الكتاب من شئ ثم الى ربهم يحشرون ﴾ يقول تعالى ذكره لنبيه محمد صلى الله عليه وسلم قل لهؤلاء المعرضين عنك المكذبين بآيات الله أيها القوم لا تحسبن الله غافلا عما تعملون وأنه غير مجازيكم على ما تكسبون وكيف يغفل عن أعمالكم أو يترك مجازاتكم عليها وهو غير غافل عن عمل شئ دب على الارض صغير أو كبير ولا عمل طائر طار بجناحيه في الهواء بل جعل ذلك كله أجناسا مجنسة وأصنافا مصنفة تعرف كما تعرفون وتتصرف فيما سخرت له كما تتصرفون ومحفوظ عليها ما عملت من عمل لها وعليها ومثبت كل ذلك من أعمالها في أم الكتاب ثم انه تعالى ذكره يميتها ثم ينشرها ومجازيها يوم القيامة جزاء أعمالها يقول فالرب الذي لم يضيع حفظ أعمال البهائم والدواب في الارض والطير في الهواء حتى حفظ عليها حركاتها وأفعالها وأثبت ذلك منها في أم الكتاب وحشرها ثم مجازاها على ما سلف منها في دار البلاء أحرى أن لا يضيع أعمالكم ولا يفرط في حفظ أفعالكم التي تجترحونها أيها الناس حتى يحشركم فيجازيكم على جميعها ان خيرا فخيرا وان شرا فشرا اذ كان قد خصكم من نعمه وبسط عليكم من فضله ما لم يعم به غيركم في الدنيا وكنتم بشكره أحق وبمعرفة واجبه عليكم أولى لما أعطاكم من العقل الذي به بين الاشياء تميزون وافهمه الذي لم يعطه البهائم والطير الذي به بين مصالحكم ومضارتكم تفرقون وبنحو الذي قلنا في ذلك قال أهل التأويل ذكر من قال ذلك حدثني محمد بن عمرو قال ثنا أبو عاصم قال ثنا عيسى عن ابن أبي نجيح عن مجاهد في قوله أمم أمثالكم أصناف مصنفة تعرف بأسمائها حدثني المثنى قال ثنا أبو حذيفة قال ثنا شبل عن ابن أبي نجيح عن مجاهد مثله حدثنا الحسن بن يحيى قال أخبرنا عبد الرزاق قال أخبرنا معمر عن قتادة في قوله ومامن دابة في الارض ولا طائر يطير بجناحيه الا أمم أمثالكم يقول الطير أمة والانس أمة والجن أمة حدثني محمد بن الحسين قال ثنا أحمد بن مفضل قال ثنا أسباط عن السدي قوله الا أمم أمثالكم يقول الا خلق أمثالكم حدثنا القاسم قال ثنا الحسين قال ثني حجاج عن ابن جريج في قوله ومامن دابة في الارض ولا طائر يطير بجناحيه الا أمم أمثالكم قال الذرة فما فوقها من ألوان ما خلق الله من الدواب وأما قوله ما فرطنا في الكتاب من شئ فان معناه ما ضيعنا اثبات شئ منه كالذي حدثني المثنى قال ثنا عبد الله بن صالح قال ثني معاوية بن صالح عن علي بن أبي طلحة عن ابن عباس ما فرطنا في الكتاب من شئ ما تركنا شيأ الا قد كتبناه في أم الكتاب حدثني يونس قال أخبرنا ابن وهب قال قال ابن زيد في قوله ما فرطنا في الكتاب من شئ قال لم نغفل من شئ الا وهو في الكتاب وحدثني به يونس مرة أخرى قال في قوله ما فرطنا في الكتاب من شئ قال كلهم مكتوب في أم الكتاب وأما قوله ثم الى ربهم يحشرون فان أهل التأويل اختلفوا في معنى حشرهم الذي عناه الله تعالى في هذا الموضع فقال بعضهم حشرها موتها ذكر من قال ذلك

الأفلاك وأما التحقيق فقد مر ومنها أن لفظ الفوق في الآية مسبوق بالقهر ويراد به القدرة والملكة وملحوق بالفاظ عباده وأنه مشعر بالملوكية والمقدورية فالمناسب أن يراد بالفوق أيضا فوقية القدرة ولا يلزم التكرار لان المراد أن القهر والقدرة عام في حق الكل والجواب أن حمل الوسط على الطرفين أولى من العكس بل لا نزاع في مفهوم العباد وانما النزاع في مفهومي القاهرية والفوقية وليس حمل أحدهما على الآخر أولى من غيره ومنها ان الآية سيقت ردا على من اتخذ غير الله وليا وهذا انما يحسن لو كان المراد بالفوقية القدرة لا الجهة والجواب أن الفوقية بالوجه الذي قررناه في جواب الاعتراض الاول يفيد الاستعلاء المطلق وذلك يوجب أن يكون التعويل عليه في كل الامور اذ لا وجود ولا ظهور لشئ من الاشياء الا بفيضه ونوره وقد يلوح التأمل في هذه الاجوبة بعد التنزيه عن التشبيه والتجسيم والحلول والاتحاد أسرار غامضة شريفة ان كان أهلا لها وكل ميسر لما خلق له قال الكلبي ان رؤساء مكة قالوا يا محمد ما نرى أحدا يصدقك بما تقول من أمر الرسالة ولقد سألنا عنك اليهود والنصارى فزعموا أن ليس لك عندهم ذكر ولا صفة فأرنا من يشهد لك أنك رسول كما تزعم فنزلت (قل أي شئ أكبر شهادة) الآية قال العلماء انها دلت على أن أكبر الشهادات وأعظمها

شهادة الله ثم بين أن شهادة الله حاصلة الأنهم تدل على أن تلك الشهادة لاثبات أي المطالب فقيل انها لاثبات نبوة محمد صلى الله عليه وسلم لما ذكرنا من سبب النزول والمعنى لي يا محمد أي شيء أكبر شهادة حتى يعترفوا بان أكبر الاشياء شهادة هو الله تعالى فاذا اعترفوا بذلك فقل ان الله شهد لي بالنبوة بان أظهر على وفق دعواي معجزا هو القرآن الذي عجزتم معاشر الفصحاء والبلغاء عن معارضته وقيل ان حصول هذه الشهادة في وحدانية الله تعالى وذلك أن الوحدانية ليست مما يتوقف صحته على صحة السمع فلا يمتنع اثباتها بالسمع والمعنى (قل الله شهيد بيني وبينكم) في اثبات الوحدانية والبراءة عن الاضداد والانداد والامثال والاشباه (وأوحي الي هذا القرآن لأنذركم به) وأبلغكم أن الدين هو التوحيد والشرك مردود واستدل الجمهور بالآية على أنه يصح اطلاق الشيء على الله تعالى وخالف جهم محتجا بقوله تعالى الله خالق كل شيء اذ لا يمكن دعوى التخصيص فيه فان التخصيص انما يجوز في صورة شاذة لا يلتفت اليها لقلة اعتبارها فيطلق لفظ الكل على الاكثر تنبيها على أن البقعة جارية مجرى العدم فلو كان الباري تعالى شيأ لكان أعظم الاشياء وأشرفها فيكون اخراجه من هذا العموم محض الكذب وأيضا احتج بأن الشيء يطلق على المعدوم لقوله تعالى ولا تقولن لشيء اني فاعل ذلك غدا

حدثني محمد بن عمارة الاسدي قال ثنا عبد الله بن موسى عن اسرائيل عن سعيد عن مسروق عن عكرمة عن ابن عباس وما من دابة في الارض ولا طائر يطير بجناحيه الا أمم أمثالكم قال ابن عباس حتى الذباب حشرها حدثني محمد بن سعد قال ثني أبي قال ثني عمي قال ثني أبي عن أبيه عن ابن عباس ثم الى ربهم يحشرون قال يعني بالحشر الموت حدثت عن الحسين ابن الفرج قال سمعت أبا معاذ الفضل بن خالد قال ثنا عبيد بن سليمان قال سمعت الضحاك يقول في قوله ثم الى ربهم يحشرون يعني بالحشر الموت * وقال آخرون الحشر في هذا الموضع يعني به الجمع لبعث الساعة وقيام القيامة ذكر من قال ذلك حدثنا محمد بن عبد الأعلى قال ثنا محمد بن ثور عن معمر وحدثنا الحسن بن يحيى قال أخبرنا عبد الرزاق قال أخبرنا معمر عن جعفر بن برقان عن يزيد بن الأصم عن أبي هريرة في قوله الا أمم أمثالكم ما فرطنا في الكتاب من شيء ثم الى ربهم يحشرون قال يحشر الله الخلق كلهم يوم القيامة البهائم والدواب والطير وكل شيء فيبلغ من عدل الله يومئذ أن يأخذ للجماء من القرناء ثم يقول كوني ترابا فلذلك يقول الكافر يا ليتني كنت ترابا حدثنا محمد بن عبد الاعلى قال ثنا محمد بن ثور عن معمر وحدثنا الحسن ابن يحيى قال أخبرنا عبد الرزاق قال أخبرنا معمر عن الاعمش ذكره عن أبي ذر قال بينا أنا عند رسول الله صلى الله عليه وسلم اذ انتطحت عنزان فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم أتدرون فيما انتطحتا قالوا لا ندري قال لكن الله يدري وسيقضي بينهما حدثني المثنى قال ثنا اسحق بن سليمان قال ثنا مطر بن خليفة عن منذر الثوري عن أبي ذر قال انتطحت شاتان عند النبي صلى الله عليه وسلم فقال لي يا أبا ذر أتدري فيم انتطحتا قلت لا قال لكن الله يدري وسيقضي بينهما قال أبو ذر لقد تركنا رسول الله صلى الله عليه وسلم وما يقلب طائر جناحيه في السماء الا ذكرنا منه علما * والصواب من القول في ذلك عندي أن يقال ان الله تعالى أخبر أن كل دابة وطائر محشور اليه وجائز أن يكون معنيا بذلك حشر القيامة وجائز أن يكون معنيا به حشر الموت وجائز أن يكون معنيا به الحشران جميعا ولا دلالة في ظاهر التنزيل ولا في خبر عن النبي صلى الله عليه وسلم أي ذلك المراد بقوله ثم الى ربهم يحشرون اذ كان الحشر في كلام العرب الجمع من ذلك قول الله تعالى والطير محشورة كل له أواب يعني مجموعة فاذ كان الجمع هو الحشر وكان الله تعالى جامعا خلقه اليه يوم القيامة وجامعهم بالموت كان أصوب القول في ذلك أن يعم بمعنى الآية ما عمه الله بظاهرها وأن يقال كل دابة وكل طائر محشور الى الله بعد الفناء وبعد بعث القيامة اذ كان الله تعالى قد عم بقوله ثم الى ربهم يحشرون ولم يخصص به حشرا دون حشر فان قال قائل فما وجه قوله ولا طائر يطير بجناحيه وهل يطير الطائر الا بجناحيه فما في الخبر عن طيرانه بالجناحين من الفائدة قيل قد قدمنا القول فيما مضى أن الله تعالى أنزل هذا الكتاب بلسان قومه وبلغاتهم وما يتعارفونه بينهم ويستعملونه في منطقهم خاطبهم واذ كان من كلامهم اذا أرادوا المبالغة في الكلام أن يقولوا كلمت فلانا بفمي ومشيت اليه برجلي وضربته بيدي خاطبهم تعالى بنظير ما يتعارفونه في كلامهم ويستعملونه في خطابهم ومن ذلك قوله تعالى ان هذا أخي له تسع وتسعون نعجة ولي نعجة واحدة ﴿ القول في تأويل قوله ﴿ والذين كذبوا بآياتنا صم وبكم في الظلمات من يشأ الله يضلله ومن يشأ يجعله على صراط مستقيم ﴾ يقول تعالى ذكره والذين كذبوا بحجج الله وأعلامه وأدلته صم عن سماع الحق بكم عن القيل به في الظلمات يعني في ظلمة الكفر حائرة فيها يقول هو مرتطم في ظلمات الكفر لا يبصر آيات الله فيعتبر بها ويعلم أن الذي خلقه وأنشأه فدبره وأحكم تدبيره وقدره أحسن تقدير وأعطاه القوة وصحح له آلة جسمه لم يخلقه عبثا ولم يتركه سدى ولم يعطه ما أعطاه من الآلات الا لاستعمالها في طاعته وما رضيه دون

معصيته

الا أن يشاء الله والشيء الذي سيفعله غدا معدوم في الحال فالشيء لا يفيد صفة

معصيته وما يسخطه فهو لحيرته في ظلمات الكفر وتردده في عمراتها غافل عما الله قد أثبت له في أم الكتاب وما هو به فاعل يوم يحشر اليه مع سائر الامم ثم أخبر تعالى أنه المضل من يشاء اضلاله من خلقه عن الايمان الى الكفر والهادي الى الصراط المستقيم منهم من أحب هدايته فوفقه بفضله وطوله للايمان به وترك الكفر به وبرسله وما جاءت به أنبياؤه وانه لا يهتدي من خلقه أحد الا من سبق له في أم الكتاب السعادة ولا يضل منهم أحد الا من سبق له فيها الشقاء وأن بيده الخير كله واليه الفضل كله له الخلق والامر وبنحو الذي قلنا في ذلك قال قتادة حدثنا بشر قال ثنا يزيد قال ثنا سعيد عن قتادة صم وبكم هذا مثل الكافر أصم أبكم لا يبصر هدى ولا ينتفع به صم عن الحق في الظلمات لا يستطيع منها خروجا له متمسكا فيها ﴿ القول في تأويل قوله ﴿ قل أرأيتكم ان أتاكم عذاب الله أو أتتكم الساعة أغير الله تدعون ان كنتم صادقين ﴾ اختلف أهل العربية في معنى قوله أرأيتكم فقال بعض نحويي البصرة الكاف التي بعد التاء من قوله أرأيتكم انما جاءت للمخاطبة وتركت التاء مفتوحة كما كانت للواحد قال وهي مثل كاف رويدك زيدا اذا قلت أرود زيدا هذه الكاف ليس لها موضع مسمى بحرف لا رفع ولا نصب وانما هي في المخاطبة مثل كاف ذاك ومثل ذلك قول العرب انصرك زيدا يدخلون الكاف للمخاطبة ﴿ وقال آخرون منهم معنى أرأيتكم ان أتاكم أرأيتم قال وهذه الكاف تدخل للمخاطبة مع التوكيد والتاء وحدها هي الاسم كما أدخلت الكاف التي تفرق بين الواحد والاثنين والجميع في المخاطبة كقولهم هذا وذاك وتلك وأولئك فتدخل الكاف للمخاطبة وليست باسم والتاء هو الاسم للواحد والجميع تركت على حال واحدة ومثل ذلك قولهم ليسك ثم الا زيدا يراد ليس ولا سيك زيد فيراد ولا سيما زيد وبلك فيراد بلى في معنى نعم ولبئسك رجلا وانعمك رجلا وقالوا انظرك زيدا ما أصنع به وأبصرك ما أصنع به بمعنى أبصره وحكى بعضهم أبصركم ما أصنع به يراد أبصر واانظركم زيدا أي انظروا وحكى عن بعض بني كلاب اتعلمك كان أحد أشعر من ذي الرمة فأدخل الكاف وقال بعض نحويي الكوفة ارأيتك عمرا أكثر الكلام فيه ترك الهمز قال والكاف من أرأيتك في موضع نصب كان الاصل أرأيت نفسك على غير هذا الحال قال فهذا يثنى ويجمع ويؤنث فيقال أرأيتما كما وأرأيتموكم وأرأيتن كن أوقع فعله على نفسه وسأله عنها ثم كثر به الكلام حتى تركوا التاء موحدة للتذكير والتأنيث والتثنية والجمع فقالوا أرأيتكم زيدا ما صنع وأرأيتكن زيدا ما صنع فوحدوا التاء وثنوا الكاف وجمعوها فجعلوها بدلا من التاء كما قال هاؤم اقرؤا كتابيه وهاء يا رجل وهاؤما ثم قالوا هاكم اكتفى بالكاف والميم مما كان يثنى ويجمع فكان الكاف في موضع رفع اذ كانت بدلا من التاء وربما وحدت للتثنية والجمع والتذكير والتأنيث وهي كقول القائل عليك زيدا الكاف في موضع خفض والتاء في رفع فأما ما يجلب فأكثر ما يقع على الاسماء ثم تأتي بالاستفهام فيقال أرأيتك زيدا هل قام لانها صارت بمعنى أخبرني عن زيد ثم بين عما يستخبر فهذا أكثر الكلام ولم يأت الاستفهام فيها لم يقل أرأيتك هل قمت لانهم أرادوا ان يبينوا عمن يسأل ثم تبين الحالة التي يسأل عنها وربما جاء بالخبر ولم يأت بالاسم فقالوا أرأيت زيدا هل يأتينا وأرأيتك أيضا وأرأيت زيدا ان أتيته هل يأتينا اذا كانت بمعنى أخبرني فيقال باللغات الثلاث وتأويل الكلام قل يا محمد لهؤلاء العادلين بالله الأوثان والأصنام أخبروني ان جاءكم أيها القوم عذاب الله كالذي جاء من قبلكم من الأمم الذين هلك بعضهم بالرجفة وبعضهم بالصاعقة أو جاءتكم الساعة التي تنشرون فيها من قبوركم وتبعثون لموقف القيامة أغير الله هنالك تدعون لكشف ما نزل بكم من البلاء أو الى غيره من آلهتكم تفزعون لينجيكم مما نزل بكم من عظيم البلاء ان كنتم صادقين يقول ان

ولو سلم فانه تعالى واحد من الأشياء والمخرج بهذا الاعتبار أقل عددا من الباقي وعن الثاني أن لفظ الشيء أعم الألفاظ ومتى صدق الخاص كالذات والحقيقة صدق العام بالضرورة قال جهم قل الله شهيد جملة مستقلة بنفسها لا تعلق لها بما قبلها فلا يصح استدلالكم قلنا قل أي شيء سؤال ولا بد له من جواب وهو إما مذكور أي قل الله أكبر الاشياء شهادة ثم ابتدئ فقيل شهيد أي وهو شهيد بيني وبينكم أو محذوف والمعنى قل هو الله والله شهيد بيني وبينكم وحسن الحذف لانه اذا سأل عن أكبر الاشياء شهادة وذكر بعد ذلك أن الله شهيد علم جزما أن أكبر الاشياء شهادة هو الله وأما قوله (ومن بلغ) فعطوف على ضمير المخاطبين والعائد الى من محذوف أي لأنذركم يا أهل مكة وأنذر كل من بلغه القرآن من العرب والعجم وقيل من الثقلين وقيل من بلغه الى يوم القيامة وعن سعيد بن جبير من بلغه القرآن فكأنما رأى محمدا صلى الله عليه وآله وقيل ومن بلغ أي من احتلم وبلغ أوان التكليف وعلى هذا فلا حاجة الى اضمار العائد ثم استفهم منكرا فقال (أئنكم لتشهدون أن مع الله آلهة أخرى) وصف الجمع بصفة الواحدة كما يقال الرجال فعلت ثم دل على انحاب التوحيد بثلاث جمل أولاها (قل لا أشهد) أي مما تذكرونه من اثبات الشركاء وثانيتها (قل انما هو اله واحد) وكلمة انما تفيد الحصر وثالثتها (وانني بريء مما تشركون)

ومن هنا قالت العلماء المستحب لمن أسلم ابتداء أن يأتي بالشهادتين ويضم

كنتم محقين فى دعواكم وزعمكم أن آلهتكم التى تدعونها من دون الله تنفع أو تضر ﴿ القول فى تأويل قوله ﴿بل اياه تدعون فيكشف ما تدعون اليه ان شاء وتنسون ما تشركون﴾ يقول تعالى ذكره مكذبا لهؤلاء العادلين به الأوثان ما أنتم أيها المشركون بالله الآلهة والانداد إن أتاكم عذاب الله أو أتتكم الساعة مستجيرين بشئ غير الله فى حال شدة الهول النازل بكم من آلهة ووثن وصنم بل تدعون هنالك ربكم الذى خلقكم وبه تستغيثون واليه تفزعون دون كل شئ غيره فيكشف ما تدعون اليه يقول فيفرج عنكم عند استغاثتكم به وتضرعكم اليه عظيم البلاء النازل بكم ان شاء أن يفرج ذلك عنكم لانه القادر على كل شئ ومالك كل شئ دون ما تدعونه إلها من الأوثان والأصنام وتنسون ما تشركون يقول وتنسون حين يأتيكم عذاب الله أو تأتيكم الساعة بأهوالها ما تشركونه مع الله فى عبادتكم اياه فتجعلونه نِدا من وثن وصنم وغير ذلك مما تعبدونه من دونه وتدعونه الها ﴿ القول فى تأويل قوله ﴿ولقد أرسلنا الى أمم من قبلك فأخذناهم بالبأساء والضراء لعلهم يتضرعون﴾ يقول تعالى ذكره ومتوعدا لهؤلاء العادلين به الأصنام ومحذرهم أن يسلك بهم ان هم تمادوا فى ضلالهم سبيل من سلك سبيلهم من الامم قبلهم فى تعجيل الله عقوبته لهم فى الدنيا ومخبرا نبيه عن سنته فى الذين خلوا قبلهم من الأمم على منهاجهم من تكذيب الرسل لقد أرسلنا يا محمد الى أمم يعنى الى جماعات وقرون من قبلك فأخذناهم بالبأساء يقول فأمرناهم ونهيناهم فكذبوا رسلنا وخالفوا أمرنا ونهينا فاه تحناهم بالابتلاء بالبأساء وهى شدة الفقر والضيق فى المعيشة والضراء وهى الاسقام والعلل العارضة فى الاجسام وقد بينا ذلك بشواهده ووجوه اعرابه فى سورة البقرة بما أغنى عن اعادته فى هذا الموضع وقوله لعلهم يتضرعون يقول فعلنا ذلك بهم ليتضرعوا الينا ويخلصوا العبادة ويفردوا رغبتهم الى دون غيرى بالتذلل منهم لى بالطاعة والاستكانة منهم الى بالانابة وفى الكلام محذوف قد استغنى بما دل عليه الظاهر عن اظهاره من قوله ولقد أرسلنا الى أمم من قبلك فأخذناهم وانما كان سبب أخذه اياهم تكذيبهم الرسل وخلافهم أمره لا ارسال الرسل اليهم واذ كان ذلك كذلك فمعلوم أن معنى الكلام ولقد أرسلنا الى أمم من قبلك رسلا فكذبوهم فأخذناهم بالبأساء والتضرع هو التفعل من الضراعة وهى الذلة والاستكانة ﴿ القول فى تأويل قوله ﴿فلولا اذ جاءهم بأسنا تضرعوا ولكن قست قلوبهم وزين لهم الشيطان ما كانوا يعملون﴾ وهذا أيضا من الكلام الذى فيه متروك استغنى بدلالة الظاهر عن ذكر ما ترك وذلك أنه تعالى ذكره أخبر عن الامم التى كذبت رسلها أنه أخذهم بالبأساء والضراء لعلهم يتضرعون فلم يتضرعوا فلولا اذ جاءهم بأسنا تضرعوا ومعنى فلولا فى هذا الموضع فهلا والعرب اذا أولت لولا اسما مرفوعا جعلت ما بعدها خبرا وتلتها بالامر فقالت فلولا أخولى لزرتك ولولا أبولى لضربتك واذا أولتها فعلا أو لم تولها اسما جعلوها استفهاما فقالوا لولا جئتنا فتكرمنا ولولا زرت أخالك فتزورنا بمعنى هلا كما قال تعالى لولا أخرتنى الى أجل قريب فأصدق وكذلك تفعل بلو وما شاكل فعلها بلولا فتأويل الكلام اذا فهلا اذ جاءهم بأسنا هؤلاء الامم المكذبة رسلها الذين لم يتضرعوا عند أخذناهم بالبأساء والضراء تضرعوا فاستكانوا لربهم وخضعوا لطاعته فيصرف ربهم عنهم بأسه وهو عذابه وقد بينا معنى البأس فى غير هذا الموضع بما أغنى عن اعادته فى هذا الموضع ولكن قست قلوبهم يقول ولكن أقاموا على تكذيبهم رسلهم وأصروا على ذلك واستكبروا عن أمر ربهم استهانة بعقاب الله واستخفافا بعذابه وقساوة قلب منهم وزين لهم الشيطان ما كانوا

اليهما التبرى عن كل دين سوى دين الاسلام ولما زعم مشركو مكة أنهم سألوا اليهود والنصارى عن نعت محمد صلى الله عليه وآله فقالوا ليس عندنا ذكره كذبهم الله تعالى بقوله (الذين اتيناهم الكتاب يعرفونه) أى يعرفون رسول الله بنعوته وحلاه الثابتة فى الكتابين (كما يعرفون أبناءهم) بالنعوت والحلى لا يخفون عليهم ولا يشتبهون بغير أبنائهم (الذين خسروا أنفسهم) إما بدل أو بيان من الذين الاولى ويكون المقصود وعيد المعاندين منهم والجاحدين وإما مبتدأ والكلام جملة مستأنفة شاملة لجميع الجاحدين من أهل الكتاب ومن المشركين والمراد بخسران النفس الهلاك الدائم الذى يحصل لهم بسبب الكفر وقيل ما من أحد الا وله منزلة فى الجنة الا أن من كفر صارت منزلته الى من آمن فيكون قد خسر نفسه وأهله بأن ورث منزلته غيره ثم بين سبب خسرانهم مستفهما على سبيل الانكار فقال (ومن أظلم) وذلك أنهم جمعوا بين أمرين متنافيين اثبات الباطل وهو الافتراء على الله وجحد الحق وهو التكذيب بآيات الله فمن الاول أن المشركين كانوا يقولون للاصنام انهم شركاء الله والله أمرهم بذلك وكانوا يقولون الملائكة بنات الله وهؤلاء شفعاؤنا عند الله واليهود والنصارى كانوا يزعمون أن التوراة والانجيل ناطقان بعدم النسخ وأنهم أبناء الله وأحباؤه وأن النار لا تمسهم الا أياما معدودة الى غير ذلك من مفترياتهم ومن الثانى قدحهم فى القرآن وفى صحة نبوة محمد صلى الله عليه وآله (انه لا يفلح الظالمون) الذين وضعوا الشئ فى غير موضعه الباطل مكان الحق والحق بازاء الباطل ثم كشف عن حالهم يوم القيامة فقال (ويوم نحشرهم) وناصبه يعملون

Online Library

يعملون يقول وحسن لهم الشيطان ما كانوا يعملون من الأعمال التي يكرهها الله ويسخطها منهم
إلى القول في تأويل قوله ﴿فلما نسوا ما ذكروا به فتحنا عليهم أبواب كل شيء حتى إذا فرحوا بما
أوتوا أخذناهم بغتة فإذا هم مبلسون﴾ يعني تعالى ذكره بقوله فلما نسوا ما ذكروا به فلما تركوا
العمل بما أمرناهم به على ألسن رسلنا كالذي حدثني المثنى قال ثنا عبد الله بن صالح قال
ثني معاوية بن صالح عن علي بن أبي طلحة عن ابن عباس قوله فلما نسوا ما ذكروا به يعني تركوا
ما ذكروا به حدثنا القاسم قال ثنا الحسين قال ثني حجاج عن ابن جريج قوله نسوا
ما ذكروا به قال ما دعاهم الله إليه ورسله أبوه وردوه عليهم فتحنا عليهم أبواب كل شيء يقول بدلنا
مكان البأساء الرخاء والسعة في العيش ومكان الضراء الصحة والسلامة في الأبدان والأجسام
استدراجا منا لهم كالذي حدثني محمد بن عمرو قال ثنا أبو عاصم قال ثنا عيسى وحدثني
المثنى قال ثنا أبو حذيفة قال ثنا شبل عن ابن أبي نجيح عن مجاهد في قول الله فتحنا عليهم
أبواب كل شيء قال رخاء الدنيا ويسرها على القرون الأولى حدثنا الحسن بن يحيى قال أخبرنا
عبد الرزاق قال أخبرنا معمر عن قتادة في قوله فتحنا عليهم أبواب كل شيء قال يعني الرخاء وسعة الرزق
حدثني محمد بن الحسين قال ثنا أحمد بن مفضل قال ثنا أسباط عن السدي قوله فتحنا عليهم
أبواب كل شيء يقول من الرزق فإن قال لنا قائل وكيف قيل فتحنا عليهم أبواب كل شيء وقد علمت
أن باب الرحمة وباب التوبة لم يفتح لهم وأبواب أخر غيره كثيرة قيل إن معنى ذلك على غير الوجه
الذي ظننت من معناه وإنما معنى ذلك فتحنا عليهم استدراجا منا لهم أبواب كل ما كنا سددنا عليهم
بابه عند أخذنا إياهم بالبأساء والضراء ليتضرعوا إذ لم يتضرعوا وتركوا أمر الله لأن آخر هذا
الكلام مردود على أوله وذلك كما قال تعالى في موضع آخر من كتابه وما أرسلنا في قرية من نبي إلا
أخذنا أهلها بالبأساء والضراء لعلهم يتضرعون ثم بدلنا مكان السيئة الحسنة حتى عفوا وقالوا قد
مس آباءنا الضراء والسراء فأخذناهم بغتة وهم لا يشعرون ففتح الله على القوم الذين ذكر في هذه
الآية ذكرهم بقوله فلما نسوا ما ذكروا به فتحنا عليهم أبواب كل شيء هو تبديله لهم مكان السيئة التي
كانوا فيها في حال امتحانه إياهم من ضيق العيش إلى الرخاء والسعة ومن الضر في الأجسام إلى الصحة
والعافية وهو فتح أبواب كل شيء كان أغلق بابه عليهم مما جرى ذكره قيل قوله فتحنا عليهم أبواب
كل شيء فرد قوله فتحنا عليهم أبواب كل شيء عليه ويعني تعالى بقوله حتى إذا فرحوا بما أوتوا
يقول حتى إذا فرح هؤلاء المكذبون رسلهم بفتحنا عليهم أبواب السعة في المعيشة والصحة في
الأجسام كالذي حدثني محمد بن الحسين قال ثنا أحمد بن المفضل قال ثنا أسباط عن
السدي حتى إذا فرحوا بما أوتوا من الرزق حدثنا الحرث قال ثنا القاسم بن سلام قال
سمعت عبد الرحمن بن مهدي يحدث عن حماد بن زيد قال كان رجل يقول رحم الله رجلا تلا
هذه الآية ثم فكر فيها ماذا أريد بها حتى إذا فرحوا بما أوتوا أخذناهم بغتة حدثني الحرث قال
ثنا القاسم قال ثنا ابن أبي رجاء من أهل الثغر عن عبد الله بن المبارك عن محمد بن النضر
الحارثي في قوله أخذناهم بغتة قال أمهلوا عشرين سنة ويعني تعالى ذكره بقوله أخذناهم بغتة
أتيناهم بالعذاب فجأة وهم غارون لا يشعرون أن ذلك كائن ولا هو بهم حال كما حدثنا القاسم
قال ثنا الحسين قال ثني حجاج عن ابن جريج حتى إذا فرحوا بما أوتوا أخذناهم بغتة قال
أعجب ما كانت إليهم وأعزها لهم حدثنا محمد بن الحسين قال ثنا أحمد بن المفضل قال ثنا
أسباط عن السدي أخذناهم بغتة يقول أخذهم العذاب بغتة حدثني محمد بن عمرو قال ثنا

محذوف أي ويوم كذا كان كيت وكيت فترك ليبقى على الابهام الذي هو أدخل في الوعيد ويحتمل أن يكون مفعول
واذكر أو معطوفا على محذوف أي لا يفلح الظالمون في الدنيا ويوم الحشر (أين شركائي) آلهتكم
التي جعلتموهم شركاء (الذين كنتم تزعمون) هم شركاء فحذف المفعولان والمقصود من هذا الاستفهام
التقريع والتبكيت ويجوز أن يشاهدوهم الآن هم حيث لم ينفعوهم فكأنهم غيب عنهم
ويجوز أن يحال بينهم وبين آلهتهم وقت التوبيخ ليفقدوهم في الساعة
التي علقوا بهم الرجاء فيها فتزداد حسرتهم ويحتمل أن يقال أين
شفاعتهم لكم وانتفاعكم بهم
والغرض من جميع الوجوه أن
يتقرر في نفوسهم أن الذي يظنونه
مأيوسا منه فيصير ذلك تنبيها لهم في
الدنيا على فساد هذه الطريقة (ثم
لم تكن فتنتهم) من قرأ بالرفع على
أنه اسم كان والخبر (إلا أن قالوا)
والتقدير شيء إلا أن قالوا ومن قرأ
بالنصب مع تذكير يكن فبعكس
ما قلنا والتقدير شيئا إلا أن قالوا وأما
مع تأنيث يكن فلوقوع الخبر مؤنثا
كقولهم من كانت أمك أو بتأويل
مقالتهم قال الواحدي الاختيار
قراءة من قرأ بالنصب لان أن إذا
وصلت بالفعل لم توصف فأشبهت
بامتناع وصفها المضمر وكما أن
المضمر والمظهر إذا اجتمعا كقولك
ان كنت القائم كان جعل المضمر
اسما أولى من جعله خبرا فكذلك
ههنا قال الزجاج تأويل هذه الآية
حسن في اللغة لا يعرفه إلا من وقف
على معاني كلام العرب وذلك أنه
تعالى بين كون المشركين مفتونين
بشركهم تنبيها لكن في جملة ذكر

أن عاقبة كفرهم الذي لزموه أعمارهم وقاتلوا عليه وافتخروا به وقالوا إنه دين آبائنا لم تكن إلا الجحود والتبرؤ منه والحلف على عدم التدين به

أبو عاصم قال ثنا عيسى عن ابن أبي نجيح عن مجاهد أخذناهم بغتة قال فجأة آمنين وأما قوله فاذاهم مبلسون فانه هالكون منقطعة حجتهم نادمون على ما سلف منهم من تكذيبهم رسلهم كالذي حدثني محمد بن الحسين قال ثنا أحمد بن المفضل قال ثنا أسباط عن السدي فاذاهم مبلسون قال فاذاهم مهلكون متغير حالهم حدثني الحرث قال ثنا عبد العزيز قال ثنا شبل عن مجاهد فاذاهم مبلسون قال فاذاهم مهلكون حدثني يونس قال أخبرنا ابن وهب قال قال ابن زيد في قوله فاذاهم مبلسون قال المبلس الذي قد نزل به الشر الذي لا يدفعه والمبلس أشد من المستكين وقرأ فما استكانوا لربهم وما يتضرعون وكان أول مرة فيه معاتبة وتقية وقرأ قول الله أخذناهم بالبأساء والضراء لعلهم يتضرعون فلولا اذ جاءهم بأسنا تضرعوا حتى بلغ وزين لهم الشيطان ما كانوا يعملون ثم جاء أمر ليس فيه تقية وقرأ حتى اذا فرحوا بما أوتوا أخذناهم بغتة فاذاهم مبلسون فجاء أمر ليس فيه تقية وكان الاول لو انهم تضرعوا كشف عنهم حدثني سعيد بن عمرو السكوني قال ثنا بقية بن الوليد عن أبي شريح ضبارة بن مالك عن أبي الصلت عن

(١) حرملة أبي عبد الرحمن عن عقبة بن مسلم عن عقبة بن عامر قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم اذا رأيت الله يعطي عبده في دنياه ما يحب وهو مقيم على معاصيه فانما هو استدراج ثم تلا هذه الآية فلما نسوا ما ذكروا به الى قوله والحمد لله رب العالمين وحدث بهذا الحديث عن محمد بن حرب عن ابن لهيعة عن عقبة بن مسلم عن عقبة بن عامر أن النبي صلى الله عليه وسلم قال اذا رأيت الله تعالى يعطي العباد ما يسألون على معاصيهم اياه فانما ذلك استدراج منه لهم ثم تلا فلما نسوا ما ذكروا به فتحنا عليهم أبواب كل شئ الآية وأصل الابلاس في كلام العرب عند بعضهم الحزن على الشئ والندم عليه وعند بعضهم انقطاع الحجة والسكوت عند انقطاع الحجة وعند بعضهم الخشوع وقالوا هو المخذول المتروك ومنه قول العجاج

ياصاح هل تعرف رسما مكرسا * قال نعم أعرفه وأبلسا

فتأويل قوله وأبلسا عند الذين زعموا أن الابلاس انقطاع الحجة والسكوت عنده بمعنى أنه لم يحر جوابا وتأوله الآخرون بمعنى الخشوع وترك أهله اياه مقيما بمكانه والآخرون بمعنى الحزن والندم يقال منه أبلس الرجل ابلاسا ومنه قيل لابليس ابليس ﴿القول في تأويل قوله﴾ ﴿فقطع دابر القوم الذين ظلموا والحمد لله رب العالمين﴾ يعني تعالى ذكره بقوله فقطع دابر القوم الذين ظلموا فاستؤصل القوم الذين عتوا على ربهم وكذبوا رسله وخالفوا أمره عن آخرهم فلم يترك منهم أحد الا أهلك بغتة اذ جاءهم عذاب الله وبنحو الذي قلنا في ذلك قال جماعة من أهل التأويل ذكر من قال ذلك حدثني محمد بن الحسين قال ثنا أحمد بن المفضل قال ثنا أسباط عن السدي فقطع دابر القوم الذين ظلموا يقول فقطع أصل الذين ظلموا حدثني يونس قال أخبرنا ابن وهب قال قال ابن زيد في قوله فقطع دابر القوم الذين ظلموا قال استؤصلوا ودابر القوم الذي يدبرهم وهو الذي يكون في أدبارهم وآخرهم يقال في الكلام قد دبر القوم فلان يدبرهم دبرا ودبورا اذا كان آخرهم ومنه قول أمية

فأهلكوا بعذاب حص دابرهم * فما استطاعوا له صرفا ولا انتصروا

والحمد لله رب العالمين يقول والثناء الكامل والشكر التام لله رب العالمين على انعامه على رسله وأهل طاعته باظهار حجتهم على من خالفهم من أهل الكفر وتحقيق عدته بهم ما وعدهم على

(١) هو حرملة بن عمران وكنيته أبو حفص انظر الخلاصة

ومثاله أن ترى انسانا يحب شخصا مذموما محتملا لذلك الا أن تبرأت منه وتركته فعلى هذا فتنتهم هي شركهم في الدنيا كما فسرها ابن عباس ولكن لابد من تقدير مضاف وهو العاقبة ويجوز أن يراد ثم لم يكن جوابهم الا أن قالوا فسمي فتنة لانه كذب قال القاضي ان الجبائي، وأبو بكر ان أهل القيامة لا يجوز اقدامهم على الكذب لانهم يعرفون الله تعالى بالاضطرار فيكونون ملجئين الى ترك القبيح وكيف لا وانهم يعلمون أن ذلك لا يروج منهم حينئذ ولا يستفيدون بذلك الا زيادة المقت والغضب من الله تعالى عليهم ولا يجوز أن يقال انهم لما عاينوا القيامة اختلت عقولهم واضطربت فلهذا قالوا الكذب أو انهم نسوا كونهم مشركين في الدنيا لانه لا يليق بحكمته تعالى أن يوبخهم ثم يحكي عنهم ما يجري مجرى الاعتذار عند اختلال عقولهم ولأن تجويز نسيان أمر كان عليه الشخص مدة عمره نوع من السفسطة وأيضا انهم لو كذبوا في موقف القيامة ثم حلفوا على ذلك الكذب لكانوا قد أقدموا على نوعين من القبيح فان عوقبوا على ذلك صارت الآخرة دار التكليف وان لم يعاقبوا كان اذنا من الله تعالى في ارتكاب الذنوب وكلاهما محال فاذا الوجه في الآية أن يقال ان القوم كانوا يعتقدون في أنفسهم وظنونهم أنهم موحدون فأجابوا بقولهم (والله ربنا ما كنا مشركين) أي في اعتقادنا وظنوننا وعلى هذا فيكونون صادقين فيما أخبروا عنه لانهم كانوا غير مشركين عند أنفسهم فيجب تأويل قوله تعالى (انظر كيف كذبوا على أنفسهم) بأن المراد كذبهم في دار الدنيا كقولهم انهم كفرهم

على صواب وان ماهم عليه ليس بشرك وان الهتهم شفعاؤهم عند الله فلهذا قال (وضل عنهم) أى وانظر كيف غاب عنهم

كفرهم بالله وتكذيبهم رسله من نقم الله وعاجل عذابه ﴿ القول فى تأويل قوله ﴿قل أرأيتم ان أخذ الله سمعكم وأبصاركم وختم على قلوبكم من اله غير الله يأتيكم به انظر كيف نصرف الآيات ثم هم يصدفون﴾ يقول تعالى ذكره لنبيه محمد صلى الله عليه وسلم قل يا محمد لهؤلاء العادلين بى الأوثان والأصنام المكذبين بك أرأيتم أيها المشركون بالله غيره ان أصمكم الله فذهب بأسماعكم وأبصاركم فذهب بأبصاركم وختم على قلوبكم فطبع عليها حتى لا تفقهوا قولا ولا تبصر واحجة ولا تفهموا مفهوما أى إله غير الله الذى له عبادة كل عابد يأتيكم به يقول يرد عليكم ماذهب الله به منكم من الاسماع والأبصار والأفهام فتعبدوه أو تشركوه فى عبادة ربكم الذى يقدر على ذهابه بذلك منكم وعلى رده عليكم اذا شاء وهذا من الله تعالى تعليم نبيه الحجة على المشركين به يقول له قل لهم ان الذين تعبدونهم من دون الله لا يملكون لكم ضرا ولا نفعا وانما يستحق العبادة عليكم من كان بيده الضر والنفع والقبض والبسط القادر على كل ما أراد لا العاجز الذى لا يقدر على شئ ثم قال تعالى لنبيه محمد صلى الله عليه وسلم انظر كيف نصرف الآيات يقول انظر كيف نتابع عليهم الحجج ونضرب لهم الأمثال والعبر ليعتبروا ويذكروا فينيبوا ثم هم يصدفون يقول ثم هم مع متابعتنا عليهم الحجج وتنبيهنا اياهم بالعبر عن الادكار والاعتبار يعرضون يقال منه صدف فلان عنى بوجهه فهو يصدف صدوفا وصدفا أى عدل وأعرض ومنه قول ابن الرقاع

اذا ذكرن حديثا قلن أحسنه * وهن عن كل سوء يتقى صدف

﴿وقال لبيد﴾

يروى قواطع قبل الليل صادفة * أشباه جن عليها الريط والأزر

فان قال قائل وكيف قيل من اله غير الله يأتيكم به فوحد الهاء وقد مضى الذكر قبل بالجمع فقال أرأيتم ان أخذ الله سمعكم وأبصاركم وختم على قلوبكم قيل جائز أن تكون الهاء عائدة على السمع فتكون موحدة لتوحيد السمع وجائز أن تكون معنيا بها من اله غير الله يأتيكم بما أخذ منكم من السمع والأبصار والأفئدة فتكون موحدة لتوحيدها والعرب تفعل ذلك اذا كنت عن الأفعال وحدث الكناية وان كثر ما يكنى بها عنه من الافاعيل كقولهم إقبالك وإدبارك يعجبنى وقد قيل ان الهاء التى فى به كناية عن الهدى وبنحو ما قلنا فى تأويل قوله يصدفون قال أهل التأويل ذكر من قال ذلك حدثنى محمد بن عمرو قال ثنا أبو عاصم قال ثنا عيسى عن ابن أبى نجيح عن مجاهد فى قوله يصدفون قال يعرضون حدثنى المثنى قال ثنا أبو حذيفة قال ثنا شبل عن ابن أبى نجيح عن مجاهد مثله حدثنى المثنى قال ثنا عبد الله بن صالح قال ثنى معاوية ابن صالح عن على بن أبى طلحة عن ابن عباس قوله يصدفون قال يعدلون حدثنا الحسن بن يحيى قال أخبرنا عبد الرزاق قال أخبرنا معمر عن قتادة فى قوله نصرف الآيات ثم هم يصدفون قال يعرضون عنها حدثنى محمد بن الحسين قال ثنا أحمد بن المفضل قال ثنا أسباط عن السدى ثم هم يصدفون قال يصدون ﴿ القول فى تأويل قوله ﴿قل أرأيتكم ان أتاكم عذاب الله بغتة أو جهرة هل يهلك الا القوم الظالمون﴾ يقول تعالى ذكره لنبيه محمد صلى الله عليه وسلم قل يا محمد لهؤلاء العادلين بربهم الأوثان المكذبين بأنك لى رسول اليهم أخبرونى ان أتاكم عذاب الله وعقابه على ما تشركون به ما تشركون من الأوثان والأنداد وتكذبون به إياى بعد الذى قد عاينتم من البرهان على حقيقة قولى بغتة يقول بغتة على غرة لا تشعرون أو جهرة يقول أو أتاكم عذاب الله وأنتم تعاينونه وتنظرون اليه هل يهلك الا القوم الظالمون يقول هل يهلك الله منا ومنكم الا من

فى الآخرة (ما كانوا يفترون) أى يفتعلون الهيته وشفاعته والحاصل ان الآية سيقت لبيان تضاد حالهم فى الدنيا وفى الآخرة بالكذب وبالصدق ولكن حيث لا ينفعهم الصدق لان الصدق فى الآخرة انما يعتبر اذا كان مقرونا بالصدق فى الدنيا هذا جملة كلام القاضيين(١) قال جمهور المفسرين ان قول القائل المراد ما كنا مشركين فى اعتقادنا وكيف كذبوا على أنفسهم فى الدنيا مخالفة الظاهر وان الكفار قد يكذبون فى القيامة لقوله تعالى يوم يبعثهم الله جميعا فيحلفون الى قوله ألا انهم هم الكاذبون ولو سلم انهم لا يكذبون تعمدا الا أن المتحن ينطق بما ينفعه وبما لا ينفعه حيرة ودهشا ألا تراهم يقولون ربنا أخرجنا منها وقد أيقنوا بالخلود وقالوا يا مالك ليقض علينا ربك وقد علموا أنه لا يقضى عليهم واختلال عقولهم حال ما يتكلمون بهذا الكلام لا يمنع كمال عقلهم فى سائر الأوقات ﴿ التأويل ما فى الكون سوى الله لا داع ولا مجيب فلهذا يسأل ويجيب قل لمن ما فى السموات والأرض قل لله وله ما سكن فى ليل البشرية الى التمتعات الحيوانية وفى نهار الروحانية الى المواهب الربانية وهو السميع أنين من سكن اليه العليم بحنين من اشتاق اليه قل أغير الله أتخذ ليوم وليا وقد اتخذنى الله فى الأزل حبيبا فاطر سموات القلوب على محبته وفاطر أرض النفوس على عبوديته وهو يطعم أرواح العارفين طعام المشاهدات ويسقيهم كؤس المكاشفات ولا يطعم لانه لا يحتاج الى قبول الفيض من أول من أسلم لانى خلصت من حبس

(١) بمراجعة الفخر فى هذا المقام تعلم ما هنا اه كتبه مصححه غيره فالانوار عنده كالذرات

الوجود بالكلية وحدي ولهذا يقول هو وقت الاستنزال عن مقام التوحيد من يصرف عنه عذاب الشرك يوم قدر الشرك لأقوام والتوحيد لأقوام وان يمسسك الله بضر ان دائرة أزليته متصلة بدائرة أبديته وكل نقطة من الدائرة تصلح للبداية والنهاية فكل ما صدر منه فان ينتهي اليه وهو القاهر فوق عباده قهر الكفار بموت القلوب فضلوا في ظلمات الطبيعة وقهر نفوس المؤمنين بأنوار الشريعة فرجوا من ظلمات الطبيعة وقهر قلوب المحبين بلذعات الاشواق الى يوم التلاق وقهر أرواح الصديقين بسطوات الجلال في أوقات الوصال وهو الحكيم فيما يقهره فلا يخلو من حكمة الخبير بمن يستأهل كل صنف من قهره فيقهره به الله أكبر شهادة لانه محيط بحقائق الأشياء ولا يحيط به شيء من الأشياء ومن بلغ القرآن ووقف على حقائقه ويقول للمشركين أنكم لتشهدون الذين آتيناهم الكتاب يعني العلماء بالقرآن يعرفون الله أو النبي وفيه اشارة الى أن الآباء قد تحقق عندهم أنهم مصادر الابناء فكذلك أهل المعرفة قد تحقق عندهم أن الله مصدر جميع الأشياء الذين خسروا أنفسهم بافساد الاستعداد الفطري ويوم يحشرهم جميعا يعني أهل المعرفة والنكرة أين شركاؤكم من الهوى والدنيا كذبوا على أنفسهم في القيامة لانهم كذبوا في الدنيا ومن كان في هذه أعمى فهو في الآخرة أعمى ﴿ومنهم من يستمع اليك وجعلنا على قلوبهم أكنة أن يفقهوه وفي آذانهم وقرا وان يروا كل آية لا يؤمنوا بها حتى اذا جاؤك يجادلونك يقول الذين كفروا ان

كان يعبد غيره من يستحق علينا العبادة وترك عبادة من يستحق علينا العبادة وقد بينا معنى الجهرة في غير هذا الموضع بما أغنى عن اعادته وأنها من الاجهار وهو اظهار الشيء للعين كما حدثني محمد بن عمرو قال ثنا أبو عاصم قال ثنا عيسى عن ابن أبي نجيح عن مجاهد جهرة قال وهم ينظرون حدثني المثنى قال ثنا أبو حذيفة قال ثنا شبل عن ابن أبي نجيح عن مجاهد قل أرأيتكم ان أتاكم عذاب الله بغتة فجأة آمنين أو جهرة وهم ينظرون ﴿ القول في تأويل قوله ﴿ وما نرسل المرسلين الا مبشرين ومنذرين فمن آمن وأصلح فلا خوف عليهم ولا هم يحزنون ﴾ يقول تعالى ذكره وما نرسل رسلنا الا ببشارة أهل الطاعة لنا بالجنة والفوز المبين يوم القيامة جزاء منا لهم على طاعتنا وبانذار من عصانا وخالف أمرنا عقوبتنا اياه على معصيتنا يوم القيامة جزاء منا على معصيتنا النذر اليه فيما لنا ان هلك عن بينة فمن آمن وأصلح يقول فمن صدق من أرسلنا اليه من رسلنا انذارهم اياه وقبل منهم ما جاؤه به من عند الله وعمل صالحا في الدنيا فلا خوف عليهم عند قدومهم على ربهم من عقابه وعذابه الذي أعده الله لأعدائه وأهل معاصيه ولا هم يحزنون عند ذلك على ما خلفوا وراءهم في الدنيا ﴿ القول في تأويل قوله ﴿ والذين كذبوا بآياتنا يمسهم العذاب بما كانوا يفسقون ﴾ يقول تعالى ذكره وأما الذين كذبوا عن أرسلنا اليه من رسلنا وخالفوا أمرنا ونهينا وردا فعوا حجتنا فانهم يباشرهم عذابنا وعقابنا على تكذيبهم ما كذبوا به من حجتنا بما كانوا يفسقون يقول بما كانوا يكذبون وكان ابن زيد يقول كل فسق في القرآن فعناه الكذب حدثني بذلك يونس قال أخبرنا ابن وهب عنه ﴿ القول في تأويل قوله ﴿ قل لا أقول لكم عندي خزائن الله ولا أعلم الغيب ولا أقول لكم اني ملك ان أتبع الا ما يوحى الي قل هل يستوي الأعمى والبصير أفلا تتفكرون ﴾ يقول تعالى ذكره قل لهؤلاء المنكرين نبوتك لست أقول لكم اني الرب الذي له خزائن السموات والأرض وأعلم غيوب الاشياء الخفية التي لا يعلمها الا الرب الذي لا يخفى عليه شيء فتكذبوني فيما أقول من ذلك لانه لا ينبغي أن يكون ربا الا من له ملك كل شيء وبيده كل شيء ومن لا يخفى عليه خافية وذلك هو الله الذي لا اله غيره ولا أقول لكم اني ملك لانه لا ينبغي للملك أن يكون ظاهرا بصورته لأبصار البشر في الدنيا فتجحدوا ما أقول لكم من ذلك ان أتبع الا ما يوحى الي يقول قل لهم ما أتبع فيما أقول لكم وأدعوكم اليه إلا وحي الله الذي يوحيه الي وتنزيله الذي ينزله علي فأمضي لوحيه وأمر لأمره وقد أتيتكم بالحجج القاطعة من الله عذركم على صحة قولي في ذلك وليس الذي أقول من ذلك بمنكر في عقولكم ولا مستحيل كونه بل ذلك مع وجود البرهان على حقيقته هو الحكمة البالغة فما وجه انكاركم ذلك وذلك تنبيه من الله تعالى نبيه صلى الله عليه وسلم على موضع حجته على منكري نبوته من مشركي قومه قل هل يستوي الأعمى والبصير يقول تعالى ذكره قل يا محمد لهم هل يستوي الأعمى عن الحق والبصير به والأعمى هو الكافر الذي قد عمي عن حجج الله فلا يتبعها فيتبعها والبصير المؤمن الذي قد أبصر آيات الله وحجه فاقتدى بها واستضاء بضيائها أفلا تتفكرون يقول لهؤلاء الذين كذبوا بآيات الله أفلا تتفكرون فيما أحتج عليكم به أيها القوم من هذه الحجج فتعلموا صحة ما أقول وأدعوكم اليه من فساد ما أنتم عليه مقيمون من اشراك الأوثان والأنداد بالله ربكم وتكذيبكم اياي مع ظهور حجج صدقي لأعينكم فتدعوا ما أنتم عليه من الكفر مقيمون الى ما أدعوكم اليه من الايمان الذي به تفوزون ونحو الذي قلنا في تأويل ذلك قال جماعة من أهل التأويل ذكر من قال ذلك حدثني محمد بن عمرو قال ثنا أبو عاصم قال ثنا عيسى عن ابن أبي نجيح عن مجاهد

في قول الله تعالى قل هل يستوي الأعمى والبصير قال الضال والمهتدي حدثني المثنى قال ثنا أبو حذيفة قال ثنا شبل عن ابن أبي نجيح عن مجاهد مثله حدثنا بشر قال ثنا يزيد قال ثنا سعيد عن قتادة في قوله قل هل يستوي الأعمى والبصير الآية قال الأعمى الكافر الذي قد عمي عن حق الله وأمره ونعمه عليه والبصير العبد المؤمن الذي أبصر بصرا نافعا فوحد الله وحده وعمل بطاعة ربه وانتفع بما آتاه الله ﴿القول في تأويل قوله ﴿وأنذر به الذين يخافون أن يحشروا الى ربهم ليس لهم من دونه ولي ولا شفيع لعلهم يتقون﴾ يقول تعالى ذكره لنبيه محمد صلى الله عليه وسلم وأنذر يا محمد بالقرآن الذي أنزلناه اليك القوم الذين يخافون أن يحشروا الى ربهم علما منهم بأن ذلك كائن فهم مصدقون بوعد الله ووعيده عاملون بما يرضي الله دائبون في السعي فيما ينقذهم في معادهم من عذاب الله ليس لهم من دونه ولي أي ليس لهم من عذاب الله ان عذبهم ولي ينصرهم فيستنقذهم منه ولا شفيع يشفع لهم عند الله تعالى فيخلصهم من عقابه لعلهم يتقون يقول أنذرهم كي يتقوا الله في أنفسهم فيطيعوا ربهم ويعملوا لمعادهم ويحذروا سخطه باجتناب معاصيه وقيل وأنذر به الذين يخافون أن يحشروا ومعناه يعلمون أنهم يحشرون فوضعت المخافة موضع العلم لأن خوفهم كان من أجل علمهم بوقوع ذلك ووجوده من غير شك منهم في ذلك وهذا أمر من الله تعالى نبيه محمدا صلى الله عليه وسلم بتعليم أصحابه ما أنزل الله اليه من وحيه وتذكيرهم والاقبال عليهم بالانذار وصده عن المشركين به بعد الاعذار اليهم وبعد اقامة الحجة عليهم حتى يكون الله هو الحاكم في أمرهم بما يشاء من الحكم فيهم ﴿القول في تأويل قوله ﴿ولا تطرد الذين يدعون ربهم بالغداة والعشي يريدون وجهه ما عليك من حسابهم من شيء وما من حسابك عليهم من شيء فتطردهم فتكون من الظالمين﴾ ذكر أن هذه الآية نزلت على رسول الله صلى الله عليه وسلم في سبب جماعة من ضعفاء المسلمين قال المشركون له لو طردت هؤلاء عنك لغشيناك وحضرنا مجلسك ذكر الرواية بذلك حدثنا هناد بن السري قال ثنا أبو زيد عن أشعث عن كردوس الثعلبي عن ابن مسعود قال مر الملأ من قريش بالنبي صلى الله عليه وسلم وعنده صهيب وعمار وبلال وخباب ونحوهم من ضعفاء المسلمين فقالوا يا محمد رضيت بهؤلاء من قومك أهؤلاء الذين من الله عليهم من بيننا أنحن نكون تبعا لهؤلاء اطردهم عنك فلعلك ان طردتهم أن نتبعك فنزلت هذه الآية ولا تطرد الذين يدعون ربهم بالغداة والعشي يريدون وجهه وكذلك فتنا بعضهم ببعض الى آخر الآية حدثنا جرير عن أشعث عن كردوس الثعلبي عن عبد الله قال مر الملأ من قريش على رسول الله صلى الله عليه وسلم ثم ذكر نحوه حدثني أبو السائب قال ثنا حفص بن غياث عن أشعث عن كردوس عن ابن عباس قال مر على رسول الله صلى الله عليه وسلم ملأ من قريش ثم ذكر نحوه حدثني الحسين بن عمرو بن محمد العنقزي قال ثنا أبي قال ثنا أسباط عن السدي عن أبي سعيد الأزدي وكان قارئ الأزد عن أبي الكنود عن خباب في قول الله تعالى ولا تطرد الذين يدعون ربهم بالغداة والعشي يريدون وجهه الى قوله فتكون من الظالمين قال جاء الأقرع بن حابس التميمي وعيينة بن حصن الفزاري فوجدوا النبي صلى الله عليه وسلم قاعدا مع بلال وصهيب وعمار وخباب في أناس من ضعفاء المؤمنين فلما رأوهم حوله حقروهم فأتوه فقالوا انا نحب أن تجعل لنا منك مجلسا تعرف لنا العرب به فضلنا فان وفود العرب تأتيك فنستحي أن ترانا العرب مع هؤلاء الأعبد فاذا نحن جئناك فأقمهم عنا فاذا نحن فرغنا فاقعد معهم ان شئت قال نعم قالوا فاكتب لنا عليك بذلك كتابا قال فدعا بالصحيفة ودعا عليا ليكتب قال ونحن قعود في ناحية اذ نزل جبريل بهذه الآية ولا تطرد الذين يدعون ربهم بالغداة والعشي

بالتنازع ولا نكذب بآيات ربنا ونكون من المؤمنين بل بدا لهم ما كانوا يخفون من قبل ولو ردوا لعادوا لما نهوا عنه وانهم لكاذبون وقالوا ان هي الا حياتنا الدنيا وما نحن بمبعوثين ولو ترى اذ وقفوا على ربهم قال أليس هذا بالحق قالوا بلى وربنا قال فذوقوا العذاب بما كنتم تكفرون قد خسر الذين كذبوا بلقاء الله حتى اذا جاءتهم الساعة بغتة قالوا يا حسرتنا على ما فرطنا فيها وهم يحملون أوزارهم على ظهورهم ألا ساء ما يزرون وما الحياة الدنيا الا لعب ولهو والدار الآخرة خير للذين يتقون أفلا تعقلون قد نعلم إنه ليحزنك الذي يقولون فانهم لا يكذبونك ولكن الظالمين بآيات الله يجحدون ولقد كذبت رسل من قبلك فصبروا على ما كذبوا وأوذوا حتى أتاهم نصرنا ولا مبدل لكلمات الله ولقد جاءك من نبإ المرسلين وان كان كبر عليك اعراضهم فان استطعت أن تبتغي نفقا في الأرض أو سلما في السماء فتأتيهم بآية ولو شاء الله لجمعهم على الهدى فلا تكونن من الجاهلين انما يستجيب الذين يسمعون والموتى يبعثهم الله ثم اليه يرجعون وقالوا لولا نزل عليه آية من ربه قل ان الله قادر على أن ينزل آية ولكن أكثرهم لا يعلمون﴾ القراآت ولا تكذب ونكون بالنصب فيهما حمزة وحفص ويعقوب واتفق ابن عامر في ونكون الباقون بالرفع والدار الآخرة بالاضافة ابن عامر بنا وويل الساعة الآخرة الباقون بتعريف الدار ورفع الآخرة على الوصفية يكذبونك بالتخفيف من أكذبه اذا

تعقلون بتاء الخطاب أبو جعفر ونافع وابن ذكوان وسهل ويعقوب وحفص وكذلك في الاعراف

يريدون وجهه ماعليك من حسابهم من شئ وما من حسابك عليهم من شئ فتطردهم فتكون من الظالمين ثم قال وكذلك فتنا بعضهم ببعض ليقولوا أهؤلاء منّ الله عليهم من بيننا أليس الله بأعلم بالشاكرين ثم قال واذا جاءك الذين يؤمنون بآياتنا فقل سلام عليكم كتب ربكم على نفسه الرحمة فألقى رسول الله صلى الله عليه وسلم الصحيفة من يده ثم دعانا فأتيناه وهو يقول سلام عليكم كتب ربكم على نفسه الرحمة فكنا نتعدمعه فاذا أراد أن يقوم قام وتركنا فأنزل الله تعالى واصبر نفسك مع الذين يدعون ربهم بالغداة والعشي يريدون وجهه ولا تعد عيناك عنهم تريد زينة الحياة الدنيا قال فكان رسول الله صلى الله عليه وسلم يقعد معنا بعد فاذا بلغ الساعة التي يقوم فيها قمنا وتركناه حتى يقوم **حدثني** محمد بن الحسين قال ثنا أحمد بن المفضل قال ثنا أسباط عن السدي عن أبي سعيد الأزدي عن أبي الكنود عن خباب بن الأرت بنحو حديث الحسين ابن عمرو الا أنه قال في حديثه فلما رأوهم حوله نفروهم فأتوه فخلوا به وقال أيضا فتكون من الظالمين ثم ذكر الأقرع وصاحبه فقال وكذلك فتنا بعضهم ببعض الآية وقال أيضا فدعانا فأتيناه وهو يقول سلام عليكم فدنونا منه يومئذ حتى وضعنا ركبنا على ركبتيه وسائر الحديث نحوه **حدثنا** الحسن بن يحيى قال أخبرنا عبد الرزاق قال أخبرنا معمر عن قتادة و **حدثنا** محمد بن عبد الأعلى قال ثنا محمد بن ثور عن معمر عن قتادة والكلبي أن ناسا من كفار قريش قالوا للنبي صلى الله عليه وسلم ان سرك أن نتبعك فاطردعنا فلانا وفلانا ناسا من ضعفاء المسلمين فقال الله تعالى ولا تطرد الذين يدعون ربهم بالغداة والعشي يريدون وجهه **حدثنا** بشر قال ثنا يزيد قال ثنا سعيد عن قتادة قوله ولا تطرد الذين يدعون ربهم بالغداة والعشي الى قوله وكذلك فتنا بعضهم ببعض الآية قال وقد قال قائلون من الناس لرسول الله صلى الله عليه وسلم يا محمد إن سرك أن نتبعك فاطردعنا فلانا وفلانا الأناس كانوا دونهم في الدنيا ازدراهم المشركون فأنزل الله تعالى هذه الآية الى آخرها **حدثني** محمد بن عمر وقال ثنا أبو عاصم قال ثنا عيسى عن ابن أبي نجيح عن مجاهد ولا تطرد الذين يدعون ربهم بالغداة والعشي بلال وابن أم عبد كانا يجالسان محمدا صلى الله عليه وسلم فقالت قريش محقرتهما لولاهما وأمثالهما جالسناه فنهى عن طردهم حتى قوله أليس الله بأعلم بالشاكرين قال قل سلام عليكم فيما بين ذلك في هذا **حدثني** المثنى قال ثنا أبو حذيفة قال ثنا سفيان عن المقدام بن شريح عن أبيه قال قال سعيد نزلت هذه الآية في ستة من أصحاب النبي صلى الله عليه وسلم منهم ابن مسعود قال كنا نسبق الى النبي صلى الله عليه وسلم وندنو منه ونسمع منه فقالت قريش يدنى هؤلاء دوننا فنزلت ولا تطرد الذين يدعون ربهم بالغداة والعشي **حدثنا** القاسم قال ثنا الحسين قال ثنا حجاج عن ابن جريج عن عكرمة في قوله وأنذر به الذين يخافون أن يحشروا الى ربهم الآية قال جاء عتبة بن ربيعة وشيبة بن ربيعة ومطعم بن عدي والحرث بن نوفل وقرظة بن عبد عمرو بن نوفل في أشراف من بني عبد مناف من الكفار الى أبي طالب فقالوا يا أبا طالب لو أن ابن أخيك يطرد عنه موالينا وحلفاءنا فانما هم عبيدنا وعسفاؤنا كان أعظم في صدورنا وأطوع له عندنا وأدنى لاتباعنا اياه وتصديقنا له قال فأتى أبو طالب النبي صلى الله عليه وسلم فحدثه بالذي كلموه به فقال عمر بن الخطاب لو فعلت ذلك حتى ننظر ما الذي يريدون وإلام يصيرون من قولهم فأنزل الله تعالى هذه الآية وأنذر به الذين يخافون أن يحشروا الى ربهم ليس لهم من دونه ولي ولا شفيع لعلهم يتقون ولا تطرد الذين يدعون ربهم بالغداة والعشي يريدون وجهه الى قوله أليس الله بأعلم بالشاكرين قال وكانوا بلالا وعمار بن ياسر وسالما مولى أبي حذيفة وصهيبا مولى أسيد ومن الحلفاء ابن مسعود والمقداد بن عمرو ومسعود

وجده كاذبا على ونافع والأعشى في اختياره الباقون بالتشديد من كذبه اذا نسبه الى الكذب أن ينزل بالتخفيف ابن كثير ۞ الوقوف وقفا ط بها ط الأولين ○ ويتأون عنه ج لابتداء النفي مع واو العطف وما يشعرون ○ من المؤمنين ○ من قبل ط للكاذبون ○ يمترون ○ ربهم ط بالحق ط وربنا ط تكفرون ○ بلقاء الله ط لأن حتى للابتداء فيها لا لأن الواو للحال على ظهوره. ط يزرون ○ ولهو ط يتقون ○ تعقلون ○ يجحدون ○ نصرنا ج لانقطاع النظم مع اتحاد المقصود لكلمات الله كذلك المرسلين ○ بآية ط من الجاهلين ○ يسمعون ○ يرجعون ○ من ربه ط لا يعلمون ○ ۞ التفسير لما بين أحوال الكفار في الآخرة أتبعه بعض أسباب ذلك فقال (ومنهم من يستمع اليك) قال ابن عباس حضر عند رسول الله صلى الله عليه وسلم أبو سفيان والوليد بن المغيرة والنضر ابن الحرث وعتبة وشيبة ابنا ربيعة وأمية وأبي ابنا خلف واستمعوا الى حديث رسول الله صلى الله عليه وسلم فقالوا للنضر ما تقول في محمد فقال ما أدري ما يقول الا اني أرى تحرك شفتيه يتكلم بشئ وما يقول الا أساطير الأولين مثل ما كنت أحدثكم عن القرون الماضية وكان النضر كثير الحديث عن القرون الأولى وكان يحدث قريشا فيستملحون حديثه فنزلت الآية والأكنة جمع كنان وهو كل ما وقى شيأ وستره من الأغطية والقفل ومنه أكننت وكننت وأن يفقهوه مفعول لأجله أي كراهة فقههم والوقر الثقل في الآذان والتركيب يدور على الثقل ومنه الوقر بالكسر الحمل والوقار الحلم وابن

وفى الآية دلالة على أن الله تعالى هو الذى يصرف عن الايمان ويحول بين المرء وبين قلبه وقالت المعتزلة لا يمكن اجراؤها على ظاهرها والا كان فيها حجة للكفار ولانه يكون تكليفا للعاجز ولم يتوجه ذمهم فى قولهم وقالوا قلوبنا غلف فلا بد من التأويل وذلك من وجوه الاول قال الجبائى ان القوم كانوا يسمعون لقراءة الرسول ليتوسلوا بسماع قراءته الى مكانه بالليل فيقصدوا قتله وايذاءه فكان الله تعالى يلقى على قلوبهم النوم والغفلة وعلى آذانهم الثقل وزيف (١٢٩) بأن المراد لو كان ذلك لقيل أن يسمعوه بدل أن يفقهوه وبأن

ابن القارى وواقد بن عبد الله الحنظلى وعمرو بن عبد عمرو ذو الشمالين ومرثد بن أبى مرثد وأبو مرثد من غنى حليف حمزة بن عبد المطلب وأشباههم من الحلفاء ونزلت فى أئمة الكفر من قريش والموالى والحلفاء وكذلك فتنا بعضهم ببعض ليقولوا أهؤلاء من الله عليهم من بيننا الآية فلما نزلت أقبل عمر بن الخطاب فاعتذر من مقالته فأنزل الله تعالى واذا جاءك الذين يؤمنون بآياتنا فقل سلام عليكم الآية **حدثنى** يونس بن عبد الأعلى قال أخبرنا ابن وهب قال قال ابن زيد قال رجل للنبى صلى الله عليه وسلم انى أستحيى من الله أن يرانى مع سلمان وبلال وذويهم فاطردهم عنك وجالس فلانا وفلانا قال فنزل القرآن ولا تطرد الذين يدعون ربهم بالغداة والعشى يريدون وجهه فقرأ حتى بلغ فتكون من الظالمين مابينك وبين أن تكون من الظالمين الا أن تطردهم ثم قال وكذلك فتنا بعضهم ببعض ليقولوا أهؤلاء من الله عليهم من بيننا أليس الله بأعلم بالشاكرين ثم قال وهؤلاء الذين أمرك أن تطردهم فأبلغهم منى السلام وبشرهم وأخبرهم أنى قد غفرت لهم وقرأ واذا جاءك الذين يؤمنون بآياتنا فقل سلام عليكم كتب ربكم على نفسه الرحمة فقرأ حتى بلغ وكذلك نفصل الآيات ولتستبين سبيل المجرمين قال لتعرفها * واختلف أهل التأويل فى الدعاء الذى كان هؤلاء الرهط الذين نهى الله نبيه صلى الله عليه وسلم عن طردهم يدعون ربهم به فقال بعضهم هى الصلوات الخمس ذكر من قال ذلك **حدثنا** المثنى قال ثنا عبد الله بن صالح قال ثنى معاوية بن صالح عن على بن أبى طلحة عن ابن عباس قوله ولا تطرد الذين يدعون ربهم بالغداة والعشى يعنى يعبدون ربهم بالغداة والعشى يعنى الصلوات المكتوبة **حدثنا** المثنى قال ثنا الحجاج بن المنهال قال ثنا حماد عن أبى حمزة عن ابراهيم فى قوله يدعون ربهم بالغداة والعشى يريدون وجهه قال هى الصلوات الخمس الفرائض ولو كان يقول القصاص هلك من لم يجلس اليهم **حدثنا** هناد بن السرى وابن وكيع قالا ثنا ابن فضيل عن الأعمش عن ابراهيم ولا تطرد الذين يدعون ربهم بالغداة والعشى يريدون وجهه قال هى الصلاة **حدثنى** المثنى قال ثنا أبو حذيفة قال ثنا شبل عن ابن أبى نجيح عن مجاهد ولا تطرد الذين يدعون ربهم بالغداة والعشى الصلاة المفروضة الصبح والعصر **حدثنى** موسى بن عبد الرحمن الكندى قال ثنا حسن الجعفى قال أخبرنى حمزة بن المغيرة عن حمزة بن عيسى قال دخلت على الحسن فسألته فقلت يا أبا سعيد أرأيت قول الله واصبر نفسك مع الذين يدعون ربهم بالغداة والعشى أهم هؤلاء القصاص قال لا ولكنهم المحافظون على الصلوات فى الجماعة **حدثنى** محمد بن عمرو قال ثنا أبو عاصم قال ثنا عيسى **وحدثنى** الحرث قال ثنا الحسين قال ثنا ورقاء جميعا عن ابن أبى نجيح عن مجاهد فى قول الله الذين يدعون ربهم بالغداة والعشى قال الصلاة المكتوبة **حدثت** عن الحسين بن الفرج قال سمعت أبا معاذ قال أخبرنا عبيد قال سمعت الضحاك يقول فى قوله يدعون ربهم بالغداة والعشى قال يعبدون ربهم

قوله وان يروا كل آية أى كل دليل وحجة لا يؤمنوا بها لا يناسبه * الثانى أن المكلف الذى علم الله تعالى أنه لا يؤمن وأنه يموت على الكفر يسم قلبه بعلامة مخصوصة لتستدل الملائكة برؤيتها فلا يبعد تسمية تلك العلامة بالكنان مع أنها فى نفسها ليست مانعة عن الايمان * الثالث يقال انه جعل على كذا اذا كان مصرا عليه وذلك على جهة التمثيل * الرابع لما منعهم الالطاف التى تصلح أن تفعل بالمهتدين وفوض أمورهم الى أنفسهم لم يبعد أن يضيف ذلك الى نفسه * الخامس أن هذا حكاية قولهم فى آذاننا وقر ومن بيننا وبينك حجاب * وعورضت هذه الأدلة بالعلم والداعى وذلك أن الله تعالى علم من الكافر أنه لا يؤمن وخلاف علمه محال وأنه سبحانه هو الذى خلق فيهم داعية الكفر ومع وجود تلك الداعية يستحيل الايمان فهو المعنى بالكنان وتحقيق المسئلة تقدم فى أول سورة البقرة فى قوله ختم الله على قلوبهم والافراد فى يستمع والجمع فى قلوبهم اعتبار اللفظ من تارة ولمعناه أخرى (حتى اذا جاؤك) هى حتى المبتدأة التى يقع بعدها الجمل كقوله * حتى ماء دجلة أشكل * والجملة ههنا مجموع الشرط والجزاء

(١٧ - ابن جرير - سابع) أعنى قوله اذا جاؤك يقول ويجادلونك فى موضع الحال ويجوز أن تكون حتى جارة أى حتى وقت مجيئهم ويجادلونك حال بحاله ويقول تفسيره والمعنى أنه بلغ تكذيبهم الآيات الى حالة المجادلة ثم فسر الجدل بأنهم يقولون (ان هذا الا أساطير الأولين) وأصل السطر هو أن يجعل شيأ ممتدا مؤلفا فى صف ومنه سطر الكتاب وسطر من نخيل وجمعه أسطار وجمع الجمع أساطير وقال الزجاج واحد الاساطير أسطورة كأحاديث وأحدوثة وقال أبو زيد لا واحد له كعباديد قال ابن عباس معناه أحاديث الاولين

التى كانوا يسطرونها أى يكتبونها ومن فسر الاساطير بالخرافات والترهات نظر الى أن الأغلب هو أن لا يكون فيها فائدة معتبرة كحديث رستم وغيره فذلك معنى وليس بتفسير ثم ان غرض القوم من هذا القول هو القدح فى كون القرآن معجزا كما أن الكتب المشتملة على الاخبار والقصص ليست بمعجزة والجواب أن هذا مقرون بالتحدى وقد عجزوا عن آخرهم دون تلك فظهر الفرق ثم أكد طعنهم فى القرآن بقوله

(وهم ينهون عنه) قال محمد بن الحنفية وابن عباس فى رواية والسدى والخمالك عن القرآن وتدبره والاستماع له (وينأون عنه) والنأى البعد تأيته ونأيت عنه وناء الرجل اذا بعد لغة فى نأى وحملوه على القلب لأن المصدر لم يجئ الا على النأى وقيل الضمير للرسول والمراد النهى عن اتباعه والتصديق بنبوته جمعوا بين قبيحين النأى والنهى فضلوا وأضلوا وعن عطاء ومقاتل عن ابن عباس أنها نزلت فى أبى طالب كان ينهى المشركين أن يؤذوا رسول الله صلى الله عليه وسلم وينأى عما جاء به روى أن قريشا اجتمعوا الى أبى طالب يريدون سوأ بالنبى صلى الله عليه وآله فقال أبو طالب

والله لن يصلوا اليك بجمعهم
حتى أوسد فى التراب دفينا
فاصدع بأمرك ما عليك غضاضة
وابشر وقر بذاك منك عيونا
وعرضت دينا لا محالة أنه
من خير أديان البرية دينا
ودعوتنى وزعمت أنك ناصحى
ولقد صدقت وكنت ثم أمينا
لولا الملامة أو حذارى سبة
لوجدتنى سمحا بذاك مبينا

وضعفت هذه الرواية بقوله (ان يهلكون الا أنفسهم) يعنى بما تقدم ذكره ولكن النهى عن أذيته حسن لا يوجب الهلاك ويمكن أن يجاب بأن الذم توجه على الهيئة الاجتماعية الحاصلة من النهى مع النأى كقوله أتأمرون الناس بالبر وتنسون أنفسكم ولو سلم فلم لا يجوز أن يرجع الذم الى القسم الاخير فقط ثم بين أنه كيف يعود الضرر اليهم فقال (ولو ترى اذ وقفوا على النار) وجواب لو محذوف أى لرأيت سوء منقلبهم ونحو ذلك وجاز حذفه للعلم به ولما فى الحذف من تفخيم الشأن وهو ذهاب الوهم كل مذهب كما لو قلت لغلامك والله لئن قمت اليك وسكت عن الجواب ذهب فكرك الى أنواع المكاره من الضرب والقتل وغيرهما بخلاف ما لو قلت لأضربنك ولمثل هذا من ارادة المبالغة قال وقفوا بلفظ الماضى

بالغداة والعشى يعنى الصلاة المفروضة **حدثنا** بشر قال ثنا يزيد قال ثنا سعيد عن قتادة قوله واصبر نفسك مع الذين يدعون ربهم بالغداة والعشى هما الصلاتان صلاة الصبح وصلاة العصر **حدثنى** ابن البرقى قال ثنا ابن أبى مريم قال ثنا يحيى بن أيوب قال ثنا محمد بن عجلان عن نافع عن عبد الله بن عمر فى هذه الآية واصبر نفسك مع الذين يدعون ربهم بالغداة والعشى الآية انهم الذين يشهدون الصلوات المكتوبة **حدثنا** ابن بشار قال ثنا عبد الرحمن قال ثنا سفيان عن منصور عن مجاهد وابراهيم واصبر نفسك مع الذين يدعون ربهم بالغداة والعشى قالا الصلوات الخمس **حدثنا** ابن بشار قال ثنا يحيى عن سفيان عن منصور عن مجاهد مثله **حدثنا** القاسم قال ثنا الحسين قال ثنى حجاج عن ابن جريج عن مجاهد ولا تطرد الذين يدعون ربهم بالغداة والعشى قال المصلين المؤمنين بلال وابن أم عبد * قال ابن جريج وأخبرنى عبد الله بن كثير عن مجاهد قال صلت الصبح مع سعيد بن المسيب فلما سلم الامام ابتدر الناس القاص فقال سعيد ما أسرعهم الى هذا المجلس قال مجاهد فقلت يتأولون ما قال الله تعالى قال وما قال قلت ولا تطرد الذين يدعون ربهم بالغداة والعشى قال وفى هذا انما ذاك فى الصلاة التى انصرفنا عنها الآن انما ذاك فى الصلاة **حدثنا** القاسم قال ثنا الحسين قال ثنا وكيع عن أبيه عن منصور عن عبد الرحمن بن أبى عمرة قال الصلاة المكتوبة **حدثنا** المثنى قال ثنا اسحق قال ثنا وكيع عن اسرائيل عن جابر عن عامر قال هى الصلاة **حدثنا** المثنى قال ثنا اسحق قال ثنا وكيع عن أبيه عن اسرائيل عن عامر قال هى الصلاة **حدثنا** بشر قال ثنا يزيد قال ثنا سعيد عن قتادة قوله ولا تطرد الذين يدعون ربهم بالغداة والعشى يريدون وجهه يقول صلاة الصبح وصلاة العصر **حدثنا** ابن حميد قال ثنا جرير عن منصور عن مجاهد قال صلى عبد الرحمن فى مسجد الرسول فلما صلى قام فاستند الى حجرة النبى صلى الله عليه وسلم فانثال الناس عليه فقال يا أيها الناس اليكم فقيل يرحمك الله انما جاؤا يريدون هذه الآية واصبر نفسك مع الذين يدعون ربهم بالغداة والعشى فقال وهذا عنى بهذا انما هو فى الصلاة * وقال آخرون هى الصلاة ولكن القوم لم يسألوا رسول الله صلى الله عليه وسلم طرد هؤلاء الضعفاء عن مجلسه ولا تأخيرهم عن مجلسه وانما سألوه تأخيرهم عن الصف الاول حتى يكونوا وراءهم فى الصف ذكر من قال ذلك **حدثنى** محمد بن سعد قال ثنى أبى قال ثنى عمى قال ثنى أبى عن أبيه عن ابن عباس قوله وكذلك فتنا بعضهم ببعض الآية فهم أناس كانوا مع النبى صلى الله عليه وسلم من الفقراء فقال أناس من أشراف الناس نؤمن لك واذا صلينا فأخر هؤلاء الذين معك فليصلوا خلفنا * وقال آخرون بل معنى دعائهم كان ذكرهم الله تعالى ذكر من قال ذلك **حدثنا** ابن وكيع قال ثنا أبى **وحدثنا** هناد قال ثنا وكيع عن سفيان عن منصور عن ابراهيم قوله ولا تطرد الذين يدعون ربهم بالغداة والعشى قال أهل الذكر **حدثنا** ابن وكيع قال ثنا جرير عن منصور ولا تطرد الذين يدعون ربهم بالغداة والعشى قال هم أهل الذكر **حدثنا** ابن حميد

قال ثنا جرير عن منصور عن ابراهيم ولا تطرد الذين يدعون ربهم بالغداة والعشى قال لا تطردهم عن الذكر * وقال آخرون بل كان ذلك تعليمهم القرآن وقراءته ذكر من قال ذلك حدثنى المثنى قال ثنا اسحق قال ثنا وكيع عن اسرائيل عن جابر عن أبى جعفر قوله واصبر نفسك مع الذين يدعون ربهم بالغداة والعشى قال كان يقرئهم القرآن النبى صلى الله عليه وسلم * وقال آخرون بل عنى بدعائهم ربهم عبادتهم اياه ذكر من قال ذلك حدثت عن الحسين قال سمعت أبا معاذ قال ثنا عبيد بن سليمان قال سمعت الضحاك يقول فى قوله يدعون ربهم بالغداة والعشى قال يعنى يعبدون ألا ترى أنه قال لا جرم أنما تدعوننى اليه يعنى تعبدونه * والصواب من القول فى ذلك أن يقال ان الله تعالى نهى نبيه محمدا صلى الله عليه وسلم أن يطرد قوما كانوا يدعون ربهم بالغداة والعشى والدعاء لله يكون بذكره وتمجيده والثناء عليه قولا وكلاما وقد يكون بالعمل له بالجوارح الاعمال التى كان عليهم فرضها وغيرها من النوافل التى ترضى والعامل له عابده بما هو عامل له وقد يجوز أن يكون القوم كانوا جامعين هذه المعانى كلها فوصفهم الله بذلك بانهم يدعونه بالغداة والعشى لان الله قد سمى العبادة دعاء فقال تعالى ذكره وقال ربكم ادعونى أستجب لكم ان الذين يستكبرون عن عبادتى سيدخلون جهنم داخرين وقد يجوز أن يكون ذلك على خاص من الدعاء ولا قول أولى بذلك بالصحة من وصف القوم بما وصفهم الله به من أنهم كانوا يدعون ربهم بالغداة والعشى فيعمون بالصفة التى وصفهم بها ربهم ولا يخصون منها بشئ دون شئ فتأويل الكلام اذا يا محمد أنذر بالقرآن الذى أنزلته اليك الذين يعلمون أنهم الى ربهم محشورون فهم من خوف ورودهم على الله الذى لا شفيع لهم من دونه ولا نصير فى العمل له دائمون اذ أعرض عن انذارك واستماع ما أنزل الله عليك المكذبون بالله واليوم الآخر من قومك استكبارا على الله ولا تطردهم ولا تقصهم فتكون ممن وضع الاقصاء فى غير موضعه فأقصى وطرد من لم يكن له طرده واقصاؤه وقرب من لم يكن له تقديمه بقربه وادناؤه فان الذين نهيتك عن طردهم هم الذين يدعون ربهم فيسألون عفوه ومغفرته لصالح أعمالهم وأداء ما ألزمهم من فرائضه ونوافل تطوعهم وذكرهم اياه بألسنتهم بالغداة والعشى يلتمسون بذلك القربة الى الله والدنو من رضاه ما عليك من حسابهم من شئ يقول ما عليك من حساب ما رزقتهم من الرزق من شئ وما عليهم من حساب ما رزقتك من الرزق من شئ فتطردهم حذار محاسبتى اياك بما خولتهم فى الدنيا من الرزق وقوله فتطردهم جواب لقوله ما عليك من حسابهم من شئ وما من حسابك عليهم من شئ وقوله فتكون من الظالمين جواب لقوله ولا تطرد الذين يدعون ربهم ﴿القول فى تأويل قوله﴾ وكذلك فتنا بعضهم ببعض ليقولوا أهؤلاء من الله عليهم من بيننا أليس الله بأعلم بالشاكرين ﴿يعنى تعالى ذكره بقوله وكذلك فتنا بعضهم ببعض وكذلك اختبرنا وابتلينا كالذى حدثنا محمد بن عبد الأعلى قال ثنا محمد بن ثور عن معمر وحدثنا الحسن بن يحيى قال أخبرنا عبد الرزاق قال أخبرنا معمر عن قتادة وكذلك فتنا بعضهم ببعض يقول ابتلينا بعضهم ببعض وقد دللنا فيما مضى من كتابنا

من قبل) وما الذى كانوا يخفونه فى الدنيا قال أكثر المفسرين ان المشركين فى بعض مواقف القيامة يجحدون الشرك فيقولون والله ربنا ما كنا مشركين فينطق الله تعالى جوارحهم فتشهد عليهم بالكفر فذلك معنى بدا لهم ما كانوا يخفون من قبل وقال المبرد بدا لهم وبال عقائدهم وأعمالهم وسوء عاقبتها وذلك أن كفرهم ما كان ظاهرا لهم وانما ظهر لهم يوم القيامة وقال الزجاج بدا للأتباع ما أخفاه الرؤساء منهم من أمر البعث والنشور بدليل قوله بعد ذلك وقالوا ان هى الا حياتنا الدنيا وما نحن بمبعوثين وهذا قول الحسن وقيل انها فى المنافقين كانوا

وتكن من المؤمنين ومن قرأ بالرفع فيهما فوجهان أحدهما أن التمنى يتم عند قوله نرد ثم ابتدأ ولا نكذب ونكون أى ونحن لا نكذب ونكون كأنهم ضمنوا أن لا يكذبوا ويكونوا من المؤمنين سواء حصل الرد أو لم يحصل وشبهه سيبويه بقولهم دعنى ولا أعود يعنى دعنى وأنا لا أعود تركتنى أو لم تتركنى وثانيهما أن يكونا معطوفين على نرد أو حالين على معنى يا ليتنا نرد غير مكذبين وكائنين من المؤمنين فيدخل المجموع تحت حكم التمنى وأورد على هذا الوجه أن المتمنى لا يكون كاذبا وقد قال تعالى وانهم لكاذبون وأجيب بأن هذا التمنى قد تضمن معنى الوعد فجاز أن يتعلق به التكذيب كقول القائل ليت الله يرزقنى مالا فأحسن اليك فهذا متمن فى حكم الواعد فلو رزق مالا ولم يحسن الى صاحبه كذب لانه كأنه قال ان رزقنى الله مالا أحسنت اليك وأما قراءة ابن عامر فعناه ان رددنا غير مكذبين نكن من المؤمنين ثم رد الله تعالى عليهم بأنهم ما تمنوا العود الى الدنيا وترك التكذيب وتحصيل الايمان لاجل كونهم راغبين فى الايمان بل لاجل خوفهم من العذاب الذى شاهدوه وعاينوه فقال ﴿بل بدا لهم ما كانوا يخفون

يسمعون الكفر فيظهر نفاقهم على رؤس الاشهاد يوم القيامة وقيل هو فى أهل الكتاب يظهر لهم ما كانوا يكتمونه من صحة نبوة محمد صلى الله عليه وعلى آله والاولى حمل الآية على الكل لانه يوم تبلى السرائر فلا جرم تظهر الفضائح والقبائح وتنكشف الاسرار وتنهتك الاستار اللهم كفر عنا سيآتنا فى ذلك اليوم ثم قال (ولو ردوا لعادوا لما نهوا عنه) قيل كيف يتصور هذا وانهم قد عرفوا الله تعالى حينئذ بالضرورة وشاهدوا الاحوال والاهوال وأجاب القاضى بأن المراد (١٣٢) ولو ردوا الى حالة التكليف وعلى هذا التقدير لا تبقى

المعرفة ضرورية فلا يمتنع صدور الكفر عنهم وضعف بأن المقصود من ايراد هذا الكلام المبالغة فى ذمهم وتقديعهم واصرارهم على الكفر واذا فرض عودهم الى حالة التكليف زال التعجب كما هو الآن فاذن لا تحصل العقدة الا بأن يقال المراد توكيد جريان القضاء السابق فيهم بحيث لو شاهدوا العذاب والعقاب ثم سألوا الرجعة فردوا الى الدنيا لعادوا الى الشرك ولم يجمع ذلك فيهم (وانهم لكاذبون) فيما وعدوا فى ضمن التمنى أو فى كل شئ ولهذا قالوا (ان هى الا حياتنا الدنيا) ان نافية والضمير عائد الى حقيقة الحياة المعلومة فى الاذهان ولهذا أضيف الى ضمير جمع المتكلم أى ما الناحياة الا هذه الحياة التى هى أقرب الينا (وما نحن بمبعوثين) بعدها وقيل ان تقدير الآية ولو ردوا لعادوا لما نهوا عنه ولأنكروا البعث ولقالوا ان هى الا حياتنا الدنيا ثم لما قرر انكارهم كشف عن حالهم يوم القيامة فقال (ولو ترى اذ وقفوا على ربهم) تمسك بعض المشبهة بهذا على أنه تعالى يحضر تارة ويغيب أخرى وردبأن استعلاء شئ على ذات الله تعالى محال بالاتفاق فوجب تأويل الآية بأنه مجاز عن الحبس للتوبيخ والسؤال كما يوقف العبد الجانى بين يدى مولاه للعتاب أو المضاف محذوف أى على جزاء ربهم أو وعده أو اخباره بثواب المؤمنين وعقاب الكافرين ان أو هو من قولك وقفته على كذا أى أطلعته عليه ثم كان لسائل أن يقول ماذا قال لهم ربهم اذ وقفوا عليه فأجيب (قال أليس هذا) الذى عاينتموه من حديث البعث والجزاء (بالحق) الذى حدثتموه (قالوا بلى وربنا) وفيه دليل على أن حالهم فى الانكار سيؤل الى الاقرار ثم كأنه سئل ماذا قيل لهم بعد الاقرار فأجيب (قال فذوقوا العذاب بما كنتم تكفرون) أى بسبب كفركم وذلك ليعلم أن الاقرار فى غير دار التكليف

هذا على معنى الفتنة وأنها الاختبار والابتلاء عما أغنى عن اعادته فى هذا الموضع وانما فتنة الله تعالى بعض خلقه ببعض مخالفته بينهم فيما قسم لهم من الارزاق والأخلاق فجعل بعضا غنيا وبعضا فقيرا وبعضا قويا وبعضا ضعيفا فأحوج بعضهم الى بعض اختبارا منه لهم بذلك وبنحو الذى قلنا فى ذلك قال جماعة من أهل التأويل ذكر من قال ذلك حدثنى المثنى قال ثنا عبد الله بن صالح قال ثنى معاوية بن صالح عن على بن أبى طلحة عن ابن عباس قوله وكذلك فتنا بعضهم ببعض يعنى أنه جعل بعضهم أغنياء وبعضهم فقراء فقال الاغنياء للفقراء أهؤلاء من الله عليهم من بيننا يعنى هداهم الله وانما قالوا ذلك استهزاء وسخرية وأما قوله ليقولوا أهؤلاء من الله عليهم من بيننا يقول تعالى اختبرنا الناس بالغنى والفقر والعز والذل والقوة والضعف والهدى والضلال كى يقول من أضله الله وأعماه عن سبيل الحق للذين هداهم الله ووفقهم أهؤلاء من الله عليهم بالهدى والرشد وهم فقراء ضعفاء أذلاء من بيننا ونحن أغنياء أقوياء استهزاء بهم ومعاداة للاسلام وأهله يقول تعالى أليس الله بأعلم بالشاكرين وهذا منه تعالى اجابة لهؤلاء المشركين الذين أنكروا أن يكون الله هدى أهل المسكنة والضعف للحق وخذلهم عنه وهم أغنياء وتقرير لهم أنا أعلم بمن كان من خلقى شاكرا نعمتى ممن هو لها كافر فمنى على من منحت عليه منهم بالهداية جزاء شكره اياى على نعمتى وتخذيلى من خذلت منهم عن سبيل الرشاد عقوبة كفرانه اياى نعمتى لا لغنى الغنى منهم ولا لفقر الفقير لان الثواب والعقاب لا يستحقه أحد الا جزاء على عمله الذى اكتسبه لا على غناه وفقره لان الغنى والفقر والعجز والقوة ليس من أفعال خلقى ﴿القول فى تأويل قوله﴾ ﴿واذا جاءك الذين يؤمنون بآياتنا فقل سلام عليكم كتب ربكم على نفسه الرحمة انه من عمل منكم سوأ بجهالة ثم تاب من بعده وأصلح فانه غفور رحيم﴾ اختلف أهل التأويل فى الذين عنى الله تعالى بهذه الآية فقال بعضهم عنى بها الذين نهى الله نبيه عن طردهم وقد مضت الرواية بذلك عن قائليه * وقال آخرون عنى بها قوما استفتوا النبى صلى الله عليه وسلم فى ذنوب أصابوها عظاما فلم يؤيسهم الله من التوبة ذكر من قال ذلك حدثنا محمد بن بشار قال ثنا يحيى بن سعيد قال ثنا سفيان عن مجمع قال سمعت ماهان قال جاء قوم الى النبى صلى الله عليه وسلم قد أصابوا ذنوبا عظاما قال ماهان فما اخاله رد عليهم شيأ قال فأنزل الله هذه الآية واذا جاءك الذين يؤمنون بآياتنا فقل سلام عليكم الآية حدثنا هناد قال ثنا قبيصة عن سفيان عن مجمع عن ماهان أن قوما جاؤا الى النبى صلى الله عليه وسلم فقالوا يا محمد انا أصبنا ذنوبا عظاما فما اخاله رد عليهم شيأ فانصرفوا فأنزل الله تعالى واذا جاءك الذين يؤمنون بآياتنا فقل سلام عليكم كتب ربكم على نفسه الرحمة قال فدعاهم فقرأها عليهم حدثنا المثنى قال ثنا أبو نعيم قال ثنا سفيان عن مجمع التيمى قال سمعت ماهان يقول فذكر نحوه * وقال آخرون بل عنى بها قوم من المؤمنين كانوا أشاروا على النبى صلى الله عليه وسلم بطرد القوم الذين نهاه الله عن طردهم فكان ذلك منهم خطيئة فغفرها الله لهم وعفا عنهم وأمر نبيه صلى الله عليه وسلم اذا أتوه

لا ينفع وذلك أن جوهر النفس اللطيفة القدسية بعث الى هذا العالم الجسماني الكثيف وأعطى الآلات الجسمانية لتحصيل المعارف اليقينية والاخلاق الفاضلة التي تعظم منافعها بعد الموت فاذا استعملها الانسان بناء على اعتقاد عدم المعاد في تحصيل اللذات الفانية والسعادات المنقطعة الى أن ينقضي أجله فقد ضاع رأس المال ولا ربح وذلك قوله (قد خسر الذين كذبوا بلقاء الله) أي ببلوغ الآخرة وثوابها وعقابها عبر عن ذلك بلقاء الله لانه لا حكم لأحد هناك الا الله بخلاف الدنيا فانه قد يظن أن للانسان تصرفا واختيارا وملكا وملكا وحمل اللقاء على الرؤية أيضا غير بعيد عند أهل السنة وحتى غاية لكذبوا لانحسر لأن خسرانهم لا غاية له أي لم يزل بهم التكذيب الى تحسرهم وقت مجيء الساعة بل وقت موتهم فان أمارات السعادة والشقاوة تلوح على صفحات أحوال المكلف من وقتئذ وهذا معنى قوله صلى الله عليه وآله من مات فقد قامت قيامته وسمي يوم القيامة الساعة لسرعة الحساب فيه كأنه قيل ما هو الا ساعة الحساب أولا نها تفجأ الناس في ساعة لا يعلمها الا الله تعالى ولهذا قال (بغتة) أي فجأة وانتصابها على الحال أي باغتة من بغته اذا فاجأه أو على المصدر العام أي بغتتهم الساعة بغتة أو الخاص لان البغت نوع من المجيء (قالوا) عامل اذا (ياحسرتنا) مثل ياويلتى وقد مر مثله في سورة المائدة أي احضري فهذا وقتك (على ما فرطنا) أصله بدل على الترك والهمزة في الافراط لازالة ذلك وقولهم فرطت القوم أي سبقتهم الى الماء معناه تركتهم من ورائي حتى حصل لي التقدم أما الضمير في (فيها) فقال ابن عباس أي في الدنيا وان لم يجر لها ذكر في الآية بدلالة العقل لان موضع التقصير هو الدنيا وقال الحسن أي في وقت الساعة على معنى قصرنا في شأنها والايمان بها واعداد الزاد وتحصيل الاهبة لها وقال محمد بن جرير الطبري يعود الى الصفقة والمبايعة بدلالة ذكر الخسران وقيل الى ما في مافرطنا أي ياحسرتنا على الاعمال والطاعات التي تركناها وقصرنا فيها ثم بين تضاعف خسرانهم بأنهم لم يحصلوا لأنفسهم مواجب الثواب ولكن حصلوا مواجب العقاب فقال (وهم يحملون أوزارهم على ظهورهم) هي الآثام والخطايا وأصل الوزر الثقل ومنه الوزير لأنه يحمل ثقل صاحبه والوزر الملجأ لانه يدفع عنه ما أصابه فكأنه حماه أما كيفية حملهم الأوزار فقال في

أن يبشرهم بان قد غفر لهم خطيئتهم التي سلفت منهم بمشورتهم على النبي صلى الله عليه وسلم بطرد القوم الذين أشاروا عليه بطردهم وذلك قول عكرمة وعبد الرحمن بن زيد وقد ذكرنا الرواية عنهما بذلك قبل * وأولى الاقوال في ذلك عندي بتأويل الآية قول من قال المعنيون بقوله واذا جاءك الذين يؤمنون بآياتنا فقل سلام عليكم غير الذين نهى الله النبي صلى الله عليه وسلم عن طردهم لان قوله واذا جاءك الذين يؤمنون بآياتنا خبر مستأنف بعد تقضي الخبر عن الذين نهى الله نبيه صلى الله عليه وسلم عن طردهم ولو كانوا هم لقيل واذا جاؤك فقل سلام عليكم وفي ابتداء الله الخبر عن قصة هؤلاء وتركه وصل الكلام بالخبر عن الاولين ما ينبئ عن أنهم غيرهم فتأويل الكلام اذ كان الامر على ما وصفنا واذا جاءك يا محمد القوم الذين يصدقون بتنزيلنا وأدلتنا وحججنا فيقرون بذلك قولا وعملا مسترشدين عن ذنوبهم التي سلفت منهم بيني وبينهم هل لهم منها توبة فلا تؤيسهم منها وقل لهم سلام عليكم أمنة الله لكم من ذنوبكم أن يعاقبكم عليها بعد توبتكم منها كتب ربكم على نفسه الرحمة يقول قضى ربكم الرحمة بخلقه أنه من عمل منكم سوأ بجهالة ثم تاب من بعده وأصلح فأنه غفور رحيم * واختلفت القراء في قراءة ذلك فقرأته عامة قراء المدنيين أنه من عمل منكم سوأ فيجعلون أن منصوبة على الترجمة بها عن الرحمة ثم تاب من بعده وأصلح فانه غفور رحيم على ائتناف انه بعد الفاء فيكسرونها ويجعلونها أداة لا موضع لها بمعنى فهو له غفور رحيم أو فله المغفرة والرحمة وقرأهما بعض الكوفيين بفتح الالف منهما جميعا بمعنى كتب ربكم على نفسه الرحمة ثم ترجم بقوله أنه من عمل منكم سوأ بجهالة عن الرحمة فأنه غفور رحيم فيعطف فأنه الثانية على أنه الاولى ويجعلهما اسمين منصوبين على ما بينت وقرأ ذلك بعض المكيين وعامة قراء أهل العراق من الكوفة والبصرة بكسر الالف من انه وانه على الابتداء وعلى أنهما أداتان لا موضع لهما * وأولى القراآت في ذلك عندي بالصواب قراءة من قرأهما بالكسر كتب ربكم على نفسه الرحمة إنه على ابتداء الكلام وأن الخبر قد انتهى عند قوله كتب ربكم على نفسه الرحمة ثم استؤنف الخبر عما هو فاعل تعالى ذكره بمن عمل سوأ بجهالة ثم تاب وأصلح منه ومعنى قوله انه من عمل منكم سوأ بجهالة انه من اقترف منكم ذنبا فجهل باقترافه اياه ثم تاب وأصلح فانه غفور لذنبه اذا تاب وأناب وراجع العمل بطاعة الله وترك العود الى مثله مع الندم على ما فرط منه رحيم بالتائب أن يعاقبه على ذنبه بعد توبته منه وبنحو الذي قلنا في ذلك قال جماعة من أهل التأويل ذكر من قال ذلك حدثنا ابن وكيع قال ثنا أبو خالد الأحمر عن عثمان عن مجاهد من عمل منكم سوأ بجهالة قال من جهل انه لا يعلم حلالا من حرام ومن جهالته ركب الامر حدثنا ابن وكيع قال ثنا أبو خالد عن جويبر عن الضحاك مثله حدثنا ابن وكيع قال ثنا جرير عن ليث عن مجاهد يعملون السوء بجهالة قال من عمل بمعصية الله فذلك منه جهل حتى يرجع حدثني الحرث قال ثنا عبد

العزيز قال ثنا بكر بن خنيس عن ليث عن مجاهد في قوله من عمل منكم سوأ بجهالة قال كل من عمل بخطيئة فهو بها جاهل حدثني الحرث قال ثنا عبد العزيز قال ثنا خالد بن دينار أبو خلدة قال كنا اذا دخلنا على أبي العالية قال واذا جاءك الذين يؤمنون بآياتنا فقل سلام عليكم كتب ربكم على نفسه الرحمة ﴿القول في تأويل قوله ﴿وكذلك نفصل الآيات ولتستبين سبيل المجرمين﴾ يعني تعالى ذكره بقوله وكذلك نفصل الآيات وكما فصلنا لك في هذه السورة من ابتدائها وفاتحتها يا محمد الى هذا الموضع حجتنا على المشركين من عبدة الأوثان وأدلتنا ومبرناها لك وبيناها كذلك نفصل لك أعلامنا وأدلتنا في كل حق ينكره أهل الباطل من سائر أهل الملل غيرهم فنبينها لك حتى تبين حقه من باطله وصحيحه من سقيمه * واختلفت القراء في قراءة قوله ولتستبين سبيل المجرمين فقرأ ذلك عامة قراء أهل المدينة ولتستبين بالتاء سبيل المجرمين بنصب السبيل على أن تستبين خطاب للنبي صلى الله عليه وسلم كأن معناه عندهم ولتستبين أنت يا محمد سبيل المجرمين وكان ابن زيد يتأول ذلك ولتستبين أنت يا محمد سبيل المجرمين الذين سألوك طرد النفر الذين سألوه طردهم عنه من أصحابه حدثني يونس قال أخبرنا ابن وهب قال قال ابن زيد ولتستبين سبيل المجرمين قال الذين يأمرونك بطردهؤلاء وقرأ ذلك بعض المكيين وبعض البصريين ولتستبين بالتاء سبيل المجرمين برفع السبيل على أن القصد للسبيل ولكنه يؤنثها وكأن معنى الكلام عندهم وكذلك نفصل الآيات ولتتضح لك وللمؤمنين طريق المجرمين وقرأ ذلك عامة قراء أهل الكوفة وليستبين بالياء سبيل المجرمين برفع السبيل على ان الفعل للسبيل ولكنهم يذكرونه ومعنى هؤلاء في هذا الكلام ومعنى من قرأ ذلك بالتاء في ولتستبين ورفع السبيل واحد وانما الاختلاف بينهم في تذكير السبيل وتأنيثها * وأولى القراءتين بالصواب عندي في السبيل الرفع لان الله تعالى ذكره فصل آياته في كتابه وتنزيله ليتبين الحق بها من الباطل جميع من خوطب بها لا بعض دون بعض ومن قرأ السبيل بالنصب فانما جعل تبيين ذلك محصورا على النبي صلى الله عليه وسلم وأما القراءة في قوله ولتستبين فسواء قرئت بالتاء أو بالياء لان من العرب من يذكر السبيل وهي تميم وأهل نجد ومنهم من يؤنث السبيل وهم أهل الحجاز وهما قراءتان مستفيضتان في قراء الامصار ولغتان مشهورتان من لغات العرب وليس في قراءة ذلك باحداهما خلاف لقراءته بالاخرى ولا وجه لاختيار احداهما على الاخرى بعد أن يرفع السبيل للعلة التي ذكرنا وبنحو الذي قلنا في تأويل قوله نفصل الآيات قال أهل التأويل حدثني المثنى قال ثنا اسحق قال ثنا عبد الرزاق قال أخبرنا معمر عن قتادة وكذلك نفصل الآيات نبين الآيات حدثني يونس قال أخبرنا ابن وهب قال قال ابن زيد في نفصل الآيات نبين ﴿القول في تأويل قوله ﴿قل اني نهيت أن أعبد الذين تدعون من دون الله قل لا أتبع أهواءكم قد ضللت اذا وما أنا من المهتدين﴾ يقول تعالى ذكره لنبيه محمد صلى الله عليه وسلم قل يا محمد لهؤلاء المشركين بربهم من قومك العادلين به الاوثان

الى الرحمن وفدا قالوا راكبانا وان الكافر اذا خرج من قبره استقبله شئ هو أقبح الاشياء صورة وأخبثها ريحا فيقول أنا عملك الفاسد طالما ركبتني في الدنيا فأنا أركبك اليوم قاله قتادة والسدي (ألا ساء ما يزرون) بئس شيأ يزرون وزرهم ثم رغب في الحياة الباقية وزهد في الحياة العاجلة فقال (وما الحياة الدنيا الا لعب ولهو) قال ابن عباس يريد حياة أهل الشرك والنفاق لان حياة المؤمن تحصل فيها أعمال صالحة فلا تكون لعبا ولهوا وقال آخرون هو عام في حياة المؤمن والكافر وذلك أن مدة الله هو واللعب وكل شئ يلهيك ويشغلك مما لا أصل له قليلة سريعة الانقضاء والزوال ومدة هذه الحياة كذلك وأيضا اللعب واللهو لابد أن يتناهيا في أكثر الامر الى شئ من المكاره ولذات الدنيا كذلك ولهذا رفضها العلماء المحققون والحكماء المتألهون (وللدار الآخرة) قال ابن عباس هي الجنة وانها خير لمن اتقى الكفر والمعاصي وقال الاصم التمسك بعمل الآخرة خير وقال الآخرون نعيم الآخرة خير من نعيم الدنيا من حيث انها دائمة باقية مصونة عن شوائب الآفات والمخافات آمنة من نقص الانقضاء والانقراض (للذين يتقون) فيه أن هذه الخيرية انما تحصل لمن اتقى الكفر والمعاصي وأما الكافر والفاسق فالدنيا بالنسبة والانداد

اليها خير كما قال صلى الله عليه وسلم الدنيا سجن المؤمن وجنة الكافر (أفلا تعقلون) قال الواحدي من قرأ بتاء الخطاب فالمعنى قل لهم أفلا تعقلون أيها المخاطبون ومن قرأ بالياء فمعناه أفلا يعقل الذين يتقون أن الدار الآخرة خير لهم من هذه الدار وذلك ان خيرات الدنيا لدست الا قضاء الشهوات التي يشارك فيها سائر الحيوانات بل ربما كان أمر تلك الحيوانات فيها أكمل فالجمل أكثر أكلا والديك والعصفور أكثر

وفاعا والذئب والنمر والحيات أقوى غضبا وقهرا وكل من وقف عمره على هذه المطالب لم يكن له عند العقلاء وزن ولا عند الحكماء والعلماء قدر وكل من صرف عمره فى تحصيل الكمالات الدائمات والسعادات الباقيات كان له فى العيون مهابة وفى القلوب قبول وذلك دليل على شهادة الفطرة الاصلية بخساسة اللذات الجسمانية وعلو مرتبة الكمالات الروحانية وهب أن النوعين تشاركا فى الفضل والمنقبة أليس المعلوم أفضل من المظنون وان خيرات الآخرة معلومة قطعا والوصول (١٣٥) الى خيرات الدنيا فى الغد غير معلوم ولا مظنون فكم

والانداد الذين يدعونك الى موافقتهم على دينهم وعبادة الاوثان ان الله نهانى أن أعبد الذين تدعون من دونه فلن أتبعكم على ما تدعونى اليه من ذلك ولا أوافقكم عليه ولا أعطيكم محبتكم وهواكم فيه وان فعلت ذلك فقد تركت محجة الحق وسلكت على غير الهدى فصرت ضالا مثلكم على غير استقامة واللعب فى ضلالت لغتان فتح اللام وكسرها واللغة الفصيحة المشهورة هى فتحها وبها قرأ عامة قراء الامصار وبها نقرأ لشهرتها فى العرب وأما الكسر فليس بالغالب فى كلامها والقراء بها قليلون فمن قال ضلالت قال أضل ومن قال ضللت قال فى المستقبل أضل وكذلك القراءة عندنا فى سائر القرآن وقالوا أنداد اضللنا بفتح اللام ﴿ القول فى تأويل قوله ﴿ قل انى على بينة من ربى وكذبتم به ما عندى ما تستعجلون به ان الحكم الا لله يقص الحق وهو خير الفاصلين ﴾ يقول تعالى ذكره لنبيه صلى الله عليه وسلم قل يا محمد لهؤلاء العادلين بربهم الداعين لك الى الاشراك بربك إنى على بينة من ربى أى انى على بيان قد تبينته وبرهان قد وضح لى من ربى يقول من توحيده وما أنا عليه من اخلاص عبوديته من غير اشراك شئ به وكذلك تقول العرب فلان على بينة من هذا الامر اذا كان على بيان منه ومن ذلك قول الشاعر

أبينة تبغون بعد اعترافه * وقول سويد قد كفيتكم بشرا

وكذبتم به يقول وكذبتم أنتم بربكم والهاء فى قوله به من ذكر الرب جل وعز ما عندى ما تستعجلون به يقول ما الذى تستعجلون من نقم الله وعذابه بيدى ولا أنا على ذلك بقادر وذلك أنهم قالوا حين بعث الله نبيه محمدا صلى الله عليه وسلم بتوحيده فدعاهم الى الله وأخبرهم أنه رسوله اليهم هل هذا الا بشر مثلكم أفتأتون السحر وأنتم تبصرون وقالوا القرآن هو أضغاث أحلام وقال بعضهم بل هو اختلاق اختلقه وقال آخرون بل محمد شاعر فليأتنا بآية كما أرسل الاولون فقال الله لنبيه صلى الله عليه وسلم أجبهم بأن الآيات بيد الله لا بيدك وانما أنت رسول وليس عليك الا البلاغ لما أرسلت به وان الله يقضى الحق فيهم وفيك ويفصل به بينك وبينهم فيتبين المحق منكم والمبطل وهو خير الفاصلين أى وهو خير من بين وميز بين المحق والمبطل وأعدلهم لانه لا يقع فى حكمه وقضائه حيف الى أحد لوسيلة له اليه ولا لقرابة ولا لمناسبة ولا فى قضائه جور لانه لا يأخذ الرشوة فى الاحكام فيجور فهو أعدل الحكام وخير الفاصلين وقد ذكرنا فى قراءة عبد الله وهو أسرع الفاصلين

حدثنا محمد بن بشار قال ثنا محمد بن جعفر قال ثنا شعبة عن أبى بشر عن سعيد بن جبير أنه قال فى قراءة عبد الله يقضى الحق وهو أسرع الفاصلين * واختلفت القراء فى قراءة قوله يقضى الحق فقرأه عامة قراء الحجاز والمدينة وبعض قراء أهل الكوفة والبصرة ان الحكم الا لله يقص الحق بالصاد بمعنى القصص وتأولوا فى ذلك قول الله تعالى نحن نقص عليك أحسن القصص وذكر ذلك عن ابن عباس

حدثنا ابن وكيع قال ثنا ابن عيينة عن عمرو بن دينار عن عطاء عن ابن عباس قال يقص الحق وقال نحن نقص عليك أحسن القصص * وقرأ ذلك جماعة من قراء الكوفة والبصرة ان الحكم الا لله يقضى الحق بالضاد من القضاء بمعنى الحكم والفصل بالقضاء

من سلطان قاهر بكرة صار تحت التراب عشية وكم من متمول مستغلب أصبح أميرا كبيرا ثم أمسى فقيرا حقيرا وهب أنه وجد بعد هذا اليوم يوما آخر فلن يمكنه الانتفاع بكل ما جمع من الاسباب ولو انتفع فقلما يخلص من شوائب المكاره والآفات كما روى أنه صلى الله عليه وسلم قال من طلب ما لم يخلق أتعب نفسه ولم يرزق قيل وما هو يا رسول الله قال سرور يوم بتمامه وهب أن الدست له قد تم أليس مآل كل ذلك الى الزوال والانقراض وكفى بذلك نقصا وكدرا كما قال

كمال الغم عندى فى سرور
تيقن عنه صاحبه انتقالا

ثم سلى رسوله صلى الله عليه وسلم وقال (قد نعلم) والمراد كثرة العلم والمبالغة كما مر فى قوله قد نرى تقلب وجهك والهاء فى (انه) ضمير الشأن وكسرت بعد العلم لمكان لام الابتداء فى (ليحزنك) وماذا المحزن قال الحسن هو قولهم ساحر شاعر كاهن مجنون وقيل تصريحهم بانهم لا يؤمنون به ولا يقبلون دينه وقيل نسبتهم اياه الى الكذب (فانهم لا يكذبونك) قال أبو على وثعلب أكذبه وكذبه بمعنى وقيل أكذبت الرجل ألفيته كاذبا وكذبته اذا قلت له كذبت قال الكسائى أكذبته اذا أخبرت أنه جاء بالكذب ورواه وكذبته اذا أخبرت انه كاذب وقال الزجاج معنى كذبته قلت له كذبت ومعنى أكذبته أن الذى أتى به كذب فى نفسه من غير ادعاء ان ذلك القائل تكلف ذلك الكذب وأتى به على سبيل الافتعال والقصد فمن قرأ بالتخفيف نظر الى ان القوم كانوا يعتقدون أن محمدا صلى الله عليه وسلم ما ذكر ذلك على سبيل الافتعال والترويج بل تخيل صحة ذلك وانه نبى الا أن تخيله باطل ثم ان ظاهر الآية يقتضى انهم لا يكذبون محمدا صلى الله عليه وسلم ولكنهم يجحدون بآيات الله وفى الجمع بين الامرين وجوه الاول أن

القوم ما كانوا يكذبونه فى السر ولكنهم كانوا يكذبونه فى العلانية ويجحدون القرآن ونبوته ويؤكده رواية السدى ان الاخنس بن شريق وأبا جهل بن هشام التقيا فقال الاخنس لابى جهل يا أبا الحكم أخبرنى عن محمد أصادق هو أم كاذب فانه ليس ههنا أحد يسمع كلامك غيرى فقال أبو جهل والله ان محمدا لصادق وما كذب محمد قط ولكن اذا ذهب بنو قصى باللواء والسقاية والحجابة والنبوة فماذا يكون لسائر قريش فنزلت وقال أبو ميسرة ان رسول الله صلى الله عليه وسلم مر بأبى جهل وأصحابه فقالوا يا محمد انا والله ما نكذبك انك عندنا لصادق ولكن نكذب ما جئت به فنزلت وقال مقاتل نزلت فى الحرث بن عامر بن نوفل كان يكذب النبى صلى الله عليه وسلم فى العلانية فاذا خلا مع أهل بيته قال ما محمد من أهل الكذب ولا أحسبه الا صادقا فأنزل هذه الآية نظير قوله تعالى فى قصة موسى وجحدوا بها واستيقنتها أنفسهم ظلما وعلوا فانظر الثانى فى تأويل الآية أنهم لا يقولون انك كذاب لانهم جربوك الدهر الطويل وما وجدوا منك كذبا وسموك الصادق الامين فلا يقولون بعد ذلك كاذب ولكن يجحدون صحة نبوتك ورسالتك اما لأنهم اعتقدوا أن محمدا عرض له نوع خبل ونقصان فلاجل ذلك تخيل أنه رسول لا أنه كذب فى نفسه أولانهم زعموا انه أمين فى كل الامور الا فى هذا الواحد الثالث أنه لما ظهرت المعجزات على يده شمان القوم أصروا على التكذيب فقال له ان القوم ما كذبوك وانما كذبونى ونحوه قول السيد لغلامه اذا أهانه بعض الناس انهم لم يهينوك وانما أهانونى ومثله قوله سبحانه ان الذين يبايعونك انما يبايعون الله فكأنه قيل له انه عن حزنك لنفسك وليشغلك عن ذلك ما هو أهم وهو استعظامك لجحود آيات الله والاستهانة بكتابه الرابع قيل فى التفسير الكبير أى لا يخصونك بهذا التكذيب بل ينكرون دلالة المعجزة على الصدق عليه مطلقا ويكذبون جميع الانبياء والرسل وقوله (ولكن الظالمين) من اقامة المظهر مقام المضمر تسجيلا عليهم بالظلم فى جحودهم لان من وضع التكذيب مقام التصديق فقد ظلم ثم صبر رسوله على أذية القوم فقال (ولقد كذبت رسل) وأى رسل (من قبلك فصبروا على ما كذبوا وأوذوا حتى أتاهم نصرنا) فأنت أولى بهذه السيرة لانك مبعوث الى كافة الخلائق فاصبر كما صبروا تظفر كما ظفروا (ولا مبدل لكلمات الله)

واعتبروا صحة ذلك بقوله وهو خير الفاصلين وان الفصل بين المختلفين انما يكون بالقضاء لا بالقصص وهذه القراءة عندنا أولى القراءتين بالصواب لما ذكرنا لاهلها من العلة فمعنى الكلام اذا اما الحكم فيما تستعجلون به أيها المشركون من عذاب الله وفيما بينى وبينكم الا لله الذى لا يجور فى حكمه وبيده الحق والامر يقضى الحق بينى وبينكم وهو خير الفاصلين بيننا بقضائه وحكمه ﴿القول فى تأويل قوله﴾ ﴿قل لو أن عندى ما تستعجلون به لقضى الامر بينى وبينكم والله أعلم بالظالمين﴾ يقول تعالى ذكره لنبيه محمد صلى الله عليه وسلم قل يا محمد لهؤلاء العادلين بربهم الآلهة والاوثان المكذبيك فيما جئتهم به السائليك أن تأتيهم بآية استعجالا منهم بالعذاب لو أن بيدى ما تستعجلون به من العذاب لقضى الامر بينى وبينكم ففصل ذلك أسرع الفصل بتعجيلى لكم ما تسألونى من ذلك وتستعجلونه ولكن ذلك بيد الله الذى هو أعلم بوقت ارساله على الظالمين الذين يضعون عبادتهم التى لا تنبغى أن تكون الا لله فى غير موضعها فيعبدون من دونه الآلهة والاصنام وهو أعلم بوقت الانتقام منهم وحال القضاء بينى وبينهم وقد قيل معنى قوله لقضى الامر بينى وبينكم الذبح للموت حدثنا ابن وكيع قال ثنا أبو خالد الاحمر عن ابن جريج قال بلغنى فى قوله لقضى الامر قال ذبح الموت وأحسب أن قائل هذا النوع نزع لقوله وأنذرهم يوم الحسرة اذ قضى الامر وهم فى غفلة فانه روى عن النبى صلى الله عليه وسلم فى ذلك قصة تدل على معنى ما قاله هذا القائل فى قضاء الامر وليس قوله لقضى الامر بينى وبينكم من ذلك فى شئ وانما هذا أمر من الله تعالى نبيه محمدا صلى الله عليه وسلم أن يقول لمن استعجله فصل القضاء بينه وبينهم من قوله بآية يأتيهم بها لو أن العذاب والآيات بيدى وعندى لعاجلتكم بالذى تسألونى من ذلك ولكنه بيد من هو أعلم بما يصلح خلقه منى ومن جميع خلقه ﴿القول فى تأويل قوله﴾ ﴿وعنده مفاتح الغيب لا يعلمها الا هو ويعلم ما فى البر والبحر﴾ يقول وعنده مفاتح الغيب والمفاتح جمع مفتح يقال فيه مفتح ومفتاح فمن قال مفتح جمعه مفاتح ومن قال مفتاح جمعه مفاتيح ويعنى بقوله وعنده مفاتح الغيب خزائن الغيب كالذى حدثنى محمد بن الحسين قال ثنا أحمد بن المفضل قال ثنا أسباط عن السدى وعنده مفاتح الغيب قال يقول خزائن الغيب حدثنا ابن وكيع قال ثنا أبى عن مسعر عن عمرو بن مرة عن عبد الله بن سلمة عن ابن مسعود قال أعطى نبيكم كل شئ الا مفاتح الغيب حدثنا القاسم قال ثنا الحسين قال ثنى حجاج عن ابن جريج عن عطاء الخراسانى عن ابن عباس وعنده مفاتح الغيب قال هن خمس ان الله عنده علم الساعة وينزل الغيث الى ان الله عليم خبير فتأويل الكلام اذا والله أعلم بالظالمين من خلقه وما هم مستحقوه وما هو بهم صانع فان عنده علم ما غاب علمه عن خلقه فلم يطلعوا عليه ولم يدركوه ولم يعلموه ولن يدركوه ويعلم ما فى البر والبحر يقول وعنده علم ما لم يغب أيضا عنكم لان ما فى البر والبحر مما هو ظاهر للعين يعلمه العباد فكان معنى الكلام وعند الله علم ما غاب عنكم أيها الناس مما لا تعلمونه ولن تعلموه مما استأثر بعلمه نفسه ويعلم أيضا مع ذلك جميع ما يعلمه جميعكم لا يخفى

أي لمواعيده في نحو قوله كتب الله لاغلبن أنا ورسلي وقوله ولقد سبقت كلمتنا لعبادنا المرسلين انهم لهم المنصورون (ولقد جاءك من نبأ المرسلين) قال الاخفش من زائدة والأصح أنها للتبعيض لقلة مجيء زيادة من في الاثبات ولان الواصل اليه بعض قصص الانبياء لقوله منهم من قصصنا عليك ومنهم من لم نقصص عليك والتقدير ولقد جاءك بعض أنبائهم وكان يكبر على النبي صلى الله عليه وسلم كفر قومه واعراضهم عما جاء به فنزلت (وان كان كبر) أي شق (عليك اعراضهم) عن الايمان وصحة القرآن (فان استطعت أن تبتغي نفقا في الارض أو سلما في السماء فتأتيهم بآية) فافعل يعني أنك لا تستطيع ذلك والجواب محذوف وحسن للعلم به والنفق سرب في الارض له مخلص الى مكان ومنه اشتقاق المنافق والسلم واحد السلاليم التي يرتقى عليها وأصله من السلامة كأنه يسلك الى مصعد والمراد بيان حرصه على اسلام قومه وانه لو استطاع أن يأتي بآية من تحت الارض أو من فوق السماء لأتى بها وبكل ما اقترحوه رجاء ايمانهم ويجوز أن يكون ابتغاء النفق أو السلم هو الآية كأنه قيل لو استطعت ذلك لفعلت كل ذلك ليكون لك آية يؤمنون عندها ثم قال (ولو شاء الله لجمعهم على الهدى) قال أهل السنة فيه دليل على أنه تعالى لا يريد الايمان من الكافر وقالت المعتزلة المراد مشيئة الالجاء المنافي للتكليف والالجاء هو أن يعلمهم أنهم لو حاولوا غير الايمان لمنعهم منه فيضطرون الى الايمان مثاله أن يحصل شخص بحضرة السلطان وهناك خدمه وحشمه فيعلم أنه لو هم بقتل ذلك السلطان لقتلوه في الحال فيصير هذا العلم مانعا له من القتل ويعرض بالعلم والداعي كما مر مرارا أما قوله (فلا تكونن من الجاهلين) أي من الذين يرومون خلاف مأمور الله فهذا النهي لا يقتضي اقدامه على مثل هذه الحالة ولكنه يفيد التغليظ وتأكيد الامتناع عن الجزع والاضراب عن الحزن والاسف على ايمان من لم يشأ الله ايمانه ثم بين السبب في كونهم بحيث لا يقبلون الايمان فقال (انما يستجيب الذين يسمعون والموتى يبعثهم الله) مثل لقدرته على الجائهم الى الاستجابة والمراد أنه تعالى هو الذي يقدر على إحياء قلوب هؤلاء الكفار بحياة الايمان وأنت لا تقدر على ذلك يعني ان الذين تحرص على حصول ايمانهم بمنزلة الموتى الذين لا يسمعون كقوله انك لا تسمع

عليه شيء لانه لا شيء الا ما يخفى عن الناس أو ما لا يخفى عليهم فأخبر الله تعالى أن عنده علم كل شيء كان ويكون وما هو كائن مما لم يكن بعد وذلك هو الغيب ﴿القول في تأويل قوله﴾ ﴿وما تسقط من ورقة الا يعلمها ولا حبة في ظلمات الارض ولا رطب ولا يابس الا في كتاب مبين﴾ يقول تعالى ذكره ولا تسقط ورقة في الصحاري والبراري ولا في الامصار والقرى الا الله يعلمها ولا حبة في ظلمات الارض ولا رطب ولا يابس الا في كتاب مبين يقول ولا شيء أيضا مما هو موجود أو مما سيوجد ولم يوجد بعد الا وهو مثبت في اللوح المحفوظ مكتوب ذلك فيه ومرسوم عدده ومبلغه والوقت الذي يوجد فيه والحال التي يفنى فيها و يعني بقوله مبين أنه يبين عن صحة ما هو فيه بوجود ما رسم فيه على ما رسم فان قال قائل وما وجه اثباته في اللوح المحفوظ والكتاب المبين ما لا يخفى عليه وهو بجميعه عالم لا يخاف نسيانه قيل له لله تعالى فعل ما شاء وجائز أن يكون كان ذلك منه امتحانا منه لحفظته واختبارا للمتوكلين بكتابة أعمالهم فانهم فيما ذكر مأمورون بكتابة أعمال العباد ثم بعرضها على ما أثبته الله من ذلك في اللوح المحفوظ حتى أثبت فيه ما أثبت كل يوم وقيل ان ذلك معنى قوله انا كنا نستنسخ ما كنتم تعملون وجائز أن يكون ذلك لغير ذلك مما هو أعلم به اما بحجة يحتج بها على بعض ملائكته واما على بني آدم وغير ذلك وقد حدثني زياد بن يحيى الحساني أبو الخطاب قال ثنا مالك بن سعير قال ثنا الاعمش عن يزيد بن أبي زياد عن عبد الله ابن الحرث قال ما في الارض من شجرة ولا كغرز ابرة الا عليها ملك موكل بها يأتي الله يعلمه يسقيها اذا يبست ورطوبتها اذا رطبت ﴿القول في تأويل قوله﴾ ﴿وهو الذي يتوفاكم بالليل ويعلم ما جرحتم بالنهار﴾ يقول تعالى ذكره لنبيه صلى الله عليه وسلم وقل لهم يا محمد والله أعلم بالظالمين والله هو الذي يتوفى أرواحكم بالليل فيقبضها من أجسادكم ويعلم ما جرحتم بالنهار يقول ويعلم ما كسبتم من الاعمال بالنهار ومعنى التوفي في كلام العرب استيفاء العدد كما قال الشاعر

ان بني الأدم ليسوا من أحد ... ولا توفاهم قريش في العدد

يعني لم تدخلهم قريش في العدد وأما الاجتراح عند العرب فهو عمل الرجل بيده أو برجله أو فمه وهي الجوارح عندهم جوارح البدن فيما ذكر عنهم ثم يقال لكل مكتسب عملا جارح لاستعمال العرب ذلك في هذه الجوارح ثم كثر ذلك في الكلام حتى قيل لكل مكتسب كسبا بأي أعضاء جسمه اكتسب مجترح وبنحو الذي قلنا في ذلك قال أهل التأويل ذكر من قال ذلك حدثني محمد بن الحسين قال ثنا أحمد بن المفضل قال ثنا اسباط عن السدي وهو الذي يتوفاكم بالليل ويعلم ما جرحتم بالنهار أما يتوفاكم بالليل فني النوم وأما يعلم ما جرحتم بالنهار فيقول ما اكتسبتم من الاثم حدثني المثنى قال ثنا عبد الله بن صالح قال ثني معاوية بن صالح عن علي بن أبي طلحة عن ابن عباس وهو الذي يتوفاكم بالليل ويعلم ما جرحتم بالنهار يعني ما اكتسبتم من الاثم حدثنا محمد بن عبد الأعلى قال ثنا محمد بن ثور قال ثنا معمر عن قتادة

ماجرحتم بالنهار قال ماعلمتم بالنهار **حدثنا** الحسن بن يحيى قال أخبرنا عبد الرزاق قال أخبرنا معمر عن قتادة مثله **حدثنا** بشر بن معاذ قال ثنا يزيد بن زريع قال ثنا سعيد عن قتادة قوله وهو الذي يتوفاكم بالليل يعني بذلك نومهم ويعلم ماجرحتم بالنهار أي ماعملتم من ذنب فهو يعلمه لا يخفى عليه شيء من ذلك **حدثنا** المثنى قال ثنا أبو حذيفة قال ثنا شبل عن ابن أبي نجيح عن مجاهد وهو الذي يتوفاكم بالليل ويعلم ماجرحتم بالنهار قال أما وفاته إياهم بالليل فنامهم وأما ماجرحتم بالنهار فيقول ما اكتسبتم بالنهار وهذا الكلام وان كان خبرا من الله تعالى عن قدرته وعلمه فان فيه احتجاجا على المشركين به الذين كانوا ينكرون قدرته على احيائهم بعد مماتهم وبعثهم بعد فنائهم فقال تعالى محتجا عليهم وهو الذي يتوفاكم بالليل ويعلم ماجرحتم بالنهار ثم يبعثكم فيه ليقضى أجل مسمى يقول فالذي يقبض أرواحكم بالليل ويبعثكم في النهار لتبلغوا أجلا مسمى وأنتم ترون ذلك وتعلمون صحته غير منكر له القدرة على قبض أرواحكم وافنائكم ثم ردها الى أجسادكم وانشائكم بعد مماتكم فان ذلك نظير ما تعاينون وتشاهدون وغير منكرين قدرة على ما تعاينون من ذلك القدرة على ما لم تعاينوه وان الذي لم تروه ولم تعاينوه من ذلك شبيه ما رأيتم وعاينتم ﴿القول في تأويل قوله ﴿ليقضى أجل مسمى ثم اليه مرجعكم ثم ينبئكم بما كنتم تعملون﴾ يعني تعالى ذكره ثم يبعثكم بالنهار يوقظكم من منامكم فيه يعني في النهار والهاء التي فيه راجعة على النهار ليقضي أجل مسمى يقول ليقضي الله الأجل الذي سماه لحياتكم وذلك الموت فيبلغ مدته ونهايته ثم اليه مرجعكم يقول ثم الى الله معادكم ومصيركم ثم ينبئكم بما كنتم تعملون يقول ثم يخبركم بما كنتم تعملون في حياتكم الدنيا ثم يجازيكم بذلك ان خيرا فخير وان شرا فشر وبنحو الذي قلنا في ذلك قال أهل التأويل ذكر من قال ذلك **حدثني** محمد بن عمرو قال ثنا أبو عاصم قال ثنا عيسى عن ابن أبي نجيح عن مجاهد ثم يبعثكم فيه قال في النهار **حدثنا** محمد بن عبد الأعلى قال ثنا محمد بن ثور قال ثنا معمر عن قتادة ثم يبعثكم فيه في النهار والبعث اليقظة **حدثنا** الحسن بن يحيى قال أخبرنا عبد الرزاق قال أخبرنا معمر عن قتادة مثله **حدثنا** محمد بن الحسين قال ثنا أحمد بن المفضل قال ثنا أسباط عن السدي ثم يبعثكم فيه قال في النهار **حدثنا** القاسم قال ثنا الحسين قال ثني حجاج عن ابن جريج قال قال عبد الله بن كثير ثم يبعثكم فيه قال يبعثكم في المنام ليقضى أجل مسمى وذلك الموت ذكر من قال ذلك **حدثني** المثنى قال ثنا أبو حذيفة قال ثنا شبل عن ابن أبي نجيح عن مجاهد ليقضى أجل مسمى وهو الموت **حدثنا** محمد بن الحسين قال ثنا أحمد بن مفضل قال ثنا أسباط عن السدي ليقضى أجل مسمى قال هو أجل الحياة الى الموت **حدثنا** القاسم قال ثنا الحسين قال ثني حجاج عن ابن جريج قال قال عبد الله بن كثير ليقضى أجل مسمى قال مدتهم ﴿القول في تأويل قوله ﴿وهو القاهر فوق عباده ويرسل عليكم حفظة حتى اذا جاء أحدكم الموت توفته رسلنا وهم لا يفرطون﴾ يقول تعالى ذكره وهو القاهر والله الغالب خلقه العالي

الموتى أو المعنى ان هؤلاء الكفرة يبعثهم الله ثم اليه يرجعون فحينئذ يسمعون وأما قبل ذلك فلا سبيل الى اسماعهم أما وجه تشبيه الكفرة بالموتى فلأن حياة الروح بالعلم ومعرفة الصانع كما أن حياة الجسد بالروح ثم ذكر شبهة أخرى للطاعنين في نبوة محمد صلى الله عليه وسلم وهو أنه ما جاء بآية قاهرة ومعجزة باهرة فكانهم طعنوا في كون هذا القرآن معجزا على سبيل العناد أو قياسا على سائر الكتب السماوية أو طلبوا معجزات تقرب من حد الالجاء كشق الجبل وفلق البحر فان معجزات نبينا صلى الله عليه وسلم من تسبيح الحصا وانشقاق القمر وغير ذلك ليست بأقل منها أو اقترحوا مزيد الآيات بطريق التعنت واللجاج كقولهم ان كان هذا هو الحق من عندك فأمطر علينا حجارة من السماء فأجابهم الله تعالى بقوله قل ان الله قادر على أن ينزل آية ولكن أكثرهم لا يعلمون أن فاعليته ليست الا بحسب محض المشيئة عند أهل السنة أو على وفق المصلحة عند المعتزلة لا على موجب اقتراحات الناس ومطالباتهم أو أنه لما ظهرت المعجزة الباهرة والدلالة الكافية من القرآن وغيره لم يبق لهم عذر ولا علة فلو أجابهم الى مقترحهم فلعلهم يقترحون اقتراحا ثانيا وثالثا وهلم جرا وذلك يفضي الى أن لا يستقر الدليل ولا تتم الحجة وهذا خلاف المقصود أو لا يعلمون أنه لو أعطاهم سؤلهم ثم لم يؤمنوا لاستوجبوا الاستئصال أو لا يعلمون أنهم لما طلبوا ذلك على سبيل العناد لا لأجل الفائدة وقد علم الله ذلك لم يعطهم مطلوبهم ولو كان غرضهم طلب الحق وتيله لأعطاهم مطلوبهم على أكمل الوجوه ﴿التأويل﴾ ومنهم من يستمع اليك انكارا واختبارا وجعلنا على قلوبهم من شؤم انكارهم حجبا من غير الانكار وفي آذانهم وقرا من فساد الاستعداد الفطري وان يروا كل آية بعين الظاهر لا يؤمنوا بها من عمى القلوب واعوار نور الايمان فيها وهم ينهون الطلاب عن الحق وان يهلكون بتنفير عليهم الخلق عن الحق الا أنفسهم لان التباعد من أهل الحق هو البعد عن الحق وهذا هو الهلاك الحقيقي ولو ترى اذ وقفوا على النار أي أرواح الاشقياء بعد الخلاص عن حبس الطبيعة عرفوا ألم عذاب القطيعة فقالوا يا ليتنا نرد الى عالم الصورة والى الاستعداد الفطري بل بدا لهم ما كانوا يخفون من قبل أي يظهر عليهم آثار الشقاوة التي كتبت لهم وكانوا يتكلفون سترها في عالم الصورة بلباس البشرية ولو ردوا الى عالم الصورة

لعادوا لما نهوا عنه من اتباع الهوى فيفسدون استعدادهم مرة أخرى وانهم لكاذبون فيما يدعون لانهم خلقوا لاجل التكذيب لا لاجل التصديق ولهذا نسوا ما شاهدوا يوم الميثاق من الالطاف والاعطاف وقولهم بلى فى جواب خطاب ألست بربكم اذ وقفوا على ربهم عرفوا ربوبية ربهم ولو عرفوها فى الدنيا لم يذوقوا عذاب البعد فى العقبى حتى اذا جاءتهم الساعة بغتة هى الساعة التى يحتذب العبد فيها عن أوصاف البشرية بجذبات المحبة بغتة وهى قيامة أخرى لان فيها تبدل أرض البشرية غير الارض وأشرقت الارض بنور ربها فينظر المحب الصادق بالنور الساطع الى أيام ضاعت منه فى طلب غير الحق فيتأسف عليها ويقول أيها القانص ما أحسنت صيد الظبيات فاتك السرب وما ازددت غير الحسرات وهم يحملون أثقال التعلقات الزائدة على ظهور وجودهم فان الوجود على السالك ثقيل مانع عن السلوك فكيف ما يزيد عليه الالعب ولهو كلعب الصبيان ولهو أهل العصيان وللدار الآخرة هى السير من البشرية الى الروحانية والاقبال على الله والاعراض عما سواه خير للذين يتقون غير الله أفلا تعقلون أن الانسان خلق لهذا الشأن لا لغيره كقوله واصطنعتك لنفسى قد نعلم انه ليحزنك من ضيق نطاق البشرية أثر فى حبيب الله مقالة الجهلة ولا مبدل لكلمات الله لمقدراته التى قدرها ودبرها من الأزل الى الابد بكلمة كن ولو شاء الله لجمعهم فى عالم الارواح عند رشاش النور على الهدى فلا تكونن من الجاهلين الذين لا يعلمون الحكمة فى جعل البعض فى مظاهر اللطف والبعض بمظاهر القهر والنهى فى حقه صلى الله عليه وسلم هو نهى الامتناع عن الكينونة أى خلق فى الازل ممتنعا عن الجهل بواسطة كلمة لا تكن كما أنه خلق مستعدا للكمال بكلمة كن فان الله قادر على أن ينزل آية فى كل ساعة ولحظة ولكن أكثرهم لا يعلمون دلالة الكائنات على المكون والممكنات على الواجب والمصنوعات على الصانع وكأين من آية فى السموات والارض يمرون عليها وهم عنها معرضون وفى كل شئ له آية * تدل على أنه واحد ﴿ وما من دابة فى الارض ولا طائر يطير بجناحيه الا أمم أمثالكم ما فرطنا فى الكتاب من شئ ثم الى ربهم يحشرون والذين كذبوا بآياتنا صم وبكم فى الظلمات من يشأ الله يضلله ومن يشأ يجعله على صراط مستقيم قل أرأيتكم ان أتاكم عذاب الله أو أتتكم الساعة أغير الله

عليهم بقدرته لا المقهورين أوثانهم وأصنامهم المذلل المغلوب عليه لذلته ويرسل عليكم حفظة وهى ملائكته الذين يتعاقبونكم ليلا ونهارا يحفظون أعمالكم ويحصونها ولا يفرطون فى حفظ ذلك واحصائه ولا يضيعون وبنحو ما قلنا فى ذلك قال أهل التأويل ذكر من قال ذلك حدثنا محمد بن الحسين قال ثنا أحمد بن المفضل قال ثنا أسباط عن السدى قوله ويرسل عليكم حفظة قال هى المعقبات من الملائكة يحفظونه ويحفظون عمله حدثنا بشر بن معاذ قال ثنا يزيد ابن زريع قال ثنا سعيد عن قتادة قوله وهو القاهر فوق عباده ويرسل عليكم حفظة حتى اذا جاء أحدكم الموت توفته رسلنا وهم لا يفرطون يقول حفظة يا ابن آدم يحفظون عليك عملك ورزقك وأجلك اذا توفيت ذلك قبضت الى ربك حتى اذا جاء أحدكم الموت توفته رسلنا وهم لا يفرطون يقول تعالى ذكره ان ربكم يحفظكم برسل يعقب بينها يرسلهم اليكم يحفظكم ويحفظ أعمالكم الى أن يحضركم الموت ويتزل بكم أمر الله فاذا جاء ذلك أحدكم توفاه أملاكنا الموكلون بقبض الارواح ورسلنا المرسلون به وهم لا يفرطون فى ذلك فيضيعونه فان قال قائل أوليس الذى يقبض الارواح ملك الموت فكيف قيل توفته رسلنا والرسل جملة وهو واحد أو ليس قد قال قل يتوفاكم ملك الموت الذى وكل بكم قيل جائز أن يكون الله تعالى أعان ملك الموت بأعوان من عنده فيتولون ذلك بأمر ملك الموت فيكون التوفى مضافا وان كان ذلك من فعل أعوان ملك الموت الى ملك الموت اذ كان فعلهم ما فعلوا من ذلك بأمره كما يضاف قتل من قتل أعوان السلطان وجلد من جلدوه بأمر السلطان الى السلطان وان لم يكن السلطان باشر ذلك بنفسه ولا وليه بيده وقد تأول ذلك كذلك جماعة من أهل التأويل ذكر من قال ذلك حدثنا أبو كريب قال ثنا ابن ادريس قال ثنا الحسن بن عبيد الله عن ابراهيم فى قوله حتى اذا جاء أحدكم الموت توفته رسلنا وهم لا يفرطون قال كان ابن عباس يقول لملك الموت أعوان من الملائكة حدثنى أبو السائب قال ثنا ابن ادريس عن الحسن بن عبيد الله فى قوله توفته رسلنا وهم لا يفرطون قال سئل ابن عباس عنها فقال ان لملك الموت أعوانا من الملائكة حدثنا محمد بن بشار قال ثنا عبد الرحمن قال ثنا سفيان عن الحسن ابن عبيد الله عن ابراهيم فى قوله توفته رسلنا وهم لا يفرطون قال أعوان ملك الموت حدثنا ابن بشار قال ثنا عبد الرحمن قال ثنا سفيان عن منصور عن ابراهيم توفته رسلنا وهم لا يفرطون قال الرسل توفى الأنفس ويذهب بها ملك الموت حدثنا هناد قال ثنا حفص عن الحسن بن عبيد الله عن ابراهيم عن ابن عباس توفته رسلنا وهم لا يفرطون قال الرسل توفى الأنفس ويذهب بها ملك الموت حدثنا هناد قال ثنا حفص عن الحسن بن عبيد الله عن ابن عباس توفته رسلنا وهم لا يفرطون قال أعوان ملك الموت من الملائكة حدثنا هناد قال ثنا قبيصة عن سفيان عن الحسن بن عبيد الله عن ابراهيم توفته رسلنا قال هم الملائكة أعوان ملك الموت حدثنا محمد ابن عبد الاعلى قال ثنا محمد بن ثور قال ثنا معمر عن قتادة توفته رسلنا قال ان ملك الموت له رسل فيرسل ويرفع ذلك اليه وقال الكلبى ان ملك الموت هو يلى ذلك فيدفعه ان كان مؤمنا الى ملائكة

Open Digital Archive

تدعون ان كنتم صادقين بل اياه تدعون فيكشف ما تدعون اليه ان شاء وتنسون ما تشركون ولقد أرسلنا الى أمم من قبلك فاخذناهم بالباساء
والضراء لعلهم يتضرعون فلولا اذ جاءهم بأسنا تضرعوا ولكن قست قلوبهم وزين لهم الشيطان ما كانوا يعملون فلما نسوا ما ذكروا به
فتحنا عليهم أبواب كل شئ حتى اذا فرحوا بما أوتوا أخذناهم بغتة فاذا هم مبلسون فقطع دابر القوم الذين ظلموا والحمد لله رب العالمين
قل أرأيتم ان أخذ الله سمعكم وأبصاركم وختم على قلوبكم من اله غير الله يأتيكم به انظر كيف نصرف الآيات ثم هم
يصدفون قل أرأيتكم ان أتاكم عذاب الله بغتة أو جهرة هل يهلك الا القوم الظالمون وما نرسل المرسلين الا مبشرين ومنذرين فمن آمن وأصلح فلا خوف عليهم ولا هم يحزنون والذين كذبوا بآياتنا يمسهم العذاب بما كانوا يفسقون قل لا أقول لكم عندي خزائن الله ولا أعلم الغيب ولا أقول لكم اني ملك ان أتبع الا ما يوحى الي قل هل يستوي الاعمى والبصير أفلا تتفكرون ﴿القراآت﴾ أرأيتكم وبابه بتليين الهمزة أبو جعفر ونافع وحمزة في الوقف أرأيتكم وبابه بغير همز علي الباقون أرأيتكم بالتحقيق فتحنا بالتشديد يزيد وابن عامر به انظر بضم الهاء روى الاصفهاني عن ورش

* (الوقوف) أمثالكم ط يحشرون ○ في الظلمات ط يضلله ط لابتداء شرط آخر مستقيم ○ تدعون ج لان جواب ان منتظر محذوف تقديره ان كنتم صادقين فأجيبوا مع اتحاد الكلام صادقين ○ تشركون ○ يتضرعون ○ يعملون ○ كل شئ ط مبلسون ○ ظلموا ط العالمين ○ يأتيكم به ط يصدفون ○ الظالمون ○ ومنذرين ج يحزنون ○ يفسقون ○ اني ملك ج للابتداء بالنفي مع اتحاد القائل والمقول الى ط يتفكرون ○ ﴿التفسير﴾ لما بين أن انزال سائر المعجزات لو كان مصلحة لهم لفعل ذلك أكده بما يؤذن ان آثار فضله فلا

الرجعة وان كان كافرا الى ملائكة العذاب **حدثنا** الحسن بن يحيى قال أخبرنا عبد الرزاق قال أخبرنا معمر عن قتادة توفته رسلنا قال يلي قبضها الرسل ثم يدفعونها الى ملك الموت **حدثنا** الحسن بن يحيى قال أخبرنا عبد الرزاق قال أخبرنا الثوري عن منصور عن ابراهيم في قوله توفته رسلنا قال يتوفاه الرسل ثم يقبض منهم ملك الموت الأنفس قال الثوري وأخبرني الحسن بن عبيد الله عن ابراهيم قال هم أعوان لملك الموت قال الثوري وأخبرني رجل عن مجاهد قال جعلت الارض لملك الموت مثل الطست يتناول من حيث شاء وجعلت له أعوان يتوفون الأنفس ثم يقبضها منهم **حدثنا** ابن وكيع قال ثنا ابن ادريس عن الحسن بن عبيد الله عن ابراهيم عن ابن عباس في قوله توفته رسلنا قال أعوان ملك الموت من الملائكة **حدثنا** ابن وكيع قال ثنا أبي عن سفيان عن الحسن بن عبيد الله عن ابراهيم قال الملائكة أعوان ملك الموت **حدثنا** ابن وكيع قال ثنا قبيصة عن سفيان عن منصور عن ابراهيم توفته رسلنا قال يتوفونه ثم يدفعونه الى ملك الموت **حدثني** المثنى قال ثنا اسحق قال ثنا عبد الله بن أبي جعفر عن أبيه قال سألت الربيع بن أنس عن ملك الموت أهو وحده الذي يقبض الارواح قال هو الذي يلي أمر الارواح وله أعوان على ذلك ألا تسمع الى قول الله تعالى حتى اذا جاء أحدهم رسلنا يتوفونهم وقال توفته رسلنا وهم لا يفرطون غير أن ملك الموت هو الذي يسير كل خطوة منه من المشرق الى المغرب قلت أين تكون أرواح المؤمنين قال عند السدرة في الجنة **حدثنا** الحسن بن يحيى قال أخبرنا عبد الرزاق قال أخبرنا محمد بن مسلم عن ابراهيم بن ميسرة عن مجاهد قال ما من أهل بيت شعر ولا مدر الا وملك الموت يطيف بهم كل يوم مرتين وقد بينا أن معنى التفريط التضييع فيما مضى قبل وكذلك تأوله المتأولون في هذا الموضع **حدثنا** المثنى قال ثنا عبد الله بن صالح قال ثني معاوية بن صالح عن علي بن أبي طلحة عن ابن عباس قوله وهم لا يفرطون يقول لا يضيعون **حدثني** محمد بن الحسين قال ثنا أحمد بن المفضل قال ثنا أسباط عن السدي وهم لا يفرطون قال لا يضيعون ﴿القول في تأويل قوله﴾ ﴿ثم ردوا الى الله مولاهم الحق ألا له الحكم وهو أسرع الحاسبين﴾ يقول تعالى ذكره ثم رددت الملائكة الذين توفوهم فقبضوا نفوسهم وأرواحهم الى الله سيدهم الحق ألا له الحكم يقول ألا له الحكم والقضاء دون من سواه من جميع خلقه وهو أسرع الحاسبين يقول وهو أسرع من حسب عددكم وأعمالكم وآجالكم وغير ذلك من أموركم أيها الناس وأحصاها وعرف مقاديرها وما بلغها لانه لا يحسب بعقد يد ولكنه يعلم ذلك ولا يخفى عليه منه خافية ولا يعزب عنه مثقال ذرة في السموات ولا في الأرض ولا أصغر من ذلك ولا أكبر الا في كتاب مبين ﴿القول في تأويل قوله﴾ ﴿قل من ينجيكم من ظلمات البر والبحر تدعونه تضرعا وخفية لئن أنجيتنا من هذه لنكونن من الشاكرين﴾ يقول تعالى ذكره لنبيه صلى الله عليه وسلم قل يا محمد لهؤلاء العادلين بربهم الداعين لك الى عبادة أوثانهم من الذي ينجيكم من ظلمات البر اذا ضللتم فيه فتحيرتم فأظلم عليكم الهدى والمحجة ومن ظلمات البحر اذا ركبتموه فأخطأتم فيه المحجة فأظلم عليكم فيه السبيل

واحسانه ولطفه وامتنانه واصلة الى جميع الحيوانات فلو كانت مصلحة المكلفين في اظهار تلك المعجزات القاهرة الملجئة لم تخل بذلك البتة وفيه أيضا مزيد تقرير لأمر البعث وانه حاصل لجميع الحيوان فضلا عن الانسان فان الحيوان اما أن يكون بحيث يدب أو يكون بحيث يطير وانما خص من الدواب ما في الارض بالذكر دون ما في السماء أو في الماء لان رعاية مصالح الأدون تستلزم رعاية مصالح الأشرف ويمكن أن

يقال ان الماء أيضا من جملة الارض لانهما جميعا نكرة واحدة قال علماء المعانى انما وصف الدابة بكونها فى الارض والطائر بانه يطير بجناحيه ليعلم أنهما باقيان على عمومهما اذ بينهما بخواص الجنسين ولولا ذلك لاحتمل أن يقدر فيهما صفة تحوج تع أو تصيد فيتخصصا أولا وع أن المراد بهما غير الجنسين المتعارفين لقوله بعده الا أمم أمثالكم وقد يقول الرجل لعبده طرفى حاجتى والمراد الاسراع قال الجماسى

* طاروا اليه زرافات ووحدانا * وقيل ذكر يطير بجناحيه ليخرج عنه

الملائكة ذوو الاجنحة فان المراد ذكر من هو أدون حالا وقيل ان الوصف للتأكيد كقولهم نعجة أنثى وذكر يقال مشيت اليه برجلى وأعا جمع الاسم مع أنه أفرد الدابة والطائر لان النكرة المستغرقة فى معنى الجمع قال الفراء كل صنف من البهائم أمة وفى الحديث لولا أن الكلاب أمة من الامم لأمرت بقتلها ثم ما وجه المماثلة بين البشر والدابة والطائر نقل الواحدى عن ابن عباس أنه قال يعرفونى ويوحدوننى ويسبحوننى كقوله وان من شئ الا يسبح بحمده كل قد علم صلاته وتسبيحه وعن أبى الدرداء أبهمت عقول البهائم الا عن معرفة الاله وطلب الرزق ومعرفة الذكر والانثى وهذا قول طائفة عظيمة من المفسرين وقيل وجه المماثلة كونها جماعات وكونها مخلوقة بحيث يشبه بعضها بعضا ويأنس بعضها ببعض ويتوالد بعضها من بعض وضعف بأن هذا أمر معلوم مشاهد لا فائدة فى الاخبار عنه وقيل هو أنه دبرها وخلقها وتكفل برزقها وأحصى أحوالها وما يجرى عليها من العمر والرزق والأجل والسعادة والشقاوة دليله قوله عقيبه ما فرطنا فى الكتاب من شئ وقيل هو أنها تحشر يوم القيامة ويوصل الى ما حقوقها وقد جاء فى الحديث يقتص للجماء من القرناء

فلا تتهتدون له غير الله الذى مفزعكم حينئذ بالدعاء تضرعا منكم اليه واستكانة جهرا وخفية يقول واخفاء الدعاء أحيانا واعلانا واظهارا تقولون لئن أنجيتنا من هذه يارب أى من هذه الظلمات التى نحن فيها لنكونن من الشاكرين يقول لنكونن ممن يوحدك بالشكر ويخلص لك العبادة دون من كنا نشركه معك فى عبادتك وبنحو ما قلنا فى ذلك قال أهل التأويل ذكر من قال ذلك

حدثنى محمد بن سعد قال ثنى أبى قال ثنى عمى قال ثنى أبى عن أبيه عن ابن عباس قوله قل من ينجيكم من ظلمات البر والبحر تدعونه تضرعا وخفية يقول اذا أضل الرجل الطريق دعا الله لئن أنجيتنا من هذه لنكونن من الشاكرين حدثنا بشر بن معاذ قال ثنا يزيد قال ثنا سعيد عن قتادة قوله قل من ينجيكم من ظلمات البر والبحر يقول من كرب البر والبحر وقال القول فى تأويل قوله ﴿قل الله ينجيكم منها ومن كل كرب ثم أنتم تشركون﴾ يقول تعالى ذكره لنبيه محمد صلى الله عليه وسلم قل لهؤلاء العادلين بربهم سواه من الآلهة اذا أنت استفهمتهم عمن به يستغيثون عند نزول الكرب بهم فى البر والبحر الله القادر على فرجكم عند حلول الكرب بكم ينجيكم من عظيم النازل بكم فى البر والبحر من هم الضلال وخوف الهلاك ومن كل كرب سوى ذلك وهم لا آلهتكم التى تشركون بها فى عبادته ولا أوثانكم التى تعبدونها من دونه التى لا تقدر لكم على نفع ولا ضر ثم أنتم بعد تفضله عليكم بكشف النازل بكم من الكرب ودفع الحال بكم من جسيم الهم تعدلون به آلهتكم وأصنامكم فتشركونها فى عبادتكم اياه وذلك منكم جهل بواجب حقه عليكم وكفر لأياديه عندكم وتعرض منكم لانزال عقوبته عاجلا بكم ﴿القول فى تأويل قوله قل هو القادر على أن يبعث عليكم عذابا من فوقكم أو من تحت أرجلكم﴾ يقول تعالى ذكره لنبيه محمد صلى الله عليه وسلم قل لهؤلاء العادلين بربهم غيره من الاصنام والاوثان يا محمد الذى ينجيكم من ظلمات البر والبحر ومن كل كرب ثم تعودون للاشراك به هو القادر على أن يرسل عليكم عذابا من فوقكم أو من تحت أرجلكم لشركتكم به وادعائكم معه الها آخر غيره وكفرانكم نعمه مع اسباغه عليكم آلاءه ومننه وقد اختلف أهل التأويل فى معنى العذاب الذى توعد الله به هؤلاء القوم أن يبعثه عليهم من فوقهم أو من تحت أرجلهم فقال بعضهم أما العذاب الذى توعدهم به أن يبعثه عليهم من فوقهم فالرجم وأما الذى توعدهم أن يبعثه عليهم من تحتهم فالخسف ذكر من قال ذلك

حدثنا محمد بن بشار وابن وكيع قالا ثنا عبد الرحمن قال ثنا سفيان عن السدى عن أبى مالك عذابا من فوقكم أو من تحت أرجلكم قال الخسف حدثنا سفيان قال ثنا يحيى بن آدم عن الاشجعى عن سفيان عن السدى عن أبى مالك وسعيد بن جبير مثله حدثنا ابن وكيع قال ثنا أبو أسامة عن شبل عن ابن أبى نجيح عن مجاهد قل هو القادر على أن يبعث عليكم عذابا من فوقكم أو من تحت أرجلكم قال الخسف حدثنا محمد بن الحسين قال ثنا أحمد بن المفضل قال ثنا أسباط عن السدى قل هو القادر على أن يبعث عليكم عذابا من فوقكم فعذاب السماء أو من تحت أرجلكم فيخسف بكم الارض حدثنى يونس قال أخبرنا ابن وهب قال قال ابن زيد فى قوله

ولكن قوله بعد ذلك ثم الى ربهم يحشرون يصير كالمكرر وعن سفيان بن عيينة ما فى الارض من آدمى الا وفيه شبه من بعض البهائم فمنهم من يقدم اقدام الاسد ومنهم من يعدو عدو الذئب ومنهم من ينبح نباح الكلب ومنهم من يتطوس كفعال الطاوس ومنهم من يشبه الخنزير لو ألقى اليه الطعام الطيب تركه واذا قام عن رجيعه لعب فيه وكذلك تجد من الآدميين من يسمع خمسين كلمة من الحكمة لا يحفظ واحدة وان أخطأت مرة واحدة حفظها ولم يجلس مجلسا الا زاد فيه واعلم يا أخى أنك تعاشر البهائم والسباع فبالغ فى الحذر والاحتراز وذهب أهل التناسخ

قل هو القادر على أن يبعث عليكم عذابا من فوقكم أو من تحت أرجلكم قال كان ابن مسعود يصيح وهو في المجلس أو على المنبر ألا أيها الناس انه نزل بكم ان الله يقول قل هو القادر على أن يبعث عليكم عذابا من فوقكم لو جاءكم عذاب من السماء لم يبق منكم أحدا أو من تحت أرجلكم لو خسف بكم الارض أهلككم ولم يبق منكم أحدا أو يلبسكم شيعا ويذيق بعضكم بأس بعض ألا انه نزل بكم أسوأ الثلاث * وقال آخرون عنى بالعذاب من فوقكم أئمة السوء أو من تحت أرجلكم الخدم وسفلة الناس ذكر من قال ذلك **حدثني** يونس قال أخبرنا ابن وهب قال سمعت خلادا يقول سمعت عامر بن عبد الرحمن يقول ان ابن عباس كان يقول في هذه قل هو القادر على أن يبعث عليكم عذابا من فوقكم أو من تحت أرجلكم فأما العذاب من فوقكم فائمة السوء وأما العذاب من تحت أرجلكم فخدم السوء **حدثني** المثنى قال ثنا عبد الله بن صالح قال ثني معاوية بن صالح عن علي بن أبي طلحة عن ابن عباس قل هو القادر على أن يبعث عليكم عذابا من فوقكم يعني من أمرائكم أو من تحت أرجلكم يعني سفلتكم * وأولى التأويلين في ذلك بالصواب عندي قول من قال عنى بالعذاب من فوقهم الرجم أو الطوفان وما أشبه ذلك مما ينزل عليهم من فوق رؤسهم ومن تحت أرجلهم الخسف وما أشبهه وذلك أن المعروف في كلام العرب من معنى فوق وتحت الأرجل هو ذلك دون غيره وان كان لما روى عن ابن عباس في ذلك وجه صحيح غير أن الكلام اذا تنوزع في تأويله فحمله على الأغلب الأشهر من معناه أحق وأولى من غيره ما لم تأت حجة مانعة من ذلك يجب التسليم لها ﴿ القول في تأويل قوله ﴿ أو يلبسكم شيعا ويذيق بعضكم بأس بعض ﴾ يقول تعالى ذكره أو يخلطكم شيعا فرقا واحدتها شيعة وأما قوله يلبسكم فهو من قولك لبست عليه الامر اذا خلطت فأنا ألبسه وانما قلت ان ذلك كذلك لانه لا خلاف بين القراء في ذلك بكسر الباء ففي ذلك دليل بين على أنه من لبس يلبس وذلك هو معنى الخلط وانما معنى بذلك أو يخلطكم أهواء مختلفة وأحزابا مفترقة ونحو الذي قلنا في ذلك قال أهل التأويل ذكر من قال ذلك **حدثنا** ابن وكيع قال ثنا أبو أسامة عن شبل عن ابن أبي نجيح عن مجاهد أو يلبسكم شيعا الأهواء المفترقة **حدثنا** محمد بن الحسين قال ثنا أحمد بن المفضل قال ثنا أسباط عن السدي أو يلبسكم شيعا قال يفرق بينكم **حدثني** محمد بن عمرو قال ثنا أبو عاصم قال ثنا عيسى عن ابن أبي نجيح عن مجاهد أو يلبسكم شيعا قال ما كان منكم من التفرق والاختلاف **حدثني** يونس قال أخبرنا ابن وهب قال قال ابن زيد في قوله أو يلبسكم شيعا قال الذي فيه الناس اليوم من الاختلاف والاهواء وسفك دماء بعضهم بعضا **حدثني** محمد بن سعد قال ثني أبي قال ثني عمي قال ثني أبي عن أبيه عن ابن عباس قوله أو يلبسكم شيعا قال الاهواء والاختلاف **حدثني** المثنى قال ثنا عبد الله بن صالح قال ثني معاوية بن صالح عن علي بن أبي طلحة عن ابن عباس أو يلبسكم شيعا يعني بالشيع الاهواء المختلفة وأما قوله ويذيق بعضكم بأس بعض فانه يعني يقتل بعضكم ببعض والعرب تقول للرجل ينال الرجل بسلاح فيقتله

الى أن الارواح البشرية ان كانت سعيدة مطيعة لله تعالى موصوفة بالمعارف الحقة موسومة بالأخلاق الفاضلة فانها بعد موتها تنتقل الى أبدان الملوك وربما قالوا انها تصل الى مخالطة عالم الملائكة وان كانت شقية جاهلة فانها تنتقل الى أبدان الحيوانات وكلما كانت أكثر شقاء فانها تنتقل الى بدن حيوان أخس وأكثر تعبا وعناء قالوا وذلك لان لفظ المماثلة يقتضي حصول المساواة في جميع الصفات الذاتية ثم زعموا أن الله تعالى أرسل الى كل جنس منها رسولا من جنسها كقوله وان من أمة الا خلا فيها نذير واستشهدوا بقصة النمل وحديث الهدهد ونحو ذلك وفي تعداد مذاهب أرباب التناسخ طول والله تعالى أعلم بحقيقة الحال

(ما فرطنا في الكتاب من شئ) من مزيدة للاستغراق أي ما تركنا وما أغفلنا شيأ قط وقيل للتبعيض أي ما أهملنا فيه بعض شئ يحتاج المكلف الى معرفته والكتاب اللوح المحفوظ المشتمل على جميع أحوال العالم على التفصيل وقيل القرآن لانه هو الذي تسبق اليه الاذهان فيما بين أهل الايمان وأورد عليه أنه ليس فيه تفاصيل علم الطب والحساب ولا تفاصيل كثير من العلوم ولا أصل مذاهب الناس ودلائلهم في علم الاصول والفروع وأجيب بأن لفظ التفريط لا يستعمل الا فيما يجب أن يفعل والمحتاج اليه انما هو الاصول والقوانين لا الفروع التي لا تنضبط ولا تتناهى ومما من علم الا وفي القرآن أصله ومنه شرفه وفضله كقوله كلوا واشربوا ولا تسرفوا انه لا يحب المسرفين للطب وقوله وهو أسرع الحاسبين للحساب وكقوله خذ العفو وأمر بالعرف وأعرض عن الجاهلين للاخلاق وأما تفاصيل علم الفروع فذكر العلماء أن السنة والاجماع والقياس كلها مستندة الى الكتاب كقوله وما آتاكم الرسول فخذوه وما نهاكم عنه فانتهوا وكقوله ويتبع غير سبيل المؤمنين وكقوله فاعتبروا وقيل ان القرآن وافٍ ببيان جميع الاحكام لان الاصل به براءة الذمة عن التكاليف كلها وشغل الذمة لا بد فيه من دليل منفصل وكل حكم لم يكن مذكورا في القرآن بالمطابقة أو التضمن أو الالتزام لم يكن ذلك تكليفا أو يكون باقيا على أصل الاباحة والله تعالى أعلم أما قوله ثم الى ربهم يحشرون فللعقلاء فيه قولان الاول قول الاشاعرة انه تعالى يحشر الدواب والطيور لا لأن ايصال العوض اليهن واجب بل مجرد الارادة والمشيئة ومقتضى الالهية الثاني قول المعتزلة لئن يحشر الطيور

والبهائم الا ايصال الاعواض اليها الان ايصال الآلام اليها من غير سبق جناية لا يحسن الا للعوض وفرع القاضي على ذلك فقال كل حيوان استحق العوض على الله تعالى بما لحقه من الآلام وكان ذلك العوض لم يصل اليه في الدنيا فانه يجب على الله تعالى حشره في الآخرة ليوفر عليه ذلك العوض والذي لا يكون كذلك فانه لا يجب حشره عقلا الا أن السمع ورد بحشر الكل فيقطع بذلك * فرع آخر كل حيوان أذن الله تعالى في ذبحه فالعوض له على الله تعالى وكذا الذي أذن في قتله في كونه مؤذيا أو لامسه بمرض أو سخره للانسان لاجل حمل الاثقال وأما اذا ظلمها الناس فالعوض على الظالم وكذا اذا ظلم بعضها بعضا لو ذبح المأكول لغير مأكله فالعوض على الذابح ولهذا ورد النهي عن ذبح الحيوان لغير مأكله والمراد من العوض منافع عظيمة بلغت في الجلالة الى حيث لو كانت هذه البهيمة عاقلة وعلمت أنه لا سبيل الى تحصيل تلك المنافع الا بواسطة تحمل ذلك الذبح لرضيت به * فرع آخر مذهب القاضي وأكثر المعتزلة أن العوض منقطع وبعد ذلك تصير ترابا وحينئذ يقول الكافر يا ليتني كنت ترابا وقال أبو القاسم البلخي يجب دوام العوض لانه لا يمكن قطع ذلك العوض الا باماتة تلك البهيمة واماتتها توجب الالم وذلك الالم يوجب عوضا آخر وهلم جرا الى ما لا نهاية له وأجيب بالمنع من أن الاماتة لا يمكن تحصيلها الا بالايلام * فرع آخر البهيمة اذا استحقت عوضا على بهيمة أخرى فان كانت البهيمة الظالمة قد استحقت عوضا على الله تعالى فانه تعالى يوصل ذلك العوض الى المظلوم والا فانه تعالى يتكفل بذلك العوض وهذا القدر يكفي في أحكام الاعواض بحسب المقام وهو سبحانه أعلم ولما ذكر من خلائقه وآثار قدرته ما ينادي على عظمته ويشهد لربوبيته

به قد أذاق فلانا الموت وأذاقه بأسه وأصل ذلك من ذوق الطعام وهو يطعمه ثم استعمل ذلك في كل ما وصل الى الرجل من لذة وحلاوة أو مرارة ومكروه وألم وقد بينت معنى البأس في كلام العرب فيما مضى بما أغنى عن اعادته في هذا الموضع وبنحو ما قلنا في ذلك قال أهل التأويل ذكر من قال ذلك حدثني محمد بن الحسين قال ثنا أحمد بن المفضل قال ثنا أسباط عن السدي و يذيق بعضكم بأس بعض بالسيوف حدثني المثنى قال ثنا أبو النعمان عارم قال ثنا حماد عن أبي هرون العبدي عن نوف البكالي أنه قال في قوله و يذيق بعضكم بأس بعض قال هي والله الرجال في أيديهم الحراب يطعنون في خواصركم حدثني المثنى قال ثنا عبد الله بن صالح قال ثني معاوية بن صالح عن علي بن أبي طلحة عن ابن عباس و يذيق بعضكم بأس بعض قال يسلط بعضكم على بعض بالقتل والعذاب حدثنا سعيد بن الربيع الرازي قال ثنا سفيان عن ابن أبي نجيح عن مجاهد قال عذاب هذه الامة أهل الاقرار بالسيف أو يلبسكم شيعا و يذيق بعضكم بأس بعض وعذاب أهل التكذيب الصيحة والزلزلة ثم اختلف أهل التأويل فيمن عنى بهذه الآية فقال بعضهم عنى بها المسلمون من أمة محمد صلى الله عليه وسلم وفيهم نزلت ذكر من قال ذلك حدثني محمد بن عيسى الدامغاني قال أخبرنا ابن المبارك عن الربيع بن أنس عن أبي العالية في قوله قل هو القادر على أن يبعث عليكم عذابا من فوقكم الآية قال فهن أربع وكلهن عذاب فمضت منهن اثنتان بعد وفاة رسول الله صلى الله عليه وسلم بخمس وعشرين سنة فألبسوا شيعا وأذيق بعضهم بأس بعض و بقيت اثنتان فهما لابد واقعتان يعني الخسف والمسخ حدثني محمد بن عمرو قال ثنا أبو عاصم قال ثنا عيسى عن ابن أبي نجيح عن مجاهد في قوله من فوقكم أو من تحت أرجلكم لامة محمد صلى الله عليه وسلم وأعفاكم منه أو يلبسكم شيعا قال ما كان فيكم من الفتن والاختلاف حدثني المثنى قال ثنا أبو حذيفة قال ثنا شبل عن ابن أبي نجيح عن مجاهد مثله حدثنا بشر قال ثنا يزيد قال ثنا سعيد عن قتادة قل هو القادر على أن يبعث عليكم عذابا الآية ذكر لنا أن رسول الله صلى الله عليه وسلم صلى ذات يوم الصبح فأطالها فقال له بعض أهله يا نبي الله لقد صليت صلاة ما كنت تصليها قال انها صلاة رغبة ورهبة واني سألت ربي فيها ثلاثا سألته أن لا يسلط على أمتي عدوا من غيرهم فيهلكهم فاعطانيها وسألته أن لا يسلط على أمتي السنة فأعطانيها وسألته أن لا يلبسهم شيعا ولا يذيق بعضهم بأس بعض فمنعنيها ذكر لنا أن نبي الله صلى الله عليه وسلم كان يقول لا تزال طائفة من أمتي يقاتلون على الحق ظاهرين لا يضرهم من خذلهم حتى يأتي أمر الله حدثنا أحمد بن الوليد القرشي وسعيد بن الربيع الرازي قالا ثنا سفيان بن عيينة عن عمرو سمع جابرا يقول لما أنزل الله تعالى على النبي صلى الله عليه وسلم قل هو القادر على أن يبعث عليكم عذابا من فوقكم أو من تحت أرجلكم قال أعوذ بوجهك أو يلبسكم شيعا و يذيق بعضكم بأس بعض قال هاتان أيسر أو أهون حدثنا ابن وكيع قال ثنا ابن عيينة عن عمرو عن جابر قال لما نزلت قل هو القادر على أن يبعث عليكم

و ينبه على رحمته الكاملة وعنايته الشاملة قال والذين كذبوا بآياتنا صم لا يسمعون كلام الله البتة وبكم لا ينطقون بالحق خابطون في الظلمات ظلمة الكفر وظلمة الشكوك وظلمة الحيرة والضلالة ثم بين أن الكفر والايمان والطاعة والعصيان كلها بمشيئته وارادته وتسخيره وتدبيره فقال من يشأ الله يضلله ومن يشأ يجعله على صراط مستقيم والحق في أول الآية بأن المراد انهم كذلك في الآخرة كقوله ونحشرهم يوم القيامة على وجوههم عميا وبكما وصما أو انهم شبهوا بمن حاله كذا أو هو محمول على الشتم والاهانة وأما قوله من يشأ الله يضلله أي عن طريق

الجنة ولا يشاء الاضلال الا لمن يستحق عقوبته كما أنه لا يشاء الهدى الا للمؤمنين أو المراد بالاضلال منع الألطاف لانهم ليسوا من أهلها وبالهداية منحها لانهم من أهلها ثم بين غاية جهالة الكفار وأنهم مع جحودهم يفزعون الى الله في الملمات فقال قل أرأيتكم هو منقول من رأيت بمعنى أبصرت أو عرفت كأنه قيل أبصرته وشاهدت حاله العجيبة أو أعرفتها أخبرني عنها فلا يستعمل الا في الاستخبار عن حالة عجيبة بشيء فهذا من باب ايقاع السبب على المسبب (١٤٤) لان الاخبار انما يكون بعد المشاهدة أو العرفان أما اعرابه فالتاء ضمير الفاعل والكاف للخطاب فالتاء يكون بلفظ واحد في التثنية والجمع والتأنيث وتختلف هذه المعاني على الكاف نحو أرأيتك أرأيتكما أرأيتكم أرأيتكن والتاء في جميع ذلك مفتوحة والكاف حرف خطاب وليست اسما والا لكانت اما مجرورة ولا جار واما مرفوعة وليست الكاف من ضمائر المرفوع ولا رافع أيضا لان التاء فاعل ولا يكون لفعل فاعلان واما منصوبة وهو باطل من وجوه أحدها أن هذا الفعل قد يتعدى الى مفعولين نحو أرأيتك زيدا ما شأنه فلو جعلت الكاف مفعولا لكان ثالثا وثانيها لو كان مفعولا لكان هو الثاني في المعنى وليس المعنى على ذلك اذ ليس الغرض أرأيت نفسك بل أرأيت غيرك ولذلك قلت أرأيتك زيدا وزيد غير المخاطب ولا هو بدل منه وثالثها لو كان منصوبا على أنه مفعول لظهرت علامة التثنية والجمع والتأنيث في التاء نحو أرأيتماكما وأرأيتموكم وأرأيتموكن وقد ذهب الفراء الى أنه اسم مضمر منصوب في معنى المرفوع ويجوز تصريف التاء فأما مفعولا أرأيت في الآية فقيل هما محذوفان تقديره أرأيتكم عبادتكم الاصنام هل تنفعكم عند مجيء الساعة ودل عليه قوله أغير الله تدعون وقيل لا يحتاج ههنا الى المفعول لان الشرط وجوابه قد حصلا معنى المفعول وأما جواب الشرط فادل عليه الاستفهام سألته في قوله أغير الله تقديره أرأيتكم الساعة دعوتم الله وحاصل الآية قل يا محمد لهؤلاء الكفار أرأيتكم ان أتاكم العذاب في الدنيا أو عند قيام الساعة أتخصون آلهتكم بالدعوة أم تدعون الله دونها بل اياه تدعون بل تخصونه بالدعاء دون الآلهة فيكشف ما تدعونه الى كشفه ان شاء لان قوارع الساعة لا تكشف عن المشركين وعلى هذا يكون قوله ادعوني أستجب لكم باقيا على اطلاقه لكن في الدنيا ولو علقت المشيئة

عذابا من فوقكم أو من تحت أرجلكم قال نعوذ بك نعوذ بك أو يلبسكم شيعا قال هو أهون

حدثني زياد بن عبيد الله المزني قال ثنا مروان بن معاوية الفزاري قال ثنا أبو مالك قال ثني نافع بن خالد الخزاعي عن أبيه أن النبي صلى الله عليه وسلم صلى صلاة خفيفة تامة الركوع والسجود فقال قد كانت صلاة رغبة ورهبة فسألت الله فيها ثلاثا فأعطاني اثنتين وبقي واحدة سألت الله أن لا يصيبكم بعذاب أصاب به من قبلكم فأعطانيها وسألت الله أن لا يسلط عليكم عدوا يستبيح بيضتكم فأعطانيها وسألته أن لا يلبسكم شيعا ويذيق بعضكم بأس بعض فمنعنيها قال أبو مالك فقلت له أبوك سمع هذا من رسول الله صلى الله عليه وسلم فقال نعم سمعته يحدث به القوم أنه سمعها من في رسول الله صلى الله عليه وسلم

حدثنا محمد بن عبد الاعلى قال ثنا محمد بن ثور عن معمر عن أيوب عن أبي قلابة عن أبي الاشعث عن أبي أسماء الرحبي عن شداد بن أوس يرفعه الى النبي صلى الله عليه وسلم أنه قال ان الله زوى لي الارض حتى رأيت مشارقها ومغاربها وان ملك أمتي سيبلغ ما زوي لي منها واني أعطيت الكنزين الاحمر والابيض واني سألت ربي أن لا يهلك قومي بسنة عامة وأن لا يلبسهم شيعا ولا يذيق بعضهم بأس بعض فقال يا محمد اني اذا قضيت قضاء فانه لا يرد واني أعطيتك لأمتك أن لا أهلكهم بسنة عامة ولا أسلط عليهم عدوا من سواهم فيهلكهم بعامة حتى يكون بعضهم يهلك بعضا وبعضهم يقتل بعضا وبعضهم يسبي بعضا فقال النبي صلى الله عليه وسلم اني أخاف على أمتي الائمة المضلين فاذا وضع السيف في أمتي لم يرفع عنهم الى يوم القيامة

حدثنا الحسن بن يحيى قال أخبرنا عبد الرزاق قال أخبرنا معمر قال أخبرني أيوب عن أبي قلابة عن أبي الاشعث عن أبي أسماء الرحبي عن شداد بن أوس قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم فذكر نحوه الا أنه قال وقال النبي صلى الله عليه وسلم اني لا أخاف على أمتي الا الائمة المضلين

حدثنا محمد بن عبد الأعلى قال ثنا محمد بن ثور قال ثنا معمر عن الزهري قال راقب خباب بن الارت وكان بدريا النبي صلى الله عليه وسلم وهو يصلي حتى اذا فرغ وكان في الصبح قال له يا رسول الله لقد رأيتك تصلي صلاة ما رأيتك صليت مثلها قال أجل انها صلاة رغب ورهب سألت ربي ثلاث خصال فأعطاني اثنتين ومنعني واحدة سألته أن لا يهلكنا بما أهلك به الامم فأعطانيها وسألته أن لا يسلط علينا عدوا فأعطانيها وسألته أن لا يلبسنا شيعا فمنعنيها

حدثنا الحسن بن يحيى قال أخبرنا عبد الرزاق قال أخبرنا معمر عن الزهري في قوله أو يلبسكم شيعا قال راقب خباب بن الارت وكان بدريا رسول الله صلى الله عليه وسلم فذكر نحوه الا أنه قال ثلاث خصلات

حدثنا الحسن ابن يحيى قال أخبرنا عبد الرزاق قال أخبرنا معمر عن عمرو بن دينار قال سمعت جابر بن عبد الله يقول لما نزلت على النبي صلى الله عليه وسلم قل هو القادر على أن يبعث عليكم عذابا من فوقكم قال النبي صلى الله عليه وسلم أعوذ بوجهك أو من تحت أرجلكم قال النبي صلى الله عليه وسلم أعوذ بوجهك أو يلبسكم شيعا قال هذه أهون

حدثني يعقوب بن ابراهيم قال ثنا ابن علية عن يونس عن الحسن أن النبي صلى الله عليه وسلم قال سألت ربي أربعا فأعطيت ثلاثا ومنعت واحدة

سألته أن لا يسلط على أمتي عدوا من غيرهم يستبيح بيضتهم ولا يسلط عليهم جوعا ولا يجمعهم على ضلالة فأعطيتهن وسألته أن لا يلبسهم شيعا ويذيق بعضهم بأس بعض فمنعت حدثني محمد ابن الحسين قال ثنا أحمد بن المفضل قال ثنا أسباط عن السدي قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم إني سألت ربي خصالا فأعطاني ثلاثا ومنعني واحدة سألته أن لا تكفر أمتي صفقة واحدة فأعطانيها وسألته أن لا يظهر عليهم عدوا من غيرهم فأعطانيها وسألته أن لا يعذبهم بما عذب به الامم من قبلهم فأعطانيها وسألته أن لا يجعل بأسهم بينهم فمنعنيها حدثنا القاسم قال ثنا الحسين قال ثني حجاج عن أبي بكر عن الحسن قال لما نزلت هذه الآية قوله ويذيق بعضكم بأس بعض قال الحسن ثم قال لمحمد صلى الله عليه وسلم وهو يشهده عليهم انظر كيف نصرف الآيات لعلهم يفقهون فقام رسول الله صلى الله عليه وسلم فتوضأ فسأل ربه أن لا يرسل عليهم عذابا من فوقهم أو من تحت أرجلهم ولا يلبس أمته شيعا ويذيق بعضهم بأس بعض كما أذاق بني اسرائيل فهبط اليه جبريل عليه السلام فقال يا محمد انك سألت ربك أربعا فأعطاك اثنتين ومنعك اثنتين لن يأتيهم عذاب من فوقهم ولا من تحت أرجلهم يستأصلهم فانهما عذابان لكل أمة اجتمعت على تكذيب نبيها وردت كتاب ربها ولكنهم يلبسهم شيعا ويذيق بعضهم بأس بعض وهذان عذابان لاهل الاقرار بالكتاب والتصديق بالانبياء ولكن يعذبون بذنوبهم وأوحى اليه فاما نذهبن بك فانا منهم منتقمون يقول من أمتك أو نرينك الذي وعدناهم من العذاب وأنت حي فانا عليهم مقتدرون فقام نبي الله صلى الله عليه وسلم فراجع ربه فقال أي مصيبة أشد من أن أرى أمتي يعذب بعضها بعضا وأوحى اليه ألم أحسب الناس أن يتركوا أن يقولوا آمنا وهم لا يفتنون ولقد فتنا الذين من قبلهم فليعلمن الله الذين صدقوا وليعلمن الكاذبين فأعلمه أن أمته لن تخص دون الامم بالفتن وأنها ستبتلى كما ابتليت الامم ثم أنزل عليه قل رب اما ترينى ما يوعدون رب فلا تجعلنى فى القوم الظالمين فتعوذ نبي الله فأعاذه الله لم ير من أمته الا الجماعة والالفة والطاعة ثم أنزل عليه آية حذر فيها أصحابه الفتنة فأخبره أنه انما يخص بها ناسا منهم دون ناس فقال واتقوا فتنة لا تصيبن الذين ظلموا منكم خاصة واعلموا أن الله شديد العقاب فخص بها أقواما من أصحاب محمد صلى الله عليه وسلم بعده وعصم بها أقواما حدثنا القاسم قال ثنا الحسين قال ثني حجاج عن أبي جعفر عن الربيع بن أنس عن أبي العالية قال لما جاء جبريل الى النبي صلى الله عليه وسلم فأخبره بما يكون فى أمته من الفرقة والاختلاف فشق ذلك عليه ثم دعا فقال اللهم أظهر عليهم أفضلهم تقية حدثني المثنى قال ثنا أبو الاسود قال أخبرنا ابن لهيعة عن خالد بن يزيد عن أبي الزبير قال لما نزلت هذه الآية قل هو القادر على أن يبعث عليكم عذابا من فوقكم قال رسول الله صلى الله عليه وسلم أعوذ بالله من ذلك قال أو من تحت أرجلكم قال أعوذ بالله من ذلك قال أو يلبسكم شيعا قال هذه أيسر ولو استعاذه لأعاذه حدثني المثنى قال ثنا اسحق قال ثنا المؤمل البصري قال أخبرنا يعقوب ابن اسمعيل بن يسار المدني قال ثنا زيد بن أسلم قال لما نزلت قل هو القادر على أن يبعث عليكم

(١٤٥)

قبله الى أقوام بلغوا فى القسوة الى أن أخذوا بالشدة فى أنفسهم وأموالهم فلم يخضعوا وأصروا على كفرهم خلاف الاقوام المذكورين الذين يفزعون الى الله فى الشدائد ويحتمل أن يقال ان حكم الطائفتين واحد لان التضرع واللجأ الى الله لطلب ازالة البلية لا على سبيل الاخلاص غير معتبر وفى الآية محذوف تقديره ولقد أرسلنا الى أمم من قبلك رسلا فالفوهم فأخذناهم بالبأساء والضراء وحسن الحذف لكونه مفهوما والبأساء والضراء البؤس والضر أو البأساء القحط والجوع والضراء الامراض والاوجاع والرزايا لعلهم يتضرعون يتذللون ويتخشعون وأصله الانقياد وترك التمرد ضرع الرجل ضراعة فهو ضارع أى ذليل ضعيف احتج الجبائى بالآية على أنه تعالى انما أرسل الرسل اليهم وسلط هذه البأساء والضراء عليهم ارادة أن يتضرعوا ويؤمنوا فهو يريد الايمان والطاعة من الكل وأجيب بأن الترجي فى حقه تعالى محال فانهم يحملونه على الارادة ونحن نحمله على أنه تعالى يعاملهم معاملة المترجي فالترجيح على أن الفسق وتزيين الشيطان وكل ما يفرضونه لا بد أن ينتهي الى خلق الله وتكوينه أما قوله فلولا اذ جاءهم بأسنا تضرعوا فمعناه نفي التضرع كأنه قيل فلم يتضرعوا اذ جاءهم بأسنا ولكنه جاء بلولا التحضيضية ليفيد أنه لم يكن لهم عذر فى ترك التضرع الا العناد والقسوة والاعجاب ثم بين أنه لما لم ينجع فيهم المواعظ والزواجر نقلهم من الباساء والضراء الى الراحة والرخاء ففتح أبواب الخيرات عليهم وسهل موجبات المسرات لديهم كما يفعله الاب المشفق لولده يخاشنه تارة ويلاينه أخرى ومعنى كل شئ أى كل شئ كان مغلقا عنهم من الخير حتى اذا فرحوا بما أوتوا أى ظنوا أن ذلك باستحقاقهم ولم يزيدوا الا بطرا وترفها أخذناهم بغتة قال الحسن مكر بالقوم ورب الكعبة وقال

صلى الله عليه وسلم اذا رأيت الله تعالى يعطى العاصى فان ذلك استدراج من الله تعالى قال العلماء وانما أخذوا فى حال الراحة والرخاء ليكون أشد لتحسرهم على مافات من السلامة والعطاء فاذاهم مبلسون آيسون من كل خير وقال القراء المبلس الذى انقطع رجاؤه ويقال للذى سكت عندا نقطاع حجته قد أبلس وقال الزجاج المبلس الشديد الحسرة الحزين واذاهم هنا للفاجأة وهى ظرف مكان وهم مبتدأ ومبلسون خبره وهو العامل فى اذا فقطع دابر القوم الدابر الشئ (١٤٦) من خلقه كالولد للوالد يقال فلان دابر القوم يدبرهم دبورا ودبرا اذا كان آخرهم

أبو عبيدة دابر القوم آخرهم الذى يدبرهم الاصمعى الدابر الاصل قطع الله دابره أى أصله والحمد لله رب العالمين حمد نفسه على أن لم يترك منهم أحدا واستأصلهم لان ذلك جار مجرى النعمة على أولئك الرسل أو على أولئك الهالكين كيلا يزيدوا كفرا وعنادا فيزدادوا عذابا وعقابا أو حمد على ما أنعم عليهم قبل ذلك وهو أن كفهم وأزال عنهم الاعذار والعلل وبعث الانبياء والرسل وأخذهم بالبأساء والضراء ثم نقلهم الى الالاء والنعماء الا أنهم لم يزدادوا الا انهماكا فى الغى والضلال فطهر وجه الارض من شرهم وفيه ايذان بوجوب الحمد لله عند هلاك كل ظالم فان ذلك من جملة آلاء الله سبحانه ثم عاد الى الدلالة على وجود الصانع الحكيم المختار وبيان وحدته جل جلاله فقال قل أرأيتم ان أخذ الله وتقرير ذلك أن أشرف أعضاء الانسان هو السمع والبصر والقلب كما عددنا منافعها فى أوائل الكتاب ولا ريب أن القادر على تحصيل قواها فيه وصرفها عن الآفات والمخافات ليس الا الله وحده ومعنى أخذ السمع والبصر تعطيل منافعهما ومعنى الختم على القلب ازالة العقل حتى يصير كالمجانين قال ابن عباس انه الطبع أو الاماتة حتى لا يعقل الهدى والصلاح يأتيكم به أى بذلك الذى أخذ من السمع والبصر والقلب فوضع الضمير موضع اسم الاشارة القادر بناء على أن الضمير المذكور بحكم الاستعمال يلزم أن يكون لمذى عقل ولو فرضا والأحسن أن يقال انه ذكر أشياء متعددة فوجب أن يعود الضمير الى جميعها مؤنثا اذ لا ترجيح وحيث لم يكن الضمير مؤنثا علم أنه أراد المذكور مطلقا فتعين أن يشار اليه بذلك ثم انه أقام الضمير المذكور مقامه أو يعود الى ما أخذ وختم عليه وصح من غير التكلف المذكور بحكم التغليب أنظر يا محمد أو كل من له أهلية النظر كيف نصرف

عذابا من فوقكم أو من تحت أرجلكم أو يلبسكم شيعا ويذيق بعضكم بأس بعض قال رسول الله صلى الله عليه وسلم لا ترجعوا بعدى كفارا يضرب بعضكم رقاب بعض بالسيوف فقالوا ونحن نشهد أن لا اله الا الله وأنك رسول الله قال نعم فقال بعض الناس لا يكون هذا أبدا فأنزل الله أنظر كيف نصرف الآيات لعلهم يفقهون وكذب به قومك وهو الحق قل لست عليكم بوكيل لكل نبا مستقر وسوف تعلمون وقال آخرون عنى ببعضها أهل الشرك وببعضها أهل الاسلام ذكر من قال ذلك حدثنى المثنى قال ثنا سويد بن نصر قال أخبرنا ابن المبارك عن هرون بن موسى عن حفص بن سليمان عن الحسن فى قوله قل هو القادر على أن يبعث عليكم عذابا من فوقكم أو من تحت أرجلكم قال هذا للمشركين أو يلبسكم شيعا ويذيق بعضكم بأس بعض قال هذا للمسلمين * والصواب من القول عندى أن يقال ان الله تعالى توعد بهذه الآية أهل الشرك به من عبدة الاوثان واياهم خاطب بها لأنها بين اخبار عنهم وخطاب لهم وذلك أنها تتلو قوله قل من ينجيكم من ظلمات البر والبحر تدعونه تضرعا وخفية لئن أنجانا من هذه لنكونن من الشاكرين قل الله ينجيكم منها ومن كل كرب ثم أنتم تشركون ويتلوها قوله وكذب به قومك وهو الحق وغير جائز أن يكون المؤمنون كانوا به مكذبين فاذا كان غير جائز أن يكون ذلك كذلك وكانت هذه الآية بين هاتين الآيتين كان بينا أن ذلك وعيد لمن تقدم وصف الله اياه بالشرك وتأخر الخبر عنه بالتكذيب لا لمن لم يجر له ذكر غير أن ذلك وان كان كذلك فانه قد عم وعيده بذلك كل من سلك سبيلهم من أهل الخلاف على الله وعلى رسوله والتكذيب بآيات الله من هذه وغيرها وأما الاخبار التى روينا عن رسول الله صلى الله عليه وسلم أنه قال سألت ربى ثلاثا فأعطانى اثنتين ومنعنى واحدة فانها أن هذه الآية نزلت فى ذلك الوقت وعيدا لمن ذكرت من المشركين ومن كان على منهاجهم من المخالفين ربهم فسأل رسول الله صلى الله عليه وسلم ربه أن يعيذ أمته مما ابتلى به الامم الذين استوجبوا من الله تعالى بمعصيتهم اياه هذه العقوبات فأعاذهم بدعائه اياه ورغبته اليه من المعاصى التى يستحقون بها من هذه الخلال الاربع من العقوبات أغلظها ولم يعذهم من ذلك ما يستحقون به اثنتين منها وأما الذين تأولوا أنه عنى بجميع ما فى هذه الآية هذه الامة فانى أراهم تأولوا أن فى هذه الامة من سيأتى من معاصى الله وركوب ما يسخط الله نحو الذى ركب من قبلهم من الامم السالفة من خلافه والكفر به فيحل بهم مثل الذى حل بمن قبلهم من المثلات والنقمات وكذلك قال أبو العالية ومن قال بقوله جاء منهن اثنتان بعد رسول الله صلى الله عليه وسلم بخمس وعشرين سنة وبقيت اثنتان الخسف والمسخ وذلك أنه روى عن رسول الله صلى الله عليه وسلم أنه قال سكون فى هذه الامة خسف ومسخ وقذف وان قوما من أمته سيبيتون على لهو ولعب ثم يصبحون قردة وخنازير وذلك اذا كان فلا شك أنه نظير الذى فى الامم الذين عتوا على ربهم فى التكذيب وجحدوا آياته وقد روى نحو الذى روى عن أبى العالية عن أبى حدثنا هناد قال ثنا وكيع وحدثنا سفيان قال أخبرنا أبى عن أبى جعفر الرازى عن الربيع عن أبى العالية عن أبى بن كعب قل هو

الآيات نوردها على الوجوه المختلفة المتكاثرة بحيث يكون كل واحد منها يقوى ما قبله فى الايصال الى المطلوب ومعنى ثم التفاوت بين الحالين ويصدفون أى يعرضون ويقال امرأة صدوف للتى تعرض وجهها عليك ثم تصدف أى تعرض والصدف ميل فى الحافر الى الشق الوحشى وصدف الدرة غشاؤها المميل فيه قال الكعبى لو خلق الله فيهم الاعراض والصدلم ينكر ذلك عليهم وقالت الاشاعرة لولا منع الله تعالى لنجع فيهم الدلائل القاطعة للاعذار ثم عمم الدليل بقوله قل أرأيتكم ان أتاكم والمعنى أنه لادافع لنوع من أنواع العذاب الا الله سبحانه فوجب أن لا يكون معبودا الا هو ثم العذاب المفروض اما أن يجىء من غير سبق أمارة تدل على ذلك وهو البغتة وأكثر ما يكون ذلك بالليل أو مع سبق أمارة وهو الجهرة وأكثره بالنهار ولهذا قال الحسن معناه ليلا أو نهارا أما قوله هل يهلك الا القوم الظالمون أى لا يهلك مع قوله واتقوا فتنة لا تصيبن الذين ظلموا منكم خاصة فمعناه أن الهلاك بالحقيقة وهو هلاك التعذيب والسخط مختص بالظالمين الاشرار لان الاخيار وان عمهم العذاب الا أنهم يستفيدون بذلك ثوابا جزيلا فهو لهم بلاء فى الظاهر وآلاء فى الحقيقة خلاف الظلمة فانهم يخسرون الدنيا والآخرة ومثله قوله صلى الله عليه وآله وسلم ان أمر المؤمن خير كله ان أصابته ضراء فصبر كان خيرا له وان أصابته سراء فشكر كان خيرا له واعلم أنه ذكر ههنا أرأيتكم مرتين فزاد خطابا واحدا لان عذاب الاستئصال ما عليه من مزيد فناسب زيادة الخطاب لاجل التأكيد وفيما بينهما قال أرأيتم حيث لم يكن كذلك وكذلك فى يونس ثم ذكر أن الانبياء والرسل بعثوا للتبشير والانذار فقط ولا قدرة لهم على اظهار الآيات وانزال المعجزات التى اقترحوها فى قوله وقالوا لولا نزل عليه آية من ربه وان ذلك مفوض الى مشيئة الله وحكمته فقال وما نرسل المرسلين الا مبشرين بالثواب على الطاعات ومنذرين بالعقاب على المعاصى فمن قبل قولهم وأتى بالايمان الذى هو من أفعال القلب والعمل الصالح الذى هو من أفعال البدن فلا خوف عليهم والذين كذبوا بآياتنا يمسهم العذاب ومعنى المس التقاء الشيئين من غير فصل قال فى الكشاف جعل العذاب ماسا كأنه حى يفعل بهم ما يريد من الآلام وفيه نظر لان المس ليس من خواص الاحياء نعم انه من خواص الاجسام فلو ادعيت المبالغة

القادر على أن يبعث عليكم عذابا من فوقكم أو من تحت أرجلكم أو يلبسكم شيعا قال أربع خلال وكلهن عذاب وكلهن واقع قبل يوم القيامة فضت اثنتان بعد وفاة النبى صلى الله عليه وسلم بخمس وعشرين سنة ألبسوا شيعا وأذيق بعضهم بأس بعض واثنتان واقعتان لا محالة الخسف والرجم ﴿ القول فى تأويل قوله ﴿ أنظر كيف نصرف الآيات لعلهم يفقهون ﴾ يقول تعالى ذكره لنبيه محمد صلى الله عليه وسلم انظر يا محمد بعين قلبك الى ترديدنا الحجج على هؤلاء المكذبين برسلهم الجاحدين نعمه وتصريفنا اياها فيهم لعلهم يفقهون يقول ليفقهوا ذلك ويعتبروه فيذكروا ويزدجروا عما هم عليه مقيمون مما يسخطه الله منهم من عبادة الاوثان والاصنام والتكذيب بكتاب الله تعالى ورسوله صلى الله عليه وسلم ﴿ القول فى تأويل قوله ﴿ وكذب به قومك وهو الحق قل لست عليكم بوكيل لكل نبأ مستقر وسوف تعلمون ﴾ يقول تعالى ذكره وكذب بما تحمد قومك بما تقول وتخبر وتوعد من الوعيد وهو الحق يقول والوعيد الذى أوعدناهم على مقامهم على شركهم من بعث العذاب من فوقهم أو من تحت أرجلهم أو يلبسهم شيعا واذاقة بعضهم بأس بعض الحق الذى لا شك فيه أنه واقع ان هم لم يتوبوا وينيبوا مما هم عليه مقيمون من معصية الله والشرك به الى طاعة الله والايمان به قل لست عليكم بوكيل يقول قل لهم يا محمد لست عليكم بحفيظ ولا رقيب وانما أنا رسول أبلغكم ما أرسلت به اليكم لكل نبأ مستقر يقول لكل خبر مستقر يعنى قرار يستقر عنده ونهاية ينتهى اليه فيتبين حقه وصدقه من كذبه وباطله وسوف تعلمون يقول وسوف تعلمون أيها المكذبون بصحة ما أخبركم به من وعيد الله اياكم أيها المشركون وحقيقته عند حلول عذابه بكم فرأى ذلك وعاينوه فقتلهم يوم بدر بأيدى أوليائه من المؤمنين وبنحو الذى قلنا من التأويل فى ذلك قال أهل التأويل ذكر من قال ذلك حدثنى محمد بن الحسين قال ثنا أحمد بن المفضل قال ثنا أسباط عن السدى وكذب به قومك وهو الحق يقول كذبت قريش بالقرآن وهو الحق وأما الوكيل فالحفيظ وأما لكل نبأ مستقر فكان نبأ القرآن استقر يوم بدر بما كان يعدهم من العذاب حدثنى المثنى قال ثنا أبو حذيفة قال ثنا شبل عن ابن أبى نجيح عن مجاهد لكل نبأ مستقر لكل نبأ حقيقة اما فى الدنيا واما فى الآخرة وسوف تعلمون ما كان فى الدنيا فسوف تروْنه وما كان فى الآخرة فسوف يبدو لكم حدثنى المثنى قال ثنا عبد الله بن صالح عن معاوية عن على ابن أبى طلحة عن ابن عباس قوله لكل نبأ مستقر يقول حقيقة حدثنى محمد بن سعد قال ثنا أبى قال ثنا عمى قال ثنى أبى عن أبيه عن ابن عباس قوله لكل نبأ مستقر وسوف تعلمون يقول فعل وحقيقة ما كان منه فى الدنيا وما كان منه فى الآخرة وكان الحسن يتأول فى ذلك أنه الفتنة التى كانت بين أصحاب رسول الله صلى الله عليه وسلم حدثنى المثنى قال ثنا سويد ابن نصر قال أخبرنا ابن المبارك عن جعفر بن حيان عن الحسن أنه قرأ لكل نبأ مستقر قال حبست عقوبتها حتى عمل ذنبها أرسلت عقوبتها ﴿ القول فى تأويل قوله ﴿ واذا رأيت الذين يخوضون فى آياتنا فأعرض عنهم حتى يخوضوا فى حديث غيره واما ينسينك الشيطان

من هذا الوجه لم يكن بعيدا قال القاضي انه علل عذاب الكافرين بكونهم فاسقين فيكون كل فاسق كافرا وأقول هذا من باب ايهام العكس ولا يلزم العكس فان كل كافر فاسق ولا يلزم العكس ثم أمر نبيه صلى الله عليه وسلم أن ينفي عن نفسه أمورا ثلاثة فقال (قل لا أقول لكم عندي خزائن الله) وهي جمع خزانة للمكان الذي يخزن فيه الشئ وخزن الشئ احرازه بحيث لا تناله الأيدي (ولا أعلم الغيب) قال في الكشاف محله النصب عطفا على محل قوله عندي خزائن الله لانه من جملة المقول أي لا أقول لكم ذلك ولا هذا قلت ويحتمل أن يكون عطفا على لا أقول أي قل لا أعلم الغيب فيكون فيه دلالة على أن الغيب بالاستقلال لا يعلمه الا الله بخلاف كون خزائن الله عنده وكونه ملكا فان النبي صلى الله عليه وسلم يحتمل أن يكون له هذه المقامات ولكن لا يظهرها واختلف المفسرون في فائدة نفي هذه الامور فقيل المراد اظهار التواضع والخشوع لله تعالى والاعتراف بعبوديته حتى لا يعتقد فيه مثل اعتقاد النصارى في المسيح عليه السلام وقيل المقصود ابداء العجز والضعف وأنه لا يستقل بايجاد المعجزات التي كانوا يقترحونها كقولهم لن نؤمن لك حتى تفجر لنا من الارض ينبوعا الى قوله هل كنت الا بشرا رسولا وقيل أي لا أدعي سوى النبوة والرسالة ولا أدعي الالهية ولا الملكية وانما زيد ههنا لكم بخلاف سورة هود حيث قال ولا أقول اني ملك لانه تقدم ذكر لكم في قوله اني لكم نذير فاكتفى بذلك قال الجبائي في الآية دلالة على أن الملك أفضل اذ المراد لا أدعي فوق منزلتي قال القاضي ان كان الغرض التواضع فالاقرب أن ذلك يدل على أن الملك أفضل وان كان المراد نفي قدرته عن أفعال لا يقوى عليها الا الملائكة لم يدل على أفضلية الملائكة (ان أتبع الا ما يوحى الي) قيل هذا النص يدل على أنه صلى الله عليه وسلم لم يحكم من تلقاء نفسه بالاجتهاد في شئ من الاحكام ابن ولا يجوز لأحد من أمته أن يعمل الا بالوحي النازل عليه لقوله تعالى فاتبعوه فلا يجوز العمل بالقياس وأكد هذا الحكم بقوله (قل هل يستوي الاعمى والبصير) وذلك أن العمل بغير الوحي يجري مجرى عمل الاعمى والعمل بمقتضى الوحي يقوم مقام عمل البصير ثم قال (أفلا تتفكرون) تنبيها على أنه يجب على العاقل أن يعرف الفرق بين هذين وأجيب بأن أصل الاجتهاد والقياس اذا كان بالوحي لم يلزم الضلالة والآية مثل للضال

فلا تقعد بعد الذكرى مع القوم الظالمين) يقول تعالى ذكره لنبيه محمد صلى الله عليه وسلم واذا رأيت يا محمد المشركين الذين يخوضون في آياتنا التي أنزلناها اليك ووحينا الذي أوحيناه اليك وخوضهم فيها كان استهزاءهم بها وسبهم من أنزلها وتكلم بها وتكذيبهم بها فأعرض عنهم يقول فصد عنهم بوجهك وقم عنهم ولا تجلس معهم حتى يخوضوا في حديث غيره يقول حتى يأخذوا في حديث غير الاستهزاء بآيات الله من حديثهم بينهم وإما ينسينك الشيطان يقول وان أنساك الشيطان نهينا اياك عن الجلوس معهم والاعراض عنهم في حال خوضهم في آياتنا ثم ذكرت ذلك فقم عنهم ولا تقعد بعد ذكرك ذلك مع القوم الظالمين الذين خاضوا في غير الذي لهم الخوض فيه بما خاضوا به فيه وذلك هو معنى ظلمهم في هذا الموضع وبنحو ما قلنا في ذلك قال أهل التأويل ذكر من قال ذلك حدثنا الحسن بن يحيى قال أخبرنا عبد الرزاق قال أخبرنا معمر عن قتادة في قوله واذا رأيت الذين يخوضون في آياتنا فأعرض عنهم حتى يخوضوا في حديث غيره قال نهاه الله أن يجلس مع الذين يخوضون في آيات الله يكذبون بها فان نسي فلا يقعد بعد الذكرى مع القوم الظالمين حدثنا محمد بن عبد الأعلى قال ثنا محمد بن ثور قال أخبرنا معمر عن قتادة بنحوه حدثنا ابن بشار قال ثنا مؤمل قال ثنا سفيان عن السدي عن أبي مالك وسعيد ابن جبير في قوله واذا رأيت الذين يخوضون في آياتنا قال الذين يكذبون بآياتنا حدثني محمد بن الحسين قال ثنا أحمد بن المفضل قال ثنا أسباط عن السدي واذا رأيت الذين يخوضون في آياتنا فأعرض عنهم حتى يخوضوا في حديث غيره وإما ينسينك الشيطان فلا تقعد بعد الذكرى مع القوم الظالمين قال كان المشركون اذا جالسوا المؤمنين وقعوا في النبي صلى الله عليه وسلم والقرآن فسبوه واستهزؤا به فأمرهم الله أن لا يقعدوا معهم حتى يخوضوا في حديث غيره وأما قوله وإما ينسينك الشيطان يقول نسيت فتقعد معهم فاذا ذكرت فقم حدثني المثنى قال ثنا أبو حذيفة قال ثنا شبل عن ابن أبي نجيح عن مجاهد يخوضون في آياتنا قال يكذبون بآياتنا حدثني يحيى بن طلحة اليربوعي قال ثنا فضيل بن عياض عن ليث عن أبي جعفر قال لا تجالسوا أهل الخصومات فانهم الذين يخوضون في آيات الله حدثني المثنى قال ثنا أبو صالح قال ثني معاوية بن صالح عن علي بن أبي طلحة عن ابن عباس قوله واذا رأيت الذين يخوضون في آياتنا وقوله الذين فرقوا دينهم وكانوا شيعا وقوله ولا تكونوا كالذين تفرقوا واختلفوا من بعد ما جاءهم البينات وقوله أن أقيموا الدين ولا تتفرقوا فيه ونحو هذا في القرآن قال أمر الله المؤمنين بالجماعة ونهاهم عن الاختلاف والفرقة وأخبرهم أنه انما أهلك من كان قبلهم بالمراء والخصومات في دين الله حدثنا القاسم قال ثنا الحسين قال ثني حجاج عن ابن جريج عن مجاهد قوله واذا رأيت الذين يخوضون في آياتنا قال يستهزؤن بها قال نهى رسول الله صلى الله عليه وسلم أن يقعد معهم الا أن ينسى فاذا ذكر فليقم فذلك قوله واذا رأيت الذين يخوضون في آياتنا فأعرض عنهم حتى يخوضوا في حديث غيره وإما ينسينك الشيطان فلا تقعد بعد الذكرى مع القوم الظالمين قال

والمهتدى أومن ادعى المستقيم وهو النبوة والمحال وهو الالهية والملكية (أفلا تتفكرون) فلا تكونوا ضالين كالعميان أوفتعلموا أنى ما ادعيت سوى ما يليق بالبشر والله تعالى أعلم وأحكم ﴿ التأويل ﴾ وما من دابة تدب فى أرض البشرية وتتحرك من الحواس والجوارح والنفس وصفاتها الا أمم أمثالكم فى السؤال عن أقوالهم وأحوالهم كقوله ان السمع والبصر والفؤاد كل أولئك كان عنه مسؤلا ما فرطنا ما تركنا فى القرآن من شئ يحتاج اليه الانسان ظاهره وباطنه ذاته وصفاته فى السير الى الله من الاوامر والنواهى والندب والآداب ثم الى ربهم يحشرون ههنا بالسير وجذبات العناية أو هناك بالسلاسل والاغلال يسحبون فى النار على وجوههم لان من شأنهم التكذيب كما قال والذين كذبوا بآياتنا بدلا لتنا الموصلة الينا صم آذان قلوبهم عن استماع الحق بكم ألسنة أحوالهم عن اجابة دعوة الحق فى ظلمات صفات البشرية والاخلاق الذميمة بل اياه تدعون لان رجوعه الى ربه مركوز فى روحانيته ولقد أرسلنا الى أمم أى أرسلنا اليهم نعمة الصحة والكفاف والامن فشغلوا بها عنا فأرسلنا اليهم بالبراهين القاطعة والحجج الساطعة ندعوهم بها الينا فلم يهتدوا فأخذناهم بالبأساء والضراء التى هى موجبة للالجاء فلولا اذ جاءهم بأسنا تضرعوا وعلموا أن حقائق ألطافنا مدرجة فى دقائق صور قهرنا وتحققوا أن درر محبتنا مستودعة فى أصداف شدائد بأسنا فاستقبلوها بصدق الالتجاء وحسن التضرع فى الدعاء فلما نسوا بسبب القساوة ما ذكروا به من معارضة البأساء والضراء فتحنا ذكر أيام الرخاء وتعرف قدر الصحة والنعماء وتؤدى الى رؤية المنعم فتحنا عليهم أبواب كل شئ من البلاء فى صورة النعماء لارباب الظاهر بالنعم الظاهرة من المال والجاه والقبول وأمثالها ولارباب الباطن بالنعم الباطنة من فتوحات الغيب وأشباهها حتى اذا فرحوا بما أوتوا وظنوا أنهم قد استغنوا عن صحبة الشيخ وتعليم تصرفاته قشروا فى الطلب على وفق هواهم أخذناهم بغتة بفقد الاحوال والاشتغال بالمقال فاذا هم مبلسون متحيرون فى نسيه الغرور والحمد لله على اظهار اللطف لاربابه والقهر لأضداده ليعلم أن الكل بقدر كما قال قل أرأيتم الآية الا القوم الظالمون الذين ظلموا أنفسهم بصرف استعداد عبودية المولى فى عبادة الهوى فأما من ابتلى بعذاب الله من الآفات والمخافات

ابن جريج كان المشركون يجلسون الى النبى صلى الله عليه وسلم يحبون أن يسمعوا منه فاذا سمعوا استهزؤا فنزلت واذا رأيت الذين يخوضون فى آياتنا فأعرض عنهم الآية **حدثنا** ابن وكيع قال ثنا أبى قال ثنا سفيان عن منصور عن مجاهد واذا رأيت الذين يخوضون فى آياتنا قال يكذبون **حدثنا** ابن وكيع قال ثنا عبد الله عن اسرائيل عن السدى عن ابى مالك قوله واذا رأيت الذين يخوضون فى آياتنا فأعرض عنهم حتى يخوضوا فى حديث غيره يعنى المشركين وإما ينسينك الشيطان فلا تقعد بعد الذكرى مع القوم الظالمين ان نسيت فذكرت فلا تجلس معهم ﴿ القول فى تأويل قوله ﴾ وما على الذين يتقون من حسابهم من شئ ولكن ذكرى لعلهم يتقون ﴿ يقول تعالى ذكره ومن اتقى الله فخافه فأطاعه فيما أمره به واجتنب ما نهاه عنه فليس عليه بترك الاعراض عن هؤلاء الخائضين فى آيات الله فى حال خوضهم فى آيات الله شئ من تبعة فيما بينه وبين الله اذا لم يكن تركه الاعراض عنهم رضا بما هم فيه وكان لله بحقوقه متقيا ولا عليه من اثمهم بذلك حرج ولكن ليعرضوا عنهم حينئذ ذكرى لأمر الله لعلهم يتقون يقول ليتقوا ومعنى الذكرى الذكر (١) والذكر والذكرى بمعنى وقد يجوز أن يكون ذكرى فى موضع نصب ورفع فأما النصب فعلى ما وصفت من تأويل ولكن ليعرضوا عنهم ذكرى وأما الرفع فعلى تأويل وما على الذين يتقون من حسابهم شئ بترك الاعراض ولكن اعراضهم ذكرى لأمر الله لعلهم يتقون وقد ذكر أن النبى صلى الله عليه وسلم انما أمر بالقيام عن المشركين اذا خاضوا فى آيات الله لأن قيامه عنهم كان مما يكرهونه فقال الله له اذا خاضوا فى آياتنا فقم عنهم ليتقوا الخوض فيها ويتركوا ذلك ذكر من قال ذلك **حدثنا** القاسم قال ثنا الحسين قال ثنى حجاج عن ابن جريج قال كان المشركون يجلسون الى النبى صلى الله عليه وسلم يحبون أن يسمعوا منه فاذا سمعوا استهزؤا فنزلت واذا رأيت الذين يخوضون فى آياتنا فأعرض عنهم حتى يخوضوا فى حديث غيره الآية قال فجعل اذا استهزأ قام فحذروا وقالوا لا تستهزؤا فيقوم فذلك قوله لعلهم يتقون أن يخوضوا فيقوم ونزل وما على الذين يتقون من حسابهم من شئ ان قعدوا معهم ولكن لا تقعدوا ثم نسخ ذلك قوله بالمدينة وقد نزل عليكم فى الكتاب أن اذا سمعتم آيات الله يكفر بها ويستهزأ بها فلا تقعدوا معهم حتى يخوضوا فى حديث غيره انكم اذا مثلهم فنسخ قوله وما على الذين يتقون من حسابهم من شئ الآية **حدثنى** محمد بن الحسين قال ثنا أحمد بن المفضل قال ثنا أسباط عن السدى قوله وما على الذين يتقون من حسابهم من شئ يقول من حساب الكفار من شئ ولكن ذكرى يقول اذا ذكرت فقم لعلهم يتقون مساءتكم اذا رأوكم لا تجالسونهم استحيوا منكم فكفوا عنكم ثم نسخها الله بعد فنهاهم أن يجلسوا معهم أبدا قال وقد نزل عليكم فى الكتاب أن اذا سمعتم آيات الله يكفر بها الآية **حدثنى** محمد بن عمرو قال ثنا أبو عاصم قال ثنا عيسى عن ابن أبى نجيح عن مجاهد وما على الذين يتقون من حسابهم من شئ ان قعدوا ولكن لا تقعد **حدثنى** المثنى قال ثنا أبو حذيفة قال ثنا شبل عن ابن أبى نجيح عن مجاهد مثله **حدثنا**

---

(١) هذا تكرار لما قبله فلعلهما نسختان جمع بينهما تأمل كتبه مصححه

والامراض ونحوها ابتلاء فتاب ورجع فهو غيرها لك على الحقيقة قل لا أقول لكم إني ملك إن أقول لكم ليس عندي خزائن الله ليعلم أن خزائن الله وهي العلم بدقائق الاشياء وماهياتها عنده بإراءة تسييرهم آياتنا في الآفاق وفي أنفسهم وباستجابة دعائه في قوله أرنا الاشياء كما هي ولكنه يكلم الناس على قدر عقولهم ولا أعلم الغيب أي لا أقول لكم هذا مع أنه كان يخبرهم عما مضى وعما سيكون بإعلام الحق وقد قال صلى الله عليه وآله في قصة ليلة المعراج نظرت خلفي نظرة علمت ما كان وما سيكون ولا أقول لكم إني ملك وإن كنت قد عبرت عن مقام الملك حين قلت لجبريل تقدم فقال لو دنوت أنملة لاحترقت إن أتبع إلا ما يوحى إلي أن أخبرهم وقل معهم قل هل يستوي الاعمى والبصير فلا يستوي مع الاعمى كلام البصير فكيف أخبركم عما أعمى الله بصائركم عنه وأتاه ببصيرة قوله تعالى (وأنذر به الذين يخافون أن يحشروا إلى ربهم ليس لهم من دونه ولي ولا شفيع لعلهم يتقون ولا تطرد الذين يدعون ربهم بالغداة والعشي يريدون وجهه ما عليك من حسابهم من شيء وما من حسابك عليهم من شيء فتطردهم فتكون من الظالمين وكذلك فتنا بعضهم ببعض ليقولوا أهؤلاء من الله عليهم من بيننا أليس الله بأعلم بالشاكرين وإذا جاءك الذين يؤمنون بآياتنا فقل سلام عليكم كتب ربكم على نفسه الرحمة أنه من عمل منكم سوءا بجهالة ثم تاب من بعده وأصلح فأنه غفور رحيم وكذلك نفصل الآيات ولتستبين سبيل المجرمين قل إني نهيت أن أعبد الذين تدعون من دون الله قل لا أتبع أهواءكم قد ضللت إذا وما أنا من المهتدين قل إني على بينة من ربي وكذبتم به ما عندي ما تستعجلون به إن الحكم إلا لله يقص الحق وهو خير الفاصلين قل لو أن عندي ما تستعجلون به لقضي الامر بيني وبينكم والله أعلم بالظالمين وعنده مفاتح الغيب لا يعلمها إلا هو ويعلم ما في البر والبحر وما تسقط من ورقة إلا يعلمها ولا حبة في ظلمات الارض ولا رطب ولا يابس إلا في كتاب مبين وهو الذي يتوفاكم بالليل ويعلم ما جرحتم بالنهار ثم يبعثكم فيه ليقضى أجل مسمى ثم إليه مرجعكم ثم ينبئكم بما كنتم تعملون) ﴿ القراآت بالغدوة مضموم الغين ساكن الدال مفتوح الواو وكذا في الكهف ابن عامر الباقون بفتح الغين والدال وبالالف أنه بالفتح فانه بالكسر أبو جعفر ونافع وقرأ ابن عامر وعاصم وسهل ويعقوب جميعا بالفتح الباقون بالكسر فيهما وليستبين

ابن وكيع قال ثنا عبدالله عن اسرائيل عن السدي عن أبي مالك وما على الذين يتقون من حسابهم من شيء ولكن ذكرى قال وما عليك أن يخوضوا في آيات الله إذا فعلت ذلك ﴿ القول في تأويل قوله ﴿وذر الذين اتخذوا دينهم لعبا ولهوا وغرتهم الحياة الدنيا وذكر به أن تبسل نفس بما كسبت ليس لها من دون الله ولي ولا شفيع﴾ يقول تعالى ذكره لنبيه محمد صلى الله عليه وسلم ذر هؤلاء الذين اتخذوا دين الله وطاعتهم إياه لعبا ولهوا واجعلوا حظوظهم من طاعتهم إياه اللعب بآياته واللهو والاستهزاء بها إذا سمعوها وتليت عليهم فأعرض عنهم فإني لهم بالمرصاد وإني لهم من وراء الانتقام منهم والعقوبة لهم على ما يفعلون وعلى اغترارهم بزينة الحياة الدنيا ونسيانهم المعاد إلى الله تعالى والمصير إليه بعد الممات كالذي حدثني محمد بن عمرو قال ثنا أبو عاصم قال ثنا عيسى عن ابن أبي نجيح عن مجاهد في قول الله وذر الذين اتخذوا دينهم لعبا ولهوا قال كقوله ذرني ومن خلقت وحيدا حدثني المثنى قال ثنا أبو حذيفة قال ثنا شبل عن ابن أبي نجيح عن مجاهد مثله وقد نسخ الله تعالى هذه الآية بقوله اقتلوا المشركين حيث وجدتموهم وكذلك قال عدد من أهل التأويل ذكر من قال ذلك حدثني المثنى قال ثنا حجاج بن المنهال قال ثنا همام ابن يحيى عن قتادة وذر الذين اتخذوا دينهم لعبا ولهوا ثم أنزل في سورة براءة فأمر بقتالهم حدثنا ابن وكيع قال ثنا عبدة بن سليمان قال قرأت على ابن أبي عروبة فقال هكذا سمعته من قتادة وذر الذين اتخذوا دينهم لعبا ولهوا ثم أنزل الله تعالى ذكره براءة وأمر بقتالهم فقال اقتلوا المشركين حيث وجدتموهم وأما قوله وذكر به أن تبسل نفس بما كسبت فإنه يعني به وذكر يا محمد بهذا القرآن هؤلاء المولين عنك وعنه أن تبسل نفس بمعنى أن لا تبسل كما قال بين الله لكم أن تضلوا بمعنى أن لا تضلوا وإنما معنى الكلام وذكر به ليؤمنوا ويتبعوا ما جاءهم من عند الله من الحق فلا تبسل أنفسهم بما كسبت من الأوزار ولكن حذفت لا لدلالة الكلام عليها * واختلف أهل التأويل في تأويل قوله أن تبسل نفس فقال بعضهم معنى ذلك أن تسلم ذكر من قال ذلك حدثنا ابن حميد قال ثنا يحيى بن واضح قال ثنا الحسين بن واقد عن يزيد النحوي عن عكرمة قوله أن تبسل نفس بما كسبت قال تسلم حدثنا محمد بن عبد الأعلى قال ثنا محمد بن ثور عن معمر عن الحسن أن تبسل نفس قال أن تسلم حدثنا الحسن بن يحيى قال أخبرنا عبد الرزاق قال أخبرنا معمر عن الحسن مثله حدثني محمد بن عمرو قال ثنا أبو عاصم قال ثنا عيسى عن ابن أبي نجيح عن مجاهد في قول الله تعالى ذكره أن تبسل قال تسلم حدثني المثنى قال ثنا أبو حذيفة قال ثنا شبل عن ابن أبي نجيح عن مجاهد أن تبسل نفس قال تسلم حدثنا ابن حميد قال ثنا حكام عن عنبسة عن ليث عن مجاهد أولئك الذين أبسلوا أسلموا * وقال آخرون بل معنى ذلك تحبس ذكر من قال ذلك حدثنا محمد بن عبد الأعلى قال ثنا محمد بن ثور عن معمر عن قتادة أن تبسل نفس قال تؤخذ فتحبس حدثنا الحسن بن يحيى قال أخبرنا عبد الرزاق قال أخبرنا معمر عن قتادة مثله حدثني يونس قال أخبرنا ابن وهب قال قال ابن زيد في قوله أن تبسل

بياء الغيبة زيد وحمزة وعلى وخلف وعاصم غير حفص والمفضل الباقون بالتاء الفوقانية سبيل بالنصب أبو جعفر ونافع وزيد الباقون بالرفع يقص ابن كثير وأبو جعفر ونافع وعاصم الباقون يقضى الحق ۞ الوقوف يتقون ٥ وجهه ط الظالمين ٥ من بيننا ط الشاكرين ٥ الرحمة ط لمن قرأ أنه بكسر الالف رحيم ٥ المجرمين ٥ من دون الله ط أهواءكم لا لتعيين اذا بما قبله أى قد ضللت اذا اتبعت المهتدين ٥ وكذبتم به ط تستعجلون به ط (١٥١) لله ط الفاصلين ٥ وبينكم ط بالظالمين ٥ الاهو ط والبحر ط مبين ٥ مسمى ط لان ثم لترتيب الاخبار مع اتحاد المقصود تعملون ٥ ۞ التفسير لما وصف الرسل بكونهم مبشرين ومنذرين أمر الرسول صلى الله عليه وسلم بالانذار وهو الاعلام بموضع المخافة فقال له (وأنذر به) قال ابن عباس والزجاج أى بالقرآن وهو المذكور هنا فى قوله ان أتبع الا ما يوحى الىّ وقال الضحاك أى بالله قيل والاول أولى لأن الانذار والتخويف انما يقع بالقول وفيه نظر لأن الانذار لا نزاع فيه انه قول ولكن المنذر به قلما يكون قولا لقوله وأنذرهم يوم الآزفة فأنذرتكم نارا تلظى ولو زعم أن المراد وأنذرهم النار والعذاب بواسطة القرآن قلنا فقد رمنا له ههنا والمعنى أنذرهم العذاب بقول ينبئ عن شدة سخط الله وعقوبته أما (الذين يخافون أن يحشروا) فقيل انهم الكافرون الذين سبق ذكرهم فلعل ناسا من المشركين من حالهم انهم يخافون اذا سمعوا بحديث البعث أن يكون حقا فيهلكوا فهم ممن يرجى أن ينجع فيهم الانذار فأمر أن ينذر هؤلاء دون المتمردين منهم ثم قال هذا القائل ولا يجوز حمله على المؤمنين لانهم يعلمون أنهم يحشرون والعلم خلاف الخوف والظن وضعف بأن الخوف شامل للناس كافة لعدم الجزم بالثواب وقبول الطاعة وان كانوا مقرين بصحة الحشر والنشر فالظاهر أن الضمير يتناول الكل لان العاقل لا بد أن يخاف الحشر سواء كان جازما به أو شاكا فيه وأيضا انه مأمور بتبليغ الكل فلا وجه للتخصيص وقيل انهم قوم مسلمون مفرطون فى العمل فينذرهم بما أوحى اليه لعلهم يدخلون فى زمرة أهل التقوى من المسلمين وقيل هم أهل الكتاب لانهم مقرون بالبعث ومعنى الى ربهم الى حكمه وقضائه فلا يلزم منه مكان ولا جهة أما قوله ليس لهم من دونه ولى ولا شفيع فقال الزجاج ان الجملة فى موضع الحال من ضمير

تبسل نفس بما كسبت أن تؤخذ نفس بما كسبت * وقال آخرون معناه تفضح ذكر من قال ذلك **حدثنى** المثنى قال ثنا عبد الله بن صالح عن على بن أبى طلحة عن ابن عباس وذكر به أن تبسل نفس بما كسبت يقول تفضح * وقال آخرون معناه أن تجزى ذكر من قال ذلك **حدثنا** ابن حميد قال ثنا يحيى بن واضح قال ثنا الحسين بن واقد قال قال الكلبى أن تبسل أن تجزى وأصل الابسال التحريم يقال منه أبسلت المكان اذا حرمته فلم تقربه ومنه قول الشاعر

بكرت تلومك بعد وهن فى الندى * بسل عليك ملامتى وعتابى

أى حرام ومنه قولهم (١) وعتابى أسد آسد يراد به لا يقرب شيأ فكأنه قد حرم نفسه ثم جعل ذلك صفة لكل شديد يتحامى لشدته ويقال أعط الراقى بسيلته يراد بذلك أجرته وشراب بسيل بمعنى متروك وكذلك المبسل بالجريرة وهو المرتهن بها قيل له مبسل لانه محرم من كل شئ الا مما رهن فيه وأسلم به ومنه قول عوف بن الأحوص الكلابى

وإبسالى بنى بغير جرم * بعوناء ولا بدم مراق

(وقال الشنفرى)

هنالك لا أرجو حياة تسرنى * سميرا الا مبسلا بالجرائر

فتأويل الكلام اذا وذكر بالقرآن هؤلاء الذين يخوضون فى آياتنا وغيرهم ممن سلك سبيلهم من المشركين كيلا تبسل نفس بذنوبها وكفرها بربها وترتهن فتغلق بما كسبت من اجرامها فى عذاب الله ليس لها من دون الله يقول ليس لها حين تسلم بذنوبها فترتهن بما كسبت من آثامها أحد ينصرها فينقذها من الله الذى جازاها بذنوبها جزاءها ولا شفيع يشفع لها وسيلة له عنده ۞ القول فى تأويل قوله ﴿وان تعدل كل عدل لا يؤخذ منها﴾ يقول تعالى ذكره وان تعدل النفس التى أبسلت بما كسبت يعنى وان تعدل كل عدل يعنى كل فداء يقال منه عدل يعدل اذا فدى عدلا ومنه قول الله تعالى ذكره أو عدل ذلك صياما وهو ما عادله من غير نوعه وبنحو الذى قلنا فى ذلك قال أهل التأويل ذكر من قال ذلك **حدثنا** محمد بن عبد الاعلى قال ثنا محمد ابن ثور عن معمر عن قتادة وان تعدل كل عدل لا يؤخذ منها قال لو جاءت بملء الارض ذهبا لم يقبل منها **حدثنا** محمد بن الحسين قال ثنا أحمد بن المفضل قال ثنا أسباط عن السدى فى قوله وان تعدل كل عدل لا يؤخذ منها فما يعدلها لو جاءت بملء الارض ذهبا التفتدى به ما قبل منها **حدثنى** يونس قال أخبرنا ابن وهب قال قال ابن زيد فى قوله وان تعدل كل عدل لا يؤخذ منها قال وان تعدل وان تفتد يكون له الدنيا وما فيها يفتدى بها لا يؤخذ منه عدلا عن نفسه لا يقبل منه وقد تأول ذلك بعض أهل العلم بالعربية بمعنى وان تقسط كل قسط لا يقبل منها وقال انها التوبة فى الحياة وليس لما قال من ذلك معنى وذلك أن كل تائب فى الدنيا فان الله تعالى يقبل توبته ۞ القول

---

(١) كذا فى الاصل ولعله وجنابى أسد باسل يراد به الخ تأمل كتبه مصححه

يحشروا أي يخافون أن يحشروا غير منصورين ولا مشفوعا لهم فان كان الضمير للكفار فظاهر وان كان للمؤمنين فشفاعة الملائكة والرسل اذا كانت باذن الله تعالى فانها تكون بالحقيقة من الله تعالى فصح أنه ليس لهم من دونه ولي ولا شفيع ولا بد من هذه الحال لأن الحشر مطلقا ليس مخوفا وانما المخوف هو الحشر على هذه الحالة لانهم اعتقدوا أن لا ناصر ولا شفيع الا الله واذا لم يكن الله ناصرا وشفيعا علم أن لا يكون ناصر أصلا (لعلهم يتقون) قال ابن عباس لكي يخافوا في الدنيا وينتهوا عن الكفر والمعاصي قالت المعتزلة فيه دلالة على أنه أراد من الكفار التقوى والطاعة وأجيب بأن الترجي راجع الى العباد ولما أمر بانذار عموم المكلفين لتتقوا أردفهم بذكر المتقين وأمر بتقريبهم واكرامهم روى عن ابن مسعود أن الملأ من قريش مروا على رسول الله صلى الله عليه وسلم وعنده صهيب وبلال وخباب وعمار وغيرهم من ضعفاء المسلمين فقالوا يا محمد أرضيت بهؤلاء أترى الله أن تكون تبعا لهؤلاء اطردهم عنك فلعلك ان طردتهم اتبعناك فقال صلى الله عليه وآله ما أنا بطارد المؤمنين فقالوا فأقمهم عنا اذا جئناك فاذا قمنا فأقعدهم معك ان شئت فقال نعم فطمعانا في ايمانهم وروي أن عمر قال له لو فعلت حتى ننظر الى ماذا يصيرون ثم انهم قالوا للرسول صلى الله عليه وآله اكتب بذلك كتابا فدعا بالصحيفة وبعلي ليكتب فنزلت ولا تطرد الآية فرمى بالصحيفة واعتذر عمر عن مقالته قال سلمان وخباب فينا نزلت فكان رسول الله صلى الله عليه وسلم يقعد معنا وندنو منه حتى تمس ركبتنا ركبته وكان يقوم عنا اذا أراد القيام فنزلت واصبر نفسك مع الذين يدعون ربهم فنزل القيام عنا الى أن نقوم عنه وقال الحمد لله الذي لم يمتني حتى أمرني أن أصبر نفسي مع قوم من أمتي معكم المحيا ومعكم الممات أثنى الله عليهم بأنهم يدعون ربهم بالغداة والعشي قال ابن عباس من والحسن ومجاهد أي يصلون صلاة الصبح والعصر وقيل أي يذكرون ربهم طرفي النهار والمراد بالغداة والعشي الدوام والغداة لغة ما بين صلاة الغداة وطلوع الشمس والعشي ما بين الزوال الى الغروب قال الجوهري غدوة بالتنوين نكرة وبدونه معرفة غير مصروفة كسحر ومحل يريدون وجهه نصب على الحال أو على الاستئناف كأنه قيل ما أرادوا بالمواظبة على الدعاء فاجيب بقوله يريدون وجهه ولا يثبت به لله

في تأويل قوله ﴿أولئك الذين أبسلوا بما كسبوا لهم شراب من حميم وعذاب أليم بما كانوا يكفرون﴾ يقول تعالى ذكره وهؤلاء الذين ان فدوا أنفسهم من عذاب الله يوم القيامة كل فداء لم يؤخذ منهم هم الذين أبسلوا بما كسبوا يقول أسلموا لعذاب الله فرهنوا به جزاء بما كسبوا في الدنيا من الآثام والأوزار لهم شراب من حميم والحميم هو الحار في كلام العرب وانما هو محموم صرف الى فعيل ومنه قيل للحمام حمام لاسخانة الجسم ومنه قول مرقش

في كل ممسى لها مقطرة * فيها كباء معد وحميم

يعني بذلك ماء حارا ومنه قول أبي ذؤيب الهذلي في صفة فرس

تأبى بدرتها اذا ما استضغيت * الا الحميم فانه يتبضع

يعني بالحميم عرق الفرس وانما جعل تعالى ذكره لهؤلاء الذين وصف صفتهم في هذه الآية شرابا من حميم لان الحار من الماء لا يروي من عطش فأخبر أنهم اذا عطشوا في جهنم لم يغاثوا بماء يروي بهم ولكن بما يزيدون به عطشا على ما بهم من العطش وعذاب أليم يقول ولهم أيضا مع الشراب الحميم من الله العذاب الاليم والهوان المقيم بما كانوا يكفرون يقول بما كان من كفرهم في الدنيا بالله وانكارهم توحيده وعبادتهم معه آلهة دونه حدثني محمد بن الحسين قال ثنا أحمد بن المفضل قال ثنا أسباط عن السدي أولئك الذين أبسلوا بما كسبوا قال يقول أسلموا حدثني المثنى قال ثنا عبد الله بن صالح قال ثني معاوية بن صالح عن علي بن أبي طلحة عن ابن عباس أولئك الذين أبسلوا قال فتحوا حدثني يونس قال أخبرنا ابن وهب قال قال ابن زيد في قوله أولئك الذين أبسلوا بما كسبوا قال أخذوا بما كسبوا ﴿القول في تأويل قوله ﴿قل أندعو من دون الله ما لا ينفعنا ولا يضرنا ونرد على أعقابنا بعد اذ هدانا الله كالذي استهوته الشياطين في الارض حيران له أصحاب يدعونه الى الهدى ائتنا﴾ وهذا تنبيه من الله تعالى ذكره نبيه صلى الله عليه وسلم على حجته على مشركي قومه من عبدة الأوثان يقول له تعالى ذكره قل يا محمد لهؤلاء العادلين بربهم الأوثان والأنداد والآمرين لك باتباع دينهم وعبادة الاصنام معهم أندعو من دون الله حجرا أو خشبا لا يقدر على نفعنا أو ضرنا فنخصه بالعبادة دون الله وندع عبادة الذي بيده الضر والنفع والحياة والموت ان كنتم تعقلون فتميزون بين الخير والشر فلا شك أنكم تعلمون أن خدمة ما يرتجى نفعه ويرهب ضره أحق وأولى من خدمة من لا يرجى نفعه ولا يخشى ضره ونرد على أعقابنا يقول ونرد الى أدبارنا فنرجع القهقرى خلفنا لم نظفر بحاجتنا وقد بينا معنى الرد على العقب وأن العرب تقول لكل طالب حاجة لم يظفر بها رد على عقبه فيما مضى بما أغنى عن اعادته في هذا الموضع وانما يراد به في هذا الموضع ونرد من الاسلام الى الكفر بعد اذ هدانا الله فوفقنا له فنكون مثلنا في ذلك مثل الرجل الذي استتبعه الشيطان يهوي في الارض حيران وقوله استهوته استفعلته من قول القائل هوى فلان الى كذا يهوي اليه ومن قول الله تعالى ذكره فاجعل أفئدة

من الناس يهوى اليهم يعني تنزع اليهم وتريدهم وأما حيران فانه فعلان من قول القائل قد حار فلان في الطريق فهو يحار فيه حيرة وحيرانا وحيرورة وذلك اذا ضل فلم يهتد للحجة له أصحاب يدعونه الى الهدى يقول لهذا الحيران الذي قد استهوته الشياطين في الارض أصحاب على الحجة واستقامة السبيل يدعونه الى المحجة لطريق الهدى الذي هم عليه يقولون له ائتنا وترك اجراء حيران لانه فعلان وكل اسم كان على فعلان مما أنثاه فعلى فانه لا يجرى في كلام العرب في معرفة ولا نكرة وهذا مثل ضربه الله تعالى لمن كفر بالله بعد ايمانه فاتبع الشياطين من أهل الشرك بالله وأصحابه الذين كانوا أصحابه في حال اسلامه المقيمون على الدين الحق يدعونه الى الهدى الذي هم عليه مقيمون والصواب الذي هم به متمسكون وهو له مفارق وعنه زائل يقولون له ائتنا فكن معنا على استقامة وهدى وهو يأبى ذلك ويتبع دواعي الشيطان ويعبد الآلهة والأوثان وعثل الذي قلنا في ذلك قال جماعة من أهل التأويل وخالف في ذلك جماعة ذكر من قال في ذلك مثل ما قلنا حدثني محمد بن الحسين قال ثنا أحمد بن المفضل قال ثنا أسباط عن السدي قل أندعو من دون الله مالا ينفعنا ولا يضرنا ونرد على أعقابنا بعد اذ هدانا الله كالذي استهوته الشياطين في الارض حيران له أصحاب يدعونه الى الهدى ائتنا قال قال المشركون للمؤمنين اتبعوا سبيلنا واتركوا دين محمد صلى الله عليه وسلم فقال الله تعالى ذكره قل أندعو من دون الله مالا ينفعنا ولا يضرنا هذه الآلهة ونرد على أعقابنا بعد اذ هدانا الله فيكون مثلنا كمثل الذي استهوته الشياطين في الارض يقول مثلكم ان كفرتم بعد الايمان كمثل رجل كان مع قوم على الطريق فضل الطريق فحيرته الشياطين واستهوته في الارض وأصحابه على الطريق فجعلوا يدعونه اليهم يقولون ائتنا فانا على الطريق فأبى أن يأتيهم فذلك مثل من يتبعكم بعد المعرفة بمحمد ومحمد الذي يدعو الى الطريق والطريق هو الاسلام حدثني المثنى قال ثنا أبو صالح قال ثني معاوية عن علي ابن أبي طلحة عن ابن عباس قوله أندعو من دون الله مالا ينفعنا ولا يضرنا ونرد على أعقابنا قال هذا مثل ضربه الله للآلهة ومن يدعو اليها وللدعاة الذين يدعون الى الله كمثل رجل ضل عن الطريق اذ ناداه مناد يا فلان بن فلان هلم الى الطريق وله أصحاب يدعونه يا فلان هلم الى الطريق فان اتبع الداعي الاول انطلق به حتى يلقيه في الهلكة وان أجاب من يدعوه الى الهدى اهتدى الى الطريق وهذه الداعية التي تدعو في البرية من الغيلان يقول مثل من يعبد هؤلاء الآلهة من دون الله فانه يرى انه في شيء حتى يأتيه الموت فيستقبل الهلكة والندامة وقوله كالذي استهوته الشياطين في الارض وهم الغيلان يدعونه باسمه واسم أبيه واسم جده فيتبعها فيرى أنه في شيء فيصبح وقد ألقته في الهلكة وربما أكلته أو تلقيه في مضلة من الارض يهلك فيها عطشا فهذا مثل من أجاب الآلهة التي تعبد من دون الله عز وجل حدثنا محمد بن عبد الاعلى قال ثنا محمد بن ثور قال ثنا معمر عن قتادة استهوته الشياطين في الارض قال أضلته في الارض حيران حدثني محمد بن عمرو قال ثنا أبو عاصم قال ثنا عيسى عن ابن أبي نجيح عن مجاهد في قوله مالا ينفعنا ولا يضرنا

فيدينهم واخلاصهم وقالوا يا محمد انهم قبلوا دينك ولازموك لاجل المأكول والملبوس فقال الله تعالى ان كان الأمر على ما زعموا فما يلزمك الا اعتبار الظاهر ان كان لهم باطن غير مرضي فحسابهم لا يتعدى اليك كما أن حسابك لا يتعدى اليهم فالجملتان لهما مؤدى واحد وهو المفهوم من قوله ولا تزر وازرة وزر أخرى كأنه قيل لا تؤاخذ أنت ولا هم بحساب صاحبه وقيل ما عليك من حساب رزقهم من شيء ولا من حساب رزقك عليهم من شيء وانما الرازق لك ولهم هو الله سبحانه فدعهم يكونوا عندك أما قوله (فتطردهم) فهو جواب النفي في ما عليك وفي انتصاب فتكون وجهان أحدهما أنه جواب النهي والثاني انه عطف على فتطردهم على وجه النسبب لان كونه ظالما معلوم من طردهم ومسبب عنه فان طرد من يستوجب التقريب والترحيب وضع للشيء في غير موضعه ومن هنا طعن بعض الناس في عصمة النبي صلى الله عليه وآله قالوا كان يقول كلما دخل أولئك الفقراء عليه بعد هذه الواقعة مرحبا بمن عاتبني ربي فيهم أو لفظ هذا معناه والجواب أنه ما طردهم لاجل الاستخفاف بهم والاستنكاف من فقرهم وانما

أفرد لهم مجلسا تألفا لقلوب المشركين وتكثيرا لسواد الاسلام مع علمه بأنه لا يفوت الفقراء بهذه المصالحة أمر مهم في الدنيا ولا في الدين فغاية ذلك انه يكون من باب ترك الاولى والافضل (وكذلك) أي مثل ذلك الفتن العظيم (فتنا) ابتلينا بعض الناس ببعض فاحد الفريقين وهم الكفار يرى الآخر مقدما عليه في المناصب الدنيئة فيقول (أهؤلاء) المسترذلون (من الله عليهم من بيننا) كقوله أألقي الذكر عليه من بيننا والفريق الآخر يرى الاول مقدما عليه في الخيرات العاجلة والخصب والسعة

والراحة والدعة فيقول أهذا هو الذي فضله الله علينا وأما المحققون فهم الذين يعلمون أن كل ما فعله الله فهو صواب ولا اعتراض عليه بحكم المالكية وبحسب رعاية الأصلح وبالجملة فصفات الكمال غير محصورة ولا تجتمع في انسان واحد البتة بل هي موزعة على الخلائق وكلها محبوبة لذاتها فكل انسان يحسد صاحبه على ما آتاه الله تعالى من صفة الكمال فمن عرف سر القدر رضي بنصيب نفسه وسكت عن التعرض لغيره وعاش عيشا طيبا في الدنيا والآخرة قال هشام بن الحكم الافتتان الاختبار والامتحان وفيه دليل على أنه تعالى لا يعلم الجزئيات الا عند حدوثها والجواب أنه يعامل المكلف معاملة المختبر وقدمر مرارا وقالت الأشاعرة في الآية دلالة على مسئلة خلق الأعمال لان تلك الفتنة التي ألقاها الله تعالى ليست الا اعتراضهم على الله والاعتراض عليه كفر فهو تعالى خالق للكفر وأيضا منة الله عليهم ليست الا بالايمان ومتابعة الرسول فلو كان الموجد للايمان هو العبد كان العبد هو المان على نفسه أجاب المعتزلة بأن معنى فتناهم ليقولوا خذلناهم حتى آل أمرهم الى أن قالوا فتكون اللام لام العاقبة وزيف بأنه عدول عن الظاهر مع أنا ننقل الكلام الى الخذلان فلا بد من الانتهاء اليه تعالى (أليس الله بأعلم بالشاكرين) عن يصرف كل ما أنعم به عليه فيما أعطاه لأجله فيظهر أفعاله على حسب معلوم الله تعالى وقال في الكشاف أي الله أعلم بمن يقع منه الايمان والشكر فيوفقه للايمان وبمن يصمم على كفره فيخذله ويمنعه التوفيق (واذا جاءك الذين يؤمنون بآياتنا) قال عكرمة نزلت في الذين نهى الله نبيه صلى الله عليه وسلم عن طردهم وكان اذا رآهم بدأهم بالسلام وقال الحمد لله الذي جعل في أمتي من أمرني أن أبدأهم بالسلام وقال ماهان الحنفي أتى قوم النبي صلى الله عليه وآله فقالوا انا أصبنا ذنوبا عظاما وأظهروا الندامة والأسف لاصحابك فما اخاله رد عليهم بشيء فلما ذهبوا تولوا نزلت الآية قال في التفسير الكبير الأقرب أن تحمل الآية على عمومها فكل من آمن بآيات الله تعالى يدخل تحت هذا التشريف والاكرام ثم أبدى إشكالا وهو أن المفسرين اتفقوا على أن هذه السورة نزلت دفعة واحدة واذا كان الأمر كذلك فكيف يمكن أن يقال في كل واحدة من جميع آي هذه السورة انها نزلت بسبب الأمر الفلاني قلت لا استبعاد

قال الأوثان حدثني محمد بن عمرو قال ثنا أبو عاصم قال ثنا عيسى وحدثني المثنى قال ثنا أبو حذيفة قال ثنا شبل عن ابن أبي نجيح عن مجاهد في قول الله تعالى استهوته الشياطين في الارض حيران قال رجل حيران يدعوه أصحابه الى الطريق كذلك مثل من يضل بعد اذ هدى حدثنا محمد بن عبد الاعلى قال ثنا محمد بن ثور عن معمر قال ثنا رجل عن مجاهد قال حيران هذا مثل ضربه الله للكافر يقول الكافر حيران يدعوه المسلم الى الهدى فلا يجيب حدثنا بشر قال ثنا يزيد قال ثنا سعيد عن قتادة قوله قل أندعو من دون الله ما لا ينفعنا ولا يضرنا حتى بلغ لنسلم لرب العالمين علمها الله محمدا وأصحابه يخاصمون بها أهل الضلالة * وقال آخرون في تأويل ذلك بما حدثني به محمد بن سعد قال ثني أبي قال ثني عمي قال ثني أبي عن أبيه عن ابن عباس قوله كالذي استهوته الشياطين في الارض حيران له أصحاب يدعونه الى الهدى فهو الرجل الذي لا يستجيب لهدى الله وهو رجل أطاع الشيطان وعمل في الارض بالمعصية وحار عن الحق وضل عنه وله أصحاب يدعونه الى الهدى ويزعمون أن الذي يأمرونه هدى يقول الله ذلك لاوليائهم من الانس ان الهدى هدى الله والضلالة ما تدعوا اليه الجن فكأن ابن عباس على هذه الرواية يرى أن أصحاب هذا الحيران الذين يدعونه انما يدعونه الى الضلال ويزعمون أن ذلك هدى وان الله أكذبهم بقوله قل ان هدى الله هو الهدى لا ما يدعوه اليه أصحابه وهذا تأويل له وجه لو لم يكن الله سمى الذي دعا الحيران اليه أصحابه هدى وكان الخبر بذلك عن أصحابه الدعاة له الى ما دعوه اليه انهم هم الذين سموه ولكن الله سماه هدى وأخبر عن أصحاب الحيران أنهم يدعونه اليه وغير جائز أن يسمي الله الضلال هدى لأن ذلك كذب وغير جائز وصف الله بالكذب لان ذلك وصفه بما ليس من صفته وانما كان يجوز توجيه ذلك الى الصواب لو كان ذلك خبرا من الله عن الداعي الحيران انهم قالوا له تعال الى الهدى فأما وهو قائل يدعونه الى الهدى فغير جائز أن يكون ذلك وهم كانوا يدعونه الى الضلال وأما قوله ائتنا فان معناه يقولون ائتنا هلم الينا فحذف القول لدلالة الكلام عليه وذكر عن ابن مسعود أنه كان يقرأ ذلك يدعونه الى الهدى بينا حدثنا بذلك ابن وكيع قال ثنا غندر عن شعبة عن أبي اسحق قال في قراءة عبد الله يدعونه الى الهدى بينا حدثنا القاسم قال ثنا الحسين قال ثني حجاج عن ابن جريج قال أخبرني عبد الله بن كثير أنه سمع مجاهدا يقول في قراءة ابن مسعود له أصحاب يدعونه الى الهدى بينا قال الهدى الطريق انه بين واذا قرئ ذلك كذلك كان البين من صفة الهدى ويكون نصب البين على القطع من الهدى كأنه قيل يدعونه الى الهدى البين ثم نصب البين لما حذفت الألف واللام وصار نكرة من صفة المعرفة وهذه القراءة التي ذكرناها عن ابن مسعود تؤيد قول من قال الهدى في هذا الموضع هو الهدى على الحقيقة ثم القول في تأويل قوله (قل ان هدى الله هو الهدى وأمرنا لنسلم لرب العالمين) يقول تعالى ذكره لنبيه محمد صلى الله عليه وسلم قل يا محمد لهؤلاء العادلين بربهم الأوثان القائلين

في أن تنزل السورة دفعة وينزل الصحابة كل آية منها على واقعة تناسبها كيف وهم أعرف بحقائق التنزيل وأعلم بدقائق التأويل لانهم أهل مشاهدة الوحي وأرباب مزاولة الامر والنهي * واعلم ان ماسوى الله تعالى فهو آيات وجود الله وانها لاتكاد تنحصر فيجب على المكلف أن يكون مدة حياته كالسابح في تلك البحار والسائح في هذه القفار ليكون دائما مترقبا في معارجها مترقبا أن تفيض عليه الانوار من مدارجها فيستعد لبشارة سلام عليكم ويستأهل لكرامة كتب ربكم على نفسه الرحمة (فقل سلام عليكم) اما أن يكون أمرا بتبليغ سلام الله اليهم واما أن يكون أمرا بأن يبدأهم بالسلام اكراما لهم قال الزجاج سلام اما مصدر سلمت سلاما وتسليما مثل كلمت كلاما وتكليما ومعناه الدعاء بأن يسلم من الآفات في نفسه ودينه واما أن يكون جمع سلامة وقيل السلام هو الله أي الله عليكم أي على حفظكم ولعل هذا الوجه انما يتأتى في المعرف لا في المنكر (كتب ربكم) من جملة المقول لهم تبشيرا بسعة رحمة الله وقبوله التوبة ومعنى كتب على نفسه أوجب على ذاته ايجاب الكرم لا ايجابا يستحق بتركه الذم وقالت المعتزلة كونه عالما بقبح القبائح وباستغنائه عنها يمنعه عن الاقدام عليها ولو فعل كان ظلما واجاب بأن الرحمة ينافي القول بأنه منع الكافر من الايمان ثم أمره حال ذلك المنع بالايمان ثم يعذبه على ترك ذلك الايمان وأجيب بأنه فاعل لما يشاء ولا اعتراض عليه (أنه من عمل) من قرأ بالفتح فعلى الابدال من الرحمة ومن قرأ بالكسر فعلى الاستئناف كأن الرحمة استفسرت فقيل انه من عمل (منكم سوأ بجهالة) وهو في موضع الحال أي عمله وهو جاهل والمراد أنه فاعل فعل الجهال لأن من عمل ما يضره في العاقبة وهو عالم بذلك أو ظان فهو من أهل السفه لا من أهل الحكمة والتدبير أو انه جاهل بعاقبته ومن حق الحكيم أن لا يقدم على ما لا يعرف مآل حاله (ثم تاب من بعده) بأن يندم على ما فعله (وأصلح) العمل في المستقبل (فأنه غفور) يزيل العقاب عنه (رحيم) يوصل الثواب اليه من قرأ بالكسر فعلى ان الجملة جزاء للشرط ومن قرأ بالفتح فعلى أن الخبر أو المبتدأ محذوف أي فغفرانه كائن أو فأمره انه غفور قيل ان الآية نزلت في عمر حين أشار باجابة الكفرة الى ما طلبوا ولم يعلم أنها مفسدة (وكذلك) أي كما فصلنا في هذه السورة دلائلنا على التوحيد والنبوة والقضاء والقدر (نفصل الآيات) وغيرها لك

لأصحابك اتبعوا سبيلنا ولنحمل خطاياكم فأنا على هدى ليس الامر كما زعمتم ان هدى الله هو الهدى يقول ان طريق الله الذي بينه لنا وأوضحه وسبيله الذي أمرنا بلزومه ودينه الذي شرعه لنا فبينه هو الهدى والاستقامة التي لا شك فيها لا عبادة الاوثان والاصنام التي لا تضر ولا تنفع فلا نترك الحق ونتبع الباطل وأمرنا للتسليم لرب العالمين بقول وأمرنا لنربنا ورب كل شئ تعالى وجهه لنسلم له لنخضع له بالذلة والطاعة والعبودية فنخلص ذلك له دون ماسواه من الأنداد والآلهة وقد بينا معنى الاسلام بشواهده فيما مضى من كتابنا بما أغنى عن اعادته وقيل وأمرنا للتسليم بمعنى وأمرنا كي نسلم وأن نسلم لرب العالمين لان العرب تضع كي واللام التي بمعنى كي مكان أن وأن مكانها ﴿ القول في تأويل قوله ﴿وأن أقيموا الصلاة واتقوه وهو الذي اليه تحشرون﴾ يقول تعالى ذكره وأمرنا أن أقيموا الصلاة وانما قيل وأن أقيموا الصلاة فعطف بأن على اللام من لنسلم لان قوله لنسلم معناه أن نسلم فرد قوله وأن أقيموا على معنى لنسلم اذ كانت اللام التي في قوله لنسلم لاما لا تصحب الا المستقبل من الافعال وكانت أن من الحروف التي تدل على الاستقبال دلالة اللام التي في لنسلم فعطف بها عليها لاتفاق معنييهما فيما ذكرت فأن في موضع نصب بالرد على اللام وكان بعض نحويي البصرة يقول اما أن يكون ذلك أمرنا للتسليم لرب العالمين وأن أقيموا الصلاة يقول أمرنا كي نسلم كما قال وأمرت لأن أكون من المؤمنين أي انما أمرت لذلك ثم قال وأن أقيموا الصلاة واتقوه أي أمرنا أن أقيموا الصلاة أو يكون أوصل الفعل باللام والمعنى أمرت أن أكون كما أوصل الفعل باللام في قوله هم لربهم يرهبون فتأويل الكلام وأمرنا باقامة الصلاة وذلك أداؤها بحدودها التي فرضت علينا واتقوه يقول واتقوا رب العالمين الذي أمرنا أن نسلم له فخافوه واحذروا سخطه باداء الصلاة المفروضة عليكم والاذعان له بالطاعة واخلاص العبادة له وهو الذي اليه تحشرون يقول وربكم رب العالمين هو الذي اليه تحشرون فتجمعون يوم القيامة فيجازي كل عامل منكم بعمله وتوفى كل نفس ما كسبت ﴿ القول في تأويل قوله ﴿وهو الذي خلق السموات والأرض بالحق ويوم يقول كن فيكون قوله الحق وله الملك يوم ينفخ في الصور عالم الغيب والشهادة وهو الحكيم الخبير﴾ يقول تعالى ذكره لنبيه محمد صلى الله عليه وسلم قل يا محمد لهؤلاء العادلين بربهم الأنداد الداعيك الى عبادة الأوثان أمرنا للتسليم لرب العالمين الذي خلق السموات والأرض بالحق لا من لا ينفع ولا يضر ولا يسمع ولا يبصر * واختلف أهل التأويل في تأويل قوله بالحق فقال بعضهم معنى ذلك وهو الذي خلق السموات والأرض حقا وصوابا لا باطلا وخطأ كما قال تعالى ذكره وما خلقنا السماء والأرض وما بينهما باطلا قالوا وأدخلت فيه الباء والألف واللام كما تفعل العرب في نظائر ذلك فتقول فلان يقول بالحق بمعنى أنه يقول الحق قالوا ولا شئ في قوله بالحق غير اصابته الصواب فيه لا أن الحق معنى غير القول وانما هو صفة للقول اذا كان بها القول كان القائل موصوفا بالقول بالحق وبقول الحق قالوا فكذلك خلق السموات والأرض حكمة من حكم الله فالله موصوف بالحكمة في خلقهما وخلق ماسواهما من سائر خلقه لا أن ذلك حق سوى خلقهما به

OSOOL-ISLAM.COM

* وقال آخرون معنى ذلك خلق السموات والأرض بكلامه وقوله لهما ائتيا طوعا أو كرها قالوا فالحق في هذا الموضع معنى به كلامه واستشهدوا لقيلهم ذلك بقوله ويوم يقول كن فيكون قوله الحق الحق هو قوله وكلامه قالوا والله خلق (١) الأشياء بكلامه وقيله كما خلق به الاشياء غير المخلوقة قالوا فاذ كان ذلك كذلك وجب أن يكون كلام الله الذي خلق به الخلق غير مخلوق وأما قوله ويوم يقول كن فيكون فان أهل العربية اختلفوا في العامل في يوم يقول وفي معنى ذلك فقال بعض نحويي البصرة اليوم مضاف الى يقول كن فيكون قال وهو نصب وليس له خبر ظاهر والله أعلم وهو على ما فسرت لك كأنه يعني بذلك أن نصبه على واذكر يوم يقول كن فيكون قال وكذلك يوم ينفخ في الصور قال وقال بعضهم يوم ينفخ في الصور عالم الغيب والشهادة وقال بعضهم يقول كن فيكون للصور خاصة فعنى الكلام على تأويلهم يوم يقول للصور كن فيكون قوله الحق يوم ينفخ فيه عالم الغيب والشهادة فيكون القول حينئذ مرفوعا بالحق والحق بالقول وقوله يوم يقول كن فيكون ويوم ينفخ في الصور صلة الحق * وقال آخرون بل قوله كن فيكون معنى به كل ما كان الله معيده في الآخرة بعد افنائه ومنشئه بعد اعدامه فالكلام على مذهب هؤلاء منتهاه عند قوله كن فيكون وقوله قوله الحق خبر مبتدأ وتأويله وهو الذي خلق السموات والأرض بالحق ويوم يقول للاشياء كن فيكون خلقهما بالحق بعد فنائهما ثم ابتدأ الخبر عن قوله ووعده خلقه أنه معيدهما بعد فنائهما عن أنه حق فقال قوله هذا الحق الذي لاشك فيه وأخبر أن له الملك يوم ينفخ في الصور فيوم ينفخ في الصور يكون على هذا التأويل من صلة الملك وقد يجوز على هذا التأويل أن يكون قوله يوم ينفخ في الصور من صلة الحق * وقال آخرون بل معنى الكلام ويوم يقول لما فني كن فيكون قوله الحق بجعل القول مرفوعا بقوله ويوم يقول كن فيكون وجعل قوله (٢) كن فيكون للقول محلا وقوله يوم ينفخ في الصور من صلة الحق كأنه وجه تأويل ذلك الى ويومئذ قوله الحق يوم ينفخ في الصور وان جعل على هذا التأويل يوم ينفخ في الصور بيانا عن اليوم الاول كان وجها صحيحا ولو جعل قوله قوله الحق مرفوعا بقوله يوم ينفخ في الصور وقوله يوم ينفخ في الصور محلا وقوله ويوم يقول كن فيكون من صلته كان جائزا * والصواب من القول في ذلك عندي أن يقال ان الله تعالى ذكره أخبر أنه المنفرد بخلق السموات والارض دون كل ماسواه معرفا من أشرك به من خلقه جهله في عبادة الاوثان والاصنام وخطأ ما هم عليه مقيمون من عبادة ما لا يضر ولا ينفع ولا يقدر على اجتلاب نفع الى نفسه ولا دفع ضر عنها ومحتجا عليهم في انكارهم البعث بعد الممات والثواب والعقاب بقدرته على ابتداع ذلك ابتداء وأن الذي ابتدع ذلك غير متعذر عليه افناؤه ثم اعادته بعد افنائه فقال وهو الذي خلق أيها العادلون بربهم من لا ينفع ولا يضر ولا

(١) فيه تحريف من النساخ ولعل الأصل والله خلق السماء والأرض بكلامه كما خلق به غيرهما من الأشياء المخلوقة تأمل (٢) لعله ويوم يقول كن كما هو ظاهر وحرر كتبه مصححه

أصناف يشتبه أمرهم فمنهم من هو مطبوع على قلبه ومنهم من يرجى فيهم قبول الاسلام ومنهم من دخل في الاسلام الا أنه لا يحفظ حدوده فينبغي أن يستوضح سبيلهم ليعامل كلا منهم بما يجب ومن جملة ذلك أنه نهي عن عبادة معبوداتهم وذلك قوله (قل اني نهيت) أي صرفت بالدلائل العقلية والسمعية (أن أعبد الذين تدعون) تعبدون (من دون الله قل لا أتبع أهواءكم) لان عبادة المصنوع والمخلوق محض التقليد وعين الهوى (قد ضللت اذا وما أنا من المهتدين) أثبت الضلال اذ ذاك ونفى الهدى مع انهما متلازمان للتقرير والتأكيد وفيه تعريض بهم أنهم كذلك ثم نبه على ما يجب اتباعه بقوله (قل اني على بينة من ربي) على حجة واضحة من معرفة ربي وانه لا معبود سواه وكذبتم أنتم به حيث أشركتم به غيره يقال أنا على بينة من هذا الامر وأنا على يقين منه اذا كان ثابتا عنده بدليل وقيل أي على حجة من جهة ربي وهي القرآن (وكذبتم به) أي بالبينة وذكر الضمير على تأويل القرآن أو البيان (ما عندي ما تستعجلون به) يعني العذاب الذي استعجلوه في قولهم ان كان هذا هو الحق من عندك فأمطر علينا حجارة من السماء قال الكلبي نزلت في النضر بن الحرث ورؤساء قريش كانوا يقولون يا محمد ائتنا بالعذاب الذي تعدنا استهزاء منهم (ان الحكم الا لله) مطلق يتناول الكل يقدر فقال الاشاعرة لا يقدر العبد على أمر من الامور الا اذا شاء الله تعالى فيمتنع منه فعل الكفر الا باراده الله واحتجت المعتزلة بقوله يقضي الحق أي كل ما قضى به فهو الحق وهذا يقتضي أن لا يريد الكفر من الكافر ولا المعصية من العاصي لان ذلك ليس بحق ويمكن أن يقال ان جميع أحكامه حق وصدق ولا اعتراض لاحد عليه بحكم الملكية وانتصاب الحق على أنه صفة مصدر أي يقضي القضاء الحق أو مفعول به من قولهم قضى الدرع اذا صنعها اي يصنع الحق ويدبره ومثله من قرأ يقص الحق كقوله نحن نقص عليك احسن القصص اي يقول الحق

أو يتبعه من قص أثره وهو خير الفاصلين أي القاضين وانما كتب بقص في المصاحف بغير ياء لانها سقطت في اللفظ لالتقاء الساكنين ولموافقة قراءة يقص قل لو أن عندي أي في قدرتي وامكاني ما تستعجلون به من العذاب لقضي الامر أمر الاهلاك بيني وبينكم عاجلا غضبا لربي والله أعلم بالظالمين فيؤخر عقابهم الى وقته وأنا لا أعلم ما يجب في الحكمة من وقت عقابهم ومقداره فان قلت أما يناقض هذا قوله فلعالك باخع نفسك على آثارهم ان لم يؤمنوا وان استعجال الهلاك ينافي الحرص على الايمان لان من حرص على ايمان أحد حرص على طول حياته طمعا في ايمانه قلت لا بل يؤكده لاشتراك كل من الحكمين في الاستعجال اللازم للبشرية في قوله وكان الانسان عجولا ثم ان سبحانه أعلمه بقوله على سبيل الاستعارة وعنده مفاتح الغيب أن أنه المتوصل الى المغيبات وحده كمن عنده مفاتح أقفال الخازن ويعلم فتحها ولم يمتنع من ذلك مانع والمفاتح جمع مفتح وهو المفتاح أو جمع مفتح بفتح الميم وهو المخزن قال الحكيم في بيانه ان العلم بالعلة التامة يوجب العلم بالمعلول وكل ما سوى الواجب فانه موجود بايجاده وتكوينه بواسطة أو وسائط فعلمه بذاته يوجب العلم بجميع آثاره على ترتيبها المعتبر كليات كانت أو جزئيات وعلمه بذاته لم يحصل الا لذاته فصح أن يقال وعنده مفاتح الغيب لا يعلمها الا هو وفيه أنه لا ضد له ولا ند اذ لو كان في الوجود واجب آخر لكانت مفاتح الغيب حاصلة أيضا عنده فيبطل هذا الحصر ولا يمكن أن تكون هذه المفاتح عند شئ من الممكنات لان المحاط لا يحيط بمحيطه فلا يحيط ما دون الواجب بالواجب فلا يكون المفتاح الاول للعلم بجميع المعلومات الا عنده ثم ان قوله وعنده مفاتح الغيب قضية معقولة مجردة والانسان الذي يقوى على

يقدر على شئ السموات والارض بالحق حجة على خلقه ليعرفوا بها صانعها وليستدلوا بها على عظيم قدرته وسلطانه فيخلصوا له العبادة ويوم يقول كن فيكون يقول ويوم يقول حين تبدل الارض غير الارض والسموات كذلك كن فيكون كما شاء تعالى ذكره فتكون الارض غير الارض عند قوله كن فيكون متناهيا واذا كان كذلك معناه وجب أن يكون في الكلام محذوف يدل عليه الظاهر ويكون معنى الكلام ويوم يقول لذلك كن فيكون تبدل غير السموات والارض ويدل على ذلك قوله وهو الذي خلق السموات والارض بالحق ثم ابتدأ الخبر عن القول فقال قوله الحق بمعنى وعده هذا الذي وعد تعالى ذكره من تبديله السموات والارض غير الارض والسموات الحق الذي لا شك فيه وله الملك يوم ينفخ في الصور فيكون قوله يوم ينفخ في الصور من صلة الملك ويكون معنى الكلام ولله الملك يومئذ لان النفخة الثانية في الصور حال تبديل الله السموات والارض غيرهما وجائز أن يكون القول أعني قوله الحق مرفوعا بقوله ويوم يقول كن فيكون ويكون قوله كن فيكون محلا للقول مرافعا فيكون تأويل الكلام وهو الذي خلق السموات والارض بالحق ويوم يبدلها غير السموات والارض فيقول لذلك كن فيكون قوله الحق وأما قوله وله الملك يوم ينفخ في الصور فانه خص بالخبر عن ملكه يومئذ وان كان الملك له خالصا في كل وقت في الدنيا والآخرة لانه عنى تعالى ذكره أنه لا منازع له فيه يومئذ ولا مدعي له وأنه المنفرد به دون كل من كان ينازعه فيه في الدنيا من الجبابرة فأذعن جميعهم يومئذ له وعلموا أنهم كانوا من دعواهم في الدنيا في باطل * واختلف في معنى الصور في هذا الموضع فقال بعضهم هو قرن ينفخ فيه نفختان احداهما الفناء من كان حيا على الأرض والثانية لنشر كل ميت واعتلوا لقولهم ذلك بقوله ونفخ في الصور فصعق من في السموات ومن في الأرض الا من شاء الله ثم نفخ فيه أخرى فاذا هم قيام ينظرون وبالخبر الذي روي عن رسول الله صلى الله عليه وسلم أنه قال اذ سئل عن الصور هو قرن ينفخ فيه وقال آخرون الصور في هذا الموضع جمع صورة ينفخ فيها روحها فتحيا لقولهم سور لسور المدينة وهو جمع سورة كما قال جرير * سور المدينة والجبال الخشع * والعرب تقول نفخ في الصور ونفخ الصور ومن قولهم نفخ الصور قول الشاعر

لولا ابن جعدة لم تفتح قهندزكم * ولا خراسان حتى ينفخ الصور

والصواب من القول في ذلك عندنا ما تظاهرت به الاخبار عن رسول الله صلى الله عليه وسلم أنه قال ان اسرافيل قد التقم الصور وحنى جبهته ينتظر متى يؤمر فينفخ وأنه قال الصور قرن ينفخ فيه وذكر عن ابن عباس أنه كان يقول في قوله يوم ينفخ في الصور عالم الغيب والشهادة يعني أن عالم الغيب والشهادة هو الذي ينفخ في الصور فكأن ابن عباس تأول في ذلك أن قوله عالم الغيب والشهادة اسم فاعل الذي لم يسم فاعله في قوله يوم ينفخ في الصور وأن معنى الكلام يوم ينفخ الله في الصور عالم الغيب الشهادة

الاحاطة بمعنى هذه القضية نادر جدا والقرآن انما نزل لينتفع به جميع الناس فذكر من الامور المحسوسة الداخلة تحت تلك القضية الكلية أمثالا لها بالعين الحر العقل فقال ويعلم ما في البر والبحر لان ذكر هذا المحسوس يكشف عن حقيقة عظيمة لذلك المعقول وقدم ذكر البر لأن الانسان قد شاهد أحوال البر وكثرة ما فيه من المدن والقرى والجبال والتلال والمعادن والنبات والحيوان وأما البحر فاحاطة الحس بأحواله أقل مع كثرة ما فيها من العجائب والغرائب أيضا ثم أفرد من هذه المحسوسات قسما فقال وما تسقط من ورقة الا يعلمها أي لا يتغير حال ورقة الا والحق

يعلمها ثم عدل عن التعجيب من كثرة المدركات الى التعجيب من صغر المدرك وخفائه فقال ولا حبة في ظلمات الارض وفي تخصيص الحبة والورقة تنبيه للمكلفين على أمر الحساب لانه اذا كان بحيث لا يهمل أمر الاشياء التي ليس لها ثواب ولا عقاب فلأن لا يهمل أمر المكلفين أولى ثم عاد الى ذكر القضية الكلية المجردة بعبارة أخرى فقال ولا رطب ولا يابس الا في كتاب مبين قال في الكشاف ولا حبة ولا رطب ولا يابس عطف على ورقة وداخل في حكمها كأنه قيل وما يسقط شئ من هذه الاشياء الا وهو يعلمه وقوله الا في كتاب مبين كالتكرير لقوله الا يعلمها الا ان معنى الا يعلمها ومعنى الا في كتاب مبين واحد والكتاب المبين علم الله أو اللوح قال علماء التفسير يجوز أن يكون الله جل شأنه أثبت كيفية المعلومات في كتاب من قبل أن يخلق الخلق لتقف الملائكة على نفاذ علمه في المعلومات وأنه لا يغيب عنه شئ فيكون في ذلك عبرة كاملة للملائكة الموكلين باللوح المحفوظ لانهم يقابلون به ما يحدث في العالم فيجدونه موافقا له أولا أنه اذا كتب أحوال جميع الموجودات في ذلك الكتاب على التفصيل التام امتنع تغيرها والا لزم الكذب أو الجهل فتصير كتبة حملة الاحوال في ذلك الكتاب سببا تاما في أنه يمتنع تقدم ما تأخر وتأخر ما تقدم ثم لما بين كمال علمه أردفه ببيان كمال قدرته بقوله وهو الذي يتوفاكم أي يتوفى أنفسكم التي بها تقتدرون على الادراك والتمييز وذلك أن الارواح الجسمانية تفور حالة النوم من الظاهر الى الباطن فتتعطل الحواس عن بعض الاعمال وأما عند الموت فتصير جملة البدن معطلة عن كل الاعمال فلهذا كان النوم أخا الموت فصح اطلاق لفظ الوفاة على النوم من هذا الوجه ويعلم ما جرحتم أي ما كسبتم من العمل بالنهار ومنه الجوارح للاعضاء وللسباع ثم يبعثكم فيه أي يرد اليكم أرواحكم بالنهار ليقضى أجل مسمى أي أعماركم المكتوبة وقضاء الأجل فصل مدة العمر من غيرها بالموت ثم لما ذكر أنه يتوفاهم أولا ثم يوقظهم ثانيا كان ذلك جاريا مجرى الاحياء بعد الاماتة فلا جرم استدل بذلك على صحة البعث في القيامة فقال ثم الى ربكم مرجعكم فينبئكم بما كنتم تعملون في ليلكم ونهاركم وجميع أحوالكم وأوقاتكم واعلم أن في هذه الآية اشكالا لان قوله ويعلم ما جرحتم بالنهار كان ينبغي أن يكون بعد قوله ثم يبعثكم فيه فان البعث في النهار مقدم على الكسب فيه بل على تعلق العلم بالكسب ويمكن

كما تقول العرب أكل طعامك عبد الله فتظهر اسم الآكل بعد أن قد جرى الخبر عالما بسم آكله وذلك وان كان وجها غير مدفوع فان أحسن من ذلك أن يكون قوله عالم الغيب والشهادة مرفوعا على أنه نعت للذي في قوله وهو الذي خلق السموات والارض بالحق وروى عنه أيضا أنه كان يقول الصور في هذا الموضع النفخة الاولى حدثني محمد بن سعد قال ثني أبي قال ثني عمي قال ثني أبي عن أبيه عن ابن عباس قوله يوم ينفخ في الصور عالم الغيب والشهادة يعني بالصور النفخة الاولى ألم تسمع أنه يقول ونفخ في الصور فصعق من في السموات ومن في الارض الا من شاء الله ثم نفخ فيه أخرى يعني الثانية فاذا هم قيام ينظرون ويعني بقوله عالم الغيب والشهادة عالم ما تعاينون أيها الناس فتشاهدونه وما يغيب عن حواسكم وأبصاركم فلا تحسونه ولا تبصرونه وهو الحكيم في تدبيره وتصريفه خلقه من حال الوجود الى العدم ثم من حال العدم والفناء الى الوجود ثم في مجازاتهم عما يجازيهم به من ثواب أو عقاب خبير بكل ما يعملونه ويكسبونه من حسن وسيئ حافظ ذلك عليهم ليجازيهم على كل ذلك يقول تعالى ذكره فاحذروا أيها العاملون بربكم عقابه فانه عليم بكل ما تأتون وتذرون وهو لكم من وراء الجزاء على ما تعملون ﴿ القول في تأويل قوله ﴿ واذ قال ابراهيم لأبيه آزر ﴾ يقول تعالى ذكره لنبيه محمد صلى الله عليه وسلم واذكر يا محمد لحجاجك الذي تحاج به قومك وخصومتك اياهم في آلهتهم وما تراجعهم فيها مما ألقيه اليك ونعلمكه من البرهان والدلالة على باطل ما عليه قومك مقيمون وصحة ما أنت عليه مقيم من الدين وحقيقة ما أنت عليهم محتج حجاج ابراهيم خليلي قومه ومراجعته اياهم في باطل ما كانوا عليه مقيمين من عبادة الاوثان وانقطاعه الى الله والرضا به والياسا وناصرا دون الاصنام فاتخذه اماما واقتدبه واجعل سيرته في قومه لنفسك مثالا اذ قال لابيه مفارقا لدينه وعائبا عبادته الاصنام دون بارئه وخالقه يا آزر ثم اختلف أهل العلم في المعنى بآزر وما هو اسم أم صفة وان كان اسما فمن المسمى به فقال بعضهم هو اسم أبيه ذكر من قال ذلك حدثني محمد بن الحسين قال ثنا أحمد بن المفضل قال ثنا أسباط عن السدي واذ قال ابراهيم لابيه آزر قال اسم أبيه آزر حدثنا ابن حميد قال ثنا سلمة بن الفضل قال ثني محمد بن اسحق قال آزر أبو ابراهيم وكان فيما ذكر لنا والله أعلم رجلا من أهل كوثى من قرية بالسواد سواد الكوفة حدثني ابن البرقي قال ثنا عمرو بن أبي سلمة قال سمعت سعيد بن عبد العزيز يذكر قال هو آزر وهو تارح مثل اسرائيل ويعقوب وقال آخرون انه ليس أبا ابراهيم ذكر من قال ذلك حدثنا محمد بن حميد وسفيان ابن وكيع قالا ثنا جرير عن ليث عن مجاهد قال ليس آزر أبا ابراهيم حدثني الحرث قال ثني عبد العزيز قال ثنا الثوري قال أخبرني رجل عن ابن أبي نجيح عن مجاهد واذ قال ابراهيم لابيه آزر قال آزر لم يكن بأبيه انما هو صنم حدثنا ابن وكيع قال ثنا يحيى بن عيسى عن سفيان عن ابن أبي نجيح عن مجاهد قال آزر اسم صنم حدثنا محمد بن الحسين قال ثنا أحمد ابن المفضل قال ثنا أسباط عن السدي قال واذ قال ابراهيم لابيه آزر قال اسم أبيه ويقال لابل اسمه

أن يجاب بان المراد ويعلم ما جرحتم في النهار الماضي بدليل قوله جرحتم دون تجرحون ثم يبعثكم في النهار الآتي والغرض به ان احاطة علمه وقدرته بالزمانين المحيطين بالليل ولعل صاحب الكشاف لمكان هذا الاشكال عدل عن هذا التفسير الى أن قال وهو الذي يتوفاكم بالليل والخطاب للكفرة أي أنتم منسدحون الليل كالجيف والانسداح الانبطاح أو الاستلقاء ويعلم ما جرحتم بالنهار ما كسبتم من الآثام فيه ثم يبعثكم من القبور فيه أي في شأن ذلك الذي قطعتم به أعماركم من النوم بالليل وكسب الآثام في النهار ومن أجله كقولك فيم دعوتني فيقول في أمر كذا ليقضي أجل مسمى وهو الاجل الذي سماه وضربه لبعث الموتى وجزائهم على أعمالهم ثم اليه مرجعكم وهو المرجع الى موقف الحساب والأصوب عندي أن يقال الخطاب عام وكذا الكسب في النهار فينبغي أن لا يقيد بالآثام أما الضمير في فيه فيكون جاريا مجرى اسم الاشارة الى الكسب والبعث هو البعث من القبور الى آخر ما قال والله أعلم ﴿التأويل﴾ وأنذر به أي بهذه الحقائق والمعاني الذين يخافون أي يرجون أن يحشروا الى ربهم بجذبات العناية ويتحقق لهم أن ليس لهم في الوصول الى الله من دونه ولي من الاولياء ولا شفيع يعني من الانبياء لان الوصول لا يمكن الا بجذبات الحق ولا تطرد الذين يدعون أخبر عن الفقراء أنهم جلساؤه بالغداة والعشي كما قال أنا جليس من ذكرني فلا تطردهم عن مجالستك فانهم يطلبوني في متابعتك لا يريدون الدنيا ولا الآخرة ولكن يريدون وجهه وكل له سؤل ودين ومذهب ☆

ووصلكم سؤلي ودين رضاكم

قال المحققون الارادة اهتياج يحصل في القلب بسبب القرار من العبد حتى يصل الى الله فصاحب الارادة لا يهدأ ليلا ولا نهارا ولا يجد من دون الوصول الى الله سبحانه

اسمه تارح واسم الصنم آزر يقول أتتخذ آزر أصناما آلهة * وقال آخرون هو سب وعيب بكلامهم ومعناه معوج كأنه تأول أنه عابه بزيغه واعوجاجه عن الحق واختلفت القراء في قراءة ذلك فقرأته عامة قراء الامصار واذ قال ابراهيم لابيه آزر بفتح آزر على اتباعه الاب في الخفض ولكنه لما كان اسما أعجميا فتحوه اذ لم يجروه وان كان في موضع خفض وذكر عن أبي يزيد المدني والحسن البصري أنهما كانا يقرآن ذلك آزر بالرفع على النداء بمعنى يا آزر فأما الذي ذكر عن السدي من حكايته أن آزر اسم صنم وانما نصبه بمعنى أتتخذ آزر أصناما آلهة فقول من الصواب من جهة العربية بعيد وذلك أن العرب لا تنصب اسما بفعل بعد حرف الاستفهام لا تقول أخالدا أكلمت وهي تريد أكلمت أخالدا والصواب من القراءة في ذلك عندي قراءة من قرأ بفتح الراء من آزر على اتباعه اعراب الاب وأنه في موضع خفض فتح اذ لم يكن جاريا لانه اسم عجمي وانما أجيزت قراءة ذلك كذلك لاجماع الحجة من القراء عليه واذ كان ذلك هو الصواب من القراءة وكان غير جائز أن يكون منصوبا بالفعل الذي بعد حرف الاستفهام صح لك فتحه من أحد وجهين اما أن يكون اسما لابي ابراهيم صلوات الله عليه وعلى جميع أنبيائه ورسله فيكون في موضع خفض رد اعلى الاب ولكنه فتح لما ذكرت من أنه لما كان اسما أعجميا تركوه اجراؤه ففتح كما فتح العرب في أسماء العجم أو يكون نعتا له فيكون أيضا خفضا بمعنى تكرير اللام عليه ولكنه لما حرج مخرج أحمر وأسود تركوا اجراؤه وفعل به كما يفعل بأشكاله فيكون تأويل الكلام حينئذ واذ قال ابراهيم لابيه آزر أتتخذ أصناما آلهة وان لم يكن له وجهة في الصواب الا أحد هذين الوجهين فأولى القولين بالصواب منهما عندي قول من قال هو اسم أبيه لان الله تعالى أخبر أنه أبوه وهو القول المحفوظ من قول أهل العلم دون القول الآخر الذي زعم قائله أنه نعت فان قال قائل فان أهل الانساب انما ينسبون ابراهيم الى تارح فكيف يكون آزر اسما له والمعروف به من الاسم تارح قيل له غير محال أن يكون كان له اسمان كما للكثير من الناس في دهرنا هذا وكان ذلك فيما مضى لكثير منهم وجائز أن يكون لقبا والله تعالى أعلم ﴿القول في تأويل قوله﴾ ﴿أتتخذ أصناما آلهة اني أراك وقومك في ضلال مبين﴾ وهذا خبر من الله تعالى ذكره عن قيل ابراهيم لابيه آزر أنه قال أتتخذ أصناما آلهة تعبدها وتتخذها ربا دون الله الذي خلقك فسواك ورزقك والاصنام جمع صنم والصنم التمثال من حجر أو خشب أو من غير ذلك في صورة انسان وهو الوثن وقد يقال للصورة المصورة على صورة الانسان في الحائط وغيره صنم ووثن اني أراك وقومك في ضلال مبين يقول اني أراك يا آزر وقومك الذين يعبدون معك الاصنام ويتخذونها آلهة في ضلال يقول في زوال عن محجة الحق وعدول عن سبيل الصواب مبين يقول يتبين لمن أبصره انه جور عن قصد السبيل وزوال عن محجة الطريق القويم يعني بذلك أنه قد ضل هو وهم عن توحيد الله وعبادته الذي استوجب عليهم اخلاص العبادة له بأنه عندهم دون غيره من الآلهة والاوثان ☆ القول في تأويل قوله ﴿وكذلك نرى ابراهيم ملكوت السموات والارض

سكونا ولا قرارا ما عليك من حسابهم من شئ يعني الذي لنا معك في الحساب من المواصلة والتوحيد في الخلوة فانهم ليسوا في شئ من ذلك ليكون عليك ثقلا وما من حسابك عليهم من شئ أي الذي لنا معهم في الحساب من التفرد للوصول والوصال ليس لك الى ذلك حاجة ليثقل عليهم فتطردهم فتكسر قلوبهم بالطرد فتكون من الظالمين بوضع الكسر مقام الجبر فانك بعثت لجبر قلوبهم لا لكسر قلوبهم كقوله واخفض جناحك للمؤمنين (وكذلك فتنا بعضهم ببعض) ليشكر الفاضل وليصبر المفضول فيستويان في الفضل فلهذا قيل لسليمان ولايوب كليهما نعم

العبد مع قدرة سليمان على أسباب الطاعة وعجز أيوب عنها ومن فتنة الفاضل في المفضول رؤية فضله على المفضول أو تحقيره ومنع حقه عنه في
فضله ومن فتنة المفضول في الفاضل حسده على فضله وحطه عليه في منع حقه من فضله عنه فإن المعطي والمانع هو الله ومنها أن لا يرى
الفاضل مستحقا للفضل ليقولوا أهؤلاء من الله عليهم من بيننا فقل سلام عليكم إنه سبحانه من كمال فضله على الفقراء حملهم محمل الاكابر
والملوك في الدنيا فقال لنبيه صلى الله عليه (١٦٠) وآله وسلم كن مبتدئا بالسلام عليهم وفي الآخرة فألهم الملائكة أن

يسلموا عليهم في الجنة سلام عليكم طبتم بل سلم بذاته عليهم سلام قولا من رب رحيم وكل ذلك نتيجة سلامتهم من ظلمة الخلقة باصابة رشاش النور في الازل فلهذا قال كتب ربكم على نفسه الرحمة أي الرحمة الخاصة كما خص الخضر في قوله وآتيناه رحمة من عندنا والرحمة العامة كما في الحديث الرباني للجنة انما أنت رحمتي أرحم بك من أشاء من عبادي أنه من عمل منكم أي من المؤمنين سوأ بجهالة أي بجهالة الجهولية التي جبل الانسان عليها لا بجهالة الضلالة التي هي نتيجة اخطاء النور فان هذه لا توبة لها ثم تاب من بعده أي رجع الى الله بتقدم السير من بعد افساد الاستعداد الفطري وأصلح الاستعداد بالاعمال الصالحة لقبول الفيض قل اني نهيت في الازل باصابة النور المرشش ما عندي ما تستعجلون به من عبادة الهوى لقضي الامر يعني أمر القتال والخصومات ولاسترحت من أذيتكم لان الشيء انما ينفعل عن ضده لا عن شبهه وعنده مفاتح الغيب يعني العلوم العقلية التي هي سبب فتح باب صور عالم الشهادة كالنقاش ينشئ الصور في ذهنه ثم يصورها في الخارج وانما وحد الغيب وجمع المفاتح لان عالم الغيب عالم التكوين وهو واحد في جميع الاشياء وفي الملكوت كثرة يعلم التكوين ويعلم ما في البر وهو عالم الشهادة والبحر وهو عالم الغيب وبهذا العلم ما تسقط من ورقة والحوت

عن شجرة الوجود الا يعلمها لانه مكونها ومسقطها ولا حبة هي حبة الروح في ظلمات صفات أرض النفس أو حبة المحبة في ظلمات أرض القلب ولا رطب ولا يابس الرطب المؤمن واليابس ما سيصير موجودا وما قد صار أو الرطب الروحانيات واليابس الجمادات أو الرطب المؤمن واليابس الكافر أو الرطب العالم واليابس الجاهل أو الرطب العارف واليابس الزاهد أو الرطب أهل المحبة واليابس أهل السلوة أو الرطب

وليكون من الموقنين يعني تعالى ذكره بقوله وكذلك وكما أريناه البصيرة في دينه والحق في خلاف ما كانوا عليه من الضلال نريه ملكوت السموات والارض يعني ملكه وزيدت فيه التاء كما زيدت في الجبروت من الجبر وكما قيل رهبوت خير من رحموت بمعنى رهبة خير من رحمة وحكي عن العرب سماعا له ملكوت اليمن والعراق بمعنى له ملك ذلك واختلف أهل التأويل في تأويل قوله نرى ابراهيم ملكوت السموات والارض فقال بعضهم معنى ذلك نريه خلق السموات والارض ذكر من قال ذلك حدثني المثنى قال ثنا عبد الله بن صالح قال ثنا معاوية بن صالح عن علي بن أبي طلحة عن ابن عباس قوله نرى ابراهيم ملكوت السموات والارض أي خلق السموات والارض حدثنا بشر بن معاذ قال ثنا يزيد قال ثنا سعيد عن قتادة وكذلك نرى ابراهيم ملكوت السموات والارض أي خلق السموات والارض وليكون من الموقنين حدثني محمد بن سعد قال ثني أبي قال ثني عمي قال ثني أبي عن أبيه عن ابن عباس وكذلك نرى ابراهيم ملكوت السموات والارض يعني بملكوت السموات والارض خلق السموات والارض * وقال آخرون معنى الملكوت الملك بنحو التأويل الذي أولناه ذكر من قال ذلك حدثنا ابن حميد قال ثنا يحيى بن واضح قال ثنا عمر بن أبي زائدة قال سمعت عكرمة وسأله رجل عن قوله وكذلك نرى ابراهيم ملكوت السموات والارض قال هو الملك غير أنه بكلام النبط ملكوتا حدثنا ابن وكيع قال ثنا أبي عن ابن أبي زائدة عن عكرمة قال هي بالنبطية ملكوتا * وقال آخرون معنى ذلك آيات السموات والارض ذكر من قال ذلك حدثنا هناد بن السري قال ثنا وكيع عن سفيان عن منصور عن مجاهد نرى ابراهيم ملكوت السموات والارض قال آيات السموات والارض حدثني محمد بن عمرو قال ثنا أبو عاصم قال ثنا عيسى عن ابن أبي نجيح عن مجاهد في قول الله تعالى ذكره وكذلك نرى ابراهيم ملكوت السموات والارض قال آيات حدثني المثنى قال ثنا أبو حذيفة قال ثنا شبل عن ابن أبي نجيح عن مجاهد وكذلك نرى ابراهيم ملكوت السموات والارض قال تفرجت لابراهيم السموات السبع حتى العرش فنظر فيهن وتفرجت له الارضون السبع فنظر فيهن حدثني محمد بن الحسين قال ثنا أحمد بن المفضل قال ثنا أسباط عن السدي وكذلك نرى ابراهيم ملكوت السموات والارض وليكون من الموقنين قال أقيم على صخرة وفتحت له السموات فنظر الى ملك الله فيها حتى نظر الى مكانه في الجنة وفتحت له الارضون حتى نظر الى أسفل الارض فذلك قوله وآتيناه أجره في الدنيا يقول آتيناه مكانه في الجنة ويقال أجره الثناء الحسن حدثنا القاسم قال ثنا الحسين قال ثني حجاج عن ابن جريج عن القاسم بن أبي بزة عن مجاهد قوله وكذلك نرى ابراهيم ملكوت السموات والارض قال فرجت له السموات فنظر الى ما فيهن حتى انتهى بصره الى العرش وفرجت له الارضون السبع فنظر ما فيهن حدثنا ابن حميد قال ثنا حكام عن عنبسة عن سالم عن سعيد بن جبير وكذلك نرى ابراهيم ملكوت السموات والارض قال كشف له عن أديم السموات والارض حتى نظر اليهن على صخرة والصخرة على حوت

صاحب الشهود والباسط صاحب الوجود أو الرطب الباقي بالله والبابس الباقي بنصيبه وهو الذي يتوفاكم بالليل ليل القضاء ويعلم ما جرحتم بالنهار نهار القدر أو الليل ليل صفات البشرية والنهار نهار الشهود في عالم الوحدة ﴿وهو القاهر فوق عباده ويرسل عليكم حفظة حتى اذا جاء أحدكم الموت توفته رسلنا وهم لا يفرطون ثم ردوا الى الله مولاهم الحق ألا له الحكم وهو أسرع الحاسبين قل من ينجيكم من ظلمات البر والبحر تدعونه تضرعا وخفية لئن أنجانا من هذه لنكونن من الشاكرين قل الله ينجيكم منها ومن كل كرب ثم أنتم تشركون

قل هو القادر على أن يبعث عليكم عذابا من فوقكم أو من تحت أرجلكم أو يلبسكم شيعا ويذيق بعضكم بأس بعض أنظر كيف نصرف الآيات لعلهم يفقهون وكذب به قومك وهو الحق قل لست عليكم بوكيل لكل نبأ مستقر وسوف تعلمون واذا رأيت الذين يخوضون في آياتنا فأعرض عنهم حتى يخوضوا في حديث غيره واما ينسينك الشيطان فلا تقعد بعد الذكرى مع القوم الظالمين وما على الذين يتقون من حسابهم من شيء ولكن ذكرى لعلهم يتقون وذر الذين اتخذوا دينهم لعبا ولهوا وغرتهم الحياة الدنيا وذكر به أن تبسل نفس بما كسبت ليس لها من دون الله ولي ولا شفيع وان تعدل كل عدل لا يؤخذ منها أولئك الذين أبسلوا بما كسبوا لهم شراب من حميم وعذاب أليم بما كانوا يكفرون قل أندعو من دون الله ما لا ينفعنا ولا يضرنا ونرد على أعقابنا بعد اذ هدانا الله كالذي استهوته الشياطين في الارض حيران له أصحاب يدعونه الى الهدى ائتنا قل ان هدى الله هو الهدى وأمرنا لنسلم لرب العالمين وأن أقيموا الصلاة واتقوه وهو الذي اليه تحشرون وهو الذي خلق السموات والارض بالحق

واحوت على خاتم رب العزة لا اله الا الله حدثنا هناد وابن وكيع قالا ثنا أبو معاوية عن عاصم عن أبي عثمان عن سلمان قال لما رأى ابراهيم ملكوت السموات والارض رأى عبدا على فاحشة فدعا عليه فهلك ثم رأى آخر على فاحشة فدعا عليه فهلك ثم رأى آخر على فاحشة فدعا عليه فهلك فقال أنزلوا عبدي لا يهلك عبادي حدثنا هناد قال ثنا قبيصة عن سفيان عن طلحة بن عمرو عن عطاء قال لما رفع الله ابراهيم في الملكوت فرأى السموات أشرف فرأى عبدا يزني فدعا عليه فهلك ثم رفع فأشرف فرأى عبدا يزني فدعا عليه فهلك ثم رفع فأشرف فرأى عبدا يزني فدعا عليه فنودي على رسلك يا ابراهيم فانك عبد مستجاب لك والى من عبدي على ثلاث اما أن يتوب الي فأتوب عليه واما أن أخرج منه ذرية طيبة واما أن يتمادى فيما هو فيه فأنا من ورائه حدثنا ابن بشار قال ثنا ابن أبي عدي ومحمد بن جعفر وعبد الوهاب عن عوف عن أسامة أن ابراهيم خليل الرحمن حدث نفسه أنه أرحم الخلق وأن الله رفعه حتى أشرف على أهل الارض فأبصر أعمالهم فلما رآهم يعملون بالمعاصي قال اللهم دمر عليهم فقال له ربه أنا أرحم بعبادي منك اهبط فلعلهم أن يتوبوا الي ويرجعوا * وقال آخرون بل معنى ذلك ما أخبر تعالى أنه أراه من النجوم والقمر والشمس ذكر من قال ذلك حدثنا ابن وكيع قال ثنا أبو خالد الاحمر عن جويبر عن الضحاك وكذلك نري ابراهيم ملكوت السموات والارض قال الشمس والقمر والنجوم حدثنا ابن بشار قال ثنا عبد الرحمن قال ثنا سفيان عن منصور عن مجاهد وكذلك نري ابراهيم ملكوت السموات والارض قال الشمس والقمر حدثنا المثنى قال ثنا عبد الله بن صالح قال ثني معاوية عن علي بن أبي طلحة عن ابن عباس قوله وكذلك نري ابراهيم ملكوت السموات والارض يعني به نريه الشمس والقمر والنجوم حدثنا محمد بن عبد الاعلى قال ثنا محمد بن ثور عن معمر عن قتادة قال خبئ ابراهيم عليه السلام من جبار من الجبابرة فجعل له رزقه في أصابعه فاذا مص اصبعا من أصابعه وجد فيها رزقا فلما خرج أراه الله ملكوت السموات والارض فكان ملكوت السموات الشمس والقمر والنجوم وملكوت الارض الجبال والشجر والبحار حدثنا بشر بن معاذ قال ثنا سعيد عن قتادة ذكر لنا أن نبي الله ابراهيم عليه السلام قربه من جبار مترف فجعل في سرب وجعل رزقه في أطرافه فجعل لا يمص أصبعا من أصابعه الا وجد فيها رزقا فلما خرج من ذلك السرب أراه الله ملكوت السموات فأراه شمسا وقمرا ونجوما وسحابا وخلقا عظيما وأراه ملكوت الارض فأراه جبالا وبحورا وأنهارا وشجرا ومن كل الدواب وخلقا عظيما * وأولى الاقوال في تأويل ذلك بالصواب قول من قال عنى الله تعالى بقوله وكذلك نري ابراهيم ملكوت السموات والارض أنه أراه ملك السموات والارض وذلك ما خلق فيهما من الشمس والقمر والنجوم والشجر والدواب وغير ذلك من عظيم سلطانه فيهما وجلي له بواطن الامور وظواهرها لما ذكرنا قبل من معنى الملكوت في كلام العرب فيما مضى قبل وأما قوله وليكون من الموقنين فانه يعني أنه أراه ملكوت السموات والارض ليكون ممن يتوحد بتوحيد الله ويعلم حقيقة ما هداه له ويصره اياه من معرفة وحدانيته وما عليه قومه من الضلالة من

ويوم يقول كن فيكون قوله الحق وله الملك يوم ينفخ في الصور عالم الغيب والشهادة وهو الحكيم الخبير ﴾ القراآت توفته واستهوته ممالة حمزة الباقون بتاء التأنيث قل من ينجيكم من الانجاء سهل ويعقوب وعباس الباقون بالتشديد وخفية بالكسر حيث كان أبو بكر وحماد الباقون بالضم أنجانا ممالة حمزة وعلي وخلف أنجانا بدون الامالة عاصم الباقون أنجيتنا قل الله ينجيكم بالتشديد يزيد وحمزة وخلف وعاصم وهشام الباقون بالتخفيف بعض انظر وأشباهه ذلك بكسر التنوين

أبو عمرو وسهل ويعقوب وحمزة وعاصم وابن شنبوذ عن أهل مكة وابن ذكوان ينسينك بالتشديد ابن عامر * الوقوف حفظة ط لا يفرطون ○ الحق ط الحاسبين ○ وخفية ط لاحتمال الاضمار أي يقولون لئن أنجيتنا وتعلق لئن بمعنى القول في تدعونه أصح الشاكرين ○ تشركون ○ بأس بعض ط يفقهون ○ وهو الحق ط بوكيل ○ مستقر ط للابتداء بسوف على التهديد مع شدة اتصال المعنى يعلمون ○ غيره ج الظالمين ○ يتقون ○ ولا شفيع (١٦٢) ط للشرط مع العطف بما كسبوا لانقطاع النظم مع اتصال المعنى أولاحتمال

عبادتهم الاصنام واتخاذهم إياها آلهة دون الله تعالى وكان ابن عباس يقول في تأويل ذلك ما حدثني به محمد بن سعد قال ثني أبي قال ثني عمي قال ثني أبي عن أبيه عن ابن عباس قوله وليكون من الموقنين أنه جلى له الامر سره وعلانيته فلم يخف عليه شئ من أعمال الخلائق فلما جعل يلعن أصحاب الذنوب قال الله انك لا تستطيع هذا فرده الله كما كان قبل ذلك فتأويل ذلك على هذا التأويل أريناه ملكوت السموات والارض ليكون ممن يوقن علم كل شئ حسا لا خبرا حدثني العباس بن الوليد قال أخبرني أبي قال ثنا أبو جابر قال وحدثنا الاوزاعي أيضا قال ثني خالد الحلاج قال سمعت عبد الرحمن بن عياش يقول صلى بنا رسول الله صلى الله عليه وسلم ذات غداة فقال له قائل ما رأيت أسعد منك الغداة قال ومالي وقد أتاني ربي في أحسن صورة فقال ففيم يختصم الملأ الاعلى يا محمد قلت أنت أعلم فوضع يده بين كتفي فعلمت ما في السموات والارض ثم تلا هذه الآية وكذلك نري ابراهيم ملكوت السموات والارض وليكون من الموقنين ثم القول في تأويل قوله ﴿فلما جن عليه الليل رأى كوكبا قال هذا ربي فلما أفل قال لا أحب الآفلين﴾ يقول تعالى ذكره فلما أراه الليل وجنه يقال منه جن عليه الليل وجنه الليل وأجنه وأجن عليه واذا ألقيت على كان الكلام بالألف أفصح منه بغير الالف أجنه الليل أفصح من أجن عليه وجن عليه الليل أفصح من جنه وكل ذلك مقبول مسموع من العرب وجنه الليل في أسد وأجنه وجنه في تميم والمصدر من جن عليه جنا وجنونا وجنانا ومن أجن اجنانا ويقال أتى فلان في جن الليل والجن من ذلك لانهم استجنوا عن أعين بني آدم فلا يرون وكل ما توارى عن أبصار الناس فان العرب تقول فيه قد جن ومنه قول الهذلي

وماء وردت قبيل الكرى * وقد جنه السدف الادهم

وقال عبيد

وخرق يصيح البوم فيه مع الصدى * مخوف اذا ما جنه الليل مرهب

ومنه أجننت الميت اذا واريته في اللحد وجننته وهو نظير جنون الليل في معنى غطيته ومنه قيل للترس مجن لانه يجن من استجن به فيغطيه ويواريه وقوله رأى كوكبا يقول أبصر كوكبا حين طلع قال هذا ربي فروى عن ابن عباس في ذلك ما حدثني به المثنى قال ثنا أبو صالح قال ثني معاوية بن صالح عن علي بن أبي طلحة عن ابن عباس قوله وكذلك نري ابراهيم ملكوت السموات والارض وليكون من الموقنين يعني به الشمس والقمر والنجوم فلما جن عليه الليل رأى كوكبا قال هذا ربي فعبده حتى غاب فلما غاب قال لا أحب الآفلين فلما رأى القمر بازغا قال هذا ربي فعبده حتى غاب فلما غاب قال لئن لم يهدني ربي لأكونن من القوم الضالين فلما رأى الشمس بازغة قال هذا ربي هذا أكبر فعبدها حتى غابت فلما غابت قال يا قوم اني بري مما تشركون حدثنا بشر قال ثنا يزيد قال ثنا سعيد عن قتادة فلما جن عليه الليل رأى كوكبا قال هذا ربي فلما أفل قال لا أحب الآفلين علم أن ربه دائم لا يزول فقر أحتى بلغ هذا ربي هذا أكبر

أن يكون الذين صفة أولئك وقوله لهم شراب خبر الهدى ائتنا ج هو الهدى ط العالمين لا لان التقدير وأمرنا بأن أقيموا الصلاة واتقوه ط تحشرون ○ بالحق ط فيكون ط في الصور ط والشهادة ط الخبير ○ ﴿التفسير﴾ من الدلائل الدالة على كمال قدرته وحكمته قوله وهو القاهر فوق عباده والمراد منه الفوقية بالقدرة والتسخير كما يقال أمر فلان فوق أمر فلان أي أنه أعلى وأنفذ منه ولا ريب أن الممكنات بأسرها تحت تصرف الواجب ينقلها من حيز العدم الى حالة الوجود وبالعكس ويتصرف فيها كيف يشاء علويات كن أو سفليات ذوات أو صفات نفوسا أو أبدانا أخلاطا أو أركانا ومن جملة قهره ارسال الحفظة وهي جمع حافظ على عبيده يضبط أعمالهم من الطاعات والمعاصي والمباحات لانهم مطلعون على أقوال بني آدم لقوله ما يلفظ من قول الا لديه رقيب عتيد وعلى أفعالهم بقوله يعلمون ما تفعلون وأما صفات القلوب كالجهل والعلم فليس في الآيات ما يدل على اطلاعهم عليها وعن ابن عباس ان مع كل انسان ملكين أحدهما عن يمينه والآخر عن يساره فاذا تكلم الانسان بحسنة كتبها من على اليمين واذا تكلم بسيئة قال من على اليمين لمن على اليسار انتظر لعله يتوب عنها فان لم يتب كتب عليه قالت العلماء من فوائد هذه الكتبة أن المكلف وأي اذا علم أن الملائكة الموكلين عليه يكتبون أعماله في صحائف تعرض على رؤس الاشهاد في مواقف القيامة كان ذلك زجرا له عن القبائح ومنها أن توزن تلك الصحائف يوم القيامة فان وزن الاعمال غير ممكن ومنها التعبد فعلى المكلف أن يؤمن بكل ما ورد به الشرع وان لم يعرف وجه الحكمة في بعض ذلك وقال بعض الحكماء الحفظة النفوس والقوى الجسمانية التي تحفظ الاركان مع طبائعها المتضادة على امتزاجها

وقال بعض القدماء منهم النفوس البشرية والارواح السفلية مختلفة بجواهرها متباينة بماهياتها فبعضها خيرة وبعضها شريرة وكذا القول في الذكاء والبلادة والحرية والنذالة والشرف والخساسة ولكل طائفة من هذه الارواح السفلية روح سماوي هو لها كالاب المشفق والسيد الرحيم يعينها على مهماتها في يقظتها ومنامها على سبيل الرؤيا تارة وعلى سبيل الالهامات أخرى فالارواح الخيرة لها امداد من عالم الافلاك وكذا الارواح الشريرة وتلك المبادي في مصطلحهم تسمى بالطباع التام (١٦٣) لان تلك الارواح في تلك الطبائع والاخلاق

وأي خلق هو أكبر من الخلقين الاولين وأنور وكان سبب قيل ابراهيم ذلك ما حدث به محمد ابن حميد قال ثنا سلمة بن الفضل قال ثني محمد بن اسحق فيما ذكر لنا والله أعلم ان آزر كان رجلا من أهل كوثى من قرية بالسواد سواد الكوفة وكان اذ ذاك ملك المشرق لنمرود بن كنعان فلما أراد الله أن يبعث ابراهيم حجة على قومه ورسولا الى عباده ولم يكن فيما بين نوح وابراهيم نبي الا هود وصالح فلما تقارب زمان براهيم الذي أراد الله ما أراد أتى أصحاب النجوم نمرود فقالوا له تعلم أنا نجد في علمنا أن غلاما يولد في قريتك هذه يقال له ابراهيم يفارق دينكم ويكسر أوثانكم في شهر كذا وكذا من سنة كذا وكذا فلما دخلت السنة التي وصف أصحاب النجوم لنمرود بعث نمرود الى كل امرأة حبلى بقريته فحبسها عنده الا ما كان من أم أبراهيم امرأة آزر فانه لم يعلم بحبلها وذلك أنها كانت امرأة حديثة فيما يذكر لم يعرف الحبل في بطنها ولما أراد الله أن يبلغ مولدها أراد أن يقتل كل غلام ولد في ذلك الشهر من تلك السنة حذرا على ملكه فجعل لا تلد امرأة غلاما في ذلك الشهر من تلك السنة الا أمر به فذبح فلما وجدت أم ابراهيم الطلق خرجت ليلا الى مغارة كانت قريبا منها فولدت فيها ابراهيم وأصلحت من شأنه ما يصنع مع المولود ثم سدت عليه المغارة ثم رجعت الى بيتها ثم كانت تطالعه في المغارة فتنظر ما فعل فتجده حيا عيصا طهامه يزعمون والله أعلم أن الله جعل رزق ابراهيم فيها وما يجيئه من مصه وكان آزر فيما يزعمون سأل أم ابراهيم عن حملها ما فعل فقالت ولدت غلاما فمات فصدقها فسكت عنها وكان اليوم فيما يذكرون على ابراهيم في الشباب كالشهر والشهر كالسنة فلم يلبث ابراهيم في المغارة الا خمسة عشر شهرا حتى قال لامه أخرجيني أنظر فأخرجته عشاء فنظر وتفكر في خلق السموات والارض وقال ان الذي خلقني ورزقني وأطعمني وسقاني لربي ما لي الله غيره ثم نظر في السماء فرأى كوكبا قال هذا ربي ثم اتبعه ينظر اليه ببصره حتى غاب فلما أفل قال لا أحب الآفلين ثم طلع القمر فرآه بازغا قال هذا ربي ثم اتبعه بصره حتى غاب فلما أفل قال لئن لم يهدني ربي لاكونن من القوم الضالين فلما دخل عليه النهار وطلعت الشمس أعظم ما رأى شيأ هو أعظم نورا من كل شيء رآه قبل ذلك فقال هذا ربي هذا أكبر فلما أفلت قال ياقوم اني بريء مما تشركون اني وجهت وجهي للذي فطر السموات والارض حنيفا وما أنا من المشركين ثم رجع ابراهيم الى أبيه آزر وقد استقامت وجهته وعرف ربه وبرئ من دين قومه الا أنه لم يبادئهم بذلك وأخبر أنه ابنه وأخبرته أم ابراهيم أنه ابنه وأخبرته بما كانت صنعت من شأنه فسر بذلك آزر وفرح فرحا شديدا وكان آزر يصنع أصنام قومه التي يعبدونها ثم يعطيها ابراهيم يبيعها فيذهب بها ابراهيم فيما يذكرون فيقول من يشتري ما يضره ولا ينفعه فلا يشتريها منه أحد وادا بارت عليه ذهب بها الى نهر فضرب فيه رؤسها وقال اشربي استهزاء بقومه وما هم عليه من الضلالة حتى فشا عيبه اياها واستهزاؤه بها في قومه وأهل قريته من غير أن يكون ذلك بلغ نمرود الملك وأنكر قوم من غير أهل الرواية هذا القول الذي روي عن ابن عباس وعمن روى عنه من أن ابراهيم قال للكوكب أو للقمر هذا ربي وقالوا غير جائز أن يكون لله نبي ابتعثه بالرسالة أتى

تامة كلها وهذه الارواح السفلية المتولدة منها أضعف منها الان المعلول في كل باب أضعف من علته ولاصحاب الطلسمات والعزائم في هذا الباب كلام كثير وقيل ان النفوس المفارقة تميل الى ما يناسبها ويساويها في الطبيعة والماهية من النفوس المتعلقة بالابدان فتحفظها وتعينها (حتى اذا جاء أحدكم الموت) أي وقته أو أماراته توفته رسلنا أي باذننا وتفويضنا فالمتوفي بالحقيقة هو الله تعالى كما قال الله يتوفى الانفس حين موتها وهؤلاء الرسل أتباع ملك الموت في قوله يتوفاكم ملك الموت وهل هم الحفظة بأعيانهم أم غيرهم فيه قولان أشهرهما الثاني لكون ملائكة الروح والريحان وهم الريحانيون غير ملائكة الكرب والاحزان وهم الكروبيون وعن مجاهد جعلت الارض مثل الطست لملك الموت يتناول من يتناوله ومامن أهل بيت الا ويطوف عليهم في كل يوم مرتين (وهم لا يفرطون) لا يقصرون فيما أمرهم الله تعالى به وفيه مدح لهم بالعصمة (ثم ردوا الى الله) أي الى حكمه وجزائه (مولاهم الحق) صفتان والضمير في ردوا اما للملائكة يعني كما يموت بنو آدم يموت أولئك الملائكة أو الى البشر أي انهم بعد موتهم يردون الى الله تعالى والمعنى أنهم كانوا في الدنيا تحت تصرفات الموالي الباطلة وهي النفس والشهوة والغضب فاذا ماتوا انتقلوا الى تصرف المولى الحق وفيه اشعار بأن الانسان شيء آخر وراء هذا الهيكل المحسوس فان هذا الهيكل يبقى ميتا والانسان مردود اليه تعالى وفي لفظ الرد اشارة الى أن الروح كان موجودا قبل البدن وقد تعلق به زمانا ثم رد الى موضعه الاصلي وهو عالم الارواح بجذبة ارجعي الى ربك (ألا له الحكم) كقوله ان الحكم الا لله وهو أسرع الحاسبين) حسابا قيل انه تعالى يحاسب الخلق بنفسه دفعة واحدة فلا يشغله كلام عن كلام وقيل يحاسب كل انسان واحد من الملائكة باذن الله تعالى

لانه لو حاسب الكفار بذاته لتكلم معهم وقد شاء لقوله ولا يكلمهم الله وقال الحكيم معنى سرعة المحاسبة ظهور الملكات فى الهيآت على النفس فى آن قطع التعلق قليلة كانت أو كثيرة حميدة أو ذميمة وبعد تعارض البعض بالبعض يبقى ما هو أغلب و بحسب ذلك يكون الثواب أو ضده وذلك أنه لا يحصل للانسان لحظة ولا لمحة ولا حركة ولا سكون الا و يظهر منها فى جوهر نفسه أثر من آثار السعادة أو ضدها قل أو كثر وهو المراد بكتبة الاعمال قال الجبائى ههنا لو كان كلامه قديما لوجب أن يكون متكلما بالمحاسبة الآن وقبل خلقه وذلك محال لان المحاسبة تقتضى حكاية عمل تقدم وعورض بالعلم فانه كان قبل العالم عالما بأنه سيوجد و بعد وجوده صار عالما بأنه وجد ولا يلزم منه تغير العلم ثم عد لطائفه واحسانه بقوله قل من ينجيكم من ظلمات البر والبحر مجازا عن مخاوفهما وأهوالهما يقال ليوم الكربة يوم مظلم وذو كواكب كأنه أظلم عليه وجه الخلاص ويحتمل أن تكون الظلمات بالحقيقة وظلمات البر ظلمة الليل وظلمة السحاب وظلمات البحر هما مع ظلمة الماء تدعونه فى موضع الحال تضرعا وخفية مفعول لاجلهما أو تمييز أو مصدر خاص والمراد أن الانسان عند حصول هذه الشدائد يأتى بأمور أحدها الدعاء الثانى التضرع والثالث الاخلاص بالقلب وهو المعنى بقوله وخفية ورابعها التزام الشكر هو المراد من قوله (لئن أنجيتنا من هذه) الظلم والشدة لنكونن من الشاكرين فبين الله سبحانه أنه اذا شهدت الفطرة السليمة فى هذه الحالة بأنه لا ملجأ الا الى الله ولا معول الا عليه وجب أن يبقى هذا الاخلاص عند كل الاحوال والاوقات ثم بين انه ينجيهم من تلك المخاوف ومن سائر موجبات الحزن والكرب ثم ان ذلك الانسان يقدم على الشرك الجلى وهو عبادة الاوثان أو الخفى وهو اتباع الهوى وبالجملة فعادة أكثر الخلق ذلك اذا شاهدوا الخوف أخلصوا واذا انتقلوا الى الامن والرفاهية أشركوا ثم ذكر نوعا آخر من دلائل التوحيد مقرونا بنوع من التخويف فقال قل هو القادر واللام للعهد أو للجنس فيفيد أنه هو الذى عرفتموه قادر وهو الكامل القدرة على أن يبعث عليكم عذابا من فوقكم كالمطر أو الحجارة مثل ما أمطر على قوم لوط وعلى أصحاب الفيل أو من تحت أرجلكم كما أغرق فرعون وخسف بقارون وقيل من قبل

عليه وقت من الاوقات وهو بالغ الا وهو لله موحد وبه عارف ومن كل ما يعبد من دونه برىء قالوا ولو جاز أن يكون قد أتى عليه بعض الاوقات وهو به كافر لم يجز أن يختصه بالرسالة لانه لا معنى فيه الا وفى غيره من أهل الكفر به مثله وليس بين الله و بين أحد من خلقه مناسبة فيحابيه باختصاصه بالكرامة قالوا وانما أكرم من أكرم منهم لفضله فى نفسه فأثابه لاستحقاقه الثواب عما أثابه من الكرامة وزعموا أن خبر الله عن قيل ابراهيم عند رؤيته الكوكب أو القمر أو الشمس هذا ربى لم يكن لجهله بان ذلك غير جائز أن يكون ربه وانما قال ذلك على وجه الانكار منه أن يكون ذلك ربه وعلى العيب لقومه فى عبادتهم الاصنام اذ كان الكوكب والقمر والشمس أضوأ وأحسن وأبهج من الاصنام ولم تكن مع ذلك معبودة وكانت آفلة زائلة غير دائمة والاصنام التى دونها فى الحسن وأصغر منها فى الجسم أحق أن لا تكون معبودة ولا آلهة قالوا وانما قال ذلك لهم معارضة كما يقول أحد المتناظرين لصاحبه معارضا له فى قول باطل قال به بباطل من القول على وجه مطالبته اياه بالفرق بين القولين الفاسدين عنده اللذين يصحح خصمه أحدهما ويدعى فساد الآخر وقال آخرون منهم بل ذلك كان منه فى حال طفوليته وقبل قيام الحجة عليه وتلك حال لا يكون فيها كفر ولا ايمان وقال آخرون منهم وانما معنى الكلام أهذا ربى على وجه الانكار والتوبيخ أى ليس هذا ربى وقالوا قد تفعل العرب مثل ذلك فتحذف الالف التى تدل على معنى الاستفهام وزعموا أن من ذلك قول الشاعر

رفونى وقالوا يا خويلد لا ترع * فقلت وأنكرت الوجوه هم هم

يعنى أهم هم قالوا ومن ذلك قول أوس

لعمرك ما أدرى وان كنت داريا * شعيب بن سهم أو شعيب بن منقر

يعنى أشعيب بن سهم فحذف الالف ونظائر ذلك وأما تذكير هذا فى قوله فلما رأى الشمس بازغة قال هذا ربى فانما هو على معنى هذا الشئ الطالع ربى وفى خبر الله تعالى عن قيل ابراهيم حين أفل القمر لئن لم يهدنى ربى لأكونن من القوم الضالين الدليل على خطأ هذه الاقوال التى قالها هؤلاء القوم وأن الصواب من القول فى ذلك الاقرار بخبر الله تعالى الذى أخبر به عنه والاعراض عما عداه وأما قوله فلما أفل فان معناه فلما غاب وذهب كما حدثنا ابن حميد قال ثنا سلمة بن الفضل قال قال ابن اسحق الافول الذهاب يقال منه أفل النجم يأفل و يأفل أفولا وأفلا اذا غاب ومنه قول ذى الرمة

مصابيح ليست بالتى يقودها * نجوم ولا بالآفلات الدوالك

و يقال أين أفلت عنا بمعنى أين غبت عنا ﴿القول فى تأويل قوله﴾ ﴿فلما رأى القمر بازغا قال هذا ربى فلما أفل قال لئن لم يهدنى ربى لأكونن من القوم الضالين﴾ يقول تعالى ذكره فلما طلع القمر فرآه ابراهيم طالعا وهو بزوغه يقال منه بزغت الشمس تبزغ بزوغا اذا طلعت وكذلك القمر قال هذا ربى

أكابركم وسلاطينكم أومن جهة سفلتكم وعبيدكم وقيل هو حبس المطر والنبات (أو يلبسكم شيعا) هي جمع شيعة أي يخلطكم فرقا مختلفين على أهواء شتى كل فرقة منكم مشايعة لامام ومعنى خلطهم أن يوقع القتال بينهم فيختلطوا ويشتبكوا في ملاحم القتال عن رسول الله صلى الله عليه وعليه وسلم سألت الله أن لا يبعث على أمتي عذابا من فوقهم أو من تحت أرجلهم فأعطاني ذلك وسألته أن لا يجعل بأسهم بينهم فمنعني وأخبرني جبريل ان فناء أمتي بالسيف قالت الاشاعرة في قوله أو يلبسكم شيعا دلالة على أن الاهواء المختلفة والآراء الفاسدة والبدع كلها من الله تعالى وفي قوله ويذيق بعضكم بأس بعض اشارة الى أن المعاصي وأنواع الظلم مستندة الى الله تعالى وقالت المعتزلة الآية لا تدل الا على أنه تعالى قادر على القبيح والنزاع في أنه هل يفعل ذلك أم لا وأجيب بأن الآية دلت على أن القدرة على هذه الامور تختص به وهذه الامور واقعة فيكون هو فاعلها بالضرورة (انظر كيف نصرف الآيات) نقرر الدلائل الواضحات وقد قال مثل ذلك فيما قبل فالتقدير انظر كيف نصرف الآيات ثم هم يصدفون فلا نعرض عنهم بل نكررها لعلهم يفقهون وكذب به أي بالعذاب المذكور في الآية السابقة قومك يعني قريشا ومن دان بدينهم وهو الحق أي لا بد أن ينزل بهم وقيل أي بالقرآن وهو الحق لانه كتاب منزل من عند الله وقيل أي بتصريف الآيات لانهم كذبوا كون هذه الاشياء دلالات قل لست عليكم بوكيل أي بحافظ حتى أجازيكم على تكذيبكم واعراضكم عن قبول الدلائل انما أنا منذر (لكل نبأ لكل) خبر يخبره الله تعالى (مستقر) أي استقرار أو موضع استقرار والمراد بالنبأ المنبأ به لان النبأ قد حصل والمقصود أن لعذاب الله أو لاستيلاء المسلمين على الكفار بالقتل والاسر والقهر وقتا ومكانا يحصل فيه من غير خلف ولا تأخير (وسوف تعلمون) فيه من التهديد ما فيه ثم بين أن أولئك المكذبين ان ضموا الى كفرهم وتكذيبهم الاستهزاء بالدين والطعن في الرسول فانه يجب الاحتراز عن مجالستهم فقال (واذا رأيت) أيها السامع (الذين يخوضون في آياتنا) والخوض في اللغة عبارة عن المفاوضة على وجه

ربي فلما أفل يقول فلما غاب قال ابراهيم لئن لم يهدني ربي ويوفقني لاصابة الحق في توحيده لاكونن من القوم الضالين أي من القوم الذين أخطؤا الحق في ذلك فلم يصيبوا الهدى وعبدوا غير الله وقد بينا معنى الضلال في غير هذا الموضع بما أغنى عن اعادته في هذا الموضع ﴿القول في تأويل قوله﴾ ﴿فلما رأى الشمس بازغة قال هذا ربي هذا أكبر فلما أفلت قال ياقوم اني بريء مما تشركون﴾ يعني تعالى ذكره فلما رأى الشمس بازغة فلما رأى ابراهيم الشمس طالعة قال هذا الطالع ربي هذا أكبر يعني هذا أكبر من الكوكب والقمر فحذف ذلك لدلالة الكلام عليه فلما أفلت يقول فلما غابت قال ابراهيم لقومه ياقوم اني بريء مما تشركون أي من عبادة الآلهة والاصنام ودعائها مع الله تعالى ﴿القول في تأويل قوله﴾ ﴿اني وجهت وجهي للذي فطر السموات والارض حنيفا وما أنا من المشركين﴾ وهذا خبر من الله تعالى ذكره عن خليله ابراهيم عليه السلام أنه لما تبين له الحق وعرفه شهد شهادة الحق وأظهر خلاف قومه أهل الباطل وأهل الشرك بالله ولم يأخذه في الله لومة لائم ولم يستوحش من قيل الحق والثبات عليه مع خلاف جميع قومه لقوله وانكارهم اياه عليه وقال لهم ياقوم اني بريء مما تشركون مع الله الذي خلقني وخلقكم في عبادته من آلهتكم وأصنامكم اني وجهت وجهي في عبادتي الى الذي خلق السموات والارض الدائم الذي يبقى ولا يفنى ويحيي ويميت لا الى الذي يفنى ولا يبقى ويزول ولا يدوم ولا يضر ولا ينفع ثم أخبرهم تعالى ذكره أن توجيهه وجهه لعبادته باخلاص العبادة له والاستقامة في ذلك لربه على ما يحب من التوحيد لا على الوجه الذي يوجهه له وجهه من ليس بحنيف ولكنه به مشرك اذ كان توجيهه الوجه لا على التحنيف غير نافع موجهه بل ضاره ومهلكه وما أنا من المشركين يقول ولست منكم أي لست ممن يدين دينكم ويتبع ملتكم أيها المشركون وبنحو الذي قلنا في ذلك كان ابن زيد يقول حدثني يونس قال أخبرنا ابن وهب قال قال ابن زيد في قول قوم ابراهيم لابراهيم تركت عبادة هذه فقال اني وجهت وجهي للذي فطر السموات والارض فقالوا ما جئت بشيء ونحن نعبده ونتوجهه فقال لا حنيفا قال مخلصا لا أشركه كما تشركون ﴿القول في تأويل قوله﴾ ﴿وحاجه قومه قال أتحاجوني في الله وقد هدان ولا أخاف ما تشركون به الا أن يشاء ربي شيئا وسع ربي كل شيء علما أفلا تتذكرون﴾ يقول تعالى ذكره وجادل ابراهيم قومه في توحيد الله وبراءته من الاصنام وكان جدالهم اياه قولهم ان آلهتهم التي يعبدونها خير من الهه قال ابراهيم أتحاجوني في الله يقول أتجادلونني في توحيدي الله واخلاصي العمل له دون ما سواه من آلهة وقد هدان يقول وقد وفقني ربي لمعرفة وحدانيته وبصرني طريق الحق حتى ألفت أن لا شيء يستحق أن يعبد سواه ولا أخاف ما تشركون به يقول ولا أرهب من آلهتكم التي تدعونها من دونه شيئا يناليني في نفسي من سوء ومكروه وذلك أنهم قالوا له انا نخاف أن تمسك آلهتنا بسوء من برص أو خبل لذكرك اياها بسوء فقال لهم ابراهيم لا أخاف ما تشركون بالله من هذه الآلهة أن تنالني

اللغو والعبث ويقرب منه قول المفسرين انه فى الآية الشروع فى آيات الله على سبيل الطعن والاستهزاء وكانت قريش فى أنديتهم يفعلون ذلك (فأعرض عنهم) بالقيام عنهم لقوله بعد ذلك فلا تقعد بعد الذكرى وقيل المطلوب اظهار الانكار وكل طريق أفاد هذا الغرض وان كان غير القيام عن مجلسهم فانه يجوز المصير اليه هذا عند عدم الخوف أما مع الخوف فهذا الفرض ساقط والتقية واجبة نعم كل ما أوجب على الرسول صلى الله عليه وسلم فعله وجب عليه سواء ظهر أثر الخوف أو لم يظهر والا لم يبق الاعتماد على التكاليف التى يبلغها (وإما ينسينك الشيطان) أى يشغلك بوسوسته حتى تنسى النهى عن مجالستهم (فلا تقعد بعد الذكرى) بعد أن تذكر النهى (مع القوم الظالمين) أى معهم فوضع الظاهر موضع المضمر تسجيلا عليهم بالظلم قال الليث الذكرى اسم للتذكرة وقال الفراء هى الذكر قال فى الكشاف بناء على مذهبه يجوز أن يراد وان كان الشيطان ينسينك قبل النهى قبح مجالسة المستهزئين لانها مما تنكره العقول فلا تقعد بعد الذكرى بعد أن تذكر ذلك قبحها وتنهاك عليه معهم قال الجبائى اذا كان عدم العلم بالشئ يوجب سقوط التكليف فعدم القدرة على الشئ أولى بأن يوجب سقوط التكليف وهذا يدل على أن تكليف ما لا يطاق لا يقع ويدل على أن الاستطاعة حاصلة قبل الفعل لانها لو لم تحصل الا مع الفعل لم يكن الكافر قادرا على الايمان فوجب أن لا يتوجه عليه الامر بالايمان قال ابن عباس قال المسلمون لئن كنا كلما استهزأ المشركون بالقرآن وخاضوا فيه قمنا عنهم لم نستطع أن نجلس فى المسجد الحرام وأن نطوف بالبيت فنزلت الرخصة أن يقعدوا معهم ويذكروهم وينهوهم بقوله (وما على الذين يتقون) أى الشرك والكبائر والفواحش (من حسابهم) من ذنوبهم التى يحاسبون عليها (من شئ ولكن ذكرى) أى ولكن يذكرونهم تذكيرا أو ولكن عليهم أن يذكروهم حجتنا أو ولكن الذى تأمرونهم به ذكرى ولا يجوز أن يكون عطفا على محل من شئ كقول القائل ما فى الدار من أحد ولكن زيد لان قوله من حسابهم يأبى ذلك فان الذكرى ليس من حساب المشركين ثم أكد الاعراض عنهم بقوله (وذروا الذين) والمراد ترك معاشرتهم وملاطفتهم والمبالاة بهم لا ترك انذارهم ونحو يفهم كقوله فأعرض عنهم وعظهم وصفهم بوصفين الاول أنهم (اتخذوا دينهم لعبا ولهوا) وفيه وجوه اتخذوا دينهم الذى

بضر ولا مكروه لانها لا تنفع ولا تضر الا أن يشاء ربى شيأ يقول ولكن خوفى من الله الذى خلقنى وخلق السموات والارض فانه ان شاء أن ينالنى فى نفسى أو مالى بما شاء من فناء أو بقاء أو زيادة أو نقصان أو غير ذلك نالنى به لانه القادر على ذلك وبنحو الذى قلنا فى ذلك كان ابن جريج يقول حدثنا القاسم قال ثنا الحسين قال ثنى حجاج عن ابن جريج وحاجه قومه قال أتحاجونى فى الله وقد هدان قال دعا قومه مع الله آلهة وخوفوه بآلهتهم أن يصيبه منها خبل فقال ابراهيم أتحاجونى فى الله وقد هدان قال قد عرفت ربى لا أخاف ما تشركون به وسع ربى كل شئ علما يقول وعلم ربى كل شئ فلا يخفى عليه شئ لانه خالق كل شئ ليس كالآلهة التى لا تضر ولا تنفع ولا تفهم شيأ وانما هى خشبة منحوتة وصورة ممثلة أفلا تتذكرون يقول أفلا تعتبرون أيها الجهلة فتعقلوا خطأ ما أنتم عليه مقيمون من عبادتكم صورة مصورة وخشبة منحوتة لا تقدر على ضر ولا على نفع ولا تفقه شيأ ولا تعقله وتركبكم عبادة من خلقكم وخلق كل شئ وبيده الخير وله القدرة على كل شئ والعالم بكل شئ (القول فى تأويل قوله ﴿وكيف أخاف ما أشركتم ولا تخافون أنكم أشركتم بالله ما لم ينزل به عليكم سلطانا فأى الفريقين أحق بالأمن ان كنتم تعلمون﴾ وهذا جواب ابراهيم لقومه حين خوفوه من آلهتهم أن تمسه اذكرها اياها بسوء فى نفسه بمكروه فقال لهم وكيف أخاف وأرهب ما أشركتموه فى عبادتكم ربكم فعبدتموه من دونه وهو لا يضر ولا ينفع ولو كانت تنفع أو تضر لدفعت عن أنفسها كسرى اياها وضربى لها بالفأس وأنتم لا تخافون الله الذى خلقكم ورزقكم وهو القادر على نفعكم وضركم فى اشراككم اياه فى عبادتكم اياه ما لم ينزل به عليكم سلطانا يعنى ما لم يعطكم على اشراككم اياه فى عبادته حجة ولم يضع لكم عليه برهانا ولم يجعل لكم به عذرا فأى الفريقين أحق بالأمن يقول أنا أحق بالأمن من عاقبة عبادتى ربى مخلصا له العبادة حنيفا له دينى بريئا من عبادة الاوثان والاصنام أم أنتم الذين تعبدون من دون الله أصناما لم يجعل الله لكم بعبادتكم اياها برهانا ولا حجة ان كنتم تعلمون يقول ان كنتم تعلمون صدق ما أقول وحقيقة ما أحتج به عليكم فقولوا وأخبرونى أى الفريقين أحق بالأمن وبنحو الذى قلنا فى ذلك كان محمد بن اسحق يقول فيما حدثنا ابن حميد قال حدثنا سلمة قال قال محمد بن اسحق فى قوله وكيف أخاف ما أشركتم ولا تخافون أنكم أشركتم بالله يقول كيف أخاف وثنا تعبدون من دون الله لا يضر ولا ينفع ولا تخافون أنتم الذى يضر وينفع وقد جعلتم معه شركاء لا تضر ولا تنفع فأى الفريقين أحق بالامن ان كنتم تعلمون أى بالامن من عذاب الله فى الدنيا والآخرة ألذى يعبد الذى بيده الضر والنفع أم الذى يعبد ما لا يضر ولا ينفع يضرب لهم الأمثال ويصرف لهم العبر ليعلموا أن الله هو أحق أن يخاف ويعبد مما يعبدون من دونه حدثنى المثنى قال ثنا اسحق قال ثنا عبد الله بن أبى جعفر عن أبيه عن الربيع قال أفلج الله ابراهيم عليه السلام حين خاصمهم فقال وكيف أخاف ما أشركتم ولا تخافون أنكم أشركتم بالله ما لم ينزل به عليكم سلطانا فأى الفريقين أحق بالأمن ان كنتم تعلمون ثم قال وتلك

كافوه ودعوا اليه وهو دين الاسلام لعبا ولهوا حيث سخروا به واستهزؤا أو اتخذوا ما هو لعب ولهو يعني عبادة الأوثان وغيرها دينا لهم أو المراد ما كانوا يحكمون به بمجرد التقليد والهوى كتحريم البحائر والسوائب أو المراد أن المشركين وأهل الكتاب اتخذوا أعيادهم لعبا ولهوا لا كالمسلمين حيث اتخذوا عيدهم كما شرعه الله تعالى قال ابن عباس أو هو اشارة الى من جعل دين الاسلام وسيلة الى المناصب والرياسات والغلبة والجلال لا لأنه حق وصدق في نفسه ويؤكد هذا الوجه الوصف الثاني وهو قوله (وغرتهم الحياة الدنيا) كأنهم أعرضوا عن حقيقة الدين واقتصروا على تزيين الظواهر ليتوسلوا بها الى حطام الدنيا (وذكر به) أي بالقرآن أو بالدين القويم مخافة (أن تبسل نفس) قال الحسن ومجاهد أن تسلم الى الهلاك والعذاب وترتهن بسوء فعلها وأصله المنع فالمسلم اليه وهو العذاب يمنع المسلم ومنه الباسل الشجاع لامتناعه من قرنه وقال قتادة تحبس في جهنم وعن ابن عباس تفتضح (ليس لها) أي للنفس (من دون الله ولي ولا شفيع وان تعدل كل عدل) ان تفد كل فداء لان الفادي يعدل المفدى بمثله (لا يؤخذ منها) قال في الكشاف فاعل يؤخذ قوله منها لا ضمير العدل لان العدل ههنا مصدر فلا يسند اليه الاخذ وأما في قوله ولا يؤخذ منها عدل فبمعنى المفدى به فصح اسناده قلت ان فسر الأخذ بالقبول كما في قوله ويأخذ الصدقات ارتفع الفرق (أولئك) المتخذون (هم الذين أبسلوا بما كسبوا) ثم بين ما به صاروا مرتهنين وعليه محبوسين بقوله (لهم شراب من حميم) ثم رد على عبدة الاصنام بقوله (قل أندعو من دون الله) النافع الضار (ما لا ينفعنا ولا يضرنا) أي لا يقدر على النفع والضر (ونرد) داخل في الاستفهام أي أنرجع الى الشرك بعد اذ أنقذنا الله تعالى منه وهدانا للاسلام فان الردة عود الى الحالة الاولى التي كان الانسان عليها من الجهل كقوله والله أخرجكم من بطون أمهاتكم لا تعلمون شيأ (كالذي استهوته) محله النصب على الحال من الضمير في نرد أي أننكص على العقبين مشبهين من استهوته وهو استفعال من هوى في الارض اذا ذهب فيها كأن معناه طلبت هويه أي سقوطه من الموضع العالي الى الوهدة العميقة كقوله ومن يشرك بالله فكأنما خر من السماء وقيل اشتقاقه من اتباع الهوى و(حيران) حال أخرى لكن من الضمير في استهوته وكذا الجملة بعده ومعنى الحيرة التردد في الامر بحيث لا يهتدي الى مخرجه منه ومنه بحيرت

حجتنا آتيناها ابراهيم على قومه حدثني المثنى قال ثنا أبو حذيفة قال ثنا شبل عن ابن أبي نجيح عن مجاهد قول ابراهيم حين سألهم أي الفريقين أحق بالامن هي حجة ابراهيم عليه السلام حدثني محمد بن عمرو قال ثنا أبو عاصم قال ثنا عيسى عن ابن أبي نجيح عن مجاهد في قول الله تعالى عن ابراهيم حين سألهم فأي الفريقين أحق بالأمن قال وهي حجة ابراهيم عليه السلام حدثنا القاسم قال ثنا الحسين قال ثني حجاج عن ابن جريج قال فأي الفريقين أحق بالأمن ان كنتم تعلمون أمن يعبد ربا واحدا أم من يعبد أربابا كثيرة يقول قومه الذين آمنوا برب واحد حدثني يونس قال أخبرنا ابن وهب قال قال ابن زيد في قوله فأي الفريقين أحق بالأمن ان كنتم تعلمون أمن خاف غير الله ولم يخفه أم من خاف الله ولم يخف غيره فقال الله تعالى الذين آمنوا ولم يلبسوا ايمانهم بظلم الآية ﴿ القول في تأويل قوله ﴿الذين آمنوا ولم يلبسوا ايمانهم بظلم أولئك لهم الأمن وهم مهتدون﴾ اختلف أهل التأويل في الذي أخبر تعالى ذكره عنه أنه قال هذا القول أعني الذين آمنوا ولم يلبسوا ايمانهم بظلم الآية فقال بعضهم هذا فصل القضاء من الله بين ابراهيم خليله عليه السلام وبين من حاجه من قومه من أهل الشرك بالله اذ قال لهم ابراهيم وكيف أخاف ما أشركتم ولا تخافون أنكم أشركتم بالله ما لم ينزل به عليكم سلطانا فأي الفريقين أحق بالأمن ان كنتم تعلمون فقال الله تعالى فاصلا بينه وبينهم الذين صدقوا الله وأخلصوا له العبادة ولم يخلطوا عبادتهم اياه وتصديقهم له بظلم يعني بشرك ولم يشركوا في عبادته شيأ ثم جعلوا عبادتهم لله خالصا أحق بالأمن من عقابه مكروه وعبادته من الذين يشركون في عبادتهم اياه الأوثان والأصنام فانهم الخائفون من عقابه مكروه عبادتهم أما في عاجل الدنيا فانهم وجلون من حلول سخط الله بهم وأما في الآخرة فانهم الموقنون بأليم عذاب الله ذكر من قال ذلك حدثنا ابن حميد قال ثنا سلمة بن الفضل قال ثنا أحمد ابن اسحق قال يقول الله تعالى ذكره الذين آمنوا ولم يلبسوا ايمانهم بظلم أي الذين أخلصوا كاخلاص ابراهيم صلى الله عليه وسلم لعبادة الله وتوحيده ولم يلبسوا ايمانهم بظلم أي بشرك أولئك لهم الأمن وهم مهتدون الأمن من العذاب والهدى في الحجة بالمعرفة والاستقامة يقول الله تعالى وتلك حجتنا آتيناها ابراهيم على قومه نرفع درجات من نشاء ان ربك حكيم عليم حدثني يونس قال أخبرنا ابن وهب قال قال ابن زيد في قوله فأي الفريقين أحق بالأمن ان كنتم تعلمون قال فقال الله وقضى بينهم الذين آمنوا ولم يلبسوا ايمانهم بظلم قال بشرك قال أولئك لهم الأمن وهم مهتدون فأما الذنوب فليس يبرأ منها أحد * وقال آخرون هذا جواب من قوم ابراهيم صلى الله عليه وسلم لابراهيم حين قال لهم أي الفريقين أحق بالأمن فقالوا له الذين آمنوا بالله فوحدوه أحق بالامن اذ لم يلبسوا ايمانهم بظلم ذكر من قال ذلك حدثنا القاسم قال ثنا الحسين قال ثني حجاج عن ابن جريج فأي الفريقين أحق بالامن ان كنتم تعلمون أمن يعبد ربا واحدا أم من يعبد أربابا كثيرة يقول قومه الذين آمنوا ولم يلبسوا ايمانهم

الرومنة بالماء اذا امتلأت فتردد فيها الماء (له) أي لهذا المستهوى (أصحاب) رفقة (يدعونه الى الهدى) أي ان يهدوه الطريق المستوى فيكون مصدرا، وسمي الطريق المستقيم بالهدى يقولون له (ائتنا) أو الدعاء في معنى القول وهذا بناء على ما تزعمه العرب وتعتقده من أن الجن والغيلان تستهوي الانسان وتستولي عليه فشبه به الضال عن طريق الاسلام التابع لخطوات الشيطان والمسلمون يدعونه الى الحق وقد اعتسف المهمه تابعا الجن غير ملتفت اليهم وقيل ان ذلك الكافر أصحابا يدعونه الى ذلك الضلال ويسمونه بأنه هو الهدى

وروى أن الآية نزلت في عبد الرحمن بن أبي بكر الصديق فانه كان يدعو باه الى عبادة الاوثان (قل ان هدى الله) وهو الاسلام (هو) الذي يحق أن يسمى هدى وما وراءه غي وضلال (وأمرنا لنسلم لرب العالمين وأن اقيموا) قال الزجاج لا بد من تأويل لاستقيم العطف فالتقدير وأمرنا لنسلم ولنقيم أو أمرنا أن أسلموا وأن أقيموا قيل والسر في العدول عن الظاهر أن المكلف كالغائب ما لم يسلم فاذا أسلم صار كالحاضر وتقرير الآية أن متعلق الامر اما أن يكون من باب الأفعال أو من باب التروك والاول اما أن يكون من أفعال القلوب أو من أفعال الجوارح ورئيس أفعال القلوب الايمان بالله والاسلام وهو قوله لنسلم ورئيس أعمال الجوارح الصلاة وهو قوله وأن أقيموا ثم أشار الى جوامع التروك بقوله واتقوه ثم قال (وهو الذي اليه تحشرون) ليعلم أن منافع هذه الاعمال انما تظهر في يوم الحشر ثم دل على وجود الحاشر بقوله (وهو الذي خلق السموات والارض) قائما أو ملتبسا (بالحق) بالحكم اللطيفة والغايات الصحيحة والاغراض المطابقة وذلك أنه أودع في هذه الاجرام قوى وخواص وآثارا تتضمن مصالح الأبدان ومباهج نوع الانسان وهكذا خلق (يوم يقول كن فيكون قوله الحق) فقوله فاعل يكون ويوم مفعول خلق والمعنى أنه تعالى خلق العالم من الافلاك والطبائع والعناصر والموالید وخلق يوم القيامة لرد الارواح الى الاجساد بطريق كن فيكون وعلى هذا يجوز أن يكون قوله الحق مبتدأ وخبرا مستأنفا أو قوله الحق مبتدأ ويوم يقول ظرف دال على الخبر مثل يوم الجمعة القتال أي القتال واقع يوم الجمعة والمراد أن قضاءه في ذلك اليوم حق وصدق خال عن الجور والعبث (ويوم ينفخ) ظرف لقوله وله الملك كقوله لمن الملك اليوم والمقصود أنه لا ملك في ذلك اليوم الا له من غير دافع ولا منازع

بظلم بعبادة الأوثان وهي حجة ابراهيم أو ثم لهم الأمن وهم مهتدون * وأولى القولين في ذلك عندي بالصواب قول من قال هذا خبر من الله تعالى عن أولى الفريقين بالأمن وفصل قضاء منه بين ابراهيم صلى الله عليه وسلم وبين قومه وذلك أن ذلك لو كان من قول قوم ابراهيم الذين كانوا يعبدون الأوثان ويشركونها في عبادة الله لكانوا قد أقروا بالتوحيد واتبعوا ابراهيم على ما كانوا يخالفونه فيه من التوحيد ولكنه كما ذكرت من تأويله بدأ * واختلف أهل التأويل في المعنى الذي عناه الله تعالى بقوله ولم يلبسوا ايمانهم بظلم فقال بعضهم بشرك ذكر من قال ذلك حدثنا أبو كريب قال ثنا ابن ادريس قال ثنا الأعمش عن ابراهيم عن علقمة عن عبد الله قال لما نزلت هذه الآية الذين آمنوا ولم يلبسوا ايمانهم بظلم شق ذلك على أصحاب رسول الله صلى الله عليه وسلم قال فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم ألا ترون الى قول لقمان ان الشرك لظلم عظيم قال أبو كريب قال ابن ادريس حدثنيه أولا أبي عن أبان بن تغلب عن الأعمش ثم سمعته قيل له من الأعمش قال نعم حدثني عيسى بن عثمان بن عيسى الرملي قال ثنى عمي يحيى بن عيسى عن الأعمش عن ابراهيم عن علقمة عن عبد الله قال لما نزلت الذين آمنوا ولم يلبسوا ايمانهم بظلم شق ذلك على المسلمين فقالوا يا رسول الله ما منا أحد الا وهو يظلم نفسه فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم ليس بذلك ألا تسمعون الى قول لقمان لابنه ان الشرك لظلم عظيم حدثنا هناد قال ثنا وكيع عن الأعمش عن ابراهيم عن علقمة عن عبد الله قال لما نزلت هذه الآية الذين آمنوا ولم يلبسوا ايمانهم بظلم شق ذلك على أصحاب رسول الله صلى الله عليه وسلم وقالوا أينا لم يظلم نفسه قال فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم ليس كما تظنون وانما هو ما قال لقمان لابنه لا تشرك بالله ان الشرك لظلم عظيم حدثنا هناد قال ثنا أبو معاوية عن الأعمش عن ابراهيم عن علقمة عن عبد الله قال لما نزلت هذه الآية الذين آمنوا ولم يلبسوا ايمانهم بظلم شق ذلك على الناس فقالوا يا رسول الله وأينا لا يظلم نفسه فقال انه ليس كما تعنون ألم تسمعوا ما قال العبد الصالح يا بني لا تشرك بالله ان الشرك لظلم عظيم انما هو الشرك حدثنا ابن بشار قال ثنا عبد الرحمن قال ثنا سفيان عن الأعمش عن ابراهيم عن علقمة في قوله الذين آمنوا ولم يلبسوا ايمانهم بظلم قال بشرك حدثني يحيى بن طلحة اليربوعي قال ثنا فضيل عن منصور عن ابراهيم في قوله الذين آمنوا ولم يلبسوا ايمانهم بظلم قال بشرك حدثنا ابن وكيع قال ثنا جرير عن الأعمش عن ابراهيم عن علقمة عن عبد الله قال لما نزلت هذه الآية الذين آمنوا ولم يلبسوا ايمانهم بظلم شق ذلك على أصحاب رسول الله صلى الله عليه وسلم وقالوا أينا لم يلبس ايمانه بظلم فقال النبي صلى الله عليه وسلم ليس بذلك ألم تسمعوا قول لقمان ان الشرك لظلم عظيم حدثنا ابن وكيع قال ثنا جرير وابن ادريس عن الشيباني عن أبي بكر بن أبي موسى عن الاسود ابن هلال عن أبي بكر الذين آمنوا ولم يلبسوا ايمانهم بظلم قال بشرك حدثنا هناد قال ثنا قبيصة عن يونس بن أبي اسحق عن أبي بكر الذين آمنوا ولم يلبسوا ايمانهم بظلم قال بشرك

والصور باتفاق أكثر أهل الاسلام قرن ينفخ فيه ملك من الملائكة كما جاء في مواضع من القرآن ونفخ في الصور فصعق ففزع فاذا انقر في الناقور وقال أبو عبيدة الصور جمع صورة مثل صوف وصوفة وخطأه الأئمة فقالوا كل جمع على لفظ الواحد سبق جمعه واحده فواحده بزيادة هاء فيه كالصوف أما اذا سبق الواحد الجمع فليس كذلك كغرفة وغرف ولهذا يجمع صورة الانسان على صور بالفتح كقوله فأحسن صوركم ومن أسكن فقد أخطأ ومما يدل على أن الصور هو القرن لا جمع صورة الانسان أنه تعالى (١٦٩) لم يضف النفخ الى نفسه كما قال ونفخت

حدثنا هناد قال ثنا وكيع عن سعيد بن عبيد الطائي عن أبي الاشعر العبدي عن أبيه أن زيد بن صوحان سأل سلمان فقال يا أبا عبد الله آية من كتاب الله قد بلغت مني كل مبلغ الذين آمنوا ولم يلبسوا ايمانهم بظلم فقال سلمان هو الشرك بالله تعالى فقال زيد ما يسرني بها أني لم أسمعها منك وان لي مثل كل شيء أمسيت أملكه حدثنا ابن وكيع قال ثنا أبي عن سعيد ابن عبيد عن أبي الاشعر عن أبيه عن سلمان قال بشرك حدثنا ابن بشار وابن وكيع قالا ثنا عبد الرحمن بن مهدي قال ثنا سفيان قال ثنا نسير بن ذعلوق عن درسب عن حذيفة في قوله ولم يلبسوا ايمانهم بظلم قال بشرك حدثني المثنى قال ثنا عمرو بن عون قال أخبرنا هشيم عن أبي اسحق الكوفي عن رجل عن عيسى عن حذيفة في قوله ولم يلبسوا ايمانهم بظلم قال بشرك حدثني المثنى قال ثنا عارم أبو النعمان قال ثنا حماد ابن زيد عن عطاء بن السائب عن سعيد بن جبير وغيره أن ابن عباس كان يقول الذين آمنوا ولم يلبسوا إيمانهم بظلم قال بشرك حدثني المثنى قال ثنا عبد الله بن صالح قال ثني معاوية عن علي عن ابن عباس قوله الذين آمنوا ولم يلبسوا ايمانهم بظلم يقول بكفر حدثني محمد ابن سعد قال ثني أبي قال ثني عمي قال ثني أبي عن أبيه عن ابن عباس الذين آمنوا ولم يلبسوا ايمانهم بظلم يقول لم يلبسوا ايمانهم بالشرك وقال ان الشرك لظلم عظيم حدثنا نصر ابن علي الجهضمي قال ثني أبي قال ثنا جرير بن حازم عن علي بن زيد عن المسيب أن عمر بن الخطاب قرأ الذين آمنوا ولم يلبسوا ايمانهم بظلم فلما قرأها فزع فأتى أبي بن كعب فقال يا أبا المنذر قرأت آية من كتاب الله من يسلم فقال ما هي فقرأها عليه فأتنا لا يظلم نفسه فقال غفر الله لك أما سمعت الله تعالى يقول ان الشرك لظلم عظيم انما هو ولم يلبسوا ايمانهم بشرك حدثنا ابن وكيع قال ثنا يزيد بن هرون عن حماد بن سلمة عن علي بن زيد بن جدعان عن يوسف بن مهران عن ابن عباس أن عمر دخل منزله فقرأ في المصحف فمر بهذه الآية الذين آمنوا ولم يلبسوا ايمانهم بظلم فأتى أبيا فأخبره فقال يا أمير المؤمنين انما هو الشرك حدثني المثنى قال ثنا الحجاج بن المنهال قال ثنا حماد عن علي بن زيد عن يوسف بن مهران عن مهران أن عمر بن الخطاب كان اذا دخل بيته نشر المصحف فقرأه فدخل ذات يوم فقرأ فأتى على هذه الآية الذين آمنوا ولم يلبسوا ايمانهم بظلم أولئك لهم الامن وهم مهتدون فاشتغل وأخذ رداءه ثم أتى أبي بن كعب فقال يا أبا المنذر فتلا هذه الآية الذين آمنوا ولم يلبسوا ايمانهم بظلم وقد ترى أنا نظلم ونفعل ونفعل فقال يا أمير المؤمنين ان هذا ليس بذاك يقول الله تعالى ان الشرك لظلم عظيم انما ذلك الشرك حدثنا هناد قال ثنا ابن فضيل عن مطرف عن أبي عثمان عمرو بن سالم قال قرأ عمر بن الخطاب هذه الآية الذين آمنوا ولم يلبسوا ايمانهم بظلم فقال عمر قد أفلح من لم يلبس ايمانه بظلم فقال أبي يا أمير المؤمنين ذاك الشرك حدثنا ابن وكيع قال ثنا أسباط عن محمد بن مطرف عن ابن سالم قال قرأ عمر بن الخطاب فذكر نحوه حدثنا محمد بن بشار قال

فيه من روحنا فنفخنا فيها من روحنا ثم أنشأناه خلقا آخر شملنا بين كمال قدرته بقوله وله الملك ذكر كمال علمه بقوله (عالم الغيب والشهادة) أي هو العالم بكل المعلومات القادر على كل المقدورات (وهو الحكيم) المصيب في أقواله وأفعاله (الخبير) النافذ علمه في بواطن الحقائق من غير اشتباه والتباس فان أمر البعث لا يتم الا بقدرة كاملة وعلم تام كيلا يشتبه المطيع والعاصي والصديق والزنديق ﴿التأويل﴾ وهو القاهر بوصف الجلال للاولياء قهار بوصف الجبروت للاعداء ويرسل عليكم حفظة من صفات قهره حتى لو أرادت نفسه الخروج عن قيد مجاهدتها قهرتها سطوات العتاب فردتها الى بذل الجهد وان أرادت قلبه فرجة عن مطالبات العزة قهرته صدمات الهيبة فردته الى توديع البهجة ولو أراد روحه استراحا من الحرقات قهرته بوارق التجلي فردته الى بذل المهجة حتى اذا جاء أحدكم الموت يعني الفناء عن أوصاف الوجود توفته رسل صفات قهرناوهم لا يقصرون في افناء الاوصاف ثم ردوا الى البقاء بالله قل الله ينجيكم من ظلمات بر الاجسام وبحر الارواح فان عالم الارواح بالنسبة الى عالم الالوهية ظلمانية تدعونه تضرعا بالجسم وخفية بالروح ومن كل كرب آفة وفتنة ثم

 أنتم تشركون حين يتجلى لكم نور من أنوار صفاته فبعضكم يقول أنا الحق وبعضكم يقول سبحاني ما أعظم شاني عذابا من فوقكم بسدل حجاب العزة والغيرة بينه وبينكم أو من تحت أرجلكم حجابا من أوصاف بشريتكم باستيلاء الهوى عليكم أو يلبسكم شيعا بجعل الخلق فيكم فرقا فمن قائل هم الصديقون ومن قائل هم الزنديقون ويذيق بعضكم بأس بعض بالقتل والصلب وقطع الاطراف انظر كيف نصرف آيات المعارف للسائرين الى الله لعلهم يفقهون لشرائط السير ولا يقفون في مقام دون الفناء عن كلية

الوجود بالبقاء بشهود المعبود وكذب بهذا المقام قومك المنكرون وهو الحق قل لست عليكم بوكيل لأسلك طريق هذا المقام بوكالتكم لانه
ليس للانسان الا ماسعى كما قال لكل نبأ مستقر أى لكل سائر وواقف مستقر من درجات القرب أو دركات البعد واذا رأيت الذين يخوضون
فى أحوال الرجال ولاحظالهم منها فأعرض عنهم ولا تجالسهم حتى يخوضوا فى حديث غير تلك الطامات التى هى ريح فى شبح وذر الذين
اتخذوا دينهم لعبا ولهوا الاان همهم من لبس (١٧٠) الخرقة والتزيى بزى الطالبين انما هو الدنيا وقبول الحق أن تبسل نفس

أى كراهة أن يبطل استعدادها
بالكلية عما كانوا يكفرون مقامات
الرجال من الوصول والوصال قل
أندعو من دون الله أنطلب غير
الله الذى هو النافع الضار والنفع
الحقيقى هو الفوز بالوصول اليه
والضر الحقيقى هو الانقطاع عنه
ونرد على أعقابنا الى مقام الاثنينية
التى كنا فيها بعد أن هدانا الله الى
الوحدة كالذى أضلته شياطين
الجن والانس فى أرض البشرية
باتباع الهوى حيران من اغوائهم
وأمرنا ان نسلم بترك الوجود كالكرة
فى ميدان القدرة مستسلما لصولجان
القضاء وأن أقيموا الصلاة بمحافظة
الاسرار عن الاغيار والاتقاء به عن
غيره ليحشر اليه لا الى الجنة أو النار
كما قال ألا من طلبنى وجدنى وهو
الذى خلق السموات والارض بالحق
أى لاظهار صفاته لفعل المخلوقات
مرآة لجماله وجلاله واذا أراد أن يرى
عبدا من عباده تلك الصفات يقول
له كن رائيا فيكون ولن يصير رائيا
بمجرد سعيه لان قوله فى حق الانسان
كن رائيا هو الحق وله ملك الاراءة
وملك الرؤية ينفخ الاراءة فى صور
القلب وهو الحكيم فيما اختص
الانسان باراءة الآيات الخمس عن
بخصه من بين الناس بالاراءة (واذ
قال ابراهيم لابيه آزر أتتخذ أصناما
آلهة انى أراك وقومك فى ضلال
مبين وكذلك نرى ابراهيم ملكوت السموات والارض وليكون من الموقنين فلما جن عليه الليل رأى كوكبا قال هذا يحيى
ربى فلما أفل قال لا أحب الآفلين فلما رأى القمر بازغا قال هذا ربى فلما أفل قال لئن لم يهدنى ربى لأكونن من القوم الضالين فلما رأى الشمس
بازغة قال هذا ربى هذا أكبر فلما أفلت قال ياقوم انى برىء مما تشركون انى وجهت وجهى للذى فطر السموات والارض حنيفا وما أنا من
المشركين وحاجه قومه قال أتحاجونى فى الله وقد هدان ولا أخاف ما تشركون به الا أن يشاء ربى شيأ وسع ربى كل شئ علما أفلا تتذكرون

ثنا عبد الرحمن قال ثنا سفيان عن أبى اسحق عن أبى ميسرة فى قوله ولم يلبسوا ايمانهم
بظلم قال بشرك * حدثنا ابن وكيع قال ثنا أبى عن سفيان عن أبى اسحق عن أبى ميسرة
مثله * حدثنا ابن وكيع قال ثنا حسين عن على عن زائدة عن الحسن بن عبد الله
عن ابراهيم ولم يلبسوا ايمانهم بظلم قال بشرك * حدثنا بشر بن معاذ قال ثنا يزيد بن زريع
قال ثنا سعيد عن قتادة قوله الذين آمنوا ولم يلبسوا ايمانهم بظلم أى بشرك * حدثنا ابن وكيع
قال ثنا حميد عن أبيه عن أبى اسحق عن أبى ميسرة مثله * حدثنى محمد بن عمرو قال ثنا
أبو عاصم قال ثنا عيسى عن ابن أبى نجيح عن مجاهد الذين آمنوا ولم يلبسوا ايمانهم بظلم قال
بعبادة الأوثان * حدثنى المثنى قال ثنا أبو حذيفة قال ثنا شبل عن ابن أبى نجيح عن
مجاهد مثله * حدثنا محمد بن الحسين قال ثنا أحمد بن المفضل قال ثنا أسباط عن
السدى ولم يلبسوا ايمانهم بظلم قال بشرك * حدثنى يونس بن عبد الأعلى قال أخبرنا
ابن وهب قال قال ابن زيد فى قوله ولم يلبسوا ايمانهم بظلم قال بشرك * حدثنى محمد بن عبد
الأعلى قال ثنا محمد بن ثور عن معمر عن الاعمش أن ابن مسعود قال لما نزلت ولم يلبسوا
ايمانهم بظلم كبر ذلك على المسلمين فقالوا يا رسول الله ما منا أحد الا وهو يظلم نفسه فقال النبى صلى
الله عليه وسلم أما سمعتم قول لقمان ان الشرك لظلم عظيم * حدثنا ابن حميد قال ثنا حكام
عن عنبسة عن محمد بن عبد الرحمن عن القاسم بن أبى بزة عن مجاهد فى قوله ولم يلبسوا ايمانهم
بظلم قال عبادة الاوثان * حدثنا ابن وكيع قال ثنا محمد بن بشر عن مسعر عن أبى حصين
عن أبى عبد الرحمن قال بشرك * حدثنا ابن حميد قال ثنا سلمة قال قال ابن اسحق ولم يلبسوا
ايمانهم بظلم قال بشرك * وقال آخرون بل معنى ذلك ولم يخلطوا ايمانهم بشئ من معانى
الظلم وذلك فعل ما نهى الله عن فعله أو ترك ما أمر الله بفعله وقالوا الآية على العموم لان الله لم
يخص به معنى من معانى الظلم قالوا فان قال لنا قائل أفلا أمن فى الآخرة الا من لم يعص الله فى صغيرة
ولا كبيرة والا من لقى الله ولا ذنب له قلنا ان الله عنى بهذه الآية خاصا من خلقه دون الجميع منهم
والذى عنى بها وأراده بها خليله ابراهيم صلى الله عليه وسلم فأما غيره فانه اذا لقى الله لا يشرك به
شيأ فهو فى مشيئته اذا كان قد أتى بعض معاصيه التى لا تبلغ أن تكون كفرا فان شاء غفر له ومن
من عذابه وان شاء تفضل عليه فعفا عنه قالوا وذلك قول جماعة من السلف وان كانوا مختلفين
فى المعنى بالآية فقال بعضهم عنى بها ابراهيم وقال بعضهم عنى بها المهاجرين من أصحاب رسول
الله صلى الله عليه وسلم ذكر من قال عنى بهذه الآية ابراهيم خليل الرحمن صلى الله عليه وسلم
* حدثنا ابن وكيع قال ثنا يحيى بن يمان وحميد بن عبد الرحمن عن قيس بن الربيع عن
زياد بن علاقة عن زياد بن حرملة عن على قال هذه الآية لابراهيم صلى الله عليه وسلم خاصة
ليس لهذه الامة منها شئ * ذكر من قال عنى بها المهاجرون خاصة * حدثنا ابن وكيع قال ثنا

وكيف أخاف ما أشركتم ولا تخافون أنكم أشركتم بالله مالم ينزل به عليكم سلطانا فأى الفريقين أحق بالامن ان كنتم تعلمون الذين آمنوا ولم يلبسوا ايمانهم بظلم أولئك لهم الامن وهم مهتدون وتلك حجتنا آتيناها ابراهيم على قومه نرفع درجات من نشاء ان ربك حكيم عليم ﴿القراآت﴾ انى أرانى بفتح الياء أبو عمرو وابن كثير وأبو جعفر ونافع لابيه آزر بالضم على النداء يعقوب رأى كوكبا بامالة الهمزة أبو عمرو وغير عباس والنجارى عن ورش وكذلك رآه ورآها وقرأ حمزة وعلى وخلف ويحيى وعباس وهبيرة من طريق الخزاز بكسر الراء والهمزة

يحيى بن يمان وحميد بن عبد الرحمن عن قيس بن الربيع عن سماك عن عكرمة الذين آمنوا ولم يلبسوا ايمانهم بظلم قال هى لمن هاجر الى المدينة * وأولى القولين بالصحة فى ذلك ما صح به الخبر عن رسول الله صلى الله عليه وسلم وهو الخبر الذى رواه ابن مسعود عنه أنه قال الظلم الذى ذكره الله تعالى فى هذا الموضع هو الشرك وأما قوله أولئك لهم الامن وهم مهتدون فانه يعنى هؤلاء الذين آمنوا ولم يخلطوا ايمانهم بشرك لهم الأمن يوم القيامة من عذاب الله وهم مهتدون يقول وهم المصيبون سبيل الرشاد والسالكون طريق النجاة ﴿القول فى تأويل قوله﴾ وتلك حجتنا آتيناها ابراهيم على قومه نرفع درجات من نشاء ان ربك حكيم عليم﴾ يعنى تعالى ذكره بقوله وتلك حجتنا قول ابراهيم لخاصميه من قومه المشركين أى الفريقين أحق بالأمن أمن يعبد ربا واحدا مخلصا له الدين والعبادة أم من يعبد أربابا كثيرة واجابتهم اياه بقولهم بل من يعبد ربا واحدا أحق بالامن وقضاؤهم له على أنفسهم فكان فى ذلك قطع عذرهم وانقطاع حجتهم واستعلاء حجة ابراهيم عليهم فهى الحجة التى آتاها الله ابراهيم على قومه كالذى حدثنى الحرث قال ثنا عبد العزيز قال ثنا سفيان الثورى عن رجل عن مجاهد وتلك حجتنا آتيناها ابراهيم على قومه قال هى الذين آمنوا ولم يلبسوا ايمانهم بظلم حدثنى الحرث قال ثنا عبد العزيز قال ثنا يحيى بن زكريا عن ابن جريج عن مجاهد قال قال ابراهيم حين سأل أى الفريقين أحق بالامن قال هى حجة ابراهيم وقوله آتيناها ابراهيم على قومه يقول لقناها ابراهيم وبصرناها اياها وعرفناه على قومه نرفع درجات من نشاء * واختلفت القراء فى قراءة ذلك فقرأته عامة قراء الحجاز والبصرة نرفع درجات من نشاء باضافة الدرجات الى من بمعنى نرفع الدرجات لمن نشاء وقرأ ذلك عامة قراء الكوفة نرفع درجات من نشاء بتنوين الدرجات بمعنى نرفع من نشاء درجات والدرجات جمع درجة وهى المرتبة وأصل ذلك مراقى السلم ودرجه ثم تستعمل فى ارتفاع المنازل والمراتب * والصواب من القول فى ذلك عندى ان يقال هما قراءتان قد قرأ بكل واحدة منهما أئمة من القراء متقاربا معناهما وذلك أن من رفعت درجته فقد رفع فى الدرج ومن رفع فى الدرج فقد رفعت درجته فبأيتهما قرأ القارئ فمصيب الصواب فى ذلك فمعنى الكلام اذا وتلك حجتنا آتيناها ابراهيم على قومه فرفعناها درجته عليهم وشرفناها بها عليهم فى الدنيا والآخرة فأما فى الدنيا فآتيناه فيها أجره وأما فى الآخرة فهو من الصالحين نرفع درجات من نشاء أى بما فعل من ذلك وغيره وأما قوله ان ربك حكيم عليم فانه يعنى ان ربك يا محمد حكيم فى سياسته خلقه وتلقينه أنبياءه الحجج على أممهم المكذبة لهم الجاحدة توحيد ربهم وفى غير ذلك من تدبيره عليم بما يؤول اليه أمر رسله والمرسل اليهم من ثبات الامم على تكذيبهم اياهم وهلاكهم على ذلك أو اثابتهم وتوبتهم منه بتوحيد الله تعالى وتصديق رسله والرجوع الى طاعته يقول تعالى ذكره لنبيه محمد صلى الله عليه وسلم تأس يا محمد فى نفسك وقومك المكذبيك والمشركين بأبيك خليلى ابراهيم صلى الله عليه وسلم واصبر على ما ينوبك منهم صبره فانى بالذى يؤول اليه أمرك وأمرهم عالم بالتدبير فيك

واقف ابن ذكوان فى رأى فقط وخالفهم فيما اتصلت بالكاف والهاء فى سورة النجم وافق ابن مجاهد والنقاش بالامالة وكسر الراء فى سورة اقرأ باسم رأى القمر ورأى الشمس ونحوهما بكسر الراء وفتح الهمزة حمزة وخلف ونصر وعباس ويحيى والخزاز وروى خلف عن يحيى بكسر الراء والهمزة أتحاجونى بتخفيف النون أبو جعفر ونافع وابن ذكوان الباقون بادغام نون الاعراب فى نون الوقاية وقد هدان بالامالة على وقرأ سهل ويعقوب وابن شنبوذ عن قنبل بالياء فى الحالين وافق أبو عمرو ويزيد واسمعيل فى الوصل درجات بالتنوين عاصم وحمزة وعلى وخلف ويعقوب ﴿الوقوف﴾ آلهة ج للابتداء بان مع اتحاد القول مبين ○ الموقنين ○ رأى كوكبا ج لان جواب لما قوله رأى مع اتحاد الكلام بلا عطف ربى ج لان جواب لما منتظر مع فاء التعقيب فيها الآفلين ○ هذا ربى ج لذلك الضالين ○ هذا أكبر ج لذلك يشركون ○ المشركين ج لاحتمال الواو الحال أى وقد حاجه قومه ط هدان ط لانتهاء الاستفهام شيأ ط علما ط تتذكرون ○ سلطانا ط للاستفهام بعد تمام الاستفهام بالامن ج لان جواب ان منتظر محذوف التقدير ان كنتم تعلمون فاحسبوا مع اتحاد الكلام تعلمون ○ لتناهى الاستفهام وابتداء اخبار ولو وصل اتصل بما قبله يهتدون ○ على قومه ط من نشاء ط عليم ○ ﴿التفسير﴾ انه سبحانه كثيرا ما يحتج على مشركى العرب باحوال ابراهيم صلوات الرحمن عليه لانه يعرف بالفضل والتقدم عند جميع الطوائف وذلك أنه سلم قلبه للرحمن ولسانه للبرهان وبدنه للنيران وولده للقربان وماله للضيفان ثم ان ظاهر الآية يدل على أن اسم والد ابراهيم هو آزر ومنهم من قال اسمه تارح قال الزجاج لا خلاف بين النسابين أن اسمه تارح فمن الملحدة من طعن فى هذا النسب لهذا السبب والجواب

أن اجماع النسابة لا عبرة به لان ذلك ينتهي الى قول الواحد أو الاثنين مثل وهب وكعب أو غيرهما سلمنا أن اسمه كان تارح لكنه من المحتمل أن يكون أحدهما القبا والآخر اسما أصليا أو يكون آزر صفة مخصوصة في لغتهم كالمخطئ والمخذول وقيل ان آزر هو الشيخ الهرم بالخوارزمية وهذا عندنا من يجوز اشتمال القرآن على ألفاظ قليلة من غير لغة العرب وقيل ان آزر اسم صنم يجوز أن ينبز به للزومه عبادته فان من بالغ في محبة واحد فقد يجعل اسم المحبوب اسما للمحب قال تعالى يوم ندعو كل أناس بامامهم وقال الشاعر

أدعى باسماء نبرا في قبائلها * كان اسماء أضحت بعض أسمائي

أو أريد عابد آزر فحذف المضاف وأقيم المضاف اليه مقامه وقيل ان والد ابراهيم كان تارح وكان آزر عمه والعم قد يطلق عليه اسم الاب بدليل قوله تعبد الهك واله آبائك ابراهيم واسمعيل واسحق ومعلوم أن اسمعيل كان عما ليعقوب ومما يدل على صحة ظاهر الآية أن اليهود والنصارى والمشركين كانوا حراصا متهالكين على تكذيب الرسول صلى الله عليه وسلم واظهار نقصه فلو كان النسب كذبا لامتنع في العادة سكوتهم عن تكذيبه وحيث لم يكذبوه علمنا أن النسب صحيح قالت المعتزلة ومن يجري مجراهم ان أحدا من آباء الرسول صلى الله عليه وآله ما كان كافرا وفسروا قوله وتقلبك في الساجدين بانتقاله من ساجد الى ساجد وأكدوه بما روى أنه صلى الله عليه وآله قال لم أزل أنتقل من أصلاب الطاهرين الى أرحام الطاهرات وان آزر كان عم ابراهيم وما كان والده لان ابراهيم شافهه بالغلظة والجفاء في قوله اني أراك وقومك في ضلال مبين وقد قال تعالى ولا تقل لهما أف ولا تنهرهما ولانه ناداه بالاسم في قراءة من قرأ آزر بالضم والنداء بالاسم دليل

وفيهم حكيم ﴿ القول في تأويل قوله ﴿ ووهبنا له اسحق ويعقوب كلا هدينا ونوحا هدينا من قبل ومن ذريته داود وسليمن وأيوب ويوسف وموسى وهرون وكذلك نجزي المحسنين ﴾ يقول تعالى ذكره فجزينا ابراهيم صلى الله عليه وسلم على طاعته اياانا واخلاصه توحيدربه ومفارقته دين قومه المشركين بالله بان رفعنا درجته في عليين وآتيناه أجره في الدنيا ووهبنا له أولادا خصصناهم بالنبوة وذرية شرفناهم منا بالكرامة وفضلناهم على العالمين منهم ابنه اسحق وابن ابنه يعقوب كلا هدينا يقول هدينا جميعهم لسبيل الرشاد فوفقناهم للحق والصواب من الاديان ونوحا هدينا من قبل يقول وهدينا المثل الذي هدينا ابراهيم واسحق ويعقوب من الحق والصواب فوفقناه له نوحا من قبل ابراهيم واسحق ويعقوب ومن ذريته داود والهاء التي في قوله ومن ذريته من ذكر نوح وذلك أن الله تعالى ذكر في سياق الآيات التي تتلو هذه الآية لوطا فقال واسمعيل واليسع ويونس ولوطا وكلا فضلنا على العالمين ومعلوم أن لوطا لم يكن من ذرية ابراهيم صلى الله عليهم أجمعين فاذ كان ذلك كذلك وكان معطوفا على اسماء من سميناه من ذريته كان لا شك انه لو أريد بالذرية ذرية ابراهيم لما دخل يونس ولوط فيهم ولا شك أن لوطا ليس من ذرية ابراهيم ولكنه من ذرية نوح فلذلك وجب أن تكون الهاء في الذرية من ذكر نوح فتأويل الكلام ونوحا وفقنا للحق والصواب من قبل ابراهيم واسحق ويعقوب وهدينا أيضا من ذرية نوح داود وسليمن وداود هو داود بن ايشا وسليمن هو ابنه سليمن بن داود وأيوب هو أيوب بن موص بن روح بن عيص ابن اسحق بن ابراهيم ويوسف هو يوسف بن يعقوب بن اسحق بن ابراهيم وموسى هو موسى بن عمران بن يصهر بن قاهث بن لاوى بن يعقوب وهرون أخو موسى وكذلك نجزي المحسنين يقول تعالى ذكره جزينا نوحا بصبره على ما امتحن به فينا بأن هديناه فوفقناه لاصابة الحق الذي خذلنا عنه من عصانا فخالف أمرنا وانتهينا من قومه وهدينا من ذريته من بعده من ذكر تعالى ذكره من أنبيائه لمثل الذي هديناه له وكما جزينا هؤلاء بحسن طاعتهم اياانا وصبرهم على المحن فينا كذلك نجزي بالاحسان كل محسن ﴿ القول في تأويل قوله ﴿ وزكريا ويحيى وعيسى وإلياس كل من الصالحين ﴾ يقول تعالى ذكره وهدينا أيضا المثل الذي هديناه نوحا من الهدى والرشاد من ذريته زكريا بن آزن بن برخيا ويحيى بن زكريا وعيسى ابن مريم ابنة عمران بن أشيم بن أمور بن حزقيا وإلياس واختلفوا في الياس فكان ابن اسحق يقول هو إلياس بن يسى بن فنحاص بن العيزار ابن هرون بن عمران ابن أخي موسى نبي الله صلى الله عليه وسلم وكان غيره يقول هو ادريس وممن ذكر ذلك عنه عبد الله بن مسعود حدثنا محمد بن بشار قال ثنا أبو أحمد قال ثنا اسرائيل عن ابن اسحق عن عبيدة بن ربيعة عن عبد الله بن مسعود قال ادريس هو الياس واسرائيل هو يعقوب وأما أهل الانساب فانهم يقولون ادريس جد نوح بن لمك بن متوشلخ بن اخنوخ واخنوخ هو ادريس بن يرد بن مهلائيل وكذلك روى عن وهب بن منبه والذي يقول أهل الانساب أشبه بالصواب وذلك أن الله تعالى نسب الياس في هذه الآية الى نوح وجعله من ذريته

الاستخفاف ولهذا لم يقرأ بالضم في قوله وقال موسى لاخيه هرون اخلفني وأجيب بأن قوله وتقلبك في الساجدين يحتمل وجوها أخر ونوح سوف يجيء ذكرها وأن قوله لم أزل أنتقل محمول على أنه لم يقع في نسبه ما كان سفاحا والتغليظ من ابراهيم انما كان لاجل اصراره أبيه على الكفر كما قال فلما تبين له أنه عدو لله تبرأ منه لاجل السفه والجفاء لقوله ان ابراهيم لحليم أواه منيب ثم ان ابراهيم احتج على فساد اعتقاد عبدة الاصنام بقوله منكرا على آزر وقومه (أتتخذ أصناما آلهة) أي معبودين وذلك أن الاصنام لو كان لها قدرة على الخير والشر لكان الصنم

لواحد كافيا فلما لم يكن الواحد كافيا دل ذلك على عجزها وان كثرت واحتج بعضهم بالآية على وجوب معرفة الله تعالى وعلى أن وجوب الاشتغال بشكره معلوم بالعقل لا بالسمع لان ابراهيم حكم عليهم بالضلال من حيث النظر والاستدلال وأجيب بانه لعله عرف ضلالهم بحكم بقية الانبياء المتقدمين عليه (وكذلك) أى مثل ما أريناه من قبح عبادة الاصنام والاشتغال بغير الله (نرى ابراهيم ملكوت السموات والارض) والنكتة فيه أن التخلى عن غير الله يوجب رفع الحجاب وبقدر ذلك يكون حصول التجلى والتحلى بالله وانما لم يقل أريناه بلفظ الماضى لانه أراد الحكاية كانه قيل كيف بلغ ابراهيم هذا المبلغ فى قوة الدين والذب عنه فاجيب انا كنا نريه الملكوت وقت طفوليته لاجل أن يصير من الموقنين زمان بلوغه أو المقصود بيان ارتفاعه فى معارج الكمال وازديادة فى ذلك على سبيل الدوام والاستمرار فان مخلوقاته تعالى وان كانت متناهية فى الذات وفى الصفات الا أن جهات دلالاتها على ذاته وصفاته سبحانه غير متناهية كما قال امام الحرمين معلومات الله غير متناهية ومعلوماته فى تلك المعلومات أيضا غير متناهية فان الجوهر الفرد يمكن وقوعه فى أحياز لا نهاية لها على البدل ويمكن اتصافه بصفات لا نهاية لها على البدل فكل تلك الاحوال التقديرية معلومة لله تعالى وكل تلك الاحوال دالة على حكمة الله تعالى وعظمة قدرته واذا كان الجوهر الفرد كذلك فكيف كل الملكوت ولهذا قيل السفر الى الله تعالى له نهاية فأما السفر فى الله سبحانه فانه بلا نهاية والملكوت هو الملك والتاء للمبالغة كالرغبوت من الرغبة والرهبوت من الرهبة قال بعضهم انه سبحانه أراه الملكوت بالعين قالوا شق له السموات حتى رأى العرش والكرسى الى منتهى الاجرام العلوية وشق له الارض الى ما تحت الثرى فرأى ما فيها من البدائع والعجائب عن ابن عباس أنه قال لما أرى ابراهيم ملكوت السموات والارض رأى ما فيها وما فى الارض من العجائب رأى عبدا على فاحشة فدعا عليه وعلى آخر بالهلاك فقال الله تعالى له كف عن عبادى فهم بين خلال ثلاث اما أن أجعل منهم ذرية طيبة أو يتوبون فأغفر لهم أو النار من ورائهم وقال الاكثرون ان هذه الاراءة كانت بعين البصيرة لان ملك السموات والارض لا يرى وانما يعرف بالعقل ولو أريد نفس السموات والارض صار لفظ الملكوت ضائعا وأيضا قوله فلما جن عليه الليل جار مجرى الشرح والتفسير لتلك

ونوح ابن ادريس عند أهل العلم فحال أن يكون جد أبيه منسوبا الى أنه من ذريته وقوله كل من الصالحين يقول من ذكرنا من هؤلاء الذين سميناهم من الصالحين يعنى زكريا ويحيى وعيسى والياس صلى الله عليهم ۞ القول فى تأويل قوله ﴿ واسمعيل واليسع ويونس ولوطا وكلا فضلنا على العالمين ﴾ يقول تعالى ذكره وهدينا أيضا من ذرية نوح اسمعيل وهو اسمعيل ابن ابراهيم واليسع هو اليسع بن أخطوب ابن العجوز * واختلف القراء فى قراءة اسمه فقرأته عامة قراء الحجاز والعراق واليسع بلام واحدة مخففة وقد زعم قوم أنه يفعل من قول القائل وسع يسع ولا تكاد العرب تدخل الالف واللام على اسم يكون على هذه الصورة أعنى على يفعل لا يقولون رأيت اليزيد ولا أتانى اليعيب ولا مررت باليشكر الا فى ضرورة شعر وذلك أيضا اذا تحرى به المدح كما قال بعضهم

وجدنا الوليد بن اليزيد مباركا * شديدا بأعباء الخلافة كاهله

فأدخل اليزيد الالف واللام وذلك لادخاله اياهما فى الوليد فأتبعه اليزيد بمثل لفظه وقرأ ذلك جماعة من قراء الكوفيين واليسع بلامين وبالتشديد وقالوا اذا قرئ كذلك كان أشبه بأسماء العجم وأنكروا التخفيف وقالوا لا نعرف فى كلام العرب اسما على يفعل فيه ألف ولام والصواب من القراءة فى ذلك عندى قراءة من قرأه بلام واحدة مخففة لاجماع أهل الأخبار على أن ذلك هو المعروف من اسمه دون التشديد مع انه اسم أعجمى فينطق به على ما هو به وانما لا يستقيم دخول الالف واللام فيما جاء من أسماء العرب على يفعل وأما الاسم الذى يكون أعجميا فانما ينطق به على ما سموا به فان غيرمنه شئ اذا تكلمت العرب به فانما يغير بتقويم حرف منه من غير حذف ولا زيادة فيه ولا نقصان واليسع اذا شدد لحقته زيادة لم تكن فيه قبل التشديد وأخرى أنه لم يحفظ عن أحد من أهل العلم علمنا أنه قال اسمه نيسع فيكون مشددا عند دخول الالف واللام اللتين يدخلان للتعريف ويونس هو يونس بن متى ولوطا وكلا فضلنا من ذرية نوح ونوح لهم بينا الحق ووفقناهم له وفضلنا جميعهم على العالمين يعنى على عالم أزمانهم ۞ القول فى تأويل قوله ﴿ ومن آبائهم وذرياتهم واخوانهم واجتبيناهم وهديناهم الى صراط مستقيم ﴾ يقول تعالى ذكره وهدينا أيضا من آباء هؤلاء الذين سماهم تعالى ذكره ومن ذرياتهم واخوانهم آخرين سواهم لم يسمهم للحق والدين الخالص الذى لا شرك فيه فوفقناهم له واجتبيناهم بقول واخترناهم لديننا وبلاغ رسالتنا الى من أرسلناهم اليه كالذى اخترنا من سمينا يقال منه اجتبى فلان لنفسه كذا اذا اختاره واصطفاه يجتبيه اجتباء وكان مجاهد يقول فى ذلك ما حدثنى به محمد بن عمرو قال ثنا أبو عاصم قال ثنا عيسى عن ابن أبى نجيح عن مجاهد فى قول الله تعالى ذكره واجتبيناهم قال أخلصناهم حدثنى المثنى قال ثنا أبو حذيفة قال ثنا شبل عن ابن أبى نجيح عن مجاهد مثله وهديناهم الى صراط مستقيم يقول وسددناهم فأرشدناهم الى طريق غير معوج وذلك دين الله الذى لا عوج

الاراءة فثبت أنه استدل بتغير الاجرام وامكانها وحدوثها على وجود الاله الواجب الحكيم ثم قال بالآخرة وتلك حجتنا والرؤية بالعين لا تصير حجة على قومه وأيضا الاراءة بالعين تفيد العلم الضروري بالاله القادر ومثل هذه المعرفة لا توجب المدح والثواب كما للكفار في الآخرة وأيضا اليقين عبارة عن تحصيل علم بالتأمل اذا كان مسبوقا بالشك فالمراد نري ابراهيم ليستدل بها وليكون من الموقنين أو ليكون من الموقنين تربه أو فعلنا ذلك وذلك أن الاراءة قد تصير سببا للجحود (١٧٤) لا الايقان كما في حق فرعون ولقد أريناه آياتنا كلها فكذب وأبى وأيضا الانسان لا يمكنه أن يرى بالعين أشياء كثيرة دفعة واحدة على سبيل الكمال وبتقدير الامكان لا يكون لها دوام وبقاء وبتقدير البقاء تكون شاغلة للرائي عن الله أما اذا انظر بعين البصيرة في المخلوقات وعرف حدوثها وامكانها وعرف أن كل ممكن يحتاج الى الصانع الحق الواجب فكأنه بهاتين المقدمتين قد طالع صفحة الملكوت بعين عقله وسمع بأذن قلبه شهادتها بالاحتياج والافتقار لله وهذه الرؤية باقية غير زائلة ولا شاغلة عن الله بل هي شاغلة للقلب والروح بالله وهذه الرؤية وان كانت حاصلة لجميع الموحدين لقوله سنريهم آياتنا في الآفاق وفي أنفسهم الآية الاطلاع على تفاصيل آثار حكمة الله تعالى في كل واحد من مخلوقات هذه العوالم بحسب أجناسها وأنواعها وأصنافها وأشخاصها وعوارضها ولواحقها كما هي لا تحصل الا لاكابر الانبياء ولهذا قال صلى الله عليه وسلم في دعائه أرنى الاشياء كما هي ثم ان الانسان في أول استدلاله لا ينفك قلبه عن اختلاج شبهة فيه فاذا كثرت الدلائل وتوافقت وتطابقت كان لكل واحد منها نوع تأثير وقوة ويكون حاله كما يجري تكرار الدرس الواحد وتزداد النفس بكل منها نورا واشراقا وانبساطا الى أن يحصل الجزم ويكمل الايقان وتطلع شمس العلم والعرفان الى حيث أتيح لها من الارتقاء والتصاعد وذلك

فيه وهو الاسلام الذي ارتضاه الله ربنا لانبيائه وأمر به عباده ﴿القول في تأويل قوله﴾ ﴿ذلك هدى الله يهدي به من يشاء من عباده ولو أشركوا لحبط عنهم ما كانوا يعملون﴾ يعني تعالى ذكره بقوله ذلك هدى الله هذا الهدى الذي هديت به من سميت من الانبياء والرسل فوفقتهم به لاصابة الدين الحق الذي نالوا باصابتهم اياه رضاي بهم وشرف الدنيا وكرامة الآخرة هو هدى الله يقول هو توفيق الله واطفه الذي يوفق به من يشاء ويلطف به لمن أحب من خلقه حتى ينيب الى طاعة الله واخلاص العمل له واقراره بالتوحيد ورفض الاوثان والاصنام ولو أشركوا لحبط عنهم ما كانوا يعملون يقول ولو أشرك هؤلاء الانبياء الذين سميناهم بربهم تعالى ذكره فعبد وامعه غيره لحبط عنهم يقول لبطل فذهب عنهم أجر أعمالهم التي كانوا يعملون لأن الله لا يقبل مع الشرك به عملا ﴿القول في تأويل قوله﴾ ﴿أولئك الذين آتيناهم الكتاب والحكم والنبوة﴾ يعني تعالى ذكره بقوله أولئك هؤلاء الذين سميناهم من أنبيائه ورسله نوحا وذريته الذين هداهم لدين الاسلام واختارهم لرسالته الى خلقه هم الذين آتيناهم الكتاب يعني بذلك صحف ابراهيم وموسى وزبور داود وانجيل عيسى صلوات الله عليهم أجمعين والحكم يعني الفهم بالكتاب ومعرفة ما فيه من الاحكام وروى عن مجاهد في ذلك ما حدثني المثنى قال ثنا مسلم بن ابراهيم قال ثنا أبان قال ثنا مالك بن شداد عن مجاهد والحكم والنبوة قال الحكم هو اللب وعنى بذلك مجاهد ان شاء الله ما قلت لأن اللب هو العقل فكأنه أراد أن الله آتاهم العقل بالكتاب وهو بمعنى ما قلنا من أنه الفهم به وقد بينا معنى النبوة والحكم فيما مضى بشواهدهما فاغنى ذلك عن اعادته ﴿القول في تأويل قوله﴾ ﴿فان يكفر بها هؤلاء فقد وكلنا بها قوما ليسوا بها بكافرين﴾ يقول تعالى ذكره فان يكفر بمحمد بآيات كتابي الذي أنزلته اليك فيجحد هؤلاء المشركون العادلون بربهم كالذي حدثني علي بن داود قال ثنا أبو صالح قال ثني معاوية بن صالح عن علي بن أبي طلحة عن ابن عباس فان يكفر بها هؤلاء يقول ان يكفروا بالقرآن ثم اختلف أهل التأويل في المعني بهؤلاء فقال بعضهم عني بهم كفار قريش وعني بقوله فقد وكلنا بها قوما ليسوا بها بكافرين الانصار ذكر من قال ذلك حدثنا محمد بن بشار قال ثنا سليمان قال ثنا أبو هلال عن قتادة في قول الله تعالى فان يكفر بها هؤلاء قال أهل مكة فقد وكلنا بها أهل المدينة حدثنا ابن وكيع قال ثنا عبدة بن سليمان عن جويبر عن الضحاك فقد وكلنا بها قوما ليسوا بها بكافرين قال الانصار حدثني المثنى قال ثنا اسحق قال ثنا عبد الرحمن بن مغراء عن جويبر عن الضحاك فان يكفر بها هؤلاء قال ان يكفر بها أهل مكة فقد وكلنا بها أهل المدينة الأنصار ليسوا بها بكافرين حدثنا محمد بن الحسين قال ثنا أحمد بن المفضل قال ثنا أسباط عن السدي فان يكفر بها هؤلاء يقول ان يكفر بها قريش فقد وكلنا بها الأنصار حدثنا القاسم قال ثنا الحسين قال ثني حجاج عن ابن جريج فان يكفر بها هؤلاء أهل مكة فقد وكلنا بها قوما ليسوا بها بكافرين أهل المدينة حدثني محمد بن سعد قال ثني أبي قال ثني عمي قال ثني أبي عن أبيه عن ابن

قوله (فلما جن عليه الليل) قال في الكشاف انه معطوف على قوله واذ قال ابراهيم وقوله وكذلك نري جملة وقعت اعتراضا بين المعطوف والمعطوف عليه يقال جن عليه الليل وأجنه الليل والتركيب يدور على الستر ومنه الجنة والجن والمجنون والجنين وقيل جن عليه الليل أي أظلم عليه ولاجل هذا التضمين عدي بعلى وأما أجنه فمعناه ستره من غير تضمين معنى أظلم واعلم أن كثيرا من المفسرين ذكروا أن ملك ذلك الزمان رأى رؤيا وعبرها المعبرون بأنه يولد غلام ينازعه في ملكه فأمر بذبح كل غلام يولد فحملت أم ابراهيم عليه السلام به وما

عباس

أظهرت حملها للناس فلما جاءها الطلق ذهبت الى كهف فى جبل ووضعت ابراهيم وسدت الباب بحجر فجاء جبريل عليه السلام فوضع اصبعه فى فيه فخرج منه رزقه وكان يتعهده جبريل عليه السلام وكانت الام تأتيه أحيانا وترضعه وبقى فى الغار حتى كبر وعرف أن له ربا فسأل الام فقال لها من ربى فقالت أنا فقال من ربك فقالت أبوك فقال لا بيه من ربك فقال ملك البلد فعرف ابراهيم جهلهما بربهما فتنظر من باب ذلك الغار ليرى ما يستدل به على وجود الرب سبحانه فرأى النجم الذى كان أصغر النجوم فى السماء فقال هذا ربى الى آخر القصة ثم منهم من قال كان هذا بعد البلوغ وأوان التكليف ومنهم من قال كان هذا قبل البلوغ وأكثر المحققين على فساد هذا القول لوجوه منها أن القول بربوبية النجم كفر بالاجماع والكفر لا يجوز على الانبياء بالاتفاق ومنها أن ابراهيم كان قد عرف ربه قبل هذه الواقعة لان الله تعالى أخبر عنه أنه دعا أباه الى التوحيد بالرفق مرارا بقوله يا أبت لم تعبد ما لا يسمع ولا يبصر الآيات وفى هذا الموضع دعا أباه الى التوحيد بالكلام الخشن والدعوة بالرفق مقدمة على الدعوة بالخشونة والغلظة ومنها أن هذه الواقعة كانت بعد أن أراه ملكوت السموات والارض بدليل فاء التعقيب فى قوله فلما جن ومنها أنه تعالى وصفه بقوله اذ جاء ربه بقلب سليم ومدحه بقوله ولقد آتينا ابراهيم رشده من قبل أى من أول زمان الفطرة ومنها قوله عقيب هذه القصة وتلك حجتنا آتيناها ابراهيم على قومه ولم يقل على نفسه ومنها أنه قال بعد القصة يا قوم انى برىء مما تشركون مع أنه ما كان فى الغار لا قوم ولا صنم ومنها قوله وحاجه قومه وفيه دليل على انه انما اشتغل بالنظر فى الكواكب بعد أن خالط قومه ورآهم يعبدون الاصنام ودعوه الى عبادتها فقال لا أحب الآفلين ردا عليهم وتنبيها على فساد قولهم ويؤكده قوله وكيف أخاف ما أشركتم لانه يدل على انهم كانوا قد خوفوه بالاصنام كما فى قصة هود ان قوله الا اعتراك بعض آلهتنا بسوء ومنها أن تلك الليلة كانت مسبوقة بالنهار وكان ينبغى أن يستدل أولا بغروب الشمس على عدم الهيتها ثم يبطل الهية القمر وسائر الكواكب بالطريق الاولى ولما لم يكن كذلك علمنا أن المقصود الزام القوم والخامهم والابتداء بأفول الكوكب لانه اتفقت مكالمته مع القوم حال طلوع ذلك النجم ثم امتدت المناظرة الى أن طلعت الشمس ثم ههنا احتمالان الاول ان يقال ان هذا

عباس قوله فان يكفر بها هؤلاء فقد وكلنا بها قوما ليسوا بها بكافرين قال كان أهل المدينة قد تبوؤا الدار والايمان قبل أن يقدم عليهم رسول الله صلى الله عليه وسلم فلما أنزل الله عليهم الآيات جحد بها أهل مكة فقال الله تعالى فان يكفر بها هؤلاء فقد وكلنا بها قوما ليسوا بها بكافرين قال عطية ولم أسمع هذا من ابن عباس ولكن سمعته من غيره حدثنى المثنى قال ثنا أبو صالح قال ثنى معاوية عن على بن أبى طلحة عن ابن عباس فان يكفر بها هؤلاء يعنى أهل مكة يقول ان يكفروا بالقرآن فقد وكلنا بها قوما ليسوا بها بكافرين يعنى أهل المدينة والانصار * وقال آخرون معنى ذلك فان يكفر بها أهل مكة فقد وكلنا بها الملائكة ذكر من قال ذلك حدثنا ابن وكيع قال ثنا أبو أسامة عن عوف عن أبى رجاء فان يكفر بها هؤلاء فقد وكلنا بها قوما ليسوا بها بكافرين قال هم الملائكة حدثنا ابن بشار قال ثنا محمد بن جعفر وابن أبى عدى وعبد الوهاب عن عوف عن أبى رجاء مثله * وقال آخرون عنى بقوله فان يكفر بها هؤلاء يعنى قريشا وبقوله فقد وكلنا بها قوما الانبياء الذين سماهم فى الآيات التى مضت قبل هذه الآية ذكر من قال ذلك حدثنا بشر بن معاذ قال ثنا يزيد بن زريع قال ثنا سعيد عن قتادة قوله فان يكفر بها هؤلاء يعنى أهل مكة فقد وكلنا بها قوما ليسوا بها بكافرين وهم الانبياء الثمانية عشر الذين قال الله أولئك الذين هدى الله فبهداهم اقتده حدثنا محمد بن عبد الاعلى قال ثنا محمد ابن ثور عن معمر عن قتادة فان يكفر بها هؤلاء قال يعنى قوم محمد ثم قال فقد وكلنا بها قوما ليسوا بها بكافرين يعنى النبيين الذين قص قبل هذه الآية قصصهم ثم قال أولئك الذين هدى الله فبهداهم اقتده * وأولى هذه الاقوال فى تأويل ذلك بالصواب قول من قال عنى بقوله فان يكفر بها هؤلاء كفار قريش فقد وكلنا بها قوما ليسوا بها بكافرين يعنى به الانبياء الثمانية عشر الذين سماهم الله تعالى ذكره فى الآيات قبل هذه الآية وذلك أن الخبر فى الآيات قبلها عنهم مضى وفى التى بعدها عنهم ذكر ففيما بينهما بأن يكون خبرا عنهم أولى وأحق من أن يكون خبرا عن غيرهم فتأويل الكلام اذ كان ذلك كذلك فان يكفر قومك من قريش يا محمد بآياتنا وكذبوا وجحدوا حقيقتها فقد استحفظناها واسترعينا القيام بها رسلنا وأنبياءنا من قبلك الذين لا يجحدون حقيقتها ولا يكذبون بها ولكنهم يصدقون بها ويؤمنون بصحتها وقد قال بعضهم معنى قوله فقد وكلنا بها قوما رزقناها قوما ذكر القول فى تأويل قوله ﴿أولئك الذين هدى الله فبهداهم اقتده﴾ يقول تعالى ذكره أولئك هؤلاء القوم الذين وكلنا بآياتنا وليسوا بها بكافرين هم الذين هداهم الله لدينه الحق وحفظ ما وكلوا بحفظه من آيات كتابه والقيام بحدوده واتباع حلاله وحرامه والعمل بما فيه من أمر الله والانتهاء عما فيه من نهيه فوفقهم جل ثناؤه لذلك فبهداهم اقتده يقول تعالى ذكره فبالعمل الذى عملوا والمنهاج الذى سلكوا وبالهدى الذى هديناهم والتوفيق الذى وفقناهم اقتده يا محمد أى فاعمل وخذ به واسلكه فانه عمل لله فيه رضا ومنهاج من سلكه اهتدى وهذا التأويل على مذهب من تأول قوله فقد وكلنا بها قوما ليسوا بها

كلام ابراهيم بعد البلوغ ولكنه ذكره بلفظهم حتى يرجع اليه فيبطله مثاله أن يقول في مناظرة من يزعم قدم الجسم الجسم قديم فان كان كذلك فلم نشاهده ونراه متركبا متغيرا فقولك الجسم قديم اعادة لكلام الخصم لالزام الحجة عليه أو المراد هذا ربي في زعمكم واعتقادكم كقول الموحد للجسم الاله جسم محدود أي في زعمه واعتقاده قال تعالى ويوم ينادهم فيقول أين شركائي وقال ذق انك أنت العزيز الكريم أي عند نفسك وكان صلى الله عليه وسلم يقول يا اله الآلهة في زعمهم أو المراد منه الاستفهام على سبيل الانكار الا أنه أسقط حرف الاستفهام لدلالة الكلام أو أضمر القول أي يقولون هذا ربي واضمار القول كثير واذ يرفع ابراهيم القواعد من البيت واسمعيل ربنا أي يقولان ربنا والذين اتخذوا من دونه أولياء ما نعبدهم أي يقولون ما نعبدهم الا ليقربونا أو ذكر هذا الكلام على سبيل الاستهزاء أو أنه عليه السلام قد عرف من تقليدهم لأسلافهم وبعد طباعهم عن قبول الدلائل أنه لو صرح بالدعوة لم يقبلوا قوله فمال الى الاستدراج وذكر كلاما يوهم كونه مساعدا لهم مع أن ابراهيم كان مطمئنا بالايمان فكان بمنزلة المكره على كلمة الكفر حيث لم يجد الى الدعوة المأمور بها طريقا سوى ذلك واذا جاز ذكر كلمة الكفر لمصلحة تعود الى شخص واحد لقوله تعالى الا من أكره وقلبه مطمئن بالايمان فلأن يجوز ذكرها لتخليص جم غفير من الكفر والعقاب الابدي أولى قالت العلماء ان المكره على ترك الصلاة لو صلى حتى قتل استحق الاجر ثم اذا جاء وقت القتال مع الكفار وعلم أنه لو اشتغل بالصلاة انهزم عسكر الاسلام فههنا يجب عليه ترك الصلاة والاشتغال بالقتال حتى لو صلى وترك القتال أثم وان من كان في الصلاة فرأى طفلا أو أعمى أشرف على غرق أو حرق وجب عليه قطع الصلاة لانقاذهما ومثل هذه الواقعة قوله فنظر نظرة في النجوم فقال اني سقيم وذلك أنهم كانوا يستدلون بعلم

بكافرين أنهم الانبياء المسمون في الآيات المتقدمة وهو القول الذي اخترناه في تأويل ذلك وأما على تأويل من تأول ذلك أن القوم الذين وكلوا بهاهم أهل المدينة أو أنهم هم الملائكة فانهم جعلوا قوله فان يكفر بها هؤلاء فقد وكلنا بها قوما ليسوا بها بكافرين اعتراضا بين الكلامين ثم ردوا قوله أولئك الذين هدى الله فبهداهم اقتده على قوله أولئك الذين آتيناهم الكتاب والحكم والنبوة ذكر من قال ذلك حدثنا القاسم قال ثنا الحسين قال ثني حجاج عن ابن جريج قوله ووهبنا له اسحق ويعقوب الى قوله أولئك الذين هدى الله فبهداهم اقتده يا محمد حدثني يونس قال أخبرنا ابن وهب قال قال ابن زيد في قوله أولئك الذين هدى الله يا محمد فبهداهم اقتده ولا تقتد بهؤلاء حدثني محمد بن الحسين قال ثني أحمد بن المفضل قال ثنا أسباط عن السدي قال ثم رجع الى النبي صلى الله عليه وسلم فقال أولئك الذين هدى الله فبهداهم اقتده حدثنا علي بن داود قال ثنا عبد الله بن صالح قال ثني معاوية بن صالح عن علي بن أبي طلحة عن ابن عباس قال ثم قال في الانبياء الذين سماهم في هذه الآية فبهداهم اقتده ومعنى الاقتداء في كلام العرب بالرجل اتباع أثره والأخذ بهديه يقال فلان يقتد وفلانا اذا نحا نحوه واتبع أثره قدة وقدوة وقدوة وقدوة

القول في تأويل قوله ﴿قل لا أسألكم عليه أجرا ان هو الا ذكرى للعالمين﴾ يقول تعالى ذكره لنبيه محمد صلى الله عليه وسلم قل لهؤلاء الذين أمرتك أن تذكرهم بآياتي أن تبتل نفس بما كسبت من مشركي قومك يا محمد لا أسألكم على تذكيري اياكم والهدى الذي أدعوكم اليه والقرآن الذي جئتكم به عوضا أعتاضه منكم عليه وأجرا آخذه منكم وما ذلك مني الا تذكير لكم ولكل من كان مثلكم ممن هو مقيم على باطل بأس الله أن يحل بكم ومخطه أن ينزل بكم على شرككم به وكفركم وانذار لجميعكم بين يدي عذاب شديد لتذكروا وتنزجروا

القول في تأويل قوله ﴿وما قدروا الله حق قدره اذ قالوا ما أنزل الله على بشر من شيء﴾ يقول تعالى ذكره وما قدروا الله حق قدره وما أجلوا الله حق اجلاله ولا عظموه حق تعظيمه اذ قالوا ما أنزل الله على بشر من شيء يقول حين قالوا لم ينزل الله على آدمي كتابا ولا وحيا واختلف أهل التأويل في المعنى بقوله اذ قالوا ما أنزل الله على بشر من شيء وفي تأويل ذلك فقال بعضهم كان قائل ذلك رجلا من اليهود ثم اختلفوا في اسم ذلك الرجل فقال بعضهم كان اسمه مالك بن الصيف وقال بعضهم كان اسمه فنحاص واختلفوا أيضا في السبب الذي من أجله قال ذلك ذكر من قال كان قائل ذلك مالك بن الصيف حدثنا ابن حميد قال ثنا يعقوب القمي عن جعفر بن أبي المغيرة عن سعيد بن جبير قال جاء رجل من اليهود يقال له مالك بن الصيف يخاصم النبي صلى الله عليه وسلم فقال له النبي صلى الله عليه وسلم أنشدك بالذي أنزل التوراة على موسى أما تجد في التوراة ان الله يبغض الحبر السمين وكان حبرا سمينا فغضب فقال والله ما أنزل الله على بشر من شيء فقال له أصحابه الذين معه ويحك ولا موسى فقال والله ما أنزل الله على بشر من شيء فأنزل الله وما قدروا الله حق قدره اذ قالوا ما أنزل الله على بشر من شيء قل من أنزل الكتاب الذي جاء به موسى الآية حدثنا القاسم قال ثنا الحسين قال

قال ثنى حجاج عن ابن جريج عن عكرمة قوله وماقدروا الله حق قدره اذ قالوا ما أنزل الله على بشر من شئ قال نزلت فى مالك بن الصيف كان من قريظة من أحبار يهود قل يا محمد من أنزل الكتاب الذى جاء به موسى نورا وهدى للناس الآية ذكر من قال نزلت فى فنحاص اليهودى حدثنى موسى بن هرون قال ثنا عمرو بن حماد قال ثنا أسباط عن السدى وماقدروا الله حق قدره اذ قالوا ما أنزل الله على بشر من شئ قال قال فنحاص اليهودى ما أنزل الله على محمد من شئ وقال آخرون بل عنى بذلك جماعة من اليهود سألوا النبى صلى الله عليه وسلم آيات مثل آيات موسى ذكر من قال ذلك حدثنا هناد قال ثنا يونس قال ثنا أبو معشر المدنى عن محمد بن كعب القرظى قال جاء ناس من يهود الى النبى صلى الله عليه وسلم وهو محتب فقالوا يا أبا القاسم ألا تأتينا بكتاب من السماء كما جاء به موسى ألواحا يحملها من عند الله فأنزل الله يسألك أهل الكتاب أن تنزل عليهم كتابا من السماء فقد سألوا موسى أكبر من ذلك فقالوا أرنا الله جهرة الآية فخنار رجل من يهود فقال ما أنزل الله عليك ولا على موسى ولا على عيسى ولا على أحد شيأ فأنزل الله وماقدروا الله حق قدره قال محمد بن كعب ما علموا كيف الله اذ قالوا ما أنزل الله على بشر من شئ قل من أنزل الكتاب الذى جاء به موسى نورا فقل رسول الله صلى الله عليه وسلم جبوته وجعل يقول ولا على أحد حدثنا بشر بن معاذ قال ثنا يزيد قال ثنا سعيد عن قتادة وماقدروا الله حق قدره اذ قالوا ما أنزل الله على بشر من شئ الى قوله فى خوضهم يلعبون هم اليهود والنصارى قوم آتاهم الله علما فلم يهتدوا به ولم يأخذوا به ولم يعملوا به فذمهم الله فى عملهم ذلك ذكر لنا أن أبا الدرداء كان يقول ان من أكثر ما أتخاصر به غدا أن يقال يا أبا الدرداء قد علمت فماذا عملت فيما علمت حدثنى المثنى قال ثنا عبد الله بن صالح قال ثنى معاوية عن على بن أبى طلحة عن ابن عباس قوله وماقدروا الله حق قدره اذ قالوا ما أنزل الله على بشر من شئ يعنى من بنى اسرائيل قالت اليهود يا محمد أنزل الله عليك كتابا قال نعم قالوا والله ما أنزل الله من السماء كتابا قال فأنزل الله قل يا محمد من أنزل الكتاب الذى جاء به موسى نورا وهدى للناس الى قوله ولا آباؤكم قال الله أنزله وقال آخرون هذا خبر من الله جل ثناؤه عن مشركى قريش أنهم قالوا ما أنزل الله على بشر من شئ ذكر من قال ذلك حدثنا القاسم قال ثنا الحسين قال ثنى حجاج قال قال ابن جريج قال عبد الله بن كثير انه سمع مجاهدا يقول وماقدروا الله حق قدره اذ قالوا ما أنزل الله على بشر من شئ قالها مشركو قريش قال وقوله قل من أنزل الكتاب الذى جاء به موسى نورا وهدى للناس يجعلونه قراطيس يبدونها ويخفون كثيرا قال وقوله وعلمتم ما لم تعلموا أنتم ولا آباؤكم قال هذه للمسلمين حدثنى المثنى قال ثنا عبد الله بن صالح قال ثنى معاوية عن على بن أبى طلحة عن ابن عباس قوله وماقدروا الله حق قدره قال هم الكفار لم يؤمنوا بقدرة الله عليهم فمن آمن أن الله على كل شئ قدير فقد قدر الله حق قدره ومن لم يؤمن بذلك فلم يقدر الله حق قدره حدثنى المثنى قال ثنا أبو حذيفة قال ثنا شبل عن ابن أبى نجيح عن

يجوزه القاضى الا اذا حضر فى ذلك الزمان رسول من الله تعالى فتكون تلك الخوارق معجزة لذلك الرسول قال فى الكشاف فان قلت لم احتج عليهم بالأفول دون البزوغ وكلاهما انتقال من حال الى حال قلت الاحتجاج بالافول أظهر لانه انتقال مع خفاء واحتجاب وأنا أقول الاحتجاج بالبزوغ فى الآية لا يصح لانه تعالى بين أنه نظر الى الكوكب وقت كونه طالعا لا حين بزوغه لان مشاهدة التغير والانتقال وكذا الى القمر والى الشمس دليله أنه لم يقل رأى القمر يبزغ بل بازغا ولو سلم فان أحسن الكلام ما يحصل فيه حصة الخواص والأوساط والعوام فالخواص يفهمون من الأفول الامكان فكل ممكن محتاج والمحتاج لا يجوز أن يكون منقطع الحاجات فلا بد من الانتهاء الى الواجب بالذات وأما الاوساط فانهم يفهمون من الافول مطلق الحركة فكل متحرك محدث وكل محدث فهو محتاج الى القديم وأما العوام فانهم يفهمون من الأفول الغروب فكل كوكب يغرب فانه يزول نوره ويذهب سلطانه ويصير كالمعزول ومن كان كذلك فانه لا يصلح للالهية أقصى ما فى الباب أن يقال ان لها تأثيرات فى أحوال العالم السفلى ولكن تلك التأثيرات لما لم تكن لها بذاتها لزم اسنادها الكل الى الواجب سبحانه

(٢٣ - ابن جرير سابع) وهو الاله الاعظم القادر على خلق السموات والنجوم المتيرات فيجب أن يكون قادرا على خلق البشر وعلى تدبير السفليات بالطريق الاولى فلا يلزم من وضع الواسطة رفع المبدا المحال ويعلم من قوله لا أحب الآفلين أنه تعالى ليس بجسم والا كان غائبا عنا فكان آفلا وانه لا يصح عليه المجىء والذهاب والنزول والصعود ولا الصفات المحدثة وفيه أن معارف الانبياء استدلالية لا ضرورية وانه لا سبيل الى معرفته تعالى الا النظر والاستدلال أما قوله فلما رأى القمر بازغا يقال بزغ القمر أو الشمس اذا ابتدأ بالطلوع وأصل البزغ الشق

كأنه بنوره يشق الظلمة شقا قاله الازهري وفي قوله ان لم يهدني ربي اشارة الى أن الهداية ليست الا من الله تعالى والمعتزلة حملوها على التمكين وازاحة الاعذار ونصب الدلائل وزيف بأن كل ذلك كان حاصلا فالهداية التي كان يطلبها بعد ذلك لا بد أن تكون زائدة عليها فلما رأى الشمس بازغة قال هذا ربي أراد هذا الطالع أو هذا المرئي أو ذكر بتأويل الشيء والنور أو باعتبار الخبر وهو رب مع رعاية الادب وهو ترك التأنيث عند اللفظ الدال على الربوبية كما لم يقولوا (١٧٨) في صفة الله علامة وان كانت بناء مبالغة هذا أكبر أي أكبر الكواكب جرما ونورا وقد برهن في الهيئة على أن جرمها مائة وستة وستون مثلا لكرة الارض كلها وانما لم يقتصر على ذكر الشمس أولا مع أنه يلزم منه عدم ربوبية ما دونها من القمر والكواكب لانه أراد الاخذ من الأدون الى الأعلى ليزيد التقرير والتصوير يا قوم اني بريء مما تشركون قيل لا يلزم من نفي ربوبية النجوم نفي الشريك مطلقا والجواب أن القوم لم ينازعوه الا في الصور المذكورة فلما أثبت أنها ليست أربابا ثبت بالاتفاق نفي الشركاء على الاطلاق ومعنى وجهت وجهي للذي فطر وجهت عبادتي لاجله فان من كان مطيعا لغيره منقادا لامره فانه يوجه وجهه اليه فجعل توجيه الوجه اليه كناية عن الطاعة وأصل الفطر الشق يقال تفطر الشجر بالورق والورد اذا أظهرهما والحنيف المائل عن كل معبود سوى الله تعالى قال أبو العالية الذي يستقبل البيت في صلاته ثم ان قومه حاجوه متمسكين بالتقليد تارة كقولهم انا وجدنا آباءنا على أمة وكقولهم للرسول صلى الله عليه وسلم أجعل الآلهة الها واحدا ان هذا لشيء عجاب وتخويفه بالأصنام أخرى فأجابهم بقوله أتحاجوني في الله وقد هدان أي لما ثبت بالدليل الموجب للهداية صحة قولي فكيف ألتفت الى حجتكم الواهية ولا أخاف ما تشركون به لان الخوف انما يحصل ممن يقدر على النفع والضر الا أن يشاء الا وقت مشيئة ربي شيأ يخاف فحذف المضاف أي الا ان أذنبت فيشاء انزال العقوبة بي أو الا أن يريد ابتلائي بمحنة أو الا أن يمكن بعض تلك الاصنام من ضري مثل أن يرجمني بكوكب أو كان قد أودع فيها طلسم فيصيبني مكروه من جهته باذن الله تعالى وفائدة الاستثناء انه لو حدث به شيء من المكاره في الايام المستقبلة لم يحمله الحمق والجهالة على قدرة الاصنام وسع ربي كل شيء علما فلا يفعل الا الخير والصلاح أفلا تتذكرون أن نفي الانداد

مجاهد وما قدروا الله حق قدره يقول مشركو قريش وأولى هذه الاقوال بالصواب في تأويل ذلك قول من قال عني بذلك وما قدروا الله حق قدره مشركو قريش وذلك أن ذلك في سياق الخبر عنهم أولا فأن يكون ذلك أيضا خبرا عنهم أشبه من أن يكون خبرا عن اليهود ولما يجر لهم ذكر يكون هذا به متصلا مع ما في الخبر عن أخبر الله عنه في هذه الآية من انكاره أن يكون الله أنزل على بشر شيأ من الكتب وليس ذلك مما تدين به اليهود بل المعروف من دين اليهود الاقرار بصحف ابراهيم وموسى وزبور داود واذا لم يكن مما روي من الخبر بأن قائل ذلك كان رجلا من اليهود خبر صحيح متصل السند ولا كان على أن ذلك كان كذلك من أهل التأويل اجماع وكان الخبر من أول السورة ومبتدئها الى هذا الموضع خبرا عن المشركين من عبدة الأوثان وكان قوله وما قدروا الله حق قدره موصولا بذلك غير مفصول منه لم يجز لنا أن ندعي أن ذلك مصروف عما هو به موصول الا بحجة يجب التسليم لها من خبر أو عقل ولكني أظن أن الذين تأولوا ذلك خبرا عن اليهود وجدوا قوله قل من أنزل الكتاب الذي جاء به موسى نورا وهدى للناس يجعلونه قراطيس يبدونها ويخفون كثيرا وعلمتم ما لم تعلموا أنتم ولا آباؤكم فوجهوا تأويل ذلك الى أنه لاهل التوراة فقرؤه على وجه الخطاب لهم يجعلونه قراطيس تبدونها وتخفون كثيرا وعلمتم ما لم تعلموا أنتم ولا آباؤكم فجعلوا ابتداء الآية خبرا عنهم اذ كانت خاتمتها خطابا لهم عندهم وغير ذلك من التأويل والقراءة أشبه بالتنزيل لما وصفت قبل من أن قوله وما قدروا الله حق قدره في سياق الخبر عن مشركي العرب وعبدة الاوثان وهو به متصل فالأولى أن يكون ذلك خبرا عنهم والأصوب من القراءة في قوله يجعلونه قراطيس يبدونها ويخفون كثيرا أن يكون بالياء لا بالتاء على معنى أن اليهود يجعلونه قراطيس يبدونها ويخفون كثيرا ويكون الخطاب بقوله قل من أنزل الكتاب لمشركي قريش وهذا هو المعنى الذي قصده مجاهد ان شاء الله في تأويل ذلك وكذلك كان يقرأ حدثني المثنى قال ثنا الحجاج بن المنهال قال ثنا حماد عن أيوب عن مجاهد أنه كان يقرأ هذا الحرف يجعلونه قراطيس يبدونها ويخفون كثيرا في القول في تأويل قوله قل من أنزل الكتاب الذي جاء به موسى نورا وهدى للناس يجعلونه قراطيس يبدونها ويخفون كثيرا يقول تعالى ذكره لنبيه محمد صلى الله عليه وسلم قل يا محمد لمشركي قومك القائلين لك ما أنزل الله على بشر من شيء قل من أنزل الكتاب الذي جاء به موسى نورا يعني جلاء وضياء من ظلمة الضلالة وهدى للناس يقول بيانا للناس يبين لهم به الحق من الباطل فيما أشكل عليهم من أمر دينهم يجعلونه قراطيس يبدونها فمن قرأ ذلك يجعلونه جعله خطابا لليهود على ما بينت من تأويل من تأول ذلك كذلك ومن قرأه بالياء يجعلونه فتأويله في قراءته يجعله أهله قراطيس وجرى الكلام في يبدونها بذكر القراطيس والمراد منه المكتوب في القراطيس يراد يبدون كثيرا مما يكتبون في القراطيس فيظهرونه للناس ويخفون كثيرا مما يثبتونه في القراطيس فيسترونه ويكتمونه الناس ومما كانوا يكتمونه اياهم ما فيها من أمر محمد صلى الله عليه وسلم ونبوته كالذي حدثني المثنى قال ثنا أبو حذيفة قال ثنا شبل عن ابن أبي نجيح عن مجاهد قراطيس

يبدونها ويخفون كثيرا اليهود حدثنا القاسم قال ثنا الحسين قال ثني حجاج عن ابن جريج عن عكرمة قل يا محمد من أنزل الكتاب الذي جاء به موسى نورا وهدى للناس يجعلونه قراطيس يبدونها يعني يهود لما أظهروا من التوراة ويخفون كثيرا مما أخفوا من ذكر محمد صلى الله عليه وسلم وما أنزل عليه قال ابن جريج وقال عبد الله بن كثير أنه سمع مجاهدا يقول يجعلونه قراطيس يبدونها ويخفون كثيرا قال هم يهود الذين يبدونها ويخفون كثيرا (ع) القول في تأويل قوله (وعلمتم مالم تعلموا أنتم ولا آباؤكم قل الله ثم ذرهم في خوضهم يلعبون) يقول تعالى ذكره وعلمكم الله جل ثناؤه الكتاب الذي أنزله اليكم مالم تعلموا أنتم من أخبار من قبلكم ومن أنباء من بعدكم وما هو كائن في معادكم يوم القيامة ولا آباؤكم يقول ولم يعلمه آباؤكم أيها المؤمنون بالله من العرب وبرسوله صلى الله عليه وسلم كالذي حدثني المثنى قال ثنا الحجاج بن المنهال قال ثنا حماد عن أيوب عن مجاهد وعلمتم معشر العرب مالم تعلموا أنتم ولا آباؤكم حدثنا القاسم قال ثنا الحسين قال ثني حجاج عن ابن جريج قال قال عبد الله بن كثير أنه سمع مجاهدا يقول في قوله وعلمتم مالم تعلموا أنتم ولا آباؤكم قال هذه للمسلمين وأما قوله قل الله فانه أمر من الله جل ثناؤه نبيه محمدا صلى الله عليه وسلم أن يجيب استفهامه هؤلاء المشركين عما أمره باستفهامهم عنه بقوله قل من أنزل الكتاب الذي جاء به موسى نورا وهدى للناس يجعلونه قراطيس يبدونها ويخفون كثيرا يقل الله كما مره اياه في موضع آخر في هذه السورة بقوله قل من ينجيكم من ظلمات البر والبحر تدعونه تضرعا وخفية لئن أنجيتنا من هذه لنكونن من الشاكرين فأمره باستفهام المشركين عن ذلك كما أمره باستفهامهم اذ قالوا ما أنزل الله على بشر من شيء عمن أنزل الكتاب الذي جاء به موسى نورا وهدى للناس ثم أمره بالاجابة عنه هنالك بقيله قل الله ينجيكم منها ومن كل كرب ثم أنتم تشركون كما أمره بالاجابة ههنا عن ذلك بقيله الله أنزله على موسى كما حدثني المثنى قال ثنا أبو صالح قال ثني معاوية عن علي بن أبي طلحة عن ابن عباس قل من أنزل الكتاب الذي جاء به موسى نورا وهدى للناس قال الله أنزله ولو قيل معناه قل هو الله على وجه الامر من الله له بالخبر عن ذلك لا على وجه الجواب اذ لم يكن قوله قل من أنزل الكتاب مسألة من المشركين لمحمد صلى الله عليه وسلم فيكون قوله قل الله جوابا لهم عن مسألتهم فانما هو أمر من الله لمحمد بمسألة القوم من أنزل الكتاب فيجب أن يكون الجواب منهم غير الذي قاله ابن عباس من تأويله كان جائزا من أجل أنه استفهام ولا يكون للاستفهام جواب وهو الذي اخترنا من القول في ذلك لما بينا وأما قوله ثم ذرهم في خوضهم يلعبون فانه يقول لنبيه محمد صلى الله عليه وسلم ثم ذر هؤلاء المشركين العادلين بربهم الأوثان والأصنام بعدا حتجاجك عليهم في قيلهم ما أنزل الله على بشر من شيء بقولك من أنزل الكتاب الذي جاء به موسى نورا وهدى للناس واجابتك ذلك بأن الذي أنزله الله الذي أنزل عليك كتابه في خوضهم يعني فيما يخوضون فيه من باطلهم وكفرهم بالله وآياته يلعبون يقول يستهزؤن ويسخرون وهذا من الله وعيد لهؤلاء المشركين وتهديد لهم يقول الله جل ثناؤه ثم دعهم لاعبين يا محمد فاني من وراء

وذلك اذا كان الغرض تقرير الدين الحق والمذهب الصدق كمحاجة ابراهيم من قوله فلما جن عليه الليل الى ههنا والها الاشارة بقوله وتلك حجتنا آتيناها ابراهيم أرشدناه اليها ووفقناه لها نرفع درجات من نشاء من قرأ بالاضافة فظاهر لان رفع يتعدى الى واحد ومن قرأ بالتنوين فيكون كقوله ورفع بعضهم درجات وقد تقدم في البقرة واختلف في تلك الدرجات فقيل أعمالهم في الآخرة وقيل تلك الحجج درجات رفيعة لانها تقتضي ارتفاع الروح من حضيض العالم الجسماني الى أعلى العالم الروحاني وقيل نرفع من نشاء في الدنيا بالنبوة والحكمة

وقل اعجبنا أيضا عن تزكية نفسه والغرض ان أحق بالأمن ان كنتم تعلمون ثم استأنف الجواب عن السؤال بقوله الذين آمنوا الآية والمعنى أن الذين حصل لهم الامن المطلق هم المستجمعون لكمال القوة النظرية وسلامة الايمان ولكمال القوة العلمية وهو وضع الاشياء في موضعها والبه الاشارة بقوله ولم يلبسوا أي لم يخلطوا ايمانهم بظلم قالت الاشاعرة شرط في الايمان الموجب للامن عدم الظلم ولو كان ترك الظلم داخلا في الايمان لم يكن لهذا التقييد فائدة فثبت أن الفاسق مؤمن وقالت المعتزلة شرط في حصول الامن حصول الامرين الايمان وعدم الظلم فوجب أن لا يحصل الامن للفاسق وذلك يوجب حصول الوعيد له أبدا وأجيب بان الظلم ههنا الشرك لقوله ان الشرك لظلم عظيم واجتماعه مع الاقرار بالصانع ممكن وحينئذ يصح اطلاق اللبس بمعنى الخلط ويكون المراد الذين آمنوا بالله ولم يثبتوا له شريكا في المعبودية ويؤيده أن القصة وردت في نفي الاضداد والانداد وأيضا لا يلزم من عدم الامن المطلق حصول القطع بالعذاب الابدي واعلم أن المحاجة في الله تارة تكون موجبة للذم والانكار كمحاجة قوم ابراهيم وتارة تكون موجبة للمدح

وفى الآخرة بالجنة والثواب أو نرفع درجات من نشاء بالحكمة والعلم ان ربك حكيم عليم فيرفع الدرجات بمقتضى الحكمة والعلم لا الموجب الشهى والشهوة * ﴿التأويل﴾ رأى ابراهيم ملكوت الاشياء أى بواطنها ليكون من الموقنين عند كشفها كما كان موقنا عند كشف الضلال المودع فى آزر وقومه فلما جن عليه ظلمة ليل البشرية أمطر سحاب العناية غيث الهداية على أرض قلبه فأنبت بذر الخلة المودعة فى

ملكوت قلبه فرأى نور الرشد فى صورة الكوكب طالعا من أفق سماء روحانيته فقال هذا ربى أراد به سره المكوكب لا الكوكب وان لم يشعر به نفسه كما قيل هوى فؤادى ولم يعلم به بدنى *

فالجسم فى غربة والروح فى وطن وان كذبت النفس فيما قالت للكوكب هذا ربى ما كذب الفؤاد ما رأى من الكوكب فقال هذا ربى فلما احتجب كوكب نور الرشد بغلبات صفات الخلقية عند رجوعه الى أوصافه ووافقه كوكب السماء بالغروب قال سره لا أحب الآفلين فلما اتسع انفتاح روزنة القلب الى الملكوت بقدر القمر تجلى له نور الربوبية فى مرآة القمر قال هذا ربى فلما أفل عند رجوعه الى أوصافه ازداد الشوق قال ان لم يهدنى ربى برفع حجب الاوصاف ويبقنى على وجود الخليقة لاكونن من القوم الضالين عن الحق كآزر وقومه فلما انخرق حجب الاوصاف وخرجت شمس الهداية من غيم البشرية وأشرقت أرض القلب بنور ربها قال هذا ربى فلما أفلت شمس الهداية تعززا وتعظما لمغرب ابراهيم عليه السلام عن شرك الانانية ان شمس النهار تغرب بالليل *

وشمس القلوب ليست تغيب تبرأ عن الاضداد والانداد ونزعته همة الخلة عن الجهات وخلصه تجلى صفة الجمال عن شبكة الوهم والخيال فقال ياقوم انى برىء مما تشركون وقد بدو رفى الخلد أن ابراهيم صلوات الله الرحمن عليه جن عليه ظلمة الشبهة فنظر أولا فى عالم الاجسام فوجدها آفلة فى أفق التغير فلم يرها تصلح للالهية وارتقى منها الى عالم النفوس المدبرة للاجسام فرآها آفلة فى أفق الاستكمال فكان حكمها حكم ما دونها فصعد منها الى عالم العقول المجردة فصادفها آفلة فى أفق الامكان فلم يبق الا الواجب الحق ومن الناس من حمل الكوكب على الحس والقمر على الخيال والشمس على الوهم والعقل ومراده أن هذه القوى المدركة الثلاثة قاصرة متناهية القوة ومدبر العالم قاهر لها مستول عليها وحاجه قومه ليسلوا ستور شبههم على شموس

ما هم فيه من استهزائهم بآياتى بالمرصاد وأذيقهم بأسى وأحل بهم ان تمادوا فى غيهم سخطى

﴿القول فى تأويل قوله﴾ ﴿وهذا كتاب أنزلناه مبارك مصدق الذى بين يديه ولتنذر أم القرى ومن حولها﴾ يقول تعالى ذكره وهذا القرآن يا محمد كتاب وهو اسم من أسماء القرآن قد بينته وبينت معناه فيما مضى قبل بما أغنى عن اعادته ومعناه مكتوب فوضع الكتاب مكان المكتوب أنزلناه يقول أوحيناه اليك مبارك وهو مفاعل من البركة مصدق الذى بين يديه يقول صدق هذا الكتاب ما قبله من كتب الله التى أنزلها على أنبيائه قبلك لم يخالفها ولا تبأ وهو معنى نورا وهدى للناس يقول هو الذى أنزل اليك يا محمد هذا الكتاب مباركا مصدقا كتاب موسى وعيسى وغير ذلك من كتب الله ولكنه جل ثناؤه ابتدأ الخبر عنه اذ كان قد تقدم الخبر عن ذلك ما يدل على أنه به متصل فقال وهذا كتاب أنزلناه اليك مبارك ومعناه وكذلك أنزلت اليك كتابى هذا مباركا كالذى أنزلت من التوراة الى موسى هدى ونورا وأما قوله ولتنذر أم القرى ومن حولها فانه يقول أنزلنا اليك يا محمد هذا الكتاب مصدقا ما قبله من الكتب ولتنذر به عذاب الله وبأسه من فى أم القرى وهى مكة ومن حولها شرقا وغربا من العادلين بربهم غيره من الآلهة والأنداد والجاحدين برسله وغيرهم من أصناف الكفار وبنحو الذى قلنا فى ذلك قال أهل التأويل ذكر من قال ذلك حدثنى المثنى قال ثنا أبو صالح قال ثنى معاوية بن صالح عن على ابن أبى طلحة عن ابن عباس قوله ولتنذر أم القرى ومن حولها يعنى بأم القرى مكة ومن حولها من القرى الى المشرق والمغرب حدثنى محمد بن سعد قال ثنى أبى قال ثنى عمى قال ثنى أبى عن أبيه عن ابن عباس قوله ولتنذر أم القرى ومن حولها وأم القرى مكة ومن حولها الارض كلها حدثنا محمد بن عبد الاعلى قال ثنا محمد بن ثور قال ثنا معمر عن قتادة ولتنذر أم القرى قال هى مكة وبه عن معمر عن قتادة قال بلغنى أن الارض دحيت من مكة حدثنا بشر قال ثنا يزيد قال ثنا سعيد عن قتادة قوله ولتنذر أم القرى ومن حولها كنا نحدث أن أم القرى مكة وكنا نحدث أن منها دحيت الارض حدثنا محمد بن الحسين قال ثنا أحمد ابن المفضل قال ثنا أسباط عن السدى ولتنذر أم القرى ومن حولها أما أم القرى فهى مكة وانما سميت أم القرى لأنها أول بيت وضع بها وقد بينا فيما مضى العلة التى من أجلها سميت مكة أم القرى بما أغنى عن اعادته فى هذا الموضع ﴿القول فى تأويل قوله﴾ ﴿والذين يؤمنون بالآخرة يؤمنون به وهم على صلاتهم يحافظون﴾ يقول تعالى ذكره ومن كان يؤمن بقيام الساعة والمعاد فى الآخرة الى الله ويصدق بالثواب والعقاب فانه يؤمن بهذا الكتاب الذى أنزلناه اليك يا محمد ويصدق به ويقر بأن الله أنزله ويحافظ على الصلوات المكتوبات التى أمره الله باقامتها لأنه منذر من بلغه وعد الله على الكفر به وعلى معاصيه وانما يجحد به ويعانده ويكذب أهل التكذيب بالمعاد والجحود لقيام الساعة لانه لا يرجو من الله ان عمل عافيه ثوابا ولا يخاف ان لم يجتنب ما يأمره باجتنابه عقابا ﴿القول فى تأويل قوله﴾ ﴿ومن أظلم ممن افترى على الله كذبا

عرفانه وقد هدانى اليه بالعيان بعد توالى البرهان الا أن يشاء ربى شيأ من الخذلان وهذا محال لانه وسع ربى كل شئ علما فهو أعلم بأهل العرفان وبأصحاب الخذلان ولم يلبسوا ايمانهم بظلم بشرك الالتفات الى غيره من الاكوان حتى قال لجبريل أما اليك فلا وتلك يعنى اراءة الملكوت وشواهد الربوبية فى مرآة الكواكب وصدق التوجه الى الحق والتبرى عما سواه والاخلاص عن شرك الانانية والايمان الحقيقى بالعيان حتى ارتقى من الافعال الى الصفات ثم الى الذات آتيناها ابراهيم بذاتنا من غير واسطة حتى جعلها حجة على قومه نرفع درجات من نشاء بجذبات الالوهية عن حضيض الانانية الله حسبى ووهبنا له اسحق ويعقوب كلا هدينا ونوحا هدينا من قبل ومن ذريته داود وسليمان وأيوب ويوسف وموسى وهرون وكذلك نجزى المحسنين وزكريا ويحيى وعيسى وإلياس كل من الصالحين واسمعيل واليسع ويونس ولوطا وكلا فضلنا على العالمين ومن آبائهم وذرياتهم واخوانهم واجتبيناهم وهديناهم الى صراط مستقيم ذلك هدى الله يهدى به من يشاء من عباده ولو أشركوا لحبط عنهم ما كانوا يعملون أولئك الذين آتيناهم الكتاب والحكم والنبوة فان يكفر بها هؤلاء فقد وكلنا بها قوما ليسوا بها بكافرين أولئك الذين هدى الله فبهداهم اقتده قل لا أسئلكم عليه أجرا ان هو الا ذكرى للعالمين

القراآت واليسع بتشديد اللام حمزة وعلى وخلف الباقون بالتخفيف اقتده باشباع الهاء ابن عامر الحلوانى عن هشام مختلسة وبحذف الهاء فى الوصل سهل ويعقوب وحمزة وعلى وخلف الباقون بسكون هاء السكت على الاصل * الوقوف ويعقوب ط كلا هدينا ج لأن ونوحا مفعول ما بعده ولو وصل التبس بأنه مفعول ما قبله مع اتفاق الجملتين وهرون ط المحسنين ○ لا للعطف والياس ط من الصالحين ○ لا للعطف ولوطا ط العالمين ○ لا للعطف واخوانهم ج لبيان أن قوله واجتبيناهم يعود الى قوله كلا هدينا كقوله ومن هدينا واجتبينا ولاحتمال الواو الحال أى وقد اجتبيناهم وذكر هدايتهم بعده مستقيم ○ من عباده ط يعملون ○ والنبوة ج بكافرين ○ اقتده ط أجرا ط للعالمين ○ * (التفسير) لما حكى حجج ابراهيم صلوات الرحمن عليه فى التوحيد والذب عن الدين الحنيفى عدد وجوه نعمه واحسانه عليه بعد نعمة ايتاء الحجة ورفع الدرجة فقال ووهبنا له باللفظ الدال على العظمة

أو قال أوحى الىّ ولم يوح اليه شئ ومن قال سأنزل مثل ما أنزل الله يعنى جل ذكره بقوله ومن أظلم ممن افترى على الله كذبا ومن أخطأ قولا وأجهل فعلا ممن افترى على الله كذبا يعنى ممن اختلق على الله كذبا فادعى عليه أنه بعثه نبيا وأرسله نذيرا وهو فى دعواه مبطل وفى قيله كاذب وهذا تسفيه من الله لمشركى العرب وتجهيل منه لهم فى معارضة عبد الله بن سعد بن أبى سرح والحنفى مسيلمة لنبى الله صلى الله عليه وسلم بدعوى أحدهما النبوة ودعوى الآخر أنه قد جاء بمثل ما جاء به رسول الله صلى الله عليه وسلم ونفى منه عن نبيه محمد صلى الله عليه وسلم اختلاق الكذب عليه ودعوى الباطل * وقد اختلف أهل التأويل فى ذلك فقال بعضهم فيه نحو الذى قلنا فيه ذكر من قال ذلك حدثنا القاسم قال ثنا الحسين قال ثنى حجاج عن ابن جريج عن عكرمة قوله ومن أظلم ممن افترى على الله كذبا أو قال أوحى الىّ ولم يوح اليه شئ قال نزلت فى مسيلمة أخى بنى عدى بن حنيفة فيما كان يسجع ويتكهن به ومن قال سأنزل مثل ما أنزل الله نزلت فى عبد الله بن سعد بن أبى سرح أخى بنى عامر بن لؤى كان يكتب للنبى صلى الله عليه وسلم وكان فيما يملى عزيز حكيم فيكتب غفور رحيم فيغيره ثم يقرأ عليه كذا وكذا لما حوّل فيقول نعم سواء فرجع عن الاسلام ولحق بقريش وقال لهم لقد كان ينزل عليه عزيز حكيم فأحوّله ثم أقول له أكتب فيقول نعم سواء ثم رجع الى الاسلام قبل فتح مكة اذ نزل النبى صلى الله عليه وسلم بمر وقال بعضهم بل نزل ذلك فى عبد الله بن سعد خاصة ذكر من قال ذلك حدثنى محمد بن الحسين قال ثنا أحمد بن المفضل قال ثنا أسباط عن السدى ومن أظلم ممن افترى على الله كذبا أو قال أوحى الى ولم يوح اليه شئ الى قوله تجزون عذاب الهون قال نزلت فى عبد الله بن سعد بن أبى سرح أسلم وكان يكتب للنبى صلى الله عليه وسلم فكان اذا أملى عليه سميعا عليما كتب هو عليما حكيما واذا قال عليما حكيما كتب سميعا عليما فشك وكفر وقال ان كان محمد يوحى اليه فقد أوحى الىّ وان كان الله ينزله فقد أنزلت مثل ما أنزل الله قال محمد سميعا عليما فقلت أنا عليما حكيما فلحق بالمشركين ووشى بعمار وجبير عند ابن الحضرمى أو لبنى عبد الدار فأخذوهم فعذبوا حتى كفروا وجدع أذن عمار يومئذ فانطلق عمار الى النبى صلى الله عليه وسلم فأخبره بما لقى والذى أعطاهم من الكفر فأبى النبى صلى الله عليه وسلم أن يتولاه فأنزل الله فى شأن ابن أبى سرح وعمار وأصحابه من كفر بالله من بعد ايمانه الا من أكره وقلبه مطمئن بالايمان ولكن من شرح بالكفر صدرا فالذى أكره عمار وأصحابه والذى شرح بالكفر صدرا فهو ابن أبى سرح وقال آخرون بل القائل أوحى الى ولم يوح اليه شئ مسيلمة الكذاب ذكر من قال ذلك حدثنا بشر ابن معاذ قال ثنا يزيد بن زريع قال ثنا سعيد عن قتادة قوله أو قال أوحى الى ولم يوح اليه شئ ومن قال سأنزل مثل ما أنزل الله ذكر لنا أن هذه الآية نزلت فى مسيلمة ذكر لنا أن نبى الله صلى الله عليه وسلم قال رأيت فيما يرى النائم كأن فى يدى سوارين من ذهب فكبرا على وأهماني فأوحى الى أن انفخهما فنفختهما فطارا فأولتهما فى منامى الكذابين اللذين أنا بينهما كذاب اليمامة مسيلمة

للعطف واسحق ويعقوب ووهبنا له اسحق ويعقوب كلا هدينا ونوحا هدينا من قبل ومن ذريته داود وسليمان وأيوب ويوسف وموسى وهرون وكذلك نجزى المحسنين وزكريا ويحيى وعيسى وإلياس كل من الصالحين واسمعيل واليسع ويونس ولوطا وكلا فضلنا على العالمين ومن آبائهم وذرياتهم واخوانهم واجتبيناهم وهديناهم الى صراط مستقيم ذلك هدى الله يهدى به من يشاء من عباده ولو أشركوا لحبط عنهم ما كانوا يعملون أولئك الذين آتيناهم الكتاب والحكم والنبوة فان يكفر بها هؤلاء فقد وكلنا بها قوما ليسوا بها بكافرين أولئك الذين هدى الله فبهداهم اقتده قل لا أسئلكم عليه أجرا ان هو الا ذكرى للعالمين

القراآت واليسع بتشديد اللام حمزة وعلى وخلف الباقون بالتخفيف اقتده باشباع الهاء ابن عامر الحلوانى عن هشام مختلسة وبحذف الهاء فى الوصل سهل ويعقوب وحمزة وعلى وخلف الباقون بسكون هاء السكت على الاصل * الوقوف ويعقوب ط كلا هدينا ج لأن ونوحا مفعول ما بعده ولو وصل التبس بأنه مفعول ما قبله مع اتفاق الجملتين وهرون ط المحسنين ○ لا للعطف والياس ط من الصالحين ○ لا للعطف ولوطا ط العالمين ○ لا للعطف واخوانهم ج لبيان أن قوله واجتبيناهم يعود الى قوله كلا هدينا كقوله ومن هدينا واجتبينا ولاحتمال الواو الحال أى وقد اجتبيناهم وذكر هدايتهم بعده مستقيم ○ من عباده ط يعملون ○ والنبوة ج بكافرين ○ اقتده ط أجرا ط للعالمين ○ * (التفسير) لما حكى حجج ابراهيم صلوات الرحمن عليه فى التوحيد والذب عن الدين الحنيفى عدد وجوه نعمه واحسانه عليه بعد نعمة ايتاء الحجة ورفع الدرجة فقال ووهبنا له باللفظ الدال على العظمة

وكذاب صنعاء العنسي وكان يقال له الاسود حدثنا محمد بن عبد الاعلى قال ثنا محمد بن ثور عن معمر عن قتادة قال أوحى الى ولم يوح اليه شئ قال نزلت في مسيلمة حدثنا الحسن بن يحيى قال أخبرنا عبد الرزاق قال أخبرنا معمر عن قتادة وزاد فيه وأخبرني الزهري أن النبي صلى الله عليه وسلم قال بينا أنا نائم رأيت في يدي سوارين من ذهب فكبر ذلك علي فأوحي الي أن انفخهما فنفختهما فطارا فأولت ذلك كذابي اليمامة وكذاب صنعاء العنسي * وأولى الاقوال في ذلك عندي بالصواب أن يقال ان الله قال ومن أظلم ممن افترى على الله كذبا أو قال أوحي الي ولم يوح اليه شئ ولا تمانع بين علماء الامة أن ابن أبي سرح كان ممن قال اني قد قلت مثل ما قال محمد وانه ارتد عن الاسلام ولحق بالمشركين فكان لاشك بذلك من قيله مفتريا كذبا وكذلك لا خلاف بين الجميع أن مسيلمة والعنسي الكذابين ادعيا على الله كذبا أنه بعثهما نبيين وقال كل واحد منهما ان الله أوحى اليه وهو كاذب في قيله فاذ كان ذلك كذلك فقد دخل في هذه الآية كل من كان مختلفا على الله كذبا وقائلا في ذلك الزمان وفي غيره أوحى الله الي وهو في قيله كاذب لم يوح الله اليه شيأ فأما التنزيل فانه جائز أن يكون نزل بسبب بعضهم وجائز أن يكون نزل بسبب جميعهم وجائز أن يكون عنى به جميع المشركين من العرب اذ كان قائلو ذلك منهم فلم يغيروه فغيرهم الله بذلك وتوعدهم بالعقوبة على تركهم تكبير ذلك ومع تركهم تكبيره هم بتبيه محمد صلى الله عليه وسلم مكذبون ولنبوته جاحدون ولآيات كتاب الله وتنزيله دافعون فقال لهم جل ثناؤه ومن أظلم ممن ادعى على النبوة كاذبا وقال أوحي الي ولم يوح اليه شئ ومع ذلك يقول ما أنزل الله على بشر من شئ فينقض قوله بقوله ويكذب الذي تحققه وينفي ما يثبته وذلك اذا تدبره العاقل الاريب علم أن فاعله من عقله عديم وقد روي عن ابن عباس أنه كان يقول في قوله ومن قال سأنزل مثل ما أنزل الله ما حدثني محمد ابن سعد قال ثني أبي قال ثني عمي قال ثني أبي عن أبيه عن ابن عباس قوله ومن قال سأنزل مثل ما أنزل الله قال زعم أنه لو شاء قال مثله يعني الشعر فكان ابن عباس في تأويله هذا على ما تأوله بوجه معنى قول قائل سأنزل مثل ما أنزل الله الى سأنزل مثل ما قال الله من الشعر وكذلك تأوله الذي وقد ذكرنا الرواية عنه قبل فيما مضى القول في تأويل قوله ﴿ولو ترى اذ الظالمون في غمرات الموت والملائكة باسطو أيديهم أخرجوا أنفسكم﴾ يقول تعالى ذكره لنبيه محمد صلى الله عليه وسلم ولو ترى يا محمد حين يغمر الموت بسكراته هؤلاء الظالمين العادلين بربهم الآلهة والأنداد والقائلين ما أنزل الله على بشر من شئ والمفترين على الله كذبا الزاعمين أن الله أوحى اليه ولم يوح اليه شئ والقائلين سأنزل مثل ما أنزل الله فتعاينهم وقد غشيتهم سكرات الموت ونزل بهم أمر الله وحان فناء آجالهم والملائكة باسطو أيديهم يضربون وجوههم وأدبارهم كما قال جل ثناؤه فكيف اذا توفتهم الملائكة يضربون وجوههم وأدبارهم ذلك بأنهم اتبعوا ما أسخط الله وكرهوا رضوانه يقولون لهم أخرجوا أنفسكم والغمرات جمع غمرة وغمرة كل شئ كثرته ومعظمه وأصله الشئ الذي يغمر الاشياء فيغطيها ومنه قول الشاعر

لما تركنا الشرك وأصر على التوحيد شرفه الله بالنعم الجسام في الدين والدنيا ومن جملة ذلك أن آتاه أولادا كانوا ملوكا وأنبياء فاذا كان المحتج بهذا الحجة هو محمد امتنع أن يذكر نفسه في هذا المعرض فلهذا السبب لم يذكر اسمعيل مع اسحق أما قوله (ونوحا هدينا من قبل) فالمقصود منه بيان كرامة ابراهيم بحسب الآباء أيضا مثل نوح وادريس وشيث وأما الضمير في قوله ومن ذريته فقد قيل انه يعود الى نوح لأنه أقرب ولأنه تعالى ذكر في جملتهم لوطا وهو كان ابن أخي ابراهيم وما كان من ذريته بل كان من ذرية نوح ولأن ولد الانسان لا يقال انه ذريته فعلى هذا اسمعيل ما كان من ذرية ابراهيم وكان من ذرية نوح ولأن يونس عليه السلام لم يكن من ذرية ابراهيم على قول بعضهم وقيل الضمير عائد الى ابراهيم لأنه هو المقصود بالذكر في هذا المقام واعلم أن الله تعالى ذكر أربعة من الانبياء وهم نوح وابراهيم واسحق ويعقوب ثم ذكر من ذريتهم أربعة عشر نبيا داود وسليمان وأيوب ويوسف وموسى وهرون وزكريا ويحيى وعيسى والياس واسمعيل واليسع ويونس ولوطا فالمجموع ثمانية عشر وأنه لم يراع الترتيب بينهم في الآية لا بحسب الفضل والشرف ولا بحسب الزمان والمدة واستدل العلماء بذلك على أن الواو لا تفيد الترتيب وقال في التفسير الكبير ان وجه الترتيب أنه تعالى خص كل طائفة من طوائف الانبياء بنوع من الكرامة فمن المراتب المعتبرة عند الجمهور الملك والسلطنة وقد أعطى داود وسليمان من ذلك نصيبا عظيما والمرتبة الثانية البلاء والمحنة وقد خص أيوب بذلك والثالثة اجتماع الحالتين وذلك في حق يوسف فانه ابتلي أولا ثم أوتي الملك ثانيا الرابعة قوة المعجزات وكثرة البراهين والبينات وذلك حال موسى وهرون الخامسة الزهد الكامل كما في حق زكريا ويحيى وعيسى

وقال

والياس ولهذا وصفهم بأنهم من الصالحين السادسة الانبياء الذين ليس لهم في الخلق أتباع ولا أشياع وهم اسمعيل واليسع ويونس ولوط وأما المراد بقوله (كلا هدينا ونوحا هدينا) قيل المراد الهداية الى طريق الجنة بدليل قوله (وكذلك نجزي المحسنين) فان جزاء المحسن على احسانه لا يكون الا الثواب وقيل لا يبعد أن يقال المراد الهداية الى الدين والمعرفة لأنهم اجتهدوا في طلب الحق فأزاحهم الله بالوصال والوصول كما قال والذين جاهدوا فينا لنهدينهم سبلنا وقيل انها الارشاد الى النبوة والرسالة لأن الهداية المخصوصة بالانبياء ليست الا ذلك وهذا انما يصح عند من جوز أن تكون الرسالة جزاء على عمل واستدل بعضهم بقوله (وكلا فضلنا على العالمين) على أن الانبياء أفضل من الملائكة وذلك أن العالم اسم لكل موجود سوى الله تعالى فيدخل فيه الملائكة وكذا الأولياء وقيل فضلناهم على عالمي زمانهم فلا يتم الاستدلال قال القاضي ويمكن أن يقال المراد وكل من الانبياء يفضلون على كل من سواهم من العالمين ثم الكلام في ان أي الانبياء أفضل من بعض كلام آخر لا تعلق له بالاول ثم قال (ومن آبائهم وذرياتهم واخوانهم) معطوف على كلا أي فضلنا بعض آبائهم فالآباء هم الاصول والذريات هم الفروع والاخوان فروع الاصول وفيه دليل على أنه تعالى خص كل من تعلق بهم ولا بتبوع من الشرف والكرامة ثم ان قلنا المراد من الهداية الهداية الى الثواب والجنة فقوله من آبائهم وكلمة من للتبعيض بدل على أنه قد كان في آباء هؤلاء الانبياء من كان غير مؤمن ولا واصل الى الجنة وان فسرنا الهداية بالنبوة لم يفد ذلك الا أنه يفيد أن لا تكون المرأة رسولا ولا نبيا (واجتبيناهم) أي اصطفيناهم من جبيت الماء في الحوض وجبوته أي جمعته (ذلك هدى الله) اشارة الى معرفة التوحيد والتنزيه بدليل قوله ولو أشركوا لحبط وفيه دليل على أن الهداية من الله تعالى وليس للعبد فيها اختيار وفيه تهديد عظيم كقوله لئن أشركت ليحبطن عملك والغرض من ذلك زجر الامة (أولئك) يعني الانبياء الثمانية عشر (الذين آتيناهم الكتاب والحكم والنبوة) ولا بد بحكم العطف من تغاير الأمور الثلاثة ووجه بأن الحكام على الخلق ثلاث طوائف الحكام على بواطن الناس وهم العلماء والحكام على ظواهر الخلق وهم السلاطين والجامعون بين الأمرين وهم

وهل ينجي من الغمرات الا * ترائب للقتال أو الفرار

وروى عن ابن عباس في ذلك ما حدثنا القاسم قال ثنا الحسين قال ثني حجاج عن ابن جريج قال قال ابن عباس قوله ولو ترى اذ الظالمون في غمرات الموت قال سكرات الموت حدثت عن الحسين بن الفرج قال سمعت أبا معاذ قال ثنا عبيد بن سليمان قال سمعت الضحاك يقول في قوله في غمرات الموت يعني سكرات الموت وأما بسط الملائكة أيديهم فانه مدها ثم اختلف أهل التأويل في سبب بسطها أيديها عند ذلك فقال بعضهم بنحو الذي قلنا في ذلك ذكر من قال ذلك حدثني المثنى قال ثنا عبد الله بن صالح قال ثني معاوية بن صالح عن علي بن أبي طلحة عن ابن عباس قوله ولو ترى اذ الظالمون في غمرات الموت والملائكة باسطوا أيديهم قال هذا عند الموت والبسط الضرب يضربون وجوههم وأدبارهم حدثني محمد بن سعد قال ثني أبي قال ثني عمي قال ثني أبي عن أبيه عن ابن عباس قوله ولو ترى اذ الظالمون في غمرات الموت والملائكة باسطو أيديهم يقول الملائكة باسطو أيديهم يضربون وجوههم وأدبارهم والظالمون في غمرات الموت وملك الموت يترفاهم حدثني محمد بن الحسين قال ثنا أحمد بن المفضل قال ثنا أسباط عن السدي والملائكة باسطو أيديهم يضربونهم وقال آخرون بل بسطها أيديها بالعذاب ذكر من قال ذلك حدثنا ابن وكيع قال ثنا أبو خالد الاحمر عن جويبر عن الضحاك والملائكة باسطو أيديهم قال بالعذاب حدثني المثنى قال ثنا اسحق قال ثنا عبد الله بن الزبير عن ابن عيينة عن اسمعيل بن أبي خالد عن أبي صالح والملائكة باسطو أيديهم بالعذاب وكان بعض نحويي الكوفيين يتأول ذلك يعني باسطو أيديهم باخراج أنفسهم فان قال قائل ما وجه قوله أخرجوا أنفسكم ونفوس بني آدم انما يخرجها من أبدان أهلها رب العالمين فكيف خوطب هؤلاء الكفار وأمروا في حال الموت باخراج أنفسهم فان كان ذلك كذلك فقد وجب أن يكون بنو آدم هم يقبضون أنفس أجسامهم قيل ان معنى ذلك بخلاف الذي ذهبت وانما ذلك أمر من الله على ألسن رسله الذين يقبضون أرواح هؤلاء القوم من أجسامهم بأداء ما أسكنها رب العالمين من الارواح اليه وتسليمها الى رسله الذين يتوفونها (ذ) القول في تأويل قوله (اليوم تجزون عذاب الهون بما كنتم تقولون على الله غير الحق وكنتم عن آياته تستكبرون) وهذا خبر من الله جل ثناؤه عما تقول رسل الله التي تقبض أرواح هؤلاء الكفار لها يخبر عنها أنها تقول لاجسامها ولأصحابها أخرجوا أنفسكم الى سخط الله وعقوبته فانكم اليوم تثابون على كفركم بالله وقيلكم عليه الباطل وزعمكم أن الله أوحى اليكم ولم يوح اليكم شيأ وانذاركم أن يكون الله أنزل على بشر شيأ واستكباركم عن الخضوع لأمر الله وأمر رسوله والانقياد لطاعته عذاب الهون وهو عذاب جهنم الذي يهينهم فيذلهم حتى يعرفوا صغار أنفسهم وذلتها كما حدثني محمد بن الحسين قال ثنا أحمد بن المفضل قال ثنا أسباط عن السدي أما عذاب الهون فالذي يهينهم حدثنا القاسم قال ثنا الحسين قال ثني حجاج عن ابن جريج اليوم تجزون عذاب الهون قال عذاب الهون في الآخرة بما كنتم تعملون والعرب اذا أرادت بالهون معنى الهوان ضمت الهاء واذا أرادت

الانبياء فالامور الثلاثة اشارة الى هذه الاصناف الثلاثة ومعنى ايتاء الكتاب الفهم التام بما فى هذا الجنس والعلم المحيط بحقائقه وأسراره ولو قيل المراد بالايتاء الابتداء بالوحى والتنزيل كصحف ابراهيم وتوراة موسى وانجيل عيسى لم يشمل كل المذكورين لانه تعالى ما أنزل على كل واحد منهم كتابا على التعيين (فان يكفر بها) أى بالامور الثلاثة أو بالنبوة (هؤلاء) يعنى أهل مكة (فقد وكلنا بها قوما ليسوا بها بكافرين) أى ليسوا كافرين بها بالشئ ليقوم به ويتعهده ويحافظ عليه ومن القوم قيل كل مؤمن وقيل أهل المدينة وهم الانصار وقيل هم والمهاجرون وقال الحسن هم الانبياء الذين تقدم ذكرهم واختاره الزجاج لقوله عقيب ذلك أولئك الذين هدى الله وقال أبو رجاء يعنى الملائكة وضعف بأن اسم القوم قلما يقع على غير بنى آدم وفى الآية دلالة على أن الله تعالى سينصر نبيه ويظاهر دين الاسلام على كل الاديان وقد وقع ما وعد وكان اخبارا بالغيب فصح إعجاز القرآن وفيها استدلال للاشاعرة على أنه تعالى خلق قوما للايمان ولو كان خلق الكل للايمان والبيان والتمكين وفعل الالطاف مشتركا بين الكل لم يصح هذا التخصيص أجاب الكعبى بأنه زاد المؤمنين من الالطاف ما لا يحصيه الا الله وبتقدير أن يستوى فاذا لم ينتفع به الكافر صح بحسب الظاهر أن يقال انه لم يحصل له تلك الالطاف ورد بأن الالطاف الداعية الى الايمان مشترك فيها بين الكافر والمؤمن وبأن الوالد الذى يسوى بين الولدين فى العطية ثم ان أحدهما ضيع نصيبه فأى عاقل يجوز أن يقول أحد ان الأب ما أنعم عليه وما أعطاه شيأ (فبهداهم اقتده) من حذف الهاء فى الوصل فعلى الاصل ومن أثبتها فى الوصل كما فى الوقف أراد موافقة المصحف فان الهاء ثابتة فى الخط فكره مخالفة الخط فى الحالين وأما قراءة ابن عامر بكسر الهاء بغير اشباع فقال أبو بكر بن مجاهد انها غلط وقال أبو على الفارسى ليست بغلط ووجهها أن يجعل الهاء كناية عن المصدر الدال عليه الفعل والتقدير فبهداهم اقتد الاقتداء وتقديم المفعول للاختصاص أى لا تقتد الا بهم ولا خلاف فى أنه أمر لمحمد صلى الله عليه وسلم بالاقتداء بالانبياء المذكورين انما الكلام فى تفسير الهدى فمن الناس من قال المراد الذى أجمعوا عليه وهو القول بالتوحيد والتنزيه

به الرفق والدعة وخفة المؤنة فتحت الهاء فقالوا هو قليل هون المؤنة ومنه قول الله الذين يمشون على الارض هونا يعنى بالرفق والسكينة والوقار ومنه قول المثنى بن جندل الطهوى

ونقض أيام تقضى أسره * هونا وألقى كل شيخ فخره

* (ومنه قول الآخر) *

هونك لا ذا الدهر ما فاتا * لا تهلكا أسفا فى إثر من ماتا

يريد رويدا وقد حكى فتح الهاء فى ذلك بمعنى الهوان واستشهدوا على ذلك ببيت عامر بن جوين

نهين النفوس وهون النفوس * عند الكريهة أعلى لها

والمعروف من كلامهم ضم الهاء منه اذا كان بمعنى الهوان والذل كما قال ذو الاصبع العدوانى

اذهب اليك فما أمى براعية * ترعى المخاض ولا أغضى على الهون

يعنى على الهوان واذا كان بمعنى الرفق ففتحها ﴿ القول فى تأويل قوله ﴿ ولقد جئتمونا فرادى كما خلقناكم أول مرة وتركتم ما خولناكم وراء ظهوركم ﴾ وهذا خبر من الله جل ثناؤه عما هو قائل يوم القيامة لهؤلاء العادلين به الآلهة والانداد يخبر عباده أنه يقول لهم عند ورودهم عليه لقد جئتمونا فرادى ويعنى بقوله فرادى وحدانا لا مال معهم ولا أثاث ولا رفيق ولا شئ مما كان الله خولهم فى الدنيا كما خلقناكم أول مرة عراة غلفا غرلا حفاة كما ولدتهم أمهاتهم وكما خلقهم جل ثناؤه فى بطون أمهاتهم لا شئ عليهم ولا معهم مما كانوا يتباهون به فى الدنيا وفرادى جمع يقال لواحدها فرد كما قال نابغة بنى ذبيان

من وحش وجرة موشى أكارعه * طاوى المصير كسيف الصيقل الفرد

وفرد وفريد كما يقال وحد ووحد ووحيد فى واحد الآحاد وقد يجمع الفرد الفراد كما يجمع الوحد الوحاد ومنه قول الشاعر

ترى النعرات الزرق فوق لبانه * فرادى ومثنى أصعقتها صواهله

وكان يونس الجرمى فيما ذكر عنه يقول فراد جمع فرد كما قيل قوم وتوام للجميع ومنه الفرادى والرداف والغوانى ويقال رجل فرد وامرأة فرد اذا لم يكن لها أخ وقد فرد الرجل فهو يفرد فرودا اذا به تفرد فهو فارد حدثنى يونس قال أخبرنا ابن وهب قال قال ابن زيد قال أخبرنى عمرو أن ابن أبى هلال حدثه أنه سمع القرظى يقول قرأت عائشة زوج النبى صلى الله عليه وسلم قول الله ولقد جئتمونا فرادى كما خلقناكم أول مرة فقالت واسوأتاه ان الرجال والنساء يحشرون جميعا ينظر بعضهم الى سوأة بعض فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم لكل امرئ منهم يومئذ شأن يغنيه لا ينظر الرجال الى النساء ولا النساء الى الرجال شغل بعضهم عن بعض وأما قوله وتركتم ما خولناكم وراء ظهوركم فانه يقول خلفتم أيها القوم ما ملكنا كم فى الدنيا مما كنتم تتباهون به فيها خلف ظهوركم فى الدنيا فلم تحملوه معكم وهذا تعيير من الله جل ثناؤه لهؤلاء المشركين بما هاتهم التى كانوا يتباهون بها فى الدنيا بأموالهم وكل من ملكته غيرك وأعطيته فقد خولته يقال منه خال الرجل يخال

عن كل مالا يليق به فى الذات والصفات والافعال وقال آخرون المراد به الاقتداء بهم فى شرائعهم الا ما خصه الدليل وعلى هذا فيلزمنا شرع من قبلنا وقيل اللفظ مطلق فيحمل على الكل الا ما خصه الدليل المفصل وقال القاضى هذا بعيد لأن شرائعهم مختلفة متناقضة ولا يمكن الاتيان بالأمور المتناقضة معا ولأن الهدى عبارة عن الدليل دون نفس العمل ودليل اثبات شرعهم كان مخصوصا بتلك الاوقات ولأن منصبهم يلزم أن يكون أجل من منصبه وأنه باطل بالاجماع وأجيب بأن العام يجب تخصيصه فى الصورة المتناقضة فيبقى فيما عداها حجة وأن المستدل بالدليل فصل فى ذلك الحكم فلا معنى للاقتداء بالدليل الا اذا كان فعل الاول سببا لوجوب الفعل على الثانى وبأنه يلزم أن يكون منصبه أجل من منصبهم لأنه أمر باستجماع خصال الكمال وصفات الشرف التى كانت متفرقة فيهم كالشكر فى داود وسليمان والصبر فى أيوب والزهد فى زكريا ويحيى وعيسى والصدق فى اسمعيل والتضرع فى يونس والمعجزات الباهرة فى موسى وهرون ولهذا قال لو كان موسى حيا لما وسعه الا اتباعى ولما أمره بالاقتداء بالانبياء وكان من جملة مرادهم أن لا يطلبوا الأجر أى المال والجعل فى ايصال الدين وابلاغ الشريعة قيل له (قل لا أسئلكم) أيها الأمة (عليه) على البلاغ (أجرا ان هو) يعنى القرن (الا ذكرى للعالمين) يريد كونه مشتملا على كل ما يحتاجون اليه فى المعاش والمعاد وفيه دليل على أنه صلى الله عليه وآله كان مبعوثا الى الناس كافة لا الى قوم دون قوم ﴿ التأويل ﴾ وممارفعنا به درجات ابراهيم أنا وهبنا له اسحق ويعقوب ولعله أفرد ذكر اسمعيل لمكان محمد صلى الله عليه وآله كيلا يقع ذكره تبعا لموهبة ابراهيم فان الكائنات تبع لوجود محمد صلى الله عليه وآله ومن

يخال أشد الخيال بكسر الخاء وهو خائل ومنه قول أبى النجم

أعطى فلم يبخل ولم يبخل * كوم الذرى من خول المخول

وقد ذكر أن أبا عمرو بن العلاء كان ينشد بيت زهير

هنالك ان تستخولوا المال تخولوا * وان تسألوا تعطوا وان تيسروا تعلوا

وبنحو الذى قلنا فى ذلك قال أهل التأويل ذكر من قال ذلك **حدثنى** محمد بن الحسين قال ثنا أحمد بن المفضل قال ثنا أسباط عن السدى وتركتم ما خولناكم من المال والخدم وراء ظهوركم فى الدنيا ﴿ القول فى تأويل قوله ﴿ ومانرى معكم شفعاءكم الذين زعمتم أنهم فيكم شركاء ﴾ يقول تعالى ذكره لهؤلاء العادلين بربهم الانداد يوم القيامة مانرى معكم شفعاءكم الذين كنتم فى الدنيا تزعمون أنهم يشفعون لكم عند ربكم يوم القيامة وقد ذكر أن هذه الآية نزلت فى النضر بن الحرث لقوله ان اللات والعزى يشفعان له عند الله يوم القيامة وقيل ان ذلك كان قول كافة عبدة الاوثان ذكر من قال ذلك **حدثنى** محمد بن الحسين قال ثنا أحمد بن المفضل قال ثنا أسباط عن السدى أما قوله ومانرى معكم شفعاءكم الذين زعمتم أنهم فيكم شركاء فان المشركين كانوا يزعمون أنهم كانوا يعبدون الآلهة لانهم شفعاء يشفعون لهم عند الله وان هذه الآلهة شركاء لله **حدثنا** القاسم قال ثنا الحسين قال ثنى حجاج قال قال ابن جريج أخبرنى الحكم بن أبان عن عكرمة قال قال النضر بن الحرث سوف تشفع لى اللات والعزى فنزلت هذه الآية ولقد جئتمونا فرادى كما خلقناكم أول مرة الى قوله شركاء ﴿ القول فى تأويل قوله ﴿ لقد تقطع بينكم وضل عنكم ما كنتم تزعمون ﴾ يقول تعالى مخبرا عن قيله يوم القيامة لهؤلاء المشركين به الأنداد لقد تقطع بينكم يعنى تواصلهم الذى كان بينهم فى الدنيا ذهب ذلك اليوم فلا تواصل بينهم ولا تواد ولا تناصر وقد كانوا فى الدنيا يتواصلون ويتناصرون فاضمحل ذلك كله فى الآخرة فلا أحد منهم ينصر صاحبه ولا يواصله وبنحو ما قلنا فى ذلك قال أهل التأويل ذكر من قال ذلك **حدثنى** محمد بن عمرو قال ثنا أبو عاصم قال ثنا عيسى عن ابن أبى نجيح عن مجاهد لقد تقطع بينكم البين تواصلهم **حدثنى** المثنى قال ثنا أبو حذيفة قال ثنا شبل عن ابن أبى نجيح عن مجاهد لقد تقطع بينكم قال تواصلهم فى الدنيا **حدثنا** محمد بن عبد الاعلى قال ثنا محمد بن ثور عن معمر عن قتادة لقد تقطع بينكم قال وصلكم **وحدثنا** الحسن بن يحيى قال أخبرنا عبد الرزاق قال أخبرنا معمر عن قتادة فى قوله لقد تقطع بينكم قال ما كان بينكم من الوصل **حدثنى** المثنى قال ثنا عبد الله بن صالح قال ثنى معاوية بن صالح عن على بن أبى طلحة عن ابن عباس لقد تقطع بينكم وضل عنكم ما كنتم تزعمون يعنى الارحام والمنازل **حدثنى** محمد بن الحسين قال ثنا أحمد بن المفضل قال ثنا أسباط عن السدى لقد تقطع بينكم يقول تقطع ما بينكم **حدثنا** أبو كريب قال قال أبو بكر ابن عياش لقد تقطع بينكم التواصل فى الدنيا واختلفت القراء فى قوله بينكم فقرأته عامة قراء أهل المدينة نصبا بمعنى لقد تقطع ما بينكم وقرأ ذلك عامة قراء مكة والعراقيين لقد تقطع بينكم

(٢٤ - ابن جرير سابع) آبائهم الى آدم ومن ذرياتهم الى محمد واجتبيناهم فى الازل لهذا الشأن وهديناهم الى الأبد ولو أشركوا بأن لاحظوا غيرنا فأثبتوا شيأ من دوننا ونسبوا شيأ من الحوادث الى غير قدرتنا أولم يبدلوا أنانيتهم فى هويتنا الحبط عنهم ما كانوا يعملون لتلاشى عرفانهم وتلف ما سلف من احسانهم فبهداهم اقتده لانهم سلكوا حتى انتهى مسير كل منهم الى ما قدر له آدم فى السماء الدنيا ويحيى وعيسى فى الثانية ويوسف فى الثالثة وادريس فى الرابعة وهرون فى الخامسة وموسى فى السادسة وابراهيم فى السابعة وجميع الملائكة المقربين الى

سدرة المنتهى وأنت محمد الى مقام قاب قوسين أو أدنى قل لا أسألكم أيها الانبياء على الاقتداء أجرا ان هو الا ذكرى للعالمين لعلموا أن الطريق الى الله لا يسلك الا بالاقتداء أولا أسألكم أيها الامة على دعوتكم الى الحق أجرا ان هو الا ذكرى للعالمين من الله وبه واليه وهو المستعان ﴿وما قدروا الله حق قدره اذ قالوا ما أنزل الله على بشر من شئ قل من أنزل الكتاب الذى جاء به موسى نورا وهدى للناس تجعلونه قراطيس تبدونها وتخفون كثيرا وعلتم مالم تعلموا أنتم ولا آباؤكم قل الله ثم ذرهم فى خوضهم يلعبون وهذا كتاب أنزلناه

مبارك مصدق الذى بين يديه ولتنذر أم القرى ومن حولها والذين يؤمنون بالآخرة يؤمنون به وهم على صلاتهم يحافظون ومن أظلم ممن افترى على الله كذبا أو قال أوحى الى ولم يوح اليه شئ ومن قال سأنزل مثل ما أنزل الله ولو ترى اذ الظالمون فى غمرات الموت والملائكة باسطو أيديهم أخرجوا أنفسكم اليوم تجزون عذاب الهون بما كنتم تقولون على الله غير الحق وكنتم عن آياته تستكبرون ولقد جئتمونا فرادى كما خلقناكم أول مرة وتركتم ما خولناكم وراء ظهوركم وما نرى معكم شفعاءكم الذين زعمتم أنهم فيكم شركاء لقد تقطع بينكم وضل عنكم ما كنتم تزعمون ان الله فالق الحب والنوى يخرج الحى من الميت ومخرج الميت من الحى ذلكم الله فأنى تؤفكون فالق الاصباح وجعل الليل سكنا والشمس والقمر حسبانا ذلك تقدير العزيز العليم وهو الذى جعل لكم النجوم لتهتدوا بها فى ظلمات البر والبحر قد فصلنا الآيات لقوم يعلمون وهو الذى أنشأكم من نفس واحدة فمستقر ومستودع قد فصلنا الآيات لقوم يفقهون وهو الذى أنزل من السماء ماء فأخرجنا به نبات كل شئ فأخرجنا منه خضرا نخرج منه حبا متراكبا ومن النخل من طلعها قنوان دانية وجنات من أعناب والزيتون والرمان مشتبها وغير متشابه انظروا الى ثمره اذا أثمر وينعه ان فى ذلكم لآيات لقوم يؤمنون وجعلوا لله شركاء الجن وخلقهم وخرقوا له بنين وبنات بغير علم سبحانه وتعالى عما يصفون﴾ القراآت يجعلونه يبدونها ويخفون بيا آت الغيبة أبو عمرو وابن كثير الباقون على الخطاب ولينذر بياء الغيبة أبو بكر وحماد الباقون بتاء الخطاب بينكم بفتح النون أبو جعفر ونافع وعلى وحفص والمفضل الباقون بالرفع وجعل الليل على لفظ

رفعا تعنى لقد تقطع وصلكم * والصواب من القول عندى فى ذلك أن يقال انهما قراءتان مشهورتان باتفاق المعنى فبأيتهما قرأ القارئ فصيب الصواب وذلك أن العرب قد تنصب بين فى موضع الاسم ذكر سماعا منها ما يأبى تحوله ودونه وسواء له نصبا فى موضع الرفع وقد ذكر عنها سماعا الرفع فى بين اذا كان الفعل لها وجعلت اسما وينشد بيت مهلهل

كأن رماحهم أشطان بئر * بعيد بين جالبها جرور

برفع بين اذا كانت اسما غير أن الاغلب عليهم فى كلامهم النصب فيها فى حال كونها صفة وفى حال كونها اسما وأما قوله وضل عنكم ما كنتم تزعمون فانه يقول وحاد عن طريقكم ومنهاجكم ما كنتم من آلهتكم تزعمون أنه شريك لكم وأنه لكم شفيع عند ربكم فلا يشفع لكم اليوم ﴿القول فى تأويل قوله ﴿ان الله فالق الحب والنوى﴾ وهذا تنبيه من الله جل ثناؤه هؤلاء العادلين به الآلهة والاوثان على موضع حجته عليهم وتعريف منه لهم خطأ ما هم عليه مقيمون من اشراكهم الاصنام فى عبادتهم اياه يقول تعالى ذكره ان الذى له العبادة أيها الناس دون كل ما تعبدون من الآلهة والأوثان هو الله الذى فلق الحب يعنى شق الحب من كل ما ينبت من النبات فأخرج منه الزرع والنوى من كل ما يغرس مما له نوى فأخرج منه الشجر والحب جمع الحبة والنوى جمع النواة وبنحو الذى قلنا فى ذلك قال جماعة من أهل التأويل ذكر من قال ذلك حدثنى محمد بن الحسين قال ثنا أحمد بن المفضل قال ثنا أسباط عن السدى ان الله فالق الحب والنوى أما فالق الحب والنوى ففالق الحب عن السنبلة وفالق النواة عن النخلة حدثنا محمد بن عبد الاعلى قال ثنا محمد بن ثور عن معمر عن قتادة فالق الحب والنوى قال يفلق الحب والنوى عن النبات حدثنى يونس قال أخبرنا ابن وهب قال قال ابن زيد فى قوله فالق الحب والنوى قال الله فالق ذلك فلقه فأنبت منه ما أنبت فالق النواة فأخرج منها نبات نخلة وفلق الحبة فأخرج نبات الذى خلق وقال آخرون معنى فالق خالق ذكر من قال ذلك حدثنا هناد بن السرى قال ثنا مروان بن معاوية عن جويبر عن الضحاك فى قوله ان الله فالق الحب والنوى قال خالق الحب والنوى حدثنا ابن وكيع قال ثنا المحاربى عن جويبر عن الضحاك مثله حدثنى محمد بن سعد قال ثنى أبى قال ثنى عمى قال ثنى أبى عن أبيه عن ابن عباس قوله ان الله فالق الحب والنوى قال خالق الحب والنوى وقال آخرون معنى ذلك انه فلق الشق الذى فى الحبة والنواة ذكر من قال ذلك حدثنى محمد بن عمرو قال ثنا أبو عاصم قال ثنا عيسى عن ابن أبى نجيح عن مجاهد فى قول الله فالق الحب والنوى قال الشقان اللذان فيهما حدثنى المثنى قال ثنا أبو حذيفة قال ثنا شبل عن ابن أبى نجيح عن مجاهد مثله حدثنى المثنى قال ثنا معلى بن أسد قال ثنا خالد عن حصين عن أبى مالك فى قول الله ان الله فالق الحب والنوى قال الشق الذى يكون فى النواة وفى الحنطة حدثنا ابن حميد قال ثنا حكام عن عنبسة عن محمد بن عبد الرحمن بن أبى ليلى عن القاسم بن أبى بزة عن مجاهد فالق الحب والنوى قال الشقان اللذان فيهما حدثت عن الحسين بن الفرج قال سمعت أبا معاذ قال ثنى عبيد بن سليمان قال سمعت

المضي ونصب الليل عاصم وحمزة وعلي وخلف الباقون وجاعل الليل على لفظ اسم الفاعل وبالاضافة وجنات بالرفع الاعشى والبرجمي الباقون بالنصب فستقر بكسر القاف أبو عمرو وابن كثير وسهل ويعقوب الباقون بالفتح ثمره بضمتين حمزة وعلي وخلف وكذلك في آخر السورة ويس الباقون بفتحتين وخرقوا بالتشديد أبو جعفر ونافع الباقون بالتخفيف ⁂ الوقوف من شيء ط كثيرا ط لمن قرأ يجعلونه بياء الغيبة ومن قرأ بالتاء فوقفه جائز لانتهاء الاستفهام مع اتفاق الخطاب على تقدير وقد علمتم آباؤكم ط قل الله ط لأن قوله ثم ذرهم معطوف على قل يلعبون ○ ومن حولها ط يحافظون ○ أنزل الله ط أيديهم ج لاتساق الكلام معنى مع تقدير حذف أي يقولون أخرجوا أنفسكم ط لان المراد من اليوم يوم القيامة تستكبرون ○ ظهوركم ج لاتحاد القول والوقف أوضح لابتداء النفي وانقطاع النظم شركاء ط تزعمون ○ والنوى ط من الحي ط تؤفكون ○ فالق الاصباح ج لمن قرأ وجعل لانقطاع النظم واتصال المعنى على تقدير فلق وجعل أو وقد جعل وعامل الحال معنى الفعل في فالق حسبانا ط العليم ○ والبحر ط يعلمون ○ ومستودع ط يفقهون ○ ماء ج للعدول مع اتحاد المقصود مترا كبا ط ومن قرأ وجنات بالرفع فللعطف على قنوان لفظا فيلزمه وقفه على دانية والا فليعطف ويفهم ان جنات من جملة النخل ومن خفض فوقفه على مترا كبا جائز للعطف على قوله خضرا مع وقوع العارض وغير متشابه ط وينعه ط يؤمنون ○ بغير علم ط يصفون ○ ⁂ التفسير اعلم أن مدار القرآن على اثبات التوحيد والنبوة والمعاد فبعد ذكر دليل التوحيد وابطال الشرك شرع في تقرير أمر النبوة فقال (وما قدروا الله حق قدره) قال ابن عباس أي ما عظموه والله حق تعظيمه حيث أنكروا النبوة والرسالة وقال أيضا في رواية ما آمنوا بان الله على كل شيء قدير وقال أبو العالية ما وصفوه حق صفته وقال الاخفش ما عرفوه حق معرفته أي في اللطف بأوليائه أو في القهر لأعدائه وقال الجوهري قدر الشيء مبلغه وقدرت الشيء أقدره وأقدره قدرا من التقدير أي حزره وعرف مقداره ثم بين سبب عدم عرفانه بقوله (اذ قالوا ما أنزل الله على بشر من شيء) وانما كان منكر البعث والرسالة غير عارف بالله تعالى لانه اما أن

الضحاك يقول في قوله فالق الحب والنوى يقول خالق الحب والنوى يعني كل حبة ⁂ وأولى الاقوال في ذلك بالصواب عندي ما قدمنا القول به وذلك أن الله جل ثناؤه أتبع ذلك باخباره عن اخراجه الحي من الميت والميت من الحي فكان معلوما بذلك أنه انما عنى باخباره عن نفسه أنه فالق الحب عن النبات والنوى عن الغروس والاشجار كما هو مخرج الحي من الميت والميت من الحي وأما القول الذي حكي عن الضحاك في معنى فالق أنه خالق فقول ان لم يكن أراد به أنه خالق منه النبات والغروس بفلقها اياه لا أعرف له وجها لانه لا يعرف في كلام العرب فلق الله الشيء بمعنى خلق ⁂ القول في تأويل قوله ﴿يخرج الحي من الميت ومخرج الميت من الحي ذلكم الله فأنى تؤفكون﴾ يقول تعالى ذكره يخرج السنبل الحي من الحب الميت ومخرج الحب الميت من السنبل الحي والشجر الحي من النوى الميت والنوى الميت من الشجر الحي والشجر ما دام قائما على أصوله لم يجف والنبات على ساقه لم ييبس فان العرب تسميه حيا فاذا يبس وجف أو قطع من أصله سموه ميتا وبنحو الذي قلنا في ذلك قال جماعة من أهل التأويل ذكر من قال ذلك حدثني محمد بن الحسين قال ثنا أحمد ابن المفضل قال ثنا أسباط عن السدي أما يخرج الحي من الميت فيخرج السنبلة الحية من الحبة الميتة ويخرج الحبة الميتة من السنبلة الحية ويخرج النخلة الحية من النواة الميتة ويخرج النواة الميتة من النخلة الحية حدثنا ابن وكيع قال ثنا أبي عن سفيان عن السدي عن أبي مالك يخرج الحي من الميت ومخرج الميت من الحي قال النخلة من النواة والنواة من النخلة والحبة من السنبلة والسنبلة من الحبة وقال آخرون بما حدثني به المثنى قال ثنا عبد الله بن صالح قال ثني معاوية ابن صالح عن علي بن أبي طلحة عن ابن عباس قوله ان الله فالق الحب والنوى يخرج الحي من الميت ومخرج الميت من الحي قال يخرج النطفة الميتة من الحي ثم يخرج من النطفة بشرا حيا وانما اخترنا التأويل الذي اخترنا في ذلك لانه عقيب قوله ان الله فالق الحب والنوى على أن قوله يخرج الحي من الميت ومخرج الميت من الحي وان كان خبرا من الله عن اخراجه من الحب السنبل ومن السنبل الحب فانه داخل في عمومه ما روي عن ابن عباس في تأويل ذلك وكل ميت أخرجه الله من جسم حي وكل حي أخرجه الله من جسم ميت وأما قوله ذلكم الله فانه يقول فاعل ذلك كله الله جل جلاله فأنى تؤفكون يقول فأي وجوه الصدق الحق أيها الجاهلون تصدون عن الصواب وتصرفون أفلا تتدبرون فتعلمون أنه لا ينبغي أن يجعل لمن أنعم عليكم بفلق الحب والنوى فأخرج لكم من يابس الحب والنوى زروعا وحروثا وثمارا تتغذون ببعضه وتفكهون ببعضه شريكا في عبادته ما لا يضر ولا ينفع ولا يسمع ولا يبصر ⁂ القول في تأويل قوله ﴿فالق الاصباح وجعل الليل سكنا﴾ يعني بقوله فالق الاصباح شاق عمود الصبح عن ظلمة الليل وسواده والاصباح مصدر من قول القائل أصبحنا اصباحا وبنحو ما قلنا في ذلك قال عامة أهل التأويل ذكر من قال ذلك حدثنا ابن وكيع قال ثنا المحاربي عن جويبر عن الضحاك فالق الاصباح قال اضاءة الصبح حدثني محمد ابن عمرو قال ثنا أبو عاصم قال ثنا عيسى عن ابن أبي نجيح عن مجاهد فالق الاصباح قال اضاءة

يدعى أنه تعالى ما كلف أحدا من الخلائق تكليفا أصلا وهو باطل لانه فتح باب المنكرات والقبائح بأسرها واما أن يسلم أنه تعالى كلف الخلق بالاوامر والنواهي ولكن لا على ألسنة الرسل وهذا أيضا جهل فان قيل لم لا يجوز أن يكون العقل كافيا في ايجاب الواجبات وحظر المنكرات فالجواب هب أن الامر كذلك الا أنه لا يمتنع تأكيد التعريف العقلي بل يجب تفصيل ذلك المجمل بالتعريفات المشروحة على ألسنة الرسل لان أكثر العقول قاصرة عن ادراك مدارك الاحكام الشرعية كما أن نور البصر قاصر عن ادراك المبصرات الا اذا أعين بنور من خارج كنور الشمس أو السراج وأيضا تفاوض مصالح العباد الى مقتضى عقولهم يؤدي الى التنازع والتشاجر لتصادم الاهواء وتناقض الآراء فلا بد من أن يتفقوا على واحد يصدرون عن رأيه وتعيين ذلك الواحد من الخلق ترجيح بلا مرجح واشراف على الضلال لاحتمال الخطأ في اجتهادهم فلعل الخير في نظرهم يكون شرا في نفس الامر فلزم أن يكون التعيين من الله سبحانه بكونه أعرف بالبواطن كقوله الله أعلم حيث يجعل رسالته وانما يعرف ذلك المعين بظهور المعجزة على وفق دعواه تصديقا له ومن أنكر ذلك ولم يجوز خرق العادة فقد وصف الله تعالى بالعجز ونقصان القدرة وقد طعن بعض الملحدة في الآية بأن هؤلاء القائلين ان كانوا كفار قريش أو البراهمة فهم ينكرون رسالة كل الانبياء كما ينكرون رسالة محمد صلى الله عليه وآله فكيف يمكن ابطال قولهم بقوله (قل من أنزل الكتاب الذي جاء به موسى) على أن قوله تجعلونه قراطيس بتاء الخطاب انما يليق باليهود وان كانوا أهل الكتاب فهم لا يقولون ما أنزل الله على بشر من شئ بل يقرون بنزول التوراة على موسى والانجيل على عيسى وأيضا لا كثرون اتفقوا على أن السورة مكية وأنها نزلت دفعة واحدة ومناظرات اليهود حدثني مع رسول الله صلى الله عليه وآله كانت مدنية فكيف يمكن حمل الآية على تلك المناظرة والجواب أنهم ان كانوا كفار قريش فانهم كانوا مختلطين باليهود والنصارى وكانوا قد سمعوا من الفريقين على سبيل التواتر ظهور المعجزات على يد موسى كالعصا وفلق البحر واظلال الجبل وغيرها وكان جاريا مجرى ما يوجب عليهم الاعتراف بنبوة موسى وعلى هذا لا يبعد ايراد نبوة موسى الزاما لهم في قولهم ما أنزل الله على بشر

الفجر حدثني المثنى قال ثنا أبو حذيفة قال ثنا شبل عن ابن أبي نجيح عن مجاهد مثله

حدثنا الحسن بن يحيى قال أخبرنا عبد الرزاق قال أخبرنا معمر عن قتادة في قوله فالق الاصباح قال فالق الصبح حدثني المثنى قال ثنا أبو صالح قال ثني معاوية بن صالح عن علي بن أبي طلحة عن ابن عباس في قوله فالق الاصباح يعني بالاصباح ضوء الشمس بالنهار وضوء القمر بالليل

حدثنا ابن حميد قال ثنا حكام قال ثنا عنبسة عن محمد بن عبد الرحمن بن أبي ليلى عن القاسم ابن أبي بزة عن مجاهد فالق الاصباح قال فالق الصبح حدثنا به ابن حميد مرة بهذا الاسناد عن مجاهد فقال في قوله فالق الاصباح قال اضاءة الصبح حدثني يونس قال أخبرنا ابن وهب قال قال ابن زيد في قوله فالق الاصباح قال فلق الاصباح عن الليل حدثت عن الحسين بن الفرج قال سمعت أبا معاذ يقول ثنا عبيد بن سليمان قال سمعت الضحاك يقول في قوله فالق الاصباح يقول خالق النور نور النهار وقال آخرون معنى ذلك خالق الليل والنهار ذكر من قال ذلك حدثنا محمد بن سعد قال ثني أبي قال ثني عمي قال ثني أبي عن أبيه عن ابن عباس في قوله فالق الاصباح وجاعل الليل سكنا يقول خلق الليل والنهار وذكر عن الحسن البصري أنه كان يقرأ فالق الأصباح بفتح الالف كأنه تأول ذلك بمعنى جمع صبح كأنه أراد صبح كل يوم فجعله أصباحا ولم يبلغنا عن أحد سواه أنه قرأ كذلك والقراءة التي لا نستجيز غيرها بكسر الالف فالق الاصباح لاجماع الحجة من القراء وأهل التأويل على صحة ذلك ورفض خلافه وأما قوله وجاعل الليل سكنا فان القراء اختلفت في قراءته فقرأ ذلك عامة قراء الحجاز والمدينة وبعض البصريين وجاعل الليل بالالف على لفظ الاسم ورفعه عطفا على فالق وخفض الليل باضافة جاعل اليه ونصب الشمس والقمر عطفا على موضع الليل لان الليل وان كان مخفوضا في اللفظ فانه في موضع النصب لانه مفعول جاعل وحسن عطف ذلك على معنى الليل لا على لفظه لدخول قوله سكنا بينه وبين الليل قال الشاعر

فعودا الى الابواب طلاب حاجة * عوان من الحاجات أو حاجة بكرا

فنصب الحاجة الثانية عطفا بها على معنى الحاجة الاولى لا على لفظها لأن معناها النصب وان كانت في اللفظ خفضا وقد يجيء مثل هذا أيضا معطوفا بالثاني على معنى الذي قبله لا على لفظه وان لم يكن بينهما حائل كما قال بعضهم

فبينا نحن ننظره أتانا * معلق شاوه وزنا دراع

وقرأ ذلك عامة قراء الكوفيين وجعل الليل سكنا والشمس على فعل بمعنى الفعل الماضي ونصب الليل * والصواب من القول في ذلك عندنا أن يقال انهما قراءتان مستفيضتان في قراءة الامصار متفقتا المعنى غير مختلفتيه فبأيتهما قرأ القارئ فهو مصيب في الاعراب والمعنى وأخبر جل ثناؤه أنه جعل الليل سكنا لأنه يسكن فيه كل متحرك بالنهار ويهدأ فيه فيستقر في مسكنه ومأواه

القول في تأويل قوله ﴿والشمس والقمر حسبانا﴾ قال أبو جعفر اختلف أهل التأويل في ذلك فقال بعضهم معنى ذلك وجعل الشمس والقمر يجريان في أفلاكهما بحساب ذكر من قال ذلك

حدثني المثنى قال ثنا عبدالله بن صالح قال ثني معاوية بن صالح عن علي بن أبي طلحة عن ابن عباس والشمس والقمر حسبانا يعني عدد الايام والشهور والسنين حدثني محمد بن سعد قال ثني أبي قال ثني عمي قال ثني أبي عن أبيه عن ابن عباس والشمس والقمر حسبانا قال يجريان الى أجل جعل لهما حدثني محمد بن الحسين قال ثنا أحمد بن المفضل قال ثنا أسباط عن السدي والشمس والقمر حسبانا يقول بحساب حدثني المثنى قال ثنا اسحق قال ثنا عبدالله ابن أبي جعفر عن أبيه عن الربيع في قوله والشمس والقمر حسبانا قال الشمس والقمر في حساب فاذا خلت أيامهما فذلك آخر الدهر وأول الفزع الاكبر ذلك تقدير العزيز العليم حدثنا الحسن ابن يحيى قال أخبرنا عبدالرزاق قال أخبرنا معمر عن قتادة في قوله والشمس والقمر حسبانا قال يدوران في حساب حدثنا القاسم قال ثنا الحسين قال ثني حجاج عن ابن جريج عن مجاهد والشمس والقمر حسبانا قال هو مثل قوله كل في فلك يسبحون ومثل قوله والشمس والقمر بحسبان وقال آخرون معنى ذلك وجعل الشمس والقمر ضياء ذكر من قال ذلك حدثنا بشر ابن معاذ قال ثنا يزيد قال ثنا سعيد عن قتادة والشمس والقمر حسبانا أي ضياء * وأولى القولين في تأويل ذلك عندي بالصواب تأويل من تأوله وجعل الشمس والقمر يجريان بحساب وعدد لبلوغ أمرهما ونهاية آجالهما ويدوران لمصالح الخلق التي جعلا لها وانما قلنا ذلك أولى التأويلين بالآية لان الله تعالى ذكره ذكر قبله أياديه عند خلقه وعظم سلطانه بفلقه الاصباح لهم واخراج النبات والغراس من الحب والنوى وعقب ذلك بذكره خلق النجوم لهدايتهم في البر والبحر فكان وصفه اجراءه الشمس والقمر لمنافعهم أشبه بهذا الموضع من ذكر اضاءتهما لانه قد وصف ذلك قبل بقوله فالق الاصباح فلا معنى لتكريره مرة أخرى في آية واحدة لغير معنى والحسبان في كلام العرب جمع حساب كالشهبان جمع شهاب وقد قيل ان الحسبان في هذا الموضع مصدر من قول القائل حسبت الحساب أحسبه حسابا وحسبانا وحكي عن العرب على الله حسبان فلان وحسبته أي حسابه وأحسب أن قتادة في تأويل ذلك بمعنى الضياء ذهب الى شيء يروى عن ابن عباس في قوله أو يرسل عليها حسبانا من السماء قال نارا فوجه تأويل قوله والشمس والقمر حسبانا الى ذلك التأويل وليس هذا من ذلك المعنى في شيء وأما الحسبان بكسر الحاء فانه جمع الحسبانة وهي الوسادة الصغيرة وليست من الاولين أيضا في شيء يقال حسبته أجلسته عليها ونصب قوله حسبانا بقوله وجعل وكان بعض البصريين يقول معناه والشمس والقمر حسبانا أي بحساب فحذف الباء كما حذفها من قوله الله أعلم من يضل عن سبيله أي أعلم بمن يضل عن سبيله وفي القول في تأويل قوله ﴿ذلك تقدير العزيز العليم﴾ يقول تعالى ذكره وهذا الفعل الذي وصفه أنه فعله وهو فلقه الاصباح وجعله الليل سكنا والشمس والقمر حسبانا تقدير الذي عز سلطانه فلا يقدر أحد أراده بسوء وعقاب أو انتقام من الامتناع منه العليم بمصالح خلقه وتدبيرهم لا تقدير الاصنام والأوثان التي لا تسمع ولا تبصر ولا تفقه شيأ ولا تعقله ولا تضر ولا تنفع وان أريدت بسوء لم تقدر

وهو الذي جعل لكم النجوم لتهتدوا بها في ظلمات البر والبحر قد فصلنا الآيات لقوم يعلمون وهو الذي أنشأكم من نفس واحدة فمستقر ومستودع قد فصلنا الآيات لقوم يفقهون وهو الذي أنزل من السماء ماء فأخرجنا به نبات كل شيء فأخرجنا منه خضرا نخرج منه حبا متراكبا ومن النخل من طلعها قنوان دانية وجنات من أعناب والزيتون والرمان مشتبها وغير متشابه انظروا الى ثمره اذا أثمر وينعه ان في ذلكم لآيات لقوم يؤمنون وجعلوا لله شركاء الجن وخلقهم وخرقوا له بنين وبنات بغير علم سبحانه وتعالى عما يصفون بديع السموات والأرض أنى يكون له ولد ولم تكن له صاحبة وخلق كل شيء وهو بكل شيء عليم ذلكم الله ربكم لا اله الا هو خالق كل شيء فاعبدوه وهو على كل شيء وكيل لا تدركه الأبصار وهو يدرك الأبصار وهو اللطيف الخبير قد جاءكم بصائر من ربكم فمن أبصر فلنفسه ومن عمي فعليها وما أنا عليكم بحفيظ وكذلك نصرف الآيات وليقولوا درست ولنبينه لقوم يعلمون اتبع ما أوحي اليك من ربك لا اله الا هو وأعرض عن المشركين ولو شاء الله ما أشركوا وما جعلناك عليهم حفيظا وما أنت عليهم بوكيل ولا تسبوا الذين يدعون من دون الله فيسبوا الله عدوا بغير علم كذلك زينا لكل أمة عملهم ثم الى ربهم مرجعهم فينبئهم بما كانوا يعملون وأقسموا بالله جهد أيمانهم لئن جاءتهم آية ليؤمنن بها قل انما الآيات عند الله وما يشعركم أنها اذا جاءت لا يؤمنون ونقلب أفئدتهم وأبصارهم كما لم يؤمنوا به أول مرة ونذرهم في طغيانهم يعمهون ولو أننا نزلنا اليهم الملائكة وكلمهم الموتى وحشرنا عليهم كل شيء قبلا ما كانوا ليؤمنوا الا أن يشاء الله ولكن أكثرهم يجهلون وكذلك جعلنا لكل نبي عدوا شياطين الانس والجن يوحي بعضهم الى بعض زخرف القول غرورا ولو شاء ربك ما فعلوه فذرهم وما يفترون ولتصغى اليه أفئدة الذين لا يؤمنون بالآخرة وليرضوه وليقترفوا ما هم مقترفون أفغير الله أبتغي حكما وهو الذي أنزل اليكم الكتاب مفصلا والذين آتيناهم الكتاب يعلمون أنه منزل من ربك بالحق فلا تكونن من الممترين وتمت كلمة ربك صدقا وعدلا لا مبدل لكلماته وهو السميع العليم وان تطع أكثر من في الأرض يضلوك عن سبيل الله ان يتبعون الا الظن وان هم الا يخرصون ان ربك هو أعلم من يضل عن سبيله وهو أعلم بالمهتدين فكلوا مما ذكر اسم الله عليه ان كنتم بآياته مؤمنين وما لكم ألا تأكلوا مما ذكر اسم الله عليه وقد فصل لكم ما حرم عليكم الا ما اضطررتم اليه وان كثيرا ليضلون بأهوائهم بغير علم ان ربك هو أعلم بالمعتدين وذروا ظاهر الاثم وباطنه ان الذين يكسبون الاثم سيجزون بما كانوا يقترفون ولا تأكلوا مما لم يذكر اسم الله عليه وانه لفسق وان الشياطين ليوحون الى أوليائهم ليجادلوكم وان أطعتموهم انكم لمشركون أومن كان ميتا فأحييناه وجعلنا له نورا يمشي به في الناس كمن مثله في الظلمات ليس بخارج منها كذلك زين للكافرين ما كانوا يعملون وكذلك جعلنا في كل قرية أكابر مجرميها ليمكروا فيها وما يمكرون الا بأنفسهم وما يشعرون واذا جاءتهم آية قالوا لن نؤمن حتى نؤتى مثل ما أوتي رسل الله الله أعلم حيث يجعل رسالته سيصيب الذين أجرموا صغار عند الله وعذاب شديد بما كانوا يمكرون فمن يرد الله أن يهديه يشرح صدره للاسلام ومن يرد أن يضله يجعل صدره ضيقا حرجا كأنما يصعد في السماء كذلك يجعل الله الرجس على الذين لا يؤمنون وهذا صراط ربك مستقيما قد فصلنا الآيات لقوم يذكرون لهم دار السلام عند ربهم وهو وليهم بما كانوا يعملون ويوم يحشرهم جميعا يا معشر الجن قد استكثرتم من الانس وقال أولياؤهم من الانس ربنا استمتع بعضنا ببعض وبلغنا أجلنا الذي أجلت لنا قال النار مثواكم خالدين فيها الا ما شاء الله ان ربك حكيم عليم وكذلك نولي بعض الظالمين بعضا بما كانوا يكسبون يا معشر الجن والانس ألم يأتكم رسل منكم يقصون عليكم آياتي وينذرونكم لقاء يومكم هذا قالوا شهدنا على أنفسنا وغرتهم الحياة الدنيا وشهدوا على أنفسهم أنهم كانوا كافرين ذلك أن لم يكن ربك مهلك القرى بظلم وأهلها غافلون ولكل درجات مما عملوا وما ربك بغافل عما يعملون وربك الغني ذو الرحمة ان يشأ يذهبكم ويستخلف من بعدكم ما يشاء كما أنشأكم من ذرية قوم آخرين ان ما توعدون لآت وما أنتم بمعجزين قل يا قوم اعملوا على مكانتكم اني عامل فسوف تعلمون من تكون له عاقبة الدار انه لا يفلح الظالمون وجعلوا لله مما ذرأ من الحرث والأنعام نصيبا فقالوا هذا لله بزعمهم وهذا لشركائنا فما كان لشركائهم فلا يصل الى الله وما كان لله فهو يصل الى شركائهم ساء ما يحكمون وكذلك زين لكثير من المشركين قتل أولادهم شركاؤهم ليردوهم وليلبسوا عليهم دينهم ولو شاء الله ما فعلوه فذرهم وما يفترون وقالوا هذه أنعام وحرث حجر لا يطعمها الا من نشاء بزعمهم وأنعام حرمت ظهورها وأنعام لا يذكرون اسم الله عليها افتراء عليه سيجزيهم بما كانوا يفترون وقالوا ما في بطون هذه الأنعام خالصة لذكورنا ومحرم على أزواجنا وان يكن ميتة فهم فيه شركاء سيجزيهم وصفهم انه حكيم عليم قد خسر الذين قتلوا أولادهم سفها بغير علم وحرموا ما رزقهم الله افتراء على الله قد ضلوا وما كانوا مهتدين وهو الذي أنشأ جنات معروشات وغير معروشات والنخل والزرع مختلفا أكله والزيتون والرمان متشابها وغير متشابه كلوا من ثمره اذا أثمر وآتوا حقه يوم حصاده ولا تسرفوا انه لا يحب المسرفين ومن الأنعام حمولة وفرشا كلوا مما رزقكم الله ولا تتبعوا خطوات الشيطان انه لكم عدو مبين ثمانية أزواج من الضأن اثنين ومن المعز اثنين قل آلذكرين حرم أم الأنثيين أما اشتملت عليه أرحام الأنثيين نبئوني بعلم ان كنتم صادقين ومن الابل اثنين ومن البقر اثنين قل آلذكرين حرم أم الأنثيين أما اشتملت عليه أرحام الأنثيين أم كنتم شهداء اذ وصاكم الله بهذا فمن أظلم ممن افترى على الله كذبا ليضل الناس بغير علم ان الله لا يهدي القوم الظالمين قل لا أجد في ما أوحي الي محرما على طاعم يطعمه الا أن يكون ميتة أو دما مسفوحا أو لحم خنزير فانه رجس أو فسقا أهل لغير الله به فمن اضطر غير باغ ولا عاد فان ربك غفور رحيم وعلى الذين هادوا حرمنا كل ذي ظفر ومن البقر والغنم حرمنا عليهم شحومهما الا ما حملت ظهورهما أو الحوايا أو ما اختلط بعظم ذلك جزيناهم ببغيهم وانا لصادقون فان كذبوك فقل ربكم ذو رحمة واسعة ولا يرد بأسه عن القوم المجرمين سيقول الذين أشركوا لو شاء الله ما أشركنا ولا آباؤنا ولا حرمنا من شيء كذلك كذب الذين من قبلهم حتى ذاقوا بأسنا قل هل عندكم من علم فتخرجوه لنا ان تتبعون الا الظن وان أنتم الا تخرصون قل فلله الحجة البالغة فلو شاء لهداكم أجمعين قل هلم شهداءكم الذين يشهدون أن الله حرم هذا فان شهدوا فلا تشهد معهم ولا تتبع أهواء الذين كذبوا بآياتنا والذين لا يؤمنون بالآخرة وهم بربهم يعدلون قل تعالوا أتل ما حرم ربكم عليكم ألا تشركوا به شيئا وبالوالدين احسانا ولا تقتلوا أولادكم من املاق نحن نرزقكم واياهم ولا تقربوا الفواحش ما ظهر منها وما بطن ولا تقتلوا النفس التي حرم الله الا بالحق ذلكم وصاكم به لعلكم تعقلون ولا تقربوا مال اليتيم الا بالتي هي أحسن حتى يبلغ أشده وأوفوا الكيل والميزان بالقسط لا نكلف نفسا الا وسعها واذا قلتم فاعدلوا ولو كان ذا قربى وبعهد الله أوفوا ذلكم وصاكم به لعلكم تذكرون وأن هذا صراطي مستقيما فاتبعوه ولا تتبعوا السبل فتفرق بكم عن سبيله ذلكم وصاكم به لعلكم تتقون ثم آتينا موسى الكتاب تماما على الذي أحسن وتفصيلا لكل شيء وهدى ورحمة لعلهم بلقاء ربهم يؤمنون وهذا كتاب أنزلناه مبارك فاتبعوه واتقوا لعلكم ترحمون أن تقولوا انما أنزل الكتاب على طائفتين من قبلنا وان كنا عن دراستهم لغافلين أو تقولوا لو أنا أنزل علينا الكتاب لكنا أهدى منهم فقد جاءكم بينة من ربكم وهدى ورحمة فمن أظلم ممن كذب بآيات الله وصدف عنها سنجزي الذين يصدفون عن آياتنا سوء العذاب بما كانوا يصدفون هل ينظرون الا أن تأتيهم الملائكة أو يأتي ربك أو يأتي بعض آيات ربك يوم يأتي بعض آيات ربك لا ينفع نفسا ايمانها لم تكن آمنت من قبل أو كسبت في ايمانها خيرا قل انتظروا انا منتظرون ان الذين فرقوا دينهم وكانوا شيعا لست منهم في شيء انما أمرهم الى الله ثم ينبئهم بما كانوا يفعلون من جاء بالحسنة فله عشر أمثالها ومن جاء بالسيئة فلا يجزى الا مثلها وهم لا يظلمون قل انني هداني ربي الى صراط مستقيم دينا قيما ملة ابراهيم حنيفا وما كان من المشركين قل ان صلاتي ونسكي ومحياي ومماتي لله رب العالمين لا شريك له وبذلك أمرت وأنا أول المسلمين قل أغير الله أبغي ربا وهو رب كل شيء ولا تكسب كل نفس الا عليها ولا تزر وازرة وزر أخرى ثم الى ربكم مرجعكم فينبئكم بما كنتم فيه تختلفون وهو الذي جعلكم خلائف الأرض ورفع بعضكم فوق بعض درجات ليبلوكم في ما آتاكم ان ربك سريع العقاب وانه لغفور رحيم

الهود فحمل القوم فغضب ثم التفت الى عمر فقال ما أنزل الله على بشر من شيء فقال له قومه ما هذا الذي بلغنا عنك فقال انه أغضبني ثم ان اليهود لاجل هذا الكلام عزلوه وجعلوا مكانه كعب بن الاشرف فلعل مالك بن الصيف لما تأذى من الكلام المذكور طعن في نبوة الرسول صلى الله عليه وآله وانه ما أنزل عليه من شيء البتة فأمر بان يقول في جوابه من أنزل الكتاب الذي جاء به موسى أي لما سلمت أن الله تعالى أنزل الوحي والتنزيل على بشر وهو موسى فكيف يمكنك أن تقطع بأنه ما أنزل على شيء أغاية ما في الباب أن تطالبني بالمعجز والحاصل أنهم قالوا ذلك مبالغة في انكار انزال القرآن على رسول الله صلى الله عليه وسلم فألزموا ما لابد لهم من الاقرار به من انزال التوراة على موسى وأدرج تحت الالزام توبيخهم بالتحريف وابداء بعض واخفاء بعض وقيل اللفظ وان كان مطلقا بحسب اللغة الا أنه مقيد بحسب العرف بتلك الواقعة فكأنه قال ما أنزل الله على بشر من شيء في أنه يبغض الحبر السمين وهذا كما اذا أرادت المرأة أن تخرج من الدار فغضب الزوج وقال ان خرجت من الدار فأنت طالق فان كثيرا من الفقهاء قالوا التعليق مقيد بتلك المرة حتى لو خرجت مرة أخرى لم تطلق و يرد على هذا التوجيه أن قوله من أنزل الكتاب الذي جاء به موسى لا يكون مطلقا لكلام الخصم أما قوله ان السورة مكية والمناظرات مدنية فأجيب عنه بأن السورة مكية الا هذه الآية فانها نزلت بالمدينة في هذه الواقعة والله أعلم * ومن الاحكام المستنبطة من الآية أن قوله وما قدروا الله حق قدره يفيد أن عقول الخلق قاصرة عن كنه معرفة الله تعالى وان كانوا مقرين بالنبوة والرسالة لاطلاق قوله في موضع آخر وما قدروا الله حق قدره والارض جميعا قبضته ومنها ان النكرة في سياق

النفي تم والالم يكن قوله من أنزل مبطلا لقوله ما أنزل الله على بشر من شئ ومنها أن النقض يقدح في صحة الكلام والالم يكن في قوله من أنزل حجة يعلم منه أن تقول من يقول ابداء الفارق بين الصورتين يمنع من كون النقض مبطلا ضعيف والا بطلت حجة الله تعالى في هذه الآية فان لليهود حينئذ أن تقول معجزات موسى كانت أظهر وأبهر من معجزاتك فلا يلزم نبوتك ومنها أن الغزالي رحمه الله تكلف وقال حاصل الآية يرجع الى أن موسى أنزل الله عليه شيأ

وأحد من البشر ما أنزل الله عليه شيأ فينتج من الشكل الثاني ان موسى ما كان من البشر وهذا خلف محال وليس هذا الاستحالة بحسب شكل القياس ولا بحسب صحة المقدمة الاولى فلم يبق الا أنه لزم من فرض صحة المقدمة الثانية وهي قولهم ما أنزل الله على بشر من شئ فوجب القول بكونها كاذبة فثبت أن دلالة هذه الآية على المطلوب انما تصح عند الاعتراف بصحة الشكل الثاني وعند الاعتراف بصحة قياس الخلف ثم اعلم أنه سبحانه وصف كتاب موسى بكونه نورا وهدى للناس والعطف يقتضي المغايرة فالمراد بالنور ظهوره في نفسه وبالهدى كونه سببا لظهور غيره كقوله في وصف القرآن ولكن جعلناه نورا نهدي به من نشاء من عبادنا قال أبو علي الفارسي (يجعلونه قراطيس) أي ذات قراطيس أي يودعونه اياها فان قيل اذا كان جميع الكتب كذلك فلم ذكر في معرض الذم قلنا لانهم جعلوه قراطيس مفرقة مبعضة ليتوسلوا بذلك الى ابداء بعض واخفاء بعض مما فيه نعت محمد صلى الله عليه وآله أو شئ من الاحكام التي لا توافق هواهم كالرجم وغيره (وعلمتم) أيها اليهود على لسان محمد صلى الله عليه وسلم (مالم تعلموا أنتم ولا آباؤكم) الأقدمون الذين كانوا أعلم منكم ان هذا القرآن يقص على بني اسرائيل أكثر الذي هم فيه يختلفون وقيل كانوا يقرؤن الآيات أو المشتملة على نعت محمد صلى الله عليه وسلم وما كانوا يفقهون معانيها الى أن بعث الله محمدا فظهر أن المراد منها هو البشارة بمقدمه وقيل الخطاب لمن امن من قريش كقوله لتنذر قوما ما أنذر آباؤهم (قل الله) أي أنزله الله فانهم لا يقدرون على أن ينكروا ذلك فان العقل السليم والطبع المستقيم يشهد بأن الكتاب الموصوف المؤيد قول صاحبه بالمعجزات الباهرة لا يكون الا من الله سبحانه ونظيره قل أي شئ

على الامتناع منه ممن أرادها به يقول جل ثناؤه وأخلصوا أيها الجهلة عبادتكم لفاعل هذه الاشياء ولا تشركوا في عبادته شيأ غيره (ذ) القول في تأويل قوله ﴿وهو الذي جعل لكم النجوم لتهتدوا بها في ظلمات البر والبحر قد فصلنا الآيات لقوم يعلمون﴾ يقول تعالى ذكره والله الذي جعل لكم أيها الناس النجوم أدلة في البر والبحر اذا ضللتم الطريق أو تحيرتم فلم تهتدوا فيها ليلا تستدلون بها على المحجة فتهتدون بها الى الطريق والمحجة فتسلكونه وتنجون بها من ظلمات ذلك كما قال جل ثناؤه وعلامات وبالنجم هم يهتدون أي من ضلال الطريق في البر والبحر وعنى بالظلمات ظلمة الليل وظلمة الخطا والضلال وظلمة الارض أو الماء وقوله قد فصلنا الآيات لقوم يعلمون يقول قد ميزنا الادلة وفرقنا الحجج فبكم وبينا هاأيها الناس لتدبرها أولو العلم بالله منكم ويفهمها أولو الحجا منكم فينيبوا من جهلهم الذي هم عليه مقيمون ويتزجروا عن خطا فعلهم الذي هم عليه ثابتون ولا يتمادوا في عناد الله مع علمهم بأن ما هم عليه مقيمون خطأ في غيهم وبنحو ما قلنا في ذلك قال جماعة من أهل التأويل ذكر من قال ذلك حدثني محمد بن سعد قال ثني أبي قال ثني عمي قال ثني أبي عن أبيه عن ابن عباس قوله وهو الذي جعل لكم النجوم لتهتدوا بها في ظلمات البر والبحر قال يضل الرجل وهو في الظلمة والجور عن الطريق (ذ) القول في تأويل قوله ﴿وهو الذي أنشأكم من نفس واحدة فمستقر ومستودع قد فصلنا الآيات لقوم يفقهون﴾ يقول تعالى ذكره والهكم أيها العادلون بالله غيره الذي أنشأكم يعني الذي ابتدأ خلقكم من غير شئ فأوجدكم بعد أن لم تكونوا شيأ من نفس واحدة يعني من آدم عليه السلام كما حدثني محمد بن الحسين قال ثنا أحمد بن المفضل قال حدثنا أسباط عن السدي من نفس واحدة قال آدم عليه السلام حدثنا بشر بن معاذ قال ثنا يزيد قال ثنا سعيد عن قتادة قوله وهو الذي أنشأكم من نفس واحدة من آدم عليه السلام وأما قوله فمستقر ومستودع فان أهل التأويل في تأويله مختلفون فقال بعضهم معنى ذلك وهو الذي أنشأكم من نفس واحدة فمنكم مستقر في الرحم ومنكم مستودع في القبر حتى يبعثه الله لنشر القيامة ذكر من قال ذلك حدثنا أبو كريب قال ثنا أبو معاوية عن اسمعيل بن أبي خالد عن ابراهيم عن عبد الله يعلم مستقرها ومستودعها قال مستقرها في الارحام ومستودعها حيث تموت حدثني يعقوب قال ثنا هشيم عن اسمعيل عن ابراهيم عن عبد الله أنه قال المستودع حيث تموت والمستقر ما في الرحم حدثت عن عبيد الله بن موسى عن اسرائيل عن السدي عن مرة عن عبد الله بن مسعود قال المستقر الرحم والمستودع المكان الذي تموت فيه حدثني محمد بن عبيد المحاربي قال ثنا محمد بن فضيل وعلي ابن هاشم عن اسمعيل بن أبي خالد عن ابراهيم يعلم مستقرها ومستودعها قال مستقرها في الارحام ومستودعها في الارض حيث تموت فيها حدثنا أبو كريب وأبو السائب قالا ثنا ابن ادريس عن ليث عن مقسم قال مستقرها في الصلب حيث تأوي اليه ومستودعها حيث تموت * وقال آخرون المستودع ما كان في أصلاب الآباء والمستقر ما كان في بطون النساء وبطون الارض

أكبر شهادة قل الله والمقصود أنه بلغت هذه الدلالة الى حيث يجب على كل عاقل أن يعترف بها فسواء أقر الخصم به أو لم يقر فالغرض حاصل
(ثم ذرهم في خوضهم يلعبون) يقال لمن كان في عمل لا يجدي عليه انما أنت لاعب و يلعبون حال من ذرهم أو من خوضهم ويحتمل ان يكون
في خوضهم حالا من يلعبون وأن يكون صلة له أو لذرهم والمعنى أنك اذا أقمت الحجة عليهم و بالغت في الاعذار والانذار هذا المبلغ العظيم
فقد قضيت ما عليك كقوله ان عليك الا البلاغ قيل انها منسوخة بآية السيف وفيه نظر لانه مذكور لأجل التهديد فلم يكن نزول آية القتال رافعا الشيء من مدلولات هذه الآية ثم لما ذكر حال التوراة أعقبه بذكر القرآن فقال (وهذا كتاب أنزلناه) وفائدة هذا الوصف أنه كان من الممكن أن يظن أن محمدا مخصوص من الله بعلوم كثيرة يتمكن بسببها من تركيب القرآن على هذا النسق من الفصاحة ففي ذلك الوهم و بين أن الله هو الذي تولى انزاله بالوحي على لسان جبريل عليه السلام (مبارك) كثير خيره دائم نفعه باعث على الخيرات زاجر عن المنكرات لما فيه من أصول العلوم النظرية والعملية وقد جرت سنة الله تعالى بأن الباحث عنه والمتمسك به يفوز بعز في الدنيا وسعادة في الآخرة وقد جرب فوجد كذلك (مصدق الذي بين يديه) أي موافق لما قبله من الكتب الالهية أما في الاصول فلانه يمتنع وقوع التفاوت فيها بحسب الازمنة والامكنة وأما في الفروع فلانها مشتملة على التبشير بمقدم محمد صلى الله عليه وآله ويحصل منه أن التكاليف الموجودة فيها انما تبقى الى وقت ظهوره ثم تصير منسوخة (ولتنذر) من قرأ بتاء الخطاب فظاهر ومن قرأ على الغيبة فلانه أسند الانذار الى الكتاب مجازا لانه سبب الانذار انما

أو على ظهورها ذكر من قال ذلك حدثني يعقوب بن ابراهيم قال ثنا ابن علية قال ثنا كلثوم بن جبر عن سعيد بن جبير في قوله فمستقر ومستودع قال مستودعون ما كانوا في أصلاب الرجال فاذا قروا في أرحام النساء أو على ظهر الارض أو في بطنها فقد استقروا حدثنا ابن حميد قال ثنا ابن علية عن كلثوم بن جبر عن سعيد بن جبير فمستقر ومستودع قال المستودعون ما كانوا في أصلاب الرجال فاذا قروا في أرحام النساء أو على ظهر الارض فقد استقروا حدثنا محمد بن المثنى قال ثنا محمد بن جعفر قال ثنا شعبة عن المغيرة بن النعمان عن سعيد بن جبير قال قال ابن عباس يعلم مستقرها ومستودعها قال المستودع في الصلب والمستقر ما كان على وجه الارض أو في الارض * وقال آخرون بل معنى ذلك فمستقر في الارض على ظهورها ومستودع عند الله ذكر من قال ذلك حدثنا ابن وكيع قال ثنا يحيى بن عيسى عن سفيان عن المغيرة عن أبي الخير تميم بن حذلم عن سعيد بن جبير عن ابن عباس المستقر الارض والمستودع عند الرحمن حدثنا ابن وكيع قال ثنا عبيد الله عن اسرائيل عن ابن أبي نجيح عن مجاهد قال المستقر الارض والمستودع عند ربك حدثنا الحسن بن يحيى قال أخبرنا عبد الرزاق قال أخبرنا ابن عيينة عن اسمعيل بن أبي خالد عن ابراهيم قال قال عبد الله مستقرها في الدنيا ومستودعها في الآخرة يعني فمستقر ومستودع حدثني المثنى قال ثنا سويد بن نصر قال أخبرنا ابن المبارك عن شعبة عن أبي بشر عن سعيد بن جبير قال المستودع في الصلب والمستقر في الآخرة وعلى وجه الارض * وقال آخرون معنى ذلك فمستقر في الرحم ومستودع في الصلب ذكر من قال ذلك حدثنا هناد قال ثنا أبو الاحوص عن أبي الحرث عن عكرمة عن ابن عباس في قول الله فمستقر ومستودع قال مستقر في الرحم ومستودع في صلب لم يخلق وسيخلق حدثنا ابن وكيع قال ثنا جرير عن يحيى الجابري عن عكرمة فمستقر ومستودع قال المستقر الذي قد استقر في الرحم والمستودع الذي قد استودع في الصلب حدثنا ابن حميد قال ثنا جرير عن مغيرة عن أبي الخير تميم عن سعيد بن جبير قال ابن عباس سل فقلت مستقر ومستودع قال المستقر في الرحم والمستودع ما استودع في الصلب حدثنا أبو كريب وأبو السائب قالا ثنا ابن ادريس عن قابوس عن أبيه عن ابن عباس في قوله فمستقر ومستودع قال المستقر الرحم والمستودع ما كان عند رب العالمين مما هو خالقه ولم يخلق حدثني يعقوب قال ثنا هشيم قال أخبرنا أبو بشر عن سعيد بن جبير عن ابن عباس في قوله يعلم مستقرها ومستودعها قال المستقر ما كان في الرحم مما هو حي ومما قد مات والمستودع ما في الصلب حدثني يعقوب قال ثنا هشيم قال أخبرنا أبو بشر عن سعيد بن جبير قال قال لي ابن عباس ورذلك قبل أن يخرج وجهي أتزوجت يا ابن جبير قال قلت لا وما أريد ذلك اليوم هذا قال فقال أما انه مع ذلك سيخرج ما كان في صلبك من المستودعين حدثنا ابن بشار قال ثنا محمد بن جعفر قال حدثنا شعبة عن أبي بشر عن سعيد بن جبير قال قال لي ابن عباس تزوجت قلت لا قال فاضرب ظهري وقال ما كان من مستودع في ظهرك سيخرج حدثني

أنذركم بالوحي وهو معطوف على ما دل عليه سائر الاوصاف كأنه قيل أنزلناه للبركة وللتصديق ما تقدمه من الكتب وللانذار قال ابن عباس سميت مكة أم القرى لان الأرضين دحيت من تحتها وقال أبو بكر الاصم لانها قبلة أهل الدنيا فصارت هي كالاصل وسائر البلاد تبعا وأيضا الناس يجتمعون اليها للحج وللتجارة كما يجتمع الاولاد الى الام وقيل لان الكعبة أول بيت وضع للناس وقيل ان مكة أول بلدة في الارض ولا بد من تقدير مضاف محذوف أي أهل أم القرى ومن حولها قيل المراد أهل جزيرة العرب فاستدل اليهود بذلك على أنه مبعوث الى العرب

فقط وأجيب بان تخصيص هذه المواضع بالذكر لا يدل على نفي ما عداها الاسيما وقد ثبت بالتواتر أنه كان يدعي أنه رسول الى العالمين ويحتمل أن يقال ما دعا الى مكة يتناول جميع البلاد (والذين يؤمنون بالآخرة يؤمنون به) أي بهذا الكتاب لان أصل الدين خوف العاقبة فمن خافها لم يزل به الخوف حتى يؤمن وليس لاحد من الانبياء مبالغة في تقرير قاعدة البعث والقيامة مثل محمد صلى الله عليه وآله وفيه أن كفار مكة بعد منهم قبول هذا الدين لانهم كانوا لا يعتقدون البعث والحشر (وهم على صلاتهم يحافظون) يعني أن الايمان بالآخرة كما أنه يحمل المكلف على الايمان بالنبي وبالكتاب كذلك يحمله على محافظة الصلوات وخص الصلاة بالذكر لأنها عماد الدين وسنام الطاعات كاد المحافظ عليها أن يأتي باخواتها كلها ويجتنب المنكرات بأسرها ثم ذكر ما يدل على وعيد من ادعى النبوة وانزال الكتاب عليه فريه وامتراء فقال (ومن أظلم ممن افترى على الله كذبا) قال المفسرون نزلت في الكذابين مسيلمة الحنفي والاسود العنسي عن النبي صلى الله عليه وسلم رأيت في يداي سوارين من ذهب فكبرا على وأهماني فاوحى الله الي أن انفخهما فنفختهما فطارا عني فأولتهما الكذابين اللذين أنا بينهما كذاب اليمامة مسيلمة وكذاب صنعاء الاسود العنسي (أو قال أوحي الى ولم يوح اليه شئ) كان مسيلمة يقول نحمد صلى الله عليه وآله رسول الله في بني قريش وأنا رسول الله في بني حنيفة * واعلم أن العبرة بعموم اللفظ لا بخصوص السبب فكل من نسب الى الله تعالى ما هو بريء منه اما في الذات واما في الصفات واما في الافعال كان داخلا تحت هذا الوعيد (ومن قال سأنزل مثل ما أنزل الله) قال المفسرون هو النضر بن الحرث كان يدعي معارضة القرآن وهو قوله لو نشاء لقلنا مثل هذا وروي أيضا أن عبد الله بن سعد بن أبي سرح القرشي كان يكتب الوحي لرسول الله صلى الله عليه وآله وكان اذا تلا عليه سميعا عليما كتب هو عليما حكيما واذا قال عليما حكيما كتب غفورا رحيما فلما نزل ولقد خلقنا الانسان من سلالة من طين أملاه الرسول صلى الله عليه وآله فلما وصل الى قوله أنشأناه خلقا آخر عجب عبد الله من تفصيل خلق الانسان فقال تبارك الله أحسن الخالقين فقال النبي صلى الله عليه وسلم اكتبها فكذلك نزلت فشك عبد الله وقال لئن كان محمد صلى الله عليه وسلم

محمد بن سعد قال ثني أبي قال ثني عمي قال ثني أبي عن أبيه عن ابن عباس قوله فمستقر ومستودع قال المستقر في الارحام والمستودع في الصلب لم يخلق وهو خالقه **حدثني** المثنى قال ثنا عبد الله بن صالح قال ثني معاوية بن صالح عن علي بن أبي طلحة عن ابن عباس فمستقر ومستودع قال المستقر في الرحم والمستودع ما استودع في أصلاب الرجال والدواب **حدثنا** ابن وكيع قال ثنا جرير عن ليث عن مجاهد قال المستقر ما استقر في الرحم والمستودع ما استودع في الصلب **حدثنا** ابن وكيع قال ثنا جرير عن مغيرة عن أبي الخير تميم عن سعيد بن جبير عن ابن عباس بنحوه **حدثنا** هناد قال ثنا عبيدة بن حميد عن عمار الدهني عن رجل عن كريب قال دعاني ابن عباس فقال اكتب بسم الله الرحمن الرحيم من عبد الله بن عباس الى فلان حبر تيماء سلام عليك فاني أحمد اليك الله الذي لا اله الا هو أما بعد قال فقلت تبدؤه تقول السلام عليك فقال ان الله هو السلام ثم قال اكتب سلام عليك أما بعد فحدثني عن مستقر ومستودع قال ثم بعثني بالكتاب الى اليهودي فأعطيته اياه فلما نظر اليه قال مرحبا بكتاب خليلي من المسلمين فذهب بي الى بيته ففتح أسفاط له كثيرة فجعل يطرح تلك الاشياء لا يلتفت اليها قال قلت ما شأنك قال هذه أشياء كتبها اليهود حتى أخرج سفر موسى عليه السلام قال فنظر اليه مرتين فقال المستقر الرحم قال ثم قرأ ونقر في الارحام ما نشاء وقرأ ولكم في الارض مستقر ومتاع قال مستقره فوق الارض ومستقره في الرحم ومستقره تحت الارض حتى يصير الى الجنة أو الى النار **حدثنا** هناد قال ثنا قبيصة عن سفيان عن ابن جريج عن عطاء فمستقر ومستودع قال المستقر ما استقر في أرحام النساء والمستودع ما استودع في أصلاب الرجال **حدثنا** ابن وكيع قال ثنا عبد الله عن سفيان عن ابن جريج عن عطاء قال المستقر الرحم والمستودع في أصلاب الرجال **حدثنا** ابن وكيع قال ثنا روح بن عبادة عن ابن جريج عن عطاء وعن ابن أبي نجيح عن مجاهد قال المستقر الرحم والمستودع في الاصلاب **حدثني** محمد بن عمرو قال ثنا أبو عاصم قال ثنا عيسى عن ابن أبي نجيح عن مجاهد فمستقر ما استقر في أرحام النساء ومستودع ما كان في أصلاب الرجال **حدثني** المثنى قال ثنا أبو حذيفة قال ثنا شبل عن ابن أبي نجيح عن مجاهد بنحوه **حدثنا** ابن حميد وابن وكيع قالا ثنا جرير عن ليث عن مجاهد قال المستقر ما استقر في الرحم والمستودع ما استودع في الصلب **حدثنا** ابن وكيع قال ثنا يحيى بن يمان عن سفيان عن ابن أبي نجيح عن مجاهد قال المستقر الرحم والمستودع الصلب **حدثنا** ابن وكيع قال ثنا معاذ بن معاذ عن ابن عون قال أتينا ابراهيم عند المساء فاخبرونا أنه قدمات فقلنا هل سأله أحد عن شئ قالوا عبد الرحمن ابن الاسود عن المستقر والمستودع فقال المستقر في الرحم والمستودع في الصلب **حدثنا** حميد ابن مسعدة قال ثنا بشر بن المفضل قال ثنا ابن عون قال أتينا ابراهيم وقدمات قال فحدثني بعضهم أن عبد الرحمن بن الاسود سأله قبل أن يموت عن المستقر والمستودع فقال المستقر في الرحم والمستودع في الصلب **حدثني** يعقوب بن ابراهيم قال ثنا ابن علية عن ابن عون

صادقا لقد أوحي الي كما أوحي اليه وان كان كاذبا لقد قلت كما قال فارتد عن الاسلام ولحق بمكة فلما دخل رسول الله صلى الله عليه وسلم مكة فر الى عثمان وكان أخاه من الرضاعة فغيبه عنده حتى اطمأن أهل مكة ثم أتى به رسول الله صلى الله عليه وسلم فاستأمن له ثم فصل ما أجمل من الوعيد فقال (ولو ترى) الآية وجوابه محذوف أي لرأيت يا انسان أمرا عظيما (اذ الظالمون) يعني الذين ذكرهم من اليهود والمتنبئة فاللام للعهد ويحتمل أن تكون للجنس فيندرج هؤلاء فيه وغمرات الموت شدائده وسكراته (١٩٣) وأصل الغمرة ما يغمر من الماء فاستعيرت للشدة الغالبة (والملائكة باسطوا أيديهم أخرجوا أنفسكم) قيل انه لا قدرة لهم على اخراج أرواحهم من أجسادهم فالفائدة في هذا الخطاب وأجيب بوجوه منها أن المراد ولو ترى الظالمين اذا صاروا الى غمرات الموت في الآخرة اذا ما دخلوا جهنم وغمرات الموت عبارة عما يصيبهم هناك من أنواع الشدائد والتعذيبات والملائكة باسطو أيديهم بالعذاب يكلمونهم بقولون لهم أخرجوا أنفسكم من هذا العذاب الشديد ان قدرتم ومنها ولو ترى اذ الظالمون في غمرات الموت عند نزول الموت بهم في الدنيا والملائكة باسطو أيديهم لقبض أرواحهم يقولون لهم أخرجوا أنفسكم من هذه الشدائد وخلصوها من هذه الآفات والآلام ومنها هاتوا أرواحكم وأخرجوها الينا من أجسادكم وهذه عبارة عن العنف والتشديد في ازهاق الروح من غير تنفيس وامهال وانهم يفعلون بهم فعل الغريم الملازم الملح يبسط يده الى من عليه الحق ويقول أخرج الي ما لي عليك ولا أريم مكاني حتى أنزعه من أحداقك ومنها أنه ليس بأمر وانما هو وعيد وتقريع كقول القائل امض الآن انترى ما يحل بك والتحقيق أن نفس المؤمن حال النزع تنبسط في الخروج الى لقاء ربه ونفس الكافر تكره ذلك ويشق عليها الخروج وقطع التعلق لانها تصير الى العذاب واليه الاشارة في الحديث من أحب لقاء الله أحب الله لقاءه ومن كره لقاء الله كره الله لقاءه فهؤلاء الكفار يكرههم الملائكة على نزع الروح وعلى فراق المألوف وفي الآية دلالة على أن النفس الانسانية شيء غير هذا الهيكل المحسوس لان المخرج يجب أن يكون مغايرا للخرج منه (اليوم) يريد وقت الاماتة أو الوقت الممتد الذي يلحقهم فيه العذاب في البرزخ والقيامة (تجزون عذاب الهون) كقولك رجل سوء بالاضافة لان العقاب شرطه أن يكون

أتينا منزل ابراهيم فسألنا عنه فقالوا قد توفي وسأله عبد الرحمن بن الأسود فذكر نحوه **حدثني** يعقوب بن ابراهيم قال ثنا ابن علية عن ابن عون أنه بلغه أن عبد الرحمن بن الأسود سأل ابراهيم عن ذلك فذكر نحوه **حدثنا** عبيد الله بن محمد الفريابي قال ثنا ضمرة بن ربيعة عن العلاء بن هرون قال انتهيت الى منزل ابراهيم حين قبض فقلت لهم هل سأله أحد عن شيء قالوا سأله عبد الرحمن ابن الاسود عن مستقر ومستودع فقال أما المستقر فما استقر في أرحام النساء والمستودع ما في أصلاب الرجال **حدثنا** أبو كريب وأبو السائب قالا ثنا ابن ادريس عن ليث عن مجاهد في فمستقر ومستودع قال المستقر الرحم والمستودع الصلب **حدثني** يونس قال ثني سفيان عن رجل حدثه عن سعيد بن جبير قال قال لي ابن عباس ألا تتكح ثم قال أما اني أقول لك هذا وأنى لأعلم أن الله مخرج من صلبك ما كان فيه مستودعا **حدثني** محمد بن الحسين قال ثنا أحمد بن المفضل قال ثنا أسباط عن السدي قال المستقر في الرحم والمستودع في الصلب **حدثنا** بشر بن معاذ قال ثنا يزيد قال ثنا سعيد عن قتادة عن ابن عباس فمستقر ومستودع قال مستقر في الرحم ومستودع في الصلب **حدثنا** محمد بن عبد الأعلى قال ثنا محمد بن ثور عن معمر عن قتادة فمستقر ومستودع قال مستقر في الرحم ومستودع في الصلب **حدثت** عن الحسين ابن الفرج قال سمعت أبا معاذ يقول ثنا عبيد بن سليمان عن الضحاك فمستقر ومستودع أما مستقر فما استقر في الرحم وأما مستودع فما استودع في الصلب **حدثني** يونس قال أخبرنا ابن وهب قال قال ابن زيد في قوله فمستقر ومستودع قال مستقر في الارحام ومستودع في الاصلاب **حدثني** المثنى قال ثنا الحجاج بن المنهال قال ثنا حماد عن عطاء بن السائب عن سعيد بن جبير وأبي حمزة عن ابراهيم قالا مستقر ومستودع المستقر في الرحم والمستودع في الصلب * وقال آخرون المستقر في القبر والمستودع في الدنيا ذكر من قال ذلك **حدثنا** بشر بن معاذ قال ثنا يزيد بن زريع قال ثنا سعيد عن قتادة قال كان الحسن يقول مستقر في القبر ومستودع في الدنيا وأولى هذه الاقوال بالصحة أن يلحق بصاحبه * وأولى التأويلات في ذلك بالصواب أن يقال ان الله جل ثناؤه عم بقوله فمستقر ومستودع كل خلقه الذي أنشأ من نفس واحدة مستقرا ومستودعا ولم يخصص من ذلك معنى دون معنى ولا شك أن من بني آدم مستقرا في الرحم ومستودعا في الصلب ومنهم من هو مستقر على ظهر الارض أو بطنها ومستودع في أصلاب الرجال ومنهم مستقر في القبر مستودع على ظهر الارض فكل مستقر أو مستودع بمعنى من هذه المعاني فداخل في عموم قوله فمستقر ومستودع ومراده الا أن يأتي خبر يجب التسليم له بأنه معني به معنى دون معنى وخاص دون عام * واختلف القراء في قراءة قوله فمستقر ومستودع فقرأت ذلك عامة قراء أهل المدينة والكوفة مستقر ومستودع بمعنى فمنهم من استقره الله في مقره فهو مستقر ومنهم من استودعه الله فيما استودعه فيه فهو مستودع فيه وقرأ ذلك بعض أهل المدينة وبعض أهل البصرة فمستقر بكسر القاف بمعنى فمنهم من استقر في مقره فهو مستقر به

مضرة مقرونة بالاهانة كما أن الثواب شرطه أن يكون منفعة مقرونة بالتعظيم والتركيب يدور على قلة المبالاة بالشئ ومنه الهون بالفتح السكينة والوقار وهان عليه الشئ أى حقر وأهانه استخف به والاسم الهون بالضم والهوان والمهانة والحاصل أنه جمع لهم بين الامرين الايلام والاهانة (بما كنتم تقولون على الله غير الحق وكنتم عن آياته تستكبرون) يعنى أن هذا العذاب الشديد انما حصل بمجموع الامرين الافتراء على الله والتكبر على آيات الله (١٩٤) وهو عدم الايمان بها قال الواحدى وكنتم عن آياته تستكبرون أى لا تصلون له لقوله صلى الله عليه وسلم من سجد لله سجدة واحدة بنية صادقة فقد برئ من الكبر (ولقد جئتمونا) يحتمل أن يكون معطوفا على قول الملائكة أخرجوا أنفسكم اليوم تجزون ثم الملائكة اما الملائكة الموكلون بقبض أرواحهم واما الملائكة الموكلون بعذابهم ويحتمل أن يكون القائل هو الله تعالى ان جوزنا أنه يتكلم مع الكفار (فرادى) جمع بنون ولا بنون واحده فيل فرد على غير قياس وقيل فردان كسكارى وسكران قاله ابن قتيبة وقيل فريد كديف ورداف وهم الحداة والاعوان لانه اذا أعيا أحدهم خلفه الآخر (كما خلقناكم) أى على الهيئة التى ولدتم عليها فى الانفراد أو مجيئا مثل خلقنا كم (أول مرة) والمراد التوبيخ والتقريع لانهم بذلوا جهدهم وصرفوا كدهم فى الدنيا الى تحصيل أمرين أحدهما المال والجاه والثانى أنهم عبدوا الاصنام وجعلوها شركاء الله فهم فقلوا القضية وتركوا الحقيقة وذلك أن النفس الانسانية انما تعلقت بالجسد ليكون البدن آلة لها فى اكتساب المعارف الحقة والاخلاق الفاضلة فاذا فارقت البدن ولم يحصل لها هذان المطلبان عظم خسرانها وطال حرمانها فاستحق التوبيخ بقوله ولقد جئتمونا فرادى أى منفردين عما يحب من الاعمال والعقائد ثم انها مع ذلك اكتسبت أشياء قد علق الرجاء بها وقتيان لانه أفنى العمر فى تحصيلها وانها ليست مما يبقى معها فلا جرم استحق التقريع بقوله (وتركتم ما خولناكم) أى أعطيناكم وتفضلنا به عليكم (وراء ظهوركم) يعنى أنها كالشئ الذى يبقى وراء ظهر الانسان فلن يمكنه الانتفاع به ورعما يبقى معوج الرأس بسبب التفاته اليه (وما نرى معكم شفعاءكم) أى ليسوا معكم حتى يروا أو ليسوا معكم بالشفاعة والنصرة كما زعتم بدليل قوله (لقد تقطع بينكم) الآية من قرأ بالنصب على الظرف

وأولى القراءتين بالصواب عندى وان كان لكليهما عندى وجه صحيح فستقر بمعنى استقره الله فى مستقره لما تألف المعنى فيه وفى المستودع فى أن كل واحد منهما لم يسم فاعله وفى اضافة الخبر بذلك الى الله فى أنه المستقر هذا والمستودع هذا وذلك أن الجميع مجمعون على قراءة قوله ومستودع بفتح الدال على وجه ما لم يسم فاعله فاجراء الاول أعنى قوله فستقر عليه أشبه من عدوله عنه وأما قوله قد فصلنا الآيات لقوم يفقهون يقول تعالى قد بينا الحجج وميزنا الأدلة والأعلام وأحكمناها لقوم يفقهون مواقع الحجج ومواضع العبر ويفهمون الآيات والذكر فانهم اذا اعتبروا بما نبههم عليه من انشائى من نفس واحدة ما عاينوا من البشر وخلقى ما خلقت منهما من عجائب الالوان والصور علموا أن ذلك من فعل من ليس له مثل ولا شريك فيشركوه فى عبادتهم اياه كما حدثنا بشر بن معاذ قال ثنا يزيد قال ثنا سعيد عن قتادة قد فصلنا الآيات لقوم يفقهون يقول قد بينا الآيات لقوم يفقهون ۞ القول فى تأويل قوله ﴿وهو الذى أنزل من السماء ماء فأخرجنا به نبات كل شئ فأخرجنا منه خضرا نخرج منه حبا متراكبا﴾ يقول تعالى ذكره والله الذى له العبادة خالصة لاشريك فيها لشئ سواه هو الاله الذى أنزل من السماء ماء فأخرجنا به نبات كل شئ فأخرجنا بالماء الذى أنزلناه من السماء من غذاء الانعام والبهائم والطير والوحش وأرزاق بنى آدم وأقواتهم ما يتغذون به ويأكلونه فينبتون عليه وينمون وانما معنى قوله فأخرجنا به نبات كل شئ فأخرجنا به ما ينبت به كل شئ وينمو عليه ويصلح ولو قيل معناه فأخرجنا به نبات جميع أنواع النبات فيكون كل شئ هو أصناف النبات كان مذهبا وان كان الوجه الصحيح هو القول الاول وقوله فأخرجنا منه خضرا يقول فأخرجنا منه يعنى من الماء الذى أنزلناه من السماء خضرا رطبا من الزرع والخضر هو الأخضر كقول العرب أرضنا عمرة أركها مطرة يقال خضرف الارض خضرا وخضارة والخضر رطب البقول ويقال نخلة خضيرة اذا كانت ترمى ببسرها أخضر قبل أن ينضج وقد اخضر الرجل واغتضر اذا مات شابا صحيحا ويقال هو لك خضرا مضرا أى هنيأ مريئا قوله نخرج منه حبا متراكبا يقول نخرج من الخضر حبا يعنى ما فى السنبل سنبل الحنطة والشعير والارز وما أشبه ذلك من السنابل التى حبها يركب بعضه بعضا ونحو الذى قلنا فى ذلك قال جماعة أهل التأويل ذكر من قال ذلك حدثنى محمد بن الحسين قال ثنا أحمد بن مفضل قال ثنا أسباط عن السدى قوله منه خضرا نخرج منه حبا متراكبا فهذا السنبل ۞ القول فى تأويل قوله ﴿ومن النخل من طلعها قنوان دانية﴾ يقول تعالى ذكره ومن (٣) النخل من طلعها قنوان دانية ولذلك رفعت القنوان والقنوان جمع قنو كما الصنوان جمع صنو وهو العذق يقال للواحد هو قنو وقنو وقنا يثنى قنوان ويجمع قنوان وقنوان قالوا فى جمع قليله ثلاثة أقناء والقنوان من لغة الحجاز والقنوان من لغة قيس وقال امرؤ القيس

فأثت أعاليه وآدت أصوله * ومال بقنوان من البسر أحمرا

فمعناه وقع التقطع بينكم كقوله وتقطعت بهم الاسباب يقال جمع بين الشيئين أي وقع الجمع بينهما على اسناد الفعل الى مصدره وقيل المراد لقد تقطع وصلكم بينكم كقولهم اذا كان غدا فأتني أي اذا كان الرجاء أو البلاء غدا فأتني فأضمر لدلالة الحال ومن قرأ بالرفع فلانه أسند الفعل الى الظرف اتساعا كما تقول قوتل خلفكم وأمامكم أولان المراد بالبين الوصل وانما حسن استعماله في معنى الوصلة مع أن أصله الافتراق والتباين لانه يستعمل في الشيئين اللذين بينهما مشاركة ومواصلة من بعض الوجوه (١٩٥) كقولهم بيني وبينه مشاركة وبيني وبينه رحم والمعنى لقد تقطع وصلكم قلت ويحتمل أن يكون البين بمعنى الافتراق ويفيد المبالغة كقولهم جد جده فاذن العاقل من يكسب الزاد ليوم المعاد حتى لا يوبخ بقوله ولقد جئتمونا فرادى ويصرف المال في وجوه التعظيم لامر الله والشفقة على خلق الله حتى لا يخاطب بقوله وتركتم ما خولناكم وراء ظهوركم بل يكون من زمرة وما تقدموا لأنفسكم من خير تجدوه عند الله كيلا تطول حسرته يوم ينقطع بين النفس والجسد وصله ثم انه سبحانه لما فرغ من تقرير التوحيد والنبوة والمعاد عاد الى ذكر الدلائل الدالة على وجود الصانع وكمال قدرته لتعلم ان حاصل المباحث العقلية والنقلية انما هو معرفة ذات الله وصفاته وأفعاله فقال (إن الله فالق الحب والنوى) أي بالنبات والشجر وعن مجاهد أراد الشقين اللذين في الحنطة والنواة والفلق هو الشق وعن ابن عباس والضحاك الفلق هو الخلق ووجهه بأن العقل يتصور من العدم ظلمة متصلة لا انفراج فيها ولا انشقاق فاخراج الشئ من العدم الى الوجود شق لذلك العدم وفلق بحسب التخيل والتعقل واعلم انه اذا وقعت الحبة والنواة في الارض الرطبة ثم مر بها قدر من المدة أظهر الله في أعلاها شقا ومن أسفلها شقا أما العالي فيخرج منه الشجرة الصاعدة الى الهواء وأما السافل فانه يخرج منه الشجرة الهابطة في الارض وهي المسماة بعروق الشجرة وههنا عجائب منها ان طبيعة الشجرة ان كانت تقتضي الهوي في الارض فكيف تولدت منها الشجرة الصاعدة الى الهواء وبالعكس فاتصال الشجرتين على التبادل ليس بمقتضى الطبع والخاصية بل بمقتضى ارادة الموجد المختار ومنها ان باطن الارض جسم صلب كثيف لا تنفذ فيه المسلة ولا السكين ثم انا نشاهد أطراف تلك العروق مع غاية نعومتها تقوى على النفوذ والغوص في رمم الارض فحصول هذه القوة الشديدة للجرم الضعيف

(٣) وقنيان جميعا وقال آخر

لهاذنب كالقنو قد مذلت به * وأسحم للتخطار بعد التشذر

وتميم تقول قنيان بالياء ويعني بقوله دانية قريبة متهدلة وبنحو الذي قلنا في ذلك قال أهل التأويل ذكر من قال ذلك حدثنا المثنى قال ثنا عبد الله بن صالح قال ثني معاوية بن صالح عن علي بن أبي طلحة عن ابن عباس قنوان دانية يعني بالقنوان الدانية قصار النخل لاصقة عذوقها بالارض حدثنا بشر بن معاذ قال ثنا يزيد قال ثنا سعيد عن قتادة قوله من طلعها قنوان دانية قال عذوق متهدلة حدثنا محمد بن عبد الأعلى قال ثنا محمد بن ثور عن معمر عن قتادة قنوان دانية يقول متهدلة حدثنا هناد قال ثنا وكيع وحدثنا ابن وكيع قال ثنا أبي عن سفيان عن أبي اسحق عن البراء في قوله قنوان دانية قال قريبة حدثنا الحسن بن يحيى قال أخبرنا عبد الرزاق قال أخبرنا الثوري عن أبي اسحق عن البراء بن عازب قنوان دانية قال قريبة حدثني محمد بن سعد قال ثني أبي قال ثني عمي قال ثني أبي عن أبيه عن ابن عباس قوله ومن النخل من طلعها قنوان دانية قال الدانية لتهدل العذوق من الطلع حدثت عن الحسين بن الفرج قال سمعت أبا معاذ قال ثنا عبيد بن سليمان قال سمعت الضحاك يقول في قوله ومن النخل من طلعها قنوان دانية يعني النخل القصار الملتزقة بالارض والقنوان طلعه ﴿القول في تأويل قوله﴾ ﴿وجنات من أعناب والزيتون والرمان مشتبها وغير متشابه﴾ يقول تعالى ذكره وأخرجنا أيضا جنات من أعناب يعني بساتين من أعناب واختلف القراء في قراءة ذلك فقرأه عامة القراء وجنات نصبا غير أن التاء كسرت لانها تاء جمع المؤنث وهي تخفض موضع النصب وقد حدثني الحرث قال ثنا القاسم بن سلام عن الكسائي قال أخبرنا حمزة عن الاعمش انه قرأ وجنات من أعناب بالرفع فرفع جنات على اتباعها القنوان في الاعراب وان لم تكن من جنسها كما قال الشاعر

ورأيت زوجك في الوغى * متقلدا سيفا ورمحا

والقراءة التي لا أستجيز أن يقرأ ذلك الا بها النصب وجنات من أعناب لاجماع الحجة من القراء على تصويبها والقراءة بها ورفضهم ما عداها وبعد معنى ذلك من الصواب اذا قرئ رفعا وقوله والزيتون والرمان عطف بالزيتون على الجنات بمعنى وأخرجنا الزيتون والرمان مشتبها وغير متشابه وكان قتادة يقول في معنى مشتبها وغير متشابه ما حدثنا بشر بن معاذ قال ثنا يزيد قال ثنا سعيد عن قتادة قوله وجنات من أعناب والزيتون والرمان مشتبها وغير متشابه قال مشتبها ورقه مختلفا ثمره وجائز أن يكون مراد به مشتبها في الخلق مختلفا في الطعم ومعنى الكلام وشجر الزيتون والرمان فاكتفى من ذكر الشجر بذكر ثمره كما قيل واسأل القرية فاكتفى بذكر القرية من ذكر أهلها لمعرفة المخاطبين بذلك بمعناه ﴿القول في تأويل قوله﴾ ﴿انظروا الى ثمره اذا أثمر وينعه﴾ اختلفت

(٣) يعني أنه روى بالوجهين تأمل وانظر البيت بعده فانا لم نعثر عليه اه كتبه مصححه

ليس الا بتقدير العزيز العليم ومنها انه تولد من النواة شجرة ويحصل من الشجرة أغصان وأوراق وأزهار وأثمار وللثمر قشر أعلى وقشر أسفل وفيه اللب وفى اللب الدهن الذى هو المقصود الأصلى فتولد هذه الاجرام المختلفة فى طبائعها وصفاتها وألوانها وطعومها وأشكالها مع تساوى تأثيرات النجوم والطبائع فى المادة الواحدة يدل على وجود الفاعل المختار ومنها أنك قد تجد الطبائع الأربع حاصلة فى الفاكهة الواحدة فالأترج قشره حار يابس ولحمه بارد رطب وحماضه بارد يابس وبزره حار يابس وكذلك العنب قشره وعجمه بارد يابس وماؤه ولحمه حار رطب ومنها أنك تجد أحوال الفواكه مختلفة فبعضها يكون لبه فى الداخل وقشره فى الخارج كالجوز واللوز وبعضها يكون فاكهته المطلوبة فى الخارج والخشبة فى الداخل كالخوخ والمشمش وبعضها يكون لنواها لب كالخوخ وقد لا يكون كالتمر وبعض الفواكه يكون كله مطلوبا كالتين فهذه الاحوال المختلفة والاشكال المتخالفة تتضمن حكما وفوائد لا يعلمها الا مبدعها ومنها أنك اذا أخذت ورقة واحدة من أوراق الشجرة وجدت فى وسطها خطا واحدا مستقيما يشبه النخاع فى بدن الانسان ولا يزال يستدق حتى يخرج عن ادراك الحس ثم ينفصل عن ذلك الخط خطوط دقاق أصغر من الاول فكأنه سبحانه أوجد ذلك لتقوى به الجاذبة المركوزة فى جرم تلك الورقة على جذب الاجزاء اللطيفة الارضية فى تلك المجارى الضيقة فاذا وقفت على عناية الخالق فى ايجاد تلك الورقة الواحدة علمت أن عنايته فى ايجاد جملة تلك الشجرة أكثر وعلمت أن عنايته بتخليق الحيوان الذى خلق النبات لاجله يكون أكمل وكذا عنايته بحال الانسان الذى خلق لاجله النبات والحيوان ويصير ذلك مرقاة لك الى وجود الصانع الخبير الحكيم القدير ثم بين كونه فالق الحب والنوى بقوله (يخرج الحى من الميت) لان فلق الحب والنوى بالنبات والشجر الناميين من جنس اخراج الحى من الميت لان النامى فى حكم الحيوان ولهذا قال يحيى الارض بعد موتها ثم عطف على قوله فالق الحب قوله (ومخرج الميت من الحى) قال ابن عباس أخرج من النطفة بشرا حيا ثم يخرج من البشر الحى نطفة أو يخرج من البيض دجاجة ومن الدجاجة بيضا أو يخرج المؤمن من الكافر كما فى حق ابراهيم والكافر من المؤمن كنوح وابنه أو المطيع من

القراء فى قراءة ذلك فقرأته عامة قراء أهل المدينة وبعض أهل البصرة انظروا الى ثمره بفتح الثاء والميم وقرأه بعض قراء أهل مكة وعامة قراء الكوفيين الى ثمره بضم الثاء والميم فكأن من فتح الثاء والميم من ذلك وجه معنى الكلام انظروا الى ثمر هذه الاشجار التى سميناها من النخل والاعناب والزيتون والرمان اذا أثمر وان الثمر جمع ثمرة كما القصب جمع قصبة والخشب جمع خشبة وكأن من ضم الثاء والميم وجه ذلك الى أنه جمع ثمار كما الحمر جمع حمار والجرب جمع جراب وقد حدثنى المثنى قال ثنا اسحق قال ثنا عبد الرحمن بن أبى حماد عن ابن ادريس عن الأعمش عن يحيى بن وثاب أنه كان يقرأ الى ثمره يقول هو أصناف المال حدثنى المثنى قال ثنا اسحق قال ثنا ابن أبى حماد قال ثنا محمد بن عبيد الله عن قيس بن سعد عن مجاهد قال الثمر هو المال والثمر ثمر النخل * وأولى القراءتين فى ذلك عندى بالصواب قراءة من قرأ انظروا الى ثمره بضم الثاء والميم لان الله جل ثناؤه وصف أصنافا من المال كما قال يحيى بن وثاب وكذلك حب الزرع المتراكب وقنوان النخل الدانية والجنات من الاعناب والزيتون والرمان فكان ذلك أنواعا من الثمر فجمعت الثمرة ثمرا ثم جمع الثمر ثمارا ثم جمع ذلك فقيل انظروا الى ثمره فكان ذلك جمع الثمار والثمار جمع الثمرة واثماره عقد الثمر وأما قوله وينعه فانه نضجه وبلوغه حين يبلغ وكان بعض أهل العلم بكلام العرب من أهل البصرة يقول فى ينعه اذا فتحت يأوه هو جمع يانع كما التجر جمع تاجر والصحب جمع صاحب وكان بعض أهل الكوفة ينكر ذلك ويرى أنه مصدر من قولهم ينع الثمر فهو ينع ينعا ويحكى فى مصدره عن العرب لغات ثلاثا ينع وينع وينع وكذلك فى النضج النضج والنضج وأما فى قراءة من قرأ ذلك وياعه فانه يعنى به وناضجه وبالغه وقد يجوز فى مصدره ينوعا ومسموع من العرب أينعت الثمرة تونع اينانا ومن لغة الذين قالوا ينع قول الشاعر

فى قباب عند دسكرة * حولها الزيتون قد ينعا

ونحو الذى قلنا فى ذلك قال أهل التأويل ذكر من قال ذلك حدثنى المثنى قال ثنا عبد الله ابن صالح قال ثنى معاوية بن صالح عن على بن أبى طلحة عن ابن عباس وينعه يعنى اذا نضج حدثنى محمد بن سعد قال ثنى أبى قال ثنى عمى قال ثنى أبى عن أبيه عن ابن عباس قوله انظروا الى ثمره اذا أثمر وينعه قال ينعه نضجه حدثنا بشر قال ثنا يزيد قال ثنا سعيد عن قتادة انظروا الى ثمره اذا أثمر وينعه أى نضجه حدثنا الحسن بن يحيى قال أخبرنا عبد الرزاق قال أخبرنا معمر عن قتادة فى قوله وينعه قال نضجه حدثنى محمد بن الحسين قال ثنا أحمد بن المفضل قال ثنا أسباط عن السدى وينعه يقول ونضجه حدثت عن الحسين ابن الفرج قال سمعت أبا معاذ قال ثنا عبيد بن سليمان قال سمعت الضحاك يقول فى قوله وينعه قال يعنى نضجه حدثنا القاسم قال ثنا الحسين قال ثنى حجاج عن ابن جريج قال قال ابن عباس وينعه قال نضجه ۞ القول فى تأويل قوله ﴿ان فى ذلك لآيات لقوم يؤمنون﴾

العاصى والعاصى من المطيع أو العالم من الجاهل والجاهل من العالم بل الكامل من الناقص والناقص من الكامل وقد يجعل الضار نافعا وبالعكس يحكى أن انسانا سقى الافيون فى الشراب ليموت فلما تناوله ظن القوم انه سيموت فرفعوه وجعلوه فى بيت مظلم فلدغته حية وصارت تلك اللدغة لقوة حرارة سم الحية سببا لدفع ضرر برد الافيون ونقل عن عبد القاهر الجرجانى أن قوله ومخرج الميت معطوف على قوله يخرج وانما حسن عطف الاسم على الفعل ههنا لان لفظ الفعل يدل

على اعتناء الفاعل بذلك الفعل فى كل وقت بخلاف لفظ الاسم ولهذا قال هل من خالق غير الله يرزقكم ليفيد أنه يرزقهم حالا فحالا وساعة فساعة اذا ثبت هذا فنقول الحى أشرف من الميت فذكره بلفظ الفعل فيدل على ان الاعتناء باخراج الحى من الميت أكثر من العكس (ذلكم الله) المدبر الخالق النافع الضار المحيى المميت (فانى تؤفكون) فكيف تصرفون عن عبادته الى عبادة غيره أم كيف تستبعدون البعث والنشور لان الاعادة أهون من الابداء ثم عدل عن الاحوال الارضية الى الاستدلال بما فوقها وهى الاحوال الفلكية فقال (فالق الاصباح) وهو مصدر سمى به الصبح المراد فالق ظلمة الاصباح وهو الغبش فى آخر الليل وكأن الافق كان بحرا مملوأ من الظلمة ثم انه سبحانه شق ذلك البحر المظلم بأن أجرى فيه جدولا من النور فالمعنى فالق ظلمة الاصباح بنور الاصباح وحسن الحذف للعلم به أو المراد فالق الاصباح بياض النهار وإسفاره ومنه قولهم انشق عمود الفجر وانصدع الفجر أو المراد مظهر الاصباح بواسطة فلق الظلمة فذكر السبب وأراد المسبب أو الفالق بمعنى الخالق كما مر وقد سلف لنا تقرير الصبح فى البقرة فى تفسير قوله عز من قائل ان فى خلق

يقول تعالى ذكره ان فى انزال الله تعالى من السماء الماء الذى أخرج به نبات كل شئ والخضر الذى أخرج منه الحب المتراكب وسائر ما عدد فى هذه الآية من صنوف خلقه لآيات يقول فى ذلكم أيها الناس اذا أنتم نظرتم الى ثمره عند عقد ثمره وعند ينعه وانتهائه فرأيتم اختلاف أحواله وتصرفه فى زيادته ونموه علمتم أن له مدبرا ليس كمثله شئ ولا تصلح العبادة الا له دون الآلهة والأنداد وكان فيه حجج وبرهان وبيان لقوم يؤمنون يقول لقوم يصدقون بوحدانية الله وقدرته على ما يشاء وخص بذلك تعالى ذكره القوم الذين يؤمنون لانهم هم المنتفعون بحجج الله والمعتبرون بها دون من قد طبع الله على قلبه فلا يعرف حقا من باطل ولا يتبين هدى من ضلالة ۞ القول فى تأويل قوله ﴿وجعلوا لله شركاء الجن وخلقهم وخرقوا له بنين وبنات بغير علم﴾ يعنى بذلك جل ثناؤه وجعل هؤلاء العادلون بربهم الآلهة والانداد لله شركاء الجن كما قال جل ثناؤه وجعلوا بينه وبين الجنة نسبا وفى الجن وجهان من النصب أحدهما أن يكون تفسيرا للشركاء والآخر أن يكون معنى الكلام وجعلوا لله الجن شركاء وهو خالقهم واختلفوا فى قراءة قوله وخلقهم فقرأته قراء الأمصار وخلقهم على معنى أن الله خلقهم منفردا بخلقها اياهم وذكر عن يحيى بن يعمر ما حدثنى به أحمد بن يوسف قال ثنا القاسم بن سلام قال ثنا حجاج عن هرون عن واصل مولى أبى عيينة عن يحيى بن عقيل عن يحيى بن يعمر انه قال شركاء الجن وخلقهم بجزم اللام بمعنى أنهم قالوا ان الجن شركاء لله فى خلقه اياها * وأولى القراءتين بالصواب قراءة من قرأ ذلك وخلقهم لاجماع الحجة من القراء عليها وأما قوله وخرقوا له بنين وبنات بغير علم فانه يعنى بقوله خرقوا اختلقوا يقال اختلق فلان على فلان كذبا واخترقه اذا افتعله وافتراه وبنحو الذى قلنا فى ذلك قال أهل التأويل ذكر من قال ذلك حدثنى المثنى قال ثنا أبو صالح قال ثنى معاوية عن على بن أبى طلحة عن ابن عباس قوله وجعلوا لله شركاء الجن والله خلقهم وخرقوا له بنين وبنات يعنى أنهم تخرصوا حدثنى محمد بن سعد قال ثنى أبى قال ثنى عمى قال ثنى أبى عن أبيه عن ابن عباس قوله وخرقوا له بنين وبنات بغير علم قال جعلوا له بنين وبنات بغير علم حدثنى محمد بن عمرو قال ثنا أبو عاصم قال ثنا عيسى عن ابن أبى نجيح عن مجاهد وخرقوا له بنين وبنات بغير علم قال كذبوا حدثنى المثنى قال ثنا أبو حذيفة قال ثنا شبل عن ابن أبى نجيح عن مجاهد مثله حدثنا بشر قال ثنا يزيد قال ثنا سعيد عن قتادة قوله وجعلوا لله شركاء الجن كذبوا سبحانه وتعالى عما يصفون عما يكذبون أما العرب فجعلوا له البنات ولهم ما يشتهون من الغلمان وأما اليهود فجعلوا بينه وبين الجنة نسبا ولقد علمت الجنة انهم لمحضرون حدثنا محمد بن عبد الاعلى قال ثنا محمد بن ثور عن معمر عن قتادة وخرقوا له بنين وبنات بغير علم قال خرصوا له بنين وبنات حدثنى محمد بن الحسين قال ثنا أحمد بن المفضل قال ثنا أسباط عن السدى وخرقوا له بنين وبنات بغير علم

السموات والارض واختلاف الليل والنهار ثم ان كون الصبح بسبب وقوع ضوء الشمس على ضلع مخروط ظل الارض فى جانب الشرق لا ينافى كون الله سبحانه فالق الاصباح بالحقيقة كما أن وجود النهار بسبب طلوع جرم الشمس عن الافق لا ينافى ذلك والامام فخر الدين الرازى أراد أن يبين أن ذلك بقدرة الفاعل المختار فنفى كونه بسبب ضوء الشمس بحجج اخترعها من عنده وكلها خلاف المعقول والمنقول من علم الرياضة فلذلك أسقطناها عن درجة الاعتبار * النوع الثانى من الدلائل الفلكية الدالة على التوحيد قوله (وجاعل الليل سكنا) حجة من

قرأ باسم الفاعل أن المعطوف عليه اسم فاعل وحجة من قرأ بصيغة الفعل أن قوله بعد ذلك والشمس والقمر منصوبان ولا بد من عامل وما ذلك الا أن يقدر جاعل بمعنى جعل والسكن ما يسكن اليه الرجل ويطمئن اليه من زوج أو حبيب ومنه قيل للنار سكن كما سموها المؤنسة لانها يستأنس بها والليل يطمئن اليه التعب بالنهار لاستراحته فيه وجمامه ويحتمل أن يراد وجعل الليل مسكونا فيه كما قال لتسكنوا فيه فالليل والنهار من ضروريات مصالح هذا العالم فهما نعمتان من الله تعالى وآيتان على وحدته وقدرته النوع الثالث قوله (والشمس والقمر حسبانا) أي سببي حسبان لان حساب الأوقات يعلم بسيرهما ودورهما والحسبان بالضم مصدر حسب بالفتح كما أن الحسبان بالكسر مصدر حسب بالكسر وقيل انه جمع حساب مثل شهاب وشهبان قال في الكشاف الشمس والقمر قرئا بالحركات الثلاث فالنصب على اضمار فعل دل عليه جاعل الليل أو يعطفان على محل الليل لان اسم الفاعل أريد به ههنا الاستمرار كما تقول الله عالم قادر فلا تقصد زمانا دون زمان فتكون الاضافة غير حقيقية ويكون لليل محل قلت وهذا متناقض لما ذكره في مالك يوم الدين من أنه يجوز أن يراد به زمان مستمر حتى تكون الاضافة حقيقية ويصح وقوعه صفة للمعرفة وأما وجه الجر فظاهر ووجه الرفع كونهما مبتدأين محذوفي الخبر أي والشمس والقمر مجعولان أو محسوبان حسبانا (وذلك) الجعل (تقدير العزيز) الذي قهرهما (العليم) الذي دبرهما وذلك أن تقدير أجرام الأفلاك بصفاتها المخصوصة وهيآتها المحدودة وأوضاعها المعينة لا يتم الا بقدرة شاملة لجميع الممكنات وعلم نافذ في الكليات والجزئيات * النوع الرابع قوله (وهو الذي جعل لكم النجوم) عد ههنا من منافع النجوم كونها سببا للاهتداء الى الطرق والمسالك في ظلمات البر والبحر حيث لا يرون شمسا ولا قمرا والتقدير والله في ظلمات الليل بالبر والبحر فأضافها اليهما لملابستها لهما وقيل المراد ظلمات البر بالتعطيل وبحر التشبيه فان اختصاص كل من هذه الكواكب بحال وصفة أخرى مع تشاركها في الجسمية دليل ظاهر على مختار قادر وأيضا اتصافها بالاعضاء والابعاض والحدود والاحياز مع أنها لا تصلح للالهية بالاتفاق دليل على تنزيه الله سبحانه من هذه السمات ولهذا قال (قد فصلنا الآيات لقوم يعلمون) فيستدلون بالمحسوس على

يقول قطعوا له بنين وبنات قالت العرب الملائكة بنات الله وقالت اليهود والنصارى المسيح وعزير ابنا الله **حدثني** يونس قال أخبرنا ابن وهب قال قال ابن زيد في قوله وخرقوا له بنين وبنات بغير علم قال خرقوا كذبوا لم يكن لله بنون ولا بنات قالت النصارى المسيح ابن الله وقال المشركون الملائكة بنات الله فكل خرقوا الكذب وخرقوا اختلقوا **حدثنا** القاسم قال ثنا الحسين قال ثني حجاج عن ابن جريج قوله وجعلوا لله شركاء الجن قال قول الزنادقة وخرقوا له قال ابن جريج قال مجاهد خرقوا كذبوا **حدثنا** ابن وكيع قال ثنا أبو أسامة عن جويبر عن الضحاك وخرقوا له بنين وبنات قال وصفوا له **حدثنا** عمران بن موسى قال ثنا عبد الوارث عن أبي عمر وخرقوا له بنين وبنات قال تفسيرها وكذبوا فتأويل الكلام اذا وجعلوا لله الجن شركاء في عبادتهم اياه وهو المنفرد بخلقهم بغير شريك ولا معين ولا ظهير وخرقوا له بنين وبنات يقول وتخرصوا لله كذبا افتعلوا له بنين وبنات بغير علم منهم بحقيقة ما يقولون ولكن جهلا بالله وبعظمته وأنه لا ينبغي لمن كان الها أن يكون له بنون وبنات ولا صاحبة ولا أن يشركه في خلقه شريك ﴿القول في تأويل قوله﴿سبحانه وتعالى عما يصفون﴾ يقول تعالى ذكره تنزه الله وعلا وارتفع عن الذي يصفه به هؤلاء الجهلة من خلقه في ادعائهم له شركاء من الجن واختراقهم له بنين وبنات وذلك لا ينبغي أن يكون من صفته لان ذلك من صفة خلقه الذين يكون منهم الجماع الذي يحدث عنه الاولاد والذين تضطرهم لضعفهم الشهوات الى اتخاذ الصاحبة لقضاء اللذات وليس الله تعالى ذكره بالعاجز فيضطره شئ الى شئ ولا بالضعيف المحتاج فتدعوه حاجته الى النساء الى اتخاذ صاحبة لقضاء لذة وقوله تعالى تفاعل من العلو والارتفاع وروى عن قتادة في تأويل قوله عما يصفون انه يكذبون **حدثنا** بشر قال ثنا يزيد قال ثنا سعيد عن قتادة سبحانه وتعالى عما يصفون عما يكذبون وأحسب أن قتادة عنى بتأويله ذلك كذلك أنهم يكذبون في وصفهم الله بما كانوا يصفونه من ادعائهم له بنين وبنات لا انه وجه تأويل الوصف الى الكذب ﴿القول في تأويل قوله﴿بديع السموات والارض أنى يكون له ولد ولم تكن له صاحبة﴾ يقول تعالى ذكره الله الذي جعل هؤلاء الكفرة به له الجن شركاء وخرقوا له بنين وبنات بغير علم بديع السموات والارض يعني مبتدعها ومحدثها وموجدها بعد أن لم تكن كما **حدثني** يونس قال أخبرنا ابن وهب قال قال ابن زيد في قوله بديع السموات والارض قال هو الذي ابتدع خلقه ما جعل جعلانه فخلقهما ولم يكونا شيأ قبله أنى يكون له ولد ولم تكن له صاحبة والولد انما يكون من الذكر من الأنثى ولا ينبغي أن يكون لله سبحانه صاحبة فيكون له ولد وذلك أنه هو الذي خلق كل شئ يقول فاذا كان لا شئ الا الله خلقه فأنى يكون لله ولد ولم تكن له صاحبة فيكون له منها ولد ﴿القول في تأويل قوله﴿وخلق كل شئ وهو بكل شئ عليم﴾ يقول تعالى ذكره والله خلق كل شئ ولا خالق سواه وكل ما تدعون أيها العادلون بالله الأوثان من دونه خلقه وعبيده مملوكا كان الذي تدعونه ربا وتزعمون أنه له ولدا وجنيا أو انسيا وهو بكل شئ عليم يقول

المعقول وينتقلون من الشاهد الى الغائب * ثم عدل عن الآيات الآفاقية الى آيات الانفس فقال (وهو الذى أنشأكم) أى خلقكم بطريق النشو والنماء (من نفس واحدة) هى آدم وحواء مخلوقة من ضلع من أضلاعه وكذا عيسى لانه من مريم وان كان بتوسط كلمة كن أو بالنفخ وهى من آدم (فمستقر) من قرأ بكسر القاف فالتقدير فلكم مستقر (و) منكم (مستودع) الاول اسم فاعل والثانى اسم مفعول ومن قرأ بفتح القاف فالتقدير فلكم مستقر ولكم مستودع فيكون كلاهما اسمى مكان أو مصدرا وذلك أن استقر لازم فلا يجىء منه المفعول به بلا واسطة فينبغى تفسير مستودع أيضا بما يشاكله استحسانا وعن ابن عباس أن المستودع الصلب والمستقر الرحم لقوله ونقر فى الارحام ما نشاء ولان اللبث فى الرحم أكثر فيكون لفظ القرار بذلك أنسب بخلاف المستودع فانه فى معرض الاسترداد ساعة فساعة وهذا شأن المنى فى الاصلاب فانه بصدد الاراقة فى كل حين وأوان وقيل المستقر صلب الأب والمستودع الرحم لان النطفة قد حصلت فى صلب الاب أولا واستقرت هنالك ثم حصلت فى الرحم على سبيل الوديعة ولان هذا الترتيب يناسب تقديم المستقر على المستودع وعن الحسن المستقر حاله بعد الموت لان سعادته وشقاوته تبقى وتستقر على حالة واحدة والمستودع حاله قبل الموت لان الكافر قد ينقلب مؤمنا والفاسق صالحا والوديعة على شرف الزوال والذهاب وقال الاصم المستقر الذى خلق من النفس الاولى وحصل فى الوجود والمستودع الذى لم يخلق بعد وسيخلق وعنه أيضا المستقر من فى قرار الدنيا والمستودع من فى القبور الى يوم البعث وعن قتادة بالعكس وعن أبى مسلم الاصفهانى المستقر الذكر لان النطفة انما تستقر فى صلبه والمستودع الانثى لانها تستودع النطفة وحاصل الكلام أن الانسان خلق من نفس واحدة ثم انه يتقلب فى الاطوار ويتردد فى الاحوال وليس هذا بمقتضى الطبع والخاصية والاتساوى الكل فى الأخلاق والامزجة فذلك اذن بتدبير فاعل قدير مختار خبير ولهذا قال (قد فصلنا الآيات) ميزنا بعضها عن بعض (لقوم يفقهون) لان الفائدة تعود اليهم وان كان الارشاد عاما ولأن آيات الانفس أقرب الى الاعتبار وأهون لدى الاستبصار ختم هذه الآية بالفقه وخصص خاتمة الآية الاولى بالعلم ليعلم أن الغافل عن هذه لا فطنة له ولا ذكاء أصلا فضلا

والله الذى خلق كل شئ لا يخفى عليه ما خلق ولا شئ منه ولا يعزب عنه مثقال ذرة فى الارض ولا فى السماء عالم بعددكم وأعمالكم وأعمال من دعوتموه ربا أو الله ولدا وهو محصيها عليكم وعليهم حتى يجازى كلا بعمله ﴿ القول فى تأويل قوله ﴿ ذلكم الله ربكم لا اله الا هو خالق كل شئ فاعبدوه وهو على كل شئ وكيل ﴾ يقول تعالى ذكره الذى خلق كل شئ وهو بكل شئ عليم هو الله ربكم أيها العادلون بالله الآلهة والأوثان والجاعلون له الجن شركاء وآلهتكم التى لا تملك نفعا ولا ضرا ولا تفعل خيرا ولا شرا لا اله الا هو وهذا تكذيب من الله جل ثناؤه للذين زعموا أن الجن شركاء الله يقول جل ثناؤه ولهم أيها الجاهلون انه لا شئ له الالوهية والعبادة الا الذى خلق كل شئ وهو بكل شئ عليم فانه لا ينبغى أن تكون عبادتكم وعبادة جميع من فى السموات والارض الا الله خالصة بغير شريك تشركونه فيها فانه خالق كل شئ وبارئه وصانعه وحق على المصنوع أن يفرد صانعه بالعبادة فاعبدوه يقول فذللوه بالطاعة والعبادة والخدمة واخضعوا له بذلك وهو على كل شئ وكيل يقول والله على كل ما خلق من شئ رقيب وحفيظ يقوم بأرزاق جميعه وأقواته وسياسته وتدبيره وتصريفه بقدرته ﴿ القول فى تأويل قوله ﴿ لا تدركه الأبصار وهو يدرك الأبصار وهو اللطيف الخبير ﴾ اختلف أهل التأويل فى تأويل قوله لا تدركه الابصار وهو يدرك الأبصار فقال بعضهم معناه لا تحيط به الأبصار وهو يحيط بها ذكر من قال ذلك حدثنى محمد بن سعد قال ثنى أبى قال ثنى عمى قال ثنى أبى عن أبيه عن ابن عباس قوله لا تدركه الابصار وهو يدرك الابصار يقول لا يحيط بصر أحد بالملك حدثنا بشر قال ثنا يزيد قال ثنا سعيد عن قتادة قوله لا تدركه الابصار وهو يدرك الابصار وهو أعظم من أن تدركه الابصار حدثنى يونس بن عبد الله بن عبد الحكم قال ثنا خالد بن عبد الرحمن قال ثنا أبو عرجة عن عطية العوفى فى قوله وجوه يومئذ ناضرة الى ربها ناظرة قال هم ينظرون الى الله لا تحيط أبصارهم به من عظمته وبصره يحيط بهم فذلك قوله لا تدركه الابصار الآية واعتل قائلو هذه المقالة لقولهم هذا بأن قالوا ان الله قال فلما أدركه الغرق قال آمنت قالوا فوصف الله تعالى ذكره الغرق بأنه أدرك فرعون ولا شك ان الغرق غير موصوف بأنه رآه ولا هو مما يجوز وصفه بأنه يرى شيأ قالوا فمعنى قوله لا تدركه الابصار بمعنى لا تراه بعيد لان الشئ قد يدرك الشئ ولا يراه كما قال جل ثناؤه مخبرا عن قيل أصحاب موسى صلى الله عليه وسلم لموسى حين قرب منهم أصحاب فرعون فلما تراءى الجمعان قال أصحاب موسى انا لمدركون لان الله قد كان وعد نبيه موسى صلى الله عليه وسلم انهم لا يدركون لقوله ولقد أوحينا الى موسى أن أسر بعبادى فاضرب لهم طريقا فى البحر يبسا لا تخاف دركا ولا تخشى قالوا فان كان الشئ قد يرى الشئ ولا يدركه ويدركه ولا يراه فكان معلوما بذلك ان قوله لا تدركه الابصار من معنى لا تراه الابصار بمعزل وان معنى ذلك لا تحيط به الابصار لان الاحاطة به غير جائزة قالوا فالمؤمنون وأهل الجنة يرون ربهم بأبصارهم ولا تدركه أبصارهم بمعنى انهم لا تحيط به اذ كان غير جائز أن يوصف الله بأن شيأ

يحيط به قالوا ونظير جواز وصفه بأنه يرى ولا يدرك جواز وصفه بأنه يعلم ولا يحاط به وكما قال جل ثناؤه ولا يحيطون بشئ من علمه الا بما شاء قالوا فنفى جل ثناؤه عن خلقه أن يكونوا يحيطون بشئ من علمه الا بما شاء قالوا ومعنى العلم فى هذا الموضع المعلوم قالوا فلم يكن فى نفيه عن خلقه أن يحيطوا بشئ من علمه الا بما شاء نفى عن أن يعلموه قالوا فاذا لم يكن فى نفى الاحاطة بالشئ علما نفى للعلم به كان كذلك لم يكن فى نفى ادراك الله عن البصر نفى رؤيته له قالوا وكما جاز أن يعلم الخلق أشياء ولا يحيطون بها علما كذلك جائز أن يراها بهم بأبصارهم ولا يدركوه بأبصارهم اذ كان معنى الرؤية غير معنى الادراك ومعنى الادراك غير معنى الرؤية وان معنى الادراك انما هو الاحاطة كما قال ابن عباس فى الخبر الذى ذكرناه قبل قالوا فان قال لنا قائل وما أنكرتم أن يكون معنى قوله لا تدركه الابصار لا تراه الابصار قلنا له أنكرنا ذلك لان الله جل ثناؤه أخبر فى كتابه ان وجوها فى القيامة اليه ناظرة وأن رسول الله صلى الله عليه وسلم أخبر أمته أنهم سيرون ربهم يوم القيامة كما يرى القمر ليلة البدر وكما ترون الشمس ليس دونها سحاب قالوا فاذ كان الله قد أخبر فى كتابه بما أخبر وحققت أخبار رسول الله صلى الله عليه وسلم بما ذكرنا عنه من قيله صلى الله عليه وسلم أن تأويل قوله وجوه يومئذ ناضرة الى ربها ناظرة انه نظر أبصار العيون لله جل جلاله وكان كتاب الله يصدق بعضه بعضا وكان مع ذلك غير جائز أن يكون أحد هذين الخبرين ناسخا للآخر اذ كان غير جائز فى الاخبار لما قد بينا فى كتابنا كتاب لطيف البيان عن أصول الاحكام وغيره علم أن معنى قوله لا تدركه الابصار غير معنى قوله وجوه يومئذ ناضرة الى ربها ناظرة فان أهل الجنة ينظرون بأبصارهم يوم القيامة الى الله ولا يدركونه بها تصديقا لله فى كلا الخبرين وتسليما لما جاء به تنزيله على ما جاء به فى السورتين * وقال آخرون معنى ذلك لا تراه الأبصار وهو يرى الابصار ذكر من قال ذلك **حدثنا** محمد بن الحسين ثنا أحمد بن المفضل قال ثنا أسباط عن السدى لا تدركه الابصار لا يراه شئ وهو يرى الخلائق **حدثنا** هناد قال ثنا وكيع عن اسمعيل بن أبى خالد عن عامر عن مسروق عن عائشة قالت من حدثك أن رسول الله صلى الله عليه وسلم رأى ربه فقد كذب لا تدركه الابصار وهو يدرك الابصار وما كان لبشر أن يكلمه الله الا وحيا أو من وراء حجاب ولكن قد رأى جبريل فى صورته مرتين **حدثنا** ابن وكيع قال ثنا أبى عن اسمعيل بن أبى خالد عن عامر عن مسروق قال قلت لعائشة يا أم المؤمنين هل رأى محمد ربه فقالت سبحان الله لقد قف شعرى مما قلت ثم قرأت لا تدركه الابصار وهو يدرك الابصار وهو اللطيف الخبير **حدثنا** ابن وكيع قال ثنا عبد الاعلى وابن علية عن داود عن الشعبى عن مسروق عن عائشة بنحوه **حدثنا** ابن حميد قال ثنا جرير عن مغيرة عن الشعبى قال قالت عائشة من قال ان أحدا رأى ربه فقد أعظم الفرية على الله قال الله لا تدركه الأبصار وهو يدرك الأبصار فقال قائل هذه المقالة معنى الادراك فى هذا الموضع الرؤية وأنكروا

عن العلم ثم عدد ما كونه نعمة أبين فيه من كونه آية فقال (وهو الذى أنزل من السماء ماء) قيل أى من جانب السماء وقيل أى من السحاب لان العرب تسمى كل ما فوقك سماء كسماء البيت وقال أكثر أهل الظاهر أى من السماء نفسها لانه تعالى فاعل مختار قادر على خلق الاجسام كيف شاء وأراد ونحن قد حكينا فى أول سورة البقرة مذهب الحكماء فى هذا الباب والله تعالى أعلم قال ابن عباس يريد بالماء ههنا المطر ولا تنزل قطرة من السماء الا ومعها ملك والفلاسفة يحملون ذلك على الطبيعة الحالة فيها الموجبة للنزول الى مركزها (فأخرجنا به) أى بواسطة ذلك الماء وذلك بوجب الطبع والمتكلمون ينكرونه (نبات كل شئ) قال الفراء أى نبات كل شئ له نبات فيخصص بنبت كل صنف من أصناف النامى ويخرج ما عدا ذلك وفى الآية التفاتان الأول من الحكاية الى الغيبة حيث لم يقل نحن الذين أنزلنا والثانى من الغيبة الى الحكاية وأنت خبير أن نقل الكلام من أسلوب الى أسلوب باب من أبواب البلاغة وصيغة الجمع لأجل التعظيم كما هو دين الملوك ثم لما بين أن السبب وهو الماء واحد والمسببات صنوف كثيرة فصل ذلك بعض التفصيل حسب ما ذكر فى قوله ان الله فالق الحب والنوى فقال (فأخرجنا منه) أى من النبات (خضرا) شيأ أخضر طريا وهو ما تشعب من أصل النبات الخارج من الحبة (نخرج منه) أى من ذلك الخضر (حبا متراكبا) بعضه على بعض قال ابن عباس يريد القمح والشعير والسلت والذرة فأصل ذلك هو العود الأخضر وتكون السنبلة راكبة عليه من فوقه والحبات متراكبة وفوق السنبلة أجسام دقيقة حادة كالابر والمقصود من تخليقها أن تمنع الطيور من التقاط تلك الحبات المتراكبة ولما ذكر ما نبت من الحب أتبعه ذكر ما نبت من النوى فقال (ومن النخل) وهو خبر أن وقوله (من طلعها) بدل منه كأنه قيل وحاصلة من طلع النخل (قنوان) أو الخبر محذوف للدلالة أخرجنا عليه والتقدير ومخرجة من طلع النخل قنوان وهو جمع قنو كصنوان وصنو والقنو العذق وهو من التمر بمنزلة العنقود من العنب والطلع أول ما يبدو من عذق النخلة قال ابن عباس يريد العراجين التى قد تدلت من الطلع دانية من تحتها وعنه أيضا انه أراد عذوق النخلة اللاصقة بالارض قال الزجاج ولم يقل

ومنها قنوان بعيدة لان أحد القسمين يغني عن الآخر كما قال سرابيل تقيكم الحر ويحتمل أن يقال تلك البعيدة لان النعمة في القريبة أكمل وأتم وقيل أراد بكونها دانية انها سهلة المجتنى متعرضة للقاطف كالشيء الداني القريب المتناول وان النخلة وان كانت صغيرة ينالها القاعد فانها تأتي بالثمر لا تنتظر الطول (وجنات من أعناب) بالنصب عطفا على خضرا أي وأخرجنا به جنات من أعناب ومن قرأ بالرفع فعلى انها مبتدأ محذوف الخبر أي وثم جنات من أعناب أو وجنات من أعناب مخرجة ولا يجوز أن يكون عطفا

على قنوان وان جوزه في الكشاف اذ يصير المعنى وحاصلة أو مخرجة من النخل من طلعها جنات حصلت من أعناب أما قوله (والزيتون والرمان) بالنصب فالعطف على منصوبات قبلها أو للاختصاص لفضل هذين الصنفين قال الفراء أراد شجر الزيتون وشجر الرمان فحذف المضاف واعلم أنه سبحانه قدم الزرع على الاشجار لانه غذاء وثمار الاشجار فواكه والغذاء مقدم على الفواكه ثم قدم النخل على سائر الفواكه لان التمر يقوم مقام الغذاء ولاسيما للعرب ومن فضائلها أن الحكماء بينوا أن بينه وبين الحيوانات مشابهات كثيرة ولهذا قال صلى الله عليه وآله أكرموا عمتكم النخلة فانها خلقت من بقية طينة آدم ثم ذكر العنب عقب النخل لانه أشرف أنواع الفواكه وانه ينتفع به من أول ظهوره الى آخر حاله فأوله خيوط دقيقة حامضة الطعم لذيذة وقد يمكن اتخاذ الطبائخ منه ثم يظهر الحصرم وهو طعام شريف للاصحاء وللمرضى من أصحاب الصفراء ثم يتم العنب فيؤكل كما هو ويدخر ويتخذ منه الزبيب والدبس والخمر والخل ومنافع كل منها لا تحصى الا أن الخمر حرمها الشرع لاسكارها وأخس ما في العنب عجمه والاطباء يتخذون منه جوارشنات نافعة للمعدة الضعيفة الرطبة ويتلو العنب في المنفعة الزيتون لانه يمكن تناوله كما هو وينفصل منه الزيت الذي يعظم غناؤه وأما الرمان فحاله عجيبة جدا لانه قشر وشحم وعجم وماء والثلاثة الاول باردة يابسة أرضية كثيفة قابضة عفصة وأما ماء الرمان فبالضد من هذه الصفات وانه ألذ الاشربة وألطفها وأقربها الى الاعتدال وأشدها مناسبة للطباع المعتدلة وفيه تقوية للمزاج الضعيف وهو غذاء من وجه ودواء من وجه وكأنه سبحانه جمع فيه بين المتضادين فيكون دلالة القدرة والرحمة والحكمة فيه أكمل وأنواع النبات أكثر من أن يبنى

أن يكون الله يرى بالابصار في الدنيا والآخرة وتأولوا قوله وجوه يومئذ ناضرة الى ربها ناظرة بمعنى انتظار ها رحمة الله وثوابه وتأول بعضهم في الاخبار التي رويت عن رسول الله صلى الله عليه وسلم بتصحيح القول برؤية أهل الجنة ربهم يوم القيامة تأويلات وأنكر بعضهم مجيئها ودافعوا أن يكون ذلك من قول رسول الله صلى الله عليه وسلم وردوا القول فيه الى عقولهم فزعموا أن عقولهم تحيل جواز الرؤية على الله عز وجل بالأبصار وأتوا في ذلك بضروب من التمويهات وأكثروا القول فيه من جهة الاستخراجات وكان من أجل ما زعموا أنهم علموا به صحة قولهم ذلك من الدليل أنهم لم يجدوا أبصارهم ترى شيأ الا ما باينها دون ما لاصقها فانها لا ترى ما لاصقها قالوا فما كان للابصار مباينا مما عاينته فان بينه وبينها فضاء وفرجة قالوا فان كانت الابصار ترى ربها يوم القيامة على نحو ما ترى الاشخاص اليوم فقد وجب أن يكون الصانع محدودا قالوا ومن وصفه بذلك فقد وصفه بصفات الاجسام التي يجوز عليها الزيادة والنقصان قالوا وأخرى أن من شأن الابصار أن تدرك الالوان كما من شأن الاسماع أن تدرك الاصوات ومن شأن المتنشم أن يدرك الاعراف قالوا فمن الوجه الذي فسد أن يكون جائزا أن يقضي السمع بغير ادراك الاصوات وللمتنشم الا بادراك الاعراف فسد أن يكون جائزا القضاء للبصر الا بادراك الالوان قالوا ولما كان غير جائز أن يكون الله تعالى ذكره موصوفا بأنه ذو لون صح أنه غير جائز أن يكون موصوفا بأنه مرئي * وقال آخرون معنى ذلك لا تدركه أبصار الخلائق في الدنيا وأما في الآخرة فانها تدركه وقال أهل هذه المقالة الادراك في هذا الموضع الرؤية واعتل أهل هذه المقالة لقولهم هذا بأن قالوا الادراك وان كان قد يكون في بعض الاحوال بغير معنى الرؤية فان الرؤية من أحد معانيه وذلك أنه غير جائز أن يلحق بصره شيأ فيراه وهو لما أبصره وعاينه غير مدرك وان لم يحط بأجزائه كلها برؤية قالوا فرؤية ما عاينه الرائي ادراك له دون ما لم يره قالوا وقد أخبر الله أن وجوها يوم القيامة اليه ناظرة قالوا فمحال أن تكون اليه ناظرة وهي له غير مدركة رؤية قالوا واذا كان ذلك كذلك وكان غير جائز أن يكون في أخبار الله تضاد وتعارض وجب وصح أن قوله لا تدركه الأبصار على الخصوص لا على العموم وان معناه لا تدركه الابصار في الدنيا وهو يدرك الابصار في الدنيا والآخرة اذ كان الله قد استثنى ما استثنى منه بقوله وجوه يومئذ ناضرة الى ربها ناظرة * وقال آخرون من أهل هذه المقالة الآية على الخصوص الا أنه جائز أن يكون معنى الآية لا تدركه أبصار الظالمين في الدنيا والآخرة وتدركه أبصار المؤمنين وأولياء الله قالوا وجائز أن يكون معناها لا تدركه الابصار بالنهاية والاحاطة وأما بالرؤية فبلى قالوا وجائز أن يكون معناها لا تدركه الابصار في الدنيا وتدركه في الآخرة وجائز أن يكون معناها لا تدركه أبصار من يراه بالمعنى الذي يدرك به القديم أبصار خلقه فيكون الذي نفى عن خلقه من ادراك أبصارهم اياه هو الذي أثبته لنفسه اذ كانت أبصارهم ضعيفة لا تنفذ الا فيما قواها جل ثناؤه على النفوذ فيه وكانت كلها متجلية لبصره لا يخفى عليه منها شيء قالوا ولا شك في خصوص قوله لا تدركه الابصار وأن

يشرحها المجلدات فاكتفى بذكر هذه الانواع الخمسة تنبيها على البواقى وأما قوله (مشتبها وغير متشابه) ففى تفسيره وجوه الاول ان هذه الفواكه تكون متشابهة فى اللون والشكل مع أنها تكون مختلفة فى الطعم واللذة فان الاعناب والرمان قد تكون متشابهة فى الصورة واللون والشكل ثم انها تكون مختلفة فى الحلاوة والحموضة وبالعكس الثانى ان أكثر انواع كل يكون مافيها من القشر والحجم متشابها فى الطعم والخاصية وأما مافيها من اللحم والرطوبة فانها تكون (٣٠٣) مختلفة ومنهم من يقول الاشجار متشابهة والثمار مختلفة ومنهم من قال بعض حبات العنقود متشابهة وبعضها غير متشابه وذلك أنك قد تأخذ العنقود من العنب فترى جميع حباته مدركة نضيجة حلوة طيبة الاحبات مخصوصة فانها بقيت على أول حالها من الخضرة والحموضة والعقوصة ومعنى اشتباه وتشابه واحد يقال اشتبه الشيئان وتشابها كقولك استويا وتساويا وانما قال مشتبها ولم يقل مشتبهين اما اكتفاء بوصف أحدهما أو على تقدير والزيتون مشتبها وغير متشابه والرمان كذلك كقوله

رماني بأمر كنت منه ووالدى
بريئا ومن أجل الطوى رماني

(انظروا الى ثمره) من قرأ بفتحتين فلانه جمع ثمرة مثل بقر وبقرة وشجر وشجرة ومن قرأ بضمتين فعلى انه جمع ثمرة أيضا مثل خشبة وخشب قال تعالى كأنهم خشب مسندة أو على أن ثمرة جمعت على ثمار ثم جمع ثمار على ثمر (اذا أثمر) اذا أخرج ثمره (وينعه) يقال ينعت الثمرة ينعا وينعا بالفتح وانضم اذا أدركت ونضجت أمر بالنظر فى حال ثمر كل شجرة أول حدوثها وفى آخر حالها وانها قد تكون موصوفة بالخضرة والحموضة ثم تصير الى السواد والحلاوة وربما كانت أول الامر باردة بحسب الطبيعة ثم تصير حارة الطبع وقد يخرج ضئيلا ضعيفا لا يكاد ينتفع به ثم يؤول الى كمال اللذة والمنفعة فحصول هذه الانتقالات والتغيرات لابد له من سبب مستقل فى التأثير سوى الطبائع أن والفصول والافلاك والنجوم وماذاك الا السبب الاول ومبدع الكل ولهذا ختم الآية بقوله (ان فى ذلكم لآيات لقوم يؤمنون) قال القاضى المراد لمن يطلب الايمان بالله لانه لمن آمن ولمن لم يؤمن ويحتمل أن يقال خص المؤمنين لانهم المنتفعون بذلك دون غيرهم أو المراد ان هذه الدلالة على قوتها وظهورها لا تنتفع بها الا من سبق قضاء الله تعالى فى حقه بالايمان والا فلا ينتفع به البتة ويكون من زمرة من قال فى حقهم

أولياء الله سيرونه يوم القيامة بأبصارهم غير أنا لا ندرى أى معانى الخصوص الاربعة أريد بالآية واعتلوا لتصحيح القول بأن الله يرى فى الآخرة بنحو مما للذين ذكرنا قبل * وقال آخرون الآية على العموم ونفى يدرك الله بصر أحد فى الدنيا والآخرة ولكن الله يحدث لاوليائه يوم القيامة حاسة سادسة سوى حواسهم الخمس فيرونه بها واعتلوا لقولهم هذا بأن الله تعالى ذكره نفى عن الابصار أن تدركه من غير أن يدل فيها أو بآية غيرها على خصوصها قالوا وكذلك أخبر فى آية أخرى أن وجوها اليه يوم القيامة ناظرة قالوا فأخبار الله لا تتباين ولا تتعارض وكلا الخبرين صحيح معناه على ما جاء به التنزيل واعتلوا أيضا من جهة العقل بأن قالوا ان كان جائزا أن نراه فى الآخرة بأبصارنا هذه وان زيد فى قواها وجب أن نراه فى الدنيا وان ضعفت لان كل حاسة خلقت لادراك معنى من المعانى فهى وان ضعفت كل الضعف فقد تدرك مع ضعفها ما خلقت لادراكه وان ضعف ادراكها اياه مالم تعدم قالوا فلو كان فى البصر أن يدرك صانعه فى حال من الاحوال أو وقت من الاوقات ويراه وجب أن يكون يدركه فى الدنيا ويراه فيها وان ضعف ادراكها اياه قالوا فلما كان ذلك غير موجود من أبصارنا فى الدنيا كان غير جائز أن تكون فى الآخرة الا بهيئتها فى الدنيا فى أنها لا تدرك الا ما كان من شأنها ادراكه فى الدنيا قالوا فلما كان ذلك كذلك وكان الله تعالى ذكره قد أخبر أن وجوها فى الآخرة تراه علم أنها تراه بغير حاسة البصر اذ كان غير جائز أن يكون خبره الا حقا * والصواب من القول فى ذلك عندنا ما تظاهرت به الاخبار عن رسول الله صلى الله عليه وسلم أنه قال انكم سترون ربكم يوم القيامة كما ترون القمر ليلة البدر وكما ترون الشمس ليس دونها سحاب فالمؤمنون يرونه والكافرون عنه يومئذ محجوبون كما قال جل ثناؤه كلا انهم عن ربهم يومئذ لمحجوبون فأما ما اعتل به منكر رؤية الله يوم القيامة بالابصار لما كانت لا ترى الا ما بينها وكان بينها وبينه فضاء وفرجة وكان ذلك عندهم غير جائز أن تكون رؤية الله بالابصار كذلك لان فى ذلك اثبات حده ونهايته فيطل عندهم لذلك جواز الرؤية عليه وأنه يقال لهم هل علمتم موصوفا بالتدبير سوى صانعكم الا مماسا لكم أو مباينا فان زعموا أنهم يعلمون ذلك كلفوا تبيينه ولا سبيل الى ذلك وان قالوا لا نعلم ذلك قيل لهم أوليس قد علمتموه لا مماسا لكم ولا مباينا وهو موصوف بالتدبير والفعل ولم يجب عندكم اذ كنتم لم تعلموا موصوفا بالتدبير والفعل غيره الا مماسا لكم أو مباينا أن يكون مستحيلا العلم به وهو موصوف بالتدبير والفعل لا مماس ولا مباين فان قالوا ذلك كذلك قيل لهم فأنكروا أن تكون الابصار كذلك لا ترى الا ما بينها وكان بينه وبينها فرجة قد تراه وهو غير مباين لها ولا فرجة بينها وبينه ولا فضاء كما لا تعلم القلوب موصوفا بالتدبير الا مماسا لها أو مباينا وقد علمتموه عندكم لا كذلك وهل بينكم وبين من أنكر أن يكون موصوفا بالتدبير والفعل معلوما الا مماسا للعالم به أو مباينا وأجاز أن يكون موصوفا برؤية الابصار لا مماسا لها ولا مباينا فرق ثم يسألون الفرق بين ذلك فلن يقولوا فى شئ من ذلك قولا الا ألزموا فى الآخر مثله وكذلك يسألون فيما اعتلوا به فى ذلك ان من شأن الابصار ادراك الالوان كما

(وجعلوا لله شركاء الجن) قال الكلبي عن ابن عباس نزلت في الزنادقة قالوا ان الله تعالى وابليس أخوان فالله خالق الناس والدواب والانعام وابليس خالق الحيات والسباع والعقارب قال في التفسير الكبير هذا مذهب المجوس وانما قال ابن عباس هذا قول الزنادقة لان المجوس يلقبون بالزنادقة لان الكتاب الذي زعم زرادشت أنه نزل عليه من عند الله يسمى بالزند والمنسوب اليه زندي ثم عرب فقيل زنديق ثم جمع فقيل زنادقة ثم انهم قالوا كل ما في هذا العالم من الخيرات فهو من يزدان وجميع (٣٠ ٣) ما فيه من الشر ورفهو من أهرمن وهو المسمى بابليس

أن من شأن الاسماع ادراك الاصوات ومن شأن المتنسم درك الاعراف في الوجه الذي فسد أن يقتضي السمع لغير درك الاصوات فسد أن تقتضي الابصار لغير درك الالوان فيقال لهم ألستم لم تعلموا فيما شاهدتم وعاينتم موصوفا بالتدبير والفعل الا ذا لون وقد علمتموه موصوفا بالتدبير لا ذا لون فان قالوا نعم لا يجدون من الاقرار بذلك بدا الا أن يكذبوا فيزعموا أنهم قد رأوا وعاينوا موصوفا بالتدبير والفعل غير ذي لون فيكلفوا بيان ذلك ولا سبيل اليه فيقال لهم فاذ كان ذلك كذلك فما أنكرتم أن تكون الابصار فيما شاهدتم وعاينتم لم تجدوها تدرك الا الالوان كما لم تجدوا أنفسكم تعلم موصوفا بالتدبير الا ذا لون وقد وجدتموها علمته موصوفا بالتدبير غير ذي لون ثم يسألون الفرق بين ذلك فلن يقولوا في أحدهما شيأ الا ألزموا في الآخر مثله ولأهل هذه المقالة مسائل فيها تلبيس كرهنا ذكرها واطالة الكتاب بها وبالجواب عنها اذ لم يكن قصدنا في كتابنا هذا قصد الكشف عن تمويهاتهم بل قصدنا فيه البيان عن تأويل آي الفرقان ولكنا ذكرنا القدر الذي ذكرنا للعلم الناظر في كتابنا هذا أنهم لا يرجعون من قولهم الا الى ما لبس عليهم الشيطان مما يسهل على أهل الحق البيان عن فساده وأنهم لا يرجعون في قولهم الى آية من التنزيل محكمة ولا رواية عن رسول الله صلى الله عليه وسلم صحيحة ولا سقيمة فهم في الظلمات يخبطون وفي العمياء يترددون نعوذ بالله من الحيرة والضلالة وأما قوله وهو اللطيف الخبير فانه يقول والله تعالى ذكره المدرك من ادراك الابصار والمتأتي له من الاحاطة بها رؤية ما يعسر على الابصار من ادراكها اياه واحاطتها به ويتعذر عليها الخبير بقول العليم بخلقه وأبصارهم والسبب الذي له تعذر عليها ادراكه فلطف بقدرته فيها أبصار خلقه هيئة لا تدركه وخبر بعلمه كيف تدبرها وشؤنها وما هو أصلح بخلقه كالذي حدثنا هناد قال ثنا وكيع وحدثنا ابن وكيع قال ثنا أبي عن أبي جعفر الرازي عن الربيع بن أنس عن أبي العالية في قوله اللطيف الخبير قال اللطيف باستخراجها الخبير بمكانها ذكر القول في تأويل قوله ﴿قد جاءكم بصائر من ربكم فمن أبصر فلنفسه ومن عمي فعليها وما أنا عليكم بحفيظ﴾ وهذا أمر من الله جل ثناؤه نبيه محمدا صلى الله عليه وسلم أن يقول لهؤلاء الذين نبههم لهذه الآيات من قوله ان الله فالق الحب والنوى الى قوله وهو اللطيف الخبير على حجته عليهم وعلى تبيين خلقه معهم العادلين به الأوثان والانداد والمكذبين بالله ورسوله محمد صلى الله عليه وسلم وما جاءهم من عند الله قل لهم يا محمد قد جاءكم أيها العادلون بالله والمكذبون رسوله بصائر من ربكم أي ما تبصرون به الهدى من الضلال والايمان من الكفر وهي جمع بصيرة ومنه قول الشاعر

حملوا بصائرهم على أكتافهم * وبصيرتي يعدو بها عتدوأي

يعني بالبصيرة الحجة البينة الظاهرة كما حدثني يونس قال أخبرنا ابن وهب قال قال ابن زيد في قوله قد جاءكم بصائر من ربكم قال البصائر الهدى بصائر في قلوبهم لدينهم وليست ببصائر الرؤس وقرأ فانها

في شرعنا ثم اختلفوا والاكثرون منهم على أن أهرمن محدث لهم في كيفية حدوثه أقوال عجيبة كقولهم انه تعالى فكر في مملكة نفسه واستعظمها ففعل نوعا من العجب فتولد الشيطان من ذلك العجب وكقولهم شك في قدرة نفسه فتولد من شكه الشيطان والاقلون منهم قالوا انه قديم أزلي والحاصل أنهم يقولون عسكر الله تعالى هم الملائكة وعسكر ابليس هم الشياطين والملائكة فيهم كثرة عظيمة وهم أرواح طاهرة مقدسة تلهم الارواح البشرية الطاعات والشياطين فيهم أيضا كثرة عظيمة يلقون الوساوس الى الارواح البشرية والله تعالى مع عسكره يحاربون ابليس مع عسكره فلهذا السبب حكى الله تعالى عنهم أنهم أثبتوا لله شركاء من الجن بلفظ الجمع وان كان شريكه عندهم بالحقيقة واحدا وهو أهرمن وانتصاب الجن على انه بدل أو بيان لشركاء أو على انه مفعول أول لجعلوا وشركاء ثانيه ويكون لله ظرفا لغوا وفائدة تقديم المفعول الثاني على هذا القول استعظام أن يتخذ لله شريك كائنا من كان ملكا أو جنيا أو انسيا ولذلك قدم اسم الله على الشركاء وقرئ الجن بالرفع كأنه قيل من هم فقيل الجن وبالجر على الاضافة التي للتبيين وقيل ان الآية نزلت في الكفار الذين جعلوا الملائكة بنات الله وحسن اطلاق الجن على الملائكة لاستتارهم عن العيون ومعنى كونهم شركاء أنهم مدبرة لاحوال هذا العالم ومعينة لله اعانة أولاد للوالد وعن الحسن وطائفة من المفسرين ان المراد أن الجن دعوا الكفار الى عبادة الاصنام والى القول بالشركة فأطاعوهم كما يطاع الله أما قوله وخلقهم فاشارة الى الدليل القاطع على ابطال الشرك والضمير فيه اما أن يعود الى الجن أو الى الجاعلين فان عاد الى الجن فان قلنا ان الآية نزلت في المجوس فتقريره أن الاكثرين منهم

معترفون بأن ابليس محدث ولو لم يعترفوا بذلك والبرهان العقلي قائم على أن ما سوى الحق الواحد ممكن لذاته وكل ممكن لذاته فهو محدث فنقول حينئذ كل محدث مخلوق وله خالق وما ثم الا الله سبحانه وحينئذ يلزمهم نقض قولهم لانه ثبت أن الله الخير قد فعل أعظم الشر وروهو خلق ابليس الذي هو مادة كل شر وان قلنا انها نزلت في كفار العرب القائلين الملائكة بنات الله فظاهر لأنهم يسلمون أن الملائكة مخلوقون وانهم تولدوا منه تولد الولد من الوالد وان عاد الضمير الى الجاعلين فالمعنى وعلموا ان الله خالقهم دون الجن كقوله ولئن سألتهم من خلق السموات والارض ليقولن الله ولم يمنعهم علمهم أن يتخذوا من لا يخلق شريكا للخالق والجملة في موضع الحال أي وقد خلقهم وقرئ وخلقهم بسكون اللام أي اختلاقهم للافك يعني جعلوا لله خلقتهم حيث نسبوا قبائحهم الى الله في قولهم والله أمرنا بها ثم حكى عن قوم آخرين نوعا آخر من الاشراك فقال وخرقوا له بنين وبنات وذلك قول أهل الكتابين في المسيح وعزير وقول قريش في الملائكة ومن هنا يعلم ضعف قول من قال وجعلوا لله شركاء الجن نزل في كفار قريش لانه يلزم التكرار من غير فائدة ظاهرة يقال خرق الافك وخلقه واخترقه واختلقه بمعنى قال الحسن كلمة عربية كان الرجل اذا كذب كذبة في نادي القوم يقول له بعضهم قد خرقها والله أعلم ويجوز أن يكون من خرق الثوب اذا شقه أي اشتقوا له بنين وبنات أما قوله بغير علم فكالتنبيه على ابطال قولهم فان من عرف الاله حق معرفته استحال أن يثبت له ولدا لأن ذلك الولد ان كان واجب الوجود لذاته كان مستقلا بنفسه قائما بذاته لا تعلق له في وجوده بالآخر تعلق الفرعية وان كان ممكن الوجود لذاته كان موجودا بايجاد الواجب وكان عبدا له لا ولدا وأيضا الولد انما يحتاج اليه ليقوم مقام الوالد بعد فنائه ومن تقدس عن الفناء لم يحتج الى الولد وأيضا الولد جزء من أجزاء الوالد ومن لم يكن مركبا استحال أن ينفصل منه جزء يتولد منه الولد ثم نزه نفسه عما لا يليق به فقال (سبحانه) وهذا على لسان المسبحين (وتعالى عما يصفون) وهذا له في نفسه سواء سبحه مسبح أم لا والمراد بالتعالي العلو بالشرف والرفعة بدليل قوله عما يصفون ﴿التأويل﴾ وما قدروا الله حق قدره حين أنكروا انزال الكتب والبعثة على أنهم لو اعترفوا بذلك أيضا لم يعرفوه حق معرفته لان المحاط لا يحيط بالمحيط

لا تعمى الابصار ولكن تعمى القلوب التي في الصدور وقال انما الدين بصره وسمعه في هذا القلب **حدثنا** بشر بن معاذ قال ثنا يزيد قال ثنا سعيد عن قتادة قد جاءكم بصائر من ربكم أي بينة وقوله فمن أبصر فلنفسه يقول فمن تبين حجج الله وعرفها وأقر بها وآمن بما دلته عليه من توحيد الله وتصديق رسوله وما جاء به فانما أصاب حظ نفسه ولنفسه عمل وايانا بغى الخير ومن عمي فعليها يقول ومن لم يستدل بها ولم يصدق بما دلته عليه من الايمان بالله ورسوله وتنزيله ولكنه عمي عن دلالتها التي تدل عليها يقول فنفسه ضر والبها أساء لا الى غيرها وأما قوله وما أنا عليكم بحفيظ يقول وما أنا عليكم برقيب أحصي عليكم أعمالكم وأفعالكم وانما أنا رسول أبلغكم ما أرسلت به اليكم والله الحفيظ عليكم الذي لا يخفى عليه شيء من أعمالكم ﴿القول في تأويل قوله﴾ ﴿وكذلك نصرف الآيات وليقولوا درست ولنبينه لقوم يعلمون﴾ يقول تعالى ذكره كما صرفت لكم أيها الناس الآيات والحجج في هذه السورة وبينتها فعرفتكموها في توحيدي وتصديق رسولي وكتابي ووصيتكم عليها فكذلك أبين لكم آياتي وحججي في كل ما جهلتموه فلم تعرفوه من أمري ونهيي كما **حدثني** محمد بن الحسين قال ثنا أحمد بن المفضل قال ثنا أسباط عن السدي وكذلك نصرف الآيات لهؤلاء العادلين بربهم كما صرفتها في هذه السورة ولئلا يقولوا درست واختلفت القراء في قراءة ذلك فقرأته عامة قراء أهل المدينة والكوفة وليقولوا درست يعني قرأت أنت يا محمد بغير ألف وقرأ ذلك جماعة من المتقدمين منهم ابن عباس على اختلاف عنه فيه وغيره وجماعة من التابعين وهو قراءة بعض قراء أهل البصرة وليقولوا دارست بألف بمعنى قارأت وتعلمت من أهل الكتاب وروي عن قتادة انه كان يقرؤه درست بمعنى قرأت وتليت وعن الحسن أنه كان يقرؤه درست بمعنى انمحت * وأولى القراآت في ذلك عندي بالصواب قراءة من قرأه وليقولوا درست بتأويل قرأت وتعلمت لان المشركين كذلك كانوا يقولون للنبي صلى الله عليه وسلم وقد أخبر الله عن قيلهم ذلك بقوله ولقد نعلم أنهم يقولون انما يعلمه بشر لسان الذي يلحدون اليه أعجمي وهذا لسان عربي مبين فهذا خبر من الله ينبئ عنهم أنهم كانوا يقولون انما يتعلم محمد ما يأتيكم به من غيره فاذ كان ذلك كذلك فقراءة وليقولوا درست يا محمد بمعنى تعلمت من أهل الكتاب أشبه بالحق وأولى بالصواب من قراءة من قرأه دارست بمعنى قارأتهم وخاصمتهم وغير ذلك من القراآت واختلف أهل التأويل في تأويل ذلك على قدر اختلاف القراءة في قراءته ذكر من قرأ ذلك وليقولوا درست من المتقدمين وتأوله بمعنى تعلمت وقرأت **حدثني** المثنى قال ثنا عبد الله بن صالح قال ثني معاوية بن صالح قال ثني علي بن أبي طلحة عن ابن عباس وليقولوا درست قالوا قرأت وتعلمت تقول ذلك قريش **حدثنا** ابن وكيع قال ثنا عبيد الله عن اسرائيل عن أبي يحيى عن مجاهد وليقولوا درست قال قرأت وتعلمت **حدثنا** هناد قال ثنا وكيع **وحدثنا** ابن وكيع قال ثنا أبي عن اسرائيل وافقه عن أبي اسحق عن التميمي

التميمي عن ابن عباس وليقولوا درست قال قرأت وتعلمت **حدثنا** محمد بن الحسين قال ثنا أحمد بن المفضل قال ثنا أسباط عن السدي وليقولوا درست يقول قرأت الكتب **حدثت** عن الحسين بن الفرج قال سمعت أبا معاذ يقول ثنى عبيد بن سليمان قال سمعت الضحاك يقول في قوله درست يقول تعلمت وقرأت **حدثنا** أبو كريب قال ثنا ابن عطية قال ثنا اسرائيل عن أبي اسحق عن التميمي قال قلت لابن عباس أرأيت قوله درست قال قرأت وتعلمت **حدثنا** ابن حميد قال ثنا حكام عن عنبسة عن أبي اسحق عن التميمي عن ابن عباس مثله ذكر من قرأ ذلك دارست وتأوله بمعنى جادلت من المتقدمين **حدثنا** عمران بن موسى قال ثنا عبد الوارث عن حميد عن مجاهد عن ابن عباس دارست يقول قارأت **حدثني** يعقوب قال ثنا ابن علية عن أيوب عن سعيد بن جبير عن ابن عباس أنه كان يقرؤها وليقولوا دارست أحسبه قال قارأت أهل الكتاب **حدثني** محمد بن بشار قال ثنا عبد الرحمن قال ثنا سفيان عن أبي اسحق عن التميمي عن ابن عباس وليقولوا دارست قال قارأت وتعلمت **حدثنا** محمد ابن المثنى قال ثنا أبو داود قال ثنا شعبة عن أبي اسحق قال سمعت التميمي يقول سألت ابن عباس عن قوله وليقولوا دارست قال قارأت وتعلمت **حدثنا** ابن وكيع قال ثنا ابن علية عن أبي المعلى عن سعيد بن جبير قال كان ابن عباس يقرؤها دارست **حدثنا** المثنى قال ثنا آدم العسقلاني قال ثنا شعبة قال ثنا أبو المعلى قال سمعت سعيد بن جبير يقول كان ابن عباس يقرأ دارست بالالف بجزم السين ونصب التاء **حدثنا** الحسن بن يحيى قال أخبرنا عبد الرزاق قال أخبرنا ابن عيينة عن عمرو بن دينار قال أخبرني عمرو بن كيسان أن ابن عباس كان يقرأ دارست تلوت خاصمت جادلت **حدثنا** أبو كريب وابن وكيع قالا ثنا سفيان بن عيينة عن عمرو بن دينار عن عمرو بن كيسان قال ابن عباس في دارست قال تلوت خاصمت جادلت **حدثنا** ابن بشار قال ثنا محمد بن جعفر قال ثنا شعبة عن أبي بشر عن سعيد بن جبير في هذه الآية وليقولوا دارست قال قارأت **حدثني** المثنى قال ثنا آدم قال ثنا شعبة قال ثنا أبو بشر عن سعيد بن جبير أنه قرأ دارست بالالف أيضا منتصبة التاء وقال قارأت **حدثني** المثنى قال ثنا الحجاج قال ثنا أبو عوانة عن أبي بشر عن سعيد بن جبير أنه قرأ دارست أي ناسخت **حدثني** محمد بن عمرو قال ثنا أبو عاصم قال ثنا عيسى عن ابن أبي نجيح عن مجاهد في قول الله دارست قال فاقهت قرأت على يهود وقرؤا عليك **حدثني** المثنى قال ثنا أبو حذيفة قال ثنا شبل عن ابن أبي نجيح عن مجاهد وليقولوا دارست قال قارأت قرأت على يهود وقرؤا عليك **حدثني** المثنى قال ثنا عمرو بن عون قال ثنا هشيم عن جويبر عن الضحاك في قوله دارست يعني أهل الكتاب **حدثنا** ابن وكيع قال ثنا ابن عيينة عن ابن أبي نجيح عن مجاهد دارست قال قرأت على يهود وقرؤا عليك **حدثني** محمد بن سعد قال ثني أبي قال ثني عمي

نعم تزداد معرفته بازدياد معرفة أوصافه تجعلونه قراطيس أي في القراطيس وما يجعلونه في قلوبهم بالتخلق باخلاقه وعلمتم بتعليم محمد صلى الله عليه وآله ما لم تعلموا أنتم ولا آباؤكم كقوله ويعلمكم الكتاب والحكمة ويعلمكم ما لم تكونوا تعلمون ومن الحكمة ما هو سره الذي يكون تعليمه بسر المتابعة سرا بسر واضمارا باضمار والذي علم النبي هو الله في خلوة ما سوى الله ولهذا قال قل الله (مبارك) على العوام بان يدعوهم الى ربهم وعلى الخواص بأن يهديهم الى ربهم وعلى خواص الخواص بان يوصلهم الى ربهم ويخلقهم باخلاقه وفي كتاب المحبوب شفاء لما في القلوب مصدق الذي بين يديه لانه يصدق حقائق جميع ما في الكتب ولتنذر أم القرى وهي الذرة المودعة في القلب التي هي المخاطب في الميثاق وقد دحيت جميع أرض القلب من تحتها ومن حولها من الجوارح والاعضاء والسمع والبصر والفؤاد والصفات والاخلاق بأن يتنوروا بأنواره وينتفعوا بأسراره ويتخلقوا باخلاقه والذين يؤمنون بالآخرة فيستعملون الأدوات والآلات في أمور الدنيا والآخرة لا في الدنيا الفانية وشهوات النفس وهواها يؤمنون بالقرآن وهم على صلاتهم يترقى من صفاتهم الى التخلق باخلاق القرآن يداومون فان الصلاة معراج المؤمن ومن أظلم ممن افترى على الله كذبا باظهار المواجد والحالات رياء ومراءة من غير أن يكون له منها نصيب أو قال أوحى الي الاشارات ولم يلهم نفسه شيأ منها ومن قال منشدا غنا متفيهقا سأتكلم بمثل كلام الله من الحقائق والاسرار فتظهر مضرة ظلمه وافترائه عند سكرات الموت وانقطاع تعلق الروح عن البدن واخراج النفس عن القالب كرها لتعلقها بالشهوات واللذات وطلب الرياسات ويكون شدة النزع والهوان بحسب التعلقات ولقد جئتمونا فرادى عن الدنيا وما يتعلق بها أو فرادى عن تعلقات الكونين كما خلقناكم أول مرة في أول خلقة الروح قبل تعلقه بالقالب وتركتم بالتجريد عن الدنيا وبالتفريد عن الدنيا والآخرة ما خولناكم من تعلق الكونين وراء ظهوركم وما نرى معكم الاعمال والاحوال التي ظننتم انها توصلكم الى الله لقد تقطع بينكم وبينها عند انتهاء سيركم كما انتهى سير جبريل عند سدرة المنتهى وحينئذ لا يصل الى الوحدة الا بجذبة ارجعي الى ربك ولولم تدركه الجذبة المسندة الى العناية لانقطع عن السير في الله بالله وفي السدرة وهو يقول وما منا الا له مقام

معلوم ان الله فالق حبة الذرة التي أخذ منها الميثاق المودعة في حبة القلب عن نبات المحبة وفالق النوى ذكر لا اله الا الله في أرض القلب عن شجرة الايمان كلمة طيبة كشجرة طيبة يخرج نبات المحبة التي هي من صفات الحي القيوم من الذرة الميتة الانسانية ومخرج الافعال الطبيعية التي هي من صفات الكفار الموتى من المؤمن الحق في الدارين وأيضا يخرج نخل الايمان الحق من نوى الحروف الميتة في كلمة لا اله الا الله ومخرج ميت النفاق من الكلمة الحية وهي لا اله الا الله فالق الاصباح فالق ظلمة الجمادية بصباح العقل والحياة والرشاد وفالق ظلمة الجهالة بصباح الفهم والادراك وفالق ظلمات العالم الجسماني بتخليص النفس القدسية الى جمعية عالم الافلاك وفالق ظلمات الاشتغال بعالم الممكنات بصباح نور الاستغراق في معرفة مدبر الحادثات والمبدعات وبالجملة فالق أنوار الروح عن ظلمة ليل البشرية وجاعل ليل البشرية ستراعن ضياء شمس الروح لسكن فساد النفس الحيوانية والاوصاف البشرية والشمس والقمر حسبانا يعني تجلي شمس الروحانية وطلوع قمر القلب بالحساب لئلا يفسد أمر القلب والقالب وأيضا تجلي شمس الربوبية وطلوع قمر الروحانية لليل البشرية بالحساب لئلا يفسد أمر الدين والدنيا على العبد بالتفريط والافراط فان افراط طلوع شموس المعارف والشهود آفة أنانية الحق وسبحاني وفي تفريطه آفة أنانيتكم الاعلى وعبادة الهوى ذلك تقدير العزيز الذي لا يهتدي اليه الا به العليم من يستحق الاهتداء اليه وهو الذي جعل لكم النجوم نجوم أنوار الغيوب في سموات القلوب لتهتدوا بها في ظلمات البشرية وبحر الروحانية الى عالم الربوبية وهو الذي أنشأكم من روح واحد هو روح محمد صلى الله عليه وآله أول ما خلق الله روحي كما خلق أجسادكم من جسد واحد هو جسد آدم أبي البشر فمن الارواح ما تعلق بالاجساد واستقر وما هو بعد مستودع في عالم الارواح عن

وأيضا من الارواح ما هو مستقر فيه نور صفة الايمان وما هو مستودع فيه جذبات الحق ومنها ما هو مستقر في أنانيته مع علو رتبته بالبقاء وما هو مستودع أنانيته بالفناء وما هو مستقر ببقاء الحق باق وما هو مستودع في بقاء البقاء عن الفناء قد فصلنا دلالات الوصول في الوصال لقوم يفقهون اشارات القلوب وهو الذي أنزل من سماء العناية ماء الهداية فاخرجنا به نبات كل شيء من أنواع المعارف فأخرجنا منه خضرا

قال ثنى أبي عن أبيه عن ابن عباس في قوله وليقولوا دارست قال قالوا دارست أهل الكتاب وقرأت الكتب وتعلمتها ذكر من قرأ ذلك درست بمعنى نبئت وقرئت على وجه ما لم يسم فاعله **حدثنا** عمران بن موسى القزاز قال ثنا عبد الوارث بن سعيد قال ثنا الحسين المعلم وسعيد عن قتادة وكذلك نصرف الآيات وليقولوا درست أي قرأت وتعلمت **حدثنا** محمد بن عبد الاعلى قال ثنا محمد بن ثور عن معمر قال قال قتادة درست قرئت وفي حرف ابن مسعود درس ذكر من قرأ ذلك درست بمعنى انمحت وتقادمت أي هذا الذي تتلوه علينا قد مر بنا قديما وتطاولت مدته **حدثنا** بشر بن معاذ قال ثنا يزيد قال ثنا سعيد عن قتادة قال كان الحسن يقرأ وليقولوا درست أي انمحت **حدثني** المثنى قال ثنا آدم قال ثنا شعبة قال ثنا أبو اسحق الهمداني قال في قراءة ابن مسعود درست بغير ألف بنصب السين ووقف التاء **حدثنا** الحسن ابن يحيى قال أخبرنا عبد الرزاق قال أخبرنا ابن عيينة عن عمرو بن دينار قال سمعت ابن الزبير يقول ان صبيانا ههنا يقرؤن دارست وانما هي درست **حدثنا** محمد بن عبد الاعلى قال ثنا محمد بن ثور عن معمر قال قال الحسن وليقولوا درست يقول تقادمت وانمحت وقرأ ذلك آخرون درس من درس الشيء ثلاثة **حدثني** أحمد بن يوسف الثعلبي قال ثنا أبو عبيدة قال ثنا حجاج عن هرون قال هي في حرف أبي بن كعب وابن مسعود وليقولوا درس قال يعني النبي صلى الله عليه وسلم قرأ وانما جاز أن يقال مرة درست ومرة درس فيخاطب مرة ويخبر مرة من أجل القول وقد بينا أولى هذه القراآت في ذلك بالصواب عندنا والدلالة على صحة ما اخترنا منها وأما تأويل قوله ولنبينه لقوم يعلمون يقول تعالى ذكره كما صرفنا الآيات والعبر والحجج في هذه السورة لهؤلاء العادلين بربهم الآلهة والانداد كذلك نصرف لهم الآيات في غيرها كيلا يقولوا لرسولنا الذي أرسلناه اليهم انما تعلمت ما تأتينا به تتلوه علينا من أهل الكتاب فينزجروا عن تكذيبهم اياه وتقولهم عليه الافك والزور ولنبين تصريفنا الآيات الحق لقوم يعلمون الحق اذا تبين لهم فيتبعوه ويقبلوه وليسوا كمن اذا بين لهم عموا عنه فلم يعقلوه وازدادوا من الفهم به بعدا وأما القول في تأويل قوله ﴿اتبع ما أوحي اليك من ربك لا اله الا هو وأعرض عن المشركين﴾ يقول تعالى ذكره لنبيه محمد صلى الله عليه وسلم اتبع يا محمد ما أمرك به ربك في وحيه الذي أوحاه اليك فاعمل به وانزجر عما زجرك عنه فيه ودع ما يدعوك اليه مشركو قومك من عبادة الاوثان والاصنام فانه لا اله الا هو يقول لا معبود يستحق عليك اخلاص العبادة له الا الله الذي هو فالق الحب والنوى وفالق الاصباح وجاعل الليل سكنا والشمس والقمر حسبانا وأعرض عن المشركين يقول ودع عنك جدالهم وخصومتهم ثم نسخ ذلك جل ثناؤه بقوله في براءة اقتلوا المشركين حيث وجدتموهم الآية كما **حدثني** المثنى قال ثنا عبد الله بن صالح قال ثنى معاوية بن صالح عن علي ابن أبي طلحة عن ابن أبي عباس أما قوله وأعرض عن المشركين ونحوه مما أمر الله المؤمنين بالعفو

طريا من المعانى والاسرار نخرج به من الحقائق ما تركب بعضها بعضها فترتب بعضها على بعض ومن النخل يعنى أصحاب الولايات من طلعها من ثمرات ولايتهم ماهو متدان للطالبين أى منهم من يكون مرئيا فينتفع بثمرات ولايته ومنهم من يختار العزلة والانقطاع عن المريدين وجنات يريد أرباب الزهد والتقوى والفتوة الذين لم يبلغوا رتبة الولاية من أعناب الاجتهاد وزيتون الاصول ورمان الفروع مشتبها أى متفقا فى الاصول والفروع وغير متشابه أى مختلفا فيما بين العلماء انظروا الى ثمر الولايات كيف ينتفع به الخواص والعوام وينعه اى الكامل منها ان فى ذلكم لآيات لقوم يؤمنون بأحوالهم وينتفعون بأقوالهم وأحوالهم وجعلوا الله اشارة الى أنه كما يخرج بماء اللطف من أرض القلوب لازهارها أنواع الكمالات كذلك يخرج بماء القهر من أرض النفوس لاصحابها أنواع الضلالات (بديع السموات والارض أنى يكون له ولد ولم تكن له صاحبة وخلق كل شئ وهو بكل شئ عليم ذلكم الله ربكم لا اله الا هو خالق كل شئ فاعبدوه وهو على كل شئ وكيل لا تدركه الابصار وهو يدرك الابصار وهو اللطيف الخبير قد جاءكم بصائر من ربكم فمن أبصر فلنفسه ومن عمى فعليها وما أنا عليكم بحفيظ وكذلك نصرف الآيات وليقولوا درست ولنبينه لقوم يعلمون اتبع ما أوحى اليك من ربك لا اله الا هو وأعرض عن المشركين ولو شاء الله ما أشركوا وما جعلناك عليهم حفيظا وما أنت عليهم بوكيل ولا تسبوا الذين يدعون من دون الله فيسبوا الله عدوا بغير علم كذلك زينا لكل أمة عملهم ثم الى ربهم مرجعهم فينبئهم بما كانوا يعملون وأقسموا بالله جهد أيمانهم لئن جاءتهم آية ليؤمنن بها قل انما الآيات عند الله وما يشعركم أنها اذا جاءت لا يؤمنون ونقلب أفئدتهم وأبصارهم كما لم يؤمنوا به أول مرة ونذرهم فى طغيانهم يعمهون) القراآت ولم يكن بياء الغيبة قتيبة درست بتاء التأنيث ابن عامر وسهل ويعقوب درست بتاء الخطاب من المدارسة ابن كثير وابو عمرو والباقون بتاء الخطاب درست من الدرس عدوا على فعول بالضم يعقوب الباقون عدوا على فعل انها اذا جاءت بالكسر ابن كثير وأبو عمرو وسهل ويعقوب وخلف وقتيبة ونصير وأبو بكر وحماد الباقون بالفتح لا تؤمنون بتاء الخطاب ابن عامر وحمزة الباقون على الغيبة * (الوقوف) والارض ط صاحبة ط كل شئ ط لاحتمال الواو الحال والاستئناف عليهم ط ربكم ط لاحتمال الجملة

عن المشركين فانه نسخ ذلك قوله اقتلوا المشركين حيث وجدتموهم ﴿ القول فى تأويل قوله ﴿ ولو شاء الله ما أشركوا وما جعلناك عليهم حفيظا وما أنت عليهم بوكيل ﴾ يقول جل ثناؤه لنبيه محمد صلى الله عليه وسلم أعرض عن هؤلاء المشركين بالله ودع عنك جدالهم وخصومتهم ومسابتهم ولو شاء الله ما أشركوا يقول لو أراد ربك هدايتهم واستنقاذهم من ضلالتهم للطف نهم بتوفيقه اياهم فلم يشركوا به شيأ ولآمنوا بك فاتبعوك وصدقوا ما جئتهم به من الحق من عند ربك وما جعلناك عليهم حفيظا يقول جل ثناؤه وانما بعثتك اليهم رسولا مبلغا ولم نبعثك حافظا عليهم ما هم عاملوه وتحصى ذلك عليهم فان ذلك الينا دونك وما أنت عليهم بوكيل يقول ولست عليهم بقيم تقوم بأرزاقهم وأقواتهم ولا بحفظهم فيما لم يجعل اليك حفظه من أمرهم وبنحو الذى قلنا فى ذلك قال أهل التأويل ذكر من قال ذلك حدثنى المثنى قال ثنا عبد الله بن صالح قال ثنى معاوية بن صالح عن على بن أبى طلحة عن ابن عباس قوله ولو شاء الله ما أشركوا يقول سبحانه لو شئت لجمعتهم على الهدى أجمعين ﴿ القول فى تأويل قوله ﴿ ولا تسبوا الذين يدعون من دون الله فيسبوا الله عدوا بغير علم ﴾ يقول تعالى ذكره لنبيه محمد صلى الله عليه وسلم وللمؤمنين به ولا تسبوا الذين يدعو المشركون من دون الله من الآلهة والأنداد فيسب المشركون الله جهلا منهم بربهم واعتداء بغير علم كما حدثنى المثنى قال ثنا أبو صالح قال ثنى معاوية بن صالح عن على بن أبى طلحة عن ابن عباس قوله ولا تسبوا الذين يدعون من دون الله فيسبوا الله عدوا بغير علم قال قالوا يا محمد لتنتهين عن سب آلهتنا أو لنهجون ربك فنهاهم الله أن يسبوا أوثانهم فيسبوا الله عدوا بغير علم حدثنا بشر بن معاذ قال ثنا يزيد قال ثنا سعيد عن قتادة قوله ولا تسبوا الذين يدعون من دون الله فيسبوا الله عدوا بغير علم كان المسلمون يسبون أوثان الكفار فيردون ذلك عليهم فنهاهم الله أن يسبوا ربهم فانهم قوم جهلة لا علم لهم بالله حدثنا محمد بن الحسين قال ثنا أحمد بن المفضل قال ثنا أسباط عن السدى ولا تسبوا الذين يدعون من دون الله فيسبوا الله عدوا بغير علم قال لما حضر أبا طالب الموت قالت قريش انطلقوا بنا فلندخل على هذا الرجل فلنأمره أن ينهى عنا ابن أخيه فانا نستحى أن نقتله بعد موته فتقول العرب كان يمنعه فلما مات قتلوه فانطلق أبو سفيان وأبو جهل والنضر بن الحرث وأمية وأبى ابنا خلف وعقبة بن أبى معيط وعمرو بن العاص والاسود بن البختري وبعثوا رجلا منهم يقال له المطلب قالوا استأذن على أبى طالب فأتى أبا طالب فقال هؤلاء مشيخة قومك يريدون الدخول عليك فأذن لهم فدخلوا عليه فقالوا يا أبا طالب أنت كبيرنا وسيدنا وان محمدا قد آذانا وآذى آلهتنا فنحب أن تدعوه فتنهاه عن ذكر آلهتنا ولندعه والهه فدعاه فجاء النبى صلى الله عليه وسلم فقال له أبو طالب هؤلاء قومك وبنو عمك قال رسول الله صلى الله عليه وسلم ما تريدون قالوا نريد أن تدعنا وآلهتنا وندعك والهك قال له أبو طالب قد أنصفك قومك فاقبل منهم فقال النبى صلى الله عليه وسلم أرأيتم ان

الاستئناف والحال والعامل معنى الاشارة الاهو طلان قوله خالق بدل من الضمير المستثنى أو خبر ضمير محذوف فاعبدوه طلاحتمال الواو والحال والاستئناف وكيل ○ لاتدركه الابصار ج لاختلاف الجملتين مع أن الثانية من تمام المقصود يدرك الابصار ط لاحتمال الواو الاستئناف والحال أى يدرك الابصار لطيفا خبيرا الخبير ○ من ربكم ط لابتداء الشرط مع فاء التعقيب فلنفسه ط كذلك مع الواو فعليها ط بحفيظ ○ يعلمون ○ من (٢٠٨) ربك ط لاحتمال الجملة الحال والاستئناف على أنها جملة معترضة الاهو ط للعطف مع العارض المشركين ○ ما أشركوا ط حفيظا ط للابتداء بالنفى مع اتحاد المعنى بوكيل ○ بغير علم ط يعلمون ○ ليؤمنن بها ط وما يشعركم ط لمن قرأ انها بكسر الالف لا يؤمنون ○ يعمهون ○ ﴿التفسير﴾ لما نبه اجمالا بقوله بغير علم على الدليل الدال على ابطال قول من خرق له بنين وبنات فصل ذلك بقوله بديع السموات والارض الآية والمراد هو بديع السموات ويجوز أن يكون بديع مبتدأ والجملة بعده خبره وتقرير الدليل انكم اما أن تريدوا بكون عيسى ولدالله أنه أحدثه على سبيل الابداع من غير تقدم نطفة ولا أب وحينئذ يلزمكم القول بأنه والد السموات والارض بكونه مبدعا لهما وهذا باطل بالاتفاق واما أن تريدوا به الولادة كما هو المألوف فى الحيوانات وهذا أيضا محال لان تلك الولادة لا تصح الا ممن كانت له صاحبة من جنسه وينفصل منه جزء يحتبس فى رحمها وهذه الاحوال انما تثبت فى حق الجسم الذى يصح عليه الاجتماع والافتراق والحركة والسكون والحد والنهاية والشهوة واللذة وكل ذلك على الله محال وأشار الى هذا بقوله أنى يكون له ولد ولم تكن له صاحبة وأيضا الولد بهذا الطريق انما يتصور فى حق من لا يقدر على خلق الاشياء دفعة واحدة أما الذى اذا أراد شيأ فانما يقول له كن فيكون فذلك فى حقه مستحيل والى هذا أشار بقوله خلق كل شئ وأيضا هذا الولد لا يكون أزليا والا كان واجبا لذاته غنيا عن غيره فيبقى أن يكون حادثا فنقول انه تعالى عالم بكل المعلومات أزلا وأبدا كما قال وهو بكل شئ عليم فان كان قد علم أن له فى تحصيل ذلك الولد كمالا أو نفعا أو لذة لتعلقت ارادته بايجاده فى الازل دفعا لذلك الاحتياج والنقصان فيكون الولد أزليا على تقدير كونه حادثا هذا خلف فتبين أن اله العالم فرد واحد صمد

أعطيتكم هذا هل أنتم معطى كلمة ان تكلمتم بها ملكتم العرب ودانت لكم بها العجم بالخراج قال أبو جهل نعم وأبيك لنعطينكها وعشرأمثالها فما هى قال قولوا لا اله الا الله فأبوا واشمأزوا قال أبو طالب يا ابن أخى قل غيرها فان قومك قد فزعوا منها قال ياعم ما أنا بالذى أقول غيرها حتى يأتوا بالشمس فيضعوها فى يدى ولو أتونى بالشمس فوضعوها فى يدى ما قلت غيرها ارادة أن يؤيسهم فغضبوا وقالوا لتكفن عن شتمك آلهتنا أو لنشتمنك ولنشتمن من يأمرك فذلك قوله فيسبوا الله عدوا بغير علم حدثنا محمد بن عبد الاعلى قال ثنا محمد بن ثور عن معمر عن قتادة قال كان المسلمون يسبون أصنام الكفار فيسب الكفار الله عدوا بغير علم فأنزل الله ولا تسبوا الذين يدعون من دون الله فيسبوا الله عدوا بغير علم حدثنى يونس قال أخبرنا ابن وهب قال قال ابن زيد فى قوله فيسبوا الله عدوا بغير علم قال اذا سببت الهه سب الهك فلا تسبوا آلهتهم وأجمعت الامة من قراء الامصار على قراءة ذلك فيسبوا الله عدوا بغير علم بفتح العين وتسكين الدال وتخفيف الواو ومن قوله عدوا على أنه مصدر من قول القائل عدا فلان على فلان اذا ظلمه واعتدى عليه يعدو عدوا وعدوا وعدوانا والاعتداء انما هو افتعال من ذلك روى عن الحسن البصرى أنه كان يقرأ ذلك عدوا مشددة الواو حدثنى بذلك أحمد بن يوسف قال ثنا القاسم بن سلام قال ثنا حجاج عن هرون عن عثمان بن سعد فيسبوا الله عدوا مضمومة العين مثقلة وقد ذكر عن بعض البصريين أنه قرأ ذلك فيسبوا الله عدوا بوجه تأويله الى أنهم جماعة كما قال جل ثناؤه فانهم عدو لى الا رب العالمين وكما قال لا تتخذوا عدوى وعدوكم أولياء ويجعل نصب العدو حينئذ على الحال من ذكر المشركين فى قوله فيسبوا فيكون تأويل الكلام ولا تسبوا أيها المؤمنون الذين يدعو المشركون من دون الله فيسب المشركون الله أعداء الله بغير علم واذا كان التأويل هكذا كان العدو من صفة المشركين ونعتهم كأنه قيل فيسب المشركون أعداء الله بغير علم ولكن العدو لما خرج مخرج النكرة وهو نعت للمعرفة نصب على الحال * والصواب من القراءة عندى فى ذلك قراءة من قرأ بفتح العين وتخفيف الواو لاجماع الحجة من القراء على قراءة ذلك كذلك وغير جائز خلافها فيما جاءت مجمعة عليه ﴿القول فى تأويل قوله﴾ ﴿كذلك زينا لكل أمة عملهم ثم الى ربهم مرجعهم فينبئهم بما كانوا يعملون﴾ يقول تعالى ذكره كما زينا لهؤلاء العادلين بربهم الاوثان والاصنام عبادة الاوثان وطاعة الشيطان بخذلاننا اياهم عن طاعة الرحمن كذلك زينا لكل جماعة اجتمعت على عمل من الاعمال من طاعة الله ومعصيته عملهم الذى هم عليه مجتمعون ثم مرجعهم بعد ذلك ومصيرهم الى ربهم فينبئهم بما كانوا يعملون يقول فيوقفهم ويخبرهم بأعمالهم التى كانوا يعملون بها فى الدنيا ثم يجازيهم بها ان كان خيرا فخير وان كان شرا فشر أو يعفو بفضله ما لم يكن شركا أو كفرا ﴿القول فى تأويل قوله﴾ ﴿وأقسموا بالله جهد أيمانهم لئن جاءتهم آية ليؤمنن بها قل انما الآيات عند الله وما يشعركم أنها اذا جاءت لا يؤمنون

منزه عن الشريك والنظير والاضداد والانداد والاولاد فلهذا صرح بالنتيجة فقال (ذلكم الله) فاسم الاشارة مبتدأ وما بعده أخبار مترادفة أى ذلكم الموصوف الجامع لتلك الصفات المقدسة هو الله الى آخره وانما قال ههنا لا اله الا هو خالق كل شئ وفى المؤمن بالعكس لانه وقع ههنا بعد ذكر الشركاء والبنين والبنات فكان رفع الشرك أهم وهناك وقع بعد ذكر خلق السموات والارض فكان تقديم الخالقية أهم ثم قال (فاعبدوه) وهو مسبب عن مضمون الجملة المتقدمة يعنى أن من استجمعت له هذه الكمالات كان حقيقا بالعبادة (وهو) مع تلك الصفات (على كل شئ وكيل) يحفظه ويرزقه ويراقبه قال فى التفسير الكبير انه سبحانه أقام الدليل على وجود الخالق ثم زيف طريق من أثبت له شريكا وهذا القدر لا يوجب التوحيد المحض لكن للعلماء فى اثبات التوحيد طرق منها أن الدليل قد دل على وجود صانع والزائد على الواحد لم يدل دليل على ثبوته فليس عدد أولى من عدد آخر فيلزم آلهة لا نهاية لها أو القول بعدد معين بلا ترجيح وكلاهما محال فلم يبق الا الاكتفاء بواحد وهو المطلوب ومنها أنا لو قدرنا الهين قادرين على كل المقدورات عالمين بكل المعلومات فكل فعل يفعله أحدهما صار كونه فاعلا ذلك الفعل مانعا للآخر من تحصيل مقدوره وذلك يوجب أن يكون كل واحد يعجز الآخر وهو محال وان كان فى أحدهما عجز ونقص لم يصلح للالهية ومنها أنا لو فرضنا الها ثانيا فكان اما أن يكون الثانى مشاركا للاول فى جميع صفات الكمال أولا وعلى الاول لابد أن يحصل الامتياز بأمر والا لم يحصل التعدد فذلك المميز ان كان من صفات الكمال لم يكن جميع صفات الكمال مشتركة بينهما وان كان من صفات النقص فالموصوف به لا يصلح للالهية وكذا ان لم يكن الثانى مشاركا للاول فى جميع صفات الكمال فثبت التوحيد بهذه الدلائل مع أن الدليل النقلى فى التوحيد كاف والله أعلم قالت الاشاعرة عموم قوله خالق (٢٠٩) كل شئ يدل على أنه خالق أفعال العباد وقالت

لا يؤمنون ﴾ يقول تعالى ذكره وحلف بالله هؤلاء العادلون بالله جهد حلفهم وذلك أوكد ما قدروا عليه من الايمان وأصعبها وأشدها لئن جاءتهم آية يقول قالوا نقسم بالله لئن جاءتنا آية تصدق ما تقول يا محمد مثل الذى جاء من قبلنا من الامم ليؤمنن بها يقول قالوا لنصدقن بمجيئها ربك وأنك لله رسول مرسل وأن ما جئتنا به حق من عند الله وقيل ليؤمنن بها فأخرج الخبر عن الآية والمعنى لمجىء الآية يقول لنبيه صلى الله عليه وسلم قل انما الآيات عند الله وهو القادر على اتيانكم بها دون كل أحد من خلقه وما يشعركم يقول وما يدريكم أنها اذا جاءت لا يؤمنون وذكر أن الذين سألوه الآية من قومه هم الذين آيس الله نبيه من ايمانهم من مشركى قومه وبنحو الذى قلنا فى ذلك قال أهل التأويل ذكر من قال ذلك حدثنى محمد بن عمرو قال ثنا أبو عاصم قال ثنا عيسى عن ابن أبى نجيح عن مجاهد فى قول الله لئن جاءتهم آية ليؤمنن بها الى قوله يجهلون سألت قريش محمدا صلى الله عليه وسلم أن يأتيهم بآية واستحلفهم ليؤمنن بها حدثنى المثنى قال ثنا أبو حذيفة قال ثنا شبل عن ابن أبى نجيح لئن جاءتهم آية ليؤمنن بها ثم ذكر مثله

المعتزلة انما ذكر هذا الكلام فى معرض المدح ولكنه لا يتمدح بخلق الزنا والكفر واللواط وعورض بالعلم والداعى كما مر مرارا وأيضا احتج كثير من المعتزلة به على نفى الصفات وعلى أن القرآن مخلوق أما الثانى فلان القرآن شئ فيدخل تحت العموم وأما الاول فلان الصفات لو كانت موجودة له تعالى لزم أن تكون مخلوقة له وأجيب بأنكم تخصصون هذا العام بحسب ذاته ضرورة أنه يمتنع

(٢٧ - ابن جرير سابع) أن يكون خالقا لنفسه وبحسب أفعال العباد فنحن أيضا نخصصه بحسب الصفات وبحسب القرآن وأما الفرق بين قوله وخلق كل شئ وقوله خالق كل شئ فذلك لان الاول يتعلق بالزمان الماضى والثانى يتناول الاوقات كلها على سبيل الاستمرار ثم بين أن شيأ من القوى المدركة لا يحيط بحقيقته وأن عقلا من العقول لا يقف على كنه صمديته فقال (لا تدركه الابصار) هذه الآية من مشهورات استدلالات المعتزلة على نفى رؤيته تعالى قالوا الادراك بالبصر عبارة عن الرؤية بدليل أن قول القائل أدركته ببصرى وما رأيته متناقضان ثم ان قوله لا تدركه الابصار يقتضى أنه لا يراه شئ من الابصار فى شئ من الاحوال بدليل صحة الاستثناء وأيضا أنه ذكر الآية فى معرض المدح والثناء وكل ما كان عدمه مدحا ولم يكن ذلك من باب الفعل كان ثبوته نقصا كقوله لا تأخذه سنة ولا نوم لم يلد ولم يولد فوجب كون الرؤية نقصا فى حقه تعالى وانما قيدوا بما لا يكون من باب الفعل لانه تعالى يتمدح بنفى الظلم عن نفسه فى قوله وما ربك بظلام للعبيد مع أنه تعالى قادر على الظلم عندهم وأجيب بالمنع من أن ادراك البصر عبارة عن الرؤية لانه فى أصل اللغة موضوع للوصول واللحوق ومنه قال أصحاب موسى انا لمدركون أى لملحقون وقوله تعالى حتى اذا أدركه الغرق أى لحقه وأدرك الغلام أى بلغ وأدركت الثمرة اذا نضجت واذا قد ثبت ذلك فنقول الرؤية جنس والادراك أى ادراك البصر رؤية مع الاحاطة ولا يلزم من نفى الخاص نفى العام فلا يلزم من نفى ادراك البصر نفى الرؤية سلمنا أن ادراك البصر عبارة عن الرؤية لكن قوله لا تدركه الابصار لا يفيد الا نفى العموم وأنتم تدعون عموم النفى فأين ذلك من هذا وانما قلنا انه لا يفيد الا نفى العموم لان صيغة الجمع كما تحمل على الاستغراق فقد تحمل على المعهود السابق أيضا فقوله لا تدركه الابصار يفيد أنها لا تدركه فى الدنيا وأنها تدركه اذا تبدلت صفاتها وتغيرت أحوالها فى الآخرة أو نقول قول القائل لا يدركه جميع

الابصار يفيد سلب العموم ولا يفيد عموم السلب فلم لا يجوز أن يفيد أنه يدركه بعض الابصار كما لو قيل ان محمدا ما آمن به كل الناس فانه يفيد أنه آمن به بعض الناس سلمنا ان الابصار لا تدركه البتة فلم لا يجوز حصول ادراك الله تعالى بحاسة سادسة يخلقها الله تعالى يوم القيامة كما هو مذهب ضرار بن عمرو والكوفي أو نقول سلمنا أن الابصار لا تدركه فلم قلتم ان المبصرين لا يدركونه أما قولهم ان الآية مذكورة في معرض المدح فنقول لو لم يكن الله تعالى جائز الرؤية لما حصل المدح بقوله لا تدركه الابصار وانما يحصل التمدح لو كان بحيث تصح رؤيته ثم انه تعالى يحجب الابصار عن رؤيته لغاية جلاله ونهاية جماله والتحقيق فيه أن النفي المحض والعدم الصرف لا يكون موجبا للمدح والعلم به ضروري بل اذا كان النفي دليلا على حصول صفة ثابتة من صفات المدح قيل ان ذلك النفي يوجب التمدح كقوله لا تأخذه سنة ولا نوم فانه لا يفيد المدح نظرا الى هذا النفي فان الجماد أيضا لا تأخذه سنة ولا نوم الا أن هذا النفي في حق الباري تعالى يدل على كونه عالما بجميع المعلومات من غير تبدل ولا زوال فقوله لا تدركه الابصار يمتنع أن يفيد المدح الا اذا دل على معنى موجود وذلك ما قلناه من كونه قادرا على حجب الابصار ومنعها عن الاحاطة به فثبت بما ذكرنا أن هذه الآية عليكم لا لكم لانها أفادت أنه تعالى جائز الرؤية بحسب ذاته ثم نقول اذا ثبت ذلك يجب القطع بأن المؤمنين يرونه يوم القيامة لان القائل قائلان قائل بجواز الرؤية مع أن المؤمنين يرونه وقائل لا يرونه ولا تجوز رؤيته واذا بطل هذا القول يبقى الاول حقا لان القول بجواز رؤيته مع أنه لا يراه أحد قول لم يقل به أحد وهذا استدلال لطيف ثم ان القاضي استدل ههنا على نفي الرؤية بوجوه أخر خارجة عن التفسير لائقة بالاصول فأولها أن الحاسة اذا كانت سليمة وكان المرئي حاضرا وكانت الشرائط المعتبرة حاصلة وهو أن لا يحصل القرب القريب والبعد البعيد وارتفع الحجاب وكان المرئي مقابلا أو في حكم المقابل فانه يجب حصول الرؤية والا لجاز أن يكون بحضرتنا بوقات وطبول ونحن لا نسمعها ولا نراها وهذا يوجب السفسطة اذا ثبت هذا فنقول القرب القريب والبعد البعيد والحجاب والمقابلة في حقه تعالى ممتنع فلو صحت رؤيته كان المقتضي لحصول تلك الرؤية سلامة الحاسة وكون المرئي بحيث يصح رؤيته وهذان المعنيان حاصلان في هذا الوقت فوجب أن تحصل رؤيته وحيث لم تحصل علمنا أن رؤيته ممتنعة في نفسها وأجيب بأن ذاته تعالى مخالفة لسائر الذوات ولا يلزم من ثبوت حكم لشيء ثبوت مثله فيما يخالفه وثانيها الوصحت مجيئها

حدثنا هناد قال ثنا يونس بن بكير قال ثنا أبو معشر عن محمد بن كعب القرظي قال كلم رسول الله صلى الله عليه وسلم قريش فقالوا يا محمد تخبرنا أن موسى كان معه عصا يضرب بها الحجر فانفجرت منه اثنتا عشرة عينا وتخبرنا أن عيسى كان يحيي الموتى وتخبرنا أن ثمود كانت لهم ناقة فأتنا بشيء من الآيات حتى نصدقك فقال النبي صلى الله عليه وسلم أي شيء تحبون أن آتيكم به قالوا تجعل لنا الصفا ذهبا فقال لهم فان فعلت تصدقوني قالوا نعم والله لئن فعلت لنتبعنك أجمعون فقام رسول الله صلى الله عليه وسلم يدعو فجاءه جبريل عليه السلام فقال لك ما شئت ان شئت أصبح ذهبا ولئن أرسل آية فلم يصدقوا عند ذلك لنعذبنهم وان شئت فاتركهم حتى يتوب تائبهم فقال بل يتوب تائبهم فأنزل الله تعالى وأقسموا بالله الى قوله يجهلون ﴿القول في تأويل قوله﴾ ﴿وما يشعركم أنها اذا جاءت لا يؤمنون﴾ اختلف أهل التأويل في المخاطبين بقوله وما يشعركم أنها اذا جاءت لا يؤمنون فقال بعضهم خوطب بقوله وما يشعركم المشركون المقسمون بالله لئن جاءتهم آية ليؤمنن وانتهى الخبر عند قوله وما يشعركم ثم استؤنف الحكم عليهم بأنهم لا يؤمنون عند

رؤيته لأهل الجنة لرآه أهل النار أيضا لأن القرب والبعد والحجاب ممتنع في حقه تعالى وأجيب بأنه لم لا يجوز أن يخلق الله تعالى الرؤية في عيون أهل الجنة ولا يخلقها في عيون أهل النار وثالثها أن كل ما كان مرئيا كان مقابلا أو في حكم المقابل والله تعالى منزه عن ذلك وأجيب بمنع الكلية وبأنه اعادة لعين الدعوى لأن النزاع واقع في أن الموجود الذي لا يكون مختصا بمكان وجهة هل يجوز رؤيته أم لا ورابعها أن أهل الجنة يلزم أن يروه في كل حال حتى عند الجماع لأن القرب والبعد عليه تعالى محال ولأن رؤيته أعظم اللذات وفوات ذلك يوجب الغم والحزن وذلك لا يليق بحال أهل الجنة وأجيب بأنهم لعلهم يشتهون الرؤية في حال دون حال كسائر الملاذ والمنافع ﴿في تعديد الوجوه الدالة على جواز الرؤية﴾ منها هذه الآية كما بينا ومنها أن موسى عليه السلام طلب الرؤية فدل ذلك على جوازها ومنها أنه تعالى علق الرؤية على استقرار الجبل والمعلق على الجائز جائز ومنها قوله للذين أحسنوا الحسنى وزيادة قد اتفق الجمهور على أن النبي صلى الله عليه وآله فسر الحسنى بالجنة والزيادة بالرؤية ومنها قوله فمن كان يرجو لقاء ربه ونحو ذلك من الآيات الدالة على اللقاء ومنها قوله كانت لهم جنات الفردوس نزلا والاقتصار على النزل لا يجوز فالزائد على جنات الفردوس لا يكون الا اللقاء ومنها قوله ولقد رآه نزلة أخرى وسوف يأتي في سورة النجم ان شاء الله تعالى ومنها قوله وجوه يومئذ ناضرة الى ربها ناظرة ومنها قوله كلا انهم عن ربهم يومئذ لمحجوبون فيكون المؤمنون غير محجوبين ومنها قوله فيها ما تشتهيه الأنفس ولا شك أن القلوب الصافية مجبولة على حب معرفة الله على أكمل الوجوه وأكمل طرق المعرفة هو العيان ومنها قوله واذا رأيت ثم رأيت نعيما وملكا كبيرا فمن

فرأيتم الميم وكسر اللام وأما الأخبار فكثيرة منها الحديث المشهور انكم سترون ربكم كما ترون القمر ليلة البدر لا تضامون في رؤيته والمراد تشبيه الرؤية بالرؤية في الجلاء والوضوح لا تشبيه المرئي بالمرئي ومنها أن الصحابة اختلفوا في أن النبي صلى الله عليه وآله هل رأى الله تعالى ليلة المعراج ولم يكفر بعضهم بعضا بهذا السبب فدل ذلك على أنهم كانوا يجمعون على امكان الرؤية أما قوله تعالى (وهو يدرك الابصار) ففيه دليل على أنه سبحانه مبصر للبصرات راء للمرئيات مطلع على ماهياتها عليم بعوارضها وذاتياتها ثم قال (وهو اللطيف الخبير) وليس المراد باللطافة ضد الكثافة وهو رقة القوام فان ذلك من صفات الاجسام بل المراد لطف صنعه في تركيب أبدان الحيوانات من الاجزاء الدقيقة والأغشية الرقيقة والمنافذ الضيقة التي لا يعلمها الا مبدعها أو المراد أنه لطيف في الانعام والرحمة لا يأمرهم فوق طاقتهم ويتم عليهم فوق استحقاقهم أو الغرض أنه يثني عليهم بالطاعة ولا يقطع موادا حسانه عنهم بالمعصية أو المراد أنه يلطف عن أن يدركه الأبصار الخبير بكل لطيف ولا يلطف شئ عن ادراكه ثم عاد الى تقرير أمر الدعوة والرسالة فقال (قد جاءكم بصائر) أي موجبات البصيرة للقلب بمنزلة البصر للعين (فمن أبصر) الحق وآمن (فلنفسه) أبصر وايا ها نفع (ومن عمي) عنه فعلى نفسه عمي وايا ها ضر قالت المعتزلة فيه تصريح بأن العبد يتمكن من الامرين الفعل والترك وعورض بالعلم والداعي (وما أنا عليكم بحفيظ) أحفظ أعمالكم وأجازيكم عليها انما أنا منذر والله هو الحفيظ عليكم ثم حكى شبه المنكرين بقوله (وكذلك) أي مثل ذلك التقرير البليغ (نصرف الآيات) نأتي بها متواترة حالا بعد حال (وليقولوا) عطف على محذوف أي لتلزمهم الحجة وليقولوا أو متعلق (٣) بما بعده أي وليقولوا درست نصرفها ومعنى (درست) قرأت وتعلمت من

الدرس ومن قرأ درست أي قرأت على اليهود

مجيئها استئنافا مبتدأ ذكر من قال ذلك حدثني محمد بن عمرو قال ثنا أبو عاصم قال ثنا عيسى عن ابن أبي نجيح عن مجاهد في قول الله وما يشعركم قال ما يدريكم قال ثم أخبر عنهم أنهم لا يؤمنون حدثني المثنى قال ثنا أبو حذيفة قال ثنا شبل عن ابن أبي نجيح عن مجاهد وما يشعركم وما يدريكم انها اذا جاءت قال أوجب عليهم أنها اذا جاءت لا يؤمنون حدثني المثنى قال ثنا اسحق قال سمعت عبد الله بن يزيد يقول انما الآيات عند الله ثم يستأنف فيقول انها اذا جاءت لا يؤمنون حدثنا القاسم قال ثنا الحسين قال ثني حجاج عن ابن جريج عن مجاهد قوله انما الآيات عند الله وما يشعركم وما يدريكم أنكم تؤمنون اذا جاءت ثم استقبل يخبر عنهم فقال اذا جاءت لا يؤمنون وعلى هذا التأويل قراءة من قرأ ذلك بكسر ألف انها على أن قوله انها اذا جاءت لا يؤمنون خبر مبتدأ منقطع عن الاول وممن قرأ ذلك كذلك بعض قراء المكيين والبصريين * وقال آخرون منهم بل ذلك خطاب من الله نبيه صلى الله عليه وسلم وأصحابه قالوا وذلك أن الذين سألوا رسول الله صلى الله عليه وسلم أن يأتي بآية المؤمنون به قالوا وانما كان سبب مسألتهم اياه ذلك أن المشركين

وقرؤا عليك وجرت بينك وبينهم مدارسة ومذاكرة وأما قراءة ابن عامر درست فهي من الدروس بمعنى أن هذه الآيات قد درست وعفت أي هذه الاخبار التي تلوتها علينا من حملة أساطير القرون الخالية قالت العلماء التركيب يدل على التذليل والتلين لان من درس الكتاب فقد ذلله بكثرة القراءة ومنه قيل للثوب الخلق دريس لانه قد لان فكأنه تعالى ذكر الوجه الذي لاجله صرف الآيات وهو أمران أحدهما قوله وليقولوا درست والثاني قوله ولنبينه

أما الثاني فلا اشكال فيه لانه بين أن الحكمة في هذا التصريف أن يظهر منه البيان والعلم والضمير في لنبينه للآيات لانها في معنى القرآن أو يعود الى القرآن وان لم يجر له ذكر للعلم به أو الى التبيين الذي هو مصدر الفعل نحو ضربته زيدا أي ضربت الضرب زيدا وأما الاول فقد أورد عليه ان قولهم للرسول دارست كفر منهم بالقرآن والرسول وعلى هذا فتعود مسئلة الجبر والقدر أما الاشاعرة فأجروا الكلام على ظاهره وقالوا معناه انا ذكرنا هذه الدلائل حالا بعد حال ليقول بعضهم دارست فيزدادوا كفرا على كفر وتبينه لبعض فيزدادوا ايمانا على ايمان كقوله يضل به كثيرا ويهدي به كثيرا وأما المعتزلة فقال الجبائي منهم والقاضي ان هذا الاثبات محمول على النفي والتقدير نصرف الآيات لئلا يقولوا كقوله يبين الله لكم أن تضلوا أي لئلا تضلوا أو المراد لام العاقبة وزيف بأن حمل الاثبات على النفي تحريف لكلام الله وفتح هذا الباب يخرج الكتاب عن أن يكون حجة وأيضا انه مناف للمقصود لان انزال الآيات نجما نجما هو الذي أوقع الشبهة للقوم في أن محمدا صلى الله عليه وسلم انما أتى بالقرآن على سبيل المدارسة والمذاكرة مع أقوام آخرين ولهذا كانوا يقولون لو لا نزل عليه القرآن جملة واحدة فالجواب الذي ذكرناه انما يصح لو كان التصريف علة لأن يمتنعوا من هذا القول لكنه موجب له فسقط كلامهم وأيضا حمل اللام على لام العاقبة مجاز وحمل الكلام على الحقيقة أولى ثم انه لما حكى عن الكفار أنهم نسبوه في شأن القرآن الى الافتراء والى انه دارس أقواما واستفاد هذه العلوم منهم ثم نظمها قرآنا وادعى انه نزل عليه من الله أتبعه قوله (اتبع ما أوحي اليك من ربك) لئلا يصير ذلك القول سببا لفتوره في تبليغ الدعوة والرسالة والمقصود تقوية قلبه وازالة الحزن الذي يعتريه بسماع تلك الشبهة ونبه بالجملة المعترضة أو الحال المؤكدة وهي قوله (لا اله الا هو) على انه سبحانه لما كان واحدا في الالهية فانه يجب طاعته ولا يجوز الاعراض عن تكاليفه بسبب جهل الجاهلين وزيغ الزائغين ثم ختم الآية بقوله (وأعرض عن المشركين) وحمله

فى الآية دلالة على أنه تعالى يجب أن يفعل كل ما فى مقدوره من الألطاف اذ لو كان فى المعلوم لطف يؤمنون عنده ثم انه لا يفعل ذلك لم يكن لتعليل ترك الاجابة بأنهم لا يؤمنون وجه وأيضا لو كان الايمان بخلق الله تعالى ولم يكن لفعل الالطاف أثر فى حمل المكلف على الطاعات لم يكن لاظهار تلك المعجزات أثر وأجيب بأن تأثير المعجزات عندهم مبنى على وجوب اللطف فلو أثبت اللطف به لزم الدور وبأن الآية التى بعد هذه وهى قوله ونقلب أفئدتهم وأبصارهم تدل على أن الكفر والايمان بقضاء الله وقدره ومعنى تقليب الافئدة والابصار هو أنهم اذا جاءتهم الآيات القاهرة التى اقترحوها عرفوا كيفية دلالتها على صدق الرسول الا أنه تعالى اذا قلب قلوبهم وأبصارهم عن ذلك الوجه الصحيح بقوا على الكفر ولم ينتفعوا بتلك الآيات والتقليب تحريك الشئ عن وجهه وكان صلى الله عليه وآله يقول يا مقلب القلوب والابصار ثبت قلبى على دينك والمراد أنه تعالى يقلب القلوب تارة من داعى الخير الى داعى الشر وبالعكس وانما قدم ذكر تقليب الافئدة على تقليب الابصار لان موضع الدواعى والصوارف هو (٣١٤) القلب فاذا حصلت الداعية فى القلب انصرف البصر عنه والحاصل ان السمع والبصر آلتان للقلب فلهذا السبب وقع الابتداء بتقليب القلب قال الجبائى المراد ونقلب أفئدتهم وأبصارهم فى جهنم على لهب النار وحرها التعذيب بهم وزيف بأن قوله ونذرهم انما يحصل فى الدنيا وهذا يستلزم سوء النظم وقال الكعبى المراد ونقلب أفئدتهم وأبصارهم بأنا لا نفعل بهم ما نفعل بالمؤمنين من الهوائد والالطاف حيث أخرجوا أنفسهم عن هذا الحد بسبب كفرهم وضعف بأنه انما استحق الحرمان من تلك الالطاف والفوائد بسبب اقدامه على الكفر وهو الذى أوقع نفسه فى ذلك الحرمان فكيف يحسن اضافته الى الله تعالى فى قوله ونقلب وقال القاضى القلب باق على حالة واحدة الا أنه تعالى أدخل التقليب والتبديل فى الدلائل واعترض بأن تقليب القلب نقله من صفة الى صفة ومن حالة الى حالة أما قوله (كما لم يؤمنوا به أول مرة) فقال الواحدى فيه حذف والتقدير ولا يؤمنون بهذه الآيات كما لم يؤمنوا بظهور الآيات أول مرة يعنى أول مرة أتتهم الآيات مثل انشقاق القمر وغيره والكناية فى به

بخلاف جميعهم لها دليلا على ذهابها وشذوذها وانما معنى الكلام وما يدريكم أيها المؤمنون لعل الآيات اذا جاءت هؤلاء المشركين لا يؤمنون فيعاجلوا بالنقمة والعذاب عند ذلك ولا يؤخروا به ۞ القول فى تأويل قوله ﴿ونقلب أفئدتهم وأبصارهم كما لم يؤمنوا به أول مرة﴾ قال أبو جعفر اختلف أهل التأويل فى تأويل ذلك فقال بعضهم معنى ذلك لو أنا جئناهم بآية كما سألوا ما آمنوا كما لم يؤمنوا بما قبلها أول مرة لان الله حال بينهم وبين ذلك ذكر من قال ذلك **حدثنى** محمد بن سعد قال ثنى أبى قال ثنى عمى قال ثنى أبى عن أبيه عن ابن عباس قوله ونقلب أفئدتهم وأبصارهم كما لم يؤمنوا به أول مرة الآية قال لما جحد المشركون ما أنزل الله لم تثبت قلوبهم على شئ ورددت عن كل أمر **حدثنى** يونس قال أخبرنا ابن وهب قال قال ابن زيد فى قوله ونقلب أفئدتهم وأبصارهم قال نمنعهم من ذلك كما فعلنا بهم أول مرة وقرأ كما لم يؤمنوا به أول مرة **حدثنا** القاسم قال ثنا الحسين قال ثنى حجاج عن ابن جريج عن مجاهد ونقلب أفئدتهم وأبصارهم قال نحول بينهم وبين الايمان ولو جاءتهم كل آية فلا يؤمنون كما حلنا بينهم وبين الايمان أول مرة ۞ وقال آخرون معنى ذلك ونقلب أفئدتهم وأبصارهم لو ردوا من الآخرة الى الدنيا فلا يؤمنون كما فعلنا بهم ذلك فلم يؤمنوا فى الدنيا قالوا وذلك نظير قوله ولو ردوا لعادوا لما نهوا عنه ذكر من قال ذلك **حدثنى** المثنى قال ثنا عبد الله بن صالح قال ثنى معاوية بن صالح عن على بن أبى طلحة عن ابن عباس قال أخبر الله سبحانه ما العباد قائلون قبل أن يقولوه وعملهم قبل أن يعملوه قال ولا ينبئك مثل خبير أن تقول نفس يا حسرتا على ما فرطت فى جنب الله وان كنت لمن الساخرين أو تقول لو أن الله هدانى لكنت من المتقين أو تقول حين ترى العذاب لو أن لى كرة فأكون من المحسنين يقول من المهتدين فاخبر الله سبحانه أنهم لو ردوا لعادوا لما نهوا عنه وانهم لكاذبون وقال ونقلب أفئدتهم وأبصارهم كما لم يؤمنوا به أول مرة قال لو ردوا الى الدنيا حيل بينهم وبين الهدى كما حلنا بينهم وبينه أول مرة وهم فى الدنيا ۞ وأولى التأويلات فى ذلك عندى بالصواب أن يقال ان الله جل ثناؤه أخبر عن هؤلاء الذين أقسموا بالله جهد أيمانهم لئن جاءتهم آية ليؤمنن بها أنه يقلب أفئدتهم وأبصارهم ويصرفها كيف شاء وأن ذلك بيده يقيمه اذا شاء ويزيغه اذا أراد وان قوله كما لم يؤمنوا

اما عائدة الى القرآن أو الى محمد صلى الله عليه وآله أو الى ما طلبوا من الآيات وقيل الكاف للجزاء أى كما لم يؤمنوا أول مرة فكذلك نقلب أفئدتهم وأبصارهم عقوبة لهم قال الجبائى ونذرهم أى لا نحول بينهم وبين اختيارهم ولا نمنعهم عاجلة الهلاك وغيره لكنا نمهلهم فان أقاموا على طغيانهم فذلك من قبلهم وانه يوجب تأكيد الحجة عليهم وقالت الاشاعرة نقلب أفئدتهم من الحق الى الباطل ونتركهم فى ذلك الطغيان والضلال والعمى ۞ التأويل قد جاءكم بصائر دلالات السعادات الباقية فمن أبصرها بنظر البصيرة فاشتغل بتحصيلها وأقبل على الله لسلوك سبيلها فذلك تحصيل لنفسه فان الله غنى عن العالمين ومن عمى فبالعكس ولا تسبوا الذين يدعون لا تخاطبوا أهل الضلال على

به أول مرة دليل على محذوف من الكلام وأن قوله كما تشبيه ما بعده بشيء قبله واذ كان ذلك كذلك فالواجب أن يكون معنى الكلام ونقلب أفئدتهم فنزيغها عن الايمان وأبصارهم عن رؤية الحق ومعرفة موضع الحجة وان جاءتهم الآية التي سألوها فلا يؤمنوا بالله ورسوله وما جاء به من عند الله كما لم يؤمنوا بتقليبنا اياها قبل مجيئها مرة قبل ذلك واذا كان ذلك تأويله كانت الهاء من قوله كما لم يؤمنوا به كناية ذكر التقليب ﴿القول في تأويل قوله ﴿ونذرهم في طغيانهم يعمهون﴾ يقول تعالى ذكره ونذر هؤلاء المشركين الذين أقسموا بالله جهد أيمانهم لئن جاءتهم آية ليؤمنن بها عند مجيئها في تمردهم على الله واعتدائهم في حدوده يترددون لا يهتدون لحق ولا يبصرون صوابا قد غلب عليهم الخذلان واستحوذ عليهم الشيطان

﴿تم الجزء السابع من﴿جامع البيان في تفسير القرآن﴾ للامام أبي جعفر محمد بن جرير الطبري ويليه الجزء الثامن أوله ﴿القول في تأويل قوله ﴿ولو أننا نزلنا اليهم الملائكة﴾

مواجب نوازع النفس والطبيعة فيحملهم ذلك على ترك الاجلال واظهار الضلال بل خاطبوهم بلسان الحجة والتزام المحجة ونفي الشبهة وأقسموا بالله حسبوا أن البرهان يوجب الايمان ولم يعلموا انهم مقهورون تحت حكم السلطان وما يغني وضوح الأدلة لمن لم تدركه سوابق الرحمة ونقلب أفئدتهم عن الآخرة الى الدنيا وأبصارهم عن شواهد المولى الى مشاهدة النفس والهوى كأنهم لم يؤمنوا يوم الميثاق اذ قلت ألست بربكم قالوا بلى

(فهرست الجزء السابع من تفسير الامام ابن جرير الطبرى)

صحيفة	
٢	تأويل قوله لتجدن أشد الناس عداوة الآية
	وبيان ما حصل من اسلام وفد نصارى نجران ووفد الحبشة وأن ذلك مما قيل انه من أسباب النزول
٤	بيان الشاهد على أن رهبانا جمع راهب ويكون للواحد
٤	تأويل قوله واذا سمعوا الآية وبيان معنى مسألتهم أن يكتبوا مع الشاهدين
٦	بيان معنى طمع القوم أن يدخلهم ربهم مع القوم الصالحين
٦	بيان ما نهى الله عنه من تعدى حدوده الذى منه أن يمنع الانسان نفسه من الملاذ كما فعل الرهبان بأنفسهم
١٠	بيان أن الأيمان يكون فيها اللغو ويكون فيها معقد وأن المؤاخذ به المعقد
١١	بيان أن كفارة اليمين تكون على ما عقد من الأيمان
١٢	بيان أن كفارة اليمين تكون من أعدل ما يطعم
١٣	بيان مبلغ ما يخرج فى كفارة اليمين والخلاف فيه
١٨	بيان معنى التحرير فى الاصل والشاهد عليه
١٨	بيان أن الرقبة المحررة فى كفارة اليمين تجزئ من أى صنف كان صغيرا أو كبيرا
١٩	بيان أن العلماء مجمعون على أنه يجوز للموسر التكفير بغير الاعتاق
١٩	بيان العجز الذى يجوز التكفير بالصوم
٢١	بيان ما نزل من الآيات فى الخمر وذكر سبب تحريمها
٢٧	بيان أن جزاء الصيد واجب على العامد والمخطئ

صحيفة	
٣١	بيان أن الدراهم لا تجزئ فى جزاء الصيد
٣٥	بيان أن المرء مخير فى جزاء الصيد بين الخصال التى فى الآية
٣٩	بيان معنى العزة الذى يستوجب الانتقام من الله
٤٤	بيان أن الطافى على وجه البحر من حيوانه حلال
٤٦	بيان أن المحرم يجوز له الاكل من لحم صيد صاده الحلال لا لأجله
٥٠	بيان ما كانت العرب تفعله اذا أرادت الحج
٥٦	بيان أول من غير عهد ابراهيم من العرب ومعنى البحيرة والسائبة
٦٥	بيان أن الانسان يلزمه الامر بالمعروف والنهى عن المنكر ولا يضره بعد ذلك تعادى المأمور فى الضلال
٦٧	بيان أن الموصى فى الغربة اذا لم يحضره مسلمان يجوز له أن يشهد يهوديين أو نصرانيين
٧٤	بيان أنه لا خلاف بين أهل العلم أن القول لمنكر الوصية اذا لم تكن بينة
٨١	بيان أن قوله يا أيها الذين آمنوا شهادة بينكم منسوخ الحكم وسوق الدليل لذلك
٨٦	بيان الخلاف فى أن المائدة نزلت أم لا وما هى
٩٢	(تفسير سورة الانعام) وبيان أن فاتحتها فاتحة التوراة
٩٤	بيان أن الاجل المسمى فى قول الله وأجل مسمى عنده هو أجل البعث وسوق الدليل على ذلك
٩٩	بيان ما ورد فى سعة رحمة الله
١٠٤	بيان أن من بلغه القرآن فكأنما رأى النبى

obeikandl.com

صحيفة	
١٠٩	بيان ما كانت تفعله المشركون من نهى الناس عن اتباع رسول الله وبعدهم أنفسهم عنه
١١٤	بيان أن الانسان يستقبله عمله بعد موته فى صورة حسنة أو قبيحة
١١٨	بيان الرد على من ذهب الى وجوب الصلاح والأصلح
١٢٠	بيان أن كل دابة وكل طائر محشور الى الله بالفناء ومحشور اليه بالجمع يوم القيامة
١٢٤	بيان أن العبد اذا أعطى ما سأل وهو عاص يكون مستدرجا به
١٢٨	ذكر ما كانت تقوله المشركون لرسول الله فى حق ضعفاء المؤمنين
١٣٣	ذكر ما أمر الله رسوله أن يقوله لمن كان تائبا
١٣٩	بيان أن لملك الموت أعوانا يعالجون اخراج النفس وهو يقبضها وماله من القوة التى وهبها
١٤٣	بيان ما سأله النبى لامته فأعطى بعضه ومنع بعضه
١٤٦	بيان أنه يكون فى هذه الامة قذف ومسخ وخسف
١٥٩	بيان أن لأبى ابراهيم اسمين
١٦٨	بيان أن الشرك ظلم
١٧٢	بيان أن يونس ولوطا ليسا من ذرية ابراهيم
١٧٣	بيان نسب ادريس
١٧٧	ذكر ما قالته اليهود لرسول الله صلى الله عليه وسلم
١٨٤	بيان ما يكون يوم القيامة من شدة الاحوال
١٩٠	بيان المستقر والمستودع
١٩٩	بيان ما استدل به منكر والرؤية وبيان فساده
٢٠٠	بيان ما طلبته قريش من رسول الله من المعجزات

(تم فهرست الجزء السابع من تفسير ابن جرير)

obeikandl.com

(فهرست الجزء السابع من تفسير النيسابورى الموضوع بهامش الجزء السابع من تفسير ابن جرير)

صحيفة	
٢	تفسير قوله تعالى لتجدن أشد الناس الآيات وبيان القراآت والوقوف
٦	ذكر ما قالته اليعقوبية من النصارى وبيان فساده
١٥	ذكر هجرة المسلمين الى الحبشة وما تم لهم مع النجاشى
١٨	تفسير قوله يا أيها الذين آمنوا لا تحرموا الآيات وبيان القراآت والوقوف
٢٢	بيان أن الرهبانية تستوجب ضعف الاعضاء الرئيسة وثقل التأمل
٢٤	بيان كفارة اليمين واختلاف الائمة فيها
٢٩	ذكر بعض ما كان يحدث من الخمرة قبل تحريمها
٣٨	بيان المثل الذى يجب فى قتل الصيد واختلاف الائمة فيه وطرف من أحكام الصيد
٤٥	بيان ما يصاد من البحر
٥٠	تأويل تلك الآيات
٥٤	تفسير قوله يا أيها الذين آمنوا لا تسألوا الآيات وبيان القراآت والوقوف
٦٢	بيان ما كانت العرب تفعله من البحيرة والسائبة
٦٥	بيان ما يتعلق بالامر بالمعروف والنهى عن المنكر
٨١	بيان المائدة التى سألها عيسى عليه السلام
٨٧	تأويل تلك الآيات
٩٢	(تفسير سورة الانعام) وبيان القراآت والوقوف
١٠٠	بيان أنه لا يلزم من استحباب المكان الافتقار اليه وسوق دلائل على من نفى ذلك
١٠٨	تأويل تلك الآيات
١١٠	تفسير قوله قل لمن ما فى السموات الآيات وبيان القراآت والوقوف
١١٧	بيان الوجوه التى عارض بها من لم يثبت الفوقية لله والتكلم معه فيها وهو من أبحاث المؤلف التى انفرد بها
١٢٠	بيان أنه هل يجوز اطلاق الشئ على الله أم لا وسوق أدلة القولين
١٢٥	بيان أن الكفار هل يجوز منهم الكذب يوم القيامة أم لا والدليل لكلا القولين
١٢٥	تأويل تلك الآيات
١٢٦	تفسير قوله ومنهم من يستمع اليك الآيات وبيان القراآت والوقوف
١٢٩	بيان شبه المعتزلة فى أنه تعالى لا يصرف عن الايمان وبيان فسادها
١٣٢	بيان السبب فى كون الاقرار بالحق فى غير دار التكليف لا ينفع
١٣٥	بيان شهادة الفطرة لحساسة اللذات الجسمانية
١٣٨	تأويل تلك الآيات
١٣٩	تفسير قوله وما من دابة فى الارض الآيات وذكر القراآت والوقوف
١٤٢	بيان أن البهائم والطيور تحشر وما قالته المعتزلة فى حشرها
١٤٩	تأويل تلك الآيات
١٥٠	تفسير قوله وأنذر به الذين يخافون الآيات وذكر القراآت والوقوف
١٥٥	بيان ما استدلت به المعتزلة على القول بالايجاب ورده
١٥٩	تأويل تلك الآيات

صحيفة	
١٦١	تفسير قوله وهو القاهر الآيات وذكر القراآت والوقوف
١٦٣	بيان أن بعض النفوس مختلفة بجواهرها
١٦٩	تأويل تلك الآيات
١٧٠	تفسير قوله وإذ قال ابراهيم لابيه الآيات وبيان القراآت والوقوف
١٧١	بيان اسم أبي ابراهيم وما قيل فيه
١٧٥	بيان قصة ولادة ابراهيم ووضعه في الغار
١٨٠	تأويل تلك الآيات
١٨١	تفسير قوله ووهبنا له اسحق الآيات وبيان القراآت والوقوف
١٨٤	بيان أنه تعالى خلق قوما للايمان وقوما لغيره
١٨٥	تأويل تلك الآيات وتفسير قوله وما قدروا الله الآيات وبيان القراآت والوقوف
١٨٩	بيان الاحكام المستنبطة من آية وما قدروا الله
١٩٤	بيان أن النفس الانسانية انما خلقت بالجسد لأمرين
١٩٥	بيان بعض ما في خلق الشجر من العجائب
٢٠٢	بيان أن المجوس يسمون زنادقة وبيان أصل هذا الاسم
٢٠٤	تأويل تلك الآيات
٢٠٧	تفسير قوله بديع السموات الآيات وبيان القراآت والوقوف
٢٠٩	بيان الأدلة على الوحدانية
٢١٠	بيان الادلة على جواز الرؤية وشبه من نفاها
٢١٤	تأويل تلك الآيات

﴿ تم فهرست الجزء السابع من تفسير النيسابوري ﴾

obeikandl.com

الجـــزء الثـــامن

من كتاب جامع البيان في تفسير القرآن تأليف

الامام الكبير والمحدث الشهير من أطبقت

الأمة على تقدمه في التفسير أبي جعفر

محمد بن جرير الطبري المتوفى

سنة ٣١٠ هجرية رحمه

الله وأثابه رضاه

آمـــين

﴿ وبهامشه تفسير غرائب القرآن ورغائب الفرقان للعلامة نظام الدين

الحسن بن محمد بن حسين القمي النيسابوري قدست أسراره ﴾

« في كشف الظنون » قال الامام جلال الدين السيوطي في الاتقان وكتابه « أي الطبري » أجل التفاسير وأعظمها فانه يتعرض لتوجيه الاقوال وترجيح بعضها على بعض والاعراب والاستنباط فهو يفوق بذلك على تفاسير الأقدمين * وقال النووي أجمعت الامة على أنه لم يصنف مثل تفسير الطبري * وعن أبي حامد الاسفرايني أنه قال لو سافر رجل الى الصين حتى يحصل له تفسير ابن جرير لم يكن ذلك كثيرا اهـ

﴿ تنبيـــه ﴾

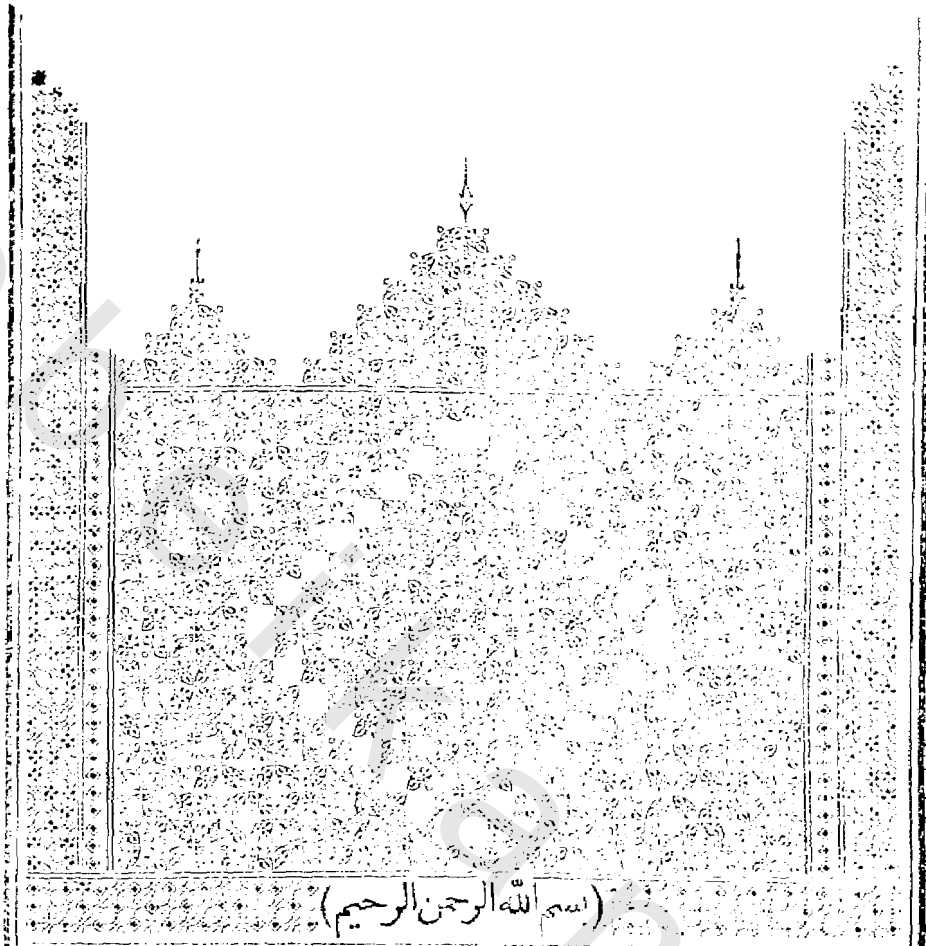
طبعت هذه النسخة بعد تصحيحها على الاصول الموجودة في خزانة الكتبخانة الخديوية بمصر بالاعتناء التام نسأل الله تعالى حسن الختام

طبع هذا الكتاب على نفقة حضرة السيد عمر الخشاب الكتبي الشهير بمصر ونجله حضرة السيد محمد عمر الخشاب حفظهما الله ووفقنا واياهما لما يحبه ويرضاه

﴿ الطبعـــة الأولى ﴾

بالمطبعة الكبرى الأميريه ببولاق مصر المحميه

سنة ١٣٢٧ هجريه



(بسم الله الرحمن الرحيم)

القول فى تأويل قوله ﴿ولو أننا نزلنا اليهم الملائكة وكلمهم الموتى وحشرنا عليهم كل شئ قبلا ما كانوا ليؤمنوا الا أن يشاء الله ولكن أكثرهم يجهلون﴾ يقول تعالى ذكره لنبيه محمد صلى الله عليه وسلم يا محمد ايئس من فلاح هؤلاء العادلين بربهم الأوثان والأصنام القائلين لك لئن جئتنا بآية لنؤمنن لك فاننا لو نزلنا اليهم الملائكة حتى يروها عيانا وكلمهم الموتى باحيائنا اياهم حجة لك ودلالة على نبوتك وأخبروهم أنك محق فيما تقول وأن ما جئتهم به حق من عند الله وحشرنا عليهم كل شئ فجعلناهم لك قبلا ما آمنوا ولا صدقوك ولا اتبعوك الا أن يشاء الله ذلك لمن شاء منهم ولكن أكثرهم يجهلون يقول ولكن أكثر هؤلاء المشركين يجهلون أن ذلك كذلك يحسبون أن الايمان اليهم والكفر بأيديهم متى شاؤا آمنوا ومتى شاؤا كفروا وليس ذلك كذلك ذلك بيدى لا يؤمن منهم الا من هديته له فوفقته ولا يكفر الا من خذلته عن الرشد فأضللته وقيل ان ذلك نزل فى المستهزئين برسول الله صلى الله عليه وسلم وما جاء به من عند الله من مشركى قريش ذكر من قال ذلك حدثنا القاسم قال ثنا الحسين قال ثنا حجاج عن ابن جريج قال نزلت فى المستهزئين الذين سألوا النبى صلى الله عليه وسلم الآية فقال قل يا محمد انما الآيات عند الله وما يشعركم أنها اذا جاءت لا يؤمنون ونزل فيهم ولو أننا نزلنا اليهم الملائكة وكلمهم الموتى وحشرنا عليهم كل شئ قبلا

وقال آخرون انما قيل ما كانوا ليؤمنوا يراد به أهل الشقاء وقيل الا أن يشاء الله فاستثنى ذلك من قوله ليؤمنوا يراد به أهل الايمان والسعادة ذكر من قال ذلك حدثنى المثنى قال ثنا عبد الله بن صالح قال ثنى معاوية بن صالح عن على بن أبى طلحة عن ابن عباس قوله ولو أننا نزلنا اليهم الملائكة وكلمهم الموتى وحشرنا عليهم كل شئ قبلا ما كانوا ليؤمنوا وهم أهل

﴿ولو أننا نزلنا اليهم الملائكة وكلمهم الموتى وحشرنا عليهم كل شئ قبلا ما كانوا ليؤمنوا الا أن يشاء الله ولكن أكثرهم يجهلون وكذلك جعلنا لكل نبى عدوا شياطين الانس والجن يوحى بعضهم الى بعض زخرف القول غرورا ولو شاء ربك ما فعلوه فذرهم وما يفترون ولتصغى اليه أفئدة الذين لا يؤمنون بالآخرة وليرضوه وليقترفوا ما هم مقترفون أفغير الله أبتغى حكما وهو الذى أنزل اليكم الكتاب مفصلا والذين آتيناهم الكتاب يعلمون أنه منزل من ربك بالحق فلا تكونن من الممترين وتمت كلمة ربك صدقا وعدلا لا مبدل لكلماته وهو السميع العليم وان تطع أكثر من فى الارض يضلوك عن سبيل الله ان يتبعون الا الظن وان هم الا يخرصون ان ربك هو أعلم من يضل عن سبيله وهو أعلم بالمهتدين فكلوا مما ذكر اسم الله عليه ان كنتم بآياته مؤمنين ومالكم أن لا تأكلوا مما ذكر اسم الله عليه وقد فصل لكم ما حرم عليكم الا ما اضطررتم اليه وان كثيرا ليضلون بأهوائهم بغير علم ان ربك هو أعلم بالمعتدين وذروا ظاهر الاثم وباطنه ان الذين يكسبون الاثم سيجزون بما كانوا يقترفون ولا تأكلوا مما لم يذكر اسم الله عليه وانه لفسق وان الشياطين ليوحون الى أوليائهم ليجادلوكم وان أطعتموهم انكم لمشركون﴾ القراآت قبلا بكسر القاف وفتح الباء أبو جعفر

الشقاء ثم قال الا أن يشاء ربه وهم أهل السعادة الذين سبق لهم في علمه أن يدخلوا في الايمان * وأولى القولين في ذلك بالصواب قول ابن عباس لأن الله جل ثناؤه عم بقوله ما كانوا ليؤمنوا القوم الذين تقدم ذكرهم في قوله وأقسموا بالله جهد أيمانهم لئن جاءتهم آية ليؤمنن بها وقد يجوز أن يكون الذين سألوا الآية كانوا هم المستهزئين الذين قال ابن جريج انهم عنوا بهذه الآية ولكن لا دلالة في ظاهر التنزيل على ذلك ولا خبر تقوم به حجة بأن ذلك كذلك والخبر من الله خارج مخرج العموم فالقول بان ذلك عنى به أهل الشقاء منهم أولى لما وصفنا * واختلفت القراء في قراءة قوله وحشرنا عليهم كل شيء قبلا فقرأته قراء أهل المدينة قبلا بكسر القاف وفتح الباء بمعنى معاينة من قول القائل لقيته قبلا أي معاينة ومجاهرة وقرأ ذلك عامة قراء الكوفيين والبصريين وحشرنا عليهم كل شيء قبلا بضم القاف والباء واذا قرئ كذلك كان له من التأويل ثلاثة أوجه أحدها أن يكون القبل جمع قبيل كالرغف التي هي جمع رغيف والقضب التي هي جمع قضيب ويكون القبل الضمناء والكفلاء واذا كان ذلك معناه كان تأويل الكلام وحشرنا عليهم كل شيء كفلاء يكفلون لهم بان الذي نعدهم على ايمانهم بالله ان آمنوا أو نوعدهم على كفرهم بالله ان هلكوا على كفرهم ما آمنوا الا أن يشاء الله * والوجه الآخر أن يكون القبل بمعنى المقابلة والمواجهة من قول القائل أتيتك قبلا لا دبرا اذا أتاه من قبل وجهه * والوجه الثالث أن يكون معناه وحشرنا عليهم كل شيء قبيلة قبيلة صنفا صنفا وجماعة جماعة فيكون القبل حينئذ جمع قبيل الذي هو جمع قبيلة فيكون القبل جمع الجمع وبكل ذلك قد قالت جماعة من أهل التأويل ذكر من قال معنى ذلك معاينة حدثني المثنى قال ثنا عبد الله بن صالح قال ثني معاوية بن صالح عن علي بن أبي طلحة عن ابن عباس وحشرنا عليهم كل شيء قبلا يقول معاينة حدثنا بشر قال ثنا يزيد قال ثنا سعيد عن قتادة وحشرنا عليهم كل شيء قبلا حتى يعاينوا ذلك معاينة ما كانوا ليؤمنوا الا أن يشاء الله * ذكر من قال معنى ذلك قبيلة قبيلة صنفا صنفا حدثني المثنى قال ثنا اسحق قال ثنا عبد الله بن يزيد من قرأ قبلا معناه قبيلا قبيلا حدثنا القاسم قال ثنا الحسين قال ثني حجاج عن ابن جريج قال قال مجاهد قبلا أفواجا قبيلا قبيلا حدثني المثنى قال ثنا اسحق قال ثنا أحمد بن يونس عن أبي خيثمة قال ثنا أبان بن تغلب قال ثني طلحة ان مجاهدا قرأ في الانعام كل شيء قبلا قال قبائل قبيلا وقبيلا وقبيلا * ذكر من قال معناه مقابلة حدثني محمد بن سعد قال ثني أبي قال ثني عمي قال ثني أبي عن أبيه عن ابن عباس قوله ولو أننا نزلنا اليهم الملائكة وكلمهم الموتى وحشرنا عليهم كل شيء قبلا يقول لو استقبلهم ذلك كله لم يؤمنوا الا أن يشاء الله حدثني يونس قال أخبرنا ابن وهب قال قال ابن زيد في قوله وحشرنا عليهم كل شيء قبلا قال حشروا اليهم جميعا فقابلوهم وواجهوهم حدثني المثنى قال ثنا اسحق قال ثنا عبد الله ابن يزيد قرأ عيسى قبلا ومعناه عيانا * وأولى القراءتين في ذلك بالصواب عندنا قراءة من قرأ وحشرنا عليهم كل شيء قبلا بضم القاف والباء لما ذكرنا من احتمال ذلك الاوجه التي بينا من المعاني وأن معنى القبل داخل فيه وغير داخل في القبل معاني القبل وأما قوله وحشرنا عليهم فقد بينا معناه وجمعنا عليهم وسقنا اليهم ﴿القول في تأويل قوله﴾ ﴿وكذلك جعلنا لكل نبي عدوا شياطين الانس والجن يوحي بعضهم الى بعض زخرف القول غرورا﴾ «قال أبو جعفر» يقول تعالى ذكره لنبيه محمد صلى الله عليه وسلم مسليه بذلك عما لقي من كفرة قومه في ذات الله وحاثه على الصبر على ما نال فيه وكذلك جعلنا لكل نبي عدوا يقول وكما ابتلينا لك يا محمد بأن جعلنا لك من

ونافع وابن عامر الباقون بضمتين منزل بالتشديد ابن عامر وحفص والمفضل كلمة ربك عاصم وحمزة وعلي وخلف وسهل ويعقوب الباقون كلمات من يضلل من الاضلال الاصبهاني عن نصير فصل على البناء للفاعل وحرم على البناء للمفعول حمزة وخلف وعاصم غير حفص والمفضل وقرأ أبو جعفر ونافع وسهل ويعقوب وحفص جميعا بالفتح الباقون على البناء للمفعول فيهما اليضلون بضم الياء عاصم وحمزة وعلي وخلف الباقون بالفتح ﴿الوقوف يجهلون ○ غرورا ط يفترون ○ مفصلا ط الممترين ○ وعدلا ط لكلماته ج لابتداء الضمير المنفصل مع احتمال الواو الحال أي لا تبديل لكلماته وهو يسمع ويعلم العليم ○ عن سبيل الله ط يخرصون ○ عن سبيله ج بالمهتدين ○ مؤمنين ○ اليه ط بغير علم ط بالمعتدين ○ وباطنه ط يقترفون ○ لفسق ط ليجادلوكم ج لمشركون ○ ﴿التفسير هذا شروع في تفصيل ما أجمله قوله انها اذا جاءت لا يؤمنون وكان المستهزؤن بالقرآن خمسة الوليد بن المغيرة المخزومي والعاصي ابن وائل السهمي والاسود بن عبد يغوث الزهري والاسود بن المطلب والحرث بن حنظلة أتوا الرسول صلى الله عليه وآله في رهط من أهل مكة فقالوا أرنا الملائكة يشهدون بأنك رسول الله صلى الله عليه وسلم أو ابعث لنا بعض موتانا حتى نسألهم أحق ما تقول أم باطل أو ائتنا بالله والملائكة قبيلا أي كفيلا على ما تدعيه فنفى الله تعالى عنهم الايمان وان أوتوا هذه المقترحات

قال أبو زيد يقال لقيت فلانا قبلا وقبلا وقبلة كلها بمعنى واحد وهو المواجهة رواه الواحدى وقال أبو عبيدة والفراء والزجاج قبلا بكسر القاف معناه معاينة روى عن أبى ذر قال قلت للنبى صلى الله عليه وآله أكان آدم نبيا قال نعم كان نبيا كلمه الله تعالى قبلا وأما قبلا بضمتين فقيل انه جمع قبيل ومعناه الجماعة تكون من الثلاثة فصاعدا من قوم شتى مثل الروم والزنج والعرب ولهذا قال الاخفش فى تفسيره أى قبيلا قبيلا أو معناه الكفيل والعريف من قبل به يقبل (ع) قبالة والمعنى لو حشرنا عليهم كل شئ فكفلوا بصحة ما يقول ما آمنوا وموضع لا عجاز فيه أن الاشياء المحشورة منها ما ينطق ومنها ما لا ينطق ومنها حى ومنها ميت فاذا حشرها الله تعالى على اختلاف طبائعها مجتمعة فى موقف واحد ثم أنطقها وأطبقوا على قبول هذه الكفالة كان ذلك من أعظم المعجزات أما قوله تعالى (ما كانوا ليؤمنوا الا أن يشاء الله) ايمانهم فقد قالت الاشاعرة فلما لم يؤمنوا دل على انه تعالى ما شاء ايمانهم وقالت المعتزلة لو لم يرد منهم الايمان لما وجب عليهم الايمان كما لو لم يأمرهم به لم يجب ولو أراد الكفر من الكافر لكان الكافر فى كفره مطيعا لله لانه لا معنى للطاعة الا فعل المراد ولو جاز من الله تعالى أن يريد الكفر لجاز أن يأمر به ولجاز أن يأمرنا بأن نريد الكفر والمراد من الآية أنه شاء من الكل الايمان الاختيارى وما شاء الايمان القهرى والمعنى ما كانوا ليؤمنوا ايمانا اختياريا الا أن يشاء الله مشيئة اكراه واضطرار فحينئذ يؤمنون وزيف بأن الاختيار لا بد معه من حصول داعية يترجح بها أحد طرفى الممكن ولا تحصل تلك الداعية الا بتخليق الله تعالى فكأنه لا اختيار قال الجبائى قوله الا أن يشاء الله يدل على حدوث المشيئة اذ لو كانت قديمة وهى الشرط لزم من حصولها حصول المشروط وأجيب بأنها قديمة الا أن تعلقها باحداث

مشركى قومك أعداء شياطين يوحى بعضهم الى بعض زخرف القول ليصدوهم عما جاءك به من ذلك عن اتباعك والايمان بك وبما جئتهم به من عند ربك كذلك ابتلينا من قبلك من الانبياء والرسل بان جعلنا لهم أعداء من قومهم يؤذونهم بالجدال والخصومات يقول فهذا الذى امتحنتك به لم تخصص به من بينهم وحدك بل قد عممتهم بذلك معك لأبتليهم وأختبرهم مع قدرتى على منع من آذاهم من ايذائهم فلم أفعل ذلك الا لأعرف أولى العزم منهم من غيرهم يقول فاصبر أنت كما صبر أولو العزم من الرسل وأما شياطين الانس والجن فانهم مردتهم وقد بينا الفعل الذى منه بنى هذا الاسم بما أغنى عن اعادته ونصب العدو والشياطين بقوله جعلنا وأما قوله يوحى بعضهم الى بعض زخرف القول غرورا فانه يعنى أنه يلقى الملقى منهم القول الذى زينه وحسنه بالباطل الى صاحبه ليغتر به من سمعه فيضل عن سبيل الله ثم اختلف أهل التأويل فى معنى قوله شياطين الانس والجن فقال بعضهم معناه شياطين الانس التى مع الانس وشياطين الجن التى مع الجن وليس للانس شياطين ذكر من قال ذلك حدثنى محمد بن الحسين قال ثنا أحمد بن المفضل قال ثنا أسباط عن السدى وكذلك جعلنا لكل نبى عدوا شياطين الانس والجن يوحى بعضهم الى بعض زخرف القول غرورا ولو شاء ربك ما فعلوه أما شياطين الانس فالشياطين التى تضل الانس وشياطين الجن الذين يضلون الجن يلتقيان فيقول كل واحد منهما انى أضللت صاحبى بكذا وكذا وأضللت أنت صاحبك بكذا وكذا فيعلم بعضهم بعضا حدثنا ابن وكيع قال ثنا أبو نعيم عن شريك عن سعيد بن مسروق عن عكرمة شياطين الانس والجن قال ليس فى الانس شياطين ولكن شياطين الجن يوحون الى شياطين الانس وشياطين الانس يوحون الى شياطين الجن حدثنى الحرث قال ثنا عبد العزيز قال ثنا اسرائيل عن السدى فى قوله يوحى بعضهم الى بعض زخرف القول غرورا قال للانسان شيطان وللجنى شيطان فيلقى شيطان الانس شيطان الجن فيوحى بعضهم الى بعض زخرف القول غرورا * قال أبو جعفر جعل عكرمة والسدى فى تأويلهما هذا الذى ذكرت عنهما عدوا الانبياء الذين ذكرهم الله فى قوله وكذلك جعلنا لكل نبى عدوا أولادا ابليس دون أولاد آدم ودون الجن وجعل الموصوفين بأن بعضهم يوحى الى بعض زخرف القول غرورا ولد ابليس وأن من مع ابن آدم من ولد ابليس يوحى الى من مع الجن من ولده زخرف القول غرورا وليس لهذا التأويل وجه مفهوم لان الله جعل ابليس وولده أعداء ابن آدم فكل ولده لكل ولده عدو وقد خص الله فى هذه الآية الخبر عن الانبياء أنه جعل لهم من الشياطين أعداء فلو كان معنيا بذلك الشياطين الذين ذكرهم السدى الذين هم ولد ابليس لم يكن لخصوص الانبياء بالخبر عنهم أنه جعل لهم الشياطين أعداء وجه وقد جعل من ذلك لاعدى أعدائه مثل الذى جعل لهم ولكن ذلك كالذى قلنا من أنه معنى به انه جعل مردة الانس والجن لكل نبى عدوا يوحى بعضهم الى بعض من القول ما يؤذيهم به وبنحو الذى قلنا فى ذلك جاء الخبر عن رسول الله صلى الله عليه وسلم حدثنى المثنى قال ثنا الحجاج بن المنهال قال ثنا حماد عن حميد بن هلال قال ثنى رجل من أهل دمشق عن عوف بن مالك عن أبى

المحدث فى الحال اضافة حادثة ثم ختم الآية بقوله (ولكن أكثرهم يجهلون) قالت الأشاعرة أى لا يعلمون أن الكل بقضاء الله وبقدره وقالت المعتزلة انهم لا يدرون أنهم يقعون كفارا عند ظهور الآية التى طلبوها والمعجزات التى اقترحوها فيقسمون بالله جهد أيمانهم على ما لا يشعرون من حال قلوبهم أو ولكن أكثر المسلمين يجهلون أن هؤلاء لا يؤمنون الا أن يضطرهم فيطمعون فى ايمانهم الاختيارى بمجىء

الآيات المقترحات ثم قال (وكذلك) قيل انه منسوق على قوله وكذلك زينا أي وكما زينا لكل أمة عملهم (جعلنا) وقيل ان المشار اليه محذوف أي وكما خلينا بينك وبين أعدائك كذلك فعلنا بين قبلك من الانبياء وأعدائهم لم نمنعهم من العداوة لما فيه من الامتحان الذي هو سبب ظهور الثبات والصبر وكثرة الثواب والاجر قالت الاشاعرة لاشك أن تلك العداوة معصية وكفر وأن جعلها شرفالآية تدل على أن خالق الخير والشر والطاعة والمعصية والايمان والكفر هو الله قال الجبائي المراد بهذا الجعل أنه حكم (٥) وبين فان الرجل اذا حكم بكفر انسان قيل انه كفره واذا أخبر عن عدالته قيل عدله وقال الكعبي انه أمر الانبياء بعداوتهم وأعلمهم بكونهم أعداء لهم فاقتضى ذلك أنهم صاروا أعداء للانبياء لان العداوة تكون من الجانبين أجاب أبو بكر الاصم بأنه لما أرسل محمدا الى العالمين وخصه بتلك المعجزات صار ذلك التخصيص سببا للحسد والعداوة أو البغضاء فهذا هو المراد بجعلهم أعداء له وزيف بأن الافعال مستندة الى الدواعي وهي من الله تعالى وبأن العداوة والمحبة متعلقة بالطبع لا بالارادة والتكليف فلا يقدر عليها الا الله تعالى وانتصاب الشياطين كما مر في قوله وجعلوا لله شركاء الجن قال الزجاج وابن الانباري عدوا في معنى الجمع والقائل أن يقول لا حاجة الى هذا التكلف الصحيح قولنا وكذلك جعلنا لكل واحد من الانبياء عدوا واحدا اذ ليس يجب أن يحصل لكل واحد من الانبياء أكثر من عدو واحد

ذر أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال يا أباذر هل تعوذت بالله من شر شياطين الانس والجن قال قلت يا رسول الله هل للانس من شياطين قال نعم حدثني المثنى قال ثنا أبو صالح قال ثني معاوية بن صالح عن علي بن أبي طلحة عن أبي عبد الله محمد بن أيوب وغيره من المشيخة عن ابن عائذ عن أبي ذر أنه قال أتيت رسول الله صلى الله عليه وسلم في مجلس قد أطال فيه الجلوس قال فقال يا أباذر هل صليت قال قلت لا يا رسول الله قال قم فاركع ركعتين قال ثم جئت فجلست اليه فقال يا أباذر هل تعوذت بالله من شر شياطين الانس والجن قال قلت يا رسول الله وهل للانس من شياطين قال نعم شر من شياطين الجن حدثنا محمد بن عبد الاعلى قال ثنا محمد بن ثور عن معمر عن قتادة قال بلغني أن أباذر قام يوما يصلي فقال له النبي صلى الله عليه وسلم تعوذ يا أباذر من شياطين الانس والجن فقال يا رسول الله أو ان من الانس شياطين قال نعم * وقال آخرون في ذلك بنحو الذي قلنا من ان ذلك اخبار من الله ان شياطين الانس والجن يوحي بعضهم الى بعض ذكر من قال ذلك حدثنا الحسن بن يحيى قال أخبرنا عبد الرزاق قال أخبرنا معمر عن قتادة في قوله شياطين الانس والجن قال من الجن شياطين ومن الانس شياطين يوحي بعضهم الى بعض قال قتادة بلغني أن أباذر كان يوما يصلي فقال له النبي صلى الله عليه وسلم تعوذ يا أباذر من شياطين الانس والجن فقال يا نبي الله أو ان من الانس شياطين فقال النبي صلى الله عليه وسلم نعم حدثنا بشر قال ثنا يزيد قال ثنا سعيد عن قتادة قوله وكذلك جعلنا لكل نبي عدوا شياطين الانس والجن الآية ذكر لنا أن أباذر قام ذات يوم يصلي فقال له نبي الله تعوذ بالله من شياطين الجن والانس فقال يا نبي الله أو للانس شياطين كشياطين الجن قال نعم أو كذبت عليه حدثنا القاسم قال ثنا الحسين قال ثني حجاج عن ابن جريج قال قال مجاهد وكذلك جعلنا لكل نبي عدوا شياطين الانس والجن فقال كفار الجن شياطين يوحون الى شياطين الانس كفار الانس زخرف القول غرورا وأما قوله زخرف القول غرورا فانه المزين بالباطل كما وصفت قبل يقال منه زخرف كلامه وشهادته اذا حسن ذلك بالباطل ووشاه كما حدثنا سفيان بن وكيع قال ثنا أبو نعيم عن شريك عن سعيد بن مسروق عن عكرمة قوله زخرف القول غرورا قال تزيين الباطل بالألسنة حدثني محمد بن الحسين قال ثنا أحمد بن المفضل قال ثنا أسباط عن السدي أما الزخرف فزخرفوه زينوه حدثنا محمد بن عمرو قال ثنا أبو عاصم قال ثنا عيسى عن ابن أبي نجيح عن مجاهد زخرف القول غرورا قال تزيين الباطل بالألسنة حدثني المثنى قال ثنا أبو حذيفة قال ثنا شبل عن ابن أبي نجيح عن مجاهد مثله حدثني محمد بن سعد قال ثني أبي قال ثني عمي قال ثني أبي عن أبيه عن ابن عباس قوله زخرف القول غرورا يقول حسن بعضهم لبعض القول ليتبعوهم في فتنتهم حدثني يونس قال أخبرنا ابن وهب قال قال ابن زيد في قوله زخرف القول غرورا قال الزخرف المزين حيث زين لهم هذا الغرور كما زين ابليس لادم ما جاءه به وقاسمه انه له لمن الناصحين وقرأ وقيضنا لهم قرناء فزينوا لهم قال ذلك الزخرف وأما الغرور فانه

* عن ابن عباس كل عات متمرد من الجن والانس فهو شيطان وقال مجاهد وقتادة والحسن ان من الجن شياطين ومن الانس شياطين وان شيطان الجن اذا أعيا ولم يؤمن ذهب الى متمرد من الانس وهو شيطان الانس فأغراه بالمؤمن ليعنه عليه روى أن النبي صلى الله عليه وآله قال لأبي ذر هل تعوذت بالله من شر شياطين الانس والجن قال قلت وهل للانس من شياطين قال نعم هم شر من شياطين الجن وقيل ان الجميع من ولد ابليس الا أن الذي يوسوس للانس يسمى شيطان الانس والذي يوسوس للجن يسمى شيطان الجن وزيف بأن المقصود من الآية الشكاية من سفاهة الكفار الذين هم الاعداء وهم الشياطين وعن مالك بن دينار ان شيطان الانس أشد علي من شيطان الجن لأني اذا تعوذت بالله ذهب شيطان الجن عني وشيطان الانس يجيئني فيجرني الى المعاصي عيانا ومعنى

الانس الاغواء أو القول السريع أي يوسوس شياطين الجن الى شياطين الانس وكذلك بعض الجن الى بعض وبعض الانس الى بعض وكأنه لا يتصور وسوسة الانس الى الجن الا على تقدير القول بالتسخير و(زخرف القول) مايزينه من القول والوسوسة والاغراء على المعاصي والتحقيق فيه أن الانسان مالم يعتقد في أمر من الأمور خيريته أو نفعه لم يرغب فيه ثم ان كان هذا الاعتقاد مطابقا للواقع فهو الحق والصدق والا فهو الباطل وكان صادرا من الملك والا كان من الجن و(غرورا) نصب على المصدر لأن ايحاء الزخرف من القول في معنى الغرور (ولو شاء ربك ما فعلوه) استدلال الاشاعرة بظاهر والمعتزلة يحملونه على مشيئة الالجاء (فذرهم وما يفترون) منصوب على أنه مفعول معه أو مفعول به أي وافتراءهم أو ما يفترونه وقال ابن عباس يريد ما زين لهم ابليس وغرهم به وفيه تحذير من الكفر وترغيب في الايمان وتسلية لرسول الله صلى الله عليه وآله وتنبيه له على ما أعد للكفرة من العقاب وله من الثواب بسبب صبره على سفاهتهم وتلطفه بهم الصغو في اللغة الميل يقال في المستمع انه مصغ اذا مال بحاسته الى ناحية المتكلم وأصغى الاناء اذا أماله حتى انصب بعضه في بعض ويقال للقمر اذا مال الى الغروب صغا وأصغى قال الجوهري صغا يصغو ويصغى صغوا أي مال وكذلك صغى بالكسر يصغى بالفتح صغى وصغيا واللام في (ولتصغى) لامدلها من متعلق فقالت الاشاعرة التقدير وانما جعلنا مثل ذلك الشخص عدوا للنبي لتميل (اليه) أو الى قوله المزخرف (أفئدة) الكفار فيعودوا بذلك السبب عن قبول دعوة النبي (وليرضوه) وليختاروه على أنفسهم (وليقترفوا) وليكتسبوا من الآثام (ما هم مقترفون) وقال الجبائي ان هذا الكلام خرج مخرج الامر ومعناه الزجر كقوله واستفزز من استطعت منهم بصوتك اي وزيف بأن حمل لام كي على لام الامر تحريف وقال الكعبي هي لام العاقبة تقديره ولتميل الى ما ذكر من عدا وتا الانبياء ووسوسة الشياطين أفئدة الكفار جعلنا الكل نبي عدوا وعن أبي مسلم أنها معطوفة على موضع غرورا والتقدير يوحي بعضهم الى بعض زخرف القول ليغتروا بذلك ولتميل قلوب الكفار الى المذاهب الباطلة وأورد عليه أن ميل القلوب الى الآراء الفاسدة هو عين الاغترار فيلزم عطف الشئ على نفسه * وههنا بحث وهو

ما غر الانسان تخدعه فصده عن الصواب الى الخطا ومن الحق الى الباطل وهو مصدر من قول القائل غررت فلانا بكذا وكذا فأنا أغره غرورا وغرا كالذي حدثنا محمد بن الحسين قال ثنا أحمد بن المفضل قال ثنا أسباط عن السدي غرورا قال يغرون به الناس والجن ﴿ القول في تأويل قوله ﴿ولو شاء ربك ما فعلوه فذرهم وما يفترون﴾ يقول تعالى ذكره ولو شئت يا محمد أن يؤمن الذين كانوا لأنبيائي أعداء من شياطين الانس والجن فلا ينالهم مكروهم ويأمنوا غوائلهم وأذاهم فعلت ذلك ولكني لم أشأ ذلك لأبتلي بعضهم ببعض فيستحق كل فريق منهم ما سبق له في الكتاب السابق فذرهم يقول فدعهم يعني الشياطين الذين يجادلونك بالباطل من مشركي قومك ويخاصمونك بما يوحي اليهم أولياؤهم من شياطين الانس والجن وما يفترون يعني وما يختلقون من افك وزور يقول له صلى الله عليه وسلم اصبر عليهم فاني من وراء عقابهم على افترائهم على الله واختلاقهم عليه الكذب والزور ﴿ القول في تأويل قوله ﴿ولتصغى اليه أفئدة الذين لا يؤمنون بالآخرة وليرضوه﴾ يقول تعالى ذكره وكذلك جعلنا لكل نبي عدوا شياطين الانس والجن يوحي بعضهم الى بعض زخرف القول غرورا ولتصغى اليه يقول جل ثناؤه يوحي بعض هؤلاء الشياطين الى بعض المزين من القول بالباطل ليغروا به المؤمنين من أتباع الانبياء فيفتنوهم عن دينهم ولتصغى اليه أفئدة الذين لا يؤمنون بالآخرة يقول ولتميل اليه قلوب الذين لا يؤمنون بالآخرة وهو من صغوت تصغى وتصغو والتنزيل جاء بتصغى صغوا وصغوا وبعض العرب يقول صغيت بالياء حكي عن بعض بني أسد صغيت الى حديثه فأنا أصغى صغيا بالياء وذلك اذا ملت يقال صغوى معك اذا كان هواك معه وميلك مثل قولهم ضلعي معك ويقال أصغيت الاناء اذا أملته ليجتمع ما فيه ومنه قول الشاعر

ترى السفيه به عن كل محكمة * زيغ وفيه الى التشبيه اصغاء

ويقال للقمر اذا مال للغيوب صغا وأصغى وبنحو الذي قلنا في ذلك قال أهل التأويل ذكر من قال ذلك حدثني المثنى قال ثنا عبد الله بن صالح قال ثني معاوية عن علي بن أبي طلحة عن ابن عباس ولتصغى اليه أفئدة يقول تزيغ اليه أفئدة حدثنا القاسم قال ثنا الحسين قال ثني حجاج عن ابن جريج قال قال ابن عباس في قوله ولتصغى اليه أفئدة الذين لا يؤمنون بالآخرة قال لتميل حدثني محمد بن الحسين قال ثنا أحمد بن المفضل قال ثنا أسباط عن السدي ولتصغى اليه أفئدة الذين لا يؤمنون بالآخرة يقول تميل اليه قلوب الكفار ويحبونه ويرضون به حدثني يونس قال أخبرنا ابن وهب قال قال ابن زيد في قوله ولتصغى اليه أفئدة الذين لا يؤمنون بالآخرة قال ولتصغى ولهوا وذلك وليرضوه قال يقول الرجل للمرأة صغيت اليها هويتها ﴿ القول في تأويل قوله ﴿وليقترفوا ما هم مقترفون﴾ يقول تعالى ذكره وليكتسبوا من الاعمال ما هم مكتسبون حكي عن العرب سماعا منها خرج يقترف لأهله يعني يكسب لهم ومنه قيل قارف فلان هذا الامر اذا واقعه وعمله وكان بعضهم يقول هو التهمة والادعاء يقال للرجل أنت قرفتني

أن الاشاعرة قالوا البنية ليست شرطا للحياة فالحي هو الجزء الذي قامت الحياة به والعالم هو الجزء الذي قام العلم به وقالت المعتزلة الحي والعالم هو الجملة لا ذلك الجزء حجة الاشاعرة أنه جعل الموصوف بالميل والرغبة في الآية هو القلب لا جملة الحي و بمثله استدل من جعل المتعلق الأول للنفس هو القلب لا مجموع البدن ثم انه سبحانه لما ذكر أنه لا فائدة لهم في اظهار الآيات التي اقترحوها بين بقوله (أفغير الله أبتغي حكما) الآية أن الدليل الدال على نبوته قد حصل وكل والزائد على ذلك لا يجب الالتفات اليه وانما قلنا ان (٧) الدليل الدال على نبوته قد حصل لوجهين الاول أن

أي اتهمتني ويقال بئسما اقترفت لنفسك وقال رؤبة

أعيا اقتراف الكذب المقروف * تقوى التقي وعفة العفيف

ونحو الذي قلنا في تأويل قوله وليقترفوا قال أهل التأويل ذكر من قال ذلك حدثني المثنى قال ثنا عبد الله بن صالح قال ثني معاوية عن علي بن أبي طلحة عن ابن عباس وليقترفوا ما هم مقترفون وليكتسبوا ما هم مكتسبون حدثنا محمد بن الحسين قال ثنا أحمد بن المفضل قال ثنا أسباط عن السدي وليقترفوا ما هم مقترفون قال ليعملوا ما هم عاملون حدثني يونس قال أخبرنا ابن وهب قال قال ابن زيد في قوله وليقترفوا ما هم مقترفون قال ليعملوا ما هم عاملون ﴿القول في تأويل قوله﴾ أفغير الله أبتغي حكما وهو الذي أنزل اليكم الكتاب مفصلا ﴿يقول تعالى ذكره لنبيه محمد صلى الله عليه وسلم قل لهؤلاء العادلين بالله الاوثان والاصنام القائلين لك كف عن آلهتنا وتكف عن الهك ان الله قد حكم على بذكر آلهتكم بما يكون صدا عن عبادتها أفغير الله أبتغي حكما أي قل فليس لي أن أتعدى حكمه وأتجاوزه لأنه لا حكم أعدل منه ولا قائل أصدق منه وهو الذي أنزل اليكم الكتاب مفصلا يعني القرآن مفصلا يعني مبينا فيه الحكم فيما تختصمون فيه من أمري وأمركم وقد بينا معنى التفصيل فيما مضى قبل ﴿القول في تأويل قوله﴾ والذين آتيناهم الكتاب يعلمون أنه منزل من ربك بالحق فلا تكونن من الممترين ﴿يقول تعالى ذكره ان أنكر هؤلاء العادلون بالله الاوثان من قومك توحيد الله وأشركوا معه الأنداد وجحدوا ما أنزلته اليك وأنكروا أن يكون حقا وكذبوا به فالذين آتيناهم الكتاب وهو التوراة والانجيل من بني اسرائيل يعلمون أنه منزل من ربك يعني القرآن وما فيه بالحق يقول فصلا بين أهل الحق والباطل يدل على صدق الصادق في علم الله وكذب الكاذب المفتري عليه فلا تكونن من الممترين يقول فلا تكونن يا محمد من الشاكين في حقيقة الأنباء التي جاءتك من الله في هذا الكتاب وغير ذلك مما تضمنه لان الذين آتيناهم الكتاب يعلمون أنه منزل من ربك بالحق وقد بينا فيما مضى ما وجه قوله فلا تكونن من الممترين بما أغنى عن اعادته مع الرواية المروية فيه وقد حدثني المثنى قال ثنا اسحق قال ثنا عبد الله بن أبي جعفر عن أبيه عن الربيع قوله فلا تكونن من الممترين يقول لا تكونن في شك مما قصصنا عليك ﴿القول في تأويل قوله﴾ وتمت كلمة ربك صدقا وعدلا لا مبدل لكلماته وهو السميع العليم ﴿يقول تعالى ذكره وكملت كلمة ربك يعني القرآن سماه كلمة كما تقول العرب للقصيدة من الشعر يقولها الشاعر هذه كلمة فلان صدقا وعدلا يقول كملت كلمة ربك من الصدق والعدل والصدق والعدل نصبا على التفسير للكلمة كما يقال عندي عشرون درهما لا مبدل لكلماته يقول لا مغير لما أخبر في كتبه أنه كائن من وقوعه في حينه وأجله الذي أخبر الله أنه واقع فيه وذلك نظير قوله جل ثناؤه يريدون أن يبدلوا كلام الله قل لن تتبعونا كذلكم قال الله من قبل فكانت ارادتهم تبديل كلام الله مسألتهم نبي الله أن يتركهم يحضرون الحرب معه وقولهم له ولن نعدو معك من المؤمنين ذروانا نتبعكم بعد الخبر الذي كان الله أخبرهم تعالى ذكره في كتابه بقوله فان رجعك الله الى طائفة

انه تعالى قد حكم بنبوته من حيث انه أنزل عليه الكتاب المبين المشتمل على العلوم الكثيرة والفصاحة الكاملة وقد عجز الخلق عن معارضته وأشار الى هذا الوجه بقوله أفغير الله أبتغي حكما يعني قل يا محمد انكم تتحكمون في طلب سائر المعجزات فهل يجوز في العقل أن يطلب غير الله حكما فان كل أحد يقول ان ذلك غير جائز * الوجه الثاني اشتمال التوراة والانجيل على أن محمدا رسول الله صلى الله عليه وآله حقا وعلى أن القرآن كتاب حق من عند الله وأشار اليه بقوله (والذين آتيناهم الكتاب يعلمون أنه منزل من ربك بالحق) ثم قال (فلا تكونن من الممترين) والخطاب لكل أحد أي اذا ظهرت الدلائل فلا ينبغي أن يمتري فيه أحد وقيل الخطاب للرسول في الظاهر والمراد به الامة وقيل الخطاب للرسول في الحقيقة والمراد التهييج والالهاب كقوله ولا تكونن من المشركين أو المراد فلا تكونن من الممترين في أن أهل الكتاب يعلمون أنه منزل من ربك بالحق ولا يريبك جحودا كثيرهم قال الواحدي الحكم والحاكم واحد عند أهل اللغة وقال بعض أهل التأويل الحكم أكمل من الحاكم لان الحاكم كل من يحكم والحكم هو الذي لا يحكم الا بالحق

ثم لما بين أن القرآن معجز قال (وتمت كلمة ربك) أي القرآن وقوله (صدقا وعدلا) مصدران منتصبان على الحال من الكلمة ومعنى تمامها أنها وافية كافية في كونها معجزة دالة على صدق محمد أو كافية في بيان ما يحتاج المكلفون اليه الى القيامة علما وعملا أو المراد بالتمام أنها أزلية ولا يحدث بعد ذلك شيء واعلم أن كل ما حصل في القرآن نوعان الخبر والتكليف فالخبر كل ما أخبر الله تعالى عن وجوده أو عن عدمه كالخبر عن وجود ذاته وحصول صفاته أعني كونه تعالى قادرا سميعا بصيرا ويدخل فيه الخبر عن صفات التقديس والتنزيه كقوله تعالى لم يلد ولم يولد ولا تأخذه سنة ولا نوم ويدخل فيه الخبر عن أقسام أفعال الله تعالى وكيفية تدبيره لملكوته في السموات والارض وفي عالم الأرواح والاجسام ويدخل

فيه الخبر عن أحكام الله تعالى فى الوعد والوعيد والثواب والعقاب ويدخل فيه الخبر عن أقسام أسماء الله تعالى والخبر عن النبوات وأقسام المعجزات والخبر عن أحوال النشر والقيامة وصفات أهل الجنة والنار والخبر عن أحوال المتقدمين والخبر عن المغيبات وأما التكليف فيدخل فيه كل أمر ونهى توجه منه سبحانه على عبيده سواء كان ملكا أو بشرا أو شيطانا وسواء كان ذلك فى شرعنا أو فى شرائع الانبياء المتقدمين أو فى مراسيم الملائكة المقربين الذين هم سكان السموات والجنة والنار والعرش وماوراء ذلك مما لا يعلم أحوالهم الا الله تعالى فاذن المراد وتمت كلمات ربك صدقا ان كان من باب الخبر وعدلا ان كان من باب التكاليف وهذا ضبط حسن وقيل ان كل ما أخبر الله تعالى عنه من وعد ووعيد وثواب وعقاب فهو صدق لانه لابد أن يكون واقعا وهو بعد وقوعه عدل لأن أفعاله منزهة عن أن تكون بصفة الظلم ثم قال (لا مبدل لكلماته) والمعنى أن هؤلاء الكفار يلقون الشبه فى كون القرآن دالا على صدق محمد الا أن تلك الشبهات لا تأثير لها فى هذه الدلالة البتة لجلاء الدلالة ووضوحها أو المراد أن كلماته تبقى موصوفة بصفتها مصونة عن التحريف والتغيير كما قال انا نحن نزلنا الذكر وانا له لحافظون أو الغرض أنها بريئة عن التناقض كما قال ولو كان من عند غير الله لوجدوا فيه اختلافا كثيرا أو المعنى أن أحكام الله تعالى لا تتغير ولا تتبدل لانها أزلية والأزلى لا يزول وهذا الوجه أحد الاصول القوية فى اثبات الجبر اذ يلزم منه أن لا ينقلب السعيد شقيا والضد ثم لما أجاب عن شبه الكفار بين أن عند ظهور الحجة وتبين المحجة لا ينبغى العاقل أن يلتفت الى كلمات الجهال فقال (وان تطع أكثر من فى الارض يضلوك عن سبيل الله) والمضل لابد أن يكون ضالا والمعنى هم الذين يتازعون النبى فى الدين غير قاطعين بصحة مذاهبهم كالزنادقة وعبدة الكواكب والاصنام وكالذين يحرمون البحائر والسوائب ويخوضون فى الوصائل والحامى الميتة فيحكمون على الحق بانه باطل وعلى الباطل بأنه حق ثم قال (ان يتبعون الا الظن وان هم الا يخرصون) يقدرون أنهم على شئ أو يكذبون فى أن الله أحل كذا وأوجب كذا وأصل الخرص حزر ما على النخل من الرطب تمرا وليس لنفاة القياس تمسك بالآية من قبل توجه الذم على متبع الظن لان المذموم من اتباع الظن هو الذى لا يستند الى أمارة كظن الكفار المستند الى تقليد أسلافهم فقط أما اذا كان الاعتقاد الراجح

منهم فاستأذنوه للخروج فقال لن تخرجوا معى أبدا ولن تقاتلوا معى عدوا الآية فحاولوا تبديل كلام الله وخبره بأنهم لن يخرجوا مع نبى الله فى غزاة ولن يقاتلوا معه عدوا بقولهم لهم ذرونا نتبعكم فقال الله جل ثناؤه لنبيه محمد صلى الله عليه وسلم يريدون أن يبدلوا بما ألهمهم اياهم ذلك كلام الله وخبره قل لن تتبعونا كذلكم قال الله من قبل فكذلك معنى قوله لا مبدل لكلماته انما هو لا مغير لما أخبر عنه من خبر أنه كائن فيبطل مجيئه وكونه ووقوعه على ما أخبر جل ثناؤه لأنه لا يزيد المفترون فى كتب الله ولا ينقصون منها وذلك ان اليهود والنصارى لا شك أنهم أهل كتب الله التى أنزلها على أنبيائه وقد أخبر جل ثناؤه أنهم يحرفون غير الذى أخبر أنه لا مبدل له وبنحو الذى قلنا فى ذلك قال أهل التأويل ذكر من قال ذلك حدثنا بشر قال ثنا يزيد قال ثنا سعيد عن قتادة قوله وتمت كلمة ربك صدقا وعدلا لا مبدل لكلماته يقول صدقا وعدلا فيما حكم وأما قوله وهو السميع العليم فان معناه والله السميع لما يقول هؤلاء العادلون بالله المقسمون بالله جهد أيمانهم لئن جاءتهم آية ليؤمنن بها وغير ذلك من كلام خلقه العليم بما تؤول اليه أعمالهم من بر وصدق وكذب وحنث وغير ذلك من أمور عباده ﴿القول فى تأويل قوله﴾ ﴿وان تطع أكثر من فى الارض يضلوك عن سبيل الله ان يتبعون الا الظن وان هم الا يخرصون﴾ يقول تعالى ذكره لنبيه محمد صلى الله عليه وسلم لا تطع هؤلاء العادلين بالله الانداد يا محمد فيما دعوك اليه من أكل ما ذبحوا لالهتهم وأهلوا به لغيرهم وأشكالهم من أهل الزيغ والضلال فانك ان تطع أكثر من فى الارض يضلوك عن دين الله ومحجة الحق والصواب فيصدوك عن ذلك وانما قال الله لنبيه وان تطع أكثر من فى الارض من بنى آدم لانهم كانوا حينئذ كفارا ضلالا فقال له جل ثناؤه لا تطعهم فيما دعوك اليه فانك ان تطعهم ضللت ضلالهم وكنت مثلهم لانهم لا يدعونك الى الهدى وقد أخطؤوه ثم أخبر جل ثناؤه عن حال الذين نهى نبيه عن طاعتهم فيما دعوه اليه فى أنفسهم فقال ان يتبعون الا الظن فأخبر جل ثناؤه أنهم من أمرهم على ظن عند أنفسهم وحسبان على صحة عزم عليه وان كان خطأ فى الحقيقة وان هم الا يخرصون يقول ما هم الا متخرصون يظنون ويوقعون حزرا لا يقين علم يقال منه خرص يخرص خرصا وخرصا أى كذب وتخرص بظن وتخرص بكذب وخرصت النخل أخرصه وخرصت أنا ذلك أصابها البرد والجوع ﴿القول فى تأويل قوله﴾ ﴿ان ربك هو أعلم من يضل عن سبيله وهو أعلم بالمهتدين﴾ يقول تعالى ذكره لنبيه محمد صلى الله عليه وسلم يا محمد ان ربك الذى نهاك أن تطيع هؤلاء العادلين بالله الأوثان لئلا يضلوك عن سبيله هو أعلم منك ومن جميع خلقه أى خلقه يضل عن سبيله بزخرف القول الذى يوحى الشياطين بعضهم الى بعض فيصدوا عن طاعته واتباع ما أمر به وهو أعلم بالمهتدين يقول وهو أعلم أيضا منك ومنهم بمن كان على استقامة وسداد لا يخفى عليه منهم أحد يقول واتبع يا محمد ما أمرتك به وانته عما نهيتك عنه فانك من طاعتك من نهيتك عن طاعته فانى أعلم بالهادى والمضل من خلقى منك * واختلف أهل العربية فى موضع من فى قوله ان ربك هو أعلم من يضل فقال بعض نحويى البصرة موضعه

مستندا الى امارة فلم يتم أنه كذلك ثم قال (ان ربك هو أعلم من يضل عن سبيله وهو أعلم بالمهتدين) والمراد انك بعد ما عرفت أن الحق ما هو والباطل ما هو فلا تكن في قيدهم بل فوض أمرهم الى خالقهم لان الله تعالى عالم بأن المهتدي من هو والضال من هو فيجازي كل أحد بما يليق بعمله أو المراد أن هؤلاء الكفار وان أظهر وا من أنفسهم ادعاء الجزم واليقين فهم كاذبون والله تعالى عالم بأحوال قلوبهم وبواطنهم ومطلع على تحيرهم في أودية الجهالة وتيه الضلال قال النحويون ان أفعل التفضيل لا يعمل في مظهر ففي (٩) الكلام محذوف أي يعلم من يضل عن سبيله فان لم يقدر محذوف قوى بالباء كما في القلم ان ربك هو أعلم بمن ضل عن سبيله وهو أعلم بالمهتدين وهذا هو الاصل وانما خص هذه السورة بالحذف موافقة لقوله الله أعلم حيث يجعل رسالته وعدل الى لفظ المستقبل تنبيها على قطع الاضافة لان أكثر ما يستعمل أفعل من يستعمل مع الماضي نحو أعلم من دب ودرج وأحسن من قام وقعد وأفضل من حج واعتمر فلو لم يعدل الى لفظ المستقبل التبس بالاضافة تعالى الله عن ذلك وجوز بعضهم أن يكون من للاستفهام كقوله لنعلم أي الحزبين أحصى ثم قال (فكلوا) والفاء مسبب عن انكار اتباع المضلين الذين يحللون الحرام ويحرمون الحلال وذلك أنهم كانوا يقولون للمسلمين انكم تزعمون أنكم تعبدون الله فما قتله الله أحق أن تأكلوا مما قتلتم أنتم فقال الله سبحانه للمسلمين ان كنتم محققين بالايمان فكلوا مما ذكر اسم الله عليه وهو المذكى ببسم الله فان قيل ان القوم كانوا يبيحون ما ذبح على اسم الله تعالى ولا ينازعون فيه وانما النزاع في أكل الميتة فانهم كانوا يبيحونها والمسلمون يحرمونها فما الحكمة في اثبات الحكم في المتفق عليه وترك الحكم في المختلف فيه فالجواب لعل القوم كانوا يحرمون أكل المذكاة ويبيحون أكل الميتة فرد الله تعالى

خفض بنية الباء قال ومعنى الكلام ان ربك هو أعلم بمن يضل وقال بعض نحويي الكوفة موضعه رفع لانه بمعنى أيّ والرافع له يضل والصواب من القول في ذلك أنه رفع بيضل وهو في معنى أيّ وغير معلوم في كلام العرب اسم مخفوض بغير خافض فيكون هذا له نظيرا وقد زعم بعضهم أن قوله أعلم في هذا الموضع بمعنى يعلم واستشهد لقيله ببيت حاتم الطائي

فحالفت طيئ من دوننا حلفا * والله أعلم ما كنا لهم خذلا

﴿ وبقول خنساء ﴾

القوم أعلم ان جفنتـــــه * تغدو غداة الريح أو تسري

وهذا الذي قاله قائل هذا التأويل وان كان جائزا في كلام العرب فليس قول الله تعالى ان ربك هو أعلم من يضل عن سبيله منه وذلك انه عطف عليه بقوله وهو أعلم بالمهتدين فأبان بدخول الباء في المهتدين أن أعلم ليس بمعنى يعلم لأن ذلك اذا كان بمعنى يفعل لم يوصل بالباء كما لا يقال هو يعلم بزيد بمعنى يعلم زيدا ﴿ القول في تأويل قوله ﴿ فكلوا مما ذكر اسم الله عليه ان كنتم بآياته مؤمنين ﴾ يقول تعالى ذكره لنبيه محمد صلى الله عليه وسلم وعباده المؤمنين به وبآياته فكلوا أيها المؤمنون مما ذكيتم من ذبائحكم وذبحتموه الذبح الذي بينت لكم أنه تحل به الذبيحة لكم وذلك ما ذبحه المؤمنون بي من أهل دينكم دين الحق أو ذبحه من دان بتوحيدي من أهل الكتاب دون ما ذبحه أهل الاوثان ومن لا كتاب له من المجوس ان كنتم بآياته مؤمنين يقول ان كنتم بحجج الله التي أتتكم وأعلامه باحلال ما أحللت لكم وتحريم ما حرمت عليكم من المطاعم والمآكل مصدقين ودعواتكم زخرف ما توحيه الشياطين بعضها الى بعض من زخرف القول لكم وتلبيس دينكم عليكم غرورا وكان عطاء يقول في ذلك ما حدثنا به محمد بن بشار ومحمد بن المثنى قالا ثنا أبو عاصم قال أخبرنا ابن جريج قال قلت لعطاء قوله فكلوا مما ذكر اسم الله عليه قال يأمر بذكر اسمه على الشراب والطعام والذبح وكل شئ يدل على ذكره يأمر به ﴿ القول في تأويل قوله ﴿ ومالكم أن لا تأكلوا مما ذكر اسم الله عليه وقد فصل لكم ما حرم عليكم الا ما اضطررتم اليه ﴾ اختلف أهل العلم بكلام العرب في تأويل قوله ومالكم أن لا تأكلوا فقال بعض نحويي البصريين معنى ذلك وأي شئ لكم في أن لا تأكلوا قال وذلك نظير قوله ومالنا أن لا نقاتل يقول أي شئ لنا في ترك القتال قال ولو كانت لا زائدة لا يقع الفعل ولو كانت في معنى ومالنا وكذا لكانت ومالنا وأن لا نقاتل وقال غيره انما دخلت لا للمنع لان تأويل مالك وما منعك لا تفعل ذلك ومالك لا تفعل واحد فلذلك دخلت لا قال وهذا الموضع تكون فيه لا وتكون فيه أن مثل قوله يبين الله لكم أن تضلوا وأن لا تضلوا يمنعكم من الضلال بالبيان * وأولى القولين في ذلك بالصواب عندي قول من قال معنى قوله ومالكم في هذا الموضع وأي شئ يمنعكم أن تأكلوا مما ذكر اسم الله عليه وذلك أن الله تعالى ذكره تقدم الى المؤمنين بتحليل ما ذكر اسم الله عليه وابا حة أكل ما ذبح بدينه أو دين من كان يدين ببعض شرائع كتبه المعروفة وتحريم ما أهل به لغيره من الحيوان وزجرهم

(٢ - ابن جرير - ثامن) عليهم في الامرين بقوله فكلوا مما ذكر اسم الله عليه وبقوله ولا تأكلوا مما لم يذكر اسم الله عليه أو نقول المراد اجعلوا أكلكم مقصورا على ما ذكر اسم الله عليه وعلى هذا فيكون المراد تحريم الميتة فقط والله أعلم أما قوله (وقد فصل لكم) فأكثر المفسرين قالوا المراد به ما فصل في أول المائدة من قوله حرمت عليكم الميتة الى آخر الآية واعترض عليه بان سورة الانعام مكية والمائدة من آخر ما نزل بالمدينة والآية تقتضي أن يكون المفصل مقدما على هذا المجمل بل الاولى أن يقال المراد قوله تعالى بعد هذه الآية قل لا أجد فيما أوحي الي محرما

الى اخرها فان هذا القدر من التأخر غير ضائر وقوله (الا ما اضطررتم) أى دعتكم الضرورة الى أكله بسبب شدة المجاعة (وان كثيرا ليضلون) المبالغة فى قراءة ضم الياء أكثر لان كل مضل فانه يكون ضالا وقد يكون الضال غير مضل قيل انه عمرو بن لحى فمن دونه من المشركين لانه أول من غير دين اسمعيل واتخذ البحائر والسوائب وأكل الميتة وقوله (بأهوائهم بغير علم) يريد أن عمرو بن لحى أقدم على هذه المذاهب عن الجهالة الصرفة وقال الزجاج المراد منه الذين يحللون (١٠) الميتة ويناظرون فى احلالها أو يحتجون عليها بقولهم اذا حل ما تذبحونه أنتم فلأن يحل ما يذبحه الله تعالى أولى وكذلك كل ما يفعلون فيه من عبادة الاوثان والطعن فى نبوة محمد صلى الله عليه وآله وفى الآية دلالة على أن النزاع فى الدين بمجرد التقليد حرام (ان ربك هو أعلم بالمعتدين) فيجازيهم عليها وفيه من التهديد ما فيه ثم ذكر آية جامعة فقال (وذروا ظاهر الاثم وباطنه) فقيل ظاهره الزنا فى الحوانيت وباطنه الصديقة فى السر قال الحسن كان أهل الجاهلية يرون الزنا حلالا اذا كان سرا والأصح أن النهى عام اذ لا دليل على تخصيصه ثم قيل المراد ما أعلنتم وما اسررتم وقيل ما عملتم وما تنوون وقال ابن الانبارى يريد وذروا الاثم من جميع جهاته كما تقول ما أخذت من هذا المال قليلا ولا كثيرا أى ما أخذته بوجه من الوجوه وقريب منه قول من قال المراد النهى عن الاثم مع بيان أنه لا يخرج عن كونه اثما بسبب اخفائه وكتمانه وقيل المراد النهى عن الاقدام على الاثم ثم قال وباطنه ليظهر بذلك أن الداعى له الى ترك ذلك الاثم خوف الله لا خوف الناس وقيل ظاهر الاثم أفعال الجوارح وباطنه أفعال القلوب من الكبر والحسد والعجب وارادة الشر للمسلمين ويدخل فيه الاعتقاد والعزم والنظر والظن والتمنى والندم على أفعال الخيرات ومنه يعلم أن ما يوجد فى القلب قد يؤاخذ به وان لم يقترن به عمل (ان الذين يكسبون الاثم سيجزون بما كانوا يقترفون) أى يكتسبون من الآثام ومنه الاعتراف بمعنى الاقتراف كما يقال التوبة انهم تمحو الحوبة وظاهر النص يدل على انه يعاقب المذنب البتة الا أن المسلمين أجمعوا على أنه اذا تاب لم يعاقب وأهل السنة على أنه اذا لم يتب احتمل العفو (ولا تأكلوا مما لم يذكر اسم الله عليه) نقل عن عطاء انه قال كل ما لم يذكر اسم الله تعالى عليه من طعام أو شراب فهو حرام تمسكا بعموم الآية وأجمع سائر الفقهاء على تخصيص هذا العموم بالذبح ثم اختلفوا فالكل ذبح لم يذكر اسم الله تعالى عليه فهو حرام ترك الذكر عمدا

عن الاصغاء لما يوحى الشياطين بعضهم الى بعض من زخرف القول فى الميتة والمنخنقة والمتردية وسائر ما حرم الله من المطاعم ثم قال وما يمنعكم من أكل ما ذبح بدينى الذى ارتضيته وقد فصلت لكم الحلال من الحرام فيما تطعمون وبينته لكم بقوله حرمت عليكم الميتة والدم ولحم الخنزير وما أهل لغير الله به الى قوله فمن اضطر فى مخمصة غير متجانف لاثم فلا لبس عليكم فى حرام ذلك من حلاله فتمتنعوا من أكل حلاله حذرا من مواقعة حرامه فاذا كان ذلك معناه فلا وجه لقول متأول ذلك وأى شئ لكم فى أن لا تأكلوا الان ذلك انما يقال كذلك لمن كان كف عن أكله رجاء ثواب بالكف عن أكله وذلك يكون ممن آمن بالكف فكف اتباعا لامر الله وتسليما لحكمه ولا نعلم أحدا من سلف هذه الامة كف عن أكل ما أحل الله من الذبائح رجاء ثواب الله على تركه ذلك واعتقادا منه أن الله حرمه عليه فبين بذلك اذ كان الامر كما وصفنا أن أولى التأويلين فى ذلك بالصواب ما قلنا وقد بينا فيما مضى قبل أن معنى قوله فصل وفصلنا وفصل بين أو بين بما يغنى عن اعادته فى هذا الموضع كما حدثنى محمد بن عبد الأعلى قال ثنا محمد بن ثور عن معمر عن قتادة وقد فصل لكم ما حرم عليكم يقول قد بين لكم ما حرم عليكم حدثنى يونس قال أخبرنا ابن وهب عن ابن زيد مثله * واختلفت القراء فى قول الله جل ثناؤه وقد فصل لكم ما حرم عليكم فقرأه بعضهم بفتح أول الحرفين من فصل وحرم أى فصل ما حرمه من مطاعمكم فبينه لكم وقرأ ذلك عامة قراء الكوفيين وقد فصل بفتح فاء فصل وتشديد صاده ما حرم بضم حائه وتشديد رائه بمعنى وقد فصل الله لكم المحرم عليكم من مطاعمكم وقرأ ذلك بعض المكيين وبعض البصريين وقد فصل لكم بضم فائه وتشديد صاده ما حرم عليكم بضم حائه وتشديد رائه على وجه ما لم يسم فاعله فى الحرفين كليهما وروى عن عطية العوفى انه كان يقرأ ذلك وقد فصل بتخفيف الصاد وفتح الفاء بمعنى وقد أتاكم حكم الله فيما حرم عليكم * والصواب من القول فى ذلك عندنا أن يقال ان كل هذه القراآت الثلاث التى ذكرناها سوى القراءة التى ذكرنا عن عطية قراآت معروفات مستفيضة القراءة بها فى قراء الامصار وهن متفقات المعانى غير مختلفات فبأى ذلك قرأ القارئ فصيب فيه الصواب وأما قوله الا ما اضطررتم اليه فانه يعنى تعالى ذكره أن ما اضطررنا اليه من المطاعم المحرمة التى بين تحريمها لنا فى غير حال الضرورة لنا حلال ما كنا اليه مضطرين حتى تزول الضرورة كما حدثنا بشر قال ثنا يزيد قال ثنا سعيد عن قتادة الا ما اضطررتم اليه من الميتة ﴿القول فى تأويل قوله﴾ ﴿وان كثيرا ليضلون بأهوائهم بغير علم ان ربك هو أعلم بالمعتدين﴾ يقول تعالى ذكره وان كثيرا من الناس يجادلونكم فى أكل ما حرم الله عليكم أيها المؤمنون بالله من الميتة ليضلون أتباعهم بأهوائهم من غير علم منهم بصحة ما يقولون ولا برهان عندهم بما فيه يجادلون الا ركونا منهم لاهوائهم واتباعا منهم لدواعى نفوسهم اعتداء وخلافا لامر الله ونهيه وطاعة للشياطين ان ربك هو أعلم بالمعتدين يقول ان ربك يا محمد الذى أحل لك ما أحل وحرم عليك ما حرم هو أعلم بمن اعتدى حدوده فتجاوزها الى خلافها وهولهم بالمرصاد * واختلفت القراء فى قراءة قوله ليضلون فقرأته عامة أهل الكوفة ليضلون بمعنى

أونسيانا وهو قول ابن سيرين وطائفة من المتكلمين أبو حنيفة ان ترك عمدا حرم وان ترك نسيانا حل الشافعي متروك التسمية عمدا وسهوا حلال اذا كان الذابح مسلما لقوله تعالى (وانه لفسق) والضمير عائد الى الاكل الذي دل عليه الفعل أو الى الموصول على أنه في نفسه فسق مثل رجل عدل أو على تقدير حذف المضاف أي وان أكله لفسق وقد أجمع المسلمون على أنه لا يفسق بأكل ذبيحة المسلم الذي ترك التسمية ولقوله تعالى (وان الشياطين ليوحون الى أوليائهم ليجادلوكم) وهذه المناظرة كانت في مسئلة الميتة (١١) وذلك ان المشركين قالوا يا محمد أخبرنا عن الشاة من قتلها اذا ماتت قال الله قتلها قالوا فتزعم أن ما قتلت أنت وأصحابك حلال وما قتل الكلب والصقر حلال وما قتله الله حرام فأنزل الله الآية فالمراد من الشياطين ههنا ابليس وجنوده ووسوسوا الى أوليائهم من المشركين ليخاصموا محمدا وأصحابه في أكل الميتة وقال عكرمة وان الشياطين يعني مردة المجوس ليوحون الى أوليائهم من مشركي قريش وذلك أنه لما نزل تحريم الميتة سمعه المجوس من أهل فارس فكتبوا الى قريش وكانت بينهم مكاتبة ان محمدا وأصحابه يزعمون أن ما يذبحونه حلال وأن ما يذبحه الله حرام فوقع في أنفس ناس من المسلمين شيء فنزلت الآية ثم قال (وان أطعتموهم) يعني في استحلال الميتة (انكم لمشركون) قال الزجاج وفيه دليل على أن كل من أحل شيأ مما حرم الله تعالى أو حرم شيأ مما أحل الله فهو مشرك لانه أثبت حاكما سوى الله تعالى ثم قال الشافعي الفسق في آية أخرى وهي قوله قل لا أجد فيما أوحي الي محرما الى قوله أو فسقا أهل لغير الله به مفسرا بما أهل به لغير الله فعلمنا ان الفسق في هذه الآية أيضا مفسر به نزلنا عن هذا المقام وهو التمسك بالمخصصات فلم قلتم انه لم يوجد ذكر الله ههنا لما روى انه صلى الله عليه وآله قال ذكر الله مع المسلم سواء قال أو لم يقل فيحمل هذا الذكر على ذكر القلب أو نقول هب أن هذا الدليل يوجب الحرمة الا أن معنا ما يدل على الحل واذا تعارض الحل والحرمة فالحل راجح لان الاصل في الاشياء الاباحة وللعمومات الدالة على الحل كقوله خلق لكم ما في الارض جميعا كلوا واشربوا ولانه مستطاب وقد قال أحل لكم الطيبات ولان الطبع يميل اليه وقد نهي عن اضاعة المال هذا تقرير مذهب الشافعي ومع ذلك فالاولى بالمسلم أن يحترز عنه لقوة ظاهر النص قال الكعبي في الآية دلالة على ان الايمان اسم لجميع الطاعات لانه تعالى سمى مخالفته شركا وأجيب بأنه لم لا يجوز أن يراد بالشرك ههنا اعتقاد

أنهم يضلون غيرهم وقرأ ذلك بعض البصريين والحجازيين ليضلون بمعنى انهم هم الذين يضلون عن الحق فيجورون عنه * وأولى القراءتين بالصواب في ذلك قراءة من قرأ وان كثيرا ليضلون بأهوائهم بمعنى أنهم يضلون غيرهم وذلك أن الله جل ثناؤه أخبر نبيه صلى الله عليه وسلم عن أضلال لهم من تبعهم ونهاه عن طاعتهم واتباعهم الى ما يدعونه اليه فقال وان تطع أكثر من في الارض يضلوك عن سبيل الله ثم أخبر أصحابه عنهم بمثل الذي أخبره عنهم ونهاهم من قبول قولهم عن مثل الذي نهاه عنه فقال لهم وان كثيرا منهم ليضلونكم بأهوائهم بغير علم نظير الذي قال لنبيه صلى الله عليه وسلم وان تطع أكثر من في الارض يضلوك عن سبيل الله ذكر القول في تأويل قوله (وذروا ظاهر الاثم وباطنه) يقول تعالى ذكره ودعوا أيها الناس علانية الاثم وذلك ظاهره وسره وذلك باطنه كذلك حدثنا بشر بن معاذ قال ثنا يزيد قال ثنا سعيد عن قتادة وذروا ظاهر الاثم وباطنه أي قليله وكثيره وسره وعلانيته حدثنا محمد بن عبد الاعلى قال ثنا محمد بن ثور عن معمر عن قتادة وذروا ظاهر الاثم وباطنه قال سره وعلانيته حدثنا ابن حميد قال ثنا حكام عن أبي جعفر عن الربيع ابن أنس في قوله وذروا ظاهر الاثم وباطنه يقول سره وعلانيته وقوله ما ظهر منها وما بطن قال سره وعلانيته حدثني المثنى قال ثنا اسحق قال ثنا عبد الله بن أبي جعفر عن أبيه عن الربيع ابن أنس في قوله وذروا ظاهر الاثم وباطنه قال نهى الله عن ظاهر الاثم وباطنه أن يعمل به سرا أو علانية وذلك ظاهره وباطنه حدثني المثنى قال ثنا أبو حذيفة قال ثنا شبل عن ابن أبي نجيح عن مجاهد وذروا ظاهر الاثم وباطنه معصية الله في السر والعلانية حدثنا القاسم قال ثنا الحسين قال ثني حجاج عن ابن جريج عن مجاهد وذروا ظاهر الاثم وباطنه قال هو ما ينوى مما هو عامل * ثم اختلف أهل التأويل في المعنى بالظاهر من الاثم والباطن منه في هذا الموضع فقال بعضهم الظاهر منه ما حرم جل ثناؤه بقوله ولا تنكحوا ما نكح آباؤكم من النساء وقوله حرمت عليكم أمهاتكم الآية والباطن منه الزنا ذكر من قال ذلك حدثني المثنى قال ثنا الحجاج قال ثنا حماد عن عطاء بن السائب عن سعيد بن جبير في قوله وذروا ظاهر الاثم وباطنه قال الظاهر منه لا تنكحوا ما نكح آباؤكم من النساء الا ما قد سلف والامهات والبنات والاخوات والباطن الزنا * وقال آخرون الظاهر أولات الرايات من الزواني والباطن ذوات الاخدان ذكر من قال ذلك حدثني محمد بن الحسين قال ثنا أحمد بن مفضل قال ثنا أسباط عن السدي وذروا ظاهر الاثم وباطنه أما ظاهره فالزواني في الحوانيت وأما باطنه فالصديقة يتخذها الرجل فيأتيها سرا حدثت عن الحسين بن الفرج قال سمعت أبا معاذ قال ثنى عبيد بن سليمان قال سمعت الضحاك يقول في قوله ولا تقربوا الفواحش ما ظهر منها وما بطن كان أهل الجاهلية يستسرون بالزنا ويرون ذلك حلالا ما كان سرا فحرم الله السر منه والعلانية ما ظهر منها يعني العلانية وما بطن يعني السر حدثنا ابن وكيع قال ثنا أبي عن أبي مكين وأبيه عن خصيف عن مجاهد لا تقربوا الفواحش ما ظهر

ان لله شريكا فى الحكم ﴿ التاويل وكلهم الموتى أى قلوبهم الميتة وحشرنا أى أريناهم جميع الآيات المودعة فى المكونات الا أن يشاء الله وان المشيئة تغير السجية والعناية الازلية كفاية الابدية ولكن أكثرهم يجهلون أن الهدى ليس بالمنى وانه بمشيئة المولى ثم أخبر ان البلايا للسائرين الى الله هى المطايا فقال وكذلك جعلنا لكل نبى عدوا شياطين الانس هى النفس الامارة التى هى أعدى الاعداء والذين آتيناهم الكتاب هديناهم بنور الكتاب الى حضرة الجلال (١٣) فلا تكوين نهى التكوين فى الازل وتمت كلمة ربك كلامه وقضاؤه فى الازل صدقا فيما قال وعدلا فيما حكم بالوجود والعدم والسعادة والشقاوة والرد والقبول والخير والشر والحسن والقبح والايمان والكفر وأحسن شئ خلقه هو الانسان لقد خلقنا الانسان فى أحسن تقويم وكذلك شر شئ هو الانسان عند فساد استعداده ثم رددناه أسفل سافلين ولاهل الكمال ترق فى كمال الحسن الى الابد ولاهل النقصان تسفل فى القبح الى الابد أيضا اظهارا للقدرة الكاملة غير المتناهية وهو السميع لحاجة كل ذى حاجة العليم بما يستأهله كل موجود وان تطع أكثر من فى الارض وهم أهل الاهواء وأقلهم أهل الحق وانهم الا يخرصون فى دعوى طلب الحق فان سبيل الحق لا يسلك بالهوى وانما يسلك بالصدق والهدى فكلوا مما ذكر اسم الله عليه فمن أمارات الايمان أن يأكلوا الطعام بحكم الشرع لا على وفق الطبع ويذبحوه بذكر الله كما قال صلى الله عليه وآله أذبحوا طعامكم بذكر الله فالاكل على الغفلة والنسيان والاستعانة به على العصيان يورث موت الجنان والحرمان من الجنان وقد فصل لكم ما أهل الله ما حرم عليكم وهو الدنيا ومافيها والآخرة ونعيمها الا ما اضطر دتم اليه من ضرورات البشر فى الدارين بأمر المولى لا بالطبع والهوى ان ربك هو أعلم بالمعتدين الذين جاوزوا المولى وركنوا الى الدنيا والعقبى وذروا ظاهر الاثم يعنى الاعمال الطبيعية وباطنه يعنى الاخلاق الآية الذميمة الردية يجزون بما كانوا يقترفون لان الاخلاق الظلمانية توجب صدأ مرآة القلب وتزيد هارينا الى أن يصير حجابا بين العبد وبين الله تعالى ولا تأكلوا طعاما الا بأمر الله وعلى ذكر الله وفى طلب الله ليندفع بنور الذكر ظلمة الطعام وشهوته وانه يعنى ظلام الطعام يؤدى الى الفسق الذى هو الخروج من النور الروحانى الى الكلمة النفسانية وان الشياطين ليوحون فان للشيطان محالا فى الوسوسة اذا كانت النفوس

منها وما بطن قال ما ظهر منها الجمع بين الاختين وتزويج الرجل امرأة أبيه من بعده وما بطن الزنا * وقال آخرون الظاهر التعرى والتجرد من الثياب وما يستر العورة فى الطواف والباطن الزنا ذكر من قال ذلك حدثنى يونس قال أخبرنا ابن وهب قال قال ابن زيد فى قوله ولا تقربوا الفواحش ما ظهر منها وما بطن قال ظاهره العرية التى كانوا يعملون بها حين يطوفون بالبيت وباطنه الزنا * والصواب من القول فى ذلك عندنا أن يقال ان الله تعالى ذكره تقدم الى خلقه بترك ظاهر الاثم وباطنه وذلك سره وعلانيته والاثم كل ما عصى الله به من محارمه وقد دخل فى ذلك سر الزنا وعلانيته ومعاهرة أهل الرايات وأولات الاخدان منهن ونكاح حلائل الآباء والأمهات والبنات والطواف بالبيت عريانا وكل معصية لله ظهرت أو بطنت واذ كان ذلك كذلك وكان جميع ذلك اثما وكان الله عم بقوله وذروا ظاهر الاثم وباطنه جميع ما ظهر من الاثم وجميع ما بطن لم يكن لاحد أن يخص من ذلك شيأ دون شئ الا بحجة للعذر قاطعة غير أنه لو جاز أن يوجه ذلك الى الخصوص بغير برهان كان توجيهه الى أنه عنى بظاهر الاثم وباطنه فى هذا الموضع ما حرم الله من المطاعم والمآكل من الميتة والدم وما بين الله تحريمه فى قوله حرمت عليكم الميتة الى آخر الآية أولى اذ كان ابتداء الآيات قبلها بذكر تحريم ذلك جرى وهذه فى سياقها ولكنه غير مستنكر أن يكون عنى بها ذلك وأدخل فيها الامر باجتناب كل ما جانسه من معاصى الله فخرج الامر عاما بالنهى عن كل ما ظهر أو بطن من الاثم ﴿ القول فى تأويل قوله ﴿ ان الذين يكسبون الاثم سيجزون بما كانوا يقترفون ﴾ يقول تعالى ذكره ان الذين يعملون بما نهاهم الله عنه ويركبون معاصى الله ويأتون ما حرم الله سيجزون يقول سينيبهم الله يوم القيامة بما كانوا فى الدنيا يعملون من معاصيه ﴿ القول فى تأويل قوله ﴿ ولا تأكلوا مما لم يذكر اسم الله عليه وانه لفسق وان الشياطين ليوحون الى أوليائهم ليجادلوكم وان أطعتموهم انكم لمشركون ﴾ يعنى بقوله جل ثناؤه ولا تأكلوا مما لم يذكر اسم الله عليه لا تأكلوا أيها المؤمنون مما مات فلم تذبحوه أنتم أو يذبحه موحدين لله بشرائع شرعها له فى كتاب منزل فانه حرام عليكم ولا ما أهل به لغير الله مما ذبحه المشركون لاوثانهم فان أكل ذلك فسق يعنى معصية كفر فكنى بقوله وانه عن الاكل وانما ذكر الفعل كما قال الذين قال لهم الناس ان الناس قد جمعوا لكم فاخشوهم فزادهم ايمانا يريد به فزادوهم ذلك ايمانا فكنى عن القول وانما جرى ذكره بفعل وان الشياطين ليوحون الى أوليائهم اختلف أهل التأويل فى المعنى بقوله وان الشياطين ليوحون الى أوليائهم فقال بعضهم عنى بذلك شياطين فارس ومن على دينهم من المجوس الى أوليائهم من مردة مشركى قريش يوحون اليهم زخرف القول ليصل الى نبى الله وأصحابه فى أكل الميتة ذكر من قال ذلك حدثنى عبد الرحمن بن بشر بن الحكم النيسابورى قال ثنا موسى بن عبد العزيز القنبارى قال ثنا الحكم بن أبان عن عكرمة لما نزلت هذه الآية تحريم الميتة قال أوحت فارس الى أوليائها من قريش أن خاصموا محمدا وكانت أولياءهم فى الجاهلية وقولوا له ان ما ذبحت فهو حلال وما ذبح الله قال ابن عباس بشمشار من ذهب فهو حرام فأنزل الله هذه

في المجادلة مع القلوب لتدعوها الى متابعة الهوى الله حسبي (أو من كان ميتا فأحييناه وجعلنا له نورا يمشي به في الناس كمن مثله في الظلمات ليس بخارج منها كذلك زين للكافرين ما كانوا يعملون وكذلك جعلنا في كل قرية أكابر مجرميها ليمكروا فيها وما يمكرون الا بأنفسهم وما يشعرون واذا جاءتهم آية قالوا لن نؤمن حتى نؤتى مثل ما أوتي رسل الله الله أعلم حيث يجعل رسالته سيصيب الذين أجرموا صغار عند الله وعذاب شديد بما كانوا يمكرون فمن يرد الله أن يهديه يشرح صدره للاسلام ومن يرد أن يضله يجعل (١٣) صدره ضيقا حرجا كأنما يصعد في السماء

الآية وان الشياطين ليوحون الى أوليائهم قال الشياطين فارس وأولياؤهم قريش حدثنا القاسم قال ثنا الحسين قال ثني حجاج عن ابن جريج قال قال عمرو بن دينار عن عكرمة ان مشركي قريش كاتبوا فارس على الروم وكاتبتهم فارس وكتبت فارس الى مشركي قريش ان محمدا وأصحابه يزعمون انهم يتبعون أمر الله فاذبح الله بسكين من ذهب فلا يأكله محمد وأصحابه للمتة وأما ما ذبحوا هم يأكلون وكتب بذلك المشركون الى أصحاب محمد عليه السلام فوقع في أنفس ناس من المسلمين من ذلك شئ فنزلت وانه لفسق وان الشياطين ليوحون الآية ونزلت يوحي بعضهم الى بعض زخرف القول غرورا * وقال آخرون انما عنى بالشياطين الذين يغرون بني آدم انهم أوحوا الى أوليائهم من قريش ذكر من قال ذلك حدثنا ابن حميد قال ثنا حكام عن عنبسة عن سماك عن عكرمة قال كان مما أوحى الشياطين الى أوليائهم من الانس كيف تعبدون شيأ لا تأكلون مما قتل وتأكلون أنتم ما قتلتم فروى الحديث حتى بلغ النبي صلى الله عليه وسلم فنزلت ولا تأكلوا مما لم يذكر اسم الله عليه حدثنا القاسم قال ثنا الحسين قال ثني حجاج عن ابن جريج قال قال ابن عباس قوله وان الشياطين ليوحون الى أوليائهم قال ابليس الذي يوحي الى مشركي قريش قال ابن جريج عن عطاء الخراساني عن ابن عباس قال شياطين الجن يوحون الى شياطين الانس يوحون الى أوليائهم ليجادلوكم قال ابن جريج عن عبد الله بن كثير قال سمعت أن الشياطين يوحون الى أهل الشرك يأمرونهم أن يقولوا ما الذي يموت وما الذي تذبحون الاسواء يأمرونهم أن يخاصموا بذلك محمدا صلى الله عليه وسلم وان أطعتموهم انكم لمشركون قال قول المشركين اما ما ذبح الله للمتة فلا تأكلون وأما ما ذبحتم بأيديكم فحلال حدثنا محمد بن عمار الرازي قال ثنا سعيد بن سليمان قال ثنا شريك عن سماك بن حرب عن عكرمة عن ابن عباس ان المشركين قالوا للمسلمين ما قتل ربكم فلا تأكلون وما قتلتم أنتم تأكلونه فأوحى الله الى نبيه صلى الله عليه وسلم ولا تأكلوا مما لم يذكر اسم الله عليه حدثني محمد بن سعد قال ثني أبي قال ثني عمي قال ثني أبي عن أبيه عن ابن عباس قال لما حرم الله الميتة أمر الشيطان أولياءه فقال لهم ما قتل الله لكم خير مما تذبحون أنتم بسكاكينكم فقال الله ولا تأكلوا مما لم يذكر اسم الله عليه حدثنا يحيى بن داود الواسطي قال ثنا اسحق بن يوسف الازرق عن سفيان عن هرون بن عنترة عن أبيه عن ابن عباس قال جادل المشركون المسلمين فقالوا ما بال ما قتل الله لا تأكلونه وما قتلتم أنتم أكلتموه وأنتم تتبعون أمر الله فأنزل الله ولا تأكلوا مما لم يذكر اسم الله عليه وانه لفسق الى آخر الآية حدثنا أبو كريب قال ثنا عبيد الله عن اسرائيل عن سماك عن عكرمة عن ابن عباس في قوله وان الشياطين ليوحون الى أوليائهم يقولون ما ذبح الله فلا تأكلوه وما ذبحتم أنتم فكلوه فأنزل الله ولا تأكلوا مما لم يذكر اسم الله عليه حدثنا ابن حميد قال ثنا يحيى بن واضح قال ثنا الحسين بن واقد عن يزيد عن عكرمة ان ناسا من المشركين دخلوا على رسول الله صلى الله عليه وسلم فقالوا أخبرنا عن الشاة اذا ماتت من قتلها فقال الله قتلها قالوا فتزعم أن ما قتلت أنت وأصحابك حلال وما قتله الله حرام فأنزل الله ولا تأكلوا مما لم يذكر اسم

كذلك يجعل الله الرجس على الذين لا يؤمنون وهذا صراط ربك مستقيما قد فصلنا الآيات لقوم يذكرون لهم دار السلام عند ربهم وهو وليهم بما كانوا يعملون ويوم يحشرهم جميعا يا معشر الجن قد استكثرتم من الانس وقال أولياؤهم من الانس ربنا استمتع بعضنا ببعض وبلغنا أجلنا الذي أجلت لنا قال النار مثواكم خالدين فيها الا ما شاء الله ان ربك حكيم عليم وكذلك نولي بعض الظالمين بعضا بما كانوا يكسبون يا معشر الجن والانس ألم يأتكم رسل منكم يقصون عليكم آياتي وينذرونكم لقاء يومكم هذا قالوا شهدنا على أنفسنا وغرتهم الحياة الدنيا وشهدوا على أنفسهم أنهم كانوا كافرين) القراآت ميتا بالتشديد أبو جعفر ونافع وسهل ويعقوب رسالته بالنصب والتوحيد ابن كثير وحفص والمفضل الباقون رسالاته على الجمع وبالكسر في موضع النصب ضيقا وبابه بالتخفيف ابن كثير حرجا بكسر الراء أبو جعفر ونافع وسهل وأبو بكر وحماد الباقون بالفتح يصعد من الصعود ابن كثير يصاعد من التصاعد بادغام التاء في الصاد أبو بكر وحماد الباقون يصعد بالادغام من التصعد يحشرهم بياء الغيبة حفص الآخرون بالنون (الوقوف) بخارج منها ط يعملون ه فيها ط وما يشعرون ه رسل الله ط رسالاته

ط يمكرون ه للاسلام ج لابتداء شرط آخر مع العطف في السماء ج لا يؤمنون ه مستقيما ط يذكرون ه يعملون ه جميعا ج للحذف أي يحشرهم ويقول لهم مع اتحاد المقصود من الانس الاول ج لتبدل القائل مع اتفاق الجملتين أجلت لنا ط قال النار بغلظ الصوت على النار اشارة الى أن النار مبتدأ بعد القول وليست فاعله يشاء الله ط عليم ه يكسبون ه يومكم هذا ط كافرين ه ﴿ التفسير انه سبحانه بعد أن ذكر أن المشركين يجادلون المؤمنين ضرب مثلا للفريقين فبين ان المؤمن المهتدي بمنزلة من كان ميتا فجعله الله حيا وأعطاه نورا يهتدي به في مصالحه

وأن الكافر بمنزلة من هو في الظلمات منغمس فيها لا خلاص له منها فيكون متحيرا على الدوام وهل هما خاصان أو عامان فيه قولان الاول قال ابن عباس يريد حمزة بن عبد المطلب وأبا جهل وذلك أن أبا جهل رمى رسول الله صلى الله عليه وآله بفرث وحزة لم يؤمن بعد فأخبر حمزة بما فعل أبو جهل وهو راجع من قنصه وبيده قوس فأقبل غضبان حتى علا أبا جهل بالقوس وهو يتضرع اليه ويقول يا أبا يعلى أما ترى ما جاء به سفه عقولنا وسب آلهتنا وخالف آباءنا فقال حمزة ومن (١٤) أسفه منكم تعبدون الحجارة من دون الله أشهد أن لا اله الا الله لا شريك له وأن محمدا عبده ورسوله فأنزلت الآية وعن مقاتل نزلت في النبي صلى الله عليه وآله وأبي جهل وذلك أنه قال زاحمنا بنو عبد مناف في الشرف حتى اذا صرنا كفرسي رهان قالوا منا نبي يوحى اليه والله لا نؤمن به الا أن يأتينا وحي كما يأتيه فنزلت وعن عكرمة انها نزلت في عمار بن ياسر وأبي جهل وعن الضحاك هي في عمر بن الخطاب وأبي جهل والقول الثاني انها عامة في كل مؤمن وكافر لحصول المعنى في الكل وانما جعل الكفر موتا لانه جهل والجهل يوجب الخيرة والوقفة فهو كالموت الذي يوجب السكون وأيضا الميت لا يهتدي الى شئ وكذلك الجاهل والهدى علم وبصيرة وهما يوجبان الفوز بالمطالب كالحياة والنور قال بعض العلماء قوله أو من كان ميتا اشارة الى أول مراتب النفس الانسانية وهي الاستعداد المحض المسماة بالعقل الهيولاني عند الحكيم وقوله فأحييناه اشارة الى ثانية مراتبها المسماة بالعقل بالملكة وهي أن يحصل لها العلوم الكلية الاولية وقوله (وجعلنا له نورا) اشارة الى ثالثة المراتب وهي التي قد حصلت لها المعقولات المكتسبة ولكنها لا تكون حاضرة بالفعل بل تكون بحيث متى شاء صاحبها استرجاعها واستحضارها قدر عليه ولهذا يسمى عقلا بالفعل أي الفعل القريب وقوله (يمشي به في الناس) اشارة الى رابعة المراتب وهي النهاية المسماة بالعقل المستفاد وقد حصلت المعارف القدسية والجلايا الروحانية للنفس حاضرة بالفعل وصار جوهر الروح مشرقا بتلك المعارف مستضيئا بها ويمكن أن يقال الحياة عبارة عن الاستعداد القائم بجوهر الروح والنور عبارة عن اتصال نور الوحي والتنزيل فانه لا بد في الابصار من أمرين سلامة الحاسة والنور الخارجي من الشمس والسراج فكذلك البصيرة لا بد لها في الادراك من سلامة حاسة العقل ومن طلوع نور الوحي فلهذا قال جمع من المفسرين المراد بهذا النور القرآن ومنهم من قال نور الدين أو نور

الله عليه **حدثنا** محمد بن عبد الاعلى قال ثنا المعتمر بن سليمان عن أبيه عن الحضرمي أن ناسا من المشركين قالوا أما ما قتل الصقر والكلب فتأكلونه وأما ما قتل الله فلا تأكلونه **حدثنا** المثنى قال ثنا عبد الله بن صالح قال ثني معاوية بن صالح عن علي بن أبي طلحة عن ابن عباس قوله فكلوا مما ذكر اسم الله عليه ان كنتم بآياته مؤمنين قال قالوا يا محمد أما ما قتلتم وذبحتم فتأكلونه وأما ما قتل ربكم فتحرمونه فأنزل الله ولا تأكلوا مما لم يذكر اسم الله عليه وانه لفسق وان الشياطين ليوحون الى أوليائهم ليجادلوكم وان أطعتموهم انكم لمشركون وان أطعتموهم في أكل ما نهيتكم عنه انكم اذا لمشركون **حدثنا** المثنى قال ثنا عمرو بن عون قال أخبرنا هشيم عن جويبر عن الضحاك قال قال المشركون ما قتلتم فتأكلونه وما قتل ربكم لا تأكلونه فنزلت ولا تأكلوا مما لم يذكر اسم الله عليه **حدثني** محمد بن عمرو قال ثنا أبو عاصم قال ثنا عيسى عن ابن أبي نجيح عن مجاهد وان أطعتموهم انكم لمشركون قول المشركين أما ما ذبح الله للميتة فلا تأكلون منه وأما ما ذبحتم بأيديكم فهو حلال **حدثني** المثنى قال ثنا أبو حذيفة قال ثنا شبل عن ابن أبي نجيح عن مجاهد مثله **حدثنا** محمد بن عبد الاعلى قال ثنا محمد بن ثور عن معمر عن قتادة وان الشياطين ليوحون الى أوليائهم ليجادلوكم قال جادلهم المشركون في الذبيحة فقالوا أما ما قتلتم بأيديكم فتأكلونه وأما ما قتل الله فلا تأكلونه يعنون الميتة فكانت هذه مجادلتهم اياهم **حدثنا** بشر بن معاذ قال ثنا يزيد قال ثنا سعيد عن قتادة قوله ولا تأكلوا مما لم يذكر اسم الله عليه وانه لفسق الآية يعني عدو الله ابليس أوحى الى أوليائه من أهل الضلالة فقال لهم خاصموا أصحاب محمد في الميتة فقولوا اما ما ذبحتم وقتلتم فتأكلون وأما ما قتل الله فلا تأكلون وأنتم تزعمون أنكم تتبعون أمر الله فأنزل الله على نبيه وان أطعتموهم انكم لمشركون وانا والله ما نعلمه كان شرك قط الا باحدى ثلاث ان يدعو مع الله الها آخر أو يسجد لغير الله أو يسمي الذبائح لغير الله **حدثني** محمد بن الحسين قال ثنا أحمد بن مفضل قال ثنا أسباط عن السدي ولا تأكلوا مما لم يذكر اسم الله عليه ان المشركين قالوا للمسلمين كيف تزعمون أنكم تتبعون مرضاة الله وما ذبح الله فلا تأكلونه وما ذبحتم أنتم أكلتموه فقال الله لئن أطعتموهم فأكلتم الميتة انكم لمشركون **حدثنا** أبو كريب قال ثنا وكيع عن اسرائيل عن سماك عن عكرمة عن ابن عباس في قوله وان الشياطين ليوحون الى أوليائهم ليجادلوكم قال كانوا يقولون ما ذكر الله عليه وما ذبحتم فكلوا فنزلت ولا تأكلوا مما لم يذكر اسم الله عليه وانه لفسق وان الشياطين ليوحون الى أوليائهم **حدثنا** ابن وكيع قال ثنا جرير عن عطاء عن سعيد بن جبير عن ابن عباس ولا تأكلوا مما لم يذكر اسم الله عليه الى قوله ليجادلوكم قال يقول يوحي الشياطين الى أوليائهم تأكلون ما قتلتم ولا تأكلون مما قتل الله فقال ان الذي قتلتم يذكر اسم الله عليه وان الذي مات لم يذكر اسم الله عليه **حدثت** عن الحسين بن الفرج قال سمعت أبا معاذ قال أخبرنا عبيد بن سليمان قال سمعت

الحكمة والاقوال متقاربة وأما مثل الكافر فهو (كمن مثله فى الظلمات ليس بخارج منها) وفيه ان ظلمات الجهل والاخلاق الذميمة صارت كالصفة اللازمة له لا تكاد تزول عنه فيبقى متحيرا خائفا فزعا نعوذ بالله من هذه الحالة ومعنى المثل ههنا الصفة الغريبة أى كمن صفته هذه والمراد كمن هو فى الظلمات ثم قال (كذلك زين للكافرين ما كانوا يعملون) والمزين هو الله بالتحقيق عند الاشاعرة والشيطان بالحقيقة أو الله مجازا عند المعتزلة والاضافة الى الله بالحقيقة أو المجاز أولى بدليل قوله (وكذلك جعلنا) أى وكما جعلنا فى مكة (١٥) صناديدها المكر وافيها كذلك جعلنا أو وكما زينا الكافرين أعمالهم كذلك جعلنا (فى كل قرية أكابر) وهى جمع الاكبر و (مجرميها) مضاف اليه والظرف مفعول ثان قدم ليعود الضمير الى القرية وقيل التقدير جعلنا مجرميها أكابر قال الزجاج انما جعل المجرمين أكابر لانهم لاجل رياستهم أقدر على الغدر والمكر وترويج الاباطيل على الناس من غيرهم ولأن كثرة المال وقوة الجاه تحمل الناس على المبالغة فى حفظهما وذلك لا يتم الا باستعمال بعض الاخلاق الذميمة من المكر والغدر والكذب والغيبة والنميمة والشح والأيمان الكاذبة وكفى بهذه الامور دليلا على خساسة المال والجاه واللام فى (ليمكروا) على أصله عند الاشاعرة واستدلوا به على ان الشر بارادة الله تعالى وحمله المعتزلة على لام العاقبة مجازا كما حملوا الجعل فى قوله وكذلك جعلنا على التخلية والخذلان ثم قال فى معرض التهديد (وما يمكرون الا بأنفسهم) لان وباله يعود عليهم (وما يشعرون) وفيه تسلية لرسول الله صلى الله عليه وآله وتقديم موعد بالنصرة ثم انه سبحانه حكى قول أبى جهل وأضرابه زاحما بنى عبد مناف فى الشرف الى آخره وقول الوليد بن المغيرة لو كانت النبوة حقا لكنت أولى بها منك لانى أكبر منك سنا وأكثر منك مالا فقال (واذا جاءتهم آية) أى معجزة قاهرة أو وحى (قالوا لن نؤمن حتى نؤتى مثل ما أوتى رسل الله) قال الضحاك أراد كل واحد منهم ذلك كما فى الآية الاخرى بل يريد كل امرئ منهم أن يؤتى صحفا منشرة ويشبه أن يكون هذا الكلام الخبيث هو المراد بالمكر المذكور فى الآية المتقدمة وللمفسرين فى مقترحهم قولان أحدهما وهو الاشهر أنهم أرادوا أن تحصل لهم النبوة والرسالة كما حصلت للنبى صلى الله عليه وسلم وأن يكونوا متبوعين لا تابعين ومخدومين لا خادمين وثانيهما عن ابن عباس والحسن أن المعنى واذا جاءتهم آية من القرآن تأمرهم باتباع محمد صلى الله عليه وآله قالوا لن نؤمن حتى تفجر لنا من

سمعت الضحاك فى قوله وان الشياطين ليوحون الى أوليائهم ليجادلوكم هذا فى شأن الذبيحة قال قال المشركون للمسلمين تزعمون أن الله حرم عليكم الميتة وأحل لكم ما تذبحون أنتم بأيديكم وحرم عليكم ما ذبح هو لكم وكيف هذا وأنتم تعبدونه فأنزل الله هذه الآية ولا تأكلوا مما لم يذكر اسم الله عليه الى قوله لمشركون * وقال آخرون كان الذين جادلوا رسول الله صلى الله عليه وسلم فى ذلك قوما من اليهود ذكر من قال ذلك حدثنا محمد بن عبد الأعلى وسفيان بن وكيع قالا ثنا عمران بن عيينة عن عطاء بن السائب عن سعيد بن جبير عن ابن عباس قال ابن عبد الأعلى خاصمت اليهود النبى صلى الله عليه وسلم وقال ابن وكيع جاءت اليهود الى النبى صلى الله عليه وسلم فقالوا أنأكل ما قتلنا ولا نأكل ما قتل الله فأنزل الله ولا تأكلوا مما لم يذكر اسم الله عليه وانه لفسق * وأولى الاقوال فى ذلك بالصواب أن يقال ان الله أخبر أن الشياطين يوحون الى أوليائهم ليجادلوا المؤمنين فى تحريمهم أكل الميتة عاذكرنا من جدالهم اياهم وجائز أن يكون الموحون كانوا شياطين الانس يوحون الى أوليائهم منهم وجائز أن يكونوا شياطين الجن أوحوا الى أوليائهم من الانس وجائز أن يكون الجنسان كلاهما تعاونا على ذلك كما أخبر الله عنهما فى الآية الاخرى التى يقول فيها وكذلك جعلنا لكل نبى عدوا شياطين الانس والجن يوحى بعضهم الى بعض زخرف القول غرورا بل ذلك الاغلب من تأويله عندى لان الله أخبر نبيه انه جعل له أعداء من شياطين الجن والانس كما جعل لانبيائه من قبله يوحى بعضهم الى بعض المزين من الاقوال الباطلة ثم أعلمه ان أولئك الشياطين يوحون الى أوليائهم من الانس ليجادلوه ومن تبعه من المؤمنين فيما حرم الله من الميتة عليهم واختلف أهل التأويل فى الذى عنى الله جل ثناؤه بنهيه عن أكله مما لم يذكر اسم الله عليه فقال بعضهم هو ذبائح كانت العرب تذبحها لآلهتها ذكر من قال ذلك حدثنا محمد بن المثنى ومحمد بن بشار قالا ثنا أبو عاصم قال أخبرنا ابن جريج قال قلت لعطاء ما قوله فكلوا مما ذكر اسم الله عليه قال يأمر بذكر اسمه على الشراب والطعام والذبح قلت لعطاء فما قوله ولا تأكلوا مما لم يذكر اسم الله عليه قال ينهى عن ذبائح كانت فى الجاهلية على الأوثان كانت تذبحها العرب وقريش * وقال آخرون هى الميتة ذكر من قال ذلك حدثنا ابن حميد وابن وكيع قالا ثنا جرير عن عطاء بن السائب عن سعيد بن جبير عن ابن عباس ولا تأكلوا مما لم يذكر اسم الله عليه قال الميتة * وقال آخرون بل عنى بذلك كل ذبيحة لم يذكر اسم الله عليها ذكر من قال ذلك حدثنا ابن وكيع قال ثنا أبو أسامة عن حميد بن يزيد قال سئل الحسن سأله رجل قال له أتيت بطير كذا فنه ما ذبح فذكر اسم الله عليه ومنه ما نسى أن يذكر اسم الله عليه واختلط الطير فقال الحسن كله كله قال وسألت محمد بن سيرين فقال قال الله ولا تأكلوا مما لم يذكر اسم الله عليه حدثنى المثنى قال ثنا الحجاج قال ثنا حماد عن أيوب وهشام عن محمد بن سيرين عن عبد الله بن يزيد الخطمى قال كلوا من ذبائح أهل الكتاب والمسلمين ولا تأكلوا مما لم يذكر اسم الله عليه حدثنا ابن وكيع قال ثنا يزيد بن هرون عن أشعث

OCR Portion

الارض ينبوعا الى قوله حتى تنزل علينا كتابا نقرؤه من الله تعالى الى أبي جهل وفلان وفلان فالقوم ما طلبوا النبوة وانما طلبوا آيات قاهرة ومعجزات ظاهرة مثل معجزات الانبياء المتقدمين تدل على صحة نبوة محمد صلى الله عليه وسلم فقوله سبحانه في جوابهم على سبيل الاستئناف (الله أعلم حيث يجعل رسالته) على القول الاول ظاهر وأما على القول الثاني فوجهه أن القوم اذا اقترحوا تلك الآيات فلو أظهر الله تعالى تلك المعجزات على وفق التماسهم لكانوا قد قربوا من منصب الرسالة قال بعض العقلاء الارواح متساوية في تمام الماهية فحصول النبوة والرسالة لبعضها دون بعض تشريف من الله تعالى واحسان وتفضل وقال آخرون بل النفوس مختلفة بجواهرها وماهياتها فبعضها خيرة طاهرة من علائق الجسمانيات مشرقة بالانوار الالهية مستعلية منورة وبعضها خبيثة كدرة محبة للجسمانيات فالنفس ما لم تكن من القسم الاول لم تصلح لقبول الوحي والرسالة ومراتب الرسل مختلفة فمنهم ذو معجزة واحدة وذو معجزتين أو أكثر ومنهم من له تبع قليل ومنهم من آمن به جم غفير ومنهم من كان الرفق غالبا عليه ومنهم من كان مدار أمره على التغليظ والتشديد وفي الآية تعريض بأن حصول النبوة والرسالة لا بد فيه من قلب سليم والمقترحون فيهم من المكر والحسد ما فيهم فكيف يعقل حصول الرسالة لهم وانما يحصل لهم ما يناسب أخلاقهم وأحوالهم ولهذا قال تعالى (سيصيب الذين أجرموا صغار) ذل وهوان (عند الله) أي في الآخرة أو في الدنيا بحكم الله وايجابه من الاسر والقتل أو المراد من عند الله فحذف من أو قوله عند الله مستأنف أي معد لهم ذلك واعلم ان كمال العقاب لا بد فيه من أمرين الضرر والاهانة ثم ان القوم لما تمردوا عن طاعة محمد صلى الله عليه وآله طلبا للعز والكرامة فالله تعالى بين أنه يقابلهم بضد مقصودهم فأول ما يوصل اليهم الذل والهوان وبعده عذاب شديد بجميع ذلك بسبب مكرهم ونكرهم (فمن يرد الله أن يهديه يشرح صدره للاسلام) يقال شرح فلان أمره اذا أظهره وأوضحه ومنه شرح المسئلة اذا بينها وقال الليث شرح الله صدره فانشرح أي وسعه لقبول ذلك الاثر ولا شك أن توسيع الصدر غير ممكن على سبيل الحقيقة ولكن ههنا معنى وهو انه اذا اعتقد الانسان في عمل من الاعمال أن نفعه زائد وخيره راجح مال طبعه اليه وقوي طلبه ورغبته في حصوله وظهر في القلب استعداد شديد لتحصيله فسميت هذه الحالة سعة الصدر وان

عما

عن ابن سيرين عن عبد الله بن يزيد قال كنت أجلس اليه في حلقة فكان يجلس فيها ناس من الانصار هو رأسهم فاذا جاء سائل قاما يسأله ويسكتون قال فجاءه رجل فسأله فقال رجل ذبح فنسي أن يسمي فتلا هذه الآية ولا تأكلوا مما لم يذكر اسم الله عليه حتى فرغ منها * والصواب من القول في ذلك أن يقال ان الله عنى بذلك ما ذبح للاصنام والآلهة وما مات أو ذبحه من لا تحل ذبيحته وأما من قال عنى بذلك ما ذبحه المسلم فنسي ذكر اسم الله فقول بعيد من الصواب لشذوذه وخروجه عما عليه الحجة مجمعة من تحليله وكفى بذلك شاهدا على فساده وقد بينا فساده من جهة القياس في كتابنا المسمى لطيف القول في أحكام شرائع الدين فأغنى ذلك عن اعادته في هذا الموضع وأما قوله لفسق فانه يعني وان أكل مما لم يذكر اسم الله عليه من الميتة وما أهل به لغير الله لفسق واختلف أهل التأويل في معنى الفسق في هذا الموضع فقال بعضهم معناه المعصية فتأويل الكلام على هذا وان أكل مما لم يذكر اسم الله عليه لمعصية الله وآثم ذكر من قال ذلك حدثني محمد بن سعد قال ثني أبي قال ثني عمي قال ثني أبي عن أبيه عن ابن عباس قوله وانه لفسق قال الفسق المعصية * وقال آخرون معنى ذلك الكفر وأما قوله وان الشياطين ليوحون الى أوليائهم فقد ذكرنا اختلاف المختلفين في المعنى بقوله وان الشياطين ليوحون والصواب من القول فيه وأما ايحاؤهم الى أوليائهم فهو اشارتهم الى ما أشار والهم اليه اما بقول واما برسالة واما بكتاب وقد بينا معنى الوحي فيما مضى قبل بما أغنى عن اعادته في هذا الموضع وقد حدثني المثنى قال ثنا أبو حذيفة قال ثنا عكرمة عن أبي زميل قال كنت قاعدا عند ابن عباس فجاءه رجل من أصحابه فقال يا أبا عباس زعم أبو اسحق أنه أوحي اليه الليلة يعني المختار بن أبي عبيد فقال ابن عباس صدق فنفرت فقلت يقول ابن عباس صدق فقال ابن عباس هما سواء حيان وحي الله ووحي الشيطان فوحي الله الى محمد ووحي الشياطين الى أوليائهم ثم قرأ وان الشياطين ليوحون الى أوليائهم وأما الأولياء فهم النصراء والظهراء في هذا الموضع ويعني بقوله ليجادلوكم ليخاصموكم بالمعنى الذي قد ذكرت قبل وأما قوله وان أطعتموهم انكم لمشركون فانه يعني وان أطعتموهم في أكل الميتة وما حرم عليكم ربكم كما حدثني المثنى قال ثنا عبد الله بن صالح قال ثني معاوية عن علي بن أبي طلحة عن ابن عباس وان أطعتموهم يقول وان أطعتموهم في أكل ما نهيتكم عنه حدثني محمد بن الحسين قال ثنا أحمد بن مفضل قال ثنا أسباط عن السدي وان أطعتموهم فأكلتم الميتة وأما قوله انكم لمشركون يعني انكم اذا مثلهم اذ كان هؤلاء يأكلون الميتة استحلالا فاذا أنتم أكلتموها كذلك فقد صرتم مثلهم مشركين * واختلف أهل العلم في هذه الآية هل نسخ من حكمها شيء أم لا فقال بعضهم لم ينسخ منها شيء وهي محكمة فيما عنيت به وعلى هذا قول عامة أهل العلم وروي عن الحسن البصري وعكرمة ما حدثنا به ابن حميد قال ثنا يحيى بن واضح عن الحسين بن واقد عن يزيد عن عكرمة والحسن البصري قالا لا تأكلوا مما ذكر اسم الله عليه ان كنتم بآياته مؤمنين ولا تأكلوا

حصل فى القلب علم أو اعتقاد أو ظن يكون ذلك العمل مشتملا على ضرر زائد ومفسدة راجحة عاد ذلك الى تركه وحصل فى النفس نبوة عن قبوله فيقال لهذه الحال ضيق الصدر لأن المكان اذا كان ضيقا يتعذر الداخل من الدخول فيه واذا كان واسعا قدر على الدخول فيه وأكثر استعمال شرح الصدر فى جانب الحق والاسلام وقد ورد فى الكفر أيضا قال تعالى ولكن من شرح بالكفر صدرا . قال المفسرون لما نزلت هذه الآية سئل رسول الله صلى الله عليه وسلم فقيل له كيف يشرح الله صدره فقال صلى الله عليه (ق ؟) وآله يقذف الله تعالى فيه نورا حتى ينفسح وينشرح فقيل له وهل لذلك من أمارة يعرف بها فقال صلى الله عليه وسلم الانابة الى دار الخلود والتجافى عن دار الغرور والاستعداد للموت قبل نزوله وهذا البيان مناسب لما ذكرناه ان الانابة الى دار الخلود لابد أن تترتب على اعتقاد أن عمل الآخرة زائد النفع والخير والتجافى عن دار الغرور انما ينبعث عن اعتقاد كون عمل الدنيا زائد الضر والضير والاستعداد للموت قبل نزوله نتيجة جمع الامرين الزهد فى الدنيا والرغبة فى الآخرة أما قوله (حرجا) فمن قرأ بكسر الراء فعلى النعت ومن قرأ بالفتح فعلى الوصف بالمصدر للمبالغة قال الزجاج الحرج فى اللغة أضيق الضيق وقيل الحرج بالفتح جمع حرجة وهو الموضع الكثير الاشجار الذى لا تناله الراعية حكى الواحدى باسناده عن ابن عباس أنه قرأ هذه الآية وقال هل ههنا أحد من بنى بكر قال رجل نعم قال ما الحرجة فيكم قال الوادى الكثير الاشجار المشتبك الذى لا طريق فيه فقال كذلك قلب الكافر ومعنى (يصعد فى السماء) كأنما يزاول أمرا غير ممكن لان صعود السماء مثل فيما يمتنع ويبعد عن الاستطاعة فكأن الكافر فى نفوره من الاسلام وثقل عليه بمنزلة من يتكلف الصعود الى السماء وقيل المراد أن قلبه يتباعد عن الاسلام

مما لم يذكر اسم الله عليه وانه فسق فنسخ واستثنى من ذلك فقال وطعام الذين أوتوا الكتاب حل لكم وطعامكم حل لهم والصواب من القول فى ذلك عندنا أن هذه الآية محكمة فيما أنزلت لم ينسخ منها شئ وأن طعام أهل الكتاب حلال وذبائحهم ذكية وذلك مما حرم الله على المؤمنين أكله بقوله ولا تأكلوا مما لم يذكر اسم الله عليه بمعزل لأن الله انما حرم علينا بهذه الآية الميتة وما أهل به للطواغيت وذبائح أهل الكتاب ذكية سموا عليها أو لم يسموا لأنهم أهل توحيد وأصحاب كتب لله يدينون بأحكامها يذبحون الذبائح بأديانهم كما يذبح المسلم بدينه سمى الله على ذبيحته أو لم يسم الا أن يكون ترك من ذكر تسمية الله على ذبيحته على الدينونة بالتعطيل أو بعبادة شئ سوى الله فيحرم حينئذ أكل ذبيحته سمى الله عليها أو لم يسم (القول فى تأويل قوله) أو من كان ميتا فأحييناه وجعلنا له نورا يمشى به فى الناس كمن مثله فى الظلمات ليس بخارج منها (وهذا الكلام من الله جل ثناؤه دال على نهيه المؤمنين برسوله يومئذ عن طاعة بعض المشركين الذين جادلوهم فى أكل الميتة بما ذكرناعنهم من جدالهم اياهم به وأمره اياهم بطاعة مؤمن منهم كان كافرا فهداه جل ثناؤه لرشده ووفقه للايمان فقال لهم أطاعة من كان ميتا يقول من كان كافرا فجعله جل ثناؤه لانصرافه عن طاعته وجهله بتوحيده وشرائع دينه وتركه الاخذ بنصيبه من العمل لله بما يؤديه الى نجاته بمنزلة الميت الذى لا ينفع نفسه بمنافعة ولا يدفع عنها من مكروه نازلة فأحييناه يقول فهديناه للاسلام فأنعشناه فصار يعرف مضار نفسه ومنافعها ويعمل فى خلاصها من سخط الله وعقابه فى معاده بفعل ابصاره الحق تعالى ذكره بعد عماه عنه ومعرفته بوحدانيته وشرائع دينه بعد جهله بذلك حياة وضياء يستضيء به فيمشى على قصد السبيل ومنهج الطريق فى الناس كمن مثله فى الظلمات لا يدرى كيف يتوجه وأى طريق يأخذ لشدة ظلمة الليل واضلاله الطريق فكذلك هذا الكافر الضال فى ظلمات الكفر لا يبصر رشدا ولا يعرف حقا يعنى فى ظلمات الكفر يقول أفطاعة هذا الذى هديناه للحق وبصرناه الرشاد كطاعة من مثله ممن هو فى الظلمات متردد لا يعرف المخرج منها فى دعاء هذا الى تحريم ما حرم الله وتحليل ما أحل وتحليل هذا ما حرم الله وتحريم ما أحل وقد ذكر أن هذه الآية نزلت فى رجلين بأعيانهما معروفين أحدهما مؤمن والآخر كافر ثم اختلف أهل التأويل فيهما فقال بعضهم أما الذى كان ميتا فأحياه الله فعمر بن الخطاب رضى الله عنه وأما الذى مثله فى الظلمات ليس بخارج منها فأبو جهل بن هشام ذكر من قال ذلك حدثنى المثنى قال ثنا اسحق قال أخبرنا ابن أبى هوذة عن شعيب السراج عن أبى سنان عن الضحاك فى قوله أو من كان ميتا فأحييناه وجعلنا له نورا يمشى به فى الناس قال عمر بن الخطاب رضى الله عنه كمن مثله فى الظلمات قال أبو جهل بن هشام * وقال آخرون بل الميت الذى أحياه الله عمار بن ياسر رضى الله عنه وأما الذى مثله فى الظلمات ليس بخارج منها فأبو جهل بن هشام ذكر من قال ذلك حدثنا ابن وكيع قال ثنا سفيان بن عيينة عن بشر بن تيم عن رجل عن عكرمة أو من كان ميتا فأحييناه

وقوله تباعد ما بين الارض والسماء (كذلك يجعل) أى كما جعل ضيق الصدر فى قلوبهم كذلك يجعل الرجس عليهم وقال الزجاج أى مثل ما قصصنا عليك يجعل الله الرجس عن ابن عباس هو الشيطان يسلطه الله عليهم وقال مجاهد الرجس ما لا خير فيه وعن عطاء الرجس هو العذاب وقال الزجاج هو اللعنة فى الدنيا والعذاب فى الآخرة قالت الاشاعرة فى الآية دلالة على أن الهداية والضلال من الله تعالى بيانه أن العبد قادر على الايمان وعلى الكفر وقدرته بالنسبة الى الامرين سواء ولا يترجح الا لداعية ولا معنى

للداعي الا علمه أو اعتقاده أو ظنه بكون ذلك الفعل مشتملا على مصلحة زائدة ومجموع القدرة مع الداعي يوجب الفعل ولا بد أن تنتهي تلك الداعية الى تخليق الله وتكوينه دفعا للتسلسل فاذا خلق الله تعالى في قلبه اعتقاد أن الايمان راجح المنفعة وهو المراد بشرح الصدر مال القلب اليه واذا خلق في قلبه اعتقاد أن الايمان مجمد سبب للمفسدة الدينية والدنيوية تباطبعه عنه وبقي على الكفر فحاصل الآية أن من أراد الله منه الايمان قوى دواعيه اليه ومن أراد منه (ص ٩) الكفر قوى صوارفه عن الايمان وقالت المعتزلة انه لا دلالة في الآية على قولكم لانه ليس

فيها أكثر من أنه اذا أراد أن يهدي انسانا أوجد له فعل به كيت وكيت وليس فيها أنه أراد ذلك أولم يرده نظيره قوله لو أردنا أن نتخذ لهوا لاتخذناه من لدنا فمن أنه كيف يفعل اللهو لو أراده ثم انه لم يرد ذلك بالاتفاق وأيضا لم لم يرد انه أراد ومن يرد أن يضله عن الايمان بل المراد من يرد الله أن يهديه يوم القيامة الى طريق الجنة يشرح صدره للاسلام حتى يثبت عليه وتفسير الشرح هو أنه يفعل به ألطافا تدعوه الى البقاء على الايمان والثبات عليه ومن يرد أن يضله عن طريق الجنة فعند ذلك يلقى في صدره الضيق والحرج لا في كل الاوقات بل في بعضها كيلا يمكن دفعه وخصوصا عند ظهور نصرة المؤمنين وبدو الذل والصغار في الكافرين وأيضا لم لا يجوز أن يقال المعنى فمن يرد الله أن يهديه الى الجنة يشرح صدره الاسلام في ذلك الوقت الذي يهديه فيه الى الجنة لما رأى من فوائد الايمان ونتائجه من الدرجات العالية والمراتب الشريفة فتزداد رغبته فيه ومن يرد أن يضله يوم القيامة عن طريق الجنة ففي ذلك الوقت يضيق صدره للحزن الشديد الذي ناله عند الحرمان من الجنة والدخول في النار وقال في الكشاف فمن يرد الله أن يهديه أن يلطف به ولا يريد أن يلطف الا عن له لطف يشرح صدره للاسلام يلطف به حتى يرغب في الاسلام وتسكن اليه نفسه ويحب الدخول فيه ومن يرد أن يضله أي يخذله فعلهم

وجعلنا له نورا يمشي به في الناس قال نزلت في عمار بن ياسر **حدثني** المثنى قال ثنا اسحق قال ثنا عبد الله بن الزبير عن ابن عيينة عن بشر بن تيم عن عكرمة أو من كان ميتا فأحييناه وجعلنا له نورا يمشي به في الناس عمار بن ياسر كمن مثله في الظلمات أبو جهل بن هشام ونحو الذي قلنا في الآية قال أهل التأويل ذكر من قال ذلك **حدثني** محمد بن عمرو قال ثنا أبو عاصم قال ثنا عيسى عن ابن أبي نجيح عن مجاهد في قول الله أو من كان ميتا فأحييناه قال ضالا فهديناه وجعلنا له نورا يمشي به في الناس قال هدى كمن مثله في الظلمات ليس بخارج منها قال في الضلالة أبدا **حدثني** المثنى قال ثنا أبو حذيفة قال ثنا شبل عن ابن أبي نجيح عن مجاهد أو من كان ميتا فأحييناه هديناه وجعلنا له نورا يمشي به في الناس كمن مثله في الظلمات في الضلالة أبدا **حدثنا** ابن وكيع قال ثنا أبي عن سفيان عن رجل عن مجاهد أو من كان ميتا فأحييناه قال ضالا فهديناه **حدثني** المثنى قال ثنا عبد الله بن صالح قال ثني معاوية عن علي بن أبي طلحة عن ابن عباس أو من كان ميتا فأحييناه يعني من كان كافرا فهديناه وجعلنا له نورا يمشي به في الناس يعني بالنور القرآن من صدق به وعمل به كمن مثله في الظلمات يعني بالظلمات الكفر والضلالة **حدثني** محمد بن سعد قال ثني أبي قال ثني عمي قال ثني أبي عن أبيه عن ابن عباس قوله أو من كان ميتا فأحييناه وجعلنا له نورا يمشي به في الناس يقول الهدى يمشي به في الناس يقول فهو الكافر يهديه الله للاسلام يقول كان مشركا فهديناه كمن مثله في الظلمات ليس بخارج منها **حدثنا** بشر بن معاذ قال ثنا يزيد قال ثنا سعيد عن قتادة أو من كان ميتا فأحييناه هذا المؤمن معه من الله نور وبينة يعمل بها ويأخذ وإليها ينتهي كتاب الله كمن مثله في الظلمات ليس بخارج منها وهذا مثل الكافر في الضلالة متحير فهلمتسكع لا يجد مخرجا ولا منفذا **حدثني** محمد بن الحسين قال ثنا أحمد بن مفضل قال ثنا أسباط عن السدي أو من كان ميتا فأحييناه وجعلنا له نورا يمشي به في الناس يقول من كان كافرا فجعلناه مسلما وجعلنا له نورا يمشي به في الناس وهو الاسلام يقول هذا كمن هو في الظلمات يعني النار **حدثني** يونس بن عبد الاعلى قال أخبرنا ابن وهب قال قال ابن زيد في قوله وجعلنا له نورا يمشي به في الناس قال الاسلام الذي هداه الله اليه كمن مثله في الظلمات ليس من أهل الاسلام وقرأ الله ولي الذين آمنوا يخرجهم من الظلمات الى النور قال والنور يستضيء به ما في بيته وبصره وكذلك الذي آتاه الله هذا النور يستضيء به في دينه ويعمل به في فوره كما يستضيء صاحب هذا السراج قال كمن مثله في الظلمات لا يدري ما يأتي ولا ما يقع عليه ﴿ القول في تأويل قوله ﴿ كذلك زين للكافرين ما كانوا يعملون ﴾ يقول تعالى ذكره كما خذلت هذا الكافر الذي يجادلكم أيها المؤمنون بالله ورسوله في أكل ما حرمت عليكم من المطاعم عن الحق فزينت له سوء عمله فرآه حسنا يستحق به ما أعددت له من أليم العقاب كذلك زينت لغيره من كان على مثل ما هو عليه من الكفر بالله وآياته ما كانوا يعملون من معاصي الله ليستوجبوا بذلك من

ومثله وشأنه وهو الذي لا لطف له يجعل صدره ضيقا حرجا يمنعه ألطافه حتى يقسو قلبه وينبو عن قبول الحق وينسد فلا يدخله الايمان وأجيب عن قولهم ليس في الآية أنه أراد ذلك أولم يرده بأن قوله في آخر الآية كذلك يجعل الله الرجس تصريح بأنه فعل به ذلك الاضلال لان الكاف للتشبيه والتقدير كما جعلنا ذلك الضيق والحرج في صدره كذلك يجعل وفيه أيضا دلالة على ان المراد من قوله ومن يرد أن يضله هو أنه

يضله عن الدين وتفسير الضيق والحرج باستيلاء الغم والحزن على قلب الكافر بعيد لان أكثر من يعتريه الحزن في الدنيا هو المؤمن ولهذا قال صلى الله عليه وعلى آله خص البلاء بالانبياء ثم بالاولياء ثم الامثل فالامثل ويخص ذلك بالآخرة كان من ايضاح الواضحات فمن المعلوم لكل أحد ان من يضله الله عن طريق الجنة فانه يضيق قلبه في ذلك الوقت والجواب على قول صاحب الكشاف مما مر من أن فعل الايمان يتوقف على أن تحصل في القلب داعية جازمة الى الايمان وفاعل تلك الداعية هو الله تعالى وكذا (١٩٦) القول في جانب الكفر فان سعي الداعيتين أحد

فعلهم مالهم عندربهم من النكال وفي هذا أوضح البيان على تكذيب الله تعالى من زعم أن الله فوض الامور الى خلقه في أعمالهم فلا صنع له في أفعالهم وأنه قد سوى بين جميعهم في الاسباب التي بها يصلون الى الطاعة والمعصية لأن ذلك لو كان كما قالوا لكان قد زين لانبيائه وأوليائه من الضلالة والكفر نظير ما زين من ذلك لاعدائه وأهل الكفر به وزين لاهل الكفر به من الايمان به نظير الذي زين منه لانبيائه وأوليائه وفي اخباره جل ثناؤه أنه زين لكل عامل منهم عمله ما ينبئ عن تزيين الكفر والفسوق والعصيان وخص أعداءه وأهل الكفر بتزيين الكفر لهم والفسوق والعصيان وكره اليهم الايمان به والطاعة ﴿القول في تأويل قوله﴾ ﴿وكذلك جعلنا في كل قرية أكابر مجرميها ليمكروا فيها وما يمكرون الا بأنفسهم وما يشعرون﴾ يقول جل ثناؤه وكما زينا للكافرين ما كانوا يعملون كذلك جعلنا بكل قرية عظماءها مجرميها يعني أهل الشرك بالله والمعصية له ليمكروا فيها بغرور من القول أو بباطل من الفعل بدين الله وأنبيائه وما يمكرون أي ما يحيق مكرهم ذلك الا بأنفسهم لان الله تعالى ذكره من وراء عقوبتهم على صدهم عن سبيله وهم لا يشعرون يقول لا يدرون ما قد أعد الله لهم من أليم عذابه فهم في غيهم وعتوهم على الله يتمادون وبنحو ما قلنا في ذلك قال أهل التأويل ذكر من قال ذلك حدثني محمد بن عمرو قال ثنا أبو عاصم قال ثنا عيسى عن ابن أبي نجيح عن مجاهد أكابر مجرميها قال عظماءها حدثني المثنى قال ثنا أبو حذيفة قال ثنا شبل عن ابن أبي نجيح عن مجاهد مثله حدثنا محمد بن عبد الاعلى قال ثنا محمد بن ثور عن معمر عن قتادة أكابر مجرميها قال عظماءها حدثنا القاسم قال ثنا الحسين قال ثني حجاج عن ابن جريج عن عكرمة نزلت في المستهزئين قال ابن جريج عن عمرو عن عطاء عن عكرمة أكابر مجرميها الى قوله بما كانوا يمكرون بدين الله ونبيه عليه السلام وعباده المؤمنين والأكابر جمع أكبر كالأفاضل جمع أفضل ولو قيل هو جمع كبير مع أكابر لأنه قد يقال أكبر كما قيل قل هل أنبئكم بالاخسرين أعمالا واحدهم الخاسر لكان صوابا وحكي عن العرب سماعا الاكابرة والاصاغرة والاكابر والاصاغر بغير الهاء على نية النعت كما يقال هو أفضل منك وكذلك تفعل العرب بما جاء من النعوت على أفعل اذا أخرجوها الى الاسماء مثل جمعهم الاحمر والاسود الاحامرة والاحامرة والاساود والاساودة ومنه قول الشاعر

ان الأحامرة الثلاثة أهلكت * مالي وكنت بهن قدما مولعا

الخمر واللحم السمين أديمه * والزعفران فلن أزال مبقعا

وأما المكر فانه الخديعة والاحتيال للممكور به بالغدر ليورطه المكر به مكروها من الامر ﴿القول في تأويل قوله﴾ ﴿واذا جاءتهم آية قالوا لن نؤمن حتى نؤتى مثل ما أوتي رسل الله الله أعلم حيث يجعل رسالته﴾ يقول تعالى ذكره واذا جاءت هؤلاء المشركين الذين يجادلون المؤمنين بتحريف القول فيما حرم الله عليهم ليصدوا عن سبيل الله آية يعني حجة من الله على صحة ما جاءهم به محمد صلى الله عليه وسلم من عند الله وحقيقته قالوا لنبي الله وأصحابه لن نؤمن بما يقول يقولون

بالطف واخذلان فلا مشاحة في الاسامي * قال القاضي في تفسيره روى عن محمد بن كعب القرظي أنه قال تذاكرنا أمر القدرية عند ابن عمر فقال لعنت القدرية على لسان سبعين نبيا فاذا كان يوم القيامة نادى منادٍ وقد جمع الناس بحيث يسمع الكل أين خصماء الله فتقوم القدرية قال ولا يخفى أنهم الذين ينسبون أفعال العباد الى الله قضاء وقدرا وخلقا لانهم يقولون الذنب لله فأي ذنب لنا حتى تعاقبنا أنت الذي خلقته فينا وأردته منا وقضيته علينا ولم تخلقنا الا له ولا يسرت لنا غيره فهؤلاء لا بد أن يكونوا خصماء الله أما الذين قالوا ان الله تعالى مكن وأزاح العلة وانما أتى العبد من قبل نفسه فكلامه موافق لما نعامل به من انزال العقوبة فهؤلاء منقادون لله تعالى لا خصماؤه هذا كلام القاضي وتعجب منه الاشاعرة فقالوا كيف يكون خصم الله من يقول ليس للعبد على الله حجة ولا استحقاق بوجه من الوجوه وان كل ما يفعله الرب في العبد فهو حكمة وصواب وليس للعبد على ربه اعتراض ولا مناظرة وكل ما يصل منه الى عباده حتى الملائكة والانبياء فهو تفضل منه واحسان لكن الخصم من يدعي عليه وجوب الثواب والعوض ويقول لو لم تعطني ذلك لخرجت عن الالهية وصرت معزولا عن الربوبية

وكنت من السفهاء (١) وان من واظب على الكفر سبعين سنة ثم انه في آخر زمن حياته قال لا اله الا الله محمد رسول الله عن القلب ثم مات فان رب العالمين أعطاه النعم الفائقة ستين غير محصورة ثم انه لو ترك ذلك لحظة واحدة قال العبد انك معزول عن الالهية يحكى أن الشيخ أبا الحسن الاشعري لما فارق مجلس أستاذه أبي علي الجبائي وترك مذهبه وكثر اعتراضه على أقاويله عظمت الوحشة بينهما فاتفق أن أبا علي عقد مجلس التذكير وحضر عنده جم غفير فذهب الشيخ أبو الحسن الى ذلك المجلس مختفيا عن الجبائي وقال لبعض من حضر هناك من العجائز اني أعلمك

(١) ير أجعة الفخر في هذا المقام تعلم ما سقط من الكلام اه

مسئلة فاذكر بها هذا الشيخ قولي له كان لي ثلاثة من البنين واحد في غاية الزهد وآخر في غاية الفسق والثالث كان صبيا لم يبلغ فماتوا على هذه الصفات فأخبرني أيها الشيخ عن أحوالهم فيقال الجبائي أما الزاهد ففي درجات الجنة وأما الكافر ففي دركات النار وأما الصبي فمن أهل السلامة فقال قولي له ان الصبي لو أراد أن يذهب الى تلك الدرجات العالية التي حصل فيها أخوه الزاهد فهل يمكن منه قال الجبائي لا لأن الله تعالى يقول له انما أخرناك وصل الى تلك الدرجات لأنه أتعب نفسه (٢٠) في العلم والعمل وأنت فليس معك ذلك فقال أبو الحسن قولي له لو أن الصبي يقول يارب العالمين ليس الذنب لي لانك أمتني قبل بلوغي ولو أبقيتني لبلغت فربما زدت على أخي الزاهد في الزهد فقال الجبائي يقول الله تعالى له علمت انك لو عشت لطغيت وكفرت وكنت تستوجب النار فراعيت مصلحتك فقال لها أبو الحسن قولي له لو أن الاخ الكافر الفاسق رفع رأسه من الدرك الاسفل من النار وقال يارب العالمين ويا أحكم الحاكمين ويا أرحم الراحمين لم راعيت حال الاخ الصغير ومارا عيت حالي ومصلحتي قال الراوي فانقطع الجبائي فنظر فرأى أبا الحسن فعلم أن المسئلة منه لا من العجوز ثم ان أبا الحسن البصري جاء بعد أربعة أدوار وأكثر هيبا عن الجبائي قائلا نحن لا نرضى بهذا الجواب وانما نقول الجواب مبني على مسئلة اختلف شيوخنا فيها وهي أنه هل يجب على الله تعالى أن يكلف العبد أم لا فقال البصريون انه غير واجب ولكنه تفضل واحسان وقال البغداديون انه واجب وعلى الاول لله تعالى أن يقول لذلك الصبي انى طولت عمر الاخ الزاهد وكلفته على سبيل التفضل ولم يلزم من كوني متفضلا على أحد بشئ أن أتفضل على غيره بمثله وعلى قول البغداديين فلله ان يقول ان اطالة عمر أخيك وتوجيه التكليف في حقه لم يستلزم مفسدة الغير فلا جرم فعلته أما اطالة عمرك وتوجيه التكليف عليك فكان يلزم منه عوده مفسدة الى غيرك فلهذا ما فعلته وظهر الفرق وأورد على القسم الاول بها ان تعالى لما أوصل التفضل الى أحدهما فالامتناع من ايصاله الى الثاني قبيح منه عقلا لأنه ليس فعلا شاقا عليه ولا ينقص بذلك شئ من ملكه والصبي محتاج الى الاحسان اليه ومثل هذا الامتناع قبيح في الشاهد كمن منع غيره من النظر في مرآته المنصوبة على الجواد لعامة الناس فان كان حكم العقل في التحسين والتقبيح مقبولا فليكن ههنا أيضا مقبولا والا فلا يقبل في شئ من الصور وتبطل كلية مذهبكم وأورد على الشق الثاني أن

لن نصدق عبادعانا لله محمد صلى الله عليه وسلم من الايمان به وبما جاء به من تحريم ماذكر أن الله حرمه علينا حتى تؤتى يعنون حتى يعطيهم الله من المعجزات مثل الذى أعطى موسى من فلق البحر وعيسى من إحياء الموتى وابراء الاكمه والابرص يقول تعالى ذكره الله أعلم حيث يجعل رسالته يعنى بذلك جل ثناؤه ان آيات الانبياء والرسل لم يعطها من البشر الا رسول مرسل وليس العادلون بربهم الأوثان والأصنام منهم فيعطوها يقول جل ثناؤه فأنا أعلم مواضع رسالاتى ومن هو لها أهل فليس لكم أيها المشركون أن تتخيروا ذلك على أنتم لان تخير الرسول الى المرسل دون المرسل اليه والله أعلم اذا أرسل رسالة عوضع رسالاته ﴿القول فى تأويل قوله﴾ سيصيب الذين أجرموا صغار عند الله وعذاب شديد بما كانوا يمكرون ﴿يقول تعالى ذكره لنبيه محمد صلى الله عليه وسلم معلمه ما هو صانع بهؤلاء المتمردين عليه سيصيب يا محمد الذين اكتسبوا الاثم بشركهم بالله وعبادتهم غيره صغار يعنى ذلة وهوان كما حدثنى محمد بن الحسين قال ثنا أحمد بن المفضل قال ثنا أسباط عن السدى سيصيب الذين أجرموا صغار عند الله قال الصغار الذلة وهو مصدر من قول القائل صغر يصغر صغرا وصغرا وهو أشد الذل وأما قوله صغار عند الله فان معناه سيصيبهم صغار من عند الله كقول القائل سيأتيني رزق من عند الله بمعنى من عند الله يراد بذلك سيأتيني الذى لى عند الله وغير جائز ان قال سيصيبهم صغار عند الله أن يقول جئت عند عبد الله بمعنى جئت من عند عبد الله لان معنى سيصيبهم صغار عند الله سيصيبهم الذى عند الله من الذل بتكذيبهم رسوله فليس ذلك بنظير جئت من عند عبد الله وقوله وعذاب شديد بما كانوا يمكرون يقول يصيب هؤلاء المكذبين بالله ورسوله المستحلين ما حرم الله عليهم من الميتة مع الصغار عذاب شديد بما كانوا يكيدون للاسلام وأهله بالجدال بالباطل والزخرف من القول غرورا لأهل دين الله وطاعته ﴿القول فى تأويل قوله﴾ فمن يرد الله أن يهديه يشرح صدره للاسلام ﴿يقول تعالى ذكره فمن يرد الله أن يهديه للايمان به وبرسوله وما جاء به من عنده يوفقه له يشرح صدره للاسلام يقول فسح صدره لذلك وهوّنه عليه وسهله له بلطفه ومعونته حتى يستنير الاسلام فى قلبه فيضيء له ويتسع له صدره بالقبول كالذى جاء الاثر به عن رسول الله صلى الله عليه وسلم الذى حدثنا سوار بن عبد الله العنبرى قال ثنا المعتمر بن سليمن قال سمعت أبى يحدث عن عبد الله بن مرة عن أبى جعفر قال لما نزلت هذه الآية فمن يرد الله أن يهديه يشرح صدره للاسلام قالوا كيف يشرح الصدر قال اذا نزل النور فى القلب انشرح له الصدر وانفسح قالوا فهل لذلك آية يعرف بها قال نعم الانابة الى دار الخلود والتجافى عن دار الغرور والاستعداد للموت قبل الموت حدثنا الحسن بن يحيى قال أخبرنا عبد الرزاق قال أخبرنا الثورى عن عمرو بن قيس عن عمرو بن مرة عن أبى جعفر قال سئل النبى صلى الله عليه وسلم أى المؤمنين أكيس قال أكثرهم للموت ذكرا وأحسنهم لما بعده استعدادا قال وسئل النبى صلى الله عليه وسلم عن هذه الآية فمن يرد الله أن يهديه يشرح صدره للاسلام قالوا كيف يشرح صدره يارسول الله قال نور يقذف فيه فينشرح له وينفسح قالوا فهل لذلك من أمارة يعرف

قولنا تكليفه يتضمن مفسدة ليس معناه ان ذات التكليف تتضمن المفسدة والا لم ينفك تكليف عن المفسدة وانه باطل بالاتفاق فمعناه اذا انه تعالى علم أنه اذا كلف هذا الشخص فان انسانا آخر يختار من قبل نفسه فعلا قبيحا فان اقتضى هذا القدر أن يترك الله تعالى تكليفه وجب أن يقبح تكليف كل من علم الله من حاله انه يكفر والا لزم محض التحكم هذا تمام مناظرة الفريقين ولعلك قد عرفت التحقيق هنا فيما سلف فتذكر ثم قال (وهذا صراط ربك) في المشار اليه وجوه منها أنه المذكور في الآية المتقدمة أما (١) على مذهب الاشاعرة وهو أن الفعل يتوقف على الداعي وحصول تلك الداعية من الله تعالى فيكون الفعل من الله ويلزم استناد الكل الى قضائه وقدره وأما على مذهب المعتزلة فالمراد هذا الذي قررناه طريقته التي اقتضتها الحكمة وعادته الجارية في عباده من التوفيق والخذلان ومعنى (مستقيما) عادلا مطردا وانتصابه على الحال المؤكدة والعامل ما في اسم الاشارة من معنى الفعل أو هو محذوف أي أحقه وعن ابن عباس يريد هذا الذي أنت عليه يا محمد دين ربك وقال ابن مسعود يعني القرآن (قد فصلنا الآيات) ذكرناها فصلا فصلا بحيث لا يختلط واحد منها بالآخر قال في التفسير الكبير قد بين الله تعالى صحة القول بالقضاء والقدر في آيات من هذه السورة متوالية متعاقبة بطرق كثيرة ووجوه مختلفة وختم الآية بقوله (لقوم يذكرون) لانه تقرر في عقل كل واحد أن أحد طرفي الممكن لا يترجح عن الآخر الا لمرجح فكأنه يقول للمعتزلي تذكر ما تقرر في عقلك ان الممكن لا يترجح أحد طرفيه الا لمرجح حتى تزول الشبهة عن قلبك فان حصول الفعل عن القادر لو لم يتوقف على الداعي مع تساوي طرفيه وجب ان يحصل هذا الاستغناء في كل الممكنات والمحدثات وحينئذ يلزم نفي الصانع وابطال القول والفعل والفاعل والتأثير والمؤثر ثم لما بين عظمة نعمته في الصراط المستقيم بين ما أعد وهي للمتذكرين فقال (لهم دار السلام) أي دار الله يعني الجنة والاضافة للتشريف والتعظيم كما قيل الكعبة بيت الله أو دار السلامة من كل آفة وكرب والسلام والسلامة مثل الضلال والضلالة والرضاع والرضاعة كلاهما مصدر وقيل السلام جمع السلامة لان أنواع السلامة حاصلة في الجنة ومعنى (عند ربهم) أنها معدة عنده وفي ضمانه كما يقال لفلان عندي حق لا ينسى وذلك نهاية في بيان وصولهم اليها وكونهم على ثقة من حصولها (وهو وليهم) أي قريب منهم بالرحمة والرضوان أو

بها قال الانابة الى دار الخلود والتجافي عن دار الغرور والاستعداد للموت قبل الموت **حدثني** هناد قال ثنا قبيصة عن سفيان عن عمرو بن مرة عن رجل يكنى أبا جعفر كان يسكن المدائن قال سئل النبي صلى الله عليه وسلم عن قوله فمن يرد الله أن يهديه يشرح صدره للاسلام قال نور يقذف في القلب فينشرح وينفسح قالوا يا رسول الله هل له من أمارة يعرف بها قال ذكر باقي الحديث مثله **حدثني** محمد بن العلاء قال ثنا سعيد بن عبد الملك بن واقد الحراني قال ثنا محمد بن سلمة عن أبي عبد الرحيم عن زيد بن أبي أنيسة عن عمرو بن مرة عن أبي عبيدة عن عبد الله بن مسعود قال قيل لرسول الله صلى الله عليه وسلم حين نزلت هذه الآية فمن يرد الله أن يهديه يشرح صدره للاسلام قال اذا دخل النور القلب انفسح وانشرح قالوا فهل لذلك من امارة يعرف بها قال الانابة الى دار الخلود والتجافي عن دار الغرور والاستعداد للموت قبل الموت **حدثني** سعيد بن الربيع الرازي قال ثنا سفيان بن عيينة عن خالد بن أبي كريمة عن عبد الله بن المسور قال قرأ رسول الله صلى الله عليه وسلم فمن يرد الله أن يهديه يشرح صدره للاسلام ثم قال رسول الله صلى الله عليه وسلم اذا دخل النور القلب انفسح وانشرح قالوا يا رسول الله وهل لذلك من علامة تعرف قال نعم الانابة الى دار الخلود والتجافي عن دار الغرور والاستعداد للموت قبل نزول الموت **حدثني** ابن سنان القزاز قال ثنا محبوب بن الحسن الهاشمي عن يونس عن عبد الرحمن بن عبد الله بن عتبة عن عبد الله ابن مسعود عن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال فمن يرد الله أن يهديه يشرح صدره للاسلام قالوا يا رسول الله وكيف يشرح صدره قال يدخل فيه النور فينفسح قالوا وهل لذلك من علامة يا رسول الله قال التجافي عن دار الغرور والانابة الى دار الخلود والاستعداد للموت قبل أن ينزل الموت ونحو الذي قلنا في ذلك قال أهل التأويل ذكر من قال ذلك **حدثني** محمد بن الحسين قال ثنا أحمد بن المفضل قال ثنا أسباط عن السدي فمن يرد الله أن يهديه يشرح صدره للاسلام أما يشرح صدره للاسلام فيوسع صدره للاسلام **حدثنا** القاسم قال ثنا الحسين قال ثني حجاج عن ابن جريج قوله فمن يرد الله أن يهديه يشرح صدره للاسلام بلا اله الا الله **حدثني** المثنى قال ثنا سويد بن نصر قال أخبرنا ابن المبارك عن ابن جريج قراءة فمن يرد الله أن يهديه يشرح صدره للاسلام بلا اله الا الله يجعل لها في صدره متسعا ﴿القول في تأويل قوله ﴿ومن يرد أن يضله يجعل صدره ضيقا حرجا﴾ يقول تعالى ذكره ومن أراد الله اضلاله عن سبيل الهدى اشغله بكفره وصده عن سبيله يجعل صدره بخذلانه وغلبة الكفر عليه حرجا والحرج أشد الضيق وهو الذي لا ينفذ من شدة ضيقه وهو ههنا الصدر الذي لا تصل اليه الموعظة ولا يدخله نور الايمان لرين الشرك عليه وأصله من الحرج والحرج جمع حرجة وهي الشجرة الملتف بها الاشجار لا يدخل بينها وبينها شئ لشدة التفافها بها كما **حدثني** المثنى قال ثنا الحجاج بن المنهال قال ثنا هشيم قال ثنا عبد الله بن عمار رجل من أهل اليمن عن أبي الصلت الثقفي أن عمر بن الخطاب رحمة الله

عليه قرأ هذه الآية ومن يرد أن يضله يجعل صدره ضيقا حرجا بنصب الراء قال وقرأ بعض من عنده من أصحاب رسول الله صلى الله عليه وسلم ضيقا حرجا قال صفوان فقال عمر ابغوني رجلا من كنانة واجعلوه راعيا وليكن مدلجيا قال فأتوه به فقال له عمر يا فتى ما الحرجة قال الحرجة فينا الشجرة تكون بين الأشجار التي لا تصل إليها راعية ولا وحشية ولا شيء قال فقال عمر كذلك قلب المنافق لا يصل إليه شيء من الخير حدثني محمد بن سعد قال ثني أبي قال ثني عمي قال ثني أبي عن أبيه عن ابن عباس ومن يرد أن يضله يجعل صدره ضيقا حرجا يقول من أراد الله أن يضله يضيق عليه صدره حتى يجعل الاسلام عليه ضيقا والاسلام واسع وذلك حين يقول وما جعل عليكم في الدين من حرج يقول ما جعل عليكم في الاسلام من ضيق * واختلف أهل التأويل في تأويل ذلك فقال بعضهم معناه شاكا ذكر من قال ذلك حدثنا عمران بن موسى قال ثنا عبد الوارث ابن سعيد قال ثنا حميد عن مجاهد ضيقا حرجا قال شاكا حدثني محمد بن الحسين قال ثنا أحمد بن المفضل قال ثنا أسباط عن السدي ضيقا حرجا أما حرجا فشاكا * وقال آخرون معناه ملتبسا ذكر من قال ذلك حدثنا بشر قال ثنا يزيد قال ثنا سعيد عن قتادة يجعل صدره ضيقا حرجا قال ضيقا ملتبسا حدثنا عبد الوارث بن عبد الصمد قال ثني أبي قال ثني عمي قال ثني أبي عن الحسن عن قتادة أنه كان يقرأ ضيقا حرجا يقول ملتبسا * وقال آخرون معناه أنه من شدة الضيق لا يصل إليه الايمان ذكر من قال ذلك حدثنا ابن وكيع قال ثنا جرير عن حبيب بن أبي عمرة عن سعيد بن جبير يجعل صدره ضيقا حرجا قال لا يجد مسلكا لا الا صعدا حدثنا محمد بن عبد الاعلى قال ثنا محمد بن ثور عن معمر عن عطاء الخراساني ضيقا حرجا قال ليس للخير فيه منفذ حدثني المثنى قال ثنا سويد بن نصر قال أخبرنا ابن المبارك عن معمر عن عطاء الخراساني مثله حدثنا القاسم قال ثنا الحسين قال ثني حجاج عن ابن جريج قوله ومن يرد أن يضله يجعل صدره ضيقا حرجا بلا اله الا الله لا يجد لها في صدره مساغا حدثني المثنى قال ثنا سويد بن نصر قال أخبرنا ابن المبارك عن ابن جريج قراءة في قوله ومن يرد أن يضله يجعل صدره ضيقا بلا اله الا الله حتى لا يستطيع أن تدخله * واختلفت القراء في قراءة ذلك فقرأه بعضهم ضيقا حرجا بفتح الحاء والراء من حرجا وهي قراءة عامة المكيين والعراقيين بمعنى جمع حرجة على ما وصفت وقرأ ذلك عامة قراء المدينة ضيقا حرجا بفتح الحاء وكسر الراء ثم اختلف الذين قرؤا ذلك في معناه فقال بعضهم هو بمعنى الحرج وقالوا الحرج بفتح الحاء والراء والحرج بفتح الحاء وكسر الراء بمعنى واحد وهما لغتان مشهورتان مثل الدنف والدنف والوحد والوحد والفرد والفرد * وقال آخرون منهم بل هو بمعنى الاثم من قولهم فلان تحرج وذكر عن العرب سماعا منها حرج عليك ظلامي بمعنى ضيق وإثم * والقول عندي في ذلك أنهما قراءتان مشهورتان ولغتان مستفيضتان بمعنى واحد وبأيتهما قرأ القارئ فهو مصيب لاتفاق معنييهما وذلك كما ذكرنا من الروايات عن العرب في الوحد والفرد بفتح الحاء من الوحد والراء من الفرد وكسرهما بمعنى واحد وأما الضيق

صوالحهم وشرورهم أو ناصرهم على أعدائهم بذلك أن القوم قد عرفوا أن المدبر والمقدر ليس الا هو جل جلاله وأن النافع والضار ليس الا هو سبحانه وانقطعوا عن كل ما سواه فما كان رجوعهم الا اليه وما كان توكلهم الا عليه ولم يكن انسهم الا به فلما صاروا بالكلية له لا جرم قال سبحانه وهو ولهم على الممتنع كفل لجميع مصالحهم دينا ودنيا ثم قال (بما كانوا يعملون) أي بسبب أعمالهم أو متولهم بجزاء ما كانوا يعملون لئلا يقطعوا العمل ولا يتكلوا وذلك أن بين النفس والبدن تعلقا شديدا وكما أن الهيآت النفسانية قد تؤثر في البدن كحمرة الخجل وصفرة الوجل فالهيآت البدنية قد تصعد من البدن الى النفس فانا واظب الانسان على أعمال الخير ظهرت الآثار المناسبة لها في جوهر النفس فلا يلتفت من العمل بعد كمال العلم والمعرفة ثم لما بين حال من تمسك بالصراط المستقيم أردفها بذكر من تعلق بضده فقال (ويوم نحشرهم) والمراد واذكر يوم كذا أو يوم نحشرهم قلنا أو متعلقه محذوف والتقدير ويوم نحشرهم وقلنا يا معشر الجن كان مالا يوصف انظاعته وتعذر اما أن يعود الى الشياطين الذين تقدم ذكرهم في قوله شياطين الانس والجن أو يعود الى جميع المكلفين الذين علموا أن الله تعالى يبعثهم من الثقلين وغيرهم ويكون القائل على تقدير حذف القول هو الله تعالى كما انه الحاشر لجميعهم وهذا القول منه تعالى بعد الحشر لا يكون الا للتبكيت وانهم وان تمردوا في الدنيا انتهى حالهم في الآخرة الى الاستسلام والانقياد والاعتراف وقال الزجاج التقدير فيقال لهم (يا معشر الجن) لانه بعد أن يتكلم الله تعالى بنفسه مع الكفار لقوله ولا يكلمهم الله (قد استكثرتم من الانس) لا بد فيه من اضمار لان الجن أي الشياطين لا يقدرون على الاستكثار من نفس الانس فالمراد قد استكثرتم من اضلال الانس واستتباعهم فحشر معكم منهم الجم الغفير كما يقال استكثر الامير من الجنود أما قوله (وقال أولياؤهم من الانس) فان فالأقرب عند بعضهم ان فيه حذفا فكما قال للجن تبكيتا ناسب ان يقول للانس أيضا مثل ذلك توبيخا لانه حصل من الجن الدعاء ومن الانس القبول ولما بكت الله كلا الفريقين حكى جواب الانس وهو قوله (ربنا استمتع بعضنا ببعض) وفيه قولان الاول أن المراد استمتع الجن بالانس والانس بالجن وعلى هذا ففي الاستمتاع وجهان أحدهما ان الرجل كان اذا سافر فامسى بأرض منفردا وخاف على نفسه قال أعوذ بسيد هذا

الوادي من سفهاء قومه فبيت آمنا في نفسه فهذا استمتاع الانس بالجن وأما استمتاع الجن بالانس فهو أن الانسي اذا عاذ بالجني كان ذلك تعظيما منهم للجن وذلك الجني يقول قد سدت الجن والانس لان الانسي قد اعترف له بأنه يقدر أن يرفع عنه وهذا قول الحسن وعكرمة والسدي وابن جريج وبعضده قوله سبحانه وانه كان رجال من الانس يعوذون برجال من الجن وثاني الوجهين أن الانس كانوا ينقادون للجن ويطيعون حكمهم فصار الجن كالرؤساء والانس كالأتباع فانتفعوا بالانس انتفاع الرئيس (٣ م) بالخادم وأما انتفاع الانس بالجن فهو أن دلوهم على الشهوات

وان عامة القراء على فتح ضاده وتشديد يائه خلا بعض المكيين فانه قرأه ضيقا بفتح الضاد وتسكين الياء وتخفيفه وقد يتجه لتسكينه ذلك وجهان أحدهما أن يكون سكنه وهو ينوي معنى التحريك والتشديد كما قيل هين لين بمعنى هين لين والآخر أن يكون سكنه بنية المصدر من قولهم ضاق هذا الامر يضيق ضيقا كما قال رؤبة

وقد علمنا عند كل مأزق * ضيق بوجه الامر أي مضيق

ومنه قول الله ولا تك في ضيق مما يمكرون وقال رؤبة أيضا * وشفها اللوح بأزول ضيق * بمعنى ضيق وحكى عن الكسائي أنه كان يقول الضيق بالكسر في المعاش والموضع وفي الامر الضيق وفي هذه الآية أبين البيان لمن وفق لفهمها عن أن السبب الذي به توصل الى الايمان والطاعة غير السبب الذي به توصل الى الكفر والمعصية وأن كلا السببين من عند الله وذلك أن الله جل ثناؤه أخبر عن نفسه أنه يشرح صدر من أراد هدايته للاسلام ويجعل صدر من أراد اضلاله ضيقا عن الاسلام حرجا كأنما يصعد في السماء ومعلوم أن شرح الصدر للايمان خلاف تضييقه له وانه لو كان توصل بتضييق الصدر عن الايمان اليه لم يكن بين تضييقه عنه وبين شرحه له فرق ولكان من ضيق صدره عن الايمان قد شرح صدره له ومن شرح صدره له فقد ضيق عنه اذ كان موصولا بكل واحد منهما أعني من التضييق والشرح (٣) الى ما يوصل به الى الآخر ولو كان ذلك كذلك وجب أن يكون الله قد كان شرح صدر أبي جهل للايمان به وضيق صدر رسول الله صلى الله عليه وسلم عنه وهذا القول من أعظم الكفر بالله وفي فساد ذلك أن يكون كذلك الدليل الواضح على أن السبب الذي به آمن المؤمنون بالله ورسله وأطاعه المطيعون غير السبب الذي كفر به الكافرون بالله وعصاه العاصون وأن كلا السببين من عند الله وبيده لانه أخبر جل ثناؤه أنه هو الذي يشرح صدر هذا المؤمن به للايمان اذا أراد هدايته ويضيق صدر هذا الكافر عنه اذا أراد اضلاله ﴿ القول في تأويل قوله ﴿ كأنما يصعد في السماء ﴾ وهذا مثل من الله تعالى ذكره ضربه لقلب هذا الكافر في شدة تضييقها اياه عن وصوله اليه مثل امتناعه من الصعود الى السماء وعجزه عنه لان ذلك ليس في وسعه وبنحو الذي قلنا في ذلك قال أهل التأويل ذكر من قال ذلك حدثنا محمد بن عبد الاعلى قال ثنا محمد بن ثور عن معمر عن عطاء الخراساني كأنما يصعد في السماء يقول مثله كمثل الذي لا يستطيع أن يصعد في السماء حدثني المثنى قال ثنا سويد قال أخبرنا ابن المبارك عن معمر عن عطاء الخراساني مثله * وبه قال أخبرنا ابن المبارك عن ابن جريج قراءة يجعل صدره ضيقا حرجا بلا اله الا الله حتى لا يستطيع أن تدخله كأنما يصعد في السماء من شدة ذلك عليه حدثنا القاسم قال ثنا الحسين قال ثني حجاج عن ابن جريج مثله حدثني محمد بن الحسين قال ثنا أحمد بن مفضل قال ثنا أسباط عن السدي كأنما يصعد في السماء من ضيق صدره * واختلفت القراء في قراءة ذلك فقرأته عامة قراء أهل المدينة والعراق كأنما يصعد بمعنى يتصعد فأدغموا التاء في الصاد فلذلك شددوا الصاد وقرأ ذلك بعض الكوفيين يصاعد بمعنى يتصاعد فأدغم التاء في الصاد وجعلها

(٣) لعله الى ما يوصل له بالآخر فتنبه

والذات الى أن بلغوا هذا المبلغ الذي أيقنوا أنه يسوء عاقبتهم وهذا الاختيار الزجاج والقول الثاني أن البعض كل واحد منهما من الانس لان استمتاع الجن بالانس وبالعكس أمر قليل نادر (وبلغنا أجلنا الذي أجلت لنا) أي ذلك الاستمتاع كان حاصلا الى وقت محدود ثم جاءت الحسرة والندامة من حيث لا ينفع وما ذاك الاجل قيل هو وقت الموت وعلى هذا فكل من مات من مقتول وغيره فانه فوت بأجله لأنهم أقروا بأنهم بلغوا أجلهم وفيهم المقتول وغير المقتول وقيل هو وقت القيامة والتمكين وقيل وقت المحاسبة في القيامة (قال) الله تعالى في جوابهم (النار مثواكم) مقامكم ومقركم من ثوى بالمكان يثوي ثويا اذا أقام به قال أبو علي الفارسي المثوى اسم للمصدر دون المكان لان قوله تعالى (خالدين فيها) حال واسم الموضع لا يعمل عمل الفعل فالمعنى النار أهل أن يقيموا فيها خالدين (الا ما شاء الله) قيل المراد منه أوقات المحاسبة ووقت كونهم في المحشر كانه قيل خالدين فيها منذ يبعثون الا ما شاء الله من مقدار حشرهم من قبورهم ومقدار مدتهم في محاسبتهم وقال ابن عباس استثنى الله قوما سبق في علمه أنهم يسلمون ويصدقون النبي صلى الله عليه وآله وعلى هذا يلزم أن يكون ما بمعنى من وفيه خلل آخر وهو أن الاستثناء انما هو من يوم القيامة الذي يحشرون فيه وقيل المراد الاوقات التي ينقلون فيها من عذاب النار الى عذاب الزمهرير روي أنهم يدخلون واديا فيه برد شديد فهم يطلبون الرد من ذلك البرد الشديد الى حر الجحيم وقال في الكشاف أو يكون هذا من قول الموتور الذي ظفر بواتره ولم يزل يحرق عليه أنيابه وقد طلب اليه أن ينفس عن خناقه أهلكني الله ان نفست عنك الا اذا شئت فيكون قوله الا اذا شئت من أشد الوعيد مع تهكم لانه اطماع محض ويأس كلي وقال أبو مسلم هذا الاستثناء غير راجع الى الاجل المؤجل لهم كأنهم قالوا وبلغنا

أجلنا الذى سميته لنا الامن أهلكته قبل الاجل المسمى يعنى الآجال الاختر امية (ان ربك حكيم) فيما يفعله من ثواب وعقاب وسائر وجوه المجازاة (عليم) بما يستأهله كل طائفة فكأنه تعالى يقول انما حكمت لهؤلاء بعذاب الأبد لعلمى أنهم يستحقون ذلك ثم لما حكى عن الجن أن بعضهم يتولى بعضا بين أن ذلك انما حصل بتقديره وقضائه فقال (وكذلك نولى بعض الظالمين بعضا) وذلك أن القدر صالحة للعداوة والصداقة فترجيح أحد الجانبين لا يكون الا بداعية خلقها الله قطعا للتسلسل وأيضا لما بين أنه سبحانه ولى أهل الجنة بقوله وهو وليهم ذكر أن أولياء أهل النار من يشبههم فى الظلم والخزى والنكال وأشار اليه بقوله (بما كانوا يكسبون) أى بسبب كون ذلك البعض مكتسبا للظلم وهذه مناسبة فى غاية اللطف لان الجنسية علة الضم فالطيبات للطيبين والخبيثات للخبيثين وفى الآية دلالة على أن الرعية متى كانوا ظلمة فان الله تعالى يسلط عليهم ظالما مثلهم فان أرادوا الخلاص منه فليتركوا الظلم وعن مالك بن دينار قال جاء فى بعض الكتب السموية انا الله مالك الملوك قلوب الملوك بيدى فمن أطاعنى جعلتهم عليهم رحمة ومن عصانى جعلتهم عليهم نقمة لا تشغلوا أنفسكم بسب الملوك لكن توبوا الى أعطفهم عليكم ثم بين أن كفار الثقلين لا يكون لهم الى الخلود يوم القيامة سبيل وأنهم لا يعذبون الا بالحجة فقال (يا معشر الجن والانس) قال أهل اللغة المعشر كل جماعة مختلطة يجمعهم أمير واحد (ألم يأتكم رسل منكم) استفهام على سبيل التقرير فلا جرم استدل الضحاك بالآية وبقوله وان من أمة الا خلا فيها نذير على أن من الجن رسلا كالانس ولان استثناس الجنس بالجنس أكمل ولهذا قال سبحانه ولو جعلناه ملكا لجعلناه رجلا والأكثرون على أنه ما كان من الجن رسول البتة انما كانت الرسل من بنى آدم وزعموا أن ذلك مجمع عليه ورد بأنه كيف ينعقد الاجماع مع حصول الاختلاف واستدل بعضهم على المطلوب بقوله تعالى ان الله اصطفى آدم ونوحا وآل ابراهيم وآل عمران على العالمين والمراد بالاصطفاء ههنا النبوة بالاجماع وأجيب عن قول الضحاك بأن الآية تقتضى أن رسل الجن والانس تكون بعض من أبعاض هذا المجموع فكان هذا القدر كافيا فى حمل اللفظ على ظاهره فلا يلزم اثبات رسول من الجن وأيضا لا يبعد أن يقال ان الرسل كانوا من الانس ثم كان من الجن نفر يستمعون من رسول الانس

صادا مشددة وقرأ ذلك بعض قراء المكيين كأنما يصعد من صعد يصعد وكل هذه القراآت متقاربات المعانى وبأيها قرأ القارئ فهو مصيب غير أنى أختار القراءة فى ذلك بقراءة من قرأه كأنما يصعد بتشديد الصاد بغير ألف بمعنى يتصعد لكثرة القراء بها وقيل عمر بن الخطاب رضى الله عنه ما تصعدنى شئ ما تصعدتنى خطبة النكاح ﴿القول فى تأويل قوله﴾ ﴿كذلك يجعل الله الرجس على الذين لا يؤمنون﴾ يقول تعالى ذكره كما يجعل الله صدر من أراد اضلاله ضيقا حرجا كأنما يصعد فى السماء من ضيقه عن الايمان فيجزيه بذلك كذلك يسلط الله الشيطان عليه وعلى أمثاله ممن أبى الايمان بالله ورسوله فيغويه ويصده عن سبيل الحق وقد اختلف أهل التأويل فى معنى الرجس فقال بعضهم هو كل ما لا خير فيه ذكر من قال ذلك حدثنى محمد بن عمرو قال ثنا أبو عاصم عن عيسى عن ابن أبى نجيح عن مجاهد قال الرجس ما لا خير فيه حدثنى المثنى قال ثنا أبو حذيفة قال ثنا شبل عن ابن أبى نجيح عن مجاهد يجعل الله الرجس على الذين لا يؤمنون قال ما لا خير فيه * وقال آخرون الرجس العذاب ذكر من قال ذلك حدثنى يونس قال أخبرنا ابن وهب قال قال ابن زيد كذلك يجعل الله الرجس على الذين لا يؤمنون قال الرجس عذاب الله * وقال آخرون الرجس الشيطان ذكر من قال ذلك حدثنى المثنى قال ثنا عبد الله بن صالح قال ثنى معاوية بن صالح عن على بن أبى طلحة عن ابن عباس قوله الرجس قال الشيطان * وكان بعض أهل المعرفة بلغات العرب من الكوفيين يقول الرجس والنجس لغتان ويحكى عن العرب انها تقول ما كان رجسا فانه رجس رجاسة ونجس نجاسة وكان بعض نحويى البصريين يقول الرجس والرجز سواء وهما العذاب * والصواب من القول فى ذلك عندى ما قاله ابن عباس ومن قال ان الرجس والنجس واحد للخبر الذى روى عن رسول الله صلى الله عليه وسلم أنه كان يقول اذا دخل الخلاء اللهم انى أعوذ بك من الرجس النجس الخبيث المخبث الشيطان الرجيم حدثنى بذلك عبد الرحمن بن البحترى الطائى قال ثنا عبد الرحمن بن محمد المحاربى عن اسمعيل بن مسلم عن الحسن وقتادة عن أنس عن النبى صلى الله عليه وسلم وقد بين هذا الخبر أن الرجس هو النجس القذر الذى لا خير فيه وأنه من صفة الشيطان ﴿القول فى تأويل قوله﴾ ﴿وهذا صراط ربك مستقيما قد فصلنا الآيات لقوم يذكرون﴾ يقول تعالى ذكره وهذا الذى بينا لك يا محمد فى هذه السورة وغيرها من سور القرآن هو صراط ربك يقول طريق ربك ودينه الذى ارتضاه لنفسه دينا وجعله مستقيما لا اعوجاج فيه فأثبت عليه وحرم ما حرمته عليك وأحل ما أحللته لك فقد بينا الآيات والحجج على حقيقة ذلك وصحته لقوم يذكرون يقول لمن يتذكر ما احتج الله به عليه من الآيات والعبر فيعتبر بها وخص بها الذين يتذكرون لانهم هم أهل التمييز والفهم وأولو الحجا والفضل فقيل يذكرون وبنحو الذى قلنا فى ذلك قال أهل التأويل ذكر من قال ذلك حدثنى محمد بن سعد قال ثنى أبى قال ثنى عمى قال ثنى أبى عن أبيه عن ابن عباس قوله وهذا صراط ربك مستقيما يعنى

وينذرون قومهم بذلك قال واذ صرفنا اليك نفرا من الجن الآية وقد يسمى رسول الرسول رسولا كما انه تعالى سمى رسل عيسى رسل نفسه فقال اذ أرسلنا اليهم اثنين ثم انه سبحانه يكون قد بكت كفار الثقلين بهذه الآية لانه أزال العذر وأزاح العلة بسبب أنه أرسل الرسل اليهم فاذا وصلت البشارة والنذارة الى كل بهذا الطريق فقد حصل المقصود وقال الواحدي أراد رسل من أحدكم وهو الانس كقوله يخرج منهما اللؤلؤ أي من أحدهما وهو الملح الذي ليس بعذب وعن الكلبي كانت الرسل قبل أن يبعث محمد (ص) يبعثون الى الانس ورسول الله صلى الله عليه وآله بعث الى الجن والانس أما قوله (يقصون عليكم آياتي) فالمراد منه التنبيه على الأدلة بالتأويل وبالتلاوة (وينذرونكم لقاء يومكم هذا) يخوفونكم عذاب هذا اليوم فلم يجحدوا شيأ من الاعتراف بذلك (قالوا شهدنا على أنفسنا) والسبب في أنهم أقروا في هذه الآية وجحدوا في قوله والله ربنا ما كنا مشركين هو أنهم مختلفو الأحوال في يوم القيامة مضطربون فتارة يقرون وأخرى يجحدون ومنهم من حمل هذه الشهادة على شهادة الجوارح عليهم ثم أخبر الله تعالى عن حالهم في الدنيا بقوله (وغرتهم الحياة الدنيا) وعن حالهم في الآخرة بقوله (وشهدوا على أنفسهم أنهم كانوا كافرين) والمقصود من شرح أحوالهم في القيامة زجر أمثالهم في الدنيا عن الكفر والمعصية وقد يستدل بالآية على أن لا وجوب قبل ورود الشرع والا لم يكن لهذا التوبيخ والتبكيت فائدة (التأويل) أو من كان ميتا في حالة العدم فأحييناه بالحياة الحقيقية أي بالحي الذي لا يموت وجعلنا له نور الوجود الحقيقي الذي يمشي به في الناس وبه يسمع وبه يبصر كمن هو محبوس في ظلمات الطبيعة وكذلك جعلنا في كل قرية أي كل قالب أكابر مجرميها من النفس والهوى والشيطان ليمكروا فيها بمخالفات الشرع وموافقات الطبع ما أوتي رسل الله من القلب والسر والروح يشرح صدره أي ينظر الى قلبه بنظر العناية فينوره بنور جماله وهو نور الايمان فيشرح الصدر بضوء النور الواقع في القلب وهذا الضوء هو المسمى بنور الاسلام وهذا النور يقبل الزيادة والاشتداد الى أن يصير الايمان ايقانا والايقان عيانا والعيان عينا ضيقا لتزاحم ظلمات صفات البشرية حرجا لتعلقاته بالدنيا وشهواتها كأنما يصعد في السماء لانه سفلي بالطبع لا يصعد الا بالتصعيد والقسر وهذا الذي بيناه من الهداية والضلالة صراط

به الاسلام (ق) القول في تأويل قوله (لهم دار السلام عند ربهم وهو وليهم بما كانوا يعملون) يعني تعالى ذكره بقوله لهم للقوم الذين يذكرون آيات الله فيعتبرون بها ويوقنون بدلالتها على ما دلت عليه من توحيد الله ومن نبوة نبيه محمد صلى الله عليه وسلم وغير ذلك فيصدقون بما وصلوا بها الى علمه من ذلك وأما دار السلام فهي دار الله التي أعدها لأوليائه في الآخرة جزاء لهم على ما أسلفوا في الدنيا في ذات الله وهي جنته والسلام اسم من أسماء الله تعالى كما قال السدي حدثني محمد بن الحسين قال ثنا أحمد بن مفضل قال ثنا أسباط عن السدي لهم دار السلام عند ربهم الله هو السلام والدار الجنة وأما قوله وهو وليهم فانه يقول والله ناصر هؤلاء القوم الذين يذكرون آيات الله بما كانوا يعملون يعني جزاء بما كانوا يعملون من طاعة الله واتباعهم رضوانه (ق) القول في تأويل قوله (ويوم يحشرهم جميعا يا معشر الجن قد استكثرتم من الانس) يعني تعالى ذكره بقوله ويوم يحشرهم جميعا ويوم يحشر هؤلاء العادلين بالله الأوثان والأصنام وغيرهم من المشركين مع أوليائهم من الشياطين الذين كانوا يوحون اليهم زخرف القول غرورا ليجادلوا به المؤمنين فيجمعهم جميعا في موقف القيامة يقول للجن يا معشر الجن قد استكثرتم من الانس وحذف يقول للجن من الكلام اكتفاء بدلالة ما ظهر من الكلام عليه منه وعنى بقوله قد استكثرتم من الانس استكثرتم من اضلالهم واغوائهم كما حدثني المثنى قال ثنا عبد الله ابن صالح قال ثني معاوية بن صالح عن علي بن أبي طلحة عن ابن عباس قوله ويوم يحشرهم جميعا يا معشر الجن قد استكثرتم من الانس يعني أضللتم منهم كثيرا حدثنا محمد بن عبد الأعلى قال ثنا محمد بن ثور عن معمر عن قتادة يا معشر الجن قد استكثرتم من الانس قال قد أضللتم كثيرا من الانس حدثني محمد بن عمرو قال ثنا أبو عاصم قال ثنا عيسى عن ابن أبي نجيح عن مجاهد في قول الله قد استكثرتم من الانس قال كثر من أغويتم حدثني المثنى قال ثنا أبو حذيفة قال ثنا شبل عن ابن أبي نجيح عن مجاهد مثله حدثنا القاسم قال ثنا الحسين قال ثنا أبو سفيان عن معمر عن الحسن قد استكثرتم من الانس يقول أضللتم كثيرا من الانس (ق) القول في تأويل قوله (وقال أولياؤهم من الانس ربنا استمتع بعضنا ببعض) يقول تعالى ذكره فيجيب أولياء الجن من الانس فيقولون ربنا استمتع بعضنا ببعض في الدنيا فأما استمتاع الانس بالجن فكان كما حدثنا القاسم قال ثنا الحسين قال ثني حجاج عن ابن جريج قوله ربنا استمتع بعضنا ببعض قال كان الرجل في الجاهلية ينزل الارض فيقول أعوذ بكبير هذا الوادي فذلك استمتاعهم فاعتذروا يوم القيامة وأما استمتاع الجن بالانس فانه كان فيما ذكر ما ينال الجن من الانس من تعظيمهم اياهم في استعاذتهم بهم فيقولون قد سدنا الجن والانس (ق) القول في تأويل قوله (وبلغنا أجلنا الذي أجلت لنا) يقول تعالى ذكره قالوا وبلغنا الوقت الذي وقت لموتنا وأنهينا يعني جل ثناؤه بذلك أنهم قالوا استمتع بعضنا ببعض أيام حياتنا الى حال موتنا كما حدثني محمد ابن الحسين قال ثنا أحمد بن المفضل قال ثنا أسباط عن السدي أما قوله وبلغنا أجلنا الذي

ربك باللطف والقهر فجذبات اللطف يهدى السعيد وسطوات القهر يضل الشقى لهم دار السلام أى السلامة عن القطيعة فى مقام العندية بالوصول الى الوحدة بعد الخروج عن ظلمات الاثنينية ويوم يحشرهم فى موقف القالب البشرى بالحكمة البالغة والقدرة الكاملة يامعشر الجن أى الصفات الشيطانية قد استكثرتم من الانس أى غلبتم على الصفات الانسانية وقال أولياؤهم من الانس يعنى النفس الامارة ربنا استمتع بعضنا ببعض واستمتاع النفس الامارة بالشيطان هو أن يستعين بصفات مكره على تحصيل شهواتها ولذاتها العاجلة وحظوظها واستمتاع الشيطان بالانس هو أن يستعين به على اضلال الخلق واغوائهم كما استعان بهواء على اغواء آدم وبلغنا أجلنا الذى أجلت لنا يعنى أن مدة الاستمتاع وما جرى بيننا انما كان بمقتضى قضائك وقدرك فاجابهم بأن الثوى فى النار أيضا بقضاء الله الا أن يشاء الله فيتوب عليهم ان ربك حكيم فى تقدير الاستمتاع عليم بأهل الجنة وبأهل النار وكذلك أى كما جعلنا مردة الجن والانس بعضهم أولياء بعض فكذلك نجعل بعض الظالمين أولياء بعض بما كانوا يكسبون من افساد الاستعداد الفطرى ألم يأتكم رسل منكم يعنى الالهامات الربانية وشهدوا على أنفسهم أفراطا وعند الحرمان عن السعادة العظمى أنهم بذواتهم كانوا صدأ مرآة قلوبهم وأن ليس للانسان الا ماسعى وأن سعيه سوف يرى وما التوفيق الا منه ذلك أن لم يكن ربك مهلك القرى بظلم وأهلها غافلون ولكل درجات مما عملوا وما ربك بغافل عما يعملون وربك الغنى ذو الرحمة ان يشأ يذهبكم ويستخلف من بعدكم ما يشاء كما أنشأكم من ذرية قوم آخرين انما توعدون لآت وما أنتم بمعجزين قل ياقوم اعملوا على مكانتكم انى عامل فسوف تعلمون من تكون له عاقبة الدار انه لا يفلح الظالمون وجعلوا لله مما ذرأ من الحرث والانعام نصيبا فقالوا هذا لله بزعمهم وهذا لشركائنا فما كان

لشركائهم فلا يصل الى الله وما كان لله فهو يصل الى شركائهم ساء ما يحكمون وكذلك زين لكثير من المشركين قتل أولادهم شركاؤهم ليردوهم وليلبسوا عليهم دينهم ولو شاء الله ما فعلوه فذرهم وما يفترون وقالوا هذه أنعام وحرث حجر لا يطعمها الا من نشاء بزعمهم وأنعام حرمت ظهورها وأنعام لا يذكرون اسم الله عليها افتراء عليه سيجزيهم بما كانوا يفترون وقالوا ما فى بطون هذه الانعام خالصة لذكورنا ومحرم على أزواجنا

أجلت لنا فالموت ﴿ القول فى تأويل قوله ﴿ قال النار مثواكم خالدين فيها الا ماشاء الله ان ربك حكيم عليم ﴾ وهذا خبر من الله تعالى ذكره عما هو قائل لهؤلاء الذين يحشرهم يوم القيامة من العادلين به فى الدنيا الأوثان واقرنائهم من الجن فأخرج الخبر عما هو كائن مخرج الخبر عما كان لتقدم الكلام قبله بمعناه والمراد منه فقال قال الله لأولياء الجن من الانس الذين قد تقدم خبره عنهم النار مثواكم يعنى نار جهنم مثواكم الذى تثوون فيه أى تقيمون فيه والمثوى هو المفعل من قولهم ثوى فلان بمكان كذا اذا أقام فيه خالدين فيها يقول لابثين فيها الا ماشاء الله يعنى الا ماشاء الله من قدر مدة ما بين مبعثهم من قبورهم الى مصيرهم الى جهنم فتلك المدة التى استثناها الله من خلودهم فى النار ان ربك حكيم فى تدبيره فى خلقه وفى تصريفه اياهم فى مشيئته من حال الى حال وغير ذلك من أفعاله عليم بعواقب تدبيره اياهم وما اليه صائر أمرهم من خير وشر وروى عن ابن عباس انه كان يتأول فى هذا الاستثناء أن الله جعل أمر هؤلاء القوم فى مبلغ عذابه اياهم الى مشيئته حدثنى المثنى قال ثنا عبد الله بن صالح قال ثنى معاوية بن صالح عن على بن أبى طلحة عن ابن عباس قال النار مثواكم خالدين فيها الا ماشاء الله ان ربك حكيم عليم قال ان هذه الآية آية لا ينبغى لاحد أن يحكم على الله فى خلقه أن لا ينزلهم جنة ولا نارا ﴿ القول فى تأويل قوله ﴿ وكذلك نولى بعض الظالمين بعضا بما كانوا يكسبون ﴾ اختلف أهل التأويل فى تأويل نولى فقال بعضهم معناه نجعل بعضهم لبعض وليا على الكفر بالله ذكر من قال ذلك حدثنا يونس قال ثنا بشر بن معاذ قال ثنا يزيد قال ثنا سعيد عن قتادة قوله وكذلك نولى بعض الظالمين بعضا بما كانوا يكسبون وانما يولى الله بين الناس بأعمالهم فالمؤمن ولى المؤمن أين كان وحيث كان والكافر ولى الكافر أينما كان وحيثما كان ليس الايمان بالتمنى ولا بالتحلى * وقال آخرون معناه نتبع بعضهم بعضا فى النار من الموالاة وهو المتابعة بين الشئ والشئ من قول القائل والبيت بين كذا وكذا اذا تابعت بينهما ذكر من قال ذلك حدثنى محمد بن عبد الأعلى قال ثنا محمد بن ثور عن معمر عن قتادة وكذلك نولى بعض الظالمين بعضا فى النار نتبع بعضهم بعضا * وقال آخرون معنى ذلك نسلط بعض الظلمة على بعض ذكر من قال ذلك حدثنى يونس قال أخبرنا ابن وهب قال قال ابن زيد فى قوله وكذلك نولى بعض الظالمين بعضا قال ظالمى الجن وظالمى الانس وقرأ ومن يعش عن ذكر الرحمن نقيض له شيطانا فهو له قرين قال نسلط ظلمة الجن على ظلمة الانس * وأولى هذه الاقوال فى تأويل ذلك بالصواب قول من قال معناه وكذلك نجعل بعض الظالمين لبعض أولياء لان الله ذكر قبل هذه الآية ما كان من قول المشركين فقال جل ثناؤه وقال أولياؤهم من الانس ربنا استمتع بعضنا ببعض وأخبر جل ثناؤه أن بعضهم أولياء بعض ثم عقب خبره ذلك بخبره عن أن ولاية بعضهم بعضا بتوليته اياهم فقال وكما جعلنا بعض هؤلاء المشركين من الجن والانس أولياء بعض يستمتع بعضهم ببعض كذلك نجعل بعضهم أولياء بعض فى كل الامور بما كانوا يكسبون من معاصى الله ويعملونه ﴿ القول فى تأويل قوله ﴿ يامعشر

وان لم يكن ميتة فهم فيه شركاء سيجزيهم وصفهم انه حكيم عليم قد خسر الذين قتلوا أولادهم سفها بغير علم وحرموا ما رزقهم الله افتراء على الله قد ضلوا وما كانوا مهتدين ﴿ القراآت عما تعملون بتاء الخطاب ابن عامر مكاناتكم بالجمع حيث كان أبو بكر وحماد الباقون مكانتكم على التوحيد من يكون بالياء التحتانية حمزة وعلي وخلف الباقون بتاء التأنيث بزعمهم بضم الزاي على وكذلك ما بعده الباقون بالفتح زين على البناء للفعول قتل بالرفع أولادهم بالنصب شركائهم بالجر ابن عامر بالنصب شركائهم بالجر ابن عامر الآخرون زين على البناء للفاعل قتل بالنصب أولادهم بالجر

الجن والانس ألم يأتكم رسل منكم يقصون عليكم آياتي وينذرونكم لقاء يومكم هذا ﴿ وهذا خبر من الله جل ثناؤه عما هو قائل يوم القيامة لهؤلاء العادلين به من مشركي الانس والجن يخبر أنه يقول لهم تعالى ذكره يومئذ يا معشر الجن والانس ألم يأتكم رسل منكم يقصون عليكم آياتي يقول يخبرونكم عما أوحي اليهم من تنبيهي اياكم على مواضع حجتي وتعريفي لكم أدلتي على توحيدي وتصديق أنبيائي والعمل بأمري والانتهاء الى حدودي وينذرونكم لقاء يومكم هذا يقول يحذرونكم لقاء عذابي في يومكم هذا وعقابي على معصيتكم اياي فتنتهوا عن معاصي وهذا من الله جل ثناؤه تقريع وتوبيخ لهؤلاء الكفرة على ما سلف منهم في الدنيا من الفسوق والمعاصي ومعناه قد أتاكم رسل منكم ينبهونكم على خطإ ما كنتم عليه مقيمين بالحجج البالغة وينذرونكم وعيد الله على مقامكم على ما كنتم عليه مقيمين فلم تقبلوا ذلك ولم تتذكروا ولم تعتبروا * واختلف أهل التأويل في الجن هل أرسل منهم اليهم أم لا فقال بعضهم قد أرسل اليهم رسل كما أرسل الى الانس منهم رسل ذكر من قال ذلك حدثنا ابن حميد قال ثنا يحيى بن واضح قال ثنا عبيد بن سليمان قال سئل الضحاك عن الجن هل كان فيهم نبي قبل أن يبعث النبي صلى الله عليه وسلم فقال ألم تسمع الى قول الله يا معشر الجن والانس ألم يأتكم رسل منكم يقصون عليكم آياتي يعني بذلك رسلا من الانس ورسلا من الجن فقالوا بلى * وقال آخرون لم يرسل منهم اليهم رسول ولم يكن له من الجن قط رسول مرسل وانما الرسل من الانس خاصة فأما من الجن فالنذر قالوا وانما قال الله ألم يأتكم رسل منكم والرسل من أحد الفريقين كما قال مرج البحرين يلتقيان ثم قال يخرج منهما اللؤلؤ والمرجان وانما يخرج اللؤلؤ والمرجان من الملح دون العذب منهما وانما معنى ذلك يخرج من بعضهما أو من أحدهما قال وذلك كقول القائل لجماعة أدور إن في هذه الدور لشرا وان كان الشر في واحدة منهن فيخرج الخبر عن جميعهن والمراد به الخبر عن بعضهن وكما يقال أكلت خبزا ولبنا اذا اختلطا ولو قيل أكلت لبنا كان الكلام خطأ لان اللبن يشرب ولا يؤكل ذكر من قال ذلك حدثنا القاسم قال ثنا الحسين قال ثني حجاج عن ابن جريج قوله يا معشر الجن والانس ألم يأتكم رسل منكم قال جمعهم كما جمع قوله ومن كل تأكلون لحما طريا وتستخرجون حلية تلبسونها ولا يخرج من الانهار حلية قال ابن جريج قال ابن عباس هم الجن الذين لقوا قومهم وهم رسل الى قومهم فعلى قول ابن عباس هذا ان من الجن رسلا الى قومهم فتأويل الآية على هذا التأويل الذي تأوله ابن عباس ألم يأتكم أيها الجن والانس رسل منكم فأما رسل الانس فرسل من الله اليهم وأما رسل الجن فرسل رسل الله من بني آدم وهم الذين اذ سمعوا القرآن ولوا الى قومهم منذرين وأما الذين قالوا بقول الضحاك فانهم قالوا ان الله تعالى ذكره أخبر أن من الجن رسلا أرسلوا اليهم كما أخبر أن من الانس رسلا أرسلوا اليهم قالوا ولو جاز أن يكون خبره عن رسل الجن بمعنى أنهم رسل الانس جاز أن يكون خبره عن رسل الانس بمعنى انهم رسل الجن قالوا وفي فساد هذا المعنى ما يدل على ان الخبرين جميعا بمعنى الخبر عنهم انهم رسل

شركاؤهم بالرفع وان تكن بتاء التأنيث ابن عامر ويزيد وأبو بكر وحماد ميتة بالرفع ابن كثير وابن عامر ويزيد وقرأ ميتة بالتشديد ابن كثير وابن عامر الباقون بالتخفيف ج الوقوف غافلون ○ مما عملوا ط يعملون ○ ذو الرحمة ط آخرين ○ لآت لا لان الواو بعده للحال معجزين ○ عامل ج لابتداء التقرير مع فاء التعقيب تعلمون ○ لا لان ما بعده مفعول سواء كان من استفهامية أو موصولة عاقبة الدار ط الظالمون ○ لشركائنا ج للشرط مع الفاء الى الله ج للفصل بين المتضادين مع الاتفاق حكما شركاؤهم ط يحكمون ○ دينهم ط يفترون ○ افتراء عليه ط يفترون ○ أزواجنا ج للشرط مع العطف شركاء ط وصفهم ط عليم ○ على الله ط مهتدين ○ ج التفسير (ذلك) اشارة الى ما تقدم من بعثة الرسل اليهم وانذارهم سوء العاقبة وهو خبر مبتدا محذوف أي الأمر ذلك ويحتمل أن يكون مبتدأ خبره (أن لم يكن) وهو للتعليل والمعنى الأمر ما قصصنا عليك أو ذلك الذي ذكر لانتفاء كون ربك مهلك القرى وأن هي الناصبة للافعال أو مخففة من الثقيلة وعلى هذا يكون ضمير الشأن محذوفا أي أن الحديث كذا ويجوز أن يكون أن لم يكن

بدلا من ذلك كقوله وقضينا اليه ذلك الأمر أن دابر هؤلاء مقطوع ومعنى قوله (بظلم) أي بسبب ظلم أقدموا عليه وهذا ألبق باصول الاشاعرة أو المراد ظالما لكم فيكون من فعل الله وهذا أنسب بأصول المعتزلة ومعناه انه تعالى لو أهلكهم قبل بعثة الرسل ولم ينبهوا برسول ولا كتاب كان ظالما وعلى هذا التفسير يمكن للاشاعرة أن يقولوا انه لو فعل ذلك لم يكن ظلما ولكنه يكون في صورة الظلم فأطلق الظلم على نفسه مجازا والا فهو تعالى يفعل ما يشاء ويحكم ما يريد ولا اعتراض عليه لأحد في شئ من أفعاله وأما قوله (وأهلها غافلون) فليس المراد من هذه الغفلة أن يتغافل المرء

عما يوعظ به وانما معناه انه لا يبين لهم كيفية الحال وأن لا يزيل عذرهم وعلتهم قالت الأشاعرة في الآية دلالة على أنه لا يحصل الوجوب قبل الشرع وان العقل المحض لا يدل على الوجوب البتة لانها تدل على انه تعالى ما يعذب أحدا على أمر من الأمور قبل بعثة الرسل لكن بعدها والمعتزلة قالوا انها تدل من وجه آخر على تقرير الوجوب قبل الشرع لان قوله بظلم ان كان عائدا الى العبد دل على انه يمكن أن يصدر منه الظلم والقبيح قبل البعثة وان كان عائدا الى الله (٣٨) تعالى فقد تم الاعتراف بتحسين العقل وتقبيحه ثم لما شرح أحوال أهل الثواب وانعقاب ذكر كلاما كليا فقال (ولكل درجات) أي ولكل عامل في عمله درجات وعلى حسب تلك الدرجات يكون الجزاء ان خيرا فخير وان شرا فشر ومعنى (مما عملوا) أي من جزاء أعمالهم وقيل ان أول الآية مختصة بأهل الطاعات لان لفظ الدرجة يليق بهم ولأهل المعصية تكون الدركات والمه الاشارة بقوله (وما ربك بغافل عما يعملون) قالت الاشاعرة في الآية دليل على مسألة الجبر والقدر فانه تعالى حكم لكل واحد بدرجة معينة في وقت معين وبحسب فعل معين وأثبت تلك الدرجة في اللوح المحفوظ وأشهد عليها الملائكة وخلاف علمه واثباته واشهاده محال ثم بين أنه ليس يحتاج الى طاعة المطيعين ولا يدخل عليه نقص بمعصية العاصين فقال (وربك الغني ذو الرحمة) اما انه غني في ذاته وصفاته وأفعاله وفي أحكامه عن كل ما سواه فلوجوب وجوده وأن ما سواه ممكن لذاته مفتقر في الوجود وفي الامور التابعة الوجود اليه فلا غنى الا هو وأما انه ذو الرحمة فلأن كل ما دخل في الوجود من الخيرات والراحات والكرامات والسعادات من الروحانيات ومن الجسمانيات فهو من الحق وبايجاده وتخليقه والاستقراء دل على أن الخير غالب كالصحة والشبع والسمع والبصر وما ذلك الا لرحمته الكاملة ورأفته الشاملة والذي يتصور من رحمة الوالدين وغيرهما فانما ذلك بايجاد داعية ذلك فيهم ومع ذلك فيمكن الشخص من الغنى الانتفاع بها ليس الا منه تعالى ومن هذا يعلم تنزهه تعالى عن الظلم والسفه والكذب والعبث ومن رحمته تكليف الخلائق ليعرضهم للمنافع الباقيات الدائمات ثم لما وصف نفسه بأنه ذو الرحمة كان لظان أن يظن أن الرحمة معدة لمخصوص وموضع معين فبين تعالى بقوله تعالى (ان يشأ يذهبكم) أنه قادر على وضع الرحمة في هذا الخلق وقادر على أن يخلق قوما آخرين ويضع رحمته فيهم وعلى هذا الوجه يكون الاستغناء عن

الله لان ذلك هو المعروف في الخطاب دون غيره ﴿ القول في تأويل قوله ﴿قالوا شهدنا على أنفسنا وغرتهم الحياة الدنيا وشهدوا على أنفسهم أنهم كانوا كافرين﴾ وهذا خبر من الله جل ثناؤه عن قول مشركي الجن والانس عند تقريعه اياهم بقوله ألم يأتكم رسل منكم يقصون عليكم آياتي وينذرونكم لقاء يومكم هذا أنهم يقولون شهدنا على أنفسنا بأن رسلك قد أتتنا بآياتك وأنذرتنا لقاء يومنا هذا فكذبناها وجحدنا رسالتها ولم نتبع آياتك ولم نؤمن بها قال الله خبرا مبتدأ وغرت هؤلاء العادلين بالله الأوثان والأصنام وأولياءهم من الجن الحياة الدنيا يعني زينة الحياة الدنيا وطلب الرياسة فيها والمنافسة عليها أن يسلموا لأمر الله فيطيعوا فيها رسله فاستكبروا وكانوا قوما عالين فاكتفى بذكر الحياة الدنيا من ذكر المعاني التي غرتهم وخدعتهم فيها اذ كان في ذكرها مكتفى عن ذكر غيرها لدلالة الكلام على ما ترك ذكره يقول الله تعالى وشهدوا على أنفسهم يعني هؤلاء العادلين به يوم القيامة أنهم كانوا في الدنيا كافرين به وبرسله فتم حجة الله عليهم باقرارهم على أنفسهم بما يوجب عليهم عقوبته وأليم عذابه ﴿ القول في تأويل قوله ﴿ذلك أن لم يكن ربك مهلك القرى بظلم وأهلها غافلون﴾ يقول تعالى ذكره ذلك أن لم يكن ربك مهلك القرى بظلم أي انما أرسلنا الرسل يا محمد الى من وصفت أمره وأعلمتك خبره من مشركي الانس والجن يقصون عليهم آياتي وينذرونهم لقاء معادهم الى من أجل أن ربك لم يكن مهلك القرى بظلم وقد يتجه من التأويل في قوله بظلم وجهان أحدهما ذلك أن لم يكن ربك مهلك القرى بظلم أي بشرك من أشرك وكفر من كفر من أهلها كما قال لقمان ان الشرك لظلم عظيم وأهلها غافلون يقول لم يكن يعاجلهم بالعقوبة حتى يبعث اليهم رسلا تنبههم على حجج الله عليهم وتنذرهم عذاب الله يوم معادهم اليه ولم يكن بالذي يأخذهم غفلة فيقولوا ما جاءنا من بشير ولا نذير * والآخر ذلك أن لم يكن ربك مهلك القرى بظلم يقول لم يكن ليهلكهم دون التنبيه والتذكير بالرسل والآيات والعبر فيظلمهم بذلك والله غير ظلام للعبيد * وأولى القولين بالصواب عندي القول الأول أن يكون معناه أن لم يكن ليهلكهم بشركهم دون ارسال الرسل اليهم والاعذار بينه وبينهم وذلك أن قوله ذلك أن لم يكن ربك مهلك القرى بظلم عقيب قوله ألم يأتكم رسل منكم يقصون عليكم آياتي فكان في ذلك الدليل الواضح على أن نص قوله ذلك أن لم يكن ربك مهلك القرى بظلم انما هو انما فعلنا ذلك من أجل أنا لا نهلك القرى بغير تذكير وتنبيه وأما قوله ذلك فانه يجوز أن يكون نصبا بمعنى فعلنا ذلك ويجوز أن يكون رفعا بمعنى الابتداء كأنه قال ذلك كذلك وأما أن فانها في موضع نصب بمعنى فعلنا ذلك من أجل أن لم يكن ربك مهلك القرى فاذا حذف ما كان يخفضها تعلق بها الفعل فنصب ﴿ القول في تأويل قوله ﴿ولكل درجات مما عملوا وما ربك بغافل عما يعملون﴾ يقول تعالى ذكره ولكل عامل في طاعة الله أو معصيته منازل ومراتب من عمله يبلغه الله اياها ويثيبه بها ان خيرا فخير وان شرا فشر وما ربك بغافل عما يعملون يقول جل ثناؤه وكل ذلك من عملهم يا محمد يعلم من ربك يحصيها ويثبتها لهم عنده ليجازيهم عليها عند لقائهم اياه ومعادهم اليه ﴿ القول في تأويل قوله ﴿وربك

العالمين أكمل وأتم ومعنى الاذهاب الاهلاك وان لا يبلغهم مبلغ التكليف (ويستخلف من بعدكم) أى من بعد ذهابكم لان الاستخلاف لا يكون الا على طريق البدل من فائت وقوله (ما يشاء) أى خلق ثالث ورابع ثم اختلفوا فقال بعضهم خلقا آخرين من أمثال الجن والانس لكن أطوع وقال أبو مسلم يعنى خلقا ثالثا مخالفا للثقلين ليكون أقوى فى دلالة القدرة ثم بين سبب قدرته على ذلك فقال (كما أنشأكم من ذرية قوم آخرين) لان من قدر على تصوير النطفة المتشابهة الاجزاء بهذه الصور المخصوصة قدر (٣٩) على تصويرها بصور أخرى مخالفة لها وقال فى الكشاف المعنى كما أنشأكم من أولاد قوم آخرين لم يكونوا على مثل صفتكم وهم أهل سفينة نوح عليه السلام ثم ذكر حال المعاد فقال (انما توعدون لآت) قال الحسن أى من مجىء الساعة لانهم كانوا ينكرون القيامة ويحتمل أن يقال انما توعدون لآت اشارة الى لطفه أى ما يتعلق بالوعد والثواب فهو آت لا محالة وقوله (وما أنتم بمعجزين) أى خارجين عن قدرتنا وحكمنا اشارة الى قهره يقال أعجزه الشئ أى فاته فالجزم فى جانب الوعد والتعريض فى جانب الوعيد دليل على ان جانب الرحمة والاحسان أغلب ثم أمر نبيه صلى الله عليه وآله بتهديد منكرى البعث فقال (قل ياقوم اعملوا على مكانتكم) قال الواحدى قراءة الافراد أو جه لان المصدر لا يجمع فى أغلب الاحوال وقال فى الكشاف المكانة تكون مصدرا يقال مكن مكانة اذا تمكن أبلغ التمكن و بمعنى المكان يقال مكان ومكانة ومقام ومقامة فمعنى الآية اعملوا على تمكنكم من أمركم وأقصى استطاعتكم وامكانكم أو اعملوا على جهتكم وحالكم التى أنتم عليها يقال للرجل على مكانتك يافلان أى اثبت على ما أنت عليه لا تنحرف عنه (انى عامل) على مكانتى التى أنا عليها والمعنى اثبتوا على كفركم وعداوتكم لى فانى ثابت على

الغنى ذو الرحمة ان يشأ يذهبكم و يستخلف من بعدكم ما يشاء كما أنشأكم من ذرية قوم آخرين ﴾ يقول جل ثناؤه ورب يا محمد الذى أمر عباده بما أمرهم به ونهاهم عما نهاهم عنه وأثابهم على الطاعة وعاقبهم على المعصية الغنى عن عباده الذين أمرهم بما أمرونهاهم عما نهى وعن أعمالهم وعبادتهم اياه وهم المحتاجون اليه لانه بيده حياتهم ومماتهم وأرزاقهم وأقواتهم ونفعهم وضرهم يقول عز ذكره فلم أخلقهم يا محمد ولم آمرهم بما أمرتهم به وأنهاهم عما نهيتهم عنه لحاجة لى اليهم ولا الى أعمالهم ولكن لأتفضل عليهم برحمتى وأثيبهم على احسانهم ان أحسنوا فانى ذو الرأفة والرحمة وأما قوله ان يشأ يذهبكم و يستخلف من بعدكم ما يشاء فانه يقول ان يشأ ربك يا محمد الذى خلق خلقه لغير حاجة منه اليهم والى طاعتهم اياه يذهبكم يقول يهلك خلقه هؤلاء الذين خلقهم من ولد آدم و يستخلف من بعدكم ما يشاء يقول و يأت بخلق غيركم وأمم سواكم يخلفونكم فى الارض من بعدكم يعنى من بعد فنائكم وهلاككم كما أنشأكم من ذرية قوم آخرين كما أحدثكم وابتدعكم من بعد خلق آخرين كانوا قبلكم ومعنى من فى هذا الموضع التعقيب كما يقال فى الكلام أعطيتك من دينار ثوبا بمعنى مكان الدينار ثوبا لا أن الثوب من الدينار بعض كذلك الذين خوطبوا بقوله كما أنشأكم لم يرد باخبارهم هذا الخبر أنهم أنشؤا من أصلاب قوم آخرين ولكن معنى ذلك ما ذكرنا من أنهم أنشؤا مكان خلق خلف قوم آخرين قد هلكوا قبلهم والذرية الفعلية من قول القائل ذرأ الله الخلق بمعنى خلقهم فهو يذرؤهم ثم ترك الهمزة فقيل ذرا الله ثم أخرج الفعلية بغير همز على مثال العلية وقد روى عن بعض المتقدمين أنه كان يقرأ من ذرية قوم آخرين على مثال فعيلة وعن آخر انه كان يقرأ ومن ذرية على مثال علية والقراءة التى عليها القراء فى الامصار ذرية بضم الذال وتشديد الياء على مثال علية وقد بينا اشتقاق ذلك فيما مضى قبل بما أغنى عن اعادته ههنا وأصل الانشاء الاحداث يقال قد أنشأ فلان يحدث القوم بمعنى ابتدأ وأخذ فيه ﴿ القول فى تأويل قوله ﴿ انما توعدون لآت وما أنتم بمعجزين ﴾ يقول تعالى ذكره للمشركين به أيها العادلون بالله الاوثان والاصنام ان الذى يوعدكم به ربكم من عقابه على اصراركم على كفركم واقع بكم وما أنتم بمعجزين يقول لن تعجزوا ربكم هرب امنه فى الارض فتفوتوه لانكم حيث كنتم فى قبضته وهو عليكم وعلى عقوبتكم بمعصيتكم اياه قادر يقول فاحذروه وأنيبوا الى طاعته قبل نزول البلاء بكم ﴿ القول فى تأويل قوله ﴿ قل ياقوم اعملوا على مكانتكم انى عامل فسوف تعلمون ﴾ يقول تعالى ذكره لنبيه محمد صلى الله عليه وسلم قل يا محمد لقومك من قريش الذين يجعلون مع الله الها آخر اعملوا على مكانتكم يقول اعملوا على حيالكم وناحيتكم كما حدثنى على بن داود قال ثنا عبد الله بن صالح قال ثنى معاوية ابن صالح عن على بن أبى طلحة عن ابن عباس ياقوم اعملوا على مكانتكم يعنى على ناحيتكم يقال منه هو يعمل على مكانته ومكنته وقرأ ذلك بعض الكوفيين على مكاناتكم على جمع المكانة والذى عليه قراء الأمصار على مكانتكم على التوحيد انى عامل يقول جل ثناؤه لنبيه قل لهم اعملوا ما أنتم عاملون فانى عامل ما أنا عامله مما أمرنى به ربى فسوف تعلمون يقول فسوف تعلمون عند نزول

الاسلام وعلى مصابرتكم والغرض تفويض الامر اليهم على سبيل التهديد كقوله اعملوا ما شئتم (فسوف تعلمون) أينا تكون له العاقبة المحمودة والفاء لتعقيب الجزاء الايعادى أى قل اعملوا فستجزون وهكذا فى سورة الزمر بخلاف سورة هود حيث لم يقل هنالك قل فصار استئنافا ومحل من نصب ان كان بمعنى الذى أو رفع والجملة مفعول تعلمون ان كان بمعنى أىّ و (عاقبة الدار) العاقبة الحسنى التى خلق الله هذه الدار لها وهى مصدر كالعافية وهذا طريق من الانذار لطيف المسلك فيه انصاف وأدب ووثوق بأن المنذر محق ولهذا قيل له فان الكافر تكون العاقبة عليه

لالهة ثم حكى أنواعا من جهالاتهم وركاكة أقوالهم تنبيها على ضعف عقولهم وقلة تحصيلهم وتنفيرا للعقلاء عن الالتفات الى أقوال أمثالهم فقال (وجعلوا لله) قال الزجاج وجعلوا لله نصيبا ولشركائهم نصيبا بدليل قوله (فقالوا هذا لله بزعمهم وهذا لشركائنا) وجعل الاوثان شركاء لانهم جعلوا لها نصيبا من أموالهم ينفقونها عليها ثم قال (فما كان لشركائهم فلا يصل الى الله وما كان لله فهو يصل الى شركائهم) وفي تفسيره وجوه قال ابن عباس كان المشركون يجعلون لله (٣٠) تعالى من حروثهم وانعامهم نصيبا وللاوثان نصيبا فما كان للصنم أنفقوه عليه وما كان لله أطعموه الضيفان والمساكين ولا يأكلون منه البتة ثم ان سقط شئ مما جعلوه لله في نصيب الاوثان تركوه وقالوا ان الله غني عن هذا وان سقط شئ مما جعلوا للاوثان في نصيب الله تعالى أخذوه وردوه الى نصيب الصنم وقالوا انه فقير وانما ذلك لحبهم آلهتهم وايثارهم لها وعن الحسن والسدي كان اذا هلك لاوثانهم شئ أخذوا بدله مما لله ولا يفعلون مثل ذلك فيما لله تعالى وقال مجاهد انه اذا انفجر من سقي ما جعلوه للشيطان في نصيب الله عز وجل سدوه وان كان على ضد ذلك تركوه وقال قتادة اذا أصابتهم شدة استعانوا بالله واذا أصابتهم حسنة نسبوها الى شركائهم وقال مقاتل ان زكا ونما نصيب الآلهة ولم يزك نصيب الله تركوا نصيب الآلهة وقالوا الوشاء زكى نصيب نفسه وأما ان زكا نصيب الله ولم يزك نصيب الالهة قالوا لابد لآلهتنا من نفقة وأخذوا نصيب الاله تعالى فأعطوه السدنة فمعنى (فلا يصل الى الله) أنه لا يصل الى الوجوه التي كانوا يصرفونه اليها من قرى الضيفان والتصدق على المساكين ومعنى الوصول الى شركائهم أنهم ينفقونه عليها بذبح نسائك عندها والاجراء على سدنتها ونحو ذلك وقوله مما ذرأ فيه ان الله تعالى كان أولى بأن يجعل له الزاكي لانه هو الذي ذرأه أي خلقه ثم انه سبحانه ذم فعلهم فقال (ساء ما يحكمون) وذكر العلماء فيه وجوها الاول انهم رجحوا من جانب الاصنام في الرعاية والحفظ على جانبه وهو سفه الثاني جعلوا بعض الحرث لله وبعضه لغيره مع انه تعالى هو الخالق للجميع الثالث ان ذلك حكم أحدثوه من قبل أنفسهم ولم يشهد بصحته عقل ولا شرع وأشار اليه بقوله بزعمهم الرابع لو حسن افراز نصيب الأصنام لحسن افراز نصيب لكل حجر ومدر الخامس لا تأثير للاصنام في حصول الحرث والانعام ولا قدرة لها على الانتفاع بذلك النصيب فافراز النصيب لها عبث

نقمة الله بكم أينا كان الحق في عمله والمصيب سبيل الرشاد أنا أم أنتم وقوله تعالى ذكره لنبيه قل لقومك يا قوم اعملوا على مكانتكم أمر منه له بوعيدهم وتهديدهم لا اطلاق لهم في عمل ما أرادوا من معاصي الله ﴿القول في تأويل قوله﴿من تكون له عاقبة الدار انه لا يفلح الظالمون﴾ يعني بقوله جل ثناؤه من تكون له عاقبة الدار فسوف تعلمون أيها الكفرة بالله عند معاينتكم العذاب من الذي تكون له عاقبة الدار منا ومنكم يقول من الذي يعقب دنياه ما هو خير له منها أو شر منها مما قدم فيها من صالح أعماله أو سيئها ثم ابتدأ الخبر جل ثناؤه فقال انه لا يفلح الظالمون يقول انه لا ينجح ولا يفوز بحاجته عند الله من عمل بخلاف ما أمره الله به من العمل في الدنيا وذلك معنى ظلم الظالم في هذا الموضع وفي من التي في قوله من تكون له وجهان من الاعراب الرفع على الابتداء والنصب بقوله تعلمون لاعمال العلم فيه والرفع فيه أجود لان معناه فسوف تعلمون أينا له عاقبة الدار فالابتداء في من أصح وأفصح من اعمال العلم فيه ﴿القول في تأويل قوله﴿وجعلوا لله مما ذرأ من الحرث والانعام نصيبا فقالوا هذا لله بزعمهم وهذا لشركائنا فما كان لشركائهم فلا يصل الى الله وما كان لله فهو يصل الى شركائهم ساء ما يحكمون﴾ يقول تعالى ذكره وجعل هؤلاء العادلون بربهم الاوثان والاصنام لربهم مما ذرأ لهم من خلقه يعني مما خلق من الحرث والانعام يقال منه ذرأ الله الخلق يذرؤهم ذرأ وذروا اذا خلقهم نصيبا يعني قسما وجزأ ثم اختلف أهل التأويل في صفة النصيب الذي جعلوا لله والذي جعلوه لشركائهم من الاوثان والشيطان فقال بعضهم كان ذلك جزأ من حروثهم وأنعامهم يقررونه لهذا وجزأ آخر لهذا ذكر من قال ذلك حدثني اسحق ابن ابراهيم بن حبيب بن الشهيد قال ثنا عتاب بن بشير عن خصيف عن عكرمة عن ابن عباس فما كان لشركائهم فلا يصل الى الله الآية قال كانوا اذا أدخلوا الطعام فجعلوه حزما جعلوا منها لله سهما وسهما لآلهتهم وكان اذا هبت الريح من نحو الذي جعلوه لآلهتهم الى الذي جعلوه لله رددوه الى الذي جعلوه لآلهتهم واذا هبت الريح من نحو الذي جعلوه لله الى الذي جعلوه لآلهتهم أقروه ولم يردوه فذلك قوله ساء ما يحكمون حدثني المثنى قال ثنا أبو صالح قال ثني معاوية بن صالح عن علي بن أبي طلحة عن ابن عباس في قوله وجعلوا لله مما ذرأ من الحرث والانعام نصيبا فقالوا هذا لله بزعمهم وهذا لشركائنا قال جعلوا لله من ثمراتهم ومالهم نصيبا وللشيطان والاوثان نصيبا فان سقط من ثمرة ما جعلوا لله في نصيب الشيطان تركوه وان سقط مما جعلوه للشيطان في نصيب الله التقطوه وحفظوه وردوه الى نصيب الشيطان وان انفجر من سقي ما جعلوه لله في نصيب الشيطان تركوه وان انفجر من سقي ما جعلوه للشيطان في نصيب الله سدوه فهذا ما جعلوا من الحروث وسقي الماء وأما ما جعلوا للشيطان من الانعام فهو قول الله ما جعل الله من بحيرة ولا سائبة ولا وصيلة ولا حام حدثني محمد بن سعد قال ثني أبي قال ثني عمي قال ثني أبي عن أبيه عن ابن عباس قوله وجعلوا لله مما ذرأ من الحرث والانعام نصيبا فقالوا هذا لله بزعمهم الآية وذلك أن أعداء الله كانوا اذا احترثوا حرثا أو كانت لهم ثمرة جعلوا لله منها جزأ وللوثن جزأ فما كان من حرث أو ثمرة أو شئ

* النوع الثانى من أحكامهم الفاسدة قوله (وكذلك زين) كان أهل الجاهلية يدفنون بناتهم أحياء خوفا من الفقر أو من التزويج وكان الرجل يحلف بالله ان ولد له كذا غلاما لينحرن أحدهم كما فعل عبد المطلب على ابنه عبد الله والشركاء على الوجه الاول الشياطين الذين أطاعوهم فى معصية الله تعالى وعلى الثانى هم السدنة والخدام والاول قول مجاهد والثانى للكلبى وتقدير الكلام ومثل ذلك التزيين وهو تزيين الشرك فى قسمة القربان بين الله والآلهة أو مثل ذلك التزيين البليغ الذى علم من الشياطين زين (٣١) لهم شركاؤهم من الشياطين أو من سدنة الاصنام (قتل أولادهم) بالوأد أو بالنحر ثم ان وجه القراءة الاكثرى ظاهر وليس فيها الا تقديم المفعول وذلك لشدة الاعتناء به وأما قراءة ابن عامر فخطأها الزمخشرى من جهة الفصل بين المضاف والمضاف اليه بغير الظرف فان ذلك قد جوز بالظرف كقوله

* لله در اليوم من لامها *

وضعف بغير الظرف كقوله

فزججتها بمزجة *

زج القلوص أبى مزاده

وحملوه على ضرورة الشعر مع الاستكراه والحق عندى فى هذا المقام أن القرآن حجة على غيره وليس غيره حجة عليه والقراآت السبع كلها متواترة فكيف يمكن تخطئة بعضها فاذا ورد فى القرآن المعجز مثل هذا التركيب لزم القول بصحته وفصاحته وان لا يلتفت الى انه هل ورد له نظير فى أشعار العرب وتراكيبهم أم لا وان ورد فكثير أم لا ومع ذلك فقد وجهه بعض الفضلاء بان المضاف اليه من الاول محذوف على نحو قوله * بين ذراعى وجبهة الاسد * والمضاف مضمر مع الثانى كقراءة من قرأ والله يريد الآخرة بالجر على تقدير عرض الآخرة فتقدير الآية قتل شركائهم أولادهم قتل شركائهم ومعنى (ليردوهم) ليهلكوهم بالاغواء قال ابن عباس ليردوهم فى النار واللام تحمل على العاقبة ان كان التزيين من السدنة وعلى حقيقة التعليل ان كان من الشيطان (وليلبسوا عليهم دينهم) ليخلطوه عليهم ويشبهوه ودينهم ما كانوا عليه من دين اسمعيل فهذا الذى أتاهم بهذه الاوضاع الفاسدة أراد أن يزيلهم عن ذلك الدين الحق وقيل دينهم الذى وجب أن يكونوا عليه وقيل وليوقعوهم فى دين ملتبس (ولو شاء الله ما فعلوه) لما فعل المشركون ما زين لهم أولما فعل الشياطين والسدنة التزيين أو الارداء أو اللبس أو جميع ما ذكر ان جعل الضمير جاريا مجرى اسم الاشارة والمعتزلة حملوا هذه المشيئة على مشيئة الالجاء والقسر ثم قال (فذرهم وما يفترون) على قانون قوله اعملوا ما شئتم وفيه مع التهديد التسجيل على

من نصيب الأوثان حفظوه وأحصوه فان سقط منه شئ فيما سمى لله ردوه الى ما جعلوا للوثن وان سبقهم الماء الى الذى جعلوه للوثن فسقى شيأ جعلوه لله جعلوا ذلك للوثن وان سقط شئ من الحرث والثمرة التى جعلوها لله فاختلط بالذى جعلوا للوثن قالوا هذا فقير ولم يردوه الى ما جعلوا لله وان سبقهم الماء الذى جعلوا لله فسقى ما سمى للوثن تركوه للوثن وكانوا يحرمون من انعامهم البحيرة والسائبة والوصيلة والحام فيجعلونه للاوثان ويزعمون انهم يحرمونه لله فقال الله فى ذلك وجعلوا لله مما ذرأ من الحرث والانعام نصيبا الآية **حدثنا** محمد بن عمرو قال ثنا أبو عاصم قال ثنا عيسى عن ابن أبى نجيح عن مجاهد فى قول الله وجعلوا لله مما ذرأ من الحرث والانعام نصيبا قال يسمون لله جزأ من الحرث ولشركائهم وأوثانهم جزأ فما ذهبت به الريح مما سموا لله الى جزء أوثانهم تركوه وما ذهب من جزء أوثانهم الى جزء الله ردوه وقالوا الله عن هذا غنى والانعام السائبة والبحيرة التى سموا **حدثنى** المثنى قال ثنا أبو حذيفة قال ثنا شبل عن ابن أبى نجيح عن مجاهد نحوه **حدثنا** بشر قال ثنا يزيد قال ثنا سعيد عن قتادة قوله وجعلوا لله مما ذرأ من الحرث والانعام نصيبا الآية عمد ناس من أهل الضلالة فجزؤا من حروثهم ومواشيهم جزأ لله وجزأ لشركائهم وكانوا اذا اختلط شئ مما جزؤا لله فيما جزؤا لشركائهم خلوه فاذا اختلط شئ مما جزؤا لشركائهم فيما جزؤا لله ردوه على شركائهم وكانوا اذا أصابتهم السنة استعانوا بما جزؤا لله وأقروا ما جزؤا لشركائهم قال الله ساء ما يحكمون **حدثنا** محمد بن عبد الأعلى قال ثنا محمد بن ثور عن معمر عن قتادة وجعلوا لله مما ذرأ من الحرث والانعام نصيبا قال كانوا يجزؤن من أموالهم شيأ فيقولون هذا لله وهذا للاصنام التى يعبدون فاذا ذهب مما جعلوا لشركائهم فاختلط ما جعلوا لله ردوه وان ذهب مما جعلوه لله فاختلط شيأ مما جعلوه لشركائهم تركوه وان أصابتهم سنة أكلوا مما جعلوا لله وتركوا ما جعلوا لشركائهم فقال الله ساء ما يحكمون **حدثنى** محمد بن الحسين قال ثنا أحمد بن المفضل قال ثنا أسباط عن السدى وجعلوا لله مما ذرأ من الحرث والانعام نصيبا الى يحكمون قال كانوا يقسمون من أموالهم قسما فيجعلونه لله ويزرعون زرعا فيجعلونه لله ويجعلون لآلهتهم مثل ذلك فما خرج للآلهة أنفقوه عليها وما خرج لله تصدقوا به فاذا هلك الذى يصنعون لشركائهم وكثر الذى لله قالوا ليس بد لآلهتنا من نفقة وأخذوا الذى لله فانفقوه على آلهتهم واذا أجدب الذى لله وكثر الذى لآلهتهم قالوا الوشاء أركى الذى له فلا يردون عليه شيأ مما للآلهة قال الله لو كانوا صادقين فيما قسموا البئس اذا ما حكموا أن يأخذوا منى ولا يعطونى فذلك حين يقول ساء ما يحكمون * وقال آخرون النصيب الذى كانوا يجعلونه لله فكان يصل منه الى شركائهم أنهم كانوا لا يأكلون ما ذبحوا لله حتى يسموا الآلهة وكانوا ما ذبحوه للآلهة يأكلونه ولا يسمون الله عليه ذكر من قال ذلك **حدثنى** يونس بن عبد الأعلى قال أخبرنا ابن وهب قال قال ابن زيد فى قوله وجعلوا لله مما ذرأ من الحرث والانعام نصيبا حتى بلغ وما كان لله فهو يصل الى شركائهم قال كل شئ جعلوه لله من ذبح يذبحونه لا يأكلونه أبدا حتى يذكروا معه أسماء الآلهة وما كان للآلهة لم يذكروا اسم الله معه وقرأ الآية

المأمور بأنه لا يأتى منه الا الشر والشرك قيل انما قال فى هذه الآية ولو شاء الله ما فعلوه ليكون مناسبا لقوله وجعلوا لله وقال فيما قبل ولو شاء ربك ما فعلوه لانه وقع عقيب آيات فيها ذكر الرب كقوله قد جاءكم بصائر من ربكم الآيات * النوع الثالث من أحكامهم الباطلة أنهم قسموا أنعامهم أقساما فأولها أن قالوا (هذه أنعام وحرث حجر) وحجر فعل بمعنى مفعول كالذبح والطحن ويستوى فى الوصف به المذكر والمؤنث والواحد والجمع لان حكمه حكم الاسماء غير الصفات وأصل (٣٢) الحجر المنع وسمى العقل الحجر لمنعه من القبائح وفلان فى حجر القاضى أى فى منعه كانوا اذا عينوا شيأ من حرثهم وأنعامهم لآلهتهم قالوا (لا يطعمها الا من نشاء) يعنون خدم الأوثان والرجال دون النساء (و) ثانيها أن قالوا (هذه أنعام حرمت ظهورها) وهى البحائر والسوائب والحوامى وقد سبق فى المائدة (و) ثالثها (أنعام لا يذكرون اسم الله عليها) فى الذبح وانما يذكرون عليها أسماء الاصنام وقيل هى أنعام لا يحجون عليها ولا يلبون على ظهورها وانما فعلوا ذلك كله من غير حكم من الله وشرع منه بل (افتراء عليه) وانتصابه على أنه مفعول له أو حال أو مصدر مؤكد لان قولهم ذلك فى معنى الافتراء ثم قال (سيجزيهم بما كانوا يفترون) والمقصود منه الوعيد

* (و) النوع الرابع من قضاياهم الفاسدة أن (قالوا ما فى بطون هذه الانعام) يعنون أجنة البحائر والسوائب (خالصة لذكورنا ومحرم على أزواجنا) هذا ان ولد حيا (وان يكن ميتة فهم فيه شركاء) أى اشتركوا فيه الذكور والاناث من قرأ بنصب ميتة فتقديره وان يكن ما فى بطونها ميتة ومن قرأ بالرفع فعلى أن كان تامة أولأن التقدير وان يكن لهم أو هنالك ميتة وانما جاز تذكير الفعل وتأنيثه لان تأنيث الميتة غير حقيقى أولان الميتة لكل ميت ذكر أو أنثى فكأنه قيل ميت ولهذا جاز عود الضمير اليه مذكرا فى قوله فهم فيه شركاء وتذكير الضمير فى قوله فهم للتغليب (سيجزيهم وصفهم) أى جزاء وصفهم على الله الكذب فى التحليل والتحريم (انه حكيم عليم)

حتى بلغ ساء ما يحكمون * وأولى التأويلين بالآية ما قال ابن عباس ومن قال بمثل قوله فى ذلك لان الله جل ثناؤه أخبر أنهم جعلوا لله من حرثهم وأنعامهم قسما مقدرا فقالوا هذا لله وجعلوا مثله لشركائهم وهم أوثانهم باجماع من أهل التأويل عليه فقالوا هذا الشرك كائنا وان نصيب شركائهم لا يصل منه الى الله بمعنى لا يصل الى نصيب الله وما كان لله وصل الى نصيب شركائهم فلو كان وصول ذلك بالتسمية وترك التسمية كان أعيان ما أخبر الله عنه أنه لم يصل جائزا أن تكون قد وصلت وما أخبر عنه انه قد وصل لم يصل وذلك خلاف ما دل عليه ظاهر الكلام لان الذبيحتين تذبح احداهما لله والاخرى للآلهة جائز أن تكون لحومهما قد اختلطت وخلطوها اذ كان المكروه عندهم تسمية الله على ما كان مذبوحا للآلهة دون اختلاط الاعيان واتصال بعضها ببعض وأما قوله ساء ما يحكمون فانه خبر من الله جل ثناؤه عن فعل هؤلاء المشركين الذين وصف صفتهم يقول جل ثناؤه وقد أساؤا فى حكمهم اذ أخذوا من نصيبى لشركائهم ولم يعطونى من نصيب شركائهم وانما عنى بذلك تعالى ذكره الخبر عن جهلهم وضلالتهم وذهابهم عن سبيل الحق بأنهم لم يرضوا أن عدلوا عن خلقهم وغذاهم وأنعم عليهم بالنعم التى لا تحصى مالا يضرهم ولا ينفعهم حتى فضلوه فى اقسامهم عند أنفسهم بالقسم عليه ﴿ القول فى تأويل قوله ﴿وكذلك زين لكثير من المشركين قتل أولادهم شركاؤهم ليردوهم وليلبسوا عليهم دينهم ولو شاء الله ما فعلوه فذرهم وما يفترون﴾ يقول تعالى ذكره وكما زين شركاء هؤلاء العادلين بربهم الاوثان والاصنام لهم ما زينوا لهم من تصييرهم لربهم من أموالهم قسما بزعمهم وتركهم ما وصل من القسم الذى جعلوه لله الى قسم شركائهم فى قسمهم وردهم ما وصل من القسم الذى جعلوه لشركائهم الى قسم نصيب الله الى قسم شركائهم كذلك زين لكثير من المشركين قتل أولادهم شركاؤهم من الشياطين فحسنوا لهم وأد البنات ليردوهم بقول ليهلكوهم وليلبسوا عليهم دينهم فعلوا ذلك بهم ليخلطوا عليهم دينهم فيلتبس فيضلوا ويهلكوا بفعلهم ما حرم الله عليهم ولو شاء الله أن لا يفعلوا ما كانوا يفعلون من قتلهم لم يفعلوه بأن كان يهديهم للحق ويوفقهم للسداد فكانوا لا يقتلونهم ولكن الله خذلهم عن الرشاد فقتلوا أولادهم وأطاعوا الشياطين التى أغوتهم يقول الله لنبيه متوعدا لهم على عظيم فريتهم على ربهم فيما كانوا يقولون فى الأنصباء التى يقسمونها هذا لله وهذا لشركائنا وفى قتلهم أولادهم ذرهم يا محمد وما يفترون وما يتقولون على من الكذب والزور فانى لهم بالمرصاد ومن وراء العذاب والعقاب وبنحو الذى قلنا فى ذلك قال أهل التأويل ذكر من قال ذلك حدثنى المثنى قال ثنا أبو صالح قال ثنى معاوية عن على بن أبى طلحة عن ابن عباس قوله وكذلك زين لكثير من المشركين قتل أولادهم شركاؤهم ليردوهم زينوا لهم من قتل أولادهم حدثنى محمد بن عمرو قال ثنا أبو عاصم قال ثنا عيسى عن ابن أبى نجيح عن مجاهد فى قول الله قتل أولادهم شركاؤهم شياطينهم يأمرونهم أن يئدوا أولادهم خيفة العيلة حدثنى المثنى قال

ثنا

ليكون الزجر واقعا على حد الحكمة وبحسب الاستحقاق فان قيل كيف أنث خالصة وذكر محرما قلنا الاول حمل على المعنى لان ما فى بطون الانعام فى معنى الأجنة والثانى حمل على اللفظ وفى الاول وجهان آخران أن تكون التاء للمبالغة مثل راوية الشعر وأن يكون مصدرا كالعافية والعافية أى ذو خالصة ثم انه سبحانه جمع قبائح أحكامهم وأفعالهم وحكم عليهم بالخسران والسفاهة وعدم العلم والضلال وعدم الاهتداء

فقال (قد خسر الذين قتلوا أولادهم سفها بغير علم) الآية وذلك أن الولد نعمة عظيمة من الله تبقى ذكره ونسله فالساعي في ابطال مثل هذه النعمة لضرر مظنون هو الفقر أو نحوه أو لفائدة موهومة هي القربة الى الاصنام دليل خفة العقل وعدم العلم وانه موجب لخسران الدارين وكذا تحريم ما أحل الله من الطيبات بالهوى والتقليد بل لمحض الافتراء على الله وان ذلك من أعظم الذنوب وأكبر الكبائر ولهذا ختم على عليهم آخرا بالضلال ثم بعدم الاهتداء ليحصل كلا الامرين لهم بالمطابقة كما حصل بالتضمن (٣٣) والله أعلم بالتأويل مهلك القرى أي قرى أشخاص

ثنا أبو حذيفة قال ثنا شبل عن ابن أبي نجيح عن مجاهد نحوه حدثني بشر بن معاذ قال ثنا يزيد قال ثنا سعيد عن قتادة قوله وكذلك زين لكثير من المشركين قتل أولادهم الآية قال شركاؤهم زينوا لهم ذلك ولو شاء ربك ما فعلوه فذرهم وما يفترون حدثني يونس قال أخبرنا ابن وهب قال قال ابن زيد في قوله وكذلك زين لكثير من المشركين قتل أولادهم شركاؤهم قال شياطينهم التي عبدوها زينوا لهم قتل أولادهم حدثني محمد بن الحسين قال ثنا أحمد بن المفضل قال ثنا أسباط عن السدي وكذلك زين لكثير من المشركين قتل أولادهم شركاؤهم ليردوهم أمرتهم الشياطين أن يقتلوا البنات وأما ليردوهم فيهلكوهم وأما ليلبسوا عليهم دينهم فيخلطوا عليهم دينهم * واختلفت القراء في قراءة ذلك فقرأته قراء الحجاز والعراق وكذلك زين بفتح الزاي من زين لكثير من المشركين قتل أولادهم بنصب القتل شركاؤهم بالرفع بمعنى أن شركاء هؤلاء المشركين الذين زينوا لهم قتل أولادهم فيرفعون الشركاء بفعلهم وينصبون القتل لانه مفعول به وقرأ ذلك بعض قراء أهل الشام وكذلك زين بضم الزاي لكثير من المشركين قتل بالرفع أولادهم بالنصب شركائهم بالخفض بمعنى وكذلك زين لكثير من المشركين قتل شركائهم أولادهم ففرقوا بين الخافض والمخفوض بما عمل فيه من الاسم وذلك في كلام العرب قبيح غير فصيح وقد روى عن بعض أهل الحجاز بيت من الشعر يؤيد قراءة من قرأ ما ذكرت من قراءة أهل الشام رأيت رواة الشعر وأهل العلم بالعربية من أهل العراق ينكرونه وذلا قول قائلهم

فزججته متمكنا * زج القلوص أبي مزاده

والقراءة التي لا أستجيز غيرها وكذلك زين لكثير من المشركين قتل أولادهم شركاؤهم بفتح الزاي من زين ونصب القتل بوقوع زين عليه وخفض أولادهم باضافة القتل اليهم ورفع الشركاء بفعلهم لانهم هم الذين زينوا للمشركين قتل أولادهم على ما ذكرت من التأويل وانما قلت لا أستجيز القراءة بغيرها لاجماع الحجة من القراء عليه وأن تأويل أهل التأويل بذلك ورد في ذلك أوضح البيان على فساد ما خالفها من القراءة ولولا أن تأويل جميع أهل التأويل بذلك ورد ثم قرأ قارئ وكذلك زين لكثير من المشركين قتل أولادهم شركائهم بضم الزاي من زين ورفع القتل وخفض الاولاد والشركاء على أن الشركاء مخفوضون بالرد على الاولاد أن الاولاد شركاء آبائهم في النسب والميراث كان جائزا ولو قرأه كذلك قارئ غير أنه رفع الشركاء وخفض الاولاد كما يقال ضرب عبد الله أخوك فيظهر الفاعل بعد ان جرى الخبر عما لم يسم فاعله كان ذلك صحيحا في العربية جائزا (ذ) القول في تأويل قوله (وقالوا هذه أنعام وحرث حجر لا يطعمها الا من نشاء بزعمهم) وهذا خبر من الله تعالى ذكره عن هؤلاء الجهلة من المشركين أنهم كانوا يحرمون ويحللون من قبل أنفسهم من غير أن يكون الله أذن لهم بشيء من ذلك يقول تعالى ذكره وقال

الانسان ظلم وهو صرف الاستعداد الفطري في استيفاء اللذات الفانية وأهلها غافلون لم يبلغوا مبلغ التكليف بعد وربك الغني عن كل مخلوق عامة وعن الانسان خاصة ذو الرحمة خلقهم ليرحموا عليه لا ليربح عليهم اعملوا على مكانتكم أي على ما جبلتم عليه اني عامل على ما جبلت عليه قتل أولادهم شركاؤهم من الشياطين والنفس والهوى والدنيا سيجزيهم بما كانوا يفترون لانهم ذهبوا مذهب الطبع لا مذهب الشرع والعمل بالطبع وان كان فيه نوع مجاهدة النفس لا يكون له نور اذا لم يكن لامتثال الشرع قد خسر الذين قتلوا أولادهم لان ذلك نتيجة انتزاع الرحمة عن قلوبهم وحرموا ما رزقهم الله صورة وهو ظاهر ومعنى وهو استعداد حصول مراتب أهل القرب وما كانوا مهتدين لان خشية الفقر حملتهم على قتل الاولاد وقال أهل التحقيق من أمارات اليقين وحقائقه كثرة العيال على بساط التوكل (ر) وهو الذي أنشأ جنات معروشات وغير معروشات والنخل والزرع مختلفا أكله والزيتون والرمان متشابها وغير متشابه كلوا من ثمره اذا أثمر وآتوا حقه يوم حصاده ولا تسرفوا انه لا يحب المسرفين ومن الانعام حمولة وفرشا كلوا مما رزقكم الله ولا تتبعوا خطوات

(٥ - ابن جرير ثامن) الشيطان انه لكم عدو مبين ثمانية أزواج من الضأن اثنين ومن المعز اثنين قل آلذكرين حرم أم الانثيين أما اشتملت عليه أرحام الانثيين نبئوني بعلم ان كنتم صادقين ومن الابل اثنين ومن البقر اثنين قل آلذكرين حرم أم الانثيين أما اشتملت عليه أرحام الانثيين أم كنتم شهداء اذ وصاكم الله بهذا فمن أظلم ممن افترى على الله كذبا ليضل الناس بغير علم ان الله لا يهدي القوم الظالمين قل لا أجد فيما أوحي الي محرما على طاعم يطعمه الا أن يكون ميتة أو دما مسفوحا أو لحم خنزير فانه رجس أو فسقا أهل لغير الله به فمن اضطر غير باغ ولا

عادفان ربك غفور رحيم وعلى الذين هادوا حرمنا كل ذى ظفر ومن البقر والغنم حرمنا عليهم شحومهما الا ما حملت ظهورهما أو الحوايا أو ما اختلط بعظم ذلك جزيناهم ببغيهم وانا لصادقون فان كذبوك فقل ربكم ذو رحمة واسعة ولا يرد بأسه عن القوم المجرمين سيقول الذين أشركوا لو شاء الله ما أشركنا ولا آباؤنا ولا حرمنا من شئ كذلك كذب الذين من قبلهم حتى ذاقوا بأسنا قل هل عندكم من علم فتخرجوه لنا ان تتبعون الا الظن وان أنتم الا تخرصون قل فلله الحجة البالغة (ع ٣) فلو شاء لهداكم أجمعين قل هلم شهداءكم الذين يشهدون أن الله حرم هذا فان شهدوا

فلا تشهد معهم ولا تتبع أهواء الذين كذبوا بآياتنا والذين لا يؤمنون بالآخرة وهم بربهم يعدلون ﴿ القراآت ﴾ حصاده بفتح الحاء أبو عمرو وعاصم وابن عامر وسهل ويعقوب الباقون بالكسر وكلاهما مصدر من الضأن بغير همز أبو عمرو وغير شجاع وأبو قرة والأعشى والاصبهانى عن ورش ويزيد وحمزة فى الوقف ومن المعز ساكن العين عاصم وحمزة وعلى وخلف ونافع وأبو جعفر وابن فليح وزمعة والخزاعى عن البزى والقواس غير ابن مجاهد وأبى عون عن قنبل عنه الباقون بفتحها الآن تكون بتاء التأنيث ابن كثير وابن عامر ويزيد وحمزة وعباس من طريق ابن رومى عنه ميتة بالتخفيف والرفع ابن عامر وزاد يزيد التشديد الباقون بالياء وبالنصب الحوايا مماله على وحمزة وخلف فقل ربكم وبابه مظهرا الحلوانى عن قالون والبرجمى إن الوقوف متشابه ط ولا تسرفوا ط المسرفين ○ لا لأن قوله حموله منصوب بأنشأ وفرشا ط الشيطان ط مبين ○ لا لأن ثمانية منصوب بأنشأ جنات أزواج ج لانقطاع النظم مع اتحاد المعنى المعز اثنين ط أرحام الانثيين ط لانتهاء الاستفهام صادقين ○ لا لأن اثنين منصوب بأنشأ أيضا ومن البقر اثنين ط أرحام الانثيين ط لأن أم فى قوله أم كنتم بمعنى ألف استفهام توبيخ جهذا ج للاستفهام مع الفاء ولانقطاع النظم مع اتحاد المعنى علم ط الظالمين ○ لغير الله ج رحيم ○ ظفر ج لانقطاع النظم مع اتحاد المعنى بعظم ط ببغيهم ز للابتداء بان واثبات وصف الصدق مطلقا وللوصل وجه لان المعنى وانا الصادقون فيما أخبرنا عن التحريم ببغيهم واسعة ط لاختلاف الجملتين المجرمين ○ من شئ ط بأسنا ط لنا ط تخرصون ○ البالغة ج للشرط مع الفاء أجمعين ○ حرم هذا ج لذلك معهم ج

هؤلاء العادلون بربهم من المشركين جهلا منهم لأنعام لهم وحرث هذه أنعام وهذا حرث حجر يعنى بالانعام والحرث ما كانوا جعلوه لله ولآلهتهم التى قد مضى ذكرها فى الآية قبل هذه وقيل ان الانعام السائبة والوصيلة والبحيرة التى سموا حدثنى بذلك محمد بن عمرو قال ثنا أبو عاصم قال ثنا عيسى عن ابن أبى نجيح عن مجاهد الانعام السائبة والبحيرة التى سموا والحجر فى كلام العرب الحرام يقال حجرت على فلان كذا أى حرمت عليه ومنه قول الله ويقولون حجرا محجورا ومنه قول المتلمس

حنت الى النخلة القصوى فقلت لها * حجر حرام ألا تلمين الدهاريس

وقول رؤبة

* وجارة البيت لها (٣) حجرى * يعنى المحرم ومنه قول الآخر

فبت مرتفقا والعين ساهرة * كأن نومى على الليل محجور

أى حرام يقال حجر وحجر بكسر الحاء وضمها وبضمها كان يقرأ فيما ذكر الحسين وقتادة حدثنى عبد الوارث بن عبد الصمد قال ثنى أبى قال ثنى عمى قال ثنى أبى عن الحسين عن قتادة انه كان يقرؤها وحرث حجر يقول حرام مضمومة الحاء وأما القراء من الحجاز والعراق والشام فعلى كسرها وهى القراءة التى لا أستجيز خلافها لاجماع الحجة من القراء عليها وأنها اللغة الجودى من لغات العرب وروى عن ابن عباس أنه كان يقرؤها وحرث حرج بالراء قبل الجيم حدثنى بذلك الحرث قال ثنى عبد العزيز قال ثنا ابن عيينة عن عمرو عن ابن عباس انه كان يقرؤها كذلك وهى لغة ثالثة معناها ومعنى الحجر واحد وهذا كما قالوا جذب وجبذ وناء ونأى ففى الحجر اذا لغات ثلاث حجر بكسر الحاء والجيم قبل الراء وحجر بضم الحاء والجيم قبل الراء وحرج بكسر الحاء والراء قبل الجيم وبنحو الذى قلنا فى تأويل الحجر قال أهل التأويل ذكر من قال ذلك حدثنى عمران بن موسى القزاز قال ثنا عبد الوارث عن حميد عن مجاهد وأبى عمرو وحرث حجر يقول حرام حدثنى المثنى قال ثنا عبد الله بن صالح قال ثنى معاوية عن على بن أبى طلحة عن ابن عباس قوله وحرث حجر فالحجر ما حرموا من الوصيلة وتحريم ما حرموا حدثنا محمد بن عبد الاعلى قال ثنا محمد بن ثور عن معمر عن قتادة وحرث حجر قال حرام حدثنا بشر قال ثنا يزيد قال ثنا سعيد عن قتادة قوله هذه أنعام وحرث حجر الآية تحريم كان عليهم من الشياطين فى أموالهم وتغليظ وتشديد وكان ذلك من الشياطين ولم يكن من الله حدثنى محمد بن الحسين قال ثنا أحمد ابن المفضل قال ثنا أسباط عن السدى أما قوله وقالوا هذه أنعام وحرث حجر فيقولون حرام أن نطعم الا من شئنا حدثنى يونس قال أخبرنا ابن وهب قال قال ابن زيد فى قوله هذه أنعام وحرث حجر تحتجرها على من تريد وعمن تريد لا يطعمها الا من نشاء بزعمهم قال انما احتجروا ذلك لآلهتهم وقالوا لا يطعمها الا من نشاء بزعمهم قالوا نحتجرها عن النساء ونجعلها للرجال حدثت عن الحسين بن

تتابعي جزاء الشرط مع العطف يعدلون ۞ التفسير إنه سبحانه جعل مدار هذا الكتاب الكريم على تقرير التوحيد والنبوة والمعاد واثبات القضاء والقدر وإنه بالغ في تقرير هذه الاصول وانتهى الكلام الى شرح أحوال المبدأ والاشقياء ثم انتقل منها الى تهجين طريقة منكري البعث والقيامة ثم أتبعه حكاية أقوالهم الركيكة تنبيها على ضعف عقولهم فلما تم هذه المقاصد عاد الى ما هو المقصود الاصلي وهو اقامة الدلائل على اثبات ذاته ووجوب توحيده فقال (وهو الذي أنشأ) الآية نشأ الشيء ينشأ نشأ (ص ٣٠) اذا ظهر وارتفع وأنشأه الله ينشئه انشاء أظهره ورفعه (جنات معروشات وغير معروشات) يقال عرشت الكرم اذا جعلت له دعائم وسمكا تعطف عليه القضبان وقيل كلاهما الكرم فان بعض الاعناب تعرش وبعضها يبقى على وجه الارض منبسطا كالقرع والبطيخ وقيل المعروشات ما يحتاج الى أن يتخذ له عروش يحمل عليها فتمسكه وهو الكرم وما يجري مجراه وغير معروشات هو القائم من الشجر المستغني باستوائه وقوة ساقه عن التعريش وقيل المعروشات ما في البساتين والعمارات مما غرسه الناس واهتموا به فعرشوه وغير معروشات ما أنبته الله وحشيا في البراري والجبال فيبقى غير معروش (والنخل والزرع) فسر ابن عباس الزرع بجميع الحبوب التي تقتات (مختلفا أكله) والاكل كل ما يؤكل والمراد ههنا ثمر النخل والزرع فاكتفى باعادة الذكر على أحدهما كقوله واذا رأوا تجارة أو لهوا انفضوا اليها أي اليهما والمراد أن لكل شيء منهما طعما غير طعم الآخر ومختلفا حال مقدرة أي أنشأه مقدرا اختلاف أكله لانه لم يكن وقت الانشاء كذلك (متشابها وغير متشابه) في القدر واللون والطعم ثم قال (كلوا من ثمره) وقد قال في الآية المتقدمة أعني نظير هذه الآية وذلك قوله وهو الذي أنزل من السماء ماء فأخرجنا به نبات كل شيء الآية الى قوله انظروا

الفرج قال سمعت أبا معاذ قال ثنا عبيد بن سليمان قال سمعت الضحاك يقول في قوله أنعام وحرث حجر أما حجر يقول محرم وذلك أنهم كانوا يصنعون في الجاهلية أشياء لم يأمر الله بها كانوا يحرمون من أنعامهم أشياء لا يأكلونها ويعزلون من حرثهم شيأ معلوما لآلهتهم ويقولون لا يحل لنا ما سميناه لآلهتنا حدثني القاسم قال ثنا الحسين قال ثني حجاج عن ابن جريج عن مجاهد أنعام وحرث حجر ما جعلوه لله ولشركائهم حدثني محمد بن عمرو قال ثنا أبو عاصم قال ثنا عيسى عن ابن أبي نجيح عن مجاهد مثله ۞ القول في تأويل قوله ﴿وأنعام حرمت ظهورها وأنعام لا يذكرون اسم الله عليها افتراء عليه سيجزيهم بما كانوا يفترون﴾ يقول تعالى ذكره وحرم هؤلاء الجهلة من المشركين ظهور بعض أنعامهم فلا يركبون ظهورها وهم ينتفعون برسلها ونتاجها وسائر الاشياء منها غير ظهورها للركوب وحرموا من أنعامهم أنعاما أخر فلا يحجون عليها ولا يذكرون اسم الله عليها ان ركبوها بحال ولا ان حلبوها ولا ان حملوا عليها وعنى بقولنا في ذلك قال أهل التأويل ذكر من قال ذلك حدثنا سفيان قال ثنا أبو بكر بن عياش عن عاصم قال قال لي أبو وائل أتدري ما أنعام لا يذكرون اسم الله عليها قال قلت لا قال أنعام لا يحجون عليها حدثنا محمد بن عباد بن موسى قال ثنا شاذان قال ثنا أبو بكر بن عياش عن عاصم قال قال لي أبو وائل أتدري ما قوله حرمت ظهورها وأنعام لا يذكرون اسم الله عليها قال قلت لا قال هي البحيرة كانوا لا يحجون عليها حدثنا أحمد بن عمرو البصري قال ثنا محمد بن سعيد الشهيد قال ثنا أبو بكر بن عياش عن عاصم عن أبي وائل وانعام لا يذكرون اسم الله عليها قال لا يحجون عليها حدثني محمد بن الحسين قال ثنا أحمد بن المفضل قال ثنا أسباط عن السدي أما أنعام حرمت ظهورها فهي البحيرة والسائبة والحام وأما الانعام التي لا يذكرون اسم الله عليها قال اذا ولدوها ولا ان نحروها حدثنا القاسم قال ثنا الحسين قال ثني حجاج عن ابن جريج عن مجاهد قوله وأنعام لا يذكرون اسم الله عليها قال كان من ابلهم طائفة لا يذكرون اسم الله عليها ولا في شيء من شأنها الا ان ركبوها ولا ان حلبوا ولا ان حملوا ولا ان منحوا ولا ان عملوا شيأ حدثني يونس قال أخبرنا ابن وهب قال قال ابن زيد في قوله وأنعام حرمت ظهورها قال لا يركبها أحد وأنعام لا يذكرون اسم الله عليها وأما قوله افتراء على الله فانه يقول فعل هؤلاء المشركون ما فعلوا من تحريمهم ما حرموا وقالوا ما قالوا من ذلك كذبا على الله وتخرصا الباطل عليه لانهم أضافوا ما كانوا يحرمون من ذلك على ما وصفه عنهم جل ثناؤه في كتابه الى أن الله هو الذي حرمه فنفى الله ذلك عن نفسه وأكذبهم وأخبر نبيه والمؤمنين أنهم كذبة فيما يدعون ثم قال عز ذكره سيجزيهم يقول سيثيبهم ربهم عما كانوا يفترون على الله الكذب ثوابهم ويجزيهم بذلك جزاءهم ۞ القول في تأويل قوله ﴿وقالوا ما في بطون هذه الانعام خالصة لذكورنا ومحرم على أزواجنا وان يكن ميتة فهم فيه شركاء﴾ اختلف أهل التأويل في المعنى بقوله ما في بطون هذه الانعام فقال بعضهم عنى بذلك اللبن ذكر من قال ذلك حدثنا أبو كريب قال ثنا ابن عطية قال ثنا اسرائيل

الى ثمره تنبيها على ان الامر بالاستدلال بها على الصانع الحكيم متقدم على الاذن في الانتفاع بها الان الحاصل من الاول سعادة روحانية أبدية والحاصل من الانتفاع سعادة جسمانية زائلة وفائدة هذا الامر الاباحة وقدم اباحة الاكل على اخراج الحق كيلا يظن أنه يحرم على المالك تناوله لامكان شركة المتشاركين فيه وفي الآية اشارة الى ان خلق هذه النعم إما للاكل واما للتصدق والاول لكونه حق النفس مقدم على الثاني لانه حق الغير وفيه ان الاصل في المنافع الاباحة والاطلاق لان قوله كلوا خطاب عام يتناول الكل ويمكن أن يستدل به على ان الاصل عدم وجوب

العموم وأن من ادعى الخاص فهو المحتاج الى الدليل وأن المجنون اذا أفاق في أثناء النهار لا يلزمه قضاء ما مضى وأن الشارع في صوم النفل لا يجب عليه الاتمام قال علماء الأصول من المعلوم من لغة العرب أن صيغة الامر تفيد ترجيح جانب الفعل فحملها على الاباحة أو الوجوب لا يصار اليه الا بدليل منفصل وفائدة قوله (اذا أثمر) وقد علم أنه اذا لم يثمر لم يؤكل منه هي أن يعلم أن أول وقت الاباحة وقت اطلاع الشجر الثمر ولا يتوهم انه لا يباح الا اذا أدرك وأينع أما قوله (وآتوا (٣٦) حقه يوم حصاده) فعن ابن عباس في رواية عطاء وهو قول سعيد بن المسيب والحسن وطاوس والضحاك أن الآية مدنية والحق هو الزكاة المفروضة وعلى هذا فكيف يؤدى الزكاة يوم الحصاد والجذاذ والجواب السبل والجواب أن المراد فاعزموا على ايتاء الحق يوم الحصاد واهتموا به حتى لا تؤخروه عن أول وقت يمكن فيه الايتاء وقال مجاهد الآية مكية وان هذا حق في المال سوى الزكاة وكان يقول اذا حصدت فضرك المساكين فاطرح لهم منه وكذا اذا درسته واذا عرفت كيله فاعزل زكاته وزيف بقوله صلى الله عليه وآله ليس في المال حق سوى الزكاة وبأن قوله وآتوا حقه انما يحسن ذكره لو كان ذلك الحق معلوما قبل ورود هذه الآية والالزم الاجمال وعن سعيد بن جبير أن هذا كان قبل وجوب الزكاة فلما فرض العشر أو نصف العشر فيما سقى بالسواقي نسخ والقول الاول أصح ثم ان أبا حنيفة احتج بالآية على وجوب الزكاة في الثمار لانه قال وآتوا حقه بعد ذكر الانواع الخمسة وهي العنب والنخل والزرع والزيتون والرمان واعترض عليه بأن لفظ الحصاد مخصوص بالزرع وأجيب بأن الحصد في اللغة عبارة عن القطع وذلك يتناول الكل واحتج هو أيضا بها على أن العشر واجب في القليل والكثير للاطلاق والجواب أن بيانه في الحديث ليس فيما دون خمسة أوسق صدقة ثم قال تعالى (ولا تسرفوا) ولاهل اللغة فيه تفسيران فعن ابن الاعرابي السرف تجاوز ما حد لك دون فعلى هذا اذا أعطى الكل ولم يوصل الى عياله شيأ فقد أسرف كما جاء في الخبر ابدأ بنفسك ثم عن تعول وروى أن ثابت بن قيس بن شماس عمد الى جمانة نخله فجذها فقسمها في يوم واحد ولم يدخل منه الى منزله شيأ فنزلت الآية ولا تسرفوا أي لا تعطوا كله واذا منع الصدقة فقد أسرف وبه فسر الآية سعيد بن المسيب فان مجاوزة الحد تكون الى طرف الافراط والى طرف التفريط وقال عمر سرف المال ما ذهب منه في غير منفعة وعلى

عن أبي اسحق عن عبد الله بن أبي الهذيل عن ابن عباس وقالوا ما في بطون هذه الانعام خالصة لذكورنا قال اللبن حدثنا ابن وكيع قال ثنا يحيى عن اسرائيل عن أبي اسحق عن ابن أبي الهذيل عن ابن عباس مثله حدثنا بشر بن معاذ قال ثنا يزيد قال ثنا سعيد عن قتادة وقالوا ما في بطون هذه الانعام خالصة لذكورنا ومحرم على أزواجنا ألبان البحائر كانت للذكور دون النساء وان كانت ميتة اشتركوا فيها ذكورهم واناثهم حدثنا محمد بن عبد الاعلى قال ثنا محمد بن ثور عن معمر عن قتادة خالصة لذكورنا ومحرم على أزواجنا قال ما في بطون البحائر يعني ألبانها كانوا يجعلونه للرجال دون النساء حدثنا القاسم قال ثنا الحسين قال ثنا عيسى ابن يونس عن زكريا عن عامر قال البحيرة لا يأكل من لبنها الا الرجال وان مات منها شيء أكله الرجال والنساء حدثني محمد بن سعد قال ثني أبي قال ثني عمي قال ثني أبي عن أبيه عن ابن عباس قوله وقالوا ما في بطون هذه الأنعام خالصة لذكورنا الآية فهو اللبن كانوا يحرمونه على اناثهم ويشربه ذكرانهم وكانت الشاة اذا ولدت ذكرا ذبحوه وكان للرجال دون النساء وان كانت أنثى تركب فلم تذبح وان كانت ميتة فهم فيه شركاء فنهى الله عن ذلك * وقال آخرون بل عنى بذلك ما في بطون البحائر والسوائب من الأجنة ذكر من قال ذلك حدثني محمد بن الحسين قال ثنا أحمد بن المفضل قال ثنا أسباط عن السدي وقالوا ما في بطون هذه الأنعام خالصة لذكورنا ومحرم على أزواجنا وان يكن ميتة فهم فيه شركاء فهذه الانعام ما ولد منها من حي فهو خالص للرجال دون النساء وأما ما ولد من ميت فيأكله الرجال والنساء حدثني محمد بن عمرو قال ثنا أبو عاصم عن ابن جريج عن مجاهد ما في بطون هذه الانعام خالصة لذكورنا السائبة والبحيرة حدثني المثنى قال ثنا أبو حذيفة قال ثنا شبل عن ابن أبي نجيح عن مجاهد مثله * وأولى الاقوال في تأويل ذلك بالصواب أن يقال ان الله تعالى ذكره أخبر عن هؤلاء الكفرة أنهم قالوا في أنعام بأعيانها ما في بطون هذه الأنعام خالصة لذكورنا دون اناثنا واللبن مما في بطونها وكذلك أجنتها ولم يخصص الله بالخبر عنهم أنهم قالوا بعض ذلك حرام عليهن دون بعض واذ كان ذلك كذلك فالواجب أن يقال انهم قالوا ما في بطون تلك الأنعام من لبن وجنين حل لذكورهم خالصة دون إناثهم وانهم كانوا يؤثرون بذلك رجالهم الا أن يكون الذي في بطونها من الاجنة ميتا فيشترك حينئذ في أكله الرجال والنساء * واختلف أهل العربية في المعنى الذي من أجله أنثت الخالصة فقال بعض نحويي البصرة وبعض الكوفيين أنثت لتحقيق الخلوص كأنه لما حقق لهم الخلوص أشبه الكثرة فجرى مجرى راوية ونسابة وقال بعض نحويي الكوفة أنثت لتأنيث الانعام لان ما في بطونها مثلها فأنثت لتأنيثها ومن ذكره فلتذكيرها قال وهي في قراءة عبد الله خالص قال وقد تكون الخالصة في تأنيثها مصدرا كما تقول العافية والعاقبة وهو مثل قوله إنا أخلصناهم بخالصة * والصواب من القول في ذلك عندي أن يقال أريد بذلك المبالغة في خلوص ما في بطون الانعام التي كانوا حرموا ما في بطونها على أزواجهم لذكورهم

هذا فقد قال مقاتل معناه لا تشركوا الاصنام فى الانعام والحرث وقال الزهرى ولا تنفقوا فى معصية الله تعالى وعن مجاهد لو كان أبو قبيس ذهبا فأنفقه رجل فى طاعة الله تعالى لم يكن مسرفا ولو أنفق درهما فى معصية الله كان مسرفا وهذا المعنى أراد حاتم الطائى حين قيل له لا خير فى السرف فقال لا سرف فى الخير ثم ختم الآية بقوله (انه لا يحب المسرفين) والمقصود منه الزجر فان كل مكلف لا يحبه الله فانه من أهل النار لان محبة الله تعالى عبارة عن ارادة ايصال الثواب اليه قوله (حمولة وفرشا) معطوف على (٣٧) جنات أى وأنشأ من الانعام هذين الجنسين

دون اناثهم كما فعل ذلك بالراوية والنسابة والعلامة اذا أريد بها المبالغة فى وصف من كان ذلك من صفته كما يقال فلان خالصة فلان وخلصانه وأما قوله ومحرم على أزواجنا فان أهل التأويل اختلفوا فى المعنى بالأزواج فقال بعضهم عنى بها النساء ذكر من قال ذلك حدثنا القاسم قال ثنا الحسين قال ثنى حجاج عن ابن جريج عن مجاهد ومحرم على أزواجنا قال النساء ۞ وقال آخرون بل عنى بالازواج البنات ذكر من قال ذلك حدثنى يونس قال أخبرنا ابن وهب قال قال ابن زيد ومحرم على أزواجنا قال الازواج البنات وقالوا ليس للبنات منه شئ ۞ والصواب من القول فى ذلك أن يقال ان الله أخبر عن هؤلاء المشركين أنهم كانوا يقولون لما فى بطون هذه الانعام يعنى أنعامهم هذا محرم على أزواجنا والازواج انما هى نساؤهم فى كلامهم وهن لا شك بنات من هن أولاده وحلائل من هن أزواجه وفى قول الله عز وجل ومحرم على أزواجنا الدليل الواضح على أن تأنيث الخالصة كان لما وصفت من المبالغة فى وصف ما فى بطون الانعام بالخلوصة للذكور لأنه لو كان لتأنيث الانعام لقيل ومحرمة على أزواجنا ولكن لما كان التأنيث فى الخالصة لما ذكرت ثم لم يقصد فى المحرم ما قصد فى الخالصة من المبالغة رجع فيها الى تذكير ما واستعمال ما هو أولى به من صفته وأما قوله وان يكن ميتة فهم فيه شركاء فاختلفت القراء فى قراءة ذلك فقرأه يزيد بن القعقاع وطلحة بن مصرف فى آخرين وان تكن ميتة بالتاء فى تكن ورفع ميتة غير أن يزيد كان يشدد الياء من ميتة ويخففها طلحة حدثنى بذلك المثنى قال ثنا اسحق قال ثنا ابن أبى جماد قال ثنا عيسى عن طلحة بن مصرف وحدثنا أحمد بن يوسف عن القاسم واسمعيل بن جعفر عن يزيد وقرأ ذلك بعض قراء المدينة والكوفة والبصرة وان يكن ميتة بالياء وميتة بالنصب وتخفيف الياء وكأن من قرأ وان يكن بالياء ميتة بالنصب أراد وان يكن ما فى بطون تلك الانعام فذكر يكن لتذكيرها ونصب الميتة لانه خبر يكن وأما من قرأه وان تكن ميتة فانه ان شاء الله أراد وان يكن ما فى بطونها ميتة فأنث تكن لتأنيث ميتة وقوله فهم فيه شركاء فانه يعنى أن الرجال وأزواجهم شركاء فى أكله لا يحرمونه على أحد منهم كما ذكرنا عمن ذكرنا ذلك عنه قبل من أهل التأويل وكان ابن زيد يقول فى ذلك ما حدثنى يونس قال أخبرنا ابن وهب قال قال ابن زيد وان يكن ميتة فهم فيه شركاء قال تأكل النساء مع الرجال ان كان الذى يخرج من بطونها ميتة فهم فيه شركاء وقالوا ان شئنا جعلنا للبنات فيه نصيبا وان شئنا لم نجعل وظاهر التلاوة بخلاف ما تأوله ابن زيد لان ظاهرها يدل على أنهم قالوا ان يكن ما فى بطونها ميتة فنحن فيه شركاء بغير شرط مشيئة وقد زعم ابن زيد أنهم جعلوا ذلك الى مشيئتهم ۞ القول فى تأويل قوله (سيجزيهم وصفهم انه حكيم عليم) يقول جل ثناؤه سيجزى أى سيثيب ويكافئ هؤلاء المفترين عليه الكذب فى تحريمهم ما لم يحرمه الله وتحليلهم ما لم يحلله الله واضافتهم كذبهم فى ذلك الى الله وقوله وصفهم يعنى بوصفهم الكذب على الله وذلك كما قال جل ثناؤه فى موضع آخر من كتابه وتصف ألسنتهم الكذب والوصف والصفة فى كلام العرب واحد وهما مصدران مثل الوزن والزنة وبنحو الذى قلنا فى معنى الوصف

فالحمولة ما يحمل الاثقال فعولة بمعنى فاعلة والفرش ما يفرش للذبح أو ينسج من وبره وصوفه وشعره الفرش مصدر بمعنى مفعول وقيل الحمولة الكبار التى تصلح للحمل والفرش الصغار كالفصلان والعجاجيل والغنم لانها دانية من الارض للطافة اجرامها مثل الفرش المفروش عليها (كلوا مما رزقكم الله) قالت المعتزلة أى مما أحلها لكم (ولا تتبعوا خطوات الشيطان) لا تسلكوا طريقه الذى يدعوكم اليه فى التحليل والتحريم من عند أنفسكم كما فعل أهل الجاهلية (انه لكم عدو مبين) بين العداوة وفى انتصاب (ثمانية أزواج) وجهان قال الفراء هو بدل من قوله حمولة وفرشا وجوز غيره أن يكون مفعول كلوا والعرب تسمى الواحد فردا اذا كان وحده فاذا كان معه غيره من جنسه سمى كل واحد منهم ما زوجا وهما زوجان قال عز من قائل خلق الزوجين الذكر والأنثى وقال ثمانية أزواج ثم فسرها بقوله (من الضأن اثنين) أى زوجين اثنين (ومن المعز اثنين) وفى الآية الثانية ومن الابل اثنين ومن البقر اثنين قال الجوهرى الضائن خلاف الماعز والجمع يعنى اسم الجمع الضأن والمعز مثل راكب وركب وسافر وسفر وضأن أيضا مثل حارس وحرس وقال فى الكشاف انه قرئ بفتح العين والضأن ذوات الصوف من الغنم والمعز

ذوات الشعر منها (قل آلذكرين حرم أم الانثيين) نصب بقوله حرم والاستفهام يعمل فيه ما بعده ولا يعمل فيه ما قبله ويريد بالذكرين الذكر من الضأن وهو الكبش والذكر من المعز وهو التيس وبالانثيين الأنثى من الضأن وهى النعجة والأنثى من المعز وهى العنز وذلك على طريق الجنسية والمشاكلة ومعنى الاستفهام انكار أن يحرم الله من جنسى الغنم ضأنها ومعزها شيأ من نوعى ذكورها واناثها ولا مما يشتمل عليه أرحام الانثيين أى مما يحمل اناث الجنسين وكذلك الذكر من جنسى الابل والبقر يعنى الجمل والثور والانثيان منهما الناقة والبقرة وما يحمل اناثهما وذلك

أيهم كانوا يحرمون ذكور الانعام تارة وإناثها أخرى وأولادها كيفما كانت ذكورا أو إناثا أو من خلط تارة وكانوا يقولون قد حرمها الله فقيل لهم انكم لا تقرون بنبوة نبي ولا شرع يعتبر فكيف تحكمون بأن هذا يحل وهذا يحرم وأكد ذلك بقوله (نبئوني بعلم) أخبروني بأمر معلوم من جهة الله يدل على تحريم ما حرمتم (ان كنتم صادقين) في أن الله حرمه ﴿ واعلم أنه سبحانه من على عباده بانشاء الازواج الثمانية من الانعام لمنافعهم وإباحتها لهم الا أنه فصل بين بعض (٣٨) المعدود وبعضه بالاحتجاج على من حرمها وليس ذلك بأجنبي وانما هي جملة معترضة جيء بها تأكيدا وتشديدا للتحليل فالاعتراضات في الكلام لاتساق الالتوكيد أما قوله (أم كنتم شهداء) فأم منقطعة أي بل أكنتم شهداء ومعناه الانكار وفحواه أعرفتم التوصية به مشاهدين لانكم لا تؤمنون بالرسل وتقولون ان الله لم يحرم هذا فلم يبق الا المشاهدة فقل لهم بذلك وسجل عليهم وعلى أمثالهم بالظلم بقوله (فمن أظلم ممن افترى على الله كذبا) فنسب اليه تحريم ما لم يحرم قال المفسرون يريد عمرو بن لحي بن قمعة الذي غير شريعة اسمعيل عليه السلام وبحر البحائر وسيب السوائب والاقرب أن اللفظ عام فيتناول كل مفتر واذا استحق هذا الوعيد على افتراء الكذب في تحريم مباح فكيف اذا كذب على الله تعالى في مسائل التوحيد ومعرفة الذات والصفات والملائكة وفي النبوات وفي المعاد قال القاضي في الآية دلالة على أن الاضلال عن الدين مذموم فلا يجوز أن ينسب الى الله تعالى وأجيب بأنه ليس كل ما كان مذموما منا كان مذموما من الله تعالى فان تمكين العبد من أسباب الفجور وتسليط الشهوة عليهم مذموم منا ودينه (ان الله لا يهدي القوم الظالمين) قال القاضي لا يهديهم الى ثواب والى زيادات الهدى التي يختص المهتدي بها وقالت الاشاعرة معناه أنه لا ينقل المشركين من ظلمات الكفر الى نور الايمان ثم لما بين فساد طريقة الجاهلية فيما يحل ويحرم من المطاعم أتبعه هؤلاء البيان الصحيح في الباب فقال (قل لا أجد فيما أوحي الي محرما) أي طعاما محرما (على طاعم يطعمه) على آكل يأكله (الا أن يكون) ذلك المأكول أو الموجود أو الطعام (ميتة أو دما مسفوحا) مصبوبا سائلا قال ابن عباس يريد ما خرج من الانعام وهي أحياء وما خرج من الاوداج عند الذبح فلا يدخل فيه الكبد والطحال لجمودهما وما يختلط باللحم من الدم فانه غير سائل وسئل أبو مجلز عما يتلطخ باللحم من الدم وعن القدر التي ترى فيها

قال أهل التأويل ذكر من قال ذلك حدثني محمد بن عمرو قال ثنا أبو عاصم قال ثنا عيسى عن ابن أبي نجيح عن مجاهد في قوله سيجزيهم وصفهم قال قولهم الكذب في ذلك حدثني المثنى قال ثنا أبو حذيفة قال ثنا شبل عن ابن أبي نجيح عن مجاهد مثله حدثنا ابن وكيع قال ثنا ابن غير عن أبي جعفر الرازي عن الربيع بن أنس عن أبي العالية سيجزيهم وصفهم قال كذبهم حدثنا بشر قال ثنا يزيد قال ثنا سعيد عن قتادة سيجزيهم وصفهم أي كذبهم وأما قوله انه حكيم عليم فانه يقول جل ثناؤه ان الله في مجازاتهم على وصفهم الكذب وقيلهم الباطل عليه حكيم في سائر تدبيره في خلقه عليم بما يصلحهم وبغير ذلك من أمورهم ﴿ القول في تأويل قوله ﴿ قد خسر الذين قتلوا أولادهم سفها بغير علم وحرموا ما رزقهم الله افتراء على الله قد ضلوا وما كانوا مهتدين ﴾ يقول تعالى ذكره قد هلك هؤلاء المفترون على ربهم الكذب العادلون به الاوثان والاصنام الذين زين لهم شركاؤهم قتل أولادهم وتحريم ما حرمت عليهم من أموالهم فقتلوا طاعة لها أولادهم وحرموا ما أحل الله لهم وجعله لهم رزقا من أنعامهم سفها منهم بقول فعلوا ما فعلوا من ذلك جهالة منهم بما لهم وعليهم ونقص عقول وضعف أحلام منهم وقلة فهم بما جل ضره وآجل مكروهه من عظيم عقاب الله عليه لهم افتراء على الله يقول تكذيبا على الله وتخرصا عليه الباطل قد ضلوا يقول قد تركوا محجة الحق في فعلهم ذلك وزالوا عن سواء السبيل وما كانوا مهتدين يقول ولم يكن فاعلو ذلك على هدى واستقامة في أفعالهم التي كانوا يفعلون قبل ذلك ولا كانوا مهتدين للصواب فيها ولا موفقين له ونزلت هذه الآية في الذين ذكر الله خبرهم في هذه الآيات من قوله وجعلوا لله مما ذرأ من الحرث والانعام نصيبا الذين كانوا يحرمون البحائر ويسيبون السوائب ويئدون البنات كما حدثنا القاسم قال ثنا الحسين قال ثني حجاج عن ابن جريج قال قال عكرمة قوله الذين قتلوا أولادهم سفها بغير علم قال نزلت فيمن يئد البنات من ربيعة ومضر كان الرجل يشترط على امرأته أن تستحي جارية وتئد أخرى فاذا كانت الجارية التي توأد غدا الرجل أو راح من عند امرأته وقال لها أنت علي كظهر أمي ان رجعت البك ولم تئديها فتخذلها في الارض خدا وترسل الى نسائها فيجتمعن عندها ثم يتداولنها حتى اذا أبصرته راجعا دستها في حفرتها ثم سوت عليها التراب حدثني محمد بن الحسين قال ثنا أحمد بن المفضل قال ثنا أسباط عن السدي ثم ذكر ما صنعوا في أولادهم وأموالهم فقال قد خسر الذين قتلوا أولادهم سفها بغير علم وحرموا ما رزقهم الله حدثنا بشر قال ثنا يزيد قال ثنا سعيد عن قتادة قوله قد خسر الذين قتلوا أولادهم سفها بغير علم فقال هذا صنيع أهل الجاهلية كان أحدهم يقتل ابنته مخافة السباء والفاقة ويغذو كلبه وقوله وحرموا ما رزقهم الله الآية وهم أهل الجاهلية جعلوا بحيرة وسائبة ووصيلة وحاميا تحكما من الشياطين في أموالهم حدثني الحرث قال ثنا عبد العزيز قال اذا سرك أن تعلم جهل العرب فاقرأ ما بعد المائة من سورة الأنعام قوله قد خسر الذين قتلوا أولادهم سفها بغير علم الآية وكان أبو رزين يتأول قوله قد ضلوا أنه معنى به قد ضلوا قبل

حرمة الدم فقال لا بأس به أنما النهي عن الدم المسفوح وباقي الآية ظاهر مما سلف في أمثالها وانتصاب فسقا على انه معطوف على المنصوبات قبله وأهل صفة له منصوبة المحل سمي ما أهل به لغير الله فسقا لتوغله في باب الفسق كما يقال فلان كرم وجود وجوز أن يكون فسقا مفعولا له من أهل وعلى هذا فقد عطف أهل على يكون والضمير في به يعود الى ما يرجع اليه المستكن في يكون قالت العلماء ان هذه السورة مكية وقد بين في الآية أنه لم يجد فيما أوحي اليه قرآنا أو غيره محرما سوى هذه الاربعة وقد أكد هذا (٣٩) بما في النحل وفي البقرة مصدرة بكلمة انما الدالة

هؤلاء الافعال من قتل الاولاد وتحريم الرزق الذي رزقهم الله بأمور غير ذلك حدثنا ابن بشار قال ثنا يزيد قال ثنا سعيد عن سفيان عن الاعمش عن أبي رزين في قوله قد خسر الذين قتلوا أولادهم الى قوله قد ضلوا قال قد ضلوا قبل ذلك ﴿القول في تأويل قوله﴿وهو الذي أنشأ جنات معروشات وغير معروشات﴾ وهذا اعلام من الله تعالى ذكره ما أنعم به عليهم من فضله وتنبيه منه لهم على موضع احسانه وتعريف منه لهم ما أحل وحرم وقسم في أموالهم من الحقوق لمن قسم له فيها حقا يقول تعالى ذكره وربكم أيها الناس أنشأ أي أحدث وابتدع خلق الآلهة والاصنام جنات يعني بساتين معروشات وهي ما عرش الناس من الكروم وغير معروشات غير مرفوعات مبنيات لا ينبته الناس ولا يرفعونه ولكن الله يرفعه وينبته وينميه كما حدثني المثنى قال ثنا أبو صالح قال ثني معاوية عن علي بن أبي طلحة عن ابن عباس قوله معروشات يقول مسموكات ۞ وبه عن ابن عباس وهو الذي أنشأ جنات معروشات وغير معروشات فالمعروشات ما عرش الناس وغيره معروشات ما خرج في البر والجبال من الثمرات حدثني محمد بن الحسين قال ثنا أحمد بن المفضل قال ثنا أسباط عن السدي أما جنات فالبساتين وأما المعروشات فما عرش كهيئة الكرم حدثنا القاسم قال ثنا الحسين قال ثني حجاج عن ابن جريج عن عطاء الخراساني عن ابن عباس قوله وهو الذي أنشأ جنات معروشات قال ما يعرش من الكروم وغير معروشات قال ما لا يعرش من الكرم ﴿القول في تأويل قوله﴿والنخل والزرع مختلفا أكله والزيتون والرمان متشابها وغير متشابه كلوا من ثمره اذا أثمر﴾ يقول جل ثناؤه وأنشأ النخل والزرع مختلفا أكله يعني بالاكل الثمر يقول وخلق النخل والزرع مختلفا ما يخرج منه مما يؤكل من الثمر والحب والزيتون والرمان متشابها وغير متشابه في الطعم منه الحلو والحامض والمز كما حدثنا القاسم قال ثنا الحسين قال ثني حجاج عن ابن جريج قوله متشابها وغير متشابه قال متشابها في المنظر وغير متشابه في الطعم وأما قوله كلوا من ثمره اذا أثمر فانه يقول كلوا من رطبه ما كان رطبا من ثمره كما حدثني المثنى قال ثنا اسحق قال ثنا أبو همام الاهوازي قال ثنا موسى بن عبيدة عن محمد بن كعب في قوله كلوا من ثمره اذا أثمر قال من رطبه وعنبه حدثنا عمرو بن علي قال ثنا محمد بن الزبرقان قال ثنا موسى بن عبيدة في قوله كلوا من ثمره اذا أثمر قال من رطبه وعنبه ﴿القول في تأويل قوله﴿وآتوا حقه يوم حصاده﴾ اختلف أهل التأويل في تأويل ذلك فقال بعضهم هذا أمر من الله بايتاء الصدقة المفروضة من الثمر والحب ذكر من قال ذلك حدثنا عمرو بن علي قال ثنا يزيد بن زريع قال ثنا يونس عن الحسن في قوله وآتوا حقه يوم حصاده قال الزكاة حدثنا عمرو قال ثنا يزيد بن درهم قال سمعت أنس بن مالك يقول وآتوا حقه يوم حصاده قال الزكاة المفروضة حدثنا عمرو قال ثنا معلى بن أسد قال ثنا عبد الواحد بن زياد قال ثنا الحجاج بن أرطاة عن الحكم عن مجاهد عن ابن عباس في قوله وآتوا حقه يوم حصاده قال العشر ونصف العشر حدثنا ابن وكيع قال ثنا هناد بن سعيد عن حجاج عن محمد بن عبيد الله عن عبد الله بن شداد عن ابن عباس وآتوا

على الحصر فصارت المدنية مطابقة للمكية والذي جاء في المائدة حرمت عليكم الميتة والدم الى قوله وما أكل السبع الا ما ذكيتم من أقسام الميتة ولكنه خص بالذكر لانهم كانوا يحلونه على ثلاث الاشياء بالتحليل فثبت ان الشريعة من أولها الى آخرها كانت مستقرة على هذا الحكم وعلى هذا الحصر بقي الكلام في الخمر وفي سائر النجاسات والمستقذرات فنقول انه سبحانه قد وصف الخمر بانه رجس وههنا علل تحريم لحم الخنزير بكونه رجسا فعلمنا أن النجاسة علة التحريم الاكل وكل نجس فانه يحرم أكله هذا بعد اجماع الامة على تحريم الخبائث والنجاسات وان جوزنا تخصيص عموم القرآن بخبر الواحد كما روي انه صلى الله عليه وآله نهى عن كل ذي ناب من السباع وذي مخلب من الطير فلا اشكال وقيل المراد ان وقت نزول هذه الآية لم يكن محرم غير هذه الاربعة وزيف بان تحريم شيء خامس نسخ والاصل عدمه ثم بين سبحانه أنه حرم على اليهود أشياء أخر سوى هذه الاربعة فقال (وعلى الذين هادوا حرمنا) وذلك نوعان الاول أنه حرم عليهم (كل ذي ظفر) وفيه لغات ضم الفاء والعين وهي الفصحى وكسرهما وهي قراءة ابن السماك وضم مع السكون والكسر مع السكون وهي قراءة الحسن واختلف في ذي الظفر فعن ابن عباس في رواية عطاء انه الابل فقط وعنه في رواية أخرى وهو قول مجاهد انه الابل والنعام وقيل كل ذي مخلب من الطير وكل ذي حافر من الدواب وسمي الحافر ظفرا على الاستعارة وزيف بأن الحافر لا يكاد يسمى ظفرا وبأن البقر والغنم مباحان لهم كما يجيء مع أن لهما حافرا فاذن يجب حمل الظفر على المخلب والبراثن من الجوارح والسباع بل على كل ما له اصبع من دابة وطائر وكان بعض ذوات الظفر حلالا لهم فلما ظلموا عمم التحريم فعموم التحريم خاص بهم ولهذا قدم الجار في قوله وعلى الذين هادوا حرمنا فيستدل

بذلك على حل بعض هذه الحيوانات على المسلمين وهو ما سوى ذات المخلب والناب فيكون الخبر مبينا للآية لا مخالفا كما ظن صاحب التفسير الكبير

* النوع الثانى قوله ومن البقر والغنم حرمنا عليهم شحومهما قال فى الكشاف هو كقولك من زيد أخذت ماله تريد بالاضافة يعنى اضافة الاخذ الى زيد بواسطة من زيادة الربط والمعنى انه حرم عليهم من كل ذى ظفر كله ومن البقر والغنم بعضهما وذلك شحومهما فقط وهذا أيضا ليس على الاطلاق لقوله (الا ما حملت ظهورهما) قال (٤٠) ابن عباس الا ما علق بالظهر من الشحم فانى لم أحرمه وقال قتادة الا ما علق بالظهر والجنب من داخل

بطونها وقيل الا ما اشتمل على الظهور والجنوب من السحفة وهى الشحمة التى على الظهر الملتزقة بالجلد فيما بين الكتفين الى الوركين وهى بالحقيقة لحم سمين لانه يحمر عند الهزال ولهذا لو حلف لا يأكل الشحم فأكل من ذلك اللحم السمين لم يحنث على الاصح والاستثناء الثانى قوله (أو الحوايا) قال الجوهرى الحوايا الامعاء واحدها حوية وفى معناها حاوية البطن وحاوياء البطن وقال الواحدى هى المباعر والمصارين والفحوى أو ما اشتمل على الامعاء يعنى أن الشحوم الملتصقة بالمباعر والمصارين غير محرمة والاستثناء الثالث (أو ما اختلط بعظم) قال جمهور المفسرين يعنى شحم الألية وقال ابن جريج كل شحم فى القوائم والجنب والرأس وفى العينين والاذنين فانه مخلوط بعظم فهو حلال لهم والحاصل ان الشحم الذى حرم الله عليهم هو الثرب وشحم الكلية وقيل ان الحوايا غير معطوف على المستثنى وانما هو معطوف على المستثنى منه والتقدير حرمنا عليهم شحومهما أو الحوايا أو ما اختلط بعظم الا ما حملت الظهور فانه غير محرم ودخول كلمة أو كدخولها فى قوله تعالى ولا تطع منهم آثما أو كفورا والمعنى كل هؤلاء أهل أن يعصى فاعص هذا واعص هذا فكذا ههنا المعنى حرمنا عليهم هذا وهذا (ذلك)

حقه يوم حصاده قال العشر ونصف العشر حدثنا عمرو بن على وابن وكيع وابن بشار قالوا ثنا عبد الرحمن قال ثنا ابراهيم بن نافع المكى عن ابن عباس عن أبيه فى قوله وآتوا حقه يوم حصاده قال الزكاة حدثنا عمرو قال ثنا عبد الرحمن قال ثنا أبو هلال عن حيان الاعرج عن جابر بن زيد وآتوا حقه يوم حصاده قال الزكاة حدثنى يعقوب قال ثنا ابن علية قال أخبرنا يونس عن الحسن فى قوله وآتوا حقه يوم حصاده قال هى الصدقة قال ثم سئل عنها مرة أخرى فقال هى الصدقة من الحب والثمار حدثنا ابن وكيع قال ثنا محمد بن بكر عن ابن جريج قال أخبرنى أبو بكر بن عبد الله عن عمرو بن سليمان وغيره عن سعيد بن المسيب أنه قال وآتوا حقه يوم حصاده قال الصدقة المفروضة حدثنى يعقوب قال ثنا ابن علية عن أبى رجاء عن الحسن فى قوله وآتوا حقه يوم حصاده قال هى الصدقة من الحب والثمار حدثنى المثنى قال ثنا عبد الله بن صالح قال ثنى معاوية عن على بن أبى طلحة عن ابن عباس قوله وآتوا حقه يوم حصاده يعنى بحقه زكاته المفروضة يوم يكال أو يعلم كيله حدثنى محمد بن سعد قال ثنى أبى قال ثنى عمى قال ثنى أبى عن أبيه عن ابن عباس قوله وآتوا حقه يوم حصاده وذلك أن الرجل كان اذا زرع فكان يوم حصاده وهو أن يعلم ما كيله وحقه فيخرج من كل عشرة واحدا وما يلتقط الناس من سنبله حدثنا بشر قال ثنا يزيد قال ثنا سعيد عن قتادة قوله وآتوا حقه يوم حصاده وحقه يوم حصاده الصدقة المفروضة ذكر لنا أن نبى الله صلى الله عليه وسلم سن فيما سقت السماء أو العين السائحة أو سقاه الطل والطل الندى أو كان بعلا العشر كاملا وان سقى برشاء نصف العشر قال قتادة وهذا فيما يكال من الثمرة وكان هذا اذا بلغت الثمرة خمسة أوسق وذلك ثلثمائة صاع فقد حق فيها الزكاة وكانوا يستحبون أن يعطوا مما لا يكال من الثمرة على قدر ذلك حدثنا محمد بن عبد الأعلى قال ثنا محمد بن ثور عن معمر عن قتادة وطاوس وآتوا حقه يوم حصاده قالا هو الزكاة حدثنى المثنى قال ثنا عمرو بن عون قال أخبرنا هشيم عن الحجاج عن سالم المكى عن محمد بن الحنفية قوله وآتوا حقه يوم حصاده قال يوم كيله يعطى العشر أو نصف العشر حدثنى المثنى قال ثنا الحمانى قال ثنا شريك عن سالم المكى عن محمد بن الحنفية قوله وآتوا حقه يوم حصاده قال العشر ونصف العشر حدثنى المثنى قال ثنا سويد قال أخبرنا ابن المبارك عن معمر عن ابن طاوس عن أبيه وعن قتادة وآتوا حقه يوم حصاده قالا الزكاة حدثنى المثنى قال ثنا اسحق قال ثنا أبو معاوية الضرير عن الحجاج عن الحكم عن مقسم عن ابن عباس وآتوا حقه يوم حصاده قال العشر ونصف العشر حدثنى المثنى قال ثنا سويد قال أخبرنا ابن المبارك عن شريك عن الحكم بن عتيبة عن ابن عباس مثله حدثت عن الحسين بن الفرج قال سمعت أبا معاذ قال أخبرنا عبيد بن سليمان قال سمعت الضحاك يقول فى قوله وآتوا حقه يوم حصاده يعنى يوم كيله ما كان من بر أو تمر أو زبيب وحقه زكاته حدثنى يونس قال أخبرنا ابن وهب قال قال ابن زيد فى قوله كلوا من ثمره اذا أثمر وآتوا حقه يوم حصاده قال كل

(حرمنا عليهم) بسبب ظلمهم الانبياء وأخذهم الربا واستحلالهم أموال الناس بالباطل وغير ذلك من قبائح أفعالهم (وانا لصادقون) فى هذه الاخبار أو فيما يوعد به العصاة قال القاضى نفس التحريم لا يجوز أن يكون عقوبة على جرم صدر عنهم لان التكليف تعريض للثواب والتعريض للثواب احسان وأجيب بأن المنع من الانتفاع يمكن أن يكون لمزيد الثواب ويمكن أن يكون بشؤم الجرم المتقدم (فان كذبوك) فى ادعاء النبوة والرسالة أو فى تبليغ الاحكام وعلى أصول المعتزلة فان كذبوك فى انجاز ما يعاد لعصاة وزعموا أن

الله واسع الرحمة وأنه يخلف الوعيد جودا وكرما (فقل ربكم ذو رحمة واسعة) فلذلك لا يعجل بالعقوبة (ولا يرد بأسه) اذا جاء وقت عذابه (عن القوم المجرمين) يعني المكذبين وعلى أصولهم رحمته واسعة لاهل طاعته ولا يرد بأسه مع ذلك عن الذين ارتكبوا الكبائر فماتوا قبل التوبة ثم حكى أعذار الكفار الواهية فقال (سيقول الذين أشركوا لو شاء الله ما أشركنا ولا آباؤنا) وانما جاز العطف على الضمير المرفوع المتصل من غير ان أكد بالمنفصل لكان الفصل بعد حرف العطف بلا الزائدة لتأكيد النفي أخبر الله (٤١) تعالى بما سوف يقولونه ولما قالوه قال في سورة النحل وقال الذين أشركوا لو شاء الله ما عبدنا من دونه من شئ وانما قال في سورة النحل بزيادة نحن ومن دونه مرتين لان الاشراك مستنكر مطلقا فلفظ الاشراك يدل على اثبات شريك لا يجوز اثباته وعلى تحليل أشياء وتحريم أشياء من دون الله فلم يحتج الى لفظ من دونه وأما العبادة فانها غير مستنكرة على الاطلاق وانما المستنكر عبادة شئ مع الله سبحانه ولا تدل على تحريم شئ فلم يكن بد من تقييده بقوله من دونه ولما حذف من الآية لفظة من دونه مرتين حذف معه نحن لتطرد الآية في حكم التخفيف أما تفسير الآية فزعمت المعتزلة أنها تدل على قولهم في مسئلة ارادة الكائنات من سبعة أوجه * الاول أن الذي حكى عن الكفار في معرض الذم والتقبيح وذلك قولهم لو شاء الله منا أن لا نشرك لم نشرك هو صريح قول المجبرة فيكون هذا المذهب مذموما * الثاني قوله كذلك كذب الذين من قبلهم فلم يذكر المكذب به تنبيها على أنهم جاؤا بالتكذيب المطلق لان الله عز وعلا ركب في العقول وأنزل في الكتب ما دل على غناه وبراءته من مشيئة القبائح وارادتها والرسل أخبروا بذلك فمن علق وجود القبائح من الكفر والمعاصي بمشيئة الله وارادته فقد كذب التكذيب كله وهو

منه واذا حصدتم فآتوا حقه وحقه عشوره **حدثنا** ابن المثنى قال ثنا محمد بن جعفر قال ثنا شعبة عن يونس بن عبيد عن الحسن أنه قال في هذه الآية وآتوا حقه يوم حصاده قال الزكاة اذا كلته **حدثنا** عمرو قال ثنا محمد بن جعفر قال ثنا شعبة عن أبي رجاء قال سألت الحسن عن قوله وآتوا حقه يوم حصاده قال الزكاة **حدثني** ابن البرقي قال ثنا عمرو عن أبي سلمة قال سألت ابن زيد بن أسلم عن قول الله وآتوا حقه يوم حصاده فقلت له هو العشور قال نعم فقلت له عن أبيك قال عن أبي وغيره * وقال آخرون بل ذلك حق أوجبه الله في أموال أهل الاموال غير الصدقة المفروضة ذكر من قال ذلك **حدثنا** عمرو بن علي قال ثنا عبد الوهاب قال ثنا محمد بن جعفر عن أبيه وآتوا حقه يوم حصاده قال شيأ سوى الحق الواجب قال وكان في كتابه عن علي بن الحسين **حدثنا** عمرو قال ثنا يحيى قال ثنا عبد الملك عن عطاء في قوله وآتوا حقه يوم حصاده قال القبضة من الطعام **حدثنا** ابن وكيع قال ثنا محمد بن بكر عن ابن جريج عن عطاء وآتوا حقه يوم حصاده قال من النخل والعنب والحب كله **حدثنا** ابن وكيع قال ثنا محمد بن بكر عن ابن جريج قال قلت لعطاء أرأيت ما حصدت من الفواكه قال ومنها أيضا تؤتى وقال من كل شئ حصدت تؤتى منه حقه يوم حصاده من نخل أو عنب أو حب أو فواكه أو خضر أو قصب من كل شئ من ذلك قلت لعطاء أواجب على الناس ذلك كله قال نعم ثم تلا وآتوا حقه يوم حصاده قال قلت لعطاء وآتوا حقه يوم حصاده هل في ذلك شئ مؤقت معلوم قال لا **حدثني** المثنى قال ثنا سويد قال أخبرنا ابن المبارك عن عبد الملك عن عطاء في قوله وآتوا حقه يوم حصاده قال يعطى من حصاده يومئذ ما تيسر وليس بالزكاة **حدثنا** ابن وكيع قال ثنا عيسى بن يونس عن عبد الملك عن عطاء وآتوا حقه يوم حصاده قال ليس بالزكاة ولكن يطعم من حضره ساعتئذ حصده **حدثنا** ابن وكيع قال ثنا جرير عن العلاء بن المسيب عن حماد وآتوا حقه يوم حصاده قال كانوا يعطون رطبا **حدثنا** ابن حميد وابن وكيع قالا ثنا جرير عن منصور عن مجاهد وآتوا حقه يوم حصاده قال اذا حضرك المساكين طرحت لهم منه واذا أنقيته وأخذت في كيله حثوت لهم منه واذا عملت كيله عزلت زكاته واذا أخذت في جذاذ النخل طرحت لهم من التفاريق واذا أخذت في كيله حثوت لهم منه واذا عملت كيله عزلت زكاته **حدثنا** ابن وكيع قال ثنا جرير عن ليث عن مجاهد وآتوا حقه يوم حصاده قال سوى الفريضة **حدثنا** ابن حميد قال ثنا حكام عن عمرو عن منصور عن مجاهد وآتوا حقه يوم حصاده قال يلقى الى السؤال عند الحصاد من السنبل فاذا طبن (٣) أوطين «الشك من أبي جعفر» ألقى اليهم فاذا حمله فأراد أن يجعله كدسا ألقى اليهم واذا داس أطعم منه واذا فرغ وعلم كيله عزل زكاته وقال في النخل عند الجذاذ يطعم من الثمرة والشماريخ فاذا كان عند كيله أطعم من التمر فاذا فرغ عزل زكاته **حدثنا** عمرو بن علي ومحمد بن بشار قالا ثنا عبد الرحمن قال ثنا سفيان عن منصور عن مجاهد قوله وآتوا حقه يوم حصاده قال اذا حصد الزرع ألقى من السنبل واذا جذ النخل ألقى من الشماريخ

(٣) كذا في أصله وحرر

(٦ - ابن جرير - ثامن) تكذيب الله ورسله وكتبه ونبذ أدلة السمع والعقل وراء ظهره والحاصل ان هذا طريق متعين لكل الكفار المتقدمين منهم والمتأخرين في تكذيب الانبياء وفي دفع دعوتهم عن أنفسهم لانهم يقولون الكل بمشيئة الله تعالى * الثالث قوله حتى ذاقوا بأسنا وذلك يدل على أنهم استوجبوا الوعيد من الله تعالى في هذا المذهب * الرابع قوله قل هل عندكم من علم فتخرجوه لنا وانه استفهام على سبيل الانكار أي لا علم لهؤلاء القائلين ولا حجة * الخامس ان تتبعون الا الظن * السادس وان أنتم الا تخرصون * السابع قل فلله الحجة البالغة

لانه أزال الاعذار بالتمكين والاقدار فلم يبق لكم على الله حجة وانما الحجة البالغة له عليكم وذلك أنكم تقولون لو أتينا بعمل على خلاف مشيئة الله لزم أن يكون الاله عاجزا مغلوبا وهذا الكلام غير لازم لان الله قادر على أن يحملكم على الايمان والطاعة على سبيل القهر والالجاء الا أن ذلك يبطل الحكمة المطلوبة من التكليف وهذا هو المراد من قوله فلو شاء لهداكم أجمعين * وتوجه آخر ان كان الامر كما زعمتم ما أنتم عليه بمشيئة الله فلله الحجة الكاملة عليكم فان تعليقكم دينكم بمشيئة الله يقتضي أن تعلقوا دين من يخالفكم أيضا بمشيئته فتوالوا جميع أهل الاديان ولا تعادوهم * أجابت الاشاعرة بأنا قد بينا بالدلائل القاطعة من أول القرآن الى ههنا صحة مذهبنا فوجب تأويل هذه الآية دفعا للتناقض فنقول ان القوم كانوا يتمسكون بمشيئة الله تعالى في ابطال دعوة الانبياء وفي ان التكليف عبث فبين الله تعالى أن ذلك من تكاذيبهم وأكاذيبهم وان التشبث بهذا العذر لا يفيدهم لانه الله يفعل ما يشاء ويحكم ما يريد لا اعتراض لأحد عليه شاء الكفر من الكافر ومع ذلك بعث الانبياء وأمر بالايمان وورود الامر على خلاف الارادة غير ممتنع ويؤيد ذلك ما روي عن ابن عباس أول ما خلق الله القلم فقال اكتب القدر فجرى بما يكون الى قيام الساعة وقال رسول الله صلى الله عليه وآله المكذبون بالقدر مجوس هذه الامة ثم ان ظاهر آخر الآية معناه وهو قوله فلو شاء لهداكم أجمعين وحمل المشيئة على مشيئة الالجاء والقسر تعسف والله أعلم ثم لما أبطل جميع حجج الكفار بين أنه ليس لهم على قولهم شهود فقال (قل هلم) ومعناه اذا كان لازما أقبل واذا كان متعديا أحضر قال الخليل أصله هالم من قولهم لم الله شعثه أي جمعه كأنه قال لم نقبل الينا أي اقرب والهاء للتنبيه واستعطاف المأمور ثم حذفت ألفها لكثرة الاستعمال وجعلا اسما واحدا يستوي فيه الواحد والجمع والتذكير والتأنيث في لغة أهل الحجاز وأهل نجد يصرفونها هلما هلموا وآتوا هلمي هلممن والاول أفصح وقد يوصل بالى كقوله تعالى والقائلين لاخوانهم هلم الينا وقال الفراء أصلها هل أم أرادوا بهل حرف الاستفهام ومعنى أم اقصد وقيل ان أصل استعماله أن قالوا هل لك في الطعام أم أي اقصد ثم شاع في الكل أمر الله تعالى نبيه باستدعاء اقامة الشهداء من الكافرين ليظهر أن لا شاهد لهم على تحريم ما حرموه وانما لم يقل شهداء يشهدون لانه ليس الغرض احضار أناس يشهدون بالتحريم وانما

فاذا كاله زكاه **حدثنا** ابن وكيع قال ثنا أبي عن سفيان عن ابن أبي نجيح عن مجاهد قال عند الحصاد وعند الدياس وعند الصرام يقبض لهم منه فاذا كاله عزل زكاته * وبه عن سفيان عن مجاهد مثله الا أنه قال سوى الزكاة **حدثنا** عمرو بن علي قال ثنا يحيى بن سعيد عن سفيان عن ابن أبي نجيح عن مجاهد وآتوا حقه يوم حصاده قال شئ سوى الزكاة في الحصاد والجذاذ اذا حصدوا واذا جذوا **حدثني** محمد بن عمرو قال ثنا أبو عاصم عن عيسى عن ابن أبي نجيح في قول الله وآتوا حقه يوم حصاده قال واجب حين يصرم **حدثنا** ابن المثنى قال ثنا محمد بن جعفر قال ثنا شعبة عن منصور عن مجاهد أنه قال في هذه الآية وآتوا حقه يوم حصاده قال اذا حصد أطعم واذا أدخله البيدر واذا داسه أطعم منه **حدثنا** أبو كريب قال ثنا ابن يمان عن سفيان عن أشعث عن ابن عمر قال يطعم المعتر سوى ما يعطى من العشر ونصف العشر * وبه عن سفيان عن منصور عن مجاهد قال قبضة عند الحصاد وقبضة عند الجذاذ **حدثنا** ابن وكيع قال ثنا حفص عن أشعث عن ابن سيرين قال كانوا يعطون من اعتر بهم الشئ **حدثنا** أبو كريب قال ثنا ابن يمان عن سفيان عن حماد عن ابراهيم قال الضغث **حدثنا** ابن بشار قال ثنا يحيى بن سعيد عن سفيان عن حماد عن ابراهيم قال يعطى مثل الضغث **حدثنا** عمرو بن علي قال ثنا يحيى بن سعيد قال ثنا سفيان قال ثنا حماد عن ابراهيم وآتوا حقه يوم حصاده قال مثل هذا من الضغث ووضع يحيى اصبعه الابهام على المفصل الثاني من السبابة **حدثنا** ابن وكيع قال ثنا أبي عن سفيان عن حماد عن ابراهيم قال نحو الضغث **حدثنا** ابن وكيع قال ثنا أبي عن اسرائيل عن جابر عن أبي جعفر عن سفيان عن حماد عن ابراهيم قال يعطى ضغثا **حدثنا** عمرو بن علي قال ثنا كثير بن هشام قال ثنا جعفر بن برقان عن يزيد بن الاصم قال كان النخل اذا صرم يجيء الرجل بالعذق من نخله فيعلقه في جانب المسجد فيجيء المسكين فيضربه بعصاه فاذا تناثر أكل منه فدخل رسول الله صلى الله عليه وسلم ومعه حسن أو حسين فتناول تمرة فانتزعها من فيه وكان رسول الله صلى الله عليه وسلم لا يأكل الصدقة ولا أهل بيته فذلك قوله وآتوا حقه يوم حصاده **حدثنا** ابن وكيع قال ثنا خالد بن حيان عن جعفر بن برقان عن ميمون بن مهران ويزيد بن الاصم قالا كان أهل المدينة اذا صرموا يجيؤن بالعذق فيضعونه في المسجد ثم يجيء السائل فيضربه بعصاه فيسقط منه وهو قوله وآتوا حقه يوم حصاده **حدثنا** علي بن سهل قال ثنا زيد بن أبي الزرقاء عن جعفر عن زيد وميمون في قوله وآتوا حقه يوم حصاده قالا كان الرجل اذا جذ النخل يجيء بالعذق فيعلقه في جانب المسجد فيأتيه المسكين فيضربه بعصاه فيأكل ما يتناثر منه **حدثنا** ابن وكيع قال ثنا عبيد الله عن أبي جعفر الرازي عن الربيع بن أنس وآتوا حقه يوم حصاده قال لقط السنبل **حدثنا** محمد بن عبد الأعلى قال ثنا محمد بن ثور عن معمر عن عبد الكريم الجزري عن مجاهد قال كانوا يعلقون العذق في المسجد عند الصرام فيأكل منه الضعيف * وبه عن معمر قال قال مجاهد

المراد احضار شهدائهم الموسومين بالشهادة لهم المعروفين بنصرة مذهبهم ولهذا قال (فان شهدوا) أي فان وقعت شهادتهم (فلا تشهد معهم) أي لا تسلم لهم ما شهدوا به ولا تصدقهم لان شهادتهم محض الهوى والتعصب ولاجل ذلك قال أيضا (ولا تتبع أهواء الذين كذبوا بآياتنا) فوضع الظاهر موضع المضمر تسجيلا عليهم بالتكذيب ويترتب عليه باقي الآية فيعلم أن المتصف بهذه الصفات لا تكون شهادتهم عند العقلاء مقبولة

التأويل وهو الذي أنشأ جنات في القلوب معروشات من شجرة الاسلام والايمان (٤٣٠) والاحسان وغير معروشات هي الصفات الروحانية التي جبلت القلوب عليها كالسخاء والحياء والوفاء والمودة والفتوة والشفقة والعفة والعلم والحلم والعقل والشجاعة والقناعة ونخل الايمان وزرع الاعمال الصالحة وزيتون الاخلاق الحميدة ورمان الاخلاص بالشواهد والاحوال متشابها أعمالها وغير متشابه أحوالها كلوا من ثمره انتفعوا من ثمار الاعمان والاعمال والاخلاص بالشواهد والاحوال لا بالدعاوى والقيل والقال وآتوا حقه وحقه دعوة الخلق وتربيتهم بالحكمة والموعظة الحسنة ويوم حصاده أوان بلوغ السالك مبلغ الرجال البالغين عند ادراك ثمرة الكمال للواصلين دون السالك الذي يتردد بعد بين المنازل والمراحل ولا تسرفوا بالشروع في الكلام في غير وقته والحرص على الدعوة قبل أوانها ومن الانعام أي ومن الصفات الحيوانية التي هي مركوزة في الانسان ما هو مستعد لحمل الامانة وتكاليف الشرع ومنها ما هو مستعد للاكل والشرب لصلاح القالب وقيام البشرية كلوا مما رزقكم الله فرزق القلب هو التحقيق من حيث البرهان ورزق الروح هو المحبة بالصدق التحرز عن الاكوان ورزق السر هو شهود العرفان بلحظ العيان فانتفعوا من هذه الارزاق بقدر

وآتوا حقه يوم حصاده يطعم الشئ عند صرامه **حدثني** المثنى قال ثنا الحماني قال ثنا شريك عن سالم عن سعيد بن جبير وآتوا حقه يوم حصاده قال الضغث وما يقع من السنبل * وبه عن سالم عن سعيد وآتوا حقه يوم حصاده قال العلف **حدثني** المثنى قال ثنا سويد قال أخبرنا ابن المبارك عن شريك عن سالم عن سعيد في قوله وآتوا حقه يوم حصاده قال كان هذا قبل الزكاة للمساكين القبضة والضغث يعلف دابته **حدثنا** عمرو بن علي قال ثنا أبو عاصم قال ثنا محمد بن رفاعة عن محمد بن كعب في قوله وآتوا حقه يوم حصاده قال ما قل منه أو كثر **حدثنا** الحسن بن يحيى قال أخبرنا عبد الرزاق قال أخبرنا ابن عيينة عن ابن أبي نجيح وآتوا حقه يوم حصاده قال عند الزرع يعطى القبض وعند الصرام يعطى القبض ويترك لهم فيتتبعون آثار الصرام * وقال آخرون كان هذا شيأ أمر الله به المؤمنين قبل أن تفرض عليهم الصدقة المؤقتة ثم نسخته الصدقة المعلومة فلا فرض في مال كائنا ما كان زرعا كان أو غرسا الا الصدقة التي فرضها الله فيه ذكر من قال ذلك **حدثنا** ابن وكيع قال ثنا أبو معاوية عن حجاج عن الحكم عن مقسم عن ابن عباس قال نسخها العشر ونصف العشر **حدثنا** ابن وكيع قال ثنا حفص عن الحجاج عن الحكم عن ابن عباس قال نسخها العشر ونصف العشر * وبه عن حجاج عن سالم عن ابن الحنفية قال نسخها العشر ونصف العشر **حدثنا** ابن وكيع قال ثنا يحيى بن آدم عن شريك عن سالم عن سعيد بن جبير وآتوا حقه يوم حصاده قال هذا قبل الزكاة فلما نزلت الزكاة نسختها فكانوا يعطون الضغث **حدثنا** ابن حميد وأبو وكيع قالا ثنا جرير عن مغيرة عن شبل عن ابراهيم وآتوا حقه يوم حصاده قال كانوا يفعلون ذلك حتى سن العشر ونصف العشر فلما سن العشر ونصف العشر ترك **حدثنا** عمرو بن علي قال ثنا عبد الرحمن بن مهدي قال ثنا سفيان عن مغيرة عن شبل عن ابراهيم وآتوا حقه يوم حصاده قال هي منسوخة نسختها العشر ونصف العشر **حدثنا** ابن بشار قال ثنا يحيى عن سفيان عن المغيرة عن ابراهيم وآتوا حقه يوم حصاده قال نسختها العشر ونصف العشر **حدثنا** أبو كريب قال ثنا ابن عيان عن سفيان عن مغيرة عن شبل عن ابراهيم قال نسختها العشر ونصف العشر * وبه عن سفيان عن يونس عن الحسن قال نسختها الزكاة * وبه عن سفيان عن السدي قال نسختها الزكاة وآتوا حقه يوم حصاده **حدثني** يعقوب قال ثنا هشيم قال أخبرنا مغيرة عن شبل عن ابراهيم في قوله وآتوا حقه يوم حصاده قال هذه السورة مكية نسختها العشر ونصف العشر قلت عمن قال عن العلماء * وبه عن سفيان عن مغيرة عن شبل عن ابراهيم قال نسختها العشر ونصف العشر **حدثني** محمد بن الحسين قال ثنا أحمد بن المفضل قال ثنا أسباط عن السدي أما وآتوا حقه يوم حصاده فكانوا اذا مروا بهم أحد يوم الحصاد أو الجذاذ أطعموه منه فنسخها الله عنهم بالزكاة وكان فيما أنبتت الأرض العشر ونصف العشر **حدثنا**

ما ينبغي انه لكم عدو مبين يخرجكم بالتفريط والافراط الى ضد المقصود ثم ان الصفات الحيوانية ثمان بعضها ذكور وبعضها اناث يتولد منها صفات أخر كلها محمودة اذا استعملت في محالها وبمقدار ما ينبغي من المعز اثنين ومن الضأن اثنين والضأن والمعز من جنس الفرشية كما ان الابل والبقر من جنس الحولية والذكر من الضأن والمعز هما صفة شهوة البطن والفرج والانثى منهما صفة حسن الخلق عند الاستمتاع بها وصفة التسليم عند تحمل الاذى والذكر من الابل والبقر صفتا الظلومية والجهولية وأنثاهما الحولية والاستسلام للاستعمال فبهذه الصفات

ابن وكيع قال ثنا عبد الأعلى عن يونس عن الحسن قال كانوا يرضخون لقرابتهم من المشركين حدثنا أبو كريب قال ثنا ابن ادريس عن أبيه عن عطية وآتوا حقه يوم حصاده قال نسخه العشر ونصف العشر كانوا يعطون اذا حصدوا واذا ذروا فنسختها العشر ونصف العشر

* وأولى الأقوال في ذلك عندي بالصواب قول من قال كان ذلك فرضا فرضه الله على المؤمنين في طعامهم وثمارهم التي تخرج جهازروعهم وغروسهم ثم نسخه الله بالصدقة المفروضة والوظيفة المعلومة من العشر ونصف العشر وذلك أن الجميع مجمعون لا خلاف بينهم أن صدقة الحرث لا تؤخذ الا بعد الدياس والتنقية والتذرية وأن صدقة التمر لا تؤخذ الا بعد الجفاف فاذا كان ذلك كذلك وكان قوله جل ثناؤه وآتوا حقه يوم حصاده بنبئ عن أنه أمر من الله جل ثناؤه بايتاء حقه يوم حصاده وكان يوم حصاده هو يوم جذه وقطعه والحب لا شك أنه في ذلك اليوم في سنبله والثمر وان كان ثمر نخل أو كرم غير مستحكم جفوفه ويبسه وكانت الصدقة من الحب انما تؤخذ بعد يأسه وتذريته وتنقيته كيلا والتمر انما تؤخذ صدقته بعد استحكام يبسه وجفوفه كيلا علم ان ما يؤخذ صدقة بعد حين حصده غير الذي يجب ايتاؤه المساكين يوم حصاده فان قال قائل وما تنكر أن يكون ذلك ايجابا من الله في المال حقا سوى الصدقة المفروضة قيل لانه لا يخلو أن يكون ذلك فرضا واجبا أو نفلا فان يكن فرضا واجبا فقد وجب أن يكون سبيله سبيل الصدقات المفروضات التي من فرط في أدائها الى أهلها كان بربه آثما ولأمره مخالفا وفي قيام الحجة بأن لا فرض لله في المال بعد الزكاة يجب وجوب الزكاة سوى ما يجب من النفقة لمن يلزم المرء نفقته ما ينبئ عن أن ذلك ليس كذلك أو يكون ذلك نفلا فان يكن ذلك كذلك فقد وجب أن يكون الخيار في اعطاء ذلك الى رب الحرث والثمر وفي ايجاب القائلين بوجوب ذلك ما ينبئ عن ان ذلك ليس كذلك واذا خرجت الآية من أن يكون مرادا بها الندب وكان غير جائز أن يكون لها مخرج في وجوب الفرض بها في هذا الوقت علم أنها منسوخة ومما يؤيد ما قلنا في ذلك من القول دليلا على صحته انه جل ثناؤه أتبع قوله وآتوا حقه يوم حصاده ولا تسرفوا انه لا يحب المسرفين ومعلوم أن من حكم الله في عباده مد فرض في أموالهم الصدقة المفروضة المؤقتة القدر أن القائم بأخذ ذلك ساستهم ورعاتهم واذا كان ذلك كذلك فما وجه نهي رب المال عن الاسراف في ايتاء ذلك والآخذ مجبر وانما يأخذ الحق الذي فرض الله فيه فان ظن ظان أن ذلك انما هو نهي من الله القيم بأخذ ذلك من الرعاة عن التعدي في مال رب المال والتجاوز الى أخذ مالم يجعل له أخذه فان آخر الآية وهو قوله ولا تسرفوا معطوف على أوله وهو قوله وآتوا حقه يوم حصاده فان كان المنهي عن الاسراف القيم بقبض ذلك فقد يجب أن يكون المأمور بايتائه المنهي عن الاسراف فيه وهو السلطان وذلك قول ان قاله قائل كان خارجا من قول جميع أهل التأويل ومخالفا المعهود من الخطاب وكفى بذلك شاهدا على خطئه فان قال قائل وما تنكر أن يكون معنى قوله وآتوا حقه يوم حصاده وآتوا حقه يوم كيله لا يوم فصله وقطعه ولا يوم جذاذه وقطافه فقد علمت من قال ذلك من أهل التأويل وذلك ما حدثنا يعقوب بن ابراهيم قال

اما نقصار الانسان حامل أعباء الامانة التي أبت المكونات عن حملها وهن أيضا حملة عرش القلب فافهم وقد أحل الله تعالى استعمالها واستعمال المتولد منها على قانون الشريعة والطريقة ومن زعم أنه يجب تركها وفصلها بالكلية فقد افترى لو شاء الله ما أشركنا الكلام في نفسه حق وصدق الا أنهم لما ذكروه في معرض الالزام دفعا للأذية والآلام كذبوا فيما قالوا والله سبحانه أعلم بالصواب (قل تعالوا أتل ما حرم ربكم عليكم ألا تشركوا به شيأ وبالوالدين احسانا ولا تقتلوا أولادكم من املاق نحن نرزقكم وإياهم ولا تقربوا الفواحش ما ظهر منها وما بطن ولا تقتلوا النفس التي حرم الله الا بالحق ذلكم وصاكم به لعلكم تعقلون ولا تقربوا مال اليتيم الا بالتي هي أحسن حتى يبلغ أشده وأوفوا الكيل والميزان بالقسط لا نكلف نفسا الا وسعها واذا قلتم فاعدلوا ولو كان ذا قربى وبعهد الله أوفوا ذلكم وصاكم به لعلكم تذكرون وأن هذا صراطي مستقيما فاتبعوه ولا تتبعوا السبل فتفرق بكم عن سبيله ذلكم وصاكم به لعلكم تتقون ثم آتينا موسى الكتاب تماما على الذي أحسن وتفصيلا لكل شيء وهدى ورحمة لعلهم بلقاء ربهم يؤمنون وهذا كتاب أنزلناه مبارك فاتبعوه واتقوا لعلكم ترحمون أن تقولوا انما أنزل الكتاب على طائفتين من قبلنا وان كنا عن دراستهم لغافلين أو تقولوا لو أنا أنزل علينا الكتاب لكنا أهدى منهم فقد جاءكم بينة من ربكم وهدى ورحمة فمن أظلم ممن كذب بآيات الله وصدف عنها سنجزي الذين يصدفون عن آياتنا سوء العذاب بما كانوا يصدفون هل ينظرون الا أن تأتيهم الملائكة أو يأتي ربك أو يأتي بعض آيات ربك يوم يأتي بعض آيات ربك لا ينفع نفسا ايمانها لم تكن آمنت من قبل أو كسبت في ايمانها خيرا قل انتظروا انا منتظرون ان الذين فرقوا دينهم وكانوا شيعا لست منهم في شيء انما أمرهم الى الله ثم ينبئهم بما كانوا يفعلون من جاء بالحسنة فله عشر أمثالها ومن جاء بالسيئة فلا يجزى الا مثلها وهم لا يظلمون قل انني هداني ربي الى صراط مستقيم دينا قيما ملة ابراهيم حنيفا وما كان من المشركين قل ان صلاتي ونسكي ومحياي ومماتي لله رب العالمين لا شريك له وبذلك أمرت وأنا أول المسلمين قل أغير الله أبغي ربا وهو رب كل شيء ولا تكسب كل نفس الا عليها ولا تزر وازرة وزر أخرى ثم الى ربكم مرجعكم فينبئكم بما كنتم فيه تختلفون وهو الذي جعلكم خلائف الارض ورفع

بعضكم فوق بعض درجات ليبلوكم فيما آتاكم إن ربك سريع العقاب وانه لغفور رحيم ﴿ القرآءات تذكرون بتخفيف الذال حيث كان حمزة وعلي وخلف وعاصم غير أبي بكر وحماد فحذفوا احدى التاءين الباقون بالتشديد لأجل ادغام تاء التفعل في الذال وأن هذا بسكون النون ابن عامر ويعقوب وان هذا بكسر الهمزة وتشديد النون حمزة وعلي وخلف الباقون وان بالفتح والتشديد صراطي بفتح الياء ابن عامر والاعشى والبرجمي فتفرق بتشديد التاء البزي وابن فليح أن يأتيهم بالياء التحتانية وكذلك في النحل (٤٥) على وحمزة وخلف الباقون بالتاء الفوقانية

ثنا هشيم قال أخبرنا جويبر عن الضحاك في قوله وآتوا حقه يوم حصاده قال يوم كيله وحدثنا المثنى قال ثنا عمرو بن عون قال أخبرنا هشيم عن الحجاج عن سالم المكي عن محمد بن الحنفية قوله وآتوا حقه يوم حصاده قال يوم كيله يعطى العشر ونصف العشر مع آخرين قد ذكرت الرواية فيما مضى عنهم بذلك قيل لان يوم كيله غير يوم حصاده ولن يخلو معنى قائلي هذا القول من أحد أمرين اما أن يكونوا وجهوا معنى الحصاد الى معنى الكيل فذلك ما لا يعقل في كلام العرب لان الحصاد والحصد في كلامهم الجذ والقطع لا الكيل أو يكونوا وجهوا تأويل قوله وآتوا حقه يوم حصاده الى وآتوا حقه بعد يوم حصاده اذا كلتموه فذلك خلاف ظاهر التنزيل وذلك ان الامر في ظاهر التنزيل بايتاء الحق منه يوم حصاده لا بعد يوم حصاده ولا فرق بين قائل انما عنى الله بقوله وآتوا حقه يوم حصاده بعد يوم حصاده وآخر قال عني بذلك قبل يوم حصاده لانهما جميعا قائلان قولا دليل ظاهر التنزيل بخلافه ﴿ القول في تأويل قوله ﴿ ولا تسرفوا انه لا يحب المسرفين ﴾ اختلف أهل التأويل في الاسراف الذي نهى الله عنه بهذه الآية ومن المنهي عنه فقال بعضهم المنهي عنه رب النخل والزرع والثمر والسرف الذي نهى الله عنه في هذه الآية مجاوزة القدر في العطية الى ما يجحف برب المال ذكر من قال ذلك حدثنا عمرو بن علي قال ثنا المعتمر بن سليمن قال ثنا عاصم عن أبي العالية في قوله وآتوا حقه يوم حصاده ولا تسرفوا الآية قال كانوا يعطون شيأ سوى الزكاة ثم تسارفوا فأنزل الله ولا تسرفوا انه لا يحب المسرفين حدثنا القاسم قال ثنا الحسين قال ثنا معتمر بن سليمن عن عاصم الأحول عن أبي العالية وآتوا حقه يوم حصاده قال كانوا يعطون يوم الحصاد شيأ سوى الزكاة ثم تبارا فيه وأسرفوا فقال الله ولا تسرفوا انه لا يحب المسرفين حدثنا القاسم قال ثنا الحسين قال ثنا معتمر بن سليمن عن عاصم الأحول عن أبي العالية وآتوا حقه يوم حصاده قال كانوا يعطون يوم الحصاد شيأ ثم تسارفوا فقال الله ولا تسرفوا انه لا يحب المسرفين حدثنا القاسم قال ثنا الحسين قال ثني حجاج عن ابن جريج قال نزلت في ثابت بن قيس بن شماس جذ نخلا فقال لا يأتين اليوم أحد الا أطعمته فأطعم حتى أمسى وليست له ثمرة فقال الله ولا تسرفوا انه لا يحب المسرفين حدثنا ابن وكيع قال ثنا محمد بن بكر عن ابن جريج قال قلت لعطاء ولا تسرفوا يقول لا تسرفوا فيما يؤتى يوم الحصاد أم في كل شئ قال بلى في كل شئ ينهى عن السرف قال ثم عاودته بعد حين فقلت ما قوله ولا تسرفوا انه لا يحب المسرفين قال ينهى عن السرف في كل شئ ثم تلا ولم يسرفوا ولم يقتروا حدثنا عمرو بن علي قال ثنا يزيد بن هرون قال أخبرنا سفيان بن حسين عن أبي بشر قال أطاف الناس بإياس بن معاوية بالكوفة فسألوه ما السرف فقال ما تجاوز أمر الله فهو سرف حدثني محمد بن الحسين قال ثنا أحمد بن مفضل قال ثنا أسباط عن السدي ولا تسرفوا لا تعطوا أموالكم فتغدوا فقراء * وقال آخرون الاسراف الذي نهى الله عنه في هذا الموضع منع الصدقة والحق الذي أمر الله رب المال بايتائه أهله بقوله وآتوا حقه يوم حصاده ذكر من قال ذلك حدثنا ابن وكيع

فارقوا وكذلك في الروم حمزة وعلي الباقون فرقوا بالتشديد عشر بالتنوين أمثالها بالرفع يعقوب الباقون بالاضافة ربي الى بفتح ياء المتكلم أبو عمرو وأبو جعفر ونافع قيما بكسر القاف وفتح الياء ابن عامر وحمزة وعلي وخلف وعاصم غير المفضل الباقون بالعكس مع تشديد الياء محياي بالسكون مماتي بالفتح أبو جعفر ونافع الباقون بالعكس وأنا أول بالمد نافع وأبو جعفر

ۛ الوقوف شيأ ط للحذف أي وأحسنوا بالوالدين احسانا ج لابتداء النهي مع احتمال العطف أي وأن لا تقتلوا من املاق ط وإياهم ج للعطف مع العارض ومابطن ط للفصل بين الحكمين المعظمين مع اتفاق الجملتين بالحق ط لانتهاء بيان الاحكام الى توكيد الايصاء للاحكام تعقلون ○ أشده ج للفصل بين الحكمين بالقسط ط لاحتمال ما بعده الحال أو الاستئناف ذا قربى ج لتناهي جواب اذا وتقدم مفعول أوفوا تذكرون ○ لمن قرأ وان هذا بالكسر فاتبعوه ج للفصل بين النقيضين معنى مع الاتفاق نظما عن سبيله ط تتقون ○ يؤمنون ○ ترحمون ○ لا لأن التقدير فاتبعوه لئلا تقولوا من قبلنا ص لغافلين ○ لا للعطف أهدى منهم ج للفاء مع أن قد لتوكيد الابتداء ورحمة ج للاستفهام مع الفاء وصدف عنها ط يصدفون ○ بعض آيات ربك ط خيرا ط منتظرون ○ في شئ ط يفعلون ○ أمثالها ج لابتداء شرط آخر مع العطف لا يظلمون ○ مستقيم ج لاحتمال أن دينا نصب على البدل من محل الى صراط أو على الاغراء أي الزموا حنيفا ج لابتداء النفي مع اتحاد المعنى المشركين ○ العالمين ○ لا شريك له ج المسلمين ○ كل شئ ط لانتهاء الاستفهام الى الاخبار الاعليها ج لتفصيل الأمرين على التهويل مع اتفاق الجملتين أخرى ج لان ثم لترتيب الاخبار مع اتحاد المقصود تختلفون ○

آتاكم ط العقاب ز للتفصيل بين تحذير وتبشير والوصل للعطف أوضح رحيم ٥ ﴿التفسير لما بين فساد ما يقوله الكفار في باب التحليل والتحريم أتبعه البيان الشافي في الباب فقال (قل تعالوا) وهو من الخاص الذي صار عاما لان أصله أن يقوله من كان في مكان عال لمن هو أسفل منه وما في قوله ما حرم اما منصوب بفعل التلاوة أي أتل الذي حرمه ربكم فالعائد محذوف وقوله عليكم يكون متعلقا بأتل أو بحرم واما منصوب بحرم على أن ما استفهامية فلا راجع والمعنى أقل (٤٦) أي شئ حرم لان التلاوة نوع من القول وتقديم المفعول للتخصيص فان قيل قوله أن لا تشركوا به شيأ وبالوالدين احسانا كالتفصيل لما أجمله في قوله ما حرم فلزم أن يكون ترك الشرك والاحسان الى الوالدين محرما قلنا الجواب أن المراد من التحريم البيان المضبوط أو الكلام تم عند قوله ما حرم ربكم ثم ابتدأ فقال عليكم أن لا تشركوا أو أن مفسرة أي ذلك التحريم هو قوله لا تشركوا وهذا في النواهي واضح وأما الاوامر فيعلم بالقرينة أن التحريم راجع الى اضدادها وهي الاساءة الى الوالدين وبخس الكيل والميزان وترك العدل في القول ونكث عهد الله ولا يجوز أن يجعل أن ناصبة والا لزم عطف الطلب أعني الامر على الخبر واعلم ان سبحانه بين فرق المشركين في هذه السورة أحسن بيان وذلك أن منهم من يجعل الاصنام شركاء الله تعالى فأشار اليهم بقوله واذ قال ابراهيم لابيه آزر أتتخذ أصناما آلهة ومنهم عبدة الكواكب الذين أبطل قولهم بقوله لا أحب الآفلين ومنهم القائلون ببزدان واهرمن ومنهم الذين يقولون الملائكة بنات الله والمسيح ابن الله وزيف معتقدهم بقوله وجعلوا لله شركاء الجن وخلقهم وخرقوا له بنين وبنات بغير علم ثم عمم النهي بقوله لا تشركوا به شيأ ثم حث على احسان الوالدين وكنى به خصلة شريفة أن جعله تاليا لتوحيده ثم أوجب رعاية حقوق الاولاد بعد رعاية حقوق الوالدين ومعنى (من املاق) أي من خوف الفقر كما صرح بذلك في الآية الاخرى ولا تقتلوا أبو أولادكم خشية املاق كانوا يدفنون البنات أحياء بعضهم للغيرة وبعضهم لخوف الاملاق وهو السبب الغالب فلذلك أزيل ذلك الوهم بقوله (نحن نرزقكم واياهم) فكما يجب على الوالد الاتكال في رزق نفسه على الله فكذا القول في حال الولد قال شمر أملق لازم ومتعد أملق الرجل اذا افتقر وأملق الدهر ما عنده اذا أفسده وانما قال ههنا نحن نرزقكم واياهم وقال في سبحان بالعكس لان التقدير في الآية من املاق بكم نحن

قال ثنا محمد بن بكر عن ابن جريج قال أخبرني أبو بكر بن عبد الله عن عمرو بن سليم وغيره عن سعيد بن المسيب في قوله ولا تسرفوا قال لا تمنعوا الصدقة فتعصوا **حدثنا** عمرو بن علي قال ثنا محمد بن الزبرقان قال ثنا محمد بن عبيدة عن محمد بن كعب ولا تسرفوا انه لا يحب المسرفين والسرف أن لا يعطي في حق * وقال آخرون انما خوطب بهذا السلطان نهي أن يأخذ من رب المال فوق الذي ألزم الله ماله ذكر من قال ذلك **حدثنا** يونس بن عبد الأعلى قال أخبرنا ابن وهب قال قال ابن زيد في قوله ولا تسرفوا قال قال للسلطان لا تسرفوا لا تأخذوا بغير حق فكانت هذه الآية بين السلطان وبين الناس يعني قوله كلوا من ثمره اذا أثمر الآية * والصواب من القول في ذلك عندي أن يقال ان الله تعالى ذكره نهى بقوله ولا تسرفوا عن جميع معاني الاسراف ولم يخصص منها معنى دون معنى واذ كان ذلك كذلك وكان الاسراف في كلام العرب الاخطاء باصابة الحق في العطية اما بتجاوزه في الزيادة واما بتقصير عن حده الواجب كان معلوما ان المفرق ماله مباراة والباذله للناس حتى أجحفت به عطيته مسرف بتجاوزه حد الله الى ما كفته له وكذلك المقصر في بذله فيما ألزمه الله بذله فيه وذلك كمنعه ما ألزمه ايتاءه منه أهل سهمان الصدقة اذا وجبت فيه أو منعه من ألزمه الله نفقته من أهله وعياله ما ألزمه منها وكذلك السلطان في أخذه من رعيته مالم يأذن الله بأخذه كل هؤلاء فيما فعلوا من ذلك مسرفون داخلون في معنى من أتى ما نهى الله عنه من الاسراف بقوله ولا تسرفوا في عطيتكم من أموالكم ما يجحف بكم اذ كان ما قبله من الكلام أمرا من الله بايتاء الواجب فيه أهله يوم حصاده فان الآية قد كانت تنزل على رسول الله صلى الله عليه وسلم بسبب خاص من الامور والحكم بها على العام بل عامة آي القرآن كذلك فكذلك قوله ولا تسرفوا انه لا يحب المسرفين ومن الدليل على صحة ما قلنا من معنى الاسراف أنه على ما قلنا قول الشاعر

أعطوا هنيدة يحدوها ثمانية * ما في عطائهم من ولا سرف

يعني بالسرف الخطأ في العطية ﴿القول في تأويل قوله ﴿ومن الانعام حمولة وفرشا﴾ يقول تعالى ذكره وأنشأ من الانعام حمولة وفرشا مع ما أنشأ من الجنات المعروشات وغير المعروشات والحمولة ما حمل عليه من الابل وغيرها والفرش صغار الابل التي لم تدرك أن يحمل عليها * واختلف أهل التأويل في تأويل ذلك فقال بعضهم الحمولة ما حمل عليه من كبار الابل ومسانها والفرش صغارها التي لا يحمل عليها لصغرها ذكر من قال ذلك **حدثنا** ابن وكيع قال ثنا أبي عن سفيان عن أبي اسحق عن أبي الاحوص عن عبد الله في قوله حمولة وفرشا قال الحمولة الكبار من الابل وفرشا الصغار من الابل * وقال ثنا أبي عن أبي بكر الهذلي عن عكرمة عن ابن عباس الحمولة هي الكبار والفرش الصغار من الابل **حدثنا** ابن وكيع قال ثنا عبيد الله عن اسرائيل عن أبي يحيى عن مجاهد قال الحمولة ما حمل من الابل والفرش ما لم يحمل * وبه عن اسرائيل عن خصيف عن مجاهد الحمولة ما حمل من الابل والفرش ما لم يحمل **حدثني** محمد بن عمرو قال ثنا

نرزقكم وإياهم وهنالك زيدت الخشية التي تتعلق بالمستقبل فالتقدير خشية املاق يقع بهم نحن نرزقهم وإياكم ثم نهى عن قربان الفواحش كلها ومعنى ما ظهر منها وما بطن كما مر في قوله وذروا ظاهر الاثم وباطنه وفيه ان الانسان اذا احترز عن المعصية في الظاهر ولم يحترز عنها في الباطن دل على ان احترازه عنها ليس لاجل عبودية الله تعالى وامتثال أمره ولكن لاجل الخوف من منعة الناس ثم أفرد من جملة الفواحش قتل النفس المحرمة تنبيها على فظاعتها ولمانيط بها من الاستثناء وهو قوله الا بالحق (٤٧) وذلك ان قتل النفس المحرمة قد يكون حقا

أبو عاصم قال ثنا عيسى عن ابن أبي نجيح عن مجاهد في قول الله وفرشا قال صغار الابل **حدثنا** محمد بن بشار قال ثنا عبد الرحمن قال ثنا سفيان عن أبي اسحق عن أبي الاحوص عن عبد الله في قوله حمولة وفرشا قال الحمولة الكبار والفرش الصغار **حدثني** يونس قال أخبرنا ابن وهب قال ثنا سفيان عن أبي اسحق عن أبي الاحوص عن ابن مسعود في قوله حمولة وفرشا الحمولة ما حمل من الابل والفرش من الصغار **حدثنا** محمد بن المثنى قال ثنا محمد بن جعفر قال ثنا شعبة عن أبي اسحق عن أبي الاحوص عن عبد الله أنه قال في هذه الآية حمولة وفرشا قال الحمولة ما حمل عليه من الابل والفرش الصغار * قال ابن المثنى قال محمد قال شعبة انما كان حدثني سفيان عن أبي اسحق **حدثنا** ابن عبد الاعلى قال ثنا المعتمر بن سليمن عن أبيه قال قال الحسن الحمولة من الابل والبقر وقال بعضهم الحمولة من الابل ومالم يكن من الحمولة فهو الفرش **حدثنا** ابن عبد الاعلى قال ثنا محمد بن ثور عن معمر عن قتادة عن الحسن حمولة وفرشا قال الحمولة ما حمل عليه والفرش حواشيها يعني صغارها **حدثني** محمد بن سعد قال ثني أبي قال ثني عمي قال ثني أبي عن أبيه عن ابن عباس قوله ومن الانعام حمولة وفرشا فالحمولة ما حمل من الابل والفرش صغار الابل الفصيل وما دون ذلك مما لا يحمل ويقال الحمولة من البقر والابل والفرش الغنم * وقال آخرون الحمولة ما حمل عليه من الابل والخيل والبغال وغير ذلك والفرش الغنم ذكر من قال ذلك **حدثني** المثنى قال ثنا عبد الله بن صالح قال ثني معاوية عن علي بن أبي طلحة عن ابن عباس قوله ومن الانعام حمولة وفرشا فأما الحمولة فالابل والخيل والبغال والحمير وكل شئ يحمل عليه وأما الفرش فالغنم **حدثنا** ابن وكيع قال ثنا عبيد الله عن أبي جعفر عن الربيع بن أنس الحمولة من الابل والبقر وفرشا المعز والضأن **حدثنا** بشر بن معاذ قال ثنا يزيد قال ثنا سعيد عن قتادة قوله ومن الانعام حمولة وفرشا قال أما الحمولة فالابل والبقر قال وأما الفرش فالغنم **حدثنا** محمد بن عبد الأعلى قال ثنا محمد بن ثور عن معمر عن قتادة كان غير الحسن يقول الحمولة الابل والبقر والفرش الغنم **حدثني** محمد بن الحسين قال ثنا أحمد ابن المفضل قال ثنا أسباط عن السدي ومن الانعام حمولة وفرشا اما الحمولة فالابل وأما الفرش فالفصلان والعجاجيل والغنم وما حمل عليه فهو حمولة **حدثت** عن الحسين بن الفرج قال سمعت أبا معاذ قال ثنا عبيد بن سليمن قال سمعت الضحاك يقول في قوله حمولة وفرشا الحمولة الابل والفرش الغنم **حدثنا** ابن وكيع قال ثنا أبي عن أبي بكر الهذلي عن الحسن وفرشا قال الفرش الغنم **حدثني** يونس قال أخبرنا ابن وهب قال قال ابن زيد في قوله حمولة وفرشا قال الحمولة ما تركبون والفرش ما تأكلون وتحلبون شاة لا تحمل تأكلون لحمها وتتخذون من أصوافها لحافا وفرشا *

والصواب من القول في ذلك عندي أن يقال ان الحمولة هي ما حمل من الانعام لان ذلك من صفتها اذا حملت لا أنه اسم لها كالابل والخيل والبغال فاذا كانت انما سميت حمولة لانها تحمل فالواجب أن يكون كل ما حمل على ظهره من الانعام فحمولة وهي جمع لا واحد لها من لفظها كالركوبة

بالحرم صدر عنها كما جاء في الحديث لا يحل دم امرئ مسلم الا لاحدى ثلاث كفر بعد ايمان وزنا بعد احصان وقتل نفس بغير حق ويخترط في سلكه جزاء قاطع الطريق والحاصل أن الأصل في قتل النفس هو الحرمة وحله لا يثبت الا لأمر منفصل ثم لما بين النواهي الخمسة أتبعه الكلام الذي يقرب الى القلوب القبول فقال (ذلكم وصاكم) لما في لفظ التوصية من الرأفة والاستعطاف ومعنى (لعلكم تعقلون) لكي تعقلوا فوائد هذه التكاليف ومنافعها في الدين والدنيا ثم ذكر أربعة أنواع أخر من التكاليف وذلك قوله (ولا تقربوا مال اليتيم الا بالتي) أي بالخصلة أو الطريقة التي (هي أحسن) وهي السعي في تثميره واعائه ورعاية وجوه الغبطة لاجله كما مر في أول سورة النساء (حتى يبلغ أشده) أي احفظوا ماله الى هذه الغاية أي أوان الاحتلام ولكن بشرط أن يؤنس منه الرشد قال الفراء واحد الأشد شد في القياس ولم يسمع وقال أبو الهيثم الواحد شدة كنعم في نعمة والشدة القوة ومنه قولهم بلغ الغلام شدته وقيل انه واحد جاء على بناء الجمع كآنك ولا نظير لهما (وأوفوا الكيل والميزان بالقسط) بالعدل والسوية وايفاء الكيل اتمامه خلاف البخس وقوله والميزان أي الوزن بالميزان فان قيل ايفاء الكيل والوزن هو عين القسط فما فائدة التكرار قلنا أمر الله المعطي بايفاء ايتاء ذي الحق حقه من غير نقصان وأمر صاحب الحق بأخذ حقه من غير طلب الزيادة ثم قال (لا نكلف نفسا الا وسعها) ليعلم أن الواجب هو القدر الممكن من العدالة والسوية لا التحقيق المؤدي الى الحرج والعسر فزعمت المعتزلة ههنا ان هذا القدر من التضييق حيث لم يجوزه الله تعالى فكيف يكلف الكافر الايمان مع انه لا قدرة له عليه أو يخلق القدرة الموجبة للكفر والداعية المقتضية له ثم ينهاه عنه ويعرض بالعلم والداعي كما تقدم مرارا (واذا قلتم فاعدلوا ولو كان) المقول له أو عليه

(ذا قربى) حمله المفسرون على اداء الشهادة وعلى الامر والنهى والاولى أن يحمل على الأقوال كلها ويدخل فيه قول الرجل فى الدعاء الى الدين وتقرير الدلائل عليه بأن يذكر الدليل مخلصا عن الحشو ومبرأ عن النقص ومجردا عن العصبية والجدال على مقتضى الهوى والتشهى وكذا الأمر بالمعروف والنهى عن المنكر وكذا الحكاية والرواية والرسالة وحكم الحاكم بحيث يسوى فيه بين القريب والبعيد ولا ينظر الا الى رضا الله وختم الاوامر بقوله (وبعهد الله أوفوا) كما قال (٤٨) أوفوا بالعقود ويندرج فى هذه الخاتمة بالحقيقة جميع الانواع المذكورة (وان هذا صراطى) من قرأ بالفتح والتخفيف فاعماله فى ضمير الشأن والتقدير تعالوا اتل ما حرم وأتل انه هذا صراطى وكذا فيمن قرأ بالتشديد وبالفتح الا أن ضمير الشأن لا يقدر وان شئت جعلتها اخفضنا متعلقا عاقبله أى ذلكم وصاكم به وبان هذا أو عما بعده والتقدير وبان هذا صراطى مستقيما (فاتبعوه) ومن كسر فلأن التلاوة فى معنى القول أو على الاستئناف والمعنى اتبعوا صراطى انه مستقيم (ولا تتبعوا السبل) المختلفة فى الدين من اليهودية والنصرانية والمجوسية وسائر البدع والضلالات (فتفرق بكم) الباء للتعدية أى فيفرقكم ذلك الاتباع (عن سبيله) المستقيم وهو دين الاسلام وعن ابن مسعود عن النبى صلى الله عليه وآله أنه خط خطا ثم قال هذا سبيل الرشد ثم خط عن يمينه وعن شماله خطوطا ثم قال هذه سبل على كل سبيل منها شيطان يدعو اليه ثم تلا هذه الآية فهذه الآية بالحقيقة اجمال لما فى الآيتين المتقدمتين ولهذا ختمها بالتقوى التى هى ملاك العمل وخير الزاد وختم الأولى بقوله لعلكم تعقلون لانها أمور ظاهرة جلية يكفى فى تعقلها أدنى مسكة وعقل وختم الثانية بقوله لعلكم تذكرون لان المذكور فيها أمور خفية تحتاج الى التدبر والتذكر حتى يقف فيها على موضع الاعتدال أو نقول الأمور الخمسة المذكورة فى الآية الاولى كلها عظام جسام وكانت الوصية بها من أبلغ الوصايا فختم الآية بأن عاقل الانسان من أشرف الصحايا وهو العقل الذى امتاز به الانسان عن سائر الحيوان واما المذكورة فى الثانية فأشياء يقبح تعاطيها وارتكابها وكانت الوصية بها تجرى مجرى الزجر والوعظ فختمها بقوله تذكرون أى تتعظون بمواعظ الله تعالى قوله (ثم آتينا موسى الكتاب) معطوف على وصاكم فسئل كيف صح عطفه عليه بثم والايتاء قبل الوصية بدهر طويل وأجيب بأن التكاليف التسعة المذكورة تكاليف لا تختلف

والجزورة وكذلك الفرش انما هو صفة لما لطف فقرب من الارض جسمه ويقال له الفرش وأحسبها سميت بذلك تمثيلا لها فى استواء أسنانها ولطفها بالفرش من الارض وهى الارض المستوية التى يتوطؤها الناس فأما الحمولة بضم الحاء فانها الاحمال وهى الحمول أيضا بضم الحاء

القول فى تأويل قوله ﴿كلوا مما رزقكم الله ولا تتبعوا خطوات الشيطان انه لكم عدو مبين﴾ يقول جل ثناؤه كلوا مما رزقكم الله أيها المؤمنون فأحل لكم ثمرات حروثكم وغروسكم ولحوم أنعامكم اذ حرم بعض ذلك على أنفسهم المشركون بالله فجعلوا لله مما ذرأ من الحرث والانعام نصيبا وللشيطان مثله فقالوا هذا لله بزعمهم وهذا لشركائنا ولا تتبعوا خطوات الشيطان كما اتبعها باحرو البحيرة ومسيبو السوائب فتحرموا على أنفسكم من طيب رزق الله الذى رزقكم ما حرموه فتطيعوا بذلك الشيطان وتعصوا به الرحمن كما حدثنى يونس قال أخبرنا ابن وهب قال قال ابن زيد فى قوله ولا تتبعوا خطوات الشيطان لا تتبعوا طاعته هى ذنوب لكم وهى طاعة للخبيث ان الشيطان لكم عدو يبغى هلاككم وصدكم عن سبيل ربكم مبين قد أبان لكم عداوته بمناصبته أباكم العداوة حتى أخرجه من الجنة بكيده وخدعه وحسده منه له وبغيا عليه

القول فى تأويل قوله ﴿ثمانية أزواج من الضأن اثنين ومن المعز اثنين قل آلذكرين حرم أم الانثيين أما اشتملت عليه أرحام الأنثيين نبئونى بعلم ان كنتم صادقين﴾ وهذا تقريع من الله جل ثناؤه العادلين به الأوثان من عبدة الأصنام الذين بحروا البحائر وسيبوا السوائب ووصلوا الوصائل وتعليم منه نبيه صلى الله عليه وسلم والمؤمنين به الحجة عليهم فى تحريمهم ما حرموا من ذلك فقال للمؤمنين به وبرسوله وهو الذى أنشأ جنات معروشات وغير معروشات ومن الانعام أنشأ حمولة وفرشا ثم بين جل ثناؤه الحمولة والفرش فقال ثمانية أزواج وانما نصب الثمانية لانها تراجمة عن الحمولة والفرش وبدل منها كأن معنى الكلام ومن الانعام أنشأ ثمانية أزواج فلما قدم قبل الثمانية الحمولة والفرش بين ذلك بعد فقال ثمانية أزواج على ذلك المعنى من الضأن اثنين ومن المعز اثنين فذلك أربعة لان كل واحد من الاثنين من الضأن زوج فالأنثى منه زوج الذكر والذكر منه زوج الانثى وكذلك ذلك من المعز ومن سائر الحيوان فلذلك قال جل ثناؤه ثمانية أزواج كما قال ومن كل شئ خلقنا زوجين لان الذكر زوج الأنثى والأنثى زوج الذكر فهما وان كانا اثنين فهما زوجان كما قال جل ثناؤه وجعل منها زوجها ليسكن اليها وكما قال أمسك عليك زوجك وكما حدثنا ابن وكيع قال ثنا أبو معاوية عن جويبر عن الضحاك من الضأن اثنين ذكر وأنثى ومن البقر اثنين ذكر وأنثى ومن الابل اثنين ذكر وأنثى ويقال للاثنين هما زوج كما قال لبيد

من كل محفوف يظل عصيه ٭ زوج عليه كلة وقرامها

ثم قال لهم كلوا مما رزقكم الله من هذه الثمار واللحوم واركبوا هذه الحمولة أيها المؤمنون فلا تتبعوا خطوات الشيطان فى تحريم ما حرم هؤلاء الجهلة بغير أمرى إياهم بذلك قل يا محمد لهؤلاء الذين حرموا ما حرموا من الحرث والانعام اتباعا للشيطان من عبدة الأوثان والأصنام الذين زعموا

بحسب اختلاف الشرائع كما روى عن ابن عباس أن هذه الآيات محكمات لم ينسخهن شئ من جميع الكتب وقيل انهن أم الكتاب من عمل بهن دخل الجنة ومن تركهن دخل النار وعن كعب الاحبار والذى نفس كعب بيده ان هذه الآيات لأول شئ فى التوراة وأما الشرائع التى نالت التوراة مختصة بها فهى انما حدثت بعد تلك التكاليف التسعة فكأنه قيل ذلكم وصاكم به يا بنى آدم قديما وحديثا ثم أعظم من ذلك انا آتينا موسى الكتاب وأنزلنا هذا الكتاب المبارك وقيل ان فى الآية حذفا تقديره (٧٩) ثم قل يا محمد صلى الله عليه وآله انا آتينا والمعنى

أن الله حرم عليهم ما هم محرمون من ذلك آلذكرين حرم ربكم أيها الكذبة على الله من الضأن والمعز فانهم ان ادعوا ذلك وأقروا به كذبوا أنفسهم وآباءهم لانهم انما قالوا يحرم الذكرين من ذلك أو جبوا تحريم كل ذكرين من ولد الضأن والمعز وهم يستمتعون بلحوم الذكران منها وظهورها وفى ذلك فساد دعواهم وتكذيب قولهم أم الأنثيين فانهم ان قالوا حرم ربنا الأنثيين أو جبوا تحريم لحوم كل أنثى من ولد الضأن والمعز على أنفسهم وظهورها وفى ذلك أيضا تكذيب لهم ودحض دعواهم أن ربهم حرم ذلك عليهم اذ كانوا يستمتعون بلحوم بعض ذلك وظهوره أم ما اشتملت عليه أرحام الأنثيين يقول أم حرم ما اشتملت عليه أرحام الأنثيين يعنى أرحام أنثى الضأن وأنثى المعز فلذلك قال أرحام الأنثيين وفى ذلك أيضا وأقروا به فقالوا حرم علينا ما اشتملت عليه أرحام الأنثيين يقول قولهم وبيان كذبهم لانهم كانوا يقرون بافترارهم بذلك أن الله حرم عليهم ذكور الضأن والمعز وانا ثها أن يأكلوا لحومها أو يركبوا ظهورها وقد كانوا يستمتعون ببعض ذكورها وانا ثها وما التى فى قوله أما اشتملت عليه أرحام الأنثيين نصب عطفا بها على الأنثيين نبئونى بعلم يقول قل لهم خبرونى بعلم ذلك على صحته أى ذلك حرم ربكم عليكم وكيف حرم ان كنتم صادقين فيما تحلونه وتحرمون من دعواكم وتضيفونه اليه من تحريمكم وانما هذا استعلام من الله جل ثناؤه لنبيه أن كل ما قاله هؤلاء المشركون فى ذلك وأضافوه الى الله فهو كذب على الله وأنه لم يحرم شيأ من ذلك وأنهم انما اتبعوا فى ذلك خطوات الشيطان وخالفوا أمره وبنحو الذى قلنا فى تأويل ذلك قال أهل التأويل ذكر من قال ذلك حدثنا بشر بن معاذ قال ثنا يزيد قال ثنا سعيد عن قتادة قوله ثمانية أزواج من الضأن اثنين ومن المعز اثنين الآية ان كل هذا لم أحرم منه قليلا ولا كثيرا ذكرا ولا أنثى حدثنا محمد بن عبد الأعلى قال ثنا محمد بن ثور عن معمر عن قتادة من الضأن اثنين ومن المعز اثنين قال سلهم آلذكرين حرم أم الانثيين أما اشتملت عليه أرحام الانثيين أى لم أحرم من هذا شيأ بعلم ان كنتم صادقين فذكر من الابل والبقر نحو ذلك حدثنا محمد بن عمرو قال ثنا أبو عاصم قال ثنا عيسى عن ابن أبى نجيح عن مجاهد فى قول الله ثمانية أزواج فى شأن ما نهى الله عنه من البحيرة حدثنا القاسم قال ثنا الحسين قال ثنى حجاج عن ابن جريج عن مجاهد قوله ثمانية أزواج قال هذا فى شأن ما نهى الله عنه من البحائر والسيب قال ابن جريج يقول من أين حرمت هذا من قبل الذكرين أم من قبل الانثيين أما اشتملت عليه أرحام الانثيين وانها لا تشتمل الا على ذكر أو أنثى فمن أين جاء التحريم فأجابوا هم وجدنا آباءنا كذلك يفعلون حدثنى محمد بن الحسين قال ثنا أحمد بن المفضل قال ثنا أسباط عن السدى ثمانية أزواج من الضأن اثنين ومن المعز اثنين ومن البقر اثنين ومن الابل اثنين يقول أنزلت لكم ثمانية أزواج من هذا الذى عددت ذكر وأنثى فالذكرين حرمت عليكم أم الانثيين أما اشتملت عليه أرحام الانثيين يقول أى ما اشتملت عليه أرحام الانثيين ما تشتمل الا على ذكر أو أنثى فما حرمت عليكم ذكرا ولا أنثى من الثمانية انما ذكر هذا من أجل ما حرموا من الانعام حدثنى يعقوب بن ابراهيم قال

انل ما أوحى اليك ثم اتل عليهم خبر ما آتينا موسى وقيل هو معطوف على ما تقدم قيل شطر السورة من قوله ووهبنا له اسحق ويعقوب وقوله (تماما على الذى أحسن) مفعول له أى لتتم نعمتنا على الذى أحسن أى على من كان محسنا صالحا أو المراد اتماما للنعمة والكرامة على العبد الذى أحسن الطاعة فى التبليغ وكل ما أمر به أو تماما على الذى أحسن موسى من العلم والشرائع من أحسن الشئ اذا أجاد معرفته أى زيادة على علمه وقرئ أحسن بالرفع أى على الذى هو أحسن دين وأرضاه (وتفصيلا لكل شئ) فيدخل فى ذلك بيان نبوة رسولنا صلى الله عليه وآله وصحة دينه وشرعه (وهدى) دلالة (ورحمة) لكى يؤمنوا بلقاء ما وعدهم ربهم به من ثواب وعقاب (وهذا كتاب أنزلناه) لاشك أنه القرآن (مبارك) كثير الخير والنفع أو ثابت لا يتطرق اليه النسخ كما فى الكتابين (فاتبعوه واتقوا) لكى ترحموا الان الغرض من التقوى رحمة الله تعالى أو اتقوا الترحم جزاء على التقوى أو اتقوا مخالفته على رجاء الرحمة قال الفراء قوله (أن تقولوا) مفعول واتقوا وقال الكسائى التقدير انا أنزلناه لئلا تقولوا أو كراهة أن تقولوا والخطاب لاهل مكة (انما أنزل الكتاب)

(٧ - ابن حرير - ثامن) أى التوراة والانجيل (على طائفتين من قبلنا) اليهود والنصارى (وان كنا) هى المخففة من الثقيلة واللام فى (لغافلين) هى الفارقة بينها وبين النافية والاصل وانه كنا ومعنى الدراسة القراءة وانما قالوا (لكنا أهدى منهم) لحدة أذهانهم وكثرة حفظهم لايام العرب ووقائعها وخطبها وأشعارها وأمثالها مع كونهم أميين قطع الله عذرهم بانزال القرآن عليهم ثم قال (فقد جاءكم) أى ان صدقتم ان عدم انزال الكتاب يصلح للعذر وانه لو أنزل عليكم الكتاب لكنتم أهدى منهم فقد جاءكم (بينة من ربكم) فيما يعلم سمعا (وهدى) فيما يعلم سمعا وعقلا (ورحمة

من الله فى صلاح المعاش والمعاد (فمن أظلم) بعد هذه المعجزات والبينات (ممن كذب بآيات الله وصدف عنها) أى منع غيره منها لان الاول ضلال والثانى اضلال ثم ختم الآية بأشد الوعيد وأبلغ التهديد ثم ذكرانهم بعد نصب الأدلة وازاحة العذر لا يؤمنون البتة وشرح أحوالا توجب المبادرة الى الايمان والتوبة فقال (هل ينظرون) أى ينتظرون ومعنى الاستفهام النفى وتقدير الآية انهم لا يؤمنون بك الا عند مجىء أحد هذه الامور مجىء الملائكة أو مجىء الرب ويعنى به عذابه (٥٠) وبأسه كما سلف فى البقرة أو مجىء المعجزات القاهرة قال فى الكشاف الملائكة ملائكة الموت أو ملائكة العذاب ومجىء الرب مجىء كل آية ثم قال (يوم يأتى بعض آيات ربك) وأجمعوا على ان المراد بهذه الآيات علامات القيامة عن البراء بن عازب قال كنا نتذاكر أمر الساعة اذ أشرف النبى صلى الله عليه وآله فقال أتتذاكرون الساعة انها لا تقوم حتى تروا قبلها عشر آيات الدخان ودابة الارض وخسفا بالمشرق وخسفا بالمغرب وخسفا بجزيرة العرب والدجال وطلوع الشمس من مغربها ويأجوج ومأجوج ونزول عيسى ونارا تخرج من عدن والمراد أنه اذا بدت أشراط الساعة ذهب أوان التكليف عندها فلم ينفع نفسا ايمانها لم تكن آمنت من قبل ولا نفسا ما كسبت فى ايمانها خيرا ثم أوعدهم بقوله (قل انتظروا انا منتظرون) ثم سلى رسول الله صلى الله عليه وآله بقوله (ان الذين فارقوا دينهم) أو فرقوا ومعنى القراءتين فى الحقيقة واحد لان الذى فرق دينه يعنى أنه أقر ببعض وكفر ببعض فقد فارقه أى تركه قال ابن عباس يريد ان المشركين بعضهم يعبدون الملائكة ويقولون انهم بنات الله وبعضهم يعبدون الاصنام ويقولون هؤلاء شفعاؤنا عند الله فصاروا شيعا أى فرقا واخوانا فى الضلالة والشيعة كل فرقة تشيع امامها لها وقال مجاهد وقتادة هم اليهود والنصارى تفرقوا فرقا وكفر بعضهم ببعض وأخذوا ببعضا وتركوا بعضا كقوله أفتؤمنون ببعض الكتاب وتكفرون ببعض وعن مجاهد أيضا أنهم من هذه الامة وهم أهل البدع والشبهات وفى الحديث افترقت اليهود على احدى وسبعين فرقة كلها فى الهاوية الا واحدة وهى الناجية وافترقت النصارى على اثنتين وسبعين فرقة كلها فى الهاوية الا واحدة وتفترق أمتى على ثلاث وسبعين كلها فى الهاوية الا واحدة (لست منهم فى شئ) أى انك بعيد من أقوالهم ومذاهبهم والعقاب اللازم على تلك الاباطيل

ثنا ابن علية عن أبى رجاء عن الحسن أما اشتملت عليه أرحام الانثيين قال ما حملت الرحم حدثنى يونس قال أخبرنا ابن وهب قال قال ابن زيد فى قوله قل آلذكرين حرم أم الانثيين قال هذا قولهم ما فى بطون هذه الانعام خالصة لذكورنا ومحرم على أزواجنا قال وقال ابن زيد فى قوله ثمانية أزواج من الضأن اثنين ومن المعز اثنين قال الانعام هى الابل والبقر والضأن والمعز هذه الانعام التى قال الله ثمانية أزواج قال وقال فى قوله هذه أنعام وحرث حجر تحتجرها على من تريد وعمن تريد وقوله وأنعام حرمت ظهورها قال لا يركبها أحد وأنعام لا يذكرون اسم الله عليها فقال آلذكرين حرم أم الأنثيين أى هذين حرم على هؤلاء أى ان تكون لهؤلاء حلا وعلى هؤلاء حراما حدثنى المثنى قال ثنا عبدالله بن صالح قال ثنى معاوية بن صالح عن على بن أبى طلحة عن ابن عباس قوله ثمانية أزواج من الضأن اثنين ومن المعز اثنين قل آلذكرين حرم أم الأنثيين أما اشتملت عليه أرحام الانثيين يعنى هل تشتمل الرحم الا على ذكر أو أنثى فهل يحرمون بعضا ويحلون بعضا حدثنى محمد بن سعد قال ثنى أبى قال ثنى عمى قال ثنى أبى عن أبيه عن ابن عباس قوله ثمانية أزواج من الضأن اثنين ومن المعز اثنين فهذه أربعة أزواج ومن الابل اثنين ومن البقر اثنين قل آلذكرين حرم أم الانثيين يقول لم أحرم شيأ من ذلك نبؤنى بعلم ان كنتم صادقين يقول كله حلال

والضأن جمع لا واحد له من لفظه وقد يجمع الضأن الضئين والضئين مثل الشعير والشعير كما يجمع العبد على عبيد وعبيد وأما الواحد من ذكوره فضائن والانثى ضائنة وجمع الضائنة ضوائن وكذلك المعز جمع على غير واحد وكذلك المعزى وأما الماعز فجمعه مواعز (ع) القول فى تأويل قوله (ومن الابل اثنين ومن البقر اثنين قل آلذكرين حرم أم الانثيين أما اشتملت عليه أرحام الانثيين أم كنتم شهداء اذ وصاكم الله بهذا فمن أظلم ممن افترى على الله كذبا ليضل الناس بغير علم ان الله لا يهدى القوم الظالمين) وتأويل قوله ومن الابل اثنين ومن البقر اثنين قل آلذكرين حرم أم الانثيين أما اشتملت عليه أرحام الانثيين نحو تأويل قوله من الضأن اثنين ومن المعز اثنين وهذه أربعة أزواج على نحو ما بينا من الازواج الاربعة قبل من الضأن والمعز فذلك ثمانية أزواج كما وصف جل ثناؤه وأما قوله أم كنتم شهداء اذ وصاكم الله بهذا فمن أظلم ممن افترى على الله كذبا ليضل الناس بغير علم فانه أمر من الله جل ثناؤه نبيه صلى الله عليه وسلم أن يقول لهؤلاء الجهلة من المشركين الذين قص قصصهم فى هذه الآيات التى مضت يقول له عز ذكره قل لهم يا محمد أى هذه سألتكم عن تحريمه حرم ربكم عليكم من هذه الازواج الثمانية فان أجابوك عن شئ مما سألتهم عنه من ذلك فقل لهم أخبرا قالتم ان الله حرم هذا عليكم أخبركم به رسول عن ربكم أم شهدتم ربكم فرأيتموه فوصاكم بهذا الذى تقولون وترددون على الله فان هذا الذى تقولون من اخباركم عن الله أنه حرام مما تزعمون على ما تزعمون لا يعلم الا بوحى من عنده مع رسول يرسله الى خلقه أو بسماع منه فأى هذين الوجهين علمتم أن الله حرم ذلك كذلك برسول أرسله اليكم فأنبؤنى بعلم ان كنتم صادقين أم شهدتم ربكم فأوصاكم بذلك وقال لكم حرمت ذلك عليكم فسمعتم تحريمه منه وعهده اليكم بذلك فانه لم يكن

openislam.com

مقصور عليهم لا يتعداهم اليك وقال السدى معناه لم تؤمر بقتالهم فلما أمر بقتالهم نسخ ويحتمل ان يقال ان النهى عن القتال فى وقت لا ينافى الامر فى وقت آخر فلا نسخ (انما أمرهم الى الله) بالاستئصال والاهلاك (ثم ينبئهم بما كانوا يفعلون) وفيه من الوعيد ما فيه وفى الآية حث على أن كلمة المسلمين يجب أن تكون واحدة ليستأهلوا الثواب الجزيل كما قال (من جاء بالحسنة) هى لا اله الا الله والسيئة الشرك والاولى حملها على العموم (فله عشر أمثالها) أقام صفة الجنس المميز مقام الموصوف تقديره (له ١٥) عشر حسنات أمثالها كقراءة من قرأ عشر أمثالها بالرفع والتنوين قيل هذا أقل الموعود وقد وعد سبعمائة وبغير حساب وقيل ليس المراد التحديد بل أراد الاضعاف مطلقا كقول القائل ان أسديت الى معروفا أكافئك بعشرة أمثاله وفى الوعد الذى كامتنى واحدة لأكافئنك عشرا روى أبو ذر أن النبى صلى الله عليه وآله قال عن الله تعالى الحسنة عشر أو أزيد والسيئة واحدة أو أغفر فالويل لمن غلبت آحاده أعشاره وقال صلى الله عليه وآله يقول الله تعالى اذا هم عبدى بحسنة فاكتبوها له حسنة وان لم يعملها فان عملها فعشر أمثالها وان هم بسيئة فلا تكتبوها فان عملها فسيئة (وهم لا يظلمون) أى لا ينقص من ثواب طاعاتهم ولا يزاد على عقاب سياتهم * أسئلة * ما الحكمة فى الاضعاف جوابه كان للامم أعمار طويلة وطاعات كثيرة فوضع الله لهذه الامة ليلة القدر خيرا من ألف شهر وأضعاف الاعمال من جاء بالحسنة فله عشر أمثالها كمثل حبة أنبتت سبع سنابل فى كل سنبلة مائة حبة انما يوفى الصابرون أجرهم بغير حساب وأيضا لأن الخدماء يتعلقون بهم يوم القيامة فيذهبون بأعمالهم الى أن تبقى الأضعاف فيقول الله أضعافهم ليست من فعلهم هى من رحمتى فلا أقتص منهم أبدا * آخر كيف يوجب الكفر عقاب الابد جوابه أن الكافر كان على عزم الكفر لو عاش أبدا فاستحق العقاب الابدى بناء على ذلك الاعتقاد بخلاف المسلم المذنب فانه يكون على عزم الاقلاع فلا جرم تكون عقوبته منقطعة وأيضا الذى جهله الكافر وهو ذات القديم سبحانه وصفاته شئ لا نهاية له فيكون جهله لا يتناهى فكذا عقابه * آخر اعتاق الرقبة الواحدة تارة جعل بدلا عن صيام ستين يوما وهو فى كفارة الظهار وتارة بدلا عن صيام أيام قلائل * آخر أحدث فى رأس انسان موضحتين فوجب أرشان فان عاد ورفع الحاجز بينهما صار الواجب أرش موضحة واحدة فههنا ازدادت الجناية وقل العقاب * آخر قد يجتمع بسبب أطراف تبان ولطائف تزال

واحد من هذين الامرين يقول جل ثناؤه فمن أظلم ممن افترى على الله كذبا يقول فمن أشد ظلما لنفسه وأبعد عن الحق ممن تخرص على الله قيل الكذب وأضاف اليه تحريم ما لم يحرم وتحليل ما لم يحلل ليضل الناس بغير علم يقول ليصدهم عن سبيله ان الله لا يهدى القوم الظالمين يقول لا يوفق الله للرشد من افترى على الله وقال عليه الزور والكذب وأضاف اليه تحريم ما لم يحرم كفرا بالله وجحودا لنبوة نبيه محمد صلى الله عليه وسلم كالذى حدثنى يونس قال أخبرنا ابن وهب قال قال ابن زيد فى قوله أم كنتم شهداء اذ وصاكم الله بهذا الذى تقولون حدثنى محمد بن الحسين قال ثنا أحمد بن المفضل قال ثنا أسباط عن السدى قال كانوا يقولون يعنى الذين كانوا يتخذون البحائر والسوائب ان الله أمر بهذا فقال الله فمن أظلم ممن افترى على الله كذبا ليضل الناس بغير علم ﴿القول فى تأويل قوله﴾ ﴿قل لا أجد فيما أوحى الى محرما على طاعم يطعمه الا أن يكون ميتة أو دما مسفوحا أو لحم خنزير فانه رجس أو فسقا أهل لغير الله به﴾ يقول جل ثناؤه لنبيه محمد صلى الله عليه وسلم قل يا محمد لهؤلاء الذين جعلوا لله مما ذرأ من الحرث والانعام نصيبا ولشركائهم من الآلهة والانداد مثله والقائلين هذه أنعام وحرث حجر لا يطعمها الا من نشاء بزعمهم والمحرمين من أنعام أخر ظهورها والتاركين ذكر اسم الله على أخر منها والمحرمين بعض ما فى بطون بعض أنعامهم على اناثهم وأزواجهم وتحليله لذكورهم المحرمين ما رزقهم الله افتراء على الله واضافة منهم ما يحرمون من ذلك الى أن الله هو الذى حرمه عليهم أجاءكم من الله رسول بتحريمه ذلك عليكم فأنبؤنا به أم وصاكم الله بتحريمه مشاهدة منكم له فسمعتم منه تحريمه ذلك عليكم فحرمتموه فانكم كذبة ان ادعيتم ذلك ولا يمكنكم دعواه لأنكم اذا ادعيتموه علم الناس كذبكم فانى لا أجد فيما أوحى الى من كتابه وآى تنزيله شيأ محرما على آكل يأكله مما تذكرون أنه حرمه من هذه الانعام التى تصفون تحريم ما حرم عليكم منها بزعمكم الا أن يكون ميتة قد ماتت بغير ذكية أو دما مسفوحا وهو المنصب أو الا أن يكون لحم خنزير فانه رجس أو فسقا يقول أو الا أن يكون فسقا يعنى بذلك أو الا أن يكون مذبوحا ذبحه ذابح من المشركين من عبدة الاوثان لصنمه وآلهته فذكر عليه اسم وثنه فان ذلك الذبح فسق نهى الله عنه وحرمه ونهى من آمن به عن أكل ما ذبح كذلك لانه ميتة وهذا اعلام من الله جل ثناؤه للمشركين الذين جادلوا نبى الله وأصحابه فى تحريم الميتة بما جادلوهم به أن الذى جادلوهم فيه من ذلك هو الحرام الذى حرمه الله وأن الذى زعموا أن الله حرمه حلال قد أحله الله وأنهم كذبة فى اضافتهم تحريمه الى الله وبنحو الذى قلنا فى ذلك قال أهل التأويل ذكر من قال ذلك حدثنا محمد بن عبد الأعلى قال ثنا محمد بن ثور عن معمر عن ابن طاوس عن أبيه فى قوله قل لا أجد فيما أوحى الى محرما قال كان أهل الجاهلية يحرمون أشياء ويحلون أشياء فقال قل لا أجد مما كنتم تحرمون وتستحلون الا هذا الا أن يكون ميتة أو دما مسفوحا أو لحم خنزير فانه رجس أو فسقا أهل لغير الله به حدثنى المثنى قال ثنا سويد قال أخبرنا ابن المبارك عن معمر عن ابن طاوس عن أبيه فى قوله قل لا أجد فيما أوحى الى محرما الآية قال كان

ديات متعددة اذا حصل الاندمال وقد ترتقي الى نيف وعشرين الاذنان أو ابطال حسهما العينان أو البصر الاجفان المارن الشفتان اللسان أو النطق الاسنان اللحيان اليدان الذكر والانثيان الحلمتان الشفران الاليتان الرجلان العقل السمع الشم الصوت الذوق الامناء أو الاحبال ابطال لذة الجماع ابطال لذة الطعام الافضاء البطش المشي وقد تضاف اليها موجبات الجوائف والمواضح وسائر الشجات وان عاد الجاني قبل الاندمال وحز الرقبة أو قده بنصفين (٥٣) لم يجب الا دية النفس وكل ذلك يدل على أن رعاية المماثلة غير معتبرة في الشرع

والجواب عن الاسئلة الثلاثة أن هذه الامور من تعبدات الشرع المطهر وتحكماته فلا سبيل بعقولنا اليها ويمكن أن يجاب عن الثالث بأن بدل الاطراف لما لم يستقر بالاندمال دخل في دية النفس لعسر ضبط ذلك والجزاء الحقيقي موكول الى يوم الجزاء والله أعلم قال أهل السنة كل الثواب تفضل من الله تعالى فلا اشكال وقالت المعتزلة ان بين الثواب والتفضل فرقا لأن الثواب هو المنفعة المستحقة والتفضل هو المنفعة التي لا تكون مستحقة ثم اختلفوا فقال الجبائي العشرة تفضل والثواب غيرها اذ لو كان الواحد ثوابا والتسعة تفضلا لزم أن يكون الثواب دون التفضل فلا يكون للتكليف فائدة وقال آخرون لا يبعد أن يكون الواحد ثوابا والا أنه يكون أعلى شأنا من التسعة الباقية ثم لما علم رسوله صلى الله عليه وآله أنواع الدلائل والرد على أصناف المشركين وبالغ في تقرير اثبات القضاء والقدر ورد على أهل الجاهلية أباطيلهم أمره بأن يقول (إنني هداني ربي) ليعلم أن الهداية لا تحصل الا بالله عز وجل وفيما فعل من قام كسيد من ساد ومن قرأ فيما فعلى أنه مصدر بمعنى القيام كالصغر والكبر وصف به للمبالغة و(ملة ابراهيم) عطف بيان و(حنيفا) حال من ابراهيم أو من الملة والمعنى هداني وعرفني ملة ابراهيم حال كونه أو كونها موصوفا بالحنيفية ثم قال في صفة ابراهيم قالت (وما كان من المشركين) ردا على من زعم عليه شيأ من ذلك ثم كما عرفه الدين القويم والطريق المستقيم علمه كيف يصنع به ويؤديه فقال (قل ان صلاتي ونسكي) أي عبادتي وتقربي اليه كما روى ثعلب عن ابن الاعرابي أنه قال النسك سبائك الفضة كل سبيكة منها نسيكة وقيل للمتعبد ناسك لأنه خلص نفسه من دنس الآثام وصفاها كالسبيكة الخالصة من الخبث وقيل المراد بالنسك ههنا الذبائح جمع بين الصلاة والذبح كما في قوله فصل لربك

أهل الجاهلية يستحلون أشياء ويحرمون أشياء فقال الله لنبيه قل لا أجد فيما أوحي الي محرما مما كنتم تستحلون الا هذا وكانت أشياء يحرمونها فهي حرام الآن **حدثنا** القاسم قال ثنا الحسين قال ثني حجاج عن ابن جريج عن ابن طاوس عن أبيه قل لا أجد فيما أوحي الي محرما على طاعم يطعمه قال ما يأكل قلت في الجاهلية قال نعم وكذلك كان يقول الا أن يكون ميتة أو دما مسفوحا قال ابن جريج وأخبرني ابراهيم بن أبي بكر عن مجاهد قل لا أجد فيما أوحي الي محرما قال مما كان في الجاهلية يأكلون لا أجد محرما من ذلك على طاعم يطعمه الا أن يكون ميتة أو دما مسفوحا وأما قوله أو دما مسفوحا فان معناه أو دما مسالا مهراقا يقال منه سفحت دمه اذا أرقته أسفحه سفحا فهو دم مسفوح كما قال طرفة بن العبد

إلى وجدلٍ ما هجوتك والأنصاب يسفح فوقهن دم

وكما قال عبيد بن الابرص

اذا ما عاده منا نساء ✻ سفحن الدمع من بعد الرنين

يعني صببن وأسلن الدمع وفي اشتراطه جل ثناؤه في الدم عندا علامه عباده تحريمه اياه المسفوح منه دون غيره الدليل الواضح أن ما لم يكن منه مسفوحا فحلال غير نجس وذلك كالذي **حدثنا** ابن وكيع قال ثنا ابن عيينة عن عمرو عن عكرمة أو دما مسفوحا قال لولا هذه الآية لتتبع المسلمون من العروق ما تتبعت اليهود **حدثنا** الحسن بن يحيى قال أخبرنا عبد الرزاق قال أخبرنا ابن عيينة عن عمرو بن دينار عن عكرمة بنحوه الا أنه قال لاتبع المسلمون **حدثني** المثنى قال ثنا سويد قال أخبرنا ابن المبارك عن ابن عيينة عن عمرو بن دينار عن عكرمة بنحوه **حدثنا** أبو كريب قال أخبرنا وكيع عن عمران بن حدير عن أبي مجلز في القدر يعلوها الحمرة من الدم قال انما حرم الله الدم المسفوح **حدثني** المثنى قال ثنا الحجاج بن المنهال قال ثنا حماد عن عمران بن حدير عن أبي مجلز قال سألته عن الدم وما يتلطخ بالمذبح من الرأس وعن القدر يرى فيها الحمرة قال انما نهى الله عن الدم المسفوح **حدثنا** محمد بن عبد الاعلى قال ثنا محمد بن ثور عن معمر عن قتادة أو دما مسفوحا قال حرم الدم ما كان مسفوحا وأما الحم خالطه دم فلا بأس به **حدثني** المثنى قال ثنا عبد الله بن صالح قال ثني معاوية بن صالح عن علي بن أبي طلحة عن ابن عباس قوله قل لا أجد فيما أوحي الي محرما على طاعم يطعمه الا أن يكون ميتة أو دما مسفوحا يعني مهراقا **حدثنا** القاسم قال ثنا الحسين قال ثني حجاج عن ابن جريج عن مجاهد أخبرني ابن دينار عن عكرمة أو دما مسفوحا قال لولا هذه الآية لتتبع المسلمون عروق اللحم كما تتبعها اليهود **حدثني** المثنى قال ثنا الحجاج بن المنهال قال ثنا حماد عن يحيى بن سعيد عن القاسم بن محمد عن عائشة أنها كانت لا ترى بالحوم السباع بأسا والحمرة والدم يكونان على القدر بأسا وقرأت هذه الآية قل لا أجد فيما أوحي الي محرما على طاعم يطعمه الآية **حدثني** المثنى قال ثنا سويد قال أخبرنا ابن المبارك عن يحيى بن سعيد قال ثني القاسم بن محمد عن عائشة

قالت (٣) وذكرت هذه الآية أو دما مسفوحا قلت وان البرمة ليرى في عائها الصفرة وقد بينا معنى الرجس فيما مضى من كتابنا هذا وأنه النجس والنتن وما يعصى الله به بشواهده فاغنى عن اعادته في هذا الموضع وكذلك القول في معنى الفسق وفي قوله أهل لغير الله به قد مضى ذلك كله بشواهده الكافية من وفق لفهمه عن تكراره واعادته * واختلفت القراء في قراءة قوله الا أن يكون ميتة فقرأ ذلك بعض قراء أهل المدينة والكوفة والبصرة الا أن يكون بالياء ميتة مخففة الياء منصوبة على أن في يكون مجهولا والميتة فعل له فنصبت على انها فعل يكون وذكروا يكون لتذكير المضمر في يكون وقرأ ذلك بعض قراء أهل مكة والكوفة الا أن تكون بالتاء ميتة بتخفيف الياء من الميتة ونصبها وكأن معنى نصبهم الميتة معنى الاولين وأنثوا تكون لتأنيث الميتة كما يقال انها قائمة جاريتك وانه قائم جاريتك فيذكر المجهول مرة ويؤنث أخرى لتأنيث الاسم الذي بعده وقرأ ذلك بعض المدنيين الا أن تكون ميتة بالتاء في تكون وتشديد الياء من ميتة ورفعها بفعل الميتة اسم تكون وأنث تكون لتأنيث الميتة وجعل تكون مكتفية بالاسم دون الفعل لان قوله الا أن تكون ميتة استثناء والعرب تكتفي في الاستثناء بالاسماء عن الافعال فيقولون قام الناس الا أن يكون أخاك والا أن يكون أخوك فلا تأتي ليكون بفعل وتجعلها مستغنية بالاسم كما يقال قام القوم الا أخاك والا أخوك فلا يعتد الاسم الذي بعد حرف الاستثناء نفلا * والصواب من القراءة في ذلك عندي الا أن يكون بالياء ميتة بتخفيف الياء ونصب الميتة لان الذي في يكون من ذكر المذكر وانما هو قل لا أجد فيما أوحي الي محرما على طاعم يطعمه الا أن يكون ذلك ميتة أو دما مسفوحا فأما قراءة ميتة بالرفع فانه وان كان في العربية غير خطا فانه في القراءة في هذا الموضع غير صواب لأن الله يقول أو دما مسفوحا فلا خلاف بين الجميع في قراءة الدم بالنصب وكذلك هو في مصاحف المسلمين وهو عطف على الميتة فاذ كان ذلك كذلك فمعلوم أن الميتة لو كانت مرفوعة لكان الدم وقوله أو فسقا مرفوعين ولكنهما منصوبة فيعطف بهما عليها بالنصب * القول في تأويل قوله ﴿فمن اضطر غير باغ ولا عاد فان ربك غفور رحيم﴾ وقد ذكرنا اختلاف أهل التأويل في تأويل قوله فمن اضطر غير باغ ولا عاد والصواب من القول فيه عندنا فيما مضى من كتابنا هذا في سورة البقرة بما أغنى عن اعادته في هذا الموضع وأن معناه فمن اضطر الى أكل ما حرم الله من أكل الميتة والدم المسفوح أو لحم الخنزير أو ما أهل لغير الله به غير باغ في أكله اياه تلذذا لا اضرورة حالة من الجوع ولا عاد في أكله بتجاوزه ما حده الله وأباحه له من أكله وذلك أن يأكل منه ما يدفع عنه الخوف على نفسه بترك أكله من الهلاك لم يتجاوز ذلك الى أكثر منه فلا حرج عليه في أكله ما أكل من ذلك فان الله غفور فيما فعل من ذلك فاتر عليه بتركه عتوبته عليه ولو شاء عاقبه عليه رحيم بأباحته اياه أكل ذلك عند حاجته اليه ولو شاء حرمه عليه ومنعه منه * القول في تأويل قوله ﴿وعلى الذين هادوا حرمنا كل ذي ظفر﴾ يقول تعالى ذكره وحرمنا على اليهود

(٣) فيه اختصار يعلم مما قبله

والخمر وقيل صلاتي وحجي أخذا من مناسك الحج (ومحياي ومماتي) أي حياتي وموتي مصدران ميميان وقال في الكشاف المراد وما آتيه في حياتي وأموت عليه من الايمان والعمل الصالح وفيه أنه لا يكفي في العبادات أن يؤتى بها كيف كانت بل لابد أن يكون جميع حركات المرء وسكناته لله رب العالمين (وبذلك) من الاخلاص (أمرت وأنا أول المسلمين) لان اسلام كل نبي متقدم على اسلام أمته وقال في التفسير الكبير انه تعالى أمر رسوله أن يبين أن صلاته وسائر عباداته وحياته ومماته كلها واقعة بخلق الله تعالى وتقديره وقضائه وحكمه وذلك أن المحيا والممات بخلق الله فكذا الصلاة والنسك وبذلك من التوحيد أمرت ثم لما أمر نبيه بالتوحيد المحض أمره أن يذكر ما يجري مجرى الدليل عليه فقال (قل أغير الله أبغي ربا) وتقريره أن طوائف المشركين من عبدة الاصنام والكواكب ومن اليهود والنصارى والثنوية كلهم معترفون بأن الله تعالى خالق الكل فكأنه سبحانه قال قل يا محمد منكرا أغير الله أطلب ربا مع أن هؤلاء الذين اتخذوا من دونه آلهة مقرون بأنه خالق تلك الاشياء ولا يدخل في العقل جعل المربوب والعبد شريكا للرب والمولى وبوجه آخر الموجود اما واجب لذاته أو ممكن لذاته وقد ثبت أن الواجب لذاته واحد وما سواه ممكن لذاته والممكن لذاته لا يوجد الا بايجاد الواجب لذاته فهو اذن رب كل شئ وصريح العقل شاهد بأن المربوب لا يكون شريكا للرب فلا يختص اذن بالربوبية غيره ثم لما بين الدليل القاطع على التوحيد ذكر أنه لا يرجع اليه من كفرهم وشركهم ذم ولا عقاب فقال (ولا تكسب كل نفس الا عليها) ومعناه أن اثم الجاني عليه لا على غيره (ولا تزر وازرة وزر أخرى) أي لا تؤخذ نفس آثمة باثم نفس أخرى وهذا كالرد لقولهم اتبعوا سبيلنا ولنحمل خطاياكم

ثم بين أن رجوع هؤلاء المشركين الى موضع لا حكم هناك الا الله تعالى فقال (ثم الى ربكم مرجعكم فينبئكم بما كنتم فيه تختلفون) ثم ختم السورة ببيان حال المبدا والوسط والمعاد على سبيل الاجمال فقال (وهو الذي جعلكم خلائف الارض) قيل الخطاب لبني آدم لانه جعلهم بحيث يخلف بعضهم بعضا وقيل لامة محمد صلى الله عليه وآله لأنه خاتم النبيين فخلفت أمته سائر الامم وقيل لخواص الامة الذين هم خلفاء الله في أرضه يملكونها ويتصرفون فيها بالحق كقوله يا داود انا جعلناك خليفة في الارض فاحكم بين الناس (ورفع بعضكم فوق بعض درجات) في الشرف

والعقل والجاه والمال والرزق للعجز والبخل ولكن لاجل شبه الابتلاء والامتحان وأظهر أثرا وأوفر من المقصر وغير المطيع من العاصي حسب ما تقتضيه الحكمة والعدالة والتدبير والتقدير ثم وصف نفسه بالقدرة الكاملة على ايصال العقاب وايفاء الثواب فقال (ان ربك سريع العقاب وانه لغفور رحيم) فأدخل اللام في قرينة الترغيب وأسقطها عن قرينة الترهيب ترجيحا لجانب الرحمة والغفران فان اللطف والرحمة تفيض عنه بالذات والقهر والتعذيب يصدر عنه بالعرض (٥٤) لان ذلك من ضروريات الملك ولهذا قال سبقت رحمتي غضبي وانما وصف العقاب بالسرعة لان كل ما هو آت قريب وانما لم يسقط اللام عن قرينة العقاب في سورة الاعراف في قصة أصحاب السبت لان ذلك قد ورد عقيب ذكر المسخ فناسب التأكيد باللام وانما أخر قرينة الرحمة في الموضعين ليقع ختم الكلام على المغفرة والرحمة فيكون أدل على كمال رأفته ووفور احسانه ثم التأويل من املاق فيه ترك التوكل على الله وعدم الثقة بالله وأوفوا الكيل أوفوا بكيل العهر وميزان الشرع حقوق الربوبية واستوفوا بكيل الاجتهاد وميزان الاقتصاد حظوظ العبودية من الالوهية وبعهدان أوفوا بأن لا تعبدوا ولا تحبوا ولا تروا الا اياه وان هذا صراطي مستقيما اشارة الى أن الصراط المستقيم الحقيقي الى الله تعالى هو صراط محمد صلى الله عليه وسلم تماما على الذي أحسن أي على من أحسن من أمته اسلامه وفيه أن الكتب المنزلة كلها وشرائع الانبياء كانت تتمة للدين الحنيفي الذي هو الاسلام ولهذا أمر بأن يقتدي بالانبياء ليجمع بين هداهم وهداهم ويحتمل أن يراد بالذي أحسن النبي صلى الله عليه وآله والاحسان أن تعبد الله كأنك تراه أنزلناه مباركا وبركته أنه أنزل على قلبه فكان خلقه القرآن فقد جاءكم بينة ما يبين لكم طريق السير الى الله وهدى ما يهديكم الى الله أتم وأكمل مما جاء في الكتابين ولا رطب ولا يابس الا في كتاب مبين هل ينظرون الا أن تأتيهم داخل الملائكة عيانا وتسوقهم الى الله قهرا والحاء أو يأتي ربك الهم اذ لم يأتوا اليه في متابعتك قل انتظروا المستحيلات انا منتظرون للمعاد في المعادان الذين فارقوا الدين الحقيقي الذي فيه كمالية الانسان وكانوا شيعا فرقا مختلفة من المبتدعة والزنادقة والمتزهدة رياء وسمعة وعلماء السوء وملحدة المتفلسفة لست منهم في شئ لانك على الحق وهم على الباطل وبينهما تضاد انما أمرهم الى الله في بدء الخلقة وقسم الاستعداد كما شاء ثم ينبئهم

كل ذي ظفر وهو من البهائم والطير ما لم يكن مشقوق الاصابع كالابل والنعام والاوز والبط ونحوها فذلك في ذلك قال أهل التأويل ذكر من قال ذلك حدثني المثنى وعلي بن داود قالا ثنا عبد الله بن صالح قال ثني معاوية بن صالح عن علي بن أبي طلحة عن ابن عباس قوله وعلى الذين هادوا حرمنا كل ذي ظفر وهو البعير والنعامة حدثني محمد بن سعد قال ثني أبي قال ثني عمي قال ثني أبي عن أبيه عن ابن عباس وعلى الذين هادوا حرمنا كل ذي ظفر قال البعير والنعامة ونحو ذلك من الدواب حدثنا ابن وكيع قال ثنا يحيى بن آدم عن شريك عن عطاء عن سعيد وعلى الذين هادوا حرمنا كل ذي ظفر قال هو الذي ليس بمنفرج الأصابع حدثني علي بن الحسين الأزدي قال ثنا يحيى بن يمان عن شريك عن عطاء بن السائب عن سعيد بن جبير في قوله وعلى الذين هادوا حرمنا كل ذي ظفر قال كل شئ (١) متفرق الأصابع ومنه الديك حدثني محمد بن عمرو قال ثنا أبو عاصم قال ثنا عيسى عن ابن أبي نجيح عن مجاهد قال كل ذي ظفر النعامة والبعير حدثني المثنى قال ثنا أبو حذيفة قال ثنا شبل عن ابن أبي نجيح مثله حدثنا بشر قال ثنا يزيد قال ثنا سعيد عن قتادة قوله وعلى الذين هادوا حرمنا كل ذي ظفر فكان يقال البعير والنعامة وأشباههما من الطير والحيتان حدثنا محمد بن عبد الأعلى قال ثنا محمد بن ثور قال ثنا معمر عن قتادة كل ذي ظفر قال الابل والنعام ظفر يد البعير ورجله والنعام أيضا كذلك وحرم عليهم أيضا من الطير البط وشبهه وكل شئ ليس بمشقوق الأصابع حدثني محمد بن الحسين قال ثنا أحمد بن المفضل قال ثنا أسباط عن السدي أما كل ذي ظفر فالابل والنعام حدثني الحرث قال ثنا عبد العزيز قال ثنا شيخ عن مجاهد في قوله وعلى الذين هادوا حرمنا كل ذي ظفر قال النعامة والبعير شقا شقا قال قلت ما شقا شقا قال كل ما لم تفرج قوائمه لم يأكله اليهود البعير والنعامة والدجاج والعصافير تأكلها اليهود لانها قد فرجت حدثنا القاسم قال ثنا الحسين قال ثني حجاج عن ابن جريج عن مجاهد كل ذي ظفر قال النعامة والبعير شقاشقا قلت للقاسم بن أبي برزة وحد ثنيه ماشقا شقا قال كل شئ لم يفرج من قوائم البهائم قال وما انفرج أكلته اليهود قال انفرجت قوائم الدجاج والعصافير فيهود تأكلها قال ولم تنفرج قائمة البعير خفه ولا خف النعامة ولا قائمة الوزين فلا تأكل اليهود الابل ولا النعام ولا الوزين ولا كل شئ لم تنفرج قائمته وكذلك لا تأكل حمار وحش وكان ابن زيد يقول في ذلك ما حدثني به يونس قال أخبرنا ابن وهب قال قال ابن زيد في قوله وعلى الذين هادوا حرمنا كل ذي ظفر الابل فقط * وأولى القولين في ذلك بالصواب القول الذي ذكرنا عن ابن عباس ومن قال بمثل مقالته لأن الله جل ثناؤه أخبر أنه حرم على اليهود كل ذي ظفر فغير جائز اخراج شئ من عموم هذا الخبر الا ما أجمع أهل العلم أنه خارج منه واذا كان ذلك كذلك وكان النعام وكل ما لم يكن من البهائم والطير مما له ظفر غير منفرج الأصابع داخلا في ظاهر التنزيل وجب أن يحكم له بأنه داخل في الخبر اذ لم يأت بأن بعض ذلك غير داخل في الآية خبر عن الله ولا عن رسوله وكانت الامة أكثرها مجمع على أنه فيه

(١) لعله غير متفرق ليوافق ما قبله تأمل كتبه مصححه

يوم الجزاء بما يستحقه كل منهم من جاء بالحسنة فله عشر أمثالها قبل ذلك حتى يقدر على الاتيان بتلك الحسنة وهي حسنة الايجاد من العدم وحسنة الاستعداد حيث خلقه في أحسن تقويم وحسنة التربية وحسنة الرزق وحسنة بعثة الرسل وحسنة انزال الكتب وحسنة تبيين الحسنات من السيآت وحسنة التوفيق للحسنة وحسنة الاخلاص في الاحسان وحسنة قبول الحسنات ومن جاء بالسيئة فلا يجزى الا مثلها لان السيئة بذر يزرع في أرض النفس والنفس خبيثة لانها أمارة بالسوء والحسنة بذر يزرع (٥٥) في أرض القلب والقلب طيب والبلد الطيب يخرج نباته باذن ربه والذي خبث لا يخرج الا نكدا والتحقيق أنه كما للاعداد ثلاث مراتب الآحاد والعشرات والمئات وبعد ذلك تكون الالوف الى حيث لا يتناهى فكذلك للانسان أربع مراتب النفس والقلب والروح والسر فالعمل الواحد في مرتبة النفس أي اذا صدر عنها يكون واحدا وفي مرتبة القلب يكون بعشر أمثالها وفي مرتبة الروح يكون بمائة وفي مرتبة السر يكون بألف الى أضعاف كثيرة بقدر صفاء السر وخلوص النية الى ما لا يتناهى وهذا سر ما جاء في القرآن والحديث من تفاوت جزاء الحسنات والله تعالى أعلم ورسوله قل اني هداني ربي من أسفل سافلين القالب بجذبة العناية الأزلية ونسكي أي سيري على منهاج الصلاة معراج المؤمن ومحياي أي حياة قلبي وروحي ومماتي أي موت نفسي لطلب رب العالمين والوصول اليه وأنا أول المستسلمين عند الايجاد لأمر كن كما قال أول ما خلق الله نوري قل أغير الله كيف أطلب غير الله وهو حبيبي والمحب لا يطلب الا الحبيب واذا هو رب كل شئ فيكون ماله لي وان طلبت غيره دونه يكون ذلك الغير علي لا لي كما قال ولا تكسب كل نفس الا عليها لان النفس أمارة بالسوء والسوء عليها الا لها ولا تزر وازرة وزر أخرى فان كان القلب سليما من كدورات صفات النفس باقيا على ما جبل عليه من حب الله تعالى وطلبه لا يؤاخذ بمعاملة النفس ولا يتألم بعذابها وانما تكون النفس فقط مأخوذة بوزرها معاقبة بما هي أهله وان كان القلب منقلب الحال وأزاغه الله تعالى بأسبع القهر الى محاذاة النفس فتصدأ مرآة القلب بصفات النفس وأخلاقها فيتبع النفس وهواها فيزول عنه الصفاء والطهارة والسلامة والذكر والفكر والتوحيد والايمان والتوكل والصدق والاخلاص ورعاية وظائف العبودية فيكون مأخوذا بوزره لا بوزر غيره وهو

داخل ﴿القول في تأويل قوله ﴿ومن البقر والغنم حرمنا عليهم شحومهما الا ما حملت ظهورهما﴾ اختلف أهل التأويل في الشحوم التي أخبر الله تعالى أنه حرمها على اليهود من البقر والغنم فقال بعضهم هي شحوم الثروب خاصة ذكر من قال ذلك حدثنا بشر قال ثنا يزيد قال ثنا سعيد عن قتادة ومن البقر والغنم حرمنا عليهم شحومهما الثروب ذكر لنا أن نبي الله صلى الله عليه وسلم كان يقول قاتل الله اليهود حرم الله عليهم الثروب ثم أكلوا أثمانها * وقال آخرون بل ذلك كان كل شحم لم يكن مختلطا بعظم ولا على عظم ذكر من قال ذلك حدثنا القاسم قال ثنا الحسين قال ثني حجاج قال قال ابن جريج قوله حرمنا عليهم شحومهما قال انما حرم عليهم الثرب وكل شحم كان كذلك ليس في عظم * وقال آخرون بل ذلك شحم الثرب والكلى ذكر من قال ذلك حدثني محمد بن الحسين قال ثنا أحمد بن مفضل قال ثنا أسباط عن السدي قوله حرمنا عليهم شحومهما قال الثرب وشحم الكليتين وكانت اليهود تقول انما حرمه اسرائيل فنحن نحرمه حدثني يونس قال أخبرنا ابن وهب قال قال ابن زيد في قوله حرمنا عليهم شحومهما قال انما حرم عليهم الثروب والكليتين هكذا هو في كتابي عن يونس وأنا أحسب انه الكلى * والصواب في ذلك من القول أن يقال ان الله أخبر أنه كان حرم على اليهود من البقر والغنم شحومهما الا ما استثناه منها مما حملت ظهورهما أو الحوايا أو ما اختلط بعظم فكل شحم سوى ما استثناه الله في كتابه من البقر والغنم فانه كان محرما عليهم وبنحو ذلك من القول تظاهرت الاخبار عن رسول الله صلى الله عليه وسلم وذلك قوله قاتل الله اليهود حرمت عليهم الشحوم فجملوها ثم باعوها وأكلوا أثمانها وأما قوله الا ما حملت ظهورهما فانه يعني الاشحوم الجنب وما علق بالظهر فانها لم تحرم عليهم وبنحو الذي قلنا في ذلك قال أهل التأويل ذكر من قال ذلك حدثني المثنى قال ثنا عبد الله بن صالح قال ثني معاوية عن علي عن ابن عباس الا ما حملت ظهورهما يعني ما علق بالظهر من الشحوم حدثني محمد بن الحسين قال ثنا أحمد بن مفضل قال ثنا أسباط عن السدي أما ما حملت ظهورهما فالأليات حدثنا ابن وكيع قال ثنا أبو أسامة عن اسمعيل عن أبي صالح قال الأليتين مما حملت ظهورهما ﴿القول في تأويل قوله ﴿أو الحوايا﴾ «قال أبو جعفر» والحوايا جمع واحدها حاوياء وحاوية وحوية وهي ما تحوى من البطن فاجتمع واستدار وهي بنات اللبن وهي المباعر وتسمى المرابض وفيها الامعاء ومعنى الكلام ومن البقر والغنم حرمنا عليهم شحومهما الا ما حملت ظهورهما أو ما حملت الحوايا فالحوايا رفع عطفا على الظهور وما التي بعد الا نصب على الاستثناء من الشحوم وبمثل ما قلنا في ذلك قال أهل التأويل ذكر من قال ذلك حدثني المثنى قال ثنا أبو صالح قال ثني معاوية عن علي بن أبي طلحة عن ابن عباس أو الحوايا وهي المبعر حدثني محمد بن عمرو قال ثنا أبو عاصم قال ثنا عيسى عن ابن أبي نجيح عن مجاهد في قول الله أو الحوايا قال المبعر حدثني المثنى قال ثنا أبو حذيفة قال ثنا شبل عن ابن أبي نجيح عن مجاهد الحوايا المبعر والمربض حدثنا ابن وكيع قال ثنا أبو أسامة عن شبل عن ابن أبي نجيح

الذي جعل كل واحد من بني آدم وقته خليفة ربه في الارض وسر الخلافة أن صوره على صفات نفسه حيا قيوما سميعا بصيرا عالما قادرا مريدا متكلما ورفع بعضكم فوق بعض درجات في استعداد الخلافة ليبلوكم ليظهر من المتخلق بأخلاقه منكم القائم به وبأوامره في العباد والبلاد ومن الذي رجع القهقرى الى صفات البهائم وأبطل الاستعداد للخلافة بالختم والطبع والحبس في سجين الطبيعة لغفور رحيم لمن وفقه لمرضاته ورفع درجاته الله حسبي

سورة الاعراف مكية (٥٦) الا خمس آيات واسألهم عن القرية الى قوله وقطعناهم

حروفها ٤٠١٠ كلمها ٥٣٢٥ آياتها مائتان وست

(تفسير سورة الاعراف)

(بسم الله الرحمن الرحيم)

(المص كتاب أنزل اليك فلا يكن في صدرك حرج منه لتنذر به وذكرى للمؤمنين اتبعوا ما أنزل اليكم من ربكم ولا تتبعوا من دونه أولياء قليلا ما تذكرون وكم من قرية أهلكناها فجاءها بأسنا بياتا أو هم قائلون فما كان دعواهم اذ جاءهم بأسنا الا أن قالوا انا كنا ظالمين فلنسئلن الذين أرسل اليهم ولنسئلن المرسلين فلنقصن عليهم بعلم وما كنا غائبين والوزن يومئذ الحق فمن ثقلت موازينه فأولئك هم المفلحون ومن خفت موازينه فأولئك الذين خسروا أنفسهم بما كانوا بآياتنا يظلمون ولقد مكناكم في الارض وجعلنا لكم فيها معايش قليلا ما تشكرون) القراآت يتذكرون بياء الغيبة ثم تاء التفعل ابن عامر والباقون كما مر في آخر الانعام ○ الوقوف المص ○ كوفي للمؤمنين ○ أولياء ط تذكرون ○ قائلون ○ ظالمين ○ المرسلين ○ لا للعطف غائبين ○ الحق ج لابتداء الشرط مع فاء التعقيب المفلحون ○ يظلمون ○ معايش ط تشكرون ○ التفسير قد تقدم في أول الكتاب مباحث هذه المقطعة على سبيل العموم وعن ابن عباس معنى المص أنا الله أعلم وأفصل وقال السدي معناه أنا المصور وقيل معناه ألم نشرح لك صدرك هؤلاء بدليل فلا يكن في صدرك حرج منه كما زاد في الرعد راء لقوله بعده رفع السموات ثم ان جعلنا هذه الحروف بدل جملة فلا محل لها من الاعراب وان كانت اسما للسورة جاز أن يكون المص مبتدأ وكتاب يعني به السورة خبره والجملة بعده صفته ولك وجاز أن يكون المص خبر مبتدا محذوف وكذا كتاب أي هذه المص هو كتاب أنزل اليك والدليل على أنه منزل من الله تعالى هو أنه ما تلمذ لأستاذ ولا تعلم من معلم ولا طالع

عن مجاهد أو الحوايا قال المبعر حدثنا ابن وكيع قال ثنا يحيى بن يمان عن سفيان عن عطاء عن سعيد بن جبير أو الحوايا قال المباعر حدثنا ابن وكيع قال ثنا يحيى بن آدم عن شريك عن عطاء عن سعيد بن جبير أو الحوايا قال المباعر حدثنا بشر قال ثنا يزيد قال ثنا سعيد عن قتادة أو الحوايا قال المبعر حدثنا ابن عبد الأعلى قال ثنا محمد بن ثور عن معمر عن قتادة أو الحوايا قال المبعر حدثنا ابن وكيع قال ثنا أبو أسامة والمحاربي عن جويبر عن الضحاك قال المبعر حدثت عن الحسين بن الفرج قال سمعت أبا معاذ قال ثنا عبيد بن سليمان قال سمعت الضحاك يقول في قوله أو الحوايا يعني البطون غير الثروب حدثني محمد بن سعد قال ثني أبي قال ثني عمي قال ثني أبي عن أبيه عن ابن عباس قوله أو الحوايا هو المبعر حدثني محمد بن الحسين قال ثنا أحمد بن المفضل قال ثنا اسباط عن السدي أو الحوايا قال المباعر وقال ابن زيد في ذلك ما حدثني به يونس قال أخبرنا ابن وهب قال قال ابن زيد في قوله أو الحوايا قال الحوايا المرابض التي تكون فيها الامعاء تكون وسطها وهي بنات اللبن وهي في كلام العرب تدعى المرابض ○ القول في تأويل قوله (أو ما اختلط بعظم) يقول تعالى ذكره ومن البقر والغنم حرمنا على الذين هادوا شحومهما سوى ما حملت ظهورهما أو ما حملت حواياهما فانا أحللنا ذلك لهم والا ما اختلط بعظم فهو لهم أيضا حلال فرد قوله أو ما اختلط بعظم على قوله الا ما حملت ظهورهما فما التي في قوله أو ما اختلط بعظم في موضع نصب عطفا على ما التي في قوله الا ما حملت ظهورهما وعنى بقوله أو ما اختلط بعظم شحم الألية والجنب وما أشبه ذلك كما حدثنا القاسم قال ثنا الحسين قال ثني حجاج عن ابن جريج أو ما اختلط بعظم قال شحم الألية بالعصعص فهو حلال وكل شئ في القوائم والجنب والرأس والعين قد اختلط بعظم فهو حلال حدثني محمد بن الحسين قال ثنا أحمد بن المفضل قال ثنا أسباط عن السدي أو ما اختلط بعظم مما كان من شحم على عظم ○ القول في تأويل قوله (ذلك جزيناهم ببغيهم وانا لصادقون) يقول تعالى ذكره فهذا الذي حرمنا على الذين هادوا من الانعام والطير ذوات الاظافير غير المنفرجة ومن البقر والغنم ما حرمنا عليهم من شحومهما الذي ذكرنا في هذه الآية حرمناه عليهم عقوبة منا لهم وثوابا على أعمالهم السيئة وبغيهم على ربهم كما حدثنا بشر قال ثنا يزيد قال ثنا سعيد عن قتادة ذلك جزيناهم ببغيهم وانا لصادقون انما حرم ذلك عليهم عقوبة ببغيهم حدثني يونس قال أخبرنا ابن وهب قال قال ابن زيد في قوله ذلك جزيناهم ببغيهم فعلنا ذلك بهم ببغيهم وقوله وانا لصادقون يقول وانا لصادقون في خبرنا هذا عن هؤلاء اليهود مما حرمنا عليهم من الشحوم ولحوم الانعام والطير التي ذكرنا أنا حرمنا عليهم وفي غير ذلك من أخبارنا وهم الكاذبون في زعمهم أن ذلك انما حرمه اسرائيل على نفسه وأنهم انما حرموه لتحريم اسرائيل اياه على نفسه ○ القول في تأويل قوله (فان كذبوك فقل ربكم ذو رحمة واسعة ولا يرد بأسه عن القوم المجرمين) يقول جل ثناؤه لنبيه محمد صلى الله عليه وسلم فان كذبوك يا محمد

كتابا ولم يخالط أهل الاخبار والاشعار وقد مضى على ذلك أربعون سنة ثم ظهر عليه هذا الكتاب المشتمل على علوم الاولين والآخرين فلن تبقى شبهة فى انه مستفاد بطريق الوحى القائلون بخلق القرآن زعموا أن الانزال يقتضى الانتقال من حال الى حال وهذا من سمات المحدثات وأجيب بأن الموصوف بالانزال والتنزيل على سبيل المجاز هو الحروف والالفاظ ولا نزاع فى كونها محدثة مخلوقة فان قيل الحروف أعراض غير باقية بدليل انه لا يمكن الاتيان بها الا على سبيل التوالى وعدم الاستقرار فكيف يعقل وصفها (ص ٥٤) بالنزول أجيب بأنه تعالى أحدث هذه الرقوم فى اللوح المحفوظ ثم ان الملك طالع تلك النقوش وحفظها ونزل فعلمها محمدا صلى الله عليه وآله ثم قال (فلا يكن فى صدرك حرج) أى شك وسمى الشك حرجا لان الشاك ضيق الصدر حرج كما ان المتيقن منفسح الصدر منشرح ومعنى (منه) أى من شأن الكتاب أى لا تشك فى انه منزل من عند الله أو من تبلغه أى لا يضيق صدرك من الاداء وتوجه النهى الى الحرج كقولهم لا أرينك ههنا والمراد نهيه عن الكون بحضرته فان ذلك سبب رؤيته ومثله قوله تعالى وليجدوا فيكم غلظة ظاهره أمر للمشركين وانه فى الحقيقة أمر للمؤمنين بأن يغلظوا على المشركين وفى متعلق قوله (لتنذر) أقوال قال الفراء انه متعلق بانزل وفى الكلام تقديم وتأخير أى أنزل اليك لتنذر به فلا يكن فى صدرك حرج وفائدة التقديم والتأخير أن الاقدام على الانذار والتبليغ لا يتم ولا يكمل الا عند زوال الحرج عن الصدر وقال ابن الانبارى انه متعلق بالنهى واللام بمعنى كى والتقدير فلا يكن فى صدرك شك كى تقدر على انذار غيرك لانه اذا لم يخفهم أنذرهم وكذلك اذا أيقن أنه من عند الله شجعه اليقين على الانذار لان صاحب اليقين جسور لتوكله على ربه وثقته بعصمته وقال صاحب النظم اللام بمعنى أن كقوله يريدون أن يطفؤا وفى موضع آخر ليطفؤا والتقدير لا يضق صدرك ولا تضعف عن أن تنذر به وقيل ان تقدير الكلام هذا الكتاب أنزله الله عليك واذا علمت أنه تنزيل الله تعالى فاعلم أن عناية الله معك واذا علمت هذا فلا يكن فى صدرك حرج لان من كان الله له حافظا وناصرا لم يخف أحدا واذا زال الخوف والضيق عن القلب فاشتغل بالابلاغ والانذار اشتغال الرجال الابطال ولا تبال بأحد من أهل الضلال والابطال ثم قال (وذكرى للمؤمنين) قال ابن عباس يريد مواعظ

هؤلاء اليهود فيما أخبرناك أنا حرمنا عليهم وحللناها لهم كما بينا فى هذه الآية فقل ربكم ذو رحمة بنا وبمن كان به مؤمنا من عباده وبغيرهم من خلقه واسعة تسع جميع خلقه المحسن والمسىء لا يعاجل من كفر به بالعقوبة ولا من عصاه بالنقمة ولا يدع كرامة من آمن به وأطاعه ولا يحرمه ثواب عمله رحمة منه بكلا الفريقين ولكن بأسه وذلك سطوته وعذابه لا يرده اذا أحله عند غضبه على المجرمين بهم عنهم شئ والمجرمون هم الذين أجرموا فاكتسبوا الذنوب واجترحوا السيئات وبنحو الذى قلنا فى ذلك قال أهل التأويل ذكر من قال ذلك حدثنى محمد بن عمرو قال ثنا أبو عاصم قال ثنا عيسى عن ابن أبى نجيح عن مجاهد فان كذبوك اليهود حدثنى المثنى قال ثنا أبو حذيفة قال ثنا شبل عن ابن أبى نجيح عن مجاهد فان كذبوك اليهود فقل ربكم ذو رحمة واسعة حدثنى محمد بن الحسين قال ثنا أحمد بن المفضل قال ثنا أسباط عن السدى قال كانت اليهود يقولون انما حرمه اسرائيل يعنى الثرب وشحم الكليتين فنحن نحرمه فذلك قوله فان كذبوك فقل ربكم ذو رحمة واسعة ولا يرد بأسه عن القوم المجرمين ﴿القول فى تأويل قوله﴾ ﴿سيقول الذين أشركوا لو شاء الله ما أشركنا ولا آباؤنا ولا حرمنا من شئ كذلك كذب الذين من قبلهم حتى ذاقوا بأسنا﴾ يقول جل ثناؤه سيقول الذين أشركوا وهم العادلون بالله الأوثان والأصنام من مشركى قريش لو شاء الله ما أشركنا يقول قالوا احتجارا من الاذعان للحق بالباطل من الحجة لما تبين لهم الحق وعلموا باطل ما كانوا عليه مقيمين من شركهم وتحريمهم ما كانوا يحرمون من الحروث والانعام على ما قد بين تعالى ذكره فى الآيات الماضية قبل ذلك وجعلوا لله مما ذرأ من الحرث والانعام نصيبا وما بعد ذلك لو أراد الله منا الايمان به وافراده بالعبادة دون الاوثان والآلهة وتحليل ما حرم من البحائر والسوائب وغير ذلك من أموالنا ما جعلنا لله شريكا ولا جعل ذلك له آباؤنا من قبلنا ولا حرمنا ما نحرمه من هذه الاشياء التى نحن على تحريمها مقيمون لأنه قادر أن يحول بيننا وبين ذلك حتى لا يكون لنا الى فعل شئ من ذلك سبيل اما بأن يضطرنا الى الايمان وترك الشرك به والى القول بتحليل ما حرمنا واما بأن يلطف بنا بتوفيقه فنصير الى الاقرار بوحدانيته وترك عبادة ما دونه من الانداد والاصنام والى تحليل ما حرمنا ولكنه رضى منا ما نحن عليه من عبادة الاوثان والاصنام واتخاذ الشريك له فى العبادة والانداد وأراد ما نحرم من الحروث والانعام فلم يحل بيننا وبين ما نحن عليه من ذلك قال الله مكذبا لهم فى قيلهم ان الله رضى منا ما نحن عليه من الشرك وتحريم ما نحرم وراد اعليهم باطل ما احتجوا به من حجتهم فى ذلك كذلك كذب الذين من قبلهم يقول كما كذب هؤلاء المشركون يا محمد ما جئتهم به من الحق والبيان كذب من قبلهم من فسقة الامم الذين طغوا على ربهم ما جاءتهم به أنبياؤهم من آيات الله وواضح حججه وردوا عليهم نصائحهم حتى ذاقوا بأسنا يقول حتى أحطونا فغضبنا عليهم فأحللنا بهم بأسنا فذاقوه فعطبوا بذوقهم اياه فخابوا وخسروا الدنيا والآخرة يقول وهؤلاء الآخرون مسلوك بهم سبيلهم ان هم لم ينيبوا فيؤمنوا ويصدقوا بما جئتهم به من عندربهم وبنحو الذى قلنا فى ذلك قال

لا يضق صدرك ولا تضعف عن أن تنذر به وقيل ان تقدير الكلام هذا الكتاب أنزله الله عليك واذا علمت أنه تنزيل الله تعالى فاعلم أن عناية الله معك واذا علمت هذا فلا يكن فى صدرك حرج لان من كان الله له حافظا وناصرا لم يخف أحدا واذا زال الخوف والضيق عن القلب فاشتغل بالابلاغ والانذار اشتغال الرجال الابطال ولا تبال بأحد من أهل الضلال والابطال ثم قال (وذكرى للمؤمنين) قال ابن عباس يريد مواعظ

للمصدقين وقال الزجاج هو اسم في موضع المصدر قال الليث الذكرى اسم للتذكرة وقال صاحب الكشاف محل ذكرى يحتمل النصب باضمار فعلها كأنه قيل لتنذر به وتذكر تذكيرا والرفع عطفا على كتاب أو بأنه خبر مبتدا محذوف والجر للعطف على محل أن تنذر أي للانذار والذكرى وانما لم تقل على محل لتنذر لان المفعول له يجب أن يكون فاعله وفاعل الفعل المعلل واحدا ولو صح ذلك لكان محله النصب لا الجر وخص الذكرى بالمؤمنين كقوله هدى للمتقين (ص ٨) والتحقيق فيه أن النفوس البشرية منها بليدة بعيدة عن عالم الغيب غريقة في بحر اللذات الجسمانية فتحتاج الى زاجر قوي ومنها مشرقة بالانوار الالهية مستعدة للانجذاب الى عالم القدس الا أنها غشيتها غواش من عالم الجسم فعرض لها نوع ذهول وغفلة فالصنف الاول يحتاج الى انذار وتخويف وأما الصنف الثاني فاذا سمعت دعوة الانبياء واتصل بها أنوار ارواح رسل الله تعالى تذكرت معدنها وأبصرت مركزها واشتاقت الى ماهنالك من الروح والراحة والريحان فلم تحتج الا الى تذكرة وتنبيه فثبت انه سبحانه أنزل هذا الكتاب على رسوله ليكون انذارا في حق طائفة وذكرى في شأن طائفة ثم كما أمر الرسول بالتبليغ والانذار مع قلب قوي وعزم صحيح أمر المرسل اليهم وهم الامة بالمتابعة فقال (اتبعوا ما أنزل اليكم من ربكم) ومعنى كونه منزلا اليهم أنهم مخاطبون بذلك مكلفون به والا فهو بالحقيقة منزل على الرسول قالت العلماء المنزل متناول للقرآن والسنة جميعا عن الحسن يا ابن آدم أمرت باتباع كتاب الله وسنة رسوله وفي الآية دلالة على أن تخصيص عموم القرآن بالقياس غير جائز لان متابعة المنزل واجبة فلو عمل بالقياس لزم التناقض فان قيل العمل بالقياس لكونه مستفادا من القرآن وهو قوله فاعتبروا واعملوا بالقرآن أيضا قلنا بعد التسليم ان الترجيح معنا لان العمل بالمنزل ابتداء أولى من العمل بالمنزل بواسطة ثم أكد الامر المذكور بقوله (ولا تتبعوا من دونه) أي لا تتخذوا من دون الله (أولياء) من شياطين الجن والانس فيحملوكم على عبادة الاوثان والاهواء والبدع ويجوز أن يكون الضمير في من دونه لما أنزل أي لا تتبعوا من دون دين الله أولياء احتج نفاة القياس بأن الآية دلت على انه لا يجوز متابعة غير ما أنزل الله تعالى والعمل بالقياس متابعة غير ما أنزل فلا يجوز لا يقال العمل بالقياس عمل بالمنزل لقوله فاعتبروا لانا نقول لو كان الامر كذلك لكان تارك

أهل التأويل ذكر من قال ذلك حدثني المثنى قال ثنا عبد الله بن صالح قال ثني معاوية بن صالح عن علي بن أبي طلحة عن ابن عباس قوله لو شاء الله ما أشركنا ولا آباؤنا وقال كذلك كذب الذين من قبلهم ثم قال ولو شاء الله ما أشركوا فانهم قالوا عبادتنا الآلهة تقربنا الى الله زلفى فأخبرهم الله أنها لا تقربهم وقوله ولو شاء الله ما أشركوا يقول الله سبحانه لو شئت لجمعتهم على الهدى أجمعين حدثني محمد بن عمرو قال ثنا أبو عاصم عن عيسى عن ابن أبي نجيح عن مجاهد ولا حرمنا من شئ قال قول قريش يعني ان الله حرم هذه البحيرة والسائبة حدثني المثنى قال ثنا أبو حذيفة قال ثنا شبل عن ابن أبي نجيح عن مجاهد ولا حرمنا من شئ قول قريش بغير يقين ان الله حرم هذه البحيرة والسائبة فان قال قائل وما برهانك على أن الله تعالى انما كذب من قيل هؤلاء المشركين قولهم رضي الله منا عبادة الاوثان وأراد منا تحريم ما حرمنا من الحروث والانعام دون أن يكون تكذيبه اياهم كان على قولهم لو شاء الله ما أشركنا ولا آباؤنا ولا حرمنا من شئ وعلى وصفهم اياه بأنه قد شاء شركهم وشرك آبائهم وتحريمهم ما كانوا يحرمون قيل له الدلالة على ذلك قوله كذلك كذب الذين من قبلهم فأخبر جل ثناؤه عنهم أنهم سلكوا في تكذيبهم نبيهم محمدا صلى الله عليه وسلم فيما أتاهم به من عند الله من النهي عن عبادة شئ غير الله تعالى وتحريم غير ما حرم الله في كتابه وعلى لسان رسوله مسلك أسلافهم من الامم الخالية المكذبة الله ورسوله وانما كان تكذيب منهم انما كان لمكذب ولو كان ذلك خبرا من الله عن كذبهم في قيلهم لو شاء الله ما أشركنا ولا آباؤنا لقال كذلك كذب الذين من قبلهم بتخفيف الذال وكان ينسبهم في قيلهم ذلك الى الكذب على الله لا الى التكذيب مع علل كثيرة يطول بذكرها الكتاب وفيما ذكرنا كفاية لمن وفق لفهمه القول في تأويل قوله (قل هل عندكم من علم فتخرجوه لنا ان تتبعون الا الظن وان أنتم الا تخرصون) يقول تعالى ذكره لنبيه محمد صلى الله عليه وسلم قل يا محمد لهؤلاء العادلين بربهم الاوثان والاصنام المحرمين ما هم له محرمون من الحروث والانعام القائلين لو شاء الله ما أشركنا ولا آباؤنا ولا حرمنا من شئ ولكنه رضي منا ما نحن عليه من الشرك وتحريم ما تحرم هل عندكم بدعواكم ما تدعون على الله من رضاه بأشراككم في عبادته ما تشركون وتحريمكم من أموالكم ما تحرمون علم يقين من خبر من يقطع خبره العذر أو حجة توجب لنا اليقين من العلم فتخرجوه لنا يقول فتظهروا ذلك لنا وتبينوه كما بينا لكم مواضع خطأ قولكم وفعلكم وتناقض ذلك واستحالته في المعقول والمسموع ان تتبعون الا الظن يقول له قل لهم ان تقولون ما تقولون أيها المشركون وتعبدون من الاوثان والاصنام ما تعبدون وتحرمون من الحروث والانعام ما تحرمون الا ظنا وحسبانا أنه حق وأنكم على حق وهو باطل وأنتم على باطل وان أنتم الا تخرصون يقول وان أنتم وما أنتم في ذلك كله الا تخرصون يقول الا تتقولون الباطل على الله ظنا بغير يقين علم ولا برهان واضح القول في تأويل قوله (قل فلله الحجة البالغة فلو شاء

العمل بمقتضى القياس كافر لقوله ومن لم يحكم بما أنزل الله فاولئك هم الكافرون وقد اجمعت الامة على عدم تكفيره أجاب مثبتو القياس بأن كون القياس حجة ثبت باجماع الصحابة والاجماع دليل قاطع وظاهر العموم دليل مظنون فلا يعارض القاطع وزيف بأنكم أثبتم أن الاجماع حجة بعموم قوله ويتبع غير سبيل المؤمنين تأمرون بالمعروف وتنهون عن المنكر وبعموم قوله صلى الله عليه وآله لا تجتمع أمتي على الضلالة والفرع لا يكون أقوى من الاصل أجاب المثبتون بأن الآيات والاحاديث والاجماع لما تعاضدت في اثبات القياس

لهداكم أجمعين ﴿ يقول تعالى ذكره لنبيه محمد صلى الله عليه وسلم قل يا محمد لهؤلاء العادلين بربهم الاوثان والاصنام القائلين على ربهم الكذب في تحريمهم ما حرموا من الحروث والانعام ان عجزوا عن اقامة الحجة عند قيلك لهم هل عندكم من علم بما تدعون على ربكم فتخرجوه لنا وعن اخراج علم ذلك لك واظهاره وهم لا شك عن ذلك عجزة وعن اظهاره مقصرون لانه باطل لا حقيقة له فالله الذي حرم عليكم أن تشركوا به شيأ وأن تتبعوا خطوات الشيطان في أموالكم من الحروث والانعام الحجة البالغة دونكم أيها المشركون ويعني بالبالغة أنها تبلغ مراده في ثبوتها على من احتج بها عليه من خلقه وقطع عذره اذا انتهت اليه فيما جعلت حجة فيه فلو شاء لهداكم أجمعين يقول فلو شاء ربكم لوفقكم أجمعين للاجماع على افراده بالعبادة والبراءة من الانداد والآلهة والدينونة بتحريم ما حرم الله وتحليل ما حلله الله وترك اتباع خطوات الشيطان وغير ذلك من طاعاته ولكنه لم يشأ ذلك فخالف بين خلقه فيما شاء منهم فمنهم كافر ومنهم مؤمن وبنحو الذي قلنا في ذلك قال جماعة من أهل التأويل ذكر من قال ذلك حدثني المثنى قال ثنا اسحق قال ثنا عبد الله بن أبي جعفر عن أبيه عن الربيع بن أنس قال لا حجة لأحد عصى الله ولكن لله الحجة البالغة على عباده وقال فلو شاء لهداكم أجمعين قال لا يسئل عما يفعل وهو يسئلون ﴿ القول في تأويل قوله ﴿ قل هلم شهداءكم الذين يشهدون أن الله حرم هذا فان شهدوا فلا تشهد معهم ولا تتبع أهواء الذين كذبوا بآياتنا والذين لا يؤمنون بالآخرة وهم بربهم يعدلون ﴾ يقول تعالى ذكره لنبيه محمد صلى الله عليه وسلم قل يا محمد لهؤلاء المفترين على ربهم من عبدة الاوثان الزاعمين أن الله حرم عليهم ما هم محرموه من حروثهم وأنعامهم هلم شهداءكم يقول هاتوا شهداءكم الذين يشهدون على الله أنه حرم عليكم ما تزعمون أنه حرمه عليكم وأهل العالية من تهامة توحد هلم في الواحد والاثنين والجمع وتذكر في المؤنث والمذكر فتقول للواحد هلم يا فلان وللاثنين والجمع كذلك وللانثى مثله ومنه قول الاعشى

وكان نعاقوم دعوة * هلم الى أمركم قد صرم

ينشدهلم وهلموا وأما أهل السافلة من نجد فانهم يوحدون للواحد ويثنون للاثنين ويجمعون للجميع فيقال للواحد من الرجال هلم وللواحدة من النساء هلمي وللاثنين هلما وللجماعة من الرجال هلموا وللنساء هلممن قال الله لنبيه فان شهدوا يقول يا محمد فان جاؤك بشهداء يشهدون أن الله حرم ما يزعمون أن الله حرمه عليهم فلا تشهد معهم فانهم كذبة وشهود زور في شهادتهم بما شهدوا به من ذلك على الله وخاطب بذلك جل ثناؤه نبيه صلى الله عليه وسلم والمراد به أصحابه والمؤمنون به ولا تتبع أهواء الذين كذبوا بآياتنا يقول ولا تتابعهم على ما هم عليه من التكذيب بوحي الله وتنزيله في تحريم ما حرم وتحليل ما أحل لهم ولكن اتبع ما أوحي اليك من كتاب ربك الذي لا يأتيه الباطل من بين يديه ولا من خلفه والذين لا يؤمنون بالآخرة يقول ولا تتبع أهواء الذين لا يؤمنون بالآخرة فتكذب بما هم به مكذبون من احياء الله خلقه بعد مماتهم ونشرهم اياهم بعد فنائهم وهم بربهم يعدلون يقول وهم مع تكذيبهم بالبعث بعد الممات وجحودهم قيام الساعة

قوى الظن وحصل الترجيح * ومن الحشوية من أنكر النظر في البراهين العقلية تمسكا بالآية وأجيب بأن العلم بكون القرآن حجة موقوف على صحة التمسك بالدلائل العقلية فكيف تنكر ثم ختم المخاطبة بنوع معاتبة فقال (قليلا ما تذكرون) أي تذكرون تذكرا قليلا وما مزيدة للتوكيد القلة ثم ذكر ما في ترك المتابعة من الوعيد فقال (وكم من قرية) فوضع كم رفع بالابتداء ومن مزيدة للتأكيد والبيان أي كثير من القرى (أهلكناها) مثل زيد ضربته وتقدير النصب أيضا عربي جيد وفي الآية حذف للقرينة الاهلاك فقط فان القرية تهلك بالهدم والخسف كما يهلك أهلها ولكنه يقال التقدير وكم من أهل قرية لقوله (فجاءها بأسنا) والبأس بالاهلاك أنسب ولقوله أو هم قائلون ولان الزجر والتحذير لا يقع للكافين الا بهلاكهم ولان معنى البيات والقيلولة لا يصح الا فيهم وانما قال فجاءها ردا بالكلام على اللفظ أو كما يقال الرجال فعلت * وهنا سؤال وهو ان قوله فجاءها بأسنا يقتضي ان يكون الهلاك مقدما على مجيء البأس ولكن الامر بالعكس والعلماء أجابوا بوجوه منها ان المراد حكمنا بهلاكها أو أردنا اهلاكها فجاءها كقوله اذا قمتم الى الصلاة فاغسلوا

ومنها أن معنى الاهلاك ومعنى مجيء البأس واحد فكأنه قيل وكم من قرية أهلكناها فجاءهم اهلاكنا وهذا كلام صحيح فان قيل كيف يصح والعطف يوجب المغايرة فالجواب ان الفاء قد تجيء للتفسير كقوله صلى الله عليه وآله لا يقبل الله صلاة أحدكم حتى يضع الطهور مواضعه فيغسل وجهه ويديه فان غسل الوجه واليدين كالتفسير لوضع الطهور مواضعه فكذا ههنا مجيء البأس جار مجرى التفسير للاهلاك لان الاهلاك قد يكون بالموت المعتاد وقد يكون بتسليط البأس والبلاء عليهم وقريب منه قول الفراء لا يبعد أن يقال البأس والهلاك يقعان معا

كما يقال أعطيتني فاحسنت وما كان الاحسان بعد الاعطاء ولا قبله وانما وقعا معا ومنها أن ذلك محمول على حذف المعطوف والتقدير أهلكناهم فجاءهم بأسنا فجيء البأس لأن الاهلاك امارة للحكم بوصول مجيء البأس ومنها انه من باب القلب الذي يشجع عليه أمن الالباس كقولهم عرضت الناقة على الحوض وقوله (بياتا) قال الجوهري بيت العدو أي أوقع بهم ليلا والاسم البيات وفي الكشاف انه مصدر بات الرجل بياتا حسنا وعلى القولين فانه وقع موقع الحال بمعنى بائتين أو (٦٠) مبيتين ثم قال (أوهم قائلون) والجملة حال معطوفة على بياتا كأنه قيل فجاءها بأسنا مبيتين أو بائتين أو قائلين وانما حسن ترك الواو وههنا من الجملة الاسمية الواقعة حالا لان واو الحال قريب من واو العطف لانها استعيرت منها للوصل فالجمع بين حرف العطف وبينه جمع بين المثلين وذلك مستثقل فقولك جاءني زيد راجلا أو هو فارس كلام فصيح ولو قلت جاءني زيد هو فارس كان ضعيفا وقال بعض النحويين الواو محذوفة مقدرة ورده الزجاج لما قلنا أما معنى القيلولة فالمشهور انها نومة الظهيرة وقال الازهري هي الاستراحة نصف النهار وان لم يكن نوم لقوله تعالى أصحاب الجنة يومئذ خير مستقرا وأحسن مقيلا والجنة لا نوم فيها وانما خص وقتا البيات والقيلولة لانهما وقتا الغفلة والدعة فيكون نزول العذاب فيهما أشد وأفظع وكأنه قيل للكفار لا تغتروا بالفراغ والرفاه والأمن والسكون فان عذاب الله انما يجيء دفعة من غير سبق أمارة

أيا راقد الليل مسرورا بأوله
ان الحوادث قد يطرقن أسحارا

فقوم لوط أهلكوا وقت السحر وقوم شعيب وقت القيلولة ثم قرر حالهم عند مجيء البأس فقال (فما كان دعواهم) أي ما كانوا يدعونه من قبل دينهم وينتحلونه من مذهبهم الا اعترافهم ببطلانه وفساده والاقرار بالاساءة والظلم على أنفسهم وقال ابن عباس فما كان تضرعهم واستغاثتهم الا قولهم هذا وذلك اقرار منهم على أنفسهم بالشرك وقال أهل اللغة الدعوى ابن اسم يقوم مقام الدعاء حكى سيبويه اللهم أشركنا في صالح دعاء المسلمين ودعوى المسلمين أي فما كان دعاؤهم ربهم الا اعترافهم بعلمهم أن الدعاء لا ينفعهم فلا يزيدون على ذم أنفسهم وتحسرهم على ما فرط منهم وفرطوا فيه ومحل دعواهم وعلى عكسه محل ان قالوا يجوز أن يكون نصبا أو رفعا كما سبق في اعراب قوله ثم لم تكن فتنتهم الا أن قالوا ثم ذكر على ترك القبول والمتابعة وعيدا آجلا فقال (فلنسئلن الذين أرسل اليهم) نسأل

بالله يعدلون الاوثان والاصنام فيجعلونها له عدلا ويتخذونها له ندا يعبدونها من دونه وبنحو الذي قلنا في ذلك قال جماعة من أهل التأويل ذكر من قال ذلك حدثني محمد بن الحسين قال ثنا أحمد بن المفضل قال ثنا أسباط عن السدي قوله هلم شهداءكم الذين يشهدون أن الله حرم هذا يقول قل أروني الذين يشهدون أن الله حرم هذا مما حرمت العرب وقالوا أمرنا الله به قال الله لرسوله فان شهدوا فلا تشهد معهم حدثنا القاسم قال ثنا الحسين قال ثني حجاج عن ابن جريج عن مجاهد قوله هلم شهداءكم الذين يشهدون أن الله حرم هذا قال البحائر والسيب القول في تأويل قوله ﴿قل تعالوا أتل ما حرم ربكم عليكم ألا تشركوا به شيأ وبالوالدين احسانا﴾ يقول تعالى ذكره لنبيه محمد صلى الله عليه وسلم قل يا محمد لهؤلاء العادلين بربهم الأوثان والاصنام الزاعمين أن الله حرم عليهم ما هم محرموه من حروثهم وأنعامهم على ما ذكرت لك في تنزيلي عليك تعالوا أيها القوم أقرأ عليكم ما حرم ربكم حقا يقينا لا الباطل تخرصا تكرصكم على الله الكذب والفرية ظنا ولكن وحيا من الله أوحاه الي وتنزيلا أنزله علي أن لا تشركوا بالله شيأ من خلقه ولا تعدلوا به الأوثان والاصنام ولا تعبدوا شيأ سواه وبالوالدين احسانا يقول وأوصى بالوالدين احسانا وحذف أوصى وأمر لدلالة الكلام عليه ومعرفة السامع بمعناه وقد بينا ذلك بشواهده فيما مضى من الكتاب وأما أن في قوله أن لا تشركوا به شيأ فرفع لان معنى الكلام قل تعالوا أتل ما حرم ربكم عليكم هو أن لا تشركوا به شيأ واذا كان ذلك معناه كان في قوله تشركوا وجهان الجزم بالنهي وتوجيه لا الى معنى النهي والنصب على توجيه الكلام الى الخبر ونصب تشركوا بأن لا كما يقال أمرتك أن لا تقوم وان شئت جعلت أن في موضع نصب ردا على ما وبيانا عنها ويكون في قوله تشركوا أيضا من وجهي الاعراب نحو ما كان فيه منه وأن في موضع رفع ويكون تأويل الكلام حينئذ قل تعالوا أتل ما حرم ربكم عليكم أتل أن لا تشركوا به شيأ فان قال قائل وكيف يجوز أن يكون قوله تشركوا نصبا بأن لا أم كيف يجوز توجيه قوله أن لا تشركوا به على معنى الخبر وقد عطف عليه بقوله ولا تقتلوا أولادكم من املاق وما بعد ذلك من جزم النهي قيل جاز ذلك كما قال تعالى ذكره قل اني أمرت أن أكون أول من أسلم فجعل أن أكون خبرا وأن اسلم عطف عليه وكما قال الشاعر

حج وأوصى بسلمى الأعبدا * أن لا ترى ولا تكلم أحدا ولا يزل شرابها ممبردا

فجعل قوله أن لا ترى خبرا ثم عطف بالنهي فقال ولا تكلم ولا يزل القول في تأويل قوله ﴿ولا تقتلوا أولادكم من املاق نحن نرزقكم وإياهم﴾ يعني تعالى ذكره بقوله ولا تقتلوا أولادكم من املاق ولا تئدوا أولادكم فتقتلوهم من خشية الفقر على أنفسكم بنفقاتهم فان الله هو رازقكم وإياهم ليس عليكم رزقهم فتخافوا بإحيائهم على أنفسكم العجز عن أرزاقهم وأقواتهم والاملاق مصدر من قول القائل أملقت من الزاد فانا أملق املاقا وذلك اذا فنى زاده وذهب ماله وأفلس ونحو الذي قلنا في ذلك قال أهل التأويل ذكر من قال ذلك حدثني المثنى قال ثنا عبد الله

المرسل اليهم عما أجابوا به رسلهم كقوله ويوم يناديهم فيقول ماذا أجبتم المرسلين (ونسئلن المرسلين) عما أجيبوا به كما قال يوم يجمع الله الرسل فيقول ماذا أجبتم ثم قال (فلنقصن عليهم) أي على الرسل والمرسل اليهم ما كان منهم (بعلم) عالمين بأحوالهم الظاهرة والباطنة وأقوالهم وأفعالهم (وما كنا غائبين) عنهم وعما وجد منهم فان قيل ما الفائدة فى سؤال المرسل اليهم بعد ما أخبر عنهم أنهم اعترفوا بذنوبهم فالجواب أنهم لما أقروا بأنهم كانوا ظالمين مقصرين سئلوا بعد ذلك عن سبب العلم أو التقصير تقريعا وتوبيخا (٦١) فان قيل ما الفائدة فى سؤال الرسل مع العلم بأنه لم يصدر عنهم تقصير البتة قلنا ليلتحق كل التقصير بالامة فيتضاعف اكرام الله تعالى فى حق الرسل لظهور براءتهم عن جميع مواجب التقصير ويتضاعف أسباب الخزى والاهانة فى حق الكفار فان قلت كيف الجمع بين قوله فلنسئلن وبين قوله فيومئذ لا يسأل عن ذنبه انس ولا جان فالجواب بعد تسليم اتحاد الزمان والمكان أن القوم لعلهم لا يسئلون عن الأعمال لان الكتب مشتملة عليها ولكنهم يسئلون عن الدواعى التى دعتهم اليها وعن الصوارف التى صرفتهم عنها أو المراد نفى سؤال الاستفادة والاسترشاد واثبات سؤال التوبيخ والاهانة فلا تناقض وفى الآية ابطال قول من زعم أنه لا حساب على الأنبياء ولا على الكفار وفيها انه سبحانه عالم بالكليات وبالجزئيات ولا يعزب عن علمه شئ فى الأرض ولا فى السموات فالالهية لا تكمل الا بذلك وفيها انه غير مختص بشئ من الاحياز والجهات والا كان غائبا عن غيره ثم بين ان من جملة أحوال يوم القيامة وزن الأعمال فقال (والوزن) وهو مبتدأ خبره (يومئذ) وقوله (الحق) صفة المبتدا أى الوزن العدل يوم يسأل الله الأمم ورسلهم وقيل لا يجوز الاخبار عن شئ وقد بقيت منه بقية فيجب على هذا أن يكون الحق خبرا ويومئذ ظرفا

ابن صالح قال ثنى معاوية عن على عن ابن عباس قوله ولا تقتلوا أولادكم من املاق الاملاق الفقر قتلوا أولادهم خشية الفقر حدثنا بشر بن معاذ قال ثنا يزيد قال ثنا سعيد عن قتادة فى قوله ولا تقتلوا أولادكم من املاق أى خشية الفاقة حدثنى محمد بن الحسين قال ثنا أحمد بن المفضل قال ثنا أسباط عن السدى ولا تقتلوا أولادكم من املاق قال الاملاق الفقر حدثنا القاسم قال ثنا الحسين قال ثنى حجاج قال قال ابن جريج قوله من املاق قال شياطينهم يأمرونهم أن يئدوا أولادهم خيفة العيلة حدثت عن الحسين بن الفرج قال سمعت أبا معاذ يقول ثنا عبيد بن سليمان عن الضحاك فى قوله من املاق يعنى من خشية فقر ﴿القول فى تأويل قوله ﴿ولا تقربوا الفواحش ما ظهر منها وما بطن﴾ يقول تعالى ذكره ولا تقربوا الظاهر من الاشياء المحرمة عليكم التى هى علانية بينكم لا تتناكرون ركوبها والباطن منها الذى تأتونه سرا فى خفاء لا تجاهرون به فان كل ذلك حرام وقد قيل انما قيل لا تقربوا ما ظهر من الفواحش وما بطن لانهم كانوا يستقبحون من معانى الزنا بعضا وليس ما قالوا من ذلك بمدفوع غير أن دليل الظاهر من التنزيل على النهى عن ظاهر كل فاحشة وباطنها ولا خبر يقطع العذر بأنه عنى به بعض دون جميع وغير جائز احالة ظاهر كتاب الله الى باطن الا بحجة يجب التسليم لها ذكر من قال ما ذكرنا من قول من قال الآية خاص المعنى حدثنى محمد بن الحسين قال ثنا أحمد بن المفضل قال ثنا أسباط عن السدى ولا تقربوا الفواحش ما ظهر منها وما بطن أما ما ظهر منها فزوانى الحوانيت وأما ما بطن فما خفى حدثت عن الحسين بن الفرج قال سمعت أبا معاذ يقول ثنا عبيد بن سليمان عن الضحاك قوله ولا تقربوا الفواحش ما ظهر منها وما بطن كان أهل الجاهلية يستسرون بالزنا ويرون ذلك حلالا ما كان سرا فحرم الله السر منه والعلانية ما ظهر منها يعنى العلانية وما بطن يعنى السر حدثنى المثنى قال ثنا عبد الله بن صالح قال ثنى معاوية عن على بن أبى طلحة عن ابن عباس قوله ولا تقربوا الفواحش ما ظهر منها وما بطن قال كانوا فى الجاهلية لا يرون بالزنا بأسا فى السر ويستقبحونه فى العلانية فحرم الله الزنا فى السر والعلانية * وقال آخرون فى ذلك مثل الذى قلنا فيه ذكر من قال ذلك حدثنا بشر بن معاذ قال ثنا يزيد قال ثنا سعيد عن قتادة ولا تقربوا الفواحش ما ظهر منها وما بطن سرها وعلانيتها حدثنى محمد بن عبد الأعلى قال ثنا محمد بن ثور عن معمر عن قتادة نحوه * وقال آخرون ما ظهر نكاح الأمهات وحلائل الآباء وما بطن الزنا ذكر من قال ذلك حدثنا ابن وكيع قال ثنا أبى عن أبيه عن خصيف عن مجاهد ولا تقربوا الفواحش ما ظهر منها وما بطن قال ما ظهر جمع بين الأختين وتزويج الرجل امرأة أبيه من بعده وما بطن الزنا * وقال آخرون فى ذلك بما حدثنى اسحق بن زياد العطار البصرى قال ثنا محمد بن اسحق البلخى قال ثنا تميم بن شاكر الباهلى عن عيسى بن أبى حفصة قال سمعت الضحاك يقول

وفى كيفية الميزان قولان الأول ما جاء فى الخبر انه تعالى ينصب ميزانا له لسان وكفتان يوم القيامة يوزن به أعمال العباد خيرها وشرها وكيف توزن فيه وجهان أحدهما ان المؤمن تتصور أعماله بصور حسنة وأعمال الكافر بصور قبيحة فتوزن تلك الصور ذكره ابن عباس وثانيهما ان الوزن يعود الى الصحف التى تكون فيها أعمال العباد روى أن رسول الله صلى الله عليه وآله سئل عما يوزن يوم القيامة فقال الصحف وعن عبد الله بن سلام ان ميزان رب العالمين ينصب بين الجن والانس يستقبل به العرش احدى كفتى الميزان

على الجنة والاخرى على جهنم ولو وسعت السموات والارض فى احداهما لوسعتهن وجبريل اخذ بعموده ناظر الى لسانه وعن عبد الله بن عمر قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم يؤتى برجل يوم القيامة الى الميزان ويؤتى له بتسعة وتسعين سجلا كل سجل مد البصر فيها خطاياه وذنوبه فتوضع فى كفة الميزان ثم يخرج له قرطاس كالأنملة فيه شهادة أن لا اله الا الله وأن محمدا صلى الله عليه وآله عبده ورسوله فيوضع فى الآخرة فترجح قال القاضى يجب أن يحمل هذا على (٦٣) انه يأتى بالشهادتين يحققهما من العبادات والا كان اغراء على المعصية وردبأنه خلاف الظاهر وبأنه لا يبعد أن يكون ثواب كلمة الشهادة أوفى وأوفر من سائر الأعمال لان معرفة الله تعالى أشرف العقائد والأعمال وروى الواحدى فى البسيط انه اذا خف حسنات المؤمن أخرج رسول الله صلى الله عليه وسلم من حجزته بطاقة كالأنملة فيلقيها فى كفة الميزان اليمنى التى فيها حسناته فترجح الحسنات فيقول ذلك العبد المؤمن للنبى صلى الله عليه وسلم بأبى أنت وأمى ما أحسن وجهك وخلقك من أنت فيقول أنا نبيك وهذه صلواتك التى كنت تصلها على قد وافتك أحوج ما تكون اليها القول الثانى قول مجاهد والضحاك والأعمش وكثير من المتأخرين ان المراد من الميزان العدل لان العدل فى الأخذ والاعطاء لا يظهر الا بالوزن والكيل فلا يبعد جعل الوزن مجازا عن العدل ومما يؤكد ذلك أن أعمال العباد أعراض وأنها قد فنيت وعدمت ووزن المعدوم محال وكذا الوقدر بقاؤها وأما قولهم الموزون صحائف الاعمال أو صور مخلوقة على حسب مقادير الأعمال فنقول المكلف يوم القيامة اما أن يكون مقرا بأنه تعالى عادل حكيم وحينئذ يكفيه حكم الله تعالى بمقادير الثواب والعقاب فى علمه بأنه عدل وصواب واما أن لا يكون مقرا فلا يعرف من رجحان الحسنات على السيئات وبالعكس حقيقة الرجحان أجاب الأولون بأن جميع المكلفين يعترفون يوم القيامة انه تعالى منزه عن الظلم والجور لكن الفائدة فى وضع الميزان ظهور الرجحان لأهل الموقف وازدياد الفرح والسرور للمؤمن وبالضد للكافر * واختلف العلماء أيضا فى كيفية الرجحان فقال بعضهم يظهر هناك نور فى رجحان الحسنات وظلمة فى رجحان السيآت وقال آخرون بل يظهر الرجحان فى الكفة واختلف أيضا فى الموازين فقيل انها جمع موزون وأراد الأعمال الموزونة والميزان المنصوب واحد وان سلم انها جمع الميزان فالعرب

فى قوله ولا تقربوا الفواحش ما ظهر منها وما بطن قال ما ظهر الخمر وما بطن الزنا ﴿ القول فى تأويل قوله ﴿ ولا تقتلوا النفس التى حرم الله الا بالحق ذلكم وصاكم به لعلكم تعقلون ﴾ يقول تعالى ذكره قل تعالوا أتل ما حرم ربكم عليكم أن لا تشركوا به شيأ ولا تقتلوا النفس التى حرم الله الا بالحق يعنى بالنفس التى حرم الله قتلها نفس مؤمن أو معاهد وقوله الا بالحق يعنى بما أباح قتلها به من أن تقتل نفسا فتقتل قودا بها أو تزنى وهى محصنة فترجم أو ترتد عن دينها الحق فتقتل فذلك الحق الذى أباح الله جل ثناؤه قتل النفس التى حرم على المؤمنين قتلها به ذلكم يعنى هذه الأمور التى عهد الينا فيها ربنا أن لا نأتيه وأن لا ندعه هى الأمور التى وصانا والكافرين بها أن نعمل جميعا به لعلكم تعقلون يقول وصاكم بذلك لتعقلوا ما وصاكم به ربكم ﴿ القول فى تأويل قوله ﴿ ولا تقربوا مال اليتيم الا بالتى هى أحسن حتى يبلغ أشده ﴾ يعنى جل ثناؤه بقوله ولا تقربوا مال اليتيم الا بالتى هى أحسن ولا تقربوا ماله الا بما فيه صلاحه وتثميره كما حدثنى المثنى قال ثنا الحمانى قال ثنا شريك عن ليث عن مجاهد ولا تقربوا مال اليتيم الا بالتى هى أحسن قال التجارة فيه حدثنى محمد بن الحسين قال ثنا أحمد بن المفضل قال ثنا أسباط عن السدى ولا تقربوا مال اليتيم الا بالتى هى أحسن فليثمر ماله حدثنى الحرث قال ثنا عبد العزيز قال ثنا فضيل بن مرزوق العنزى عن سليط بن بلال عن الضحاك بن مزاحم فى قوله ولا تقربوا مال اليتيم الا بالتى هى أحسن قال يبتغى له فيه ولا يأخذ من ربحه شيأ حدثنى يونس قال أخبرنا ابن وهب قال قال ابن زيد فى قوله ولا تقربوا مال اليتيم الا بالتى هى أحسن قال التى هى أحسن أن يأكل بالمعروف ان افتقر وان استغنى فلا يأكل قال قال الله ومن كان غنيا فليستعفف ومن كان فقيرا فليأكل بالمعروف قال وسئل عن الكسوة فقال لم يذكر الله الكسوة انما ذكر الأكل وأما قوله حتى يبلغ أشده فان الأشد جمع شد كما الأضر جمع ضر وكما الأشر جمع شر والشد القوة وهو استحكام قوة شبابه وسنه كما شد النهار ارتفاعه وامتداده يقال أتيته شد النهار ومد النهار وذلك حين امتداده وارتفاعه وكان المفضل فيما بلغنى ينشد بيت عنترة

عهدى به شد النهار كأنما * خضب اللبان ورأسه بالعظلم

ومنه قول الآخر

يطيف به شد النهار ظعينة * طويلة أنقاء اليدين سحوق

وكان بعض البصريين يزعم أن الأشد اسم مثل الآنك فأما أهل التأويل فانهم مختلفون فى الحين الذى اذا بلغه الانسان قيل بلغ أشده فقال بعضهم يقال ذلك له اذا بلغ الحلم ذكر من قال ذلك حدثنى أحمد بن عبد الرحمن قال ثنا عمى قال أخبرنى يحيى بن أيوب عن عمرو بن الحرث عن ربيعة فى قوله حتى يبلغ أشده قال الحلم حدثنى أحمد بن عبد الرحمن قال ثنا عمى قال ثنى عبد الرحمن بن زيد بن أسلم عن أبيه مثله * قال ابن وهب وقال لى مالك مثله حدثت عن

قد توقع لفظا جمع على الواحد فتقول خرج فلان الى مكة على الافراس والبغال قاله الزجاج وقال الاكثرون كما لا يمتنع اثبات ميزان له اسان وكفتان فكذلك لا يمتنع اثبات موازين بهذه الصفة فالموجب لحمل الظاهر والمصير الى التأويل قال عز من قائل ونضع الموازين القسط ليوم القيامة وأيضا لا يبعد ان يكون لافعال القلوب ميزان ولافعال الجوارح ميزان ولما يتعلق بالقول ميزان آخر ثم ان المرجئة الذين يقولون المعصية لا تضر مع الايمان قالوا ان الله حصر أهل الموقف في قسمين منهم من ترجح حسناته (٦٣) على سيآته ومنهم من على العكس ولا ريب

الحماني قال ثنا هشيم عن مجاهد عن عامر حتى يبلغ أشده قال الأشد الحلم حيث تكتب له الحسنات وتكتب عليه السيآت ۞ وقال آخرون انما يقال ذلك له اذا بلغ ثلاثين سنة ذكر من قال ذلك حدثني محمد بن الحسين قال ثنا أحمد بن المفضل قال ثنا أسباط عن السدي حتى يبلغ أشده قال أما أشده فثلاثون سنة ثم جاء بعدها حتى اذا بلغوا النكاح وفي الكلام محذوف ترك ذكره اكتفاء بدلالة ما ظهر عما حذف وذلك أن معنى الكلام ولا تقربوا مال اليتيم الا بالتي هي أحسن حتى يبلغ أشده فاذا بلغ أشده فآنستم منه رشدا فادفعوا اليه ماله لأنه جل ثناؤه لم ينه أن يقرب مال اليتيم في حال يتمه الا بالتي هي أحسن حتى يبلغ أشده ويحل لوليه بعد بلوغه أشده أن يقربه بالتي هي أسوأ ولكنه نهاهم أن يقربوا حياطة منه له وحفظا عليه ليسلموه اليه اذا بلغ أشده ۞ القول في تأويل قوله ﴿وأوفوا الكيل والميزان بالقسط لا نكلف نفسا الا وسعها﴾ يقول تعالى ذكره قل تعالوا أتل ما حرم ربكم عليكم أن لا تشركوا به شيأ وأن أوفوا الكيل والميزان يقول لا تبخسوا الناس الكيل اذا كلتموهم والوزن اذا وزنتموهم ولكن أوفوهم حقوقهم وايفاؤهم ذلك اعطاؤهم حقوقهم تامة بالقسط يعني بالعدل كما حدثني المثنى قال ثنا أبو حذيفة قال ثنا شبل عن ابن أبي نجيح عن مجاهد بالقسط بالعدل وقد بينا معنى القسط بشواهده فيما مضى وكررناه اعادته وأما قوله لا نكلف نفسا الا وسعها فانه يقول لا نكلف نفسا من ايفاء الكيل والوزن الا ما يسعها فيحل لها ولا تحرج فيه وذلك أن الله جل ثناؤه علم من عباده أن كثيرا منهم تضيق نفسه عن أن تطيب لغيره بما لا يجب عليها له فأمر المعطي بايفاء رب الحق حقه الذي هو له ولم يكلفه الزيادة لما في الزيادة عليه من ضيق نفسه بها وأمر الذي له الحق بأخذ حقه ولم يكلفه الرضا بأقل منه لما في النقصان عنه من ضيق نفسه فلم يكلف نفسا منهما الا ما لا حرج فيه ولا ضيق فلذلك قال لا نكلف نفسا الا وسعها وقد استقصينا بيان ذلك بشواهده في موضع غير هذا الموضع بما أغنى عن اعادته ۞ القول في تأويل قوله ﴿واذا قلتم فاعدلوا ولو كان ذا قربى وبعهد الله أوفوا ذلكم وصاكم به لعلكم تذكرون﴾ يعني تعالى ذكره بقوله واذا قلتم فاعدلوا واذا حكمتم بين الناس فتكلمتم فقولوا الحق بينهم واعدلوا وأنصفوا ولا تجوروا ولو كان الذي يتوجه الحق عليه والحكم ذا قرابة لكم ولا يحملنكم قرابة قريب أو صداقة صديق حكمتم بينه وبين غيره أن تقولوا غير الحق فيما احتكم اليكم فيه وبعهد الله أوفوا يقول وبوصية الله التي أوصاكم بها فأوفوا وايفاء ذلك أن يطيعوه فيما أمرهم به ونهاهم وأن يعملوا بكتابه وسنة رسوله صلى الله عليه وسلم وذلك هو الوفاء بعهد الله وأما قوله ذلكم وصاكم به يقول تعالى ذكره لنبيه محمد صلى الله عليه وسلم قل للعادلين بالله الأوثان والأصنام من قومك هذه الأمور التي ذكرت لكم في هاتين الآيتين هي الأشياء التي عهد الى بنا ووصاكم بها بركم وأمركم بالعمل بها لا بالجائر والسوائب والوصائل والحام وقتل الأولاد وأد البنات واتباع خطوات الشيطان لعلكم تذكرون يقول أمركم بهذه الأمور التي أمركم بها في هاتين الآيتين ووصاكم بها وعهد اليكم فيها التذكر واعواقب

ان هذا القسم أهل الكفر لانه حكم عليهم بأنهم الذين خسروا أنفسهم بسبب الظلم بآيات الله أي التكذيب بها وهذا لا يليق الا بالكافر ولئن سلم ان العاصي معاقب لكنه يعاقب أياما ثم يعفى عنه ويتخلص الى رحمة الله تعالى فهو بالحقيقة ما خسر نفسه بل فاز برحمة الله أبدا لآباد من غير زوال ولا انقطاع قيل في الآية دلالة على أن الذي تكون حسناته وسيآته متعادلتين متساويتين غير موجود والله أعلم ثم لما فرغ من التخويف بالعذاب الآجل رغب الخلائق في قبول دعوة الأنبياء بطريق آخر وهو تذكير النعم فان ذلك يوجب الطاعة فقال (ولقد مكناكم في الأرض) أقدرناكم على التصرف فيها (وجعلنا لكم فيها معايش) هي جمع معيشة وهي ما يعاش به من المطاعم والمشارب وغيرها أو ما يتوصل به الى ذلك وبالجملة وجوه المنافع التي تحصل بتخليق الله تعالى ابتداء كالأثمار أو بواسطة كالاكتساب والوجه في معايش تصريح الياء لانها أصلية لا زائدة كصحائف بالهمز في صحيفة وعن ابن عامر أو نافع في بعض الروايات الهمز تشبيها بصحائف واستبعده النحويون البصريون ثم عاتب المكلفين بأنهم لا يقومون بشكر نعمه كما ينبغي فقال (قليلا ما تشكرون)

وفيه اشارة الى أنهم قد يشكرون وقليل من عبادي الشكور ۞ التأويل المص هو اله من لطفه أفرد عباده للمحبة وللمعرفة وأنعم عليهم بالصدق والصبر لقبول كمالية المعرفة والمحبة بواسطة كتاب أنزل على قلبك فانفسح له صدرك وانشرح فلم يبق فيه ضيق وحرج بخلاف ما أنزل من الكتب في الألواح والصحف فقد عرض لبعضهم ضيق عطن فألقى الألواح وكما شرف نبيه بالكتاب المنزل على قلبه حتى صار خلقه القرآن شرف أمته بأن أمرهم باتباع ما أنزل اليهم ليتخلقوا بأخلاق الله وكم من قرية قلب أفسدناها استعدادها بخباثها بأسنا أي ازاغتهم باصبع

النهارية وأهلها نائمون على فراش الحسبان قائلون فى نهار الخذلان فما كان ادعاؤهم الايمان قالوا من قصر نظرهم لا من طريق الأدب انا كنا ظالمين فنسبوا التصرف الى أنفسهم ولم يعلموا أن الله تعالى مقلب أفئدتهم وأبصارهم فلنسئلن الذين أرسل اليهم وهم عامة الخلائق هل قبلتم الدعوة وعملتم بما أمرتم أم لا فيكون السؤال سؤال تعنيف وتعذيب أوهم الذين قبلوا الدعوة فيكون السؤال سؤال تشريف وتقريب ولنسئلن المرسلين سؤال انعام واكرام هل بلغتم (٦٤) وهل وجدتم أممًا قابلى الدعوة فلنقصن عليهم بعلم فليعلمن انا ما أرسلنا الرسل اليهم عبثا وانما أرسلناهم لأمر عظيم وخطب جسيم وما كنا غائبين عن الرسل بالنصر والمعونة وعن المرسل اليهم بالتوفيق والعناية والوزن يومئذ لأهل الحق لا الباطل فلا نقيم لهم يوم القيامة وزنا روى أنه يوم القيامة يؤتى بالرجل العظيم الطويل الأكول الشروب فلا يزن جناح بعوضة فمن ثقلت موازينه بالأعمال الصالحة والاخلاق الفاضلة والأحوال الكاملة فأولئك هم المفلحون من شر أنانيتهم وانما جمع الموازين لان لبدن كل مكلف ميزانا يوزن به أعماله ولنفسه ميزانا يوزن به صفاتها ولقلبه ميزانا يوزن به أوصافه ولروحه ميزانا يوزن به نعوته ولسره ميزانا يوزن به أحواله ولخفيه ميزانا يوزن به أخلاقه والخفى لطيفة روحانية قابلة لفيض الاخلاق الربانية ولهذا قال صلى الله عليه وآله ما وضع فى الميزان شئ أثقل من حسن الخلق وذلك أنه ليس من نعوت المخلوقين وانما هو خلق رب العالمين والعباد مأمورون بالتخلق بأخلاقه خسروا أنفسهم أفسدوا استعدادها ولقد مكناكم هيأنا لكم خلافة الارض دون غيركم من الحيوانات والملك وجعلنا لكم خاصة معايش ولكل صنف من الملك والحيوانات معيشة واحدة وذلك ان الانسان مجموع من الملكية والحيوانية والشيطانية والانسانية فمعيشة الملك هى معيشة روحه ومعيشة الحيوان هى معيشة بدنه ومعيشة الشيطان ابن هى معيشة نفسه الأمارة بالسوء وقد حصل للانسان بهذا التركيب مراتب الانسانية وانها لم تكن لكل واحد من الملك والحيوان والشيطان وهى القلب والسر والخفى فمعيشة قلبه هى الشهود ومعيشة سره هى الكشوف ومعيشة خفيه هى الوصال والوصول ﴿ولقد خلقناكم ثم صورناكم ثم قلنا للملائكة اسجدوا لآدم فسجدوا الا ابليس لم يكن من الساجدين قال ما منعك ألا تسجد اذ أمرتك قال أنا خير منه خلقتنى

أمركم وخطأما أنتم عليه مقيمون فتنزجروا عنها وترتدعوا وتنيبوا الى طاعة ربكم وكان ابن عباس يقول هذه الآيات هن الآيات المحكمات حدثنا ابن وكيع قال ثنا أبى عن على بن أبى صالح عن أبى اسحق عن عبد الله بن قيس عن ابن عباس قال هن الآيات المحكمات قوله قل تعالوا أتل ما حرم ربكم عليكم أن لا تشركوا به شيأ حدثنا محمد بن المثنى ومحمد بن بشار قالا ثنا وهب ابن جرير قال ثنا أبى قال سمعت يحيى بن أيوب يحدث عن يزيد بن أبى حبيب عن مرثد بن عبد الله عن عبيد الله بن عدى بن الخيار قال سمع كعب الاحبار رجلا يقرأ قل تعالوا أتل ما حرم ربكم عليكم فقال والذى نفس كعب بيده ان هذا الأول شئ فى التوراة بسم الله الرحمن الرحيم قل تعالوا أتل ما حرم ربكم عليكم حدثنا ابن وكيع قال ثنا أبى عن أبيه عن سعيد بن مسروق عن رجل عن الربيع بن خيثم أنه قال لرجل هل لك فى صحيفة عليها خاتم محمد ثم قرأ هؤلاء الآيات قل تعالوا أتل ما حرم ربكم عليكم أن لا تشركوا به شيأ حدثنا ابن وكيع قال ثنا اسحق الرازى عن أبى سنان عن عمرو بن مرة قال قال الربيع ألا أقرأ عليكم صحيفة من رسول الله صلى الله عليه وسلم لم يفل خاتمها فقرأ هذه الآيات قل تعالوا أتل ما حرم ربكم عليكم حدثنا ابن وكيع قال ثنا جرير عن الأعمش عن ابراهيم عن علقمة قال جاء اليه نفر فقالوا اقتبالست أصحاب محمد فحدثنا عن الوحى فقرأ عليهم هذه الآيات من الانعام قل تعالوا أتل ما حرم ربكم عليكم أن لا تشركوا به شيأ قالوا ليس عن هذا نسألك قال فما عندنا وحى غيره حدثنا محمد بن الحسين قال ثنا أحمد ابن المفضل قال ثنا أسباط عن السدى قال هؤلاء الآيات التى أوصى بها من محكم القرآن حدثنى يونس قال أخبرنا ابن وهب قال قال ابن زيد فى قوله واذا قلتم فاعدلوا قال قولوا الحق ﴿ القول فى تأويل قوله ﴿وان هذا صراطى مستقيما فاتبعوه ولا تتبعوا السبل فتفرق بكم عن سبيله ذلكم وصاكم به لعلكم تتقون﴾ يقول تعالى ذكره وهذا الذى وصاكم به ربكم أيها الناس فى هاتين الآيتين من قوله قل تعالوا أتل ما حرم ربكم عليكم وأمركم بالوفاء به هو صراطه يعنى طريقه ودينه الذى ارتضاه لعباده مستقيما يعنى قويما لا اعوجاج به عن الحق فاتبعوه يقول فاعملوا به واجعلوه لأنفسكم منهاجا تسلكونه فاتبعوه ولا تتبعوا السبل يقول ولا تسلكوا طريقا سواه ولا تركبوا منهجا غيره ولا تبغوا دينا خلافه من اليهودية والنصرانية والمجوسية وعبادة الأوثان وغير ذلك من الملل فانها بدع وضلالات فتفرق بكم عن سبيله يقول فيشتت بكم ان اتبعتم السبل المحدثة التى ليست لله بسبل ولا طرق ولا أديان اتباعكم اياها عن سبيله يعنى عن طريقه ودينه الذى شرعه لكم وارتضاه وهو الاسلام الذى وصى به الأنبياء وأمر به الأمم قبلكم ذلكم وصاكم به يقول تعالى ذكره هذا الذى وصاكم به ربكم من قوله لكم ان هذا صراطى مستقيما فاتبعوه ولا تتبعوا السبل وصاكم به لعلكم تتقون يقول لتتقوا الله فى أنفسكم فلا تهلكوها وتحذروا ربكم فيها فلا تسخطوه عليها فيحل بكم نقمته وعذابه وبنحو الذى قلنا فى ذلك قال أهل التأويل ذكر من قال ذلك حدثنى محمد بن عمرو قال ثنا أبو عاصم قال ثنا عيسى عن

من نار وخلقته من طين قال فاهبط منها فما يكون لك أن تتكبر فيها فاخرج انك من الصاغرين قال أنظرني الى يوم يبعثون قال انك من المنظرين
قال فبما أغويتني لأقعدن لهم صراطك المستقيم ثم لآتينهم من بين أيديهم ومن خلفهم وعن أيمانهم وعن شمائلهم ولا تجد أكثرهم
شاكرين قال اخرج منها مذؤما مدحورا لمن تبعك منهم لأملأن جهنم منكم أجمعين ويا آدم اسكن أنت وزوجك الجنة فكلا من حيث
شئتما ولا تقربا هذه الشجرة فتكونا من الظالمين فوسوس لهما الشيطان ليبدي لهما (٦٥) ما ووري عنهما من سوآتهما وقال ما نهاكما

ابن أبي نجيح عن مجاهد في قول الله ولا تتبعوا السبل فتفرق بكم عن سبيله قال البدع والشبهات
حدثنا ابن وكيع قال ثنا أبو أسامة عن شبل عن ابن أبي نجيح عن مجاهد مثله حدثني
المثنى قال ثنا أبو حذيفة قال ثنا شبل عن ابن أبي نجيح عن مجاهد ولا تتبعوا السبل البدع
والشبهات حدثني المثنى قال ثنا عبد الله بن صالح قال ثنا معاوية عن علي بن أبي طلحة
عن ابن عباس قوله فاتبعوه ولا تتبعوا السبل فتفرق بكم عن سبيله وقوله وأقيموا الدين ولا تتفرقوا
فيه ونحو هذا في القرآن قال أمر الله المؤمنين بالجماعة ونهاهم عن الاختلاف والفرقة وأخبرهم
أنه انما هلك من كان قبلهم بالمراء والخصومات في دين الله حدثني محمد بن سعد قال ثني أبي
قال ثني عمي قال ثني أبي عن أبيه عن ابن عباس قوله ولا تتبعوا السبل فتفرق بكم عن سبيله
يقول لا تتبعوا الضلالات حدثني المثنى قال ثنا الحماني قال ثنا حماد عن عاصم
عن أبي وائل عن عبد الله قال خط لنا رسول الله صلى الله عليه وسلم يوما خطا فقال هذا سبيل الله
ثم خط عن يمين ذلك الخط وعن شماله خطوطا فقال هذه سبل على كل سبيل منها شيطان يدعو اليها
ثم قرأ هذه الآية وأن هذا صراطي مستقيما فاتبعوه ولا تتبعوا السبل فتفرق بكم عن سبيله
حدثني يونس قال أخبرنا ابن وهب قال قال ابن زيد في قوله وان هذا صراطي مستقيما
فاتبعوه ولا تتبعوا السبل فتفرق بكم عن سبيله قال سبيله الاسلام وصراطه الاسلام نهاهم أن
يتبعوا السبل سواه فتفرق بكم عن سبيله عن الاسلام حدثني محمد بن عبد الأعلى قال ثنا
محمد بن ثور عن معمر عن أبان أن رجلا قال لابن مسعود ما الصراط المستقيم قال تركنا محمد صلى الله
عليه وسلم في أدناه وطرفه في الجنة وعن يمينه جواد وعن يساره جواد وثم رجال يدعون من مر بهم
فمن أخذ في تلك الجواد انتهت به الى النار ومن أخذ على الصراط انتهى به الى الجنة ثم قرأ ابن
مسعود وان هذا صراطي مستقيما الآية * واختلفت القراء في قراءة قوله وان هذا صراطي
مستقيما فقرأ ذلك عامة قراء المدينة والبصرة وبعض الكوفيين وأن بفتح الالف من أن وتشديد
النون رد اعلى قوله أن لا تشركوا به شيأ بمعنى قل تعالوا أتل ما حرم ربكم عليكم أن لا تشركوا به شيأ
وأن هذا صراطي مستقيما وقرأ ذلك عامة قراء الكوفيين وان بكسر الالف من ان وتشديد النون
منها على الابتداء وانقطاعها عن الاول اذ كان الكلام قد انتهى بالخبر عن الوصية التي أوصى الله
بها عباده دونه عندهم والصواب من القول في ذلك عندي أنهما قراءتان مستفيضتان في قراء
الامصار وعوام المسلمين صحيح معناهما فبأي القراءتين قرأ القارئ فهو مصيب الحق في قراءته
وذلك أن الله تعالى ذكره قد أمر باتباع سبيله كما أمر عباده بالاشياء وان أدخل ذلك مدخل فيما أمر
الله نبيه صلى الله عليه وسلم أن يقول للمشركين تعالوا أتل ما حرم ربكم عليكم وما أمركم به ففتح على
ذلك أن فصيب وان كسرها اذ كانت التلاوة قولا وان كان بغير لفظ القول لبعدها من قوله أتل وهم
يريدا عمال ذلك فيه فصيب وان كسرها بمعنى ابتداء وانقطاع عن الاول والتلاوة وأن ما أمر النبي

ربكما عن هذه الشجرة الا أن تكونا ملكين أو تكونا من الخالدين وقاسمهما اني لكما لمن الناصحين
فدلاهما بغرور فلما ذاقا الشجرة بدت لهما سوآتهما وطفقا يخصفان
عليهما من ورق الجنة ونادا هما
ربهما ألم أنهكما عن تلكما الشجرة
وأقل لكما ان الشيطان لكما عدو
مبين قالا ربنا ظلمنا أنفسنا وان لم
تغفر لنا وترحمنا لنكونن من
الخاسرين قال اهبطوا بعضكم
لبعض عدو ولكم في الارض مستقر
ومتاع الى حين قال فيها تحيون وفيها
تموتون ومنها تخرجون ۞ القراآت
لأملأن بتليين الهمزة الثانية
حيث كان الاصبهاني عن ورش
وحمزة في الوقف تخرجون من
الخروج حمزة وعلي وخلف وسهل
ويعقوب وابن ذكوان الباقون
مبنيا للمفعول من الاخراج والله
أعلم ۞ الوقوف الا ابليس ط لانه
معرفة فلا تصلح الجملة صفة له
الساجدين ○ اذ أمرتك ط
منه ج لانقطاع النظم مع اتحاد
القول طين ○ الصاغرين ○
يبعثون ○ المنظرين ○ المستقيم
○ لا للعطف شمائلهم ط شاكرين ○
مدحورا ط لان ما بعده ابتداء
قسم محذوف أجمعين ○ الظالمين
○ الخالدين ○ الناصحين ○
بغرور ج لأن جواب لما منتظر
مع الفاء ورق الجنة ط لان الواو
للاستئناف مبين ○ أنفسنا سكتة للادب اعلاما بانقطاع الحجة قبل ابتداء الحاجة
الخاسرين ○ عدو ط لعطف المختلفين الى حين ○ تخرجون ○ ۞ التفسير من جملة نعم الله تعالى علينا أن خلق أبانا آدم فجعله مسجودا
للملائكة فلذلك ذكر تلك القصة عقيب تذكير النعم ونظير هذه الآيات ما سبق في سورة البقرة كيف تكفرون بالله وكنتم أمواتا فأحياكم
منع من المعصية بقوله كيف تكفرون ثم علل ذلك المنع بكثرة نعمه على المكلفين وهو أنهم كانوا أمواتا فأحياهم ثم خلق لهم ما في الارض جميعا

من المنافع ثم ختم ذلك بقصة جعل آدم خليفة في الارض مسجود الملائكة والغرض من الكل أن التمرد والجحود لا يليق بازاء هذه النعم الجسام وقصة آدم وما جرى له مع ابليس ذكرها الله في سبعة مواضع في البقرة وههنا وفي الحجر وفي سبحان وفي الكهف وفي طه وفي ص وسنبين بعض حكمة اختلاف العبارات بقدر الفهم ان شاء الله تعالى * وههنا سؤال وهو ان قوله ولقد خلقناكم ثم صورناكم ثم قلنا يقتضي أن أمر الملائكة بالسجود لآدم وقع بعد خلقنا وتصويرنا والامر في الواقع بالعكس وأجاب المفسرون بوجوه منها أن المضاف محذوف أي خلقنا

أباكم آدم طينا غير مصور ثم صورنا أباكم ثم قلنا للملائكة اسجدوا وانما حسن هذه الكناية لان آدم عليه السلام أصل البشر نظير قوله لبني اسرائيل المعاصرين واذ أخذنا ميثاقكم ورفعنا فوقكم الطور أي ميثاق أسلافكم وقال صلى الله عليه وسلم ثم أنتم يا خزاعة قد قتلتم هذا القتيل وانما قتله أحدهم ومنها ان المراد من خلقناكم آدم ثم صورناكم أي صورنا ذرية آدم في ظهره في صورة الذر ثم قلنا للملائكة وهذا قول مجاهد ومنها خلقناكم ثم صورناكم ثم نخبركم أنا قلنا للملائكة ومنها أن الخلق في اللغة التقدير وتقدير الله تعالى عبارة عن علمه بالاشياء ومشيئته بتخصيص كل شئ بمقداره المعين له فقوله خلقناكم اشارة الى حكم الله وتقديره لاحداث البشر في هذا العالم وقوله صورناكم اشارة الى انه تعالى أثبت في اللوح المحفوظ صورهم كما أنه أثبت صور كل كائن كما جاء في الخبر اكتب ما هو كائن الى يوم القيامة ثم بعد هذين الامرين أحدث الله تعالى آدم وأمر الملائكة بالسجود له قال الامام فخر الدين رضي الله عنه وهذا التأويل عندي أقرب الوجوه في تأويل هذه الآية وأما أن ابليس هل هو من الملائكة أم لا فقد تقدم في أوائل سورة البقرة فلا وجه لاعادته أما قوله سبحانه (ما منعك أن لا تسجد) فظاهره يقتضي أنه تعالى طلب من ابليس ما منعه من ترك السجود وليس الامر كذلك فان المقصود طلب ما منعه من السجود كما قال في سورة ص ما منعك أن تسجد لما خلقت بيدي فلهذا الاشكال حصل للمفسرين رضي الله عنهم أقوال أولها وهو الاشهر أن لا صلة زائدة كما في لا أقسم وكما في قوله لئلا يعلم أهل الكتاب أي ليعلم وهذا قول الكسائي والفراء والزجاج والاكثرين قال في الكشاف وفائدة زيادتها توكيد معنى الفعل الذي تدخل عليه وتحقيقه كأنه قيل في لئلا يعلم ليتحقق علم أهل الكتاب وفي ما منعك أن لا تسجد ما منعك أن

صلى الله عليه وسلم بتلاوته على من أمر بتلاوة ذلك عليهم قد انتهى دون ذلك فصيب وقد قرأ ذلك عبد الله بن أبي اسحق البصري وأن بفتح الألف من أن وتخفيف النون منها بمعنى قل تعالوا أتل ما حرم ربكم عليكم أن لا تشركوا به شيأ وأن هذا صراطي فخففها اذ كانت أن في قوله أن لا تشركوا به شيأ مخففة وكانت أن من قوله وأن هذا صراطي معطوفة عليها فجعلها نظيرة ما عطفت عليه وذلك وان كان مذهبا فلا أحب القراءة به لشذوذها عن قراءة القراء الامصار وخلاف ما هم عليه في أمصارهم ﴿القول في تأويل قوله﴾ ﴿ثم آتينا موسى الكتاب تماما على الذي أحسن وتفصيلا لكل شئ﴾ يعني جل ثناؤه بقوله ثم آتينا موسى الكتاب ثم قل بعد ذلك يا محمد آتى ربك موسى الكتاب فترك ذكر قل اذ كان قد تقدم في أول القصة ما يدل على أنه مراد فيها ذلك قوله قل تعالوا أتل ما حرم ربكم عليكم فقص ما حرم عليهم وأحل ثم قال ثم قل آتينا موسى فحذف قل لدلالة قوله قل عليه وانه مراد في الكلام وانما قلنا ذلك مراد في الكلام لان محمدا صلى الله عليه وسلم لا شك أنه بعث بعد موسى بدهر طويل وأنه انما أمر بتلاوة هذه الآيات على من أمر بتلاوتها عليه بعد مبعثه ومعلوم أن موسى أوتي الكتاب من قبل أمر الله محمدا بتلاوة هذه الآيات على من أمر بتلاوتها عليه وثم في كلام العرب حرف يدل على أن ما بعده من الكلام والخبر بعد الذي قبلها ثم اختلف أهل التأويل في معنى قوله تماما على الذي أحسن فقال بعضهم معناه تماما على المحسنين ذكر من قال ذلك حدثني محمد بن عمرو قال ثنا أبو عاصم قال ثنا عيسى عن ابن أبي نجيح عن مجاهد تماما على الذي أحسن قال على المؤمنين حدثني المثنى قال ثنا أبو حذيفة قال ثنا شبل عن ابن أبي نجيح عن مجاهد تماما على الذي أحسن المؤمنين والمحسنين وكأن مجاهدا وجه تأويل الكلام ومعناه الى أن الله جل ثناؤه أخبر عن موسى أنه آتاه الكتاب فضيلة على ما آتى المحسنين من عباده فان قال قائل فكيف جاز أن يقال على الذي أحسن فيوحد الذي والتأويل على الذين أحسنوا قيل ان العرب تفعل ذلك خاصة في الذي وفي الألف واللام اذا أرادت به الكل والجميع كما قال جل ثناؤه والعصر ان الانسان لفي خسر وكما قالوا أكثر الذي هم فيه في أيدي الناس وقد ذكر عن عبد الله بن مسعود أنه كان يقرأ ذلك تماما على الذين أحسنوا وذلك من قراءته كذلك يؤيد قول مجاهد واذا كان المعنى كذلك كان قوله أحسن فعلا ماضيا فيكون نصبه لذلك وقد يجوز أن يكون أحسن في موضع خفض غير أنه نصب اذ كان أفعل وأفعل لا يجري في كلامها فان قيل فبأي شئ خفض قيل رد اعلى الذي اذ لم يظهر له ما يرفعه فيكون تأويل الكلام حينئذ ثم آتينا موسى الكتاب تماما على الذي هو أحسن ثم حذف هو وجاور أحسن الذي فعرف بتعريفه اذ كان كالمعرفة من أجل أن الألف واللام لا يدخلانه والذي مثله كما تقول العرب مررت بالذي خير منك وشر منك وكما قال الراجز

تحقق السجود وتلزمه نفسك قلت لعله أراد أن زيادة لا اشارة الى نفي ماعدا المذكور ليلزم منه تحقق المذكور وثانيها أن اثبات الزيادة في كلام الله تعالى خارج عن الادب وان الاستفهام للانكار أي لم يمنعك من ترك السجود شئ كقول القائل لمن ضربه ظلما ما الذي منعك من ضربي أدينك أم عقلك أم حياؤك والمعنى أنه لم يوجد أحد هذه فما امتنعت من ضربي وثالثها قال القاضي ذكر الله تعالى المنع وأراد الداعي فكأنه قال مادعاك الى أن لا تسجد لان مخالفة أمر الله تعالى حالة يتعجب منها ويسئل عن (٦٧) الداعي اليها وقيل الممنوع من الشئ مضطر الى خلاف ما منع منه وقيل معناه ما الذي جعلك في منعة من عذابي وقيل معناه من قال لك لا تسجد وأقول يمكن ان لا يعلق قوله أن لا تسجد بقوله ما منعك وانما يكون متعلقه محذوفا والتقدير ما منعك من السجود أن لا تسجد أي لئلا تسجد توجه عليك هذا السؤال والحاصل ان عدم سجودك ماسببه (اذ أمرتك) أمر ايجاب وفائدة هذا السؤال من علام الغيوب توبيخه وافشاء معاندته وجحوده واستدل العلماء بالآية على أن مجرد الامر يقتضي الوجوب والالم يترتب الذم عليه وان الامر يقتضي الفور والالم يستوجب الذم بترك السجود في الحال ثم استأنف اللعين قصة أخبر فيها عن نفسه بالفضل على آدم زعما منه أن مثله مستبعد أن يؤمر بما أمر به وتلك الخيرية هي التي منعته عن السجود فقال (أنا خير منه) ثم بين هذه المقدمة بقوله (خلقتني من نار وخلقته من طين) والنار أفضل من الطين لان النار جوهر مشرق علوي لطيف خفيف حار يابس مجاور لجواهر السموات ملاصق لها والطين مظلم سفلي كثيف ثقيل بارد يابس بعيد عن الأجرام اللطيفة كلها وأيضا النار قوية التأثير والفعل والارض ليس فيها الا القبول والانفعال والفعل أشرف من الانفعال وأيضا النار مناسبة للحرارة الغريزية وهي مادة الحياة والنضج وأما الارضية فللبرد واليبس تناسب الموت والحياة أشرف من الموت وأيضا فبين التميز والشباب لما كان وقت كمال الحرارة كانت أفضل أوقات عمر الحيوان بخلاف وقت الشيخوخة لغلبة البرد واليبس المناسب للارضية والمخلوق من الافضل أفضل لان شرف الاصل يوجب شرف الفرع وأما أن الأشرف لا يجوز أن يؤمر بخدمة الادون فما قد تقرر في العقول فهذه شبهة ابليس والمقدمات بأسرها ممنوعة أما أن النار أفضل من الارض فممنوع لان كل عنصر من العناصر الاربعة يختص بفوائد ليست لغيره وكل منها ضروري في الوجود وفي

ان الزبيري الذي مثل الحلم * مسي (١) بأسلابكم أهل العلم

فأتبع مثل الذي في الاعراب ومن قال ذلك لم يقل مررت بالذي عالم لان عالما نكرة والذي معرفة ولا تتبع نكرة معرفة * وقال آخرون معنى ذلك تماما على الذي أحسن موسى فيما امتحنه الله به في الدنيا من أمره ونهيه ذكر من قال ذلك حدثني المثنى قال ثنا اسحق قال ثنا عبد الله بن أبي جعفر عن أبيه عن الربيع ثم آتينا موسى الكتاب تماما على الذي أحسن فيما أعطاه الله حدثني محمد بن عبد الأعلى قال ثنا محمد بن ثور عن معمر عن قتادة ثم آتينا موسى الكتاب تماما على الذي أحسن قال من أحسن في الدنيا تم الله له ذلك في الآخرة حدثنا بشر قال ثنا يزيد قال ثنا سعيد عن قتادة قوله ثم آتينا موسى الكتاب تماما على الذي أحسن يقول من أحسن في الدنيا تمت عليه كرامة الله في الآخرة وعلى هذا التأويل الذي تأوله الربيع يكون أحسن نصبا لأنه فعل ماض والذي بمعنى ما وكان الكلام حينئذ ثم آتينا موسى الكتاب تماما على ما أحسن موسى أي آتيناه الكتاب لاتم له كرامتي في الآخرة تماما على احسانه في الدنيا في عبادة الله والقيام بما كلفه به من طاعته * وقال آخرون في ذلك معناه ثم آتينا موسى الكتاب تماما على احسان الله الى أنبيائه وأياديه عندهم ذكر من قال ذلك حدثني يونس قال أخبرنا ابن وهب قال قال ابن زيد في قوله ثم آتينا موسى الكتاب تماما على الذي أحسن قال تماما من الله واحسانه الذي أحسن اليهم وهداهم للاسلام وآتاهم ذلك الكتاب تماما لنعمته عليهم واحسانه وأحسن على هذا التأويل أيضا في موضع نصب على أنه فعل ماض والذي على هذا القول والقول الذي قاله الربيع بمعنى ما وذكر عن يحيى بن يعمر أنه كان يقرأ ذلك تماما على الذي أحسن رفعا بتأويل على الذي هو أحسن حدثني بذلك أحمد بن يوسف قال ثنا القاسم بن سلام قال ثنا الحجاج عن هرون عن أبي عمرو بن العلاء عن يحيى بن يعمر «قال أبو جعفر» وهذه قراءة لا أستجيز القراءة بها وان كان لها في العربية وجه صحيح لخلافها ما عليه الحجة مجمعة من قرأة الامصار * وأولى هذه الاقوال عندي بالصواب قول من قال معناه ثم آتينا موسى الكتاب تماما لنعمنا عنده على الذي أحسن موسى في قيامه بأمرنا ونهينا لأن ذلك أظهر معانيه في الكلام وأن ايتاء موسى كتابه نعمة من الله عليه ومنة عظيمة فأخبر جل ثناؤه أنه أنعم بذلك عليه لما سلف له من صالح عمل وحسن طاعة ولو كان التأويل على ما قاله ابن زيد كان الكلام ثم آتينا موسى الكتاب تماما على الذي أحسنا أو ثم آتى الله موسى الكتاب تماما على الذي أحسن وفي وصفه جل ثناؤه نفسه بايتائه الكتاب ثم صرفه الخبر بقوله أحسن الى غير الخبر عن نفسه بقرب ما بين الخبرين الدليل الواضح على أن القول غير القول الذي قاله ابن زيد وأما ما ذكر عن مجاهد من توجيهه الذي الى معنى الجميع فلا دليل في الكلام يدل على صحة ما قال من ذلك بل ظاهر الكلام بالذي اخترنا من القول أشبه واذا تنوزع في تأويل الكلام كان

---

(١) في نسخة بأسلافكم بالفاء ولم نعثر على البيت لغيره كتبه مصححه

التركيب فلكل فضيلة في مقامه وحاله فترجيح بعضها على البعض تطويل بلا طائل ومن تأمل ماذكرناه في تفسير قوله سبحانه وتعالى الذي جعل لكم الارض فراشا وقف على بعض منافعها وعلم أن طعن اللاعين مردود جدا ولو لم يكن في النار الا الخفة المقتضية للطيش والاستكبار والترفع وفي الارض الا الرزانة الموجبة للحلم والوقار والتواضع لكفى به ردا للكلام وأما ان المخلوق من الافضل أفضل فهو محل البحث والنزاع لان الفضيلة عطية من الله تعالى ابتداء ولا يلزم من فضيلة المادة فضيلة الصورة فقد يخرج الكافر من المؤمن ويحصل الدخان من النار والتكليف يتناول الحي بعد انتهائه الى حد كمال العقل فالاعتبار بما انتهى اليه لا بما خلق منه وقد قال صلى الله عليه وسلم اثنوني باعمالكم ولا تأتوني بانسابكم ان أكرمكم عند الله أتقاكم وفي كلام الحكماء العاقل من يفتخر بالهمم العالية لا بالرمم البالية فثبت أن دعوى اللعين في قوله أنا خير منه باطلة وان سلم فلم لا يجوز خدمة الفاضل للمفضول تواضعا واسقاطا لحق النفس ولم لا يجوز الامر بذلك لغرض الطاعة والامتثال أو لتشريف المفضول والرفع من مقداره قالت العلماء ههنا ان قوله تعالى للملائكة اسجدوا لآدم خطاب عام يتناول جميع الملائكة ثم ابليس أخرج نفسه من هذا العموم بالقياس فاستوجب الذم والتعنيف والدخول في جملة المتكبرين على الله فدل ذلك على أنه لا يجوز تخصيص عموم النص بالقياس ويؤيد ذلك ما روي عن ابن عباس انه كانت الطاعة بابليس أولى من القياس فعصى ربه وقاس وأول من قاس ابليس فكفر بقياسه فمن قاس الدين بشئ من رأيه قرنه الله تعالى مع ابليس ويمكن أن يجاب بأنه انما استحق الذم لان قياسه كان مبطلا للنص بالكلية لا تخصيصا وتقريره انه لو قبح أمر من كان مخلوقا من النار بسجود من كان مخلوقا من الارض لكان قبح أمر من كان مخلوقا من النور المحض بسجوده لمن هو مخلوق من الارض أولى ويحتمل أن يزيف هذا الجواب بأن الشريف اذا رضي بتلك الخدمة فلا اعتراض عليه وحينئذ لا يقبح أمره بذلك ثم ان الملائكة رضوا بذلك فلا بأس وأما ابليس فانه لم يرض باسقاط هذا الحق ففبح أمره بالسجود فقياسه يوجب تخصيص النص لا رفعه بالكلية فعلمنا ان استحقاق الذم انما كان لتخصيص النص بالقياس كما ادعينا (قال) أي الله تعالى كلام تعنيف وتعذيب لا اكرام وتشريف أو قال على لسان بعض ملائكته (فاهبط) يعني اذ لم تمتثل أمري فاهبط (منها)

أولى معانيه به أغلبه على الظاهر الا أن يكون من العقل أو الخبر دليل واضح على أنه معنى به غير ذلك وأما قوله وتفصيلا لكل شئ فانه يعني وتبيينا لكل شئ من أمر الدين الذي أمر وا به فتأويل الكلام اذا ثم آتينا موسى التوراة تماما لنعمتنا عنده وأيادينا قبله تتم به كرامتنا عليه على احسانه وطاعته ربه وقيامه بما كلفه من شرائع دينه وتبيينا لكل ما لقومه وأتباعه اليه الحاجة من أمر دينهم كما حدثني بشر قال ثنا يزيد قال ثنا سعيد عن قتادة وتفصيلا لكل شئ فيه حلاله وحرامه ۞ القول في تأويل قوله ﴿وهدى ورحمة لعلهم بلقاء ربهم يؤمنون﴾ يقول تعالى ذكره آتينا موسى الكتاب تماما وتفصيلا لكل شئ وهدى يعني بقوله وهدى تقويما لهم على الطريق المستقيم وبيانا لهم سبيل الرشاد لئلا يضلوا ورحمة يقول ورحمة منا بهم ورأفة لتنجيهم من الضلالة وعمى الحيرة وأما قوله لعلهم بلقاء ربهم يؤمنون فانه يعني ايتائي موسى الكتاب تماما لكرامة الله موسى على احسان موسى وتفصيلا لشرائع دينه وهدى لمن اتبعه ورحمة لمن كان منهم ضالا لينجيه الله به من الضلالة وليؤمن بلقاء ربه اذا سمع مواعظ الله التي وعظ بها خلقه فيه فيرتدع عما هو عليه مقيم من الكفر به وبلقائه بعد مماته فيطيع ربه ويصدق بما جاءه به نبيه موسى صلى الله عليه وسلم ۞ القول في تأويل قوله ﴿وهذا كتاب أنزلناه مبارك فاتبعوه واتقوا لعلكم ترحمون﴾ يعني جل ثناؤه بقوله وهذا كتاب أنزلناه مبارك وهذا القرآن الذي أنزلناه الى نبينا محمد صلى الله عليه وسلم كتاب أنزلناه مبارك فاتبعوه يقول فاجعلوه اماما تتبعونه وتعملون عافيه أيها الناس واتقوا يقول واحذروا الله في أنفسكم أن تضيعوا العمل عافيه وتتعدوا حدوده وتستحلوا محارمه كما حدثنا بشر قال ثنا يزيد قال ثنا سعيد عن قتادة قوله وهذا كتاب أنزلناه مبارك وهو القرآن الذي أنزله الله على محمد عليه السلام فاتبعوه يقول فاتبعوا حلاله وحرموا حرامه وقوله لعلكم ترحمون يقول لترحموا فتنجوا من عذاب الله وأليم عقابه ۞ القول في تأويل قوله ﴿أن تقولوا انما أنزل الكتاب على طائفتين من قبلنا وان كنا عن دراستهم لغافلين﴾ اختلف أهل العربية في العامل في أن التي في قوله أن تقولوا وفي معنى هذا الكلام فقال بعض نحويي البصرة (١) معنى ذلك ثم آتينا موسى الكتاب تماما على الذي أحسن كراهة أن تقولوا انما أنزل الكتاب على طائفتين من قبلنا * وقال بعض نحويي الكوفة بل ذلك في موضع نصب بفعل مضمر قال ومعنى الكلام فاتبعوه واتقوا لعلكم ترحمون اتقوا ان تقولوا قال ومثله بقول الله أن تحبط أعمالكم وأنتم لا تشعرون * وقال آخرون منهم هو في موضع نصب قال ونصبه من مكانين أحدهما أنزلناه لئلا يقولوا انما أنزل الكتاب على والآخر من قوله اتقوا قال ولا يصلح في موضع أن كقوله يبين الله لكم أن تضلوا * وأولى هذه الاقوال عندي بالصواب قول من قال نصب ان لتعلقها بالانزال لان معنى الكلام وهذا كتاب أنزلناه مبارك لئلا تقولوا انما أنزل الكتاب

---

(١) الذي في الفخر أنزلناه «أي القرآن» كراهة أن تقولوا اه وهو الظاهر من المقام تأمل

قال ابن عباس يريد من الجنة وكانوا في جنة عدن وفيها خلق آدم وقال بعض المعتزلة أمر بالهبوط من السماء التي هي مكان المطيعين المتواضعين من الملائكة الى الارض التي هي مقر العاصين المتكبرين من الثقلين (فما يكون) فما يصح (لك أن تتكبر فيها) وتعصي (فاخرج انك من الصاغرين) من أهل الصغار والهوان يقال للرجل قم صاغرا ذا أهين وفي ضده قم راشدا قال الزجاج ان ابليس طلب التكبر فابتلاه الله بالذلة والصغار كما قال النبي صلى الله عليه وآله من تواضع لله رفعه الله ومن تكبر وضعه الله (قال أنظرني الى يوم (٦٩) يبعثون) طلب الانظار من الله تعالى الى وقت البعث وهو وقت النفخة الثانية حين يقوم الناس لرب العالمين ومقصوده أنه لا يذوق الموت فلم يعطه الله تعالى ذلك بل (قال) مطلقا (انك من المنظرين) قيل ان هذا المطلق مقيد بقوله في موضع آخر الى يوم الوقت المعلوم أي اليوم الذي يموت الاحياء كلهم فيه وهو وقت النفخة الاولى وقال آخرون لم يوقت الله تعالى له أجلا والمراد الوقت المعلوم في علم الله تعالى والدليل على ذلك ان ابليس كان مكلفا والمكلف لا يجوز أن يعلم أجله لانه يقدم على المعصية بقلب فارغ حتى اذا قرب أجله تاب فيقبل توبته وهذا كالاغراء على المعاصي فيكون قبيحا أجاب الاولون بأن من علم الله تعالى من حاله انه يموت على الطهارة والعصمة كالانبياء أو على الكفر والمعاصي كابليس فان اعلامه بوقت أجله لا يكون اغراء على المعصية لانه لا يتفاوت حاله بسبب ذلك التعريف والاعلام (قال فبما أغويتني) الاغواء ضد الارشاد وأصل الغي الفساد ومنه غوى الفصيل اذا بشم والبشم فساد يعرض في جوفه من كثرة شرب اللبن ولا يمكن أن يتعلق الباء بقوله لأقعدن لان لام القسم تأبى ذلك لا يقال والله بزيد لأمرن لان حكم القسم وما يتلوه حكم همزة الاستفهام وحرف النفي الذي هو ما وهي تعمل من حيث المعنى لا من حيث اللفظ فكأنها عوامل ضعيفة فلم يتقدم عليها شئ من معمولاتها لضعفها وانما يتعلق بفعل القسم المحذوف وما مصدرية تقديره فبما أغويتني أي فبسبب اغوائك اياي أقسم ويجوز أن تكون الباء للقسم أي فأقسم باغوائك لأقعدن ومعنى القسم بالاغواء انه من جملة آثار القدرة أي بقدرتك علي ونفاذ سلطانك في لأقعدن وقال في الكشاف ان الامر بالسجود كان سبب اغوائه وهو تكليف والتكليف من أحسن أفعال الله لكونه تعريضا لسعادة الأبد فكان جديرا بأن يقسم به وهذا يناسب أصول الاعتزال قال مشايخ العراق الحلف بصفات الذات

على طائفتين من قبلنا فأما الطائفتان اللتان ذكرهما الله وأخبر أنه انما أنزل كتابه على نبيه محمد لئلا يقول المشركون لم ينزل علينا كتاب فنتبعه ولم نؤمر ولم ننته فليس علينا حجة فبما نأتي ونذر اذا لم يأت من الله كتاب ولا رسول وانما الحجة على الطائفتين اللتين أنزل عليهما الكتاب من قبلنا فانهما اليهود والنصارى وكذلك قال أهل التأويل ذكر من قال ذلك حدثني المثنى قال ثنا عبد الله ابن صالح قال ثني معاوية عن علي بن أبي طلحة عن ابن عباس قوله أن تقولوا انما أنزل الكتاب على طائفتين من قبلنا وهم اليهود والنصارى حدثني المثنى قال ثنا أبو حذيفة قال ثنا شبل عن ابن أبي نجيح عن مجاهد أن تقولوا انما أنزل الكتاب على طائفتين من قبلنا اليهود والنصارى نخاف ان تقوله قريش حدثنا القاسم قال ثنا الحسين قال ثنا حجاج عن ابن جريج عن مجاهد أن تقولوا انما أنزل الكتاب على طائفتين من قبلنا قال اليهود والنصارى نخاف ان تقول قريش حدثنا بشر قال ثنا يزيد قال ثنا سعيد عن قتادة أن تقولوا انما أنزل الكتاب على طائفتين من قبلنا وهم اليهود والنصارى حدثني محمد بن الحسين قال ثنا أحمد بن المفضل قال ثنا أسباط عن السدي انما أنزل الكتاب على طائفتين من قبلنا أما الطائفتان فاليهود والنصارى وأما وان كنا عن دراستهم لغافلين فانه يعني أن تقولوا وقد كنا عن تلاوة الطائفتين الكتاب الذي أنزلت عليهم غافلين لا ندري ما هي ولا نعلم ما يقرؤن وما يقولون وما أنزل اليهم في كتابهم لانهم كانوا أهله دوننا ولم نعن به ولم نؤمر بما فيه ولا هو بلساننا فيتخذوا ذلك حجة فقطع الله بانزاله القرآن على نبيه محمد صلى الله عليه وسلم حجتهم تلك وبنحو الذي قلنا في ذلك قال أهل التأويل ذكر من قال ذلك حدثني المثنى قال ثنا عبد الله بن صالح قال ثني معاوية عن علي بن أبي طلحة عن ابن عباس وان كنا عن دراستهم لغافلين يقول وان كنا عن تلاوتهم لغافلين حدثنا بشر قال ثنا يزيد قال ثنا سعيد عن قتادة وان كنا عن دراستهم لغافلين أي عن قراءتهم حدثني يونس قال أخبرنا ابن وهب قال قال ابن زيد في قوله وان كنا عن دراستهم لغافلين قال الدراسة القراءة والعلم وقرأ ودرسوا ما فيه قال علموا ما فيه لم يأتوه بجهالة حدثني محمد بن الحسين قال ثنا أحمد بن المفضل قال ثنا أسباط عن السدي وان كنا عن دراستهم لغافلين يقول وان كنا عن قراءتهم لغافلين لا نعلم ما هي ﴿القول في تأويل قوله﴾ ﴿أو تقولوا لو أنا أنزل علينا الكتاب لكنا أهدى منهم فقد جاءكم بينة من ربكم وهدى ورحمة﴾ يقول تعالى ذكره وهذا كتاب أنزلناه مباركا لئلا يقول المشركون من عبدة الاوثان من قريش انما أنزل الكتاب على طائفتين من قبلنا أو لئلا يقولوا لو أنا أنزل علينا الكتاب كما أنزل على هاتين الطائفتين من قبلنا فأمر تافيه ونهينا وبين لنا فيه خطأ ما نحن فيه من صوابه لكنا أهدى منهم أي لكنا أشد استقامة على طريق الحق واتباعا للكتاب وأحسن عملا بما فيه من الطائفتين اللتين أنزل عليهما الكتاب من قبلنا يقول الله فقد جاءكم بينة من ربكم يقول فقد جاءكم كتاب بلسانكم

كالقدرة والعظمة والجلال والعزة يمين والحلف بصفات الفعل كالرحمة والغضب لا يكون يمينا ويعني بصفات الفعل ما يجوز أن يوصف بضده فيقال رحم فلانا ولم يرحم فلانا وغضب ولم يغضب وقال بعضهم ما للاستفهام كأنه قيل بأي شئ أغويتني ثم ابتدأ فقال لأقعدن ورد على هذا القول أن اثبات الالف اذا أدخل حرف الجر على ما الاستفهامية قليل قيل ان ابليس أضاف الاغواء ههنا الى الله وفي قوله فبعزتك لاغوينهم أضاف الاغواء الى نفسه والاول يدل على (٧٠) الجبر والثاني على القدر وهذا دليل على انه كان متحيرا في هذه المسئلة أجابت المعتزلة عن قوله فبما أغويتني بأن قول ابليس واعتقاده ليس بحجة أو المراد انه تعالى لما أمره بالسجود لآدم فعند ذلك ظهر منه كفر فلهذا المعنى أضاف الغي الى الله وقد يقال لا تحملني على ضر بك أي لا تفعل ما أضر بك عنده أو المراد بالاغواء الاضلال واللعن وقالت الأشاعرة نحن لا نبالغ في أن المراد بالاغواء ههنا هو الاضلال لان حاصله كيفما كان يرجع الى حكاية قول ابليس وهو ليس بحجة الا أنا نقطع بأن الغاوي لا بد له من مغوو ليس ذلك نفسه لان العاقل لا يختار الغواية مع العلم بكونها غواية والدور أو التسلسل محال فلا بد أن ينتهي الى خالق الكل وهو المقصود أما قوله (لأقعدن لهم صراطك المستقيم) فانتصابه على الظرف كقوله

لدن بهز الكف يعسل متنه * فيه كما عسل الطريق الثعلب

قال الزجاج هو كقولهم ضرب زيدا الظهر والبطن أي على الظهر والبطن والمراد لأعترضن لهم أي لبني آدم المذكورين في قوله ولقد خلقناكم ثم صورناكم على طريق الاسلام كما يعترض العدو على الطريق ليقطعه على السابلة والحاصل أنه يواظب على الافساد بالوسوسة مواظبة لا يفتر عنه ولهذا ذكر القعود لان من أراد المبالغة في تكميل أمر من الأمور قعد حتى يصير فارغ البال فيمكنه اتمام المقصود * واعلم ان العلماء اختلفوا في أن كفر ابليس كفر عناد أو كفر جهل فمن قائل بالاول لقوله

عربي مبين حجة عليكم واضحة بينة من ربكم وهدى يقول وبيان للحق وفرقان بين الصواب والخطا ورحمة لمن عمل به واتبعه كما حدثنا محمد بن الحسين قال ثنا أحمد بن المفضل قال ثنا أسباط عن السدي أو تقولوا لو أنا أنزل علينا الكتاب لكنا أهدى منهم فقد جاءكم بينة من ربكم يقول قد جاءكم بينة لسان عربي مبين حين لم تعرفوا دراسة الطائفتين وحين قلتم لو جاءنا كتاب لكنا أهدى منهم حدثنا بشر قال ثنا يزيد قال ثنا سعيد عن قتادة أو تقولوا لو أنا أنزل علينا الكتاب لكنا أهدى منهم فهذا قول كفار العرب فقد جاءكم بينة من ربكم وهدى ورحمة ﴿القول في تأويل قوله﴾ ﴿فمن أظلم ممن كذب بآيات الله وصدف عنها سنجزي الذين يصدفون عن آياتنا سوء العذاب بما كانوا يصدفون﴾ يقول جل ثناؤه فمن أخطأ فعلا وأشد عدوانا منكم أيها المشركون المكذبون بحجج الله وأدلته وهي آياته وصدف عنها يقول وأعرض عنها بعدما أتته فلم يؤمن بها ولم يصدق بحقيقتها وأخرج جل ثناؤه الخبر بقوله فمن أظلم ممن كذب بآيات الله مخرج الخبر عن الغائب والمعني به المخاطبون به من مشركي قريش وبنحو الذي قلنا في تأويل قوله وصدف عنها قال أهل التأويل ذكر من قال ذلك حدثني المثنى قال ثنا عبد الله بن صالح قال ثني معاوية عن علي بن أبي طلحة عن ابن عباس قوله وصدف عنها يقول أعرض عنها حدثني المثنى قال ثنا أبو حذيفة قال ثنا شبل عن ابن أبي نجيح عن مجاهد يصدفون عن آياتنا يعرضون عنها والصدف الاعراض حدثنا بشر قال ثنا يزيد قال ثنا سعيد عن قتادة وصدف عنها أعرض عنها سنجزي الذين يصدفون عن آياتنا سوء العذاب بما كانوا يصدفون أي يعرضون حدثني محمد بن الحسين قال ثنا أحمد بن المفضل قال ثنا أسباط عن السدي وصدف عنها فصد عنها وقوله سنجزي الذين يصدفون عن آياتنا سوء العذاب يقول سيثيب الله الذين يعرضون عن آياته وحججه ولا يتدبرونها ولا يتعرفون حقيقتها فيؤمنوا بما دلتهم عليه من توحيد الله وحقية نبوة نبيه وصدق ما جاءهم به من عند ربهم سوء العذاب يقول شديد العقاب وذلك عذاب النار التي أعدها الله لكفرة خلقه به بما كانوا يصدفون يقول يفعل الله ذلك بهم جزاء بما كانوا يعرضون عن آياته في الدنيا فلا يقبلون ما جاءهم به نبيهم محمد صلى الله عليه وسلم ﴿القول في تأويل قوله﴾ ﴿هل ينظرون الا أن تأتيهم الملائكة أو يأتي ربك أو يأتي بعض آيات ربك﴾ يقول جل ثناؤه هل ينتظر هؤلاء العادلون بربهم الاوثان والاصنام الا أن تأتيهم الملائكة بالموت فتقبض أرواحهم أو أن يأتيهم ربك يا محمد بين خلقه في موقف القيامة أو يأتي بعض آيات ربك يقول أو أن يأتيهم بعض آيات ربك وذلك فيما قال أهل التأويل طلوع الشمس من مغربها ذكر من قال ذلك حدثني المثنى قال ثنا أبو حذيفة قال ثنا شبل عن ابن أبي نجيح عن مجاهد الا أن تأتيهم الملائكة يقول عند الموت حين توفاهم أو يأتي ربك ذلك يوم القيامة أو يأتي بعض آيات ربك طلوع الشمس من مغربها

حدثنا صراطك المستقيم وصراط الله المستقيم هو دينه الحق ومن قائل بالثاني لقوله فبما أغويتني فقد دل ذلك على انه اعتقد ان الذي هو عليه محض الغواية وانما وصف الصراط بالمستقيم بناء على زعم الخصم واعتقاده ورد بأنه متى علم ان مذهبه ضلال وغواية فقد علم ان ضده هو الحق فكان انكاره انكار اللسان لا القلب وهو المعني بكفر العناد ويمكن ان يجاب بأنه أراد بالاغواء أيضا الاغواء بزعم الخصم قالت الاشاعرة في الآية دلالة

على انه لايجب على الله رعاية مصالح العبد فى دينه ولا فى دنياه والا لم يهمل ابليس حين استهله مع علمه بالمفاسد والغوائل المترتبة على ذلك ومما يؤيد ذلك انه بعث الأنبياء دعاة للخلق الى الحق وعلم من حال ابليس انه لايدعو الا الى الكفر والضلال ثم انه أمات الأنبياء وأبقى ابليس ومن كان يريد مصالح العباد امتنع منه أن يفعل ذلك قال الجبائى فى دفع هذا الاعتراض انه لايختلف الحال بسبب وجوده وعدمه ولايضل بقوله أحد بل انما يضل من لو فرضنا عدم ابليس لكان يضل أيضا بدليل قوله تعالى فانكم وما تعبدون (٧١) ما أنتم عليه بفاتنين الا من هو صالى الجحيم ولانه لو ضل به أحد لكان بقاؤه مفسدة وقال أبو هاشم يجوز أن يضل به قوم ويكون خلقه جاريا مجرى زيادة الشهوة فان هذه الزيادة من المشقة توجب الزيادة فى الثواب وضعف قول الجبائى بأنا نعلم بالضرورة أن الانسان اذا جلس عنده جلساء السوء وحسنوا فى عينه أمرا من الأمور مرة بعد أخرى فانه لايكون حاله فى الاقدام على ذلك الفعل كحاله اذا لم يوجد هذا التحسين فكذا الشيطان المزين للقبائح فى قلوب الكفار والفساق وزيف قول أبى هاشم بأن خلق الزيادة فى الشهوة حجة أخرى لنا فى أنه تعالى لايراعى المصلحة وتقرير الحجة أن خلق تلك الزيادة يوقع فى الكفر وعقاب الأبد ولو احترز عن تلك الشهوة فغايته أن يزداد ثوابه وحصول هذه الزيادة شئ لاحاجة اليه والأهم رفع العقاب لا تحصيل زيادة الثواب فلو كان الله العالم مراعيا لمصالح العباد لم يهمل الأهم لطلب الزيادة التى لاضرورة اليها أما ذكر الجهات الاربع ففيه وجوه أحدها (من بين أيديهم) أى أشككهم فى صحة البعث والقيامة (ومن خلفهم) ألقى اليهم أن الدنيا قديمة أزلية وثانيها من بين أيديهم أنفرهم عن الرغبة فى سعادات الآخرة ومن خلفهم أقوى رغبتهم فى لذات الدنيا وطيباتها فالآخرة بين أيديهم لانهم يردون عليها ويصلون اليها والدنيا خلفهم لانهم يخلفونها وثالثها قول الحكم والسدى من بين أيديهم يعنى الدنيا لانها بين يدى الانسان وانه يشاهدها ومن خلفهم الآخرة لانها تأتى بعد ذلك وأما قوله (وعن أيمانهم وعن شمائلهم) فقيل عن أيمانهم فى الكفر والبدعة وعن شمائلهم فى أنواع المعاصى وقيل عن ايمانهم فى الصرف عن الحق وعن شمائلهم فى الترغيب فى الباطل وقيل عن ايمانهم افترهم عن الحسنات وعن شمائلهم أقوى دواعيهم الى السيآت قال ابن الانبارى وهذا قول حسن لان العرب تقول اجعلنى عن يمينك أى من المقدمين

حدثنا محمد بن عبد الاعلى قال ثنا محمد بن ثور عن معمر عن قتادة الا أن تأتيهم الملائكة بالموت أو يأتى ربك يوم القيامة أو يأتى بعض آيات ربك قال آية موجبة طلوع الشمس من مغربها أو ماشاء الله حدثنا بشر قال ثنا يزيد قال ثنا سعيد عن قتادة قوله هل ينظرون الا أن تأتيهم الملائكة يقول بالموت أو يأتى ربك وذلك يوم القيامة أو يأتى بعض آيات ربك حدثنى محمد بن الحسين قال ثنا أحمد بن المفضل قال ثنا أسباط عن السدى هل ينظرون الا أن تأتيهم الملائكة عند الموت أو يأتى ربك أو يأتى بعض آيات ربك يقول طلوع الشمس من مغربها حدثنا ابن وكيع وابن حميد قالا ثنا جرير عن منصور عن أبى الضحى عن مسروق قال قال عبد الله فى قوله هل ينظرون الا أن تأتيهم الملائكة أو يأتى ربك أو يأتى بعض آيات ربك قال يصبحون والشمس والقمر من ههنا من قبل المغرب كالبعيرين القرينين زاد ابن حميد فى حديثه فذلك حين لاينفع نفسا ايمانها لم تكن آمنت من قبل أو كسبت فى ايمانها خيرا وقال كالبعيرين المقترنين حدثنا القاسم قال ثنا الحسين قال ثنى حجاج عن ابن جريج قوله هل ينظرون الا أن تأتيهم الملائكة تقبض الانفس بالموت أو يأتى ربك يوم القيامة أو يأتى بعض آيات ربك ۞ القول فى تأويل قوله ﴿يوم يأتى بعض آيات ربك لاينفع نفسا ايمانها لم تكن آمنت من قبل أو كسبت فى ايمانها خيرا﴾ يقول تعالى ذكره يوم يأتى بعض آيات ربك لاينفع من كان قبل ذلك مشركا بالله أن يؤمن بعد مجىء تلك الآية وقيل ان تلك الآية التى أخبر الله جل ثناؤه أن الكافر لاينفعه ايمانه عند مجيئها طلوع الشمس من مغربها ذكر من قال ذلك وماذكر فيه عن رسول الله صلى الله عليه وسلم حدثنى عيسى بن عثمان الرملى قال ثنا يحيى بن عيسى عن ابن أبى ليلى عن عطية عن أبى سعيد الخدرى قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم يوم يأتى بعض آيات ربك لاينفع نفسا ايمانها قال طلوع الشمس من مغربها حدثنا ابن وكيع قال ثنا أبى عن ابن أبى ليلى عن عطية عن أبى سعيد عن النبى صلى الله عليه وسلم مثله حدثنا ابن وكيع قال ثنا محمد بن فضيل وجرير عن عمارة عن أبى زرعة عن أبى هريرة قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم لاتقوم الساعة حتى تطلع الشمس من مغربها قال فاذا رآها الناس آمن من عليها فذلك حين لاينفع نفسا ايمانها لم تكن آمنت من قبل أو كسبت فى ايمانها خيرا حدثنا عبد الحميد بن بيان السكرى واسحق بن شاهين قالا أخبرنا خالد بن عبد الله الطحان عن يونس عن ابراهيم التيمى عن أبيه عن أبى ذر قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم يوما أتدرون أين تذهب هذه الشمس قالوا الله ورسوله أعلم قال انها تذهب الى مستقرها تحت العرش فتخر ساجدة فلا تزال كذلك حتى يقال لها ارتفعى من حيث شئت فتصبح طالعة من مطلعها ثم تجرى الى أن تنتهى الى مستقر لها تحت العرش فتخر ساجدة فلا تزال كذلك حتى يقال لها ارتفعى من حيث شئت فتصبح طالعة من مطلعها ثم تجرى لاينكر الناس منها شيأ حتى تنتهى فتخر ساجدة فى مستقر لها تحت العرش فيصبح الناس لاينكرون منها شيأ فيقال لها اطلعى من مغربك فتصبح طالعة

ولا تجعلني عن شمالك أي من المؤخرين وعن الاصمعي هو عندنا باليمين أي بمنزلة حسنة وبالشمال للعكس وقال حكماء الاسلام ان في البدن قوى أربعا هي الموجبة لقوات السعادات الروحانية احداها القوة الخيالية التي يجتمع فيها مثل المحسوسات وموضعها البطن المقدم من الدماغ واليها الاشارة بقوله من بين أيديهم وثانيتها القوة الوهمية التي تحكم في غير المحسوسات بالاحكام المناسبة للمحسوسات ومحلها البطن المؤخر من الدماغ وهو قوله ومن خلفهم وثالثتها الشهوة (٧٣) ومحلها الكبد التي عن يمين البدن ورابعتها الغضب ومنشؤه القلب الذي هو في الشق الايسر فالشياطين الخارجة مما لم تستعن بشيء من هذه القوى الاربع لم تقدر على القاء الوسوسة وقيل من بين أيديهم الشبهات المبنية على التشبيه اما في الذات أو في الصفات كشبه المجسمة واما في الافعال كشبه المعتزلة في التعديل والتجويز والتحسين والتقبيح لان الانسان يشاهد هذه الجسمانيات فهي بين يديه ويحضر منه فيعتقد أن الغائب مثل الشاهد ومن خلفهم شبهات أهل التعطيل لان هذه بازاء الاولى وعن ايمانهم الترغيب في ترك المأمورات وعن شمائلهم الترغيب في فعل المنهيات وعن شقيق رضي الله عنه ما من صباح الا ويأتيني الشيطان من الجهات الاربع اما من بين يدي فيقول لا تخف ان الله غفور رحيم فأقرأ واني لغفار لمن تاب وآمن وعمل صالحا وأما من خلفي فيخوفني من وقوع أولادي في الفقر فأقرأ وما من دابة في الارض الا على الله رزقها وأما من يميني فيأتيني من قبل النساء فأقرأ والعاقبة للمتقين واما من شمالي فيأتيني من قبل الشهوات فأقرأ وحيل بينهم وبين ما يشتهون وعن رسول الله صلى الله عليه وسلم ان الشيطان قعد لابن آدم بأطرقه فقعد له بطريق الاسلام فقال له تدع دين آبائك فعصاه فأسلم ثم قعد له بطريق الهجرة فقال له تدع ديارك وتتغرب فعصاه فهاجر ثم قعد له بطريق الجهاد فقال له تقاتل فتقتل فيقسم مالك وتنكح امرأتك فعصاه فقاتل وعلى هذا فالقعود قريبا في الطريق والرصد من الجهات مثل الوسوسة اليهم وتسويله بكل ما يمكنه ويتيسر له كقوله واستفزز من استطعت منهم بصوتك وأجلب عليهم بخيلك ورجلك * بقي ههنا بحث وهو انه تعالى كيف قال من بين أيديهم ومن خلفهم بحرف الابتداء وعن ايمانهم وعن شمائلهم بحرف المجاوزة قال في الكشاف وقد تختلف حروف الظروف كما تختلف حروف التعدية على حسب السماع يقال جلس عن يمينه وعلى يمينه فعنى على

من مغربها قال رسول الله صلى الله عليه وسلم أتدرون أي يوم ذلك قالوا الله ورسوله أعلم قال ذاك يوم لا ينفع نفسا ايمانها لم تكن آمنت من قبل أو كسبت في ايمانها خيرا **حدثنا** مؤمل بن هشام ويعقوب بن ابراهيم قالا ثنا ابن علية عن يونس عن ابراهيم بن يزيد التيمي عن أبيه عن أبي ذر عن النبي صلى الله عليه وسلم نحوه **حدثنا** أبو كريب قال ثنا عبيد الله عن اسرائيل عن عاصم عن زر عن صفوان بن عسال قال ثنا رسول الله صلى الله عليه وسلم ان من قبل مغرب الشمس بابا مفتوحا للتوبة حتى تطلع الشمس من نحوه فاذا طلعت الشمس من نحوه لم ينفع نفسا ايمانها لم تكن آمنت من قبل أو كسبت في ايمانها خيرا **حدثنا** الفضل بن اسحق قال ثنا أشعث بن عبد الرحمن بن زبيد اليامي عن أبيه عن زبيد عن زر بن حبيش عن صفوان بن عسال المرادي قال ذكرت التوبة فقال النبي صلى الله عليه وسلم للتوبة باب بالمغرب مسيرة سبعين عاما أو أربعين عاما فلا يزال كذلك حتى يأتي بعض آيات ربك **حدثني** محمد بن عمارة قال ثنا سهل بن عامر قال ثنا مالك عن عاصم بن أبي النجود عن زر بن حبيش عن صفوان بن عسال أنه قال ان بالمغرب بابا مفتوحا للتوبة مسيرة سبعين عاما فاذا طلعت الشمس من مغربها لم ينفع نفسا ايمانها لم تكن آمنت من قبل أو كسبت في ايمانها خيرا **حدثنا** أبو كريب قال ثنا ابن فضيل عن عمارة بن القعقاع عن أبي زرعة عن أبي هريرة قال سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول لا تقوم الساعة حتى تطلع الشمس من مغربها فاذا طلعت ورآها الناس آمن من عليها فذلك حين لا ينفع نفسا ايمانها لم تكن آمنت من قبل **حدثنا** أبو كريب قال ثنا خالد بن مخلد قال ثنا محمد بن جعفر عن العلاء عن أبيه عن أبي هريرة قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم لا تقوم الساعة حتى تطلع الشمس من مغربها فيومئذ يؤمن الناس كلهم أجمعون وذلك حين لا ينفع نفسا ايمانها لم تكن آمنت من قبل أو كسبت في ايمانها خيرا **حدثنا** ابن وكيع قال ثنا أبي عن أبي عوانة عن ابن سيرين عن أبي هريرة قال التوبة مقبولة ما لم تطلع الشمس من مغربها **حدثنا** أحمد بن الحسن الترمذي قال ثنا سليمان بن عبد الرحمن قال ثنا ابن عياش قال ثنا ضمضم بن زرعة عن شريح بن عبيد عن مالك بن يخامر عن معاوية بن أبي سفيان وعبد الرحمن بن عوف وعبد الله بن عمرو بن العاص عن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال لا تزال التوبة مقبولة حتى تطلع الشمس من مغربها فاذا طلعت طبع على كل قلب بما فيه وكفى الناس العمل **حدثنا** أبو كريب قال ثنا أبو أسامة وجعفر بن عون بنحوه **حدثني** يعقوب قال ثنا ابن علية عن أبي حيان التيمي عن أبي زرعة قال جلس ثلاثة من المسلمين الى مروان بن الحكم بالمدينة فسمعوه وهو يحدث عن الآيات ان أولها خروج الدجال فانصرف القوم الى عبد الله ابن عمرو فحدثوه بذلك فقال لم يقل مروان شيأ قد حفظت من رسول الله صلى الله عليه وسلم في ذلك شيأ لم أنسه لقد سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول ان أول الآيات خروجا طلوع الشمس من مغربها أو خروج الدابة على الناس ضحى أيتهما كانت قبل صاحبتها فالاخرى على أثرها

انه تمكن من جهة اليمين تمكن المستعلى من المستعلى عليه ومعنى عن انه جلس متجافيا عن صاحب اليمين منحرفا عنه غير ملاصق له ثم كثر حتى استعمل فى المتجافى وغيره ونظيره فى المفعول به رميت السهم عن القوس وعلى القوس ومن القوس لان السهم يبعد عنها ويستعليها اذا وضع على كبدها للرمى ويبتدئ الرمى منها وكذلك قالوا جلس بين يديه وخلفه بمعنى فى لانهما ظرفان للفعل ومن بين يديه ومن خلفه لان الفعل يقع فى بعض الجهتين كما تقول جئته من الليل تريد بعض الليل وقال بعض المفسرين خص اليمين والشمال بكلمة عن لانها تفيد البعد والمباينة وعلى جهتى اليمين والشمال ملكان لقوله عن اليمين وعن الشمال قعيد والشيطان لا بد أن يتباعد عن الملك ولا كذلك حال القدام والخلف وقالت الحكماء من بين أيديهم ومن خلفهم هما الوهم والخيال كما مر والناشئ منهما العقائد الباطلة والكفر وعن أيمانهم وعن شمائلهم الشهوة والغضب والناشئ منهما الأفعال الشهوية والغضبية وضرر الكفر لازم لان عقابه دائم وضرر المعاصى مفارق لان عذابها منقطع فلهذا السبب خص هذين القسمين بكلمة عن تنبيها على أنهما فى اللزوم والاتصال دون القسم الاول وانما اقتصر على الجهات الاربع ولم يذكر الفوق والتحت لان القوى التى منها يتولد ما يوجب تفويت السعادات الروحانية هى هذه الموضوعة فى الحوانب الاربعة من البدن وأما فى الظاهر فقد روى ان الشيطان لما قال هذا الكلام رقت قلوب الملائكة على البشر فقالوا يا الهنا كيف يتخلص الانسان من الشيطان مع استيلائه عليه من الجهات فأوحى الله تعالى اليهم انه قد بقى للانسان جهتا الفوق والتحت فاذا رفع يديه الى فوق بالدعاء على سبيل الخضوع أو وضع جبهته على الارض بطريق الخشوع غفرت له ذنب سبعين سنة ؛ قال القاضى هذا

قريبا ثم قال عبد الله بن عمرو وكان يقرأ الكتب أظن أولهما خروجا طلوع الشمس من مغربها وذلك أنها كلما غربت أتت تحت العرش فسجدت واستأذنت فى الرجوع فيؤذن لها فى الرجوع حتى اذا بدا لله أن تطلع من مغربها فعلت كما كانت تفعل أتت تحت العرش فسجدت واستأذنت فى الرجوع فلم يرد عليها شيأ فتفعل ذلك ثلاث مرات لا يرد عليها بشئ حتى اذا ذهب من الليل ما شاء الله أن يذهب وعرفت أن لو أذن لها لم تدرك المشرق قالت ما أبعد المشرق رب من لى بالناس حتى اذا صار الافق كأنه طوق استأذنت فى الرجوع فقيل لها اطلعى من مكانك فتطلع من مغربها ثم قرأ يوم يأتى بعض آيات ربك لا ينفع نفسا ايمانها الى آخر الآية **حدثنى** المثنى قال ثنا أبو ربيعة فهد قال ثنا حماد عن يحيى بن سعيد أبى حيان عن الشعبى ان ثلاثة نفر دخلوا على مروان بن الحكم فذكر نحوه عن عبد الله بن عمرو **حدثنا** الحسن بن يحيى قال أخبرنا عبد الرزاق قال أخبرنا معمر قال سمعت عاصم بن أبى النجود يحدث عن زر بن حبيش عن صفوان بن عسال قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم ان بالمغرب بابا مفتوحا للتوبة مسيرة سبعين عاما لا يغلق حتى تطلع الشمس من نحوه **حدثنا** ابن وكيع قال ثنا أبو خالد عن حجاج عن عاصم عن زر بن حبيش عن صفوان ابن عسال قال اذا طلعت الشمس من مغربها فيومئذ لا ينفع نفسا ايمانها لم تكن آمنت من قبل **حدثنى** المثنى قال ثنا أبو ربيعة فهد قال ثنا عاصم بن بهدلة عن زر بن حبيش قال غدونا الى صفوان بن عسال فقال ان رسول الله صلى الله عليه وسلم قال ان باب التوبة مفتوح من قبل المغرب عرضه مسيرة سبعين عاما فلا يزال مفتوحا حتى تطلع من قبله الشمس ثم قرأ هل ينظرون الا أن تأتيهم الملائكة أو يأتى ربك أو يأتى بعض آيات ربك الى خيرا **حدثنى** الربيع بن سليمن قال ثنا شعيب بن الليث قال ثنا الليث عن جعفر بن ربيعة عن عبد الرحمن بن هرمز أنه قال قال أبو هريرة قال رسول الله صلى الله عليه وسلم لا تقوم الساعة حتى تطلع الشمس من المغرب قال فاذا طلعت الشمس من المغرب آمن الناس كلهم وذلك حين لا ينفع نفسا ايمانها لم تكن آمنت من قبل أو كسبت فى ايمانها خيرا **حدثنا** الحسن بن يحيى قال أخبرنا عبد الرزاق قال أخبرنا معمر عن أيوب عن ابن سيرين عن أبى هريرة قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم من تاب قبل أن تطلع الشمس من مغربها قبل منه **حدثنى** المثنى قال ثنا فهد قال ثنا حماد عن يونس بن عبيد عن ابراهيم بن يزيد التيمى عن أبى ذر أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال ان الشمس اذا غربت أتت تحت العرش فسجدت فيقال لها اطلعى من حيث غربت ثم قرأ هذه الآية هل ينظرون الا أن تأتيهم الملائكة الى آخر الآية **حدثنى** المثنى قال ثنا يزيد بن هرون عن سفيان بن حسين عن الحكم عن ابراهيم التيمى عن أبيه عن أبى ذر قال كنت ردف النبى صلى الله عليه وسلم ذات يوم على حمار فنظر الى الشمس حين غربت فقال انها تغرب فى عين حمئة تنطلق حتى تخر لربها ساجدة تحت العرش حتى يأذن لها فاذا أراد أن يطلعها من مغربها حبسها فتقول يا رب ان مسيرى بعيد فيقول لها اطلعى من حيث غربت فذلك حين لا ينفع نفسا ايمانها لم تكن

(١٠ - ابن جرير - ثامن) القول من ابليس كالدلالة على انه لا يمكنه أن يدخل فى بدن ابن آدم ويخالطه لانه لو أمكنه ذلك لكان بأن يذكره فى باب المغالبة أحق قلت هذا منافٍ لما فى الحديث ان الشيطان يجرى من ابن آدم مجرى الدم أما قوله (ولا تجد أكثرهم شاكرين) فسئل انه من باب الغيب فكيف عرف وأجاب بعضهم بأنه كان قد رآه فى اللوح المحفوظ فقال على سبيل القطع واليقين وقال آخرون انه قال على سبيل الظن لانه كان عازما على المبالغة فى تزيين الشهوات وتحسين الطيبات فغلب على ظنه انهم يقبلون قوله ولقد صدقه الله

تعالى فى ذلك الظن حيث قال ولقد صدق عليهم ابليس ظنه وقليل من عبادى الشكور وقيل ان للنفس تسع عشرة قوة الحواس الظاهرة والباطنة والشهوة والغضب والقوى السبع الكائنة وهى الجاذبة والماسكة والهاضمة والدافعة والغاذية والنامية والمولدة وهى بأسرها تدعو النفس الى عالم الجسم وأما التى تدعوها الى عالم الارواح فقوة واحدة وهى العقل ولا شك ان استيلاء تسع عشرة قوة أكثر من استيلاء واحدة لاسيما وهى فى أول الخلقة تكون قوية (ج ٧) والعقل يكون ضعيفا وهى بعد قوتها يعسر جعلها ضعيفة مرجوحة فلذلك قطع بقوله ولا تجدا كثرهم شاكرين (قال) الله تعالى فى جوابه اذا كان هذا عزمك فـ(اخرج منها مذؤما مدحورا) الذام العيب والذأم يهمز ولا يهمز والدحر الطرد والابعاد وفى المثل لا تعدم الحسناء ذاما واللام فى (لمن تبعك) موطئة للقسم و (لأملأن) جوابه وهو ساد مسد جواب الشرط وعن عاصم لمن تبعك بكسر اللام يعنى لمن تبعك منهم هذا الوعيد وهو قوله لأملأن جهنم فغلب ضمير المخاطب كما فى قوله أنكم قوم تجهلون أى انكم وايهم على هذا فقوله لأملأن فى محل الابتداء ولمن تبعك خبره * قال القاضى كما أن الكافر يتبعه كذلك الفاسق يتبعه فلذلك يجب القطع بدخول الفاسق النار وأجيب بشرط عدم العفو قوله (و يا آدم اسكن أنت وزوجك الجنة) الآية فيها من المسائل ان قوله اسكن امر تعبد أو أمر اباحة من حيث انه لا مشقة فيه فلا يتعلق به التكليف وأن زوج آدم هى حواء وأن تلك الجنة كانت جنة الخلد أو جنة من جنان السماء أو جنة من جنان الارض وان قوله وكلا أمر اباحة لا أمر تكليف وأن قوله ولا تقربا نهى تنزيه أو نهى تحريم وأن الشجرة المشار اليها شجرة واحدة بالشخص أو بالنوع وانها أى شجرة كانت وأن ذلك الذنب كان صغيرا أو كبيرا وأن الظلم فى قوله فتكونا من الظالمين بأى معنى هو وأن هذه الواقعة وقعت قبل نبوة آدم أو بعدها ونحن قد قضينا الوطر

آمنت من قبل حدثنا ابن وكيع قال ثنا عبدة عن موسى بن المسيب عن ابراهيم التيمى عن أبيه عن أبى ذر قال نظر النبى صلى الله عليه وسلم يوما الى الشمس فقال يوشك أن تجىء حتى تقف بين يدى الله فيقول ارجعى من حيث جئت فعند ذلك لا ينفع نفسا ايمانها لم تكن آمنت من قبل أو كسبت فى ايمانها خيرا حدثنى محمد بن سعد قال ثنى أبى قال ثنى عمى قال ثنى أبى عن أبيه عن ابن عباس قوله يوم يأتى بعض آيات ربك لا ينفع نفسا ايمانها لم تكن آمنت من قبل أو كسبت فى ايمانها خيرا فهو انه لا ينفع مشركا ايمانه عند الآيات و ينفع أهل الايمان عند الآيات ان كانوا اكتسبوا خيرا قبل ذلك قال ابن عباس خرج رسول الله صلى الله عليه وسلم عشية من العشيات فقال لهم يا عباد الله توبوا الى الله فانكم توشكون أن ترو الشمس من قبل المغرب فاذا فعلت ذلك حبست التوبة وطوى العمل وختم الايمان فقال الناس هل لذلك من آية يا رسول الله فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم ان آية تلكم الليلة أن تطول كقدر ثلاث ليال فيستيقظ الذين يخشون ربهم فيصلون له ثم يقضون صلاتهم والليل مكانه لم ينقض ثم يأتون مضاجعهم فينامون حتى اذا استيقظوا والليل مكانه قائم أو ذلك خافوا أن يكون ذلك بين يدى أمر عظيم فاذا أصبحوا وطال عليهم طلوع الشمس فبيناهم ينتظرونها اذ طلعت عليهم من قبل المغرب فاذا فعلت ذلك لم ينفع نفسا ايمانها لم تكن آمنت من قبل حدثنا القاسم قال ثنا الحسين قال ثنى حجاج عن ابن جريج عن صالح مولى التوأمة عن أبى هريرة أنه سمعه يقول قال رسول الله صلى الله عليه وسلم لا تقوم الساعة حتى تطلع الشمس من مغربها فاذا طلعت ورآها الناس آمنوا كلهم أجمعون فيومئذ لا ينفع نفسا ايمانها الآية * وبه قال حدثنى حجاج قال قال ابن جريج أخبرنى بن أبى عتيق انه سمع عبيد بن عمير يتلو يوم يأتى بعض آيات ربك لا ينفع نفسا ايمانها قال يقول تحدث والله أعلم أنها الشمس تطلع من مغربها * قال ابن جريج وأخبرنى عمرو بن دينار أنه سمع عبيد بن عمير يقول ذلك * قال ابن جريج وأخبرنى عبد الله بن أبى مليكة أنه سمع عبد الله بن عمرو يقول ان الآية التى لا ينفع نفسا ايمانها اذا طلعت الشمس من مغربها * قال ابن جريج وقال مجاهد ذلك أيضا حدثنا ابن وكيع قال ثنا أبى عن شعبة عن قتادة عن زرارة بن أوفى عن ابن مسعود يوم يأتى بعض آيات ربك لا ينفع نفسا ايمانها قال طلوع الشمس من مغربها حدثنا محمد بن بشار ومحمد بن المثنى قالا ثنا محمد بن جعفر قال ثنا شعبة قال سمعت قتادة يحدث عن زرارة بن أوفى عن عبد الله بن مسعود فى هذه الآية يوم يأتى بعض آيات ربك قال طلوع الشمس من مغربها حدثنا ابن بشار قال ثنا ابن أبى عدى وعبد الوهاب ابن عوف عن ابن سيرين قال ثنى أبو عبيدة بن عبد الله بن مسعود قال كان عبد الله بن مسعود يقول ماذكر من الآيات فقد مضين غير أربع طلوع الشمس من مغربها ودابة الارض والدجال وخروج يأجوج ومأجوج والآية التى تختم بها الاعمال طلوع الشمس من مغربها ألم تر أن الله قال يوم يأتى بعض آيات ربك لا ينفع نفسا ايمانها لم تكن آمنت من قبل أو كسبت فى ايمانها خيرا

عن جميعها فى سورة البقرة فلا حاجة الى الاعادة (فوسوس لهما الشيطان) الوسوسة حديث النفس وهو فعل غير متعد كولولت المرأة ووعوع الذئب والمصدر الوسواس أيضا بكسر الواو والوسواس بالفتح الاسم كالزلزال ويوصل الى المفعول باللام وبالى فمعنى وسوس له فعل الوسوسة لاجله ومعنى وسوس اليه ألقاها اليه أى تكلم معه كلاما خفيا يكرره (ليبدى لهما ما ووري عنهما من سوآتهما) قيل اللام لام العاقبة

لان الشيطان لم يقصد بالوسوسة ظهور عورتهما وانما آل أمرهما الى ذلك وقيل لام الغرض وبدو العورة كناية عن زوال الحرمة وسقوط الجاه الذى كان غرضه أو لعله رأى فى اللوح المحفوظ أو سمع من الملائكة انه اذا أكل من الشجرة بدت عورته وفى ذلك سقوط حشمته وقوله ووري مجهول وارى أى ستروا السوءة فرج الرجل والمرأة ثم بين وسوسة ابليس بانه (قال ما نهاكما ربكما عن هذه الشجرة الا أن تكونا ملكين) أى الا كراهة أن تكونا ملكين الى قوله انى لكما لمن الناصحين * سؤال كيف يطمع (٧٥) ابليس آدم فى أن يكون ملكا عند الاكل من الشجرة مع انه شاهد الملائكة ساجدين معترفين بفضله والجواب بعد تسليم ان هذه الواقعة كانت بعد النبوة وبعد سجود الملائكة له ان هذا أحد ما يدل على ان الملائكة الذين سجدوا لآدم هم ملائكة الارض أما ملائكة السموات وملائكة العرش والكرسى والملائكة المقربون فما سجدوا البتة لآدم والا كان هذا التطميع فاسدا ورد بما يجاب بأنه أراد انه يصير مثل الملك فى البقاء والدوام وزيف بلزوم التكرار من قوله أو تكونا من الخالدين قال الواحدى كان ابن عباس يقرأ ملكين بكسر اللام كأن الملعون أتاهما من جهة الملك كقوله هل أدلك على شجرة الخلد وملك لا يبلى واعترض بأنه لا نزاع فى هذه القراءة الشاذة وانما النزاع فى القراءة المشهورة ويمكن ان يجاب بأن آدم لعله رغب فى أن يصير من الملائكة فى القدرة والقوة والبطش والخلقة بأن يصير جوهرا نوريا مقره العرش والكرسى نقل أن عمرو بن عبيد قال للحسن ان آدم وحواء هل صدقاه فى قوله فقال الحسن معاذ الله لو صدقاه لكانا من الكافرين أراد الحسن ان تصديق الخلود يوجب انكار البعث والقيامة وانه كفر ويمكن أن يقال لو أرادا بالخلود طول المكث لم يلزم التكفير ولو سلم أن الخلود مفسر بالدوام فلا نسلم ان اعتقاد الدوام من آدم يوجب الكفر لان العلم بالموت ثم البعث يتوقف على السمع ولعل ذلك الدليل السمعى لم يصل الى آدم وقتئذ ثم ان المحققين اتفقوا على ان التصديق لم يوجد من آدم لا قطعا ولا ظنا وانما أقدم على الاكل لغلبة الشهوة كما نجد من أنفسنا عند الشهوة أن نقدم على الفعل اذا زين لنا الغير ما نشتهيه وان لم نعتقد ان الامر كما قال ثم ان بعضهم زعم أن الترغيب كان فى مجموع الامرين كونهما ملكين وكونهما خالدين والظاهر انه على طريقة التخيير * سؤال المقاسمة من الجانبين فكيف يتصور التقاسم بين آدم وابليس والجواب كأنه قال لهما اقسم بالله انى لكما ناصح

خيرا قال فهى طلوع الشمس من مغربها حدثنا ابن بشار قال ثنا ابن أبى عدى عن شعبة عن سليمن عن أبى الضحى عن مسروق قال قال عبد الله يوم يأتى بعض آيات ربك لا ينفع نفسا ايمانها قال طلوع الشمس من مغربها مع القمر كأنهما بعيران مقرونان * قال شعبة وحدثنا قتادة عن زرارة عن عبد الله بن مسعود يوم يأتى بعض آيات ربك قال طلوع الشمس من مغربها حدثنا ابن وكيع قال ثنا جرير عن الاعمش عن أبى الضحى عن مسروق عن عبد الله بن مسعود يوم يأتى بعض آيات ربك قال طلوع الشمس من مغربها مع القمر كالبعيرين المقترنين حدثنا ابن وكيع قال ثنا أبى عن سفيان عن منصور والاعمش عن أبى الضحى عن مسروق عن عبد الله يوم يأتى بعض آيات ربك لا ينفع نفسا ايمانها قال طلوع الشمس من مغربها مع القمر كالبعيرين القرينين * وقال ثنا أبى عن اسرائيل وأبيه عن أشعث بن أبى الشعثاء عن أبيه عن عبد الله قال التوبة مبسوطة ما لم تطلع الشمس من مغربها حدثنا بشر قال ثنا يزيد قال ثنا سعيد عن قتادة قال ذكر لنا أن ابن أم عبد كان يقول لا يزال باب التوبة مفتوحا حتى تطلع الشمس من مغربها فاذا رأى الناس ذلك آمنوا وذلك حين لا ينفع نفسا ايمانها لم تكن آمنت من قبل أو كسبت فى ايمانها خيرا حدثنا بشر قال ثنا عبد الله بن جعفر قال ثنا العلاء ابن عبد الرحمن عن أبيه عن أبى هريرة قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم لا تقوم الساعة حتى تطلع الشمس من مغربها فاذا طلعت آمن الناس كلهم فيومئذ لا ينفع نفسا ايمانها لم تكن آمنت من قبل أو كسبت فى ايمانها خيرا حدثنا ابن وكيع قال ثنا ابن عيينة عن عمرو بن دينار عن عبيد بن عمير يوم يأتى بعض آيات ربك قال طلوع الشمس من مغربها * وقال حدثنا أبى عن الحسن بن عقبة أبى سكبران عن الضحاك يوم يأتى بعض آيات ربك لا ينفع نفسا ايمانها قال طلوع الشمس من مغربها حدثنا الحسن بن يحيى قال أخبرنا عبد الرزاق قال أخبرنا اسرائيل قال أخبرنى أشعث بن أبى الشعثاء عن أبيه عن ابن مسعود فى قوله لا ينفع نفسا ايمانها لم تكن آمنت من قبل قال لا تزال التوبة مبسوطة ما لم تطلع الشمس من مغربها حدثنى محمد بن عمرو قال ثنا أبو عاصم قال ثنا عيسى عن ابن أبى نجيح عن مجاهد فى قول الله يوم يأتى بعض آيات ربك قال طلوع الشمس من مغربها حدثنى يونس بن عبد الأعلى قال أخبرنا ابن وهب قال أخبرنى أبو صخر عن القرظى أنه كان يقول فى هذه الآية يوم يأتى بعض آيات ربك لا ينفع نفسا ايمانها لم تكن آمنت من قبل يقول اذا جاءت الآيات لم ينفع نفسا ايمانها يقول طلوع الشمس من مغربها حدثنى الحرث قال ثنا عبد العزيز قال ثنا سفيان الثورى عن عاصم بن أبى النجود عن زر بن حبيش عن صفوان بن عسال يوم يأتى بعض آيات ربك قال طلوع الشمس من مغربها حدثنى الحرث قال ثنا عبد العزيز قال ثنا اسرائيل عن أبى اسحق عن وهب ابن جابر عن عبد الله بن عمرو يوم يأتى بعض آيات ربك قال طلوع الشمس من مغربها * وقال آخرون بل ذلك بعض الآيات الثلاث الدابة ويأجوج ومأجوج وطلوع الشمس من مغربها

وقالا له نقسم بالله انك لمن الناصحين أو اسم لهما بالتسمية واقسما له بتغريرها أو أخرج قسم ابليس على زنة المفاعلة لانه اجتهد فيها اجتهاد المقاسم (فدلاهما بغرور) أى أوقعهما فيما أرادا من تغريره وأصله ان الرجل العطشان يدلى رجليه فى البئر ليأخذ الماء فلا يجد فيها ماء فوضعت التدلية موضع الطمع فيما لا فائدة فيه وقيل أى جرأهما على أكل الشجرة من قولهم فلان يدل على أقرانه فى الحرب كالبازى يدل على صيده قال ابن عباس غرهما باليمين

وكان آدم يظن ان لا يحلف أحد بالله كاذبا وعن ابن عمر انه كان اذا رأى من بعض عبيده طاعة وحسن صلاة أعتقه فكان عبيده يفعلون ذلك طلبا للعتق فقيل له انهم يخدعونك فقال من خدعنا بالله انخدع له (فلما ذاقا الشجرة) فيه دلالة على انهما تناولا اليسير قصدا الى معرفة طعمه ولولا انه ذكر فى آية أخرى فأكلا منها لدل على الأكل لان الذوق قد يكون من غير أكل (بدت لهما سوآتهما) ظهرت عوراتهما أى عوراتهما مثل صفت قلوبكما مكان قلباكما (وطفقا يخصفان) أخذا فى الفعل وهو الخصف ويستعمل طفق بمعنى كاد قال الزجاج أى يجعلان ورقة على ورقة ليستتر بهما كما يخصف النعل طرقة على طرقة وتوثق بالسيور والورق ورق التين وفيه دليل على أن كشف العورة قبيح من لدن آدم ألا ترى أنهما كيف بادرا الى الستر لما تقرر فى عقلهما من قبح كشف العورة (ألم أنهكما) عتاب من الله وتوبيخ وباقى الآيات مفسر فى سورة البقرة عن ثابت البنانى لما أهبط آدم وحضرته الوفاة أحاطت به الملائكة فجعلت حواء تدور حولهم فقال لها خلى ملائكة ربى فانما أصابنى الذى أصابنى فيك فلما توفى غسلته الملائكة بماء وسدر وترا وحنطته وكفنته فى وتر من الثياب وحفروا له ولحدوا ودفنوه بسرنديب بأرض الهند وقالوا لبنيه هذه سنتكم بعده وقد بقى علينا من التفسير أسرار المتشابهات الواقعة فى هذه القصة فلنفرغ لها فقوله ما منعك وفى ص يا ابليس ما منعك وفى الحجر ابليس مالك حذف المنادى فى هذه السورة لان مضى ذكره هنا أقرب فلم يحتج الى اعادة اسم اللعين بالنداء قوله ما منعك أن لا تسجد وفى ص ما منعك أن تسجد جمع بين لفظ المنع ولفظ لا فى هذه السورة لانه لما حذف النداء زاد لفظة لا زيادة فى النفى واعلاما بأن المخاطب به ابليس وان شئت قلت جمع فى السورتين ما فى ص وما فى الحجر فقال ما منعك أن تسجد ومالك أن لا تسجد وحذف أن تسجد وحذف مالك لدلالة الحال ودلالة السورتين عليه فبقى

ذكر من قال ذلك حدثنا ابن وكيع قال ثنا جعفر بن عون عن المسعودى عن القاسم قال قال عبد الله التوبة معروضة على ابن آدم ان قبلها ما لم تخرج احدى ثلاث ما لم تطلع الشمس من مغربها أو الدابة أو قتح يأجوج ومأجوج حدثنى يعقوب قال ثنا ابن علية قال ثنا المسعودى عن القاسم بن عبد الرحمن قال قال عبد الله التوبة معروضة على ابن آدم ان قبلها ما لم تخرج احدى ثلاث الدابة وطلوع الشمس من مغربها وخروج يأجوج ومأجوج حدثنا ابن وكيع قال ثنا أبى عن سفيان عن منصور عن عامر عن عائشة قالت اذا خرج أول الآيات طرحت الاقلام وحبس الحفظة وشهدت الاجساد على الاعمال حدثنا أبو كريب قال ثنا ابن فضيل عن أبيه عن أبى حازم عن أبى هريرة قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم ثلاث اذا خرجت لا ينفع نفسا ايمانها لم تكن آمنت من قبل أو كسبت فى ايمانها خيرا طلوع الشمس من مغربها والدجال ودابة الارض حدثنا بشر بن معاذ قال ثنا معاوية بن عبد الكريم قال ثنا الحسن قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم بادروا بالاعمال ستا طلوع الشمس من مغربها والدجال والدخان ودابة الارض وخويصة أحدكم وأمر العامة حدثنا بشر قال ثنا يزيد قال ثنا سعيد عن قتادة قال ذكر لنا ان نبى الله صلى الله عليه وسلم كان يقول فذكر نحوه ○ وأولى الاقوال بالصواب فى ذلك ما تظاهرت به الاخبار عن رسول الله صلى الله عليه وسلم انه قال ذلك حين تطلع الشمس من مغربها وأما قوله أو كسبت فى ايمانها خيرا فانه يعنى أو عملت فى تصديقها بالله خيرا من عمل صالح تصدق قبله وتحققه من قبل طلوع الشمس من مغربها لا ينفع كافرا لم يكن آمن بالله قبل طلوعها كذلك ايمانه بالله ان آمن وصدق بالله ورسله لانها حالة لا تمتنع نفس من الاقرار بالله لعظيم الهول الوارد عليهم من أمر الله فحكم ايمانهم كحكم ايمانهم عند قيام الساعة وتلك حال لا يمتنع الخلق من الاقرار بوحدانية الله لمعاينتهم من أهوال ذلك اليوم ما ترتفع معه حاجتهم الى الفكر والاستدلال والبحث والاعتبار ولا ينفع من كان بالله وبرسله مصدقا وافر أرض الله مضيعا غير مكتسب بجوارحه لله طاعة اذا هى طلعت من مغربها أعماله ان عمل وكسبه انما كتسب لتفريطه الذى سلف قبل طلوعها فى ذلك كما حدثنى محمد بن الحسين قال ثنا أحمد بن المفضل قال ثنا أسباط عن السدى يوم يأتى بعض آيات ربك لا ينفع نفسا ايمانها لم تكن آمنت من قبل أو كسبت فى ايمانها خيرا يقول كسبت فى تصديقها خيرا عملا صالحا فهؤلاء أهل القبلة وان كانت مصدقة ولم تعمل قبل ذلك خيرا فعملت بعد أن رأت الآية لم يقبل منها وان عملت قبل الآية خيرا ثم عملت بعد الآية خيرا قبل منها حدثت عن الحسين بن الفرج قال سمعت أبا معاذ قال ثنا عبيد بن سليمان قال سمعت الضحاك يقول فى قوله يوم يأتى بعض آيات ربك لا ينفع نفسا ايمانها قال من أدركه بعض الآيات وهو على عمل صالح مع ايمانه قبل الله منه العمل بعد نزول الآية كما قبل منه قبل ذلك ○ القول فى تأويل قوله ﴿قل انتظروا إنا منتظرون﴾ يقول تعالى لنبيه محمد صلى الله عليه وسلم قل يا محمد لهؤلاء العادلين بربهم الاوثان والاصنام انتظروا

مامنعك أن لا تسجد قوله أناخير منه الآية في ص مثله كلاهما في جواب مامنعك ظاهرا الا أنه زاد في الحجر لفظ لكون فقال لم أكن لأسجد ليكون مطابقا للسؤال حيث قيل مالك أن لا تكون مع الساجدين قوله أنظرني الى يوم يبعثون وفي ص وفي الحجر رب فأنظرني لانه لما اقتصر في السؤال على الخطاب دون صريح الاسم اقتصر ههنا أيضا على الخطاب دون ذكر المنادى بخلاف السورتين وأما زيادة الفاء في السورتين دون هذه السورة فلأن داعية الفاء ما تضمنه النداء من أدعو وأنادي نحو قوله ربنا فاغفر فلما حذف النداء في هذه السورة تركت الفاء وكذلك من قوله انك من المنظرين ليطابق الجواب السؤال قوله فبما أغويتني وفي الحجر رب بما أغويتني بزيادة النداء ليوافق ما قبله وزاد في هذه السورة الفاء وكذا في ص فبعزتك لأغوينهم لزيادة الربط ولم يمكن دخول الفاء في رب لامتناع النداء منه لان ذلك يقع مع السؤال والطلب قال الخرج منها مذؤما لبس في القرآن غيره وانما اختص هذا الموضع بذلك لان اللعين بالغ في العزم على الاغواء فقال لأقعدن لهم الى آخره فبالغ الله جل وعلا في ذمه اذ الذام أشد الذم قوله فكلا بالفاء وفي البقرة وكلا لان اسكن ههنا من السكنى التي معناها اتخاذ الموضع مسكنا وهذا لا يستدعي زمانا ممتدا يمكن الجمع بين الاتخاذ والاكل فيه بل يقع الاكل عقيبه وفي البقرة من السكون الذي يراد به الاقامة فلم يصلح الا بالواو فان المعنى اجمعا بين الاقامة فيها والاكل من ثمارها ولو كان بالفاء لوجب تأخير الأكل الى الفراغ من الاقامة وانما زاد في البقرة رغدا لما زاد في الخبر تعظيما بقوله وقلنا قال بعض الافاضل في الجواب عن هذه المسائل ان اقتصاص ما مضى انما لم يقصد به أداء الالفاظ بأعيانها كان اختلافها واتفاقها سواء اذا أدى المعنى المقصود وهذا جواب حسن ان رضيت به كفيت مؤنة السهر الى السحر والله أعلم ﴿ التأويل ولقد خلقناكم أرواحكم ثم صورناكم أي خلقنا الارواح قبل الاجساد كما جاء في الحديث ان الله خلق الارواح قبل الاجساد بألفي ألف عام ولتصوير الاجساد بداية وهي قوله واذ أخذ ربك من بني آدم من ظهورهم ذرياتهم فان لفظ الذرية يقع على المصورين ووسط يصوركم في الارحام كيف يشاء ونهاية هي حالة الكهولية في الاغلب ثم قلنا للملائكة اسجدوا لآدم وأنتم في صلبه وهذا من التمكين أيضا فسجدوا لاستعدادهم الفطري للسجود ولائتمارهم لامر الله الا ابليس لم يكن من المستعدين للسجود لما فيه من الاستكبار النارى قال مامنعك خطاب

أن تأتيكم الملائكة بالموت فتقبض أرواحكم أو أن يأتي ربك لفصل القضاء بيننا وبينكم في موقف القيامة أو أن يأتيكم طلوع الشمس من مغربها فتطوى صحف الاعمال ولا ينفعكم ايمانكم حينئذ ان آمنتم حتى تعلموا حينئذ المحق منا من المبطل والمسيء من المحسن والصادق من الكاذب وتتبينوا عند ذلك عن يحيق عذاب الله وأليم نكاله ومن الناجي منا ومنكم ومن الهالك انا منتظرو ذلك ليجزل الله لنا ثوابه على طاعتنا اياه واخلاصنا العبادة له وافرادنا بالربوبية دون ماسواه ويفصل بيننا وبينكم بالحق وهو خير الفاصلين ۞ القول في تأويل قوله ﴿ ان الذين فرقوا دينهم وكانوا شيعا لست منهم في شيء انما أمرهم الى الله ثم ينبئهم بما كانوا يفعلون ﴾ اختلف القراء في قراءة قوله فرقوا فروى عن علي بن أبي طالب رضي الله عنه ما حدثنا ابن وكيع قال ثنا أبي عن سفيان عن أبي اسحق عن عمرو بن دينار أن عليا رضي الله عنه قرأ ان الذين فارقوا دينهم حدثنا ابن وكيع قال ثنا جرير قال قال حمزة الزيات قرأها علي رضي الله عنه فارقوا دينهم ۞ وقال ثنا الحسن بن علي عن سفيان عن قتادة فارقوا دينهم وكأن عليا ذهب بقوله فارقوا دينهم خرجوا فارتدوا عنه من المفارقة وقرأ ذلك عبد الله بن مسعود كما حدثنا ابن وكيع قال ثنا يحيى ابن رافع عن زهير قال ثنا أبو اسحق أن عبد الله كان يقرؤها فرقوا دينهم وعلى هذه القراءة أعني قراءة عبد الله قراء المدينة والبصرة وعامة قراء الكوفيين وكأن عبد الله تأول بقراءته ذلك كذلك أن دين الله واحد وهو دين ابراهيم الحنيفية المسلمة ففرق ذلك اليهود والنصارى فتهود قوم وتنصر آخرون فجعلوه شيعا متفرقة ۞ والصواب من القول في ذلك أن يقال انهما قراءتان معروفتان قد قرأت بكل واحدة منهما أئمة من القراء وهما متفقتا المعنى غير مختلفتيه وذلك ان كل ضال فلدينه مفارق وقد فرق الاحزاب دين الله الذي ارتضاه لعباده فتهود بعض وتنصر آخرون وتجسس بعض وذلك هو التفريق بعينه ومصيرهم أهل شيعا متفرقين غير مجتمعين فهم لدين الله الحق مفارقون وله مفرقون فبأي ذلك قرأ القارئ فهو للحق مصيب غير أني أختار القراءة بالذي عليه عظم القراء وذلك تشديد الراء من فرقوا ثم اختلف أهل التأويل في المعنيين بقوله ان الذين فارقوا دينهم فقال بعضهم عنى بذلك اليهود والنصارى ذكر من قال ذلك حدثنا محمد بن عمرو قال ثنا أبو عاصم قال ثنا عيسى عن ابن أبي نجيح عن مجاهد في قول الله وكانوا شيعا قال يهود حدثني المثنى قال ثنا أبو حذيفة قال ثنا شبل عن ابن أبي نجيح عن مجاهد بنحوه حدثنا محمد بن عبد الأعلى قال ثنا محمد بن ثور عن معمر عن قتادة فرقوا دينهم قال هم اليهود والنصارى حدثنا بشر قال ثنا يزيد قال ثنا سعيد عن قتادة قوله ان الذين فرقوا دينهم وكانوا شيعا من اليهود والنصارى حدثني محمد بن الحسين قال ثنا أحمد بن المفضل قال ثنا أسباط عن السدي ان الذين فرقوا دينهم وكانوا شيعا لست منهم في شيء هؤلاء اليهود والنصارى وأما قوله فرقوا دينهم فيقول تركوا دينهم وكانوا شيعا حدثني محمد بن سعد قال ثني أبي قال ثني عمي قال ثني أبي عن أبيه عن ابن عباس قوله ان الذين فرقوا دينهم وكانوا شيعا وذلك أن

الامتحان لحرم ابليس يظهر به استحقاقه اللعن فانه لو كان ذا بصيرة لقال فى الجواب منعنى تقديرك وقضاؤك ولكنه كان أعور العين اليمنى بصيرا بالعين التى رأى بها أنانيته فقال أنا خير منه أى منعنى خيريتى منه أن أسجد لمن هو دونى واستدل على خيريته بأنه خلق من نار وهى علوية نورانية لطيفة وآدم خلق من طين وهو سفلى ظلمانى كثيف وهذا القياس معارض بأن النار من خاصيتها الاحراق والفناء والطين من خواصه النشوء والانماء والاستمساك الذى (٧٨) بقوته يصير الانسان مستمسكا للفيض الالهى ونفخ الروح فيه فاستحق سجود الملائكة لانه صار كعبة حقيقية فلما ابتلى ابليس بالصغار وطرد من الجوار أخذ فى النوح وأيس من الروح ورضى بالبعاد واطمأن بالحياة فقال أنظرنى فأجيب الى ما سأل ليكون وبالا عليه ويزيد فى شقوته ولكن لم يجبه بأن لا يذيقه ألم الموت لقوله فى موضع آخر الى يوم الوقت المعلوم قال فبما أغويتنى لم تكن حوالته الاغواء الى الله منه من نظر التوحيد وانما كان لمعارضة والمعاندة لقوله لأغوينهم لأقعدن ثم لآتينهم من الجهات التى فيها خطوط النفس من بين أيديهم من قبل الحسد على الاكابر من المشايخ والعلماء المعاصرين ومن خلفهم من قبل الطعن فى الاكابر الاقدمين والسلف الصالحين وعن أيمانهم من قبل افساد ذات البين والقاء العداوة والبغضاء بين الاخوان وعن شمائلهم من جهة ترك النصيحة مع أهاليهم وأقاربهم وترك الأمر بالمعروف مع عامة المسلمين أو المراد من بين أيديهم من قبل الرياء والعجب ومن خلفهم من قبل الصلف والتفاخر وعن ايمانهم من قبل الادعاء واظهار المواعيد والمواجيد وعن شمائلهم من قبل الافتراء على أنفسهم ما ليس فيها من الكشوف والاحوال أو من بين أيديهم من قبل الاعتراض على الشيخ ومن خلفهم من قبل التفريق والاخراج عن صحبة الشيخ وعن ايمانهم من قبل ترك حشمة المشايخ وعن شمائلهم من قبل مخالفة الشيخ والرد بعد القبول أن أو من بين أيديهم أثور عليهم أهاليهم وأولادهم ليمنعوهم عن طلب الحق ومن خلفهم أثور عليهم آباءهم وأمهاتهم وعن ايمانهم أثور عليهم أحباءهم وعن شمائلهم أثور عليهم أعداءهم وحسادهم ولا تقربا هذه الشجرة يعنى شجرة المحبة فان المحبة مطية المحنة فتكونا من الظالمين على أنفسكما لأن للمحبة نارا ونورا فمن لم يرد نارها لم يجد نورها ومن يرد نارها احترقت أنانيته فيبقى بلا هوية تنسم مع هوية ربه فههنا يجد نور المحبة

اليهود والنصارى اختلفوا قبل أن يبعث محمد فتفرقوا فلما بعث محمد أنزل الله ان الذين فرقوا دينهم وكانوا شيعا لست منهم فى شئ حدثت عن الحسين بن الفرج قال سمعت أبا معاذ يقول أخبرنا عبيد بن سليمن قال سمعت الضحاك يقول فى قوله ان الذين فرقوا دينهم وكانوا شيعا يعنى اليهود والنصارى حدثنا ابن وكيع قال ثنا حسين بن على عن شيبان عن قتادة فارقوا دينهم قال هم اليهود والنصارى * وقال آخرون عنى بذلك أهل البدع من هذه الأمة الذين اتبعوا متشابه القرآن دون محكمه ذكر من قال ذلك حدثنا محمد بن بشار قال ثنا عبد الرحمن قال ثنا سفيان عن ليث عن طاوس عن أبى هريرة قال ان الذين فرقوا دينهم قال نزلت هذه الآية فى هذه الأمة حدثنا ابن وكيع قال ثنا أبى عن سفيان عن ليث عن طاوس عن أبى هريرة ان الذين فرقوا دينهم وكانوا شيعا قال هم أهل الضلالة حدثنى سعيد بن عمرو السكونى قال ثنا بقية ابن الوليد قال كتب الى عباد بن كثير قال ثنى ليث عن طاوس عن أبى هريرة قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم فى هذه الآية ان الذين فرقوا دينهم وكانوا شيعا لست منهم فى شئ وليسوا منا هم أهل البدع وأهل الشبهات وأهل الضلالة من هذه الأمة * والصواب من القول فى ذلك عندى أن يقال ان الله أخبر نبيه صلى الله عليه وسلم أنه برئ ممن فارق دينه الحق وفرقه وكانوا فرقا فيه وأحزابا شيعا وأنه ليس منهم ولا هم منه لأن دينه الذى بعثه الله به هو الاسلام دين ابراهيم الحنيفية كما قال له ربه وأمره أن يقول قل انى هدانى ربى الى صراط مستقيم دينا قيما ملة ابراهيم حنيفا وما كان من المشركين فكان من فارق دينه الذى بعث به صلى الله عليه وسلم من مشرك ووثنى ويهودى ونصرانى ومتحنف مبتدع قد ابتدع فى الدين ما ضل به عن الصراط المستقيم والدين القيم ملة ابراهيم المسلم فهو برئ من محمد صلى الله عليه وسلم ومحمد منه برئ وهو داخل فى عموم قوله ان الذين فرقوا دينهم وكانوا شيعا لست منهم فى شئ وأما قوله لست منهم فى شئ انما أمرهم الى الله فان أهل التأويل اختلفوا فى تأويله فقال بعضهم نزلت هذه الآية على نبى الله بالأمر بترك قتال المشركين قبل وجوب فرض قتالهم ثم نسخها الأمر بقتالهم فى سورة براءة وذلك قوله فاقتلوا المشركين حيث وجدتموهم ذكر من قال ذلك حدثنى محمد بن الحسين قال ثنا أحمد بن المفضل قال ثنا أسباط عن السدى قوله لست منهم فى شئ انما أمرهم الى الله لم يؤمر بقتالهم ثم نسخت فأمر بقتالهم فى سورة براءة * وقال آخرون بل نزلت على النبى صلى الله عليه وسلم اعلاما من الله له أن من أمته من يحدث بعده فى دينه وليست بمنسوخة لانها خبر لا أمر والنسخ انما يكون فى الامر والنهى ذكر من قال ذلك حدثنا أبو كريب قال ثنا ابن ادريس قال أخبرنا مالك بن مغول عن على بن الأقمر عن أبى الاحوص أنه تلا هذه الآية ان الذين فرقوا دينهم وكانوا شيعا لست منهم فى شئ ثم يقول برئ نبيكم صلى الله عليه وسلم منهم حدثنا ابن وكيع قال ثنا أبى وابن ادريس وأبو أسامة ويحيى بن آدم عن مالك بن مغول نحوه حدثنا القاسم قال ثنا الحسين قال ثنا شجاع أبو بدر عن عمرو بن قيس الملائى قال قالت أم سلمة ليتق امرؤ

وينوره كقوله يحبهم ويحبونه فشجرة المحبة شجرة غرسها الرحمن بيده لاجل آدم كما غرس طينة ادم بيده لاجل هذه الشجرة وان منعه منها كان تحريضا له على تناولها فان الانسان حريص على ما منع ولم تكن الشجرة طعمة لغير آدم وأولاده الا أن تكونا ملكين أي من أهل الملكوت لكن في زوايا الجنة أو تكونا من الخالدين في الجنة كالحور والرضوان فسقاهما ابليس في كأس القسم شراب ذكر الحبيب وقاسمهما فلما غرقا في لجة المحنة وذاقا شجرة المحبة بدت لهما سوآتهما أي سوآت نار المحبة قبل نورها (٧٩) وهي نار فرقة الأحبة في البداية وطفقا الاشتعال نائرة المحبة يجعلان كل نعيم الجنة على نارهما فلما التهبت احترقت باطني نارها حبة الوصلة ونعب غراب البين بالفرقة

فبينما نحن في لهو وفي طرب
سحاب فراق صوبه هطل
وان من كنت مشغوفا باطلعته
مضى وأقفر منه الرسم والطلل
فالصبر مرتحل والوجد متصل
والدمع منهمل والقلب مشتعل

وناداهما ربهما نداء العزة والكبرياء ألم أنهكما عن تلكما الشجرة فانها تنزل العزيز وتزيل النعيم وتذهب الطرب وتورث التعب والنصب ان الشيطان لكما عدو مبين ولكن في عداوته صداقة مخفية تظهر ولو بعد حين

واخجلتا من وقوفي باب دارهم
لو قيل لي مغضبا من أنت يا رجل

فانغسل بماء الخجل منهما رعونات البشرية ولوث العجب والانانية فرجعا عما طمعا فيه ووقفا لديه وعلما ان لا منجا ولا ملجأ منه الا اليه فقالا ربنا ظلمنا أنفسنا بأن أوقعناها في شبكة المحبة لا المحبة تبقينا بالوصال ولا المحنة تفنينا بالزوال وان لم تغفر لنا بنوال الوصال وترحمنا بتجلي الجمال لنكونن من الخاسرين الذين خسروا الدنيا والعقبى ولم يظفروا بالمولى فأمرا بالصبر على الهجر وقيل اهبطوا بعضكم لبعض عدو النفس عدو القلب والروح والقلب عدو لما سوى الله ولكم للنفس والقلب والروح في أرض البدن مقام وتمتع في الشريعة باستعمال الطريقة للوصول الى الحقيقة الى حين تصير النفس مطمئنة تستحق الخطاب ارجعي من الهبوط وارفعي بعد السقوط ان الامور اذا انسدت مسالكها * فالصبر يفتح منها كل ما ارتجا
لا تيأسن وان طالت مطالبة * اذا استعنت بصبر أن ترى فرجا أخلق بذي الصبر أن يحظى بحاجته * ومدمن القرع للابواب أن يلجا

قال فيها أي في المحبة تحيون بصدق الهمة وقرع باب العزيمة وفيها تموتون بطلب الحق على جادة الشريعة باقدام الطريقة ومنها تخرجون الى

أن لا يكون من رسول الله صلى الله عليه وسلم في شئ ثم قرأت ان الذين فرقوا دينهم وكانوا شيعا لست منهم في شئ قال عمرو بن قيس قالها مرة الطيب وتلا هذه الآية * والصواب من القول في ذلك أن يقال ان قوله لست منهم في شئ اعلام من الله نبيه محمدا صلى الله عليه وسلم أنه من مبتدعة أمته الملحدة في دينه بريء ومن الأحزاب من مشركي قومه ومن اليهود والنصارى وليس في اعلامه ذلك ما يوجب أن يكون نهاه عن قتالهم لانه غير محال أن يقال في الكلام لست من دين اليهود والنصارى في شئ فقاتلهم فان أمرهم الى الله في أن يتفضل على من شاء منهم فيتوب عليه ويهلك من أراد اهلاكه منهم كافرا فيقبض روحه أو يقتله بيدك على كفره ثم ينبئهم بما كانوا يفعلون عند مقدمهم عليه واذ كان غير مستحيل اجتماع الامر بقتالهم وقوله لست منهم في شئ انما أمرهم الى الله ولم يكن في الآية دليل واضح على أنها منسوخة ولا ورد بأنها منسوخة عن الرسول خبر كان غير جائز أن يقضي عليها بأنها منسوخة حتى تقوم حجة موجبة صحة القول بذلك لما قد بينا من أن المنسوخ هو ما لم يجز اجتماعه وناسخه في حال واحدة في كتابنا كتاب اللطيف عن أصول الاحكام وأما قوله انما أمرهم الى الله فانه يقول أنا الذي الى أمر هؤلاء المشركين الذين فارقوا دينهم وكانوا شيعا والمبتدعة من أمتك الذين ضلوا عن سبيلك دونك ودون كل أحد إما بالعقوبة ان أقاموا على ضلالتهم وفرقتهم دينهم فأهلكهم بها وإما بالعفو عنهم بالتوبة عليهم والتفضل مني عليهم ثم ينبئهم بما كانوا يفعلون يقول ثم أخبرهم في الآخرة عند ورودهم علي يوم القيامة بما كانوا يفعلون فأجازي كلا منهم بما كانوا في الدنيا يفعلون المحسن منهم بالاحسان والمسيء بالاساءة ثم أخبر جل ثناؤه ما مبلغ جزائه من جازى منهم بالاحسان أو بالاساءة فقال من جاء بالحسنة فله عشر أمثالها ومن جاء بالسيئة فلا يجزى الا مثلها وهم لا يظلمون ۞ القول في تأويل قوله ﴿من جاء بالحسنة فله عشر أمثالها ومن جاء بالسيئة فلا يجزى الا مثلها وهم لا يظلمون﴾ يقول تعالى ذكره من وافى ربه يوم القيامة في موقف الحساب من هؤلاء الذين فارقوا دينهم وكانوا شيعا بالتوبة والايمان والاقلاع عما هو عليه مقيم من ضلالته وذلك هو الحسنة التي ذكرها الله فقال من جاء بها فله عشر أمثالها و يعني بقوله فله عشر أمثالها فله عشر حسنات أمثال حسنته التي جاء بها ومن جاء بالسيئة يقول ومن وافى يوم القيامة منهم بفراق الدين الحق والكفر بالله فلا يجزى الا ما ساءه من الجزاء كما وافى الله به من عمله السئ وهم لا يظلمون يقول ولا يظلم الله الفريقين لا فريق الاحسان ولا فريق الاساءة بأن يجازي المحسن بالاساءة والمسيء بالاحسان ولكنه يجازي كلا الفريقين من الجزاء ما هو له لانه جل ثناؤه حكيم لا يضع شيأ الا في موضعه الذي يستحق أن يضعه فيه ولا يجازي أحدا الا بما يستحق من الجزاء وقد دللنا فيما مضى على أن معنى الظلم وضع الشئ في غير موضعه بشواهده المغنية عن اعادتها في هذا الموضع فان قال قائل فان كان الأمر كما ذكرت من أن معنى الحسنة في هذا الموضع الايمان بالله والاقرار بوحدانيته والتصديق برسوله والسيئة فيه الشرك به والتكذيب لرسوله فالايمان أمثال فيجازى

openpdf.com

عالم الحقيقة (يابنى آدم قد أنزلنا عليكم لباسا يوارى سوآتكم وريشا ولباس التقوى ذلك خير ذلك من آيات الله لعلهم يذكرون يابنى آدم لا يفتننكم الشيطان كما أخرج أبويكم من الجنة ينزع عنهما لباسهما ليريهما سوآتهما انه يراكم هو وقبيله من حيث لا ترونهم انا جعلنا الشياطين أولياء للذين لا يؤمنون واذا فعلوا فاحشة قالوا وجدنا عليها آباءنا والله أمرنا بها قل ان الله لا يأمر بالفحشاء أتقولون على الله ما لا تعلمون قل أمر ربى بالقسط وأقيموا وجوهكم (٨٠) عند كل مسجد وادعوه مخلصين له الدين كما بدأكم تعودون فريقا هدى وفريقا حق عليهم الضلالة انهم اتخذوا الشياطين أولياء من دون الله ويحسبون أنهم مهتدون يابنى آدم خذوا زينتكم عند كل مسجد وكلوا واشربوا ولا تسرفوا انه لا يحب المسرفين قل من حرم زينة الله التى أخرج لعباده والطيبات من الرزق قل هى للذين آمنوا فى الحياة الدنيا خالصة يوم القيامة كذلك نفصل الآيات لقوم يعلمون قل انما حرم ربى الفواحش ما ظهر منها وما بطن والاثم والبغى بغير الحق وأن تشركوا بالله ما لم ينزل به سلطانا وأن تقولوا على الله ما لا تعلمون ولكل أمة أجل فاذا جاء أجلهم لا يستأخرون ساعة ولا يستقدمون) ﴿ القراآت ورياشا أبو زيد عن المفضل الباقون ريشا ولباس بالنصب أبو جعفر ونافع وابن عامر وعلى الباقون بالرفع خالصة بالرفع نافع الاخرون بالنصب ربى الفواحش مرسلة الياء حمزة ﴿ الوقوف وريشا ط لمن قرأ ولباس مرفوعا ومن قرأ بالنصب وقف على التقوى خير ط يذكرون ○ سوآتهما ط لا يؤمنون ○ أمرنا بها ط بالفحشاء ط ما لا تعلمون ○ الدين ط تعودون ○ على جواز الوصل لرد النهاية الى البداية الضلالة ج مهتدون ○ ولا تسرفوا لاحتمال الفاء أو اللام المسرفين ○ من الرزق ط يوم القيامة ط يعلمون ○ ما لا تعلمون ○ أجل ج لأن جواب اذا منتظر مع دخول الفاء فيها ولا يستقدمون ○ ﴿ التفسير لما ذكر أن الارض مستقر قال لبنى آدم ذكر انه أنزل كل ما يحتاجون اليه فى الدين والدنيا فقال (يابنى آدم قد أنزلنا) وأيضا لما ذكر واقعة آدم فى انكشاف العورة وانه كان يخصف عليها أتبعه ذكر اللباس الساتر للعورة مرة اظهارا للمنة واشعارا بأن الستر باب من أبواب التقوى ومعنى انزال اللباس أنه قضى ثمة وكتب أو أنه حاصل بالمطر المنزل من السماء ومثله وأنزل لكم من الانعام ثمانية أزواج وأنزلنا الحديد والريش لباس الزينة استعير من ريش الطير لانه لباسه وزينته أى أنزلنا عليكم لباسين لباسا يوارى سوآتكم ولباسا لزينتكم لان الزينة غرض صحيح كما قال لتركبوها وزينة ولكم فيها جمال

بها المؤمن وان كان له مثل فكيف يجازى به والايمان انما هو عندك قول وعمل والجزاء من الله لعباده على الكرامة فى الآخرة والانعام عليه بما أعد لأهل كرامته من النعيم فى دار الخلود وذلك أعيان ترى وتعاين وتحس ويلتذ بها الا قول يسمع ولا كسب جوارح قيل ان معنى ذلك غير الذى ذهبت اليه وانما معناه من جاء بالحسنة فوافى الله بها له مطيعا فان له من الثواب ثواب عشر حسنات أمثالها فان قلت فهل لقول لا اله الا الله من الحسنات مثل قيل له مثل هو غيره وليس له مثل هو قول لا اله الا الله وذلك هو الذى وعد الله جل ثناؤه من أتاه به أن يجازيه عليه من الثواب بمثل عشرة أضعاف ما يستحقه قائله وكذلك ذلك فيمن جاء بالسيئة التى هى الشرك الا أنه لا يجازى صاحبها عليها الا ما يستحقه عليها من غير اضعافه عليه وبنحو الذى قلنا فى ذلك قال أهل التأويل ذكر من قال ذلك حدثنا ابن حميد قال ثنا يعقوب القمى عن جعفر بن أبى المغيرة عن سعيد ابن جبير قال لما نزلت من جاء بالحسنة فله عشر أمثالها قال رجل من القوم فان لا اله الا الله حسنة قال نعم أفضل الحسنات حدثنا ابن وكيع قال ثنا حفص بن غياث عن الأعمش والحسن ابن عبيد الله عن جامع بن شداد عن الاسود بن هلال عن عبد الله من جاء بالحسنة لا اله الا الله حدثنا يعقوب بن ابراهيم قال ثنا حفص قال ثنا الأعمش والحسن بن عبيد الله عن جامع بن شداد عن الاسود بن هلال عن عبد الله قال من جاء بالحسنة قال من جاء بلا اله الا الله قال ومن جاء بالسيئة قال الشرك حدثنا ابن وكيع قال ثنا ابن فضيل عن الحسن بن عبيد الله عن جامع بن شداد عن الاسود بن هلال عن عبد الله من جاء بالحسنة قال لا اله الا الله حدثنا ابن وكيع قال ثنا معاوية بن عمرو المعنى عن زائدة عن عاصم عن شقيق من جاء بالحسنة قال لا اله الا الله كلمة الاخلاص ومن جاء بالسيئة قال الشرك حدثنا ابن وكيع قال ثنا ابن عيان عن أشعث عن جعفر عن سعيد وعن عثمان بن الاسود عن مجاهد والقاسم بن أبى بزة من جاء بالحسنة قالوا لا اله الا الله كلمة الاخلاص ومن جاء بالسيئة قالوا بالشرك وبالكفر حدثنا ابن وكيع قال ثنا ابن نمير وابن فضيل عن عبد الملك عن عطاء من جاء بالحسنة قال لا اله الا الله ومن جاء بالسيئة قال الشرك حدثنا أبو كريب قال ثنا جابر بن نوح قال ثنا موسى بن عبيدة عن محمد بن كعب من جاء بالحسنة فله عشر أمثالها قال لا اله الا الله حدثنا ابن بشار قال ثنا عبد الرحمن قال ثنا سفيان عن أبى المحجل عن ابراهيم من جاء بالحسنة قال لا اله الا الله ومن جاء بالسيئة قال الشرك حدثنا ابن بشار قال ثنا أبو أحمد الزبيرى قال ثنا سفيان عن أبى المحجل عن أبى معشر عن ابراهيم مثله حدثنا ابن وكيع قال ثنا أبى عن سفيان عن أبى المحجل عن ابراهيم مثله حدثنا ابن وكيع قال ثنا جرير عن أبى المحجل عن أبى معشر قال كان ابراهيم يحلف بالله ما يستثنى أن من جاء بالحسنة لا اله الا الله ومن جاء بالسيئة من جاء بالشرك حدثنى يعقوب قال ثنا هشيم قال أخبرنا عبد الملك عن عطاء فى قوله من جاء بالحسنة قال كلمة الاخلاص لا اله الا الله ومن جاء بالسيئة قال بالشرك حدثنا ابن وكيع

ومن قرأ رياشا فقد قيل انه جمع ريش كشعب وشعاب وقال الجوهري الريش والرياش بمعنى كاللبس واللباس وهو لباس الفاخر ويقال الريش والرياش المال والخصب والمعاش وبالجملة كل شئ يعيش به الانسان ومنه قولهم رشت فلانا أصلحت حاله وقال ابن السكيت الريش مختص بالشباب والاثاث والريش قد يطلق على سائر الاموال أما قوله (ولباس التقوى) فمن قرأ بالنصب فعلى المنصوب قبله عطف ومن رفع فعلى الابتداء وخبره اما الجملة التي هي ذلك خير كأنه قيل ولباس التقوى هو خير لان أسماء (٨١) الاشارة كالضمائر في صلاح العود بسببها واما

قال ثنا أبي وحدثنا المثنى بن ابراهيم قال ثنا أبو نعيم جميعا عن سفيان عن الأعمش عن أبي صالح من جاء بالحسنة قال لا اله الا الله ومن جاء بالسيئة قال الشرك حدثنا ابن وكيع قال ثنا ابن غير عن عثمان بن الاسود عن القاسم بن أبي بزة من جاء بالحسنة قال كلمة الاخلاص ومن جاء بالسيئة قال الكفر حدثنا ابن وكيع قال ثنا أبي عن سلمة عن الضحاك من جاء بالحسنة قال لا اله الا الله حدثنا ابن وكيع قال ثنا أبو خالد الأحمر عن أشعث عن الحسن من جاء بالحسنة قال لا اله الا الله حدثني المثنى قال ثنا الحماني قال ثنا شريك عن سالم عن سعيد من جاء بالحسنة قال لا اله الا الله حدثني المثنى قال ثنا الحماني قال ثنا شريك عن ليث عن مجاهد مثله حدثني المثنى قال ثنا عبد الله بن صالح قال ثني معاوية عن علي بن أبي طلحة عن ابن عباس قوله من جاء بالحسنة يقول من جاء بلا اله الا الله ومن جاء بالسيئة قال الشرك حدثنا بشر بن معاذ قال ثنا يزيد قال ثنا سعيد عن قتادة قوله من جاء بالحسنة فله عشر أمثالها ومن جاء بالسيئة فلا يجزى الا مثلها وهم لا يظلمون ذكر لنا أن نبي الله صلى الله عليه وسلم كان يقول الاعمال ستة موجبة وموجبة ومضعفة ومضعفة ومثل ومثل فاما الموجبتان فمن لقي الله لا يشرك به شيأ دخل الجنة ومن لقي الله مشركا به دخل النار وأما المضعف والمضعف فنفقة المؤمن في سبيل الله سبعمائة ضعف ونفقته على أهل بيته عشر أمثالها وأما مثل ومثل فاذا هم العبد بحسنة فلم يعملها كتبت له حسنة واذا هم بسيئة ثم عملها كتبت عليه سيئة حدثنا المثنى قال ثنا أبو نعيم قال ثنا الأعمش عن شمر بن عطية عن شيخ من التيم عن أبي ذر قال قلت يا رسول الله علمني عملا يقربني الى الجنة ويباعدني من النار قال اذا عملت سيئة فاعمل حسنة فانها عشر أمثالها قال قلت يا رسول الله لا اله الا الله من الحسنات قال هي أحسن الحسنات

* وقال قوم عنى بهذه الآية الأعراب فأما المهاجرون فان حسناتهم بسبعمائة ضعف أرأ كثر ذكر من قال ذلك حدثنا محمد بن بشار قال ثنا معاذ بن هشام قال ثنا أبي عن قتادة عن أبي الصديق الناجي عن أبي سعيد الخدري في قوله من جاء بالحسنة فله عشر أمثالها قال هذه للأعراب وللمهاجرين سبعمائة حدثنا محمد بن نشيط بن هرون الحربي قال ثنا يحيى بن أبي بكر قال ثنا فضيل بن مرزوق عن عطية العوفي عن عبد الله بن عمر قال نزلت هذه الآية في الأعراب من جاء بالحسنة فله عشر أمثالها قال قال رجل فالمهاجرين قال ما هو أعظم من ذلك ان الله لا يظلم مثقال ذرة وان تك حسنة يضاعفها ويؤت من لدنه أجرا عظيما واذا قال الله لشئ عظيم فهو عظيم حدثني المثنى قال ثنا اسحق قال ثنا عبد الرحمن بن سعد قال ثنا أبو جعفر عن الربيع قال نزلت هذه الآية من جاء بالحسنة فله عشر أمثالها وهم يصومون ثلاثة أيام من الشهر ويؤدون عشر أموالهم ثم نزلت الفرائض بعد ذلك صوم رمضان والزكاة فان قال قائل وكيف قيل عشر أمثالها فأضيف العشر الى الامثال وهي الامثال وهل يضاف الشئ الى نفسه قيل أضيفت اليها لانه مراد بها فله عشر حسنات أمثالها فالامثال حلت محل المفسر وأضيف العشر اليها كما يقال عندي

المفرد الذي هو خير وذلك بدل أو عطف بيان أو صفة بتأويل ولباس التقوى المشار اليه خير والعدول الى الاشارة اما لتعظيم لباس التقوى واما أن يكون المراد بلباس التقوى هو اللباس المواري السوأة لأن مواراة السوأة من التقوى تفضيلا له على لباس الزينة ثم من المفسرين من حمل لباس التقوى على نفس الملبوس أي اللباس الذي أنزله الله تعالى ليواري به السوأة هو لباس التقوى لأن قوما من أهل الجاهلية كانوا يتعبدون بالتعري وخلع الثياب ويطوفون بالبيت عراة فيكون كقول القائل قد عرفت ذلك الصدق في أبواب البر والصدق خير لك من غيره فيعيده أو المراد به ما يلبس من الدروع والحواشن والمغافر وغيرها في الحروب أو براد الملبوسات المعدة لأجل اقامة الصلاة ومنهم من حمله على لباس التقوى مجازا فقال قتادة والسدي وابن جريج انه الايمان وقال ابن عباس هو العمل الصالح وقيل هو السمت الحسن وقيل هو العفاف والتوحيد لان المؤمن لا تبدو عورته وان كان عاريا عن الثياب والفاجر لا تزال عورته مكشوفة وان كان كاسيا وقال معمر هو الحياء وقيل هو ما يظهر على الانسان من السكينة والاخبات والاعمال الصالحات وعلى هذا فمعنى الآية ان لباس التقوى خير لصاحبه اذا أخذ به وأقرب الى الله تعالى مما خلق من اللباس والرياش الذي يتجمل به فأضاف اللباس الى التقوى كما أضيف الى الجوع والخوف في قوله فأذاقها الله لباس الجوع والخوف (ذلك من آيات الله) الدالة على فضله ورحمته على عباده (لعلهم يذكرون) فيعرفون عظيم النعمة فيه ثم حذر أولاد آدم من قبول وسوسة الشيطان لان المقصود من قصص الانبياء عليهم السلام أن تكون عبرة لمن يسمعها فقال (يا بني آدم لا يفتننكم الشيطان) الفتنة الامتحان تقول فتنت الذهب اذا أدخلته النار لتنظر ما جودته وقال الخليل الفتن الاحراق وورق فتين

أى فضحة وحرقة قال الله تعالى يوم هم على النار يفتنون من حرص على اخراج الأبوين من الجنة مع كمال قوته وقرب عهده من فيض ربه فهو على منع أولاده من ان يدخلوا الجنة أقدر ومحل كما أخرج نصب على المصدر أى فتنة مثل اخراج أبويكم لان هذا الاخراج نوع من الفتنة ومحل (ينزع عنهما لباسهما) حال أى أخرجهما نازعا لباسهما بأن كان سببا فى ان نزع عنهما واللام فى (ليريهما سوآتهما) لام العاقبة أو لام الغرض كما تقدم فى قوله ليبدى لهما قال ابن عباس يرى آدم (٨٣) سوأة حواء ويرى حواء سوأة آدم وكانا لا يريانها من أنفسهما ولا أحدهما من الآخر

ومن عائشة رضى الله عنها ما رأيت منه ولا رأى منى وحمله العلماء على الكراهة لا على التحريم واختلفوا فى اللباس الذى نزع عنهما فقيل الثوب الحائل بينهما وبين النظر ومن سعيد بن جبير كان لباسهما من جنس الأظفار وقيل اللباس الذى خونلب الجنة قال الكعبى فى الآية دلالة على أن المعاصى والفتن كلها منسوبة الى الشيطان وأجيب بأنه لا بد من الانتهاء الى خالق الكل وموجد القدر والدواعى ثم علل النهى وأكد التحذير بقوله (انه يراكم هو وقبيله) أى جماعته من الثلاثة فما دونها والقبيل بتوأب واحد وقال ابن قتيبة أى أصحابه وجنده وقال الليث هو وقبيله أى وجماعته (من حيث لا ترونهم) أى يكيدون ويغتالون من حيث لا تشعرون قال بعض المتكلمين ومنهم المعتزلة الوجه فى أن الانس لا يرون الجن رقة أجسام الجن ولطافتها والوجه فى رؤية الجن الانس كثافة أجسام الانس والوجه فى رؤية الجن بعضهم بعضا ان الله تعالى يقوى شعاع أبصار الجن ويزيد فيه ولو زاد الله فى قوة أبصارنا لرأيناهم كما يرى بعضنا بعضا ولو أنه تعالى كثف أجسامهم وبقيت أبصارنا على هذه الحالة لرأيناهم وقال أهل السنة انهم يرون الانسان لانه تعالى خلق فى عيونهم ادراكا والانس لا يرونهم لانه تعالى لم يخلق هذا الادراك فى عيون الانس قال بعض العلماء من حيث لا ترونهم يتناول أوقات الاستقبال من غير تخصيص ذلك ففيه دليل على ان الجن لا يرون ولا يظهرون للانس وان اظهارهم أنفسهم ليس فى استطاعتهم وأن زعم من يدعى رؤيتهم زور ومخرقة ولو قدر الجن على تغيير صور أنفسهم بأى صورة شاؤا لارتفع الوثوق عن الناس حتى الزوجة والولد ولو كانوا قادرين على تخبيط الناس وازالة العقل عنهم لكان أولى الناس بذلك العلماء والمشايخ لان العداوة بينهم وبين خواص الانس أشد وعن مجاهد قال ابليس أعطينا

عشر نسوة (١) فلانه أريد بالأمثال مقامها فقيل عشر أمثالها فأخرج العشر مخرج عدد الآيات والمثل مذكر لا مؤنث ولكنها لما وضعت موضع الآيات وكان المثل يصلح للذكر والمؤنث فعلت خلفا منها فعل بها ما ذكرت ومن قال عندى عشر أمثالهم لم يقل عندى عشر مسلمات لان الصالحات فعل لا يعدو ان تعد الاسماء والمثل اسم والمثال جار العقد به وقد ذكر عن الحسن البصرى أنه كان يقرأ فله عشر بالتنوين أمثالها بالرفع وذلك وجه صحيح فى العربية غير أن القراءة فى الامصار على خلافه فلا تستعمل خلافها فيما هى عليه مجتمعة ﴿القول فى تأويل قوله﴾ ﴿قل انى هدانى ربى الى صراط مستقيم دينا قيما ملة ابراهيم حنيفا وما كان من المشركين﴾ يقول تعالى ذكره لنبيه محمد صلى الله عليه وسلم قل يا محمد لهؤلاء العادلين بربهم الأوثان والاصنام انى هدانى ربى الى صراط مستقيم يقول قل لهم انى أرشدنى ربى الى الطريق القويم وعود دين الله الذى ابتعثه به وذلك الحنيفية المسلمة وفقنى له دينا قيما يقول مستقيما وهو ملة ابراهيم يقول دين ابراهيم حنيفا يقول مستقيما وما كان من المشركين حنفاء يقول وما كان من المشركين بالله يعنى ابراهيم صلوات الله عليه لأنه لم يكن من عبدة الاصنام واختلفت القراء فى قراءة قوله دينا قيما فقرأ ذلك عامة قراء المدينة وبعض البصريين دينا قيما بفتح القاف وتشديد الياء الخاطئ منهم ذلك بقول الله ذلك الدين القيم وبقوله ذلك دين القيمة وقرأ ذلك عامة قراء الكوفيين دينا قيما بكسر القاف وفتح الياء وتخفيفها وقالوا القيم والقيم بمعنى واحد وهو المعتدل معناهما الدين المستقيم ﴿ والصواب من القول فى ذلك عندى انهما قراءتان مشهورتان فى قرأة الامصار متفقتا المعنى فبأيتهما قرأ القارئ فهو للصواب مصيب غير أن فتح القاف وتشديد الياء أعجب انى لانه أفصح اللغتين وأشهرهما ونصب قوله دينا على المصدر من معنى قوله انى هدانى ربى الى صراط مستقيم وذلك ان المعنى هدانى ربى الى دين قويم فاهتديت له دينا قيما فالدين منصوب من المحذوف الذى هو اهتديت الذى ناب عنه قوله انى هدانى ربى الى صراط مستقيم ﴿ وقال بعض نحويى البصرة انما نصب ذلك لانه لما قال هدانى ربى الى صراط مستقيم قد أخبر أنه عرف شيأ فقال دينا قيما كأنه قال عرفت دينا قيما ملة ابراهيم وأما معنى الحنيف فقد بينته فى مكانه فى سورة البقرة بشواهده بما أغنى عن اعادته فى هذا الموضع ﴿القول فى تأويل قوله﴾ ﴿قل ان صلاتى ونسكى ومحياى ومماتى لله رب العالمين لا شريك له وبذلك أمرت وأنا أول المسلمين﴾ يقول تعالى ذكره لنبيه محمد صلى الله عليه وسلم قل يا محمد لهؤلاء العادلين بربهم الأوثان والاصنام الذين يسألونك أن تتبع أهواءهم على الباطل من عبادة الآلهة والاوثان ان صلاتى ونسكى يقول وذبحى ومحياى يقول وحياتى ومماتى يقول وفاتى لله رب العالمين يعنى أن ذلك كله له خالصا دون ما أشركتم به أيها المشركون من الاوثان لا شريك له فى شئ من ذلك من خلقه ولا شئ منهم فيه نصيب لانه لا ينبغى أن يكون

---

(١) لا يخفى ما فيه ولعل الأصل ولأنه أريد بالأمثال الآيات وأقيمت الأمثال مقامها فقيل الخ تأمل

أربع خصال نرى ولا نرى ونخرج من تحت الثرى ويعود شيخا فانى وعن مالك بن دينار ان عدوا لله ولاتراه لشديد المؤنة الا من عصمه الله والضمير فى انه للشأن وهو تأكيد ليصح العطف على المرفوع المتصل ثم قال (انا جعلنا الشياطين) الآية واحتج أهل السنة على انه تعالى هو الذى سلط الشيطان عليهم حتى أضلهم وأغواهم وبتأكد هذا النص بقوله انا أرسلنا الشياطين على الكافرين تؤزهم أزا اعتذر القاضى بأن المراد من الجعل الحكم بأن الشيطان ولى لمن لا يؤمن أو المراد التخلية بينهم وبينهم (٨٣) كمن يربط الكلب فى داره ولا يمنعه من التوثب على الداخل وأجيب بأن حمل الجعل على الحكم خلاف الظاهر وهب أنه حكم بذلك فهل يمكن مخالفة حكم الله وبأن الارسال انما يصدق على التسليط لا على التخلية المجردة قوله (واذا فعلوا فاحشة) قال بعضهم نزلت فى اتخاذهم البحائر والسوائب وقيل فى الطواف بالبيت عراة والاولى التعميم والفحشاء الخصلة المتزايدة فى القبح أعنى الكبيرة والمراد أنهم كانوا يفعلون أشياء هى فى أنفسها فواحش ويعتقدون أنها طاعات فوبخوا على ذلك لينتهوا عنها ثم انه حكى عنهم حجتين الاولى التقليد ولم يذكر جوابها لظهور بطلانها عند كل عاقل والثانية ان الله أمرهم بذلك فأجاب عنها بقوله (قل ان الله لا يأمر بالفحشاء) والمعتزلة أن يحتجوا به على أن الشئ انما يقبح لوجه عائد اليه وأن كونه فى نفسه من الفحشاء مغاير لتعلق الامر والنهى ولهذا أكد هذا المعنى بقوله (أتقولون على الله ما لا تعلمون) والجواب أن عدم الامر بالفحشاء لا ينافى ارادة الفحشاء ومشيئتها ونحن لا ندعى الا أنه تعالى مريد لجميع الكائنات وأن شيأ منها لا يخرج عن حكمه وارادته وتقديره مع انه لا يأمر الا بالعدل والصواب كما قال (قل أمر ربى بالقسط) قال عطاء والسدى أى بالعدل ومما يشهد فى العقول كونه حسنا وعن ابن عباس هو قول لا اله الا الله ويندرج فيه معرفة الله تعالى بذاته وأفعاله

ذلك الا له خالصا وبذلك أمرت يقول وبذلك أمرنى ربى وأنا أول المسلمين يقول وأنا أول من أقر وأذعن وخضع من هذه الامة لربه بأن ذلك كذلك ونحو الذى قلنا فى ذلك قال أهل التأويل ذكر من قال النسك فى هذا الموضع الذبح حدثنا ابن حميد قال ثنا حكام عن عنبسة عن محمد بن عبد الرحمن عن القاسم بن أبى بزة عن مجاهد ان صلاتى ونسكى قال النسك الذبائح فى الحج والعمرة حدثنى محمد بن عمرو قال ثنا أبو عاصم قال ثنا عيسى عن ابن أبى نجيح عن مجاهد فى قول الله ونسكى ذبيحتى فى الحج والعمرة حدثنى المثنى قال ثنا أبو حذيفة قال ثنا شبل عن ابن أبى نجيح عن مجاهد ونسكى ذبيحتى فى الحج والعمرة حدثنا محمد بن بشار قال ثنا عبد الرحمن قال ثنا سفيان عن اسمعيل وليس بابن أبى خالد عن سعيد بن جبير فى قوله صلاتى ونسكى قال ذبحى حدثنا الحسن بن يحيى قال أخبرنا عبد الرزاق قال أخبرنا الثورى عن اسمعيل عن سعيد بن جبير فى قوله صلاتى ونسكى قال ذبيحتى حدثنا ابن وكيع قال ثنا عبد الرحمن ابن مهدى عن سفيان عن اسمعيل عن سعيد بن جبير قال ابن مهدى لا أدرى من اسمعيل هذا صلاتى ونسكى قال صلاتى وذبيحتى حدثنى المثنى قال ثنا اسحق قال ثنا عبد الرزاق قال ثنا الثورى عن اسمعيل بن أبى خالد عن سعيد بن جبير فى قوله صلاتى ونسكى قال وذبيحتى حدثنا محمد بن عبد الأعلى قال ثنا محمد بن ثور عن معمر عن قتادة ونسكى قال ذبحى حدثنى محمد بن الحسين قال ثنا أحمد بن المفضل قال ثنا أسباط عن السدى فى قوله ونسكى قال ذبيحتى حدثنا ابن وكيع قال ثنا المحاربى عن جويبر عن الضحاك صلاتى ونسكى قال الصلاة الصلاة والنسك الذبح * وأما قوله وأنا أول المسلمين فان محمد بن عبد الأعلى حدثنا قال ثنا محمد بن ثور عن معمر عن قتادة وأنا أول المسلمين قال أول المسلمين من هذه الأمة * القول فى تأويل قوله * (قل أغير الله أبغى ربا وهو رب كل شئ ولا تكسب كل نفس الا عليها ولا تزر وازرة وزر أخرى) يقول تعالى ذكره لنبيه محمد صلى الله عليه وسلم قل يا محمد لهؤلاء العادلين بربهم الاوثان الداعيك الى عبادة الاصنام واتباع خطوات الشيطان أغير الله أبغى ربا يقول أسوى الله أطلب سيدا يسودنى وهو رب كل شئ يقول وهو سيد كل شئ دونه ومدبره ومصلحه ولا تكسب كل نفس الا عليها يقول ولا تجترح نفس اثما الا عليها أى لا يؤخذ بما أتت من معصية الله تبالك وتعالى وركبت من الخطيئة سواها بل كل ذى اثم فهو المعاقب باثمه والمأخوذ بذنبه ولا تزر وازرة وزر أخرى يقول ولا تأثم نفس آثمة باثم نفس أخرى غيرها ولكنها تأثم باثمها وعليه تعاقب دون اثم أخرى غيرها وانما يعنى بذلك المشركين الذين أمر الله نبيه صلى الله عليه وسلم أن يقول هذا القول لهم يقول قل لهم انا لسنا مأخوذين بآثامكم وعليكم عقوبة اجرامكم ولنا جزاء أعمالنا وهذا كما أمره الله جل ثناؤه فى موضع آخر أن يقول لهم لكم دينكم ولى دين وذلك كما حدثنى المثنى قال ثنا اسحق قال ثنا عبد الله بن أبى جعفر عن أبيه عن الربيع قال كان فى ذلك الزمان لا مخرج للعلماء

وأحكامه أما قوله (وأقيموا) فليس من باب عطف الطلب على الخبر وانما التقدير وقل أقيموا (وجوهكم) أى استقبلوا القبلة واستقيموا وأخلصوا (عند كل مسجد) فى كل وقت سجود أو فى كل مكان مسجود كأن المعنى وجهوا وجوهكم حيثما كنتم فى الصلاة الى الكعبة وقال ابن عباس المراد انه اذا حضرت الصلاة وأنتم عند مسجد فصلوا فيه ولا يقولن أحدكم انى لا أصلى الا فى مسجد قومى ثم لما أمر بالتوجه الى القبلة أمر بعده بالدعاء والأظهر أن المراد به أعمال الصلاة سميت دعاء لان أشرف أجزاء الصلاة هو الدعاء والذكر ويمكن أن يقال الدعاء بمعنى العبادة فيكون كقوله

وما أمروا الا ليعبدوا الله مخلصين له الدين ثم برهن على المعاد ليتحقق الجزاء فقال (كما بدأكم تعودون) قال الحسن ومجاهد كما بدأ خلقكم في الدنيا ولم تكونوا شيأ كذلك تعودون أحياء. وعن ابن عباس المراد كما بدأ خلقكم مؤمنا أو كافرا تعودون فيبعث المؤمن مؤمنا والكافر كافرا فان من خلقه الله تعالى في أول الامر للشقاوة وكانت عاقبته ذلك ومن خلقه للسعادة فانه يعمل عمل أهل السعادة وكانت عاقبته السعادة ويؤيد هذا التفسير قوله عقيب ذلك (٨٤) (فريقا هدى وفريقا حق عليهم الضلالة) وانتصاب فريقا الثاني بفعل مضمر يفسره

العابدين الا احدى خلتين احداهما أفضل من صاحبتها اما أمر ودعاء الى الحق أو الاعتزال فلا تشارك أهل الباطل في عملهم وتؤدي الفرائض فيما بينك وبين ربك وتحب لله وتبغض لله ولا تشارك أحدا في اثم قال وقد أنزل في ذلك آية محكمة قل أغير الله أبغي ربا وهو رب كل شئ الى قوله فيه تختلفون وفي ذلك قال وما تفرق الذين أوتوا الكتاب الا من بعد ما جاءتهم البينة يقال من الوزر وزر يوزر فهو وزير ووزر يوزر فهو موزور ﴿القول في تأويل قوله﴾ ﴿ثم الى ربكم مرجعكم فينبئكم بما كنتم فيه تختلفون﴾ يقول تعالى ذكره لنبيه محمد صلى الله عليه وسلم قل لهؤلاء العادلين بربهم الاوثان كل عامل منا ومنكم فله ثواب عمله وعليه وزره فاعملوا ما أنتم عاملوه ثم الى ربكم أيها الناس مرجعكم يقول ثم اليه مصيركم ومنقلبكم فينبئكم بما كنتم فيه في الدنيا تختلفون من الاديان والملل اذ كان بعضكم يدين باليهودية وبعض بالنصرانية وبعض بالمجوسية وبعض بعبادة الاصنام وادعاء الشركاء مع الله والانداد ثم يجازي جميعكم بما كان يعمل في الدنيا من خير أو شر فتعلموا حينئذ من المحسن منا والمسيء ﴿القول في تأويل قوله﴾ ﴿وهو الذي جعلكم خلائف الارض ورفع بعضكم فوق بعض درجات ليبلوكم فيما آتاكم﴾ يقول تعالى ذكره لنبيه محمد صلى الله عليه وسلم وأمته والله الذي جعلكم أيها الناس خلائف الارض بأن أهلك من كان قبلكم من القرون والامم الخالية واستخلفكم فجعلكم خلائف منهم في الارض تخلفونهم فيها وتعمرونها بعدهم والخلائف جمع خليفة كما الوصائف جمع وصيفة وهي من قول القائل خلف فلان فلانا في داره يخلفه خلافة فهو خليفة فيها كما قال الشماخ

تصيبهم وتخطيني المنايا ... وأخلف في ربوع عن ربوع

وذلك كما حدثني الحسين قال ثنا أحمد بن مفضل قال ثنا أسباط عن السدي وهو الذي جعلكم خلائف الارض قال أما خلائف الأرض فأهلك القرون واستخلفنا فيها بعدهم وأما قوله ورفع بعضكم فوق بعض درجات فانه يقول وخالف بين أحوالكم فجعل بعضكم فوق بعض بأن رفع هذا على هذا بما بسط له هذا من الرزق ففضله بما أعطاه من المال والغنى على هذا الفقير فيما خوله من أسباب الدنيا وهذا على هذا بما أعطاه من الايد والقوة على هذا الضعيف الواهن القوى فخالف بينهم بأن رفع من درجة هذا على درجة هذا وخفض من درجة هذا عن درجة هذا وذلك كالذي حدثني محمد بن الحسين قال ثنا أحمد بن المفضل قال ثنا أسباط عن السدي ورفع بعضكم فوق بعض درجات يقول في الرزق وأما قوله ليبلوكم فيما آتاكم فانه يعني ليختبركم فيما خولكم من فضله ومنحكم من رزقه فيعلم المطيع له منكم فيما أمره به ونهاه عنه والعاصي ومن المؤدي مما آتاه الحق الذي أمره بأدائه منه والمفرط في أدائه ﴿القول في تأويل قوله﴾ ﴿ان ربك سريع العقاب وانه لغفور رحيم﴾ يقول جل ثناؤه لنبيه محمد صلى الله عليه وسلم ان ربك يا محمد لسريع العقاب لمن أسخطه بارتكابه معاصيه وخلافه أمره فيما أمره به

ما بعده أي وخذل أو أضل فريقا حق عليهم الضلالة كقولك زيدا مررت به قال القاضي المعنى فريقا هدى الى الجنة والثواب وفريقا حق عليهم الضلالة أي العذاب والصرف عن طريق الثواب لان هذا هو الذي يحق عليهم دون غيره اذ العبد لا يستحق أن يضل عن الدين اذ لو استحق ذلك لجاز أن يأمر أنبياءه باضلالهم عن الدين كما أمرهم باقامة الحدود المستحقة وأجيب بأن قوله هدى وحق ماض وحمله على المستقبل خلاف الظاهر وبأن الهدى الى الجنة أو الضلال عنها لابد أن يكون محكوما به في الازل وخلاف حكمه محال ثم بين ما لأجله حقت على هذه الفرقة الضلالة أعني السبب القريب والا فانتهاء الكل الى مسبب الاسباب فقال (انهم اتخذوا الشياطين أولياء من دون الله) فقبلوا دعوتهم دون دعوته ولم يتأملوا في التمييز بين الحق والباطل ثم بين أن جهلهم مركب لا بسيط فقال (ويحسبون أنهم مهتدون) وفيه أن مجرد الظن والحسبان لا يكفي في أصول الدين بل لا بد فيه من القطع واليقين ثم لما أمر بالقسط وكان من جملته أمر اللباس والمأكول والمشروب وأيضا أمر باقامة الصلاة وكان ستر العورة شرطا لصحتها فلا جرم قال (يا بني آدم خذوا زينتكم) عن ابن عباس قال كان أناس من الاعراب يطوفون بالبيت عراة حتى ان كانت المرأة لتطوف بالبيت وهي عريانة فتجعل على سفلها سيورا مثل هذه السيور التي تكون على وجه الحمر تقيها من الذباب وهي تقول ... اليوم يبدو بعضه أو كله ... وما بدا منه فلا أحله وعن طاوس لم يأمرهم بالحرير والديباج وانما كان أحدهم يطوف عريانا ويدع ثيابه وراء المسجد وان طاف وهي عليه ضرب وانتزعت منه لانهم قالوا لا نعبد الله في ثياب أذنبنا فيها وقيل كانوا يفعلون ذلك تفاؤلا ليتعروا من الذنوب كما تعروا من الثياب وقال الكلبي كان أهل الجاهلية لا يأكلون من الطعام الا قوتا ولا يأكلون دسما في أيام حجهم

يعظمون بذلك حجهم فقال المسلمون يارسول الله نحن أحق بذلك فأنزل الله الآية قال أكثر المفسرين المراد من الزينة لبس الثياب لقوله تعالى ولا يبدين زينتهن يعني الثياب وأيضا الزينة لا تحصل الا بالستر التام بالعورات ولانه يناسب ما تقدم من ذكر اللباس والرياش ولان ظاهر الامر الوجوب وكل ماسوى اللبس غير واجب فوجب حمل الزينة على اللبس عملا بالنص بقدر الامكان والسنة فيه أن يأخذ الرجل أحسن هيئة للصلاة وقيل الزينة المشط وقيل الطيب ثم ان العبرة بعموم اللفظ لا بخصوص السبب فالآية تقتضي وجوب اللبس التام عند كل صلاة ترك العمل به في القدر الذي لا يجب ستره من الاعضاء اجماعا بقي الباقي داخلا تحت اللفظ فاذن ستر العورة واجب في الصلاة والا فسدت صلاته قال أصحاب أبي حنيفة نبس الثوب المغسول بماء الورد على أقصى وجوه النظافة أخذ للزينة فيكفي في صحة الصلاة وأجيب بأن اللام في قوله وأقيموا الصلاة تنصرف الى المعهود السابق وهو صلاة رسول الله صلى الله عليه وسلم فلم قلتم انه يصلي في الثوب المغسول بماء الورد أما قوله (وكلوا) أي اللحم والدسم (واشربوا) فقد قيل انهما أمر اباحة بالاتفاق فوجب أن يكون أخذ الزينة أيضا على الاباحة وأجيب بأنه لا يلزم من ترك الظاهر في المعطوف تركه في المعطوف عليه مع أن الاكل والشرب قد يكونان واجبين أيضا في الجملة وهما يشملان جميع المطعومات والمشروبات و يتناولان الاحوال والاوقات الا ما خصه الدليل المنفصل والعقل أيضا مؤكد لهذا المعنى لان الاصل في المنافع الحل والاباحة وفي قوله (ولا تسرفوا) وجهان الاول انه يأكل ويشرب بحيث لا يتعدى الى الحرام ولا يكثر الانفاق المستقبح ولا يتناول مقدارا كثيرا يضره ولا يحتاج اليه الثاني وهو قول أبي بكر الاصم ان المراد من الاسراف قولهم بتحريم البحيرة والسائبة فانهم أخرجوها عن ملكهم وتركوا الانتفاع بها وأيضا انهم حرموا على أنفسهم في وقت الحج ما أحله الله تعالى لهم قال بعض العلماء ان حمل الاسراف على الاستكثار مما لا ينبغي أولى من حمله على المنع مما يجوز و ينبغي وعن ابن عباس كل ما شئت والبس ما شئت ما أخطأتك خصلتان سرف ومخيلة ويحكى أن الرشيد كان له طبيب نصراني حاذق فقال لعلي بن الحسين بن واقد صاحب المغازي ليس في كتابكم من علم الطب شئ والعلم علمان علم أبدان وعلم أديان فقال له قد جمع الله الطب كله في نصف آية من كتابه قال وما هي قال قوله

ونهاه ولمن ابتلى منه فيما منحه من فضله وطوله توليا وادبارا عنه مع انعامه عليه وتمكينه إياه في الارض كما فعل بالقرون السالفة وانه لغفور يقول وانه لساتر ذنوب من ابتلى منه اقبالا اليه بالطاعة عند ابتلائه اياه بنعمته واختباره اياه بأمره ونهيه فغط عليه فيها وتاركه فضيحته بها في موقف الحساب رحيم بتركه عقوبته على سالف ذنوبه التي سلفت بينه وبينه اذ تاب وأناب اليه قبل لقائه ومصيره اليه

(تفسير السورة التي يذكر فيها الاعراف)

(بسم الله الرحمن الرحيم)

القول في تأويل قوله جل ثناؤه وتقدست أسماؤه ﴿المص﴾ قال أبو جعفر اختلف أهل التأويل في تأويل قول الله تعالى المص فقال بعضهم معناه أنا الله أفصل ذكر من قال ذلك حدثنا سفيان قال ثنا أبي عن شريك عن عطاء بن السائب عن أبي الضحى عن ابن عباس المص أنا الله أفصل حدثني الحرث قال ثنا القاسم بن سلام قال ثنا عمار بن محمد عن عطاء بن السائب عن سعيد بن جبير في قوله المص أنا الله أفصل * وقال آخرون هو هجاء حروف اسم الله تعالى الذي هو المصور ذكر من قال ذلك حدثني محمد بن الحسين قال ثنا أحمد بن المفضل قال ثنا أسباط عن السدي المص قال هي هجاء المصور * وقال آخرون هي اسم من أسماء الله أقسم ربنا به ذكر من قال ذلك حدثني المثنى قال ثنا عبد الله صالح قال ثني معاوية عن علي بن أبي طلحة عن ابن عباس قوله المص قسم أقسمه الله وهو من أسماء الله * وقال آخرون هو اسم من أسماء القرآن ذكر من قال ذلك حدثنا محمد بن عبد الأعلى قال ثنا محمد بن ثور عن معمر عن قتادة المص قال اسم من أسماء القرآن حدثنا الحسن بن يحيى قال أخبرنا عبد الرزاق قال أخبرنا معمر عن قتادة مثله * وقال آخرون هي حروف هجاء مقطعة * وقال آخرون هي من حساب الجمل * وقال آخرون هي حروف تحوي معاني كثيرة قد الله بها خلقه على مراده من كل ذلك * وقال آخرون هي حروف اسم الله الأعظم وقد ذكرنا كل ذلك بالرواية فيه وتعليل كل فريق قال فيه قولا وما الصواب من القول عندنا في ذلك بشواهده وأدلته فيما مضى بما أغنى عن اعادته في هذا الموضع ﴿كتاب أنزل اليك﴾ « قال أبو جعفر » يعني تعالى ذكره هذا القرآن يا محمد كتاب أنزله الله اليك ورفع الكتاب بتأويل هذا كتاب ﴿القول في تأويل قوله﴾ ﴿فلا يكن في صدرك حرج منه﴾ يقول جل ثناؤه لنبيه محمد صلى الله عليه وسلم فلا يضق صدرك يا محمد من الانذار به من أرسلتك لانذاره به وابلاغه من أمرتك بابلاغه اياه ولا تشك في انه من عندي واصبر بالمضي لامر الله واتباع طاعته فيما كلفك وحملك من عبء أثقال النبوة كما صبر أولو العزم من الرسل فان الله معك والحرج هو الضيق

كلوا واشربوا ولا تسرفوا فقال النصراني ولا يؤثر عن نبيكم شيء في الطب فقال قد جمع رسولنا صلى الله عليه وسلم الطب في ألفاظ يسيرة قال وما هي قال قوله المعدة بيت الداء والحمية رأس كل دواء وأعط كل بدن ما عودته فقال النصراني ما ترك كتابكم ولا نبيكم لجالينوس طبا قيل كانوا إذا أحرموا حرموا الشاة وما يخرج منها من لحمها وشحمها ولبنها فأنكر ذلك عليهم بقوله (قل من حرم زينة الله) قال ابن عباس وأكثر المفسرين هي اللباس الساتر للعورة وقال (٨٦) آخرون انها تتناول جميع أنواع الزينة من الملابس والمراكب والحلي وكذا كل ما يستطاب ويستلذ من المآكل والمشارب والنساء والطيب عن عثمان بن مظعون انه أتى رسول الله صلى الله عليه وسلم وقال غلبني حديث النفس عزمت على ان اختصي فقال مهلا يا عثمان فان خصاء أمتي الصيام قال فان نفسي تحدثني بالترهب فقال ان ترهب أمتي القعود في المساجد لانتظار الصلوات فقال تحدثني نفسي بالسياحة قال سياحة أمتي الغزو والحج والعمرة فقال ان نفسي تحدثني أن أخرج مما أملك فقال الاولى أن تكفي نفسك وعيالك وان ترحم المسكين واليتيم وتعطيه ما فضل من ذلك فقال نفسي تحدثني ان أطلق خولة فقال ان الهجرة في أمتي هجرة ما حرم الله تعالى قال فان نفسي تحدثني ان لا أغشاها فقال ان المسلم اذا غشي أهله وما ملكت عينه فان لم يعب من وقعته تلك ولدا كان له وصيف في الجنة وان كان له ولد مات قبله أو بعده كان له قرة عين وفرح يوم القيامة وان مات قبل أن يبلغ الحنث كان له شفيعا ورحمة يوم القيامة قال فان نفسي تحدثني ان لا آكل اللحم قال مهلا اني آكل اللحم اذا وجدته ولو سألت الله أن يطعمنيه كل يوم فعلته قال فان نفسي تحدثني ان لا أمس الطيب قال مهلا فان جبريل يأمرني بالطيب غبا وقال لا تتركه يوم الجمعة ثم قال يا عثمان لا ترغب عن سنتي فانه من رغب عن سنتي ومات فليس مني ولو مات قبل أن يتوب صرفت الملائكة وجهه عن حوضي

في كلام العرب وقد بينا معنى ذلك بشواهده وأدلته في قوله ضيقا حرجا مما أغنى عن اعادته وقال أهل التأويل في ذلك ما حدثني به محمد بن سعد قال ثني أبي قال ثني عمي قال ثني أبي عن أبيه عن ابن عباس في قوله فلا يكن في صدرك حرج منه قال لا تكن في شك منه حدثني محمد بن عمرو قال ثنا أبو عاصم قال ثنا عيسى عن ابن أبي نجيح عن مجاهد في قول الله فلا يكن في صدرك حرج منه قال شك حدثني المثنى قال ثنا أبو حذيفة قال ثنا شبل عن ابن أبي نجيح عن مجاهد مثله حدثنا ابن عبد الأعلى قال ثنا محمد بن ثور قال ثنا معمر عن قتادة فلا يكن في صدرك حرج منه شك منه حدثنا بشر بن معاذ قال ثنا يزيد قال ثنا سعيد عن قتادة مثله حدثني محمد بن الحسين قال ثنا أحمد بن المفضل قال ثنا أسباط عن السدي فلا يكن في صدرك حرج منه قال أما الحرج فشك حدثنا الحرث قال ثنا عبد العزيز قال ثنا أبو سعد المدني قال سمعت مجاهدا في قوله فلا يكن في صدرك حرج منه قال شك من القرآن * قال أبو جعفر وهذا الذي ذكرته من التأويل عن أهل التأويل هو معنى ما قلنا في الحرج لان الشك فيه لا يكون الا من ضيق الصدر به وقلة الاتساع لتوجيهه وجهته التي هي وجهته الصحيحة وانما اخترنا العبارة عنه بمعنى الضيق لان ذلك هو الغالب عليه من معناه في كلام العرب كما قد بيناه قبل (ع) القول في تأويل قوله (لتنذر به وذكرى للمؤمنين) يعني بذلك تعالى ذكره هذا كتاب أنزلناه اليك يا محمد لتنذر به من أمرتك بانذاره وذكرى للمؤمنين وهو من المؤخر الذي معناه التقديم ومعناه كتاب أنزل اليك لتنذر به وذكرى للمؤمنين فلا يكن في صدرك حرج منه واذا كان ذلك معناه كان موضع قوله وذكرى نصبا بمعنى أنزلنا اليك هذا الكتاب لتنذر به وتذكر به المؤمنين ولو قيل معنى ذلك هذا كتاب أنزل اليك فلا يكن في صدرك حرج منه أن تنذر به وتذكر به المؤمنين كان قولا غير مدفوعة صحته واذا وجه معنى الكلام الى هذا الوجه كان في قوله وذكرى من الاعراب وجهان أحدهما النصب بالرد على موضع لتنذر به والآخر الرفع عطفا على الكتاب كأنه قيل الم كتاب أنزل اليك وذكرى للمؤمنين (ع) القول في تأويل قوله (اتبعوا ما أنزل اليكم من ربكم ولا تتبعوا من دونه أولياء قليلا ما تذكرون) يقول جل ثناؤه لنبيه محمد صلى الله عليه وسلم قل يا محمد لهؤلاء المشركين من قومك الذين يعبدون الاوثان والاصنام اتبعوا أيها الناس ما جاءكم من عند ربكم بالبينات والهدى واعملوا بما أمركم به ربكم ولا تتبعوا شيأ من دونه يعني شيأ غير ما أنزل اليكم ربكم يقول لا تتبعوا أمر أوليائكم الذين يأمرونكم بالشرك بالله وعبادة الاوثان فانهم يضلونكم ولا يهدونكم فان قال قائل وكيف قلت معنى الكلام قل اتبعوا وليس في الكلام موجودا ذكر القول قيل انه وان لم يكن مذكورا صريحا فان في الكلام دلالة عليه وذلك قوله فلا يكن في صدرك حرج منه لتنذر به ففي قوله لتنذر به الامر بالانذار وفي الامر بالانذار الامر بالقول لان الانذار قول فكان معنى الكلام أنذر القوم وقل لهم اتبعوا ما أنزل اليكم من ربكم ولو قيل معناه لتنذر به

واعلم ان كل واقعة تقع فاما أن لا يكون فيها نفع ولا ضر أو يتساوى ضرها ونفعها فوجب وتذكر الحكم في القسمين بقاء ما كان على ما كان وان كان النفع خالصا وجب لاطلاق الآية وان كان الضرر خالصا وكان تركه خالص النفع فيلتحق بالقسم المتقدم وان كان النفع راجحا والضرر مرجوحا تقابل المثل بالمثل وبقي القدر الزائد نفعا خالصا وان كان الضرر راجحا بقي القدر الزائد ضررا خالصا وكان تركه نفعا خالصا فبهذا الطريق صارت هذه الآية دالة على الاحكام التي لا نهاية لها في الحل والحرمة الا أن نجد نصا خاص

في الواقعة فتقضي به تقديما للخاص على العام قال نفاة القياس لو تعبدنا الله تعالى بالقياس لكان حكم ذلك القياس اما أن يكون موافقا لحكم هذا النص العام وحينئذ يكون ضائعا لان هذا النص مستقل به وان كان مخالفا كان ذلك القياس تخصيصا لعموم هذا النص فيكون مردودا لان العمل بالنص أولى من العمل بالقياس فاذن القرآن واف بجميع الاحكام الشرعية والله تعالى أعلم ثم بين ان الزينة والطيبات خلقت في الحياة الدنيا لاجل المؤمنين بالاصالة والكفرة بالتبعية كقوله ومن كفر فأمتعه قليلا (٨٧) وانما في الآخرة فانها خالصة لهم فقال (قل هي

وتذكر به المؤمنين فتقول لهم اتبعوا ما أنزل اليكم كان غير مدفوع وقد كان بعض أهل العربية يقول قوله اتبعوا خطاب للنبي صلى الله عليه وسلم ومعناه كتاب أنزل اليك فلا يكن في صدرك حرج منه اتبع ما أنزل اليك من ربك ويرى أن ذلك نظير قول الله يا أيها النبي اذا طلقتم النساء فطلقوهن لعدتهن اذ ابتدأ خطاب النبي صلى الله عليه وسلم ثم جعل الفعل للجميع اذ كان أمر الله نبيه بأمر أمر امته لجميع أمته كما يقال للرجل يفرد بالخطاب والمراد به هو وجماعة أتباعه أو عشيرته وقبيلته أما تتقون الله أما تستحيون من الله ونحو ذلك من الكلام وذلك وان كان وجها غير مدفوع فالقول الذي اخترناه أولى بمعنى الكلام لدلالة الظاهر الذي وصفنا عليه وقوله قليلا ما تذكرون يقول قليلا ما تتعظون وتعتبرون فترا جعون الحق ثم القول في تأويل قوله ﴿وكم من قرية أهلكناها فجاءها بأسنا بياتا أو هم قائلون﴾ يقول تعالى ذكره لنبيه محمد صلى الله عليه وسلم حذر هؤلاء العابدين غيري والعادلين بي الآلهة والاوثان سخطي لأحل بهم عقوبتي فأهلكهم كما أهلكت من سلك سبيلهم من الأمم قبلهم فكثيرا ما أهلكت قبلهم من أهل قرى عصوني وكذبوا رسلي وعبدوا غيري فجاءها بأسنا بياتا يقول فجاءتهم عقوبتنا ونقمتنا ليلا قبل أن يصبحوا أو جاءتهم قائلين يعني نهارا في وقت القائلة وقيل وكم لان المراد بالكلام ما وصفت من الخبر عن كثرة ما قد أصاب الامم السالفة من المثلات بتكذيبهم رسله وخلافهم عليه وكذلك تفعل العرب اذا أرادوا الخبر عن كثرة العدد كما قال الفرزدق

كم عمة لك يا جرير وخالة ... فدعاء قد حلبت علي عشاري

فان قال قائل فان الله تعالى ذكره انما أخبر أنه أهلك قرى فما في خبره عن اهلاكه القرى من الدليل على اهلاكه أهلها قيل ان القرى لا تسمى قرى ولا القرية قرية الا وفيها مساكن لاهلها وسكان منهم ففي اهلاكها اهلاك من فيها من أهلها وقد كان بعض أهل العربية يرى أن الكلام خرج مخرج الخبر عن القرية والمراد به أهلها والذي قلنا في ذلك أولى بالحق لموافقته ظاهر التنزيل المتلو فان قال قائل وكيف قيل وكم من قرية أهلكناها فجاءها بأسنا بياتا أو هم قائلون وهل هلكت قرية الا بعد مجيء بأس الله وحلول نقمته وسخطه بها فكيف قيل أهلكناها فجاءها وان كان مجيء بأس الله اياها بعد هلاكها فما وجه مجيء ذلك قوما قد هلكوا وبادوا ولا يشعرون بما ينزل بهم ولا بمساكنهم قيل ان لذلك من التأويل وجهين كلاهما صحيح واضح منهجه أحدهما أن يكون معناه وكم من قرية أهلكناها بخذلاننا اياها عن اتباع ما أنزلنا اليها من البينات والهدى واختيارها اتباع أمر أوليائها المغوين لها عن طاعة ربها فجاءها بأسنا اذ فعلت ذلك بياتا أو هم قائلون فتكون اهلاك الله اياها خذلانه لها عن طاعته ويكون مجيء بأس الله اياهم جزاء لمعصيتهم ربهم بخذلانه اياهم والآخر منهما أن يكون الاهلاك هو البأس بعينه فيكون في ذكر الاهلاك الدلالة على ذكر مجيء البأس وفي ذكر مجيء البأس الدلالة على ذكر الاهلاك واذا كان ذلك كذلك كان سواء عند العرب بدئ بالاهلاك ثم عطف عليه بالبأس أو بدئ بالبأس ثم عطف عليه بالاهلاك وذلك

للذين آمنوا في الحياة الدنيا خالصة) من قرأ بالرفع فلانه خبر بعد خبر هال أبو علي أو على الخبر والذين آمنوا متعلق به والتقدير هي خالصة للذين آمنوا في الحياة الدنيا (يوم القيامة) وعلى هذا يكون في الحياة ظرفا لآمنوا ويوم القيامة ظرفا للخالصة فيفهم من ذلك انها في غير يوم القيامة غير خالصة لهم بل تكون مشوبة بزحمة الكفار وعلى الاول يكون في الحياة ظرفا للمحذوف أي هي للذين آمنوا غير خالصة في الحياة الدنيا وهي لهم خالصة يوم القيامة ومن قرأ بالنصب فعلى الحال وباقي التقدير كما ذكرنا آنفا (كذلك نفصل الآيات لقوم يعلمون) أي لقوم يعلمون بالنظر والاستدلال حتى يتوصلوا به الى تحصيل العلوم النظرية ثم بين أصول الافعال المحرمة وحصرها في ستة أنواع لان الجناية اما على الفروج وأشار اليها بقوله (قل انما حرم ربي الفواحش ما ظهر منها وما بطن) واما أن تكون على العقول وهي شرب الخمر واليها الاشارة بقوله (والاثم) وقيل الفواحش الكبائر والاثم الصغائر وقيل الفواحش كل ما تزايد قبحه وتبالغ والاثم عام لكل ذنب كأنه خصص أولا ثم عمم واما أن تكون الجناية على النفوس والاموال والاعراض واليها الاشارة بقوله (والبغي بغير الحق) ومعنى بغير الحق أن لا يقدموا على ايذاء الناس بالقتل والقهر الا أن يكون لهم فيه حق فحينئذ يخرج عن أن يكون بغيا واما أن تكون الجناية على الاديان اما بالطعن في التوحيد واليه أشار بقوله (وأن تشركوا بالله ما لم ينزل به سلطانا) أي لا سلطان حتى ينزل واما بالافتراء على الله وذلك قوله (وأن تقولوا على الله ما لا تعلمون) فان قيل الفاحشة وغيرها هي التي نهى الله تعالى عنها فيصير تقدير الآية انما حرم ربي المحرمات وهذا كلام خال عن الفائدة فالجواب ان كون الفعل فاحشة عبارة عن اشتماله في ذاته على أمور باعتبارها يجب النهي عنه فيزول الاشكال ثم شدد أمر التكاليف بالآجال المحدودة والانفاس المعدودة فقال (ولكل أمة أجل) عن

ابن عباس والحسن ومقاتل معناه انه تعالى أمهل كل أمة كذبت رسولها الى وقت معين لا يعذبهم قبل ذلك ولا يؤخرهم عنه والمقصود وعيد أهل مكة وقيل معناه ان أجل العمر لا يتقدم ولا يتأخر سواء اهلك والمقتول وأورد على القول الاول أنه ليس لكل أمة من الامم وقت معين فى نزول عذاب الاستئصال وعلى الثانى انه كان ينبغى أن يقال ولكل انسان أو أحد أجل ويمكن أن يقال الامة هى الجماعة فى كل زمان والمعلوم من حالها التفاوت فى الآجال فزال السؤال وليس المراد انه تعالى لا يقدر على تبقيته أزيد من ذلك ولا أنقص ولا يقدر على أن يميته الا فى ذلك الوقت لان هذا يقتضى خروجه سبحانه وتعالى عن كونه قادرا مختارا أو صيرورته كالموجب لذاته بل المراد انه تعالى اختار أن الامر يقع على هذا الوجه وانما ذكر الساعة لان هذا الجزء من الزمان أقل ما يستعمل فى تقليل الاوقات عرفا والساعة فى اصطلاح أهل النجوم جزء من أربعة وعشرين جزأ من يوم بليلته قيل ان عند حضور الاجل يمتنع عقلا وقوع ذلك الاجل فى الوقت المتقدم فما معنى قوله ولا يستقدمون وأجيب بأن مجىء الاجل يحمل على قرب حضور الاجل كقول العرب جاء الشتاء اذا قارب وقته ومع مقاربة الاجل يصح التقدم على ذلك الوقت تارة والتأخر عنه أخرى ﴿ التأويل قد أنزلنا عليكم لباسا هو لباس الشريعة يوارى سوآت الافعال القبيحة فى الظاهر وسوآت الصفات الذميمة النفسانية والحيوانية بآداب الطريقة فى الباطن وريشا زينة وجمالا فى الظاهر والباطن ولباس التقوى وهو لباس القلب والروح والسر والخفى فلباس القلب من التقوى هو الصدق فى طلب المولى فيوارى به سوآت الطمع فى الدنيا ومافيها ولباس الروح من التقوى هو محبة المولى فيوارى به سوآت التعلق بغير المولى ولباس السر من التقوى هو رؤية المولى فيوارى بها رؤية غير المولى ولباس الخفى من التقوى بقاؤه بهوية المولى فيوارى بها هوية غير المولى ذلك خير لان لباس البدن بالفتوى وهو الشريعة ولباس القلب بالتقوى هو الحقيقة ذلك من آيات الله أى انزال الشريعة والحقيقة مما يدل على المولى لا يفتننكم الشيطان بالدنيا ومافيها ومتابعة الهوى فيخرجكم عن جنة الصدق فى طلب الحق كما أخرج أبويكم من الجنة وجوار الحق ينزع عنهما لباسهما من النسرع وذلك نهيهما عن شجرة المحبة لغير هما سوآتهما من مخالفة

كقولهم زرتنى فأكرمتنى اذا كانت الزيارة هى الكرامة فسواء عندهم قدم الزيارة وأخر الكرامة أو قدم الكرامة وأخر الزيارة فقال أكرمتنى فزرتنى وكان بعض أهل العربية يزعم أن فى الكلام محذوفا والاول ذلك لم يكن الكلام صحيحا وأن معنى ذلك وكم من قرية أهلكناها فكان مجىء بأسنا اياها قبل اهلاكنا وهذا قول لا دلالة على صحته من ظاهر التنزيل ولا من خبر يجب التسليم له واذا خلا القول من دلالة على صحته من بعض الوجوه التى يجب التسليم لها كان بينا فساده ﴿ وقال آخرون منهم أيضا معنى الفاء فى هذا الموضع معنى الواو وقال تأويل الكلام وكم من قرية أهلكناها وجاءها بأسنا بياتا وهذا قول لا معنى له اذ كان الفاء عند العرب من الحكم ما ليس للواو فى الكلام فصرفها الى الأغلب من معناها عندهم ما وجد الى ذلك سبيل أولى من صرفها الى غيره فان قال وكيف قيل فجاءها بأسنا بياتا أو هم قائلون وقد علمت أن الأغلب من شأن أو فى الكلام اختلاف الشك وغير جائز أن يكون فى خبر الله شك قيل ان تأويل ذلك خلاف ما اليه ذهبت وانما معنى الكلام وكم من قرية أهلكناها فجاء بعضها بأسنا بياتا وبعضها وهم قائلون ولو جعل مكان أو فى هذا الموضع الواو لكان الكلام كالمحال ولصار الأغلب من معنى الكلام ان القرية التى أهلكها الله جاءها بأسه بياتا وفى وقت القائلة وذلك خبر عن البأس انه أهلك من قد هلك وأفنى من قد فنى وذلك من الكلام خلف ولكن الصحيح من الكلام هو ما جاء به التنزيل اذ لم يفصل القرى التى جاءها البأس بياتا من القرى التى جاءها ذلك قائلة ولو فصلت لم يخبر عنها الا بالواو وقيل فجاءها بأسنا خبرا عن القرية أن البأس أتاها وأجرى الكلام على ما ابتدئ به فى أول الآية ولو قيل فجاءهم بأسنا بياتا لكان صحيحا فصيحا ورد الكلام الى معناه اذ كان البأس انما قصد به سكان القرية دون بنيانها وان كان قد نال بنيانها ومساكنها من البأس بالخراب نحو من الذى نال سكانها وقد رجع فى قوله أو هم قائلون الى خصوص الخبر عن سكانها دون مساكنها مما وصفنا من أن المقصود بالبأس كان السكان وان كان فى هلاكهم هلاك مساكنهم وخرابها ولو قيل أو هى قائلة كان صحيحا اذ كان السامعون قد فهموا المراد من الكلام فان قال قائل أوليس قوله أو هم قائلون خبرا عن الوقت الذى أتاهم فيه بأس الله من النهار قيل بلى فان قال أوليس المواقيت فى مثل هذا تكون فى كلام العرب بالواو والدال على الوقت قيل ان ذلك وان كان كذلك فانهم قد يحذفون من مثل هذا الموضع استثقالا للجمع بين حرفى عطف اذ كان أو عندهم من حروف العطف وكذلك الواو فيقولون لقيتنى مملقا أو أنا مسافر بمعنى أو وأنا مسافر فيحذفون الواو وهم مريدوها فى الكلام لما وصفت ﴿ القول فى تأويل قوله ﴿ فما كان دعواهم اذ جاءهم بأسنا الا أن قالوا انا كنا ظالمين ﴾ يقول تعالى ذكره فلم يكن دعوى أهل القرية التى أهلكناها اذ جاءهم بأسنا وسطوتنا بياتا أو هم قائلون الا اعترافهم على أنفسهم بأنهم كانوا الى أنفسهم مسيئين وبربهم آثمين ولأمره ونهيه مخالفين وعنى بقوله جل ثناؤه ودعواهم فى هذا الموضع دعاءهم والدعوى فى كلام العرب وجهان أحدهما الدعاء والآخر الادعاء الحق ومن الدعوى التى معناها الدعاء قول الله تبارك وتعالى

الحق وما علما أن فيها هذه الصفة ومن جملة سوآتهما كل كمال ونقصان كان مستورا فيهما فأراهما بعد تناول الشجرة إنه يراكم هو وقبيله يعني من الروحانيين الذين لا صورة لهم في الظاهر فانهم يرون بنظر الملكوت الروحاني من الانسان بعض الافعال التي تتولد عن الاوصاف البشرية كما رأوا في آدم وقالوا أتجعل فيها من يفسد فيها من حيث لا ترونهم أي انما يرونكم من حيث البشرية التي منشؤها الصفات الحيوانية فانكم محجوبون بهذه الصفات عن رؤيتهم لا من حيث الروحانية التي هي منشأ علوم (٨٩) الاسماء والمعرفة فانهم لا يرونكم في هذا المقام وأنتم ترونهم بالنظر الروحاني بل بالنور الرباني انا جعلنا الشياطين أولياء للذين لا يؤمنون انا خلقناهم مستعدين لتولية أمور أهل الغفلة والطبيعة واذا فعلوا فاحشة هي طلب الدنيا وحبها قالوا اذا وجدنا آباءنا على محبة الدنيا وشهواتها والله أمرنا بطلب الكسب الحلال قل ان الله لا يأمر بالفحشاء وانما يأمر بالكسب الحلال بقدر الحاجة الضرورية لقوام القالب بالقوت واللباس ليقوم باداء حق العبودية وذلك قوله قل أمر ربي بالقسط كما بدأكم تعودون فريقا هدى وفريقا حق عليهم الضلالة انهم اتخذوا الشياطين أولياء من دون الله ويحسبون أنهم مهتدون يا بني آدم خذوا زينتكم عند كل مسجد فزينة الظاهر التواضع والخضوع وزينة الباطن الانكسار والخشوع وزينة نفوس العابدين آثار السجود وزينة قلوب العارفين أنوار الوجود فالعابد على الباب بنعت العبودية والعارف على البساط بحكم الحرية وكلوا واشربوا في مقام العندية كما قال أبيت عند ربي يطعمني ويسقيني ولا تسرفوا بالافراط فوق الحاجة الضرورية والتفريط في حفظ القوة بحيث تضيع حقوق العبودية زينة الله فزين الابدان بالشرائع فما زالت تلك دعواهم ومنه قول الشاعر

وان مذلت رجلي دعوتك أشتفي * بدعوالة من مذل بها فيهون

وقد بينا فيما مضى قبل أن البأس والبأساء الشدة بشواهد ذلك الدالة على صحته بما أغنى عن اعادته في هذا الموضع وفي هذه الآية الدلالة الواضحة على صحة ما جاءت به الرواية عن رسول الله صلى الله عليه وسلم من قوله ما هلك قوم حتى يعذروا من أنفسهم وقد تأول ذلك كذلك بعضهم حدثني ابن حميد قال ثنا جرير عن أبي سنان عن عبد الملك بن ميسرة الزراد قال قال عبد الله بن مسعود قال رسول الله صلى الله عليه وسلم ما هلك قوم حتى يعذروا من أنفسهم قال قلت لعبد الملك كيف يكون ذلك قال فقرأ هذه الآية فما كان دعواهم اذ جاءهم بأسنا الآية فان قال قائل وكيف قيل فما كان دعواهم اذ جاءهم بأسنا الا أن قالوا انا كنا ظالمين وكيف أمكنتهم الدعوى بذلك وقد جاءهم بأس الله بالهلاك أفعلوا ذلك قبل الهلاك فان كانوا فعلوه قبل الهلاك فانهم قالوا قبل مجيء البأس والله يخبر عنهم أنهم قالوه حين جاءهم لا قبل ذلك أو قالوه بعد ما جاءهم فتلك حالة قد هلكوا فيها فكيف يجوز وصفهم بقبول ذلك اذا عاينوا بأس الله وحقيقة ما كانت الرسل تعدهم من سطوة الله قيل ليس كل الأمم كان هلاكها في لحظة ليس بين أوله وآخره مهل بل كان منهم من غرق بالطوفان فكان بين أول ظهور السبب الذي علموا أنهم به هالكون وبين آخره الذي عم جميعهم هلاكه المدة التي لا خفاء بها على ذي عقل ومنهم من مسخ بالخباة بعد ظهور علامة الهلاك لأعينهم أياما ثلاثة كقوم صالح وأشباههم فحينئذ لما عاينوا أوائل بأس الله الذي كانت رسل الله تتوعدهم به وأيقنوا حقيقة نزول سطوة الله بهم دعوا ويلنا انا كنا ظالمين فلم يك ينفعهم ايمانهم مع مجيء وعيد الله وحلول نقمته بساحتهم فحذر ربنا جل ثناؤه الذين أرسل اليهم نبيه محمدا صلى الله عليه وسلم من سطوته وعقابه على كفرهم به وتكذيبهم رسوله ما حل بمن كان قبلهم من الأمم اذ عصوا رسله واتبعوا أمر كل جبار عنيد ﴿القول في تأويل قوله ﴿فلنسألن الذين أرسل اليهم ولنسألن المرسلين﴾ يقول تعالى ذكره لنسألن الأمم الذين أرسلت اليهم رسلي ماذا عملت فيما جاءتهم به الرسل من عندي من أمري ونهيي هل عملوا بما أمرتهم به وانتهوا عما نهيتهم عنه وأطاعوا أمري أم عصوني فخالفوا ذلك ولنسألن المرسلين يقول ولنسألن الرسل الذين أرسلتهم الى الامم هل بلغتهم رسالاتي وأديت اليهم ما أمرتهم بأدائه اليهم أم قصروا في ذلك ففرطوا ولم يبلغوهم وكذلك كان أهل التأويل يتأولونه ذكر من قال ذلك حدثني المثنى قال ثنا عبد الله بن صالح قال ثني معاوية بن صالح عن علي بن أبي طلحة عن ابن عباس قوله فلنسألن الذين أرسل اليهم ولنسألن المرسلين قال يسأل الله الناس عما أجابوا المرسلين ويسأل المرسلين عما بلغوا حدثني محمد بن سعد قال ثني أبي قال ثني عمي قال ثني أبي عن أبيه عن ابن عباس قوله فلنسألن الذين أرسل اليهم الى قوله غائبين قال يوضع الكتاب يوم القيامة فتكلم بما كانوا يعملون حدثني محمد بن الحسين قال ثنا أحمد بن المفضل قال ثنا أسباط عن

وآثارها وزين النفوس بالآداب واقدارها وزين القلوب بالشواهد وأنوارها وزين الارواح بالمعارف وأسرارها وزين الاسرار بالطوالع وآثارها فمن تصدى لطلب هذه المقامات فهي مباحة له من غير تأخير وقصور وحظر ومنع والطيبات من الرزق ما لم يكن مشوبا بحظوظ النفس فهذه الكرامات والمقامات لهؤلاء السادة في الدنيا مشوبة بشواهد الآفات النفسانية وكدورات الصفات الحيوانية خالصة يوم القيامة من هذه الآفات والكدورات كما قال ونزعنا ما في صدورهم من غل الفواحش ما يقطع على

العبد طريق السلوك الى الرب ففاحشة العوام ما ظهر منها ارتكاب المناهي وما بطن خطورها بالبال وفاحشة الخواص ما ظهر منها تتبع مالا نفسهم نصيب منه ولو بذرة وما بطن الصبر على المحبوب ولو بلحظة وفاحشة الاخص ما ظهر منها ترك أدب من الآداب أو التعلق بسبب من الاسباب وما بطن الركون الى شئ في الدارين والالتفات الى غير الله من العالمين والاثم الاعراض عن الله ولو طرفة عين والبغي وهو حب غير الله فانه وضع في غير موضعه وأن يستغيثوا (٩٠) بغير الله مالم يكن فيه رخصة وحجة من الشريعة وأن تقولوا بفتوى النفس وهواها

أو بنظر العقل على الله مالا تعلمون حقيقتها أو تقولوا في معرفة الله وبيان أحوال السائرين ما لستم به عارفين ولكل أمة من السائرين الى الله أو الى الجنة مدة مضروبة في الازل وفيه وعد للاولياء واستمالة لقلوبهم ووعيد للاعداء وسياسة لنفوسهم ﴿يا بني آدم اما يأتينكم رسل منكم يقصون عليكم آياتي فمن اتقى وأصلح فلا خوف عليهم ولا هم يحزنون والذين كذبوا بآياتنا واستكبروا عنها أولئك أصحاب النار هم فيها خالدون فمن أظلم ممن افترى على الله كذبا أو كذب بآياته أولئك ينالهم نصيبهم من الكتاب حتى اذا جاءتهم رسلنا يتوفونهم قالوا أين ما كنتم تدعون من دون الله قالوا ضلوا عنا وشهدوا على أنفسهم أنهم كانوا كافرين قال ادخلوا في أمم قد خلت من قبلكم من الجن والانس في النار كلما دخلت أمة لعنت أختها حتى اذا ادارکوا فيها جميعا قالت أخراهم لأولاهم ربنا هؤلاء أضلونا فآتهم عذابا ضعفا من النار قال لكل ضعف ولكن لا تعلمون وقالت أولاهم لأخراهم فما كان لكم علينا من فضل فذوقوا العذاب بما كنتم تكسبون ان الذين كذبوا بآياتنا واستكبروا عنها لا تفتح لهم أبواب السماء ولا يدخلون الجنة حتى يلج الجمل في سم الخياط وكذلك نجزي المجرمين لهم من جهنم مهاد ومن فوقهم غواش وكذلك نجزي الظالمين والذين آمنوا وعملوا الصالحات لا نكلف نفسا الا وسعها أولئك أصحاب الجنة هم فيها خالدون ونزعنا ما في صدورهم من غل تجري من تحتهم الانهار وقالوا الحمد لله الذي هدانا لهذا وما كنا لنهتدي لولا أن هدانا الله لقد جاءت رسل ربنا بالحق ونودوا أن تلكم الجنة أورثتموها بما كنتم تعملون﴾ القراآت حتى اذا ادارکوا كان يعقوب اذا وقف على اذا يبتدئ تدارکوا بالتاء سهل مخير وكذلك قوله تعالى قلتم وقالوا انا اطيرنا وافق الكسائي

السدي فلنسألن الذين أرسل اليهم ولنسألن المرسلين يقول فلنسألن الامم ما عملوا فيما جاءت به الرسل ولنسألن الرسل هل بلغوا ما أرسلوا به حدثني الحرث قال ثنا عبد العزيز قال ثنا أبو سعد المدني قال قال مجاهد فلنسألن الذين أرسل اليهم الامم ولنسألن الذين أرسلنا اليهم عما ائتمناهم عليه هل بلغوا ﴿ذكر القول في تأويل قوله ﴿فلنقصن عليهم بعلم وما كنا غائبين﴾ يقول تعالى ذكره فلنخبرن الرسل ومن أرسلتهم اليه بيقين علم عما عملوا في الدنيا فيما كنت أمرتهم به وما كنت نهيتهم عنه وما كنا غائبين عنهم وعن أفعالهم التي كانوا يفعلونها فان قال قائل وكيف يسأل الرسل والمرسل اليهم وهو يخبر أنه يقص عليهم بعلم أعمالهم وأفعالهم في ذلك قيل ان ذلك منه تعالى ذكره ليس بمسئلة استرشاد ولا مسئلة تعرف منهم ما هو به غير عالم وانما هو مسألة توبيخ وتقرير معناها الخبر كما يقول الرجل للرجل ألم أحسن اليك فأسأت وألم أصل فقطعت فكذلك مسئلة الله المرسل اليهم بأن يقول لهم ألم يأتكم رسلي بالبينات ألم أبعث اليكم النذر فتنذركم عذابي وعقابي في هذا اليوم من كفر بي وعبد غيري كما أخبر جل ثناؤه أنه قائل لهم يومئذ ألم أعهد اليكم يا بني آدم ألا تعبدوا الشيطان انه لكم عدو مبين وأن اعبدوني هذا صراط مستقيم ونحو ذلك من القول الذي ظاهره ظاهر مسألة ومعناه الخبر والقصص وهو بعد توبيخ وتقرير وأما مسألة الرسل الذي هو قصص وخبر فان الامم المشركة لما سئلت في القيامة قيل لها ألم يأتكم رسل منكم يتلون عليكم آيات ربكم أنكر ذلك كثير منهم وقالوا ما جاءنا من بشير ولا نذير فقيل للرسل هل بلغتم ما أرسلتم به أو قيل لهم ألم تبلغوا الى هؤلاء ما أرسلتم به كما جاء الخبر عن رسول الله صلى الله عليه وسلم وكما قال جل ثناؤه لأمة نبينا محمد صلى الله عليه وسلم وكذلك جعلناكم أمة وسطا لتكونوا شهداء على الناس ويكون الرسول عليكم شهيدا فكل ذلك من الله مسألة للرسل على وجه الاستشهاد لهم على من أرسلوا اليه من الامم وللمرسل اليهم على وجه التقرير والتوبيخ وكل ذلك بمعنى القصص والخبر فأما الذي هو عن الله منفي من مسألته خلقه فالمسألة التي هي مسألة استرشاد واستثبات فيما لا يعلمه السائل عنها وليعلم المسؤل ليعلم السائل علم ذلك من قبله فذلك غير جائز أن يوصف الله به لانه العالم بالاشياء قبل كونها وفي حال كونها وبعد كونها وهي المسألة التي نفاها جل ثناؤه عن نفسه بقوله فيومئذ لا يسئل عن ذنبه انس ولا جان وبقوله ولا يسئل عن ذنوبهم المجرمون يعني لا يسأل عن ذلك أحدا منهم علم مستثبت ليعلم علم ذلك من قبل من سأل منه لانه العالم بذلك كله وبكل شئ غيره وقد ذكرنا ما روي في معنى ذلك من الخبر في غير هذا الموضع فكرهنا اعادته وقد روي عن ابن عباس أنه كان يقول في معنى قوله فلنقصن عليهم بعلم أنه ينطق لهم كتاب عملهم عليهم بأعمالهم وهذا قول غير بعيد من الحق غير أن الصحيح من الخبر عن رسول الله صلى الله عليه وسلم أنه قال ما منكم من أحد الا سيكلمه ربه يوم القيامة ليس بينه وبينه ترجمان فيقول له أتذكر يوم فعلت كذا وفعلت كذا حتى يذكره ما فعل في الدنيا والتسليم لخبر رسول الله صلى الله

فى ثنا قلتم أخراهم لأولاهم بالامالة الشديدة ابراهيم بن حماد وحمزة وعلى وخلف وقرأ أبو عمر وغير ابراهيم بن حماد أولاهم بالامالة اللطيفة أخراهم بالامالة الشديدة وافق ورش من طريق النجارى والخزاز عن هبيرة فى أخراهم بالامالة الشديدة فأتهم بضم الهاء رويس وكذلك كل كلمة سقطت الياء لعلة الا قوله ومن يولهم لا يعلمون بياء الغيبة أبو بكر وحماد بالتفتح لهم بتاء التأنيث والتخفيف أبو عمرو وقرأ حمزة وعلى وخلف بفتح ياء تحتانية وبالتخفيف الباقون بتاء التأنيث والتشديد غواشى بالياء فى الوقف يعقوب وكذلك كل كلمة سقطت الياء لاجل التنوين أو لاجتماع الساكنين وهو مذهب سهل من طريق ابن دريد ما كنا بغيروا والعطف ابن عامر الآخرون بالواو أورثتموها وبابه باد غام التاء أبو عمرو وحمزة وعلى وهشام

عليه وسلم أولى من التسليم لغيره ﴿ القول فى تأويل قوله ﴿ والوزن يومئذ الحق فمن ثقلت موازينه فأولئك هم المفلحون ﴾ الوزن مصدر من قول القائل وزنت كذا وكذا أزنه وزنا وزنة مثل وعدته أعده وعدا وعدة وهو مرفوع بالحق والحق به ومعنى الكلام والوزن يوم نسأل الذين أرسل اليهم والمرسلين الحق ويعنى بالحق العدل وكان مجاهد يقول الوزن فى هذا الموضع القضاء حدثنى المثنى قال ثنا أبو حذيفة قال ثنا شبل عن ابن أبى نجيح عن مجاهد والوزن يومئذ القضاء وكان يقول أيضا معنى الحق ههنا العدل ذكر الرواية بذلك حدثنا ابن وكيع قال ثنا جرير عن الأعمش عن مجاهد والوزن يومئذ الحق قال العدل

* وقال آخرون معنى قوله والوزن يومئذ الحق وزن الاعمال ذكر من قال ذلك حدثنى محمد بن الحسين قال ثنا أحمد بن المفضل قال ثنا أسباط عن السدى قوله والوزن يومئذ الحق توزن الاعمال حدثنى محمد بن عمرو قال ثنا أبو عاصم قال ثنا عيسى عن ابن أبى نجيح عن مجاهد فى قول الله والوزن يومئذ الحق قال قال عبيد بن عمير يؤتى بالرجل العظيم الطويل الاكول الشروب فلا يزن جناح بعوضة حدثنى المثنى قال ثنا أبو حذيفة قال ثنا شبل عن ابن أبى نجيح عن مجاهد والوزن يومئذ الحق قال قال عبيد بن عمير يؤتى بالرجل الطويل العظيم فلا يزن جناح بعوضة حدثنى الحرث قال ثنا عبد العزيز قال ثنا يوسف بن صهيب عن موسى عن بلال بن يحيى عن حذيفة قال صاحب الموازين يوم القيامة جبريل عليه السلام قال يا جبريل زن بينهم فرد على المظلوم وان لم يكن له حسنات حمل عليه من سيآت صاحبه فيرجع الرجل وعليه مثل الجبال فذلك قوله والوزن يومئذ الحق

* واختلف أهل التأويل فى تأويل قوله فمن ثقلت موازينه فقال بعضهم معناه فمن كثرت حسناته ذكر من قال ذلك حدثنا ابن وكيع قال ثنا جرير عن الأعمش عن مجاهد فمن ثقلت موازينه قال حسناته * وقال آخرون معنى ذلك فمن ثقلت موازينه التى توزن بها حسناته وسيآته قالوا وذلك هو الميزان الذى يعرفه الناس له لسان وكفتان ذكر من قال ذلك حدثنا القاسم قال ثنا الحسين قال ثنى حجاج قال قال ابن جريج قال لى عمرو ابن دينار قوله والوزن يومئذ الحق قال انا نرى ميزانا وكفتين سمعت عبيد بن عمير يقول يجعل الرجل العظيم الطويل فى الميزان ثم لا يقوم بجناح ذباب * قال أبو جعفر والصواب من القول فى ذلك عندى القول الذى ذكرناه عن عمرو بن دينار من أن ذلك هو الميزان المعروف الذى يوزن به وأن الله جل ثناؤه يزن أعمال خلقه الحسنات منها والسيآت كما قال جل ثناؤه فمن ثقلت موازينه موازين عمله الصالح فأولئك هم المفلحون يقول فأولئك هم الذين ظفروا بالنجاح وأدركوا الفوز بالطلبات والخلود والبقاء فى الجنات لتظاهر الاخبار عن رسول الله صلى الله عليه وسلم بقوله ما وضع فى الميزان شئ أثقل من حسن الخلق ونحو ذلك من الاخبار التى تحقق أن

الوقوف آياتى لا لان الفاء بعده لجواب الشرط ولاهم يحزنون ○ النار ط خالدون ○ بآياته ط من الكتاب ط يتوفونهم لا لان ما بعده جواب اذا من دون الله ط كافرين ○ فى النار ط أختها ط جميعا لا لما قلنا من النار ط لا يعلمون ○ يكسبون ○ الخياط ط المجرمين ○ غواش ج الظالمين ○ وسعها ط وجعل أولئك خبر الموصول أوجه بناء على ان قوله لا نكلف نفسا الا وسعها معترضة الجنة ط خالدون ○ الأنهار ط للعطف مع العارض هدانا الله ج لانقطاع النظم مع اتفاق المعنى بالحق ط لابتداء النداء بانها جزاء بعد انتهاء الحمد والثناء على أنها عطاء تعملون ○

﴿ التفسير لما بين أحوال التكليف وأن لكل أحد أجلا معينا لا يتقدم ولا يتأخر بين أنهم بعد الموت ان كانوا قد قبلوا الشرائع الحقة فلا خوف عليهم ولا حزن وان كانوا متمردين وقعوا فى أشد العذاب فقال (يا بنى آدم اما يأتينكم) واعرابه مثل ما مر فى سورة البقرة فاما يأتينكم منى هدى والراجع محذوف أى فمن اتقى واصلح منكم والذين كذبوا منكم وانما قال رسل منكم لان ذلك يكون أقطع لعذرهم وأقرب الى الفهم والانس ومعنى آياتى أحكامى وشرائعى الدالة على صحة المبدا والمعاد ثم قطع شأن الجاحدين بقوله فمن أظلم ممن افترى على الله كذبا أو كذب بآياته والاول الحكم بوجود ما لم يوجد كأقوال أصناف المشركين وطوائف المبتدعة والثانى انكار حكم وجد من نبى أو كتاب ثم أخبر عن عاقبة أمرهم فقال (أولئك ينالهم نصيبهم من الكتاب) قيل أى العذاب المعين من سواد الوجه وزرقة العين وقال الزجاج أى أنواع البلايا المعدة لكل صنف منهم من

السلاسل والاغلال وغيرها على مقدار ذنوبهم وقيل هم اليهود والنصارى يجب علينا اذا كانوا في ذمتنا أن ننصفهم ولا نتعدى عليهم وأن نذب عنهم فذلك معنى النصيب وعن ابن عباس ومجاهد وسعيد بن جبير أن النصيب هو ما سبق لهم في حكم الله تعالى ومشيئته من الشقاوة والسعادة والختم على الكفر والشرك أو على الايمان والتوحيد وقال الربيع وابن زيد يعني ما كتب لهم من الارزاق والاعمال والاعمار كأنه سبحانه بين أنهم وان بلغوا في الكفر ذلك المبلغ العظيم الا أن ذلك (٩٣) ليس بمانع من أن ينالهم ما قدر لهم من رزق وعمر تفضلا من الله تعالى لكي يصلحوا ويتوبوا ويؤكد هذا التفسير قوله عقيب ذلك (حتى اذا جاءتهم رسلنا يتوفونهم) وذلك أن حتى هي التي يبتدأ بعدها الكلام وانما ههنا جملة شرطية فدل على ان مجيء الرسل المتوفين كالغاية لحصول ذلك النصيب يكون مقدما على حصول الوفاة وليس ذلك الا العمر والرزق ومحل يتوفونهم نصب على الحال من الرسل قال ابن عباس هم ملك الموت وأعوانه وانهم يطالبون الكفار بهذه الاشياء عند الموت على سبيل الزجر والتوبيخ وقال الحسن والزجاج ان هذا يكون في الآخرة والرسل ملائكة العذاب يتوفون عدتهم عند حشرهم الى النار أي يستكملون عدتهم حتى لا ينفلت منهم أحد قال في الكشاف ما وقعت موصولة بأين في خط المصحف قلت وانى رأيت النقل على العكس كما ذكرته في المقدمة السابقة من مقدمات الكتاب ومعنى الآية أين الآلهة التي تدعون أي تعبدونهم وتدعونهم في الشدائد (قالوا) على سبيل الاعتراف والعود الى الانصاف (ضلوا عنا) أي غابوا وذهبوا ولم ينتفعوا بهم (وشهدوا على أنفسهم) بالاعتراف أو بشهادة الجوارح عند معاينة الموت (أنهم كانوا كافرين) ثم شرح بقية أحوال الكفار وذلك قوله (قال) أي الله وعن مقاتل هو من كلام خازن النار وهذا مبني على انه سبحانه لا يجوز أن يكلم الكفار وان كان كلام سخط (ادخلوا في أمم) قيل أي ادخلوا في النار مع أمم والاولى ان لا يلتزم أمره الاضمار والمجاز والمعنى ادخلوا كائنين في جملة أمم تقدم زمانهم زمانكم في النار وفيه دليل على ان أصحاب النار لا يدخلون النار دفعة واحدة ولكن فيهم سابق ومسبوق (كلما دخلت أمة لعنت أختها) في الدين والعقيدة فالمشرك يلعن المشرك واليهودي يلعن اليهودي والنصراني يلعن النصراني وكذا المجوس وسائر أديان الضلالة واذا لعنت نظيرها فلأن تلعن غيرها أولى (حتى اذا ادارکوا فيها) أي تداركوا بمعنى تلاحقوا

ذلك ميزان يوزن به الاعمال على ما وصفت فان أنكر ذلك جاهل بتوجيه معنى خبر الله عن الميزان وخبر رسوله صلى الله عليه وسلم عنه وجهته وقال أو بالله حاجة الى وزن الاشياء وهو العالم بمقدار كل شيء قبل خلقه اياه وبعده وفي كل حال أو قال وكيف توزن الاعمال والاعمال ليست بأجسام توصف بالثقل والخفة وانما توزن الاشياء ليعرف ثقلها من خفتها وكثرتها من قلتها وذلك لا يجوز الا على الاشياء التي توصف بالثقل والخفة والكثرة والقلة قيل له في قوله وما وجه وزن الله الاعمال وهو العالم بمقاديرها قبل كونها وزن ذلك نظير اثباته اياه في أم الكتاب واستنساخه ذلك في الكتاب من غير حاجة به اليه ومن غير خوف من نسيانه وهو العالم بكل ذلك في كل حال ووقت قبل كونه وبعد وجوده بل ليكون ذلك حجة على خلقه كما قال جل ثناؤه في تنزيله كل أمة تدعى الى كتابها اليوم تجزون ما كنتم تعملون هذا كتابنا ينطق عليكم بالحق الآية فكذلك وزنه تعالى أعمال خلقه بالميزان حجة عليهم ولهم اما بالتقصير في طاعته والتضييع واما بالتكميل والتتميم وأما وجه جواز ذلك فانه كما حدثني موسى بن عبد الرحمن المسروقي قال ثنا جعفر بن عون قال ثنا عبد الرحمن بن زياد الافريقي عن عبد الله بن يزيد عن عبد الله بن عمر قال يؤتى بالرجل يوم القيامة الى الميزان فيوضع في الكفة فيخرج له تسعة وتسعون سجلا فيها خطاياه وذنوبه قال ثم يخرج له كتاب مثل الانملة فيها شهادة أن لا اله الا الله وأن محمدا عبده ورسوله صلى الله عليه وسلم قال فتوضع في الكفة فترجح بخطاياه وذنوبه فكذلك وزن الله أعمال خلقه بأن يوضع العبد وكتب حسناته في كفة من كفتي الميزان وكتب سيآته في الكفة الاخرى ويحدث الله تبارك وتعالى ثقلا وخفة في الكفة التي الموزون بها أولى احتجاجا من الله بذلك على خلقه كفعله بكثير منهم من استنطاق أيديهم وأرجلهم استشهادا بذلك عليهم وما أشبه ذلك من حججه ويسئل من أنكر ذلك فيقال له ان الله أخبرنا تعالى ذكره أنه يثقل موازين قوم في القيامة ويخفف موازين آخرين وتظاهرت الاخبار عن رسول الله صلى الله عليه وسلم بتحقيق ذلك فما الذي أوجب لك انكار الميزان أن يكون هو الميزان الذي وصفنا صفته الذي يتعارفه الناس أحجة عقل فقد يقال وجه صحته من جهة العقل وليس في وزن الله جل ثناؤه خلقه وكتب أعمالهم لتعريفهم أثقل القسمين منها بالميزان خروج من حكمة ولا دخول في جور في قضية فما الذي أحال ذلك عندك من حجة أعقل أو خبر اذ كان لا سبيل الى حقيقة القول بفساد ما لا يدفعه العقل الا من أحد الوجهين اللذين ذكرت ولا سبيل الى ذلك وفي عدم البرهان على صحة دعواه من هذين الوجهين وضوح فساد قوله وصحة ما قاله أهل الحق في ذلك وليس هذا الموضع من مواضع الاكثار في هذا المعنى على من أنكر الميزان الذي وصفنا صفته اذ كان قصدنا في هذا الكتاب البيان عن تأويل القرآن دون غيره ولولا ذلك لقرنا الى ما ذكرنا نظائر وفي الذي ذكرنا من ذلك كفاية لمن وفق لفهمه ان شاء الله ﴿القول في تأويل قوله﴾ ﴿ومن خفت موازينه فأولئك الذين خسروا أنفسهم بما كانوا بآياتنا يظلمون﴾ يقول جل ثناؤه ومن خفت موازين أعماله الصالحة فلم تثقل باقراره بتوحيد الله والايمان به وبرسوله واتباع

واجتمعوا في النار وأدرك بعضهم بعضا واستقر معه (قالت أخراهم) أي آخرتهم دخولا في النار (لأولاهم) دخولا فيها أو أتباعهم وسفلتهم لرؤسائهم وقادتهم والمعنيان متلازمان عندي لان المضل لابد وأن يكون مقدما على الضال في دخول النار واللام بمعنى التعليل أي لاجل أولاهم بذلك لأن خطابهم مع الله لا معهم (ربنا هؤلاء أضلونا فآتهم) الفاء للجزاء (عذابا ضعفا) أي مضاعفا وذلك عذاب الضلال وعذاب الاضلال بالدعوة الى الباطل وتزيينه في أعينهم والسعي في اخفاء الدلائل قال أبو عبيدة الضعف (٩٣) مثل الشئ مرة واحدة وهو قول الشافعي في رجل أوصى فقال اعطوا فلانا ضعف نصيب ولدي يعطى مثل نصيبه مرتين وقال الأزهري العرب تريد بالضعف المثل الى ما زاد وليس بمقصور على المثلين بدليل قوله عز من قائل فأولئك لهم جزاء الضعف بما عملوا وأقل ذلك عشرة لقوله من جاء بالحسنة فله عشر أمثالها وانما قال الشافعي ما قال لان ذلك متيقن وما فوقه مشكوك (قال) أي الله أو خازن النار (لكل) من القادة والأتباع ضعف) أما للقادة فلما قلنا وأما للاتباع فلانهم عظموهم وقلدوهم وروجوا أمرهم سئل ههنا ان تضعيف العذاب للشخص الذي يستحق العذاب ظلم وأجيب في التفسير الكبير بأن عذاب الكفار مؤبد فكل ألم يحصل فانه يعقبه حصول ألم آخر الى غير النهاية قلت وهذا لا يختص بصنف من الكفار دون صنف ولا بشخص دون شخص فلا يصلح للجواب والصواب أن يقال معنى تضعيف عذاب التابع والمتبوع أن ذلك العذاب زائد على مقدار ما نستحقه تلك العقيدة لو حصلت لا من حيثية التابعية والمتبوعية والله أعلم (ولكن لا تعلمون) من قرأه على الغيبة فمعناه لا يعلم كل فريق مقدار عذاب الفريق الآخر لان الاسم الظاهر يعود الضمير اليه على الغيبة ومن قرأ على الخطاب فالمعنى لا تعلمون أيها المخاطبون مال كل منكم من العذاب أو لا تعلمون يا أهل الدنيا ما مقدار ذلك (وقالت ولاهم لأخراهم) اذ قد حكم الله بأن لكل مناضعفا (فما كان) أي فما ثبت (لكم علينا من فضل) لانكم مؤاخذون بالاتباع كما نحن مؤاخذون بالاستتباع (فذوقوا العذاب بما كنتم تكسبون) يحتمل أن يكون من قول القادة وأن يكون من قول الله تعالى فيهم قال في التفسير الكبير قول القادة ليس لكم علينا فضل كذب لان الرؤساء لهم عذاب الضلال وعذاب الاضلال والاتباع لهم عذاب الضلال فقط لكنه حكاية قول الكفار يوم القيامة والكذب عليهم جائز عندنا كقولهم والله ربنا ما كنا مشركين قلت ان سلمنا أن الكذب يجوز أن يصدر عنهم يوم القيامة الا أن هذا الكلام لا يجوز أن يكون كاذبا لانهم بنوا كلامهم على حكم الله سبحانه بأن لكل ضعفا ثم ذكر ما يدل على خلودهم في النار فقال (ان

أمره ونهيه فأولئك الذين غبنوا أنفسهم حظوظها من جزيل ثواب الله وكرامته بما كانوا بآياتنا يظلمون يقول بما كانوا يجحدون حجج الله وأدلته يجحدون فلا يقرون بصحتها ولا يوقنون بحقيقتها كالذي حدثني ابن وكيع قال ثنا جرير عن الاعمش عن مجاهد ومن خفت موازينه قال حسناته وقيل فأولئك ومن في لفظ الواحد لان معناه الجمع ولو جاء موحدا كان صوابا فصيحا

﴿القول في تأويل قوله﴾ ﴿ولقد مكناكم في الارض وجعلنا لكم فيها معايش قليلا ما تشكرون﴾ يقول تعالى ذكره ولقد وطنا لكم أيها الناس في الارض وجعلناها لكم قرارا تستقرون فيها ومهادا تمتهدونها وفراشا تفترشونها وجعلنا لكم فيها معايش تعيشون بها أيام حياتكم من مطاعم ومشارب نعمة مني عليكم واحسانا مني اليكم قليلا ما تشكرون يقول وأنتم قليل شكركم على هذه النعم التي أنعمتها عليكم لعباد تكم غيري واتخاذكم الها سواي والمعايش جمع معيشة * واختلفت القراء في قراءتها فقرأ ذلك عامة قراء الامصار معايش بغير همز وقرأه عبد الرحمن الاعرج معائش بالهمز والصواب من القراءة في ذلك عندنا معايش بغير همز لانها مفاعل من قول القائل عشت تعيش فالميم فيها زائدة والياء في الحكم متحركة لان واحدها مفعلة معيشة متحركة الياء نقلت حركة الياء منها إلى العين في واحدها فلما جمعت ردت حركتها اليها السكون ما قبلها وتحركها وكذلك تفعل العرب بالياء والواو اذا سكن ما قبلهما وتحركتا في نظائر ما رصفنا من الجمع الذي يأتي على مثال مفاعل وذلك مخالف لما جاء من الجمع على مثال فعائل التي تكون الياء فيها زائدة ليست بأصل فان ما جاء من الجمع على هذا المثال فالعرب تهمزه كقولهم هذه مدائن وصحائف ونظائر لان مدائن جمع مدينة والمدينة فعيلة من قولهم مدنت المدينة وكذلك صحائف جمع صحيفة والصحيفة فعيلة من قولك صحفت الصحيفة والياء في واحدها زائدة ساكنة فاذا جمعت همزت لخلافها ما في الجمع الياء التي كانت في واحدها وذلك انها كانت في واحدها ساكنة وهي في الجمع متحركة ولو جعلت مدينة مفعلة من دان يدين وجمعت على مفاعل كان الفصيح ترك الهمز فيها وتحريك الياء وربما همزت العرب جمع مفعلة في ذوات الياء والواو وان كان الفصيح من كلامها ترك الهمز فيها اذا جاءت على مفاعل تشبيها منهم جمعها بجمع فعيلة كما تشبه فعلا بفعيل فتقول مسيل الماء من سال يسيل ثم تجمعها جمع فعيل فتقول هي أمسلة في الجمع تشبيها منهم لها بجمع بعير وهو فعيل اذ تجمعه أبعرة وكذلك يجمع المصير وهو مفعل مصران تشبهه بجمع بعير وهو فعيل اذ تجمعه بعران وعلى هذا همز الأعرج معايش وذلك ليس بالفصيح في كلامها وأولى ما قرئ به كتاب الله من الألسن أفصحها وأعرفها دون أنكرها وأشذها ﴿القول في تأويل قوله﴾ ﴿ولقد خلقناكم ثم صورناكم ثم قلنا للملائكة اسجدوا لآدم فسجدوا الا ابليس لم يكن من الساجدين﴾ اختلف أهل التأويل في تأويل ذلك فقال بعضهم تأويل ذلك ولقد خلقنا كم في ظهر آدم أيها الناس ثم صورناكم في أرحام النساء خلقا بعد خلق وقالوا معنى الاخبار في صورة آدم ذكر من قال ذلك حدثني المثنى قال ثنا عبد الله بن صالح قال ثني معاوية عن علي بن أبي

الذين كذبوا بآياتنا) وهي الدلائل الدالة على الذات والصفات والنبوات والمعاد (واستكبروا عنها) أي ترفعوا عن قبولها (لا تفتح لهم أبواب السماء) قال ابن عباس أي لا تفتح لأعمالهم ولا لدعائهم ولا لشيء مما يريدون به طاعة الله تعالى من قوله اليه يصعد الكلم الطيب والعمل الصالح يرفعه ومن قوله ان كتاب الابرار لفي عليين وقال السدي وغيره لا تفتح لارواحهم أبواب السماء التي هي موضع بهجة الارواح وأما كن سعاداتها كما جاء في الحديث ان روح المؤمن يعرج بها الى السماء فيستفتح لها فيقال مرحبا بالنفس الطيبة التي كانت في الجسد الطيب ويقال بها ذلك حتى تنتهي الى السماء السابعة ويستفتح لروح الكافر فيقال لها ارجعي ذميمة فانه لا تفتح لك أبواب السماء وقيل بناء على أن الجنة في السماء معناه ولا يؤذن لهم في الصعود الى السماء ولا تطرق لهم لها حتى يدخلوا الجنة وقيل أي لا تنزل عليهم البركة والخير من قوله تعالى ففتحنا أبواب السماء بماء منهمر (ولا يدخلون الجنة حتى يلج الجمل في سم الخياط) الولوج الدخول وسئل ابن مسعود عن الجمل فقال زوج الناقة استجهالا للسائل واشارة الى أن طلب معنى آخر تكلف والسم بالحركات الثلاثة وقد قرئ بها ثقب الابرة وكل ثقب في البدن لطيف ومنه السم القاتل لنفوذه بلطفه في مسام البدن حتى يصل الى القلب والخياط ما يخاط به قال الفراء خياط ومخيط كازار ومئزر ولحاف وملحف وقناع ومقنع ولما كان جسم الجمل من أعظم الاجسام المشهورة عند العرب كما قال

لا عيب بالقوم من طول ومن عظم
جسم الجمال وأحلام العصافير

وكان سم الابرة مثلا في ضيق المسلك حتى قيل أضيق من خرت الابرة وقالوا للدليل الماهر خريت لاهتدائه في المضايق المشبهة بأخرات الابر وقف الله تعالى دخولهم الجنة على حصول هذا الشرط المحال ليلزم يأسهم من دخول الجنة قطعا لان الموقوف على المحال محال ومثله قول العرب لا أفعل كذا حتى يشيب الغراب ويبيض القار وقرئ الجمل بوزن القمل وكذا الجمل بوزن الحبل وبمعناه لانه حبل ضخم من ليف أو خوص من آلات السفن واختار ابن عباس هذا التفسير قائلا ان الله تعالى أحسن تشبيها من أن يشبه بالجمل يعني أن الجمل مناسب للخيط الذي يسلك في سم الابرة والبعير لا يناسبه وأهل التناسخ أولوا الآية بأن الارواح التي كانت في الابدان البشرية لما عصت وأذنبت فانها بعد موت الابدان ترد من بدن الى بدن

طلحة عن ابن عباس قوله ولقد خلقناكم ثم صورناكم قوله خلقناكم يعني آدم وأما صورناكم فذريته حدثني محمد بن سعد قال ثني أبي قال ثني عمي قال ثني أبي عن أبيه عن ابن عباس قوله ولقد خلقناكم ثم صورناكم الآية قال أما خلقناكم فآدم وأما صورناكم فذرية آدم من بعده حدثنا ابن حميد قال ثنا حكام عن أبي جعفر عن الربيع ولقد خلقناكم يعني آدم ثم صورناكم يعني في الارحام حدثني المثنى قال ثنا اسحق قال ثنا عبد الرحمن ابن سعد قال أخبرنا أبو جعفر الرازي عن الربيع بن أنس في قوله ولقد خلقناكم ثم صورناكم يقول خلقنا آدم ثم صورنا الذرية في الارحام حدثنا بشر بن آدم قال ثنا يزيد بن زريع قال ثنا سعيد عن قتادة ولقد خلقناكم ثم صورناكم قال خلق الله آدم من طين ثم صورناكم في بطون أمهاتكم خلقا من بعد خلق علقة ثم مضغة ثم عظاما ثم كسا العظام لحما ثم أنشأناه خلقا آخر حدثنا محمد بن عبد الاعلى قال ثنا محمد بن ثور عن معمر عن قتادة قال خلق الله آدم ثم صور ذريته من بعده حدثنا ابن وكيع قال ثنا عمر بن هرون عن نصر بن مشاوش عن الضحاك خلقناكم ثم صورناكم قال ذريته حدثت عن الحسين بن الفرج قال سمعت أبا معاذ يقول أخبرنا عبيد بن سليمان عن الضحاك قوله ولقد خلقناكم يعني آدم ثم صورناكم يعني ذريته * وقال آخرون بل معنى ذلك ولقد خلقناكم في أصلاب آبائكم ثم صورناكم في بطون أمهاتكم ذكر من قال ذلك حدثنا ابن وكيع قال ثنا أبي عن شريك عن سماك عن عكرمة ولقد خلقناكم ثم صورناكم قال خلقنا كم في أصلاب الرجال وصورناكم في أرحام النساء حدثني المثنى قال ثنا الحماني قال ثنا شريك عن سماك عن عكرمة مثله حدثنا محمد بن بشار قال ثنا مؤمل قال ثنا سفيان قال سمعت الاعمش يقرأ ولقد خلقناكم ثم صورناكم قال خلقنا كم في أصلاب الرجال ثم صورناكم في أرحام النساء * وقال آخرون بل معنى ذلك خلقنا كم يعني آدم ثم صورناكم يعني في ظهره ذكر من قال ذلك حدثني محمد بن عمرو قال ثنا أبو عاصم قال ثنا عيسى عن ابن أبي نجيح عن مجاهد في قول الله ولقد خلقناكم قال آدم ثم صورناكم قال في ظهر آدم حدثني المثنى قال ثنا أبو حذيفة قال ثنا شبل عن ابن أبي نجيح عن مجاهد ولقد خلقناكم ثم صورناكم في ظهر آدم حدثنا القاسم قال ثنا الحسين قال ثني حجاج عن ابن جريج عن مجاهد قوله ولقد خلقناكم ثم صورناكم قال صورناكم في ظهر آدم حدثني الحرث قال ثنا عبد العزيز قال ثنا أبو سعد المدني قال سمعت مجاهدا في قوله ولقد خلقناكم ثم صورناكم قال في ظهر آدم لما تصيرون اليه من الثواب في الآخرة * وقال آخرون معنى ذلك ولقد خلقناكم في بطون أمهاتكم ثم صورناكم

ولا تزال تبقى فى التعذيب حتى تنتقل من بدن الجمل الى بدن الذرة فتنفذ فى سم الخياط وحينئذ تصير مطهرة عن تلك الذنوب فتدخل الجنة وتصل الى السعادة (وكذلك) ومثل ذلك الجزاء النفيع (نجزى المجرمين) قيل هم الكافرون المكذبون المستكبرون المار ذكرهم وقيل يدخل فيه الفساق بشرط عدم التوبة عند المعتزلة وبشرط عدم العفو عند الاشاعرة ثم لما بين أنهم لا يدخلون الجنة ذكر أنهم يدخلون النار فقال (لهم من جهنم مهاد) أى فراش (ومن فوقهم غواش) هى جمع غاشية وهى كل ما يغشاك أى يجللك (٩٥) والمراد الاخبار عن احاطة النار بهم من كل جانب فلهم منها غطاء ووطاء وفرائش ولحاف والتنوين فى غواش مثله فى جوار أعنى انه للتمكن عند بعض لانه بعد حذف يائه لم يبق على زنة مساجد والعوض عند بعض اما عن الياء أو عن اسكان الياء (وكذلك نجزى الظالمين) هم المشركون أو الفسقة الذين ظلموا أنفسهم ثم عقب الوعيد بالوعد فقال (والذين آمنوا وعملوا الصالحات) الآية وقوله (لا نكلف نفسا الا وسعها) وقدم تفسيره فى آخر سورة البقرة اعتراض بين المبتدا وخبره وليس بأجنبى والا لم يحسن وفيه تنبيه للقصرين على ان الجنة مع عظم قدرها تحصل بالعمل السهل من غير ما حرج وصعوبة فبعدا لمن فاتته وسحقا لمن فارقته ومن جعله خبرا فالعائد محذوف أى لا نكلف نفسا منهم ثم وصف أخلاق أهل الجنة فقال (ونزعنا ما فى صدورهم من غل) نزع الشئ قلعه من مكانه والغل الحقد والتركيب يدور على الاخفاء ومنه الغلول كما مر فى تفسير قوله وما كان لنبى أن يغل والآية تفسيران الاول أزلنا الاحقاد التى كانت لبعضهم على بعض فى دار الدنيا بتصفية الطباع واسقاط الوسواس ومنعه من أن يرد على القلوب فان الشيطان مشغول بالعذاب فلا يتفرغ لالقاء الوسواس فلم يكن بينهم الا التوادد والتعاطف عن على كرم الله وجهه انى لأرجو أن أكون أنا وعثمان وطلحة والزبير منهم الثانى ان درجات أهل الجنة متفاوتة بحسب الكمال والنقص فالله تعالى أزال الحسد عن قلوبهم حتى ان صاحب الدرجة الناقصة لا يحسد صاحب الدرجة الكاملة فيكون هذا فى مقابلة ما ذكره الله تعالى من تبرئ بعض أهل النار من بعض ولعن بعضهم بعضا وليس هذا ببديع ولا بعيد من حال أهل الجنة فان أولياء الله تعالى فى دار الدنيا أيضا بهذه المثابة بحسن توفيق الله تعالى ونور عنايته وهدايته كل منهم قد قنع بما حصل له من نعيم الدنيا وطيباتها الا يميل طبعه الى زوجة لغيره أحسن من زوجته ولا الى مشتهى الذمى ما رزقه الله وكل هذا نتيجة ملكة الرضا بالقضاء والتسليم لامر رب الارض والسماء فيموتون

فيها ذكر من قال ذلك حدثنا محمد بن عبد الاعلى قال ثنا محمد بن ثور عن معمر عمن ذكره قال خلقناكم ثم صورناكم قال خلق الله الانسان فى الرحم ثم صوره فشق سمعه وبصره وأصابعه * قال أبو جعفر وأولى الاقوال بالصواب قول من قال تأويله ولقد خلقناكم ولقد خلقنا آدم ثم صورناكم بتصويرنا آدم كما قد بينا فيما مضى من خطاب العرب الرجل بالافعال تضيفها اليه والمعنى فى ذلك سلفه وكما قال جل ثناؤه لمن بين أظهر المؤمنين من اليهود على عهد رسول الله صلى الله عليه وسلم واذ أخذنا ميثاقكم ورفعنا فوقكم الطور خذوا ما آتيناكم بقوة وما أشبه ذلك من الخطاب الموجه الى الحى الموجود والمراد به السلف المعدوم فكذلك ذلك فى قوله ولقد خلقناكم ثم صورناكم معناه ولقد خلقنا أباكم آدم ثم صورناه وانما قلنا هذا القول أولى الاقوال فى ذلك بالصواب لان الذى يتلو ذلك قوله ثم قلنا للملائكة اسجدوا لآدم ومعلوم أن الله تبارك وتعالى قد أمر الملائكة بالسجود لآدم قبل أن يصور ذريته فى بطون أمهاتهم بل قبل أن يخلق أمهاتهم وثم فى كلام العرب لا تأتى الا بايذان انقطاع ما بعدها عما قبلها وذلك كقول القائل قمت ثم قعدت لا يكون القعود داخلا به بثم على قوله قمت الا بعد القيام وكذلك ذلك فى جميع الكلام ولو كان العطف فى ذلك بالواو جاز أن يكون الذى بعدها قد كان قبل الذى قبلها وذلك كقول القائل قمت وقعدت فجائز أن يكون القعود فى هذا الكلام قد كان قبل القيام لان الواو تدخل فى الكلام اذا كانت عطفا لتوجب للذى بعدها من المعنى ما وجب للذى قبلها من غير دلالة منها بنفسها على أن ذلك كان فى وقت واحد أو وقتين مختلفين أو ان كانا فى وقتين أيهما المتقدم وأيهما المتأخر فلما وصفنا قلنا ان قوله ولقد خلقناكم ثم صورناكم لا يصح تأويله الا على ما ذكرنا فان ظن ظان أن العرب اذ كانت ربما نطقت بثم فى موضع الواو فى ضرورة شعر كما قال بعضهم

سألت ربيعة من خيرها * أبا ثم أما فقالت له

يعنى أبا وأما فان ذلك جائز أن يكون نظيره فان ذلك بخلاف ما ظن وذلك أن كتاب الله جل ثناؤه نزل بأفصح لغات العرب وغير جائز توجيه شئ منه الى الشاذ من لغاتها وله فى الأفصح الاشهر معنى مفهوم ووجه معروف وقد وجه بعض من ضعفت معرفته بكلام العرب ذلك الى أنه من المؤخر الذى معناه التقديم وزعم أن معنى ذلك ولقد خلقناكم ثم قلنا للملائكة اسجدوا لآدم ثم صورناكم وذلك غير جائز فى كلام العرب لانها لا تدخل ثم فى الكلام وهى مرادبها التقديم على ما قبلها من الخبر وان كانوا قد يقدمونها فى الكلام اذا كان فيه دليل على أن معناها التأخير وذلك كقولهم قام ثم عبد الله عمرو فأما اذا قيل قام عبد الله ثم قعد عمرو فغير جائز أن يكون قعود عمرو كان الا بعد قيام عبد الله اذا كان الخبر صدقا فقول الله تبارك وتعالى ولقد خلقناكم ثم صورناكم ثم قلنا للملائكة اسجدوا نظير قول القائل قام عبد الله ثم قعد عمرو فى أنه غير جائز أن يكون أمر الله الملائكة بالسجود لآدم كان الا بعد الخلق والتصوير لما وصفنا قبل وأما قوله

كذلك ونحشر ون على ذلك وفقنا الله لنيل هذا المقام ببركة أولئك الكرام (تجرى من تحتهم الانهار) وهذه من جملة أسباب التنزه والترفه ان أجرى على ظاهره ومن جملة السعادات الروحانية ان أريد بها أنواع المكاشفات وأصناف التجليات (وقالوا الحمد لله الذى هدانا لهذا) النعيم المقيم والفوز العظيم بأن يسر الاسباب وخلق الدواعى ومنع الصوارف أو بأن أعطى العقل ونصب الادلة وأزاح العلة (وما كنا لنهتدى لولا أن هدانا الله) من قرأ بواو العطف فظاهر ومن حذف (٣٦) الواو فلانها جملة يقرب معناها من معنى الاولى وكأنها تفسيرها فلا حاجة الى العطف

المؤذن بالتغاير ثم حكى عنهم سبب الاهتداء وذلك قوله (لقد جاءت رسل ربنا بالحق) بفعله وأسطة لهدايتنا أو لطفا وتنبيها يقولون ذلك فيما بينهم سرورا واغتباطا بما نالوا وتلذذا بالتكلم به لا تقربا وتعبدا فان الجنة ليست دار التكليف (ونودوا أن تلكم) بأنه تلكم (الجنة) والضمير للشأن والحديث ويجوز كونه بمعنى أى لان النداء فى معنى القول وانما قيل تلكم لانهم وعدوا بها فى الدنيا وكأنه قيل لهم هذه تلكم التى وعدتم بها ويجوز أن يكون البعيد للتعظيم ومعنى (أورثتموها) صارت اليكم كما يصير الميراث الى أهله قد يستعمل الارث ولا يراد به زوال الملك عن الميت الى الحى كما يقال هذا الفعل يورث الشرف أو العار وقيل اعطوا تلك المنازل من غير تعب فى الحال فصار شبيها بالميراث وقيل ان أهل الجنة يرثون منازل أهل النار لما روى ان رسول الله صلى الله عليه وآله قال ليس من مؤمن ولا كافر الا له فى الجنة والنار منزل فاذا دخل أهل الجنة الجنة وأهل النار النار رفعت الجنة لاهل النار فنظروا الى منازلهم فيها فقيل لهم هذه منازلكم لو عملتم بطاعة الله ثم يقال يا أهل الجنة رثوهم بما كنتم تعملون فيقسم بين أهل الجنة منازلهم قالت المعتزلة قوله (بما كنتم تعملون) يدل على ان الموجب للجزاء هو العمل لا التفضل وقال غيرهم لما كان الموفق للعمل الصالح هو الله تعالى كان دخول الجنة ذلك بفضله وجعل العمل أمارة على ذلك والمنادى هو الله جل وعلا أو الملك الموكل بذلك والله تعالى أعلم * التأويل يا بنى آدم اما يأتينكم رسل الهامات من أنفسكم من طريق قلوبكم وأسراركم وفيه ان بنى آدم كلهم مستعدون لاشارات الحق والهاماته افترى على الله كذبا بان يقول أكرمنى الله بالكرامات والمقامات ولم يعط أو كذب بمقامات أعطاها بعض أوليائه أولئك ينالهم نصيبهم من الشقاء الذى كتب لهم حتى اذا

للملائكة اسجدوا لآدم فانه يقول جل ثناؤه فلما صورنا آدم وجعلناه خلقا سويا ونفخنا فيه من روحنا قلنا للملائكة اسجدوا لآدم ابتلاء منا واختبارا لهم بالأمر ليعلم الطائع منهم من العاصى فسجدوا يقول فسجد الملائكة الا إبليس فانه لم يكن من الساجدين لآدم حين أمره الله مع من أمر من سائر الملائكة غيره بالسجود وقد بينا فيما مضى المعنى الذى من أجله امتحن جل جلاله ملائكته بالسجود لآدم وأمر إبليس وقصصه بما أغنى عن اعادته فى هذا الموضع * القول فى تأويل قوله (قال ما منعك ألا تسجد اذ أمرتك قال أنا خير منه خلقتنى من نار وخلقته من طين) وهذا خبر من الله تعالى ذكره عن قيله لابليس اذ عصاه فلم يسجد لآدم اذ أمره بالسجود له يقول قال الله لابليس ما منعك أى شئ منعك أن لا تسجد أن تدع السجود لآدم اذ أمرتك أن تسجد قال أنا خير منه يقول قال ابليس أنا خير من آدم خلقتنى من نار وخلقته من طين فان قال قائل أخبرنا عن ابليس ألحقته الملامة على السجود أم على ترك السجود فان تكن لحقته الملامة على ترك السجود فكيف قيل له ما منعك أن لا تسجد اذ أمرتك وان كان النكير على السجود فذلك خلاف ما جاء به التنزيل فى سائر القرآن وخلاف ما يعرفه المسلمون قيل ان الملامة لم تلحق ابليس الا على معصيته ربه بتركه السجود لآدم اذ أمره بالسجود له غير أن فى تأويل قوله ما منعك أن لا تسجد اذ أمرتك بين أهل المعرفة بكلام العرب اختلافا أنا ذاكر ما قالوا ثم أذكر الذى هو أولى ذلك بالصواب فقال بعض نحويى البصرة معنى ذلك ما منعك أن تسجد ولا ههنا زائدة كما قال الشاعر

أبى جوده لا البخل واستعجلت به * نعم من فتى لا يمنع الجوع قاتله

وقال فسرته العرب أبى جوده البخل وجعلوا الزائدة حشوا ههنا وصلوا بها الكلام قال وزعم يونس أن أبا عمرو كان يجر البخل ويجعل لا مضافة اليه أراد أبى جوده لا التى هى للبخل ويجعل لا مضافة لأن لا قد تكون للجود والبخل لأنه لو قال له امنع الحق ولا تعط المسكين فقال لا كان هذا جودا منه * وقال بعض نحويى الكوفة نحو القول الذى ذكرنا عن البصريين فى معناه وتأويله غير أنه زعم أن العلة فى دخول لا فى قوله أن لا تسجد أن فى أول الكلام جحدا يعنى بذلك قوله لم يكن من الساجدين فان العرب ربما أعادوا فى الكلام الذى فيه جحد الجحد كالاستيثاق والتوكيد له قال وذلك كقولهم

ما ان رأينا مثلهن لمعشر * سود الرؤس فوالج وفيول

فأعاد على الجحد الذى هو ما جحدا وهو قوله ان فجمعهما للتوكيد * وقال آخر منهم ليست لا بحشو فى هذا الموضع ولا صلة ولكن المنع ههنا بمعنى القول وانما تأويل الكلام من قال لك لا تسجد اذ أمرتك بالسجود ولكن دخل فى الكلام أن اذ كان المنع بمعنى القول لا فى لفظه كما يفعل ذلك فى سائر الكلام الذى يضارع القول وهو له فى اللفظ مخالف كقولهم ناديت أن لا تقم وحلفت أن لا تجلس وما أشبه

جاءتهم رسل الالهامات الالهية والواردات الربانية بعد أن كان هائما فى تيه البشرية يتوفونهم بجذبات الالطاف الالهية عن الاوصاف البشرية قالوا أينما كنتم تدعون من دون الله من الدنيا وشهواتها وشهدوا على أنفسهم بالمحرومين المحرومون أنهم كانوا كافرين ساترين الحق بالباطل فهداهم الله تعالى ثم قال لاهل الخذلان ادخلوا فى أمم قد خلت من قبلكم من الجن والانس فى النار وقدم الجن لان الله تعالى خلق أولا بنى الجان منهم مؤمن ومنهم كافر فلما استولى أهل الكفر منهم بعث اليهم جندا من الملائكة (١٧) وقيل رئيسهم ابليس فاستأصلوهم ثم خلق

ذلك من الكلام وقال بعض من روى أبى جوده لا البخل بمعنى كلمة البخل لان لاهى كامة البخل فكأنه قال كامة البخل وقال بعضهم معنى المنع الحول بين المرء وما يريده قال والممنوع مضطر به الى خلاف ما منع منه كالممنوع من القيام وهو يريده فهو مضطر من الفعل الى ما كان خلافا للقيام اذ كان المختار للفعل هو الذى له السبيل اليه والى خلافه فمؤثر أحدهما على الآخر فيفعله قال فلما كانت صفة المنع ذلك خوطب ابليس بالمنع فقيل له ما منعك ألا تسجد كان معناه كأنه قيل له أى شئ اضطرك الى أن لا تسجد * قال أبو جعفر والصواب عندى من القول فى ذلك أن يقال ان فى الكلام محذوفا قد كفى دليل الظاهر منه وهو أن معناه ما منعك من السجود فأحوجك أن لا تسجد فترك ذكر أحوجك استغناء بمعرفة السامعين قوله الا ابليس لم يكن من الساجدين أن ذلك معنى الكلام من ذكره ثم عمل قوله ما منعك فى أن ما كان عاملا فيه قبل أحوجك لوظهر اذ كان قد نابعنه وانما قلنا ان هذا القول أولى بالصواب لما قد مضى من دلالتنا قبل على أنه غير جائز أن يكون فى كتاب الله شئ لا معنى له وأن لكل كامة معنى صحيحا فتبين بذلك فساد قول من قال لا فى الكلام حشو لا معنى لها وأما قول من قال معنى المنع ههنا القول فلذلك دخلت لا مع أن فان المنع وان كان قد يكون قولا وفعلا فليس المعروف فى الناس استعمال المنع فى الامر بترك الشئ لان المأمور بترك الفعل اذا كان قادرا على فعله وتركه ففعله لا يقال فعله وهو ممنوع من فعله الا على استكراه للكلام وذلك ان المنع من الفعل حول بينه وبينه غير جائز ان يكون وهو محول بينه وبينه فاعلا له لانه ان جاز ذلك وجب أن يكون محولا بينه وبينه لا محولا وممنوعا الا ممنوعا وبعد فان ابليس لم يأمر لامر الله تعالى بالسجود لآدم كبرا فكيف كان يأتمر لغيره فى ترك أمر الله وطاعته بترك السجود لآدم فيجوز أن يقال له أى شئ قال لك لا تسجد لآدم اذ أمرتك بالسجود له ولكن معناه ان شاء الله ما قلت ما منعك من السجود له فأحوجك أو فأخرجك أو فاضطرك الى أن لا تسجد له على ما بينت وأما قوله أنا خير منه خلقتنى من نار وخلقته من طين فانه خبر من الله جل ثناؤه عن جواب ابليس اياه اذ سأله ما الذى منعه من السجود لآدم فاحوجه الى أن لا يسجد له واضطره الى خلافه أمره به وتركه طاعته أن المانع كان له من السجود والداعى له الى خلافه أمر ربه فى ذلك أنه أشد منه بدا وأقوى منه قوة وأفضل منه فضلا لفضل الجنس الذى منه خلق وهو النار من الذى خلق منه آدم وهو الطين فجهل عدو الله وجه الحق وأخطأ سبيل الصواب اذ كان معلوما أن من جوهر النار الخفة والطيش والاضطراب والارتفاع علوا والذى فى جوهرها من ذلك هو الذى حل الخبيث بعد الشقاء الذى سبق له من الله فى الكتاب السابق على الاستكبار عن السجود لآدم والاستخفاف بأمر ربه فاورثه العطب والهلاك وكان معلوما أن من جوهر الطين الرزانة والأناة والحلم والحياء والتثبت وذلك الذى فى جوهره من ذلك كان الداعى لآدم بعد السعادة التى كانت سبقت له من ربه فى الكتاب السابق الى التوبة من خطيئته ومسئلته ربه العفو عنه والمغفرة ولذلك كان الحسن وابن سيرين يقولان أول من قاس ابليس يعنيان بذلك

آدم وذريته منهم مؤمن ومنهم كافر. كلما دخلت أمة فى أعمال أهل النار لعنت أختها المتقدمة فى تلك الاعمال لانهم سنوها حتى اذا تدارك الكل فى الاعمال الموجبة للنار عذابا ضعفا الأن من سن سنة سيئة فعليه وزرها ووزر من عمل بها الكل ضعف لأن المتأخر أيضا متقدم الذى يتلوه و يستن بسنته ولكن لا تعلمون أنكم متقدمون لمتأخريكم فما كان لكم علينا من فضل لانكم سننتم لمتأخريكم كما سننا لكم لا تفتح لهم أبواب سماء القلوب الى الحضرة ولا يدخلون جنة القربة والوصلة حتى يدخل جمل النفس المتكبرة فى سم خياط أحكام الشريعة وآداب الطريقة وحتى تصير بالتربية فى ازالة الصفات الذميمة وقطع تعلقات ماسوى الله أدق من الشعرة بألف مرة فلج فى سم خياط الفناء فيدخل جنة البقاء وكذلك نجزى المجرمين الذين صارت أنفسهم فى حمل الاوزار كالجمل لهم من جهنم المجاهدة والرياضة فراش ومن فوقهم من مخالفات النفس وقع الهوى لحاف فتذهبهم وتحرق أنانيتهم لا نكلف نفسا الا وسعها فيرفع عن ظاهرهم وباطنهم كلفة الايمان والعمل حتى تيسر عليهم العبودية بحسن التوفيق ﴿ ونادى أصحاب الجنة أصحاب النار أن قد وجدنا ما وعدنا ربنا حقا فهل وجدتم ما وعد ربكم حقا قالوا

 نعم فأذن مؤذن بينهم أن لعنة الله على الظالمين الذين يصدون عن سبيل الله ويبغونها عوجا وهم بالآخرة كافرون وبينهما حجاب وعلى الاعراف رجال يعرفون كلا بسيماهم ونادوا أصحاب الجنة أن سلام عليكم لم يدخلوها وهم يطمعون واذا صرفت أبصارهم تلقاء أصحاب النار قالوا ربنا لا تجعلنا مع القوم الظالمين ونادى أصحاب الاعراف رجالا يعرفونهم بسيماهم قالوا ما أغنى عنكم جمعكم وما كنتم تستكبرون أهؤلاء الذين أقسمتم لا ينالهم الله برحمة ادخلوا الجنة لا خوف عليكم ولا أنتم تحزنون ونادى أصحاب النار أصحاب الجنة أن

أفيضوا علينا من الماء أو مما رزقكم الله قالوا ان الله حرمهما على الكافرين الذين اتخذوا دينهم لهوا ولعبا وغرتهم الحياة الدنيا فاليوم ننساهم كما نسوا لقاء يومهم هذا وما كانوا بآياتنا يجحدون ولقد جئناهم بكتاب فصلناه على علم هدى ورحمة لقوم يؤمنون هل ينظرون الا تأويله يوم يأتي تأويله يقول الذين نسوه من قبل قد جاءت رسل ربنا بالحق فهل لنا من شفعاء فيشفعوا لنا أو نرد فنعمل غير الذي كنا نعمل قد خسروا أنفسهم وضل عنهم ما كانوا يفترون ﴿ (٩٨) القراآت نم بكسر العين حيث كان على الباقون بالفتح مؤذن بغير همز التجاري عن ورش

ويزيد والشموني وحمزة في الوقف أن مخففة لعنة الله بالرفع عاصم وأبو عمرو وأبو جعفر ونافع وسهل ويعقوب وابن مجاهد وأبو عون عن قنبل الباقون مشددة وبالنصب في الوقوف حقاج لانتهاء الاستفهام نم ج للعطف مع الابتداء بالتأذين على الظالمين ○ لا لأن الذين صفتهم عوجا ج لاحتمال الواو الاستئناف أو الحال كافرون ○ لان ما بعده لم يدخل في التأذين ولم يجز أن يكون حالا لاحجاب ج لتناهي حال الفئتين واتفاق الجملتين بسماهم ط يطمعون ○ أصحاب النار لا لأن ما بعده جواب اذا الظالمين ○ تستكبرون ○ برحمة ط لتناهي الاستفهام والاقسام تحزنون ○ رزقكم الله ط الكافرين ○ الحياة الدنيا ج للابتداء مع فاء التعقيب هذا لا ومامصدرية كما في كانسوا والتقدير كنسيانهم وجحودهم يجحدون ○ يؤمنون والا تأويله ط بالحق ج لابتداء الاستفهام مع الفاء للتعقيب كنا نعمل ط يفترون ○ ﴿ التفسير ﴾ لما شرح وعيد الكفار وثواب الابرار أتبعه المناظرات التي تدور بين الفريقين فقال (ونادى) وانما ذكره بلفظ الماضي لان المستقبل الذي يخبر الله تعالى عنه من حيث تحقق وقوعه كالماضي والظاهر أن هذا النداء انما يكون بعد الاستقرار في الجنة لانه ورد بعد قوله ونودوا أن تلكم الجنة أورثتموها قيل الجنة في أعلى السموات والنار في أسفل الارض هو ومع هذا البعد الشديد كيف يصح هذا النداء وأجيب بأن البعد الشديد والقرب القريب عندنا ليس من موانع الادراك ولو سلم المنع في الشاهد فلا يسلم في الغائب وهذا النداء يقع من كل أهل الجنة لكل أهل النار لان أصحاب الجنة وأصحاب النار يفيد العموم لكن الجمع اذا قرن بالجمع يوزع الفرد على الفرد فكل فريق من أهل الجنة ينادي من كان يعرفه من الكفار وأن في أن قد وجدنا مفسرة أو مخففة من الثقيلة كما مر في

القياس الخطأ وهو هذا الذي ذكرنا من خطأ قوله و بعده من اصابة الحق في الفضل الذي خص الله به آدم على سائر خلقه من خلقه اياه بيده ونفخه فيه من روحه واسجاده له الملائكة وتعليمه أسماء كل شئ مع سائر ما خصه به من كرامته فضرب عن ذلك كله الجاهل صفحا وقصد الى الاحتجاج بأنه خلقه من نار وخلق آدم من طين وهو في ذلك أيضا له غير كفؤ ولم يكن لآدم من الله جل ذكره تكرمة شئ غيره فكيف والذي خص به من كرامته يكثر تعداده وعلى احصاؤه حدثني عمرو بن مالك قال ثنا يحيى بن سليم الطائفي عن هشام عن ابن سيرين قال أول من قاس ابليس وما عبدت الشمس والقمر الا بالمقاييس حدثنا القاسم قال ثنا الحسين قال ثنا محمد ابن كثير عن ابن شوذب عن مطر الوراق عن الحسن قوله خلقتني من نار وخلقته من طين قال قاس ابليس وهو أول من قاس وبنحو الذي قلنا في ذلك قال أهل التأويل ذكر من قال ذلك حدثنا أبو كريب قال ثنا عثمان بن سعيد قال ثنا بشر بن عمارة عن أبي روق عن الضحاك عن ابن عباس قال لما خلق الله آدم قال للملائكة الذين كانوا مع ابليس خاصة دون الملائكة الذين في السموات اسجدوا لآدم فسجدوا كلهم أجمعون الا ابليس استكبر لما كان حدث نفسه من كبره واغتراره فقال لا أسجد له وأنا خير منه وأكبر سنا وأقوى خلقا خلقتني من نار وخلقته من طين يقول ان النار أقوى من الطين حدثنا القاسم قال ثنا الحسين قال ثني حجاج عن ابن جريج عن مجاهد قوله خلقتني من نار قال ثم جعل ذريته من ماء ﴿ قال أبو جعفر وهذا الذي قاله عدو الله ليس لما سأله عنه بجواب وذلك ان الله تعالى ذكره قال له ما منعك من السجود فلم يجب بأن الذي منعه من السجود انه خلقه من نار وخلق آدم من طين ولكنه ابتدأ خبرا عن نفسه فيه دليل على موضع الجواب فقال أنا خير منه خلقتني من نار وخلقته من طين ﴿ القول في تأويل قوله ﴿قال فاهبط منها فما يكون لك أن تتكبر فيها فاخرج انك من الصاغرين﴾ يعني بذلك جل ثناؤه قال الله لابليس عند ذلك فاهبط منها وقد بينا معنى الهبوط فيما مضى قبل بما أغنى عن اعادته فما يكون لك أن تتكبر فيها يقول تعالى ذكره فقال الله له اهبط منها يعني من الجنة فما يكون لك يقول فليس لك أن تستكبر في الجنة عن طاعتي وأمري فان قال قائل هل لأحد ان يتكبر في الجنة قيل ان معنى ذلك بخلاف ما اليه ذهبت وانما معنى ذلك فاهبط من الجنة فانه لا يسكن الجنة متكبر عن أمر الله فأما غيرها فانه قد يسكنها المستكبر عن أمر الله والمستكين لطاعته وقوله فاخرج انك من الصاغرين يقول فاخرج من الجنة انك من الذين قد نالهم من الله الصغار والذل والمهانة يقال منه صغر يصغر صغرا وصغارا وصغرانا وقد قيل صغر يصغر صغارا وصغارة وبنحو الذي قلنا قال السدي حدثنا موسى قال ثنا عمرو قال ثنا أسباط عن السدي فاخرج انك من الصاغرين والصغار هو الذل ﴿ القول في تأويل قوله ﴿قال أنظرني الى يوم يبعثون قال انك من المنظرين﴾ وهذه أيضا جهلة أخرى من جهلاته الخبيثة سأل ربه ما قد علم أنه لا سبيل لأحد من خلق الله اليه وذلك انه سأل النظرة الى قيام الساعة وذلك

قوله أن تلكم الجنة وكذا قوله أن لعنة الله لان النداء والتأذين فى معنى القول قال ابن عباس وجدنا ما وعدنا ربنا) فى الدنيا من الثواب (حقا) صحيحا مطابقا للواقع (فهل وجدتم ما وعد ربكم) من العقاب (حقا) والغرض من هذا الاستفهام اظهار البشاشة والاغتباط وايقاع الحزن فى قلب العدو وفى هذه الحكاية لطف للمؤمنين وترغيب كما فى سائر الاخبار وانما حذف المفعول فى وعد ربكم لدلالة المفعول فى وعدنا عليه ولان كونهم مخاطبين من قبل الله تعالى بهذا الوعد يوجب مزيد التشريف وانه لا يليق الا بحال المؤمنين (٩٩) ويحتمل أن يكون الاطلاق ليتناول كل

هو يوم يبعث فيه الخلق ولو أعطى ما سأل من النظرة كان قد أعطى الخلود وبقاء لا فناء معه وذلك أنه لا موت بعد البعث فقال جل ثناؤه له انك من المنظرين الى يوم الوقت المعلوم وذلك الى اليوم الذى قد كتب الله عليه فيه الهلاك والموت والفناء لأنه لا شئ يبقى فلا يفنى غير ربنا الحى الذى لا يموت يقول الله تعالى ذكره كل نفس ذائقة الموت والانظار فى كلام العرب التأخير يقال منه أنظرته بحق عليه أنظره به انظارا فان قال قائل فان الله قد قال له اذ سأله الانظار الى يوم يبعثون انك من المنظرين فى هذا الموضع فقد أجابه الى ما سأل قيل له ليس الامر كذلك وانما كان مجيبا له الى ما سأل لو كان قال له انك من المنظرين الى الوقت الذى سألت أو الى يوم البعث أو الى يوم يبعثون أو ما أشبه ذلك مما يدل على اجابته الى ما سأل من النظرة وأما قوله انك من المنظرين فلا دليل فيه لولا الآية الاخرى التى قد بين فيها مدة انظاره اياه اليها وذلك قوله فانك من المنظرين الى يوم الوقت المعلوم على المدة التى أنظره اليها لانه اذا أنظره يوما واحدا أو أقل منه أو أكثر فقد دخل فى عداد المنظرين وتم فيه وعد الله الصادق ولكنه قد بين قدر مدة ذلك بالذى ذكرناه فعلم بذلك الوقت الذى أنظر اليه وبنحو ذلك كان السدى يقول **حدثنى** يونس بن هرون قال ثنا عمرو قال ثنا أسباط عن السدى قال رب فأنظرنى الى يوم يبعثون قال فانك من المنظرين الى يوم الوقت المعلوم فلم ينظره الى يوم البعث ولكن أنظره الى يوم الوقت المعلوم وهو يوم ينفخ فى الصور النفخة الاولى فيصعق من فى السموات ومن فى الارض فمات فتأويل الكلام قال ابليس لربه أنظرنى أى أخرنى وأجلنى وأنسئ فى أجلى ولا تمتنى الى يوم يبعثون يقول الى يوم يبعث الخلق فقال تعالى ذكره انك من المنظرين الى يوم ينفخ فى الصور فيصعق من فى السموات ومن فى الارض الا من شاء الله فان قال قائل فهل أحد منظر الى ذلك اليوم سوى ابليس فيقال له انك منهم قيل نعم من لم يقبض الله روحه من خلقه الى ذلك اليوم ممن تقوم عليه الساعة فهم من المنظرين بآجالهم اليه ولذلك قيل لابليس انك من المنظرين بمعنى انك ممن لا يميته الله الا ذلك اليوم ﴿القول فى تأويل قوله ﴿قال فبما أغويتنى لأقعدن لهم صراطك المستقيم﴾ يقول جل ثناؤه قال ابليس لربه فبما أغويتنى يقول فبما أضللتنى كما **حدثنى** المثنى قال ثنا عبد الله بن صالح قال ثنى معاوية عن على ابن أبى طلحة عن ابن عباس قوله فبما أغويتنى يقول أضللتنى **حدثنى** يونس قال أخبرنا ابن وهب قال قال ابن زيد فى قوله فبما أغويتنى قال فبما أضللتنى وكان بعضهم يتأول قوله فبما أغويتنى بما أهلكتنى من قولهم غوى الفصيل يغوى غوى وذلك اذا فقد اللبن فمات من قول الشاعر

معطفة الاثناء ليس فصيلها ✻ برازئها درا ولا ميت غوى

وأصل الاغواء فى كلام العرب تزيين الرجل للرجل الشئ حتى يحسنه عنده غار الله وقد حكى عن بعض قبائل طى أنها تقول أصبح فلان غاويا أى أصبح مريضا وكان بعضهم يتأول ذلك أنه بمعنى القسم كأن معناه عنده فبأغوائك إياى لأقعدن لهم صراطك المستقيم كما يقال بالله لأفعلن

ما وعد الله من البعث والحساب والثواب والعقاب وسائر أحوال القيامة (قالوا نعم) قال سيبويه نعم عدة وتصديق أى تستعمل تارة عدة وتارة تصديقا فاذا قال أتعطينى قال نعم فهو عدة واذا قال قد كان كذا وكذا فقلت نعم فقد صدقت والحاصل أن نعم للتصديق فى الخبر والتحقيق فى الاستفهام مثبتين كانا أو منفيين فلو قيل قام زيد أو أقام زيد فتقول نعم كان معناه نعم قام زيد مصدقا أو محققا ولو قيل ما قام زيد أو ألم يقم زيد فقلت نعم كان المعنى ما قام زيد مصدقا أو محققا ومن ثم قال ابن عباس لو قالوا فى جواب ألست بربكم نعم لكان كفرا هذا من حيث اللغة وقد يكون العرف على خلاف ذلك كقول الفقهاء لو قيل أليس لى عليك دينار فقلت نعم التزمت بالدينار بناء على العرف الطارئ بعد الوضع وكنانة تكسر العين من نعم وروى عن عمر أنه سأل قوما عن شئ فقالوا نعم فقال عمر أما النعم فالابل قولوا نعم وأنكر هذه الرواية أبو عبيد (فأذن مؤذن) قال ابن عباس هو الملك صاحب الصور يأمره الله فينادى نداء يسمع أهل الجنة وأهل النار ومعنى التأذين النداء والتصويت للاعلام ومنه الاذان لأنه اعلام بالصلاة ووقتها والظالمون فى الآية قيل عام للكافر والفاسق والظاهر أنهم الكفار لان الصد عن سبيل الله (ويبغونها عوجا) وقد مر فى آل عمران والكفر بالآخرة كلها من أوصاف الكفرة وانما قدم بالآخرة تصحيحا للفواصل الآتى ولم يزد لفظة هم هنا على القياس وأما فى سورة هود فلما تقدم هؤلاء الذين كذبوا على ربهم وقال ألا لعنة الله على الظالمين ولم يقل عليهم والقياس ذلك التبس أنهم هم أم غيرهم فكرر ليعلم أنهم هم المذكورون لا غيرهم ثم وصف أهل الجنة والنار فقال (وبينهما) يعنى بين الجنة والنار أو بين الفريقين (حجاب) وهو السور المذكور فى قوله سبحانه

OpenUniversity.com

فضرب بينهم بسور له باب فيه أى حاجة الى ضرب هذا السور والجنة فوق السموات والجحيم فى أسفل سافلين وأجيب بأن بعد أحدهما عن الآخر لا يمنع أن يكون بينهما سور وحجاب والاعراف لغة جمع عرف بالضم وهو الرمل المرتفع ومنه عرف الفرس وعرف الديك وكل مرتفع من الارض عرف لانه بسبب ارتفاعه يصير أعرف مما انخفض منه والاعراف فى الآية يفسر بالمكان تارة وبغيره أخرى أما الذين فسروه بالمكان وهم الاكثرون فقالوا ان الأعراف أعلى أعالى (١٠٠) السور المضروب بين الجنة والنار وروى عن ابن عباس وعنه أيضا أن الأعراف شرف الصراط وعلى هذا التفسير فالذين هم على الاعراف من هم فيه قولان أحدهما أنهم أقوام يكونون فى الدرجة العليا من الثواب وثانيهما أنهم فى الدرجة النازلة وعلى الاول فيه وجوه فقال أبو مجلز هم ملائكة يعرفون أهل الجنة وأهل النار فقيل له يقول الله تعالى وعلى الاعراف رجال وأنت تقول انهم ملائكة فقال الملائكة ذكور لا اناث ويرد عليه أن الرجل لغة يطلق على من يصلح أن يكون من نوعه أنثى بل يطلق على الذكر من بنى آدم وقيل انهم الانبياء عليهم السلام أجلسهم الله تعالى على ذلك المكان العالى اظهارا لشرفهم وليكونوا مشرفين على الفريقين مطلعين على أحوالهم ومقاديرثوابهم وعقابهم وقيل انهم الشهداء وعلى القول الثانى قيل انهم قوم تساوت حسناتهم وسيئاتهم أوقفهم الله على هذه الاعراف لانها درجة متوسطة بين الجنة والنار ثم تؤل عاقبة أمرهم الى الجنة برحمة من الله وفضل قاله حذيفة وابن مسعود واختاره الفراء وخصصه بعضهم فقال هم قوم خرجوا الى الغزو بغير اذن امهاتهم فاستشهدوا فساوت معصيتهم طاعتهم وفى هذا التخصيص نظر وقال عبد الله بن الحرث انهم مساكين أهل الجنة وقال قوم هم الفساق من أهل الصلاة يعفو الله عنهم ويسكنهم الاعراف وأما الذين فسروه بغير المكان وهو قول الحسن والزجاج فقد قالوا ان المعنى وعلى معرفة أهل الجنة والنار رجال يميزون البعض من البعض اما بالالهام أو بتعريف الملائكة قال الحسن والله لا أدرى لعل بعضهم الآن معنا وعلى جميع التفاسير فهم يعرفون أهل الجنة وأهل النار قال قوم يعرفون أهل الجنة بكون وجوههم ضاحكة مستبشرة مبيضة وأهل النار بسواد وجوههم وزرقة عيونهم وزيف بأن هذا النوع من المعرفة عام لاهل المحشر فلا وجه لتخصيص أصحاب الاعراف بذلك ويمكن أن يقال ان معرفتهم لكونهم على الامكنة المرتفعة آمنين وقال المحققون انهم كانوا

كذا وكان بعضهم يتأول ذلك بمعنى المجازاة كأن معناه عنده فلأنك أغويتنى أوفبأنك أغويتنى لأقعدن لهم صراطك المستقيم وفى هذا بيان واضح على فساد ما يقول القدرية من أن كل من كفر أو آمن فبتقويض الله أسباب ذلك اليه وأن السبب الذى به يصل المؤمن الى الايمان هو السبب الذى به يصل الكافر الى الكفر وذلك أن ذلك لو كان كما قالوا لكان الخبيث قد قال بقوله فبما أغويتنى فبما أصلحتنى اذ كان سبب الاغواء هو سبب الاصلاح وكان فى اخباره عن الاغواء اخبار عن الاصلاح ولكن لما كان سببا هما مختلفين وكان السبب الذى به غوى وهلك من عند الله أضاف ذلك اليه فقال فبما أغويتنى وكذلك قال محمد بن كعب القرظى فيما حدثنى موسى ابن عبد الرحمن المسروقى قال ثنا زيد بن الحباب قال ثنا أبو مودود سمعت محمد بن كعب القرظى يقول قاتل الله القدرية لابليس أعلم بالله منهم وأما قوله لأقعدن لهم صراطك المستقيم فانه يقول لأجلسن لبنى آدم صراطك المستقيم يعنى طريق القوم وذلك دين الله الحق وهو الاسلام وشرائعه وانما معنى الكلام لأصدن بنى آدم عن عبادتك وطاعتك ولأغوينهم كما أغويتنى ولأضلنهم كما أضللتنى وذلك كما روى عن سبرة بن الفاكه انه سمع النبى صلى الله عليه وسلم يقول ان الشيطان قعد لابن آدم باطرقه فقعد له بطريق الاسلام فقال أتسلم وتذر دينك ودين ابائك فعصاه فأسلم ثم قعد له بطريق الهجرة فقال أتهاجر وتذر أرضك وسماءك وانما مثل المهاجر كالفرس فى الطول فعصاه وهاجر ثم قعد له بطريق الجهاد وهو جهد النفس والمال فقال أتقاتل فتقتل فتنكح المرأة ويقسم المال قال فعصاه فجاهد وروى عن عون بن عبد الله فى ذلك ما حدثنا ابن وكيع قال ثنا حيوة أبو يزيد عن عبد الله بن بكير عن محمد بن سوقة عن عون بن عبد الله لأقعدن لهم صراطك المستقيم قال طريق مكة والذى قاله عون وان كان من صراط الله المستقيم فليس هو الصراط كله وانما أخبر عدو الله أنه يقعد لهم صراط الله المستقيم ولم يخصص منه شيأ دون شئ فالذى روى فى ذلك عن رسول الله صلى الله عليه وسلم أشبه بظاهر التنزيل وأولى بالتأويل لان الخبيث لا يألو عباد الله الصد عن كل ما كان لهم قربة الى الله وبنحو ما قلنا فى ذلك قال أهل التأويل فى معنى المستقيم فى هذا الموضع ذكر من قال ذلك حدثنى محمد بن عمرو قال ثنا أبو عاصم قال ثنا عيسى عن ابن أبى نجيح عن مجاهد صراطك المستقيم قال الحق حدثنى المثنى قال ثنا أبو حذيفة قال ثنا شبل عن ابن أبى نجيح عن مجاهد مثله حدثنى الحرث قال ثنا عبد العزيز قال ثنا أبو سعد المدنى قال سمعت مجاهدا يقول لأقعدن لهم صراطك المستقيم قال سبيل الحق فلاضلنهم الا قليلا * واختلف أهل العربية فى ذلك فقال بعض نحويى البصرة معناه لأقعدن لهم على صراطك المستقيم كما يقال توجه مكة أى الى مكة وكما قال الشاعر

كأنى اذ أسعى لأطفر طائرا ... مع النجم من جو السماء يصوب

يعنى لأطفر بطائر فألقى الباء وكما قال أعجلتم أمر ربكم يعنى أعجلتم عن أمر ربكم وقال بعض نحوى

يعرفون أهل الخير والايمان والصلاة وأهل الشر والكفر والافساد وهم كانوا في الدنيا شهداء الله على أهل الايمان والطاعة وعلى أهل الكفر والمعصية فهو تعالى يجلسهم على الأعراف ليكونوا مطلعين على الكل يشهدون على كل أحد بما يليق به ثم قال (ونادوا أصحاب الجنة أن سلام عليكم) أي انهم اذا نظروا الى الجنة سلموا على أهلها ثم أخبر على سبيل الاستئناف أن أهل الاعراف لم يدخلوا الجنة (وهم يطمعون) كأن سائلا سأل عن حالهم أو على انه صفة أخرى لرجال فان قلنا ان أصحاب الاعراف هم الأشراف (١٠١) فيكون الله تعالى أخر ادخالهم الجنة ليطلعوا على أحوال أهل الجنة والنار ثم انه تعالى ينقلهم الى الدرجات العلا في الجنة كما روى عن النبي صلى الله عليه وآله أنه قال ان أهل الدرجات العلا ليراهم من تحتهم كما ترون الكوكب الدري في وسط السماء وان أبا بكر وعمر منهم ومعنى يطمعون على هذا يتيقنون كقول ابراهيم والذي أطمع أن يغفر لي خطيئتي يوم الدين ولا يخفى ما في هذه العبارة من حسن الادب وان قلنا أصحاب الاعراف هم الاوساط فلا اشكال لانهم يطمعون من فضل الله واحسانه أن ينقلهم من ذلك الموضع الى الجنة (واذا صرفت أبصارهم تلقاء أصحاب النار) قال الواحدي التلقاء جهة اللقاء وهي جهة المقابلة وهو في الاصل مصدر استعمل ظرفا ولم يأت من المصادر على تفعال بالكسر الا حرفان تبيان وتلقاء وانه في الاسم كثير كتمثال وتقصار والمعنى انه كلما وقعت أبصار أصحاب الأعراف على أهل النار تضرعوا الى الله تعالى ان لا يجعلهم من زمرتهم وفي بناء الفعل للمفعول وأن لم يقل واذا أبصروا فائدة هي أن صار فايصرف أبصارهم لينظروا فيستعيذوا ويوبخوا ثم بين أن أصحاب الاعراف ينادون رجالا من أكابر أهل النار واستغنى عن التصريح بهم بوصفهم بما لا يليق الا بهم فقال (ونادى

الكوفة المعنى والله أعلم لأقعدن لهم على طريقهم وفي طريقهم قال والقاء الصفة من هذا جائز كما تقول قعدت لك وجه الطريق وعلى وجه الطريق لان الطريق صفة في المعنى يحتمل ما يحتمله اليوم والليلة وانعام اذ قيل آتيك غدا وآتيك في غد * وهذا القول هو أولى القولين في ذلك عندي بالصواب لان القعود مقتض مكانا يقعد فيه فكما يقال قعدت في مكانك يقال قعدت على صراطك وفي صراطك كما قال الشاعر

لدن بهز الكف يعسل متنه * فيه كما عسل الطريق الثعلب

فلا تكاد العرب تقول ذلك في أسماء البلدان لا يكادون يقولون جلست مكة وقمت بغداد ﴿القول في تأويل قوله﴾ ﴿ثم لآتينهم من بين أيديهم ومن خلفهم وعن أيمانهم وعن شمائلهم ولا تجد أكثرهم شاكرين﴾ اختلف أهل التأويل في تأويل ذلك فقال بعضهم معنى قوله لآتينهم من بين أيديهم من قبل الآخرة ومن خلفهم من قبل الدنيا وعن أيمانهم من قبل الحق وعن شمائلهم من قبل الباطل ذكر من قال ذلك حدثني المثنى قال ثنا عبد الله بن صالح قال ثني معاوية عن علي عن ابن عباس قوله ثم لآتينهم من بين أيديهم يقول أشككهم في آخرتهم ومن خلفهم أرغبهم في دنياهم وعن ايمانهم أشبه عليهم أمر دينهم وعن شمائلهم أشهى لهم المعاصي وقد روى عن ابن عباس بهذا الاسناد في تأويل ذلك خلاف هذا التأويل وذلك ما حدثني المثنى قال ثنا عبد الله بن صالح قال ثني معاوية عن علي بن أبي طلحة عن ابن عباس قوله ثم لآتينهم من بين أيديهم يعني من الدنيا ومن خلفهم من الآخرة وعن أيمانهم من قبل حسناتهم وعن شمائلهم من قبل سيآتهم وتحقق هذه الرواية الاخرى التي حدثني بها محمد بن سعد قال ثني أبي قال ثني عمي قال ثني أبي عن أبيه عن ابن عباس قوله ثم لآتينهم من بين أيديهم ومن خلفهم وعن ايمانهم وعن شمائلهم قال أما بين أيديهم فمن قبلهم وأما من خلفهم فامر آخرتهم وأما عن أيمانهم فمن قبل حسناتهم وأما عن شمائلهم فمن قبل سيآتهم حدثنا بشر قال ثنا يزيد قال ثنا سعيد عن قتادة قوله ثم لآتينهم من بين أيديهم الآية أتاهم من بين أيديهم فاخبرهم انه لا بعث ولا جنة ولا نار ومن خلفهم من أمر الدنيا فزينها لهم ودعاهم اليها وعن أيمانهم من قبل حسناتهم بطأهم عنها وعن شمائلهم زين لهم السيآت والمعاصي ودعاهم اليها وأمرهم بها أتاك يا ابن آدم من كل وجه غير أنه لم يأتك من فوقك لم يستطع أن يحول بينك وبين رحمة الله * وقال آخرون بل معنى قوله من بين أيديهم من قبل دنياهم ومن خلفهم من قبل آخرتهم ذكر من قال ذلك حدثنا محمد بن بشار قال ثنا مؤمل قال ثنا سفيان عن منصور عن ابراهيم في قوله ثم لآتينهم من بين أيديهم ومن خلفهم قال من بين أيديهم من قبل دنياهم ومن خلفهم من قبل آخرتهم ذكر من قال ذلك حدثنا ابن وكيع قال ثنا أبي عن سفيان عن منصور عن الحكم ثم لآتينهم من بين أيديهم ومن خلفهم وعن أيمانهم وعن شمائلهم قال من بين أيديهم من دنياهم ومن خلفهم من آخرتهم وعن ايمانهم من

أصحاب الأعراف رجالا يعرفونهم بسيماهم قالوا ما أغنى عنكم جمعكم) المال أو كثرتكم واجتماعكم (وما كنتم تستكبرون) عن الحق وعلى الناس وفيه تبكيت للخاطبين وشماتة بهم ثم زاد في التبكيت مشيرا الى فريق من أهل الجنة كانوا يستضعفونهم ويستقلون أحوالهم وربما استهزؤا بهم وأنفوا من مشاركتهم في دينهم لقلة حظوظهم من الدنيا فقالوا (أهؤلاء الذين أقسمتم لا ينالهم الله برحمة) أما قوله (ادخلوا الجنة) الى آخر الآية فمن قول الله تعالى لاصحاب الاعراف أو من قول الملائكة لهم بأمره أو من قول بعضهم لبعض وذلك بعد أن يحبسوا ويجلسوا على

الاعراف وينظروا الى الفريقين ويقولوا قال المفسرون لرجال ههنا الوليد بن المغيرة وأبو جهل بن هشام والعاص بن وائل السهمي ونظراؤهم وكانوا يقولون ان بلالا وسلمان وعمارا وأمثالهم يدخلهم الله الجنة ويدخلنا النار كلا والله ان الله لا يفضل علينا خدمنا ورعاتنا أقسموا أن لا يخصهم بفضل دونهم فناداهم أصحاب الاعراف ثم ختم المناظرات بقوله (ونادى أصحاب النار أصحاب الجنة) قال ابن عباس لما صار أصحاب الأعراف الى الجنة طمع أهل النار بفرج بعد (١٠٢) اليأس فقالوا ربنا ان لنا قرابات من أهل الجنة فأذن لنا حتى نراهم ونكلمهم فأمر الله

بالجنة فزخرفت ثم نظر أهل جهنم الى قراباتهم في الجنة وما هم فيه من النعيم فعرفوهم ونظر أهل الجنة الى قراباتهم من أهل جهنم فلم يعرفوهم فاسودت وجوههم وصاروا خلقا آخر فنادى أصحاب النار أصحاب الجنة باسمائهم وقالوا (أفيضوا علينا من الماء) طلبوا الماء أولا لما في بواطنهم من الاحتراق الشديد وفي الافاضة نوع دلالة على أن أهل الجنة أعلى مكانا من أهل النار قال بعض العلماء انهم سألوا ذلك مع جواز الحصول وقال آخرون بل مع اليأس لانهم عرفوا دوام عقابهم ولكن الآيس من الشئ قد يطلبه كما يقال في المثل الغريق يتعلق بالزبد وان علم انه لا ينجيه قوله (أو مما رزقكم الله) قيل أي سائر الاشربة لدخوله في حكم الافاضة وقيل أي من الماء أو الطعام والمراد وألقوا علينا من الطعام والفاكهة كقوله

علفتها تبنا وماء باردا ... فيكون في الآية دليل على نهاية عطشهم وشدة جوعهم ثم كأن سائلا سأل فماذا أجابهم أهل الجنة فقيل (قالوا ان الله حرمهما على الكافرين) أي منعهم شراب الجنة وطعامها كما يمنع المكلف ما يحرم عليه وهذه نهاية الحسرة والخيبة أعاذنا الله منها ثم وصف هؤلاء الكافرين بأنهم (الذين اتخذوا دينهم لهوا ولعبا وغرتهم الحياة) وقدمر تفسير الوصفين في أوسط سورة

حسناتهم وعن شمائلهم من قبل سيآتهم **حدثنا** سفيان قال ثنا جرير عن منصور عن الحكم ثم لآتينهم من بين أيديهم قال من قبل الدنيا يزينها لهم ومن خلفهم من قبل الآخرة يبطئهم عنها وعن ايمانهم من قبل الحق يصدهم عنه وعن شمائلهم من قبل الباطل يرغبهم فيه ويزينه لهم **حدثني** محمد بن الحسين قال ثنا أحمد بن المفضل قال ثنا أسباط عن السدي ثم لآتينهم من بين أيديهم ومن خلفهم وعن أيمانهم وعن شمائلهم أما من بين أيديهم فالدنيا أدعوهم اليها وأرغبهم فيها ومن خلفهم فمن الآخرة أشككهم فيها وأبعدها عليهم وعن أيمانهم يعني الحق فاشككهم فيه وعن شمائلهم يعني الباطل أخففه عليهم وأرغبهم فيه **حدثنا** القاسم قال ثنا الحسين قال ثني حجاج قال قال ابن جريج قوله من بين أيديهم من دنياهم أرغبهم فيها ومن خلفهم آخرتهم أكفرهم بها وأزهدهم فيها وعن ايمانهم حسناتهم أزهدهم فيها وعن شمائلهم مساوئ أعمالهم أحسنها اليهم * وقال آخرون معنى ذلك من حيث يبصرون ومن حيث لا يبصرون ذكر من قال ذلك **حدثني** محمد بن عمرو قال ثنا أبو عاصم قال ثنا عيسى عن ابن أبي نجيح عن مجاهد قول الله من بين أيديهم وعن ايمانهم قال حيث يبصرون ومن خلفهم وعن شمائلهم حيث لا يبصرون **حدثني** المثنى قال ثنا أبو حذيفة قال ثنا شبل عن ابن أبي نجيح عن مجاهد مثله **حدثنا** ابن وكيع وابن حميد قالا ثنا جرير عن منصور قال ذكرنا عند مجاهد قوله ثم لآتينهم من بين أيديهم ومن خلفهم وعن أيمانهم وعن شمائلهم فقال مجاهد هو كما قال يأتيهم من بين أيديهم ومن خلفهم وعن ايمانهم وعن شمائلهم زاد ابن حميد قال يأتيهم من ثم **حدثني** الحرث قال ثنا عبد العزيز قال ثنا أبو سعد المدني قال قال مجاهد فذكر نحو حديث محمد بن عمرو عن أبي عاصم * قال أبو جعفر وأولى هذه الاقوال عندي بالصواب قول من قال معناه ثم لآتينهم من جميع وجوه الحق والباطل فأصدهم عن الحق وأحسن لهم الباطل وذلك أن ذلك عقب قوله لأقعدن لهم صراطك المستقيم فأخبر أنه يقعد لبني آدم على الطريق الذي أمرهم الله أن يسلكوه وهو ما وصفنا من دين الله دين الحق فيأتيهم في ذلك من كل وجوهه من الوجه الذي أمرهم الله به فيصدهم عنه وذلك من بين أيديهم وعن أيمانهم ومن الوجه الذي نهاهم الله عنه فيزينه لهم ويدعوهم اليه وذلك من خلفهم وعن شمائلهم وقيل ولم يقل من فوقهم لأن رحمة الله تنزل على عباده من فوقهم ذكر من قال ذلك **حدثنا** سعد بن عبد الله بن عبد الحكم المصري قال ثنا حفص بن عمر قال ثنا الحكم بن أبان عن عكرمة عن ابن عباس في قوله ثم لآتينهم من بين أيديهم ومن خلفهم وعن أيمانهم وعن شمائلهم ولم يقل من فوقهم لأن الرحمة تنزل من فوقهم وأما قوله ولا تجد أكثرهم شاكرين فانه يقول ولا تجد رب أكثر بني آدم شاكرين لك نعمتك التي أنعمت عليهم كتكرمتك أباهم آدم عما أكرمته به من اسجادك له ملائكتك وتفضيلك اياه على وشكرهم اياه طاعتهم له بالاقرار بتوحيده واتباع أمره ونهيه وكان ابن عباس يقول في ذلك بما **حدثني** به المثنى قال ثنا

الانعام وقال ابن عباس يريد المستهزئين المقتسمين وجملة الامر أن الانسان يطمع في طول العمر وحسن العيش وكثرة المال عبد وقوة الجاه فاشتد رغبته في هذه الاشياء يصير محجوبا عن طلب الدين غريقا في بحر الدنيا ومشتهياتها ثم ذكر جزاءهم يوم القيامة على سبيل الحكاية فقال (فاليوم ننساهم) أي نتركهم في عذابهم كما تركوا العمل للقاء يومهم هذا قاله الحسن ومجاهد والسدي والاكثرون وقيل أي نعاملهم معاملة من نسي بتركهم في النار كما فعلوا هم في الاعراض عن آياتنا فسمى جزاء النسيان نسيانا كقوله وجزاء سيئة سيئة والحاصل أنه

لا يجيب دعاءهم ولا يرحم ضعفهم وذلهم عن أبي الدرداء ان الله تعالى يرسل على أهل النار الجوع حتى يزداد عذابهم فيستغيثون فيغاثون بالضريع الذي لا يسمن ولا يغني من جوع ثم يستغيثون فيغاثون بطعام ذي غصة ثم يذكرون الشراب فيستغيثون الى أهل الجنة كما في هذه الآية فتقول أهل الجنة ان الله حرمهما على الكافرين ويقولون لمالك ليقض علينا ربك فيجيبهم على ما قيل بعد ألف عام انكم ماكثون ويقولون ربنا أخرجنا منها فيجيبهم اخسؤا فيها ولا تكلمون فعند ذلك ييأسون (٣٠ ١) من كل خير ويأخذون في زفير وشهيق وعن

عبد الله بن صالح قال ثني معاوية عن علي بن أبي طلحة عن ابن عباس قوله ولا تجد أكثرهم شاكرين يقول موحدين ﴿ القول في تأويل قوله ﴿ قال اخرج منها مذؤما مدحورا ﴾ وهذا خبر من الله تعالى ذكره عن احلاله بالخبيث عدو الله ما أحل به من نقمته واعنته وطرده اياه عن جنته اذ عصاه وخالف أمره وراجعه من الجواب عما لم يكن له مراجعته به يقول قال الله له عند ذلك اخرج منها أي من الجنة مذؤما مدحورا يقول معيبا والذأم العيب يقال منه ذأمه يذأمه ذأما فهو مذؤم ويتركون الهمز فيقولون ذمته أذيمه ذيما وذاما والذأم والذيم أبلغ في العيب من الذم وقد أنشد بعضهم هذا البيت

صحبتك اذ عيني عليها غشاوة ... فلما انجلت قطعت نفسي أذيمها

وأكثر الرواة على انشاده ألومها وأما المدحور فهو المقصى يقال دحره يدحره دحرا ودحورا اذا أقصاه وأخرجه ومنه قولهم ادحر عنك الشيطان ونحو الذي قلنا في ذلك قال أهل التأويل ذكر من قال ذلك حدثنا بشر بن معاذ قال ثنا يزيد قال ثنا سعيد عن قتادة قوله اخرج منها مذؤما مدحورا يقول اخرج منها العينا منفيا حدثنا المثنى قال ثنا أبو صالح قال ثني معاوية عن علي عن ابن عباس مذؤما ممقوتا حدثني محمد بن سعد قال ثني أبي قال ثني عمي قال ثني أبي عن أبيه عن ابن عباس قوله قال اخرج منها مذؤما يقول صاغرا منفيا حدثني محمد بن الحسين قال ثنا أحمد بن المفضل قال ثنا أسباط عن السدي قوله اخرج منها مذؤما مدحورا أما مذؤما فمنفيا وأما مدحورا فمطرودا حدثني محمد بن عمرو قال ثنا أبو عاصم قال ثنا عيسى عن ابن أبي نجيح عن مجاهد مذؤما قال منفيا مدحورا قال مطرودا حدثني المثنى قال ثنا اسحق قال ثنا عبد الله بن أبي جعفر عن أبيه عن الربيع قوله اخرج منها مذؤما قال منفيا والمدحور قال المصغر حدثني المثنى قال ثنا اسحق قال ثنا عبد الله بن الزبير عن ابن عيينة عن يونس واسرائيل عن أبي اسحق عن التيمي عن ابن عباس اخرج منها مذؤما مدحورا قال منفيا حدثني أبو عمرو القرقساني عثمان بن يحيى قال ثنا سفيان عن أبي اسحق عن التيمي سأل ابن عباس ما اخرج منها مذؤما مدحورا قال مقيتا حدثني يونس قال أخبرنا ابن وهب قال قال ابن زيد في قوله اخرج منها مذؤما مدحورا فقال ما نعرف المذؤم والمذموم الا واحدا ولكن يكون (١) منتقصة وقال العرب لعامر يا عام ولحارث يا حار وانما أنزل القرآن على كلام العرب ﴿ القول في تأويل قوله ﴿ لمن تبعك منهم لأملأن جهنم منكم أجمعين ﴾ وهذا قسم من الله جل ثناؤه أقسم أن من اتبع من بني آدم عدو الله ابليس وأطاعه وصدق ظنه عليه أن يملأ من جميعهم يعني من كفرة بني آدم تباع ابليس ومن ابليس وذريته جهنم فرحم الله امرأ كذب ظن عدو الله في نفسه وخيب فيها أمله وأمنيته ولم يكن ممن طمع فيها عدوه

(١) بياض في الاصل بقدر كلمة

ابن عباس في صفة أهل الجنة انهم يرون الله عز وجل في كل جمعة ولمنزل كل واحد منهم ألف باب فاذا رأوا الله تعالى دخل من كل باب ملك معهم الهدايا الشريفة وقال ان نخل الجنة خشبها الزمرد وقوائمها الذهب الاحمر وسعفها حلل وكسوة لأهل الجنة وثمرتها أمثال القلال أشد بياضا من الفضة وألين من الزبد وأحلى من العسل لا عجم فيها فهذه صفة الفريقين من القرآن والحديث فتأهب لايهما شئت والله الموفق

* ولما شرح الله تعالى حال الطائفتين والمناظرات الجارية بينهم لتكون حاملا للمكلف على الحذر من مواجب النار وعلى الرغبة في مستتبعات الجنة بين شرف هذا الكتاب الكريم وغاية منافعه الجليلة فقال (ولقد جئناهم بكتاب فصلناه) ميزنا بعضه عن بعض تمييزا يهدي الى الرشاد ويؤمن من الغلط والتخليط وانما فعلنا ذلك لا كيفما اتفق بل (على علم) عالمين في كل فصل من تلك الفصول من الفوائد الكثيرة والمنافع الغزيرة حتى جاء بريئا من كل خلل وقدح ومعجزا باقيا على وجه الدهر وقوله (وهدى ورحمة) حالان من منصوب فصلناه كما ان على علم حال من مرفوعه ويحتمل ان يكونا مفعولا لهما (لقوم يؤمنون) لان فائدته تعود اليهم ثم لما بين ازاحة العلة بسبب انزال هذا الكتاب المفصل الموجب للهداية والرحمة بين بعده حال من كذب به فقال (هل ينظرون الا تأويله) والنظر ههنا بمعنى الانتظار والتوقع وكيف ينتظرون مع جحدهم وانكارهم الجواب لعل فيهم أقواما تشككوا وتوقفوا ولهذا السبب انتظروه وأيضا انهم كانوا جاحدين الا انهم بمنزلة المنتظرين من حيث ان تلك الاحوال تأتيهم لا محالة قال الفراء الضمير في تأويله للكتاب أي الاعاقبة أمره وما يؤول اليه من بيان صدقه وظهور صحة ما نطق به من الوعد والوعيد أو عاقبة ما وعد وابه على ألسنة الرسل من الثواب والعقاب والتأويل مرجع الشئ ومصيره من

قولهم آل الشئ يؤول (يوم يأتى) يريد يوم القيامة واتصابه على أنه ظرف (يقول) ومعنى (نسوه) تركوا العمل به والايمان أنهم صاروا فى الاعراض عنه بمنزلة من نسيه (قد جاءت رسل ربنا بالحق) أى متلبسين بما هو الحق أو الباء للتعدية والمراد اعترافهم بثبوت الحشر والنشر وأحوال القيامة وأهوالها اذا عاينوها (فهل لنا من شفعاء فيشفعوا لنا) منصوب باضمار أن بعد الفاء والتقدير هل يثبت لنا شفيع فيشفع (أو) هل (نرد فنعمل غير الذى كنا نعمل) فنوحد الله تعالى بدلا عن الشرك (١٠٤) ونطيعه بدلا عن المعصية وفيه دليل على أن أهل الآخرة لا تكليف لهم خلافا للنجار

ومن تبعه والا لم يسألوا الرد الى دار التكليف ولم يتمنوه بل كانوا يتوبون فى الحال ثم حكم بأن ذلك التمنى لا يفيدهم شيأ وأن مطلوبهم لا يكون البتة فقال (قد خسروا أنفسهم وضل عنهم ما كانوا يفترون) أى لا ينتفعون بالاصنام التى عبدوها فى الدنيا وليس تفيدهم نصرة الأوثان التى بالغوا فى نصرها بالتأويل نادى أهل الجنة أهل القطيعة أن قد وجدنا ما وعدنا ربنا حقا يعنى قوله ألا من طلبنى وجدنى فهل وجدتم ما وعدكم ربكم حقا وهو قوله ومن طلب غيرى لم يجدنى فأذن مؤذن العزة والعظمة على الظالمين الذين وضعوا استعداد الطلب فى غير موضع مطلوبه الذين يصدون القلب والروح عن سبيل الله وطلبه ويطلبون صرف وجوههم الى الدنيا ومافيها وبينهما حجاب من الاوصاف البشرية والاخلاق الذميمة النفسانية فلا يرى أهل النار أهل الجنة وكذا بين أهل الجنة وأهل الله وهم أصحاب الاعراف حجاب من أوصاف الخلقية والاخلاق الحميدة الروحانية وسميت أعرافا لانها موطن أهل المعرفة وسموا رجالا لانهم بالرجولية يتصرفون فيما سوى الله تصرف الرجال فى النساء ولا يتصرف فيهم شئ منه فالأعراف مرتبة فوق الجنان فى حظائر القدس عند الرحمن يعرفون كلا من أهل الجنة وأهل النيران بسيماهم من آثار نور القلب وظلمته ونادوا أصحاب الجنة قال أن سلام عليكم يعنى هنيئا لكم ما أنتم فيه من النعيم والحور والقصور ثم أخبر عن همة أهل الاعراف فقال لم يدخلوها أى الجنة ونعيمها ولم يلتفتوا الى غير المولى وهم يطمعون فى الوصول الى الحق سبحانه واذا صرفت أبصارهم تلقاء أصحاب النار ابتلاء ليعرفوا أنه تعالى من أى دركة خلصهم وبأى كرامة خصهم ومن هذا القبيل يكون ما يسنح لارباب الكمالات من الخواطر النفسانية وما أتاهم الله شيأ من الدنيا والجاه والقبول والاشتغال بالخلق ليعرفوا قدر العزلة والتجريد والانس مع الله فى الخلوات رجالا يعرفونهم بسيماهم يعنى أهل الجنة وأهل النار ما أغنى

واستغشه ولم يستنصحه وان الله تعالى ذكر انما نبه بهذه الآيات عباده على قدم عداوة عدوه وعدوهم ابليس لهم وسالف ما سلف من حسده لأبيهم وبغيه عليه وعليهم وعرفهم مواقع نعمه عليهم قديما فى أنفسهم وواليهم ليتدبروا آياته وليتذكر أولوا الالباب فينزجروا عن طاعة عدوه وعدوهم الى طاعته وينيبوا اليها ۞ القول فى تأويل قوله ﴿ويا آدم اسكن أنت وزوجك الجنة فكلا من حيث شئتما ولا تقربا هذه الشجرة فتكونا من الظالمين﴾ يقول الله تعالى ذكره وقال الله لآدم يا آدم اسكن أنت وزوجك الجنة فكلا من حيث شئتما فاسكن جل ثناؤه آدم وزوجته الجنة بعد أن أهبط منها ابليس وأخرجه منها وأباح لهما أن يأكلا من ثمارها من أى مكان شاءا منها ونهاهما أن يقربا ثمر شجرة بعينها وقد ذكرنا اختلاف أهل التأويل فى ذلك وما نرى من القول فيه صوابا فى غير هذا الموضع فكرهنا اعادته فتكونا من الظالمين يقول فتكونا ممن خالف أمر ربه وفعل ما ليس له فعله ۞ القول فى تأويل قوله ﴿فوسوس لهما الشيطان ليبدى لهما ما ووري عنهما من سوآتهما﴾ يعنى جل ثناؤه بقوله فوسوس لهما فوسوس اليهما وتلك الوسوسة كانت قوله لهما ما نهاكما ربكما عن هذه الشجرة الا أن تكونا ملكين أو تكونا من الخالدين واقسامه لهما على ذلك وقيل وسوس لهما أى المعنى ما ذكرت كما قيل عرضت له بمعنى استبنت اليه وانما يعنى عرضت من هؤلاء اليه فكذلك معنى ذلك فوسوس من نفسه اليهما الشيطان بالكذب من القيل ليبدى لهما ما ووري عنهما من سوآتهما كما قال رؤبة * وسوس يدعو مخلصا رب الفلق * ومعنى الكلام فجذب ابليس الى آدم حواء وألقى اليهما ما نهاكما ربكما عن أكل ثمر هذه الشجرة الا أن تكونا ملكين أو تكونا من الخالدين ليبدى لهما ما وارى الله عنهما من عوراتهما فغطاه ستره الذى ستره عليهما وكان وهب بن منبه يقول فى الستر الذى كان الله ستر هما به ما حدثنى به حوتره بن محمد المنقرى قال ثنا سفيان بن عيينة عن عمرو عن ابن منبه فى قوله فبدت لهما سوآتهما قال كان عليهما نور لا ترى سوآتهما ۞ القول فى تأويل قوله ﴿وقال ما نهاكما ربكما عن هذه الشجرة الا أن تكونا ملكين أو تكونا من الخالدين﴾ يقول جل ثناؤه وقال الشيطان لآدم وزوجته حواء ما نهاكما ربكما عن هذه الشجرة أن تأكلا ثمرها الا لئلا تكونا ملكين وأسقطت لا من الكلام لدلالة ما ظهر عليها كما أسقطت من قوله يبين الله لكم أن تضلوا والمعنى يبين الله لكم أن لا تضلوا وكان بعض أهل العربية من أهل البصرة يزعم أن معنى الكلام ما نهاكما ربكما عن هذه الشجرة الا كراهة أن تكونا ملكين كما يقال بالئ أن تفعل كراهية أن تفعل أو تكونا من الخالدين فى الجنة الماكثين فيها أبدا فلا تموتا والقراءة على فتح اللام بمعنى ملكين من الملائكة وروى عن ابن عباس ما حدثنى المثنى قال ثنا اسحق قال ثنا ابن أبى حماد قال ثنا عيسى الأعمى عن السدى قال كان ابن عباس يقرأ الا أن تكونا ملكين بكسر اللام * وعن يحيى ابن أبى كثير ما حدثنى أحمد بن يوسف قال ثنى القاسم بن سلام قال ثنا حجاج عن هرون

عنكم جمعكم يا أهل الجنة وأهل الله من الطاعات و يا أهل النار من الدنيا والشهوات وما كنتم تستكبرون عن السير في حقيقة لا اله الا الله أولاء الذين أقسمتم يعني أن من المؤمنين والعلماء بعلم الظاهر في بعض الاوقات من يقول لدناءة همته لأهل المحبة والمعرفة لا ينالهم الله برحمة الوصول ادخلوا الجنة يعني الجنة المضافة اليه في قوله اخلى جنتي في حظائر القدس وعالم الجبروت لا خوف عليكم من الخروج ولا أنتم تحزنون على ما فاتكم من نعيم الجنة اذ فزتم بشهود جمالنا * اعلم ان أهل الجنة وأهل النار يرون أهل الله وهم أصحاب الأعراف بالصورة ما داموا في مواطن الكونين فاذا دخلوا الجنة الحقيقية المضافة الى الله في حظائر القدس وسرادق العزة انقطع عنهم نظرهم ونظر الملائكة المقربين فانهم يحكى عن بابا جعفر الابهري انه دخل على باباطاهر الهمداني فقال أين كنت فاني حضرت البارحة مع الخواص على باب الله فما رأيتك ثمة فقال باباطاهر صدقت كنت على الباب مع الخواص وكنت داخلا مع الأخص فما رأيتني أفيضوا علينا من الماء كانوا في الدنيا عبيد البطون حراصا على الطعام والشراب فماتوا على ما عاشوا وحشروا على ما ماتوا وان أهل الجنة لما جوعوا بطونهم لوليمة الفردوس كان اشتغالهم في الجنة بشهوات النفس والمضايقة بها فقالوا ان الله حرمهما على الكافرين وفي الحقيقة انما حرمهما عليهم في الأزل فلم يوفقوا لمعاملات تورث الجنة هل ينظرون الا تأويله أي ما يؤول اليه عاقبته في شأنهم فالمؤمنين كشف الغطاء وسبوغ العطاء ولأهل الجحود الفرقة والافتقار وعذاب النار أعاذنا الله تعالى منها ﴿ان ربكم الله الذي خلق السموات والارض في ستة أيام ثم استوى على العرش يغشى الليل النهار يطلبه حثيثا والشمس والقمر

قال ثنا يعلى بن حكيم عن يحيى بن أبي كثير أنه قرأها ملكين بكسر اللام وكان ابن عباس ويحيى وجها تأويل الكلام الى أن الشيطان قال نهاكما ناهما كاريكما عن هذه الشجرة الا أن تكونا ملكين من الملوك وأنهما تأولا في ذلك قول الله في موضع آخر قال يا آدم هل أدلك على شجرة الخلد وملك لا يبلى * قال أبو جعفر والقراءة التي لا أستجيز القراءة في ذلك بغيرها القراءة التي عليها قراء الامصار وهي فتح اللام من ملكين يعني ملكين من الملائكة لما قد تقدم من بياننا في أن كل ما كان مستفيضا في قرأة الاسلام من القراءة فهو الصواب الذي لا يجوز خلافه * القول في تأويل قوله ﴿وقاسمهما اني لكما لمن الناصحين﴾ يعني جل ثناؤه بقوله وقاسمهما وحلف لهما كما قال في موضع آخر تقاسموا بالله لنبيتنه يعني تحالفوا بالله وكما قال خالد بن زهير عم أبي ذؤيب

وقاسمها بالله جهدا لأنتم * ألذ من السلوى اذا ما نشورها

يعني وحالفها بالله وكما قال أعشى بني ثعلبة

رضيعي لبان ثدي أم تقاسما * بأسحم داج عوض لا نتفرق

يعني تحالفا وقوله اني لكما لمن الناصحين أي لمن ينصح لكما في مشورته لكما وأمره اياكما بأكل ثمر الشجرة التي نهيتكما عن أكل ثمرها وفي خبري اياكما عما أخبركما به من أنكما ان أكلتماه كنتما ملكين أو كنتما من الخالدين كما حدثنا بشر بن معاذ قال ثنا يزيد قال ثنا سعيد عن قتادة قوله وقاسمهما اني لكما لمن الناصحين حلف لهما بالله حتى خدعهما وقد يخدع المؤمن بالله فقال اني خلقت قبلكما وأنا أعلم منكما فاتبعاني أرشدكما وكان بعض أهل العلم يقول من خادعنا بالله خدعنا * القول في تأويل قوله ﴿فدلاهما بغرور فلما ذاقا الشجرة بدت لهما سوآتهما وطفقا يخصفان عليهما من ورق الجنة﴾ يعني جل ثناؤه بقوله فدلاهما بغرور فخدعهما بغرور يقال منه ما زال فلان يدلي فلانا بغرور بمعنى ما زال يخدعه بغرور ويكلمه بزخرف من القول باطل فلما ذاقا الشجرة يقول فلما ذاق آدم وحواء ثمر الشجرة يقول طعماه بدت لهما سوآتهما يقول انكشفت لهما سوآتهما لأن الله أعراهما من الكسوة التي كان كساهما قبل الذنب والخطيئة فسلبهما ذلك بالخطيئة التي أخطآ أو المعصية التي ركبا وطفقا يخصفان عليهما من ورق الجنة يقول أقبلا وجعلا يشدان عليهما من ورق الجنة ليواريا سوآتهما كما حدثنا أبو كريب قال ثنا وكيع عن اسرائيل عن سماك عن عكرمة عن ابن عباس وطفقا يخصفان عليهما من ورق الجنة قال جعلا يأخذان من ورق الجنة فيجعلان على سوآتهما حدثنا القاسم قال ثنا الحسين قال ثني حجاج عن أبي بكر عن الحسن عن أبي بن كعب قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم كان آدم كأنه نخلة سحوق كثير شعر الرأس فلما وقع بالخطيئة بدت له عورته وكان لا يراها فانطلق فارا فتعرضت له شجرة فحبسته بشعره فقال لها أرسليني فقالت لست مرسلتك فناداه ربه يا آدم أمني تفر قال لا ولكني استحييتك حدثني المثنى قال ثنا اسحق قال أخبرنا عبد الرزاق قال أخبرنا سفيان بن

والنجوم مسخرات بأمره ألا له الخلق والأمر تبارك الله رب العالمين ادعوا ربكم تضرعا وخفية انه لا يحب المعتدين ولا تفسدوا في الارض بعد اصلاحها وادعوه خوفا وطمعا ان رحمة الله قريب من المحسنين وهو الذي يرسل الرياح بشرا بين يدي رحمته حتى اذا أقلت سحابا ثقالا سقناه لبلد ميت فانزلنا به الماء فأخرجنا به من كل الثمرات كذلك نخرج الموتى لعلكم تذكرون والبلد الطيب يخرج نباته باذن ربه والذي خبث لا يخرج الا نكدا كذلك نصرف الآيات لقوم يشكرون ﴿ القرآن

يغشى بالتشديد حيث كان حمزة وعلى وخلف وأبو بكر وحماد وسهل ويعقوب غير روح والشمس والقمر والنجوم مسخرات كلها بالرفع ابن عامر الآخرون بالنصب الربع على التوحيد ابن كثير وحمزة وعلى وخلف نشرا بالنون وسكون الشين ابن عامر وبفتح النون وسكون الشين حمزة وعلى وخلف وأبو بزة عن المفضل وبضم الباء الموحدة والشين الساكنة عاصم غير أبي زيد الباقون بضم النون والشين ميت بالتشديد أبو جعفر ونافع وحمزة وعلى وخلف (١٠٦) وحفص والمفضل نكدا بفتح الكاف يزيد الآخرون بكسرها ۞ الوقوف

حثيثا ط لمن قرأ والشمس وما بعده مرفوعات بأمره ط والامر ط العالمين ○ وخفية ط المعتدين ○ للعطف مع الآية وطمعا ط المحسنين ○ رحمته ط الثمرات ط تذكرون ○ باذن ربه ج للابتداء مع العطف نكدا ط يشكرون ○ ۞ التفسير لما بالغ سبحانه في تقرير أمر المعاد عاد على عادته الى بيان المبدا وهو ذكر الدلائل الدالة على التوحيد وكمال القدرة والعلم تأكيدا للمعاد والمعنى ان الذي ربيكم ويصلح شأنكم ويوصل اليكم الخيرات ويدفع عنكم المكاره هو الذي بلغ كمال قدرته وعلمه وحكمته ورحمته الى حيث خلق هذه الاجسام الجسام وأودع فيها أنواع المنافع وأصناف الفوائد فكيف يليق أن يرجع الى غيره في طلب الخيرات ويعول على غيره في تحصيل السعادات قال علماء الأدب أصل ست سدس بدليل سديس وأسداس ثم ان العرب كانوا يخاطبون اليهود فالظاهر أنهم سمعوا بعض أوصاف الخالق منهم فكأنه سبحانه يقول لا تشتغلوا بعبادة الاوثان والاصنام فان ربكم هو الذي سمعتم من عقلاء الناس أنه هو الذي خلق السموات والارض على غاية عظمتهما ونهاية جلالتهما في ستة أيام قبل انه تعالى كان قادرا على ايجادهما دفعة واحدة فما الفائدة في ذكر أنه خلقهما في ستة أيام في أثناء ذكر ما يدل على وجود الصانع ونادى

عيينة وابن مبارك عن الحسن عن عمارة عن المنهال بن عمرو عن سعيد بن جبير عن ابن عباس قال كانت الشجرة التي نهى الله عنها آدم وزوجته السنبلة فلما أكلا منها بدت لهما سوآتهما وكان الذي وارى عنهما من سوآتهما أظفارهما وطفقا يخصفان عليهما من ورق الجنة ورق التين يلصقان بعضها الى بعض فانطلق آدم موليا في الجنة فأخذت برأسه شجرة من الجنة فناداه أي آدم أمني تفر قال لا ولكني استحييتك يا رب قال أما كان لك فيما منحتك من الجنة وأبحتك منها مندوحة عما حرمت عليك قال بلى يا رب ولكن وعزتك ما حسبت أن أحدا يحلف بك كاذبا قال وهو قول الله وقاسمهما اني لكما لمن الناصحين قال فبعزتي لأهبطنك الى الأرض ثم لا تنال العيش الا كدا قال فأهبط من الجنة وكانا يأكلان فيها رغدا فأهبطا في غير رغد من طعام وشراب فعلم صنعة الحديد وأمر بالحرث فحرث وزرع ثم سقى حتى اذا بلغ حصده ثم داسه ثم ذراه ثم طحنه ثم عجنه ثم خبزه ثم أكله فلم يبلغه حتى يلغ منه ما شاء الله أن يبلغ **حدثني** محمد بن عمرو قال ثنا أبو عاصم قال ثنا عيسى عن ابن أبي نجيح عن مجاهد في قول الله يخصفان قال يرقعان كهيئة الثوب **حدثني** المثنى قال ثنا أبو حذيفة قال ثنا شبل عن ابن أبي نجيح عن مجاهد يخصفان عليهما من الورق كهيئة الثوب **حدثنا** بشر بن معاذ قال ثنا يزيد قال ثنا سعيد عن قتادة قوله فلما ذاقا الشجرة بدت لهما سوآتهما وكانا قبل ذلك لا يريانها وطفقا يخصفان الآية ۞ وقال ثنا سعيد عن قتادة قال ثنا الحسن عن أبي بن كعب أن آدم عليه السلام كان رجلا طوالا كأنه نخلة سحوق كثير شعر الرأس فلما وقع بما وقع به من الخطيئة بدت له عورته عند ذلك وكان لا يراها فانطلق هاربا في الجنة فعلقت برأسه شجرة من شجر الجنة فقال لها أرسليني قالت اني غير مرسلتك فناداه ربه يا آدم أمني تفر قال رب اني استحييتك **حدثنا** ابن وكيع قال ثنا جعفر ابن عون عن سفيان الثوري عن ابن أبي ليلى عن المنهال بن عمرو عن سعيد بن جبير عن ابن عباس وطفقا يخصفان عليهما من ورق الجنة قال ورق التين **حدثنا** ابن وكيع قال ثنا يحيى بن آدم عن شريك عن ابن أبي ليلى عن المنهال عن سعيد بن جبير عن ابن عباس وطفقا يخصفان عليهما من ورق الجنة قال ورق التين **حدثنا** القاسم قال ثنا الحسين قال ثني حجاج عن حسام بن مصعد عن قتادة وأبي بكر عن غير قتادة قال كان لباس آدم في الجنة ظفرا كله فلما وقع بالذنب كشط عنه وبدت سوأته قال أبو بكر قال غير قتادة فطفقا يخصفان عليهما من ورق الجنة قال ورق التين **حدثنا** الحسن بن يحيى قال أخبرنا عبد الرزاق قال أخبرنا معمر عن قتادة في قوله بدت لهما سوآتهما قال كانا لا يريان سوآتهما **حدثني** المثنى قال ثنا اسحق قال ثنا عبد الله بن الزبير عن ابن عيينة قال ثنا عمرو قال سمعت وهب بن منبه يقول ينزع عنهما لباسهما قال كان لباس آدم وحواء عليهما السلام نورا على فروجهما لا يرى هذا عورة هذه ولا هذه عورة هذا فلما أصابا الخطيئة بدت لهما سوآتهما ۞ القول في تأويل قوله ﴿وناداهما ربهما ألم أنهكما عن تلكما الشجرة وأقل لكما ان الشيطان لكما عدو مبين﴾ يقول تعالى ذكره

وأجيب بأنه أراد أن يعلم عباده الرفق والتأني في الامور والصبر فيها كيلا يحمل المكلف تأخير الثواب والعقاب على التعطيل ومن العلماء من قال ان الشيء اذا أحدث دفعة واحدة ثم انقطع الاحداث فلعله يخطر ببال بعضهم أن ذلك انما وقع على سبيل الاتفاق أما اذا أحدثت الأشياء على التعاقب والتواصل مع كونها مطابقة للحكمة والمصلحة كان ذلك أقوى في الدلالة على كونها واقعة باحداث محدث حكيم عليم

قادر رحيم وأيضا ثبت بالدليل أنه تعالى يخلق العاقل أولا ثم يخلق السموات والارض بعده لان خلق مالا ينتفع به فى الحال بحر الى العبث ثم ان ذلك العاقل ملكا كان أو جنيا اذا شاهد فى كل ساعة وحين حدوث شئ آخر على سبيل التعاقب والتوالى كان ذلك أقوى فى افادة اليقين لانه يتكرر على عقله ظهور هذه الدلائل لحظة فلحظة وأما تقدير المدة بستة أيام فلا يرد عليه اشكال لان السؤال يعود على أى مقدار فرض وقيل ان لعدد السبعة شرفا عظيما ولهذا خصت ليلة القدر بالسابع والعشرين فالايام الستة لتخليق العالم والسابع لتحصيل كمال الملك والملكوت فان قيل كيف يعقل حصول الأيام قبل خلق الشمس التى نيط تقدير الازمنة بطلوعها وغروبها فالجواب أن المراد خلق السموات والارض فى مقدار ستة أيام كقوله ولهم رزقهم فيها بكرة وعشيا والمراد مقدار البكرة والعشى فى الدنيا لانه لا صباح عند الله ولا مساء وعن ابن عباس أن هذه الايام أيام الآخرة كل يوم ألف سنة مما تعدون والأكثرون على أنها أيام الدنيا لان التعريف بها يقع والظاهر انها الايام بلياليها لا النهار ونقول يمكن أن تحمل الايام الستة على الاطوار الستة التى للاجسام الهيولى والصورة والجسم البسيط ثم المركب المعدنى والنباتى والحيوانى والله تعالى أعلم بمراده أما قوله سبحانه (ثم استوى على العرش) فحمل بعضهم الاستواء على الاستقرار وزيف بوجوه عقلية ونقلية منها ان استقراره على العرش يستلزم تناهيه من الجانب الذى يلى العرش وكل ما هو متناه فاختصاصه بذلك الحد المعين يستند لا محالة الى محدث مخصص فلا يكون واجبا وللقائل أن يقول لم لا يجوز أن يكون الاله تعالى نورا غير متناه ويراد باستقراره على العرش بلا تناهيه احاطته به من الجوانب ونفوذه فى الكل لا كاحاطة الفلك الحاوى بالمحوى ولا كنفوذ النور المحسوس فى الشرف بل على نحو آخر تعوزه العبارة ومنها انه تعالى لو كان فى مكان وجهة لكان اما أن يكون غير متناه من كل الجهات أو متناهيا من بعضها دون بعض وعلى الاول يلزم اختلاطه بجميع الاجسام حتى للقاذورات ومع ذلك فالشئ الذى هو محل السموات اما أن يكون عين الشئ الذى هو محل الارض أو غيره وعلى الاول يلزم أن يكون السماء والارض حالين فى محل واحد فهما شئ واحد لا شيآن وعلى الثانى يلزم التركيب

ونادى آدم وحواء ربهما ألم أنهكما عن أكل ثمرة الشجرة التى أكلتما ثمرها وأعلمكما أن ابليس لكما عدو مبين يقول قد أبان عداوته لكما بترك السجود لآدم حسدا وبغيا كما حدثنا القاسم قال ثنا الحسين قال ثنى حجاج عن أبى معشر عن محمد بن قيس قوله ونادا هما ربهما ألم أنهكما عن تلكم الشجرة وأقل لكما ان الشيطان لكما عدو مبين لم أكلتها وقد نهيتك عنها قال يارب أطعمتنى حواء قال لحواء لم أطعمته قالت أمرتنى الحية قال للحية لم أمرتها قالت أمرنى ابليس قال ملعون مدحورا أما أنت يا حواء فكما دميت الشجرة تدمين كل شهر وأما أنت يا حية فأقطع قوائمك فتمشين على وجهك وبطنك وسيشدخ رأسك من لقيك اهبطوا بعضكم لبعض عدو حدثنا القاسم قال ثنا الحسين قال ثنا عباد بن العوام عن سفيان بن حسين عن يعلى بن مسلم عن سعيد بن جبير عن ابن عباس قال لما أكل آدم من الشجرة قيل له لم أكلت من الشجرة التى نهيتك عنها قال حواء أمرتنى قال فانى قد أعقبتها أن لا تحمل الا كرها ولا تضع الا كرها قال فرنت حواء عند ذلك فقيل لها الرنة عليك وعلى ولدك ۞ القول فى تأويل قوله ﴿قالا ربنا ظلمنا أنفسنا وان لم تغفر لنا وترحمنا لنكونن من الخاسرين﴾ وهذا خبر من الله جل ثناؤه عن آدم وحواء فيما أجابا به واعترافهما على أنفسهما بالذنب ومسئلتهما اياه المغفرة منه والرحمة خلاف جواب اللعين ابليس اياه ومعنى قوله قالا ربنا ظلمنا أنفسنا قال آدم وحواء لربهما ربنا فعلنا بأنفسنا من الاساءة اليها بمعصيتك وخلاف أمرك وبطاعتنا عدوا وعدوك فيما لم يكن لنا أن نطيعه فيه من أكل الشجرة التى نهيتنا عن أكلها وان لم تغفر لنا يقول وان أنت لم تستر علينا ذنبنا فتغطيه علينا وترك فضيحتنا به بعقوبتك ايانا عليه وترحمنا بتعطفك علينا وتركك أخذنا به لنكونن من الخاسرين يعنى لنكونن من الهالكين وقد بينا معنى الخاسر فيما مضى بشواهده والرواية فيه بما أغنى عن اعادته فى هذا الموضع حدثنا الحسن بن يحيى قال أخبرنا عبد الرزاق قال أخبرنا معمر عن قتادة قال قال آدم عليه السلام يارب أرأيت ان تبت واستغفرتك قال اذا أدخلك الجنة وأما ابليس فلم يسأله التوبة وسأل النظرة فأعطى كل واحد منهما ما سأل حدثنى المثنى قال ثنا عمرو بن عون قال أخبرنا هشيم عن جويبر عن الضحاك فى قوله ربنا ظلمنا أنفسنا وان لم تغفر لنا الآية قال هى الكلمات التى تلقاها آدم من ربه ۞ القول فى تأويل قوله ﴿قال اهبطوا بعضكم لبعض عدو ولكم فى الارض مستقر ومتاع الى حين﴾ وهذا خبر من الله تعالى ذكره عن فعله بابليس وذريته وآدم وولده والحية يقول تعالى ذكره لآدم وحواء وابليس والحية اهبطوا من السماء الى الارض بعضكم لبعض عدو كما حدثنا ابن وكيع قال ثنا عمرو بن طلحة عن أسباط عن السدى اهبطوا بعضكم لبعض عدو قال فلعن الحية وقطع قوائمها وتركها تمشى على بطنها وجعل رزقها من التراب واهبطوا الى الارض آدم وحواء وابليس والحية حدثنا ابن وكيع قال ثنا أبو أسامة عن أبى عوانة عن اسمعيل بن سالم عن أبى صالح اهبطوا بعضكم لبعض عدو قال آدم وحواء والحية وقوله ولكم فى الارض مستقر يقول ولكم يا آدم وحواء

والتجزئة فى ذاته تعالى وأما ان كان متناهيا من الجهات فلو حصل فى جميع الاحياز فهو محال بالبديهة وان حصل فى حيز واحد فلو كان جوهرا فرد لزم أن يكون واجب الوجود أحقر الأشياء والا لزم التبعيض لان جهة الفوق منه تكون مغايرة لمقابلتها وكذا الكلام فيه ان كان متناهيا من بعض الجهات ولو جاز أن يكون الشئ المحدود من جانب أو جوانب قديما أزليا فاعلا للعالم فلم لا يجوز أن يقال فاعل العالم هو الشمس والقمر أو كوكب آخر وأيضا يصح على الشئ المتناهى أن يكون غير متناه وعلى غير المتناهى أن يكون متناهيا لان الأشياء المتساوية فى تمام الماهية كل ما صح على واحد منها صح على الباقى فيصح النمو والذبول والزيادة والنقصان والتفريق والتمزق على ذاته تعالى فيكون ممكنا محدثا لا واجبا قديما واقائل أن يكون انه غير متناه ولا يلزم من ذلك أن يكون محلا للعالم ولا حالا فيه واستحباب الشئ للمحل غير كونه نفس المحل أو مفتقرا الى المحل وحديث اختلاطه بالقاذورات تخييل لا أصل له عند الرجل البرهانى ومنها أنه لو كان البارى تعالى حاصلا فى المكان والجهة لكان الأمر المسمى بالجهة اما أن يكون موجودا مشارا اليه أو لا يكون فان كان موجودا كان له بعد وامتداد وللحاصل فيه أيضا بعد وامتداد فيلزم تداخل البعدين ومع ذلك يلزم كون الجهة والحيز أزليين ضرورة كون البارى تعالى أزليا ومحال أن يكون ما سوى الواجب أزليا وان لم يكن موجودا لزم كون العدم المحض ظرفا لغيره ومشارا اليه بالحس وذلك باطل واعترض بأن ذلك أيضا وارد عليكم فى قولكم الجسم حاصل فى الحيز والجهة وأجيب بأن مكان الجسم عندنا عبارة عن السطح الظاهر من الجسم المحوى وهذا المعنى بالاتفاق فى حق الله محال فسقط الاعتراض ولقائل أن يقول الجهة مقطع الاشارة الحسية وهذا فى حقه محال لعدم تناهيه ولم لا يجوز أن يكون المكان خلاء فلا يلزم تداخل البعدين ولو لزم فى الاجسام أيضا بل لا بعد هناك ولا امتداد ولو فرض فلن يلزم منه الانقسام فى الخارج ومنها انه لو امتنع وجود البارى تعالى بحيث لا يكون مختصا بالحيز والجهة لكانت ذاته مفتقرة فى تحققها و وجودها الى غيره فيكون ممكنا والجواب ما مر من أن استحباب المكان لا يوجب الافتقار اليه ومنها ان الحيز والجهة

وابليس والحية فى الارض قرارا تستقرونه وفراش تمهدونه كما حدثنى المثنى قال ثنا آدم العسقلانى قال ثنا أبو جعفر عن الربيع عن أبى العالية فى قوله ولكم فى الارض مستقر قال هو قوله هو الذى جعل لكم الارض فراشا وروى عن ابن عباس فى ذلك ما حدثت عن عبيد الله عن اسرائيل عن السدى عمن حدثه عن ابن عباس قوله ولكم فى الارض مستقر قال القبور * قال أبو جعفر والصواب من القول فى ذلك أن يقال ان الله تعالى ذكره أخبر آدم وحواء وابليس والحية اذ أهبطوا الى الأرض أنهم عدو بعضهم لبعض وأن لهم فيها مستقرا يستقرون فيه ولم يخصصها بأن لهم فيها مستقرا فى حال حياتهم دون حال موتهم بل عم الخبر عنها بأن لهم فيها مستقرا فذلك على عمومه كما عم خبر الله ولهم فيها مستقر فى حياتهم على ظهرها وبعد وفاتهم فى بطنها كما قال جل ثناؤه ألم نجعل الارض كفاتا أحياء وأمواتا وأما قوله ومتاع الى حين فانه يقول جل ثناؤه ولكم فيها متاع تستمتعون به الى انقطاع الدنيا وذلك هو الحين الذى ذكره كما حدثت عن عبيد الله بن موسى قال أخبرنا اسرائيل عن السدى عمن حدثه عن ابن عباس ومتاع الى حين قال الى يوم القيامة والى انقطاع الدنيا والحين نقسة الوقت غير أنه مجهول المقدر يدل على ذلك قول الشاعر

وما مر احلك بعد الحلم والدين * وقد علالك مشيب حين لاحين

أى وقت لا وقت * القول فى تأويل قوله ﴿قال فيها تحيون وفيها تموتون ومنها تخرجون﴾ يقول تعالى ذكره قال الله للذين أهبطهم من سمواته الى أرضه فيها تحيون يقول فى الارض تحيون يقول تكونون فيها أيام حياتكم وفيها تموتون يقول فى الارض تكون وفاتكم ومنها تخرجون يقول ومن الارض يخرجكم ربكم ويحشركم اليه لبعث القيامة أحياء * القول فى تأويل قوله ﴿يا بنى آدم قد أنزلنا عليكم لباسا يوارى سوآتكم﴾ يقول جل ثناؤه للجهلة من العرب الذين كانوا يتعرون للطواف اتباعا منهم أمر الشيطان وتركا منهم طاعة الله فعرفهم انخداعهم بغروره لهم حتى تمكن منهم فسلبهم من ستر الله الذى أنعم به عليهم حتى أبدى سوآتهم وأظهرها من بعضهم لبعض مع تفضل الله عليهم بتمكينهم مما يسترونها به وأنهم قد سار بهم سيرته فى أبويهم آدم وحواء اللذين دلاهما بغرور حتى سلبهما ستر الله الذى كان أنعم به عليهما حتى أبدى لهما سوآتهما فعرّاهما منه يا بنى آدم قد أنزلنا عليكم لباسا يعنى بانزاله عليهم ذلك خلقه لهم ورزقه اياهم واللباس ما يلبسون من الثياب يوارى سوآتكم يقول يستر عوراتكم عن أعينكم وكنى بالسوآت عن العورات واحدتها سوأة وهى فعلة من السوء وانما سميت سوأة لانه يسوء صاحبها انكشافها من جسده كما قال الشاعر

خرقوا جيب فتاتهم * لم يبالوا سوأة الرجله

وبنحو الذى قلنا فى ذلك قال أهل التأويل ذكر من قال ذلك حدثنى محمد بن عمرو قال ثنا أبو

لامعنى له الا الفراغ المحض ولان هذا المفهوم واحد فالاحياز باسرها متساوية فى تمام الماهية فلو اختص ذاته تعالى بحيز معين لكان اختصاصه به لمخصص مختار وكل ما كان فعل الفاعل المختار فهو محدث فحصوله فى الحيز محدث وكل ما لا يخلو عن الحادث فهو أولى بالحدوث فالواجب محدث هذا خلف ولقائل أن يقول ما لا يتناهى لا يعقل له حيز معين ولو فرض لا تناهى الاحياز أيضا فافتقاره اليها ممنوع وكيف يفتقر الشئ الى ما تأخر وجوده عن وجود ذلك الشئ والمعية بعد ذلك لا تضر (١٠٩) ومنها لو كان فى الحيز والجهة لكان مشارا اليه بالحس ثم ان كان قابلا للقسمة لزم التحيز والا لكان نقطة أو جوهرا فردا فلا بد أن يقال ان الله العالم جزء من ألف جزء من رأس ابرة ملتصقة بذنب قملة أو غلة ولقائل أن يقول لا نسلم أن كونه مع الحيز من جميع الجهات المفروضة يستلزم كونه مشارا اليه حسا فان العقل يعجز عن ادراكه فضلا عن الحس وباقى الكلام لا يستحق الجواب ومنها كل ذات قائمة بالنفس يشار اليها بحسب الحس فلا بد أن يكون جانب عينه مغايرا لجانب شماله فيكون منقسما وكل منقسم مفتقر ممكن قالوا هذا الدليل مبنى على نفى الجوهر الفرد ومنها لو كان فى حيز لكان اما أعظم من العرش أو مساويا له أو أصغر منه والثالث باطل بالاجماع والاولان يستلزمان الانقسام لان المساوى للمنقسم منقسم وكذا الزائد عليه لان القدر الذى فضل به عليه مغاير لما سواه ولقائل أن يقول لا نسبة بين الجسم وبين نور الانوار وتستحيل هذه التقادير ومنها انه لو فرض كونه تعالى غير متناه من جميع الجهات كما يزعم الخصم لزم لا تناهى الابعاد وانه محال لبرهان تناهى الابعاد ولقائل أن يقول ان برهان تناهى الأبعاد لا يسلم ولو سلم فلا بعد فيما وراء العالم الجسمانى ولا امتداد ومنها انه سبحانه لو كان حاصلا فى الحيز لكان كونه هناك اما أن يمنع من حصول جسم آخر فيه أو لا يمنع وعلى الاول كان تعالى مساويا لجميع الاجسام فى هذا المعنى ثم انه ان لم تحصل بينه وبينها مخالفة بوجه آخر صح عليه ما يصح عليها من التغيرات وانه محال وان حصل بينه وبينها مخالفة من سائر الوجوه كان مابه المشاركة مغاير المابه المخالفة فيكون الواجب مركبا بل ممكنا وأيضا ان مابه المشاركة وهو طبيعة البعد والامتداد اما أن يكون محلا لمابه المخالفة أو حالا فيه أو لا هذا ولا ذاك فان كان محلا له كان البعد جوهرا قائما بنفسه

أبو عاصم قال ثنا عيسى عن ابن أبى نجيح عن مجاهد فى قول الله لباسا يوارى سوآتكم قال كان ناس من العرب يطوفون بالبيت عراة ولا يلبس أحدهم ثوبا طاف فيه **حدثنى** المثنى قال ثنا أبو حذيفة قال ثنا شبل عن ابن أبى نجيح عن مجاهد بنحوه **حدثنى** الحرث قال ثنا عبد العزيز قال ثنا أبو سعد المدنى قال سمعت مجاهدا يقول فى قوله يا بنى آدم قد أنزلنا عليكم لباسا يوارى سوآتكم وريشا قال أربع آيات نزلت فى قريش كانوا فى الجاهلية لا يطوفون بالبيت الا عراة **حدثنا** ابن وكيع قال ثنا أبو أسامة عن عوف قال سمعت معبدا الجهنى يقول فى قوله يا بنى آدم قد أنزلنا عليكم لباسا يوارى سوآتكم وريشا قال اللباس الذى يلبسون **حدثنا** القاسم قال ثنا الحسين قال ثنى حجاج عن ابن جريج عن مجاهد يا بنى آدم قد أنزلنا عليكم لباسا يوارى سوآتكم قال كانت قريش تطوف عراة لا يلبس أحدهم ثوبا طاف فيه وقد كان ناس من العرب يطوفون بالبيت عراة **حدثنا** محمد بن بشار قال ثنا محمد بن جعفر وسهل بن يوسف عن عوف عن معبد الجهنى يا بنى آدم قد أنزلنا عليكم لباسا يوارى سوآتكم قال اللباس الذى يوارى سوآتكم هو لبوسكم هذا **حدثنى** محمد بن الحسين قال ثنا أحمد بن مفضل قال ثنا أسباط عن السدى لباسا يوارى سوآتكم قال هى الثياب **حدثنا** الحرث قال ثنا عبد العزيز قال ثنا أبو سعد قال ثنى من سمع عروة بن الزبير يقول اللباس الثياب **حدثت** عن الحسين ابن الفرج قال سمعت أبا معاذ قال ثنا عبيد بن سليمان قال سمعت الضحاك يقول فى قوله قد أنزلنا عليكم لباسا يوارى سوآتكم قال يعنى ثياب الرجل التى يلبسها ۞ القول فى تأويل قوله ﴿وريشا﴾ اختلف القراء فى قراءة ذلك فقرأته عامة قراء الامصار وريشا بغير ألف وذكر عن زر بن حبيش والحسن البصرى أنهما كانا يقرآنه ورياشا **حدثنا** ابن وكيع قال ثنا عبد الصمد بن عبد الوارث عن أبان العطار قال حدثنا عاصم أن زر بن حبيش قرأها ورياشا ۞ قال أبو جعفر والصواب من القراءة فى ذلك قراءة من قرأ وريشا بغير ألف لاجماع الحجة من القراء عليها وقد روى عن النبى صلى الله عليه وسلم خبر فى اسناده نظر أنه قرأه ورياشا فمن قرأ ذلك ورياشا فانه محتمل أن يكون أراد به جمع الريش كما تجمع الذئب ذئابا والبئر بئارا ويحتمل أن يكون أراد به مصدرا من قول القائل راشه الله يريشه رياشا وريشا كما يقال لبسه يلبسه لباسا ولبسا وقد أنشد بعضهم

فلما كشفن اللبس عنه مسحنه ۞ بأطراف طفل زان غسلا موشما

بكسر اللام من اللبس والرياش فى كلام العرب الأثاث وما ظهر من الثياب من المتاع مما يلبس أو يحشى من فراش أو وثار والريش انما هو المتاع والأموال عندهم وربما استعملوه فى الثياب والكسوة دون سائر المال يقولون أعطاه سرجا بريشه ورحلا بريشه أى بكسوته وجهازه ويقولون انه لحسن ريش الثياب وقد يستعمل الرياش فى الخصب ورفاهة العيش ونحو الذى قلنا فى ذلك قال أهل التأويل ذكر من قال الرياش المال **حدثنى** المثنى قال ثنا عبد الله

قال ثنى معاوية عن على بن أبى طلحة عن ابن عباس قوله وريشا يقول مالا **حدثنى** محمد بن عمرو قال ثنا أبو عاصم قال ثنا عيسى عن ابن أبى نجيح عن مجاهد وريشا قال المال **حدثنى** المثنى قال ثنا أبو حذيفة قال ثنا شبل عن ابن أبى نجيح عن مجاهد مثله **حدثنى** محمد بن الحسين قال ثنا أحمد بن المفضل قال ثنا أسباط عن السدى وريشا قال امارياشا فرياش المال **حدثنى** الحرث قال ثنا عبد العزيز قال ثنا أبو سعد المدنى قال ثنى من سمع عروة بن الزبير يقول الرياش المال **حدثت** عن الحسين بن الفرج قال سمعت أبا معاذ قال ثنا عبيد بن سليمان عن الضحاك قوله وريشا يعنى المال * ذكر من قال هو اللباس ورفاهة العيش **حدثنى** محمد بن سعد قال ثنى أبى قال ثنى عمى قال ثنى أبى عن أبيه عن ابن عباس قوله وريشا قال الرياش اللباس والعيش والنعيم **حدثنا** محمد بن بشار قال ثنا محمد بن جعفر وسهل بن يوسف عن عوف عن معبد الجهنى وريشا قال الرياش المعاش **حدثنى** يعقوب بن ابراهيم قال ثنا ابن علية قال أخبرنا عوف قال قال معبد الجهنى وريشا قال هو المعاش * وقال آخرون الريش الجمال ذكر من قال ذلك **حدثنى** يونس قال أخبرنا ابن وهب قال قال ابن زيد فى قوله وريشا قال الريش الجمال ﴿القول فى تأويل قوله ﴿ولباس التقوى ذلك خير﴾ اختلف أهل التأويل فى تأويل ذلك فقال بعضهم لباس التقوى هو الايمان ذكر من قال ذلك **حدثنا** بشر بن معاذ قال ثنا يزيد قال ثنا سعيد عن قتادة ولباس التقوى هو الايمان **حدثنى** محمد بن الحسين قال ثنا أحمد بن المفضل قال ثنا أسباط عن السدى ولباس التقوى الايمان **حدثنا** القاسم قال ثنا الحسين قال أخبرنى حجاج عن ابن جريج ولباس التقوى الايمان * وقال آخرون هو الحياء ذكر من قال ذلك **حدثنا** محمد بن بشار قال ثنا محمد بن جعفر وسهل بن يوسف عن عوف عن معبد الجهنى فى قوله ولباس التقوى الذى ذكر الله فى القرآن هو الحياء **حدثنى** يعقوب بن ابراهيم قال ثنا ابن علية قال أخبرنا عوف قال قال معبد الجهنى فذكر مثله **حدثنا** ابن وكيع قال ثنا أبو أسامة عن عوف عن معبد بنحوه * وقال آخرون هو العمل الصالح ذكر من قال ذلك **حدثنى** محمد بن سعد قال ثنى أبى قال ثنى عمى قال ثنى أبى عن أبيه عن ابن عباس ولباس التقوى ذلك خير قال لباس التقوى العمل الصالح * وقال آخرون بل ذلك هو السمت الحسن **حدثنى** زكريا بن يحيى بن أبى زائدة قال ثنا عبد الله بن داود عن محمد بن موسى عن الزبرقان بن عمرو عن ابن عباس ولباس التقوى قال السمت الحسن فى الوجه **حدثنى** المثنى قال ثنا اسحق بن الحجاج قال ثنا اسحق بن اسمعيل عن سليمان بن أرقم عن الحسن قال رأيت عثمان بن عفان على منبر رسول الله صلى الله عليه وسلم عليه قميص قوهى محلول الزر وسمعته يأمر بقتل الكلاب وينهى عن اللعب بالحمام ثم قال يا أيها الناس اتقوا الله فى هذه السرائر فانى سمعت

رسول

oneKdom.com

رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول والذى نفس محمد بيده ما عمل أحد قط سرا الا ألبسه الله رداءه علانية ان خيرا فخير وان شرا فشر ثم تلا هذه الآية ورياشا ولم يقرأها ورياشا ولباس التقوى ذلك خير ذلك من آيات الله قال السمت الحسن * وقال آخرون هو خشية الله ذكر من قال ذلك حدثنى الحرث قال ثنا عبد العزيز قال ثنا أبو سعد المدنى قال ثنى من سمع عروة بن الزبير يقول لباس التقوى خشية الله * وقال آخرون لباس التقوى فى هذه المواضع ستر العورة ذكر من قال ذلك حدثنى يونس قال أخبرنا ابن وهب قال قال ابن زيد فى قوله ولباس التقوى يتقى الله فيوارى عورته ذلك لباس التقوى * واختلف القراء فى قراءة ذلك فقرأته عامة قراء المكيين والكوفيين والبصريين ولباس التقوى ذلك خير برفع ولباس وقرأ ذلك عامة قراء المدينة ولباس التقوى بنصب اللباس وهى قراءة بعض قراء الكوفيين فمن نصب ولباس فانه نصبه عطفا على الريش بمعنى قد أنزلنا عليكم لباسا يوارى سوآتكم وريشا وأنزلنا لباس التقوى وأما الرفع فان أهل العربية مختلفون فى المعنى الذى ارتفع به اللباس فكان بعض نحويى البصرة يقول هو مرفوع على الابتداء وخبره فى قوله ذلك خير وقد استخطأه بعض أهل العربية فى ذلك وقال هذا غلط لانه لم يعد على اللباس فى الجملة عائد فيكون اللباس اذا رفع على الابتداء وجعل ذلك خير خبرا * وقال بعض نحويى الكوفة ولباس يرفع بقوله ولباس التقوى خير ويجعل ذلك من نعته وهذا القول عندى أولى بالصواب فى رافع اللباس لانه لا وجه للرفع الا أن يكون مرفوعا بخبر واذا رفع بخبر لم يكن فى ذلك وجه الا أن يجعل للباس نعتا لانه عائد على اللباس من ذكره فى قوله ذلك خير فيكون خير مرفوعا بذلك وذلك به فاذ كان ذلك كذلك فتأويل الكلام اذا رفع لباس التقوى ولباس التقوى ذلك الذى قد علمتموه خيرا لكم يا بنى آدم من لباس الثياب التى توارى سوآتكم ومن الرياش التى أنزلناها اليكم فالبسوه وأما تأويل من قرأه نصبا فانه يا بنى آدم قد أنزلنا عليكم لباسا يوارى سوآتكم وريشا ولباس التقوى هذا الذى أنزلنا عليكم من اللباس الذى يوارى سوآتكم والريش ولباس التقوى خير لكم من التعرى والتجرد من الثياب فى طوافكم بالبيت فاتقوا الله والبسوا ما رزقكم الله من الرياش ولا تطيعوا الشيطان بالتجرد والتعرى من الثياب فان ذلك سخرية منه بكم وخدعة كما فعل بأبويكم آدم وحوآء فخدعهما حتى جردهما من لباس الله الذى كان ألبسهما بطاعتهما اله فى أكل ما كان الله نهاهما عن أكله من ثمر الشجرة التى عصياه بأكلها وهذه القراءة أولى القراءتين فى ذلك عندى بالصواب أعنى نصب قوله ولباس التقوى لصحة معناه فى التأويل على ما بينت وان الله انما ابتدأ الخبر عن انزاله اللباس الذى يوارى سوآتنا والرياش توبيخا للمشركين الذين كانوا يتجردون فى حال طوافهم بالبيت ويأمرهم بأخذ ثيابهم والاستتار بها فى كل حال مع الايمان به واتباع طاعته ويعلمهم أن كل ذلك خير من كل ما هم عليه مقيمون من كفرهم بالله وتعريهم لانه أعلمهم أن بعض ما أنزل اليهم خير من بعض ومما يدل على صحة ما قلنا فى ذلك الآيات التى بعد هذه الآية وذلك قوله يا بنى آدم لا يفتننكم الشيطان كما أخرج أبويكم من الجنة ينزع عنهما

ان أمثال هذه الكلمات لا تصدر الا عمن لا يفرق بين النور المعقول والنور المحسوس والجوهر المجرد والجوهر المادى والشئ القائم بذاته والمفتقر الى غيره ومن العجب العجاب أن هذا المستدل قد سمع من جمهور العقلاء أن الأجرام الفلكية لا تطلق عليها الصلابة واللين واذا جاز أن يكون فى أنواع الاجسام نوع لا يمكن أن يتصف بهذين المتقابلين لان ذلك الموضع أجل وأشرف من أن يتصف بأحدهما فلم لا يجوز أن يكون فيما هو أشرف من ذلك النوع شئ لا يتصف بهما ومنها لو كان الله العالم فوق العرش لكان مماسا للعرش أو مباينا له بعد متناه أو غير متناه وعلى الاول فان لم يكن له ثخن كان سطحا رقيقا كما مر وان كان له ثخن فالمماس مغاير لغير المماس ويلزم تركيبه وان كان مباينا بعد متناه فلا يمتنع أن يرتفع العالم من حيزه الى أن يماسه ويعود الالزام المذكور وان كان مباينا بعد غير متناه لزم أن يكون غير المتناهى محصورا بين الحاصرين ولقائل أن يقول المباينة والمماسة من خواص الاجسام وانه تعالى نور مجرد محض فلا يصح عليه الاتصال والانفصال والتماس والتباين والتداخل وأشباه ذلك

ومنها أن الاستقراء قد دل على ان الجرمية كلما كانت أقوى كانت الفاعلية والتأثير أضعف وبالعكس ولهذا كان تأثير الارض أقل من تأثير الماء وتأثير الماء من تأثير الهواء وتأثير الهواء من تأثير النار بالاحراق والطبخ وتأثير النار من تأثير الافلاك المؤثرة فى العنصريات ثم انه لا قدرة ولا قوة أشد من قدرة الواجب لذاته فيكون بريأ من الجثة والجرم والكثافة والرزانة قلت فى الاستقراء نزاع انه صحيح تام أو لا ولكن لا نزاع فى ان واجب الوجود تعالى شأنه برئ عن الجسمية والكثافة وعن كل شئ يقدح فى قيوميته وههنا حجج قد أوردت فى أوائل

قل هو الله أحد والأحد مبالغة في كونه واحدا والذي يتلىء منه العرش ويفضل عن العرش يكون مركبا من أجزاء فوق أجزاء العرش وذلك ينافي كونه أحدا وأجيب بأنه ذات واحدة حصلت في كل الاحياز دفعة واحدة وزيف بأن هذا معلوم الفساد بالضرورة ولو جاز ذلك فلم لا يجوز أن يقال جميع العرش الى ما تحت الثرى جوهر واحد وموجود واحد الا أن ذلك الجزء الذي لا يتجزأ حصل في جملة الاحياز فظن انه أشياء كثيرة قلت وهذه مغالطة فان هذا الجزء الذي لا يتجزأ لصغره غير الشيء الذي لا يقبل التجزئة والانقسام لذاته وأيضا المتحيز الذي مقداره ذراع في ذراع لا يشغل بالبنية حيزين كل منهما ذراع في ذراع فلزم منه أن لا يشغل ذينك الحيزين متحيز مقداره ضعف ذلك على أن الحق ما عرفت مرارا ان نور الانوار قيوم في ذاته حاصل في جميع الأشياء لا منفصل عنها انفصال المحيط عن المحاط ولا متصل بها اتصال العرض الساري في الاجسام ولهذا لا يلزمه بانقسامها الانقسام ومنها قوله ويحمل عرش ربك فوقهم يومئذ ثمانية ويلزم منه أن يكون حامل العرش حاملا للاله والجواب أن سعة المعية حملا فلا نزاع ومنها قوله ولمنه الغني فوجب أن يكون غير مفتقر الى المكان والجهة والجواب ان الاستصحاب غير الافتقار ومنها

عن

ان فرعون طلب حقيقة الاله في قوله وما رب العالمين ولم يزد موسى على ذكر الاوصاف وأما فرعون فقد طلب الاله في اسمه في قوله فاطلع الى اله موسى فعلمنا ان التنزيه دين موسى ووصفه بالمكان والحيز دين فرعون والجواب لا نزاع في أن حقيقة ذاته كما هي لا يعلمها الا هو وبسائط الحصة لا تعرف الا بلوازم وطلب فرعون انما كان مذموما لانه تصور أن يكون الاله شخصا مثله على تقدير وجوده لقوله ما علمت لكم

لباسهما ليريهما سوآتهما وما بعد ذلك من الآيات الى قوله وأن تقولوا على الله ما لا تعلمون فانه جل ثناؤه يأمر في كل ذلك بأخذ الزينة من الثياب واستعمال اللباس وترك التجرد والتعري وبالايمان به واتباع أمره والعمل بطاعته وينهى عن الشرك به واتباع أمر الشيطان مؤكدا في كل ذلك ما قد أجمله في قوله يا بني آدم قد أنزلنا عليكم لباسا يواري سوآتكم وريشا ولباس التقوى ذلك خير. وأولى الاقوال بالصحة في تأويل قوله ولباس التقوى استشعار النفوس تقوى الله في الانتهاء عما نهى الله عنه من معاصيه والعمل بما أمر به من طاعته وذلك يجمع الايمان والعمل الصالح والحياء وخشية الله والسمت الحسن لأن من اتقى الله كان به مؤمنا وبما أمره به عاملا ومنه خائفا وله مراقبا ومن أن يرى عند ما يكرهه من عباده مستحييا ومن كان كذلك ظهرت آثار الخير فيه فحسن سمته وهديه ورؤيت عليه بهجة الايمان ونوره وانما قلنا عنى بلباس التقوى استشعار النفس والقلب ذلك لان اللباس انما هو ادراع ما يلبس واحتباء ما يكتسي أو تغطية بدنه أو بعضه به فكل من ادرع شيأ واحتبى به حتى يرى هو أو أثره عليه فهو له لابس ولذلك جعل جل ثناؤه الرجال للنساء لباسا وهن لهم لباسا وجعل الليل لعباده لباسا ذكر من تأول ذلك بالمعنى الذي ذكرنا من تأويله اذا قرئ قوله ولباس التقوى رفعا حدثني محمد بن الحسين قال ثنا أحمد بن المفضل قال ثنا أسباط عن السدي ولباس التقوى الايمان ذلك خير يقول ذلك خير من الرياش واللباس يواري سوآتكم حدثنا بشر بن معاذ قال ثنا يزيد قال ثنا سعيد عن قتادة قوله ولباس التقوى قال لباس التقوى خير وهو الايمان القول في تأويل قوله ﴿ذلك من آيات الله لعلهم يذكرون﴾ يقول تعالى ذكره ذلك الذي ذكرت لكم أني أنزلته اليكم أيها الناس من اللباس والرياش من حجج الله وأدلته التي يعرفها من كفر بحقوحيده وخطأ ما هم عليه مقيمون من الضلالة لعلهم يذكرون يقول جل ثناؤه جعلت ذلك ليعمد ذا العلى ما وصفت لينذكر وليعتبر وليتوبوا الى الحق وترك الباطل رحمة مني بعبادي القول في تأويل قوله ﴿يا بني آدم لا يفتننكم الشيطان كما أخرج أبويكم من الجنة ينزع عنهما لباسهما ليريهما سوآتهما﴾ يقول تعالى ذكره يا بني آدم لا يخدعنكم الشيطان فيمنعكم سوآتكم التي بطاعتكم اياه عند اختباره لكم كما فعل بأبويكم آدم وحواء عند اختباره اياهما فأطاعاه وعصيا ربهما فأخرجهما مما كانا فيه من مكروه خدعه من الجنة ونزع عنهما ما كان لبسهما من لباس يريهما سوآتهما يكشف عورتهما واظهارها لأعينهما بعد أن كانت مستترة وقد بينا فيما مضى ان معنى الفتنة الاختبار والابتلاء بما أغنى عن اعادته وقد اختلف أهل التأويل في صفة اللباس الذي أخبر الله جل ثناؤه أنه نزعه عن أبوي ما كان فقال بعضهم كان ذلك أظفارا ذكر من قال ذلك وقوله فيما مضى من كتابنا هذا في ذلك حدثني ابن وكيع قال ثنا يحيى بن آدم عن شريك عن عاصم عن عكرمة ينزع عنهما لباسهما قال لباس كرامة منها ولباس الانسان الظفر فذكرت آدم التوبة عند نظره وقال أظفاره حدثني ابن وكيع قال ثنا عبد الحميد الحماني عن نمير بن عمر

من اله غيري ومنها هذه الآية لانها تدل على أنه استقر على العرش بعد تخليق السموات والأرض و كان قبل ذلك مضطربا والجواب المراد بالاستقرار انه كان ولم يكن معه شئ فاذا خلق ما خلق من عالم الأجسام والاختلاط بقي ما وراءه نورا محضا ومنها قصة ابراهيم وتبرئه من الآفلين ولو كان جسما لكان آفلا في أفق الامكان والجواب أن نور الأنوار أجل من ذلك ولا يلزم من كونه مع جميع الأحياز ومع ما سواها أن يكون في مرتبة الاجسام بل النفوس والعقول ومنها أن أول الآية أعني قوله ان ربكم الله الذي خلق السموات والارض يدل على قدرته وحكمته وكذا قوله يغشى الليل النهار الى آخر الآية فلو كان المراد من الاستواء هو الاستقرار كان أجنبيا عما قبله وعما بعده لانه ليس من صفات المدح اذ لو استقر عليه بق وبعوض صدق عليه أنه استقر على العرش فاذن المراد بالاستواء كمال قدرته في تدبير الملك والملكوت حتى تصير هذه الكلمة مناسبة لما قبلها ولما بعدها والجواب أن الاستقرار بالتفسير الذي ذكرناه أدل شئ على المدح والثناء وحديث البق والبعوض خرافة وهل هو الا كقول القائل لو كان واجب الوجود بقا أو بعوضا صدق عليه أنه اله فلا يكون الاله دالا على المدح ومنها أنه سبحانه حكم في آيات كثيرة بأنه خالق السموات فلو كان فوق العرش كان سماء لساكني العرش لان السماء عبارة عن كل ما علا وسما ومن هنا قد يسمى السحاب سماء فيلزم أن يكون خالقا لنفسه والجواب بعد تسليم أن كل ما سما وارتفع فهو سماء من غير اعتبار أنه نور أو جسم أن ذاته سبحانه مخصوصة بدليل منفصل كقوله الله خالق كل شئ هذا ولغير الموسومين بالمجسمة والمشبهة في الآية قولان الاول القطع بكونه متعاليا عن

عن عكرمة عن ابن عباس قال تركت أظفاره عليه زينة ومنافع في قوله ينزع عنهما لباسهما
حدثني أحمد بن الوليد القرشي قال ثنا ابراهيم بن أبي الوزير قال أخبرنا مخلد بن الحسين عن عمرو بن مالك عن أبي الجوزاء عن ابن عباس في قوله ينزع عنهما لباسهما قال كان لباسهما الظفر فلما أصابا الخطيئة نزع عنهما وتركت الاظفار تذكرة وزينة حدثني المثنى قال ثنا الحماني قال ثنا شريك عن سماك عن عكرمة في قوله ينزع عنهما لباسهما قال كان لباسه الظفر فانتهت توبته الى أظفاره * وقال آخرون كان لباسهما نورا ذكر من قال ذلك حدثنا ابن وكيع قال ثنا ابن عيينة عن عمرو عن وهب بن منبه ينزع عنهما لباسهما النور حدثني المثنى قال ثنا اسحق قال ثنا عبد الله بن الزبير عن ابن عيينة قال ثنا عمرو قال سمعت وهب ابن منبه يقول في قوله ينزع عنهما لباسهما ليريهما سوآتهما قال كان لباس آدم وحواء نورا على فروجهما لا يرى هذا عورة هذه ولا هذه عورة هذا * وقال آخرون انما عنى الله بقوله ينزع عنهما لباسهما يسلبهما اتقوى الله ذكر من قال ذلك حدثنا ابن وكيع قال ثنا مطلب بن زياد عن ليث عن مجاهد ينزع عنهما لباسهما قال التقوى حدثنا ابن وكيع قال ثنا يحيى بن آدم عن شريك عن ليث عن مجاهد ينزع عنهما لباسهما قال التقوى حدثني المثنى قال ثنا الحماني قال ثنا شريك عن ليث عن مجاهد مثله * قال أبو جعفر والصواب من القول في تأويل ذلك عندي أن يقال ان الله تعالى حذر عباده أن يفتنهم الشيطان كما فتن أبويهم آدم وحواء وأن يجردهم من لباس الله الذي أنزله اليهم كما نزع عن أبويهم لباسهما واللباس المطلق من الكلام بغير اضافة الى شئ في متعارف الناس هو ما اختار فيه اللابس من أنواع الكساء أو غطى بدنه أو بعضه واذ كان ذلك كذلك فالحق أن يقال ان الذي أخبر الله عن آدم وحواء من لباسهما الذي نزعه عنهما الشيطان هو بعض ما كانا يواريان به أبدانهما وعوراتهما وقد يجوز أن يكون ذلك كان ظفرا ويجوز أن يكون كان ذلك نورا ويجوز أن يكون غير ذلك ولا خبر عندنا بأي ذلك تثبت به الحجة فلا قول في ذلك أصوب من أن يقال كما قال جل ثناؤه ينزع عنهما لباسهما وأضاف جل ثناؤه الى ابليس اخراج آدم وحواء من الجنة ونزع ما كان عليهما من اللباس عنهما وان كان الله جل ثناؤه هو الفاعل ذلك بهما عقوبة على معصيتهما اياه اذ كان الذي كان منهما في ذلك عن تشبيه ذلك لهما بمكره وخداعه فأضيف اليه أحيانا بذلك المعنى والى الله أحيانا بفعله ذلك بهما ﴿القول في تأويل قوله﴾ ﴿انه يراكم هو وقبيله من حيث لا ترونهم انا جعلنا الشياطين أولياء للذين لا يؤمنون﴾ يعني جل ثناؤه بذلك ان الشيطان يراكم هو والهاء في انه عائدة على الشيطان وقبيله يعني وصنفه وجنسه الذي هو منه واحد جمعه قبل وهم الجن كما حدثنا القاسم قال ثنا الحسين قال ثني حجاج عن ابن جريج عن مجاهد قوله انه يراكم هو وقبيله قال الجن والشياطين حدثني يونس قال أخبرنا ابن وهب قال قال ابن زيد في قوله انه يراكم هو وقبيله قال قبيله نسله وقوله من حيث لا ترونهم يقول من حيث لا ترون أنتم أيها الناس الشيطان

 المكان والجهة ثم الوقوف عن تأويل الآية وتفويض علمها الى الله والثاني الخوض في التأويل وذلك من وجوه أحدها تفسير العرش بالملك والاستواء بالاستعلاء أي استعلى على الملك وثانيها ان استوى بمعنى استولى كقول الشاعر قد استوى بشر على العراق * من غير سيف ودم مهراق وثالثها ذكر القفال أن العرش في كلامهم هو السرير الذي يجلس عليه الملوك ثم جعل العرش كناية عن نفس الملك يقال استوى على عرشه واستقر على سرير ملكه اذا استقام له أمره

وقبيله انا جعلنا الشياطين أولياء للذين لا يؤمنون يقول جعلنا الشياطين نصراء الكفار الذين لا يوحدون الله ولا يصدقون رسله ﴿ القول في تأويل قوله ﴿ وإذا فعلوا فاحشة قالوا وجدنا عليها آباءنا والله أمرنا بها قل إن الله لا يأمر بالفحشاء أتقولون على الله ما لا تعلمون ﴾ ذكر أن معنى الفاحشة في هذا الموضع ما حدثني علي بن سعيد بن مسروق الكندي قال ثنا أبو محياة عن منصور عن مجاهد وإذا فعلوا فاحشة قالوا وجدنا عليها آباءنا والله أمرنا بها قال كانوا يطوفون بالبيت عراة يقولون نطوف كما ولدتنا أمهاتنا فتضع المرأة على قبلها التسعة أو الشيء فتقول

اليوم يبدو بعضه أو كله ٭ فما بدا منه فلا أحله

حدثنا ابن وكيع قال ثنا جرير عن منصور عن مجاهد في قوله وإذا فعلوا فاحشة قالوا وجدنا عليها آباءنا فاحشتهم أنهم كانوا يطوفون بالبيت عراة حدثنا ابن وكيع قال ثنا أبو أسامة عن مفضل عن منصور عن مجاهد مثله حدثنا ابن وكيع قال ثنا عمران بن عيينة عن عطاء بن السائب عن سعيد بن جبير والشعبي وإذا فعلوا فاحشة قالوا وجدنا عليها آباءنا قال كانوا يطوفون بالبيت عراة حدثني محمد بن الحسين قال ثنا أحمد بن المفضل قال ثنا أسباط عن السدي وإذا فعلوا فاحشة قالوا وجدنا عليها آباءنا والله أمرنا بها قال كان قبيلة من العرب من أهل اليمن يطوفون بالبيت عراة فإذا قيل لم تفعلون ذلك قالوا وجدنا عليها آباءنا والله أمرنا بها حدثني الحرث قال ثنا عبد العزيز قال ثنا اسرائيل عن عطاء بن السائب عن سعيد بن جبير عن ابن عباس وإذا فعلوا فاحشة قال طوافهم بالبيت عراة حدثني الحرث قال ثنا عبد العزيز قال ثنا أبو سعد عن مجاهد وإذا فعلوا فاحشة قالوا وجدنا عليها آباءنا قال في طواف الحمس في الثياب وغيرهم عراة حدثنا القاسم قال ثنا الحسين قال ثني حجاج عن ابن جريج عن مجاهد قوله وإذا فعلوا فاحشة قالوا وجدنا عليها آباءنا قال كان نساؤهم يطفن بالبيت عراة فتلك الفاحشة التي وجدوا عليها آباءهم قل إن الله لا يأمر بالفحشاء الآية فتأويل الكلام إذا واذا فعل الذين لا يؤمنون بالله الذين جعل الله الشياطين لهم أولياء قبيحا من الفعل وهو الفاحشة وذلك تعريهم للطواف بالبيت وتجردهم له فعذلوا على ما أتوا من قبيح فعلهم وعوتبوا عليه قالوا وجدنا على مثل ما نفعل آباءنا فنحن نفعل مثل ما كانوا يفعلون ونقتدي بهديهم ونسن بسنتهم والله أمرنا به فنحن نتبع أمره فيه يقول الله جل ذكره لنبيه محمد صلى الله عليه وسلم قل يا محمد لهم إن الله لا يأمر بالفحشاء يقول لا يأمر خلقه بقبائح الأفعال ومساويها أتقولون أيها الناس على الله ما لا تعلمون يقول أتزورون على الله أنه أمركم بالتعري والتجرد من الثياب واللباس للطواف وأنتم لا تعلمون أنه أمركم بذلك ﴿ القول في تأويل قوله ﴿ قل أمر ربي بالقسط وأقيموا وجوهكم عند كل مسجد وادعوه مخلصين له الدين ﴾ يقول تعالى ذكره لنبيه قل يا محمد لهؤلاء الذين يزعمون أن الله أمرهم بالفحشاء كذبا على الله ما أمر ربي بما تقولون بل أمر ربي بالقسط

والطرد وفي خلعه خلاعرشه أي انتقض ملكه وفساد الله تعالى دل على ذاته وصفاته وكيفية تدبيره للعالم بالوجه الذي ألفوه من ملوكهم ورؤسائهم لتستقر عظمة الله تعالى في قلوبهم الا أن ذلك مشروط بنفي التشبيه فاذا قال انه عالم فهموا منه انه تعالى لا يخفى عليه شيء ثم علموا بعقولهم أنه لم يحصل ذلك العلم بفكرة أو روية ولا باستعمال حاسة واذا قال قادر علموا منه أنه متمكن من ايجاد الكائنات وتكوين الممكنات ثم عرفوا أنه غني في ذلك الا يحتاج في ذلك الايجاد والتكوين عن الآلات والادوات وسبق المادة والمدة والفكرة والروية وكذا القول في كل من صفاته واذا أخبر أن له بيتا يجب على عباده حجه فهموا منه أنه نصب موضعا يتصدونه لمآربهم وحوائجهم كما يقصدون بيوت الملوك والرؤساء لهذا المطلوب ثم علموا بعقولهم نفي التشبيه وأنه لم يجعل ذلك البيت مسكنا لنفسه ولم ينتفع به لدفع الحر والبرد واذا أمرهم بتحميده وتمجيده فهموا منه أنه أمرهم بنهاية تعظيمه ثم علموا أنه لا يفرح بذلك التحميد والتمجيد ولا يحزن بتركه والاعراض عنه واذا أخبر أنه خلق السموات والارض ثم استوى على العرش فهموا منه أنه بعد أن خلقهما استوى على عرش الملك والجلال ومعنى التراخي أنه يظهر تصرفه في هذه الاشياء وتدبيره لها بعد خلقها لان تأثير الفاعل لا يظهر الا في القابل وقال أبو مسلم العرش لغة هو البناء والعارش البناني قال تعالى ومن الشجر ومما يعرشون فالمراد أنه بعد أن خلقها قصد الى تعريشها وتسطيحها وتشكيلها بالاشكال الموافقة لها قوله سبحانه (يغشى الليل النهار) قال صاحب الكشاف يلحق الليل بالنهار أو النهار بالليل يحتملهما اللفظ جميعا وقال الفقال لما أخبر بالاستواء على العرش وان أمر المخلوقات منوط بتدبيره ومشيئته أراهم ذلك عيانا فيما يشاهدونه لينضم العيان الى الخبر يعني وقدم ذكر الليل والنهار لما في تعاقبهما من المنافع الجليلة فبهما تتم أمور الحياة ثم وصف الحركة التي يحصلان منها بالسرعة والشدة فقال (يطلبه حثيثا) قال الليث الحث الاعجال وذلك أن حركة الفلك الأعظم أشد الحركات سرعة حتى انها في مقدار ما تقول واحد واحد تتحرك ألفا وسبعمائة واثنين وثلاثين فرسخا من مقعر فلكه والله أعلم بتحرك محدبه فان قيل ما محل الجملتين قلت اما الاولى فمستأنفة

كأنه قيل فماذا يفعل بعد خلق السموات والارض فاجيب يغشى الليل النهار وعلى قول من يفسر الاستواء بالتدبير والتصرف يحتمل أن تكون هذه الجملة مبينة وأما الثانية ففي محل النصب على الحال من الملحق كما أن حثيثا منصوب على الحال من الطالب وهو الملحق بعينه ثم قال (والشمس والقمر والنجوم مسخرات) من قرأهن منصوبات فمعناه وخلق هذه الأجرام حال كونهن تحت تسخيره ومن قرأها مرفوعات فعلى الابتداء والخبر وكذا القراءتين حسنة لانك اذا قلت ضربت زيدا استقام أن يقال زيد مضروب

يعني بالعدل كما **حدثني** المثنى قال ثنا أبو حذيفة قال ثنا شبل عن ابن أبي نجيح عن مجاهد قل أمر ربي بالقسط بالعدل **حدثني** محمد بن الحسين قال ثنا أحمد بن المفضل قال ثنا أسباط عن السدي قل أمر ربي بالقسط والقسط العدل وأما قوله وأقيموا وجوهكم عند كل مسجد فان أهل التأويل اختلفوا في تأويله فقال بعضهم معناه وجهوا وجوهكم حيث كنتم في الصلاة الى الكعبة ذكر من قال ذلك **حدثني** محمد بن عمرو قال ثنا أبو عاصم قال ثنا عيسى عن ابن أبي نجيح عن مجاهد في قول الله وأقيموا وجوهكم عند كل مسجد الى الكعبة حيثما صليتم في الكنيسة وغيرها **حدثني** المثنى قال ثنا أبو حذيفة قال ثنا شبل عن ابن أبي نجيح عن مجاهد في قوله وأقيموا وجوهكم عند كل مسجد قال اذا صليتم فاستقبلوا الكعبة في كنائسكم وغيرها **حدثني** محمد بن الحسين قال ثنا أحمد بن المفضل قال ثنا أسباط عن السدي وأقيموا وجوهكم عند كل مسجد هو المسجد الكعبة **حدثنا** المثنى قال ثنا اسحق قال ثنا خالد بن عبد الرحمن عن عمر بن ذر عن مجاهد في قوله وأقيموا وجوهكم عند كل مسجد قال الكعبة حيثما كنت **حدثني** يونس قال أخبرنا ابن وهب قال قال ابن زيد في قوله وأقيموا وجوهكم عند كل مسجد قال أقيموها للقبلة هذه القبلة التي أمركم الله بها * وقال آخرون بل عني بذلك واجعلوا سجودكم لله خالصا دون ما سواه من الآلهة والأنداد ذكر من قال ذلك **حدثني** المثنى قال ثنا اسحق قال ثنا عبد الله بن أبي جعفر عن أبيه عن الربيع في قوله وأقيموا وجوهكم عند كل مسجد قال في الاخلاص أن لا تدعوا غيره وأن تخلصوا له الدين * قال أبو جعفر وأولى هذين التأويلين بتأويل الآية ما قاله الربيع وهو أن القوم أمروا أن يتوجهوا بصلاتهم الى ربهم لا الى ما سواه من الأوثان والأصنام وأن يجعلوا دعاءهم لله خالصا لا مكاء ولا تصدية وانما قلنا ذلك أولى التأويلين بالآية لان الله انما خاطب بهذه الآية قوما من مشركي العرب لم يكونوا أهل كنائس وبيع وانما كانت الكنائس والبيع لأهل الكتابين فغير معقول أن يقال لمن لا يصلي في كنيسة ولا بيعة وجه وجهك الى الكعبة في كنيسة أو بيعة وأما قوله وادعوه مخلصين له الدين فانه يقول واعملوا ربكم مخلصين له الدين والطاعة لا تخلطوا ذلك بشرك ولا تجعلوا في شئ مما تعملون له شريكا كما **حدثني** المثنى قال ثنا اسحق قال ثنا عبد الله بن أبي جعفر عن أبيه عن الربيع وادعوه مخلصين له الدين قال أن تخلصوا له الدين والدعوة والعمل ثم توجهون الى البيت الحرام ﴿ القول في تأويل قوله ﴿ كما بدأكم تعودون فريقا هدى وفريقا حق عليهم الضلالة ﴾ اختلف أهل التأويل في تأويل قوله كما بدأكم تعودون فقال بعضهم تأويله كما بدأكم أشقياء وسعداء كذلك تبعثون يوم القيامة ذكر من قال ذلك **حدثني** المثنى قال ثنا عبد الله قال ثني معاوية عن علي عن ابن عباس قوله كما بدأكم تعودون فريقا هدى وفريقا حق عليهم الضلالة قال ان الله سبحانه بدأ خلق ابن آدم مؤمنا وكافرا كما قال جل ثناؤه هو الذي

وقوله (بأمره) متعلق بمسخرات أي خلقهن جاريات بمقتضى حكمته وتدبيره قال في الكشاف سمي ذلك أمرا على التشبيه كأنهن مأمورات بذلك ومنهم من حمل هذا الأمر على الأمر الذي هو الكلام وعلى هذا لا يبعد أن يكون بأمره متعلقا بخلق بدأ بالشمس لانه سلطان الكواكب وثنى بالقمر لانه كالنائب وثلث بسائر النجوم لانها كالخدم فالشمس سلطان النهار والقمر سلطان الليل والشمس تأثيرها بالتسخين والقمر تأثيره بالترطيب وتوليد المواليد الثلاثة المعادن والنبات والحيوان لا يتم ولا يكمل الا بتأثير الحرارة في الرطوبة ثم انه سبحانه وتعالى خص كل كوكب بخاصية عجيبة وتأثير غريب لا يعلمه بتمامه الا مبدعه وخالقه واعلم أن الأجسام متماثلة في الجسمية فاختصاص جرم الشمس بالنور الباهر والتسخين الشديد والتدبيرات العجيبة في العالم العلوي والسفلي وكذا تخصيص كل واحد من سائر السيارات والثوابت بقوة أخرى لا بد أن يستند الى فاعل حكيم قدير عليم فلهذا قال مسخرات بأمره وأيضا ان لكل واحد من أجرام الشمس والقمر والكواكب سيرا خاصا من المغرب الى المشرق وسيرا آخر معا بسبب حركة الفلك الأعظم فقوله يغشى الليل النهار تنبيه على أن حدوث الليل والنهار انما هو بحركة الفلك الأعظم المسمى بالعرش وقوله والشمس والقمر والنجوم مسخرات بأمره اشارة الى أن العرش يحرك جميع الأفلاك والكواكب وأنه سبحانه أودع في جرمه قوة قاهرة قاسرة باعتبارها قويت على تحريك ما دونه على خلاف طبعها من المشرق الى المغرب وأيضا أن أقسام الأجسام ثلاثة متحرك الى الوسط وهما العنصران الثقيلان ومتحرك عن الوسط وهما الخفيفان ومتحرك على الوسط

وهي الاجرام الفلكية فتكون الافلاك والكواكب متحركة بالاستدارة لا الى المركز ولا عن المركز لا يكون الا بتسخير الله تعالى ولأمر ما أكثر الله سبحانه في كتابه الكريم من الاستدلال على العلم والقدرة والحكمة بأحوال السموات والارض وتعاقب الليل والنهار وكيفية تبدل الضياء بالظلام وبالعكس وأحوال الشمس والقمر والنجوم وأمر بالنظر في ملكوت السماء والغبراء وبالتفكر فيهما قائلا أولم ينظروا في ملكوت السموات والارض أفلم ينظروا الى السماء فوقهم كيف بنيناها وزيناها أولم يتفكروا في أنفسهم ما خلق الله السموات والارض وما بينهما الا بالحق وان من صنف كتابا شريفا مشتملا على دقائق العلوم العقلية والنقلية فالمعتقدون في شرفه وفضيلته فريقان منهم من اعتقد كونه كذلك على الاجمال ومنهم من وقف على دقائقها على سبيل التفصيل والكمال ولا ريب أن اعتقاد الفريق الثاني يكون أكمل وأقوى اذا ثبت هذا فنقول من اعتقد أن جملة هذا العالم محدث وكل محدث فله محدث حصل له بهذا الطريق اثبات الصانع أما الذي ضم الى هذه المعرفة البحث عن أحوال هذا العالم العلوي والعالم السفلي على التفصيل الممكن لا يزال ينتقل من برهان الى برهان ومن دليل الى دليل فان يقينه يتزايد وبصيرته تتكامل الى أن يصير عالما معقولا مضاهيا للعالم عليه الموجود ولمثل هذه الفوائد والاغراض والغايات أنزل هذا الكتاب الكريم لا لتكثير وجوه الاعراب والاشتقاقات المؤدية الى الاطناب والاسهاب وأما قوله عز من قائل (ألا له الخلق والامر) فالخلق عبارة عن التقدير ويختص بكل ما هو جسم وجسماني لانه خص بمقدار معين فكل ما كان بريئا عن الحجم والمقدار فهو من عالم الارواح وعالم الامر لانه أوجد بأمر كن من غير سبق مادة ومدة فعالم الخلق

خلقكم فمنكم كافر ومنكم مؤمن ثم يعيدهم يوم القيامة كما بدأ خلقهم مؤمنا وكافرا **حدثنا** ابن وكيع قال ثنا أبي عن سفيان عن منصور قال ثنا أصحابنا عن ابن عباس كما بدأكم تعودون قال يبعث المؤمن مؤمنا والكافر كافرا **حدثني** المثنى قال ثنا اسحق قال ثنا يحيى بن الضريس عن أبي جعفر عن الربيع عن رجل عن جابر قال يبعثون على ما كانوا عليه المؤمن على ايمانه والمنافق على نفاقه **حدثنا** ابن وكيع قال ثنا أبي عن أبي جعفر الرازي عن الربيع عن أبي العالية قال عادوا الى علمه فيهم ألم تسمع الى قول الله فيهم كما بدأكم تعودون ألم تسمع قوله فريقا هدى وفريقا حق عليهم الضلالة **حدثنا** ابن وكيع قال ثنا عبيد الله عن أبي جعفر الرازي عن الربيع بن أنس عن أبي العالية كما بدأكم تعودون قال ردوا الى علمه فيهم **حدثني** المثنى قال ثنا اسحق قال ثنا أبو همام الاهوازي قال ثنا موسى بن عبيدة عن محمد بن كعب في قوله كما بدأكم تعودون قال من ابتدأ الله خلقه على الشقوة صار الى ما ابتدأ الله خلقه عليه وان عمل بأعمال أهل السعادة كما أن ابليس عمل بأعمال أهل السعادة ثم صار الى ما ابتدئ عليه خلقه ومن ابتدئ خلقه على السعادة صار الى ما ابتدئ عليه خلقه وان عمل بأعمال أهل الشقاء كما أن السحرة عملت بأعمال أهل الشقاء ثم صاروا الى ما ابتدئ عليه خلقهم **حدثنا** محمد بن بشار قال ثنا عبد الرحمن قال ثنا سفيان عن وقاء بن اياس أبي يزيد عن مجاهد كما بدأكم تعودون قال يبعث المسلم مسلما والكافر كافرا **حدثني** المثنى قال ثنا أبو دكين قال ثنا سفيان عن أبي يزيد عن مجاهد كما بدأكم تعودون قال يبعث المسلم مسلما والكافر كافرا **حدثنا** ابن بشار قال ثنا عبد الرحمن قال ثنا محمد بن أبي الوضاح عن سالم الأفطس عن سعيد بن جبير كما بدأكم تعودون قال كما كتب عليكم تكونون **حدثني** المثنى قال ثنا الحماني قال ثنا شريك عن سالم عن سعيد مثله **حدثني** محمد بن الحسين قال ثنا أحمد بن المفضل قال ثنا أسباط عن السدي كما بدأكم تعودون فريقا هدى وفريقا حق عليهم الضلالة يقول كما بدأكم تعودون كما خلقنا كم فريق مهتدون وفريق ضال كذلك تعودون وتخرجون من بطون أمهاتكم **حدثنا** ابن بشار قال ثنا عبد الرحمن قال ثنا سفيان عن الأعمش عن سفيان عن جابر أن النبي صلى الله عليه وسلم قال تبعث كل نفس على ما كانت عليه **حدثنا** ابن وكيع قال ثنا أبو داود الحفري عن شريك عن سالم عن سعيد ابن جبير كما بدأكم تعودون قال كما كتب عليكم تكونون **حدثني** المثنى قال ثنا الحماني قال ثنا حماد بن زيد عن ليث عن مجاهد قال يبعث المؤمن مؤمنا والكافر كافرا **حدثني** المثنى قال ثنا أبو حذيفة قال ثنا شبل عن ابن أبي نجيح عن مجاهد كما بدأكم تعودون شقيا وسعيدا **حدثني** المثنى قال ثنا سويد قال أخبرنا ابن المبارك قراءة عن مجاهد مثله * وقال آخرون معنى ذلك كما خلقكم ولم تكونوا شيأ تعودون بعد الفناء ذكر من قال ذلك **حدثنا**

ابن

في تسخيره وعالم الامر في تدبيره واستيلاء الروحانيات على الجسمانيات بتقديره * وههنا مسائل ذكرها العلماء الاولى أنه تعالى متكلم آمر ناه مخبر مستخبر لان قوله ألا له الخلق والامر دل على أن له الامر فوجب أن يكون له النهي وسائر أنواع الكلام ضرورة أنه لا قائل بالفرق الثانية لا خالق الا هو لان قوله ألا له الخلق بتقديم الخبر يفيد الحصر ولو سلم أنه لا يفيده فلا أقل من افادة أنه خالق بعض الاشياء

وحينئذ يثبت المطلوب لأن افتقار المخلوق الى الخالق لامكانه والامكان مفهوم واحد في الممكنات وانه علة للحاجة الى موجود معين لجميع الممكنات محتاجة الى ذلك المعين فالذي يكون مؤثرا في وجود شيء واحد يجب أن يكون هو المؤثر في جميع الممكنات ولا يحتاج الى الممكنات الثالثة قالت الأشاعرة كل أثر يصدر عن فلك أو ملك أو جني أو انسي فخالق ذلك الاثر في الحقيقة هو الله تعالى لقوله ألا له الخلق والامر ويتفرع على هذا أنه لا اله الا الله والا كان الثاني مدبرا وخالقا وأنه لا تأثير للكواكب في أحوال هذا العالم وأن القول بالطبائع والعقول والنفوس على ما يزعم الفلاسفة وأصحاب الطلسمات باطل وأن خالق أعمال العباد هو الله تعالى والقول بأن العلم يوجب العالمية والقدرة توجب القادرية باطل كل ذلك لئلا يلزم خالق ومؤثر غير الله تعالى الرابعة كلام الله تعالى قديم لانه مباين للخلق وبين الامر ولو كان أمر الله مخلوقا لما صح هذا التمييز أجاب الجبائي بأنه لا يلزم من افراد الأمر بالذكر عقيب الخلق أن لا يكون الأمر داخلا في الخلق كقوله ومن ملائكته ورسله وجبريل وميكال وعارض الكعبي بقوله فآمنوا بالله ورسوله النبي الامي الذي يؤمن بالله وكلماته فانه لو وجب مغايرة المعطوف للمعطوف عليه لزم أن تكون الكلمات غير الله تعالى وكل ما كان غير الله تعالى فانه محدث ومخلوق فكلمات الله مخلوقة وقال القاضي اتفق المفسرون على أنه ليس المراد بهذا الامر كلام الله تعالى بل المراد به نفاذ ارادته واظهار قدرته وقال قوم لا بعد أن يقال الامر داخل في الخلق ولكنه من حيث كونه أمرا يدل على نوع آخر من الكمال والجلال والمعنى له الخلق والايجاد

ابن وكيع قال ثنا غندر عن عوف عن الحسن كما بدأكم تعودون قال كما بدأكم ولم تكونوا شيأ فأحياكم كذلك يميتكم ثم يحييكم يوم القيامة حدثنا ابن وكيع قال ثنا عبد الأعلى عن عوف عن الحسن كما بدأكم تعودون قال كما بدأكم في الدنيا كذلك تعودون يوم القيامة أحياء حدثنا محمد بن عبد الأعلى قال ثنا محمد بن ثور عن معمر عن قتادة كما بدأكم تعودون قال بدأ خلقهم ولم يكونوا شيأ ثم ذهبوا ثم يعيدهم حدثني محمد بن سعد قال ثني أبي قال ثني عمي قال ثني أبي عن أبيه عن ابن عباس قوله كما بدأكم تعودون فريقا هدى وفريقا حق عليهم الضلالة كما خلقناكم أول مرة كذلك تعودون حدثني محمد بن عمرو قال ثنا أبو عاصم قال ثنا عيسى عن ابن أبي نجيح عن مجاهد في قول الله كما بدأكم تعودون يحييكم بعد موتكم حدثني يونس قال أخبرنا ابن وهب قال قال ابن زيد في قوله كما بدأكم تعودون قال كما خلقهم أولا كذلك يعيدهم آخرا ؛ قال أبو جعفر وأولى الأقوال في تأويل ذلك بالصواب القول الذي قاله من قال معناه كما بدأكم الله خلقا بعد أن لم تكونوا شيأ تعودون بعد فنائكم خلقا مثله يحشركم الى يوم القيامة لان الله تعالى أمر نبيه صلى الله عليه وسلم أن يعلم عباده في هذه الآية قوما مشركين أهل جاهلية لا يؤمنون بالمعاد ولا يصدقون بالقيامة فأمره أن يدعوهم الى الاقرار بأن الله باعثهم يوم القيامة ومثيب من أطاعه ومعاقب من عصاه فقال له قل لهم أمر ربي بالقسط وأن أقيموا وجوهكم عند كل مسجد وأن ادعوه مخلصين له الدين وأن أقروا بأن كما بدأكم تعودون فترك ذكر وأن أقروا بأن كما ترك ذكر أن مع أقيموا اذ كان فيما ذكر دلالة على ما حذف منه واذ كان ذلك كذلك فلا وجه لأن يؤمر بدعاء من كان جاحدا النشور بعد الممات الى الاقرار بالصفة التي عليها ينشر من نشر وانما يؤمر بالدعاء الى ذلك من كان بالبعث مصدقا فأما من كان له جاحدا فانما يدعى الى الاقرار به ثم يعرف كيف شرائط البعث على أن في الخبر الذي روي عن رسول الله صلى الله عليه وسلم الذي حدثناه محمد بن بشار قال ثنا يحيى بن سعيد قال ثنا سفيان قال ثني المغيرة ابن النعمان عن سعيد بن جبير عن ابن عباس عن النبي صلى الله عليه وسلم قال يحشر الناس عراة غرلا وأول من يكسى ابراهيم صلى الله عليه وسلم ثم قرأ كما بدأنا أول خلق نعيده وعدا علينا انا كنا فاعلين حدثنا ابن بشار قال ثنا اسحق بن يوسف قال ثنا سفيان عن المغيرة بن النعمان عن سعيد بن جبير عن ابن عباس عن النبي صلى الله عليه وسلم بنحوه حدثنا محمد بن المثنى قال ثنا محمد بن جعفر قال ثنا شعبة عن المغيرة بن النعمان عن سعيد بن جبير عن ابن عباس قال قام فينا رسول الله صلى الله عليه وسلم موعظة فقال يا أيها الناس انكم تحشرون الى الله حفاة عراة غرلا كما بدأنا أول خلق نعيده وعدا علينا انا كنا فاعلين ما يبين صحة القول الذي قلنا في ذلك من أن معناه أن الخلق يعودون الى الله يوم القيامة خلقا أحياء كما بدأهم في الدنيا خلقا أحياء يقال منه بدأ الله الخلق يبدؤهم وأبدأهم يبدئهم ابداء بمعنى خلقهم لغتان فصيحتان ثم ابتدأ الخبر جل ثناؤه عما سبق من

في المرتبة الاولى ثم بعد الايجاد والتكوين له الامر والتكليف في المرتبة الثانية * وقال آخرون معنى قوله ألا له الخلق أنه ان شاء خلق وان شاء لم يخلق فقوله والامر يجب أن يكون معناه ان شاء أمر وان شاء لم يأمر ويلزم منه أن يكون الامر محدثا مخلوقا لانه لو كان قديما لم يكن ذلك الامر بحسب مشيئته بل كان من لوازم ذاته فلا يصدق أنه ان شاء أمر وان شاء لم يأمر هذا خلف وأجيب بأنه لو كان الامر داخلا تحت الخلق لزم التكرار والاصل عدمه فلا يصار اليه الا لضرورة ولا ضرورة ههنا الخامسة

فى الآية دلالة على أنه ليس لاحد أن يلزم غيره شيأ الا الله فعل الطاعة لا يوجب الثواب وفعل المعصية لا يوجب العقاب وايصال الألم لا يوجب العوض السادس دلت الآية على أن القبيح لا يجوز أن يقبح لوجه عائد اليه وأن الحسن لا يحسن لامر عائد اليه والامر بأمر الا بما حصل فيه وجه الحسن ولم ينه الا عما حصل فيه وجه القبح فلا يكون ممكنا من الامر والنهى كيف شاء وأراد هذا خلاف السابعة أطلق الخلق والامر فيعلم أنه لو أراد خلق ألف عالم بما فيه من العرش والكرسى والكواكب فى أقل من لحظة لقدر عليه لان هذه الماهيات ممكنة والحق قادر على كل الممكنات الثامنة قال قوم الخلق صفة من صفات الله تعالى وهو غير المخلوق لان أهل السنة يقولون معنى قوله الامر لله أنه صفة له فكذا الخلق صفة قائمة بذاته فلا يكون مخلوقا وأجيب بأن الخلق لو كان غير المخلوق فاما أن يكون قديما ويلزم من قدمه قدم المخلوق واما أن يكون حادثا فيفتقر الى خلق آخر ويتسلسل ويمكن أن يقال الصفة قد تعلقت والتعلق حادث التاسعة قوله الامر يقتضى أن لا أمر الا الله وقول النبى صلى الله عليه وآله اذا أمرتكم بشئ فأتوا منه ما استطعتم لا ينافى ذلك لان الموجب لأمره فى الحقيقة هو أمر الله تعالى العاشرة فى الآية دلالة على أن الله تعالى أمر ونهى عباده والخلاف مع نفاة التكليف قالوا ان كان التكليف معلوم الوقوع كان واجب الوقوع فكان الأمر به تحصيلا للحاصل وان كان غير معلوم الوقوع كان ممتنع الوقوع فكان الأمر به أمرا بما يمتنع وقوعه وهو محال وأيضا انه تعالى ان خلق الداعى الى فعله كان واجب الوقوع والا فلا فائدة فى الامر به وأيضا الكافر أو الفاسق لا يستفيد بالتكليف الا الضرر المحض لانه تعالى يعلم أنه لا يؤمن ولا يطيع وخلاف علم الله محال فلا يحصل من الأمر الا مجرد استحقاق العذاب وهذا لا يليق بالرحيم الحليم وأيضا التكليف ان لم يكن لفائدة فى الأمر فهو عبث وان كان لفائدة فلا بد أن تعود الى المكلف لانه سبحانه غنى فجميع الفوائد منحصرة فى تحصيل نفع أو دفع ضر والله تعالى قادر على تحصيلهما للمكلف من غير واسطة التكليف فكان توسيط التكليف اضرارا محضا والجواب أن أول الآية دل على انه تعالى هو

علمه فى خلقه وجرى به قضاؤه فقال هدى الله منهم فريقا فوفقهم لصالح الاعمال فهم مهتدون وحق على فريق منهم الضلالة عن الهدى والرشاد باتخاذهم الشيطان من دون الله وليا واذا كان التأويل هذا كان الفريق الاول منصوبا باعمال هدى فيه والفريق الثانى بوقوع قوله حق على عائد ذكره فى علمهم كما قال جل ثناؤه يدخل من يشاء فى رحمته والظالمين أعد لهم عذابا أليما ومن وجه تأويل ذلك الى أنه كما بدأكم فى الدنيا صنفين كافرا ومؤمنا كذلك تعودون فى الآخرة فريقين فريقا هدى وفريقا حق عليهم الضلالة نصب فريقا الاول بقوله تعودون وجعل الثانى عطفا عليه وقد بينا الصواب عندنا من القول فيه ۞ القول فى تأويل قوله ﴿انهم اتخذوا الشياطين أولياء من دون الله ويحسبون أنهم مهتدون﴾ يقول تعالى ذكره ان الفريق الذى حق عليهم الضلالة انما ضلوا عن سبيل الله وجاروا عن قصد المحجة باتخاذهم الشياطين نصراء من دون الله وظهرا جهالا منهم بخطا ما هم عليه من ذلك بل فعلوا ذلك وهم يظنون أنهم على هدى وحق وأن الصواب ما أتوه وركبوا وهذا من أبين الدلالة على خطا قول من زعم أن الله لا يعذب أحدا على معصية ركبها أو ضلالة اعتقدها الا أن يأتيها بعد علم منه بصواب وجهها فيركبها عنادا منه لربه فيها الآن ذلك لو كان كذلك لم يكن بين فريق الضلالة الذى ضل وهو يحسب أنه هاد وفريق الهدى فرق وقد فرق الله بين أسمائهما وأحكامهما فى هذه الآية ۞ القول فى تأويل قوله ﴿يا بنى آدم خذوا زينتكم عند كل مسجد وكلوا واشربوا ولا تسرفوا إنه لا يحب المسرفين﴾ يقول تعالى ذكره لهؤلاء الذين يتعرون عند طوافهم ببيته الحرام ويبدون عوراتهم هنالك من مشركى العرب والمحرمين منهم أكل ما لم يحرمه الله عليهم من حلال رزقه تبرزا عند نفسه لربه يا بنى آدم خذوا زينتكم من الكساء واللباس عند كل مسجد وكلوا من طيبات ما رزقتكم وحللته لكم واشربوا من حلال الأشربة ولا تحرموا الا ما حرمت عليكم فى كتابى أو على لسان رسولى محمد صلى الله عليه وسلم وبنحو الذى قلنا فى ذلك قال أهل التأويل ذكر من قال ذلك حدثنا يحيى ابن حبيب بن عربى قال ثنا خالد بن الحرث قال ثنا شعبة عن سلمة عن مسلم البطين عن سعيد بن جبير عن ابن عباس ان النساء كن يطفن بالبيت عراة وقال فى موضع آخر بغير ثياب الا أن تجعل المرأة على فرجها خرقة فيما وصف ان شاء الله وتقول

اليوم يبدو بعضه أو كله ✻ فما بدا منه فلا أحله

قال فنزلت هذه الآية خذوا زينتكم عند كل مسجد حدثنا عمرو بن على قال ثنا محمد بن جعفر قال ثنا شعبة عن سلمة بن كهيل عن مسلم البطين عن سعيد بن جبير عن ابن عباس قال كانوا يطوفون عراة الرجال بالنهار والنساء بالليل وكانت المرأة تقول

اليوم يبدو بعضه أو كله ✻ فما بدا منه فلا أحله

فقال الله خذوا زينتكم حدثنا ابن وكيع قال ثنا ابن عيينة عن عمرو عن ابن عباس خذوا زينتكم

زينتكم عند كل مسجد قال الثياب حدثنا ابن وكيع قال ثنا غندر ووهب بن جرير عن شعبة عن سلمة بن كهيل قال سمعت مسلما البطين يحدث عن سعيد بن جبير عن ابن عباس قال كانت المرأة تطوف بالبيت عريانة قال غندر وهي عريانة قال وهب كانت المرأة تطوف بالبيت وقد أخرجت صدرها وماهنالك قال غندر وتقول من يعيرني تطوافا تجعله على فرجها وتقول

اليوم يبدو بعضه أو كله ... وما بدا منه فلا أحله

فأنزل الله يا بني آدم خذوا زينتكم عند كل مسجد حدثني المثنى قال ثنا عبد الله بن صالح قال ثني معاوية عن علي بن أبي طلحة عن ابن عباس قوله يا بني آدم خذوا زينتكم عند كل مسجد قال كانوا يطوفون بالبيت عراة فأمرهم الله أن يلبسوا ثيابهم ولا يتعروا حدثني محمد ابن سعد قال ثني أبي قال ثني عمي قال ثني أبي عن أبيه عن ابن عباس قوله خذوا زينتكم عند كل مسجد الآية قال كان رجال يطوفون بالبيت عراة فأمرهم الله بالزينة والزينة اللباس وهو ما يواري السوأة وما سوى ذلك من جيد البز والمتاع فأمروا أن يأخذوا زينتهم عند كل مسجد حدثنا ابن وكيع قال ثنا المحاربي وابن فضيل عن عبد الملك عن عطاء خذوا زينتكم قال كانوا يطوفون بالبيت عراة فأمروا أن يلبسوا ثيابهم حدثني يعقوب بن ابراهيم قال ثنا هشيم عن عبد الملك عن عطاء بنحوه حدثني عمرو قال ثنا يحيى قال ثنا عبد الملك عن عطاء في قوله خذوا زينتكم عند كل مسجد البسوا ثيابكم حدثنا يعقوب قال ثنا هشيم قال أخبرنا مغيرة عن ابراهيم في قوله خذوا زينتكم عند كل مسجد قال كان ناس يطوفون بالبيت عراة فنهوا عن ذلك حدثنا ابن وكيع قال ثنا جرير عن مغيرة عن ابراهيم خذوا زينتكم عند كل مسجد قال كانوا يطوفون بالبيت عراة فأمروا أن يلبسوا الثياب حدثنا ابن وكيع قال ثنا يحيى بن يمان عن عثمان بن الاسود عن مجاهد خذوا زينتكم عند كل مسجد قال ما واري العورة ولو عباءة حدثنا عمرو قال ثنا يحيى بن سعيد وأبو عاصم وعبد الله بن داود عن عثمان بن الاسود عن مجاهد في قوله خذوا زينتكم عند كل مسجد قال ما واري عورتك ولو عباءة حدثني محمد بن عمرو قال ثنا أبو عاصم قال ثنا عيسى عن ابن أبي نجيح عن مجاهد في قول الله خذوا زينتكم عند كل مسجد في قريش لتركهم الثياب في الطواف حدثني المثنى قال ثنا أبو حذيفة قال ثنا شبل عن ابن أبي نجيح عن مجاهد بنحوه حدثنا ابن وكيع قال ثنا أبي قال ثنا سفيان عن سالم عن سعيد بن جبير خذوا زينتكم عند كل مسجد قال الثياب حدثنا ابن وكيع قال ثنا زيد بن حباب عن ابراهيم عن نافع عن ابن طاوس عن أبيه خذوا زينتكم عند كل مسجد قال الشملة من الزينة حدثنا ابن وكيع قال ثنا ابن عيينة عن عمرو عن طاوس خذوا زينتكم عند كل مسجد قال الثياب حدثنا ابن وكيع قال ثنا سويد وأبو اسامة عن حماد بن زيد عن أيوب عن سعيد بن جبير قال كانوا يطوفون بالبيت عراة فطافت امرأة بالبيت

وثانيهما كثرة الآثار الفاضلة ولا شك أن كل الخيرات والكمالات فائضة من جوده واحسانه بل جميع الممكنات رشحة من بحار فضله وامتنانه ثم لما بين كمال قدرته وحكمته وأرشد الى التكليف الموصل الى سعادة الدارين أتبعه ذكر ما يستعان به على تحصيل المطالب والمآرب الدينية والدنيوية فقال (ادعوا ربكم تضرعا وخفية) قال في الكشاف نصب على الحال أي ذوي تضرع وخفية وكذلك خوفا وطمعا قلت ويحتمل الانتصاب على المصدر مثل رجع القهقرى والتضرع التذلل وهو اظهار ذل النفس والخفية بالضم أو الكسر ضد العلانية قال بعض العلماء الدعاء ههنا بمعنى العبادة لئلا يلزم التكرار وعطف الشيء على نفسه في قوله وادعوه خوفا وطمعا والأظهر أنه على الأصل ومن الناس من أنكر الدعاء قال لان المطلوب بالدعاء ان كان معلوم الوقوع أو كان مرادا في الأزل أو كان على وفق الحكمة والمصلحة وقع لاحالة والا فلا فائدة فيه وأيضا انه نوع من سوء الأدب وعدم الرضا بالقضاء وقد يطلب ما ليس بنافع له وفيه من الاشتغال بغير الله وعدم التوكل

عليه ما لا يخفى والحق أن الدعاء نوع من أنواع العبادة ورفضه يستدعي رفض كثير من الوسائل والوسائط والروابط ولو لم يكن فيه الا معرفة ذلة العبودية وعزة الربوبية لكفى بذلك فائدة ولهذا روي عنه صلى الله عليه وآله ما من شيء أكرم على الله سبحانه من الدعاء الا أنه لا بد فيه من الاخلاص والصون عن الرياء والسمعة واليهما أشار بقوله تضرعا وخفية ونحن قد أطنبنا في تحقيق الدعاء وشرائطه في سورة البقرة في تفسير قوله واذا سألك عبادي عني ثم ختم الآية بقوله (انه لا يحب المعتدين) وللمسلمين اتفاق على أنه ليس معنى المحبة عند اطلاقها على الله شهوة النفس وميل الطبع ولكنها عبارة عن ايصال الثواب والخير الى العبد وهذا مبني

على قول الكعبي وأبي الحسين انه تعالى غير موصوف بالارادة وأن كونه مريدا الأفعال نفسه عبارة عن ايجادها وفعلها وكونه مريدا لأفعال غيره هو كونه آمرا بها وأما الأشاعرة ومعتزلة البصرة القائلون بصفة الارادة فانهم فسروا المحبة بارادة ايصال الثواب وقال بعض العلماء انا نجد في الشاهد أن الأب يحب ابنه فيترتب على تلك المحبة ارادة ايصال الخيرات الى ذلك الابن وكانت هذه الارادة أثرا من آثار تلك المحبة وثمرة من ثمراتها غاية ما في الباب أن هذه المحبة في الشاهد عبارة عن الشهوة وميل الطبع ورغبة في النفس وذلك في حقه تعالى محال الا أنا نقول لم لا يجوز أن يقال ان محبة الله صفة أخرى يترتب عليها ايصال الثواب أو ارادة الايصال لكنا لا نعرف تلك المحبة ماهي وكيف هي لأن عدم العلم بالشئ لا يوجب العلم بعدم ذلك الشئ نظير ذلك أن أهل السنة يثبتون كونه مرئيا ثم يقولون ان تلك الرؤية لا كرؤية الأجسام والألوان ويعني بالمعتدين المجاوزين ما أمروا به فيشمل كل من خالف أمر الله ونهيه وقال الكلبي وابن جريج من الاعتداء رفع الصوت في الدعاء ويؤيده أنه أمر بالدعاء مقرونا بالاخفاء وظاهره الوجوب اذ قد أثنى على زكريا فقال اذ نادى ربه نداء خفيا وعن النبي صلى الله عليه وسلم دعوة في السر تعدل سبعين دعوة في العلانية وعنه صلى الله عليه وسلم خير الذكر الخفي وخير الرزق ما يكفي وعنه صلى الله عليه وآله سيكون قوم يعتدون في الدعاء وحسب المرء أن يقول اللهم اني أسألك الجنة وما قرب اليها من قول وعمل وأعوذ بك من النار وما قرب اليها من قول وعمل ثم قرأ قوله انه لا يحب المعتدين ومن هنا اختلف أرباب الطريقة ان الأولى في العبادات الاخفاء أم الاظهار فقيل الأولى الاخفاء صونا لها عن الرياء وقيل الأولى الاظهار ليرغب غيره في الاقتداء وتوسط الشيخ محمد بن علي الحكيم الترمذي فقال ان كان خائفا على نفسه من الرياء فالأولى في حقه الاخفاء وان بلغ في الصفاء وقوة اليقين الى حيث صار آمنا من شائبة الرياء فالأولى في حقه الاظهار ليحصل فائدة الاقتداء قال الشافعي اظهار التأمين أفضل وقال أبو حنيفة الاخفاء أفضل لانه ان كان دعاء وجب اخفاؤه لقوله ادعوا ربكم تضرعا وخفية وان كان امتثالا من أسماء الله تعالى على ما قيل فكذلك لقوله تعالى واذكر ربك في نفسك تضرعا وخيفة فان لم يثبت الوجوب فلا أقل من الندبية ثم نهى عن مجامع المفاسد والمضار بقوله (ولا تفسدوا في الأرض) فيدخل فيه خمسة أشياء المنع من افساد النفوس بالقتل ومن افساد الأموال

وهي عريانة فقالت

اليوم يبدو بعضه أو كله ✻ فما بدا منه فلا أحله

حدثنا بشر بن معاذ قال ثنا يزيد قال ثنا سعيد عن قتادة قوله خذوا زينتكم عند كل مسجد قال كان حي من أهل اليمن كان أحدهم اذا قدم حاجا أو معتمرا يقول لا ينبغي أن أطوف في ثوب قد دنست فيه فيقول من يعيرني مئزرا فان قدر على ذلك والا طاف عريانا فأنزل الله فيه ما تسمعون خذوا زينتكم عند كل مسجد حدثني محمد بن الحسين قال ثنا أحمد بن المفضل قال ثنا أسباط عن السدي قال الله يا بني آدم خذوا زينتكم عند كل مسجد يقول ما يوارى العورة عند كل مسجد حدثني محمد بن عبد الاعلى قال ثنا محمد بن ثور عن معمر عن الزهري ان العرب كانت تطوف بالبيت عراة الا الحمس قريش وأحلافهم فمن جاء من غيرهم وضع ثيابه وطاف في ثياب أحمس فانه لا يحل له ان يلبس ثيابه فان لم يجد من يعيره من الحمس فانه يلقي ثيابه ويطوف عريانا وان طاف في ثياب نفسه ألقاها اذا قضى طوافه يحرمها فيجعلها حراما عليه فذلك قال الله خذوا زينتكم عند كل مسجد ✻ وبه عن معمر قال قال ابن طاوس عن أبيه الشملة من الزينة حدثت عن الحسين بن الفرج قال سمعت أبا معاذ قال ثنا عبيد بن سليمان قال سمعت الضحاك يقول في قوله خذوا زينتكم عند كل مسجد الآية كان ناس من أهل اليمن والاعراب اذا حجوا البيت يطوفون به عراة ليلا فأمرهم الله أن يلبسوا ثيابهم ولا يتعروا وفي المسجد حدثني يونس قال أخبرنا ابن وهب قال قال ابن زيد خذوا زينتكم قال زينتهم ثيابهم التي كانوا يطرحونها عند البيت ويتعرون و حدثني به مرة أخرى باسناده عن ابن زيد في قوله قل من حرم زينة الله التي أخرج لعباده والطيبات من الرزق قال كانوا اذا جاؤا البيت فطافوا به حرمت عليهم ثيابهم التي طافوا فيها فان وجدوا من يعيرهم ثيابا والا طافوا بالبيت عراة فقال من حرم زينة الله قال ثياب الله التي أخرج لعباده الآية ✻ وكالذي قلنا أيضا قالوا في تأويل قوله وكلوا واشربوا ولا تسرفوا ذكر من قال ذلك حدثنا محمد بن عبد الاعلى قال ثنا محمد بن ثور عن معمر عن ابن طاوس عن أبيه عن ابن عباس قال أحل الله الأكل والشرب ما لم يكن سرفا أو مخيلة حدثنا القاسم قال ثنا الحسين قال ثني حجاج عن ابن جريج عن عطاء الخراساني عن ابن عباس قوله وكلوا واشربوا ولا تسرفوا انه لا يحب المسرفين في الطعام والشراب حدثني محمد بن الحسين قال ثنا أحمد بن المفضل قال ثنا أسباط عن السدي قال كان الذين يطوفون بالبيت عراة يحرمون عليهم الودك ما أقاموا بالموسم فقال الله لهم كلوا واشربوا ولا تسرفوا انه لا يحب المسرفين يقول لا تسرفوا في التحريم حدثني الحرث قال ثنا عبد العزيز قال ثنا أبو سعد قال سمعت مجاهدا يقول في قوله وكلوا واشربوا ولا تسرفوا قال أمرهم أن يأكلوا ويشربوا مما رزقهم الله حدثني يونس قال أخبرنا ابن وهب قال قال ابن زيد في قوله ولا تسرفوا لا تأكلوا حراما ذلك الاسراف وقوله انه لا يحب

المسرفين يقول ان الله لا يحب المتعدين حده فى حلال أو حرام الغالين فيما أحل الله أو حرم بما حلال الحرام و بتحريم الحلال ولكنه يحب أن يحل ما أحل و يحرم ما حرم وذلك العدل الذى أمر به ﴿القول فى تأويل قوله﴾ ﴿قل من حرم زينة الله التى أخرج لعباده والطيبات من الرزق﴾ يقول تعالى ذكره لنبيه محمد صلى الله عليه وسلم قل يا محمد لهؤلاء الجهلة من العرب الذين يتعرون عند طوافهم بالبيت و يحرمون على أنفسهم ما أحللت لهم من طيبات الرزق من حرم أيها القوم عليكم زينة الله التى خلقها لعباده أن تتزينوا بها وتجملوا بلباسها والحلال من رزق الله الذى رزق خلقه لمطاعمهم ومشاربهم * واختلف أهل التأويل فى المعنى بالطيبات من الرزق بعد اجماعهم على أن الزينة ما قلنا فقال بعضهم الطيبات من الرزق فى هذا الموضع اللحم وذلك أنهم كانوا لا يأكلونه فى حال احرامهم ذكر من قال ذلك منهم حدثنى محمد بن الحسين قال ثنا أحمد بن المفضل قال ثنا أسباط عن السدى فى قوله قل من حرم زينة الله التى أخرج لعباده والطيبات من الرزق وهو الودك حدثنى يونس قال أخبرنا ابن وهب قال قال ابن زيد فى قوله قل من حرم زينة الله التى أخرج لعباده والطيبات من الرزق الذى حرموا على أنفسهم قال كانوا اذا حجوا أو اعتمروا حرموا الشاة عليهم وما يخرج منها وحدثنى به يونس مرة أخرى قال أخبرنا ابن وهب قال قال ابن زيد فى قوله قل من حرم زينة الله الى آخر الآية قال كان قوم يحرمون ما يخرج من الشاة لبنها وسمنها ولحمها فقال الله قل من حرم زينة الله التى أخرج لعباده والطيبات من الرزق قال والزينة من الثياب حدثنى المثنى قال ثنا حبان بن موسى قال أخبرنا ابن المبارك عن سفيان عن رجل عن الحسن قال لما بعث الله محمدا فقال هذا نبى هذا خيارى استنوا به خذوا فى سنته وسبيله لم تغلق دونه الابواب ولم تقم دونه الحجبة ولم يغد عليه (١) بالجبار ولم يرجع عليه بها وكان يجلس بالارض و يأكل طعامه بالارض و يلعق يده و يلبس الغليظ و يركب الحمار و يردف عبده وكان يقول من رغب عن سنتى فليس منى قال الحسن فما أكثر الراغبين عن سنته التاركين لها ثم عاد جافسقا أكلة الربا والغلول قد سفههم ربهم ومقتهم زعموا أن لا بأس عليهم فيما أكلوا وشربوا وزخرفوا هذه البيوت يتأولون هذه الآية قل من حرم زينة الله التى أخرج لعباده والطيبات من الرزق وانما جعل ذلك لاولياء الشيطان قد جعلها ملاعب لبطنه وفرجه من كلام لم يحفظه سفيان * وقال آخرون بل عنى بذلك ما كانت الجاهلية تحرم من البحائر والسوائب ذكر من قال ذلك حدثنا بشر بن معاذ قال ثنا يزيد قال ثنا سعيد عن قتادة قل من حرم زينة الله التى أخرج لعباده والطيبات من الرزق وهو ما حرم أهل الجاهلية عليهم من أموالهم البحيرة والسائبة والوصيلة والحام حدثنى المثنى قال ثنا عبد الله بن صالح قال ثنى معاوية بن صالح عن على عن ابن عباس قوله قل من حرم زينة الله التى أخرج لعباده والطيبات من الرزق قال ان الجاهلية كانوا يحرمون أشياء أحلها الله من الشاب وغيرها وهو قول الله قل أرأيتم ما أنزل الله لكم من رزق فجعلتم منه حراما وحلالا وهو هذا فأنزل الله قل من حرم زينة الله التى أخرج لعباده والطيبات من الرزق ﴿القول فى تأويل قوله﴾ ﴿قل هى الذين آمنوا فى الحياة الدنيا خالصة يوم القيامة﴾ يقول الله تعالى ذكره لنبيه محمد صلى الله عليه وسلم قل يا محمد لهؤلاء الذين أمرتك أن تقول لهم من حرم زينة الله التى أخرج لعباده والطيبات من الرزق اذ عيوا بالجواب فلم يدروا ما يجيبونك زينة الله التى أخرج لعباده وطيبات رزقه للذين صدقوا الله

(١) كذا فى أصله وفى نسخة بالجاب بجيم وموحدتين بينهما ألف وحرر كتبه مصححه

بالكفر والبدعة وذلك أن قوله لا تفسدوا ممنوع عن ادخال إما هية الفساد فى الوجود والمنع من الماهية يقتضى المنع من جميع أنواعه ومعنى (بعد اصلاحها) بعد ان أصلح خلق الارض على الوجه المطابق لمنافع الخلق الموافق لمصالح المكلفين أو المراد اصلاح الارض بسبب ارسال الانبياء وانزال الكتب وتفصيل الشرائع فان الاقدام على تكذيب الرسل وانكار الكتب والتمرد عن قبول الشرائع يقتضى وقوع الهرج والمرج وحدوث الفتن فى الارض وفى الآية دلالة على أن الاصل فى المضار الحرمة فان وجدنا نصا خاصا يدل على جواز الاقدام على بعض المضار قضينا به تقديما للخاص على العام وفيها أيضا دلالة على أن كل عقد وقع التراضى به بين الخصمين فانه منعقد صحيح لأن رفعه بعد ثبوته يكون افسادا بعد الاصلاح فان وجدنا نصا دل على عدم صحة بعض تلك العقود قضينا فيه بالبطلان عملا بالأخص فجميع أحكام الله تعالى داخلة تحت عموم هذه الآية الدالة على أن الاصل فى المضار والآلام الحرمة كما كانت داخلة تحت عموم قوله قل من حرم زينة الله التى أخرج لعباده والطيبات من الرزق بانها كانت تدل على ان الاصل فى المنافع واللذات الاباحة والحل فكل واحدة من الآيتين مطابقة ومؤكدة للاخرى ثم لما بين أن الدعاء لابد أن يكون مقرونا

ورسوله واتبعوا ما أنزل الينا من ربك في الدنيا وقد شركهم في ذلك فيها من كفر بالله ورسوله وخالف أمر ربه وهي للذين آمنوا بالله ورسوله خالصة يوم القيامة لا يشركهم في ذلك يومئذ أحد كفر بالله ورسوله وخالف أمر ربه وبنحو الذي قلنا في ذلك قال أهل التأويل ذكر من قال ذلك حدثني المثنى قال ثنا عبد الله قال ثني معاوية عن علي بن أبي طلحة عن ابن عباس قل هي للذين آمنوا في الحياة الدنيا خالصة يوم القيامة يقول شاركهم المسلمون الكفار في الطيبات فأكلوا من طيبات طعامها ولبسوا من خيار ثيابها ونكحوا من صالح نسائها وخلصوا بها يوم القيامة وحدثني به المثنى مرة أخرى بهذا الاسناد بعينه عن ابن عباس فقال قل هي للذين آمنوا في الحياة الدنيا يعني يشاركهم المسلمون المشركين في الطيبات في الحياة الدنيا ثم يخلص الله الطيبات في الآخرة للذين آمنوا وليس للمشركين فيها شيء حدثني محمد بن سعد قال ثني أبي قال ثني عمي قال ثني أبي عن أبيه عن ابن عباس قال قال الله لمحمد صلى الله عليه وسلم قل من حرم زينة الله التي أخرج لعباده والطيبات من الرزق قل هي للذين آمنوا في الحياة الدنيا خالصة يوم القيامة يقول قل هي في الآخرة خالصة لمن آمن بي في الدنيا لا يشركهم فيها أحد وذلك أن الزينة في الدنيا لكل بني آدم فجعلها الله خالصة لأوليائه في الآخرة حدثنا ابن وكيع قال ثنا أبي عن سلمة بن نبيط عن الضحاك قل هي للذين آمنوا في الحياة الدنيا خالصة يوم القيامة قال اليهود والنصارى يشركونكم فيها في الدنيا وهي للذين آمنوا خالصة يوم القيامة حدثنا محمد بن عبد الأعلى قال ثنا محمد بن ثور عن معمر عن الحسن قل هي للذين آمنوا في الحياة الدنيا خالصة يوم القيامة خالصة للمؤمنين في الآخرة لا يشاركهم فيها الكفار فأما في الدنيا فقد شاركوهم حدثنا بشر بن معاذ قال ثنا يزيد قال ثنا سعيد عن قتادة قل هي للذين آمنوا في الحياة الدنيا خالصة يوم القيامة من عمل بالايمان في الدنيا خلصت له كرامة الله يوم القيامة ومن ترك الايمان في الدنيا قدم على ربه لا عذر له حدثني محمد بن الحسين قال ثنا أحمد بن المفضل قال ثنا أسباط عن السدي قل هي للذين آمنوا في الحياة الدنيا يشترك فيها معهم المشركون خالصة يوم القيامة للذين آمنوا حدثت عن الحسين بن الفرج قال سمعت أبا معاذ قال ثنا عبيد بن سليمان قال سمعت الضحاك يقول في قوله قل من حرم زينة الله التي أخرج لعباده والطيبات من الرزق قل هي للذين آمنوا في الحياة الدنيا خالصة يوم القيامة يقول المشركون يشاركون المؤمنين في الدنيا في اللباس والطعام والشراب ويوم القيامة يخلص اللباس والطعام والشراب للمؤمنين وليس للمشركين في شيء من ذلك نصيب حدثنا القاسم قال ثنا الحسين قال ثني حجاج عن ابن جريج قال الدنيا يصيب منها المؤمن والكافر ويخلص خير الآخرة للمؤمنين وليس للكافر فيها نصيب حدثني يونس قال أخبرنا ابن وهب قال قال ابن زيد قل هي للذين آمنوا في الحياة الدنيا خالصة يوم القيامة قال هذه يوم القيامة للذين آمنوا لا يشركهم فيها أهل الكفر ويشركونهم فيها في الدنيا وإذا كان يوم القيامة فليس لهم فيها قليل ولا كثير، وقال سعيد بن جبير في ذلك بما حدثنا ابن وكيع قال ثنا اسمعيل بن أبان وحيوة الرازي أبو يزيد عن يعقوب القمي عن سعيد بن جبير قل هي للذين آمنوا في الحياة الدنيا خالصة يوم القيامة قال ينتفعون بها في الدنيا ولا يتبعهم اثمها * واختلفت القراء في قراءة قوله خالصة فقرأ ذلك بعض قراء المدينة خالصة برفعها بمعنى قل هي خالصة للذين آمنوا وقرأه سائر قراء الامصار خالصة بنصبها على الحال من لهم وقد ترك ذكرها من الكلام اكتفاء منها بدلالة الظاهر عليها على ما قد وصفت في تأويل الكلام ان معنى الكلام قل هي للذين آمنوا في الحياة الدنيا

عليه أحد الامرين الخوف من العقاب والطمع في الثواب واعترض عليه بأن أهل السنة يقولون التكاليف انما وردت بمقتضى الالهية والعبودية أي كونه الهاً لنا وكوننا عبيداً له اقتضى أن يحسن منه أن يأمر عبيده بما شاء كيف شاء ولا يعتبر فيه كونه في نفسه صلاحاً وحسناً والمعتزلة يقولون انها وردت لانها في نفسها مصالح فعلى القولين من أتى بها للخوف من العقاب والطمع في الثواب لم يأت بها لوجه وجوبها فوجب أن لا يصح وأجيب بأن المراد من الآية ادعوه مع الخوف من وقوع التقصير في بعض الشرائط المعتبرة في قبول ذلك الدعاء ومع الطمع في حصول تلك الشرائط بأسرها أي كونوا جامعين في نفوسكم بين الخوف والرجاء في جميع أعمالكم ولا تقطعوا أنكم وان اجتهدتم قد أديتم حق ربكم كقوله والذين يؤتون ما آتوا وقلوبهم وجلة والجواب الصحيح عندي أن غاية التكليف من الآمر غير غايته من المأمور اذا فهب أن الغاية الاولى هي المصلحة أو الالهية والعبودية فلم لا يجوز أن تكون الغاية الثانية الخلاص من العذاب والوصول الى الثواب ثم ختم الآية بقوله (ان رحمة الله قريب من المحسنين) ظاهره أن يقال قريبة وذكروا في حذف علامة التأنيث وجوهاً فقيل لان تأنيث الرحمة غير حقيقي وقال الزجاج لان الرحمة والغفران والعفو والانعام بمعنى واحد أو لان المراد بالرحمة الترحم أو الرحم وقيل انه صفة موصوف محذوف أي شيء قريب أو شبه بفعيل الذي بمعنى مفعول كما شبه ذلك

به فقيل قتلاء وأسراء وقيل لانه بزنة المصدر كالنقيض صوت العقبان أو الدجاجة والضغيب صوت الارنب وقيل المراد ذات مكان مشتركة

قريب كلا بن وتامر وروى الواحدى باسناده عن ابن السكيت تقول العرب هو قريب منى وهما قريب منى

مشتركة وهى لهم فى الآخرة خالصة ومن قال ذلك بالنصب جعل خبر شئ فى قوله للذين آمنوا قال أبو جعفر وأولى القراءتين عندى بالصحة قراءة من قرأ نصبا لايثار العرب النصب فى الفعل اذا تأخر بعد الاسم والصفة وان كان الرفع جائزا غير أن ذلك أكثر فى كلامهم ﴿القول فى تأويل قوله ﴿كذلك نفصل الآيات لقوم يعلمون﴾ يقول تعالى ذكره كما بينت لكم الواجب عليكم فى اللباس والزينة والحلال من المطاعم والمشارب والحرام منها وميزت بين ذلك لكم أيها الناس كذلك أبين جميع أدلتى وحججى وأعلام حلالى وحرامى وأحكامى لقوم يعلمون ما يبين لهم ويفقهون ما عيز لهم

﴿القول فى تأويل قوله ﴿قل انما حرم ربى الفواحش ما ظهر منها وما بطن والاثم والبغى بغير الحق﴾ يقول تعالى ذكره لنبيه محمد قل يا محمد لهؤلاء المشركين الذين يتجردون من ثيابهم للطواف بالبيت ويحرّمون أكل طيبات ما أحل الله لهم من رزقه أيها القوم ان الله لم يحرم ما تحرمونه بل أحل ذلك لعباده المؤمنين وطيبه لهم وانما حرم ربى القبائح من الاشياء وهى الفواحش ما ظهر منها فكان علانية وما بطن منها فكان سرا فى خفاء وقد روى عن مجاهد فى ذلك ما حدثنى الحرث قال ثنى عبد العزيز قال ثنا أبو سعد قال سمعت مجاهدا يقول فى قوله ما ظهر منها وما بطن قال ما ظهر منها طواف أهل الجاهلية عراة وما بطن الزنا وقد ذكرت اختلاف أهل التأويل فى تأويل ذلك بالروايات فيما مضى فكرهت اعادته وأما الاثم فانه المعصية والبغى الاستطالة على الناس يقول تعالى ذكره انما حرم ربى الفواحش مع الاثم والبغى على الناس وبنحو الذى قلنا فى ذلك قال أهل التأويل ذكر من قال ذلك حدثنا محمد بن الحسين قال ثنا أحمد بن المفضل قال ثنا أسباط عن السدى والاثم والبغى أما الاثم فالمعصية والبغى أن يبغى على الناس بغير الحق حدثنى الحرث قال ثنا عبد العزيز قال ثنا أبو سعد قال سمعت مجاهدا فى قوله ما ظهر منها وما بطن والاثم والبغى قال نهى عن الاثم وهى المعاصى كلها وأخبر ان الباغى بغيه كائن على نفسه ﴿القول فى تأويل قوله ﴿وأن تشركوا بالله ما لم ينزل به سلطانا وأن تقولوا على الله ما لا تعلمون﴾ يقول جل ثناؤه انما حرم ربى الفواحش والشرك به أن تعبدوا مع الله الها غيره ما لم ينزل به سلطانا يقول حرم ربكم عليكم أن تجعلوا معه فى عبادته شركا الشئ لم يجعل لكم فى اشراككم اياه فى عبادته حجة ولا برهانا وهو السلطان وأن تقولوا على الله ما لا تعلمون يقول وأن تقولوا ان الله أمركم بالتعرى والتجرد للطواف بالبيت وحرم عليكم أكل هذه الانعام التى حرمتموها وسيبتموها وجعلتموها وصائل وحوامى وغير ذلك مما لا تعلمون أن الله حرمه أو أمر به أو أباحه فتضيفوا الى الله تحريمه وحظره والامر به فان ذلك هو الذى حرمه الله عليكم دون ما تزعمون أن الله حرمه أو تقولون ان الله أمركم به جهلا منكم بحقيقة ما تقولون وتضيفونه الى الله

﴿القول فى تأويل قوله ﴿ولكل أمة أجل فاذا جاء أجلهم لا يستأخرون ساعة ولا يستقدمون﴾ يقول تعالى ذكره مهددا للمشركين الذين أخبر جل ثناؤه عنهم أنهم كانوا اذا فعلوا فاحشة قالوا وجدنا عليها آباءنا والله أمرنا بها ووعيدا منه لهم على تكذيبهم عليه وعلى اصرارهم على الشرك به والمقام على كفرهم ومذكرا لهم ما أحل بأمثالهم من الامم الذين كانوا قبلهم ولكل أمة أجل يقول ولكل جماعة اجتمعت على تكذيب رسل الله ورد نصائحهم والشرك بالله مع متابعة دهم حجته عليهم أجل يعنى وقت لحلول العقوبات بساحتهم ونزول المثلات بهم على شركهم فاذا جاء أجلهم يقول فاذا جاء الوقت الذى وقته الله لهلاكهم وحلول العقاب بهم لا يستأخرون ساعة ولا يستقدمون يقول لا يتأخرون بالبقاء فى الدنيا ولا يتمتعون بالحياة فيها عن وقت هلاكهم وحين حلول أجل فنائهم ساعة من ساعات الزمان ولا يستقدمون يقول ولا يتقدمون بذلك أيضا عن

وهى قريب لانه فى تأويل هو فى مكان قريب منى قال بعض المفسرين معنى هذا القرب ان الانسان يزداد بعدا عن الماضى وقربا من المستقبل أى الآخرة التى هى مقام رحمة الله ويمكن أن يقال المراد به قرب الحصول سواء كان فى الدنيا أو فى الآخرة كقوله ألا ان نصر الله قريب قالت المعتزلة ان ماهية الرحمة لما كانت حصة المحسنين وجب أن لا يحصل للكافر والفاسق منها شئ والغرض أن صاحب الكبيرة لا يكون له نصيب من العفو وأجيب بأن المحسن من صدر عنه الاحسان ولو من بعض الوجوه فكل من آمن بالله تعالى وأقر بالتوحيد والنبوة فقد أحسن والدليل عليه الاجماع على أن الصبى اذا بلغ وقت الضحوة وآمن بالله ورسوله واليوم الآخر ومات قبل الوصول الى الظهر فانه يسمى مؤمنا محسنا على أن قوله ماهية الرحمة نصيب المحسنين ممنوع لان الكافر أيضا فى رحمة الله ونعمته فى الدنيا بدليل قوله ومن كفر فأمتعه ثم انه سبحانه لما ذكر دلائل الالهية وكمال العلم والقدرة من العالم العلوى أتبعه ذكر الدلائل من أحوال هذا العالم وهى الآثار العلوية من المعادن والنبات والحيوان ومن جملتها أحوال الرياح والسحب والامطار وأيضا لما أقام الدلالة فى الآية الاولى على وجود الاله القادر العليم الحكيم الرحيم أقام الدلالة فى هذه الآية على صحة القول بالحشر والنشر ليتم بالآيتين تقرير المبدا والمعاد فقال (وهو الذى يرسل الرياح) الريح هواء متحرك وتحركه ليس لذاته ولا للوازم ذاته والا دام بدوام الذات فهو بتحريك الفاعل

الوقت الذى جعل الله لهم وقتا لاهلاك ﴿ القول فى تأويل قوله ﴿ يابنى آدم إما يأتينكم رسل منكم يقصون عليكم آياتى فمن اتقى وأصلح فلا خوف عليهم ولاهم يحزنون ﴾ يقول تعالى ذكره معرفا خلقه ما أعد لحزبه وأهل طاعته والايمان به وبرسوله وما أعد لحزب الشيطان وأوليائه والكافرين به وبرسله يابنى آدم اما يأتينكم رسل منكم يقول ان يجئكم رسلى الذين أرسلهم اليكم يدعائكم الى طاعتى والانتهاء الى أمرى ونهيى منكم يعنى من أنفسكم ومن عشائركم وقبائلكم يقصون عليكم آياتى يقول يتلون عليكم آيات كتابى ويعرفونكم أدلتى وأعلامى على صدق ما جاؤكم به من عندى وحقيقة ما دعوكم اليه من توحيدى فمن اتقى وأصلح يقول فمن آمن منكم بما أتاه به رسلى مما قص عليه من آياتى وصدق واتقى الله فخافه بالعمل بما أمره به والانتهاء عما نهاه عنه على لسان رسوله وأصلح يقول وأصلح أعماله التى كان لها مفسدا قبل ذلك من معاصى الله بالتحوب منها فلا خوف عليهم يقول فلا خوف عليهم يوم القيامة من عقاب الله اذا وردوا عليه ولاهم يحزنون على ما فاتهم من دنياهم التى تركوها وشهواتهم التى تجنبوها اتباعا منهم لنهى الله عنها اذا عاينوا من كرامة الله ما عاينوا هنالك حدثنى المثنى قال ثنا اسحق قال ثنا هشام أبو عبد الله قال ثنا هياج قال ثنا عبد الرحمن بن زياد عن أبى سيار السلمى قال ان الله جعل آدم وذريته فى كفه فقال يابنى آدم اما يأتينكم رسل منكم يقصون عليكم آياتى فمن اتقى وأصلح فلا خوف عليهم ولاهم يحزنون ثم نظر الى الرسل فقال يا أيها الرسل كلوا من الطيبات واعملوا صالحا انى بما تعملون عليم وان هذه أمتكم أمة واحدة وأنا ربكم فاتقون ثم بثهم فان قال قائل ما جواب قوله اما يأتينكم رسل منكم قيل قد اختلف أهل العربية فى ذلك فقال بعضهم فى ذلك الجواب مضمر يدل عليه ما ظهر من الكلام وذلك قوله فمن اتقى وأصلح وذلك لانه حين قال فمن اتقى وأصلح كأنه قال فأطيعوهم ، وقال آخرون منهم الجواب فمن اتقى لان معناه فمن اتقى منكم وأصلح قال ويدل على أن ذلك كذلك تبعيضه الكلام فكان فى التبعيض اكتفاء من ذكر منكم ﴿ القول فى تأويل قوله ﴿ والذين كذبوا بآياتنا واستكبروا عنها أولئك أصحاب النار هم فيها خالدون ﴾ يقول جل ثناؤه وأما من كذب بآياتى رسلى التى أرسلتها اليه وجحد توحيدى وكفر بما جاءه به رسلى واستكبر عن تصديق حججى وأدلتى فأولئك أصحاب النار هم فيها خالدون يقول هم فى نار جهنم ماكثون لا يخرجون منها أبدا ﴿ القول فى تأويل قوله ﴿ فمن أظلم ممن افترى على الله كذبا أو كذب بآياته أولئك ينالهم نصيبهم من الكتاب ﴾ يقول تعالى ذكره فمن أخطأ فعلا وأجهل قولا وأبعد ذها باعن الحق والصواب ممن افترى على الله كذبا يقول ممن اختلق على الله زورا من القول فقال اذا فعل فاحشة ان الله أمرنا بها أو كذب بآياته يقول أو كذب بأدلته وأعلامه الدالة على وحدانيته ونبوة أنبيائه فجحد حقيقتها ودافع صحتها أولئك يقول من فعل ذلك فافترى على الله الكذب وكذب بآياته أولئك ينالهم نصيبهم من الكتاب يقول يصل اليهم حظهم مما كتب الله لهم فى اللوح المحفوظ ثم اختلف أهل التأويل فى صفة ذلك النصيب الذى لهم فى الكتاب وما هو فقال بعضهم هو عذاب الله الذى أعده لأهل الكفر به ذكر من قال ذلك حدثنا يعقوب بن ابراهيم قال ثنا مروان عن اسمعيل بن أبى خالد عن أبى صالح قوله أولئك ينالهم نصيبهم من الكتاب أى من العذاب حدثنا ابن وكيع قال ثنا أبو أسامة عن اسمعيل عن أبى صالح مثله حدثنى محمد بن الحسين قال ثنا أحمد بن مفضل قال ثنا أسباط عن السدى أولئك ينالهم نصيبهم من

المختار قالت الحكماء من أسباب الريح ثلاث الحرة ترتفع وتتصاعد فاذا وصلت الى قريب من الفلك فان الهواء الملتصق بمقعر الفلك يمنع هذه الادخنة من الصعود بل يردها عن سمت حركتها التحرك تلك الطبقة على الاستدارة تشبيها للفلك فحينئذ ترجع الأدخنة وتتفرق فى الجوانب وبسبب تفرقها تتحلل الرياح وكلما كانت تلك الأدخنة أكثر وكان صعودها أقوى كان رجوعها أيضا أشد فكانت الرياح أقوى وزيف بأن صعود تلك الاجزاء الارضية انما يكون لاجل شدة تسخينها بالعرض فاذا تصاعدت ووصلت الى الطبقة الباردة بردت فامتنع صعودها الى الطبقة العليا المتحركة بحركة الفلك سلمنا أنها تصعد الى الطبقة المتحركة بالاستدارة لكن رجوعها يجب ان يكون على الاستقامة كما هو مقتضى طبيعة الارض لكنها تتحرك عنه بيسرة وأيضا ان حركة تلك الاجزاء لا تكون قاهرة فان الرياح اذا أصعدت الغبار الكثير ثم عاد ذلك الغبار ونزل على السطوح لم يحس أحد بنزولها ونحن نرى هذه الرياح تقلع الاشجار وتهدم الجبال وتموج البحار وأيضا لو كان الامر على ما قالوه لكانت الرياح كلما كانت أشد وجب أن يكون حصول الاجزاء الغبارية الارضية أكثر وليس كذلك لانه قد توجد الرياح العاصفة فى وجه البحر وليس فيها شئ من الغبار ويمكن أن يجاب بأن الحكم بامتناع الصعود استبعاد محض وحديث الرجوع على الاستقامة مبنى على

ان الريح هى تلك الاجزاء الراجعة فقط وليس كذلك فان الراجع اذا خرق الهواء حدث فيما يحاوره

من الهواء تحركا واضطراب وتموج شبه ما يحدث في الماء اذا ألقي فيه حجر وكذا الكلام في الوجهين الباقيين وقال المنجمون قد يحدث بسبب وصول كوكب معين الى موضع معين من البروج ريح عاصفة وزيف بأنه لو كان كذلك لزم تحرك كل الهواء والجواب أن وصول الكوكب الى الموضع الفلاني انما يوجب تحرك الهواء بتسخين أو تلطيف أو تكثيف يحدث في بعض المواد المستعدة لذلك فيطلب ذلك المقابل مكانا أكثر أو أقل مما كان عليه فيلزم من ذلك تحرك الهواء المجاور له لاستحالة التداخل والخلاء لا يتدافع الى أن يتحرك جميع كرة الهواء بل يتموج بعض أجزاء الهواء ثم يستقر كل في موضعه ويختلف مقدار ذلك بحسب المؤثر والمتأثر والكل يستند الى تدبير الله سبحانه وتقديره وانما قال في هذه السورة يرسل الرياح بلفظ المستقبل وكذا في الروم لان ما قبله هناك ذكر الخوف والطمع وانهما يناسبان المستقبل وأما في الروم فلينا سب ما قبل ومن آياته أن يرسل الرياح مبشرات وقال في الفرقان أرسل الرياح بلفظ الماضي لينا سب ما قبله كيف مد الظل وما بعده وهو الذي جعل وكذا في فاطر مبني على أول السورة فاطر السموات والارض جاعل الملائكة وهما بمعنى الماضي والله تعالى أعلم أما قوله (نشرا) بنون مفتوحة وشين ساكنة فانه مصدر نشر وانتصابه اما على الحال بمعنى منتشرات وأما لان أرسل ونشر متقاربان كأنه قيل نشرها نشرا ومن قرأ نشرا بضمتين فلانه جمع نشور كرسول ورسل وقد تخفف

الكتاب يقول ما كتب لهم من العذاب حدثني المثنى قال ثنا عمرو بن عون قال أخبرنا هشيم عن جويبر عن كثير بن زياد عن الحسن في قوله أولئك ينالهم نصيبهم من الكتاب قال من العذاب حدثنا ابن وكيع قال ثنا أبو معاوية عن جويبر عن أبي سهل عن الحسن قال من العذاب حدثنا ابن وكيع قال ثنا المحاربي عن جويبر عن رجل عن الحسن قال من العذاب * وقال آخرون معنى ذلك أولئك ينالهم نصيبهم مما سبق لهم من الشقاء والسعادة ذكر من قال ذلك حدثنا ابن وكيع قال ثنا يحيى بن آدم عن شريك عن سعيد أولئك ينالهم نصيبهم من الكتاب قال من الشقوة والسعادة حدثنا ابن حميد قال ثنا حكام عن عنبسة عن محمد بن عبد الرحمن بن أبي ليلى عن القاسم بن أبي برة عن مجاهد أولئك ينالهم نصيبهم من الكتاب كشقي وسعيد حدثنا واصل بن عبد الأعلى قال ثنا محمد بن فضيل عن الحسن بن عمرو الفقيمي عن الحكم قال سمعت مجاهدا يقول أولئك ينالهم نصيبهم من الكتاب قال هو ما سبق حدثنا المثنى قال ثنا أبو حذيفة قال ثنا شبل عن ابن أبي نجيح عن مجاهد أولئك ينالهم نصيبهم من الكتاب ما كتب لهم من الشقاوة والسعادة حدثني المثنى قال ثنا سويد قال أخبرنا ابن المبارك عن شبل عن ابن أبي نجيح عن مجاهد ينالهم نصيبهم من الكتاب ما كتب عليهم من الشقاوة والسعادة كشقي وسعيد * قال حدثنا ابن المبارك عن شريك عن جابر عن مجاهد عن ابن عباس أولئك ينالهم نصيبهم من الكتاب من الشقاوة والسعادة حدثنا ابن وكيع قال ثنا ابن نمير وابن ادريس عن الحسن بن عمرو عن الحكم عن مجاهد أولئك ينالهم نصيبهم من الكتاب قال ما قد سبق من الكتاب حدثنا ابن وكيع قال ثنا حميد بن عبد الرحمن عن فضيل بن مرزوق عن عطية أولئك ينالهم نصيبهم من الكتاب قال ما سبق لهم في الكتاب * قال ثنا سويد بن عمرو ويحيى بن آدم عن شريك عن سالم عن سعيد أولئك ينالهم نصيبهم قال من الشقاوة والسعادة * قال حدثنا أبو معاوية عن سفيان عن ابن أبي نجيح عن مجاهد قال ما قضي أو قدر عليهم حدثنا القاسم قال ثنا الحسين قال ثني حجاج عن ابن جريج قال قال ابن عباس ينالهم نصيبهم من الكتاب ينالهم الذي كتب عليهم من الاعمال حدثنا عمرو بن عبد الحميد قال ثنا مروان بن معاوية عن اسمعيل ابن سميع عن بكر الطويل عن مجاهد في قول الله أولئك ينالهم نصيبهم من الكتاب قال قوم يعملون أعمالا لا بد لهم أن يعملوها * وقال آخرون معنى ذلك أولئك ينالهم نصيبهم من كتابهم الذي كتب لهم أو عليهم بأعمالهم التي عملوها في الدنيا من خير وشر ذكر من قال ذلك حدثني المثنى قال ثنا عبد الله بن صالح قال ثني معاوية عن علي عن ابن عباس أولئك ينالهم نصيبهم من الكتاب يقول نصيبهم من الاعمال من عمل خيرا جزي به ومن عمل شرا جزي به حدثني محمد بن عمرو قال ثنا أبو عاصم قال ثنا عيسى عن ابن أبي نجيح عن مجاهد في قول الله أولئك ينالهم نصيبهم من الكتاب قال من أحكام الكتاب على قدر أعمالهم حدثنا محمد بن عبد الاعلى قال ثنا محمد بن ثور عن معمر عن قتادة أولئك ينالهم نصيبهم من الكتاب قال ينالهم نصيبهم في الآخرة من أعمالهم التي عملوا وأسلفوا حدثنا بشر بن معاذ قال ثنا يزيد عن سعيد عن قتادة قوله أولئك ينالهم نصيبهم من الكتاب أي أعمالهم أعمال السوء التي عملوها وأسلفوها حدثني أحمد بن المقدام قال ثنا المعتمر قال قال أبي أولئك ينالهم نصيبهم من الكتاب زعم قتادة من أعمالهم التي عملوا حدثت عن الحسين بن الفرج

قال سمعت أبا معاذ يقول ثنا عبيد بن سليمن عن الضحاك قوله أولئك ينالهم نصيبهم من الكتاب يقول ينالهم نصيبهم من العمل يقول ان عمل من ذلك نصيب خيرجزى خيرا وان عمل شرا جزى مثله * وقال آخرون معنى ذلك ينالهم نصيبهم مما وعدوا في الكتاب من خير أو شر ذكر من قال ذلك حدثنا علي بن سهل قال ثنا زيد بن أبي الزرقاء عن سفيان عن جابر عن مجاهد عن ابن عباس في هذه الآية أولئك ينالهم نصيبهم من الكتاب قال من الخير والشر * قال حدثنا زيد عن سفيان عن منصور عن مجاهد قال ماوعدوا حدثنا ابن بشار قال ثنا عبد الرحمن قال ثنا سفيان عن منصور عن مجاهد أولئك ينالهم نصيبهم من الكتاب قال ماوعدوا حدثنا ابن وكيع قال ثنا أبي عن سفيان عن منصور عن مجاهد أولئك ينالهم نصيبهم من الكتاب قال ماوعدوا فيه من خير أو شر * قال حدثنا أبي عن سفيان عن جابر عن مجاهد عن ليث عن ابن عباس أولئك ينالهم نصيبهم من الكتاب قال ماوعدوا مثله حدثنا ابن وكيع قال ثنا المحاربي عن جويبر عن الضحاك قال ماوعدوا فيه من خير أو شر حدثني المثنى قال ثنا أبو نعيم قال ثنا سفيان عن منصور عن مجاهد أولئك ينالهم نصيبهم من الكتاب قال ماوعدوا فيه حدثنا ابن حميد قال ثنا جرير عن منصور عن مجاهد في قوله أولئك ينالهم نصيبهم من الكتاب قال ماوعدوا من خير أو شر حدثنا عمرو بن عبد الحميد قال ثنا مروان بن معاوية عن الحسن بن عمرو عن الحكم عن مجاهد في قول الله أولئك ينالهم نصيبهم من الكتاب قال ينالهم ماسبق لهم من الكتاب * وقال آخرون معنى ذلك أولئك ينالهم نصيبهم من الكتاب الذي كتبه الله على من افترى عليه ذكر من قال ذلك حدثني محمد بن سعد قال ثني أبي قال ثني عمي قال ثني أبي عن أبيه عن ابن عباس قوله أولئك ينالهم نصيبهم من الكتاب يقول ينالهم ما كتب عليهم يقول قد كتب لمن يفتري على الله ان وجهه مسود * وقال آخرون معنى ذلك أولئك ينالهم نصيبهم مما كتب لهم من الرزق والعمر والعمل ذكر من قال ذلك حدثني المثنى قال ثنا اسحق قال ثنا عبد الرحمن بن سعد قال ثنا أبو جعفر عن الربيع بن أنس أولئك ينالهم نصيبهم من الكتاب مما كتب لهم من الرزق * قال ثنا اسحق قال ثنا محمد بن حرب عن ابن لهيعة عن أبي صخر عن القرظي أولئك ينالهم نصيبهم من الكتاب قال عمله ورزقه وعمره حدثني يونس قال أخبرنا ابن وهب قال قال ابن زيد في قوله أولئك ينالهم نصيبهم من الكتاب قال من الاعمال والارزاق والاعمار فاذا فني هذا جاءتهم رسلنا يتوفونهم وقد فرغوا من هذه الاشياء كلها * قال أبو جعفر وأولى هذه الاقوال عندي بالصواب قول من قال معنى ذلك أولئك ينالهم نصيبهم من الكتاب مما كتب لهم من خير وشر في الدنيا ورزق وعمل وأجل وذلك أن الله جل ثناؤه أتبع ذلك قوله حتى اذا جاءتهم رسلنا يتوفونهم قالوا أين ما كنتم تدعون من دون الله فأبان باتباعه ذلك قوله أولئك ينالهم نصيبهم من الكتاب أن الذي ينالهم من ذلك انما هو ما كان مقضيا عليهم في الدنيا أن ينالهم لانه قد أخبر ان ذلك ينالهم الى وقت مجيئهم رسله لتقبض أرواحهم ولو كان ذلك نصيبهم من الكتاب أو مما قد أعد لهم في الآخرة لم يكن محدودا بأنه ينالهم الى مجيء رسل الله لوفاتهم لان رسل الله لا تجيئهم للوفاة في الآخرة وان عذابهم في الآخرة لا آخر له ولا انقضاء فان الله قد قضى عليهم بالخلود فيه فبين بذلك أن معناه ما اخترنا من القول فيه ﴿ القول في تأويل قوله ﴿ حتى اذا جاءتهم رسلنا يتوفونهم قالوا أين ما كنتم تدعون من دون الله قالوا ضلوا عنا وشهدوا على أنفسهم أنهم كانوا كافرين ﴾ يعني جل ثناؤه بقوله حتى اذا جاءتهم رسلنا الى أن جاءتهم رسلنا يقول جل ثناؤه وهؤلاء الذين افتروا على الله

يعظم هبوب الرياح في وجه البحر وعن ابن عمر الرياح ثمان أربع منها عذاب وهو العاصف والقاصف والصرصر والعقيم وأربع منها رحمة الناشرات والمبشرات والمرسلات والذاريات وعن النبي صلى الله عليه وآله نصرت بالصبا وأهلكت عاد بالدبور والجنوب من ريح الجنة وعن كعب لو حبس الله الريح عن عباده ثلاثة أيام لأنتن أكثر الارض وعن السدي أنه تعالى يرسل الرياح فتأتي بالسحاب ثم انه تعالى يبسطه في السماء كيف يشاء ثم يفتح أبواب السماء فينزل الماء على السحاب ثم يمطر السحاب بعد ذلك برحمته وهي المطر ومعنى (لبلد ميت) أي لاجل بلد ميت ليس فيه نبات ولا زرع والبلد كل موضع من الأرض عامر أو غير عامر خال أو مسكون (فأنزلنا به الماء) قال الزجاج وابن الأنباري أي بالبلد وجائز أن يراد بالسحاب أو بالسوق فالباء للسببية (فأخرجنا به) قال الزجاج أي بالبلد (من كل الثمرات) ويجوز أن يراد أي بالماء قال جمهور الحكماء انه تعالى أودع في الماء قوة وطبيعة توجب حدوث الاحوال المخصوصة عند امتزاج الماء بالتراب وقال أكثر المتكلمين ان الثمار ليست متولدة من الماء وانما أجرى الله تعالى عادته بخلق النبات ابتداء عقيب اختلاط الماء بالتراب (كذلك) مثل ذلك الاخراج وهو اخراج الثمرات (نخرج الموتى) فالتشبيه انما وقع في أصل الاحياء أي كما أحيا هذا البلد وأنبت فيه الشجر وجعل فيه الثمر كذلك يحيي الموتى بعد أن كانوا ترابا الأن من قدر على احداث الجسم وخلق الرطوبة والطعم فيه كان قادرا على احداث الحياة في بدن الميت وقال كثير من المفسرين المراد أنه تعالى كما يخلق النبات بواسطة انزال الماء كذلك يحيي الموتى

الكذب أو كذبوا بآيات ربهم ينالهم حظوظهم التي كتب الله لهم وسبق في علمه لهم من رزق وعمل وأجل وخير وشر في الدنيا الى أن تأتيهم رسلنا لقبض أرواحهم فاذا جاءتهم رسلنا يعني ملك الموت وجنده يتوفونهم يقول يستوفون عددهم من الدنيا الى الآخرة قالوا أين كنتم تدعون من دون الله يقول قالت الرسل أين الذين كنتم تدعونهم أولياء من دون الله وتعبدونهم لا يدفعون عنكم ما قد جاءكم من أمر الله الذي هو خالقكم وخالقهم وما قد نزل بساحتكم من عظيم البلاء وهلا يغيثونكم من كرب ما أنتم فيه فينقذونكم منه فأجابهم الاشقياء فقالوا ضل عنا أولياؤنا الذين كنا ندعو من دون الله يعني بقوله ضلوا جاروا وأخذوا غير طريقنا وتركونا عند حاجتنا اليهم فلم ينفعونا يقول الله جل ثناؤه وشهد القوم حينئذ على أنفسهم أنهم كانوا كافرين بالله جاحدين وحدانيته ﴿القول في تأويل قوله﴾ ﴿قال ادخلوا في أمم قد خلت من قبلكم من الجن والانس في النار كلما دخلت أمة لعنت أختها﴾ وهذا خبر من الله جل ثناؤه عن قيله لهؤلاء المفترين عليه المكذبين آياته يوم القيامة يقول تعالى ذكره قال لهم حين وردوا عليه يوم القيامة ادخلوا أيها المفترون على ربكم المكذبون رسله في جماعات من ضربائكم قد خلت من قبلكم يقول قد سلفت من قبلكم من الجن والانس في النار ومعنى ذلك ادخلوا في أمم هي في النار قد خلت من قبلكم من الجن والانس وانما يعني بالامم الاحزاب وأهل الملل الكافرة كلما دخلت أمة لعنت أختها يقول جل ثناؤه كلما دخلت النار جماعة من أهل ملة لعنت أختها يقول شتمت الجماعة الاخرى من أهل ملتها تبريا منها وانما عنى بالاخت الأخوة في الدين والملة وقيل أختها ولم يقل أخاها لانه عنى بها أمة وجماعة أخرى كأنه قيل كلما دخلت أمة لعنت أمة أخرى من أهل ملتها ودينها ونحو الذي قلنا في ذلك قال أهل التأويل ذكر من قال ذلك حدثني محمد بن الحسين قال ثنا أحمد بن مفضل قال ثنا أسباط عن السدي كلما دخلت أمة لعنت أختها يقول كلما دخلت أهل ملة لعنوا أصحابهم على ذلك الدين يلعن المشركون المشركين واليهود اليهود والنصارى النصارى والصابئون الصابئين والمجوس المجوس تلعن الآخرة الاولى ﴿القول في تأويل قوله﴾ ﴿حتى اذا ادّاركوا فيها جميعا﴾ يقول تعالى ذكره حتى اذا تدارك الامم في النار جميعا يعني اجتمعت فيها يقال قد تدارك القوم وتداركوا اذا اجتمعوا يقول اجتمع فيها الاولون من أهل الملل الكافرة والآخرون منهم ﴿القول في تأويل قوله﴾ ﴿قالت أخراهم لأولاهم ربنا هؤلاء أضلونا فآتهم عذابا ضعفا من النار قال لكل ضعف ولكن لا تعلمون﴾ وهذا خبر من الله جل ثناؤه عن محاورة الاحزاب من أهل الملل الكافرة في النار يوم القيامة يقول الله تعالى ذكره فاذا اجتمع أهل الملل الكافرة في النار فادّاركوا قالت أخرى أهل كل ملة دخلت النار الذين كانوا في الدنيا بعد أولى منهم تقدمتها وكانت لها سلفا واماما في الضلالة والكفر لأولاها الذين كانوا قبلهم في الدنيا ربنا هؤلاء أضلونا عن سبيلك ودعونا الى عبادة غيرك وزينوا لنا طاعة الشيطان فآتهم اليوم من عذابك الضعف على عذابنا كما حدثني محمد بن الحسين قال ثنا أحمد بن مفضل قال ثنا أسباط عن السدي قالت أخراهم الذين كانوا في آخر الزمان لأولاهم الذين شرعوا لهم ذلك الدين ربنا هؤلاء أضلونا فآتهم عذابا ضعفا من النار وأما قوله قال لكل ضعف ولكن لا تعلمون فانه خبر من الله عن جواب لهم يقول قال الله للذين يدعونه فيقولون ربنا هؤلاء أضلونا فآتهم عذابا ضعفا من النار لكلكم أولكم وآخركم وتابعوكم ومتبعوكم ضعف يقول مكرر عليه العذاب وضعف الشيء مثله مرة وكان مجاهد يقول في ذلك ما حدثني محمد بن عمرو قال ثنا أبو عاصم قال ثنا عيسى عن ابن أبي نجيح عن مجاهد في قول الله عذابا ضعفا من النار قال لكل ضعف مضعف حدثني المثنى قال ثنا أبو

حذيفة قال ثنا شبل عن ابن أبي نجيح عن مجاهد مثله وبنحو الذي قلنا في ذلك قال أهل التأويل ذكر من قال ذلك حدثني محمد بن الحسين قال ثنا أحمد بن المفضل قال ثنا أسباط عن السدي قال الله لكل ضعف للاولى وللآخرة ضعف حدثنا ابن بشار قال ثنا عبد الرحمن قال ثنا سفيان قال ثني غير واحد عن السدي عن مرة عن عبد الله ضعفا من النار قال أفاعي حدثني الحرث قال ثنا عبد العزيز قال ثنا سفيان عن السدي عن مرة عن عبد الله فآتهم عذابا ضعفا من النار قال حيات وأفاعي وقيل ان الضعف في كلام العرب ما كان ضعفين والمضاعف ما كان أكثر من ذلك وقوله ولكن لا تعلمون يقول ولكنكم يا معشر أهل النار لا تعلمون ما قدر ما أعد الله لكم من العذاب فلذلك تسأل الضعف منه الامة الكافرة الاخرى لاختها الاولى القول في تأويل قوله ﴿وقالت أولاهم لأخراهم فما كان لكم علينا من فضل فذوقوا العذاب بما كنتم تكسبون﴾ يقول جل ثناؤه وقالت أولى كل أمة وملة سبقت في الدنيا الاخراها الذين جاؤا من بعدهم وحدثوا بعدهم ما نهم فيها فسلكوا سبيلهم واستنوا استنانهم فما كان لكم علينا من فضل وقد علمتم ما حل بنا من عقوبة الله بمعصيتنا اياه وكفرنا به وجاءتنا وجاءتكم بذلك الرسل والنذر هل انتهيتم الى طاعة الله وارتدعتم عن غوايتكم وضلالتكم فانقضت حجة القوم وخصموا ولم يطيقوا جوابا بأن يقولوا فضلنا عليكم أنا اعتبرنا بكم فآمنا بالله وصدقنا رسله قال الله لجميعهم فذوقوا جميعكم أيها الكفرة عذاب جهنم بما كنتم في الدنيا تكسبون من الآثام والمعاصي وتجترحون من الذنوب والآجرام وبنحو الذي قلنا في ذلك قال أهل التأويل ذكر من قال ذلك حدثنا محمد بن عبد الأعلى قال ثنا المعتمر قال سمعت عمران عن أبي مجلز وقالت أولاهم لأخراهم فما كان لكم علينا من فضل فذوقوا العذاب بما كنتم تكسبون قال يقول فما فضلكم علينا وقد بين لكم ما صنع بنا وحذرتم حدثني محمد ابن الحسين قال ثنا أحمد بن المفضل قال ثنا أسباط عن السدي وقالت أولاهم لأخراهم فما كان لكم علينا من فضل فقد ضللتم كما ضللنا وكان مجاهد يقول في هذا بما حدثني محمد بن عمرو قال ثنا أبو عاصم قال ثنا عيسى عن ابن أبي نجيح عن مجاهد فما كان لكم علينا من فضل قال من التخفيف من العذاب حدثني المثنى قال ثنا أبو حذيفة قال ثنا شبل عن ابن أبي نجيح عن مجاهد فما كان لكم علينا من فضل قال من تخفيف وهذا القول الذي ذكرناه عن مجاهد قول لا معنى له لان قول القائلين فما كان لكم علينا من فضل لمن قالوا ذلك انما هو توبيخ منهم على ما سلف منهم قبل ذلك الحال يدل على ذلك دخول كان في الكلام ولو كان ذلك منهم توبيخا لهم على قيلهم الذي قالوا لربهم آتهم عذابا ضعفا من النار لكان التوبيخ أن يقال فما لكم علينا من فضل في تخفيف العذاب عنكم وقد نالكم من العذاب ما قد نالنا ولم يقل فما كان لكم علينا من فضل القول في تأويل قوله ﴿ان الذين كذبوا بآياتنا واستكبروا عنها لا تفتح لهم أبواب السماء﴾ يقول تعالى ذكره ان الذين كذبوا بحججنا وأدلتنا فلم يصدقوا بها ولم يتبعوا رسلنا واستكبروا عنها يقول وتكبروا عن التصديق بها وأنفوا من اتباعها والانقياد لها تكبرا لا تفتح لهم لارواحهم اذا خرجت من أجسادهم أبواب السماء ولا يصعد لهم في حياتهم الى الله قول ولا عمل لان أعمالهم خبيثة وانما يرفع الكلم الطيب والعمل الصالح كما قال جل ثناؤه اليه يصعد الكلم الطيب والعمل الصالح يرفعه ثم اختلف أهل التأويل في تأويل قوله لا تفتح لهم أبواب السماء فقال بعضهم معناه لا تفتح لأرواح هؤلاء الكفار أبواب السماء ذكر من قال ذلك

يوما فيبتون عند ذلك أحياء وعن مجاهد تمطر السماء عليهم حتى تنشق عنهم الارض كما ينشق الشجر عن النور والثمر ثم يرسل الارواح فتعود كل روح الى جسدها قال العلماء ان هؤلاء المفسرين ذهبوا الى هذا بناء على النقل وعلى اجراء العادة والا فانه تعالى قادر على خلق الحياة في الجسم ابتداء من غير واسطة المطر كما أنه يجمع بقدرته الاجزاء المتفرقة والممزقة غاية التفرق والتمزق ولهذا ختم الآية بقوله (لعلكم تذكرون) والمعنى انكم شاهدتم أن الارض كانت مزينة وقت الربيع والصيف والخريف بالازهار والثمار والانهار ثم صارت وقت الشتاء ميتة عارية عن تلك الزينة ثم أحياها مرة أخرى فالقادر على احيائها قادر على احياء الاجساد بعد موتها ثم ضرب الله سبحانه مثلا للمؤمن والكافر وشبه القرآن بالمطر وذلك أن الارض الحرة اذا نزل بها المطر حصل فيها أنواع الأزهار والثمار والارض السبخة بعد نزول المطر لا يخرج منها الا النزر القليل من النبات فكذلك النفس الطاهرة النقية من شوائب الاخلاق الذميمة اذا اتصل بها أنوار القرآن ظهرت عليها أنواع المعارف والاخلاق الفاضلة والنفس الخبيثة لا ترجع من ذلك الا بخفي حنين وقيل ليس المراد من الآية تمثيل المؤمن والكافر وانما المراد أن الارض السبخة يقل نفعها وثمرتها ومع ذلك فان صاحبها لا يهمل أمرها بل يتعب نفسه في اصلاحها طمعا منه في تحصيل ما يليق بها من المنفعة فمن يطلب هذا النفع اليسير فلا ان يطلب النفع العظيم الموعود به في الدار الآخرة بالمشقة التي لا بد منها ومن تحملها في أداء الطاعات كان أولى

وفى الآية دلالة على أن السعيد لا ينقلب شقيا وبالعكس لانها دلت على أن

حدثنا ابن وكيع قال ثنا يعلى عن أبى سنان عن الضحاك عن ابن عباس لا تفتح لهم أبواب السماء قال عنى بها الكفار ان السماء لا تفتح لارواحهم وتفتح لأرواح المؤمنين حدثنا ابن وكيع قال ثنا أبو معاوية عن أبى سنان عن الضحاك قال قال ابن عباس تفتح السماء لروح المؤمن ولا تفتح لروح الكافر حدثنا محمد بن الحسين قال ثنا أحمد بن المفضل قال ثنا أسباط عن السدى لا تفتح لهم أبواب السماء قال ان الكافر اذا أخذ روحه ضربته ملائكة الارض حتى يرتفع الى السماء فاذا بلغ السماء الدنيا ضربته ملائكة السماء فهبط فضربته ملائكة الارض فارتفع فاذا بلغ السماء الدنيا ضربته ملائكة السماء الدنيا فهبط الى أسفل الارضين واذا كان مؤمنا أخذ روحه وفتحت له أبواب السماء فلا يمر بملك الا حياه وسلم عليه حتى ينتهى الى الله فيعطيه حاجته ثم يقول الله ردوا روح عبدى فيه الى الارض فانى قضيت من التراب خلقه وانى التراب يعود ومنه يخرج * وقال آخرون معنى ذلك أنه لا يصعد لهم عمل صالح ولا دعاء الى الله ذكر من قال ذلك حدثنا ابن وكيع قال ثنا عبيد الله عن سفيان عن ليث عن عطاء عن ابن عباس لا تفتح لهم أبواب السماء لا يصعد لهم قول ولا عمل حدثنى المثنى قال ثنا عبد الله بن صالح قال ثنى معاوية عن على بن أبى طلحة عن ابن عباس قوله ان الذين كذبوا بآياتنا واستكبروا عنها لا تفتح لهم أبواب السماء يعنى لا يصعد الى الله من عملهم شئ حدثنى محمد بن سعد قال ثنى أبى قال ثنى عمى قال ثنى أبى عن أبيه عن ابن عباس لا تفتح لهم أبواب السماء يقول لا تفتح لخير يعملون حدثنا ابن وكيع قال ثنا أبى عن سفيان عن منصور عن مجاهد لا تفتح لهم أبواب السماء قال لا يصعد لهم كلام ولا عمل حدثنا مطر بن محمد الضبى قال ثنا عبد الله بن داود قال ثنا شريك عن منصور عن ابراهيم فى قوله لا تفتح لهم أبواب السماء قال لا يرتفع لهم عمل ولا دعاء حدثنا ابن وكيع قال ثنا يحيى بن آدم عن شريك عن سالم عن سعيد لا تفتح لهم أبواب السماء قال لا يرتفع لهم عمل ولا دعاء حدثنى المثنى قال ثنا الحمانى قال ثنا شريك عن سعيد لا تفتح لهم أبواب السماء قال لا يرفع لهم عمل صالح ولا دعاء * وقال آخرون معنى ذلك لا تفتح أبواب السماء لأرواحهم ولا لأعمالهم ذكر من قال ذلك حدثنى القاسم قال ثنا الحسين قال ثنى حجاج عن ابن جريج لا تفتح لهم أبواب السماء قال لأرواحهم ولا لأعمالهم * قال أبو جعفر وانما اخترنا فى تأويل ذلك ما اخترنا من القول لعموم خبر الله جل ثناؤه أن أبواب السماء لا تفتح لهم ولم يخصص الخبر بأنه يفتح لهم فى شئ فذلك على ما عمه خبر الله تعالى بأنها لا تفتح لهم فى شئ مع تأييد الخبر عن رسول الله صلى الله عليه وسلم ما قلنا فى ذلك وذلك ما حدثنا أبو كريب قال ثنا أبو بكر بن عياش عن الاعمش عن المنهال عن زاذان عن البراء أن رسول الله صلى الله عليه وسلم ذكر قبض روح الفاجر وأنه يصعد بها الى السماء قال فيصعدون بها فلا يمرون على ملا من الملائكة الا قالوا ما هذا الروح الخبيث فيقولون فلان بأقبح أسمائه التى كان يدعى بها فى الدنيا حتى ينتهوا بها الى السماء فيستفتحون له فلا يفتح له ثم قرأ رسول الله صلى الله عليه وسلم لا تفتح لهم أبواب السماء ولا يدخلون الجنة حتى يلج الجمل فى سم الخياط حدثنا أبو كريب قال ثنا عثمان بن عبد الرحمن عن ابن أبى ذئب عن محمد بن عمرو بن عطاء عن سعيد بن يسار عن أبى هريرة أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال الميت تحضره الملائكة فاذا كان الرجل الصالح قالوا اخرجى أيتها النفس الطيبة كانت فى الجسد الطيب اخرجى حميدة وأبشرى بروح وريحان ورب غير غضبان قال فيقولون ذلك حتى يعرج بها الى السماء فيستفتح لها فيقال من هذا فيقولون فلان فيقال مرحبا بالنفس الطيبة التى كانت

الارواح قسمان منها ما تكون فى أصل جوهرها طاهرة نقية مستعدة لأن تعرف الحق لذاته والخير لأجل العمل به ومنها ما تكون بالضد لا تقبل المعارف الحقيقية والاخلاق الفاضلة كالارض السبخة التى لا يتولد فيها الاشجار والانهار والثمار ومما يقوى هذا الكلام أن النفوس نراها مختلفة فى الصفات فمنها مجبولة على حب الالهيات منصرفة عن اللذات الجسمانيات كقوله تعالى ترى أعينهم تفيض من الدمع للفقراء الذين أحصروا فى سبيل الله ومنها قاسية قلوبهم كالحجارة أو أشد قسوة ومنها مائلة الى الشهوة دون الغضب ومنها على العكس ومنها راغبة فى المال دون الجاه ومنها بالخلاف ومن الراغبين فى المال من يرغب فى العقار دون الاثمان والنقود ومنهم من هو بالعكس ومما يؤكد هذه المعانى قوله سبحانه وتعالى باذن ربه أى بتيسيره وهو فى موضع الحال كأنه قيل يخرج نباته حسنا كاملا لوقوعه فى طباق نكدا والنكد الذى لا خير فيه وتقدير الآية ونبات البلد الطيب لا يخرج أو البلد الطيب لا يخرج نباته الا نكدا فحذف المضاف الذى هو النبات وأقيم المضاف اليه وهو الضمير الراجع الى البلد مقامه فانقلب مرفوعا مستكنا بعد أن كان مجرورا بارزا من قرأ نكدا بفتح الكاف فعلى المصدر أى ذا نكد كذلك مثل ذلك التصريف نردد الآيات ونكررها لقوم يشكرون نعمة الله لان فائدة التصريف تعود عليهم وانما ختم الآية بالحث على الشكر لان الذى

سبق ذكره هو أن الله تعالى يرسل الرياح النافعة فيجعلها سببا للمطر الذى هو سبب الملاذ والطيبات

فهذا يدل من أحد الوجهين على الوجه المقابلتها بالشكر والله أعلم

﴿التأويل﴾ عرّف ذاته للخلق بصفات الهوية والالوهية والقادرية والخالقية والمدبرية والحكيمية والاستوائية فقال ان ربكم الله الآية وانما خص ستة أيام لان أنواع المخلوقات ستة الاول الارواح الانسانية ب الملكوتيات منها الملائكة والجن والشياطين وملكوت السموات والارض ومنها العقول المفردة والمركبة ج النفوس السماوية والارضية د الاجرام البسيطة العلوية كالعرش والكرسي والسموات والجنة والنار ه الاجسام البسيطة السفلية وهي العناصر و الأجسام الكثيفة المركبة من العناصر فلما خلق الانواع الستة استوى على العرش بعد الفراغ من خلقها استواء التصرف في العالم وما فيه وخص العرش بالاستواء لانه مبدأ الاجسام اللطيفة القابلة للفيض الرحماني والاستواء كالعلم صفة من صفاته لا يشبه استواء المخلوقين كما أن علمه لا يشبه علم المخلوقين ومن أسرار الخلافة الروح تتصرف في النطفة أيام الحمل فتجعلها عالما صغيرا فبدنه كالارض ورأسه كالسماء والقلب كالعرش والسر كالكرسي والقلب يقسم فيض الروح الى القالب كما أن العرش يقسم فيض الاله الى سائر المخلوقات يغشى أي يستولي ليل ظلمات النفس وصفاتها على نهار أنوار القلب وبالعكس ألاله الخلق بواسطة والامر بلا واسطة أدعوا ربكم تضرعا بالجوارح وخفية بالقلوب أو تضرعا بأداء حق العبودية وخفية بمطالب حق الربوبية انه لا يحب المعتدين

وجود الصانع وقدرته ومن الوجه الثاني على عظيم نعمته وقدرته فوجب من هذا

في الجسد الطيب ادخلي حميدة وأبشري بروح وريحان ورب غير غضبان فيقال لها ذلك حتى تنتهي الى السماء التي فيها الله واذا كان الرجل السوء قال اخرجي أيتها النفس الخبيثة كانت في الجسد الخبيث اخرجي ذميمة وأبشري بحميم وغساق وآخر من شكله أزواج فيقولون ذلك حتى تخرج ثم يعرج بها الى السماء فيستفتح لها فيقال من هذا فيقولون فلان فيقولون لا مرحبا بالنفس الخبيثة كانت في الجسد الخبيث ارجعي ذميمة فانه لا تفتح لك أبواب السماء فترسل بين السماء والارض فتصير الى القبر **حدثني** محمد بن عبد الله بن عبد الحكم قال ثنا ابن أبي فديك قال ثني ابن أبي ذئب عن محمد بن عمرو بن عطاء عن سعيد بن يسار عن أبي هريرة عن النبي صلى الله عليه وسلم بنحوه * واختلفت القراء في قراءة ذلك فقرأته عامة قراء الكوفة لا يفتح لهم أبواب السماء بالياء من يفتح وتخفيف التاء منها بمعنى لا يفتح لهم جميعها مرة واحدة وفتحة واحدة وقرأ ذلك بعض المدنيين وبعض الكوفيين لا تفتح بالتاء وتشديد التاء الثانية بمعنى لا يفتح لهم باب بعد باب وشيء بعد شيء * قال أبو جعفر والصواب في ذلك عندي من القول أن يقال انهما قراءتان مشهورتان صحيحتا المعنى وذلك أن أرواح الكفار لا تفتح لها ولا لأعمالهم الخبيثة أبواب السماء مرة واحدة ولا مرة بعد مرة وباب بعد باب فكلا المعنيين في ذلك صحيح وكذلك الياء والتاء في يفتح وتفتح لان الياء بناء على فعل الواحد للتوحيد والتاء لان الابواب جماعة فيخبر عنها خبر الجماعة

﴿القول في تأويل قوله﴾ ﴿ولا يدخلون الجنة حتى يلج الجمل في سم الخياط وكذلك نجزي المجرمين﴾ يقول جل ثناؤه ولا يدخل هؤلاء الذين كذبوا بآياتنا واستكبروا عنها الجنة التي أعدها الله لأوليائه المؤمنين أبدا كما لا يلج الجمل في سم الخياط أبدا وذلك ثقب الابرة وكل ثقب في عين أو أنف أو غير ذلك فان العرب تسميه سما وتجمعه سموما وسماما والسمام في جمع السم القاتل أشهر وأفصح من السموم وهو في جمع السم الذي هو بمعنى الثقب أفصح وكلاهما في العرب مستفيض وقد يقال لواحد السموم التي هي الثقوب سم وسم بفتح السين وضمها ومن السم الذي بمعنى الثقب قول الفرزدق

فنفست عن سمه حتى تنفسا * وقلت له لا تخش شيأ وراءنا

يعني بسمه ثقبي أنفه وأما الخياط فانه المخيط وهي الابرة قيل لها خياط ومخيط كما قيل قناع ومقنع وازار ومئزر وقرام ومقرم ولحاف وملحف وأما القراء من جميع الامصار فانها قرأت قوله في سم الخياط بفتح السين وأجمعت على قراءة الجمل بفتح الجيم والميم وتخفيف ذلك وأما ابن عباس وعكرمة وسعيد بن جبير فانه حكي عنهم أنهم كانوا يقرؤن ذلك الجمل بضم الجيم وتشديد الميم على اختلاف في ذلك عن سعيد وابن عباس فأما الذين قرؤه بالفتح من الحرفين والتخفيف فانهم وجهوا تأويله الى الجمل المعروف وكذلك فسروه ذكر من قال ذلك **حدثنا** يحيى بن طلحة اليربوعي قال ثنا فضيل بن عياض عن مغيرة عن ابراهيم عن عبد الله في قوله حتى يلج الجمل في سم الخياط قال الجمل ابن الناقة أو زوج الناقة **حدثنا** ابن بشار قال ثنا عبد الرحمن قال ثنا سفيان عن أبي حصين عن ابراهيم عن عبد الله حتى يلج الجمل في سم الخياط قال الجمل زوج الناقة **حدثنا** ابن وكيع قال ثنا أبي عن سفيان عن أبي حصين عن ابراهيم عن عبد الله مثله **حدثنا** ابن وكيع قال ثنا ابن مهدي عن هشيم عن مغيرة عن ابراهيم عن عبد الله قال الجمل زوج الناقة **حدثني** المثنى قال ثنا عمرو بن عون قال أخبرنا هشيم عن مغيرة عن ابراهيم عن عبد الله مثله **حدثنا** ابن بشار قال ثنا عبد الرحمن قال ثنا قرة قال سمعت الحسن يقول الجمل الذي يقوم في المربد

حدثنا

حدثنا محمد بن عبد الاعلى قال ثنا محمد بن ثور عن معمر عن الحسن حتى يلج الجمل في سم الخياط قال حتى يدخل البعير في خرق الابرة حدثنا ابن وكيع قال ثنا ابن مهدي عن هشيم عن عباد بن راشد عن الحسن قال هو الجمل فلما أكثروا عليه قال هو الاشتر حدثني المثنى قال ثنا عمرو بن عون قال ثنا هشيم عن عباد بن راشد عن الحسن مثله حدثنا المثنى قال ثنا الحجاج قال ثنا حماد عن يحيى قال كان الحسن يقرؤها حتى يلج الجمل في سم الخياط قال فذهب بعضهم يستفهمه قال أشتر أشتر حدثني المثنى قال ثنا أبو النعمان عارم قال ثنا حماد بن زيد عن شعيب بن الحبحاب عن أبي العالية حتى يلج الجمل قال الجمل الذي له أربع قوائم حدثنا الحسن ابن يحيى قال أخبرنا عبد الرزاق قال أخبرنا الثوري عن أبي حصين أو حصين عن ابراهيم عن ابن مسعود في قوله حتى يلج الجمل في سم الخياط قال زوج الناقة يعني الجمل حدثنا ابن حميد قال ثنا يحيى بن واضح قال ثنا عبيد بن سليمان عن الضحاك أنه كان يقرأ الجمل وهو الذي له أربع قوائم حدثنا ابن وكيع قال ثنا أبو تميلة عن عبيد عن الضحاك حتى يلج الجمل الذي له أربع قوائم حدثنا ابن وكيع قال ثنا زيد بن الحباب عن قرة عن الحسن حتى يلج الجمل قال الذي بالمربد حدثني المثنى قال ثنا أبو حذيفة قال ثنا شبل عن ابن أبي نجيح عن مجاهد عن ابن مسعود أنه كان يقرأ حتى يلج الجمل الاصفر حدثنا نصر بن علي قال ثنا يحيى بن سليم قال ثنا عبد الكريم بن أبي المخارق عن الحسن في قوله حتى يلج الجمل في سم الخياط قال الجمل ابن الناقة أو بعل الناقة وأما الذين خالفوا هذه القراءة فانهم اختلفوا فروى عن ابن عباس في ذلك روايتان احداهما الموافقة لهذه القراءة وهذا التأويل ذكر الرواية بذلك عنه حدثني المثنى قال ثنا عبد الله بن صالح قال ثني معاوية عن علي عن ابن عباس حتى يلج الجمل في سم الخياط والجمل ذوا القوائم وذكر أن ابن مسعود قال ذلك حدثني محمد بن سعد قال ثني أبي قال ثني عمي قال ثني أبي عن أبيه عن ابن عباس حتى يلج الجمل في سم الخياط وهو الجمل العظيم لا يدخل في خرق الابرة من أجل أنه أعظم منها والرواية الاخرى ما حدثني يحيى بن طلحة اليربوعي قال ثنا فضيل بن عياض عن منصور عن مجاهد عن ابن عباس في قوله حتى يلج الجمل في سم الخياط قال هو قلس السفينة حدثني عبد الاعلى بن واصل قال ثنا أبو غسان مالك بن اسمعيل عن خالد ابن عبد الله الواسطي عن حنظلة السدوسي عن عكرمة عن ابن عباس أنه كان يقرأ حتى يلج الجمل في سم الخياط يعني الحبل الغليظ فذكرت ذلك للحسن فقال حتى يلج الجمل قال عبد الاعلى قال أبو غسان قال خالد يعني البعير حدثنا ابن وكيع قال ثنا أبو أسامة عن فضيل عن مغيرة عن مجاهد عن ابن عباس أنه قرأ الجمل مثقلة وقال هو حبل السفينة حدثنا ابن وكيع قال ثنا ابن مهدي عن هشيم عن مغيرة عن مجاهد عن ابن عباس قال الجمل حبال السفن حدثنا ابن وكيع قال ثنا يحيى بن آدم عن ابن مبارك عن حنظلة عن عكرمة عن ابن عباس حتى يلج الجمل في سم الخياط قال الحبل الغليظ حدثنا ابن حميد قال ثنا جرير عن مغيرة عن مجاهد عن ابن عباس حتى يلج الجمل في سم الخياط قال هو الحبل الذي يكون على السفينة * واختلف عن سعيد بن جبير أيضا في ذلك فروى عنه روايتان احداهما مثل الذي ذكرنا عن ابن عباس بضم الجيم وتثقيل الميم ذكر الرواية بذلك عنه حدثنا عمران بن موسى القزاز قال ثنا عبد الوارث بن سعيد قال ثنا حسين المعلم عن أبي بشر عن سعيد بن جبير أنه قرأها حتى يلج الجمل يعني قلوس السفن يعني الحبال الغلاظ والاخرى منهما بضم الجيم وتخفيف الميم ذكر الرواية بذلك عنه حدثنا ابن حميد قال ثنا يحيى بن واضح قال ثنا عمرو عن سالم بن عجلان الافطس قال

وطمعا في الاصطناع أو خوفا من الانثنية وطمعا في الوحدة أو خوفا من الانفصال وطمعا في الوصال ان رحمة الله قريب من المحسنين الذين لا يرون سواه يرسل رياح العناية فينشر سحاب الهداية سحابا ثقالا بامطار المحبة سقناه لكل قلب ميت فأنزلنا به ماء المحبة فأخرجنا به ثمرات المكاشفات والمشاهدات كذلك نخرج موتى القلوب من قبور الصدور ولعلكم تذكرون أيام حياتكم في عالم الارواح اذ كنتم في رياض القدس وحياض الانس والبلد الطيب القلب الحي يتخلق باخلاقه الحميدة كذلك نصرف الآيات أي النفوس وصفاتها الى أوصاف القلب وأخلاقه ﴿لقد أرسلنا نوحا الى قومه فقال يا قوم اعبدوا الله ما لكم من اله غيره اني أخاف عليكم عذاب يوم عظيم قال الملأ من قومه انا لنراك في ضلال مبين قال يا قوم ليس بي ضلالة ولكني رسول من رب العالمين أبلغكم رسالات ربي وأنصح لكم وأعلم من الله ما لا تعلمون أوعجبتم أن جاءكم ذكر من ربكم على رجل منكم لينذركم ولتتقوا ولعلكم ترحمون فكذبوه فأنجيناه والذين معه في الفلك وأغرقنا الذين كذبوا بآياتنا انهم كانوا قوما عمين والى عاد أخاهم هودا قال يا قوم اعبدوا الله ما لكم من اله غيره أفلا تتقون قال الملأ الذين كفروا من قومه انا لنراك في سفاهة وانا لنظنك من الكاذبين قال يا قوم ليس بي سفاهة ولكني رسول من رب العالمين أبلغكم رسالات ربي وأنا لكم ناصح أمين

أوعجبتم أن جاءكم ذكر من ربكم على رجل منكم لينذركم واذكروا اذ جعلكم خلفاء من بعد قوم نوح وزادكم في الخلق بسطة فاذكروا

آلاء الله لعلكم تفلحون قالوا أجئتنا لنعبد الله وحده ونذر ما كان يعبد آباؤنا فأتنا بما تعدنا ان كنت من

الصادقين قال قد وقع عليكم من ربكم رجس وغضب أتجادلونني في أسماء سميتموها أنتم وآباؤكم ما نزل الله بها من سلطان فانتظروا اني معكم من المنتظرين فأنجيناه والذين معه برحمة منا وقطعنا دابر الذين كذبوا بآياتنا وما كانوا مؤمنين ﴿القراآت﴾ الله مغيره بالجر على الوصف حيث كان يزيد وعلى الباقون بالرفع جملا على محل من اله اني أخاف بفتح الياء أبو عمرو وأبو جعفر ونافع وابن كثير أبلغكم بالتخفيف حيث كان أبو عمرو والباقون بالتشديد عباس بالاختلاس بصطة بالصاد أبو جعفر ونافع وابن كثير غير ابن مجاهد وأبي عون عن قنبل وعاصم وعلى وسهل وشجاع وابن الاخرم عن ابن ذكوان الحلواني عن هشام مخيرا ﴿الوقوف﴾ غيره ط عظيم ○ مبين ○ العالمين ○ لا يعلمون ○ ترحمون ○ بآياتنا ط عمين ○ هودا ط غيره ط تتقون ○ الكاذبين ○ العالمين ○ أمين ○ لينذركم ط لتناهي الاستفهام بسطة ج تنبيها على الانعام العام بعد ذكر انعام خاص مع انفاق الجملتين تفلحون ○ آباؤنا ج للعدول مع فاء التعقيب الصادقين ○ وغضب ط من سلطان ج لانتهاء الاستفهام الى أمر التهديد المنتظرين ○ مؤمنين ○ ﴿التفسير﴾ لما ذكر في تقرير المبدا والمعاد دلائل قاهرة وبينات باهرة شرع في قصص الانبياء وفي ذلك فوائد منها التنبيه على أن اعراض الناس عن قبول الدلائل عادة معتادة فيكون فيه تسلية لرسول

قرأت على أبي حتى يلج الجمل فقال حتى يلج الجمل خفيفة هو حبل السفينة هكذا أقرأنيها سعيد بن جبير وأما عكرمة فانه كان يقرأ ذلك الجمل بضم الجيم وتشديد الميم ويتأوله كما حدثني ابن وكيع قال ثنا أبو تميلة عن عيسى بن عبيد قال سمعت عكرمة يقرأ الجمل مثقلة ويقول هو الحبل الذي يصعد به الى النخل حدثنا محمد بن بشار قال ثنا مسلم بن ابراهيم قال ثنا كعب بن فروخ قال ثنا قتادة عن عكرمة في قوله حتى يلج الجمل في سم الخياط قال الحبل الغليظ في خرق الابرة حدثني محمد ابن عمرو قال ثنا أبو عاصم قال ثنا عيسى عن ابن أبي نجيح عن مجاهد في قوله حتى يلج الجمل في سم الخياط قال حبل السفينة في سم الخياط حدثنا القاسم قال ثنا الحسين قال ثني حجاج عن ابن جريج قال قال عبد الله بن كثير سمعت مجاهدا يقول الجمل من حبال السفن وكأن من قرأ ذلك بتخفيف الميم وضم الجيم على ما ذكرنا عن سعيد بن جبير على مثال الصرد والجعل وجهه الى جماع جملة من الحبال جمعت جملا كما تجمع الظلمة ظلما والخربة خربا * وكان بعض أهل العربية ينكر التشديد في الميم ويقول انما أراد الراوي الجمل بالتخفيف فلم يفهم ذلك منه فشدده وحدثت عن الفراء عن الكسائي أنه قال الذي رواه عن ابن عباس كان أعجميا وأما من شدد الميم وضم الجيم فانه وجهه الى أنه اسم واحد وهو الحبل أو الخيط الغليظ * قال أبو جعفر والصواب من القراءة في ذلك عندنا ما عليه قراء الامصار وهو حتى يلج الجمل في سم الخياط بفتح الجيم والميم من الجمل وتخفيفها وفتح السين من السم لانها القراءة المستفيضة في قراء الامصار وغير جائز مخالفة ما جاءت به الحجة متفقة عليه من القراء وكذلك ذلك في فتح السين من قوله سم الخياط واذ كان الصواب من القراءة ذلك فتأويل الكلام ولا يدخلون الجنة حتى يلج والولوج الدخول من قولهم ولج فلان الدار يلج ولوجا بمعنى دخل الجمل في سم الابرة وهو ثقبها وكذلك نجزي المجرمين يقول وكذلك نثيب الذين أجرموا في الدنيا ما استحقوا به من الله العذاب الاليم في الآخرة ومثل الذي قلنا في تأويل قوله سم الخياط قال أهل التأويل ذكر من قال ذلك حدثنا ابن وكيع قال ثنا أبو أسامة وابن مهدي وسويد الكلبي عن حماد بن زيد عن يحيى بن عتيق قال سألت الحسن عن قوله حتى يلج الجمل في سم الخياط قال ثقب الابرة حدثنا ابن بشار قال ثنا مسلم ابن ابراهيم قال ثنا كعب بن فروخ قال ثنا قتادة عن عكرمة في سم الخياط قال ثقب الابرة حدثنا محمد بن عبد الأعلى قال ثنا محمد بن ثور عن معمر عن الحسن مثله حدثني محمد ابن الحسين قال ثنا أحمد بن المفضل قال ثنا أسباط عن السدي في سم الخياط قال جحر الابرة حدثني المثنى قال ثنا عبد الله بن صالح قال ثني معاوية عن علي عن ابن عباس في سم الخياط يقول جحر الابرة حدثني محمد بن عمرو قال ثنا أبو عاصم قال ثني عيسى عن ابن أبي نجيح عن مجاهد في سم الخياط قال في ثقبه ﴿القول في تأويل قوله﴾ ﴿لهم من جهنم مهاد ومن فوقهم غواش وكذلك نجزي الظالمين﴾ يقول جل ثناؤه لهؤلاء الذين كذبوا بآياتنا واستكبروا عنها من جهنم مهاد وهو ما امتهدوه مما يقعد عليه ويضطجع كالفراش الذي يفرش والبساط الذي يبسط ومن فوقهم غواش وهو جمع غاشية وذلك ما غشاهم فغطاهم من فوقهم وانما معنى الكلام لهم من جهنم مهاد من تحتهم فرش ومن فوقهم منها لحف وانهم بين ذلك وبنحو ذلك قال أهل التأويل ذكر من قال ذلك حدثنا ابن وكيع قال ثنا أبي عن سفيان عن موسى بن عبيدة عن محمد بن كعب لهم من جهنم مهاد قال الفراش ومن فوقهم غواش قال اللحف حدثنا أبو كريب قال ثنا جابر بن نوح عن أبي روق عن الضحاك لهم من جهنم مهاد ومن فوقهم غواش قال المهاد الفرش والغواشي اللحف حدثني محمد بن الحسين قال ثنا

أحد

الله صلى الله عليه وسلم ومنها بيان سوء عاقبة المستكبرين وحسن عقبى المطيعين وفى ذلك تقوية قلوب المحقين وكسر قلوب المبطلين ومنها التنبيه على أن الله سبحانه لا يهمل المبطلين وان كان يمهلهم ومنها العظة والاعتبار لقد كان فى قصصهم عبرة لأولى الالباب ومنها الدلالة على نبوة محمد صلى الله عليه وسلم من حيث انه اخبار بالغيب لانه أمى لم يقرأ الكتب فيكون قد عرف ذلك بالوحى لا محالة فمن القصص أولاها قصة آدم وقد مرت فى أول السورة الثانية قصة نوح وهو نوح بن لمك بن متوشلخ بن أخنوخ وأخنوخ اسم ادريس قيل كان اسمه يشكر فسمى نوحا لكثرة ما ناح على نفسه حين دعا على قومه فأهلكوا فندم أو حين راجع ربه فى شأن ابنه أو حين مر بكلب يحذوم فقال له اخسأ يا قبيح فعوتب على ذلك قال الله له أعبتنى اذ خلقته أم عبت الكلب وهذه الوجوه متكافئة فان الاعلام لا تفيد صفة فى المسمى والصحيح أنه اسم أعجمى قال ابن عباس معنى أرسلنا بعثنا * وقال آخرون معناه أنه تعالى حمله رسالة يؤديها فالرسالة على هذا التقدير تكون متضمنة للبعث فيكون البعث كالتابع لا أنه أصل قال فى التفسير الكبير وهذا البحث مبنى على مسئلة أصولية هى أن الرسول أرسل الى قوم ليعرفهم أحكاما لا سبيل لهم الى معرفتها بعقولهم أو الغرض من بعثته مجرد تأكيد ما فى العقول وهذا الاختلاف بتفاريع المعتزلة ألبق أمرهم نوح بعبادة الله ثم حكم بأنه لا اله الا الله ثم حذرهم عذاب يوم عظيم هو القيامة أو الطوفان ولم يذكر دليلا على هذه الدعاوى

أحمد بن مفضل قال ثنا أسباط عن السدى لهم من جهنم مهاد ومن فوقهم غواش أما المهاد لهم كهيئة الفراش والغواشى تتغشاهم من فوقهم وأما قوله وكذلك نجزى الظالمين فانه يقول وكذلك نثيب ونكافئ من ظلم نفسه فاكتسبها من غضب الله ما لا قبل لها به بكفره بربه وتكذيبه أنبياءه ﴿ القول فى تأويل قوله ﴿والذين آمنوا وعملوا الصالحات لا نكلف نفسا الا وسعها أولئك أصحاب الجنة هم فيها خالدون﴾ يقول جل ثناؤه والذين صدقوا الله ورسوله وأقروا بما جاءهم به من وحى الله وتنزيله وشرائع دينه وعملوا بما أمرهم الله به فأطاعوه واجتنبوا ما نهاهم عنه لا نكلف نفسا الا وسعها يقول لا نكلف نفسا من الاعمال الا ما يسعها فلا تحرج فيه أولئك يقول هؤلاء الذين آمنوا وعملوا الصالحات أصحاب الجنة يقول هم أهل الجنة الذين هم أهلها دون غيرهم ممن كفر بالله وعمل بسيآتهم فيها خالدون يقول هم فى الجنة ماكثون دائم فيها مكثهم لا يخرجون منها ولا يبلون نعيمها ﴿ القول فى تأويل قوله ﴿ونزعنا ما فى صدورهم من غل تجرى من تحتهم الانهار﴾ يقول تعالى ذكره وأذهبنا من صدور هؤلاء الذين وصف صفتهم وأخبر أنهم أصحاب الجنة ما فيها من حقد وغمر وعداوة كان من بعضهم فى الدنيا على بعض فجعلهم فى الجنة اذا أدخلهموها على سرر متقابلين لا يحسد بعضهم بعضا على شئ خص الله به بعضهم وفضله من كرامته عليه تجرى من تحتهم أنهار الجنة * وبنحو الذى قلنا فى ذلك قال أهل التأويل ذكر من قال ذلك حدثنا ابن وكيع قال ثنا أبو خالد الاحمر عن جويبر عن الضحاك ونزعنا ما فى صدورهم من غل قال العداوة حدثنا ابن وكيع قال ثنا حميد بن عبد الرحمن عن سعيد بن بشير عن قتادة ونزعنا ما فى صدورهم من غل قال هى الاحن حدثنا ابن حميد قال ثنا ابن المبارك عن ابن عيينة عن اسرائيل أبى موسى عن الحسن عن على قال فينا والله أهل بدر نزلت ونزعنا ما فى صدورهم من غل اخوانا على سرر متقابلين حدثنا الحسن بن يحيى قال أخبرنا عبد الرزاق قال أخبرنا ابن عيينة عن اسرائيل قال سمعته يقول قال على عليه السلام فينا والله أهل بدر نزلت ونزعنا ما فى صدورهم من غل اخوانا على سرر متقابلين حدثنا محمد بن عبد الاعلى قال ثنا محمد بن ثور عن معمر عن قتادة قال قال على رضى الله عنه انى لأرجو أن أكون أنا وعثمان وطلحة والزبير من الذين قال الله تعالى فيهم ونزعنا ما فى صدورهم من غل رضوان الله عليهم حدثنى محمد بن الحسين قال ثنا أحمد بن المفضل قال ثنا أسباط عن السدى ونزعنا ما فى صدورهم من غل تجرى من تحتهم الانهار قال ان أهل الجنة اذا سقوا الى الجنة فبلغوا وجدوا عندها بها شجرة فى أصل ساقها عينان فشربوا من احداهما فينزع ما فى صدورهم من غل فهو الشراب الطهور واغتسلوا من الاخرى فجرت عليهم نضرة النعيم فلم يشعثوا ولم يتسخوا بعدها أبدا حدثنى يعقوب ابن ابراهيم قال ثنا ابن علية عن الجريرى عن أبى نضرة قال يحبس أهل الجنة دون الجنة حتى يقضى لبعضهم من بعض حتى يدخلوا الجنة حين يدخلونها ولا يطلب أحد منهم أحدا بقلامة ظفر ظلمها اياه ويحبس أهل النار دون النار حتى يقضى لبعضهم من بعض فيدخلون النار حين يدخلونها ولا يطلب أحد منهم أحدا بقلامة ظفر ظلمها اياه ﴿ القول فى تأويل قوله ﴿وقالوا الحمد لله الذى هدانا لهذا وما كنا لنهتدى لولا أن هدانا الله﴾ يقول تعالى ذكره وقال هؤلاء الذين وصف جل ثناؤه وهم الذين آمنوا وعملوا الصالحات حين أدخلوا الجنة ورأوا ما أكرمهم الله به من كرامته وما صرف عنهم من العذاب المهين الذى ابتلى به أهل النار بكفرهم بربهم وتكذيبهم رسله الحمد لله الذى هدانا لهذا يقول الحمد لله الذى وفقنا للعمل الذى اكتسبنا هذا الذى نحن فيه من كرامة الله وفضله وصرف عذابه عنا وما كنا لنهتدى لولا أن هدانا الله يقول وما كنا لنرشد لذلك لولا أن أرشدنا

في مواضع كثيرة فيعلم أن نبي الله أول سورة البقرة الى ههنا غير مرة فوقع التعويل على ذلك هذا مع أن الحكم الثاني كالعلة للاول لانه اذا لم يكن لهم الا غيره كان كل ما حصل عندهم من وجوه النفع والاحسان والبر واللطف حاصلا منه ونهاية الانعام توجب غاية التعظيم ومن هنا قال بعض العلماء لا يحسن منا عبادة الله تعالى قبل العلم بأنه واحد لانا اذا جوزنا التعدد لم يتعين المنعم فتقع العبادة ضائعة والاله معناه المستحق للعبادة والاقهو في الازل غير معبود ومعنى الخوف في الآية قال بعضهم الجزم واليقين فانه كان جازما بنزول العذاب بهم عاجلا وآجلا * وقال آخرون الشك لانه كان يجوز اعانهم ومع هذا التجويز كيف يجزم بالعذاب أو لعل السمع لم يرد بعد فلهذا كان متوقفا أو لعله وصف العذاب بالعظم ولكنه جر على الجوار ثم انه تردد في وصف العذاب بالعظم لا في نفس العذاب وقيل المراد من الخوف التحذير وجملة قوله اني أخاف بيان للداعي الى عبادته لانه هو المحذور عقابه دون الاصنام فقال الملأ من قومه أي الاشراف وصدور المجالس الذين هم بعض قومه في جواب نوح انا لنراك في ضلال في ذهاب عن طريق الحق والصواب مبين بين والرؤية رؤية القلب بمعنى الاعتقاد والظن دون المشاهدة والبديهة نسبوه الى الضلال فيما ادعاه من التكليف والتوحيد والنبوة والمعاد قال يا قوم ليس بي ضلالة لم يقل ضلال ليكون أبلغ في عموم السلب كأنه قال ليس بي نوع من أنواع الضلال ثم لما نفى عن نفسه العيب الذي نسب اليه وصف نفسه بأشرف الصفات وأجلها فاستدرك قال

الله له ووفقنا عنه وطوله كما **حدثنا** أبو هشام الرفاعي قال ثنا أبو بكر بن عياش قال ثنا الاعمش عن أبي صالح عن أبي سعيد قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم كل أهل النار يرى منزله من الجنة فيقولون لو هدانا الله فتكون عليهم حسرة وكل أهل الجنة يرى منزله من النار فيقولون لولا أن هدانا الله فهذا شكرهم **حدثنا** محمد بن المثنى قال ثنا محمد بن جعفر قال ثنا شعبة قال سمعت أبا اسحق يحدث عن عاصم بن ضمرة عن علي قال ذكر عمر شيئا لا أحفظه ثم ذكر الجنة فقال يدخلون فاذا شجرة يخرج من تحت ساقها عينان قال فيغتسلون من احداهما فتجري عليهم نضرة النعيم فلا تشعث أشعارهم ولا تغير أبشارهم ويشربون من الاخرى فيخرج كل قذى وقذر أو شيء في بطونهم قال ثم يفتح لهم باب الجنة فيقال لهم سلام عليكم طبتم فادخلوها خالدين قال فتستقبلهم الولدان فيحفون بهم كما تحف الولدان بالحميم اذا جاء من غيبته ثم يأتون فيبشرون أزواجهم فيسمونهم بأسمائهم وأسماء آبائهم فيقلن أنت رأيته قال فيستخفهن الفرح قال فيجيء حتى يقفن على أسكفة الباب قال فيجيئون فيدخلون فاذا أس بيوتهم بجندل اللؤلؤ واذا صروح صفر وخضر وحمر ومن كل لون وسرر مرفوعة وأكواب موضوعة ونمارق مصفوفة وزرابي مبثوثة فلولا أن الله قدرها لهم لا لتمعت أبصارهم مما يرون فيها فبعانقون الازواج ويقعدون على السرر ويقولون الحمد لله الذي هدانا لهذا وما كنا لنهتدي لولا أن هدانا الله لقد جاءت رسل ربنا بالحق الآية ذكر القول في تأويل قوله ﴿لقد جاءت رسل ربنا بالحق ونودوا أن تلكموا الجنة أورثتموها بما كنتم تعملون﴾ يقول تعالى ذكره مخبرا عن هؤلاء الذين آمنوا وعملوا الصالحات انهم يقولون عند دخولهم الجنة ورؤيتهم كرامة الله التي أكرمهم بها وهوان أعداء الله في النار والله لقد جاءتنا في الدنيا وهؤلاء الذين في النار رسل ربنا بالحق من الاخبار عن وعد الله أهل طاعته والايمان به وبرسله ووعيده أهل معاصيه والكفر به وأما قوله ونودوا أن تلكموا الجنة أورثتموها بما كنتم تعملون فان معناه ونادى منادي هؤلاء الذين وصف الله صفتهم وأخبر عما أعدلهم من كرامته أن ياهؤلاء هذه تلكم الجنة التي كانت رسلي في الدنيا تخبركم عنها أورثكموها الله عن الذين كذبوا رسله لتصديقكم اياهم وطاعتكم ربكم وذلك هو معنى قوله بما كنتم تعملون وبنحو ما قلنا في تأويل ذلك قال أهل التأويل ذكر من قال ذلك **حدثني** محمد بن الحسين قال ثنا أحمد بن المفضل قال ثنا أسباط عن السدي ونودوا أن تلكموا الجنة أورثتموها بما كنتم تعملون قال ليس من كافر ولا مؤمن الا وله في الجنة والنار منزل فاذا دخل أهل الجنة الجنة وأهل النار النار ودخلوا منازلهم رفعت الجنة لاهل النار فنظروا الى منازلهم فيها فقيل لهم هذه منازلكم لو عملتم بطاعة الله ثم يقال يا أهل الجنة رثوهم بما كنتم تعملون فيقسم بين أهل الجنة منازلهم **حدثنا** ابن وكيع قال ثنا عمرو بن سعد أبو داود الحفري عن سعيد بن بكر عن سفيان الثوري عن أبي اسحق عن الاغر ونودوا أن تلكموا الجنة أورثتموها بما كنتم تعملون قال نودوا أن صحوا فلا تسقموا واخلدوا فلا تموتوا وانعموا فلا تبأسوا **حدثنا** ابن وكيع قال ثنا قبيصة عن سفيان عن أبي اسحق عن الاغر عن أبي سعيد ونودوا أن تلكموا الجنة الآية قال ينادي مناد أن لكم أن تصحوا فلا تسقموا أبدا * واختلف أهل العربية في أن التي مع تلكم فقال بعض نحويي البصرة هي أن الثقيلة خففت وأضمر فيها ولا يستقيم أن نجعلها الخفيفة لان بعدها اسما والخفيفة لا تليها الاسماء وقد قال الشاعر

في فتية كسيوف الهند قد علموا * أن هالك كل من يحفى وينتعل

(وقال آخر)

أكاشره وأعلم أن كلانا * على ما ساءه صاحبه حريص

قائلا ولكني رسول من رب العالمين وهذا الاستدراك يسمى في علم البيان تأكيد المدح بما يشبه الذم وفي ذلك بيان فرط جهالتهم وعتوهم حيث وصفوا من هو بهذه المثابة من انهدى بالضلال الظاهر الذي لا ضلال بعده وفيه أن مدح الانسان نفسه اذا كان في موضع الضرورة جائز ثم ذكر ما هو المقصود من البعثة وهو أمران الاول تبليغ الرسالة والثاني تقرير النصيحة فقال أبلغكم الآية والجملة استئناف بيان لكونه رسولا من رب العالمين أو صفة لرسول وانما جاز أن تكون صفة ولفظ الرسول غائب نظرا الى المعنى كقوله

* أنا الذي سمتني أمي حيدره *

رسالات ربي ما أوحي الي في الاوقات المتطاولة أو ما أوحي الي في المعاني المختلفة من الاوامر والنواهي وشرح مقادير الثواب والعقاب في الآخرة ومقادير الحدود والزواجر في الدنيا ويجوز أن يريد رسالاته التي أنزلها الى الانبياء قبله من صحف جده ادريس وهي ثلاثون صحيفة ومن صحف شيث وهي خمسون صحيفة وأنصح لكم قال الفراء العرب لا تكاد تقول نصحتك وان كان جائزا ولكن تقول نصحت لك قال في الكشاف وفي زيادة اللام مبالغة ودلالة على اخلاص النصيحة وحقيقة النصح الارشاد الى المصلحة مع خلوص النية من شوائب المكر ومعنى الآية أبلغكم تكاليف الله ثم أرشدكم الى الاصلح الاصوب وأدعوكم الى ما دعاني الله تعالى وأحب لكم ما أحب لنفسي وأعلم من الله ما لا تعلمون أي أعلم أنكم ان عصيتم أمره عاقبكم بالطوفان وذلك أنهم لم يسمعوا بقوم حل بهم العذاب قبلهم أو أعلم أن الله يعافيكم في الآخرة عقابا أو أعلم من توحيد الله من صفات جلاله ما لا تعلمون ويكون المقصود حمل القوم على أن يرجعوا اليه في طلب تلك العلوم

قال فعناه أنه كلانا قال ويكون كقوله أن قد وجدنا في موضع أي وقوله أن أقيموا ولا تكون أن التي تعمل في الافعال لانك تقول غاظني أن قام وأن ذهب فتقع على الافعال وان كانت لا تعمل فيها وفي كتاب الله وانطلق الملأ منهم أن امشوا أي امشوا وأنكر ذلك من قوله هذا بعض أهل الكوفة فقال غير جائز أن يكون مع أن في هذا الموضع ها مضمرة لان أن دخلت في الكلام لتقي ما بعدها قال وأن هذه التي مع تلكم هي الدائرة التي يقع فيها اضارع الحكاية وليس بلفظ الحكاية نحو ناديت أنك قائم وأن زيدا قائم وأن قمت فتلي كل الكلام وجعلت أن وقاية لان النداء يقع على ما بعده وسلم ما بعد أن كما سلم ما بعد القول ألا ترى أنك تقول قلت زيد قائم وقلت قام فتلبها ما شئت من الكلام فلما كان النداء بمعنى الظن وما أشبهه من القول سلم ما بعد أن ودخلت أن وقاية قال وأما أي فانها لا تكون على أن لا يكون أي جواب الكلام وان تكفي من الاسم ﴿ القول في تأويل قوله ﴿ ونادى أصحاب الجنة أصحاب النار أن قد وجدنا ما وعدنا ربنا حقا فهل وجدتم ما وعد ربكم حقا قالوا نعم فأذن مؤذن بينهم أن لعنة الله على الظالمين ﴾ يقول تعالى ذكره ونادى أهل الجنة أهل النار بعد دخولهموها يا أهل النار قد وجدنا ما وعدنا ربنا حقا في الدنيا على ألسن رسله من الثواب على الايمان به وبهم وعلى طاعته فهل وجدتم ما وعد ربكم على ألسنتهم على الكفر به وعلى معاصيه من العقاب فأجابهم أهل النار بأن نعم قد وجدنا ما وعدنا ربنا حقا كالذي حدثني محمد بن الحسين قال ثنا أحمد بن مفضل قال ثنا أسباط عن السدي ونادى أصحاب الجنة أصحاب النار أن قد وجدنا ما وعدنا ربنا حقا فهل وجدتم ما وعد ربكم حقا قالوا نعم قال وجد أهل الجنة ما وعدوا من ثواب وأهل النار ما وعدوا من عقاب حدثني محمد بن سعد قال ثني أبي قال ثني عمي قال ثني أبي عن أبيه عن ابن عباس قوله ونادى أصحاب الجنة أصحاب النار أن قد وجدنا ما وعدنا ربنا حقا فهل وجدتم ما وعد ربكم حقا وذلك أن الله وعد أهل الجنة النعيم والكرامة وكل خير علمه الناس أولم يعلموه ووعد أهل النار كل خزي وعذاب علمه الناس أولم يعلموه فذلك قوله وآخر من شكله أزواج قال فنادى أصحاب الجنة أصحاب النار أن قد وجدنا ما وعدنا ربنا حقا فهل وجدتم ما وعد ربكم حقا قالوا نعم يقول من الخزي والهوان والعذاب قال أهل الجنة فانا قد وجدنا ما وعدنا ربنا حقا من النعيم والكرامة فأذن مؤذن بينهم أن لعنة الله على الظالمين واختلفت القراء في قراءة قوله قالوا نعم فقرأ ذلك عامة قراء أهل المدينة والكوفة والبصرة قالوا نعم بفتح العين من نعم وروى عن بعض الكوفيين أنه قرأ قالوا نعم بكسر العين وقد أنشد بيتا لبني كلب

نعم اذا قالها منه محققة * ولا تجيء عسى منه ولا لعن

بكسر نعم قال أبو جعفر والصواب من القراءة عندنا نعم بفتح العين لانها القراءة المستفيضة في قراء الامصار واللغة المشهورة في العرب وأما قوله فأذن مؤذن بينهم يقول فنادى منادي وأعلم معلم بينهم أن لعنة الله على الظالمين يقول غضب الله وسخطه وعقوبته على من كفر به وقد بينا القول في أن اذا صحبت من الكلام ما ضارع الحكاية وليس بصريح الحكاية بأنها تشددها العرب أحيانا وتوقع الفعل عليها فتفتحها وتخففها أحيانا وتعمل الفعل فيها فتنصبها به وتبطل عملها عن الاسم الذي يليها فيما مضى بما أغنى عن اعادته في هذا الموضع واذ كان ذلك كذلك فسواء شددت أن أو خففت في القراءة اذ كان معنى الكلام بأي ذلك قرأ القارئ واحدا وكلتا القراءتين مشهورتين في قراءة الامصار ﴿ القول في تأويل قوله ﴿ الذين يصدون عن سبيل الله ويبغونها عوجا وهم بالآخرة كافرون ﴾ يقول جل ثناؤه ان المؤذن بين أهل الجنة والنار يقول ان لعنة الله على الظالمين الذين كفروا بالله وصدوا عن سبيله ويبغونها عوجا يقول حاولوا سبيل الله وهو دينه أن يغيروه ويبدلوه

(أوعجبتم) الهمزة للانكار والمعطوف محذوف والتقدير أكذبتم وعجبتم من أن جاءكم ذكر من ربكم قال الحسن يعني

الوحي الذي جاءهم به * وقال آخرون الذكر المعجز كتابا أو غير كتاب وقيل هو الموعظة على رجل أي على لسانه قاله ابن قتيبة ونظيره آتنا ما وعدتنا على رسلك وقال الفراء على بمعنى مع تقول جاءنا الخير على وجهه ومع وجهه كلاهما جائز وقيل أي منزل على رجل ومعنى منكم من بني نوعكم كأنهم استبعدوا أن يكون لله رسول الى خلقه لاعتقادهم أن المقصود من الارسال التكليف وأن التكليف لا منفعة فيه للمعبود لتعاليه ولا للعابد لتضرره في الحال وأما في المآل فالله تعالى قادر على تحصيله بدون واسطة التكليف وأيضا ان العقل كاف في معرفة الحسن والقبيح وما لا يعلم حسنه ولا قبحه فان المكلف مضطر اليه فعل لانه تعالى لا يكلف ما لا يطاق وان لم يكن مضطرا اليه ترك حذرا عن الخطر وبتقدير أنه لا بد من الرسول فان ارسال الملائكة أولى لشدة بطشهم ووفور عصمتهم وطهارتهم واستغنائهم عن الاكل والشرب والنكاح وبتقدير جواز كون النبي من البشر فلعلهم اعتقدوا أن من كان فقيرا خاملا لا يصلح للنبوة فأنكر نوح عليه السلام كل هذه الاشياء لانه تعالى خالق الخلق وله بحكم الالهية أن يأمر عباده ببعض الاشياء وينهاهم عن بعضها ولا يجوز أن يخاطبهم بتلك التكاليف من غير واسطة لان ذلك ينتهي الى حد الالجاء المنافي للتكليف ولا يجوز أن يكون ذلك الرسول ملكا لان الجنس الى الجنس أسكن وقد مر في أول الانعام تمام البحث في هذه المسألة

عما جعله الله له من استقامته وهم بالآخرة كافرون يقول وهم لقيام الساعة والبعث في الآخرة والثواب والعقاب فيها جاحدون والعرب تقول للميل في الدين والطريق عوج بكسر العين وفي ميل الرجل على الشيء والعطف عليه عاج اليه يعوج عيجا وعوجا وعوجانا بالكسر من العين والفتح كما قال الشاعر (١) فقانبكي منازل آل ليلى * على عوج اليها واتئناء

ذكر الفراء أن أبا الخراج أنشده ما يا بكسر العين من عوج فأما ما كان خلقة في الانسان فانه يقال فيه عوج ساقه بفتح العين ﴿القول في تأويل قوله﴾ ﴿وبينهما حجاب وعلى الاعراف رجال يعرفون كلا بسيماهم﴾ يعني جل ثناؤه بقوله وبينهما حجاب وبين الجنة والنار حجاب يقول حاجز وهو السور الذي ذكره الله تعالى فقال فضرب بينهم بسور له باب باطنه فيه الرحمة وظاهره من قبله العذاب وهو الاعراف التي يقول الله فيها وعلى الاعراف رجال كذلك حدثنا ابن وكيع قال ثنا عبد الله بن رجاء عن ابن جريج قال بلغني عن مجاهد قال الاعراف حجاب بين الجنة والنار حدثني محمد بن الحسين قال ثنا أحمد بن مفضل قال ثنا أسباط عن السدي و بينهما حجاب وهو السور وهو الاعراف وأما قوله وعلى الاعراف رجال فان الاعراف جمع واحدها عرف وكل مرتفع من الارض عند العرب فهو عرف وانما قيل لعرف الديك عرف لارتفاعه على ما سواه من جسده ومنه قول الشماخ بن ضرار

وظلت بأعراف تعالى كأنها * رماح نحاها وجهة الريح واكز

يعني بقوله بأعراف بنشوز من الارض ومنه قول الآخر

كل كناز لحمه نياف * كالعلم الموفى على الاعراف

وكان السدي يقول انما سمي الاعراف أعرافا لان أصحابه يعرفون الناس حدثني بذلك محمد بن الحسين قال ثنا أحمد بن المفضل قال ثنا أسباط عن السدي و بنحو ما قلنا في ذلك قال أهل التأويل ذكر من قال ذلك حدثنا سفيان بن وكيع قال ثنا ابن عيينة عن عبد الله بن يزيد سمع ابن عباس يقول الاعراف هو الشيء المشرف حدثنا الحسن بن يحيى قال أخبرنا عبد الرزاق قال أخبرنا ابن عيينة عن عبيد الله بن يزيد قال سمعت ابن عباس يقول مثله حدثنا ابن وكيع قال ثني أبي عن سفيان عن جابر عن مجاهد عن ابن عباس قال الاعراف سور كعرف الديك حدثني المثنى قال ثنا أبو نعيم قال ثنا سفيان عن جابر عن مجاهد عن ابن عباس مثله حدثني محمد بن عمرو قال ثنا أبو عاصم قال ثنا عيسى عن ابن أبي نجيح عن مجاهد قال الاعراف حجاب بين الجنة والنار سور له باب قال أبو موسى وحدثني عبيد الله بن يزيد انه سمع ابن عباس يقول ان الاعراف تل بين الجنة والنار حبس عليه ناس من أهل الذنوب بين الجنة والنار حدثني المثنى قال ثنا أبو حذيفة قال ثنا شبل عن ابن أبي نجيح عن مجاهد قال الاعراف حجاب بين الجنة والنار سور له باب حدثنا ابن وكيع قال ثنا جرير عن منصور عن حبيب بن أبي ثابت عن عبد الله بن الحرث عن ابن عباس قال الاعراف سور بين الجنة والنار حدثني المثنى قال ثنا عبد الله بن صالح قال ثني معاوية عن علي بن أبي طلحة عن ابن عباس قال الاعراف سور بين الجنة والنار حدثني محمد بن سعد قال ثني أبي قال ثني عمي قال ثني أبي عن أبيه عن ابن عباس قوله وعلى الاعراف رجال يعني بالاعراف السور الذي ذكر الله في القرآن وهو بين الجنة والنار حدثنا الحرث قال ثنا عبد العزيز قال ثنا اسرائيل عن جابر عن مجاهد عن ابن عباس قال الاعراف سور له عرف كعرف الديك حدثنا

(١) في اللسان فقانبك منازل آل ليلى * متى عوج اليها واتئناء ولا اختلاف حركة الروى وابهام الشاعر أمسكنا كتبه مصححه

ابن وكيع قال ثنا أبى عن اسرائيل عن جابر عن أبى جعفر قال الاعراف سور بين الجنة والنار
حدثت عن الحسين بن الفرج قال سمعت أبا معاذ قال ثنى عبيد بن سليمن قال سمعت الضحاك يقول الاعراف السور الذى بين الجنة والنار * واختلف أهل التأويل فى صفة الرجال الذين أخبر الله جل ثناؤه عنهم أنهم على الاعراف وما السبب الذى من أجله صاروا هنالك فقال بعضهم هم قوم من بنى آدم استوت حسناتهم وسيآتهم فحبطوا هنالك الى أن يقضى الله فيهم ما يشاء ثم يدخلهم الجنة بفضل رحمته اياهم ذكر من قال ذلك حدثنا ابن حميد قال ثنا يحيى بن واضح قال ثنا يونس بن أبى اسحق قال قال الشعبى أرسل الى عبد الحميد بن عبد الرحمن وعنده أبو الزناد عبد الله بن ذكوان مولى قريش واذا هما قد ذكرا من أصحاب الاعراف ذكرا ليس كما ذكرا فقلت لهما ان شئتما أنبأتكما بما ذكر حذيفة فقالا هات فقلت ان حذيفة ذكر أصحاب الاعراف فقال هم قوم تجاوزت بهم حسناتهم النار وقصرت بهم سيآتهم عن الجنة فاذا صرفت أبصارهم تلقاء أصحاب النار قالوا ربنا لا تجعلنا مع القوم الظالمين فبيناهم كذلك اطلع اليهم ربك تبارك وتعالى فقال اذهبوا وادخلوا الجنة فانى قد غفرت لكم حدثنى يعقوب بن ابراهيم قال ثنا هشيم قال أخبرنا حصين عن الشعبى عن حذيفة أنه سئل عن أصحاب الأعراف قال فقال هم قوم استوت حسناتهم وسيآتهم فقصرت بهم سيآتهم عن الجنة وخلفت بهم حسناتهم عن النار قال فوقفوا هنالك على السور حتى يقضى الله فيهم حدثنا ابن وكيع قال ثنا جرير وعمران بن عيينة عن حصين عن عامر عن حذيفة قال أصحاب الأعراف قوم كانت لهم ذنوب وحسنات فقصرت بهم ذنوبهم عن الجنة وتجاوزت بهم حسناتهم عن النار فهم كذلك حتى يقضى الله بين خلقه فينفذ فيهم أمره حدثنا ابن وكيع قال ثنا يحيى بن يمان عن سفيان عن جابر عن الشعبى عن حذيفة قال أصحاب الأعراف قوم استوت حسناتهم وسيآتهم فيقول ادخلوا الجنة بفضلى ومغفرتى لا خوف عليكم اليوم ولا أنتم تحزنون حدثنا ابن وكيع قال ثنا أبى عن يونس بن أبى اسحق عن عامر عن حذيفة قال أصحاب الأعراف قوم تجاوزت بهم حسناتهم النار وقصرت بهم سيآتهم عن الجنة حدثنا المثنى قال ثنا سويد بن نصر قال أخبرنا ابن المبارك عن أبى بكر الهذلى قال قال سعيد بن جبير وهو يحدث ذلك عن ابن مسعود قال يحاسب الناس يوم القيامة فمن كانت حسناته أكثر من سيآته بواحدة دخل الجنة ومن كانت سيآته أكثر من حسناته بواحدة دخل النار ثم قرأ أقول الله فمن ثقلت موازينه فأولئك هم المفلحون ومن خفت موازينه فأولئك الذين خسروا أنفسهم ثم قال ان الميزان يخف بمثقال حبة ويرجح قال فمن استوت حسناته وسيآته كان من أصحاب الأعراف فوقفوا على الصراط ثم عرفوا أهل الجنة وأهل النار فاذا نظروا الى أهل الجنة نادوا سلام عليكم واذا صرفوا أبصارهم الى يسارهم نظروا أصحاب النار قالوا ربنا لا تجعلنا مع القوم الظالمين فيتعوذون بالله من منازلهم قال فأما أصحاب الحسنات فانهم يعطون نورا فيمشون به بين أيديهم وبأيمانهم ويعطى كل عبد يومئذ نورا وكل أمة نورا فاذا أتوا على الصراط سلب الله نور كل منافق ومنافقة فلما رأى أهل الجنة ما لقى المنافقون قالوا ربنا أتمم لنا نورنا وأما أصحاب الأعراف فان النور كان فى أيديهم فلم ينزع من أيديهم فهنالك يقول الله لم يدخلوها وهم يطمعون فكان الطمع دخولا قال فقال ابن مسعود على أن العبد اذا عمل حسنة كتب له بها عشر واذا عمل سيئة لم تكتب الا واحدة ثم يقول هلك من غلب وحداته أعشاره حدثنا أبو همام الوليد بن شجاع قال أخبرنى ابن وهب قال أخبرنى عيسى الخياط عن الشعبى عن حذيفة قال أصحاب الأعراف قوم كانت لهم أعمال أنجاهم الله بها من النار وهم آخر من

والكعبى فى الآية دلالة على أنه تعالى لم يرد من المبعوث اليهم الا التقوى والفوز بالجنة دون الكفر والعذاب وعورض بالعلم والداعى كما مر مرارا (فكذبوه) فى ادعاء النبوة وتبليغ التكاليف وأصروا قال بعض العلماء ما فى حق العقلاء من التكذيب فبغير الباء نحو كذبوا رسلى وكذبوه وما فى حق غيرهم فبالباء نحو كذبوا بآياتنا والتحقيق أن المراد كذبوا رسلنا بردآياتنا (فأنجيناه والذين) استقروا (معه فى الفلك) وأنجيناهم فى السفينة من الطوفان قيل كانوا أربعين رجلا وأربعين امرأة وقيل كانوا تسعة وهم بنوه سام وحام ويافث وستة ممن آمن به وانما قال فى سورة يونس فنجيناه ومن معه فى الفلك لان التشديد للتكثير ولفظة من أدل على العموم ولهذا يقع على الواحد والتثنية والجمع والمذكر والمؤنث بخلاف الذين (انهم كانوا قوما عمين) قال ابن عباس عميت قلوبهم عن معرفة التوحيد والنبوة والمعاد وقال أهل اللغة يقال رجل عم فى البصيرة وأعمى فى البصر فالعمى يدل على عمى ثابت والعامى على عمى حادث * القصة الثالثة قصة هود وذلك قوله سبحانه (والى عاد أخاهم هودا) والتقدير لقد أرسلنا نوحا الى قومه وأرسلنا الى عاد أخاهم هودا واتفقوا على أن هودا ما كان أخاهم فى الدين ثم قال الزجاج معناه أنه كان من آدم ومن جنسهم لا من جنس الملائكة والجن وقيل أراد واحدا منهم قاله الكلبى وهو من قولك يا أخا العرب لواحد منهم وقيل خص واحدا منهم بالارسال اليهم ليكونوا أعرف بحاله فى صدقه وأمانته

يدخل الجنة قد عرفوا أهل الجنة وأهل النار حدثنا ابن بشار قال ثنا أبو داود قال ثنا همام عن قتادة قال قال ابن عباس أصحاب الأعراف قوم استوت حسناتهم وسيآتهم فلم تزد حسناتهم على سيآتهم ولا سيآتهم على حسناتهم حدثنا ابن وكيع وابن حميد قالا ثنا جرير عن منصور عن حبيب بن أبي ثابت عن عبد الله بن الحرث عن ابن عباس قال الأعراف سور بين الجنة والنار وأصحاب الأعراف بذلك المكان حتى اذا بدا لله أن يعافيهم انطلق بهم الى نهر يقال له الحياة حافتاه قضب الذهب مكلل باللؤلؤ ترابه المسك فألقوا فيه حتى تصلح ألوانهم ويبدو في نحورهم شامة بيضاء يعرفون بها حتى اذا صلحت ألوانهم أتى بهم الرحمن فقال تمنوا ما شئتم قال فيتمنون حتى اذا انقطعت أمنيتهم قال لهم لكم الذي تمنيتم ومثله سبعين مرة فيدخلون الجنة وفي نحورهم شامة بيضاء يعرفون بها يسمون مساكين الجنة حدثنا ابن بشار قال ثنا عبد الرحمن قال ثنا سفيان عن حبيب عن مجاهد عن عبد الله بن الحرث قال أصحاب الاعراف يؤمر بهم الى نهر يقال له الحياة ترابه الورس والزعفران وحافتاه قضب اللؤلؤ قال وأحسبه قال مكلل باللؤلؤ وقال فيغتسلون فيه فتبدو في نحورهم شامة بيضاء فيقال لهم تمنوا فيقال لهم لكم ما تمنيتم وسبعون ضعفا وانهم مساكين أهل الجنة * قال حبيب وحدثني رجل انهم استوت حسناتهم وسيئاتهم حدثنا ابن وكيع قال ثنا أبي عن سفيان عن حبيب بن أبي ثابت عن مجاهد عن عبد الله بن الحرث قال أصحاب الأعراف ينتهى بهم الى نهر يقال له الحياة حافتاه قضب من ذهب قال سفيان أراه قال مكلل باللؤلؤ قال فيغتسلون منه اغتسالة فتبدو في نحورهم شامة بيضاء ثم يعودون فيغتسلون فيزدادون فكلما اغتسلوا ازدادت بياضا فيقال لهم تمنوا ما شئتم فيتمنون ما شاؤا فيقال لهم لكم ما تمنيتم وسبعون ضعفا قال فهم مساكين أهل الجنة حدثنا الحسن بن يحيى قال أخبرنا عبد الرزاق قال أخبرنا ابن عيينة عن حصين عن الشعبي عن حذيفة قال أصحاب الأعراف قوم استوت حسناتهم وسيئاتهم فهم على سور بين الجنة والنار لم يدخلوها وهم يطمعون حدثنا بشر بن معاذ قال ثنا يزيد قال ثنا سعيد عن قتادة قال كان ابن عباس يقول الأعراف بين الجنة والنار حبس عليه أقوام بأعمالهم وكان يقول قوم استوت حسناتهم وسيئاتهم فلم تزد حسناتهم على سيئاتهم ولا سيئاتهم على حسناتهم حدثنا الحسن بن يحيى قال أخبرنا عبد الرزاق قال أخبرنا معمر عن قتادة قال قال ابن عباس أهل الاعراف قوم استوت حسناتهم وسيئاتهم حدثنا ابن وكيع قال ثنا أبو خالد عن جويبر عن الضحاك قال أصحاب الاعراف قوم استوت حسناتهم وسيئاتهم * وقال ثنا يحيى بن يمان عن شريك عن منصور عن سعيد بن جبير قال أصحاب الاعراف استوت أعمالهم حدثني المثنى قال ثنا عمرو بن عون قال أخبرنا هشيم عن جويبر عن الضحاك عن ابن عباس قال أصحاب الاعراف قوم استوت حسناتهم وسيئاتهم فوقفوا هنالك على السور حدثنا ابن حميد قال ثنا جرير عن منصور عن حبيب بن أبي ثابت عن سفيع أو سميع « قال أبو جعفر كذا وجدت في كتاب سفيع » عن أبي علقمة قال أصحاب الاعراف قوم استوت حسناتهم وسيئاتهم * وقال آخرون كانوا قتلوا في سبيل الله عصاة لآبائهم في الدنيا ذكر من قال ذلك حدثنا ابن وكيع قال ثنا يحيى بن يمان عن أبي مسعر عن شرحبيل بن سعد قال هم قوم خرجوا في الغزو بغير اذن آبائهم حدثني المثنى قال ثنا عبد الله بن صالح قال ثني الليث قال ثني خالد عن سعيد عن يحيى بن شبيل أن رجلا من بني النضير أخبره عن رجل من بني هلال أن أباه أخبره أنه سأل رسول الله صلى الله عليه وسلم عن أصحاب الاعراف فقال هم قوم غزوا في سبيل الله عصاة لآبائهم

وقيل معناه صاحبهم والعرب تسمي صاحب صاحبهم ونسبه هود بن شالخ بن ارفخشذ بن سام بن نوح وهودا عطف بيان لأخاهم وأما عاد فهم كانوا باليمن بالاحقاف قال ابن اسحق والاحقاف الرمل الذي بين عمان الى حضرموت واعلم أن ألفاظ هذه القصة بعضها يوافق الالفاظ المذكورة في قصة نوح وبعضها يخالفها فلنبين أسرارها فمنها قوله هنالك فقال ياقوم اعبدوا الله وههنا قال ياقوم والفرق أن نوحا عليه السلام كان مواظبا على دعوتهم وما كان يؤخر الجواب عن شبهاتهم لحظة واحدة وأما هود فما كان جده الى هذا الحد فلا جرم جاء بالتعقيب في قصة نوح دون قصة هود ويمكن أن يقال لما أضمر أرسلنا أضمر الفاء لان الداعي الى الفاء أرسلنا وفي الكشاف أن هذا وارد على سبيل الاستئناف ومنها قوله مالكم من اله غيره اني أخاف عليكم عذاب يوم عظيم وفي قصة هود مالكم من اله غيره أفلا تتقون لأن واقعة هود كانت مسبوقة بواقعة نوح فوقع الاقتصار على ذلك أي لعلكم تحذرون مثل ذلك العذاب العظيم الذي اشتهر خبره في الدنيا ومنها قال الملأ من قومه وفي قصة هود قال الملأ الذين كفروا من قومه اما أن هذا وصف وارد للذم لا غير واما أنه لم يكن في أشراف قوم نوح من يؤمن وكان في أشراف قوم هود من آمن به منهم مرثد بن سعد الذي كان يكتم اسلامه فأريد التفرقة بالوصف ومنها أن قوم نوح قالوا انا لنراك في ضلال مبين وقوم هود قالوا انا لنراك في سفاهة أي متمكنا منها تمكن المظروف من الظرف وذلك أن نوحا كان يخوفهم بالطوفان العام وكان يشتغل باعداد السفينة فقتلوا

مدة طويلة فوصفوه بضعف الرأى والبعد عن السداد وأما هود فاذكر شيأ الا أنه زيف معتقدهم فى عبادة الاصنام وطعن

فقتلوا فأعتقهم الله من النار بقتلهم فى سبيله وحبسوا عن الجنة بمعصية آبائهم فهم آخر من يدخل الجنة حدثنى المثنى قال ثنا اسحق قال ثنا يزيد بن هرون عن أبى معشر عن يحيى بن شبل مولى بنى هاشم عن محمد بن عبد الرحمن عن أبيه قال سئل رسول الله صلى الله عليه وسلم عن أصحاب الأعراف فقال قوم قتلوا فى سبيل الله بمعصية آبائهم فمنعهم قتلهم فى سبيل الله عن النار ومنعتهم معصية آبائهم أن يدخلوا الجنة * وقال آخرون بل هم قوم صالحون فقهاء علماء ذكر من قال ذلك حدثنا ابن وكيع قال ثنا أبى عن سفيان عن خصيف عن مجاهد قال أصحاب الاعراف قوم صالحون فقهاء علماء * وقال آخرون بل هم ملائكة وليسوا بنى آدم ذكر من قال ذلك حدثنى يعقوب بن ابراهيم قال ثنا ابن علية عن أبى مجلز قوله وبينهما حجاب وعلى الاعراف رجال يعرفون كلا بسيماهم قال هم رجال من الملائكة يعرفون أهل الجنة وأهل النار قال ونادوا أصحاب الجنة ان سلام عليكم الى قوله ربنا لا تجعلنا مع القوم الظالمين قال فنادى أصحاب الاعراف رجالا فى النار يعرفونهم بسيماهم ما أغنى عنكم جمعكم وما كنتم تستكبرون أهؤلاء الذين أقسمتم لا ينالهم الله برحمة قال فهذا حين دخل أهل الجنة الجنة ادخلوا الجنة لا خوف عليكم ولا أنتم تحزنون حدثنا ابن عبد الاعلى قال ثنا المعتمر قال سمعت عمران قال قلت لابى مجلز يقول الله وعلى الاعراف رجال وتزعم أنت أنهم الملائكة قال فقال انهم ذكور وليسوا باناث حدثنا ابن وكيع قال ثنا جرير عن سليمن التيمى عن أبى مجلز وعلى الاعراف رجال قال رجال من الملائكة يعرفون الفريقين جميعا بسيماهم أهل النار وأهل الجنة وهذا قبل أن يدخل أهل الجنة الجنة حدثنا ابن وكيع قال ثنا محمد بن أبى عدى عن التيمى عن أبى مجلز بنحوه * وقال ثنا يحيى بن يمان عن سفيان عن التيمى عن أبى مجلز قال أصحاب الاعراف الملائكة حدثنى المثنى قال ثنا يعلى بن أسد قال ثنا خالد قال أخبرنا التيمى عن أبى مجلز وعلى الأعراف رجال قال هم الملائكة حدثنا ابن وكيع قال ثنا أبى عن عمران بن حدير عن أبى مجلز وعلى الاعراف رجال قال هم الملائكة قلت يا أبا مجلز يقول الله تبارك وتعالى رجال وأنت تقول ملائكة قال انهم ذكران ليسوا باناث حدثنى المثنى قال ثنا الحجاج قال ثنا حماد عن عمران بن حدير عن أبى مجلز فى قوله وعلى الاعراف رجال يعرفون كلا بسيماهم قال الملائكة قال قلت يقول الله رجال قال الملائكة ذكور * قال أبو جعفر والصواب من القول فى أصحاب الاعراف أن يقال كما قال الله جل ثناؤه فيهم هم رجال يعرفون كلا من أهل الجنة وأهل النار بسيماهم ولا خبر عن رسول الله صلى الله عليه وسلم يصح سنده ولا انه متفق على تأويلها ولا اجماع من الامة على انهم ملائكة فاذ كان ذلك كذلك وكان ذلك لا يدرك قياسا وكان المتعارف بين أهل لسان العرب أن الرجال اسم يجمع ذكور بنى آدم دون اناثهم ودون سائر الخلق غيرهم كان بينا أن ما قاله أبو مجلز من أنهم ملائكة قول لا معنى له وأن الصحيح من القول فى ذلك ما قاله سائر أهل التأويل غيره هذا مع من قال بخلافه من أصحاب رسول الله صلى الله عليه وسلم ومع ما روى عن رسول الله صلى الله عليه وسلم فى ذلك من الاخبار وان كان فى أسانيدها ما فيها وقد حدثنى القاسم قال ثنى الحسين قال ثنى جرير عن عمارة بن القعقاع عن أبى زرعة عن عمرو بن جرير قال سئل رسول الله صلى الله عليه وسلم عن أصحاب الاعراف فقال هم آخر من يفصل بينهم من العباد واذا فرغ رب العالمين من فصله بين العباد قال أنتم قوم أخرجتكم حسناتكم من النار ولم تدخلكم الجنة وأنتم عتقائى فارعوا من الجنة حيث شئتم ﴿القول فى تأويل قوله ﴿يعرفون كلا بسيماهم ونادوا أصحاب الجنة أن سلام عليكم لم يدخلوها وهم يطمعون﴾ يقول

فيها فقابلوه بمثله ونسبوه الى السفاهة وخفة العقل حيث فارق دين قومه ثم قالوا وانا لنظنك من الكاذبين فى ادعاء الرسالة قيل الظن بمعنى الجزم واليقين كقوله الذين يظنون أنهم ملاقو ربهم قال الحسن والزجاج كانوا شاكين فيعلم منه أن الشك والتجويز فى أصول الدين يوجب الكفر ومنها قول نوح وأنصح لكم وقال هود وأنا لكم ناصح وذلك لانه كان من عادة نوح عليه السلام العود الى تجديد تلك الدعوة فى كل يوم وفى كل ساعة وصيغة الفعل دلت على التجدد المستمر ولهذا قال رب انى دعوت قومى ليلا ونهارا الى آخر الآيات وأما هود فكان ثابتا على النصح غير مجدد اياه لحظة فلحظة كما كان يفعل نوح ثم ان نوحا عليه السلام قال وأعلم من الله ما لا تعلمون لانه كان يعلم من أسرار الله تعالى ما لم يصل اليه هود فلا جرم أمسك هود لسانه واقتصر على وصف نفسه بكونه أمينا ثقة أى عرفت فيما بينكم بالنصح والامانة فليس من حقى أن آتى بالكذب والغش أو المراد تقرير الرسالة فانها تدور على الأمانة أى أنا لكم ناصح فيما أدعوكم اليه أمين على ما أقول لكم لا أكذب فيه وفى هذين الجوابين عن مثل ذينك الشخصين مع جلالة قدرهما دليل على أن الحكيم يجب أن لا يقابل السفهاء الا بالكلام المبنى على الحلم والاغضاء ومنها أن هودا اقتصر على قوله لينذركم لما مر فى قصة نوح أن فائدة الانذار هى

حصول التقوى الموجبة للرحمة فلم يكن حاجة الى الاعادة ولكنه ضم الى ذلك شيأ آخر يختص بهم فقال (واذكروا اذ جعلكم خلفاء

من بعد قوم نوح) أى خلفتموهم فى الارض أو جعلكم ملوكا قد استخلفكم فيها بعدهم وأورثكم أرضهم وديارهم وأموالهم وأملاكهم وما يتصل بها من المنافع واذ مفعول به لاظرف أى اذكروا وقت جعلكم خلفاء (وزادكم فى الخلق بسطة) فالخلق التقدير وقلما يطلق الا على الشئ الذى له مقدار وجميعة والمراد حصول الزيادة فى أجسامهم زيادة خارقة للعادة والا لم تذكر فى معرض الامتنان قال الكلبى كان أطولهم مائة ذراع وأقصرهم ستين ذراعا وقال آخرون تلك الزيادة هى مقدار ما تبلغه يد الانسان اذا رفعها كانوا يفضلون على أهل زمانهم بهذا القدر ومنهم من حمل اللفظ على الزيادة فى القوة ومنهم من قال الخلق الخليقة وبسطتهم فيهم كونهم من قبيلة واحدة متشاركين فى القوة والشدة والجلادة متناصرين متوادين (فاذكروا آلاء الله) فى استخلافكم وبسطة أجرامكم وفيما سواهما من عطاياه وآلاء الله نعمه واحدها ألى بالفتح وقد يكسر ويكتب بالياء استدل الطاعنون فى وجوب الأعمال الظاهرة بالآية قالوا انه تعالى رتب حصول الفلاح على مجرد التذكر وأجيب بأن الآيات الدالة على وجوب العمل مخصصة أو مقيدة والتقدير فاذكروا آلاء الله واعملوا عملا يليق بذلك الانعام لعلكم تفلحون ذكرهم نبيهم نعم الله عليهم ليرجعوا الى عقولهم فيعلموا أن العبادة نهاية التعظيم ولا تليق الا بمن صدر عنه نهاية الانعام وليس للاصنام على الخلق شئ من النعم لانها جماد والجماد لا قدرة له أصلا فلم يكن للقوم جواب عن هذه الحجة

تعالى ذكره وعلى الاعراف رجال يعرفون أهل الجنة بسيماهم وذلك بياض وجوههم ونضرة النعيم عليها ويعرفون أهل النار كذلك بسيماهم وذلك سواد وجوههم وزرقة أعينهم فاذا رأوا أهل الجنة نادوهم سلام عليكم ونحو ما قلنا فى ذلك قال أهل التأويل ذكر من قال ذلك حدثنى المثنى قال ثنا عبد الله بن صالح قال ثنى معاوية عن على بن أبى طلحة عن ابن عباس قوله وعلى الاعراف رجال يعرفون كلا بسيماهم قال يعرفون أهل النار بسواد الوجوه وأهل الجنة ببياض الوجوه حدثنى محمد بن سعد قال ثنى أبى قال ثنى عمى قال ثنى أبى عن أبيه عن ابن عباس وعلى الاعراف رجال يعرفون كلا بسيماهم قال أنزلهم الله بتلك المنزلة ليعرفوا من فى الجنة والنار وليعرفوا أهل النار بسواد الوجوه ويتعوذوا بالله أن يجعلهم مع القوم الظالمين وهم فى ذلك يحسبون أهل الجنة بالسلام لم يدخلوها وهم يطمعون أن يدخلوها وهم داخلوها ان شاء الله حدثنى محمد بن عمرو قال ثنا أبو عاصم قال ثنا عيسى عن ابن أبى نجيح عن مجاهد بسيماهم قال بسواد الوجوه وزرقة العيون حدثنى المثنى قال ثنا أبو حذيفة قال ثنا شبل عن ابن أبى نجيح عن مجاهد وعلى الاعراف رجال يعرفون كلا بسيماهم الكفار بسواد الوجوه وزرقة العيون وسيما أهل الجنة مبيضة وجوههم حدثنى المثنى قال ثنا عمرو بن عون قال ثنا هشيم عن جويبر عن الضحاك عن ابن عباس قال أصحاب الاعراف اذا رأوا أصحاب الجنة عرفوهم ببياض الوجوه واذا رأوا أصحاب النار عرفوهم بسواد الوجوه حدثنى المثنى قال ثنا سويد بن نصر قال أخبرنا ابن المبارك عن جويبر عن الضحاك عن ابن عباس قال ان أصحاب الاعراف رجال كانت لهم ذنوب عظام وكان حسم أمرهم لله فأقيموا ذلك المقام اذا نظروا الى أهل النار عرفوهم بسواد الوجوه فقالوا ربنا لا تجعلنا مع القوم الظالمين واذا نظروا الى أهل الجنة عرفوهم ببياض الوجوه فذلك قوله ونادوا أصحاب الجنة أن سلام عليكم لم يدخلوها وهم يطمعون حدثت عن الحسين بن الفرج قال سمعت أبا معاذ قال ثنا عبيد بن سليمان قال سمعت الضحاك فى قوله وعلى الاعراف رجال يعرفون كلا بسيماهم زعموا أن أصحاب الاعراف رجال من أهل الذنوب أصابوا ذنوبا وكان حسم أمرهم لله فجعلهم الله على الاعراف فاذا نظروا الى أهل النار عرفوهم بسواد الوجوه فتعوذوا بالله من النار واذا نظروا الى أهل الجنة نادوهم أن سلام عليكم قال الله لم يدخلوها وهم يطمعون قال وهذا قول ابن عباس حدثنى محمد بن الحسين قال ثنا أحمد بن المفضل قال ثنا أسباط عن السدى يعرفون كلا بسيماهم يعرفون الناس بسيماهم يعرفون أهل النار بسواد وجوههم وأهل الجنة ببياض وجوههم حدثنا بشر بن معاذ قال ثنا يزيد بن زريع قال ثنا سعيد عن قتادة قوله يعرفون كلا بسيماهم يعرفون أهل النار بسواد وجوههم وأهل الجنة ببياض وجوههم حدثنى يونس قال أخبرنا ابن وهب قال قال ابن زيد فى قوله وعلى الاعراف رجال يعرفون كلا بسيماهم قال أهل الجنة بسيماهم بيض الوجوه وأهل النار بسيماهم سود الوجوه قال وقوله يعرفون كلا بسيماهم قال أصحاب الجنة وأصحاب النار ونادوا أصحاب الجنة قال حين رأوا وجوههم قد ابيضت حدثنا ابن وكيع قال ثنا المحاربى عن جويبر عن الضحاك يعرفون كلا بسيماهم قال بسواد الوجوه حدثنا ابن وكيع قال ثنا يحيى بن يمان عن مبارك عن الحسن بسيماهم قال بسواد الوجوه وزرقة العيون * والسيماء العلامة الدالة على الشئ فى كلام العرب وأصله من السمة نقلت واوها التى هى فاء الفعل الى موضع العين كما يقال اضمحل وامتحل وذكر سماعا عن بعض بنى عقيل هى أرض خامة يعنى وخمة ومنه قولهم له جاه عند الناس بمعنى وجه نقلت واوه الى موضع عين الفعل وفيها

لغات

لغات ثلاث سماء مقصورة وسماء ممدودة وسماية بزيادة ياء أخرى بعد الميم فيها ومدها على مثال الكبرياء كما قال الشاعر

غلام رماه الله بالحسن اذ رمى * له سماية لا تشق على البصر

وأما قوله ونادوا أصحاب الجنة أن سلام عليكم لم يدخلوها وهم يطمعون أى حلت عليكم أمنة الله من عقابه وأليم عذابه واختلف أهل التأويل فى المعنى بقوله لم يدخلوها وهم يطمعون فقال بعضهم هذا خبر من الله عن أهل الاعراف أنهم قالوا لأهل الجنة ما قالوا قبل دخول أصحاب الاعراف غير أنهم قالوه وهم يطمعون فى دخولها ذكر من قال ذلك حدثنى محمد بن الحسين قال ثنا أحمد بن مفضل قال ثنا أسباط عن السدى قال أهل الاعراف يعرفون الناس فاذا مروا عليهم بزمرة يذهب بها الى الجنة قالوا سلام عليكم يقول الله لاهل الاعراف لم يدخلوها وهم يطمعون أن يدخلوها حدثنى محمد بن عبد الأعلى قال ثنا محمد بن ثور عن معمر قال تلا الحسن لم يدخلوها وهم يطمعون قال والله ما جعل ذلك الطمع فى قلوبهم الا كرامة يريدها بهم حدثنا بشر قال ثنا يزيد قال ثنا سعيد عن قتادة قوله لم يدخلوها وهم يطمعون قال أنبأ كم الله بمكانهم من الطمع حدثنى المثنى قال ثنا سويد قال أخبرنا ابن المبارك عن أبى بكر الهذلى قال قال سعيد بن جبير وهو يحدث ذلك عن ابن مسعود قال أما أصحاب الاعراف فان النور كان فى أيديهم ما انتزع من أيديهم يقول الله لم يدخلوها وهم يطمعون قال فى دخولها قال ابن عباس فأدخل الله أصحاب الاعراف الجنة حدثنى الحرث قال ثنا عبد العزيز قال ثنا اسرائيل عن جابر عن عكرمة وعطاء لم يدخلوها وهم يطمعون قالا فى دخولها * وقال آخرون انما عنى بذلك أهل الجنة وان أصحاب الاعراف يقولون لهم قبل أن يدخلوا الجنة سلام عليكم وأهل الجنة يطمعون أن يدخلوها ولم يدخلوها بعد ذكر من قال ذلك حدثنا ابن حميد قال ثنا وكيع قال ثنا جرير عن سليمان التيمى عن أبى مجلز ونادوا أصحاب الجنة أن سلام عليكم لم يدخلوها وهم يطمعون قال الملائكة يعرفون الفريقين جميعا بسيماهم وهذا قبل أن يدخل أهل الجنة الجنة أصحاب الاعراف ينادون أصحاب الجنة أن سلام عليكم لم يدخلوها وهم يطمعون فى دخولها ﴿القول فى تأويل قوله﴾ ﴿واذا صرفت أبصارهم تلقاء أصحاب النار قالوا ربنا لا تجعلنا مع القوم الظالمين﴾ يقول تعالى ذكره واذا صرفت أبصار أصحاب الاعراف تلقاء أصحاب النار يعنى حيالهم ووجاههم فنظروا الى تشويه الله لهم قالوا ربنا لا تجعلنا مع القوم الظالمين الذين ظلموا أنفسهم فأكسبوها من سخطك ما أورثهم من عذابك ما هم فيه حدثنى محمد بن الحسين قال ثنا أحمد بن المفضل قال ثنا أسباط عن السدى قال واذا مروا بهم يعنى بأصحاب الاعراف بزمرة يذهب بها الى النار قالوا ربنا لا تجعلنا مع القوم الظالمين حدثنى المثنى قال ثنا سويد قال أخبرنا ابن المبارك عن جويبر عن الضحاك عن ابن عباس قال ان أصحاب الاعراف اذا نظروا الى أهل النار وعرفوهم قالوا ربنا لا تجعلنا مع القوم الظالمين حدثنا ابن وكيع قال ثنا أبى عن أبى مكين عن أخيه عن عكرمة واذا صرفت أبصارهم تلقاء أصحاب النار قال تحرد وجوههم للنار فاذا رأوا أهل الجنة ذهب ذلك عنهم حدثنى يونس قال أخبرنا ابن وهب قال قال ابن زيد فى قوله واذا صرفت أبصارهم تلقاء أصحاب النار فرأوا وجوههم مسودة وأعينهم مزرقة قالوا ربنا لا تجعلنا مع القوم الظالمين ﴿القول فى تأويل قوله﴾ ﴿ونادى أصحاب الاعراف رجالا يعرفونهم بسيماهم قالوا ما أغنى عنكم جمعكم وما كنتم تستكبرون﴾ يقول جل ثناؤه

بالرين على القلوب كما قال فزادتهم رجسا الى رجسهم وهذا التفسير أخص أما قوله قد وقع ولم يقع العذاب بعد ففيه وجوه قال بعض

المجىء أوجه منها أن يكون لهود معتزل يتحنث فيه أى يتعبد كما كان يفعل رسول الله صلى الله عليه وسلم بحراء قبل المبعث فلما أوحى اليه جاء قومه يدعوهم ومنها الاستهزاء اعتقادا منهم ان الله لا يرسل الا ملكا فكأنهم قالوا أجئتنا من السماء كما يجىء الملك ومنها أن يراد به القصد كما يقال ذهب يشتمنى ولا يراد حقيقة الذهاب كأنهم قالوا أتعرضت لنا بتكليف عبادة الله وحده أى منفردا عن الاصنام وهو من المعارف التى وقعت حالا بتأويل ولا يمكن أن يكون وحده ههنا اعترافا كما يقول الموحد لا اله الا الله وقال الله وحده لان الفرض أنهم مشركون ثم ان قول هود فيما قبل أفلا تتقون كان مشعرا بالتهديد والوعيد فلهذا استعجلوا العذاب زعما منهم انه كاذب وذلك قولهم (فأتنا بما تعدنا) فأجابهم هود بقوله (قد وقع عليكم من ربكم رجس وغضب) ولا بد أن يحمل على معنيين متغايرين لامكان العطف أما الغضب فى حقه تعالى فارادة ايقاع السوء كما سبق مرارا وأما الرجس فقيل العذاب واعترض عليه بلزوم التكرار وقيل العقائد المذمومة والصفات القبيحة وذلك أن الرجس ضد التطهير كما قال سبحانه فى صفة أهل البيت انما يريد الله ليذهب عنكم الرجس أهل البيت ويطهركم تطهيرا وقال القفال الرجس هو الازدياد فى الكفر

ونادى أصحاب الاعراف رجالا من أهل الارض يعرفونهم بسيماهم سيما أهل النار قالوا ما أغنى عنكم جمعكم ما كنتم تجمعون من الاموال والعدد فى الدنيا وما كنتم تستكبرون يقول وتكبركم الذى كنتم تتكبرون فيها كما حدثنى محمد بن الحسين قال ثنا أحمد بن المفضل قال ثنا أسباط عن السدى قال فربما يعنى بأصحاب الاعراف ناس من الجبارين عرفوهم بسيماهم قال يقول قال أصحاب الاعراف ما أغنى عنكم جمعكم وما كنتم تستكبرون حدثنى محمد بن سعد قال ثنى أبى قال ثنى عمى قال ثنى أبى عن أبيه عن ابن عباس ونادى أصحاب الاعراف رجالا قال فى النار يعرفونهم بسيماهم قالوا ما أغنى عنكم جمعكم وتكبركم وما كنتم تستكبرون حدثنا ابن وكيع قال ثنا جرير عن سليمن التيمى عن أبى مجلز ونادى أصحاب الاعراف رجالا يعرفونهم بسيماهم قالوا ما أغنى عنكم جمعكم وما كنتم تستكبرون قال هذا حين دخل أهل الجنة الجنة أهؤلاء الذين أقسمتم لا ينالهم الله برحمة الآية قلت لابى مجلز عن ابن عباس قال لابل عن غيره حدثنى يعقوب بن ابراهيم قال ثنا ابن علية عن سليمن التيمى عن أبى مجلز ونادى أصحاب الاعراف رجالا يعرفونهم بسيماهم قال نادت الملائكة رجالا فى النار يعرفونهم بسيماهم ما أغنى عنكم جمعكم وما كنتم تستكبرون أهؤلاء الذين أقسمتم لا ينالهم الله برحمة قال هذا حين دخل أهل الجنة الجنة ادخلوا الجنة لا خوف عليكم ولا أنتم تحزنون حدثنى يونس قال أخبرنا ابن وهب قال قال ابن زيد فى قوله ونادى أصحاب الاعراف رجالا يعرفونهم بسيماهم فالرجال عظماء من أهل الدنيا قال فبهذه الصفة عرف أهل الاعراف أهل الجنة من أهل النار وانما ذكر هذا حين يذهب رئيس أهل الخير ورئيس أهل الشر يوم القيامة قال وقال ابن زيد فى قوله ما أغنى عنكم جمعكم وما كنتم تستكبرون قال على أهل طاعة الله ۞ القول فى تأويل قوله ﴿أهؤلاء الذين أقسمتم لا ينالهم الله برحمة ادخلوا الجنة لا خوف عليكم ولا أنتم تحزنون﴾ اختلف أهل التأويل فى المعنيين بهذا الكلام فقال بعضهم هذا قيل الله لاهل النار توبيخا لهم على ما كان من قيلهم فى الدنيا لاهل الاعراف عند ادخاله أصحاب الاعراف الجنة ذكر من قال ذلك حدثنى المثنى قال ثنا عبد الله بن صالح قال ثنى معاوية عن على عن ابن عباس قال أصحاب الاعراف رجال كانت لهم ذنوب عظام وكان حسم أمرهم لله يقومون على الاعراف فاذا نظروا الى أهل الجنة طمعوا أن يدخلوها واذا نظروا الى أهل النار تعوذوا بالله منها فأدخلوا الجنة فذلك قوله تعالى أهؤلاء الذين أقسمتم لا ينالهم الله برحمة يعنى أصحاب الاعراف ادخلوا الجنة لا خوف عليكم ولا أنتم تحزنون حدثنى المثنى قال ثنا سويد قال أخبرنا ابن المبارك عن جويبر عن الضحاك قال قال ابن عباس ان الله أدخل أصحاب الاعراف الجنة لقوله ادخلوا الجنة لا خوف عليكم ولا أنتم تحزنون حدثنى محمد بن سعد قال ثنى أبى قال ثنى عمى قال ثنى أبى عن أبيه عن ابن عباس قال الله لاهل التكبر والاموال أهؤلاء الذين أقسمتم لا ينالهم الله برحمة يعنى أصحاب الاعراف ادخلوا الجنة لا خوف عليكم ولا أنتم تحزنون حدثنى محمد بن الحسين قال ثنا أحمد ابن المفضل قال ثنا أسباط عن السدى أهؤلاء الضعفاء الذين أقسمتم لا ينالهم الله برحمة ادخلوا الجنة لا خوف عليكم ولا أنتم تحزنون قال فقال حذيفة أصحاب الاعراف قوم تكافأت أعمالهم فقصرت بهم حسناتهم عن الجنة وقصرت بهم سيآتهم عن النار فجعلوا على الاعراف يعرفون الناس بسيماهم فلما قضى بين العباد أذن لهم فى طلب الشفاعة فأتوا آدم عليه السلام فقالوا يا آدم أنت أبونا فاشفع لنا عند ربك فقال هل تعلمون أحدا خلقه الله بيده ونفخ فيه من روحه وسبقت

من يقول بان ارادة الله تعالى حادثة معناه أنه تعالى أحدث ارادة فى ذلك الوقت وقيل أراد هود أنه أخبر بنزول العذاب وقيل جعل المتوقع الذى لا شك فيه بمنزلة الواقع كقولك لمن طلب منك حاجة قد كان ذلك تريد أنها ستكون البتة وعن حسان أن ابنه عبد الرحمن لسعه زنبور وهو طفل فجاء أباه يبكى فقال له يا بنى مالك فقال لسعنى طوير كأنه ملتف فى بردى حبرة فضمه الى صدره وقال يا بنى قد قلت الشعر ثم أنكر عليهم قبيح فعالهم فقال (أتجادلوننى فى أسماء) تناظروننى فى شأن آلهة أشياء ما هى الا أسماء (سميتموها) أحدثتموها (أنتم وآباؤكم ما نزل الله بها من سلطان) أى لا حجة على حقيقتها فتنزل والحاصل انها أسماء بلا مسميات لانكم تسمونها آلهة ومعنى الالهية فيها معدوم محال سموا واحدا بالعزى مشتقا من العز وما أعطاه الله تعالى عزا أصلا وسموا آخر منها باللات من الالهية وما له من الالهية أثر وانما قال فى هذه السورة نزل وفى غيرها مما سيجىء أنزل لان نزل للتكثير فيكون للمبالغة ويجرى ما بعده مجرى التفصيل للجملة أو أنواع للجنس والله أعلم ثم انه ذكرهم وعيدا محدودا فقال (فانتظروا) سوء عاقبة هذه الاصنام (انى معكم من المنتظرين) عاقبة السوء أو عاقبة الحسنى وذلك قوله (فأنجيناه والذين معه برحمة) بسبب رحمة كانوا يستحقونها (منا وقطعنا دابر الذين كذبوا بآياتنا) أى استأصلناهم ودمرناهم عن آخرهم وقد مر مثله فى الانعام وفائدة نفى الايمان عنهم فى قوله (وما كانوا مؤمنين) مع اثبات التكذيب بآيات ربهم أن يكون تعريضا بمن آمن منهم كمرثد بن سعد وغيره كأنه قيل ولقد قطعنا دابر الذين كذبوا ولم يكونوا

رحمة الله اليه غضبه وسجدت له الملائكة غيري فيقولون لا قال فيقول ما علمت كنه ما أستطيع أن أشفع لكم ولكن ائتوا ابني ابراهيم قال فيأتون ابراهيم عليه السلام فيسألونه أن يشفع لهم عند ربه فيقول هل تعلمون من أحد اتخذه الله خليلا هل تعلمون أحدا أحرقه قومه في النار في الله غيري فيقولون لا فيقول ما علمت كنه ما أستطيع أن أشفع لكم ولكن ائتوا ابني موسى فيأتون موسى عليه السلام فيقول هل تعلمون من أحد كلمه الله تكليما وقربه نجيا غيري فيقولون لا فيقول ما علمت كنه ما أستطيع أن أشفع لكم ولكن ائتوا عيسى فيأتونه فيقولون اشفع لنا عند ربك فيقول هل تعلمون أحدا خلقه الله من غير أب غيري فيقولون لا فيقول هل تعلمون من أحد كان يبرئ الاكمه والابرص ويحيي الموتى باذن الله غيري قال فيقولون لا قال فيقول أنا جميع نفسي ما علمت كنه ما أستطيع أن أشفع لكم ولكن ائتوا محمدا رسول الله صلى الله عليه وسلم قال رسول الله صلى الله عليه وسلم فيأتوني فأضرب بيدي على صدري ثم أقول أنا لها أنا لها أمشي حتى أقف بين يدي العرش فأثني على ربي فيفتح لي من الثناء ما لم يسمع السامعون بمثله قط ثم أسجد فيقال لي يا محمد ارفع رأسك سل تعطه واشفع تشفع فأرفع رأسي فأقول رب أمتي فيقال هم لك فلا يبقى نبي مرسل ولا ملك مقرب الا غبطني يومئذ بذلك المقام وهو المقام المحمود قال فآتي بهم باب الجنة فأستفتح فيفتح لي ولهم فيذهب بهم الى نهر يقال له نهر الحياة حافتاه قضب من ذهب مكلل باللؤلؤ ترابه المسك وحصباؤه الياقوت فيغتسلون منه فتعود اليهم ألوان أهل الجنة وريحهم ويصيرون كأنهم الكواكب الدرية ويبقى في صدورهم شامات بيض يعرفون بها يقال لهم ساكنين أهل الجنة حدثت عن الحسين بن الفرج قال سمعت أبا معاذ قال ثنا عبيد بن سليمن قال سمعت الضحاك قال ان الله أدخلهم بعد أصحاب الجنة وهو قوله ادخلوا الجنة لا خوف عليكم ولا أنتم تحزنون يعني أصحاب الاعراف وهذا قول ابن عباس فتأويل الكلام على هذا التأويل الذي ذكرنا عن ابن عباس ومن ذكرنا قوله فيه قال الله لأهل التكبر عن الاقرار بوحدانية الله والاذعان لطاعته وطاعة رسله الجامعين في الدنيا الأموال مكاثرة ورياء أيها الجبابرة الذين كانوا في الدنيا أهؤلاء الضعفاء الذين كنتم في الدنيا أقسمتم لا ينالهم الله برحمة قال قد غفرت لهم ورحمتهم بفضلي ورحمتي أدخلوا يا أصحاب الاعراف الجنة لا خوف عليكم بعدها من عقوبة تعاقبون بها على ما سلف منكم في الدنيا من الآثام والاجرام ولا أنتم تحزنون على شئ فاتكم في دنياكم * وقال أبو مجلز بل هذا القول خبر من الله عن قيل الملائكة لاهل النار بعد ما دخلوا النار تعييرا منهم لهم على ما كانوا يقولون في الدنيا للمؤمنين الذين أدخلهم الله يوم القيامة جنته وأما قوله ادخلوا الجنة لا خوف عليكم ولا أنتم تحزنون فخبر من الله عن أمره أهل الجنة بدخولها حدثني يعقوب قال ثنا ابن علية عن سليمن التيمي عن أبي مجلز قال نادت الملائكة رجالا في النار يعرفونهم بسيماهم ما أغنى عنكم جمعكم وما كنتم تستكبرون أهؤلاء الذين أقسمتم لا ينالهم الله برحمة قال فهذا حين يدخل أهل الجنة الجنة ادخلوا الجنة لا خوف عليكم ولا أنتم تحزنون ﴿القول في تأويل قوله ﴿ونادى أصحاب النار أصحاب الجنة أن أفيضوا علينا من الماء أو مما رزقكم الله قالوا ان الله حرمهما على الكافرين﴾ وهذا خبر من الله تعالى ذكره عن استغاثة أهل النار بأهل الجنة عند نزول عظيم البلاء بهم من شدة العطش والجوع عقوبة من الله لهم على ما سلف منهم في الدنيا من ترك طاعة الله وأداء ما كان فرض عليهم فيها في أموالهم من حقوق المساكين من الزكاة والصدقة يقول تعالى ذكره ونادى أصحاب النار بعد ما دخلوها أصحاب الجنة بعد ما سكنوها أن يا أهل الجنة أفيضوا علينا من الماء أو مما رزقكم الله أي أطعمونا مما رزقكم الله من الطعام

وان عادا قد تبسطوا في البلاد ما بين عمان وحضرموت وكانت لهم أصنام يعبدونها صداء وصمود والهباء فبعث الله هودا نبيا وكان من أوسطهم وأشرفهم وأفضلهم حسبا فكذبوه وازدادوا عتوا وتجبرا فأمسك الله عنهم القطر ثلاث سنين حتى جهدوا وان الناس كانوا اذا نزل بهم بلاء طلبوا الى الله الفرج من ذلك عند بيته الحرام مسلمهم ومشركهم وأهل مكة اذ ذاك العمالق أولاد عمليق بن لاوذ بن سام بن نوح وسيدهم معاوية بن بكر فهزت عاد الى مكة من أمائلهم سبعين رجلا منهم قيل بن عنز ومرثد بن سعد الذي كان يكتم اسلامه فلما نزلوا على معاوية بن بكر وهو بظاهر مكة خارجا من الحرم أنزلهم وأكرمهم وكانوا أخواله وأصهاره فأقاموا عنده شهرا يشربون الخمر وتغنيهم الجرادتان قينتان كانتا لمعاوية احداهما وردة والاخرى جرادة ولما رأى طول مقامهم وذهولهم باللهو عما قدموا لاجله أهمه ذلك وقال قد هلك أخوالي وأصهاري وهؤلاء على ما هم عليه وكان يستحيي أن يكلمهم خيفة أن يظنوا أنه ثقل مقامهم عليه فذكر ذلك للقينتين فقالتا قولا نغنيهم به لا يدرون من قاله فقال معاوية

ألا يا قيل ويحك قم فهينم * لعل الله يسقينا غماما

ويسقي أرض عاد ان عادا * قد آمسوا ما يبينون الكلاما

الهينمة اخفاء الكلام في الدعاء وغيره ومعنى يسقينا يجعله ساقيا لنا

وقوله ما يبينون الكلام أي لا يكادون يفقهون قولا من ضعفهم وسوء حالهم فلما غنتاه قالوا ان قومكم يتغوثون من البلاء الذي نزل بهم

وقد أبطأتم عليهم فادخلوا الحرم واستسقوا لقومكم فقال لهم مرثد بن سعد والله لا يسقون بدعائكم ولكن ان أطعتم نبيكم وتبتم الى ربكم سقيتم وأظهر اسلامه فقالوا لمعاوية احبس عنا مرثدا لا يقدم معنا مكة فانه قد اتبع دين هود وترك ديننا ثم دخلوا مكة فقال قيل اللهم اسق عادا ما كنت تسقيهم فانشأ الله سحابات ثلاثا بيضاء وحمراء وسوداء ثم ناداه منادمن السماء يا قيل اختر لنفسك ولقومك فقال اخترت السوداء فانها أكثرهن ماء فخرجت على عاد من وادهم يقال له المغيث فاستبشر وابها وقالوا هذا عارض ممطرنا فجاءتهم منها ريح عقيم فأهلكتهم ونجا هود والمؤمنون معه فاتوا مكة فتعبدوا الله فيها حتى ماتوا ﴿التأويل﴾ (التأويل) لقد أرسلنا نوحا الروح الى قومه ببلاد التوالب وهم القلب وصفاته والنفس وصفاتها ومن صفة الروح العبودية والطاعة دعوة القلب والنفس وصفاتها الى الله وعبوديته ومن صفات النفس تكذيب الروح ومخالفته والاباء عن نصحه والنجب فكذبوا يعني النفس وصفاتها نوحا الروح فأنجيناه والذين معه في الفلك الشريعة وأغرقنا النفس وصفاتها في البحر الدنيا وشهواتها انهم كانوا قوما عمين عن رؤية الله والوصول اليه وزادكم في الخلق بسطة كما أوقع التفاوت بين شخص وشخص فيما يعود الى المباني أوقع التباين بين قوم وقوم فيما يرجع الى المعاني قد وقع عليكم من ربكم رجس وغضب أي مقاتكم تدل على حالتكم انه أصابكم سطوات العذاب فمن أمارات الاعراض رد العبد الى شهود الاغيار وتفريقه اياه في بحار الظنون والاوهام والجدال ﴿وإلى ثمود أخاهم صالحا قال يا قوم اعبدوا الله ما لكم من اله غيره قد جاءتكم بينة من ربكم

كما حدثني محمد بن الحسين قال ثنا أحمد بن المفضل قال ثنا أسباط عن السدي أن أفيضوا علينا من الماء أو مما رزقكم الله قال من الطعام حدثني يونس قال أخبرنا ابن وهب قال قال ابن زيد في قوله أن أفيضوا علينا من الماء أو مما رزقكم الله قال يستطعمونهم ويستسقونهم فأجابهم أهل الجنة ان الله حرم الماء والطعام على الذين جحدوا توحيده وكذبوا في الدنيا رسله والهاء والميم في قوله ان الله حرمهما عائدتان على الماء وعلى ما التي في قوله أو مما رزقكم الله * وبنحو ذلك قال أهل التأويل ذكر من قال ذلك حدثنا ابن وكيع قال ثنا أبي عن سفيان عن عثمان الثقفي عن سعيد بن جبير عن ابن عباس ونادى أصحاب النار أصحاب الجنة أن أفيضوا علينا من الماء أو مما رزقكم الله قال ينادي الرجل أخاه أو أباه فيقول قد احترقت أفض علي من الماء فيقال لهم أجيبوهم فيقولون ان الله حرمهما على الكافرين وحدثني المثنى قال ثنا ابن دكين قال ثنا سفيان عن عثمان عن سعيد بن جبير ونادى أصحاب النار أصحاب الجنة أن أفيضوا علينا من الماء أو مما رزقكم الله قال ينادي الرجل أخاه يا أخي قد احترقت فأغثني فيقول ان الله حرمهما على الكافرين حدثني يونس قال أخبرنا ابن وهب قال قال ابن زيد في قوله قالوا ان الله حرمهما على الكافرين قال طعام أهل الجنة وشرابها ﴿القول في تأويل قوله﴾ ﴿الذين اتخذوا دينهم لهوا ولعبا وغرتهم الحياة الدنيا فاليوم ننساهم كما نسوا لقاء يومهم هذا وما كانوا بآياتنا يجحدون﴾ وهذا خبر من الله عن قيل أهل الجنة للكافرين يقول تعالى ذكره فأجاب أهل الجنة أهل النار ان الله حرمهما على الكافرين الذين كفروا بالله ورسله الذين اتخذوا دينهم الذي أمرهم الله به لهوا ولعبا يقول سخرية ولعبا وروي عن ابن عباس في ذلك ما حدثني المثنى قال ثنا عبد الله قال ثني معاوية عن علي عن ابن عباس في قوله الذين اتخذوا دينهم لهوا ولعبا الآية قال وذلك أنهم كانوا اذا دعوا الى الايمان سخروا ممن دعاهم اليه وهزؤا به اغترارا بالله وغرتهم الحياة الدنيا يقول وخدعهم عاجل ما هم فيه من العيش والخفض والدعة عن الاخذ بنصيبهم من الآخرة حتى أتتهم المنية يقول الله جل ثناؤه فاليوم ننساهم كما نسوا لقاء يومهم هذا أي في هذا اليوم وذلك يوم القيامة ننساهم يقول نتركهم في العذاب المبين جياعا عطاشا بغير طعام ولا شراب كما تركوا العمل للقاء يومهم هذا ورفضوا الاستعداد له باتعاب أبدانهم في طاعة الله وقد بينا معنى قوله ننساهم بشواهده فيما مضى بما أغنى عن اعادته * وبنحو الذي قلنا في ذلك قال أهل التأويل ذكر من قال ذلك حدثنا ابن وكيع قال ثنا أبي عن سفيان عن جابر عن مجاهد فاليوم ننساهم قال نسوا في العذاب حدثنا محمد بن عبد الأعلى قال ثنا محمد بن ثور عن معمر عن ابن أبي نجيح عن مجاهد فاليوم ننساهم قال نتركهم كما تركوا لقاء يومهم هذا حدثني محمد بن عمرو قال ثنا أبو عاصم قال ثنا عيسى عن ابن أبي نجيح عن مجاهد في قول الله ننساهم قال نتركهم في النار حدثني المثنى قال ثنا عبد الله بن صالح قال ثني معاوية عن علي عن ابن عباس فاليوم ننساهم كما نسوا لقاء يومهم هذا قال نتركهم من الرحمة كما تركوا أن يعملوا للقاء يومهم هذا حدثني محمد بن سعد قال ثني أبي قال ثني عمي قال ثني أبي عن أبيه عن ابن عباس قوله فاليوم ننساهم كما نسوا لقاء يومهم هذا الآية يقول نسيهم الله من الخير ولم ينسهم من الشر حدثني الحرث قال ثنا عبد العزيز قال ثنا أبو سعد قال سمعت مجاهدا في قوله فاليوم ننساهم كما نسوا لقاء يومهم هذا قال نؤخرهم في النار وأما قوله وما كانوا بآياتنا يجحدون فان معناه اليوم ننساهم كما نسوا لقاء يومهم هذا وكما كانوا بآياتنا يجحدون فما التي في قوله وما كانوا معطوفة على ما التي في قوله كما نسوا

وتأويل

وتأويل الكلام فاليوم نترككهم في العذاب كما تركوا العمل في الدنيا لقاء الله يوم القيامة وكما كانوا بآيات الله يجحدون وهي حججه التي احتج بها عليهم من الانبياء والرسل والكتب وغير ذلك يجحدون يكذبون ولا يصدقون بشيء من ذلك ﴿القول في تأويل قوله ﴿ولقد جئناهم بكتاب فصلناه على علم هدى ورحمة لقوم يؤمنون﴾ يقول تعالى ذكره أقسم يا محمد لقد جئنا هؤلاء الكفرة بكتاب يعني القرآن الذي أنزله اليه يقول لقد أنزلنا اليهم هذا القرآن مفصلا مبينا فيه الحق من الباطل على علم يقول على علم منا بحق ما فصل فيه من الباطل الذي يفرق بينه وبين الحق هدى ورحمة يقول بيناه ليهتدي ويرحم به قوم يصدقون به وبما فيه من أمر الله ونهيه وأخباره ووعده ووعيده فينقذهم به من الضلالة الى الهدى وهذه الآية مردودة على قوله كتاب أنزلناه اليك فلا يكن في صدرك حرج منه لتنذر به وذكرى للمؤمنين ولقد جئناهم بكتاب فصلناه على علم والهدى في موضع نصب على القطع من الهاء التي في قوله فصلناه ولو نصب على فعل فصلناه فيكون المعنى فصلنا الكتاب كذلك كان صحيحا ولو كان قرئ هدى ورحمة كان في الاعراب فصيحا وكان خفض ذلك بالرد على الكتاب ﴿القول في تأويل قوله ﴿هل ينظرون الا تأويله يوم يأتي تأويله يقول الذين نسوه من قبل قد جاءت رسل ربنا بالحق﴾ يقول تعالى ذكره هل ينتظر الاتأويله هل ينتظر هؤلاء المشركون الذين يكذبون بآيات الله ويجحدون لقاءه الا تأويله يقول الا ما يؤل اليه أمرهم من ورودهم على عذاب الله وصليهم جحيمه وأشباه هذا مما أوعدهم الله به وقد بينا معنى التأويل فيما مضى بشواهده عما أغنى عن اعادته في هذا الموضع وبنحو الذي قلنا في ذلك قال أهل التأويل ذكر من قال ذلك حدثنا بشر بن معاذ قال ثنا يزيد قال ثنا سعيد عن قتادة قوله هل ينظرون الا تأويله أي ثوابه يوم يأتي تأويله أي ثوابه حدثنا محمد بن عبد الأعلى قال ثنا محمد ابن ثور قال ثنا معمر عن قتادة هل ينظرون الا تأويله يوم يأتي تأويله قال تأويله عاقبته حدثنا ابن وكيع قال ثنا أبو أسامة عن شبل عن ابن أبي نجيح عن مجاهد هل ينظرون الا تأويله قال جزاءه يوم يأتي تأويله قال جزاؤه حدثنا ابن وكيع قال ثنا يحيى بن أبي زائدة عن ابن أبي نجيح عن مجاهد مثله حدثني محمد بن الحسين قال ثنا أحمد بن المفضل قال ثنا أسباط عن السدي هل ينظرون الا تأويله أما تأويله فعواقبه مثل وقعة بدر والقيامة وما وعد فيه من موعد حدثني المثنى قال ثنا اسحق قال ثنا عبد الله بن أبي جعفر عن أبيه عن الربيع بن أنس في قوله هل ينظرون الا تأويله يوم يأتي تأويله يقول الذين نسوه من قبل قد جاءت رسل ربنا بالحق فلا يزال يقع من تأويله أمر بعد أمر حتى يتم تأويله يوم القيامة ففي ذلك أنزل هل ينظرون الا تأويله حيث أثاب الله تباركه وتعالى أولياءه وأعداءه ثواب أعمالهم يقول يومئذ الذين نسوه من قبل قد جاءت رسل ربنا بالحق الآية حدثني محمد بن سعد قال ثني أبي قال ثني عمي قال ثني أبي عن أبيه عن ابن عباس قوله هل ينظرون إلا تأويله يوم يأتي تأويله قال يوم القيامة حدثني يونس قال أخبرنا ابن وهب قال قال ابن زيد في قوله يوم يأتي تأويله قال يوم يأتي تحقيقه وقرأ قول الله تعالى هذا تأويل رؤياي من قبل قال هذا تحقيقها وقرأ قول الله وما يعلم تأويله الا الله قال ما يعلم حقيقته ومتى يأتي الا الله تعالى وأما قوله يوم يأتي تأويله يقول الذين نسوه من قبل فان معناه يوم يجيء ما يؤل اليه أمرهم من عقاب الله يقول الذين نسوه من قبل أي يقول الذين ضيعوا وتركوا ما أمروا به من العمل المنجيهم مما آل اليه أمرهم يومئذ من العذاب من قبل ذلك في الدنيا لقد جاءت رسل ربنا بالحق أقسم المساكين حين عاينوا البلاء وحل بهم العقاب أن رسل الله التي أتتهم بالنذارة وبلغتهم عن الله الرسالة قد كانت نصحت لهم وصدقتهم عن الله وذلك حين لا ينفعهم التصديق

هذه ناقة الله لكم آية فذروها تأكل في أرض الله ولا تمسوها بسوء فيأخذكم عذاب أليم واذكروا اذ جعلكم خلفاء من بعد عاد وبوأكم في الارض تتخذون من سهولها قصورا وتنحتون الجبال بيوتا فاذكروا آلاء الله ولا تعثوا في الارض مفسدين قال الملأ الذين استكبروا من قومه للذين استضعفوا لمن آمن منهم أتعلمون أن صالحا مرسل من ربه قالوا انا بما أرسل به مؤمنون قال الذين استكبروا انا بالذي آمنتم به كافرون فعقروا الناقة وعتوا عن أمر ربهم وقالوا يا صالح ائتنا بما تعدنا ان كنت من المرسلين فأخذتهم الرجفة فأصبحوا في دارهم جاثمين فتولى عنهم وقال يا قوم لقد أبلغتكم رسالة ربي ونصحت لكم ولكن لا تحبون الناصحين ولوطا اذ قال لقومه أتأتون الفاحشة ما سبقكم بها من أحد من العالمين انكم لتأتون الرجال شهوة من دون النساء بل أنتم قوم مسرفون وما كان جواب قومه الا أن قالوا أخرجوهم من قريتكم انهم أناس يتطهرون فأنجيناه وأهله الا امرأته كانت من الغابرين وأمطرنا عليهم مطرا فانظر كيف كان عاقبة المجرمين ﴿القراآت وقال الملأ بالواو ابن عامر انكم بحذف همزة الاستفهام أبو جعفر ونافع وحفص وسهل أئنكم بهمزتين ابن عامر وحمزة وعلي وخلف وعاصم غير حفص وهشام يدخل بينهما مدة

ولا ينجيهم من سخط الله وأليم عقابه كثرة القال والقيل * وبنحو ما قلنا في ذلك قال أهل التأويل ذكر من قال ذلك حدثني محمد بن الحسين قال ثنا أحمد بن المفضل قال ثنا أسباط عن السدي يقول الذين نسوه من قبل قد جاءت رسل ربنا بالحق أما الذين نسوه فتركوه فلما رأوا ما وعدهم أنبياؤهم استيقنوا فقالوا لقد جاءت رسل ربنا بالحق حدثني محمد بن عمرو قال ثنا أبو عاصم قال ثنا عيسى عن ابن أبي نجيح عن مجاهد يقول الذين نسوه قال أعرضوا عنه حدثني المثنى قال ثنا أبو حذيفة قال ثنا شبل عن ابن أبي نجيح عن مجاهد مثله ۞ القول في تأويل قوله ﴿فهل لنا من شفعاء فيشفعوا لنا أو نرد فنعمل غير الذي كنا نعمل قد خسروا أنفسهم وضل عنهم ما كانوا يفترون﴾ وهذا خبر من الله تعالى ذكره عن هؤلاء المشركين الذين وصف صفتهم أنهم يقولون عند حلول سخط الله بهم ووروده أليم عذابه ومعاينتهم تأويل ما كانت رسل الله تعدهم هل لنا من أصدقاء وأولياء اليوم فيشفعوا لنا عند ربنا فتنجينا شفاعتهم عنده مما قد حل بنا من سوء فعالنا في الدنيا أو نرد إلى الدنيا مرة أخرى فنعمل فيها بما يرضيه ويعتبه من أنفسنا قال هذا القول المساكين هنالك لأنهم كانوا عهدوا في الدنيا أنفسهم لها شفعاء تشفع لهم في حاجاتهم فيذكر وا ذلك في وقت لا خلة فيه لهم ولا شفاعة يقول الله جل ثناؤه قد خسروا أنفسهم يقول غبنوا أنفسهم حظوظها ببيعهم ما لا خطر له من نعيم الآخرة الدائم بالخسيس من عرض الدنيا الزائل وضل عنهم ما كانوا يفترون يقول وأسلمهم لعذاب الله وحاد عنهم أولياؤهم الذين كانوا يعبدونهم من دون الله ويزعمون كذبا وافتراء أنهم أربابهم من دون الله حدثني محمد بن الحسين قال ثنا أحمد بن المفضل قال ثنا أسباط عن السدي قوله قد خسروا أنفسهم يقول شبروها بخسران وإنما رفع قوله أو نرد ولم ينصب عطفا على قوله فيشفعوا لنا لان المعنى هل لنا من شفعاء فيشفعوا لنا أو هل نرد فنعمل غير الذي كنا نعمل ولم يرد به العطف على قوله فيشفعوا لنا ۞ القول في تأويل قوله ﴿إن ربكم الله الذي خلق السموات والارض في ستة أيام ثم استوى على العرش يغشى الليل النهار يطلبه حثيثا﴾ يقول تعالى ذكره إن سيدكم ومصلح أموركم أيها الناس هو المعبود الذي له العبادة من كل شئ الذي خلق السموات والارض في ستة أيام وذلك يوم الاحد والاثنين والثلاثاء والاربعاء والخميس والجمعة كما حدثني المثنى قال ثنا الحجاج بن المنهال قال ثنا أبو عوانة عن أبي بشر عن مجاهد قال بدء الخلق العرش والماء والهواء وخلقت الارض من الماء وكان بدء الخلق يوم الاحد والاثنين والثلاثاء والاربعاء والخميس وجمع الخلق في يوم الجمعة وتهودت اليهود يوم السبت ويوم من الستة الايام كألف سنة مما تعدون ثم استوى على العرش وقد ذكرنا معنى الاستواء واختلاف الناس فيه فيما مضى قبل بما أغنى عن اعادته وأما قوله يغشى الليل النهار يطلبه حثيثا فانه يقول يورد الليل على النهار فيلبسه إياه حتى يذهب نضرته ونوره يطلبه يقول يطلب الليل النهار حثيثا يعني سريعا * وبنحو الذي قلنا في ذلك قال أهل التأويل ذكر من قال ذلك حدثني المثنى قال ثنا عبد الله بن صالح قال ثني معاوية عن علي بن أبي طلحة عن ابن عباس يطلبه حثيثا يقول سريعا حدثني محمد بن الحسين قال ثنا أحمد بن المفضل قال ثنا أسباط عن السدي يغشى الليل النهار يطلبه حثيثا قال يغشى الليل النهار فيذهب بضوئه ويطلبه سريعا حتى يدركه ۞ القول في تأويل قوله ﴿والشمس والقمر والنجوم مسخرات بأمره ألا له الخلق والامر تبارك الله رب العالمين﴾ يقول تعالى ذكره إن ربكم الله الذي خلق السموات والارض والشمس والقمر والنجوم كل ذلك بأمره أمرهن الله فأطعن أمره ألا لله الخلق كله والامر الذي لا يخالف ولا يرد أمره دون ما سواه من الاشياء كلها ودون ما عبده المشركون من الآلهة والاوثان

آيتكم بالمد وبالياء أبو عمرو وزيد أيتكم بالهمزة والياء ابن كثير ويعقوب غير زيد ۞ الوقوف صالحا ج لئلا يظن أن صالحا صفة لا علم والجملة بعده نعت له وهذا بخلاف اسم شعيب وغيره من الاعلام العربية غيره ط من ربكم ط أليم ٥ بيوتا ط لما مر في قصة هود مفسدين ٥ من ربه ج مؤمنون ٥ كافرون ٥ المرسلين ٥ جاثمين ٥ ناصحين ٥ من العالمين ٥ من دون النساء ط لمكان الاضراب مسرفون ٥ من قريتكم ج لاحتمال التعليل استهزاء الا امرأته ز لاحتمال الاستئناف والأشبه أنها حال المرأة من الغابرين ٥ مطرا ط المجرمين ٥ ۞ التفسير القصة الرابعة قصة صالح مع قومه ثمود قال أبو عمرو بن العلاء سميت ثمود لقلة مائها من الثمد وهو الماء القليل وكانت مساكنهم الحجر بين الحجاز والشام إلى وادي القرى وانه لا ينصرف تارة بتأويل القبيلة وينصرف أخرى بتأويل الحي أو باعتبار الأصل لانه اسم أبيهم الأكبر وهو ثمود بن عابر بن ارم بن سام بن نوح وقيل ان ثمود أخو جديس وطسم وقد ورد القرآن بالصرف وعدمه جميعا قال تعالى ألا ان ثمود كفروا ربهم ألا بعدا لثمود (قد جاءتكم بينة) آية ظاهرة دالة على صدقي وكأنه قيل ما تلك البينة فقال (هذه ناقة الله لكم آية) وانتصابها على الحال والعامل فيها

التي لا تضر ولا تنفع ولا تخلق ولا تأمر تبارك الله معبودنا الذي له عبادة كل شيء رب العالمين حدثني المثنى قال ثنا اسحق قال ثنا هشام أبو عبد الرحمن قال ثنا بقية بن الوليد قال ثني عبد الغفار ابن عبد العزيز الانصاري عن عبد العزيز الشامي عن أبيه وكانت له صحبة قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم من لم يحمد الله على ما عمل من عمل صالح وجد نفسه قل شكره وحبط عمله ومن زعم أن الله جعل للعباد من الامر شيأ فقد كفر بما أنزل الله على أنبيائه لقوله ألا له الخلق والامر تبارك الله رب العالمين ﴿ القول في تأويل قوله ﴿ ادعوا ربكم تضرعا وخفية انه لا يحب المعتدين ﴾ يقول تعالى ذكره ادعوا أيها الناس ربكم وحده فأخلصوا له الدعاء دون ما تدعون من دونه من الآلهة والاصنام تضرعا يقول تذللا واستكانة لطاعته وخفية يقول بخشوع قلوبكم وصحة اليقين منكم بوحدانيته فيما بينكم وبينه لا جهارا مراآة وقلوبكم غير موقنة بوحدانيته وربوبيته فعل أهل النفاق والخداع لله ولرسوله كما حدثني المثنى قال ثنا سويد بن نصر قال أخبرنا ابن المبارك عن المبارك ابن فضالة عن الحسن قال ان كان الرجل لقد جمع القرآن وما يشعر جاره وان كان الرجل لقد فقه الفقه الكثير وما يشعر به الناس وان كان الرجل ليصلي الصلاة الطويلة في بيته وعنده الزور وما يشعرون به ولقد أدركنا أقواما ما كان على الارض من عمل يقدرون على أن يعملوه في السر فيكون علانية أبدا ولقد كان المسلمون يجتهدون في الدعاء وما يسمع لهم صوت ان كان الا همسا بينهم وبين ربهم وذلك أن الله يقول ادعوا ربكم تضرعا وخفية وذلك أن الله ذكر عبدا صالحا فرضي فعله فقال اذ نادى ربه نداء خفيا حدثنا ابن حميد قال ثنا جرير عن عاصم الاحول عن أبي عثمان النهدي عن أبي موسى قال كان النبي صلى الله عليه وسلم في غزاة فأشرفوا على واد يكبرون ويهللون ويرفعون أصواتهم فقال أيها الناس اربعوا على أنفسكم انكم لا تدعون أصم ولا غائبا انكم تدعون سميعا قريبا معكم حدثنا القاسم قال ثنا الحسين قال ثني حجاج عن ابن جريج عن عطاء الخراساني عن ابن عباس قوله ادعوا ربكم تضرعا وخفية قال السر وأما قوله انه لا يحب المعتدين فان معناه ان ربكم لا يحب من اعتدى فتجاوز حده الذي حده لعباده في دعائه ومسألته ربه ورفعه صوته فوق الحد الذي حد لهم في دعائهم اياه ومسألتهم وفي غير ذلك من الامور كما حدثني يعقوب بن ابراهيم قال ثنا معتمر بن سليمان قال أنبأنا اسمعيل بن حماد بن أبي سليمان عن عباد بن عباد عن علقمة عن أبي مجلز ادعوا ربكم تضرعا وخفية انه لا يحب المعتدين قال لا يسأل منازل الانبياء عليهم السلام حدثني القاسم قال ثنا الحسين قال ثني حجاج عن ابن جريج عن عطاء الخراساني عن ابن عباس انه لا يحب المعتدين في الدعاء ولا في غيره قال ابن جريج ان من الدعاء اعتداء يكره رفع الصوت والنداء والصياح بالدعاء ويؤمر بالتضرع والاستكانة ﴿ القول في تأويل قوله ﴿ ولا تفسدوا في الارض بعد اصلاحها وادعوه خوفا وطمعا ان رحمة الله قريب من المحسنين ﴾ يعني تعالى ذكره بقوله ولا تفسدوا في الارض بعد اصلاحها لا تشركوا بالله في الارض ولا تعصوه فيها وذلك هو الفساد فيها وقد ذكرنا الرواية في ذلك فيما مضى وبينا معناه بشواهده بعد اصلاحها يقول بعد اصلاح الله اياها لاهل طاعته باتباعه فيهم الرسل دعاة الى الحق وايضاحه حجته لهم وادعوه خوفا وطمعا يقول وأخلصوا له الدعاء والعمل ولا تشركوا في عملكم له شيأ غيره من الآلهة والاصنام وغير ذلك ولكن ما يكون منكم في ذلك خوفا من عقابه وطمعا في ثوابه وان من كان دعاؤه اياه على غير ذلك فهو بالآخرة من المكذبين لان من لم يخف عقاب الله ولم يرج ثوابه لم يبال ما ركب من أمر يسخطه الله ولا يرضاه ان رحمة الله قريب من المحسنين يقول تعالى ذكره ان ثواب الله الذي وعد المحسنين على احسانهم في الدنيا قريب منهم وذلك هو رحمته لانه ليس

ما في اسم الاشارة أو حرف التنبيه من معنى الفعل أي أشير اليها أو أنبه عليها آية ولكم بيان لمن هي له آية موجبة للايمان وهم ثمود وسبب تخصيص أولئك الاقوام بهامع أنها آية لكل أحد أنهم عاينوها وغيرهم أخبروا بها وليس الخبر كالمعاينة أو لعله يثبت سائر المعجزات الا أن القوم التمسوا هذه المعجزة بعينها على سبيل الاقتراح فأظهرها الله تعالى لهم فلهذا حسن التخصيص وانما أضيفت الى اسم الله تعظيما لها وتفخيما لشأنها حيث جاءت مكونة من عنده من غير فعل وطرق آية من آياته كما تقول آية الله وبيت الله وبالحقيقة هي آية تشتمل على آيات نفر وجها من الجمل آية وكونها الامن ذكر وأنثى آية وكمال خلقها من غير تدريج ومهل آية وان لها شرب يوم ولجميع ثمود شرب يوم آية وكذا الكلام في قوتها المناسب للماء وفي غزارة لبنها وأنكر الحسن فقال انها لم تحلب قطرة لبن قط ويروى أن جميع الحيوانات كانت تمتنع عن الورود في يوم شربها وقيل سميت ناقة الله لانه لا مالك لها سوى الله تعالى وقيل لانها حجة الله على القوم (فذروها تأكل في أرض الله) أي الناقة ناقة الله والارض أرض الله فدعوها تأكل في أرض ربها ومما أنبت منها (ولا تمسوها بسوء) من الضرب والطرد وسائر أنواع الاذى اكراما لآية الله (فيأخذكم

بينهم وبين أن يصيروا الى ذلك من رحمته وما أعد لهم من كرامته الا أن تفارق أرواحهم أجسادهم ولذلك من المعنى ذكر قوله قريب وهو من خبر الرحمة والرحمة مؤنثة لانه أريد به القرب فى الوقت لا فى النسب والاوقات بذلك المعنى اذا رفعت أخبارا للاسماء أجرتها العرب مجرى الحال فوحدتها مع الواحد والاثنين والجميع وذكرتها مع المؤنث فقالوا كرامة الله بعيد من فلان وهى قريب من فلان كما يقولون هند قريب منا والهندان مناقريب والهندات مناقريب لأن معنى ذلك هى فى مكان قريب منا فاذا حذفوا المكان وجعلوا القريب خلفا منه ذكروه ووحدوه فى الجمع كما كان المكان مذكرا وموحدا فى الجمع وأما اذا أنثوه أخرجوه مثنى مع الاثنين ومجموعا مع الجميع فقالوا هى قريبة منا وهما مناقريبتان كما قال عروة بن الورد

عشية لا عفراء منك قريبة * فتدنو ولا عفراء منك بعيد

فأنث قريبة وذكر بعيدا على ما وصفت ولو كان القريب من القرابة فى النسب لم يكن مع المؤنث الا مؤنثا ومع الجمع الا مجموعا وكان بعض نحويى البصرة يقول ذكر قريب وهو صفة للرحمة وذلك كقول العرب ريح خريق وساحفة حديد وشاة سديس قال وان شئت قلت تفسير الرحمة ههنا المطر ونحوه فلذلك ذكر كما قال وان كان طائفة منكم آمنوا فذكر لانه أراد الناس وان شئت جعلته كبعض ما يذكرون من المؤنث كقول الشاعر * ولا أرض أبقل ابقالها *

وقد أنكر ذلك من قيله بعض أهل العربية ورأى أنه يلزمه ان جاز أن يذكر قريبا توجيهه منه للرحمة الى معنى المطر أن يقول هند قام توجيها منه لهند وهى امرأة الى معنى انسان ورأى أن ما شبيه به قوله ان رحمة الله قريب من المحسنين بقوله وان كان طائفة منكم آمنوا غير مشبهه وذلك أن الطائفة فيما زعم مصدر بمعنى الطيف كما الصيحة والصياح بمعنى ولذلك قيل وأخذ الذين ظلموا الصيحة

القول فى تأويل قوله ﴿وهو الذى يرسل الرياح نشرا بين يدى رحمته حتى اذا أقلت سحابا ثقالا سقناه لبلد ميت فأنزلنا به الماء فأخرجنا به من كل الثمرات كذلك نخرج الموتى لعلكم تذكرون﴾

يقول تعالى ذكره ان ربكم الله الذى خلق السموات والارض والشمس والقمر والنجوم مسخرات بأمره هو الذى يرسل الرياح نشرا بين يدى رحمته والنشر بفتح النون وسكون الشين فى كلام العرب من الرياح الطيبة اللينة الهبوب التى تنشئ السحاب وكذلك كل ريح طيبة عندهم فهى نشر ومنه قول امرئ القيس

كأن المدام وصوب الغمام * وريح الخزامى ونشر القطر

وبهذه القراءة قرأ ذلك عامة قراء الكوفيين خلا عاصم بن أبى النجود فانه كان يقرؤه بشرا على اختلاف عنه فيه فروى ذلك بعضهم عنه بشرا بالباء وضمها وسكون الشين وبعضهم بالباء وضمها وضم الشين وكان يتأول فى قراءته ذلك كذلك قوله ومن آياته أن يرسل الرياح مبشرات تبشرا بالمطر وانه جمع بشير بشرا كما يجمع النذير نذرا وأما قراء المدينة وعامة المكيين والبصريين فانهم قرؤا ذلك وهو الذى يرسل الرياح نشرا بضم النون والشين بمعنى جمع نشور جمع نشرا كما يجمع الصبور صبرا والشكور شكرا وكان بعض أهل العلم بكلام العرب يقول معناها اذا قرئت كذلك انها الريح التى تهب من كل ناحية وتجىء من كل وجه وكان بعضهم يقول اذا قرئت بضم النون فينبغى أن تسكن شينها لان ذلك لغة بمعنى النشر بالفتح وقال العرب تضم النون من النشر أحيانا وتفتح أحيانا بمعنى واحد قال فاختلاف القراء فى ذلك على قدر اختلافها فى لغتها فيه وكان يقول هو نظير الخسف والخسف بفتح الخاء وضمها * والصواب من القول فى ذلك أن يقال ان قراءة من قرأ ذلك نشرا ونشرا بفتح النون وسكون الشين وبضم النون والشين قراءتان مشهورتان فى قرأة الامصار

عذاب أليم) يعنى أخذ الاستفزاز والاستئصال (واذكروا اذ جعلكم خلفاء من بعد عاد) تفسيره كما فى قصة هود (وبوأكم فى الارض) أنزلكم فيها والمباءة المنزل والارض أرض الحجر (تتخذون من سهولها) أى تبنون من سهول الارض قصورا بما تعملون من الاراضى السهلة لبناء وآجرا ورهصا وانتصاب بيوتا على الحال المقدرة كما تقول خط هذا الثوب قميصا لان الجبل لا يكون بيتا فى حال النحت ولا الثوب قميصا فى حال الخياطة ويجوز أن تكون من مقدرة اكتفاء بقوله من سهولها كما جاءت فى موضع آخر تنحتون من الجبال بيوتا فارهين فيكون منصوبا على أنه مفعول به وقيل المراد انهم كانوا يسكنون السهول فى الصيف والجبال فى الشتاء (فاذكروا آلاء الله) يعنى الى قد ذكرت لكم بعض نعم ربكم فاذكروا أنتم تمامها (ولا تعثوا فى الارض مفسدين) قيل نهى عن عقر الناقة والاولى حمله على العموم واعرابه قد مر فى أوائل سورة البقرة (قال الملأ الذين استكبروا من قومه للذين استضعفوا) أى المساكين الذين استحقرهم رؤساء الكفار وقوله (لمن آمن منهم) بدل من قوله للذين استضعفوا بتكرار الجار لشدة الاتصال والضمير فى منهم اما ان يرجع الى الذين استضعفوا فيكون البدل بدل البعض ودل على أن المستضعفين فريقان مؤمنون وكافرون واما أن يرجع

(١) فلا أحب القراءة بها وان كان لها معنى صحيح ووجه مفهوم فى المعنى والاعراب لما ذكرنا من العلة وأما قوله بين يدى رحمته فانه يقول قدام رحمته وأمامها والعرب كذلك تقول لكل شئ حدث قدام شئ وأمامه جاء بين يديه لان ذلك من كلامهم جرى فى أخبارهم عن بنى آدم وكثر استعماله فيهم حتى قالوا ذلك فى غير ابن آدم ومالا يدله والرحمة التى ذكرها جل ثناؤها فى هذا الموضع المطر فمعنى الكلام اذا والله الذى يرسل الرياح لينا هبوبها طيبا نسيمها أمام غيثه الذى يسوقه بها الى خلقه فينشئ بها سحابا ثقالا حتى اذا أقلتها والاقلال بها حملها كما يقال استقل البعير بحمله وأقله اذا حمله فقام به ساقه الله لاحياء بلد ميت قد تعفت مزارعه ودرست مشاربه وأجدب أهله فأنزل به المطر وأخرج به من كل الثمرات ونحو الذى قلنا فى ذلك قال أهل التأويل ذكر من قال ذلك

حدثنى محمد بن الحسين قال ثنا أحمد بن المفضل قال ثنا أسباط عن السدى وهو الذى يرسل الرياح نشرا بين يدى رحمته الى قوله لعلكم تذكرون قال ان الله يرسل الريح فتأتى بالسحاب من بين الخافقين طرف السماء والارض من حيث يلتقيان فيخرجه من ثم ثم ينشره فيبسطه فى السماء كيف يشاء ثم يفتح أبواب السماء فيسيل الماء على السحاب ثم يمطر السحاب بعد ذلك وأما رحمته فهو المطر وأما قوله كذلك نخرج الموتى لعلكم تذكرون فانه يقول تعالى ذكره كما نحيى هذا البلد الميت بما ننزل به من الماء الذى تنزله من السحاب فنخرج به من الثمرات بعد موته وجدوبته وقحوط أهله كذلك نخرج الموتى من قبورهم أحياء بعد فنائهم ودروس آثارهم لعلكم تذكرون يقول تعالى ذكره للمشركين به من عبدة الاصنام المكذبين بالبعث بعد الممات المنكرين للثواب والعقاب ضربت لكم أيها القوم هذا المثل الذى ذكرت لكم من احياء البلد الميت بقطر المطر الذى يأتى به السحاب الذى تنشره الرياح التى وصفت صفتها لتعتبروا فتذكروا وتعلموا أن من كان ذلك من قدرته فيسير فى قدرته احياء الموتى بعد فنائها واعادتها خلقا سويا بعد دروسها ونحو ما قلنا فى ذلك قال أهل التأويل ذكر من قال ذلك

حدثنى محمد بن الحسين قال ثنا أحمد ابن المفضل قال ثنا أسباط عن السدى قوله كذلك نخرج الموتى لعلكم تذكرون وكذلك تخرجون وكذلك النشور كما نخرج الزرع بالماء * وقال أبو هريرة ان الناس اذا ماتوا فى النفخة الاولى أمطر عليهم من ماء تحت العرش يدعى ماء الحيوان أربعين سنة فينبتون كما ينبت الزرع من الماء حتى اذا استكملت أجسادهم نفخ فيهم الروح ثم يلقى عليهم نومة فينامون فى قبورهم فاذا نفخ فى الصور الثانية عاشوا وهم يجدون طعم النوم فى رؤسهم وأعينهم كما يجد النائم حين يستيقظ من نومه فعند ذلك يقولون ياويلنا من بعثنا من مرقدنا فنادا هم المنادى هذا ما وعد الرحمن وصدق المرسلون

حدثنى محمد بن عمرو قال ثنا أبو عاصم قال ثنا عيسى عن ابن أبى نجيح عن مجاهد فى قول الله كذلك نخرج الموتى قال اذا أراد الله أن يخرج الموتى أمطر السماء حتى تشقق عنهم الارض ثم يرسل الارواح فتعود كل روح الى جسدها فكذلك يحيى الله الموتى بالمطر كما حياته الارض

القول فى تأويل قوله ﴿والبلد الطيب يخرج نباته باذن ربه والذى خبث لا يخرج الا نكدا كذلك نصرف الآيات لقوم يشكرون﴾ يقول تعالى ذكره والبلد الطيبة تربته العذبة مشاربه يخرج نباته اذا أنزل الله الغيث وأرسل عليه الحيا باذنه طيبا ثمره فى حينه ووقته والذى خبث فرديت تربته وملحت مشاربه لا يخرج نباته الا نكدا يقول الا عسرا فى شدة كما قال الشاعر

(١) قوله فلا أحب الخ يظهر أن قبله سقطا ولعله وأما قراءة الباء فلا أحب الخ وحرره

الى قومه فيكون البدل بدل الكل ودل على أن الاستضعاف من شأن أهل الايمان يستحقرهم المستكبرون ولا يكون صفة ذم فى حقهم وانما الذم يعود الى المستحقرين وفى الآية دلالة على أن الفقر خير من الغنى لان الاستكبار يتولد من كثرة المال والجاه والتصديق والانقياد ينشأ من قلتهما (أتعلمون أن صالحا مرسل من ربه) قالوه على سبيل التهكم والسخرية لا للاستعلام والاسترشاد (قالوا انا بما أرسل به مؤمنون) جعلوا ارساله أمرا بينا مكشوفا مسلما لا يدخله ريب وانما الكلام فى وجود الايمان فنخبركم انا به مؤمنون ولذلك (قال الذين استكبروا) فى جوابهم (انا بالذى آمنتم به كافرون فعقروا الناقة) قال الازهرى العقر عند العرب كشف عرقوب البعير ثم أطلق على النحر اطلاقا لاسم السبب على المسبب وأسند العقر الى جميعهم مع أنه ما باشره الا بعضهم لانه كان برضاهم وقد يقال للقبيلة العظيمة أنتم فعلتم كذا ولعله لم يفعله الا واحد منهم كقوله واذ قتلتم (وعتوا عن أمر ربهم) استكبروا عن امتثاله قال مجاهد العتو الغلو فى الباطل وأمر ربهم شأنه أى دينه أو المراد ما أمر به صالح من قوله فذروها ولا تمسوها والمعنى أمر ربهم بتركها كان هو السبب فى عتوهم فان الانسان حريص على ما منع (وقالوا يا صالح ائتنا بما تعدنا ان كنت من المرسلين) أطلقوا

لا تنجز الوعدان وعدت وان ٭ أعطيت أعطيت تافها نكدا

يعني بالتافه القليل وبالنكد العسر يقال منه نكد ينكد نكدا ونكدا فهو نكد ونكد والنكد المصدر ومن أمثالهم نكدا وجهدا ونكدا وجهدا والجهد الشدة والضيق ويقال اذا شفه وسئل قد نكدوه ينكدونه نكدا كما قال الشاعر

وأعط ما أعطيته طيبا ٭ لا خير في المنكود والناكد

واختلفت القراء في قراءة ذلك فقرأه بعض أهل المدينة الانكدا بفتح الكاف وقرأه بعض الكوفيين بسكون الكاف نكدا وخالفهما بعد سائر القراء في الامصار فقرؤه الانكدا بكسر الكاف كأن من قرأه نكدا نصب الكاف أراد المصدر وكأن من قرأه بسكون الكاف أراد كسرها فسكنها على لغة من قال هذه فخذ وكتد وكان الذي يجب عليه اذا أراد ذلك أن يكسر النون من نكد حتى يكون قد أصاب القياس ٭ قال أبو جعفر والصواب من القراءة في ذلك عندنا قراءة من قرأه نكدا بفتح النون وكسر الكاف لاجماع الحجة من قراء الامصار عليه وقوله كذلك نصرف الآيات لقوم يشكرون يقول كذلك نبين آية بعد آية ونؤدي بحجة بعد حجة ونضرب مثلا بعد مثل لقوم يشكرون الله على انعامه عليهم بالهداية وتبصيرهاياهم سبيل أهل الضلالة باتباعهم ما أمرهم باتباعه وتجنبهم ما أمرهم بتجنبه من سبل الضلالة وهذا مثل ضربه الله للمؤمن والكافر فالبلد الطيب الذي يخرج نباته باذن ربه مثل للمؤمن والذي خبث فلا يخرج نباته الا نكدا مثل للكافر ونحو الذي قلنا في ذلك قال أهل التأويل ذكر من قال ذلك حدثني المثنى قال ثنا عبد الله بن صالح قال ثني معاوية بن صالح عن علي عن ابن عباس قوله والبلد الطيب يخرج نباته باذن ربه والذي خبث لا يخرج الا نكدا فهذا مثل ضربه الله للمؤمن يقول هو طيب وعمله طيب كما البلد الطيب ثمره طيب ثم ضرب مثل الكافر كالبلدة السبخة المالحة التي لا تخرج منها البركة فالكافر هو الخبيث وعمله خبيث حدثني محمد بن عمرو قال ثنا أبو عاصم قال ثنا عيسى عن ابن أبي نجيح عن مجاهد في قول الله والبلد الطيب والذي خبث قال كل ذلك من الارض السباخ وغيرها مثل آدم وذريته فيهم طيب وخبيث حدثني المثنى قال ثنا أبو حذيفة قال ثنا شبل عن ابن أبي نجيح عن مجاهد بنحوه حدثنا محمد بن عبد الأعلى قال ثنا محمد بن ثور عن معمر عن قتادة والبلد الطيب يخرج نباته باذن ربه والذي خبث لا يخرج الا نكدا قال هذا مثل ضربه الله في الكافر والمؤمن حدثني محمد بن الحسين قال ثنا أحمد يعني ابن المفضل قال ثنا أسباط عن السدي والبلد الطيب يخرج نباته باذن ربه والذي خبث هي السبخة لا يخرج نباتها الا نكدا والنكد الشئ القليل الذي لا ينفع فكذلك القلوب لما نزل القرآن فالقلب المؤمن لما دخله القرآن آمن به وثبت الايمان فيه والقلب الكافر لما دخله القرآن لم يتعلق منه بشئ ينفعه ولم يثبت فيه من الايمان شئ الا ما لا ينفع كما لم يخرج هذا البلد الا ما لا ينفع من النبات حدثني الحرث قال ثنا عبد العزيز قال ثنا أبو سعد عن مجاهد والبلد الطيب يخرج نباته باذن ربه والذي خبث لا يخرج الا نكدا قال الطيب ينفعه المطر فينبت والذي خبث السباخ لا ينفعه المطر لا يخرج نباته الا نكدا قال هذا مثل ضربه الله لآدم وذريته كلهم انما خلقوا من نفس واحدة فمنهم من آمن بالله وكتابه فطاب ومنهم من كفر بالله وكتابه فخبث ٭ القول في تأويل قوله ﴿لقد أرسلنا نوحا الى قومه ففال ياقوم اعبدوا الله ما لكم من اله غيره اني أخاف عليكم عذاب يوم عظيم﴾ أقسم ربنا جل ثناؤه للمخاطبين بهذه الآية أنه أرسل نوحا الى قومه منذرهم بأسه ومخوفهم سخطه على عبادتهم غيره فقال لمن كفر منهم ياقوم

الوعد وأرادوا ما وعدهم من العذاب واستعجالهم العذاب انما كان لأجل تكذيبهم بكل ما أخبر عنه من الوعد والوعيد ولذلك علقوه بما كانوا ينكرونه وهو كونه من المرسلين (فأخذتهم الرجفة) قال الفراء والزجاج هي الزلزلة الشديدة قال تعالى يوم ترجف الارض والجبال قال الليث هي كرجفان البعير تحت الرحل وكما ترجف الشجرة اذا أرجفتها الريح وهذا لا يناقض ما ورد في موضع آخر أنهم أهلكوا بالطاغية وفي آخر أنهم أهلكوا بالصيحة لان الطغيان مجاوزة الحد قال تعالى انا لما طغى الماء حملناكم فالزلزلة هي الحركة الخارجة عن الحد المعتاد والغالب أن الزلزلة لا تنفك عن الصيحة الهائلة (فأصبحوا في دارهم) أي في بلدهم كقولك دار الحرب ودار الاسلام وقد جمع في آية أخرى فقال في ديارهم لانه أراد بالدار ما لكل واحد من منزله الخاص الا أنه حيث ذكر الرجفة وحده وحيث ذكر الصيحة جمع لان الصيحة كأنها من السماء فبلوغها أكثر وأبلغ من الزلزلة ومعنى (جاثمين) موتى لا حراك بهم قال أبو عبيدة الجثوم للناس والطير بمنزلة البروك للابل فجثوم الطير هو وقوعه لاطئا بالارض في حال سكونه بالليل ومنه المجثمة التي جاء النهي عنها وهي البهيمة التي تربط وتجمع قوائمها الترمى (فتولى عنهم) الفاء للتعقيب والظاهر أن صالحا

اعبدوا الله الذى له العبادة وذلوا له بالطاعة واخضعوا له بالاستكانة ودعوا عبادة ما سواه من الانداد والآلهة فانه ليس لكم معبود يستوجب عليكم العبادة غيره فانى أخاف عليكم ان لم تفعلوا ذلك عذاب يوم عظيم يعنى عذاب يوم يعظم فيه بلاؤكم بمجيئه اياكم بسخط ربكم وقد اختلفت القراء فى قراءة قوله غيره فقرأ ذلك بعض أهل المدينة والكوفة مالكم من اله غيره بخفض غير على النعت للاله وقرأه جماعة من أهل المدينة والبصرة والكوفة مالكم من اله غيره برفع غير ردا الهاء على موضع من لان موضعها رفع لو نزعت من الكلام لكان الكلام رفعا وقيل مالكم الها غيره فالعرب لما وصفت (١) من أن المعلوم بالكلام أدخلت من فيه أو أخرجت وانها تدخلها أحيانا فى مثل هذا من الكلام وتخرجها منه أحيانا ترد ما نعتت به الاسم الذى عملت فيه على لفظه فاذا خفضت فعلى كلام واحد لانها نعت للاله وأما اذا رفعت فعلى كلامين مالكم غيره من اله وهذا قول يستضعفه أهل العربية ۞ القول فى تأويل قوله ﴿قال الملأ من قومه انا لنراك فى ضلال مبين﴾ وهذا خبر من الله جل ثناؤه عن جواب مشركى قوم نوح لنوح وهم الملأ والملأ الجماعة من الرجال لا امرأة فيهم أنهم قالوا له حين دعاهم الى عبادة الله وحده لا شريك له انا لنراك يا نوح فى ضلال مبين يعنون فى أمر زائل عن الحق مبين زواله عن قصد الحق لمن تأمله ۞ القول فى تأويل قوله ﴿قال يا قوم ليس بى ضلالة ولكنى رسول من رب العالمين﴾ يقول تعالى ذكره قال نوح لقومه مجيبا لهم يا قوم لم آمركم بما أمرتكم به من اخلاص التوحيد لله وافراده بالطاعة دون الانداد والآلهة زوالا منى عن محجة الحق وضلالا لا سبيل الصواب وما بى ما تظنون من الضلال ولكنى رسول اليكم من رب العالمين بما أمرتكم به من افراده بالطاعة والاقرار له بالوحدانية والبراءة من الانداد والآلهة ۞ القول فى تأويل قوله ﴿أبلغكم رسالات ربى وأنصح لكم وأعلم من الله ما لا تعلمون﴾ وهذا خبر من الله جل ثناؤه عن نبيه نوح عليه السلام انه قال لقومه الذين كفروا بالله وكذبوه ولكنى رسول من رب العالمين أرسلنى اليكم فأنا أبلغكم رسالات ربى وأنصح لكم فى تحذيرى اياكم عقاب الله على كفركم به وتكذيبكم اياى وردكم نصيحتى وأعلم من الله ما لا تعلمون من أن عقابه لا يرد عن القوم المجرمين ۞ القول فى تأويل قوله ﴿أوعجبتم أن جاءكم ذكر من ربكم على رجل منكم لينذركم ولتتقوا ولعلكم ترحمون﴾ وهذا أيضا خبر من الله عز ذكره عن قيل نوح لقومه أنه قال لهم اذ ردوا عليه النصيحة فى الله وأنكروا أن يكون الله بعثه نبيا وقالوا له ما نراك الا بشرا مثلنا وما نراك اتبعك الا الذين هم أراذلنا بادى الرأى وما نرى لكم علينا من فضل بل نظنكم كاذبين أوعجبتم أن جاءكم ذكر من ربكم يقول أوعجبتم أن جاءكم تذكير من الله وعظة يذكركم بما أنزل ربكم على رجل منكم قيل معنى قوله على رجل منكم مع رجل منكم لينذركم يقول لينذركم بأس الله ويخوفكم عقابه على كفركم به ولتتقوا يقول ولكى تتقوا عقاب الله وبأسه بتوحيده واخلاص الايمان به والعمل بطاعته ولعلكم ترحمون يقول ولير حكم ربكم ان اتقيتم الله وخفتموه وحذرتم بأسه وفتحتم الواو من قوله أوعجبتم لانها واو عطف دخلت عليها ألف استفهام ۞ القول فى تأويل قوله ﴿فكذبوه فأنجيناه والذين معه فى الفلك وأغرقنا الذين كذبوا بآياتنا انهم كانوا قوما عمين﴾ يقول تعالى ذكره فكذب نوحا قومه اذ أخبرهم أنه لله رسول اليهم يأمرهم بخلع الانداد والاقرار بوحدانية الله والعمل بطاعته وخالفوا أمر ربهم ولجوا فى طغيانهم يعمهون فأنجاه الله فى الفلك والذين معه من المؤمنين به وكانوا بنوح عليه السلام ثلاث عشرة فيما حدثنى به ابن حميد قال ثنا سلمة عن ابن اسحق نوح وبنوه الثلاثة سام وحام ويافث وأزواجهم وستة أناسى ممن كان آمن به وكان حمل معه فى الفلك من كل زوجين اثنين كما قال تبارك وتعالى ومن آمن وما آمن معه الا قليل والفلك هو السفينة وأغرقنا

عليه السلام أدبر عنهم بعد ما أبصرهم جاثمين وكأنه تولى وهو مغتم متحسر على ما فاتته من ايمانهم (وقال يا قوم لقد أبلغتكم رسالة ربى) وحد الرسالة بخلاف ما مر فى قصتى نوح وهود لأن المراد هناك أشياء كانا يأمران بها قومهما بعد الايمان بالله وههنا وقع فى آخر القصة فأراد بها مجموع ما أدى من الرسالة أو أراد بذلك أداء حديث الناقة فقط (ونصحت لكم) لم آل جهدا فى النصيحة (ولكن لا تحبون الناصحين) حكاية لحال ماضية واعترض على هذا التفسير بأنه كيف يصح خطاب الموتى وأجيب بأنه قد يقول الرجل لصاحبه وهو ميت وكان قد نصحه فى حياته فلم يصغ اليه يا أخى كم نصحتك وكم قلت لك فلم تقبل منى حتى ألقيت بنفسك الى التهلكة والفائدة فى مثل هذا الكلام أن يسمعه بعض الاحياء فيعتبر به ولعل القائل أيضا يتسلى بذلك وتزول بعض الغصة عن قلبه ويخف عليه ما نزل به وان رسول الله صلى الله عليه وآله وقف على قليب قتلى بدر وقال يا فلان ويا فلان قد وجدنا ما وعدنا ربنا حقا فهل وجدتم ما وعد ربكم حقا فقيل له كيف تتكلم مع هؤلاء

(١) قوله من أن المعلوم بالكلام الخ سقط خبر أن من الناسخ ولعل الاصل من أن المعلوم بالكلام ملحوظ أدخلت الخ والحاصل ان العرب ترد ما نعتت به الاسم الذى عملت من فيه تارة الى لفظه فيكون كلاما واحدا وأخرى الى محله فيكون فى قوة كلامين تأمل كتبه مصححه

الذين كذبوا بآياتنا يقول وأغرق الله الذين كذبوا بحججه ولم يتبعوا رسله ولم يقبلوا نصيحته اياهم
في الله بالطوفان إنهم كانوا قوما عمين يقول عمين عن الحق كما حدثني محمد بن عمرو قال ثنا
أبو عاصم قال ثنا عيسى عن ابن أبي نجيح عن مجاهد في قول الله عمين قال عن الحق حدثني
يونس قال أخبرنا ابن وهب قال قال ابن زيد في قوله قوما عمين قال العمى العامي عن الحق ۞ القول
في تأويل قوله ﴿والى عاد أخاهم هودا قال ياقوم اعبدوا الله مالكم من اله غيره أفلا تتقون﴾ يقول
تعالى ذكره ولقد أرسلنا الى عاد أخاهم هودا ولذلك نصب هودا لانه معطوف به على نوح عليهما
السلام قال هود ياقوم اعبدوا الله فأفردوه بالعبادة ولا تجعلوا معه الها غيره فانه ليس لكم الله غيره
أفلا تتقون ربكم فتحذرونه وتخافون عقابه بعبادتكم غيره وهو خالقكم ورازقكم دون كل
ماسواه ۞ القول في تأويل قوله ﴿قال الملأ الذين استكبروا من قومه انا لنراك في سفاهة وانا
لنظنك من الكاذبين قال ياقوم ليس بي سفاهة ولكني رسول من رب العالمين﴾ يقول تعالى ذكره
مخبرا عما أجاب هودا به قومه الذين كفروا بالله قال الملأ الذين كفروا يعني الذين جحدوا توحيد الله
وأنكروا رسالة الله هودا اليهم انا لنراك ياهود في سفاهة يعنون في ضلالة عن الحق والصواب بتركك
ديننا وعبادة آلهتنا وانا لنظنك من الكاذبين في قيلك اني رسول من رب العالمين قال ياقوم ليس بي
سفاهة يقول أي ضلالة عن الحق والصواب ولكني رسول من رب العالمين أرسلني فأنا أبلغكم رسالات
ربي وأؤديها اليكم كما أمرني أن أؤديها ۞ القول في تأويل قوله ﴿أبلغكم رسالات ربي وأنا لكم
ناصح أمين أوعجبتم أن جاءكم ذكر من ربكم على رجل منكم لينذركم واذكروا اذ جعلكم
خلفاء من بعد قوم نوح وزادكم في الخلق بسطة فاذكروا آلاء الله لعلكم تفلحون﴾ يعني بقوله
أبلغكم رسالات ربي أؤدي ذلك اليكم أيها القوم وأنا لكم ناصح يقول وأنا لكم في أمري
اياكم بعبادة الله دون ماسواه من الانداد والآلهة ودعائكم الى تصديقي فيما جئتكم به من عند الله
ناصح فاقبلوا نصيحتي فاني أمين على وحي الله وعلى ما ائتمنني الله عليه من الرسالة لا أكذب فيه ولا
أزيد ولا أبدل بل أبلغ ما أمرت به كما أمرت أوعجبتم أن جاءكم ذكر من ربكم على رجل منكم
لينذركم يقول أوعجبتم أن أنزل الله وحيه بتذكيركم وعظتكم على ما أنتم عليه مقيمون من الضلالة
على رجل منكم لينذركم بأس الله ويخوفكم عقابه واذكروا اذ جعلكم خلفاء من بعد قوم نوح
يقول فاتقوا الله في أنفسكم واذكروا ما حل بقوم نوح من العذاب اذ عصوا رسولهم وكفروا بربهم
فانكم انما جعلكم ربكم خلفاء في الارض منهم لما أهلكهم أبدلكم منهم فيها فاتقوا الله أن يحل بكم
نظير ما حل بهم من العقوبة فيهلككم ويبدل منكم غيركم سنته في قوم نوح قبلكم على معصيتكم
اياه وكفركم به وزادكم في الخلق بسطة زادني أجسامكم طولا وعظما على أجسام قوم نوح وفي قوامكم
على قوامهم نعمة منه بذلك عليكم فاذكروا نعمه وفضله الذي فضلكم به عليهم في أجسامكم وقوامكم
واشكروا الله على ذلك باخلاص العبادة له وترك الاشراك به وهجر الاوثان والانداد لعلكم
تفلحون يقول كي تفلحوا فتدركوا الخلود والبقاء في النعيم في الآخرة وتنجحوا في طلباتكم عنده
وبنحو الذي قلنا في تأويل قوله واذكروا اذ جعلكم خلفاء من بعد قوم نوح قال أهل التأويل
ذكر من قال ذلك حدثني محمد بن الحسين قال ثنا أحمد بن المفضل قال ثنا أسباط عن
السدي واذكروا اذ جعلكم خلفاء من بعد قوم نوح يقول ذهب بقوم نوح واستخلفكم من بعدهم
حدثنا ابن حميد قال ثنا سلمة عن ابن اسحق واذكروا اذ جعلكم خلفاء من بعد قوم نوح أي
ساكني الارض بعد قوم نوح وبنحو الذي قلنا أيضا قالوا في تأويل قوله بسطة ذكر من قال ذلك

الحيف فقال ما أنتم بأسمع منهم ولكنهم لا يقدرون على الجواب
وتفسير آخر وهو أن يكون تولى عنهم تولى ذاهب عنهم منكر
لاصرارهم حين رأى العلامات قبل نزول العذاب وجملة قصتهم
ما روى أن عادا لما أهلكت عمرت ثمود بلادها وخلفوهم
في الارض فكثروا وعمروا أعمارا طوالا حتى ان الرجل
كان يبني المسكن المحكم فينهدم في حياته فنحتوا البيوت من
الجبال وكانوا في سعة ورخاء من العيش فعتوا عن أمر الله
وأفسدوا في الارض وعبدوا الاوثان فبعث الله اليهم صالحا
وكانوا قوما عربا وصالح من أوسطهم نسبا فدعاهم الى الله
فلم يتبعه الا قليل منهم مستضعفون فحذرهم وأنذرهم
فسألوه آية فقال أية آية تريدون
قالوا تخرج معنا الى عيدنا في
يوم معلوم لهم من السنة فندعو
آلهتنا وتدعو الهك فان استجيب لك
اتبعناك وان استجيب لنا اتبعتنا
فقال صالح نعم فخرج معهم ودعوا
أوثانهم وسألوها الاستجابة فلم
يجبهم ثم قال سيدهم جندع بن
عمرو وأشار الى صخرة منفردة في
ناحية الجبل يقال لها الكاثبة

حدثني محمد بن الحسين قال ثنا أحمد بن المفضل قال ثنا أسباط عن السدى وزادكم فى الخلق بسطة قال مالقوام قوم عاد وأما الآلاء فانها جمع واحدها إلى بكسر الالف فى تقدير معى ويقال الى فى تقدير قفا بفتح الالف وقد حكى سماعا من العرب الى مثل حسى والآلاء النعم وكذلك قال أهل التأويل ذكر من قال ذلك حدثنا بشر بن معاذ قال ثنا يزيد قال ثنا سعيد عن قتادة قوله فاذكروا آلاء الله أى نعم الله حدثني محمد بن الحسين قال ثنا أحمد بن المفضل قال ثنا أسباط عن السدى أما آلاء الله فنعم الله حدثني يونس قال أخبرنا ابن وهب قال قال ابن زيد فى قوله فاذكروا آلاء الله قال آلاؤه نعمه قال أبو جعفر وعاد هؤلاء القوم الذين وصف الله صفتهم وبعث اليهم هودا يدعوهم الى توحيد الله واتباع ما أتاهم به من عنده هم فيما حدثنا به ابن حميد قال ثنا سلمة عن ابن اسحق ولد عاد بن ارم بن عوص بن سام بن نوح وكانت مساكنهم الشحر من أرض اليمن وما والى بلاد حضرموت الى عمان كما حدثني محمد بن الحسين قال ثنا أحمد بن المفضل قال ثنا أسباط عن السدى ان عادا قوم كانوا باليمن بالاحقاف حدثنا ابن حميد قال ثنا سلمة قال ثنا ابن اسحق عن محمد بن عبد الله بن أبى سعيد الخزاعى عن أبى الطفيل عامر بن واثلة قال سمعت على بن أبى طالب عليه السلام يقول لرجل من حضرموت هل رأيت كثيبا أحمر يخالطه مدرة حمراء اذا أرال وسدر كثير بناحية كذا وكذا من أرض حضرموت هل رأيته قال نعم يا أمير المؤمنين والله انك لتنعته نعت رجل قد رآه قال لا ولكنى قد حدثت عنه فقال الحضرمى وما شأنه يا أمير المؤمنين قال فيه قبر هود صلوات الله عليه حدثنا ابن حميد قال ثنا سلمة عن ابن اسحق قال كانت منازل عاد وجماعتهم حين بعث الله فيهم هودا الاحقاف قال والاحقاف الرمل فيما بين عمان الى حضرموت باليمن وكانوا مع ذلك قد فشوا فى الارض كلها وقهروا أهلها بفضل قوتهم التى آتاهم الله وكانوا أصحاب أوثان يعبدونها من دون الله صنم يقال له صداء وصنم يقال له صمود وصنم يقال له الهباء فبعث الله اليهم هودا وهو من أوسطهم نسبا وأفضلهم موضعا فأمرهم أن يوحدوا الله ولا يجعلوا معه الها غيره وأن يكفوا عن ظلم الناس ولم يأمرهم فيما يذكر والله أعلم بغير ذلك فأبوا عليه وكذبوه وقالوا من أشد منا قوة واتبعه منهم ناس وهم يسير يكتمون ايمانهم وكان ممن آمن به وصدقه رجل من عاد يقال له مرثد بن سعد بن عفير وكان يكتم ايمانه فلما عتوا على الله وكذبوا نبيهم وأكثروا فى الارض الفساد وتجبروا وبنوا بكل ريع آية عبثا بغير نفع كلمهم هود فقال أتبنون بكل ريع آية تعبثون وتتخذون مصانع لعلكم تخلدون واذا بطشتم بطشتم جبارين فاتقوا الله وأطيعون قالوا يا هود ما جئتنا ببينة وما نحن بتاركى آلهتنا عن قولك وما نحن لك بمؤمنين ان نقول الا اعتراك بعض آلهتنا بسوء أى ما هذا الذى جئتنا به الا جنون أصابك به بعض آلهتنا هذه التى تعيب قال انى أشهد الله واشهدوا أنى برىء مما تشركون من دونه فكيدونى جميعا ثم لا تنظرون الى قوله صراط مستقيم فلما فعلوا ذلك أمسك الله عنهم المطر من السماء ثلاث سنين فيما يزعمون حتى جهدهم ذلك وكان الناس فى ذلك الزمان اذا نزل بهم بلاء أو جهد فطلبوا الى الله الفرج منه كانت طلبتهم الى الله عند بيته الحرام بمكة مسلمهم ومشركهم فيجتمع بمكة ناس كثير شتى مختلفة أديانهم وكلهم معظم لمكة يعرف حرمتها ومكانها من الله قال ابن اسحق وكان البيت فى ذلك الزمان معروفا مكانه والحرم قائم فيما يذكرون وأهل مكة يومئذ العماليق وانما سموا العماليق لان أباهم عمليق بن لاوذ ابن سام بن نوح وكان سيد العماليق اذ ذاك بمكة فيما يزعمون رجلا يقال له معاوية بن بكر وكان أبوه حيا فى ذلك الزمان ولكنه كان قد كبر وكان ابنه برأس قومه وكان السؤدد والشرف من العماليق فيما يزعمون فى أهل ذلك البيت وكانت أم معاوية بن بكر كاهدة ابنة الخيبرى رجل من عاد فلما قط

أخرج لنا من هذه الصخرة ناقة مخترجة جوفاء وبراء والمخترجة التى شاكلت البخت فان فعلت صدقناك وآمنا بك فأخذ صالح عليهم المواثيق لئن فعلت ذلك لتؤمنن ولتصدقن قالوا نعم فصلى ودعا ربه فتمخضت الصخرة تمخض النتوج بولدها فانصدعت عن ناقة عشراء جوفاء وبراء كما وصفوا وكانت فى غاية العظم حتى قال أبو موسى الاشعرى أتيت أرض ثمود فذرعت مصدر الناقة يعنى موضع بروكها فوجدته ستين ذراعا ثم نتجت ولدا مثلها فى العظم فآمن به جندع ورهط من قومه ومنع بقايا هم ناس من رؤسهم أن يؤمنوا فكثت الناقة وولدها ترعى الشجر وتشرب الماء وكانت ترد غبا كما قال عز من قائل لها شرب ولكم شرب يوم معلوم وذلك أن الماء كان عندهم قليلا فجعلوا ذلك الماء بالكلية شربا لها يوما وشربا للقوم يوما قال السدى وكانت الناقة فى اليوم الذى تشرب فيه الماء تحلب فيكفى الكل فكأنها كانت تصب اللبن صبا وفى اليوم الذى يشربون الماء لا تأتيهم وكانت اذا وقع الحر تصيف بظهر الوادى فتهرب منها أنعامهم فتهبط الى بطن الوادى واذا وقع البرد كان الامر بالعكس فشق ذلك عليهم وقال لهم صالح يولد فى شهركم هذا غلام يكون هلاككم على يديه فذبحوا تسعة نفر من أبنائهم ثم ولد لتاسع عشر فأبى أن يذبح ابنه فنبت نباتا سريعا ولما كبر الغلام جلس مع قوم

المطر عن عاد وجهدوا قالوا جهزوا منكم وفدا الى مكة فليستسقوا لكم فانكم قد هلكتم فبعثوا قيل ابن عنز ولقيم بن هزال من هذيل وعقيل بن صد بن عاد الاكبر ومرثد بن سعد بن عفير وكان مسلما يكتم اسلامه وجلهمة بن الخيبري خال معاوية بن بكر أخو أمه ثم بعثوا القمان بن عاد بن فلان ابن صد بن عاد الاكبر فانطلق كل رجل من هؤلاء القوم معه رهط من قومه حتى بلغ عدّة وفدهم سبعين رجلا فلما قدموا مكة نزلوا على معاوية بن بكر وهو بظاهر مكة خارجا من الحرم فأنزلهم وأكرمهم وكانوا أخواله وأصهاره فلما نزل وفد عاد على معاوية بن بكر أقاموا عنده شهرا يشربون الخمر وتغنيهم الجرادتان قينتان لمعاوية بن بكر وكان مسيرهم شهرا ومقامهم شهرا فلما رأى معاوية ابن بكر طول مقامهم وقد بعثهم قومهم يتغوثون بهم من البلاء الذي أصابهم شق ذلك عليه فقال هلك أخوالي وأصهاري وهؤلاء مقيمون عندي وهم ضيفي نازلون علي والله ما أدري كيف أصنع بهم ان أمرتهم بالخروج الى ما بعثوه فيظنوا أنه ضيق مني بمقامهم عندي وقد هلك من وراءهم من قومهم جهدا وعطشا أو كما قال فشكا ذلك من أمرهم الى قينتيه الجرادتين فقالتا قل شعرا نغنيهم به لا يدرون من قاله لعل ذلك أن يحركهم فقال معاوية بن بكر حين أشارتا عليه بذلك

ألا يا قيل ويحك قم فهينم * لعل الله يسقينا غماما
فيسقي أرض عاد ان عادا * قد آمسوا لا يبينون الكلاما
من العطش الشديد فليس نرجو * به الشيخ الكبير ولا الغلاما
وقد كانت نساؤهم بخير * فقد أمست نساؤهم عيامى
وان الوحش تأتيهم جهارا * ولا تخشى لعادي سهاما
وأنتم ههنا فيما اشتهيتم * نهاركم وليلكم التماما
فقبح وفدكم من وفد قوم * ولا لقوا التحية والسلاما

فلما قال معاوية ذلك الشعر غنتهم به الجرادتان فلما سمع القوم ما غنتا به قال بعضهم لبعض يا قوم انما بعثكم قومكم يتغوثون بكم من هذا البلاء الذي نزل بهم وقد أبطأتم عليهم فادخلوا هذا الحرم واستسقوا لقومكم فقال لهم مرثد بن سعد بن عفير انكم والله لا تسقون بدعائكم ولكن ان أطعتم نبيكم وأنبتم اليه سقيتم فأظهر اسلامه عند ذلك فقال لهم جلهمة بن الخيبري خال معاوية بن بكر حين سمع قوله وعرف أنه قد اتبع دين هود وآمن به

أباسعد فانك من قبيل * ذوي كرم وأملك من ثمود
فانا لا نطيعك ما بقينا * ولسنا فاعلين لما تريد
أتأمرنا لنترك دين وفد * ورمل والصداء مع الصمود
ونترك دين آباء كرام * ذوي رأي ونتبع دين هود

ثم قالوا لمعاوية بن بكر وأبيه بكر احبسا عنا مرثد بن سعد فلا يقدمن معنا مكة فانه قد اتبع دين هود وترك ديننا ثم خرجوا الى مكة يستسقون بها العاد فلما ولوا الى مكة خرج مرثد بن سعد من منزل معاوية بن بكر حتى أدركهم بها فقال لا أدعوا الله بشيء مما خرجوا له فلما انتهى اليهم قام يدعو الله بمكة وبها وفد عاد قد اجتمعوا يدعون يقول اللهم أعطني سؤلي وحدي ولا تدخلني في شيء مما يدعوك به وفد عاد وكان قيل بن عنز رأس وفد عاد وقال وفد عاد اللهم أعط قيلا ما سألك واجعل سؤلنا مع سؤله وكان قد تخلف عن وفد عاد حين دعا القمان بن عاد وكان سيد عاد حتى اذا فرغوا من دعوتهم قام فقال اللهم انى جئتك وحدي في حاجتي فأعطني سؤلي وقال قيل بن عنز حين دعا يا الهنا

يشربون الشراب فأرادوا ماء يمزجونه به وكان يوم شرب الناقة فما وجدوا الماء فاشتد ذلك عليهم فقال الغلام هل لكم في أن أعقر هذه الناقة فشد عليها فلما بصرت به شدت عليه فهرب منها الى جانب صخرة فرذوها عليه فلما مرت به تناولها فعقرها فسقطت فذلك قوله تعالى فنادوا صاحبهم فتعاطى فعقر وأظهروا حينئذ كفرهم وقيل زينت لهم عقرها امرأتان عنيزة أم غنم وصدقة بنت المختار لما أضرت الناقة بمواشيهما وكانتا كثيرتي المواشي فعقروها واقتسموا لحمها وطبخوه فانطلق فصيلها حتى رقى جبلا اسمه قارة فرغا ثلاثا وكان صالح قال لهم أدركوا الفصيل عسى أن يرفع عنكم العذاب فلم يقدروا عليه وانفجرت الصخرة بعد رغائه فدخلها فقال لهم صالح تصبحون غدا ووجوهكم مصفرة وبعد غد ووجوهكم محمرة واليوم الثالث ووجوهكم مسودة ثم يصبحكم العذاب فلما رأوا العلامات طلبوا أن يقتلوه فأنجاه الله الى أرض فلسطين ولما كان اليوم الرابع وارتفع الضحى تحنطوا بالصبر وتكفنوا بالانطاع فأتتهم صيحة من السماء فتقطعت قلوبهم فهلكوا واستبعد بعضهم أن العاقل مع مشاهدة هذه المعجزات والعلامات كيف يبقى مصرا على كفره وأجيب بأنهم عند مشاهدة العلامات خرجوا عن حد التكليف وأن تكون توبتهم مقبولة عن جابر أن رسول الله

ان كان هود صادقا فاسقنا فانا قد هلكنا فأنشأ الله لهم سحائب ثلاثا بيضاء وحمراء وسوداء ثم ناداه منادمن السحاب ياقيل اختر لنفسك ولقومك من هذه السحائب فقال اخترت السحابة السوداء فانها أكثر السحاب ماء فناداه مناد اخترت رمادا رمددا لاتبقى من آل عاد أحدا لا والدا تترك ولا ولدا الا جعلته همدا الا بنى اللوذية المهدا وبنو اللوذية بنو لقيم بن هزال بن هذيلة ابن بكر وكانوا سكانا بمكة مع أخوالهم ولم يكونوا مع عاد بارضهم فهم عاد الآخرة ومن كان من نسلهم الذين بقوا من عاد وساق الله السحابة السوداء فيما يذكرون التى اختارها قيل بن عنز عافيها من النقمة الى عاد حتى خرجت عليهم من واد يقال له المغيث فلما رأوها استبشروا بها وقالوا هذا عارض ممطرنا يقول الله بل هو ما استعجلتم به ريح فيها عذاب أليم تدمر كل شئ بأمر ربها أى كل شئ أمرت به وكان أول من أبصر ما فيها وعرف أنها ريح فيما يذكرون امرأة من عاد يقال لها مهدد فلما تيقنت ما فيها صاحت ثم صعقت فلما أن أفاقت قالوا ما ذا رأيت يا مهدد قالت رأيت ريحا فيها كشهب النار أمامها رجال يقودونها فسخرها الله عليهم سبع ليال وثمانية أيام حسوما كما قال الله والحسوم الدائمة فلم تدع من عاد أحدا الا هلك فاعتزل هود فيما ذكر لى ومن معه من المؤمنين فى حظيرة ما يصيبه ومن معه من الريح الا ماتلين عليه الجلود وتلتذ به الانفس وانها لتمر على عاد بالظعن بين السماء والارض وتدمغهم بالحجارة وخرج وفد عاد من مكة حتى مروا بمعاوية بن بكر وابنه فنزلوا عليه فبينما هم عنده اذ أقبل رجل على ناقة له فى ليلة مقمرة مساء ثالثة من مصاب عاد فأخبرهم الخبر فقالوا له أين فارقت هودا وأصحابه قال فارقتهم بساحل البحر فكانهم شكوا فيما حدثهم به فقالت هذيلة بنت بكر صدق ورب الكعبة حدثنا أبو كريب قال ثنا أبو بكر بن عياش قال ثنا عاصم عن الحرث ابن حسان البكرى قال قدمت على رسول الله صلى الله عليه وسلم فررت على امرأة بالربذة فقالت هل أنت حاملى الى رسول الله صلى الله عليه وسلم قلت نعم فحملتها حتى قدمت المدينة فدخلت المسجد فاذا رسول الله صلى الله عليه وسلم على المنبر واذا بلال متقلدا السيف واذا رايات سود قال قلت ما هذا قالوا عمرو بن العاص قدم من غزوته فلما نزل رسول الله صلى الله عليه وسلم من على منبره أتيته فاستأذنت فأذن لى فقلت يارسول الله ان بالباب امرأة من بنى تميم وقد سألتنى أن أحملها اليك قال يابلال ائذن لها قال فدخلت فلما جلست قال لى رسول الله صلى الله عليه وسلم هل بينكم وبين تميم شئ قلت نعم وكانت لنا الدائرة عليهم فان رأيت أن تجعل الدهناء بيننا وبينهم حاجزا فعلت قال تقول المرأة فالى أين يضطر مضطرك يارسول الله قال قلت ان مثلى مثل ما قال الاول معزى حملت حتفها قال قلت وحملتك تكونين على خصما أعوذ بالله أن أكون كوافد عاد فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم وما وافد عاد قال قلت على الخبير سقطت ان عادا قحطت فبعثت من يستسقى لها فبعثوا رجالا فمروا على بكر بن معاوية فسقاهم الخمر وتغنتهم الجرادتان شهرا ثم فصلوا من عنده حتى أتوا جبال مهرة فدعوا فجاءت سحابات قال وكلما جاءت سحابة قال اذهبى الى كذا حتى جاءت سحابة فنودى خذها رمادا رمددا لاتدع من عاد أحدا قال فسمعه وكلهم حتى جاءهم العذاب قال أبو كريب قال ابو بكر بعد ذلك فى حديث عاد قال فأقبل الذين أتاهم فأتى جبال مهرة فصعد فقال اللهم انى لم أجئك لاسير فأفاديه ولا لمريض فأشفيه

صلى الله عليه وسلم لما مر بالحجر قال لاتسألوا الآيات فقد سألها قوم صالح فأخذتهم الصيحة فلم يبق منهم الا رجل واحد كان فى حرم الله قالوا من هو قال صلى الله عليه وسلم ذاك أبو رغال فلما خرج من الحرم أصابه ما أصاب قومه وروى أن صالحا كان بعثه الى قوم فخالف أمره وروى أن نبينا صلى الله عليه وسلم مر بقبر أبى رغال فقال أتدرون من هذا قالوا الله ورسوله أعلم فذكر قصة أبى رغال وأنه دفن ههنا وانه دفن معه غصن من ذهب فابتدروه وبحثوا عنه بأسيافهم فاستخرجوا الغصن وروى أن عقرهم الناقة كان يوم الاربعاء ونزل بهم العذاب يوم السبت وروى أنه خرج فى مائة وعشرة من المسلمين وهو يبكى فالتفت فرأى الدخان ساطعا فعلم انهم قد هلكوا وكانوا ألفا وخمسمائة دار وروى انه رجع بمن معه فسكنوا دارهم ويروى أن رسول الله صلى الله عليه وسلم حين مر بالحجر فى غزوة تبوك قال لاصحابه لايدخلن أحد منكم القرية ولا تشربوا من مائها ولا تدخلوا على هؤلاء المعذبين الا أن تكونوا باكين أن يصيبكم مثل الذى أصابهم وقال صلى الله عليه وسلم ياعلى أتدرى من أشقى الاولين قال الله ورسوله أعلم قال عاقر ناقة صالح أتدرى من أشقى الآخرين قال الله ورسوله أعلم قال قاتلك * القصة الخامسة قوله سبحانه ولوطا اذ قال لقومه

فاسق عادا ما كنت مسقيه قال فرفعت له سحابات قال فنودى منها اختر قال فجعل يقول اذهبى الى بنى فلان اذهبى الى بنى فلان قال فرت آخرها سحابة سوداء فقال اذهبى الى عاد فنودى منها خذها رمادا مددا لاتدع من عاد أحدا قال وكلمهم والقوم عند بكر بن معاوية يشربون قال وكره بكر بن معاوية أن يقول لهم من أجل انهم عنده وانهم فى طعامه قال فأخذ فى الغناء وذكرهم حدثنا أبو كريب قال ثنا زيد بن الحباب قال ثنا سلام أبو المنذر النحوى قال ثنا عاصم عن أبى وائل عن الحرث بن يزيد البكرى قال خرجت لاشكو العلاء بن الحضرمى الى رسول الله صلى الله عليه وسلم فررت بالربذة فاذا عجوز منقطع بها من بنى تميم فقالت يا عبد الله ان لى الى رسول الله صلى الله عليه وسلم حاجة فهل أنت مبلغى اليه قال فحملتها فقدمت المدينة قال فاذا رايات قلت ما شأن الناس قالوا يريد أن يبعث عمرو بن العاص وجها قال فجلست حتى فرغ قال فدخل منزله أو قال رحله فاستأذنت عليه فأذن لى فدخلت فقعدت فقال لى رسول الله صلى الله عليه وسلم هل كان بينكم وبين تميم شئ قلت نعم وكانت لنا الدائرة عليهم وقد مررت بالربذة فاذا عجوز منهم منقطع بها فسألتنى أن أحملها اليك وها هى بالباب فأذن لها رسول الله صلى الله عليه وسلم فدخلت فقلت يا رسول الله اجعل بيننا وبين تميم الدهناء حاجزا فحميت العجوز واستوفزت وقالت الى أين يضطر مضطرك يا رسول الله قال قلت أنا كما قال الاول معزى حملت حتفها حملت هذه ولا أشعر أنها كانت لى خصما أعوذ بالله ورسوله أن أكون كوافد عاد قال وما وافد عاد قال على الخبير سقطت قال وهو يستطعمنى الحديث قلت ان عادا قحطوا فبعثوا قيلا وافدا فنزل على بكر فسقاه الخمر شهرا وغنته جاريتان يقال لهما الحرادتان فخرج الى جبال مهرة فنادى انى لم أجئ لمريض فأداويه ولا لأسير فأفاديه اللهم اسق عادا ما كنت مسقيه فمرت به سحابات سود فنودى منها خذها رمادا مددا لاتبق من عاد أحدا قال فكانت المرأة تقول لاتكن كوافد عاد ففيما يبلغنى أنه ما أرسل عليهم من الريح يا رسول الله الا قدر ما يجرى فى خاتمى * قال أبو وائل فكذلك بلغنى حدثنى محمد بن الحسين قال ثنا أحمد بن المفضل قال ثنا أسباط عن السدى والى عاد أخاهم هودا قال يا قوم اعبدوا الله ما لكم من اله غيره ان عادا أتاهم هود فوعظهم وذكرهم بما قص الله فى القرآن فكذبوه وكفروا وسألوه أن يأتيهم بالعذاب فقال لهم انما العلم عند الله وأبلغكم ما أرسلت به وان عادا أصابهم حين كفروا قحوط المطر حتى جهدوا لذلك جهدا شديدا وذلك أن هودا دعا عليهم فبعث الله عليهم الريح العقيم وهى الريح التى لاتنقح الشجر فلما نظروا اليها قالوا هذا عارض ممطرنا فلما دنت منهم نظروا الى الابل والرجال تطير بهم الريح بين السماء والارض فلما رأوها تنادوا البيوت فلما دخلوا البيوت دخلت عليهم فأهلكتهم فيها ثم أخرجتهم من البيوت فأصابتهم فى يوم نحس والنحس هو الشؤم ومستمر استمر عليهم العذاب سبع ليال وثمانية أيام حسوما حسمت كل شئ مرت به فلما أخرجتهم من البيوت قال الله تنزع الناس من البيوت كانهم أعجاز نخل منقعر انقعر من أصوله خاوية خوت فسقطت فلما أهلكهم الله أرسل اليهم طيرا سودا فقذفتهم الى البحر فألقتهم فيه فذلك قوله فأصبحوا لايرى الا مساكنهم ولم تخرج ريح قط الا بمكيال الا يومئذ فانها عتت على الخزنة فغلبتهم فلم يعلموا كم كان مكيالها وذلك قوله فأهلكوا بريح صرصر عاتية والصرصر ذات الصوت الشديد ۞ القول فى تأويل قوله ﴿قالوا أجئتنا لنعبد الله وحده ونذر ما كان يعبد آباؤنا فأتنا بما تعدنا ان

تقديره أرسلنا لوطا وقت قال لقومه ويجوز أن يكون معناه واذكر لوطا اذ قال لقومه على أن اذ بدل من المفعول به لا ظرف وانما صرف نوح ولوط مع ان فيه سببين العجمة والعلمية لان سكون وسطه قاوم أحد السببين أتأتون الفاحشة أتفعلون الخصلة المتمادية فى القبح ما سبقكم بها قال فى الكشاف الباء للتعدية من قولك سبقته بالكرة اذا ضربتها قبله أى ما عملت قبلكم قلت ومن المحتمل أن تكون الباء فيه مثله فى قولك كتبت بالقلم وفى قوله تنبت بالدهن أى ما سبقكم ملتبسا بها من أحد من العالمين من الاولى زائدة لتأكيد النفى وافادة الاستغراق والثانية للتبعيض وموقع هذه الجملة استئناف لانه أنكر عليهم أولا بقوله أتأتون الفاحشة ثم وبخهم عليها فقال وأنتم أول من عملها أو هو جواب سؤال مقدر كانه قيل له لانأتيها فقال ما سبقكم بها من أحد فلا تفعلوا ما لم تسبقوا به ويجوز أن تكون صفة للفاحشة كقوله

* ولقد أمر على اللئيم يسبنى *

وههنا سؤال وهو أنه كيف يجوز دعوى عدم السبق فى هذه الخصلة ولم تزل الشهوة داعية اليها والجواب لعل متقدميهم كانوا يستقذرونها وينفرون عنها طبعا كسائر الحيوانات أو المراد أن الاقبال بالكلية على ذلك العمل لم

كنت من الصادقين ﴾ يقول تعالى ذكره قالت عاد لهود أجئتنا تتوعدنا بالعقاب من الله على ما نحن عليه من الدين كي نعبد الله وحده وندين له بالطاعة خالصا ونهجر عبادة الآلهة والاصنام التي كان آباؤنا يعبدونها وتتبرأ منها فلسنا قاعلى ذلك ولا متبعيك على ما تدعونا اليه فأتنا بما تعدنا من العقاب والعذاب على تركنا اخلاص التوحيد لله وعبادتنا ما نعبد من دونه من الاوثان ان كنت من أهل الصدق على ما تقول وتعد ﴿ القول في تأويل قوله ﴾ ﴿ قال قد وقع عليكم من ربكم رجس وغضب أتجادلونني في أسماء سميتموها أنتم وآباؤكم ما نزل الله بها من سلطان فانتظروا اني معكم من المنتظرين ﴾ يقول تعالى ذكره قال هود لقومه قد حل بكم عذاب وغضب من الله وكان أبو عمرو بن العلاء فيما ذكر لنا عنه يزعم أن الرجز والرجس بمعنى واحد وأنهما مقلوبة قلبت السين زايا كما قلبت شئز وهي من شئس بسين وكما قالوا قربوس وقربوز وكما قال الراجز

ألا لحى الله بني السعلات * عمرو بن يربوع لئام الذنات

* ليسوا بأعفاف ولا أكيات *

يريد الناس وأكياس فقلبت السين تاء كما قال رؤبة

كم قد رأينا من عديد مبزى * حتى وقمنا كيده بالرجز

روى عن ابن عباس أنه كان يقول الرجز السخط حدثني بذلك المثنى قال ثنا عبد الله بن صالح قال ثنا معاوية عن علي بن أبي طلحة عن ابن عباس قوله قد وقع عليكم من ربكم رجس يقول سخط وأما قوله أتجادلونني في أسماء سميتموها أنتم وآباؤكم فانه يقول أتخاصمونني في أسماء سميتموها أصناما لا تضر ولا تنفع أنتم وآباؤكم ما نزل الله بها من سلطان يقول ما جعل الله لكم في عبادتكم اياها من حجة تحتجون بها ولا معذرة تعتذرون بها لان العبادة انما هي لمن ضر ونفع وأثاب على الطاعة وعاقب على المعصية ورزق ومنع فأما الجماد من الحجارة والحديد والنحاس فانه لا نفع فيه ولا ضر الا أن تتخذ منه آلهة ولا حجة لعابد عبده من دون الله في عبادته اياه لان الله لم يأذن بذلك فيعذر من عبده بأنه يعبده اتباعا منه أمر الله في عبادته اياه ولا هو ذا كان الله لم يأذن في عبادته مما يرجى نفعه أو يخاف ضره في عاجل أو آجل فيعبد رجاء نفعه أو دفع ضره فانتظروا اني معكم من المنتظرين يقول فانتظروا حكم الله فينا وفيكم اني معكم من المنتظرين حكمه وفصل قضائه فينا وفيكم ﴿ القول في تأويل قوله ﴾ ﴿ فأنجيناه والذين معه برحمة منا وقطعنا دابر الذين كذبوا بآياتنا وما كانوا مؤمنين ﴾ يقول تعالى ذكره فأنجينا نوحا والذين معه من أتباعه على الايمان به والتصديق به وعبادته اليه من توحيد الله وهجر الآلهة والاوثان برحمة منا وقطعنا دابر الذين كذبوا بآياتنا يقول وأهلكنا الذين كذبوا من قوم هود بحججنا جميعا عن آخرهم فلم نبق منهم أحدا كما حدثني يونس قال أخبرنا ابن وهب قال قال ابن زيد في قوله وقطعنا دابر الذين كذبوا بآياتنا قال استأصلناهم وقد بينا فيما مضى معنى قوله فقطع دابر القوم الذين ظلموا بشواهده بما أغنى عن اعادته وما كانوا مؤمنين يقول لم يكونوا مصدقين بالله ولا برسوله هود ﴿ القول في تأويل قوله ﴾ ﴿ وإلى ثمود أخاهم صالحا قال ياقوم اعبدوا الله ما لكم من اله غيره قد جاءتكم بينة من ربكم هذه ناقة الله لكم آية فذروها تأكل في أرض الله ولا تمسوها بسوء فيأخذكم عذاب أليم ﴾ يقول تعالى ذكره ولقد أرسلنا الى ثمود أخاهم صالحا وثمود هو ثمود بن عابر بن ارم بن سام بن نوح وهو أخو جديس بن عابر وكانت مساكنهما الحجر بين الحجاز والشام الى وادي القرى وما حوله ومعنى الكلام والى بني ثمود أخاهم صالحا وانما منع ثمود لان ثمود قبيلة كما بكر قبيلة وكذلك تميم قال ياقوم اعبدوا الله ما لكم من اله غيره يقول قال صالح لثمود ياقوم اعبدوا الله وحده لا شريك

يوجد في الاعصار المتقدمة قال الحسن كانوا ينكحون الرجال في أدبارهم وكانوا لا ينكحون الا الغرباء وقال عطاء عن ابن عباس استحكم ذلك فيهم حتى فعل بعضهم ببعض أئنكم لتأتون الرجال بيان لما أجمله في قوله أتأتون الفاحشة وكلا الاستفهامين للانكار وفي الثاني أكثر ولهذا زيد فيه ان ومثله في النمل أتأتون وبعده أئنكم لتأتون وفي العنكبوت انكم لتأتون الفاحشة أئنكم لتأتون الرجال فجمع بين ان وأئن موافقة آخر القصة انا منجوك انا منزلون وانتصب شهوة على أنها مفعول له أي لاجل لكم على غشيان الرجال من دون النساء الا بمجرد الشهوة أو مصدر وقع حالا بمعنى شهوة أو مصدر لفعل محذوف أي تشتهون شهوة بل أنتم قوم مسرفون اضراب عن الانكار الى الاخبار عنهم بالحالة الموجبة لارتكاب القبائح وهو أنهم قوم عادتهم الاسراف وتجاوز الحدود في كل شئ وختم هذه الآية بلفظ الاسم موافقة لرؤس الآيات التي تقدمت العالمين الناصحين جاثمين المرسلين وفي النمل قال بل أنتم قوم تجهلون أما العدول من الاسراف الى الجهل فلتغير العبارة وكل اسراف جهل وكل جهل اسراف وأما العدول من الاسم الى الفعل فلتوافق ما قبلها من الآيات وكلها أفعال ينصرون تتقون يعلمون واعلم أن قبح هذا العمل كالامر المقرر في الطباع

له فما لكم الله يجوز لكم أن تعبدوه وغيره وقد جاءتكم حجة وبرهان على صدق ما أقول وحقيقة ما اليه أدعو من اخلاص التوحيد لله وافراده بالعبادة دون ما سواه وتصديقي على اني له رسول وبيني على ما أقول وحقيقة ما جئتكم به من عند ربي وحجتي عليه هذه الناقة التي أخرجها الله من هذه الهضبة دليلا على نبوتي وصدق مقالتي فقد علمتم أن ذلك من المعجزات التي لا يقدر على مثلها أحد الا الله وانما استشهد صالح فيما بلغني على صحة نبوته عند قومه ثمود بالناقة لانهم سألوه اياها آية ودلالة على حقيقة قوله ذكر من قال ذلك وذكر سبب قتل قوم صالح الناقة **حدثنا** الحسن بن يحيى قال أخبرنا عبد الرزاق قال أخبرنا اسرائيل عن عبد العزيز بن رفيع عن أبي الطفيل قال قالت ثمود لصالح ائتنا بآية ان كنت من الصادقين قال فقال لهم صالح اخرجوا الى هضبة من الارض فخرجوا فاذا هي تتمخض كما تتمخض الحامل ثم انها انفرجت فخرجت من وسطها الناقة فقال صالح هذه ناقة الله لكم آية فذروها تأكل في أرض الله ولا تمسوها بسوء فيأخذكم عذاب أليم لها شرب ولكم شرب يوم معلوم فلما ملوها عقروها فقال لهم تمتعوا في داركم ثلاثة أيام ذلك وعد غير مكذوب قال عبد العزيز وحدثني رجل آخر أن صالحا قال لهم ان آية العذاب أن تصبحوا غدا حمرا واليوم الثاني صفرا واليوم الثالث سودا قال فصبحهم العذاب فلما رأوا ذلك تحنطوا واستعدوا **حدثني** محمد بن الحسين قال ثنا أحمد بن المفضل قال ثنا أسباط عن السدي والى ثمود أخاهم صالحا قال ان الله بعث صالحا الى ثمود فدعاهم فكذبوه فقال لهم ما ذكر الله في القرآن فسألوه أن يأتيهم بآية فجاءهم بالناقة لها شرب ولهم شرب يوم معلوم وقال ذروها تأكل في أرض الله ولا تمسوها بسوء فأقروا بها جميعا فذلك قوله فهديناهم فاستحبوا العمى على الهدى وكانوا قد أقروا به على وجه النفاق والتقية وكانت الناقة لها شرب فيوم تشرب فيه الماء تمرين جبلين فيرجونها ففيهما أثرها حتى الساعة ثم تأتي فتقف لهم حتى يحلبوا اللبن فيروبهم فكانت تصب اللبن صبابا ويوم يشربون الماء لا تأتيهم وكان معها فصيل لها فقال لهم صالح انه يولد في شهركم هذا غلام يكون هلاككم على يديه فولد لتسعة منهم في ذلك الشهر فذبحوا أبناءهم ثم ولد للعاشر فأبى أن يذبح ابنه وكان لم يولد له قبل ذلك شيء فكان ابن العاشر أزرق أحمر فنبت نباتا سريعا فاذا مر بالتسعة قرأوه قالوا لو كان أبناؤنا أحياء كانوا مثل هذا فغضب التسعة على صالح لانه أمرهم بذبح أبنائهم فتقاسموا بالله لنبيتنه وأهله ثم لنقولن لوليه ما شهدنا مهلك أهله وانا لصادقون قالوا نخرج فيرى الناس أنا قد خرجنا الى سفر فنأتي الغار فنكون فيه حتى اذا كان الليل وخرج صالح الى المسجد أتيناه فقتلناه ثم رجعنا الى الغار فكنا فيه ثم رجعنا فقلنا ما شهدنا مهلك أهله وانا لصادقون يصدقوننا يعلمون أنا قد خرجنا الى سفر فانطلقوا فلما دخلوا الغار أرادوا أن يخرجوا من الليل فسقط عليهم الغار فقتلهم فذلك قوله وكان في المدينة تسعة رهط يفسدون في الارض ولا يصلحون حتى بلغ ههنا فانظر كيف كان عاقبة مكرهم أنا دمرناهم وقومهم أجمعين وكبر الغلام ابن العاشر ونبت نباتا عجبا من السرعة فجلس مع قوم يصيبون من الشراب فأرادوا ماء يمزجون به شرابهم وكان ذلك اليوم يوم شرب الناقة فوجدوا الماء قد شربته الناقة فاشتد ذلك عليهم وقالوا في شأن الناقة ما نصنع نحن باللبن لو كنا نأخذ هذا الماء الذي تشرب به هذه الناقة فنسقيه انعامنا وحروثنا كان خيرا لنا فقال الغلام ابن العاشر هل لكم في أن أعقرها لكم قالوا نعم فأظهروا دينهم فأتاها الغلام فلما بصرت به شدت عليه فهرب منها فلما رأى ذلك دخل خلف صخرة على طريقها فاستتر بها فقال أجيشوها علي فأجاشوها عليه فلما جازت به نادوه عليك فتناولها فعقرها فسقطت فذلك قوله فنادوا صاحبهم فتعاطى فعقر وأظهروا حينئذ

ووجوه القبح فيه كثيرة منها أن أكثر الناس يحترزون فيه عن الولد لان الولد يحمل المرء على طلب المال واتعاب النفس في وجوه المكاسب الا أنه تعالى جعل الوقاع سببا لحصول اللذة العظيمة حتى ان الانسان يطلب تلك اللذة ويقدم على الوقاع وحينئذ يحصل الولد شاء أم أبى وبهذا الطريق يبقى النسل ولا ينقطع النوع فوضع اللذة في الوقاع يشبه وضع الشيء الذي يشتهيه الحيوان في الفخ والغرض ابقاء النوع الانساني الذي هو أشرف الانواع فكل لذة لا تؤدي الى هذا الغرض وجب الحكم بتحريمها لما فيه من ضياع البذر ولزوم خلاف الحكمة ومنها أن الذكورة مظنة الفعل والانوثة مظنة الانفعال فانعكاس القضية يكون خروجا عن مقتضى الطبيعة والحكمة ومنها أن الاشتغال بمحض الشهوة تشبه بالبهائم وخروج عن الغريزة الانسانية وهب أن الفاعل يلتذ بذلك العمل الا أنه سعي في الحاق العار العظيم بالمفعول مادام حيا والعاقل لا يرضى لاجل لذة زائلة الحاق منقصة دائمة بغيره ومنها أنه يوجب استحكام العداوة بين الفاعل والمفعول الى حيث يقدم المفعول على قتل الفاعل أو على الحاق الضرر به بكل طريق يقدر عليه وذلك لنفور طبعه عن رؤيته وأما حصول هذا العمل بين الرجل والمرأة فانه يوجب زيادة الالفة والمحبة كما قال تعالى خلق لكم من

أمرهم وعقروا الناقة وعتوا عن أمر ربهم وقالوا يا صالح ائتنا بما تعدنا وفزع ناس منهم الى صالح وأخبروه أن الناقة قد عقرت فقال على بالفصيل فطلبوا الفصيل فوجدوه على رابية من الارض فطلبوه فارتفعت به حتى حلقت به فى السماء فلم يقدروا عليه ثم دعا الفصيل الى الله فأوحى الله الى صالح أن مرهم فليتمتعوا فى دارهم ثلاثة أيام فقال لهم صالح تمتعوا فى داركم ثلاثة أيام وآية ذلك أن تصبح وجوهكم أول يوم مصفرة والثانى محمرة واليوم الثالث مسودة واليوم الرابع فيه العذاب فلما رأوا العلامات تكفنوا وتحنطوا ولطخوا أنفسهم بالمر ولبسوا الأنطاع وحفروا الأسراب فدخلوا فيها ينتظرون الصيحة حتى جاءهم العذاب فهلكوا فذلك قوله فدمرناهم وقومهم أجمعين حدثنا ابن حميد قال ثنا سلمة عن ابن اسحق قال لما أهلك الله عادا وتقضى أمرها عمرت ثمود بعدها واستخلفوا فى الارض فنزلوا فيها وانتشروا ثم عتوا على الله فلما ظهر فسادهم وعبدوا غير الله بعث اليهم صالحا وكانوا قوما عربا وهو من أوسطهم نسبا وأفضلهم موضعا رسولا وكانت منازلهم الحجر الى قرح وهو وادى القرى وبين ذلك ثمانية عشر ميلا فيما بين الحجاز والشام فبعث الله اليهم غلاما شابا فدعاهم الى الله حتى شمط وكبر لا يتبعه منهم الا القليل مستضعفون فلما ألح عليهم صالح بالدعاء وأكثر لهم التحذير وخوفهم من الله العذاب والنقمة سألوه أن يريهم آية تكون مصداقا لما يقول فيما يدعوهم اليه فقال لهم أى آية تريدون قالوا تخرج معنا الى عيدنا هذا وكان لهم عيد يخرجون اليه بأصنامهم وما يعبدون من دون الله فى يوم معلوم من السنة فتدعو الهتك وندعو آلهتنا فان استجيب لك اتبعناك وان استجيب لنا اتبعتنا فقال لهم صالح نعم فخرجوا بأوثانهم الى عيدهم ذلك وخرج صالح معهم الى الله فدعوا أوثانهم وسألوها أن لا يستجاب لصالح فى شئ مما يدعوه به ثم قال له جندع بن عمرو بن حراش بن عمرو بن الدميل وكان يومئذ سيد ثمود وعظيمهم يا صالح أخرج لنا من هذه الصخرة الصخرة منفردة فى ناحية الحجر يقال لها الكاثبة ناقة مخترجة جوفاء وبراء والمخترجة ما شاكلت البخت من الابل وقالت ثمود لصالح مثل ما قال جندع بن عمرو فان فعلت آمنا بك وصدقناك وشهدنا أن ما جئت به هو حق وأخذ عليهم صالح مواثيقهم لئن فعلت وفعل الله لتصدقنى ولتؤمنن بى قالوا نعم فأعطوه على ذلك عهودهم فدعا صالح ربه بأن يخرجها لهم من تلك الهضبة كما وصفوا حدثنا ابن حميد قال ثنا سلمة عن ابن اسحق عن يعقوب بن عتبة بن المغيرة بن الاخنس انه حدث أنهم نظروا الى الهضبة حين دعا الله صالح بما دعا به تتمخض بالناقة تمخض النتوج بولدها فتحركت الهضبة ثم أسقطت الناقة فانصدعت عن ناقة كما وصفوا جوفاء وبراء تتوج ما بين جنبيها لا يعلمه الا الله عظما فآمن به جندع بن عمرو ومن كان معه على أمره من رهطه وأراد أشراف ثمود أن يؤمنوا به ويصدقوا فنهاهم ذؤاب بن عمرو بن لبيد والحباب صاحب أوثانهم ورباب بن صمعر بن جلهس وكانوا من أشراف ثمود وردوا أشرافها عن الاسلام والدخول فيما دعاهم اليه صالح من الرحمة والنجاة وكان لجندع ابن عم يقال له شهاب بن خليفة بن مخلاة بن لبيد بن جواس فأراد ان يسلم فنهاه أولئك الرهط عن ذلك فأطاعهم وكان من أشراف ثمود وأفاضلها فقال رجل من ثمود يقال له مهوس بن عنمة بن الدميل وكان مسلما

وكانت عصبة من آل عمرو * الى دين النبى دعواشها با
عزيز ثمود كلهم جميعا * فهم بأن يجيب ولو أجابا
لأصبح صالح فينا عزيزا * وما عدلوا بصاحبهم ذؤابا
ولكن الغواة من آل حجر * تولوا بعد رشدهم ذئابا

أنفسكم أزواجا لتسكنوا اليها وجعل بينكم مودة ورحمة ومنها أنه تعالى أودع فى الرحم قوة جاذبة تأتى بحيث لا يبقى شئ منه فى مجاريه وأوعيته أما اذا واقع الذكر فانه يبقى شئ من أواخر المنى فى المجارى فيعفن ويفسد ويتولد منه العلل والاورام فى الاسافل كما يشهد به القوانين الطبية قال بعضهم والذين هم لفروجهم حافظون الا على أزواجهم أو ما ملكت أيمانهم يقتضى حل وطء المملوك مطلقا ذكرا كان أو أنثى ولا يمكن تخصيص هذا العموم بقوله أتأتون الذكران من العالمين لان كلا من الآيتين أعم من الاخرى من وجه لان المملوك قد يكون ذكرا وقد لا يكون والذكر قد يكون مملوكا وقد لا يكون فتخصيص احداهما بالاخرى ترجيح من غير مرجح بل الترجيح لجانب الحل لمقتضى الاصل وذلك لان المالك مطلق التصرف ولان شرع محمد أولى من شرع لوط وأجيب بأن الاعتماد على التواتر الظاهر من دين محمد صلى الله عليه وسلم ان هذا العمل حرام قال تعالى وما كان جواب قومه الا أن قالوا أخرجوهم من قريتكم وفى النمل أخرجوا آل لوط ليكون ما فى النمل تفسير الهذه

فكشت الناقة التي أخرجها الله لهم معها سقبها في أرض ثمود ترعى الشجر وتشرب الماء فقال لهم صالح عليه السلام هذه ناقة الله لكم آية فذروها تأكل في أرض الله ولا تمسوها بسوء فيأخذكم عذاب أليم وقال الله لصالح ان الماء قسمة بينهم كل شرب محتضر أي ان الماء نصفان لهم يوم ولها يوم وهي محتضرة فيومها لا تدع شربها وقال لها اشرب ولكم شرب يوم معلوم فكانت فيما بلغني والله أعلم اذا وردت وكانت ترد غبا وضعت رأسها في بئر في الحجر يقال لها بئر الناقة فيزعمون أنها منها كانت تشرب اذا وردت تضع رأسها فيها فما ترفعه حتى تشرب كل قطرة ماء في الوادي ثم ترفع رأسها فتفسح يعني تفحج لهم فيحتلبون ما شاؤا من لبن فيشربون ويدخرون حتى يملؤا كل آنيتهم ثم تصدر من غير الفج الذي منه وردت لا تقدر على أن تصدر من حيث ترد لضيقه عنها فلا ترجع منه حتى اذا كان الغد كان يومهم فيشربون ما شاؤا من الماء ويدخرون ما شاؤا اليوم الناقة فهم من ذلك في سعة وكانت الناقة فيما يذكرون تصيف اذا كان الحر بظهر الوادي فتهرب منها المواشي أغنامهم وأبقارهم وابلهم فتهبط الى بطن الوادي في حره وجدبه وذلك أن المواشي تنفر منها اذا رأتها وتشتو في بطن الوادي اذا كان الشتاء فتهرب مواشيهم الى ظهر الوادي في البرد والجدب فأضر ذلك بمواشيهم للبلاء والاختبار وكانت مراتعها فيما يزعمون الحباب وحسمى كل ذلك ترعى مع وادي الحجر فكبر ذلك عليهم فعتوا عن أمر ربهم وأجمعوا في عقر الناقة رأيهم وكانت امرأة من ثمود يقال لها عنيزة بنت غنم بن مجلز تكنى بأم غنم وهي من بني عبيد بن المهل أخي دميل بن المهل وكانت امرأة ذؤاب بن عمرو وكانت عجوزا مسنة وكانت ذات بنات حسان وكانت ذات مال من ابل وبقر وغنم وامرأة أخرى يقال لها صدوف بنت المحيا بن زهير بن المحيا سيد بني عبيد وصاحب أوثانهم في الزمن الاول وكان الوادي يقال له وادي المحيا وهو المحيا الاكبر جد المحيا الاصغر أبي صدوف وكانت صدوف من أحسن الناس وكانت غنية ذات مال من ابل وغنم وبقر وكانتا من أشد امرأتين في ثمود عداوة لصالح وأعظمهم به كفرا وكانتا يحبان أن تعقر الناقة مع كفرهما به لما أضرت به من مواشيهما وكانت صدوف عند ابن خال لها يقال له صنتم بن هراوة بن سعد بن الغطريف من بني هليل فأسلم فحسن اسلامه وكانت صدوف قد فوضت اليه مالها فانفقه على من أسلم معه من أصحاب صالح حتى رق المال فاطلعت على ذلك من اسلامه صدوف فعاتبته على ذلك فاظهر لها دينه ودعاها الى الله والى الاسلام فأبت عليه وسبت ولده فأخذت بنيه وبناته منه فغيبتهم في بني عبيد بطنها الذي هي منه وكان صنتم زوجها من بني هليل وكان ابن خالها فقال لها ردي علي ولدي فقالت حتى أنا فرك الى بني صنعان بن عبيد أو الى بني جندع بن عبيد فقال لها صنتم بل أنا أقول الى بني مرداس بن عبيد وذلك ان بني مرداس بن عبيد كانوا قد سارعوا في الاسلام وأبطأ عنه الآخرون فقالت لا أنا فرك الا الى من دعوتك اليه فقال بنو مرداس والله لتعطينه ولده طائعة أو كارهة فلما رأت ذلك أعطته اياهم ثم ان صدوف وعنيزة تحيلا في عقر الناقة للشقاء الذي نزل فدعت صدوف رجلا من ثمود يقال له الحباب لعقره الناقة وعرضت عليه نفسها بذلك ان هو فعل فأبى عليها فدعت ابن عم لها يقال له مصدع بن مهرج بن المحيا وجعلت له نفسها على أن يعقر الناقة وكانت من أحسن الناس وكانت غنية كثيرة المال فأجابها الى ذلك ودعت عنيزة بنت غنم قدار بن سالف بن جندع رجلا من أهل قرح وكان قدار رجلا أحمر أزرق قصيرا يزعمون أنه كان لزنية من رجل يقال له صهياد ولم يكن لابيه سالف الذي يدعى اليه ولكنه قد ولد على فراش سالف وكان يدعى له وينسب اليه فقالت أعطيك أي بناتي شئت على أن تعقر الناقة وكانت عنيزة شريفة من نساء ثمود وكان زوجها ذؤاب بن عمرو من أشراف رجال ثمود وكان

قدار

الكناية وقيل ان سورة النمل نزلت قبل الاعراف فيكون قد صرح في الأولى وكنى في الثانية قال في الكشاف يعني ما أجابوه بما يكون جوابا عما كلمهم به لوط عليه السلام من انكار الفاحشة ووسمهم بسمة الاسراف الذي هو أصل الشر كله ولكنهم جاؤا بكلام آخر لا يتعلق بكلامه ونصيحته من الامر باخراجه ومن معه من المؤمنين من قريتهم ضجرا بهم وبما يسمعونهم من وعظهم ونصحهم وقولهم انهم أناس يتطهرون سخرية بهم وبتطهرهم من الفواحش وافتخارا بما كانوا فيه من القذارة كما يقول الشطار من الفسقة لبعض الصلحاء اذا وعظهم أبعدوا عنا هذا المتقشف وأريحونا من هذا المتزهد وقيل المراد أن ذلك العمل في موضع النجاسة فمن تركه فقد تطهر وقيل ان البعد عن الاثم يسمى طهارة فالمراد أنهم يتباعدون عن المعاصي والآثام فأنجيناه وأهله أي أنصاره وأتباعه والذين قبلوا دينه وعن ابن عباس أراد المتصلين به في النسب بدليل قوله الا امرأته يقال امرأة الرجل يعني زوجته ولا يقال هي المرأة يعني زوجها لان المالكية حق الزوج كانت من الغابرين وفي النمل قدرناها من الغابرين أي كانت في علم الله من الغابرين فقدرناها من الغابرين وان قلنا بتأخر نزول الاعراف فالمعنى قدرناها من الغابرين فصارت من الغابرين والغبور المكث والبقاء أي من الذين بقوا في ديارهم فهلكوا أو التذكير لتغليب

قدار عزيزا منيعا في قومه فانطلق قدار بن سالف ومصدع بن مهرج فاستنفرا غواة من ثمود فاتبعهما سبعة نفر فكانوا تسعة نفر أحد النفر الذين اتبعوهما رجل يقال له (١) هويل بن ميلغ خال قدار بن سالف أخو أمه لابيها وأمها وكان عزيزا من أهل حجر ودعير بن غنم بن داعر وهو من بني حلاوة بن المهلل وذأب بن مهرج أخو مصدع بن مهرج وخمسة لم تحفظ لنا أسماؤهم فرصدوا الناقة حين صدرت عن الماء وقد كمن لها قدار في أصل صخرة على طريقها وكمن لها مصدع في أصل أخرى فرمت على مصدع فرماها بسهم فانتظم به عضلة ساقها وخرجت أم غنم عنيزة وأمرت ابنتها وكانت من أحسن الناس وجها فأسفرت عنه لقدار وأرته اياه ثم ذمرته فشد على الناقة بالسيف فكشف عرقوبها فخرت ورغت رغاة واحدة تحذر سقبها ثم طعن في لبتها فنحرها وانطلق سقبها حتى أتى جبلا منيعا ثم أتى صخرة في رأس الجبل فرغا ولاذ بها واسم الجبل فيما يزعمون صور فأتاهم صالح فلما رأى الناقة قد عقرت قال انتهكتم حرمة الله فأبشروا بعذاب الله تبارك وتعالى ونقمته فاتبع السقب أربعة نفر من التسعة الذين عقروا الناقة وفيهم مصدع بن مهرج فرماه مصدع بسهم فانتظم قلبه ثم جر برجله فأنزله ثم ألقوا لحمه مع لحم أمه فلما قال لهم صالح أبشروا بعذاب الله ونقمته قالوا له وهم يهزؤن به ومتى ذلك ياصالح وما آية ذلك وكانوا يسمون الايام فيهم الاحد أول والاثنين أهون والثلاثاء دبار والاربعاء جبار والخميس مؤنس والجمعة العروبة والسبت شيار وكانوا عقروا الناقة يوم الاربعاء فقال لهم صالح حين قالوا ذلك تصبحون غداة يوم مؤنس يعني يوم الخميس ووجوهكم مصفرة ثم تصبحون يوم العروبة يعني يوم الجمعة ووجوهكم محمرة ثم تصبحون يوم شيار يعني يوم السبت ووجوهكم مسودة ثم يصبحكم العذاب يوم الاول يعني يوم الاحد فلما قال لهم صالح ذلك قال التسعة الذين عقروا الناقة هلموا فلنقتل صالحا فان كان صادقا عجلناه قبلنا وان كان كاذبا يكون قد ألحقناه بناقته فأتوه ليلا ليبيتوه في أهله فدمغتهم الملائكة بالحجارة فلما أبطؤا على أصحابهم أتوا منزل صالح فوجدوهم مشدخين قد رضخوا بالحجارة فقالوا لصالح أنت قتلتهم ثم هموا به فقامت عشيرته دونه ولبسوا السلاح وقالوا لهم والله لا تقتلونه أبدا فقد وعدكم أن العذاب نازل بكم في ثلاث فان كان صادقا لم تزيدوا ربكم عليكم الا غضبا وان كان كاذبا فأنتم من وراء ما تريدون فانصرفوا عنهم ليلتهم تلك والنفر الذين رضختهم الملائكة بالحجارة التسعة الذين ذكرهم الله تعالى في القرآن بقوله تعالى وكان في المدينة تسعة رهط يفسدون في الارض ولا يصلحون الى قوله لآية لقوم يعلمون فأصبحوا من تلك الليلة التي انصرفوا فيها عن صالح وجوههم مصفرة فأيقنوا بالعذاب وعرفوا أن صالحا قد صدقهم فطلبوه ليقتلوه وخرج صالح هاربا منها حتى لجأ الى بطن من ثمود يقال لهم بنو غنم فنزل على سيدهم رجل منهم يقال له نفيل بكنى بابي هدب وهو مشرك فغيبه فلم يقدروا عليه فغدوا على أصحاب صالح فعذبوهم ليدلوهم عليه فقال رجل من أصحاب صالح يقال له ميدع بن هرم يا نبي الله انهم ليعذبوننا لتدلهم عليك أفتدلهم عليك قال نعم فدلهم عليه ميدع بن هرم فلما علموا بمكان صالح أتوا أبا هدب فكلموه فقال لهم عندي صالح وليس لكم اليه سبيل فأعرضوا عنه وتركوه وشغلهم عنه ما أنزل الله بهم من عذابه فجعل بعضهم يخبر بعضا بما يرون في وجوههم حين أصبحوا من يوم الخميس وذلك أن وجوههم أصبحت مصفرة ثم أصبحوا يوم الجمعة ووجوههم محمرة ثم أصبحوا يوم السبت ووجوههم مسودة حتى اذا كان ليلة الاحد خرج صالح من بين أظهرهم ومن أسلم معه الى الشام فنزل رملة فلسطين وتخلف رجل من أصحابه يقال له ميدع بن هرم فنزل قرح وهي وادي القرى وبين القرح وبين الحجر ثمانية عشر ميلا فنزل على سيدهم رجل يقال له عمرو بن غنم وقد كان أكل من لحم الناقة ولم يشترك

(١) وقع في هذه القصة أسماء لم نقف عليها بعد البحث فلتحرر

الذكور وكانت كافرة موالية لاهل سدوم روى أنها التقمت فأصابها بحجر فماتت ثم وصف العذاب فقال (وأمطرنا عليهم مطرا) أي أرسلنا عليهم نوعا من المطر عجيبا قيل كانت المؤتفكة خمس مدائن وقيل كانوا أربعة آلاف بين الشام والمدينة فأمطر الله عليهم الكبريت والنار وقيل خسف بالمقيمين منهم وأمطرت الحجارة على مسافريهم وشذاذهم وقيل أمطر عليهم ثم خسف بهم وروى أن تاجرا منهم كان في الحرم

فى قتلها فقال له مسدع بن هرم يا عمرو بن غنم اخرج من هذا البلد فان صالحا قال من أقام فيه هلك ومن خرج منه نجا فقال عمرو ما شركت فى عقرها ومارضيت ما صنع بها فلما كانت صبيحة الاحد أخذتهم الصيحة فلم يبق منهم صغير ولا كبير الا هلك الا جارية مقعدة يقال لها الدريعة وهى كليبة ابنة السلق كانت كافرة شديدة العداوة لصالح فأطلق الله لها رجليها بعد ما عاينت العذاب أجمع فخرجت كأسرع ما يرى شئ قط حتى أتت حيا من الأحياء فأخبرتهم بما عاينت من العذاب وما أصاب ثمود منه ثم استسقت من الماء فسقيت فلما شربت ماتت **حدثنا** الحسن بن يحيى قال أخبرنا عبد الرزاق قال قال معمر أخبرنى من سمع الحسن يقول لما عقرت ثمود الناقة ذهب فصيلها حتى صعد تلا فقال يا رب أين أمى ثم رغا رغوة فنزلت الصيحة فأخذتهم **حدثنى** محمد بن عبد الأعلى قال ثنا محمد بن ثور عن معمر عن الحسن بنحوه الا انه قال أصعد تلا **حدثنا** محمد بن عبد الأعلى قال ثنا محمد بن ثور عن معمر عن قتادة أن صالحا قال لهم حين عقروا الناقة تمتعوا ثلاثة أيام وقال انهم آية هلاككم أن تصبح وجوهكم مصفرة ثم تصبح اليوم الثانى محمرة ثم تصبح اليوم الثالث مسودة فأصبحت كذلك فلما كان اليوم الثالث وأيقنوا بالهلاك تكفنوا وتحنطوا ثم أخذتهم الصيحة فأهمدتهم قال قتادة قال عاقر الناقة لهم لا أقتلها حتى ترضوا أجمعين فجعلوا يدخلون على المرأة فى خدرها فيقولون أترضين فتقول نعم والصبى حتى رضوا أجمعين فعقرها **حدثنى** المثنى قال ثنا اسحق قال ثنا عبد الرزاق عن معمر عن عبد الله بن عثمان بن خثيم عن أبى الزبير عن جابر بن عبد الله قال لما مر النبى صلى الله عليه وسلم بالحجر قال لا تسألوا الآيات فقد سألها قوم صالح فكانت ترد من هذا الفج وتصدر من هذا الفج فعتوا عن أمر ربهم فعقروها وكانت تشرب ماءهم يوما ويشربون لبنها يوما فعقروها فأخذتهم الصيحة أهمد الله من تحت أديم السماء منهم الا رجلا واحدا كان فى حرم الله قيل من هو قال أبو رغال فلما خرج من الحرم أصابه ما أصاب قومه * قال عبد الرزاق قال معمر وأخبرنى اسمعيل بن أمية أن النبى صلى الله عليه وسلم مر بقبر أبى رغال فقال أتدرون ما هذا قالوا الله ورسوله أعلم قال هذا قبر أبى رغال قالوا فمن أبو رغال قال رجل من ثمود كان فى حرم الله فمنعه حرم الله عذاب الله فلما خرج أصابه ما أصاب قومه فدفن ههنا ودفن معه غصن من ذهب فنزل القوم فابتدروه بأسيافهم فبحثوا عليه فاستخرجوا الغصن * قال عبد الرزاق قال معمر قال الزهرى أبو رغال أبو ثقيف **حدثنا** محمد ابن عبد الأعلى قال ثنا محمد بن ثور عن معمر عن عبد الله بن عثمان بن خثيم عن جابر قال مر النبى صلى الله عليه وسلم بالحجر ثم ذكر نحوه الا انه قال فى حديثه قالوا من هو يا رسول الله قال أبو رغال **حدثنا** محمد بن المثنى قال ثنا معاذ بن هشام قال ثنا أبى عن قتادة قال كان يقال ان أحمر ثمود الذى عقر الناقة كان ولد زنية **حدثنا** ابن حميد قال ثنا حكام قال ثنا عنبسة عن أبى اسحق قال قال أبو موسى أتيت أرض ثمود فذرعت مصدر الناقة فوجدته ستين ذراعا **حدثنا** محمد بن عبد الأعلى قال ثنا محمد بن ثور عن معمر وأخبرنى اسمعيل بن أمية بنحو هذا يعنى بنحو حديث عبد الله بن عثمان بن خثيم عن جابر قال ومر النبى صلى الله عليه وسلم بقبر أبى رغال قالوا ومن أبو رغال قال أبو ثقيف كان فى الحرم لما أهلك الله قومه منعه حرم الله من عذاب الله فلما خرج أصابه ما أصاب قومه فدفن ههنا ودفن معه غصن من ذهب قال فابتدره القوم يبحثون عنه حتى استخرجوا ذلك الغصن * وقال الحسن كان للناقة يوم ولهم يوم فأضر بهم **حدثنا** ابن عبد الأعلى قال ثنا محمد بن ثور عن معمر عن الزهرى قال لما مر النبى صلى الله عليه وسلم بالحجر قال لا تدخلوا مساكن الذين ظلموا أنفسهم الا أن تكونوا باكين أن يصيبكم مثل الذى

فوقف له الحجر أربعين يوما حتى قضى تجارته وخرج من الحرم فوقع عليه (فانظر) يا محمد أو كل من له أهلية النظر والاعتبار (كيف كان عاقبة المجرمين) وهذه الأمة وان أمنت من عذاب الاستئصال الا أن الخوف والاعتبار من شعار المؤمن لا ينبغى أن ينفك عنه على أن عذاب الآخرة أشد وأبقى ولم يأمنوه بعد (ع) مسائل الاولى مذهب الشافعى أن اللواط يوجب الحد لانه ثبت فى شريعة

أصابهم ثم قال هذا وادي النمل ثم رفع رأسه وأسرع السير حتى أجاز الوادي وأما قوله ولا تمسوها بسوء فانه يقول ولا تمسوا ناقة الله بعقر ولا نحر فيأخذكم عذاب أليم يعني موجع ۞ القول في تأويل قوله ﴿واذكروا اذ جعلكم خلفاء من بعد عاد وبوأكم في الارض تتخذون من سهولها قصورا وتنحتون الجبال بيوتا فاذكروا آلاء الله ولا تعثوا في الأرض مفسدين﴾ يقول تعالى ذكره مخبرا عن قيل صالح لقومه واعظا لهم واذكروا أيها القوم نعمة الله عليكم اذ جعلكم خلفاء يقول تخلفون عادا في الارض بعد هلاكها وخلفاء جمع خليفة وانما جمع خليفة خلفاء وفعلاء انما هي جمع فعيل كالشركاء جمع شريك والعلماء جمع عليم والحلماء جمع حليم لانه ذهب بالخليفة الى الرجل فكأن واحدهم خليف ثم جمع خلفاء فأما لو جمعت الخليفة على أنها نظيرة كريمة وحليلة ورغيبة قيل خلائف كما يقال كرائم وحلائل ورغائب اذ كانت من صفات الاناث وانما جمعت الخليفة على الوجهين اللذين جاء بهما القرآن لانها جمعت مرة على لفظها ومرة على معناها وأما قوله وبوأكم في الارض فانه يقول وأنزلكم في الارض وجعل لكم فيها مساكن وأزواجا تتخذون من سهولها قصورا وتنحتون الجبال بيوتا ذكر أنهم كانوا ينقبون الحجر مساكن كما حدثني محمد بن الحسين قال ثنا أحمد بن مفضل قال ثنا أسباط عن السدي وتنحتون الجبال بيوتا كانوا ينقبون في الجبال البيوت وقوله فاذكروا آلاء الله يقول فاذكروا نعمة الله التي أنعمها عليكم ولا تعثوا في الارض مفسدين وكان قتادة يقول في ذلك ما حدثنا بشر بن معاذ قال ثنا يزيد قال ثنا سعيد عن قتادة قوله ولا تعثوا في الارض مفسدين يقول لا تسيروا في الارض مفسدين وقد بينت معنى ذلك بشواهده واختلاف المختلفين فيه فيما مضى بما أغنى عن اعادته في هذا الموضع ۞ القول في تأويل قوله ﴿قال الملأ الذين استكبروا من قومه للذين استضعفوا لمن آمن منهم أتعلمون أن صالحا مرسل من ربه قالوا انا بما أرسل به مؤمنون قال الذين استكبروا انا بالذي آمنتم به كافرون﴾ يعني جل ثناؤه بقوله قال الملأ الذين استكبروا من قومه قال الجماعة الذين استكبروا من قوم صالح عن اتباع صالح والايمان بالله وبه للذين استضعفوا يعني لاهل المسكنة من اتباع صالح والمؤمنين به منهم دون ذوي شرفهم وأهل السؤدد منهم أتعلمون أن صالحا مرسل من ربه أرسله الله الينا واليكم قال الذين آمنوا بصالح من المستضعفين منهم انا بما أرسل الله به صالحا من الحق والهدى مؤمنون يقول مصدقون مقرون أنه من عند الله وأن الله أمر به وعن أمر الله دعانا صالح اليه قال الذين استكبروا عن أمر الله وأمر رسوله صالح انا أيها القوم بالذي آمنتم به يقول صدقتم به من نبوة صالح وأن الذي جاءه حق من عند الله كافرون يقول جاحدون منكرون لا نصدق به ولا نقر ۞ القول في تأويل قوله ﴿فعقروا الناقة وعتوا عن أمر ربهم وقالوا يا صالح ائتنا بما تعدنا ان كنت من المرسلين﴾ يقول تعالى ذكره فعقرت ثمود الناقة التي جعلها الله لهم آية وعتوا عن أمر ربهم يقول تكبروا وتجبروا عن اتباع الله واستعلوا عن الحق كما حدثني المثنى قال ثنا أبو حذيفة قال ثنا شبل عن ابن أبي نجيح عن مجاهد وعتوا علوا عن الحق لا يبصرونه حدثنا القاسم قال ثنا الحسين قال ثني حجاج عن ابن جريج قال قال مجاهد عتوا عن أمر ربهم علوا في الباطل حدثني الحرث قال ثنا عبد العزيز قال ثنا أبو سعد عن مجاهد في قوله فعتوا عن أمر ربهم قال عتوا في الباطل وتركوا الحق حدثني محمد بن عمرو قال ثنا أبو عاصم قال ثنا عيسى عن ابن أبي نجيح عن مجاهد في قول الله وعتوا عن أمر ربهم قال علوا في الباطل وهو من قولهم جبار عات اذا كان عاليا في تجبره وقالوا يا صالح ائتنا بما تعدنا

لوط فالأصل بقاؤه الى طريان الناسخ ولم يظهر نسخ في شرعنا ولان ذكر الحكم عقيب الوصف المناسب يدل على علية الوصف للحكم فالآية دلت على أن هذا الجرم المخصوص علة لحصول هذا الزاجر المخصوص وقال أبو حنيفة ان الواجب فيه التعزير لانه فرج لا يجب المهر بالايلاج فيه فلا يجب الحد كاتيان البهيمة وعلى الاول ففي عقوبة الفاعل قولان أحدهما أن عقوبته القتل محصنا كان أو لم يكن لما روى

يقول قالوا جئنا ياصالح بما تعدنا من عذاب الله ونقمته استعجالا منهم للعذاب ان كنت من المرسلين يقول ان كنت لله رسولا الينا فان الله ينصر رسله على أعدائه فعجل ذلك لهم كما استعجلوه يقول جل ثناؤه فأخذتهم الرجفة فاصبحوا في دارهم جاثمين ﴿القول في تأويل قوله﴿فأخذتهم الرجفة فأصبحوا في دارهم جاثمين﴾ يقول تعالى ذكره فأخذت الذين عقروا الناقة من ثمود الرجفة وهي الصيحة والرجفة الفعلة من قول القائل رجف بفلان كذا يرجف رجفا وذلك اذا حركه وزعزعه كما قال الاخطل

إما ترينى حنانى الشيب من كبر * كالنسر أرجف والانسان مهدود

وانما عنى بالرجفة ههنا الصيحة التي زعزعتهم وحركتهم للهلاك لان ثمود هلكت بالصيحة فيما ذكر أهل العلم وبنحو ما قلنا في ذلك قال أهل التأويل ذكر من قال ذلك حدثني محمد بن عمرو قال ثنا أبو عاصم قال ثنا عيسى عن ابن أبي نجيح عن مجاهد في قول الله الرجفة قال الصيحة حدثني المثنى قال ثنا أبو حذيفة قال ثنا شبل عن ابن أبي نجيح عن مجاهد مثله حدثني محمد بن الحسين قال ثنا أحمد بن المفضل قال ثنا أسباط عن السدي فأخذتهم الرجفة وهي الصيحة حدثني الحرث قال ثنا عبد العزيز قال ثنا أبو سعد عن مجاهد فأخذتهم الرجفة قال الصيحة وقوله فأصبحوا في دارهم جاثمين يقول فأصبح الذين أهلك الله من ثمود في دارهم يعني في أرضهم التي هلكوا فيها وبلدتهم ولذلك وحد الدار ولم يجمعها فيقول في دورهم وقد يجوز أن يكون أراد بها الدور ولكن وجه بالواحدة الى الجمع كما قيل والعصران الانسان لفي خسر وقوله جاثمين يعني سقوطا صرعى لا يتحركون لانهم لا أرواح فيهم قد هلكوا والعرب تقول للبارك على الركبة جاثم ومنه قول جرير

عرفت المنتأى وعرفت منها * مطايا القدر كالحدإ الجثوم

وبنحو الذي قلنا في ذلك قال أهل التأويل ذكر من قال ذلك حدثني يونس قال أخبرنا ابن وهب قال قال ابن زيد في قوله فأصبحوا في دارهم جاثمين قال ميتين ﴿القول في تأويل قوله﴿فتولى عنهم وقال ياقوم لقد أبلغتكم رسالة ربي ونصحت لكم ولكن لا تحبون الناصحين﴾ يقول تعالى ذكره فأدبر صالح عنهم حين استعجلوه العذاب وعقروا الناقة خارجا عن أرضهم من بين أظهرهم لان الله تعالى ذكره أوحى اليه اني مهلكهم بعد ثلاثة وقيل انه لم تهلك أمة ونبيها بين أظهرها فأخبر الله جل ثناؤه عن خروج صالح من بين قومه الذين عتوا على ربهم حين أراد الله احلال عقوبته بهم فقال فتولى عنهم صالح وقال لقومه ثمود لقد أبلغتكم رسالة ربي وأديت اليكم ما أمرني بادائه اليكم ربي من أمره ونهيه ونصحت لكم في أدائي رسالة الله اليكم في تحذيركم بأسه باقامتكم على كفركم به وعبادتكم الاوثان ولكن لا تحبون الناصحين لكم في الله الناهين لكم عن اتباع أهوائكم الصادين لكم عن شهوات أنفسكم ﴿القول في تأويل قوله﴿ولوطا اذ قال لقومه أتأتون الفاحشة ما سبقكم بها من أحد من العالمين﴾ يقول تعالى ذكره ولقد أرسلنا لوطا ولو قيل معناه واذكر لوطا يا محمد اذ قال لقومه اذ لم يكن في الكلام صلة الرسالة كما كان في ذكر عاد وثمود كان مذهبا وقوله اذ قال لقومه يقول حين قال لقومه من سدوم وانهم كانوا أرسل لوط أتأتون الفاحشة وكانت فاحشتهم التي كانوا يأتونها التي عاقبهم الله عليها اتيان الذكور ما سبقكم بها من أحد من العالمين يقول ما سبقكم بفعل هذه الفاحشة أحد من العالمين وذلك كالذي حدثنا ابن وكيع قال ثنا اسمعيل بن علية عن ابن أبي نجيح عن عمرو بن دينار قوله ما سبقكم

انه صلى الله عليه وآله قال من وجدتموه يعمل عمل قوم لوط فاقتلوه الفاعل والمفعول وأصحهما أن حده حد الزنا فيرجم ان كان محصنا ويجلد ويغرب ان لم يكن محصنا لانه حد يجب بالوطء ويختلف فيه البكر والثيب كالاتيان في القبل وعلى قول القتل فيه وجوه أحدها يقتل بالسيف كالمرتد والثاني وبه قال مالك وأحمد يرجم تغليظا ويروى عن علي عليه السلام أيضا والثالث يهدم عليه جدارا أو يرمى من شاهق جبل ليموت أخذا من عذاب قوم لوط وأما المفعول فان

بها من أحد من العالمين قال ما رأوى ذكر على ذكر حتى كان قوم لوط ﴿ القول فى تأويل قوله ﴿ انكم لتأتون الرجال شهوة من دون النساء بل أنتم قوم مسرفون ﴾ يخبر بذلك تعالى ذكره عن لوط أنه قال لقومه توبيخا منه لهم على فعلهم انكم أيها القوم لتأتون الرجال فى أدبارهم شهوة منكم لذلك من دون الذى أباحه الله لكم وأحله من النساء بل أنتم قوم مسرفون يقول انكم لقوم تاتون ما حرم الله عليكم وتعصونه بفعلكم هذا وذلك هو الاسراف فى هذا الموضع والشهوة الفعلة وهى مصدر من قول القائل شهيت هذا الشئ أشهاه شهوة ومن ذلك قول الشاعر

وأشعث يشهى النوم قلت له ارتحل ✻ اذا النجوم أعرضت واسبطرت

فقام يجر البرد لو أن نفسه ✻ يقال له خذها بكفيك جرت

﴿ القول فى تأويل قوله ﴿ وما كان جواب قومه الا أن قالوا أخرجوهم من قريتكم انهم أناس يتطهرون ﴾ يقول تعالى ذكره وما كان جواب قوم لوط للوط اذ نهاهم على فعلهم القبيح وركوبهم ما حرم الله عليهم من العمل الخبيث الا أن قال بعضهم لبعض أخرجوا لوطا وأهله ولذلك قيل أخرجوهم بجمع وقد جرى قبل ذكر لوط وحده دون غيره وقد يحتمل أن يكون انما جمع بمعنى أخرجوا لوطا ومن كان على دينه من قريتكم فاكتفى بذكر لوط فى أول الكلام عن ذكر أتباعه ثم جمع فى آخر الكلام كما قيل يا أيها النبى اذا طلقتم النساء وقد بينا نظائر ذلك فيما مضى بما أغنى عن اعادته فى هذا الموضع انهم أناس يتطهرون يقول ان لوطا ومن تبعه أناس يتنزهون عما نفعله نحن من اتيان الرجال فى الادبار وبنحو الذى قلنا فى ذلك قال أهل التأويل ذكر من قال ذلك حدثنا ابن وكيع قال ثنا هانئ بن سعيد النخعى عن الحجاج عن القاسم بن أبى بزة عن مجاهد انهم أناس يتطهرون قال من أدبار الرجال وأدبار النساء حدثنا ابن وكيع قال ثنا أبى عن سفيان عن مجاهد انهم أناس يتطهرون من أدبار الرجال وأدبار النساء حدثنى المثنى قال ثنا الحجاج قال ثنا حماد عن الحجاج عن القاسم بن أبى بزة عن مجاهد فى قوله انهم أناس يتطهرون قال يتطهرون من أدبار الرجال والنساء حدثنى المثنى قال ثنا اسحق قال ثنا عبد الرزاق قال أخبرنا الحسن بن عمارة عن الحكم عن مجاهد عن ابن عباس فى قوله انهم أناس يتطهرون قال من أدبار الرجال ومن أدبار النساء حدثنى محمد بن الحسين قال ثنا أحمد بن المفضل قال ثنا أسباط عن السدى انهم أناس يتطهرون قال يتحرجون حدثنا بشر بن معاذ قال ثنا يزيد قال ثنا سعيد عن قتادة انهم أناس يتطهرون يقول عابوهم بغير عيب وذموهم بغير ذم ﴿ القول فى تأويل قوله ﴿ فأنجيناه وأهله الا امرأته كانت من الغابرين ﴾ يقول تعالى ذكره فلما أبى قوم لوط مع توبيخ لوط اياهم على ما يأتون من الفاحشة وابلاغه اياهم رسالة ربه بتحريم ذلك عليهم الا التمادى فى غيهم أنجينا لوطا وأهله المؤمنين به إلا امرأته فانها كانت للوط خائنة وبالله كافرة وقوله من الغابرين يقول من الباقين وقيل من الغابرين ولم يقل الغابرات لانه يريد أنها ممن بقى مع الرجال فلما ضم ذكرها الى ذكر الرجال قيل من الغابرين والفعل منه غبر يغبر غبورا وغبرا وذلك اذا بقى كما قال الأعشى

عض بما أبقى المواسى له ✻ من أمه فى الزمن الغابر

✻(وكما قال الآخر)✻

وأبى الذى فتح البلاد بسيفه ✻ فأذلها لبنى أبان الغابر

يعنى الباقى وان قال قائل فكانت امرأة لوط ممن نجا من الهلاك الذى هلك به قوم لوط قيل لا بل

كان صغيرا أو مجنونا أو مكرها فلا حد عليه ولا مهر لان منفعة بضع الرجل لا تتقوم وان كان مكلفا طائعا فيقتل بما يقتل به الفاعل ان قلنا ان الفاعل يقتل وان قلنا يحد حد الزنا فيجلد ويغرب محصنا كان أو لم يكن وان أتى امرأة فى دبرها ولا ملك ولا نكاح فالأظهر أنه لواط لانه اتيان فى غير المأتى ويجىء فى الفاعل والمفعول ما ذكرنا وقيل انه زنا لانه وطء أتى فأشبه الوطء فى القبل فعلى هذا حده حد الزنا بلا خلاف وترجم المرأة ان كانت

كانت فيمن هلك فان قال فكيف قيل الامرأته كانت من الغابرين وقد قلت ان معنى الغابر الباقى فقد وجب أن تكون قد بقيت قيل ان معنى ذلك غير الذى ذهبت اليه وانما عنى بذلك الامرأته كانت من الباقين قبل الهلاك والمعمرين الذين قد أتى عليهم دهر كبير ومر بهم زمن كثير حتى هرمت فيمن هرم من الناس فكانت ممن غبر الدهر الطويل قبل هلاك القوم فهلكت مع من هلك من قوم لوط حين جاءهم العذاب وقيل معنى ذلك من الباقين فى عذاب الله ذكر من قال ذلك حدثنى محمد بن عبد الأعلى قال ثنا محمد بن ثور عن معمر عن قتادة الاعجوزا فى الغابرين فى عذاب الله القول فى تأويل قوله ﴿وأمطرنا عليهم مطرا فانظر كيف كان عاقبة المجرمين﴾ يقول تعالى ذكره وأمطرنا على قوم لوط الذين كذبوا لوطا ولم يؤمنوا به مطرا من حجارة من سجيل أهلكناهم به فانظر كيف كان عاقبة المجرمين يقول جل ثناؤه فانظر يا محمد الى عاقبة هؤلاء الذين كذبوا الله ورسوله من قوم لوط فاجترموا معاصى الله وركبوا الفواحش واستحلوا ما حرم الله من أدبار الرجال كيف كانت والى أى شئ صارت هل كانت الا البوار والهلاك فان ذلك أو نظيره من العقوبة عاقبة من كذبك واستكبر عن الايمان بالله وتصديقك ان لم يتوبوا من قولك القول فى تأويل قوله ﴿والى مدين أخاهم شعيبا قال ياقوم اعبدوا الله مالكم من اله غيره قد جاءتكم بينة من ربكم فأوفوا الكيل والميزان ولا تبخسوا الناس أشياءهم ولا تفسدوا فى الارض بعد اصلاحها ذلكم خير لكم ان كنتم مؤمنين﴾ يقول تعالى ذكره وأرسلنا الى ولد مدين ومدين هم ولد مدين بن ابراهيم خليل الرحمن فيما حدثنا به ابن حميد قال ثنا سلمة عن ابن اسحق قال كان الامر كما قال فدين قبيلة كتميم وزعم أيضا ابن اسحق أن شعيبا الذى ذكر الله أنه أرسله اليهم من ولد مدين هذا وانه شعيب بن ميكيل بن يشجر قال واسمه بالسريانية بثرون فتأويل الكلام على ما قاله ابن اسحق ولقد أرسلنا الى ولد مدين أخاهم شعيب بن ميكيل يدعوهم الى طاعة الله والانتهاء الى أمره وترك السعى فى الارض بالفساد والصد عن سبيله فقال لهم شعيب ياقوم اعبدوا الله وحده لا شريك له مالكم من اله يستوجب عليكم العبادة غير الاله الذى خلقكم وبيده نفعكم وضركم قد جاءتكم بينة من ربكم يقول قد جاءتكم علامة وحجة من الله بحقيقة ما أقول وصدق ما أدعوكم اليه فأوفوا الكيل والميزان يقول أتموا للناس حقوقهم بالكيل الذى تكيلون به وبالوزن الذى تزنون به ولا تبخسوا الناس أشياءهم يقول ولا تظلموا الناس حقوقهم ولا تنقصوهم اياها ومن ذلك قولهم تحسبها حمقاء وهى باخسة بمعنى ظالمة ومنه قول الله وشروه بثمن بخس يعنى به رديء وبنحو الذى قلنا فى ذلك قال أهل التأويل ذكر من قال ذلك حدثنى محمد بن الحسين قال ثنا أحمد بن المفضل قال ثنا أسباط عن السدى قوله ولا تبخسوا الناس أشياءهم يقول لا تظلموا الناس أشياءهم حدثنا بشر بن معاذ قال ثنا يزيد قال ثنا سعيد عن قتادة ولا تبخسوا الناس أشياءهم قال لا تظلموا الناس أشياءهم وقوله ولا تفسدوا فى الارض بعد اصلاحها يقول ولا تعملوا فى أرض الله بمعاصيه وما كنتم تعملونه قبل أن يبعث الله اليكم نبيه من عبادة غير الله والاشراك به وبخس الناس فى الكيل والوزن بعد اصلاحها يقول بعد أن قد أصلح الله الأرض بابتعاث النبى عليه السلام فكم ينهاكم عما لا يحل لكم ومما يكرهه الله لكم ذلكم خير لكم يقول هذا الذى ذكرت لكم وأمرتكم به من اخلاص العبادة لله وحده لا شريك له وايفاء الناس حقوقهم من الكيل والوزن وترك الفساد فى الأرض خير لكم فى عاجل دنياكم وآجل آخرتكم عند الله يوم القيامة ان كنتم مؤمنين يقول ان كنتم مصدقى فيما أقول لكم وأؤدى اليكم عن الله من أمره ونهيه القول فى تأويل قوله ﴿ولا تقعدوا بكل صراط

محصنة واذا لاط بعبده فهو كالاجنبى على الاصح ولو أتى امرأته أو جاريته فى الدبر فالاصح القطع بمنع الحد لانها محل استمتاعه بالجملة التأويل هذه ناقة الله معجزة الخواص أن يخرج لهم من حجارة القلب ناقة السر عشراء يسقب سر السر وهو الخفى وناقة الله هى التى تحمل أمانة معرفته وتعطى ساكنى بلد القالب من القوى والحواس لبن الواردات الالهية فذروها ترتع فى رياض القدس وحياض الانس ولا تسوموها بسوء مخالفات الشريعة ومعارضات

تو عدون وتصدون عن سبيل الله من آمن به وتبغونها عوجا واذكروا اذ كنتم قليلا فكثركم وانظروا كيف كان عاقبة المفسدين يعني بقوله ولا تقعدوا بكل صراط توعدون ولا تجلسوا بكل طريق وهو الصراط توعدون المؤمنين بالقتل وكانوا فيما ذكر يقعدون على طريق من قصد شعيبا وأراده ليؤمن به فيتوعدونه ويخوفونه ويقولون انه كذاب ذكر من قال ذلك حدثنا بشر بن معاذ قال ثنا يزيد قال ثنا سعيد عن قتادة بكل صراط توعدون قال كانوا يوعدون من أتى شعيبا وغشيه فأراد الاسلام حدثني محمد بن سعد قال ثني أبي قال ثني عمي قال ثني أبي عن أبيه عن ابن عباس قوله ولا تقعدوا بكل صراط توعدون والصراط الطريق يخوفون الناس أن يأتوا شعيبا حدثني المثنى قال ثنا عبد الله بن صالح قال ثني معاوية عن علي ابن أبي طلحة عن ابن عباس قوله ولا تقعدوا بكل صراط توعدون وتصدون عن سبيل الله قال كانوا يجلسون في الطريق فيخبرون من أتى عليهم أن شعيبا عليه السلام كذاب فلا يفتننكم عن دينكم حدثني محمد بن عمرو قال ثنا أبو عاصم قال ثنا عيسى عن ابن أبي نجيح عن مجاهد في قول الله تعالى بكل صراط توعدون كل سبيل حق حدثني المثنى قال ثنا أبو حذيفة قال ثنا شبل عن ابن أبي نجيح عن مجاهد نحوه حدثني محمد بن الحسين قال ثنا أحمد بن مفضل قال ثنا أسباط عن السدي ولا تقعدوا بكل صراط توعدون كانوا يقعدون على كل طريق يوعدون المؤمنين حدثنا ابن وكيع قال ثنا حميد بن عبد الرحمن عن قيس عن السدي ولا تقعدوا بكل صراط توعدون قال العشارون حدثنا علي بن سهل قال ثنا حجاج قال ثنا أبو جعفر الرازي عن الربيع بن أنس عن أبي العالية عن أبي هريرة أو غيره شك أبو جعفر الرازي قال أتى النبي صلى الله عليه وسلم ليلة أسري به على خشبة على الطريق لا يمر بها ثوب الا شقته ولا شيء الا خرقته قال ما هذا يا جبريل قال هذا مثل أقوام من أمتك يقعدون على الطريق فيقطعونه ثم تلا ولا تقعدوا بكل صراط توعدون وتصدون وهذا الخبر الذي ذكرناه عن أبي هريرة يدل على أن معناه كان عند أبي هريرة أن نبي الله شعيبا انما نهى قومه بقوله ولا تقعدوا بكل صراط توعدون عن قطع الطريق وأنهم كانوا قطاع الطريق وقيل ولا تقعدوا بكل صراط توعدون ولو قيل في غير القرآن لا تقعدوا في كل صراط كان جائزا فصيحا في الكلام وانما جاز ذلك لان الطريق ليس بالمكان المعلوم فجاز ذلك كما جاز أن يقال قعد له بمكان كذا وعلى مكان كذا وفي مكان كذا وقال توعدون ولم يقل تعدون لان العرب كذلك تفعل فيما أبهمت ولم تفصح به من الوعيد تقول أوعدته بالالف وتقدم مني اليه وعيد فاذا بينت عما أوعدت وأفصحت به قالت وعدته خيرا ووعدته شرا بغير ألف كما قال جل ثناؤه النار وعدها الله الذين كفروا وأما قوله وتصدون عن سبيل الله من آمن به فانه يقول وتردون عن طريق الله وهو الرد عن الايمان بالله والعمل بطاعته من آمن به يقول تردون عن طريق الله من صدق بالله ووحده وتبغونها عوجا يقول وتلتمسون لمن سلك سبيل الله وآمن به وعمل بطاعته عوجا عن القصد والحق الى الزيغ والضلال كما حدثني محمد بن عمرو قال ثنا أبو عاصم قال ثنا عيسى عن ابن أبي نجيح عن مجاهد وتصدون عن سبيل الله قال أهلها وتبغونها عوجا تلتمسون لها الزيغ حدثني المثنى قال ثنا أبو حذيفة قال ثنا شبل عن ابن أبي نجيح عن مجاهد بنحوه حدثنا محمد بن عبد الاعلى قال ثنا محمد بن ثور عن معمر عن قتادة وتبغونها عوجا قال تبغون السبيل عن الحق عوجا حدثني محمد بن الحسين قال ثنا أحمد بن المفضل قال ثنا أسباط عن السدي وتصدون عن سبيل الله عن الاسلام

الطريق فيأخذكم عذاب أليم بالانقطاع عن مواصلات الحقيقة اذ جعلكم خلفاء مستعدين للخلافة وبوأكم في أرض القلوب تتخذون من سهولها وهي المعاملات بالصدق والاخلاص قصورا في الجنان وتنحتون من جبال أطوار القلب بيوتا هي مقامات السائرين الى الله فاذكروا آلاء الله النعماء والاخلاص فالاول يتضمن ترويح الظاهر والثاني يوجب تلويح السر فالترويح بوجود المسار والتلويح بشهود الاسرار ولا تعثوا في الارض القلب

تبنون السبل عوجا هلا كا وقوله واذكروا اذ كنتم قليلا فكثركم يذكرهم شعيب نعمة الله عندهم بأن كثر جماعتهم بعد أن كانوا قليلا عددهم وأن رفعهم من الذلة والخساسة يقول لهم فاشكروا الله الذى أنعم عليكم بذلك وأخلصوا له العبادة واتقوا عقوبته بالطاعة واحذروا نقمته بترك المعصية وانظروا كيف كان عاقبة المفسدين يقول وانظروا ما نزل بمن كان قبلكم من الأمم حين عتوا على ربهم وعصوا رسله من المثلات والنقمات وكيف وجدوا عقبى عصيانهم اياه ألم يهلك بعضهم غرقا بالطوفان وبعضهم رجما بالحجارة وبعضهم بالصيحة والافساد فى هذا الموضع معناه معصية الله

القول فى تأويل قوله ﴿وان كان طائفة منكم آمنوا بالذى أرسلت به وطائفة لم يؤمنوا فاصبروا حتى يحكم الله بيننا وهو خير الحاكمين﴾ يعنى بقوله تعالى ذكره وان كان طائفة منكم وان كانت جماعة منكم وفرقة آمنوا يقول صدقوا بالذى أرسلت به من اخلاص العبادة لله وترك معاصيه وظلم الناس وبخسهم فى المكاييل والموازين فاتبعونى على ذلك وطائفة لم يؤمنوا يقول وجماعة أخرى لم يصدقوا بذلك ولم يتبعونى عليه فاصبروا حتى يحكم الله بيننا يقول فاحتبسوا على قضاء الله الفاصل بيننا وبينكم وهو خير الحاكمين يقول والله خير من يفصل وأعدل من يقضى لانه لا يقع فى حكمه ميل الى أحد ولا محاباة لأحد والله أعلم

﴿تم الجزء الثامن من تفسير الامام ابن جرير الطبرى ويليه الجزء التاسع أوله القول فى تأويل قوله تعالى ﴿قال الملأ الذين استكبروا من قومه﴾

بالفساد للاستعداد الفطرى الذين استكبروا هم الاوصاف البشرية والاخلاق الذميمة الذين استضعفوا من أوصاف القلب والروح أتعلمون أن صالح الروح مرسل بنفخة الحق الى باد القلب وساكنيه ليدعوهم من الاوصاف السفلية الظلمانية الى الاخلاق العلوية النورانية فعقروا أى النفس وصفاتها ناقة سر القلب بسكاكين مخالفات الحق فأخذتهم رجفة المرت فأصبحوا فى دار قالبهم جاثمين والله العزيز

تم الجزء الثامن من تفسير النيسابورى ويليه الجزء التاسع وأوله والى مدين أخاهم شعيبا الآيات

* (فهرست الجزء الثامن من تفسير الامام ابن جرير الطبرى) *

صحيفة	
٢	بيان أن أى معجزة لا تفيد الهداية ما لم يخلقها الله فى القلوب
٤	بيان أن للجن شياطين يضلونهم كما أن للانس شياطين
٩	بيان ما تشرع التسمية عليه
١٣	بيان الشبه التى ألقاها المشركون فى أمر تحريم الميتة
١٧	بيان مثل المتخلص من الشبه والواقع فيها
٢١	بيان العلامات التى يستدل بها على هداية الله للشخص
٢٣	بيان العلامة التى تدل على الشقاء وبيان أن السبب الذى به توصل الى الايمان غير السبب الذى توصل به الى الكفر وأن الكل من الله
٢٧	بيان الخلاف هل أرسل الى الجن رسل منهم أم لا
٣٠	بيان ما كان أهل الجاهلية يفعلونه من فرض نصيب لآلهتهم فى الحرث والنعم
٣٨	ذكر كيفية وأد البنات فى الجاهلية وبيان أن ذلك كان فى ربيعة ومضر أيضا
٤٤	بيان أن آية وآتوا حقه يوم حصاده منسوخة بالزكاة وأنه ليس فى المال صدقة واجبة سوى الزكاة
٤٥	بيان الاسراف المحرم ما هو
٥١	بيان الاصناف المحرم أكلها
٥٤	بيان ما حرم على اليهود من أصناف الحيوان
٥٧	بيان أن المشركين اشتبه عليهم الرضا بالمشيئة فقالوا لو شاء الله ما أشركنا ورد الله ذلك عليهم
٦٢	بيان متى يجوز الأكل من مال اليتيم
٦٤	بيان أن سبل البدع والشبهات كثيرة وأن

صحيفة	
	الميل الى واحد منها يبعد عن الاسلام
٦٩	ذكر أن الحجة لا تقوم الا بانزال الكتب
٧١	ذكر طلوع الشمس من مغربها
٧٨	بيان أن أهل البدع هم ممن فرقوا دينهم
٧٩	بيان معنى الحسنة التى يجازى عليها عشر أمثالها وأنها حسنة مخصوصة وكذلك السيئة
٨٥	* (تفسير سورة الاعراف) *
٩١	بيان أن الميزان الذى توزن به الاعمال هو الميزان المعروف
١٠٠	بيان فساد ما يقوله القدرية من أن الايمان والكفر من أفعال العبد وان الله فوض اليه الاسباب
١٠٦	بيان ما تم لآدم حين أكل من الشجرة
١١٢	بيان أولى الاقوال فى تفسير لباس التقوى
١١٤	بيان ما كانت أهل الجاهلية تفعله فى الطواف
١٢٢	بيان أن الطيبات فى الدنيا لأهل الطاعة وان شاركهم فيها غيرهم
١٢٨	بيان أن السماء تفتح لارواح المؤمنين وتغلق لارواح غيرهم
١٣١	بيان أن الجمل يطلق على حبل السفينة
١٣٦	بيان الأعراف وصفة أهلها
١٤٠	بيان السيما التى يعرف بها أهل الجنة وأهل النار
١٤٢	بيان الشفاعة التى تكون يوم القيامة
١٥١	بيان عدد أهل السفينة الذين كانوا مع نبى الله نوح عليه السلام
١٥٣	ذكر قصة عاد
١٥٨	ذكر قصة ثمود
١٦٤	ذكر قصة لوط
١٦٦	ذكر نسب شعيب

* (تم فهرست الجزء الثامن من تفسير الامام ابن جرير) *

* (فهرست الجزء الثامن من تفسير النيسابوري الموضوع بهامش الجزء الثامن من تفسير ابن جرير) *

صحيفة	
٢	تفسير قوله ولو أننا نزلنا الآيات وبيان ما فيها من القرا آت والوقوف
٥	بيان أن شياطين الانس أشد من شياطين الجن
٧	بيان أن كل ما حصل فى القرآن نوعان الخبر والتكليف
١٢	تأويل تلك الآيات
١٣	تفسير قوله أو من كان ميتا الآيات وبيان القرا آت والوقوف فيها
١٤	بيان السبب فى اسلام حمزة عم النبى صلى الله عليه وسلم
١٦	بيان أن النفوس متفاوتة وأن الرسل أيضا كذلك
١٨	ذكر ما حصل بين الاشعرى والجبائى من المناظرة وما انتصر به بعضهم للجبائى ورده
٢٥	تأويل تلك الآيات
٢٦	تفسير قوله ذلك أن لم يكن ربك الآيات وبيان القرا آت والوقوف فيها
٣٢	ذكر ما كانت تفعله أهل الجاهلية بالانعام
٣٣	تاويل تلك الآيات
٣٣	تفسير قوله وهو الذى أنشأ جنات الآيات وبيان القرا آت والوقوف فيها
٣٦	بيان أن صيغة الامر تفيد ترجيح جانب الفعل لا الوجوب ولا الاباحة وبيان ما استدل به الامام أبو حنيفة على وجوب الزكاة فى الثمار
٤٣	تأويل تلك الآيات
٤٤	تفسير قوله قل تعالوا الآيات وبيان القرا آت والوقوف فيها
٥١	بيان مقدار ما يضاعف على الحسنات وجملة أسئلة مع أجوبتها فى ذلك
٥٤	تأويل تلك الآيات
٥٦	(تفسير سورة الاعراف)
٥٨	بيان أن نفوس العالم قسمان ما ينفعه الذكرى وما ينفعه الانذار

صحيفة	
٦١	بيان الميزان وما يوزن به وكيف يوزن
٦٣	تأويل تلك الآيات
٦٤	تفسير قوله ولقد خلقناكم الآيات وبيان القرا آت والوقوف فيها
٦٧	بيان الاشياء التى توهمها ابليس فى أفضلية النار على الطين وردها عليه
٧٢	بيان القوى الاربع التى فى الجسم وأنها توجب فوات السعادات الروحانية
٧٧	تأويل تلك الآيات
٨٠	تفسير قوله يابنى آدم قد أنزلنا عليكم لباسا الآيات وبيان القرا آت والوقوف فيها
٨٤	بيان ما كانت العرب تفعله عند طوافها بالبيت
٨٥	بيان ما حصل بين طبيب الرشيد النصرانى وبين ابن واقد من كون القرآن فيه طب أم لا
٨٨	تأويل تلك الآيات
٩٠	تفسير قوله يابنى آدم اما يأتينكم الآيات وقرا آتها ووقوفها
٩٤	بيان مذهب أهل التناسخ فى تعذيب الارواح
٩٦	تأويل تلك الآيات
٩٧	تفسير قوله ونادى أصحاب الجنة أصحاب النار الآيات وبيان القرا آت والوقوف فيها
١٠٠	بيان أهل الاعراف وما قيل فيهم
١٠٤	تأويل تلك الآيات
١٠٥	تفسير قوله ان ربكم الله الذى خلق السموات والارض الآيات وبيان القرا آت والوقوف فيها
١٠٧	بيان معنى الاستواء على العرش وما فيه من المذاهب والردود
١١٥	بيان بعض خواص الشمس والقمر والسيارات وأنها مسخرة بأمره
١١٦	ذكر مسائل استنبطها العلماء من الآية الشريفة

مكتبة العرب
لصاحبها
جميع يوسف توما البستانى
بشارع المجالة
بمصر

صحيفة		صحيفة	
١٢٠	بيان التفصيل فى كون عبادة السر أفضل أو الجهر	١٤٣	بيان مساكن عاد وذكر طرف من تاريخهم
١٢٤	بيان ما قالته الحكماء فى أسباب وجود الريح	١٤٤	تأويل هذه الآيات
١٣٠	تأويل تلك الآيات	١٤٤	تفسير قوله والى ثمود أخاهم صالحا الآيات وبيان القرا آت والوقوف التى فيها
١٣١	تفسير قوله لقد أرسلنا نوحا الى قومه الآيات وبيان القرا آت والوقوف فيها	١٤٦	بيان نسب ثمود
		١٥٤	ذكر قصة ثمود
١٣٨	بيان نسب هود عليه السلام	١٦٣	مسائل تتعلق بالنواظ
		١٦٦	تأويل تلك الآيات

(تم فهرست الجزء الثامن من تفسير النيسابورى)

obeikandl.com