

# كتاب

✽ أصول القوانين ✽

تأليف

✽ محمد افندي رأفت ✽

( مدرس قوانين بمدرسة الحقوق الخديوية )

✽ قال الجهد الاوحد حضرة الاستاذ الاكبر الشيخ سليمان العبد ✽

هذا الكتاب به بان الصواب وبا ن الرشد فانتفعت منه القوانين  
وجاء صاحبه بالشرع ميزه عن غيره فتلقته الميامين  
فانظر اليه يريك الحق متضحاً وغيره باطلا قامت براهين  
صنعت صنعا جميلا يا محمد بالدين القويم لك الجنات والعين

—\*—\*—\*—\*—\*—\*

✽ حقوق الطبع محفوظة للمؤلف ✽

« كل نسخة لم تكن عليها تمغتنا وامضائنا فهي غير مسموحة لا ينفع بها ويجب ردها الينا »

—\*—\*—\*—\*—\*—\*

✽ ملزم الطبعة الاولى ✽

✽ حافظ بك نجم الدين ✽

( نجل المرحوم نجم الدين باشا )

—\*—\*—\*—\*—\*—\*

✽ طبع بمطبعة جريدة الاسلام بمصر سنة ١٣١٥ هجرية ✽

( على صاحبها افضل الصلاة والسلام وازكي التحية )

je ne m'illusionne pas cependant sur le profit qu'elle en pourrait tirer. Superbe et indifferente à tout, elle semble ignorer qu'elle est la grande ouvrière qui a charge de construire de ses mains l'édifice de l'avenir.

Il est consolant que de temps en temps un homme tel que vous, donnant de son effort et de son intelligence, songeant à la grande besogne qui est là à nous attendre, mettant ses rêves, son honneur et son bonheur dans le travail, vienne prévenir nos défaillances et ranimer notre courage.

Veillez me croire, cher monsieur, votre ami sincère.

KASSEM AMIN

عربيا لخطاب - طلبتم مني ابداء رأيي في كتابكم ولا اعد هذا الطلب الا تواضعاً منكم لاني لست مشتغلاً بغير مطالعة القضايا وكنتي سررت من هذا الامتياز الذي تفضلتم به وتزهد خاطرني في مطالعة هذا المؤلف بعض ساعات فوجدته اول مؤلف في اللغة العربية شرح الاصول العامة في القوانين وسد حاجة بتقريبه من الافهام ما يكفيها من المعارف الاولية التي صارت اليوم من ضروريات المشتغلين بالقانون والكتاب واهل الصحافة والتجار والموظفين ولكل امرئ استلزمت اعماله او مالت رغبته الى الوقوف على القواعد الكلية في علم القانون والمبادئ العمومية الفلسفية التي يرجع اليها نظام الهيئة الاجتماعية في عصرنا هذا جمعتم كثيراً من القواعد القانونية في مائتي صحيفة جاءت عبارتها موجزة لكنها غاية في الوضوح ومن الطيف ما تزعمت اليه بيان مزايا شرعنا الا لامي حتى صار من السهل على من طالع مؤلفكم ان يقنع بان ذلك الشرع الشريف هدى باجتهاد الاثمة الاعلام الى سنة العدالة ومنفعة العامة فانتم قدوة حسنة للشبيبة المصرية في الجهد والقيام بالواجب والتمسك بشرعنا ونظامنا على انني اخشي ان اجسم الامل في استفادة الشبان منه لا تك تراهم مأخوذين بالاعجاب بانفسهم عن كل شيء كأنهم يجولون ان على الشبيبة ان تضع يدها اساس مستقبل الافوام على ان من موجبات الاطمئنان ان يقوم في كل حين افراد مثلكم يجودون باعمالهم وافكارهم واضعين نصب اعينهم المهمة التي تنادينا للقيام بها حاصرين امانيتهم في عملهم طالبين سعادتهم وشرفهم من جدهم واجتهادهم فتنهض بهم المهمة وتشد العزائم

قاسم امين

|                       |               |     |    |
|-----------------------|---------------|-----|----|
| صواب                  | خطأ           | ٩١  | ١٩ |
| الرهن العقاري القضائي | الرهن العقاري | ١٠٨ | ١٥ |
| علمياً                | عملياً        | ١٠٩ | ١٩ |
| عاماً                 | عامة          |     |    |

رغبة في اطلاع القرآء على ما اشتمل عليه هذا الكتاب قد طبعت هذا الخطاب الوارد  
للمؤلف باللغتين الفرنسية والعربية

ملتزم الطبع

حافظ نجم الدين

صورة الخطاب الوارد للمؤلف في ٢٥ ديسمبر سنة ١٨٩٧ من سعادة قاسم بك أمين  
المستشار بمحكمة الاستئناف الأهلية

Le Caire 25 Décembre 1897

Mon cher Monsieur,

Vous êtes modeste de demander au simple fouilleur de dossiers que je suis ce qu'il pense de votre livre. Mais ce n'est pas moi qui me plaindrais de cet honneur qui m'échoit bénévolement, et qui m'a valu quelques heures de lecture agréable. Votre livre est le Premier, que je sache, qui ait traité dans notre langue des grands principes du droit. Il vient heureusement combler une lacune en mettant à la portée du public égyptien les connaissances élémentaires mais suffisantes qu'il contient et qui sont devenues aujourd'hui indispensables non seulement aux hommes de loi mais encore aux écrivains, aux journalistes, aux commerçants, aux fonctionnaires et, à mon avis, à tout homme qui est obligé par ses occupations ou son goût de se rendre compte des grandes lignes juridiques et philosophiques qui dessinent notre organisation sociale actuelle.

Que de choses vous avez réunies dans ces deux cents pages où tous les principes généraux du droit sont si nettement et si sobrement développés et où surtout vous avez eu l'excellente idée de mettre en relief les avantages de notre belle législation musulmane! En vous suivant, il devient aisé de voir que, grâce à la forte et large conception de nos Imams, cette législation a trouvé depuis des siècles la voie de la justice et de l'utilité sociale.

Vous venez de donner ainsi, mon cher Monsieur, à la Jeunesse égyptienne un bel exemple de travail, de devoir et d'attachement à nos institutions.



## بِسْمِ اللّٰهِ الرَّحْمٰنِ الرَّحِیْمِ

حمدًا لمن أنار بصائر المتقين • لاتباع وسائل العدل والاحسان • وأفاض  
 على المتقدمين والمتأخرين • من جميع الطبقات المان الحسان • وهدى بشرائه  
 أولي الأبواب للمنهج القويم • وكبح بحدودها جماح الحائد عن صراطه المستقيم •  
 والصلاة والسلام على النبي الأواب • الهادي إلى سبيل الرشد والصواب • المستجمع  
 للكالات • المؤيد بالمعجزات • الموحى إليه بكتاب كريم • من اله عليم حكيم • ليخرجنا  
 به من الظلمات إلى النور • ويبين لنا واجب الحدود والأحكام مدى الدهور •  
 سيدنا محمد المبعوث رحمة للعالمين • وعلى آله وصحبه وتابعيه إلى يوم الدين •  
 (و بعد) فهذا كتاب رددته إلى اللغة الشريفة العربية بعد أن جمعته من نحو عشرين  
 مؤلفاً باللغة الفرنسية • وطبقته على نصوص القوانين الأهلية • والتزمت فيه ذكر  
 بعض احكام شرعية • اخذا من امهات الكتب الاسلامية • ليثبع المطالع اقوى

ب

الدليين . وانجح المساكين . وسميته أصول القوانين . خدمة خالصه علمية وطنية .  
وخاصة بطلبة السنة الأولى من مدرسة الحقوق الخديوية . فقد كلفني جناب  
ناظرها المشرع الاصولي بتدريسها لم بالافقة الفرنسية . لكنني رأيت بعد اشارة  
بعض الاخوان ان اعرب ما جمعته لهم في هذه المدة ليتمكنوا من مطالعته ايضاً  
بلغتهم الشريفة العربية . في عهد الحضرة الفخيمة الخديوية . والطلعة المأنوسة  
العباسية . الأ وحده في عصره بلا ثاني . خديونا الاعظم \* عباس باشا حلي الثاني \*  
ادام الله علاه . وحفظه لنا وابقاه . محفوقاً برجال دولته الكرام . ووزرائه الفخام .  
خصوصاً من ازدهت المعارف برأيها المتين . صاحبي العظيمة حسين باشا نخري  
ويعقوب باشا ارتين . ولا زال منها بدوام العز والاقبال . ما احسن منشي  
واجاد شاعر وابدع عالم نظم اللآل . يجاه نبينا والال



بسم الله الرحمن الرحيم

❖ اصول القوانين ❖

« الجزء العام »

❖ في القانون والحق والواجب ❖

## الباب الاول

« في القانون الطبيعي »

❖ الفصل الاول ❖

« في منشأ الحكومة والحقوق الطبيعية »

لما كان الانسان مديناً بالطبع وكان بقاء المجتمع الانساني موقوفاً على الالتزام  
باتباع القواعد الحاسمة لكل نزاع يقع بين افراده لزم ايجاد الحكومة ليتمكن كل  
احد من تمام الانتفاع بحقوقه الطبيعية

❖ الفصل الثاني ❖

« في اصول القانون الطبيعي »

هي ثلاثة على رأي الرومانيين - اتباع العوائد الحميدة للمجتمع - وعدم  
الاضرار بالغير « وهو السبب لوضع جميع القوانين وعلى الخصوص قانون  
العقوبات » واعطاء كل ذي حق حقه عيناً كان اوديناً مستحقاً واقول ان كلا  
من الاصلين الاولين يغني عما عداه كما لا يخفى

❖ الفصل الثالث ❖

« في العلاقات الناشئة عن القانون الطبيعي »

هي حقوق الزوجين وواجباتهما المتبادلة بينهما وحقوق الوالدين على الولد  
وواجباتهما وعكسه والرابطة الطبيعية بين الانسان وما يجوز من الاشياء التي

ينشأ عن حيازتها ثبوت المالك وما يترتب عليه من توريث ووهبة ووصية وعقود  
لهما مقابل كالمعاوضة والبيع ونحوهما  
« تنبيه » حيث ان الملكية من القانون الطبيعي فليس للمجتمع او لواضع  
القانون المدني ابطالها

## الباب الثامن

﴿ في القانون والحق والواجب وتعريف الفتاوى ﴾  
( ومذهب الاحكام والمقارنة بينهما )

### ﴿ الفصل الاول ﴾

« في تعاريف اوليه والمقارنة بين الفتاوى »  
( ومذهب الاحكام )

« ١ » علم القانون هو عبارة عن مجموع الاوامر والنواهي التي سنها الواضع  
ليلزِم الناس باتباعها قهراً فيجب ان يكون مكوناً من قواعد حقه لتكون غايته تطبيق  
العدالة على علاقات الافراد المتبادلة وجلب ما يمكن من المنافع المادية والاخلاقية  
اليهم . والزام اتباع تلك الاوامر اما ان يكون بطرق جبرية كالبيع بالمزاد العمومي  
واما بسقوط حق كمن حجب عليه بالفلس فسقط حقه في التمتع بالاجل واما بعقوبة  
كالقصاص وغيره

« ٢ » والحق هو القوة التي يمنحها الشارع لشخص بها يتم له كمال  
التصرف في ماله كالبيع ونحوه او طلب عمل من الغير او منع الغير عنه كمنع  
المؤجر المستأجر من استعمال الشيء في غير ما وضع له  
وعلة وضع الشرائع الحق وجود النوع الانساني والمحافظة على بقائه فليس

للحيوانات حقوق لان وجودها لا يستنهد على زعم متشرعى اورو باهمة الشارع الى بيان القواعد اللازمة لحفظ نوعها ويقولون تأييدا لمذهبهم ان معاقبة من يؤذي الحيوان ليست الاعتراف بان له حقوقاً عليه بل لتحيى روح التعطف في قلوب اناس وتمنع ان تخطي القسوة الحيوان الى الانسان وقولهم هذا مخالف لما جاءت به الشريعة الغراء التي تم احكامها احوال الانسان والحيوان اذ جاء فيها ما يكفل للاخير حفظ حقوقه في الاكل والشرب والحفظ وغير ذلك بل حقوقها اولى بالمحافظة والرعاية لفقدتها خاصية النطق على ان عدم اعترافهم بالحقوق للحيوان هنا يناقض ما قاله احد اصوليهم (بوسير) من ان اساس الحق هو الضمان الضروري لتأدية الواجب ف ضمان المالك للحيوان مثلاً مؤنثه الضروري لتأديته ما اعد له هو السبب في حقه في تلك المؤنثة ولا دليل يخصص هذا الاساس بنوع الانسان فتخصيصه به ترجيح بلا مرجح هذا واقول اننا نشاهد العقلاء جميعاً تحثهم الرحمة الغريزية في قلوبهم على عدم اساءة الحيوان وهذا دليل قاطع على استحسان العقل ان يكون لها حقوق فتسابق الشرع الشريف والعقل السليم على ذلك فمن اين اخذ ذلك الانكار لحقوق الحيوان

« ٣ » والحق مغاير للواجب فان الاول على ما قاله بنتام هو مزية لصاحبه والثاني ثقل دلى المكلف به لكنهما متلازمان فلواتمنا نجد ان واضع القانون لا يمكنه ان يمنح احدا حقاً الا اذا قضى على غيره بواجب فاذا اراد ان يمنح زيدا مثلاً قطعة ارض وجب عليه ان يمنع غيره من تسلطه عليها اتماماً للوضع « ٤ » ويطلق القانون على مجموع قواعد تختص بموضوع معين كالقانون

المدني والقانون التجاري وغيرها

( ٥ ) وقد يطلق القانون على الاوامر التي سنتها واعلنتها الحكومة مقيدة بالقواعد المتبعة في ذلك « ومن هذا الاطلاق لفظ قانون او قوانين المذكور بالباب الثالث الآتي الكلام عليه »

« ٦ » والفتاوي هي مجموع اراء المشرعين

« ٧ » ومذهب الاحكام هو مجموع اراء المحاكم

والفرق بينهما ان الفتاوي لا يجب اتباعها بخلاف الاحكام فانها واجبة على المعكوم عليه لا على المحاكم اذ يجوز لها ان تصدر حكيمين مختلفين في قضيتين متشابهتين اذارات وجهها للعدول عن حكمها الاول ومع ذلك فليس لها ان تجعل ذلك ديدنها لما يترتب عليه من التباس الاحكام وتشويشها بالنسبة لذوى الحقوق والدعاوي

### ❖ الفصل الثاني ❖

« في تعيين محل القانون من العلوم البشرية »

علم القانون نوع من علوم المجتمع الانساني التي يبحث فيها عن المسائل السياسية كوجوب ان يكون شكل الحكومة جمهورية او مملوكية او غير ذلك بحسب ما يليق بطباع اهلها ووجوب دفاعها عن حقوق الافراد وحسم خصوماتهم واستتباب الامن بينهم وما به يكون تأييد سلطتها وعن علمي الاخلاق والاقتصاد وعن قواعد العدالة الطبيعية والوضعية التي هي موضع علمي القانون الطبيعي والوضعي

### ❖ الفصل الثالث ❖

« في اساس علم الشرائع »

ذهب جان جاك روسو الى ان اساس هذا العلم هو العقد الاجتماعي

وذلك ان الناس كانوا في مبدأ الخلق في عزلة تامة ثم استشعروا باحتياجهم الى الاجتماع فعقدوا بينهم ما سموه بالعقد الاجتماعي

وهو مذهب ظاهر الفساد قد ابطله المؤرخون والفلاسفة فاما الفلاسفة فقالوا ان الانسان مدني بالطبع واما المؤرخون فذهبوا الى انه لم يوجد بالتاريخ ما يدل على ان افراد الانسان كانوا في عزلة تامة فليس للعزلة التي جعلها روسو اساساً لعقده الاجتماعي وجود الا في مخيلته وقال بتتام اعقل ان الناس عند خروجهم من جحورهم وفرارهم من الاكبات كانوا في درجة كبيرة من العلوم الادبية والافكار السياسية فعقدوا هذا الاتفاق الاجتماعي واقول مقتضي هذا ان لا يسمى اجتماعاً الا ما نراه في الدول الكبيرة والامصار العظيمة وهذا لا يقول به احد لان لكل جمعية شروطاً على حسب لوازم معيشتها من البساطة والتركيب فلا مانع ان تكون شروط ذلك المجتمع فطرية على قدر لوازم معيشتهم البسيطة فالخلق سبحانه وتعالى قدر لكل نوع من انواع الحيوان ما به يهتدي لطرق معاشه

وقال بوسير لوسلنا جدلاً صحة وجود هذا العقد لما سرى على المتأخرين على التوالي ولكان لمن عقده فسخه فهو عقد مؤقت التأثير (راجع عبارته في كتابه اصول القانون) والعجب كيف يرد هذا العالم الشهير بين قومه بهذا الرد الفاسد لانه لو فرض ونقض المتقدمون ما عقده او نقضه من بعدهم لاستبدلوه بغيره لضرورة الاجتماع فحينئذ جنس العقد اونوعه باق وتغير الاشخاص اي الاحكام الجزئية بتغيير العادات او المجتمعات لا ينافي وجود اصل العقد وهذه مغالطة منه

وقال احد مثسري اوروبا ذهب المسلمون واليهود الى ان اساسه الوحي

الالهي بمعنى ان السلطة الحاكمة في المجتمع الانساني نائبة عن المولى عز وجل في تنفيذ اوامره على خلقه وقال انه نعم المذهب حيث قاد في الايام الغابرة الامم التي كانت تعتقده اني التمدن سريعاً غير انه يجمع بين امرين يجب التفريق بينهما وهما الدين وسياسة الامة

وخطأ عبارته وفساد كلامه بين ببادئ الرأي من وجوه الاول ان السواد الاعظم من المسيحيين يعتقدون الوحي كما قال بنيتام ان الوحي من مظاهر الارادة الربانية وفيه مرشد حق لا تقوم ضده حجة ولا برهان وفي الامم المسيحية كثيرون لا يعتقدونه فلم يذكروهم مع المسلمين واليهود

والثاني ان قوله بمعنى الخ يفهم انه تصوير للوحي وليس كذلك لمن عنده ادني مسكة لان الوحي عند المسلمين هو نزول ملك على نبي بحكم شرعي لا انه كما قال نيابة السلطة الحاكمة عن المولى في تنفيذ اوامره

والثالث ان قوله قاد في الايام السابقة الى التمدن يوهم انه لا يوصل الى هذه النتيجة الآن وهو خطأ بين لوجود مسلمين متمدنين ويهود الى الآن والرابع ان تعييبه له من جهة الجمع بين امرين يجب التفريق بينهما فيه ان وجوب التفريق ظاهر البطلان لان ذلك لو قلنا ان الوحي ينزل على اي شخص كان ولو ناقص الفطنة كيف وهو لا ينزل الا على شخص كامل العقل مؤيد بانوار النبوة ثم نوابه ذو وعقل كامل ولذلك حصل التفريق بين الحكم الشرعي والسياسي بعد الراشدين وغيرهم من المترشحين لذلك الاقوياء الفطناء فمن الناس من قام بالسياسة ومنهم من قام بالشرع

(ايقاظ) اعلم ان اهالي اوروبا كانوا على بساطة تامة وجهالة مظلمة في الازمنة

الغابرة حتى اذا انتشبت الحروب الصليبية بينهم وبين المسلمين فتبادلوا الافكار وتقلوا الاسفار والكتب النفيسة وجمعوا بكل هممة ونشاط قوانينهم التي دونوها ونوعوا فيها بزيادة وتقص ثم صاروا بعد ذلك يطلعون على قوانين الامم الاخرى فن هذا يعلم ان هذه القوانين ما استمدت الا من احكام الوحي السماوي فياعجابا كيف ينكرون كانهم لا يعلمون

وذهب اغلب الفرج الى ان اساسه العقل والاحتياج بمعنى ان العقل ارشد الانسان الى الاجتماع لمعاونة الغير له في مهامه لئلا يفتقر الى قواه العقلية والبدنية ثم نشأت عنه حاجة المجتمعين الى سلطة تقوم بتوطيد الامن والراحة بينهم بقانون على قدر حوائجهم يلزمون باتباعه فالاحتياج الى ضبط المعاملات من معاوضة وبيع وهبة مثلا دعى الى وضع القانون المدني والاحتياج الى الانتصاف من الجاني دعى الى وضع قانون العقوبات والاحتياج الى بيان طرق ضبط الجرائم وتحقيقها دعى الى قانون تحقيق الجنايات وعلى هذا بقية القوانين وقالوا انه ارقى المذاهب وانفسها نظراً لان المسائل القانونية تتجدد والواجب الاعتماد في حلها على العقل حيث لا يقف عند حكم

واقول يا ايها العقلاء تفكروا ولا ينظر كل بشاقب فكره ان الله سبحانه وتعالى جعل العقل للإنسان ليحيا به النافع ويدفع الضرر لكنه محفوف بالقوتين الشهوية والغضبية فهما تتنازعا ابدافطورا يميل الى هذه وطورا يسلك سبيل الاخرى فكيف يمكن ان تستنيط عقول العقلاء اصول القوانين وهي ملوثة باقدار شهواتها غارقة في لجاج عاداتها واضرب لك مثالا واضحا رجلين احدهما من العرب الجماعلية الاولى والاخر من متمدني اوروبا الآن فان الاول يستبجح الزنا بعقله وهمة نفسه فقد جرد العقل في هذا عن الشهوة والثاني يبيحه نظراً للعادة المحيطة

بفكره وميل الشعب كله لذلك فان الشيء كلما كثر فعله هان على النفس وعد حسناً واذا كانت الحواس بسبب خطئها قليلاً تابعة لحكم العقل بمعنى انها لا تصدق الا اذا حكم العقل بصدقها افلا يكون مسيطر على العقل الذي كثر خطاه تارة بالوهم الا ترى انه يخيل للانسان ان الجبل حية وانه اذا مشى على جدار مرتفع عن سطح الارض باربعين متراً يستشعر بسقوطه ولو كان عرضه ثلاثة امتار مع انه لا يستشعر بذلك اذا مشى على اخر مرتفع عن سطح الارض بمترين وكان عرضه متراً واحداً واخرى بالتناقض فان العاقلين يتناقض فكرهما مع تساوي حجتيهما بل العاقل الواحد يتناقض فكره ايضاً ويخطيء نظره الثاني نظره الاول وذلك المسيطر هو نور ساهوي ووحى الهى تستمد منه العقول ولا تخرج عن دائرته كيلا تقع في خطئها فتضل وتضل فالحق ان القوانين انما تكون من شرع جاء به رسول مؤيد بالمعجزات الظاهرة والانوار الباهرة.

ويستغنى المسلمون في حل المسائل الجديدة عن العقل المطلق الذي تعمد عليه الفرق باستنباط المجتهدين الذين نظروا في الادلة الشرعية بالعقل الكامل مع توفر شروط الاجتهاد فيهم من ذكاء واصول فقه وعلوم عربية حتى استنار عقولهم فيستخرجون الاحكام من الادلة (اي النصوص) وهي تتجدد بحسب الاحوال والاوقات ولذلك حصل الاختلاف بين بعض الائمة كالامام محمد وابي حنيفة في مسائل كثيرة بحيث يقولون ان الاختلاف بينهم اختلاف عصر وأوان لا اختلاف حجة وبرهان واستنباط من اتوا بعدهم وعملوا بمذاهبهم وزادوا فيها احكاماً بالتفريع على قواعدهم وبالاخذ من حديث «ما رآه المسلمون حسناً فهو عند الله حسن»

والظاهر ان ذلك المشرع لم يطالع على ما كتب في الوحي عند المسلمين

وانه ظن بانه يجوز الطعن فيه بما ذكره بنتام وغيره في الرد عليه عند المسيحين من قوله واني لا اريد ان اسلك في الرد على الوحي طريقاً معوجاً فاجيب بان الوحي لم يكن عاماً لجميع الناس وانه يلزم وجود اصل عام يرجع الناس كلهم اليه ولكني اقول ان الوحي يحتاج اواخره ونواهيته الى شرح وايضاح وتخصيص بعضها وان اخذها على ظاهرها يجب انقلاب الدنيا ويذهب بحاسة الدفاع عن النفس والذود عن الصناعة والتجارة والاميال المشتركة وتاريخ الكنائس برهان ساطع على ما لسوء الفهم في تلك الاواخر والنواهي الدينية من المصائب في العالم المسيحي

واقول ان هذا الرد انما يكون على شريعتهم فقط كما هو نص عبارته ولا دخل لنا في هذا اما شريعتنا المطهرة فهي عامة للناس كافة واضحة سهلة فلذلك قادت الى التمدن سريعاً كما شهد هو بذلك ومن نظر التاريخ عرف نتائج الوحي والشريعة الاملامية مما لا ينكره احد في العالم المتمدن من الفتوحات والاحكام والعدل والسير الحسنة او كان عدل عمر مستنبطاً بعقل ان ذلك يحتاج الى دهور متطاولة وازمان كثيرة ففي ذلك فليتفكر العاقلون

وبالجملة فالشريعة الاسلامية قواعد عامة تزلت على النبي صلى الله عليه وسلم واستنبط العلماء منها جميع الاحكام الشرعية وهم سبع طبقات الاولى طبقة المجتهدين في الشرح كالاثمة الاربعة رضى الله عنهم ومن سلك مسلكهم في تاسيس قواعد الاصول وبه يتنازرون عن غيرهم والثانية طبقة المجتهدين في المذهب كابي يوسف ومحمد وسائر اصحاب ابي حنيفة القادرين على استخراج الاحكام من الادلة على مقتضى القواعد التي قررها استاذهم في الاحكام وان خالفوه في بعض احكام الفروع لكن يقلدونه في قواعد الاصول والثالثة طبقة

المجتهدين في المسائل التي لانص فيها عن صاحب المذهب كالخصاف وابي جعفر الطحاوي وابي حسن الكرخي وشمس الائمة الحلواني وشمس الائمة السرخسي ونفر الاسلام الرازي ونفر الدين قاضيجان وامثالهم فانهم لا يقدرون على شيء من المخالفة لافي الاصول ولا في الفروع لكنهم يستنبطون الاحكام في المسائل التي لانص فيها على حسب الاصول والقواعد والرابعة طبقة اصحاب التخرج من المقلدين كالرازي واضرابه فانهم لا يقدرون على الاجتهاد اصلاً لكنهم لاحاطتهم بالاصول وضبطهم للماخذ يقدرون على تفصيل قول مجمل ذي وجهين وحكم مبهم محتمل لامرين منقول عن صاحب المذهب او احد من اصحابه برأيهم ونظرهم في الاصول والمقايسة على امثاله ونظائره من الفروع والخامسة طبقات اصحاب الترجيح من المقلدين كأبي الحسن القدوري وصاحب الهداية وامثالهما وشأنهم تفصيل بعض الروايات على بعض كتقولهم هذا اولي وهذا اصح رواية وهذا اوفق للناس والسادسة طبقة المقلدين القادرين على التمييز بين الاقوى والقوي والضعيف وظاهر المذهب والرواية النادرة كأصحاب المتون المعتبرة من المتأخرين مثل صاحب الكنز وصاحب المختار وصاحب الوقاية وصاحب المجمع وشأنهم ان لا ينقلوا الاقوال المردودة ولا الاقوال الضعيفة والسابعة طبقة المقلدين الذين لا يقدرون على ما ذكر ولا يفرقون بين الغث والسمين

فياقوم انظروا حملة الشرع من يوم تزول الوحي وهم يدورون حوله يستنبطون منه ويستخرجون المسائل والاحكام الشرعية العادلة التي تأسس عليها دول وحكم بها ملوك وانتظم بها عمران وتطاول ذلك قروناً كثيرة فيا للعجب اليس كل هذا برهاناً قاطعاً ودليلاً ساطعاً على ان الوحي حق كيف لا ولو

قامت طائفة من العقلاء وحاولوا ان يأتوا بتلك الاحكام العادلة قروناً متطاولة واحقاباً كثيرة لما وسعهم ذلك ولو كان بعضهم لبعض ظهيراً لم تر الى الدولة الرومانية كيف حاوت عقلاؤها ازمناً متطاولة على ان ياتوا بقانون عام يشمل جميع ممالكهم ويعم الازمنة والامكنة ومع ذلك ضل سعيهم فانهم ما زالوا يمحون ويثبتون ويعملون ما كان مصلحة في قرن مفسدة في الذي بعده حتى انتهى امرهم في آخر الدولة ونهاية حضارتها وتمدنها الى قانون لو قارناه بقوانين العصر الحاضر لوجدنا مثلها ومثله كتور الفجر الكاذب في جانب نور البدر وهذا ما تحققتة بعد الدرس والتحقيق ويشهد لذلك ما قاله بنتام من ان الواضع الذي يعتمد على استمداد قانونه من القانون الروماني لا يأتي بنتائج حسنة فهذا نتيجة عقول انعقلاء فلينظر العاقل المتأمل بالبصيرة هل وصلت عقلاء اوروبا الى ما لم تصل اليه عقلاء الرومانيين مع قصر مدة اولئك وطول مدة هؤلاء في التمدن مع اجماع العقلاء على ان التمدن كلما كان اثبت وادوم كان ادل على ارتقاء العقول فها هنا امران الاول مقارنة عقول الرومانيين بعقول متمدني العصر الحاضر والقضية الطبيعية تفضل عقول الاولين والثاني مقارنة القانونين والحوادث تشهد بارجحية الثاني كما قلنا فكيف يكون الارجح عقلا اقل اصابة والمرجوح عقلا اكثر فالذي يظهر بل المتعين ان قوانين العصر الحاضر مستمد بعضها من الشريعة الاسلامية كما قدمنا فوالله لقد وضع الصبح الذي عينين

#### ❖ الفصل الرابع ❖

« طريقة استنباط قواعد علم القانون »

ذهب بعض متشركي الفرج الى انه ينبغي ان تستنبط قواعد القوانين من استقرار الحوادث والظروف وان منها ما يكون استنباطه مباشرة كمنصوص القانون

المدني ومنها ما يكون بواسطة كالقانون المالي فانه يؤخذ من علم الاقتصاد السياسي  
المستمد منها وقد رأى ذلك بنتمام الاتراء يرد الباحث في الاعمال المباحة او  
المحرمة او في وسائل المكافأة او العقاب الى ما ساه بعد المشاهدة والاستقراء  
اصلا للقوانين ترد اليه جميع مسائلها المدنية او الجنائية الا وهو معرفة اللذائد  
والآلام بقوله ان دليلا في القوانين لا يترجم بلذة او ألم دليل سفسطي لا ينتج  
شيئا ويضرب لذلك مثلا اضطرار الباحث في المسائل الجنائية الى مقارنة اللذائد  
والآلام فيعبر عن نظره في الجرم بالنظر في الألم اللاحق بالجني عليه ونظره الى  
سبب الجرم بنظره الى تصور اللذة الذي حمل المجرم على اقترافه ونظره الى نتيجة  
الجرم بنظره في اللذة التي حصل المجرم عليها ايضا ونظره في العقوبة بالنظر فيما  
ينبغي ايصاله الى ذلك المجرم من الآلام وله كلام طويل في معرفة اللذائد  
والآلام واقسامها ذكره عنه بغاية التفصيل والايضاح سعادة الفاضل احمد بك  
فتحي زغلول في كتابه اصول الشرائع فراجعه تحظ بنفائس هذه الابحاث التي  
بذل بنتمام في كشف القناع عن مخباتها جهده وذهب البعض الاخر منهم الى  
انها تستنبط من قواعد كلية مصدرها العقل وادعوا بانها وفروعها اعني نصوص  
القانون الوضعي عين القانون الطبيعي وهذا المذهب باطل لان القوانين قواعد  
كلية وهي لا تستنبط الا من جزئيات ولان مثل من يخترع النصوص معتمدا على  
قوة الفكر لا على مشاهدة الحوادث والظروف واستقراءها كمثل من يعرف  
الانسان بانه حيوان يأكل بيده مع انه لو تأمل وشاهد الحيوانات الاخرى  
لعلم ان له مشاركا في هذا الوصف بخلاف من يتبصر في الحقيقة فانه  
لا يرى له فصلا يميزه الا الناطق او كمثل احد المحامين وقد اضطر الى التنقيب  
في كتب القوانين فانه لا يبحث فيها لاقتناص شوارذ الحقائق بل للوصول الى

معرفة رأي بيديه ليكتسب به دعواه ولو خالف الحقيقة بخلاف من يعتمد في استخراج الحقيقة على المشاهدة فإنه لا يزال يشك بعد اول النظر في الحوادث واستنباط رأي في انه اصاب المرمى فيلجأ الى دراستها غير مرة حتى يصيب الحقيقة ودعواهم بانها هي وفروعها عين القانون الطبيعي باطلة لانه يبحث المترافعين والفلاسفة فيها وغيرهم وجد بعضها غير مطابق للعدالة ولنضرب لتسهيل تطبيق الطريقة الاولى مثلاً فنقول لنفرض ان قد ازم متشرع بعمل لأئحة ترقية موظفي مصلحة او نظارة فكيف ينشئ نص تلك الأئحة على مدة الترقى أختاره من فكره ام لا بدله من اتباع الطريقة التي تكلمنا عليها الجواب انه لو كان الاول لصار يخط في اختراع ذلك النص فتارة يصيب الحقيقة واخرى لا يصيبها بخلاف ما لو حكم دليل المشاهدة بان نظر قبل تقرير نصوص الأئحة الى عدد الموظفين بالمصلحة او الديوان فجعل مدة الترقى مناسبة لهذا العدد بان جعلها طويلة اذا كثر العدد وقصيرة اذا قل عن اللازم لتأدية اعمال تلك المصلحة فإنه يصيب النص العدل قطعاً

❖ الفصل الخامس ❖

« في علمي الاخلاق والقانون »

علم الاخلاق هو احد اقسام الفلسفة الذي به يعرف تمييز الخير من الشر واصوله ثلاثة - احترام الانسان نفسه باستعمال قواه العقلية في رد جماع شهواته واحترام غيره وهو سبب العدالة وشرط بقاء المجتمع - ومساعدة الغير عند الامكان « وهو اصل الاحسان وفضائل المعونة » وغايته على راي بنتم تنظيم اعمال الانسان للوصول الى الدرجة الممكنة في السعادة وعلى ذلك فيجتمع علم الاخلاق والقانون في ان احترام حقوق الغير من اصولها وفي اتخاذ غايتها

ويفترق الاول عن الثاني في انه يبحث فيه على ما يجب على الانسان في حق المولى وفي حق نفسه فمنع قتل النفس من مسائل علم الاخلاق لاعلم القانون والتفكر في الجريمة والرغبة في ارتكابها قبل البدء في العمل ينهي عنهما علم الاخلاق ولا ينهي القانون ولا يعاقب الا على ذلك البدء في العمل « راجع المادة ٨ من قانون العقوبات الاهلي » وفي انه غير مدون وغير لازم الاتباع قهرا نعم عدم اتباعه يترتب عليه احوال منها الاحتقار في عين الناس ومنها انقباض النفس والوقوع في مخاطر الامراض ونحوها وضعف العقل والاحساسات القلبية الا ان هذه الاحوال امور معنوية ترجع الى الشخص خاصة بخلاف الثاني فانه مدون وموضوعه قاصر على احترام حقوق الغير وانه لازم الاتباع قهرا وانه مؤيد بامور مادية هي التنفيذ بالطرق الجبرية وسقوط الحق والعقوبة وقد سبق الكلام عليها

والسبب في هذا الاختلاف بينهما على راي بنتام امر ان الاول ان علم القوانين لا يمكن ان يؤثر مباشرة على سير الافراد الشخصي الا بالعقوبة ومعلوم انها ضرر لا يجوز الحكم به الا اذا نتج من وقوعه نفع اكبر منه واذا نظرنا الى كثير من الاحوال الشخصية رأينا ان العقوبة عليها تنتج ضررا أكبر من ضرر الفعل الذي حكم من اجله على مرتكبه لان تنفيذ القوانين في مثل هذه الحالة يستلزم استعمال وسائل كالوشاية والنميمة تزعم الخواطر او توقع الرعب في الافكار وهو ضرر اشد مما جاء القانون باجتنابه والثاني ان علم القوانين مخوف دائما بالخوف من مواخذه برىء حال كون المراد معاقبة الجاني وهو في الاحوال الشخصية يصل الى درجة الخطر ومنشا هذا الخطر صعوبة تعريف الجرائم النفسية وتوضيحها والوقوف على كنهها فالتسوية وكفران النعمة والخيانة

والمواربة وما شلبها من القبائح مردولة عند الناس لكن لا تقع تحت سلطة القانون لتعذر الوقوف عليها تماماً كالسرقة والقتل وشهادة الزور وغير ذلك وقال بنجام ان علم الاخلاق في اصوله الثلاثة محتاج الى مساعدة القانون لكن بدرجة خفيفة ومن طرق مخصوصه لان البصيرة تحمل المرء على اداء واجباته لنفسه وقد زعم البعض انه قد دلت التجربة على انه لا يوجد في الناس تبصرة كافية لردعهم عما يضر بانفسهم ونجيب بانه لو اراد المقنن استئصال جرثومة السكر والزنا مثلاً من الامة لما وسعه لامور منها انه يلزم اصدار جملة لوائح في ذلك مع ان كثرتها داعية للخلط فيها واقول هذا الطعن انما هو في وسائل الحصول على تداخل القانون والمعاقبة على ما يضر بنفس الانسان ويمكن الرد عليه بان المقنن اذا كان ماهراً يتقدر على توحيد مجموع اللوائح بحيث لا يدعوا المجموع الى خلط فيها ومنها انه لمقاومة داعي ارتكابها وهو صعوبة اكتشافها يجب ان يبلغ القانون في المعاقبة عليها والمبالغة في العقاب لا تجوز واقول للمقنن جعل العقاب ملائماً لمضار الجرم فان زاد عددها كانت المبالغة في العقاب صواباً ووجوب المبالغة في غير هذا لا يجوز ومنها ان اقامة الدليل على مثل هذه الاعمال من اصعب الامور وانه لا يمكن الحصول عليه الا بالالتجاء الى التجسس وهو قبيح مضر اذ به يخاف البريء والجاني معاً على نفسه و يصير البقاء في المجتمع خطراً السريان النخيمة وتوجيه النسبة بالسهولة فيه فيركن الناس الى الكتمان واستعمال العميات ويتباعدون عن استعمال المسارة وتقل الثقة بينهم ويكون القانون اراد تجنب رذيلة فأتى بارذل منها واقول لزوم الالتجاء الى التجسس دائماً قد يزول فيما اذا ازال القانون موارد تلك المنكرات فامر بفلق حوائت المسكرات وحرم تجارتها وبفلق بيوت المومسات فلا يكون الاحتياج

بعد ذلك الى التجسس الا في شيء قليل وهو مراقبة من يتجر في المسكرات سرا او من يفتح بيوتاً سرية الى غير ذلك وما احسن ما قاله ذلك الفيلسوف حين اعترف بان للعدوي تأثيراً لا ينكر وانه ربما انتشر الضرر المنحصر بين اشخاص قليلين الى جمهور من الناس فيعم شره وانه في هذه الحالة يجب ان يتداخل القانون - وقس على هذين المثالين ما شا كلهما تعلم الاحوال التي يلزم فيها تداخل القانون - ولان للانسان زاجراً يمنع على الدوام من الاضرار بالغير لاسباب منها التعطف الذي يميل بالانسان الى التباعد عن ايلام غيره ومنها المحبة ومنها الرغبة في حسن السمعة والخوف من سوء السيرة لكن ليس كل الناس بصيراً متتوراً حازماً ذا ثبات وصدور واحساس ادبي سليم حتى يتسني له الوقوف على النسبة بين منفعة ومنفعة غيره والاكتفاء في سيره بذاهته وعفته بل السواد الاعظم بعكس ذلك فيجب على واضع القانون ان يساعد على زوال هذا الضعف بالتشويق وايجاد منفعة يدركها العامة حتى يكونوا مبصرين - ولان الاحسان والمعونة مما يختص بهما علم الاخلاق ومع ذلك نرى ان القانون قصر فيما يجب عليه لانه كان ينبغي ان يعد من الجرائم امتناع شخص عن اداء خدمة المحتاج وهو قادر على اداها اذا تسبب عن هذا الامتناع ضرر كما اذا مر رجل على طريقه فرأى جريحاً ولم يساعده او لم يستدع غيره لمساعدته ومن رأى غيره قابضاً على كأس فيه سم ولم يشعره ومن رأى شخصاً وقع في وهدة لا يستطيع الخروج منها بنفسه ولم ياخذ بيده ففي مثل هذه الاحوال يجب ان يتداخل القانون بان يضع عقوبة تشين من تكبها او يضمنه في ماله بالضرر الذي كان يمكنه ازالته

❖ الفصل السادس ❖

« في علمي القانون والاقتصاد والسياسي »

بستمد هذان العلمان من اصل واحد وهو علم المجتمع الانساني ولذلك قد  
اجتمعا في بعض المسائل كالملكية المؤيدة مشروعيتها قانوناً واقتصاداً بمعنى ان  
العدل يقتضي منحها لمن سعى في الحصول عليها وان المنفعة التي هي موضوع علم  
الاقتصاد السياسي تدعو الى تأييدها لان فيه منفعة عامة حيث ان بعد نشر  
الملكية وتأبيدها تكون المنفعة باعثة على السعي اليها والاستكثار منها وهذا  
ما يفيد الثروة المقصودة من علم الاقتصاد السياسي وكالربا فان العدل والمنفعة  
يقتضيانه من حيث انه مقابل لحرمان المالك من استعمال نقوده ومن حيث انه  
مفيد للاستكثار من الثروة بالنسبة للمقرض والمقرض معاً واقول ان الشريعة  
المحمدية الالهية لا تنقيد في نظرها السامي بما يدعونه مطابقة للعدل والاقتصاد  
بل تسبر النتائج بمسبار التجربة والحكمة فتؤسس حكمها على ما ينفع حقاً افراد  
المجتمع لا على ما يضرهم وان البسوه بالحق لباس الفائدة العامة يدلك على  
ذلك انها نظرت الى ان المستقرض محتاج لمعونة الغير دائماً فكفاء احتياجه  
هذا لميلنا لمساعدته وحسبه ثقلاً ما يجب عليه من الدين وانه اذا طوبى باصل  
الدين فضلاً عن ارباحه ربما استغرق امواله فهي تنظر للضرر المتوقع والافمن  
يضمن لنا نجاح كل مستقرض في مشروعه الذي يقترض من اجله حتى يكلف  
بالاصل والربح هذا والربا حرام بنص الكتاب العزيز «( واحل الله البيع  
وحرم الربا )» وذكر الفخر الرازي عند تفسير هذه الآية اسباب تحريمه ونص  
المقصود من عبارته هكذا

اعلم ان الربا قسمان ربا النسئمة وربا الفضل اما ربا النسئمة فهو الامر

الذي كان مشهوراً متعارفاً في الجاهلية وذلك انهم كانوا يدفعون المال على ان يأخذوا كل شهر قدرًا معيناً ويكون راس المال باقياً ثم اذا حل الدين طالبوا المديون براس المال فان تمذرع عليه الاداء زادوا في الحق والاجل فهذا هو الربا الذي كانوا في الجاهلية يتعاملون به واما ربا النقد فهو ان يباع من الخنطة بنوين وما اشبه ذلك وقد كان ابن عباس يحلل ربا النقد وشبهته انه مندرج في البيع ثم رجع عنه وقال بجرمته ايضاً واجمع على تحريمها سائر المجتهدين وسند الاجماع في تحريم ربا النسيئة الكتاب وفي تحريم ربا النقد الحديث ثم تعرض لاسباب تحريم الربا فقال وذكروا في سبب تحريم الربا وجوها احدها الربا يقتضي اخذ مال الانسان من غير عوض ومال الانسان متعلق حاجته وله حرمة عظيمة قال صلى الله عليه وسلم حرمة مال الانسان كحرمة دمه فوجب ان يكون اخذ ماله من غير عوض محرماً فان قيل لم لا يجوز ان يكون ابقاء راس المال في يده مدة مديدة عوضاً عن الدرهم الزائد وذلك لان راس المال لو بقي في يده هذه المدة لكان يمكن المالك ان يتجرفيه ويستفيد بسبب تلك التجارة ربحاً فلما تركه في يد المديون وانتفع به المديون لم يبعد ان يدفع الى رب المال ذلك الدرهم الزائد عوضاً عن انتفاعه بماله قلنا ان هذا الانتفاع الذي ذكرتم امر موهوم قد يحصل وقد لا يحصل واخذ الدرهم الزائد امر متيقن فاخذ المتيقن لاجل الامر الموهوم لا ينفك عن نوع ضرر وثانيها قال بعضهم الله تعالى انما حرم الربا من حيث انه يمنع الناس عن الاشتغال بالكاسب وذلك لان صاحب الدرهم اذا تمكن بواسطة عقد الربا من تحصيل الدرهم الزائد تقداً كان او نسيئة خف عليه اكتساب وجه المعيشة فلا يكاد يتحمل مشقة الكسب والتجارة والصناعات الشاقة وذلك يفضي الى انقطاع منافع الخلق

ومن المعلوم ان مصالح العالم لا تنتظم الا بالتجارات والحرف والصناعات  
والعمارات وثالثها قيل السبب في تحريم عقد الربا انه يفضي الى انقطاع المعروف  
بين الناس من القرض لان الربا اذا حرم طابت النفوس بقرض الدرهم  
واسترجاع مائة ولو حل الربا لكانت حاجة المحتاج تحمله على اخذ الدرهم بدرهمين  
فيفضي ذلك الى انقطاع المواساة والمعروف والاحسان ورابعها هو ان الغالب ان  
المقرض يكون غنياً والمستقرض يكون فقيراً فالقول بتجوز عقد الربا تتمكن  
للفني من ان يأخذ من الفقير الضعيف مالا زائداً وذلك غير جائز برحمة الرحيم  
« لطيفة في الجواب عن شبهة من حل الربا » اذا جاز بيع ثوب يساوي  
عشرة باحد عشر نسيئة « اي لاجل » او نقداً « اي من غير اجل » جاز بيع  
عشرة دراهم باحد عشر درهماً نقداً او نسيئة عقلاً اذا لفرق بين المسألتين  
واجاب القفال عن ذلك بما ملخصه ان بيع الثوب الذي يساوي عشرة بعشرين  
صير الثوب في مقابلة العشرين مجرد تراخي المتعاقدين فليس فيه اخذ مال من  
غير عوض بخلاف بيع العشرة دراهم بعشرين درهماً ففيه اخذ العشرة من غير  
عوض فكان ذلك سبباً لتحريمه

واعتقد بعضهم ان العدل الذي هو موضوع علم القاتون والفائدة التي هي اساس  
علم الاقتصاد السياسي شيء واحد وعنون معتقده بنظرية العدل الجالب للفني يريد  
بذلك مزيد الارتباط بين علمي الثروة والعدل غير انهم انكروا عليه مذهبه فقالوا  
ليس العدل الثروة وليست الثروة العدل لجواز ان يوجد العدل ببلد فقيرة  
وان لا يوجد باخرى مثريه ويفترق كل منهما عن الآخر غرضاً لان المقصود  
من علم الاقتصاد الثروة بخلاف القانون حيث يبحث فيه عن قواعد العدالة  
واستمداداً فان الاول مستمد من علم الاحصائيات الذي يبحث فيه عن عدد سكان

بلد ومزروعاتها وصناعاتها بخلاف الثاني فإنه مستمد من قواعد العدالة الحققة ومن حيث صفة اصولها الاختلاف اصول الاول باختلاف الزمان والمكان كاستمداده بخلاف الثاني فان اصوله انعامة ثابتة لا تتغير باختلاف الازمنة والامكنة ومن حيث ان نتائج احكام الاول عامة ولا يمكن حصر مسائلها بالنص والتدوين بخلاف احكام القانون فان نتائجها تختلف باختلاف احوال القضايا فلذلك امكن حصرها وتدوينها

### ❖ الفصل السابع ❖

« في الغرض من القانون »

قلل بنجامان مطمح انظار الواضع في منح الحقوق وتقرير الواجبات هو السعادة العامة وبالبحث عن اجزاء تلك السعادة نجد اربعة اربعة العيش والرخد والمساواة والامن والسعادة التي مصدرها القانون تكون على نسبة كمال التمتع بهذه الامور الاربعة فوظائفه اربعة تحصيل العيش وتوفيره وتسهيل المساواة وثبيت الامن واهم شيء في القوانين هو الامن اذ لو فرضنا ان المقتن لم يضع قانوناً لتحصيل العيش لما ترتب عليه انعدامه فان كل واحد يسعى اليه بالطبيعة لكن اذا لم يسن قانون للامن انتفى الباعث على الاول فلا فائدة في قانون يامر الناس بالزراعة والحصد اذا لم يتخذ من الوسائل ما يؤمن الزارع على ثمرات اعماله وصعوبة فن التقنين توجد في معرفة الغرض الاعم وتقديمه على المهم في حال التضاد لان كل واحد منها يطلب التفضيل وقال ان الحاجة واللذة من بواعث تحصيل العيش قبل القانون غير انها لا تكفيان اذ لا بد من قانون يحافظ للناس على الامن وقت العمل ويكفل لهم ثمرات ما يعملون فذلك امانان امن في العمل وامن على الثمرات فما احسنها من نعمة نتجت من القانون في تحصيل

العيش وان مساعدة القانون على تحصيله مساعدة على الرغد فانه ما دام الامن ضاربا اظنابه على الناس يتجدد فيهم قوة يكتسبون بها ما يزيد كثيرا عن لوازمهم الضرورية ويدلنا على ذلك انه اذا لم يعمل بالقانون كما اذا انتشبت الحروب وحصلت العوارض المتنوعة حصل نقص في الثمرات والانفس وحصل القحط او كاد كما شوهد عند القبائل المتوحشة التي لا قانون لها وكما شوهد عند جميع الامم في الازمان القديمة التي كانت فقيرة فيها وكما لا تزال نشاهده اليوم في البلاد التي تماكس الحكومة تجارتها بدل ان تحميها وتشجعها

ثم قال ان الاعتناء بامر الامن من اهم اغراض القانون فالامن نعمة لا تقدر قيمتها وهو عنوان التمدن في البلاد والمرجع فيه كله الى القانون فان غاب القانون تخلف الامن وذهبت وفرة العيش وصار انقوت غير مجزوم به وفي هذه الحالة تنعدم المساواة الا في المصيبة ولاجل ان تقف على هذه المنة الكبرى التي تأتينا من القانون نتأمل في حل المتوحشين فنراهم في محاربة مستمرة مع القحط والجوع ونرى القحط يبيد العشائر الكثيرة في قليل من الايام نتخاضم القبائل على القوت الضروري فتشب بينها الحروب الهائلة والرجل يطارد الرجل ليقتل بلحمه كما تفعل الوحوش الكاسرة وانظر الى الامم المتقدمة عند ما ترجع الى الحالة الوحشية اي عند ما تقع الحرب بينها وببطل العمل بالقانون ترى كل لحظة من لحظاتها تأتي عليها بالمصائب والرزايا وكلما خطت خطوة او تحركت حركة كانت نقصاً من مالها وزوالا في ثروتها تهدم القصور المشيدة كما تهدم الاعشاش ويذهب الغضب العام في لحظة بما اسسته الامة في قرون.

فقد فعل القانون ما لا تقوى على فعله الاحساسات الطبيعية فهو الذي اوجد اليد الثابتة التي تنشأ الملكية عنها وهو الذي يخني رؤس الرجال الى سلطان

التدبر والحكمة فيمثلون متأملين ثم لا يلبثون ان يروا في ذلك غيرهم فيستريحوا وهو الذي يبعث همهم الى عمل يفيد في المستقبل واعداء المقتصد بقدر عدد المسرفين الذين يرجون الحياة بلا كد ولا تعب والعمل شاق على الكسول بطيء الانتاج عند ذي الملل فالذين لا يعرفون العدل ويركنون الى الغدر يتامرون على جنى ثمرته والوقاحة والجرأة تحملان صاحبهما على اغتصابها وهكذا نرى الامن متزعزعا في كل مكان مهددا في كل زمان يعيش بين الانفخاخ والاضطراب فينبغي للمقن ان يكون متيقظا على الدوام قويا في جميع الاحوال حتى يتيسر له قمع اولئك الاعداء ولكي تقف على انه ينبغي بسط الامن بقدر الامكان يجب ان تلاحظ ان الانسان لا يقتصر على الحاضر كالحیوان في اللذة او في الالم بل يجب ان يالم للمستقبل ويستريح لاجله كذلك فلا يكتفي بتأمينه حالا على ما يملك بل يجب ان يؤمن عليه في المستقبل بقدر الامكان وبعبارة ثانية يجب ان يكون بعد امله في الامن بمقدار ما يتخيله من الكسب

وهذا الاحساس له تأثير عظيم في حياة الانسان ونسبته املا اي في المستقبل وهو الذي يبعث الانسان على تنظيم سيره وهو الذي يجمع بين لحظات الحياة بعضها مع بعض والامل سلسلة تجمع بين وجودنا الحالي ووجودنا المستقبل وتصل بيننا وبين من يأتي بعدنا واحساس المرء منبث في جميع حلقات تلك السلسلة والامن يشمل المحافظة على جميع هذه الآمال وهو يقتضي ان تكون الحوادث مطابقة لها على قدر استطاعة القانون وكل امر ينجل بهذا الاحساس ينشأ عنه الم مخصوص قائم بذاته نسميه الم فقد الامل

﴿ الفصل الثامن ﴾

« في سلطان القانون على الامل »

قال بنتام الواضع ترجمان الاحساس في الانسان ووزيره فلا يكون القانون حسناً الا اذا وافق الامل العام فينبغي للمقن اذن الوقوف على سير هذا الامل حتى يتسنى له العمل بموافقته ذلك هو الغرض المقصود في كل قانون فلتبحث الآن عن الشروط اللازمة للوصول اليه

اولها ان يكون القانون سابقاً على الامل وهو اصعب الشروط لانه لا يتصور عدم وجود الامل عند امة من الامم الا اذا فرضنا وجودها حديثاً وانها مؤلفة من احداث سن لم يبلغوا درجة الامل والرجاء فالمقن في هذه الحالة لا يجد معارضاً له ويمكنه ان يوجه الامل حيث شاء كناقش الحجر يستخرج منه صورة ما يريد لكن الامل موجود عند الامم من قديم الزمان ومنشؤه قانون سابق او عادة قديمة والمقن مضطر الى مسالته وملاطفته حتى لا يعاكس احكامه التي يضعها بل ان الامل سابق على كل قانون وجد في العالم اذ رأينا فيما سلف ان شبه الملكية وجد مع الانسان وان كان شعيقاً وعلماً ان هذا عبارة عن امل الواحد في البقاء على ما حازه من قبل وعليه يكون القانون متاخراً عن الامل تابعاً له محدثاً لغيره فهو الذي شق له نهراً يجري فيه ولذلك كان كل قانون يخجل بالملكية على ما هي عليه موجباً لتعطيل سيره في هذا النهر فهو يقاومه ما استطاع فاذا اراد الواضع سن قانون يخالف الامل وجب عليه ان يبعد زمن سريان احكامه بقدر الامكان وبذلك لا يشعر الموجودون بالتغيير ويخلق الخلق مؤهلاً لقبوله فلا يعدم المقن في الشباب نصيراً على

الافكار القديمة ويكون قد سالم المنافع الحالية وفسح للناس في الاجل حتى  
 يستعدوا للامر الجديد فتمهد له كل الطرق فيطيعه الامل وكان قبلاً من  
 اعدائه واقبول من تامل في كافة قوانين بلادنا الحالية يجد ان واضعيها لم يفهم  
 هذا الشرط وثانيها ان يكون القانون معروفاً لانه اذا جهل لا يكون له تأثير على  
 الامل ولا يأتي بفائدة وضعه قالوا ان هذا الشرط راجع الى نشر القوانين لا الى  
 القوانين نفسها وربما كانت الطرق التي اتخذت لنشر القانون كافية في الغرض  
 المقصود معها كان القانون وهو دليل صوري فقط لان معرفة القوانين متوقفة  
 على كيفية وضعها فمنها ما يعرف ومنها ما يجهل وان نشر الكل بطريقة واحدة  
 والاولى هي التي جاءت موافقة لما عند الناس من الامل الطبيعي من دون نظر  
 الى كونه ناشئاً عن عادة قديمة او عزم موروث او منفعة او غير ذلك فاذا طابق  
 القانون الامل علفت احكامه في الذهن بلا تعب لوجوده قبل نشره فيه اما اذا  
 خالفه فيثقل فهمه ويصعب على الذاكرة احرازه اذ الذهن مشغول بغيره مما  
 يناقضه فكانه به ضعيف وبقاؤه فيه صناعي لا حقيقي واعلم بان الامل  
 الفرزي يتوجه دائماً نحو القوانين التي يهيم الامة وجودها اكثر من غيرها  
 لذلك لا يقبل من الاجنبي اذا قتل او سرق او زور ان يعتذر بجهله قانون البلاد  
 لاستحالة ذهوله عن كون فعله الواضح ضرره معاقباً عليه اني وقع وثالثها ان  
 لا يوجد تناقض بين القوانين بعضها مع بعض وهذا الشرط له ارتباط تام  
 بالمتقدم وافردناه لنوضح احدى الحقائق الكبرى كما ينبغي فعدم التناقض شرط  
 في نوال الغاية المقصودة من القوانين لانها اذا احتوت على تقرير قاعدة مثبتة  
 عند الجميع اذ عن الكل اليها بسهولة وقبلوا كل حكم بني عليها الموافقة لاملهم  
 وكل قانون جاء موافقاً لها كان كأنه مفروض من قبل وكل حالة تنطبق عليها

تزيدنا رسوخا في الاذهان اما اذا جاء احد القوانين مخالفاً لتلك القاعدة فانه يصير بمزل في الفكر عن البقية ومخالفته للقاعدة موجبة لعدم بقاءه في الذاكرة مثلاً من القواعد المقررة في اذهان الناس عموماً رجوع مال المتوفي الى ادنى اقاربه فان جاءنا قانون بحكم يوافقنا اطعناه وعرفه كل واحد منا وان جاءنا قانون بحكم يخالفه نفرنا منه وصعب علينا فهمه واحرازه وهذه صفة قانون الانكليز فهو مشوش في باب الميراث كثرت تقسيماته وتعدد الاستثناء فيه وتنوعت الاحكام التي بنيت عليه حتى صار من المستحيل معرفة نصوصه بل فهمها وصارت تحتاج الى تعب في المطالعة كأحد العلوم العقلية العالية ولم يقف عليها سوى القليل ممن امتازوا بالفطنة والذكاء بل ان المشتغلين بها التجؤا الى تقسيمها ابواباً وفصولاً اختص كل واحد منهم بشيء منها لاستحالة احرازها باجمعها عند فرد واحد اقول والشريعة الاسلامية رسخت احكامها في باب الميراث لوضوحها باذهان العامة اما الخاصة فكل واحد منهم تراه في هذه الاحكام محققاً يندران ينسى شيئاً منها فيحتاج للاطلاع عليه

ويزداد النفور من القانون الجديد الذي خالف القاعدة المقررة في القوانين السابقة عليه بقدر تاصلها في النفس وتمكنها من الاذهان وهذا التناقض يوجب اختلافاً في الاحساس فينعكس الامل ونقل الثقة بوضع القانون من قوانين تركيا ان يستولى الملك على تركية من يتوفي من الموظفين ويترك عائلته تهبط من درجات الثروة الى درك الفقر المدقع ولعل هذا القانون مأخوذ عن بلاد شرقية اخرى توجد فيها تلك القاعدة لكن ملاحظة لان الموظفين فيها من الاغوات وقال سعادة احمد فتمحي بك زغلول رداً على ذلك عجباً لهذا القانون الذي لم تقف له على اثر في غير هذا الكتاب على ان الشرع الاسلامي

منزه عن مثل ما جاء به ( بنتام ) ولا يوجد قانون موضوع في الدولة تشتم منه رائحة تلك القاعدة في الزمن السابق ولا في ايامنا ولعله خلط بين ضبط تركات المتوفين بمعرفة بيت المال ان وجد في الورثة غائب او حاصراو محجور عليه صيانة لحقوقهم وحفظاً لاموالهم من التبيد و بين ما توهم

ورابعها ان يكون القانون موافقاً لاصل المنفعة حتى لا يحصل التناقض المتقدم ذكره اذ المنفعة هي محط رجال الامال كلها ومع ذلك يجوز ان يكون القانون موافقاً للمنفعة ومخالفاً للرأي العام الا انها مخالفة عرضية تزول بمجرد ظهور المنفعة للناس فتمتئجلى الظلام عنها هداً الناس على آمالم واصطلاح الرأي العام ولا يلزم في بيان المنفعة اكثر من وضع النصوص موافقة لها ولا يسامح الواضع في ذلك لان الخطأ متزعزع القدم ان دام يوماً زال في النقد كما لا ينبغي له ان يخشى انكار حقائقه لان الحق لا بد يعلو ومن عادة الجديد ان ينفر الناس منه ويمتهد ذوو الاغراض والغايات في اطفاء نوره وينجى لهم انه على غير صورته الحقيقية ولا بد من زمن يثبت فيه النظر ويفرق بين الشيء وما ليس منه فلا تلبث الافكار السلبية ان تغلب على السقيمة وان خابت اول مره لا تخيب الثانية اذ بالتركرار يعرف كيف تذلل المصاعب هكذا يكون البدء وكذلك تكون النهاية حتى تستأنس الافكار بالجديد وينسي الناس كيف بدى فيه

وخامسها ان يكون القانون على جانب من حسن الترتيب اذ لو فسد الترتيب لاخل القانون بالامل كما يقع ذلك اذا تناقضت احكامه وتنافرت قواعده وتعدر فهمه وثقل حفظه لان لكل امرىء فيها محدوداً واذا اشكل القانون عجز الكثير عن ادراكه وعدم العلم بالقانون مضعف لتأثيره فيغييب عن الفكر

عند الحاجة اليه واقبح من ذلك ان يفتر به الناس و يبنون عليه امالا باطلة لذلك ينبغي ان يكون سهل العبارة والترتيب لتيسر معرفته عند العامة وتسهل عليهم مراجعته عند الاقتضاء بلا مفسر وتسهل عبارة القانون و يحسن ترتيبه اذا وافق اصل المنفعة لان المذهب الذي يبني على مبدأ واحد يكون دائماً كذلك في الشكل والموضوع قابلاً للترتيب الطبيعي والحصر اللازم

وسادسها ان يكون القانون بحيث يفهم منه كل ناظر فيه ان لا مفر من تنفيذه عليه فان رأى منه مهرباً هزأ به وتولدت عنده فكره مخالفة فيكون القانون غير نافع ولا يظهر تأثيره الا عند معاقبة المخالف والعقاب في هذه الحالة يكون غير مؤثر وهو نقص آخر نوره على القانون وما اقبح قانوناً يحقر لضعفه ويكره لقسوته سواء اصاب المجرم او لم يصبه

والقوانين التي من هذا القبيل كثيرة منها القانون الذي وضع في ايام (لا و) (وهو احد رجال الانكليز اشتهر جداً بتضلعه في العلوم المالية ولد في مدينة ايدنبورج سنة ١٦٧١ ومات سنة ١٧٢٩) حيث كان يقضي على الافراد ان لا يبقوا في منازلهم من النقود الا جزءاً معيناً وظاهر ان كل واحد كان يعتقد انه لا يهتدي اليه ان خالف وتلك الحالة توجد كثيراً في القوانين التي تعلق بالتجارة واني اشيها بالنصيب يلعب الناس فيه والمقنن يخسر

وبواسطة هذا المبدأ يسهل حل المسائل التي حارت فيها افكار المقننين مثل حيرتهم في الحكم بملكية الشيء لمن وجده ونجيب بانه اذا كان من السهل على الانسان ان يجوز الشيء من غير مدخل للقانون وجب الحكم به له حتى لا يكون القانون مخالفاً للأمل اذ لو كان القانون مخالفاً لم يعدم الناس سيلاً للهرب منه فهو غير نافع وان امكن تطبيقه في بعض الاحوال كان ظلماً واليك مثلاً

يوضع ذلك - اول احساس يقوم بالانسان اذا وجد جوهره انها له وفي الحال يحدث عنده الامل في حفظها لا لرغبته فقط ولكن لوجود فكر الملكية عنده اولاً - لانه قابض عليها والحيازة سبب في الملكية ان لم يكن هناك سبب آخر يدل على غير ذلك

وثانياً لان له دخلا في وجود تلك الجوهره فهو الذي استخلصها من التراب حيث كانت لا قيمة لها لجهل الناس بوجودها - وثالثاً - لانه يبنى نفسه ببقائها عنده بدون احتياج الى القانون ورغم ان القانون اذ يكفي له ان ينجيها حتى يتيسر له اقناع الناس بانه ملكها من طريق آخر فاذا قضى القانون بها لغيره فقد عكس امله وقيل في العاده انه ظلم وتعد وفيما قلناه كفاية في الحكم للواجد بما وجدته الا اذا قام دليل اقوى على خلاف ذلك وعليه فهذه القاعده تختلف باختلاف حظ الواجد في امكان تملك الشيء الموجود من دون مدخل القانون مثلا اذا راى رجل على الشاطئ فلكا غرقت او اكتشف معدنا او جزيره لا يقوم به في الحال فكر الملكية اذ يعلم من نفسه عدم المقدرة على اخفائها فان كان القانون لا يقضى له بها سهل الاهتداء عليه فاذا اعتبر الواضع ذلك فقط جاز له قطعاً ان يقضي بها للواجد او لغيره اكن للقضاء بها مرجح وهو تشجيع الناس على الاكتشاف لما فيه من زياده الثروه ولو كانت الموجودات كلها ملكا للحكومة لما نالها الا القليل

وسابعها وهو الاخيرات يطبق القانون بنصه ويتعلق اداء هذا الشرط بالقانون من جهة وبالقضاء من جهة اخرى فينبغي ان يكون القانون بنسبة تنور الامة والا اذا كان القانون الذي وضع في وقت التأخر هو الذي يعمل به في وقت التقدم اضطر القضاء لا محالة الى استبدال نصوصه بقواعد جديدة توافق

افكار بلدهم فيقع التنازع بين القانون وبين العاده الجديده و ينتج منه ضعف في تأثير الاول على الآمال.

وقد اختلف في معنى كلمة شرح باختلاف نسبة الكلام المراد شرحه فشرح كلام المؤلف يفيد بيان المعنى الذي اراده المؤلف عند كتابته وشرح القانون على راي مشرعي الرومانيين هو العدول عن معناه الذي يؤخذ من صريح لفظه الى معنى آخر بدعوى انه مراد الواضع حالاً وعليه ينعدم التحقيق في فهم القانون نعم ربما كانت نصوصه غامضة المعنى او صعبة الفهم او متضاربة الا ان العامة لا تزال تفهم معناه وتشعر بمراد واضغه وثقف على ما يمكن ان ينشأ عنه من الضرر لكن اذا زعم القضاة ان لهم حقاً في تفسيره اي في استبدال معناه باميالهم واغراضهم ارتفع الامن عليه ووجد الهوس في تطبيق نصوصه وغابت نتيجة القضايا عن المتخاصمين وخشي الناس عواقب هذا الضرر وقد شبهوا الاعتساف القانوني بالثعبان يدخل بقية جسمه حيث اوجد راسه ولو فرضنا ان في هذا السير خيراً لحفنا منه ايضاً لان الاستعلاء على القانون سيء العاقبة وان كان له بعض الآثار المحموده في مبدأ الامر على ان خيره محدود فلا فاصل بينه وبين الشر ومنه الى ازعاج الخواطر فيمدق الخطر بالناس بلا استثناء

ومن اخص الصفات في قضاء الانكايذ محافظتهم الشديده على تطبيق نص القانون ان وجد او الرجوع في احكامهم الى الاحكام السابقة بقدر الاستطاعة وهو عمل شاق كما ترى وربما كان له بعض المحظورات لكنه غاية في حرية الضمير والصدقة في احترام الحقوق لذلك كان ابغض شيء عند الانكايذ قانون يسرى على الماضي واقول قال بعض الحلفاء « نحن اولى بالعدل من كسرى » وهي جملة غاية في الحث على اتباع قواعد العدالة التي جاء بها الشرع الشريف وذكر

فان الذكري تنفع المؤمنين

❖ الفصل التاسع ❖

« في بيان بعض الخطأ الواقع في علم القوانين »

قال بن تميم من الخطأ في القانون ان ينسب اليه من الآثار الطيبة او الرديئة ما ليس منه وان يعلل بقدمه فان مجرد القدم وان ساءت الآثار لا يكون مرجحاً له او بالسلطة الدينية مجردة عن الحكمة او الطعن فيه بالجددة لان كل موجودا كان بدئياً وكل تأسيس كان جديداً ولان من استحسن قانوناً لكونه قديماً فكأنه كان يستقبحه لو كان جديداً وكذلك من الخطأ فيه ان يحد بتعريف فاسد كما وقع من مونتسكيو وروسو حيث عرفه الاول بانه نسب ابدية وهو تعريف غامض وبانه فكر العالم الانساني الذي يحكم على جميع الامم وعلّة فساد هذا التعريف انما ترى القوانين بعضها يناقض الآخر وان الفكر ليس بقانون لوجود التناقض بينها غالباً وعرفه الثاني بانه مظهر الارادة العمومية ووجه فسادها ان لا قانون الا ما وضعته الامة فرداً فرداً فكل قانون موجود اليوم يجب الفأؤه الا قوانين الامم الجمهورية وان يعلل باصر ظهر فسادها للاميان ثم يجعل اساساً للبحث كما وقع لروسو حين قال ان اساس القانون هو العقد الاجتماعي وان يعلل في شرح مبادئه بمجرد قولهم العقل يقضي بكذا لان غاية ما عساه يدلنا عليه هذا القول اعتقاد المتكلم صحة ما يتحدث به فيجب اذن عليه اثبات علّة قبول العقل لما يقول وان يعالله المقنن باصل الميل والنفور لان مبناء الاستحقاق للمكافأة او العقوبة حسب الاحوال والاستحقاق امر مبهم فالاولى تعليقه بالنظر الى الفعل من جهة خيره وشره

واعلم ان القول بفساد التعليل بالميل او النفور انما هو في جانب المقنن فقط

لان ميل الامة او نفورها ربما كان من اعظم الاسباب التي تجب مراعاتها فلا يليق بوضع القانون ان يعمد الى تغيير قانون او عادة وان خبثت وساء اثرها ما دامت القلوب مجتمعة على استحسانها وسبب تلك المراعاة لا يكون ميل الامة او نفورها بل خوف المقتن من الشر الذي ينتج عن مخالفة تلك الاميال ومع ذلك ينبغي ان لا يكون عبدا لاغراض الامة وان لا يتعالى عليها بل عليه ملازمة التوسط اقول ومن الخطأ فيه ايضاً ان لا تكون تعاريفه منطقيّة اي جامعة للشروط المذكورة في باب التعريف بعلم المنطق وان لا ترجع قضايا براهينه الى اشكال القضايا المنطقيه وان لا يكون موافقاً لقواعد العدالة الصادقة هذا وختم بنتام قوله بان لسان الخطأ مضطرب غير ثابت في مقاله متعتم في عبارته ومن علاماته كثرة الالفاظ المترادفة وزيادة الكلمات المنخمة التي يحتاج اليها في ستر الخطأ فيركن المرء الى تغيير اساليب الكلام حتى لا يمجحه السامع ولا يمله القاريء اما لسان الحقيقة فبسيط لا يختلف

﴿ الفصل العاشر ﴾

« في اقسام علم القانون »

ينقسم علم القانون الى طبيعي ووضعي فالاول هو القانون الغير المدون المدرك بالعقل وقد عدّه الفرنج علماً منذ جيل والثاني هو القانون الذي ادركه الواضع فقط وجعله مشتملاً على نصوص الاوامر والاول يتوصل به الى مبادئ الثاني الموافقة للعدالة وهو المرجع لحل حادثة لم ينص عليها الثاني (مادة ٢٩ من لائحة ترتيب المحاكم الاهلية) ولنضرب لذلك مثلاً فنقول اصدرت المحكمة المختلطة احكاماً تقضي بالزام المتعدي على المؤلف او الصانع في مؤلفاته او مصنوعاته بدفع تعويض اليه مع عدم نص القانون المختلط على هذه

الحادثة اعتماداً على المادة التي نصت على ان قواعد العدالة والانصاف ينبغي تطبيقها عند عدم نص القانون فما هي القواعد التي هذا شأنها نقول انها هي الاصول التي هي مبادئ ذلك القانون الطبيعي وحيثذ فلا مغايرة بينها في الحقيقة وغاية الامر ان القانون المدون كافل بتنفيذ مبادئ القانون الطبيعي وينقسم ايضاً الى اهلي ومختلط فالاول ما كانت تصوصه منطبقة على احوال بلاد مخصوصة والثاني ما كانت احكامه منطبقة عليها وعلى احوال من بينها من الاجانب والى عرفي ومدون فالاول ما كان الامر فيه لعرف الناس خاصة والثاني ما دوت احكامه على نصوص صريحة والى داخلي وخارجي فالاول ما يختص بالاحوال الداخلية بين السكان على اختلافهم بعضهم مع بعض وبينهم وبين حكومتهم والثاني هو الكافل حفظ العلاقات بين جملة من المالك المبتين حقوق افراد رعاياها

ثم ينقسم الداخلي الى عام وخاص فالعام هو ما يبحث عن نظام الحكومة وعلاقات افرادها معها وهو ينقسم الى نظامي واداري وجنائي فالاول فهو المعين لشكل الحكومة ككونها جمهورية او ملكية او غير ذلك ولانواع دواوينها ومصالحها والمبتين لعلاقاتها بعضها مع بعض وهو يختلف باختلاف احوال السكان وعوائدهم وقد ادزجوا في مسائله ما يسمى بالحقوق العامة التي تحول للافراد التأثير على سير اعمال الحكومة كحرية الافكار والاجتماع وحق الانتخاب وغير ذلك واما الثاني فهو الباحث عن علاقات الافراد مع الحكومة وذلك ان الحكومة النظامية يكون لها حقوق تخالف حقوق الاهالي وانه هو الحاسم لما يقع من الخلاف بينهما كما لو ارادت الحكومة المصرية مثلاً فتح شارع يمر باملاك الاهالي فان القانون الاداري يخولها الحق في نزع املاكهم مع الزامها

بدفع قيمة تلك الاملاك واما الثالث فهو الذي يحدد الجرائم والعقوبات الواجب تطبيقها عليها والاجراءات اللازم اتخاذها لاقامة الدعوى الجنائية على مرتكبي الجرائم وهو فرع للقانون الداخلي العام كما ذكرنا لان ارتكاب الجرائم يعد في الحقيقة مضادا للحكومة اذ هي المكافاة بالأمن والراحة وحيث ان المكلفة برفع الدعاوي الجنائية على مرتكبيها وقد جعله كثير من مؤلفي القرنساو بين فرعا للقانون الداخلي الخاص لان اغلب الجرائم يرتكب ضد الافراد بعضهم مع بعض فيكون قانون العقوبات حيث ان باحثاً عن علاقات الافراد بعضهم مع بعض لا مع الحكومة

والخاص هو ما يبحث فيه عما يكون للافراد من العلاقات وهو ينقسم عند الرومانيين وعندنا الى خاص بالاشخاص وهو الاحوال الشخصية وبالاموال وهو المعاملات الشرعية التي هي موضوع القانونين المدني والتجاري وبالاجراءات الواجب اتخاذها للحصول على الحقوق وهي موضوع قوانين الاجراءات وتجاوز مخالفة نصوص القانون الداخلي الخاص بال عقود المبنية على اتفاق المتعاقدين الا فيما يتعلق بالقواعد المختصة بالنظام العام <sup>التي منها ما ذكر</sup> بمادتي ٨٠ و ٢٦٣ من القانون المدني الاهلي

وينقسم الخارجي ايضاً الى عام وخاص فالعام هو ما يضبط علاقات الامم بعضها مع بعض ( راجع معاهدة قنال السويس المؤرخة ١٢٣ اكتوبر سنة ١٨٨٨ ) ويكون هذا القانون في الغالب اتفاقياً اعني انه يستمد من نصوص المعاهدات الدولية ومن قواعد القانون الطبيعي اذا لم تنص المعاهدات على الحادثة المراد حلها ومن متشرعى اوروبا من انكره فقال انه لا يجوز ان يطلق عليه اسم قانون لانه يستلزم وجود سلطة ذات نفوذ على جميع الامم واللازم

باطل وحيثئذ فلا يجوز ان يسمى ما بينها من الاتفاقات قانوناً بل هو معاهدات دولية فقط ولان القانون الواجب الاتباع هو الذي بحيث لو خولف عوقب مخالفه وهنا ليس كذلك فان الامم تلجأ عند التخاصم الى حمل السلاح لكن اقر متشرعو الانجليز والالمانين والفرنساو بين اطلاق لفظ قانون عليه لان احكام القانون الطبيعي العقابية يجب ان تكون لها سلطان عليهم على ان جل اهتمام جميع الامم موجه الى حفظ سياج العدل حتى لا تعظم فتظلم وان الامم تسعى منذ سنين في تأسيس اصول للتحكيم تكون المرجع عند الخلاف ولقد افاد التحكيم فائدة عظيمة في كثير من المخاصمات الدولية

اما الخاص فهو الباحث عن ضبط علاقات افراد امم مختلفة وعرفوه ايضاً بانه الباحث عن ضبط المنازعات الكائنة بين الشرائع المختلفة الداخلية وقارنوا بينه وبين سابقه فقالوا ان قواعد هذا تستمد من نصوص القوانين المتبعة في كل بلد كقاعدة توزيع اموال التركة حسب شريعة المتوفي المينة بالمادة ٧٧ من القانون المختلط وقالوا انه معزز بكل بلدة بخلاف الآخر فان استمداده من المعاهدات كما سبق وليس له ما يؤيده وزعم علماء الانكليز والامريكانيين ان القانون الدولي الخاص جزء من الداخلي الخاص بدليل انه كلما اريد حل مشكلة منه ينبغي الرجوع الى القانون الخاص بالبلدة التي تقع بها هذه المشكلة وحيثئذ فنكل بلدة وجهة في حل مسائله ورفض هذا المذهب الالمانيون والتليانيون والفرنساويون بدليل ان اصوله عامة تنطبق على احوال افراد الامم قاطبة لانطباق سائر الاحوال الشخصية على ذويها وان بالبلاد الاجنبية ولانطباق قواعد شكل العقود على المحل الذي حصل فيه العقد ولانطباق نصوص شريعة كل بلد على العقارات الكائنة بها الى غير ذلك وفي سنة ١٨٩٢ عقدت (هولانده) مؤتمراً عاماً حضره نواب

الاول عدا انكاثرا فانفتحت كلمتهم على تأسيس اصول لهذا القانون وجرى عليها العمل بين حكوماتهم

### ﴿ الفصل الحادي عشر ﴾

« في طريقة وقواعد نقل قوانين امة الى امة اخرى ﴾

قال بنتام نعم الانسانية واحدة والاحساس يجعل جميع الامم التي على وجه المسكونة كعائلة واحدة وكلنا خاضعون لسلطان الالم واللذة فملكاتنا واحدة واعضاء لذاتنا والامنا واحدة الا ان الاسباب التي تؤثر على الاحساس لتغير في الواقع ونفس الامر فالامر الواحد يحدث الما اولذة في بلدة من البلاد وقد لا يكون له تأثير البتة او تأثير لا يشابه التأثير الاول في بلدة اخرى والاحساس خاضع لتأثير حالين يجب الاتفات اليهما على الدوام الاول حالة الشخص وصفته في الوجود والثاني حالة الاشياء التي تؤثر عليه وصفتها

فيابغي للمقنن الذي يريد نقل القوانين لكي يضبط عمله ان يكون امامه جدولان الاول يشتمل على ابواب القوانين التي يتخذها اساساً لعمله والثاني على جميع الاحوال التي تؤثر على الاحساس واستعدادات الامة الادية والدينية وجهات نفورها او ميلها ومحصولاتها الطبيعية او الصناعية وموازينها ومقاييسها وسكنها وسكانها وتجاريتها وهكذا ومتى اوجد المقنن هذين الجدولين امامه انحصر عمله في مجرد مناورات عقلية لينقل بها قانون امة لاخرى واقول جاءت الشريعة المحمدية تطابق احكامها احوال بني الانسان في كل مكان وكل زمان لكن تحكم المقلاء ومقاومتهم لها اوقعهم في الحيرة والذهول عند ما يرون ان احكام القانون المراد نقله من بلد الى اخرى لا تطابق احوال افراد الامة المراد تطبيقه عليها وذلك ان الواضع لكل قانون في بلدة قلما يدرك ما ينطبق

تمام الانطباق على احوال بلده فكيف بعمله وقد انتهت مداركه الى ذلك الحد حين يراد تطبيقه على امم آخريين اقل همجية او تمدناً من امته بخلاف الشريعة المحمدية فانها انزلت من عزيز حكيم للناس كافة ولا جرم انه الخالق لنا ولاعمالنا العالم بما استكن في نفوسنا وما ظهر من اعمالنا واقوالنا فلوانطبقت على جميع الامم لرأينا الفائدة العظمى ولعلمنا قوة ما بها من الاحكام العامة النافذة طبعاً من قلوب الازمان الغير القابلة للتأثير باحوال البلاد المختلفة والامم المتغايرة ولصرنا في غنى عن معرفة تلك الطريقة التي يشيد اركانها بنتام وهي لا تخلو من الخلل فضلاً عن كونها قاعدة عامة يصعب تطبيقها من غير ايجاد استثناءات وعن جواز الخطأ في تطبيقها وهذا برهان على ان اعمال العقلاء لا تخلو عن الفساد فان الخطأ في معرفة ما يوافق عوائد الامة لجهل او لتعصب لرأى ينشأ عنه ما ينشأ من النتائج الوخيمة على الامة

ثم قال ولنطبق الطريقة التي دللنا عليها فنقول

اولا الجرائم الجنسية البسيطة      هذه لا تكاد تتغير بتغير

الامكنة فهي واحدة في كل بلد لان  
 الاحساس المادي وان اختلف في  
 الدرجة واحد في طبيعته بالنسبة  
 لجميع الناس ومع ذلك فالجرم في  
 بلاد حارة رديئة الهواء يمكن ان ينشأ  
 عنه نتائج خطيرة بخلافه في بلاد  
 صحية باردة اقول ومن اطلع على  
 كتاب الجنائيات عندنا يرى وجوب

مناسبة العقاب فيما لم يرد به الشرع  
 بالتصاص لضرر الجرم وبهذه القاعدة  
 العامة تنطبق الشريعة الغراء على  
 جرائم الجرح في مصر كما تنطبق على  
 تلك الجرائم عند اهالي المنطقة  
 المنجمدة الشمالية التابعة للدولة الروسية  
 فلا غرو ان اثبتنا لكل شريعة ما لها  
 من الثبات وما لها من التزعزع  
 والزهول لخلوها عن حكمة موافقة  
 نصوصها الى تلك الحقائق العامة التي  
 لا يدركها العقل الا برشدهو الوحي  
 كما قدمنا

ثانياً الجرائم الجنسية التي لا عوض لها

يجب على المقنف ان يبحث  
 هنا في وجوب بقاء الخصي من عدمه  
 وهذه المادة ربما كانت اقل بعدا عن  
 الصواب في بلد نأخذ فيه الاغوات  
 حراساً على الاخلاص في الزوجية لا  
 في البلاد التي يكون ذلك فيها متخذاً  
 لاستعمال الاغارات في التسليات  
 الموسيقية واقول جاءت الشريعة  
 الاسلامية بتحريم هذه الجريمة

الجسمانية و بايجاب الدية على الخاصي  
 اذا كان غير السيد لكثرة مضارها  
 وقلة مزايها المستمدان من قول بنتام  
 المذكور آنفاً فلا عجب ان يسهل  
 تطبيق الحكم الشرعي في ذلك على  
 جميع البلدان وفي اي زمان .

ثالثاً الحبس والنفي بغير حق

اثار هذه الاعمال تختلف  
 كثيراً باختلاف الاقاليم والعوائد  
 والديانة فلو فرضنا ان مئات من  
 الاتكيز يجسسون ايلة واحدة في  
 حبس ضيق بمدينة كلكوته يأمون  
 الاماظيعة من الحر المزهق للروح  
 وعدم وجود النفس الكايفة وربما  
 هلكوا اجمعين في زمن قريب ولكن  
 اذا حبس هذا العدد بعينه في ايام  
 الشتاء باحد سجون سيريا ومكثوا  
 فيه الزمن بعينه لما تالموا مطلقاً  
 وحبس احد المنود ربما جلب عليه  
 في بعض الاحوال الانفصال عن  
 عشيرته وهي مصيبة اكبر عليه من  
 الموت . كذلك النفي له مثل هذا

الاشتر اذا منعه عن الاشتغال بترتيل  
ديانته وهذه الاعمال تجرح وجدانه  
وهي لا تؤثر هذا التأثير بالنسبة  
لاحد الاوروبين

واقول جاءت الشريعة الاسلامية بتحريم الحبس والنفي من غير حق  
وبلزوم الدية اذا افضى الحبس الى الموت وهذه القاعدة تنطبق كغيرها على  
كل بلد وفي اي زمان والى هنا امسكت القلم عن ذكر مزايا الشريعة الشريفة  
في هذا الموضوع لعلي بان الذي ذكرت يكفي فتحاً لباب المناقشة وباني اذا  
استرسلت ربما اعترض على بان هذا خروج عن موضوع الكتاب او بانه تحامل  
على اعظم فلاسفة الاوروبين والحقيقة انني في الابحاث العقلية لا اخشى بعد  
الوقوف على الحقيقة قولاً من معترض او رأياً من متعسف الا يرى هذا  
المعارض ان بنام حين فهم حكمة الشريعة المحمدية في تحريم المسكرات قال  
في نفس الموضوع دون ان يخشى لوماً او اعتراضاً النيذ في الاقاليم الشمالية يجعل  
الرجل كالابله وفي الاقاليم الجنوبية يصيره كالجنون ففي الاولى يكتبني بالمعاقبة  
على السكر كانه عمل خشن وفي الثانية يجب منع ذلك بطرق اشد لانه شبيه  
بالشرر ولقد حرمت ديانة محمد « صلى الله عليه وسلم » جميع المسكرات  
وهذه من محاسنها اقول وفي ذلك اشارة الى مطابقتها لجميع احوال بني الانسان  
اني وجدوا - وانه قال في اثاره الشريعة المحمدية والتنديد على المرافعات  
الانكليزية ولكي ابين حالة المرافعات الانكليزية اضرب لك المثل الآتي  
جاء رجل الي وقال لي ولدان في نزاع على العوبة فالكبير زعم ان اخاه  
اعطاها اليه والصغير ينكر ذلك فما اصنع لا وفق بينهما واصل الى حقيقة الامر

فاجيبه الامر مهم يستلزم الاعتناء ففيه غضب وكذب واني انصحك ان تأمل في المنازعة جيدا وان لا تذهب فيها بالحفنة والطيش واحذر من طلب ولدك امامك واستنطاقها بحضور بعضهما واستجواب الشهود على اثر ذلك فورا والتجمل بالحكم بل افعل بان تامر الصغير ان يكتب شكواه من اخيه ويوجه اليه جميع الاسئلة التي يعينها له من دون ان تخاطبه او تخاطب اخاه او تسحح لهما بالتكلم معك ثم اعط الى الاخر زمنا لا تقا ليحضر فيه اجوبته فقدر له اول ستة اسابيع في المرة الاولى ثم شهرا ثم ثلاثة اسابيع ثم خمسة عشر يوما فان كانت اجوبته خارجة عن الموضوع فاتبع الطريقة بعينها وامنع الشاكي مواعيد كما تقدم ليتمكن فيها من وضع اسئلة جديدة لاخيه على حسب ما يظهر له من اجوبته ثم صرح للسؤل بزمن يجيب فيه كما فعلت معه في المرة الاولى وقد يجوز ان الكبير يريد حكاية حاله وتوجيه بعض اسئلة لاخيه وله الحق في ذلك فيجب عليك اجابة سؤله فاذا وصلت القضية الى هذا الحد وتم التحقيق والكتابة على هذا النمط فطالع الاوراق او اطلب من احد الناس ان يستخير من العائلة عن معلوماتها في الواقعة متجنباً في كل ذلك ان تخاطب ولدك فاذا ابلغك صاحبك نتيجة ما كلفته به فقد تهيأت القضية للحكم فيها نعم ان في خلال تلك المدة يكون ولدك قد صرفا قيمة ثمن الاعوبة في مشتري الاقلام والورق ويكون اثر الواقعة قد انمحي من الفكر وولدك تدربا في فن الكذب والمشاغبة وضاع عليك وعلى اولادك وصاحبك زمن طويل وتحزب جميع من في البيت الى الصغير او الى الكبير منها وتمكن الشقاق بينهما الا انك تكون قد اكتشفت الحقيقة وظهرت اهمية المنازعة عندك فيعود ولدك الى المصالحة ولست ادري بعد ان يسمع مني الرجل هذه النصيحة ان كان يراني من العقلاء او من المجانين

الا انني ادرى باني قد بسطت سير قضية امام المحكمه من دون مغالاة ولا تغيير ومع ذلك لم ادخل في المسائل الفرعية التي تعرض غالباً في الدعاوس فتعيق سيرها اكثر مما سبق ولم اذكر الالفاظ الفنية التي هي سر من الاسرار بالنسبة لغير المشتغلين بالقانون واعلم ايضاً ان الامة اكبر من العائلة فاننا اطلب من احزاب هذه الطريقة ان يبينوا الي السبب الذي اوجب ان طرق المحاكمات التي تؤدى الى الغاية المقصودة من العدالة المستعملة في العائلة الخصوصية لا تصلح لاستعمالها في الامة بتمامها « واني وان لم اكن من المعيين بهيئة المحاكمات امام قضاة الشريعة الاسلامية اراها اشبه بكيفية محاكمات الرجل لافراد عائلته وابعده عن الطريقة التي وضعتها

ثم قال بعد ذكره احد عشر مثالا لم ات منها الا بثلاثة اكتفاء بها وهذه الامثلة التي ضربناها تكفي لمقنن كل امة اذا اراد ان يضع لها قانون امة اخري في تنبيهه الى ما يلزم اتخاذه من الوسائل وما يجب عليه من ملاحظة عوائد امة وملاحظة احساساتها حتي يبيح قانونه موافقاً الى الاحوال التي تكتنفنا مما لا محيص عنه

والقواعد التي يجب على ذلك المقنن اتباعها هي -

الاولى ان لا يغير قانوناً او عادة الا لسبب مخصوص يبينه قبل احداث التغيير « والثانية » ان لا يعد من الخير تغيير عادة لمجرد منافاتها لعوائده واحساساته لان في ذلك مرضاة له او لعدد قليل والمال لجميع الناس او للسواد الاعظم منهم على انه لو صح مجرد الميل او النفور سبباً في التغيير لما وقف عند حد فان كان ذوقى سبباً يحملني على التغيير فذوق غيري سبب يحملني على عدمه وهكذا ( والثالثة ) اسهل الاستعدادات امتناعه عن تقرير عادة مقيدة لحرية الافراد « والرابعة » ان

يجعل مزية القانون الحقيقية مساوية لمزيتها العقلية بعد حذف الاشتمزاز الناتج عنها والمحظورات التي تحدث عن ذلك الاشتمزاز (والخامسة) ان يستعمل التقنين بالواسطة لانه اولى من التقنين مباشرة في ملافاة الاشتمزاز وكانت (كثيرينه الثانيه) ماهرة في فن الاستيلاء على الافكار فلم تضع قانوناً لالزام شرفاء الروم بالدخول في الخدمة العسكرية التي كانوا يرفعون عنها الا انها بينت المناصب وحددت الدرجات وربت التشريعات حتى في الملكية على حسب الرتب العسكرية فحملت من يميل الى حب المنخفضة والظهور على مغالبة الكسل والبطالة وخشى شرفاء البلاد والاقاليم ان يكونوا اقل درجة من رؤسهم فسارعوا الى نوال شرف الخدمة العسكرية (والخامسة) انه اذا اراد ادخال عدة قوانين فعليه ان يتدبىء بالذي يكون مسهلاً لغيره منها (والسادسة) ان لا يتعمل في العمل الا اذا اتخذ ذلك سبيلاً لملافاة الاشتمزاز

تتج من هذه القواعد ان المقتن اذا اراد اجداث تغيير مهم في الامة يجب عليه ان يسير الهويناً من غير طيش ولا تطرف وعليه ان يخشى من ايقاد نيران الشهوات وتهمريك النفوس على الاستعصاء الذي ربما اغضبه وليجتهد ما استطاع في ان لا يوجد له اعداء قد شملهم اليأس والاولى به ان يلاطف الجميع ويوفق بين غرضه ومرضايتهم ويحترم جميع المنافع ويعوض على من يخسرون ويتحد مع الزمان حيث كان لان الزمان اكبر مساعد على كل تغيير فهو كالكيمياء يوافق بين المتضادات و يذلل جميع الصعاب ويجذب قلوب المتشعبين ومتى كانت القوه الحقيقية في قبضة الانسان لا ينبغي له استعمالها ليربها للناس بل يحسن ان يكشف عنها نصف الغطاء لان ذلك ادعي الى النجاح

✽ الفصل الثاني عشر ✽

( نظريات في اساس الحق )

ذهبوا في ذلك مذاهب شتى منها مذهب المنفعة ومعناه ان المنفعة التي هي اساس علم الاخلاق الاعم من القانون يسوغ ان تجعل اساساً لعلم القانون الاخص بطريق الاولى غير انهم انكروا هذا المذهب لان المراد وضع اساس خاص بعلم الحقوق لاعم منه ومنها مذهب حاجة الشخص لانه لولاها لما وجد الحق فهي اساس له وقد انكروه ايضاً بدليل ان الحيوانات محتاجة لكثير مما نحن حاجتنا اليه مع ان المشرعين لا يقررون لها شيئاً من الحقوق وانه ربما تشدد حاجة المظلم الى كتاب يفيد فائدة لا يستغني عنها ومع ذلك لا يجوز له سرقة من حرزه المعدله اتكالا على شدة حاجته فبطل كون الحاجة المادية او المعنوية اساساً للحق ومنها مذهب حاجة المجتمع بمعنى ان كل مجتمع له ضروريات مادية ومعنوية يرغب قضاءها بامتلاك المستعمرات مثلاً لرواج المصنوعات والتجارات ونحوها فهذه الحاجة تخول له حق ذلك الامتلاك وقد انكروا ذلك ايضاً محتجين بان حاجة الشخص والمجتمع ايا ما كانت سواء ومنها مذهب القانون الوضعي بمعنى ان ذلك القانون هو وحده اساس الحق وقد اعترضوه بان القانون الوضعي انما هو مدون للحق الثابت في الواقع ونفس الأمر لا اساسه نعم انه يعتبر بعد ذلك اساساً للحقوق المدونة به متى كان الواضع مصيباً ومنها مذهب المساواة بمعنى اننا نرى بالمشاهدة ان التفاوت صفة لما عدا الحقوق اما هي فالمساواة صفتها فحق الملكية مثلاً لم يتقرر الا بعد ان تساوي فيه جميع افراد المجتمع وانكروه بان المساواة شرط للحقوق ولا يكون شرط الشيء اساساً له ومنها مذهب الحرية المقيدة بالواجب ومعناه انه قد ثبت بالمشاهدة انه لولا الحرية المقيدة باحترام حقوق الغير وهو الواجب لما كانت

الحقوق وانكروه بانه اساس لبعض الحقوق التي تخواننا الحرية في العمل للحقوق الاحترام اذ ليس علينا فيها عمل فلا يقال ان الحرية اساسها ومنها مذهب كون الانسان جديرا بمعنى انه مادامت الحقوق قاصرة على الانسان فاساسها كونه جديرا بها واعترض عليه بان من الحقوق ما يكسب الانسان حفظ ما يده والحصول على ما ليس عنده وكون الانسان جديرا لا يكسبه الا الحقوق العائدة عليه بالاحترام وهي بعض تلك الحقوق ومنها مذهب الضمان الضروري لتادية الواجب وذلك لان مقابل جميع الحقوق واجبات والعكس بالعكس فالحياة انما كان لنا الحق فيها لانها هي الضامنة لتادية ما خلتنا لاجله والمرتب انما كان لكل موظف عامل الحق فيه في آخر كل شهر مثلا لانه الكافل الوحيد لاداء المستخدم واجباته في هذا الشهر وهكذا وعلى ذلك فالحق هو نتيجة ما يضمن اداء الواجب وهذا هو ارجح المذاهب السالفة والمعتمد عليه في بيان اساس الحق

﴿ الفصل الثالث عشر ﴾

( في اقسام الحق )

ينقسم الحق الى عيني وشخصي وكامل وناقص وحق يوجب الاحترام وآخر المساعدة فالعيني هو ما يكون على الشيء مباشرة كحق الملكية والانتفاع الى غير ذلك والشخصي ويسمى حق الدائن هو ما يقع مباشرة على المدين وعلى العين بواسطة والكامل هو ما كان موضوعه محسوساً كحق الملكية فللمالك التصرف في ملكه كما يشاء غير انه وجد له حد بالقوانين الوضعية وهو عدم الاضرار بالغير وغير الكامل هو ما كان موضوعه غير محسوس ولا تطمئن اليه النفس كحق الانتفاع الذي للزوج على اموال زوجته عند الفرنسيين وقد ذكره حضرة المتشرع الفيلسوف قاسم بك امين القاضي بمحكمة استئناف مصر فقال في كتابه

وهو «الرد على دركور» ان البراهين التي القاها على استاذي في القانون المدني بفرنسا على ما بذله فيها من حسن التنسيق ما زالت لا تفيدني الاعتراف بهذا الحق الموجود بالقانون الفرنسي - والموجب للاحترام هو القوة التي بها عمل امر ما او حفظ مالدنا وسمى كذلك لانه لا يكلف الغير الا باحترام اعمالنا او ما هو لدينا - والموجب للمساعدة هو قوة قانونية نحصل بها على شيء من الغير لمساعدتنا على تادية واجباتنا فليل الحظ له الحق في طلب المساعدة من القادرين عليها وصاحب المعروف له الحق في ان يعترف له بالجميل والوالدان اذا مسهما الضرر لهما الحق في كشف الضرر عنهما من الولد الى غير ذلك وقد انكر هذا الحق اناس لاخلق لهم ولكنهم غابت عنهم هذه الحقيقة وهي الناس مدينون لبعضهم لانهم لا يقون الا بمساعدة بعضهم بعضا

الناس للناس من بدو وحاضرة بعض لبعض وان لم يشعروا خديم  
و ينقسم الحق ايضا الى مابه العمل والمنع فالاول هو الذي يبيح لنا مضادة  
الغير كحق الدائن فانه يخول له مطالبة المدين بالدفع عند حلول الاجل وكحق  
المالك فانه يكسبه استرداد ملكه ممن اغتصبه منه والثاني هو مابه يمنع الغير من  
كل عمل يضرنا كحق الملكية فانه يجوز به منع الجار من فتح كوة على فناء الدار  
او بستانها واذن فحق الملكية مشترك بين القسمين كما رايت  
والى طبيعي ومكتسب فالاول هو الذي لنا بالطبع كالحياة والحريية وغير ذلك من  
الحقوق التي تكتنفنا منذ نشأنا والثاني هو الذي يستلزم حصولنا عليه عملاً خارجياً  
كالملكية والى حق الاكراه وحق الدفاع عن النفس فالاول هو الذي به نحترم  
الحقوق المجحوده وهو من حقوق الحكومة لانه لا يجوز ان يعطي لكل فرد الحق في  
ان يقضى لنفسه بنفسه بل لا بد له للحصول على حقوقه الغير المعترف بها من ترك

الامر الى الحكومة وهو لا يكون الا عند التهديد بالخطر الشديد ( راجع نظرية حق الدفاع عن النفس في قانون العقوبات )

﴿ الفصل الرابع عشر ﴾

( الحقوق والواجبات )

لما كانت الحقوق خيرا وجب على المقتن منحها بسهولة اما الواجبات فلا بد ان يغلب نفعها على ضررها وتوضيحه انه ما من شيء من هذا العالم الا وفيه نفع وضرر ولكن النفع اغلب عليه من الضرر والالم يكن له بقاء فيه ووقرض الواجبات نفعه عظيم من المحافظة على الانفس والاموال والاعراض والشرف والحرية وغير ذلك وفيه ضرر اذ فيه تقييد الحرية وآلام نقل تارة وتكثر اخرى فيجب على سان القانون ان يلاحظ الامرين وغلبة الاول والا كانت مضرا بالهيئة الاجتماعية وبيّن السبب في وضع ما وضعه من عقوبة او تساط بعض الافراد على آخر او غير ذلك وان نفعه اكثر من ضرره والنتيجة انه متى كان وضع القوانين لاسباب ومنافع ارقى من مضارها وكثرت مزايا الحقوق ترقى الامة الى اوج الكمال لجرىانها على السنن الطبيعي الذي وضعه الخالق سبحانه وتعالى

الباب الثالث

( في القوانين )

﴿ الفصل الاول ﴾

( في منشأ سلطة التشريع والتنفيذ )

تدلنا مشاهدة المجتمع على وجود ائتلاف بين افراده على مقتضاه يعيشون متضامين متعاونين فيما يعود عليهم برغد العيش والامن وعلى ان ذلك الائتلاف

هو منشأ جميع عقودهم الصريحة والضمنية - وانه قد يحصل في الاولى تنازع ( فيقيم احد المتعاقدين على الآخر الحجة بانه نسي شرطاً كان من الواجب بيانه او بان الفاظ العقد لا تدل على مقصوده او يدعى اجنبي بان عقدهما اضر بمحقوقه ) وانه قد يحصل التنازع ايضاً في الاخذ بالضمنية بدفع احدهما له بقوله انه لا تقتضيه العدالة مثلاً - وان من الناس من يتعدى على مال غيره وحياته او على الحكومة - وانه حينئذ اذا اريد حسم ذلك النزاع ومنع هذا التعدي كان من الضروري ايجاد سلطة في المجتمع تضع القواعد التي بها يحصل ذلك الا وهي سلطة التشريع - وان عملها لا يجدي نفعاً اذا لم تقم اخرى بالزام الناس به وهي سلطة التنفيذ

( تنبيه ) ومنشأ القانون الدولي الخاص قواعد العدالة والانصاف والاصول التي اقرت عليها نواب الامم في مؤتمر ( لاهيه ) بخلاف الدولي العام فان استمداده المعاهدات كما سلف

### ﴿ الفصل الثاني ﴾

( في قوى الحكومة )

وظائف الحكومة نوعان تشريعيه وتنفيذيه فهل يجب تسليم زمامها لاحد الافراد او لمجلس من الامة او تسليم كل نوع منها لشخص او لمجلس ( الجواب ) ذهب الاوروبيون والامريكيون الى وجوب تسليم كل منها لسلطة معينة وسموا نظر يتهم هذه ( بمسئلة فصل قوئى الحكومه ) وجعلوها احدى نظريات القانون النظامي الحديث مستندين على ان عمل الحكومة في البلاد المتقدمة صار غاية في الارتباك حيث وجب عليها رعاية حقوق اكثر من التي كانت تراعيها سابقاً فلا تكفي اذن سلطة واحدة لتاديته وانه لو سلمت تلك الوظائف لمجلس

اولا احد الافراد لتنفيذ جميع رغباته غير مكترث بالصالح العام حيث لا رقيب عليه بخلاف نظرية فصل القوى فانها ضامنة لحقوق الافراد لكن لم يجعل الاوروبيون بين سلطتي التشريع والتنفيذ العزلة المطلقة بل جعلوا بينهما علاقات يجعل القانون النظامي ما يحصل بشأنها من المنازعات وذلك انهما يؤديان عملا واحدا فوجب ايجاد الائتئام بينهما وانه لا يجوز حرمان سلطة التنفيذ من التداخل في وضع القوانين حيث انها مسؤولة عن تنفيذها فضلا عن كونها ادرى باحتياجات الامة كما انها مطمح انظارها وملجأ مضطرها بخلاف الولايات المتحدة فانها قررت بينها العزلة المطلقة

وجرى الخلاف في القضاء فمنهم من ذهب الى انه فرع من سلطة التنفيذ ومنهم من راي انه سلطة تالفة مستقلة عن الحكومة لثلا بجابي محبها او يضر عدوها ولذلك قرروا للقائمين به عدم جواز العزل بخلاف سلطة التنفيذ وجوزوا رفع قضايا بين هذه السلطة والافراد فلو قلنا ان القضاء منها لصار خصما حكما واما جعل اسم رئيس سلطة التنفيذ عنوانا للاحكام فلا يدل على ارتباط القضاء بها وانما يدل على ان الاحكام وطنية تصدر باسم رئيس الامة واقول يتأيد الراي الاول بان القضاء والقوة التنفيذية كليهما ينفذان القانون احدهما باوامره واحكامه والآخر بالقوة والاكره واما عدم جواز عزل القضاء فانما يقتضي ان لاحدها مزايا ليست للآخر لا يقتضي انفصالهما واستقلال احدهما عن الآخر ولا تلزم صيرورة القوة التنفيذية خصما حكما لجواز ان تخصص تلك القوة بغير القضاء الذي هو منها ايضا ولاضير في ذلك فلو جرت منازعة بين المدير واحد الافراد جعل القاضي فاصلا للنزاع فيها فالخصم غير الحكم وان كانا من رجال سلطة التنفيذ وللجناب الانخم الحديوي سلطنا التشريع والتنفيذ غير ان نصوص القانون

النظامي اشركت معه غيره في السلطة التشريعية حيث جاء يدكر يتو ٦ يناير سنة ١٨٧٩ انه يجب على مجلس النظار عرض القوانين على الجناب العالي لامضائها منه وانه على الحكومة تقديم مشروعاتها الى مجلس الشورى لآبداء رأيه فيها

أقول والشريعة الاسلامية جعلت القوة التنفيذية وقوة القضاء بل احكام الدين والدنيا للسلطان الخليفة عن رسول الله صلى الله عليه وسلم المقيد بالشرع الشريف يخول ما شاء لمن هو اهل قال الشيخ الامام عبد السلام في شرحه على الجوهرة في علم الكلام وواجب على الامة وجوبا كفاثيا نصب امام اي اقامته وتوليته فيخاطب بذلك جميع الامة من ابتداء موته عليه الصلاة والسلام الى قيام الساعة فاذا قام به اهل الحل والعقد سقط عن غيرهم لافرق في ذلك بين زمن الفتنة وغيره هذا مذهب اهل السنة واكثر المعتزلة ومتى اطلقت الامامة انصرفت للخلافة وهي رياسة عامة في امور الدين والدنيا نيابة عن النبي صلى الله عليه وسلم ووصف الامام بقوله عدل وهو الذي لا يميل به الهوى فيجوز في الحكم ثم قال والمراد به عدالة الشهادة وهي وصف مركب معني من خمسة شروط الاسلام والبلوغ والعقل والحرية وعدم الفسق بجارحة او اعتقاد فرج غير المكلف كالصبي والمعتوه لانه قاصر عن القيام بالامور على ما ينبغي والعبد لانه مشغول بخدمة السيد لا يتفرغ للامور مستحق في اعين الناس لا يهاب ولا يمتثل امره واما كونه ذكرا فهو مأخوذ من تذكير الوصف فلا يكون الامام امرأة ولا خنثى مشكلا لانه اشبه بالنساء الناقصات العقل والدين الممنوعات من الخروج والفسق لا يصلح لامر الدين ولا يوثق به باوامره ونواهييه والظالم يمتثل به امر الدين والدنيا فلا يصلح للولاية وقد علم من قوله نصب ان مستجمع شروط

الإمامة الصالح لها لا يصير اما ما مجرد صلاحيته لها واستيحاءه شروطها كما اتفق عليه الأئمة واستحسن محشيه انه لا بد من نصب جماعة المسلمين له وقال صاحب الدر المختار نقلا عن الاشباه امر السلطان انما ينفذ اذا وافق الشرع والا فلا ثم قال فلو امر قضاة بتحليف الشهود وجب على العلماء ان ينصحوه ويقولوا له لا تكلف قضاتك الى امر يازم منه سخطك او سخط الخالق تعالى ونقل محشيه ان صاحب البحر نقل عن ائمتنا ان طاعة الامام في غير معصية واجبة واما سلطة التشريع عندنا فقد عرفتها مما تقدم في الكتاب عند ذكر الوحي وطبقات العلماء وانهم لا يخرجون عما انزله الله على نبيه صلى الله عليه وسلم

### ❖ الفصل الثالث ❖

#### مقارنة بين سلطتي التشريع والقضاء

ان بين هاتين السلطتين المختصة اولاها بسن القوانين وثانيتها بتطبيقها على ما يحصل من الحوادث اختلافات لا بد من بيانها فنقول  
تعمل اولاهما من تلقاء نفسها من غير اكراه ومتعلق عملها الحوادث العامة المستقبلية وسلطتها اكبر من سلطة صاحبها لان متعلق عملها الحوادث العامة بخلاف الثانية فانها لا تحكم من تلقاء نفسها بل لا بد من رفع الامر لها في المواد المدنية يطلب منها الحكم احد المترافعين وفي الجنائية تطلبه النيابة اي القائمة مقام الامة لكنها قد تحكم من تلقاء نفسها فان للحكمة التجارية اعلان تفليس مدين من تلقاء نفسها حسب مادة ١٩٦ من القانون التجاري الاهلي ونصها « الحكم باشهار الافلاس يجوز ان يصدر بناء على طلب نفس المدين المفلس او طلب مداينه او او الوكيل عن الحضرة الخديوية او تصدره المحكمة من تلقاء نفسها » - وتلزم قانونا بالحكم فلا يقبل منها الامتناع عنه لكون النص مبهما او لعدم وجوده اذ لها حينئذ

تفسيره مطلقاً او تطبيق قواعد العدالة والانصاف في المواد المدنية على الحادثة المراد الحكم فيها وتبرئة ساحة المتهم في الجنائية ولا تشتغل الا بالحوادث الخاصة لانها لو اشتغلت بالعامه لصارت سلطة تشريعية وبما حصل من الحوادث ولا تصدر احكامها الا بناء على حادثة معينة

نتج مما ذكر انه ينبغي تقليد اعمالهما لسلطتين لا لواحدة وخالف ذلك بنتم فقال اني لم اجد بين المؤلفين الذين اعتبروا هذه السلطة « اي القضائية » قسماً قائماً بذاته من عرف الفرق بينها وبين ما امتازت عنه والذي اراه ان اوامر المقنن تصدق على عدد عظيم من افراد الامة واوامر القاضي كذلك لان الاحكام تصدر على بلد بتمامها او طائفة باكملها كما تصدر على فرد واحد وكذلك نرى في كثير من احكام المقنن اه والتجقيق ان قول بنتم صحيح غير انه لم يحط باطراف الموضوع خبراً لانه لو ارسل اليه اشعة التدقيق لاستخرج تلك الفروق التي ذكرناها سالفاً ولما خالف الذين جعلوا القضاء سلطة مستقلة عن سلطة التشريع

### ❖ الفصل الرابع ❖

« في شروط واداب القاضي الاهلي والشري »

ذكر بالمادة ٣٧ من لائحة ترتيب المحاكم الاهلية مانصه يشترط فيمن يتعين قاضياً بالمحاكم الاهلية ان يكون ذا دراية كافية بالقوانين وان يكون متمتعاً بالحقوق المدنية وان لا يكون حكم عليه بحكم مغل بالشرف ويشترط فيمن يتوظف قاضياً بالمحاكم الابتدائية ان يكون سنه خمساً وعشرين سنة بالاقل وفيمن يتوظف بمحاكم الاستئناف ان يكون سنه ثمانين وعشرين سنة بالاقل اما من يتعين رئيساً فيكون سنه اثنين وثلاثين سنة بالاقل وبالمادة الاولى من دكر يتوء ٤ نوفمبر سنة ١٨٩٣ مانصه لا يجوز توظيف احد

بوظيفة قاض في احدى المحاكم الاهلية ولا بوظيفة عضو النيابة فيها الا اذا كان  
 بيده ( ديلوما ) من مدرسة الحقوق الخديوية بمصر او باحدى مدارس اوروبا  
 دالة على اتمامه الدروس في علم الحقوق ومع ذلك اذا كانت الشهادة صادرة من  
 احدى مدارس اوروبا يشترط ان يكون طالب التوظيف حاصلا على شهادة البكالوريا  
 من احدى مدارس الحكومة المصرية ويحسن الاجابة في امتحان يختبر فيه  
 باللغة العربية في القوانين المصرية امام لجنة يعينها ناظر الحقاينة لذلك فان لم يحسن  
 طالب التوظيف الاجابة عند الامتحان في اول دفعة يسوغ له ان يتقدم للامتحان بعد  
 ذلك مرة واحدة او اكثر في ظرف ثلاث سنين من تاريخ امتحانه في الدفعة  
 الاولى بحيث يكون بين كل مرة واخرى ستة اشهر وبعد انقضاء مدة الثلاث  
 سنين لا يجوز قبوله للامتحان تانياً واذا ظهر من الامتحان ان طالبي التوظيف الذين  
 توفرت فيهم الشروط اللازمة متساوون في المعرفة يرجح من يحسن الاجابة في امتحان  
 يختبر فيه عن احكام المعاملات في الشريعة الاسلامية وبالوجه الثالث من المادة  
 الثانية منه لا يعين احد بوظيفة قاض في محكمة ابتدائية الا اذا ادى مدة سنة  
 وظيفية وكيل للنائب العمومي وبالوجه الثاني منها لا يعين احد بوظيفة وكيل  
 للنائب العمومي الا اذا ادى مدة سنتين وظيفية مساعد نيابة وبالوجه الاول منها  
 لا يعين احد ( من استجمع الشروط المنصوص عليها بالمادة الاولى السالفة ) بوظيفة  
 مساعد نيابة الا اذا الحق في احد اقلام الكتاب بالمحاكم او بالنيابة العمومية مدة  
 سنة او اشتغل مدة سنتين بمكتب احد الافوكاتية المقبولين امام المحكمة المصرية  
 باعمال المحاماة او اقام في احدى مصالح الحكومة مدة سنتين بوظيفة تستلزم معارف  
 قانونية وبالوجه الخامس منها لا يعين احد بوظيفة قاض في محكمة الاستئناف الا  
 اذا ادى وظيفة رئيس نيابة او قاض من اول درجة كما سيبين فيما يأتي وبالوجه

الرابع منها لا يعين احد بوظيفة رئيس نيابه الا اذا مضى عليه في الخدمة مدة  
ثلاث سنين من وقت تعيينه بوظيفة وكيل للنائب العمومي  
وواجباته كثيرة منها الاقامة بمرکز المحكمة المنوط باصدار الاحكام فيها  
ومنها عدم الا تقطاع عن الحضور في الجلسات الا لعذر شرعي وبعد الاذن ومنها  
الالتزام بالحكم والا عوقب لانه اذا لم يجز للأفراد فصل القضايا من تلقاء  
انفسهم ولم يجب على رجال القضاء الحكم فكيف تفصل الخصومات ومنها موافقة  
احكامه لمقتضى الذمة والاضاعت الحقوق وزال الامن ومنها كتات سر  
المداولات والا عرضوا انفسهم لمناقشات المتخاصمين فيخدش شرفهم ومنها  
الامتناع عن كل ما من شأنه الاخلال بشرفه فلا يليق به ان يقبل تنازلا عن  
حق متنازع فيه او ان يعطي رأياً بالمشافهة او الكتابة في قضية وان كانت من  
اختصاص محكمة غير التي يقضى بها وكل قاض لم يحافظ على هذه الواجبات  
يؤدب بما ذكر في القانون

ويشترط في القاضي الشرعي ان يكون مسلماً عاقلاً بالغاً حراً غير اعمى ولم  
يجد في قذف وينبغي ان يكون موثقاً به في عفافه وعقله وصلاحه وفهمه وعلمه  
بالسنة والآثار ووجوه الفقه والاجتهاد شرط الاولية ومثله المفتي ولا يطلب  
القضاء بقلبه ولا يساله بلسانه ويختار الاقدر والاولى به ولا يكون فظاً غليظاً  
جباراً عنيداً لانه خليفة رسول الله صلى الله عليه وسلم وكره تحريماً التقليد أى  
أخذ القضاء لمن خاف الحيف أي الظلم او العجز ويحرم على غير الاهل الدخول  
فيه مطلقاً ويكون شديداً من غير عنف لئلا من غير ضعف لان القضاء من أهم  
أمور المسلمين فكل من كان اعرف واقدر واوجه واهيب واصير على ما يصيبه من  
الناس كان اولى وينبغي للسلطان ان يتفحص في ذلك ويولي من هو اولى لقبوله

عليه الصلاة والسلام من قلده انساناً عملاً وفي رعيته من هو اولى فقد خان الله  
ورسوله وجماعة المسلمين وقال رسول الله صلى الله عليه وسلم من سال القضاء وكل  
الى نفسه ومن اجبر عليه ينزل عليه ملك يسدده واخرج البخاري قال صلى الله  
عليه وسلم يا عبد الرحمن ابن سمره لا تسال الامارة فانك ان اوتيتها عن مسألة  
وكانت اليها وان اوتيتها من غير مسألة اغنت عليها اه واذا كان الامر كذلك  
وجب ان لا يحل له لانه معلوم وقوع الفساد منه لانه مخذول وياذن عموماً ( اي  
في الدخول عليه ) ويرد هدية لما في البخاري عن ابي حميد الساعدي قال  
استعمل النبي صلى الله عليه وسلم رجلاً من الازد يقال له ابن اللثية على الصدقة  
فما قدم قال هذا لكم وهذا لي قال عايه الصلاة والسلام هلا جلس في بيت ابيه  
او بيت امه فينظر ايدي له ام لا و يرد اجابة دعوة خاصة وهي التي لا يتخذها  
صاحبها لولا حضور القاضي ويسوى وجوباً بين الخصمين جلوساً واقبالاً واشارة  
ونظراً ويمتنع من مسارة احدهما والاشارة اليه والضحك في وجهه وكذا القيام له  
بالاولى وضيافته ولا يمزح مطلقاً ولو لغيرها لذهابه بمهاتته ولا يلتقنه حجة ولا يلتقن  
الشاهد شهادته ولا يكلم احد الخصمين بالسان لا يعرفه الآخر  
وهذه نبذة من آداب القاضي الشرعي ذكرتها ترويحاً لعقول المطلعين ملخصة  
من شرح الدر المختار وحاشية ابن عابدين عليه

### ❖ الفصل الخامس ❖

في تعريف القانون بالمعنى الاخص وشروطه

هو قواعد كلية تقررها سلطة معترف لها بالحق في تقريرها وانما شرط

الاعتراف لانه لولاه لكان مبني تلك القواعد الظلم والجور

وامر يفهم للقانون بما سلف يشعر بان مخالفته معاقب وان القوة العامة

قائمة بتنفيذه

وكل قانون وضعي يستمد من القانون الطبيعي الباحث عن جعل العاجز عن ادراك امانيه قليل الحظ والقادر على نوالها سعيدا فالواجب جعل كل قانون وضعي موافقا لاصله حتى لا يشتمل على احجاف بحق او ظلم احد فينشأ عنه تمتع الناس بعيش رغد دائما وعلى ذلك فالقانون الوضعي ان اشتمل على الاحكام العادلة كان حسنا وان اشتمل على احكام الجور والظلم لمنافاته لاصله كان قبيحا وذلك الحسن وهذا القبح تابعان لارادة سلطة التشريع وهذا بخلاف الحق فليس منه قبيح وحسن وشروط القانون صدوره عن سلطة التشريع وسريانه على مستقبل الحوادث واحترام الحقوق المكتسبة قبله والاعدم الامن على المال والحياة اقول ما احسن الشريعة الاسلامية واجلها واعظمها ووافقها بمصالح الناس كافة فان المقابل لهذا فيها الاوامر التي يصدرها الخليفة وقد شرط فيها ان تكون موافقة للشريعة المطهرة فان كانت بخلاف ذلك لم ينفذ حكمه ولم تسمع اوامره كما قدمنا فيما نقلناه آنفا وانظر الفرق بين قولنا في هذا المقام (وذلك القبح وهذا الحسن تابعان لارادة سلطة التشريع) وبين قول صاحب الدر المختار نقلا عن الاشباه امر السلطان انما ينفذ اذا وافق الشرع والا فلا الخ فقد جعلنا قانوننا تبع الارادة وجعل علماء الشريعة الاوامر السلطانية تبعا لما شرعه الله سبحانه وتعالى فاي الفريقين خير مقاما واحسن عدلا فتبصروا يا اولي الالباب

## ❖ الفصل السادس ❖

### اقسام القوانين

تنقسم الى ثابتة وغير ثابتة فالثابتة هي العادلة التي تبقى ما دامت الظروف الداعية الى سننها لا التي عرفها (بروتر) بانها قوانين عادلة جدا وموافقه لكل زمان ومكان بحيث لا يتسنى لسلطة تغييرها وابطالها فان القانون العادل في زمان ينبغي استبداله بغيره اذا خلت الظروف والحوادث التي دعت الى وضعه وغير الثابتة هي التي لا توافق العدالة ولا تبقى مع تغيير ما دعى اليها من الاحوال والظروف خلافا لاتي عرفها « بروتر نفسه » بانها هي التي تضعها سلطة تشريعية وتنسخها حسب الحاجة لانه لا يجوز لسلطة استبدال وابطال القانون الموافق لظروف سنه ما دامت - هذا

واقول ان تعريف (بروتر) للثابتة حق فان هناك قواعد كلية تنطبق على كل زمان ومكان كما لا يخفى على من تصفح القوانين الا ترى ان العقل يحكم ان المشتري يملك المبيع متى تمت شروط البيع وان المدين يلزمه دفع الدين للدائين وهكذا مما لا ينحصر عدا وانكاره مكابرة وتقسيم ايضا عند بنام الى قوانين الموضوع وقوانين الاجراءات ولا تحقق هذه الاخيرة الا بعد الاولى لانها بمثابة المحافظة عليها فقانون المرافعات في المواد المدنية والتجارية لا يوجد الا بعد وجود القانون المدني وقانون التجارة والى قوانين قاسرة معاقبة كالتي تنص على البيع بالمزاد جبرا او مكافئة كالتي تتعلق بالنفقة الواجبة على الاصول للفروع او على الفروع لاصولهم والى قوانين تؤثر مباشرة واخرى تؤثر بواسطة فالنهي عن القتل لكيلا يقتل المخالف قانون يؤثر مباشرة في منع الناس عن القتل والنهي عن حمل السلاح قانون يؤثر بالواسطة والى عمومية للناس فيها. منفعة واحدة وخصوصية لا ينتفع

منها مباشرة الا قسم من الامة او طبقة معينة والى دائمة ووقتيه وهي التي تنعدم من نفسها بزوال ما اوجب وضعها

### ❖ الفصل السابع ❖

( القانون المكتوب )

قال ( بنتام ) في وجوب اثبات القوانين بالكتابة ان للمدون منها اصلاً ثابتاً وواضحاً واردة وبيان تلك الارادة ومبدأ وجود بخلاف غيره فليس له شي مما ذكر حيث لا يعرف له مبدأ ولا غاية فكما تقدم عهده زاد الحفاء وعظم حجمه فهو غير متناه يتعدل بغير شعور احد مقننه قاضيه وان اعظم فائدة للقانون هي التمكن من الحصول عليه وذلك غير متوفر في غير المدون حتى انه لو اراد احد افراد الامة الاستناد به لا يتمكن من ذلك فيجمع آراء المحامين ولا يزيده هذا الا ارتباكاً على ارتبائه الاول ولا يفيد قضيته الا مزيد مناقشة فلي المحاكم ان تمنع رجال القضاء من تطبيق ما ليس مدوناً من القوانين لئلا يؤدي تطبيقها الى الرشوة ومع هذا فاننا نشاهد المشرعين يعظمون قدر القانون الغير المكتوب اني وجد ويعجبون به على غرة منهم فيما اظن وسبب هذا ميل النفس الى طرق اكتساب السلطة وبعد السمعة وكثرة المال فهم يحبونه للاسباب التي حملت كهنة المصريين على حب اللغة الهير وجليفية « اللسان المصري القديم »

### ❖ الفصل الثامن ❖

« في عبارة القانون »

ينبغي تخليص عبارة القانون مما يفسد معناها بان تكون موجزة لتثبت في الذاكرة واضحة لتحدث في الذهن صورة مراد المقنن غير معيبة اما لعدم فهم قضايها واما لاشتغالها على اكثر من المراد واما لتصورها عن المراد وما يجب البتة

له افراد الجمل المعترضة على حدتها وحذف الايضاح والتكرار بلا فائدة في التعاريف وغيرها وتقصير المواد وتميرها لراحة فكر المطالع و ينبغي تحسينها ثانويا بثلاثة امور قوة التعبير والسجامة ورفعته والقوة والانسجام تاينات للغة من جهة ولنظم الالفاظ من جهة اخرى والرفعة ترجع الى الاعناء بتخليص العبارة من المعاني الثانوية التي لا روم لها ويجب ان تشتل على الفاظ متعارفة عند الامة وعلى تعاريف الالفاظ الاصطلاحية وان تدل على حنو المقنن على الرعية كالوالد وبنيه وان تعرب عن الاحقفاء والعناية التي اوجبت سن ذلك وحيدا لو ظهر ذلك في مواقع الشدة

وبالجملة فالمدار على حسن العبارة وتخليص المعنى ومن نظر في شروط البلاغة في العلوم العربية عرف كيف يخاطب الامة وينهمها مراده بقانونه وانه لانسبة بين هذه الشروط وما ذكره في علوم البلاغة العربية الاكنسبة القطرة للبحر

### ❖ الفصل التاسع ❖

كيف يصير القانون واجب التنفيذ

متى صار القانون الاهلي نهائياً بتصديق لجان سلطه التشريع ثم نشر واعلان

صار واجب التنفيذ

والنشر هو الاجراءات المتخذة لجعل القانون معلوما لدى الاهالي وهو ضروري لانه لا يمكن الزامهم باتباع قانون مجهولونه وفيه قال بنتمام يجب ان يكون نشر القوانين مناسباً لاتساع دائرتها فالقانون العام ينشر للعموم والقوانين الخاصة تنشر لطبقات الامة المتعلقة بها فانه يجب على كل محترف بحرفة ان يكون عنده قانونها ولا يكفي سن قانون بدون ذكر الاسباب الحاملة عليه ولو كانت قريبة

الفهم بل يجب ذكر الاسباب نفسها ليكون اوقع في نفوس الناس ولا يصح  
 الاقتصار على ايجاد سبب قوى للقانون بل لا بد من ذكر سبب وضعه والسبب  
 الذي ينافضه وان سبب الوضع مرجح على سبب المنع وانما لم ير (باكون) ان تنشر  
 اسباب القوانين مع انه ساعد كثيراً على اصلاح قوة التفكير والاستنتاج عند نوع  
 الانسان لانه كان يلاحظ ان في نشر اسباب القوانين مدرجة الى المنازعات  
 وسبيلا الى اضعاف قوتها لانه كان اقدر الناس على ادراك ضعف احسن  
 الاسباب التي كان يتيسر الاتيان بها لتأييد القوانين الموجودة في ذلك الوقت  
 فكان حينئذ يرى من الواجب عدم تعريض القوانين الى بحث لا تخمله واقول  
 هذا تحايل من بنتمام ليؤيد مذهبه من نشر اسباب القانون مع ان ما قاله «باكون»  
 هو الاقرب الى الصواب وكلام «باكون» يوميء بطرف خفي الى ان القانون  
 تعامل به الامة في الظاهر فقط بدون وازع نفسي ولا شك ان ذلك داع الى  
 كثرة المحاولات في التضايا لما انهم لا يعتقدون ان هناك وازعا غير الحاكم وان  
 احكام هذا القانون لا يلزم الانسان بها الا في الظاهر فقط هذا وما اوفق  
 الشريعة الاسلامية لل عمران واكثرها تأثيراً في النفوس واعظمها وعظا في القلوب  
 الا ترى ان جميع الاوامر التي ترد على الامة لا بد ان تكون موافقة للشرع ولصالح  
 الامة فيكون الافراد جميعهم منقادين اليها بحكم الباطن والخوف من الله عز وجل  
 ومن لم ينجح فيه ذلك ادبه الحاكم وقال بعض الخلفاء «ما يزع السلطان اكثر  
 مما يزع القرآن» وهو حق لان الكرام قليل واصحاب النفوس الكريمة اقل بكثير  
 من الجهلة واصحاب الشرور ثم قال ولو ظن واضعو القوانين انهم ارفع الناس  
 طبقة في المعارف والفنون كما هم اعظم منهم قوة واشد باساً لكثرت القوانين  
 المسبية لان من علم من نفسه القدرة على بيان اسباب عمله لا يحجم عنه لعله ان

المدار على المقدرة على ذلك فقط ولعلوا ان المرأ لا يجنح الى التمسك بجبل العصمة من الزلل الا اذا لم يقندر على الاهتداء بالعقل والحكمة فمن كان قادراً على اقناع الرجال عاملهم معاملة الرجال ومن اقتصر على اصدار الاوامر والزمام الناس بالطاعة اليها فهو معترف بعجزه عن الاقناع وليست الاسباب قانوناً يعمل به وانما هي شرح للقانون وليست حائزة للصفة التنفيذية مثله وان صاحبه فلا قوة لها في العمل مطلقاً

ولنشر اسباب القوانين مزايا كثيرة منها انها تكون ألد في الدرس والمطالعة واقرب للفهم واسهل في التعليق واجاب لميل الناس اليها ومنها أنه يسهل تحسينها اذ السبب الموجود الآن ضامن لعدم تغييرها الا لسبب احسن منه وماخذ اسباب القوانين المدنية امور اربعة هي المعيشة والرغد والمساواة والأمن واقول يجوز ان يكون هذا المأخذ اهم اغراض القوانين وماخذ اسباب الجنائية ضرر الجرائم وطبيعة الادوية التي تناسبها وقانون المرافعات الاغراض التي يراد نوالها وهي اعتدال في الاحكام وسرعة في الاعمال وتوفير في الاموال والقوانين المالية توفير في المصرف لمنع ضرر الاضطراب واختيار الضرائب لمنع المحظورات الثانوية

اما الاعلان فهو الامر الصادر للاهالي من القايط على زمام سلطة التنفيذ بالزامهم باتباع قانون معين والنشر والاعلان متلازمان في الخارج لانه كلما نشرت الحكومة قانونا ارادت ايجاب العمل بمقتضاه اي اعلانه ( راجع مادة ١ من لائحة ترتيب المحاكم الاهلية )

❖ الفصل العاشر ❖

(متى يكون القانون واجب التنفيذ )

يكون كذلك في اثناء الثلاثين يوما التالية لنشره بشرط العلم باعلانه و يقبل من الناس في هذه المدة الاعتذار بجهله اما بعدها فيعتبر معلوما بجميع بلاد القطر المصري فلا يقبل العذر بجهله اللهم الا اذا انقطعت اسباب المواصلات بحادث سماوي او عارض قهري كالفوضى لكن نص في مادة « ١ » السالفة على انه يجوز تنقيص تلك المدة بنص صريح وذلك انه قد تمس الحاجة الى الاستعمال في ايجاب العمل به

بقي ان القوانين الجنائية والاحوال الشخصية تنطبق على من اقام ببلاد خلاف وطنه مع انها لا تنشر ولا تعلن بتلك البلاد فتمت تصير واجبة التنفيذ عليهم (الجواب) ذهبوا في ذلك مذاهب كثيرة احسنها ما قرره محكمة النقض والابرار بفرنسا حيث جعلت للقاضي النظر فيما اذا كانت القوانين التي من هذا القبيل صارت معلومة بالفعل بالبلاد الاجنبية اولا ( راجع حكمها الصادر في ٢٢ يونيو سنة ١٨٩١ )

وانظر ارشادك الله في هذا الفصل وقارن بينه وبين ماقرره علماء الشرع الشريف في كثير من الابواب ويعذر في الجهل من كان قريب عهد بالاسلام او بعيدا عن العلماء ومفاده ان الدين تناسلوا في الاسلام او طالت مدتهم فيه وكانوا بين ظهرائي العلماء لا يعذرون بجهل الاحكام غير النادرة ومعلوم في الشريعة ان طلب العلم فريضة على كل مسلم ولا يلزم ان يكون بالانقطاع اليه بل يكفي سؤال العلماء للعامي فان عدم عذر الجاهل بالاحكام فيها ظاهر الصحة موافق للعدل بخلاف ما ذكرنا هنا فان الثلاثين يوما لا تكفي لمعرفة علماء الامة واذكيائهم وكبرائها

ما في القانون فضلا عن العامة وضعفاء الناس فاين الدليل القاطع على ان الامة  
يكفيها الثلاثون يوما لمعرفة ما في القانون واذا لم يأتوا ببرهان قوي كما هو الواقع  
فيكونون من النوع الثاني من قول بنتام الذي نقلناه آنفاً وهو « فمن كان قادرا على  
اقناع الرجال عاملهم معاملة الرجال ومن اقتصر على اصدار الاوامر والزام الناس  
بالطاعة اليها فهو معترف بعجزه عن الاقناع »

### ❖ الفصل الحادي عشر ❖

« في تفسير القوانين »

ان نشر القوانين واعلانها لافراد الامة من قضاة ومشرعين وفلاسفة  
ومحامين ومحري جرائم يستدعي تعيين معناها لانها لذاتها وان افرغت في قالب  
الكمال محتاجة للتفسير لما في تطبيقها على الجزئيات من الخفاء  
والتفسير على نوعين خاص وعمام فالاول ما صدر عن الافراد من محامين  
ومشرعين وفلاسفة وارباب جرائم وغيرهم والثاني اذا صدر عن المحاكم سمي  
قضائياً واذا صدر عن سلطة التشريع سمي بتفسير المقتن وهو نافذ على الناس  
جميعاً بخلاف الاول فانه لا يجب العمل به الا على المترافعين بالنسبة لموضوع  
خصوصوتهم وتكلم على كل منهما فنقول

تفسير القضاة هو الذي يجب العمل به بالنسبة للقضية المترافع فيها لاما  
شاكلها من القضايا التي تحصل في المستقبل لما اسلفنا من انه للحكمة العدول الى  
الصواب ولو لم تحكم به قبلا ولندكر هنا اصلاً مديناً جنائياً مهماً له تعلق  
بالتفسير الذي نحن بصدد فنقول

هذا الاصل هو قوة الاحكام النهائية ومعناه انه ليس للحكم سلطان الا  
على المحكوم عليهم به بالنسبة لما تنازعوا فيه وقد ذكر بمادة ٢٣٢ من القانون

لمدني الاهلي ونفسها ( الاحكام التي صارت انتهائية تكون حجة بالحقوق الثابتة بها ولا يجوز قبول اثبات على ما يخالفها اذا لم يكن اختلاف في الحقوق المدعي بها ولا في الموضوع ولا في السبب ولا في الصفة المتصف بها الاخصام ) واذن فلا يكون للحكم تلك القوة الا بعد توفر الشروط الآتية وهي

ان تكون القضية بين نفس المترافعين وان يكون النزاع واحدا والحقوق المطالب بها واحدة ايضاً وان يكون للمحكمة التي حكمت حق الاختصاص بالحكم فاذا توفرت لم يجوز مطلقاً اعادة النظر في القضية وربما اعترض على هذا الاصل بانه قد يؤيد خطأ القضاة لامكان وقوعه منهم لكن نقول ان حاجة المجتمع ماسة الى تقليل عدد القضايا ولولا هذا الاصل لاستمر المحكوم عليهم يرفعون القضايا للحكام وتسلسل وهذا يضر كثيرا بالمجتمع على ان طرق الطعن في الاحكام كالمعارضة والاستئناف يتمكن القضاة بها غالباً من الرجوع الى الصواب

وتفسير المقتن هو اول ما يسلمه العقل من التفاسير لان رب البيت ادرى بما فيه غير انه معيب من جهة ان المقتن معرض لطوارئ الزمان والحدثان يموت او استبدال او غيرها فر بما جاء من بعده فوكل اليه تفسيره فسن قانوناً من تلقاء نفسه في معرض تفسير لذلك وهو في هذه الحالة يكون محل تناقض لانه بوجه كونه مفسراً يسري على ما سبقه من الحوادث و بوجه كونه قانوناً جديداً في الواقع لا يسري على ما سبق منها وهذا تناقض

( وفي تطبيق قواعد القانون الكاية على الجزئيات ونفسيره )

تتقسم المسائل بهذا الصدد الى قسمين الاول ان يكون المطلوب تطبيق القاعدة على حادثة نص عليها والنص واضح او مبهم والثاني ان يطالب بالانكسار في حادثة لم ينص عليها ولتكم عليها بهذا

الترتيب فنقول

نص قانون على حادثة نصاً واضحاً في هذه الحالة يطبق عليها ذلك النص كما هو ولو كان مبناه الظلم

وهذا الرأي مقبول بأوروبا بأسرها لزعم مشرعيها انه لو كان للقاضي الحق في ترك القانون واستبدال حكم برأيه لصار مقنناً وكان القانون تحكيمياً يتغير بتغير الظروف والاحوال وانه لو حكم بالقانون الذي مبناه ماسلف من الاجحاف لأدى ذلك الى تعديله بخلاف التحكم فان ضرره مستمر

وكان يقول مشرعو الرومانيين بهذا الصدد (القانون صعب ظالم لكن هكذا) وحذا حذوهم مشرعو أوروبا فترجوا ذلك حيث قالوا «القاضي عبد للقانون» اقول تسلم تلك القاعدة اذا كانت القوانين ثابتة لا تتغير ولكن حيث كانت قابلة للتغيير فللقاضي الحق في تاجيل القضية الواجب عليه اصدار الحكم فيها ولو الى سنة ورفع تقرير للجنة التشريع يذكر فيها ان الاسباب التي دعت الى تاجيلها منحصرة في عدم مطابقة القانون للعدالة وهي حرة في استصدار أمر عال يقضي بتطبيق النص القديم او بتعديله اذا رأته غير عادل حقيقة وجعله سارياً على ما سبقه من الحوادث اولا فان قيل انها وسيلة لتأخير صدور الاحكام قلت هذا التأخير لا يكون كثير الحصول لتحرى المقتن الصواب غالباً في وضعه وهو شرعي في الاحوال التي تدعو اليه على انه لو خول الحق في عمل التقرير لمستشاري الاستئناف لم يخطوا فيه غالباً فلا تطول مدة التأخير

وان نص عليها على وجه الابهام وجب على المفسر احد امور «الاول»

تفسير النصوص المبهمة بالواضحة في نفس الموضوع لما قاله مشرعو الرومانيين من انه لا يجوز الحكم قبل الاحاطة باطراف موضوعه فلا بد عند تفسير نص مبهم

من المقارنة بينه وبين الواضح ازالة للايهام كتعريف البيع في القانون الفرنسي فانه ورد مبهما ولذلك جرى فيه الخلاف بين المشرعين فمنهم من ذهب الى الاخذ بالمعنى اللغوي للفظ التسليم المذكور في التعريف وراى ان البيع يتم ولو بتسليم ما لا يملك ومنهم من لم يراعتبار اللفظ وضم الى تعريف البيع نصوصاً ثلاثة في القانون الفرنسي فسر بها معنى التسليم وهو نقل ملكية البائع الى المشتري بدليل نص المادة « ١٥٩٩ » على ابطال بيع ملك الغير والمادة « ١٣٨٣ » على انه بمجرد الاتفاق على المبيع والتمن يكتسب المشتري الملكية والمادة « ١٦٠٤ » على ان التسليم هو التخلية بين المبيع والمشتري وهذا التفسير لتروبلون لكن استناده بالمادتين الاخيرتين محل نظر اذ يجوز ان يحصل ذلك الاتفاق وهذه التخلية من غير المالك كفاصب او فضولي بغير اذن المالك او مودع او تمن نغان ( والثاني ) تفسير النص المبهم بالنص الصريح في القانون الذي اخذ ذلك النص المبهم منه ونصوص كتاب العقود في القانون المدني الاهلي مستمدة من القانون الفرنسي المستمد من القانون الروماني فاذا ضم المبهم منها الى نصوصها الصريحة استفاد المفسر فائدة تامة ( والثالث ) دراسة التقارير التي انبني عليها وضعه والمناقشات اي الاخذ والرد فيه قبل ايجاب العمل به « والرابع » البحث عن سبب وضعه وفيه قاعدتان « اولاهما » ( يجب العمل بالقانون ايما وجد سببه ) فمادة « ٦٣ » من قانون العقوبات الاهلي لم تعاف من العقوبة الا المعتوه وسببه ان المجرم هو الانسان العاقل المختار والمعتوه ليس كذلك ولم تنص على معافاة المتحرك نائماً لكن لما كان سبب وضع النص ينطبق عليه من حيث كونه غير عاقل وغير مختار فهو معافى من العقوبة كالمعتوه « وثانيتهما » « لا ينبغي تطبيق القانون اذا لم يوجد سببه » فالمتحرك نائماً يجوز

ان يرتكب جريمة يعاقب على عدم التبصر فيها كالجرح والضرب وان يتحقق فيه عدم التبصر والاهمال لانه لم يتخذ الاحتياطات اللازمة لمنع اذاه مع علمه بانه يتحرك نائماً فيعاقب في هذه الحالة على عدم الاحتياط والتحرز لزوال سبب معافاته فلا ينبغي تطبيق نص المعافاة عليه اقول ومن الاصول المقررة عندنا ( ان الحكم يدور مع العلة وجوداً وعدمًا ) فقولهم « الحكم يدور مع العلة وجوداً » هو مناد القاعدة الاولى وهي ان النصوص يعمل بها ما دام سببها موجوداً وقولهم ( وعدمًا ) هو مناد العبارة الثانية اي انه اذا عدم السبب عدم المسبب

وان لم ينص على الحادثة ففيه تفصيل اما في المواد الجنائية فيجب على القاضي تبرئة ساحة المتهم لان الاصل الجنائي في ذلك هو ان لا جريمة ولا عقوبة الا ما اودع منها بقانون نشر وعلن قبل ارتكابها لان الذي خول الحق في وضع الجرائم والعقوبات عليها هو المقتن لا القاضي اذ لو سلم اليه صارت العقوبات بيد القاضي وغير قانونية فكل ما لم ينص عليه ولو كان فيه ضرر بالاجتماع يعتبر مباحاً ولانه لا تجوز معاقبة من لم ينذر بقانون اذ شرط المواخذة على شيء سبق التحذير منه فلا يكفي اذار ضمه بل لا بد من اذار قانوني لانه ليس كل ما يراه الضمير مستحق العقاب معاقباً عليه قانوناً

وقولهم هنا كل ما لم يحرم القانون ولو اضر بالاجتماع مباح الخ داع الى ارتكاب ضرر كثير بالناس وعدم العقاب عليه وعمري هذا باب فساد واسع فتحوه للامم المتقدمة التي تتقدم اشرارها في الخيل والمكر كلما تقدمت في التمدن فاذا حجر على القاضي ان يحكم فيما لم ينص عليه القانون اتخذوا ذلك ذريعة الى التعايل على الاضرار بغير ما نص عليه وان انواع الضرر كثيرة ولا يمكن حصرها في قوانين ولو امكن حصرها فرضاً لما اتسع العمر لحفظها هذا وباللجب انهم مع

عدم وثوقهم بالقاضي فيما لم ينص عليه القانون فتحوا له باباً واسعاً يمكنه به ارتكاب المظالم ولعلك تقول ما هو الباب الذي فتحوه للقاضي فأقول قد نصوا في مادة ( ٣٥٢ ) من قانون العقوبات الاهلي على انه اذا ظهر من احوال القضية الواقعة فيها المحاكمة ما يوجب حصول رافة القضاة بالمحكوم عليه فالعقوبة يصير تعديلها على الوجه الآتي اذا كان الفعل يستوجب العقوبة بالقتل بحكم بعقوبة الاشغال الشاقة مؤبداً ويجوز الحكم بالاشغال الشاقة مؤقتاً الخ وقد جعل هذا عاملاً في جميع الجرائم من جنائيات وجنح ومخالفات فعلى هذا قد قوض الراي للقاضي فيما نصوا عليه وانه يفعل ما يراه وعلوا على رأيه ووثقوا بذمته فكانهم بهذا جوزوا له مخالفة كثير من عقوبات الحدود والجنائيات وانهم بهذا قد جعلوا دماء الناس وغيرها في قبضة القاضي مع ان ذلك يغري المفسدين باعمال الشر والفتك بالارواح ومن اطلع على الشريعة الاسلامية في المقامين عرف الحق الصحيح والقسطاس المستقيم فان علماءها ذكروا ان العقوبات على قسمين حدود وتعازير وفرقوا بين الحدود والتعزير بان الحد مقدر والتعزير مفوض الى رأي الحاكم وان الحد يدرأ بالشبهات ( اي انه يدفع ويترك بالشبهات ) والتعزير يجب معها وقد عرفوا الحد بانه عقوبة مقدرة وجبت حقاً لله تعالى لانها شرعت مصلحة تعود الى كافة الناس من صيانة الانساب والاموال والعقول والاعراض وحكمتها انزجار الناس عما يتضرر به العباد من انواع الفساد ولا تجوز الشفاعة فيه بعد الوصول للحاكم ولا يجوز له تركه بوجه ما وذلك كحد القتل مثلاً وعرفوا التعزير بانه تاديب دون الحد ويعزر كل انسان بما يليق بمقامه كان يقول للعالم بلغني انك فعلت كذا فينزجر ويعزر اوساط الناس بالجر والحبس الى غير ذلك وقد جعلوا التعزير في كل معصية او ضرر بالناس وهذه عبارة صاحب الدر المختار مع متن التنوير قال

(وعزر كل مرتكب منكر او مؤذي مسلم بغير حق بقول او فعل ولو بغير  
 العين او اشارة اليد لانه غيبة فمرتكبه مرتكب محرم وكل مرتكب معصية لاحد فيها  
 فيها التعزير فانظر هذا الاثقان في القضاء واحكامه حيث لم يميز للقاضي العفو  
 عن العقوبات المقررة بوجه من الوجوه ووجب عليه ان يعزر بما يراه في كل ضرر  
 بالناس لمنع التمدي وازالة شر الاشرار فهذه هي الحكمة البالغة ولعلك تقول ان  
 فيه تخويل الحق للقاضي ان يفعل على حسب اغراضه فيما ليس فيه حد اقول  
 انظر ادب القاضي في النبذة اليسيرة التي ذكرناها لتدلك على باقي الآداب  
 ومجمل الكلام ان الشريعة الاسلامية الغراء حسمت باب الشر بجميع وجوهه  
 بالتعازير وحسنت عدم العفو في الحدود صيانة لحقوق الناس فقارن بين  
 الشريعتين والقاضيين فانك تجد آداب القاضي في الشرع اعظم واكثر من  
 آدابه في القانون وحتم في الشرع عدم العفو فيما قدر وقوض له فيما لم يقدر اما  
 القانون فجوز العدول عما نص عليه كما تقدم ومنع مما لم ينص عليه مما لا ينحصر  
 وفيه اضرار كثيرة بالناس على حد قول الشاعر

حذر امورا لا تضير وامن ما ليس منجيه من الاقدار

واما في المواد المدنية فعليه الحكم في الخصومة ولو لم يذكر حلها نص  
 في القانون والاعد ممتعا عن الحكم وعوقب حسب مادة ( ١١٣ ) من قانون  
 العقوبات الاهلي بالاعزل او بغرامة من الف قرش الى الفين لانه لو لم يحكم بين  
 الخصمين لادى ذلك الى استعمال القوة في المجتمع وهذا ينشأ عنه ضرر زائد  
 فلذلك الزم بحسم النزاع وعوقب على الامتناع ثم انه يحكم - اما بالتطبيق  
 لقواعد العدالة والانصاف كما هو نص مادة ( ٢٩ ) من لائحة ترتيب المحاكم  
 الاهلية - واما بطريق المشابهة وانقياس فقد ذكر مثلاً بالقانون الاهلي انه

يجب على البائع ضمان المبيع للمشتري ولم يذكر ذلك في مادة الانتفاع لكن بطريق المشابهة والقياس يقال ان الضمان واجب على المتنازل عن الانتفاع الى المتفع لان المراد في الحالتين ضمان حق عيني فلماذا يكون في احدهما دون الآخر مع وجود العلة في كل منهما - واما بالاخذ بالمفهوم بان يطبق على الحادثة المنصوص عليها في القانون اخري لم ينص عليها غير انها تقيضها فيكون الحكم فيها تقيض الحكم في المنصوص عليها كالنص الذي في المعاوضة فانه يقضي بانه لو اثبت احد المتعاقدين ان البذل الذي في يده ليس بملك صاحبه لا يلزم بتسليمه ما يقابله فانه يفهم منه انه لو لم يثبت ذلك لا يلزم بتسليم المقابل

### ❖ الفصل الثاني عشر ❖

( في مبدأ عدم مريان القوانين على ماسبقها من الحوادث )

تختلف صفة هذا المبدأ باختلاف البلاد فمنها ما يعد فيها نظامياً لذك قانونها النظامي له ومنها ما يوصف فيها بانه غير نظامي لان قانونها النظامي ضرب صفحا عن ذكره فاذا كان الاول في بلد تقيده مقننها به فلم يجوز له جعل القانون فيها سارياً على الحوادث السابقة عليه واذا كان الثاني في اخري جاز له ان يجعله سارياً على ما سبق من الحوادث ولتتكم عليه الآن فيما يختص بالقانون المصري فنقول

لم يذكر القانون النظامي المصري هذا المبدأ وانما دونه المقنن المصري في مادة « ٣ » من دكر يتو ٩ شعبان سنة ١٣٠٠ ونصها « لاتسري احكام القوانين والاوامر الاعلى الحوادث التي تقع من تاريخ العمل بمقتضاها ولا يكون لها تأثير على الوقائع السابقة عليها » « مالم يكن منبهاً عن ذلك بنص صريح فيها » وايدوا ذلك بان كل قانون ينحصر في الامر او النهي او الاباحة وكل

من هذه الثلاثة لا ينطبق الا على مستقبل الحوادث وانه لو اطلق للمقن السراح في التقنين فجاز له مثلاً الغاء حق مكتسب او العقاب على ما ارتكب في عهد قانون سابق على قانونه لما حصل الامن على المال والحياة

ومفاد الاستثناء وهو قولنا ( ما لم يكن منبهاً عن ذلك بنص صريح فيها ) ان للمقن جعل بعض نصوص القانون سارية على ما سبق من الحوادث فاذا اراد تجريم المشروبات الروحية بمصر لضررها بالمصريين بقانون سري نصه بهذا الصدد على سابق الحوادث واغلقت حوائط بائعيها بعد تصديق الدول وذلك لانه لا يجوز ان يضاد حق مكتسب النظام العام واعناد الشراح على ان يذكروا من قبيل هذا الاستثناء ثلاثة اخرى سنينها هي واسبابها فنقول

اولها لما كان القانون المفسر لاخر ليس بقانون جديد بل هو القديم مفسراً جاز سريانه على سابق الحوادث قالوا وليس هذا باستثناء حقيقي اقول كان الأولى بهم العدول عن ذكره ضمن الاستثناءات لاعترا فهم أنفسهم بانه ليس باستثناء حقيقي وتضمنته تنبهاً فان في عبارتهم تناقضاً ظاهراً تقولهم من جهة انه احد الاستثناءات ومن اخرى انه ليس استثناء في الواقع ونفس الأمر

وثانيها سريان قانون العقوبات على سابق الحوادث ان لم تكن فيها اصلاحاً او حكم فيها لكن لم يست فيها حكم في صورة ما اذا اباح المعاقب عليه قبل صدوره او جاء بعقوبة اخف من التي ذكرت بالقديم وسبب سريانه هذا أحد امور الثلاثة الاولى الانسانية لانها تقتضي التخفيف والثاني العدل لانه داع الي التسوية في صورة ما اذا اريد الحكم على اثنين ارتكب احدهما حادثة في عهد القانون القديم والاخر ارتكبها نفسها في عهد الجديد ولو كان القديم اقسى عقوبة والثالث حيث كان المقن جنائماً الرأى في تحديد العقوبات ورأى التخفيف فلا

جرم ينفذ ما رآه.

وثالثها سر بيان قوانين الاجراءات الجديدة على ماضي الحوادث لاسباب منها ان سر يانها لا يضرب بحق مكتسب قط ومنها ان ما رآه الواضع اخيراً فيها هو ما ينبغي اتباعه بالاولى لانه اقوم طريق يوصل لاكتساب الحقوق غير ان الاجراءات القديمة لا تزال تنطبق على القضايا المرفوعة امام المحاكم القديمة ما بقيت فاذا تفتت تحتم ان تكون المرافعة فيها امام المحاكم الجديدة حسب الاجراءات الجديدة

❖ تطبيقات هذا المبدأ ❖

هو مبدأ سهل التطبيق في صورة ما اذا ابتدأت الحادثة وامت في عهد قانون سابق قديم فان لزوم سر يانه عليها لا يختلف فيه اثنان لكونه امرأ بدئياً لكن قد يصعب تطبيقه اذا ابتدأت الحادثة في عهد قانون وامت في عهد آخر لاحق جديد وذلكوا هذه الصعوبة بان فصلوا بين الحق المكتسب والامل في الاكتساب فقالوا اذا كان الاول لم ينطبق القانون الجديد عليه لما سلف واذا كان الثاني وجاء القانون مضيعا له انطبق عليه لان من شان الآمال الزوال فزوالها بقانون لاحق بالاولى ولانه لو الزم المقنن باحترامها دعى ذلك الى اضرار المنفعة الخاصة على العامة والعكس هو المتعين لما فيه من اطلاق حرية المقنن فان قلت ما الحق المكتسب وما الامل اقول اما الاول فهو الذي يترتب عليه الملك بالفعل كالتملك بمضي المدة عند تمام حصول شروطه والثاني هو انتظار حق لم يوجد للان بناء على نص في القانون كوضع اليد للتملك بمضي المدة قبل حصول التملك

ولاجل تسهيل معرفة تطبيق هذا المبدأ نذكر التطبيقات الثلاثة الآتية

(الاول) اذا تمت شروط التملك بمضى المدة الطويلة في عهد قانون صار هذا التملك حقه مكتسبا ولم يسر عليه القانون الجديد ولو جعل المدة في التملك اطول بان جعلها سبع عشرة سنة بعد ان كانت خمس عشرة سنة اما اذا جعلها اثني عشرة بعد ان كانت خمس عشرة سنة فقيه تفصيل اما القانون المدني فلا يسرى حيث كانت التملك في عهد القديم ترك ملكه مدة خمس عشرة سنة فلو اخذ منه قبل انقضاءها حرمانه من حق مكتسب له وهو غير جائز وقيل بسريان الجديد لانه لا يجوز ان يكون حق مكتسب في الاهمال والراي الاول ارجح واما القانون الجنائي فيسرى لعدم وجود حقوق مكتسبة فيه لاحد ولا اعتبار راي مقننه حسنا لان عدوله عن طريقة القديم مع علمه بها لا يخلو عن حكمه

(والثاني) صدر ديكر يتو في ٢٦ فبراير سنة ١٨٩٠ قاضيا بعدم جواز الحجز على مرتبات الموظفين ومعاش ارباب المعاشات فالذين حجزوا قبل هذا التاريخ صار لهم حق مكتسب قبل صدوره فلم ينطبق عليهم بخلاف الذين لم يحجزوا فقد كان لهم امل في اجراء الحجز فسرى عليهم اللديكر يتو ومنعهم هذا الامل

والثالث صدر اخر في (٧) ديسمبر سنة ١٨٩٢ قضى بتنقيص سعر الارباح فجعله خمسة في المائة في المواد المدنية بعد ان كانت سبعة وسبعة في المائة في التجارية بعد ان كانت تسعة فلم يسر على من اقترضوا قبل صدوره ولو لم ينص فيه على عدم السريان لان الربح انما هو اجرة المال المقترض فحيث تعينت من المتعاقدين صار لها حق مكتسب فيها ولناسبة هذا الموضوع نذكر في اسباب تخريجه ما وقر في النفس واطمات له من حيث باب الربا بعد ما قدمناه وتقدم

قبل الدخول في هذا الموضوع مقدمة تسهله لنا فنقول ان الحكم على اي شيء لا يمكن الا بعد معرفة مضاره ومنافعه فان غلبت المضار حكم بالمنع وان غلبت المنافع حكم بالجواز اما الحكم لروية بعض المنافع بالجواز او لمشاهدة بعض المضار بالمنع فهو حكم باطل وقول هذر وحيث ان الربا موضوع كلامنا نذكر ما امكنا الوقوف عليه بعد طول البحث بمحض الفكر والتدقيق فنقول

لا يخفي ان الانسان اذا فتح له باب الاستدانة بالربح وكان ذلك للوازم المعيشة مثلا افتتح له الطريق واتسع له المجال ودعاه ذلك الى الاستقراض كلما احتاج الى شيء من الامور المعاشية والنفس تطمح الى شهواتها فكما اعطاها امنيتها رغبت في اللذات وترقت الى ما هو اعلى كما قيل

والنفس راغبة اذا رغبتها      واذا ترد الى قليل تنفع

فكما اعطاها زادت شرهتها وسهلت الاستدانة عليها لاعتيادها وتقرنها وسهولة دفع الارباح عندها فيصبح وقد ذهبت ثروته وانضب ماؤها ولا مانع من قبل الدائن بل ذلك احب اليه واشهى عنده لما ياخذه من الارباح وان كنت في شك من ذلك فاسأل الفلاحين المصريين تر المستدينين بالربا عامتهم في فقر مدقع وحالة يرثى اليها بل اسأل الطبقة العليا من الامة وتامل في احوالهم واستقص اخبارهم فانك تجدهم اسوء حالا وانقص عيشا فثروتهم ناضبة واملا كهذه ذاهبة ذهبت والله فريسة الشهوات واللذات التي لا سرد لها ولا رادع ولا موقف لها عند حدها والدائن آمن على امواله عندهم فرح مستبشر لثيقته المكاسب من الارباح فياقوم انظروا الى كثير من اكابر امتنا وقد اصبحوا لا ترى الامساكنهم خالية من الدرهم والدينار وبالبحث يعلم في الغالب انه من الربا ومعقول ان صرف الانسان من دراهم القرض سهل عليه لعدم النصب في كسبه فهو

اشبه في السهولة بمن ورث مالا عن ابيه اما الذين خافوا عواقبه فبقيت ثروتهم واصبحوا آمنين على اموالهم اما لو علم ان الربا محرماً فلا يستقرض الانسان الا بقدر حاجته لعله انه لا يمكنه ان يكثر من ذلك لعدم المساعد واذا كان ما ذكرنا حال الطبقة العليا والسفلى فلن شرع الربا

ولما رأيت الحكومة المصرية ما دهي رعيتهما من المصائب والزاي والمحن والبلايا من فتح بابه وضعت له قانوناً معدلاً لسعره كما رايت ومع ذلك لم يؤثر هذا الدواء ادنى تأثير بل اخذ الناس في ضروب الخيل وانواع المكر حتى صار اضعافاً مضاعفة وكان ذلك بمثابة نهر طغى ماؤه وقاض وتقطعت جسوره فكما سد موضع انفتح من مواضع فلا راد له

وقد عرفت الدولة الروسية مضاره فطردت اليهود من بلادها علماً منها بالخراب الذي عم الاهالي من تعاطيهم الربا وانهم متى خرجوا من البلاد اقتصد اهلها في امورهم المعاشية ووقفوا عند حدهم في المصرف المنزلي بخلاف وجود الدائنين بهذه الطريقة فانهم سبيل لزيادة قرم الامة وشهوتها واني لاعلم ان كثيراً من الناس عند سماع هذا الموضوع يقول انك اكشذت عما اجمع عليه العقلاء من اهالي اوربا وغيرها وخرقت الاجماع فان الشركات عليها مدار حياة الامم وثروتها وتقدمها انظر السكك الحديدية وشركات توزيع المياه والترمواي وغيرها وما انت في هذا الا كمنكر الشمس في رابعة النهار اقول على رسلك يا هذا تمهل قليلاً وقف رويدا فان هذا خروج عن الموضوع وعدول عن الصواب فان هذه شركات ولسنا بصدد جوازها وعدمه لان ذلك متوقف على مقارنة شروط الشركة في الشريعة الاسلامية بهذه الشركات فان تمت جازت والا فلا عين منافع الربا رعاكم الله انظروا الى الامة المصرية من يوم استعملت الربا كيف

حاله فان قلت ان بعض الناس يعطي البنك قرصاً بارباح وهذا ربا محض ومع ذلك قد نجم عنه فوائد جمه تمتع اهلها برغد العيش وصفوه اقول هذا نظر من وجه دون وجه وغفلة عن الاقتصاد السياسي فان اعمال نحو البنك في الزراعة والتجارة والصناعة لا تنتج ما ينتجه عمل الانسان في ماله لما ان الاول لا ينظر الا في العموم والثاني ينظر في الجزئيات فاذا اعطى امواله للبنك بربح استعملها الاخير في معاملته ومعلوم ان ثمراته على ما قدمنا تكون اقل مما لو اشتغل الفرد في ماله بنفسه ويضاف الى هذا ان ياخذ البنك من الربح قدرا في مقابلة اتعابه فهذه ظلمات بعضها فوق بعض اذا امن المتأمل نظره فيها وطالع الاقتصاد السياسي علم خروج وضع الاموال في البنك بهذه الارباح عن سنن الثروة والاقتصاد واضرب لك مثلا رجلين كل منهما يملك ٤٠ جنياً مصرياً واشترى احدهما بها فداناً واجره بخمس جنيهات مثلا فبقي بعد الضريبة المقررة نحو ٣٥٠ قرشاً ووضع الآخر ماله في البنك بسعر ٣ في المائة في السنة فتحصل له ١٢٠ قرشاً فقارن بين الناتجين هذا لمن لم يمكنه ان يعمل في ماله ادنى عمل من صناعة او تجارة او زراعة اما اذا كان من المتفنين في ذلك سواء كان بنفسه او بوكيله فحدث عما ينتجه من الفوائد والثمرات فيصبح وقد حمد سراه وفي عيش رغد ونعمة واسعة وصار الربا في هذه الصورة ضررا على الافراد والهيئة الاجتماعية لضعف المكاسب الناجمة عن ذلك من الزراعة والتجارة والصناعة كما قدمنا من ان الاقتصاد السياسي يفيد ان عمل الدوائر الكبيرة لا ينتج في المكسب ما ينتجه الافراد في اموالهم وبالجملة فوضع الاموال في البنك يضر بالافراد ويقعد بهم عن الكسب في مالم ولعل قائلنا يقول ان الثلاثة في المائة محققة واما المكاسب فليست محققة اقول هذا هو العجز الظاهر والخور الناشيء من الكسل وحب

التقاعد فان صاحب البنك الذي ياخذ تلك الاموال ويصرفها في وجوه المكاسب اولاً انه ياخذ اكثر مما يعطيه للافراد لما قبل منهم وكذلك الانسان يترك كثيراً من اللذات الجسمانية والراحة الحاضرة مع كونها محققة لامله حصول ما هو اعلى واجل منها في المستقبل بل جميع المكاسب والثروة مبنية على ذلك فان التاجر يشتري بماله المحقق حصوله في يده بضائع من بلاد اخرى وحصول الكسب فيها غير محقق هذا

وكثيراً ما سمعنا وشاهدنا بنوكات افلست وخرب بخرايبها كثير من افراد الامم واعمر ك ان الانسان خلق من اعضاء مختلفة التركيب لطفاً منه سبحانه وتعالى بعباده حتى لا يتعطل الجسم كله بمرض عضو منه اذ لو كان مركباً واحدا لسري الداء فيه كله بضرر جزء منها فالبنك اذا حصلت منه زلة وافلس ضاعت به عيال وجاعت بسببه اطفال بخلاف ما اذا زل الفرد في ماله فانه لا يؤثر على غيره ورب قائل يقول هذا مكابرة لما هو مشاهد في جميع البلاد المتقدمة فانهم اعنادوا على هذا اقول ان العادة كثيراً ما تجعل القبيح حسناً كما تجعل الحسن قبيحاً فأنشدك الله الا نظرت في قولنا هذا نظر المنصف الحكيم الفطن اللبيب ان المرء متى اعتاد ان لا يعمل في ماله حمله ذلك على الاتكال على الغير وتسليم القيادة اليه وبالجملة فمضار الرباعية البلاد والعباد اذهب الله عنا غوائله انه على كل شيء قدير

### ❖ الفصل الثالث عشر ❖

في تطبيق القوانين على الاشخاص والاماكن  
ذهب الأنجلو أمر يكانيون الى انه لا يعمل بالقانون الا في البلدة التي سن فيها وتوابعها بالنسبة لمن وجد بها من وطنيين او اجانب وايدوا ما ذهبوا اليه بان

القانون تابع لارادة سلطة المجتمع وانها لا تتجاوز حدود المملكة الا انهم قرروا له استثناءات كثيرة وكذلك لم تقبله علماء اوروبا ولا الشرق بأسره خصوصا المصريين والتزموا بأن يتكلموا على هذا التطبيق بالنسبة لكل نوع من القوانين على حدته فعملوها اربعة انواع قوانين النظام والامن وقوانين الاحوال الشخصية وقوانين المعاملات وقوانين العقود ولنتكلم عليها على هذا الترتيب فنقول

( ١ ) ( قوانين النظام والامن ) وهي التي يقصد منها استتباب النظام العام في البلد اي قوانين العقوبات وبعض اللوائح الادارية كلائحة التنظيم وجعلها المغرب محلية بمعنى انها لا تسرى خارج البلاد التي شرعت فيها وتنطبق فيها على الاهالي والاجانب لان وظيفة الحكومة انما هي ايجاد النظام والامن وهو متوقف على ان يكون لها سلطة على جميع القاطنين بالبلد اما الشرق فيعامل في هذا الصدد بمقتضى نصوص المعاهدات الدولية المبرمة بين دول اوروبا والدولة العلية التي منحت الاجانب الامتيازات الآتية وهي - معافاتهم من قوانين العقوبات المحلية ومن المحاكم الاهلية الجنائية ومن الضرائب المحلية الا ما صدقت عليه منها دولهم ومحاكمتهم امام قنصلياتهم ووفقى قوانينهم - وعدم دخول رجال البوليس المحلي منازلهم الا بحضور القنصل او نائبه اقول من اطلع على نصوص تلك المعاهدات فهم منها خلاف ما يزعمونه في هذا المحل من انها منحت المعافاة من تطبيق قوانين العقوبات المحلية ومن المحاكم امام محاكم الدولة العلية اذ جاء فيها وجوب اتباع العرف وهو يقضي بعدم المعافاة من ذلك ونص المطلوب منها لموضوعنا هو

( المادة ) « ١٥ » من المعاهدة المبرمة سنة ١٧٣٠ بين الدولة العلية والحكومة الفرنسية - اذا حصل قتل او اية جناية اخرى بين الفرنسيين فسفراؤهم وقناصلهم يفصلون فيها على حسب احكامهم وعاداتهم بدون ان يكون لاحد

ضباطنا الحق في التداخل في اجراء شيء من ذلك

وقد تكرر هذا النص بعينه في المعاهدات المبرمة بينهما سنة ١٥٣٥ بالمادة الخامسة و ١٥٦٩ بالمادة الثانية عشرة و ١٥٨١ بالمادة السابعة عشرة و ١٦٠٤ بالمادة الثامنة عشرة

المادة « ٦٥ » من المعاهدة المبرمة سنة ١٧٤٠ بين لويس الرابع عشر ملك فرنسا والمغفور له جتتمكان السلطان محمود خان الاول - اذا ارتكب احد رعايا فرنسا او بين او احد الداخلين في حمايتهم جنائية القتل او جريمة اخرى استدعت محاكمته فليس لقضاة سلطنتنا العلية اخذ شهادته الا بحضور سفير دولته او احد قناصلها او من ينوب عنهم وذلك مراعاة لحظطة العدالة وتنفيذا لشروط المعاهدات الدولية

ويؤخذ من المادة ٤ من المعاهدة المبرمة في ٧ مايو سنة ١٨١٠ بين الدولة العلية والولايات المتحدة ان رعاياها لا يجوز لرجال الدولة العلية سجنهم ولكن يفصل قناصلهم في جرائمهم مع ملاحظة الاصول العرفية المقررة بالنسبة للاجانب ويتلخص من معاهدة ٣ اغسطس سنة ١٨٣٣ المبرمة بين الدولة العلية وبين حكومة البلجيكا انه لا يجوز لرجال تلك الدولة سجن رعايا حكومة البلجيك ولكن اذا حصلت جنائية او جنحة منهم فتنصل بلجيكا او النائب عنه هو الذي يفصل فيها ويعاقبهم على حسب القواعد العرفية المقررة بالنسبة للاجانب

المادة « ٦٣ » من معاهدة سنة ١٧٨٣ حصل الاتفاق مع الحكومة العثمانية بشأن التجار الروسيين انه اذا حصلت مشاجرة او خصومة مع احد التجار الروسيين ورفع امره للقاضي فهذا لا يحق له اجراء التحقيق الا بحضور الترجمان الروسي وفي حالة اشتغاله في امر آخر فتؤخر الجلسة حتى يحضر والرعايا الروسيون ملزمون

بان يصحجوا معهم الى المحكمة ترجان قنصلهم بدون اقل تأخير ولا يكثرؤا من الاحتجاج بامر غيابه اما اذا كانت المشاجرة حاصلة بين رعايا روسيين فسفراؤهم او قنصلهم لدي الباب العالي ينظرون في دعواهم و يصدرؤن احكاما منطبقه على العادات الروسية بدون اقل معارضة او مخالفة

ويستثنى من ذلك ما ذكر بالماده ٨ من المعاهدة المبرمة بين الدولة العلية وحكومة اسوج في ١٠ يناير سنة ١٧٣٧ من تخويل الحكم للقنصل بصفة خصوصية على من خالف القوانين من رعايا حكومته بتوجيهه سببا لشخص ما وما جاء بالمادة ١٠ من المعاهدات الانجليزية المبرمة مع الدولة العلية سنة ١٥٧٥ من ان للقنصل الحكم ايضا في الشكايا التي تصدر من احد رعايا الدولة العلية في حق انكليزي

غير ان العرف في الدولة العلية يقضي للآن بمحاكمة الاجانب امام محاكمها بخلاف العرف بالديار المصرية فان الاجنبي فيها مهما كانت الجناية او الجنحة التي ارتكبها فلا يضبط وقائع جريمته ولا يماكمه الا القنصل وقد تايد ذلك العرف بما دتي ٥٢ و ٥٥ من لائحة البوليس السعيدية فلم يتمكن بعد الحكومة من ايجاد الامن لكثرة وقوع الجرائم من الاجانب ولتساهل القنصليات في محاكمتهم فطالب نوبار باشا بانشاء المحاكم المختلطة واراد ان يمنحها الاختصاص في الجناياب والجنح والمخالفات التي يرتكبها الاجانب بحيث ينزع الاختصاص بالحكم فيها من القنصليات ويسلم زمامه للمحاكم المختلطة فلم تقبل الدول من مشروعه هذا الا اختصاصها بالنسبة لمخالفات الاجانب مطلقاً والجنح والجناياب التي يرتكبونها على موظفي المحاكم المختلطة اثناء تاديتهم وظائفهم حتى لا يفضي الامر الى نزاع في الاختصاص بينها وبين القنصليات في تلك المسائل لان

مثل حصول هذا النزاع قبيل ما فيه من الحاق العجز بقضاء المحاكم المختلطة راجع فيما تقدم مواد ٦ و ٧ و ٨ و ٩ و ١٠ من لأئحة ترتيب المحاكم المختلطة وقد تمت المادة العاشرة السالفة بديكريتو ٣١ يناير سنة ١٨٨٩ الذي جعل جملة قوانين نظام وامن تطبق على الاجانب كما تطبق على الاهالي ( وتوجد استثناءات كثيرة لهذه الامتيازات - منها ان الامر السلطاني الصادر في ١٠ يونيه سنة ١٨٦٧ قضى على من يملك من الاجانب عقارات في الدولة العثمانية بان يخضع للقوانين واللوائح العثمانية المتعلقة بها وقبل هذا الامر لم يكن للاجانب الحق في امتلاك عقارات في تلك الدولة فمنحهم الحق في امتلاك البيوت والاطيان في سائر ممالكها ماعدا بلاد الحجاز وفي مصر منح امرائها الفخام هذا الحق للاجانب قبل صدور الامر السلطاني بذلك وبين القانون العثماني والقانون المصري في هذا الصدد فرق فان المسائل العقارية في مصر تحكم فيها المحاكم المختلطة وهي دولية بخلاف الدولة العلية فان محاكمها الاهلية هي التي تحكم في ذلك - ومنها انه صار للحكومة المصرية من ٢٠ ابريل سنة ١٨٦٠ باقرار جميع الدول الحق في طرد متشردى الاجانب الذين ليس لهم حرفة او صناعة والذين يضر سيرهم بالاداب والامن وصار لرجال البوليس المصريين الحق في الدخول في اي وقت شاؤوا بدون حضور رجال القنصليات في القهاوي والحمامير وغيرها من المحلات العمومية

(٢) (قوانين الاحوال الشخصية) وهي التي يبحث فيها عن حالة الشخص فيما يتعلق بعائلته وجنسيته واهليته اي الحق المعترف له به قانوناً في عمل عقد قانوني وزاد في موضوعها الرومانيون فجعلوها باحثة ايضاً عن الحرية والرق والعق وانا جعلها الغرب والشرق شخصية تتبع ذويها كما يتبع المرء ظله لان

المراعي في سنها إنما هو عوائد واخلاق ودين امة مخصوصة  
 والمختص بالحكم في الاحوال الشخصية هو في مصر القاضي الشرعي والقنصل والبطريق  
 ونتيجة تطبيق مبدأ شخصيتها ان يكون بكل بلدة احوال شخصية بقدر  
 الجنسيات الموجودة بها لكن قد ينشأ عن تطبيقها على الاجانب المتعاقدين مع  
 الاهالي ضرر كما لو اشترى مصري من يوناني الف قطار قطناً في وقت كان سعر  
 القطار فيه مائتي قرش فصار قبل تسليمه اليه ثلاثمائة ففسخ البيع اليوناني  
 مستنداً على عدم اهليته حسب احواله الشخصية التي يجهلها المصري بالكلية ولا  
 يلزم بتعرفها لتعذر ذلك عليه

وقد ذهبوا في ازالة هذا الضرر الى ثلاثة وجوه (الاول) في مذهب  
 الاحكام الفرنسيات انه لا يقبل من الاجانب الاستناد باحوالهم الشخصية اذا  
 سعوا في غش الاهالي لان الذي اضر بتدليس منه يلزم بتعويض الضرر بان يجعل  
 العقد صحيحاً وهذا السبب نفسه موجود بالقانون المصري فيجوز حينئذ تطبيق  
 مذهب تلك الاحكام على مصر (والثاني) قضى مشرع القانون المدني البلجيتي  
 بالزام كل اجنبي بالاخبار صريحاً بحالته واهليته فاذا لم يخبر بها تدليساً منه لا يجوز  
 له الاستناد باحواله الشخصية (والثالث) يختار في سويسره من القانونين المحلي  
 وقانون جنسية الاجنبي القانون الذي يجعل التعهد صحيحاً وبذلك لا يتألم اهاليها  
 من قوانين الاحوال الشخصية للاجانب حينما تقضى بلغو العقد الا اذا كانت  
 وفق احوالهم الشخصية

(٣) «قوانين المعاملات» وهي الباحثة عن طبيعة الاموال (منقولة  
 او عقارية) والحقوق الجائزان لتقرر عليها والطرق في اكتساب الحقوق -  
 وهي محلية في الغرب والشرق بمعنى انها تسرى على جميع الاموال الموجودة بالبلد

مها كانت جنسية ملاكها كالتانون المختلط وهو مصري، ينطبق على المنازعات  
 فيها بين المصريين والاجانب وسبب صحتها في العقارات ظاهر لانها جزء من  
 الاراضي التي تحت سلطة الحكومة فاذا سرى عليها قانون آخر لم يكن لها سلطان  
 عليها واما المنقولات المادية ففيها خلاف فذهب مقتنو التليانيين الى جعل  
 قوانينها شخصية اذا وافقت قانون البلاد التي فيها ذلك المنقول والاعمل بقانون  
 تلك البلاد ( تراجع المادة ٨ من القانون التلياني ) وذهب كتاب الفرج المتأخرون  
 والقانون المصري الى انها محلية في المنقول المتعين مكانه كاثاث المنزل والسند  
 الحامله اذ يمزج الدين بهو يصيران شيئاً واحداً اما الديون الاخرى التي هي منقولات  
 معنوية فقد جرى فيها الخلاف فمنهم من ذهب فيها الى رفع الدعوى امام محكمة  
 محل المدين لان الدين لا بد من استيفائه والغالب حصوله في محل المدين فوجبت  
 مطالبته امام محكمة محله وهو الارجح لقوة سنده ومنهم من ذهب الى رفع الدعوى  
 فيها امام محكمة محل الدائن لان الدين حق له متعلق به كل التعلق فمكانه مكانه  
 وذلك بخلاف الحكم في مذهب الامام الاعظم فانه لم يكن كما قالوه وملخصه  
 ان المدعى عليه لا يخلوا ما ان يكون حاضراً بولاية المدعي اولا فان كان الاول  
 اقيمت الدعوى عليه امام قاضي تلك الولاية وحكم عليه وكتب بحكمه الى قاضي  
 ولايته لينفذ عليه المحكوم به ان كان بين اقامة المتداعيين ثلاثة ايام على الاقل  
 والا نفذ عليه وان كان الثاني فلا يخلوا ما ان لا يكون بينه وبينه مسافة ثلاثة  
 ايام او يكون بينهما هذه المسافة على الاقل فان كان الاول فلا بد من حضور  
 المدعى عليه امام قاضي المدعى وان كان الثاني احضر المدعي شاهدين على دعواه  
 امام قاضي ولايته وكتب ذلك القاضي الدعوى وشهادتهما وارسل مكتوبه بعد  
 ختمه وكتابة اسمه واسم القاضي المكتوب اليه بباطنه مع شخصين من طرفه

« يسميان شهود الطريق » بعد قراءته عليهما او اطلاعهما عليه الى قاضي ولاية المدعي عليه ليحكم بما يراه وان خالف رأى القاضي المرسل بعد قراءته بحضور المدعي عليه وشاهدي الطريق « ووظيفتهما ان يشهدا ان الكتاب المشتمل على كيت وكيت كتاب القاضي فلان وما به ختمه » الا اذا أقر المدعي عليه بالحق فلا يحتاج لحضورهما لان الحكم حينئذ باقراره و يشترط ان يكونا مسلمين ولو كان الحق لمدى على ذمي لشهادتهم على فعل المسلم وهو القاضي الكاتب

بقي الكلام في التركات ذكر بالمادة ٥٤ من القانون المدني الأهل الموافقة للمادة ٧٧ من القانون المدني المختلط والمادة ١٨ من القانون المدني التلياني ان الذي يسري عليها هو قانون ملة المتوفي ونصها ( يكون الحكم في الموارث على حسب المقرر في الاحوال الشخصية المختصة بالملة التابع لها المتوفي اما حق الارث في منفعة الاموال الموقوفة فتتبع فيه احكام الشريعة المحلية ) ووجه هذا النص ان خلاف ذلك يستدعي ان تسري على تركة واحدة قوانين مختلفة وان النصوص المتعلقة بالتركات من الاحوال الشخصية التي تتبع المراء أينما حل كما قدمنا وايضا التركة واحدة فيلزم ان يكون القانون الذي يسري عليها واحدا وذهب الانجليز والامريكانيون الى أنه يعتبر في كل مال من اموال التركة قانون مركز وجوده

( ٤ ) ( قوانين العقود ) وهي التي موضوعها الكلام على شكل العقد وشروطه ونتائجها واهلية المتعاقدين فاذا تعاقد مصري مع اجنبي فهل ينطبق قانون الجنسية او قانون المكان الذي حصل فيه العقد الجواب ان في ذلك تفصيلا اما في اهلية المتعاقدين فالذي يسري هو قانون جنسية كل منهما بالنسبة له لانها من الاحوال الشخصية واما في شكل العقد فالقاعدة انه يسري عليه قانون المحل الذي حصل

فيه لاستحالة اتباع ما قرره القانون الاجنبي فيما يتعلق بالتسجيل مثلا بارض مصر ولان مشرع كل بلد اجاز للأجنبي ان يحرر عقودا بشرط اتباع ما نص في قانونه لصحتها ولانه لا يمكن ايثار قانون احد المتعاقدين على الآخر فكان في اتباع قانون المحل حسم لمثل هذا النزاع واما بالنسبة لما يترتب على العقد من التعهدات فالانضمام احرار فيه فلهم اتباع القانون الاجنبي او قانون محل العقد

❖ الفصل الرابع عشر ❖

في بطلان القوانين

هو ايجاب عدم العمل بمقتضى قانون بقانون آخر كما ذكر بمادة ( ٤ ) من ديكريتو ٧ شعبان سنة ١٣٠٠ ونصها ( لا يبطل نص من القوانين والأوامر الا بنص قانون أو أمر جديد يتقرر به بطلان الاول ) وعلى ذلك فلا يبطل القانون الا واضعه فلا ينسخ امر عال بقرار وزاري ولا بمشور اداري والبطلان قد يكون صريحا اما بنص الواضع على تعديل او بطلان كذا واما ان يأتي بنص عام في اخر كلامه نحو ( كل ما خالف هذا يعد لاغيا ) وقد يكون ضمنا كأن ينص اللاحق على تقيض السابق وظاهر المادة ( ٤ ) السالفة ان الواضع المصري لا يقبل الا البطلان صريحا لكنه لم يتقيد بها لانه كثيرا ما استعمل البطلان دلالة هذا ويفهم من هذه المادة عدم البطلان بترك العمل به مدة طويلة او قصيرة نعم اذا عين المقتن للترك مدة بانقضائها يبطل القانون كان ذلك البطلان من قبل الواضع لا من انقضاء المدة ولا يجوز ان يوكل ذلك الى سلطة التنفيذ لانه ليس من شأنها ولا الى الافراد لئلا يختلفوا

« انتهى الجزء العام ويلىه تدبير في انشاء المحاكم المختلطة »

❖ تدبيل للباب الثالث ❖

في تاريخ انشاء المحاكم المختلطة المعبر عنه بالاصلاح القضائي

وفيه مقدمة وفصول

(مقدمة تاريخية) منذ افتح خلفاء الاسلام مصر كانت الشريعة الاسلامية الغراء هي التي تضبط علاقات اهليها لانطباق احكامها عليهم مع بعض اوامر سلطانية ولوائح خديوية موافقة للشرع وما زال يجري الحال على هذا المنوال الى ان انشئت المحاكم المختلطة بعد مخابرات بين اسماعيل باشا ونوبار باشا والدول مكث نحو ثمان سنين ثم انشئت في سنة ١٨٨٣ المحاكم الاهلية والقانون الاهلي

❖ الفصل الاول ❖

في حالة مصر قبل الاصلاح القضائي

كانت تجري في مصر احكام المعاهدات الدولية والعرف قبل انشاء المحاكم المختلطة وكان لكل نوع من الاحكام طريقة مخصوصة فاما الاحكام الجنائية فلم تسر على الاجانب بل كانوا مسئولين امام محاكمهم محاكين حسب نصوص قوانينهم ارتكبوا جنائية او جنحة او مخالفة على واحد من جنسهم كما في (مادة ١٥ من المعاهدة المبرمة بين الدولة العلية والحكومة الفرنسية) او على مصري كنص المعاهدة المبرمة بين سعيد باشا والدول الاجنبية واما الاحكام المدنية فالعمل فيها على ثلاثة اقسام لان المحاصمة المدنية اما ان تكون بين الاهالي فالنظر فيها المحاكمنا واما ان تكون بين اجانب من جنس واحد فالمحكم فيها لقناصلهم سواء تعلقت بمنقول او عقار مع انه من المقرر الثابت ان محاكم البلدة هي التي تحكم في مواد

العقارات عموماً للأجانب أو للوطنيين حسب قانونها لما تقرر في الباب السالف ومع ان المعاهدات الدولية التي أبرمت سنة ١٨٠٧ بين الدولة العلية والدول الأجنبية وخوات للأجانب اكتساب املاك في اراضيها لم تخول للمحاكم القنصلية الحكم في مواد العقارات لكن خول للأجانب من عهد العائلة المحمدية امتلاك عقارات بمصر وصارت تحكم القناصل فيما يرفع بشأنها من المنازعات واما ان تكون بين اجانب من اجناس مختلفة فكان للمتخاصمين حسب نص مادة ( ٣٦ ) من معاهدة سنة ١٧٤٠ السالفة الذكر الحق في رفع خصومتهم امام المحاكم الاهلية او امام سفير دولة المدعى عليه بالقسطنطينية لكن لم يعمل بهذا النص ابدا في مصر لان الاجانب لم ترد في سالف الزمان رفع شكاويهم الى محاكمنا القديمة ولا الى سفير المدعى عليه بالقسطنطينية لبعدها عن مصر بل صار الاجانب ذوو الجنسية المختلفة يرفعون دعاويهم المدنية امام قنصل المدعى عليه استناداً على انه يوجد في مواد المرافعات مبدأ يقضي على المتخاصمين برفع الدعوى امام محكمة المدعى عليه وعلى انه لو رفعت الدعوى امام سفير الدولة العلية لاحتج في تنفيذها الى مخابرة القنصل التابع لذلك السفير بمصر وعلى ان رفعها اليه باديء بدء اسرع نتيجة وأبسط عملاً

واقعد نشأ عما ذكرنا الى هنا مضار نذكرها لك فنقول

( الاولى ) كانت المحاكم في مصر هي المحاكم الاهلية والقنصليات والبطرنكانات وكانت مؤلفة من عديبي الدربة والكفاءة عاجزة عن تأدية اعمالها الوافرة واتهمت القنصليات بانها تساعد بني جنسها واريد اصلاح ذلك فانشئت سنة ١٨٥١ المحاكم التجارية المختلطة وتشكلت من اربعة قضاة اثنين من الاجانب واثنين من الوطنيين وعينت الدول مع القناصل قضاة من طرفها

« والثانية » وتوجد الآن جزئياً عندنا وهي ان الاجانب كانوا يهاكمون في جميع المواد الجنائية امام محاكمهم القنصلية وكانوا يرسلون الى اوروبا ليحاكموا بها كما يحصل الآن وفي ذلك ضرر من وجهين

« الاول » لا تحكم تلك المحاكم بالتشديد عند لزومه على الاجانب  
 « الثاني » اذا ارسل الاجنبي الى اوروبا ليحاكم بها لم يكن لعقابه تاثير المشاهدة على بني جنسه المقيمين بمصر مع انه من القواعد المقررة ان يكون في العقوبة ردع للاشقياء

(والثالثة) ما كان يعلم قبل رفع الدعوى من ذوي الاجناس المختلفة اي محكمة قنصلية تحكم فيها حيث كان من القواعد المقررة رفع الدعوى امام قنصلية المدعى عليه وما كان يعلم قبل رفعها من المدعي عليه

« والرابعة » اذا كان المدعي عليه اكثر من واحد لزم رفع قضايا بقدر عددهم امام محاكم متعددة على حسب الجنسيات المختلفة وكان ينشأ عن ذلك زيادة المصاريف القضائية وجواز حصول تناقض في الاحكام

« والخامسة » اذا لم يحكم للمدعي لم يرض بالحكم لصدوره عن قنصلية ليس تابعاً لها فلا يؤثر عليه

(والسادسة) اذا رفع المدعي عليه أثناء المرافعة في الدعوي المتوجهة عليه من قبل المدعي دعوي فرعية فانه لم يكن ليتمكن رفعها الى المحكمة التي فيها المرافعة لما انه لقراران الدعوى ترفع امام محكمة المدعي عليه وهو هنا المدعي وهذه ليست محكمته

« والسابعة » قرر و ارفع الاستئناف امام محكمة المستأنف فلواستأنف تلياني دعوى على يوناني واكتسبها ما كان يمكن ان تنفذ على اليوناني لصدور

الحكم من محكمة ليس لما ان تحكم على المستأنف عليه وزد على ذلك انه اذا استأنف كل منهما دعواه على الآخر لجاز وترتب حصول التناقض بين الحكامين فيساقفان فنشأ عن هذين الاعرين عدم استئناف الدعاوي

« والثامنة » كانت تحصل خصومات بين مصر ومعهدي الاجانب ولم يكن من اختصاص الحاكم الاهلية او التفصلي. النظر فيها بل كان القناصل يكتبون لدولهم بشأنها لاجل الزام مصر على الدوام بايفاء الاجانب المذكورين طلباتهم فاذا توقفت مصر عن تنفيذ احكام الدول شكل مجلس محكم ترشى في الغالب اعضاؤه فيمكنون لصالح الاجانب

« والتاسعة » لم يكن لحقوق المؤلفين في مؤلفاتهم والصانعين في مصنوعاتهم حماية قانونية بل كانت تعيث بالمؤلفات والمصنوعات ايدي المترجمين والمقلدين تلخص من ذلك ان مصر قبل الاصلاح القضائي كانت في فوضى فدمى ذلك الحال الى الاصلاح في منفعة سكان القطر من وطنيين واجانب وقد قال نوبار باشا عند مطالبته للاصلاح يوجد بمصر الف شقي من عشرين الف الف من الاجانب وهذا يدل على ان اعظم ضرر اصاب مصر في ذلك الوقت انما هو عدم محاكمة الاجانب جنائياً بما كنا

### ❖ الفصل الثاني ❖

« مخابرات نوبار باشا فيما يتعلق بانشاء المحاكم المختلطة »

منشأ تلك المخابرات تقرير قدمه سعادة نوبار باشا في نهاية سنة ١٨٦٧ الى خديوينا السابق اسماعيل باشا بين فيه المضار السالفة الذكر وقال لا بد من الاصلاح بانشاء محاكم مختلطة تتركب من وطنيين واجانب وتكون الاغلبية والسيطرة للاول وتختص بالنظر في قضايا الجنائيات والجنح والمخالفات المرتكبة

من الاجانب وفي القضايا المدنية التي تحصل بينهم اختلفت اجناسهم او اتحدت او بينهم وبين احد الاهالي وتطبق قانوناً يضبط علاقاتهم مع الوطنيين و يكون مشابها للقانون الفرنسي فبعثت مصر بهذا التقرير الى الدول الاجنبية فرفضته دولة اليونان والانكليز اما الدولة الفرنسية فعميت لجنة اجتمعت بباريس في تلك السنة واقرت على جزء منه ورفضت الآخر فالح مع ذلك في الطلب صاحب التقرير فقيل له انه ليس له شأن في المخابرة في ذلك فحصل على فرمان صرح له بها ثم طلب من الدول تشكيل لجنة زولية فانعقدت بالقاهرة وقررت قبول اختصاص تلك المحاكم في المواد الجنائية مع بعض شروط واستمرت مع ذلك المخابرات الى سنة ١٨٧٠ وفيها انعقدت لجنة فرنساوية ثانية بباريس تحت رئاسة ناظر الحقايق ولم تقر على جميع ما اقرت عليه اللجنة المنعقدة في سنة ٦٧ لكنها لم ترفض التقرير ثم انقطعت المخابرات لحصول حرب السبعين بين فرنسا والمانيا واليك نتيجة ما اقرت عليه اللجان التي نظرت في المشروع من سنة ١٨٦٧ الى سنة ١٨٧٠

طلبت الدول ان تكون الاولوية في المحاكم المختلطة للعنصر الاجنبي وان تخصص المحاكم القنصلية بالنظر فيما يحصل من الدعاوي بين الاجانب ذوي الجنس الواحد لانها لم ترد قفل باب القنصليات التي كانت تأسست في مصر وان تنظر في مسائل الاحوال الشخصية وان يكون انشاء تلك المحاكم لاعلى التأيد بل تحت التجربة لمدة لتجدد فاذا لم تقم بشؤونها حق القيام الغيت ورجعت مصر الى ما كانت عليه قبل الاصلاح وذلك لعدم الوثوق بالمحاكم المطلوب انشاؤها فبعد انتهاء حرب السبعين عادت المخابرات الى مجراها وقبل صاحب التقرير لاجل الحصول على غرضه الاول ان يكون انشاء المحاكم مؤقتا لمدة لتجدد وان تكون

الاغلبية للعنصر الاجنبي وان تخصص بالنظر في المخالفات المتوقعة من الاجانب  
وفي المخالفات والجنح والجنايات التي تقع من الاجانب على موظفي المحاكم  
المختلطة اثناء تأديتهم ووظائفهم وان تخصص المحاكم القنصلية بالنظر في مسائل  
الاحوال الشخصية كما ذكرنا ذلك آنفاً في الباب السابق وفي مسائل المنقولات  
اذا حصل النزاع فيها بين اجانب متحمدي الجنس وفي نهاية سنة ١٨٧٣ انتهت  
المخبرات وقبلت الدول من صاحب التقرير هذه الطلبات الاخيرة

### ❖ الفصل الثالث ❖

فيما حصل بعد الاقرار على مشروع الاصلاح

وبعد الاقرار على المشروع سئل من صاحب التقرير عن المحاكم المختلطة  
هل تختص بالنظر ايضاً في مواد التفليس فيما يتعلق بالاجانب فقال نعم وذلك  
لان التفليس لم يدون بالقانون الا لالزام تجار الاجانب بوفاء ما عليهم من  
الديون والتعهدات فادحض بذلك حجة من قالوا بعدم اختصاصها مستنديين على  
ان التفليس يقتضي عدم اهلية المفلس لادارة امواله ولان يكون منتخباً  
(بالكسر) او منتخباً (بالفتح) وان كل ما يتعلق بعدم الاهلية يكون من مسائل  
الاحوال الشخصية التي تحكم فيها القنصليات هذا وحصلت الدول على اختصاص  
المحاكم القنصلية بالنظر في قضايا وكلاء الدول السياسيين والقناصل ورجال  
الطرائق الدينية الموجودة تحت حمايتها

### ❖ الفصل الرابع ❖

في القوانين المختلطة

الف هذه القوانين الموسيو (مونوري) الذي كان احداً من مجلس النواب  
بباريس وكان صديق (نوبار باشا) وجعلها مشابهة للقانون الفرنسي لانه كان

متبعاً قبل الاصلاح التضائلي في معاملة مصر مع الدول الاجنبية ثم صدقت الدول على اتباعها بمصر ما عدا قانوني العقوبات وتحقيق الجنايات فانها قررت انها لا يتبعان الا بالنسبة للمخالفات المرتكبة من الاجانب والجنايات والجنح والمخالفات التي تقع على موظفي المحاكم المختلطة كما سلف

واعترض على القانون المدني المختلط من وجهين ( الاول ) قيل انه مختصر جدا لان مواده اقل كثيراً من مواد القانون المدني الفرنسي وهذا الاعتراض باطل لان القانون المختلط لم تذكر فيه الاحوال الشخصية من نصوص الزواج والطلاق ونحوها لان المتبع في مسائلها بمصر لكل جنس قانون ملته كما سلف وذكرت في القانون الفرنسي ( الثاني ) قيل ان المادة ١١ من القانون المدني المختلط اجازت للقاضي الحكم حسب قواعد العدل والانصاف عند عدم النص الصريح مع انه لا حد لتلك القواعد فكانها اكتسبت القاضي الحق في ان يحكم بما تقتضيه اغراضه وقد اجيب بانه لا يجوز للقاضي في المواد المدنية الامتناع عن الحكم فوجب عليه ذلك بالاجتهاد عند عدم النص الصريح او عندما يكون النص مبهما وبانه منذ افتتاح المحاكم المختلطة لم تنطبق هذه القاعدة الا على مقلدي مؤلفات ومصنوعات المؤلفين والصانعين فانه لعدم وجود نص بالقوانين المختلطة في ذلك مست الحاجة الى ان تحكم تلك المحاكم بتعويضات على هؤلاء المقلدين يدفعونها لارباب التأليف او المصنوعات هذا

وقد تغيرت تلك القوانين من سنة ١٨٧٦ الى سنتنا الحالية ( راجع ديكريتو ٥ ديسمبر سنة ١٨٨٦ الذي بدل الرهن العقاري بحق اختصاص الدائن بكل او بعض اموال مدينه وديكريتو ٣١ يناير سنة ١٨٨٩ الذي نص على ان جميع اللوائح النظامية التي تصدر من الحكومة تسرى احكامها على الاجانب

بعد تصديق الجمعية العمومية عليها وانه ليس لها مراجعتها للتصديق عليها الا لان يعرف هل العقوبات المينة بها لا تزيد عن التي تقررت في مواد المخالفات في قانون العقوبات المخاطط وهل تسرى موادها على عموم الاجانب والاهالي وقد تقرر بناء على ذلك بعد تصديق الجمعية العمومية لمحكمة الاستئناف ان يسري على الاجانب لائحة التنظيم الصادرة في ٢٦ يونيه سنة ١٨٨٦ وديكر يتو ١٦ نوفمبر سنة ١٨٩١ المتعلق بالحفر وديكر يتو ٢١ نوفمبر سنة ١٨٩١ الذي يسوغ لرجال البوليس الدخول في مجال الاجانب ~~مختص~~ القنصل او مع مندوب من قبله

❖ انتهى تدبير الجزء العام ويلية الجزء الثاني ❖

❖ الجزء الثاني ❖

في القانون الخارجي

الباب الرابع

في اصول القانون الدولي العام

❖ الفصل الاول ❖

في علاقات مصر مع الباب العالي

قال في ذلك ( بورلي بك ) ما ملخصه - تدفع مصر الخراج للدولة العلية وفي كثير من الاحوال تكون تحت حمايتها وسلطتها وذلك ان ساكن الجنان « محمد علي باشا » جد العائلة الخديوية الحاكمة تمكن من منحها نوع استقلال اداري مدونة احكامه بفرمانات سنة ١٨٤١ وان المرحوم « اسماعيل باشا » حصل سنة ١٨٦٨ على ان توارث الخديوية للاكبر فالاكبر من الاخوة وسنة ١٨٧٣ على الفرمان الشامل لنخ مصر الحق في عقد معاهدات مع وكلاء الدول الاجنبية وان جميع ذلك كان للمرحوم « توفيق باشا » وورثه الجناب العالي « عباس باشا حلي الثاني »

وبالجملة فان استقلال مصر الاداري مقيد بامور - منها ان جباية الاموال تكون باسم ( مولانا السلطان ) مع انها لا تحرم « خديوي مصر » من الحق في تعديل الضرائب الخول له على مقتضى نصوص الفرمانات - ومنها انه نص منذ سنة ١٨٧٩ على ان ليس لمصر الاستقراض الا لتسوية حساب المالية ولذلك اضطرت الحكومة الخديوية في سنة ١٨٨٨ الى طلب التصريح لها من الباب

العالي باستقراض خمسة ملايين جنياً - ومنها ان ليس للخديوي ترك احد امتيازاته المخولة له من قبل (مولانا السلطان) ولا جزء من اراضي حكومته المخولة له لغاية سنة ١٨٧٩ - ومنها انه يجب على مصر ان تدفع خراجاً سنوياً مقداره (٧٥٠٠٠٠) ليره عثمانية - ومنها ان السكة تضرب باسم (مولانا السلطان) ومنها ان الجيش المصري لا يزيد في العدد عن (١٨٠٠٠) نفس الا اذا امر «مولانا السلطان» بالحرب - ومنها ان تشبه رايات الجيش المصري الرايات العثمانية - ومنها ان ليس لمصر ان تعمل سفناً حربية الا بعد الاستئذان من الدولة العلية - ومنها ان للجناب العالي الخديوي ان يمنح لغاية رتبة اميرالاي عسكرياً والرتبة الثانية ملكياً والغاية فيها داخلة في المنيا واما الرتب التي هي ارقى من ذلك فله ان يمنحها بشرط ان تكون براءتها مضمومة باسم (مولانا السلطان)

«تتبعه» استوقف احد نصوص فرمان «٩ اغسطس» سنة ١٨٧٩ انظار المحاكم المخلطة وهوانه لجناب الخديوي الحق في الادارة المدنية المصرية فيعمل القوانين واللوائح العادلة الضرورية لها فاستقر رأياً بعد ان تشككت في الحكم على ان ليس (للخديوي) ان يغير الاحوال الشخصية التي هي من متعلقات الدين حيث ان (مولانا السلطان) نائب عن المولى عزوجل في تنفيذ اوامره على خاتمه وان تلك النيابة تقضي بانه لا يغيرها فكذلك وكيله.

### ❖ الفصل الثاني ❖

في ان فرمانات مصر احدى مسائل القانون

الدولي العام الاوروي

قال (بورلى بك) ايضاً ان استقلال مصر المقيد بما سلف قد احدثته الدول الاوروية بناء على صدور امر لها من قبل (مولانا السلطان) بالتدخل (راجع

تذليل معاهدة لوندرة التي حصلت في ( ١٥ يولييه سنة ١٨٤٠ ) وارت الباب العالي أخذ رأيها سنة ١٨٤١ في مسألة وراثة الخديوية المصرية وانه قد سبق تولية المرحوم ( محمد توفيق باشا ) الخديوي الاسبق مخبرات دولية فاستنتج من ذلك أن فرمانات مصر من مسائل القانون الدولي العام الاوربي

❖ الفصل الثالث ❖

في علاقات مصر والدول الاجنبية

للجناب الانعم الخديوي الحق في عقد معاهدات دولية بشرط عدم الاخلال بمعاهدات الدولة العلية السياسية ( راجع فرمانات سنة ١٨٦٧ و سنة ١٨٧٣ و سنة ١٨٧٩ ) ولذلك ترى أنه عقد معاهدات تجارية بعد انتهاء أجل المعاهدات العثمانية لسنة ١٨٦٧ مع انكلترا وبلاد النمسا والمجر وايطاليا واليونان وبلجيكا والبرتغال

وهناك مسائل مهمة تعد عادة من نظريات القانون الداخلي العام أو القانون الخاص صارت في مصر من مواضع القانون الخارجي العام سيقف المطلع عليها

ومن اطلع على المعاهدات الدولية عرف أن منشأها ربط العلاقات وتبادل المنافع المدنية والتجارية بين المسلمين والمسيحيين لتمهيد الوفاق برفع موانعه الناشئة من اختلاف الاديان والاخلاق والعوائد

وهذه المعاهدات قسمان - منها ماله أهمية تاريخية فقط كمعاهدات صلاح الدين المنعقدة سنة ١١٧٥ مع اهالي ( بيز ) وهي مدينة في ايطالية من مرافئ البحر الابيض المتوسط ومحمد الثاني مع أهالي ( جين ) ( وهي مثل سابقتهما ) سنة ١٤٥٣ ومع اهالي البندقية سنة ١٤٥٤ ومعاهدة أبي النصر قايتباي التي

عقدت مع أهالي فلورنسه سنة ١٤٨٨ وقنصوه الغوري التي عقدها مع  
الفرنساويين من سنة ١٥٠٧ الى سنة ١٥١٧ وسليم الاول الفاتح ( راجع  
معاهدة سنة ١٥٣٥ المنعقدة مع جان دلا فوريه سفير امبراطور فرنساويين  
( فرنساوا الاول ) وابراهيم سرعسكر السلطان ( سليمان ) - ومنها ماله اهمية  
عصرية عملية وهي التي عقدها من سنة ١٥٣٥ الى ايامنا هذه ( سلاطين آل عثمان )  
مع اسوج والدانمارك والبروسيا واسبانيا والبلجيكا والبرتغال واليونان  
والفرنساويين وغيرهم ومزاياها العملية الآن هي ثلاثة ( الاولى ) عدم انتهاك  
حرمة منازل الاجانب الا عند الضرورة فانه يجوز الدخول فيها للعثمانيين بحضور  
القنصل او مندوبه ( والثانية عدم مسؤولية الاجانب امام محاكم العثمانيين وقد  
ذكرنا في الجزء العام وتذييله كل ما يمكن تحقيقه في هذا الموضوع المهم ( والثالث  
عدم جواز أخذ ضرائب من الاجانب ولهذا القاعدة استثناءات ذكرناها في  
الجزء العام وتذييله من اطلع عليها يجزم بان الغرض منها تقوية سلطة الجناح  
العالي الخديوي وتقدم الحياة الاجتماعية بمصر

### ❖ الفصل الرابع ❖

في دين مصر

قال ( بورلي بك ) ما معناه ان مسألة دين الحكومة المصرية البالغ تقريباً  
( ١٠٥٠٠٠٠٠٠ ) جنياً انكليزيا كان ينبغي اعتبارها من مسائل القانون  
الداخلي الخاص لكن لما لم تكن استدانتهما من المصريين بل من انكلترا وفرنسا  
صارت من نظريات القانون الخارجي العام وذلك أنه صدر في ٣١ مارث سنة  
١٨٨٠ ديكر يتوخيول للجنة دولية مشكلة من مندوبين دوليين النظر في الدين  
المصري وفي عمل الميزانية بعد ان جاء في مقدمته ما يؤيد معاهدة دولية على

مقتضى نصوصها تجري اعمال الحسابات المالية وقانون التصفية ما هو الا نتيجة  
نصوص تلك المعاهدة وبعد ذلك صار الدين المصري موضوع اتفاقات دولية  
تجري احكامها عليه كما يفهم ذلك من الاوامر السياسية خصوصاً ديكريتو ١٢  
يوليه سنة ١٨٨٨

ولجنة الدين العمومي ومصالح السكك الحديدية ومينا الاسكندرية  
والتغريفات والدومين والدائرة السنوية لم توجد الا بعد مخابرات دولية قضت بان  
تشكيلها واخصاصاتها واعمالها من نظريات قانون مصر الخارجي العام وكذلك  
قضت اللجنة الدولية المنعقدة بباريس سنة ١٨٨٥ والمخابرات  
المتبادلة في سنتي ١٨٨٦ و ١٨٨٧ بان مصلحة قنال السويس من مسائل  
القانون الخارجي العام

ومن هذا القبيل ايضاً ما ذكر في محضر لجنة لندرة المنعقدة في ٢٨ و ٣١  
يوليه سنة ١٨٨٤ من ان للدول الحق في التداخل سياسياً في بعض المسائل  
البحرية بمصر وحصول دولة انكلترا في (٤ اغسطس سنة ١٨٧٧) من  
الحكومة المصرية على بعض تعهدات تخص بتجارة الرقيق بجميع انواعه  
(تأنيبه) لم اعقد باباً لمسائل القانون الدولي الخاص اكتفاء بما ذكرته فيه  
بالجزء العام وبما ذكر في كتاب القانون الدولي الخاص لجمال الدين وبسطورس  
بشاره فراجع ان أردت الوقوف على اصوله

## الجزء الثالث

في القانون الداخلي العام

### الباب الخامس

في القانون النظامي

#### ❖ الفصل الاول ❖

في لزوم ايجاد المنظمات وما ينبغي اتباعه فيها من المبادئ الحققة ان بقاء المجتمع موقوف على وجود الحكومة لانها تؤيد حرية كل فرد من افراده والقاعدة الواجب اتباعها في نظام الحكومة ان لا تفضل فردا من رعاياها على آخر في الحقوق فينحصر موضوعها اذن في المحافظة على الحقوق وكل حكومة لها نظام مكتوب او عرفي ملزم باتباعه قهرا او مقبول لذاته لدى الافراد والمنظمات التي على هذا النوال تكون حسنة بخلاف التي تتعدها فانها تكون رديئة بقطع النظر عن شكل الحكومات ألا ترى أن (بنتمام) لم يتعرض في كتابه اصول الشرائع الى البحث فيما ينبغي ان يكون عليه شكل الحكومة لاعلماده ان احسن حكومة هي التي اعتادت الامة عليها وان السعادة هي غاية كل امة فكل حكومة اوصلتها اليها كانت هي الراجحة وحيث ان السعادة لا تنال الا بقانون عادل مبني على القواعد الصحيحة الحققة فمتى توفرت تلك السعادة عند الامة بلغت مقصدها وان فقدت كل قوة سياسية وبمعكس ذلك لو توفرت جميع القوى السياسية لامة وساء قانونها فلا يفيد شكل الحكومة شيئا

وقال سعادة الفاضل (فتحي بك زغلول) في هذا الصدد واعلم أن اقبح شيء في البحث عن هذا الموضوع هو الابتداء بالطعن على الحكومة القائمة وتحريك الشهوات والمنافسات عليها مع أن النظام الحقيقي وسن القوانين المفيدة الثابتة لا يتسنى الا في زمان هدأت فيه الأفكار وانطفأت نيران الشهوات والبغضاء وثبتت الحكومة في مركزها

### ❀ الفصل الثاني ❀

في حقوق رعايا العثمانيين النظامية

هذه الحقوق كثيرة تقتصر على ذكر أشهرها

(الاول) المساواة امام القانون - ذكر تلك المساواة أمر (الكلخانة) الذي

احتمل بنشره في ٣١ نوفمبر سنة ١٨٣٩ الصادر من (مولانا السلطان عبد المجيد خان) وهذا تعريبيه

لنقتنا بمعونة الله العلي العظيم واتكنا على شفاعته نبيه صلى الله عليه وسلم قد تراءى لنا ان نبحث بنظمات جديدة في ان نمنح اقاليم دواننا العلية التمتع بزايا ادارة حسنة وأشهر مواضع تلك النظمات هي أمور (أولها) ضمان حياة وشرف ومال كل فرد (وثانيها) جباية الاموال بطريقة عادلة (وثالثها) حشد الجنود وتعيين مدة خدمتهم العسكرية بطريقة عادلة ايضاً اه

فنشأ عن ذلك امور - منها تعيين الاجانب في اهم الوظائف بعاصمة البلاد العثمانية او انتدابهم بالخارج - ومنها قبولهم بمدارس الحكومة الملكية والحربية - ومنها جباية الأموال بدون فرق بين طبقات الأفراد عموماً ولو اختلفت ديانتهم - ومنها دخول الاجانب في العسكرية

(والثاني) الحرية الشخصية بحيث صار كل عثماني مسلماً كان او غير مسلم

لا يجوز حرمانه من حرته ولا من امواله الا بمقتضى حكم مطابق لقوانين هذا العصر وعليه فيعاقب مرتكب الحبس من غير حق بالعقوبات المدونة في القوانين وقد منعت تجارة الرقيق بامير نامت ٤ اغسطس سنة ١٨٦٢ في بلاد الترك اما في مصر فقد اتفقت كما اسلفنا دولة انكترامع الحكومة الخديوية على ان كل من يتجر في الرقيق يحاكم بمجلس عسكري (راجع في ذلك ديكر يتو منع تجارة الرقيق الصادر في ١٧ اغسطس سنة ١٨٧٧ و صدر منشور في ٣١ يولييه من نظارة الداخلية معاقبا مشتري الرقيق بنفس عقوبات بائعه غير ان هذا المنشور لا يكون في قوة قانون نشر وأعلن من قبل الجناب العالي الخديوي والثالث الغاء العقوبات البدنية - قد ابطال بخط الكليخانه الشريف والخط الهمايوني الغاء التعذيب البدني حفظا لشرف الانسان (راجع ايضا مادتي ١٧ و ١٢٠ من قانون العقوبات الاهلي) لا قبل السجن ولا فيه الا فيما نصت عليه اللوائح التأديبية لدولتنا العلية

والرابع ضمان حق الملكية - ذكره الخط الشريف بما معناه كل له حيازة أملاكه من اي نوع كانت وكال التصرف فيها من غير حجر فلا يسوغ لأحد منع ذلك التصرف فورثة الجاني مثلا لا يجرمون من حقوقهم الشرعية ولا يجوز تصدير اموال الجاني للحكومة ولا ينظر في ذلك الى الاختلاف في الاديان (راجع في هذا مادتي ٨٨ و ٨٩ من القانون المدني الاهلي)

والخامس حرية اقامة شعائر الأديان - أتى في ذلك الخط الهمايوني بهذه العبارة (قد أخذت على نفسها الحكومة العثمانية ان تقوم بالاجراءات الضرورية لتأييد اقامة شعائر كل دين مهما بلغ عدد المتمسكين به بحيث لا يجبر أحد على الردة من دين لآخر

والسادس ( حرية التعليم ) - ذكر بالخط الهمايوني ان لكل طائفة الحرية في انشاء مدارس عامة للعلوم والفنون والصنائع غير ان طريقة التعليم وانتخاب الأساتذة يكونان برعاية مفتشي مجلس معارف مختلط يعين اعضاءه ( مولانا السلطان نفسه )

( تنبيه ) تأيدت جميع هذه الحقوق النظامية في القانون النظامي العثماني

المعلن في ٧ القعدة سنة ١٢٩٣ هـ اي ٢٣ ديسمبر سنة ١٨٧٦

### ❖ الفصل الثالث ❖

انقسام السلطة الخديوية بأوامر عالية

سبق الكلام على ان السلطة الخديوية قائمة بالتوكيل عن جلاله مولانا السلطان وعلى أنها مبنية بالفرمانات الشاهانية - وهذه السلطة الشخصية المطلقة قد تجزأت بأوامر عالية ( الاول ) ما ذكره المرحوم ( اسماعيل باشا ) في خطاب له مؤرخ ١٨ أغسطس سنة ١٨٧٨ ارسله الى رئيس مجلس نظاره سعادة ( نوبار باشا ) من انه يريد من الآن فصاعدا ان يشاركه في الرأي مجلس نظاره بان يتناقش في مسائل البلد المهمة ويكون الرأي فيه الى الأغلبية ثم يؤيد هذا الرأي الجناب العالي الخديوي ( والثاني ) امر ٢٦ نوفمبر سنة ١٨٦٦ الذي انشأ بمصر مجلس نواب الامة وقد استبدل هذا الأمر بديكر يتو ٧ فبراير سنة ١٨٨٢ ( والثالث ) القانون النظامي الذي شكل جملة مجالس سياسية تعمل للآن وهي الجمعية العمومية ومجالس المديرية

## الباب السادس

في القانون الاداري

❖ الفصل الأول ❖

القانون الأداري وتعديله

ليس للقانون الاداري الدوام الذي للقانون الخاص وذلك ان منشأ هذا القانون الباحث عن اختصاص الادارة المركزية والمديرية مبادئ سياسية محضة تتغير تبعاً لتغير شكل الحكومة فيتأثر بما يصل اليه التمدن من التقدم في العلوم والاقتصاد - وتتمحور مباحثه في الكلام على سلطة التنفيذ والادارة وسلطة التشريع والقضاء

❖ الفصل الثاني ❖

في سلطة التنفيذ والادارة

قضت المادة ١٥ من القانون النظامي على أنه لا يعلن قانوناً أو أمراً قبل وضع امضاء رئيس مجلس النظار والنظاراً أنفسهم عليه - ومسؤوليتهم مدونة بديكريتو ١٩ فبراير سنة ١٨٨٧ المذكور به تشكيل المجلس الاداري العالي (راجع من كتاب جيلات فرنساوي صحيفة (١٦٠) من الجزء الأول)

❖ الفصل الثالث ❖

في رئيس مجلس النظار

ان خطاب تشكيل هذا المجلس قد تعينت به اختصاصات رئيس مجلس النظار والمجلس نفسه وذكر بديكريتو ١٠ ديسمبر سنة ١٨٧٨ في هذا الصدد

ان ذلك الرئيس هو الذي يعقد ويرأس المجلس ويبلغ آراءه للمحضرة الفخيمة الخديوية وعلى الخصوص التي يرى لزوم التصديق عليها من جنابه الفخيم (راجع المادة ٥ من القانون النظامي الصادر في غرة مايو سنة ١٨٨٥) وذكرت اختصاصاته أيضاً بديكر يتو ٢٠ فبراير سنة ١٨٨٦ (راجع صحيفة ١٣٢ من الجزء الاول من كتاب جيلات فرنساوي)

### ❖ الفصل الرابع ❖

في النظارات

هي سبعة (الاولى) نظارة الخارجية ونظامها الداخلي مذكور بديكر يتو ١٧ يناير سنة ١٨٨٦ (والثانية) نظارة المالية وللمستشار المالي فيها اختصاصات تجعله في الدرجة بعد ناظر المالية مباشرة واشهر اقلامها قلم الحسابات العامة وقلم الاموال المقررة وغير المقررة واقلام التفتيش (والثالثة) نظارة المعارف العمومية وهي التي تمنح شهادات الدراسة الابتدائية والثانوية المسماة (بالكالوريا) والعليا وهي القابضة على زمام ادارة المدارس الابتدائية والتجهيزية وقسم المعلمين العربي والافرنكي والمهندسخانة والحقوق والطب والفنون والصنائع لا الجامع الازهر كما زعم بعض القرنج فان كل المرجع في ادارته الى شيخ الجامع نفسه ومجلس الادارة المشكل من اجل علمائنا الاعلام ولجميع الطوائف في مصر الحق في التعليم لأي لغة او أي فن من الفنون وفتح المدارس لذلك (والرابعة) نظارة الداخلية (راجع ديكر يتات) ٢١ فبراير سنة ١٨٨٦ و ٢١ مارس سنة ١٨٨٨ وتلحق بها ادارة البوليس (والخامسة) نظارة الحفانية (راجع ديكر يتو ١٣ سبتمبر سنة ١٨٨٥) وهي القابضة على زمام ادارة القضاء الشرعي والاهلي والمختلط (والسادسة) نظارة الاشغال العمومية (راجع ديكر يتات ٣١ ديسمبر سنة ١٨٧٨ و ٢١ فبراير

سنة ١٨٨٤ واشغالها التنظيم والرى والجسور والترع وغير ذلك ( والسابعة )  
 نظارة الحرية ( راجع ديكرىتو ١٠ ديسمبر سنة ١٨٧٨ )  
 ( ملحوظة ) ألحق ديكرىتو ١٥ يناير سنة ١٨٨٤ ادارة السودان وملحقاتها  
 بهذه النظارة

❖ الفصل الخامس ❖

في القابضين على زمام سلطة التنفيذ والادارة

هم النظار والمحافظون والمديرون ومأمورو المراكز ونظار الاقسام والعمد  
 ومشايخ البلاد وذكر بامر عال ان المحافظين والمديرين نائبون عن النظار  
 وان تعيينهم وعزلهم يكون بامر عال وقد تقرر لهم الحق في الحكم في المخالفات  
 التي تقع في اثناء مرورهم أو في مركز المديرية ويوجد تحت سلطة كل  
 مدير موظفون مكلفون بأعمال ادارية مختلفة كأمور المالية التابع للمالية  
 والهندسين التابعين لنظارة الاشغال العمومية وحكمداري البوليس التابعين  
 للداخلية وغيرهم اما مأمورو المراكز فهم تابعون مباشرة للمدير وهم الرؤساء  
 الاداريون العاملون في كل مركز وتعيينهم وعزلهم يكون بقرار وزاري واما عمد  
 ومشايخ البلاد فيعينون بعد تصديق نظارة الداخلية وتقييد اسمائهم في دفاترها  
 ( راجع ديكرىتو ٢٤ نوفمبر سنة ١٨٨٩ وهم نائبون في القرى عن سلطة الادارة  
 وتعيينهم اما ان يكون بالوراثة أو بالانتخاب او التعيين من قبل المدير او مأمور  
 المركز المنتدب لذلك ولم وظائف قضائية مذكورة بقانوني المرافعات الاهلي  
 والمختلط وغيرها ( راجع مواد ٩ و ٥٣١ و ٦١٧ و ٦٤٧ من قانون المرافعات  
 المختلط ومادة ١٠٤ من قانون التجارة المختلط )

## ❖ الفصل السادس ❖

### في سلطة التشريع

ان خطاب سنة ١٨٧٨ تضمن مسؤولية النظار امام الحضرة الخديوية ومنذ ذلك العهد صار مجلس النظار قائماً باعمال سلطتي التشريع والتنفيذ بالاشتراك مع الخديو الانخم غير ان الجناب العالي حفظ لنفسه الحق في رئاسة الجيش براً وبحراً - والقانون النظامي الصادر في غرة مايو سنة ١٨٨٣ نص على تشكيل مجالس المديریات ومجلس شورى القوانين والجمعية العمومية ومجلس الحكومة الذي ألغى بعد - واخصاصات الجمعية العمومية هي البحث عن الضرائب من حيث الزيادة والنقص ورفع اموال وتقرير اموال - ومتى صدق الجناب العالي الخديوي الديكر يتو تنفذ وان لم تلاحظ في اصداره نصوص القانون النظامي - واعمال النظار في التقنين تختلف فتارة تكون بديكریات صدق عليها الجناب العالي وتارة بقرارات وطورا بمنشورات

## ❖ الفصل السابع ❖

### في سلطة القضاء

لا يوجد بمصر قضاء اداري حقيقي فالحكومة اذا تعاملت مع الاجانب ترفع خصوماتها معهم امام المحاكم المختلطة حسب نص مادتي ١٠ و ١١ من لائحة ترتيب المحاكم المختلطة وهذه الاجراءات تعاكس تقدم البلد فان المحاكم المختلطة ذهبت في احكامها الى ايجاد مزايا واستثناءات لصالح الحكومة وهذا امر غير قانوني يؤسف عليه خصوصاً في بلد لم تتعين فيها اختصاصات الادارات العمومية تعييناً تاماً وتشغل حكومتها بالزراعة والصناعة والنقل والتجارة واعمال البنوك وغير ذلك والرأي العام يقتضي تدوين قانون

اداري وتشكيل محاكم ادارية بمصر مخافة الوقوع في الفوضى اكثر من ذلك اما اذا تعاملت الحكومة مع الاهالي فترفع قضاياها معهم امام المحاكم الاهلية وجاء بالمادة الخامسة عشرة من لائحة ترتيبها ان لها الحكم في كافة الدعاوي التي ترفع على الحكومة بطلب تضمينات ناشئة عن اجراءات ادارية تقع مخالفة للقوانين او الاوامر العالية وهذا النص يليق ان يكون اساس عدالة حقة والطلبات المتعلقة بضرائب الاطيان ينظرها المديرون وناظر المالية والطلبات المختصة بالمباني تنظرها مجالس خصوصية ومع ذلك قد حفظت المحاكم المختلطة اختصاصاتها في مواد ضرائب الاطيان غير انه لا تاثير له اما نظرا لانبهاام النصوص او للعرف الجاري واما بالنسبة لصعوبة عمل تقارير اهل الخبرة والمنازعات المتعلقة باساس ربط الاموال الميرية لا تختص المحاكم الاهلية بالنظر فيها بنص مادة (١٦) من لائحة ترتيبها والحكم في قضايا الجرك يكون طبقاً لنصوص لائحة الجرك الصادرة في ١٧ ابريل سنة ١٨٦٢ ومع ذلك فوجوب اتباع اجراءاتها بالنسبة للاجانب صار مشكوكا فيه بعد انشاء المحاكم المختلطة واما المسائل الواقعة بشأن الملح والبخان فتحكم فيها الحكومة كما يترآي لها مع مراعاة نصوص المعاهدات فيما يتعلق بالاجانب واما الخصومات في الفوائد ورسوم التسجيلات ونقل الملكية بانواعها والرسوم القضائية فهي من اختصاص المحاكم الاهلية تارة والمختلطة تارة اخرى متى صدر الامر عن سلطة غير مختصة او مخالفا للقانون او لم يطابق الاوضاع القانونية

### تطبيقات

ينتج مما تقدم من القواعد جملة نتائج (الاولى) اذا نظرت المحاكم في امر اداري وقع مخالفاً للقانون يجب عليها الحكم في المسئلة بمعرفتها ثانياً مع قطع النظر

عنه بالمرّة ( والثانية ) اذا استند احد المتخاصمين في دعوى مرفوعة امام المحاكم  
 بامر اداري مخالف للقانون وجب عليها ان لا تلتفت الى هذا الامر الاداري فلا  
 يجوز لها الحكم ببطالانه ولا بتعديله ( والثالثة ) ليس للمحاكم ايقاف تنفيذ اوامر  
 الادارة وان كانت غير قانونية وذلك لان هذا يعد تعدياً منها على اختصاصات  
 الادارة غير انه لما النظر في نتائجها بالنسبة لمن حصل له ضرر منها من الاهالي  
 وهذه القاعدة المانعة من حصول النزاع بين المحاكم والادارة تجعل الاهالي لا ملجأً  
 لهم للتشكي من اوامر الادارة الاستبدادية ( والرابعة ) كما ان المحاكم لا يجوز لها  
 ايقاف تنفيذ امر اداري لا يجوز لها الامر بتتبع امر اداري ايضاً والا لما حصل  
 انفصال السلطتين ( والخامسة ) جهة الادارة تخص بالفصل في المنازعات  
 الحاصلة بين رجالها فيما يتعلق باختصاصاتهم وعلى المحاكم ان تحيل عليها ما يرفع  
 اليها من هذا القبيل ( والسادسة ) لا يعد نظر المحاكم في تحقيق صفة رجال الادارة  
 تعدياً منها على سلطتها ( والسابعة ) اذا حصل نزاع بين جهتين من جهات الادارة  
 فسلطة التنفيذ هي التي تحكم بينهما لا المحكمة

## الباب السابع

في الاصول العامة لقانون الجنايات

### ❖ الفصل الأول ❖

في الفرق بين القانون المدني والقانون الجنائي

قالوا ان القانون المدني بجميع ما اشتمل عليه من شأنه ان ينطبق على الناس  
 كافة بخلاف القانون الجنائي فان شأنه ان لا ينطبق الا على ارباب الجرائم  
 واقول ليس هذا فرقا فان شأن كل منهما ان يطبق على الناس جميعاً

❖ الفصل الثاني ❖

في اقسام القانون الجنائي

هي ثلاثة ( الاول ) نظريات تحديد الجرائم وعقوباتها ( والثاني ) تشكيل المحاكم المكلفة بتطبيق تلك النظريات وبيان اختصاصاتها ( والثالث ) الاجراءات أعني ما يجب اتباعه من السير لاثبات الوقائع الجنائية والعقاب عليها - ولذا ذكر في الفصول الآتية جملة عامة لشرح هذه الاجزاء فنقول

❖ القسم الأول للقانون الجنائي ❖

( اي نظريات تحديد الجرائم وعقوباتها )

❖ الفصل الثالث ❖

في تعريف الجرم

الجرم هو فعل ما نهى عنه قانون جنائي او ترك ما أمر به نخرج ارتكاب ما لم يته عنه كالقتل دفاعا عن النفس او قياما بالواجب كمن أمر بقتل محكوم عليه وقال ( بنتام ) ان معنى الجرم يختلف باختلاف الموضع الواقع فيه البحث فان كان البحث عمليا اي دائرا في قانون وضع من قبل فالجرم فعل كل أمر نهى عنه الواضع سواء كان النهي خطأ أم صوابا وان كان البحث عمليا بمعنى ان المراد ايجاد قانون مطابق للنقعة فالجرم هو فعل كل أمر يجب النهي عنه لترتب ضرر عليه ثم قال وتنقسم الجرائم الى وجودية وعدمية ( فالاولى ) هي التي تحدث من حصول عمل من الأعمال لغرض من الأغراض ( والثانية ) هي التي تنشأ من عدم فعل ما وجب وتعرفه الأول لا يشمل إلا الوجودية فكان عليه ان يجعله عاما شاملا للوجودية والعدمية معا فقصره على الوجودية في التعريف وجعله شاملا لها والعدمية في التقسيم تناقض

ثم قال ومن وقف على معنى الجرم الحقيقي سهل عليه التفريق بينه وبين الفعل الذي يعده الناس جرماً مع انه ليس كذلك لفساد اعتقادهم فيه او لنفورهم منه او لسوء فهم الحكومة اولتوهم خروجه عن مقتضيات الزهد والتسك كما يظن الناس في بلاد كذا ان بعض الحشائش سامة او قدرة مع انها من الذم المأكول والليقة بالصحة فالسحر والاختراع او الابداع جرائم من هذا النوع اقول ان للسحر امكاناً بأدلة عقلية ذكرها الرازي في تفسيره قوله سبحانه وتعالى (واتبعوا ما نزلوا الشياطين على ملك سليمان الآية) ونقل كلام الفلاسفة والمعتزلة وأهل الاطلاع والمحصلين وذكر ادلة النفي والاثبات ثم قال فاذا اتى الساحر بشيء من ذلك فان اعتقد ان اتيانه به مباح كفر لانه حكم على المحظور بكونه مباحاً وان اعتقد حرمة فعله فعند الشافعي رضي الله عنه ان حكمه حكم الجنابة ان قال اني سحرته وسحري يقتل غالباً يجب عليه القود وان قال سحرته وسحري قد يقتل وقد لا يقتل فهو شبه عمد وان قال سحرته غيره فوافق اسمه فهو خطأ تجب الدية مخففة في ماله لانه ثبت باقراره الا ان تصدقه العاقلة فيعتقد تجب عليهم هذا تفصيل مذهب الشافعي رضي الله عنه اذا عرفت هذا فكيف لا يجعل (بنتام) السحر من عداد الجرائم ولعله لم يطالع على شيء من ادلته وذلك مذموم فان العالم الفيلسوف لا ينفي الشيء حتى يثبت بالبرهان عدمه فكان ينبغي له البحث في ذلك او عدم التعرض له بالكلية

### ❀ الفصل الرابع ❀

في ان للجرم عرضاً عامة وخاصة

للجرم عرض عام وخاصة (فالاول) كحادثة اتمها الجاني او لم يتمها - وهو

مختار عاقل - مستحق العقاب عليها بنص القانون ان لم يكن دفاعاً عن النفس ولا

قياماً بالواجب (والخاصة) كالأمر المختصة بكل نوع من أنواع الجرائم التي  
تذكر في تعاريفها ويجوز ان نعبر عن عرض الجريمة العامة بأركانها الأربعة  
التي سندكرها

### الفصل الخامس

#### في الركن القانوني

الأصل العام في هذا الركن هو (لا جريمة ولا عقوبة إلا مادون منها  
بقانون اعلن ونشر قبل ارتكاب الفعل) ولما كان للواضع الحق دون سواه لانه  
نائب المجتمع في ان يبين الأفعال التي لا يجوز ارتكابها لضررها بالهيئة الاجتماعية  
لم يكن للقاضي ان يدخل جريمة جديدة في عداد الجرائم او يطبق جريمة لم تكن  
في القانون على ما فيه والقانون الجنائي هو ما تركب من اوامر عالية جنائية  
اعلنها الحاكم ووجب العمل بنشرها بعد أخذ رأي مجلس شورى القوانين حسب  
الأوضاع النظامية وسريانه يكون على مستقبل الحوادث وتفسيره على ثلاثة  
انواع خاص وعام وقضائي والتفسير هنا خلاف تفسير القانون المدني لانه اذا  
انهم على الدائرة الجنائية نص فلها ان تبحث عن قصد الواضع به متبعة  
ما يترأى موافقا من طرق التفسير فتعممه او تخصصه بعد مقارنته بنصوص بابه  
او بالقانون المستمد هو منه أو بالتقارير والمناقشات التي نشأ عنها او باستقراء  
سبب وضعه متبعة فيه قاعدة) يتبع النص كلما وجد سبب وضعه ولا يتبع اذا  
زال واما اذا كان واضحا أو فسرق قبل فعلها ان تطبيقه على الاحوال الشاملة لها  
الفاظه لا على سواها بحيث يكون لها ان تبرئ ساحة المتهم عند عدم النص على  
عقوبته اذ ليس لها ان توجد جريمة او عقابا بطريق الاستنباط أو المشابهة  
اما الدائرة المدنية فلها عند عدم نص القانون المدني الحكم بالاستنباط وبالقياس

او حسب قواعد العدل كما نقرر بمادة ( ٢٩ ) من لأئحة ترتيب المحاكم الأعملية ونصها ( ان لم يوجد نص صريح بالقانون يحكم بمقتضى قواعد العدل ويحكم في المواد التجارية بمقتضى تلك القواعد ايضاً وبموجب العادات التجارية ) بل يتعين عليها الحكم كما أسلفنا في كل قضية رفعت اليها بحيث لا يقبل احتجاجها بعدم النص والا عومت بمقتضى مادة ( ١١٣ ) من قانون العقوبات الأهلي ونصها ( اذا امتنع احد القضاة في غير الاحوال المذكورة عن الحكم يعاقب بالتغريم من الف قرش ديواني الى ألفي قرش ديواني ويجوز عزله ايضاً من وظيفته ويعد ممتنعاً عن الحكم كل قاض ابي او توقف عن اصدار حكم بعد تقديم طلب اليه في هذا الشأن بالشروط المبينة في مادتي ( ٦٥٥ ) و ( ٦٥٦ ) من قانون المرافعات في المواد المدنية والتجارية ولو اخرج بعدم وجود نص في القانون أو بان النص غير صريح أو بأي وجه آخر

وسريانه هو أو المفسر له يكون على الحوادث التي تقع من يوم وجوب العمل بمقتضاه لا على ما سبقه منها الا اذا رأى المقتن سريانه على تلك الحوادث السابقة لاقتضاء المنفعة العامة ذلك لانه لم يذكر بالقانون النظامي المصري الذي منه الفرمانات حجر عليه في ذلك بخلاف القاضي فانه مقيد بالقانون وسبب سريانه من يوم الانذار به ظاهر في المخالفات لان العدالة تقضي ان يواخذ بعد الانذار تحقيقاً للوعيد فان قلت ما حكمته في الجنائيات والجنح والضمير ينبي بمضارها من غير انذار قانوني قلنا ليس اساس المعاقبة عليها العدالة المطلقة التي ينبي الضمير عنها بل هو العدالة المطلقة مع احتياج المجتمع بحيث انه قد ينذر الضمير بمضار امر لم يكن معاقباً عليه قانوناً لعدم احتياج الهيئة الاجتماعية للمعاقبة عليه كالشروع في الاشتراك في قتل لم يقع بعد وقد سبق هذا المعنى قريباً وقد مننا ان الشريعة

المطهرة خولت للقاضي النظر فيما لم ينص عليه حفظاً للاعراض والشرف  
وكما يسري القانون على الحوادث المستقبلية يتبع أيضاً في الحوادث السابقة التي  
لم يحكم فيها مطلقاً او لم يحكم فيها نهائياً بان كانت قابلة للنظر فيها مرة اخرى امام  
محكمة الاستئناف او محكمة النقض والابرام ولو لم ينص المقتن اذا لم تكن جريمة  
في نظره او كان عقابه عليها اخف من المنصوص عليه بالقديم اما التي حكم فيها  
نهائياً فلا يسري عليها لما يترتب على ذلك من الاضرار بالحقوق المكتسبة في  
حال تشديده وانما جاز ذلك السريان لاسباب (الاول) الشفقة والرافة  
(والثاني) العدالة كما اذا اريد الحكم في يوم واحد على اثنين اقترف احدهما  
جريمته ايام سريان قانون العقوبات القديم والاخر ارتكبا عينا في عهد  
الحديث (والثالث) ليس القانون في الحقيقة الارادة الهيئة الاجتماعية او نزيها  
المعانة والمشورة على حسب الاوضاع النظامية لكل بلد فلما خففت العقاب مع  
امكان تشديده دلنا ذلك على ان ما رآته اخيراً مطابقاً للعدالة ولصالح الهيئة  
الاجتماعية اكثر من سواء فهو الجدير بالاتباع وقد يصعب في بعض الصور  
الحكم باخف القانونين عقوبة كما اذا عاقب القانونان بعقوبة واحدة كالاشغال  
الشاقة مثلاً واختلفت عقوبة احدهما عن الآخر بالحد الاكبر والاصغر فكانت  
الأول خمس عشر سنة والثاني خمس سنين في القديم وكان الاكبر اربع عشرة  
والاصغر ست سنين في الحديث ففي هذه الصورة ينظر الى الحد الاكبر فان  
كان اقل اتبع قانونه والا فلا لان الواضع اذا جعل اقصى العقوبة اشد علم ان  
الجريمة تستدعي شيئاً من العقاب يزيد عن الحد النهائي المقرر في القانون الاخر  
فيكون هذا الاخير اخف بالطبع اذ لا عبرة بالحد الاصغر مهما كان وقد ذهب  
البعض الى تطبيق الاخف من القانونين كليهما لكن هذا الرأي يحملنا على القول

بان الشخص يعاقب بقانون مغاير للقديم والحديث ولا قائل به وكما اذا كان بأحد القانونين نصوص في صالح الجاني وليست في الآخر بأن صرح الحديث بقبول الأسباب المخففة للعقوبة ولم ينص عليها القديم وكان العقاب في هذا الأخير غرامة وفي الأول حبساً فيجب على القاضي ان يطبق في هذه الحالة القانون القديم مع قبوله ما يخفف العقوبة بمقتضى الحديث ولا يقال في هذه الصورة ان العقوبة اخذت من قانونين فكأنها من ثالث كما تقدم لانها لم تؤخذ الا من قانون واحد مع اضافة شيء عليها غير العقوبة نفسها من القانون الاخر

بقي النظر في انه هل يسري القانون الحديث المخفف للعقاب على من لم تنفذ عليهم الاحكام النهائية أولاً الجواب انه يجب على المقتن ذكر هذا السريان في القانون الحديث وعلى الحاكم اذا لم يفعل ذلك الواضع ان يعفو عن المحكوم عليهم نهائياً او يخفف عليهم عقوبتهم قبل اعلان القانون الحديث ونشره لان العدالة تقتضي بان ذلك القانون يسري عليهم ولو لم يوجد نص بذلك اذ العقل لا يحكم بتنفيذ عقوبة رأت الهيئة الاجتماعية بقانونها الحديث انها تجاوزت حد العدالة والمنفعة العامة واذا لم يحصل نص بالحديث على السريان ولم يعف الحاكم وجب على النيابة تنفيذ الحكم النهائي ولو كان عقابه اشد من المذكور بالحديث وبقي النظر ايضاً في انه هل ينطبق الحديث اذا غير طريقة التنفيذ على الجرائم التي ارتكبت قبل وجوب العمل به مع انه لم يحكم فيها ابتداءً او نهائياً الا بعد وجوده الجواب انه لا يخلو اما ان يغير طريقة التنفيذ وحدها واما ان يغيرها مع العقوبة فان غير طريقة التنفيذ وحدها وجب اتباعها وان غيرها مع العقوبة اعطيت حكمها فان اتبعت لكونها اخف اتبعت طريقة التنفيذ والا فلا

واما سريانه بالنسبة لتغيير تشكيل المحاكم وترتيبها واخصاصها وغير ذلك

من الاجراءات فالأصل فيه ان الحديث اذا غيرها يسري دون القديم لانه لا يقال ان المتهم حقاً مكتسباً يطلب به اتباع الاجراءات التي كانت سارية وقت ارتكابه الفعل لان حقه ينحصر في الدفاع عن نفسه باثبات براءته والقانون هو الذي يعين له المحكمة الواجب عليه ان يدافع عن نفسه امامها والاجراءات التي تتبع لذلك بحيث اتنا لونا زعنا سلطة الهيئة الاجتماعية وحرمانها من حق تعديل تشكيل المحاكم والاجراءات لكان ذلك مانعاً للمحاكم عن التصرف فيما له من الحقوق ويتبع هذا الاصل اذا ألغيت المحاكم القديمة من غير خلاف واما اذا بقيت ففي تطبيقه خلاف فمنهم من ذهب اليه قائلاً بان الدعاوي التي لم تحكم فيها المحاكم القديمة مطلقاً او رفعت اليها ولم تبت فيها حكماً نهائياً يكون النظر او الاستمرار فيها للمحاكم الجديدة كما ذكر بمادة (١٣) من لائحة الاحكام الوتية فراجعها ومنهم من ذهب الى ان المحاكم القديمة مخصصة بالنظر فيما رفع اليها لان القضاة الطبيعيين للمتهم هم الذين يقضون بين الناس وقت ارتكاب الجريمة فلا يجوز تحويل الحكم لسواهم كما هو فخوى الاستثناء المذكور بالمادة الاولى من اللائحة الوتية المؤرخة ٢٧ يناير سنة ١٨٨٤ فراجعها ومنهم من ذهب الى سريان القانون الجديد على القضايا التي حدثت والتي ستحدث فيجب ان يتبع في الجرائم التي رفعت فيها الدعوى امام المحاكم القديمة الا اذا صدر حكم ابتدائي فيها وهذا الاستثناء لا بد منه لانه لولا ذلك للحق الضرر بالحقوق المكتسبة مثال ذلك حكم على شخص بالبراءة امام محكمة ابتدائية فأرجاعه الى غيرها يجرمه مؤقناً من حق دفاعه عن نفسه امام محكمة الاستئناف فلوا لزم بذلك الرجوع لترتب عليه اعادة ما اتقضى وهو اضرار بالحقوق المكتسبة واما سريانه بالنسبة لتغيير مدة سقوط العقوبة بمضى المدة او الحق في

اقامة الدعوى العمومية كذلك ففيه خلاف فمنهم من ذهب الى اتباع القانون الجديد خاصة في ذلك ولو على الحوادث التي ارتكبت قبله او الاحكام الصادرة كذلك ولم تنفذ لانه اعتبر القانون الجديد المعدل لمدة سقوط العقوبة او سقوط الحق في اقامة الدعوى العمومية بمضى المدة من القوانين الاصلية لمشاكلة السقوط المذكور بالعفو التام وغير التام نتيجة ولم يعتبر تدوين تلك النصوص بقانون تحقيق الجنايات للسبب السالف وهذا هو الذي عليه المعول لان السقوط اساسه منفعة الهيئة الاجتماعية فيعتبر ذلك القانون المعدل للقديم موافقاً اكثر من سواه لتلك المنفعة وهذا الرأي لا يضر بحق مكتسب لان المتهم لاحق مكتسباً له مطلقاً لان خلاصه لغاية ايجاب العمل بالجديد من اقامة الدعوى العمومية عليه او من تنفيذ الحكم عليه لا يكسبه الحق في الخلاص دائماً ومنهم من ذهب الى تطبيق القانون المعاصر لارتكاب الجريمة او للحكم عليها لان مرتكب الجريمة او المحكوم عليه وقت وجوب العمل بقانون تعلق حقه به فيجب احترامه ورد عليه بوجهين (الاول) بعدم جواز القول بذلك فيما يتعلق بالمواد الجنائية لان مسألة السقوط تعلق بالنظام العام فلا تلاحظ فيها حقوق شخص اذ لا يجوز لأحد اعادة تذكار جريمة او حكم يريد ان يصيرها الواضع نسياً بقانون جديد (والثاني) اذا كانت مدة سقوط الحق في اقامة الدعوى بالقديم اطول منها بالجديد فكانت في القديم عشرين سنين وفي الجديد خمسا فارتكبت جريمة في عهد القديم فظهر الجديد بعد سنتين من ارتكاب الجريمة فلواتبعنا القديم كان للنيابة ان تقيم الدعوى على تلك الجريمة حين لا يمكنها ذلك في جنابة ارتكبت بعد الاولى بسنتين ونصف اعنى في عهد الجديد وهذا لا يقول به احد ومنهم من ذهب الى تطبيق القانونين وحساب الزمن الذي مضى في عهد القانون الاول وعهد الثاني

واجراء عملية تناسب بينهما تكون نتيجتها حل المسئلة اما بسقوط الحق في اقامة الدعوى او سقوط العقوبة واما بعدمه فلو فرضنا مثلا ان المدة الميئنة بالقانون القديم عشر سنين وبالجديد سبع وارتكبت فعلة مضي عليها في عهد القديم خمس وفي عهد الجديد ثلاث ونصف فيجب علينا ان نعمل قاعدة التناسب هذه حتى تظهر النتيجة ١٠ : ٥ :: ٧ : ٥ ر ٣ فظهر لنا من ذلك انه مضي من المدة نصفها على حسب القانونين القديم والجديد وعلى هذا فللنيابة ان تقيم الدعوى العمومية حيث ان حقها في اقامتها لم يسقط وما تقدم انما هو في سريانه بالنسبة للزمان واما سريانه بالنسبة للمكان والشخص فقد ذهبوا فيه الى ثلاثة مذاهب (الاول) ينبغي ان يكون قانون العقوبات محليا بان يسري على القاطنين بالمملكة التي جرى فيها العمل بمقتضاه مها كانت جنسيتهم لا على الخارجين عنها (والثاني) يجب ان يكون ذلك القانون شخصا فينطبق على الاهالي اياما كان محل ارتكاب الجريمة ولا ينطبق على غيرهم ولو في نفس المملكة (والثالث) ينبغي ان يكون محليا وشخصيا بان ينطبق على القاطن بالمملكة وطنيا كان او اجنبيا وعلى من يرتكب جريمة من افراد الامة في بلدة اجنبية هذا . ولم يذهب الى الثاني قانون اجنبي حيث تقررت في جميع القوانين الاجنبية قاعدة ( سلطة الحاكم لها معاقبة مرتكب الجريمة في المملكة وطنيا كان اولا بقانونها ) لان بعثة الحكومة انما هي سد الخلل ومنع تفشي الفشل ولا يتسنى لها تأدية ذلك الا اذا كانت قادرة على معاقبة كل محدث له وطنيا او اجنبيا لكن ذهب ( هوك ) احد قضاة العصر بفرنسا الى انه اذا لم يكن في وسع حكومة القيام باداء ما وجب عليها فلا بأس من ان تطلب من الامم المجاورة لها مساعدتها في قطع عرق الفساد والعقاب على الجرائم لان كل حكومة نائبة عن النوع الانساني فيجوز لها ان تتساعد

بغيرها من الحكومات غير ان مذهب القوانين الاجنبية هو المخار لانه اذا جنى اجنبي ولم يجاكم امام المحاكم الاهلية لم يحصل عند الاهالي يقين بعقابه عند المحاكم الاخرى لجهلهم بقوانينها فيمسون ويصبحون في اضطراب ولا نصير لهم ولا معين فيصبح الوطني مجنيا عليه يريد الاخذ بناصره ولا يقدم على الشكوى لعلمه بالنتيجة قبل حصولها هذا من جهة ومن اخرى قد يحصل بعض التساهل في عقابه وهو دواع الى عدم زجر الاجانب ومضيق لاحساسات الشهامة والشجاعة عند الاهالي

وجاء بمادة ( ١٠ ) من القانون المدني المخلط ان قوانين الضبط والامن العمومي المدرجة فيها قوانين العقوبات واللوائح الادارية كلائحة التنظيم وغيرها تسري على المقيمين بمصر من وطنيين واجانب وجاءت به في سرياتها على الاجانب مواد ٦ و ٧ و ٨ و ٩ و ١٠ من لائحة ترتيب المحاكم المخلطة فراجعها فيظهر من ذلك ومما تدون بالفقرة الاولى من مادة ( ١٥ ) من لائحة ترتيب المحاكم الاهلية ان قانون العقوبات الاهلي لا تسري احكامه الا على الاهالي فقط وان قانون العقوبات المخلط تسري احكامه على الاجانب بالنسبة للمخالفات ولا تسري عليهم فيما يتعلق بالجناح والجنايات الا في احوال مخصوصة روعي فيها اتباع هذا القانون كي يتيسر للمحاكم المخلطة الاستقلال بعقاب من يتعدى على موظفيها اثناء تأديتهم وظائفهم من قضاة واعضاء نيابة وكتابة ومحضرين اقول ويتلخص من المعاهدات الدولية ان العرف فيها محكم فان قضى باختصاص المحاكم الاهلية فيها اختصت بها كما هو حاصل بالدولة العلية والا فتتظر فيها القنصليات ومنشأ اختصاصها بمصر هو نص مادتي ٥٢ و ٥٥ من لائحة البوليس السعيدية

ويبطل العمل بقانون العقوبات بانتضاء اجله او نسخه بقانون آخر لا بالترك  
لما اسلفنا في الجزء العام ولانه لما كان القانون لا بوضع بالعرف فلم يميز نسخه به  
ولنتكلم على شيء يسير من مسألة تسليم المذنب الى حكومته فنقول  
الاصل انعدام سيطرة الحكومة عند حدود المملكة لكن نشأ عن مساعدة الدول  
لبعضها امران مخالفان لهذا الاصل وهما انتداب محكمة لاخرى وتسليم المذنب  
لحكومته ومنشأ هذا الاخير المعاهدات الدولية والعادات العرفية وسببه انه لو  
لم يتقرر وكانت حماية الجانين حقاً للملك لأصبحت جميع البلاد ملجأ لهم وفي هذا  
من الفساد ما لا يخفى وان الاحكام الجنائية الصادرة في مصر مثلاً لا يجوز ان  
تنفذ على مصرى ذهب الى فرنسا مادام فيها بل لا بد لمعاقبته من طلب  
تسليمه الى مصر اذا كانت هناك معاهدات تقضي بالتسليم والا نظر الى درجة  
القضاء بالبلدة الطالبة أن يسلم اليها فاذا كانت بالغة اوج التقدم جاز التسليم  
والا فلا وذلك بخلاف الاحكام المدنية والتجارية الصادرة من مصر فانه يتبع  
فيها ما تقر في مادة (٤٠٧) من قانون المرافعات الاهلي اعني جواز تنفيذها  
بالبلاد الاجنبية لو كانت مصر تعهدت بتنفيذ احكامها لديها وبالعكس  
وتراعي في التسليم الشروط المقررة في المعاهدات الدولية كمنص مادة (١)  
من معاهدة مشيخة (فينيسيه) عام ألف واربعمائة اربعة وخمسين انه (لا يجوز  
لنا أن نقبل في اراضي مملكتنا مجرمي اماره (فينيسيه) واذا اتانا منهم احد  
فينبغي تسليمه اليها وكذلك هي نتعهد بالامر ذاته) ويؤخذ من المعاهدات  
الدولية ثلاثة استثناءات لقاعدة التسليم (الاول) اذا هرب العبد من بلدة  
سيده رغبة منه في رجوعه الى الحرية او الخلاص من المسؤولية الجنائية فلا  
يمكن تسليمه اليها لان الانسانية توجب علينا حمايته (والثاني) من كان تابعاً

للبلدة الملتجئ هو اليها لا يجوز تسليمه لتي ارتكب فيها الجريمة وذلك لعدم الثقة  
 بعدالة الاجانب لكن اذا كان هناك معاهدات بين الدولتين تقضي بالتسليم  
 وجب السير على ممتضاها لان في ابرامها احترام محاكم البلاد المتعاهدة وليس  
 اساس هذا الاستثناء العدل لان القاضي الطبيعي للمتهم هو قاضي محل ارتكاب  
 الجريمة لا قاضي البلدة التي التجأ اليها لان الاول يسهل عليه جمع الادلة  
 المحسوسة وغير المحسوسة لانه في محل الجريمة فضلا عن سوء النتائج اذا غيّر  
 الجاني جنسيته لانها تقضي بحمايته ولو كان تغييرها بقصد الهروب من التسليم  
 خصوصاً قد اعتبر القانون الالماني الجنسية الحديثة هذا - وقد ذكر بالمعاهدات  
 الدولية لاسيما الاتفاق الذي حصل بين فرنسا وانكرا في ١٤ اغسطس سنة  
 ١٨٧٩ بالمادة الثانية منه انه يسلم الجاني بدون اهتمام بامر جنسيته وهذا هو  
 الصحيح لما فيه من عدم الاهتمام بالجنسية التي يكتسبها الجاني بعد ارتكابه الفعل  
 بقصد الهروب من نتائج تسليمه الى البلدة التي ارتكبت فيها الجريمة (والثالث)  
 لا يجوز ان تسلم الحكومة المسؤولين امام قوانينها ومحاكمها لانه ما دام في امكانها  
 معاقبة من تطالب بتسليمه فلا يجب عليها ذلك حيث كان الغرض من مبدأ  
 التسليم انما هو منع عدم عقابه و يتلخص من المعاهدات الدولية أن التسليم يحصل  
 في الجنايات والجنح المهمة فقط وانه لا يحصل في الجرائم السياسية وبعض  
 الجرائم العسكرية كعدم الانقياد والهروب وانه لا يعاقب المسلم الا على ما سلم  
 لاجله ان لم تصرح المعاهدة بمعاقبته على غير ذلك من الجرائم وانه اذا غيرت  
 المرافعة صفة الجريمة المطلوب لاجلها كانت الدعوى المقامة عليه مع ذلك صحيحة  
 لان الذي يعتبر فيها انما هو الاتهام

❖ الفصل السادس ❖

(الركن المادي)

اعلم انه يوجد قبل كل جريمة الفكر ثم التصميم وهما باطنيات ثم الشرع الموقف بالارادة او بالقهر ثم الشرع الذي خاب صاحبه فيه ثم الارتكاب التام للجريمة فاما الفكر فهو قوة نفسية ليس في امكاننا مقاومتها واما التصميم فهو التفكير في الجريمة مع شدة الرغبة في اقترافها وهما ما دام مجهولين لدى المجتمع (ويعتبران كذلك اذا لم يقع في الخارج بعدها ما يعد جريمة من شرع او اقتراف تام) لا يعاقب عليهما وان اعترف او صرح بهما للغير مشافهة او كتابة لان موضوع القانون علاقات الناس بعضهم مع بعض ولا يتكدر صفوها الا بالاعمال الخارجية ولكن لا ينبغي ان التصميم على ارتكاب الجريمة يوجب بعض الاضطراب في المجتمع ومعلوم ان رجال البوليس الادار بين هم المكلفون بمنع وقوع الجرائم فمن علم بتصميم احد على الجناية عليه ان يخبرهم فيفعلون المصلحة بدفع ذلك عنه

وقال (بنام) في هذا الصدد ما ملخصه للحماية قبل وقوعها ادوار لتقلب فيها الى ان يتم وقوعها وكثيراً ما يكون من السهل منعها قبل ان يتفاقم الضرر او يتم وهو عمل من اعمال الشرطة يمكن القيام به لتحويل السلطة الكافية فيه لجميع الافراد او لبعض اصحاب الوظائف في الدولة للتعرض بالقوة لوقوع جنائية ظهرت مبادئها وضبط من تقع عليه الشبهة والتحفظ عليه واحضاره امام القضاة والاستعانة بالقوة العمومية ويمكن للمقن ان يلزم جميع افراد الامة باداء هذه الخدمة وجعلها من اهم واجبات الهيئة الاجتماعية ومن المستحسن ان تقرر مكافأة لكل من منع وقوع جنائية او ساعد على احضار المتهم امام القضاء

هذا بالنسبة الافراد وهناك وسائل أخرى لا ينبغي تخويلها لغير الحاكمين

وهي تساعد كثيراً على منع وقوع الجرائم ( فأولاً ) الايقاظ وهو تنبيه يصدر من الحاكم للمشتبه في امره ليعلم ان العيون ناظرة اليه فيرغب في واجبه احتراماً للسلطة التي تنبيه اليه « ثانياً » التحذير وهو الايقاظ مشدداً باستلقات الذهن الى العقاب فالايقاظ كأنه يصدر من والد شقوق بولده والتحذير يصدر عن الحاكم المهيب ( ثالثاً ) اخذ التعهد من المشتبه فيه ان لا يوجد بمكان كذا وكذا « رابعاً » التقييد الخاص وهو منع المظنون به عن الحضور مع خصمه او في جهة منزله او في مكان آخر يظن وقوع الجناية فيه ( خامساً ) الضمان وهو احضار كفيل ليقوم بدفع مبالغ مخصوص ان خالف المضمون ما تعهد به من حيث البعد عن مكان كذا ومكان كذا ( سادساً ) ترتيب الحرس لحفظ الاشخاص او الاشياء التي يخشى عليها ( سابعاً ) ضبط الاسلحة او ما شاكلها مما له دخل في ارتكاب الجريمة التي يراد منع وقوعها

وهذه هي الوسائل العمومية التي تصدق على جميع الجرائم وهناك وسائل اخرى تخص بعضها دون البعض الآخر كضبط الاوراق قبل نشرها لمنع جريمة القذف اهـ

وعدم العقاب على التصميم مبدأ قانوني عام لا استثناء فيه ومنهم من قال يستثنى منه امران التهديد ( وهو عند هذا القائل من التصميم والتصميم المصرح به بالمادة ( ٨٠ ) من قانون العقوبات الاهلي ) واقول هذان ليسا من التصميم فالعقاب عليهما هو من جهة انها يحدثان اضطراباً بالمجتمع يكون في الغالب اكثر من الذي يحصل من التصميم المخاطب به مشافهة او بالكتابة على سبيل الحكاية لا على سبيل التهديد وقع في الخارج ما اشتمل عليه اولاً

وقال علماء الشريعة في هذا الموضوع ان المراتب خمس ( هاجس ) وهو

فكر لا يمكث في النفس ( وخاطر ) وهو ما زاد عنه ( وحديث النفس ) وهو ما تردد فيها ( وهم ) وهو ما تم به ( وعزم ) وهو التصميم على الفعل البتة وهذا الأخير معاقب عليه في الآخرة بخلاف البتية فلا تكليف فيها فقد قال النبي صلى الله عليه وسلم ( ان الله تجاوز عن امي ما حدثوا به انفسهم ما لم يعملوا او يتكلموا به ) وقال الشاعر

مراتب التصد خمس ( هاجس ) ذكروا ( وخاطر ) ( وحديث النفس ) فاستمعا  
 يليه ( هم ) ( فعزم ) كلها رفعت سوى الأخير فقيه الأخذ قد وقعا  
 ولم بين القانون الفرق بين التأهب والبدء في العمل المذكور بالمادة  
 السالفة وبيانه أن الأول لا يدل بالتحقيق على مقصد الجاني بخلاف الثاني  
 لارتباطه كل الارتباط بالجرمة وسبب عدم المعاقبة على الأول انه لا يعين  
 قصد الجاني ولا يضر بالمجتمع وبعض التأهب يعاقب عليه القانون لاضراره  
 بالمجتمع وعده من الجرائم انفسها كحمل الاسلحة المنوع حملها قانونا كما نصت  
 مادة ( ٢١ ) من لائحة المشردين الصادرة في ١٣ يولييه سنة ١٨٩١ وكعمل المفاتيح  
 المصطنعة المنصوص عليها بمادة ( ٢٩٨ ) من قانون العقوبات الاهلي وكالتأهب من  
 المتخز بين لانه لو انتظر شروعهم وكان قصدهم اسقاط الحكومة لما امكن العقاب  
 على هذا الشروع ولنشرح المادة الثامنة من قانون العقوبات الاهلي فنقول

( قوله البدء في العمل ) ينقسم البدء في العمل الى قسمين ما يتعلق بالجرمة  
 نفسها وما يرتبط بظروفها ويتحقق قصد الجاني في القسم الاول دون الثاني فينبغي  
 اذن تفرقه من قصد الجاني الواجب على القضاة البحث عنه اذ البدء في العمل  
 عبارة عن الشروع فيه بلا تنفيذ له فهو أي البدء مرتبة بين التأهب وتمام  
 التنفيذ كما في هذه الامثلة ( الأول ) دخل شخص بواسطة التسلق أو الكسر في

منزل فقبض عليه قبل أن يحدث أمراً فعلى القاضي أن يثبت أولاً أن قصده السرقة فإذا ثبت لديه ذلك وجب عليه ان يعتبر التسلق او الكسر بدأً في تنفيذ السرقة اعني شروعاً ( والثاني ) اشترى من اجزأ جي مواد سمية بقصد اعطائها لآخر واستأجر خادماً تعهد له باعطائها الا ان ضمير هذا الاجير حمله على اخبار جهة الاختصاص بذلك فهل يعد ما تقدم بدأً في تنفيذ جريمة اعطاء السم كلا لان كل ما سلف تاهب اما لوالقي الخادم السم في الطعام ووضع بين يدي الشخص كان هذا شروعاً ( والثالث ) اراد قتل آخر فتربص له فلما مر المنتظر نشن عليه لكن منعه اجنبي من اطلاق العيار باخذه سلاحه فالتربص تاهب وما بعده شروع في العمل ( والرابع ) اشترى مواد التهاية واشعلها او وضعها بالقرب من تنور وتركها بحيث ينشأ الحريق بالطبع بواسطة من يشعل التنور فأشعلها بنفسه بدء في العمل منه وبغيره بدء منه ايضاً

ولحكمة النقض والايهام ان لا تعتبر بدأً في العمل ما رآه كذلك سواها من المحاكم اذا لم تر له وجهاً لانه لو لم يصرح لها بذلك لانتهكت حرمة القانون وعوقب على التاهب مع ان القانون لا يعاقب الا على البدء في العمل قوله ( بقصد ) فان لم يتحقق القصد في الجناية او الجنحة كما اذا ارتكب الشروع فيهما باكره الغير او بلا قصد الشروع فيهما بل بقصد الشروع في فعل مباح كمن اراد صيدا فأطلق عيارا فوقع الضرب بعيدا عنه وقريباً من انسان لولا تباعده عنه لأصابه فلا يعد ذلك شروعاً قوله ( فعل الجناية او الجنحة ) اي لافعل المخالفة فلاشروع فيها قوله ( اذا أوقف ) كما لو أعطى سما لآخر وحضر الاجزأ جي الذي باعه ومنعه عن شربه فان رجع بنفسه لحوف او شفقة او غيرها فلا يعد شارعا ولا يعاقب لان أساس العقاب منفعة المجتمع والعدالة والأ نفع الاول والموافق للثانية انها لاتعاقب

وذلك لانها ان عاقبت على ذلك ربما دعت معاقبتها الشارع الى عدم الرجوع  
 بارادته ولا يخفى ما في ذلك من الضرر العام ومخالفة العدالة وهذا اذا كان الرجوع  
 قبل البدء في الجنحة او الجناية المشروع فيهما اما اذا كان بعد البدء وقبل اتمام  
 احدهما فلا يعاقب بصفة انه شارع في احدهما ولكن يعاقب ما حصل قبل  
 رجوعه كما اذا امتنع عن القتل بعد صدور اول ضربة منه فانها ان عطلت عضوا  
 لا يعاقب فاعلمها بصفة كونه شارعا في الجناية ولكن بصفته جانيا جناية مستقلة كما  
 ذكر بمادة ( ٢١٨ ) من قانون العقوبات الأهلي والا تعطل فيعاقب يعاقب  
 جنحة كما ذكر بمادة ( ٢١٩ ) منه وكذلك لو شرع في جنحة فرجع بعد ان نشأت  
 جنحة اخرى او جناية فانه يعاقب يعاقب الجنحة الاخرى او الجناية لا بصفته  
 شارعا في الجنحة الاولى قوله ( او خاب ) كما لو شرب سنا وتعاطى بعده دواء منع  
 من تأثيره بالمرّة لكن المادة ( ٢١١ ) من قانون العقوبات اعتبرت هذه الحالة جرمية  
 تامة بصفة استثنائية لأهمية حادثة شرب السم وعدم نجاح الدواء فيها في الغالب  
 وهناك قسم من الشرع الذي خاب صاحبه فيه يسمى جريمة مستحيلة وهي التي يستحيل  
 وقوعها كمن تعاطت دواء لاسقاطها ظانة انها حبل ولم تكن كذلك وتنقسم الى  
 مستحيلة لأجل الموضوع ومستحيلة لأجل الوسائل وهي بقسميها اما مطلقة عن  
 التقييد بالشخص أو مقيدة به فالمستحيلة لأجل الموضوع المطلقة ما كان موضوعها  
 معدوماً ولم تكن فيه الصفة الضرورية لوجود الجريمة كما لو أعطيت المواد المسقطة  
 للعمل لمن لم تكن حاملا وكاطلاق العيار لقتل ميت وسرقة اللص مال نفسه لان  
 الاسقاط لا يكون بلا حمل والقتل اذاقة الحي الموت والسرقة اختلاس منقول  
 الغير وعلى هذا فالاحوال التي يطالب فيها القانون بوجود حالة معينة ونتيجة ظاهرة  
 لتتمام ارتكاب الجريمة لا يكون فيها شروع اذا كانت هناك استحالة مطلقة للحصول

على تلك النتيجة اي عدم وجود موضوع الجريمة والمستحيلة المقيدة ما كانت موضوعها في غير الجهة التي كان يظن الجاني انه فيها كمن اطلق عيارا في اودة على علي من ظنه موجودا بها ليقتله فكان غائبا بالصدفة وكمن اراد السرقة من صندوق وكان بالصدفة فارغا والمستحيلة لاجل الوسائل المطلقة كما لو قصد القتل فأخذ بندقية عمرها من قبل فنشن على من يريد قتله ثم جذب اليه التتلك (الجزء الاسفل للزناد) فانطلقت ولكنها فرغت بدون علمه وكمن اراد اعطاء السم فأعطى مواد كان يظنها سامة ولم تكن كذلك والمقيدة اذا كان من شأن الوسائل ان تنتج الجريمة ولكنها لم تتم باحوال خارجية كما لو اراد ان يقتل فعمر بندقية ونشن واطلقها ولكن لم يخرج منها شيء او لم ياتهب الرش او خرج الرصاص وكان بعيدا عن مكان القتل او كان الجاني لا يعرف ضرب النار او استعمال الاسلحة القابض هو عليها

واعلم ان كل مستحيلة مطلقة لاعتقاب عليها لخروجها عن نوعي الشروع وان كل مستحيلة مقيدة معاقب عليها لكونها شروعا خاب صاحبه فيه وهناك جرائم لا يكون فيها على مقتضى تعريفها القانوني شروع خاب صاحبه وهي التي يتم ارتكابها بفعلها ولو لم تتحقق نتائجها التي ينتظر حصولها كتزيف الدراهم فانه جنائية ولو لم يتحصل المزيف على المزايا التي كان ينتظرها اي صرف الدراهم كما هو مذكور بمادتي ١٧٩ و ١٨٠ من قانون العقوبات الاهلي وكأعطاء السم فان الجريمة تتم فيه بمجرد شربه ولو لم يحصل الموت المنتظر بخلاف الجرائم التي يطلب القانون فيها لتام ارتكابها حصول الجاني على النتيجة التي كان ينتظرها كالقتل واسقاط الحوامل كما ذكر بمواد ٢٠٨ و ٢٣٩ و ٢٤٠ و ٢٤١ من قانون العقوبات الاهلي فان فيها الشروع الموقف والذي خاب صاحبه

فيه هذا

فاذا تمت الجريمة فكل ما يستعمله الجاني لتقويم اعوجاج الضرر الحاصل ومحو أثره على قدر طاقته لا يمنع من اعتبارها تامة وتوقيع العقاب عليه لكن قد يكون ذلك سبباً مخففاً بخلاف رجوعه عن الارتكاب قبله بارادته فانه لا يعاقب عليه فاذا عزم السارق على رد المسروق بارادته نتم السرقة كما ذكر بمادة (٢٨٥) من قانون العقوبات الاهلي واذا شرب الجنى عليه السم تمت الجريمة ولو اعطى الجاني له دواء كما ذكر بمادة (٢١١) من قانون العقوبات الاهلي

( تنبيه مهم ) كل شروع في جنائية يجب على المقتن ان ينص في قانونه على العقاب عليه اما الشروع في الجنحة فمنه ما يعاقب عليه ومنه ما لا يعاقب عليه ولذلك اشترط النص الصريح في العقاب عليه وحكمة عدم العقاب على الشروع في المخالفة ان العقاب على الشروع في الجرائم يقتضي ان تكون مضره ضرا عظيما بالمجتمع وليست كذلك المخالفات فكيف الشروع فيها وقد جعل واضع قانوننا العقاب على الشروع الموقوف والذي خاب صاحبه فيه واحدا مع اننا لو نظرنا اليهما من جهة المرتكب نرى بينهما بونا كبيرا فان الذي اوقف عن العمل لم يصل الى منتهى الجريمة كالذي خاب لانه اتى بما في وسعه لتحقيق الارتكاب فحالت بينه وبين غايته المقصودة وضالته المنشودة اسباب خارجة عن ارادته ولا يعاقب على الشروع في اسقاط الحمل بنص مادة ٢٤٢ من قانون العقوبات الاهلي ولا في شهادة الزور بنص مادة ٢٧٢ منه لانه يقبل رجوع من شهد زورا في اول المناقشة حتى يقفل باب المرافعات بحيث لا يتم جريمة الزور الا وقتئذ ولا ينبغي على ذوي الألباب ما في ذلك من الحث على الرجوع الى الحقيقة ولو بعد صدور سواها فان الراجع اليها كمن قالها لأول وهلة لا فرق بينها الا زيادة الفضل لمن رجع بعد ان تسلطت

عليه الاهواء وقويت عليه احكام النفس الامارة بالسوء وجمع سلطان هواه الى ما ترضاه الحكمة وتهواه ولم يروا في شهادة الزور شروعا لان الشاهد على رأيهم امان ان يكون اتى في شهادته بزور او لم يات وفي الحالتين يستحيل ادراك الشروع اذا تقيد العقل بتعريفه القانوني وهو ( البدء في العمل الخ ) فقبل البدء يكون القصد الغير المعاقب عليه وبعده يكون الزور لا البدء فيه فانه متى بدى في الزور تحققت جريمته وهذا هو وجه الاستجمالة الباعث على عدم المعاقبة عليه

### ❖ الفصل السابع ❖

#### في الركن الأدبي

تقدم أن من عوارض الجريمة العامة اسنادها بانواعها الثلاثة وهي الجنايات والجنح والمخالفات الى عاقل مختار وهذا الاسناد امر غير متفاوت بخلاف ما ينشأ عنه وهو التعدي والمسؤولية فقد تختلف درجاتها والمراد بالعاقل المميز انعارف بان في ارتكاب الجريمة انتهاكاً لحرمته القانون والمراد بالمختار غير المكره وتارة يعاقب القانون على عدم التبصر والتحرز ولو مع عدم القصد وذلك في جريمة القتل والجرح كما ذكر بمادتي ٢١٦ و ٢٢١ من قانون العقوبات الاهلي وتارة لا يعاقب الا مع القصد وهو فيما عدا ذلك ولتوقف المسؤولية الجنائية على الاقتراف بتمييز واختيار جعلوا للاحوال التي تمنع منها او من احدها كالسن والجنون والاكراه وعدم القصد تأثيراً على تلك المسؤولية وحيث كان التمييز والاختيار متفاوتين كانت المسؤولية والمعاقب متفاوتين ولنتكلم على تلك الاحوال الاربعة التي تؤثر على المسؤولية فنقول

( السن ) قسم مقننا حياة الانسان بالنظر لمسؤوليته الجنائية الى ثلاثة ازمان ففي الاول قال بالمادة ( ٥٦ ) من قانون العقوبات الاهلي ( لا تقام

دعوى على متهم اذا كان سنه أقل من سبع سنين ) وهو حكم يدور مع الغالب  
فانه في هذا العهد يكون غالباً طفلاً لم يصل حقيقة لدرجة التمييز وعلى النيابة  
التحري في رفع الدعاوي حتى لا تخالف هذه المادة برفعها دعوى على من لم يبلغ  
السابعة من عمره اما في الثاني وهو من سبع سنين الى خمس عشرة سنة فجعل  
تمييزه مشكوكا فيه وعلى المحاكم اثباته فاذا ثبت عومل الجاني بمقتضى مواد ٥٩  
و ٦٠ و ٦١ و ٦٢ من قانون العقوبات الاهلي واذا لم يثبت يسلم لاهله او لمن  
يقبل ان يتكفل به من ذوي الشرف والاعتبار او من محلات الزراعة او  
الصناعة او التعليم عمومية او خصوصية الى ان يبلغ سنه عشرين سنة كما هو نص  
مادة ( ٥٨ ) من قانون العقوبات الاهلي ووجه اخذه من بين اعضاء عائلته ان  
يجمل ادبه ويكمل تهذيبه فان الوسط له تاثير عظيم على المربي وذهب (جاروه)  
الى انه يجب على النيابة اثبات تمييز من هو في هذا الدور الثاني وان المحكمة تحكم  
بعد ذلك بما يتراوى لها سواء كان بتمييزه فتعاقبه ام بعدم تمييزه فلا تعاقبه  
وتحكم بتسليمه لمن يجوز تسليمه اليهم قانوناً

وبناء على هذه القواعد يكون القاصر الذي لا يسأل مدنياً مسؤولاً جنائياً  
لان المسائل المدنية بخلاف الجنائية يحتاج فيها الانسان الى تجربة وتدريب على  
الدخول في المعاملات مع الناس كما جاء في المادة ( ٤٩٦ ) من كتاب الاحوال  
الشخصية للرحوم ❖ قدرى باشا ❖ من انه لا تزول ولاية الوالي او الوصي في  
المال بمجرد البلوغ بل بظهور الرشد وحسن التصرف

واما في الثالث وهو من خمس عشرة سنة الى ما فوق فالتمييز محقق وجوده  
الا اذا ثبت عدمه بأحوال عارضيه

وينبغي للمحاكم الجنائيات والجنح عند الحكم على من لم يبلغ خمس عشرة سنة

ان تفصل في مسألة التمييز على وجه خاص وان لا نترك الحكم فيها لانه اذا ثبت انه جنى بغير تمييز تبرئ ساحنه والا دعى ذلك الى قبول النقص والابرارم في الحكم الحالي عنها لخطأ في تطبيق المواد القانونية السالفة هذا - وان لم بوجب ذلك القانون على محاكم المخالفات فالواجب ان تبحث في مسألة التمييز ايضاً لان العقل يحكم بان الجرائم وان قلت اهميتها تستلزم المعاقبة عليها تمييزاً

وعلى المحاكم ان تبحث في وجوه ثبوت الجريمة قبل البحث في مسألة التمييز لانها لو حكمت بان القاصر غير جان برأت ساحنه براءة مطلقة بحيث لا تنتظر بعد ذلك في تمييزه أو عدمه هذا - واذا رأت انه جنى وهو غير مميز برأت ساحنه وهذه البراءة لها شبهة بالعفو غير التام الذي لا يمحوا الجريمة بحيث لو جنى المعفو عنه ثانياً وثالثاً وهكذا لأعدت الجريمة الأولى المعفو عنها من سوابقه من جهة ثبوت الجريمة عليه وعدم مواخذته عليها ولها شبهة بالبراءة المطلقة من جهة ان جرمته كالعدم فلا تعد من السوابق والأقوى هو الشبه الثاني لان فعله كفعل العجم فهو هدر

والمحكمة المختصة بالنظر في تهمة القاصر هي محكمة الجنج اذا لم يكن معه شريك بالغ من السن اكثر من خمس عشرة سنة أو كان معه وغاب ولم يدر مكانه او مات وذلك لاجل معافاة القاصر من هول المرافعات الجنائية والا بان كان معه شريك غير قاصر ولم يغيب ولم يمت ولم يكن مجهولاً اقيمت الدعوى عليه بمحكمة الجنائيات بناء على قاعدة عدم جواز انقسام رفع الدعوى والحكم فيها واعلم ان كبر السن لا يوجب براءة مطاقاً كخدائنة السن وانما يوجب تخفيفاً في تنفيذ العقوبة لما حصل له من ضعف القوى العقلية والجسمانية معاً كما ذكر بادة ٣٤ من قانون العقوبات الاهلي ويجب على المحكمة الانتفاة الى ذكر هذا

التخفيف والاجاز لمحكمة النقض والابرام بمصر الغاء الحكم الاستثنائي الذي يبين التخفيف فيه طبقا لمادتي ٢٢٠ و ٢٢٢ من قانون العقوبات الأهلي واذا وجد شك في ان الجاني هل بلغ اكثر من خمس عشرة سنة اولا فعلى النيابة اثبات بلوغه لذلك بورقة الولادة او شهادة الشهود او قرائن الأحوال او غير ذلك لان من خصائصها اثبات اركان الجرائم التي منها السن ويجوز النظر في مسألة السن امام المحكمة الابتدائية ومحكمة الاستئناف اما بواسطة رفع المتهم او النيابة لها او من تلقاء نفس المحكمة ولا يجوز رفعها من اول وهلة امام محكمة النقض والابرام لانغاء حكم استثنائي لم تقر فيه لانه يؤخذ من حكم محكمة الاستئناف بلوغ المتهم اكثر من الخامسة عشر من عمره ولان القانون يفرض على القضاة الاشتغال بها لو ظهر من المرافعة ادنى شك فيها ولكن اذا لم يستلقت احد او شي انظار القضاة اليها وقت المرافعة ومعلوم ان القانون لم يأمر بتحقيق مسألة السن اذا لم يكن هناك شك فلا يجوز بعدها ان يقال بان حرمة قد انتهكت وكذلك الحكم في العته والاكره الآتي ذكرها

(العته) والمراد به الجنون المطبق الذي يذهب العقل كلية يعافي المتصف به وقت ارتكاب الجريمة جنابة كانت او جنحة بنص القانون او مخالفة بالقياس عليها فلا تعجزه المحاكم بل تخلى سبيله الا اذا كان جنونه مضرا بالجمع فانه ينبغي ارساله الى استبالية المجازيب ولا تحكم عليه بالمصاريف بل تضاف لجانب الحكومة لان الاصل المتبع في ذلك ان المتسبب في المصاريف هو الذي يحكم عليه بها والمتسبب فيها هو النيابة القائمة مقام الحكومة واذا حجر عليه شرعا لذلك ثم اثبتت النيابة انه باشر الجريمة وهو ليس بمعنوه عوقب على ما اسند اليه ولمرض العقل مراتب يفرض الحكم فيها بتخفيف العقوبة الى القضاة وذكر بمادة (٦٤)

من قانون العقوبات الأهلي انه اذا طرأ على المتهم بالجناية او الجنحة بعد ارتكابها  
يؤجل الحكم عليه الى ان يحصل البرء منه وذلك لانه لا يجوز اتهام من لا قدرة  
له على الدفاع عن نفسه اعتمه ولا يمنع هذا من سماع شهادة الشهود والبحث عن  
الادلة فان جميع ذلك لا يوجب اتهام شخص معين اما اذا حصل اعتمه بعد الحكم  
النهائي فاما ان يكون قد حكم بالقتل فلا يجوز شق من لا يعقل او بالسجن او  
بالنفي او الاشغال الشاقة فلا يتنفذ عليه ايضاً كل ذلك بل يحبس باسبالية  
المجازيب حتى يزول ما به ولا تحسب له الايام التي قضاهها بالاسبالية من ايام  
العقوبة لعدم جواز معاقبة غير المميز واما ان يكون العقاب مالياً كالغرامة فيؤخذ  
من مال المعتوه ولو بعد الحجز عليه الا انه لا يسجن في الغرامة فان السجن عقوبة  
والمعتوه لا يدري لم عوقب وقد ينشأ عدم التمييز عن غير مرض عقلي كالصمم  
والبكم والنوم والسكر وكل هذه لم يتكلم قانون العقوبات عليها بما يشفي غلة  
الباحث فوجب علينا ذكر احكامها هنا تنميماً للفائدة فنقول

( الصمم والبكم ) لا يزالان التمييز بين الخير والشر فلا ينشأ عنهما عدم  
المسؤولية الجنائية لكن الغالب على المصابين بذلك نقصان القوة العاقلة فيجب على  
القاضي ان يبحث قبل العقاب عن كمال عقلم او عدم كماله فيخفف عليهم  
العقاب في هذه الحالة

( التحرك نائماً ) يدل على تكدر زائد في الخو وينقسم الى قسمين اختياري  
واضطراري فالاول ينشأ عنه عدم مسؤولية صاحب الجريمة لعدم تمييزه لكن  
قد يعاقب على عدم التبصر والتحرز في الجرائم التي يعاقب فيها على ذلك  
كالجرح والقتل اذا كان يعرف حالته والمضار التي تنشأ عنها ولم ياخذ الاحتياطات  
اللازمة لمنعها والثاني ما يحصل بتنويم الغير وتخدير احساساته وينشأ عنه ايضاً

عدم مسؤولية المنوم بالفتح عند جنايته بل تكون المسؤولية على المنوم بالكسر لانه الفاعل حقيقة والمنوم بالفتح كالاته في تنفيذ ارادته وقيل انه شريك لعدم مباشرة الجناية بنفسه وهذه حالة يكون الجاني الاصل فيهما وهو المنوم بالفتح غير معاقب والشريك وهو المنوم بالكسر معاقبا

(السكر) كالعته حكما لفقد التمييز اذا سكر بارادته حتى غاب عقله بالمرّة نعم يجوز ان يعاقب على السكر وحده كما جاء بالفقرة الخامسة من المادة (٣٥٠) هذا كله اذا لم يكن سكره بقصد الجناية والا عوقب على الجريمة وشدد عليه فيه ولا ينظر لعدم مقارنة قصد الجريمة للباشة والا حكما ببراءة من سكر ليخفى وكان فتحا لباب الفساد كما لا يخفى على ان مباشرة السكران للجناية تدل على ان عنده بعض الارادة وقال (جارو) ان السكر في هذه المسئلة وان كان موجبا للتشديد يضعف العقل فعلى القضاة ان ينظروا قبل الحكم على السكران في التشديد والتخفيف واقول ان هذا ليس صوابا لان قوله ينظر في التخفيف مسلم لو كان الضعف خافيا بل الضعف اوجبه هو بسكره فلا يستحق رافة بل يستحق عقوبتين عقوبة على الجناية وعقوبة على ذهاب عقله الذي يجب صونه عن ذلك

واعلم ان علماء الشريعة ذكروا في مضار الخمر وجوها احدها ان عقل الانسان اشرف صفاته والخمر عدو العقل وكل ما كان عدو الاشرف فهو اخس فيلزم ان يكون شرب الخمر اخس الامور وتقريره ان العقل انما سمي عقلا لانه يجري مجرى عقال الناقة فان الانسان اذا دعاه طبعه الى فعل قبيح كان عقله مانعا له من الاقدام عليه فاذا شرب الخمر يبق الطبع الداعي الى فعل القبايح خاليا عن العقل المانع منها وثانيها ايقاع العداوة والبغضاء بين الناس بالشتم والفحش وثالثها ان هذه المعصية

من خواصها ان الانسان كلما كان اشتغاله بها اكثر ومواظبته عليها اتم كان الميل اليها اكثر وقوة النفس عليها اقوى بخلاف سائر المعاصي فاذا واظب الانسان عليها صار غرقاً في اللذات البدنية وبالجملة فالخمر يزيل العقل فاذا زال العقل حصلت القبائح باسمها اه ملخصاً من نذر يسير من كلام الرازي على الخمر واعلم ان حد شرب الخمر ثمانون جلدة سواء اعربد ام لم يعربد وقال الشيخ الشعرائي يحتمل ان يكون الحد ثمانين في حق من يسكر ويعربد ويؤذي الناس ومن قال بانه اربعون ففي حق من كان بالضد من ذلك اه بالمعنى قال ابن عابدين والسكران كالصاحي فيما فيه حقوق العباد عقوبة له لانه ادخل الافة على نفسه فاذا اقر بالقذف سكران جلس حتى يصحو فيجهد للقذف ثم يجلس حتى يخف عنه الضرب فيجد للسكر وينبغي ان يقيد حده للسكر بما اذا شهدا عليه به والا فبجرد سكره لا يجد لاقراره بالسكر وكذا يواخذ بالاقرار على سكره بسبب القصاص وسائر الحقوق من المال والطلاق والعناق وغيرها اه فتح ملخصاً وقوله عقوبة له الخ يدل على انه لو سكر مكرها او مضطراً لا يواخذ بحقوق العباد ايضاً

(الاکراه) هو الذي يبطل حرية المضطر البدنية او النفسية فالذي يبطل الحرية البدنية يسمى اكراها مادياً و يقتضي ان ما اقترفه المكره لا يعد جنائية ولا جنحة بنص مادة (٦٥) من قانون العقوبات الاهلي ولا مخالفة بالقياس عليه كالذي دفع على شخص ليقته او يوقعه او الذي اعترضه فيضان نهر مثلاً او حادث في السكك الحديدية فمنعه من الحضور امام الحاكم الجنائية لانه لا غرامة عليه كما ذكر بمادة (١٦٧) من قانون الجنائيات تحقيق الاهلي وانما امتنع تكليفه بما اكراه عليه لانه معدوم الاختيار ولا تكليف الا بالاختيار فهو كالاتي التي تحررها قوة

الصانع - والذي يمنع من الحرية النفسية يسمى اكراها ادبيا وفيه تفصيل فان كان المضطر لا يقدر على المقاومة وارتكب الجرم فلا عقاب عليه بنص المادة السالفة كمن هرب مخافة سقوط جدار فاقوع آخر فمات او جرح وان كان يقدر عليها وجني خفف عليه العقاب كمن تعيظ لداع قوي وفي كلتا الحالتين ينبغي للقاضي ان لا يحكم الا بعد النظر في سن ونوع وحالة المضطر وليس من الاكراه تاثير الشهوات على النفس لانها وان اوجبت تكدير صفو التمييز فهي لا توجب ابطال الحرية بنوعها دلي ان كبح جماحها الضار بالغير موضوع قانون الجنائيات وفي الشريعة الاسلامية الاكراه المادي يمتنع عنه بالاجراء والشخص الذي وقع عليه ذلك يسمى ملجأ وعرفه علماء الاصول بانه الذي لا مندوحة له عما الجيء اليه كمن اتى من شاهق جبل على شخص يقتله والصواب امتناع تكليفه لانه غير قادر ولا تكليف الا مع القدرة وقال المعنزة بجواز تكليفه بحيث ياثم لانه يمكنه الامتثال بان يضع يده على صدره فيمتنع من السقوط على الغير وهو تكليف بالاطلاق وقال سبحانه وتعالى ( لا يكاف الله نفسا الا وسعها ) فهو خطأ كما اشير بتعبيرنا بالصواب في القول الاول اما الاكراه الادبي فيسمى اكراها وحكمه انه اذا اكره على الكفر بالقتل فانه يجزي كلمة الكفر على لسانه وقلبه مطمئن بالايمان كما قال الله تعالى ( من كفر بالله من بعد ايمانه الا من اكره وقلبه مطمئن بالايمان ) واذا اكره على ذلك بغير القتل فلا يرخص له في الاجراء المذكور والا كان اثماً ويلزم الاستغفار والتوبة وان اكره على القتل بالقتل امتنع تكليفه وان صبر حتى قتل كان ماجورا وان فعل كان اثماً بالاجماع لا يثاره نفسه على الغير بخلاف ما اذا اكره على القتل بغيره فانه يكاف بالامتناع عن القتل فان قتل في هذه الحالة فتكون الدية عليه في ماله وسقط عنه القصاص لشبهة الاكراه

وان اكره على الزنا بالقتل فان امتنع كان ماجورا لما فيه من معنى القتل لان الولد الذي يأتي من الزنا يكون معدوم الاب ومعدوم الاب مقتول حكما لضياحه بعدم التربية وعدم نسبه للاباء الموجب لكمال اهانتة وان اتى بالزنا فلاشم عليه لحفظ النفس وان اكره على اتلاف الاموال فالضامن هو المكره بالكسر وهذا يسير بالنسبة لما ذكر في الشريعة الثراء في باب الاكراه فمن اراد الاكثار من ذلك فليراجعه تمت

( القصد ) نعة ارادة الفعل مطابقاً وفي اصطلاح علماء انقانون الجنائي ارادة ارتكاب الجرم مع العلم بانه مخالف للآداب ولا يشترط في العقوبة على الجرم القصد بل يعاقب الجاني ولو لم يقصد بالمعنى المذكور هنا كما اذا رمي صيدا أو شجراً فصادف انساناً فقتله ولا يخفى بأدنى فكر ان القصد غير الاسباب الداعية الى الجريمة كقتل المقتول خدمة له او انتقاماً او غيره منه أو طمعاً في ماله والغالب ان القانون يعلق العقاب على ان تكون اسباب الاقتراف غير شرعية بنص فيه كالذي اودع بمادة ( ١١٩ ) من قانون العقوبات الاهلي او بغير نص كما في حالة ما اذا كان يشترط ذلك في الجرم لذاته راجع مادة ( ٢٠٨ ) منه

وارتكب الجرم احوال ثلاثة فتارة يعترف باقترافه اياه وينكر قصده وفي هذه الحالة تفصيل لانه لا يخلو اما ان يكون الجرم مشروطاً فيه القصد كتزوير المحررات المذكور بالمادة ( ١٩٣ ) من قانون العقوبات الاهلي فيعاقب ان تحقق الشرط والا فلا كأن زور وصية بغير قصد واما ان لا يشترط فيه القصد لكن يخفف العقاب اذا ارتكب بغير قصد كما يظهر من مادتي ٢٠٨ و ٢١٦ من قانون العقوبات الاهلي واما ان لا يلتفت فيه الى القصد لان العقاب عليه ناشيء عن الاهمال المضر بالجمتمع سواء ارتكب بقصد اولا والفرق بين هذا وسابقه ان هذا

لا تفاوت فيه في المعاقبة بالشدّة والتخفيف بخلاف الاول ففيه التفاوت كما علمت وتارة يعترف بقصد ارتكاب الجرم وينكر ما آل اليه الفعل كما لو جرح فقتل فينظر في حالته هل في وسعه معرفة ان الجرح مما يؤدي الى القتل ام لا فاذا كان الاول عوقب على نتيجة الفعل والا فلا وتارة يعترف باقتراح الجرم ويحتج بالجهل كمن ناول سما يظنه دواء فلا عقاب عليه اذا اعتبرنا ذلك من احد عوارض الحياة بان كان كل عاقل يجهل الحقيقة في نفس تلك الظروف والا عوقب والجهل بقانون العقوبات بعد الاعلان والنشر وانقضاء الاجل المحدود للعلم به لا يكون مخلصاً من التهمة لتقصير مقترفها عن العلم به بنفسه او بغيره ولانه لا ينبغي ايقاف تنفيذ القانون الذي هو ارادة المجتمع لاهمال احد الافراد وكذا الجهل بتفسيره او الخطأ فيه لانها وان نشأ عنها عدم القصد لكن التصدير حاصل من عدم الوقوف على الحقيقة بسبب عدم استفادته ممن هو مطلع على حقيقته

### ❖ الفصل الثامن ❖

#### ركن التمدي

ويشترط في الجرم اعترافه على وجه التمدي والا ارتفعت العقوبة كما لو كان في مباشرته للفعل حق كدفاعه عن نفسه او تنفيذه أو امر القانون او سلطة القضاء وبين هاتين الحالتين وحالي الاكراه والعته تشابه من حيث ما يترتب على كل من براءة المرتكب ومن حيث انه يجب على المحامي ابداء تلك الاحوال امام المحاكم الابتدائية فلا يقبل منه ابدؤها باديء يده امام محكمة النقض والابرار واختلاف من حيث ان المدافع عن نفسه والمأمور قضائياً بالقتل لها حق في الفعل فلا يسألان جنائياً ولا مدنياً بخلاف المكره والمعتوه فانهما وان لم يسألوا

جنائياً لكن يسألان مدنياً لانه ليس لهما حق في الاقتراف ولذا يضمنان في المال  
فمن حيث ان شريك الذي يدافع عن نفسه كالمأثور بالقتل لا يسأل  
جنائياً ولا مدنياً بخلاف شريك المكره والمعنوه فانه يعاقب واعلم ان كل جريمة  
متى فقد قيد من قيود تعريفها لم يكن عليها عقاب كما لو اخلس مال نفسه او  
سرق بارادة المالك او هتك العرض بالرضا

ايها العقلاء تأملوا في قولهم ( او هتك العرض بالرضا ) وزنوه يميزان العقل  
والحكمة فانهم فتحوا باب الزنا وجعلوه مباحاً في القانون وهذا أحد الاشياء  
الحمسة لدمار الامم ووقوعها في مهواة التلغ فانه لا تقوم دولة ولا يتم لها الامر  
الا بحفظ الدين والعقل والنسب والمال والاعراض فاذا اخذ احد هذه الخمسة  
وقعت الامة في مهواة التلغ والهوان ولا شك ان الزنا من افحش الفواحش  
وأقبح القبائح وأدنى الرذائل واخس المخازي وكيف جعل الحق فيه لمن انتهك  
عرضه مع ان اعراض الزوج والاخوة والاقارب كلها تصبح عرضة للهوان والذل  
والعار والشتار وتحط من قدرهم وتضع من شرفهم وهو في الغالب يجهل الامور  
ولا يعرف قدر الشرف وانما هم في شهوتي البطن والفرج فيصبح اقاربه وهم يقرعون  
سن الندم حسرة واسفا وجزعا وينشدون امام السابيين لهم والمعيرين والمخزبين  
قول الشاعر

غيري جني وانا المذب فيكمو فكأنني سبابة المتندم

فهذه الامم وعقولهم كلها ترشد الى حرمة وقبحه وتفكروا يا أولى الالباب  
في رجل زنى بامرأة وهي في عصمة آخر فانت بولد وهو لا يعلم أنه ليس من ذريته  
فيتعهده في حياته بانواع النعم وبكل ما يصح به جسمه ثم يصير وارثاله بعد موته  
وربما صار رئيس التجار واعظم الاغنياء فهل يرضى احد المتشرعين هذا لنفسه

ولا اخاله إلا ساخطا عليه وناقما وإلّا أعدّ أحسن . . . . . وانظروا في عواقب الزنا  
 وناتجها لا مريم الا اول قلة النسل فان المزي بها ان كانت تخشاه احوالت في  
 اسقاط الجنين على اي صفة كانت وهذا هو الداء العضال الذي سرى في جسم  
 بعض الامم فتشبي في مفاصلها ودب في عروقها فاضحت تاخذ في التناقص لهم  
 يتفكرون فيرجعون هم وغيرهم من الامم المتمدنة « والثاني » المرض المنتشر في اوروبا  
 وبلاد الشرق الناجم من العدوى المتطايّر شررها والعياذ بالله تعالى وهذا نزر يسير  
 من مضاد الزنا ولذلك جعلت الشريعة المطهرة الحد فيه ردعا عنه ويا قوم انشدم  
 الله هل يرضى احد من العقلاء ان ينسب لاحد من اقربائه عار يذكر به هو  
 مدى الدهر ويظل وجهه مسودا وهو كظيم يتوارى من القوم من سوء ما عير به  
 فاننا لا نزال نرى الناس يتبرؤن منه ولا يذكرونه الا تورية وهذا رأي العقلاء  
 في تحريمه فما الدليل رعا كم الله على ابا حنه هذا والتعدي برضا المجنى عليه لا يكون  
 مخلصاً على العموم بل يجب العقاب فيما اذا رضي بارتكاب ما هو مخالف للنظام  
 العام والاداب كما لورضي بان يقتله فان القاتل يعاقب

« الدفاع عن النفس » الاصل ان الحكومة هي التي نصبت نفسها للدفاع

عنا وعن حقوقنا الذاتية التي بها انمي قوانا العقلية والبدنية واننا نلقى اليها مقاليد  
 الحماية لكن اذا تعدى شخص على احدنا ولم يتيسر للحكومة المدافعة فله مقاومته  
 بقتله او ضربه او جرحه وكذا القميص عليه وسجنه مؤقتا اذا راي فيها مصلحة  
 دفاعاً عن نفسه وعن غيره كما ذكر نصاً على غير الاخيرين بمادة ( ٢٢٥ ) من  
 قانون العقوبات الاهلي وقياساً فيها وشرطه ان يكون الخطر حالياً هائلاً مهدداً  
 للحياة او الجسم او العرض كالقتل والضرب والجرح والخصي وهتك العرض واما  
 مجرد التهديد وثلم الشرف بالضرب على صفحات الحد فليس فيها دفاعاً لان للحاكم

تعويض الضرر فيها وكذلك لو مضى زمن الخطر لان المرتكب حينئذ لا يكون دفاعاً بل يكون انتقاماً - وان لا يجنب الخطر الا بانواع الدفاع السالفة فان امكن الدفاع بالحبس او الاستيلاء على سلاحه فليس له الدفاع بالقتل لعدم مناسبته للخطر وان لا يكون التعدي من رجال الحكومة على اداء وظائفهم لوجوب الامتثال على الاهالي (راجع المواد ١٢٥ و ١٢٦ و ١٢٧ من قانون العقوبات الاهلي) الا انه اذا كان التعدي من غير حق يكون الدفاع مباحاً ايا كان المتعدي فيجوز قتل الاب دفاعاً اذا خير ابنه بين ان يقتله او يقتله و قتل احد الزوجين الاخر دفاعاً ويجوز قتل المجنون والمعتهو ايضاً لانه ليس من باب المعاقبة لهما حتى يمتنع لكن اذا راي القاضي انه لم تتوفر شرائط الدفاع فله تبرئة الساحة اذا راي ان الجاني مكره ادبياً واذا راي انه افترط في الدفاع فله تخفيف العقاب عليه وفي حالة التعدي على الاملاك يكون للمالك الحق في دفع المتعدي بالقوة بأنواع المدافعة سواء اكان التعدي ليلاً ام نهاراً كمنص مادة (٢٢٦) من قانون العقوبات الاهلي غير انه يعامل بمقتضى مادة (٢٢٩) منه اذا فعل ذلك <sup>زهاً</sup> وله ان يطلق عياراً نارياً دفاعاً على من سرق من صندوقه سندات لها وقع في ثروته والليل مسبل استاره على السارق فان الضرر هنا لا يمكن تعويضه ان لم يجرحه او يقتله وفعله هذا ان لم تعتبره دفاعاً اعتبرناه اكرها ادبياً وفي حالة تعدي الموظفين بغير حق على الاهالي خلاف فمنهم من ذهب الى عدم جواز دفاعهم عن انفسهم في هذه الحالة لان الموظفين مسؤولون عن سوء معاملتهم وانه يجوز للاهالي رفع دعاوي عليهم وانه لو قيل خلاف هذا لعدم الامن والنظام ومنهم من ذهب الى جواز ذلك حيث ان تعديهم من غير حق كما هو الفرض ويفهم من مادة (١٢٨) من قانون العقوبات الاهلي انه يجوز مقاومة غير

الموظف دفاعاً او الموظف في غير وقت تأديته وظيفته او عند ابائه اظهار الاوامر المكلف بتنفيذها او تنفيذها ما لا يجوز نص قانوني او اجرائه تنفيذاً من غير امر

(مسئلة) اغضب رجل آخر اغضاباً شديداً او تعدى عليه فجعل المتعدي عليه او المغضب بفتح الضاد يقاتل المغضب بالكسر او المتعدي فهل المغضب بالكسر او المتعدي الاستناد على الدفاع حتى لو قتل تبرأ ساحته الجواب نعم بالنسبة للمغضب اما بالنسبة للمتعدى فان كان تعديه موقفاً لحياة المتعدي عليه في الخطر فلا يجوز الاستناد على الدفاع حتى لو قتل لا تبرأ ساحته وان كان بالعكس فالحكم البرائة وان قتل

وقال صاحب الدرر شهر سيفاً على المسلمين وجب قتله لقوله صلى الله عليه وسلم ( من شهر على المسلمين سيفاً فقد احل دمه اي اهدره ) وانما وجب لان دفع الضرر واجب ولا شيء يقتله وضمن قاتل مجنون وصبي شاهرين السلاح ولو كان قتلها عمداً الدية في ماله لان فعل المجنون والصبي غير متصف بالخطر فلم يقع بغياً فلا تسقط العصمة ومقتضى قتل النفس المعصومة في الآدمي وجوب القصاص لكنه امتنع لوجوب المبيع وهو دفع الشر فيجب الدية فيه وقال في البرهان وقيل بنفيها اي ان ابا يوسف نفي الدية في رواية عنه ووجب قتل شاهر سلاح على رجل مطلقاً اي ليلاً او نهاراً في مصر او غيره ووجب قتل شاهر عصا ليلاً في مصر او نهاراً في غيره فاذا قتله المشهور عليه عمداً فلا شيء عليه - تبع سارقه المخرج سرقة ليلاً وقتله جاز ولا يجب بقتله شيء لقوله صلى الله عليه وسلم ( قاتل دون مالك ) وانما يجوز قتله اذا تعين القتل لخلاص ماله واذا لم يتعين لم يجز ويجوز قتله ايضاً قبل الاخذ اذا قصد الاخذ ولم يتمكن من دفعه الا بالقتل

وكذا اذا دخل دار رجل بالسلاح فغلب على ظن صاحب الدار انه قاصد لقتله حل قتله ولو شهر عصا نهارا في مصر قتل من قتله عمدا لان العصا ليس كالسلاح - شهر رجل سلاحاً فضرب آخر ثم انصرف هو فقتله المضروب يقاد القاتل لانه اذا انصرف عادت عصمته الزائلة بالضرب فاذا قتله آخر قتل معصوماً فعليه القود

« امر القانون وامر سلطة القضاء » لا جنائية ولا جنحة اذا كان القتل او الضرب او الجرح او غير ذلك مأمورا به قانوناً من دائرة قضائية والا كان المرتكب جرماً معاقباً عليه

واعلم ان المرؤس اذا تلقى امراً غير قانوني من رئيسه فالعقوبة على رئيسه لا عليه كما نصت عليه مادة ( ١١٥ ) من قانون العقوبات الاهلي اما اذا لم تكن مسألة المرؤس مندرجة في نص المادة السالفة فتعاقب المسؤول الجنائية على اعتقاد المرؤس ومعرفة قصده لاننا لو قلنا ان المرؤس لا يكون جانيا ابداً فكأننا اعلنا بأنه يكون مطيعاً على الدوام وان القانون تحت تصرف رؤسائه الحكومة وفتحنا باباً للتضارب بالقوى وكذلك لو حكمنا بأن المرؤس يكون جانياً دائماً لجعلناه على الدوام قاضياً يحكم في الاوامر الصادرة له بكونها موافقة للقانون وبعدمه وبهذا يعدم ارتباط المرؤس برئيسه والمعول عليه في ذلك ان المرؤس ثلاثة احوال فانه لا يخلو اما ان يعتقد انه ليس عليه جريمة في تنفيذ الامر فتبرأ ساحته واما ان يعرف انه آلة للجريمة فيخفف عليه في العقاب واما انه يخشى من وقوع جنائية عليه من رئيسه فيبرأ استناداً على وجود الاكراه الادبي

❖ الفصل التاسع ❖

في اقسام الجرم

تنقسم الجرائم اولا وبالذات الى جنائيات وجنح ومخالفات وعله حصرها في الثلاثة ان الشئ اما ان يكون أعلى أو أوسط أو أدنى وبهذا التقسيم الجنائي زالت اشكالات الاختصاص النوعي في المواد المدنية

( تنبيه ) جعلوا في الكتاب الثاني من قانون العقوبات الأهل الجرائم دلائل على العقوبات وعكسوا في الكتاب الأول فجعلوا العقوبات دلائل على الجرائم ( راجع مواد ٣ و ٤ و ٥ ) من قانون العقوبات الأهل لانهم نظروا انها لا تكون موصوفة بالجناية او الجنحة او المخالفة الا بالنظر لما يترتب عليها من العقوبات المقررة في القانون لا بالنظر للعقوبة التي يقررها القاضي بالحكم مثال ذلك شخصان قهرا آخر ليل فاحذا ماله ومعلوم ان القانون يقضي بمعاقبتهم عقوبة الجناية بنص مادتي ٢٨٨ و ٢٩١ من قانون العقوبات الأهل فاذا خفف القاضي فعاقب بمقاب جنحة حسب ما ذكر بالفقرة الثالثة من المادة ( ٣٥٢ ) منه سميت جنائية نظرا لعقوبة القانون ولم ينظر لتسمية القاضي لها جنحة فان ذلك طارئ لاسباب ولا عبرة به في التسمية

وانما بحثنا عن وصف الجريمة وعينه لاختلاف مدة سقوط الحق في اقامة الدعوى العمومية ومدة سقوط العقوبة في الجنائيات والجنح والمخالفات راجع المواد ٢٤٩ و ٢٥٠ و ٢٥١ من قانون تحقيق الجنائيات الأهل ويشترط غالبا في المعاقبة على الجنائيات والجنح سوء قصد المقترب لها لان اساس العقاب عليهما هو العدالة ومنفعة الهيئة الاجتماعية وانما قلنا غالبا لانه قد يعاقب عليهما ولو من غير قصد

(راجع مادتي ٢١٥ و ٢٢١ من قانون العقوبات الاهلي) بخلاف المخالفات فانه يعاقب عليها دائماً بدون اشتراط قصد لان منشأ العقاب عليها منفعة الهيئة الاجتماعية فقط ولانه يعاقب عليها لانتهاك حرمة القانون من غير نظر الي سوء قصد الفاعل .

وتقسم ثانياً وبالعرض الى ما نترك اثره كالسب والقذف كتابة وما لا نتركه كالسب والقذف مشافهة والى وقتيه ومستمرة فالاولى هي التي نتم بمجرد ارتكابها سواء اطالت مدة التأهب او التنفيذ ام قصرت وسواء اكانت الجريمة تامة ام شروعاً كالقتل والجرح والنصب والحريق والثانية هي التي تقبل بعد اتمامها الاستمرار بلا انقطاع زمناً طويلاً او قصيراً كحبس بلا حق وحمل سلاح او نيشان ممنوع حملها وتمتاز كل من هاتين الجريمتين عن الاخرى بالتماريف المذكورة لهما في القانون كتعريف السرقة بانها اخلاص منقول الغير فانه دل على انها وقتية بخلاف ما لو عرفها القانون بانها حبس الشيء فانها كانت تعتبر مستمرة وينطبق هذا التقسيم على الجرائم الناشئة عن العمل كالسرقة وعن التقصير كتقصير الشاهد في الحضور لاداء شهادته فانه مخالفة او جنحة وقتية (راجع مادة ٧٩ من قانون تحقيق الجنايات) وكذلك امتناعه عن المجاوبة عن الاسئلة الموجهة له من قبل قاضي التحقيق (راجع مادة ٨١ من قانون تحقيق الجنايات) وتظهر ثمة هذا التقسيم في تطبيق العقاب وفي بعض نصوص تحقيق الجنايات وسقوط الحق في اقامة الدعوى بمضي المدة فاما ثمرته في الاول فهي ما يترتب على طول المدة التي تستغرقها الجريمة المستمرة من تشديد العقاب كما في الحبس بلا حق المبين بمادة « ٢٥٧ » من قانون العقوبات الاهلي وكنجحة حمل نيشان ممنوع حمله المذكورة بمادة ١٤٧ منه واما ثمرته في الثاني فهي ان الجنحة الوقتية

لا ترتكب الا في محل واحد واما المستمرة قد ترتكب في اماكن مختلفة فينشأ عن ذلك نزاع في الاختصاص بين الجهات التي رفعت لها تلك الدعوى وقضاة التحقيق الذين رفعت لهم « راجع مادة ٢٤٨ من قانون تحقيق الجنايات » واما ثمرته في الثالث فان سقوط الحق في اقامة الدعوى العمومية لا يبتدي في الجناح المستمرة الا من يوم انقطاع استمرارها لا من يوم حصولها « راجع مادة ٢٥٢ من قانون تحقيق الجنايات » - والى بسيطة ومركبة ثم تنقسم البسيطة الى قسمين مطلقة عن العادة ومقيدة بها فالمطلقة عن العادة هي ما كانت فعلة واحدة وقيل هي ما لم تعزز باسباب تشديد العقاب والثانية ما ركبت من فعلات من نوع واحد كل منها لا يعاقب عليه مفردا فاذا اجتمعت ودلت على اعياد المرتكب اوجبت العقاب ( راجع مادة ٢٤٩ من قانون العقوبات الاهلي والفقرة الثالثة من مادة ٦٨ منه ) ولا يشترط في المقيدة تعدد الجني عليهم بل تسمي كذلك ولو كانت على فرد واحد وقد ينشأ في بعض الاحيان عن تعدد الاماكن الجائزان ترتكب فيها الجريمة المقيدة نزاع في الاختصاص ( راجع مادة ٢٤٨ منه ) بخلاف البسيطة المطلقة ويجوز ان ترتكب المقيدة بالعادة في ازمة مختلفة فيصعب بهذا تعيين مبدأ سقوط الحق في اقامة الدعوى ولا يتاتي ذلك في المطلقة عن العادة والى مرتبطة ببعضها ومتحدة القصد فالمرتبطة ببعضها هي المكونة من جملة فعلات كل واحد منها يعاقب عليه كسرقة مفروشات المنزل في اربع دفعات متواليات وهي تخالف المستمرة والمقيدة بالعادة معاقب فيها على المجموع لا على كل فرد ومتحدة القصد هي ما تركبت من جملة فعلات معاقب عليها بعقوبة واحدة كالقتل بعد قطع الاطراف وتظهر ثمرة التفرقة بينهما في سقوط الحق في اقامة الدعوى العمومية فان له في كل واحدة من فعلات الاولى مدة بخلاف

الثانية فإن مدته فيها واحدة

والى متلبس بها وغير متلبس بها فالمتلبس بها هي المذكورة بمادة ١٤ من قانون تحقيق الجنايات ونصها مشاهدة الجاني متلبساً بالجناية هي رؤيته حال ارتكابها او عقبه ببرهه يسيرة ( قوله حال ارتكابها ) هاتان كلمتان افادتتا معنى التلبس الحقيقي « وقوله او عقب ارتكابها الخ » هذا هو التلبس الحكمي « ويعتبر ايضاً ان الجاني شوهده متلبساً بالجناية اذا اتبعه من وقعت عليه الجناية عقب وقوعها منه بزمن قريب او تبعه العامة مع الصباح او وجد في ذلك الزمن حاملاً لآلات او اسلحة او امتعة او اوراق او اشياء اخرى يستدل منها على انه مرتكب الجناية او مشارك في فعلها » وقوله ويعتبر ايضاً الخ بيان لبقية التلبس الحكمي وغير المتلبس بها هي ما عدا ذلك

وتنقسم الجنايات والجنح الى ما ترتكب على الحكومة وما ترتكب على الاهالي وقيل اني بصح تقسيمها كذلك مع انها دائماً مضرّة بالمحافظة على نظام الحكومة واستتباب الراحة قلت لانه ان كان ضررها بالحكومة اكبر كالتى تضر باستقلالها مثلاً كانت على الحكومة وان كان ضررها بالاهالي اكبر كانت على الاهالي « راجع مادتي ٧٠ و ٢٠٨ من قانون العقوبات الاهلي » ولذا فقد التقن المصري الكتاب الثاني من قانون العقوبات للاولى والثالث للثانية ولا دخل للمخالفات في التقسيم لان ترتيبها في القانون وفق الغرامات المعاقب عليها بها والى سياسية وغير سياسية ولم يذكر القانون ما يميز به الفعلات السياسية عن غيرها ولذلك كان للقاضي الحرية التامة في التفريق بينهما فلنذكر الان آراء المشرعين في ذلك فنقول تكون الجريمة سياسية محضه اذا كان الغرض من ارتكابها هدم اركان النظام العام وهو يشمل في الخارج استقلال وحدود وعلاقات

الحكومة مع غيرها من الحكومات وفي الداخل شكل الحكومة ونظام دوائرها العمومية وعلاقاتها المتبادلة بينها وبين بعضها وليس في الامكان حصر الجرائم التي من هذا القبيل كما انه يستحيل حصر الوسائل التي لتغذي ارتكابها ومثالها الخابره مع العدو بقصد الجناية « راجع مادة ٧٢ من قانون العقوبات الاهلي » ومحاربة وطنه والثورة عصيانا لتغيير هيئة الحكومة الى غير ذلك « راجع مادة (٧٧) من قانون العقوبات الاهلي ومن الجرائم ما يرتكب على احد الاهلي ويكون في الواقع سياسيا ولهذا يسمى بجرائم مخلطه او مرتبطه بحادثة سياسية فالاولى هي المضرة بالنظام السياسي واحد الافراد كقتل الحاكم لتدمير حكومته والثانية هي الجريمة العادية المرتكبه اثناء حادثة سياسيها ارتباط كسب الناشرين دكان بائع الاسلحة

وقد نظر بعض المؤلفين الى القصد من ارتكاب الجريمة فعد هذه الجرائم سياسية محضة ومنهم من اعتمد على تعريف السياسية المتقدم فجعل ما سواها غير سياسي والتحقيق ان كل واحد من القولين فيه ميل عن الحقيقة والحق ان يقال اذا دعي الى ارتكاب الجريمة العادية قصد سياسي كقتل الحاكم لا الانتقام ولا لتسهيل سرقة ولا لتغيير ذلك من الامور المعتادة بل لتدمير حكومته فالعول عليه في وصفها ذاتها لا القصد منها لان القصد مطلقا لا يغير الحقيقة فتكون جريمة عادية بخلاف ما اذا حصلت اثناء حادثة سياسية كالثورة والحرب الاهلي فلا بد من التفصيل الآتي - اذا صرح بارتكابها اثناء الحرب فتكون من ضرورياته ولهذا تنصف بوصفه السياسي كقتل الحاكم اثناء ثورة امالو لم يصح باقرارها اثناء فتكون عادية وعلى هذا لا يمكن اعتبار الذين ينتهزون فرصة الحرب ليلسبوا او ينهبوا جناة سياسيين واعلم ان تقسيم الجنايات والجنح الى سياسية وغير سياسية غير

تقسيمها الى ما ترتكب على الحكومة وما ترتكب على الاهالي بل هناك نوع تباين ألا ترى أن الموظف اذا سرق من الحكومة شيئاً لا تعتبر جنايته سياسية ولا يخفى ان ضرر المجتمع بالجرائم السياسية اشد منه بغيرها فياليت شعري لم لم تشدد القوانين الاجنبية الحديثة العقوبة عليها كما شددت القوانين القديمة الجواب انما لم تجعلها اشد لان السياسة لا توجه في الحقيقة الى اعدام افراد المجتمع بل الى نظامه ولان اسبابها في الغالب خالية عن الاغراض الذاتية فالقصد السيء في العادية لا يوجد بعينه فيها

وتنقسم الجرائم ايضاً الى خاصة وعامة فالاولى ما تنتهك فيها حرمة واجبات بعض افراد الامة والثانية هي ما تنتهك فيها حرمة العموم وأهم الجرائم الخاصة ما يرتكبها الجند والاهالي بشرط أن تكون عقوباتها مذكورة بالقوانين العسكرية البرية والبحرية وقد يطاق لفظ جرائم خاصة على التي يعاقب عليها قانون غير قانون العقوبات

وثمره هذا التقسيم ان المحاكم المختصة بالحكم تختلف باختلاف صفة الجريمة وبيانه ان المحاكم المختصة بالنظر في الخاصة قد تكون المجالس العسكرية وان المحاكم التي لها الحكم في العامة هي المحاكم الاهلية

### ❖ الفصل العاشر ❖

#### في مسوغات الجريمة

هي رضا المجنى عليه والخوف من ضرراً كبيراً من ضرر الجريمة وصناعة الطب والدفاع عن النفس والسلطة السياسية والسلطة المنزلية وانتكلم على ما لم نشرحه سابقاً فنقول

قال بنتام اذا وقعت الجريمة برضا المجنى عليه كان ذلك قرينة على عدم

وجود ضرر بالمره او على ان خيرها اكثر من ضررها لذلك نحن من مذهب جميع  
 المتشرعين الذين يقولون ( ان لا قذف مع الرضا ) وقد بنيت هذه القاعدة على  
 سببين وهما ان كل انسان ادري بمنفعة نفسه وان المرء لا يرضى بما يظنه  
 مضرا له واقول كيف يسلم ان رضا المجنى عليه قرينة على عدم وجود ضرر الجرمية  
 بالمره مع انها ضرر في ذاتها بالنسبة للمجنى عليه وللمجتمع معا ولا يزول هذان  
 الضرران بمجرد رضا المجنى عليه الا ترى ان الشريعة الاسلامية قالت بجرمة الزنا  
 ولو مع الرضا وبجرمة القتل ولو معه ايضا وما ذلك الا لان اباحة مثل تلك  
 الجرائم لمجرد رضا المجنى عليه مضر كما سلف احدها ولهذا القاعدة استثناءات  
 يقبلها العقل احدها حصول الرضا قهرا او بطريق الغش والتدليس وثانيها السكوت  
 بغير رضا او برضا غير خالص او بعد رضا عدل عنه صاحبه وثالثها الجنون ورابعها  
 السكر وخامسها الطفولية

والخوف من الضرر الاكبر ياتي في الشدائد عند حلول الامراض المعدية  
 وفي ازمان الحصار والمجاعات او الغرق وكما كان الدواء خطرا يجب ان يكون  
 الاحتياج اليه ظاهرا بينما اذ السلامة العمومية كانت سببا في كثير من الجرائم على  
 اختلاف انواعها ولاجل ان يكون هذا العذر مقبولا يجب ان تتوفر فيه ثلاثة شروط  
 هي التحقق من الضرر المراد ابعاده - وعدم وجود طريقة اخرى للعلاج اقل  
 ضررا - والتحقق من نجاح الدواء المراد استعماله والخوف من ضرر اكبر هو الذي  
 اراد بعضهم ان يسوغ به قتل الظالم وعندي انه لا مسوغ لهذه الجريمة اذ الامر  
 لا يستلزمها وما على الناس الاعتزال انظالم وتركه وفي ذلك هلاكه كما حصل  
 بالنسبة الى جاك الثاني احد ملوك الانكايز حيث خلعوه فانحسمت الثورة من  
 غير سفق الدماء « ونيرون » نقلت دولته بقرار من مجلس الاعيان فقتل نفسه

وكان في ذلك للظلمة عبرة اعظم مما لو كانوا قتلوه

وصناعة الطب مسوغ يدخل تحت السابق اذ هو عبارة عن ايلام شخص في منفعتة مثلا اصاب رجل بالنقطة فهل ينبغي ان يؤخذ رضاه حتى يمجج لا يشك احد في ان الحجامة واجبة اذ من المحقق ان المصاب لا يريد الموت وليس الحال كذلك اذا كان المريض قادرا على النطق ويسأل فيمتنع فهل يكون للطبيب والاقارب الحق في اجراء عملية لم يرضها ان كان هذا تكون النتيجة اقامة ضرر محقق مقام خطر وهمي لان الوهم والاضطراب يتوليان المريض فينتج من هذا انه اذا تعدي الطبيب حده وعمل عملا اعقبه الخطر حق عليه العقاب وغاية ما في الامر ان نيته تكون حالا مخففا

والسطة السياسية والمنازية مسوغان تامان للجريمة اذ لو لم يكن الحاكم والوالد واثقين باستعمال سلطتهما لما رضي احد من الناس ان يكون والدا او وزعا اقول وجاء قانوننا الاهلي محرما وسائل التأديب بالضرب وغيره على الوالد فمحي بذلك سلطته من العائلة واذا كان هذا حالنا كثرت حوادث العقوق للوالدين وترتب على ذلك الشقاق والشحناء والبغضاء بين الاصول والفروع فلا نجب بعد ذلك من رؤيتنا الولد يقتل اباه ويسب امه وذلك تأباه مكارم الاخلاق

### ﴿ الفصل الحادي عشر ﴾

في تعريف الجاني وسوء نيته

مرتكب الجريمة يسمى مجرماً او جانياً وهو الانسان العاقل لا غير لان الجريمة لا تتحقق الا مع وجود الارادة الحرة الصادرة عن العقل وأخطأت احكام فرنسا القديمة فجعلت كلا من الحيوان والجماد مجرماً لميلها للانتقام والانسان هو الحيوان الناطق والعاقل من وجدت فيه القوة التي بها يعرف الخيث من

الطيب وبما علمته من تعريف الجاني تعلم ان الفعل الذي يعد جريمة ان صدر من الجاني المعرف بما سبق لو صدر من لا انسان او انسان غير عاقل فهو جبار أعني هدرا

وقال بنتام ما ملخصه ان ضرر الجرم الذي ارتكبه العالم المرید او غيره واحد غير ان الاتزاع مختلف لان العالم المرید يرتسم في اذهان افراد المجتمع شريرا مخيفاً بخلاف الجاهل فلا يخشى الا من اهماله او عدم تدبره ولا عجب في استتباب الامن العام عقب جرم الاخير لانك لو لاحظت جميع الاحوال التي قدمناها لرأيت ان الجاني الجاهل لم يقصد مخالفة القانون ولو علم ان هناك مانعاً لما جنى فان وقع هذا الجرم باجتماع احوال قهريه فهو منفرد لا يدل على حصول غيره بخلاف جرم العالم المرید فهو مصدر ضرر مستمر فان ماضيه مرآة مستقبله ألا ترى ان الناس وهي لا تجمع على غير العدل نقول في مجرم غير عالم ولا مرید انه أحق بالتأسي من التعنيف على ان المجني عليه يكون له أمل في التعويض ان كان المجرم جاهلاً غير مرید لما فعل اذ حالته لا تدعوه الى الاخفاء عن عين القضاء بل يبقى ظاهراً وفيه استعداد لتقديم العوض هذا هو الاصل العام الا ان في طريق تطبيقه عقبات جمة اذ لاجل الوقوف على سوء النية وتقديره حق قدره يجب التأمل في جميع ما يمكن ان يمر بنفس الجاني من التأثيرات والانفعالات حال صدور الفعل سواء كان ذلك بالنسبة لنيته او لعلمه بعمله واليك امثلة للاختلاف في سوء النية (الاول) كتب نبال على سهمه (عين فلان اليسرى) ثم رماه فاصابها فهو جان طابق الفعل قصده (والثاني) فاجأ رجل زوجته تزني فاخذته الغيرة وانتقم من خصمه فخصاه فمات لاشك ان نية الاعدام عنده لم تكن كاملة « والثالث » رأى صياد غزالاً ورجلاً بالقرب منه ثم تحقق انه ان رمى

الغزال ربما اصاب الرجل وفعل قاصاب هذا الاخير فالموت مراد ولكن لم يكن مقصوداً أولاً وبالذات اما من حيث الادراك فلجاني ثلاثة احوال لانه اما ان ان يكون عالماً او جاهلاً او مخطئاً في فهمه كشراب يسقيه شخص لاخر لا يخلو حاله اما ان يكون عالماً بانه مسم او جاهلاً به او يظن ان ضرره ضعيف وانه يستعمل أحياناً دواء

### ❖ الفصل الثاني عشر ❖

#### مركز الجاني وخلقته وتأثيرها في الانزعاج

ان من الجرائم ما يمكن ارتكابه لكل انسان ومنها ما لا يمكن وقوعه الا اذا كان لفاعله مركز مخصوص يهيء له اسباب فعله والاصل في ذلك انه كلما تخصص مركز الجاني قل الانزعاج من جريمته مثلاً النشل يحدث ارتعاجاً عاماً ولكن اغتيال وصى شيئاً من مال القاصر ربما لا يحدث شيئاً من ذلك اصلاً

ويستثنى من هذا الاصل الجريمة التي تقع من ذي سلطة عظيمة فان وصل تأثير فعله الى عدد كبير من الناس كان الانزعاج اعظم مثلاً اذا انطف رجل الضبط على السرقة وسفك الدماء والاعتساف لا شك ان الانزعاج الذي يحدثه عمله يكون اعظم من جرائم السطو الكبرى على ان مجرد الخطا من ذوي السلطة العظيمة ولو لم يرافقه سوء النية ربما احدث ارتعاجاً شديداً فان حكم قاض مستقيم الطبع لكنه جاهل على بريء بالاعدام يجرح الاحساس العام ويوجب الاضطراب عند الجميع لكن لحسن الحظ يسهل ازالة هذا الانزعاج برفع المتسبب فيه من وظيفته

ثم قال وينشأ عن سوء الخلق تشديد العقاب في صور كثيرة منها الخفيف على الضعيف لأن الشرف يقضي بمجاخته ورد العدو عنه ومنها الزيادة في البصيرة

كمن يشدد الفاقة بانثقال ما ابقته الحوادث عند المصاب ومنها انتهاك حرمة  
 الموقرين كالشيوخ والقضاة والمعلمين وارباب المهارة في الصناعات وغيرهم ومنها  
 القسوة اعطباطاً « اسيء التعدي على المجنى عليه لا اسبب » ومنها سبق  
 الاصرار فانه يدل على ثبات الجاني في الخبث والشر ومنها التحزب ومنها  
 الكذب والخيانة اما الكذب فانه يدل على سقوط الاخلاق الى درجة لا تسترهما  
 الصفات الفاضلة والناس مصيبون في هذا الاعتبار اذ الصدق من حاجات  
 الانسان الاولى فهو ركن من اركان وجوده ونسبته للانسان كنسبة النور للنهار  
 ولما كانت المرء في كل لحظة من حياته يرتب نتائج الكفرية وينظم سيره في  
 الوجود على مقدمات وقواعد لا يتيسر له التحقق الا من القليل منها احتاج  
 قهراً عنه الى الاعتماد في ذلك على غيره فان كذب ذلك الغير في المقال بطل  
 الاستنتاج وكان الخطأ مصاحباً للسير بمقتضاة وضاع الامل من العمل وصار المرء  
 لا يامن أخاه وتأخذه الخيرة في سبيل امنه وراحته وبالجملة فالكذب جرثومة  
 المضار كلها اذ هو يؤدي اذا انتشر الى انحلال الهيئة الاجتماعية بتمامها  
 ولقد عظم شأن الصدق حتى صار الاخلال به ولو في المسائل الطفيفة  
 لا ينجو من خطر فالفوة الصغيرة بعد عنه والواجب التزامه في كل حال لان المرء  
 ان فرطت منه هفوة سقط في الثانية ثم لا يلبث ان يصير حليفاً للكذب هذا هو  
 شأن الكذب في الاحوال التي لا اهمية لها في حد ذاتها فما بالك به وقد صار  
 آلة في اقرار الجرائم والآثام ثم ان الكذب تارة يكون ملازماً للجريمة وتارة  
 يكون تابعاً لها فقط فهو ملازم لشهادة الزور والاستيلاء على مال الغير غشاً بانواعه  
 اما في الجرائم الاخرى فانما يأتي بالتبع وهو لا يكون حالاً مشدداً في العقاب  
 الا بالنسبة للجرائم الاخيرة اما الحياة فلم يحل مخصوص وهو فيما اذا كان للجاني

مركز يلزمه بواجبات فأخل بها والحياة اما ان تكون جريمة اصلية او تابعة لها ولا لزوم للخوض هنا في الجزئيات بل تقتصر على ملاحظة واحدة نجتمع تحتها جميع الاحوال المشددة قلنا ان جميع الاحوال في الجناية تدل على سوء خلق الجاني وتقول انه لا يؤخذ من ذلك وجوب تشديد العقاب بحسبها بل يكتفي في التشديد بما يحمل النفوس على الاشمئزاز من هذا الخلق وقال وينشأ تخفيف العقاب في احوال حسن خلق الجاني وهي تسعة (اولها) الخطأ الخالي عن سوء النية (وثانيها) حاجة الدفاع عن النفس (وثالثها) حاجة الدفاع عن الاصدقاء والاعزاء (ورابعها) ان يكون محرصا (وخامسها) التجاوز في المدافعة الى غير الحد الواجب (وسادسها) الرضوخ الى التهديد (وسابعها) الرضوخ الى السلطة (وثامنها) السكر ان لم يكن بقصد فعل الجناية (وتاسعها) الطفولية ولتكم على ما لم نذكر فيه شيئا فيما سلف من هذه الاحوال فقول شرط التخريض الذي ينبني عليه تخفيف العقاب ان يكون قريبا في الزمن من الجريمة بان لم تمض عليه ليلة اذ يجب ان النوم يطفي ثورة الشهوات ويخمد الحواس ويهيء العقل الى قبول اسباب الصيانة واما السكر الذي يستلزم تخفيف العقاب فشرطه ان لا يكون بقصد تشجيع النفس على ارتكاب الجريمة وان لا يكون معتادا عليه اذ من علم ان السكر يجره الى الاضرار بالناس ورجع اليه لا يستحق رحمة ولا شفقة واما الطفولية فهي على رأي بن تميم مادون الرشد وهو عنده يبلغ الحادية والعشرين فخالف بذلك مذهب الرومانيين فيه فان الاصل فيه عندهم هو يبلغ الخامسة والعشرين اذا لم يحسن التصرف قبل ذلك والاسلمت له امواله ليتصرف فيها بنفسه ثم قال بن تميم نعم ان (بوميه) وهو قائد روماني شهير ببسالته وثقته بنفسه قتله بطليموس الثاني عشرين في مصر سنة ٤٨ ق م) اقلع الاقاليم

( وبلين ) ( اديب روماني شهير مات سنة ١١٨ ميلادية ) الصغير كان يرفع امام  
 المحاكم عن مصالح الناس وذلك قبل ان يباغوا هذا السن ولقد رأينا الانكياز مناً  
 طويلاً يحكمهم وزير بدربة واصالة رأي فاق الرجال في المسائل المالية وكان  
 عمره لا يخول له في بقية اوروبا ان يتناع شبرا من الارض وسند كرك ان شاء  
 الله تعالى هذا المقام ملخصاً من الشريعة الاسلامية وسترى فيه العجب العجيب

❖ الفصل الثالث عشر ❖

في المجنى عليه

هو كل ذي حقوق التعدي عليها يعد جريمة سواء كان انساناً وطنياً اولاً  
 ذا عقل اولاً ولوقبل ولادته لان مواد ٢٣٩ و ٢٤٠ و ٢٤١ و ٢٤٢ من قانون  
 العقوبات الاهلي تعاقب على اسقاط الحمل ولان مقتضى العدالة والنظام العمومي  
 عدم التعدي على من يؤول الى الانسانية والا انقطعت شجرة الانسانية بالمره  
 لا بعد موته كما اذا هجمي فلان المتأخرين من علماء القانون لم يروا المعاقبة عليه  
 لانه حيث ان الميت صار نسيا يستحيل ان يسرق او يقتل فكذلك لا يجوز اعتبار  
 هجومه جريمة ولان للتاريخ حقوقاً منها الحكم على حياة الاموات بذكر مناقبهم  
 ومثالبهم ليمسك بها من يريد الاقتداء باهل الفضل منهم ويتجنبها من الاحياء  
 من يرى انها سودت صحائف سواء وقد استثنوا من ذلك هجوم التاجر الميت فيما  
 يتعلق بتجارته لما يلزم عليه من ايداء ورثته في تجارتهم وهذا استثناء ظاهري  
 والحقيقة ان المجهوف في هذه الحالة موجه الى الورثة انفسهم ولعمري لوراوا المعاقبة  
 على اي هجوم للميت الذي له اولياء لكان اولى لما فيه من ايدائهم الا ترى ان  
 الانسان الذي يسمع قذف والده المتوفى ربما حملته الغيرة النسبية والحمية الطبيعية  
 على شتم القاذف بل ضربه بل قتله على حسب درجات القذف ولكن هذا فيمن

يريد القذف واما من يذكر السير لمقاصد حسنة كإتداء من يطلع عليها من المحاسن والتخي عنها في القبايح كما هي عادة المؤرخين فلا سبيل عليه او غير انسان حيوانا او لا كالشركات بالنسبة لحقوقها المترف بها قانونا وكذلك اب المملوكه للانسان فان لما حقا من حيث حيوانيتها فالتعدي عليها يعد جريمة لا كما قاله مشرعو اوربا ان التعدي عليها ليس جريمة وان ما يؤدب عليه الجاني الذي هو صاحبها هو سوء الخلق لاننا لو قلنا بذلك لعوقب على كل ما يرجع لسوء الخلق من هدم بيته غير مستحق المدم او حرق مزروعاته الى غير ذلك

### ﴿ الفصل الرابع عشر ﴾

#### نظريات في حق العقاب

( نظرية بكاريا ) ذهب هذا المهرر الايطالي الميلافي الى ان الناس كونوا المجتمع عن رضا منهم وكل تنازل عن جزء من حريته ليمكن من النفع بالباقي فكون مجموع اجزاء الحرية المتنازل عنها السلطة الحاكمة للأمة فتتج من مذهبه هذا ان العقاب حق السلطة الحاكمة وان كل عقوبة لم يكن في تنفيذها محافظة على حقوق الأمة المتنازل عنها للسلطة الحاكمة تكون غير عادلة واعتراضوا هذا بقولهم ان كل مذهب مبني على الاتفاق الاجتماعي باطل ومن اجل ذلك قدمننا ان مذهب ( روسو ) الذي أسسه على العقد الاجتماعي باطل هذا ومذهب ( بكاريا ) يخالف عن مذهب روسو في ان هذا الأخير ليس فيه الا تنازل عن جزء من الحرية بخلاف الاول ففيه تنازل كل شخص عن جميع اجزاء حريته ويطلان أساسها قد انهدما

« رأى بنتام » ذهب هذا الفيلسوف الى ان أساس حق عقاب الانسان هو المنفعة وخالفوه فقالوا بل هو العدالة مع المنفعة لاننا لو اقتصرنا عليها لتساوي

عقاب الانسان وابلام الحيوان مع ان التفريق بينهما واجب لان الانسان حيوان ناطق فلا ينبغي تعذيبه لمجرد المنفعة تمديداً متجاوزاً حد العدالة بل لا بد ان يكون عقابه مناسباً لدرجة جريمة متهذباً لاخلاقه ولا يكون كذلك الا اذا كان مبناه المنفعة مع العدالة كما قدمنا

(مذهب روسي) قال هذا الفيلسوف ان أساس حق العقاب هو العدالة والمنفعة وهو مذهب صحيح غير انه كان يجب عليه ان يقدم المنفعة على العدالة فانه لاجل معاقبة الانسان ينبغي النظر اولاً في الفائدة العائدة على المجتمع من عقابه حتى اذا تحققت نظرياً اذا كانت العدالة في تنفيذ العقاب عليه وقد قال ان للحكومة شرفاً على الافراد واخصاصاً بالدفاع عنهم وقال بعضهم انه باطل لان الحكومة ما هي الا من الافراد وهي خادمة لهم وليست مخصصة بالدفاع عنهم اذ للشخص الدفاع عن نفسه عند حلول الخطر به

### ❖ الفصل الخامس عشر ❖

في العقوبة وشروطها وأقسامها

العقوبة هي ايلام من اعلان بالحكم انه مجرم من الحاكم للمنفعة العامة فخرج عن التعريف التعويضات المدنية والعقوبات التأديبية وبطلان العقود وعدم الاهلية وسقوط الحقوق والضرر اللاحق بالمهاجم حين الدفاع عن النفس وحيثئذ يجوز ضم العقوبة المعرفة الى ما سواها مما ذكر للعقاب على جريمة واحدة فان المراد من قولهم لا عقوبتان على جريمة واحدة العقوبة المعرفة فاذا ارتكب كاتب تزويراً مثلاً يجوز الحكم عليه بعقوبة التزوير والتعويضات المدنية والعقوبات التأديبية وبطلان العقد

وشروط العقوبة ان تكون قانونية لا اختيارية - وان يكون من شأنها

الانطباق على جميع الناس بلا استثناء وإنما أُخرج من ذلك الشيوخ والنساء بنص مادة ٣٤ من قانون العقوبات الاهلي لعدم قدرتهم على تحملها - وان تكون شخصية لا تختلج الجاني الى ورثته او عائلته - وان لا تنفذ الا بحكم غير قابل للطعن فيه بحيث ان كل طعن في الحكم حصل او امكن حضوره يوقف تنفيذها وان تؤلم الجاني حسا او معنى وتكون عبءة لغيره - وان تصدر وتنفذ علنا - وان تضر الجاني في حرته وماله وحقوقه وجسمه في عقوبة القتل خاصة اما التهذيب فليس من شروطها بل قد يحصل اذا كان قابلا للتهذيب بها وقد لا يحصل اذا لم يكنه

والاصل ان العقوبة تنشأ عن الجريمة غير أننا نرى المقتن المصري قد عرف الجرائم بعقوباتها فدعى ذلك الى ان تنقسم كما تنقسم الجرائم فكان منها ما يختص بالجنايات ومنها ما يختص بالجناح ومنها ما يختص بالمخالفات (راجع مواد ٣ و ٤ و ٥ من قانون العقوبات الاهلي) لكن قد تنقص الخنصة بالاولى شفقة او لوجود اعدان قانونية الى عقوبات الجناح وكذلك هذه الى عقوبات المخالفات قدرا ومدة بدون ان تتغير طبيعتها فيما اذا لم يكن سبب التقيض الاعدار القانونية ومنها ما هو مشترك بين الجنايات والجناح والمخالفات وهو المنصوص عليه بمادة ٧ من قانون العقوبات الاهلي هذا

وهي تنقسم فضلا عن ذلك الى اصلية وهي التي يحصل بها تعذيب الجاني مباشرة ويجب على القاضي ذكرها في الحكم وتابعة وهي التي تقوي تأثير العقوبة الاصلية ومن شأنها منع العود الى الجرائم كالتي ذكرت « بمادة ٣٧ من قانون العقوبات الاهلي » والى اصلية تارة وتابعة تارة اخرى كالحرمان من الحقوق الوطنية راجع مادة ٤٢ منه والى متممه وهي ما بين الاصلية والتابعة فتكون

كلاصلية في انه يجب ذكرها في الحكم وتكون كالتابعة في انه لا يحكم بها وحدها قط (راجع في ذلك مادتي ٤١ و ٥٢ منه) والى مؤبدة وموقنة وهما ظاهرتان والى بدنية وتهذيبية فالبدنية هي التي تضر المحكوم عليه في جسمه وحرية التهذيبية اخص من التي قبلها لان كل تهذيبية بدنية ولا عكس الا ترى ان عقوبة القتل ليس فيها تهذيب للجاني وهي بدنية والى بدنية جالبة عارا والى جالبة عارا غير بدنية فالاولى كمقوتبي الاشغال الشاقة مؤبدا وموقنا والثانية كالنفي وقيل لا وجه لهذا التقسيم الاخير لان النفي يكدر صفو المنفي فيلحق الضرر ببدنه وتنقسم عقوبات الجنايات والجنح الى سياسية وعادية ومن يطلع على نصوص قانون العقوبات يرى فيها هذا التقسيم

### الفصل السادس عشر

#### في اغراض العقوبة

للعقوبة ثلاثة اغراض (الاول) انذار من ثبتت عليه التهمة وتهديده لاجل ان لا يعود الى اقرار الجرائم غير ان هذا الغرض لا يوجد في عقوبة القتل والمقوبات المؤبدة اذا لم يهرب المنفذ عليه او يعفى عنه (والثاني) خزيه واعتبار ارباب الشرور (والثالث) تهذيب اخلاقه وحيث كان ذلك التهذيب من اغراضها وكان يحصل ايضا بتعليم الجانين وجب على الحكومة ان تفتح ابواب مجونها لمهرة الصناع والمؤدبين تأكيدا لذلك الغرض فضلا عن وجوب ذلك لاتفاغها باعمال اولئك الجانين

### ❖ الفصل السابع عشر ❖

#### في عقوبة القتل

قد جرى ببلاد اوروبا الخلاف في القصاص بالقتل فمنهم من ذهب الى

عدم استبداله ومنهم من رأي استبداله بالاشغال الشاقة المؤبدة ولا زال الخلاف مستمرا حتى شرعت اغلب بلادها في محوه من سجلات شرائعها فلما بان التمدن يقتضيه وكتب في استبداله بالاشغال الشاقة مؤبدا ناظر حقانية ولاية (قالا شي) واطلعت على مشروعه في ذلك فاردت ايراد ملخص براهينه والرد عليها بما وصلت اليه يد الامكان مستندا بحجج موجبة لعدم نسخه من القوانين الحديثة دالة على ان ما اتى به الشرع الشريف من ايجاب القصاص مطابق لاحوال الناس في كل زمان ومكان وهاك ايراد كلامه معقبا كل حجة له بما يري فيها

قال ان قياس قتل الامة للقاتل على قتل الانسان من هاجمه ليدفعه عنه بذلك قياس مع الفارق الا ترى ان القاتل يدفع الغوائل عن نفسه وتعين عليه ذلك بخلاف الامة فقد زال عنها الخطر وليست مضطرة الى القتل بل لما مجرد العقاب وفرق بين الدفاع والعقاب بل الدفاع لا يتصور هنا اضعف قوة الجاني في جانب قوة الامة وهو لا يكون الا بين متساويي القوة تقريبا واقول الكلام مبني على اصل فاسد وهو حصر اسباب القتل في دفع المهاجمة فقط وأي دليل عقلي على حصر اسباب القتل في ذلك بل نقول من جملة الاسباب ايضا القتل عمدا مع استيفاء شروطه ولو سلمنا له ما قال من حصر السبب فيما تقدم نقول ان الامة تدفع بالقصاص عن نفسها غوائل المعتدين وشر المفسدين اذ قتل احدهم برأي ومسمع من الناس يدخل في قلوبهم الرعب فلا يجترؤن على مثل ما فعل بخلاف ما لو حقن دمه فانهم يستخرون بها ويزدادون عددا ومددا ويفتكرون بالخيار منها ودعوا ان الدفاع لا يكون الا لخطر حاضر صحيح بالنسبة للشخص اما الامة فلا مانع من ان يكون الخطر المهدد لها مستقبلا ويسوغ لها به القتل على ان لنا ان

تقول انب خطرها حانمر وهو سريان سم الفتك في نفوس الاشرار حينئذ وهو مرض عظيم دب في جسمها افلا يسوغ لها ان تقمع العضو الذي سرى منه ذلك الداء وعللك تقول ان الداء الذي سرى في جسم الامة حالاً والخطر المهدد لها ما لا يذهبان بالقوبة بدون القتل اقول ما الطريقة العادلة التي بها يكون العقاب واحداً على جميع القتالين سوى قتلهم فان قلنا هي الاشغال الشائنة المؤبدة كما هو الرأي عنده فذلك ظاهر التمسك اذ لا عدل فيها فقد يعذب بها انسان سبعين سنة لصفر سنه وآخر يوماً او سنة او نحو ذلك فليت شعري هل يستوي عذاب عر بجي تربي على الحيوان والذلل والنمق ووجد هناك بغية من لوازم المعيشة مكث خمس سنين في تلك الاشغال المتعد عليها وعذاب مترف تربي على النعيم ومكث في انواع العذاب اربعين سنة حتى مات فلم يتساووا في العذاب مدة وكيفية وشدة فآين المساواة وآين العدل والاتكال على الغزو في التسوية يقال فيه العذر اقبح من الذنب لما يترتب عليه كما اعترف (بنظام) من جعل حياة الامة في قبضة الحاكم على انه لا يمكنه التسوية بالعمو البتة واما دعواه بان الدفاع لا يكون الا بين متساويي القوت فقولنا نعم بل نقول هذه دعوى لا دليل عليها لجواز ان يدافع سبعون رجلاً مثلاً عن انفسهم مهاجمة سارق واحد يطاق عليهم الرصاص ويقتلونه بل قد يدافع مائتان عن شخص هاجمه اثنان وقال (الرازي) عند تفسيره آية (ولكم في القصاص حياة يا اولي الاباب) اعلم انه سبحانه وتعالى لما اوجب في الآية المقدمة القصاص وكان القصاص من باب الايلاء توجه فيه سؤال وهو ان يقال كيف ياتي بكامل رحمته ايلاء العبد الضعيف فلاجل دفع هذا السؤال ذكر عقيب حكمة شرع القصاص فقال (ولكم في القصاص حياة) وفي الآية وجوه اقتضت على المهم منها (الاول) انه ليس

المراد منها ان نفس القصاص حياة لان القصاص ازالة للحياة وازالة الشيء يمتنع ان تكون نفس ذلك الشيء بل المراد ان شرع القصاص يفضي الى الحياة في حق من يريد ان يكون قاتلا وفي حق من يراد جملة مقتولا وفي حق غيرها ايضاً اما في حق من يريد ان يكون قاتلا فلانه اذا علم انه لو قتل قُتل ترك القتل فلا يقتل فيبقى حياً واما في حق من يراد جملة مقتولا فلان من اراد قتله اذا خاف من القصاص ترك قتله فيبقى حياً واما في حق غيرها فلان في شرع القصاص بقاء من هم بالقتل او من هم به وفي بقائها بقاء من يتعصب لها لان الفتنة تعظم بسبب القتل فتؤدي الى المحاربة التي تنتهي الى قتل عالم من الناس وفي تصور كون القصاص مشروعاً زوال كل ذلك وفي زواله حياة الكل (واثاني) ان المراد منها ان نفس القصاص سبب الحياة وذلك ان سافك الدم اذا اعيد منه ارتدع من كان بهم بالقتل فلم يقتل فكان القصاص نفسه سبباً للحياة من هذا الوجه اما قوله تعالى (يا اولى الالباب) فالمراد به العقلاء الذين يعرفون العواقب ويعلمون جهات الخوف فاذا ارادوا الاقدام على قتل اعدائهم وعلموا انهم يطالبون بالقود صار ذلك رادعاً لهم لان العاقل لا يريد اتلاف غيره باتلاف نفسه فاذا خاف ذلك كان خوفه سبباً للكف والامتناع الا ان هذا الخوف انما يتولد من الفكر الذي ذكرناه من له عقل يهديه الى هذا الفكر فمن لاعقل له يهديه الى هذا الفكر لا يحصل له هذا الخوف فلهذا السبب خص الله سبحانه وتعالى بهذا الخطاب اولى الالباب اه نرجع الى كلام صاحب المشروع وقال ان اتخاذ اجماع الامم في جميع الازمنة والامكنة دليلاً على القصاص في القتل خطأ اقول وفي هذا الكلام نظر من وجهين (الاول) انه وجدت له حجج كثيرة نحو ما ذكرنا ولم يقتصر على ما قاله هو فلو سلمنا له خطأً هذه الحجة لما ضرت في مشروعية القصاص

(الثاني) لا نسلم انه خطأ فانه كيف يجمع العقلاء من الفرس واليونان وقدماء  
المصريين والمسلمين والنصارى واليهود وغيرهم من الامم المختلفة والملل المتغايرة  
والنحل المتشعبة على رأي ويقاومهم هذا وحده بفكره بلا حجة معتبرة ومعلوم انه  
لا يعدل عن رأي قديم الى غيره الا بحجة ظاهرة ودليل قاطع  
وقال ان عقوبة القتل لم تتوفر فيها الصفات الواجب ان تكون عليها كل  
عقوبة فلم تطابق العدالة لتجاوزها الحد الواجب ان يقف عنده الدفاع عن الهيئة  
الاجتماعية لجواز حصوله بعقوبة اقل منها درجة وهي الاشغال الشاقة مؤبدا  
واقول انظر كلامنا فيما تقدم ففيه ادحاض لهذه الحجة ثم قال ومنظرها مريع  
وحشي فطبع تقسو منه القلوب ويا باه علم الاخلاق واقول ان في ذلك المنظر  
عبرة للناس جميعاً ولسان حاله يقول هذا جزء قاتل خرج عن حد الآداب  
وجعل بينه وبين خميد الخصال حجبا مستورا والاعتبار بالغير يحث عليه علم  
الاخلاق وهذه لا تعد شبهة فضلا عن جعلها حجة اذ هي سفسطة ظاهرة افيعد  
هذا المنظر وحشيا وقد وجدنا جميع الامم الحالية حينما تعتدي دولة ولو كانت  
صغيرة على اخرى فان تلك الاخرى تأتي لها بالصواعق المحرقة والآلات  
الجهنمية والمدافع العظيمة فتسفك الدماء وتخرب الديار وتسفها نسفا فهل هذا  
منظر اقل شناعة من منظر القاتل بل نقول لا نسبة بينهما في البشاعة والاتكال  
على التحكيم بين الدولتين قد لا يجدي نفعا لعدم رضاء احدها او اغترارها  
بقوتها ومنعتها فلذلك ترى الامم مضطرة لاستعمال ذلك المنظر الذي به يحسم  
الشر ومناسبة لهذا الموضوع نقول ان الافراد كالامم فكما ان بعض الامم لا ينفع  
فيها الا ما ذكرنا كذلك بعض الافراد ممن لا تؤثر فيهم الزواجر العقلية لا  
مانع من قتله ان نعد القتل فأبطاله مخالفة للعقل ثم قال ان الواجب ان يكون

القصود من العقوبة تهذيب اخلاق الجاني وجعل العود الى الجرم مستحيلا وهي  
وان ترتبت عليها هذه الاستحالة لكن ليس فيها تهذيب لاخلاق المجرم البتة فضلا  
عن توفر نفس الاستحالة في تنفيذ الاشغال الشاقة عليه واقول - قوله ( جعل  
العود الى الجرم مستحيلا خطأ ) وكان يجب ان يقول بعيدا او قليلا ثم ان دعواه  
ان جميع العقوبات لا بد ان تكون لتهذيب المعاقب تقول ردا عليها ما المانع  
ان تكون لتهذيب غيره كما قدمناه واما قوله انه يجوز استبدالها بالاشغال الشاقة  
مؤبدا لتحقيق استحالة العود فهو مردود بوجهين الاول جواز الهرب من السجن  
او حصول العفو وهما يدعوان الى العود الى الجرائم والثاني هو ما ذكرناه من عدم  
التساوي في الاشغال الشاقة.

وقال انا نشاهد القوانين تعاقب بالقتل على احوال كثيرة ولا بد من ان  
يكون منها ما يلزم العقاب عليه به ومنها ما لا يلزم وعقوبة القتل واحدة ليس  
فيها درجات فهي غير نافعة وغير ضرورية واقول هذا الاعتراض ان توجه على  
القوانين فتعديلا يزول واما الشريعة الاسلامية فلا يتوجه هذا الاعتراض  
عليها اصلا فان المطلع على احوال العقاب فيها بالقتل مجزم بأنها تقتضيه حقا  
واما اخذه منه انها غير نافعة وغير ضرورية فما ذكرنا انفاً يدفعه فضلا عن ان  
هذه النتيجة لا تؤخذ من مقدماته

وقال انه يستحيل مع تنفيذ تلك العقوبة على بريء تعويض الضرر الناشئ  
عنها ولذلك اهتمت اغلب بلاد اوروبا وامريكا بمحوها واقول ان عقوبة لا تنفذ  
الا بعد ان تراجع اوراق قضيتها دوائر قضائية كالمحكمة الابتدائية والاستئنافية  
والنقض والابرار ودائرة عالية هي الجناب الخديوي لاصدار عفوه اذا تراهي  
له ذلك ( ولا يقال ان الاحتجاج بعفو الخديوي هنا مناقض لما تقدم لانه احتج

به هنا بناء على انه موجود في القانون) وبعد توفر شروط قانونية كالاقراراف  
 او شهادة الشهود بندر الخطأ في توقيعها وليس لتنادر حكم على ان الاعتراف  
 الصادر من القاتل لا يجعل عادة شبهة في الحكم عليه هذا الجواب بالنسبة  
 للقانون واما الشريعة الاسلامية فلا يتوجه هذا الاعتراض عليها اصلا اذ عقوبة  
 القتل من الحدود والحدود فيها ندرأ (اي تدفع) بالشبهات فتمت اتجهت شبهة  
 لم يحكم بالقتل هذا

وذهب اغلب مشرعي فرنسا و بين الى ان القصاص ضروري في بعض  
 البلاد دون الاخرى مستندين في ذلك على علم الاحصائيات الذي دلهم على انه  
 حين ابطلت عقوبة القتل في بعض البلاد المتقدمة كانت النتيجة قلة عدد حوادث  
 القتل واقول ان تلك القلة قد تنشأ عن امور منها تقدم العلم ومكارم الاخلاق  
 وقلة عدد مواليد الاشرار ومهاجرتهم من البلد لتضييق الحكومة عليهم وغير ذلك  
 بحيث لو وجدت تلك الاسباب مع تهديد الاشرار بالقصاص لقل عدد حوادث  
 القتل من غير حاجة لابطاله وحينئذ فعليه ان يثبتوا عدم حدوث تلك الاسباب  
 في السنة الجديدة التي حصل فيها ابطال عقوبة القتل وقلة عدد حوادثه لابطال  
 القصاص حتى نسلم مذهبهم

وقال (فواتير) احد مشاهير كتاب فرنسا و بين انتقادا على القصاص ان  
 به يكون مصاب المجتمع اثنين بعد ان كان واحدا فقتل القاتل وفقاً عين من فقا  
 عين اخيه مصائب فوق اخرى وذهب الى استبدال القصاص وقد سلف ان  
 الاستبدال غير عدل ومضر بالمجتمع وهذا الفيلسوف يأخذ بالظواهر فليتنظر  
 المطلع التأمل هل هذه شبهة ترد على القصاص بعد الذي قرره الرازي من  
 منافع الجملة واقول ظاهر القصاص انه مصيبة فوق اخرى و باطنه زجر الاشقياء

وحقن الدماء وبقاء حياة الأبرياء وانها لنعمة كبرى لا نحصل عليها الا به لما سلف ( راجع في عقوبة القتل مواد ٢٥ و ٢٦ و ٢٧ الى ٣٢ من قانون العقوبات ) ولذا نذكر هنا نذرا يسيرا مما كتب في الشريعة الغراء في موضوع القتل فنقول

القتل هو فعل مؤثر في اذهاق الروح وهو خمسة اقسام عمد وشبهه وخطأ وما جرى مجراه وقتل بالسبب اما العمد فهو قتل آدمي قصدا بالسلاح ونحوه من الآلات التي تفرق الاجزاء كمنار وزجاج ومحدد من خشب او حجر والحق بعضهم به المقتل من الحديد والنحاس وشرطه كون القاتل مكلفاً اي عاقلاً بالغاً لان الصبي والمجنون ليسا اهلاً للعقوبات وهو منها خطأ وكون المقتول معصوم الدم ابدا بالنظر الى القاتل والمراد بمعصوم الدم ان يكون مسلماً او ذمياً واحترز بقوله ابدا عن المستأمن وبالنظر الى القاتل احتراز عما اذا قتل زيد بكراً عمدا حتى وجب عليه القصاص ثم قتل بشر زيدا فان زيدا لم يكن معصوم الدم بالنظر لاولياء بكر لكن كان معصوم الدم بالنظر الى بشر ابدا ولذا وجب على بشر القصاص ان كان قتل زيدا عمدا والدية ان كان خطأ وحكمه الاثم لقوله تعالى ( ومن يقتل مؤمناً متعمداً فجزاؤه جهنم خالداً فيها ) والقود عيناً الا ان يعفو وليه او يصالح بيدل لان الحق له وحرمان الارث ولا كفارة فيه

واما شبه العمد فهو قتله قصداً بغير ما ذكر كالعضا والسوط والحجر الصغير وحكمه الاثم والكفارة وهي تحرير رقبة مؤمنة ان قدر عليه والا فصيام شهرين متتابعين ودية مغالطة على العاقلة وهي مائة من الابل لها شروط مخصوصة مشددة واما الخطأ فهو اما في القصد كرميه مسلماً ولو عبداً يظنه صيداً او حريراً او في الفعل كرميه غرضاً فاصاب آدمياً واما الجاري مجري الخطأ فكنا نتم انقلاب

على رجل او سقط من السطح عليه ققتله وحكم الخطأ وما جرى مجراه الاثم دون  
 اثم القتل وحرمان الارث والدية مخففة ونجير فيها بين الف دينار وعشرة آلاف  
 درهم من الفضة ومائة من الابل باستثناءات مخصوصه اسهل من المطلوبة في  
 المغالطة وهذه مبسوطه في كتب الفقه فراجعها ان شئت واما القتل بالسبب  
 فكانتلافه بحفر البئر او وضع الحجر في غير ملكه او خشبة على قارعة الطريق  
 ونحوه الا ان يمشي عليه بعد علمه بالحفر ونحوه وحكمه الدية على العاقلة بلا كفارة  
 ولا اثم القتل ولا ارث الا هنا

واعلم انه يقتل الحر بالحر وبالعبد والمسلم بالذمي لاهما بمستأمن ويقتل  
 المستأمن بمثله والعاقل بالمجنون والبالغ بالصبي والصحيح بالاعمى والزمن وناقص  
 الاطراف والرجل بالمرأة والفرع باصله وان علا لاعكسه اي لا يقتل الوالد بولده  
 لانه كان سبب حياته فلا يكون سبب موته وقال صلى الله عليه وسلم ( لا يقاد  
 الوالد بولده ولا يقتل سيد بعبد ومدبره ومكاتبه وعبد ولده )

❖ الفصل الثامن عشر ❖

في العقوبات المانعة من الحرية

حرمان الشخص من حرته قد لا يكون عقوبة فانه يستعمل بنص مواد ٢١  
 و ٢٢ و ٢٣ و ٢٤ من قانون العقوبات الاهلي بدلا عن تحصيل الغرامات  
 والتعويضات والمصاريف واداريا للجمانين محافظة على الامن العام واحثا طيا  
 وتهذيبيا كالذي ذكر بمادة ٥٨ منه والحرمان من الحرية اعظم عقوبه في المجتمعات  
 المتقدمة واشكاله في مصر كثيرة الاشغال الشاقة مؤبدا ( راجع مادتي ٣٣ و ٣٤ منه )  
 والاشغال الشاقة موقتا والسجن المؤبد والمؤقت والحبس اكثر من اسبوع والذي  
 لا يتجاوز اسبوعا وجعل المعاقب تحت ملاحظة الضبطية الكبرى وهو كما ترى

مركب من امرين مدة العقوبة وانواعها اما المدة فتعين في العقوبات المؤقتة برأي القاضي بشرط عدم تجاوزها حدا الاكبر واعترض عليها في العقوبات المؤبدة فقيل انها لا تهذب اخلاق الجاني وانه لا يتساوي فيها المحكوم عليهم بها لعدم تساويهم في السن فاجيب بان العفو اذا تبصر فيه الحاكم ازال تلك المضار وقد قدمنا في هذا الموضوع ما فيه الكفاية في عقوبة القتل فراجعه والحد الاكبر للحبس خمس عشرة سنة والاصغر اربعة وعشرون ساعة لانه لا يجوز حبس الجاني بعض يوم والغرض من انواع الحبس المتقدمة تهذيب اخلاق الجاني فضلا عن تعذيبه هذا ونظرية الوسائل التي ينبغي اتخاذها لتهديب المحكوم عليه وتقليل حوادث العود شاملة لمذهبي السجن والنفي فارباب السجن يعتقدون انه المؤثر الوحيد في تهذيب اخلاق الجاني فضلا عن تعذيبه وارباب النفي يعملون هذا التأثير له فقط وقد قسم اصحاب المذهب الاول هذه العقوبة الى انواع ثلاثة (الاول) سجن الاجتماع ليلا ونهارا وهو سبب لفساد الاخلاق لانه يسمح للجناة بالتعارف والاتحاد والغرض من العقوبة منع ذلك وقد اجتهد في فرنسا في فصل المحكوم عليهم حسب درجات سوء اخلاقهم ولم يكف ذلك لمنع الفساد (والثاني) سجن الشغل بالاشتراك نهارا مع الازام بالسكوت والانفصال ليلا ونتيجته ليست باحسن من نتيجة الاول لانه يستحيل الازام بالصمت مع عدم استعمال عقوبة بدنية ومهما كانت الوسائل المتخذة يستحيل معها منع المواصلات بين المحكوم عليهم (والثالث) السجن الانفرادي وهو اما ان يكون حبس الجاني بأودة صغيرة لا يتكلم فيها مع الحراس او مع احد وقد اثبتت التجربة في بعض البلاد الاجنبية ان العزلة المطلقة تحدث السل والجنون وقتل النفس واما ان يكون بالحبس فيها مع التصريح له بمجادة خدمة السجن والاشتغال بالاشغال اليدوية وبالدراسة

و يتعلم ما يكون محتاجا اليه من المعارف المدرسية و يتلقى مسائل التربية والادب التي تمنعه من العود و بالخروج مرة او اثنتين كل يوم في فناء غير مستوف ومع ذلك فهذا النوع مضر بالجاني اذا طالت مدة عقوبته غير انه محمود لتعليم المسجونين ما تقدم الا انه غير تام لعدم الاهتمام فيه بايجاد درجة بين السجن والحرية وقد ذهبت ايرلنده الى الجمع بين الانفرادي والاشتراكي فقسمت ازمنة السجن الى ثلاثة يقضي المحكوم عليه اولها بالانفرادي ولا تقل مدته عن ستة اشهر وثانيها بالاشتراكي وثالثها بتوسط بينهما يتمتع فيه قبل اطلاق سراحه نهائيا بنصف حرية

وانكر ارباب مذهب النفي تهذيب اخلاق الجاني بالسجن وتمكنه من الانتظام في سلك المجتمع ثانياً لانه يصعب عليه حين خروجه منه الرجوع الى وظيفته اذ لا يزال الرأي العام حاكماً عليه بالميل الى الشروسوء المعاملة بعد الحكم عليه قضائياً بالسجن وتنفيذه عليه وقالوا ان للنفي مزايا لا توجد في السجن منها انه يبعد عن العاصمة الجرمين ومنها انه يأتي للمستعمرات بتيار يجد في عمرانها ومنها انه يسهل على النفي الانتظام في المجتمع ثانياً لان المستعمرات محتاجة الى من يسكنها من الناس و يدخل في ارباب الصنائع والفنون ولو كان شريراً غير انهم قالوا ان فيه مضاراً منها انه لا يكفي عقاباً حيث انه سياحة لكن قالوا بجواز ازلتها بسجن المحكوم عليه بالنفي قبل ابعاده وقد اتبع هذا في قانون صدر في فرنسا في ٢٥ ديسمبر سنة ١٨٨٠ ومنها انه يسبب مصاريف هائلة لكن بعد الاضرار عن العاصمة وتأسيس مستعمرات من شأنها ان تزيد في املاكها ونفوذ كلمتها يعوض تلك المصاريف

❖ الفصل التاسع عشر ❖

في العقوبات المانعة من الحقوق

نص عليها قانون العقوبات الاهلي بمادتي ٤١ و ٤٧ وسبب نص مادة ٣٧ على حرمان المحكوم عليه من تصرفاته مدة عقوبته بادره اشغاله المتعلقة بامواله واملاكه ايجاد المساواة بين المسجونين في العقاب فيشبه المحجور عليه هنا المحجور عليه بقرار من المجلس الحسبي وهذان الحجران يجتمعان غرضاً اذ المقصود منهما التمكين من حفظ وادارة اموال من ليس اهلاً للادارة ويفترقان ( اولاً ) في انه يجب على قيم المعتوه الانفاق عليه بخلاف قيم المحكوم عليه فانه لا يجوز ان يسلم شيئاً من ماله ( ثانياً ) يجعل الحجر الشرعي المحجور عليه غير اهل مطلقاً بخلاف القانوني فانه يبيح له فعل الاعمال الشخصية التي لا يمكن القيم ان يقوم فيها مقامه كالاخصاء ( ثالثاً ) لا يجوز للعاقده مع المحجور عليه شرعاً اذا كان اهلاً الطعن في عقوده لعدم اهليته بخلاف المحجور عليه قانوناً فانه يجوز لكل ذي شأن الاحتجاج ببطلان عقوده لان الحجر عليه لم يترتب لفائدته بل لزيادة تأثير العقوبة عليه وسبب الحرمان من الحقوق الوطنية انه تراءى عدم اهلية المحروم لها والمحكوم عليهم بالاشغال الشاقة مؤبداً او مؤقتاً او بالسجن او بالنفي المؤبدين يحرمون منها قانوناً اي وان لم ترفع دعوى او لم ينص على حرمانهم بالحكم الذي صدر عليهم وليس للقضاة الحق في معافاتهم من ذلك الحرمان راجع مادة ٤٢ من قانون العقوبات الاهلي

( ملحوظة ) لما كان الحرمان من الحقوق الوطنية عقوبة اصلية لا يتساوي فيها المحكوم عليهم بها ألا ترى ان السوق والسفلة لا يهتمون بحقوقهم العامة والخاصة صرحت مادة ٤٢ السالفه للقضاة بان يضموا اليها الحبس عقوبة متممة لها

❖ الفصل العشرون ❖

في العقوبات المالية

هي عبارة عن اخذ مال اجازة القانون عقوبة على جرم واهمها الغرامة ويحكم بها على المعسر وذلك نصت مادة ٤٩ من قانون العقوبات الاهلي على الحبس عند عدم القدرة على اداء الغرامة ولها شروط ومنها ان ينص عليها قانون بخلاف الغرامة المشروطة بين المتعاقدين باتفاقهم ومنها ان يصدرها القضاة بعد اثبات التهمة على المتهم ومنها ان تصدر بناء على جرم حقيقي اعنى جنائية او جنحة او مخالفة فخالفت الغرامات المدنية والتأديبية وغرامات قانون المرافعات

ملحوظة - الغرامة المذكورة هي عقوبة سواء صدرت عن الحاكم المدنية او الجنائية لكن يندر الحكم بها في مواد الجنائيات ( راجع مادة ٣٣٩ من قانون العقوبات الاهلي ) ويكثر الحكم بها في مواد الجنح اما منفردة او مع الحبس وهي العقوبة العادية في مواد المخالفات والقواعد التي تنطبق على العقوبات تنطبق ايضاً على الغرامة لانها شخصية فلا يجوز اخذها من الورثة ان لم يحكم بها قبل موت المتهم فاذا حكم بها قبل موته اخذت من تركته وقد اجمع على ذلك مذهب الاحكام والفتاوي بفرنسا وتتعلق بشخص المجرم فتصدر على كل مستحق لها منفردا لاقتضاء العدالة ان تكون الغرامة مناسبة للتهمة ولا تصدر على غير مرتكب الجريمة كالمسؤولين مدنيا وزعم البعض ان الحكم بالحد الاصغر للغرامة على فقير يحمله ما لا طاقة له به وبالا كبر على غنى لا يضره في شيء مع ان للقضاة تنقيص الغرامة الى اقل من حدها الاصغر القانوني وان عقوبة الحبس يضيفها القانون عليها غالباً اتماماً لها

❖ الفصل الواحد والعشرون ❖

في العقوبات الجالبة عارا

هي عقوبات تُنم شرف وشهرة جان حكم عليه بها لاذلاله وعلى المقن ان لا يكثر منها في قانونه لان المحكوم عليهم لا يتساوون فيها اذ منهم من يضره الاذلال فوق المطلوب ومنهم من لا يضره بحال ولانها تعدم اعتبار الانسان بين ابناء نوعه ومنها ما ذكر بمادة ( ٤٢ ) من قانون العقوبات الاهلي

❖ الفصل الثاني والعشرون ❖

في تطبيق العقوبات

ينبغي ان تكون العقوبة مناسبة لاهمية الجرم المعاقب عليه ولتقرير التناسب بينها طريقتان ( الاولى ) عملية عامة كتعيين عقوبة القتل والسرقة والحريق وغير ذلك والثانية خاصة كتعيين القاضي ما ينبغي اصداره من العقوبة على هذا القاتل وذا السارق ونحوهما وهذا التفصيل اساسي يتصدر به تطبيق العقوبات ويسمى الاتهام القانوني والقضائي

❖ الفصل الثالث والعشرون ❖

في احوال تشديد العقاب

تنقسم هذه الاحوال الى قانونية وقضائية فالاولى هي المدونة بالقانون وحكمها انها تغير نوع الجريمة المتوقف على طبيعة العقوبة كنص مواد ٣ و ٤ و ٥ من قانون العقوبات الاهلي فيجب على القاضي اثباتها في حكمه وتنقسم الى ما يتعلق بركن الجريمة المادى كارتكاب السرقة ليلا او في بيت مسكون والى ما يتعلق باتهام مرتكب الجرم كالتصميم في القتل وفائدة هذا التقسيم ان الاولى لما تعلق بالجرم نسبت الى كل من اشترك في ارتكابه سواء كان فاعلا اصليا او مشتركا

بمخلاف الثانية فانها لا تلحق الا من تحققت فيه دون سواء وتقسم ايضا الى عامة وخاصة فالاولى هي التي تشمل جميع الجرائم والثانية هي التي تلحق بعضها فالكسر والتسليق احوال تشديد خاصة بالسرقة والعود الى ارتكاب الجرم من احوال التشديد العامة والقضائية ما نترك الى فطانة القضاة ولا حاجة لذكرها في الاحكام

### ❖ الفصل الرابع والعشرون ❖

في احوال تخفيف العقاب

تنقسم ايضا احوال التخفيف الى قانونية وقضائية فالاولى ما ذكرت بالقانون وتغير نوع الجرم كالا عذار المذكورة بمادة ٦٢ من قانون العقوبات الاهلي فانها تخفف العقوبة المقررة قانوناً والثانية لا تدخل تحت حصر « راجع مادة ٣٥٢ منه » التي يؤخذ منها فضلاً عن ذلك ان للقضاة تقيص العقوبة عن حدها الاضغر وانه ليس لهم تجاوز حدها الاكبر ولو عظمت اسباب التشديد المذكورة بالقانون لان الشفقة بالقانون اكثر مراعاة

### ❖ الفصل الخامس والعشرون ❖

في سقوط العقوبات

اسباب سقوط العقوبات تنفيذها وموت الفاعل وموت شريكه والعفو التام وغير التام ومضى المدة الميعنة بالقانون لذلك - فاما سقوطها بتنفيذها فيشبه سقوط الديون بسدادها واما موت الجاني وشريكه فاما ان يقع قبل الحكم عليه او بعده ففي الحالة الاولى تسقط العقوبة المالية والبدنية وفي الثانية تسقط العقوبات البدنية والمالعة من الحقوق واما المالية فتؤخذ من الورثة

واما العفو التام فهو امر يصدر من الجناب العالي بعد مخابرة مجلس انظار وهو قبل الحكم يوقف سير القضية وبعده يجعل العقوبة والجرم والحكم كان لم تكن ويتأيد حق العفو الذي قرره الا زمان وقبلته جميع البلدان بالمنفعة الجائز نوال المجتمع لها من محو بعض الجرائم من الازهان ولما اقتضت المنفعة اي احد ركني حق المجتمع في العقاب العفو كان سبباً لنقض اساس حق المجتمع في العقاب وتسقط الدعوى العمومية بالعفو فلا يجوز للمعفو عنهم بعد صدوره ان يطلبوا النظر في قضيتهم لاجل ابرائهم قضائياً بذلك اذ ليس هناك عظيم فائدة في طلبهم النظر في جريمة يريد المجتمع جعلها نسياً ويجعل الحكم كأن لم يكن يخلى سبيل المحكوم عليهم بعقوبات بدنية ولا تستحق انعامات والمصاريف التي للحكومة ويرد ما دفع منها وبالجملة فاذا ارتكب المعفو عنهم جرائم بعده لا يعد ذلك عوداً منهم فيشدد عليهم العقاب هذا و يبقى العفو الدعوى المدنية الناشئة عن الجريمة لان الحقوق المدنية من حقوق بعض الناس وهولا يجوز الا ما هو جنائي واما العفو غير التام فهو امر يصدر من الجناب العالي بعد مخابرة ناظر الحقاينة يلغى العقوبة كلها او بعضها او ينص على استبدالها باخف منها ويفترق عن الاول في انه يبقى الجرم والحكم ويمنع من تنفيذه فقط وبه يتعدل خطأ القوانين والاحكام البشرية وتنتفي اخطار العقوبات المؤبدة او عقوبة القتل فهو في الشرائع الوضعية كمتتم اعدالة المجتمع ولا يصدر الا عند صيرورة الحكم نهائياً حيث لا فائدة فيه لمن يتمكن من اظهار براءته بالغاء الاحكام الابتدائية والاستئنافيه وحيث ان سلطة المجتمع لا تنازل بالعفو عن حقها في تنفيذ العقوبة الجنائية الا اذا صار الحكم نهائياً ولا يجوز اباء الانتفاع به كأباء فقير معدم العفو عن الحبس مثلاً ليتوصل بالدخول فيه الى معيشته لانه ليس للمحكوم عليه حق في العقوبة بل لتوقع عليه

ولا جائز ان يتمكن من اكرام سلطة المجتمع على عقوبة تراها مخالفة للعدالة او لمنفعته واذا لم يمح العقو غير التام كل ما جاء به الحكم فيبقى الحكم فيما لم يمح به عقو فالعفو عن العقوبة الاصلية لا يمنع من توقيع العقوبة الثانوية كالحرمان من الحقوق الوطنية على المحكوم عليه « راجع في العفو مادة ٣٥٣ عقوبات » واما سقوطها بالمدة المينة فتراجع فيه مواد ٢٤٩ و ٢٥٠ و ٢٥١ من قانون تحقيق الجنايات الاهلي

### ❖ الفصل السابع والعشرون ❖ في الاشتراك

هو الرابطة بين اثنين او اكثر في فعل جنائية او جنحة وفق ما نص عليه بمادتي ٦٧ و ٦٩ من قانون العقوبات الاهلي

ولما كان المشارك يستحق عقاباً اقل من الفاعل فنقول ان معاقبة المقنن في المادة ٦٧ المشارك مثل عقوبة الفاعل غير موافق للعدالة

وشروطه اربعة (الاول) ان يكون الفعل المشترك فيه اصلياً يعاقب عليه القانون (والثاني) ان يكون هذا الفعل جنائية او جنحة كما ذكر بمادة (٦٧) من قانون العقوبات الاهلي (والثالث) ان يكون نوع الاشتراك مما ذكر بالقانون (والرابع) ان يحصل الاشتراك بعد العلم والارادة ولنتكلم على شيء يتعلق بهذه الشروط فنقول - يفهم من الشرط الاول ان لا عقاب على مشارك في فعل غير اصلي لا عقاب عليه او في فعل اصلي كذلك كمشارك قاتل نفسه وانظر هذا مع ما نقرر في الشريعة الاسلامية من تحريم قتل النفس وعقاب المشارك في الدنيا والاخرة ولعمري ان هذه سقطت في القانون وزلل كان يجب التحرز منه والعجب ان حجتهم في ذلك عدم لزوم اشتغال القانون بما هو مندرج في مسائل علم الاخلاق

وهي حجة تكذيبها الشواهد والامثال الكثيرة من اقوال بنتام وغيره مما ذكرناه ومما لم نأت على ذكره وكشارك لغير معتاد على جريمة مشروط في المعاقبة عليها التعود على اقرارها كشارك من اغرى انساناً على تحريض الشبان على الفجور مرة واحدة « راجع الفقرة الاولى من المادة ( ٦٨ ) السالفة والمادة ( ٢٤٩ ) من قانون العقوبات الاهلي وكشارك معفونه عفو تاما وكشارك من سقط الحق في اقامة الدعوى عليه راجع المادة ٢٥٢ من قانون تحقيق الجنايات الاهلي » ويؤخذ من مادة ( ٦٧ ) من قانون العقوبات الاهلي السالفة الذكر ان لا عقاب على من ساعد او حرض آخر بهدية او غيرها على اقرار جريمة اذا اعرض هذا الاخر عن مجرد الشروع وتقام الارتكاب ولو خالف هذا الاعراض ميل هذا المساعد الذي يعتبر شريكاً اما اذا ارتكب الجريمة فتندم المشارك بعد هذا لا يجدي نفعاً فلا يمنع من توقيع العقوبة عليه

والمراد من الشرط الثاني ان لا يكون اشتراك في المخالفات « لعدم اهميتها ولانها ليس فيها كبير ضرر بالمجتمع فلا يتعدى بالعقوبة الى غير فاعلها غير انه قد ذكر بالمادة ( ٣٤٦ ) من قانون العقوبات الاهلي استثناء من ذلك فانها عاقبت المشارك في مخالفة حصول لغط موجب لتكدير راحة السكان سواء كان اللغط ليلاً او نهاراً او مشتملاً على سب او قذف ثم المراد من المخالفة كل فعل عوقب عليه بعقابها ولو كان جنحة

ويقهم من الشرط الثالث ان لا يكون للقاضي الحرية التامة في وصف افعال الاشتراك وانه ينبغي له ان يبين في حكمه ان مادة الاشتراك التي رفعت له من احواله المبنية بالقانون

والمراد بالعلم بالشرط الرابع انه لا يعد شريكا الا من علم بالجناية التي يساعد على اقترافها واذا عرفنا ان العلم شرط في الاشتراك فهل يستلزم هذا وجوب ذكره بالقانون اولا الجواب يستلزمه فيما لا يتضمن علما من احوال الاشتراك كاعانة الفاعل على الاعمال المجهزة او المسهلة او المتممة لفعل الجناية او الجنحة راجع الفقرتين الثانية والثالثة للمادة ٦٨ ولا يستلزمه فيما يتضمن العلم منها كالتهريض المذكور بالفقرة الاولى من هذه المادة والمراد بالارادة فيه ظاهر للتأمل

« فائدة » اذا كان مرتكب الجريمة اكثر من واحد فقد لا تكون درجة اشتراك كل في الجريمة واحدة ولذلك تقرر بالشرائع الحديثة تسميتهم تمييزا لهم عن بعضهم بفاعلين اصليين او فاعلين معسواهم او مشتركين وتقسيم افعالهم الى ارتكاب اصلي وتبعي كالاشتراك وقد ذهب تلك الشرائع في المراد من كلمة فاعل الجريمة الاصلي الى ثلاثة مذاهب « اولها » انها تطلق على المنفذ لمادة الجريمة والمباشر ذلك مع الاول ومحرض الغير على ارتكابها ففاعلوا القتل هم من دفع اجرة للقاتل ومن قتل ومن منع المجني عليه من الدفاع عن نفسه « وثانيها » انها تطلق على المنفذ والمباشر دون المحرض « وثالثها » انه لا يراد بها الا المنفذ. وارجح هذه المذاهب هو الثالث لانه يفرق بين الفاعلين الاصليين والفاعلين معهم والمشاركين واتبع المقتن المصري هذا المذهب فجعل المحرض شريكا كسواه في مادة الاشتراك فقط راجع الفقرة الاولى من المادة ٦٨ السالفة الذكر وجعل استثنائيا التهريض على حمل السلاح لقتال الحكومة او تهريض عصبة لتخريب جهة او اكثر او نهب سكانها من الجرائم الاصلية « راجع المواد ٧٧ و ٧٨ و ٧٩ من قانون العقوبات الاهلي »

« احوال الاشتراك » قد دونت احوال الاشتراك بمادتي ٦٨ و ٦٩

السالفين وهذه الاحوال اما ان تكون معنوية كالتهريض او مادية كاعطاء الاسلحة والآلات المساعدة على ارتكاب الجناية او الجنحة وهي بالنسبة لزمان وقوعها اما ان تقع قبل اقرار الجريمة او اثناءه او بعده وشرطها ان تكون فعلا لا امتناعاً فلا يعد شريكاً من لم يباغ جريمة تحتم حصولها ولا من كان يقدر على منع الجريمة ولم يمنعها ليساعد مقترفها ولو كان ذلك باتفاق الا ان عدم التبليغ اذا كان من موظف قد يعاقب عليه كما ذكر بمادتي ١٣٧ و ١٣٨ منه

❖ الفصل الثامن والعشرون ❖

في العود

العود هو رجوع محكوم عليه نهائياً باحدى عقوبات المادة الثالثة من قانون العقوبات الاهلي الى ارتكاب جناية او جنحة او المحكوم عليه بجس أزيد من سنة او بنفي مؤقت الى ارتكاب جنحة « راجع في ذلك مواد ١٣ و ١٤ و ١٥ و ١٦ و ١٧ و ١٨ منه » واذا راجعت هذه المواد رأيت ان فيها تشديداً على العائد والسبب فيه أن العود يدل ولو اعتبارياً على اصراره على مخالفة القانون وعدم كفاية عقاب جريمته لرجعه وتأديبه

❖ القسم الثاني من قانون الجنابات ❖

❖ الفصل التاسع والعشرون ❖

في المحاكم الجنائية

لاجل معرفة تشكيل واختصاصات المحاكم المكلفة بتطبيق مواد قانون العقوبات ينبغي اتباع القواعد الآتية وهي ثلاث (القاعدة الاولى) ان السلطة التي لها المراقبة والنظر في المواد المدنية والجنائية واحدة وذلك ان لناظر الحقانية المراقبة العامة على المحاكم المدنية والجنائية ولقاضي المواد الجزئية الذي يحكم في

المواد المدنية الجزئية الحكم في المخالفات وفي بعض الجنح بموجب ذكر يتو سنة ١٨٩٠ وفي جميعها بنص الامر العالي الصادر في سنة ١٨٩٢ ولمحكمة اول درجة التي يلتحق بها قاضي التحقيق الجنائي الحكم في استئناف الاحكام الصادرة من المحاكم الجزئية الا في حالتين يكون النظر فيها امام محكمة الاستئناف وهما اذا كانت تزيد مدة الحبس عن سنة. واذا كان الاستئناف مرفوعا من النيابة وكان اقصى العقوبة يزيد عن سنة هذا ولا يراد بذلك انه ليس بين المدنية والجنائية اختلاف بل بينهما فرقان (الاول) اختلاف عدد القضاة في تشكيل محكمتها (والثاني) لغو قاضي التحقيق في المواد المدنية بناء على التغيير النهائي الذي حصل في تشكيل المحاكم وعدم لغوه في الجنائية (القاعدة الثانية) ترتيب الدرجات التصاعدي بين هذه الدوائر والمحاكم المختلفة (القاعدة الثالثة) كما ان الجرائم تنقسم الى مخالفات وجنح وجنایات كذلك تنقسم المحاكم الى محاكم مخالفات وجنح وجنایات وفي هذا الترتيب اتبع القانون قاعدة تقسيم العمل الاقتصادية بان عهد الى سلطات متباينة وظائف اقامة الدعوى والتحقيق والحكم والتنفيذ وقرر ان العمال الذين يقومون بأحدى هذه الوظائف لا يمكنهم الاشتغال بغيرها نعم المخول لهم مساعدة تطبيق قانون العقوبات هم رجال الضبطية القضائية المكلفون باعمال البحث عن الجرائم واقامة الدعوى في المخالفات اذا اتدبهم احد اعضاء النيابة لذلك هذا ورجال التحقيق يكلفون بالقاء النسبة على المتهم اذا ثبتت جنايته أو برفع الدعوى اذا لم تثبت ورجال القضاء يحكمون عليه او يبرؤن ساحته واعضاء النيابة يقومون برفع الدعوى العمومية وتنفيذ الاحكام الجنائية باقوة العمومية ووظائف الضبطية القضائية والنيابة العمومية يقوم بها اناس تحت اوامر ومراقبة رؤسائهم واما وظائف المحاكم التي تنحصر في المداولة والحكم فيعهد بها الى دوائر

مركبة من اشخاص يصدرون احكاماً قابلة للتعديل واللغو وليس لاحد اصدار اوامر لهم بكيفية القيام بوظائفهم ورجال الضبطية القضائية واعضاء النيابة العمومية تابعون للجناب لخدوي الذي له عزلهم واما اعضاء فهم غير قابلين للعزل

❖ القسم الثالث لقانون الجنايات ❖  
الفصل الثلاثون

اجراءات تطبيق العقاب على الجرائم

هي عبارة عن السير الواجب اتباعه في اثبات الجرم على الجاني بحيث يكون دليل الثبوت منتجاً لارتكابه ولا محالة ومن هذه الاجراءات ما يجب على البوليس القضائي ومنها ما يجب على النائب العمومي ومنها ما يجب على قاضي التحقيق ومنها ما يجب على المحاكم لانها كلها عبارة عن تحقيق الجريمة وهم المكلفون بتحقيقها دون سواهم ويان ذلك ان الجريمة قبل حصولها يكاف البوليس الاداري بمنعها فان حصلت فاما ان تكون مخالفة او جنحة او جناية فان كانت الاولى قدمت للمحكمة من النيابة بدون تحقيق ابتدائي او تحضيري لتحقيقها ويعتبر نهائياً وتحكم فيها بما ترى وان كانت الثانية وجب ان يحققها البوليس القضائي ابتداءً ثم يرسل اوراق قضيتها للنيابة العمومية ولها الخيار في ان تطلب من قاضي التحقيق تحقيقها تحضيرياً او لا ثم تقدم للمحاكم لتصدر حكمها فيها بعد ان تحققها نهائياً واذا كانت الثالثة وجب على البوليس القضائي تحقيقها ابتداءً ثم ارسل الاوراق للنيابة العمومية وتلزم بطلب تحقيقها تحضيرياً من قاضي التحقيق ثم تقدم للمحاكم لتحكم بعد ان تحققها نهائياً ومن ذلك يتلخص ان التحقيق ثلاثة انواع ابتدائي ويعهد به للبوليس القضائي ونهائي وهو تحقيق المحكمة وتحضيري وهو ما عداها وانه ليس في

المخالفات غير التحقيق النهائي وان التحقيق التحضيري واجب في الجنايات مخير فيه في الجنح وان التحقيق النهائي واجب في جميع انواع الجرائم ثم اعلم ان ما قدمناه هو في غير الجرائم المتلبس بها واما المتلبس بها فلقاضي التحقيق ان يحققها بلا طلب من النيابة وللنائب تحقيقها مباشرة للوقوف على حقيقتها قبل الالتباس (خاتمة) محاكم التحقيق هي قاضي التحقيق واودة المشورة

❖ الفصل الواحد والثلاثون ❖

في الحبس الاحتياطي

هو سجن المتهم قبل الحكم عليه لاجل التمكن من معاقبته ان كان مجرمًا بأسهل وسيلة وله فوائد اخرى منها عدم اختلاط المتهم بمن يعلمه كيف يحنال لتبرئة نفسه من التهمة ومنها انه اسلم في اقرار المتهم من الضرب والايام الذي كانت لتخذه في الازمنة السالفة بعض المحكام ولا غرو ان يكون هذا الحبس من حقوق الحكومة فان لها التصرف في الحياة لفائدة المجتمع الا انه يجب عليها ان لا تستعمله الا على قدر الضرورة لان في اطالته على المتهم من حصول ضعف احساس النفس ما لا يمتنع الى بيان فضلا عن انه قد يورث ذهول البرئ عن الدفاع عن نفسه خصوصاً اذا اكثر المحقق عليه الاسئلة وحيثئذ فالواجب عليه ان يتلطف به عند السؤال وان يتنبه الى اجوبته حتى يصل الى الحقيقة من غير اكثار (راجع في الحبس الاحتياطي مادة ٤ من ديكريته ١٨ نوفمبر سنة ١٨٨٤)

❖ الفصل الثاني والثلاثون ❖

في اقسام المحاكم الجنائية

تنقسم المحاكم المكلفة باصدار الاحكام على الجانين الى عادية واستثنائية

فاما الاولى فهي التي لها الحق العام في الاختصاص بالحكم في الجرائم وهي المدونة بقانون المحاكم الاهلية اي محاكم المخالفات والجرح والجنايات واما الثانية فهي التي لها حق خاص في ذلك الاختصاص وهي ايضا ما لم تدون في القانون الاهلي كالمحاكم العسكرية

### ❖ الفصل الثالث والثلاثون ❖

#### في العدالة الجنائية

يجب على المحاكم اصدار الحكم موافقا للذمة بحيث ان يكون المتهم مقرا في نفسه باستحقاقه العقوبة المحكوم عليه بها وينبغي تحقق المحاكم من ارتكاب الجاني او شريكه للتهمة بقصد جنائي والا كان اساس العقاب الظلم وحينئذ فعلى القاضي ان لا يحكم بصفته مفسرا للقانون بل بصفته منتدبا للقضاء بين الناس بالعدل قال « باكون » لاشيء اشد تعذيبا من الم القوانين ولو قال من الم القضاء لكان اولى الاترى امتناع الامام الاعظم ابي حنيفة عنه

### ❖ الجزء الرابع ❖

#### في القانون الخاص

## الباب الثامن

#### في الجنسيات وموضوع القانون المدني

### ❖ الفصل الاول ❖

محل نظرية الجنسيات من اقسام القانون وكيفية تكوينها نظرية الجنسية مشتركة بين القانون العام والقانون الخاص فدراستها طريق الانتقال الطبيعي من احد القانونين الى الاخر والمتبع في الحصول على الجنسية

العثمانية وفقدتها هو القانون الشاهاني الصادر في سنة ١٨٦٩ والظاهر انه لما كان للجناب العالي السلطة المنوعة من بعض امور لادخل لها في الجنسية كان له الحق في ان يمنح او يمنع الاجانب جنسية العثمانيين واما الجنسية المصرية فلم تدون بقانون ومع ذلك فقد ذكر بالمادة (٥) من ديكر يتوغرة يونيه سنة ١٨٩٣ ومادة ٤ من ديكر يتو ٤ نوفمبر سنة ١٨٩٣ انه ينبغي ان يكون طالبو التوظيف الممكئين بالقسم العالي رعايا عثمانيين مولودين بمصر او مقيمين بها دائما او منذ خمس عشرة سنة واعلم ان وكلاء الدول لهم حماية الرعايا العثمانيين فتغالوا فيها حتى جعلوها وراثية فاتفقت الدولة العثمانية مع الدول ومنعوا هذا الغلو باللائحة العثمانية الصادرة في سنة ١٨٦٣ فقد ذكر بها ان الحماية الممنوحة قبل هذه السنة تكون وراثية والتي تحدث بعد تنفيذ اللائحة تكون شخصية ثم لما استحتمل عادة ان تكون الناس امة واحدة تكونت الجنسيات من وحدات ثلاث وهي وحدة ارض المملكة ووحدة الاخلاق ووحدة الاديان

### ❖ الفصل الثاني ❖

#### في موضوع القانون المدني

موضوعه القانون الخاص وتعيين الحقوق الشخصية ( وهذا التعيين على نوعين عام وهو ما صدر من المقنن وخاص وهو ما صدر من المحاكم ) وحل المشكلات وفصل الخصومات المدنية اذا لم يتيسر فصلها بطرق عرفية هذا ولما كان الغرض من القانون ضبط علاقات الافراد بين بعضهم او بينهم وبين الاموال وجب الكلام على الاشخاص والاموال بهذا الترتيب فنقول

## الباب التاسع

في الأشخاص

### ❖ الفصل الاول ❖

في الشخص ومجموع امواله ابي دخله وخرجه

الشخص هو الذات الجائز ان يكون لها او عليها حقوق وهو اما ان يكون ذاتياً او اعتبارياً فالأول هو الانسان والثاني هو جملة اناس اشتركوا للحصول على منافع مادية او اديية بحيث يجوز ان يكون لمجموعهم او عليه حقوق غير التي لافرادهم او عليهم كالحكومة المصرية فانها مؤلفة من افراد القطر ولها وعليها حقوق غير ما لكل فرد على حدته او عليه منها وبعض الشركات المدنية والتجارية ايضاً - ومجموع اموال الشخص هو جملة ماله وما عليه من الحقوق وقد استنتج من ارتباطه به جملة نتائج منها من التزم لاخر بحق جعل امواله حاضرها ومستقبلها ضامنة كما دون بمادة ( ٥٥٥ ) من القانون المدني الاهلي ومنها تسرى احكام شريعة المتوفي على تركته وهذه النتيجة من مبادئ القانون الدولي ونص عليها بالمادة ( ٧٧ ) من القانون المختلط ومنها ان الوارث الذي يقبل تركة المتوفي ولم يشترط ردها متى رآها لا تقي بجميع ديونه يلزم بسداد ديونه ولو من ماله الخاص لان من يقبل التركة يزوجها بمجموع امواله فيضمن غير ان هذه النتيجة لا تسرى على اهالي مصر حيث ان القانون الاهلي احال في هذه النقطة على المتبع بالشريعة الاسلامية الغراء ومنها عدم الزام الوارث الذي قبل التركة ان وقت بديون مورثه بما يزيد من الديون على حصته في الميراث

❖ الفصل الثاني ❖

في الاشخاص الذاتية

يعتبر شخصاً ذاتياً كل انسان ذكراً او انثى صبياً او بالغاً عاقلاً او لا ولو كاف  
حملاً فانه يرث مديناً ويخفى عليه باسقاط امه فيه وتزول الشخصية بالموت  
فاذا هبى الميت لا يعاقب على ذلك المحجور وتقدم ما على هذا من الانتقاد

❖ الفصل الثالث ❖

في الاشخاص الاعتبارية

تقسم الى عامة وهي التي انشئت لمنفعة عامة او نظام عام كالحكومة والمدن  
كبلدية الاسكندرية والاقاليم والمدارس العالية ومحال البر والمستشفيات والى  
خاصة وهي ما تكون من شخصين فاكثر اشتركوا في منافع مادية او ادية  
لمنفعة خاصة كبعض الشركات المدنية والتجارية التي اعيرها القانون كذلك

واعلم ان هذه الذوات الاعتبارية قد جعلتها الشرائع قليلة جداً وذلك  
لسببين (الاول) ان تلك الذوات اذا نمت واتسع نطاقها زاد عدد عمالها زيادة  
هائلة حتى يخشى منها مقاومة الحكومة « والثاني » ان اموالها قد تحنكر لها لعدم  
احياجها لبيعها وقد علم من الاقتصاد السياسي ان في تداول الاموال منفعة عامة  
فانها لتحسن وتزيد قيمتها بانتقالها من يد الى اخرى فضلا عما فيه من نمو ايراد  
الحكومة بتحصيل رسوم انتقال الملكية

( تليه ) لقد سبق ان الذوات الاعتبارية وعليها حقوقا غير التي تكون لاعضائها  
وعليهم كما لو باعت الشركة بضائع لزيد فيكون الثمن لها عليه لا للشركاء وكما لو  
سلف احد الشركاء صديقا له مبالغاً فانه يكون دائناً له دون الشركة ويستنتج من  
ذلك جملة نتائج منها ترفع الدعوى عليها باسمها بواسطة النائب عنها او مديرها فيعلن

احدهما لا سائر الشركاء لتعذر اعلانهم جميعاً وكثرة ما فيه من المصاريف فلو اردت رفع دعوى على الكريدي ليونيه او الدائره السنيه اعلنت مدير الاول او ناظر الثانية وهكذا « راجع مادة ١٠ من قانون المرافعات الاهلي » ومنها انه اذا صارت الشركة في حالة التصفية تسدد ديونها من مجموع اموالها اولاً ثم يوزع الباقي على الشركاء فلا يأخذون شيئاً قبل التوزيع ودائرتهم بالاولى وذلك لانها كالتركة لا يؤخذ منها شيء حتى تسدد ديونها وفق ما جاءت به الشريعة الغراء ومنها ان المقاصة لما كانت نوعاً من وفاء الدين يحصل حتماً بدون علم المتقاصين اذا كان كل منها دائناً ومديناً للاخر لم تحصل الا بين الشركة ومدينها مباشرة بحيث اذا كانت الشركة مدينة لزيد فليس لها ان تطلب المقاصة بما لها من الديون على الشركاء الدائنين له واعلم ان الشرائع قبلت شخصية تلك الذوات الاعتبارية لا أمرين (الاول) انه لولاها للزم حضور جميع اعضائها في الدعوى وهو امر يصعب اجراؤه في غالب الاحيان (والثاني) ايجاد ثقة بها لجميع معاملتها كالدائنين لما اسلفنا من انهم يقدمون في استيفاء ديونهم على الشركاء ودائنتهم

### ❖ الفصل الرابع ❖

في المقارنة بين الشركة والمملك على الشيوخ

الشركة عقد بين اثنين فاكثر يلتزم به كل من المتعاقدين وضع حصه في راس المال لاجل عمل مشترك بينهم وتقسيم الارباح التي تنشأ عنه بينهم بخلاف المملك على الشيوخ فانه حالة كثيرين يملكون بنسب مختلفة ما لا لم يقسم بينهم ويؤخذ من هذين التعريفين فروق بينهما (الاول) ليس على الشريك جبر في الدخول في الشركة بخلاف المملك على الشيوخ فقد يكون فيه تجبر كما في حالة الميراث (والثاني) القصد من الشركة الربح بخلاف المملك على الشيوخ فلا يقصد

به الربح دائماً (والثالث) قد تكون الشركة ذاتا اعتبارية بخلاف الملك على الشيوع فانه ليس كذلك فاذا رفعت دعوى على الملاك فيه تقام عليهم جميعاً (والرابع) حقوق مالكي المشاع واحدة بالنسبة لكل منهم بمعنى انه لا يجوز لاحد الملاك التصرف فيه بدون رضا الآخر بخلاف الشركة فان عقدها يشترط فيه ان يكون لاحد الشركاء الحق في التصرف باموال الشركة ويكون له ادارتها (والخامس) الملك على الشيوع وقتي يجوز ازالته بطلب القسمة (راجع مادة ٦٢١) من قانون المرافعات الاهلي بخلاف الشركات فلها على الدوام مدة ثابتة معينة

❖ الفصل الخامس ❖

في التجار وغيرهم

كل من اشتغل بالمعاملات التجارية واتخذها حرفة معتادة له فهو تاجر سواء ا كان شخصاً ذاتياً أم اعتبارياً فمن لم يشتغل بالمعاملات التجارية او لم يتخذها حرفة معتادة له فليس بتاجر

وقد عرف القانون التجاري الاهلي المعاملات التجارية بذكر انواعها بالمادة الثانية منه ولنا ان نذكر تعريفاً عاماً يشمل الانواع المذكورة وهو المعاملات التجارية اعمال يقصد منها الربح شراء كانت لاجل البيع (بشرط ان يكون الشراء من نوع المذكور بالمادة الثانية من القانون السالف) او مقاوله أو خدمة للغير - ووجه تسميتها الاشخاص الى تجار وغيرهم امور (الاول) ان التجار يلزمون دون غيرهم بان يكون لهم دفاتر يعيدون فيها اعمالهم (راجع المادة ١١ وما يليها من قانون التجارة الاهلي) وسبب ذلك انه لما كانت اعمالهم كثيرة لزم ان تكون منتظمة واضحة ولا يتم ذلك الا باستعمال الدفاتر التي يجوز قبولها للاثبات في المواد التجارية (راجع مادة ١٧ من قانون التجارة الاهلي) بخلاف غيرهم فان

اعمالهم قليلة لا تحتاج الى ما ذكرنا فلا تكون وسيلة للاثبات ولذلك عوقب التاجر الذي لا يتخذ له دفاتر او يحمل مسكها بما ذكر بهادتي ٣٠٥ و ٣٠٩ من قانون العقوبات الاهلي لاعتباره متفلساً بالتدليس او بالتقصير (والثاني) انه يلزم التاجر اعلان الشروط المتفق عليها مع زوجه في عقد نكاحه وسبب ذلك ان الغير يهيمه معرفة حالة علاقات الزوجين حتى يثق بمعاملته فان الزوجة اذا كانت دائنة له واخذة عليه تأميناً لدينها قلت الثقة به بخلاف ما اذا لم يكن كذلك (والثالث) يجب بنص مادة (١٩٨) من قانون التجارة الاهلي على كل من افلس ان يقدم تقريره بانه وقف عن ديونه للمحكمة الكائن محله في دائرة اختصاصها في ظرف ثلاثة ايام من يوم وقوفه عن دفع ديونه وبنص مادة (١٩٩) منه ان يرفق بتقريره المذكور الميزانية اللازمة او يذكر فيه الاسباب التي منعتة عن تقديمها وبنص مادة (٢٠٠) منه ان يجعل هذه الميزانية مضمونة على جميع امواله منقولة كانت او ثابتة وعلى تقويمها وعلى بيان ماله او عليه من الديون وبيان الارباح والخسارة ولا يلزم بذلك الا التاجر كما رايت وسبب الزامه انه علم بالمشاهدة ان التاجر الذي يقع في الافلاس لا يربح في تجارته ابداً اذا استمر فيها فكان الزامه بما تقدم مفيداً لمعاملته اذ به تحصل تصفية تجارته مباشرة فلا يتمكن من الاستمرار في العمل «والرابع» توجد في المحكمة المختلطة دوائر قضائية تحكم في قضايا التجارة ودوائر مدنية تحكم في القضايا المدنية راجع مادة ٢ من لائحة ترتيب المحاكم المختلطة وسبب ذلك ان قضايا التجارة نظريات علمية مخصوصة فلا يسوغ الحكم فيها الا لمن تدربوا عليها وعرفوا العوائد والعرف التجاري «والخامس» وهو اهمها ان كل تاجر وقف عن ديونه يعتبر في حالة الافلاس ويلزم اشهار افلاسه بحكم يصدر بذلك كنص مادة (١٩٥) من قانون التجارة الاهلي ويترتب على افلاسه عدم

جواز ادارته ماله والتصرف فيه فلا يجوز له الشراء ولا البيع ولا غيرها وقيام وكيل التفليسة بادارته والتصرف فيه واستحقاق ديون المفلس التي لاجل وحرمانه من الحقوق السياسية فلا يجوز له ان ينتخب بالفتح او ينتخب بالكسروانه لا يحصل تفليس لغير التاجر وسببه ان القانون يريد الوقوف على حقيقة تجارة المفلس وان طريق وصوله اليها هو نظام التفليس الذي به يعلم ماللتاجر فيقسم بين دائئيه وقد خالف قانوننا في هذا قوانين انكلترا والمانيا لان المعسر سواء اكان تاجرا ام لا يعلن حسب نصوصها مفلسا ( راجع قانون انكلترا الصادر في سنة ١٨٨٣ والمانيا الصادر في سنة ١٨٨٠ ) وذهب بعض متشرعي اوروبا الى ان مذهب انكلترا والمانيا هو الصحيح لانه كما ينبغي الالتفات الى اعمال التاجر المفلس بتصفية تفليسته بعد حرمانه من ادارة امواله ينبغي رعاية غير التاجر المعسر بما ذكر

( مسألة غريبة ) قد يحصل ان تتكاف الحكومات ببعض خدم عمومية تجارية كمدالسكك الحديدية فهل تعد تاجرا الجواب حصلت في مصر دعاوي من هذا القبيل فذهبت المحاكم المختلطة في قضية مصلحة وابورات البوستة الحديدية الى ان الحكومة المصرية تجر وفي قضية مصلحة السكك الحديدية الى انها ليست بتاجر راجع حكمها الصادر في ٤ يناير سنة ١٨٨٨

### ❖ الفصل السادس ❖

#### في الاهلية وعدمها

الاهلية هي كون الشخص قادرا على اكتساب حق او يمكنه الالتزام بتعهد وعدمها ضد ذلك والاهلية هي الاصل وعدمها طارئ فالاصل ان الكل اهل للتعاقد ان لم ينص صريحا بعدم الاهلية لان كل عالم مجرمه قانون جائز وتنقسم عدم الاهلية اولا الى عدم الاهلية للولاية على غير الامل اذا كان قاصرا او

معتوها وعدم الاهلية لاجل عقاب المحكوم عليه كالتى ذكرت بالمادة ٣٧ من قانون العقوبات الاهلي وانما اقررت لانه اذا جاز للمحكوم عليه بما ذكر بهذه المادة التصرف في امواله اخذ يخفف بها وطأة عقابه بالحرب من السجن ونحوه وثانياً الى عدم الاهلية المعنوية وعدم الاهلية المادية فالمعنوية ما تحرم شخصاً من اكتساب حق بنفسه او بوكيل عنه حرماناً تاماً والمادية ما تمنعه من مباشرة حق بنفسه ولا تمنعه من مباشرته بوكيل عنه كعدم اهلية القاصر والمجور عليهم لان لهم ان يبيعوا وابتاعوا بوكيل عنهم لا بانفسهم وثالثاً الى عدم قدرة مطلقة وعدم قدرة مقيدة فالملقة ما تمنع غير الاهل من جميع العقود كعدم اهلية القاصر والمجور عليه والمقيدة ما منعه من اجزاء عقد معين مع شخص معين كالذكورة بالمادة (٢٥٧) من القانون المدني الاهلي وكعدم اهلية الوكلاء الشرعيين او المتفق عليهم لشراء ما كلفوا بيعه بطريق التوكيل

« ملحوظة » عقد القاصر باطل والاصل ان هذا البطلان مقرر في منفته دون سواء فله الاحتجاج به لا من عقد معه اذا كان من ذوي الاهلية كنعن مادة « ١٣٢ » من القانون المدني الاهلي ويجوز ان يزجع العقد الباطل صحيحاً بصدق القاصر اذا صار اهلاً اما عدم الاهلية غير المقرر لمنفعة صاحبه بل لمنفعة عامة فلناس كافة الاحتجاج به

وقال سعادة احمد بك عفيفي في شرح قاعدة ان القدرة المقيدة او المطلقة في العقود تكون بموجب شريعة الامة التي ينتمي اليها شخص العاقد وهو يرتفع في قضية محمد بك راتب امام المحكمة المختلطة فاذا تفحصنا اقوال اشهر الفقهاء المأخوذ بقولهم نجد ان الشرع الاسلامي يجعل البلوغ نوعين احدهما شخصي مادي والثاني حقيقي مدني والاول يكون عندما يظهر في الشخص علامات

فعلية تين بلوغه الرجولية وهذا هو على مذهب الامام ابي حنيفة يكون في الثامنة عشرة للذكور والسابعة عشرة للاناث واما عند صاحبيه محمد وابي يوسف ففي الخامسة عشرة للاثنين والرشد عند الامام ابي حنيفة الحقيقي هو ان يصير الانسان قادرا على التصرف بماله ولو لم يقم شعائر دينه وعند الامام الشافعي عندما يكون قادرا عليه مع حفظ قواعد دينه وقال الامام مالك عندما يصلح الصغير لحفظ ماله وحسن التصرف به وقال ابن الهاشم من تلامذة الامام مالك من امكنه حفظ ماله والانتفاع به كان راشدا وان خالف قواعد دينه وقال في الاشباه من اشتهر بالسفه والتبذير لا يحسب راشدا لان سفهه يقوده الى القبائح والاتلاف ثم اذا بلغ الصغير لم يعد تحت ولاية ابيه بالنظر الى تصرفاته الشخصية اي فيما يخص الزواج والطلاق ونحوها اما في امواله فانه يبقى تحت ولاية ابيه الى ان يرشد لان البلوغ وحده لا يحسب رشدا مبدئيا والرشد المدني هو المطلوب لحرية التصرف بالمال

فيظهر من كل ذلك ان من لم يجمع صفات الرشد يحسب عاجزا ومهجورا عن التصرف بالمال والحجر يكون للاسباب الآتية وهي الصغر والرق والجنون والعتة والافلاس والتبذير اما مسئلتنا هنا فهي التبذير وكل من الامام ابي حنيفة وصاحبيه يحسبان التبذير اتلافا للمال كان ذلك ضد الشرع او ضد العقل ولو في اعمال خيرية « ابن عابدين » والمتلف هو من يبذر ماله على نفسه او دون غاية او لغاية لا يعتبرها الفقهاء صحيحة ثم الحجر بسبب الاتلاف يكون لاحد سببين احدهما بلوغ الصغير مسرفا فلم يعرف رشده شرعا بل بقي مهجورا عليه والثاني اذا بلغ ورشد ثم ظهر سفه بعد التصرف بماله فالامام ابو حنيفة لا يجوز الحجر فيها وعنده كل عمل يعمل في الوجهين نافذ الا انه اذا بلغ غير رشيد لا يسلم اليه ماله

في الحالة الاولى حتى يبلغ خمسا وعشرين سنة على ان عدم تسليم المال له لا يعامل  
معاملة الحجر عنده بل نوع تأديب لعله يأتي به الى الصواب فانه ان تصرف فيه  
قبل ذلك كان تصرفه نافذا لانه اذا بلغ خمسا وعشرين ولم يؤنس منه رشد فلا  
رجاء لرشده بعد ذلك اما على رأي الصحابين والائمة الثلاثة فيحجر على السفية  
ولا يدفع اليه ماله مالم يؤنس رشده ولا يصح تصرفه فيه ولو بلغ عمره التسعين  
وهو المفتى به وعليه كل فقهاء الحنفيين السالفين والمتأخرين لقوله تعالى في  
الآية الخامسة من السورة الرابعة « ولا تؤتوا السفهاء أموالكم التي جعل الله  
لكم قياما وارزقوهم فيها واكسوهم الى قوله فان آنستم منهم رشدا فادفعوا اليهم  
أموالهم » وقد أفتى جميعهم ان ما يجريه السفية في الحالتين المذكورتين باطل  
الا في الاحوال الشخصية التي لا تبطل بالازل كالطلاق والعتاق والزواج  
والحدود والقصاص

ثم قال وقد اختلف الصحابان فيما اذا كان لا بد من الحجر من قبل القاضي  
في التبذير فأبو يوسف على انه يجب والا كان فعله نافذا الا فيما كان سببا للحجر  
فان القاضي يمكنه ابطاله ويعتبر الحجر للتبذير عنده كالحجر الافلاس فانه لا بد  
فيه من حكم القاضي اما محمد فيقول ان القاضي لا يلتزم الا بتحقيق التبذير  
ويكون الحجر وقتئذ ممتدا الى اول عمل تبذيري منه والحجر عنده للتبذير  
كالجور للصغر والجنون لا يحتاج لحكم قاض والفتوى على قول محمد وهو الموافق  
لرأي الائمة الثلاثة وعلى رأي ابن رشد فيلسوف العرب وأعظم فقهاء المالكيين  
المعروف عند الافرنج بافار يوس فالصبي ما دام صغيرا فهو في ولاية ابيه ولا  
يقدر ان يتصرف بدون اذنه او اذن وليه وهو محجور عليه فاذا بلغ فلا بد من احد  
وجوه ثلاثة وهو اما ان يكون قد شاع رشده او لم يزل مجنونا وغير معلوم او قد

علم سفهه ففي الوجه الاول كل تصرفاته جائزة ولا يقدر ابوه على ابطالها لانه  
 يكون قد خرج من ولاية الاب لرشده واتخلفوا في الوجه الثاني والاكثر على  
 انه يجب اعتبار الصغير الغير المميز مبذرا الى ان يتأكد رشده فان بلوغه فقط  
 لا يعتقه من ولاية ابيه والقليل منهم يعتبرون الولد البالغ راشدا ومعتوقا من  
 ولاية ابيه ولا يحجر عليه ما لم يوجد سبب لذلك اما في الوجه الثالث الموافق لما  
 نحن في صدده فالجميع على ان الصغير المشهور بالتبذير لا يخرج من تحت ولاية  
 ابيه وكل تصرفاته باطلة من اصلها فمن هذا يرى انه بموجب المذاهب كلها لا يتم  
 رشدهم الصغير بمجرد بلوغه بل يبقى محجورا عليه تحت ولاية ابيه الى حين رشده  
 المدني فاذا مات ابو الصغير بعد ان اقام وصيا لولده كان للوصي المذكور الولاية  
 الابوية عليه ولا يعتق الصغير من ذلك الا باجازة الولي وكل تصرف من القاصر  
 دون اذن وليه باطل والوصي الذي يقيم الاب قبل وفاته لا يقدر ان يعتق  
 الصغير من الحجر الا بعد ان يكون ظهر رشده واذا مات الاب دون ان يقيم وصيا  
 لولده القاصر فالامر باقامته للقاضي لاجل ملاحظة اموره ولا يحجر القاضي الصغير  
 ما لم يؤنس رشده وعلى القاضي ان يحجر على اي شخص شاع سفهه ولو كان قد  
 اعتق من ولاية ابيه بموته او بظهور رشده وتكون كل تصرفاته في هذه الحال بعد  
 الحجر عليه باطلة اما التصرفات التي تكون قد صدرت منه قبل الحجر فان كان  
 الصغير في ولاية ابيه ولم يتحرر منها الا بموته وقد حجر عليه القاضي والحالة هذه  
 خالافهي باطلة فان لم يكن الصغير في ولاية ابيه وقد مضت مدة بين موت والده  
 والحجر عليه وقد تحقق اسرافه بتلك المدة وعدم لياقته للتصرف فتصرفاته التي  
 قبل الحجر باطلة ايضا ولا يخرج الصغير من ولاية الاب ولا من الحجر الا بشيوع  
 رشده المدني اي قدرته على حسن التصرف بماله فاذا باع اليتيم مسرفا منعه

القاضي او لم يمنعه وطلب امواله من وصيه واذن له الوصي فالوصي مسؤول (الفتاوي الهندية وقاضيخان وتفسيرات الاحكام وابن عابدين في باب الحجر)

وعلى ذلك فرأى محمد هو الغالب والمفتي به في المذهب المالكي وقد اقتصرنا عن ذكر المذهب الشافعي والحنبلي لانها ~~كلاهما~~ في ذلك والان اذا اردنا تطبيق هذه المبادي الشرعية الاسلامية على المسئلة الحالية اي على قضية محمد بك راتب نرى انه بموجب الاوراق المقدمة للمجلس ولا سيما الحكم الصادر بتاريخ ٢٢ القعدة من المجلس الحسيني وعليه تصديق قاضي المحكمة الكبرى لم يكن محمد بك راتب قد انس منه رشدوانه بقي الى موت ابيه في ولايته ودخل بعدموت ابيه في ولاية وليه الذي عين له في الحكم المذكور اي عثمان باشا غالب المعارض حالياً ولاجل هذا لم يكن محمد بك عند امضائه الكمبيالات المرفوعة بشأنها الدعوى مالكا للصفات والقدرة المطلوبة للتصرف فان هذا الشاب وان يكن بالغاً وقتئذ فانه لم يكن مانوساً منه الرشد فلم يكن له من ثم قدرة على استدانة هذا المبلغ دون اذن ابيه لانه ان عاملناه بقول الامام ابي حنيفة فهم لم يكن قد ناهز السادسة عشرة من عمره كما يظهر من شهادة ولادته الموجودة بين الاوراق فضلا عن الثامنة عشرة المطلوبة للبلوغ عند الامام وبموجب كلام الصاحبين فانه وان كان بالغاً فلم يكن راشداً ولا قدرة المدعى على اثبات الخلاف كما يريد واما القول بانه كان راشداً لانه كان يتصرف بعلم ابيه ولم يكن يعارضه فكان ذلك اعترافاً برشد ولده ضمناً والا ليجره حالاً وتقديمه برهاناً على ذلك بعض تصرفات ولا سيما ان محمد بك راتب طلق امرأته في شهر رجب سنة ١٣٠٠ دون اذن ابيه وانه لو كان غير راشد لما امكنه ذلك فالجواب على هذا كله هو ان محمد بك راتب يبلوغه تحرر من ولاية ابيه فيما يتعلق بشخصه وليس بالنظر الى التصرف نيأله فانه كان قادراً على عقد الزواج والطلاق

ونحوها مما لا يبطل بالهزل دون ان يكون حراما من ولاية ابيه فيما يتعلق بالاموال

## الباب العاشر

في الاموال

❖ الفصل الاول ❖

في انواع الاموال

المال هو الشيء القابل لحيازة واحدا او اكثر والشيء عند الرومانيين الموجود حالا او مالا ولم يخرجوا من هذا التعريف الا الحر بخلاف العبد فانه داخل فيه وعند الالمانيين ما يدرك بالعقل وهو يشمل حيثئذ المادى حيا او غير حي والمعنوي فكل مال شيء ولا عكس لان الهواء شيء وليس بمال والمحوز قد يكون ماديا يحس او معنويا يدرك بالعقل ولذلك قسم الرومانيون المال الى مادى والى معنوي والمراد بالمال المادى المدرك بالحواس والمعنوي المدرك بالعقل كالحقوق المتعلقة بالمال المادى لكنهم لم يراعوا هذا على العموم بل جعلوا حقوق الملكية والانتفاع والارتفاق مادية من بعض الوجوه كتعلقها لان عدم التفریق بينهما حاصل في جميع اللغات اذ لا يقال فيها عند التعبير بامتلاك بيت لى حق ملكية على هذا البيت بل يقال هذا البيت لى ولان حق الملكية يشمل جميع اجزاء المال حتى يكاد ان يكون نفسه وثمرات التقسيم امور منها ان الحيازة خاصة بالاموال المادية كالعقار والمنقول وحق الملكية واجزائه من حق انتفاع وارتفاق لا اعتباره ماديا كما سلف لا المعنوية كالدين وحق المولى والصانع في مولفاته ومصنوعاته ومنها ان دعاوى وضع اليد خاصة بالمادية لانها هي التي تحاز دون سواها ولنذكر استطرادا سبب ايجاد تلك الدعاوى فنقول نقضي المنفعة العامة والنظام العام

باستتباب الراحة بين الاهالي وهي لا تستتب بدون هذه الدعاوي التي تمنع التشويش والتجريد عن وضع اليد فهي مانعة من حصول المضاربة كل لحظة لكون اثباتها اسهل من اثبات دعوى الملكية ولكونها ترفع امام المحكمة الجزئية القريبة من مراكز المشاحنة لا امام المحكمة الابتدائية كما في الملكية وهي لا تكون كما ساف الا في الاموال المادية فلا تكون في الدين ولا في ملكية المؤلف او الصانع في مولفاته او مصنوعاته ولا في المنقولات ايضاً فان حيازتها كسند التمليك فالحيازة والملكية يترجان فيها بمعنى انه كلما اريدت حيازتها اريد امتلاكها والعكس بالعكس وتكون في العقار وحقي الانتفاع والارتفاق ومنها ان التملك بمضي المدة الطويلة لا يكون في المعنوي كالدين فلا يجوز ان يصير الانسان دائماً بهذا التملك وملكية مؤلف او صانع في مولفاته او مصنوعاته لاستحالة حيازتها وانما يكون في المادي كحق ملكية عقار او منقول وكحقي الانتفاع والارتفاق ثم ينقسم المادي الي ما ينعدم بالاستعمال كالحبوب والدرهم وما شا كلها وما لا ينعدم به وحق الانتفاع خاص بالثاني حيث اشترط فيه رد المنتفع به بخلاف الاول فليس فيه الا شبه الانتفاع حيث لا يرد فيه الشيء بذاته لاستحالة ذلك بل الذي يرد هو بدله كما تقرر بالمادة (٢٢) من القانون المدني الاهلي وقد استمد واضع قانوننا شبه الانتفاع المذكور من القانون الروماني حيث وجد فيه تنفيذاً لارادة الموصي بانتفاع بتركة فيها ما ينعدم بالاستعمال وقاس مشرعو الرومانيين الانتفاع بما ينعدم بالاستعمال على الانتفاع بما لا ينعدم به فالزموا رد مثله في الاول كما الزموا رده في الثاني فجعلوا البديل في الاول كالعين في الثاني

و ينقسم المال ايضاً الى معين بالنوع كايلا اووزنا او عدداً كخمسين قنطاراً قنطناً ومعين بالذات كالجواد المشار اليه بالإشارة الحسية ولنلاحظ ان أساس

هذا التقسيم هو قصد المتعاقدين لا المال في ذاته لانه يكون بنفسه تارة معيناً بالذات واخرى معيناً بالنوع الا ترى ان الكتاب الذي يستعيره تلميذ من كتبي يكون معيناً بالذات بخلافه نفسه اذا استعاره كتبي من اخرفانه يكون معيناً بالنوع لان قصد المتعاقدين في هذه الحالة ان لا يرد الكتاب بنفسه وثمرات هذا التقسيم خمسة أمور (الاول) ان براءة الذمة من التعمد بالمعين بالذات لا تحصل الا بتسليمه نفسه بخلاف الواجب تسليمه في المعين بالنوع فانه لا حرج فيه على المتعهد فلو تعهد بمائة جنيه مصري ودفمها جنبيات انكليزية او ريات او قروشاً برئت ذمته (والثاني) ان نقل الملكية لا يحصل في المعين بالنوع الا عند التسليم بخلاف المعين بالذات فان بيعه بدون تسليم ناقل للملكية فيه لتعيينه بالذات عند البيع بمجرد التراضي كما ذكر بمادتي ٢٦٧ و ٢٦٨ من القانون المدني الاهلي (والثالث) ان هلاك المعين بالذات يكون على المشتري ولو لم يستلمه لانه المالك والقاعدة ان الهلاك على المالك راجع الفقرة الاخيرة من مادة (٢٦٨) منه بخلاف المعين بالنوع فان هلاكه بافة سماوية وحالة قهرية يكون على البائع لا المشتري لعدم تعيينه بالبيع فلم تنتقل الملكية فيه كما ذكر بمادة ٢٦٨ منه (والرابع) ان المتعهد بالمعين ذاتاً عليه الاعضاء به حتى يسلمه فانه ملك للغير بخلاف المتعهد بالمعين نوعاً فيجوز له ان لا يعتني به لان له ان يعطيه آخر من نوعه (والخامس) نصت مادة (٢٦٤) منه على ان يبيع الشيء المعين بالذات الذي لا يملكه البائع باطل ولا يصح الا اذا اجازه المالك الحقيقي ويفهم من هذه المادة ان يبيع المعين نوعاً الذي لا يملكه البائع صحيح

ونقسم الاموال الى اصلية وملحقة بها فالاصلية مالها وجود ذاتي مستقل والملحقة ما يتعلق وجودها والانتفاع بها على وجود مال آخر كالرهن العقاري

فانه تابع للدين و يوجد تأميناً له و يزول بزواله كما ذكر بالمادة ( ٥٨٥ ) منه وحتي الانتفاع والارتفاق والحق في المحصولات والثمار فانها تابعة لحق الملكية لكن جاء بالمادة ( ٢٨٨ ) منه ما يفيد ان بيع الارض لا يشمل ما عليها من المزروعات

والى منقولة وثابتة فالثابتة هي الحائزرة لصفة الاستقرار سواء كان ذلك من اصل خالقها او بصنع صانع فالتى تحوزها من اصل الحلقة هي كالارض والمناجم راجع قانون ١٦ ابريل سنة ١٨٨٩ العثماني ومن مادة ٦ الى ١٠ من قانون ابريل سنة ١٨٩٦ العثماني ايضاً والمهاجر لا يأخذ منها والمحصولات التي لم تحصد اذا حجز العقار المشتمل عليها حجزاً عقارياً راجع مادة ( ٥٤٥ ) من قانون المرافعات الاهلي فانه يؤخذ منها انه يترتب على تسجيل التنبيه امتزاج ثمن المحصولات مع ثمن العقار في التوزيع لكن اعتبرها قانون المرافعات منقولات تججز بحجز المنقول في مادة ( ٤٨٠ ) وكواسير المياه والغاز فانها وان كانت منقولات حقيقة قد اعتبرت عقارات لكونها ملحقة بالارض وكالسنن حيث نصوا على حجزها ورهنها عقارياً وكذلك الحقوق العينية على العقارات والسبب في ذلك اعتبار الواضع لها ثابتة فان الاصل ان الحق لا يكون عقاراً ولا منقولاً والمنقولة اسم مفعول انث بالتاء من نقله اي جعله غير ثابت والمراد بالمنقول ما ليس عقاراً ولا محمولاً عليه فشمئذ يبيع المحصول قبل نضجه على ان يسلم بعد حصاده وبيع بيت للهدم فلا يسجل عقدها والدين ولو بعقار كما وعود باعطائه لكن قال بعض المؤلفين ان الوعد بعقار لا يكون ديناً وانما صور الدين بالعقار فيما اذا باع غير المالك فان ملكية العقار لا تنتقل بالبيع الى المشتري واذا تعهد مقاول لشخص ببناء واذا وعد المالك باعطاء جزء غير معين من ارضه فان

الملك لا ينتقل الا بالتعيين وانما كان ديناً في تلك الاحوال لان الدين فيها هو  
 التعهد لا العقار نفسه وسهام الشركات التجارية ما دامت قائمة ولو اشتملت مملوكاتها  
 على عقارات لانها ليست ملكا للشركاء بل للشركة وما كان ملكا للشركة من  
 العقارات يكون تابعاً لمنقولاتها لان المنقول فيها هو الاصل فاذا انفسخت عادت  
 مملوكات الشركة من منقولات وعقارات الى الشركاء على الشيوع وكانت السهام  
 عقارات او منقولات بحسب ما يتعلق به وملكية المولف او الصانع في  
 مولفاته او مصنوعاته وبيع محل التجارة وهو عبارة عن الادوات والبضائع  
 والزباين دون العقار ولهذا التقسيم ثمرات شتى منها ان المنقول يرهن رهن  
 منقول لا رهنا عقارياً لاستحالة تقرير التسجيل فيه لعدم استقراره في مكان  
 واحد بخلاف العقار فانه يرهن عقارياً ومنها ان نقل الملكية في المنقولات اسهل  
 منه في العقارات و بيان ذلك انها تنتقل في المنقول بمجرد اتفاق المتعاقدين سواء  
 اكان بالنسبة لهما ام لغيرهما بخلافها في العقار فانها لا تنتقل بالنسبة لغير المتعاقدين  
 الا بتسجيل عقد نقل الملكية بقلم كاتب المحكمة كما ذكر في مادتي ٢٧٠ و ٦١١  
 من القانون المدني الاهلي وانما وجب هذا التسجيل ايجادا للثقة بالملك ليوقن  
 الغير المسلف له مثلاً بانه المالك للعقار ومنها ان المدة الطويلة لتملك العقار خمس  
 عشرة سنة عند عدم السبب الصحيح وخمس سنين عند وجوده كما ذكر بمادة ٧٦  
 منه وان لا مدة في المنقولات غير الديون لان حيازتها بسبب صحيح مع اعتقاد  
 ان المأخوذة عنه ملك لما يفيد الملك الا في حالي الضياع والسرقه فانه تشترط  
 فيها الحيازة مدة ثلاث سنين كما ذكر بمادة ٨٦ منه وانما لم يجز المقنن التملك بمضي  
 المدة الطويلة في تلك المنقولات تسهيلاً لتداولها هذه المدة لانه لو اجازها فيها  
 بأن جعل مدته ثلاث سنين في كل الاحوال لتهدد كل مشتر لمنقول باسترداد

مالكة فيصعب حينئذ تداولها مع ان بعضها يحتاج اليه للعيشة ورغدها ومنها ان المحكمة المختصة بالحكم في النزاع في عقار هي محكمة محل ذلك العقار ان كان واحدا فان كان اكثر منه فتكون محكمة المحل الموجود به اغلبها لوجود السندات في هذا المحل ولتتمكن المحكمة به من الوقوف على حالة العقار وان المحكمة المختصة بالحكم في النزاع في منقول هي محكمة محل المدعي عليه كما ذكر بالفقرة الاولى من مادة ( ٣٤ ) من قانون المرافعات الاهلي ومنها ان للقاصر دعوى طلب تكملة الثمن اذا كان في بيع عقاره غيب فاحش بخلاف بيع منقوله فليس له فيه ذلك وقد اهتم المقنن بالعقار اكثر من المنقول لانه احق بالعناية واولى بالرعاية

والى اموال ميرية واهلية فالميرية هي املاك الحكومة المخصصة لخدمة عامة ( راجع مادتي ٩ و ١٠ من القانون المدني الاهلي ) والاهلية ما كانت ملكا للاهالي او للحكومة ولم تخصص لخدمة عامة فالطرق والشوارع المملوكة للحكومة الممدة للنفعة العامة من الاولى والاملاك الحرة المملوكة للحكومة والمباعة للاهالي من الثانية حيث انها لم تخصص لخدمة عامة وهذا التقسيم يشمل العقار والمنقول وثمرته ان الميرية لاتباع ولا تملك بوضع اليد ولا تجزاعنى انه ليس لنظارة المالية بيعها من تلقاء نفسها بل للحكومة دون غيرها التصرف فيها ببيعها بمقتضى قانون اوامر بخلاف الاهلية فانه يجوز التصرف فيها بالبيع مطلقا وانما لم يجوز بيع الميرية لسببين ( الاول ) انها معدة للعموم والعدل يقضي بعدم جواز تصرف الحكومة فيما هو مصلحة للجميع فانها ليست مالكة لها بل مالكة عموم السكان ( والثاني ) ان الحكومة ربما اضطرت لبيعها بثمن بخس فتخسر اهم جزء من ثروتها وهذا هو الخسران المبين

قال بعضهم ولنلاحظ انه لم يشدد في عدم التصرف فيها عندنا مثل ما شدد فيه بالشرائع الاجنبية اذ نقرر فيه لزوم عدم عمل قانون للتصرف فيها وهو يستلزم اخذ رأي مجالس الامة بخلاف الامر عندنا فان اصدار امر عال يكفي للتصرف فيها والحقيقة ان التشديد حاصل عندنا كما هو حاصل فيها فان الامر العالي يجب ان يطلع على مشروعه قبل صدوره بمجلس شورى القوانين ومجلس النظار وفيها الضمان الكافي لعمل المصلحة للامة فان لم يعمل المصلحة فلا يعد هذا عيباً في نظامنا ومعنى كونها لا تحجز انه ليس لدائني الحكومة توقيع الحجز عليها لان الحجز ماله البيع فاذا لم يحجز البيع لم يحجز الحجز الذي هو من اسبابه على انه ليس لدائني الحكومة الا فائدة خاصة بخلاف الاموال الميرية فان منفعتها عامة والعام مقدم على الخاص ومعنى عدم جواز تملكها بالمدة الطويلة ان الذي وضع يده عليها لا يتمكن من امتلاكها ولو طالت مدة حيازته لها لان التملك بمضي المدة كأنه بيع ممن يترك ماله لمن يملكه بمضي المدة الطويلة فكما لا تباع لا تملك بها لانه اذا استحال البيع استحاله شبهه بالاولى لوجود ثمن في الاول دون الثاني واعلم انه ظهر في سنة ١٨٢٥ القانون المختلط وتدونت الاموال الميرية بمادتي ٢٥ و ٢٦ من القانون المدني منه وتدونت ايضاً سنة ١٨٨٣ بمادتي ٩ و ١٠ من القانون المدني الاهلي كما سلف وينبغي تميم ما جاء بقوانيننا من الاموال الميرية بما صدر بدينكريتو ٢٦ يونيه سنة ١٨٨٠ من الخاق سراي عابدين والاسماعيليه والجزيرة وقصر النيل ومطبعة بولاق وملحقاتها وغير ذلك بتلك الاموال وتكون الاموال ميرية ولو لم يكن استعمالها لجميع الناس بل لبعضهم كالعشلاقات فانها خاصة بالعساكر

❖ الفصل الثاني ❖

في الحقوق الشخصية والعينية

الحقوق جمع حق وهو ما يجب لشخص على آخر او يقرر له على مال ومنه  
 يؤخذ انقسامه الى شخصي كالدين وعيني كحق الملكية فان قيل يظهر انه لا فرق  
 بينها لان الشخصي مقرر على المال ايضاً فان الدائن له حق على مال المدين كجواز  
 حجزه واخذه منه قلت بل هناك فروق منها ان هذا بواسطة الشخص بخلاف ذلك  
 فانه على العين مباشرة حتى ان صاحب الشخصي يرفع دعواه على الشخص بالقصد  
 واما الثاني فيطلب في دعواه ماله من الحق على العين وان استلزم ذلك مطالبة  
 الشخص بالتبع ومنها اولوية صاحب الثاني عن صاحب الاول وذلك لان الدائن  
 يكون اسوة الغرماء اذا كان مدينه مديناً لأشخاص اخر اما من له حق عيني  
 فيستولى على جميع حقه اذا اجتمع معهم قبلهم وان صاحب العيني له تتبع العين  
 في اي يد انتقلت اما صاحب الشخصي فلا يطالب غير مدينه وان الحقوق العينية  
 محصورة في مادة ( ٥ ) من القانون المدني الاهلي بخلاف الشخصية فانها لا تنحصر  
 وان الشخصي يستوفي من جميع اموال المدين حاضرها ومستقبلها ( راجع الفقرة  
 الاولى من مادة ٥٥٤ ومادة ( ٥٥٥ ) منه ومن ذلك يكون للدائن ان يطالب  
 بحقوق ودعاوي مدينه غير الشخصية فلا يكون له ان يرفع باسم مدينه دعوى  
 يقيمها على من هجاه ( راجع المادة ١٤١ من القانون المدني الاهلي ) ويكون له الفاء  
 العقود بمقابل التي تمكن المدين من تقيص ماله اضراراً بحقوقه وتديسا ( راجع  
 المادة ١٤٣ منه ) ومعني الغش والتدليس ان يعرف المدين ان عقده الذي بمقابل  
 مضر بحق دائنه فاذا كان العقد بلا مقابل كالهبة كان للدائن العاؤه ولو لم يوجد  
 الغش من مدينه لان الموهوب له يسعى في جلب المنفعة اليه والدائن يسعى في

اجتناب الخسارة ودراً الخسارة مقدم على جلب الفائدة بخلاف العيني فانه لا يستوفي الا من العين التي هو عليها حتى اذا كان لشخص حق انتفاع على عين معينة لا يكون له ان يطالب مالك هذه العين بان ينتفع باخرى له

### ❖ الفصل الثالث ❖

#### في حق الملكية

هذا الحق هو أشهر الحقوق العينية وعرفوه بانه الحق للمالك في الانتفاع بما يملكه والتصرف فيه بطريقة مطلقة - وقولهم المالك احتراز عن غيره كالمستفيع ولكن له حق على العين مطلقاً فان الاول ليس له التصرف بطريقة مطلقاً والثاني ليس له شيء من الانتفاع والتصرف حتى انه اذا دخل بيتا مملوكا غيره او مر من ارضه بلا اذن يكون له طرده ومنعه من المرور ثم ان هذا المالك قد يتعدد فيكون المملوك حينئذ على الشيوع اذا لا يعقل ان يملك الشيء الواحد كله لاثنتين لان امتلاك احدهما له كله يفوت امتلاك الآخر وقولهم في الانتفاع بما يملكه معناه في استعماله واستغلاله بما يريد مالكه الا انه مقيد بعدم الاضرار بالغير فلا يجوز له ان يحدث في ملكه صناعة مضرّة بالصحة او براحة العموم بدون استيفاء الشروط الاذارية المقررة في ذلك (راجع ديكر يتو ٤ اكتوبر سنة ١٨٨٥ المختص بالآلات البخارية وبما اذا لم يكن الاستعمال ممنوعاً قانوناً كاستعماله ارضه في زراعة الدخان) (راجع ديكر يتو ١٠ مارت سنة ١٨٨٤ و ٢٥ يونيه سنة ١٨٩٠ و ١٠ مارت سنة ١٨٩٢ وبما اذا لم تكن منقعه عامة للحكومة في بيع المالك العين منها او في اخذ جزء منها كدخول بعض المساكن في التنظيم) (راجع ديكر يتو ٣١ يناير سنة ١٨٩٢ او في تحلى المالك عنها او جزئها كتركه ارضه او جزأها لتقريبها من السكك الحديدية فانه يكون للحكومة في هذه الحالة اخذ الملك بتمامه

او اخذ جزء منه وقطع انتفاع المالك بكل منهما جبرا عنه وقولهم والتصرف فيه بطريقة مطلقة مخصوص بما اذا لم تمنع الحكومة التصرف فيه لمنفعة عامة كبيع الملح والنظرون فان ديكر يتو ٢٦ اغسطس سنة ١٨٨٦ منعه وبما اذا لم يكن لها منفعة في نزع الملكية او في تخلي المالك عن ارضه كلها او جزئها كما تقدم فانه في هذه الصور ينقطع تصرف المالك جبرا وتتركب الملكية من ثلاثة حقوق الاستعمال والاستغلال والتصرف اذا انعدم احدها كانت ناقصة الا انه لا يجوز تجرد المالك الا عن حق الاستعمال فقط بتقريره حق ارتفاق للغير على ملكه او عن حق الاستعمال والاستغلال باعطائه الانتفاع بملكه لغيره وليس له التجرد عن حق التصرف في المبيع لانه تنازل قبل تمام العقد كما لا يجوز اشتراط البائع عدم تصرف المشتري لانه مناف لعقد البيع

وتنقسم الملكية الى مشتركة وشخصية وقد بحث الفلاسفة في الاسبق منها وجودا وانتقوا على ان الشخصية اسبق في المنقولات والمشاركة متأخرة حيث شوهد الانسان في الازمان كلها مالكا لغذائه وصيده وسلاحه اما في العقارات فاختلوا فمن قائل ان المشاركة اسبق فيها فان ملكيتها شوهدت للقبيلة اولا ثم للعائلة تاليا ثم للواحد منها ثالثا فالشخصية ثالثة في ترتيب الادوار ومن قائل ان المشاركة متأخرة في العقارات كما هي متأخرة في المنقولات ذلك لانه في الازمان الاولى كانت الارض مباحة تملك بوضع اليد عليها بمعنى ان كل فرد وضع يده على قطعة منها ملكها ملكا شخصيا

وتنقسم الشخصية الى مادية كملكية الاعيان ومعنوية كحق المؤلف او الصانع في مؤلفاته ومصنوعاته وقد ذكر حكمها بمادة ١٢ من القانون المدني الاهلي ونصها ( يكون الحكم فيما يتعلق بحقوق المؤلف في ملكية مؤلفاته وحقوق

الصانع في ملكية مصنوعاته على حسب القانون المخصوص بذلك (وهذا القانون المخصوص لا يعلم له اثر واذا كان كذلك وان قانون العقوبات الاهلي خال عن عقوبة في هذا الصدد فترجمة المؤلفات وتقليد المصنوعات غير معاقب عليها جنائياً غاية الامر انه يجوز الحكم بتعويض تقدره المحكمة للمؤلف او الصانع طبقاً لقولهم من يحدث ضرراً بالغير عليه تعويضه

وقد عاب الاشتراكيون باورو با مشروعية الشخصية بقسميها فقالوا لقد خلق المولى عز وجل الارض للناس جميعاً ولم يخصصها باحد دون آخر من عباده فمن اين للفقيرين وضعها مع انها سيئة النتيجة الا ترى انه نشأ عنها انقسام الناس الى غني مترف خازن للمال ومعدم ذي متربة لا يجد رزقه الا ببذل ماء الحيا بل والى من يموت جوعاً من عدم احسان الغني عليه وما تكاف الاول شيئاً غير انه خلف غني وما اضر الثاني شيء غير انه ابن فقير ومع ذلك ترى الاول لا يشتغل شيئاً والثاني يعاني المشاق يومياً وقالوا كان العدل ان تملك الحكومة نتائج اعمال الافراد من زراعة وصناعة وتوزعها عليهم كل بحسب احتياجاته واجيب بامور منها ان اساس الملكية هو استحقاق المثلث نتائج اشغاله العقلية او المادية وحيث انه مسلم استحقاقه لها فيكون له بيعها وايجارها وحيث ان ورثته هم احق من الاجانب بامتلاكها فمن العدل امتلاكهم اياها ومنها انه يترتب على عدم الملكية الشخصية اعدام نشاط الافراد وهو في الاضرار بهم بمكان ومنها انه يترتب على توزيع الحكومة على كل فرد قدر ما يحتاج ايجاف فقد يأخذ كثيراً المتكاسل لكثرة احتياجاته والمستغل قليلاً لثقتها بل لو طبقنا مذهبهم فلا يخلو اما ان يصرح لمن يأخذ شيئاً من الحكومة بالتصرف اولا فاذا كان الاول عاد عدم المساواة الى ما كان عليه واذا كان الثاني عدم البيع والتجارة والضرر بذلك بين التامل

هذا وحكم الملكية ان يكون للمالك بها الحق في جميع ثمرات ما يملكه سواء كانت طبيعية او عارضية وفي كافة ما هو تابع له ومعنى الثمرات الطبيعية التي ينتجها الشيء لطبيعته ولو كانت دورية اي تعود في ازمة معينة ومعنى الثمرات العارضية التي تظراً على المملوك لا لطبيعته كالكنز

﴿ الفصل الرابع ﴾

في حق الانتفاع

هو من الحقوق العينية وعرفه المقان المصري بانه حق للمنتفع في استعمال ملك غيره واستغلاله وقوله للمنتفع اي ذي الاهلية لا كل من ينتفع ولا يكون على مذهبه الا شخصاً اما قوانين اوربا فقد جوزت ان يكون ذاتاً اعتبارية كحكومة وشركة وحددت قوانين فرنسا مدة انتفاعها بثلاثين سنة وايطاليا بستين ورومه بمائة وقوله ملك شامل للعقار والمنقول ماديا ينعدم بالاستعمال اولا او غير مادي وقوله غيره احتراز عن ملك نفسه فان الانتفاع فيه لا يكون الانتفاع المعروف اذ انه المستقل وذلك تابع للملك وقوله واستغلاله اي اخذ غنائه اي ثماره وعرفوها بانها ما ينتج دوريا من المال المقرر عليه هذا الحق وليست جزءاً للمال فليست الانتفاض ثمار اناشئة عن البناء ولا الشجرة ثمرة لانها غير دورية وهي تنقسم عند الرومانيين الى طبيعية وصناعية ومدنية فالطبيعية هي التي تنتج خشب اشجار الغابات لا بصنع صانع والصناعية هي ضد الاولى كالحبوب التي تنشأ عن البذر والمدنية هي المبالغ المتجددة التي تؤخذ لعقد حصل على الشيء كفوائد المبالغ واجر البيوت والاراضي وفوائد الايرادات لمدة الحياة وتكتسب الطبيعية والصناعية بجنيتها بحيث لو جناها المالك قبل استعمال المنتفع او عند نهاية انتفاعه تكون له كما ان المنتفع اذا جناها في مدة

انتفاعه قبل نضجها كانت له بخلاف المدنية فانها تكتسب يوماً فيوماً  
 (ملحوظة) اذا عرفت ان للمنتفع اخذ الحاصلات قبل نضجها بجنيه فاعلم  
 ان له ان يبيعها قبل نضجها ايضاً غير ان ثمنها لا يكون له الا ان كان جنيهه قبل  
 انتهاء انتفاعه فاذا باعها مدة الانتفاع ولم يجنحها حتى انتهى يكون للمالك ثمنها واذا  
 جنى شيئاً منها قبل انتهائه فثمنه له وثن مالم يجنحه للمالك  
 ويؤخذ من ذلك التعريف ان الانتفاع يشتمل على ركنين من الملكية  
 لاشتمالها على الاستعمال والاستغلال والتصرف فيكون جزءاً من أجزائها  
 (تبهيات) الاول - حيث عرفت ان الانتفاع حق عيني فاعلم ان الدعوى  
 التي يقيمها المنتفع تكون عينية لاشخصية و يترتب على ذلك انه يأخذ المنتفع به  
 من يد أي شخص انتقلت اليه ملكيته وبالاولوية عن كل دائن بحيث لا يزاحمه  
 دائن الحائز (الثاني) ترفع هذه الدعوى تارة امام المحكمة التابع لها العقار المنتفع  
 به واخرى امام محكمة محل المدعي عليه على حسب ما اذا كان متعلق الانتفاع  
 عقاراً او منقولاً (الثالث) يكتسب هذا الحق كسائر الحقوق العينية بمضي المدة  
 الطويلة وهي في العقار خمس سنين اذا كان الانتفاع بسبب صحيح واعتقاد ان  
 مقرره مالك للمنتفع به ولو لم يكن مالكاً في الواقع حتى اذا عقد الانتفاع غير  
 مالك مع رجل يعتقد انه مالك فمضت تلك المدة صار له هذا الحق ولو على المالك  
 في الواقع او المشتري منه او خمس عشرة سنة بغير سبب صحيح وفي المنقول غير  
 المادي كحق الدين بخمس عشرة سنة ايضاً بتبدي من يوم عدم المطالبة ويكون  
 اكتساب الانتفاع به مع ملك ذات الدين اما المادي فخياريته تفيد امتلاكه  
 (فائدة) قارن المشرعون بين حق الانتفاع وبعض الحقوق العينية فقالوا  
 انه يخالف الملكية في انه جزؤها ( فلا يصح الشروع بين المالك والمنتفع لانه

مختص بالحق الواحد وهما يملكان حقين احدهما جزء للآخر ) وفي ان الانتفاع مؤقت وهي مؤبدة ويخالف حق التعلی والبناء والزرع على ارض الغير في ان الملكية تامة فيها بخلافها في الانتفاع فانها تنقص حق التصرف والايجار من حيث انه عيني والايجار شخصي

( فائدة اخرى ) لا يلزم المنتفع بتركة وارثا كان اولا بدفع دين عليها وانما يؤخذ الدين منها كما لا يلزم المنتفع بعقار مرهون بدفع دين المرتهن وان كان له ان يدفعه و يرجع به على المدين راجع مادة ( ٥٧٥ ) من القانون المدني الاهلي ولندكر باقي كلام المقنن المصري على الانتفاع معقبا كل نص بشي يسير يفسره فنقول

( ١٤٠ ) و يجوز ان يكون الحق اقل مما ذكر على حسب شروط الاتفاق او شروط التبرع الذي ترتب عليه وجود ذلك كان يكون قاصرا على مجرد حق الاستعمال الشخصي او حق السكني قواه مما ذكر اي من الاستعمال والاستغلال المذكورين بمادة ١٣ المشتملة على تعريف الانتفاع وقوله على حسب شرط الاتفاق او التبرع اي المسجل ليكون حجة على الغير ومنه يؤخذ ان تسجيل عقد الانتفاع الكامل واجب وهذا القيد خاص بما اذا لم يترتب الانتفاع على عقار بوصية لان الوصية عقد مضاف الى ما بعد الحياة لا من العقود بين الاحياء الواجبة التسجيل لاجل الاحتجاج بها على الغير المذكورة بمادة ( ٦١١ ) من القانون المدني الاهلي

( ١٥٠ ) و يصح ان يكون مؤقتا او مؤبدا انما لا يكون بين آحاد الناس الا مؤقتا قوله مؤقتا اي بهوت المنتفع حينما لا يعين اجل في العقد او بالاجل ان كان ثم اجل وقوله او مؤبدا كما اذا لم تنقضى الذرية في مسألة الوصية

المذكورة بالمادة ١٧ من القانون المدني الاهلي وهو فرض جائز عقلا وقال بعضهم هو مؤبد في هذه الصورة وان انقرضت الذرية وقوله انما لا يكون بين احاد الناس الا مؤقتا خاص<sup>اً</sup> بغير ما تقدم وانما لم يجز ان يكون بين احاد الناس الا كذلك لانه اذا كان مؤبدا يؤخر او يعدم انتقال العين الى يد مالكيها وبذلك تكون ملكية المالك عاطلة

(١٦) لا يعطي ذلك الحق الا لشخص او اكثر موجود على قيد الحياة وقت الاعطاء وينتهي على كل حال بوفاة ان لم يكن له ميعاد قبل الوفاة المذكورة كما نورتب الانتفاع لرجل وعقبه بطنين فاكثر والكل على قيد الحياة لا يعطي الفرع مع وجود الاصل فالانتفاع مؤقت لانه ينتهي بتقدم من كان على قيد الحياة وقت ترتيبه

(١٧) انما يجوز ان يوصي للمحل خيرى تابع لديوان الاوقاف بملك العين ولشخص او اكثر واورثته على التعاقب بحق الانتفاع وحيث لا يكون للمحل الخيري حق الملك التام الا بعد انقراض الموصي اليهم بحق الانتفاع - قوله حق الملك التام الا بعد انقراض الموصي اليهم بحق الانتفاع مفهومه انه له حق ملك ناقصا وهو كذلك فانه لما اوصى صاحب العين بالانتفاع للشخص وورثته بقي جزء من الملكية للمحل الخيري وكان له به الملك الناقص وان كان تصرفه موقوفاً مع انتفاعه

(١٨) حق المنفعة المعطي من ديوان الاوقاف قابل للانتقال من يد لآخرى بمقتضى اللائحة المؤرخة في ٧ صفر سنة ١٢٨٤ و ١٠ يونيه سنة ١٨٦٧ ويجوز تأجيله او اعطاؤه بالغاروقة - لعل هذا المعطي من ديوان الاوقاف هو الانتفاع بالاراضي المحنكرة وانما قال ويجوز تأجيله لان المنتفع استغلال

ما ترتب عليه حق الانتفاع - وقوله او اعطاؤه بالغاروقة عرفت فيه الغاروقة بأنها عقد به يعطي المدين عقاره للدائن ويكون للدائن المذكور الحق في استغلاله لنفسه والانتفاع به لحين تمام وفاء الدين وقولهم في التعريف المذكور عقاره اعم من المملوك له والمنتفع به سواء اعطى له الانتفاع به من ديوان الاوقاف او غيره فان كل انتفاع بباع ويرهن عقاريا ويتنازل عنه ويعطي بالغاروقة الا انه يكون كل ذلك فيه على ما هو عليه من صفة المؤقتة

(١٩) تراعي فيما يكون اصحاب الانتفاع من الحقوق وفيما يترتب عليه من الواجبات شروط العقد المترتب عليه حق الانتفاع والاصول المقررة في المواد الآتية - قوله العقد اي وان خالفت ما يأتي وقوله والاصول المقررة في المواد الآتية اي فيما لم ينص عليه بالعقد

(٢٠) يجب على من له حق الانتفاع ان يستعمل الشيء فيما وضع له وانما لم يكن له نطاق الاستعمال لئلا يؤدي الى اضرار المالك كأن يجعل المنتفع بيت السكنى محل رقص او قهوة وهو ياباه العدل

(٢١) اذا كان المال المقرر عليه حق الانتفاع منقولاً وجب حصره بالجرد ولزم المنتفع تقديم كفالة به فان لم يقدمها بيع المال المذكور ووضع ثمنه في اوراق ميرية واعطيت ارباحها اليه - قوله منقولاً يفهم من عدم ذكر المقنن العقار معه انه لا يشترط فيه حصره بتحرير قائمة تشمل على بيان وصفه كما سيأتي في المنقول وهو كذلك لان السبب في حصر المنقول الخوف من الضياع او السرقة ولا يتأتى ذلك في العقار غير انه للمنتفع طالب تعيين آل خبرة لوصف حالة العقار قبل الدخول في الانتفاع به اذا خشى من ادعاء المالك بعد انتهاء الانتفاع تلقاً به واقول لو اوجب المقنن تحرير قائمة ببيان وصف المنقول وثنه والعقار وثنه ايضاً

لكان اولى لانه قد لا يخشى المنتفع دعوى المالك الاتلاف ويدعيها وقوله بالجرد اي الحاصل من المنتفع ويجب ان يكون قبل الدخول في الانتفاع بتحرير قائمة عرفية او رسمية تشمل على بيان وصف وثن المنقولات يمضي على صحتها المالك لتكون حجة المنتفع عليه عند انتهاء الانتفاع وحجة لذلك المالك ايضاً على المنتفع عند استلام المنتفع به فيلزم ان تكون من نسختين لكل منها واحدة وانما وجب تحريرها قبل الدخول في الانتفاع لان تحريرها بعده قد يضر بالمالك لجواز ضياع او تلف منقول قبل التحرير وقد يضر المنتفع لجواز ان يطلب المالك ان تشمل على اكثر مما سلم ويفهم من وجوب التحرير قبل الدخول في الانتفاع انه يجوز للمالك ان لا يسلم منقولاته للمنتفع الى التحرير قبل الدخول ويجوز اشتراط المعافاة من التحرير وعند ذلك للمالك تحرير قائمة جرد تكون مصاريفها عليه وقوله ولزم المنتفع اي لزوماً قانونياً يجوز الاتفاق على خلافه كالاتفاق على المعافاة من تقديم الكفالة لامور منها ان قانوننا مستمد من القانون الفرنسي وقد نص على جواز المعافاة ولم يوجد في نصوص قانوننا ما يمنع منه فان قلت قوله لزم نص يخالف الجواز قلنا لا يخالفه لان اللزوم قانوني والجواز اتفاقي ولم يتكلم في القانون عليه ومنها ان للمالك هبة ما له فيكون له عدم التأمين عليه بكفيل من باب اولى هذا وبعد الاتفاق على تلك المعافاة ان طرأ افلاس او اعسار المنتفع فللمالك رغماً عن هذا الشرط طلب تقديم الكفيل قوله تقديم كفالة به اي شخصية او عينية بتقديم رهن على منقول او عقار وتؤثر العينية لانها ابقى من الشخصية فانها تابعة لحالتي اعسار و يسار الكفيل وتزول تلك الكفالة بزوال الانتفاع

( ٢٢ ) يجوز للمنتفع الذي قدم الكفالة ان يستعمل الاشياء التي تتعدم

بالاستعمال انما عليه ان يرد بدلها عند انتهاء حقه في الانتفاع - قوله انما عليه ان

يرد بدلها اي من نوعها اقل او اكثر ثمنًا منها ولو ذكر ثمنها بالعقد وهذا النوع يسمى بشبه الانتفاع لان فيه استهلاك العين وذلك فيه المحافظة عليها وردها بعينها عند انتهاء انتفاعه ومن شبهه الانتفاع بالدين فان المنتفع اخذ ارباحه واخذه عند حلول اجله وردد بدله وهل الانتفاع بمجمل تجاري من قبيل الحقيقي او شبهه الجواب انه حقيقي من جهة الاسم والزبان لردّها عينها بعد الانتفاع وشبهه به من جهة البضائع فان الذي يرد عند انتهاء الانتفاع هو بدلها

(٢٣) الزيادة التي تحصل من نتاج المواشي تكون للمنتفع بها انما بعد ان يستعوض من النتاج ما نفق من الاصل باقاة سماوية - قوله المواشي الّ فيها للجنس الصادق بالماشية فلوانتفع رجل بماشية واحدة ثم نفقت استعوضت من النتاج وقوله تكون للمنتفع بها وجهه انها من غلات وثمرات المنتفع به الطبيعية وقوله من النتاج احتراز عن غيره كما اذا اشترى ثمن البانها واصوافها وقيمة استئجارها مواشي اخرى فلا يلزم بالتعويض بها وقوله ما نفق باقاة سماوية يؤخذ منه انه يستعوض ما نفق بتقصيره او اتلافه من باب اولي ثم بعد التعويض يكون جلد ووصوف ما نفق على العموم للمنتفع

(٢٤) لا يسأل المنتفع عن ضياع او تلف الشيء متى كان حاصلًا بدون تقصير منه - قوله الشيء اي عقارا كان او منقولًا الا ان الضياع لا يتصف به الا الثاني

(٢٥) يجب على المنتفع ان يقوم بكافة المصاريف اللازمة لحفظ وصيانة الشيء المنتفع به وليس له ان يكاف المالك بصرف شيء مطلقا - قوله لحفظ وصيانة الشيء المنتفع به اي لاجل عدم الاضرار بالمالك وقوله بصرف شيء مطلقا اي مما يلزم للحفظ قل او اكثر امكن الانتفاع مع عدم صرفه اولا

(٢٦) لا يجوز للمنتفع ان يبني بناء او يغرس غراسا بدون رضا المالك وعليه ان يثبت ذلك الرضا بالكتابة او باقرار المالك او بامتناعه عن اليمين - قوله بدون رضا المالك اي لانه ان جاز البناء او الغراس من المنتفع بدون رضائه لكان له التصرف في المال بالزيادة مع ان حقه قاصر على الاستعمال والاستغلال وقوله او باقرار المالك او بامتناعه عن اليمين هما طريقتان لا ثبات رضاه المالك الشفاهي

(٢٧) ينتهي حق الانتفاع بانقضاء الزمن المعين له او بترك المنتفع حقه فيه او بانعدام المال المقرر عليه حق الانتفاع او باستعماله استعمالا غير جائز - قوله الزمن المعين له اي اجله ان كان ثم اجل او موت المنتفع ان لم يكن اجل وانما كان الانتفاع مؤقتا هكذا لانه يترتب على جعله مؤبدا عدم الرغبة في شراء المنتفع به من المالك وفي ذلك اعدام لتصرفه وقوله او بترك المنتفع حقه فيه اي صريحا كان كما اذا قال تركت حقي للمالك او دلالة كما اذا سلم مفتاح المنزل المنتفع به بعد اخلائه وعلى كل حال يبقى للرتنين من المنتفع حقهم في رهن الانتفاع حتى ينتهي اجله او يموت المنتفع على حسب ما تقدم وان كان غرض المنتفع بالترك حرمانهم من حقوقهم لانه لا يجوز ان يضرروا فيها وقوله او بانعدام المال اي كله كما اذا فاض البحر على بيت فانهدم وصار جزء من البحر ومفهومه انه اذا انعدم جزؤه يكون الانتفاع في الباقي وهو كذلك كما اذا هدمه البحر وترك ارضه وفي هذه الصورة ان احدث المنتفع بتلك الارض بناء فلا يخلوا ما ان يكون برضاء المالك اولافان كان الاول فعلى المالك ان يدفع له قيمته عند انتهاء انتفاعه وليس له ازامه يهدمه وان كان الثاني كان مخيرا بينهما وان احدثه المالك فيكون للمنتفع حق في الانتفاع به عوضا عما فاته بالبناء من انتفاعه بالارض وقوله او باستعماله استعمالا غير جائز اي باستعماله فيما لم يعد له كما تقدم وهذه عقوبة مدنية شخصية له فلا

تضر بحقوق دائنيه المرتهنين لحق الانتفاع

( ٢٨ ) يجوز ابطال حق الانتفاع اذا لم يقم المنتفع بالثروط المقررة عليه كما

لو قصر في اعطاء مقابل الانتفاع الذي تعهد به هذا و يبطل حق الانتفاع اذا

صار المنتفع مالكا لما كان مقررا عليه انتفاعه لتداخل الانتفاع في الملكية واذا

تحقق شرط علق عليه المالك انتقال ملكيته لا آخر وكان قبل حصوله انتفاع

( ٢٩ ) ينتهي حق الانتفاع ايضا بعدم الاستعمال مدة خمس عشرة سنة

قوله ينتهي الخ اي واما الملكية فلا تنتهي بذلك لامرين ( الاول ) انه لو زال حق

الملكية فاما ان يكون المملوك للحكومة اولا لاحد فان كان الاول اضر ذلك بالثروة

العامة لان الحكومة لا تمكن من استغلال مملوكاتها كما تستغلها الافراد وان كان

الثاني كانت الاموال ملكا لاول واضع يد عليها وفي ذلك فتح باب المنازعات

( الثاني ) ان للمالك حق التصرف المطلق باستعماله وعدمه فلا يجوز ان يكون عدم

الاستعمال سببا في زوال حقه وقولنا واما الملكية فلا تنتهي مخصوص بغير ملكية

المؤلف لمؤلفاته والمخترع لمخترعاته فان عدم الاستعمال فيها المدة المقررة في القوانين

الاجنبية يزيلها لان في الاحتكار مع عدم الاستعمال مضرة للثروة العامة بل وفي

نفس الاحتكار مع الاستعمال مضرة وانما لم يعبا بها لوجود فائدة هي تنشيط هم

الافراد وحثهم على الاختراع - وقوله الاستعمال اي التمتع القاصر على احتياج

الشخص وعائلته اي زوجته واولاده ولو تزوج بها بعد تقرير الانتفاع ولو كانت

الاولاد بتبن او من زنا وخدمه فلا تدخل الاصول في العائلة وهو حق عيني ترتيبه

وزواله كترتيب وزوال حق الانتفاع ولا يجوز التنازل عنه ولا تأجير ولا الحجز

عليه ولا رهنه رهنا عقارا او واجبات المستعمل كواجبات المنتفع فعليه مصاريف

الصيانة والحفظ ولدائنيه حيز الثمار فيكون لهم فائدة في منع زوال استعماله كما

ان لدائني المنتفع التداخل في دعوى طلب لغو الانتفاع لاستعماله استعمالا غير جائز ولهم لغو تركه المؤدي الى الاضرار بحقوقهم

❖ الفصل الخامس ❖

في حق الارتفاق

( ٣٠ ) الارتفاق هو تكليف مقرر على عقار لمنفعة عقار آخر او لمنفعة الميري وتتبع فيه شروط العقد الذي ترتب عليه وجود ذلك التكليف وعرف البلد - قوله الارتفاق عرفوه بانه جزء من حق الاستعمال يقرره القانون او العقد وينقسم الى ايجابي وسلبى فالاجباي ما يعطي المنتفع به الحق في عمل معين على العقار المقرر عليه والسلبى ما يمنع مالك العقار المقرر عليه الارتفاق بعدم الاستعمال مدة خمس عشرة سنة فان مبدأ هذه المدة بحسب في الاجباي من اليوم الذي فيه ترك الاستعمال صاحب الارتفاق بخلافه في السلبى فانه يحسب من اول يوم عمل فيه المقرر على ملكه الارتفاق عملا يخالفه والى مستمر وغيره وظاهر وغيره فالمستمر ما ينتفع به بلا فعل انسان كحق مرور مياه الري لانه لا يحتاج لعمل الانسان لاستعماله الا وقت ايجاد ممر المياه والتطهير وبعد ذلك لا يحتاج لشيء ولحق ارتفاق المطلق لانه ليس المراد به النظر الذي يحتاج لتوجيه اشعته كلما اريد الانتفاع به بل المراد به ايجاد كوة وغير المستمر ما يتوقف استعماله على فعل الانسان كالمروور على ارض الغير فانه اذا لم يحصل لما وجد الحق فيه والظاهر ما يكون متعلق احد الحواس كالمطل وغيره ما لا يكونه كحق ارتفاق عدم البناء وثمرة هذا التقسيم امران (الاول) انه يجوز رفع دعاوي وضع اليد في المستمر الظاهر ويجوز اكتسابه بالمدة الطويلة بخلاف غيره فليس فيه شيء من ذلك

(الثاني) انه على البائع ضمان المشتري في حقوق الارتفاق غير الظاهرة التي لم يذكرها وقت البيع وليس عليه ذلك في الظاهرة وينبغي ان يكون مرتب الارتفاق مالكا اهلا للتصرف لان ترتيبه عبارة عن بيع جزء من الملكية فلو كان الملك عرضة للزوال بشرط اذا تحقق زال لصار كذلك الارتفاق الذي قرره وليس للمالك على الشيوخ ترتيبه لانه وحده غير اهل اذ لا بد لتقريره على مشاع من اتحاد رأي جميع ملاكته ويجوز تقريره على عقار مرهون لانه ان كان للمالك يبعه فله بالأولى ترتيبه عليه وينبغي ان يكون المقرر له بالأسر مالكا لعقار خلاف المقرر عليه كما هو منطوق مادتنا او منتفعا او مستعملا لان في تقريره فائدة للمالك

وللمقرر له بالفتح الانتفاع بجميع الحقوق السنوية اللازمة لاستعماله فلصاحب ارتفاق السقيا تطهير التربة ولصاحب ارتفاق المرور تصليح عمرة بخلاف مرتبه فان عليه ترك صاحبه ينتفع به كيف يشاء وليس لصاحبه الغلوفي استعماله كما لو كان له الحق في كوة فليس له فتح اثنتين او كان له ارتفاق المرور بارض الغير فلا يكون له جعل منزله فندقا - وحق الارتفاق لا يقبل التقسمة اعنى انه لو تقرر ارتفاق عدم البناء على عقار ثم انقسم فلا يزال الحق مقررا على اجزائه وانه لو كان لصاحب ارض حق المرور على جاره فانقسمت تلك الارض فيكون لكل جزء منها الارتفاق وليس هذا على اطلاقه بل قد يجوز انقسامه كما لو ترتب حق ارتفاق باخذ جزء معين من ماء حنفية الغير فان الماء هنا ينقسم بين صاحب الارض وصاحب الارتفاق - ويزول هذا الحق بانقضاء الاجل وبفسخ عقد انتقال الملكية لعدم دفع مقرره لبائعه الثمن الذي تعهد بدفعه له - وبتركه صراحة او دلالة كما لو ضمن بيع ارض مقرر له عليها مع التصريح في عقد البيع بان لا ارتفاق عليها ويجب تسجيل الترك في الحالين كهقد ترتيبه (راجع مادة ٦١١) وبنزع

ملكية المقرر عليه للنفعة العامة الا انه يجب دفع تعويض لمن كانت لهم حقوق ارتفاق عليه وذلك فيما اذا حرّموا من التمتع بحقوقهم اما اذا لم يحرموا بان كان لهم ارتفاق المرور على ارض فنزعت ملكيتها لتكون شارحاً فليس لهم الحق في طلب التعويض - وباستحالة استعماله الناشئة عن تغير الامكنة كما في ارتفاق المرور على ارض اكها البحر - وبامتلاك واحد للعقارين المقرر له وعليه لانه لا يكون الارتفاق للملك على املاكه - وبعدم الاستعمال خمس عشرة سنة بتبدئ في غير المستمرة من يوم آخر عمل للارتفاق وفي المستمرة من يوم اجراء عمل مخالف لها كسد المثل وقد قال بعضهم ان المدة في هذه الاخيرة تكون خمس سنين اذا كان في عمل الامر مخالف وضع يد بسبب صحيح وحسن اعتقاد كما لو اشترى دارا كان عليها ارتفاق عدم البناء وقيل له ليس عليها شيء من ذلك فبني فبعد خمس سنين يزول ارتفاق عدم البناء وهل عدم استعمال جزء من اجزاء الارتفاق يكون سبباً في زواله كله - الجواب لا يزول الا جزؤه ان كان مما يقبل القسمة ما عدا ارتفاق المرور وما شاكاه فان عدم استعمال جزء فيه لا يزيله كله ولا جزءاً منه لانه لو كان له ارتفاق على ارض عرضها ستة امتار فلم يصلح منها الامتار المروره فقدم تصليحه للكل لا يؤخذ منه انه حرم نفسه عن الحق في الباقي بعدم استعماله بل انه اكتفى بجزء من كل لا يزال حقه مرتبطاً به واستنجزوا من ذلك انه كان الارتفاق للمال مملوك بالشيوع لكثيرين فانتفع به احدهم كان ذلك حافظاً له بالنسبة لسائرهم

( تنبيهات ) ( الاول ) يلزم الجار بعد اكتساب المثل بالمدة الطويلة بجراعة مسافة متر للبناء في ارضه ولو لم يكتسب صاحب المثل حق الارتفاق المانع من البناء فانه لما اكتسب المثل الزم الجار بما تقدم ليتنفع بما اكتسبه

( الثاني ) مبدأ اكتساب حقوق الارتفاق المستمرة الظاهرة بالمدة الطويلة اليوم الذي تمت فيه ووضعت اليد عليها فيه خرج بذلك التي لم توضع اليد عليها الا آخرها فلا بد من استيفاء المدة لاكتسابها ( الثالث ) يجوز لمن له حقوق ارتفاق معينة بعقد ان يستزيد عليها من المستمرة الظاهرة باكتسابها بالمدة الطويلة وقوله لمنفعة عقار آخر او لمنفعة الميري يؤخذ منه ان حق الصيد المقرر على ارض لمنفعة شخص ليس بحق ارتفاق بل هو حق استعمال محدد بحياة المقرر لمنفعته او هو نوع من الايجار وقوله وتبع فيه شروط العقد الخ اي ونصوص القانون اذا قرره هذا وحيث كان للمالك التصرف في ملكه بما شاء كان له ان يقرر عليه ما يرغب تقريره من حقوق الارتفاق ولو غير القانونيه بعقد يجره من يريد تقريره له كأن يقرر له حق ارتفاق المظل على مسافة اقل من متر وان يلتزم بعدم البناء او عدم الزرع او بمرور الجار على ارضه ولو مع وجود الاتصال بالطريق العمومي او باحداث بالوعة او ممر للمياه ولفظ العقد هنا اعم من ان يكون بمقابل او مجاناً بان يكون بهبة او وصية فاذا كان عقداً بمقابل او بهبة فلا بد من تسجيله ليكون حجة على الغير بحيث اذا لم يتسجل لا يكون حجة الا على المتعاقدين فالمشترى لعقار لا يقبل من حقوق الارتفاق المترتبة بعقد الا التي سجلت قبل تسجيل عقد شرائه بخلاف ما اذا كان بوصية فلا ضرورة لتسجيله ( راجع مادة ٦١١ من القانون المدني الاهلي )

( ٣١ ) حق استعمال مياه الترعة التي انشأتها الحكومة يكون بقدر ونسبة الاراضي المتقضي ربهام مع مراعاة ما تقتضيه القوانين والاورام واللوائح المتعلقة بذلك قوله الترعة اي التي تنقسم ادارياً الى عامة وخاصة فالاولى هي التي تروي اكثر من قريتين ولولم ترو الا جزءاً من اراضيها راجع مادة ( ١ ) من ديكريته

٢٢ فبراير سنة ١٨٩٤ او التي تروي اكثر من الف فدان واراد مالكمها واحدا كان او متعدد التصريح من الحكومة يجعلها عامة فصرحت له بذلك والثانية هي التي تروي قرية او قريتين فقط وثمره التقسيم امور منها ان العامة تعد من العقارات العمومية المخصصة للمنافع العمومية فلا تباع ولا ترهن ولا تملك بوضع اليد عليها المدة الطويلة وليست كذلك الخاصة ومنها انه يجب على الحكومة صيانة العامة (راجع مادة (١) من الديكريتين السالف) بخلاف الخاصة فان صيانتها على المنتفعين بها فان اهملوا ذلك فلمصلحة الري اجراء ما يلزم من تلقاء نفسها على مصار يفهم كما جاء بديكريتو ٢٥ مارت سنة ١٨٨٠ ومنها ان وضع اليد على جسور العامة او استعمالها لا يكون الا بتصريح من الحكومة بخلاف الخاصة فانه يكون فيها بلا حاجة الى تصريح ومنها ان استعمال العامة يكون حسب المقرر بالقوانين او اللوائح المخصصة بذلك بخلافه في الخاصة فانه غير مقيد بنص قانون او لائحة (راجع مادتي ٣١ و ٣٢ منه) وقوله مع مراعاة ما تقتضيه القوانين والاوامر واللوائح اي مادة ١٢ من الديكريتين السابق فاذا رغب في ايجاد ساقية رفع عريضة للمدير فيرسلها للمفتش فيرسلها للباشمهندس فيأذن بذلك بخلاف ما اذا اراد وضع آلة رافعة على ارضه فان الباشمهندس يرفع عنها تقريرا الى المفتش اذله التصريح بوضعها اذا اراد والا فلا هذا وللحكومة فيما يتعلق بالنيل والترع العامة حق نظامي مطلق فلها التصريح بالانتفاع وعدم التصريح به بل ولها عند التصريح بيان مشتملاته ولما كان كذلك توجه هذا السؤال وهو اللالك ان يطلب تعويضات مستندا على ان مصلحة الري لم توزع المياه بين الافراد حسبما تقتضيه العدالة والمساواة - الجواب فيه خلاف فمنهم من ذهب الى السلب مستندا بان لاحق مكتسب لأحد في الري وانه ليس هناك من قانون يلزم

الحكومة بتوزيع المياه الضرورية للري وان حق الحكومة في التوزيع نظامي فلا تسأل عما اذا اتبع فيه العدل اولاً وان لها اذن ان توزع بالعدل على قدر الامكان ومنهم من ذهب الى الايجاب مؤيداً ذلك باقوى الحجج واعدل البراهين حيث قال مياه النيل والترع العامة تعد من الاملاك العامة فلكل مالك تنتفع ارضه بها حق مكتسب ويؤيد هذا الحق مانص عنه بمادتنا من ان حق استعمال مياه الترع التي انشأتها الحكومة يكون بقدر ونسبة الاراضي المراد ريهما وقال لم يكن هناك داع لعمل لوائح كثيرة لمصلحة الري اذا كان لها توزيع المياه حسب رغباتها واهوائها

(٣٢) من انشاء ترعة فله الحق في الانتفاع دون غيره بماؤها او بيعه

(٣٣) يجب على كل صاحب ارض ان يجعل ممرا في ارضه للمياه اللازمة لري الاراضي البعيدة عن مأخذ المياه في نظير تعويض يعطي له مقدماً بعد تقريره بمعرفة المحاكم وعند التنازع تحكم بالكيفية التي يكون بها انشاء ذلك الممر وما يلزم من العمل بحالة يراعي فيها ما يمكن من تخفيف الضرر - وليس لصاحب الارض التي يسميها بالآلات او ترع ان يجبر اصحاب الاراضي التي دونه على قبول مياهه باراضيهم قوله ممراي ولا بد من التساهل في اجرائه ولو لارض بجانب النيل اذا تراى ان ريهما منه اصعب من ريهما من الجار وقوله مأخذ اي سواء كان ترعة عامة اطالب مرور الماء حق فيها او خاصة زاد ماؤها عن ري ارض مالكيها كما ذكر بمادتي ٨ و ٩ من الديكريتين السابقين واما التعويض فتتظر فيه لجنة ادارية يرأسها المدير او مندوبه وتتشكل من الباشمهندس او مساعده ومن اثنين من اعيان الاقليم يمينهما ذوا الشأن كما جاء بمادة ٧ من الديكرو السابق وفي حالة اختلاف الآراء يقدم رأي الرئيس وهل يلزم التصريح الاداري قبل اخذ

الماء فمنهم من اوجبه شرطا لاخذه ومنهم من لم يوجبه في مادتنا لانه ليس بشرط  
الا فيما يتعلق بالافراد والحكومة لا فيما يتعلق بالافراد بينهم وبين بعض وهذا  
هو الارجح هذا وقد جاءت مادتا ١ و ٣ من الديكر يتو ٢٢ فبراير سنة ١٨٩٤  
مخالفتين للفقرة الثانية من مادتنا حيث دلنا على جواز مرور مياه الري والتجفيف  
على ارض الجار فنسخناها وقد نصت مادة ٦ من الديكر يتو المذكور على ان  
المقرر على ارضهم هذا الارتفاق يجب عليهم ان يتركوا مجاري التجفيف  
من غير زرع وان لا يهدموها بسننها بتراب جسورها ولنصف انه يجوز منع  
استعمال الارتفاق حتى يدفع التعويض فاذا لم يدفع فيكتسب كسائر الديون  
بخمسة عشرة سنة ويبقى حق الارتفاق لانه قانوني ولا يزول الا بالطرق  
القانونية

(٣٤) يجب على مالك الاسفل من طبقات الاماكن اجراء الاشغال  
والعمارات اللازمة لمنع سقوط العلو المملوك لغيره فاذا امتنع من اجراء العمارات  
المقتضية لحفظ العلو المذكور جاز الحكم عليه ببيع ما يملكه في المكان وعلى كل  
حال فلاقاضي المعين للمواد الجزئية ان يأمر باجراء الاعمال الضرورية

تنبيه الاصل انه لا شيوخ بين مالكي الادواز المختلفة ويستثنى منه الارض  
فانها مملوكة على الشيوخ ان لم تكن ملكا لاحد منهم خاصة والبئر والمجرور كذلك  
بخلاف السلم فقد دلت مادة ٣٦ الآتية بطريق الاشارة على انه مملوك خاصة  
اللكي الدور بين السفلى والعلوى

تنبيه اخر ليس على المقرر على ماله ارتفاق عادة الاثرك صاحب الحق  
يتمتع به الا في مادتنا فان عليه ان يعمل كل ما يكون ضروريا لحفظ الدور  
العلوى من السقوط

( ٣٥ ) لا يجوز لصاحب العلو من الاماكن ان يزيد في ارتفاع بنائه

بحيث يضر بالبناء الاسفل

( تنبيه ) لم يذكر القانون نصاً يتعلق بأبناء صاحب الدور العلوي عن ترميمه

اذا كان ضرورياً والواجب ان يكون لصاحب الدور السفلي بيع دوره في حالة الامتناع عنه كما انه يباع ملكه في تلك الحالة حيث ان العدل يقتضي ذلك

( ٣٦ ) على مالك الطبقة السفلى اجراء ما يلزم لصيانة السقف والاشناب

الحاملة له اذا انها تعتبر ملكا له وعلى مالك الطبقة العليا صيانة ارضية طبقته من بلاط او الواح وعليه ايضا اجراء ما يلزم لصيانة انسلم من ابتداء الموضع الذي لا ينتفع به صاحب الطبقة السفلى

( تنبيه ) هذا خاص تقدم عامه في الفقرة الاولى من مادة ٣٤ السالفة

( ٣٧ ) اذا سقط البناء يجب على مالك الطبقة السفلى تجديد بناء طبقته

والاجاز بيع ملكه بالحكمة ويفهم منه انه اذا لم يرد احد من الملاك البناء جاز بيع الانتقاض والارض وقسمة الثمن بنسبة قيمة طبقة كل مالك

( ٣٨ ) ليس للجار ان يجبر جاره على اقامة حائط او نحوه على حدود ملكه

وعلى ان يعطيه جزءاً من حائطه او من الارض التي عليها الحائط المذكور ومع ذلك ليس لمالك الحائط ان يهدمه لمجرد ارادته اذا كان ذلك يترتب عليه حصول

ضرر للجار المستر ملكه بتعاطفه ما لم يكن هدمه بناء على باعث قوي قوله باعث قوي اي بان يكون ملك الجار مغلقاً من جميع الجهات اما اذا لم يكنه فله

هدم الحائط حيث لا ضرر للجار واذا كان للجار حق ارتفاق لصق حائطه بحائط جاره فلا يجوز هدم حائط من عليه الارتفاق بدون المحافظة على حائط من له

هذا الحق

( ٣٩ ) لا يجوز للجيران ان يكون له على جاره مطل مقابل على خط مستقيم بمسافة اقل من متر واحد وقوله لا يجوز اي قانونا غير انه لا مانع لاحد الجارين من ان يكون له مطل على مسافة اقل من متر باتفاقه مع جاره وكذلك يجوز له ان يفتح شباكاً في جدار مشترك اذا صرح له جاره بذلك ويحتمل جواز فتح الجار منورا على جاره اذا لم توجد المسافة القانونية يكون مرتفعاً عن الارض مترين وعليه زجاج واسلاك حديدية بحيث لا يتمكن الجار به من النظر في دار جاره وذلك لتوفير وتهوية الاود التي تكون محتاجة الى ذلك لان المنور ليس بمطل حقيقي وقوله مطل اي فتحة بجدار يدخل منها الهواء والنور وقوله مقابل على خط مستقيم اي عمودي على خط ظاهر الجدار لأنه لو لم يكنه بان كان شعاع الناظر من المطل يقع على الجار فيرسم مع خط ظاهر الجدار زاوية حادة او منفرجة كان المطل منحنيّاً لا مستقيماً وقوله بمسافة اقل من متر واحد اي مخافة ان يكون المطل للاضرار بالجيران

( ٤٠ ) تقاس تلك المسافة اما من ظهر الحائط الذي فيه المطل المذكور

او من ظاهر الخرجة او المشربة

( ٤١ ) محلات المعامل والآبار وآلات البخار والمحلات المضره بالجيران

يجب ان تبني بالبعد عن المساكن بالمسافات المقررة باللوائح على مقتضى الشروط المبينة فيها ( يراجع في ذلك امر التنظيم القديم الصادر في سنة ١٧٧٥ المتمم بديكر يتو ٩ نوفمبر سنة ١٨٩٣ )

( ٤٢ ) يجب على كل مالك ان يصرف في ارضه او في الطريق العام

مياه الامطار ومياهه المنزلية بالتطبيق على اللوائح الصحية قوله بالتطبيق على اللوائح الصحية قيد راجع الى قوله او في الطريق العام هذا ويجوز ايضاً ان يتفق احد

الجارين مع الآخر على ان يصرف في ارضه مياه الامطار او مياه المنزلية  
ويكتسب هذا الارتفاق بالمدة الطويلة ان كان مستمرا ظاهرا

( ٤٣ ) لصاحب الارض التي ليس لها اتصال بالطريق العمومي الحق في

الاستحصال على مسلك من ارض الغير للوصول الى الطريق المذكور ويكون  
الحكم بمعرفة المحاكم فيما يتعلق بتعيين ذلك المسلك وبتقدير ما يعطي مقدما من  
تعويض في مقابلة المسلك المذكور قوله ليس لها اتصال بالطريق العمومي اي فاذا  
كان لها اتصال به لكن المسلك صعب مضر فلا يكون للجار حق المرور على ارض  
جاره بخلاف ما تقرر في ذلك بالقانون الفرنسي فانه شبه صعوبة المرور بعدم  
الاتصال وجعل الحكم واحدا فانظر اي الرايين اولى بالاتباع واذا لم يكن لها  
اتصال وتقرر حق ارتفاق المرور ودفع التعويض في مقابلته ثم حدث الاتصال  
بان فتح طريق عام يتصل بتلك الملكية فيزول حق الارتفاق ويرد التعويض  
لصاحبه واذا نشأ عدم الاتصال بفعل صاحب الارض بان باع طريق الاتصال  
فليس له حق المرور على ارض جاره غير المباع له الممر وقوله ويكون الحكم بمعرفة  
المحاكم فيما يتعلق بتعيين ذلك المسلك اي بان تعينه اقصر المسالك واقلها ضرا  
على الجار الذي يقرر على ملكه حق الارتفاق وقوله من التعويض اي فاذا لم  
يدفعه طالب المسلك واستمر مستعملا حق ارتفاق المرور خمس عشرة سنة صار له  
هذا الحق وزال عنه واجب دفعه كما تزول سائر الديون بتلك المدة

### ❖ الفصل الخامس <sup>السادس</sup> ❖

في حقوق الامتياز والرهن العقاري والحبس والتعلي

من الاصول المقررة انه اذا لم يكن عند المدين ما يفي بجميع ديونه قسم

ماله بين دائئيه بنسبة مقدار دين كل منهم اي قسمة غرما غير انه توجد بعض

ديون جعلها القانون ممتازة عن غيرها بحيث تؤخذ من اموال المدين بالأولوية عن سواها وانه يجوز للدائنين ان يأخذوا الاحياطات اللازمة لتجنب الخسارة عند اعسار المدين وان يأخذوا عليه ضمانات يؤثرون بها عند التوزيع على سائر الدائنين وهذان الامران هما منشأ حقوق الامتياز والرهن العقاري وقد عرفوا الامتياز بانه حق تقتضيه صفة دين الدائن بموجبه يستوفي دينه قبل غيره من الدائنين ولو المرتهنين - ومن الديون الممتازة المصاريف القضائية كمصاريف الحجز والبيع القضائين ومصاريف توزيع متحصل البيع على الدائنين حسب مراتبهم او حسب نسبة دين كل منهم وسبب امتيازها انها صرفت في صالح جميع الدائنين فوجب ان تؤدي قبل ديونهم وتدفع من ثمن الاملاك المنصرفة لحفظ املاك المدين قبل ديون الدائنين وتلك الاملاك اعم من ان تكون منقولات او عقارات ويجمع الامتياز مع الرهن العقاري في ان كليهما حق عيني وسبب اولوية الدائن ويفترقان في ان الامتياز لا يوجد الا بمقتضى نص في القانون وقد ينشأ من عقد الرهن الحقيقي (راجع مادة ٥٤٠ من القانون المدني الاهلي) بخلاف الرهن فانه لا ينشأ الا من العقود وفي ان الامتياز يكون على العقار وعلى المنقول او عليها معاً بخلاف الرهن العقاري فانه لا يتقرر الا على العقار وفي انه بناء على هذا الفرق الاخير ينشأ دائماً عن الرهن حق التبع ولا ينشأ عن الامتياز الا اذا تعلق بعقار

والرهن اما ان يكون حقيقياً وهو ما تكون العين فيه محبوسة في يد الدائن ويكون على العقار وعلى المنقول واما ان يكون حكماً وهو حق عيني غير قابل للتقسمة مقرر على عقار يبقى في حيازة المدين لايفاء الدين الذي رهن من اجله ويستنتج من كونه حقاً عينياً ان للمرتهنين حق الاولوية على من عداهم من

الدائنين وكذلك حق تتبع العقار والمطالبة به في يد أي شخص سواء كان نفس المدين أو غيره وانه جزء من حق الملك لاشتماله على جميع الحقوق العينية التي منها الرهن فليس للمدين بعد رهن عقاره التصرف فيه مطلقاً فاذا هدمه أو خر به عومل بمادة ٥٦٢ من القانون المدني الاهلي واذا باعه عومل بنص مادتي ٥٩٢ و٥٩٣ منه وتابعيته للمدين قد تكون بالفعل أو بالقوة فلما تابعيته بالفعل فظاهرة واما تابعيته بالقوة فتكون فيما اذا قرر المدين رهناً على عقاره على ان يقرضه الدائن الف جنيه لانه وان لم يك في هذه الصورة سبباً بالفعل لكنه سبب بالقوة اي اعتبارياً وكما ان كل تابع يلازم متبوعه وجوداً وعدمًا فكذلك الرهن والدين والمراد بقولنا غير قابلة للقسمة ان المقارات المرهونة وكل جزء من اجزائها ضامن للدين فلو رهننت جملة عقارات فيجوز حجز كل واحد منها لاستيفاء الدين لا لايفاء جزء منه مناسب لقيمة هذا العقار ولا يلزم فك مقدار من الرهن اذا وفي جزء من الدين وسبب عدم تجزئته حمل المدين على تخليص كل ما رهن قبل حلول الاجل وتزع ملكيته منه لكن يجوز للمتعاقدين اشتراط تجزئته لان عدم قابليته لما شرط فيه لا شرط منه وانما اختص هذا الرهن بالعقار دون المنقول لانه لو تقرر عليه لكان عقبة جسيمة في طريق بيعه وشرائه ولانه يمس اشهاره فيه لكثرة تداوله والعقار الذي يترتب عليه هو الحائز لصفة الاستقرار من اصل الحلقة كالارض أو بصنع صانع كالمباني او بالتخصيص كالمقولات التي الحقها المالك بعقاره لاستعماله واستغلاله (راجع المادة ٥٦٤ منه) بحيث لو فصلها المالك عنه ترجع لها صفتها الاولى وينفك الرهن عنها لكن اذا حدث من ذلك ضعف للتأمينات كان للدائن الخيار بين طلب اداء الدين فوراً او طلب تأمين آخر ويجوز رهن العقار المتنازع فيه فان ثبتت الدعوى ثبت الرهن والا فلا

و يجوز رهن المنجم وتبع فيه نصوص القانون العثماني الصادر في ١٦ ابريل سنة ١٨٦٩ ورهن المالك حصته الشائعة ولا يخلو اما ان تباع قبل القسمة فياخذ المرتهن دينه من ثمنها بالامتياز على غيره واما ان تباع بعدها فيبقى الرهن على ما آل للمدين بعد البيع لان القسمة مقررة للملك ( راجع مادة ٤٥٧ منه و يجوز رهن الرهن غير ان لقاضي التوزيع بين الغرماء تاجيله بين دائني الدائنين اذا قام اشكال حتى لا يحدث ارتباك في التوزيع بين الدائنين الاول ( راجع مادة ٣٥٦ من قانون المرافعات الاهلي ) ويشترط لصحة الرهن العقد الرسمي وان لم يشترط لصحة البيع الذي هو محل الملك بتمامه لان انعقاده يستلزم مراعاة قواعد قانونية تخفى غالباً على المتعاقدين ولان محرره وهو من موظفي المحاكم يمكن من تفهيم المدين عاقبة الرهن الوخيمة من جواز وقوع حجز على عقار يتبعه بيعه ولانه لوجاز الرهن بالمقد العرفي لافعمت سجلات المحاكم برهونات باطلة ينكرها اربابها وغير خاف ما ينشأ عن ذلك من القضايا التي لا تنفذ

و حق الحبس هو ما يخول للمدين بشيء ابقاءه في يده حتى يسدد له الدين الذي هو سبب فيه و يؤخذ من هذا التعريف ان صاحب هذا الحق يجب ان يكون حائزاً بحيث لو خرج الشيء من حيازته لم يكن له حبسه وان يكون سبب الدين المطالب به هو المحبوس فليس للمودع بالفتح ان يحبس الوديعة محتجاً انه اعار شيئاً للمودع بالكسر وهو حق عيني صالح للاحتجاج به على جميع الدائنين الاخر ( راجع الفقرة الاخيرة من مادة ٥٥٤ من القانون المدني الاهلي ) وسببه ان المطالب بالكسر بما لم يدفع ما نشأ عنه من الدين يكون سبب النية مداساً فوجب ان يحتج عليه بتدليسه

و يوجد حق التعلي في القانون الفرنسي وهو حق امتلاك المباني الموجودة

على ارض الغير

❖ الفصل السابع ❖  
في اسباب الملكية

هي في القانون الاهلي العقود والهبة والميراث والوصية ووضع اليد واطافة المحقات للملك والشفعة ومضي المدة الطويلة فاما العقود فهي عبارة عن تراخي المتعاقدين على امر قانوني كالبيع والقرض والايجار وغير ذلك وهي سبب الحقوق الشخصية والعينية وتسجيلها ضروري لنقل ملكية الحقوق العينية العقارية بالنسبة للغير وغير ضروري بالنظر للمتعاقدين واما الهبة والميراث والوصية فهي من مسائل الاحوال الشخصية واما وضع اليد فهو حيازة ما ليس ملكا لاحد بقصد امتلاكه كحيازة الصائد للحيوان المقتنص وهو سبب في الملكية لا في اكتساب الحقوق الشخصية كالديون لانها مغنوية ومتعلقة يجب ان يكون مادياً واما اضافة المحقات للملك فراجع فيها الفصل الخامس من القانون المدني واما الشفعة فهي قانوناً الحق الممنوح لبعض الناس للحلول محل مشتري العقار مع دفع ثمن ومصاريف شرائه وقد اعترض بعض متشرعي اوروبا على هذا الحق فقالوا انه مانع من حرية العقد ففيه جبر على البائع ونزع ما اكتسبه المشتري واقول ليس فيه جبر على البائع ولا ابطال لحرية العقد لان البائع ان يبيع لأي شخص غير أن للشفيع الاخذ من المشتري لكونه اولى منه لدفع الضرر عنه اذا كان جارا او شريكاً او لكونه معير الارض واذا بالبناء والغرس فيها ونزع ما اكتسبه المشتري اذا كان للاوجه السالفة لم يضر وايدته محكمة الاستئناف المختلطة حيث قالت في حكمها الصادر في ٨ ابريل سنة ١٨٩١ انه سبب وقاية المنزل وحفظ اموال العائلة وايدته بعض المشرعين على التفصيل فقال اما ثمرته في حالة المعير فانه يجمع البناء او الزرع والارض في ملك واحد واما في حالة الشريك ففائدته

حفظ مال العائلة وعدم افشاء سرها وعدم ضرر ملاك المشاع من الدخيل  
الذي ربما لم يتحد معهم لاستئصال اموالهم وادارتها واما في حالة الجوار فقيه رفع  
ضرر الجوار الخطر مخافة ان يكون المشتري جار سوء وفيه فضلا عن ذلك جواز  
تنظيم البناء اذا كان الماخوذ احد دورين لمنزل واذا اجتمعت احوال هذا الحق في شخص  
جازله ترك التمسك باحدها والاحتجاج بالآخر لان تلك الاحوال متميزة عن  
بعضها اما اذا كانت لكثيرين فيقدم المعير ثم الشريك ثم الجار واذا كانت  
الشركة لكثيرين فيقدم المعير ثم الشريك ثم الجار واما اذا كانت الشفعة لكثيرين  
من الشركاء او الجيران فيقسم المشفوع بين المشتري اذا كان من الشركاء  
وسائرهم على حسب رؤسهم عند ابي حنيفة رضي الله عنه لعدم تفاوتهم في  
موجب الحق وعلى قدر الانصاء عند الشافعي رضي الله عنه لتفاوتهم في الملك  
ولا تجب الشفعة الا يبيع صحيح لازم فلو كان الخيار للبائع فلا تجب الشفعة في  
مدة الخيار الا اذا اسقط البائع خياره ولا في القسمة لانها افراز من وجه وتملك  
من آخر ولا في الاجارة ولا في الانتفاع لانها لا تكون الا في ملك عين العقار  
حتى لو باع شجرا او بناء بدون الارض لا تجب الشفعة بخلاف ما لو باعها تبعا فانها  
تجب فيها تبعا للأرض ولا تورث لانها من الحقوق المجردة عن المالية كحق  
القصاص فتم عقدة البيع للمشتري ويشترط لصحتها طلب جميع المشفوع حتى  
لو طلب احد الشركاء بعض المشفوع الذي يستحقه سقط حقه لجواز ان يترك  
للمشتري البعض الذي لا ينتفع به كما لو كانت المشفوع ارضا وكان بعضها  
غير صالح للزراعة وبعضها صالح لما فيأخذ الصالح بالشفعة ويترك غير الصالح  
وهذا في الاضرار بالمشتري بكان ولا تطلب الا في مواجهة المشتري ومن الاخذ  
عقارا بدلا عن دينه لا في مواجهة الموهوب له ولو كانت الهبة له بصورتيه لان

العبرة بالمقاصد والمعاني لا بالألفاظ والمباني

والتملك بمضي المدة هو الحيابة المتوفرة فيها الصفات القانونية المدة المعينة في القانون ومدة ثلاث وثلاثين سنة في الوقف ومضي المدة الطويلة سبب في امتلاك المنقولات والعقارات وفي هذه الاخيرة سبب في امتلاك حقي الانتفاع والارتفاق المستمر الظاهر اما الاموال المعنوية كالدين فلا تملك بالمدة الطويلة لعدم جواز حيازتها حيث انها لا تكون الا في المادية غير انها تزول بها بمعنى ان الدين الذي لم يطالب المدة الطويلة بدينه له الاحتجاج بزوال الدين بمضيها وظاهر التملك بمضي المدة الطويلة وزوال الدين بها ان فيها ظلما وتعديا لان فيها تغلب حق على حق آخر وهذا لا يجوز عدلا ومع ذلك يجوز تأييدها بامر من (الأول) عند عدم وجود التملك بمضي المدة يستحيل على المالك اثبات حق ملكه لانه يلزم حينئذ باثبات ملكية من آل اليه ملكهم الى ما لانهاية وهو مستحيل لكن التملك بمضي المدة لم يجبر مرید الاثبات الاعلى اثبات امتلاكه مدة خمس عشرة سنة بالاكثر ولنصف الى ذلك ان من ترك ملكه توضع يد اجنبي عليه ليس اهلا للشفقة لاهاله وان الاجانب الذين ظنوا ان الحائز مالك اولى بالرعاية لانهم بمثابة المقهورين على الخطأ ويجوز ان يقال ايضا ان المقنن يريد وضع حد للقضايا التي تطالب بها الديون لانه لا ينبغي ان تلزم الحاكم بالحكم في طلبات تتعلق بحوادث قديمة جدا لا يمكنها الوقوف على حقيقتها واعلم ان الحق لا يسقط بتقادم الزمان كما قال في الاشياء اه ولكن لما رأى بعض الملوك الاسلاميين ان في عدم التخصيص بزمان تكتيرا للجيل والتزوير امروا قضاتهم في جميع الولايات ان لا يسموا دعوى بعد مضي خمس عشرة سنة الا في الوقف والارض ووجود عذر شرعي ومالي اليتيم والغائب وفي بعضها خلاف فلو سمعها

القاضي بعد هذه المدة لم ينفذ ويجب على السلطان الذي نهى قضاته عن سماع الدعوى بعد هذه المدة ان يسمعها بنفسه او يأمر بسماعها كي لا يضيع حق المدعي والظاهر ان هذا اذا لم يظهر من المدعي اشارة التزوير ثم ان الوقف لو طالت مدة دعواه بلا عذر ثلاثا وثلاثين سنة لا تسمع واستثناء مال اليتيم مقيد بما اذا لم يتزكها بعد بلوغه هذه المدة وبما اذا لم يكن له ولي لم يبين للغائب مدة فتسمع ولو بعد خمسين سنة لان الترك لا يتأتى من الغائب له او عاينه لعدم تأتى الجواب منه بالغيبة والعلة خشية التزوير ولا يتأتى بالغيبة الدعوى عليه فلا فرق بين غيبة المدعي والمدعي عليه وكذا الظاهر في باقي الاعذار انه لا مدة لها لان بقاء العذرات طالت مدته يؤكده عدم التزوير وهذه العبارة اقتطفتها من حاشية ابن عابدين وشرح الدرر بالتلخيص ليظهر للمتأمل جلياً العدل والحق والتفصيل الواضح ويقارن المصنف بين قول علماء الاسلام ان الحق لا يسقط بتقادم الزمان مع قولهم انه يتخصص بخمس عشرة سنة الموافق للعقول السليمة كلها وبين القطع في القانون بعدم سماعها مطلقاً بعد تلك المدة وضياع الحق الامر الذي ليس له من التحقيق والعدالة ادنى نصيب

## الباب الحادي عشر

في الدعاوي

الفصل الأول

في تعريف الدعوى وما يترتب عليه

الدعوى هي الرجوع الى سلطة القضاء للالزام بالاعتراف بحق متنازع فيه او باحترام حق انتهكت حرمة فالدعوى مؤيدة للحق ومنه تؤخذ امور أربعة (الاول) لا حق بلا دعوى والقانون الروماني لم يثبت هذه القاعدة فجز ان يكون

حق بلا دعوى كما اذا وضع اليد روماني على ارض الغير مع اعتقاده بانها ملكه  
 ونبي عليها وردھا لملكھا بدون ان يرفع ذلك الواضع دعوى مخصوصة تسمى  
 اكسبسيون ددول مطالباً بمصاريف البناء فانه يحرم منها مع الاعتراف قانوناً  
 بانها حقه ولهذا القاعدة استثناءات تذكر في باب التعمدات بالقانون المدني  
 (والثاني) كل حق له دعوى واحدة واذا كانت جملة حقوق لشخص واحد جاز  
 له ان يقيم دعاوي بقدر تلك الحقوق مثال ذلك من اخرج من ملكه بالقوة له ان  
 يقيم دعوى العود وهي من دعاوي وضع اليد ودعوى الاسترداد ودعوى التعويض  
 وذلك لانه حصل له ضرر بنزع يده وتجريده عن ملكه وخسران ثمراته وخالف  
 القانون الروماني ذلك اذ جوز اقامة دعاوي لتأيد حق واحد كمن ائلف من  
 الشركاء شيئاً من املاك الشركة فانه يلزم بتعويضه بدعوى (البروسسيو) ودعوى  
 قانون (أكويليا) (والثالث) الدعوى تشبه الحق من بعض الوجوه فتكون  
 عينية او شخصية قابلة للقسمة اولا وللانتقال للورثة اولا وللتنازل عنها اولا الى  
 غير ذلك (والرابع) عدد الدعاوي معين عند الرومانيين وليس كذلك عندنا اذ  
 يجوز للمتعاقدين ايجاد تعهدات لاحد لها بشرط ان لا تكون مخالفة للنظام العام  
 ومكارم الاخلاق فتكون دعاويها لاحد لها ايضاً

### الفصل الثاني

#### في شروط اقامة الدعوى

هي اربعة (الاول) يجب ان يكون لقميها حق قانوني لم يسقط بمضي المدة  
 الطويلة وليس معلقاً على شرط لم يقع ولا مؤجلاً باجل لم يجل مثال ذلك الحقوق  
 العينية فقد قيل انه لو وجد حق عيني سوى الحقوق المدونة منها بالقانون لم يجوز  
 ان يكون اساساً لدعوى وقيل بصحة ذلك فالسئلة خلافية (والثاني) ان يكون له

منفعة فلا يجوز لشخص ان يشغل القضاة بمنازعة لا فائدة فيها فليس له ان يقيم دعوى تعويض اذا لم تحصل له خسارة وان تكون حاله لكن الخسارة المتوقعة يجوز ان تكون اساساً للمنفعة التي هي مبنى الدعوى مثال ذلك المهدد بفتح شباك من الجار مطل عليه له ان يرفع دعوى وضع اليد المسماة بابلاغ عمل جديد لينقطع ذلك العمل عنه ثم المنفعة اما ان تكون مالية او اديبية كحقوق الشرف مثال ذلك الدعوى المدنية التي يقيمها من توجه اليه السب فان الغرض منها تعويض شرفه (والثالث) ينبغي ان يكون له صفة في الدعوى التي يقيمها والصفة هي الحق الشرعي الذي به تجوز المرافعة امام القضاة وبعبارة اخرى هي العنوان الذي ينطبق على المترافع في القضية ككونه مالكا لما يتنازع فيه او وكيلاً شرعياً او اتفاقياً او دائناً فاما مالك الحق المتنازع فحقه في المرافعة ظاهر واما الوكيل فلا أنه كلاً صليل وتكون الوكالة مطلقة ومقيدة وشرط صحتها ان تكون في امر شرعي وقاعدة (ليس لأحد الحق في المرافعة بوكيل) التي ذكرت بالشروحات الاوروبية محمولة على انه ليس للوكيل ذكر اسمه في المرافعة فقط بل لا بد من ذكر اسم الموكل فيها وفي اوراقها وورقة الحكم اصلاً كانت او صورة - وقد استنبط من ذلك متأخرو المشرعين حكيمين (الاول) ليس لشركة لم تعتبر شخصاً قانونياً ان توكل احداً عنها لانه لم يتعين لها اسم فيذكره في المرافعة (والثاني) ان غير الوكيل يذکر اسمه في المرافعة كما اذا اجر مقاول عملة لبناء بيت لرجل لم يعقد معه وكالة فله ان يقيم عليهم دعوى باسم نفسه عن سواء بشرط ان لا يكون في ذلك ضرر بالغير فمن يحضر امام المحكمة بصفته مشترياً لشيء مع انه ليس كذلك وانما هو يترافع لمنفعة الغير تقبل منه اقامة دعوى الاسترداد (راجع حكم محكمة الاستئناف المختلطة الصادر في ٢٤ فبراير سنة ١٨٨٦) وقال بعض مشرعي اوروبا لافرق بين ان

يتراجع الوكيل باسمه او باسم موكله واقول الفرق ظاهر بالبداهة لانهم شرطوا في الاول عدم الضرر ولهذا القاعدة التي نحن بصدد شرحها استثناء بقانون التجارة وهو وكلاء التفليسة يرفعون باسمهم الدعاوي المتعلقة بالتفليس التي يديرونها بصفة وكلاء عن الدائنين (راجع مادة ٢١٧ من قانون التجارة الأهلي وحكم محكمة الاستئناف المختلطة الصادر في يناير سنة ١٨٩١) ومع ذلك يؤخذ هذا الاستثناء بطريق المفهوم من مادة ٢٢٧ من قانون التجارة المختلط

### ﴿ الفصل الثالث ﴾

في اقامة الدائنين دعاوي مدينهم والفائهم عقوده

جاء بالمادة ١٤١ من القانون المدني ما نصه لا تترتب على المشاركات منفعة اخير عاقدتها الا لمدايني العاقد فانه يجوز لهم بمقتضى ما لهم من الحق على عموم اموال مدينهم ان يقيموا باسمه الدعاوي التي تنشأ عن مشاركاته او عن اي نوع من انواع التعهدات ما عدا الدعاوي الخاصة بشخصه فذل هذا بالنص على انهم يقيمون الدعاوي في هذه الحالة باسم مدينهم وذكر ايضا بالمادة ١٤٣ ما نصه للدائنين في جميع الاحوال الحق في طلب ابطال الافعال الصادرة من مدينهم بقصد ضررهم وفي طلب ابطال ما حصل منهم من التبرعات وترك الحقوق اضراراً بهم ففهمنا منه بالنص ايضاً انهم يقيمون في هذه الحالة الدعاوي باسم انفسهم ولنشرح الدعوى المشتملة عليها هذه المادة فنقول

ان سبب ايجاد هذه الدعوى بالقانون الاهلي امور منها انه لما كانت اموال الدائن مرتبطة باموال مدينه طبقاً لما نقرر من ان اموال المدين العاجلة والاجلة ضامنة للدائن اقتضى هذا الارتباط العجز او البيع اذا حصل تدليس من المدين اضراراً بحق الدائن ومنها انه نشأ عن تدليس المدين في امواله لا بطلان حق

الدائن زوال حرите التي كان يتمكن بها من التصرف في ماله الضامن للدين لا يصح لان الدائن أحق من الموهوب له

وقد اختلفوا في وصفها على ثلاثة مذاهب فمن قائل انها عينية اذ يتبع الدائن بها مال مدينه في اي يد انتقل اليها ليرد الى مدينه فيتمكن من استيفاء دينه منه والدعوى التي فيها ذلك تتبع لا تكون الا عينية ومن قائل انها مختلطة لكونها شخصية مبدأ حيث يدعى فيها تدليس المدين عينية غاية ومن قائل انها شخصية لانها اما ان تعلق برد منقول او عقار الى حيازة المدين ليحجز عليه ويدفع الدين من ثمنه فقايته دفع الدين وما كانت هذه غايته من دعاوي فهو شخصي البتة - وفي الغرض المقصود منها فليل يقصد بها الغاء العقد المدلس فيه في منفعة طالب الغائه من الدائنين فقط وقيل بل في منفعته وسائرهم وثمرتها الغاء العقد ودفع ضرر الدائنين برجوع مال المدين الى ما كان عليه قبل العقد المدلس فيه ولا يجوز لهم الافراط في ذلك حتى يطلبوا المبيع وثنه وال عوض والم عوض معا

والذي يقيمها هو الدائن وان كان دينه مؤجلا او موقوفا على شرط لم يتم لانه يجوز مع التدليس مخالفة الاصول القاضية بانتظار تمام الأجل او الشرط على ان المدين قد يقع في الاعسار بسبب ما دلس فيه من العقود فلا يجوز له الاحتجاج بالاجل « راجع مادة ١٠٢ من القانون المدني الاهلي وحكم محكمة الاستئناف المختلطة الصادر في ٢٤ يونيه سنة ١٨٧٦ ولا يملكها المدين لانه بعد صدور العقد منه لا يقبل طلبه الغاء للتدليس لما فيه من التناقض وقيل له ذلك لانه قد يخفى عليه الغش لا سيما اذا كان عنده ضعف في العقل فالتمسك بالتناقض باطل كما لا يخفى

وشروط اقامتها ثلاثة « الاول » ضرر الدائن بالعقد المدلس فيه بأن يكون سبباً في اعسار المدين وزيادة اعساره حتى صار ما عنده لا يوفي بما عليه بخلاف ما اذا لم يؤد الى اعساره فانه لا يكون للدائن وجه في رفع دعوى بطلانه وما اذا كان الاعسار حاصلًا بعد العقد وليس ناشئاً عنه لعدم حصول الضرر منه حينئذ وما اذا دفع الاجنبي العاقد مع المدين الدين للدائن لعدم الفائدة في رفع الدعوى وهذه الاحكام في العدل بمكان لانه لا يجوز عدلا ان يكون للدائنين الحق في الاضرار بلا حق باجنبي واضع يده غير ملزم بدفع شيء لهم وان يتركوا مدينهم اذا كان قادرا على دفع دينهم ( الثاني ) ان يسبق الدين العقد المدلس فيه فاذا كان الدين متأخرا لم تقبل بسببه دعوى الغائه الا اذا كان العقد لرفع تأمينات الديون واذا كانت عقود متعدده توجه الطعن على الكل وان كان الاعسار حاصلًا من الاخيرة فقط ( الثالث ) التديس وهو لا يتحقق الا مع قصد الاضرار فلو وفي المدين بعض الدائنين دينه المؤجل لم بعد هذا تديسا لان ضرره لبقية الدائنين بالتبع لا بالقصد وقولنا بقصد الاضرار يتضمن لزوم علمه بحالة ثروته وبنائها لا توفي بالديون فاذا كان غير عالم بحالة ثروته فليس للحكام الغاء عقوده لوقوع الشك حينئذ والاشترار في التديس فان العقد اما ان يكون بمقابل اولا فان كان الاول فلا بد لصحة الدعوى من اشترار الاجانب مع المدين في التديس فتلغى عقودهم حينئذ لحبث نيتهم وتديسهم مع المدين وان لم يحصل لهم ربح من العقد ( راجع الاحكام الصادرة من المحكمة المختلطة في ٢٤ ديسمبر سنة ١٨٧٩ وفي ٧ مارث سنة ١٨٨٧ وفي ١٣ يونيه سنة ١٨٨٨ واما اذا حسنت نيتهم فلم يحصل منهم تديس فلا واما اذا كان بلا مقابل فتصح الدعوى مطلقا حسنت النية اوساءت فيؤثر على الموهوب

له لان الاول يتجنب ضررا والثاني يفقد ربحا واين هذا من ذلك  
وكما ان للدائن اقامتها كذلك له الاعراض عنها صراحة او ضمنا كما لو  
طلب ممن اشترى من مدينه دفع الثمن او ترك العقار حيث انها تقررت في  
منفعتها بخلاف الدعاوي التي تتعلق بالنظام العام فانه لا يجوز التنازل عنها كالدعوى  
العقارية والمدة التي يجوز فيها رفعها هي خمس عشرة سنة (مادة ٢٠٨ من  
القانون المدني الاهلي) مبدؤها يوم اكتشاف التدليس والفسخ الا اذا كان  
المدين قاصرا و باع بغير يزيد على الخمس وتنازل قبل وفاته عن طلب تكلمة  
الثمن فليس للدائن رفعها الا اثناء السنتين التاليتين لوفاته (مادة ٣٣٧ منه)  
وذهبوا فيما يترتب على الفاء العقد المدلس فيه الى ثلاثة مذاهب (الاول)  
ان الدائنين الذين كانوا اخصاما في الدعوى هم الذين ينتفعون به دون سواهم  
لان الاحكام لا تنفع غير المتخصصين (الثاني) ان جميع الدائنين ينتفعون  
به سابقين على العقد المدلس فيه او متأخرين عنه اخصاما في الدعوى اولا وهو  
رأي سديد لانه يوفر على الدائنين مشقة اقامة الدعوى بالتعاقب ولانها ادخلت  
في مال المدين جزأ ضامنا لاموال الدائنين فلا يخصص به واحد دون الآخر راجع  
مادة ٥٥٥ منه (الثالث) لا ينتفع به الا من توفرت فيه شروط اقامة الدعوى  
لان الفرض منه تعويض الضرر ولا يتحقق الا فيمن استوفى تلك الشروط والفرق  
بينه وبين الاول ان مقتضى الاول ان المنتفع به المتخصصون بخلافه فان مقتضاه  
انتفاع جميع من توفرت فيه الشروط وان لم يكن خصما  
وللدائن الذي انعم المدين المدلس فيه الامتياز المذكور بالفقرة الاولى  
من مادة ٦٠١ بالنظر لما صرفه لحفظ املاك المدين من المصاريف القضائية  
واتعاب المحامين

والمقد الذي بقي بالنسبة للدائنين يبقى صحيحاً بالنسبة للمدين والاجنبي  
 الماقد معه لانه لم ينص قانون على الفناء العقود المتفق عليها بدون اكراه خباقي  
 الثمن المتحصل من بيع الشيء العائد من الدعوى لاموال المدين ينبغي ان لا  
 يُسلم للمدين بل للاجنبي واذا كان المقدم الملقى بمقابل كالباع والمفاوضة فللاجنبي  
 الرجوع على المدين بما غرمه اصلا وربحا ومصاريف وان كان بلا مقابل  
 كالمهبة فليس للاجنبي الرجوع على المدين بالمصاريف التي دفعها عند اقامة  
 الدعوى

وكل ما سلف متعلق بالمعقود غير المصطنعة واما المصطنعة كما اذا وهب  
 مدين عقاره لآخر ظاهرا وجعل في الباطن بقاء المقار على ملكه فحكمها انه لدوي  
 الشأن من الدائنين ان يثبتوا ان المقدم مصطنع وان المقار باق على ملكه ويين  
 هذه الدعوى وتلك فروق منها ان الدائن يقيم هذه باسم مدينه وتلك باسمه كما سر  
 ومنها ان لجميع الدائنين ولو المتأخرين عن الاصطناع اقامتها بخلاف الأولى  
 فالأصل فيها انه لا يقيمها الا السابق على المقدم المدلس فيه ومنها ان اثبات  
 الاعسار والاشترك في التدليس شرط هناك وليس شرط هنا

### ❖ الفصل الرابع ❖

#### في اقسام دعاوي

تنقسم الى عينية وشخصية ومختلطة والى عقارية ومنقولة والى اصلية وفرعية  
 والى متحدة ومجموعة ولتتكم على كل من هذه الاقسام فتقول  
 الدعاوي العينية والشخصية والمختلطة - تكون الدعوى عينية اذا كان متعلق  
 طلب المدعي حقا عينيا كحقي الملكية والانتفاع ونحوهما وشخصية اذا كان متعلق  
 طلبه ديناً وثمرات هذا التقسيم كثيرة منها انه يوجد بين الدعوى العينية والشخصية

اختلاف كالذي بين الحق العيني والشخصي فيجوز ان تقام العينية على كل واضع يده على الشيء ويمنح رافعها حق الاولوية في استيفاء دينه قبل غيره من الدائنين العاديين بخلاف الشخصية فانها لا تقام الا على المدين أو ورثته والمدعي يقتسم ما نتج بينه وبين الدائنين الآخرين ومنها تقام الشخصية امام القاضي الجزئي او المحكمة الابتدائية مدنية او تجارية كما يفهم ذلك من مادة ٢٦ من قانون المرافعات الاهلي بخلاف العينية المتعلقة بملكية العقار فلا تقام الا امام المحكمة الابتدائية ويجوز اقامتها امام محكمة المواد الجزئية اذا كانت قيمة الطلب لا تزيد عن عشرة الاف قرش « راجع المادة ٢٦ من قانون المرافعات الاهلي ( تطبيقات ) لا شك ان دعوى الاسترداد عينية وان اضاف المدعي لطلباته الاصلية لمخيمات يكون الغرض منها خدمة شخصية كما لو طلب فضلاً عن الاسترداد ترميم الاتلاف الذي حصل من واضع اليد لان مقصوده بالذات هو الاسترداد ولانه لو لم نقل بذلك لما وجدت دعوى عينية لطلب المدعي دائماً الحكم على المدعي عليه بالمصاريف وان دعوى المدعي بالدين فقط شخصية ايا ما كان اصل دينه

وتكون الدعوى مختلطة اذا كانت عينية وشخصية معا فهي طلب حقين متلازمين العيني والشخصي وهي كالدعوى التي تقام لتنفيذ عقد يتعهد به مالك بتقرير حق عيني على عقاره اذ من المعلوم ان الملكية والحقوق العينية تنتقل بالنسبة للمتعاقدين بمجرد الرضا فينشأ عن ذلك ان الدائن الذي وعد بملكية عقار او بتقرير حق عيني عقاري آخر يكون له دعوى شخصية بصفته دائناً ودعوى عينية بواسطة الحق العيني المتفق على تقريره بين المتعاقدين المالك له مباشرة بمجرد العقد ودعوى الاسترداد ودعوى تقرير حق الانتفاع او الاستعمال او السكنى او حق الارتفاق

لا تكون عينية محضة الا عند اقامتها على غير المالك من الحائزين وتكون مختلطة متى اقامها المشتري او الموهوب له او المنتفع او من له حق الاستعمال او حق الارتفاق ضد البائع او الواهب او مالك الارض التي عليها حق الارتفاق ومعنى كونها مختلطة ان صاحبها يخير بين ان يقيمها امام محكمة العقار المتنازع فيه او امام محكمة المدعي عليه

الدعاوى المنقولة والعقارية - صفة المدعي به هي التي تجعل الدعوى عينية او شخصية او مختلطة ونوعه يجعلها منقولة كالتى تقام لطلب مبلغ من النقود وعقارية كالتى يقيمها المرتهن لعقار على مالكة او حائزه بطلب دفع الدين او اخلاء العقار وثمرات هذا التقسيم الاخير كثيرة منها ان الاختصاص النوعي يتعين في المنقولة على حسب مبلغ الطلب وفي العقارية يكون غالبا على حسب ذاتها فالدعاوى المتعلقة بالملكية ترفع امام المحكمة الابتدائية ودعاوى وضع اليد امام المحكمة الجزئية ( راجع مادة ٣١ والفقرة الرابعة من مادة ٢٦ من قانون المرافعات الاهلي ) ومنها ان الاختصاص المركزي يكون في المنقولة بمحكمة المدعي عليه وفي العقارية بمحكمة محل العقار المتنازع فيه هذا ويجوز ان تكون الدعوى منقولة وعقارية في ان واحد مثال ذلك دعوى استرداد منزل مفروش فالاختصاص يتعين حينئذ باهم موضوع للطلب فتختص بالحكم فيها محكمة محل العقار ويترتب على ذلك امور منها ان النزاع في تعهد بعمل بناء مثلا يكون دعوى منقولة فانه اذا لم يتنفذ لقيام في شأنه دعوى تعويض فيكون المطلوب مبلغاً من النقود واذا تنفذ فاخذ المدعي عقارا لا يغير شيئاً في جنس الدعوى اذ ان المتعهد به هو عمل وانقاض لا عقار ومنها ان صفة المنقول او العقار المتعلقة بدعوى قد تتعلق بالحوادث فالمحصولات القائمة على الارض والثمار المدلاة من الفروع قبل تهيتها

للانفصال تعد عقارات بخلاف الحبوب والثمار المنفصلة فانها تعد منقولات  
 فمشتري الحبوب المنفصلة او المهيئة للانفصال واثمار كذلك والاشجار المقنونة  
 او المهيئة للقاع لا تكون دعواه الامنقولة وكذلك مشتري الابنية لا انقاضها  
 المنفصلة او المهيئة للانفصال فانها منقولات فتكون الدعوى عقارية اذا اشترى  
 الانسان بيتا ليسكنه وتكون منقولة اذا اشتراه ليهدمه لانه وان كانت الانقاض  
 غير منفصلة يوم البيع فهي مهيئة للانفصال فتعد منقولات حكما وينشأ عن التعهد  
 باعطاء عقار او منقول بحسب اختيار المتعهد له دعوى دائرة بين المنقولة والعقارية  
 حتى يختار المتعهد له هذا ومن المعلوم ان الدعاوي الشخصية تكون منقولة او عقارية  
 اذا كان الفرض منها طلب منقول او عقار وان الدعاوي العينية تكون كذلك على  
 حسب ما اذا كان موضوعها منقولا او عقارا ايا كانت الفائدة التي نتجصل منها  
 فحق الانتفاع بعقار هو حق عيني عقاري ولو لم ينشأ عنه الاثارة هي منقولات  
 وايضا الرهن العقاري هو حق عيني عقاري لا اختصاصه بالعقار دون المنقول ولو  
 كان الفرض منه دفع الدين والدعاوي التي تطالب بها هذه الحقوق تكون  
 بالضرورة من جنسها وللدعاوي العينية العقارية تقسيم سنائي على ذكره في  
 الفصل الآتي

الدعاوي الاصلية والدعاوي الفرعية - اما الاصلية فهي التي لا ترتب على  
 اخرى واما الفرعية فهي التي يقيمها الخصم اثناء دعوى مقامة وينبغي التفريق  
 بين الدعاوي الفرعية وفرع القضية فان هذا الاخير هو كل ما عطل سيرها ولو  
 بدون ان يغير اصل المرافعة او الفاظها كالتحقيق وتجريح القضاة وغير ذلك بخلاف  
 الدعوى الفرعية فانها وان كانت فرع القضية لكنها توسع دائرة النزاع باضافتها  
 مدعي الى الذي هو موضوع الخصومة الاصلية ويجوز ان تحصل الدعاوي الفرعية

من المدعي الذي يزيد او ينقص او يعدل القيمة التي طلبها اصلاً او المدعي عليه الذي لعدم ارتياحه من معارضة المدعى يقدم دعوى عليه وفي الحالة الاولى تسمى الدعوى الفرعية دعوى اضافية وفي الثانية تسمى دعوى اقامها المدعي عليه اثناء دعوى اصلية ومثالها رفع ابراهيم دعوى على خليل يطلب بها تنفيذ بيع فطلب خليل فضلاً عن ابطال مدعيات المدعي فسخ العقد والدعاوي الفرعية سواء اقامها المدعي او المدعي عليه تخالف الدعاوي الاصلية فانها معافاة من واجب مصالحة القاضي للخصمين

الدعاوي المتحدة والمجموعة تكون الدعاوي متحدة فيما اذا نشأ عن الحق الواحد جملة دعاوي تؤيده حكم الدائن فانه يؤيد بدعوى طلب وفائه من المدين و بدعوى طلب حجز ما للمدين لدي غيره و بدعوى طلب الحجز على عقاراته المرهونة وتكون مجموعة فيما اذا نشأ عن الحادثة الواحدة حقوق كل منها له دعوى

### ﴿ الفصل الخامس ﴾

في اقسام الدعاوي العينية المقاربية

تنقسم الى متعلقة بالملكية كدعاوي استرداد الملك او طلب حق انتفاع او استعمال او سكنى او ارتفاق ومتعلقة بوضع اليد وهي التي يحافظ عليه بها ولهذا التقسيم ثمرات منها ان دعاوي الملكية تخص بالنظر فيها غالباً في الدرجة الاولى المحكمة الابتدائية وفي الدرجة الثانية محكمة الاستئناف بخلاف دعاوي وضع اليد فانها ترفع امام القاضي الجزئي ومنها ان دعاوي وضع اليد لها اجراءات مخصوصه

### ﴿ الفصل السادس ﴾

في منشأ وثمره وموضوع دعاوي وضع اليد

حيث ان الملكية لا تثبت على الخصوص الا بوضع اليد اهتم المقتنون في

ازالة التكدير والتشويش عنه بتدوينهم دعاوي وضع اليد ولاجل الحصول على الغرض المقصود منها التزموا اولاً بايقاف نتائج كل اغتصاب بتقرير عقوبة خاصة بالتشويش في وضع اليد راجع مادتي ١ و ٢ من ديكر يتو ٣ مارس سنة ١٨٩٢ ثانياً بان يجعلوا مبني وضع اليد او الاستمرار عليه نفس الحيازة الى ان يثبت حق امتلاك لغير الحائز ثانياً بان يمكنوا الحائز من الحصول على حكم عاجل لا لاجل ان لا يبقى وضع اليد مشكوكا فيه زمناً طويلاً راجع الفقرة الرابعة من المادة ٢٦ من قانون المرافعات الاهلي فانها قررت اختصاص قاضي المحكمة الجزئية القرية من مراكز المشاخنة بالنظر في دعاوي وضع اليد واعترف في روما منذ الازمان الاولى بامتياز الحائز فان القاضي الذي كانت ترفع امامه دعوى استرداد الملكية كان يبحث من تلقاء نفسه عن الحائز من الخصمين ليحكم له بالتمتع الموقت اثناء تحقيق الدعوى ولكن في المدة المتوسطة للاحكام الرومانية انفصل وضع اليد عن الملكية واخذ محله في القانون وصار مقبلاً بدعاويه الخاصة التي اطلق عليها عنوان دعاوي وضع اليد وهي اولاً الدعوى التي كانت تعطي لمن حصل له تكدير وتشويش في وضع يده بدون تجريد يده عنه ثانياً الدعوى التي كانت تعطي لمن جرد بالقوة عن ملكه ثالثاً دعوى البلاغ بمحل جديد التي كان يتمكن بها مقيمها من منع من يضر بملكه ببناء او هدم

وقد اعترض بعضهم على قبول الشرائع دعاوي وضع اليد فقال اولاً يترتب على تدوين هذه الدعاوي بالشرائع حصول قضيتين في امر واحد اذ يلتزم المالك بعد رفعه دعوى الاسترداد الاصلية ان يرفع دعوى وضع يد مطالباً باستحقاقه الحيازة مع ان ترك وضع اليد لمن يتمتع به والمرافعة في الاسترداد امر ايسر واسهل ثانياً قد يصعب على بعض القضاة التفريق بين دعاوي وضع اليد ودعوى

الملكية فيخطأ فتشأ عن خطئه دعوى ثالثة ترفع لتعيين القاضي المختص وهذا موجب لكثرة القضايا بالمحاكم نكن اجيب عنه بقولهم انا نرى كل يوم في القرى حدا يزال عن موضعه او ارضاً مقتصبة فما على المعتصب منه الا رفع دعوى وضع يد امام المحاكم الجزئية بطالب الكشف على الاعيان الثابتة للحكم على العاصب بدون غرامة مصاريف كثيرة بخلاف ما اذا لم تكن تلك الدعاوي مقبولة فانه يجب على ساكن القرى السياحة الى المدينة للبحث عن محام يرافع له في قضيته وللحضور يوم نداء الدعوى وهكذا حتي يصدر الحكم فمن ذا الذي يقوم باعمال الحرق اثناء تلك السياحات هذا وقد يكون الكشف على الاعيان الثابتة ضروريا للحكم في الدعوى فهل تتقل المحكمة الابتدائية او تنتدب قاضياً من محكمة قريبة لمحل العقار وكلا الحالتين يدعوا الى اتفاق مصاريف كثيرة من غير حاجة اليها وقد يتغلب احد الخصمين على الآخر بعد المحاكم عن مركزها فيؤول الامر الى القوضى

ويجوز ان يكون موضوع دعاوي وضع اليد العقارات المادية وبعض حقوق الارتفاق والحقوق العينية العقارية ولتتكم على كل من هذه فنقول لا يجوز ان يكون العقار المادي موضوع دعوى وضع اليد الا اذا كان قابلاً للحياسة التي ينشأ عنها امتلاكه بمضي المدة الطويلة وهذا الشرط في غير دعاوي الحكومة على من يشوش عليها وضع يدها على العقارات الميرية من الاهالي واذا امكن حياسة حقوق الارتفاق وامتلاكها لمضي المدة الطويلة جاز لوضع اليد عليها ان يقيم دعوى تشويش ويلزم ان انضم الى هذه القاعدة اخرى وهي انه لا يجوز ان تكون الاعمال الممنوحة اختياراً اساساً لوضع يد يؤدي للملك بمضي المدة كوضع يد مالك على الحائط المتوسط الذي صرح له بان يفتح فيه

شبايك بشرط ان تغلق بمجرد طلب ذلك منه فالاعتراف بالصفة الوقتية بهذا الحق يقام حجة على من صدر منه وعلى ورثته لا على المشتري منه اذا لم يخرج هذا المشتري الى ضم وضع يد البائع له الى وضع يده ويجوز ان يكون كل حق عيني عقاري قابل لوضع اليد عليه موضوع دعوى وضع اليد بشرط ان لا يكون العقار المتعلق به هذا الحق مملوكا للميري

ملحوظة لا تقام دعاوي وضع اليد على المنقولات لعدم اهميتها وانما اولها بكل سرعة ونظرا لكونهم قرروا ان وضع اليد على المنقولات كسند التملك فكل مناقشة في وضع اليد على المنقولات تكون مناقشة في الملكية والايادات لما كانت شخصية منقولة كما ذكر بالمادة ٤٧٩ وما يابها من القانون المدني الاهلي لم يجز ان تكون موضوع دعاوي وضع اليد وكذلك جميع الحقوق غير العينية العقارية كالحق في طاب اعمال مؤقتة كترميم البيت اما المنقولات التي صارت عقارات حكما فينبغي التفصيل فيها بان يقال اذا كانت متممة للعقار كالاقتال والمفاتيح وغير ذلك فللمالك ان يدعي التشويش في وضع يده على ارضه حين استلام هذه الاشياء امام القاضي الجزئي واذا كانت كالتى ذكرت بالمادة الرابعة من القانون المدني فيترتب على نزاعها من يد مالكها نزاع في الملكية او وضع اليد على العقار بل يكون في نزاعها اغتصاب يجوز ان تكون نتيجة الاسترداد او دعوى شخصية بالتعويض

### ❖ الفصل السابع ❖

#### في دعاوي وضع اليد

هي ثلاثة العود والشكوى والابلاغ بعمل جديد فاما الدعوى الاولى فهي ما يقيمها المفتصب منه عقاره بالقوة او من منع عن التمتع بحق عيني قابل للحيارة

طالباً بها رد المغنصب لحيازته وهي كسائر دعاوي وضع اليد لا تمس اصل الحق ونقام كدعوى التشويش والتكدير في نفس سنة الاغصاب وترفع امام القاضي الجزئي الموجود بمحل المنازع فيه وتختلف هي ودعوى الشكوى عن دعوى الاسترداد في كون الغرض المقصود بالذات منها العقاب على الغصب للمحافظة على وضع اليد وفي اقتضاها رجوع الحيازة الى المالك في زمن قليل بخلاف دعوى الاسترداد فانها تستدعي زمناً طويلاً ومصرفاً زائداً واجراءات كثيرة واذا حصل الطرد بالقوة من المؤجر فالمستأجر الحيار بين دعوى العود ودعوى الايجار ومنشأ هذه الدعوى أمر من شأنه ان يضر ولو من بعض الوجوه بالامن والنظام العام وينبغي ان تكون حيازة مدعيها ظاهرة لان الهيئة الاجتماعية لاتدافع عن وضع يد مجهول وان تكون بغير منازع فمن لم يحصل على الحيازة الا بالغصب بالقوة فلا تقبل اقامتها منه اذا نزع منه وضع يده ولو بالقوة ولم تمض مع ذلك من وقت انقطاع الغصب مدة كافية لاعتبار الحيازة عارية عن النزاع لكن اذا مضى ذلك الزمن رجعت الحيازة عارية عن المنازع وسحت له باقامتها على نفس من نزع منه ملكه بالقوة ويحافظ بهذه الدعوى على جميع الحقوق المكتسبة ولو كان اصلها فاسداً

(ملحوظات) (الاولى) لا يلزم ان ينشأ الغصب عن مضاربة بل قد ينشأ عن وضع ياب على ارض الغير لئمه من الدخول فيها (الثانية) ترفع دعوى الشكوى على كل منازع بخلاف دعوى العود فانها مخصصة بالغاصب وشريكه لانها تنشأ عما يضر بالنظام العام وكل ما ينشأ عن ذلك يختص بالجاني او شريكه (الثالثة) يجوز ان ترفع دعوى العود على الأشخاص الاعتبارية او على الافراد ويعد فاعلو الغصب مشتركين في الجريمة فيجوز الحكم عليهم بطريق التضامن

بالرد والتعويضات اذا استحال تعيين مقدار اشتراك كل منهم في الحادثة التي  
نشأ عنها الضرر كما ذكر بمادتي ١٥٠ و ١٥١ من القانون المدني الاهلي )

واما الثانية فهي التي يقيمها واضع اليد على ارض او حق عيني عقاري  
لاستبقائه وضع يده الذي حصل فيه تشويش وتكدير وينبغي لاقامتها ان  
يكون وضع يده بلا منازع وان يكون ظاهرا ومستمرا وبصفة مالك والتكدير  
والتشويش مادي وقانوني فاللادي ما انحصر في مشروع يضر بوضع اليد ولو لم  
ينشأ عنه تجريد منه والقانوني نزاع في الحقوق سواء كان بادعاء الملكية او  
الانتفاع او الارتفاق

واما الثالثة . فهي طلب الامر بايقاف اعمال وان لم تضرب في الحال بوضع  
يد المدعي لكن يحصل منها ذلك الضرر اذا تمت وهي مستمدة من القانون الروماني  
وترفع هذه الدعوى بطلب ايقاف العمل عند الابتداء فيه فاذا ترك الطلب الى  
ان تم العمل وجب رفع دعوى الشكوى

### ❖ الفصل الثامن ❖

فحين يرفع دعاوي وضع اليد ومن تقام عليه وشروط رفعها  
هي للمعاين بنفسه او بغيره سواء كان مالكا او لا و يترتب على ذلك ان  
لوارث الشرعي اقامتها بمجرد وفاة مورثه وكذلك المنتفع والمؤجر ولو لم يسجلا  
والمشتري والموهوب له وان لم يجوز ولا يجوز للمدعي عليه ان يحنج عليها بعدم  
التسجيل لانا قد منا ان الملكية تنتقل بين المتعاقدين بمجرد الرضا ولكن هذا لا  
يمنع الاجانب الذين لا تنتقل بالنسبة لهم الا بالتسجيل من الاحتجاج عليها بعدم  
التسجيل وتقام على من يشوش على واضع اليد او يطرده بالقوة مع ادعائه وضع  
اليد واذا حصل تشويش او غصب لمستأجر خيريين رفع الدعوى على المؤجر

الاول او المؤجر الثاني لان التعدي يعتبرانه مرتكب من احدهما وللمؤجر الثاني ان يدخل المؤجر الاول اي الاصلي في الدعوى بصفته ضامنا وشروط اقامتها هي الحيازة عند حصول التشويش او التكدير او النصب وكونها مبنية على فعل صادر من المدعي عليه لم تمض عليه سنة قبل رفعها كما ذكر بالفقرة الرابعة من المادة ٢٦ من قانون المرافعات وتوفر صفات الحيازة المذكورة بالفقرة الرابعة بالمادة ٧٦ من القانون المدني الاهلي

## الباب الثاني عشر

في ادوار القضية

### ❖ الفصل الأول ❖

التكليف بالحضور امام المحكمة

هو اعلان للمدعي عليه على يد محضر ليحضر امام المحكمة بين فيه المدعي موضوع دعواه والأدلة المستند عليها فيها بالايجاز والاختصار حسبما ذكر بمادة ٣٥ من قانون المرافعات الاهلي ليتمكن المدعي عليه من ابداء وجوه دفاعه وهذا الطلب يلزم القاضى بالحكم والاختصاص بالحضور (راجع مادة ٧٠ من قانون المرافعات الاهلي ومادة عقاب القاضى الممتنع عن الحكم في قانون العقوبات فقد تقدم ذكرها) والمدعى بانتظار الحكم في دعواه التي رفعها للمحكمة والاختصاص بقبول الحكم الذي يصدر منها ومنشأ هذا الالتزام الاتفاق القضائي المذكور بالقانون الروماني الذي به ياتزم الاختصاص بانتظار الحكم وقبوله ايا ما كان وقد يذكر المدعي بالتكليف بالحضور عين حقه او انقص منه فيما اذا رفع الدائن

دعواه على احد مدنيه المتضامين. مينا انه لا يطالبه الا بالنسبة لخصته في الدين فقط فيعتبر انه تنازل اليه عن تضامنه وفيما اذا جزأ دعواه بين ضمان مدينه برفعه الدعوى على احدهم بالنسبة لخصته في الضمان فقط ولا يجوز له بعد ذلك الرجوع عن هذه التجزئة وان ظهر له ان بعض الضمان كان غير موسر او ازيد منه بضمه الفوائد من يوم حصوله (راجع الفقرة الاولى من مادة (١٢٤) من القانون المدني الأهلي) ولا يعتبر التكليف بالحضور الا اذا جاء على حسب الاوضاع القانونية ورفع امام محكم مختصة ومع ذلك لا يمنع رفعه امام المحاكم غير المختصة سريان الفوائد من يوم حصوله والمطالبة بالثامن من ذلك اليوم ايضاً

### ❖ الفصل الثاني ❖

في اختلاف المواعيد والاجراءات وادوار المرافعة  
الحالية عن دعاوي الفرعية امام المحاكم الابتدائية

تختلف المواعيد والاجراءات في القضايا المستعجلة وغير المستعجلة وتختلف ايضاً بوجود دعاوي فرعية في بعض القضايا وعدم وجودها في البعض الآخر وتنقسم المرافعة الحالية عن الدعاوي الفرعية الى ثلاثة ادوار (الأول) بتدئ من التكليف بالحضور وينتهي بالقيود بالجدول (والثاني) بتدئ من القيد بالجدول وينتهي بتهيؤ القضية للحكم (والثالث) من تهيؤ القضية للحكم وينتهي بحصوله ولنين كل واحد من هذه فنقول (الأول) بتدئ المرافعة بتكليف الخصم بالحضور بأعلان او علم خبر على يد محضر يسلمه هو او قريبه او خادمه الصورة ثم يرجع الى قلم الكتاب ويسلم الاصل للكتاب المعين لذلك ليقيد الدعوى على مقتضى ما فيه كما ذكر بمادة (٥٠) من قانون المرافعات الأهلي بالجدول العمومي ثم يقيد ايضاً اذا كانت غير مستعجلة بجدول مخصوص

على حسب ترتيب تواريخ الاوامر الصادرة بقيدتها كما ذكر بالمادة ٨٠ منه  
 وبعد مضي ميعاد التكليف بالحضور الذي يختلف باختلاف القضايا  
 حسبها هو مبين بمادتي ٤٨ و ٤٩ منه يحضر الاخصام بانفسهم او من يوكلونه  
 عنهم بمقتضى توكيل خاص في القضية او عام في المرافعات امام المحاكم انما يجب  
 عليهم دائماً ان يحضروا بانفسهم امام قاضي المواد الجزئية ان لم يحدث لهم عذر  
 يمنعهم عن الحضور كما ذكر بمادة ٧٠ منه فاذا لم يحضر المدعى او وكيله او المدعى  
 عليه او وكيله اوها معا او حضرا ولم يبدوا شيئاً اتبعت نصوص الباب الخامس  
 منه ( الثاني ) يكون قيد القضايا في الجدول على حسب ترتيب ورودها للمحكمة  
 الا المستحجلة فانها تقيد بمجرد ورودها وقبل اخراجها من الجدول العمومي او  
 الخصوصي للنظر فيها بالجلسة يعان الاخصام بعضهم بنتائج اقوال تكون من  
 نسختين اصل و بتي مع المرسل وصورة وتسلم للمرسل اليه فاذا استخرجت منه سلم  
 الكاتب قائمة بها للرئيس واخرى للمحضر لينادي عليها بالجلسة ولا يخلو اما ان  
 تشطب القضية اولا فاذا حكم بشطبها كانت مصاريف هذا الحكم على المتسبب  
 فيه ويسأل الوكلاء عن الخسارة الناشئة من تأخير نظر الدعوى امام موكلهم  
 واذا لم يحكم بشطبها لعدم توفر اسبابه فاما ان يترافع الاخصام او وكلاؤهم في  
 اصل الدعوى او يقيموا دعاوي فرعية قبل المرافعة في الاصل او تؤجل هذه  
 الاخيرة المرة بعد الاخرى ولا تلزم المحكمة بالتأجيل من تلقاء نفسها ولا يمنحه  
 حين يطلب وعلى كل حال لا تكون الدعوى مهياً للحكم الا عند الابتداء في  
 المرافعة في الاصل وجرت العادة بتسليم نتائج الاقوال حينئذ لكاتب الجلسة  
 ويترتب على تهيو القضية للحكم امور منها عدم تأثيره وت احد الاخصام حينئذ  
 او عزل وكيله على سير القضية بخلافها قبل ذلك فانها يوقفان سير القضية

حتى يعلن الخصم الذي اوقفها او ورثة من مات ( راجع مادتي ٢٩٩ و ٣٠٠ )  
 منه ومنها ان الحكم في القضية المهيأة للحكم يكون حضوريا وان تخلف فيها احد  
 الاخصام عن الحضور بخلافه في غير المهيأة للحكم فانه يكون غيابيا ان تخلف  
 فيها احد الاخصام عن الحضور ( الثالث ) المرافعة هي شرح وقائع الدعوى  
 مشافهة وتكون للاخصام مطلقاً ذكورا كانوا او اناثا لكن للمحكمة الحق في منعهم  
 منها اذا تراءى لها ان ليس فيهم اهلية لها ورئيس المحكمة هو الذي يباشر وحده  
 بنظام المرافعات وله اعلان الاخصام او وكلائهم بتامها وليس لهم تبادل  
 نتائج الاقوال بعد الدخول في المرافعة الا اذا مست الحاجة لفتح باب المرافعة  
 ثانيا ولهم الحق في ترك المرافعة وقد يكون ضمنا فيما اذا لم يحضروا يوم المرافعة  
 وللمحكمة حينئذ اصدار الحكم بما يترأى لها ومع ذلك يكون حكمها حضوريا  
 ولاصداره خمسة طرق ( الاول ) ان يصدر الحكم بعد جمع الرئيس الاراء  
 والمداولة فيها في جلسة المرافعة ( راجع مادة ٩١ من قانون المرافعات الاهلي )  
 ( والثاني ) ان يصدر بعد دخول القضاة في اودة المداولة للمناقشة والبحث  
 ( والثالث ) ان يصدر في الجلسة التالية لجلسة المرافعة للمناقشة اثناء ذلك وفي  
 هذه الحالة وسابقتها يتبع ما نقرر بمادتي ٩٤ و ٩٥ منه ( والرابع ) ان يصدر بعد  
 تلاوة تقرير يقدمه قاض مكلف به من قبل المحكمة ولا يكون للاخصام بعد تلاوته  
 الحق الا في تقديم اقوال ختامية يبينون فيها وجوه خطأ التقرير وللمحكمة ان  
 تفتح باب المناقشة في الدعوي ثانيا اذا مات القاضي المكلف بتقديم التقرير فتردها  
 الى مرتبة التهيؤ للحكم ( والخامس ) قد اعناد بعض محاكم فرنسا ان يكلف قاضيا  
 بتقديم تقرير عن القضية المراد الحكم فيها باودة المداولة وليس في هذه العادة  
 ضررا للقضاة الحق في البحث في القضايا بكل الطرق الممكنة

## \* الفصل الثالث \*

في تعريف الحكم واقسامه والمقارنة بينه وبين الأمر

الحكم هو ما تقرره محكمة في نزاع رفع اليها اما الامر فهو الصادر من رئيس محكمة او من قاضي الامور الوقتية فكل منهما قرار غير ان مصدرها ومعلقها يختلفان كما رأيت ولنتكلم على اقسام الحكم فنقول

ينقسم الى ابتدائي وانتهائي فالابتدائي هو ما يجوز الطعن فيه بطريق الاستئناف والانتهاي ما لا يجوز فيه ذلك ولا يتوهم من لفظ الاحكام القطعية او البتية انها لا تستأنف كالانتهائية فانها هي التي بعد صدورها من محكمة لا يسوغ لها النظر فيها مرة اخرى فلواقام محمد دعوى على ابراهيم امام المحكمة الجزئية فحكمت بانها غير مخنصة نظر الزيادة قيمة الدعوى عما لها ان تنظر فيه فهذا حكم قطعي بالنسبة لها الا انه يجوز استئنافه امام المحكمة الابتدائية

والى وقتي وتحضيري وتمهيدي فاما الوقتي فهو ما صدر من محكمة في اجراءات لا تعلق باي وجه من الوجوه بتحقيق الدعوى لكنه يكون واسطة في انتظار صدور الحكم في اصل الدعوى دون ان يحصل ضرر لاحد الخصمين فالمدعي في دعوى استرداد عقاره الحق في ان يطلب تعيين حارس قضائي يلاحظه حتى تنتهي القضية ويسلمه للمكتسب مخافة حدوث مضار للمدعي عليه ربما ينشأ عنها دعوى اخري وللحكمة العدول عن هذا الحكم وتقضيه اذا زالت الظروف التي نشأ عنها واما التحضيري فهو الصادر بعمل ضروري لتحقيق الدعوى يجعلها قابلة للحكم ولا ينيء ضمنا بما ستحكم به المحكمة في اصاها واما التمهيدي فيصدر كذلك بعمل يتعلق بتحقيق القضية الا انه ينيء ضمنا بما ستحكم به المحكمة قطعيا وهذان الحكمان يجتمعان في ان كليهما يتعلق بتحقيق الدعوى ويفترقان في

ان احدهما يؤخذ منه الحكم القطعي ضمنا والاخر لا يؤخذ منه ذلك فالحكم الصادر بتحقيق الخطوط تحضيري اذ لا يؤخذ منه الحكم في اصل الدعوى واما الصادر بتحليف اليمين فتهديدي حيث انه ينذر بما ستحكم به المحكمة في اصله والى حضوره وغيابه وينقسم الاخير الى غيابي لعدم الحضور وغيابي لعدم ابداء الاقوال الختامية وانما وجد هذا القسم الثالث لان الغيابي يجوز الطعن فيه بطريق المعارضة ما عدا الاستثناءات المبينة بالقانون بخلاف الحكم الحضورى فانه لا يجوز فيه ذلك

والى الابتدائي واجب التنفيذ مؤقتا وغير واجبه فاما واجب التنفيذ مؤقتا فهو الذي يتنفذ ولو مع حصول المعارضة والاستئناف واما غير واجبه فهو ما يوقف الاستئناف تنفيذه

وهناك احكام عبارة عن تصديقات من المحاكم على اتفاقات الاخصام ونظرا لكونها عقودا على اوضاع حكم فهي لا تقبل الطعن فيها بطريق الاستئناف او المعارضة او الالتماس ولو حصلت بادخال الفس والتدليس على احد الخصمين الا انها تقبل الطعن فيها بصفتها عقودا عادية اعنى بواسطة دعوى اصلية وتكون المداولة بعد المرافعة اما بالجلسة او بالاودة الممدة لها اذا احتاجت للنقاشه وفي الحالتين يشترط ان تكون سرية لتأيد استقلال القضاة والعدالة والاحكام

تم طبع هذه الأصول ومقارنة بعضها بالاحكام الشرعية بمطبعة جريدة

الاسلام في ٩ نوفمبر سنة ١٨٩٢ افرنكيه الموافق ١٤ جمادي الثانية

سنة ١٣١٥ هجريه على صاحبها افضل الصلاة

والسلام وازكي التحية