تفسير سورة الذاريات

هى ستون آية ، وهى مكية . قال القرطبى : فى قول الجميع .وأخرج ابن الضريس والنحاس وابن مردويه والبيهقى فى الدلائل عن ابن عباس قال : نزلت سورة الذاريات بمكة . وأخرج ابن مردويه عن ابن الزبير مثله .

بسم الله الرحمن الرحيم

﴿ **وَالذَّارِيَاتِ ذَرْوًا (١) فَالْحَامِلاتِ وِقْرًا (٢) فَالْجَارِيَاتِ يُسْرًا (٣) فَالْمُقَسِّمَاتِ أَمْرًا (٤) إِنَّمَا تُوعَدُونَ لَصَادِقٌ (٥) وَإِنَّ الدِّينَ لَوَاقِعٌ (٦) وَالسَّمَاءِ ذَاتِ الْحُبُكِ (٧) إِنَّكُمْ لَفِي قَوْلٍ مُّخْتَلِفٍ (٨) يُؤْفَكُ عَنْهُ مَنْ أُفِكَ (٩) قُتِلَ الْخَرَّاصُونَ (١٠) الَّذِينَ هُمْ فِي غَمْرَةٍ سَاهُونَ (١١) يَسْأَلُونَ أَيَّانَ يَوْمُ الدِّينِ (١٢) يَوْمَ هُمْ عَلَى النَّارِ يُفْتَنُونَ (١٣) ذُوقُوا فِتْنَتَكُمْ هَذَا الَّذِي كُنتُم بِهِ تَسْتَعْجِلُونَ (١٤) إِنَّ الْمُتَّقِينَ فِي جَنَّاتٍ وَعُيُونٍ (١٥) آخِذِينَ مَا آتَاهُمْ رَبُّهُمْ إِنَّهُمْ كَانُوا قَبْلَ ذَلِكَ مُحْسِنِينَ (١٦) كَانُوا قَلِيلاً مِّنَ اللَّيْلِ مَا يَهْجَعُونَ (١٧) وَبِالأَسْحَارِ هُمْ يَسْتَغْفِرُونَ (١٨) وَفِي أَمْوَالِهِمْ حَقٌّ لِّلسَّائِلِ وَالْمَحْرُومِ (١٩) وَفِي الأَرْضِ آيَاتٌ لِّلْمُوقِنِينَ (٢٠) وَفِي أَنفُسِكُمْ أَفَلا تُبْصِرُونَ (٢١) وَفِي السَّمَاءِ رِزْقُكُمْ وَمَا تُوعَدُونَ (٢٢) فَوَرَبِّ السَّمَاءِ وَالأَرْضِ إِنَّهُ لَحَقٌّ مِّثْلَ مَا أَنَّكُمْ تَنطِقُونَ (٢٣)** ﴾

قوله : ﴿ **والذاريات ذروا** ﴾ يقال : ذرت الريح التراب تزروه ذروا ، وأذرته تذريه ذريا ، أقسم سبحانه بالرياح التى تذرى التراب ، وانتصاب ﴿ **ذروا** ﴾ على المصدرية ، والعامل فيها اسم الفاعل والمفعول محذوف ، قرأ أبو عمرو وحمزة بإدغام تاء الذاريات فى ذال ذروا ، وقرأ الباقون بدون إدغام . وقيل : المقسم به مقدر وهو رب الذاريات وما بعدها، والأول أولى ﴿**فالحاملات وقرا** ﴾ هى السحاب تحمل الماء كما تحمل ذوات الأربع الوقر، وانتصاب ﴿ **وقرا** ﴾ على أنه مفعول به كما يقال : حمل فلان عدلا ثقيلا . قرأ الجمهور : ﴿ **وقرا** ﴾ بكسر الواو اسم ما يوقر ، أى يحمل ، وقرئ بفتحها على أنه مصدر والعامل فيه اسم الفاعل أو على تسمية المحمول بالمصدر مبالغة ﴿ **فالجاريات يسرا** ﴾ هى السفن الجارية فى البحر بالرياح جريا سهلا ، وانتصاب ﴿ **يسرا** ﴾ على المصدرية ، أو صفة لمصدر محذوف ، أو على الحال ، أى جريا ذا يسر . وقيل : هى الرياح . وقيل : السحاب ، والأول أولى ، واليسر : السهل فى كل شىء .﴿ **فالمقسمات أمرا**﴾ هى الملائكة التى تقسم الأمور ، قال الفراء : تأتى بأمر مختلف : جبريل بالغلظة ، وميكائيل صاحب الرحمة ، وملك الموت يأتى بالموت . وقيل : تأتى بأمر

مختلف من الجدب والخصب والمطر والموت والحوادث . وقيل : هى السحب التى يقسم الله بها أمر العباد . وقيل : إن المراد بالذاريات والحاملات والجاريات والمقسمات : الرياح ، فإنها توصف بجميع ذلك ؛ لأنها تذرو التراب . وتحمل السحاب . وتجرى فى الهواء وتقسم الأمطار، وهو ضعيف جدا ، وانتصاب ﴿ **أمرا** ﴾ على المفعول به . وقيل : على الحال ، أى مأمورة ، والأول أولى ﴿ **إنما توعدون لصادق** ﴾ هذا جواب القسم ، أى إنما توعدون من الثواب والعقاب لكائن لا محالة . و« ما » يجوز أن تكون موصولة والعائد محذوف ، وأن تكون مصدرية . ووجه تخصيص هذه الأمور بالإقسام بها ؛ كونها أمورا بديعة مخالفة لمقتضى العادة ، فمن قدر عليها فهو قادر على البعث الموعود به .

﴿ **والسماء ذات الحبك** ﴾ قرأ الجمهور : ﴿ **الحبك** ﴾ بضم الحاء والباء ، وقرئ بضم الحاء وسكون الباء وبكسر الحاء وفتح الباء ، وبكسر الحاء وضم الباء . قال ابن عطية : هى لغات ، والمراد بالسماء هنا : هى المعروفة. وقيل : المراد بها: السحاب ، والأول أولى . واختلف المفسرون فى تفسير ﴿ **الحبك** ﴾ ، فقال مجاهد وقتادة والربيع وغيرهم : المعنى ذات الخلق المستوى الحسن . قال ابن الأعرابى : كل شىء أحكمته وأحسنت عمله فقد حبكته واحتبكته ، وقال الحسن وسعيد بن جبير : ذات الزينة ، وروى عن الحسن أيضا أنه قال : ذات النجوم ، وقال الضحاك : ذات الطرائق ، وبه قال الفراء ، يقال لما تراه من الماء والرمل إذا أصابته الريح : حبك ، قال الفراء : الحبك بكسر: كل شىء كالرمل إذا مرت به الريح الساكنة والماء إذا مرت به الريح ، ويقال لدرع الحديد : حبك ، ومنه قول الشاعر :

كأنما جللها الحواك ... طنفسة فى وشيها حباك

أى طرق . وقيل الحبك : الشدة ، والمعنى : والسماء ذات الشدة ، والمحبوك: الشديد الخلق من فرس أو غيره ، ومنه قول الشاعر :

قد غدا يحملنى فى أنفه ... لاحق الأطلين محبوك ممرّ

وقال الآخر :

مرج الدين فأعددت له ... مشرف الحارك محبوك الكتد

قال الواحدى بعد حكاية القول الأول : هذا قول الأكثرين ﴿ **إنكم لفى قول مختلف** ﴾ هذا جواب القسم بالسماء ذات الحبك، أى إنكم يا أهل مكة لفى قول مختلف متناقض فى محمد ﷺ . بعضكم يقول :إنه شاعر، وبعضكم يقول : إنه ساحر ، وبعضكم يقول : إنه مجنون . ووجه تخصيص القسم بالسماء المتصفة بتلك الصفة ، تشبيه أقوالهم فى اختلافها باختلاف طرائق السماء ، واستعمال الحبك فى الطرائق هو الذى عليه أهل اللغة وإن كان الأكثر من المفسرين على خلافه ، على أنه يمكن أن ترجع تلك الأقوال فى تفسير الحبك إلى هذا ، وذلك بأن يقال : إن ما فى السماء من الطرائق يصح أن يكون سببا لمزيد حسنها واستواء خلقها

وحصول الزينة فيها ومزيد القوة لها. وقيل : إن المراد بكونهم فى قول مختلف : أن بعضهم ينفى الحشر وبعضهم يشك فيه . وقيل : كونهم يقرون أن الله خالقهم ويعبدون الأصنام ﴿**يؤفك عنه من أفك**﴾ أى يصرف عن الإيمان برسول الله ﷺ وبما جاء به، أو عن الحق ، وهو البعث والتوحيد من صرف. وقيل : يصرف عن ذلك الاختلاف من صرفه الله عنه بالعصمة والتوفيق ، يقال : أفكه يأفكه إفكا ، أى قلبه عن الشىء وصرفه عنه ، ومنه قوله تعالى : ﴿قالوا أجئتنا لتأفكنا﴾ [الأحقاف : ٢٢] وقال مجاهد : يؤفن عنه من أفن ، والأفن : فساد العقل . وقيل : يحرمه من حرم ، وقال قطرب : يجدع عنه من جدع . وقال اليزيدى : يدفع عنه من دفع .

﴿ **قتل الخراصون** ﴾ هذا دعاء عليهم ، وحكى الواحدى عن المفسرين جميعا أن المعنى : لعن الكذابون ، قال ابن الأنبارى : والقتل إذا أخبر به عن الله كان بمعنى اللعن ؛ لأن من لعنه الله فهو بمنزلة المقتول الهالك ، قال الفراء : معنى ﴿ **قتل** ﴾ : لعن ، والخراصون :الكذابون الذين يتخرصون فيما لا يعلمون فيقولون :إن محمدا مجنون كذاب شاعر ساحر . قال الزجاج : الخراصون : هم الكذابون ، والخرص : حزر ما على النخل من الرطب تمرا ، والخراص : الذى يخرصها ، وليس هو المراد هنا ثم قال : ﴿ **الذين هم فى غمرة ساهون** ﴾ أى فى غفلة وعمى وجهالة عن أمور الآخرة ، ومعنى ﴿ **ساهون** ﴾ : لاهون غافلون ، والسهو : الغفلة عن الشىء وذهابه عن القلب، وأصل الغمرة: ما ستر الشىء وغطاه ، ومنها غمرات الموت ﴿**يسألون أيان يوم الدين** ﴾ أى يقولون متى يوم الجزاء تكذيبا منهم واستهزاء . ثم أخبر سبحانه عن ذلك اليوم فقال : ﴿ **يوم هم على النار يفتنون** ﴾ أى يحرقون ويعذبون ، يقال : فتنت الذهب : إذا أحرقته لتختبره، وأصل الفتنة: الاختبار، قال عكرمة : ألم تر أن الذهب إذا أدخل النار قيل فتن، وانتصاب ﴿ **يوم** ﴾ بمضمر ، أى الجزاء يوم هم على النار ، ويجوز أن يكون بدلا من ﴿ **يوم الدين** ﴾ والفتح للبناء لكونه مضافا إلى الجملة . وقيل : هو منصوب بتقدير: أعنى ، وقرأ ابن أبى عبلة برفع : ﴿ **يوم** ﴾ على البدل من يوم الدين ، وجملة : ﴿**ذوقوا فتنتكم** ﴾ هى بتقدير القول ، أى يقال لهم : ذوقوا عذابكم قاله ابن زيد . وقال مجاهد: حريقكم ، ورجح الأول الفراء ، وجملة : ﴿ **هذا الذى كنتم به تستعجلون** ﴾ من جملة ما هو محكى بالقول ، أى هذا ما كنتم تطلبون تعجيله استهزاء منكم . وقيل : هى بدل من فتنتكم.

﴿ **إن المتقين فى جنات وعيون** ﴾ لما ذكر سبحانه حال أهل النار ذكر حال أهل الجنة ، أى هم فى بساتين فيها عيون جارية لا يبلغ وصفها الواصفون . ﴿ **آخذين ما آتاهم ربهم** ﴾ أى قابلين ما أعطاهم ربهم من الخير والكرامة ، وجملة : ﴿**إنهم كانوا قبل ذلك محسنين** ﴾ تعليل لما قبلها، أى لأنهم كانوا فى الدنيا محسنين فى أعمالهم الصالحة من فعل ما أمروا به وترك ما نهوا عنه . ثم بين إحسانهم الذى وصفهم به فقال : ﴿ **كانوا قليلا من الليل ما يهجعون** ﴾

الهجوع : النوم بالليل دون النهار ، والمعنى ، كانوا قليلا ما ينامون من الليل ، و« ما » زائدة ويجوز أن تكون مصدرية أو موصولة ، أى كانوا قليلا من الليل هجوعهم أو ما يهجعون فيه ، ومن ذلك قول أبى قيس بن الأسلت :

قد حصت البيضة رأسى فما أطعم نوما غير تهجاع

والتهجاع : القليل من النوم ، ومن ذلك قول عمرو بن معدى كرب :

أمن ريحانة الداعى السميع يهيجنى وأصحابى هجوع

وقيل :« ما » نافية ، أى كانوا ينامون قليلا من الليل ، فكيف بالكثير منه ، وهذا ضعيف جدا ، وهذا قول من قال : إن المعنى : كان عددهم قليلا ، ثم ابتدأ فقال : ﴿ **ما يهجعون** ﴾ وبه قال ابن الأنبارى وهو أضعف مما قبله، وقال قتادة فى تفسير هذه الآية : كانوا يصلون بين العشاءين ، وبه قال أبو العالية وابن وهب . ﴿ **وبالأسحار هم يستغفرون** ﴾ أى يطلبون فى أوقات السحر من الله سبحانه أن يغفر ذنوبهم . قال الحسن : مدوا الصلاة إلى الأسحار ، ثم أخذوا بالأسحار الاستغفار. وقال الكلبى ومقاتل ومجاهد :هم بالأسحار يصلون ، وذلك أن صلاتهم طلب منهم للمغفرة . وقال الضحاك : هى صلاة الفجر . ثم ذكر سبحانه صدقاتهم فقال : ﴿ **وفى أموالهم حق للسائل والمحروم** ﴾ أى يجعلون فى أموالهم على أنفسهم حقا للسائل والمحروم تقربا إلى الله عز وجل . وقال محمد بن سيرين وقتادة : الحق هنا : الزكاة المفروضة ، والأول أولى . فيحمل على صدقة النفل وصلة الرحم وقرى الضيف ؛ لأن السورة مكية ، والزكاة لم تفرض إلا بالمدينة ، وسيأتى فى سورة ﴿ سأل سائل﴾ :﴿والذين فى [1] أموالهم حق معلوم . للسائل والمحروم ﴾ [المعارج : ٢٤ ، ٢٥] بزيادة معلوم ، والسائل هو : الذى يسأل الناس لفاقته . واختلف فى تفسير المحروم ، فقيل : هو الذى يتعفف عن السؤال حتى يحسبه الناس غنيا، فلا يتصدقون عليه ، وبه قال قتادة والزهرى . وقال الحسن ومحمد بن الحنفية : هو الذى لا سهم له فى الغنيمة ، ولا يجرى عليه من الفىء شىء ، وقال زيد بن أسلم : هو الذى أصيب ثمره أو زرعه أو ماشيته ، قال القرطبى : هو الذى أصابته الجائحة . وقيل : الذى لا يكتسب . وقيل : هو الذى لا يجد غنى يغنيه . وقيل : هو الذى يطلب الدنيا وتدبر عنه . وقيل : هو المملوك . وقيل : الكلب . وقيل غير ذلك . قال الشعبى : لى اليوم سبعون سنة منذ احتلمت أسأل عن المحروم ، فما أنا اليوم بأعلم منى فيه يومئذ ، والذى ينبغى التعويل عليه ما يدل عليه المعنى اللغوى ، والمحروم فى اللغة : الممنوع من الحرمان وهو المنع ، فيدخل تحته من حرم الرزق من الأصل ، ومن أصيب ماله بجائحة أذهبته ، ومن حرم العطاء ، ومن حرم الصدقة لتعففه .

ثم ذكر سبحانه ما نصبه من الدلائل الدالة على توحيده وصدق وعده ووعيده فقال :

(١) فى المخطوطة : « وفى أموالهم » .

﴿ **وفى الأرض آيات للموقنين** ﴾ أى دلائل واضحة وعلامات ظاهرة من الجبال والبر والبحر والأشجار والأنهار والثمار ، وفيها آثار الهلاك للأمم الكافرة ، المكذبة لما جاءت به رسل الله ، ودعتهم إليه ، وخص الموقنين بالله ؛ لأنهم الذين يعترفون بذلك ، ويتدبرون فيه ، فينتفعون به. ﴿ **وفى أنفسكم أفلا تبصرون** ﴾ أى وفى أنفسكم آيات تدل على توحيد الله ، وصدق ما جاءت به الرسل ، فإنه خلقهم نطفة ثم علقة، ثم مضغة، ثم عظما إلى أن ينفخ فيه الروح ثم تختلف بعد ذلك صورهم ، وألوانهم، وطبائعهم ، وألسنتهم ، ثم نفس خلقهم على هذه الصفة العجيبة الشأن من لحم ودم وعظم وأعضاء وحواس ومجارى ومنافس ، ومعنى ﴿ **أفلا تبصرون** ﴾ : أفلا تنظرون بعين البصيرة ، فتستدلون بذلك على الخالق الرازق المتفرد بالألوهية ، وأنه لا شريك له ولا ضد ولا ند ، وأن وعده الحق ، وقوله الحق ، وأن ما جاءت إليكم به رسله هو الحق الذى لا شك فيه ولا شبهة تعتريه . وقيل :المراد بالأنفس : الأرواح ، أى وفى نفوسكم التى بها حياتكم آيات ﴿ **وفى السماء رزقكم** ﴾ أى سبب رزقكم ، وهو المطر فإنه سبب الأرزاق . قال سعيد بن جبير والضحاك : الرزق هنا : ما ينزل من السماء من مطر وثلج . وقيل : المراد بالسماء السحاب ، أى وفى السحاب رزقكم . وقيل : المراد بالسماء : المطر ، وسماه سماء ؛ لأنه ينزل من جهتها ، ومنه قول الشاعر :

إذا نزل السماء بأرض قوم رعيناه وإن كانوا غضابا

وقال ابن كيسان : يعنى : وعلى رب السماء رزقكم . قال :ونظيره :﴿ وما من دابة فى الأرض إلا على الله رزقها ﴾ [هود : ٦] وهو بعيد . وقال سفيان الثورى : أى عند الله فى السماء رزقكم . وقيل : المعنى : وفى السماء تقدير رزقكم . قرأ الجمهور : ﴿ **رزقكم** ﴾ بالإفراد ، وقرأ يعقوب وابن محيصن ومجاهد : «أرزاقكم» بالجمع ﴿ **وما توعدون** ﴾ من الجنة والنار ، قاله مجاهد ، قال عطاء : من الثواب والعقاب ، وقال الكلبى : من الخير والشر ، قال ابن سيرين : ما توعدون من أمر الساعة ، وبه قال الربيع ، والأولى الحمل على ما هو أعم من هذه الأقوال ، فإن جزاء الأعمال مكتوب فى السماء ، والقضاء والقدر ينزل منها ، والجنة والنار فيها . ثم أقسم سبحانه بنفسه فقال : ﴿ **فورب السماء والأرض إنه لحق** ﴾ أى ما أخبركم به فى هذه الآيات . قال الزجاج : هو ما ذكر من أمر الرزق والآيات . قال الكلبى : يعنى ما قص فى الكتاب ، وقال مقاتل :يعنى من أمر الساعة . وقيل : إن «ما » فى قوله : ﴿**وما توعدون**﴾ مبتدأ وخبره: ﴿ **فورب السماء والأرض إنه لحق** ﴾ فيكون الضمير لما، ثم قال سبحانه: ﴿ **مثل ما أنكم تنطقون** ﴾ قرأ الجمهور بنصب ﴿ **مثل** ﴾ على تقدير :كمثل نطقكم . و«ما» زائدة . كذا قال بعض الكوفيين : إنه منصوب بنزع الخافض ، وقال الزجاج والفراء : يجوز أن ينتصب على التوكيد، أى لحق حقا مثل نطقكم ، وقال المازنى : إن « مثل »مع « ما » بمنزلة شىء واحد فبنى على الفتح ، وقال سيبويه : هو مبنى لإضافته إلى غير متمكن ، واختار هذه القراءة أبو عبيدة وأبو حاتم ، وقرأ حمزة والكسائى وأبو بكر والأعمش : « مثل » بالرفع

على أنه صفه لحق ؛ لأن مثل نكرة وإن أضيفت فهى لا تتعرف بالإضافة كغير . ورجح قول المازنى أبو على الفارسى ، قال : ومثله قول حميد :

وويحا لمن لم يدر ما هن ويحما

فبنى ويح مع ما ولم يلحقه التنوين . ومعنى الآية : تشبيه تحقيق ما أخبر الله عنه بتحقيق نطق الآدمى ووجوده ، وهذا كما تقول : إنه لحق كما أنك هاهنا ، وإنه لحق كما أنك تتكلم ، والمعنى : أنه فى صدقه ووجوده كالذى تعرفه ضرورة .

وقد أخرج عبد الرزاق والفريابى وسعيد بن منصور وابن جرير وابن المنذر وابن أبى حاتم وابن الأنبارى ، والدارقطنى فى الأفراد، والحاكم وصححه، والبيهقى فى الشعب من طرق عن على بن أبى طالب فى قوله : ﴿**والذاريات ذروا** ﴾ قال : الرياح ﴿ **فالحاملات وقرا** ﴾ قال : السحاب ﴿ **فالجاريات يسرا** ﴾ قال : السفن ﴿ **فالمقسمات أمرا** ﴾ قال : الملائكة . وأخرج البزار، والدارقطنى فى الأفراد ، وابن مردويه وابن عساكر عن عمر بن الخطاب مثله ورفعه إلى رسول الله ﷺ . وفى إسناده أبو بكر بن سبرة وهو لين الحديث ، وسعيد بن سلام وليس من أصحاب الحديث ، كما قال البزار ، قال ابن كثير [1] :فهذا الحديث ضعيف رفعه ، وأقرب ما فيه أنه موقوف على عمر . وأخرج الفريابى وابن مردويه عن ابن عباس مثل قول على . وأخرج الفريابى وسعيد بن منصور وابن جرير وابن المنذر وابن أبى حاتم ، وأبو الشيخ فى العظمة عن ابن عباس : ﴿ **والسماء ذات الحبك** ﴾ قال :حسنها واستواؤها. وأخرج ابن أبى حاتم ، وأبو الشيخ فى العظمة عنه فى الآية قال : ذات البهاء والجمال وإن بنيانها كالبرد المسلسل . وأخرج ابن جرير وابن المنذر وابن أبى حاتم عنه قال : ذات الخلق الحسن . وأخرج ابن جرير وابن أبى حاتم وأبو الشيخ عن ابن عمر مثله. وأخرج ابن منيع عن على قال :هى السماء السابعة .

وأخرج ابن أبى حاتم عن ابن عباس فى قوله : ﴿ **يؤفك عنه من أفك** ﴾ قال : يضل عنه من ضل . وأخرج ابن جرير وابن المنذر وابن أبى حاتم عنه أيضا : ﴿ **قتل الخراصون** ﴾ قال : لعن المرتابون . وأخرج ابن جرير وابن أبى حاتم عنه أيضا قال : هم الكهنة ﴿ **الذين هم فى غمرة ساهون**﴾ قال : فى غفلة لاهون . وأخرج ابن أبى حاتم عنه أيضا قال : الغمرة : الكفر والشك . وأخرج ابن جرير وابن المنذر وابن أبى حاتم عنه قال : فى ضلالتهم يتمادون . وفى قوله : ﴿ **يوم هم على النار يفتنون** ﴾ قال : يعذبون .

وأخرج هؤلاء عنه أيضا فى قوله : ﴿ **آخذين ما آتاهم ربهم** ﴾ قال : الفرائض ﴿ **إنهم كانوا قبل ذلك محسنين** ﴾ قال : قبل أن تنزل الفرائض يعملون . وأخرج هؤلاء أيضا ، والحاكم وصححه ، وابن مردويه ، والبيهقى فى الأسماء والصفات عنه أيضا ﴿ **كانوا قليلا من**

(١) ابن كثير ٦/ ٤١٤ .

الليل ما يهجعون ﴾ قال : ما تأتى عليهم ليلة ينامون حتى يصبحوا ألا يصلوا فيها . وأخرج ابن نصر وابن جرير وابن المنذر عنه أيضا فى الآية يقول : قليلا ما كانوا ينامون. وأخرج أبو داود وابن جرير وابن المنذر وابن أبى حاتم ، والحاكم وصححه ، وابن مردويه ، والبيهقى فى سننه عن أنس فى الآية قال : كانوا يصلون بين المغرب والعشاء . وأخرج عبد الرزاق وابن أبى شيبة وابن جرير وابن المنذر وابن أبى حاتم وابن مردويه عن ابن عمر﴿**وبالأسحار هم يستغفرون** ﴾ قال : يصلون . وأخرج ابن أبى حاتم عن ابن عباس : ﴿ **فى أموالهم حق** ﴾ قال : سوى الزكاة يصل بها رحما أو يقرى بها ضيفا أو يعين بها محروما . وأخرج سعيد بن منصور وابن جرير وابن المنذر وابن أبى حاتم عنه قال : السائل الذى يسأل الناس ، والمحروم الذى ليس له سهم من فىء المسلمين . وأخرج ابن أبى حاتم عنه أيضا قال: المحروم هو المحارف الذى يطلب الدنيا وتدبر عنه ولا يسأل الناس ، فأمر الله المؤمنين برفده . وأخرج ابن أبى حاتم عن عائشة فى الآية : قالت :هو المحارف الذى لا يكاد يتيسر له مكسبه . وأخرج الترمذى ، والبيهقى فى سننه عن فاطمة بنت قيس ؛ أنها سألت رسول الله ﷺ عن هذه الآية قال : « إن فى المال حقا سوى الزكاة » ، وتلاهذه الآية : ﴿ **ليس البر أن تولوا وجوهكم** ﴾ إلى قوله : ﴿وفى الرقاب وأقام الصلاة وآتى الزكاة ﴾ [البقرة : ١٧٧] (١) . وأخرج الفريابى وسعيد بن منصور وابن جرير وابن المنذر وابن أبى حاتم ، والبيهقى فى الشعب عن عبد الله بن الزبير فى قوله : ﴿ **وفى أنفسكم أفلا تبصرون** ﴾ قال : سبيل الغائط والبول .

﴿ **هَلْ أَتَاكَ حَدِيثُ ضَيْفِ إِبْرَاهِيمَ الْمُكْرَمِينَ (٢٤) إِذْ دَخَلُوا عَلَيْهِ فَقَالُوا سَلَامًا قَالَ سَلَامٌ قَوْمٌ مُنْكَرُونَ (٢٥) فَرَاغَ إِلَىٰ أَهْلِهِ فَجَاءَ بِعِجْلٍ سَمِينٍ (٢٦) فَقَرَّبَهُ إِلَيْهِمْ قَالَ أَلَا تَأْكُلُونَ (٢٧) فَأَوْجَسَ مِنْهُمْ خِيفَةً قَالُوا لَا تَخَفْ وَبَشَّرُوهُ بِغُلَامٍ عَلِيمٍ (٢٨) فَأَقْبَلَتِ امْرَأَتُهُ فِي صَرَّةٍ فَصَكَّتْ وَجْهَهَا وَقَالَتْ عَجُوزٌ عَقِيمٌ (٢٩) قَالُوا كَذَٰلِكِ قَالَ رَبُّكِ إِنَّهُ هُوَ الْحَكِيمُ الْعَلِيمُ (٣٠) قَالَ فَمَا خَطْبُكُمْ أَيُّهَا الْمُرْسَلُونَ (٣١) قَالُوا إِنَّا أُرْسِلْنَا إِلَىٰ قَوْمٍ مُجْرِمِينَ (٣٢) لِنُرْسِلَ عَلَيْهِمْ حِجَارَةً مِنْ طِينٍ (٣٣) مُسَوَّمَةً عِنْدَ رَبِّكَ لِلْمُسْرِفِينَ (٣٤) فَأَخْرَجْنَا مَنْ كَانَ فِيهَا مِنَ الْمُؤْمِنِينَ (٣٥) فَمَا وَجَدْنَا فِيهَا غَيْرَ بَيْتٍ مِنَ الْمُسْلِمِينَ (٣٦) وَتَرَكْنَا فِيهَا آيَةً لِلَّذِينَ يَخَافُونَ الْعَذَابَ الْأَلِيمَ (٣٧)** ﴾

قوله : ﴿ **هل أتاك حديث ضيف إبراهيم المكرمين** ﴾ ذكر سبحانه قصة إبراهيم ليبين أنه أهلك بسبب التكذيب من أهلك . وفى الاستفهام تنبيه على أن هذا الحديث ليس مما قد علم به رسول الله ﷺ ، وأنه إنما علمه بطريق الوحى. وقيل : إن « هل » بمعنى « قد » كما فى قوله

(١) الترمذى فى الزكاة (٦٥٩ ، ٦٦٠) وقال : « هذا حديث إسناده ليس بذاك ، وأبو حمزة ميمون الأعور يضعف » والبيهقى ٤/ ٨٤.

تعالى : ﴿ هل أتى على الإنسان حين من الدهر ﴾ [الإنسان : ١] والضيف مصدر يطلق على الواحد والاثنين والجماعة . وقد تقدم الكلام على قصة ضيف إبراهيم فى سورة هود وسورة الحجر ، والمراد بكونهم مكرمين : أنهم مكرمون عند الله سبحانه ؛ لأنهم ملائكة جاؤوا إليه فى صورة بنى آدم ، كما قال تعالى فى وصفهم فى آية أخرى : ﴿ بل عباد مكرمون ﴾ [الأنبياء : ٢٦] . وقيل : هم جبريل وميكائيل وإسرافيل . وقال مقاتل ومجاهد : أكرمهم إبراهيم وأحسن إليهم وقام على رؤوسهم ، وكان لا يقوم على رؤوس الضيف ، وأمر امرأته أن تخدمهم. وقال الكلبى : أكرمهم بالعجل ﴿ **إذ دخلوا عليه**﴾ العامل فى الظرف : ﴿ **حديث** ﴾ أى هل أتاك حديثهم الواقع فى وقت دخولهم عليه ، أو العامل فيه : ﴿ **ضيف** ﴾ لأنه مصدر ، أو العامل فيه : ﴿ **المكرمين** ﴾ أو العامل فيه : فعل مضمر ، أى اذكر﴿ **فقالوا سلاما** ﴾ أى نسلم عليك سلاما ﴿ **قال سلام**﴾ أى قال إبراهيم سلام . قرأ الجمهور بنصب ﴿ **سلاما** ﴾ الأول ورفع الثانى ، فنصب الأول على المصدرية بتقدير الفعل كما ذكرنا ، والمراد به : التحية ، ويحتمل أن يكون المعنى : فقالوا كلاما حسنا ؛ لأنه كلام سلم به المتكلم من أن يلغو ، فيكون على هذا مفعولا به ، وأما الثانى فرفعه على أنه مبتدأ محذوف الخبر، أى عليكم سلام ، وعدل به إلى الرفع لقصد إفادة الجملة الاسمية للدوام والثبات ، بخلاف الفعلية فإنها لمجرد التجدد والحدوث ، ولهذا قال أهل المعانى : إن سلام إبراهيم أبلغ من سلام الملائكة ، وقرئ بالرفع فى الموضعين ، وقرئ بالنصب فيهما . وقرأ أهل الكوفة إلا عاصما بكسر السين ، وقرئ :« سلم » فيهما . ﴿ **قوم منكرون** ﴾ ارتفاع قوم على أنه خبر مبتدأ محذوف ، أى أنتم قوم منكرون . قيل: إنه قال هذا فى نفسه ولم يخاطبهم به ؛ لأن ذلك يخالف الإكرام . قيل : إنه أنكرهم لكونهم ابتدؤوا بالسلام ولم يكن ذلك معهودا عند قومه . وقيل : لأنه رأى فيهم ما يخالف بعض الصور البشرية. وقيل : لأنه رآهم على غير صورة الملائكة الذين يعرفهم . وقيل غير ذلك .

﴿ **فراغ إلى أهله** ﴾ قال الزجاج : أى عدل إلى أهله . وقيل : ذهب إليهم فى خفية من ضيوفه ، والمعنى متقارب ، وقد تقدم تفسيره فى سورة الصافات . يقال : راغ وارتاغ بمعنى طلب ، وماذا يريغ ، أى يريد ويطلب ، وأراغ إلى كذا : مال إليه سرا وحاد ﴿ **فجاء بعجل سمين**﴾ أى فجاء ضيفه بعجل قد شواه لهم كما فى سورة هود : ﴿ بعجل حنيذ ﴾ [هود: ٦٩] وفى الكلام حذف تدل عليه الفاء الفصيحة ، أى فذبح عجلا فحنذه فجاء به ﴿ **فقربه إليهم** ﴾ أى قرب العجل إليهم ووضعه بين أيديهم فقال : ﴿ **ألا تأكلون** ﴾ الاستفهام للإنكار ، وذلك أنه لما قربه إليهم لم يأكلوا منه . قال فى الصحاح : العجل : ولد البقر ، والعجول مثله والجمع العجاجيل ، والأنثى عجلة . وقيل : العجل فى بعض اللغات الشاة ﴿**فأوجس منهم خيفة** ﴾ أى أحس فى نفسه خوفا منهم لما لم يأكلوا مما قربه إليهم . وقيل : معنى ﴿ **أوجس** ﴾ : أضمر ، وإنما وقع له ذلك لما لم يتحرموا بطعامه ، ومن أخلاق الناس أن من أكل من طعام إنسان صار آمنا منه ، فظن إبراهيم أنهم جاؤوا للشر ولم يأتوا للخير . وقيل : إنه وقع فى قلبه أنهم

ملائكة . فلما رأوا ما ظهر عليه من أمارات الخوف قالوا : ﴿ **لا تخف** ﴾ وأعلموه أنهم ملائكة مرسلون إليه من جهة الله سبحانه ﴿ **وبشروه بغلام عليم** ﴾ أى بشروه بغلام يولد له كثير العلم عند أن يبلغ مبالغ الرجال. والمبشر به عند الجمهور هو إسحاق. وقال مجاهد وحده :إنه إسماعيل، وهو مردود بقوله: ﴿ وبشرناه بإسحاق ﴾ [الصافات : ١١٢] وقد قدمنا تحقيق هذا المقام بما لا يحتاج الناظر فيه إلى غيره .

﴿ **فأقبلت امرأته فى صرة** ﴾ لم يكن هذا الإقبال من مكان إلى مكان ، وإنما هوكقولك : أقبل يشتمنى ، أى أخذ فى شتمى ، كذا قال الفراء وغيره ، والصرة : الصيحة والضجة . وقيل: الجماعة من الناس ، قال الجوهرى : الصرة : الضجة والصيحة ، والصرة : الجماعة، والصرة : الشدة من كرب أو غيره ، والمعنى: أنها أقبلت فى صيحة ، أو فى ضجة ، أو فى جماعة من الناس يستمعون كلام الملائكة ، ومن هذا قول امرئ القيس :

فألحقه بالهاديات ودونه جراجرها فى صرة لم تزيل

وقوله : ﴿ **فى صرة** ﴾ فى محل نصب على الحال ﴿ **فصكت وجهها** ﴾ أى ضربت بيدها على وجهها كما جرت بذلك عادة النساء عند التعجب . قال مقاتل والكلبى : جمعت أصابعها فضربت جبينها تعجبا ، ومعنى الصك : ضرب الشىء بالشىء العريض ، يقال : صكه ، أى ضربه ﴿ **وقالت عجوز عقيم** ﴾ أى كيف ألد وأنا عجوز عقيم ؟ استبعدت ذلك لكبر سنها ولكونها عقيما لا تلد ﴿ **قالوا كذلك قال ربك** ﴾ أى كما قلنا لك وأخبرناك قال ربك فلا تشكى فى ذلك ولا تعجبى منه ، فإن ما أراده الله كائن لا محالة ، ولم نقل ذلك من جهة أنفسنا ، وقد كانت إذ ذاك بنت تسع وتسعين سنة ، وإبراهيم ابن مائة سنة ، وقد سبق بيان هذا مستوفى. وجملة : ﴿ **إنه هو الحكيم العليم** ﴾ تعليل لما قبلها ، أى حكيم فى أفعاله وأقواله ، عليم بكل شىء .

وجملة : ﴿ **قال فما خطبكم أيها المرسلون** ﴾ مستأنفة جوابا عن سؤال مقدر ، كأنه قيل : فماذا قال إبراهيم بعد هذا القول من الملائكة ؟ والخطب : الشأن والقصة . والمعنى : فما شأنكم وما قصتكم أيها المرسلون من جهة الله ، وما ذاك الأمر الذى لأجله أرسلكم سوى هذه البشارة. ﴿ **قالوا إنا أرسلنا إلى قوم مجرمين** ﴾ يريدون : قوم لوط . ﴿ **لنرسل عليهم حجارة من طين** ﴾ أى لنرجمهم بحجارة من طين متحجر ، وانتصاب ﴿ **مسومة** ﴾ على الصفة لحجارة ، أو على الحال فى الضمير المستكن فى الجار والمجرور ، أو من الحجارة لكونها قد وصفت بالجار والمجرور، ومعنى ﴿ **مسومة** ﴾ : معلمة بعلامات تعرف بها . قيل : كانت مخططة بسواد وبياض . وقيل : بسواد وحمرة . وقيل : معروفة بأنها حجارة العذاب . وقيل : مكتوب على كل حجر من يهلك بها ، وقوله : ﴿**عند ربك**﴾ ظرف لمسومة ، أى معلمة عنده ﴿**للمسرفين**﴾ المتمادين فى الضلالة المجاوزين الحد فى الفجور ، وقال مقاتل : للمشركين ، والشرك أسرف

الذنوب وأعظمها .

﴿ **فأخرجنا من كان فيها من المؤمنين** ﴾ هذا كلام من جهة الله سبحانه ، أى لما أردنا إهلاك قوم لوط أخرجنا من كان فى قرى قوم لوط من قومه المؤمنين به ﴿ **فما وجدنا فيها غير بيت من المسلمين** ﴾ أى غير أهل بيت ، يقال : بيت شريف ويراد به أهله . قيل : وهم أهل بيت لوط . والإسلام : الانقياد والاستسلام لأمر الله سبحانه ، فكل مؤمن مسلم ، ومن ذلك قوله : ﴿ قالت الأعراب آمنا قل لم تؤمنوا ولكن قولوا أسلمنا ﴾ [الحجرات : ١٤] وقد أوضح الفرق رسول الله ﷺ بين الإسلام والإيمان فى الحديث فى الصحيحين وغيرهما الثابت من طرق أنه سئل عن الإسلام فقال : « أن تشهد أن لا إله إلا الله، وتقيم الصلاة ، وتؤتى الزكاة ، وتحج البيت، وتصوم رمضان » وسئل عن الإيمان فقال : « أن تؤمن بالله وملائكته وكتبه ورسله ، والقدر خيره وشره » (١) فالمرجع فى الفرق بينهما هو هذا الذى قاله الصادق المصدوق ، ولا التفات إلى غيره مما قاله أهل العلم فى رسم كل واحد منهما برسوم مضطربة مختلفة متناقضة . وأما ما فى الكتاب العزيز من اختلاف مواضع استعمال الإسلام والإيمان فذلك باعتبار المعانى اللغوية والاستعمالات العربية ، والواجب تقديم الحقيقة الشرعية على اللغوية ، والحقيقة الشرعية هى هذه التى أخبرنا بها رسول الله ﷺ ، وأجاب سؤال السائل له عن ذلك بها . ﴿ **وتركنا فيها آية للذين يخافون العذاب الأليم** ﴾ أى وتركنا فى تلك القرى علامة ودلالة تدل على ما أصابهم من العذاب كل من يخاف عذاب الله ويخشاه من أهل ذلك الزمان ومن بعدهم ، وهذه الآية هى آثار العذاب فى تلك القرى ، فإنها ظاهرة بينة . وقيل : هى الحجارة التى رجموا بها ، وإنما خص الذين يخافون العذاب الأليم ؛ لأنهم الذين يتعظون بالمواعظ ويتفكرون فى الآيات دون غيرهم ممن لا يخاف ذلك وهم المشركون المكذبون بالبعث والوعد والوعيد .

وقد أخرج ابن جرير وابن المنذر وابن أبى حاتم عن ابن عباس فى قوله : ﴿ **فى صرة** ﴾ قال : فى صيحة ﴿**فصكت وجهها** ﴾ قال :لطمت. وأخرج ابن المنذر وابن أبى حاتم عن مجاهد فى قوله :﴿ **فما وجدنا فيها غير بيت من المسلمين** ﴾ قال : لوط وابنتيه . وأخرج ابن أبى حاتم عن سعيد بن جبير قال : كانوا ثلاثة عشر .

﴿ **وَفِي مُوسَىٰ إِذْ أَرْسَلْنَاهُ إِلَىٰ فِرْعَوْنَ بِسُلْطَانٍ مُّبِينٍ (٣٨) فَتَوَلَّىٰ بِرُكْنِهِ وَقَالَ سَاحِرٌ أَوْ مَجْنُونٌ (٣٩) فَأَخَذْنَاهُ وَجُنُودَهُ فَنَبَذْنَاهُمْ فِي الْيَمِّ وَهُوَ مُلِيمٌ (٤٠) وَفِي عَادٍ إِذْ أَرْسَلْنَا عَلَيْهِمُ الرِّيحَ الْعَقِيمَ (٤١) مَا تَذَرُ مِن شَيْءٍ أَتَتْ عَلَيْهِ إِلَّا جَعَلَتْهُ كَالرَّمِيمِ (٤٢) وَفِي ثَمُودَ إِذْ قِيلَ لَهُمْ تَمَتَّعُوا حَتَّىٰ حِينٍ (٤٣) فَعَتَوْا عَنْ أَمْرِ رَبِّهِمْ فَأَخَذَتْهُمُ الصَّاعِقَةُ وَهُمْ يَنظُرُونَ (٤٤) فَمَا اسْتَطَاعُوا مِن** ﴾

(١) البخارى فى الإيمان (٥٠) ومسلم فى الإيمان (١/٨) وأبو داود فى السنة (٤٦٩٥) والترمذى فى الإيمان (٢٦١٠) وقال : « هذا حديث حسن صحيح قد روى من غير وجه نحو هذا عن عمر » والنسائى فى الإيمان ٩٦/٨ ، ١٠١ .

قِيَامٍ وَمَا كَانُوا مُنتَصِرِينَ (٤٥) وَقَوْمَ نُوحٍ مِّن قَبْلُ إِنَّهُمْ كَانُوا قَوْمًا فَاسِقِينَ (٤٦) وَالسَّمَاءَ بَنَيْنَاهَا بِأَيْدٍ وَإِنَّا لَمُوسِعُونَ (٤٧) وَالأَرْضَ فَرَشْنَاهَا فَنِعْمَ الْمَاهِدُونَ (٤٨) وَمِن كُلِّ شَيْءٍ خَلَقْنَا زَوْجَيْنِ لَعَلَّكُمْ تَذَكَّرُونَ (٤٩) فَفِرُّوا إِلَى اللَّهِ إِنِّي لَكُم مِّنْهُ نَذِيرٌ مُّبِينٌ (٥٠) وَلا تَجْعَلُوا مَعَ اللَّهِ إِلَهًا آخَرَ إِنِّي لَكُم مِّنْهُ نَذِيرٌ مُّبِينٌ (٥١) كَذَلِكَ مَا أَتَى الَّذِينَ مِن قَبْلِهِم مِّن رَّسُولٍ إِلاَّ قَالُوا سَاحِرٌ أَوْ مَجْنُونٌ (٥٢) أَتَوَاصَوْا بِهِ بَلْ هُمْ قَوْمٌ طَاغُونَ (٥٣) فَتَوَلَّ عَنْهُمْ فَمَا أَنتَ بِمَلُومٍ (٥٤) وَذَكِّرْ فَإِنَّ الذِّكْرَىٰ تَنفَعُ الْمُؤْمِنِينَ (٥٥) وَمَا خَلَقْتُ الْجِنَّ وَالإِنسَ إِلاَّ لِيَعْبُدُونِ (٥٦) مَا أُرِيدُ مِنْهُم مِّن رِّزْقٍ وَمَا أُرِيدُ أَن يُطْعِمُونِ (٥٧) إِنَّ اللَّهَ هُوَ الرَّزَّاقُ ذُو الْقُوَّةِ الْمَتِينُ (٥٨) فَإِنَّ لِلَّذِينَ ظَلَمُوا ذَنُوبًا مِّثْلَ ذَنُوبِ أَصْحَابِهِمْ فَلا يَسْتَعْجِلُونِ (٥٩) فَوَيْلٌ لِّلَّذِينَ كَفَرُوا مِن يَوْمِهِمُ الَّذِي يُوعَدُونَ (٦٠) ﴾

قوله : ﴿ **وفى موسى** ﴾ معطوف على قوله : ﴿ **فيها** ﴾ بإعادة الخافض ، والتقدير : وتركنا فى قصة موسى آية أو معطوف على ﴿ **وفى الأرض** ﴾ والتقدير : وفى الأرض وفى موسى آيات ، قاله الفراء وابن عطية والزمخشرى . قال أبو حيان : وهو بعيد جدا ينزه القرآن عن مثله ، ويجوز أن يكون متعلقا بجعلنا مقدرا لدلالة وتركنا عليه . قيل : ويجوز أن يعطف على وتركنا على طريقة قول القائل :

علفتها تبنا وماء باردا

والتقدير : وتركنا فيها آية ، وجعلنا فى موسى آية . قال أبو حيان : ولا حاجة إلى إضمار، وجعلنا لأنه قد أمكن أن يكون العامل فى المجرور وتركنا . والوجه الأول هو الأولى ، وما عداه متكلف متعسف لم تلجئ إليه حاجة ولا دعت إليه ضرورة ﴿ **إذ أرسلناه إلى فرعون بسلطان مبين** ﴾ الظرف متعلق بمحذوف هو نعت لآية ، أى كائنة وقت أرسلناه ، أو بآية نفسها ، والأول أولى . والسلطان المبين :الحجة الظاهرة الواضحة، وهى العصى وما معها من الآيات ﴿**فتولى بركنه** ﴾ التولى : الإعراض ، والركن : الجانب ، قاله الأخفش ، والمعنى : أعرض بجانبه كما فى قوله :﴿ أعرض ونأى بجانبه ﴾ [فصلت : ٥١]. قال الجوهرى : ركن الشىء :جانبه الأقوى ، وهو يأوى إلى ركن شديد ، أى عز ومنعة، وقال ابن زيد ومجاهد وغيرهما : الركن :جمعه وجنوده الذين كان يتقوى بهم ، ومنه قوله تعالى : ﴿ أو آوى إلى ركن شديد ﴾ [هود : ٨٠] أى عشيرة ومنعة . وقيل : الركن : نفس القوة ، وبه قال قتادة وغيره ، ومنه قول عنترة :

فما أوهى مراس الحرب ركنى ولكن ما تقادم من زمانى

﴿ **وقال ساحر أو مجنون** ﴾ أى قال فرعون فى حق موسى : هو ساحر أو مجنون فتردد فيما رآه من أحوال موسى بين كونه ساحرا أو مجنونا ، وهذا من اللعين مغالطة وإيهام لقومه ، فإنه يعلم أن ما رآه من الخوارق لا يتيسر على يد ساحر ولا يفعله من به جنون . وقيل : إن «أو » بمعنى الواو؛ لأنه قد قال ذلك جميعا ولم يتردد ، قاله المؤرج والفراء كقوله : ﴿ ولا تطع منهم آثما أو كفورا ﴾ [الإنسان : ٢٤] . ﴿ **فأخذناه وجنوده فنبذناهم فى اليم** ﴾ أى طرحناهم فى البحر ، وجملة : ﴿ **وهو مليم** ﴾ فى محل نصب على الحال ، أى آت بما يلام عليه حين ادعى الربوبية وكفر بالله وطغى فى عصيانه ﴿ **وفى عاد** ﴾ أى وتركنا فى قصة عاد آية ﴿ **إذ أرسلنا عليهم الريح العقيم** ﴾ وهى التى لا خير فيها ولا بركة ، لا تلقح شجرا ولا تحمل مطرا ، إنما هى ريح الإهلاك والعذاب . ثم وصف سبحانه هذه الريح فقال : ﴿ **ما تذر من شىء أتت عليه إلا جعلته كالرميم** ﴾ أى ما تذر من شىء مرت عليه من أنفسهم وأنعامهم وأموالهم إلا جعلته كالشىء الهالك البالى . قال الشاعر :

تركتنى حين كف الدهر من بصرى وإذ بقيت كعظم الرمة البالى

وقال قتادة :إنه الذى ديس من يابس النبات ، وقال السدى وأبو العالية :إنه التراب المدقوق، وقال قطرب : إنه الرماد ، وأصل الكلمة من رم العظم : إذا بلى فهو رميم . والرمة : العظام البالية . ﴿ **وفى ثمود إذ قيل لهم تمتعوا حتى حين** ﴾ أى وتركنا فى قصة ثمود آية وقت قلنا لهم : عيشوا متمتعين بالدنيا إلى حين وقت الهلاك ، وهو ثلاثة أيام كما فى قوله : ﴿تمتعوا فى داركم ثلاثة أيام ﴾ [هود : ٦٥] . ﴿ **فعتوا عن أمر ربهم** ﴾ أى تكبروا عن امتثال أمر الله ﴿ **فأخذتهم الصاعقة** ﴾ وهى كل عذاب مهلك . قرأ الجمهور : ﴿ **الصاعقة** ﴾ . وقرأ عمر بن الخطاب وحميد وابن محيصن ومجاهد والكسائى : « الصعقة » وقد مر الكلام على الصاعقة فى البقرة ، وفى مواضع . ﴿ **وهم ينظرون** ﴾ أى يرونها عيانا ، والجملة فى محل نصب على الحال . وقيل : إن المعنى : ينتظرون ما وعدوه من العذاب ، والأول أولى . ﴿ **فما استطاعوا من قيام** ﴾ أى لم يقدروا على القيام . قال قتادة : من نهوض ، يعنى : لم ينهضوا من تلك الصرعة ، والمعنى : أنهم عجزوا عن القيام فضلا عن الهرب ، ومثله قوله : ﴿فأصبحوا فى دارهم جاثمين ﴾ [الأعراف : ٧٨] ﴿ **وما كانوا منتصرين** ﴾ أى ممتنعين من عذاب الله بغيرهم ﴿ **وقوم نوح من قبل** ﴾ أى من قبل هؤلاء المهلكين ، فإن زمانهم متقدم على زمن فرعون وعاد وثمود ﴿**إنهم كانوا قوما فاسقين** ﴾ أى خارجين عن طاعة الله . قرأ حمزة والكسائى وأبو عمرو بخفض « قوم » أى وفى قوم نوح آية، وقرأ الباقون بالنصب ، أى وأهلكنا قوم نوح، أو هو معطوف على مفعول أخذتهم الصاعقة ، أو على مفعول نبذناهم ، أى نبذناهم ونبذنا قوم نوح ، أو يكون العامل فيه اذكر .

﴿ **والسماء بنيناها بأيد** ﴾ أى بقوة وقدرة. قرأ الجمهور بنصب السماء على الاشتغال، والتقدير : وبنينا السماء بنيناها . وقرأ أبو السماك وابن مقسم برفعها على الابتداء ﴿ **وإنا**

لموسعون ﴾ الموسع : ذو الوسع والسعة ، والمعنى : إنا لذو سعة بخلقها وخلق غيرها لا نعجز عن ذلك . وقيل : لقادرون ، من الوسع بمعنى : الطاقة والقدرة . وقيل : إنا لموسعون الرزق بالمطر . قال الجوهرى : وأوسع الرجل : صار ذا سعة وغنى **﴿ والأرض فرشناها ﴾** قرأ الجمهور بنصب **﴿ الأرض ﴾** على الاشتغال ، وقرأ أبو السماك وابن مقسم برفعها كما تقدم فى قوله : **﴿والسماء بنيناها ﴾** ومعنى فرشناها : بسطناها كالفراش **﴿ فنعم الماهدون ﴾** أى نحن ، يقال : مهدت الفراش : بسطته ووطأته ، وتمهيد الأمور : تسويتها وإصلاحها **﴿ ومن كل شيء خلقنا زوجين ﴾** أى صنفين ونوعين من ذكر وأنثى وبر وبحر وشمس وقمر وحلو ومر وسماء وأرض وليل ونهار ونور وظلمة وجن وإنس وخير وشر **﴿لعلكم تذكرون ﴾** أى خلقنا ذلك هكذا لتتذكروا فتعرفوا أنه خالق كل شيء وتستدلوا بذلك على توحيده وصدق وعده ووعيده .

﴿ ففروا إلى الله إنى لكم منه نذير مبين ﴾ أى قل لهم يا محمد : ففروا إلى الله بالتوبة من ذنوبكم عن الكفر والمعاصى ، وجملة : **﴿ إنى لكم منه نذير مبين ﴾** تعليل للأمر بالفرار . وقيل: معنى **﴿ ففروا إلى الله ﴾**: اخرجوا من مكة . وقال الحسن بن الفضل : احترزوا من كل شيء غير الله ، من فر إلى غيره لم يمتنع منه . وقيل : فروا من طاعة الشيطان إلى طاعة الرحمن . وقيل : فروا من الجهل إلى العلم ، ومعنى **﴿ إنى لكم منه ﴾** :أى من جهته منذر بين الإنذار . **﴿ ولا تجعلوا مع الله إلها آخر﴾** نهاهم عن الشرك بالله بعد أمرهم بالفرار إلى الله. وجملة :**﴿ إنى لكم منه نذير مبين ﴾** تعليل للنهى . **﴿ كذلك ما أتى الذين من قبلهم من رسول إلا قالوا ساحر أو مجنون ﴾** فى هذا تسلية لرسول الله ﷺ ببيان أن هذا شأن الأمم المتقدمة ، وأن ما وقع من العرب من التكذيب لرسول الله ووصفه بالسحر والجنون قد كان ممن قبلهم لرسلهم ، و**﴿ كذلك ﴾** فى محل رفع على أنه خبر مبتدأ محذوف ، أى الأمر كذلك . ثم فسر **ما** أجمله بقوله : **﴿ ما أتى﴾** إلخ .أو فى محل نصب نعتا لمصدر محذوف ، أى أنذركم إنذارًا كإنذار من تقدمنى من الرسل الذين أنذروا قومهم ، والأول أولى **﴿ أتواصوا به ﴾** الاستفهام للتقريع والتوبيخ والتعجيب من حالهم ، أى هل أوصى أولهم آخرهم بالتكذيب وتواطؤوا عليه ؟ **﴿ بل هل قوم طاغون ﴾** إضراب عن التواصى إلى ما جمعهم من الطغيان ، أى لم يتواصوا بذلك ، بل جمعهم الطغيان ، وهو مجاوزة الحد فى الكفر .

ثم أمر الله سبحانه رسوله ﷺ بالإعراض عنهم فقال : **﴿ فتول عنهم ﴾** أى أعرض عنهم وكف عن جدالهم ودعائهم إلى الحق ، فقد فعلت ما أمرك الله به وبلغت رسالته **﴿ فما أنت بملوم ﴾** عند الله بعد هذا ؛ لأنك قد أديت ما عليك . وهذا منسوخ بآية السيف . ثم لما أمره بالإعراض عنهم أمره بأن لا يترك التذكير والموعظة بالتى هى أحسن فقال :**﴿ وذكر فإن الذكرى تنفع المؤمنين ﴾** قال الكلبى : المعنى : عظ بالقرآن من آمن من قومك فإن الذكرى تنفعهم ، وقال مقاتل : عظ كفار مكة فإن الذكرى تنفع من كان فى علم الله أنه يؤمن . وقيل : ذكرهم بالعقوبة وأيام الله ، وخص المؤمنين بالتذكير ؛ لأنهم المنتفعون به .

وجملة : ﴿ **وما خلقت الجن والإنس إلا ليعبدون** ﴾ مستأنفة مقررة لما قبلها أن كون خلقهم لمجرد العبادة مما ينشط رسول الله ﷺ للتذكير وينشطهم للإجابة . قيل :هذا خاص فى من سبق فى علم الله سبحانه أنه يعبده ، فهو عموم مراد به الخصوص . قال الواحدى : قال المفسرون : هذا خاص لأهل طاعته ، يعنى من أهل من الفريقين . قال : وهذا قول الكلبى والضحاك واختيار الفراء وابن قتيبة . قال القشيرى : والآية دخلها التخصيص بالقطع ؛ لأن المجانين لم يؤمروا بالعبادة ولا أرادها منهم ، وقد قال : ﴿ ولقد ذرأنا لجهنم كثيرا من الجن والإنس ﴾ [الأعراف : ١٧٩] ومن خلق لجهنم لا يكون ممن خلق للعبادة ، فالآية محمولة على المؤمنين منهم ، ويدل عليه قراءة ابن مسعود وأبى بن كعب : « وما خلقت الجن والإنس من المؤمنين إلا ليعبدون » وقال مجاهد : إن المعنى : إلا ليعرفونى . قال الثعلبى : وهذا قول حسن؛ لأنه لو لم يخلقهم لما عرف وجوده وتوحيده ، وروى عن مجاهد أنه قال : المعنى : إلا لآمرهم وأنهاهم ، ويدل عليه قوله : ﴿ وما أمروا إلا ليعبدوا إلها واحدا لا إله إلا هو سبحانه عما يشركون ﴾ [التوبة : ٣١] واختار هذا الزجاج ، وقال زيد بن أسلم : هو ما جبلوا عليه من السعادة والشقاوة ، فخلق السعداء من الجن والإنس للعبادة ، وخلق الأشقياء للمعصية. وقال الكلبى :المعنى : إلا ليوحدون . أما المؤمن فيوحده فى الشدة والرخاء ، وأما الكافر فيوحده فى الشدة دون النعمة كما فى قوله :﴿ وإذا غشيهم موج كالظلل دعوا الله مخلصين له الدين ﴾ [لقمان : ٣٢] وقال جماعة : إلا ليخضعوا لى ويتذللوا ، ومعنى العبادة فى اللغة : الذل والخضوع والانقياد ، وكل مخلوق من الإنس والجن خاضع لقضاء الله متذلل لمشيئته منقاد لما قدره عليه ، خلقهم على ما أراد ، ورزقهم كما قضى ، لا يملك أحد منهم لنفسه نفعا ولا ضرا ، ووجه تقديم الجن على الإنس هاهنا لتقدم وجودهم .

﴿ **ما أريد منهم من رزق وما أريد أن يطعمون** ﴾ هذه الجملة فيها بيان استغنائه سبحانه عن عباده ، وأنه لا يريد منهم منفعة كما تريده السادة من عبيدهم ، بل هو الغنى المطلق الرازق المعطى . وقيل : المعنى : ما أريد منهم أن يرزقوا أحدا من خلقى ولا أن يرزقوا أنفسهم ، ولا يطعموا أحدا من خلقى ولا يطعموا أنفسهم ، وإنما أسند الإطعام إلى نفسه ؛ لأن الخلق عيال الله، فمن أطعم عيال الله فهو كمن أطعمه ، وهذا كما ورد فى قوله ﷺ : « يقول الله: عبدى استطعمتك فلم تطعمنى » [(١)] أى لم تطعم عبادى ، و« من » فى قوله : ﴿ **من رزق** ﴾ زائدة لتأكيد العموم . ثم بين سبحانه أنه هو الرزاق لا غيره ، فقال : ﴿ **إن الله هو الرزاق** ﴾ لا رزاق سواه ولا معطى غيره ، فهو الذى يرزق مخلوقاته ويقوم بما يصلحهم فلا يشتغلوا بغير ما خلقوا له من العبادة . ﴿ **ذو القوة المتين** ﴾ ارتفاع المتين على أنه وصف للرزاق ، أو لذو ، أو خبر مبتدأ محذوف ، أو خبر بعد خبر ، قرأ الجمهور:﴿ **الرزاق** ﴾ وقرأ ابن محيصن: «الرازق» وقرأ الجمهور : ﴿ **المتين** ﴾ بالرفع ، وقرأ يحيى بن وثاب والأعمش بالجر صفة للقوة ، والتذكير

(١) مسلم فى البر والصلة (٢٥٦٩/ ٤٣).

لكون تأنيثها غير حقيقى . قال الفراء : كان حقه المتينة ، فذكرها ؛ لأنه ذهب بها إلى الشىء المبرم المحكم الفتل ، يقال : حبل متين ، أى محكم الفتل ، ومعنى ﴿ **المتين** ﴾ : الشديد القوة هنا ﴿ **فإن للذين ظلموا ذنوبا مثل ذنوب أصحابهم** ﴾ أى ظلموا أنفسهم بالكفر والمعاصى ، فإن لهم ذنوبا ، أى نصيبا من العذاب مثل نصيب الكفار من الأمم السابقة . قال ابن الأعرابى : يقال : يوم ذنوب ، أى طويل الشر لا ينقضى ، وأصل الذنوب فى اللغة : الدلو العظيمة ، ومن استعمال الذنوب فى النصيب من الشىء قول الشاعر :

لعمرك والمنايا طارقات لكل بنى أب منها ذنوب

وما فى الآية مأخوذ من مقاسمة السقاة الماء بالدلو الكبير ، فهى تمثيل ، جعل الذنوب مكان الحظ والنصيب ، قاله ابن قتيبة ﴿ **فلا يستعجلون** ﴾ أى لا يطلبوا منى أن أعجل لهم العذاب كما فى قولهم : ﴿ فأتنا بما تعدنا إن كنت من الصادقين ﴾ [الأعراف : ٧٠] ﴿**فويل للذين كفروا من يومهم الذى يوعدون** ﴾ قيل : هو يوم القيامة . وقيل : يوم بدر ، والفاء لترتيب ما بعدها على ما قبلها .

وقد أخرج ابن جرير وابن المنذر فى قوله : ﴿ **فتولى بركنه** ﴾ عن ابن عباس قال : بقومه . وأخرج الفريابى وابن جرير وابن المنذر وابن أبى حاتم ، والحاكم وصححه عنه فى قوله : ﴿**الريح العقيم** ﴾ قال : الشديدة التى لا تلقح شيئا . وأخرج ابن جرير عنه أيضا قال : لا تلقح الشجر ولا تثير السحاب ، وفى قوله : ﴿ **إلا جعلته كالرميم** ﴾ قال : كالشىء الهالك . وأخرج الفريابى وابن المنذر عن على بن أبى طالب قال : الريح العقيم : النكباء . وأخرج ابن جرير وابن المنذر وابن أبى حاتم ، والبيهقى فى الأسماء والصفات عن ابن عباس فى قوله : ﴿**والسماء بنيناها بأيد** ﴾ قال : بقوة . وأخرج أبو داود فى ناسخه وابن المنذر عنه فى قوله : ﴿**فتول عنهم فما أنت بملوم** ﴾ قال : أمره الله أن يتولى عنهم ليعذبهم ، وعذر محمدا ﷺ ، ثم قال : ﴿ **وذكر فإن الذكرى تنفع المؤمنين** ﴾ فنسختها . وأخرج ابن جرير وابن أبى حاتم عنه فى قوله : ﴿ **وما خلقت الجن والإنس إلا ليعبدون** ﴾ قال : ليقروا بالعبودية طوعا أو كرها . وأخرج ابن المنذر عنه فى الآية قال : على ما خلقتهم عليه من طاعتى ومعصيتى وشقوتى وسعادتى . وأخرج ابن جرير وابن أبى حاتم ، والبيهقى فى الأسماء والصفات عنه أيضا فى قوله : ﴿ **المتين** ﴾ يقول : الشديد . وأخرج ابن جرير وابن أبى حاتم عنه أيضا فى قوله : ﴿**ذنوبا** ﴾ : دلوا .